CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X55n0903

隨自意三昧

陳 慧思撰

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 隨自意三昧目次
  - 行威儀品第一
  - 住威儀品第二
  - 坐威儀品第三
  - 眠臥威儀品第四
  - 食威儀中具足一切諸上味品第五
  - 語威儀品第六
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

隨自意三昧目次

行威儀品第一
住威儀品第二
坐威儀品第三
眠威儀品第四
食威儀中具足一切諸上味品第五
語威儀品第六

隨自意三昧目次(終)
No．903
隨自意三昧行威儀品第一

南岳大師　撰

凡是一切新發心菩薩，欲學六波羅蜜，欲修一切禪定，欲行三十七品，若欲說法教化眾生，學大慈悲起六神通，欲得疾入菩薩位得佛智慧，先當具足念佛三昧．般舟三昧，及學妙法蓮華三昧。是諸菩薩最初應先學隨自意三昧，此三昧若成就得首楞嚴定。隨自意三昧者，先以大悲眼觀眾生，舉足下足具六波羅蜜。菩薩行時，先觀眾生起一子想，亦如幻化如影如空不可得想，而自舉身作輕空想，觀地而行如履虛空，自令己身不曲不直，己身直行不遲不疾，亦不左右[(厂@((既-无)-日+口))*頁]視，又不轉頭及望。若欲望時，舉身皆轉如象王視。步步進時，觀眾生勿令損傷。是時眾生即大歡喜，心無恐怖無所復畏，是時名為檀波羅蜜，名無畏施。問曰：檀波羅蜜者，云何有三種施？一者飲食，二者財寶，三者說法。飲食布施增長壽命，衣服布施能遮寒熱，醫藥布施能除患苦，說法布施能破邪見，增長慧命得三乘果。施者．受者．飲食財寶三事俱空，無自無他無所得故，名檀波羅蜜。問曰：是菩薩行時，舉足下足於諸眾生空無所得，有何利益而言具足六波羅蜜？答曰：財食等施增長凡夫生死身命，醫藥等法但除外小病，不能除眾生生死怖畏。聽法之時，或有記心或無記心，或有漏心或無漏心，未必皆善。是時，施主或有我所，或無我所，或是波羅蜜，或非波羅蜜。隨自意三昧中，菩薩行時，以輕空身，如影、夢、化，以大悲眼觀眾生，亦不著眾生想，亦不著無眾生想。是時，眾生見菩薩威儀容貌端直，而作是念：是人慈悲，護念我等。即解菩薩意，離一切怖畏，大歡喜故，即發菩提心。眾生是時發菩提心，不名有記，不名無

記，不名有漏，不名無漏，不得我所，不得無我所，即得無生智。云何而言非波羅蜜？菩薩行時，眾生歡喜，無所畏故，善攝行威儀，無傷損故，此即是施眾生命。不得己身，不得眾生，亦不得威儀想，無所得故，此豈非是檀波羅蜜？眾生見菩薩威儀，解菩薩意，離怨結想，得無生解，離煩惱結，住菩薩心，此豈非是除眾生病，增長慧命？智慧命者，即是波羅蜜。菩提心者，盡智・無生智。煩惱盡故，名為盡智；十二因緣畢竟不生故，是名無生智。此即是般若波羅蜜。汝云何言非波羅蜜？菩薩行時，以無畏施利益眾生，名檀波羅蜜；於諸眾生無所損傷，離罪福想，名尸波羅蜜。菩薩行時，心想不起，亦不動搖，無有住處，十八界一切法不動故，名為羼提波羅蜜，具足忍辱故。菩薩行時，不得舉足下足，心無前思後，覺無生滅，一切法中無動無住，是名精進毗梨耶波羅蜜。菩薩行時，不得身心，一切法中無受念著，不得生死不得涅槃不得中道故，一切法中不亂不味離定亂想故，是名禪波羅蜜具足，能起諸神通故。菩薩行時頭等六分，如空如影如夢化炎，無有生滅亦無斷常無兩中間，三毒・四大・五陰・十二入・十八界・十二因緣，畢竟空無所得，既無繫縛亦無解脫，是名般若波羅蜜智慧具足。是故菩薩行威儀，舉足下足念念具足六波羅蜜。問曰：此義出何經中耶？答曰：出首楞嚴經中。有眾生得聞首楞嚴名，勝得四禪四空定。問曰：汝向說新發意菩薩學隨自意三昧若得成就，是時名為首楞嚴定。我今不解首楞嚴定，云何菩薩行威儀中舉足動步而常入定，具足一切諸波羅蜜？唯願仁者為我解說。答曰：汝當諦聽善思念之，吾當為汝略說此義。菩薩行時未舉足欲舉足，未生念欲生念，先觀未念欲念心，未起念時無有心想，亦無心・心數法，是名心性。是心性無有生滅，無明無闇無空無假，不斷不常無相貌無所得故，是名心性，亦名自性清淨心。是自性清淨心者是涅槃，不能覺了者即是生死。妄念思想未生時，是時畢竟無心者名為無始。求自性清淨無始心畢竟空寂，名為能破眾生。是故佛言：無始空破眾生，畢竟空破諸法；無始空破未念心，畢竟空破欲念心；是無始空破無始無明，畢竟空破有始無明。問曰：汝向者說，無始空破眾生。無始空者既是性空，諸法若性自空，即無有和合，云何有眾生可破？答曰：是假名和合，虛妄顛倒，非是實眾生。實眾生者，名為心性。夫心性者，無有生死，亦無解脫。一切眾生無始來受故，倒觀本源，無始亦空。無始空者，是名性空。性空者，是真實眾生。真實眾生，無有生死。眾生若能解，即是無生智。爾時生死即是涅槃，更不別有涅槃之法。是故佛言：眾生涅槃，本自有之，非適今也。以是義故，新學菩薩欲行時，觀未念心不可得。問曰：未念心滅，欲念心生；未念心不滅，欲念心生。答曰：未念心滅竟，

