CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X63n1253

初學記

宋 清覺述　元 道安注

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No．1253-Ａ 白雲祖師初學記序
  - 初學記
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1253-A 白雲祖師初學記序

初學記者，白雲祖師清覺之所作也。覺公以先聖之後，為瞿曇之學，文字語言，所以開羣迷，引後進，發揚三乘十地之要，使之入佛知見，惟恐人不為佛，其心切切如此。夫人生而靜，天之性也；感於物而動，性之情也。生而靜，故各具此靈明知覺之妙；感而動，故皆有障菽流蕩之失。釋氏有憂之，祛其障蔽，返其流蕩，或勸或誘，或怖或證，使歸於一乘。然而六道眾生，波旬外道，其趣不一，佛以正道扶持救護，千經萬偈不憚於煩者，良以此也。夫玉不琢不成器，人不學不知道，白雲祖師敷揚演說，以惠一切，俾由初地以至十地，直與如來等正妙覺，其與佛心何以異哉！白雲宗主明仁奉以奏御，聖上乙覽之餘，命錄入大藏，以傳久遠，是亦如來開悟羣生之仁也。孟頫豈勝歡喜讚歎之至，謹敘于卷首云。皇慶二年三月七日，集賢侍講學士中奉大夫趙孟頫序。

No. 1253
初學記

初學記

記者，經論之流類也。佛滅度後，三乘聖賢，或記已往之事跡，或說未來之報應，或敘當世之化源，或採摭經法，直明佛意，撰集文籍，隨作者意，以立其名。大小乘三藏後，聖賢撰集是也。但西域多名經論，東夏多名記集，其實一也。今名記者，即彼論也。又復記即錄也，順理善法，可記錄故，記錄三乘十地之法，以示初心，令其習學。又記即答也，初心好學者，請問起行造修之法，故作此答。而云論者，循環研覈，義理分明，令初心者，易於習學。而言學者，效也，效習不已，自有所見，有所見者，即名為覺，既覺悟已，務於起行，行必到家，名究竟覺，覺即佛

也。然必在於初心，故名初學，亦示不輕之意也。文云：千里一步為初，斯良證也。

西京寶應寺沙門釋　清覺　述

此是記主之銜位也。總別三重：一、西京是總，寶應寺是別，西京非止一寺故；二、寶應寺是總，沙門釋是別，寺容四眾人故；三、沙門釋是總，祖師尊諱是別，釋子非一故。述字通於能所，祖師是能述，記文是所述也。西京是四京之一，地名洛陽，即周公之所營者。後漢建都于此，漢以火德王天下，改曰雒陽。有唐仍舊號令，屬河南府。寶應寺依龍門山住，山在洛陽之西。今不言山名而舉地名者，西京是大都之稱，餘杭亦有龍門山，故寶應寺即記主受經之處。記主於熙寧二年禮海慧大師出家，受具後，海慧說偈勸發游方。元祐八年，掛錫于古杭靈隱寺，僧俗問法者紛紛而來。住持懶菴童和尚請師駐錫於寺後白雲菴焉。師初誕日，有白雲滿室，因以白雲自稱。茲菴之名，默與心契，從而居焉。由是白雲之名，流芳益著。且白為眾色之本，潔淨無瑕之謂。雲者，應用而來，來無所從；用謝而去，去無所至。而能含潤法雨，益濟萬物，重重無盡，有雲像焉。廣說法喻，如華嚴經，聖人無名，為物立稱，響頒人天，良有以也。沙門是出家之通號，釋字是本師之姓氏，紹隆繼踵，宜其具稱。上清下覺，記主尊諱也，字本然，號白雲，姓孔氏，即至聖文宣王五十二世孫也。其宗人孔宣義有真讚可考，進士孔璿集宋朝朝士與諸禪講讚文數十篇，刊刊於世。其餘始末，具在本傳。述而不作，謙之至也。

南山大普寧寺嗣孫　（道安）　注

佛道不可不學，　生死不可不憂。

此二句是一部之總意也。記主乘願力以出興，為眾生而製作，所以開宗立教者，意在於此。佛道華梵影略，約揀為言，可以離貧窮、受富貴、度生死、越苦輪，雖有正助權實之不同，皆名佛道。故淨名經中說佛道品對治疑執，人天界中不可不學，不學則貧窮無福慧，入生死險道矣。故次句云生死不可不憂也。生死事大，無常迅速，豈可安然坐待酸痛？學道之士常將此二字貼在鼻尖上，作箇對治法門。古人用心如此其急，今人豈可不憂也？

區區枉過浮生，　智慧翻成愚拙。

此明不學之過也。有智之人，為智所使，祇陪人事，營理世緣，但於名利留心，何暇參尋佛道？或復高推聖境，世智辯聰，不特虛度光陰，翻更沉淪苦趣，可謂愚拙之甚矣。

莫怪學道不成，　時人盡投邪窟。

問：學佛法者，不為不多少得成功者，所謂勤修苦行，弗涅槃因，豈非學道者枉費工夫耶？故作此答。由不得其正途，所以不成其道。

欲得不遭欺誑，　莫離十地三乘。

十地三乘階降次第，如人還家明識道路，則不為人牽引欺誑矣。然十地三乘經論互出，華嚴所說十地唯是一乘，大品所說十地通攝三乘。同性經中三乘之人各有十地，所謂聲聞十地、緣覺十地、菩薩十地各有其名，菩薩十地名同華嚴義則有異。今文十地參用華嚴之名，模榻大品之義，籠絡諸經自成一家，意在通而不局也。言三乘者亦有多種：一者、一乘、三乘、小乘名為三乘；二者、大乘、中乘、小乘名為三乘，此即菩薩、緣覺、聲聞也。此中自有三義：一則融一乘同大乘，合二乘同小乘，故唯三也；二則大乘中自有三乘，如入大乘論說；三則小乘中亦有三乘，如小論中自有聲聞法、緣覺法及佛法。問：既有佛法，何名小乘？

