CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X62n1184

念佛百問

清 悟開著

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 1184-A 序
  - No. 1184-B 自序
  - 例言四則
  - 念佛百問
  - No. 1184-C 跋
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1184-A 序

一念念佛，全念是佛，是則名為自性彌陀。觀想西方，依正在觀，是則名為唯心淨土。隨其心淨，則佛土淨。如是如是，一切眾生，全性迷倒，彌陀安在？全心逐境，淨土何存？雖具性德，未經修治，三細六粗之所埋沒，自昧衣珠，流浪六趣，如來說為可憐愍者。世間富貴，人天福報，尚順勤苦，且難稱心，豈況出世了脫生死？既生希望，又畏勤修，空言性德，自誑誑人，臘月三十，悔之何及？若夫既信此門，又肯修習，少見契經，動生曲見，如斯之類，其又實繁。當天台時，已論十疑，迨師子林，又加或問。像季末法，障病斯多，受佛密付諸大菩薩，隨時啟闢，隨根救療，智者天如，皆其人矣。亦越于今，又數百載，善根益薄，障執愈增，偶有發心，難逢善導。水雲道人，深窮教海，義括三宗，直透禪源，燈該五葉，而接引三根，惟宏淨土。省菴近法，雲棲遠宗，爰是先有九祖之述。至于機宜普被，宗教兼攝，初學可企，久修必循。惟此念佛百問一卷，中邊皆甜，始終俱徹，既簡而該，亦深而淺，埽去惟心，不言自性，竟認權乘，匪泥實故，尤為從上尊宿未經開闡。所以者何？執理性者，多廢事修，反誤生西；著事相者，不棄有為，無礙直往。認作權教方便，施設徑中之徑，顯佛垂慈，益覺親切。若此指示，洵乎蓮宗寶筏，淨土指歸，一口吐盡，一字不留者矣。讀者果能心悅誠服，如說精進慈尊，決定遙為攝受。八德池中，必生蓮花，神化形遷，定當托質。惟我道人，證明非妄。末學小子，沐手焚香，頂禮展讀，讚歎無已。十疑。或問：蓮池寸香，滴髓真傳，如是如是。是書所在，佛祖護念，有緣遇此，當廣流布，散諸香華，而供養之。

道光五年仲冬朔月　淨業學人江沅拜撰

No. 1184-B 自序

書名念佛百問者何？夫有問必有答，不言答者，答攝問中省文也。為數百，而所談皆念佛之事，故名念佛百問焉。或謂曰：斯果彼問而君答之乎？余良久曰：此雖從我這裡出，然我但知其皆談念佛之事，不復憶其果彼問而我答，抑我問而彼答之也。其彼我雖茫然弗知，而所談念佛事，歷歷在茲。姑請淨業之士，用心於念佛者，觀而思之，或可以為螢光之一助則是已。

道光五年歲次乙酉夏六月朔古吳後學悟開書

例言四則

- 是書多為在家念佛修行者發，直達心源，痛掃支離紆曲，好心學道之士願加參會，而區區亦用自警云。
- 此就當時片刻之語，只歸明白曉暢，不求廣說。
- 但為在家說者，自揣薄德，未敢冒昧瀆聽于同侶。然內有可通之處，願鑒諸。
- 明眼上士，惠我教益。於中錯謬，幸垂斥正。

No. 1184
念佛百問

清雲間蓮華菴後學沙門　悟開　著

淨土法門不落偏徑如何正說(一)。
此門法道，一切根器齊收。門庭施設，宜乎徹上徹下。五教全該徹上以被上根，徹下以接下根。信行願所謂資糧，經律論皆為助行。要其所歸，總不可離卻淨土三經。如是立說，是名正說。
自古及今，東土大善知識，闡揚淨業正說者是誰(二)？
正說有二，一者全體大用通途正說，二者一事一理逗機正說。古今大善知識，不可勝計。其所著述，多已散亡。今所存者，不肖披覽甚寡。惟就見聞，其雲棲彌陀疏鈔，是全體大用通途正說。如天台十疑，天如或問等，皆是一事一理逗機正說。淨業行人，最關緊要，切須求閱而玩味焉。
妙宗鈔用三觀釋鈍根難入，其亦偏說乎？(三)
觀法高深幽遠，非用天台三觀，不足以彰圓妙，是正說，非偏說也。若鈍根難入者，可長誦觀經，誦之熟，思之熟，隨其經文而想見之，雖不開慧性，不成觀道，亦是麤淺學觀之一法。但止要誦觀經，想觀經，不得在觀經外加一字講究，就在經中不得妄性議論，不依此說，恐入邪魔。
觀想之圓妙，與持名中理，一心相去幾何？(四)
同一不可思議。
觀經下品持名往生，此等持名到何境界(五)。
到事一心境界。
不到事，一心還得往生否？(六)
不到事一心，難以往生。何以知之？阿彌陀經云：一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前，是人終時，心不顛倒，即

得往生阿彌陀佛極樂國土。心不顛倒，一心不亂，雖不能理一心，亦須事一心也明甚。

念佛時總有雜想，何能一心？(七)

若肯長看無量壽經，靜坐思惟，保管漸得一心。

觀經云：欲生彼國者，當修三福。又云：如此三事，名為淨業。

又云：此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。據

此已是淨業正因，不必更求觀法可乎？(八)

