CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

ZW03n0025

淨名經集解關中疏

卷下

沙門道液述　黎明整理

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 題解
  - 錄文
    - 文殊師利品第五
    - 不思議品第六
    - 觀眾生品第七
    - 佛道品第八
    - 入不二法門品第九
    - 香積佛品第十
    - 菩薩行品第十一
    - 見阿閦佛品第十二
    - 法供養品第十三
    - 囑累品第十四
- 卷目次
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

淨名經集解關中疏卷下

整理者　黎明

〔題解〕

《淨名經集解關中疏》，又名《淨名經關中疏》、《淨名集解關中疏》、《關中集解》、《淨名經疏》。佛教經典註疏。由唐朝資聖寺沙門道液撰集而成。流通中分為二卷本或四卷本。

該疏在敦煌遺書中保存多號，已為人知的均為二卷本，早為研究者注意，並被錄文收入《大正藏》第85卷。只是《大正藏》所收該疏文字從第五品後半部分到第七品前半部分，脫漏一萬多字。現重予整理，上卷之整理本已刊在《藏外佛教文獻》第二輯中，本輯刊出的是下卷之整理本。該疏的內容簡介、研究價值、流傳概況等詳見《藏外佛教文獻》第二輯《淨名經集解關中疏》題解。該疏下卷之整理本之底、校本情況如下：

底本：北新0293號，首尾全。

校本：甲本：斯6870號，首全尾殘；

乙本：斯6418號，首尾全；

丙本：北新1274+北新1143號；此二號可綴接，原本同卷，首殘尾全；

丁本：北新0292號，首殘尾全。

其中乙本錯訛過多，為避免校記繁雜，故僅於必要時出校。其它諸本則仍遵循本書的原則，逢異必出。此外，「惠」、「慧」，「辨」、「辯」，「或」、「惑」，「得」、「德」，「牙」、「芽」，「耶」、「邪」，「道」、「導」等，已在上卷出過通註，下卷不再出註。另「華」同「花」，「嘿」同「默」時，均錄為正字，不出校記。錄校時，部分參用了《大正藏》本僧肇《註維摩詰經》中的文字，具體情況一概隨文說明。

〔錄文〕

淨名經集解關中疏卷下

資聖寺沙門道液述

文殊師利品第五

前室外三品明訶責，此下六品明攝受。復次，前明不堪，仰德生信；此明堪問，聞法悟入。六品經文宗緣問疾，此品居初故獨得名，下隨別義受別品目。疾有二種：一者眾生實報，二者菩薩權現，如品文明。大文分二：初此品略明二疾，下五品廣明二疾。

爾時佛告文殊師利：汝行詣維摩詰問疾。

此品受命。文二：一命，二恭命。此初，命也。肇曰：文殊師利，秦言「妙德」。經云：曾已成佛，名曰龍種尊。

文殊師利白佛言：世尊！彼上人者，難為酬對。

此二，恭命。文五：一恭命問疾，二大眾侍從，三賓主往復，四宣旨問疾，五時眾得益。初中文三：初總自謙，二陳彼勝德，三恭旨往問。此初也。什曰：言乃超出我上，豈直諸賢！此蓋深往者之情耳，豈其實哉！肇曰：三萬二千何必不任，文殊師利何必獨最。意謂至人變謀無方，隱顯殊迹，故迭為修短應物之情事，孰敢定其優劣、辯其得失乎？文殊將適群心而奉使命，故先歎淨名之德，以生眾會難遭之想也。其人道尊，難為酬對，當承佛聖旨，行問疾耳。

深達實相，善說法要。

二，陳彼勝德。文三：一、二智深廣，二、因果德滿，三、二利功圓。此初，深達歎實，辯才歎權。此初也，內能深達實理，外能談法要旨。肇曰：實相難測而能深達，善以約言而舉多義，美其善得說法要趣也。

辯才無滯，智慧無礙。

此歎權智，亦內慧外辯也。肇曰：詞辯圓應而無滯，智慧周通而無礙也。

一切菩薩法式悉知，諸佛秘藏無不得入。

此歎因果德滿。因知菩薩修行之法式，果入諸佛化物之秘藏。三密如七言偈明。肇曰：謂佛身口意秘密之藏。

降伏眾魔，遊戲神通。

此歎二利功圓。降魔利他，得度自利。此初也。什曰：神通化物非真故，名戲；復次，神通雖大，於我無難，如戲；復次，善入出住，自在無礙，如戲。肇曰：遊通化人，以之自娛也。

其慧方便皆已得度。

此自利得度。肇曰：窮智用，盡權道，故稱度。

雖然，當承佛聖旨，詣彼問疾。

此三，恭旨往問。肇曰：其德若此，非所堪對，當承佛聖旨，然後行耳。

於是眾中諸菩薩、大弟子、釋、梵四天王等咸作是念：今二大士文殊師利、維摩詰共談，必說妙法。即時八千菩薩、五百

聲聞、百千天人皆欲隨從。

二，大眾侍從。文二：初念，後往。此初，念也。肇曰：大士勝集，必有妙說，故率欲同舉。

於是文殊師利與諸菩薩、大弟子及諸天人恭敬圍繞，入毗耶離大城。

二，文殊與眾同往。肇曰：菴羅園在城外，淨名室在城內也。

爾時長者維摩詰心念：今文殊師利與大眾俱來。即以神力空其室內，除去所有，及諸侍者，唯置一床，以疾而臥。

此下三，明賓主往復也。文四：一空室現相，二見相知表，三稱歎善來，四述其所歎。此初，淨名現相也。此經宗明淨土悲化，故現三相：一室空，表文殊入室，顯淨穢同為法性之土；二除侍，表愛見眾生，同歸法身無相；三一床現疾，表大悲現化。故下文云：雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化於群生。釋曰：國土空即室空表之，眾生空即除侍表之，淨土化生即現疾表之。肇曰：現疾之興，事在今也。空室去侍以生言端，事證於後。

文殊師利既入其舍，見其室空無諸所有，獨寢一床。

此二，見相，知有表也。生曰：見之者，得其旨也。

時維摩詰言：善來，文殊師利！不來相而來，不見相而見。

此三，稱歎。什曰：贊言善者，欲明賓來得會，主亦虛受也。又相見者，發彼菴園，故來；睹斯現疾，故見。今法身大士不然也，故善。肇曰：將明法身大士舉動進止不違實相。實相不來以之而來，實相無見以之相見。不來而能來，不見而能見。法身若此，何善如之。

文殊師利言：如是，居士！若來已更不來，若去已更不去。

此四，文殊述成不來不見。法性本無來，眾生妄見來，而要因大士應化來已，方悟於無來。生死往來，輪轉無際。若悟無來，法身常住，更不來也。

所以者何？來者無所從來，去者無所至。所可見者更不可見。

釋也。妄想見去來，實無有去來，故能令返悟矣。去見，准釋王宮應來，雙林現去，例可見也。

且置是事。

此下四，正宣旨問疾。先宣佛旨，後宣己情。初止傍論，次宣旨也。肇曰：雖貪微言而使命未宣，故且止其論而問疾也。

居士！是疾寧可忍不？療治有損？不至增乎？世尊慇勤致問無量。

此下正宣佛旨三句：可忍否？有損否？不增否？如下答。疾既緣彼非我，問旨亦彼損於我為痊耳。

居士，是疾何所因起？其生久如？當云何滅？

此下二，宣己情，問也。文二：先問能化權疾，後問所化實疾。前中復三：一問現疾因起，二問室空無侍，三窮疾本相。初有問答，此問也。肇曰：使命既宣，故復問疾之所由生也。疾因何而起？起來久近？云何而得滅乎？

維摩詰言：從癡、有愛，則我病生。以一切眾生病，是故我病。若一切眾生病滅，則我病滅。

此二，答。先雙答後二問，後卻答初問。前文有三：法、喻、合也。法有標釋。肇曰：答久近也。菩薩何疾？悲彼而生疾耳。群生之疾，癡、愛為本；菩薩之疾，大悲為源。夫高由下起，是因非生。所以悲疾之興，出乎癡、愛，而癡、愛無緒，莫識其源。吾疾久近，與之同根。此明悲之始，不必就己為言也。道融曰：眾生癡故有愛，愛故受身，受身則病。以彼病故，則我病生矣。毗摩為物來久，故知悲不近也。彼病滅則我病滅，明起病不齊限眾生也。新學菩薩未能久處生死，為一切起病，故明大士曠懷處疾。推其前際，以發心為始；尋其後際，則與群生俱滅。新學聞之，局心自曠，故但說病生滅，即大悲自顯也。

所以者何？菩薩為眾生故入生死，有生死則有病。若眾生得離病者，則菩薩無復病。

此釋也。肇曰：夫法身無生，況復有形。既無有形，病何由起？然為彼受生，不得無形。既有形也，不得無患。故隨其久近，與之同病。若彼離病，菩薩無復病也。

譬如長者唯有一子，其子得病，父母亦病。若子病癒，父母亦愈。

此二，喻也。

菩薩如是，於諸眾生，愛之若子。眾生病則菩薩病。眾生病癒，菩薩亦愈。

此三，合也。並在文可見。

又言：是疾何所因起？菩薩疾者，以大悲起。

二，卻答初問。肇曰：菩薩之疾，以大悲為根，因之而起。答初問也。

文殊師利言：居士！此室何以空無侍者？

此下問室空無侍。有身必藉資生，有疾理宜侍奉，何以俱亡？此先問也。

維摩詰言：諸佛國土亦復皆空。

此先答室空也。眾生迷則三界妄起，諸佛悟則淨國性空。下文云：諸佛國土皆如虛空。淨土，經之本宗，故示室空以明之。

又問：以何為空？

肇曰：室以無物為空，佛土以何為空？將辯畢竟空義。

答曰：以空空。

肇曰：夫有由心生，心因有起。是非之域，妄想所存。故以空智而空於有者，即有而自空矣。豈假屏除然後為空乎？生曰：上空慧空，下空理空。

又問：空何用空？

生曰：若理果是空，何用空慧然後空？肇曰：上空法空，下空智空也。諸法本性自空，何假智空然後空耶？

答曰：以無分別空故空。

肇曰：智之生也，起於分別。而諸法無相，故智無分別。智無分別，即智空也。諸法無相，即法空也。以智不分別於法，即知法空也。豈別有智空，假之以空法乎？

又問：空可分別耶？

肇曰：問智空、法空可分別耶？

答曰：分別亦空。

肇曰：向之言者，分別於無分別耳。若能無心分別而分別於無分別者，雖復終日分別而未嘗分別。

又問：空當於何求？

肇曰：上因正智明空。恐惑者將謂空義在正不在邪，故問空義之所在，以明邪正之不殊也。

答曰：當於六十二見中求。

肇曰：夫邪因正生，正因邪起。本其為性，性無有二。故欲求正智之空者，當於邪見求也。

又問：六十二見當於何求？

生曰：復於何求，得其然耶？

答曰：當於諸佛解脫中求。

肇曰：捨邪見名為解脫，背解脫名為邪見。然則解邪相靡，孰為其源？為其源者，一而已矣。故求諸邪見，當本之解脫也。

又問：諸佛解脫當於何求？

生曰：復於何求？

答曰：當於一切眾生心行中求。

肇曰：眾生心行，即解脫之所由生也。又，邪正同根，縛脫一門，本其真性，未嘗有異。故求佛解脫，當於眾生心行也。

又，仁所問何無侍者，

此二，答無侍。先牒問也。

一切眾魔及諸外道皆吾侍也。

此二，答。先標人也。肇曰：世之侍者，唯恭己、順命、給侍所須，謂之侍者。菩薩侍者，以慢己、違命、違道者，同其大乖，

和以冥順，侍養法身，謂之侍者。所以眾魔、異學為給侍之先也。天台云：魔著愛惑也，外道執見惑也。禪定伏愛，智慧破見。既愛、見順真，法身侍也。

所以者何？眾魔者樂生死，菩薩於生死而不捨。外道者樂諸見，菩薩於諸見而不動。

此下釋也。什曰：言不見其有異相也。肇曰：魔樂著五欲，不求出世，故繫以生死。異學雖求出世，而執著己道，故繫以邪見。大士觀生死同涅槃，故不捨；觀邪見同正見，故能不動。不動、不捨，故能即之為侍者。

文殊師利言：居士！是疾為何等相？

此下三，約法身問疾相也。所以重有此問者，融云：有二門入佛法，一大悲，二智慧。階淺至深，弘之有漸，故先說大悲，後說實相也。文中問答三重，此初也。肇曰：既知病起之所由，復問由生之疾相也。四百四病，各有異相，大悲之疾，以何為相乎？將明無相。大悲應物生病者，雖終日現疾，終日無相。

維摩詰言：我病無形不可見。

肇曰：大悲無緣，無緣則無相。以此生疾，疾亦無相。故曰「我病無形不可見」也。

又問：此病身合耶，心合耶？

二，約身心問。肇曰：惑者聞病不可見，將謂心病無形故不可見，或謂身病微細故不可見，為之生問也。病於身心與何事合，而云不可見？

答曰：非身合，身相離故；亦非心合，心如幻故。

肇曰：身相離則非身，心如幻則非心。身心既無，病與誰合？無合故無病，無病故不可見。

又問：地大、水大、火大、風大、於此四大，何大之病？

三，約四大問也。肇曰：身之生也，四大所成。上總推身，今別推四大，曲尋其本。

答曰：是病非地大，亦不離地大。水、火、風大，亦復如是。而眾生病從四大起，以其有病，是故我病。

答也。肇曰：四大本無，病亦不有。而眾生虛假之病從四大起，故我以虛假之疾應彼病身。逆尋其本，彼我無實，而欲觀其形相當何耶？

爾時文殊師利問維摩詰言：菩薩應云何慰喻有疾菩薩？

此二，問所化實疾。文二：前問慰喻，後問調伏。所以有此二問者，肇曰：外有善喻，內有善調，則能彌歷生死，與群生同疾。叡曰：凡夫之病，為憂苦所惱。不安所病則生愁憂，為病所逼則生苦惱。憂心外瞻，須聞法以自慰；苦心內切，宜觀空以自調。肇

曰：慰喻有疾應自文殊，而逆問淨名者，以同集諸人注心有在。又，取證於疾者，乃所以審慰喻之會也。此將明大乘無證之道，以慰始習現疾菩薩，故生此問也。

維摩詰言：說身無常，不說厭離於身。說身有苦，不說樂於涅槃。說身無我而說教導眾生。說身空寂，不說畢竟寂滅。

此二，答。文四：初約理喻，二約起大悲喻，三約求大果喻，四結成。初，列無常等四也。肇曰：慰喻之法，應為病者說身無常，去其貪著；不應說厭離，令取證也。不觀無常不厭離者，凡夫也。觀無常而厭離者，二乘也。觀無常不厭離者，菩薩也。是以應慰喻初學，令安心處疾以濟群生，不厭生死，不樂涅槃。此大士慰喻之法也。說身有苦等者，肇曰：雖見苦而不樂涅槃之樂；雖知無我，不以眾生空故闕於教導；雖見身空而不取涅槃畢竟之道。故能安住生死，與眾生同疾。是以慰喻之家宜說其所應行；所不應行，不宜說也。

說悔先罪，而不說入於過去。

此二，約大悲喻也。文三。此初，勸悔先過。病由先罪，但可責己，不可懼病，廢捨大悲，入過去也。肇曰：教有疾菩薩悔既往之罪法。罪雖繫人，不言罪有常性，從未來到現在，從現在入過去也。

以己之疾，愍於彼病。

此二，推己興悲以自喻。生曰：我有智慧猶以疾苦，況乃不達者乎？推己愍彼，是兼濟之懷，豈得自畏死也。

當識宿世無數劫苦，當念饒益一切眾生。

此三，追往念益以自喻也。肇曰：當尋宿世，更苦無量。今苦須臾，何足致憂？但當力疾救彼苦耳。生曰：念欲饒益一切眾生者，方入生死，不得有畏也。

憶所修福，念於淨命。

此三，約求大果喻也。文三。此初，恃福以求大果，勿邪命而苟存。肇曰：恐新學菩薩為疾所亂，故勸憶所修福，悅其情也。生曰：若有福者，所生必勝，有何畏哉！

勿生憂惱，常起精進。

此二，息憂以進道也。生曰：因病致懈，懈乃愈生其憂。勤與命競，恆患不至，豈復容惱哉！

當作醫王，療治眾病。

此三，勸求大果以廣濟也。肇曰：當為大法醫王，療治群生之疾。自疾何足憂乎？

菩薩應如是慰喻有疾菩薩，令其歡喜。

此四，結歡喜也。

文殊師利言：居士！有疾菩薩云何調伏其心？

此二，問內調法也。五陰患身，但可暫慰；究竟常樂，須住法身。故次勸修無相觀以內調也。肇曰：上問慰喻之宜，今問調心之法。外有善喻，內有善調，則能彌歷生死與群生同疾，辛酸備經而不以為苦。此即淨名居疾之所由也。將示初學處疾之道，故生斯問。

維摩詰言：有疾菩薩應作是念：今我此病，皆從前世妄想顛倒諸煩惱生。無有實法，誰受病者？

此二，答也。文三：初明般若正智觀空，次明漚和大悲涉有，三明雙亡空有，寂照平等。初文復三：一明我空，二明法空，三明空空。初中又三：一推病虛實，二知由著我，三除我歸真。初推病中二：初推因妄生，二悟果假合。此初也。肇曰：處疾之法，要先知病本。病之生也，皆由前世妄想顛倒。妄想顛倒，故煩惱以生。煩惱既生，不得無身。既有身也，不得無患。逆尋其本，虛妄不實。本既不實，誰受病者？此明始行者初習無我觀也。

所以者何？四大合故，假名為身。四大無主，身亦無我。

二，悟果假會，釋無我也。四大和合，假名為身耳。四大既無主，身我何由生？譬一沙無油，聚沙亦無。主、我一物異名耳。

又此病起，皆由著我。是故於我不應生著。

二，推知所由，由著我也。

既知病本，即除我想及眾生想。

三，正破我也。肇曰：病本即上妄想也。因妄想故，見我及眾生。若悟妄想之顛倒，則無我、無眾生也。

當起法想。

此二，明法空觀也。文三：初標法想，二分別法想，三滅除法想。此初也。肇曰：我想，患之重者，故除我想而起法想。法想於空為病，於我為藥。卑隆相靡故假之以治也。

應作是念：但以眾法合成此身。起唯法起，滅唯法滅。

此二，分別唯法無我。文二：初約因果起滅推，二約諸法互不相知推。此初也。肇曰：五陰諸法，假會成身。起唯諸法共起，滅唯諸法共滅。無別有真宰主其起滅者也。既除我想，唯見緣起諸法，故名法想。

又此法者，各不相知。起時不言我起，滅時不言我滅。

此二，推諸法互不相知也。肇曰：萬物紛紜，聚散誰為？緣合則起，緣散則離。聚散無先期，故法法不相知也。

彼有疾菩薩為滅法想，當作是念：此法想者，亦是顛倒。顛倒者，即是大患，我應離之。

此三，滅除法想也。文二：初念離，二釋。此初也。肇曰：法想雖除我，於真猶為倒，未免於患，故應離之也。

云何為離我、離我所？

此下五重展轉推尋，明法無性。何者？因我、我所，執法二相。因二相故，內外分別。因分別故，執生死涅槃不等。以不等故，不知諸法但有假名，法無定性。若悟法本無性，則一切皆如。此推我、我所也。肇曰：我為萬物主，萬物為我所。若離我、我所，則無法不離。

云何離我、我所？謂離二法。

此二，推諸法因待，故有二相，非真二也。

云何離二法？謂不念內外諸法，行於平等。

此推內外分別。妄心取相，故分別內外；悟法平等，故自然不念。

云何平等？謂我等涅槃等。所以者何？我及涅槃，此二皆空。

此推一切法平等也。由妄計我，遣妄故假名涅槃。若悟妄我非我，自然涅槃非涅槃。此二皆空，即一切法平等。肇曰：即事無不異，即空無不一。極上窮下，齊以一觀，乃應平等也。

以何故空？但以名字故空。如此二法無決定性。

五，推諸法如幻，但有假名，無決定性。肇曰：因背涅槃，故名吾我。以捨吾我，故名涅槃。二法相假，故有名生。本其自性，性無決定。故二俱空也。

得是平等，無有餘病，唯有空病，空病亦空。

此三，明空空也。生曰：亦以言迹除之，義以粗妙故云爾焉。肇曰：群生封累深厚，不可頓捨，故階級漸遣，以至無遣也。上以法除我，以空除法。今以畢竟空空於空者，乃無患之極耳。

是有疾菩薩以無所受而受諸受。

此二，「是有疾」下明大悲涉有觀。若悟空而亡悲，大士之患也。故次勸也。文五：初標勸，二示過，三勸起大悲，四明化心，五結勸。此初也。什曰：受，謂苦、樂、捨三受也。若能解受無受，則能為物受生而忍受三受也。復次，行於非道，通達佛道，即三界、二乘利物化生，皆無受之受也。

