CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X61n1169

淨土生無生論會集

清 達默集

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 1169-A 淨土生無生論會集序
  - 淨土生無生論會集
  - No. 1169-B 〇舊跋
  - No. 1169-C 跋語
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1169-A 淨土生無生論會集序

夫淨土者，確實而言，非是生，亦非無生也。何則？淨土者，乃心性之異名也。本無惑染，強名曰淨；眾生依止，強名曰土。既是自心，則生與無生，皆成戲論矣。今言生者，乃大慈悲父，為兒女心重，於第二門頭，扳苦與樂之謂，乃生滅門意也。又言無生者，乃古善知識，為佛法情深，依第一義諦，應病下藥，乃真如門意也。二門唯是一心，說甚生及無生也？然而一心具足二門，不妨生與無生也。是故古人喚作倚門望子也。若如此會得，則能圓超四句，圓該四句，絕待圓融，不可思議，自然超情離見，免墮如藤依樹之誚，若觸火聚之譏也。嗟乎！是時也，正值法苑秋晚，僧海冬深，獅子蟲徧於霜林，水潦鶴充滿冰海，縱然佛祖再出，亦無門可望矣。我輩何人，敢鼓舌搖唇，亦只為支持門庭，事不獲已耳。問：汝何人也，不自忖量，敢作註解耶？答：我亦非何人，實亦不敢作註解。今是書也，乃於病苦之暇，集些殘羹溍飯，只欲自餐自飲，不意旁觀有不嫌酸臭者，逼而奪之，非不自量也。然是溍飯也，雖不可飽人之口，而於我等譏餓者，不無小補。今題曰會集者，謂釋題一科，皆出徹祖之筆，若不集之，恐失傳也。論中著述，盡採台宗之意，若不會之，恐失詳也。今會而集之，作斯名焉。

道光己酉年清和月紅螺山慕蓮學人達默述

No. 1169

淨土生無生論會集

明天台山幽溪沙門　傳燈和南　撰

清紅螺山資福比丘　達默和南　集

清紅螺山資福沙門　達林和南　訂

講釋此論大科分三：初、總標論題，二、請加述意，三、分門立論。初又二：初、論題，二、論主。初又三：初、解淨土，二、解生無生，三、解論字。初解淨土又四：初、辯四土，二、述緣起，三、明宗旨，四、顯勝益。初又三：初、明四土名義，二、明四土染淨，三、明四土橫豎。初又二：初、列名，二、辯義。〇今初。

名者，四土名字也。四土者，十界眾生所依之國土也。土雖無量，略攝為四：初、常寂光土；二、實報無障礙土；三、方便有

餘土；四、凡聖同居土。以四土攝十界者，寂光是佛國土，實報是菩薩國土，方便是聲聞、緣覺國土，同居乃六凡國土。

〇二、辯義，又四：初、常寂光土，乃至第四、凡聖同居土。〇今初。

常寂光土者，乃諸佛所住三德秘藏也，而分性修二德。言性德者，乃眾生本具之心性也。梵網玄義云：常即法身，寂即解脫，光即般若。又三德皆常，性無遷故；三德皆寂，離塵勞故；三德皆光，極明淨故。如此三法，不縱不橫，名秘密藏。此即下文論中所謂性體、性量、性具。性體乃本具法身德，性量乃本具般若德，性具乃本具解脫德。亦即三諦：常即中諦，寂即俗諦，光即真諦。即一而論三，故非縱；即三而論一，故非橫。非縱非橫，不可思議，故名秘密藏也。此乃性德。言修德者，後文云：修之者，稱性照了也。謂修空觀，破見思，稱真諦性，成般若德；修假觀，破塵沙，稱俗諦性，成解脫德；修中觀，破無明，稱中諦性，成法身德也。性修合論，乃清淨法身之所遊居。約性德理名土，約修德智名身，身土一如，非二相也。此無各各別異之致，而實徧周別異界中，以別異界離此別無安立處故。

〇二、實報無障礙土。

實報無障礙土者，稱乎實相真實果報，故曰實報。色心自在，塵剎互含，故曰無礙。此土乃圓教四十一位別教地上大士之所遊居，身能現土，土亦現身，不違法性，勝妙莊嚴，具如華嚴經所明法界安立海也。又名分證常寂光土，法身大士所居故。

〇三、方便餘土。

方便有餘土者，出三界外有淨土，三乘聖人修方便道之所遊居，故曰方便。但盡見思未除別惑，但離分段未免變易，故曰有餘。謂九人生於此土，藏教二人，謂聲聞、支佛；通教三人，謂聲聞、緣覺及六地以上菩薩；別教三人，十住、十行及十迴向；圓教一人，即十信也。此九人但修空觀斷見思之通惑，別圓雖修假中，無明未破未曾證實，故曰方便。亦名實報土，乃三乘聖人之實報故。

〇四、凡聖同居土。

凡聖同居土者，本是凡夫有漏善不善不動業之所招感，而聖人亦復同居，故曰凡聖同居土也。先明凡，次明聖。凡夫者，謂三界九地也。三界者，謂欲界色界無色界也。九地者，謂一五趣雜居地、二離生喜樂地、三定生喜樂地、四離喜妙樂地、五捨念清淨地、六空無邊處地、七識無邊處地、八無所有處地、九非非想處地。初五趣雜居者，謂欲界內三途人道六欲諸天雜處，故曰五趣雜居也。二離生喜樂者，初禪三天，謂梵眾天、梵輔天、大梵

天，已離五欲發得初禪五支功德，謂覺觀喜樂一心，故曰離生喜樂地也。三定生喜樂者，二禪三天，謂少光天、無量光天、光音天，此三天又離初禪覺觀二支，而得內淨喜樂一心四支功德，故曰定生喜樂地也。四離喜妙樂地者，謂三禪三天，少淨天、無量淨天、遍淨天，此三天又離二禪之喜支，而得三禪捨念慧樂一心五支功德，故曰離喜妙樂地也。五捨念清淨者，謂四禪九天，福生天、福愛天、廣果天(此三乃凡夫天)、無想天(此外道天)、無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天(此乃五不還天三果聖人所居)，此九天又離三禪之樂支，而得不苦不樂捨念一心之四支功德，故曰捨念清淨地也。已上四地名為色界，謂以色蘊為界也。六空無邊處地者，楞嚴經云：若在捨心，捨厭成就，覺身為礙，銷礙入空，如是一類，名為空處。識無邊處者，諸礙既銷，無礙無滅，其中唯留阿賴耶識，全於末那半分微細，如是一類，名為識處。無所有處者，空色既亡，識心都滅，十方寂然，迥無攸往，如是一類，名無所有處。非非想處者，識性不動，以滅窮研，於無盡中，發宣盡性，如存不存，若盡非盡，如是一類，名非非想處。此四地皆無色蘊，故曰無色界也。又名二十五有，謂四洲、四惡趣、六欲并梵天、四禪、四空處、無想及那含。此諸眾生，皆是有漏因果，故曰二十五有也。此明凡夫。〇下明聖人。聖有二種，謂權、實。實者，謂藏四果、通六地、別十住、圓十信。通惑雖斷，報身猶在，故曰實聖。權者，謂此聖人，或是寂光實報方便土人，由大悲願力，哀愍眾生，示生此界，非是業牽。以此二種聖人，與凡雜處，故曰凡聖同居土也。問：同居土人有權、實，上三土亦有權、實否？答：方便土，二權一實。若從同居斷惑而生，如前九人，總名一實。若從寂光實報，佛及菩薩，為誘定性二乘，及地前菩薩，令入正位，示居方便，是名二權。實報土中，一權一實，四十一位，總名一實。妙覺法佛，現報身相，名之為權。寂光土中，唯實無權，以是諸佛所遊居故。初明四土名義竟。

〇二、明四土染淨。

四土染淨者，觀經疏云：五濁輕重同居淨穢，體析巧拙有餘淨穢，若第頓入實報淨穢，分證究竟寂光淨穢。妙宗釋云：五濁者，劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁。此五濁輕，所感同居則淨，如極樂世界、妙喜世界也。五濁重者則穢，如今娑婆世界也。即娑婆亦分淨穢不同，如四教凡位皆令濁輕，所感皆淨，而圓教輕濁，感同居依正最淨。言體析巧拙有餘淨穢者，體者通教體空觀，析者藏教析空觀。通人智巧，用觀則巧，了達五陰當體本空，不待分析而後知空，以此體空智慧斷惑證真也。藏人智

拙，用觀則拙，必以四大五陰分析而後知人空，以此析空智慧斷惑證真也。然此土淨相亦寬，析觀感蕞可在三藏，體觀感淨不專通人。衍門三教對三藏析，俱明體法，通但空體，別次第體，圓不次第體。三人生彼，俱感淨相，圓人最淨。言次第頓入實報淨蕞者，次第者，別教次第三觀也。頓入，乃圓教一心三觀也。別人根鈍，不了即中，故先修空觀斷見思，次修假觀斷塵沙，後修中觀斷無明，故曰次第三觀也。圓人根利，了達諸法唯一念心，一念心具足諸法，非一非諸，亦一亦諸，不斷而斷，圓斷五住，故曰一心三觀也。而言淨蕞者，若論證實，則唯一淨。今約教道，別十地不融，所感則蕞也。言分證究竟寂光淨蕞者，分證指別妙覺，究竟乃圓妙覺。而分淨蕞者，別圓妙覺，同證寂光。若論斷惑，別妙覺僅斷十二品無明，則與圓二行齊，猶屬分證位。圓教斷惑，則有四十二品，乃名究竟，故曰分證究竟寂光淨蕞也。

◯三明四土橫豎。

論四土橫豎者，約別、圓二人論也。豎論者，出於同居乃入方便，出於方便乃入實報，出於實報而入寂光。斷惑既淺深不同，住處亦高下迥別。橫論則不移當處，所見自殊。於同居土橫超上三土，所謂見、思斷盡，即見方便；塵沙斷盡，分破無明，即見實報，亦得分見寂光；無明斷盡，即得了了見於寂光。於方便土橫超上二，謂實報、寂光。於實報土橫超一土，謂寂光。寂光土無復可超，亦無橫豎。又約諸佛、菩薩及三乘聖人，隨於已土，橫豎自在。寂光土能為眾生現下三土，實報能現下二，方便能現同居。又同居土能示上三土，方便能示上二土，實報土能示寂光土也。初、辯四土竟。

◯二、述緣起。

夫緣起者，現前一念妄心，乃一法界總緣起。徹祖曰：最初迷真起妄，則曰一念妄動；末後返妄歸真，則曰一念相應。是則起妄之後，歸真之前，更有何法能外此一念乎？是故一念悟隨淨緣，即佛法界緣起；迷隨染緣，即九法界緣起。十方虛空，是此一念迷昧；一切國土，是此一念澄凝；四生正報，乃此一念情想合離；四大依報，是此一念動靜違順。唯依此念變現諸法，離此念外，無法可得。原此一念，本是法界，從緣而起。緣無自性，全體法界。故得橫遍十方，豎窮三際，離過絕非，不可思議。法爾具此威神，法爾具此功用。今以此念，念於西方阿彌陀佛，求生極樂淨土。正當念時，西方依正已在我之心中，而我此心已在西方依正之內。如兩鏡交光，相含互照。此橫遍十方之相也。若約豎窮三際，則念佛時，即見佛時，亦即成佛時；求生時，即往生

時，亦即度生時。三際同時，更無前後。帝網珠光，難齊全體；南柯夢事，略類一斑。此理悟之最難，信之最易。但能直下承當，終必全身受用。可謂參學事畢，所作已辦矣。如或未能，但當任便觀察，隨分受用耳。述緣起竟。

〇三、明宗旨，又四：初、直示唯心，二、進明萬法，三、絕待圓融，四、超情離見。初又分四：初、約現等三量楷定唯心，二、約事理二門辯明具造，三、約名體同異揀定真妄，四、約本有現前折衷指點。〇今初。

宗者，綱宗。旨，謂旨趣。須知一句阿彌陀佛，以唯心為宗。此唯心之義，須以三量楷定。三量者，現量、比量、聖言量也。現量，謂親證其理也。如羅什大師，隨母入寺，見佛鉢，喜而頂戴之。俄而念曰：我年甚幼，佛鉢甚重，何能頂戴？是念纔動，忽失聲置鉢，遂悟萬法唯心。高麗唯曉法師，來此土參學，夜宿塚間，渴甚。明月之下，見清水一汪，以手掬而飲之，殊覺香美。至次日清晨，乃見其水為墓中控出，遂惡心大吐，乃悟萬法唯心，便回本國著述。此皆現量親證也。比量者，借眾相而觀於義，比喻而知也。諸喻之中，夢喻最切。如夢中所見山川人物，萬別千差，皆不離我能夢之心。離夢心外，別無一法可得。即此可以比喻而知，現前一切萬法，但唯心現也。聖言量者，三界唯心，萬法唯識，千經萬論，皆如是說。楷定唯心竟。

〇二、約事理二門辯明具造。

言辯明具造者，具謂理具，造謂事造。只此一念心中，本具十界萬法，即此一念心性，隨緣能造十界萬法。理具如金中本具，可成瓶盤釵釧之理；事造如工匠爐鎚之緣，造成瓶盤釵釧之器。又理具如麪中本具，可成種種食物之理；事造如水火人工之緣，造成種種食物。由有理具，方有事造，理若不具，事何所造？所以理具但具事造，離理具外，別無事造。由有事造，方顯理具，事若不造，爭知理具？所以事造秖造理具，離事造外，別無理具也。已辯具造竟。

〇三、約名體同異揀定真妄。

言揀定真妄者，佛法中有名同體異者，有名異體同者。名同體異，如心之一名，有肉團心，有緣慮心，有集起心，有堅實心。肉團心同外四大，無所知識。緣慮心通於八識，以八種識皆能緣慮自分境故，此則是妄。集起心唯約第八，以能集諸法種子，能起諸法現行故，此則真妄和合。堅實心者，即堅固真實之性，乃離念靈知純真心體也。今言唯心者，乃唯堅實純真之心也。名異體同者，如諸經中所說真如、佛性、實相、法界等種種極則之名，皆此堅實純真心也。已揀真妄竟。