此經正旨，歸在十六觀門。所云淨業正因者，正是偏正之正，非正助之正。猶言如此三福，為淨業中真正之因，不是偏邪之因也。

觀經是心作佛，是心是佛，其意云何(九)？

作者，修也。言是心修佛道，是心本是佛也。

既本是佛，何假修為。所以無心合道，道在是焉。起念興修，修

滋妄耳。(十)

不修到十分田地，安得無心合道，道在是焉耶？修而滋妄，修成妄滅；不修而妄，妄妄無窮。思之！

觀經云：於現身中得念佛三昧。云何為念佛三昧(十一)？

梵語三昧，此云正定，亦云正受。念佛三昧者，思專想寂，智與理冥，欲人易曉。復作一說：念即佛，佛即念，念佛一如，亦無念佛之相可得，是名念佛三昧。

觀經無量壽佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬如何觀法(十二)。

自他相亡，如說而觀。

彌陀疏鈔何以謂之通途正說(十三)。

不矯不枉，無黨無偏，中正和平，獨明厥旨，謂之通途正說。

十疑或問何以謂之一事一理逗機正說(十四)。

初欲起信，尚具疑情，十疑論剖明所以，令其豁然無滯。參禪人或稍知光影，即輕藐蓮宗，皆由不明佛理，誤入狂癡。天如和尚痛下犍椎，擊開迷網，專為一類之機，發明正旨，謂之一事一理，逗機正說。此二者最關緊要，故特標出耳。

修行之士，得何等氣質，易於入道(十五)？

剛健、中正、純粹，此等氣質堪作法器，剛能荷擔阿耨多羅三藐三菩提，健能為法為人，中則不落偏徑，正則不生邪思。昔日臨濟初入道，親近黃蘗，睦州見其行業純一，令問黃蘗佛法大意，臨濟三度喫棒，旋於大愚言下悟徹佛法無多。子當知此時大悟，皆從平日行業純一中來，若非行業純一，雖有百千黃蘗、大愚，安能大悟耶？而臨濟之行業純一，亦由氣質之純粹所致。儒書云：顏子深潛純粹，故為孔門高弟。況佛門法器，安可反遜于此？古今稱大善知識者，宗門如馬祖、百丈等，教下如清涼、天台等，淨土如蓮宗、九祖等，皆剛健、中正、純粹者也。然此且就世諦而論，小而言之

耳，其實大智慧根光明徹乎邊表，豈可言說？我等後生小子志求大道者，敢弗勉旃！

門庭卓立，高不可攀，淺質庸流，望崖而退，安所謂三根普被(十六)？

大凡學道，當先知至理。猶儒家修德講學，當先知得堯舜禹湯文武周公孔子之所以為堯舜禹湯文武周公孔子。然後一步一步學將去，縱不成聖，即成賢。不成賢，即成大儒。隨其學力淺深，皆不失為聖門弟子。今念佛人，當先知得阿彌陀佛本願功德，又知得歷祖高風。然後一步一步行將去，不得十分成就。即七八五六，乃至一二分，亦隨其學力淺深，皆得名為淨業成就。既成就已，皆得往生。既往生已，皆得不退，皆得直至無上菩提。何曾不是三根普被哉。彼望崖而退者，不足以語信心人也。信且不真，佛亦無可如何。

一二分成就，皆得往生。何故認真念佛二三十年，臨終時瑞應罕聞。豈如是之久，尚未成就一二分乎。(十七)

良繇認真念佛，不是認正念佛。何也？或以切實正法相告，因不順我懷，即不入其耳；或以虛華無益相聞，因恰合我意，即期在必行。不求正法，但任己情，因而逐浪隨波，一生熱鬧，所謂擔蔴棄金，唐喪光陰者矣。若欲一二分淨業成就於茲，亟宜猛省。

古人謂：念佛不礙參禪，參禪不礙念佛。又有謂：念佛礙參禪，參禪礙念佛。究竟如何？(十八)

法有二門，理無二致。指理言不礙，指法言礙。但理待悟後而明，法即現前所用。法者，方法也。方法即無兩般。心無二用，故言礙。歸源性無二，故言不礙。

利根當參禪，鈍根當念佛，是否？(十九。)

參禪與念佛，各從其志可也。若以利鈍配定，是何言歟？志氣堅勇，鈍亦能悟，體究念佛，非利不成。若說祖師門下，專接上根，愚夫愚婦，皆會念佛，此一往之詞耳。

參禪悟後，與佛齊肩。念佛往生，不脫生死。然否？(二十)

悟後尚待進修，為有業識流注未淨，溈山和尚言之詳矣。只聞極樂世界蓮華中生，不聞極樂世界蓮華中死，蓮池大師言之盡矣。嗟乎！不具正知見，又不明典章，有如此誤，慎之哉！

中峯云：禪者，淨土之禪；淨土者，禪之淨土。何謂也(二十一)？梵語禪那，此云靜慮。即慮而靜是定，即靜而慮是慧。所云禪者，定慧耳。淨土法門，亦資定慧。禪與淨土，二名雖異，其定慧一也。猶云定慧者，淨土之定慧。淨土者，定慧之淨土。中峯此語，蓋策淨業而進定慧之功，誡參徒而開淨土之行，乃禪淨雙修語也。

禪淨雙修，要分前後，還是一時。(二十二)

