CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X61n1155

淨土簡要錄

明　道衍編

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 1155-A 淨土簡要錄序
  - 淨土簡要錄
  - No. 1155-B
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1155-A 淨土簡要錄序

淨土之教，興始于典午之世。樓煩大士來廬山，集群賢以創蓮社。六時三昧，清修淨念。其往生之蹟，如青天白日，終古不磨。厥後仰而則之，及其成功者，代亦多矣。其赫赫然而名落宇宙者，在後周則有南嶽思，在陳則有天台顗，在唐則有善導、法照、少康，在宋則有永明壽、慈雲式、長蘆賾、昭慶常之輩是矣。至於賢士大夫，如晉之劉，程之雷次宗，唐之柳宗元、白居易，宋之楊傑、王古、馬玕、陳瓘、江公望、日休之流，從之既勤，行之既驗，各有著述，發揮淨土之旨，以勉其後進。故歷朝以來，淨土之作，論疏傳記，山儲海積。然通都鉅郡，名山勝剎，始能家藏而戶蓄。故學之者，有師而問焉，有書而證焉，庶不致騖於邪僻繆妄之塗矣。今夫窮鄉絕嶋，善友良導之不過，片言一字之不違。縱有學者，無師可問，無書可證，其不騖於邪僻繆妄之塗者，蓋幾希矣。故雖仁人君子，念而恤之，無能為也。今年夏，余客穹隆山中海雲精舍，因[門@免]淨土諸書，以銷長日。遂將前賢所述讚頌之文，策勵之言，以事顯理之談，以真破妄之說，圓妙明著者，咸皆采摭。或全其章，或略其句，僅若干篇，萃為一卷，名之曰淨土簡要錄。錄成，用鏤于板，以廣其傳矣。雖然，大方之家，上達之士，豈足收覽焉。若窮鄉絕嶋，無師可問，無書可證者，得此觀之，抑亦可謂少資云爾。

洪武十四年龍集辛酉夏五月蓮華室主沙門道衍序

No. 1155

淨土簡要錄

吳郡沙門　道衍　編

廬山遠法師念佛三昧詩序略曰：念佛三昧者何？思專想寂之謂。思專則志一不撓，想寂則氣虛神朗。氣虛則智恬其照，神朗則無幽不徹。斯二乃是自然之玄符，會一而致用也。是故靖秦間宇，而感物通靈；御心惟正，動而入微。此假脩以凝神，積習以移性，猶或若茲。況夫尸居坐忘，冥懷至極，智落宇宙，而闇蹈大方者哉！(盧山集)

天台智者大師有問：諸法體空，本來無生，平等寂滅。今乃捨此求彼，生西方彌陀淨土，豈不乖理？或又經云：若求淨土，先淨其心。心淨故，即佛土淨。此云何通？答：釋有二義：一者總答，二者別答。總答者，汝若言求生西方彌陀淨土，則是舍此求彼，不中

理者。汝執住此，不求西方，則是舍彼著此。此還成病，不中理也。又轉計云：我亦不求生彼，亦不求生此者，則斷滅見。故金剛般若經云：須菩提！汝若作是念：發阿耨菩提心者，說諸法斷滅相。莫作是念。何以故？發菩提心者，於法不說斷滅相。二別答者，夫不生不滅者，於生緣中，諸法和合，不守自性，求於生體，亦不可得。此生生時，無所從來，故名不生。不滅者，諸法散時，不守自性，言我散滅。此散滅時，去無所至，故言不滅。非謂因緣生外，別有不生不滅。亦非不求生淨土，喚作無生。為此中論偈云：因緣所生法，我說即是空。亦名為假名，亦名中道義。又云：諸法不自生，亦不從他生。不共不無因，是故知無生。又維摩經云：雖知諸佛國，及與眾生空。而常脩淨土，教化諸群生。又云：譬如有人，造立宮室。若依空地，隨意無礙。若依虛空，終不能成。諸佛說法，常依二諦。不壞假名，而說諸法實相。智者熾然，求生淨土。達生體不可得，即是真無生。此謂心淨故，即佛土淨。愚者為生所縛，聞生即作生解，聞無生即作無生解。不知生即無生，無生即生。不達此理，橫相是非。瞋他求生淨土，幾許誤哉。此則是謗法罪人，邪見外道也。(十疑論)

問：十方諸佛一切淨土，法性平等功德亦等，行者普念一切功德生一切淨土，今乃偏求一佛淨土與平等性乘，云何生淨土？

答：一切諸佛土，實皆平等。但眾生根鈍，濁亂者多。若不專繫一心一境，三昧難成。專念阿彌陀佛，即是一相三昧。以心專至，得生彼國。如隨願往生經云：普廣菩薩問佛：十方悉有淨土，世尊何故偏讚西方彌陀淨土，專遣往生？佛告普廣：閻浮提眾生，心多濁亂。為此偏讚西方一佛淨土，使諸眾生專心一境，即易得往生。若總念一切佛者，念佛境寬，則心散漫，三昧難成，故不得往生。又求一佛功德，與一切佛功德無異，以同一佛法性故。為此念阿彌陀佛，即念一切佛。生一淨土，即生一切淨土。故華嚴經云：一切諸佛身，即是一佛身。一心一智慧，力無畏亦然。又云：譬如淨滿月，普應一切水。影像雖無量，本月未曾二。如是無礙智，成就等正覺。應現一切剎，佛身無有二。智者以譬喻得解，智者若能達一切月影即一月影，一月影即一切月影，影影無二。故一佛即一切佛，一切佛即一佛，法身無二。故熾然念一佛時，即是念一切佛也。(十疑論)

問：具縛凡夫惡業厚重，一切煩惱一毫未斷，西方淨土出過三界，具縛凡夫方何得生？

答：有二種緣：一者、自力；二者、他力。自力者，此世界脩道，實未得生淨土。是故瓔珞經云：始從具縛凡夫，未識三寶，不知善惡因之與果，初發菩提心，以信為本，住在佛家，以戒為本，受菩

薩戒，身身相續，戒行不闕，經一劫、二劫、三劫，始至初發心住。如是修行十信、十波羅蜜等無量行願，相續無間，滿一萬劫，方始至第六正心住。若更增進，至第七不退住，即種性位。此約自力，卒未得生淨土。他力者，若信阿彌陀佛大悲願力，攝取念佛眾生，即能發菩提心，行念佛三昧，厭離三界，身起行施、戒、脩福，於一一行中，迴願生彼彌陀淨土，乘佛願力，機感相應，即得往生。是故十住婆娑論云：於此世界脩道有二種：一者、難行道；二者、易行道。難行者，在於五濁惡世，於無量佛時，求阿鞞跋致，甚難可得。此難無數塵沙，說不可盡。略述三五：一者、外道相善，亂菩薩法；二者、無賴惡人，破佗勝德；三者、顛倒善果，能壞梵行；四者、聲聞自利，障於大慈；五者、惟有自力，無他力持。譬如跛人步行，一日不過數里，極大辛苦，謂自力也。易行道者，謂信佛語教，念佛三昧，願生淨土，乘彌陀佛願力攝持，決定往生不疑也。如人水路行，藉船力故，須臾即至千里，謂他力也。譬如劣夫，從轉輪王，一日一夜，周行四天下，非是自力，轉輪王力也。若言有漏凡夫，不得生淨土者，亦可有漏凡夫，應不得見佛身。然念佛三昧，並無漏善根所起，有漏凡夫，隨分得見佛身麤相也，菩薩見微細相。淨土亦爾，雖是無漏善根所起，有漏凡夫，發無上菩提心，求生淨土，常念佛故，伏滅煩惱，得生淨土，隨分得見麤相，菩薩見微妙相。此何所疑？故華嚴經說：一切諸佛剎，平等普嚴淨，眾生業行異，所見各不同。即其義也。（十疑論）

