CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X58n1025

賢首五教儀開蒙

清 續法集

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No．1025-Ａ 五教儀開蒙敘
  - 賢首五教儀開蒙
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白 色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1025-A 五教儀開蒙敘

丙午，出教儀六卷，欲誦之而未能也。己酉，略成一卷，練習之以為日課，久久漸得其奧妙。初集錄也，知教觀之創於華嚴諸祖；次閱藏也，知教觀之本於經論；後精純也，知教觀之從於自心流出，不從遮那佛口所宣。從茲於如來一代時教，或判或釋，無有不當者矣。乙卯秋，講全本教儀一遍，聽眾茫然。辛酉再講，落堂考之，眾亦不知教觀義之終始，此皆不熟究之故也。遂於篋中出是略本，普令錄之，晝夜研誦，然後各各慶其不月而工成，教觀義果燦發於心。花入室禮謝時問之，果然豁通而無礙焉，因請梓流傳。予曰：詳而又略，不亦贅乎？眾曰：詳之略之，各有其益。非略本不能開蒙童，便記誦；非詳本不能訓久學，施化導。苟能利於生物，幸無祕惜也。壬戌春，募資刻之。蓋大千之人，莫不有法界心，具法界心者，莫不以教觀昭廓，俾現前知見而成普賢甚深知見，則此略本非僅應蒙童之求耳，實為行遠登高之要訣也。學佛法者，顧可負諸！

灌頂行者續法識於慈雲丈室

No. 1025
賢首五教儀開蒙

清浙水慈雲沙門續法集

門人證詢較

賢首大師判釋一代佛教，不出三時、十儀、五教、六宗、三觀。
言三時者，有別有通。
別三時者，第一、日出先照時，為圓頓大根眾生轉無上根本法輪，名為直顯教，令彼同教一乘人等轉同成別，所謂或日初分時入初善是也。故華嚴云：譬如日出，先照須彌山等諸大高山。如來亦復如是，成就無邊法界智輪，常放無礙智慧光明，先照菩薩諸大山王。法華方便品云：我始坐道場時，即自思惟：若但讚佛乘，眾生沒在苦，不能信是法，破法不信故。信解品云：爾時長者處師子座，眷屬圍繞，諸人侍衛，出內財產，注記券疏。窮子見父馳走而去，即勅使者追捉將來。窮子驚喚，迷悶躃地。其經即是華嚴、梵網等也。
第二日昇轉照時，先總後別。

總者，此轉照時為下中上三類眾生轉，依本起末法輪名為方便，教令彼三類人等轉三成一，所謂或日中分時入中善是也。故華嚴云：但以山地有高下故照有先後。楞伽云：日出光等照下中上眾生，如來照世間為分部諸法。法華？方便品云：復作如是念：我出濁惡世，如諸佛所說，我亦隨順行。以方便力故，為五比丘說，為諸眾生類，分別說三乘。雖復說三乘，但為教菩薩。

別者，於日中分照有三轉，謂初轉、中轉、後轉時也。

初轉時者，謂佛初於鹿苑為鈍根下類眾生轉小乘法輪，名為隱實，教令彼凡夫外道轉凡成聖。華嚴云：次照黑山如來智輪，次照聲聞緣覺。法華云：長者知子愚癡狹劣，即以方便更遣餘人眇目矬陋無威德者，汝可語之云：當相雇除諸糞穢，倍與汝價。窮子聞之歡喜隨來，為除糞穢淨諸房舍。其經即是提胃阿含等也。

中轉時者，謂佛次於中時，為中根一類眾生轉三乘法輪，名為引攝，教令彼二乘人等轉小成大。華嚴云：次照高原如來智輪，次照決定善根眾生，隨其心器示廣大智。法華云：長者有智漸令入出，經二十年執作家事。其經即是深密方廣等也。

後轉時者，謂佛次於後時為利根上類眾生轉大乘法輪，名為融通教，令彼權教三乘轉權成實。華嚴云：然後普照一切大地如來智輪，然後普照一切眾生，乃至邪定亦皆普及，為作未來利益因緣令成熟故。法華云：爾時長者自知不久，示其金、銀、真珠、玻瓈諸物出入皆使令知。其經即是妙智般若等也。

