CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X61n1165

西方合論標註

明　明教標註

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 1165-A 重刻西方合論序
  - No. 1165-B
  - No. 1165-C 西方合論敘
  - No. 1165-D 西方合論引
  - 第一剎土門
    - 序
    - 一毗盧遮那淨土
    - 二惟心淨土
    - 三恒真淨土
    - 四變現淨土
    - 五寄報淨土
    - 六分身淨土
    - 七依他淨土
    - 八諸方淨土
    - 九一心四種淨土
    - 十攝受十方一切有情不可思議淨土
  - 第二緣起門
    - 序
    - 一一大事
    - 二宿因深
    - 三顯果德
    - 四依因性
    - 五順眾生
    - 六穢相空
    - 七勝方便
    - 八導二乘
    - 九堅忍力
    - 十示真法
  - 第三部類門
    - 序
    - 一經中之經
    - 二經中之緯

    - 三緯中之經
    - 四緯中之緯
  - 第四教相門
    - 序
    - 一純有教
    - 二趨寂教
    - 三有餘教
    - 四無餘教
    - 五頓悟教
    - 六圓極教
  - 第五理諦門
    - 序
    - 一即相即心門
    - 二即心即相門
    - 三非心非相門
    - 四離即離非門
  - 第六稱性門
    - 序
    - 一信心行
    - 二止觀行
    - 三六度行
    - 四悲願行
    - 五稱法行
  - 第七往生門
    - 序
    - 一菩薩生人中
    - 二菩薩生兜率天
    - 三菩薩生長壽等天
    - 四菩薩生三界外
    - 五菩薩初發心時生如來家
    - 六菩薩三祇行滿生十方世界利益一切眾生
  - 第八見網門
    - 序
    - 一斷滅墮
    - 二怯劣墮
    - 三隨語墮
    - 四狂恣墮
    - 五支離墮

        - 六癡空墮
        - 七隨緣墮
        - 八唯心墮
        - 九頓悟墮
        - 十圓寔墮
    - 第九修持門
        - 序
        - 一淨悟
        - 二淨信
        - 三淨觀
        - 四淨念
        - 五淨懺
        - 六淨願
        - 七淨戒
        - 八淨處
        - 九淨侶
        - 十不定淨
    - 第十釋異門
        - 序
        - 一剎土遠近
        - 二身城大小
        - 三壽量多少
        - 四花輪大小
        - 五日月有無
        - 六二乘有無
        - 七婦女有無
        - 八發心大小
        - 九疑城胎生
        - 十五逆往生
    - No. 1165-E 西方合論標註跋
- 卷目次
    - 1
    - 2
    - 3
    - 4
    - 5
    - 6
    - 7

    - 8
    - 9
    - 10
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1165-A 重刻西方合論序

儒以三綱五常，奠乾坤而正人顯。至於截生死逆流，出三界火宅，必資佛教十方三世佛，而阿彌陀為第一也。諸佛各有所攝受之淨土，而西方極樂世界為第一也。念佛求生淨土，功行觀門無窮，而執持名號，一心不亂為第一也。古今聖賢讚淨土教念佛，如天台十疑論、永明萬善同歸、天如或問、龍舒淨土文，諸書已詳，而義顯散見，卷帙分函。至大明雲棲大師彌陀疏鈔，為集大成。又有楚公安袁石公先生諱宏道者，所著西方合論，會通異同，決釋疑滯，闡發玄奧，直指趣歸。佛經而祖緯之，兄舉而弟揚之，誠儒家之無著、天親，論部之馬鳴、龍樹，可謂現宰官居士身，而弘同居同事攝矣。念佛至此，方為圓教；淨土得此，方稱惟心。達理之士，宜人手一編，日披數次。[(厂@((既-无)-日+口))*頁]疏鈔已盛行于世，而合論或罕識其文。今末法式微，劫運方起，娑婆四眾，速宜願生，而不無宗教之岐路，禪淨之疑情，使蓮花忽開忽謝，淨域若近若遠，此阿彌陀佛所為悲切以急需，而假廣長舌相于袁氏之書以疾呼也。之夔夙承佛恩，蹇滯濁界，歸命斯道，思廣是書，而艱於力。有居士道友甘爾翼，字右民，與其仲氏甡，字左民者，同志淨業，適見合論，大慊本心，懽喜讚嘆，遂捐資授梓，偕眾成之，俾袁氏之水月重朗，而蓮池之華果普周。人人念佛見佛者，繇乎獲覩是書；人人得力是書者，繇乎重新斯刻。多一人生淨土，宛轉作我導師；早一日證無生，長遠續佛慧命。凡忠臣孝子，義夫節婦，及蜎飛蠕動，皆樂邦之伴侶；凡參禪誦呪，持戒脩福，與治生雜務，皆往生之資糧；凡勸念一聲，靜閱一刻，演說一字，流通一處，皆功德壽命之無量。事理真寔，不誑不妄；生佛平等，非易非難。淨土在我目前，大願當人一念。吁！蔑以加矣。

疆梧大淵獻中秋望菩薩戒弟子閩中周之夔稽首書

No. 1165-B

枕江亭主人　甘爾翼　謹識

袁氏一門，向心淨土，紀夢其驗也。余讀中郎先生集至家報，每合掌贊誦其書云：聞大人及一家眷屬俱歸心白業，此人間第一希有事，專持名字，有甚麼難？而人自生疑阻。蓋此等大富貴，天自不肯輕易與人也。又必堅行善法，以利濟忍耐破人我慳貪等相，為作聖作佛吃緊事，皆今日銖錙必較者之良藥。先生所為，夢中獨以勤

行方便憐憫一切，叮嚀不置也。讀是編而不慨然省發，豈人情也哉？適周章甫先生指示念佛路徑，袁子合論盡之，并授紀夢以為合論之勝，余廼得取是書以觀。而余弟甡與豚子佑病中聞其說，皆起信念，遂付重梓，用相勸勉。因以告于智慧長者，若以余為寒而暄者之獻日，良愧良愧

No. 1165-C 西方合論敘

香光子避蹶山剎，修習淨業。有一禪人，濶視高步，過舍而譚。見案上有石頭居士新撰淨土合論，閱未終篇，抗聲言曰：若論此之法門，原用接引中下之根。何者？中下根人，智慧輕微，業力深量，以憶佛念佛，獲生淨土，如頑石附舟，可以到岸，誠宜念佛。至於吾輩，洞了本源，此心即是佛，更于何處覓佛？此心即是土，更于何處見土？于實際理中寃生佛，去來生死三世之相，無一毛頭可得。纔說成佛，已是剩語，何得更有分淨分穢，捨此生彼之事？若於此處悟得，是自在閒人，即淫怒痴皆是阿彌平等道場，如如不動，何乃舍却己佛，拜彼金銅？且謂悟與未悟，皆宜修習，無事生事，吾所不曉。香光子聞而太息曰：若汝所言，止圖口角圓滑，不知一舉足，將墜于火坑也。生死無常，轉眄即至，如何熟記宗門，見成相似之語，以為究竟？都云我已成佛，不必念佛。若約理而言，世間一[癸-天+虫]一虱，皆具有如來清淨覺體，無二無別。乃至諸佛成等正覺，證大涅槃，本體未曾增得一分；眾生墮三塗，趨生死海，本體未曾減却一分。如如之體，常自不動，生死涅槃，等是妄見。亦無如來，亦無眾生，於此證入，亦無能證之人，亦無所證之法，泯絕心量，超越情有。大地無寸土，佛之一字，向何處安著？至方進修法門，於無修證中修證，於無等級中等級，千差萬別，雖位至等覺，尚不知如來舉足下足之處。從上祖師所以呵佛斥教，一切皆遮者，止因人心執滯教相，隨語生解，不悟言外之本體，漫執語中之方便。一向說心說性，說空說幻，說頓說漸，說因說果，千經萬論，無不通曉。及問渠本命元辰，便將經論見成語言抵對。除却見成語言，依舊茫然無措。所謂數他家寶，己無分文。其或有真實修行之人，不見佛性，辛苦行持，如盲無導，止獲人天之果，不生如來之家。於是諸祖知其流弊，遂用毒手，剗其語言，塞其解路，拶其情識，令其苦參密究，逆生滅流。生滅情盡，取捨念空，始識得親生父母，歷劫寶藏。却來看經看教，一一如道家中事。然後如說進修，以佛知見，淨治餘習。拜空花之如來，修水月之梵行，登陽燄之階級，度谷響之眾生。不取寂證，是謂佛種。正如杲日當空，行大王路。不同長夜趨走，攀荊墮棘。豈謂一悟之

後，即同極果。如供奉問岑大虫：果上涅槃，天下善知識證否？岑曰：未證。奉曰：何以未證？岑曰：功未齊於諸聖。奉曰：若爾，何得名為善知識？岑曰：明見佛性，亦得名為善知識也。弘辨禪師曰：頓明自性，與佛同儔。然有無始染習，故假對治，令順性起用。如人喫飯，不一口便飽。溈山曰：初心從緣，頓悟自理。猶有無始曠劫習氣，未能頓淨。須教渠淨除現業，流識即修也。不可別有法，教渠修行趣向。若論諸祖師為人之處，壁立萬仞。大火聚中，觸之即爛。刀鎗林裡，動著便燒。未曾開口，已隔千里萬里。至機緣之外，平實商量，未嘗盡絕階級、盡遮修行，傳燈錄中分明詳悉，大慧、中峯言教尤為緊切，血誠勸勉惟恐空解著人墮落魔事，何曾言一悟之後不假修行，頓同兩足之尊、盡滿涅槃之果？後世不識教意、不達祖機，乃取喝佛罵祖、破膽險句以為行持，昔之人為經論所障，猶是襍食米麥不能運化，後之人飽記禪宗語句，排因撥果越分過頭，是日取大黃、巴豆以為茶飯也，自悞悞人弊豈有極？是以纔入此門便輕十方如來，莫不自云無佛可成、無行可修，見人念佛則曰自性是佛，見人修淨土則曰即心是淨，言參禪則尊之九天之上，言念佛則蹂之九地之下，全不思參禪念佛總之為了生死，同是出苦海之橋梁、越界有之寶筏，事同一家何勝何劣？參門之中所悟亦有淺深，念佛之眾所修亦有高下，如何執定參者即是上根、念者便為中下？自達摩西來立此宗門，已云二百年後明道者多、行道者少，說理者多、通理者少，今傳燈錄中如麻似粟同云入悟，其實迥別。至如般若緣深、霧根夙檀，伽陵破卵、香象截流，或見根宗於片言、或顯威用於一喝，一聞千悟得大總持，或有懷出世之心、具丈夫之志，舍彼塵情、究此大事，不怙小解、惟求實知，臥薪嘗膽、飲冰吞檗，如此三十年、四十年後，或遇明師痛與針劄，偷心死盡、心華始開，此後又須潛行密修、銷融餘習，法見尚捨何況非法？若趙州除粥飯是襍用心，湧泉四十年尚有走作，香林四十年打成一片，競競業業，如護頭目，直至烟銷灰滅，自然一念不生，業不能繫，生死之際，隨意自在。詰其所證，恐亦未能超於上品上生之上。何以明之？龍樹菩薩，宗門之鼻祖也，得大智慧，具大辯才，住持佛法。故世尊數百年前，於楞伽會上，遙為授記，然亦不過曰證初歡喜地，往生安樂國而已。而觀經中上品上生，生於彼間，一剎那頃，亦證初地。今宗門諸大祖師，縱使見離盖纏，語出窩臼，豈能即過龍樹？龍樹已悟無生無相之義，已具不墮階級之見，而生於安養，與上品上生所證之果正等，則禪門諸人所證，豈能獨過？良以上品上生，解第一義，還同禪門之悟，深信因果，還同禪門之修，止是念佛往生別耳。然吾以為禪門悟修之士，既不能取無餘涅槃同於如來，又不肯取有餘涅槃同於二乘，必

入普賢行願之海。若不捨一身受一身，濟度眾生，則當從一剎至一剎，供養諸佛。既見諸佛，還同往生，究竟與上品上生，止在鴈行伯仲之間，何以高視祖師，輕言淨侶？其或悟門已入，休歇太早，智不入微，道難勝習，一念不盡，即是生死之根，業風所牽，復入胞胎。如五祖戒出為東坡，青草堂再作魯公，隔陰之後，隨緣流轉，道有消而無長，業有加而無減。縱般若緣深，不落三塗，而出房入房，亦太辛苦，還視中下往生之眾，已天地不足喻其否泰矣。況後世宗風日衰，人之根器亦日以劣，發心既多不真，功夫又不純一，偶於佛祖機鋒、知識語言，或悟得本來成佛處、當下即是處、意識行不到、語言說不及處、一切不可得即不可得亦不可得處，將古人語句和會，無不相似。既得此相似之解，即云馳求已歇，我是無事道人。識得煩惱如幻，則恣情以肆煩惱；識得修行本空，輒任意以壞修行。謂檀本空也，反舍檀而取慳；謂忍本空也，反聽隨而寘忍。言戒則曰本無持犯，何必重持輕犯？言禪則曰本無定亂，何必舍亂取定？聽情順意，踏有譚空。既云法尚應捨，何為復取非法？既云真亦不求，胡為舍之求妄？既云修觀習定，皆屬有為之迹，何獨貪名求利，偏合無為之道？愛憎毀譽之火，纔觸之而即高；生老病死之風，微吹之而已動。爭人爭我，說是說非，甚至以火性為氣魄，以我慢為承當，以譎詐為機用，以誑語為方便，以放恣為遊戲，以穢言為解粘，讚歎破律無行之人，侮弄繩趨尺步之士。偏顯理路，故窮玄極妙，莫之踪跡；盡剗行門，故縱意任心，無復規矩。口言往生是小乘法，令人修習已乃晏然，或至經年不拜一佛，經年不禮一懺，經年不轉一經，反看世間不必有之書，行道人不宜行之事，使後生小子專逞聰明，惟尋見解，纔有所知，即為一超直入，更復何事？輕狂傲慢，貢高恣唯，口無擇言，身無擇行，父既報讐，子遂行劫，寫烏成馬，展轉差謬。不念世間情欲無涯，隄之尚溢，如何日以圓滑之語，大破因果之門？決其防藩，導以必流，自悞悞人，安免淪墜？若不為魔所攝，定當永陷三途。刀山劍樹，報其前因；披毛戴角，酬還宿債。莫云我是悟達之人，業不能繫。夫謂業不能繫，非謂有而不有，正以無而自無。生既隨境即動，死安得不隨業受生？眼前一念嗔相，即是怪蟒之形；眼前一念貪相，即是餓鬼之種。無形之因念甚小，有形之果報甚大。一念之微，識田持之，歷千萬劫，終不遺失。如一比丘，以智慧故，身有光明；以妄語故，口流蛆虫。一言之微，得此惡果，雖有智慧，終不能消。況今無明煩惱，熾然不斷，欲以相似見解，消其惡業，冀出三塗，無有是處。嚮使此等不得少以為足，常如說以修行，終不自言我已悟了，即心是佛，豈可復同中下，念佛求生？了達生本無生，不妨熾然求生，即心是土。蓮邦不屬心外，不釋禮拜，不舍

念誦，智力行力，雙轂並進。方當踞上品之蓮臺，坐空中之寶閣，朝飯香積，久遊滿月。回視胎生之品，彳亍寶地，不聞法語，不見法身，象馬難羣，鷄鳳非類，何況人天小果，甕中蚊虻者哉？而乃空腹高心，著空破有，卒以偏執之妄解，攖非常之果報。不與阿彌作子，却為閻羅之因；不與淨眾為朋，却與阿旁為伍。棄寶林而行劍樹，舍梵音而聽叫號。究其所受，尚不能與世間無知無見之人，行少善事，作少功德，生於人天者等，毫髮有差，天地縣隔，可不哀歟？然則宗門中人，上之未必能超於上品上生，而下之已墮三塗，故知此道險難，未易行遊，成則為佛，敗則為魔，王虜分於彈指，卿烹別於絲毫，苦樂之分，宜早擇矣。況今代悟門一脉，不絕如綫，禪門之中，寂寥無人，止有二三在家居士，路途端直，可以流通此法。然既為居士，不同沙門釋子，猶有戒律縛身，方寘身大火之中，浸心煩惱之海，雖於營幹世事內，依稀得一入門，而道力甚淺，業力甚深，即極粗莫如淫殺之業，猶不能折身不行，何況其細？生死之間，安能脫然？徒見豪奢如于頔，奸惡如呂惠卿、夏竦，躁進如張天覺，風流豔冶如白樂天、蘇子瞻等，皆列於傳燈，便謂一切無礙。不知從上諸人，雖具正見，若謂其從此不受分段，業不能繫，吾未敢許，方當長夜受報，未有了期。故知念佛一門，於居士尤為喫緊，業力雖重，仰借佛力，免於沉淪，如負債人藏於王宮，不得抵償。既生佛土，生平所悟所解，皆不唐捐生死，催人出息，難保早尋歸路，免致忙亂。縱使志在參禪，不妨兼以念佛，世間作官作家，猶云不礙，況早晚禮拜念誦乎？且借念佛之警切，可以提醒參禪之心，借參門之洞徹，可以金固淨土之信，適兩相資，最為穩實，如此不信，真同下愚。石頭居士，少志參禪，根性猛利，十年之內，洞有所入，機鋒迅利，語言圓轉，尋常與人論及此事，下筆千言，不踏祖師語句，直從胸臆流出，活虎生龍，無一死語，遂亦自謂了悟，無所事事。雖世情減少，不入塵勞，然嘲風弄月，登山玩水，流連文酒之場，沉酣騷雅之業，嬾慢疎狂，未免縱意，如前之病，未能全脫。所幸生死心切，不長陷溺，痛念見境生心，觸途成滯，浮解實情，未能相勝，悟不脩行，必墮魔境。佛魔之分，只在頃刻，始約其偏空之見，涉入普賢之海。又思行門端的，莫如念佛，而權引中下之疑，未之盡破。及後博觀經論，始知此門原攝一乘，悟與未悟，皆宜修習。於是採金口之所宣揚，菩薩之所闡明，諸大善知識之所發揮，附以己意，千波競起，萬派橫流，詰其滙歸，皆同一源。其論以不思議第一義為宗，以悟為導，以十二時中持佛名號、一心不亂、念念相續為行持，以六度萬行為助因，以深信因果為入門。此論甫成，而同參發心持戒念佛者，遂得五人，共欲流通，以解宗教之惑。香光識劣根微，久為空見所

醉，縱情肆志，有若狂象。去年沉湎之夜，親遊鬲子地獄，烈火洞然，見所熟譚空破戒亡僧，形容庳羸，跛足而過，哭聲震地，殆不忍聞。及寤，身毛為豎，遂亦發心歸依淨土。後讀此論，宿疑冰釋，所以今日不憚苦口。病夫知醫，浪子憐客，汝宜盡剳舊日知見，虛心誦習，自當有入。生死事大，莫久遲疑。於是禪人悲淚交集，自云：若不遇子，幾以空見賺過一生，子生我矣。懇求案集，作禮而去。
時萬曆庚子仲春之二十有三日也。袁宗道伯修甫書於白蘇齋。

No. 1165-D 西方合論引

荷葉庵石頭道人　袁宏道　撰述

夫滯相迷心，有為過出；著空破有，莽蕩禍生。達摩為救執相之者，說罪福之皆虛；永明為破狂慧之徒，言萬善之總是。滅火者水，水過即有沉溺之災；生物者日，日盛翻為枯焦之本。如來教法，亦復如是。五葉以來，單傳斯盛。迨於今日，狂濫遂極。謬引惟心，同無為之外道；執言皆是，趨五欲之魔城。不思阿難未得盡通，頭陀擯斥；摩達微牽結使，尊者呵譏。蟬翅薄習，寶所斯遙；丘山叢垢，淨樂何從？至若楞伽傳自達磨，悟修並重；清規創始百丈，乘戒兼行。未聞一乘綱宗，呵叱淨戒；五燈嫡子，貪戀世緣。昔有道士夜行，為鬼所著，宛轉塚間。有田父見之，扶掖入舍，湯沃乃醒。道士臨別，謂田夫曰：羈客無以贈主人，有辟鬼符二張，願以為謝。聞者笑之。今之學者，貪嗔邪見，熾然如火，而欲為人解縛，何其惑也！余十年學道，墮此狂病。後因觸機，薄有省發。遂簡塵勞，歸心淨土。禮誦之暇，取龍樹、天台、長者、永明等論，細心披讀，忽爾疑豁。既深信淨土，復悟諸大菩薩差別之行，如貧兒得伏藏中金，喜不自釋。會愚菴和尚與平倩居士謀余裒集西方諸論，余乃述古德要語，附以己見，勒成一書，命曰西方合論。始於己亥十月二十三日，成於十二月二十二日。既寡檢閱，多所脫漏。唯欲方便初心，尚期就正有道。略稽往哲，分敘十門。

第一、剎土門
第二、緣起門
第三、部類門
第四、教相門
第五、理諦門
第六、稱性門

第七、往生門
第八、見網門
第九、脩持門
第十、釋異門

No. 1165
西方合論標註　西方合論卷之一

第一、剎土門

夫一真法界，身土交參；十佛剎海，淨穢無別。秖因眾生行業有殊，諸佛化現亦異。或權或實，或偏或圓，或暫或常，或漸或頓。一月千江，波波具涵淨月；萬燈一室，光光各顯全燈。理即一諦，相有千差。若非廣引靈文，眾生何所取則？爰約諸教，略敘十門。