問：西方去此十萬億佛剎，凡夫劣弱，云何可到？又往生論云：女人及根缺，二乘種不生。既有此教，當知女人及以諸根缺者，定必不得往生。

答：為對凡夫肉眼生死心量說耳。西方去此十萬億佛剎，但使眾生淨土業成者，臨終在定之心，即是淨土受生之心，動念即是生淨土時。為此觀經云：彌陀佛國，去此不遠。又業力不可思議，一念即得生彼，不須愁遠。又如人夢，身雖在床，而心意識，徧至他方一切世界，如平生不異也。生淨土亦爾，動念即至，不須疑也。女人及根缺，二乘種不生者，但論生彼國無女人，及無盲聾瘖啞人，不道此間女人根缺，不得生彼。若如此說者，愚癡全不識經意。即如韋提夫人，是請生淨土主，及五百侍女，佛授記，悉得往生彼國。但此處女人，及盲聾瘖啞人，心念彌陀佛，悉生彼國已，更不受女身，而不受根缺身。二乘人但回心願生淨土，至彼更無二乘執心。為此故云：女人及根缺，二乘種不生。非謂此處女人，及根缺人，不得生也。故無量壽經四十八願云：設我得佛，十方世界，一切女人，稱我名號，厭惡女身，舍命之後，更受女身者，不取正覺。況生彼國，更受女身。根缺者亦爾。（十疑論）

有人謂求生淨土，念佛脩觀，皆是執著取相，殊非超越之法。今謂佛言不著相者，蓋令不著我、人、眾生、壽者，不住所脩法相，遣蕩人、法二執，即達人、法二空，何嘗以繫念進脩而為著相乎？今謂若脩念佛三昧，定非著相，以佛身無相，有何可著？夫般若真空，元為脩六度人令不住相，六度不脩，般若焉用？真學道者，達脩無脩，了念無念，終日脩而未始脩，終日念而未嘗念。故金剛經云：無我、人、眾生、壽者，脩一切善法，則得阿耨菩提。故知了達之士，則何嘗不脩善耶？(靈芝義疏入於於此。)

慈恩窺基法師有問：其國眾生，無有眾苦，但受諸樂。如何無眾苦耶？答：其國眾生，蓮華化生，無生苦；四序不能遷，無老苦；非分段身，無病苦；壽命無盡，無死苦；無父母親疎，無冤憎會苦；所欲如意，無求不得苦；顏貌端嚴，無諸根缺陋苦；四時一等，無寒暑苦。娑婆世界，有漏形軀，四蛇迫身，三龍害命，乖張病惱，報盡死侵，有愛必離，無怨不會，蓋迷至理，橫受陰纏。今茲眾人，永無此等，故云無有眾苦。豈唯近亡麤苦，兼亦妙果非遙。(彌陀通讚)

問：臨終作善，便得往生。何假預前，脩諸勝業？答：人生壽夭難測，或即病困昏迷，或即非時奄逝。既闕生前之善，難逃後世之殃。預作善緣，恐防斯咎。

清涼國師云：隨心念佛，諸佛現前。既了境唯心，了心即佛，故隨所念，無非佛矣。何難見哉？(華嚴疏)

釋善財初參德雲比丘所說二十一念佛門。約能念心，不出五種：一、緣境念佛門，念真念應，若正若依，設但稱名，亦是境故。二、攝境唯心念佛門，即總相唯心，是心是佛，是心作佛故，雖隨我心，心業多種，見佛優劣故。三、心境俱泯念佛門，即前遠離念佛門，及不可見門之一分，及如虛空門。四、心境無礙念佛門，即如初門，雙照事理，存泯無礙，故云普照。五、重重無盡念佛門，即稱前第十門而觀察故。如微細等門，亦是此中總意。念佛之門，諸教攸贊，理致深遠，世多共行，故略解釋，無厭繁說。

道綽禪師有問：何因緣故，一念佛力能斷一切諸障？答：如經云：譬如有人用獅子筋為琴弦，一奏一切餘弦悉斷。若人於菩提心中行念佛三昧，一切諸煩惱根皆悉斷滅。亦如有人取牛羊驢馬諸乳置一器中，若將獅子乳一滴投之，一切諸乳悉化為水。若人於菩提心中行念佛三昧，一切惡魔諸障直過無難。(安樂集)

善導和尚臨終正念訣知歸子致問於淨業和尚曰：世之大者，莫越生死。一息不來，乃屬後世；一念若錯，便墮輪回。小子累蒙開誨念佛往生之法，其理雖明，又恐病來死至之時，心識散亂，仍慮家人惑動正念，忘失淨因。伏望重示歸逕之方，俾脫沉淪之苦。師曰：

奇哉！斯問之要也。凡人臨命終時，欲得往生淨土者，須先准備，不得怕死貪生。常自思念：我現在之身，多有眾苦，不淨惡業，種種交纏。若得舍此穢身，即往生淨土，受無量快樂，見佛聞法，離苦解脫，乃是稱意之事。如脫臭敝之衣，得著珍御之服，放下身心，莫生貪著。纔有病患，莫論輕重，便念無常，一心待死。須囑家人、看病人、往來揖問人：凡來我前，但為我念佛，不得說眼前雜間之事、家緣長短之事，亦不須軟語安慰、呪願安樂之詞。此皆是虛華不實，殃及之語。及至病重，命將不久之時，家人親屬不得來前垂泪哭泣，發嗟嘆懊惱之聲，惑亂心神，失其正念。但教記取阿彌陀佛，一時高聲為我念佛，守令氣絕，待氣盡了，方可哀哭。更或有明解淨土之人，頻來策勵，其理最佳。若如此者，千萬往生，必無疑慮也。此是端的要急之旨，當信而行。問：求醫服藥，應不用耶？答：此但論用心矣。其藥醫療，不妨自求。然藥只能醫病，豈能醫命耶？命若垂盡，藥豈奈何？問：神祇禍福，求禱如何？答：人命長短，生下已定，何假鬼神延之耶？世人迷惑，變更求邪，殺害眾生，祭祀神鬼，但增罪業，倍結冤讎，變損壽矣。大命若盡，小鬼奈何？空自惶惶，必無所濟，切宜謹之。當以此文帖安堂前喫食之處，及來往要路之間，令時時見之，常記於心，免見臨危忘失。問：平生不曾念佛者，還用得否？答：此法，僧人、俗人、不念佛人用之，皆得往生，決無疑矣。余多見世人於平常時念佛禮拜，發願往生，及到病患臨終，但只怕死，都不見言此事，直待形消氣絕，識投冥界，方始十念。譬如賊去關門，濟何事耶？而況死門事大，須自著便宜，一念蹉跎，歷劫受苦，誰人相代？思之！思之！(見樂邦文類)

