CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X55n0917

止觀科節

唐 法藏撰

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．917
止觀科節

長文廣義，悉備輔行。其間數科數節，義意或不同。或義意是同，而尋文難見；或科節文勢，奢促不定。略出科文，并數節義，自備遺忘，豈曰示人也？釋題三：一、意，二、義，三、文。意者，大師自云：說已心中所證法門。所證者何？謂諸佛心印。何時證此？謂靈鷲中憑何典據。別傳云：大師見南嶽，南嶽笑曰：昔共靈山同聽法華，宿緣所追，今復來矣。大師未悟，南嶽曰：肉身菩薩經生忘矣，可入普賢道場。至二七日，豁然定慧開發。從定起白師，師曰：非爾不證，非我不知。爾所證者，法華三昧；得陀羅尼者，旋陀羅尼。自今已後，文字法師、闇證禪師、千羣萬眾，尋爾之辨，莫能究也。當為說法人中最為第一。時年二十三，便獲心印。機緣未會，未有傳受，但講大品・智論・法華・仁王・光明・維摩等經，而玄解未吐。至開皇十四年，年五十七，為報生地恩，歸荊州造玉泉寺。寺成訖，說止觀以申元意。義乃不異眾經，而研心造境，布致十乘，萬德三千，併在一念，迥超義表，卓爾不羣。意令今日合座之人，便即入如來室，著如來衣，坐如來座，日用佛心，日行佛事矣。義者，五重玄義，出自天台。釋一切經論，皆須五義。五義束，一部盡矣。謂名・體・宗・用・教也。名者，卷首止觀明靜，即釋名也。若別配文，即五略中大意，十廣中釋名是也。大意約四教・簡・諦・境，釋名約待絕明觀智。智必照境，境智稱會，其名生焉。大意云：既知無明即明，不復流動，故名為止。朗然大淨，呼之為觀。此兩文釋名竟。二、出體，三德圓融，體也。若約文，五略中歸大處，十廣中體相并旨歸，此三科竝明三身三德，體也。指歸文雖不說，義不異前兩科意也。三、明宗者，寂照交徹，宗也。涅槃云：定慧平等見佛性。當文云：兩手遞互楷摩，雲日相資，方致牙象。約文，五略中大行，十廣中正修，此兩門是一部之宗主，行人之歸趣，修心處也。四、辨用者，破遍證圓為用

也。破遍則惑無不盡，證圓則德無不備。五略中感大果，十廣中橫豎破遍，第八果報，此三文是也。五、教相者，一多互陳，教相也。五略中裂大網，十廣中攝法．偏圓．方便四門，竝教相也。故一微塵中出大千經卷，八教五味並自一心，教相明矣。且分文屬當即爾，據圓旨，一一文、一一義皆具五也。此乃分而不分，不分而分，固在意得耳。摩訶，褒美之詞。止觀，尅明心性。章安初題圓頓，後改摩訶。改者意何？圓頓，尊極之稱；摩訶，包攝周悉。約理宜尊極，約教宜周悉。周悉具三，即、攝、漸、次、不定、五時、八教盡矣，故改從也。摩訶三義，往翻大．多．勝也。此三皆絕待，不對小少劣受名。法非小大，一多勝劣。小即大故，一即多故，劣即勝故。何以故？法性圓玅，無隔礙故。是以一塵一毫悉包納法界也。今言大即空，多即假，勝即中，此三皆一色一香一念中足也。一念寂然圓極法界為止，一念朗然圓照法界為觀。止即般若，觀即解脫，止觀不二即法身。在心謂之三觀，在境謂之三諦，在體謂之三德，在用謂之三身，在性謂之三涅槃，在智謂之三菩提，在凡謂之三道，在聖謂之三寶。雖迷悟得失千途，而一性未嘗變易也。前代未聞止觀為三世佛母，未聞止觀為十方菩薩祖師，未聞止觀為一切教理行位之主，未聞止觀為一切學人智鏡，未聞止觀照己身心全同佛德，令喜於大師座下親聞故也。儒說生知一世義也，釋辨三世成性也。萬法元本，從緣故生，生性常空，號天真理。理不獨立，常在萬緣，緣理兼懷，乃名大士。妄緣取理，乃曰小乘，妄理取緣，流轉九有。反本還源，須假師傳，照本境寂，我無師保。經曰：不得一法，故得授記。授記，師也；不得，無師也。師不偏屬因，有理觀故無；師不偏屬果，佛師法常也。若謂無真，在因緣事外，凡夫未了，聖智方證，此別教也。即我觀智，照因緣生滅，悉無自性，即全無真，圓教也。圓頓現前，即入佛位，萬行萬德，一念中具。十卷止觀，千度說此，若不信此，天台教門絕矣。始鹿苑不言寂場者，且從跡說祖承為便，若望本說，何妨二十四祖悉游華嚴海中，九代祖師融寂覺跡義等。下文破古有此說，