一、毗盧遮那淨土
二、惟心淨土
三、恒真淨土
四、變現淨土
五、寄報淨土
六、分身淨土
七、依他淨土
八、諸方淨土
九、一心四種淨土
十、攝受十方一切有情不可思議淨土

一、毗盧遮那淨土者

即諸佛本報國土，十蓮華藏世界海。一一蓮華藏最下世界，皆有十佛世界微塵數廣大剎，清淨莊嚴。一一廣大剎，復有十佛世界微塵數諸小剎圍遶，倍倍增廣。一一華藏世界，皆滿虛空，互相徹入，淨穢總含，重重無盡。如法而論，一草一木，一毛一塵，各各皆具此無盡法界。佛及眾生，無二無別。或曰：此(指華藏世界)是眾生實報莊嚴，不同權教。推淨土於他方，是為實教。或曰：眾生雖具此實報，爭奈真如無性，不能自證。漫漫長夜，無見日期；波波劫海，無到岸期。雖云地獄起妙覺之心，佛果現泥犁之界，其如眼前銕床銅柱何哉？辟之餓鬼渴死於海邊，貧人數錢於金窟，秖見其虛，何名為實？若非假之方便，由權入實，眾生豈有證毗盧之日也？答曰：若約諸佛化儀則可，實相土中無此戲論。夫毗盧遮那，

此云遍一切處。遍一切處，即無量壽表義，豈有勝劣？祇因如來為一分取相凡夫，故說有阿彌陀在於西方。亦如大雲經中，阿彌陀佛告一菩薩言：有釋迦在於娑婆世界也。夫當釋迦為主，則釋迦遍一切，而阿彌陀為所徧之一處；當阿彌為主，則阿彌徧一切，而釋迦牟尼為所徧之一處。如一人之身，當自自時，不妨為一切人之他；當他他時，不妨為一切人之自。以是義故，自他不成。自他不成，即自亦徧一切處，他亦徧一切處，豈定有他方可執？是故西方毗盧非自他故。何以故？毗盧無不徧故。若言權、言方便，即有不徧。有不徧者，毗盧之義不成。

二、惟心淨土者

直下自證當體無心，即是淨土。如維摩經云：寶積當知，直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不諂眾生來生其國；深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德眾生來生其國；大乘心是菩薩淨土，菩薩成佛時，大乘眾生來生其國。經文繁多，不能廣引。大約謂欲得淨土，當淨其心，隨其心淨，則佛土淨。夫心是即土之心，土是即心之土，心淨土淨，法爾如故。此語豈非西方註腳？多有執心之士，卑此法門，以為單接鈍根者，由於心外見土故也。夫念即是心，念佛豈非心淨？心本含土，蓮邦豈在心外？故知約相非乖惟心，稱心實礙普度矣。

三、恒真淨土者

即靈山會上所指淨土，引三乘中權教菩薩，令知此土即穢恒淨，諸眾信而未見。夫穢性本寂，俗相恒空，本寂故菩薩居穢常寂，恒空故菩薩入俗常空，正顯淨義。但以眾生執海難清，識繩易縛，言業本空則恣情作業，言行無體即肆意冥行，犯永嘉之所呵，墮善星之所墜，以至生遭王難，死為魔眷者，往往而是。嗟夫！使盡大地皆菩薩，則斯言誠為利益天下之菩薩少而凡夫多，則斯言之利天下也少而害天下多矣。

四、變現淨土者

如法華經三變淨土移諸人天置於他方，維摩經世尊以足指按地，即時三千大千世界若百千珍寶嚴飾，此是如來暫令顯現，亦是法爾。然智如鶖子尚且如盲，劣根眾生無緣復見，且人天置諸方外全無接

引之緣，神力暫現還無，詎是恒常之土？豈若安養淨邦塵劫常住，阿彌慈父十惡不遺者哉？國土勝劣居然可知。

五、寄報淨土者

如摩醯首羅天(即色究竟天)，如來於彼成等正覺，此為實報淨土。起信論云：菩薩功德成滿，於色究竟處，示一切世間最高大身。謂以一念相應慧，無明頓盡，名一切種智。自然有不思議業，能現十方，利益眾生。藏和尚云：何故受用報身在此天者，以寄報十王，顯別十地(各地寄身不同)。第十地寄當此天王，即於彼身(指色究竟，指第十地)示成菩提。然彼天雖云無漏，未若蓮邦直出三界。何以故？在色究竟故。

六、分身淨土者

如涅槃經佛答高貴德王云：善男子！西方去此娑婆世界，度三十二恒河沙佛土，有世界名曰無勝，猶如西方極樂世界。我於彼土出現於世，為化眾生故，於此世界現轉法輪。又央崛經佛謂央崛曰：我住無生際，而汝不覺知。央崛云：若住無生際，何以生於此土？佛云：東方有佛，汝往問之。央崛往問，彼佛答言：釋迦者，即是我身。大意謂彼淨土是佛實報，此是分身。雖彰一佛之報境，未具攝化之義。佛分上即有，眾生分上即無，未為殊勝。

七、依他淨土者

如梵網經云：我今盧舍那，方坐蓮華臺，周匝千花上，復現千釋迦，一花百億國，一國一釋迦等者，以初地化百佛剎則有百葉之花，二地化千佛剎故花有千葉，若至三地應見萬葉，四地億葉次第倍增，為是依他受用身分示報境入地乃見，非如蓮池會上十念眾生頓見淨佛國土故。

八、諸方淨土者

如東方藥師佛、南方日月燈佛、上方香積佛，佛佛各有淨土，諸經所述不可具載，皆是諸佛實報莊嚴。經中或有以佛神力暫令顯現，或諸大菩薩詣彼供養，緣彼佛未言攝生，故諸眾生亦無緣生彼。即如妙喜世界，釋迦雖記有往生者，未聞無動有普引之言，且其國有銕圍、須彌諸山及鬼神婦女，當知嚴淨不如安養也。又如藥師如來

以十二大願度諸有情，經中亦言有信心者應當來生，稽彼願力多是解脫一切憂苦究竟安樂，未若阿彌如來純以念佛攝一切人往生彼土。

九、一心四種淨土者

一曰、凡聖同居土；二曰、方便有餘土；三曰、實報無障礙土；四曰、常寂光土。一、凡聖同居土者，自分二類：初、同居穢土；次、同居淨土。穢土之中，凡居、聖居各二。凡居二者：一、惡眾生，即四趣也；二、善眾生，即人天也。聖居二者：一、實聖，即四果辟支、通教六地、別十住、圓十信，後心通惑雖盡，報身猶在，皆名實也。二、權聖，謂方便、實報。寂光土中，法身菩薩及妙覺佛，為利有緣，應生同居，皆是權也。是等與四趣共住，故名穢土。次、同居淨土者，如極樂中有眾生，妙喜國中有銕圍男女之類，以無四惡趣，故名淨土。余按同居穢土之中，既有諸聖，亦可名同居淨土。如娑婆世界，在華藏世界第十三重，亦云華藏也。二、方便有餘土者，二乘三種菩薩，破見思惑，證方便道，塵沙別惑，無明未斷，捨分段身，而生界外，名曰有餘。故釋論云：出三界外有淨土，聲聞、辟支佛出生其中，受法性身，非分段也。三、實報無障礙土者，無有二乘，純諸法身菩薩所居，盡塵沙惑，分破無明，得真實果，而無明未盡，潤無漏業，受法性報身，亦名果報國。故仁王經云：三賢十聖住果報，以觀實相，發真無漏，感報殊勝，七寶莊嚴，具淨妙五塵，故名為實。色心不二，毛剎相容，故名無障礙。華嚴明因陀羅網世界是也。四、常寂光土者，妙覺極智所照，如如法界，名之為國，亦名法性土。但一真如佛性，非身非土，而說身土，離身無土，離土無身，諸佛如來所遊居處。妙宗曰：經論中言寂光無相，乃是已盡染礙之相，非如太虛空無一物。良由三惑究竟清淨，則依正色心究竟明顯。大經曰：因滅是色，獲得常色。受想行識，亦復如是。仁王稱為法性五陰(與色身五蘊異)，是為極果。然十方剎土，隨心異見，七寶砂礫，當處差別。故霅川曰：極樂國土，四土不同。何則？約人天二乘，即前二種土；約菩薩佛，即後二種土。故知六十萬億那由他恒河沙由旬等身，不妨更有丈六之身；華藏海會無邊佛土，不妨更有尼連河土。何以故？是法爾故，非是神力變現故。

十、攝受十方一切有情不可思議淨土者

即阿彌陀佛西方淨土，其中所有大功德海、大悲智海、大願力海，若具說者，假使盡十方世界諸佛、菩薩、聲聞、辟支、天、人、鬼、畜，下至蜎飛蠕動，及一切無情草木瓦礫、鄰虛微塵之類，一一具無量口，口中一一具無量舌，舌中一一出無量音聲，常說、倍說、熾然說、無間說，經百億萬塵沙阿僧祇劫亦不能盡。今且略釋：一、身土不思議義，二、性相不思議義，三、因果不思議義，四、往來不思議義，五、畢竟不可思議不思議義。一、身土不思議義者，阿彌身中有無量眾生，眾生身中有無量阿彌，國土亦然。是故一眾生念阿彌，一阿彌見眾；眾生念阿彌，眾阿彌見；眾生念念阿彌，即念念阿彌見。若眾生身中無阿彌者，阿彌不見，如陽燧身中不能得水，非本有故。阿彌身中無眾生者，阿彌亦不見，如石女求生兒，必不可得，以非應得故。是故身中含身，身中含身，身土中含土，土土中含土，身土交含，重重無盡，是身土不思議義。二、性相不思議義者，若離性言土，土即心外，是幻化故。幻化者，即斷滅相，眾生不生。若即性言土，性是有形，是一定故。一定者，即無變易。無變易，眾生亦不生。即性即相，非相非相，存非非亡，存即即壞，是性相不思議義。三、因果不思議義者，有二義：一、因先果後義，如念佛是因，見佛是果；見佛是因，成佛是果；成佛是因，度眾生是果。二、因果無前後義。即念即見，即成即度，一時具足。如人三十至四十歲，三十是因，四十是果。然三十、四十無間斷相，若無四十，三十不立；無三十者，四十不成。是故當知非離三十至四十故。若離三十至四十者，中間即有分限相，而我此身無分限故。若由三十至四十者，中間即有相續相，而我此身乃至相續不可得故。念佛因果亦復如是，是因果不思議義。四、去來不思議義者。若阿彌陀佛因念而來此，眾生因憶佛而生彼，即有去來。有去來，即有程途；有程途，即有險易。如人近京師，則覲君易，遠則難。果爾，念佛求生，應有難易，而阿彌僕僕道途，亦無說法之日矣。故般舟三昧經曰：不於是間終，生彼間佛剎，佛無所從來，我亦無所至。又先德云：生則決定生，去則實不去。如天鼓鳴，遠近齊聞，非去來故；如水中月，東行則東，西行則西，非去來故。是去來不思議義。五、畢竟不可思議不思議義者。如澄潭山影，如春暘百草，如眾生業力，如日月光相，如胎中根，如身中我，如齒堅舌柔，如眉橫髮長，是畢竟不可思議不思議義。所以十方諸佛吐心吐膽，亦只道得箇希有難信而已。雖有遍覆三千大千舌相，詎能分疏其萬一哉？孔子曰：夫婦之愚，可以與知；及其至也，聖人不知。至哉言也！無量法門，一以貫之矣。

西方合論卷之一

西方合論卷之二

第二、緣起門

夫樂鮑肆者，不念檀旃。非實不念，以不厭故。乍使引之晤室，爇旃灸沉，不終日而悲其昔之穢，厭離之不早也。夫生死臭穢，愈於鮑肆；眾生貪嗜，倍彼蠅蚋。諸佛為鬻香長者，見一輩人天沒溺濁海，能不惻然？是故阿彌導師，廣開香嚴之肆；釋迦慈父，確指淨域之門。盡大地無非貧兒，一佛號便為資本。欲驗誠言，莫離十念。塞鼻膻腥，久當自厭。今約西方起教，略分十義：

一、一大事故
二、宿因深故
三、顯果德故
四、依因性故
五、順眾生故
六、穢相空故
七、勝方便故
八、導二乘故
九、堅忍力故
十、示真法故

一、一大事者

眾生處五濁世，如囚處獄，但以罪之輕重受等不等罰，或干小法、或投極網，辜雖不同，至於縲紲之苦、笞杖之罰，未有一人得免者。何也？以入獄者皆罪人，處人天者皆是業報分段之身故也。然罪人一入獄，未有時刻不求出離者，則以知獄之煎苦難忍難堪，棘墻之外更有許大安樂世界故也。今眾生以煩惱為家、以生死為園觀，繫心衣冠之囚長、適情金玉之桁楊，豈知大鐵圍山是我棘墻，三界法場之外各各自有家鄉田地也？諸佛憫此，酸心痛骨，是故為分別淨穢，指以脫歸路程。而歲久拋業之人了無歸處，諸佛又大建宅舍以安之，一則往來獄門為治道途，一則長伺獄外修飾旅館，如是之恩何身可報？嗟夫！燭三界之長夜、揭億生之覆盆，諸佛既不惜垂手，眾生獨何苦戀戀也？經曰：如來為一大事出現於世。大事者，即此事也。眾生種種反戀此毛頭許事，以小易大，甘心瘦死，何哉？

二、宿因深者

有三：一者正因，二者正願，三者正行。一正因者，即是三世諸佛與諸有情自清淨體，如萬象依空、山川依地、穀依種子、花果依仁。若無此因，佛果不成。何以故？一切悲智純依此因而得建立故。長者合論曰：如來藏身即法身也。諸福智海莫不居中，故稱為藏。若不見法身，一切福智大慈大悲悉皆不辦，總屬生滅。法身者，即正因是。二正願者，如本經：法藏比丘於自在王如來所發四十八大願，一願不成不取菩提。此是依自性無量悲智發如是不可思議願力，非是心外見有眾生發願欲度，以眾生非心外故。三正行者，如本經言：發是願已，如是安住種種功德，修習如是菩薩行，經於無量無數億那由他百千劫內。又如一向出生菩薩經云：阿彌陀佛皆為太子，聞此微妙法門奉持精進，七千歲中脅不至席，不念愛欲財寶、不問他事，常獨處止意不傾動，復教化八千億萬那由他人得不退轉。此是自性行持自性精進，非是有作有為功德，雖歷億劫不離一念，以微妙法門離一切行一切劫故。是謂正因正行正願，如伊三點缺一不成，非是作得非不作得。故先德云：根深果茂源遠流長，宿因既深教起亦大。誠然乎哉！

三、顯果德者

如華嚴經？普賢行願品云：諸佛如來因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。譬如曠野沙磧之中有大樹王，若根得水，枝葉華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王亦復如是，一切眾生而為樹根，諸佛菩薩而為華果。以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。是故當知，一切諸佛取佛果者，依於眾生。若無眾生，佛果不成。譬如漢王以救民故而有百戰，以百戰故登大寶位，登寶位故百姓樂業。若無百姓，即無如上等事。究而論之，凡行一德、一事、一利、一名者，若無眾生，皆悉不成。是故我無眾生，即不成我。眾生是依，我即是正；眾生是正，我即是依。人我平等，依正無礙，是法爾故。法爾者，即自然果德故。若向外建立，即不成果義。

四、依因性者

一切眾生皆有如是淨性，譬一精金冶為釵釧及溺器等，金性是一。溺器者，是器具穢，非金穢故。若加銷冶為種種玩好等物，金亦不易。生佛亦然，同一淨性，但以釵釧溺器而有差別，非是性異。是

故博地凡夫十念即生者，以本淨故。阿彌陀佛欲攝受是眾生即攝受者，以眾生本淨故，如鏡中之光不從磨得。生淨土者，非是行願及與念力所能成就。何以故？念行如鑪錘等，但能銷金，無別有金生故。

五、順眾生者

譬樂兒童者當以餅果，樂婦女者必用綺羅。一切眾生所重惟寶玉衣食，是故有自然七寶，及與樓閣妙麗衣服飲食等事。譬諸火宅諸兒，非羊鹿等車決不肯出，出已純與大車。今釋迦如來順眾生情見，說阿彌陀七寶淨土，祇為眾生見境，如是合如是說。眾生生已，各各自見細妙淨相無可比喻，方知琉璃[王*車]璨瑪瑙猶如瓦礫。如達官貴人向田舍兒說王宮精嚴，姑就彼人所極珍異者為比向，非情量所及。如對生盲說色，亦無所用其方比矣。

六、穢相空者

如智論曰：譬如人有一子，喜在不淨中戲，聚土為穀、以草木為鳥獸而生愛著。人有奪者，瞋恚啼哭。其父知已思惟：此子今雖愛著，此事易離，小大自[但-日+木]。何以故？此物非真故。菩薩亦如是，觀眾生愛著不淨臭身及種種五欲，若信等五根成就時即能捨離。若小兒所著實是真物，雖復等至百歲著之轉深。若眾生所著物實有者，雖得五根亦不能捨，以諸法皆空誑不實故，故得捨離。如來為眾生說淨土亦爾，以眾生所著非實，即易為訓化故。如人少時悅色、壯歲營官、老年嗜利，若是實可好者，不應年變月易。以變易故，說淨土時亦悅亦營亦嗜。如夢中人喚之即醒，若夢實者雖喚無益。以俱非實，是故諸佛為一切眾生說如是法門。

七、勝方便者

為此方便，非是自力，亦非他力。緣自性海中，具有如是自在功德，一切現成。是故一句聖號，無復煩詞，十念功成，頓超多劫。如萬竅怒號，力在扶搖，因竅顯故。如幽谷洞明，功在晨曦，因谷見故。如一綫之蟻孔，能穿連山之堤，是水之力，非蟻力故。又如一葉之葦席，能運萬斛之舟，是風之力，非葦力故。總之，皆是法界性海，無作無為，不思議力所現，非自非他，一切具足。故有如是殊勝方便，是謂捷中之捷，徑中之徑。舍此不修，是真愚癡。

八、導二乘者

二乘避境趨寂，證假涅槃，不得如來法身，受業惑苦。一者無明住地，不得至見煩惱垢濁、習氣麁穢、究竟滅盡淨波羅蜜果。二者因無明住地，有虛妄行未除滅故，不得至見無作無行我波羅蜜果。三者因微細虛妄，起無漏業，意生諸陰未除盡故，不得至見極滅遠離樂波羅蜜果。四者變易生死，斷續流滅，不得至見極無變易常波羅蜜果。以是四種業惑，未證真理，如來憫之，教令回斷惑心，修淨土行，令知即空不斷，即有不常，乘大乘智，入涅槃海。

九、堅忍力者

龍樹菩薩曰：童子過四歲以上，未滿二十，名為鳩摩羅伽(此云賢固)地。若菩薩初生菩薩家者(初悟菩薩之道)，如嬰兒得無生法忍，乃至十住地，離諸惡事，名為鳩摩羅伽地。欲得如是地，當學般若波羅蜜，常欲不離諸佛。問曰：菩薩當化眾生，何故常欲不離諸佛？答曰：有菩薩未入菩薩位，未得阿鞞跋致受記莂故，若遠離諸佛，便壞諸善根，沒在煩惱，自不能度，安能度人？如人乘船，中流壞敗，欲度他人，反自沒水。又如少湯投大氷池，雖消少處，反更成氷。菩薩未入法位，若遠離諸佛，以少功德、無方便力欲化眾生，雖少利益，反更墜落。以是故，新學菩薩不應遠離諸佛。問曰：若爾者，何以不說不離聲聞、辟支佛，聲聞、辟支佛亦能利益菩薩？答曰：菩薩大心，聲聞、辟支佛雖有涅槃利益，無一切智故，不能教道；菩薩諸佛一切種智故，能教導菩薩。如象沒泥，非象不能出；菩薩亦如是，若入非道中，唯佛能救，同大道故。故說菩薩常欲不離諸佛。復次，菩薩作是念：我未得佛眼故，如盲無異。若不為佛所引導，則無所趣，錯入餘道。設聞佛法異處行者，未知教化時節、行法多少。復次，菩薩見佛得種種利益，或眼見心清淨；若聞所說，心則樂法，得大智慧，隨法修行而得解脫。如是等值佛無量益利，豈不一心常欲見佛？譬如嬰兒不應離母，又如行道不離糧食，如大熱時不離冷風凉水，如大寒時不欲離火，如度深水不應離船，譬如病人不離良醫。菩薩不離諸佛，過於上事。何以故？父母、親屬、知識、人天王等，皆不能如佛益利。佛益利諸菩薩，離諸苦處，住世尊之地。以是因緣故，菩薩常不離佛。問曰：有為之法，欺誑不真，皆不可信，云何得如願不離諸佛？答曰：福德智慧具足故，乃應得佛，何況不離諸佛？眾生有無量劫罪因緣故，不得如願。雖行福德而智慧薄少，雖行智慧而福德薄少，故所願不成。菩薩求佛道故，要行二忍：生忍、法忍。行生忍故，一切眾生中發

