CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X61n1149

注十疑論

宋 澄彧註

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目 次
  - No. 1149-A 注十疑論并序
  - 前文
  - 第一疑
  - 第二疑
  - 第三疑
  - 第四疑
  - 第五疑
  - 第六疑
  - 第七疑
  - 第八疑
  - 第九疑
  - 第十疑
- 卷目 次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白 色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1149-A 注十疑論并序

天台智者大師說(沙門澄彧註　沙門贊寧序)

序曰：夫談大人境界者，卒不可貴信，蓋難信之法也。譬若觀君王之尊貴，歎曰：「我必不能親近歟！」一旦因依，致之于左右，此他力之驗也，惟智者大師能焉。自登忍力，作師子吼，吼聲普聞，可畏難解。喻如卿導之言不體，異邦之路奚通？是故吳山澄彧上人，揮彌天之筆，章句出焉，令披文見意，不俟終日也。領彼迷兒，歸于父舍。末有道贊人者，專修淨業，誘掖眾多，令愚稱讚於此門，約我往生於彼土。序冠論首，以先啟行。

時大宋太平興國八年初建鶉味月序

No. 1149

淨土十疑論註

諸佛境界，非土非身，隨順群機，強立依正。然括一代聖教，總明四土三身：一、染淨同居土，凡聖同居；二、方便有餘土，全斷見修煩惱三乘人居；三、實報無障礙土，分斷根本無明煩惱法身菩薩居；四、常寂光土，唯妙覺法身所居。若二土對明，則娑婆同居穢土，安養同居淨土，以彼雖無三惡，具有人天也。一師明四土云：一、法性土，法身所居；二、自受身土，自受用報身所居，此二土即前常寂光土；三、他受用土，他受用報身所居，為初地已上菩薩現一分細相者，即前實報土；四、變化土，變化身所居，為地前菩薩及二乘凡夫現一分麤相者，即前方便有餘染淨同居二乘土。今安養即他受用、變化二土，以地上菩薩見他受用土，地前菩薩、二乘凡夫見變化土也。彼土功德快樂不可勝言，故《稱讚淨土經》云：「假使經於無量劫，以無量舌，一一舌上出無量聲，讚其功德，亦不能盡。」若能依經修三種淨行、十六妙觀，乃至臨終十念成就者，決定往生。而惑者不信，多起疑謗，損自損他，故智者大師略舉十疑，以微妙義往復研覈，決問疑網，故云《淨土十疑論》。

第一疑　問曰：諸佛菩薩以大悲為業，若欲救度眾生，只應願生三界，於五濁三途中。

五濁者：一、劫濁，劫名時分，謂四濁聚在其時，劫減時俟，故名為濁。故《悲華經》云：「八萬歲至三萬歲，皆未有濁；至二萬歲時，五濁始也。」二、煩惱濁，謂有貪、嗔、癡、慢、疑五鈍使，故名為濁。三、眾生濁，謂六道受生，於見、慢果報上立此假名，故名為濁。四、見濁，有身見、邊見、邪見、見取見、

戒禁取五利使，并六十二見，故名為濁。五、命濁，謂連持色心為命，命短名濁。

救苦眾生，因何求生淨土，自安其身？捨離眾生，即是無大慈悲心，專為自利，障菩提道。

答曰：菩薩有二種：一者、久行菩薩道，得無生忍者，實當所責；二者、未得無生忍已還，及初發心凡夫菩薩者，要須常不離佛，忍力成就，方堪處三界中，於惡世中救苦眾生。為此菩薩願云：先證無生忍，然後度眾生。故《智度論》云：「具縛凡夫。」

縛謂煩惱能纏縛人，凡夫具有，故名具縛凡夫。

「雖有大悲心，即願生惡世，救苦眾生者，無有是處。何以故？惡世界煩惱境強，自無忍力心，隨境所轉，聲色所縛，自墮三惡道，焉能救眾生？假令得生人中，聖道難得。或因施、戒、修福，得生人中，得作國王、大臣、長者，富貴自在，縱遇善知識，不肯信用。貪、瞋、放逸故，廣造眾罪，乘此惡業，一入三塗，經無量劫，從地獄出。」

地下獄，名為地獄，梵云捺落迦，此云苦具。

「受貧賤人身，不逢善知識，還墮地獄。如此輪迴，至於今日。人人皆如是，此名難行道也。」故《維摩經》云：「自疾不能救，而焉能救諸疾人。」又《大智度論》云：「譬如二人，各有親屬，為水所溺。一人情急，直入水救。為接無方便力故，彼此俱沒。一人有方便，往趣船筏。」