未具佛法，亦不滅受而取證也。

此二，示小過。未具大悲弘願，不應自取證也。肇曰：善自調者，處有不染有，在空不染空。以心無受，故無所不受。佛法未具，眾生未度，不獨滅三受而取證也。

設身有苦，當念惡趣眾生，起大悲心。

此三，勸起大悲心。文三。此初，思己愍彼，起大悲心，不同二乘捨眾生也。

我既調伏，亦當調伏一切眾生。

二，明弘願大悲。肇曰：要與群生同其苦樂。

但除其病而不除法，

三，明除其執病，不除假名化法。肇曰：諸法緣生，聚散非己。會而有形，散而無像。法自然耳，於我何患？患之生者，由我妄想，於法自為患耳。

為斷病本而教導之。

四，明化心。文三：初標化心，二推尋病本，三為斷除。此初也。

何謂病本？謂有攀緣。從有攀緣，則為病本。

二，尋病本。此先推能緣也。肇曰：攀緣謂妄想微動，攀諸法也。妄想既緣，則美惡已分；美惡既分，則愛憎並熾。所以眾結煩於內，萬病生於外。自茲已往，所歷不能記。本其所由，微想而已。故曰攀緣為本。

何所攀緣？謂之三界。

二，推所緣，謂三界妄有。肇曰：明攀緣之境也。三界外法，無漏無為。其法無相，非是妄想所能攀緣。能攀緣者，三界而已耳。

云何斷攀緣？以無所得。若無所得，則無攀緣。

三，為斷除也。文二。此初，釋無所得也。心緣相起，相從心生。相無所得，心緣自絕。肇曰：所以攀緣，意存有取；所以有取，意存有得。若知法虛誑無取無得者，則攀緣自息矣。

何謂無所得？謂離二見。何謂二見？謂內見外見。是無所得。

二，釋妄見。肇曰：內有妄想，外有諸法。此二虛假，終已無得。

文殊師利！是為有疾菩薩調伏其心，為斷老病死苦，是菩薩菩提。若不如是，已所修治為無慧利。

五，結勸。文二：初結勸，後喻勸。肇曰：若能善調其心，不懷異想，而永處生死，斷彼苦者，是菩薩菩提之道。若不能爾，其所修行，內未足為有慧，外未足為有利也。

譬如勝怨，乃可為勇。如是兼除老病死者，菩薩之謂也。

此二，喻勸也。文有喻、有合也，可見。生曰：菩薩念眾生如親無異也，若不除其老病死怨，便是己怨亦不除矣。

彼有疾菩薩應復作是念：如我此病非真非有，眾生病亦非真非有。

此三，「彼有疾」下，雙亡空有，寂照平等，中道觀也。文二：初明觀體，二明妙用。前中復二：先正明觀，後揀非。此初也。真者，真空也；有者，俗有也。前空觀偏真，次大悲涉有。今此中道觀非空，故智無所證；非有，故悲無所緣。悲無緣故，雖涉有而不有；智無證故，雖觀空而不住。故能寂照平等，悲智雙運。道之極也，其在於茲。又，悟、不悟殊，有眾生、菩薩之異。體真會極，而法性無二。生曰：如我此病非真非有者，言己已悟也。眾生病非真非有者，云彼不悟也。是欲教之，令知此法也。

作是觀時，於諸眾生若起愛見大悲，即應捨離。

此二，揀非。文三：初約愛見揀，次約禪定揀，後約二智揀。雖眾生病非真非有，法性一如，而凡夫愛見所迷，二乘定慧未均，菩薩二智不等。此三皆迷法性，故須揀也。初文四：初標愛見非，二釋是非，三引佛語證，四結勸。此初也。肇曰：善自調者，應先觀己病及眾生病，因緣所成，虛假無實，宜以此心而起悲也。若此觀未純，見眾生愛之而起悲者，名愛見悲也。此悲雖善而雜以愛見，有心之境，未免於累，故應捨之。

所以者何？菩薩斷除客塵煩惱而起大悲。愛見悲者，則於生死有疲厭心。

此徵釋。文二：初除失，二顯得。此初也。肇曰：心遇外緣，煩惱橫起，故名客塵。菩薩之法，要除客塵而起大悲。若愛見未斷，則煩惱彌滋，故應捨之。

若能離此，無有疲厭，在在所生，不為愛見之所覆也。所生無縛，能為眾生說法解縛。

此下顯得。肇曰：夫有所見，必有所滯；有所愛，必有所憎。此有極之道，安能致無極之用？若能離此，則法身化生無在無不在，生死無窮，不覺為遠，何有愛見之覆，疲厭之勞？愛見既除，法身既立，則所生無縛，亦能解彼縛也。

如佛所說，若自有縛能解彼縛，無有是處；若自無縛能解彼縛，斯有是處。

此三，引佛語證。

是故菩薩不應起縛。

此四，結勸。並可見。

何謂縛？何謂解？貪著禪味是菩薩縛，以方便生是菩薩解。

此二，「何謂」下，約禪定揀非。肇曰：上界受生，二乘取證，皆由著禪味，所以為縛。既離生死，方便為物而受生者，彼我無縛，所以為解。

又，無方便慧縛，有方便慧解；無慧方便縛，有慧方便解。

此三，約二智揀。文二：初就無相觀揀，二約無常觀揀。初文又三：初標章，二釋，三總結。此初，標四章也。肇曰：巧積眾德，謂之方便；直達法相，謂之慧。二行俱備，然後為解耳。又解，方便無慧，愛見行也；慧無方便，二乘智也。有慧方便，無緣悲也；有方便慧，寂照智也。

何謂無方便慧縛？謂菩薩以愛見心莊嚴佛土，成就眾生，於空、無相、無作法中而自調伏，是名無方便慧縛。

釋初章也。肇曰：六住已下，心未純一。在有則捨空，在空則捨有，未能以平等真心有無俱涉，所以嚴土化人，則雜以愛見。此非巧便修德之謂，故無方便；而以三空自調，故有慧也。

何謂有方便慧解？謂不以愛見心莊嚴佛土，成就眾生，於空、無相、無作法中，以自調伏而不疲厭，是名有方便慧解。

第二章也。肇曰：七住已上，二行俱備，遊歷生死而不疲厭，所以為解。又解，若准《仁王》初地，雙照二諦平等道，即二行俱備也。

何謂無慧方便縛？謂菩薩住貪欲、瞋恚、邪見等諸煩惱而殖眾德本，是名無慧方便縛。

第三章。肇曰：不修空慧，以除煩惱，是名無慧也。而勤積德，有方便也。

何謂有慧方便解？謂離貪慾、瞋恚、邪見等諸煩惱，而殖眾德本，迴向阿耨多羅三藐三菩提，是名有慧方便解。

第四章也。肇曰：上有方便慧解，今有慧方便解，致解雖同，而行有前後。始行者，自有先以方便積德然後修慧者，亦有先修空慧而後積德者，各隨所宜，其解不殊也。離煩惱，三空自調之所能。積德向菩提，即嚴土化人之流也。前後異說，互盡其美耳。

文殊師利！彼有疾菩薩應如是觀諸法。

此三，結也。

又復觀身，無常、苦、空、非我，是名為慧。雖身有疾，常在生死，饒益一切而不厭倦，是名方便。

此二，約無常觀揀。文二。此初，就無常等四揀也。肇曰：大乘四非常觀，即平等真觀，故名為慧。以平等心而處世不倦，故名方便。慰喻之說，即其事也。

又復觀身，身不離病，病不離身，是病是身，非新非故，是名為慧。設身有疾而不永滅，是名方便。

肇曰：新故之名，出於先後。然離身無病，離病無身，眾緣所成，誰後誰先？既無先後，則無新故。新故既無，即入實相，故名慧也。既有此慧，而與彼同病，不取涅槃，謂之方便。自調初說，

即其事也。又解，此二章或就初修大士觀無常理，身有實疾不捨悲願，明二智也。

文殊師利！有疾菩薩應如是調伏其心，不住其中，亦復不住不調伏心。

此二，結觀成妙用。文二：一結前觀成，二廣明妙用也。初中又三。此初，結觀成也。肇曰：大乘之行，無言無相；而調伏之言，以形於前文。今將明言外之旨，故二俱不住；二俱不住，即寄言之本意；寄言之本意，即調伏之至也。

所以者何？若住不調伏心，是愚人法。若住調伏心，是聲聞法。

此二，約人釋。可見。

是故菩薩不當住於調伏、不調伏心。離此二法，是菩薩行。

此三，結不住行。夫能不住二邊者，方能雙二邊也。

在於生死，不為污行，住於涅槃，不永滅度，是菩薩行。

此下二，廣明妙用也。肇曰：欲言在生死，生死不能污；欲言住涅槃，而復不滅度。是以處中道而行者，非在生死，非住涅槃。

非凡夫行，非賢聖行，是菩薩行。

什曰：謂行三脫而不證也。

非垢行，非淨行，是菩薩行。

肇曰：不可得而名者也。

雖過魔行而現降眾魔，是菩薩行。

肇曰：不可得而有，不可得而無者，其唯大乘行乎！何則？欲言其有，無相無名；欲言其無，萬德斯行。萬德斯行，故雖無而有；無相無名，故雖有而無。然則言有不乖無，言無不乖有。是以此章或說有行，或說無行。有無雖殊，其致不異也。魔行，四魔行也。久以超度而現降魔者，示有所過耳。

求一切智，無非時求，是菩薩行。

肇曰：一切智未成，而中道求證，名非時求也。

雖觀諸法不生不滅，而不入正位，是菩薩行。

肇曰：正位，取證之位也。三乘同觀無生，慧力弱者，不能自出；慧力強者，超而不證。

雖觀十二緣起而入諸邪見，是菩薩行。

肇曰：觀緣起，斷邪見之道也。而能反同邪見者，豈二乘之能也？

雖攝一切眾生而不愛著，是菩薩行。

肇曰：四攝攝彼，慈慧之極，視彼猶己，而能無著。

雖樂遠離而不依身心盡，是菩薩行。

肇曰：小離離憒鬧，大離身心盡。菩薩雖樂大離而不依恃也。

雖行三界而不壞法性，是菩薩行。

什曰：現生三界，處而不惑也。肇曰：三界即法性，處之何所壞也。

雖行於空而殖眾德本，是菩薩行。

肇曰：行空欲以除有，而方殖有德。

雖行無相而度眾生，是菩薩行。

肇曰：行無相，欲除取眾生相，方度眾生。

雖行無作而現受身，是菩薩行。

肇曰：行無作，欲不造生死而方現受身也。

雖行無起而起一切善行，是菩薩行。

肇曰：行無起，欲滅諸起心，而方起善行。

雖行六波羅蜜而遍知眾生心、心數法，是菩薩行。

什曰：六度自行法。自行既足，然後化人，化人乃知眾生心。肇曰：六度無相行。無相則無知，而方遍知眾生心行也。叡曰：別說六度，則各自有對。但以總故，獨明第六。第六般若，心相寂滅而遍緣，所以為妙。六通亦然。

雖行六通而不盡漏，是菩薩行。

肇曰：雖具六通而不為漏盡之行也。何者？菩薩觀漏即是無漏，故能永處生死，與之同漏，豈以漏盡而自異於漏乎？

雖行四無量心而不貪著生於梵世，是菩薩行。雖行禪定解脫三昧而不隨禪生，是菩薩行。

四無量、四禪、四空定、八解脫、有覺有觀等三昧，此皆上二界受生因。大士知三界如幻，故不隨生也。肇曰：取其因而不取其果，可謂自在行乎？

雖行四念處而不永離身、受、心、法，是菩薩行。

肇曰：小乘觀身、受、心、法，離而取證。菩薩雖觀此四，不永離而取證也。

雖行四正勤而不捨身心精進，是菩薩行。

肇曰：小乘正勤功就，則捨入無為。菩薩雖同其行，而不同其捨也。

雖行四如意足而得自在神通，是菩薩行。

肇曰：雖同小乘行如意足，而久得大乘自在神通之用也。

雖行五根而分別眾生諸根利鈍，是菩薩行。

肇曰：小乘唯自修己根，不善知人根。菩薩雖同其自修，而善知人根，令彼我俱殖。

雖行五力而樂求佛十力，是菩薩行。雖行七覺分而分別佛之智慧，是菩薩行。雖行八正道而樂行無量佛道，是菩薩行。

肇曰：雖同聲聞根、力、覺、道，其所志求常在佛行也。又解，五力自行，十力兼化；七覺自行，佛慧兼化；八正自行，無量佛道行於非道，以化人也。

雖行止觀助道之法而不畢竟墮於寂滅，是菩薩行。

肇曰：繫心於緣謂之止，分別深達謂之觀。止觀，助涅槃之要法，菩薩因之而行，不順之以墮涅槃。

雖行諸法不生不滅而以相好莊嚴其身，是菩薩行。

肇曰：修無生滅無相行者，本為滅相而方以相好莊嚴其身。

雖現聲聞、辟支佛威儀而不捨佛法，是菩薩行。

肇曰：雖現行小乘威儀，而不捨大乘之法。

雖隨諸法究竟淨相而隨所應為現其身，是菩薩行。

肇曰：究竟淨相，理無形貌，而隨彼所應現若干像也。

雖觀諸佛國土永寂如空而現種種清淨佛土，是菩薩行。

肇曰：空本無現，而為彼現。

雖得佛道，轉於法輪，入於涅槃，而不捨於菩薩之道，是菩薩行。

肇曰：雖現成佛，轉法輪，入涅槃，而不永滅，還入生死，修菩薩法。如上所列，豈二乘之所能乎？獨菩薩行耳。

說是語時，文殊師利所將大眾，其中八千天子皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

此五，明時眾得益。

不思議品第六

此下五品經文廣明權實二疾。此品明權，下四品明實。上明菩薩非疾現疾，大悲為物；惑者尚疑，故此廣現神通，明無疾也。然理絕名相，一經盡不思議也。此品廣假事顯理，故獨標名也。

爾時舍利弗見此室中無有床座，作是念：斯諸菩薩，大弟子當於何坐？

品文分六：一、身子念床，二、淨名借座，三、廣明神用，四、迦葉歎伏，五、時眾得益，六、淨名述成。前文分五：一、念，二、問，三、答，四、訶，五、得益。此初，念也。叡曰：雖復寄迹郢匠，以生無求之談。然於眾中生念者，將以小乘結業之身未免近累，心雖無勞而形有疲倦，己居僧之首識，思其座所以生念。念食亦然。

長者維摩詰知其意，語舍利弗言：云何仁者為法來耶？求床座耶？

二，淨名問。肇曰：獨寢一床，旨現於此。舍利弗默領懸機，故扣其興端。淨名將辨無求之道，故因而語之。

舍利弗言：我為法來，非為床座。

三，答也。淨名為眾稱揚入室者皆一心求法。取著心切，與道彌乖，故此廣明無求方得道眼之淨。

維摩詰言：唯，舍利弗！夫求法者，不貪軀命，何況床座。

此四，淨名彈訶。文四：初訶愛身，二訶法執，三訶違真，四結真求也。此初也。愛身求座，輕法慢人，以此求道，未之得也，故深誡焉。肇曰：真求乃不求法，況安身之具乎。

夫求法者，非有色、受、想、行、識之求，非有界、入之求，非有欲、色、無色之求。

此二，訶法執也。佛為二乘假說陰界以破我人。我人既亡，陰界如幻。小乘不達，執有實法計為宗旨，疑謗大乘，為患不輕，故此訶也。三界亦眾生妄報，非實理有之。名數並如常。

唯，舍利弗！夫求法者，不著佛求，不著法求，不著眾求。夫求法者，無見苦求，無斷集求，無造盡證修道之求。所以者何？法無戲論。若言我當見苦、斷集、證滅、修道，是則戲論，非求法也。

解曰：三寶性常，理無三別。小乘執迹，見有差別。今大乘真求，故皆不著。諦是真理，唯一法印。鹿菀方便，權說有四。二乘執著，皆名戲論。復次，真諦無相，著異相說，皆戲論也。

唯，舍利弗！法名寂滅，若行生滅，是求生滅，非求法也。法名無染，若染於法乃至涅槃，是則染著，非求法也。法無行處，若行於法，是則行處，非求法也。法無取捨，若取捨法，是則取捨，非求法也。法無處所，若著處所，是則著處，非求法也。法名無相，若隨相識，是則求相，非求法也。法不可住，若住於法，是則住法，非求法也。法不可見聞覺知，若行見聞覺知，是則見聞覺知，非求法也。法名無為，若行有為，是求有為，非求法也。

此三，訶違真也。此下九句明真理。如此體之則無求。故有求則生滅等，所以失道。無求則寂滅等，所以悟真也。見、聞、知，眼、耳、意三識也。覺，鼻、舌、身三識也。

是故，舍利弗！若求法者，於一切法應無所求。

此四，結真求也。肇曰：法相如此，豈可求乎？若欲求者，其唯無求耳。

說是語時，五百天子於諸法中得法眼淨。

此五，明絕求所以悟道也。

爾時長者維摩詰問文殊師利：仁者遊於無量千萬億阿僧祇國，何等佛土有好上妙功德成就師子之座？

此下明淨名借座。若訶而不借，何以顯不思議之神力？神力若此，病豈實哉！文六：一問座，二答處，三借座，四遣座，五眾見六坐座。此初也。肇曰：文殊大士遊化無疆，必見諸國殊妙之座。淨名欲生時會敬信之情，故問而後取。

文殊師利言：居士！東方度三十六恆河沙國，有世界名須彌相，其佛號須彌燈王，今現在。彼佛身長八萬四千由旬，其師子座高八萬四千由旬，嚴飾第一。

此二，答處也。眾生業勝，佛身所以現長及座嚴飾也。

於是長者維摩詰現神通力。

三，淨名神力請座也。

即時彼佛遣三萬二千師子之座，高廣嚴淨，來入維摩詰室。

四，燈王遣座。肇曰：淨名雖以神力往取，彼佛不遣，亦無由致。

諸菩薩、大弟子、釋、梵、四天王等昔所未見。其室廣博，悉包容受三萬二千師子座，無所妨礙。於毗耶離城及閻浮提四天下亦不迫迮，悉見如故。

此五，眾見小容大也。

爾時維摩詰語文殊師利就師子座，與諸菩薩上人俱坐。當自立身如彼坐像。

此六，坐座。文三：初命坐，及自現身坐也。

其得神通菩薩即自變形為四萬二千由旬，坐師子座。

此二，得神通坐座。

諸新發意菩薩及大弟子皆不能昇。

此三，無力不昇。文五。此初，無力不昇也。

爾時維摩詰語舍利弗就師子座。

二，淨名命也。

舍利弗言：此座高廣，吾不能昇。

此三，辭也。什曰：維摩神力所制，欲令眾知大小乘優劣若此之懸也。亦云：諸佛功德之座，非無德所昇。理自冥絕，非所制也。亦云：表不能昇如來解脫床也。

維摩詰言：唯，舍利弗！為須彌燈王如來作禮，乃可得坐。

此四，勸禮也。

於是新發意菩薩及大弟子即為須彌燈王如來作禮，便得坐師子座。

此五，禮已便坐也。天台曰：表迴心向大，方得昇也。

舍利弗言：居士！未嘗有也。如是小室乃容受此高廣之座，於毗耶離城無所妨礙。又於閻浮提聚落城邑及四天下諸天、龍王、鬼神宮殿亦不迫迮。

此三，因歎廣明不思議解脫也。文二：初歎問，後維摩詰廣答。此初，身子欲明己證不真，故歎問也。

維摩詰言：唯，舍利弗！諸佛菩薩有解脫名不可思議。

此二，廣明不思議解脫力用。文三：初明理妙，二明智證，三明理智合故有不思議廣大之用。此初也。言諸佛菩薩者，非二乘所證之解脫，蓋是婬怒癡性即是解脫，縛脫不二之解脫也。肇曰：夫有不思議之迹顯於外，必有不思議之德著於內。覆尋其本，權智而已乎。何則？智無幽而不燭，權無德而不修。無幽不燭，故理無不極；無德不修，故功無不就。功就在乎不就，故一以成之；理極存乎不極，故虛以通之。所以智周萬物而無照，權積眾德而無功，冥寞無為而無所不為，此不思議之極也。鉅細相容，殊形並應，此蓋耳目之粗迹，詎足以言乎？然因末以示本，託粗以表微，故因借座略顯其事耳。