既非正義，祖宗不成九代之名，請從此削。無漏總中三。此段文古今共難，輔行四紙釋兼破古九不可講者，敘述甚自煩鬧。昨尋本文，文近在前，止火血刀，達三善道，次修禪定，次修無漏，次修慈悲，次修實相，此文是也。無漏若合，但有九；無漏若開，兩教二乘成四，即十二不定。四、取體中四。或指世界下，總四或字是四句，意謂實相難解，藉漸次不定導進其心，便有九句十三句階級，然後方達實相，故有此三種止觀也。汎論漸次・不定・圓・頓，有四不同：一、約教論，八教中頓漸不定，此指華嚴唯頓，五時漸次而生漸也，一一部中或具不具不定也。二、約部論，華嚴唯頓，四含唯漸，方等不定，法華唯圓。三、約法論，下引淨名、大品・法華・涅槃・無量義等，各有此三是也。四、約義，三種止觀皆是大乘俱緣實相，借漸・不定以助圓修是也。此四義意各異，可深思之，勿使濫也。此四漸中，法華具三漸。大師自云：從牛出乳，乃至醍醐，此證漸也。此約五時相次生名漸，非法漸也。如是之人，應以此法漸入佛慧，此敘昔有此漸法也。乃至舉一手，或復小低頭，此是圓人用漸義助修也。約部，法華唯圓無復兼，但對帶會諸權，小歸一乘，故約時法義，何妨三漸，何累於圓？情無情一、輔行十解，文理周悉，今助一釋。內外心境別，俗諦事也；察內心無性，外境無實，真諦理也。理而觀之，未嘗有二；事而見之，未嘗不二。二不二，於一念中得此一念達了之智，非內非外，而內而外，十方三世只一念中念外無法，斯極理也。若謂念內念外有一法可得，悉為虛妄，非真慧也。目此真慧，以為佛性，佛性現時，豈存心境乎？略指三門，大意在一頓者，三門謂序中三種止觀，漸次・不定・圓頓也。大意在一頓者，唯圓也。準輔行生起問答，非大師料簡，是章安也。記云：剪略身儀名一行，非約一理。今尋經意，乃從理得名。文云：如聞修學，能入一行三昧，面見諸佛。據此，乃約一理受名。此四三昧，坐・行・半行半坐・非行非坐，竝從事一行。般舟・法華・方等・隨意，竝從理可思。例四種三昧意，止觀引文雖異，體乃同。今取意總釋，只達一念自心是法