達磨宗旨，超越教乘，不同四禪八定。所以古人道，這箇尚不與教乘合，何況儒書。是知應分前後，若先參禪見性，而更修淨業，最為順理。古來宗門龍象，並宏淨業者，皆如此。

天衣云：生則決定生，去則實不去。何謂也(二十三)？

淨土往生，佛無虛語，故云生則決定生。若了彌陀即本性，本性即彌陀，而如來者，無所從來，亦無所去，故云去則實不去。此理事並舉，權實雙彰語也。

淨土法門每稱禪觀，是何等禪耶(二十四)？

非達磨禪，亦非四禪八定禪。所云禪者，乃體究念佛，即持名中理持工夫。然持名至理，一心之極，達磨禪、四禪、八定，非二致也。

禪淨雙修，宜先禪後淨，前已聞命。但何以不可齊修，其有說乎？(二十五)

念佛不怕取相，參禪先要離相。取與離，難以並行修習。

滯名著相，未離妄緣，達士所譏，良由是矣(二十六)。

念阿彌陀佛，正覺圓滿之名。觀極樂世界，清淨莊嚴之相。如此滯著，只怕未能切實。果能切實，則世間種種幻化妄緣，自當遠離。正是捨妄歸真之法，背塵合覺之方。況此取相離相，皆是入門方便。譬若心欲到家，不從其門而入，還能到家否。

每見古德指示：念佛之間，覷箇是誰？與參話頭相似。又云：自問：阿那箇是本性阿彌陀？其法如此。(廿七)

此是後代師家變法，並非佛說淨業正旨。在師家意中，欲人悟明本性。然間看誰字尚可，若自問阿那箇是本性阿彌陀，未免引起識情湊泊之弊。近時為師者，遷就學人尤甚。作家宗師，決不如是。

學者皆稱參禪能悟，念佛不能悟，故知念佛不及參禪。(二十八)

念佛不能悟，齊東野人之語。楞嚴大勢至圓通章云：不假方便，自得心開。言心開，豈非悟境？觀經上器往生章云：解第一義。言解第一義，豈非悟境？達唯心淨土，了本性彌陀。言達言了，豈非悟境？以要言之，體究念佛，皆悟境也。觀雲棲疏鈔理一心文中自明。不過淨土法門，以信願往生，而行修念佛，是緊要正旨，悟不悟不計也。所以永明禪師有但得見彌陀，何愁不開悟之料簡，當知非因無能悟而言此也。至于達磨禪宗，學者若到桶底脫落，更透過末後牢關，做箇脫灑漢子。此等人作略，超過一切法門，所以謂之祖師禪也。

四種念佛，其說如何(二十九)？

四種者，謂持名念佛、觀像念佛、觀想念佛、實相念佛也。觀像所以束斂身心，可為觀想之前導，持名之助緣。實相者，離一切相之

相也，離過絕非，不可思議。持名至理一心，觀想至覺觀雙亡，則同歸實相也。此念佛之極則，神功妙用，非口頭三昧者所能窺測。

念佛素稱簡易，何以今說如是之難？(三十)

簡易之語，其意有二。一則就其中下之根說，要截斷輪迴，徑往西方，永超生死，只消專志念佛，心不顛倒，不論賢愚，皆能成就，故云簡易。一據六度萬行，祇劫熏修，方成佛道，今則六字洪名，不拘久近，果能正念分明，便得彌陀接引，托質蓮胎，俱臻不退，豈非簡易。

古人謂萬修萬人去，然今念佛而未必往生者，何故？(三十一)

楞嚴經云，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，此乃感應使然。若萬人真實感，則萬人真實應，此之謂萬修萬人去也。往生念佛之人，口雖念佛，心不依佛，仍舊自逞主見，如何若何。一聞真切語，便難而畏之，一聞方便語，便易而忽之。如此念佛，實則具文而已，未必往生。若見難不畏，見易不忽，常求開導，時切精思，依佛念佛，古人語決非誑汝。

既發願往生，只須念佛。何假修諸功德，轉成有漏之因。(三十二)

凡修佛道，福慧並尊，有漏無漏，隨人心向。不可因有漏之福無常，而遂廢莊嚴佛土之大福德也。故彌陀經云：不可以少善根福德因緣，得生彼國。善根，念佛也；福德因緣，修諸功德也。無量壽經三輩往生章云：發菩提心，修諸功德，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒然燈，散華燒香。觀無量壽佛經云：欲生彼國者，當修三福：一者孝養父母，奉侍師長，慈心不殺，修十善業；二者受持三歸，具足眾戒，不犯威儀；三者發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。又云：發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。具三心者，必生彼國。如此等說，難以備舉，學者宜盡心焉。

念佛本屬易行，若如前說，其不令人裹足乎？(三十三)

佛不異語，惟在當人善會耳。根性固有利鈍，而人力又有瘠肥，但當思勉其鞠躬盡瘁，豈可漫諉之於力不足也耶？

在俗念佛，輒為善務糾纏，有何方便，不礙修持？(三十四)

此事全在當人善於調處，調處得宜，即不礙也。

念佛與持呪相似否(三十五)？

不相似呪，具威神之力，不可思議，但如法加持，即成機感，不用體究也。念佛者，有事有理，有性有相，有權有實，要由體究而得明了，故不相似。

念佛與誦經相似否(三十六)。

可云相似。何以故？誦經者，散之而為經中若干文義、若干句義、若干字義，收之則不出一佛義，天台云言佛便周是也。今念佛者，

即是念一切經義、一切文義、一切句義、一切字義。何以故？佛是覺義，經云無上妙覺，徧諸十方，出生如來，與一切法同體平等是也。

念佛工夫有幾等，次序有幾時，更為要緊。(三十七)