若菩薩住是解脫者，

此二，明實慧證理。肇曰：七住法身已上，乃得解脫。

以須彌之高廣，內芥子中無所增減。須彌山王本相如故，而四天王忉利諸天不覺不知己之所入。唯應度者，乃見須彌入芥子中。是名不可思議解脫法門。又以四大海水入一毛孔，不嬈魚鱉黿鼉水性之屬，而彼大海本相如故，諸龍鬼神阿修羅等不覺不知己之所入。於此眾生亦無所嬈。又，舍利弗！住不可思議解脫菩薩斷取三千大千世界，如陶家輪著右掌中，擲過恆河沙世界之外，其中眾生不覺不知己之所往，又復還置本處，都不使人有往來想，而此世界本相如故。又，舍利弗！或有眾生樂久住世而可度者，菩薩即演七日以為一劫，令彼眾生謂之一劫。或有眾生不樂久住而可度者，菩薩即促一劫以為七日，令彼眾生謂之七日。又，舍利弗！住不可思議解脫菩薩以一切佛土嚴飾之事集在一國，示於眾生。又，菩薩以一佛土眾生置之右掌，飛到十方，遍示一切而不動本處。又，舍利弗！十方眾生供養諸佛之具，菩薩於一毛孔皆令得見。又，十方國土所有日月星宿於一毛孔普使見之。又，舍利弗！十方世界所有諸風，菩薩悉能吸著口中而身無損，外諸樹木亦不摧折。又，十方世界劫盡燒時，以一切火內於腹中，火事如故而不為害。又，於下方過恆河沙等諸佛世界，取一佛土舉著上方過恆河沙無數世界，如持針鋒，舉一棗葉，而無所嬈。又，舍利弗！住不可思議解脫菩薩能以神通現作佛身：或現辟支佛身，或現聲

聞身，或現帝釋身，或現梵王身，或現世主身，或現轉輪王身。又，十方世界所有眾聲，上中下音皆能變之，令作佛聲，演出無常、苦、空、無我之音，及十方諸佛所說種種之法，皆於其中普令得聞。舍利弗！我今略說菩薩不可思議解脫之力。若廣說者，窮劫不盡。

此三，明智與理合有大用。理既大小不二，外用亦能須彌入芥子中。延促彼此，高下往來，例皆然也。妙用無窮，略出十五事以示物耳。叡曰：此所辯於神通也。不思議即是神通，有神通非不思議。何者？若減須彌而入芥子，增芥子而受須彌，是神通二乘亦有，非不思議。故此中言大小相容而無所增減，遍至十方而不動本處。據事而觀，淵不可測，故曰不思議也。

是時大迦葉聞說菩薩不可思議解脫法門，歎未曾有。謂舍利弗：譬如有人於盲者前現眾色像，非彼所見。一切聲聞聞是不可思議解脫法門，不能解了，為若此也。

此下四，明迦葉抑小揚大，令發大心。文五。此初，傷聲聞不解，如盲人也。

智者聞是，其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。

二，歎智發心也。

我等何為永絕其根？於此大乘已如敗種。一切聲聞聞是不可思議解脫法門，皆應號泣，聲振三千大千世界。

此三，自念絕分，故應號泣。

一切菩薩應大欣慶，頂受此法。

此四，思彼堪受也。肇曰：迦葉將明大小之殊，抑揚時聽，故非分者宜致望絕之泣，已分者宜懷頂受之歡也。

若有菩薩信解不可思議解脫法門者，一切魔眾無如之何。

五，勸信。肇曰：但能信解，魔不能嬈，而況行應者乎！

大迦葉說是語時，三萬二千天子皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

此五，明睹斯神力，發大心也。

爾時維摩詰語大迦葉：仁者！十方無量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化眾生，現作魔王。

此六，淨名述成。文四：初正述，二釋所以，三舉喻，四結成。初舉二緣，此初，作魔王。肇曰：因迦葉云信解不可思議者，魔不能嬈，而十方亦有信解菩薩為魔所嬈者，將明不思議大士所為自在，欲進始學，故現為魔王，非魔之所能也。此亦明不思議，亦成迦葉言意。

又，迦葉！十方無量菩薩或有人從乞手足耳鼻，頭目髓[骨*忽]，血肉皮骨，聚落城邑，妻子奴婢，象馬車乘，金銀琉璃，

車磲瑪瑙，珊瑚琥珀，真珠珂貝，衣服飲食，如此乞者，多是住不可思議解脫菩薩以方便力而往試之，令其堅固。

此二，乞以試人。如哥利王割截身體，無我無人，此事理俱極，方證聖道，故現試也。

所以者何？住不可思議解脫菩薩有威德力，故行逼迫，示諸眾生如是難事。凡夫下劣，無有力勢，不能如是逼迫菩薩。

此二，釋不思議大士內無三毒，有力能試。凡夫及地前二乘下劣位人，皆不能也。肇曰：截人手足，離人妻子，強索國財，生其憂悲，雖有目前小苦而致永劫之大安。是由深睹人根，輕重相推，見近不及遠者，非其所能為也。

譬如龍象蹴踏，非驢所堪。

此三，喻也。肇曰：能不能為喻。象之上者，名曰龍象也。

是名住不可思議解脫菩薩智慧方便之門。

此四，結。肇曰：智慧遠通，方便近導，異迹所以形眾庶所以成。物無不由，而莫之能測。故權智二門，為不思議之本也。

觀眾生品第七

眾緣生故，理無真宰。緣之起慈，故目品也。文三：此品廣上實疾空觀門，《佛道品》廣上大悲涉假門，《不二法門》、《香積品》廣上中觀體用門。

爾時文殊師利問維摩詰言：菩薩云何觀於眾生？

此品文二：先明大乘空行成，二明天女散花揀二種解脫證空不同。前文有四：一觀眾生空，二空具四無量心，三考善緣之可增，四窮惑源之本妄。初文二。此初，問也。肇曰：悲疾大士自調之觀，微言幽旨亦備之前文矣。然法相虛玄，非有心之所睹；真觀冥默，非言者之所辯。而云不證涅槃與群生同疾，又現不思議其迹無端，或為魔王逼迫初學，斯皆自調大士之所為也。自調之觀，彼我一空。然其事為喻，乃更彌甚。至令希宗者，或亡言之致；存彼己者，增眾生之見。所以無言之道難為也。近取諸喻，遠況真觀，以去時人封言之累，故生斯問。

維摩詰言：譬如幻師見所幻人，菩薩觀眾生為若此。如智者見水中月，如鏡中見其面像，如熱時炎，如呼聲響，如空中雲，如水聚沫，如水上泡，如芭蕉堅，如電久住。

此上答眾生空。既為妄心所變，妄業所牽，妄情所受，離妄則真，故廣假喻顯理也。此初十喻，假有故空也。肇曰：幻師觀幻，知其非真；大士觀眾生，有若此也。生曰：非不有幻人，但無實人

耳。既無實人，以悟幻人亦無實矣。苟幻人之不實，眾生豈獨實哉。

如第五大，如第六陰，如第七情，如十三入，如十九界，菩薩觀眾生為若此。

此二，約五法喻本無故空。四大有實，第五本無，餘數亦然。肇曰：經有定數。

如無色界色，如燋穀牙。

此下十五喻，假名故空。

如須陀洹身見，

此云入流，離五見流入聖道流，故無身見。

如阿那含入胎，

此云不來，不受欲界胎生也。

如阿羅漢三毒，

此云煞賊，煞三毒也。

如得忍菩薩貪恚毀禁，

肇曰：七住得無生忍，心結永除，況毀禁粗事。

如佛煩惱習，

肇曰：唯有如來，結習永盡。

如盲者見色，如入滅盡定出入息，如空中鳥迹，如石女兒，如化人煩惱，

肇曰：心馳動於內，息出入於外。心相既滅，故息無出入也。

如夢所見已悟，如滅度者受身，

肇曰：未有入涅槃而復受身者。

如無因之火，菩薩觀眾生為若此。

肇曰：火必因鑽。

文殊師利言：若菩薩作是觀者，云何行慈？

此二，「文殊」下明大乘空具四無量也。《大品》云：般若雖空，一心具足萬行。若小乘空，但斷惑而已。初文二，此初，問也。肇曰：慈以眾生為緣。若無眾生，慈心何寄乎？明真慈無緣而不離緣，成上無相真慈義也。

維摩詰言：菩薩作是觀已，自念我當為眾生說如斯法，是即真實慈也。

此二，淨名答。文二：初標答，二廣釋。此初也。慈名「與樂」。法身常樂，眾生共有，由迷我相，計著生死。大士為說我人本空，眾生如幻，令見法身，名真與樂。可謂真慈。豈比夫衣食哺養，人天樂果，二乘涅槃，為至樂哉，為真慈哉。

行寂滅慈，無所生故。行不熱慈,無煩惱故。

此二，廣就萬行明慈。若能令彼悟眾生空，得無生忍，萬行寂滅，即是與寂滅慈也。已下萬行皆因悟理，理悟即萬德自圓、法身常樂，故名慈也。不熱慈者，既證無生，離煩惱熱也。

行等之慈，等三世故。

有生滅也，三世殊途；無生滅也，三世自等也。

行無諍慈，無所起故。

既證法性一如無諍，煩惱諸邊無所起也。

行不二慈，內外不合故。

既證無相，內外自空，故不合也。

行不壞慈，畢竟盡故。

既得無生，煩惱永寂，萬行真常，故不退壞。

行堅固慈，心無毀故。

既悟無生，真心無毀也。

行清淨慈，諸法性淨故。

照本無生，法身自淨。

行無邊慈，如虛空故。

取相故功德有邊，證無相故空無邊也。

行阿羅漢慈，破結賊故。

阿羅漢，此云煞賊。得無生忍，結賊自喪也。

行菩薩慈，安眾生故。

既得無生，行無緣慈能利一切。

行如來慈，得如相故。

既悟法身去來相如，令悟如相，名如來慈。

行佛之慈，覺眾生故。

既自覺無生，必能覺未覺者。

行自然慈，無因得故。

法身真常，妄惑所覆，除妄修因，非真要修。

行菩提慈，等一味故。

菩提無相，怨親平等，故一味也。

行無等慈，斷諸愛故。

既證法身，超然絕待，離愛著也。

行大悲慈，導以大乘故。

令悟無生，超度眾苦，名大乘也。

行無厭慈，觀空無我故。

既亡彼我，疲厭永絕，與樂濟人，不休息也。

行法施慈，無遺惜故。

令悟真空，名為法施。理含萬德，故無遺惜。

行持戒慈，化毀禁故。

悟空法身尸羅自淨。悲願既滿，能化毀禁。

行忍辱慈，護彼我故。

諦見無生，彼我自絕，誰云彼辱，孰是我忍。

行精進慈，荷負眾生故。

有我則疲於化人，無生則荷物不倦也。

行禪定慈，不受味故。

攝心住禪，禪悅為味。悟心無生，味無味也。

行智慧慈，無不知時故。

無生正觀，了本妄除。對病皆藥，悉知時故。

行方便慈，一切示現故。

既證無相法身，故能隨物現相也。

行無隱慈，直心清淨故。

中道正觀，理無曲隱，永離二邊，故云直心。

行深心慈，無雜行故。

無生正觀，唯趣佛行，不雜二乘。

行無誑慈，不虛假故。

觀空見真，稱理無虛也。

行安樂慈，令得佛樂故。

無生正觀，必得佛果。什曰：梵本云住涅槃樂也。

菩薩之慈，為若此也。

結也。上慈名雖殊，俱出正觀。經云：般若雖空，一心具足萬行。是為說法空，令悟萬行，得菩提樂，名菩薩慈。

文殊師利又問：何謂為悲？答曰：菩薩所作功德，皆與一切眾生共之。

二，問答悲也。肇曰：哀彼長苦，不自計身。所積眾德，願與一切。先人後己，大悲之行。

何謂為喜？答曰：有所饒益，歡喜無悔。

三，問答喜也。肇曰：自得法利，與眾同歡，欣於彼己俱得法悅，謂之喜也。

何謂為捨？答曰：所作福祐，無所悕望。

四，問答捨也。肇曰：大悲苦行，憂以之生；慈喜樂行，喜以之生。憂喜既陳，則愛惡微起，是以行者捨苦樂行，平觀眾生。大乘正捨，行報俱亡，故無所悕望也。三等俱無相無緣，與慈同行。慈行既備，類之可知。

文殊師利又問：生死有畏。菩薩當何所依？

此三，六重問答，本積善之可增。復次，菩薩空行化物度人。故次問弘誓令堅固也。四弘誓願，文即為四。此初，二問答眾生無

邊誓願度也。肇曰：生死為畏，畏莫之大。悲疾大士何所依恃，而能永處生死、不以為畏乎？

維摩詰言：菩薩於生死畏中，當依如來功德之力。

二，答也。肇曰：生死之畏，二乘所難。自不依如來功德力者，孰能處之！什曰：亦以念為依，亦以求趣為依。又解：上云菩薩行成，皆是諸佛威神之所建立也。

文殊師利又問：菩薩欲依如來功德之力，當於何住？

二問也。

答曰：菩薩欲依如來功德力者，當住度脫一切眾生。

二答也。肇曰：住化一切，則其心廣大。廣大其心，則所之無難。此住佛功德力之謂也。又解：住大悲心，諸佛護念。

又問：欲度眾生，當何所除？

二問也。

答曰：欲度眾生，除其煩惱。

二答也。此二，明煩惱無邊，誓願斷也。濟物之大，斷惑為先。惑因既亡，生死自度。

又問：欲除煩惱，當何所行？

問也。

答曰：當行正念。

答也。此三，善法無邊誓願學。生曰：夫有煩惱出於惑情耳。便應觀察法理以遣之也。然始觀之時，見理未明，心不住理，要須念力，然後得觀也。又解：始於正念，終圓萬善。又解：萬善不邪，皆正念也。

又問：云何行於正念？

問也。

答曰：當行不生不滅。

答也。此下二問答。無上佛道誓願成也。不善永息，善法圓滿，佛道成也。肇曰：正念謂正心念法。審其善惡，善者增而不滅，惡者滅令不生。

又問：何法不生？何法不滅？答曰：不善不生，善法不滅。

問答成上可見。

又問：善、不善，孰為本？

此四，六重問答。窮惑源之本妄，悟妄即自性空矣。不同二乘斷惑證空。惑次第配五住煩惱，理亦可然，隨文亦好。此問二也。肇曰：既知善之可生，惡之可滅，將兩捨以求宗，故逆尋其本也。生曰：一善一惡者迭為根本，永無制也。要當求其大原而觀之者，然後制矣。

答曰：身為本。

答也。肇曰：善惡之行，非身不生。生曰：所以為善惡者，為身故也。又云：見一處住地煩惱也。

又問：身孰為本？答曰：欲貪為本。

二，問答也。肇曰：愛為生本，長眾結縛。凡在有身，靡不由之。又云：欲愛住地也。

又問：欲貪孰為本？答曰：虛妄分別為本。

三，問答也。肇曰：法無美惡，虛妄分別謂是美惡。美惡既形，則貪慾是生也。又云：色愛住地也。

又問：虛妄分別孰為本？答曰：顛倒想為本。

四，問答也。肇曰：法本非有，倒想為有。既以為有，然後適其美惡，謂之分別。又云：有愛住地也。

又問：顛倒想孰為本？答曰：無住為本。

此五，問答也。無明住地，妄心構立，無別依住，故名無住。肇曰：心猶水也。靜則有照，動則無鑒。癡愛所濁，邪風所扇，湧溢波蕩，未始暫住。以此觀法，何住不倒。譬臨面湧泉而責以本狀者，未之有也。倒想之興，本乎不住，義存於此乎？

又問：無住孰為本？答曰：無住則無本。

此窮無，明無依本也。肇曰：若以心動為本，則有有相。理極初動，更無本也。若以無法為本，則有因無生。無不因無故，更無本。

文殊師利！從無住本立一切法。

此明一切法妄也。肇曰：無住故倒想，倒想故分別，分別故貪慾，貪慾故有身。既有身也，則善惡並陳。善惡既陳，則萬法斯起，自茲已往，言數不能盡也。若善得本，則眾末可除矣。

時維摩詰室有一天女，見諸大人聞所說法，便現其身，即以天花散諸菩薩，大弟子上。

此下第二明天女、大士、身子。小乘論二種解脫證用不同。委曲料簡，知大小之懸殊，便歸宗矣。大文分七：一、明二種解脫習盡不同。二、「止此室」下約理明即、不即異。三、「於三乘」下約教明乘無乘異。四、「轉女身」下就相明轉、不轉異。五、「沒生」下就報明生滅、不生滅異。六、「久如」下就修明得、不得異。七、淨名述其本迹。初文有七：第一散花供養，二、有墮、不墮，三、神力去花，四、天問所以，五、答不如法，六、彈訶解脫釋，七、結惑盡不同。此初也。肇曰：天女即法身大士，常與淨名共弘大乘不思議道，故現為宅神，同處一室。見大眾集，聞所說法，故現身散花，欲以生論也。

花至諸菩薩即皆墮落，至大弟子便著不墮。

二者有墮，不墮。生曰：雖天力使然，而招之自有在矣。

一切弟子神力去花，不能令去。

三，去花也。肇曰：將辨大小之殊，故使花若此。

爾時天問舍利弗：何故去花？

四，問去花意。

答曰：此花不如法，是以去之。

五，答不如法。肇曰：香花著身非沙門法，是以去之。生曰：不如律法也。

天曰：勿謂此花為不如法。所以者何？是花無所分別，仁者自生分別想耳。

此六，彈訶。文四：初、明花無分別，二、明如法不如法，三、菩薩不著，四、二乘便著。此初也。什曰：花性本無二，故無分別也。生曰：花性無實。豈有如法、不如法之分別哉。肇曰：花豈有心於墮、不墮乎？分別之想出自仁者耳。

若於佛法出家有所分別，為不如法，若無所分別，是則如法。

二明如法不如法。身子以犯戒為不如法，大士以分別持戒為不如法。生曰：若體花理無好惡者，乃合律之法耳。

觀諸菩薩花不著者，已斷一切分別想故。

三，明菩薩離分別習故不著。《不二法門品》明菩薩於漏無漏，為無為等，皆亡分別。入不二法門得無生忍，意皆然也。

譬如人畏時，非人得其便。

四，明小乘便著。文三。此初，喻也。生曰：恐畏之時，情既怯弱，故得便矣，

如是弟子畏生死故，色、聲、香、味、觸得其便也。

二，合喻也。菩薩生死即涅槃，故大悲無畏；小乘生死異涅槃，故畏生死。又有分別故習氣不亡，六塵得便也。生曰：苟曰惡之，好得便矣。

已離畏者，一切五欲無能為也。

三，結也。生曰：既已離惡，正使五情所欲陳列於前，不復能使之好矣。

結習未盡，花著身耳。結習盡者，花不著也。

此七，結揀。生曰：向惡花去之，雖非結病，然是其習矣。習尚招花著身而不可去，況有結乎？

舍利弗言：天止此室，其已久如？

此下二，約理體明即不即揀，文三：初、文字離不離，二、煩惱斷不斷，三、解脫證不證。此初問答，解釋八種分別。此身子問也。肇曰：止淨名大乘之室久近，妙辯若此乎。

答曰：我止此室，如耆年解脫。

二，天答也。身子以執身止室問，天以聞法故悟心止解脫答。肇曰：將明第一無久近之義，故以解脫為喻。解脫即無為解脫也。

舍利弗言：止此久耶？

三，身子未喻答意，故重問也。

天曰：耆年解脫亦何如久？

四，天重問也。肇曰：逆問其所得，令自悟也。耆年所得無為解脫，寧可稱久乎？

舍利弗默然不答。

五，身子自思解脫無久近，故默。

天曰：如何耆舊大智而默？

六，天問所以。肇曰：五百弟子，仁者智慧第一，默然何耶？

答曰：解脫者無所言說，故吾於是不知所云。

七，身子已離三界惑，得心解脫，永絕言數，故言不知所云。

天曰：言說文字皆解脫相。

八，天辯不思議解脫即文字也。文三。此初，標文字即解脫。肇曰：舍利弗以言文為失，故默然無言。謂順真解，未能語默齊致、觸物無礙。故天說等解以曉其意。

所以者何？解脫者不內不外不在兩間，文字亦不內不外不在兩間。是故，舍利弗！無離文字說解脫也。

此二，解釋所以。肇曰：法之所在，極於三處。三處求文字解脫俱不可得。如何欲離文字別說解脫乎？

所以者何？一切諸法是解脫相。

三，明諸法等解。肇曰：萬法雖殊，無非解相，豈文字之獨異也。

舍利弗言：不復以離婬怒癡為解脫乎？

此下二，明斷、不斷別。文二。初，問也。肇曰：二乘結盡為解脫，聞上等解乖其本趣，故致斯問。

天曰：佛為增上慢人說離婬怒癡為解脫耳。若無增上慢者，佛說婬怒癡性即是解脫。

二，答也。增上慢者，未得謂得也。身子據小乘所證非增上慢，自謂共佛同坐解脫床名增上慢也。既未悟縛脫平等，故為說離縛為脫。若大士非增上慢者，為說即縛性脫，入不二法門也。