第三日沒還照時，為上上根眾生轉攝末歸本法輪，名為開會教，令彼偏教五乘人等轉偏成圓，所謂或日後分時入後善是也。故古德義取出現文意說云：如日沒時還照高山，如來智輪最後還照菩薩諸大山王。十定品云：譬如日天子周行照曜晝夜不住，日出名晝、日沒名夜，菩薩亦復如是。法界品云：譬如日輪無有晝夜，但出時名晝、沒時名夜，菩薩智輪亦復如是，無有分別，但隨心現教化眾生。法華方便品云：我見佛子等，志求佛道者，我即作是念，如來所以出，為說佛慧故，今正是其時，正直捨方便，但說無上道，教化諸菩薩，無聲聞弟子。信解品云：父知子心漸已曠大，即聚親族說是我子，凡我所有舍宅人民悉以付之恣其所用，子念昔貧，今於父所大獲珍寶甚大歡喜。其經即是法華涅槃等也。

通三時者：第一、唯約一念時，謂於一剎那中，即遍法界無盡之處，頓說無量諸法門海。

第二、盡該一化時。謂從我佛初成道時，第二七日，乃至如來般涅槃夜，於此一代時化之中，普遍重重法界之處，常說種種無盡經法。

第三遍周三際時，謂盡前後際各無邊劫，常恒周遍演說諸經，初無暫息。
第四、攝同類劫時。謂彼三際無邊劫中，一一劫內各攝無量同類劫海，如長劫唯攝長劫，短劫唯攝短劫。然時與劫各有多相。華嚴明時有八，謂長、短、染、淨、廣、狹、多、少。劫有十二，謂長、短、一、無數、有量、無量、有盡、無盡、一念、不可說一切非劫。於彼無量同類劫中，恒說一切權實教門。
第五、收異類劫時，謂彼無邊一一劫中，各攝無量異類劫海，如長劫攝短劫，短劫攝長劫等。於彼一切異類劫內，恒說諸法。
第六、以念攝劫時，謂於一念之中，即攝前後無量無邊同異類劫。一念既爾，餘一切念，一一念中，皆各普攝盡前後際一切劫海。如是時劫，說無盡教。
第七、劫念重收時，謂一念中所攝劫內復有諸念，而彼諸念復攝諸劫。一念既爾，餘一切念劫內諸念攝劫亦然。是則念念既不盡，劫劫亦無窮，如因陀羅網重重無盡，於彼諸劫說諸經海。
第八、異類界劫時。謂前之七重，且約同類，如今娑婆一類界等。今辨樹形、江河形等，無量無邊異類界剎。剎既同處，而有時、劫不同，亦有時、劫相同，而有長、短，各別分齊。然世界形相，略開二十種。華藏品云：須彌山形、江河形、迴轉形、旋流形、輪輞形、壇墠形、樹林形、樓閣形、山幢形、普方形、胎藏形、蓮華形、佉勒迦形、眾生身形、雲形、諸佛相好形、圓滿光明形、種種珠網形、一切門闥形、諸莊嚴具形，如是等有世界海微塵數。又收彼界，總成八類，謂穢世界、淨世界、小世界、大世界、麤世界、妙世界、狹世界、廣世界，並盡彼界時、劫，常說一切諸法。
第九彼此攝入時，即彼異類界中所有時劫，亦復各別相收，或同異類界時互相攝入，若念若劫重重無盡，同前四五六七，悉於彼時恒說諸門。
第十以本收末時，謂以非劫為劫故。如華藏界中以非劫為劫，劫即非劫。念等亦爾，以時無長短離分限故，以染時分說彼劫故，以時無別體依法上立，法既融通時亦隨爾，故於此無量不可說劫，常說諸教初無休息。
言十儀者，第一本末差別門，謂本末同時、始終一類，各無異說。然有三位：一若小乘中，則初度陳如、後度須跋，中間亦唯說小益小，如四阿含、五部律等。二若約三乘，則始終說三通益三，機中亦說三益三，如密迹等。三若約一乘，則始終唯為圓機說於圓極，其中不通小乘三乘，復攝九世該於前後更無異說，如華嚴等。然此三類依於此世根性定者，常開如上一類之法，故佛所演各通如終更無前後。