次序三：一者、專心念佛；二者、究心念佛；三者、一心念佛。更為要緊三：一者、病時；二者、老時；三者、死時。

念佛時有雜念起，問：此雜念從何來？(三十八)

人之一身，止有一念，念佛之念即是他，雜念之念亦即是他。只因這一念不能全分歸於念佛，即有少分在念佛之外。雜念者，即此少分佛外之念，驀地裡兜著塵勞業種，乘此念佛時插入耳。

如何得除去雜念(三十九)？

不消除得，但自抖擻精神，以此一念全提在佛上，雜念即無。

雖知如是，奈精力罷弱，不能使之即無，又當如何？(四十)

道力未充，多諸散亂，收攝六根，漸歸清淨，不得已姑設方便祛之。念佛時當雜念起，不要理會他，我只是念，更加目注佛像，或念注佛像，自無雜念矣。

如此做去，始而果好，但久久又有雜念起時，如何？(四十一)

內心渾濁，外境紛拏，念佛便不得力，甚至雜念纏擾不開。此時不必焦燥，但結湛心思，令六字洪名，一一從念提起，由口出聲，耳中歷歷聽聞。又復念中流出，循環貫攝，不令間斷，雜念自無。

如此固妙，奈有鈍根不能者，又且如何？(四十二)

智者大師，開忻厭二門。初心入道，切須起忻厭心。忻厭一生，精進自發。內心渾濁，漸見澄清。外境紛拏，自然消散。念佛時，便覺輕安適悅。若忻厭不生，竟無入路矣。如不會做工夫念佛，而多雜想者，可將南無阿彌陀佛六个字，當念佛一聲，即記在南字上。第二聲，記在無字上。又阿，又彌，又陀，又佛，又南，連環記認不斷。一切雜念，無處出生矣。

上根念佛，亦有雜念，如何遣法(四十三)？

圓覺經云：知是空華，即無輪轉，亦無身心受彼生死，而況於雜念者乎？

念佛多年，何故終不得力？(四十四)

自無主宰，但隨波逐浪，任爾多年，何能得力？

往生不往生，利害在甚麼處(四十五)？

與阿彌陀佛一念相應，利也。有一絲放不下，害也。相應者，猶云同聲相應，同氣相求意也。

淨業以何為根，以何為因，以何為究竟(四十六)？

淨業行人，當以菩提心為根，以念佛為因，以自利利他為究竟。

一毫之善，皆可回向西方。今不念佛，但誦經故呪，回向西方，想亦不違教理。(四十七)

讀誦大乘經有明文，然是助行。觀經以修觀，彌陀經以執持名號，斯為正行。棄正修助，未達深理。殊不知觀想持名者，正使轉生成熟，至命終時，易于感應。修餘行者，恐願力稍疎，為他歧移奪，而致障往生耳。

念佛不要長齋否？(四十八)。

若已先發菩提心，決不再問此語。昔日馬祖因官人問：肉喫即是？不喫即是？祖云：喫是中丞祿，不喫是中丞福。此語大有意味。

念佛人不能長齋，亦得往生否？(四十九。)

凡有過甚微薄，更功能掩過，而念佛求生極樂，心甚親切。至臨命終時，道力勝于業力，決可往生。

念佛門中，帶惑往生，十念成就等，說學人耳邊，大誤之極。(五十)

佛不誤人，人自誤耳。何謂自誤？恃容帶惑往生，居然造業，為有十念成就，任意因循。豈知帶惑者，不待三惑斷盡耳。十念者，就極忙人不暇多念者言也。念佛人不悟此旨，蹉跎過了，臨命終時，業力勝于道力，奈何奈何。所以平日間必當洗除惡習，警策善根，不致自誤也。

蓮池大師臨示寂，囑云：老實念佛，唯老實念佛，故不必講求論議。(五十一)

老實者，純真無妄之謂，非不講求為老實也。經云：佛法無人說，雖慧莫能了。世稱質樸者為老實人，若全無知識，則名呆人矣。今云老實念佛，非呆念佛，可想而知。

世人六亂妄想，剎那不住，求个毫無知識底呆人念佛，如何？(五十二)

雖是呆人，他聞說念佛好，便歡喜得知念佛好；聞說念佛生西方，他又歡喜得知念佛生西方。於是遂呆念佛，今日呆念，明日呆念，直呆念到命欲終時，忽然阿彌陀佛放光接引，彈指往生極樂世界，此等人可謂呆而不呆。若是聰明會打算人，無所不通，無所不曉，今日忙，明日忙，若功垂後世者置弗論，直忙到臘月三十日，忽然業積如山，面前齊現，此時無計可施，待人發放，此等人可謂不呆而呆，所謂如來說為可憐愍者是也。

修行不得進境，咎在何處(五十三)？

修行者無他，但滅諸習染之氣而已。譬如磨鏡，垢去明存。一切眾生皆有種種習氣，所以輪轉生死。念佛者令其心歸大覺，習染潛消。若初果之破盡見惑，二果之復破思惑，六品、三果之再破思惑，三品、四果之破盡見、思、緣覺之侵習，十地、菩薩地地之分

斷一品無明，等、妙二覺亦復如是。此等斷惑，我輩安能？祇可求佛攝受，順佛方便慈恩，帶惑往生。然粗重垢染不得消除，成何修道者？即如貪、瞋、癡、愛、嫉妒、諂曲，乃至機械變詐、名利私心等，皆為障道惡緣，我不能除，被其所障，所以修行不得進境。

親師近友，常愁牽入火坑。瞎煉盲修，又恐終成骨董。聞思既失，進退何憑。(五十四)