舍利弗言：善哉，善哉！天女！汝何所得，以何為證，辯乃如是？

三，明證、不證別。文二。此初，問也。肇曰：善其所說，非己所及，故問得何道、證何果，辯乃如是乎？

天曰：我無得無證，故辯如是。

答文二。此初，正答。二乘捨縛求脫，故有得證。大士悟縛脫平等，非縛非脫，故無得無證。既智窮不二之門，故辯無礙也。

所以者何？若有得有證者，則於佛法為增上慢。

二，反斥。肇曰：若見己有得，必見他不得，此於佛平等之法猶為增上慢人，何能致無礙之辯乎？

舍利弗問天：汝於三乘為何志求？

此下三，約教明乘、無乘別也。小乘有法執，故有差別乘。大乘不二平等，故無乘之乘。文二。此初，問也。肇曰：上云無得無證，未知何乘，故復問也。

天曰：以聲聞法化眾生故，我為聲聞。以因緣法化眾生故，我為辟支佛。以大悲法化眾生故，我為大乘。

二，答。文二：一總約化緣答，二別約今緣答。此初也。肇曰：大乘之道無乘之乘。為彼而乘，吾何乘也。生曰：隨彼為之，我無定也。又解：《法花》方便說三，意同此也。

舍利弗！如人入瞻蔔林，唯嗅瞻蔔不嗅餘香。如是，若入此室，但聞佛功德之香，不樂聞聲聞辟支佛功德香也。

此二，約今緣。文四：一明今緣唯一，二所化樂大，三室無小法，四約室顯法。此初也。肇曰：無乘不乘，乃為大乘。故以香林為喻，明淨名之室不雜二乘之香。止此室者，豈他嗅哉。

舍利弗！其有釋梵四天王諸天龍鬼神等入此室者，聞斯上人講說正法，皆樂佛功德之香，發心而出。

二，明所化皆樂大也。

舍利弗！吾止此室十有二年。初不聞說聲聞辟支佛法，但聞菩薩大慈大悲不可思議諸佛之法。

三，明室無小法。肇曰：大乘之法皆不可思議。上問止室久近，欲生論端，故答以解脫。今言實年，以明所聞之不雜也。生曰：諸天鬼神暫入此室，尚無不發大意而出。況我久聞妙法乎。然則不能不為大，非能為大矣。

舍利弗！此室常現八未曾有難得之法。

此四，明未曾有室不說二乘之法也。文三：標、釋、結。此初，標也。

何等為八？此室常以金色光照，晝夜無異，不以日月所照為明，是為一未曾有難得之法。此室入者不為諸垢之所惱也，是為二未曾有難得之法。此室常有釋梵四天王他方菩薩來會不絕，是為三未曾有難得之法。此室常說六波羅蜜不退轉法，是為四未曾有難得之法。此室常作天人第一之樂，絃出無量法化之聲，是為五未曾有難得之法。此室常有四大寶藏，眾寶積滿，賙窮濟乏，求得無盡，是為六未曾有難得之法。此室釋迦

牟尼佛、阿彌陀佛、阿閦佛、寶德、寶炎、寶月、寶嚴、難勝、師子響、一切利成，如是等十方無量諸佛，是上人念時，即皆為來廣說諸佛秘要法藏，說已還去，是為七未曾有難得之法。此室一切諸天嚴飾宮殿，諸佛淨土皆於中現，是為八未曾有難得之法。

此下二，列不思議事，如文可見。大士所陳，必有所表。金色光照晝夜不二，表大乘寂照無生滅也。二、諸垢不惱，表真空之室入者無垢。三、釋梵常會，表無緣大悲常與物會。四、常說不退，表遊真寂路萬行無退。五、法化之樂，表住此理者，言皆稱法。六、四大寶藏，表住法寶藏慈濟無盡。七、諸佛念來，表佛理在心，念之便至。八、宮殿淨土，表凡聖所居不離法性。

舍利弗！此室常現八未曾有難得之法。誰有見斯不思議事，而復樂於聲聞法乎？

三，結無小法也。肇曰：顯室奇特之事，以成香林之義也。

舍利弗言：汝何以不轉女身？

此下第四，就相明轉不轉異。小乘執相，定有所轉；大乘相本無相，故轉無所轉也。此初，問也。肇曰：以無礙之智，受有礙之身，而不轉捨，何耶？

天曰：我從十二年來，求女人相了不可得，當何所轉？

二，答。文三：一、明不轉。二、明轉。三、明非轉非不轉。初中有四：一、明無轉。二、反問。三、答。四、訶彈。此初也。肇曰：止此室來所聞正法，未覺女人異於男子，當何所轉？天悟女相，豈十二年而已乎？欲明此室純一等教，無有雜聲，故齊此為言耳。

譬如幻師化作幻女。若有人問何以不轉女人身，是人為正問不？

二，反問。

舍利弗言：不也。幻無定相，當何所轉。

三，答不可轉也。

天曰：一切諸法亦復如是，無有定相。云何乃問不轉女身？

四，訶彈也。肇曰：萬物如幻，無有定相。誰好誰醜，而欲轉之乎？

即時天女以神通力，變舍利弗令如天女。天自化身如舍利弗，而問言：何以不轉女身？

二，明轉而無轉也。文四：一問，二答，三解釋，四引證。此初，明轉身而問也。肇曰：將成幻化無定之義，故現變而問，令其自悟也。

舍利弗以天女像而答曰：我今不知何轉而變為女身。

二，答也。肇曰：吾不知所以轉而為此身，如之何復欲轉之乎？

天曰：舍利弗！若能轉此女身，則一切女人亦當能轉。如舍利弗非女而現女身，則一切女人亦復如是，雖現女身而非女也。

三，解釋。若身子自悟雖神通變女而實性非女，亦悟一切女人雖妄心變女而法性非女。又知天女雖大悲現女而法身非女。若能悟女非女，一切女人亦復如是，名為轉也。肇曰：如舍利弗實非女而今現是女像，實非女也。男無定相，類以可知矣。

是故，佛說一切法非男非女。

四，引證可見。

即時天女還攝神力，舍利弗身還復如故。天問舍利弗：女身色相今何所在？

三，明非轉非不轉。文四。此初，問也。肇曰：將推女相之所在，故復身而問也。

舍利弗言：女身色相無在無不在。

二，答也。肇曰：欲言有在，今現無相；欲言無在，向復有相。幻化無定，莫知所在也。

天曰：一切諸法亦復如是，無在無不在。

三，天印許也。

夫無在無不在者，佛所說也。

四，引證。肇曰：豈唯女相無在，諸法皆爾。稱佛說者，以明理不可易。

舍利弗問天：汝於此沒當生何所？

此五，就報明生滅、不生滅異。二乘業生，故有生沒，菩薩法身，故無生沒。文四。此初也。肇曰：既知現相之無在，又問當生之所在。

天曰：佛化所生，吾如彼生。

二，答也。法身無生之生，如幻化也。

曰：佛化所生，非沒生也？

三，難也。

天曰：眾生猶然，無沒生也。

四，順釋。肇曰：豈我如化，物無非化也。

舍利弗問天：汝久如當得阿耨多羅三藐三菩提？

此六，就修明得、不得異。小乘進修，有斷有得；大乘無相無修，無證無得。文二：初問，二難無得。前中文五。此初，問也。肇曰：身相沒生，可如幻化；菩提真道，必應有實。故問久如當成。

天曰：如舍利弗還為凡夫，我乃當成阿耨多羅三藐三菩提。

二，答。肇曰：取其必無也。

舍利弗言：我作凡夫，無有是處。

三，非其言也。肇曰：聖人還為凡夫，何有是處。

天曰：我得阿耨多羅三藐三菩提，亦無是處。

四，例也。肇曰：彼聖為凡夫，我成菩提道，無有是處也。

所以者何？菩提無住處，是故無有得者。

五，釋。無所得故為得。肇曰：菩提之道，無為無相，自無住處，誰有得者。

舍利弗言：今諸佛得阿耨多羅三藐三菩提，已得當得，如恆河沙，皆謂何乎？

此二，難無得。身子不了無所得故為得，故有此難。文三。此初，據得而難。

天曰：皆以世俗文字數故，說有三世。非謂菩提有去、來、今。

二，約理答。肇曰：世俗言數有三世得耳，非菩提第一真道有去、來、今。

天曰：舍利弗，汝得阿羅漢道耶？

三，假小況大。文三。此初，問也。肇曰：羅漢入無漏心，不見有得；入有漏心，則見有得。今問以第九解脫自證成道時見有得耶？欲令自悟無得義耳。

曰：無所得故而得。

二，答也。謂斷九地惑故無得，得第九解脫故而得。

天曰：諸佛菩薩亦復如是，無所得故而得。

三，況大。謂諸佛菩薩悟本無所得故而得。

爾時維摩詰語舍利弗：是天女曾已供養九十二億佛，已能遊戲菩薩神通，所願具足，得無生忍，住不退轉。以本願故，隨意能現，教化眾生。

此七，淨名述其悲願現生。肇曰：上但即言生論，未知其道深淺。淨名傍顯其實，以生眾會敬信之情也。

佛道品第八

此二，廣上大悲權假也。諸佛以悲化為道故，六道、二乘皆佛道也。叡曰：上以天女內體妙慧而託質陋形，未達之流所以生惑，欲因其所惑，廣明大士莫礙之道。品文三：初問通達佛道，次明如來種，後明眷屬家業。初文有五：一問，二答，三徵，四釋，五結。

爾時文殊師利問維摩詰言：菩薩云何通達佛道？

此初，問也。肇曰：諸佛之道以無得為得。其道虛玄，非常行之所通，通之必有以，故問所以通。

維摩詰言：若菩薩行於非道，是為通達佛道。

二，答也。什曰：凡非其實而處之，皆名非道。肇曰：以道為道，非道為非道者，愛惡並起，垢累滋彰。何能通心妙旨，達平等之道乎？若能不以道為道，不以非道為非道者，則是非絕於心，遇物斯可乘矣。所以處是無是是之情，乘非無非非之意。故能美惡齊觀，履逆常順，和光塵勞，愈晦愈明。斯可謂達平等無礙佛道乎？

又問：云何菩薩行於非道？

此三，重徵問也。

答曰：菩薩行五無間而無惱恚。

此下四，廣釋。文有九類。此初，惡趣非道也。五無間者，煞父，煞母，煞阿羅漢，出佛身血，破法輪僧。初二違恩，後三背德，故名逆也。叡曰：夫法身大士內秉沖虛，外權道俗，是非俱乘，逆順斯入，善惡反論，靡不通達，和光塵穢而真心常寂。和光同穢，故能行五無間；真心常寂，故能而無惱恚。乃至不斷生死，是名和光；現於涅槃，所謂常寂。類皆然也。

至於地獄，無諸罪垢。

肇曰：罪垢，地獄因也。示受其報，實無其因。

至於畜生，無有無明，憍慢等過。

肇曰：癡慢偏，多墮畜生。

至於餓鬼，而具足功德。

肇曰：慳貪無福，多墮餓鬼。

行色、無色界道，不以為勝。

二，善趣也。無想非想，外道計著，以為涅槃第一最勝。菩薩和光，知其卑陋。肇曰：上二界道，受有之因。雖同其行，知其卑陋。

示行貪慾，離諸染著。示行瞋恚，於諸眾生無有恚礙。示行愚癡而以智慧調伏其心。

三，三毒也，肇曰：行三毒而不乖三善也。

示行慳貪而捨內外所有，不惜身命。示行毀禁而安住淨戒，乃至小罪猶懷大懼。示行瞋恚而常慈忍。示行懈怠而勤修功德。示行亂意而常念定。示行愚癡而通達世間、出世間慧。

四，十蔽也。肇曰：示行六蔽而不乖六度。

示行諂偽而善方便隨諸經義。

第七方便。肇曰：外現隨俗諂詐，內實隨經方便。

示行憍慢而於眾生猶如橋樑。

八願度也。肇曰：使物皆蹈我上，取卑下之極也。

示行諸煩惱而心常清淨。

九力度也。肇曰：煩惱顯於外，心淨著於內。

示入於魔而順佛智慧不隨他教。

十智度也。肇曰：外同邪教，內順正慧。

示入聲聞而為眾生說未聞法。

五，二乘。肇曰：聲聞不從人聞不能自悟，況能為人說所未聞也。

示入辟支佛而成就大悲，教化眾生。

肇曰：大悲，大乘法，非辟支佛所能行也。

示入貧窮而有寶手功德無盡。

六雜報也。肇曰：手出自然寶，賙窮無盡。

示入形殘而具諸相好，以自莊嚴。示入下賤而生佛種姓中，具諸功德。

外現形殘，內圓法相。外示下賤，內宿殖德本，生佛種性也。

示入羸劣醜陋而得那羅延身，一切眾生之所樂見。

肇曰：那羅延，天力士名也。端正姝妙，志力雄猛。

示入老病而永斷病根，超越死畏。

肇曰：法身大士生死永盡，況老病乎。

示有資生而恆觀無常，實無所貪。示有妻妾綵女而常遠離五欲淤泥。現於訥鈍而成就辯才，總持無失。示入邪濟而以正濟度諸眾生。

七，異道。肇曰：津河可渡之處名正濟。嶮誑處名邪濟。佛道名正濟，外道名邪濟也。

現遍入諸道而斷其因緣。

八，生死六道。肇曰：遍入異道，豈曰慕求，欲斷其因緣耳。

現於涅槃而不斷生死。

九，涅槃。肇曰：現身涅槃而方入生死。

自上所列於菩薩皆為非道，而處之無礙，乃所以為道。故曰通達佛道。

文殊師利，菩薩能如是行於非道，是為通達佛道。

此五結也。

於是維摩詰問文殊師利：何等為如來種？

二，問如來種也。文五：一問，二答，三徵，四釋，五歎述。此初也。前生死雖非道，菩薩化之為佛道；今煩惱雖生死種，眾生悟之為如來種也。

文殊師利言：有身為種，

二，答。文二。初列十法增數可知。此一法也。肇曰：有身見也。夫心無定所，隨物而變，在邪而邪，在正而正。邪正雖殊，其種不異。何則？變邪而正，改惡而善。豈別有異邪之正，異惡之善？超然無因，忽爾自得乎。然則正因邪起，善因惡生，故曰眾結煩惱為如來種也。

無明有愛為種，

二，法門也。什曰：向總說，此開為二門也。一切結屬二，故偏舉二門也。自下次第廣開。又解文云：無明性即是明。又云：不滅癡愛，起於明脫。

貪恚癡為種，四顛倒為種，五蓋為種，六入為種。

如常數。

七識處為種，

七法也。欲界人天，初識住。劫初初禪，二識住。二禪，三識住。三禪，四識住。空處，五識住。識處，六識住。無所有處，七識住。什曰：識住者，識得安住也。識念分明，無有惱患無壞者，是為識住。惡趣則苦痛壞，四禪無想壞，非想滅定壞，亦彼地心想微昧，念不分明，故識不安住。

八邪法為種，

八法也。謂邪見，邪思維等。

九惱處為種，

九法也。什曰：愛我怨家，憎我知識，惱我己身。一世則三，三世為九也。義云：九結也。

十不善法為種，

十法也。謂煞生等如前。以要言之，六十二見及一切煩惱皆是佛種。二，總結也。迷理為見，著事為煩惱。肇曰：塵勞眾生即成佛道，故是佛種。生曰：夫大乘之悟，本不近捨生死，遠更求之也。斯為在生死事中，即用其實為悟始者，豈非佛之萌芽起於生死事哉！

曰：何謂也？

三，徵也。肇曰：夫妙極之道，必有妙極之因。而曰塵勞為種者，何也？

答曰：若見無為入正位者，不能復發阿耨多羅三藐三菩提心

四，解釋也。文三：初法，次喻，後結。此初也。既煩惱性即菩提性，而二乘斷煩惱見無為，妄安涅槃之樂，故自絕大心。凡夫為生死所迫，慕勝心猛故能發大志也。生曰：以現事明之，見無為入正位者，苦忍已上，結使已斷，既至其所，始為見之。以本欲捨生死求悟，悟則在生死外矣。無復不捨，即悟之義，故不能復發菩提心也。

譬如高原陸地不生蓮花，卑濕淤泥乃生此花。如是見無為入正位者，終不復能生於佛法，煩惱泥中乃有眾生起佛法耳。

此二，喻也。文二。此初，喻煩惱泥中有菩提蓮花也。二乘捨之證無為，如高原也。

又如殖種於空終不得生，糞壤之地乃能滋茂。如是入無為正位者不生佛法。起於我見如須彌山，猶能發於阿耨多羅三藐三菩提心，生佛法矣。

此二，喻我見之地生滋茂慧芽，二乘斷滅諸見，如空中種也。

是故當知，一切煩惱為如來種。譬如不下巨海，則不能得無價寶珠，如是不入煩惱大海，則不能得生一切智寶。

此下結，文三，可見。若悟煩惱性，得菩提智；如不離大海，得無價寶珠。二乘捨煩惱求菩提，如人捨大海求無價寶，其可得乎？

爾時大迦葉歎言：善哉，善哉！文殊師利！快說此語，誠如所言，塵勞之疇為如來種。

此下五，迦葉歎述。文四：一總歎領解，二述其得失，三舉喻自傷，四結無反覆。此初也。文殊訶意，以實相真理，煩惱即菩提，捨之則非正求也。今迦葉領意。夫求菩提三無數劫，久住生死、廣度眾生、滿弘誓願。今阿羅漢已斷煩惱，不受後有，於大悲願永絕因緣，如根敗之士。凡夫業惑猶在，生死未亡，若能發菩提心，即能滿三祇劫，尅終悲願，故不斷三寶，能報佛恩。《法華經》迦葉述云：世尊往昔說法，我時在座。但念空、無相、無作，於菩提法，淨佛國土，成就眾生心不喜樂。所以者何？世尊令我等出於三界、得涅槃證。又今我等年已朽邁，於佛教化菩薩不生好樂之心。今聞授聲聞記，深自慶幸無量珍寶不求自得。此而推之往昔說法，於菩薩法生絕分想，即今之此歎也。

我等今者不復堪任發阿耨多羅三藐三菩提心，乃至五無間罪猶能發意生於佛法，而今我等永不能發。

此述得失。聲聞結盡不堪，五逆惑在能發也。

譬如根敗之士，其於五欲不能復利；如是聲聞諸結斷者，於佛法中，無所復益，永不志願。

三，舉喻自傷。五根若敗，不能欲五塵也。

是故，文殊師利！凡夫於佛法有反覆，而聲聞無也。所以者何？凡夫聞佛法能起無上道心，不斷三寶。正使聲聞終身聞佛法、力無畏等，永不能發無上道意。

四，結無反覆。凡夫能成菩提以報佛恩。二乘息滅而永斷也。

爾時會中有菩薩名普現色身，問維摩詰言：居士！父母妻子，親戚眷屬，吏民知識悉為是誰？奴婢僮僕，象馬車乘皆何

所在？

三，明資生眷屬。無上法身非一真所成。萬行為資生，萬德為眷屬，方能成就。此初問也。肇曰：淨名權道無方，隱顯難測，外現同世家屬，內以法為家屬。恐惑者見形不及其道，故生斯問。

於是維摩詰以偈答曰：智度菩薩母，方便以為父，一切眾導師，無不由是生。

二，四十二偈答。文四：初、四行明眷屬。二、七行明資生，三、二十八行明業用，四、三行結勸。此初也。內有正智，外有方便，法身生焉。肇曰：智為內照，權為外用，萬行之所由生，諸佛之所因出，故菩薩以智為母，以權為父。

法喜以為妻，

肇曰：法喜，謂見法生內喜也。世人以妻色為悅，菩薩以法喜為悅。

慈悲心為女，

肇曰：慈悲之情像女人性，故以為女。生曰：慈悲以外適為用，有女義焉。

善心誠實男，

肇曰：誠實真直，男子之性。亦有為惡而實，故標以善心也。

畢竟空寂舍，

肇曰：堂宇以蔽風霜，空寂以障塵想。什曰：有非真要，時復暫遊；空為理宗，以為常宅。

弟子眾塵勞，隨意之所轉，

昔無明郎主恩愛魔王，今化令隨道為弟子也。

道品善知識，由是成正覺。

肇曰：成益我者，三十七道品也，可謂善知識乎。

諸度法等侶，

肇曰：六度大乘之要行，發心為侶，俱至道場，吾真侶也。

四攝為妓女，

肇曰：四攝悅眾，以當妓女。

歌詠誦法言，以此為音樂。

肇曰：口詠法言，以當音樂也

總持之園苑，無漏法林樹。覺意淨妙花，解脫智慧果。八解之浴池，定水湛然滿，布以七淨花，浴此無垢人，

此下明資生也。總持，實相理也。無漏，萬行林樹也。此樹開七覺之花，結解脫之果。什曰：解脫無為果，智慧有為果。此明慧也。八解之池，止禪定之水，敷七淨之花，五欲熱惱，貪愛諸塵，浴此則清涼矣。此行明定也。七淨者：一戒淨，二心淨，三見淨，四度疑淨，五分別淨，六行淨，七涅槃淨。肇曰：總持強記，萬善

之菀也。於此苑樹無漏之林，敷七覺之花，結解脫之果，八八解之池，積禪定之水，湛然充滿。布七淨之花羅列水上，而復無垢之士遊此林菀花池，閒宴嬉遊，樂之至也。豈等俗林菀之歡乎。