問：何故不令作觀，直遣專稱名號者，有何意耶？答：眾生障重，境細心麤，識颺神飛，觀難成就。是以大聖悲憐，直勸專稱名字，正由稱名易故，相續即生。若能如上念念想續，畢命為期者，十即十生，百即百生。何以故？無外雜緣，得正念故，與佛本願相應故，不違教故，順佛語故。若舍專念，脩雜業者，百中希得一二，千中希得三四。何以故？乃為雜緣亂動，失正念故，與佛本願不相應故，與教相違故，不順佛語故，繫念不相續故，心不相續，念報佛恩故，雖作業行，常與名利相應故，樂近雜緣，自障障他，往生正行故。比見諸方道俗，解行不同，專雜有異，但使專意作者，十即十生，脩雜不至心者，千中無一。仰願一切往生人等，善自思量，已能今身願生彼國者，行住坐臥，必須勵心克己，晝夜莫癈，畢命為期。上在一形，似如少苦，前念命終，後念即生，長時永劫，常受無為法樂，乃至成佛，不逕生死，豈不快哉！

釋三種心：身禮拜彼佛，口稱揚彼佛，意觀察彼佛，三業真實，故名至誠心。以真實信心，信知自身具足煩惱流轉三界，信知彌陀本願稱名，下至十聲得生，乃至一念無有疑心，故名深心。凡所作為一切善根，悉皆回願往生，故名回向發願心。具此三心，必得生也。若少一心，即不得生。(觀經疏)
若人欲速得往生，應起無間脩。所謂恭敬禮拜，稱名讚嘆，憶念觀察，回向發願，心心相續，不以餘業相間，故曰無間脩。又若貪嗔癡來間者，但隨犯隨懺，不令隔念隔日隔時，常使清淨，亦名無間脩。若能畢命，誓不中止，決定往生。(大藏集諸經禮懺儀)
永明智覺禪師有問：一生習惡，積累因深。如何臨終，十念頓遣？答：那先經云：國王問那先沙門言：人在世間作惡至百歲，臨終特念佛，死後得生佛國。我不信是語。那先言：如持百枚大石置船上，因船故不沒。人雖有本惡，一時念佛，不入泥犂中。其小石沒者，如人作惡，不知念佛，便入泥犂中。又智論問云：臨死時少許時心，云何能勝終身行力？答：是心雖時頃少，而心力猛利，如火如毒。雖少，能作大事。是垂死時心，決定勇健，故勝百歲行力。是後心名為大心。及諸根事急故，如人入陣，不惜身命，名為健。故知善惡無定，因緣體空。迹有升沉，事分優劣。真金一兩，勝百兩之疊華；爝火微光，爇萬仞之[艹/積][艸-屮]。(萬善同歸集)
問：心外無法，佛不去來，何有見佛及來迎之事？答：惟心念佛，以惟心觀，徧該萬法。既了境惟心，了心即佛，教隨所念，無非佛矣。般舟經云：如人夢見七寶，親屬歡喜，覺已追念，不知在何處，如是念佛。此喻惟心所作，即有而空，故無來去。又如幻非實，則心佛兩亡，而不無幻相，則不壞心佛。空有無礙，即無去來，不妨普見，見即無見，常契中道。是以佛實不來，心亦不去，感應道交，唯心自見。如造罪眾生，感地獄相。唯識論云：一切如地獄，同見獄卒等，能為逼害事，故皆是罪人。惡業心現，並無心外實有銅狗鉄蛇等事。世間一切事法，亦復如是。然則遮那佛土，匪局東西，若正解了然，習累俱殄，理量雙觀，
問：觀經明十六觀門，皆是攝心修定，觀佛相好，諦了圓明，方階淨域。如何散心而能化往？答：九品經文，自有升降，上下該攝，不出二心：一、定心，如脩定習觀，上品往生；二、專心，但念名號，眾善資熏，回向發願，得成末品。仍須一生歸命，盡報精修，坐臥之間，常面西向。當行道禮敬之際，念佛發願之時，懇苦翹誠，無諸異念。如就刑戮，若在狴牢，怨賊所追，水火所逼，一心求救，願脫苦輪，速證無生，廣度含識，紹隆三寶，誓報四恩。如斯至誠，必不虛棄。如或言行不稱，信力輕微，無念念相續之心，有數數間斷之意，恃此懈怠，臨終望生，但為業障所遮，恐難值其

善友，風火逼迫，正念不成。何以故？如今是因，臨終是果，應須因實，果則不虛，聲和則響順，形直則影端故也。如要臨終十念成就，但預辦津梁，合集功德，回向此時，念念不虧，即無慮矣。夫善惡二輪，苦樂二報，皆三業所造，四緣所生，六因所成，五果所攝。若一念心，嗔恚邪婬，即地獄業；慳貪不實，即餓鬼業；愚癡闇蔽，即畜生業；我慢貢高，即修羅業；堅持五戒，即人業；精修十善，即天業；證悟人空，即聲聞業；知緣性離，即緣覺業；六度齊修，即菩薩業；真慈平等，即佛業。若心淨，即香臺寶樹，淨剎化生；心垢，即丘陵坑坎，穢土稟質。皆是等倫之果，能感增上之緣。是以離自心源，更無別體。維摩經云：欲得淨土，但淨其心。隨其心淨，即佛土淨。又經云：心垢故眾生垢，心淨故眾生淨。華嚴經云：譬如心王寶，隨心見眾色。眾生心淨故，得見清淨剎。大集經云：欲淨汝界，但淨汝心。故知一切歸心，萬法由我。欲得淨果，但行淨因。如水性趣下，火性騰上。勢數如是，何足疑焉。

又曰：但發心者決定得生，秖慮信不堅牢，前後間斷耳(神栖安養〔賊住〕)。

四、明法智法師答楊文公請住世書，略曰：若求生安養，即於薄地，能藉勝緣，纔獲往生，永無退轉。聞慈利益，得不忻求，乃用一心三觀為舟航，復以六時五悔為櫓棹，求往惟心之淨土，願見本性之彌陀，然後運同體之大悲，度法界之含識，順佛權巧，求生樂邦。所言儻存忻厭，即起愛憎，既萌取舍之心，乃生能所之見者，起過之相，誠如所言，立德之緣，今當略說。蓋以忻厭取舍，善能起過成功，故馬鳴立為始覺之基，智者稱為淨土之漸，維摩以見愛為侍者，文殊以貪恚為功能，斯皆用之在人，乘之有法。且眾生曠劫，住此娑婆，貪於麤弊色聲，著於下劣依正，既無厭離之念，但增繫縛之緣，縱有熏脩，鮮有事遂，以此土法多障，致道行難成。故涅槃經云：得人身者，如爪上土；失人身者，如大地土。是故諸佛，愍此眾生，以願行功，取清淨土，令起忻慕，作受生因。以苦切言，說垢穢相，令其厭惡，成出離心。若非此心，不成始行。故非厭離，舍此無由；不起忻求，生彼無分。(教行錄)