◯四、約本有現前折衷指點。
言折衷指點者，以諸經皆言無始本有真心。夫既曰本有，即今豈無？而今現有即本有也。若無無始，則無現前；若離現前，豈有無始？是故不必高尊本有，遠推無始，但現前一念心之自性，即本有真心也。以現前一念全真成妄，全妄即真，終日隨緣，終日不變，離此現前一念之外，豈別有真心可得哉？古德云：威音那畔，不離今世門頭；眾生現行無明，即是諸佛不動智體。其庶幾乎！由上四義以顯唯心，故一以唯心為宗也。初直示唯心竟。
◯二進明萬法。
進明萬法者，又一句：阿彌陀佛以唯佛為宗。以一切萬法既是心現，全體唯心，心無彼此，心無分齊。於十界萬法，若依若正，假名實法，隨拈一法，皆即心之全體，皆具心之大用，如心橫遍，如心豎窮。以唯心義成，唯色、唯聲、唯香、唯味、唯觸、唯法，乃至唯微塵、唯芥子，一切唯義俱成。一切唯義俱成，方成真唯心義。一切唯義不成，但有唯心之虛名，而無唯心之實義。以一切唯義俱成，故曰：法無定相，遇緣即宗。唯微塵、唯芥子尚可為宗，八萬相好莊嚴之果地彌陀反不可以為宗也，故以唯佛為宗。第二、進明萬法竟。
◯第三絕待圓融。
絕待圓融者，又一句。阿彌陀佛以絕待圓融為宗，於十界萬法，隨拈一法，無非即心全體，具心大用，橫遍十方，豎窮三際，離於四句，絕於百非，獨體全真，更無有外，彌滿清淨，中不容他。一法既爾，萬法皆然。各約諸法，當體絕待無外，是為絕待。又以十界萬法，各各互遍，各各互含，一一交羅，一一該徹，彼彼無障無礙，各各無壞無雜，如當臺古鏡，影現重重，如帝網千珠，迴環交攝。此約諸法，迭互相望，是為圓融。今合絕待圓融為一宗，正絕待時即圓融，正圓融時便絕待。非離絕待別有圓融絕待，絕待其圓融；非離圓融別有絕待圓融，圓融其絕待。絕待圓融，各皆不可思議。今共合為一宗，則不思議中不思議也。第三、絕待圓融竟。
◯第四超情離見。
超情離見者，以但約諸法絕待，離過絕非，已超一切眾生情妄執著，三乘賢聖所見差別。若約諸法圓融，圓該四句，融會百非，尤非凡情聖見之所能及，故總立超情離見為宗。初以唯心為宗，次以唯佛為宗，三以絕待圓融為宗，末以超情離見為宗。總此四重宗旨，方是一句彌陀正宗，宗旨豈易言哉！第三、明宗旨竟。
◯第四，顯勝益。

夫見道而後修道，修道而後證道，此乃千聖同途，千古不易之定論也。然見道豈易言哉，若依教乘，必大開圓解，若依宗門，必直透重關，然後得論其修道，否則便為盲修瞎練，不免撞牆磕壁，墮坑落塹矣。唯淨土一門則不然，從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂，其土有佛，號阿彌陀，今現在說法，但發願持名，即得往生，此乃佛心佛眼親知親見之境界，非彼三乘賢聖所能知見也。但當深信佛言，依此而發願持名，即是以佛知見為知見，不必另求悟門也。又餘門修道，必悟後依法修習，攝心成定，因定發慧，因慧斷惑，所發之慧，有勝有劣，所斷之惑，有淺有深，然後方可論其退與不退。唯此淨土門中，唯以信願之心，專持名號，持至一心不亂，淨業即為大成，身後決定往生，一得往生，便永不退轉矣。又餘門修道，先須懺其現業。若現業不懺，即為障道，則進修無路矣。修淨業者，乃帶業往生，不須懺業。以至心念佛一聲，能滅八十億劫生死重罪故。又餘門修道，須斷煩惱。若見思煩惱分毫未盡，則分段生死不盡，不能出離同居國土。唯修淨業者，乃橫出三界，不斷煩惱。從此同居，生彼同居。一生彼土，則生死根株，便永斷矣。既生彼土，則常常見佛，時時聞法。衣食居處，出於自然。水鳥樹林，皆悉說法。同居土中，橫見上三土。諸上善人，俱會一處。圓證三種不退，一生便補佛位。然則淨土一門，最初省求悟門，末後不待發慧。不須懺業，不斷煩惱。至極省要，至極徑捷。及其證入，至極廣大，至極究竟。學者當細心玩味而詳擇之。毋以一時貢高，失此殊勝最大利益也。顯勝益竟。大科解淨土已竟。

○二、解生無生，又三：初、約教，二、揀收，三、破立。○今初。

言約教者，四教皆有生無生義，若不細揀，則有儱侗之過。約藏教者，綱宗云：諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅為樂，因滅會真，滅非真諦，滅尚非真，況苦集道，真諦在因果事相之外，故依衍教，判為偏真無生也。約通教者，諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故說無生，解苦無苦，而有真諦，苦尚即真，況集滅道，此乃即真無生也。約別教者，真如法性，隨緣不變，在生死而不染，證涅槃而非淨，迥超二邊，不即諸法，此乃但中無生也。約圓教者，如來之藏，不變隨緣，隨緣不變，隨拈一法，無非法界，心佛眾生，三無差別，在凡不減，在聖不增，此乃圓教，圓超四句，圓該四句，不思議之無生也。約教竟。

○二揀收

言揀收者，謂揀去前三無生，收入圓乘也。何者？藏教則生滅滅已，寂滅為樂。生滅者，二十五有生滅法也。寂滅者，偏真涅槃生也。無生在生滅之外，此論生無生者，乃即生之無生，故非藏教之意也。通教雖言生即無生，不得意人，終歸灰斷之果。又藏通二教，不言他方佛土，此論乃他方淨土之生，即是無生，故又非通教之意也。別教雖言他方佛土，而但中之理，不即二邊，此論生無生者，乃即二邊之生，即中道無生，故又非別教意也。唯圓教即中之理，即四土之生法，當體即中，圓離四句，圓融四句，謂生即無生也，亦即亦生亦無生也，亦即非生非無生也。舉一即四，全四即一，故曰不可思議之無生，正是此論之本旨，故曰淨土生無生論也。

〇三破立

破立者。世人有偏執有生者，偏執無生者。偏執有生，猶有往生之益。而偏執無生者，大端墮在緣影妄想，以為唯心淨土，自性彌陀。故題曰：淨土生無生論。正破緣影之虛妄，而立乎淨土之生，即心性之無生也。故古德云：生則決定生，去則實不去。又曰：因緣所生法，我說即是空。亦名為假名，亦名中道義。下文論云：心具而造，豈分能所。即心是佛，即佛是心。即心是土，即土是心。能造因緣及所造法，當處皆是心性。故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。解生無生竟。

〇三解論字。

梵語優波提舍，此云論義。裂網疏云：謂問辯徵析，剖斷開示，令得決定之謂也。問辯徵析乃教論，剖斷開示乃行論，令得決定乃理論。又問辯徵析乃名字位中聞慧教行理，剖斷開示乃觀行相似位中思慧教行理，令得決定乃分證位中修慧教行理。又約教乃世界悉檀之論，約行乃為人對治悉檀之論，約理乃第一義悉檀之論。釋論題竟。

〇第二，釋論主。

明者，國號也。朱氏而有天下，稱為大明。天台山，浙江之山也，在台州之北。幽溪者，地名，在山內。沙門者，梵語，或云桑門，皆梵音不同。什師云：佛法及外道，凡出家者，皆稱沙門，乃出家之都稱。或翻息心，瑞應經云：息心達本源，故號為沙門。又云：勤息，謂勤求戒定慧，息滅貪嗔癡。今釋沙門有四教，各分四種，謂勝道沙門、說道沙門、活道沙門、污道沙門。若勤求藏通戒定慧，息見思之心，證三乘果，乃藏通二教勝道沙門。若從真起，應說生滅無生二種四諦，乃說道沙門。若稟二教，修七科道品，乃活道沙門。不然者，乃污道沙門也。別圓亦然。傳燈，乃論主之諱也，謂傳真諦燈、俗諦燈、中諦燈、次第

燈、一心燈。今造此論，乃傳西方唯心四土自性三身一心妙蓮燈也。和南者，梵云槃那寐，或云槃談，訛云和南也。皆翻我禮，即禮拜也。撰者，述也，造也。大師俗姓葉，浙江衢州人。少從進賢映庵禪師薙髮，隨謁百松法師，聞講法華，恍有神會。次問楞嚴大定之旨，百松瞪目周視，燈即契入。百松以金雲紫袈裟授之，一生修法華、大悲、光明、彌陀、楞嚴等懺無虛日。卜居幽溪高明寺，先有土人葉祺葬親寺後，夢神云：此聖道場地，將有肉身菩薩大作佛事，可速遷。祺不信，俄舉家病困，懼而徙焉。翌日燈至，即其地立天台祖庭，學侶輻輳。嘗於新昌大佛前登座豎義，眾聞石室天樂鏗鏘，講畢乃寂。而著作此論，融會三觀，闡揚淨土法門，每歲修四三昧。身先率眾精進勇猛，註楞嚴、維摩等經，凡染翰必被戒衲。前後應講七十餘期，預知時至，手書妙法蓮華經五字，復高唱經題者再，泊然而寂。總標論題竟。

○二、請加述意，又二：初、歸命請加，二、造論成益。○今初。

稽首能仁圓滿智，　無量壽覺大導師。
所說安養大乘經，　了義了義至圓頓。
妙德普賢觀自在，　勢至清淨大海眾，
馬鳴龍樹及天親，　此土廬山蓮社祖。
天台智者并法智，　古往今來宏法師。
我今皈命禮三寶，　求乞冥加發神識。

造論宏法必先歸命三寶者，略有四義：一順古先聖賢儀式故，二令增長眾生福德善根故，三不同外道議論無宗本故，四顯示能歸所歸性空寂感應道交難思議故。須知歸命有能歸所歸，請加有能請所請。先明能歸，文中稽首者下拜首至地，舉身業總攝三業也。又言歸命者，乃身命歸依也。歸者投向義、返還義，生死海中唯三寶功德可作恃怙，故應投向三寶體性，即眾生現前介爾心性，由無始來背覺合塵甘自逃背，今背塵合覺復本心源，故名返還。命者依於色心連持不斷之所假立，非有實法，但為眾生迷情之所寶重，隨順世間語言，舉此總攝三業也。將此最重之命投向住持三寶，則為增上緣，研此假立命根本不可得，便返還一體三寶也。能仁下所歸三寶又三：先明佛寶，二明法寶，三明僧寶。能仁圓滿智無量壽覺大導師者，佛寶也。初句明此土教主，次句彼土導師。梵語釋迦牟尼，此云能仁寂默。能仁表大悲不住涅槃，寂默表大智不住生死，乃悲智雙運立此嘉稱。又能仁者姓也。阿含云：昔有輪王，姓甘蔗氏。聽次妃之譖，擯四太子。至雪山北，自立城居，以德歸人。不數年間，乃為強國。父王悔憶，遣使往召。四子辭過不還。父王三嘆：我子釋迦，因此命

族。又云：住直樹林，又號釋迦。既於林立國，即以林為姓。寂默者，字也。本行經云：又諸釋種立性，憍慢多言。及見太子，悉皆默然。王云：宜字牟尼。又能仁表大悲，而有生緣悲、法緣悲、無緣悲。寂默表大智，而有一切智、道種智、一切種智。今三悲究竟，三智圓滿。三悲為福德莊嚴，三智為智慧莊嚴。福慧雙足，莊嚴法身。故曰釋迦牟尼也。無量壽者，彼土接引導師也。要解云：梵語阿彌陀，正翻無量，本不可說。本師以光壽二義，收盡一切。無量壽則豎窮三際，光則橫遍十方。橫豎交徹，即法界體。今言無量壽，乃舉豎以攝橫也。覺者，謂自覺、覺他、覺滿。悟性真常，了惑虛妄，名自覺。運無緣慈，度有情界，名覺他。窮源極底，行圓果滿，名覺滿也。大導師者，然佛具三身引物。若行人至觀行相似位中，不為見思所亂，故感彌陀變化身及諸聖眾，引歸同居、方便二種淨土。若至分證位中，不為二邊所亂，故感受用身及諸聖眾，引歸實報、寂光二種淨土。然佛有四十八種大願，又具三身普引，故曰大導師也。佛寶竟。二、明法寶。所說者，佛為能說，經為所說。安養者，梵云須摩提，此云安養，又云清泰，又云極樂，乃永離眾苦第一安隱之謂。大乘者，大乃對小而言，具體、相、用三大。法華經云：其車高廣，眾寶莊校。其車高故言體大，其車廣故言相大，眾寶莊校故言用大。乘者，車乘約喻為名，運載為義，而有三種，謂理乘、隨乘、得乘。體大為理乘，相大為隨乘，用大為得乘。又所乘三大為理乘，能乘三智為隨乘，能所究竟為得乘。經者，梵云修多羅，此云契經，謂契緣、契事、契理。契緣為教經，契事為行經，契理為理經。又契緣故為世界悉檀之經，契事故為為人、對治二種悉檀之經，契理故為第一義悉檀之經。了義者，謂了明第一義諦之理、中道之理為理，了明佛法界證窮此理為事，了明安養諸經具此事理二了，故曰了義中了義也。至圓頓者，謂圓教之理具四義故名圓，謂圓妙、圓融、圓足、圓頓。今淨土法門念念之中圓轉五濁故妙，圓淨四土故融，圓見三身故足，圓證三不退故頓，帶業往生一生成佛，可謂至圓至頓也。法寶竟。三、明僧寶。

〇妙德者，梵語文殊師利，或云曼殊室利，此云妙德，亦云妙吉祥。謂文殊生時，十事吉祥，謂光明滿室，甘露盈庭，地湧七珍，神開伏藏，雞生鳳子，猪娩龍豚，馬產麒麟，牛生白澤，倉變金粟，象具六牙。具此十瑞，故曰妙吉祥。生於舍衛國多羅聚落梵德婆羅門家，從母右脅而生，身紫金色，墮地能語，尋於佛所出家。首楞嚴三昧經：過去無量阿僧祇劫，南方世界名平等，佛號龍種上尊王如來。即文殊是。央掘經言：現在北方常喜世

