CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X61n1158

答四十八問

明 袾宏著

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No．1158-Ａ 答四十八問序
  - 答淨土四十八問
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1158-A 答四十八問序

淨土之教，因地於法藏，肇端於韋提，開陳於靈鷲教主之金言，流衍於匡廬大士之蓮社，專一心而向往，歷三界以橫超，誠哉末法之要津矣。然上根即事契理，固諦信不回；下士有聞斯從，亦無因起惑。惟不上不下，位屆中流，乃欲從欲違，志無定向。繇是十疑通於智者，或問啟於則公，天鼓諄諄，婆心戀戀，豈曰多言？言所不容已也。而復晷沈膏繼，病劇藥增，後是二書，能無再述？有德園居士者，乘宿願力，起大悲心，代為百千眾生，曲申六八難問。山僧不免據款結案，隨繩解紛，使彼越煩惱之河者，直決其狐疑；出死生之穴者，頓離於鼠怯。叨陪往哲，共翊先宗云爾。若夫悟心外之無土，則一真湛而萬法泯，誰是西方？了土外之無心，則七寶飾而九蓮開，何妨本寂？是則居士於廓爾無疑之鄉，而幻出問端，似風來水面；山僧於默然無問之地，而夢酬答語，若谷和泉聲。雖雲興瓶瀉，未敢儔古聖之宏規；而燭照冥消，聊以抉時人之瞽目。其或闡提根心，倔強猶昔，斷斷乎薄淨土而不修，守偏空而自足，亦未如之何也已矣。悲夫！

萬歷十二年冬日杭沙門　袾宏　識

No. 1158
答淨土四十八問

問：世人聞念佛念心、心淨土淨之語，因膠執內心，拂拭令淨，偏空自喜，撥無西方。及語心土一如，則曰：我心匪石，懷土奚為？蚓實含泥，黃壤豈侔金界？鼇誠戴岳，持地何若摶空？蓋亦喻似丹臺，象比蓮萼。四十脈絡，以當寶網交羅；一靈內朗，以況彌陀安住。近肺約西，通舌為池，法譬而已，無論實境。則有引風水之凶吉，致子孫之興衰，例依正之互融，示機感之摩忒。此猶未委正因，未窮十妙，更求　明誨，傾此惡見。

答，心淨土淨，語則誠然。但語有二義，一者約理，謂心即是土，淨心之外，無淨土也。二者約事，謂心為土因，其心淨者，其土淨也。若執理而廢事，世謂清閒即是仙，果清閒之外，無真仙乎。至如攬身分而言淨土，此則邪見尤甚，苦報彌深。蓋吾佛唯明一心，而膠人恒執四大。是故認肉絡為寶羅，指妄想為真佛。肺屬西而便名金地，舌生津而遂號華池。鄙偽千途，莫可枚舉。豈知革囊不淨，幻質非真。徒費辛勤，終成敗壞。而復迷醉無知，竊附於心淨土淨之說。不但愚夫愚婦惑之，士大夫亦有受其害者，良可歎也。

問：商入海，士趨朝，不待勸而騖者，以冠葢之溢目，貨貝之動心也。釋迦現土，令人自擇；善財登閣，諸佛交光。其為觀念，無俟勸矣。使善知識緩頰繭足而導人信，不若善導之光從口出，真善導耳。嘗聞此方念佛，淨土華鮮；念佛心弛，淨土華萎。彼佛廣開方便，胡不移此華榮悴於此人之前乎？假令處世則開目閉目與蓮相參，期盡則乘此華輪彈指生彼，有何不可？而不然者，豈權巧之所不及耶？

答：干名圖利，乃現世之功能，人斯共見；念佛往生，實隔世之因果，人所難知。雖然，蓮華實榮悴於目前，而迷者不覺耳。淨心為善，則神清氣爽，而內志開舒；穢心為惡，則氣暴神麤，而衷懷沮喪。華榮華悴，不昭然乎？況夫目親聖像，遠祖之誠言；池降銀臺，珍公之故事。以至身泛紅蓮，如高浩象，且代有其人矣，孰曰現世無徵哉？

問：道家所稱默朝者，與觀佛類。彼之天帝，即是菩薩，往就菩薩，或不退轉。孔子，儒童菩薩也，嘗思文王，至見其形黝然，正與觀佛類矣。文王在帝左右，孔子應與同居。今用思文王之法而思孔子，思孔子即思菩薩，往就孔子即往就菩薩，亦當得不退轉，則此二氏者，奚必挽之西耶？

答：天帝雖云菩薩，見身是欲界君王；孔子縱號儒童，應迹乃人間君子。譬之宰衡暫時外補，選舉者他歸；人主忽爾微行，朝覲者不赴。故知四生慈父，三界大師，天中之天，聖中之聖，唯佛一人，無與等者。豈可默朝欲界，企想人間，便得擬萬億佛土外之西方，恒沙賢聖中之化主？二教不宗於佛，將誰宗耶？