象馬五通馳，大乘以為車，調御以一心，遊於八正路。

肇曰：五通為象馬，大乘為上車，一心為御者，遊於八正道。

相具以嚴容，眾好飾其姿，慚愧之上服，深心為花鬘。

相具三十二相，眾好八十種好，慚愧蔽陋惡，深心飾形服也。

富有七財寶，教授以滋息，如所說修行，迴向為大利。

肇曰：七財，信、戒、聞、捨、慧、慚、愧等也。世人以玉帛為饒，菩薩以七財為富。出入法寶與人同利，兼示以滋息之法，令如說修行，迴向佛道，此利之大者。

四禪為床座，從於淨命生。多聞增智慧，以為自覺音。

四禪宴息猶如床座，要從持戒淨命所生。離五欲濕散亂毒蟲，猶恐貪著禪味，故令多聞以自覺。

甘露法之食，解脫味為漿。淨心以澡浴，戒品為塗香。

甘露法食以資慧解，八解禪漿止五欲渴，此二內資也。懺悔罪垢澡浴身心，嚴持戒香塗熏法體，此二外嚴也。此則身戒心慧，方為修持矣。

摧滅煩惱賊，勇健無能逾。降伏四種魔，勝幡建道場。

此下三，明業用。此行明自業成，下二十七行明濟物用，如世人功成祿厚慧濟貧寡。此初也。肇曰：外國法戰諍破敵，立幡以表勝。菩薩摧煩惱賊、降四魔怨，乃於道場建勝相也。

雖知無起滅，示彼故有生。悉現諸國土，如日無不見。

此下功成則濟物，體真則用大。生曰：明其有所云為也。文七。初三行總明真應自在也。肇曰：知無起滅，則得法身，無復生分。為彼有生，故無往不見。

供養於十方，無量億如來，諸佛及己身，無有分別想。

此行明雖供諸佛，肇曰：未嘗覺彼己之異。

雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化於群生。

此行明雖知人國空而修淨土以化物。肇曰：知空不捨有，所以常處中。

諸有眾生類，形聲及威儀，無畏力菩薩，一時能盡現。覺知眾魔事，而示隨其行，以善方便智，隨意皆能現。或示老病死，成就諸群生，了知如幻化，通達無有礙。

二，此三行明知魔了幻而示現誘，濟老病死，如太子厭欲，淨居諸天四城門所現。

或現劫盡燒，天地皆洞然，眾人有常想，照令知無常。無數億眾生，俱來請菩薩，一時到其舍，化令向佛道。

三，二行明大三災。水風二災文無者，略。初禪內有覺觀，外有火災；二禪內有喜受，外有水災；三禪內有喘息，外有風災；四禪無災，由不動故。什曰：或實燒或不實燒者，眾生見燒想即悟無常，還攝不燒也。

經書禁咒術，工巧諸伎藝，盡現行此事，饒益於群生。

四，三行明世智也。什曰：以同習相感，先同而後乖也。

世間眾道法，悉於中出家，因以解人惑，而不墮邪見。

肇曰：九十六種皆出家修道，隨其出家，欲解其惑，不同其見。

或作日月天，梵王世界主，或時作地水，或復作風火。

肇曰：遇海漂人則變身為地。水、火、風皆隨彼所須而自變形也。

劫中有疾疫，現作諸藥草，若有服之者，除病消眾毒。劫中有飢饉，現身作飲食，先救彼飢渴，卻以法語人。劫中有刀兵，為之起慈悲，化彼諸眾生，令住無諍地。若有大戰陣，立之以等力，菩薩現威勢，降伏使和安。

五、四行明小三災。肇曰：菩薩法身於何不為，或為藥草，令服者病除；或為飲食，令飢者得飽。刀兵七日，疾疫七月七日，飢饉七年七月七日。東西二州有似非正，謂瞋增盛，身力羸劣，數加飢渴等，北州全無戰陣助明刀兵可見。

一切國土中，諸有地獄處，輒往到於彼，勉濟其苦惱。一切國土中，畜生相食噉，皆現生於彼，為之作利益。

六、二行明入惡趣救物。合有鬼趣，文無者，略也。什曰：如過去世時，人無禮義，欲殘害長老，猴象及鳥推敬長老，令人獸修善，咸相和順，如《大智論》中說。

示受於五欲，亦復現行禪，令魔心憒亂，不能得其便。火中生蓮花，是可謂希有，在欲而行禪，希有亦如是。

七、十行明同事攝物。肇曰：欲言行禪，復受五欲；欲言受欲，復現行禪。莫測其變，所以憒亂也。自非靜亂齊旨，孰能為之。

或現作婬女，引諸好色者，先以欲鉤。牽，後令入佛智。

肇曰：反欲以順。

或為邑中主，或作商人導，國師及大臣，以祐利眾生。諸有貧窮者，現作無盡藏，因以勸導之，令發菩提心。我心憍慢者，為現大力士，消伏諸貢高，令住佛上道。其有恐懼眾，居前而慰安，先施以無畏，後令發道心。

肇曰：慢心自高，如山峰不停水。菩薩現為力士，服其高心，然後潤以法水。

或現離婬欲，為五通仙人，開導諸群生，令住戒忍慈。

什曰：世無賢聖，眾生下劣不入深法，故化以戒忍。

見須供事者，現為作僮僕，既悅可其意，乃發以道心。隨彼之所須，得入於佛慧，以善方便力，皆能給足之。如是道無量，所行無有涯，智慧無邊際，度脫無數眾。假令一切佛，於無數億劫，贊歎其功德，猶尚不能盡。

第四，結勸，此二行結也。生曰：應適無方，皆是佛之道矣。肇曰：其權智之道，無涯無際。雖復眾聖殊辯，猶不能盡。

誰聞如是法，不發菩提心？除彼不肖人，癡冥無智者。

此行勸也。不肖，二乘也；癡冥，凡夫也。肇曰：下士聞道而大笑之。日月雖明，何益瞽者。

入不二法門品第九

此下二品廣上中道正觀。此品不二明體，下品能二明用。入者，觀照智也。不二法所觀理門者，文字教也。什曰：從始會已來，唯二人相對，餘皆默然。今欲各顯其德，故問，令盡說。亦云：情惑不同，發悟有因。各令說悟，廣釋眾迷。夫勝會明宗，必以令終為美。今法座將散，欲究其深致，廣說不二乃盡妙也。問曰：亦有三四乃至無量法門，云何獨說不二耶？答：二事少而惑淺，餘事廣而累深。二尚應破，則餘可知矣。復次，萬法之生，必從緣起。緣起生法，多少不同。極其少者，要從二緣。若有一緣生，未之聞也。然則有之緣起，極於二法，二法既廢，則入於玄境。云何不破一邪？答曰：若名數之，則非一也。若以一為一，亦未離於二。遣二則一，斯盡矣。復次，無相之一，名假而實立，實立則體與相絕，故直置而自無也。肇曰：言為世則謂之法，眾聖所由謂之門。又解，入者悟入也。《法華》棄縛得脫名出火宅；此經返迷向悟名入不二。其言甚異，其旨甚一。

爾時維摩詰語眾菩薩言：諸仁者，云何菩薩入不二法門，各隨所樂說之。

品文四：一、諸菩薩說，二、妙德說，三、淨名說，四、時眾得益。初文二。此初，淨名問也。

會中有菩薩名法自在，說言：諸仁者，生、滅為二。法本不生，今則無滅，得此無生法忍，是為入不二法門。

二、諸菩薩答。一切諸法皆因緣生滅。小乘執實為二，大乘知法如幻，故無生滅，入不二也。肇曰：滅者，滅生耳。若悟無生，滅何所滅，此即無生法忍也。此菩薩因觀生滅以悟道，故說己所解

為不二法門也。下皆類爾。萬法云云，離真皆名二，故以不二為言也。

德守菩薩曰：我、我所為二。因有我故，便有我所。若無有我，則無我所，是為入不二法門。

肇曰：妙主常存，我也；身及萬物，我所也。我所，我之所有也。法既無我，誰有之者。

不眴菩薩曰：受、不受為二。若法不受，則不可得。以不可得故，無取、無捨、無作、無行，是為入不二法門。

凡夫受著五陰，無學不受。此為二也。肇曰：有心必有所受，有所受必有所不受，此為二也。若悟法本空，二俱不受，則無得無行為不二也。

德頂菩薩曰：垢、淨為二。見垢實性，則無淨相順於滅相，是為入不二法門。

凡夫倒心見淨，二乘觀身不淨，此為二。肇曰：淨生於垢，實性無垢，淨何所淨。

善宿菩薩曰：是動、是念為二。不動則無念，無念則無分別，通達此者，是為入不二法門。

肇曰：情發為動，想成為念。又解，安住實性即性無動，無動即無念。

善眼菩薩曰：一相、無相為二。若知一相即是無相，亦不取無相入於平等，是為入不二法門。

《法華》明一實相，般若經名無相。肇曰：言一慾以去二，不言一也。言無慾以去有，不言無也。而惑者聞一則取一相，聞無則取無相，故有二也。

妙臂菩薩曰：菩薩心、聲聞心為二。觀心相空如幻化者，無菩薩心無聲聞心，是為入不二法門。

什曰：以施報故，手出無盡寶物，如五河流，故名妙臂。又解曰：自利聲聞心也，利他菩薩心也。

弗沙菩薩曰：善、不善為二。若不起善、不善，入無相際而通達者，是為入不二法門。

肇曰：弗沙，星名也。什曰：生時所值，因以為名。不善，十惡也。善，十善及涅槃也。

師子吼菩薩曰：罪、福為二。若達罪性與福無異，以金剛慧決了此相，無縛無解者，是為入不二法門

罪，破戒也。福，持戒定慧也。罪福平等，一相一性為不二。肇曰：金剛慧，實相慧也。

師子意菩薩曰：有漏、無漏為二。若得諸法等則不起漏、不漏想，不著於相，亦不住無相，是為入不二法門。

苦集有漏，滅道無漏為二。大士平等觀同一實諦不二。什曰：師子度水，要截流直度，曲則不度。此大士以實相智慧深入諸法，直過彼岸，故藉以為名。

淨解菩薩曰：有為、無為為二。若離一切數，則心如虛空，以清淨慧無所閡者，是為入不二法門。

四相有為也，四相滅無為也。相本不起，今則無滅。無二也。叡曰：數即有為無為也。

那羅延菩薩曰：世間，出世間為二。世間性空即是出世間，於其中不入、不出、不溢、不散，是為入不二法門。

什曰：世間，三界也；出世間，解脫。二也。悟世間性空，無入無出，故不二也。

善意菩薩曰：生死、涅槃為二。若見生死性則無生死，無縛無解，不然不滅。如是解者，是為入不二法門。

受後有生死也，滅盡後有涅槃也。悟世生死妄，無生死也。肇曰：縛然生死之別名，解滅涅槃之異稱也。

現見菩薩曰：盡不盡為二。法若究竟盡、若不盡皆是無盡相。無盡相即是空，空則無有盡、不盡相。如是入者，是為入不二法門。

肇曰：有為虛偽法，無常故名盡；實相無為法，常住故不盡。若以盡為盡，不盡為不盡，皆二也。若能悟盡、不盡俱無盡相者，則入一空不二門也。

普守菩薩曰：我，無我為二。我尚不可得，非我何可得？見我實性者，不復起二，是為入不二法門。

肇曰：非我出於我耳。見我實性者，我本自無，況於非我也。

電天菩薩曰：明、無明為二。無明實性即是明，明亦不可取，離一切數，於其中平等無二者，是為入不二法門。

肇曰：明，慧明也。無明，癡冥也。見無明性即為是明。若見明為明，即明、無明相待，故不可取。

喜見菩薩曰：色、色空為二。色即是空，非色滅空，色性自空。如是受、想、行、識，識空為二。識即是空，非識滅空，識性自空，於其中通達者，是為入不二法門。

色是礙，滅色是空，二也。若悟色性自空，即空色不二。肇曰：若有不即空，無不夷迹。餘陰准知。

明相菩薩曰：四種異、空種異為二。四種性即是空種性，如前際、後際空故，中際亦空。若能如是知諸種性者，是為入不二法門。

肇曰：四種，四大也。空種，空大也。此五眾之所由生，故名種。然此四大之性，無前、後、中，無異空大。又解：小乘以四大

堅濕煖動，性異空大。《大乘楞伽》以四大是妄想性，妄無自性，故不異空也。

妙意菩薩曰：眼、色為二。若知眼性於色不貪、不恚、不癡，是名寂滅。如是耳聲、鼻香，舌味、身觸、意法為二。若知意性於法不貪、不恚、不癡，是名寂滅，安住其中，是為入不二法門。

肇曰：存於情塵，故三毒以生。若悟六情性，則不起三毒，此寂滅之道也。

無盡意菩薩曰：布施、迴向一切智為二。布施性即是迴向一切智性。如是持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，迴向一切智為二。智慧性即是迴向一切智性，於其中入一相者，是為入不二法門。

肇曰：六度為妙因，迴向一切智者，二也。若悟因果同性、入於一相，乃應不二。

深慧菩薩曰：是空、是無相、是無作，為二。空即無相，無相即無作。空、無相、無作則無心意識，於一解脫門即是三解脫門者，是為入不二法門。

大論云：聲聞經明三三昧，緣四諦十六行；摩訶衍同，緣諸法實相。斯則小乘諦異，故三昧門異；大乘理同，故三昧門不異也。肇曰：三行雖異，然俱是無緣解脫，故無心意識也。緣既是同，則三解不異。

寂根菩薩曰：佛、法、眾，為二。佛即是法，法即是眾。是三寶皆無為相，與虛空等，一切法亦爾。能隨此行者，是為入不二法門。

丈六身，佛也；四諦，法也；四道果，僧也。此是小乘見迹異也。智無生，佛也；理無相，法也；行無修，僧也；此是大乘理本一也。小乘執迹故異，大乘返本故不異也。

心無礙菩薩曰：身、身滅為二。身即是身滅。所以者何？見身實相者，不起見身及以滅身，身與滅身無二、無分別。於其中不驚不懼者，是為入不二法門。

陰苦聚為身，患苦故滅身，為二。若悟陰假會，即身非身，無生無滅，名見實相，為不二也。

上善菩薩曰：身、口、意業，為二。是三業皆無作相。身無作相即口無作相，口無作相即意無作相。是三業無作相即一切法無作相。能如是隨無作慧者，是為入不二法門。

肇曰：三業雖殊，無作一也。諸法之生，本乎三業，三業既無，誰作諸法？

福田菩薩曰：福行、罪行、不動行為二。三行實性即是空，空則無福行、無罪行、無不動行。於此三行而不起者，是為入不二法門。

肇曰：福，欲界善行；罪，十惡之流也。不動，色、無色行也。又解：妄動為行，離動則平等。

華嚴菩薩曰：從我起二，為二。見我實相者，不起二法。若不住二法則無有識。無所識者，是為入不二法門。

由執我故，所對為二。肇曰：因我故有彼，二名所以生。若見我實相，則彼我之識無由而起。

德藏菩薩曰：有所得相為二。若無所得則無取捨。無取捨者，是為入不二法門。

肇曰：得在於我，相在於彼。我不得相，誰取誰捨？又解，於法有得，待物為二；若無所得，則無有二。

月上菩薩曰：闇與明為二。無闇無明則無有二。所以者何？如入滅受想定無闇無明，一切法相亦復如是。於其中平等者，是為入不二法門。

肇曰：二乘入滅盡定六根都滅，雖經晝夜不覺晦明之異，以喻菩薩無心於明闇。

寶印手菩薩曰：樂涅槃、不樂世間為二。若不樂涅槃、不厭世間則無有二。所以者何？若有縛則有解，若本無縛，其誰求解？無縛無解則無樂厭，是為入不二法門。

肇曰：世間無縛，曷為而厭？涅槃無解，曷為而樂？

珠頂王菩薩曰：正道、邪道為二。住正道者則不分別是邪是正。離此二者，是為入不二法門。

八正、八邪為二。若住實相，平等無分別，名為不二。

樂實菩薩曰：實、不實為二。實見者尚不見實，何況非實。所以者何？非肉眼所見，慧眼乃能見，而此慧眼無見無不見，是為入不二法門。

肇曰：實相，慧眼之境，非肉眼所見。慧眼尚不見實，而況非實。雖曰無見而無所不見，此慧眼之體也。

如是諸菩薩各各說已，問文殊師利：何等是菩薩入不二法門？

二，文殊說。此初，問也。

文殊師利曰：如我意者，於一切法無言無說、無示無識、離諸問答，是為入不二法門。

此答也。肇曰：上來諸人所明雖同，所因各異，且直辯法相，不明無言。今文殊總眾家之說，以開不二之門，直言法相不可言。不措言於法相，斯之為言，言之至也。而方於靜默，猶亦後焉。

於是文殊師利問維摩詰：我等各自說已，仁者當說。何等是菩薩入不二法門？

三，淨名說。文三：一問，二答，三稱善。此初也。

時維摩詰然無言。

二答也。肇曰：有言於無言，未若無言於無言，所以默然也。上諸菩薩措言於法相，文殊有言於無言，淨名無言於無言，此三明宗雖同而迹有淺深，所以言後於無言，知後於無知矣。

文殊師利歎曰：善哉！善哉！乃至無有文字語言，是真入不二法門。

三，歎也。肇曰：默領者，文殊其人也。為彼待言所以稱善。生曰：言迹盡於無言，故歎以為真也。

說是《入不二法門品》時，於此眾中五千菩薩，皆入不二法門，得無生法忍。

四，明時眾得益。

香積佛品第十

至人無名，隨化緣以作稱；真法無相，逐緣相而目品。本是法身戒定等香，迹現土之香，以化物也。

於是舍利弗心念：日時欲至，此諸菩薩當於何食？

此二，淨穢雙遊，明中道用也。香積、釋迦，法身平等，應物緣殊，淨穢異也。品文三：一假緣念飯，二淨穢互遊，三聞品得益。初文三：初念，次訶，後許。此初，念也。什曰：舍利弗獨發念者，其旨有三：一者，結業之體未能無資；二，絕意大方，樂法不深；三，推己有待，謂眾亦然。處弟子之上，宜為眾致供也。

時維摩詰知其意而語言：佛說八解脫，仁者受行，豈雜欲食而聞法乎？

二，訶也。八解脫禪悅食養法身，雜欲食資毒蛇身也。人多為養毒身廢修法身，故因念以誡之。

若欲食者，且待須臾，當令汝得未曾有食。

三，許也。小乘以禪悅法喜為法食，以五欲段食為毒食。今香積之餐，食了得道，為未曾有。

時維摩詰即入三昧，

此第二，淨穢互遊。文三：一明二法互化，二明二土佛事不同，三明捨穢生淨。初文中二：初明從穢遊淨，二明彼淨來穢。前文中三：初現淨土，二求往者，三現化往。初文三。此初，入三昧。叡曰：三昧，秦言正心。有二種：一修得，二報得。報得三昧都無出入之名，況法身耶。今言入者，豈非所以迹也。

以神通力示諸大眾：上方界分過四十二恆河沙佛土，有國名眾香，佛號香積，今現在，其國香氣比於十方諸佛世界、人、天之香，最為第一。彼土無有聲聞辟支佛名，唯有清淨大菩薩眾，佛為說法。其界一切皆以香作樓閣，經行香地，菀園皆香。其食香氣周流十方無量世界；時彼佛與諸菩薩方共坐食，有諸天子皆號香嚴，悉發阿耨多羅三藐三菩提心，供養彼佛及諸菩薩。

此二，現淨土眾香。香積等示依正報，名無二乘明眷屬淨，香作樓閣等依報淨，坐食等佛事淨。

此諸大眾莫不目見。

三，明眾見。使睹勝相而生信，飯至方期道也。

時維摩詰問眾菩薩：諸仁者，誰能致彼佛飯？

此二，求往者。文四。此初，求往。肇曰：既現彼國，推有力者令取飯。

以文殊師利威神力故，咸皆默然。

二，神力使默。肇曰：文殊將顯淨名之德，故以神力令眾默然。

維摩詰言：仁者，此大眾無乃可恥。

三，訶也。肇曰：勵未成。

文殊師利曰：如佛所言，勿輕未學。

四，引答也。肇曰：進始學也。

於是維摩詰不起於座，於眾會前化作菩薩，相好光明，威德殊勝，蔽於眾會，

此下三，明現化往。文三：一化往，二問訊，三眾歎。初中文四。此初，現化使往也。所以化蔽眾會者，欲令彼眾睹勝化而尋本也。

而告之曰：汝往上方界，分度如四十二恆河沙佛土，有國名眾香，佛號香積，與諸菩薩方共坐食。

二，示去處也。

汝往到彼，如我辭曰：維摩詰稽首世尊足下，致敬無量，問訊起居，少病少惱，氣力安不？

三，教問訊。肇曰：將示有身不得無患，故致問如來猶云少病少惱。

願得世尊所食之餘，當於娑婆世界施作佛事，令此樂小法者得弘大道，亦使如來名聲普聞。

四，陳請飯。肇曰：餘卑遜言也。彼土因香以通大道，此國眾生志意狹劣，故請香食之餘以弘佛事。

時化菩薩即於會前昇於上方，舉眾皆見其去到眾香界，禮彼佛足。

此二，化到問訊，文三。此初，化到禮足也。

又聞其言：維摩詰稽首世尊足下，致敬無量，問訊起居，少病少惱，氣力安不？

此二，問訊起居也。

願得世尊所食之餘，欲於娑婆世界施作佛事，使此樂小法者得弘大道，亦使如來名聲普聞。

此三，述其請事，並如文。

彼諸大士見化菩薩，歎未曾有：今此上人從何所來？娑婆世界為在何處？云何名為樂小法者？即以問佛。

此下三，明彼大士驚異。文四。此初，歎問，問中有三：一問從何所來，應言誰所化來，淨名化作也。二問娑婆處。娑婆，此云「雜會」，雜惡眾生共會一處；又云「堪忍」，唯佛釋迦堪忍住故。三問何名樂小法者，肇曰：其土純一大乘，不聞樂小之名，故此問也。

