CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X61n1154

淨土指歸集

明　大佑集

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 淨土指歸集目錄
  - 原教門第一
    - 前文
    - 教藉緣興
    - 彌陀因地
    - 三聖因地
    - 淨邦殊勝
    - 諸佛護念
    - 文殊教誡
    - 與佛有緣
    - 折攝二門
    - 唯心發現
    - 四種饒益
    - 廬山結社
    - 十八大賢
    - 蓮社立祖
    - 歷代宗尚
  - 宗旨門第二
    - 前文
    - 心觀為宗
    - 念佛通別
    - 四大淨穢
    - 三身勝劣
    - 三輩九品
    - 六即明佛
    - 寂光有相
    - 勝妙方便
    - 心外無法
    - 無生而生
    - 生即無生
    - 淨土唯心
    - 水澄月現

    - 譬如磨鏡
    - 十種無礙
    - 舉一全收
- 法相門第三
    - 前文
    - 道有難易
    - 定散二業
    - 揀示西方
    - 二土苦樂
    - 娑婆十難
    - 淨土十易
    - 皆正定聚
    - 橫豎二出
    - 顯密二修
    - 乘戒緩急
    - 魔佛真偽
    - 兜率勝劣
    - 永明料揀
    - 法離四執
    - 理觀相應
    - 智能導行
    - 循業發現
    - 善根多少
    - 六即揀濫
- 觀慧門第四
    - 前文
    - 一心三觀
    - 十六妙觀
    - 諦觀落日
    - 約心觀佛
    - 尊特相好
    - 諦觀白毫
    - 觀麤見妙
    - 普觀坐禪
    - 五方便門
    - 四教離念
    - 般舟三昧
- 行法門第五

- 前文
- 執持聖號
- 四種行願
- 禮佛懺悔
- 晨朝十念
- 發願回向
- 往生神呪
  - 無量壽佛說拔一切業障根本得生淨土神呪
  - 無量壽如來根本真言
  - 阿彌陀佛心呪
- 道場儀式
- 剋期修證
- 欣厭二行
- 上品三心
- 日用繫緣
- 睡時入觀
- 臨終正念
- 三種淨業
- 孝養父母
- 修十善業
- 具足眾戒
- 發菩提心
- 讀誦大乘
- 親近善友
- 聽聞正法
- 十種信心
- 一心不亂

證驗門第六

- 前文
- 菩薩往生
- 龍樹往生
- 遠公遺跡
- 三覩聖相
- 智者遺誡
- 善導功行
- 遺民見佛
- 聲光現佛
- 別峰行道

- 冥司崇敬
- 西湖結社
- 蓮華勝會
- 御書蓮社
- 七寶華舫
- 誓取金臺
- 焚毀仙經
- 惟恭滅罪
- 雄俊入冥
- 密修淨業
- 臨終見佛
- 臨終說法
- 俸錢畫佛
- 念不間斷
- 西方公據
- 七寶佛像
- 繪像警迷
- 龍舒立化
- 獨孤皇后
- 女流往生
- 惡輩往生
- 靈禽往生

◦ 決疑門第七

- 前文
- 難信之法
- 淨土非權
- 辨明五惑
- 佛語不虛
- 正信因果
- 自障自蔽
- 身心虛偽
- 婬殺相因
- 臨終業相
- 不求勝進
- 善人會集
- 覺悟前非
- 十種障難
- 疑城退墮

- 十念往生
- 少善不生
- 二乘不生
- 辨明聖號
- 十二如來
- 像即真身
- 齋房設像
- 頓漸二修
- 以理奪事
- 四種清執
- 談空得失
- 反經非聖
- 失於遲暮
- 為小失大
- 不修十失
- 永無魔事
- 般舟三力
- 師子筋弦
- 舟石不沉
- 舉念即生
- 如鏡現像
- 願力強牽
- 求佛加護

◦ 斥謬門第八
- 前文
- 背宗失旨
- 謬執偏空
- 疑深障重
- 誑妄說法
- 未得謂得
- 胎息邪論
- 默照邪禪
- 長生秘訣
- 撥無因果
- 自甘塗炭

◦ 指廣門第九
- 前文
- 法華授記

        - 華嚴結歸
        - 般若念佛
        - 仁王觀佛
        - 寶積十心
        - 情想升沉
        - 起信結歸
        - 天親造論
        - 論釋十疑
        - 臨終設像
        - 茶毗十念
        - 古今著述
    - 勸脩門第十
        - 前文
        - 慈雲勸修
        - 校量功德
        - 妙觀功深
        - 永無退轉
        - 高聲念佛
        - 禮佛功德
        - 現生獲福
        - 為僧念佛
        - 富貴學道
        - 眾善相資
        - 勸修利益
        - 因循悞事
        - 當思身後
        - 預脩不虞
        - 功在純熟
        - 十種勝利
    - 指歸直音略訓
    - No. 1154-A
    - No. 1154-B
- 卷目次
    - 1
    - 2
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

淨土指歸集目錄

卷上

原教門第一

教藉緣興

彌陀因地

三聖因地

淨邦殊勝

諸佛護念

文殊教誡

與佛有緣

折攝二門

唯心發現

四種饒益

廬山結社

十八大賢

蓮社立祖

歷代宗尚

宗旨門第二

心觀為宗

念佛通別

四土淨穢

三身勝劣

三輩九品

六即明佛

寂光有相

勝妙方便

心外無法

無生而生

生即無生

淨土唯心

水澄月現

譬如磨鏡

十種無礙

舉一全收

法相門第三

道有難易

定散二善
揀示西方
二土苦樂
娑婆十難
淨土十易
皆正定聚
橫豎二出
顯密二修
乘戒緩急
魔佛真偽
兜率勝劣
永明料揀
法離四執
理觀相應
智能導行
循業發現
善根多少
六即揀濫
觀慧門第四
一心三觀
十六妙觀
諦觀落日
約心觀佛
尊特相好
諦觀白毫
觀麤見妙
普觀坐禪
五方便門
四教離念
般舟三昧
行法門第五
執持聖號
四種行願
禮佛懺悔
晨朝十念
發願回向
往生神呪
道場儀式

剋期修證
欣厭二行
上品三心
日用繫緣
睡時入觀
臨終正念
三種淨業
孝養父母
修十善業
具足眾戒
發菩提心
讀誦大乘
親近善友
聽聞正法
十種信心
一心不亂
卷下
證驗門第六
菩薩往生
龍樹往生
遠公遺跡
三覩聖相
智者遺誡
善導功行
遺民見佛
聲光現佛
別峯行道
冥司崇敬
西湖結社
蓮華勝會
御書蓮社
七寶華舫
誓取金臺
焚毀仙經
惟恭滅罪
雄俊入冥
密修淨業
臨終見佛

臨終說法
俸錢畫佛
念不間斷
西方公據
七寶佛像
繪像警迷
龍舒立化
獨孤皇后
女流往生
惡輩往生
靈禽往生
決疑門第七
難信之法
淨土非權
辨明五惑
佛語不虛
正信因果
自障自蔽
身心虛偽
婬殺相因
臨終業相
不求勝進
善人會集
覺悟前非
十種障難
疑城退墮
十念往生
少善不生
二乘不生
辨明聖號
十二如來
像即真身
齋房設像
頓漸二修
以理奪事
四種情執
談空得失
反經非聖

失於遲暮
為小失大
不修十失
永無魔事
般舟三力
師子筋弦
舟石不沉
舉念即生
如鏡現像
願力強牽
求佛加護
斥謬門第八
背宗失旨
謬執偏空
疑深障重
誑妄說法
未得謂得
胎息邪論
默照邪禪
長生祕訣
撥無因果
自甘塗炭
指廣門第九
法華授記
華嚴結歸
般若念佛
仁王觀佛
寶積十心
情想升沉
起信結歸
天親造論
論釋十疑
臨終設像
茶毗十念
古今著述
勸修門第十
慈雲勸修
校量功德

妙觀功深
永無退轉
高聲念佛
禮佛功德
現生獲福
為僧念佛
富貴學道
眾善相資
勸修利益
因循悞事
當思身後
預備不虞
功在純熟
十種勝利

淨土指歸集目錄
No. 1154
淨土指歸集卷上

吳郡北禪寺沙門　大佑　集

○原教門第一

西方大聖人以一大事因緣出興於世，欲令眾生開示悟入佛之知見，由機分利鈍，故四十餘年三百餘會隨機演教，大小偏圓不同，皆為一乘之法而作方便，靈山開顯咸歸一實而本懷斯暢，三世諸佛出世度生莫不咸然，而求其至簡至易，俾初心凡夫頓悟上乘速登不退者，無若乎淨土法門之徑且要也。蓋嘗論之，眾生佛性本來成現不由他教，無上菩提本自有之不因修得，然迷情深重淪墜永劫，若不值遇諸佛菩薩善友知識為之開示方便，則何由了生死而入佛慧者哉？爰自法藏比丘值世自在王佛發四十八願，此念佛三昧肇興之於塵點劫前，故彌陀今見於清泰，迦文宣示於竺乾，恒沙如來廣舌讚揚於十方國土，為三世諸佛淨業正因，教法之傳其來尚矣。若夫東晉遠公結社於廬山，特發揮先佛之遺訓耳，故曰雖諸三昧其名甚眾，功高易進念佛為先，是知諸佛菩薩因地修行同修此法，果位度生同說此法，夫欲了生死大事遊諸佛性海者，何莫由斯道焉。

教藉緣興

天台智者大師《觀無量壽佛經疏．序》云：「夫樂邦之與苦域，金寶之與泥沙，胎獄之望華池，棘林之比瓊樹，誠由心分垢淨，見兩土之升沉；行開善惡，覩二方之麤妙。喻形端則影直，源濁則流昏。故知欲生極樂國土，必修十六妙觀；願見彌陀世尊，要行三種淨業。然化因事漸，教藉緣興。是以闍王殺逆，韋提哀請，大聖垂慈，乘機演法，曜玉相而流彩，聳珍臺而顯瑞。雖廣示珍域，而宗歸安養，使末俗有緣，遵斯妙觀。落日懸鼓，用標送想之方；大水結氷，實表琉璃之地。風吟寶葉，共天樂而同繁；波動金蕖，將契經而合響。觀肉髻而瞻侍者，念毫相而覩如來。及其瞑目告終，上珍臺而高踊；文成印壞，坐金蓮而化生。隨三輩而橫截，越五苦而長驅，可謂微行妙觀，至道要術者哉！」

彌陀因地

《無量壽經》云：「過去久遠劫前，有佛出世，名曰錠光，次名光遠，次名龍音，如是次第至五十三佛，名世自在王。時有國王，聞佛說法，心懷悅豫，棄國出家，號法藏比丘。佛為廣說二百一十億佛剎莊嚴，人天善惡，國土麤妙，種種不同。法藏聞已，皆悉覩見，發大誓願：『設我得佛，國中有地獄、餓鬼、畜生者，不取正覺(云云)。』法藏比丘發如是等四十八願已，大地震動，天雨寶等，一向專志莊嚴佛土，安立眾生，住於無上正真之道。今已成佛，現在西方安樂世界，眾寶嚴淨，超十方界，無有須彌日月大海，不寒不熱，時常調適，皆是如來往昔大願之所成就。」

三聖因地

《悲華經》說：「往昔恒河沙劫，有轉輪王，名無諍念，王四天下。王有大臣，名曰寶海，是梵志種，而生一子，相好具足，出家成佛，號寶藏如來，為王說法。王及千子，請佛供養，滿二百五十歲。佛入三昧，放大光明，現十方世界，或淨或穢。佛從定起，王白佛言：『何故世界有淨不淨？』佛言：『菩薩以願力故，取清淨土，離於五濁。復有菩薩，以願力故，取不淨國。』王言：『我今發願，願成佛時，國中無三惡道，皆真金色，種種莊嚴。』佛告王言：『汝於西方，過一恒河沙阿僧祇劫，是時世界，轉名安樂，汝當作佛，號無量壽如來。』爾時佛復告第一不眴太子：『今當號汝為觀世音，無量壽佛般涅槃後，當成佛道，號普光功德山王如

來。』又告第二尼摩太子：『次當作佛，號善住功德寶王如來，汝以願力，取清淨土，復號汝為得大勢至。』」

淨邦殊勝

柳子厚《淨土院記》云：「中州之西數萬里，有國曰天竺，釋迦牟尼如來示現之地。彼佛言：『西方過十萬億佛土，有世界曰極樂，佛號無量壽如來。其國無有三毒八難，眾寶以為飾；其人無有十纏九惱，羣聖以為友。有能誠心大願，歸心是土者，苟念力具足，則往生彼國，然後出三界之外，其於佛道無退轉者。』其言無所欺也。」

張掄《御書蓮社記》云：「臣嘗讀天竺書，知有所謂極樂世界阿彌陀佛者，光明無量，壽命無量。始享國履位，捐去弗居，超然獨覺，悟心證聖，以大願力，普度一切。其國悉以眾寶莊嚴，曲盡華好。地皆黃金，無山川丘谷之險。氣序常春，無陰陽寒暑之變，無飢寒老病生死之苦，無五趣雜居之濁。用是種種神通方便，現希有事，善導眾生。眾生忻樂起信，於日用中，能發一念，念彼佛號。即此一念，清淨純熟，融會真如，同一法性。幻身盡時，此性不滅。一剎那頃，佛土現前。如持左契，以取寓物。」

諸佛護念

《阿彌陀經》云：「如我今者，讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。東方亦有阿閦鞞佛。如是南、西、北方、上方、下方，悉有恒河沙數諸佛，各於其國，出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』若有善男子、善女人，聞是經受持者，及聞諸佛名者，是諸人等，皆為一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨菩提。」○《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》，總十六字，是本經題目。什師隱略在六方後，而用佛號為題。以彌陀名號，眾所樂聞。故唐奘三藏重譯名稱讚淨土佛攝受經。攝受，即護念也。而具有十方諸佛言：「聞是經典，如說行者，必為如是住十方面十殑伽沙諸佛世尊之所攝受，一切定生無量壽佛極樂世界。」

文殊教誡

唐大曆間，法照法師因禮五臺文殊，為現大聖竹林寺。照入講堂，見文殊在西，普賢在東，萬菩薩眾圍繞說法。照作禮請問：「末代

眾生，智識淺陋，佛性心地，無由顯現。未審修何法門，最為其要？」文殊曰：「汝所請問，今正是時。諸修行門，無如念佛。我於過去，因念佛故，得一切種智。」照又問曰：「當云何念？」文殊曰：「此世界西，有阿彌陀佛，願力難思。汝當繫念，無令間斷，命終決定往生。」說已，為照摩頂。照聞喜躍，在處大興念佛法門。德宗勑迎入內，教宮人念佛，法道大振。

與佛有緣

香山居士曰：「諦觀此娑婆世界微塵眾生，無賢愚、無貴賤、無幼艾，有起心歸佛者，舉手合掌必先向西方；有怖厄苦惱者，開口發聲必先念阿彌陀佛。又範金合土、刻石織紋，乃至印水聚沙、童子戲者，莫不率以阿彌陀佛為上首，不知其然而然。由是而觀，是彼如來有大誓願於此眾生，此眾生有大因緣於彼國土明矣。不然者，三方四維、過現未來諸佛多矣，何獨如是哉？」

折攝二門

牧菴忠禪師《南嶽山彌陀塔記》，其略曰：「偉哉覺皇之道，有折攝二門，調機濟物。故釋迦現穢土以折之，令起厭苦之念；彌陀現淨土以攝之，俾發欣樂之志。穢土者，丘陵坑坎之高低，刀兵飢疫之苦惱；淨土者，寶池金地之莊嚴，法喜禪悅之安樂。故天台云：『誠由心分垢淨，見兩土之升沉；行開善惡，覩二方之麤妙。』以此言之，則知淨穢在此而不在彼也。體正觀之者，達彼刀兵等苦，是亦逆化之一端也。然履茲痛惡，而凡情迷夢，猶尚以苦為樂，倒置之甚，亦可悲哉！或曰：忻淨厭穢，取捨未忘，豈聖人以二見之道化人耶？曰：經不云乎：雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化諸羣生。蓋熾然忻厭，而不見有忻厭之相，斯為得矣。」

唯心發現

無功居士曰：「極樂去此十萬億剎，凡夫命終，頃刻即至者，蓋自心本妙耳。故《楞嚴》云：『汝猶未明，一切浮塵，諸幻化相，當處出生，隨處滅盡。因緣和合，虛妄有生；因緣別離，虛妄名滅。殊不知生滅去來，本如來藏，常住妙明，性真常中。求於去來，迷悟生死，了無所得。』以此推之，當命終時，染濁緣離故，娑婆當處幻滅；清淨緣合故，極樂當處幻生。此滅彼生，間不容髮，亦何頃刻之可論乎？抑見終日取捨，而未嘗取捨者矣。（《自信錄》）」

四種饒益

慈雲懺主云：「大覺世尊以四種法度諸眾生：一者示現相好，令觀察者發菩提心；二者示現說法，令得聞者開悟入道；三者示現化事，令見聞者獲諸法利；四者名號流布十方，令其聞者執持繫念，罪滅善生而得度脫。」

廬山結社

靈芝照律師曰：「彌陀教觀，載于大藏，不為不多。然佛化東流，數百年間，世人殆無知者。晉遠法師居廬山東林，神機獨拔，為天下倡。鑿池栽蓮，建堂立誓，專崇淨業，號白蓮社。當時名僧巨儒，不期而自至。慧持、道生，釋門之俊彥；鏞遺民、雷次宗，文士之豪傑，皆服膺請教，而預其社焉。是故後世言淨土者，必以東林為始。」

十八大賢

社主東林辨覺大師慧遠
西林覺寂大師慧永
罽賓沙門佛陀耶舍(此云覺明)
天竺沙門佛陀跋陀羅(此云覺賢)
東林普濟大師道生
鴈門法師慧持
法師僧叡
曇常
曇順
曇詵
道昺
道敬
彭城劉遺民仲思
豫章雷次仲倫
鴈門周續之道祖
南陽張野萊民
南陽張詮秀碩
南陽宗炳少文

蓮社立祖

石芝曉法師曰：「蓮社之立，既以廬山遠公為始祖，數百年來，繼此道者，代不乏人，莫不仰體佛慈，大啟度門，異世同風，皆眾良導。傳記所載，誠不可掩，故歷代之紀述者，錄之而為繼祖焉。」

一長安光明法師，諱善導。二南嶽般舟和尚，諱承遠。三雲峯五會國師，諱法照。四新定臺巖法師，諱少康。五永明智覺禪師，諱延壽。六昭慶圓淨法師，諱省常。七長蘆慈覺禪師，諱宗賾。

歷代宗尚

真歇云：「佛佛授手，祖祖相傳，唯此一事，更無餘事。釋迦老子住世七十九年，說法三百餘會，獨於淨土之教，諄諄屢說而不已，得不以是為超凡入聖之捷徑乎？廬山法師十八大賢，百二十三人，俱留瑞應，具載方冊。歷代諸師著述，淨土傳記，淨業之文，無非祖聖遺誥，淺深工拙，片言隻字，同歸於善。天台智者大師，悟法華三昧，說己心所行曰：『一心三觀，直示一心，當處即空，全體即假，亦空亦有，非空非有，不可湊泊，不容擬議，心路絕處，即名為佛。』故淨土之教，至于天台，其說大備，昭昭然猶揭日月而耀太虛也。」

○宗旨門第二

世或以念佛往生為難乎？使愚夫愚婦執持聖號，諦信而不疑，無不得生者。或以為易乎？非夫宿植深厚，洞達玄旨，不滯於偏小者，莫窺其閫奧。《大本經》說：「疑心修善，不了佛智，生彼胎宮，壽五百歲，不見三寶。而上品生因，實在乎解第一義。」故知明宗得旨，乃萬行之前導。修淨業者，其可緩哉？

心觀為宗

此經心觀為宗，實相為體。所言佛說觀無量壽佛者，佛是所觀勝境，舉正報以收依果，述化主以包徒眾。觀雖十六，言佛便周。○四明尊者《妙宗鈔》釋曰：「經以觀佛而為題目，疏今乃以心觀為宗。此二無殊，方是今觀。良以圓解全異小乘，小昧唯心，佛從外有。是故心、佛，其體不同。大乘行人知我一心具諸佛性，託境修觀，佛相乃彰。今觀彌陀，依、正為緣，熏乎心性；所具極樂，依、正由熏發生。心具而生，豈離心性？全心是佛，全佛是心，終日觀心，終日觀佛。是故經目與疏立宗，語雖不同，其義無別。又應須了：若觀佛者，必須照心；若專觀心，未必託佛。如一行三

昧，直觀一念，不託它佛而為所緣。若彼《般舟》及此觀法，發軫即觀，安養依、正，而觀依、正不離心性，故曰心觀。須知此觀不專觀心，內、外分之。此當外觀，以由託彼依、正觀故。是以經題稱為觀佛。若論難、易，今須從易。」《法華玄》云：「佛法太高，眾生太廣。初心為難，心、佛、眾生三無差別，觀心則易。今此觀法非但觀佛，乃據心觀，就下顯高，雖修佛觀，不名為難。是知今經心觀為宗，意在見佛，故得二說，義匪殊塗。又應了知法界圓融不思議體作我一念之心，亦復舉體作生、作佛、作依、作正、作根、作境，一心一塵至一極微，無非法界全體而作。既一一法全法界作，故趣舉一，即是圓融法界全分。既全法界，有何一物不具諸法？以一切法一一皆具一切法故，是故今家立於唯色、唯香等義。若其然者，何故經論多以一心為諸法總立觀境耶？良以若觀生、佛等境，事既隔異，能所難忘。觀心法者，近而復要，既是能造，具義勿彰。又即能觀而為所照，易絕念故。」《妙玄》云：「三無差別，觀心則易。」縱觀他境，亦須約心。此經正當約心觀佛也。

念佛通別

《妙宗》云：「毗盧遮那，遍一切處，一切諸法，皆是佛法。所謂眾生性德之佛，非自非它，非因非果，即是圓常大覺之體。故《起信論》云：『所言覺義者，謂心體離念。離念相者，等虛空界，無所不遍。法界一相，即是如來常住法身。依此法身，說名本覺。』故知果佛圓明之體，是我凡夫本具性德。故一切教所談行法，無不為顯此之覺體。故四三昧，通名念佛。但其觀法，為門不同。如一行三昧，直觀三道，顯本性佛；方等三昧，則兼誦呪；《法華》兼誦經、《觀音》兼數息；覺意歷三性。此等三昧，歷事雖異，念佛是同，俱為顯於大覺體故。雖俱念佛，而是通塗，顯諸佛體。若此觀門，及般舟三昧，託彼安養依正之境。用微妙觀，專就彌陀，顯真佛體。雖託彼境，須知依正，同居一心，心性遍周，無法不造，無法不具。若一毫法，從心外生，則不名為大乘觀也。」

四大淨穢

《觀經疏》云：「此經以心觀淨，則佛土淨而為宗致。四種淨土，謂凡聖同居土、方便有餘土、實報無障礙土、常寂光土也。各有淨穢：五濁輕重，同居淨穢；體析巧拙，有餘淨穢；次第頓入，實報淨穢；分證究竟，寂光淨穢。娑婆雜惡，荊棘瓦礫，不淨充滿，同

居穢也。安養清淨，池流八德，樹列七珍，次於泥洹，皆正定聚，凡聖同居，上品淨土也。方便有餘者，修方便道，斷四住惑，故曰方便；無明未盡，故曰有餘。《智論》云：『出三界外有淨土，聲聞、辟支佛出生其中，受法性身，非分段生。』就中復有利鈍，故論淨穢也。實報無障礙者，行真實法，感得勝報，色心不相妨，故言無障礙。純菩薩居，無有二乘。《仁王》云：『三賢十聖住果報。』《華嚴》云：『無量香雲臺，即其土淨妙五塵。』就中次第頓入，更論淨穢也。常寂光者，常即法身，寂即解脫，光即般若，是三點不縱橫，並別名祕密藏。諸佛如來所遊居處，真常究竟，極為淨土，分得究竟上下淨穢耳。故以修心妙觀，能感淨土，為經宗也。」○《妙宗》曰：「大乘之法，其要在心，心具易知，色具難解，故觀自觀它，皆修心觀。今觀淨土，須求於心，心能具故，心能造故，心垢土垢，心淨土淨，此猶通示，未是的論。的在一心頓修三觀，此觀觀於安養依正，畢竟清淨，名心觀淨。此觀能令四佛土淨，如是方為此經宗致。」○此經本為韋提希厭同居穢，求同居淨，故談妙觀，觀彼依正。三觀若成，麤垢先落，非有餘淨，更生何處？須知正為生同居淨，故說三觀。良由觀妙，能破三惑，不獨感於同居淨土，隨其惑斷淺深之處，自然感得有餘等三。如病須藥，本為身安，求得仙方，修合服之，不但身安，兼能輕骨。身安可喻生同居淨，輕骨可喻感上三土，只是一藥，效乃深勝，如一妙觀，能淨四土。