界。十方諸佛，與一切眾生，同一無住。本一法界，為身為土，無彼無此，無根無住處，無修不修，無證不證，無凡無聖。但眾生自謂妄想纏縛為凡，為不修，為不證；謂佛為聖，為證修證聖。在眾生自強立之佛位中，都無此名也。諸佛所見，一切身是法身，一切國土是佛國土，一切法是佛法，一切心是一心。極十方三際推求，無纖毫許若色若心，不是佛理。智鏡朗然，周遍法界，嘗無一事，澹然身心，無所施為。佛心既然，我學佛智，如佛用心，即止觀也。佛現即我心，現而不現，只是自心鏡上影像耳。問：豈都無外佛可見耶？答：自他不二。但如來有同體大悲，眾生有熏習之力，扣擊同體智鏡，隨其心上，感見相好鏡中之像。然不離鏡，而非即鏡。隨照好醜，感者千差，相亦萬品。或機深厚，感佛身長千萬由旬，壽命無量阿僧祇劫，以？河沙世界微塵佛剎，為淨妙國土，說無量無邊不可說不可說法門。或人天報殊，示現八相，一斯利益，不過數百年間。或三途微形含血之類，見聞異身，暫能救苦，如空雲水月，怳忽不定。斯皆由感者一念之心，謂佛色身來應，佛實無來去之勞，無有形之患，無可說之法。但眾生善緣心想，謂佛應來為我說法，實是眾生於自心上現此相耳。問：眾生善根，擊佛大圓智鏡，現此影像，像則屬佛？答：明鏡屬佛，像不屬佛。像若屬佛，佛則生滅流動；若屬眾生，眾生業結所縛，何能具此相好？但眾生感應道交，方見此耳。問：既是佛智鏡上像，何言眾生心上現？答：同體圓鏡，不偏屬佛，眾生同一體故。但眾生磨瑩己鏡，未得全明，故能暫現此相，表進修之力。問：若爾，眾生自感心鏡上現像，不得言佛像現。佛即於眾生無力，虛致敬慕，有何益也？答：由敬慕之心，感像現也。此真佛力，豈眾生能致哉？問：此亦眾生自蒙佛力，非他佛力也。答：佛地無自他，汝強謂自他佛者，眾生心不盡耳。問：若爾，亦共作一大佛，不能各各自成也？答：不共作一，不各各自成，此義難了，試舉喻首。如國清寺，法界也；住寺僧，古佛也；遠人暫遊，暫感佛也。他日愛慕，即剃髮配寺，國清即我寺也。五峰松逕，臺殿房廊，悉我有也。頓得受用，

不減他物，成我家也。不人人別造一寺也，不共他分一寺分，即隨人將去，常住法界，不可分也。此義出涅槃經中。路有一大樹，樹陰清涼，來者即納，無人遮護，無持去者。既印金口，可以奉持。還轉四句，不見未貪滅欲貪欲生。記云：剩生字。道邃和尚云：不剩還轉者，翻轉四句，不見未貪欲滅欲貪生等。前言為當，當是未審定詞；今言不見，是印定說，故兩番別。若準此說，但有兩箇四句，無餘諸句。準輔行轉至第二不生句，故剩生字。詳文不合，錯剩取義，輔行無違。執若未盡，竝須推破故。問：玄文七重，二諦三接，止觀何但五重一接？答：約諦理相生，漸深有七義，約人智但五。何者？通人八地後聞中修觀伏惑名菩薩，破無明名佛。佛是通教果，果頭無人，只是別教初地，故名別接通。別圓兩人初聞中道，故不名接，故只一接。問：別地即圓住，何非圓接通？答：初將教接，藉空假為方便，故證方名地。地住既一，不復名接。玄文三接復云何？答：別接通如文。圓接通者，從二諦入，不次第三諦也。圓接別者，從次第入，不次第也。但有三義，無有三人。別人先自知不次第故，約諦故三，約人故一。若剋實論，三教果頭無人，但修三教因，入一圓果，何接之有？今言接者，蓋義門耳。問：接是連義，為接取接入義？答：兩界中間須安一接，即似連義。責實而論，但是接得入別教中，非連。問：連義何妨？答：文云：但可別接，不可接別。若是連義，別教接，接別何異？文云：不將此果接十地之因，故不接別；不接十住斷無明，故不接圓。問：接別義如何？答：若將通佛接取別家行位入通果中，方名接別。今既不爾，故不接別、不接圓。例別非色非心為戒體者，準百法論是無表色，此色法處所攝有：一、極迥；二、極略；三、遍計；四、受所引；五、定果。今戒體正是受所引因，領受師言引起此色，故名受所引。內外大小乘戒悉以此為體，其體是思願種子，如何人欲受戒時皆思願欲得戒？此是現思願熏在藏識，名種子。至壇場上三番羯磨竟，師告云：汝已得戒竟，更不起思願心，唯有種子能防七支以為戒體。此種子非色，不對礙故；非心，不緣慮故。