答：此中佛法但慈悲愛行異於二乘耳。今文三乘當於何種？一中當其第二，二中全用三說，雖約機約法約喻不同，並通諸文而不局定，意在勸發行人造修出界，而不局於文字教限也。

若是不依正法，　恰如登樹捉魚，　又似井中摸月。

十地三乘是其正法，捨此別修，如緣木求魚，獼猴救月。此喻不修之人也。正法云何？如下文說。

頓教妙覺佛乘，　十地稱呼菩薩，　五果緣覺辟支，
四果六通羅漢，　三果二果一果，　諸漏未有神通，
般若悟心見性，　名目稱呼內凡。

此示十地三乘之位也。自第六遠行地至第九法雲地是菩薩乘，次前第五果是緣覺乘，四果阿羅漢是聲聞乘，三二一三進未能至聲聞，退不可居凡位，故云諸漏未有神通，當是聲聞乘向見修二位也。般若悟心見性名目稱呼內凡者，聲聞有二位：初凡、二聖。凡位又二：外凡、內凡。外凡自分為三：初五停心、二別相念、三總相念。此三俱屬外凡，亦名資粮位。人天二乘創心入道，修此三門對治凡習。內凡有四：謂暖、頂、忍、世第一。此四亦名加行位，又名四善根。二凡共七，通名七方便位。文云般若悟心見性者，人天外凡於三法中淘練已久，悟般若心見真如性，策勤加行趣於聖果，即入見道位也。其次聖位亦分為三：一見道當於初果、二修道當於第二第三、三無學道當於第四，聲聞乘位方究竟也。問：文云十地稱呼菩薩，今此何云六至九耶？答：第九法雲地即他經中第十地名，今云十地猶約他經說也。問：頓教妙覺佛乘應不在十地三乘之數耶？答：此位正是所修之果，三乘十地是能修之因，由歷三乘十地次第漸修，因行已圓頓證妙覺，故此特云頓教由漸入頓，即漸修頓悟之衡量也。問：既云由漸入頓，只合自小之大先說一果二果，次第至於佛乘，文中何得倒置耶？

答：此順佛經從本起末，要令學者返本還源，故云於一佛乘分別說三。

若修果位不成，　總是著空著有。

證宗論云：悟道不證果者，名為著空病；講經不證果者，名為著有病。天下三乘教藏，堆積如山，並不見箇三乘道人者何？皆因著空、著有病也。問：佛法以空有為門，令人修造。弘傳之者，或毀空讚有，或破有讚空，或云空淺有深，或云空深有淺，各憑經論，成熟機緣，除此二門，別無可托。今皆目之為病，莫不與經論相違麼？答：經論所談，歸於中道，執著一處，即是病源，是故目之為著空、著有病也。

要知經藏根源。　余今為君解說，　非是貧道多言。
初學要知子細。

問：修行之人既悟無常迅速，便當火急修行。然未看經，遇緣即宗，安知不落空有二病耶？答：要知經藏根源，余今為君解說記主，可為慈悲深厚，無問自談者也。古人曰：不請而教，孰云不欺？既無請者，何必多言？答：初學要知子細。言貧道者，佛法初來，僧人皆名道士，自稱貧道，今循古說也。

猶如明鏡當前，　照見古今邪正。

喻明可見。然喻中具法，鏡但照見妍醜短長。今曰古今邪正，乃約法說。

塵沙諸佛出來，　此事終無移改。

塵沙即恒沙也。尋念過去佛，亦應說三乘，佛佛道同，誰敢移改？

學道先求因地，　果位直是修行。　若非果滿功圓，
雖是口快舌端，　決定非干正法。

前三句修行實效，後二句徒事虛文。又初二句因地覺心，要與果位名目相應，後三句皆是返顯之辭也。

初學先求因地。

因地二字，法喻立名。地能生成荷載，若無種子則無所生。修行之人莫不以發心為因，發大乘心得大乘果，發小乘心得小乘果，未有發小心而得大果者。是故經云：因地不直，果招紆曲。記主深恐初學之機洗心非正，故此特云初學先求。因地而言學者，猶飾也。器不飾則無以為美觀，人不學則無以有懿德。若夫為學日益、為道日損，損之則道業踰高，益之則學功踰遠，故形將俗人而永隔，心與世情而懸反矣。