第二依本起末門，此有五類，謂初為菩薩說大，二為緣覺，三為聲聞，四為善根眾生，五為邪定。如出現品日照高山及三千初成喻中廣辨其相，皆明先大後小。約法名從本起末，以於一佛乘分別說三故，十八本二皆大乘出故。約機各是一類之機，非約一機前大後小。

第三、攝末歸本門。依無量義經，初時說小，次說中乘，後時說大。法華亦云：昔於波羅柰，轉四諦法輪，今復轉最妙，無上大法輪。深密妙智說，皆先小後大。然此門中有二類人：一者、一人備歷小大，如四大聲聞等；二者、先稟小人，未必後時稟大，以小性定故，而聞後時說大，故異前始終俱小；後稟大人，未必要從小來，以有頓悟機故，而知先來說小，故非前始終俱大。

第四、本末無礙門，謂初舉照山王之極說，明非本無以垂末；後顯歸大海之異流，明非末無以歸本。故本末交暎，與奪相資，方為攝生之善巧矣。是故通諭總有五位：一、根本一乘，如華嚴；二、密意小乘；三、密意大乘；四、顯了三乘，皆如深密；五、破異一乘，如法華。

第五、隨機不定門。謂上之四門，初門明三類機，始終常定；次門明五類機，異時常定；三門明一類機，自淺之深；四門明二類機，初機聞頓，後機從淺至深。更有一類不定之機，或從小乘，次入三乘，後入一乘，亦有從小直入一乘；或多類機，隨聞一句，異解不同。

第六、顯密同時門，謂同聽異聞若互相知者是顯不定，若互不相知者即是祕密，顯密同時亦無前後。

第七、一時頓演門，謂上來諸門一時頓演。華嚴經云：如來於一語言中，演說無邊契經海。

第八寂寞無言門，謂從初得道乃至涅槃，不說一句。般若云：我從成道已來，不說一字，汝亦不聞。

第九、該通三際門，謂此上諸門盡通三際。經云：一法門中無量門，無量千劫如是說。

第十、重重無盡門。謂前之九門，隨時隨處，重重無盡，皆無前後。經云：毗盧遮那佛，願力周法界，一切國土中，恒轉無上輪。

言五教者，初小乘教亦名愚法，二乘教異大乘故、逐機設故、隨他語故，以明法數一向差別，所謂揀邪正、辨聖凡、分欣厭、析因果也。

二、大乘始教，亦名分教。但明諸法皆空，未盡大乘法理，故名為始。但明一切法相，有成佛不成佛，故名為分。

三、終教，亦名實教。由明緣起無性，一切皆如定性，二乘無性，闡提悉當成佛，方盡大乘至極之說，故名為終。以稱實理，故名為

實。
上之二教，並依地位漸次修成，故總名漸。
四、一乘頓教，但一念不生即名為佛，不依地位漸次說故。思益云：得諸法正性者，不從一地至於一地。楞伽云：初地即為八無所有。何次不同於前漸次修行，不同於後圓融具德，故立名頓？問：此若是教，更何是理？答：頓詮此理，故名頓教。別為一類離念機故，亦為對治空、有、俱存三種著相人故，即順禪宗。
五、圓教。統該前四，圓滿具足，一位即一切位，一切位即一位，是故十信滿心，即攝五位成正覺等。依普賢法界，性相圓融，主伴無盡，身剎塵毛，交遍互入，故名圓教。華嚴云：顯現自在力，為說圓滿經，無量諸眾生，悉受菩提記。
若約所詮法相者，初小教中說有七十五法，唯明人空不明法空，縱說法空少不明顯，但依六識三毒建立染淨根本。故阿含云：貪恚愚癡是世間根本，未盡法源故多諍論。
總相如是，別舉十門。
說唯六識分為心意識，除佛一人有菩提性，餘諸眾生無佛種性，資加見修證中忍位得不退轉。聲聞下根極疾三生，得果最遲經六十劫。獨覺中根極疾四生，遲經百劫。如來上根定滿三祇。
但分段身至究竟位，斷煩惱障，證我空理，既趣寂後，皆無回心。佛果相好唯是無常，娑婆閻浮為佛報土，三千百億即攝化境。此釋迦身，報非法化，或立為二，即有生身、化身佛別。
二、始教中廣談法相，少及法性。其所云性，亦是相數，說有百法，決擇分明，故少諍論。
但說諸法一切皆空，不說不空中道妙理。
總相雖爾，別開二門，先對他教辨異。
初相義有十，說有八識唯是生滅，依生滅識建立生死及涅槃因。
法爾種子有無永別，是故三乘五性決定不同。
既所立識唯業惑生，故所立真如常恒不變，不許隨緣。
依他起性，似有不無，非即無性，真空圓成。經說空義，但約所執。
既言三五乘性不同，故說一分眾生決不成佛，名生界不滅。
真俗二諦，迢然不同。非斷非常，果生因滅。同時四相，滅表後無。根本後得，緣境斷惑。義說雙觀，決定別照。以有為智，證無為理。義說不異，而實非一。
既出世智依生滅識種故，四智心品為相所遷，佛果報身有為無漏。
次空義有五。說一切法皆無自性，即是真如。能了此者，即名真智。所詮法義，不出二諦。法相名俗，無為為真。有謂依計，空謂