問：或謂佛逼眾生，拋離骨肉，棄捨形骸，近別家鄉，遠投外國，魂爽幽幽，入此夢境，夢中獲寶，色色非真，聞之慘然，有何極樂？又云：在生亦是夢境。既全是夢，益復可悲。將謂菩薩先醒却行，如夢六波羅密，則實報莊嚴，更成恍忽矣。我其歸常寂光乎？寂光無色，莽渺安依？不如寓世夢間，一任獻吉憎惡。

答：虛浮界內，是夢非真；常寂光中，是真非夢。世人以夢為真，以真為夢，顛倒如斯，良可悲矣！豈知骨肉之即罐冤，形骸之為桎梏，得生淨土，是則脫沈疴而再獲天年，釋狴犴而榮歸故里，名之極樂，詎不然乎？若夫菩薩行門，雖云如夢，譬之大喜將臨，夜現吉祥之境，豈比重昏失曉，魂招凶惡之徵？蓋菩薩在夢而將甦，凡夫繇夢而入夢，至於寂光，則朗然大寐之得醒矣！

問：淨剎去此方十萬億佛土，是有數量者矣，但最為遙遠，非舟車人力之所及耳。竊意鸚鵡、鸜鵒既知念佛，縱令迅飛，似亦可至。設使壽命短促，中道而殪，飛仙固不能至乎？飛仙或不能至，但修神足通，何患不至乎？然則欲往西方者，以目犍連為本師可也。

答：目連遙聞說法循聲，至一佛邦，已越娑婆，無邊無量，欲回本土，而不能得。蓋至彼者，繇彼佛之神力，非聲聞之神通也。今此極樂世界，姑陳其遠，聊存十萬億剎之名，究極其歸，實超情量數目之外。眾生生此，一則佛攝受力不可思議，二則已發願力不可思議也，而神通何與焉？

問：離妄身而求法身，更無法身，則今此妄身，即法身也。彼佛便攝此身，致之淨土，不亦可乎？若淨土應現丈六等軀，不取革囊舊質，當似星隕為石，鳩化為鷹，至此而變，不亦可乎？嗟夫！浮黎始青之境，且許白日飛昇；樂邦清泰之域，顧使幽魂暗度。世之迷流，舍九品而取七趣者，無足怪矣。

答：據佛神力，舉大千世界而歸淨土，輕若鴻毛。況復色身，攝之彌易。顧神仙家所以不能解脫者，以其戀著於形神也。色身等乎泡露，不應將此往生。法性徧在虛空，何須至彼而變。蓋是密移凡質，超聖境以同歸。豈比暗度幽魂，作鬼家之活計。但求生彼，莫論身心。

問，世之求往生者，非即欲往生者也。就使正禮念時，佛現其前，引之西往，必辭以化緣未周，婚嫁未畢，幸少須臾無死耳。復有一人，異於前人，力修三昧，無間六時，慮後倦勤，失此機會，便乃投身自斃，縱火自焚，既匪捨報，安詳如入禪定。佛憐其愚，亦肯手相接否。

答，智人之修淨土也，在生則自淨其心，報滿則任緣而往。不欲生而戀著世緣者，慢也。急欲生而自殘軀命者，愚也。如是之流，輕則攝入魔羣，重則沈於惡趣。日光普照，不及覆盆。佛雖大慈，莫之能救。

問：設有一人，前生念佛勤篤，機感未應，今生雖作散善，意常在佛，而為事所紲，不能依法修持，一期報盡，又無所感，此人於中陰身種子，忽萌十念完就，得見佛往生否？

答：前生以勤篤而植因，今世繇怠緩而失果。若使臨終克念，生或可期待乎？中陰發心，勢已無及。願諸仁者，早為之圖。

問：有人於此，若一日以至七日，或匝月經年，翹勤勇猛，一心不亂矣。後為他師所奪，令入宗教二門，雖兩俱無成，猶不離佛門也。臨終時，佛肯憐而收之否歟？又有始勤中怠，終而改悔如初；始勤中惡，終而改悔如初。此人當入下品，當入疑城耶？

答：即念即佛，則念佛何非宗？析空而念，藏也；體空而念，通也；次第而念，別也；一心而念，圓也。則念佛何非教？一舉雙得，誰謂無成？前通後融，不名為奪。如是往生，固無疑矣。祇恐自生分別，心挂二途，愆繇已生，非佛法咎。至若過能改悔，位實難量。釋迦翹勤七日，而正覺先成；廣額放下屠刀，而菩提立證。下品疑城，未足限之矣。

問：王臣往生，是不舍國事者也；居士往生，是不舍家事者也。夫居士一心念佛，或無他礙；若王臣之勞於王事，當不若家事之可推諉者。楊無為諸君，亦何嘗被鰥官之刺，而竟致化佛之迎？豈軍旅政刑，一切不妨往生乎？抑彼念念與實相不背乎？

答：達心之士，萬機萬變而國政非繁；執境之流，一夫一婦而家緣尚累。譬之明鏡照物，終日照而無勞；空谷傳聲，多眾傳而不困。如是則大君不異世尊，百辟何非海眾？都俞吁咈而妙法交宣，慶賞刑威而真慈平等，王事佛事打成一片矣，何淨土之難生耶？