南人名[簿-專+卑]，北人名筏，謂編竹木浮於漢河，以運人物者也。

「乘之救接，悉皆得脫水溺之難。新發意菩薩亦復如是。未得忍力，不能救度眾生。為此常須近佛，得無生忍已，方能救眾生，如得船者。」論云：「譬如嬰兒。」

《釋名》曰：人始生曰嬰兒，胸前曰嬰。抱之胸前而乳養之，名為嬰兒。

「不得離母。若也離母，或墮坑井，渴乳而死。又如鳥子，羽翅未成，只得依樹傅枝，不能遠去。羽翮成就(翮，下革反。謂鳥翅〔長〕羽云翮)，方能飛空，自在無礙。凡夫無力，唯須專念阿彌陀佛，便得三昧。以業成故，臨終斂念得生，決定不疑。見阿彌陀佛證無生法忍已，還來三界，乘無生忍船，救苦眾生，廣施佛事，任意自在。」故論云：「遊戲地獄。」

入獄救苦，隨意自在，故曰遊戲門。

行者生彼國，得無生忍已，還入生死國，教化地獄，救苦眾生。以此因緣，求生淨土者，願識其教。故《十住毗婆娑論》

名易行道。

易行道義，出第五疑中。

第二疑　問諸法體空。

法有二種：一心法，二諸法，二種皆空。心法空者，眾生真心，雖具恒沙性德，而本無煩惱，無煩惱故，名曰體空。二法空者，因果諸法，從緣而起，緣會而生，緣散而滅，生滅從緣，緣無自性，故名體空。然此問詞，得理而失事，答中自顯。

本來無生，平等寂滅。今乃捨此求彼，生西方阿彌陀淨土，豈乖理哉？又經云：「若求淨土，先淨其心。心淨故，即佛土淨。」此云何通？

答曰：釋有二義：一者總答，二者別答。總答者，汝若言求西方彌陀淨土，即此捨此求彼不中理者，汝執住此不求西方，則是捨彼著此，此還成病不中理也。又轉計云：我亦不求生彼，亦不求住此者，則斷滅見。故《金剛般若經》云：「須菩提！汝若作此念：『發阿耨菩提心者，說諸法斷滅相。』莫作是念。何以故？發阿耨菩提心者，不說斷滅相。」

引《金剛經》證成者，彼經善現領解佛意，不以此二相觀如來。世尊意云：不以相觀，但是遮詮。須知一切如來皆具相好功德，表詮之義。若不爾者，墮斷滅見。是知說相而萬法森羅實無所得，談性而一如寂滅不礙隨緣。言阿耨菩提具，應云阿耨多羅三藐三菩提，此云無上正覺。

二、別答者，夫不生不滅者，於生緣中，諸法和合，不守自性，求於生體，亦不可得。此生生時，無所從來，故名不生。不滅者，謂諸法散時，不守自性，言我散滅。此散滅時，去無所至，故言不滅。非謂因緣生外，別有不生不滅；亦非不求生淨土，喚作無生。為此《中論》偈云：「因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦是中道義。」

此偈四句：初句所觀境，下三句能觀觀。初句空觀，次句假觀，末句中觀。此即一心三觀，觀一諦三境。

又云：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故說無生。」

此偈破四性執計而明無生。

又《維摩經》云：「雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化諸群生。」

上二句明真諦無相，下二句明俗諦宛然。真是俗諦家之真，萬差自泯；俗是真諦家之俗，一生恒殊。

又云：「如有人造立宮室，若依於空地，隨意無礙；若依虛空，終不能成。諸佛說法，常依二諦，不壞假名，而說諸法實

相。」

真俗一際，體用共融，從本如斯，非適今也。以不壞假名故，則彼此生滅差別；以說諸法實相故，則彼此生滅自亡。就不一明不二，聖人得其意也。於隨緣所而談不變，於成事處而說體空，迷徒失其旨也。生滅外而求無生，差別外而求平等，謂生淨土而異無生，不謬哉！

智者熾然求生淨土，達生體不可得，即是真見無生，此謂心淨故即佛土淨。

心淨土淨，此有二種：一、約性德自性清淨。心心念念，無非法性之身；剎剎塵塵，盡是寂光土。此則不明修證，不立階梯。二、約修德離垢清淨。三種淨福，十六妙觀，假他願力，發自信心，捨此穢邦，生彼淨域。此則思修不濫，因果歷然。雖舉二門，終歸一際。

愚者為生所縛，聞生即作生解，聞無生即作無生解，不知生即是無生，無生即是生。不達此理，橫相是非，瞋他求生淨土，幾許誤哉！此則是謗法罪人，邪見外道也。

第三疑　問：十方諸佛一切淨土，法性平等，功德亦等。行者普念一切諸佛功德，生一切淨土，今乃偏念求生一佛淨土，與平等性乖，云何得生淨土？

答曰：一切諸佛淨土實皆平等，但眾生根鈍濁亂者多，若不專繫心一境，三昧難成。

三昧，正云三摩地，此云正定，又云等持。謂離沈掉曰等，令心住一境性曰持。

專念阿彌陀佛，即是一相三昧。以心專志，得生彼國。如《隨願往生經》云：「普廣菩薩問佛：『十方悉有淨土，世尊何故偏讚西方彌陀淨土，專遣往生？』佛告普廣菩薩：『閻浮提眾生。』」