圓成。雖說佛身，五求不得。得即虛妄，無得乃真。離一切相，名佛功德。
次約當教詳明，亦有十門：
說賴耶識，為諸法依，從業種生，唯是生滅。
就有為中立五種性，由法爾故，無始時來一切有情有無永別。
資等五位，乾等十地，修至加行性地位中，得不退墮。
成菩提道，定滿三祇。
亦是分段至究竟果。
聲聞、緣覺斷煩惱種，分斷所知，菩薩俱斷。但於二障分別起者，地前伏現見道斷種；俱生起者，於十地中漸次斷滅，金剛定盡。
決定性者，趣寂不回；不定性者，並回向大。
三十二相是化身好，八萬四千是報身德，但此修生及佛法身俱常無常。
以釋迦身隨他受用，實報淨土在首羅天，化身充滿百億閻浮，如來法身唯真境界。釋迦佛身化非法報，或分生法二身，或開三佛四佛，三終教中多談法性少及法相，其所云相亦會歸性，盡大乘說故無諍論。
由明不空真如中道，不但說空以為至極。
總相雖爾，別亦二門，先對他教辨異。
初、對相亦十。所說八識通如來藏，隨緣成立，生滅與不生滅和合而成，非一非異。一切眾生平等一性，皆同一乘，同一解脫。
但是真如隨緣成立，依他無性即是圓成，一理齊平，故說生界、佛界不增不減。
第一義空，該通真妄。真非俗外，即俗而真。故雖空不斷，雖有不常。
四相同時，體性即滅，緣境斷惑，不二而二。有能、所斷，二而不二，說為內證。照惑無本，即是智體；照體無自，即是證如。非智外如為智所證，非如外智能證於如。既世、出世智依如來藏始本不二，則有為、無為非一非異，故佛化身即常即法，不墮諸數，況於報體？即體之智，非相所遷。
次對空亦五，但明自性常住真心，方為實理。此真如體，唯是一心。一心真實，本自能知。通於理智，徹於染淨。所詮法義，具足三諦。色等即空，是為真諦。空即色等，乃為俗諦。一真心性，非色非空，能空能色，名為中道第一義諦。
遍計執性，情有理無；依他起性，相有性無；圓成實性，理有情無，性有相無。一切諸佛自體皆具常樂我淨真實功德，身智通光一一無盡，性自本有不待機緣。
次約當教詳明，亦有十門：