慈悲心，滅無量劫罪，得無量福德；行法忍故，破諸法無明，得無量智慧。二行合和故，何願不得？以是故，菩薩世世常不離諸佛。復次，菩薩常愛樂念佛故，捨身受身，恒得值佛。譬如眾生習欲心重，受婬鳥身，所謂孔雀、鴛鴦等；習瞋恚偏多，生毒蟲中，所謂惡龍、羅剎、蜈蚣、毒蛇等。是菩薩心不貴轉輪聖王、人天福樂，但念諸佛，是故隨心所重而受身形。復次，菩薩常善修念佛三昧因緣故，所生常值諸佛天如。或問曰：禪宗悟達之士，既曰見性成佛，焉肯復求淨土？答曰：悟達之士政願求生，汝但未悟。使汝既悟，淨土之趨，萬牛莫挽。問曰：學者但患大事不明，大事既明，當行佛教，隨顒化身，入泥入水，不避生死，廣度生霧。何故求生淨土，厭苦趨樂？答曰：汝將謂一悟之後，習漏永除，便得不退轉耶？將謂一悟之後，更無偏學佛法，修行證果等事耶？將謂一悟之後，便可上齊諸佛，入生死，不受障緣之所撓耶？審如是，則諸大菩薩，修六度萬行，動經恒河沙數劫者，是皆媿汝。古教有云：聲聞尚有出胎之昧，菩薩亦有隔陰之昏。況近時薄解淺悟，自救不了者。縱有悟處深遠，見地高明，行解相應，志在度人者，奈何未登不退，力用未充，居此濁惡，化此剛強，此亦先聖之所未許。如以未完不固之舟，濟多人於惡海，自他俱溺，其理必然。故往生論云：欲遊戲地獄門者，必生彼土，得無生忍已，還入生死，救苦眾生。以此因緣，求生淨土。又先聖有云：未得不退轉位，不可混俗度生；未得無生法忍，要須常不離佛。譬如嬰兒，常不離母；又如弱羽，只可傅枝。今此國中，釋迦已滅，彌勒未生，四惡趣苦，因果牽纏，外道邪魔，是非扇亂，美色淫聲之相惑，惡緣穢觸之交侵，既無現佛可依，又被境緣所撓，初心悟達之人，尠有不遭其退敗者。所以世尊殷勤指歸極樂，良有以也。蓋彼彌陀，現在說法，樂土境緣，種種清淨。倘依彼佛，忍力易成，高證佛階，親蒙授記，然後出化眾生，去來無礙。多見今之禪者，不究如來之了義，不知達磨之玄機，空腹高心，習為狂妄。見修淨土，則笑之曰：彼學愚夫愚婦之所為。余嘗論其非鄙愚夫愚婦，乃鄙文殊、普賢、龍樹、馬鳴等也。非特自迷正道，自失善根，自喪慧身，自亡佛種，且成謗法之業，又招鄙聖之殃，佛祖視為可哀憐者。於是永明和尚深憐痛哀，剖出心肝，主張淨土，既以自修，又以化世。故其臨終，有種種殊勝相現，舍利鱗砌，徑生極樂上品，乃至閻羅以為希有，圖像禮敬。夫永明既悟達磨直指之禪，又能致身於極樂上品，以此解禪者之執情，以此為末法之勸信，是真大有功於宗教者。豈特永明為然，如死心新禪師作勸修淨土之文，又如真歇了禪師作淨土說，有云：洞下一宗，皆務密修。其故何哉？良以念佛法門，徑路修行，正按大藏，接上上根器，傍引中下之機。又云：宗門大

匠，已悟不空有法，秉志孜孜於淨業者，以淨業見佛，簡易于宗門故。又云：乃佛乃祖，在教在禪，皆修淨業，同歸一源。入得此門，無量法門，悉皆能入。至如天衣懷禪師、圓照本禪師、慈受深禪師、南嶽思禪師、法照禪師、淨靄禪師、淨慈大通禪師、天台懷玉禪師、梁道珍禪師、唐道綽禪師、毗陵法真禪師、姑蘇守納禪師、北磵簡禪師、天目禮禪師等諸大老，皆是禪門宗匠。究其密修顯化，發揚淨土之旨 ，則不約而同，廣如彼文，不能盡錄。是故當知禪宗密修，不離淨土，初心頓悟，未出童真。入此門者，方為堅固不退之門。

十、示真法者

一切修行法門，言空即斷、言有即常，未為究竟。唯此念佛三昧，即念而淨，淨非是無；即淨而念，念非是有。達淨無依，即是念體；了念本離，即是淨用。是故，非淨外有念，能念于淨；若淨外有念，念即有所，所非淨故。非念外有淨，能入諸念；若念外有淨，淨即有二，二非淨故。當知諸佛順寂滅心而嚴淨土，是故念淨土者當入一切寂滅門；諸佛順常、樂、我、淨心而嚴淨土，是故念淨土者當入一切常、樂、我、淨門；諸佛順平等眾生心而嚴淨土，是故念淨土者當入一切平等眾生門；諸佛順大悲、智業而嚴淨土，是故念淨土者當入一切大悲、智、業門；諸佛順無作、無為、不可思議業而嚴淨土，是故念淨土者當入一切無作、無為、不可思議門；諸佛順塵勞、煩惱性而嚴淨土，是故念淨土者當入一切塵勞、煩惱門；諸佛順微塵、芥子相而嚴淨土，是故念淨土者當入一切微塵、芥子門。以上諸大法門，但一聲阿彌陀佛皆悉證入，亦無能證、所證之相。若不爾者，則是有餘之淨；念佛三昧即不如是。
西方合論卷之二

西方合論卷之三

第三、部類門

夫如來說教，廣有多門。經中或偶一拈題，或因緣舉出者，不可勝載。唯念佛一門，頻形讚歎。如高巒之峙平原，躍空而出；類金星之晃沙磧，映日即明。故知法門殊勝，未有逾此一門者也。今約諸經，但言西方大事者，一槩收入。分經、緯二義。說文曰：織有經，集絲為之。經常而緯變。是故以經，則非專談安養者不收；以緯，則凡泛舉念佛者亦入。登葱山而樵玉，首採羊脂；泛溟海而斲香，忍捨牛頭。孔子曰：爾所不知，人其舍諸？至於聞所未聞，不無望於來哲。

一、經中之經
二、經中之緯
三、緯中之經
四、緯中之緯

一、經中之經者

一無量平等清淨覺經，二無量壽經，三阿彌陀經，四無量壽莊嚴經，五出寶積第十八經，名無量壽如來會。五經同一梵本，前四譯稍不精，六即大阿彌陀經。龍舒居士將前四譯和會者，佛在王舍國靈鷲山，為阿難慈氏等說。中間出寶積者，旨 富詞法，不知龍舒何以不見此本。一佛說阿彌陀經，二稱讚淨土佛攝受經。二經同一梵本，初經簡淨，愈於後譯。佛在舍衛國祇樹給孤獨園，為舍利弗說。讀誦者多主此經。一觀無量壽經，佛在王舍城耆闍崛山中，為韋提希夫人說。經中言十六妙觀修持法門，備載此經，故孤山判為定善。然三種經，皆專為西方起教，如天中之天，人中之王，不必自相排抑。譬一大虛空，一尚不得，豈有二哉。經中妙義，具見餘門，今不贅述。

二、經中之緯者

一鼓音聲王經，佛在瞻波大城伽伽靈池，與比丘百人說。中云：若有四眾受持阿彌陀佛名，臨命終時，佛與聖眾接引往生。一後出阿彌陀佛偈經，自惟念法比丘，乃從世饒王至弘此無量誓，世世稽首

行，共五十六句，始終惟偈。二經亦專言淨土，言義較前甚略，判入緯類。又鼓音意重，持呪偈經是伽陀部，非教本故。

三、緯中之經者

一、華嚴經：普賢菩薩勸進善財童子海會大眾發大十願，至臨命終時，一切諸根悉皆散壞，一切威勢悉皆退失，惟此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那間即得往生極樂世界。其人自見生蓮花中，蒙佛授記。得授記已，經無數劫，普於十方不可說不可說世界，以智慧力，隨眾生心而為利益，乃至能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得生於極樂世界。又解脫長者云：我若欲見安樂世界無量壽如來，隨意即見。如是十方一切世界所有如來，我若欲見，隨意即見。(以下正明欲見即見之故。)我能了知如來國土莊嚴神通等事，無所從來，亦無所去，無有行處，亦無住處，亦如己身無來無去，無行住處。一、法華經云：聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中寶座之上，得菩薩神通無生法忍。得是忍已，眼根清淨，以是清淨眼根，見七百萬二千億那由他恒河沙等諸佛如來。一、楞嚴經：大勢至白佛：我憶往昔恒河沙劫，有佛出世，名無量光，十二如來相繼一劫，其最後佛名超日月光，彼佛教我念佛三昧。譬如有人，一專為憶，一人專忘，如是二人，若逢不逢，或見非見，二人相憶，二憶念深，如是乃至從生至生，同於形影，不相乖異。十方如來憐念眾生如母憶子，若子逃逝雖憶何為？子若憶母如母憶時，母子歷生不相違遠。若眾生心憶佛念佛現前常來，必定見佛去佛不遠，不假方便自得心開，如染香人身有香氣，此則名曰香光莊嚴。我本因地以念佛心入無生忍，今於此界攝念佛人歸於淨土。一寶積經佛告父王：一切眾生皆即是佛，汝今當念西方世界阿彌陀佛，常勤精進當得佛道。王言：一切眾生云何是佛？佛言：一切決無生、無動搖、無取捨、無相貌、無自性，可於此佛法中安住其心，勿信於他。爾時父王與七萬釋種聞說是法，信解歡喜悟無生忍。佛現微笑而說偈曰：釋種決定智，是故於佛法，決信心安住。人中命終已，得生安樂國，面奉阿彌陀，無畏成菩提。又佛告彌勒：發十種心往生極樂。何者為十？一者於諸眾生起於大慈無損害心，二者於諸眾生起於大悲無逼惱心，三者於佛正法不惜身命樂守護心，四者於一切法發生勝忍(發生最勝忍心)無執著心，五者不貪利養恭敬尊重淨意樂心，六者求佛種智於一切時無忘失心，七者於諸眾生尊重恭敬無下劣心，八者不著世論於菩提分生決定心，九者種諸善根無有雜染清淨之心，十者於諸如來捨離諸相起隨念心。是名菩薩發十種心，由

是心故當得往生。若人於此十念隨成一心，樂欲往生彼佛世界。若不得生，無有是處。一般舟三昧經：佛告跋陀和菩薩：若沙門白衣所聞西方阿彌陀佛剎，常念彼方佛，不得缺戒。一心念，若一日晝夜，若七日七夜。過七日已，後見阿彌陀佛。於覺不見，於夢中見之。譬如夢中所見，不知晝，不知夜，亦不知內，亦不知外。不用(猶因也)在冥中故不見，不用有所蔽礙故不見(此亦佛說)。如是跋陀和菩薩(指上沙門白衣)心當作是念：時諸佛國境界，名大山須彌山。其有幽冥之處，悉為開闢。目亦不蔽，心亦不礙。是菩薩摩訶薩(亦指沙門白衣)不持天眼徹視，不持天耳徹聽，不持神足到於佛剎，不於是間終生彼間，佛剎乃見。便於是間坐，見阿彌陀佛。聞所說經，悉受得。從三昧中，悉能具足為人說之。一觀佛三昧經：文殊自敘宿因，謂得念佛三昧，當生淨土。世尊復記之曰：汝當往生極樂世界。一大集經賢護品云：求無上菩提者，應修念佛禪三昧。偈云：若人稱念彌陀佛，號曰無上深妙禪。至心想像見佛時，即是不生不滅法。一十住斷結經云：時座中有四億眾，自知死此生彼，牽連不斷，欲為之源，樂生無欲國土。佛言：西方去此無數國土，有佛名無量壽。其土清淨，無淫怒癡。蓮花化生，不由父母。汝當生彼。一如來不思議境界經云：菩薩了知諸佛及一切法，皆惟心量，得隨順忍，或入初地，捨身速生妙喜世界，或生極樂淨土中。一、隨願往生經言：佛國無量，專求極樂者何？一以因勝，十念為因故；一以緣勝，四十八願普度眾生故。一、稱揚諸佛功德經云：若有得聞無量壽如來名者，一心信樂，其人命終，阿彌陀佛與諸比丘住其人前，魔不能壞彼正覺心。又云：持諷誦念，此人當得無量之福，永離三途，命終之後，往生彼剎。一、大雲經云：善男子！於此西方有一世界，名曰安樂，其土有佛，號無量壽，於今現在，常為眾生講宣正法。告一菩薩：汝善男子！娑婆世界釋迦牟尼佛，為諸薄福鈍根眾生說大雲經，汝可往彼，至心聽受。是彼菩薩欲來至此，故先現瑞。善男子！汝觀彼土諸菩薩身，滿足五萬六千由旬。世尊！彼來菩薩名號何等？何緣而來此土？將非為度眾生故來？唯願如來為諸眾生分別解說。善男子！彼土菩薩欲聞淨光受記別事，并欲供養如是三昧，是故而來。善男子！是菩薩名無邊光，通達方便，善能教導。一、入楞伽經云：大慧汝當知，善逝滅度後，南天竺國中，大名德比丘，厥號為龍樹，能破有無宗，世間中顯我，無上大乘法，得初歡喜地，往生安樂國。一、大悲經云：我滅度後，北天竺國有比丘，名祈婆伽，修習無量最勝善根已而命終，生於西方，過百千億世界無量壽佛國，以後成佛，號無垢光如來。

四、緯中之緯者

一、如華嚴毗盧遮那品云：爾時大威光童子見波羅蜜善根莊嚴王如來成等正覺，現神通力，即得念佛三昧，名無邊海藏門。又光明覺品云：爾時光明過千世界，乃至一切處，文殊菩薩各於佛所同時發聲，說此頌言：一切威儀中，常念佛功德，晝夜無暫斷，如是業應作。又賢首品云：見有臨終勸念佛，又示尊像令瞻敬，俾於佛所深歸仰，是故得成此光明。又十無盡藏品第八，念藏云：此念有十種，所謂寂靜念、清淨念、不濁念、明徹念、離塵念、離種種念、離垢念、光耀念、可愛樂念、無能障礙念。又兜率偈讚品，離垢幢菩薩云：以佛為境界，專念而不捨，此人得見佛，其數與心等。又十回向品第十，回向云：以法施回向，願得憶念與法界等無量無邊世界未來現在一切諸佛。(此二十二字作一句讀。)又十地品中，從初至末，地地皆云：一切所作，不離念佛。又佛不思議法品云：如來有十種佛事：一者、若有眾生專心憶念，則得現前；二者、若有眾生心不調順，則為說法等。又入法界品云：德雲比丘告善財言：善男子！我得自在決定解力，信根清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，具清淨行，往詣十方，供養諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切諸佛，隨諸眾生種種心樂，(下文所言正此義。)示現種種成正覺門，於大眾中而師子吼。善男子！我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。所謂：智光普照念佛門，常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故；令一切眾生念佛門，隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故；令安住力念佛門，令入如來十方中故；令安住法念佛門，見無量佛聽聞法故；照耀諸方念佛門，悉見一切諸世界中等無差別諸佛海故；人不可見處念佛門，悉見一切微細境中諸佛自在神通事故；住於諸劫念佛門，一切劫中常見如來，諸所施為無暫捨故；住一切時念佛門，於一切時常見如來，親近同住不捨離故；住一切剎念佛門，一切國土咸見佛身，超過一切無與等故；住一切世念佛門，隨於自心之所欲樂，普見三世諸如來故；住一切境念佛門，普於一切諸境界中見諸如來次第現故；住寂滅念佛門，於一念中見一切剎一切諸佛示涅槃故；住遠離念佛門，於一念中見一切佛從其所住而出去故；住廣大念佛門，心常觀察一一佛身充偏一切諸法界故；住微細念佛門，於一毛端有不可說如來出現，悉至其所而承事故；住莊嚴念佛門，於一念中見一切剎皆有諸佛成等正覺現神變故；住能事念佛門，見一切佛出現世間，放智慧光轉法輪故；住自在心念佛門，知隨自心所有欲樂，一切諸佛現其像故；住自業念佛門，知隨眾生所積集業，現其影像，令覺悟故；住神變念佛門，見佛所坐廣大蓮華，周偏法界而開敷故；住虛空念佛門，觀察如來所有身雲，莊嚴法界、虛空界故。一、法華經云：若有因緣，獨入他家，一心念佛；乞食無侶，一心念佛。又云：若人散亂

心，入于塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。一、淨名經云：寶積當知，直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不諂眾生來生其國；深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德眾生來生其國；大乘心是菩薩淨土，菩薩成佛時，大乘眾生來生其國；布施是菩薩淨土，菩薩成佛時，一切能捨眾生來生其國；持戒是菩薩淨土，菩薩成佛時，行十善道滿願眾生來生其國；忍辱是菩薩淨土，菩薩成佛時，三十二相莊嚴眾生來生其國；精進是菩薩淨土，菩薩成佛時，勤修一切功德眾生來生其國；禪定是菩薩淨土，菩薩成佛時，攝心不亂眾生來生其國；智慧是菩薩淨土，菩薩成佛時，正定眾生來生其國；四無量心是菩薩淨土，菩薩成佛時，成就慈、悲、喜、捨眾生來生其國；四攝法是菩薩淨土，菩薩成佛時，解脫所攝眾生來生其國；方便是菩薩淨土，菩薩成佛時，於一切法方便無礙眾生來生其國；三十七品是菩薩淨土，菩薩成佛時，念處、正勤、神足、根、力、覺、道眾生來生其國；回向心是菩薩淨土，菩薩成佛時，得一切具足功德國土；說除八難是菩薩淨土，菩薩成佛時，國土無有三惡八難；自守戒行不譏彼缺是菩薩淨土，菩薩成佛時，國土無有犯禁之名；十善是菩薩淨土，菩薩成佛時，命不中夭，大富梵行，所言誠諦，常以軟語，眷屬不離，善和諍訟，言必饒益，不嫉不恚，正見眾生來生其國。如是寶積！菩薩隨其直心則能發行，隨其發行則得深心，隨其深心則意調伏，隨意調伏則如說行，隨如說行則能迴向，隨其迴向則有方便，隨其方便則成就眾生，隨成就眾生則佛土淨，隨佛土淨則說法淨，隨說法淨則智慧淨，隨智慧淨則其心淨，隨其心淨則一切功德淨。是故寶積！若菩薩欲得淨土當淨其心，隨其心淨則佛土淨。又云：菩薩成就八法，於此世界行無瘡疣生於淨土。何等為八？饒益眾生而不望報，代一切眾生受諸苦惱，所作功德盡以施之，等心眾生謙下無閡，於諸菩薩視之如佛，所未聞經聞之不疑，不與聲聞而相違背，不嫉彼供不高己利，而於其中調伏其心，常省己過不訟彼短，恒以一心求諸功德。是為八。一涅盤經云：菩薩六念，念佛第一。又云：繫念思惟因緣力故得斷煩惱。一大悲經云：一稱佛名，以是善根入涅槃界不可窮盡。一大般若經云：佛告曼殊室利：菩薩能正修行一相莊嚴三昧，疾證菩提。修此行者，應離喧雜，不思眾生相，專心繫念於一如來，審取名字，善想容儀，即為普觀三世一切諸佛，即得諸佛一切智慧。一坐禪三昧經曰：菩薩坐禪，不念一切，惟念一佛，即得三昧。一增一阿含經云：四事供養閻浮提一切眾生，若有稱佛名號，如[穀-禾+牛]乳頃，功德過上，不可思議。一文殊般若經云：佛告文殊：欲人一行三昧者，應處空閒，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨彼方所，端身正向，能于一佛，念念相續，即是念中，能見過去、未來、見在諸

佛。念一佛功德，與念無量佛，功德無二。阿難所聞佛法，猶住量數，若得一行三昧，諸經法門，一一分別，皆悉了知，晝夜宣說，智慧辯才，終不斷絕。阿難多聞辯才，百千等分，不及其一。一大集經云：若人專念一方佛，或行或坐，至七七日，現身見佛，即得往生。一法華三昧觀經云：十方眾生，一稱南無佛者，皆當作佛。惟一大乘，無有二三。一切諸法，一相一門，所謂無生無滅，畢竟空相。習如是觀，五欲自斷，五蓋自除，五根增長，即得禪定。一那先經云：王問那先：人生造惡，臨終念佛，得生佛國。我不信是語。那先答言：如持大石，置于船上，因得不沒。人雖本惡，因念佛故，不入泥犁。其小石沒者，如人作惡，不知念佛，便入泥犁中。頌曰：

如來金口言，　讚歎西方土，　如入長安城。
東西南北入，　入已即一城，　無別天子都。
普賢佛長子，　文殊七佛師，　授記及迴向。
是果位往生，　釋種得法忍，　善財證佛果。
面奉阿彌陀，　是菩薩往生，　龍樹破有無。
祈婆最勝根，　皆得佛授記，　是禪師往生。
聞佛心信樂，　誦念與持諷，　大石置船上，
是下劣往生，　阿難世多聞，　佛子中第一。
不如念一佛，　頓了諸經法。　云何義解家？
得輕易念佛，　諸正念法門，　經中皆悉載。
但一大乘法，　無二亦無三。　奉勸悟達士，
趁時歇狂解，　一心念阿彌，　蓮花念念生。
此是常寂光，　非報非方便，　作是觀為正。
勿妄生分別。　禪教律三乘，　同歸淨土海。
一切法皆入，　是無上普門，　教海義無量。
甕觀捨少許。　一臠遍鼎味。　是中有全藏。