界，歡喜藏摩尼寶積佛。即文殊是。悲華經言：阿彌陀佛為轉輪王時，第三王子名曰王眾，於寶藏佛所發菩提心，願於來世行菩薩道無有齊限，莊嚴佛剎大寶填廁，又無惡觸及諸女人及其名字。佛即改王眾字號為文殊師利，授記曰：於未來世南方世界，名曰清淨無垢寶窴，成阿耨多羅三藐三菩提，號曰普現如來。

○普賢者，梵云邲輸跋陀。悲華經云：阿彌陀佛為轉輪王時，第八王子名曰泯圖，於寶藏佛前發願：願於是不淨世界修菩薩行，復當修治莊嚴十千不淨世界，令得嚴淨，如青香光明無垢世界。亦當教化無量菩薩，令心清淨，皆趣大乘，悉使充滿我之世界。佛即改泯圖名號為普賢，授記未來於北方知水善淨功德世界，成阿耨多羅三藐三菩提，號曰智剛吼自在相王如來。

○觀自在者，梵云阿那婆婁吉低輸，此云觀世音，又名觀自在。現在西方極樂世界，為補處菩薩。悲華經云：往昔劫中，阿彌陀佛為轉輪王。時觀世音菩薩為第一太子，名曰不眴。爾時寶藏如來為轉輪王授記已，不眴太子前白佛言：世尊！今我以大音聲告諸眾生：我之所有一切善根，盡回向阿耨多羅三藐三菩提。願我行菩薩道時，若有眾生受諸苦惱恐怖等事，退失正法，墮大暗處，憂愁孤窮，無有救護，若能念我，稱我名字，若其為我天耳所聞，天眼所見，是眾生等若不得免斯苦惱者，我終不成阿耨多羅三藐三菩提。世尊！我今復當為眾生故，發上勝願：願轉輪聖王於安樂世界作佛事已，入無餘涅槃，乃至正法住時，我於其中修菩薩道。是佛正法初夜滅，即其後夜成阿耨多羅三藐三菩提。時寶藏佛尋為授記曰：汝觀天人三惡一切眾生，生大悲心，欲斷眾生諸苦惱故，欲令眾生住安樂故，今當字汝為觀世音。無量壽佛般涅槃已，第二恒河沙阿僧祇劫，彼土轉名一切珍寶所成就世界，所有種種莊嚴，無量無邊安樂世界所不能及。汝於菩提樹下，成阿耨多羅三藐三菩提，號遍出一切光明功德山王如來。

○勢至者，梵語摩訶那鉢，此云大勢至，現在極樂世界第二補處菩薩也。悲華經云：昔阿彌陀佛為轉輪王時，大勢至為第二太子，名曰尼摩。爾時寶藏如來為王及第一太子授記已，第二王子亦白佛言：世尊！如我所有身口意業清淨福德，盡以回向阿耨多羅三藐三菩提，願遍出一切光明功德。山王佛始初成道，我當先請轉於法輪，隨其說法所經時節，於其中間行菩薩道。是佛涅槃後正法滅已，我於其後次第成於阿耨多羅三藐三菩提。我作佛時所作佛事，世界所有種種莊嚴，般涅槃後正法住世，悉如彼佛等無有異。爾時佛告第二王子：汝今所願取大世界，如汝所願，當於如是最大世界成阿耨多羅三藐三菩提，號曰善住珍寶山王如來。由汝願取大世界故，因是字汝為得大勢。

○馬鳴者，梵語阿溼矩沙，此云馬鳴。東天竺桑岐多國婆羅門，得法於夜奢尊者。嘗製大乘起信論，末後勸人求生淨土，曰：眾生以住此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養，懼畏信心，難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，回向願求生彼世界，即得往生。常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定聚。後付法於迦毗摩羅尊者已，即入龍奮迅三昧，挺身虛空，如日輪相，還復本位，而取涅槃。

○龍樹者，梵云那伽曷樹那，此云龍樹，南天竺國梵志之裔。得法於迦毗摩羅尊者，意欲廣演經教。時大龍菩薩即以神力接入龍宮，開七寶函，與諸方等經典，九十日中，通解甚多。龍即送之出宮，還天竺國，大宏法施。嘗造毗婆沙論，論中有稱讚彌陀偈，其略曰：若人願作佛，心念阿彌陀，應時為現身，是故我歸命。彼佛本願力，十方諸菩薩，來供養聽法，是故我稽首。彼土諸菩薩，具足諸相好，以自莊嚴身，我今皈命禮。又造大智度論云：菩薩常修念佛三昧因緣故，所生常值諸佛。如般舟三昧中說，菩薩入是三昧，即見生阿彌陀佛國。後付法迦那提婆尊者，已入三昧，如蟬蛻而去。按入楞伽經，佛告大慧云：大慧汝當知，善逝涅槃後，未來世當有，持於我法者。南天竺國中，大名德比丘，厥號為龍樹，能破有無宗。世間中顯我，無上大乘法，得初歡喜地，往生安樂國。自世尊入寂七百年，而龍樹出世，適符佛記。

○天親者，梵云婆藪盤豆，此云天親。言天親者，菩薩乃毗紐天親也。北天竺富婁叉國人，於一切有部出家受業。樂聞小乘，輒毀大乘經典。後聞其兄無著誦十地經，聞已感悟，追悔前愆，欲自斷舌。無著止之曰：昔以舌毀大乘，今以舌讚大乘。補過自新，猶為善矣。斷舌絕言，其利安在？天親於是精研覃思，製大乘論，凡百餘部，並行於世。所製無量壽經論，開示淨土，立五念門：一禮拜，二讚歎，三作願，四觀察，五回向。冠以偈曰：世尊我一心，歸命盡十方。無礙光如來，願生安樂國。我作論說偈，願見彌陀佛。普共諸眾生，往生安樂國。平居兼修兜率觀，願覲慈氏。後捨壽經六月，現形告無著曰：吾已生慈氏前矣。

○廬山蓮社祖者，慧遠大師也。師姓賈氏，雁門樓煩人。幼而好學，博綜六經，尤善莊老。時道安法師建剎太行恒山，遠往歸之。聞講般若經，豁然開悟，因投簪受業，精思諷誦，以夜繼晝。安歎曰：使道流東國者，其在遠乎？晉太元六年，過潯陽，見廬山閒曠，可以棲止，乃立精舍，號龍泉寺。時遠同門慧永，

先居廬山西林，欲邀同止。而遠學侶寖眾，西林隘不可處，刺史桓伊為遠更立寺山東，遂號東林。遠於是率眾行道，鑿池種蓮，於水上立十二葉蓮華，因波隨轉，分刻晝夜，以為行道之節。既而四方清信之士，聞風而至者，百二十三人。遠曰：諸君之來，能無意於淨土乎？乃造西方三聖像，建齋立社，令劉遺民著發願文，勒之石。居山三十年，跡不入俗，專志淨土，澄心觀想，三見聖像，而沉厚不言。義熙十二年(七月晦夕)，於般若臺之東龕，方從定起，見阿彌陀佛身滿虛空，圓光之中，有諸化佛，觀音、勢至，左右侍立。又水流光明，分十四支，回注上下，演說苦、空、無常、無我之音。佛告遠曰：我以本願力故，來安慰汝。汝後七日，當生我國。又見社中先化者，佛陀耶舍、慧持、慧永、劉遺民等，皆在側，前揖曰：師早發心，何來之晚？遠謂弟子法淨、惠寶曰：吾始居此山十一年，三覩聖像，今復再見，吾生淨土必矣。即自製遺戒。八月六日，端坐入寂，年八十三。

〇天台智者，乃天台山智顗大師也。字德安，姓陳，潁川人。母孕時，夢香煙五采，縈繞懷抱。及誕，室內光明洞然，眼有重瞳，臥必合掌，坐必向西。少長，見像即禮，逢僧必敬。年十八歲，投湘州果願寺法緒出家，誦法華經，兼通律藏。性樂禪悅，詣光州大蘇山，禮慧思禪師。思一見曰：昔日靈山同聽法華，宿緣所追，今復來矣。即示以普賢道場，為說四安樂行。顗乃於此山修法華三昧，始經三夕，誦至藥王品，是真精進，是名真法，供養如來，身心豁然，寂然入定，照了法華，達諸法相。陳光大元年，初至金陵，居瓦官寺，創宏禪法。太建七年，往臨海天台山，結庵於北峯居焉。未幾，奉詔入金陵。陳亡，去之廬山，又周遊荊、揚間。隋開皇十四年，歸天台。前後造寺三十六所，佛像八十萬軀，親度僧一萬四千人，贖魚[竺-二+(一/(尸@邑))]溪梁六十餘所。作放生池，表聞於朝。嚴禁採捕，龍天致敬，道俗向化，法教於斯大盛。晉王廣從受菩薩戒，奉以名曰智者。嘗作淨土十疑論、觀經疏等。顗化緣既畢，往剡東石城寺，謂弟子曰：吾當卒於此矣。命施牀東壁，面向西方，專稱阿彌陀佛、觀音及般若名。又令多然香火，唱無量壽佛經及觀經題竟。弟子請云：未審大師證入何位？沒此何生？顗曰：吾不領眾，必淨六根，損己利人，但證五品。吾諸師友，今從觀音、勢至，皆來迎我。言訖端坐，如入三昧。年六十七，開皇十七年十一月二十四日也。

〇法智者，名知禮，字約言，明州金氏子。其父母禱佛求嗣，夢神僧攜一童子[田/廾]之，曰：此佛子羅睺羅也。未幾生禮。七歲喪母，號哭不絕，白父求出家，遂往太平興國寺，依洪選師得

度。稍長，依寶雲寺義通法師學教觀，圓頓之旨，一受即了。湔化中，通既歸寂，受請主乾符寺，尋徙保恩院，敷揚教觀，學徒踵至。明州旱，禮與慈雲式公修光明懺，約三日不雨，當自焚一手，如期果大雨。大中祥符三年，重建保恩，賜名曰延慶。六年，建念佛施戒會，親為疏文，以勸念佛。結萬人以為一社，心心繫念，日日要期，每歲仲春，同集一處，同修供養，同聽法音，會彼萬心，以為一志，俾成淨業，誓取往生。自此二月望日，每歲舉會以為常。嘗集十僧，修法華懺三年，期以懺畢焚身，供養妙經，求生淨土，後為眾沮不果。復集十僧，修大悲懺三年，然三指供佛。天禧四年，駙馬李遵勗奏禮高行，賜號法智大師，敕令住世演教。禮以從上諸祖，闡揚淨土，多談事相，罕示觀門，暫被時機，未窮圓頓，因取天台觀無量壽經疏，研極理奧，曲暢元風，成妙宗鈔數萬餘言。其餘撰述，多指歸淨土妙宗最切。時方詔天下立放生池，禮歲遇佛生日，結放生會，集眾作法。天聖六年正月元日，將示寂，建光明懺七日。至五日，結跏趺坐，召大眾說法畢，驟稱阿彌陀佛數百聲，奄然而逝，年六十九。露龕二七日，爪髮加長，闍維時，舌根不壞，若蓮花然。上能歸所歸竟，下能請所請。我今皈命禮三寶者，能請也。求乞冥加發神識，所請也。能請具四感，所請具四應，感應四句，釋在後文。此中感為顯感，冥加乃法身冥應也。發神識者，求乞三寶，加其智慧也。皈命請加竟。

〇二造論成益。

敬採經論秘密旨，　闡明淨土生無生。

普使將來悟此門，　斷疑生信階不退。

上二句明造論，下二句乃成益也。秘密旨者，三德密藏之旨。三德者，法身、般若、解脫名為三，皆具常樂我淨名為德。此三不縱橫、不並別、不可思議，故曰秘密。涅槃云：安置諸子秘密藏中，我亦不久自住其中。故知自他初心無不皆修，自他後心無不皆入。即下文一念心性圓三諦理，以圓三觀而證入所謂常寂光土也。闡明者，發明也。淨土生無生者，謂因緣所生法全體即中道無生也。普使將來悟此門，斷疑生信階不退者，疑雖無量，大略有三：一者邪疑，但信緣影之虛妄，不信佛土之唯心；二者偏疑，但信偏空之真，不知妙有之俗；三者漸疑，但信修德之漸，不知性德之橫。今悟此門，則斷邪疑生正信，斷偏疑生圓信，斷漸疑生頓信。不退有三：一位不退，入聖流不墮凡地；二行不退，恒度生不墮二乘地；三念不退，心心流入薩婆若海。今入此門，念念中圓斷三疑、圓生三信、圓證三不退也。第二請加述意竟。

○第三、分門立論，於中又二：初、分門，二、立論。○今初。

將造此論，立為十門：一、一真法界門，二、身土緣起門，三、心土相即門，四、生佛不二門，五、法界為念門，六、境觀相吞門，七、三觀法爾門，八、感應任運門，九、彼此恒一門，十、現未互在門。

徹祖曰：十門大旨，初明理具，二明事造。前二是總，後八為別。三四兩門，偏顯性德。五等諸門，偏顯修德。第九橫論，第十豎論。然於其間，第五一門為最要，以事理總別，性修橫豎等義，舉不外此一念，以是全體法界故。是故學者，但能於此一門洞明，則前後諸門，盡在是矣。又此十科，皆稱門者，門以能通為義，謂此十科，門門皆通。故下明立論，先明第一。

○初一、真法界門，又二：初、偈頌，二、論文。○今初。

一真法性中，具足十法界。依正本融通，生佛非殊致。

此科明理具者，謂眾生一念心性本具三千實相。法華經云：唯佛與佛乃能究盡諸法實相。何謂諸法實相？所謂諸法如是相、如是性等也。謂此心中本具十法界，十界各具十界，共成百界，每界又具十如是，則成千如是，故曰百界千如也。又有假名一千、實法一千、依報一千，則成三千。此三千法不離一念妄心，妄心既然，妄境亦爾，隨拈一香、一華、一塵、一聲，皆即三千實相。是故依正融通，生佛非殊也。