三身勝劣

《妙宗》云：「所言佛者，究竟覺也。理智既極，始本兩忘，無相無名，不可說示，為眾生故，乃順世間立名立相。言佛本無身壽量者，但無有相，隨情之三，非無性具微妙身等，是故真佛究竟一切淨穢法門。若一向無，何異小乘所詮真理？故真無俗有、真有俗無，皆順悉檀，不可偏執。如谷答響，大小隨聲；如鑑現形，妍醜在質。依於事識，但空見故，唯屬無常；若依業識，不空見者，即此無常全體是常。常身無量，通應三土；無常有量，但應同居。蓋實報機分證，方見他受用身。方便土人唯稟別、圓，所見佛相小有優降，然匪生身悉是報佛。若同居土具四教機，稟別、圓者，能見報佛。故《法華》明常在靈山，《華嚴》說法盡未來際，及諸大乘即於應相見是法性尊特之身。」

三輩九品

《無量壽經》云：「十方眾生願生彼國，凡有三輩：其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德，願生彼國。是人命終，無量壽佛與諸大眾現其人前，即隨彼佛生寶華中，住不退轉。其中輩者，發菩提心，願生彼國，一向專念無量壽佛，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門。其人臨終，無量壽佛與諸大眾現其人前，即隨化佛往生其國，住不退轉。其下輩人，欲生彼國，發菩提心，若聞深法，不生疑惑，乃至一念念於彼國。此人臨終，夢見彼佛，亦得往生。」〇天台《觀經疏》曰：「此經九品，為令識位上、中、下，即《大本》三輩也。」孤山《刊正記》曰：「《大本》三輩，但齊《觀經》六品，以彼二輩純明善行，不及惡人故也。」靈芝謂：「《大本》三輩皆曾發心，可對《觀經》上品，中、下二品則非所對，況復行因與今全別。」草庵《輔正解》曰：「天台以今經九品會同《大本》三輩，乃約位次相同，不約行因發心之相也。」

六即明佛

《妙宗》云：「一切諸法無不是佛，迷故不知，故圓實教不順迷情，直是一切皆是佛法。世間相常，眾生是佛，不稟教者，但有理是，全不知是。若聞此教，於名知是；若入五品，於觀知是；入十信者，相似知是；四十一位，分真知是；若登極果，究竟證知一切諸法皆是佛法。法界無外，攝法不違，諸佛眾生，色心依正，同一覺體，此身湛寂，如鑑無情，形對像生，山毫靡間。」

寂光有相

《妙宗》云：「經論中言寂光無相，乃是已盡染礙之相，非如太虛空無一物。良由三惑究竟清淨，則依正色心究竟明顯。故《大經》云：『因滅是色，獲得常色。受想行識亦復如是。』《仁王》稱為法性五陰，亦是《法華》世間相常，《大品》色香無非中道，是則名為究竟樂邦、究竟金寶、究竟華池、究竟瓊樹。又復此就捨穢究盡、取淨窮源，故苦域等判屬三障，樂邦、金寶以為寂光。若就淨穢平等而談，則以究竟苦域、泥沙而為寂光。此之二說，但順悉檀，無不圓極。問：佛無上報是即理之事，可論金等；究竟寂光是即事之理，豈有金等？若其同有，事理既混，如何分於二土義耶？答：佛無上報是究竟始覺，上品寂光是究竟本覺。始本既極，豈分二體？應知二土縱分事理，實非有無，豈真善妙有而非理耶？祕藏之理豈同小空？故此事理二名一體。以復本故，名無上報，事也；

以復本故，名上寂光，理也。故妙樂云：『修得四德，本有四德，二義齊等，方是遮那身土之相。』況《淨名疏》顯將寂光為佛依報，故知定執報土有金寶等，寂光定無。斯乃迷名，全不知義矣。」

勝妙方便

四明尊者云：「言極樂之界，蓋覺皇之示權者，經論既以淨土之教為勝方便，驗知是如來善巧權用也。但權名不局，實理亦通，是要甄分，方知去取。體外之權須破，體內方便須修。離事之理則麤，即權之實方妙。故小乘無他佛之說，大教有剎海之談。蓋心性遍周，法界無外。理極故令事廣，華大故省池深。剎如帝珠，出現重重無盡，方顯寂光之理；身類天饌，感報彼彼不同，乃表遮那之性。豈應極樂，不預唯心？故如來藏中，七大具足，隨緣發現，應量而知。既能彰地獄天宮，豈不造穢邦淨國？本性雖具，由心發明。彌陀以無緣之慈，取極樂之土；釋迦以樂說之辯，示往生之門。斯皆善巧之權方，攝彼沉淪之品彙，令懼退轉者不退，使不善觀者能觀。淨土權相蓋多，今具略論此二。故《起信論》云：『初學大乘正信，以在此土不常值佛，懼謂信心缺緣退失』。當知如來有勝方便令其不退，但當專念極樂世界阿彌陀佛真如法身，必生彼國住正定故。專念真如法身者，豈異大乘正信？以依彼佛為境，故能牽生淨方。斯是如來權巧也。又《觀無量壽佛經》云：『凡夫心想羸劣，未得天眼，不能遠觀諸佛如來有異方便令其得見。』此蓋釋迦神力、彌陀願心，若有諦觀，必能覩見。斯亦覺皇異妙方便也。此之權巧方便，既約圓論，即與《法華》微妙方便無二無別。故諸天及人、聲聞、緣覺、事度菩薩、漸修大士，充滿世間，數等？河沙，盡思度量，不能知覺。唯佛與佛，乃能究盡圓信圓解，方能造修。(答楊文公書)」

心外無法

慈雲懺主云：「或曰：淨土在心，何須外覓？隨其心淨，則佛土淨，豈用迢然求生他方淨土耶？釋曰：子又不善心土之義也。將謂我心局在方寸，便見西方夐在域外。苟如此者，又云何說心淨則佛土淨耶？《華嚴經》云：『心佛及眾生，是三無差別。』佛法既遍，心法亦遍。若各有方面，何謂無差？又云：『遊心法界如虛空』，虛空豈有分隔？若了一念，心遍一塵，亦遍十萬億剎，咫步

之間，豈在心外？世人若談空理，便撥略因果；若談自心，便不信有心外諸法。豈唯謗法，亦謗自心，殃墜萬劫，良可痛哉！」

無生而生

長蘆賾禪師曰：「夫以念為念，以生為生者，常見之所失也。以無念為無念，以無生為無生者，邪見之所惑也。念而無念，生而無生者，第一義諦也。是以實際理地，不受一塵，則無諸佛之可念，無淨土之可生。佛事門中，不捨一法，則總攝諸根。蓋有念佛三昧，還源要術，示開往生一門。所以終日念佛，而不乖於無念；熾然往生，而不乖於無生。故能凡聖各住自位，而感應道交；東西不相往來，而神超淨剎。此不可得而致詰也。」

生即無生

靈芝大智律師《彌陀經疏》：「問云：達法本空，心淨土淨，何須念佛，求生淨土？答：若真達理，語默皆如，不礙修持，何妨念佛？若貶念佛，未是達人。何故然耶？既達法空，則不住於相；既常念佛，則不滯於空。超越二邊，從容中道，念念契合彌陀法身，聲聲流入薩婆若海，臨終決定上品上生，豈非心淨佛土淨乎？故《十疑論》云：『智者熾然求生淨土，達生體不可得，是真無生。』非謂生外別有無生也。《淨名》云：『雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化諸羣生。』此之謂也。」

淨土唯心

欲達唯心淨土，先了諸法互融。世人不解，遂執方寸之心為淨土。以經中佛說國土莊嚴，悉是表顯，皆無實法，自招謗法之咎。須知心外無法，故曰唯心。經云：「如百千燈，光照一室，其光遍滿，無壞無雜。」十方諸佛，九界眾生，色心依正，至於一塵一毛，隨舉一法，皆百千燈中之一燈也。行人一念，如在東一燈；彌陀淨土，如在西一燈。以其光遍滿故，一即一切，一切即一，心外無土，土外無心，此即事之理，唯心淨土也。以無壞無雜故，此燈彼燈，不相混亂，心自是心，佛自是佛，淨土自是淨土，即此土眾生，念彼土之佛，而求往生，此即理之事，西方淨土也。雖分事理，實非兩途。若局於西方，而不達唯心，則得事失理，雖未能稱理，佛神力故，亦得往生，雖居下品，亦無退轉。若局自心，而不

求西方，則事理俱失，以不求生故，不得往生，此失事也。以不知心外無法故，定執方寸為心，昧心法圓融之旨，此失理也。

水澄月現

無為居士楊次公曰：「大願聖人從淨土來，來實無來；深心凡夫往淨土去，去實無去。彼不來此，此不往彼。而其聖凡會遇，兩得交際者，何耶？彌陀光明，如淨滿月，徧照十方。水清而靜，則月現全體，月非取水而遽來；水濁而動，則月無定光，月非舍水而遽去。在水則有清濁動靜，在月則無取舍去來。故《華嚴》解脫長者云：『知一切佛猶如影像，自心如水。彼諸如來不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見。』是知眾生注念，定見彌陀。彌陀來迎，極樂不遠。乃稱性實言，非權教也。(《决疑集．序》)」〇天衣懷禪師室中問學者云：「若言舍穢取淨，厭此欣彼，則是取舍之情，眾生妄想。若言無淨土，則違佛語。修淨土者，當如何修？」眾無語。復自答云：「生則決定生，去則實不去。」又云：「譬如雁過長空，影沉寒水。雁絕遺踪之意，水無留影之心。」

譬如磨鏡

經云：「譬如磨鏡，垢盡明現。」古鏡埋塵，雖光明本有，必因磨而後顯，此修成義也。雖因磨顯，全是本有，不從外來，此性德義也。若定執光明本有，不因磨得，則埋塵古鏡，應能鑑物，執自然之過也。若定執因磨而得，則磨磚亦應成鏡，執因緣之過也。經曰：「是心作佛」者，約修德而說。言眾生雖有本覺之體，必因始覺之功，而後證得也。「是心是佛」者，約性德而說。言眾生佛性，雖由修證而顯，全是性德本有，不從他得也。

十種無礙

即心觀佛，託境顯性。心心絕待，法法全真。有不達者，橫生疑謗。故有執內心是佛，而不許外求者。執自己之佛，而不須他佛者。執諸法皆空，而不信有佛者。執一切現成，而不假修證者。但是不遵聖教，不達理體，隨有所執，皆成邪見。撥無因果，縱任妄情，認礫為金，蒸砂作飯。今以十種無礙，顯淨土之圓融，蕩滌執情，發明正信。

一、心境一如。行人一念，是能觀之心。彌陀淨土，是所觀之境。以心外無法故，諸佛淨土，全是自心。以法外無心故，此心全是諸佛法體。心境叵得，心境宛然。互泯互存，絕思絕議。故經云：「汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。」〇二、修性不二。唯心淨土，是本具之理，全修在性也。發願往生，是隨緣之事，全性成修也。以修性不二故，諸佛淨土，雖本來成現，必由淨業成就，乃可往生。故經云：「是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海，從心想生。」〇三、因果理同。以眾生、諸佛，同一體故。諸佛已悟，眾生在迷。迷悟雖殊，性常平等。是故念佛者，即是念一切眾生之本性。故經云：「如心佛亦爾，如佛眾生然。心佛及眾生，是三無差別。」〇四、真俗雙泯。諸法本空，纖塵叵得；隨緣建立，法法宛然。以一切法空故，心佛叵得；以一切法假故，心佛宛然。以一切法中故，心佛不二，非有非空，絕思絕議。故經云：「無量壽佛，身量無邊，非是凡夫心力所及。然彼如來宿願力故，有憶想者，必得成就。」又經云：「色身非是佛，音聲亦復然。亦不離色聲，見佛神通力。」〇五、依正互融。國土莊嚴，依報也。佛及菩薩，正報也。一心具一切剎，一一微塵現一切佛及九界眾生，以體性本同故。是故落日及氷，國土莊嚴，唯心發現。水鳥樹林，皆演妙法。〇六、勝劣同體。諸佛法身，從真起應。如鏡現像，妍醜在機。如水起波，隨風大小。由機有利鈍，故應有勝劣。而法身之體，本來不動。故經云：「阿彌陀佛神通如意，於十方國變現自在。或現大身，滿虛空中。或現小身，丈六八尺。」〇七、一多相即。一即多故，一心一塵遍一切佛剎。多即一故，一切佛剎全在一心一塵。為令心專一故，易成就故，故令專念一佛，而一佛即一切佛。故經云：「見無量壽佛者，即見十方一切諸佛。」〇八、廣狹自在。以十方法界不離一微塵故，一塵至微，量同法界。佛剎雖廣，不離一塵。十萬遐程，不逾方寸。故經云：「阿彌陀佛，去此不遠。如於鏡中，自見面像。」〇九、古今無間。以三際不離一念故，前際不可得，故無過去；後際不可得，故無未來；中際不可得，故無現在。以世相遷流，本常住故。經云：「觀彼久遠，猶若今日。經須臾間，歷事諸佛，遍十方界。」〇十、寂用無礙，謂熾然在用，不動本際。如水起波，波全是水。《淨名》云：「不起滅定，現諸威儀。」《易》曰：「寂然不動，感而遂通。」即寂而用，故捨穢究盡，取淨窮源；用而常寂，故雖有取捨，而實無取舍。是故熾然念佛，與無念等；熾然往生，與無生等。於無見處，不礙見佛；於無生處，任運往生。以圓頓行人，語默動靜，一切時中，皆如實際。故經云：「莊嚴佛土者，即非莊嚴。滅度無量眾生，實無眾生得滅度者。」此之謂也。〇如上十種無礙法門，竝

是聖教明文，金口所說。了達斯旨，於無礙法，猶尚不著。何況隨世妄情，而生執著耶？如斯念佛，無念而念，念而無念。念他方佛，即是念自己佛。念一佛，即是念一切佛。生一淨土，即是普生一切諸佛淨土，而無所生也。

舉一全收

真歇了禪師曰：「或曰：唯心淨土，人人本具，何不直下承當，反求之於十萬億剎之外耶？答曰：若會得唯心淨土，豈但十萬億國，微塵剎土亦未為遠。豈不見普賢菩薩於一毛孔中行一步，過不可說佛剎微塵數世界？李長者云：『無邊剎海，自他不隔於毛端；十世古今，始終不離於當念。』故彌陀世尊直示心中之一佛耳。若指心之全體，不但唯心淨土，地獄天宮唯心所現。經曰：『十方虛空生汝心內，猶如片雲點太清裡。』又曰：既是圓融無礙，如何定指西方？答曰：只為法界圓融，故法法不離本位也。極樂遍在一切處，乃舉一全收也。如帝釋殿千珠寶網，千珠光影咸入一珠，一珠光影遍入千珠。雖珠珠互遍，而此珠不可為彼，彼珠不可為此，參而不雜，離而不分，雖一一遍，亦無所在。彌陀淨土即千珠之一，十方國土一一皆十珠之一，三乘人天地獄鬼畜一一無非千珠之一。聖人善巧方便，專念阿彌陀佛，乃千珠直示一珠，見一佛即見十方諸佛，亦見九界眾生。微塵剎海，十世古今，一印頓圓，無餘法矣。」

○法相門第三

諸佛所證，唯一理而已。究而言之，理尚叵得，而法相何有焉？雖然，亦一往之語耳。祖師曰：「性雖是一，而無定一之性。故使三千色心，相相宛爾。」昧者不達，執一理而破差別者有焉，是亦撥波而求水也。若知差別即一理，一理而不礙差別，如大福人執石成寶，何所擇焉？經曰：「一切賢聖，皆以無為法而有差別。」此之謂也。

道有難易

龍樹菩薩《毗婆沙論》云：「佛法有無量門，如世間道有難有易，陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是，難行則久乃可得，是墮聲聞、緣覺地者。或有勤行精進，以信方便，易行疾至，應當

念佛，稱其名號。」阿彌陀佛本願如是，若人念我，稱名自歸，即必定得阿耨菩提。是故常應憶念。偈曰：

「若人願作佛，　心念阿彌陀，　即得為現身，
故我皈命禮。　若人欲疾至，　不退轉地者，
應以恭敬心，　執持稱名號。　若人種善根，
疑則華不開，　信心清淨者，　華開則見佛。」

《十疑論》云：「難行道者，在五濁惡世，求阿毗跋致，甚難可得。略說有五：一、外道相善，亂菩薩法；二、無賴惡人，破他勝德；三、顛倒善果，能壞梵行；四、聲聞自利，障於大慈；五、唯有自力。譬如跛人步行，一日不過數里。易行道者，謂信佛教，念佛三昧，乘阿彌陀佛願力攝持，決定往生。如人水路行船，須臾千里；亦如劣夫從轉輪王，一日一夜周行四天下。非是自力，輪王力也。」

定散二業

天台大師《觀經疏》云：「根有利鈍，行有定散。觀佛三昧名定，修餘善業說以為散。散善力微，不能滅除五逆，《大本》就此，故云不生。此經明觀，故得往生。」山堂彥倫法師云：「諸大乘經勸生淨土，因通二種：一定，二散。定謂即心觀佛，想彼西方依正主伴，唯心本具，當處皆空，全體即假，二邊叵得，中道不存，三諦圓融，一心具足。故經云：『諸佛如來是法界身。』乃至云：『是心作佛，是心是佛。』此是如來親示唯心三昧，圓常觀體，了彼淨土依正色心，悉我自心，性具功德，即境為觀，心外無佛，性外無土，觀之不已，證無生忍。二者散善，用純實心，信有西方，一心不亂，繫念彌陀，一日七日，聲聲不絕，念念無間。經云：『執持名號，一心不亂，臨命終時，佛及聖眾現在其前。』唯事想彼國，但無三觀，名散善耳。故三種淨業，回向願生，咸登極樂。若定若散，利根鈍根，皆淨土因，咸趣無生，永無退轉。」

揀示西方

此方儒典以佛為西方大聖人，言釋迦出天竺國，而教流中夏也。在昔法顯、玄奘往西天求法，皆指五天竺國而言。或云乾篤，印度梵音賒切也。居閻浮之中，漢地在閻浮東偏，但相去數萬里耳。閻浮在須彌海南，兼餘三洲，為一四天下一世界也。如是千四天下名小

千世界，千小千世界名中千世界，千中千世界名大千世界，總是娑婆化境，為一佛土。若經典所言極樂世界，在娑婆世界之西，過十萬億佛土。一佛土者，大千世界也。彼極樂國，梵語須摩提，華言安養，或云清泰，彌陀在彼現在說法，修淨業人發願往生，即此處也。雖遠在十萬億剎之外，而不離自心，佛神力故，一念即生，實不遠也。世之學佛者不諳此說，皆言西方去此十萬餘里，但指天竺國耳。加以八千，乃無稽之言，唯柳子厚、白樂天記文言之頗詳也。

二土苦樂

無為居士曰：「一切眾生未悟正覺，處大夢中，六道升沉，未嘗休止。諸天雖樂，報盡相衰。修羅方瞋，戰爭互勝。旁生飛走，噉食相殘。鬼神幽陰，飢渴困逼。地獄長夜，痛楚號呼。得生人趣，固以為幸，然而生老病死，眾苦嬰纏。唯是淨方，更無諸苦。蓮苞託質，無生苦也。寒暑不遷，無老苦也。身非分段，無病苦也。壽命無量，無死苦也。無父母妻子，無愛別離也。上善人聚，無怨憎會也。華裧香食，珍寶受用，無求不得，無窮困也。觀照空寂，無蘊苦也。悲濟有情，欲生則生，不住寂滅，非二乘也。智照生死，得不退轉，非凡夫也。三界蕩然，譬如四裔。丘陵坑坎，穢腐所積。谿壑阻絕，孰為津梁？乃有狂人，迷路於此。惡獸魑魅，惱害雜居。刀兵水火，或時傷暴。風霜霹靂，淩厲摧懾。罔知城域，可以庇覆。飲食衣服，未或充足，甘受是苦，不求安樂。有佛釋迦，是大導師，指清淨土，是安樂國，無量壽佛，是淨土師。爾諸眾生，但發誠心，念彼佛號，即得往生。若生彼土，則無諸惱。不聞知者，固可哀憐。」

娑婆十難

慈雲云：「五濁得道為難，淨土修行則易。今以娑婆十難、淨土十易而揀示之。十難者：一、不常值佛。三界險道，佛為導師，眾生業重，生不值佛，釋迦已滅，彌勒未生，賢聖隱伏，邪法增熾故。二、不聞說法。像季澆漓，所有言說，惟談外道邪惡之論，不聞正法故。三、惡友牽纏。邪惡伴侶，希求利養，扇惑行人，墮惡道故。四、羣魔惱亂。九十六種外道惡人，壞亂正法，使修行者不成就故。五、輪迴不息。循環六趣，如汲井輪，無休息故。六、難逃惡趣。往來三界，隨業受報，雖生天上，未免淪墜故。七、塵緣障道。汩沒塵勞，為出世法之障礙故。八、壽命短促。人生百歲，夭

橫者多，光陰迅速，菩薩大道難成辦故。九、修行退失。此土修行，斷見思惑，方能不退，初心行人，未免退墮故。十、塵劫難成。如大通佛世，聞法之徒，退大執小，經塵點劫，住聲聞地，雖涉長時，未成大道故。」

淨土十易

「淨土十易者：一、常得見佛。無量壽佛成道以來，經十大劫常住不滅故。二、常聞法音。佛及菩薩、樹林水鳥常宣妙法故。三、聖賢會集。觀音、勢至為其勝友，諸上善人俱會一處故。四、遠離魔事。雖有天魔，皆護佛法，令修行人速成就故。五、不受輪迴。蓮華化生，無復輪轉生死苦趣故。六、永離惡道。彼佛國土無三惡道，名字尚不聞故。七、勝緣助道。瓊樓玉殿、珍衣美饌，皆為助道之資具故。八、壽命無量。眾生壽量與佛齊等，人天凡夫盡其智力莫知其數故。九、入正定聚。眾生生者皆是阿鞞跋致，無退轉故。十、一生行滿。常隨佛學，一生常得無上菩提故。」

皆正定聚

《妙宗》云：「此土博地凡夫，屬邪定聚。發心修行，未得不退者，屬不定聚；已得不退者，屬正定聚。若生安養，不論高下，五逆罪人，臨終十念得往生者，亦得不退，故云皆正定聚。」

橫豎二出

桐江法師論橫豎二出：豎出者，謂三乘行人，依四諦、十二因緣、六度萬行，歷涉地位。如取科第，須有才學；如歷任轉官，須有功効。橫出者，念佛求生淨土，如人廕敘，功由祖父他力，不論學問有無；又如覃恩普轉，功由國王，不論歷任淺深。於橫出中，有定散二善，故善導立專、雜二修。雜修者，謂散漫修諸善業，回向莊嚴也。專修者，身須專禮阿彌陀佛，不雜餘禮；口須專稱阿彌陀佛，不稱餘號；意須專想阿彌陀佛，不修餘觀。若專修者，十即十生，百即百生；若雜修者，千百人中，不得一二。今見世人，有日禮彌陀三千拜者，日課彌陀十萬聲者，有晝夜習坐專想彌陀者，竝有感應，斯可驗矣。

顯密二修

諸佛法藏有顯有密，顯謂十二部經三藏聖教，密謂壇場作法誦持祕呪決取神效，如淨土法中往生神呪等是也。大藏衡字函有《無量壽觀行儀軌》一卷，金剛手菩薩說無量壽陀羅尼壇法，依法修習者往生上品證入初地，并無量壽如來心呪、根本呪、拳印真言等，洎諸部祕密大悲尊勝等呪，功德甚多。如經所說，修淨業人依法誦持皆生樂土。

乘戒緩急

《大涅槃經》云：「於戒緩者，不名為緩；於乘緩者，乃名為緩。」戒謂止惡行善，乘謂解第一義，緩者怠墮不精進也。祖師於此立四料簡：一、戒急乘緩。以戒急故，生人天中，如箭射空，力盡還墜；以乘緩故，雖聞大法，如聾若啞。二、乘急戒緩。以戒緩故，生惡趣中；以乘急故，常聞大法，如華嚴會上八部鬼神是也。經云：「寧受地獄苦，得聞諸佛名；不受無量樂，而不聞佛名。」三乘戒俱急，則生人天中，而常聞大法；四乘戒俱緩，則墮三惡道，而永不聞法。觀二部大乘之意，則知以聞法得旨為難，戒善特助道耳。故曰：寧可學提婆達多常處地獄，不願如鬱頭藍弗暫得生天。學大乘者，可不審乎？