慈雲式法師往生略傳序。略曰：念佛功德，比餘善根優劣之相者，經云：若人以四事極好之物，供養三千大千世界滿中阿羅漢、辟支聖人，所得福德，不如有人一合掌，一稱南無佛陀。如彼大千聖福，假使百分、千分、百千億分，筭數譬喻，皆所不及。一稱佛名者，功德無量。一稱佛名，功德尚爾，況復十念佛者？況復一日、一月、一年、一生念阿彌陀佛者所得功德耶？復次，應知念佛之人，現世安穩，眾聖守護，離諸災厄。且近校量今時風俗，競祭鬼神，求其福慶，望得安穩，信邪殺命，造罪結冤，必無福慶而可利

人，虛招來生地獄罪報。易曰：積不善之家，必有餘殃。殺生害命，祖承祭法，非一朝一夕，豈非積不善耶？殃咎何疑也？又鬼有邪力，事之既久，物黨方類，死墮其中，世其迷哉？且三界大師，萬德慈父，歸之者罪滅，尚之者福生。諸經具說，若能暫歸三寶，受持一佛名者，現世當獲十種勝利：一者、晝夜常得諸天大力神將并諸眷屬隱形守護；二者、常得二十五大菩薩，如觀世音等及一切菩薩當隨守護；三者、常為諸佛晝夜護念阿彌陀佛，常放光明攝受此人；四者、一切惡鬼、若夜叉、羅剎皆不能害，一切毒蛇、毒龍、毒藥悉不能中；五者、一切火難、水難、冤賊、刀箭、牢獄、杻械、橫死、枉死悉皆不受；六者、先所作罪皆悉消滅，所殺冤命彼蒙解脫更無執對；七者、夜夢正直，或復夢見阿彌陀佛勝妙色像；八者、心常歡喜、顏色光澤、氣力充盛、所作吉利；九者、常為一切世間人民恭敬供養、歡喜禮拜猶如敬佛；十者、命終之時心無怖畏、正念歡喜，現前得見阿彌陀佛及諸聖眾持金蓮臺接引往生西方淨土，盡未來際受勝妙樂。諸有智人請觀念佛所獲現世福利功德，豈同世人祠祀之法現無福利、未來受苦耶？(金園集)

晨朝十念法。脩淨業者，須每日清晨服飾已後，面西正立，念掌連聲，稱阿彌陀佛，盡氣為一念。如是十氣，名為十念。但隨氣長短，不限佛數，惟長惟久，氣極為度。其佛聲不高不低，不緩不急，調停得中。如此十氣，連屬不斷，意在令心不散，專精為功。故名此為十念者，顯是籍氣束心也。盡此一生，不得一日暫廢。唯將不廢，自要其心，必生彼國。作此念已，發願回向。

大覺世尊以四種法度諸眾生：一者、示現相好，令觀察者發菩提心；二者、示現說法，令得聞者聞悟入道；三者、示現化事，令見聞者獲諸法利；四者、名號流布十方，令其聞者執持繫念，罪滅善生而得度脫。今言念佛者，或專緣三十二相，繫心得定，開目、閉目常得見佛；或但稱名號，執持不散，亦於現身而得見佛。此間現見多是稱佛名號為上，如懷感法師一向稱阿彌陀佛名號而得三昧，現前見佛。故今普示稱佛之法，必須制心，不令散亂，念念相續，繫緣名號，口中聲聲喚阿彌陀佛，以心緣歷，字字分明，使心口相繫，若百聲、若千聲、若萬聲，若一日、若二日、若七日等，但是稱佛名時，無管多少，並須一心一意心口相續，如此方得一念滅八十億劫生死之罪。若不然者，滅罪良難。若恐心散，須高聲疾喚，心則易定，三昧易成。故感法師決疑論中引大集日藏經云：小念見小佛，大念見大佛。論釋曰：大念者，大聲稱佛也；小念者，小聲稱佛也。斯則聖教有何惑哉？明佛乘圓教。此教詮旨圓融，因果頓足。佛法之妙，過此以往，不知所裁也。經曰：十方諦求，更無餘乘，唯一佛乘。斯之謂歟？是則大乘中大乘，了義中了義。十方淨

穢，卷懷同在剎那；一念色心，羅列徧收於法界。並天真本具，非緣起新成。一念既然，一塵亦爾。故能一一塵中一切剎，一一心中一切心。一一心塵復互周，重重無盡無障礙。一時頓現非隱顯，一切圓成無勝劣。若神珠之頓含眾寶，猶帝網之交映千光。我心既然，生佛體等。如此則方了回神億剎，實生乎自己心中；孕質九蓮，豈逃乎剎那際內？其或事理攸隔，淨穢相妨，安令五逆凡夫，十念便登於寶土；二乘賢輩，回心即達於金池也哉？(徃生淨土決疑門)

孤山智圓法師曰：夫求生淨土，是假佗力。彌陀願攝，釋迦勸讚，諸佛護念，三者備矣。苟有信心，往生甚易。如度大海，既得巨航，仍有良導，加以便風，必能速到彼岸也。若其不肯登舟，遲留惡國者，誰之過歟？(西資鈔)觀世人為善心輕，為惡心重，何以得生淨土？請以現事驗之。對佛像，則不如接大賓之恭謹；學經法，則不如求財利之勤劬。毀他，則氣麤言滑；讚彼，則氣緩語澁。或以我惡之，則覆善揚惡；我好之，則掩短美長。或為積惡，怒他私說；或作微善，恨人不知。於惡事，則陰費千金，亦能緘口；施善人，則方營一食，便自矜功。凡此用心，方沉惡趣，欲以少善而求生淨土者，難乎哉！彌陀經疏序略曰：吾佛大聖人，得明靜之一者也。乃假道於智，託宿於悲，將欲毆群迷，使復其本。於是乎無身而示身，無土而示土。延其壽，淨其土，俾其忻；促其壽，穢其土，俾其厭。既忻且厭，則漸誘之策行矣。是故釋迦現有量而取穢土，非欲其厭耶？彌陀現無量而取淨土，非欲其忻乎？此則遣之，彼則攝之，使其復本而達性耳。故淨名曰：隨所謂伏眾生而取佛土者，其是之謂虖乎？雖寶樓金池，為悅目之翫，而非惑蕩色，而能遠唯心之境矣。雖風樹鳥聲，有入耳之娛，而非淫濫之音，而能念三寶有歸矣。夫如是，則復乎明靜之體者，如轉掌耳。故經云：眾生生者，皆是阿鞞跋致是也。(閑居編)