○二、論文分二：初、立義，二、防難。初又三：初、總標，二、別釋，三、結成。○今初。

論曰：一真法界即眾生本有心性，此之心性具無量德、受無量名。

若約性德，隨拈一法皆即法界，皆具無量德、受無量名。今言眾生心性者，乃觀心釋，謂心、佛、眾生三無差別。若約佛法釋，初機之人則疑太高；若約眾生法，又疑太廣。故但就現前一念第六意識釋，近而復要也。眾生者，謂五陰、四大和合，假曰眾生。本有者，本來非無，強名曰有也。心性者，寂而常照，強名曰心；照而常寂，強名曰性。德者，實有功能；名者，隨功立號也。總標竟。

○二、別釋二：初、徵釋具德，二、徵釋受名。初又四：初、分別三德，二、融會三德，三、會同三諦，四、引經證明。初又二：初、總標，二、別明。○今初。

云何具無量德？舉要言之，謂性體、性量、性具。

○二、別明，又三：初、明性體，二、明性量，三、明性具。○今初。

云何性體？謂此心性，離四句，絕百非，體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞。

離四絕百，正顯體。體性下，四句明具德。四句者，謂有句、無句、亦有亦無句、非有非無句。百非，謂上四句各具四句，四四成十六句，約三世則成四十八句。已起四十八，未起四十八，則成九十六句。加根本四句，共為百句也。而言離絕者，謂此性體本離言說相，離名字相，離心緣相。法華云：是法非思量分別之所能解。謂一落思量分別，則不出四句。若執四句，則成外道四句邪見。故般若云：般若如大火聚，四邊不可觸，觸著便燒然。亦不可定離，墮絕言見。若能融會之，則般若如清涼池，四門皆堪入道，而成圓教四門。故起信論云：復次，真實空者，從本已來，一切染法不相應故，離一切法差別相故，無有虛妄分別心故。應知真如非有相、非無相、非亦有亦無相、非非有非無相、非一相、非異相、非亦一亦異相、非非一非異相。略說以一切眾生妄分別心不能觸，故立為空。據實道理，妄念非有，空性亦空。以所遮是無，能遮亦無。故下，明具德。體性堅凝，我德也。我者，主宰義。能為主故，不被所破，故曰堅凝。顯心性乃十界萬法之主。清淨無染，淨德也。謂本性清淨，無五住之惑染。不生不滅，樂德也。謂本無分段、變易二種生滅故。常住不壞，常德也。又四句各具四德，明性體竟。

◯二明性量

云何性量？謂此心性，豎窮三際，橫遍十方，世界有邊，虛空無邊，虛空有邊，心性無邊，現在有邊，過未無邊，過未有邊，心性無邊，無盡無盡，無量無量。

三際者，過去、現在、未來為三世。過去亦具三，謂過去過去、過去現在、過去未來。現在亦具三，謂現在過去、現在現在、現在未來。未來亦具三，謂未來過去、未來現在、未來未來。加根本一世，則成十世。古德云：十世古今，始終不離於當念。故曰豎窮三際也。十方者，約正報則為十界，約依報則曰十方。據華嚴經，此世界海有須彌山微塵數風輪所持，能持寶光牟尼香水海。此香水海出大蓮華，名種種光明蕊香幢，此世界住在其中。此世界金剛輪圍山內所有大地中，有十不可說佛剎微塵數香水海。此香水海中各有大蓮華，一一蓮華各有世界種於中安住，一一世界種各有二十重華藏世界次第布列。如此十不可說佛剎微塵數香水海雖多，不出一念心性之相分，故曰無邊剎海。自他不隔於毫端，故曰橫遍十方也。世界有邊等四句，釋橫遍義。謂上佛剎微塵數香水海中，重重世界雖多，總不出虛空外，故曰世界有邊，虛空無邊也。虛空有邊，心性無邊者，虛空有相，心性無

相。故楞嚴經云：空生大覺中，如海一漚發。有漏微塵國，皆依空所生。漚滅空本無，況復諸三有。又曰：十方虛空生汝心內，猶如片雲點太清裏。故曰虛空有邊，心性無邊也。現在有邊等四句，釋豎窮義。現在有邊者，過去未來乃現在之邊際故。過未無邊者，過未無盡故。過未有邊，心性無邊者，經云：心生種種法生，心滅種種法滅。心生乃過去邊際，心滅乃未來邊際，故曰過未有邊。心性本無生滅，故曰無邊也。無盡無量者，總結也。上句結豎，下句結橫。無盡者，謂非有盡之無盡，乃離四句絕百非之無盡。無量亦然。明性量竟。

○三、明性具，又三：初、明假名，二、明正報，三、明依報。

○今初。而言假名者，乃十法界各各名字，謂此名字依正報實法而立，謂佛名字乃至地獄名字對實法而言，故曰假名也。

云何性具？謂此心性具十法界，謂佛法界、菩薩法界、緣覺法界、聲聞法界、天法界、修羅法界、人法界、畜生法界、餓鬼法界、地獄法界，此是假名。

釋此假名，又二：初、略釋假名；二、略明法界。謂此心性具十法界者，謂具假名、實法、依報三千法也。梵云佛陀，此云覺者，謂自覺、覺他、覺滿。自覺異凡夫，覺他異二乘，覺滿異菩薩。佛則三覺圓，萬德備，故名覺者。梵云菩提薩埵，此云覺有情。約自行，則雖然覺悟，而情念未盡，故曰覺有情；約化他，則為覺悟有情眾生也。梵云辟支迦羅，此翻緣覺，而有二種：若出有佛世，修十二因緣觀悟道，名緣覺；若出無佛世，無師自悟，則名獨覺。聲聞者，大乘則以佛道聲令一切聞，故曰聲聞；小乘則聞佛四諦音聲而悟道，故曰聲聞。梵云提婆，此云天。天者，天然，為常受天然之樂，故云天。此攝六欲、四禪、四空。梵云阿修羅，此云無端正，男醜女美。又翻非天，謂似天而非天也，而有天、人、鬼、畜四類。梵云摩奚舍喃，此云人。人者，忍也，謂能安忍違順也。此該四洲。梵云底栗車，此云畜生。此該水、陸、空三種。梵云閃多，此云鬼，謂有財、少財、無財等。梵云泥犁耶，此云無有，謂無樂有苦。地獄，乃此方約義立名，謂地下之獄，故名地獄。此分大、小、寒、熱等不同。此略釋假名。二、釋法界，有三義：謂十數是能依，法界是所依，能所合稱，故言十法界。又此十法界，各各因，各各果，不相混濫，故言十法界。又此十法，一一當體是法界，故言十法界。釋假名竟。

○二明正報。

復有正報，謂佛五陰、菩薩五陰乃至地獄五陰，此是實法。

正報者，謂無明為因，業為緣，所感名色。即指此名色，乃正感之報，故曰正報。言名色者，謂第八識投胎時，識心無相，但有其名，故曰名。父精母血，有質之法，故曰色。五陰者，開名、色二法而為五開，名為受、想、行、識四陰。色即色陰，陰者陰蓋義，蓋覆法身故。又名五蘊，蘊者積聚義，積聚生死故。佛五陰者，非漏非無漏法性五陰，謂真善妙色、第一正受、無上妙慧、真性解脫、一切智見。菩薩五陰者，謂亦有漏亦無漏五陰、淨不淨色、樂無樂受、我無我想行、常無常識。緣覺、聲聞無漏五陰，謂戒、定、慧、解脫、解脫知見。人天善有漏五陰，四惡趣惡有漏五陰。此是實法者，對假名而言也。正報竟。

〇三、明依報。

復有依報，謂佛國土、菩薩國土乃至地獄國土。

依報者，乃十界眾生所依住故，又依正報所感故。佛國土者，謂佛所依常寂光淨土。菩薩國土分三：若圓別菩薩無明破者，居實報國土，亦分入寂光國土；若見思盡者，依方便國土；若未盡者，依人天住。通菩薩惑盡者，依方便國土；未盡者，依人天住。藏菩薩依人天住；聲聞緣覺惑盡者，依方便住；未盡者，依人天住。天依宮殿住，人依地住，修羅依海底海畔住，畜生依地水空住，鬼依糞穢火住，八寒八熱乃地獄國土。此上十界，界各具十，共成百界。又各具十，如是共成千。如是復有假名一千，正報一千，依報一千，共成三千。又理具三千，事造三千，兩重三千，同居一念，故曰性具也。明性具竟。已上分別三德竟。

〇二融會三德。

令易解故，作此三種分別。得意為言，即性具是性體、性量。性體離過絕非，即性具十界離過絕非。性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，性具十界亦然。性量豎窮橫遍，無盡無盡，無量無量，性具十界亦然。正報五陰同性體、性量，清淨周遍，依報國土亦然。

融者，和也，謂和會三德也。釋此又二：初會假名，二例依正。初又二：初總，次別。令易解故，作此三種分別。得意為言，即性具是性體性量，此乃總融會也。下乃別會，又二：初融會體具，次融會量具。文云性體離過絕非，即性具十界離過絕非者，此顯現前事法界一切諸法，隨拈一香一華，乃至一微塵一芥子，皆是性體，皆離四句，皆絕百非也。性體堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞。性具十界亦然者，乃顯隨拈一香一華，乃至微塵芥子，皆是常樂我淨四德也。此乃融會體具。下融會量具性量，豎窮橫遍，無盡無盡，無量無量。性具十界亦然者，乃隨拈一香一華，皆豎窮橫遍，無盡無量也。此足顯事事無礙法界也。

此融會假名竟。下例明依正也。正報五陰同性體性量，清淨周遍，此乃例明正報也。謂十界正報五陰，乃至地獄極惡五陰，亦是性體，離過絕非，體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，亦是性量之豎窮橫遍，無盡無量也。依報國土亦然者，例明依報也。謂乃至地獄極惡依報，隨拈一法，皆是性體，離過絕非，體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞，亦是性量之豎窮橫遍，無盡無量也。故偈云依正本融通，生佛非殊致也。此融會三德竟。

〇三會同三諦。

此之三法，亦名三諦。性體即中諦，性量即真諦，性具即俗諦。

諦者，謂自性不虛，故稱為諦。又見此三諦，得不顛倒覺，故稱為諦。又能以此示於他，故稱為諦。中諦者，統一切法之謂也。故下文云：離即離非，是即非即也。真諦者，泯一切法也。故下文云：一切俱非也。俗諦者，立一切法也。故下文云：一切俱即也。會同三諦竟。

〇四、引經證明，又二：初、引三藏文證，二、引七大文證。初又三：初、引空如來藏，二、引不空如來藏，三、引空不空如來藏。〇今初。

故楞嚴經云：而如來藏妙明圓心，非心非空，非地水火風，非眼耳鼻舌身意，非色聲香味觸法，非眼界乃至非意識界，非無明乃至非老死，非無明盡乃至非老死盡，非苦集滅道，非智非得，非檀那乃至非般剌若，非怛答阿羯，非阿羅訶，非三藐三菩，非常樂我淨。此即性量無相，是為真諦。

大佛頂文句云：此正顯心性正隨緣而成十界染淨諸法，而染淨法中隨拈一法，皆即豎窮橫遍、無盡無量之圓融大真諦也。一切俱非者，即藏性如實空義，正隨緣而常不變也。言如來藏妙明圓心者，隨緣不變名為如，不變隨緣名曰來，唯是一心名曰藏，不可思議故曰妙，性自靈知故曰明，豎窮橫遍故曰圓。重在圓字，為顯性量。然此三諦有橫有豎，豎則即橫論豎，橫則即豎論橫。今云一切俱非，乃即豎論橫也。首言非心者，即指心法；次非空乃至非般剌若，指眾生法；次如是乃至非常樂我淨，即指佛法。意顯心、佛、眾生三無差別，約真諦而論，故曰一非一切俱非也。若即橫論豎，豎中亦具三諦：眾生法中非空至非意識界，是六凡法，屬俗諦；非無明乃至非老死，非無明盡乃至非老死盡，是緣覺法；非苦集滅道，非智非得，乃聲聞法。此二屬真諦。緣覺法中非無明乃至非老死，乃流轉門；非無明盡乃至非老死盡，乃還滅門。聲聞法中苦集滅道，乃生滅四諦；非智非得，乃聲聞之

果；非檀那乃至非般剌若及六波羅蜜，是菩薩法；非怛答阿羯至非常樂我淨，乃佛法。此二屬中諦。梵云怛答阿羯，此云如來；阿羅訶，此云無生；三藐三菩，此云正徧知。今一切俱非，所謂一空一切空，假中皆空，不思議大真諦也。空如來藏竟。

〇二引不空如來藏。

而如來藏元明心妙，即心即空，即地水火風，即六凡，即二乘，乃至即如來常樂我淨，此即性具十界，是為俗諦。

此文略，若約全文，云以是俱非世出世故，即如來藏，元明心妙，即心即空等也。以是俱非世出世者，結上起下，非六凡故非世，非四聖故非出世。由其一切俱非，所以一切俱即，即者是也。此顯染淨諸法，隨拈一法，無不具足三千實相，是圓融俗諦。一切俱即，即藏性如實不空義，正隨緣而常不變也。元明心妙，重一妙字，為顯性具心佛眾生三無差別，一即一切俱即。又三諦俱即，所謂一假一切假，空中皆假，不思議大俗諦也。不空藏竟。

〇三引。空不空，如來藏。

而如來藏妙明心元，離即離非，是即非即，此即性體統攝，是為中諦。

文云：以是俱即世出世故，即如來藏妙明心元等。以是俱即世出世故者，結上起下。由其俱非而又俱即，所以即妙明心元。此顯十界染淨諸法，隨拈一法，無不皆是離過絕非，圓融中諦。一切雙遮雙照，即藏性遮照同時，義正隨緣而常不變也。妙明心元重一元字，為顯性體統攝。離即離非，乃雙遮上文；是即非即，乃雙照上文。心佛眾生三無差別，一遮照，一切遮照。又三諦俱遮俱照，即所謂一中一切中，空假俱中，不思議大中諦也。引三藏文證竟。