末世法弱魔強，不必言矣。然虛心察取，天下未必無人也。此時看經，一事不可緩，但要知得看經道理。假如念佛人看經，應先取淨土門中經書，詳加參究，須會理通源，勿迷情偏執。本門明白，復及餘經，隨其心力可耳。如今在家居士，多取一本金剛經註解看了，雖修淨業，而淨業經書反不在意，真無益而有損。

金剛經神妙不測，彌陀經平實無奇，二經相較，勝劣可知(五十五)。

修行之士，看佛經，解佛義，神妙不測以為勝，平實無奇以為劣，大不可也。看經解義，要於神妙不測處，尋出平實無奇底理來；平實無奇處，尋出神妙不測底理來，方稱具眼。

無量壽經三輩往生章，三說發菩提心為往生樞要，今何各知識開示於人？惟念佛是說，不及菩提心(五十六)。

龍舒校本遺漏發菩提心句，雲栖正之。省菴法師諄諄於此作勸發菩提心文，極為懇切。從上大善知識開念佛法門，必以勸發菩提心為首務，始盡廣大法門旨趣。若近時者，日趨日下，儒書云何足算也。

無量壽經劇談五善五惡等文，類似小乘經典(五十七)。

經云：多有菩薩欲聞此經而不能得，豈小乘經典耶？依文不依義，如之何其可也？既有此問，試作一解。良由此經于經法滅盡之後，尚留世百年以度有緣，而末世之中根器益鈍，我佛悲心徹底，譬如長者告誡其子，而子性愚劣難曉，為作切實語，就子可曉者而語之耳。

回向之詞，輒謂普為眾生，廣度眾生。如此虛願，而云有願必成，人所難信(五十八)。

有口無心，可稱虛願。實有其心，便為實願，故曰必底也。現在之普為，當來之廣度，若突然孤起，未免空談。華嚴經中，善財童子徧參知識，必云我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知菩薩云何學菩薩道，修菩薩行。我聞聖者善能誘誨，願為我說。此是第一發心修行好榜樣。既已先發菩提心，則一切修行，皆從菩提心中流出。而普為眾生，廣度眾生等，盡是菩提心感發，真實不虛，何有不遂之理。

彌陀經云：不可以少善根福德因緣得生彼國。故知多則得生，少則不生也。(五十九)

按無量壽經三輩往生，此專指上輩說，中下二輩自有差等。

念佛貴乎心持，何必出聲？(六十)

心持念佛，頗合深旨。但出聲念佛者，即以佛聲而為助緣，有自他兼益之妙。

然則默念可乎(六十一)？

獨自念佛，聲默皆宜；若隨眾念佛，定應出聲。

或謂六字念尚存皈敬之意，四字念竟是直稱名號，以為不可，然否？(六十二)

古無此說，此隨世諦知見，然其稱名之義，不屬于此也。

昏沈中念佛，亦有利益否？(六十三)

昏沈中念佛，正是口念心不念耳。切須自己警覺，勿使慣常。

世稱在家念佛誦經，能令兒孫稀少，果有其事否？(六十四)

為善降福，為惡降殃，此一定之理。今以念佛誦經而降之殃，豈念佛誦經為惡事耶？理云何通？又乏兒孫之人，世間不少，未必是念佛誦經者也。此就世法而言。若論佛法，兒孫者，前世所結之業緣耳。賢兒孫是善業緣，不肖兒孫是惡業緣。無常之法，盡是夢幻泡影。

念佛之緩急，佛聲之高低，念時之行坐，如何合法(六十五)。

念佛太緩則散而無力，太急則失于自在，不緩不急則安詳清朗。佛聲太高恐傷氣力，太低易入昏散，不高不低則悠揚和雅。在道場大眾念佛，行坐自有定香。若二三知己自在念佛，只取念佛如法，不必拘定常例，不妨通融。大約坐時宜多，行時宜少。又清朗時宜多坐，昏散時宜多行，此其大意也。

近見佛七期中，晚間跑香念佛，謂之搶西方，有此法否？(六十六)

余始聞，不覺大駭：西方可搶耶？良由不信念佛，輕賤念佛，甚至信心者不肯念佛，皆為此等無稽之談所誤，遂不能興起道心，且多令有識者避之而莫及。吁！可怪也已！可痛也已！

一心不亂，再求開示(六十七)。

心月孤圓，光吞萬象，心不自心，亂從何起？若向第二門頭，不無方便。譬如一个人愛了一件事，或琴棋書畫、或絲竹管絃，他切心于此，直是性命不顧，寒不知寒、熱不知熱、倦不知倦、饑不知饑，一切正事都也拋却。若有人來阻撓，恨不可言。如今將念佛求生西方這事亦是如是，便是一心不亂。

念佛人何病最大？何病最多？(六十八)