問：下品下生者，夙緣不淺，得遇明師，助成十念，遂證此品。既具夙緣，應不為惡。總然為惡，一念相應，萬罪消滅。如久暗得明，頓然光耀，暗無所去，明無所來。遇此境界，旋上品上生，猶涉階級，而顧居下下，豈罪不可滅，功過相準耶？彼疑城之人，止是稍疑，未嘗造惡，抑不登品，誠為負屈。即如古今生疑城者，當是何人？有指名否？

答：凡人在世，固有惡心雖熾，聞淨土而不疑；亦有福業雖修，忽念佛而不信。是以雖為惡而生淨土者，此也。然而罪障乍消，淨因未廣，生則必生，但應卑位耳。故知內蓄疑情，前功枉棄；心存篤信，帶業還生。則疑信之間，利害非細矣。雖然，生疑城者，當是淨業勤修，止以心無決定。今世人疑則不勤，勤則不疑，且疑且勤，萬中一二，安所指其人乎？

問：放鳥雀魚鼈等，為之誦呪念佛，願彼往生。此物為當承力即生？為當舍此業報生在人中？更師放生者，依法勤念乃得生耶？

答：呪願禽畜者，若業輕緣熟，承法力而亦得往生。業重緣疏，止滅罪而改形善趣。然禽畜未必生，而放生呪願之人，福不唐捐矣。來生度化，終酬宿因。目連度蜂，足為明鏡。

問：以淨穢二土較勝劣而誘人者，誘凡夫之人也。凡夫所極樂者女人，所極不樂者，無女人與眷屬之睽離也。今使棄眷屬而入無女人之國，且堅拒不入矣，佛何無方便如此？或曰：生彼國而六通天眼徹於閨闥，詎有離憂耶？既身居淨土，而目中常見女人，奚異彼國之有女人，那得實無女人乎？又雅士性耽質素，不寶金玉，故抵璧投珠、揮金焚錦者，往往有之，無惑其聞珍域之名而勿願耳。

答，淨土雖誘凡夫，然當其始誘之時，已詳陳女色之害矣。華箭革囊，種種譬喻，正言女人之為穢，無女人之為淨也。女人之為不樂，無女人之為極樂也。焉得反生堅拒，不願西歸乎。且六通遠徹，皆繇心地開明。則九族森陳，何啻空華閃爍。目見女人，奚足為礙。至如無求廉士，不羨寶邦，是未知寶有同名，實非一體。此寶乃頑福所致，觸目而生貪。彼寶是淨德所成，久居而不染。執清修之小節，失聖境之偉觀。亦猶性惡淫聲，併黜瑟回琴而共棄。心憎野史，與堯謨舜典而俱焚。賤金玉而捨西方，何以異於是。

問：極樂國中，一寶以至四寶，諸多奇麗，充燦其間，可謂富矣，然而取之不為貪者。曰：吾家業也，今人皆是富人之乍失業與久失業者耳。嘗謂富即吾有，委而棄之，若此方、龐居士輩者，豈不清高？不然，辛苦經營，早夜積著，雖復舊物，亦幾貪戀，況守錢虜哉？彼誓取淨土者，何以異此？

答，淨心本具，故云寶是家珍。淨願求生，實乃復其故有。夫欲仁得仁尚非貪，吾復吾心胡名染。若夫實報莊嚴，則亦因淨果淨，理自如是，又何慕焉。如其顧舊業而求生，心之垢亦甚矣，何以得生淨土。

問：法藏恐人之憚煩而不求往生也，曰：十念足矣。釋迦恐人之憚煩而不求往生也，曰：七日足矣。見夫婦數米而念者，教以三十六萬億九千五百之號，從約也。而釋迦又以聞毫相名與一稱名之效誘人，其意一耳。至遠公與式公，而六時而懺儀備也，士攢眉去焉。夫使七日十念而不然也，佛語誑信然也，何為峻淨國之城而拒人耶？

答：大聖化人，善權自非一種，宜繁者為說繁，宜簡者為說簡。七日十念非言易，以驕人百倍之精專，七日勝乎七日，十念超乎萬念也。六時禮懺非言難，以阻人宿習之濃厚，少時則刮磨未盡，有間則三昧難成也。龍舒日禮千拜，永明晝夜萬聲，攢眉而去，吾末如之何也已。

問：古德一喚裴休之名，動其羅剎之念，謂諱所當諱，而於彌陀呼喚無諱焉，眾所惑也。曰：此彌陀之願無傷也。聲音之道，靡間顯幽，故皋某來復，望其更生，號天呼父，命曰反本。至於發言必稱堯舜，逢人每說項斯，其指同矣。但六字尚存皈敬之文，四字全似唱名之瀆。牛山用以驅魔，等呪中鬼神之號；市人用以泄憤，同俗間詛詈之詞。若此者，亦可數數聒耳否乎？