魔佛真偽

楘菴法師引《大集經》云：「斷集諦是降煩惱魔，知苦諦是降陰魔，修道諦是降天魔，證滅諦是降死魔。《涅槃經》云：『佛去世後五百歲中，魔道漸興，壞亂佛法。』然火就燥，水就濕，邪不干正。一生之中，以淳淨心，堅固諦信，至誠禮誦，悔過發願。吾知此人，若身若心，則與彌陀氣類交接。《智論》云：『如風吹樹，勢向西傾。及其倒時，必從西偃。』設使願力微薄，罪業深重，臨終相現，稱佛求救。以佛力故，魔無能為。若彼行人，多雜魔業，倚恃佛法，邀名射利。外現清白，內唯臭腐。詐偽欺罔，吾我自高。截他人千尺之長為半分，揚自己一勺之水為萬斛。此人氣分，與魔交接。命終之日，不墮惡道，得生魔宮，斯亦幸矣。當知萬法唯心，心淨佛迎，心垢魔接。於理易曉，何須致疑。辨魔佛之真偽，唯教眼明白者識之。悠悠之徒，命終之時，風刀解體，精神霍亂，怕怖憧惶，又何暇辨魔佛之真偽哉。世有貪慢溢腹，是非填膺。平居之時，四魔之中，三不能識。臨終之際，恐落魔宮。口言降天魔，而心存坐脫之法，願於豪貴家托生為人，一何可笑。」

兜率勝劣

彌勒菩薩一生補處，當來成佛，現居兜率內苑，說法度人。《上生經》說：「行眾三昧，深入正定，乃可得生。」更無方便接引之義。兜率是欲天，諸天綵女愛著五欲，耽玩不捨。此娑婆界，釋迦在日，舍衛城中三億人家不見不聞，況餘國耶？彌勒下生，亦復如是。不如彌陀淨土，無惡道女人，常聞法音，速登不退。《十疑論》說：「西域有三菩薩：一名無著，二名世親，三名師子覺。結願同生兜率，願見彌勒。若先到者，誓來相報。後師子覺一去，數年不來。世親去後，三年始來。無著問云：『何以久如？』世親云：『到彼天宮，聞彌勒一座說法，旋繞即來。以彼天日長故，已經三載。』又云：『師子覺受天快樂，在彼外苑，不見彌勒。』」彼菩薩人欲生兜率，尚爾艱難，況下劣凡夫耶？〇慈恩法師《彌陀經通贊》言：「安養十勝，天宮十劣。言十勝者：一、化主所居勝，二、所化命長勝，三、國非界繫勝，四、淨方無欲勝，五、女人不居勝，六、修行不退勝，七、淨方非穢勝，八、國土莊嚴勝，九、念佛攝情勝，十、十念往生勝。天宮不爾，故十皆劣也。」

永明料揀

永明智覺禪師，從天台韶國師得單傳之旨，專修淨土之行，延三宗學者，會同諸說，為《宗鏡錄》一百卷。又慮學者執空見為理性，撰《萬善同歸集》，言大乘菩薩六度萬行恒沙法門，皆當稱性修之。其示參禪念佛四料揀偈。一曰：「有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。」謂單明理性，不願往生，流轉娑婆，則有退墮之患。陰境者，於禪定中陰魔發現也。如《楞嚴》所明，於五陰境起五十種魔事，其人初不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，迷惑無知，墮無間獄者是也。二曰：「無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟？」謂未明理性，但願往生，乘佛力故，速登不退。三曰：「有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖。」既深達佛法，故可為人天師。又發願往生，速登不退，腰纏十萬貫，騎鶴上揚州。四曰：「無禪無淨土，鐵床并銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。」既不明佛理，又不願往生，永劫沉淪，何由出離？欲超生死，速登不退者，當於此四種擇善行之。

法離四執

淨慈法真禪師曰：「淨土之說，經論尚矣。諸師訓辨，亦已詳矣。報應間發，不吾欺也。世或有疑者，蓋以無明自障，理事不融。《法華》云：『若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。』況復一心不亂，於此求生，何獨不然哉？且見善不明，用心不一，雖世間萬法，何往而不疑？豈特佛法哉？要之，唯當信受而已，不應疑其有無也。然則淨土果有乎？曰：非也。果無乎？曰：非也。亦有亦無乎？曰：非也。非有非無乎？曰：非也。是則淨土果烏乎在？離此諸見，即名淨土，即見如來。若聞是說，不驚不怖，當知是人決定往生而無所生，以非莊嚴而為莊嚴，信心清淨，一念華開，全體見前，眾相具足，是心即佛，補處何疑？已度生滅，得無量壽。其或於此未能信解，餘方便中九品具在，隨力修之，亦不唐捐矣。」

理觀相應

《永嘉集》云：「心與空相應，則譏毀讚譽，何憂何喜。身與空相應，則刀割香塗，何苦何樂。依報與空相應，則施與劫奪，何得何失。又復心與不空相應，則見愛俱亡，慈悲普救。身與不空相應，則內同土木，外現威儀。依報與不空相應，則永絕貪求，資財給濟。又復心與非空非不空相應，則實相初明，開佛知見。身與非空非不空相應，則一塵入正受，諸塵三昧起。依報與非空非不空相應，則香臺寶閣，嚴土化生。」永嘉此說，驗修證工夫之成否也。若三義前後而修，成次第三觀。若圓融而修，即一心三觀。以與空相應故，讚毀平等。《圓覺》所謂「觀彼冤家，如己父母，心無有二」也。今之人自謂悟空者，譏一言則終身讐隙，讚一語則喜不自勝。而欲刀割香塗無苦樂相，施與劫奪無得失相者，不可得也。既皆謂實，而妄說法空，則成大妄語矣。況能與不空中道相應耶？實相初明，開佛知見，是中道現前。一塵入正受，諸塵三昧起，則不礙於舍此生彼。香臺寶閣，嚴土化生，是淨土境界。而初心學佛者，多鄙薄之，何倒置之甚耶。

智能導行

心正則行正，智邪故行邪。大乘菩薩所修之行，以般若為前導，故皆為成佛之因，直趣薩婆若海。凡夫行善，認為實有，故報在人天。外道苦行，以邪見為主，故報在三塗。二乘所修，以志在偏空，故唯證小果。漸修大士，雖以理融事，猶存功用，未能一一稱真，故落第二。圓頓行人一毫之善，量同法界，契合真如，不趣二

乘，不滯三有，了一切法皆不思議三諦之理，故皆為成佛之因也。以不思議觀修念佛三昧，是圓頓妙行，豈可以凡夫外道取著妄情而測量之耶？

循業發現

《萬善同歸集》云：「夫善惡二輪，苦樂二報，皆三業所造，四緣所生，六因所成，五果所攝。若一念心嗔恚邪婬，即地獄業；慳貪不施，即餓鬼業；愚癡暗蔽，即畜生業；我慢貢高，即修羅業；堅持五戒，即人業；精修十善，即天業；證悟人空，即聲聞業；知緣性離，即緣覺業；六度齊修，即菩薩業；真慈平等，即佛業。若心淨，即香臺寶樹，淨剎化生；心垢，則丘陵坑坎，穢土稟質。皆是等倫之果，能感增上之緣。離自心源，更無別體。」

善根多少

經云：「不可以少善根福德因緣得生彼國。」大智律師疏云：「凡布施、持戒、禪、誦、苦行等一切福業，若無正信、回向、發願，非往生因，皆名少善。若依此經執持名號，則決定往生，故知稱名是多善根也。」昔作此解，人或未然。近得襄陽石刻經本，於一心不亂下有云：「專稱名號，以稱名故，諸罪消滅，即是多善根福德因緣。」彼石經本梁、陳人書，與今釋義文理冥符，則知南方經本相傳訛脫也。當知佛身非相，果德高深，不立嘉名，莫彰妙體。十方諸佛皆有異名，況我彌陀以名接物？是以耳聞口誦無邊聖德，攬入識心，永為佛種，頓除億劫重罪，獲證無上菩提。信知非少善根，是多功德也。

六即揀濫

天台大師，凡釋佛字，皆明六即。謂眾生佛性，全體在迷，曰理即；聞說生解，曰名字即；如理進修，曰觀行即；大賢亞聖，曰相似即；同佛所證，曰分真即；至極無上，曰究竟即。六故，凡聖不濫，免增上慢；即故，初後皆是，免生退屈。六處常即，即不妨六。此六即義，起自一家，深符佛旨。人多謬執生死垢心，五濁苦境，為心淨土淨。此凡夫四倒中，不淨為淨也。圓論諸法，皆須六即，辨其初後。今擬此說，以談淨土，庶無差謬。若言一切眾生，本來是佛，雖處五濁雜染界中，受諸苦報，而性本清淨，此理即佛，本覺清淨也。若聞性本清淨，深生信解，名字淨也。以不思議

三觀，稱性修行，觀行淨也。斷枝末無明，獲六根清淨，相似淨也。分破根本無明，分證三德祕藏，分真淨也。三惑究盡，二死永亡，始覺已圓，本覺究顯，成清淨法身，居常寂光土，究竟淨也。又復九界眾生，本覺雖淨，未聞圓頓大法，皆為心垢土垢。若眾生以淨信心，發願往生，心專注故，不離當念，得見樂邦，華池寶樹，清淨境界，此名字觀行位人，心淨土淨。故經曰：「聞我說壽命長遠，深心信解，則為見佛常在耆闍崛山，共大菩薩諸聲聞眾，圍繞說法。」方便土淨也。若破根本無明，登十住位，證無生法忍，此分真位人，心淨土淨。經云：「又見此娑婆世界，其地琉璃，坦然平正，諸菩薩眾，咸處其中。」實報土淨也。若位登妙覺，智斷圓滿，此極果聖人，心淨土淨。經曰：「唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。」釋迦牟尼，名毗盧遮那，遍一切處，其佛所住，名常寂光，常樂我淨，三德涅槃，諸佛如來，所遊居處，方名究竟心淨土淨也。愚俗無知，以博地凡夫，不加修證，同佛清淨，譬如庶民，妄號帝王，自取誅滅。謗法之罪，孰大於是哉。

○觀慧門第四

眾生本性具一切法，故稱性而觀，則一切諸法唯心發現，十萬億剎不行而至，八萬相好覿體現前。大哉，修心妙觀之宗，其起死回生之妙術乎。眾生曠劫淪溺苦海，幾喪乎法身慧命，今獲稟圓乘，知心作佛，知心是佛，猶執炬而入冥室焉。以觀佛身故，即見佛心，見一佛故，即見十方一切諸佛，故能於須臾頃承事諸佛，徧十方界，普聞眾聲，純說甚深第一義諦，則無所往而非佛法矣。妙觀之功，可思議哉。

一心三觀

四明尊者云：「三觀者，一念即空、即假、即中也。恢揚肇自於如來，妙悟近推於智者，全由性發，實匪修成，故於一心，宛有三用。所謂空者，一切皆空，三觀悉彰，蕩相之用也。假者，一切皆假，三觀悉明，立法之功也。中者，一切皆中，三觀悉是，絕待之體也。是則終日蕩相，而諸法皆成；終日立法，而纖塵必盡；終日絕待，而二諦熾然。故《般若》談空，八十法門得顯；《維摩》立法，三界見愛皆忘；《法華》一乘，世間之相常住。皆由三觀相即，致令諸法無遺。故三即非三，一即非一，非次第而入，非竝別而觀，不可以有無求，不可以中邊取，故云不竝不別，非縱非橫。三一圓融，修性冥泯，豈識心之所測，何言說之能詮？故強示云不

可思議之妙觀也。說即非說，無說而說，能知此已，對一切境，以此觀照了之；立一切行，以此觀導達之；辨一切事，以此觀成就之；設一切教，以此觀敷暢之。修比觀者，能所必忘，取捨斯泯。故真如無念，向則心絕；終日說示，不異無言。捨此則必同眾魔，離此則未超諸外。故龍樹云：『除諸法實相，餘皆魔事。』迦葉云：『未聞大涅槃前，皆是邪見。』大矣哉！一心三觀之妙宗也。」

十六妙觀

《觀無量壽佛經》云：「如來今者教韋提希及未來世一切眾生，觀於西方極樂世界，以佛力故，當得見彼清淨國土，如執明鏡自見面像，見彼國土極妙樂事，心歡喜故，應時即得無生法忍(云云)。」《妙宗》曰：「若但讀文，不名修觀，必須覽經所詮之相，入一念心，用空假中微妙之觀，照於心性本具淨土，如法進修，是心作佛，是心是佛，文出像觀，義遍初後，乃不思議三觀十六觀之總體，一經之妙宗也。圓頓行人，依此修學，速證無生。」

初六觀觀依報
- 初日觀
- 二水觀
- 三地觀
- 四樹觀
- 五池觀
- 六總觀

二七觀觀正報
- 七華座觀
- 八像觀
- 九佛身觀
- 十觀音觀
- 十一勢至觀
- 十二普觀
- 十三雜觀

三三觀觀九品
- 十四上品觀
- 十五中品觀
- 十六下品觀

初觀落日，狀如懸鼓，令心堅住，專想不移。此有二意：一令觀日心不馳散，二令心想正向西方。次觀清水，復想成氷。良以彼土琉璃為地，此地難想，且令想氷。氷想若成，寶地可見。且寄此土落日及氷，以為方便。次觀彼國地樹池樓，至樓觀成，寶土皆現，故名總觀。(已上觀依報竟，次觀正報。)既欲觀佛，佛必坐座，故先觀華座。又真佛難觀，要須觀像。像觀若成，真佛可見八萬相好。但觀毫相，如五須彌。此想若成，八萬皆現。次觀觀音、勢至真實色身。次修普觀，先想己身生於彼土，次觀三聖來入我心。次修雜觀，觀彼佛身勝劣化用，能大能小，皆全法界。(已上七觀觀正報，次觀三輩往生。)次觀三輩九品行人，修因感果，令捨中下，修習上品。諸觀皆用經所示相，憶持在心，為所觀境。仍了自心本具此法，託境想成，令性具法，發明心目，觀與經合。稱性而觀，名為正觀。見相乖經，是發魔事，故名邪觀。

諦觀落日

《觀經》云：「佛告韋提希：汝及眾生，應當專心繫念一處，想於西方。云何作想？凡作想者，一切眾生，自非生盲，有目之徒，皆見日沒。當起想念，正坐西向，諦觀於日，令心堅住，專想不移。見日欲沒，狀如懸鼓。既見日已，閉目開目，皆令明了。是為日想，名曰初觀。」〇《妙宗》曰：「先作日觀，意令繫心。凡心暗昧，何能明見淨土妙境？故令專想落日之形。一事繫心，想之不已，其心則定。心若靜細，種種觀法，皆可造修。繫心之法，須落日者，欲令定想趣於西方，是向彌陀所居處故。初心行人，雖了根塵皆是法界，而心想羸劣，勝相難觀。是故如來設異方便，即以初見落日為境，想之令起觀中之日。圓人妙解，知能想心本具一切依正之法。今以具日之心，緣於即心之日，令本性日顯現其前。斯乃以法界心，緣法界境，起法界日。既皆法界，豈不即空、假、中？此猶總示。若別論三觀成日功者，以根境空寂故，心日無礙；以緣起假立故，累想日生；以其心日皆法界故，當體顯現。此之三觀，同在一心，非一非三，而三而一，不可思議。若不爾者，非是圓人所修觀也。」

約心觀佛

《觀無量壽佛經》第八像觀云：「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好，是心作佛，是心是佛，諸佛正遍知海從心想生。是故應當一心繫念，

諦觀彼佛。」〇《妙宗》釋曰：「欲想佛身，須知觀體。體是本覺，起成能觀。依體立宗，斯之謂也。須知本覺乃是諸佛法界之身，以諸如來無別所證，全證眾生本性故也。若始覺有功，本覺乃顯，故云法身從心想生。又復彌陀與一切佛一身一智，應用亦然。彌陀身顯，即諸佛身；諸佛相明，即彌陀體。若論作是，即不思議三觀也。以若破、若立名，作空、假二觀也；不破不立名，是中道觀也。全是而作，則三諦俱破俱立；全作而是，則三諦俱非破立。即中之空、假名作，能破三惑、能立三法，故感他佛三身圓應，能成我心三身當果。即空、假之中名是，則全惑即智、全障即德，故心是應佛、心是果佛。故知作是一心修此三觀，乃十六觀之總體，一經之妙宗。文出此中，義徧初後。是故行者當用此意，修淨土因。」

尊特相好

《觀無量壽佛經》第九佛身觀云：「無量壽佛身如百千萬億夜摩天閻浮檀金色，佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬，眉間白毫右旋宛轉如五須彌山，佛眼如四大海水青白分明，身諸毛孔演出光明如須彌山。彼佛圓光如百億三千大千世界，於圓光中有百萬億那由他恒河沙化佛，一一化佛亦有眾多無數化菩薩以為侍者。無量壽佛有八萬四千相，一一相各有八萬四千隨形好，一一好復有八萬四千光明，一一光明徧照十方世界，念佛眾生攝取不捨。其光相好及與化佛不可具說，但當憶想令心眼見。見此事者即見十方一切諸佛，以見諸佛故名念佛三昧。作是觀者名觀一切佛身，以觀佛身故亦見佛心。佛心者大慈悲是，以無緣慈攝諸眾生。作此觀者捨身他世，生諸佛前得無生忍。」

諦觀白毫

《觀經》云：「觀無量壽佛者，從一相好入，但觀眉間白毫，極令明了。見眉間白毫者，八萬四千相好自然當現。見無量壽佛者，即見十方無量諸佛。得見無量諸佛，故諸佛現前授記。」〇十六妙觀以觀佛為要，八萬相好都想難成，故令但觀眉間毫相如五須彌。此想若成，八萬皆現，此為要門也。若修前諸觀，心得流利，觀已宏深，則可稱彼毫量而觀，使八萬相自然皆現。疏中令觀劣應毫相，乃為未修前諸觀者，及為雖修觀未成者，故於佛身別示初心可觀之相，為三昧門也。所託之境，有勝有劣。若能觀觀，皆須頓照，即空、假、中，以勝劣相皆心作故，皆心是故。《觀佛相海經》云：

「若人至心繫念端坐，觀佛色身，當知是人心如佛心，與佛無異。雖在塵勞，不為諸塵之所覆蔽。」作是觀者，是真念佛，比餘散心事善，百千萬分不及其一。

觀麤見妙

黃文獻公曰：「娑婆教主稱讚樂邦，務引眾生出離五濁，教以觀彼六十萬億那由他由旬之法身。而先之以華上寶像者，開示方便，使觀麤見妙也；繼之丈六八尺之像者，隨順下凡，使觀小見大也。蓋麤妙異想，悉從性而起修；小大殊形，咸自本而垂迹。能觀之性，初無差別；所觀之本，寧可度量？是故圓頓之談，一音普被，開示其次第而非漸，隨順其根器而非偏，竝起觀門，全彰實相。像教之源，不在茲乎？」

普觀坐禪

慈雲《懺願儀》云：「修淨業人，當於一處敷置禪牀，向西正坐。易觀想故，表正向故，加趺端坐，項脊相對，不昂不偃，調和氣息，定住其心。然所修觀門，經論甚多，初心凡夫，那能徧習？今從易想，略示二種：一者、扶普觀意。自想所修淨業功成，往生極樂世界，於蓮華中結加趺坐，蓮華即合，時至乃開，五百色光來照我身，眼目開明，見佛菩薩及國土莊嚴，普聞眾聲，皆說妙法，與十二部經合。心想明了，如眼所見，了知諸法唯心所作，全心即是，非有非空，絕思絕議。二觀白毫，如別所明。其餘觀想熟者，任便行之。但得不離淨土法門，皆應修習。」

五方便門

天台大師示人念佛五方便門，不可不修。謂行者觀佛住心一境，名凝心禪。諦觀如來玉毫金相，凝然寂靜，了亮洞微故也。復次，前雖凝心，所習未慣，不覺馳散。今制之令還，諦觀金相，名制心禪。復次，制心得定，既非理觀，皆屬事修。今體之本空，誰凝誰制？無佛無念，名體真禪。復次，前雖體真，猶滯空寂，無量名相，昧然不知。今以無所得而為方便，從空入假，萬法洞明，不為空塵之所惑亂，名方便禪。復次，前雖體真及以方便，各據空有，不離二邊。今諦觀靜亂，本無相貌，名言路絕，想念都忘，名息二邊分別禪。如是五門，從淺至深。若夫圓覺體性，本無淺深，而淺深宛然。

四教離念

如上雖用五方便門觀佛真體，又須明於四教離念，以示揀偏取圓之意。夫心不孤生，必託緣起。行者念佛之時，意根為因，如來毫相為緣，所起之念，即所生法，觀此三相遷動，念念不住，分析方空，即藏教小乘念佛也。即觀念佛心起，能生所生，無不即空，妄謂心起，體之即空，所觀佛相，如鏡中像，無佛無念，即通教大乘念佛也。即觀念佛心起，即是假名，假名之心，洞鑑無量名相，了知此心，有如來藏，歷劫斷證，離邊顯中，無佛無念，即別教大乘念佛也。即觀念佛心起，即空即假即中，若根若塵，竝是法界，塵剎諸佛，一念照明，六道眾生，剎那普應，初心即是，今始覺知。如大福人，執石成寶，必無捨念，別求離念。即邊而中，無佛無念，此大乘圓教念佛。《瓔珞經》明頓悟如來，即此法也。

般舟三昧

《摩訶止觀》正修章中四種三昧：第二、常行三昧也。梵語般舟，此云佛立。此三昧成，見十方佛在空中立，如清夜觀星。以九十日為一期，嚴飾道場，不受別請，灌沐其身，著淨衣服，唯除飲食、大小便利外，晝夜此身常行不息，發大誓願：「使我筋骨枯朽，三昧未成，終不休息。」口常稱阿彌陀佛名號，心常憶佛，無有休息。以彌陀為法門主，功成即與十方諸佛等。從足下千輻輪相，一一逆緣，乃至無見頂相。復從頂相觀至千輻輪相，了知能念之心、所念之佛，即空、即假、即中，不可思議。若人欲得智慧如大海，不運神通，悉見諸佛者，當修是三昧，於諸功德最為第一，是諸佛父母，一切如來從是法生。

○行法門第五

知淨邦之勝，而發願往生，若織紝之有經也；而加功進行，猶緯焉。非緯則經為徒設，非經則緯何所施？兩者相須，則縑素有成矣。願以導行，行以填願，二者相成，則淨邦可至矣。自執持名號，下而至於十念一念，皆淨因也。由淨因而克淨果，其應如響，亦猶耕稼之有刈穫也。希淨報者，可不勉哉！

執持聖號

《阿彌陀經》云：「若人聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日至七日，一心不亂，其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前，心不顛倒，即得往生極樂國土。」〇淨覺疏云：「福德雖多，大略如《觀經》三種淨業可也。天台判三種淨業為散心，十六妙觀方名正受。以彼例此，福德因緣即散心，一心不亂名正受。孤山判此經為散善，《觀經》屬定善。予不韙彼說。且《普門品疏》釋一心稱名，有事有理。若用心存念不間，名事一心。若達此心四性不生，與空慧相應，是理一心。用彼驗此，一心亦然。〈普門品〉中無不亂二字，智者尚作空慧釋之。今云一心不亂，何得貶為散善？」

四種行願

慈雲懺主，為杭州知府馬侍郎亮，作決疑、行願二門。其行願有四門：第一、禮懺門，禮佛懺悔，淨除業障，使身心皎潔，如淨良田。第二、十念門，執持聖號，定心成行，立願要期，植往生正因，如下種子。第三、繫緣門，愛護長養，滋發芽莖，如注以膏雨。第四、眾福門，助成繁茂，使速成華果，如灌以肥膩。相由雖爾，若或少暇，隨修一門，皆得往生。以四門中，各有行願，皆是正因故也。亦可於六齋日，修禮懺法，每日修十念法。其餘二門，隨力行之。

禮佛懺悔

行人清旦，冠帶服飾，端莊謹肅，於佛像前，手自燒香，合掌定心，作是唱言：

「一切恭敬，一心頂禮，常住三寶。」(一禮，胡跪，然香，唱云：)

「願此香烟雲，徧滿十方界，無邊佛土中，無量香莊嚴，具足菩薩道，成就如來香。」(冥心少頃，運想香雲，供養三寶，普熏眾生，咸生淨土。禮已，贊云：)

「如來妙色身，　世間無與等，　無比不思議，
是故今頂禮。　如來色無盡，　智慧亦復然，
一切法常住，　是故我歸依。　大智大願力，
普度於羣生，　令捨熱惱身，　生彼清凉國。
我今淨三業，　歸依及禮讚，　願共諸眾生，
同生安樂剎。」