初從戒定慧修，　須知名目般數。

上句總標，下句生起。下文之意，題云初學，即以此三法為篇首者，當知此三皆名學也。初修學人，必以此三法為因地者，為對世間舊邪三學，立正三學以對治之，亦示翻邪歸正之意也。戒以防非止惡，定即息慮靜緣，慧乃破惑證真。此三法門，俱當修學。修學之門，依其次第。故經云：依因此戒，得生諸禪定及滅苦智慧。所以爾者，身口所發，事在戒防；三毒勃興，要由心起。今則先以戒捉，次以定縛，後以慧殺，理次然矣。然此三法，正是經、律、論、三藏所詮之義。通名學者，諸佛菩薩本意，欲令人學戒、學定、學慧，故以經、律、論、三藏三教而詮示之，故云三學，非為學於文字言教而已。故大小乘諸教中，皆云增上戒學、增上定學、增上慧學，不言增上經學、律學等。標題云初學，先求因地，即繼之戒、定、慧修，良有以也。名目般數，如下文說。

五分戒香熏體，　一言萬部都收，　小乘因名四諦。
辟支十二因緣，　菩薩須行六度，　佛乘十方安排。

五分者，即戒、定、慧、解脫、解脫知見也。轉五蘊肉身為五分法身，分世出世間之異。今五分香皆稱為戒者，以戒為初，由戒生故。戒之一字無所不包，故下句云一言萬部都収。雖云一言通目，應機不同，故下文云小乘因名四諦等。然此諦緣度力，由三乘及佛得名不同，其實皆從戒中生起。

達磨胎息禪定，　千里一步為初，　到此歡喜地成，
立作內凡基址。

初句正明定體，次句明其要義，後二句功成得名。且言胎息者，約喻立名。喻如有情初入胎時，但有一息持其肉塊，漸至長大成形出胎，是時未辨好惡。修禪定者，持心一處若存若亡，一切善惡都不思量，直至功成不離最初一念，故下文云千里一步為初。到此歡喜地成者，此地本是菩薩十地中之初名，華嚴、瓔珞皆同此名，乃在住、行、向三賢之後。言內凡者，或指三賢為內凡，十信為外凡。既曰歡喜地成，何故又曰內凡耶？答：今此是三乘十地，不與華嚴、瓔珞是同。名為歡喜者，在凡夫位中方將發心慕樂入道，故得歡喜之名。如經云：若有眾生深種善根善修諸行，乃至發如是心，即得超凡夫位住歡喜地，成就多歡喜多淨信等，尚未向於初果，何況菩薩地之初位耶？言內凡者，如小乘四位中初方便位分二：一、外凡，五停心觀等；二、內凡，四加行位等。從四加行方入初果，謂之見道位，即下指見道沙門是也。

四諦苦集滅道，　真如般若依持，　聲色同含實相，
經云見道沙門。

問：前以諦、緣、度等分配三乘，今何只舉四諦法耶？答：證宗論云：起首修行是四諦法。當知四諦是初修行人入頭處也。其次十二因緣、六度、萬行，名目雖殊，亦不出此四諦之法。真如、般若，依持聲色，同含實相者，修行之人深觀四諦，功成見道之相。經云見道沙門者，前云內凡是方便位，今此正當見道位，下

去是修道位。於道有所見故，方曰真修，即是先悟後修之意。小乘經論皆如此說。

既知登地已去，　初禪四果漸生，　華嚴法界理事。
真如一體三身，　分開法性法相，　合成佛性佛心。
勿論有情無情，　攝屬圓覺妙用。

初句躡跡上文，次句依正二報，如下文說初果得初禪，二果得二禪等。今云初禪四果者，舉初後以攝中間也。既有漸之一字，次第漸入漸證，至於極果，皆由四諦而起也。華嚴法界理事者，華嚴四法界不出理事二門，三身一體，性相合論，情與非情，皆同妙用，並是功成證極之相也。

道士別號虛無，　神仙謂之元氣，　造化虎龍交遘，
乾坤離女坎男。　急急修性養神，　進火先須煉己。

虛無元氣，同出而異名。虎龍交遘，道家者流，固形永命之術也。世傳天師於龍虎山，求白日上昇之法。燒丹煉藥，水火呪術，其源出於彼山石洞之中。雖云玄妙，未免輪迴。若不進修，終從敗壞。

孔子太極太素，　孟子養浩為真，　莊子參寥宴默，
老子萬物歸根。　更有多般名目，　理實無形無名。

周易鈐命訣云：天地未分之前，謂之一氣，於中轉有五運，謂太易、太初、太始、太素、太極。今言太極、太素，不約次第，趣舉二名也。雖非孔子之言，乃宗孔子之教也。孟子曰：我善養吾浩然之氣，塞乎天地之間。參寥出於莊子，宴默乃記家述其道也。老子云：萬物芸芸，各歸其根。理實並是假名，本無形狀也。