答，裴休是二字之家諱，一稱則已褻其人。彌陀是萬德之尊稱，屢誦則彌增其美。稱堯說項，喻實然矣。既爾，則但念尊稱，便成皈敬。六字四字，誠無別焉。獨以法久弊生，翻成瀆慢。鳴鑼擊鼓，而如唱如謌。泄憤申冤，而似呪似詛。聞之天耳，寧不悲乎。然而戲稱怒舉，亦植良因。果報將來，不可思議。凡情未諳，明者知之。

問：觀音、勢至，淨國之儲君也，一稱其名，彼必來赴。譬如宰相，有汲引薦拔之權，求進取者，可叫號而通之，未聞直干人主者也。至如水鳥樹林，既皆佛化，臨終見之，與見佛無殊，則生前念之，與念佛何異？況又不必直斥鴻名，重彼凡夫之惑。

答：權分大小，則千千宰執，何如一遇明君？報有正依，則庭下莊嚴，豈比堂中真主？是故提綱者自張其目，摘葉者每失其根，獨舉鴻名，更無容惑矣。

問：或想六字，在我身分，一一歷念，此與安般數息，同一攝心，云何不許斥為外道？又今時蓮宗，壞於白蓮等教，寶鑑所載，僅其二三，未盡舉也。向使佛說經時，既證六方廣長之舌，復示百種波旬之狀，庶讖同禹鼎，魔息閻浮，而不慮此，果何說乎？且即今其說最熾，其害甚深者，為是那種外道耶？

答：安般乃借息觀心，全殊鍊氣；歷念則著身求效，固是邪宗。寶鑑深呵，他書競斥，千形萬態，莫可具陳。法弱魔強，末運應爾，佛曾懸記，非不慮也。若即今熾然為害，則有所謂十六字經氣氣歸臍者，盡力追奔直至丹田者，蹉認誰字者，謬解南無者，若斯等流，如鬼如魅，全無意況。西天九十五種之所不收，此方儒道二教之所不攝，野火燒空，久之自滅耳，又何足謂之外道乎哉？

問：今之迷者，猶背燭而坐，回首無不見燭者。彼一念緣佛，便應見佛。如必念之熟而後見，將回首見燭者，亦必瞪目熟視，久而後見哉？向令佛設善權，念佛時隨念見佛，停心絕念及與雜念時，便爾懵然，斯人人念佛矣，安有闡提耶？

答：太陽日日當天，而戴盆不覺；明鏡時時對面，而瞽目無知。念佛之人，念念與彌陀相接，而自昧自迷，何以異於是？良以心水不清，佛月不現，眾生自咎，於佛何尤？且明燭在背，回首幾人？指點徒勞，堅然強項，乃責佛之難見，亦獨何歟？

問：黃帝內經明大惑之病，謂目中無端，忽有所見是也。今學人於本無中忽有所見，與見鬼何別？又云：將死之時，乃得接引。所謂時衰鬼弄，人捨身而隨之，不亦大惑歟？顧稱見惑、思惑，一切惑繇是破焉，世人安得不惑？

答，無故而忽見，安得非邪。昔觀而今成，安得非正。蓋因果之常理也。淨業學人，應須平日考因果之根原，辨邪正之微細。至於臨終所見，魔佛顯然，誰足為惑。如觀立佛而現坐佛者，魔也。正報依報，不與經文符合者，魔也。以空觀空之而隱者，魔也。苟為不然，則淨心成就，淨境現前，接引往生，訓垂金口，安得與無故忽見比耶。

問：經云：剎中有諸天世人之異。此中既無日月風雨之司，諸天當何所職？又無營求衣食之苦，世人當何所為？合是攝來人天，良以化形丈六八尺，見證賢位聖位矣。更出舊名，何也？

答：人天念佛，皆獲往生。欲示生因，猶存舊號。並是無為侶伴，禪寂生涯。何必上主天曹，下營人事，如此世界中耶？

問：法藏之發四十八願也，曰：不得是願，誓不作佛。今法藏之作佛，經十劫矣，其得誓願久矣，然尤亟亟然引眾生而歸之，若

填河塞井然，似緜未滿願者，何也？願之未滿，不可言得；願之未得，不應作佛。豈作迹佛之後，又願度生，至其涅槃而歸本佛，始真作佛耶？

答：菩薩之道，方其在因地也，則從因至果；及其居果地也，又帶果行因。是以得願而心如未得，弘願緜稱；作佛而不住佛邊，真佛斯在。豈比人天小行，羅漢偏空者耶？若曰迹佛度生，唯涅槃乃成真佛，則古佛涅槃皆同斷滅，靈山一會儼然未散，復云何通？

問：或云：西乃天傾物老之方，人死念絕，乃得生彼。又云：天傾之處，地為有餘，有餘則能廣容往生之眾。又云：庚辛屬金，金不變壞，以示不退轉之義。又云：萬物以西而成百果，皆實於秋。行人東方行因，西方證果。竊為往生乃是生機，何不入東方生物之府，而反入肅殺之地？若標第一義諦，何不直於中央攝入耶？無乃但論一時當機，所謂西者，無所取義歟？