「一心頂禮，常寂光淨土，阿彌陀如來，清淨妙法身，徧法界諸佛。」
「一心頂禮，實報莊嚴土阿彌陀如來微塵相海身徧法界諸佛。」
「一心頂禮，方便聖居土，阿彌陀如來，解脫相嚴身，徧法界諸佛。」
「一心頂禮，西方安樂土，阿彌陀如來，大乘根界身，徧法界諸佛。」
「一心頂禮，西方安樂土阿彌陀如來，十方化往身徧法界諸佛。」
「一心頂禮，西方安樂土觀世音菩薩、萬億紫金身徧法界菩薩摩訶薩。」
「一心頂禮，西方安樂土大勢至菩薩、無邊光智身徧法界菩薩摩訶薩。」
「一心頂禮，西方安樂土清淨大海眾、滿分二嚴身徧法界聖眾。」

(禮已，胡跪然香，一心作是唱言：)
「我今普為四恩、三有、法界眾生，悉願斷除三障，歸命懺悔。」
〇至心懺悔。「我弟子某，及法界眾生，從無始世來，無明所覆，顛倒迷惑。而由六根、三業，習不善法，廣造十惡，及五無間，一切眾罪，無量無邊，說不可盡。十方諸佛，常在世間，法音不絕。妙香充塞，法味盈空。放淨光明，照觸一切。常住妙理，遍滿虛空。我無始來，六根內盲，三業昏闇，不見不聞，不覺不知。以是因緣，長流生死，經歷惡道，百千萬劫，永無出期。經云：『毗盧遮那，遍一切處。其佛住處，名常寂光。』是故當知，一切諸法，無非佛法。而我不了，隨無明流。是則於菩提中，見不清淨。於解脫中，而起纏縛。今始覺悟，今始改悔。奉對諸佛彌陀世尊，發露懺悔。當令我與法界眾生，三業、六根，無始所作，現作當作，自作教他，見聞隨喜，若憶不憶，若識不識，若疑不疑，若覆若露，一切重罪，畢竟清淨。我懺悔已，六根、三業，淨無瑕累。所修善根，悉亦清淨。皆悉迴向，莊嚴淨土。普與眾生，同生安養。願阿彌陀佛，常來護持。令我善根，現前增進，不失淨因。臨命終時，身心正念，視聽分明。面奉彌陀，與諸聖眾，手執華臺，接引於我。一剎那頃，生在佛前，具菩薩道，廣度眾生，同成種智。」懺悔發願已，皈命禮阿彌陀佛，及一切三寶。(一禮已，旋繞稱佛菩薩名號。)
「南無阿彌陀佛　南無觀世音菩薩　南無大勢至菩薩　南無清淨大海眾菩薩」(或三或七，次向佛前三自皈命。)

「自皈依佛，當願眾生：體解大道，發無上心。
自皈依法，當願眾生：深入經藏，智慧如海。
自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。」
和南聖眾

(次至別座誦經念佛，隨意多少，或更回向結撮亦得。)

晨朝十念

每日清晨服飾已後，面西正立，合掌連聲稱：南無阿彌陀佛。盡一氣為一念，隨氣長短，不限佛數，不高不低，不緩不急，如是十氣連屬不斷，藉氣束心，令心不散，專精為功。作是念已，回向發願云：
「我弟子(某)，一心皈命極樂世界阿彌陀佛，願以淨光照我，慈誓攝我。我今正念，稱如來名，經十念頃，為菩提道，求生淨土。佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺，唯除五逆、誹謗正法。我今自憶，此生已來，不造逆罪，不謗大乘，願此十念，得入如來大誓海中，承佛慈力，眾罪消滅，淨因增長。若臨欲命終，自知時至，身不病苦，心無貪戀，心不倒散，如入禪定，佛及眾聖，手持金臺，來迎接我。如一念頃，生極樂國，華開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。」

(盡此一生，不得一日暫廢。唯將不廢，自要其心得生彼國。)

發願回向

我今稱念阿彌陀，　真實功德佛名號，
唯願慈悲垂攝受，　證知懺悔及所願。
我昔所造諸惡業，　皆由無始貪嗔癡，
從身語意之所生，　一切我今皆懺悔。
願我臨欲命終時，　盡除一切諸障礙，
面見彼佛阿彌陀，　即得往生安樂剎。
彼佛眾會咸清淨，　我時於勝蓮華生，
親覩如來無量光，　現前授我菩提記。
蒙彼如來授記已，　化身無數百俱胝，
智力廣大遍十方，　普利一切眾生界。

(慈〔云〕懺主依《華嚴經》所立)。

往生神呪

無量壽佛說拔一切業障根本得生淨土神呪

南無阿彌多婆夜　哆他伽跢夜　哆地伽他　阿彌利都婆毗　阿彌利哆　悉耽婆毗　阿彌利哆　毗迦蘭帝　阿彌利哆　毗迦蘭哆　伽彌膩　伽伽那　枳多迦利　莎婆訶

此呪宋元嘉中天竺三藏求那抜陀羅譯出。大藏養字函《不思議神力傳》，具載流傳神驗。誦持之法，嚼楊枝澡豆漱口，然香於佛像前，日夜六時各誦三七遍，滅五逆謗法等罪。誦滿三十萬遍，即見阿彌陀佛。雖神呪祕密不翻，而呪前稱名求願，詞句顯然可解。其曰南無阿彌哆婆夜，此云皈命無量壽。哆他伽跢夜，即多他阿伽度，此云如來。哆地夜他，新譯云打的也撻，此云即說呪曰；舊云恒絰他，絰音迭，即地夜二合也。此句後方是密語，由當時書經之人節句舛誤，後之讀者踵其訛謬，不能以《楞嚴》等呪比對相同，而反執悞者為正，往往破句讀之，甚為可笑。哆字雖音多曷切，不可作入聲重呼，但可與帶字同音，方得其正。近代三藏沙羅巴重譯此呪，名無量壽如來根本真言，呪語具足，梵音真的，今併錄於此。修淨業人依法誦持，任意所求，無不果遂。

無量壽如來根本真言

柰麻粹怛納　特囉耶也　柰麻阿哩也　阿彌打跋也　怛撻帝怛也　阿囉喝帝　三迷三不達也　怛的也撻　唵　阿彌哩帝　阿彌哩打　嗢巴偉　阿彌哩打　三巴偉　阿彌哩打　葛哩比　阿彌哩打　薛帝　阿彌哩打　帝際　阿彌哩打　韋羯蘭帝　阿彌哩打　韋羯蘭帶　帝彌你　阿彌哩打　帝帝柰　羯哩帝　葛哩　阿彌哩打　頓都比　蘇哇哩　薩哩哇　阿勒撻　薩怛你　薩哩哇　帝哩麻　吉哩舍　吉舍也　葛哩　莎喝

阿彌陀佛心呪

唵　阿彌打巴　[口*紇]哩　莎喝

道場儀式

慈雲懺主依《大本無量壽經》、《稱讚淨土經》，集《往生淨土懺願儀》，行法周備。四輩弟子修淨業者，不可不遵。其間十科：

一、嚴淨道場，二、方便法，三、正修意，四、燒香散華，五、禮請法，六、讚歎法，七、禮佛法，八、懺願法，九、旋繞法，十、坐禪法。第一，嚴淨道場。當於閒靜堂室，香泥塗地，懸諸旛華，安佛像向東，觀音侍左，勢至侍右，及安九品化生像，敷設薦席。行者十人已，還著新淨衣，竭盡所有，種種供養，方有感降。宜於六齋日建首，其餘九法，如行儀具載。

剋期修證

慈雲懺願儀云：「行人欲入道場，身心散亂，須預行方便，調習案試，治生雜務，即時屏息，但念不久，定生淨土，訶去愛欲，勤息恚癡。行人各有無始惡習，速求捨離，不為障礙，自當觀察，何習偏重，訶棄調停，取令平復，勿使行法，唐喪其功。《大集經》明七七月，《鼓音王經》及《大彌陀經》明十日十夜，《十六觀經》及《小彌陀經》七日七夜，取此三等為期，晝夜六時，禮十方佛，披陳過罪，不得一彈指頃，念世五欲，及接外人語笑戲論，亦不得託事延緩，放逸睡眠，專心致志，不惜身命，定取淨業，即時成就。」

欣厭二行

天台智者大師《十疑論》第十疑，言欲決定生西方者，具二種行，定得往生：一者厭離行，二者欣願行。言厭離行者，凡夫無始以來，五欲纏縛，輪迴五道，不生厭離，無有出期。為此常觀此身，膿血屎尿，不淨臭穢，上至諸天，亦復如是。行住坐臥，常觀此身，唯苦無樂，深生厭離，作七不淨觀：一觀此身，從貪愛婬欲生，是種子不淨；二父母交會，赤白和合，是受生不淨；三在母胎中，居生藏下，熟藏上，是住處不淨；四在母胎時，唯食母血，是食噉不淨；五日月滿足，從產門出，臭穢狼藉，是初生不淨；六薄皮覆上，膿血遍滿，是舉體不淨；七死後壞爛，骨肉縱橫，狐狼食噉，是究竟不淨。自身既爾，他身亦然。於所愛境界，深生厭離，名厭離行。二欣願行者，求生淨土，為拔一切眾生苦故。若在惡世，煩惱境強，自為業縛，何時能得救苦眾生？為此求生淨土，親近諸佛，證無生忍，方能於惡世中，救苦眾生。緣想阿彌陀佛，法身報身，八萬四千相好光明，遍照法界，攝取念佛眾生。又觀彼淨土，七寶莊嚴妙樂，及施戒修等一切善行，回施一切眾生，同生彼國，此謂欣願門也。

上品三心

《觀無量壽佛經》上品上生觀云：「若有眾生，願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者回向發願心。具三心者，必生彼國。」〇善導和尚曰：「身禮拜彼佛，口稱念彼佛，意觀察彼佛，三業真實，名至誠心。以真實信心，信知自身具足煩惱，流轉三界；信知彌陀本願，下至十念得生，無有一念疑心，故名深心。凡所作為，一切善業，悉皆回向往生，故名回向發願心。具此三心，必得往生。」

日用繫緣

慈雲云：「凡歷涉緣務，而內心不忘於佛及憶淨土，譬如世人切事繫心，雖經歷語言、去來、坐臥種種作務，而不妨密憶，前事宛然。念佛之心，亦應如是。或若失念，數數攝還，久久成性，任運常憶。又復覺心微起惡念，即便憶佛。以佛力故，惡念自息。若見他人受苦，以念佛心憐愍於彼，願其離苦。〈普賢行願〉云：『欲行惡法，皆悉不成。所修善業，皆速成就。』如是相續念佛繫心，能辦一切淨因功德。」〇龍舒云：「凡聞惡聲，則念阿彌陀佛以消禳之，願一切人不為惡行。凡見善事，則念阿彌陀佛以贊助之，願一切人皆為善行。無事則默念阿彌陀佛，常在目前，使念念不忘。能如此者，其於淨土決定往生。」

睡時入觀

大藏《集諸經禮懺儀》云：「修淨土者，凡入觀與睡時，應先起立合掌，一心向西，十稱阿彌陀佛、觀音、勢至、清淨海眾畢，即發願言：『弟子現是凡夫，罪業深重，輪迴六道，不能出離。今遇善知識，得聞彌陀功德名號，一心稱念，願生淨土。願佛哀憫，垂手接引。弟子不識彌陀世尊身相光明，願佛菩薩示現身相及國土莊嚴等事。』說是語已，一心正念，即便入觀及睡。或於正發願時見諸瑞相，或於觀中得見，或於睡夢得見。此法近來大有靈驗，不能具述。精進行之，方信不虛。」

臨終正念

善導和尚《臨終正念訣》云：「知歸子致問於淨業和尚曰：『世之大者，莫越生死。一息不來，乃屬後世。一念若錯，便墮輪迴。小

子累蒙開誨念佛往生之法，其理雖明，又恐病來死至之時，心識散亂，仍慮家人惑動正念，忘失淨因。伏望重示歸徑之方，俾脫沉淪之苦。』師曰：『奇哉！斯問之要也。凡人臨命終時，欲得往生淨土者，須先準備，不得怕死貪生。常自思念：我現在之身，多有眾苦，不淨惡業，種種交纏。若得捨此穢身，即得往生淨土，受無量快樂。見佛聞法，離苦解脫，乃是稱意之事。如脫臭弊之衣，得著珍御之服，放下身心，莫生貪著。纔有病患，莫論輕重，便念無常，一心待死。須囑家人、看病人、往來揖問人：「凡來我前，但為我念佛，不得說眼前閑雜之事、家緣長短之事，亦不須輒語安慰、呪願安樂之詞。此是虛華不實，殃及之語。」及至病重，命將不久之時，家人親屬不得來前垂淚哭泣，發嗟嘆懊惱之聲，惑亂心神，失其正念。但教記取阿彌陀佛，一時高聲為我念佛，守令氣絕，待氣盡了，方可哀哭。或有明解淨土之人，頻來策勵，其理最佳。若如此者，千萬往生，必無疑也。此是端的要急之旨，當信而行之。』問：『求醫服藥，應不用耶？』答：『此但論用心耳。服藥醫療，不妨自求。然藥只能醫病，豈能醫命耶？命若垂盡，藥豈柰何？』問：『神祇禍福，求禱如何？』答：『人命長短，生下已定，何假鬼神延之耶？世人迷惑，反更求邪，殺害眾生，祭祀神鬼，但增罪業，倍結冤讐，反損壽矣。大命若盡，小鬼奈何？空自憧惶，必無所濟，切宜謹之。當以此文帖安堂前飲食之處，及來往要路之間，令時時見之，常記於心，免見臨危忘失。』問：『平生不曾念佛者，還用得否？』答：『此法，僧人、俗人、不念佛人用之，皆得往生，決無疑矣。余多見世人於平時念佛禮拜，發願往生，及到病患臨終，但只怕死，都不見言此事，直待形消氣絕，識投冥界，方始十念。譬如賊去關門，濟何事耶？而況死門事大，須自著便宜，一念蹉跎，歷劫受苦，誰人相代？思之！思之！』」

三種淨業

《觀無量壽佛經》云：「欲生彼國者，當修三福：一者、孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業；二者、受持三歸，具足眾戒，不犯威儀；三者、發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。此三種業，三世諸佛淨業正因。」〇天台疏云：「初名共凡夫業，次名共二乘業，三名大乘不共之業。」

《妙宗》云：「此經正被頓修之機，雖修佛行，父母師長豈不孝事？輪王十善豈不止行？三歸眾戒威儀等事豈不具修？但能修之心一一稱性，何妨所修共於凡夫二乘？依無作境起無緣誓，名發菩提心。實相不二而二，立因果殊；二而不二，始終理一。信此因果，

方名為深修三智解，運圓乘行。以此解行教其行者，名為勸進。此三種福是圓助道，與正觀合，皆如來行，故云三世諸佛淨業正因。」

孝養父母

長蘆賾禪師作《勸孝文》一百二十篇，前百篇言孝養甘旨，為世間之孝；後二十篇勸父母修淨土，為出世之孝。世間之孝，一世而止；出世之孝，無時而盡。能使父母生淨土，莫大之孝也。父母現在，而不以此勸勉，他日徒爾傷心，徒為厚禮，亦何益哉？《觀經》前後兩說，孝養父母為淨業，即此意也。又曰：「父母信知念佛，蓮華種植時也；一心念佛，蓮華出水時也；念佛功成，華開見佛時也。孝子察其往生時至，預以父母平生眾善，聚為一疏，時時讀之，令生歡喜。又請父母坐臥向西，而不忘淨土。設彌陀像，然香鳴磬，念佛不絕。捨報之時，更須用意，無以哀哭，失其正念。父母得生淨土，受諸快樂，豈不嘉哉？平生孝養，正在此時。寄語孝子順孫，無忘此事。」

修十善業

身三善業
　不殺生
　不偷盜
　不邪淫
口四善業
　不妄語
　不綺語
　不兩舌
　不惡口
意三善業
　不貪欲
　不瞋恚
　不邪見

《華嚴．十地品》云：「十不善業道，是地獄、畜生、餓鬼受生因；十善業道，是人、天乃至有頂處受生因。又上品十善，智慧修習，心狹劣故，缺大悲故，從他聞聲而解了故，成聲聞乘。又上品十善，修治清淨，不從他教，悟解甚深因緣法故，成獨覺乘。又上

品十善，修治清淨，心廣無量，具足悲憫，發生大願，不捨眾生，希求諸佛大智故，成菩薩廣大行。又此上上十善業道，一切種智清淨故，乃至證十力、四無所畏故，一切佛法皆得成就。十善是一，發心、智、解有異，故不同耳。」《觀經》修十善業是圓頓行，乃出世間上上十善，感諸上善人俱會一處成佛之因也。

具足眾戒

欲修淨業，必先持戒。尸羅清淨，三昧現前，《觀經》三種淨業，及上品上生，具諸戒行。謂在家之人，受持三皈五戒、八關齋戒，出家沙彌十戒，比丘二百五十戒，大乘菩薩十重四十八輕戒，依師稟受，精進奉持，止惡防非，助成淨業。佛為法王，戒是佛勅，三藏聖教，經通餘人共說，律唯金口親宣，等覺已下，但可祇承。如國家賞罰號令，必從王出，臣下僭越，庶人失信，亡敗無日。佛法亦爾，若容他說，羣生不奉，法不久住。末俗無知，輒於佛戒妄行增損，雖入佛門，濫同魔外，甚為可憫。

發菩提心

梵語阿耨多羅三藐三菩提，此云無上正等正覺，是諸佛所證究竟果德，是眾生所迷本源佛性。學大乘者，依圓頓無作四諦，發四弘誓。初依苦諦境發一願，云未度者令度，即眾生無邊誓願度。次依集諦境發一願，云未解者令解，即煩惱無數誓願斷。三依道諦境發一願，云未安者令安，即法門無量誓願學。四依滅諦境發一願，云未得涅槃者令得涅槃，即佛道無上誓願成。願不依諦，悉名狂願。了知陰入皆如，無苦可捨；塵勞本淨，無集可斷；邊邪皆中正，無道可修；生死即涅槃，無滅可證。如是了達發心立行所有功德，唯佛能知。若不然者，雖能發心，滯於偏小，不與菩提心相應。雖勤行精進，如蒸砂作飯，譬如畊田不下種子，既無其芽，何處求實？可不審哉！

讀誦大乘

大乘經典，諸佛所師，佛果菩提，皆從中出。《觀經》三種淨業，并上品上生，皆言讀誦大乘，為往生之行。即《法華》、《華嚴》、《般若》、《涅槃》等諸大乘經，并《觀無量壽佛經》等，專談淨土諸大乘經，修淨業人，當受持讀誦，仗大乘法力，決取往生。昔鐳遺民，因誦《法華經》，得生淨土。臨終然香，供養《妙

法華經》，面西端坐而化。修淨業人，當以此為軌則。天台智者大師云：「誦經之法，當使文句分明，音聲辨了，不緩不急。繫緣經中文句，如對文不異，不得謬悞。了音聲性，如空谷響，而心歷歷，照諸句義。運此法音，充滿法界，供養三寶，普熏眾生，令入大乘一實境界。」

親近善友

《圓覺經》云：「末世眾生，將發大心，求善知識，欲修行者，當求一切正知見人。心不住相，不著聲聞緣覺境界。雖現塵勞，心常清淨。示有諸過，讚歎梵行，不令眾生入不律儀。求如是人，即得成就無上菩提。」又《智度論》云：「於諸導師，生世尊想。若有能開釋深義，解散疑結，於我有益，則盡心恭敬，不念餘惡。如敝囊盛寶，不以囊惡故，不取其寶。又如夜行險道，敝人執炬，不以人惡故，不取其照。」《華嚴經》云：「應於自身生病苦想，於善知識生醫王想，於所說法生良藥想，於所修行生除病想。若聞一句未曾有法，勝得三千大千世界滿中七寶，及釋梵轉輪王位。」《起信論》云：「如木中火性，是火正因。若無人知，不假方便，能自燒木者，無有是處。眾生亦爾，雖有正因熏習之力，若不遇諸佛菩薩善知識等，以之為緣，能自斷煩惱入涅槃者，無有是處。」

聽聞正法

修淨業人，期生淨土，雖由煉行而得，若不遇正知見人說法開導，則不得其要旨，而或墮於邪倒錯路，修行不可不謹。譬如畊稼，農夫加功，扶疎益寡，時澤一降，華果敷榮；輪翼雙運，目足更資，則無盲跛之失，而凉池可到。故《十六觀經》九品生因，皆須善友說法開示。中品下生，遇善知識，為說阿彌陀佛國土樂事，亦說法藏比丘四十八願。乃至下品下生，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛。既獲往生，遇二大士，以大悲音聲，為其廣說諸法實相，除滅罪法，發菩提心。聖教明文，豈可不信。道俗念佛，多不明理，或被執空之人，橫生譏謗，則心生疑惑，遂致退失，由不聞法故也。學道之人，可不以此為急務者哉。

十種信心

欲了生死，修行淨業，當發十種信心，念念不忘，決生淨土，得不退轉。一信佛所說法，金口誠言，真實不虛。二信凡夫在迷，識神

不滅，六趣循環不息。三信此土修行，未得道果，不免輪迴。四信未出輪迴，雖生天上，不免墮落。五信極樂世界，眾生生者，永無退轉。六信眾生發願，願生淨土，決定往生。七信一稱佛名，能滅八十億劫生死重罪。八信念佛之人，阿彌陀佛神通光明，攝取不捨。九信念佛之人，十方世界恒沙諸佛，同以神力，時常護念。十信既生淨土，壽命無量，一生當得無上菩提。於此十種不能深信，生疑惑者，雖念佛而不得往生矣。

一心不亂

真歇云：「念佛法門，徑路修行，接上上根器，旁引中下之機。故一心不亂之說，兼含二意：曰理一心，曰事一心。若事一心，人皆可以行之，只一憶念，如龍得水，似虎靠山，即《楞嚴經》『憶佛念佛，現前當來，必定見佛，不假方便，自得心開。』若理一心，亦非他法，直將阿彌陀佛四字，做箇話頭，二六時中，自晨朝十念之頃，直下提撕，不以有心念，不以無心念，不以亦有亦無心念，不以非有非無心念，前後際斷，一念不生，不涉階梯，頓超佛地，得非淨土之見佛，簡易於宗門乎？信知乃佛乃祖，在教在禪，皆修淨業，同歸一願，入得此門，無量法門，悉皆能入。」
淨土指歸集卷上

淨土指歸集卷下

吳郡北禪寺沙門　大佑　集

○證驗門第六

修念佛三昧，獲往生而登不退，留瑞應於世者，若河沙微塵之多，不可悉數也。傳記所載，蓋千萬之一二焉。舉一二，則可知千萬之廣，使學者慕前修而取法焉。由正信而立願，造修進進而不息，則今之三昧行人，皆淨邦不退之上士也。

菩薩往生

《無量壽經》彌勒白佛言：「於此世界，有幾菩薩，往生極樂？」佛告彌勒：「於此世界，有六十七億不退菩薩，往生彼國。一一菩薩，已曾供養無數諸佛，次如彌勒者也。諸小行菩薩，及修少功德者，不可稱計，皆當往生。不但我國如是，他方佛土，如遠照佛剎，有百八十億菩薩，皆當往生。十方世界，無量佛剎，往生者，甚多無數。若我具說，一切猶未能盡。」

龍樹往生

《入楞伽經》偈云：「大慧汝當知，善逝涅槃後，未來世當有，持於我法者。南天竺國中，大名德比丘，厥號為龍樹，能破有無宗。世間中顯我，無上大乘法，得初歡喜地，往生安樂國。」《楞伽》三譯。此出實叉難陀所譯七卷文中，在四字函。

遠公遺跡

法師慧遠，博通經史，尤善《莊》、《老》，聞道安法師講《般若經》，豁然大悟，歎曰：「九流異議，皆糠粃耳。」即剃染事之，大明佛理。苻秦建元間，過潯陽，愛匡廬清峻，刺史桓伊刱東林以居之，三十年影不出山。每送客，以虎谿為界。晉安帝自江陵還都，駕幸潯陽，或勸師候見，師稱疾不前，帝乃遣使問勞。謝靈運負材傲物，一與相見，肅然心服，為鑿二池，引水栽蓮，求入社，師以心雜止之。高僧鉅儒一百二十三人，竝棄世遺榮，依公游止。鐫遺民，著誓辭，建誠立願，蓮漏六時，禪誦不輟，期生安養。由是修淨業者，以東林蓮社為萬世之師法焉。