寂照法師有問，見性悟道，便超生死，何用念佛求生耶。答，通昧它心，聖凡安測。除非徧知，授記應難。真脩行人，自當審察。諸仁者，汝觀自己見性悟道，得入師位，能如馬鳴龍樹否。得大三昧，能如南嶽智者否。宗說俱通，能如忠國師壽禪師否。此等諸師，皆明垂言教，深切勸往，他豈悞人乎。況佛金口讚歎，丁寧昔賢，恭稟佛誨，定不謬也。又當自度命終，得去住自在否。無始惡業，不現前否。捨此報身，定脫輪回否。三塗險道中，出沒自由否。天上人間，十方世界，託生無礙否。若也了了自信得及，何幸如之。其或未然，竊勿貢高，不脩淨土。(見直指決疑集)

問：六祖壇經云：凡愚不了自性，不識身中淨土東方，願西悟底人在處一種。誌公云：智者知是自性，愚人愛往西方。若此道果是真

正，何故二大士排遣？答：佛說法有隱顯，教有權實，人根有利鈍，宗師有抑揚。譬如受病不同，處方亦異。今有病暍發黃，方大狂亂，醫者必以寒藥治之，豈可却讚乳石、桂、附有除寒起廢之功耶？有偏見人聞寒藥有治熱之功，遂云乳石、桂、附永不可用，豈不謬哉？達磨單傳心印，誌公方贊大乘，當時人尚未信，豈可又却教念佛求生淨土？圓機達士固自無疑，求法初心定生猶豫，俱絕意忘言，融通了解，自無矛盾也。

淨覺岳法師曰：所言極樂為權，權必對實也。請試陳之：為以小乘是權，大乘是實耶？為以有法是權，無法是實耶？若謂小乘是權者，且聲聞經中，曾無一言勸讚往生十方淨土。故迦葉云：但念空、無相、無作，於菩薩法，游戲神通，淨佛國土，成就眾生，心不喜樂。若謂有法是權者，何但極樂是權，至於泥洹，皆是權耳。故須菩提云：若有法勝於涅槃，我亦說為如幻如夢。由是言之，忻泥洹而厭極樂，亦猶逃岸赴壑，但不免於害也。又若謂吾不取極樂，亦不著泥洹，曠然無朕，不可疑議。若爾，則滅後無生，何殊外道斷滅之見？復有說云：吾滅度後，十方世界，皆是我身，何必定生西方極樂？若爾，則便同聖人普現色像，尚未證謂證，大妄語罪，其誰當之？(義學編)

又曰：佛言末世法滅之後，特留無量壽，經百年住世，接引眾生。以此證之，如何芥眙往生之人，蓁塞極樂之路？所損至大，可不謹乎？復引大珠和尚云：舍垢取淨，是生死之業。龐居士云：若舍煩惱入菩提，不知何方有佛土？以此句偈輕蔑淨土者，固未可也。且不垢不淨之言，即心即佛之義，凡稟釋教者，孰不知之？安以真如平等之談，便廢因緣脩證之法？六住大士，尚存分段之生；四果真人，亦有變易之死。云何俎落，永謂泥洹？須知菩薩未住，妙覺已還，常以空心，徧脩萬行。終日觀佛，無佛可觀；歷劫度生，無生可度。暫趣於空華淨土，權依於幻化彌陀。破昨夢之塵勞，入乾城之地位。乃至成佛，雖自行冥寂，而利他宛然。故喻之以明鑒之身，現之以隨類之像。世人弗詢大義，惟欣頓悟，直入無生。而不思永嘉一宿覺云：若實無生無不生，既豁達而不取空，恐莽蕩而招禍。此類虜越中習射，不踰數步之間；隴西學游，翻沒洄波之內。如斯知識，未可參尋。

楚菴嚴法師曰：淨土非難易，難易在人。難者疑情，咫尺萬里；易者信心，萬里咫尺(淨土脩因或對)。

或問曰：多見人發願，願命終時，待佛接引，超生淨土。若佛接引，豈不是魔？余謂世人發狂願耳。對曰：魔非無也。若謂發願求生淨土，承佛接引，必是魔者，則佛誤人生魔宮矣。普賢教人發願云：願我臨欲命終時，面見彼佛阿彌陀、龍樹菩薩。歷代聖賢著

述，豈俱令人發狂願生魔宮耶？子作此說，斷佛種子，非魔是何？(淨土魔佛或對)

靈芝照律師曰：阿彌陀經，念佛示期限，一日七日，隨人要約，理必依承。大本觀經，則無日限，下至十念，皆得往生。故脩淨業者，先須斂念，面向西方，合掌正身，遙想彼佛，現坐道場，依正莊嚴，光明相好。自慨此身，久沉苦海，漂流生死，孤露無依。譬如嬰兒，墮在坑穽，叫呼父母，急救危亡。一志依投，懇求脫免。聲聲相續，念念不移。雖後理事行殊，定散心異，皆成淨業，盡得往生。不然，則無記妄緣，定成虛福耳。(彌陀疏)

問：觀經云：是心作佛，是心是佛。心既是佛，何須念他佛耶？

答：秖由心本是佛，故今專念彼佛。梵網戒云：常須自知我是未成之佛，諸佛是已成之佛。汝心佛者，未成佛也；彌陀佛者，已成佛也。未成之佛，久沉欲海，具足煩惱，杳無出期；已成之佛，久證菩提，具足威神，能為物護。是故諸經勸令念佛，即是己未成佛，求他已成佛而為救護耳。是故眾生若不念佛，聖凡永隔，父子乖離，長處輪回，去佛遠矣。

薄地凡夫，業惑纏縛，流轉五道百千萬劫，忽聞淨土，志願求生，一日稱名，即超彼國，諸佛護念，直趣菩提，可謂萬劫難逢，千生一遇。誓從今日，終盡未來，在處讚揚，多方勸誘，所感身土，所化機緣，與阿彌陀佛等無有異。此心罔極，惟佛證知。

長蘆賾禪師曰：此方之人，無不厭俗舍之喧煩，慕蘭若之寂靜，故有捨家出家，則殷勤讚歎。而娑婆眾苦，何止俗舍之喧煩？極樂優游，豈直蘭若之寂靜？知出家為美，而不願往生，其惑一也。萬里辛勤，遠求知識者，盡以發明大事，決擇死生。而彌陀世尊，色心業勝，願力洪深，一演圓音，無不明契，願參知識，而不欲見佛，其惑二也。叢林廣眾，皆樂栖遲，少眾道場，不欲依附。而極樂世界，一生補處，其數甚多，諸上善人，俱會一處，既欲親近叢林，而不慕清淨海眾，其惑三也。此方之人，上壽不過百歲，而童癡老耄，疾病相仍，昏沉睡眠，常居太半。菩薩猶昏隔陰，聲聞尚昧出胎，則釋壁寸陰，十喪其九，而未登不退，可謂寒心。西方之人，壽命無量，一託蓮苞，更無死苦，相續無間，直至菩提。所以便獲阿惟越致，佛階決定可期。流轉娑婆促景，而迷於淨土長年。其惑四也。若乃位居不退，果證無生。在欲無欲，居塵不塵。方能興無緣慈，運同體悲。回入塵勞，和光五濁。其有淺聞單惠，或與少善相應。便謂永出四流，高超十地。詆訶淨土，躭戀娑婆。掩目空歸，宛然流浪。並肩牛馬，接武泥犁。不知自是何人，擬比大權菩薩。其惑五也。故經云，應當發願，願生彼國。則不信諸佛誠言，不願生淨土。豈不甚迷哉。(葦江集)父母信知念佛，蓮華種植時也。