答：如來一語，多義攸含。但邪正殊途，理應揀擇。若云念絕，則念絕誰生？若云地容，則地容有限。金性不變，秋位司成，二義為近。據實而論，亦不盡然。蓋虛空無盡，世界何窮？今此極樂之邦，東觀則西，西觀則東。南北二方，亦復類是。釋迦勸往，故說西方。別佛讚生，必標他向。那得執西立義，膠固不融？不然，童子徧參，何復南為正位？藥師示現，乃令東亦淨方？但歸心一處，專念斯成已耳。

問：兜率，彌勒宮也。昔人往往發願求生，具有儀法。至唐道昂專修西方，而臨終兜率來迎。夫兜率可不願而致，西方似亦可不願而致矣。又或誓取銅輪，反得鐵輪；誓取金臺，反得銀臺；則誓取西方淨土，反得東方淨土，亦未可知。

答，十善戒定，生天之正因也。發願回向，生淨土之正因也。故生天者，容有不資於願。而生淨土者，無願則不成也。蓋淨土非無善力，而願乃居先。生天亦假慕求，而善為之主。世有初修天業，後知非而一意西方。是以歿現玉京，俄隱跡而重彰佛國。正專求之所感，豈漫修而可成。至如銅鐵未符，金銀稍隔。則是求上僅得其中，然而終竟必如其願。志西方而功未就，要於人天善道受生耳。若能純一用心，堅誠發願。西則必西，何東生之足慮。

問：懺中所禮佛，乃盡三世，而所念佛，獨一彌陀，固謂三世諸佛無稱名之願耳。然彌陀亦有多名，具在經中，隨取一名，持之得否？據小彌陀經，翻為無量壽、無量光，而觀經獨稱無量壽者，豈能觀之智，所觀之光，即為光耶？六方佛中，其西亦有無量壽者，即是此佛自讚否耶？

答，如來名號，誠曰多端。但取偏熟眾生耳根，於中實無差別。惟彼彌陀之號，普徧十方。故令稱念之人，皆歸一致。且無量壽是唐言，阿彌陀乃梵語。而壽量現等虛空，光明自徧宇宙。舉體該用，但云無量壽足矣。若夫十方諸佛，覈之歷有同名。釋迦尊稱，多之至於無算。極樂教主，何獨不然。非佛自讚，亦無疑矣。今時有人，執念釋迦，而不念彌陀者，自以為是，拗眾稱高。噫，釋迦使汝師彌陀，而汝不從教。譬之子違父命，而不就明。師雖日呼其父，安得不云忤逆。

問：觀音紹位時，彼世界中固知必念彼佛之號矣，不知法藏當時念何佛名而成淨土？使其無所念，固不當以己之所不為者強人；使其徧念諸佛，尤不當使人專持而獨私於己。又復此門之開自彌陀始，則諸佛何以徒知讚羨而閉其門，略不為眾生地耶？

答：古佛出世已經無量，則後佛之念先佛，誰復能數計而知？但當機教主開啟法門，必出自一佛之口，猶禮樂征伐自天子出耳，非諸

侯之不言念佛也。且法海無邊，非謂止念佛而更無諸教；化門不執，豈必行諸己而然後教人？就使彌陀不念古佛，令眾生念已何妨？譬孔子學無常師，為萬代宗師奚礙？但當專念，焉用多疑？

問：彼佛壽命，所謂河沙劫石，浩浩渺渺，非二乘能知者也。若曰復有觀音紹統，是無量而有量矣。佛厭眾生耶？眾生厭佛耶？佛厭眾生則非佛，眾生厭佛如法華所云，則觀音之開普門久矣，似非喜新者之所樂從也。將彌陀涅槃之後，亦有正法、像法、末法，而觀音之補位，同彌勒之降生乎？

答：無量有二：一為無量之無量，法性等於虛空是也；二為有量之無量，雖有紹繼，而人天莫數是也。疑者謂釋迦誘迷邦諸子，故現無常；彌陀統淨土諸賢，正宜永壽。其涅槃也，似厭眾生。然而淨土眾生，已能悟佛身之常住，非比娑婆凡品，率皆認跡滅為真亡，無去無來，非新非舊。生彼國者，尚不明此義乎？是則子克家而父退休，臣有德而君禪位。緜眾生不疑無佛，故佛身權示捨生。縱入涅槃，奚得稱厭？若夫位有補處，則彷彿龍華；法無正末，則迥異娑婆矣！

問：極樂之樂從情識生，三禪而上已不耽樂，九品之內顧復求樂，何也？若云寂滅為樂之樂，豈必緣衣食自然、無有眾苦而得名乎？若云淨土唯心、心體常樂，何為又言觀佛心者大慈悲是？

答：極樂雖接凡情，其實有二：一者對苦說樂，無有眾苦，故名極樂；二者稱性說樂，無苦無樂，故名極樂。此之真樂，豈情識之擬耶？又聲聞以寂滅為樂，大聖以慈悲為樂，則大慈悲心，非即常樂乎？而世人以戚戚言悲，抑末矣。