說黎耶識乃是真如隨緣合成，是故八識通如來藏，非唯生滅。就真如中立種性故，遍諸眾生皆有佛性。信等五十二位之中，修至初住即得不退行成佛果，不定三祇亦無百劫修相好業。地前留惑受分段身，初地斷種受變易身，於二障中正使習氣，三賢伏現見道除種，地上侵習佛位究淨，一切二乘無不回心。
報身相好八萬四千，修生法身亦常無常，所住依果在三界外，數世界種無量恒沙，為一佛界所攝化境。如來法身唯以妙智或以境智，釋迦佛身亦法報化，或立二身三身，或建四佛五佛。
四頓教中，總不說法相，唯辨真性。一切所有，唯是妄想。一切法界，唯是絕言。五法與三自性俱空，八識及二無我盡遣。訶教勸離，毀相泯心。生心即妄，不生即佛。亦無佛無不佛，無生無不生。如淨名默住顯不二等，是其意也。
總相如是，別亦十門。
說一切法，唯一真如，離言說相，名為種性。一念不生，即名為佛，有何行位，漸次差別？既惟一念，無時可說，所依身分，亦不可說。一切煩惱，本來自離，二乘聲聞，非回不回。
一切佛身唯一法身，相盡離念平等平等，不可說有功德差別，亦不可說常與無常，依真而住非有國土。如來法身非境非智，釋迦佛身法非報化，是故唯立一實性佛。
五、圓教中所說，唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相即相入。如因陀羅網，重重無際，微細相容，主伴無盡。十、十法門，各攝法界。
總相如是，別亦十門。
說一法界，性起為心，或開十心，以顯無盡。菩薩種性，即因即果，盡三世間，一切諸法，甚深廣大，與法界等。攝前諸教，所明行位，始從十信，乃至佛地，六位不同，隨得一位，得一切位。一切時分，悉皆不定，念劫圓融，自在無礙。但分段身，至於十地，斷除惑障，一即一切。一切二乘，並已回竟，悉無所回。
佛實相好，有十蓮華藏世界海微塵數相，彼一一相，皆遍法界。業用亦爾，然德用體，通常無常。靈山淨土，華藏世界，無量雜類，諸國土海，皆是十佛攝化境界。如來法身，境智存泯，或具或絕。釋迦佛身，非但三身，亦即十身，故立十佛，以顯無盡。
若出斷證分齊者，初小教中先聲聞位有五：一資糧位，修五停心總別相念三種觀行。二加行位，觀四真諦，漸能伏除煩惱分別。三通達位，即須陀洹，斷三界八十八使分別見惑，見真諦故又名見道。四修習位，謂於欲界九品俱生思煩惱中，斷前六品名斯陀含，斷後三品名阿那含。五無學位，斷上八地七十二品俱生思煩惱盡，名羅

漢果。子縛已斷、果縛猶存，名有餘涅槃。若灰身泯智，名無餘涅槃。

次辟支有二：一、緣覺，值佛出世，稟因緣教，觀生滅門，覺真諦理故。二、獨覺，出無佛世，獨宿孤峯，觀物變易，自覺無生故。雖名不同，行位無別，然斷三界分別俱生，與聲聞同，更侵習氣，故居其上。

後明佛從本因地，初發心時，緣四諦境，發四弘願，於三僧祇，修六度行。初祇從古釋迦至於尸棄，值七萬五千佛，若望聲聞，即資糧位。二祇從尸棄至於然燈，值七萬六千佛，齊煖位。三祇從然燈至毗婆尸，值七萬七千佛，齊頂位。修行六度，各各滿後，更住百劫，種相好因，是下忍位。次入補處，生兜率，托胎出胎，出家降魔，安坐不動，為中忍位。次一剎那，入上忍位。後一剎那，人第一位，發真無漏三十四心，頓斷分別俱生煩惱習氣，在於染變化土，成劣應身佛，坐生草座，說小乘諦緣之法，令彼一類下下凡夫外道，轉凡成聖也。

二始教中，信等四位，伏除二障，分別現行，與小教總相念齊，即資糧乾慧地也。煖等四加，伏除二障，分別種現，與小教四善根齊，即加行性地也。初地斷二障，分別種，與小教初果齊，即通達見地也。三五七地斷二障，俱生現種三五七分，與小教二三四果齊，即薄欲離欲已辦地也。八地斷八分，與小教辟支齊，即辟支地也。九地斷九分，與小教佛果齊，等覺斷十一分，即菩薩地修習位也。妙覺十二分盡，即佛地究竟位，在於淨變化土，成勝應身，佛坐天衣座，說大乘空相之法，分彼小乘及下根凡夫外道，轉小成大也。