三覩聖相

廬山遠法師精修白業，居東林三十年。初於十一年間三覩聖相，而不令人知。後十九年七月晦夕，於般若臺方從定起，忽見阿彌陀佛身滿虛空，圓光之中有諸化佛，觀音、勢至侍立左右。又見水流光明分十四支，流注上下演說妙法。佛言：「我以本願力故來安慰汝，汝七日後當生我國。」又見佛陀耶舍、慧持、曇順在佛之側，前揖曰：「師志在吾前，何來之遲耶？」既知時至，乃為其徒曰：「吾始居此三覩聖相，今復再見，吾生淨土決矣。」至期端坐入寂，義熙丙辰八月六日也。

智者遺誡

天台智者大師在剡東石城寺，將入滅，謂弟子曰：「吾知命在此，不復前進，輟斤絕弦，於今日矣。」唱觀無量壽佛經題竟，復曰：「四十八願，莊嚴淨土，華池寶樹，易往無人。大車相現，一念改悔者，尚得往生，況戒定熏修，聖行道力，功不唐捐矣。梵音聲相，實不誑人。」智朗請云：「不審證入何位？歿此何生？誰可宗仰？」師曰：「吾不領徒，必淨六根，損己利它，但至五品。汝問何生者，吾諸師友、侍從、觀音皆來迎我。誰可宗仰者？豈不聞波羅提木叉是汝大師，四種三昧是汝明導？」又誡維那曰：「人命將終，聞鐘磬聲，增其正念，惟長惟久，氣盡為期。云何身冷，方復鳴磬？世間喪服，皆不應為。」言訖，唱三寶名，如入三昧。

善導功行

唐貞觀間，長安善導和尚見西河綽禪師九品道場，嘆曰：「此真入佛道之津要也。修餘行業，迂僻難成，唯此法門，速超生死。」由是三十年間，行道不輟。所得襯施，寫《彌陀經》十萬卷，畫淨土變相三百餘壁，道俗受化者不計其數。或問：「念佛生淨土耶？」答曰：「如汝所念，遂汝所願。」每念佛一聲，有光一道從其口出。高宗賜寺額曰光明。有勸世頌曰：「漸漸鷄皮鶴髮，看看行步龍鍾。假饒金玉滿堂，難免衰殘老病。任汝千般快樂，無常終是到來。唯有徑路修行，但念阿彌陀佛。」

遺民見佛

鏞遺民從廬山法師結社，作誓辭以識盛事。社賢百二十三人，十八人為最，公又拔乎其萃者。公凡念佛時，見阿彌陀佛身紫金色以臨其室，公愧幸悲泣曰：「安得如來為我手摩其頭、衣覆其體乎？」俄而佛為摩頂，且引袈裟以覆之。它日，又見身遊七寶大池，澄徹無際，蓮華青白相間，一人指池水曰：「八功德水，汝可飲之。」公飲水甘美，及寤，猶覺異香發於毛孔，公曰：「此吾淨土之緣至矣，誰為六和之眾與我證耶？」少頃，緇徒咸集，公對尊像然香再拜，祝曰：「我以釋迦遺教，故知有阿彌陀佛，此香供養釋迦如來，次供阿彌陀佛、《妙法華經》、諸佛菩薩，願一切有情俱生淨土。」發是願已，長跪而卒。

聲光現佛

新定少康法師，縉雲僊都人。唐貞元初，於洛陽白馬寺見殿內文字放光，探取之，乃善導和尚化導文。康曰：「若於淨土有緣，使光明再現。」言未已，光乃閃爍。康曰：「劫石可磨，我願無易矣。」遂至長安善導影堂，大陳供養。有異僧謂之曰：「汝欲化人，當往新定。」即今之嚴州也。康至彼，人無識者。康乃乞錢，誘小兒曰：「阿彌陀佛是汝本師，能念一聲，與汝一錢。」群兒務得錢，皆隨念之。經月餘，俟錢者多。康曰：「可念十聲，與汝一錢。」如是一年，念佛之人盈于道路。續於烏龍山建淨土道場，築壇三級，集眾午夜行道。每唱佛一聲，眾見一佛從口而出。連唱十聲，則有十佛若貫珠焉。康曰：「汝見佛者，決定往生。」眾滿數千，亦有竟不見者。後囑道俗：「當於安養起精進心，於閻浮提生厭離心。」言訖，放光數道，奄然而逝。天台韶國師重修其塔，世咸謂善導後身也。

別峰行道

永明智覺禪師應吳越忠懿王請，住靈隱寺二年，遷居永明。日課一百八事，未嘗暫廢。學者咨問，指心為宗，以悟為則。至暮，則往別峰行道念佛，自為難繼，不欲強它。然密從之者，常數百人。清宵月朗，空中時聞螺貝天樂之聲。王每歎曰：「自古求西方者，未有若是之切至也。」特為建香嚴殿，以成其志。

冥司崇敬

真歇云：「永明壽禪師，宗門之標準，淨業之白眉也。興隆佛法，勸億萬人修白業。臨終預知時至，舍利鱗砌于身。嘗有撫州一僧，經年旋繞禪師之塔，人問其故，乃曰：『向因病入冥，閻王以陽數未艾，得放還生。見殿左供畫僧一幬，王禮敬勤致，遂扣主吏：「此是何人？」吏曰：「杭州永明寺壽禪師也。凡人死者，無不經由冥府判生，唯此人修行精進，徑生極樂上品。王以為希有，故圖像而敬事焉。」』」

西湖結社

宋淳化間，錢塘西湖省常法師住南昭慶，專修白業，結淨行社。王文正公旦為社首，士夫預會者皆稱淨行社弟子。社友八十，比丘一千，法師刺指血書《華嚴．淨行品》以立誓。翰林承旨宋白撰碑，其略曰：「師慕遠公，啟廬山之社，易白蓮為淨行之名。遠公當衰季之時，所結者半隱淪之士；上人屬升平之世，所交者多有位之賢。方前則名士且多，垂裕則津梁曷已。狀元孫何題社客于碑陰，翰林蘇易簡作〈淨行品．序〉曰：『予當布髮以承其足，剜身以請其法，猶尚不辭，況陋文淺學而有惜哉！』」

蓮華勝會

長蘆慈覺禪師，宗說兼暢，解行俱高。修《禪林清規》，作《龜鏡文》、《坐禪儀》，發明圓解，禁止游言。至于尚清儉，誡洗麵，話行海內，罔不取法。以為廣益群生，速登不退，莫如念佛往生。元祐四年，廣集緇素，建蓮華勝會。一夕，夢一男子，年三十許，峩冠素衣，風貌清美，前揖曰：「欲預公勝會，告書一名。」禪師曰：「公何名？」曰：「普慧。」書畢，又云：「家兄亦曾預名。」禪師曰：「令兄何人？」曰：「普賢。」言訖，忽不見。既覺而忽省曰：此《華嚴．離世間品》二大菩薩也。故知佛子行佛事，助揚佛化，則感聖賢幽贊。預是會者，夫豈小緣？普賢變名易號，不知何人，乃以二菩薩為首云。

御書蓮社

宋乾道間，兩浙都總管張掄，期生淨土，刻勵精進，惟佛是念。闔門長幼，靡不從化。鑿池栽蓮，效東林結社之遺意。日率妻子，課佛萬遍。歲以春秋之季月，即烏戍普靜蘭若，與信道者共之。見聞隨喜，雲集川至。太上光堯壽聖皇帝，親灑宸毫，書蓮社二大字為

賜。掄拜手登受，雲章奎畫，自天而下，光氣昭倬，焜耀萬目。不獨傳示雲林，以侈萬一之遇，使天下後世，凡獲瞻仰者，普得念佛三昧，究竟成就無上菩提。其為饒益，詎可稱量。謹刊諸金石，用對揚丕顯之休命。

七寶華舫

梁道珍禪師志慕淨業，未及進行，一夕夢數僧乘七寶華舫泛海西邁，珍問何之，曰：「將適彌陀佛國也。」珍乃求附載，舟人曰：「以子之意，孰敢相拒，但於此一日之修，功超永劫，以子未誦《彌陀經》及灌沐眾僧，所願未圓，故不可同往耳。」既窘感歎，自是誦《彌陀經》晝夜不輟，及開室沐僧。後二年，忽見一人捧銀臺而至，曰：「法師報盡，當乘此臺。」將亡之夕，邑人見其山崖石壁烈火千炬交相輝耀，迄旦即山問之，乃知珍亡，其往生之徵驗歟。

誓取金臺

台州懷玉禪師，持律甚嚴，布衣一食，長坐不臥，誦《彌陀經》三十萬遍，日課佛號五萬聲。天寶元年，見佛菩薩滿虛空中，一人持銀臺來接，玉曰：「吾一生念佛，誓取金臺，何為不然？」聖眾遂隱。玉彌加精進，三七日後乃復現前，異光滿室，謂弟子曰：「吾生淨土矣。」含笑而終。郡守段懷然見而異之，作偈讚曰：「我師一念登初地，佛國笙欲兩度來。唯有門前古槐樹，枝低只為掛金臺。」〇宋政和間三衢祥符寺憲章憫法師感應事亦相類。

焚毀仙經

後魏壁谷曇鸞法師，少遊五臺，感靈異出家，而性好言術。聞陶隱居有長生法，千里就之，受仙經十卷，謂神仙必可致也。後還洛下，遇菩提流支三歲，乃問曰：「西域有長生之術，能却老不死乎」？支笑曰：「長生不死，吾佛道也。」乃授《十六觀經》，曰：「汝學此，則三界無復生，六道無復往，盈虛消息，禍福成敗，無得而至。其為壽也，有河沙焉，有劫石焉。沙石之數有限，壽量之數無窮。此吾金仙氏之長生也。」鸞大喜，遂焚毀仙經，而專修淨業。雖寒暑之變，疾病之來，亦不少懈。魏主敬慕之，號為神鸞。一夕，室中見梵僧，謂曰：「吾龍樹也，居淨土久矣。以汝同志，故來相見。」鸞曰：「何以見教？」樹曰：「已去不可及，

未來未可追，現在今何在？白駒難與回。」言訖不見。鸞自知時至，即集眾教誡，令高聲念佛，西向瞑目而終。眾聞管絃之聲，自西而來，久而乃已。

惟恭滅罪

唐荊州法性寺僧惟恭，性憍傲，慢上凌下，親狎非類。稍暇則講經課佛，期生安養。然酒徒博侶，交集于門，虐誑之為，曾無虛日。寺僧靈巋，其同類也。里人譏之曰：「靈巋作盡業，惟恭繼其迹。地獄千萬重，莫厭排頭入。」恭聞之曰：「我既作業，罪無所逃。然賴淨土教主，憫我愆惡，拔我塗炭，豈復墮惡道耶？」乾寧二年，恭病將亡。巋從外而還，見伶人數輩，年少奇偉，衣裝鮮潔。巋問：「何來？」曰：「自西來惟恭上人。」寺在何處？巋指寺示之。一人自懷中出一金瓶，瓶中蓮華，其合如拳。俄頃即開，大如盤盂，光彩交映。望寺疾馳，而忽不見。巋至寺，聞鐘聲，眾咸集，迺知恭已死矣。異光籠罩其室，聞天樂之音。巋因言所見，眾皆驚異。巋亦守名節，遂成高邁云。

雄俊入冥

唐大曆間，成都僧雄俊，膽勇過人，不守戒律，而善於講說，所得施利，非法而用。嘗罷道從戎，尋逃難，又為僧，守名節者多畏避之。因聞經說一稱佛名，滅八十億劫生死重罪，乃大喜曰：「賴有此耳。」自是雖為惡，而念佛不輟。丁未二月，忽暴亡，經宿復甦，言至冥司，冥官曰：「悞追汝也。然汝罪惡不少，可略經塗炭。」令吏卒驅入獄中，俊勵聲曰：「一稱佛名，滅無量罪，俊雖造惡，不至五逆，豈佛語無憑耶？」吏亟奏王，王召至，語之曰：「汝之念佛，本無深信，可還人間，精進修之，毋復放逸。」人聞其說，嘲之曰：「此地獄漏網人也。」既而入城南之西山，齋戒念佛。越四年，辛亥三月，緇素駢集，俊喜曰：「吾時至矣，爾輩還城，見吾親知，為俊語曰：『俊以念佛得生淨土矣，無以為地獄漏網人也。』」語笑之間，端坐而化。

密修淨業

圓照本禪師，密修淨業。初參天衣懷禪師，弊衣垢面，躬事炊爨，略無少怠。或曰：「太勞乎？」師曰：「若捨一法，不名滿足菩提。直欲此生身證，其敢言勞？」汴京資福寺曦法師者，杜門養

道，不與世接。往往神遊淨域，不妄與人言。一日步至惠林，殷勤致敬。人問其故，答曰：「吾於定中見淨土金蓮極大，題云永明寺比丘宗本，其他附麗小華不可勝數，皆禪師所化人也。為此特往修敬。」或問禪師云：「師乃別傳之宗，何得標名淨土？」師曰：「雖迹在禪門，而留心淨業故也。」

臨終見佛

上虞化度寺智廉上人，稟性質朴，是非不掛唇吻。為行者日，求度於天童為禪師。師示以偈曰：「廉潔身心絕愛憎，碓坊勤力効盧能。純純寂默常光照，他日叢林了事僧。」既得度，徧參尊宿，晚節專修淨業。年八十二，忽與眾言別，言：「我見阿彌陀佛，身長八尺，紫金相好，白玉明毫，大眾圍繞說法，言：『諸上善人，當起大信心，修諸善法，來生我國。』我既見佛，必生淨土矣。」乃書偈曰：「鴈過長空，影沉寒水。無滅無生，蓮華國裡。」書畢，回身向西，一手捉腕，一手捻印，右脇而逝。

臨終說法

胡宣義，名闡，字達夫。雖信向佛乘，而未諳淨土之說。年四十有四，臨終疾革，其子往告清照律師曰：「大人感疾，請師垂訪。」照往見，謂之曰：「某平昔忝交於公，未曾言及末後一著，豈可不知安身立命處？」闡曰：「心淨則佛土淨。」照曰：「公平昔時中還有雜念染污否？」闡曰：「既處世間，寧無雜念？」照曰：「若如此，又安能心淨佛土淨耶？」闡曰：「一稱佛名，滅八十億劫生死之罪，何耶？」照曰：「大乘經說：阿彌陀佛塵劫修行，成身成國，依正莊嚴，有大威德，光明神力，不可思議。是以一稱其名，滅無量罪，猶如赫日消於霜露，復何疑哉？」闡遂省悟，即日請僧念佛。次日，清照後至，闡遽曰：「師來何遲？煩二大士降臨以久。」於是清照率眾勵聲稱佛，闡乃合掌安詳而逝。闡於淨土，平昔未嘗留心，老病困迫，聞善知識一言啟廸，頓釋疑情，即生淨土，非宿有善根而能若是哉？

俸錢畫佛

唐中大夫太子少傅白居易，當衰莫之歲，中風痺之疾，捨俸錢三萬，命工人杜宗敬，按《無量壽經》畫西方世界一部，高九尺，廣丈有三尺，彌陀尊佛坐中央，觀音、勢至二大士侍左右，人天瞻

仰，眷屬圍繞，樓臺伎樂，水樹華鳥，七寶嚴飾，五彩張施，爛爛煌煌。功德成就，焚香稽首，跪於佛前，起慈悲心，發弘誓願：「願此功德，回施一切眾生，一切眾生，有如我老者，如我病者，願皆離苦得樂，斷惡修善，不踰南贍，便覩西方，白毫大光，應念來感，青蓮上品，隨願往生，從現在身，盡未來際，常得親近而供養也。」欲重宣此義，以偈讚曰：「極樂世界清淨土，無諸惡道及眾苦，願如我身老病者，同生無壽佛所。」

念不間斷

光州司士參軍王仲回問無為子曰：「經典多教人念彌陀生淨土，祖師則云：『心即是淨土，不用更求西方。』其不同若此，何耶？」無為子曰：「實際理地，無佛無眾生，無苦無樂，無壽無夭，又何淨穢之有？豈得更以生不生為心耶？此以理奪事也。然而處此界者，是眾生乎？是佛乎？若是佛境，則非眾生，又何淨穢苦樂之有哉？試自忖量，或未出眾生之境，則安可不信教典，至心念佛而求生淨土哉？淨則非穢，樂則非苦，壽則無夭矣。於無念中起念，無生中求生，此以事奪理也。故《維摩經》云：『雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化諸群生。』正為此也。」又問：「如何得念不間斷？」答曰：「一信之後，更不再疑，即是不間斷也。」司士欣躍而去。後二年，無為子守丹陽郡，忽夢司士云：「向蒙指示淨土，今已得生，特來致謝。」乃再拜而出。後數日，訃音至，言司士七日前預知時至，與鄉黨言別而化，政感夢時也。

西方公據

蘇文忠公南遷日，佩畫一軸，人問之，公曰：「此吾西方公據也。」展玩之，乃彌陀聖像。母夫人程氏歿，以簪珥遺物，命工胡錫畫彌陀像，施錢塘照律師，自製讚曰：「佛以大圓覺，充滿十方界。我以顛倒想，出沒生死中。云何以一念，得往生淨土。我造無始業，本從一念生。既從一念生，還從一念滅。生滅滅盡處，則我與佛同。如投水海中，如風中鼓橐。雖有大聖智，亦不能分別。願我先父母，及一切眾生。在處為西方，所遇皆極樂。人人無量壽，無去亦無來。」嘗弔海月大師辨公詩曰：「生死猶如臂屈伸，情鍾我輩一酸辛。樂天不是蓬萊客，憑仗西方作主人。」

七寶佛像

杭州淨慈道場法真大師守一，結同志檀越，用金銀、珍珠、珊瑚、琥珀、硨磲、碼磁，造彌陀佛像，聖相殊妙，感應非一。無為子瞻仰贊歎云：「碎七寶以為塵，聚寶塵以為佛。見寶塵即見佛，佛無不是寶；見佛身即見寶，寶無不是佛。七寶，世間寶也。眾生貪取，無有厭足，不得即瞋，而癡不能悟，此惡道之因也。七寶既以為尊像矣，則非世間所用，乃出世之寶也。遇寶像者，應生恭敬，嚴奉禁戒，純固定力，了達智慧，此淨土之因也。佛身等於太虛，故不設五藏，以眾生心為心。故會中之人，各書彌陀一願，凡四十八人，而彌陀之願周矣。悉以藏于身中示願，願不忘眾生也。髻螺千有二百，一一實以舍利，堅固願力也。像成之日，以八種香湯灌沐如來，表八功德水也。人隨意以飲之，均甘露味也。一身清淨，則一切身清淨；一念清淨，則一切念清淨。然則不離娑婆，頓超極樂，一見寶像，成就大緣，豈思議之可及哉！」

繪像警迷

鎧菴居士曰：「發菩提心，必具悲智二行，審欲迷生聖域，正須啟廸群迷，安得寫十界九品，俾萬目瞻敬，知所省覺，為廣大無窮之利也？」言未既，諸君翕然稱善。於是同社捐金以成之，聞見隨喜以助之，選工施彩，幻出二圖于門廡，復捃摭教藏，發明旨趣，一以示萬法唯心，一以指西方徑路，較餘功德，真所謂百千萬分不及其一者歟。噫！光陰電掣，因果影隨，勿倚壯而廢日，勿肆情而造愆，瞻茲簡易法門，能即回光返照，則不離當處，超脫苦輪，諸佛境界悉現前矣。

龍舒立化

龍舒居士王日休，字虛中。端靜簡潔，博通群書，訓傳六經諸子數十萬言。一旦捐之，曰：「是皆業習，非究竟法。吾其為西方之歸。」自是精進，唯佛是念。年六十，布衣蔬茹，日課千拜，夜分乃寢。乾道中，廬陵李彥弼染疾垂革，夢一人神清貌古，以手按摩肢體。弼驚問，答曰：「予龍舒居士也。」弼因以疾告。公曰：「汝起食白粥，即差矣。」又曰：「汝還記闕仲雅教汝捷徑否？」弼曰：「每日念佛不輟。」弼覺，因索白粥食之，病果愈。後見公畫像，儼如夢睹。弼感戴，稱生死骨肉，遂遣子姪遠從其學。一日忽回，曰：「居士於某夜講書罷，如常禮念。至三鼓，忽勵聲稱阿彌陀佛數聲，唱言佛來接我，屹然立化。邦人有夢二青衣引公西行者。三日前徧別道友，勉進淨業，有不復相見之語。」或疑李之

夢，因想以成。弼曰：「其指白粥愈病，又安可欺哉！」李君謹愿，無以報德，遂刊公像并事跡以傳遠，自是家家供事之。

獨孤皇后

隋文帝仁壽元年八月甲子，獨孤皇后上僊。皇后雖居王宮，深厭女質，常念阿彌陀佛。至臨終時，異香滿宮，從空而至。帝問闍提斯那：「是何祥瑞？」對曰：「西方有佛，號阿彌陀。皇后業高，神超彼國，故有斯瑞。」箸作郎王劭言：「佛說人應生天，及生佛國，佛天放大光明，以香華伎樂來迎。伏惟皇后福善禎符，備諸祕記。臣謹按：八月二十二日，仁壽宮內雨金銀華；二十三日，大寶殿後夜有神光；二十四日卯時，永安宮北有自然種種音樂，震滿虛空。至夜五更，奄然如寐而去。與經文所說，事皆符驗。」帝聞，不勝感歎。

女流往生

《無量壽佛經》韋提希夫人白佛言：「唯願世尊為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。此濁惡處，地獄、餓鬼、畜生盈滿，多不善聚。願我未來，不聞惡聲、不見惡人。今向世尊五體投地求哀懺悔，惟願佛日教我觀於清淨業處。」世尊為說三種淨業、十六妙觀，頓悟無生法忍，五百侍女發菩提心，皆得往生。或曰：天親論說，女人、根缺、二乘不生。何耶？曰：此言安養果報殊勝，無女人、根缺，非謂此土女人、根缺不得生彼也。《法華》特記女人往生，豈不然哉。〇宋荊王夫人王氏，專修淨業，曉夕勤至。給侍之人，無不即効，唯一妾懈慢。夫人責之，其妾悔悟，亦加精進。忽無疾而終，託夢於妾云：「蒙夫人訓誨，已生淨土。」妾白夫人，未之信。忽夫人亦夢與妾同遊寶池，見一華天衣飄揚，題曰楊傑。一華朝服而坐，題曰馬玕。復見金壇光明晃耀，此夫人生處也。既覺，彌加精進。年八十一，當慶誕之日，秉燭然香，望觀音閣立。左右方具獻壽之儀，已立化矣。〇廣平郡夫人馮氏，少多病，慈受深禪師教其齋戒念佛。諦信一疑，行之十年。超然厭世，人或怪之。夫人曰：「清淨界中，失念至此。支那緣盡，行即西歸。適我願兮，何怪之有。」臨終氣絕復甦，謂其夫妙明居士。及侍病者曰：「吾已歸淨土，見佛境界，與《華嚴》、《十六觀經》所說無異。」聞者感歎。既亡三日後，舉屍如生，異香芬馥。古今女流，念佛獲往生者甚多，傳記具載。

惡輩往生

唐人張善和，殺牛為業。臨終，見牛數頭來，作人言云：「汝殺我。」於是大怖，遂喚妻：「急請僧來，為我懺悔。」僧至，云：「《十六觀經》說：臨終惡相現者，至心念佛，即得往生。」善和云：「不暇取香爐也。」遂以手捻香，面西稱佛。未滿十聲，乃言：「阿彌陀佛從西來接我也。」即化去。〇又張鍾旃者，殺雞為業。病革，見一穿緋人驅群雞來，叫云：「啄！啄！」兩目血流，受大痛苦。有僧為設佛像，令其念佛。俄頃，香氣滿室，恬然而化。〇宋政和間，會稽金奭，網魚為業。一日猛省，持戒精進，日課佛號萬聲，無間斷。後無疾，語家人言：「彌陀與二菩薩在門前，待我歸淨土去也。」焚香端坐而化。邑人聞異香，天樂終日不散。

靈禽往生

唐貞元間，河東裴氏家畜鸚鵡，常念佛號，過午不食。臨終十念，氣絕火化，得舍利十餘粒，炯然耀目。僧慧觀於靈山用陶甓建塔，以旌其異。成都尹韋皐為文，記其事甚詳。〇潭州人養鴝鵒，俗呼八八兒，常念佛。既亡，以棺葬之，生蓮華一朵，自其口出。《龍舒淨土文》載之，又頌云：「有一靈禽八八兒，解隨僧口念阿彌。死埋平地蓮華發，我輩為人豈不知。」〇黃巖正等寺觀師畜鴝鵒，能言，常念佛不輟。一日立斃，穴土葬之。未幾，於舌端生紫蓮華一朵。靈芝律師嘗讚之，有「立亡籠閉渾閑事，化紫蓮華也大奇」之句。