問：諸穢者，善權之必資也。昔宣師持律甚嚴，化佛數以穢破之。竊意淨剎中人，皆緜精戒而生。佛於此人，正宜徧示穢相，

破其執情。柰何更示淨相，將非以水濟水乎？若曰此人定業應爾，則所謂欲令法音宣流，變化所作者，何人欲？何人變也？

答：諸佛善權，合宜則用，有宜逆破者，有宜順成者，各隨其機而已。娑婆苦界，先以苦而折摧；安養樂邦，合用淨而攝受。要使故習永離，善根純熟，何得遽以穢破，遂令鄙吝復萌？水鳥樹林，咸宣妙法，蓋為此也。直俟忍力堅強，然後回入染鄉，利生接物耳。今麤心比丘，未成一德，先試諸艱，觸涅而緇，良繇自取矣。

問：一人作佛事，諸佛應盡知，十方佛來迎，是人何所向？諸佛本同、迹同、種種皆同，念佛者合是十方諸佛同來接引，此獨一方三聖往迎，必其念時所見偏淺。

答，諸佛雖能徧知，而赴機不亂。一佛既勤專念，而感應自符。修淨土者，就使諸佛齊彰，亦必有主有伴。彌陀獨顯，化佛雲從。因果法爾如然，非是偏淺所致。

問：涅槃云：釋迦亦有淨土，本我導師。在彼末法，最後誠言，可無信受。便爾六時，但念迦文生難勝國，豈不當機耶？釋迦極讚彌陀，合如其願。既生彼已，遣我承事彌陀，亦復何礙？

答，諸佛誰無淨土，彌陀亦有穢邦。良繇土土交資，佛佛互讚。如世易子而教，猶華接幹而生。妙用微權，不可思議。惡知難勝，非即清泰之鄉。安辨瞿曇，得無法藏之後。但遵現教，毋用他求。

問：有云：大徹大悟人，不妨更見彌陀。既已不歷諸位，立地成佛矣。以佛見佛，猶以知知。知此一見，為是參？為是證？意者權示榜樣。又或理既頓超，身猶凡下，往獲妙用，乃可度生耳。

答，凡夫心始得悟，見處與佛相齊。菩薩行實無邊，功能去佛猶遠。不妨再依古佛，重受新聞。且證且參，何窮何盡。昔人謂離師

太早，不能盡其妙，況離佛乎。若執三祇薰鍊，是藏教小乘。而弱羽狂飛，失利多矣。可不慎諸。

問：即淨即穢，即穢即淨。西方此土，不踰分寸。生而即無生，去則實不去。今曰彈指，曰一念頃，曰屈伸臂，此已約時，便似舉足移步。雖云極速，猶是兩途。

答：執謝惑銷，縱使路阻千山，而融通不二；情關識鎖，就令速超彈指，而判隔彌深。今學人唯圖句語尖新，喜談即穢即淨，不知頭沒九淵之下，謂天壤無殊；身沈鮑廁之中，謂薰蕕不別。良可哀夫！

問執途之人而問之，皆曰念佛耳。之則口稱，非心念也。詰之，則曰心口相應云。夫心口相應斯成聲，因心而動斯為念，安得以聲為念乎？或謂萬法唯心，何聲之非心耶？然則鐘鼓琴瑟之鳴，亦是念乎？幾矯亂矣。

答，鐘鼓雖含洪韻，非叩不鳴。琴瑟雖具妙音，無指不發。鐘鼓琴瑟，譬脣舌之外張。若擊若彈，似心念之內動。如其絕念，從何發聲。是以寐語喃喃，亦繇夢想。豈得佛聲浩浩，不自心源。但世人任運稱呼，不專不切。初則藉念成聲，頃則隨聲亂念。名曰相應，實不相應耳。天如有言，口與心聲聲相應，心與佛步步不離。如是念佛，其庶幾乎。

問：善財之參德雲，始知念佛法門。及南過百城，五十四參而見阿彌陀佛也，則三昧成矣。他日文殊現身竹林，但令人念阿彌陀佛。夫以善財位臻十信，文殊何不徑指即見彌陀，而顧使周歷百城乎？彼學人未南詢而輒議西歸者，太早計乎？

答，始參而教念佛，則從源以及流。周歷而見彌陀，則繇末而歸本。所謂無不從此法界流，無不還歸此法界也。是故南詢而後西

返，豈曰遲還。往生而後徧遊，何云早計。醫王發藥，標本隨宜。操縱微機，固凡情靡測矣。

問：總攝六根而念佛，此勢至語也。念既從心與意之所生，則凡為願者、迴向者、禮者、懺者，一念蔽之矣。世無心外之願，與心外之迴向、禮、懺也。夫一心念佛，而是佛所發之菩提，即願也；專向是佛，即迴向也；南無，即禮也；一念消生死之罪，即懺也。餘可例知矣。念佛有何不足，而紛紛使心亂哉？