佛告之曰：下方度如四十二恆河沙佛土，有世界名娑婆，佛號釋迦牟尼，今現在於五濁惡世，為樂小法眾生敷演道教。彼有菩薩名維摩詰，住不可思議解脫，為諸菩薩說法，故遣化來，稱揚我名，並贊此土，令彼菩薩增益功德。

此二，答三問。「四十二恆河沙」，超答第二問來處；「今現在五濁」等，答第三問，說小所由；「有菩薩名維摩詰」，卻答第一能化者。釋迦，此云「能」，姓也。牟尼，此云「寂」，名也。

彼菩薩言：其人何如，乃作是化？德力無畏，神足若斯！

三，重問化事。既睹所使之威光，明能化之力妙，故再問也。

佛言：甚大！一切十方皆遣化往，施作佛事，饒益眾生。

四，重答。令生企慕來娑婆也。

於是香積如來以眾香鉢盛滿香飯，與化菩薩。

此下二，明淨土淨穢。文三：初受飯同來，二淨名賓待，三飯作佛事。初中文四。一，化受飯，如文。

時九百萬菩薩俱發聲言：我欲詣娑婆世界供養釋迦牟尼佛，並欲見維摩詰等諸菩薩眾。

二，彼眾欲來。雖稟香國之化，亦與聲聞教有緣，故欲同詣也。

佛言：可往。攝汝身香，無令彼諸眾生起惑著心。

三，許往誡勅。誡中文三。此初，攝身香也。什曰：大怒則狂，大喜亦迷。宜攝汝香防其惑因。

又當捨汝本形，勿使彼國求菩薩者而自鄙恥。

二，攝形也。什曰。恥深則殞，愧淺亦惱，二患交至，去道逾緬。上言惑著，此言鄙恥，二門互顯，約其文也。

又汝於彼莫懷輕賤而作礙想。所以者何？十方國土皆如虛空。又諸佛為欲化諸樂小法者，不盡現其清淨土耳。

三，莫輕誡，文有標、徵、釋也。娑婆眾生遇劣則輕，見勝便恥，值好則著，故借彼以誡此也。

時化菩薩既受鉢飯，與彼九百萬菩薩俱，承佛威神及維摩詰力，於彼世界忽然不現。須臾之間，至維摩詰舍。

四，化眾同來。

維摩詰即化作九百萬師子之座，嚴好如前，諸菩薩皆坐其上。

此二，淨名賓待。「如前」，指《不思議品》。

時化菩薩以滿鉢香飯與維摩詰。飯香普熏毗耶離城及三千大千世界。

此三，飯作佛事，有二：初香，後味。前中又三。此受香普熏。彼熏十方，此但三千，緣應爾也。

時毗耶離婆羅門居士等，聞是香氣身意快然，歎未曾有。

二，聞香得益。肇曰：異香入體，身心怡悅。

於是長者主月蓋，從八萬四千人來入維摩詰舍。見其室中菩薩甚多，諸師子座高廣嚴好。皆大歡喜，禮眾菩薩及大弟子，卻住一面。諸地神、虛空神及欲色界諸天，聞此香氣亦皆來入維摩詰舍。

三，有緣斯會。肇曰：毗耶離國無有君主，唯有五百長者共治國事。月蓋眾所推重，故名主。「諸地神」下皆聞香而後集。

時維摩詰語舍利弗等諸大聲聞：仁者可食如來甘露味飯。大悲所熏，無以限意食之，使不消也。

此下二，味為佛事，文四。此初，勸食也。世食資於毒身，此飯成於甘露。生曰：泥洹是甘露之法，而食此食者，必以得之，故飯中有甘露味焉。大悲所熏者，我心感報，所濟有涯；大悲熏修，福慧無盡。食者當誓求佛果普利群生；若局於己身，自調自度，既背施心，則不消也。

有異聲聞念：是飯少，而此大眾人人當食。

二，異念也。肇曰：不思議飯非二乘所及，故生是念。

化菩薩曰：勿以聲聞小德小智稱量如來無量福慧。四海有竭，此飯無盡。使一切人食搏若須彌，乃至一劫猶不能盡。

三，化菩薩訶，文三。此初，訶也。聲聞自調之果名小德，諸佛大悲福報為無量。四海魚龍之報可竭，此飯諸佛之福無盡。故雖多人長劫搏若須彌，終無盡也。

所以者何？無盡戒、定、慧、解脫、解脫知見功德具足者，所食之餘，終不可盡。

二，舉因釋也。肇曰：如來五分法身無盡，功德報應之飯如何可盡？

於是鉢飯悉飽眾會，猶故不澌。

三，食不澌。

其諸菩薩聲聞天人食此飯者，身安快樂，譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也；又諸毛孔皆出妙香，亦如眾香國土諸樹之香。

此四，食已利益。有得樂、出香，如文。

爾時，維摩詰問眾香菩薩：香積如來以何說法？

此第二，明淨穢二土，應緣作化佛事不同。此初，問淨土也。

彼菩薩曰：我土如來無文字說，但以眾香令諸天人得入律行。

此二，答化緣也。淺者入於律行，深者具足三昧。肇曰：其土非都無言，但以香為通道之本。如此國因言通道，亦有因神變餘事而得悟者也。

菩薩各各坐香樹下，聞斯妙香，即獲一切德藏三昧。得是三昧者，菩薩所有功德皆悉具足。

三昧，等也。肇曰：此三昧力，能生諸功德也。

彼菩薩問維摩詰：今世尊釋迦牟尼以何說法？

此二，明穢土。文四：一問，二答，三贊，四述。此初也。

維摩詰言：此土眾生剛強難化，故佛為說剛強之語，以調伏之。

此二，答也。文三：法、喻、合。初法中又三。此初，標也。肇曰：聖化何常，隨物而應耳。此土剛強，故以剛強之教應之。

言是地獄，是畜生，是餓鬼，是諸難處，是愚人生處。是身邪行，是身邪行報；是口邪行，是口邪行報；是意邪行，是意邪行報。

此二，列剛強語。《法華》以言通實相為柔軟音，故此中始於地獄，終至世間、涅槃差別，皆非盡理不二之言，故悉名剛強語也。文約五乘明之。此初果離八難，因離三邪。生值佛法，正信修行，名人乘也。

是煞生，是煞生報；是不與取，是不與取報；是邪婬，是邪婬報；是妄語，是妄語報；是兩舌，是兩舌報；是惡口，是惡口報；是無義語，是無義語報；是貪嫉，是貪嫉報；是瞋惱，是瞋惱報；是邪見，是邪見報。

此二，不作十惡，即十善業報，生欲天，名天乘也。若增修禪定，生色天也。「兩舌」者，離間語。「無義語」者，什曰：胡本

云雜說也。夫不為善及涅槃而起口業，悉名雜說也。

是慳吝，是慳吝報；是毀戒，是毀戒報；是瞋恚，是瞋恚報；是懈怠，是懈怠報；是亂意，是亂意報；是愚癡，是愚癡報。

此三，除六弊、修六度，即菩薩乘也。

是結戒，是持戒，是犯戒。是應作，是不應作。是障礙，是不障礙。是得罪，是離罪。

此下合明二乘。文分三學，此初戒學也。「結戒」者，肇曰：如律藏說，謂因事制戒也。順受名持，違故名犯。開故應作，制故不應作。性戒障道，遮故不障。或尤重心犯故障，輕心不障。不懺得罪，懺故離罪。

是淨，是垢。

此二定學。凡夫以愛心修禪定為垢，聖人無漏心修為淨也。

是有漏，是無漏；是邪道，是正道；是有為，是無為；是世間，是涅槃。

此下明慧學。七賢有漏，八聖無漏。八正正道，背此名邪道。三諦有為，滅諦無為。三界世間，出三界涅槃。

以難化之人，心如猿猴故，以若干種法制御其心，乃可調伏。

下結文可見。

譬如象馬，[怡-台+龍]悞不調，加諸楚毒，乃至徹骨，然後調伏。如是剛強難化眾生故，以一切苦切之言，乃可入律。

此二，喻也。調馬有四：菩薩見鞭，二乘觸皮，人天觸肉。說三惡調，乃為徹骨也。合文可見。肇曰：非鉤捶，無以調象馬，非苦言無以伏難化。

彼諸菩薩聞說是已，皆曰未曾有也。如世尊釋迦牟尼佛，隱其無量自在之力，乃以貧所樂法，度脫眾生。

此三，贊述。文二，此初贊佛也。肇曰：諸佛平等，迹有參差。迹有參差，由群生下劣，志願狹小。故佛隱自在力，同其貧陋，順其所樂，而以濟之。應感無方，不擇淨穢，此未曾有也。

斯諸菩薩亦能勞謙，以無量大悲生是佛土。

下歎菩薩可見。

維摩詰言：此土菩薩，於諸眾生大悲堅固，誠如所言。然其一世饒益眾生，多於彼國百千劫行。

此四，述誠。不述佛者，道力圓也。文二。此初，述益深。化善則功少，化二則功深。叡曰：久而無功，未若近而有益。

所以者何？此娑婆世界有十事善法，諸餘淨土之所無有。何等為十？以布施攝貧窮，以淨戒攝毀禁，以忍辱攝瞋恚，以精

進攝懈怠，以禪定攝亂意，以智慧攝愚癡，說除難法度八難者，以大乘法度樂小乘者，以諸善根濟無德者，常以四攝成就眾生，是為十。

二，釋所以也，有標數列釋可見。肇曰：夫善因惡起，淨因穢增。此土十惡法具，故十德增長；彼土純善，故施德無地，所以百千劫行不如一世也。

彼菩薩曰：菩薩成就幾法，於此世界行無瘡疣，生於淨土？

此三，明淨土之行。文二。此初，問也。肇曰：將勵此土始學菩薩，令生淨國，故發斯問。

維摩詰言：菩薩成就八法，於此世界行無瘡疣，生於淨土。

此二，答。文四，謂標、徵、釋、結。此初，標也。

何等為八？

此二，徵。可見。

饒益眾生而不望報，代一切眾生受諸苦惱，所有功德盡以施之；

肇曰：菩薩代彼受苦不自計身，所有功德盡施眾生，豈以有益而想其報乎？若不為眾生，應久入涅槃。為彼受苦，令其先度，彼去我留，非代何謂？此饒益之至。一法也。

等心眾生，謙下無礙；

肇曰：怨親不殊，卑己後人，等心尊彼，情無分然。二法也。

於諸菩薩，視之如佛；

肇曰：菩薩，眾生之橋梯，三寶之所繫。視之如佛，則增己功德。三法也。

所未聞經，聞之不疑；

肇曰：佛所說經，聞則信受，不以未聞而生疑惑。四法也。

不與聲聞而相違背；

肇曰：三乘雖異，歸宗不殊。不以大小而相違背。五法也。

不嫉彼供，不高己利，而於其中調伏其心；

肇曰：他種他獲，曷為而嫉？己種己得，曷為而高？於是二中善自調伏，六法也。

常省己過，不訟彼短；

肇曰：省己過，則過自消；訟彼短，則短在己。七法也。

恆以一心求諸功德；

肇曰：塵垢易增；功德難集，自非一心專求，無以尅成。具此八法，則行無瘡疣，終生淨土矣。

是為八。

結文可見。

維摩詰、文殊師利於大眾中說是法時，百千天人皆發阿耨多羅三藐三菩提心，十千菩薩得無生法忍。

三，得益。行深大士悟淨穢之隨緣，得無生忍。行淺者聞無疣之行，捨穢慕淨，發菩提心。

菩薩行品第十一

此下兩品大段第三，歸宗印定。前品廣佛事不同，多明淨土之宗；後品現淨名勝身勝土，多明印定。香積大士悟諸佛之平等，知淨穢之隨緣，請法退還，因以目品也。

是時佛說法於菴羅樹園，其地忽然廣博嚴事，一切眾會皆作金色。

品文三：初明事畢歸佛，二明佛事不同，三請法還土。初文復四：一現相，二詣佛，三慰問，四佛贊。初文又三，此先現相也。肇曰：至人無常所，理會是鄰。如來、淨名雖服殊處異，妙斯有在，所以來往興化，共弘不思議之道者也。因遣問疾，所明若上。今將詣如來封印茲典，故先現斯瑞，以啟群心。

阿難白佛言：世尊！以何因緣有此瑞應，是處忽然廣博嚴事，一切眾會皆作金色？

二，問緣。身子、迦葉隨文殊以作化，阿難侍者留菴羅園以啟導，故因瑞而發端也。

佛告阿難：是維摩詰、文殊師利與諸大眾恭敬圍繞，發意欲來，故先為此瑞應。

三，答。彼來令此生仰也。

於是，維摩詰語文殊師利：可共見佛，與諸菩薩禮事供養。

此二，詣佛。文四。初唱往也。什曰：維摩勸共見佛，旨可尋也：一者，見其誠心，欲遂其本意；二者，欲令證明香飯多所發悟；三者，以其懷勝遠遊，宜令實返，故共詣佛所，諮請道法也。

文殊師利言：善哉！行矣。今正是時。

二，文殊稱善。肇曰：有益時也。

維摩詰即以神力持諸大眾並師子座置於右掌，往詣佛所。到已著地，稽首佛足，右繞七匝，一心合掌，在一面立。

三，明掌擎詣佛也。

其諸菩薩，即皆避座，稽首佛足，亦繞七匝，於一面立。諸大弟子、釋、梵、四天王等，亦皆避座，稽首佛足，在一面立。

四，明次第致敬。什曰：世相迎送，必結駟輕騎；大士迎送，則運以妙通。

於是，世尊如法慰問諸菩薩已，各令復坐，即皆受教。

此三，明佛慰。慰辭文略，有教有奉如文。

眾坐已定，佛語舍利弗：汝見菩薩大士自在神力之所為乎？

此四，佛贊。淨名神力者，印彼已說，伏彼未聞。文四。此初，問也。

唯然，已見。

二，答也。

於汝意云何？

三，徵也。

世尊！我睹其為不可思議，非意所圖，非度所測。

四，釋也。肇曰：向與文殊俱入不思議室，因借寶座，睹其神力，兼食香飯，乘掌而還。莫測其變，故自絕於圖度。又解，身子自言不測者，將以激勵聲聞迴心向大也。

爾時，阿難白佛言：世尊！今所聞香，自昔未有，是為何香？

此二，明佛事不同。文二：初因問香，二明佛事。初中文三：一阿難問，二身子述，三淨名解。初中文二：一問，二佛答。此初也。肇曰：如來將辯香飯之緣，故令阿難問也。

佛告阿難：是彼菩薩毛孔之香。

二，佛答，彼大士香也。

於是，舍利弗語阿難言：我等毛孔亦出是香。

此二，身子自述。將明食飯之益，以顯淨名難思之事。文三。此初，述也。

阿難言：此所從來？

二，問也。

曰：是長者維摩詰從眾香國取佛餘飯，於舍食者，一切毛孔皆香若此。

三，答來處也。

阿難問維摩詰：是香氣住當久如？

此三，明淨名解飯為佛事。文三：法、喻、合。初文四。此初，問也。

維摩詰言：至此飯消。

二，答也。

曰：此飯久如當消？

三，重問也。

曰：此飯勢力至於七日，然後乃消。

此四，正答。益有三，此初七日消，治四大病也。故律中有七日藥，以藥勢相接七日。可知。

又阿難！若聲聞人未入正位，食此飯者，得入正位，然後乃消；

此二，小乘益。有二。此初，見道益。

已入正位，食此飯者，得心解脫，然後乃消。

此二，無學益也。

若未發大乘意，食此飯者，至發意乃消；

此三，大乘益。有三。此初十信益也。

已發意，食此飯者，得無生忍，然後乃消。

此二，七地益也。

已得無生忍，食此飯者，至一生補處，然後乃消。

此三，等覺益也。飯有普利之功，而食者心自大小耳。例此，文字亦然也。

譬如有藥，名曰上味，其有服者，身諸毒滅，然後乃消。

此二，喻也。

此飯如是，滅除一切諸煩惱毒，然後乃消。

此三，合也。文並可見。

阿難白佛言：未曾有也。世尊！如此香飯，能作佛事？

此下第二，廣明佛事。大文有四：一明佛事隨化不同，二明佛身應緣故異，三明阿難伏罪，四明菩薩悔責。前中文四：一稱歎，二廣說，三密訶，四解釋。此即初也。小乘唯知娑婆一化音聲為作佛事，未知十方佛化六塵皆為佛事，故有此歎。肇曰：飯本充體，乃除結縛，未曾聞見也。

佛言：如是如是。阿難！或有佛土以佛光明而作佛事，

此下二，廣明佛事。肇曰：阿難見香飯所益，謂佛事理極於此。故廣示其事，令悟佛道之無方也。此土眾生，見佛妙光，自入道，檢亦有餘益，但以光為主。下類爾也。

有以諸菩薩而作佛事，

肇曰：有佛默然居宗，以菩薩為化主。

有以佛所化人而作佛事，

大論云：須扇頭佛當日成道，當日入涅槃，留化佛度眾生也。皆此比也。

有以菩提樹而作佛事，

肇曰：此樹光無不照，香無不熏。形色微妙，隨所好而見；樹出法音，隨所好而聞。此如來報應之樹也，眾生遇者自然悟道。

有以佛衣服臥具而作佛事，

肇曰：昔閻浮提王得佛大衣，時世大疫，王以衣置高表上以示國人。國人歸命，病皆得除，信敬益深，因是悟道也。此其類也。

有以飯食而作佛事，有以園林台觀而作佛事，

肇曰：眾香國即其事也。園林，如極樂林樹說法等。一義云，飯食以舌根通道，園林以眼根通道。

有以三十二相、八十隨形好而作佛事，

肇曰：好嚴飾者，示之以相好也。

有以佛身而作佛事，有以虛空而作佛事，眾生應以此緣得入律行，

肇曰：好有者存身以示有，好空者滅身以示空。如《密迹經》說也。上相雖在身，而身相不一，所因各異，故佛事不同。

有以夢幻、影響、鏡中像、水中月、熱時炎如是等喻而作佛事，

肇曰：自有不悟正言，因喻得解者。

有以音聲、語言、文字而作佛事，

肇曰：即娑婆國佛事。

或有清淨佛土寂寞、無言、無說、無示、無識、無作、無為而作佛事。

肇曰：有真淨土純法身菩薩，外無言說，內無情識，寂寞無為而超悟事外，非是言情所能稱述。此佛事之上也。

如是，阿難！諸佛威儀進止，諸所施為，無非佛事。

法身無為，應物為故，進止威儀皆佛事也。

阿難！有此四魔八萬四千諸煩惱門，而諸眾生為之疲勞，諸佛即以此法而作佛事，

肇曰：三毒、等分，此四，煩惱之根也。因一根生二萬一千煩惱，合八萬四千。因八萬四千出無量塵垢,故名門也。眾生皆以煩惱為病，而諸佛以之為藥。如婬女，欲為患，更極其情，然後悟道。毒龍以瞋必為患，更增其忿恚。此以欲除欲，以瞋除瞋，猶良醫以毒除毒。斯佛事之無方也。

是名入一切諸佛法門。

若能深見實相，善惡兩亡，應物隨化，能善惡俱遊，名悟入法門也。是即或語、或默、或淨、或穢，皆以是諸佛化物之門也。

菩薩入此門者，若見一切淨好佛土，不以為喜，不貪不高；若見一切不淨佛土，不以為憂，不礙不沒。但於諸佛生清淨心，歡喜恭敬，未曾有也。

此三，密訶香積等諸菩薩也。真土平等，非淨非穢，應物而現，故有淨穢。若能悟淨非淨，故不貪高；悟穢非穢，故不憂沒。然淨穢不同，俱是佛大悲故，但於諸佛生淨信心，歎未曾有也。

諸佛如來，功德平等，為化眾生故，而現佛土不同。

四，解釋。真土平等，化物不等也。

阿難！汝見諸佛國土地有若干，而虛空無若干也。如是見諸佛色身有若干耳，其無礙慧無若干也。

此下第二，訶菴園聲聞執應身為實。文三：初喻顯等不等，二明一切平等，三正折伏。此初也。地有差別，空無差別，喻也。應物色身故有若干，淨慧法身一切平等，此法合也。肇曰：佛慧如空，應形猶地。不以地異而異空，不以空一而釋地也。

阿難！諸佛色身、威相、種姓、戒、定、智慧、解脫、解脫知見、力、無所畏、不共之法，大慈、大悲、威儀所行，及其壽命，說法、教化、成就眾生，淨佛國土，具諸佛法，悉皆同等。