西方合論卷之三

西方合論卷之四

第四、教相門

夫一大藏教，如器街空，空無相體，器有方圓，器盡空除，緣亡教滅。是故隨緣普應，則涅槃真如一器也；稱智自在，則名相專持一空也。藥無定方，定方以病，豈謂玉屑珊瑚，無上妙藥，緊以治四百四病哉？夫病除藥貴，便溺即是醍醐；異證同方，參苓化為酖毒。何況無上醫王，治三乘出世之藥，療人天聲聞凡夫等瘡者哉？故先德約教，或一或多，名相雖別，理趣是同。道人不揣固陋，竊附先哲，分別諸句，用彰一乘，庶使觀者知淨土法門，攝一代時教，毋為儱侗禪宗，輕狂義虎所誑惑云爾。

一、純有教
二、趨寂教
三有餘教(上三教分攝)
四、無餘教
五、頓悟教
六圓極教(上三教全攝)

一、純有教者

為諸凡夫耽著愛染，造諸黑業。如來悲憫，為說地獄苦、餓鬼苦、畜生苦、無福德著我所苦，欲生人天，當修善根。如佛初成道，為提謂說世間因果，五百賈人同受五戒，先懺悔五逆、十惡、謗法等罪，是為有教。觀經脩三福中，首言孝養父母，奉事師長，慈心不殺，脩十善業。又無量壽經極言五惡、五痛、五燒之苦，教化羣生，令持五善，亦攝此義。然是經為求往生，遮諸不善，非是忻心。人天小果，修持是同，證果即別。如楞嚴、華嚴諸方等，雖不單說，亦兼帶之(亦說戒惡修善)，不名純有。觀經鈔曰：圓頓行者，豈違小乘出家之式，三歸眾戒威儀等事？又曰：得前前者，不得後後；得後後者，必得前前。何以故？一切諸佛無不以十善而得度故。華嚴經曰：十不善業道，是地獄、畜生、餓鬼受生之因；十善業道，是人天乃至有頂處受生之因。又此上品十善業道，以智慧修習，心狹劣故，怖三界故，闕大悲故，從他聞聲而了解故，成聲聞乘。又此上品十善業道修治清淨，不從他教自覺悟故，大悲方便不具足故，悟解甚深因緣法故，成獨覺乘。又此上品十善業道修治清淨，心廣無量故，具足悲愍故，方便所攝故，發生大願故，不捨眾

生故，希求諸佛大智故，淨治菩薩諸地故，淨修一切諸度故，成菩薩廣大行。又此上上十善業道，一切種清淨故，乃至證十方無畏故，一切佛法皆得成就。是故我今等行(平等行也)十善，應令一切具足清淨。乃至菩薩如是積集善根，成就善根，增長善根，思惟善根，繫念善根，分別善根，愛樂善根，修習善根，安住善根。菩薩摩訶薩如是積集諸善根已，以此善根所得依果(依報與證果)修菩薩行，於念念中見無量佛，如其所應承事供養。又云：雖無所作而恒住善根。又云：雖知諸法無有所依，而說依善法而得出離。奉勸悟達之士，猛省永嘉豁達之言，早尋白社不請之友。勿輕戒律，天上無作業之佛；勿貪虛名，地下有對證之鬼。蓮邦不遠，請即加鞭。

二、趨寂教者

即二乘寂滅之教趨向涅槃，於嚴土利他不生喜樂，是為小乘，與淨土大乘之教正反。今云分攝者，以無量壽經及觀經中皆有須陀洹乃至得阿羅漢果故。先德(指天台)云：小乘不生，據決定性不生。此中(指上二經)明生，為在此間(世間)先發大乘心，熏成種子退心下地(退居小乘)，要由垂終回小向大故生。問曰：既回心向大，何故至彼復證小果？釋曰：以退大既久、習小功深，是故彼佛稱習說小且令證果。又此證小果者，不守小位而住，還起大心進行彌速，或五劫或十劫得成初地。如是階級猶是殊勝，是故不同。又云：經中亦有頻婆證阿那含，然非此教正所被機。今從正為韋提希等宣淨土觀，尚非通別(通教別教)，豈是小乘？如迦支出世亦有聲聞，畢竟大乘是正，以羊鹿等車非實車故。

三、有餘(未盡之談)教者

了二空真理，修習萬行趣大乘佛果，唯不許闡提二乘成佛。謂闡提無性，二乘定性決不可成，未盡大乘真理故名有餘。此經言除五逆不生，又云二乘種不生，教義似同二乘，上已釋竟。言五逆不生者，以謗法故，以無信心非是無性，決不可成。故觀經中毀戒眾生臨終惡相，見者聞讚佛功德，地獄猛火化清涼風，乃至五逆十惡具足十念者，見金蓮華猶如日輪，一剎那頃皆得往生。此是自性不思議功德，仗不思議佛力得顯現故。若不具足佛性，如頑石濁滓豈能透月？當知念能顯性，如是往生是性力故。如日能顯空，空非因日，是故一切眾生皆成佛故，不同始教有餘之教。

四、無餘教者

一切眾生平等一性，悉當成佛，是為大乘極則之教。唯一自心為教體，故云無餘(此下言淨土全是無餘教義)。今此淨土法門，依正信願等法，究極皆歸一心。故經中言：一心不亂，即得往生。又大本三輩生彼者，皆云發無上菩提之心。菩提心者，即佛性是。華嚴經曰：菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故；猶如良田，能長眾生白淨法故；猶如大地，能持一切世間故；猶如淨水，能洗一切煩惱垢故；猶如大風，普于世間無所礙故；猶如盛火，能燒一切諸見薪故。廣往彼經，當知菩提心是鐵砲中利藥，念佛是藥線。華嚴初發心時，便成正覺，即是此義。菩薩五位加行，亦只是藥中引線耳。無量妙行，詎有加一行三昧之外者哉？

五、頓悟教者

長者論曰：但一念不生，即名為佛。不從地位漸次而說，故立為頓教。如思益經：得諸法正性者，不從一地至一地。楞伽經曰：十地則為初，初則為八地，乃至無所有何次？當知頓者，即是不歷階級之義。(以下言淨土全是頓悟教義。)天台觀經疏曰：頓悟漸入，此即頓教。正為韋提希及諸侍女並是凡夫，未證小果，故知是頓，不從漸入。鈔曰：今經頓者，乃于化法(教化人之法)以圓為頓。何故？無生忍位別在初地，圓在初住。別教凡夫經無數劫方至此位，唯有圓教即生可入。今就韋提希即身得忍判為頓者，是圓頓故。又他經說：受菩薩戒，身身相續，戒行不缺，經一劫、二劫、三劫，始至初發心住。如是修行十波羅蜜等無量行願，相續不斷，滿一萬劫，至第六正性住。徒是修行增進，始至第七不退住。今此經中五逆、十惡，持名即生，皆得不退，正合頓義。如觀經中是心作佛，是心是佛等語，皆直指心宗，更無迂迴。且如阿彌一聲，是非俱剳，何等直截！故古人謂之頭則公案。鑊湯波底，豈貯寒氷？烈火燄中，詎容寸草？達磨復起，不易吾說。更或踟躕萬里千年，

六、圓極教者

慈恩通贊曰：此方先德總判經論。有四宗：一立性宗，二破性宗，三破相宗，四顯實宗。涅槃、法華、華嚴等是顯于真實中道義，捨化城而歸寶所，故知彌陀經乃第四宗也。又以教准宗(教中分列宗旨)，宗有其八：一我法俱有宗，二有法無我宗，三法無去來宗，四現通假實宗，五俗妄真實宗(俗屬妄，真屬實)，六諸法但名宗，七勝義皆空宗，八應理圓實宗。如華嚴及彌陀經是第八宗收。又若真歇了禪師等，以帝網千珠發明淨土圓融之義，諸書具載。近有老宿以

華嚴配此經，謂圓全攝此，此分攝圓，得圓少分，分屬圓故。據經判義，甚有旨 趣。但圓極義者，無全無分。如月在川，川川皆有全月，乃至瓶池寸水亦是全月，無分月故。如風在樹，樹樹皆有全風，乃至片葉莖草亦是全風，無分風故。若圓中有分者，圓即有段。若分中非全者，圓即不徧。分全雙乖，圓義不成。今約蓮宗，圓極分五種義：一剎海相含義，二三世一時義，三無情作佛義，四依正無礙義，五充徧不動義。一剎海相含義者，一切諸佛報化國土互相攝入，全他全此而無留礙。若計不相入者，此即情見。情見非實，如一室中含一虛空，其中若人、若畜、若鬼、若虫、若几、若瓶、若架之類，皆依虛空建立。虛空屬人時，則諸鬼、畜、虫、几、瓶、架所依之虛空，一切攝入人中。虛空屬鬼時，則諸人、畜、虫、几、瓶、架所依之虛空，一切攝入鬼中。虛空屬虫時，諸人、鬼、畜、几、瓶、架所依之虛空，一切攝入虫中。乃至虛空屬架時，則諸人、畜、鬼、虫、几、瓶所依之虛空，一切攝入架中。參而不雜，離亦不分，非入非不入。是故經云：國土光淨，遍無與等，徹照無量無數不可思議世界，如明鏡中現其形像。當知淨方濁土，交光相入，如千燈一室故。二、三世一時義者，眾生情見，執有時分過、現、未來等事。約實相中，即無時體可得。何以故？若計晦明是時者，晦明則是業相，如病眼見眚，非定相故。若計老少是時者，老少則是幻質，如敝網衷風，非定質故。云何是中而有實義？今約延、促相入二義，以明時體：一、促中有延，二、延中有促。一、促中有延者，如人假寐，夢經種種城邑聚落，及見故人，悲笑分明，經歷時月。醒而問人：熟睡幾時？侍者答言：數千錢時。其人自思：假寐無幾，云何經歷如許變態？了了記憶，非病非醉，展轉追惟，是義終不可得。二、延中有促者，如人二十，忽得顛病，吞刀捉火，或為人言未來事，或對妻子嬉笑如常，及生男女，或忽能文，著種種書。經三十年，遇一異人，呪水與飲。其人如睡忽覺，即以二十為昨日事。家人屈指為計歲月，出示子女及種種書。其人自思：本無歲月，焉有是事？亦不復記病與不病。以是二喻，進退互觀，畢竟無有三世可得。是故經云：觀彼久遠，猶若今日，經須臾間，歷事諸佛，遍十方界。是謂三世無間。三世無間者，時體不可得故。三、無情作佛義者。權教中言：有情有佛性，無情無佛性，一切草木器界不能成道及轉法輪。此是執情強計，屬意即有，屬物即無，不了諸法皆住法位。何以故？意是色故，是空根故，是往古來今故，是無情故，一無一切無故。青黃是意故，風鳴谷响是意故，草木瓦礫是意故，是有情故，一有一切有故。故知情之為情，亦可說自，亦可說物，不應說言誰無誰有。如一夫妻共生一子，不應說言誰生誰不生。夫髮毛爪齒亦是無情，與我俱佛

邪？抑與我不俱佛邪？夢中見山見水見木見石亦是無情，是情想攝邪？抑非情想攝邪？當知是中尚無是我非我，云何更計有情無情？是故經中道場寶樹能淨諸根，風枝水晌咸宣妙法，無一物非佛身，無一物不轉法輪，豈是情見妄知所能計度？四、依正無礙義者。依是器界，正是身根。若約凡情，即橫計有依有正，是義非實。何以故？若言虛空是依者，如人張口則虛空入，乃至毛孔、骨節、心腹之內皆有虛空。是依邪？是正邪？若言地、水、火、風是依者，如人涎液入器為水，髮焦為土，兩手相觸成火，噓氣為風。是依邪？是正邪？是故經中無量寶華，一一華中出三十六億那由他百千光明，一一光明出三十六億那由他百千佛，普為十方說一切法。以佛力故現有寶華，以寶華故復現諸佛。是故當知，盡一剎是佛身，剎剎皆然；無一身非佛剎，身身皆然。非是佛神力變現，唯一真法界智為依正故。五、充徧不動義者，眾生妄計佛身即有去來，而實佛身無去無來，亦無不去不來。辟如鳥飛空中，一日千里，空非隨鳥，鳥不離空。是故經言：阿彌陀佛常在西方。又言：至一切行人之所。如涅槃經，佛言：善男子！波羅柰城有優婆夷，已于過去無量光佛種諸善根。是優婆夷夏九十日請命眾僧奉施醫藥。是時眾中有一比丘身嬰重病，良醫診之當須肉藥，若不得肉，病將不全。時優婆夷尋自取刀割其髀肉，切以為[榷-木+月]，送病比丘。比丘服已，病即得差。是優婆夷患瘡苦惱，不能堪忍，即發聲言：南無佛陀！南無佛陀！我于爾時在舍衛城聞其音聲，於是女人起大慈心。是女尋見我持良藥塗其瘡上，還合如本。我即為其說種種法，聞法歡喜，發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子！我于爾時實不往至波羅柰城持藥塗是優婆夷瘡，當知皆是慈善根力令彼女人見如是事。復次，善男子！調達惡人貪不知足，多服酥故，頭痛腹滿，受大苦惱，發如是言：南無佛陀！南無佛陀！我時住在優禪尼城，聞其音聲，即生慈心。爾時，調達尋便見我往至其所，手摩鹽湯而令服之，服已平復。善男子！我實不往調達所摩其頭腹，授湯令服，當知皆是慈善根力令調達見如是事。復次，善男子！憍薩羅國有五百賊，群黨抄掠，波斯匿王遣兵伺捕，得已挑目，逐著黑闇叢林之下，受大苦惱，各作是言：南無佛陀！南無佛陀！啼哭號咷。我時往在祇桓精舍，聞其音聲，即生慈心。時有涼風吹香山中種種香藥滿其眼眶，尋還得眼，如本不異。諸賊開眼，即見如來住立其前而為說法。賊聞法已，發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子！我于爾時實不作風吹香山中種種香藥住其人前而為說法，當知皆是慈善根力令彼羣賊見如是事。如上之法，豈容思議？總之，皆是一真法界，不得言是自心感見，亦不得言心佛和合，以佛地中離自、離他、離和合故。是故，入此門者，莫同凡夫情見分別計度。如清涼云：阿

彌陀佛即本師盧舍那，猶屬情量。何以故？十方世界惟一智境，無別佛故。

(問，論中所引涅槃經，言慈善根力。或者如來法性，無人我遠邇。眾生受苦，皆如來性中境相邪。答，此止說得正因佛性。然論正因，寧獨如來。雖眾生之性亦爾。但眾生為業所障，於他人受苦，縱親詣彼所，尚不克救。況不徃而獲免耶。教中言，八地以上菩薩，一呼其名，即蒙利益。以分別業盡，法爾如然。故杜順和尚，一履懸門，十年無人竊去。自云，多生不作盜業，故得如是報。宋人有鄒囊陀者，人一見其面，輒得禍。近時有某妃子，貧甚。凡手所觸物，尋即廢去，不能自存。此非多生業力之故，與佛善根力合，得如是報。無足怪者。)

西方合論卷之四

西方合論卷之五

第五、理諦門

夫即性即相，非有非空，理事之門不礙，遮表之詮互用。言無者，如水月鏡花，不同龜毛兔角；言有者，似風起雲行，不同金堅石礙。是故若滯名著相，即有漏凡夫；若撥果排因，即空見外道。夢中佛國，咸願往生；泡影聖賢，誓同瞻仰。說真說相，似完膚之加瘡；道有道無，類紅鑪之點雪。爰約真諦，分別四門。

一、即相即心門
二、即心即相門
三、非心非相門
四、離即離非門

一、即相即心門者

淨土境觀要門曰：經云：心包太虛，量周沙界。又云：心如工畫師，造種種五陰，一切世間中，莫不從心造。是故極樂國土、寶樹、寶地、寶池、彌陀海眾、正報之身、三十二相等，皆是我心本具，皆是我心造作，不從他得，不向外來。能了此者，方可論于即心觀佛。故觀經云：諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。至八十隨形好句，天台大師作二義釋：一約感應道交釋，二約解行相應釋。若無初釋，則觀非觀佛；若無次釋，則心外有佛。至釋是心作佛，是心是佛，從修觀邊說，名為心作；從本具邊說，名為心是。義偏初後，例合云是心作日，是心是日，乃至是心作勢至，是心是勢至，以至九品之中，隨境作觀，莫不咸然。又曰：觀心觀佛，皆屬妄境，意在了妄即真(了知其妄，即此是真)，不須破妄，然後顯真。故荊溪云：唯心之言，豈惟真心，須知煩惱心徧。子尚不知煩惱心徧，安能了知生死色徧？色何以徧？色即心故。若爾，不須攝佛歸心，方名約心觀佛。如此明之，非但深得佛意，亦乃迥出常情。宗鏡錄曰：自心徧一切處，所以若見他佛，即是自佛。不壞自他之境，惟是一心。眾生如像上之模，若除模，既見自佛，亦見他佛。何者？雖見他佛，即是自佛，以自鑄出故。亦不壞他佛，以於彼本質上，雖變起他佛之形，即是自相分故。又曰：自心感現，佛身來迎。佛身常寂，無有去來。眾生識心，託本佛功德勝力，有來有去。如面鏡像，似夢施為。鏡中之形，非內非外。夢裡之質，非有非無。但是自心，非關佛化。故知淨業純熟，目睹佛身。惡果將

成，心現地獄。如福德之者，執礫成金。業貧之人，變金成礫。礫非金而金現，金非礫而礫生。金生但是心生，礫現唯從心現。轉變是我，金礫何從？正法念處經云：黠慧善巧畫師，取種種彩色，取白作白，取赤作赤，取黃作黃。若取鴿色，則為鴿色，取黑作黑。心業畫師，亦復如是。緣白取白(緣想白業，則能取白)，於天人中，則成白色。何義名白？欲等漏垢，所不染汙，故名白色。又復如是，心業畫師，取赤彩色，于天人中，能作赤色。何義名赤？所謂愛聲味觸香色。又復如是，心業畫師，取黃彩色，於畜生道，能作黃色。何義名黃？彼此遞互，飲血噉肉，貪欲嗔癡，更相殺害，故名黃色。又復如是，心業畫師取鴿彩色攀緣觀察，於餓鬼道作垢鴿色。何義名鴿？彼身猶如火燒林樹，饑渴所惱種種苦逼。又復如是，心業畫師取黑彩色，於地獄中畫作黑色。何義名黑？以黑業故生地獄中，有黑鐵壁被然被縛得黑色身。如是乃至心業畫師，善治禪彩攀緣明淨，如彼畫師善治彩色畫作好色，皆是自心非他所作。是故當知，心業畫師以純淨色畫作淨土，亦復如是。又如般舟三昧中說，菩薩得是三昧，便于是間坐見阿彌陀佛。譬如有人聞毗耶離國有婬女人名菴羅婆利，舍衛國有婬女人名須曼那，王舍城婬女人名憂鉢羅槃那，有三人各各聞人讚三女人端正無比，晝夜專念心著不捨，便于夢中夢與從事，覺已心念：彼女不來，我亦不往，而婬事得辦。因是而悟一切諸法皆如是耶？往告跋陀和菩薩，菩薩答言：諸法實爾，皆從念生。如是種種為三人說，三人即得不退轉地。菩薩於是間國土，聞阿彌陀佛數數念，用是念故見阿彌陀佛。譬如人遠出到他郡國，念本鄉里、家室、親屬、財產。其人於夢中歸到故鄉里，見家室、親屬，喜共言語。於夢中見已，覺為知識說之：我歸到故鄉里，見我家室、親屬。菩薩如是，其所向方聞佛名，常念所向方欲見佛，菩薩一切見佛。譬如比丘觀死人骨著前，有觀青時、有觀白時、有觀赤時、有觀黑時，其骨無有持來者，亦無有是骨，亦無所從來，是意所作。菩薩如是，欲見何方佛即見。何以故？持佛威神力、持佛三昧力、持本(指自心)功德力，用是三事故得見佛。譬如年少之人端正姝好，以持淨器盛好麻油及盛淨水，或新磨鏡、或無瑕水精，於是自照悉自見影。何以故？以明淨故自見其影，其影亦不從中出、亦不從外入。菩薩以善清淨心隨意悉見諸佛，見已歡喜作是念言：佛從何所來？我身亦不去。即時便知佛無所從來，我亦無所去。復作是念：三界所有皆心所作。何以故？隨心所念悉皆得見。以心見佛、以心作佛，心即是佛、心即我身，心不自知亦不自見。若取心相悉皆無智，心亦虛誑皆從無明出，因是心相即入諸法實相。是故當知，心外見佛即成魔境。何以故？以心外無一法可得故。