〇二、引七大文證。

又云：如來藏性色真空，性空真色，清淨本然，周遍法界。地水火風空見識，莫不如是。地水火風空見識，即性具也。清淨本然，性體也。周遍法界，性量也。又地水火風空，清淨本然，周遍法界，即依報國土性體性量也。見識清淨本然，周遍法界，即正報五陰性體性量也。

此中文分二節。又云：如來藏性色真空至莫不如是，乃引經文。下乃釋義證成。經中地大則曰性色真空，性空真色，清淨本然，周遍法界；空大則曰性覺真空，性空真覺；見大則曰性見覺明，覺精明見，總攝聞覺；知識大則曰性識明知，覺明真識，妙覺湛然，周遍法界。文雖少差，不出二諦，故曰莫不如是也。下乃釋成，又二：初總，次別。地、水、火、風、空、見、識，乃總十

法界依、正二報，故曰性具也。七大各各清淨本然，離過絕非，故為性體；各各周遍法界，故為性量也。下乃別釋，謂別其依、正，各具三諦也。引經證明竟。大科徵釋具德已竟。

〇二、徵釋受名。

云何受無量名？舉要言之，此之心性，或名空如來藏，或名真如佛性，或名庵摩羅識，或名大圓鏡智，或名菩提涅槃。性體性量名空如來藏，即性具十界五陰國土名空如來藏；性體性量名真如佛性，即性具等名真如佛性；性體性量名庵摩羅識，即性具等名庵摩羅識；性體性量名大圓鏡智，即性具等名大圓鏡智；性體性量名菩提涅槃，即性具等名菩提涅槃。

文分二段：初、略引七名：一、法不立名空如來藏，不妄不變名真如，離過絕非名佛性，洞照萬法名大圓鏡智，諸佛所得名菩提，寂靜無為名涅槃，分別一切而無染名庵摩羅識，此云清淨識。二、融會七名：性體、性量名空如來藏，即性具等名空如來藏者，謂性具十界依正，隨拈一法皆名空如來藏等也。又既論十界必分六即，謂理即空如來藏乃至究竟空如來藏，故下文明初後心也。真如、佛性等準知。第二、別釋竟。

〇三、結成。

故曰：一真法性中，具足十法界。依正本融通，生佛非殊致。

〇大科立義竟

〇二、防難，又二：初、問，二、答。初又二：初、雙開二心，二、初、後互難。〇今初。

問曰：此一真法界，為初心是、為後心是？

初心者，理即位；後心者，究竟位。言六即者，六明事相因果無差，即顯理性初後體同。無機子曰：癡禪任性，濫上聖以矜高；狂慧隨情，居下凡而自屈。由是天台大師明六即佛，破二種見。揀其太過，六分因果之事殊；收彼不收，即顯聖凡之理等。六即頌曰：動靜理全是，行藏事盡非，冥冥隨物去，杳杳不知歸。此頌理即佛也。方聽無生曲，始聞不死歌，今知當體是，翻恨自蹉跎。此頌名字即佛。念念照常理，心心息幻塵，徧觀諸法性，無假亦無真。此頌觀行即佛。四住雖先落，六塵未盡空，眼中猶有翳，空裏見華紅。此頌相似即佛。豁爾心開悟，湛然一切通，窮源猶未盡，尚見月朦朧。此頌分證即佛。從來真是妄，今日妄皆真，但復本時性，更無一法新。此頌究竟即佛。今雙開二心，乃以事難理也。

〇二、初後互難。

若初心是，應無七名；若後心是，應無九界。初後俱墮，立義不成。

應無七名者，不達七名各具六即。應無九界者，不達佛證窮十界。

〇二、答，又二：初、略明，二、詳釋。〇今初。

答曰：此正顯初心是，以初心是故方有後心是，以後心是故方顯初心是。

言初心後心者，有初有初初，有後有後後。初者因也，初初者因性也。後者果也，後後者果性也。若論事相，則初後天淵。若論理性，則因果一體。今一真法界，乃十界之性，故初後俱是也。

〇二、詳釋，又三：初、以初證後非無九界，二、聖凡，六、即辯其初後，三、以後證初非無七名。〇今初。

云何以初心是故方有後心？是如果地依正融通色心不二，垂形九界方便度生，悉由證此因心所具，故曰諸佛果地融通。但證眾生理本，故得稱性施設無謀而應。若不然者，何異小乘外道作意神通？

果地依正融通，色心不二者，果地乃妙覺，果謂後心也。此地以如如理為依報，如如智為正報，理智不二，故依正融通，身土一如，故色心不二也。垂形九界，方便度生者，方者，法也；便者，用也。謂佛於九法界中示十界之形像，又用四教、十六門、六十四悉檀方便，引九界眾生同證理性也。悉由證此因心所具者，乃證窮十界因心所具三諦之理，證真諦而得般若之相，證俗諦而得解脫之用，證中諦而得法身之體。故荊溪大師云：諸佛果地融通，但證眾生理本也。稱性施設，無謀而應者，稱真諦性施設藏、通二教，稱俗諦性施設別教，稱中諦性施設圓教。或頓施，或漸施，或秘密施，或不定施，曲盡其宜，無方不可，皆是無心而應物，故曰無謀而應也。作意神通者，謂起心作意，始有通也。通有六種，謂天眼、天耳、宿命、他心、神足、漏盡。此六通又有修得、報得、鬼天報得五通。外道因根本禪發得五通。三乘依八背捨、八勝處等修得五通，證果時得漏盡通。圓教依法華經云：諸根通利，智慧明了。即諸根互用，乃中道之通。今無謀而應，即中道之通，不須作意，任運成就，故亦名無記化。化禪以初證後竟，

〇二聖凡六，即辨其初後。

故法智大師曰：六即之義不專在佛，一切假實三乘人天，下至蛄蜣地獄色心，皆須六即辯其初後，所謂理蛄蜣、名字蛄蜣，乃至究竟蛄蜣，以論十界皆理性故，無非法界一不可改，故名字去不唯顯佛，九亦同彰，至於果成十皆究竟。

妙宗云：六種即名皆事、理、體不二義，而事有逆順，名字等五順修事，唯理即一純逆修事，此逆順事與本覺理體皆不二。體既

不二，其逆順名自何而立？以知不二，事皆合理，名之為順；其不知者，事皆違理，故名為逆。名字等五皆知皆順，若初理即唯迷唯逆，而迷逆事與其覺理未始暫乖，故名即佛。以全體是故，免於退屈；六分別故，免於上慢。六不離即，即不離六，六即義成，圓位可辯。又六即辯位有權有實，若權論者，前三教亦論六即，乃至四惡趣以十二因緣亦可辯其初後，雖具六即，乃權論耳，又不能言六即佛也。若據實而判者，若知實理者，攝入名字位中；其未知者，盡在理即位中。故妙宗云：未得圓聞齊別內凡尚屬理即，以七方便未解妙名，豈知即佛？此中判位唯約圓判也。蛣蜣者，蜣螂蟲也。理蛣蜣等者，以劣例勝也。謂乃至地獄一色一心尚論六即，何況佛也？以論十界皆理性故。無非法界一不可改者，問：何以地獄色心乃至蛣蜣皆以六即辯其初後？答曰：以論十法界，當體全是本覺理性，無非一真法界全體，故曰一一不可改。此乃明其圓人所悟不二之理，前三教人全然不知，況其餘也。名字去不唯顯佛九亦同彰者，從名字位至分證位，不但佛性顯，乃至地獄性、蛣蜣性、假名性、正報性、依報性、微塵芥子性，一顯一切顯，故云發心住者，一發一切發也。至於果成十皆究竟者，究竟位中佛究竟，菩薩亦究竟，乃至地獄一色一心一切皆究竟也。辯初後竟。

〇三、以後證初，非無七名。

云何以後心是故方顯初心？是正由後心果地全證眾生理本，故果地七種名目悉是眾生性德美稱。但眾生在迷，故無此稱。尅論性德，豈可言無？故初後俱善，立義成矣。

性德者，心性本有功能也。美稱者，美名也。謂既有此功能，便有此美名也。眾生在迷者，迷有二種，謂界內眾生迷於事，界外眾生迷於理，由此二迷不悟性德，故無此美名也。防難竟。第一、一真法界門竟。

〇二、身土緣起門，又二：初、偈頌，二、論文。〇今初。

一真法界性，不變能隨緣，三身及四土，悉由心變造。

一真法界性，不變能隨緣者，謂一念心性之體雖不變，而用能隨緣。譬如虛空，雖非羣相，而不拒彼諸相發揮。暗相發揮，喻九界緣起；明相發揮，喻佛界緣起。雖然發揮，虛空常自不變；雖然不變，不拒發揮。故曰：正隨緣而常不變，正不變而常隨緣也。三身四土者，十界皆具三身九界，苦即法身，惑即報身，業即化身也。

〇二、論文分二：初、正辯緣起，二、結示淨宗。初又二：初、唯心變造，二、變造唯心。〇今初。

論曰：一、真法界性，即前文所明性體、性量、性具也。教中說真如不變隨緣、隨緣不變者，正由性體、性量即性具故。如君子不器，善惡皆能。故晉譯華嚴經云：能隨染淨緣，具造十法界。謂真如性中所具九法界，能隨染緣造事中九法界；真如性中所具佛法界，能隨淨緣造事中佛法界。所以能者，正由性具。性若不具，何所稱能？天台家言：正由理具，方有事用。此之謂也。

釋。初句可知。教中下。釋不變能隨緣，引佛語也。真如者，乃心性之異名，不妄不異之義也。正由性體性量即性具故者，譬如虛空體虛空量，即明暗二境故。心性亦然，全鬼性體性量即所見之火，人性體量即水，六凡體量即同居，二乘即方便，菩薩即實報，佛即寂光。如君子不器，善惡皆能者，引世間法例出世間法也。儒云君子不器者，不為一才一藝所能局也。例出世間者，君喻性體，子喻性量，器喻性具。有正報器、依報器，又有善器、惡器、有漏器、無漏器、亦有亦無漏器、非有非無漏器。體量之君子無所不能，故曰不器也。晉譯華嚴經下。引經證明。初、引華嚴宗。二、引台宗。梵語佛陀跋陀羅，此云覺賢，大乘三果人，甘露飯王之苗裔。此土與羅什相見，什有所疑，多就咨決。東晉義熙十四年，於謝司空寺譯華嚴經六十卷，堂前池內有二童子，常從池出，捧香散華。謂真如下。釋經義也。真如性中所具九法界等者，謂一念心性中本具六凡見思惑，能隨有漏業緣造事中六凡法界；心性中本具二乘塵沙惑，能隨無漏業緣造事中二乘法界；心性中本具菩薩無明惑，能隨亦有漏亦無漏緣造事中菩薩法界。真如性中所具佛法界等者，謂一念心性中本具如來智慧，能隨非有漏非無漏緣造事中佛法界。所以能者，乃心性之妙用也。性若不具，何以顯其妙哉？天台下。又引台宗證成也。唯心變造竟。

◯二、變造唯心

是知事中十法界，三身四土，悉由真如隨緣變造。既曰真如不變隨緣，隨緣不變，則事中染淨身土，當體即真，無一絲毫可加損於其間者。楞嚴經云：見與見緣，並所想相，如虛空華，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體是也。

此中二段，初正明，楞嚴下引證也。事中十界者，謂事法界也。法界者，一切眾生身心本體。法者，軌則義。界具性分二義，若約事說即分義，若約理說即性義。以此性分互相交絡，則成四種法界義。一者事法界，謂十界眾生身心差別各有分齊。二理法界，謂十界眾生同一理體。三理事無礙法界，謂理由事顯，事由理成，理事互融，名理事無礙。四事事無礙法界者，謂一一分齊

事法，稱性互融，一多相即，大小互容，重重無盡，名事事無礙也。三身者，法報化也。十界各具三身，謂九界苦即法身，業即解脫即應化身，惑即般若即報身，得論六即佛界三身。又論單複四土，亦論亦即，若依若正，若單若複，若凡若聖，悉由真如隨緣而變造。當體即真者，謂事法界中隨拈一法，當體即性體性量，離過絕非，豎窮橫遍也。一法既爾，法法皆然，故得互相攝入主伴重重，而成事事無礙法界也。故曰無一絲毫法可加於其間，可損於其間也。楞嚴經下引證也。見者，十界八識能緣見分心法也。見緣者，十界八識所緣相分境法也。所想相者，眾生不了如幻，妄起我法二執也。如虛空華本無所有者，不唯我法本空，而且心境如幻也。此見及緣元是菩提妙淨明體者，謂心境二法唯一真如性體性量也。正辯緣起竟。

〇二、結示淨宗。

若然，則娑婆極樂，此世眾生當生；九品彌陀，已成吾心當果，悉由心性之所變造。心具而造，豈分能所？即心是佛，即佛是心；即心是土，即土是心；即心是果，即果是心。能造因緣及所造法，當處皆是心性。故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。

結示淨宗者，謂結示唯心之宗、唯佛之宗、絕待圓融之宗、超情離見之宗也。此中二段：初、結唯心變造，示生則決定生義；二、結變造唯心，示無生則決定無生義也。若然者，承上文也。娑婆極樂者，明唯心變造之土也。此世眾生當生九品者，明唯心變造眾生也。彌陀已成吾心當果者，明唯心變造之佛也。故曰悉由心性之所變造也。下明無生義。心具而造豈分能所者，謂國土眾生及佛，並是心中本具而今造出，元無能生所生也。即心是佛，即佛是心，則佛無生也。即心是土，即土是心，則土無生也。即心是果，即果是心，則果無生也，亦眾生無生也。能造因緣即十界之因也，所造法即十界之果也。當處皆是心性者，因緣當處是心，則因緣無生也。果當處是心，則果無生也。以此而例，唯心變造明其生，則決定有生；變造唯心明其無生，決定無生。若二義相成，則決定亦生亦無生；若二義互奪，則決定非生非無生也。若言有生，乃唯佛之宗；若言無生，乃唯心之宗；若言非生非無生，乃絕待之宗；若言亦生亦無生，乃圓融之宗。一句中圓該四句而又圓，超四句而又正，圓該時便圓超，正圓超時便圓該，圓超圓該，同時無礙，乃超情離見之宗。故曰：明此宗旨而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。若再例釋者，亦是求也，亦無求也，亦非求非無求也，亦亦求亦無求也；亦求生也，亦求無生也，亦求非生非無生也，亦求亦生亦無生也。兩冥