一心念佛，蓮華出水時也。孝子察其往生時至，預以父母平生眾善，聚為一疏。時時讀之，令生歡喜。又請父母坐臥向西，不忘淨土。設彌陀像，然香鳴磬，念佛不絕。捨報之時，更須用意。無以哀哭，失其正念。父母得生淨土，受諸快樂。豈不嘉哉。平生孝養，正在此時。寄語孝子順孫，無忘此事。

念佛不礙參禪，參禪不礙念佛，法雖二門，理同一致。上智之人，凡所運為，不著二諦；下智之人，各立一邊，故不和合，多起紛爭。故參禪人破念佛，念佛人破參禪，皆因執實謗權，執權謗實，二皆道果未成，地獄先辨。須知根器深淺，各得所宜，譬如營田人豈能開庫？開庫人安可營田？若教營田人開庫，如跛足者登山；若教開庫人營田，似壓良人為賤，終無所合也。不若營田者且自營田，開庫者且自開庫，各隨所好，皆得如心。是故念佛參禪，各求宗旨，谿山雖異，雲月是同，可謂處處綠楊堪繫馬，家家門戶透長安。

惠覺玉法師曰：或言淨土乃聖人之權方，所以接鈍根、化凡器也。苟能一超直入如來地，何藉於他力乎？對曰：佛世文殊、普賢，滅後馬鳴、龍樹，此土智者、智覺，皆願生淨土，應盡是鈍根乎？釋迦勸父王淨飯，并六萬釋種，亦願生淨土，應盡是凡器乎？此等聖賢，應皆不逮今人之利根勝器乎？況若以此為權，指何為實？權實之判，非止一途，自非教眼瞭焉，何以甄別？咨爾有識，當信佛言，招報非輕，切勿容易。(見樂邦文類)

死心新禪師曰：參禪人最好念佛，根機或鈍，恐今生未能大悟，且假彌陀願力，接引往生，如受蔭宦，不愁落第，爵祿現成。有一等人說道：我心好便是，不用念佛。我且問你：好心在何處？讚汝則喜，罵汝則嗔，此等邪見，惑亂世人。奉勸諸人，十二時中，不間公私幹辦，近賓接客，忙中取靜，鬧裡偷閑，記取念阿彌陀佛，或百聲、千聲、萬聲，以為日課，畢世受持，即生彼國。不信佛言，何言可信？不生淨土，何土可生？若不猛省，波波役成得甚摩邊事？(勸修淨土文)

文法師曰：凡脩淨土行者，須善發心。若為自己厭五濁，忻九品，則違菩提心，是聲聞行，不應發也。若為眾生起大悲心，求往彼國，希速成就道力神通，徧歷十方，救度一切，令共成佛道者，則順菩提心，是菩薩行，應當發也(淨行法門)。

懺悔如勤磨古鏡，旋消歷代之昏塵；念佛如私遇明君，頓獲他時之徵拔。春夏秋冬之內，行住坐臥之間，勤思淨土莊嚴，常憶阿彌陀佛，如是則念佛三昧現前。

草堂飛錫禪師曰，浴大海者，已用於百川之水。念佛名者，必成就於三昧。亦猶清珠下於濁水，濁水不得不清。佛想投於亂心，亂心

不得不佛。既契之後，心佛雙亡。心佛既亡，則萬緣萬境，無非三昧矣。(寶王論)
世之人多以寶玉、水精、金剛、菩提木槵為數珠，吾則以出入息為數珠，稱佛名號，隨之於息，有大恃怙，安懼一息不還屬後世者哉？余行住坐臥，常用此珠，縱令昏寐，含佛而寢，覺即續之，必於夢中得見彼佛，如鑽燧烟飛，火之前相，夢之不已，三昧成焉。面睹玉毫，親蒙授記，則萬無一失也。
真歇了禪師曰，洞下一派，皆務密脩，其故何哉。良以念佛法門，徑路脩行，正按大藏，接上根器，旁引中下之機。經曰，若人聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日至七日，一心不亂，即得往生極樂國土。若是上根之士，向這裡一提提起，一覷覷破，阿彌陀佛是何面，自彼何境界，豈不一超直入如來地。中下之根，全憑信願，繫念即生。故一心不亂之說，兼含二意，曰理一心，曰事一心。若事一心，乃是第一義諦，人皆可以行之。即楞嚴經，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，不假方便，自得心開，連攝中下二機之義也。即一憶念，如龍得水，似虎靠山。若理一心，亦非他法，直將阿彌陀佛四字，做個話頭。二六時中，自晨朝十念之頃，直下提撕，不以有心念，不以無心念，不以非有非無心念，不以亦有亦無心念，前後際斷，一念不生，不涉階梯，頓超佛地。所以行海　盡，普賢願見彌陀。佛國雖空，維摩專脩淨土。信知乃佛乃祖，在教在禪，皆脩淨業，同歸一源。入得此門，無量法門，悉皆能入。(淨土說)
問：既是人人本具唯心淨土、本性彌陀，何不直下承當，反求十萬億國之外乎？對曰：若會得唯心淨土、本性彌陀，何憚十萬億國之程？河沙國土亦未為遠。豈不聞普賢菩薩於一毛孔中舉一步，已過不可說世界。毛孔不狹，世界不廣。李長者云：無邊剎海，自他不隔於毫端；十世古今，始終不離於當念。故彌陀世尊直示心中之一佛耳。若指心之全體，不值唯心淨土、唯心地獄、唯心六道所由生也。楞嚴經云：十方虛空生汝心內，猶如片雲点大清裏。又云：空生大覺中，如海一漚發。大哉心乎，何法不具？然心佛及眾生，是三無差別。祖師悟處，不落思量，寧容擬議？如上分別，大似刻舟求劍，劍去久矣。
問：既是圓融法界，如何空指西方？對曰：只為法界圓融，故法法不離本位也。極樂徧在一切處，乃舉一全收也。如帝釋殿千珠寶網，千珠光影咸入一珠，一珠光影徧入千珠。雖珠珠互徧，此珠不可為彼，彼珠不可為此，參而不雜，離亦不分，一一徧彰，亦無所在。彌陀淨土，即千珠之一。千萬佛國，一佛國土，各千珠之一。至若三乘人天，下至地獄餓鬼，一一無非千珠之一。聖人善巧方