大道須排十地，　均攤乃作三乘。　釋道儒分三教。
經書山海無窮。　若能収屬道德，　徒勞萬戶千門。
文字屈指數沙，　統屬三乘十地。

以佛教會通儒道二教也。所以會者，儒資戒律，道助禪那，門戶不同，其致是一。亦示海攝百川全収之義也。初二句總舉其本，次二句派總為別，次二句以本奪末，後二句攝末歸本。

第一，須陀洹果。

十地三乘是誰建立？有二義：前九位是漸教二乘眾生業行建立，佛菩薩等依而住持；第十位是頓教大乘佛及菩薩願行建立，有情眾生依而住持。問：下文多依法華所立，法華宗於會三歸一，今但說三乘，不言一乘，何耶？答：頓教大乘即一乘也，會前三乘歸一佛乘，故經云：初以三乘引導眾生，然後但以大乘而度脫之。今文但云大乘，不言一乘者，一則為順經文，二則所宗三乘故。問：此頓教大乘即一乘者，為在十地之外？為在十地之內？若爾，何失？二俱有過。若云十地之內者，既云三乘十地，安得三乘之外又有一乘耶？若云十地之外者，既云三乘十地，如何又出十地之外耶？答：據今現文，即在十地之內，雖云一佛乘，即是會三所歸之一，亦是對三顯一也。若據證宗論說，妙覺大乘當第十一位，三乘十地總會歸于頓教大乘，即是會漸歸頓之意也。記主二文不同，二俱有理。第一、須陀洹果者，即聲聞乘中第一果也，此當菩薩十地中第二、離垢地。向下二果是其第三地，三果是其第四地，四果是其第五地，五果辟支是其第六地，第六入菩薩乘是其第七地，第七是其第八地，第八是其第九地，第九是其第十地，第十立名妙覺地，則在菩薩十地之外，有何所以跨越初歡喜地，却以二地為初，乃至十地為九，却以妙覺揍成十數耶？答：自有深意，初歡喜地是見道位，是出世之初基，菩薩依此修於三學，三學之內戒最在初，二離垢地正表持戒因地，既云初從戒定慧修，所以取戒度為初位也。又況初歡喜地表於布施，布施非出家人所尚，出家當以戒行為先。問：大品中說乾慧十地，第九菩薩地，十名佛地，謂之三乘，共十地法，何不用此，

却將菩薩十地增減立名耶？有此例否？答：金剛十八住中，第十七證道住配歡喜地，第十八上求佛地中國土淨具足，方以第二離垢為第一，乃至以法雲為第九，等覺地為第十，與此例同。又菩薩十地攝佛因位，一乘三乘聲聞人天等並在其中，故得引用聖師立教，據自所證而說，不可拘其出處也。

進修一果一向，　證得一分報身，　一重身光出現，
一分塵垢去除。

言果向者，果乃酬於趣向之因，向者向於果故，合先向而後果。今不爾者，意在果故。修證果向，蓋不同時，皆以苦集滅道而為進修之本。如俱舍說，證得一分報身者，由是漸次十位滿後，稱為圓滿報身。故彌陀懺中，禮清淨海眾，總名滿分。二嚴身者，即是從一至九，皆名為分。直至第十，方得稱滿。運心普禮，故云清淨大海眾也。一重身光出現，重字宜作上聲呼，即不輕之謂。若作平聲義者，一重兩重，以表重重之義。如云一燈二燈，至百千燈，不妨後後益明也。一分塵垢去除，即是第二離垢地名也。到此位矣，法爾自知破戒有罪，故性不殺盜等。性本自然，不由人教，故云離垢，即離破戒之垢也。

便超欲界六天，　已得初禪小果。

六欲天者：一、四天王天，二、忉利天，三、夜摩天，四、兜率天，五、化樂天，六、他化自在天。此之六天，未離欲心，故名欲界。今須陁洹已預聖人流類，已絕欲心，故云超越初禪小果。初禪非小果，小果得於初禪。初禪有三天：一、梵眾，二、梵輔，三、大梵。言初禪者，禪有四界，此當第一，故名初禪。梵語禪那，此云靜慮，靜即定也。定能發慧，故經云：不假禪那，無有智慧。以此三天為初果人報身受用之土也。

世間名利不求，　煩惱客塵不染，　終日持塵合覺，
經中立作預流。　已預聖人流類，　諸漏未得盡除，

更須七返人天，　漸入有餘涅槃。

初三句對前顯勝，後三句對後彰劣，中二句正立果名。既入聖流，蠅利蝸名，終不介意。一切眾生不成聖果者，皆由客塵煩惱所悞。今不染著，則自然背塵合覺矣。梵語須陀洹，此云預流。預者，入也。流者，類也。已預聖人流類故。言諸漏者，諸言不一，要略有三：謂欲漏、有漏、無明漏。漏者，煩惱現行，令心連注，流散不絕，名之為漏。如漏器、漏舍，深可厭惡。損污處廣，毀責過失，立以漏名。既未盡除，則人天未免。言七返者，七來人中，七生天上。如七步蛇所螫，毒力定故。前三果皆名有餘涅槃，故云漸入。

恐為小器易盈。　勿向人前誇道，　誓求無上菩提。
早達漏盡那含，　便是生死彼岸。

初二句誡其自伐，後三句勸其進修。

死時吉祥好相，　直展一指示人，　其屍不臭不壞。
從來表法如然，　得意生身此是，　道膽迤邐增深，
精進兼修助道。

吉祥好相，不受痾纏，坐脫立亡之謂也。一指示人，表得一果也。二果展二指，三果展三指，例此知之。其屍不臭不壞，表得初果故，故云從來表法如然。意生身有三種：一、三昧樂正受意生身，勢力任意故；二、覺法自性性意生身，隨理自在，如意現生故；三、種類俱生無作行意生身，即事無相，隨機赴意自在故。上皆望後佛為生死，望前不足名意生身，今此義當第一種也。迤邐，次第漸進之義。助道有二義：通途言之，除此三乘十地為正道外，皆是助道，如日用六事法等；二則甑後頓教妙覺佛乘，是其正道。從初至九皆助道，前義為優。何者？文云：精進兼修助道。意云：精進之人，除此三乘十地之外，兼修百行，皆為助道，如壽禪師一日行百八件方便等也。