答：一心清淨，是為理觀內明。五體翹勤，乃曰事懺外助。直觀本心，非不徑要。而末法眾生，慧薄垢重。須假理觀事懺，內外交攻。庶得定就慧成，死生速脫。但今人惟存事懺，理觀全荒。何況外飾虛文，中無實悔。反令清信男女，紛紛亂心。背普賢之願王，乖慈雲之本制。嗟乎傷哉，弊也久矣。

問：觀經言：觀佛心者，大慈悲是。世人若能放生戒殺，仁民愛物，以至九類眾生皆滅度之，而不作滅度想，遂與法藏之心契矣。且又不違釋迦觀心之訓，柰何取觀身與稱名之麤迹，而反以佛心為助緣耶？

答：念佛有二：一者、念佛心性；二者、念佛身名。念心性者，見真佛也，不妨觀光明相好之佛於西方；念身名者，見應佛也，亦能覩自性天真之佛於象外。本迹雙舉，理事同原，心性良非助緣，身名豈云麤迹？今五部六冊之徒，藉口無為，撥空因果，障人禮像，嗤彼稱名。古德有言：人人丹霞，方可劈佛；箇箇百丈，始可道無。其或未然，入地獄如箭射。

問：空華巾兔之類，世所謂幻妄也。一切依正之報，世所謂實事也。佛言實事俱是幻妄，則空華巾兔又當何名？藉令彼之實事果為幻妄，其形狀了了虛偽，一空華巾兔可矣，安俟推破始知幻

妄？是故有幻者，有如幻者；有妄者，有如妄者。彼同居淨土，幻妄耶？如幻妄耶？全妄是真，全幻是中。同居穢土即同居淨土，同居淨土即上三土耶？

答，空華巾兔，固全體虛無。肉兔樹華，亦從來幻妄。本不推而自破，但在迷而未知。故正幻與如幻無殊，實妄與似妄何別。同居淨土，蓋即幻即如，即真即中者矣。統而論之，即穢即淨，即一即三，畢竟空寂，有何階限。然雖如是，情見未破，欣厭猶存。應須消除幻妄，證入真常。捐棄穢邦，求生淨國。若夫捨垢取淨，是生死業。常禪師語，使未著在。

問：約心觀佛，以妄心觀妄佛，所見之佛即妄也。悟如鏡像，如虛空，妄體全真，乃得證入蓮品。假如魔化佛身，亦妄也。妄與前妄無二無別，則此妄豈不即空假中當體全真？而必欲遣之，遣著何去？

答：別真妄，辨佛魔，一代時教，不得不然。據實而論，真亦不立，有何妄焉？佛且是無，誰為魔者？不見有魔，尚安用遣？如其陰識猶封，未許撥無魔事。楞嚴所示，諦審思之。

問：昔人云：佛，日也。狀佛性者，曰如杲日麗空；狀佛光者，亦曰如百千日。此日觀所繇立也。非生盲人，無不見日，取其觀心易成。而諸師舍此，據作毫相之觀，疑於故紊觀經次序矣。或謂恐吸日精者混之，獨不慮黃闕、眉間之論，矣門、明堂之說，混我中觀耶？

答：不觀日輪，而觀毫相，越次而行，是自有說。良以觀門雖廣也，而標大主，則言佛便周；佛相雖多也，而表中道，則唯毫是統。蓋為夫樂簡便而憚繁劇者設也。似乎越次，實則無傷。獨慨夫法立魔隨，以邪混正，有不可勝舉者矣。噫！不但謬解經文，兼復

流成世害。吸日月而納妖祟以亡身，守印堂而聚火熱以盲目，逼臍氣而成蠱滿，運任督而結癰疽，禍及良民，殃遺後代，可不悲夫！

問：淨土之無女人，恐惑行人也。而觀音自淨土出，往往化為女人，如所稱馬郎婦等者，合論指善財所見童女之類，並是慈相。蓋地上菩薩，始行慈度人耳。佛心既是慈悲，反於本剎顯威光，而不呈慈相，何也？

答，娑婆欲染偏重，故觀音即女以轉其心。善財差別未明，故婆須現女以通其智，非慈化之謂也。行慈而現女，慈化未行，欲染先熾矣。九蓮佳士，始習淨心，有女以損善芽，甚不宜矣。

問：末法般舟三昧經先滅，無量壽經更留。夫般舟所祈見者，此彌陀也；觀經所祈見者，亦此彌陀也。謂常行為難，則成觀亦難；謂見佛前立為難，則今之習觀者，方以日觀難成，直觀毫相矣。豈有今日難成之觀，而法滅時更易為力也？

答：無量壽經更留住世者，大彌陀經是也，非十六觀經也。良以稱名易舉，觀想難成。般舟先觀足輪，逆緣而上，亦觀經之類耳。佛境勝而凡心麤，難就一心三觀；宴安便而勤苦逆，誰肯卻坐常行？而六字稱名，則三尺童子辦之矣。此經偏救末世，豈偶然哉？