若言色為體，是無表色故；若言心為體，是思願種子故。隨部異名，體更不易。輔行云：別教從心生十界，圓教心具十界也。生者，心但有能生十界性，未即便是十界，如從地生一切艸木也。具者，即一念心全具十界，不待生亦無前後，只一念是十界，只十界是一念。一切時・一切處・一切法，念念之中體常圓滿，塵沙萬德不欠少一分，八萬惑業不除斷一分。不謂佛果是極聖，我未證得；不謂凡是底下穢濁，我應捨離。總攬法界在一念心頭，如一圓珠瑩徹明白圓解，更無別覺觀進修，亦不見有凡聖取捨分別，妄念悉盡也。問：既云念盡，應齊極聖。答：心性本體齊上聖。大師云：見已智慧與如來等，但未能常照，隨境生心。此心分別校計萬端，把人有時猶不定，或發地獄心，餓鬼、畜生心，何況三善？何況小乘？無始妄習，何能頓遣？雖有解心，未常用解，故是凡也。若能暫照諦理，即坐佛座，證佛身，用佛法，當此一念圓現時，不見十方佛異我此身此念也。解而未修，是名字即；念有分數，名觀行即；念似於境，名相似即；境入於念，名分真即；無境無念，名究竟即。雖六常一，何凡何聖？雖一常六，凡聖天絕。此止觀大意，讀者宜細意。記云：闡提不斷性善，諸佛不斷性惡者，善惡以無性為性，此性即佛性，即無性，本即法性，故不可斷也。即今推自心，性不可得，即無住處，能遍一切處，即善惡性也。性無善惡，能生善惡，善惡可斷，性不可斷。縱墮三途，性善不滅，性惡不增，直至成佛，性善不增，性惡不滅，此性即法身也。猶如明鏡，本無好醜眾像，能現一切好醜眾像，像有增減，明淨光體不增減也。鏡本無像，故能現像；性本無善惡，能現善惡也。眾生不得性，但得善惡所拘，不得自在也。性善不壞，故地獄發佛界；性惡不壞，故佛現六趣生也。開一心為三止觀，合三止觀歸一心者，一心即三中圓頓也。開出漸次不定，并一心三也。一心即三中一也。開合對辨，故有四種觀法，成五百一十二安心也。剋實只有三，無第四一心，即圓頓故也。思議、不思議俱十界者，思議十界，唯佛界極前九麤淺，次第至極思議也。不思議界，界界具十，不待至佛

方玅極。地獄即齊佛不可捨，佛即地獄不可取。何故爾？此十界全我一念。何以故？有取捨者，念未圓耳。圓心往望，法法皆圓，無一毫塵在我念外也。此意極大開懷抱，盛取品得。若取捨纔生，圓即遠矣。圓頓往望，漸次不定，皆一心也。漸次不定往望，唯圓一心，二非一心也。故有開合，或三或四，或別明一心，三即思議也，一心即不思議也。亦不全一，亦不全異(此段續前安心文)。今欲借別顯總，舉次而論不次，故先三義解釋者，此上下文意，竝前次後不次。不次無多，只一念即破即立，即修即證，無別觀智。此理難信解，行用須假次第，故開門戶說，或豎或橫，或非橫非豎，或從假入空，從空入假，或兩觀為方便得入中，或先見假，次思假，如上所列，竝借別顯總也。若得別意，一一別中悉圓極也。就前根本，都合三百四十八句者，此中本末，合計前四句，三假合十二句。又從四句出悉檀，十二句合四十八悉檀，并本十二，計六十句。又一悉檀出性相空，合九十六性相空，性相空九十六，合前六十根本句，計一百五十六句。一一句各有止觀，合一百九十二句，止觀一百九十二，合前一百五十六根本，即都合三百四十八句，此是子本合算法也。後就四人、四見、能所、自行、化他，都合七萬三千三百八十四句，此直論計句，不兼本算也。不可說見，如初有見，但一千三百九十二句者，此絕言見，只約單四見句後出，故只如此。若約複．具竝出，即更兩倍。今不出者，隨作者意耳。足前合為一千一百五十二者，三百八十四句，合七百六十八句也。合根本一千一百六十四句者，根本十二句也。一品如此下，直論，不兼本算也。不動不退，方名薩埵。薩埵，唐云勇猛，即是菩薩別名。下文亦頻言薩埵，恐不指薩埵。王子一人器械鈍者，別教道品歷別鈍也。應云一人器械利者，圓道品一念具利也。文無者，略耳。記云：身壯喻三諦，兵利喻三止，權多喻三觀。今意謂三諦是髻珠戰具。今取五緣中無緣慈，即是行廣；求佛智，即智大；行廣智大，為身壯；牢彊精進，即是兵利；滿弘誓大方便，即是謀多也。修中意者，初心即修，不待二觀成者，倚在身壯、兵利、權多也。古珠