三、終教中，七信伏二障，分別俱生現行麤分，與始十向齊。十信伏二障，分別俱生現行細分，與始第一齊。初住除煩惱，分別俱生現行，與始初地齊。七住除所知，分別俱生現行，與始七地齊。二行伏二障，分別俱生種子麤分，與始妙覺齊。十行伏二障，分別俱生種子細分。初向除二障，分別俱生種子麤分。十向除二障，分別俱生種子細分。四、加伏二障習氣。初地至妙覺，斷習氣十二分，在於受用土中，成受用身。佛坐金剛座，說大乘藏心之法，令彼權教菩薩，及二乘人，并一類中根凡夫外道，轉權成實也。

四頓教中，初信伏二障分別俱生現行，與終十信齊。七信除煩惱分別俱生現行，與終初住齊。初住除所知分別俱生現行，與終七住齊。七住伏二障分別俱生種子，與終二行齊。十行除二障分別俱生種子，與終十向齊。初向除習氣一分，與終初地齊。二地除習氣十二分，與終妙覺齊。妙覺除習氣二十二分，盡在於法性土中，成法

性身。佛坐虛空座，說一乘真性之法，令彼漸教菩薩，及二乘人，并一類上根凡夫外道，轉漸成頓也。
五、圓教中，初信除煩惱分別俱生現行，與頓七信齊。七信除所知分別俱生現行，與頓初住齊。九信伏二障分別俱生種子，與頓七住齊。十住除二障分別俱生種子，與頓十行齊。初行除習氣一分，與頓初向齊。初向除習氣十一分，與頓初地齊。二地除習氣二十二分，與頓妙覺齊。妙覺除習氣三十二分，盡在於無障礙法界土中，成無障礙法界身佛，坐普融無盡師子座，說一乘緣起法界之法，令彼偏教菩薩，及一切回心佛果二乘，并一類上上根凡夫外道，轉偏成圓也。
言六宗者：一、隨相法執宗，謂一切我法中起有無執故，即小乘諸師依阿含、緣生等經，造婆沙、俱舍、諸部論等。
於中又六：一、我法俱有宗。此中有二：一、人天乘，二、小乘。謂犢子、法上、賢胄、正量、密林、山部等。彼立三聚法：一、有為聚法，二、無為聚法，三、非二聚法。初二是法，後一是我。又立五法藏：一、過去，二、現在，三、未來，四、無為，五、不可說藏。此即是我，以不可說是有為、無為故。然此一部，諸部論師共推不受，呼為附佛法外道，以諸外道所計雖殊，皆立我故。
二法有我無宗，謂薩婆多上座多聞等。彼說諸法二種所攝：一名，二色。或四種所攝，謂三世及無為。或五種所攝，謂一心，二心所，三色，四不相應，五無為。故一切法皆悉實有。於諸法中並不立我，以無我故異外道計。又於有為之中立正因緣，以破外道邪因無因。然外道見雖有九十五種，或計二十五諦從冥生等，或計六句和合生等，或謂自在梵天等生，或謂微塵宿作等生，或執時方虛空等而為世間及涅槃本。統收所計不出四見，謂數論計一，勝論計異，勒沙婆計亦一亦異，若提子計非一非異。若計一者則謂因中有果，若計異者則謂因中無果，三則因中亦有無果，四則因中非有無果。餘諸異計皆不出此。雖多不同，就其結過不出二種，從虛空生即是無因，餘皆邪因。然無因邪因乃成大過，謂自然虛空等生應常生故。以不知三界由乎我心，從癡有愛流轉無極，迷正因緣故異計紛然，安知因緣性空真如妙有耶？廣明異計，如瑜伽、顯揚、婆沙中百金、七十論等。
三、法無去來宗。謂大眾、說轉、雞胤、制多、西山、北山、法藏、飲光部等，唯說現在諸有為法及無為法耳，以過未之法體用俱無故。
四、現通假實宗。謂說假部，就前現在有為法中，在五蘊為實，在界處為假，隨應諸法，假實不定。其成實論末經部師，即是此類。