至道，亦四冥至道，亦五冥至道；亦冥也，亦不冥也，亦亦冥亦不冥亦不冥亦非冥至道也。身土緣起門竟。

○三、心土相即門，又二：初、偈頌，二、論文。○今初。

西方安樂土，去此十萬億。與我介爾心，初無彼此異。

即者，是也。謂即心是土，即土是心也。心者，乃一念之見分也。土乃相分，見相唯是一心，故曰此見及緣，元是菩提妙淨明體，云何於中有是非是也。

○二、論文分二：初、正辯相即，二、問答申明。○今初。

論曰：佛說阿彌陀經云：從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂，百億日月、百億須彌、百億大海、百億鐵圍山，名一佛土。十千為萬、十萬為億，一佛國土已自廣大，況億佛土乎？況十萬億乎？是則極樂國土去此甚遠，博地凡夫念佛求生彈指即到者，正由生吾心所具之佛土也。言介爾心者，即凡夫念佛之心也。剎那之心至微至劣，故稱介爾。謂十萬億遠之佛土居於凡夫介爾之心，即心是土、即土是心，故曰初無彼此異。

百億日月等者，乃明三千大千世界為一佛所化，故為一佛土也。三千謂小千、中千、大千也。一日月、一須彌、一大海、一鐵圍乃一四天下，一千四天下為小千世界，一千小千為中千，一千中千為一大千世界，一共有百億日月等也。十千為萬下，況顯其遠也。博地下，正明相即。博地者，大地也。剎那者，此云極少時，一念中有九十剎那，故曰極少。一念心起必具四分，所生之土乃相分，能生之心乃見分，見相唯一自證分及證自證分，四分唯是一心，故曰即心是土、即土是心，而無彼此也。正辯相即竟。

○二、問答申明。

問曰：介爾之心，居於方寸（博地疑團），何能包許遠之佛土？答曰：介爾之心，昧者謂小。達人大觀，真妄無二。蓋此妄心，全性而起。性既無邊，心亦無際。性如大海，心如浮漚。全海為漚，漚還匝海。蓋真如不變隨緣，隨緣不變。既曰隨緣不變，豈可以真妄而局大小哉？

方寸者，肉團心也。此心方圓不出寸許，故曰方寸。乃五臟中心臟浮塵意根，俗云神藏於心，故曰居於方寸，亦第八識相分。答中言真妄無二者，真謂真性，妄謂妄心，性乃不變之體，心乃隨緣之用，體用不二也。妄心全性而起者，謂全豎窮橫遍之性，起為介爾之心，全介爾之心，即豎窮橫遍之性，故曰性既無邊，心亦無際也。性如大海，更以喻釋也，文可知。心土相即門竟。

○四、生佛不二門，又二：初、偈頌，二、論文。○今初。

阿彌與凡夫，迷悟雖有殊，佛心眾生心，究竟無有二。

〇二、論文分四：初、生佛分於迷悟，二、迷悟依於心性，三、心性體不受迷，四、稱性行無虛棄。〇今初。

論曰：阿彌陀佛者，果人也，成就三身、四智、十力、四無所畏、十八不共等功德。凡夫者，因人也，具足無量恒沙煩惱，造作無量恒沙業繫，當受無量恒沙生死迷悟之相，譬彼雲泥。

三身者，梵語毗盧遮那，此云遍一切處。華嚴云：法身徧在一切處，一切眾生及國土，三世悉在無有餘，無有形相而可得。梵語盧舍那，此云光明遍照。梵網云：我今盧舍那，方坐蓮華臺等。梵語釋迦牟尼，此云能仁寂默。然此三名，不可定執。晉譯華嚴，皆盧舍那。唐譯皆稱毗盧遮那。華嚴又云：或名釋迦，或名遮那等，只是梵音不同耳。雖有三名，本無異體。然此三身，各論單複。法身單，唯指本覺性體。報身單，指始覺智圓。化身單，指慈悲應現。法身複者，一者自性清淨法身，二者離垢妙極法身。報身複者，一者自受用報身，即諸佛智斷二德，究竟果德。二者他受用報身，即地上菩薩所見剎塵相好。化身複者，一者應現身，示成八相。二者變化身，無而倏有，示現八相。又有三種：一者勝應身，謂地上所見，亦名他受用。二者帶劣勝應身，即通教三乘所見三劣應身，藏教所見丈六老比丘相。四智者，謂轉八識成四智，轉第八為大圓鏡智，第七為平等性智，第六為妙觀察智，前五為成所作智。十力者，一者是處非處智力，知一切眾生果報因緣。如作善業，能得樂報，名是處。作惡業，望於善報，名非處。二者知業智力，知一切眾生三世所有業力。三者知定智力，知禪三昧。四者知根智力，知諸眾生上中下根。五者知欲智力，知諸眾生種種欲樂。六者知界智力，知諸眾生世間種種界分；七者知至處智力，知一切道至處相；八者宿命智力，知過去一世乃至百千萬世姓名苦樂壽夭等；九者天眼智力，見諸眾生生時死時善道惡道等；十者漏盡智力，自知我生已盡不受後有。四無所畏者，一者一切智無畏，謂於一切諸法盡知盡見，故無所畏；二漏盡無畏，謂佛五住究盡二死永亡，故無所畏；三者說障道無畏，謂於障道之法能知能說，故無所畏；四者說苦盡道無畏，謂於盡苦之道能知能說，故無所畏。十八不共法者，唯佛一人有，不與三乘共：一者身無失；二者口無失；三者意無失；四者無不定心；五者無異想心；六者無不知已捨心；七者欲無減；八者念無減；九者精進無減；十者智慧無減；十一者解脫無減；十二者解脫知見無減；十三者身業隨智慧行；十四者口業隨智慧行；十五者意業隨智慧行；十六者知過去世無礙；十七者知現在世無礙；十八者知未來世無礙。功德者，力用也。凡夫者因人也者，謂四教內凡外凡也。因人則通等覺，皆名因人。

具足無量恒沙煩惱者，見思煩惱、塵沙煩惱、無明煩惱。恒沙業繫者，謂有漏業、無漏業、亦有亦無漏業，造業必感苦果，故名為繫。恒沙生死者，謂分段變易二種生死，業多生死亦多也。迷悟者，真中二種迷悟也。譬彼雲泥者，天地懸殊也。生佛分於迷悟竟。

〇二、迷悟依於心性。

而言究竟無二者，謂據相而言，則不二而二；約性而論，則二而不二。蓋諸佛乃悟眾生心內諸佛，眾生乃迷諸佛心內眾生。所以悟者，悟眾生本具性體、性量、性具也；所以迷者，迷諸佛所證性體、性量、性具也。

據相而言者，謂按俗諦中事相而言也。不二而二者，修德不同，故即而常自六也。約性而論者，約真諦理性而言也。二而不二者，性德體一，故六而常自即也。蓋諸佛下，明不二所以也。諸佛者，乃四教佛，法、報、應、化也。乃悟眾生心內諸佛者，謂法佛乃眾生心內性體諸佛，報佛乃眾生心內性量諸佛，應化乃眾生心內性具諸佛。眾生者，乃四教眾生，謂九法界。乃迷諸佛心內眾生者，謂菩薩乃諸佛心內無明眾生，二乘乃諸佛心內塵沙眾生，六凡乃諸佛心內見思眾生。此明能迷能悟也。所以下，明所迷所悟也。譬如依方故悟，依方故迷。所以悟者，悟眾生本具性體、性量。性具者，謂法佛悟性體，報佛悟性具，應化悟性量。又法佛圓悟，報佛次第悟，應化體析悟也。所以迷者，迷諸佛所證性體、性量。性具者，謂菩薩迷性體，二乘迷性具，六凡迷性量。又六凡全迷，二乘迷俗中，菩薩迷中道。迷悟依於心性竟。

〇三心性體不受迷。

心性之妙，豈受其迷？迷而不迷，斯言有在。

非唯不受其迷，而亦不受其悟。喻如定方原無動，迷悟在於人。約人有迷悟，方不屬迷悟。雖不屬迷悟，而亦不離迷悟，故曰迷而不迷。斯言有在，亦可言悟而不悟也。心性體不受迷竟。

〇四、稱性行無虛棄。

故眾生本有性體，即諸佛所證法身，性量即報身，性具即應身。四智、十力、四無所畏、十八不共等功德，會合可知。故古德云：諸佛心內眾生，塵塵極樂；眾生心內諸佛，念念證真。故彌陀即我心，我心即彌陀。未舉念時，早已成就；纔舉心念，即便圓成。感應道交，為有此理，故念佛人，功不唐捐。

會合可知者，三身已會合。四智者，鏡智即法身，乃性體；平等智即報身，乃性量；成事智即應身，乃性具。觀察智通三身，十力、四無所畏、不共法等各分四教，四教合三身可知矣。故古德

云者，引古證也。塵塵極樂者，眾生即佛故；念念證真者，佛即眾生故。由其佛即眾生，故彌陀即我心矣；由其眾生即佛，故我心即彌陀也。未舉念時早已成就者，性德本然也；纔舉心念即便圓成者，修德合性。故曰：一念相應一念佛，念念相應念念佛也。感應道交二句者，我為能感，佛為所感；佛為能應，我為所應，為有此不二之心焉。生佛不二門竟。

〇五、法界為念門二：初、偈頌，二、論文。〇今初。

法界圓融體，作我一念心，故我念佛心，全體是法界。

法界圓融體者，即事事無礙法界之體也。豎窮橫徧故曰圓，法法無礙故曰融。作我一念心者，亦可說一念境、一念香、一念華等，無不可也。全體是法界者，四種法界也。所念即事法界，能念即理法界，能所不二即理事無礙法界，具足三千即事事無礙法界也。

〇二、論文二：初、正辯念體，二、結示淨宗。初又三：初、正辯，二、引證，三、況顯。〇今初。

論曰：行者稱佛名時、作佛觀時、作主伴依正餘觀時、修三種淨業時、一心不亂時、散心稱名時，以至見思浩浩恒沙煩惱，凡此有心皆由真如不變隨緣而作，全體即是法界。

三種淨業者，一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者受持三皈，具足眾戒，不犯威儀。三者深信因果，讀誦大乘，勸進行者。見思者，謂見思二惑。見謂身邊邪見，戒思謂貪嗔癡慢疑。恒沙煩惱，謂煩惱無盡也。徹祖十門大旨曰：然於十門之中，第五一門為最要。以事理總別，性修橫豎等義，舉不外此一念，以是全體法界故。是故學者，但能於此一門洞明，則前後諸門，盡在是矣。今略為點示，先示本科。行者正當稱名時，便是作佛觀時。謂一心專注洪名，便是能觀所觀。此中具足十法，成乘所念。洪名即不思議境。能念即不思議菩提之心。能所不二，即不思議止觀。念念相應，即破法遍。若達此意，即識通塞。能念即念，所念即處，即四念處。念念相續，莫令不相續，即正勤。若功行熟，即如意足。以功行純熟，即五根生。根生故力用長，即五力。念念覺照，即七覺分。安隱而行，即八聖道。此道品調適。行住坐臥，懇禱禮拜，即對治助開。須識六，即位次。莫起上慢，莫令妄想所動，即能安忍。以往生為期，即離法愛。此即十乘觀法，亦是作主伴依正餘觀時。觀經疏云：觀雖十六，言佛便周。謂以主攝伴，以正攝依也。亦是修三種淨業時，謂我今念佛求生者，正為過去無盡父母故，無盡師長故，無量眾生故。念念之中，具足如是三心一句洪名，乃上上品十善，即此便是一體三皈。念念相續，便具足眾戒。行住坐臥不離，乃不犯

威儀。念佛為因，淨土為果，正當念念相續，即大乘經典，即此心佛，即第一義諦。亦以此勸進行者，亦是見思浩浩時，煩惱不曾斷故。此略點本科，再點十門。既曰法界全體，便是一真法界門。所念之佛即性具，能念之心即性量，能所不二即性體，此即三諦。能念屬身，所念屬土，能所惟一緣起，即身土緣起門。即能是所，即所是能，即心土相即門。能念是生，所念是佛，能所不二，即生佛不二門。能念是觀，所念是境，離能無所，離所無能，即境觀相吞門。境為妙假觀為空，境觀雙亡即是中，即三觀法爾門。能念為感，所念為應，即感應任運門。能念是此，所念是彼，能所不二，即彼此恒一門。念佛時，即往生時，即成佛時，即度生時，豎窮三際，即現未互在門。再示釋題一聲佛號。圓具彌陀三身四土，正當念時，便圓淨四土，圓見三身，亦圓轉五濁，圓證三不退。故文云：以此妙心，念彼阿彌，則彼三身，何身不念？求彼四土，何土不生？即釋淨土一聲佛號。即佛界大緣起，佛界既起，九亦同彰，即示緣起一聲佛號。全佛即心，即唯心之宗。全心即佛，即唯佛之宗。非心非佛，即絕待之宗。即心即佛，即圓融之宗。無有思量分別，即超情離見之宗。即明宗旨。念佛時，即成佛時，自然超出三乘權益，即顯勝益。正當念時，全體是生，唯是一心則無生，非心非佛則非生非無生，心佛宛然則亦生亦無生。圓該四句而又圓，超四句而又正，圓該時便圓超，正圓超時便圓該，圓該圓超，同時無礙，生無生論也。示釋題竟。稱佛名時如此，作佛觀時，乃至見思浩浩，無不皆然，介爾有心，三諦具足，故是法界全體也。正辯竟。

〇二、引證。

故法智大師云：法界圓融不思議體，作我一念之心。亦復舉體作生、作佛、作依、作正。

〇三況顯。

若然者，餘心尚是，況念佛心乎？

餘心者，謂見思煩惱心。眾生心尚是，況佛心乎？正辯念體竟。

〇二、結示淨宗，又二：初、示理本圓妙，二、示行有等差。〇今初。

是故行者念佛之時，此心便是圓融清淨寶覺。以此妙心念彼阿彌，則彼三身何身不念？求彼四土何土不生？

圓融清淨寶覺者，即法界圓融不思議體。所念即法身，能念即般若，能所不二即解脫。三德念念具足，故曰圓融。不可思議，故曰清淨。此心便是妙覺之體，故曰寶覺。生佛不二，故曰念彼三身，何身不念。身土不二，故曰何土不生。若不然者，不稱妙心也。理本圓妙竟。