二、即心即相門者

謂諸法畢竟空故，則有諸法。若諸法有決定性者，則一切不立。般若經曰：若諸法不空，即無道無果。法句經曰：菩薩于畢竟空中熾然建立。華嚴經曰：菩薩摩訶薩了達自身及以眾生本來寂滅，而勤修福智無有厭足，於諸境界永離貪欲，而常樂瞻奉諸佛色，知佛國土皆如虛空，而常莊嚴佛剎。以是義故，菩薩樂修淨土。羣疑論問曰：諸佛國土亦復皆空，觀眾生如第五大，何得取著有相，捨此生彼？答：諸佛說法不離二諦。經云：成就一切法，而離諸法相。成就一切法者，世諦諸法也。離諸法者，第一義諦無相也。又云：雖知諸佛國，及與眾生空，常修淨土行，教化諸群生。汝但見說圓成實相之教，破徧計所報畢竟空無之文，不信說依他起性因緣之教，即是不信因果之人。說于諸法斷滅相者，是為邪見外道。又十疑論曰：夫不生不滅者，於生緣中諸法和合不守自性，求于生體亦不可得，此生生時無所從來，故名不生。諸法散時不守自性，此散滅時去無所至，故言不滅。非因緣生滅外，別有不生不滅。亦非不求生淨土，喚作無生。偈云：因緣所生法，我說即是空。亦名為假名，亦名中道義。又云：諸法不自生，亦不從他生。不共不無因，是故說無生。又云：譬如有人，造立宮室。若依空地，隨意無礙。若依虛空，終不能成。諸佛說法，常依二諦。不壞假名，而說諸法實相。智者熾然，求生淨土。達生體不可得，即是真無生。此謂心淨，故佛土淨。愚者為生所縛，聞生即作生解，聞無生即作無生解。不知生即無生，無生即生。不達此理，橫想是非。嗔他求生淨土，幾許誣(言許多誣)哉。長蘆曰：以生為生者，常見之所失也。以無生為無生者，斷見之所惑也。生而無生，無生而生者，第一義諦也。永明曰：即相之性，用不離體。即性之相，體不離用。若欲讚性，即是讚相。若欲毀相，祇是毀性。天如曰：性能現相，無生即生。相由性現，生即無生。是則無聲聲中風枝水响，非色色裏寶樹欄干。豈同灰飛煙滅之頑空，與撥無因果之魔屬哉。

三、非心非相門者

婆沙論明新發意菩薩，先念佛色相、相體、相業、相果、相用，得下勢力；次念佛四十不共法心，得中勢力；次念實相佛，得上勢力，不著色、法二身。偈云：不貪著色身，法身亦不著，善知一切法，永寂如虛空。寶性論曰：依佛義故，經云：佛告阿難言：如來者，非可見法。是故眼識不得見故。依法義故，經云：所言法者，非可說事。是故非耳識所聞故。依僧義故，經云：所言僧者，名無

為。是故不可身心供養、禮拜、讚歎故。摩訶般若經曰：菩薩摩訶薩念佛，不以色念，不以受、想、行、識念，以諸法自性空故。不應以三十二相、八十隨形好念，不應以戒、定、慧、解脫、解脫知見而念，不以十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法而念。何以故？是諸法自性空故。自性空則無所念，無所念故是為念佛。智度論曰：若菩薩于過去諸佛取相分別回向，是不名回向。何以故？有相是一邊，無相是一邊，離是二邊行中道，是諸佛實相。是故說諸過去佛墮相數中，若不取相數回向，是為不顛倒。佛藏經曰：見諸法實相，名為見佛。何等名為諸法實相？所謂諸法畢竟空無所有，以是畢竟空無所有法念佛。乃至又念佛者，離諸想，諸想不生，心無分別，無名字，無障礙，無欲無得，不起覺觀。何以故？舍利弗，隨所念起一切諸想，皆是邪見。舍利弗，隨無所有，無覺無觀，無生無滅，通達是者，名為念佛。如是念中，無貪無著，無逆無順，無名無想。舍利弗，無想無語，乃名念佛。是中乃至無微細小念，何況麤身口意業？無身口意業處，無取無攝，無諍無訟，無念無分別，空寂無性，滅諸覺觀，是名念佛。舍利弗，若人成就如是念者，欲轉四天下地，隨意能轉，亦能降伏百千億魔，況弊無明從虛誑緣起，無決定相？是法如是，無想無戲論，無生無滅，不可說，不可分別，無暗無明，魔若魔民所不能測，但以世俗言說有所教化，而作是言：汝念佛時，莫取小想，莫生戲論，莫有分別。何以故？是法皆空，無有體性，不可念，一相所謂無相。是名真實念佛。又止觀明念佛三昧者，當云何念？為復念我？當從心得佛，從身得佛，佛不用心得，不用身得，不用心得佛色，不用色得佛心。何以故？心者佛無心，色者佛無色故。不用色心得三菩提，佛色已盡，乃至識已盡。佛所說盡者，是癡人不知，智者曉了，不用身口得佛，不用智慧得佛。何故？智慧索不可得，自索我了不可得，亦無所見，一切法本無所有，壞本絕本。若如是念者，是名實相念佛之門，亦名絕待門。

四、離即離非門者

永明曰：若執言內力，即是自性。若言他力，即成他性。若云機感相投，即是共性。若云非因非緣，即無因性。皆滯閡執，未入圓成。當知佛力難思，玄通罕測。譬如阿迦叔樹，女人摩觸，花為之出。是樹無覺觸，非無覺觸。菩薩摩訶薩不思議念觸，亦復如是。又如象齒，因雷生花。是齒非耳，云何有聞？若無聞者，花云何生？又若雷能生花者，諸物應有。菩薩摩訶薩不思議聲塵，亦復如是。又如勇士，疑石為虎。箭至沒鏃，箭非尅石，石非受矢。菩薩

摩訶薩不思議精進，亦復如是。又如有人遠行，獨宿空舍。夜中有鬼，擔一死人，來著其前。復有一鬼，隨逐瞋罵云：是我物。先鬼言：我自持來。後鬼言：實我擔來。二鬼各執一手爭之。前鬼言：此中有人可問。後鬼即問：是誰擔來？是人思惟：二鬼力大，妄語亦死，何若實語？即言：前鬼擔來。後鬼大嗔，捉此人手，扳斷著地。前鬼取死人一臂，附之即著。如是兩臂、兩脚、頭、脅，舉身皆易。於是二鬼，共食所易人身，拭口而去。其人思惟：眼見我身被鬼食盡，今此我身盡是他肉。即于一切時作他身想，乃至五欲亦不貪著。是他身故不應供養，乃至妻子亦不生染。是他身故不應有染，乃至種種訶斥苦辱亦皆順受。是他身故無復憍慢，後忽自計：若是他者不應有我，若非他者他身現在。是中非他非非他、非我非非我，我亦不可得、他亦不可得，從本已來恒自如是。即時得知一切法是我非我，皆為妄計。菩薩摩訶薩不思議觀力，見佛自他亦復如是。又如貧人商丘開信富者言，入火不燒、入水不溺、投高不折，乃至隨諸誑語皆得實寶物，而是貧人無他術故。菩薩摩訶薩不思議貪欲，獲佛寶王亦復如是。又如空谷隨聲發響，此響不從空來、不從谷來、不從聲來。若從空來者空應有響，若從谷來者應時時響，若從聲來者呼平地時此響亦傳，乃至非和合來、非因緣來、非自然來。菩薩摩訶薩不思議聲相，非來非去，亦復如是。又如幻人，幻長者所愛馬，入小瓶中，瓶不加大，而馬跳躍如常。長者為設食已，馬繫柱如故。菩薩摩訶薩不思議幻法，變現佛剎，亦復如是。又如訶宅迦藥，人或得之，以其一兩，變千兩銅，悉成真金，非千兩銅能變此藥。菩薩摩訶薩不思議大丹，點穢成淨，亦復如是。又如有人，得安繕那藥，以塗其目，雖行人中，人所不見。菩薩摩訶薩不思議藥力，於念念生中，得無生身，亦復如是。又如無能勝香，若以塗鼓，其聲發時，一切敵軍，皆自退散。又轉輪王，有香名海藏，若燒一丸，王及四軍，皆騰虛空。菩薩摩訶薩不思議正念香，伏諸魔軍，超越三界，亦復如是。是故當知，念佛三昧，不可思議。如普賢毛孔，不可思議。如摩耶夫人腹，不可思議。如淨名丈室，不可思議。如具足優婆夷小器，不可思議。何以故？一切法皆不可思議故。若有一毛頭許可思議者，即非法界性海。如上言心言境，言有相無相者，皆是思議法。若入此不思議解脫，即知一切分別念佛，皆為戲論。

西方合論卷之五

西方合論卷之六

第六、稱性門

夫一切賢聖，稱心而行，法性無邊，行海叵量。是故或一剎那中，行滿三祇；或恒河沙劫，未成一念。飛空鳥跡，辨地位之分齊；淚日風花，明過現之影像。無脛而走，舍阿彌以何之？不疾而速，識西方之非遠。譬諸五色至玄而亡，萬流以海為極者也。今約大乘諸行，總入一行，略示五門。

一、信心行
二、止觀行
三、六度行
四、悲願行
五、稱法行

一、信心行者

經云：信為道元功德母。一切諸行，無不以信為正因。乃至菩提果滿，亦只完此信根。如谷子墮地，迨于成實，不異初種。如稚荀參天，暨至叢葉，本是原竿。初心菩薩，無不依是信力而成就者。是故蓮宗門下，全仗此信為根本。一者信阿彌陀佛不動智、根本智，與己無異。如一大虛空，日映則明，雲來則翳。虛空本無，是故又則雲與日，皆即虛空故。二者信阿彌陀佛從發願來，那由他劫內，一切難行難忍，種種修習之事，我亦能行。何以故？自憶無始劫中，漂溺三塗，生苦死苦，披毛戴角苦，鐵床銅柱苦，一切無益之苦，皆能受之。何況如今菩薩萬行，濟眾生事，豈不能為？三者信阿彌陀佛無量智慧，無量神通，及成就無量願力等事，我亦當得。何以故？如來自性方便，具有如是不思議事。我與如來，同一自體清淨性故。四者信阿彌陀佛不去不來，我亦不去不來。西方此土，不隔毫端，欲見即見。何以故？一切諸佛，皆以法性為身土故。五者信阿彌陀佛修行歷劫，直至證果，不移剎那。我今亦不移剎那，位齊諸佛。何以故？時分者，是業收。法界海中，業不可得故。如是信解，是謂入道初心，信一切諸佛淨土之行。

二、止觀行者

如圓覺、楞嚴、華嚴諸方等經，古今學者廣設觀門，唯台宗三觀最為直捷，示一心之筌蹄，撮諸法之要領，修行徑路無輸于此。西方宗旨 自有十六正觀，然一一觀中具含此三義，故天台詮經直以三諦攝彼十六。妙宗鈔曰：性中三德，體是諸佛三身，即此三德三身，是我一心三觀。若不然者，則觀外有佛，境不即心，何名圓宗絕待之觀？亦可彌陀三身以為法身，我之三觀以為般若，觀成見佛即是解脫，舉一具三，如新伊字。觀佛既爾，觀諸依正，理非異塗。廣如疏鈔，不能具述。至若溫陵禪師，則純以念佛一聲入三觀門。言念存三觀者，如一聲佛，遂了此能念體空，所念無相，即念存空觀所念之佛即應身，即心破見思惑也。雖能念體空，所念無相，不妨能念分明，所念顯然，即念存假觀所念之佛即報身，即心破塵沙惑也。正當能念所念空時，即能念所念顯然，正當能念所念顯時，即是能念所念寂然，空假互存，乃念存中觀所念之佛即法身，即心破無明惑也。是又即念佛因，究竟三諦，淨彼四土，如拈一微塵變大地作黃金，是謂法界圓融不可思議觀門。

三、六度行者

起信論曰：菩薩從初正信已來，於第一阿僧祇將欲滿故，於真如法中深解現前所修離相，知法性體離慳貪故，隨順修行檀波羅蜜。法性無染離五欲過故，隨順修行戒波羅蜜。法性無苦離瞋惱故，隨順修行忍波羅蜜。法性無身心相離懈怠故，隨順修行精進波羅蜜。法性常定體無亂故，隨順修行禪波羅蜜。法性體明離無明故，隨順修行般若波羅蜜故。智度論曰：菩薩觀一切法畢竟空，不生慳貪心。何以故？畢竟空中無有慳貪，慳貪根本斷故。乃至般若波羅蜜畢竟空故，常不生癡心。所以者何？佛說一切法無施無受、非戒非犯，乃至不智不愚故。又云：菩薩雖不見布施，以清淨空心布施，作是念：是布施空無所有，眾生須故施與。如小兒以土為金銀，長者則不見是金銀，便隨意與竟無所與。其餘五法亦復如是。是謂菩薩行于六度。修淨土者即無如是差別名相，然亦不越一行。具此六義：一者捨諸雜念是行於施，又則繫佛不住捨念是性施故。二者念念中淨是行于戒，又則繫佛不求滅念是性戒故。三者世念盡弱是行於忍，又則繫佛非關摧念是性忍故。四者畢念不退是行精進，又則一念即是不著苦行是性精進故。五者得念三昧是行于定，又則念念是佛不貪禪味是大定故。六者了念佛因即念而佛是行于智，又則念本非有、佛本非無，不落斷常是一切種智故。是故念佛一門能該諸行。何以故？念佛是一心法門，心外無諸行故。然亦不廢諸行，若廢諸行即是廢心故。

四、悲願行者

諸佛菩薩性海無盡、供養無盡、戒施無盡，乃至饒益無盡。如普賢發十大願：虛空界、眾生界無有盡時，而我此願亦無有盡，身語意業無有疲厭，名為願王。一切諸佛無不成就如是願王，證涅槃果。故天親菩薩淨土五念門，以禮拜讚歎作願觀察前四種，為成就入功德門；回向一切煩惱眾生拔世間苦，為成就出功德門。菩薩修五念門，速得阿耨多羅三藐三菩提。難曰：佛及眾生本無所有，如淨名經言：菩薩觀于眾生，如呼聲響、如水聚沫、如芭蕉堅、如電久住、如無色界色、如焦穀芽、如得忍菩薩貪恚毀禁、如佛煩惱習、如夢所見。已窮菩薩觀眾生為若此，是則眾生本空。菩薩種種發願利生，將無眼見空華邪？答曰：智度論中佛說：此中言無佛者，破著佛想，不言取無佛相。是故當知，言無眾生者，破眾生想，不言取無眾生相。如淨名言：菩薩作是觀已，自言：我當為眾生說如斯法，即真實慈。即知菩薩不取無眾生相。又則說是法者，真實利生、真實悲願，無別度眾生事也。又如般若經：菩薩深入大悲，如慈父見子為無所值物故死(尋物而不獲也)，父甚憐之，此兒但為虛誑故死。諸佛亦如是，知諸法空畢竟不可得，而眾生不知。眾生不知故，于空法中染著，著因緣故墮大地獄，是故深入大悲。是則諸佛興慈運悲，正以眾生空故、眾生誑入生死故，豈有反息悲願之理？故知菩薩種種度生者，是深達無眾生義。何故？若見有眾生故即有我，慈悲心劣，豈能行如是饒益之行？又先德云：未居究竟位，全是自利門。從十信初心，歷十住、十行、十迴向、十地，直至等覺佛前普賢，猶是自利。利他門者，登妙覺位佛後普賢，方是利他之行。如佛告比丘：功德果報甚深，無有如我知恩分者。我雖復盡其邊底，我本以欲心無厭足故得佛，是故今猶不息。雖更無功德可得，我欲心亦不休。當知行海無邊，非丈竿尺木所能探其底裏。如癡兒見人指門前竿云：在天半。即計量言：從地至天止兩竿許。佛法戲論亦復如是。

五、稱法行者

法界海中無量無邊，菩薩行海亦無量無邊，虛空著彩粉墨徒勞，法界無方轍跡安用？是故菩薩自性行者，非有非無、非行非不行，唯是稱法自在之行。一者菩薩度一切眾生究竟無餘涅槃，而眾生界不減，如登場傀儡悲咲宛然，唯一土泥空無所有，是稱法行。二者菩薩行五無間而無惱恚，至于地獄無諸罪垢，至於畜生無有無明憍慢等過，如淫女離魂逐所歡去，乃至生子而身常在父母前，是稱法

行。三者菩薩自身入定他身起定，一身入定多身起定，從有情身入定從無情身起定，如猛虎起屍跪拜作舞，唯虎所欲而屍本無知，是稱法行。四者菩薩於一小眾生身中，轉大法輪、燃大法炬、震大法雷，魔宮摧毀、大地震動，度無量無邊眾生，而此小眾生不覺不知，如天帝樂人逃入一小女子鼻孔徧索不得，而此女子不覺不知，是稱法行。五者菩薩欲久住世，即以念頃行作無量無數百千億那由他劫，欲少住世即以無量無數百千億那由他劫縮為念頃，如小兒看燈中走馬，計其多寡首尾了不可得，是稱法行。是故若證如是不思議行者，一念之中三世諸佛淨土攝入無餘，是謂菩薩莊嚴淨土之行。以無思智照之可見，非是情量所能猜度。何以故？以自性超一切量故。

西方合論卷之六

西方合論卷之七

第七、往生門

夫究竟涅槃，唯除如來。二乘破有執空，假名寂滅。菩薩發真無漏，分破無明。何況劣根淺解，大海一滴，輒逞狂慧，斷無後有。以恣情為遊戲，以修行為纏縛，自殺殺他，何異酖毒。如佛在時，有一比丘得四禪，生增上慢，謂得阿羅漢，不復求進。命欲盡時，見有四禪中陰相來，便生邪見，謂無涅槃，佛為欺我。惡邪生故，失四禪中陰，便見阿鼻泥犂中陰相，命終即生阿鼻地獄。此等猶是坐禪持戒，一念妄證，遂沉黑獄。而今禪人得少為足，蕩心逸軌，其惡報又不知當如何也。古人云，不生淨土，何土可生。三祇途遠，入餘門者，多有退墮。是以古今聖流，皆主張此一門。今略示六種，以定指南。

一、菩薩生人中者
二、菩薩生兜率天者
三、菩薩生長壽天者
四、菩薩生界外者
五、菩薩初發心時生如來家者
六、菩薩三祇行滿生十方世界利益一切眾生者

一、菩薩生人中者

如般若經云：有菩薩人中命終，還生人中者，除阿毗跋致。是菩薩根鈍，不能疾與般若波羅蜜相應，諸陀羅尼門、三昧門不能疾現在前。夫人中火宅，百苦相纏，唯大菩薩處之，則無染累。如鵝入水，水不令濕。若諸小菩薩，非深種善根，尺進丈退，何由得諸三昧？如舍利弗千六十劫行菩薩道，欲渡布施河。時有乞人來乞其眼，舍利弗出一眼與之。乞者得眼，于舍利弗前嚊之，唾而棄地，又以脚蹋。舍利弗思惟言：如此弊人等，難可度也。不如自調，早脫生死。思惟是已，于菩薩道退迴小乘。又如飛行仙人，以王夫人手觸，神通頓失。迦文往因，以歡喜丸媚藥，暱就婬女。賢聖猶爾，何況初心？豈若一念阿彌，三昧疾現，寄質蓮邦，永離貪欲者哉？論(指智度)曰：菩薩以不見現在佛故心鈍，即知菩薩常當近佛。以近佛根利，疾得般若故。

二、菩薩生兜率天者

為一生補處菩薩皆生兜率，菩薩欲隨下生者亦生彼處。十疑論曰：兜率天宮是欲界退位者多，又有女人長諸天愛欲，天女微妙諸天耽玩自不能捨，不如阿彌淨土純一大乘清淨良伴，煩惱惡業畢竟不起，遂致無生之位。如師子覺菩薩生彼為受天樂，從去已來總不見彌勒，諸小菩薩尚著五欲，何況凡夫。又彌勒上生經得入正定方始得生，更無方便接引之義，是則兜率內院尚不求生，何況欲界諸天妙欲之藪，豈有需飲而入焦石之鄉，避溺而沉大海之底者哉。

三、菩薩生長壽等天者

智度論曰：菩薩無方便入初禪，乃至行六波羅蜜。無方便者，入初禪時不念眾生，住時、起時不念眾生，但著禪味，不能與初禪和合行般若波羅蜜。是菩薩慈悲心薄故，功德薄少，為初禪果報所牽，生長壽天。長壽天者，非有想非無想處，壽八萬大劫。或有人言：一切無色定，通名長壽天；以無形不可化故，不任得道，常是凡夫處故。或說：無想天名為長壽，亦不任得道故。或說：從初禪至第四禪，除淨居天，皆名長壽；以著味邪見，善心難生故。如經中說：佛問比丘：甲頭土多？地上土多？諸比丘言：地上甚多，不可為喻！佛言：天上命終還生人中者，如甲頭土；墮地獄者，如地土。何以故？以本發阿耨多羅三藐三菩提心，或於禪中集諸福德，方得還生人中，聞佛法故。若是最初發心求生淨土，即常得聞法，直至不退，豈有如是等過？

四、菩薩生三界外者

有二種：一、二乘，三種。菩薩折伏現行煩惱，捨分段而生界外，悲智狹劣，于嚴土利他不生喜樂，為如來所呵。若不迴心行六度等行，畢竟不入大乘智海。二、法身菩薩，如般若經佛告舍利弗：有菩薩摩訶薩得六神通，不生欲界、色界、無色界，從一佛國至一佛國，供養恭敬尊重讚歎諸佛。舍利弗！有菩薩摩訶薩遊戲神通，從一佛國至一佛國，所至到處無有聲聞辟支，乃至無二乘之名。舍利弗！有菩薩摩訶薩所至到處其壽無量。釋(指龍樹)曰：菩薩有二種：一者、生身菩薩，二者、法身菩薩。法身菩薩斷結使得六神通，生身菩薩不斷結使或離欲得五神通。得六神通者不生三界，所至世界皆一乘清淨，壽無量阿僧祇劫。菩薩生彼，為樂集諸佛功德(言供佛功德)故。當知菩薩具六神通方得生彼，甚為希有。凡夫往生者，以佛力故。又則念力不可思議，以念念中具六神通故。