第二，斯陀含果。

斯陀含是梵語，此云住薄地，亦名一往來。且言住薄地者，謂此二果，聖人已斷欲界六品修惑，煩惱漸薄，故名住薄地。又名一往來，如本位說。

進修二果二向，　證得二分報身，　兩重身光出現，
便與發光相對。

初三句例上可知。言發光者，即是菩薩十地中第三地也。

惟是自覺自知，　切莫誇逞外人。

果位聖人，權現凡身，與其同事者，意在攝生，終不自言我真菩薩等，乃自覺自知之謂也。

已起梵眾梵輔，　便生色界二禪，　此位諸漏未盡。
凡夫習氣未除，　更須一往一來，　或生欲界天上。
梵語斯陀含果，　此云更一往來。

初二句對前顯勝，次二句對後彰劣，後四句正釋本名。色界二禪自有三天：一少光天，二無量光天，三徧淨光。以此三天為報身受用之土，不揀聖凡皆有習氣，雖證果聖人亦所不免，但有厚薄之殊，故今特以凡夫二字揀之也。或者不定之辭，不定生於欲界天中，或生人間故也。更一往來證成上義。

切要安身寂靜。　勿令俗事縈牽，　精進波羅日用。
早令金鑛分離。　已見無生無滅，　又知無我無人。
正好著力修行，　報答四恩三有，　堪消施主供養。
已成無相福田。　不獨人間慶賀，　更兼神鬼欽崇。

初四句立志，金鑛舉喻佛性真金，煩惱鑛穢早使分離，佛性顯時煩惱滅也。次四句成功，無生滅證真常，無我人明佛性，四恩有二義，三有從略說。後四句銷供，道業既成堪可銷受人間供養

也。福田二字，喻說堪為人間種福之田。言無相者，不作有為因果之想，即達三輪體空之意也。人間慶賀者，可謂一人得道萬口稱賢。

第三，阿那含果。

梵語阿那含，此云不還，亦云不來，亦云出欲淤泥。出欲淤泥者，謂欲界煩惱二性繁雜如淤泥不殊，今此聖者已永離故名為出也。不還之義如下文明。然此那含三界通說，有其七種別辨成三：欲界一種、色界五種、無色界一。於四果中第三果人行相最廣者，以是有學位終故。

進修三果三向，　證得三分報身，　三重身光出現，
位同焰慧一般。

初三句例前第三果人位次，即與菩薩十地中第四焰慧地是同也。

已出初禪二禪，　又見三禪境界，　此位諸漏已盡。
生死永不沉淪，　梵語阿那含果，　此云更不往還。
蟬蛻便歸寂滅，　跳出煩惱火坑。　一者壽等太虛，
二者極樂無憂，　三者不負檀越，　四者不枉出家。

初二句所依土，三禪三天，一少淨，二無量淨，三徧淨，以此三天為此位聖人報身受用之土。次十句對前顯勝，初二句直明，次二句翻梵，次二句喻顯，後四句成功。

汝是教門祥瑞，　令人稽首歸依，　未成無上菩提，
早是人間希罕。　願君勇力修行，　六通羅漢在近。

初二句稱讚，次四句勸進，

第四，阿羅漢果。

阿羅漢是梵語，或言無翻名，含三義故：一曰不生，亦曰無生；二曰殺賊；三曰應供。含此三義，故存梵名也。

進修四果四向，　證得四分報身，　四重身光出現，
正是漏盡聲聞。

初三句例前，後一句證果。前位已云諸漏已盡，今云正是漏盡，聲聞豈不重繁？前約勝進說，今是自分說。漏亦多種，今方俱盡，即諸漏已盡等也。

梵語阿羅漢果，　此云應受供養，　便有三明六通。
草略為君解說：　一者聲明不惑，　二者色明眼辨。
三者、思明無疑。　更有六通作證：　天眼通而無碍；
天耳通徹遠聞，　他心通彼意念，　宿命通記前生，
漏盡通達無我，　變化通得自由。

初二句翻梵成唐應受供養，應字平呼有三義：一應永害煩惱賊，二應受人天廣大供養，三應不受後有。今惟一義人所熟聞，故第二位云堪銷施主供養，今云應受供養優劣非無，前以功業堪銷，今則正當職分，前但人間今兼天矣。次十二句具說三明六通，初二句總標。言三明者，一宿命明，二天眼明，三漏盡明。知三世故說此三明，宿命知過去，天眼知未來，漏盡知現在，即六通中之三也。餘三不得稱明者，餘三劣故，身通但是工巧，天耳但聞聲，他心緣他別想，是故餘三但得名通，此如婆沙中說。次三句三明却與適說不同，第一聲明乃在五明之初，第二色明義同天眼，第三思明義當漏盡，然且強配記主，必別有據也。後七句說六通，於中初句總標，其次六句句各一通，目連尊者始得六通，即是此也。通之與明經論皆異，並如智論第三廣說，恐煩不引。