○二、示行有等差

但隨功行淺深，品位高下耳。

上文明即事之理，理本圓妙，此乃示即理之事，事有等差。理本圓妙，故六而常即，事有等差，故即而常六，是故須分六即之義也。若功行至觀行位，則生同居淨土，分三輩九品，通惑未斷，故見彌陀應化身。若至相似位，則生方便淨土，四住雖落，六塵本空，故見彌陀勝應身。若至分證位，則生實報淨土，亦名分證寂光淨土，見佛報身，亦見法身，雖生彼土，即生自土，雖見他身，即見自身，自他不二，故曰唯心淨土，自性彌陀也。法界為念門竟。

○六、境觀相吞門二：初、偈頌，二、論文。○今初。

十六等諸境，事理兩種觀，彼此互相吞，如因陀羅網。

十六諸境者，十六妙觀也。初曰輪懸鼓觀，乃至第六總觀為依報觀，第七華座觀，至十三雜觀為正報觀，十四至十六為九品往生觀。此十六諸境，妙宗以事理二觀釋彼經文，事觀則但觀十六事境，觀成則隨位往生；理觀則了知十六唯是一心，故曰是心作佛、是心是佛等也，觀成亦隨位往生。若欲詳細，當觀妙宗，茲不具錄。如因陀羅網者，因陀羅，帝釋天之名也，具云釋迦提婆。因陀羅，此云能天主，此天有網，故曰因陀羅網。

○二、論文二：初、正辯相吞，二、結示淨宗。初又三：初、標有本，二、明由致，三、示行相。○今初。

論曰：境觀相吞者，正由事事無礙也。事事所以無礙者，所謂有本者如是也。

有本者，即下文由致乃明其本也。今先明事事無礙觀。藕益大師釋觀想偈云：能禮所禮性空寂，感應道交難思議，我此道場如帝珠等六句，以明互遍互具妙觀，深顯事事無礙法界也。且初能禮，即我之三業，謂身業翹勤，口業專至，意業恭敬。此三並是因緣生法，凡屬緣生，悉皆無性，謂非自他共離，故其性空寂。由空寂故，方成能感，即寂而感，即感仍寂，故難思議。其所禮者，即佛菩薩等三身。此三並是因緣生法，無性故空寂，空寂故方成能應，即寂而應，即應仍寂，故難思議。如兩鏡相照，由明淨故，方能互現，互為能照，互為所照。感應之道交，亦復如是。兩鏡中影，雖各各重重無盡，而無出入，亦無往來，法性本然，詎可思議。達此不思議法性已，方知我之一室道場，本與法界虛空界等，十方三世諸佛菩薩，無不炳現此一室中，猶如帝珠普現一切。又知十方三世諸佛菩薩，道場海會，無不皆然，亦如帝珠普現一切。故我此身，雖在於此，決定普於一切諸佛菩薩之前，而現其影。此則不唯一身禮一佛，亦復一身遍禮一切佛，亦

復一切身互禮一切佛，稱性互遍，稱性互具。此無盡身雲，人人本具，不俟安排而後然。我之身雲既然，佛菩薩身雲亦爾，正報既爾，依報亦然，故為事事無礙法界也。標有本竟。

〇二、明由致。

蓋由法界圓融不思議體，作我一念之心。亦復舉體作生作佛，作依作正。既皆全體而作，有何一法不即法界。故曰，一塵法界不小，剎海法界不大。多亦法界，少亦法界。

由，謂因由。致，謂理致。事事所以無礙者，蓋由其法界圓融，不思議不理致也。圓融不思議體者，即一真法界也。事事無礙者，蓋由性具，即性體性量故也。作我一念心者，舉法界全體，作我一念能修之心法，非法界少分。此心既法界全體，便即豎窮橫徧也。亦復舉體作生作佛，作依作正者，亦舉法界全體，作所觀之生法佛法，依法正法，亦非法界少分。乃至一塵一芥，法法皆然。既皆全體而作，有何一法不即豎窮橫徧。故曰，一塵法界不小，剎海法界不大，法界無大小故。多亦法界，少亦法界，法界無多少故。法法既皆豎窮橫徧，而無妨礙，故為事事無礙法界也。明由致竟。

〇三示行相

是以西方十六諸境，吾心事理二觀，一一無非法界全體。如帝釋宮中因陀羅網，雖彼此各是一珠，而影入眾珠，雖影入眾珠，而東西照用有別。境觀亦然，以境為事，則觀為理，理能包事，是為以觀吞境。以觀為事，則境為理，理能包事，是為以境吞觀。若觀若境，或一為事，餘為理，或一為理，餘為事，彼此互各相吞，故如因陀羅網。

文分三節：初明圓融理，二引圓融喻，三合圓融觀。是以西方十六諸境，吾心事理二觀，一一無非法界全體者，正明法界圓融理也。是以者，承上文義也。十六諸境，無非法界全體者，所觀之境，皆是性體性量也。事理二觀，無非法界全體者，能觀之心，亦是性體性量也。性體清淨，故能互含。性量周遍，故能互遍。以互遍互含，故能互吞。互為能吞，互為所吞，重重無盡，即成事事無礙之理。以此而為所觀，故前文互遍互具。妙觀云：如兩鏡相照，由明淨故，方能互現。互為能照，互為所照，法性本然，詎可思議。達此不思議法性已，方知我之道場，本與法界虛空界等。十方三世諸佛菩薩，無不炳現此道場中，猶如帝珠，普現一切也。如帝釋宮下，引喻也。此法界體，湛然清淨，無可比況，且以帝珠為喻也。此中喻具四法界。珠體喻事，法界彼此各是一珠故。珠光喻理，法界能含影故。影入眾珠，喻理事無礙法界。影影皆豎窮橫徧，重重無盡，喻事事無礙法界。梵網合註

云：一珠影現一切珠，一切珠中一珠影，一切珠中一切珠，一珠各住一珠位也。東西照用有別者，一珠各住一珠位也。境觀亦然者，合圓融妙觀也。以境為事者，以所觀之境為事，法界如珠中之影。以觀為理者，以能觀之智為理，法界如珠光。理能包事者，如光能含影。是為以觀吞境。即下文謂西方依正已在我觀之內也。以觀為事者，以能觀智為事，法界如珠影。以境為理者，以所觀境為理，法界如珠光。理能包事者，如光能含影。是為以境吞觀。下文云：我今身心已在依正之中。若觀若境，或一為事者，謂若能觀，若所觀，一總為事，法界如影。餘為理者，餘十五境為理，法界如光，亦理能包事，如各各珠光皆含一切影。或一為理者，能觀所觀，一總為理，法界如光。餘十五境為事，法界如影，亦理能包事，如一珠光含一切影。彼此互各相吞者，顯重重無盡，互遍互具，事事無礙妙觀也。正辯相吞竟。

○二、結示淨宗。

若然者，當我作觀時，則西方依正已在我觀之內，我今身心已在依正之中。了此而求生安養，可謂雁過長空，影沉寒水。雁絕遺蹤之意，水無留影之心。

此結淨宗生而無生，無生而生之意也。當我作觀時者，正當修觀時，以例禮懺、供養、看經、念佛、回向、發願、坐禪等時。淨業既爾，乃至造惡業無不皆然也。我此道場如帝珠，西方依正諸境已在我觀之內；西方依正亦如帝珠，我今身心諸業已在依正之中。法性法爾如是，故修觀時始照知故。若了此義，則知生則決定生，生而無生；去則實不去，不去而去也。又復例知彌陀接則決定接，接而不接；來則實不來，不來而來之意也。故天衣懷禪師示眾曰：禪宗則曰無生，淨土則曰有生，還是生耶？還是無生耶？則曰：生則決定生，去則實不去。譬如雁過長空，影沉寒水，雁絕遺蹤之意，水無留影之心。雁過長空，影沉寒水，喻生則決定生；雁絕意，水無心，中間無來往之相，則喻去則實不去也。又雁絕遺蹤之意，雖喻無生而蹤自遺，則喻無生而自生也；水無留影之心，喻佛不來接而影自留，則喻不接而自接也。慈善根力，任運如是，非作意神通也。境觀相吞門竟。

○七、三觀法爾門二：初、偈頌，二、論文。○今初。

能觀為三觀，所觀即三諦，全性以起修，故稱為法爾。

能觀為三觀者，乃全性、體性、量性。具三諦性德，起成三觀之修德。全三觀之修德，還照三諦之性德，故曰全性起修。全修在性，性修不二。止觀大意云：三諦三觀三非三，三一一三無所寄，諦觀名別體復同，是故能所二非二。故稱法爾。

○二、論文分二：初、正明三觀，二、結示淨宗。初又二：初、別論，二、總論。初又二：初、雙標諦觀，二、別論諦觀。○今初。

論曰：三諦者，真、俗、中也。三觀者，空、假、中也。

諦者，諦審也。謂諦審諸法即空、假、中。即空是性量之真諦，即假是性具之俗諦，即中是性體之中諦。此三隔歷，即次第三諦。三一圓融，即圓融三諦。觀者，照了之義。照真即空觀，照俗即假觀，照中即中觀。此三隔歷，即次第三觀。三一無礙，即圓融三觀。雙標諦觀竟。

○二、別論諦觀，又二：初、別論三諦性德，二、別論三觀修德。初又三：初、尅論三諦，二、會歸一心，三、結成性德。○今初。

忘情絕解，莫尚乎真。隨緣應用，莫尚乎俗。融通空有，莫尚乎中。

真即真空，泯一切法之謂也。蓋諸法本空，眾生不了，執之為實，而生妄見。若以空觀蕩之，則謂實之情解自忘。故曰：忘情絕解，莫尚乎真也。俗即世俗，立一切法之謂也。諸法雖即本空，若以假觀照之，則能諦了性具諸法，歷歷宛然。故曰：隨緣應用，莫尚乎俗也。中即中正，統一切法之謂也。諸法本來不即二邊，不離二邊。若以中觀觀之，則能諦了諸法非真非俗，即真即俗，圓融無礙，即一而三，即三而一，不可思議。故曰：融通空有，莫尚乎中也。尅論三諦竟。

○二會歸一心。

虛靈不昧，此吾心自空者也。物來斯應，此吾心自有者也。空有相即，此吾心自中者也。

虛靈不昧者，隨緣而常自不變也。物來斯應者，不變而常自隨緣也。空有相即者，即隨緣而不變，即不變而隨緣也。會歸一心竟。

○三、結成性德。

此性也，非修也；三諦也，非三觀也。

別論三諦性德竟。

○二、別論三觀修德三：初、分別行相，二、顯示圓融，三、結成修德。○今初。

修之者，稱性照了也。故體達此心，空洞無物，謂之空。照了此性，具足萬法，謂之假。融通二邊，不一不異，謂之中。

修之者，標其修德，別其性德也。稱性照了者，謂修德之功，稱乎性德之理也。體達此心者，謂體空觀也。體達此隨緣之心，常不被物所變，故曰空洞無物謂之空也。照了此性者，妙假觀也。

謂照了此不變之性，常隨萬法之緣，故曰具足萬法謂之假也。融通二邊者，圓融觀也。性是體，心是用，故不一。離體無用，離用無體，故不異。故曰不一不異謂之中也。分別行相竟。

〇二顯示圓融。

然則即虛靈而應物也，即應物而虛靈也。空即假中也，假即空中也，中即空假也。

然則者，承上文而言也。三觀唯是一心，故曰相即。即虛靈而應物者，即體是用也。即應物而虛靈者，即用是體也。體用唯是一心，故曰三觀相即。顯示圓融竟。

〇三、結成修德。

是稱性而修也，絕待而照也，不思議之三觀也，首楞嚴大定之司南也。此別論也如此。

稱性而修者，性修不二也。絕待而照者，能所不二也。不思議三觀者，三觀不二也。首楞嚴大定司南者，因果不二也。梵語首楞嚴，此云究竟堅固，即果覺異名。司南者，定南鍼也。以一心三觀，乃大定之因，故曰司南也。別論竟。

〇二、總論二：初、分別行相，二、顯示圓融。〇今初。

若總論者，或以吾心虛靈者為空，以所觀萬物者為假，以心境不二者為中。

上文別者，乃別論觀心；今文總者，總其心境唯是一性也。心性無相故為空，變作諸法故為假，即心即境，即境即心，故曰不二為中也。分別行相竟。

〇二顯示圓融。

物，吾心之物也，何假而不空？心，萬物之心也，何空而不假？即心即物，即物即心，何中而不空假(當是何空假而不中)**？**

物，吾心之物，何假而不空者，謂所觀之境，乃心性所變之境，何假何中而不即空，乃即性具性體是性量也。心，萬物之心，何空而不假者，謂能觀之心，乃境性能變之心，何空何中而不即假，乃即性量性體是性具。即心即物，即物即心，何空假而不即中者，謂心性境性，唯只一性，故曰何空何假而不即中，乃即性量性具是性體也。正明三觀竟。

〇二、結示淨宗。

是以觀極樂依正者，以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦，無不可者。以吾三觀之一心，照彼三諦之一境，亦無不可者。虎溪大師曰：境為妙假觀為空，境觀雙忘即是中。忘照何嘗有先後，一心融絕了無蹤。尚何三觀之不法爾乎？

以吾一心之三觀，觀彼一境之三諦者，乃理觀也，亦別觀也。以吾三觀之一心，照彼三諦之一境者，乃事觀也，亦總觀也，亦即

專稱名號也。然此淨宗，唯在發願求生，是故總觀別觀，皆無不可也。虎溪大師，乃元朝虎溪懷則法師，述一心三觀頌曰，境為妙假(云云)。境為妙假者，即心也。觀為空者，即境也。境觀雙亡者，非心非境也。亡照何嘗有先後者，遮照同時也。一心融絕了無蹤者，唯一中道妙心，更無空假之蹤迹也。既日用中具足三觀，尚何不法爾乎。三觀法爾門竟。