五、菩薩初發心時生如來家者

(悟如來之道)為上上根人，頓示本智。(明見佛性)初心創發，十住位上，即與佛同。如華嚴經，有一類菩薩，經百千億那由他劫，行六波羅蜜，不生佛家，猶是假名菩薩。以雖見佛性，未彰智業。長者決疑論云：(言初發心時，即得名為住。此下數語，正訓其義。)初發心住，明以從禪定，顯得根本空智慧門。無明始謝，智慧始明。初生如來智慧之家，名住佛所住。故得憶念一切諸佛境界，智慧光明，普門法門。以此見道，無古今中邊等見。經歷五位，鍊磨習氣，增長慈悲，名為修道。故言初發心時，便成正覺，方可修道。如善財(引此證上見道方修道也)南行，求諸勝友，皆云：我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，云何學菩薩行，修菩薩道？不云增長佛道，為根本智。以定顯得無作無修，但學菩薩行根本智，自明自顯。若不得正覺之體，諸行並是無常，皆是人天，有生死業報也。(此下亦言得正智者之修行業也。)又云：經此現生一生發心相應時，得以正智，于分段身觀行心成，兼修善業，來生入變易身。以今生分段之身，是過去作業。今身以智修觀行業，來生得神通變化生也。如十善業，尚生天上，得業報神通。如龍大力鬼，尚以無明惡業，猶有神通。何況道眼開敷，慈善根力，使智神用。(於般若用心。)一生作意，而于來世，不獲大用神通者也。宗鏡錄曰：初心成佛者，非謂不具諸功德。如經說：普莊嚴童子，一生得聞善熏習，二生成其解行，三生得入果海。同一緣起，而此三生，只在一念。猶如遠行，到在初步。然此初步之到，非謂無於後步。明此童子得入果海，非不久植善根。問：既久修始得，云何言一念得邪？答：言久修善根者，即在三乘教攝。從三乘入一乘，即是一念始修足。故經云：初發心時，便成正覺。譬眾川入海，纔入一滴，即稱周大海，無始無終。若餘百川水之極深，不及入大海之一滴。即同三乘中修多劫，不及一乘之一念。又此時劫不定，或一念即無量劫，如十玄門，時處無礙。又大乘明一念成佛有二：一者、會緣以入實性，無多少故，明一念成佛；二者、行行纔滿，取最後念，名為一念成佛，如人遠行，以後步為到。若一乘明一念成佛者，如大乘取後一念成佛，即入一乘，以後即初，初念即是成。何故？以因果相即，同時相應故。然一念成者，即興佛同位，未具究竟，故復有淺深之殊。如人始出門，及以久遊行他土，雖同在空中，而遠近有別。是故十信、十住等五位，各各言成佛，而復辨其淺深，此中須善思之。若二大士言，即知禪門悟達之士，不得廢一切行，銷磨無始結習也。夫居此濁惡，進一退萬，若不近佛，垢膩交集，行何由成？如善財初發心悟道時，德雲比丘教以憶念一切諸佛法門，及入彌勒閣後，普賢

菩薩為發十大願王，導生極樂，此是一切如來入道榜樣。華嚴所說一真法界門，不同餘教，有權有實，是經不信，即真闡提，雖使釋迦讚歎，普賢勸進，彌勒作證，亦末如之何也已矣。

六、菩薩三祇行滿，生十方世界，利益一切眾生者

菩薩功德成滿，自然有不思議業，能現十方利益眾生。起信論曰：證發心菩薩，于一念頃能至十方無餘世界，供養諸佛請轉法輪，唯為開導利益眾生，不依文字。或示超地速成正覺，為怯弱眾生故。或說我于無量阿僧祇當成佛道，為怠慢眾生故。而實菩薩種性根等、發心則等、所證亦等，無有超過之法，以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故。如智度論言：釋迦世尊從過去釋迦文佛至尸棄佛為初阿僧祇，從尸棄佛至然燈佛授記時為二阿僧祇，從然燈佛至毗婆尸佛為三阿僧祇。婆沙論敘三阿僧祇劫修六度行，百劫種相好因，然後獲五分法身。唯識謂地前歷一僧祇，初地滿二僧祇，八地至等覺是三僧祇，然後獲究竟法身。難曰：長者合論皆云不離一念歷阿僧祇，何得執定永劫乖第一義？答曰：長者但言三祇本空時體不可得，非是無時。如人眼耳鼻舌身，現在說六根本無，不是廢却六根言無也。辟如小兒見水中月，心生愛著欲取而不可得。智者教言是可眼見不可手捉，但破可取不破可見。諸佛菩薩三世行業亦然，雖一切不可得，而非是無行。且如龍樹馬鳴二大菩薩，皆是禪門傳衣之祖，豈肯自誑誑他誤賺後來？當知生死事大，非是一知半行所能跳出。智度論曰：有菩薩利根心堅，未發心前，久來集諸無量福德智慧。是人遇佛，聞是大乘法，發阿耨多羅三藐三菩提心(下文神通正喻此)。即時行六波羅蜜，入菩薩位，得阿鞞跋致地。所以者何？先集無量福德，利根心堅，從佛聞法故。譬如遠行，或有乘羊而去、或有乘馬而去、或有神通去者。乘羊者久久乃到，乘馬者差速，乘神通者發意頃便到。如是不得言發意間云何得到。神通相爾，不應生疑。菩薩亦如是，發阿耨多羅三藐三菩提時，即入菩薩位。有菩薩初發意，初雖心好，後雜諸惡，時時生念：我求佛道，以諸功德迴向阿耨多羅三藐三菩提。是人久久無量阿僧祇劫，或至或不至。先世福德因緣薄，而復鈍根，心不堅固，如乘羊者。有人前世少有福德利根，發心漸漸行六波羅蜜，若三若十若百阿僧祇劫，得阿耨多羅三藐三菩提，如乘馬者，必有所到。第三乘神通者，如上說。是知漸修頓證，各各不同。菩薩欲取佛位，無驟至者。故先德云：雖齊佛覺，未逮極果，非為究竟。是故悟達之士，決當求生淨土，如法修行，免致退墮。俟忍力堅固，入世利生，方為究竟佛果故。

西方合論卷之七

第八、見網門

夫一切迷情，依諸見起，履之則為稠林，溺之則為熱海。如蠶作繭，即住處為受縛之因；似蛾赴燈，依光明作喪生之本。故先達云：行起解絕。所以將趨聖室，先入普賢之門；欲修正因，首割邪見之網。今約諸家負墮，略分十則：無法可捨，是見必訶。拋家蕩子，慣憐羈旅之人；落第寒生，備識窮途之苦。幸順佛言，莫依魔教。

一、斷滅墮
二、怯劣墮
三、隨語墮
四、狂恣墮
五、支離墮
六、癡空墮
七、隨緣墮
八、唯心墮
九、頓悟墮
十、圓實墮

一、斷滅墮者

有二種：一、諸儒生滯現在身，疑未來斷滅；二、新發意學人執空相，疑一切斷滅。此等尚不信有生，云何信往生及淨土等事？今為略釋。一、釋儒生等者，楞嚴經：佛告波斯匿王：汝今自傷髮白面皺，其面必定皺於童年，則汝今時觀此恒河，與昔童時觀河之見，有童耄不？王言：不也。佛言：大王！汝面雖皺，而此見精性未曾皺。皺者為變，不皺非變。變者受滅，彼不變者元無生滅，云何於中受汝生死，而言此身死後全滅？智度論：問曰：人死歸滅，滅有三種：一者、火燒為灰；二者、蟲食為糞；三者、終歸於土。今但見其滅，不見更有出者受于後身，以不見故則知為無。答曰：若謂身滅便無者，云何有眾生先世所習憂喜怖畏等？如小兒生時或啼或笑，先習憂喜故，今無人教而憂喜續生。又如犢子生知趣乳，豬羊之屬其生未幾，便知有牝牡之合。子同父母，好醜貧富聰明闇鈍各各不同。若無先世因緣者，不應有異。如是等種種因緣知有後世。又汝先言不見別有去者，人身中非獨眼根能見，身中六情各有所

知，有法可聞可嗅可味可觸可知者。可聞法尚不可見，何況可知者？有生有死法，亦可見亦可知，汝肉眼故不見。天眼者，了了能見，如見人從一房出入一房，捨此身至後身亦如是。若肉眼能見者，何用求天眼？若爾者，天眼肉眼愚聖無異，汝以(猶與也)畜生同見，何能見後世？可知者，如人死生雖無來去者，而煩惱不盡故，于身情意相續更生身情意，身情意造業亦不至後世，而從是因緣更生受後世果報。譬如乳中著毒，乳變為酪、酪變為酥，乳非酪酥、酪酥非乳，乳酪雖變而皆有毒。此身亦如是，今世五眾(即五陰)因緣故更生後世，五眾行業相續不異故而受果報。又如冬木雖未有華葉果實，得時節會則次第而出，于是因緣故知有死生。復次現世有知宿命者，如人夢行疲極睡臥，覺已憶所經由。又一切聖人內外經書皆說後世。復次現世不善法動發過重，生瞋恚嫉妬疑悔內惱故，身則枯悴顏色不悅。惡不善法受害如是，何況起身業口業？若生善法，淨信業因緣心清淨，得如實智慧心則歡悅，身得輕輭顏色和悅。以有苦樂因緣故有善不善，今定有善不善故，當知必有後世。但眾生肉眼不見，智慧薄故，而生邪疑。雖修福事，所作淺薄。譬如藥師為王療病，王密為起宅，而藥師不知。既歸見之，乃悔不加意盡力治王。復次，聖人說今現在事實可信故，說後世事亦皆可信。如人夜行險道，導師授手，知可信故，則便隨逐。比智及聖人語，可知定有後世。汝以肉眼重罪，比智薄故，又無天眼。既自無智，又不信聖語，云何得知(智論止此)？身後如宣聖言，費隱則言鬼神德盛。明明說道，武周達孝，唯在識鬼神之情狀，事死如事生處。而考亭先生曲為解說，歸之二氣。何其敢于誣先聖，疑後來耶？且稗官野史不足論。如彭生為豕，伯有為厲，劉聰為遮須國王，蔣濟之子乞官于泰山令，則正史也。玄鳥生商，帝武肇周，則正經也。雀化蛤，田鼠化鴽，鷹化鳩，則正令也。一微塵識，所知幾何？擬欲蛙嫌海量，螢掩日光，侮聖褻天，當得何罪？又談者(指儒生輩)恒言：非人所經歷，及道理不可信者，即不足憑。如日月度數，及五星往來，非人所得經歷也。天不來此，人亦不往彼，何以推測皆驗？又天何為高，地何為卑，風何為起，雲何為行，春何為生，秋何為殺，此有何道理可憑？胎中之根，無知而轉，字母之乳，無因而出，此有何道理可憑？微而至于一毛一塵、一草一木，若有毫頭許道理可憑，幸為指出。不過常見故則常之，此常見者亦復無理，是故不應以不見故而疑往生。二、釋學道(言學道，即勝儒生未學道也)。執空相者，論曰：學人聞說空，于生死業因緣中生疑(三句俱牒其語)。若一切法畢竟空，無來無去、無出無入(下正破之，當云諸法若果空，則云何云云)，云何死而有生？現在眼見法尚不應有，何況死後復生餘處？不知佛法中諸法畢竟空而亦不斷滅，生死雖相續亦

不是常，無量阿僧祇劫業因緣雖過去亦能生果報而不滅，是為微妙難知。若諸法都空，佛不應說往生，何有智者前後相違？若生死相實有，云何言諸法畢竟空？但為除諸法中愛善邪見顛倒故說畢竟空，不為破後身。又為遮罪業因緣故說種種往生，佛法不著有、不著無、有無亦不著、非有無亦不著、不著亦不著，如是人則不容難，如以刀斫空則無所傷，是為畢竟空相。畢竟空不遮生死業因緣，是故說往生。此疑甚淺，少有知者皆能斷之，以世間人作此見最多，故首破之，為是求往生者之第一障難故。

二、怯劣墮者

一疑結習濃厚，二疑念力輕微，三疑萬憶剎遠。一疑結習濃厚者，凡夫但知業力，不知業性空故。所以若眾生業性實者，盡虛空界亦無容受處。如黑雲障空，風至則滅。若雲實者，吹亦不去。虛空喻性，黑雲喻業，念佛喻風。又則業性即是法性，力用至大。以結使故，神力不現。如烏芻瑟摩聞空王佛說：多婬人成猛火聚。却後徧觀四支百骸，諸冷煖氣，神光內凝，化多婬心，成智慧火。夫同一熱惱，方其婬，成大火聚；及其離，成大寶燄。若婬性實者，云何是中而得三昧？是故迷成則處胎獄，念成即入蓮胞。以胎性即是化性，非從外來。如濁水中清，非外來故。二疑念力輕微者，眾生愚昧，信有形之行業大，不信無形之念力尤大。何故？念力是行業根，一切事業，非念不成。如人造罪，無心造者，重得輕報；有心造者反是，以念力重故。如人無記時，流俗鄙事，耳提面囑，亦復不記。若心在者，種種難記之事，一入耳根，終身憶持不忘，以念力堅固。蘇子瞻曰：佛以大圓覺，充滿十方界。我以顛倒想，出沒生死中。云何以一念，得往生淨土？我造無始業，本從一念生，既從一念生，還從一念滅，生滅滅盡處，則我與佛同。如投水海中，如風中鼓囊，雖有大聖智，亦不能分別。淨土決云：人之念頭，所係最急，如水之必赴海，如火之必炎上，如利刃之必傷，如毒藥之必殺，無空過者。念佛之念，亦復如是。如婬男子，婬念堅故，化為猛燄，延燒神廟。又如月光童子，觀想水故，弟子窺屋，唯見清水。又如僧清辯，與外道論議，外道堅執己見，忽化為石，清辯猶書目(書所論之條目)于石上，明日往視之，亦有答辭，久之忽自破碎，而吼聲于空中。是等皆以念力堅猛，無因變化，云何念佛而佛不現？當知念力，是一切法中之王。如摩訶郝伽大力勇士，怒時額上必生瘡，瘡若未合，遍閻浮提，人無敵者故。三、疑億萬剎遠者。凡夫執定十萬億剎，意謂快馬疾帆，日不千里，云何剎那得生彼處？不思國土遠近者，從分段身計度生，從肉眼生。此往生者，

為是分段身耶？為是周徧含容之心耶？若分段身者，身是頑質，云何得生？若心生者，心周沙界，淨土原在心中，焉有往來？如人在長安思鄉，或閩或滇，隨念即至，豈有程途？又如人夢時，身雖在床，而心意識遍至他方。無功居士曰：極樂去此十萬億剎，凡夫命終頃刻即至者，蓋自心本妙耳。故楞嚴云：汝猶未明一切浮塵諸幻化相，當處出生，隨處滅盡。因緣和合，虛妄有在；因緣別離，虛妄名滅。以此推之，當命終時，染濁緣離故，娑婆當處幻滅；清淨緣合故，極樂當處幻生。此滅彼生，間不容髮，亦何頃刻之可論？往余鄉有人能致乩仙，乩仙者，即其兄也。後赴選京師，余兄等有所卜 ，其人虞地遠不能赴，不得已書符宣詞，少頃即至。此等是業繫，尚如是速疾，何況不思議念力，仗阿彌陀本願功德，順水張帆，有何障難？是故念佛之人，應當遣此三疑。若不遣者，是真結習濃厚，是真念力輕微，是真十萬程遠。如人欲出門而自扃其籥，是自不欲出，非無門過。

三、隨語墮者

六祖言：東方人造罪念佛，求生西方；西方人造罪念佛，求生何國？龐居士云：事上說佛國，此去十萬里，大海渺無邊，動即黑風起。因此一輩無知，傳虛接響，謂淨土不足修，自障障他，深可憐憫。夫論宗門提唱，尚不言有佛，何況佛國？為欲破相明心，是非俱划，如吹毛利刃，執則傷手，金剛栗棘，豈是家常茶飯？且宗門中此等語句甚多，若一一執之，釋迦老子出世，將真以飼雲門狗子乎？又古德云：如何是佛？乾屎橛。果爾，則凡見糞車、糞擔、溷廁，應當一一禮拜供養。彌陀疏鈔曰：西方去此十萬億土，壇經言十萬八千者，是錯以五天竺等為極樂也。此語近是。為六祖未閱大藏，聞人說西方，即以為五天竺者有之。教中分明言：極樂國三毒不生，得不退轉。今言西方造罪，求生何土？此亦一證也。然宗門中此等一期之語最多，亦不足辯。噫！學人果能頓悟頓修，解行相應，如六祖投金漢水，遊戲生死中；如龐老雖不求生，亦何害于生哉？

四、狂恣墮者

有等魔民，專進狂慧，不肯持戒修行，妄引經中相似語言，如煩惱即菩提，婬怒癡即梵行之顯，隨語生解，隨解發毒。果如彼說，迦文悟道，應親寶女；阿難婬舍，何須提[將/女]？六祖初隨獵人，尚未受戒，何苦但食肉邊菜也？經云：尚無不殺、不盜、不淫，何

況更有殺盜婬事？豈有聞人呵沉水香，便謂應住坑廁者也？昔五天有僧達磨達者，有辯慧，師事師子尊者。尊者知其悟解，對眾稱之。至傳法嗣祖，則以授婆舍斯多。磨達心恨之曰：尊者盖知我之深，何故嗣位不以見授？一日獨行度水，有女子浣露其足。磨達念曰：此脛白皙乃爾。尊者忽在旁曰：今日之心，可授祖位乎？磨達于是攝念，禮足求哀。即一婬戒，餘行可例。般若經曰：罪不罪不可得故，應具足尸羅波羅蜜。釋云：罪不罪不可得者，非為邪見粗心言不可得。菩薩深入諸法相，行空三昧，慧眼觀故，罪不可得；罪無故，不罪亦不可得。若人貪著無罪，見破戒罪人則輕慢，見持戒善人則愛敬。如是持戒，是名起罪因緣，不名具足。故知住戒即破，何況棄毀？戒執亦戒，始名持戒。諸大經言：梵行不可得等，皆即此義。永明曰：帶習尚被境牽，現行豈逃緣縛？猶醉象無鈎，癡猿得樹；奔波乍擁，生鳥被籠。是故菩薩稟戒為師，常懷大懼。又曰：末代宗門中，學大乘人多輕戒律。所以大涅槃經扶律談常(真常)，則乘戒俱急。故號此經為續常住命之重寶。何以故？若無此教，但取口解脫，全不修行，則乘戒俱失。故乘謂悟第一義，戒謂止一切黑業。祖師于此分四料簡：一、戒急乘緩。以戒急故，生人天中，如箭射空，力盡還墜。以乘緩故，雖聞大法，如聾若啞。二、乘急戒緩。以戒緩故，生惡趣中。以乘急故，常聞大法，如華嚴會上八部鬼神是也。三、乘戒俱急，則生人天中，而常聞大法。四、乘戒俱緩，則墮三惡道，而永不聞法。是故乘戒二法，如車二輪，廢一不可得。故龍樹曰：破戒之人，如清凉地而有毒蛇，不中澡浴；其家如塚，人所不到；失諸功德，譬如枯樹；如田被雹，不可依仰；如大病人，人不欲近；譬如吐食，不可更噉。菩薩如是，苦口呵責，曾許人破戒不？是故千日學解，不如一日持戒。何得貪悟道之虛名，受泥犁之實禍，欺己誑人，枉遭王難？夫狂吠之人，無所不破。今獨言戒者，以邪見惡火首燒戒寶故。又則戒是淨業之基，一切白法由戒生故。

五、支離墮者

多有法師，涉獵教典，記注章句，執法身之假名，析名相之分齊，東緝西補，竟月窮年，弄比盧之畫面，坐法界之排場，貢高我慢，得少為足。聞人念佛，則曰：此小乘中攝妄想之一法。或云：教海義深，爾輩鈍根，念此亦可。或云：此三藏中為某藏攝。或云：此屬何教？似坊上小兒鬬曲，以多為勝，各爭己見，無實行履。如長[脈-月]梵志，以論議力摧伏諸師，搪揆蹴蹋，無能制者。後至佛所，作是念：一切論可破，一切執可轉，是中何者是諸法實相？何

者是第一義？何者性？何者相不顛倒(何者性相不顛倒)？作是思惟已，白佛言：瞿曇！我一切法不受。佛問梵志：爾一切法不受，是見受不？梵志答言：瞿曇！一切法不受，是見亦不受。佛語梵志：汝不受一切法，是見亦不受，則無所受，與眾人無異，何用貢高而生憍慢如是？梵志不得答，自是服膺。是故當知，饑兒過屠門大嚼，止益饞心，無救枵腹。昔在江南，有一靈俐座主為余辨析惟識，及示所得教中奧義，于諸名流注疏多肆評駁。余問曰：是可敵得生死不？僧傲然曰：有何生死可敵？余曰：是即是，但恐閻羅殿前無譯字生，不會座主語言三昧也。此雖一時戲笑，亦大中講席之病。奉勸少年開士，長篇短章，牽藤引蔓，口誦心憶，腦昏眼眯，究其效驗，不過上幾迴座，講幾期經，受幾個瞎漢禮拜。若無真實功行，唯添業債，何若一聲阿彌，直登不退，事一功百？如曇謨最講涅槃、華嚴，領眾千人，為閻羅所呵云：講經者心懷彼我，以驕凌物，比丘中第一麤行。即押付司，可為明戒。然有義解高流，因參教典，悟此西方不思議大事，以此自利利他，轉益未來，燃長夜炬，功德無量，又何必懲噎廢食，見蹶停驂哉？