湛寂靈明，本來無病，情生智隔，諸病生焉。於中偏病最大，貪病最多。然非獨念佛，一切修行同此。故永明壽禪師著宗鏡錄百卷、

萬善同歸集六卷，皆醫偏病之妙藥也。

偏貪之病，愚者固爾，恐賢者未必如是(六十九)。

偏見貪習，設賢者有此，其病愈細。當知鬥爭堅固，並由偏病使然；佛法衰殘，皆因貪習所壞。言念及此，不覺淚下。

設欲迴狂瀾于既倒，如何而可(七十)？

全賴有力大人，念佛深恩，大家扶起。不肖福德雖無，敢效執鞭之役。

即今闡揚念佛法門，應以何為先務(七十一)？

儒教有云：事必師古。又有云：一須人品高，二須師法古。我等佛門修道，亦當奉此語，擇取古人為法，縱不合時宜，何妨隨緣度日。

擇取古人為法，請示何人(七十二)。

事求簡約，為功必深。泛濫多歧，有名無實。今佛門中要人所熟悉兼多考據者，則永明壽禪師、蓮池大師、省菴法師三人而已。

淨業中書籍煩多，亦求簡約，人所易于取閱者何書(七十三)？

蓮池大師雲栖法彙，四明知禮法師妙宗鈔，省菴法師著有省菴法師遺書，皆必要者也。其永明萬善同歸集，雖非專主淨業，然修淨業者不可少也。若宗鏡錄，文富義繁，乃第一大部論，修道書不可忽也。宋時王日休居士有龍舒淨土文，本朝吳中彭二林居士所訂淨土聖賢錄，皆淨業正範。斯二居士者，在家念佛，真切修持法門之柱石也。日來拙刻蓮宗九祖傳略，欲使蓮宗正派源流有所依憑，而為文甚少最簡矣。

為法為人，以何為先(七十四)？

先為自己。何以故？若不先為自己，使己通達，安能為法為人？不但不能為法為人，實多誤法誤人，并自誤不少。佛法大事，八十老翁入場屋，不是小兒戲，不可不知也。

好為人師，並非惡意，何以有過(七十五)？

好為者，實自用自專，未曾明白而自以為明白者也，所以有過。

出家受戒，不必言矣。在家男女，入道如何？(七十六)

已發正信正願，即當先受三皈。行之既熟，當自己發心進受五戒。但先當擇有出家明師，方可求受。其菩薩戒，準梵網經，十重四十八輕者，正是菩薩戒相。必自己敬發大心，切不可趁其高興，隨人上下而受佛戒。此時受戒之際，第一要緊殷重心，恭敬心，千生難遇心，發大菩提心。斷不可草草輕聽時下慫恿之語。彼引經引古，俱非時之說也。其式叉摩那，以訛傳訛，無人指正，可歎也。不肖狂言若是者，非阻其勝緣，實激發其勝心，而成此勝緣耳。(式义摩那，出家眾也。今以處女當之，故云訛。)

倘不受皈戒，還可修行否？(七十七)

亦可修行，但應明白不受之故。既合正理，則可不然。觀經云：受持三歸，具足眾戒，是為淨業正因。不肖更有一言：若女人欲受歸戒者，不妨請師至家堂十設座敬受。

淨土十要，西方合論後，載紀夢一篇，是事甚奇(七十八)。

奇不奇，姑置末後一則，語宜志之。中郎曰：吾不圖樂之至此極也。使吾生時嚴持戒律，尚不至此。大都乘戒俱急，生品最高；次戒急，生最穩。若有乘無戒，多為業力所牽，流入八部鬼神眾去，余親見同人矣。弟般若氣分頗深，戒定力甚少。夫悟理不能生戒定，亦狂慧也。歸五濁，趁強健，實悟實修，兼持淨願，勤行方便，憐憫一切，不久自有良晤。一入他途，可怖可畏。如不能持戒，有龍樹六齋法見存，遵而行之，殺戒尤急。寄語同學，未有日啟鸞刀，口貪滋味，而能生清泰者也。雖說法如雲如雨，何益于事？此則是真語實語，真可謂助揚佛化者也，宜志之。

觀經云：讀誦大乘。然大乘經典甚夥，當讀何經為要(七十九)？

讀誦大乘者，三經而外，常誦華嚴、圓覺最勝，其餘隨力可耳。

當讀經時要解義抑直讀(八十)。

龐居士偈云：讀經須解義，解義即修行，若依了義學，即入涅槃城。但正讀時不必停聲，解義讀時且取熟，待定靜之候，隨摘一文一句細味其意，或再取善解參而會之，久之自有會得處，即所謂解義也。

金剛經為世所重，何不入常誦之例(八十一)。

世人誦經修行此經者，比比皆是想因見過。壇經謂五祖示人云：熟讀金剛經，能明心見性故耳。然古今來誦經者甚多，而有會于心者絕少，何也？據不省看來，無他，但為註解所誤，縱有悟處，俱是識情計度，非真悟也。殊不知金剛經但熟讀，忽爾會得，畢竟有个入處，故五祖云云耳。然此意未易與人道也。

一切經典註者甚多，俱誤人耶(八十二)。

噫！此何說也？各有機宜，不可一例。華嚴經則有清涼疏鈔、華嚴合論，圓覺則有圭峯略疏。清涼國師千古正解，若倦于煩長，即觀合論李長者提唱十住初心，便成正覺，誠哉是言也。圭峯禪師所解圓覺略疏一種，簡而詳到，妙品也。其餘他經註解，不及備說。

念佛本極要好，忽有人非理相加，及意外事橫生觸惱，不能不動瞋心，奈何。(八十三)

或念無常而自覺，或咎惡業之自招，或憐憫彼人之愚癡，或保護自己之正念。寒山子偈云：瞋是心中火，能燒功德林，欲行菩薩道，忍辱護瞋心。誠如是，一切逆境冰消瓦解。

念佛本求脫離，忽有種種順境美緣，前來纏縛，如何即是(八十四)？

當先覷破一切順境美緣，不是好事賺殺人也。吾以極樂世界阿彌陀佛比之，扯淡得極，我方厭之惡之，何貪愛之有哉？

出家人若得順境美緣，正好紹隆佛法，不可與在家同論。(八十五)