便，專念阿彌陀佛，乃千珠直指。一珠見一佛，即見十方諸佛，亦見法界眾生，微塵剎海，十世古今，一印頓圓，無餘法矣。
清照亨律師因胡宣義病，謗之曰：吾平生與宣義相善，未曾語及末後一著大事，豈可不知安身立命之處乎？宣義曰：心淨則土淨也。師曰：宣義十二時中，曾有雜念染汙否？曰：既處世間，寧免雜念？師曰：若如此，又安能心淨土淨耶？(胡宣義傳)
天衣懷禪師問學者曰：若言捨穢取淨，厭此忻彼，則取舍之情，乃是眾生妄想。若言無淨土，則違佛語。夫脩淨土者，當如何脩？復自答曰：生則決定生，去則實不去(見訥師惟心淨土文)。
桐江瑛法師有辨橫豎二出曰：豎出者，聲聞脩四諦，緣覺脩十二因緣，菩薩脩六度萬行。此涉他位，譬如及第，須自有才學。又如歷任轉官，須有功效。橫出者，念佛求生淨土，譬如蔭敘，功由祖父它力，不聞學業有無。又如覃恩普轉，功由國王，不論歷任淺深。於橫出中，有定散二善。故善導和尚立專雜二脩，文見于前。依此而行，無不驗者(見樂邦文類)。
山堂倫法師曰：諸大乘經勸生淨土，因通二種：一定，二散。定謂即心觀佛，想彼西方依正主伴，唯心本具。我心空故，如來本空；我心假故，如來宛爾；我心中故，如來絕待。或想蓮華開合，我居其中。合表即空，開表即假。四微體同，即表中道。故經云：諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好，是心作佛，是心是佛。此乃如來親示唯心三昧，圓常觀體，了彼淨土生佛依正色心，悉我自心性具功德。即境為觀，心外無佛，性外無土。觀之不已，證無生忍。二者散善。用純實心，信有西方，一心不亂。繫念彌陀，一日七日，聲聲不絕，念念無間。經云：執持名號，一日七日，一心不亂，其人命終，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。然事想彼國，但無三觀，名散善耳。故三種淨業，回向願生，咸登極樂。吾祖智者云：根有利鈍，行有定散。觀佛三昧名定，脩餘善業說以為散。散善力微，不能滅除五逆。此經明觀，故得往生。是知若定若散，或鈍或利，皆淨土因，咸趣無生，永無退轉矣。(念佛脩心術)
思梵講主有問：般舟經中，令念念想阿彌陀佛，此則心有想也。而經後乃云：心有想則癡，無想即涅槃。前後相違，何耶？答曰：彼經初明觀想彌陀，不可無念。後約三昧功成，見十方佛，住立空中。此時當了我心佛心，同一真性，不可思議。故云：有想則癡，無想即涅槃。非謂從初不得觀想也。又復無念無生之智，佛地方成。今人未入未入觀行之門，便說無生無念。豈知馬鳴所教，從念至於無念，從說至於無說。文殊般若經云：如人學射，久習乃巧。後雖無心，箭發皆中。若人欲入一行三昧，專稱名字，念念相續，

即於念中，見十方佛。是知以念止念，以言遣言，皆佛祖脩行之正轍也。(會宗集)

海惠禪師，一日有學人問曰：願生淨土，未審實有淨土否？師曰：經云：欲得淨土，當淨其心。隨其心淨，即佛土淨。若心清淨，所在之處，皆為淨土。譬如生在國王家，決定紹王基業，發心向佛道，是生淨佛國。其心若不淨，在所生處，皆是穢土。淨穢在心，不在國土也。(傳燈錄)

圓辨法師曰：唯心淨土，一而已矣。良由彌陀悟我心之寶剎，我心具彌陀之樂邦。雖遠而近，不離一念；雖近而遠，過十萬億剎。譬如青天皓月，影臨眾水，水不上升，月不下降，水月一際，自然照映者也。(寶珠集)

寂室曰：游心禪定悟性宗人，示以淨土，必曰：淨土唯心，我心既淨，則國土淨，何用別求生處？今復問之，且淨名經中，如來以足指按地，見娑婆悉皆嚴淨，而眾會不見，唯螺髻梵王得知。今之脩禪者，能如梵王所見清淨土否？況汝所居，卑室陋屋，必羨之以大廈高堂；脫粟藜羹，必羨之以珍羞甘美；弊袍短褐，必羨之以緯羅輕穀。若云心淨，則不消如上分別也。況當老病死苦，世間遠情之時，顏色與未悟者同，則是口唱心淨土淨之言，身被穢土苦惱之縛，其自欺之甚也。不然，應須信教仰理，於淨土一門，擇善從而脩之。(見樂邦文類)

世人脩行淨業，勿得言：我今忙迫，且得待閑暇；我今乏，且待富足；我今少壯，且待老時。若已分定常忙，分定貧乏，分定夭折，即於淨業無緣脩習，忽爾喪亡，雖悔何及？是故奉勸諸人，宜於即今安健之日，努力脩之。

世人但知生時將養此身，營求資給，而不思捨此身已，神識不滅，若無善因，則淪墜苦塗。何為生時愛惜此身，死後其心亦是汝者，而不思救度，何也？又世人專為妻子、男女、奴婢、眷屬，廣營衣食，無有少怠，而不思命終之時，妻子、男女等，雖愛徹骨髓，不能相救，唯當獨往。今勸世人，不當以養生故而忘畏死，不當以為他故而忘自為。

楊次公天台十疑論序略曰：愛不重，不生婆娑；念不一，不生極樂。娑婆，穢土也；極樂，淨土也。娑婆之壽有量，彼土壽則無量矣；娑婆備諸苦，彼土則安養無苦矣；娑婆隨業輪轉生死，彼土一往則永證無生法忍。若願度生，則任意自在，不為諸業轉矣。其淨穢、壽量、苦樂、生死，如是差別，而眾生廼冥然不知，可不哀哉！(無為集)

又曰：夫彌陀光明徧照法界，念佛眾生攝取不舍，聖凡一體，機感相應。諸佛心內眾生，塵塵極樂；眾生心中淨土，念念彌陀。吾以

是觀之，智慧者易生，能斷疑故；禪定者易生，不散亂故；持戒者易生，遠諸染故；布施者易生，不我有故；忍辱者易生，不嗔恚故；精進者易生，不退轉故；不造善、不作惡者易生，念純一故；諸惡已作、業報已現者易生，實慚懼故。雖有眾善，若無誠信心、無深心、無回向發願心者，則不得上上品生矣。噫！彌陀甚易持，淨土甚易往，眾生不能持、不能往，佛如眾生何？夫造惡業入苦趣，念彌陀生極樂，二者皆佛言也。世人憂墮地獄而疑往生者，不亦惑哉！

直指淨土決疑集序略曰：大願聖人，從淨土來，來實無來；深心凡夫，往淨土去，去實無去。彼不來此，此不往彼，而其聖凡會遇而得交際者，何也？彌陀光明，如大圓月，徧照十方。水清而靜，則月現全體，月非趣水而遽來；水濁而動，則月無定光，月非捨水而遽去。在水則有清濁動靜，在月則無取舍去來。故華嚴解脫長者云：知一切佛，猶如影像，自心如水。彼諸如來，不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見。是知眾生注念，定見彌陀，彌陀來迎，極樂不遠。乃稱性實言，非權教也。