閻浮，正云瞻部，此是樹名，此洲南畔有瞻部樹，因此為名。提，此云洲。

「『心多濁亂。為此別偏讚西方一佛淨土，使諸眾生專心一境，即易得往生者。總念一切佛者，念佛境多，則心濁散慢，以三昧難成，故不得往生。又求一佛功德，與一切佛功德無異，以同一佛法性故。』」為此念阿彌陀佛，即念一切佛；生一淨土，即生一切淨土。故《華嚴經》云：「一切諸佛身，即是一佛身，一心一智慧，力無畏亦然。」

力謂十力，一是處非處力、二業智力、三定力、四根力、五欲力、六性力、七至處道力、八宿命力、九天眼力、十漏盡力。無

畏謂四無所畏，一一切智無所畏、二漏盡無所畏、三說障道無所畏、四說盡苦道無所畏。

又云：「譬如淨滿月，普應一切水，影像雖無量，本月未增有二。如是無礙智，成就等成覺，應現一切剎，佛身無有二。」智者以譬喻得解，智者若能達一切月影則一月影，一月影即一切月影，月影無二故。一佛即一切佛，一切佛即一佛，法身無二故。熾然念一佛時，即是念一切佛也。

問：法身寂光可得平等，今此土岳陵坑坎，西方寶樹華池，云何報應三土亦得平等耶？答：法身是體，二身是用。寂光是體，三土是用。即體之用，故淨穢宛然。即用之體，故一味平等。況淨穢在機，不在化主。故《像法決疑經》曰：「佛將涅槃，或見佛如沙門像，或見佛威德相好端嚴，或見佛坐寶華華說心地法門，或見佛身如虛空無有邊表。」又云：「或見[牛*勾]尸那城土石樹林，或見是七寶莊嚴，或見三世諸佛菩薩所遊居處，或見是真如實相純佛之境界。」

第四疑　問：等是念求生一佛淨土，何不求十方佛淨土中，隨念一佛淨土，隨得往生，何須偏念西方阿彌陀佛耶？

答曰：凡夫無智，不敢自專，專用佛語，故能偏念阿彌陀佛。云何用佛語？釋迦大師一代聖教，處處說法，唯勸眾生專心偏念阿彌陀佛。

阿彌陀，此云無量。壽佛，此云覺者。

求生西方極樂世界，如《無量壽經》。

此經二卷，曹魏朝天竺三藏康僧鎧譯。明彌陀佛，過去名法藏比丘，遇世自在王佛，發四十八願者。

《觀經》。

即《觀無量壽佛經》，此經一卷，宋朝三藏畺良耶舍譯。明世尊為韋提希夫人說三種淨業十六行者。

《往生論》。

《開元錄》名《無量壽優婆提舍》，此論一卷，婆藪槃頭造，此云天親。

等數十餘部經論等文，慇懃指授，勸生西方，故是偏念也。又阿彌陀佛別有大悲四十八願，接引眾生。又《觀經》云：「阿彌陀佛有八萬四千相，一一相有八萬四千好，一一好放八萬四千光明，遍照世界，念佛眾生，攝取不捨。若有念者，機感相應，決定得生。」又《阿彌陀經》（《小阿彌陀經》，羅什三藏譯）、《大無量壽經》、《皷音聲王陀羅尼經》等。

梁朝譯，失譯人名。此經令人念皷音聲陀羅尼，得生安養。

云：「釋迦佛說此經時，皆有十方世界各恒沙諸佛，舒其舌相，遍覆三千世界。」

世人以念佛功德少，往生淨土多生疑謗，故諸佛舒廣長舌相以為表證。夫妄語舌短舉世皆知，諸佛慈悲舒廣長舌，表茲實語遣彼疑情。言三千大千者，四洲上至梵天各一千，有鐵圍山遶名小千，千箇小千外有鐵圍山遶名中千，千箇中千外有鐵圍山遶名大千，若筭其數乃有百億。故《俱舍頌》云：「四大洲日月，蘇迷盧欲天，梵世各一千，名一小千界。此小千千倍，說名一中千，此千倍大千，皆同一成壞。」

「證誠一切眾生念阿彌陀佛，乘佛大悲本願力故，決定得生極樂世界。」當知阿彌陀佛與此世界偏有因緣。何以得知？《無量壽經》云：「末世法滅之時，特留此經百年在世，接引眾生往生彼國。」故知彌陀與此世界極惡眾生偏有因緣。其餘諸佛一切淨土，雖有一經、兩經略勸往生，不如阿彌陀佛國處處經論慇懃叮嚀勸往生也。