真是漸教小乘。　理合一身自度。　譬如驅羊拽車。
獨自牽出火宅。

初二句誡勸，次二句喻明羊也。非是駕車之器，以表此位道力卑薄，未達大乘深妙，不堪為人法師，且可自度而已。

報屬十三梵天，　稱呼六通羅漢。

初句所依土，比前位之上，更增加四禪四天，為報身受用之土。言四天者，一福生，二福愛，三廣果，四無想。次句依德立號。

第五，辟支佛果。

辟支佛是略梵語，具云辟支迦羅，此翻緣覺，下文與此唐梵影略也。言緣覺者，觀察十二因緣而悟道故。法華經云：為求緣覺者，說應十二因緣法。是此義也。或曰：因緣起覺，故名緣覺，即是觀緣悟道之意。亦翻獨覺，出無佛世，無師自悟故。此有麟角部行之不同，避煩不錄。

進修五果五向，　證得五分報身，　五重身光出現。
現前五地一般，　漸教二乘了畢，　到此緣覺最尊。

初三句例前，次云現前五地，一般在菩薩十地中第六現前地，今趲為第五位，此中不配初地故，已如向說。後二句結屬二乘之名。

報屬十八梵天，　此是大乘停半，　獨覺獨自覺知，
未可為人師範。　猶如將鹿拽車，　獨自牽出三界。

初句正明色界四禪總有十八天，今云爾者，第四禪中具有九天。前羅漢位云報屬十三梵天者，自四禪中第一天起至四天而住，正當四界四禪十八天中第十天起至第十三住也。今此本是第四禪中第五天起至第九天而住，正當四界四禪中第十四天起至第十八天住也。二處之文並舉末後一天為數，故云報屬十八梵天。如此則此位自有五天為報身受用之土。言五天者，一無煩天、二無熱天、三善見天、四善現天、五色究竟天，通名五淨居天也。此是

大乘停半者，以此十地作大小一分時，前五是小乘、後五是大乘，今當第五位故云爾也。獨覺，獨自覺知。釋名未可為人師範，誡勸末後二句，喻說鹿非駕車之用，以表此位權漸二乘方得大乘，中路即不堪為人師範，且可自度而已。

次作三乘教主，　直須十地安身。　暫宿門外草庵。
莫住化城小果。　昔日五千退席，　盡是聲聞緣覺。
譬如貧窮乞人，　得少便為豐足，　恰是眾裏醍糠。
見佛咸德走去，　不堪受斯大法，　正是憍慢比丘。
犀猊生得狐兔，　鸞鳳產下鴉鵲。

初二句立理，次十句引證，並是法華經文，後二句喻明。

奉勸後賢高德，　莫學小器辟支。

上句勸，下句誡。

第六，遠行地。

後四位是菩薩乘，即第六、七、八、九之四位也。菩薩是略梵語，具云菩提薩埵。菩提，佛道名也。薩埵，秦言大心。眾生有大心入佛道，名菩提薩埵。更有多名，既異翻不定，今用梵音也。遠行在十地中當第七位，今云第六者，用彼名而不用其義也。在彼約其多劫修行，故云遠行。今則不爾，下文自說。

修行得到此位，　證得六分報身。

六分報身，例前位說，從初發心加功用行，今至有相功用後邊，出過世間二乘道故，至此真如無相邊際最難得到，故云修行得到此位也。

棄下聲聞緣覺，　遠求無上菩提，　梵語阿毗跋致，
此云不退道心。　譬如下水之舟，　湍流不須多力。
習成定慧工夫，　勢力速如飛去，　總是修行如此。
何愁佛法無人。　初從得意生身，　今已超遷五位。

若無魔難干懷，　十地如觀掌內。

初四句立理釋名。此名有二釋：初云遠求無上菩提，名遠行地；次云不退道心，亦名不退地。經云：菩薩到此地，以自所行智慧力故，出過一切二乘之上。故云棄下聲聞、緣覺。次曰遠求無上菩提，釋遠行二字，與彼本地所釋不同，彼約從前說，今約次後說也。阿鞞跋致是梵語，亦云阿惟越致，此云不退轉。智論云：無生忍法即是阿鞞跋致。無生忍乃此位之勝進也，故特用此以立位名。經云：譬如有人乘船入海，以善巧力不遭水難。故下文云：譬如下水之舟，湍流不須多力。此二句約喻習成，定慧工夫等是合法。後六句舉前況後，總是修行，如此等是慶幸。次四句正述。初句指前第一，今當第六，故云超遷五位也。古人云：道高魔盛，地位到此，非人間可惑，只恐魔來。楞嚴五十種魔為此發也。

已出色界禪天，　見住空無邊處。

以無色界四天中空無邊處天，為報身受用之地。

凡所有相虛妄，　如今驗在目前，　如夢幻泡影電。
方知佛語無虛，　水影鏡像迷人，　三界盡遭吞噉。
選甚二皇五帝。　誰怕晉宋齊梁，　自古英雄征戰。
從頭屈指高賢。　早知無我無人，　爭甚浮名浮利。

初六句以教照心，總知不實；後六句以今驗古，徒枉前功。

第七，不動地。

成唯識論云：無分別智，任運相續相用，煩惱不能動，故名不動地。

此位七分報身。　已到識無邊處，　法身空有齊肩。
報身均攤十地，　應身變化無窮，　乃是道人活計。

初句能依身。次句所依土，即四空天之第二天也。次三句別說三身，以此地中具三身故。若在華嚴，則說十身相作矣。末句結屬當人。

此位名稱不動。　引舉楞嚴頌云：　妙湛總持不動。
首楞嚴王希有，　消我億劫顛倒，　不歷僧祇法身。
寒山有詩一首：　吾心有似秋月，　影現碧潭皎潔。
世間無物比論，　教我如何宣說。　可謂秋江一點。
依稀大海潮平。　恍惚冰壺雪竇，　表裏瑩徹無瑕。
可憐心地洒然。