紹隆佛法，談何容易。好心出家者，自應思之深思之。將一切順境美緣，安置妥貼，莫錯因果。

在家人造業營生，今歸依三寶念佛，恐于理不合，如何而可？(八十六)

此事又在當人自己善為調度，因人之境界各各不同，難作一定之說。造業以害命為最，若其造業營生，於中大有積功積德之利。今且不論，大約明知而故犯，惡業累累，心云何安？如將家事去濶就狹，別圖生理，能使不致飢凍，即脫去造業二字，豈不美乎？貧富在于天命，不可惑也；念佛乃生死大事，不可誤也。

念佛不得一心，再乞一言開導。(八十七)

每見念佛，未必六時無間，念一時，不過一二枝香而已。縱有他事，預先安排好了，然後念佛。心中既無所事，即可一萬個不管。於是坐下蒲團，提起精神，緊緊促促，一念貫注於佛，一句一句，不令鬆隙。這一二枝香，何難不得一心。

隨常念佛，亦欲一心而不可得。再乞一言開導。(八十八)

此之一心，與前問之一心，作兩樣講法。何也？前者只要一切不管，少不得一心矣，是無事分心之一心也。然人皆不免有事，有事安得不管？預為安排，祇可暫智，豈能安排隨常時乎？若然，有事動念，即不得一心者，則永無常得一心之時矣，豈理也哉？當知不二其心者，亦一心之謂也。何謂不二其心？任他多般事來，半各動念酬應，安排打算，而我之念佛求生淨土之心，勇猛堅固，不動不搖，有事亦如是，無事亦如是，不增不減，是為不二其心。不二其心者，一心也，是有事分心之一心也。

前蒙開導，極為條暢。然止是有一心之一心，未是無一心之一心，究非真契一心之理(八十九)。

若以無一心為真契一心之理者，汝落斷見矣。汝豈不知有見、無見、亦有亦無見、非有非無見？皆戲論也。吾今不管有見、無見、非有非無見、亦有亦無見，只管念佛求生淨土，并且不見有、不見無、不見非有非無、不見亦有亦無，只見念佛求生淨土之心了了不可得。

人生根性不一，云何而得同歸正道(九十)？

學道者少不得明師善友，且明師善友須擇作家。古語云：打頭不遇作家，到老終成骨董。關係一生道業，不亦重乎？古人遇著作家師匠，便忘命依從，故易歸正道，工夫易成。今人輕忽師友，絕無求

道之心，順其行為，則周旋往返，稍一逆之，則遠而避去，故明正道者鮮矣。工夫之說，尚可問乎？

東坡平日携彌陀像行，可謂切矣，何以不往生(九十一)？

昔日東坡居士繪彌陀像一軸，人問之，曰：此軾西方公據也。其願生極樂之心，亦可見矣。但臨終之際，有策以西方之事者，則曰：西方不無，然個裡著力不得。因而遂不聞其往生焉。嗟乎！正當著力之時，而反云著力不得，居士誤耶？為揆其情緣，東坡是大才子，佛家言見過不少，以為必得圓妙之法，方推高手。若老實念佛，與愚夫愚婦何異？似有不甘之意。其奈圓妙處，平日不曾打徹，此時勉強張羅，乃只見得個裡著力不得耳。念佛人臨終往生，平平實實，一心念佛最好。若好奇好勝，所謂弄巧成拙，東坡居士可為龜鑒。

念佛人命欲終時，不見瑞應，轉生疑慮，其應如何？(九十二)

臨終瑞應者，自知時至，自見蓮華，天樂迎空，異香滿室等。斯乃感應道交，顯現其間。但或隱或顯，未可定也。須知因真則果實，不必疑慮。此時只應放開一切念頭，努力一心念佛。臨終念佛。猛利十惡罪人，尚能往生淨土，何況平素發願修行念佛者哉。

淨業行人終時往生不往生可決否(九十三)？

大段要看他平生行業，據因論果，此為一定之法。若就臨終境界決者，瑞應現前，自不必說。然要與修多羅合者是，若錯雜不倫，雖好亦非也。統而言之，大抵正念分明者，必有一種清明自在，作得主底氣象，決不委靡不振，時清時渾底境界也。但見翛然撒手，豈似油乾火盡。不肖本師和尚，臨終實有如是高致，是不肖親眼見來者。

平生行業，大有前後美惡不同者，如何取準(九十四)？

不論前美後惡，前惡後美，但以末後一段修行為準。

淨業門頭有魔事否(九十五)？

豈無魔事？行人被他所誤者少，自誤者多，不虛心自省，不為道親賢，內具掩飾過咎肚腸，外強作修行顏面，此之自誤，皆名魔事。

念佛修行，固是好事。然年輕女人，非所宜也。(九十六)

修行一事，一切眾生共之，無有不宜者。言一切眾生，則飛禽、走獸、地獄、餓鬼等，並在其中。菩薩隨類化身，常在飛禽、走獸、地獄、餓鬼之內，教化眾生，令成佛道，豈非無有不宜者乎？我等居人倫之內，為男為女，為僧為俗，為老為少，皆極宜修行，極宜趁早修行。何也？若飛禽、走獸等罪障深重，修行難，人道修行易，不于易時修行，錯過可惜。如謂女人年輕，不宜修行者，非也。經中列聽眾常有童女之名，童女豈非年輕者？佛宜之，而我等謂不宜，可乎？不過凡修行者，在家人尤當調處合法，不宜任聽庸