問：諸佛化導平等，何故彌陀偏接娑婆？答：諸佛化導雖等，不妨各有因緣。故世人至於嗟歎之時，亦稱阿彌陀佛。有緣之驗，於斯顯矣。

第五疑　問：具縛凡夫惡業厚重，一切煩惱一毫不斷，西方淨土出過三界，具縛凡夫云何得往生耶？

答曰：有二種緣：一者、自力，二者、他力。自力者，在此世界修道，實未得生淨土。是故《瓔珞經》云：「始從具縛凡夫，未識三寶，不知善惡、因之與果。初發菩提心，以信為本；住在佛家，以戒為本。受菩薩戒，身身相續，戒行不闕，經一劫、二劫、三劫，始至初發心住，如是修行十信。」

一信心，二進心，三念心，四定心，五慧心，六不退心，七戒心，八護心，九願心，十迴向心。

「十波羅蜜等。」

一、施，二、戒，三、忍，四、進，五、定，六、慧，七、方便，八、願，九、力，十、智。若說六度，六攝後四。若開十度，第六唯攝無分別智，後四皆後得智攝。又後四度助前六度，令得圓滿。方便助前三度，願助進，力助禪，智助般若也。梵云波羅蜜，此云彼岸到，即到彼岸也。彼岸有二：一者、行十度究竟，名到彼岸；二者、生死為此岸，煩惱為中流，涅槃為彼岸。謂行此十度，得菩提、涅槃二轉依果，名為彼岸。

「無量行願相續無間滿一萬劫，方初至第六正心住，若更增進至第七不退住，即種種住。」

十住者，一初發心住、二持地住、三修行住、四生貴住、五具足方便住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌頂住，廣說如《華嚴》、《瓔珞》。

此約自力，此具縛身，卒未得生淨土。他力者，若信阿彌陀佛大悲願力，攝取念佛眾生，即能發菩提心，行念佛三昧，厭離三界身，起行施、戒、修福，於一一行中，迴向願生彼彌陀淨土。乘佛願力，機感相應，即得往生。是故《十住毗婆娑論》云：「於此世界修道有二種：一者、難行道，二者、易行道。難行道者，在於五濁惡世，於無佛時，求阿毗跋致(阿毗跋致，此云不退轉)，甚難可得。此難無數塵沙，說不可盡。略述三五：一者、外道相善，亂菩薩法。」

我佛正法，小乘即有無常無我寂滅法印，大乘則有一實相印，依之行，必登聖果。外道則不然，迷惑邪見，所說之法，其相似善而實非善，以邪亂正，人不能甄分，深成障道。

「二者、無[(厂@((既-无)-日+口))*頁]惡人破他勝德。」

濁世惡人，見修道者不能成人之美，反宣破毀之言。《漢書》注云：「江淮之間，謂小兒子多詐狡獪，名無[(厂@((既-无)-日+口))*頁]。」

「三者、顛倒善果能壞梵行。」

人天之果，非無漏善，暫樂還苦，名為顛倒梵行淨行也。

「四者、聲聞自利，障於大慈悲。」

慈能與樂，二乘雖七品行慈，而眾生不得其樂；諸佛菩薩興慈運悲，拔苦與樂，眾生實得其樂，故名大慈。

「五者、唯有自利，無他力持。」

前四種難非凡斥小，此難大乘之行唯自無他，既闕外緣故亦難也。

「譬如跛步行，一日不過數里，極大辛苦，謂自力也。易行道者，謂信佛語故，念佛三昧，願生淨土，乘佛願力攝持，決定往生不疑也。如人水路，因船力故，須臾即至千里，謂他力也。譬如劣夫從轉輪王行，一日一夜周行四天下，非是自力，轉輪王力也。」

引《十住毗婆娑論》者，彼論第四卷易行品中，明阿毗跋致行相甚難可得，因別開方便，說易行道云：佛法有無量門，世間道有難有易，陸道步行即苦，水道乘船則樂。若人能念十方佛、阿彌陀佛等，亦可疾得阿毗跋致。前列外道相善等五義，是智者大師撮彼論意，略述難行之事。