六、癡空墮者

學道之人，稍窺法空，聞人念佛，即曰：法離名字。若狥假名，轉益虛妄。何故？文言尚空，何況名號？答：法句經曰：佛告寶明菩薩：汝且觀是諸佛名字。若是有，說食與人，應得充饑。若名字無者，定光如來不授我記，及于汝名。如無授者，我不應得。佛當知名字，其已久如。以我如故，備顯諸法。名字性空，不在有無。華嚴經曰：譬如諸法，不分別自性(無有分別之體性)，不分別音聲(亦無分別之音聲)，而自性不捨，名字不滅。羣疑論曰：若言名字無用，不能詮諸法體，亦應喚水火來。故知筌蹄不空，魚兔斯得。稱斯弘名，生實淨土，何得言虛？天台智者曰：世間有空行人，執其癡空，不與修多羅合。聞此觀心，而作難言：觀心是法身(即指法身)等，應觸處平等。何故經像生敬，紙木生慢？敬慢異故，則非平等。非平等故，法身義不成。答：我以凡夫位中，觀如是相(指經像)耳。為欲開顯此實相，恭敬經像，令慧不縛。使無量人，崇善去惡，令方便不縛。豈與汝同耶？上都儀曰：夫皈命三寶者，要指方立相，住心取境，不明無相離念也。佛懸知凡夫繫心，尚乃不得，況離相耶？如無術(道路也)通人，居空造舍也。法華經曰：汝證一切智，十力等佛法，具三十二相，乃是真實滅。南泉大師曰：微妙淨法身，具相三十二，祇是不許分劑心量。若無如是心，一切行處，乃至彈指合掌，皆是正因。百丈和尚曰：行道禮拜，慈悲喜捨，沙

門本事，宛然依佛勅，祇是不許執著淨土。指歸曰：圓頓行人，語默動靜，皆遵聖教，盡合佛心。若以念佛生心，動念成妄想者，則息心無念，亦成妄想。首楞嚴經云：縱滅一切見聞覺知，內守幽閒，猶為法塵分別影事。若以念佛著有為患，則執空之人，其患尤甚。永嘉云：豁達空，撥因果，漭漭蕩蕩招殃禍。若以外求他佛為未達，則內執己心，不達尤甚。長沙云：學道之人不識真，只為從來認識神，無量劫來生死本，癡人喚作本來人。若以別求淨土為徧見，則執目前為淨土者，其失尤甚。楞嚴經說：落魔道者，都指現前即為佛國，無別淨居及金色相，口中好言眼耳鼻舌皆為淨土，男女二根即是菩提，弟子與師俱陷王難，迷惑無知墮無間獄。若以執有修證為權說者，執無修證墮落外道，其禍尤甚。楞嚴經曰：若彼定中諸善男子，見色陰消受陰明白，自謂已足，則有一分大我慢魔入其心腑，謂三祇劫一念能越，心中尚輕十方如來，何況下位聲聞緣覺，不禮塔廟摧毀經像，謂檀越言：此是金銅是土木，經是樹葉或是疊華，肉身真常不自恭敬，却崇土木實為顛倒，疑悞眾生入無間獄。是故當知執空破相皆是魔屬。智度論曰：譬如田舍人初不識鹽，見人以鹽著種種肉菜中而食，問言：何以故爾？語言：此鹽能令諸物味美故。其人便念：此鹽能令諸物味美，自味必多。便空鈔鹽滿口食之，鹹苦傷口，而問言：汝何以言鹽能作美？人言：癡人！此當籌量多少和之令美，云何純食？無智人聞空解脫門斷諸善根亦復如是，思之思之，任爾一切空生死空，爭奈閻羅大王空不得何？

七、隨緣墮者

謂古人云：隨緣消舊業，任運著衣裳。但順天真，萬行自圓。舉足下足，誰非淨業？何用種種作為？答：先德問曰：即心是佛，何假修行？答：祇為是故，所以修行。如鐵無金，雖經鍛鍊，不成金用。贊首國師曰：今佛之三身十波羅蜜，乃至菩薩利他等行，並依自法(自心中法)融轉而行。由眾生心中有真如體大、相大、用大，今日修行，引出法報身等。由眾生心中有真如法性，自無慳貪，今日修行，順法性無慳，引出檀波羅蜜等。涅槃經：佛告師子吼菩薩：一切眾生，皆有念心、慧心、發心、勤精進心、信心、定心，如是等法，雖念念滅，猶故相似，相續不斷，故名修道。乃至如燈，雖念念滅，而有光明，除破暗冥。如眾生食，雖念念滅，亦能令饑者而得飽滿。譬如上藥，雖念念滅，亦能愈病。日月光明，雖念念滅，亦能增長草木樹林。寶積經曰：若無正修者，猫兔等亦應成佛。牛頭融大師曰：若言修生，則造作非真。若言本有，則萬行虛

設。長者論曰：若一緊皆平，則無心修道(猶言不必用心修道，然寧有是理哉)。應須策修，以至無修。慈愍三藏錄曰：若言世尊說諸有為定如空華，如何勑諸弟子勤修六度萬行妙因，當證菩提涅槃之果？豈有智者讚乾闥婆城堅實高妙，復勸諸人以兔角為梯而可登陟乎？由此理故，雖有漏修習，是實是正。如達摩對梁武之言，為彼貪著有為，因病發藥，何得以一期之語廢佛道業？且諸經中所謂不住相戒施等者，謂有而不住耳。有而不住，故作而無作。今以本無為不住，如下里乞兒向人言：吾不以富貴驕人。豈非夢語？又復執言無作者，將須槁心枯體如鑄金像等邪？抑猶酬酢應對如常人邪？若酬酢應對者，應非無作。若言不乖無作者，觀佛禮念本自天真，豈應獨乖？二義不成，即大妄語。是故當知，隨緣任運(稱性而行，名隨緣任運)，非是無作。若無作是隨緣者，蚓壤蛙泥亦是隨緣，何不成佛？錯認祖機，執礫為玉，與市井兒所宗之無為教何以異哉？

八、唯心墮者

謂自性淨土即俗恒真，七寶瓦礫一道平等，但淨自心何須分別？答：汝言心淨土淨不須分別者，引汝入廁室中能久住不？入死屍場穢氣熏灼不掩鼻不？與疥癩膿血之人能同應器及床褥不？若不能者，此相即是厭五濁相。若屈住尚須淨室、同遊尚宜淨侶者，此相即是忻淨土相。忻厭熾然何謂平等？縱汝難忍，能忍如上所說種種濁穢不求遠離，則諸蜣蜋鴉犬亦能親近，此種種物豈皆得道？脫汝淨穢俱離依然取捨，于唯心義亦不相應。是故當知，諸佛以唯心故忻厭出生，以唯心故說名平等，以唯心故莊嚴佛土。若不唯心豈能隨念？若非平等凡夫無分，穢尚不捨何獨捨淨？捨既是心取亦何乖？皆由不了佛旨 致斯妄執，但識惟心疑義斯遣。

九、頓悟墮者

今世禪人皆云：一超直入，不落功勛。尚不求作佛，何況往生？答言：不求作佛者，捨身之後，將灰斷永滅邪？抑尚受後有邪？若受後有者，為生淨土邪？為生三界邪？若居三界，即不如淨土。若淨土者，即同往生。又先德曰：夫善知識者，雖明見佛性，與佛同等。若論其功，未齊諸聖。須從今日，步步資熏。又云：未悟而修，非真修也。唯此頓悟漸修，既合佛乘，不違圓旨 。如頓悟頓修，亦是多生漸修，今生頓熟。此在當人時中自驗。若所言如行，所行如言。量窮法界之邊，心合虛空之理。八風不動，三受寂然。種現雙銷，根隨俱盡。譬諸無病，不應服藥。如或現行未斷，煩惱

習氣又濃。寓目生情，觸塵成滯。雖了無生之義，其力未充。不可執云：我已悟了煩惱性空。若起心修，却為顛倒。然則煩惱性雖空，能令受業。業果無性，亦作苦因。苦痛雖虛，祇麼難忍。如遭重病，病亦全空。何求醫人，徧服藥餌？祖師云：將虛空之心，合虛空之理，亦無虛空之量，始得報不相酬。汾陽無業禪師云：如今天下，解禪解道，如河沙數。說佛說心，有百千萬億。纖塵不盡，未免輪迴。絲念不忘，盡從淪墜。如斯之類，尚不能自識業果，妄言自利利他。自謂上流，並他先德。但言觸目無非佛事，舉足盡是道場。原其所習，不如一個五戒十善凡夫。觀其發言，嫌他二乘十地菩薩。且醍醐上味，為世所珍。遇斯等人，翻成毒藥。假使才並馬鳴，解齊龍樹，只是一生兩生，不失人身。臨命終時，一毫聖凡情量不盡，纖塵思念未忘，隨念受生，輕重五陰，向驢胎馬腹裏托質，鑊湯爐炭裏燒煮，從前記持憶想見解，一時失却，依舊再為螻蟻，從頭又作蚊虻，雖是義因，而招惡果。圓悟和尚曰：生死之際，處之良不易，唯大達超證之士，一徑截斷則無難。然此雖由自己根力，亦假方便，于常時些小境界，轉得行，打得徹，踐履將去，養得純熟，到緣謝之時，自然無性畏。是故古德坐脫立亡，行化倒蛻，能得勇健，皆是平昔淘汰得淨。香林四十年，得成一片；湧泉四十年，尚有走作。石霜勸人休去歇去，古廟香爐去。永嘉云：體即無生，了本無速。盖兢兢業業，念茲在茲，方得無礙自在。既捨生之後，得意生身，隨自意趣後報，悉以理遣，不由業牽，所謂透脫生死者邪？當知諸大師密密履踐，祇是圖個生死好處，路雖不同，期于終淨一也。往有狂僧，自負見地，余問之曰：汝信得出家不？信得身在長安不？僧愕然曰：惡得不信？余曰：汝夢中或夢未出家時，見父母兄弟時，或為稚子嬉戲時，是時知身在客不？僧曰：不知。余曰：論汝信得出家及與行脚，可是極明極徹，汝見道明白，當不過此。然纔到枕上，返僧為俗，易客為家，己自不知，何況生死？長夜靠汝些子見地，焉能保其不顛倒也？時僧悚然。

十、圓寔墮者

謂華藏世界，一剎一塵，具含無量國土，本無淨穢，焉有往來？故長者言：西方淨土，是權非實，以情存取舍，非法界如如之體故。答：若約真論，則華藏世界，亦是權立，何獨西方？如論中言：理智無邊，名之為普；知隨根益(知隨人之根而受益也)，稱之曰賢。是普賢菩薩亦權也。文殊師利，是自心善簡擇妙慧；覺首、目首等菩薩，是隨信心中理智現前。是文殊菩薩等亦權也。又如此方聖賢，

尼父、顏淵等，論中皆云：此是表法，本無是人。是一切賢聖皆權也。今試定量，文殊、普賢，及與此方賢聖，權邪？實邪？若言權，則現有其人，及諸遺言往行；若言實，則是長者誑凡滅聖，犯大妄語。于此辯得，西方亦入剎塵，剎塵亦含西方，豈有權實？又若論中云：蓮華藏體，是法身隨行，無依住智體之所報；得宮殿，總大悲含育之所報；得樓閣，即是智照觀根，順悲濟物之所報；得其地金剛平等自性法身之所報得，摩尼莊嚴法身戒體隨行報得，金剛輪圍山大悲戒防護之業之所報得，眾華莊嚴萬行利生開敷之所報得，寶樹建行利生覆蔭含識之所報得。但業不相應者，同住居而不見，猶如霧神及諸鬼趣與人同處，人不能見。若爾，則所謂華藏世界者，與汝所見之剎塵同邪？異邪？若云同者，目連、鶖子視聽尚隔；若云異者，何名一真？又如僧靈幹志奉華嚴，作華嚴觀及彌勒天宮觀，至于疾甚，目睛上視，若有所見。童真問之，答曰：向見童子引至兜率天宮，而天樂非久，終墮輪迴，蓮花藏是所圖也。言終氣絕，須臾復甦。真問：何所見？幹曰：見夫水遍滿花，如車輪而坐其上，所願足矣。言終而逝。故清涼國師云：觀行則天童迎，而大水瀰漫。此與西方往生為同？為別？是故當知，漏卮勺海，螢火焚山，徒益疲勞。諸有智者，不應如是分別。

(謂娑婆在華藏十三層者，乃凡人之報土，非佛之淨土也。長者所論之華藏，與靈幹所生之華藏，皆是佛之報土，凡人所同住而不見者也。)

西方合論卷之八

西方合論卷之九

第九、修持門

夫積劫情塵，多生愛海，似蝕劍之苔花，若吞珠之泥繡，無礪不吐，去垢方明，欲得心淨，除非穢滅。悟者常須覺觀，迷人勤加折伏，其或愛鎖貪枷，亦當慟年惜月。孔子曰：困而不學，民斯為下。今欲一生超僧祇之果，十念攝億萬之程，豈是麤見浮思、結心塵口所能超越？不[拚-厶+去]一忍，空累多生，如法而修，免墮魔罥。

一、淨悟門
二、淨信門
三、淨觀門
四、淨念門
五、淨懺門
六、淨願門
七、淨戒門
八、淨處門
九、淨侶門
十、不定淨門

一、淨悟者

行者欲生實淨土，當真實參究，如法了悟。何故？悟是迷塗導師，如人入暗，當燃燈炬；悟是淨國圖引，如人行遠，當識郵程；悟是諸行領首，如人衝堅，當隨將帥。一者、悟能了知即穢恒淨，不捨淨故；二者、聞淨佛國土不可思議，不怯弱故；三者、知畢竟空中因、果不失，止一切惡法，不更作故；四者、知彼土不去、不來，此亦不去、不來故；五者、悟佛身量遍滿虛空，眾生身量亦遍滿虛空，如地獄業力，一人亦滿，多人亦滿故；六者、聞阿僧祇劫無量諸行，如人說彈指頃事，不驚怖故；七者、修十善、三福，不住人、天故；八者、如覺後憶夢中事，不作有、無解故；九者、如眼見故鄉，信、不信不可得故；十者、知法無我，順性利生，直至成佛，無疲厭故。菩薩入此門已，成就白法，隨意得生。是故觀經上品云：深解義趣，于第一義，心不驚動。疏云：第一義者，謂諸法實相，言語道斷，心行處滅。又上品六念義云：安心不動，名之為念。鈔曰：第一義理，悉不為二邊所動，通名為念。故西方如韋提

希、善財、龍樹等，以入地往生；此方如遠公、智者、永明等，以證悟往生。一切經、論中廣載，不能具錄。論中或有言生彼求悟者，為中、下人說；至言悟自己佛，不必求生，此則為十地菩薩以上說。若云悟第一義，諸結使未斷者，皆不求生，則如龍樹、永明等，亦為揑目生花，無事多事矣。

二、淨信者

智度論曰：若人心中有信清淨，是人能入佛法。若無信，是人不能入。譬如牛皮未柔，不可屈折，無信人亦如是。又經中說信為手，如人有手，入寶山中，自在能取。若無手，不能取，信亦如是。昔王仲同問無為子曰：如何念佛，得無間斷？無為子曰：一信之後，更不再疑，即是不間斷也。仲回欣躍而去，未幾得生，還來致謝。是故若人修行，未能頓悟，當深植信根，不驚不動。一者信金口誠言，決定當生故。二者信自心廣大，具有如是清淨功德故。三者信因果如形影，決定相隨故。四者信此身形識，及一切世界建立，如陽燄空花，無所有故。五者信五濁惡世，寒熱苦惱，穢相熏炙，不容一刻居住故。六者信一切法唯心，如憶梅舌酸故。七者信念力不可思議，如業力故。八者信蓮胞不可思議，如胞胎故。九者信佛無量身、無量壽、無量光不可思議，如蟻子身、蜉蝣歲、螢火光，同一不思議故。十者信此身決定當死故。若人具有如是信根，舉足下足，無非念佛。故知信之一字，通上中下，但信有大小。若無甚深信力，如無羽之鳥，決定不得飛故。

三、淨觀者

眾生無始垢穢遍一切法，如麵入沙、似金在鑛。修淨業者當加種種觀行磨鍊習氣，為白法之垣墻、作往生之津梁。一、淨觀，謂觀佛相好，如十六觀經所說故。二、不淨觀，謂觀身心不淨、器世界不淨，生厭離故。三、無常觀，謂觀一切法無定，如一美色，婬人觀之為樂、妬婦觀之為苦、觀行人觀之種種惡露、異類觀之如土木故。四、和合觀，謂觀是身、是世界、是見聞覺知，如積木為屋、積土為壘、積雜彩為畫，無實體故。五、對治觀，謂觀自身何結最重？當用何法對治？如輕冷苦澁藥草飲食等，於熱病中為藥、於餘病非藥；輕辛甘熱藥草飲食等，於冷病中為藥、於餘病非藥。如是觀察對治故。六、慚悔觀，謂觀一切眾生無量劫來興我互為父母兄弟姊妹男，如遞相婬毒曾不覺知，如梟獍殺父母、牛羊鴿雀配其親屬，彼不自知而人觀之慚媿譏咲。諸佛菩薩見于我等交後如是，是

故當生大悔恨故。七、念念觀，謂觀一切時中幾許憶念佛心、幾許利生心、幾許垢淨沉掉心故。八、平等觀，謂觀一切色，一色無好醜故；一切聲，一聲無譽毀故；一切受，一受無恩仇故；一切義，一義無淺深故。九、微細觀，謂觀佛念法念起于何來、去于何往故。十、法界觀，謂觀一毛一塵一草一木皆具有無量淨佛國土故。行者若行諸觀時，以第一淨觀為主、餘九為伴，如石中寘珠，若不破石無緣得珠故。

四、淨念者

念佛之法，名一行三昧，惟在決定。若不得念，即有散漫，三昧不成。一、攝心念，謂一切處攝念不忘，縱令昏寐，亦繫念而寢，不隔念、不異念故。二、勇猛念，如好色人，聞婬女所在，高厓深澗，燐(鬼火也)途虎窟，必往不怯故。三、深心念，如大海深廣，必窮其底，覺路遙遙，不竟不休故。四、觀想念，謂念念中見三十二相、八十隨形好故。五、息心念，謂息一切名心、宦心、慾心、世間心、貪戀心、貢高心、遮護心、人我是非心念佛故。六、悲啼念，每一想佛，身毛皆豎，五內若裂，如憶少背之慈母，及多慧之亡兒故。七、發憤念，如落第孤寒，負才寂寞，每一念及，殆不欲生故。八、一切念，謂見聞覺知，及與毛吼骨髓，無一處不念佛故。九、參究念，謂念佛一聲，便念此聲落處(如參念佛的是誰，此下落處)故。十、寔相念，謂不以有心念，不以無心念，不以有無心念，不以非有無心念故。是為上品念佛門。若如是念佛者，現生必得見佛。

五、淨懺者

經云：前心起罪，如雲覆空；後心滅罪，如炬破暗。又云：百年垢衣，可于一日浣令鮮淨。是故欲除重障，當勤懺悔。一、內懺，謂懺心意識不淨因故。二、外懺，謂懺一切色、一切聲、一切不淨法故。三、事懺，謂懺十八界、二十五有、八萬四千種種塵勞結使，障學阿僧祇劫見佛利生諸行業故。四、理懺，謂懺入道以來所得往解、所學經論、所聞奧義、作止任滅等病，障佛無漏智故。五、過去懺，謂懺無始世界所作黑業。如今生雖不偷盜，但所求不如意，即是盜業未盡；今生雖不邪婬，但值不隨意眷屬，即是婬業未盡；今生雖不謗法妄語，但言出人或疑信相半，即是謗法及妄語業未盡。於一切果中察一切因，當知前生無惡不造，一一當懺悔故。六、未來懺，謂一切惡法即今便止，盡未來世永不相續故。七、現

在懺，謂懺現在世所有生老病死種種苦業、種種煩惱業、舉足下足業、起口動心業、一切微細不可稱量業故。八、剎那懺，謂一念中有九十剎那，一剎那有九百生滅，一生滅一懺故。九、究竟懺，謂等覺位中有一分無明(等覺有一分無明，所以次于妙覺)，猶如微煙究竟洗滌故。十、法界懺，謂法性中無我無人，普為十方過現未來一切眾生懺故。若能如是真實懺者，一切障礙悉得消滅，不離道場得見諸佛。