〇八、感應任運門二：初、偈頌，二、論文。〇今初。

我心感諸佛，彌陀即懸應。天性自相關，如磁石吸鍼。

感應之相，略明四句：一者冥感冥應，謂過去善修三業，現在未運身口，藉往善力，為冥感也。雖不現見靈瑞，密為法身所益，不見不聞，而覺而知，是為冥應也。二者冥感顯應者，過去殖善，為冥感已成，便得值佛聞法，現前獲利，是為顯應。如佛初出世，先得度者，現在何嘗修行，如來照其宿機，自往度之，即其義也。三者顯感顯應，現在身口，精勤不懈，而能感降。如須達長跪，佛往祇園。又如道場禮懺，能感靈瑞，即顯感顯應也。四顯感冥應者，如人一世勤苦，現善濃積，而不顯應，冥有其利，此顯感冥應也。若解四意，一切低頭舉手，則知福不虛棄，終日無感，終日無悔。若見喜殺長壽，好施貧乏，不生邪見。若詳論者，則有三十六句等種種義也。天性者，佛性也。相關者，連係也。有二種相關，謂天性誓願也。我於諸佛，但有天性相關。我於彌陀，則有二種。故於彌陀，最有緣也。磁石者，吸鐵石山之陽，產鐵山陰，必有磁石，二物同氣故也。

〇二、論文分三：初、天性相關，二、誓願相關，三、結示淨宗。〇今初。

論曰：諸佛眾生同一覺源，迷悟雖殊，理常平等。故曰：諸佛是眾生心內諸佛，眾生乃諸佛心內眾生。迹此而言，則諸佛眾生心精無時而不通脗。但諸佛無時不欲度生，而眾生念念與之迷背。故勢至菩薩曰：一人專憶，一人專忘。若逢不逢，或見非見。子若憶母，如母憶時。母子歷生，不相違遠。若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠。正由一理平等，天性相關，故得任運扳苦與樂。

文分三節：初、正明；二、引證；三、總結。初中同一覺源者，同一天性也。脗者，脗合，即相關也。第二、引證中有事、理二意，今但約事釋。一人專憶，喻佛常欲度生；一人專忘，喻眾生念念迷背。佛常欲度生故若逢，念念迷背故不逢，逢故見，不逢故不見，此喻理即位也。子若憶母，喻眾生常念佛，喻名字、觀行相似位也。如母憶時，母子歷生不相違遠，喻分證位。若眾生心憶佛、念佛，現前、當來必定見佛，去佛不遠，此以法合喻

也。現前見佛，如遠公三覩聖像；當來見佛，或命終時見，或於淨土見。去佛不遠者，去自果佛不遠也。第三、總結一理，即天性也扳。苦與樂者，悲能扳九界苦、集二諦之苦，慈能與佛界道、滅二諦之樂也。天性相關竟。

〇二誓願相關。

況無量壽佛，因中發四十八願，誓取極樂，攝受有情。今道果久成，僧那久滿，故凡百眾生，弗憂佛不來應，但當深信憶念，數數發願，願生西方。如磁石與鍼，任運吸取，然磁能吸鐵，而不能吸銅，鍼能合磁，而不能合玉。譬猶佛能度有緣，而不能度無緣，眾生易感彌陀，而不易感諸佛，豈非生佛誓願相關者乎？

文分二節：初、明誓願，二、明相關。按無量壽經：過去久遠，世自在王佛世中，有一國王，聞佛說法，心懷悅豫，發無上道意，棄國捐王，而作沙門，號曰法藏。詣世自在王佛所，求佛說法。時世自在王佛，廣說二百一十億諸佛剎土，天人之善惡，國土之粗妙，應其心願，悉現與之。時彼比丘，聞佛所說嚴淨國土，皆悉覩見，發無上願，具足五劫，思惟攝取莊嚴國土清淨之行。如是修已，詣彼佛所，白佛言：唯願聽察，如我所願，當具說之。故發四十八種大願，誓取極樂，攝受有情。說有一願不滿，不取正覺，今道果久成。僧那者，此云宏誓也。此明誓願。然磁能下，明相關也。然諸佛度生，原無揀擇，而因中願力不同，結緣有異，故有相關、不相關者。彌陀因中願勝，與此土眾生緣深，故誓願相關也。誓願相關竟。

〇三、結示淨宗。

是故求生淨土者，信、願、行三，缺一不可。

彌陀要解云：信願為慧行，持名為行行。得生與否，全由信願之有無；品位高下，全由持名之深淺。是故信願為前導，持名為正修，如目足並運也。感應任運門竟。

〇九、彼此恒一門二：初、偈頌，二、論文。〇今初。

若人臨終時，能不失正念，或見光見華，已受寶蓮生。

普賢行願品云：又復是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞，一切親屬悉皆捨離，一切威勢悉皆退失，輔相大臣、宮城內外、象馬車乘、珍寶伏藏，如是一切無復相隨，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中即得往生極樂世界，到已即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等所共圍繞，其人自見生蓮華中，蒙佛授記。此中能不失正念者，正謂唯此願王不相捨離也。此實在操之有素也。

〇二、論文分三：初、舉事，二、顯理，三、引證。〇今初。

論曰：往生傳云：張抗仕石晉為翰林學士，課大悲呪十萬遍，願生西方。一日寢疾，唯念佛號，忽謂家人曰：西方淨土秖在堂屋西邊，阿彌陀佛坐蓮華上，見翁兒在蓮華池金沙地上禮拜嬉戲。良久，念佛而化。翁兒，抗之孫也。

石晉者，後晉也。高祖石敬塘，後唐明宗之壻，借遼兵而滅唐有天下，改稱為晉也。舉事竟。

○二、顯理二：初、尅本體直示唯心，二、就行人點示唯心。○今初。

所以爾者，蓋西方極樂世界乃吾心中之一土耳，娑婆世界亦吾心中之一土耳。約土而言，有十萬億彼此之異；約心而觀，原無遠近。

所以爾者，承上文西方秖在堂屋西邊而言也。極樂者，乃吾心之淨土，心淨故，所以土淨也。娑婆者，乃吾心之穢土，心穢故，所以土穢也。約土而事論，而有彼此之幻相，約心而理論，彼亦唯心，此亦唯心，原無遠近也。直示唯心竟。

○二、就行人點示唯心。

但眾生自受生以來，為五陰區局真性，不契心源。念佛之人，果報成熟，將捨現陰趣生陰時，淨土蓮華忽然在前，唯心境界，非有去來彼此之相。

自受生以來者，謂從無始以來也。為五陰區局真性不契心源者，被色受想行識分隔真如實性也。謂六凡五陰區局真諦性，不契性量之源。二乘五陰區局俗諦之性，不契性具之源。菩薩五陰區局中諦之性，不契性體之源。現陰者，現在五陰也。趣生陰者，趣淨土清淨五陰也。陰有四種，謂現陰命終時名死陰，死陰後生陰前名中陰，投胎時名生陰。又名四有，大善大惡不落中陰。今念佛人直趣生陰者，不落中陰也。捨現陰趣生陰，故曰生則決定生。唯心境界無有去來，故曰去則實不法也。顯理竟。

○三、引證二：初、引經證，二、引古證。○今初。

故首楞嚴經云：臨命終時，未捨暖觸，一生善惡，俱時頓現，純想即飛，必生天上。若飛心中，兼福兼慧，及與淨願，自然心開，見十方佛，一切淨土，隨願往生。

大佛頂經云：一切眾生實本真淨，因彼妄見有妄習生，因此分開內分外分。阿難，內分即是眾生分內，因諸愛染發起妄情，情積不休能生愛水，是故眾生心憶珍饈口中水出，乃至心著行婬男女二根自然流液，諸愛雖別流結是同，潤溼不升自然從墜，此名內分。阿難，外分即是眾生分外，因諸渴仰發明虛想，想積不休能生勝氣，是故眾生心持禁戒舉身輕清，乃至心存佛國聖境冥現。阿難，諸想雖別輕舉是同，飛動不沉自然超越，此名外分。阿

難，一切世間生死相續，生從順習死從變流，臨命終時未捨暖觸，一生善惡俱時頓現(云云)。未捨暖觸者，即前文云最後剎那第八識趣生陰時也。善惡頓現者，亂心位也。純想即飛者，謂純是虛想不能從墜也。若飛心中，謂上升心中也。兼福兼慧及與淨願者，平日所修福慧並發求生淨願也。自然心開者，一切境界無有障礙也。無障礙故，所求淨土自現隨願力往生也。下文還有一情九想、二情八想，乃至純情無想、隨情想二分判其升沉，茲不具錄也。引經證竟。

〇二、引古證。

法智大師云：須知垂終自見坐金蓮，身已是彼國生陰。亦此意也。

彼此恒一門竟。

〇第十、現未互在門二：初、偈頌，二、論文。〇今初。

行者今念佛，功德不唐捐，因中已有果，如蓮華開敷。

蓮華開敷者，喻因果同時也。華開蓮現，故曰因中有果，功德不唐捐也。

〇二、論文二：初、約心法圓融明互在，二、約心性常住明互在。〇今初。

論曰：圓頓教人頓悟心性，無修而修，修彼樂邦。性中所具極樂由修顯發，而此心性豎貫三際、橫裹十虛，佛法生法、正法依法、因法果法一念圓成。是以念佛之人名為全性起修、全修在性。全性起修雖名為因，全修在性因中有果，以所具因法與所具果法同居一念，心性圓融無法不攝故。如蓮華開敷，華中有果。

頓悟心性，無修而修，修彼樂邦者，頓悟隨緣不變之性，雖然無修，然而不變隨緣之用，無所不修，以性中所具法身之極樂，由般若解脫二種修德而顯發故也。佛法生法，正法依法，因法果法，一念圓成者，理具事造，兩重三千，同居一念也。由同居一念故，是以念佛之人，名為全法身之性德，起成般若解脫二種修德，全二種修德，仍在法身之性德中。約修德而論，雖名為因，約性德而言，因中有果，以因法果法，同居一念故也。理具三千因法，事造三千果法，同居一念，故曰心性圓融，無法不攝。猶如蓮華開敷，華喻因，蓮喻果，華開蓮現，喻因果同居一時，故現未互在也。心法圓融，明互在竟。

〇二、約心性常住明互在。

況此心常住，無生滅去來，即今念佛之心，便是當來華池受生之時。故說初發心人，極樂寶池已萌蓮種，若精進不退，日益生長，華漸開敷，隨其功德大小輝煌；其或懈退悔雜，日漸憔

額，若能自新，華復鮮麗；其或不然，芽焦種敗。且此蓮華，人誰種植？現未互在，斯言有歸也。

越國夫人王氏，宋哲宗從父荊王之妻也。專修淨土，晝夜無間。導諸妾婢，并志西歸。中有一婢，獨懈慢。夫人曰：不可以爾一人，壞我規矩。擯之。婢悚悔，遂發憤精進，久之不倦。一日，謂同事曰：吾其行矣。夜聞異香滿室，無疾而逝。越宿，同事者告夫人：夜夢化去之婢，令致謝夫人，幸蒙訓責，得生西方，感德無量。夫人曰：彼能入我夢，乃可信爾。其夕，夫人夢婢致謝如前。夫人曰：西方可至乎？婢曰：可。遂導夫人行。頃之，見一大池，有蓮華，大小間錯，或榮或悴。夫人問其故。婢曰：世間修西方者，纔發一念，此中便生一華。勤惰不同，榮悴亦異。精進者榮，怠廢者悴。若歷久不息，念熟觀成，形消神謝，決生其中。中有一人，朝服而坐，寶冠瓔珞，莊嚴其身。夫人問曰：何人也？婢曰：楊傑也。又一人，朝服而坐。夫人又問：何人？曰：馬玕也。兩人俱修淨業，事具本傳。夫人曰：我當生何處？婢導之行。可數里，望見一華臺，金碧晃耀，光明洞然。婢曰：此夫人生處，乃金臺上品上生也。既覺，悲喜交至。其年，遇生日，晨起，秉爐焚香，望觀音閣而立。諸眷方趣前為壽，眡之，則已化去矣。現未互在門竟。

生無生論會集(終)

No. 1169-B ○舊跋

幽溪大師中興天台教觀，以性具圓理，闡淨土法門，著為生無生論。初開演於新昌石城寺，每一登座，天樂盈空，大眾同聞，事非虛誕，誠可謂離五濁之大津梁，登九蓮之勝方便。正知於丁巳年春歸依大師，即蒙相授，旋梓流通。後因板寄慧慶，遂復久置高閣。今與十疑寶王重梓，合成淨土三論。伏願見聞隨喜，盡斷狐疑，遂成三昧寶王，頓悟無生法忍，親覲彌陀，等蒙授記。

比丘正知識

No. 1169-C 跋語

原夫三界唯心，萬法唯識。唯心唯識，是開閉闔，入涅槃，趣無生之關鑰也。教乘云：法不孤起，假因緣湊巧而生。古今　佛祖同一鼻孔出氣，無非拯拔眾生為大事因緣，故種種粗言細語，循循善誘，導歸覺岸，獲無生忍之意也。　天台幽溪老人造論，發揮淨土，布列十門，彰顯妙有之宗，演唱無生之曲，言簡義週，事

確理圓，性相融通，橫該八教，豎徹五時，托底掀翻，究竟極譚，可謂皓月懸於晴空，無暗不燭者也。題名會集者，乃紅螺亮座主為法情深，婆心切切，咸緜時當末劫，法運垂秋，後進根淺機鈍，智力微弱，妙義難達，上不契　佛祖之聖意，下不領會於自心，故此以善巧妙智採薈經教，撮集祖語，隨時應症，染指即效，九品金地如在掌中，花池寶所似現目前，誠能救濟貧乏之良方也。苟能公諸同好，若將此書執持勤撥，展轉流通，庶不負亮公大師苦心不昧，熱血無乾，闡揚法道，永不墜落自性彌陀，唯心淨土去則不遠，西方極樂勝莊嚴者，乃生無生論會集也矣。

時於道光二十九年季冬紅螺山二有丈室蓮村氏敬識

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6