若有漏凡夫不得生淨土者，亦可有漏凡夫不得見佛身，然念佛三昧並無漏善根所起，有漏凡夫隨分得見佛身麤相也。菩薩見

微細相。

麤相謂劣應身，如釋迦丈六軟草為座等。細相謂勝應身，如釋迦巍巍堂堂天衣為坐等。

淨土亦爾，雖是無漏善根所起，有漏凡夫發無上菩提心求生淨土，常念佛故伏滅煩惱。

煩惱，即見修九十八使。伏，謂暫制不起。滅，謂永斷其根。

得生淨土。隨分得見麤相，菩薩見微細相。

菩薩雙斷煩惱、所知二障，故見細相。

此何所疑？故《華嚴經》：「一切諸佛剎，平等普嚴淨，眾生業行異，所見各不同。」即其義也。

第六疑　問：設令具縛凡夫得生彼國，邪見三毒等常起。

邪見攝五利使，三毒攝五鈍使。

云何得生彼國，即得不退超過三界耶？

答曰：得生彼國有五種因緣故得不退。云何為五？一者阿彌陀佛大悲願力攝持故得不退；二者佛光常照、菩提心常增長故得不退；三者水鳥樹林風聲樂音皆說苦空。

苦、集、滅、道各有四行，苦空但空是苦諦下二行，小乘可爾，今此不爾，豈可彌陀唯談小行？應明苦、不苦、亦苦亦不苦、非苦非不苦，空、不空、亦空亦不空、非空非不空，圓音普應，佛意甚深，依義不依文，方契教旨。故《涅槃》云：「凡夫有苦無諦，二乘有苦有諦，菩薩解苦無苦而有真諦。」又有漏凡夫生彼，初見彌陀麤相，聞有作生滅四諦苦空法，後得阿毗跋致，見彌陀細相，方聞無作四諦圓妙之理。經中且約凡夫初生，故云苦空。

聞者常起念佛、念法、念僧之心，故不退。四者、彼國純諸菩薩以為良友。

案《小阿彌陀經》云：「彼佛有無量無邊聲聞弟子。」又云：「眾生生者，皆是阿毗跋致。」今純諸菩薩者，彼此二土，聲聞不同。此則穢而多苦，故羅漢厭於苦依，欣于灰斷；彼則淨而唯樂，當身便為菩薩。如釋迦在世，鹿苑羅漢，豈同法華會上佛道聲聞？此中約後，故云純諸菩薩也。

無惡緣境，外無外道神鬼魔，內無邪，三毒等煩惱畢竟不起，故不退。五者、生彼國者，壽命永劫，共佛齊等，故不退也。在此惡世，日月短促，經三阿僧祇劫後，不起煩惱，長時修道，云何可得無生忍也？

《智度論》第五十云：「於無生滅諸法實相中，信受通達，無礙不退，是曰無生法忍。」別圓地住菩薩，方得此忍。又一師云：

無生是境無所執，生法者是教證無生，教忍者是印證義。地前昔聞，未能智證，登地上智能印證，名無生忍。

此理顯然，不須疑也。

第七疑　問：彌勒菩薩。

彌勒，正云梅怛麗，此云慈氏名。阿逸多，此云無能勝。

一生補處，即得成佛。持上品十善。

十善有三品：上品生天，中品生人，下品生脩羅。

得生彼處，見彌勒菩薩，隨從下生三會之中。

《智度論》第三十四云：「龍華初會度九十六億聲聞，第二會度九十四億聲聞，第三會度九十二億聲聞。」

自然而得聖果，何須求生西方淨土耶？

答：求生兜率。

正云都史多，此云知足，亦云喜足。謂於五次樂，生喜足心。

一日聞道見佛勢欲相似，若細比挍大有優劣。且論二種：一者縱持十善恐不得生。何以得知？《彌勒上生經》云：「行眾三昧深入正定方始得生。」更無方便接引之文，不如阿彌陀佛本願力、光明力，但有念佛眾生攝取不捨。又釋迦佛說九品教門。

九品者，上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下。廣如觀經，各有行門。

方便引接，慇懃發遣，生彼淨土。但眾生能念彌陀佛者，機感相應，必得生也。

機，弩牙也。書云：「千鈞之弩，不為鼷鼠而發機。」眾生有善機將發，而感動聖人，聖人運無緣慈而應赴之。

如世間慕人，能受慕者，機會相投，必成其事。

慕人者，古謂召軍家，召敢軍者舉，為者應其慕，謂之。此則佛力接引如慕主，眾生深信而遵修如受慕者。

二者、兜率天宮是欲界，退位者多。無有水鳥、樹林、風聲、音樂，眾生聞者，皆悉念佛，發菩提心，伏滅煩惱。又有女人，皆長(上聲)諸天愛著五欲之心。

五欲，謂色、聲、香、味、觸。

又天女微妙，諸天躭玩不能自勉，不如彌陀淨土水鳥樹林、風聲音樂，眾生聞者念佛發菩提心，伏滅煩惱。又無女人二乘之心，純一大乘清淨良伴，為此故煩惱惡業畢竟不起，遂至無生之位。如此比挍優劣顯然，何須致疑也？如釋迦佛在世之時，大有眾生見佛，不得聖果者如恒沙。

《智度論》第十一云：「舍衛城有九億家，三億家見佛，三億家聞而不見，三億家不聞不見。舍衛已爾，餘國可知。」恒沙者，

正云殑伽，河神之名以為河名。阿耨達池出四大河，此河即東面銀牛口所出者也。池四方四十里，沙多而細，佛多近此說法，故凡說時多數皆取為喻。

彌勒出世亦爾，大有不得聖果者，未如彌陀淨土。但生彼國已，悉得無生法忍，未有一人退落三界，為生死業縛也。又聞西國傳云：有三菩薩：一名無著，二名世親，三名師子覺。此三人契志，同生兜率，願見彌勒。若先亡者，得見彌勒，誓來相報。師子覺前亡，一去數年不來。後世親無常，臨終之時，無著語曰：「汝見彌勒，即來相報。」世親去經三年始來。無著問曰：「何意如許多時始來？」世親報云：「至彼天中，聽彌勒菩薩一座說法，旋遶即來相報。為彼天日長。」