流隨波逐浪，徒為無益。若念佛一門，家中置前所開之經書，女不識字，男為解說，隨分思惟其義，謹守常課，頻頻發願，往生外間。如有實有德者，請至家中講演一番。夫實有德者，彼為法而來，決不誤人修行。倘貧賤之家，於營生次，忙裡偷閒，隨分念佛，頻頻發願，求生淨土，不論富貴、貧賤、男女、老少，皆可念佛，極宜修行。

念佛誦經，家中不得安靜，又不能淨口，如何使得(九十七)？

世間人情，惟銀錢最關切。譬如這宗銀錢，能到我手，而尚未到我手中，便時時憶想，從不覺不安靜而不憶想者也。今念佛求生淨土，便嫌不安靜矣。所以然者，念佛求生淨土之心，不似銀錢之關切故耳。不然，就于不安靜之間，時時憶念，有何不可？至于不能淨口者，若作佛事，斷無不淨口之理。今為修行，只因此時未能淨口，則不妨於未淨口時，更修行起來，誦經念佛，有何不可？道心一勇，猛見得透，誰人不能淨口乎？

三教同源，究竟其理如何？今在家學佛者，多闡揚著作。(九十八)

如今初發信心，通文墨者，開口必談三教同源。然三教者，各有門戶，各有家法，各有至理，烏可同也？若至理同者，釋迦牟尼佛於周昭王二十四年四月八日，在中天竺國淨飯王宮，初生下地之時，便一手指天，一手指地，明白告言：天上天下，唯吾獨尊。言獨尊，可知無有並尊者矣。即可見佛之至理，實無有能同者。此是了義說，不是不了義說。若說佛居其源，千流萬派不出一源者，汝當於此細思之。歸到一源處，纔可名同。未到一源處，而只在千流萬派處，豈不是異？何可言同也？今且毋庸如此費詞。楞嚴經云：一門超出妙莊嚴路。凡修一門，必由一門深入。今修念佛，即應從念佛深入，且不許別門來雜，況三教耶？不肖嘗云：儒、釋二教，為學之道理，時時遇合。儒、釋所歸之至理，有世間、出世間之別也。不肖又言：三教同源之義，未始無有。汝但到了極樂世界，不要說此間三教，即十方無量世界，界界無量教門，盡在汝一箇鼻孔中出氣，不為分外矣。我佛實有如是至理，備載羣經，他書無有也。

三教同源，說亦無傷，何必苦苦辯之(九十九)。

元門外道，每竊佛家言，惑亂世人，大害也。儒與釋，釋有助儒之益，而儒有利釋之功。佛眼視之，分道揚鑣，固無礙也。惟是儒者好心學佛，先因見得儒理淵源。今三教同源一句，便謂佛理猶如是爾。於是不復精研，遂失進修之階位。終成蒙昧，罔窮覺海之真源。致使勝緣難就，彼岸多虛。乃三教同源之說誤之也。故不得已而言之。〇儒家之混沌，佛教之三灾，依稀相似。大三灾到，一切

壞盡，洞然無有。儒中大聖大賢，諒非凡夫所作。是三界外果位中人，來此隨類現身，化人度世耳。本不淪沒，故不可槩言墮落。

淨土法門，念佛往生，修持大意，略明于是矣。其中再撮精要，必令雅俗並賞，有目皆覩。(一百)

尋常講說淨土，多曰信行願最為緊要。據我看來，古人提出欣厭二門，此欣厭二字，尤為緊要也。然猶未也，若不認真，雖欣厭亦空談也。故知欣厭而復加之以認真，可謂緊要中之緊要，真為精要者矣。何謂欣？欣者，欣慕也。欣慕念佛，欣慕西方，苟能欣慕，心必切。何謂厭？厭者，厭離也。厭離娑婆，厭離生死，苟能厭離，心必遠。欣慕必厭離，厭離必欣慕，未有厭離而不欣慕，欣慕而不厭離者也。惟其欣慕之極，則所謂信也，信必真；所謂行也，行必專；所謂願也，願必實。若其欣慕不極，厭離不極，則雖信也，信必淺；雖行也，行必浮；雖願也，願必疎。故欲勸人發真信，修專行，立實願者，先須開欣厭二門，令他於念佛求生西方之事，欣慕之極，於娑婆五濁惡世生死海中，厭離之極，然後真信以發起，專行以純熟，實願以成就，再策以認真修習，如此念佛，未有不往生者也。此言不為深細，亦不粗淺，于理不為詳密，亦不滲漏，其亦可以雅俗並賞，有目皆覩矣乎。

問答已，至心回向，敬說偈言：

我以大悲心，　闡揚念佛法，　仰祈三寶尊。
慈悲加護我。　假此螢火光，　化作智慧燈，
照耀於世間，　引之深念佛，　念佛願往生。
還來度含識，　西方不退轉，　直至成菩提。

念佛百問(終)

No. 1184-C 跋

水雲長老，梵行高潔，精研貝典，尤深淨土法門，志氣閒澹，不事雕琢，真水雲若也。與予交最善，是書問答百則，提唱蓮宗，皆是脚踏實地，從正知正見流出，剖疑辨惑，切當今時，上秉佛祖宗旨，不違毫髮，固末法之津梁。至於出語直截，立意圓正，具眼者必能鑑諸，可不待予贅。

道光乙酉良月既望寶嚴學人貝墉謹跋於四色蓮居之南窗

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6