問：慈雲開理一心，事一心。夫一心窮理，一心作事，是二心互起，如雙桴兩杵，亂動不休，奚云不亂？若理如事，事如理，彼一心即此一心，則單用一心，有何不可？禮師云：附事顯理，又是一種觀法，不合曰理觀事觀。天台教門固如是，慈雲乃其後嗣，何獨不如是？

答：智一也，而明權實，非裂智以成雙；心一也，而說妄真，不破心而為二。觀有理事，亦何礙焉？譬之鏡像別而不離、水月分而不斷，就事而思其理，理在事中；從理而推其事，事非理外。何待兩

處起念，桴杵亂投？故理事者，一而二、二而一，不相似、不相睽者也。況既曰附事顯理，則一種而雙用，明亦甚矣！慈雲之於台教，復何悖乎？

問：十疑論似用不淨觀為淨土因者，向疑無女人、無眷屬，不足勸進凡夫，正謂其以不淨為淨耳。今使了知不淨，生厭離心，詎非淨土正因耶？然止觀稱不淨觀成，未離三界，應是但知世間不淨，未知諸天不淨。設能了知諸天不淨，不識可生淨土否？

答，娑婆不淨女人，乃其一端。十疑論廣說不淨，而意重女人耳。但知不淨可厭，而不欣淨土，未易往生。假令骨觀雖成，而不觀佛身，難登樂國。不淨為淨土正因，蓋未可也。

問，淨土水鳥樹林，演說無常苦空無我之義，此殆非了義也。彼佛既欲法音宣流，何不流一圓音，使隨類得度，而必此音乎。儻攝定性聲聞，來歸此土，更作是音，不令舊病增劇歟。

答，無常苦空之法，非局小也。蓋是徹上徹下，亦偏亦圓。觀夫不生不滅之謂無常，五陰不起之為真苦。菩薩而聞此義，彌廣其心。聲聞而解此音，頓忘其小。不曰圓音，謂之何哉。

問：處蓮胎者，六劫十二劫，未聞三聖說法，而一由旬內，當不少水鳥樹林，彼其下品凡夫，但領無常苦空無我之義，目前色相，一切不取，不取之久，理應銷滅，車輪蓮質，那得獨存？又云：如忉利天樂，既受天樂，安保不墮？且若不墮時，何不徑修此天之業耶？

答，蓮開遲暮，正繇在世之日，不達無常苦空之理耳。向使早明斯理，何得久處蓮胞。故知不取色，則金色華開。不取相，則妙相佛現。育蓮之道斯在，銷華之說奚為。若謂樂比諸天，恐成退墮。不知借天為喻，生淨土者，已不欣羨天宮，故雖處樂不迷。志大道

者，豈肯便修天樂。或又謂受用既等上天，身位胡居下品。此則正表高高三界，不及下下九蓮。證果雖卑，感報已勝。儲君尚在襁褓，脫異多官。伽陵未出胞胎，音殊眾鳥。是故下生，猶勝天宮。古訓昭然，無容更喙矣。

問：人畏生死事大，無常迅速，乃始猛欲求脫，不敢暫息也。一聞橫出三界之旨，捷路修行之說，念佛消罪之文，十聲往生之願，便謂有佛可憑，無業足懼，以玫悠悠，竟不得力而入閻老手者多矣，則蓮宗誤之也。彼宗教二門，參究甚難，又不許疾見功效，生死二字，常係於心，安得有此？

答，凡人修道，有聞難則止，聞易則行者。有聞難則勤，聞易則惰者。古聖施教，各順時宜。善用心者，存乎其人而已。念佛一途，直超三界。大悲之極，故啟斯門。若夫怠荒成弊，眾生自誤，非佛誤眾生也。我欲仁而仁斯至，仁在目前。狂克念而聖斯成，聖非遙遠。是亦以易誤人乎。若夫一言頓悟，立地成佛，宗門言易，抑又甚矣。安得亦謂之誤。

問：豐干，彌陀化身也；寒山、拾得，文殊、普賢也。彌陀之現，不領觀音、勢至，而挾文殊、普賢以遊，至所屬詞，又多宗門語耳。將無以念佛觀佛為局，而轉如來禪成祖師禪乎？抑常寂光土之人，匪是莫緜接乎？

答：觀音、勢至，固稱日侍導師；文殊、普賢，何曾暫離安養？故釋迦乃娑婆化主，會有觀音；黃蘗非儒教宗師，席延裴相。融通攝化，寧有定乎？至謂語涉宗門，似乎更翻淨業。殊不知九蓮華蕊，枝枝開迦葉之顏；七寶欄楯，步步入善財之閣；八楞毫相，楞楞觀中道真詮；六字名稱，字字示西來密意。何待轉小為大，變局為通，然後接彼上根，演斯玄化？故知念佛一路，即是入理妙門，圓契五宗，弘該諸教，精微莫測，廣大無窮。鈍根者得之，而疾免苦

輪；利智者逢之，而直超彼岸。似麤而細，若易而難，普願深思，慎勿忽也。

答淨土四十八問(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6