〇決疑門第七

不信曰疑，萬惑之所從生也；不疑曰信，萬善之所從出也。蚩蚩群彙，迷情深厚，念念起妄，心心著我，而妄說法空，撥無因果，自甘沉溺者，比比皆是。何異認瓦礫為真金，指伊蘭為瞻蔔，揠苗助長而槁死，狂熱投圊而欲沒者歟？先德憫之，辯疑解惑之說，由是而作焉。彼無知者，障重疑深，聞而不信，如人疾在膏肓，而畏人說藥，雖良醫有起死回生之妙，亦無如之何也。悲夫！佛言一切世間難信之法，宜矣。

難信之法

青山樓弇云：「淨土法門，決然可信。如來蓋嘗特言之，屢言之，委曲而言之，而世人尚毀信相半。大抵高明之士則曰：『口稱佛名，便能成佛，一何易哉！』是未嘗稽其所以。不知淨土業成，但生彼國，無惡境界，有進無退，直至成佛，豈纔生彼國便成佛耶？以少善根為無以加者，則曰：『口稱佛名，定可往生。是亦未為至論。所謂念者，致精誠焉，勿忘之謂也，豈口舌云乎哉？』予雖未能不輟香火，揚聲扣拜，然動容周旋，念念不絕，雖衽席之上，踰溷之間，亦必避西，自謂世人莫如我修淨業也。四明法智起天台大教於既墜之後，使人見性成佛，猶且以此化人，是知此深法門為不可廢明矣。若曰何必生彼然後成佛，則在家者亦不必出家，而星居甲乙者亦不必尋師訪道矣。未透關者，幸留意焉。」

淨土非權

慧覺玉禪師曰：「或謂：淨土乃聖人之權方，所以接鈍根化凡器也。苟能一超直入如來地，何藉於他力乎？答曰：佛世文殊、普賢，滅後馬鳴、龍樹，此土智者、智覺皆發願往生，應盡是鈍根乎？釋迦於大寶積經勸父王淨飯并六萬釋種皆生淨土，應盡是凡器乎？此等聖賢應皆不逮今之利根勝器乎？況若以此為權，將何為實？權實之判，非止一途，自非教眼瞭焉，何以甄別？咨爾有識，當信佛言，招報非輕，切勿容易。昔孫莘老學士始以此疑之，因會楊次公主客、王敏仲侍郎論道契合，遂釋其疑。次公、敏仲皆儒之學禪者，方且汲汲以淨土為歸依，則知淨土非聖人之權設，真禪侶之棲止也。」

辨明五惑

長蘆賾禪師蓮華勝會錄文云：「初心入道，忍力未淳，須託淨緣，以為增上。何則？娑婆國土，釋迦已滅，彌勒未生；極樂世界，彌陀世尊，現在說法。娑婆國土，觀音、勢至，徒仰嘉名；極樂世界，彼二上人，親為勝友。娑婆國土，諸魔競作，惱亂行人；極樂世界，大光明中，決無魔事。娑婆國土，邪聲雜亂，六色妖婬；極樂世界，水鳥樹林，咸宣妙法，正報清淨，實無女人。然則修行緣具，無若西方，淺信之人，橫生疑謗。竊嘗論之，此方之人，無不厭俗舍之喧煩，慕蘭若之寂靜，故有捨家出家，則殷勤讚歎。而娑婆眾苦，何止俗舍之喧煩？極樂優游，豈直蘭若之寂靜？知出家為美，而不願往生，其惑一也。萬里辛勤，遠求知識，發明大事，決擇死生。而彌陀世尊，色心業勝，願力洪深，一演圓音，無不明

契，願參知識，而不欲見佛，其惑二也。叢林廣眾，皆樂棲遲，少眾道場，不欲依附，而極樂世界，一生補處，其數甚多，諸上善人，俱會一處，既欲親近叢林，而不慕清淨海眾，其惑三也。此土之人，上壽不過百歲，而童癡老耄，疾病相仍，昏沉睡眠，常居大半，菩薩猶昏隔陰，聲聞尚昧出胎，則尺璧寸陰，十喪其九，而未登不退，可謂寒心。西方之人，壽命無量，一託蓮苞，更無死苦，相續無間，直至菩提，可謂便獲阿惟越致，佛階決定可期，而流轉娑婆促景，迷於淨土長年，其惑四也。若乃位居不退，果證無生，在欲無欲，居塵不塵，方能興無緣慈，運同體悲，迴入塵勞，和光五濁。其有淺聞單慧，或與少善相應，便謂永出四流，高超十地，詆訶淨土，耽戀娑婆，掩目空歸，宛然流浪，並肩牛馬，接武泥犂，不知自是何人，擬比大權菩薩，其惑五也。故經云：『應當發願，願生彼國。』則不信諸佛誠言，不願往生淨土，豈不甚迷哉！」

佛語不虛

康僧會法師，赤烏年間始來建業。吳主孫權問大夫闞澤曰：「佛法理趣，何如此方儒老之教？」闞澤曰：「佛法深妙，以孔老較之，實非比對。何謂也？孔老設教，法天制用，不敢違天。諸佛設教，諸天奉行，不敢違佛。由是言之，實非比對明矣。蓋孔子所知，一方之事耳。佛則盡十方法界，極虛空邊際微塵剎土，其中所有，無不遍知。孔老所言，一生之事耳。佛則窮過去，極未來，無邊際微塵數劫，其中所有，無不明了。淨土法門，是釋迦世尊，與十方世界恒沙諸佛，廣長舌相，同音宣示。安可以凡夫狹劣知見，坐井觀天，而於如來金口所宣真實之語，生疑不信也。」

正信因果

龍舒云：「欲知前世因，今生受者是；欲知來世果，今生作者是。試以目前觀之，人生貧富貴賤、壽夭苦樂、榮辱禍福，種種不同，雖曰天命，天豈私于人哉？以前生所為不同，故今生受報亦不同，而天特主之耳。亦如世之官府，豈以賞罰無故而加於人？特以有功當賞、有罪當罰而主之耳。以其不能純乎善，故不得純受其福報。乃有富貴而夭折者，有貧賤而壽考者，其為果報，各隨所為，如影隨形，如響應聲，絲毫不謬。未有種麻而得豆，種黍而得稷者。但種時少，收穫時多；作善惡時甚小，受禍福之報甚大。故云：春種一粒粟，秋收萬顆子。人生為善惡，果報亦如此。蓋造化自然之理

也。世間因果若此，修出世者因果亦然，安可不信淨土而修之哉？」

自障自蔽

柏庭法師曰：「修淨業者常多得其門，而徑造者無幾；談淨土者常多得其要，而直指者或寡矣。未聞有以自障自蔽為說者。自障者莫若愛，自蔽者莫若疑，但使疑愛二心了無障礙，則淨土一門未始間隔。無為子《十疑論．序》曰：『愛不重不生娑婆，念不一不生極樂。』晉遠法師結社廬山，以淵明則招之，貴其能達而斷愛也；於靈運則拒之，為其心雜而念不能專也。豈非政以二者為淨土之津要乎？」

身心虛偽

唐相國裴休曰：「大眾從無始來，常認為我身者，是地水火風假合之身，旋聚旋散，屬無常法，非我身也。大眾從無始來，常認為我心者，是緣慮客塵虛妄之心，乍起乍滅，屬無常法，非我心也。我有真身，圓滿空寂者是也。我有真心，廣大靈知者是也。空寂靈知，神用自在，性含萬德，體絕百非，如淨月輪，圓滿無缺，惑雲所覆，不自覺知。妄惑既除，真心本淨，十方諸佛，一切眾生，與我此心，三無差別，此即菩提心體也。捨此不認，而認臭身妄念，隨死隨生，與禽畜雜類，比肩受苦，為丈夫者，豈不羞哉！」

婬殺相因

《龍舒淨土文》曰：「飲食男女，人之大欲。制之若無，斯為聖人。節而不縱，可為賢人。縱而不節，是為下愚。葢此二者，造業之所，更相助發。葢飲食充則血氣盛，使婬欲多。婬欲多則反損血氣，又賴飲食以滋補。若俱能省減，此乃安身延年之道也。」慈覺師云：「飲食於人日月長，精麤隨分塞飢瘡。纔過三寸成何物，不用將心細較量。」務實野夫云：「皮包骨肉并膿血，強作嬌嬈誑惑人。千古英雄皆坐此，百年同作一坑塵。」果戒得此二事，在世何由有疾病夭折，身後何由有地獄鬼畜。若決欲求生淨土，當謹護於此。

臨終業相

《宗鏡錄》引《華嚴經》云：「譬如有人將欲命終，見隨其業所受報相。行惡業者，見於地獄、畜生、餓鬼所有一切眾苦境界，或見獄卒手持兵仗，或瞋或罵，囚執將去，亦聞號叫悲歎之聲，或見灰河鑊湯、刀山劍樹種種逼迫，受諸苦惱。作善業者，即見一切諸天宮殿、無量天眾、天諸綵女，種種衣服具足莊嚴，宮殿園林盡皆妙好。身雖未死，境已現前；境不現前，唯心妄見。苦樂之境，本無從出；善惡之事，唯自召來。未了一心，難逃六趣。」

不求勝進

靈芝《觀經疏》曰：「有人發願，願未得道前，所生之處，值佛聞法，童真出家。今謂若生淨土，則任運值佛為僧，只由不知淨土，故有此願。禪講宗師，率多此見，嘗試語曰：『汝今已得男子為僧，只合便求出離，何乃復求男子，再願出家，略無勝進乎？』」

善人會集

極樂世界，淨業所成，蓮華化生，受用自在。眾生生者，與諸上善人俱會一處，於無上菩提得不退轉，金口所宣真實之語也。且以一方言之，蓋有名山勝地，幽居靜室，不聞惡聲，善人會集，而講道不絕者矣。亦有閭閻市井，凶徒惡黨，群居終日，酣酒嗜婬，而無惡不為者矣。為學之士，固當去惡從善，親賢人，遠小人，乃可入於聖賢之域。故曰：與善人居，如入芝蘭之室，久而不聞其香，則與之俱化。諸大乘經勸讚往生，親近聖賢，速登不退，其可不信佛所說而修之哉？

覺悟前非

靈芝照律師初發誓願，常在娑婆濁世拔濟眾生。復見《高僧傳》慧布法師云：「方土雖淨，非吾所願。若使十二劫蓮華中受樂，何如三塗苦處救眾生也。」由是堅執所見，於淨土法門略無信向，見修淨業者復生輕謗。後遭重病，色力尫羸，神識茫然，莫如趣向。既而病差，頓覺前非，悲泣感傷，深自痛責。志雖洪大，力未堪任。仍閱天台《十疑論》：「初心菩薩未得無生法忍，要須常不離佛。」又引《智度論》云：「具縛凡夫有大悲心，願生惡世救苦眾生，無有是處。譬如嬰兒不得離母，又如弱羽秖可纏枝。」自是盡棄平生所學，專尋淨土教門，二十餘年未嘗暫捨。研詳理教，披括古今，頓釋群疑，愈加深信。

十種障難

《群疑論》云：「世間有十種人，臨終不得念佛：一者、善友未必相遇，故無勸念之理；二者、業苦纏身，不遑念佛；三者、偏風失語，不能稱佛；四者、狂亂失心，注想難成；五者、或遭水火，不暇至誠；六者、遭遇豺狼，無復善友；七者、臨終惡念，壞彼信心；八者、飽食過度，昏迷致死；九者、軍陣鬪戰，奄忽而亡；十者、忽墜高嵓，傷懷性命。此十種人，臨終斷然不得念佛，應須預修，令淨業成就，縱有難緣，必蒙佛救護也。」

疑城退墮

《大本無量壽經》佛告慈氏：「若有眾生，以疑惑心，修諸功德，不了佛智，然猶信罪福，修習善本，願生彼國。此諸眾生，生彼宮殿，壽五百歲，常不見佛，不聞法，不見僧，是故於彼謂之胎生。於七寶城中，如忉利天，五百歲竟，然始得至阿彌陀佛所。其人聞經，心不開解，以前世求道，中悔狐疑，暫信暫不信故。」當知生疑惑者，為失大利。《菩薩處胎經》中，名懈慢國，即疑城是也。天台《觀經疏》釋曰觀云：「教令正觀，為除疑心。」《妙宗》引《大本》云：「不了佛智，則生疑惑。今以三觀，觀十六境，了達佛智，不生疑惑。中下品人，依此回向，懺悔業障，既有乘種，生至彼國，速見三寶，不生邊地及胎宮也。」楊次公曰：「一念既信，已投種於寶池；眾善相資，定化生於金地。無輒悔墮，誤認疑城，即時蓮開，得解脫道。唯心淨土，自性彌陀，大光明中，決無魔事。」

十念往生

《十疑論》：「問云：眾生業重，云何十念即得往生？答：臨終值遇善友，皆是宿世善根。若無宿因，尚不能值善知識，何由十念成就？若以無始惡業為重，臨終十念為輕者，今以三種較量，不在時節多少：一者、在心造惡之時，從虛妄顛倒生；念佛者，從善知識聞阿彌陀佛真實功德名號生。一虛一實，豈得相比？譬如萬年暗室，日光暫至，豈以久來積暗而不滅也？二者、在緣造罪之時，從癡暗心，緣虛妄境界生；念佛之心，從聞佛功德名號，緣無上菩提心生。一真一偽，豈得相比？譬如有人被毒箭中，箭深毒慘，傷肌破骨，一聞滅除藥鼓，即箭出毒除，豈以箭深毒慘而不出耶？三者、在決定造罪之時，以有間有後心；念佛之時，以無間無後心，

遂即捨命，善心猛利，是以即生。譬如十圍大索，千夫不制；童子揮劒，須臾兩分。又如千年積柴，以一豆火少時焚盡。如人一生修十善業，應得生天，臨終起一念決定邪見，即墮阿鼻地獄。惡業虛妄心猛利故，尚能排一生善業，令墮惡道，豈況臨終猛心念佛真實無間善業，而不能排無始惡業，得生淨土耶？」

少善不生

孤山法師《彌陀西資鈔》曰：「觀世人為善心輕，為惡心重，何以得生淨土？請以現事驗之。對佛像則不如接大賓之恭謹，學經法則不如求財利之勤劬。毀他則氣麤言滑，讚彼則氣緩語澁。或以我惡之則覆善揚惡，我好之則掩短美長。或為積惡而怒他私說，或作微善而恨人不知。於惡事則陰費千金，亦能鈐口；施善人則方營一食，便自矜功。凡此用心，方沉惡趣，欲以少善而求生淨土者，難乎哉！」

二乘不生

《十六觀經》中輩三品，持戒行善，發願往生，證聲聞果。《小彌陀經》云：「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢。」然則天親論說二乘不生，何耶？當知此等機緣，本有大乘種性，退大住小，以重聞大法故，宿種今熟，發願往生，權證小果。當知極樂淨境，靈禽演法，非罪報所生，雖有天魔，皆護佛法。然則雖證二乘，豈復執小道耶？《妙宗》云：「論就本始住小時說，是故不生；經就現今向大時說，是以得生。回心故得生，慣習故證小。知大證小，不執偏真而為究竟，不久證大也。」

辨明聖號

梵語捺謨，此云歸命。梵語阿彌陀，此云無量壽，亦云無量光，多含不翻也。梵語佛陀，此云覺者，謂究竟真覺也。《小彌陀經》一日至七日執持名號，《觀經》滅八十億劫生死之罪，皆謂此六字聖號也。佛號至簡，功德無量，令五濁凡夫登不退地，所謂一切世間難信之法也。世俗相傳，釋迦在世日，行化至一俗舍，見翁媼二人，以穀一斗，記數念佛。佛教念三十六萬億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛，較之斗穀，數逾億萬。《寶王論》、王古《決疑集》、龍舒《淨土文》皆載此說，勸人持念。然既是佛說，必出於大藏經論，既無所出，不可遵行云云。(釋曰：按此集中行法門有謂經。)

十二如來

《無量壽經》佛告阿難：「無量壽佛，光明最勝，諸佛光明，所不能及。」故無量壽佛，亦號無量光佛、無邊光佛、無礙光佛，乃至云超日月光佛，凡十二名，皆彌陀一佛之別號也。又《楞嚴．勢至圓通》云：「我憶往昔，恒河沙劫，有佛出世，名無量光，十二如來，相繼一劫，其最後佛，名超日月光，彼佛教我，念佛三昧(云云)。」此言恒沙劫前，有十二佛，於一劫中，次第出興，但前後二佛，其名偶與《大本》相同耳。而或者便以《大本》十二佛，名為勢至所值之佛，謬矣。雖理體無別，而事相不同，既云相繼一劫，則古佛久已滅度，豈可濫同現在說法之佛耶？不原經意，不分今昔異同，何摸棱之甚哉！

像即真身

或問芝照律師曰：「經云：諸佛如來，是法界身，入一切眾生心想中。今刻木為像，世物所成，用此為佛，不知其可也？」對曰：「佛身無相，亦不離相。以其無相故，世出世間，無有一法而是佛者。雖八萬四千三十二相，亦即非相，況他物乎？故曰：離一切相，即名諸佛。以其不離相故，世出世間，無有一法而非佛者，況相好乎？故曰：當知一切諸法，即是佛法。如能達此相即非相，非相即相，則山河國土，草木微塵，四生六道，翾飛蠕動，無非諸佛法身之體。而況範金合土，刻木繪塑，莊嚴相好，而獨非佛乎？諸有智者，當觀此像，材木灰布，膠漆金彩，假彼眾緣，和合而成。求於眾緣，皆世間之物，各有名體，孰為佛乎？然緣無定相，物無定名，既號為佛，一切眾緣，莫非佛體，豈可捨此而別求佛乎？故《華嚴經》云：『色相非是佛，音聲亦復然，亦不離色聲，見佛神通力。』若此觀之，不住於相，亦不離相，理事一如，真俗不二，雖復對像，是真見佛。」《聖像記》。

齋房設像

凡人平居坐臥處，不可安佛菩薩像，取褻瀆之罪。竹菴觀法師見學者齋房設像，即誡之曰：「汝輩起居無禮，說無益語，少持焚香之敬，不補終日媟慢之罪。」大通本禪師見佛菩薩行立之像，則不敢坐。齋饌以魚肉為名者，則不食。其真誠敬事，防心離過若此。《清規》中誡常人非禮拜上供，添香換水，無故不得入殿堂，恐怠

慢損福獲罪故也。若為臨終人病苦逼迫之際，設像念佛，增其正念，資助往生者，不在此限。

頓漸二修

《大集經》言：「菩薩有二種行：緣空真入，名為慧行；帶事兼修，名為行行。」達磨大師入道理行：一曰理入，二曰行入。依《金剛三昧經》立。或謂直入者為頓，兼修者為漸，未必然也。當知佛法中所謂頓漸者，實在乎能修之人，悟解之親疎耳。達修無修，名無作行，非謂不修也。又復直入者，根熟故；兼修者，常道也。如《華嚴經》說「塵剎修行」，豈皆為漸也？入道四行中，三四無所求行，執理者觀之，無法可求，可謂至矣，然對破有求耳。經云：「無所求中，吾欲求之。」《華嚴》云：當「起勝希望，志求無上覺。」豈可定執無求為究竟耶？故第四稱法之行，引《淨明經》云：「法無眾生，離眾生垢故；法無有我，離我垢故。智者若能了達此理，則當稱法而行。法體無慳，於身命財，行檀捨施，心無慳惜，達解三空，不倚不著，此為自行，復能利它，亦能莊嚴菩提之道。檀施既爾，餘五亦然。為除妄想，修行六度，而無所行。」正所謂以無住相，修行六度，孰謂頓悟自心，而不加脩證乎？

以理奪事

《六祖壇經》說：「韶州人問修西方法，六祖云：『自心有西方，何處覓西方？東方人造罪作業，求生西方；若西方人造罪作業，求生何處？但能悟性，何所不可？』」又誌公云：「智者知心是佛，愚人願往西方。」二師所言，皆以理奪事，亦應病之藥也。若隨語生解，則執藥成病矣。若直就理說，則一法不可得，有何淨土可生？不獨無淨土，而自心亦不可得。此不可得亦不可得。若然者，則所謂自心有西方，與知心是佛者，皆成疣贅矣。然理是即事之理，空是即有之空，正當掃蕩處，何妨建立諸法，而念佛往生也？以事即理，故念而無念，生而無生，方在活路上行，不執死語。後人不會此意，一向隨語生解，毀謗修淨業人，如人乘船涉海，却勸陸行，不副來機，只增惑亂。永嘉云：「棄有著空病亦然，還如避溺而投火。」不其然哉？

四種清執

道非內外，不離內外。道絕自他，不礙自他。以萬法同一體，故一不定一，何妨萬殊。若了斯旨，則一明一，切明萬法，皆我自性，無所往而不可。若以有佛可念為著相者，則無佛可念，著相尤甚。試以四句言之，則有佛無佛，亦有亦無，非有非無，成四種執。隨執一種，皆邪見也。若於四種融通無礙，隨觀一種，皆成三昧矣。舉一例諸，可以意得。佛以廣大願力，令初心凡夫，一生彼國，永無退轉。而不肯往生，甘受沉淪，正所謂飯籮邊餓殺死漢也。達磨云：「心如墻壁，乃可入道。」為破妄情分別，亦應病之藥耳。若直欲無心，則執藥成病矣。善星比丘，能說十二部經，獲四禪果。因狎邪友，妄言無佛無法、無有涅槃，故生陷地獄。皆由妄執法空，撥無因果，招此劇報。今人不遵佛說，執邪見為大乘，謗念佛為小乘。正是非法說法，法說非法。無間重罪，其可免乎？

談空得失

經云：「諸佛說空法，為度著有者，而復著於空，諸佛所不度。」一大藏教應病之藥，善用藥者，病無不差；不善用者，醍醐上味翻成酖毒。菩提達磨不立文字，單提直指，謂之教外別傳。六祖云：「只此不立兩字，亦是文字。道箇直指，早是曲了也。」古人為學者解粘去縛，遣疑破執，其功莫大。須知此道不可以有心求，不可以無心得，不可以語言造，不可以寂默通，直得迥無依倚，超出聖凡情量，亦不依止迥無依倚，超出聖凡情量處，方名出格道人。後世學者橫計邪執，不明祖意，將古人言語都作實會，將謂實有一法為教外別傳，直要掃除文字，認著箇不存一法為究竟，一向在死水裡作活計，向他道：「將此掃除，亦復掃除。」則茫然不知。吁！可憐也。殊不知斷三界妄想，滅五陰色身，無一毫髮可當情，乃三藏小乘見解。若會得轉身一路，自然法法融通，不妨在活路上行，依佛聖教，發願往生，參禮彌陀，親近善友，速登不退，廣度眾生。校之執偏空之見，甘受輪迴，不求出離者，霄壤不同矣。

反經非聖

古人道：「修證即不無，染污即不得。」如《金剛般若》一經，言無住相布施，豈以不修布施為無住相耶？特以能修之心，契合般若真空之理，終日行施，而離一切相。為破著故，直言離相；盡理言之，亦不著於離相。故曰：於著不著，俱無所著。以稱性修行，離凡夫二乘著空著有等見，故云無住相耳。凡菩薩修行六度萬行，莫不皆然，豈以曠然無修，然後為不住相也？今往生淨土一門，即菩

薩萬行中游歷十方，承事諸佛之一法耳。以稱性修行故，了一切法皆是無相，無相亦無。夫如是，則於淨土豈礙往生？於彌陀何妨親近？乘佛願力，速證無生。若定執無生無見為達理者，則墮二乘外道著空偏見，於佛聖教公然違背，反經非聖，罪莫大矣！

失於遲暮

眾生顛倒，躭著五欲，不求出離，未有能發決定心願生極樂世界者。至於冤憎會遇，恩愛別離，老病死相，危險逼迫，顛沉痛毒，不可堪忍，然後悲涕號呼，歸依佛寶，以冀脫死。又富貴之人，常於佛事不暇修習，而有暇者失於不信，能信者又患於不能斷疑，至於困苦，而發心者多失於遲暮。故知生正信、發正念而修善緣者，豈易事哉！

為小失大

龍舒居士云：「今有貿易者，一錢而得兩錢之息；行路者，一日而及兩日之程，則心自喜。反是，則必憂之。是為外物小有得失而憂喜也。以吾之光陰有限，汩沒過時，其失大矣，而不以為憂；以淨土之緣難遇，幸而知之，其得大矣，而不以為喜。徒見其失之小者而憂喜，而得失之大者則不能知，何不思之甚也！」