六、淨願者

智度論曰：諸菩薩見諸佛世界無量嚴淨，發種種願：有佛世界都無眾苦乃至無三惡之名者，菩薩見已自發願言：我作佛時，世界無眾苦乃至無三惡之名亦當如是。有佛世界七寶莊嚴，晝夜常有清淨光明無有日月，便發願言：我作佛時，世界常有嚴淨光明亦當如是。有佛世界一切眾生皆行十善有大智慧，衣被飲食應念而至，便發願言：我作佛時，世界中眾生衣被飲食亦當如是。有佛世界純諸菩薩，如佛色身三十二相光明徹照，乃至無有聲聞辟支佛名亦無女人，一切皆行深妙佛道，遊至十方教化一切，便發願言：我作佛時，世界中眾生亦當如是。如是等無量佛世界種種嚴淨願皆得之，以是故名願受無量諸佛世界。問曰：諸菩薩行業清淨自得淨報，何以要須立願然後得之？譬如田家得穀，豈復待願？答曰：作福無願無所標立，願為導御能有所成。譬如銷金隨師而作，金無定也。如佛所說，有人修少施福、修少戒福不知禪法，聞人中有富樂人、或聞欲天色天心願樂者，命終之後各生其中。菩薩亦如是，修淨世界願然後得之。以是故知，因願受勝果。復次莊嚴佛界事大，獨行功德不能成故，要須願力。譬如牛力雖能挽車，要須御者能有所至。淨世界願亦復如是，福德如牛、願如御者。問曰：若不作願，不得福耶？答曰：雖得，不如有願。願能助福，常念所行福德增長。以是義故，修淨佛國土者當發大願：一者不為福田故願，願為一切眾生蔭生淨土故。二者不為眷屬故願，願治一切如來家生淨土故。三者不為病苦故願，願醫一切世間無明等瘡生淨土故。四者不為轉輪王故願，願轉諸佛如來法輪作大法王生淨土故。五者不為欲界故願，願離一切微妙五欲生淨土故。六者不為色界故願，願離一切禪著生淨土故。七者不為無色界故願，願盡種種微細流注證無量相好身生淨土故。八者不為聲聞辟支故願，願以福智二嚴饒益一切眾生生淨土故。九者不為一世界千世界故願，願代無央數世界苦抜一切世界眾生生淨土故。十者不為一阿僧祇劫千阿僧祇劫眾生故願，願代無量無數阿僧祇劫眾生苦抜一切眾生生淨土故。若能如是發大願

者，最後剎那決定當如普賢願中所說。是故當知，願為截苦海之舟航、導極樂之明師故。

七、淨戒者

一切淨法以戒為址，如人作舍先求平地，如畫師畫諸山水，先治光明素練然後著彩，戒亦如是。是故戒為諸善法之首，入淨國之初門。若不持戒，如惡露敝女欲入齋壇，無有是處。一、慳貪戒，謂行財命二施及與法施，無愛惜故。二、毀禁戒，謂五戒、律儀戒乃至無漏戒，滿足持故。三、嗔恚戒，謂以忍調心及于身口，若遇惡口刀杖所加，但自思惟業因緣法，作償負想、作導師想、作風寒冷熱想故。四、放逸戒，謂生死險道無放身處，如人持滿油鉢行懸繩上，不得左右顧視及生第二念故。五、散亂戒，謂守攝諸根息諸緣影，如護風燈、如防生鳥故。六、愚癡戒，謂以智慧破諸迷悶，如作務人常借日光，若是長夜諸作皆廢故。又如登覽當用開目，若是盲人及與睡眠，諸山河大地與無等故。七、憍慢戒，謂不應以才辯故貢高、不應以悟解故貢高、不應以諍論故貢高，一切所得如大地上塵、如鏡面上垢，不應以此垢驕彼垢故。八、覆藏戒，謂一切處諸佛、一切處菩薩、一切處神明，無可覆故。如日中逃影、波中逃濕、沙中逃塵，無可逃故。九、無益戒，謂一切嬉戲事無益、一切詩文無益、一切塵緣無益、一切口解脫無益，當遠離故。十、不住戒，謂如上持戒，但為生淨土饒益眾生，不求聞譽法及諸人天二乘果故。菩薩如是行於淨戒，則能攝諸眾生生于淨土。何以故？一切眾生雖至冥頑，莫不欽仰戒德故。

八、淨處者

學道之人既有志出塵，應當捨諸惡處。若不捨者，應是厭離未極。若厭離未極者，應是忻淨土未極。龍樹曰：菩薩心不貴轉輪聖王人天福樂，但念諸佛，是故隨心所重而生佛土。今小小適意處尚不能捨，何況轉輪聖王？如縛足欲行，繫翅求飛，去住皆累，兩心虛縈：一、繁華喧闐處當遠故，二、歌樓酒肆處當遠故，三、熱焰薰灼處當遠故，四、論除目及朝事處當遠故，五、恩愛纏縛及熟遊歷處當遠故，六、詩壇文社鬬章摘句處當遠故，七、譏刺古今較長競短處當遠故，八、講無義味道學處當遠故，九、義解家鬬名相矜小智之處當遠故，十、宗乘狂解妄談頓悟輕視戒律之處當遠故。是等撓道與魔不異，是故當遠。行者若離是諸處，一切道業即當成辦。

九、淨侶者

一切悟機，非友不發。一切惡法，非友不止。如車二輪，去一則蹶。是故世間文字，諸戲論法，尚須同心印正，何況志求無上大道。因緣經曰：譬如風性雖空，由旃檀林、薝蔔林吹香而來，風有妙香。若經糞穢臭屍而來，其風便臭。又如淨衣，置之香篋，出衣衣香。若置臭處，衣亦隨臭。友亦如是。是以行道求友者，當嚴別淨穢。一、山林間適之友當近，能止躁心故。二、嚴持戒律之友當近，能淡諸慾故。三、智慧廣大之友當近，能出迷津故。四、總持文字之友當近，能決疑難故。五、寂寞枯槁之友當近，能恬進取故。六、謙卑忍辱之友當近，能銷我慢故。七、直心忠告之友當近，能抑諸過故。八、勇猛精進之友當近，能速道果故。九、輕財好施之友當近，能破太慳故。十、仁慈覆物、不惜身命之友當近，能摧人我等執故。若無如是淨侶，即當屏人獨處，自辦道業，以像設為師，以經論為侶。其他嬉戲之徒，寧絕勿通。如人園中，雖無佳花，不植臭草，以無益賞心，徒增厭穢故。

十、不定淨者

一切眾生根器利鈍不同，如上諸法，皆是上根利器，方得具足。是故如來有異方便，開九品之門，分上中下，修習三等：一者、或解義諦，未全伏惑，或不深解，但能誦讀諸經故；二者、或但依語生信，或因他生信，或遇貧窮折辱生信故；三者、或觀金像，或隨意觀一相故；四者、或晨朝十念、百念，乃至千念故；五者、或但懺諸麤重習氣，及十不善業故；六者、或為怖生死，發願往生，或遇苦難，發願往生，但不得作人天及諸福德願故；七者、或但持八戒、五戒，乃至但戒殺、盜、婬、妄故；八者、一切喧場不能卒離，但時時生厭離心故；九者、於諸世法中，人不能即斷，但不隨順故；十者、如觀經下品中說，或但臨終十念故。如上諸法，但能至心受持一法者，皆得往生，唯不得疑信相參。若有疑者，一切諸行悉不成就，如人夜中獨趨遠道，不得生疑。是故眾生聞法，疑者不如不聞。何以故？彼無聞者，但不聞法，非有障難，此則自作障難故。

西方合論卷之九

西方合論卷之十

第十、釋異門

夫西方大旨 ，經中自明；淨土要門，諸論具釋。如天親、智者、海東、越溪等，皆抉發幽微，舉揚宗趣。近則雲棲和尚所著小本疏鈔，條分顳析，精宏淵博，真照夜途之長炬，截苦海之輕舟。諸師所發，已無餘蘊。但諸經中隨時立教，逗根說義，時有差別，致生學者疑畏。今略為拈出，博採諸論，附以管見，會歸一處，以便參攷。

一、剎土遠近釋
二、身城大小釋
三、壽量多少釋
四、花輪大小釋
五、日月有無釋
六、二乘有無釋
七、婦女有無釋
八、發心大小釋
九、疑城胎生釋
十、五逆往生釋

一、剎土遠近者

問：大小本經皆云：西方去此十萬億剎。觀經獨云：阿彌陀佛去此不遠。二說誰正？釋：以遠近無定故，故言亦遠亦近。何故？凡言某方者，某方至某方，至某方幾城幾剎者，是從色身建立，身相虛故。是故所計方向道里，亦皆不實，不得言誰近誰遠。如滇人言燕地遠，是從滇計，故燕實無遠。齊人言燕地近，是從齊計，故燕實無近。又如十步之地，蟻子即遠，大象即近。不應言遠是實。何故是地？不當從蟻計故。亦不應言近是實。何故是地？不當從象計故。又則計十步者，亦非是寔。何故是地？既不從蟻、不從象，亦不當從人計故。智度論曰：隨世俗所傳，故說有方，方實不可得。問曰：何以言無方？是方亦有亦常。如經中說：日出處是東方，日沒處是西方，日行處是南方，日不行處是北方。日有三分合：若前(東方)合，若今(南方)合，若後(西方)合。隨方日分，初合是東方，南方、西方亦如是。日不行處是無分。答曰：不然。須彌山在四域之中，日繞須彌照四天下。鬱怛羅越(即北俱蘆洲)日中是弗婆提(即東勝

神洲)，日出於弗婆提人是東方。弗婆提日中是閻浮提，日出於閻浮提人是東方。是實無初。何以故？一切方皆東方、皆南方、皆西方、皆北方。汝言日出處是東方、日行處是南方、日沒處是西方、日不行處是北方，是事不然。問曰：我說一國中方相，汝以四國為難。以是故，東方非無初。答曰：若一國中日與東方合，是為有邊，有邊故無常，無常故是不徧。以是故，但有方名而無實。是則方所尚不可得，豈有程途？然亦不廢方所及程途故。何故？以不當從閻浮提計，亦可即閻浮提計故。如日雖非東西出沒，亦可言東出西沒故。

二、身城大小者

問：聲王經曰：阿彌陀佛與聲聞俱，其國號曰清泰，聖王所住，其城縱廣十千由旬。觀經曰：佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬，眉間白毫右旋宛轉如五須彌山，佛眼如四大海水。今計一海八萬四千由旬，四海合三十三萬六千由旬，身過其眼五百六十萬由旬，計所住城尚少于眼三十二萬六千由旬，何況其身？不應身城懸絕如是。釋海東疏中亦有此問。疏曰：彼佛有眾多城，隨眾大小，城亦大小。大城之中示以大身，小城之中現以小身。聲王經言十千由旬者，是與聲聞俱住之城，當知佛身相當而住。觀經所說身高大者，當知其城亦隨廣大，興諸大眾俱住處故。先德云：法華中淨光莊嚴土唯演頓故，淨名中眾香佛土純菩薩故，所以彼佛但現高大之身。若安養土頓漸俱談，聲聞菩薩共為僧故，故使佛示生身法身二種之相。三十二相通于生法，大小共見；若八萬相局在法身，大乘賢聖方得見也。是故應以藏塵尊特之相得四益者，佛為稱機現藏塵尊特身；應以八萬尊特之相得四益者，佛為稱機現八萬尊特身；應以三十二尊特之相得四益者，佛為稱機現三十二尊特身。如毗盧遮那聲聞視聽隔于對顏，不妨菩薩更見大身。何故？佛身隨所被機大小，如日光隨隙分大分小，而是日光無大小故。

三、壽量多少者

經云：彼佛壽命無量無邊阿僧祇劫。又云：彼佛至般泥洹時，觀世音菩薩乃當作佛。既當入滅，即是有量。(此二句即經文以設難。)釋先德云：藏、通補處，(藏、通教所說補處菩薩。)彰佛有量；別、圓補處，顯佛無量。(此明上顯佛無量義。)以十方三世一切如來更無彼、此，迭相見故；同一法身，一智慧故。菩薩機忘，(一分無明盡。)如來應息。(應化之跡息。)名補佛處，實異藏、通。前佛定滅，後佛定

生。故金光明四佛降室，疏乃釋云：若見四佛同尊特身，一身一智慧，即是常身，弟子眾一故。若見四佛，佛身不同，即是應化，弟子眾多(其眾甚多)故。(此數句結顯說仝、說異、說一、說多之皆非。)故知全法界身非生非滅，豈得豎分當、現，(當來、現在。)橫論彼、此？既非生、滅，無量義成。且淨佛剎中，塵剎水樹，皆是佛身。故經中云：是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛變化所作。智度論曰：眾生甚多，若佛處處現身，眾生不信，謂為幻化，心不敬重。有眾生從人聞法，心不開悟。若從畜生聞法，則便信受。如本生經說：菩薩受畜生身，為人說法。人以說法希有故，無不信受。有人謂畜生是有情之物，以樹木無心而有音聲，則皆信受。以是故，水樹禽鳥，皆是佛身變現故。若佛壽量有盡者，道場國土，及諸水鳥音聲，亦應有盡。若有盡者，不應有補。若無盡者，不應言滅(若國土水鳥等皆盡，又安有補處哉？此四句，應篇首所引經文)。如虛空分齊，非有分齊，非無分齊。以不思議智，照之可得。

四、花輪大小者

小本曰：池中蓮華大如車輪。觀經云：一一池中有六十億七寶蓮華團圓(周圍也)，正等十二由旬。大本云：池中蓮華或一由旬乃至百由旬、千由旬。夫人世車輪大不逾丈，縱復輪王千輻金輪縱廣不過一由旬，何得大小相懸乃爾？釋：花輪大小亦如身城，以眾生機有大小故。身城水樹現有大小，蓮華亦然。如初地化百佛剎(初地菩薩所化有百佛剎之人)，見佛百葉花；二地化千佛剎，即見千葉；三地萬葉；四地億葉；五地千億；六地百千億；七地百千億那由他；八地百千萬三千大千世界微塵數；九地百千萬億阿僧祇國土微塵數；十地十不可說百千億那由他佛微塵數，以自受用身有大小故。見花亦爾，非是花有大小故。嘗聞僧言：海邊有阿育王舍利塔，眾生見者光明各異，有見無光者、有見光如細豆許者、有見如棗炬者、有見如指頂大者、有見大如斗者，如斗者千不一見。眾生同一肉眼所見尚異，何況菩薩聲聞乃至人天等功用懸絕，所感花輪焉得不殊？如此土中剎利貴種，飛樓傑閣遍滿城邑，寒微煢子敝茅土窟，乃至不得不應難言大小懸殊。何故？是自福德所招故。寶池花相應亦如是。

五、日月有無者

諸本或言日月處空、或言處空而不運轉、或不言有無、或直言無有。又經曰：彼佛光明普照佛剎，無量無數不可思議映蔽日月。諸聲聞眾皆有身光能照一尋，菩薩光照極百千尋，二菩薩(觀音勢至)光

明常照三千大千世界。如是雖有日月，如爝火之處太陽，豈有光照？若日月不能照者，應無晝夜。何故經言晝夜六時及與清旦食時等事？明知亦是權說，借此晝夜喻彼時分，非為實事。且晝夜往來者，是眾生心明暗傾奪感有此相，故淨佛國土不應有此。如忉利而上尚不假明日月，何況極樂。縱令有者，亦是彼化國眾生色空見未盡，現有如是日月相故，而實佛土無有日月。如大論曰：釋迦文佛更有淨國土如阿彌陀佛，阿彌陀佛亦有不嚴淨國如釋迦文佛。此隨機感說，亦不妨說有故。

六、二乘有無者

問：天親菩薩無量壽偈曰：大乘善根界，等無譏嫌名，乃至不聞二乘名，何況有實(請西方乃大乘善根之境界，並無二乘可譏刺之名)？是諸經中皆言國土聲聞不可稱量，何故釋先德云：二乘生者，皆是臨終回小向大，以習小功深，聞佛所說及風柯水響皆演小故，暫證小果，漸次增進至菩薩位，非是住小。是故說無二乘者，有二義：一是決定二乘不生，是寔無故；二是不住二乘，是畢竟無故。譬如二人同官郎署，一人官止于此，一人將遷。止郎署者可以稱郎，以無後官故；將遷官者不定是郎，以郎畢竟改故。以是故，淨土不得言有二乘，以畢竟至菩薩位故。

七、婦女有無者

聲王經中阿彌陀佛亦有父母，何得言無？女人釋：此亦化作，如化鸚鵡。海東疏曰：聲王經說：安樂世界阿彌陀佛有父母者，是變化女，非寔報女。又復雖有父母，而非胎生，實是化生，假為父母。如彼經言：若四眾能正受(正念受持)佛之名號，以此功德，臨命終時，阿彌陀佛即興大眾，住此人所，令其得見。見已慶悅，倍增功德。以是因緣，所生之處，永離胞胎穢欲之形，純處鮮妙寶蓮花中，自然化生，具大神通，光明赫奕。當知父母假寄之耳。或說：聲王經中說有父母，是顯彼佛所住穢土。是義不然。何故？彼經既說寶蓮化生，又言二菩薩侍立左右，此等悉是淨土，相不異觀，經所說故。當知彼經所說：提婆達多及魔王等，悉于淨土變化所作。不由此等為非淨土，如化畜生，非穢土故。

八、發心大小者

魏譯三輩之中皆有發菩提心，觀經下品直言十念，諸經互異。今欲和會者，諸經皆是發大菩提心以為因故。何故？若是最初無大因者，其人雖復經耳亦生疑難，何得頓聞頓信？是故當知下品十念者，亦是宿植大因後生退墮，故其臨終遇善知識，如旱苗得雨萌茅頓發故。若無因者，知識尚不得遇，何況信受？如聰慧貴遊之士，多有愈聞愈不信者，即知一聞頓念非是小緣，不應以一生作惡便謂此人無大因故。經云：世間人民得聞阿彌陀名號，若慈心喜悅毛髮聳然淚即出者，皆是累世嘗行佛道，或他方佛所嘗為菩薩。是故不論顦愚黠慧，凡至心念佛者，皆是多劫深植善根發大菩提心故。何故？所謂善根者，不專言智慧。若復無根，如種焦穀豈有芽出？如世間奕棋小事，有無知賤流頓學頓精者，有智士習之終身居末品者，即知是因。小技無因尚不得入，何況大法？是故若有信是希有難信之法者，是人即是大心菩薩故。

九、疑城胎生者

元魏譯曰：若有眾生墮于疑悔，積集善根希求佛智、普遍智、不思議智、無等智、威德智、廣大智，於自善根不能生信，由聞佛名起信心故。以此因緣於五百歲處花胎中，猶如苑觀宮殿之想，不見佛不聞法，是名胎生。魏譯曰：不了佛智然猶信罪福，修習善本願生其國，是故胎生。宋譯曰：眾生所種善根不能離相，不求佛慧妄生分別，深著世樂人間福報，是故胎生。王氏本曰：若有眾生修諸功德願生彼剎，後復疑悔不信有彼佛剎，不信作善得福。其人雖爾，續有念心暫信暫不信，臨命終時佛乃化現其身令彼目見，以心悔故其過差少亦生彼剎，是謂胎生。今按前二譯，但不信自性、不了佛智名胎生故。宋譯則直言修善求生人天者為胎生，極樂國中無胎生故。若王氏則又以不信佛剎，不信罪福，暫信暫不信為胎生，異前譯中聞名起信及修習善本二種往生。大約淨土中略言九品，廣言千萬品，亦不能盡。如今生人中者，種種福報，種種罪業，各各不同。是故諸譯雖互異，皆為實語。就中元魏譯旨 趣尤奧，以不信自善根故，依他起信，即是疑城。信自善果者，即頓了自心，不從他得，以入悟方能脫疑。是故未悟而修，終隔疑胎。胎以裹蔽為義，未悟之人，諸障未徹，合得是報。此等當在中下下上品攝。何故？下品後二種(指下中下下二種)，經歷六劫十二劫方得花開，此但五百歲故。若如王本，則信佛猛利，未若最後二種。又所生在其剎邊地(即縣城)，不應五百歲得見佛故。

十五、逆往生者

大經曰：唯除造五無間惡業，誹謗正法，及諸聖人。觀經則五逆十惡，臨終十念，皆得往生。當知大經揀五逆者，以誹謗故。何故？入淨土以信為導師，誹謗是信之賊。如水無所不容，但不容火，以火自不能容故。如風無所不入，但不入石，以石自不堪入故。誹謗之人，燒正法如猛焰，障佛智如銕壁，是故法海慧風，無因得受。觀經揀誹謗，不揀五逆者，義同文異。以五逆雖至惡，尚無決定不信之見，不應揀故。然有大心之人，始或不信，後因啟發，猛省前失。如韓昌黎始斥佛骨，後皈依大顛。張無盡初詆佛書，欲著無佛論，後觀淨名經，大有省發，卒為宗門龍象，尤是法中希有之事。是故儒林英特，或有謬聽先入，誤謗佛法，但速圖改悔，即是盛事，不應以謗為障難故。
西方合論卷之十(終)

No. 1165-E 西方合論標註跋

往予携郢中張明教(五教)，參訪袁中郎先生。一日，出西方合論相視，予驚歎其禪土合源，超絕樂邦諸典。從中有未甚了解者，隨請質先生，命明教標註其首。及持歸南中，每欲梓以度世，而未就也。歲己未，海虞文學瞿元初(純仁)終後，遺法財見施。予即就其靈前，許刻經十卷，薦為往生。適從吳門瑞光臥病，為憶前願，因檢付袁無涯(叔度)，重為詮次讐校，而屬吾徒性成董其役。一以報袁先生法施之恩，一以了瞿文學財施之願。至於撰述之精詳，議論之卓越，是在明眼者自得之耳，予復何贅。
旹大明泰昌改元歲在庚申暢月長至日喝石老人如奇力疾謹識

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6