者，了心性本源，常具萬德，不增不減，不用鍛鍊，體自明利也。智障三義：若從能障得名智，即分別智，此智即障；若從所障得名智，即中智，智上有障，如鏡有塵耳；若能所對受，名中智，為他無明障，如鏡在塵，除塵鏡自明淨。若斷不斷者，從能得名，此智須斷；從所及對，此智不斷。非碩異者，心性如水，風鼓浪生，浪生分別智也。但斷其浪，水不可斷也。息風浪止，空日自現。空即止也，日即觀也。止觀現前，萬德斯備；空日在池，萬象到景。準新經論，名所知障。所知是智，為無明所障；所知家障，亦能所受名也。大品有菩薩從初發心，即與薩婆若相應者，準輔行引經三文，釋云：經列前深後淺，今列從淺至深。詳所引經前亦不深，前是跋致位，次是菩提位，菩提豈淺於跋致？但借彼文權為次第，未必彼經剋定深淺。攝佛威儀，以十力、無畏、不共法等為威儀。一念中修者，只今學人一念圓解，心具佛果中一切萬德，萬德雖多以十二事攝盡，此意不偏行位，但言境智本體自具，修與不修未曾增減，本自圓足非新生也。前三教人無眼不見，凡夫外道都不知有，我今圓解一念全收，亦只是一念三千世間耳。十界中有佛界，佛界豈無德？佛德乃三千中一分也。有云：佛性如木中火，鑽研乃出。此乃藏教析色得空，全未及通，況乃別圓？仍引大師文云：禿船鳥空。此斥無圓解人妄執言即，不得即意圓方有即，汝未解圓學言即，即故失也。十力章云：豈非初心有修有證？三據明矣。豈非正文？宜審此段。記云：十意融通經論，有人將對十乘，深不便也，但對五重玄義。今詳文體，釋名及明宗亦不便，何必作此相對？但消文意義理自明，何用對十對五？五悔名者，從初懺悔受名，取語便耳。如云五拘隣，拘隣是五人首也。若準義合云拘隣等五人，新翻梵云懺摩，唐云悔往，今懺悔唐梵合舉。我以善施眾生者，記云：今說果中故言共與，若因時與將何成道？今謂因果俱共施眾生，此善是不思議迴施他，自善益勝，後當重辨。輔行云：至菩薩境中應辨，夏終不說下無所論。今詳此指自是一途，未必全爾。何者？十境明乘，今當第一猶有九境，九境十乘乘有法喻，今纔法說

車喻猶明，況後九境？縱後三境無文，尚有六境并陰境一喻，總十三度說，此無法愛入住之意在。輔行將車對十乘云整足者，今謂十乘是行路，車是所乘，乘此車行十乘路，念念之中等一大車，行乃至十方云整足，故境文竟云若得悟者不俟餘九。止觀第三第九竝明八教。大師意：頓等四為化儀為綱，攝一代時教盡；藏等四為法為網，亦攝一代教盡。若約法，法華唯圓唯頓，諸教諸理悉無比竝，獨一無侶，故文云即中捨三方便也。若約化儀，當第五時漸說也。大師言：唯華嚴頓，餘悉屬漸。輔行云：法華涅槃非漸非頓，色塵空塵皆具佛功德，有大經卷，經卷以法界為體，法界在眾生心中，法性心性無二無別，心生即法生，心滅即法滅，心性無生滅而能遍生滅，一念心外更無一毫法可得，全此心性是法界性，一念若有法界一時有，一念若空法界一時空，見一塵時全見法界，理事萬德無不圓足，或名佛性佛智佛德神通威儀經卷，種種異名其體不易，非新非故、無得無失、無時無處，皆於今日一念上現，了了分明，是名圓頓止觀也。一切法趣欲是趣不過，不壞於身而隨一相，貪欲即是道，恚癡亦復然，殃掘無減，修吹即即唾，一塵入正受，一切三昧起。如是等比類悉此一義，具如義海中說。

於越州開元寺鈔寫此文。

大中九年二月十日。日本國天台問法沙門口王記

義海是法藏和上作，俗姓康，本胡，依儼受華嚴。儼依杜順禪師，姓杜。此文殊化身，具如傳錄。

永仁六年三月十八日一校了。

相似沙門　禪叡

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6