五、俗妄真實宗，即說出世部等。謂世俗法皆假，以虛妄故；出世法皆實，非虛妄故。
六、諸法但名宗，即一說部等，謂一切我法但有假名，無實體故。
二、唯識法相宗，謂一切諸法皆唯識現故，即無著天親依方廣深密等經，造瑜伽唯識論等。
三、真空無相宗，謂一切諸法皆空無相故，即提婆清辨依般若妙智等經，造中百門掌珍論等。
四、藏心緣起宗。謂一切諸法唯是真如，隨緣具恒沙性德故。即堅慧、馬鳴依勝鬘、涅槃等經，造寶性起信論等。
五、真性寂滅宗，謂相想俱絕，直顯性體故。即馬鳴、龍樹依楞伽、般若等經，造真如三昧智度論等。
六、法界圓融宗。謂無盡法界，如因陀羅網，主伴重重，圓融無礙故。即龍樹、天親依華嚴等經，造不思議十地論等。
言三觀者，先所依體事，總為十對。
一、教義，即小、始、終、頓、圓為教，七十五法、五位、百法、八十一科、二門、三大、一百八句、二智、十如、六相、十玄為義。
二、理、事。人空二空，依言離言，法界真如為理。亦漏無漏，有為無漏，無為無漏，非漏無漏，普融無盡身土為事。
三、境智：四諦、二諦、三諦、第一義諦、無盡諦。理為境，無漏淨慧，根本後得，權實無礙，內證自覺，十十無盡為智。
四行位：觀四真諦、六度萬行、四信、五行、遣二無我、一攝一切為行，資加等五、信住等六為位。
五因果，七方便等等覺已下為因，須陀洹等妙覺為果。
六、依正淨化劣勝受用。法性、法界、身、土，為依為正？
七、體用。五分法身，丈六報身，離一切相，凝然法身，功德滿足。四智報身，體大法身，相大報身，絕待離言，一實之性，不分三異，清淨法報，真應相融，一多無礙，圓滿十身為體。隨形六道，三類分身，真如用大，為他報化，智隨物現，法界緣起，無盡身雲為用。
八人法：人、天、小乘、菩薩及佛為人，四諦因緣、三空、八識、三覺、九相、四十一門、十無盡句為法。
九、逆順。六羣比丘，尼犍達多，廣額世論，無厭勝熱為逆。十大聲聞，彌勒、文殊、大慧、普賢五十三員諸善知識為順。
十、感應：六道二乘，五性三乘，權教聖凡，漸教賢聖，偏教種類，最上利根圓器為感。化身佛及菩薩真佛悲願起，報化等如來大定智悲願力，現他受用三種無作意成身諸善知識及十身佛為應。

此十對法，諸佛、菩薩、辟支、聲聞四聖法界，乃至地獄、餓鬼、畜生、天、人、脩羅六凡法界性中，無有不起具也。經云：若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。
次能依觀法門，有三重：
第一真空絕相觀，於中自有四句十門。
第一句會色歸空觀，又開四門。
一、色非斷空門，幻色不即是斷空故；二、色非真空門，實色不即是真空故；三、色空非空門，實色斷空非真空故；四、色即是空門，色空無性即真空故；
第二句明空即色觀，亦有四門：
一空非幻色門，斷空不即是幻色故。二空非實色門，真空不即是實色故。三空非空色門，真空非斷空實色故。四空即是色門，空無我理即空色故。
第三句空色無礙觀，謂色即空而色不盡，空即色而空不隱，無障無礙，為一味法。
第四句泯絕無寄觀，謂此所觀真空，不可言即色不即色，即空不即空，迥絕無寄，言解不及。
如色空既爾，一切法亦然。經云：法性本空絕，無取亦無見，性空即是佛，不可得思量。
第二、理事無礙觀，亦有十門：
一、理遍於事門。謂無分限之理，全遍有限事故。
二、事遍於理門。謂有分限之事，全同無分理故。
三、依理成事門，事攬理成故。
四、事能顯理門，理因事顯故。
五、以理奪事門，理外無事可得故。
六事能隱理門，事外無理可得故。
七、真理即事門，理非事外有故。
八、事法，即理門事，非理外有故。
九、真理非事門。謂即事之理而非事故。
十、事法非理門。謂全理之事而非理故。
如理事既爾，餘九對亦然。經云：如金與金色，其性無差別，法非法亦然，體性無有異。
第三周遍含容觀，亦有十門。
一、理如事法門，謂全理為事，理亦如事，無有盡故。
二、事如真理門，謂事不異理，事亦隨理而圓遍故。
三、事含理事門。不唯理含事理，亦且事含理事故。
四、通局無礙門，不唯全遍十方，而又不動本位故。
五、廣狹無礙門，不唯廣容剎海，而能不壞一塵故。