不修十失

佛示徑路修行之法，令一切眾生，速超生死。而障重之人，不肯進修者，有十種失：一不信佛言，二不遵聖教，三不信因果，四不重己靈，五不求升進，六不親善友，七不求解脫，八甘受輪迴，九不畏惡道，十甘同魔類。反是而修之者，則得十種勝利。

永無魔事

□禪師《念佛正信決》云：「或謂：臨終見佛，放光接引，並是魔境。此說如何？答：《首楞嚴經》修習三昧，或發動陰魔。《摩訶衍論》及《止觀》等修習三昧，發動外魔。此等並是約自力修禪之人，先有魔種被定擊發，儻能明達對治，則成聖法；若任性無知，則被障礙矣。今所修念佛三昧者，託彼佛力，如近帝王，誰敢干犯。菴彌陀有大慈悲誓願威神三昧等力，有大摧邪力，有大降魔力，天眼遠見，天耳遙聞，他心徹鑑，光明遍照，攝取眾生，有如

是等功德之力，豈不能護持念佛之人，臨終令無障礙耶。且金臺來迎等事，出自觀經金口所說，若認為魔，亦無知之甚矣。」

般舟三力

圓通梵法師《會宗集》引《般舟三昧經》言：「念佛往生有三種力：一者、本有佛性力，言煩惱心中有如來藏也；二者、慈光攝取力，言彌陀光明無量，念佛眾生攝取不捨也；三者、念佛三昧力，言憶佛念佛，現前當來必定見佛也。此三種力，如三股繩合為大索，能牽重物。又如水火鏡子，若將對日，以艾取之，即可得火；若將對月，以珠取之，即可得水。今以鏡具水火之性，喻眾生本具佛性之力也；須假日月之光來照者，彌陀慈光攝取之力也；以珠艾能引水火者，信心念佛之力也。此三種物，缺一不可，三事和合，水火方生，三力相資，必生淨土。」

師子筋弦

唐道綽法師《安樂集》云：「何因緣故，一念佛力能滅諸障耶？答：經云：『譬如有人用師子筋以為琴弦，其弦一奏，一切餘弦一時俱斷。若人於菩提心中修念佛三昧，諸煩惱根皆悉斷滅。亦如有人取牛羊驢馬諸乳置一器中，以師子乳一滴投之，一切諸乳悉化為水。』若人於菩提心中修念佛三昧，一切惡魔諸障直過無難。」

舟石不沉

《那先經》說：「昔有國王問沙門那先言：『眾生業重，云何念佛即得往生？』那先言：『譬如有人以大石塊，其數千百欲渡大海，以船力故即達彼岸。眾生之罪猶如巨石，彌陀願力如彼大船。石本易沉，因船可渡，橫截生死苦海，全憑己佛。願王一切時中以為良導，直登彼岸，不越自心。』」故《俱舍頌》云：「愚作罪小亦墮惡，智為罪大亦脫苦。如摶鐵小亦沉水，為鉢鐵大亦能浮。」

舉念即生

《十疑論》：「問云：西方去此十萬億剎，凡夫劣弱，云何可到？答：西方十萬億剎，為對凡夫肉眼生死心量說耳。但使眾生淨業成者，臨終在定之心，即是淨土受生之心，動念即是生淨土時。故經云：『阿彌陀佛去此不遠。』業力不思議故，一念即生，不須愁

遠。又如人夢，身雖在床，而心意識徧至他方，如平生不異。淨土亦然，動念即生，不須疑也。」

如鏡現像

龍舒居士曰：「十方世界眾生念佛淨土，寶池乃生蓮華一朵，標其名字。或者疑之，予曉之曰：如淨明鏡，物來斯現，鏡何容心哉？以其明而自然耳。故曰：善心纔發，上天之寶殿先成；惡念始萌，下地之火城已具。夫如是，則修淨業者華蓼題名以俟其往生，何足怪哉？或曰：持往生呪者，阿彌陀佛常在其頂，修淨業人臨終之際，佛及菩薩皆來迎接。眾生無量，又安能皆住其頂、皆往迎接耶？予曰：一月普現一切水，一日普照無量世界，唯濁水不現、覆盆不照耳。無量壽佛光明普照十方世界，念佛眾生攝取不捨，世有不願往生者，其猶濁水、覆盆獨不蒙光，豈日月之咎哉？」

願力強牽

四明尊者《修懺要旨》云：「堪忍之界，不常值佛，多諸惡緣，深位尚乃有退。若彼安養之士，常得見佛，唯有勝緣，初心即得不退。又彼佛願力，普攝有情，若能願求，定得生彼。況過現積集善惡業緣，每至終身，咸來責報。臨終惡念增盛，則眾惡成功，牽生惡道。臨終善念增盛，則眾善皆成，牽生善道。今既求生安養，必須淨業莊嚴。若無願力強牽，焉克臨終正念。故誠心發願，決志要期，既欲往生，宜在專切。」

求佛加護

照律師云：「或問：《觀經》云：『是心作佛，是心是佛。』心既是佛，何須念他佛耶？答：祇由心本是佛，故令專念彼佛。《梵網戒》云：『常須自知我是未成之佛，諸佛是已成之佛。』汝心佛者，未成佛也。彌陀佛者，已成佛也。未成佛者，久沉欲海，具足煩惱，杳無出期。已成佛者，久證菩提，具足威神，能為物護。是故諸佛勸令念佛，即是以我未成之佛，求他已成之佛，而為救護耳。是故眾生若不念佛，聖凡永隔，父子乖離，長處輪迴，去佛遠矣。」

○斥謬門第八

凡夫迷倒，不了佛智，全佛境為魔，界我見為本，執斷執常，六十二見，百八煩惱，無所往而非魔矣。舉心動念，魔所為也；息心除妄，魔所為也。經曰：「末世眾生，說病為法，雖勤精進，增益諸病。」今欲剪覺路之荊榛，闢異端之邪說，此斥謬之篇所由作也。猶國家之發號施令，懲善誡惡，刑期無刑，豈得而已哉！

背宗失旨

天台智者大師《觀經疏》，以一心三觀釋觀字，以一體三身釋無量壽，乃云：「舉正收依，述主包裹。觀雖十六，言佛便周。則十六境皆圓妙三諦也。」錢塘孤山圓法師以其師奉先清公遺文，述《刊正記》以釋之，背宗失旨，以十六觀皆為事想，不須三觀。四明尊者忍俊不禁，初作《融心解》，後述《妙宗鈔》，以救當時之弊，妙得佛祖之心，其說大行。其後神智義師假名湛師，背其師說，復有著述。至于桐江瑛法師立論，以《摩訶止觀》為無生觀，十六觀門為有生觀。雖宗天台，不得祖意。公為異說，淺鄙可笑。孤山則執理觀為事想，桐江則局聖解為凡情。學佛法者，可不審哉！

謬執偏空

淨覺法師曰：「世或有引大珠和尚云：『捨垢取淨，是生死業。』龐居士云：『若捨煩惱入菩提，不知何方有佛地。』皆是遣著之語，不可執此以非淨土。且不垢不淨之言，即心即佛之義，凡稟釋教者，孰不知之？安以真如平等之談，便廢因緣脩證之法？六住大士，尚存分段之生；四果真人，亦有變易之死。云何殂落，永謂泥洹？須知菩薩未證妙覺已還，常以空心徧修萬行。終日觀佛，無佛可觀；歷劫度生，無生可度。暫趣於空華淨土，權依於幻化彌陀。破昨夢之塵勞，入乾城之地位。乃至成佛，雖自行冥寂，而利他宛然。故喻之以明鑑之身，現之以隨類之像。世人勿詢大義，唯忻頓悟，直入無生而不思。永嘉云：『若實無生無不生，既豁達而取空，恐莽蕩而招禍。』此類乎越中習射，不踰數步之間；隴西學游，翻沒洄波之內。如斯知識，未可參尋。」

疑深障重

無為楊次公曰：「世有善士，發三種不信心、不求生者，尤可嗟惜。一曰吾當超佛越祖，淨土不足生也；二曰處處皆淨土，西方不

必生也；三曰極樂聖域，我輩凡夫不能生也。夫行海無盡，普賢願見彌陀；佛國雖空，維摩常修淨土。十方如來有廣舌之讚，十方菩薩有同往之心。試自忖量，孰與諸聖？謂不足生者，何其自欺哉！至如龍猛，祖師也，《楞伽經》有預記之文；天親，教宗也，《無量論》有求生之偈。慈恩通讚，首稱十勝；智者栴理，明辨十疑。彼皆上哲，精進往生。謂不必生者，何其自慢哉！火車可滅，舟石不沉。現華報者，莫甚於張旻，十念而超勝處；入地獄者，莫速於雄俊，再甦而證妙因。世人愆尤，未必若此。謂不能生者，何其自棄哉！自欺、自慢，自棄己靈流入輪迴，是誰之咎？」

誑妄說法

汾州大達無業國師云：「如今天下解禪解道如河沙數，說佛說心有百千萬億。纖塵不盡，未免輪迴；絲念不忘，盡從淪墜。如斯之類，尚不能自識業果，妄言自利利他，自謂上流並他先德，但言觸目無非佛事，舉足盡是道場。原其所習，不如一箇五戒十善凡夫；觀其發言，嫌他二乘十地菩薩。且醍醐上味為世所珍，遇斯等人翻成毒藥。假使才並馬鳴、解齊龍樹，只是一生兩生不失人身。臨終之時，一毫聖凡情量不盡，纖塵思念未忘，隨念受生，輕重五陰，向驢胎馬腹裏托質，鑊湯爐炭裏燒煮。從前記持憶想見解一時失却，依舊再為螻蟻，從頭又作蚊虻。雖是善因，而招惡果。」〇永明智覺禪師云：「深嗟末世誑說一禪，只學虛頭，全無實解。步步行有，口口談空。自不責業力所牽，更教人撥無因果。便說飲酒食肉不礙菩提，行盜行婬無妨般若。生遭王法，死陷阿鼻。受得地獄業消，又入畜生餓鬼。百千萬劫無解脫期。除非一念回光，立即翻邪為正。若不自懺自悔，自度自修，諸佛出來也無救你處。」

未得謂得

圓悟禪師云：「有一等人道：本來無一星事，但只遇茶喫茶，遇飯喫飯。此是大妄語，謂之未得謂得，未證謂證。見人說心說性，說玄說妙，便道：只是狂言，本來無事。可謂一盲引眾盲，打在無事界裡，佛也不禮，香也不燒，似則也似，爭奈脫體不是？纔問著，却似極則相似；纔拶著，七華八裂，坐在空腹高心處。及到臘月三十日，換手搥胸，已是遲了也。」

胎息邪論

圓悟禪師云：「嗟見一流拍盲野狐種族，自不曾夢見祖師，却妄傳達磨以胎息傳人，謂之傳法救迷情。引從上年高宗師、安國師、趙州之類，皆行此氣，及誇達磨隻履、普化空棺，皆是此術有驗，遂至渾身脫去，謂之形神俱妙。除夜望影，喚主人公以卜日月，聽樓皷、驗玉池、覘眼光，以為脫生死法，真誑嚇閭閻，揑偽造訛，貽高人嗤鄙。說趙州十二時歌、龐居士轉河車頌，遞互指授，密行傳持，以圖長年及全身脫去。豪傑俊穎之士，高談大辨，下視祖師者，往往信之，畫虎成狸，遭有識者覷破。海內學此者，如稻麻竹葦，其高識遠見，自不因循。恐乍發心，未入閫奧，遇增上慢人，導入此邪見林中，末上一錯，永沒回轉，其流浸廣，莫知能遏。因出此顯言，庶有志願於大解脫門，可以辨之，同入無生薩婆若海。」

默照邪禪

真淨文禪師云：「今時有一般漢，執箇平常心是道，以為極則。天是天，地是地，山是山，水是水，僧是僧，俗是俗，大盡三十日，小盡二十九，並是依草附木，不知不覺，一向迷將去。」〇妙喜云：「東林照覺，以平常無事，不立知見解會為道，更不求妙悟，却將諸佛諸祖見性法門為建立，誣謗先聖，聾瞽後昆。眼裡無筋，皮下無血之流，隨例顛倒，恬不知覺，真可憐憫。《圓覺經》云：『末世眾生，雖求善友，遇邪見者，未得正悟，是則名為外道種性。邪師過謬，非眾生咎。』豈虛語耶？」

長生秘訣

龍舒居士曰：「《楞嚴經》說有十類僊，壽千萬歲，休止深山，數盡復入輪回。為不了真性，與六道眾生同名七趣。世之學仙者，萬不得一。縱使得之，不免輪回。為著於形神，不能捨去故也。且形神者，乃真性中所現之忘想，皆非真實。近數百年來，得仙者唯鍾離呂公。而學鍾呂者，奚止千萬。自余親知間，數亦不少，率皆死亡，埋於下土，未見一人白日飛升者。欲求長生，莫如淨土。不知修此而學神仙，是捨目前之美玉，而求不可得之碔砆，豈不惑哉！唐香山居士贈王山人詩曰：『聞君減寢食，日聽神仙說。暗待非常人，潛求長生訣。言長本對短，未離生死轍。假使得長生，才能勝夭折。松樹千年朽，槿華一日歇。畢竟同虛空，何須誇歲月。彭殤徒自異，生死終無別。不如學無生，無生即無滅。』」

撥無因果

圓頓行人，語默動靜，皆遵聖教，盡合佛心。若以念佛生心動念成妄想者，則息心無念，亦成妄想。《首楞嚴經》云：「縱滅一切見聞覺知，內守幽閑，猶為法塵分別影事。」若以念佛著有為患，則執空之人，其患尤甚。永嘉云：「谿達空，撥因果，滂滂蕩蕩招殃禍。棄有著空病亦然，還如避溺而投火。」若以外求他佛為未達，則內執己心，不達尤甚。長沙云：「學道之人不識真，只為從來認識神。無量劫來生死本，癡人喚作本來人。」若以別求淨土為偏見，則執目前為淨土者，其失尤甚。《楞嚴經》說：「落魔道者，都指現前即為佛國，無別淨居及金色相。口中好言，眼耳鼻舌皆為淨土，男女二根即是菩提。弟子與師俱陷王難，迷惑無知，墮無間獄。」若以執有修證為權說者，執無修證，墮落外道，其禍尤甚。《楞嚴》云：「其人初不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，謂三僧祇一念能越。心中尚輕十方如來，何況下位聲聞緣覺？不禮塔廟，摧毀經像，謂言此是金銅土木肉身真常，不自恭敬，却崇土木，實為顛倒。其深信者，從其毀碎，埋棄地中，疑悞眾生，墮無間獄。」佛言諄諄，可不信乎？

自甘塗炭

大智律師曰：「世之學佛者，其始莫不皆曰：為生死事大。及乎聲利所動，世緣所汩，則生死大事，置而弗論。或為人扣擊，則他辭託跋，不能自決。或云：此不須問。或云：不必用知。或云：符到奉行，莫作計較。或云：隨處受生，出入自在。或云：且生不高不下之家，復男子身。或云：把定精神，見善惡相，不得隨去。或令預候知時。或教臨終奪陰。或云：百骸潰散，一物長靈。或云：形散氣消，歸於寂滅。如是種種，臆度矯亂，皆不出凡夫外道斷常二見。逮乎四大解分，病苦所迫，識神無主，隨業輪迴，決無疑矣。假令定日尅時，坐脫立化，世德可致，未足為奇。斯由不見《十六觀經》，不知九品生相，不信彌陀願力，而堅持所見，自甘塗炭，豈不為之悲哉。」

○指廣門第九

徑路脩行之法，其要在於執持名號，即得往生，奚俟多言哉？若夫旨趣之微妙，觀道之精深，非文藉之廣，說示之詳，無由顯也。故群經之偏讚，眾聖之發揮，其書之廣，汗牛充棟，非夫博

□，則莫知其要也。今自博而約，錄一二之目，俾學者討尋得旨而修焉。儒曰：博學而詳說之，將以反說約也。其斯之謂歟？

法華授記

《妙法蓮華經．藥王菩薩本事品》云：「若如來滅後，後五百歲中，若有女人聞是經典，如說脩行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛、大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中寶座之上，不復為貪欲所惱，亦復不為瞋恚、愚癡所惱，亦復不為憍慢、嫉妒所惱，得菩薩神通無生法忍。」
妙樂云：「聞是經典，如說脩行，即淨土因，不須更指《觀經》等也。依經立行，具如〈分別功德品〉。直觀此土，四土具足，故此佛身即三佛身，此大眾即一切眾。以惑未斷，故安樂行是同居淨土行之氣分也。」〇四明《融心解》云：「惑未斷，則同居淨觀，行三諦也。見思盡，則方便淨，相似三諦也。無明破，則實報淨，分證三諦也。無明盡，則寂光淨，究竟三諦也。修一心三觀，求生淨土，即以三惑為穢土之因，三諦為淨土之果也。」

華嚴結歸

華嚴末會，普賢菩薩教善財童子發十大願，乃云：「於此大願受持讀誦，是人臨命終時，一切諸根悉皆散壞，一切親屬悉皆捨離，一切威勢悉皆退失，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛生蓮華中，蒙佛授記，普於十方世界以智慧力隨眾生心而為利益，不久當坐菩提道場，降伏魔軍，成等正覺，能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界。」〇清涼國師《貞元疏》：「問曰：不求生華藏而生極樂者，何耶？答：有四意：一者、有緣，故彌陀願重，偏接娑婆人也。二者、使眾生歸憑情一，故若聞十方皆妙，初心茫然，無不依託，故方便引之。三者、不離華藏，故極樂去此十萬億剎，華藏佛剎皆微塵數，故不離也。四者、即本師，故經云：『或有見佛無量壽，觀自在等所圍繞。』」疏云：「讚本尊遮那之德也。華藏剎海皆遮那境，十萬億剎未出剎種之□，豈非本師隨名異化也？」

般若念佛

《摩訶般若經》云：「菩薩摩訶薩念佛，不以色念，不以受、想、行、識念，以諸法自性空故。不應以三十二相、八十隨形好念，不應以戒、定、慧、解脫、解脫知見而念，不以十力、四無所畏、四無礙智、十八不共法而念。何以故？是諸法自性空故。自性空則無所念，無所念故是為念佛。菩薩行般若波羅蜜時，應念佛能具足四念處乃至一切種智。諸法性無所有故，菩薩知諸法無所有，是中無有性、無無性。」〇《大般若經》云：「菩薩摩訶薩有方便善巧故，不隨靜慮、無量、無色勢力而生，但生有佛世界，值遇諸佛，供養恭敬，尊重讚歎，常與般若波羅蜜多相應。當知是菩薩摩訶薩，此賢劫中定得無上正等菩提。」

仁王觀佛

《仁王般若經》云：「佛問波斯匿王：『汝以何相而觀如來？』王言：『觀身實相，觀佛亦然。無前際、中際、後際。不住三際，不離三際。不住五蘊，不離五蘊。不住四大，不離四大。不住六處，不離六處。不住三界，不離三界。乃至非見聞覺知，心行處滅，言語道斷，同真際，等法性。我以此相觀如來身。』佛言：『應如是觀。若他觀者，名為邪觀。』」〇佛所言有，為破眾生執空之見，於空有叵得處，方便建立，謂之妙有。佛所言空，為破眾生執有之見，於空有無礙處，蕩除其執，謂之真空。空之與有，其體本一，而不妨各異。以無礙故，無可不可，謂之空。所以破除情執，洗蕩法塵，謂之有。所以表顯法門，建立功用。亦如人身，或動或靜，或語或默，任運而然。何所往而不可哉？若定執一偏，則落外道邪見，非佛法矣。

寶積十心

《大寶積經》彌勒白佛言：「如佛所說：『阿彌陀佛極樂世界，若有眾生發十種心專向於佛，是人命終當得往生。』何等名為十種心耶？」佛告彌勒：「如是十心，非諸凡愚、不善丈夫、具煩惱者之所能發。何等為十？一者、於諸眾生起於大慈無損害心；二者、於諸眾生起於大悲無逼惱心；三者、於佛正法不惜身命樂守護心；四者、於一切法發生勝忍無執著心；五者、不貪利養恭敬尊重淨意樂心；六者、求佛種智於一切時無忘失心；七者、於諸眾生尊重恭敬無下劣心；八者、不著世論於菩提分生決定心；九者、種諸善根無有雜染清淨之心；十者、於諸如來捨離諸相起隨念心。是名菩薩發

十種心。若人於此十心隨成一心，樂欲往生彼佛世界，若不生者無有是處。」

情想升沉

《首楞嚴經》云：「佛告阿難：『一切世間，生死相續，生從順習，死從變流。臨命終時，未捨煖觸，一生善惡，俱時頓現。純想即飛，必生天上。若飛心中，兼福兼慧，及與淨願，自然心開，見十方佛，一切淨土，隨願往生。情少想多，輕舉非遠，即為飛仙。情想均等，不飛不墜，生於人間。想明斯聰，情幽斯鈍。情多想少，流入橫生，重為毛群，輕為羽族。七情三想，沉下水輪，生於火際，受氣猛火，身為餓鬼，常被焚燒，水能害己，無食無飲，經百千劫。九情一想，下洞火輪，輕生有間，重生無間，二種地獄。純情即沉，入阿鼻獄。若沉心中，有謗大乘，毀佛禁戒，誑妄說法，慳貪信施，濫膺恭敬，五逆十重，更生十方阿鼻地獄。』」

起信結歸

馬鳴菩薩宗百洛叉經，造《大乘起信論》，為入道之要門。其末曰：「復次，眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以住於此娑婆世界，自謂不能常值諸佛，懼謂信心雖可成就，意欲退者，當知如來有勝方便攝護信心，謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說：『若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根回向願求生彼世界，即得往生，常見佛故，終無有退。』若觀彼佛真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定故。」王以寧待制曰：「余嘗問道於宏智禪師，師令讀《起信論》，而未見其本。及謫官天台，始於隣僧處得之，披閱再三，竊有疑焉。是書為大乘人作，破有蕩空，一法不留之書也。而末章以繫念彌陀，求生淨土為言，其旨何耶？晚過雪峰，問真歇，歇曰：『實際理地，不受一塵；萬行門中，不捨一法。子欲壞世間相，棄有著空，然後為道耶？夫如是，則淨土之修，於道何損焉？』予始豁然有得於心，乃知往生淨土一門，真橫截生死之要道也。」

天親造論

西天祖師婆藪盤特，此云天親。初學佛法，偏執小乘，後方志慕大法。從其兄無著傳慈氏唯識宗旨，依《無量壽經》造論一卷，為淨土修法。在大藏堂字函，須者撿之。其略曰：「若人修行五念門成

就者，必定得生安樂國土，見阿彌陀佛。一者禮拜門，身業禮拜阿彌陀佛，為生彼國故。二者讚歎門，口業讚歎彼佛光明智相，欲如實脩行故。三者作願門，心常作願，一心專念，畢竟往生，欲如實脩行奢摩他故。四者觀察門，以智慧觀察，欲如實脩行毗鉢舍那故，一觀察彼國土莊嚴，二觀察彼佛莊嚴，三觀察彼諸菩薩莊嚴。五者回向門，所有功德善根，以方便回向，攝取眾生，不取一切世間故。菩薩如是修行五門，自利利他，速得成就菩提故。」慈雲依之立往生行法。

論釋十疑

天台智者大師說《淨土十疑論》，門人記為一卷。宋初吳山澄彧法師有注本，僧統贊寧序冠其首，盛行於世。彧師科十疑云：一、無大慈悲疑；二、諸法無生疑；三、佛土平等疑；四、偏念西方疑；五、具縛厚重疑；六、即得不退疑；七、不求兜率疑；八、十念往生疑；九、劣弱人生疑；十、作何行業疑。一一問答明白。故楊次公序云：「輔贊彌陀教觀者，其書山積，唯智者大師《淨土十疑論》最為首冠。援引聖言，開決群惑。萬年暗室，日至而頓釋群陰；千里水程，舟具而不勞自力。非法藏後身，不能至於是也。」

臨終設像

《華嚴．賢首品》偈云：「又放光明名見佛，此光覺悟將歿者，令隨憶念見如來，命終得生其淨國。見有臨終勸念佛，又示尊像令瞻敬，俾於佛所深歸仰，是故得成此光明。」前四句言菩薩放無量光，其間一種名為見佛，放此光明，能令命終之人見佛往生。後四句言此菩薩因中勸臨終人念佛，又令瞻敬佛像，故得此光明也。《大智度論》云：「臨終少時，能勝終身修行之力，以猛利故。」義和法師《無盡燈》載：「西域祇桓精舍西北角，日光沒處，置無常院，造一立像，面向西方，執五綵旛，安病人在像之後，手執旛脚，作隨佛往生之想。瞻病者燒香、散華、鳴磬，助稱佛名，資助病者。若有垢穢，隨即除之，決取往生。若游心法界，去來無礙者，不拘此法。」