人間五十年，四天王天一晝一夜。人間百年，忉利天一晝夜。人間二百年，夜摩天一晝夜。人間四百年，兜率天一晝夜。人間八百年，化樂天一晝夜。人間一千六百年，他化自在天一晝夜。

「故此處已經三年。」又問：「師子覺今在何處？」世親報云：「師子覺為受天樂，五欲自娛，在外眷屬。從去已來，總不見彌勒。」諸小菩薩生彼，尚著五欲，何況凡夫？為此願生西方淨土，定得不退。無此障故，不求生兜率也。

第八疑　問：眾生無始以來，造無量業，今生一形，不逢善知識，又復作一切罪業，無惡不造，云何臨終十念成就，即得往生，出過三界？結業之事，云何可通？

釋曰：眾生無始以來，善惡業種多少強弱不得知，善惡無記三性種子藏識住持而不失滅，非無漏業不能翻破，非但身口七支善惡種子不滅，意地三種更宜謹慎修觀行，勿令惡念得起故。《惟無三昧經》佛告阿難：「人生人間所以不得道者，但坐思想穢念多故，一念來一念去，一日一夜有八億四千萬念念不息，一善念者得善果報，一惡念者得惡果報，如響應聲、如影隨形。」誰人聞之而不驚覺？有漏善尚不可生，況惡念哉？

但能臨終遇善知識十念成就者，皆是宿世善業。若善業強，十念成就；若惡業多者，善知識尚不可逢，何況十念成就？汝以無始以來惡業為重，臨終十念為輕者，今以三種道理校量，輕重不定，不在時節久近多少。云何為三？一者、在心，二、在緣，三、在決定。在心者，造罪之時，從自虛妄顛倒心生；念佛心者，從善知識聞說阿彌陀佛真實功德名號心生。一虛一實，豈得相比？譬如萬年闇室，日光暫至，闇即頓除，豈有久來之闇不肯滅耶？在緣者，造罪之時，從虛妄癡闇心，緣虛妄境界顛倒生。

虛妄境界，謂煞盜婬妄等。

念佛之心，從聞佛清淨真實功德名號，緣無上菩提心生，一真一偽，豈得相比？譬如有人被毒箭，深毒磉(〔初〕錦反，毒甚曰磉)傷，肌破至骨，一聞滅除藥皷聲，即箭出毒除，豈以深毒而不肯出也？在決定者，造罪之時，以有間心，有後心也。

有間有後心，約未命終前；若臨終造惡，無間無後，招報亦重。故下文云：臨終起一念決定邪見，墮阿毗地獄。

念佛之時，以無間心、無後心。

臨終猛利善根，更無惡來間隔，名無間心。臨終念佛，即便捨壽時，更無餘念在於此後，名無後心。

遂即捨命，善心猛利，是以即生。譬如十圍之索，千夫不制；童子揮劒，須臾兩分。

索，喻無始惡業。十圍，謂多。千夫，謂凡夫，凡夫不能制伏。童子，喻初心行人。揮劒，十念成就。須臾兩分，謂屈伸臂項，捨此而生彼。

又如千年積柴，以大豆火焚，少時即盡。

此第八問答，雖明結業，業必兼惑，惑即煩惱異名。柴喻煩惱，千年謂無始，大喻智慧，一豆謂至少。若行人聞善友勸化，以知深信至念佛，即煩惱頓盡，決定往生。故《涅槃經》云：「煩惱為飯食，令諸弟子表皆耳嗜。」

又如有人，一生已來，修十善業，應得生天。臨終之時，起一念決定邪見，即墮阿鼻地獄。惡業虛妄，以猛利故，尚能排(排謂推排，亦除去義)一生之善業，令墮惡道。豈況臨終猛利心，念佛真實無間善業，不能排無始惡業，得生淨土，無有是處。又云：「一念念佛，滅八十億劫生死之重罪。」為念佛時，心猛利，伏滅惡業，決定得生，不須疑也。上古相傳，判十念成就，作別時意者，此定不可。何以得知？《攝論》云：「唯由發願故，全無有行。」《雜集論》云：「若有願生安樂國土，即得往生者；若人聞無垢佛名，即得阿耨菩提者。並是別時之因，全無有行。」若將臨終無間十念猛利善行，是別時意者，幾許誤哉！願諸行者，深思此理，自牢其心，莫信異見，自墜陷也。