六、遍容無礙門。以一望多，則一法遍一切時，還復容彼一切，蓋由普遍即是廣容故。
七、攝入無礙門。以多望一，則一切攝一法時，還復入彼一法，蓋由攝他即是入他故。
八、交涉無礙門，一、多俱為能入攝故，而有四句：初、一攝一，一入一；次、一攝一切，一入一切；三、一切攝一，一切入一；四、一切攝一切，一切入一切。一能攝入與多能攝入交涉無礙。
九相在無礙門，多一俱為所攝入故。亦有四句：初攝一入一，次攝一切入一切，三攝一入一切，四攝一切入一。多所攝入在於一所攝入，互相無礙。
十、普融無礙門。一多遍容能所攝入，普皆同時圓融無盡故。若望前八九門，具有兩重四句。初重四句者，一法攝一入一，一法攝一切入一切，一法攝一入一切，一法攝一切入一。二重四句者，一切攝一入一，一切攝一切入一切，一切攝一入一切，一切攝一切入一。如是一能攝入，融於多所攝入，普無障礙。
古德準此十義，重開為十玄門。
一、同時具足相應門。以是總故，冠於九門之初。
二、廣狹自在無礙門別中，先辨此者，此是別門之由。由前初二門事理相遍，故生餘八門。且約事如理遍故廣，不壞事相故狹，故為事事無礙之始。
三、一多相容不同門。由廣狹無礙，所遍有多。以己一望彼多，故有一多相容。相容則二體俱存，但力用交徹耳。
四、諸法相即自在門。由此容彼，彼便即此；由此遍彼，此便即彼等，故相即也。
五、祕密隱顯俱成門，由互相攝則互有隱顯，故有此門。謂攝他他可見，故有相容門；攝他他無體，故有相即門；攝他他雖存而不可見，故有隱顯門。此三皆由相攝，而有為門別故。相容則如二鏡互照，相即則如波水相收，隱顯則如片月相暎。
六、微細相容安立門。由此攝他，一切齊攝，彼攝亦然，故有微細相容。
七、因陀羅網境界門，由互攝重重，猶如帝網無盡故。八、託事顯法生解門，由既如帝網已，隨一即是一切無盡故。
九、十世隔法異成門。由上八門皆是所依，所依之法既融，次辨能依，能依之時亦爾，故有十世異成。
十、主伴圓明具德門。由法法皆然，故隨舉其一則便為主，連帶緣起便有伴生，故有主伴門。
事如理遍既爾，餘九具玄亦然。

若以喻之，炳然齊現，猶彼芥餅；具足同時，方之海滴。一多相入，等虛室之千光；隱顯俱成，似秋空之片月。重重交暎，若帝網之垂珠；念念圓融，類夕夢之經世。法門層疊，如雲起於長空；主伴遍周，例星團於北極。彼此相即，像百般之具體依一金；廣狹融通，比徑尺之鏡影現千里。

將前能起十觀門中，各具十玄，則為百門。而此十觀，又各互具，皆含十玄，即成千門。千中取一，亦具一千，餘皆例爾，即為百萬。前二觀事，準此知之。

一即具多，名總相。多即非一，名別相。彼此不違，名同相。互不相濫，名異相。共相成辦，名成相。各居自位，名壞相。

令此諸法得有如是混融無礙者，唯心所現故，法無定性故，緣起相由故，法性融通故，如幻夢事故，如影像現故，因無限量故，佛果證窮故，深定大用故，神通解脫故。

於此圓明顯了，則常入重重法界之境。經云：一法解無量，無量中解一，了彼互生起，當成無所畏。

以上五門，散在諸部，今為開蒙，略錄如此。

賢首五教儀開蒙(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6