初句標名，次十句引證，後五句喻顯。引證中，初五句引經，次五句引詩。既引詩而又引經者，義理相同故。世出世間之法，皆如此故。引經證中，初句舉經，次句讚佛，次句讚法，次句斷障，末句悟道。所以引此者，前說所證三身，今舉妙湛總持為證，表不妄談也。末句據文演義，欠一獲字，非欠也。證悟至此，本具法身，不必言獲。引詩證中，初句舉名，次即四句詩也。既悟至此，惟證乃知。理圓言偏，固難說也。喻顯中，初四句舉喻，第五句合法，喻上不動之義。佛體不動，無有作意。如月不降，百水不升。慈善根力，法爾如此。亦如鏡像，隨形所現。鏡且不動，可見心地洒然矣。

堪嗟城市喧喧。　愁見六塵衮衮，　佛賜華海乾坤。
爭那迷人不見，　木虫不知木外，　井魚不信井餘。
區區聲色之中，　杳杳鼈形之內，　牽羊來赴市中，
捕魚已安砧上。

初二句世緣妨道，次二句佛境難知，後六句喻顯凡庸，故興愍念。

今蒙佛贈三乘，　頓生極樂國土。

有能修此三乘教法，必能證此三乘聖果，出火宅焚籠，入蓮花淨域，原其所自，皆佛贈我也。

第八，善慧地。

依真如理體，起無碍智用，成就微妙四無碍解，善說法故，名善慧地。

到此八分報身。

地地增高，故云八分。比後欠二，已前皆不及矣。

已至二十七天，　呼為無所有處。

無所有處，乃第二十七天。有本云：八字，悟也。

喻如大牛之車，　灌頂法王子位，　名為受職菩薩。

始入大乘下位也。生在佛家名之為兒，受灌頂法王子之職位，故下句云名為受職菩薩。

理合說法度人。　見有六根功德，　普徧三千大千。
眼有八百功德。　十方普現眼前。　耳有千二功德。
聽聲遠徹遐迹。　鼻有八百功德，　能齅百億界香。
舌有千二功德：　說法力在舌根。　身有八百功德：
造化隱現身中，　意有千二功德，　六根智慧主宰。
得是六根清淨，　紹佛說法傳燈。

初句按定，次下通妨。問：有何因緣說法度人？答：見有六根功德等，初二句總標，次十二句正明六根功德，末二句結顯本位。六皆名根者，皆有生長義故。又皆是竅穴門戶，四大為其體質，由此謂之根門。

法華第十九品，　留與法師看詳。

法華經法師功德品第十九。正說六根功德故。

法華第二十品，　不輕菩薩化人，　正法像法滅後。
增上慢者橫行，　不依菩薩正路，　計著邪法亂人。

是時不輕禮拜，　拜告邪慢比丘，　請行十地正道。
勿將非法陷人，　邪慢有大勢力，　惡口罵詈不輕。
不用虛妄授記，　汝是無智比丘，　當是四部惡人。
不信三乘十地，　二百億劫地獄，　邪慢豈可不聞？
不輕尚遭打擲，　況復老身孤寒，　甘伏被邪毀辱。

初二句總標。次十五句，舉經證據，聖化尚然。末後四句，邪法盛行，凡身寧免。

第九，法雲地。

慈陰妙雲覆涅槃海，名法雲地。

到此九分報身。

隨位增微故。

上至三界之頂，　已出二十八天。

即非非想天，為此報身受用之土。出即到也。以是三界之頂，上無隣居，故名出也。非是迥然出離也。

名為等覺大乘，　乃是法師正位，　露地車駕白牛。

等覺有二義：一即齊等，等於妙覺故；二即等級，比於妙覺猶較一等，故云約等妙覺亦名如來，雖等而修亦名菩薩。今當後義在華嚴中，此名當第十地，或合等覺於此地中。今從此說，既以後位名妙覺佛乘，故以此位寄等覺也。乃是法師正位，揀異前文之辭。前云理合說法度人，約勝進說也。露地車駕白牛，亦是揀異前文之辭。前位云大牛之車，乃臨門三車中所許之者，有名無實；今云露地牛車，乃四衢所授者，方是實果，與前牛車黑白有異。

西天二十八代，　佛種似此傳燈，　箇箇稱呼菩薩。
神通比佛一般，　真是釋迦心印，　果位照據分明。

臨滅上升虛空，　出現一十八變，　三昧心火自焚，
空中舍利如雨。

初五句以人驗法，後五句以果驗人。言二十八代者，自佛囑迦葉展轉于今，以心傳心歷代不絕，乃至菩提達磨自西來東傳於此土，譬如一燈傳百千燈，燈燈不絕，故云佛種似此傳燈。言佛種者，紹隆佛種之謂也。心印即是正法眼藏，涅槃妙心之異名也。心心相授如印印物，故云心印。後五句中，初句總標，後四句證驗。若非釋迦心印親傳，安得如此？