時意者，梁《攝論》第六顯了意，依章中明四種意：一、平等意；二、別時意；三、別義意；四、眾生樂欲意。於中第二別時意云：「由唯發願於安樂佛土，得往彼受生，是別時意。」論自釋云：「譬如由一金錢營覓得千金錢，非一日得千，由別時得千。如來意亦爾，此一金錢為千金錢因，發願為往生因亦爾。」智者大師意云：《攝論》偏發願生安樂國，《雜集論》單聞佛名得菩提，此二論全無有行，乃是別時之意。古師妄判十念猛利善

行，亦為別時意，故斥之。夫欲生淨土，方須行願具足。有行無願，行無所從；有願無行，願無所獲。行願相資，無事不遂矣。

第九疑　問：西方去此十萬億佛剎，凡夫劣弱，云何可到？又《往生論》云：「女人及根缺(根缺謂缺壞，即盲聾瘖瘂等)**，二乘種不生。」既有此聖教，當知女人及以根缺者，必定不得往生。答：為對凡夫肉眼生死心量說耳。西方去此十萬億剎，但使眾生淨土業成者，臨終在定之心，即是淨土受生之心，動念即是生淨土時。為此《觀經》云：「彌陀佛國，去此不遠。」又業力不可思議，一念即得生彼，不須愁遠。又如人夢，身雖在牀，而心意識。**

心分真妄而有三種：一、唯真，即自性清淨心，從本已來湛然常住，不同木石神解照照；二、真妄和合，即第八識；三、唯妄，即前七識。然即前一是體，後二是用。又心意識者，集記名心，即第八識，集種子起現行故；思量名意，即第七識，執第八識見分以為內我，起四惑故；了別名識，即前六識，分別六塵故。令於此中唯取第六識，以其遍緣十方三世故。而第六必依第七，第七必依第八，故總云意識。

遍至他方一切世界，如平生不異也。生淨土亦爾，動念即至，不須疑也。女人及根缺，二乘種不生者，但論生彼國，無有女人及無盲聾瘖瘂人，不道此間女人、根缺人不得生彼。若如此說者，愚癡全不識經意。且如韋提夫人是請生淨土主，及五百侍女授佛記，悉得往生彼國。

案《小阿彌陀經》云：「善男子、善女人若有信者，應當發願生彼國土。」《法華經》云：「若如來滅後五百歲中，若有女人聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛、大菩薩眾圍遶住處，生蓮華中寶座之上。」是知此間女人必得生彼明矣。

但此處女人，及盲聾瘖瘂人，心念彌陀佛，悉生彼國已，不受女身，亦不受根缺身。二乘之人，但迴心願生淨土，至彼更無二乘執心。

小乘教中，我執已盡，不受後有，不說更有生處。今云迴向願生，乃是大乘之義。《小阿彌陀經》云：「彼佛有無量無邊聲聞弟子。」《往生論》言：「無二乘者，彼佛逗機，既現麤細相，麤相變化土即有二乘，細相他受用土即純是菩薩。變化土不但有聲聞，亦有女人。」故《鼓音聲王經》云：「阿彌陀佛父名月上，母名殊勝妙顏。」文似相違，理實相順。餘義如釋論題及第六疑中。

為此故云：女人及根缺，二乘種不生。非謂此處女人及根缺人不得生也。故《無量壽經》四十八願云：「設我得佛，十方世界一切女人稱我名號，厭惡女身，捨命之後更受女身者，不取正覺。」況生彼國更受女身耶？根缺者亦爾。

第十疑　問：今欲決定往生西方，未知作何行業，以何為種子，得生彼國？又凡夫俗人皆有妻子，未斷婬欲，得生彼否？

答曰：欲決定往生西方者，具有二種行，定得生彼：一者、厭離行；二者、欣願行。言厭離行者，凡夫無始以來，為五欲纏縛，輪迴五道。

開為六道，以修羅攝入鬼趣故，合為五道。

備受眾苦，不起厭心，不離五欲，未有出期。為此常觀此身，膿血屎尿，一切惡露，不淨臭穢。故《涅槃經》云：「是身愚癡羅剎止住其中，誰有智者當樂此身？」又經云：「此身眾苦所集，一切皆不淨，扼縛癰疽等。」

扼縛：《爾雅》云：「衡，扼也。謂轅端橫壓牛領者。」今體作轅，凡夫為煩惱所縛，根本如牛為扼所[牛*勾]。

根本無義利，上至諸天身，皆亦復如是。行者若行、若坐、若覺，常觀此身唯苦無樂，深生厭離。縱使妻房不能頓斷，漸漸生厭，作七種不淨觀：一者、觀此婬欲身從貪煩惱生，即是種子不淨。

煩惱潤業招果報，故知煩惱為果報身之種子。

二者父母交會之時，赤白和合，識託其中，即是受生不淨。

二涕和合，識託其中，當最初羯羅藍時。

三者在母胎中生藏下居熟藏上，即是住處不淨。四者在母胎時唯食母血，即是食噉不淨。五者日月滿足頭向產門，膿血俱出臭穢狼藉，即是初生不淨。六者薄皮覆上，其內膿血遍一切處，即是舉體不淨。七者乃至死後膖脹爛壞，骨肉縱橫狐狼食噉，即是究竟不淨。自身亦爾，所愛境界男女等身，深生厭離常觀不淨。若能如此觀身不淨之者，婬欲煩惱漸漸減小。又作十相等觀。