此二，明平等。文二。此初，諸佛身土真應，權實皆等有也。生曰：諸佛色身雖復若干，而一佛無不有之，故無不等矣。

是故名為三藐三佛陀，名為多陀阿伽度，名為佛陀。

二，明名等。肇曰：秦言正遍知。見法無差謂之正，智無不周謂之遍，決定法相謂之知。多陀等者，肇曰：秦言如來，亦云如去。如法而來，如法而去。古今不改，千聖同轍。故名如來，亦名如去。佛陀者，肇曰：秦言覺。生死長寢，莫能自覺。自覺覺彼，其唯佛也。

阿難！若我廣說此三句義，汝以劫壽不能盡受。正使三千大千世界滿中眾生，皆如阿難多聞第一，得念總持，此諸人等以劫之壽，亦不能受。如是，阿難！諸佛阿耨多羅三藐三菩提無有限量，智慧辯才不可思議。

此下三，正明折伏阿難。文三。此初，明一人不受，正使三千等多亦不受。「如是阿難」等，明菩提無邊，故身智、權實、應化、功德不可思議。豈是聲聞所能量也。

阿難白佛言：我從今已往，不敢自謂以為多聞。

此三，阿難伏過以激勸。文四。此初，阿難伏也。肇曰：阿難於五百弟子中多聞強記第一，今聞佛事乃自審寡聞。

佛告阿難：勿起退意。所以者何？我說汝於聲聞中為最多聞，非謂菩薩。

二，佛慰也。肇曰：物有於上不足，於下有餘。不可以於下有餘而量於上也。

且止，阿難！其有智者不應限度諸菩薩也。一切海淵尚可測量，菩薩禪定智慧，總持辯才，一切功德，不可量也。

三，歎菩薩功德無量也。

阿難！汝等捨置菩薩所行，是維摩詰一時所現神通之力，一切聲聞、辟支佛於百千劫盡力變化所不能作。

四，結。簡小大。大士不思議一時所現神力非二乘所能為也。

爾時，眾香世界菩薩來者，合掌白佛言：世尊！我等初見此土生下劣想，今自悔責，捨離是心。所以者何？諸佛方便不可思議，為度眾生故，隨其所應，現佛國異。

此四，大士悔責。文有悔有釋。肇曰：初見土穢，生下劣想。謂諸菩薩亦有昇降，聞上佛事乃自悔責。

唯然，世尊！願賜少法。還於彼土，當念如來。

此下第三，請法還國。文三：一請，二答，三稱歎還國。此初，請也。肇曰：既知佛事之難議，故欲請法而返土，將宣揚如來不思議道，令本土眾生念佛功德也。

佛告諸菩薩：有盡、無盡解脫法門，汝等當學。

此下二，答。文四：初標名，二略釋，三廣釋，四結勸。此初也。肇曰：有為法有三相，故有盡；無為法無三相，故無盡也。

何謂為盡？謂有為法；何謂無盡？謂無為法。如菩薩者，不盡有為，不住無為。

二略釋。肇曰：有為雖偽，捨之則大業不成；無為雖實，住之則慧心不明。是以菩薩不盡有為，故德無不就；不住無為，故道無不覆。至能出生入死，遇物斯乘。在淨而淨，不以為欣；處穢而穢，不以為戚。應彼而動，於我無為，此諸佛平等不思議之道也。

何謂不盡有為？

此下三，明廣釋。文三：初釋不盡，次釋不住，後雙釋。初中又三。此初，徵也。

謂不離大慈，不捨大悲，

此下二，釋也。既雜明萬行無別科次。肇曰：慈悲乃入有之基，樹德之本，故發言有之。

深發一切智心而不忽忘，教化眾生終不厭倦，於四攝法常念順行，護持正法不惜軀命，種諸善根無有疲厭，志常安住方便迴向，

外化不離慈，內修不忘智，謂求菩提心不暫忘也。又外化不厭，內順四攝；外護法橋，內求功德。皆為迴向菩提，方便化物不求二乘三界果也。肇曰：以慈為根，發心為心，然後順四攝，化眾生，護正法，種善根。以此眾德，茂其枝條，道樹日滋，不盡有為也。下諸行願，枝條之流，取其日滋日茂，以成不盡義也。廢捨慈悲，道樹不建，眾德損耗，自隱涅槃，謂盡有為也。

求法不懈，說法無吝，勤供諸佛，故入生死而無所畏。

為法不怠，供佛無畏。肇曰：不以結生，曷為而畏？

於諸榮辱，心無憂喜。不輕未學，敬學如佛。

八風不移志，勸學不輕心。肇曰：未學當學，所以不輕；已學當成，故敬如佛。

墮煩惱者，令發正念。於遠離樂不以為貴，不著己樂，慶於彼樂。

不樂煩惱，不貴涅槃，大士之化也。肇曰：獨善之道何足貴也。不著己樂，等大士之心也。

在諸禪定，如地獄想；

肇曰：禪定雖樂，安之則大道不成。菩薩不樂故，想如地獄。

於生死中，如園觀想；

肇曰：生死雖苦，大道之所因。菩薩好遊，故想如園觀。

見來求者，如善師想。

肇曰：求者雖欲自益而實益我，故想為善師。

捨諸所有，具一切智想；見毀戒人，起救護想。諸波羅蜜為父母想，道品之法為眷屬想。

必因此施，成就善根至一切智。又不嫌毀戒，但念悲救想。波羅蜜能生法身，助成菩提莫過道品，此等是大士之想念也。

發行善根，無有齊限，以諸淨國嚴飾之事成己佛土。

增廣萬善，嚴淨佛土，依報行也。

開門大施，具足相好；除一切惡，淨身口意。

肇曰：開四門恣求者，所取無礙大施法也。又解，除垢惡以淨三業，行大施以嚴相好，正報行也。

生死無數劫，意而有勇；聞佛無量德，志而不倦。以智慧劍破煩惱賊，出陰、界、入，荷負眾生，永使解脫。

大悲不屈於生死，精進不倦於佛德。以智慧劍破煩惱因，出法身果，荷負眾生，此薩埵心也。肇曰：法身越三界，陰、界、入所不攝，故言出。若受陰界入，身處積塵之內，則自固羈鎖，安能濟彼。

以大精進摧伏魔軍，常求無念實相智慧，行少欲知足而不捨世法，

精進以摧魔，無念以證真，少欲而不捨世，大士之行也。肇曰：真智無緣故無念。不捨世者，肇曰：不以無欲而捨世自異。

不壞威儀而能隨俗，起神通慧引導眾生，得念總持所聞不忘，善別諸根斷眾生疑，以樂說辯演法無礙。

不壞法身，起通道物，身業化也；正念總持，多聞不忘，意業化也；差別眾根，斷疑樂說，口業化也。此大士之三密也。不壞威儀者，肇曰：同俗俯仰不失道儀，天下皆謂我同己而我獨異人。樂說辯者，四辯也

淨十善道，受天人福。修四無量，開梵天道。

十善，欲天因；無量，梵王因。物無出世之根，故接以人天之善令離三途，此大士之方便也。

勸請說法，隨喜贊善，得佛音聲；身、口、意善，得佛威儀。

此大士之德也。佛音者，經云八音也。一徹好，二柔軟，三和適，四諦了，五不女，六不誤，七深遠，八不竭也。又《密迹經》云，有無量音也。

深修善法，所行轉勝。以大乘教，成菩薩僧。心無放逸，不失眾善。

自行則深修轉勝，導眾則化以大乘，又不矜一善以放逸，乃圓萬德以成道。此大士之進求也。

行如此法，是名菩薩不盡有為。

此三，結也。肇曰：修如上法，自行化彼，功德日茂，不盡有為也。夫善，有為法，變壞物耳。廢捨不修，則日耗日盡。

何謂菩薩不住無為？

此下第二，釋不住無為。文三，如前。此初，標也。

謂修學空，不以空為證。修學無相、無作，不以無相、無作為證。修學無起，不以無起為證。

此下二，釋。文三。此初，明三脫也。二乘觀三脫樂涅槃，故取證；菩薩觀三脫樂大悲，故不證。無起者，因緣生法無自性故，不生起也。肇曰：此空觀之別門也。

觀於無常，而不厭善本。觀世間苦，而不惡生死。觀於無我，而誨人不倦。觀於寂滅，而不永滅。

此二，四非常觀也。破常倒故，觀無常，以大悲故不厭善；破樂倒故，觀苦，以大悲故不惡生死；破我倒故，觀無我，以大悲故常誨人；破喧動故，觀寂滅，以大悲故不永滅。又，觀無常故，不住生死，不厭善本，不住涅槃。餘例然。

觀於遠離而身心修善，觀無所歸而歸趣善法，觀於無生而以生法荷負一切，觀於無漏而不斷諸漏，觀無所行而以行法教化眾生，觀於空無而不捨大悲，觀正法位而不隨小乘。

此三，雜明諸行也。雖身心離相而現身心修善，雖法性平等而現歸善法，雖理本無生而現生度物，雖漏本清淨而現行諸漏，雖本覺無行而現行引物，雖眾生性空而不捨悲濟。正位者，見真入證之地也。以大悲故，不隨小乘而取證也。

觀諸法虛妄，無牢、無人、無主、無相。本願未滿，而不虛福德、禪定、智慧。

肇曰：諸法因緣所成，虛假無本，以何為實？以何為主？雖知如此，然大願未滿，不以功德定慧虛假而不修。

修如是法，是名菩薩不住無為。

此三，結也。肇曰：備修上法則不證無為。證，謂觀無為自證成道。自證成道即住無為也。

又具福德故，不住無為；具智慧故，不盡有為。

此下三，雙釋所以。肇曰：上直明菩薩不盡有為、不住無為，未釋所以不盡、所以不住。夫大士之行，行各有以。妙期有在，故復對而明之。夫德之積也，必涉有津，若住無為，則功德不具。智之明也，必由廣博，若廢捨有為，則智慧不具。

大慈悲故，不住無為；滿本願故，不盡有為。

肇曰：慈悲入生死，豈住無為之所能！滿願由積德，豈捨有為之所能！

集法藥故，不住無為；隨受藥故，不盡有為。

肇曰：採良藥必在山嶮，非華堂之所出。集法藥必在嶮有，非無為之所出也。若廢捨有為，則與群生隔絕，何能隨而授藥？

知眾生病故，不住無為；滅眾生病故，不盡有為。

肇曰：習知眾病，必知病所，豈住無為之所能！滅眾生病，必造有治，豈盡有為之所能！

諸正士菩薩已修此法，不盡有為，不住無為，是名盡、無盡解脫法門，汝等當學。

此四，總結勸。肇曰：不盡有為，故無闕德之累；不住無為，故無獨善之礙。此二無礙門，是菩薩弘道之要路，佛事無方之所由。勸彼令學，示其佛事不思議道，令必審諸佛無若干也。

爾時，彼諸菩薩聞說是法，皆大歡喜，以眾妙花若干種色，若干眾香，散遍三千大千世界，供養釋迦牟尼佛及此經法並諸菩薩已，稽首佛足，歎未曾有，言釋迦牟尼佛乃能於此善行方便。言已忽然不現，還到本國。

此三，聞法歡喜。供養稱述而還國也。

見阿閦佛品第十二

阿閦，此云無動，雖復變化萬形而實相常寂，故名也。將證淨名勝德以印經，故取佛現土，因立品名耳。又據前半品應云見如來，以後半品顯迹證經，故從後立名也。

爾時世尊問維摩詰：汝欲見如來，為以何等觀如來乎？

此品第二，顯淨名身土以證經。夫人有勝德，說必真當，故印定也。文三：初明真身真土，二明應身應土，三歡聞經之利也。初文二。此初，問也。前文殊入室論之以無來，身子求經訓之以無求，今淨名見佛見之於無見，此皆會真則言亡相寂，引物則示有去來耳。又二乘初心皆見相迹，故因以誨之也。肇曰：向命文殊共來

見佛，雖復舉目順俗而致觀不同。如來逆睹其情，將顯其來觀之旨，以明佛事不思議，故知而問。

維摩詰言：如自觀身實相，觀佛亦然。

二，顯法身。文二：一正答法身，二論以生滅。前文三：初總答實相，二別揀百非，三結成正觀。此初也。肇曰：佛者，何也？蓋窮理盡性大覺之稱也。其道虛玄，固已妙絕常境。心不可以智知，形不可以像測。同萬物之為而居不為之域，處言數之內而止無言之鄉。非有而不可為無，非無而不可為有。寂寞虛曠物莫能測，不知所以名，故強謂之覺。其為至也，亦以極矣。何則？夫同於得者得亦得之，同於失者失亦得之。是以則真者同真，法偽者同偽。如來虛照冥諧，一彼實相。實相之相即如來相，故經曰：見實相法為見佛也。淨名自觀身實相，以為如來相義存於是也。

我觀如來，前際不來，後際不去，今則不住。不觀色，不觀色如，不觀色性，不觀受想行識，不觀識如，不觀識性。

此下二，別揀百非。意明諸相非相即實相也。法身非生滅故非三世，非有故非色，非空故非如，無自性故無性。肇曰：法身超絕三世，非陰、界、入所攝，故不可以生住去來而睹，不可以五陰如性而觀也。

非四大起，同於虛空。六入無積，眼耳鼻舌身心已過，不在三界。三垢已離，順三脫門，三明與無明等。

金剛之體非四大起，本覺性故不積六情，法界同真不在三界，性離三垢常順三脫。明與無明其性不二，不二之性即法身性也。

不一相不異相，不自相不他相，非無相非取相，不此岸不彼岸不中流，而化眾生觀於寂滅亦不永滅。

法身非聚散，故非一異；亡彼我，故無自他；不同太虛，故非無相；不受著，故非取相；生死即涅槃，故無彼此岸；邪正道不二，故無中流。雖眾相都泯而不住滅，故教化眾生，是即常寂滅而無滅也。

不此不彼，不以此不以彼，不可以智知，不可以識識。

法無彼此之相，故不彼不此；聖無彼此之執，故不以此不以彼。且二乘智所不測，豈凡識而能識哉！

無晦無明，無名無相，無強無弱，非淨非穢。

性不可蔽故無晦，離覺所覺故無明。不可以名呼，不可以相示，豈強弱淨穢而分別哉！

不在方不離方，非有為非無為，無示無說。

佛身住法性，故不在方；菴園即法性，故不離方。真身不生滅，故非有為；丈六即真，故非無為。應物而相非實相，故不可示；應物而名非實名，故不可說。

不施不慳，不戒不犯，不忍不恚，不進不怠，不定不亂，不智不愚，不誠不欺，不來不去，不出不入，一切言語道斷。

法身真淨，不可以六蔽覆，不可以六度度，不可以善誠，不可以惡欺。感物而來非來，感謝而往非去。既無形於去來，亦無心於出入。斯言逕自絕也。

非福田非不福田，非應供養非不應供養，非取非捨，非有相非無相，同真際，等法性，不可稱不可量，過諸稱量。

無心福物非福田，有求見益非不福。無證無得非應供，德洽無邊非不應。取之則失真，捨之則乖道。豈有相可相？無相可相，斯同真際，等法性，越稱量之境哉！

非大非小，非見非聞，非覺非知，離眾結縛。等諸智同眾生，於諸法無分別。

不可以世界量非大，不可以微塵比非小。離六塵之境，不可以合覺，不可以離見。無漏之體，體絕結縛。等實相之智，同眾生之性，渾然無際，豈與法有別。

一切無失，無濁無惱，無作無起，無生無滅，無畏無憂，無喜無厭。

肇曰：無得故無失，無清故無濁。事外之體，何可惱亂？孰能作之令起，生之使滅？恬淡寂泊，無為無數，豈容憂畏喜厭於其間哉？

無已有，無當有，無今有。不可以一切言說分別顯示。

既亡三世之有，都絕言說之迹。

世尊，如來身為若此也。作如是觀，以斯觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。

三，結成觀也。肇曰：窮言盡智莫能顯示，來觀之旨為若是也。又解，他觀者，謂二乘凡夫見生滅憂畏等背理為他。

爾時，舍利弗問維摩詰：汝於何沒而來生此？

二，論生滅。文三：舍利弗約法問，二淨名約幻況出，三釋其生滅。前文又四。此初，身子問也。離生滅見不生滅者，二乘之見非實相義，若即因緣生滅悟不生滅者，此法身義也。有此差別故再論焉。上雖具顯百非，今但論於生滅。若悟生則無生，自然無生。自然無生，自然眾非可見矣。肇曰：上云「如自觀身實相」，實相無生而今現有生，將成其自觀之義，故以沒生問也。

維摩詰言：汝所得法有沒生乎？

二，反質也。肇曰：逆問所得，以證無沒生也。所得法，即無為無相法也。

舍利弗言：無沒生也。

三，答。無沒生也。

若諸法無沒生相，云何問言汝於何沒而來生此？

四，訶也。若觀諸法因緣生滅本無自性，云何乃問此沒生耶？

於意云何？譬如幻師幻作男女，寧沒生耶？

二，舉幻況。文五。初，舉幻問。

舍利弗言：無沒生也。

二，答也。

汝豈不聞佛說諸法如幻相乎？

三，重問。

答曰：如是，

四，重答。

若一切法如幻相者，云何問言汝於何沒而來生此？

五，訶。若佛說諸法如幻相者，即幻生非生，幻沒非沒。云何更問此沒生也？肇曰：生猶化存，死猶化往，物無不爾，獨問我為。

舍利弗！沒者為虛誑法，敗壞之相；生者為虛誑法，相續之相。菩薩雖沒不盡善本，雖生不長諸惡。

三，解釋。妄執虛誑有沒有生，悟法真實無生無滅，幻滅非滅故不盡善本，幻生非生故不貪生長惡。此所以顯即生滅悟無生滅，成法身義也。

是時，佛告舍利弗：有國名妙喜，佛號無動，是維摩詰於彼國沒而來生此。

此下二，明應身應土。文二：初論應事，二現身土。前文又四：一佛示國名，二身子生疑，三約喻質問，四解釋應事。此初也。上既即生非生是真身，此明不生能生是應身。國土亦然。故佛示其生沒也。

舍利弗言：未曾有也。世尊：是人乃能捨清淨土，而來樂此多怒害處？

二，生疑。但可棄穢生淨，曷有捨淨來穢耶？肇曰：此土方餘國，怒害最多。

維摩詰語舍利弗：於意云何？日光出時與冥合乎？答曰：不也。日光出時則無眾冥。維摩詰言：夫日何故行閻浮提？答曰：欲以明照為之除冥。

三，質問。初問答，明日光自明，闇不能蔽，喻真身處染不染。後問答，明日光能破彼闇，喻菩薩化生雜染。

維摩詰言：菩薩如是，雖生不淨佛土，為化眾生，不與愚闇而共合也，但滅眾生煩惱闇耳。

此四，合喻解釋。二重亦然。

是時大眾渴仰，欲見妙喜世界無動如來及其菩薩聲聞之眾。

此二，正現身土。文六：一時眾渴仰，二佛命令現，三奉命移取，四勸修行，五大眾發心，六利益還本也。此初也。

佛知一切眾會所念，告維摩詰言：善男子！為此眾會現妙喜國無動如來及諸菩薩聲聞之眾，眾皆欲見。

此二，命令現土。肇曰：既睹大眾渴仰之情，將顯淨名不思議德，故告令現本國也。

於是維摩詰心念：吾當不起於座，接妙喜國鐵圍山川、溪谷江河、大海泉源、須彌諸山及日月星宿、天龍鬼神、梵天等宮，並諸菩薩聲聞之眾，城邑聚落、男女大小、乃至無動如來，

三，奉命。文六。此初，念取彼佛國土及妙蓮花，寶階嚴飾，盡皆現也。

及菩提樹諸妙蓮花，能於十方作佛事者。

肇曰：彼菩提樹及妙蓮花皆能放光明於十方作佛事，及花上化佛菩薩亦於十方作佛事，皆通取來。

三道寶階，從閻浮提至忉利天。以此寶階，諸天來下，悉為禮敬無動如來，聽受經法，

肇曰：欲天報通足能凌虛。然彼土以寶階嚴飾為戲遊之路，故同以往返也。

閻浮提人亦登其階，上昇忉利，見彼諸天。妙喜世界成就如是無量功德。上至阿迦膩吒天，下至水際，以右手斷取如陶家輪，入此世界，猶持華鬘示一切眾。

肇曰：嚴淨之土，福慶所集，人天之報相殊未幾，故同路往返，有交遊之歡娛。又解，忉利，此云三十三也。阿迦膩吒，此云色究竟。

作是念已，入於三昧，現神通力，以其右手斷取妙喜世界置於此土。

二，正取。肇曰：重為輕根，靜為躁君。非三昧之力，無以運神足之動。

彼得神通菩薩及聲聞眾並餘天人俱發聲言：唯然，世尊！誰取我去，願見救護。

三，得通驚覺。肇曰：神通菩薩逆睹變端為眾而問，其餘諸天未了而問。恐畏未盡，故求救護。

無動佛言：非我所為，是維摩詰神力所作。

四，佛稱淨名作也。

其餘未得神通者，不覺不知己之所往。

五，明不覺。

妙喜世界雖入此土而不增減，於是世界亦不迫隘，如本無異。

六，入不增減。

爾時釋迦牟尼佛告諸大眾：汝等且觀妙喜世界，無動如來，其國嚴飾，菩薩行淨，弟子清白。皆曰：唯然，已見。佛言：若菩薩欲得如是清淨佛土，當學無動如來所行之道。

此四，勸修行。文三：此初，勸觀也。二，「皆曰：唯然」，答見。「佛言」已下，勸修並可見。肇曰：登高必由其本，求果必尋其因。

現此妙喜國時，娑婆世界十四那由他人發阿耨多羅三藐三菩提心，皆願生於妙喜佛土。釋迦牟尼佛即記之曰：當生彼國。

此五，明眾益。文三：發心，發願，佛記。如文。妙喜現此二意，一為證淨名淨土，二為若干有緣發心。

時妙喜世界於此國土所應饒益其事訖已，還復本處，舉眾皆見。

此六，利益已還本。

佛告舍利弗：汝見此妙喜世界及無動佛不？唯然，已見。世尊！願使一切眾生得清淨土如無動佛，獲神通力如維摩詰。

此下第三，明聞經益。文二：一身子發願，二聞經利益。初文又三：一問，二答，三發願。如文。妙喜淨土、淨名神通不思議事，二乘所無，故啟即願也。

世尊，我等快得善利，得見是人親近供養，

此下二，明聞經得利。文二。此初，歎聞經益。

其諸眾生，若今現在，若佛滅後，聞此經者，亦得善利。

此二，歎諸眾生聞經益。文三。初，歎聞經。

況復聞已，信解受持，讀誦解說，如法修行。

二，總歎受持。

若有手得是經典者，便為已得法寶之藏。

三，別歎。有六。此初也。八難眾生，尚不聞名，況乎得哉！深種信根，值佛得經，解脫寶藏，即為已得。

若有讀誦，解釋其義，如說修行，則為諸佛之所護念。

肇曰：行應於內，護念於外。理會冥感，自然之數。

其有供養如是人者，當知則為供養於佛。

持法藏者，行如來事，故如供佛。

其有書持此經卷者，當知其室則有如來。

經是佛母，故經卷住處，佛及弟子、梵、釋、龍、天護如塔廟。

若聞是經能隨喜者，斯人則為取一切智。

千裡之行，難於發足。一切智果，始於隨喜。既能喜之，必當尅證。

若能信解此經，乃至一四句偈為他人說者，當知此人即是受阿耨多羅三藐三菩提記。

十善、五戒，報在人天。大乘深經，唯果菩提。故始信四句，便記成佛。

法供養品第十三

此下二品，大段第三，證已須傳，流通分也。讀說護持，遠津遐劫，聞經修證，聖聖不絕，故曰流通。文二，此品贊法尊益大，後品睹益護持。大乘理教，名之為法；修讀傳通，名為供養。如文。