又曰：世有善士，發三種不信心，不求生者，尤可嗟惜。一曰吾當超佛越祖，淨土不足生也；二曰處處皆淨土，西方不必生也；三曰極樂聖域，我輩凡夫不能生也。夫行海無盡，普賢願見彌陀；佛國雖空，維摩常脩淨土。十方如來有廣舌之讚，十方菩薩有同往之心。試自忖量，孰與諸聖？謂不足生者，何其自欺哉！至如龍猛，祖師也，楞伽經有預記之文；天親，教宗也，無量論有求生之偈。慈恩通讚，首稱十勝；智者折理，明辨十疑。彼皆上哲，精進往生。謂不必生者，何其自慢哉！火車可滅，舟石不沉。現華報者，莫甚於張旻，十念而超勝處；入地獄者，莫速於雄俊，再甦而證妙因。世人愆尤，未必若此。謂不能生者，何其自棄哉！自欺、自慢、自棄，已靈流入輪回，是誰之咎？

陳翁與明智法師論台宗三千法，其間示唯心淨土之義曰：一念心起，三千性相一時起。一念心滅，三千性相一時滅。念外無一毫法可得，法外無一毫念可得。此方本性不遷之法，中理圓明之體。以如理為命，其壽無量。非報得命根，亦無連持。本無名字，而不拒諸名。名其土曰極樂，名其身曰阿彌陀。身土交參，融乎一妙。所能說法之音，不離彼土。而廣長舌相，具足周徧。其具如是，是體具乎？是佛具乎？是眾生具虛乎？若有能知彼具之樂者，其有不願往生者乎？向實際之中，要在不往而往。於方便之內，何妨去已還來。機熟感深，足須成辦。

了齋集曰：晁說之答趙子和書略：有生有死而凡聖殊，有凡有聖而身土異。有身則有土，有土則有身。孰穢孰淨，可不辨之耶？我釋

迦牟尼佛與阿彌陀佛憫此眾生，乃同一願力，於無量無邊法門之外，建立此一法門。釋迦賓之也，彌陀主之也；釋迦生之也，彌陀家之也；釋迦於病藥之也，彌陀使之終身不病也；釋迦之土猶逆旅也，彌陀之土猶鄉閭也。自西竺以望安樂國，與吾震旦之望安樂國一也。(見樂邦文類。)

江公望曰：利根之人，念念不生，心心無所，六根杳寂，諸識消落，法法全真，門門絕待，瞥爾遂成真如實觀。初機後學，唯除賓客寒溫時，大小便利時，可暫停念。如或未免葷茹，睡臥未至昏瞑，乃至營辦家事，種種作務，自不用舍，亦自不相妨礙。心口念念聲聲，稱誦聖號，更有甚邪思惡慮，敢萌於心，自然純一無雜。若能都攝六根，淨念相繼，不過旬月，便成三昧。所謂是心作佛，是心是佛，上根大器，一念直超，平展之流，善觀方便。(念佛方便文)

黃鉞曰：古人以懼心怵迫，發矢入石，怒氣激烈，刺山飛泉，誠一由中，無情能感。況於裂除疑網，凝結信根，念佛三昧，精進不變，淨土雖遠，決定得生。(刻十疑論跋)

王日休曰：參禪大悟，遂脫生死輪回，固為上矣，然至此者恐少。若脩西方，則直截輪回，萬不漏一。故今勸參禪之人，每日留頃刻之暇，脩於西方。若果大悟，得超輪回，去佛地尚遠，更往見阿彌陀佛，展禮致敬，有何不可？若未得大徹悟者，壽數忽盡，且徑往西方，見佛聞法，何患不大悟也？若不脩西方，則未免隨業受異報也。(龍舒淨土文)

參禪取大悟，不肯脩西方。如人有一品官而不受，必欲脩學為大魁，其志甚美。然大魁不可必得，不如且受一官，然後一面脩學。如得大魁，則錦上添花；若不得，則不失其為官人。脩西方者，且受一官之謂也；一面脩學，兼參禪之謂也。不得大魁者，參禪未悟之謂也；不失其為官人者，直說輪回之謂也。既生西方，為有不大悟者哉？譬如人入大城中，必先覓安下處，却出幹事，抵暮昏黑，則有投宿之地。先覓安下處者，脩淨土之謂也；抵昏暮黑者，大限到來之謂也；有投宿之地者，生蓮華中不落惡趣之謂也。又如春月遠行，先須備雨具，驟雨忽來，則無淋漓之患。先備雨具者，脩淨土之謂也；驟雨忽來者，大命將盡之謂也；無淋漓之患者，不至沉淪惡趣受苦之謂也。且先覓安下處者，不害其幹事；先備雨具者，不害其遠行。是脩淨土者，皆不妨一切世務，人何為而不脩乎？

供佛齋僧，造塔建寺，念誦禮懺，孝養父母，兄友弟恭。宗族之間，無不和睦。鄉黨隣里，恩禮相與。事君則赤心為國，為官則仁慈利民，為長則善以安眾，為下則勤以事上。或指教愚迷，或扶助一孤弱，或拯人急難，或惠施貧窮，或造橋砌井，或施食散藥，或

減已奉眷以利人，或臨財饒人以自省，或教人為善，或護善止惡。但隨所作世出世間一切善事，不拘小大多少，止以一錢與人，或以一水止渴。至於毫芒之善，並須起念云：願此善緣，回向西方。念心不斷，必生上品也。

大醫王能治一切病，不能治命盡之人。佛能度一切眾生，不能度一切不信之人。以不信比命盡者，可謂極矣。善信者，一念也。若人在生時，心念要去，身則隨去，心欲念住，身則隨住，是身常隨念也。亦有念欲去而身被牽繫者，至人死時，唯一念而已。是以一念在淨土蓮華中，則必定託生，況佛菩薩以大誓願招引乎哉。

王仲回問楊次曰：如何得念不間斷？次曰：一信之後，更不再疑，即是不間斷也。仲回然其言，於淨業轉加精進。(王司士傳)

淨土簡要錄(終)

No. 1155-B

心外無法，故曰唯心。即心之法，彊名淨土。心法叵得，心法宛然。互泯互存，絕思絕議。古之通人達士妙得乎此，向無佛無念處熾然常脩念佛三昧，法爾皆生極樂淨邦，其來尚矣。後之學者執情生著，起偏空之見，墮無為之坑，於無佛無念處執為死語，不得妙用，不信佛言，不求解脫，甘於五濁長劫輪回，如來說為可憐憫者。斯道禪師發軫於台衡，究心於直指，博綜內典，旁通百家，當壯年行道之日而專心致志於此道，其有得于此乎？又歎以此道利益多人，淨土簡要錄於是乎作也。是書之行，十方各有恒沙諸佛舒廣長舌，說誠實言，同音讚歎，豈特虛空點首、萬象賞音而已哉？

洪武辛酉夏法空道人　大佑　敬書於篇末

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6