茶毗十念

百丈大智禪師以修禪之人附居律寺，紊師徒之分，是故建立叢林，以《清規》繩之，自是天下始有禪居。凡病僧危篤，集眾與之念

誦，其詞曰：「諸緣未盡，早遂輕安。大命難逃，徑生安養。」其與亡僧龕前念誦，則曰：「神超淨域，業謝塵勞。蓮開上品之華，佛授一生之記。」至茶毗時，令維那與其十稱西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛，大眾同聲應和，而又曰：「上來稱揚十念，貲助往生。」津送住持之法亦然。此法載于《清規》，雖叢林老宿道眼明白者，無不遵之而行。故知合五家之宗派，盡天下之禪僧，悟與未悟，無有一人不生淨土也。

古今著述

慈雲云：「古今諸師，歸心淨域者，或製疏解經，或宗經造論，或隨情釋難，或伽陀讚揚。雖殊途同歸，而各陳所見，動盈編帙，尋究良難。今略錄其要者一二。

天台智者大師觀無量壽佛經疏一卷
淨土十疑論一卷
道安和尚往生論六卷
懷感法師群疑論七卷
道綽禪師安樂集三卷
慈愍三藏淨土慈悲集三卷
源信禪師淨土集二卷
慈恩法師彌陀經通贊一卷
清凉國師觀經疏一卷
永明智覺禪師萬善同歸集三卷
四明尊者妙宗鈔三卷
融心解一卷
慈雲懺主往生淨土懺願儀一卷
決疑行願二門一卷
淨土略傳一卷
草堂飛錫法師念佛三昧寶王論三卷
孤山法師觀經疏刊正記四卷
彌陀經疏一卷
西資鈔二卷
淨覺法師彌陀經疏一卷
潞州宗坦法師觀經甘露疏四卷
義淵法師甘露疏記五卷
靈芝大智律師觀經疏阿彌陀經疏一卷
淨土禮懺儀一卷

圓澄義和法師華嚴無盡燈一卷
侍郎王古直指淨土決疑集三卷
寶珠集
無功居士王闓淨土自信錄」

○勸脩門第十

眾生在迷，生死無際，一旦獲聞念佛三昧，頓超生死，若飛出塗炭而羽翼太虛，真渡苦海之慈航，起沈痾之妙劑者歟！夫勸進行者，淨業之大，利他之行，菩薩所修。有志之士能以此道轉相勸勉，勤修不怠，則屈伸臂頃，轉穢濁為清泰之都，勸修之功豈小補哉！

慈雲勸修

慈雲懺主云：「安養淨業，捷徑易修，諸大乘經，皆啟斯要，十方諸佛，無不稱美。若比丘四眾、善男信女，欲得速破無明，永滅五逆、十惡重罪及餘輕過，當修此法。欲得還復清淨，大小戒律，具足一切諸波羅蜜門者，當學此法。欲得臨終離諸怖畏，身心安樂，喜悅如歸，光照室宅，異香音樂，阿彌陀佛與諸聖眾送紫金臺，授手迎接，五道橫截，九品長驅，謝去熱惱，安息清涼，初離塵勞，便登不退，不歷長劫，即證無生者，當學此法。欲修少法而感妙報，十方諸佛俱時稱讚，現前授記，一念供養無央數佛，還至本國，與彌陀坐食，觀音議論，勢至行步，洞視徹聞，身量無際，飛空自在，宿命了了，徧觀五道，如鏡中像，念念證入無盡三昧。如是稱述，不可窮盡，應當修習此之勝法。」

校量功德

慈雲懺主云：「彌陀本願：『十方眾生欲生我國，至心信樂，乃至十念不果遂者，誓不成佛。』十念信樂尚得往生，況復一日信樂者？況復一月、一年、一生信樂者耶？一念滅八十億劫生死重罪，況復十念耶？況復一日、一月、一年、一生念佛所滅罪耶？重罪尚滅，況輕罪耶？又復校量念佛功德，比餘善根優劣之相者，經云：『若人以四事極好之物，供養大千世界滿中阿羅漢、辟支佛，所得福德，不如有人合掌一稱佛名，百千萬分算數譬喻所不能及。』一稱佛名功德尚爾，況復十念、一日、一月、一年、一生念佛功德耶？現世安隱，眾聖守護，離諸災厄，功德無量。」

妙觀功深

四明尊者云：「寄語行者，觀雖深妙，本被初心，若能進功，何憂不就？縱未入品，為因亦強，生至彼邦，得預大會。所見依正，微妙難思，速入聖階，度生亦廣。永異事善，及小乘行。得往生者，如此土人，宿圓修者，於諸座席，見相殊常，聞法易悟。以此類彼，功在妙宗，但為戒福不精，無往生願。故在穢土，聞法入真，須懼娑婆，不常值佛。縱遇善友，色心不勝，難發我心，況塵境麤強，誠為險處。故須外加事懺，內勤理觀，正助雙行，加願要制，必於寶剎，速證無生。」

永無退轉

楊次公曰：「不願生淨土則已，願生則無不得生；不生淨土則已，生則永無退轉。具縛凡夫，初憑信願得生彼土，而三毒邪見未能頓忘。何以知其不退轉耶？蓋以彌陀願力常所攝持，大光常照，上善人聚，壽命永劫，水鳥樹林，風聲樂響，演暢妙乘，聞其聲者，念佛、念法、念僧之心未嘗間斷故也。眾生如受病之人，佛為醫王，法為良藥，僧為視病人，三者現前，病不得而萌矣。以是言之，則一生淨土，何從有退轉哉？」

高聲念佛

《業報差別經》云：「高聲念佛誦經，有十種功德：一、能排睡眠，二、天魔驚怖，三、聲徧十方，四、三塗息苦，五、外聲不入，六、令心不散，七、勇猛精進，八、諸佛歡喜，九、三昧現前，十、往生淨土。」〇慈雲懺主云：「稱佛名時，以心緣歷，字字分明，使心口相繫，方能一念滅八十億劫生死之罪。若不然者，滅罪良難。若恐心散，須高聲疾喚，心則易定，三昧易成。故懷感法師《決疑論》中引《大集日藏經》云：『小念見小佛，大念見大佛。』論釋曰：『大念者，大聲念佛也。小念者，小聲念佛也。』此皆聖教，有何惑哉？奉勸世人，厲聲念佛，三昧易成；小聲念佛，遂多馳散。學者方知，非常人能曉也。下品下生，臨終十念，少時猛利，諦心決斷，勝百年願力。今人稱佛，多不專精，散心緩聲，遂使現世成功者少，臨終感應事稀。故特示此法，勸念佛時，一心不亂，高聲念佛，聲聲相續，則不久成功也。」

禮佛功德

《業報差別經》云：「禮佛一拜，從其膝下至金剛際，一塵一轉輪王位，獲十種功德：一、得妙色身。二、出言人信。三、處眾無畏。四、佛所護念。五、具大威儀。六、眾人親附。七、諸天愛敬。八、具大福德。九、命終往生。十、速證涅槃。」〇四明尊者云：「行者禮佛時，深知佛體不離我心，同一覺源，圓照諸法。諸佛悟本，起同體悲。眾生迷真，受諸幻苦。悲苦相對，感應斯成。一身遍至諸佛之前，一拜普消無邊之罪。」

現生獲福

龍舒曰：「或謂求生淨土是身後之事，而不知大有益於生前也。何則？蓋佛之教人，無非是善。既以求生淨土為心，凡意之所念，口之所言，身之所為，無適而非善。其現世則可為君子，為大賢，人敬之，神助之，福祿可增，壽命可永。其次為業緣所奪，不能專志於此者，則惡緣由此而省，善緣自此而增矣。縱有不知禮義，不畏刑罰，唯氣力之為尚，唯勢利之為趨，苟知以淨土為心，則亦必省己而自咎，其所為雖不能皆合於禮義，亦必近於禮義矣，其肎復陷於刑罰乎？使人人皆然，則漸可以脫小人之域，而終為君子之歸矣。鄉人之相知者，皆目之為善人。由是言之，遵佛教法而以淨土為心者，孰謂無益於生前乎？」

為僧念佛

龍舒曰：「為僧學佛者，當自念云：『我為出家人，了達生死，乃本分事。不能如此，遂汩沒俗塵。一日大限到來，有何倚賴？平日雖有善業，未免隨逐輪迴。善業報盡，又復墜墮。不如專修淨土，直脫輪迴，方是出家事畢。』如永明壽禪師、長蘆賾禪師、萬年一禪師，皆修此道，又轉以化人，豈可不效彼耶？若不生淨土，未免隨業受報。如海印信禪師，以一念之錯，生朱防禦家為女子，得圓照本禪師點化，乃得脫去。知他第二生中，又復如何？舒州太平古老，亦名行尊宿也。歿後生宰相家，享富貴，造惡業，復墮惡道，何有出期？《楞伽經》說：『修行之人，如澄濁水，澄之難清，未去濁脚，攪之復渾。』二老之謂也。若生淨土，住不退地，復來此界度生，如刷去濁脚，雖攪之不復渾矣。」

富貴學道

龍舒曰：「富貴人種種如意快樂，然光陰迅速，幻身難保。古來貴極，誰為在者？不如脩行淨業，身後托生勝處，豈不快哉！本朝文潞公在京師，與淨嚴禪師結道俗十萬人，為淨土會。至于王敏仲侍郎、楊次公提刑、馮濟川給事，皆以貴人脩行淨業，而皆得往生，可不仰效之哉！」

眾善相資

龍舒曰：「供佛齋僧，造塔建寺，念誦禮懺，孝養父母，兄友弟恭，宗族之間，無不和穆。鄉黨隣里，恩禮相與。事君則赤心為國，為官則仁慈利民，為長則善以安眾，為下則勤以事上。或指教愚迷，或扶助孤弱，或救人急難，或惠施貧窮，或造橋砌井，或施食散藥，或減己奉養以利人，或臨財饒人以自省，或教人為善，或護善止惡。但隨所作世出世間一切善事，不拘大小多少，或止以一錢與人，或以一水止渴。至於毫芒之善，竝須起念云：『願此善緣，回向西方。』眾善相資，必得往生也。」

勸修利益

龍舒曰：「唐人房翥暴亡至冥府，冥官語之曰：『據案簿，爾曾勸一老人念佛，已生淨土。爾承此福，亦合生淨土。』翥曰：『尚擬誦《金剛經》萬卷，并禮五臺，故未欲往生。』冥官曰：『誦經禮拜，固為好事，不如且生淨土。』知其志不可奪，乃放還人間。是知勸人脩淨土者，非但獲往生，又感動幽冥也。」

因循悞事

寂室曰：「世人欲修淨業，不可言：『我今忙迫，且待閑暇；我今貧乏，且待富足；我今少壯，且待老時。』若分定常忙、分定貧乏、分定夭折，即於淨業無緣脩習，忽爾喪亡，雖悔何及？奉勸諸人，趁身強健，努力修之。」

當思身後

寂室曰：「世人但知生時將養此身，營求資給，而不思捨此身後神識不滅。若無善因，則淪墜苦趣。何為生時愛惜此身，死後神識不滅，而不思度脫耶？又世人專為妻子眷屬廣營衣食，而無少怠，而

不思命終之時，妻子眷屬雖愛徹骨髓，不能相救，唯當獨往。今勸世人，不當以養生故而忘畏死，不當以為他故而忘自為也。」

預脩不虞

龍舒曰：「如人入城幹事，必先覓安下處，抵暮昏黑，則有投宿之地。先覓下處者，脩淨業也；抵暮昏黑者，大限到來也；有投宿之地者，生蓮華中，不落惡趣之謂也。又如春月遠行，須辦雨具，驟雨忽來，則無淋漓之患。先辦雨具者，修淨業也；驟雨忽來者，無常忽至也；無淋漓之患者，不落惡趣也。且先覓下處，不害其幹事；先辦雨具，不害其遠行；修淨土者，不妨一切世務，人何為而不修乎？」

功在純熟

龍舒曰：「《孟子》謂：『夫仁者，亦在乎熟之而已矣。故君子無終食之間違仁。造次必於是，顛沛必於是。』能爾也，則無所往而不為仁矣。脩淨土者亦然。凡起居飲食，語默動靜，皆不忘淨土。則此身雖居五濁，而其心已在淨土矣。楮菴云：『落日之形似鼓懸，加趺端坐面西邊。身雖未到華池上，先送心歸極樂天。』正謂此也。」

十種勝利

慈雲懺主云：「三界大師，萬德慈父，歸之者罪滅，敬之者福生，諸經具說。若能歸依三寶，受持一佛名者，現世當獲十種勝利：一者、晝夜常得一切諸天、大力神將隱形守護；二者、常得如觀世音等二十五大菩薩而為守護；三者、常為諸佛晝夜護念，阿彌陀佛常放光明，攝受此人；四者、一切惡鬼、夜叉、羅剎皆不能害，毒蛇、毒藥悉不能中；五者、水火冤賊、刀箭杻械、牢獄橫死悉皆不受；六者、先所作罪悉皆消滅，所殺冤命皆蒙解脫，更無執對；七者、夜夢吉祥，見阿彌陀佛勝妙色像；八者、心常歡喜，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利；九者、常為一切世間人民恭敬禮拜，猶如敬佛；十者、命終之時，心無怖畏，正念現前，阿彌陀佛及諸聖眾持金剛臺接引往生極樂世界，盡未來際受勝妙樂。」
淨土指歸集卷下(終)

指歸直音略訓

錠光
　訂定二音錠光，佛名。
提撕
　下西音，提耳之誨曰撕也。
玫
　梅音，玫瑰，珠也。僧名。
肇
　兆音，始也。
蕖
　渠音，荷花。
舛訛
　川上聲，錯也。下娥音，謬也。
髫
　迢音，髫髦，童子垂髮。
騖
　務音，亂馳。
鄙
　彼音，陋也。
沉湎
　免音，溺也。《說文》：「沉於酒也。」
捃摭
　郡音，拾也。隻音，采摭羣言。
諄
　知純切，誨言重複也。
暢
　唱音，通也。
俾
　彼音，使也。
讐隙
　上酬仇也，下乞逆切，怨也。
褻媟
　薛音，私服也。同上，近小人。
眴
　舜音，不眴太子名。
殑
　巨升切，河名。
遽
　舉去聲。急猝。

藉氣
　謝音借。又含蓄包容之意。
連屬
　下燭音，連也，續也，猶合也。
奘
　藏去聲，譯師名。
罽
　計音，丨賓，國名。
[歙-欠+丸]
　犯音，模範也。
狼藉
　狼藉，狼臥之處，草多披靡。
焜耀
　混音，舊本焜，非。曜音，光耀。
叡
　于芮切，法師名。
掄
　倫音，官名。
偉
　委音，奇也，大也。
糠粃
　上康音，米皮壳也。下比音，不成穀也。《莊子》：「塵垢粃糠將陶鑄堯舜。」
詵
　所陳切，法師名。
闉
　因音，官名。
叵
　頗音，不可。
擩亂
　霍音，舊本[怡-台+霍]，非。今按諸韻從手，是盤手戲。通作霍。揮霍，猝遽也。
昺
　丙音，光也。法師名。
劭
　邵音，官名。
跛
　波上聲。跛足。

窣寐
悟音，覺窣也。迷去聲，目閉神藏。
圊溷
上青音，下混去聲，二俱廁。
頤
責音，深也。法師名。
鎧
鎧音，居士名。
厥
決音，其也。
膏肓
上高音，神之液也。下荒音，心上鬲下。
疣贅
上尤音，瘤也。下綴音，黑痣。
綽
昌入聲，法師名。
闞
勘音，官名。
塔
塔同。
昂傴
昂，高也，仰也。下迂上聲，曲脊也。
摸棱
上模下楞。蘇味道為相，决事不欲明白摸棱。
玕
于音，官名。
睹
覩同，見也。
加趺
右足安左脞上，左足安右脞上。
誣謁
上巫音，誑也，下罔音，誣也。
曦
希音，日光法師名。
鎦
劉音，官名。
枅
析同，分也。

蓮苞
　包音，叢生也。《詩》：「方苞方體。」
華裓
　克音，外國盛花器也。
彧
　郁音，文章貌。法師名。
闐
　田音，居士名。
雁
　鴈同。
俊穎
　榮上聲，秀。穎，德行之謂洪。
酖毒
　上沉去聲。飲食殺人。
巋
　魁音。靈巋，僧名。
旜
　葵音，人名。
[(隱-工+(巨-匚))-心]
　隱同。
閹奧
　上苦本切，門限。下烏到切，深也。
誑嚇
　誑，欺也。下赫音，怒也。
鸞
　盧官切，法師名
奭
　釋音，人名。
貌
　貌同容。
黍稷
　上暑音，早熟禾。下即音，五谷之長。
彭殤
　傷音齊。丨丨為妄作。
弇
　舉音，藏也。樓丨，名也。
翥
　注音，人名。

歿
　沒同。
覭眼
　丑豔切，候也。《說文》：「窺視。」
碔砆
　武夫音，丨丨石似亻。
縉
　進音。丨雲，縣名也。
汾
　焚音，州名。
輭
　軟同。
荊榛
　上京音，木名。下臻，如小栗。
續貂
　俗凋二音。貂不足，狗尾續。
耄
　冒音。八十、九十曰丨。
伶
　令音，樂人。
慰
　慰同。
潯莽
　忙上聲，水大。忙上聲，草深。
羸劣
　雷音，瘦也。聯入聲，弱也。
媼
　襖音。丨，老母稱也。
剡
　掩音，地名。
潯
　尋音，潯陽。
悅豫
　下預音，樂也。
品彙
　下謂音，類也。
魑魅
　丨，鬼也。丨，精物。

宸
　辰音，帝居曰丨。
倬
　卓音，著也。
[烈-列+助]
　助，佐也。[烈-列+助]非。
湊泊
　上輳下薄。
澆漓
　上交下离。
鴝鵒
　瞿浴，又名寒皐。
丕
　鋪杯切，大也。
迄
　欣入聲，至也。
雜
　雜音，參錯也。
刈穫
　詣音，黃入聲，刈禾。
縉雲
　進音，縣名。
四裔
　下衣去聲。邊地。
稍
　山巧切，漸也。
亟
　戟音，急也。
[撩-(日/小)+(臾-臼+日)]
　掩同，遮也。
沉疴
　阿平聲，病也，寢深也。
覷破
　趣音，伺視。
衽席
　忍甚切，臥席也。又坐者為席，臥者為衽。
腕
　烏貫切，手。

奄
　掩同，忽也。
唐捐
　唐捐，虛弃也。
悉檀
　悉檀，徧施也。
耨藐
　上農入聲，下彌爵切。
革
　戟音，急也，病丨也。
痺
　鼻音，足氣不王也。
橐
　託音，無底曰丨。
韙
　偉音，是也。又美之之意。
轍
　廛入聲，車輪所碾迹也。
捷
　潛入聲，勝也，敏疾也。
訃
　付音，告喪也。
繪
　會音，五采也。
蚩
　赤之切，輕侮也。
軌
　癸音，則也，謂法度也。
幪
　猪孟切，開張繒畫也。
擢
　烏扳切，拔也。丨苗助長。
廡
　武音，堂下周廊。
炯
　戶頂切，光也。
甓
　平入聲，瓴甋。

劑
　齊去聲。分丨，百藥齊和。
劇
　極音，增也，尤甚也。
斃
　避音，死也，敗壞也。
瞭
　了音，目睛明也。
鈐
　鉗音，耕類。
闢
　平入聲，開也。
謬
　眉幼切，誤也，許也。
覃
　潭音，布也，又深廣也。
瞥
　篇入聲，過目暫見也。
刷
　所劣切，掃也，清之也。
紊
　問音，亂也。
遏
　安入聲，止也。
諳
　庵音，記也，憶也。
揭
　堅入聲，高舉也。
紝
　壬音，機縷也。
緯
　謂音，橫才丨。
縑
　兼音，并絲繒也。
軋
　拙音，歇也。
剜
　烏懽切，削也。

迥
　兄上聲，寥遠。
矯
　皎音，詐也，強也。
掣
　徹音，挽也。
珥
　耳音，丨瑞。
踰
　余音，越也。
鏤
　漏音，雕刻。
殂
　雛音，死也。
拶
　祖達切，逼丨也。
俟
　似音，待也。
遑
　皇音，急也。
豺
　柴音，狗聲，食羊。
翕
　吸音，起也，合也。
尪
　汪音，弱也。
恢
　魁音，大也。
瞑
　名茗二音，閉目。
詢
　荀音，咨也。
虻
　盲音，蚊丨。
甄
　真音，察也，明也。
[笄-廾+(八/土)]
　行音，草木幹也。

鉅
　巨音，大也。
靡
　米音，無也。
甦
　蘇音。按《韻會》：「死更生曰蘇。」俗作丨，非。
翾
　喧音，小飛。
蜎
　軟音，丨而動。
詆
　底音，訶也，訐也。
懲
　澄音，戒也，正也。
踵
　中上聲，足後曰丨。
貽
　夷音，貺也，遺也。
嗤
　痴音，笑也。
骸
　諧音，百骸。
潰
　會音，亂也。
臆
　益音，胸丨。
僭
　子念切，不丨不濫。
援
　袁音，引也。
厲
　例音，嚴也。
勵
　例音，免力也。
侈
　耻音，奢也。
邁
　賣音，往也。

懈
戒音，怠也。
貶
邊上聲，減損也。
屹
魚乙切，高貌。
右二百四十四字，廼此書之用字也。葢取其疑難者，據韻音釋，雖未得允當，庶資初學之用。然是書乃修淨土者之指歸，雖悟達之士，亦宜勉旃。
興聖禪寺德海書　四明王友雲刊

No. 1154-A

釋迦如來住世說法三百餘會，諸經皆以結歸淨土，葢為眾生貪戀世間，以苦為樂，自甘沉湎，不求出離，是故世尊於此法門諄諄垂誨不已。恒沙如來出廣長舌相，說誠實言，同音稱讚，所謂諸三昧中唯念佛三昧最為直捷。今觀《淨土指歸》一集，廼僧錄右善世啟宗法師所編，分立諸題，若經之要旨，論之發明，洎古今禪講宗師及諸名賢力行實證之言，纖悉具備，使修學之人覽此而開決疑情，發明正信，遨遊於諸佛性海者，莫不由斯集焉。四明翠岩無象原公刊梓流行，為它日蓮池勝集之張本，志可尚矣。
洪武二十六年秋九月望日僧錄司右闡教前住徑山萬壽禪寺德祥敬跋

No. 1154-B

夫以理絕言詮，非言詮弗克臻宗本之妙；道由踐實，非踐實無以造觀行之微。言以貫文，文以載道，是為天下之公器，振萬世而不磨者也。然此《淨土指歸》一書，寔僧錄善世啟宗法師之所述也。葢以採摭經論，據援祖文，集以成帙。凡言淨土，必以穢土而為待對。追惟釋迦文與彼阿彌陀，於久遠劫來，大通智勝佛所，同十六王子，覆講《法華》，結大乘緣，建深重願，故有淨穢兩土之殊，折攝二門之異。吾佛為示堪忍穢土，五濁八苦，荊棘泥沙，惡道充滿，壽命短促，而折伏之，令其有所厭惡也。彼佛為示極樂淨土，七珍九品，寶地花池，清淨光明，壽量長遠，而攝受之，令其有所欣慕也。是故如來於鷲嶺，敷宣一代聖教，諸大乘經，十方稱讚，其義甚廣，惟《觀無量壽佛經》，最為悉備。天台四明發揚妙旨，不出乎空假中三觀法門，互破互立，難思難議。然而諸觀，皆用經

中所示之相，憶持在心，為所觀境，仍了自心本具此法，託境想成。然佛是所觀勝境，舉正報以收依果，述化主以包徒眾。觀雖十六，言佛便周，則當但觀彼佛，名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身，亦見佛心。又經云：「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。是心即是三十二相、八十隨形好，是心作佛，是心是佛，諸佛正徧知海從心想生。」所言作佛者，即是而作，全性成脩，顯非性德自然有佛也。言是佛者，即作而是，全修成性，顯非修德因緣成也。若以作是顯於三觀，則全惑即智，全彰即德，故心是應佛，心是果佛。故知作是之義，一心修者，乃不思議之三觀，為一經之妙宗。念佛三昧指歸淨土之要門，豈有過於此哉？茲承翠山止菴無象原禪師素業精修，淨行恒飭，夙夜靡懈，誠叔世精進幢也。獲覩斯集，慨發勝心，捐貲鏤板，用廣流通，使人人物物咸躋清泰之域，豈福德利益云乎哉？一日，攜此集過余寓舍，徵余序，姑敢摭淨土梗槩書于左方，未免續貂之譏，見者幸毋誚焉。

　　旹洪武二十七年四明觀夢比丘　允中　書

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6