迦葉結集經藏，　統屬大乘小乘，　先了辟支一半，
次言十地滿心。　惟有妙覺同宗，　果位看他高下。
聖說凡聽無疑，　叫喚醉醒修行。　凡說凡聽乖訛，
轉使眾生瞌睡。

初二句總標，次四句別釋，後四句揀異。如來在世，根熟易調，一稟尊言，無不懸契。世尊滅後，末世無聞，須用結集大小乘藏，以應大小乘機。故律中有言：過去六佛中，四佛結集經教，故佛法久住於世；二佛不結集經教，故佛法速滅。故知佛所說法，須用結集也。

惟有十地正修。　其餘那堪屈指，　三乘久煉成功。
爭那時流性急。　人愛易學易成，　恰似畫餅不飽。
哀哉古道茆生，　不免編排十地。

初四句正顯此宗之要，次二句喻明妄冀之非，後二句因示述作之意。

第十，妙覺地。

此地乃頓教大乘也。已前三乘皆漸，今稱頓教者，即是佛乘。十地中本無妙學地，佛意慈悲，下接三乘，同居十地，勸三乘人學佛故也。三乘及佛所以異者，謹按藏經修行格式，其塑像及畫像

等四果羅漢及五果辟支，皆是二乘小仙。其塑畫形像，只依常僧相貌，以表小乘人也。其菩薩大仙者，披瓔珞，持環釧，頂花冠，以表受職法師大仙也。今此妙覺，一佛乘人，頂上旋螺髮，項背焰光，胷題卍字，身黃金色，以表功行圓滿，故此特立頓教之名也。言妙覺者，功行既足，朗然大悟，離覺所覺，故云妙覺。惟識論云：金剛喻定現在前時，斷佛地障，即入妙覺也。是故妙覺名無上士。無上士者，無所斷故。

到此十分報身，　是名超出三界。

上句圓滿報身，下句二十八天羅籠不住。

初以三乘誘引，　實以佛乘度脫，　獨此名為頓教。
向下總是漸修，　歡喜離垢發光，　焰慧難勝現前。
遠行不動善慧，　法雲妙覺已終。　十住十行十向，
十地十一功圓。

此即頓漸分宗。佛說一大藏經，不出漸頓二字，於中則有約機、約法、約喻不同。捨父逃逝，照鏡迷頭，此約機以明漸頓；漸設五時，頓無二諦，約法以明漸頓；登九層之臺，斬一綟之絲，約喻以明漸頓。雖然，機教相須，以喻顯法，其實一道也。宗途既異，故今分之。初二句引經證成，次二句已如向說，次四句具列地名，後二句出此教意。問：今文不用初歡喜地，何故亦總列耶？答：非不用也。但以歡喜為入道之方便，當外凡位，未預聖流，故不數也。若無方便，安入正乘？故復列耳。後二句別出頓教佛乘之意，故舉三賢十聖，會入華嚴大乘。同性經云：所有聲聞法、辟支佛法、菩薩法、諸佛法，如是一切諸法，皆悉流入毗盧遮那智藏大海。斯良證也。

般若文殊智滿，　涅槃普賢行成，　繼紹釋迦種智。
到此彌勒下生。

文殊智，普賢行，各自表法。釋迦則總具上二，入大寂定，則彌勒當下生矣。

善財童子規矩，　五十知識徧參，　今歸善住樓閣，
盧舍那身在茲。

如華嚴說：此是善財，於我何預？若有敬慕心，亦當如是學。

華海藏裏安身，　極樂國中永壽，　大寶華王座上，
自在師子哮吼。　佛為一大因緣，　今日悟佛知見。
已入無餘涅槃。　降伏群魔外道，　三身四智已辦，
八解六通久成，　無為無相解脫，　覺海無來無去。
法身法界齊平。　心包塵塵剎剎，　化出六道四生。
六合乾坤內外，　天地是佛子孫。

初二句所依土，次二句能應身，次二句化事畢，次二句道力備，次六句德相具足，後三句功用圓成。三身、四智、八解、六通，諸佛分上所具之德相業用也。法、報、化三身，如前七地說。言四智者，轉識所成，即平等性智、妙觀察智、成所作智、大圓鏡智。八解、六通，乃華嚴二句經文。文云：獲六神通，得八解脫，謂之八無學果。本來成佛，故曰久成。生佛體同，故云化出。六道，或云五道。四生，即卵、胎、濕、化也。今此三界皆是我有，其中眾生悉是吾子，即知天地是佛子孫矣。

略舉法華作證。　爾時諸梵天王。　并及諸天帝釋。
護世四大天王，　及大自在天主，　眷屬百千萬數。
合掌稽首禮我，　請我轉正法輪。　若但讚佛大乘，
眾生沒在於苦，　不能信是正法，　破法不肯信故。

並是法華經文。第十句云：眾生沒在於苦。有本云：沒有一人在苦，傳寫之訛也。

再舉法華作證，　今此三界我有，　其中悉是吾子。
但係有形有名，　不可與佛比肩，　三界獨稱最尊，
隱頭聖凡慈父。

初三句引證，後四句隨機。

三乘十地說已，　是為佛法正宗。　普願法界眾生，
同入薩婆若海。

此是結勸流通正法。聖師設教，貴在流通，普被將來，遐益群品。

初學記(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6