十想者，一、無常想；二、苦想；三、無我想；四、食不淨想；五、世間不可樂想；六、死想；七、不淨想；八、斷想；九、離想；十、盡想。言等者，等取九想，乃大不淨觀。九想者，一、脹想；二、壞想；三、血塗漫想；四、膿爛想；五、青瘀想；六、噉想；七、散想；八、骨想；九、燒想。

廣如經說。又發願：願我永離三界雜食臭穢、膿血不淨、躭苞五欲、男女等身，願得淨土法性身。此謂厭離行。二、明欣願行者，復有二種：一者、先明求往生之意；二者、觀彼淨土莊

嚴等事。欣願心求往生意者：一者、所以求生淨土，為欲救拔一切眾生苦故。即自思惟：「我今無力，若在惡世，煩惱境強，自為業縛，淪溺三塗，動經數劫。如此輪轉，無始已來，未曾休息，何時能得救苦眾生？為此故，求生淨土，親近諸佛。若證無生法忍，方能於惡世中救苦眾生。」故《往生論》云：「言發菩提心者，正是願作佛心；願作佛心者，則是度眾生心；度眾生心者，則是攝取眾生生佛國心。」又願生淨土，須具二行：一者、必須遠離三種障菩提法門；二者、須得三種順菩提法門。何者三種障菩提法門？一者、依智慧門，不求自樂，遠離我心，貪著自身故。

凡夫淪沒四生，輪迴六道，蓋由著我、我所，不能修出離行。我謂正報，我所謂依報。

二者、依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。三者、依方便門，常憐愍一切眾生，欲與其樂，遠離恭敬供養自身心故。若能遠離三種障菩提法，則得三種順菩提法。

此三種順菩提法，如次翻前三種障菩提法。然則初一種是自行，後二種是化他。

一者無染清淨心，不為自求諸樂故。

上是《往生論》文，下是智者大師釋。

是無染清淨處，若為自身求生，染自心，障菩提門，是故無染清淨心是順菩提門。二者安清淨心，為拔眾生苦故(上論下釋)。菩提安一切眾生清淨處，若不作心拔一切眾生令離生死苦，即違菩提門，是故安清淨心是順菩提門。三者樂(落音)清淨心，欲令一切眾生得大菩提故(上論下釋)。菩提是畢竟常樂處，若不作心令一切眾生得畢竟常樂，即違菩提門。此菩提因何而得？要因生淨土常不離佛，得無生忍已，於生死中救苦眾生悲智圓融。

悲智圓融，即無住行。以有悲故，不住涅槃，豈同小乘？以有智故，不住生死，豈同凡夫？內心具二，不偏用一，名為圓融。

定而常有用，自在無礙。

圓融本心，妙明真性，寂智無二，性相直融。凡夫背覺而跲跰，諸聖還源而自在。故能不動真際，宜運大慈，隱顯不常，寂用無礙。

即是菩提心。此是願生之意。二、明欣願求心者。希心起想，緣彌陀佛，若法身、報身、若應身等，金色光明八萬四千相，一一相中八萬四千好，一一好放八萬四千光明，常照法界，攝取念佛眾生。又觀彼淨土七寶莊嚴事，備如《觀經》十六觀等，常行念佛三昧。

念佛三昧者，心中在想，口稱名號，皆名念佛。然諸經論，具明二行，皆可得道。一無念，二有念。初無念者，即是真如三昧。直須惺惺寂寂，不起攀緣，實相相應，能所雙泯。此亦泯心，不同大虛。如是安心，方能合道。《智度論》云：「有念墮魔網，無念即得出。心動故非道，不動是法印。」《起信論》云：「若得無念，則為向佛智故。」二有念者，即是念佛三昧。存想佛之三身，無量功德，乃至依報，清淨莊嚴，專心不亂。此想成時，亦得見佛悟道。具如《觀經》、《般舟三昧經》、《十住毗婆娑論》等。今時學人，唯重無念，不知有念。修道之人，切自撿點，於二門中，何行相應。勿於聖言，謬生讚毀。如人飲水，冷燸自知。莫學他人，空重無念。又不能端身宴坐，萬境既壞，縱能暫息攀緣，不免無記昏住。六情擾攘，三毒熾然，妄說多端，欺誑聾俗。簡去念佛，橫搆是非，破他善根，罪莫太矣。往生一路，平旦易行。奉勸後人，審辨真偽，勿虛度一生耳。

及施戒等修一切善行，悉以迴施一切眾生，同願生彼國，決定得生，此謂欣願門也。

註十疑論(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6