爾時，釋提桓因於大眾中白佛言：世尊，我雖從佛及文殊師利聞百千經，未曾聞此不可思議自在神通決定實相經典。

品文二：初天帝發誓弘經，二如來述可。初中又三：初歎法勝，次歎人益，三睹益誓傳。此初也。百千經，方便教也。決定實相，修證理；自在神通，所證用。肇曰：此經言雖簡約，而義包群典。坐不踰日，而備睹通變。大乘微遠之言，神通應感之力，一時所遇，理無不盡。

如我解佛所說義趣，若有眾生聞是經法，信解受持讀誦之者，必得是法不疑。

此二，歎人，文二。此初歎信解。肇曰：是法者，自在神通實相法也。什曰：若累深信薄者，經涉生死，究竟必得。若善積而悟深者，隨願輒成之。

何況如說修行？斯人則為閉眾惡趣，開諸善門，常為諸佛之所護念，降伏外學，摧滅魔怨，修治菩提，安處道場，履踐如來所行之迹。

此二歎修行也。一念修行，閉八難惡趣，開五乘善門。行應則諸佛冥護，修正則外魔摧伏。隨順佛理，名修菩提。不移此心，必安道樹。無上佛果，信心為本。萬行菩提，一念為階。所以始於一念修行，即是履踐如來所行之迹。

世尊，若有受持讀誦如說修行者，我當與諸眷屬供養給事，所在聚落、城邑、山林、曠野，有是經處，我亦與諸眷屬聽受法故，共到其所，其未信者當令生信，其已信者當為作護。

此三，天帝睹法真益大，發誓弘護之。護持正法，菩薩行本，所以誓修。

佛言：善哉善哉！天帝！如汝所說，吾助爾喜。

此經廣說過去、未來、現在諸佛不可思議阿耨多羅三藐三菩提。此下二，佛贊天帝所以。文三，如前。此初，述歎法也。肇曰：善其護持之意也。三世菩提不思議道皆陳在此經，若受持護養則為供養三世諸佛，故助爾喜。

是故，天帝！若善男子、善女人受持讀誦供養是經者，則為供養去來今佛。

二，述人益深。文二。此初，正述也。經是三世佛母，供其母則供其子也。又教能顯理，理能悟佛，故受持讀誦則為供養三世佛矣。

天帝！正使三千大千世界如來滿中，譬如甘蔗竹葦稻麻叢林。若有善男子、善女人，若一劫或減一劫，恭敬尊重贊歎供養奉諸所安，至諸佛滅後，以一一全身舍利起七寶塔，縱廣一四天下，高至梵天，表剎莊嚴，以一切華香瓔珞幢幡伎樂微妙第一，若一劫若減一劫而供養之，於天帝意云何？其人殖福寧為多不？

此二，校量。文四。此初，舉況問也。大千諸佛，福田最上，施安起塔，二世供養，是人殖福為多不耶？

釋提桓因言：多矣，世尊！彼之福德，若以百千億劫說不能盡。

二，答福多。

佛告天帝：當知是善男子、善女人聞是不可思議解脫經典，信解、受持、讀誦、修行，福多於彼。

三，正校量勝。生曰：衣食供養本以施功致福，非求理之法。據此正可生人天之中，終不得成佛也。供養法身者，以佛所體為懷，至於大悟智慧而以相比，豈可同年語其優劣哉！

所以者何？諸佛菩提皆從是生，菩提之相不可限量。以是因緣，福不可量。

四，釋勝所以。諸佛從經生，供佛福尚多，何況供養經本乎！肇曰：高木必起重壤，瓊瑜必生荊岫。所以無量之果必由無量之因。諸佛菩提皆從習此經生，而菩提之道以無相為相。無相之相不可限量，因是生福，福何可量？

佛告天帝：過去無量阿僧祇劫時，世，有佛號曰藥王如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛世尊，世界曰大莊嚴，劫曰莊嚴，佛壽二十小劫。其聲聞僧三十六億那由他，菩薩僧有十二億。

此下三，述弘護之報。我為月蓋，護法成佛。天帝所願，報可知矣。文四：初明有佛，二明供養，三結會，四勸修。此初，明時有佛也。藥王別號「如來」等通號有十：一如來，乘真如理來成正

覺故；二應供，破魔度物應供養故；三正遍知，正覺諸法不顛倒故；四明行足，萬行滿足至三明果故；五善逝，逝往也，直往菩提不退還故；六世間解，大悲權智解世間故；七無上士，德業最勝無能過故；八調御丈夫，受化調伏皆丈夫故；九天人師，雖師範六道天人益多故；十佛，佛馱，覺也。生死長夜，自覺覺他故。餘劫名眷屬等可見。

天帝！是時有轉輪聖王名曰寶蓋，七寶具足，主四天下。王有千子，端正勇健，能伏怨敵。爾時，寶蓋與其眷屬供養藥王如來，施諸所安，至滿五劫。

二，明有王供養。文三。此初，父王供養也。七寶者，輪寶、珠寶、女寶、象寶、馬寶、藏寶、臣寶、兵神寶

過五劫已，告其千子：汝等亦當如我以深心供養於佛。於是千子受父王命，供養藥王如來，復滿五劫，一切施安。

二，千子供養，有告有奉可見。

其王一子名曰月蓋，獨坐思惟：寧有供養殊過此者？

此三，明月蓋思法供養。文九。此初，獨坐思惟也。肇曰：極世餚珍，無以攄其至至之情，冀所珍之外，別有妙養，以暢誠心。

以佛神力，空中有天曰：善男子！法之供養，勝諸供養。

二，天告。肇曰：藥王如來，知其將化，故變為空神而告之。

即問：何謂法之供養？

三，問天也。

天曰：汝可往問藥王如來，當廣為汝說法之供養。

四，令往問佛也

即時月蓋王子行詣藥王如來，稽首佛足，卻住一面，白佛言：世尊！諸供養中，法供養勝。云何為法之供養？

五，詣問佛。

佛言：善男子！法供養者，諸佛所說深經，一切世間，難信難受，微妙難見，清淨無染，非但分別思惟之所能得。

六，示佛答法養。文二：初明法體，二明供養。法中文五：初明理法，二明教法，三明行勝，四明果勝，五總結也。此初，明實相理法也。肇曰：深經，謂之方等第一義也。其旨深玄，非有心之所得；微妙無緣，非明者之所睹。超絕塵境，無染若空。欲以有心有明而信受者，不亦難乎！又解，實相深理，難信難見，性淨無染，但可智悟，非分別思惟能得。又解，情與理違，故難信；行與理違，故難受；惑與理違，故難見。

菩薩法藏所攝，陀羅尼印印之，

此二，明菩薩法教，非小乘也。陀羅尼印者，無名相理，假名相說，終日名而無名，終日相而無相，此陀羅尼印也。故《勝天

王》云：總持無文字，文字顯總持，般若大悲力，離言文字說。又，即名非名，即相非相，亦名實相印也。肇曰：菩薩法藏所攝，固非小乘之寶；總持所印，固非域中之道。總持所印，所印必真；法藏所攝，所攝必寶。豈是常人所能開發？以明法寶深固，難可闚[門@俞]也。

至不退轉，成就六度。

此三，明理深教妙，起行必勝。文四。此初，不退行也。如彌勒章明。肇曰：不退所以至，六度所以成，大乘之所出，何莫由斯典。

善分別義，順菩提法，眾經中上。

此二，廣說行也。肇曰：善分別實相之義，順菩提無相之法，此經之上也。

入大慈悲，離眾魔事及諸邪見。

此三，離過行也。大悲故超二乘，離著故超諸魔，無邪見故超外道。此皆深經之所能也。

順因緣法，無我、無人、無眾生、無壽命，空、無相、無作、無起。

此四，證真行也。謂順因緣，悟真理也。無我等，我空也。空無相等，法空也。肇曰：法從因緣生，生則無自性，無自性則無主，無主則無我、人、眾生、壽命，唯空無相、無作、無起。此深經之所順也。

能令眾生坐於道場，而轉法輪。諸天、龍神、乾闥婆等，所共歎譽。

此下四，明理深行妙，得勝果也。文三。初，明證道法身果。既成道樹，必轉法輪，所以天龍預懷忻歎。

能令眾生入佛法藏，攝諸賢聖一切智慧，說眾菩薩所行之道。

此二，明一切智果。既坐道樹，具佛法藏，獲賢聖智，得菩提道，因圓果滿，名行足也。

依於諸法實相之義，明宣無常、苦空、無我、寂滅之法，能救一切毀禁眾生。諸魔外道及貪著者，能使怖畏。

此三，明大悲利益果。既坐道場，獲一切智，普雨法雨，利益眾生，令諸菩薩依實相義，權為二乘宣無常理，聞經隨喜，毀禁罪除。諸魔外道，怖邪歸正。自非深信大乘、堅固悲願，安能致此無邊益哉。

諸佛賢聖，所共稱歎。背生死苦，示涅槃樂。十方三世諸佛所說，

此五，總結理也。肇曰：諸佛共稱，以明其法必真也。生死雖苦，背之至難；涅槃雖樂，識之者寡。自非深經，孰啟其路？諸佛雖殊，其道不二，以明第一義經常一不差。美深經訖於是。

若聞如是等經，信解、受持、讀誦，以方便力，為諸眾生分別解說，顯示分明。守護法故，是名法之供養。

此二，明供養。文二。此初，信行讀誦。肇曰：如是等經，盡諸佛法身也。若聞斯經，能信解護持，宣示分別，明令大法增廣，名法之供養。養成法身也。

又於諸法如說修行，

此二，明法行修行。文三：初觀除邪執，二四依簡失，三順寂滅證。初除執，文三。此初，標也。肇曰：諸法即深經所說六度諸法，

隨順十二因緣。離諸邪見，得無生忍，決定無我，無有眾生。

此二，無我觀也。肇曰：不悟緣起，故有邪見之迷，封我之惑。若如說行，則得明慧。明見十二因緣根原所由，故能離邪見，得無生忍，無復吾我、眾生之想也。見緣如緣，謂之隨順。明白有無，謂之決定。皆智用之別稱。

而於因緣果報，無違無諍，離諸我所。

此三，離我所也。肇曰：無違無諍，即隨順義也。五受陰身，及家屬所有因緣果報，即我所也。若能明見因緣果報之性，順而無違，離我所也。上直明觀因緣，知無造者，故離我見。今觀因緣果報，知無屬者，故離我所見。

依於義不依語，依智不依識，依了義經不依不了義經，依於法不依人。

二，四依簡失。《大集經》云：語者說生死，義者知生死無性；語者說涅槃味，義者說涅槃無性；語者說諸乘隨所安止，義者說諸乘入一相智門等。又，識者識四大，智者住四大無性；識者識六根、六識，智者住內外寂滅等。又，不了義經說生死苦惱，了義經說生死、涅槃一相；不了義經說我、人諸法，了義經說三空、無我也。又，人者攝取人見，法者解人無人見；人者凡聖三乘人也，法者知一切法無別無異，如虛空也。

隨順法相，無所入，無所歸。

此三，明順法寂滅相而修證。文三。此初，標法體也。肇曰：順因緣，知法無盡。法從緣而有，從緣而無。其有不從未來來，其無不歸入過去去，故曰無入無歸也。

無明畢竟滅故，諸行亦畢竟滅，乃至生畢竟滅故，老死亦畢竟滅。

二，辯寂滅相也。肇曰：畢竟謂始終常滅，始終常滅不復更滅，乃所以成無盡義也。生曰：畢竟者，終要然也。終既要滅，生豈有哉？生若不有，其誰有滅耶？則無入、歸矣。

作如是觀，十二因緣無有盡相，不復起見，是名最上法之供養。

此三，結供養也。無明本性寂滅，故不生。不生即不滅，不滅即無盡。肇曰：上觀因緣無生，離常、我等諸見。今觀因緣無滅，離斷、滅等諸見。具四依，離諸見者，法供養之上也。

佛告天帝，王子月蓋從藥王佛聞如是法，得柔順忍。

七，聞法得益也。《仁王》云：四五六地得此忍也。肇曰：心柔智順，堪受實相。未及無生，名柔順忍。

即解寶衣嚴身之具，以供養佛。

二，解衣供養。

白佛言：世尊！如來滅後，我當行法供養，守護正法。願以威神，加哀建立，令我得降魔怨，修菩薩行。

三，請加護也。肇曰：聞法供養，欣欲行之。然經道深遠，非己力所弘，故願加威神也。

佛知其深心所念，而記之曰：汝於末後守護法城。

八，明受記。什曰：欲令後人信伏，故記其守護法藏。

天帝！時王子月蓋見法清淨，聞佛授記，以信出家，修集善法，精進不久，得五神通，通菩薩道，得陀羅尼無斷辯才。

九，出家護法。文三。此初，出家得道。神通，身業；陀羅尼，心業；辯才，口業也。

於佛滅後，以其所得神通、總持、辯才之力，滿十小劫，藥王如來所轉法輪，隨而分佈。

二，以具三業功德，故弘法也。

月蓋比丘以守護法，勤行精進，即於此身化百萬億人，於阿耨多三藐三菩提立不退轉，十四那由他人深發聲聞、辟支佛心，無量眾生得生天上。

三，明所化眾數。

天帝！時王寶蓋豈異人乎，今現得佛，號寶炎如來。其王千子，即賢劫中千佛是也。從迦羅鳩孫馱為始得佛，最後如來號曰樓至。月蓋比丘則我身是。

三，結會。古今迦羅鳩孫馱，亦曰拘留孫，賢劫千佛之首，樓至千佛之終也。

如是，天帝當知，此要以法供養，於諸供養為上，為最第一無比。是故，天帝！當以法之供養，供養於佛。

四結勸。肇曰：吾成正覺，由法供養，以是可知法養為上。

囑累品第十四

此品付囑。護持傳法事大，緣累不輕，殷勤付囑，故云囑累。又云殷勤再三，故云囑累。

於是佛告彌勒菩薩言：彌勒！我今以是無量億阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提付囑於汝。如是輩經，於佛滅後末世之中，汝等當以神力廣宣流布，於閻浮提，無令斷絕。

品文三：一付囑彌勒等，二付囑阿難等，三經畢慶聞。前文又二：初付，後受。付文三。此初，正付也。肇曰：不思議經，即佛無上菩提之道。其道深遠，難可尅成。吾無量劫不惜身命，骨施踰須彌，血施過江海，勤苦積集，今始得就。哀彼長迷，故垂之竹帛。然群生德薄，魔事熾盛，吾道多難，非汝不弘。嗣正之第，所以重累。又城高衝生，道尊魔盛，自非神力無以制持，故勸以神力也。

所以者何？未來世中當有善男子、善女人，及天龍、鬼神、乾闥婆、羅剎等，發阿耨多羅三藐三菩提心，樂于大法。若使不聞如是等經，則失善利。如此輩人聞是等經，必多信樂，發希有心，當以頂受，隨諸眾生所應得利而為廣說。

二，釋付所以。緣不感佛，發在當來。不聞則失，聞之必益，故當頂受廣說。肇曰：法之通塞損益若此，故勸彌勒頂受廣說也。

彌勒當知，菩薩有二相。何謂為二？一者好於雜句文飾之事，二者不畏深義如實能入。若好雜句文飾事者，當知是為新學菩薩。若於如是無染無著甚深經典，無有恐畏，能入其中，聞已心淨，受持、讀誦、如說修行，當知是為久修道行。

此三，簡傳通得失。有三。此初，總簡也。新學好文，久修好義。傳者應善其根緣，學者應鑒其得失。有標釋結可見。肇曰：行之深淺，各有異相。得失兩陳，以勵護持法者。

彌勒！復有二法，名新學者，不能決定於甚深法。何等為二？一者，所未聞深經聞之驚怖生疑，不能隨順，毀謗不信，而作是言：我初不聞從何所來。二者，若有護持解說如是深經者，不肯親近供養恭敬，或時於中說其過惡。有此二法，當知是新學菩薩，為自毀傷，不能於深法中調伏其心。

此二，別簡新學菩薩。文三，如前。決定深理，必在積修。敬法重人，方能久學。若謗法毀師，自絕深信，解慧不明，豈能決定正觀，獲不退轉也。肇曰：一毀法，二毀人。

彌勒！復有二法，菩薩雖信解深法，猶自毀傷，而不能得無生法忍。何等為二？一者，輕慢新學菩薩，而不教誨。二者，雖解深法，而取相分別。是為二法。

三，別簡舊學。二法者：一輕慢新學，自喪大悲；二樂分別，自壞大智。夫證無生忍，要悲智雙圓。有茲二患，自毀修證。文三，如前可見。

彌勒菩薩聞說是已，白佛言：世尊！未曾有也。如佛所說，我當遠離如斯之惡，

此下二，明彌勒四王等受旨。文三。此初，彌勒受旨。文二：初領旨，二佛贊。領中先受誡旨。肇曰：一生大士，豈有如斯之惡聞而復離耶？發言者為未離者耳。

奉持如來無數阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提法。若未來世中善男子、善女人求大乘者，當令手得如是等經。與其念力，使得受持讀誦為他廣說。世尊！若後末世有能受持讀誦為他說者，當知是彌勒神力之所建立。

此二，領通經旨。如來得法，益通三世。未來有緣，我當令手得心持，自行兼說。彌勒神力者，肇曰：定己功於未然，息眾魔之候斷。

佛言：善哉善哉！彌勒！如汝所說，佛助爾喜。

此二，佛贊。如文可見。

於是一切菩薩合掌白佛言：我等亦於如來滅後，十方國土，廣宣流布阿耨多羅三藐三菩提。復當開導諸說法者，令得是經。

二，諸菩薩受。法燈遍照，故誓宣十方。

爾時四天王白佛言：世尊！在在處處，城邑聚落、山林曠野，有是經卷，讀誦解說者，我當率諸官屬為聽法故，往詣其所，擁護其人，面百由旬，令無伺求得其便者。

此下三，四天王受旨。經卷住處，災難自清。況天力護持，彌增法化。

是時佛告阿難：受持是經，廣宣流布。阿難言：唯！我已受持要者。世尊！當何名斯經？佛言：阿難！是經名《維摩詰所說》，亦名《不可思議解脫法門》。如是受持。

下二，付囑阿難。付受問答，欲令結集之時無所遺漏。

佛說是經已，長者維摩詰、文殊師利、舍利弗、阿難等，及諸天、人、阿修羅等一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜。

已下說付既周，慶聞修奉。

淨名經關中疏卷下

〔錄文完〕

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02) 2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6