欲念心生。難曰：汝未念心既滅，欲念心從何生？汝若未念心滅，欲念心生，是事不然。何以故？未念心既滅，名為斷盡者，名為死滅。若未念心盡滅，以欲念心自生者，便是兩心各不相知，心不能自知心。如指不自觸指，心亦如是。汝若一心，即無前後，復墮常中。汝若二心，生滅各異，復墮斷中。未念念心，常亦無此理，斷亦無此理。欲念心亦然。如汝向者答，我未念心滅竟，欲念心生者，便是兩心。若有兩心，即有兩神，便是邪見。何以故？若有兩神，唯一有眾生，即有兩眾生，即是外道義。兩神若前後亦不可，若一時亦不可，若兩神共合作一亦不可，若一能作兩亦不可，皆是外道義。何以故？般若經中，一切眾生畢竟不相續，一切法亦不相續。若心及一切不相續，云何有斷前滅後生？若前滅後生者即不相知，云何令人憶一生來事念持不忘？汝若一念中知，便應忘一切事各滅壞。若心常住不變易者，亦不能知一切法。何以故？無前因後果故。常亦無因果，斷亦無因果，亦無罪福復無業報，瓦石無異，皆是外道義也。是故佛法中，眾生心性不斷不常，畢竟不相續，無心無無心。汝未念心若不滅，欲念心自生，是亦不然。何以故？無一斷一常故，亦無前常後斷故。若未念心不滅，欲念心不生，無兩常並故，是事不然。若前念非不滅，後念非不生，是事亦不然。何以故？若得非滅，可得非不滅；既無非滅，即無非不滅。若得不生，可得非不生；既無非生，云何見非不生？非不不不滅、非不不不生亦如是，皆不可得，亦無是不可得。觀菩薩既不得未念心生滅斷常，即無無明，亦不得欲念心無諸行，是故明與無明其性無二。智者了達，凡夫謂二。明與無明雖無有二，亦非是一。是故菩薩行時，舉足下足與念念心，足不自知足，亦不自知行與不行，亦不自知履地不履地，亦不自知隨道不隨道地，亦復無是念此菩薩履我上行不履我上行，虛空亦無是念是菩薩於我中過不過，亦不自知是虛空非虛空。菩薩心數畢竟不生，亦無不生之想，不在內不在外，亦不在中間，亦不在餘處，亦無不在，從旦涉路行至暮，無有動想復無不動想，亦無所經由而善了知歷涉之處，雖無去者而有所到，雖無受者而得果報。如虛空中雲，雖無心想而能降雨，雖無主我能遍方所，遠望即見近觀即無，推尋此雲本無生處，能令眾生虛妄見有往還所起，出無分散還無積聚，不能自生亦不從他生。山石無念我能生雲及以不生雲，亦無念我從山出不從山出，各不相知。諸法亦爾，眾生此身猶如浮雲，生時空生滅時空滅，雖空能見善惡造罪眾生，如雲雨雹傷害五穀及殺人畜。眾生亦爾，是身雖空，行十惡者失人天報墮在三途，如雹傷穀；行有漏善者失三乘道，如殺人畜。人者喻佛，畜獸者喻緣覺・聲聞。眾生亦爾，身心雖空，行有漏業善惡果報，如天雨雹。若有持戒修福禪定道品，次第聖行智慧神通

及化眾生，如彼好雲農時要月興致甘雨，五穀豐熟華茂盛人獸快樂。眾生亦爾，身心雖空，持戒清淨修禪道品，次第聖行三界傍報，五戒十善及有漏禪人天快樂，如五穀成熟；無漏禪定聖行道品智慧神通，譬如樹木華菓茂盛，大慈悲雲實相法雨，雨於人華各得成實。人者佛道具足，獸者喻緣覺・聲聞。三乘聖果上中下別，皆因持戒行善修禪獲得此報，破戒之人終不能得。持戒雖皆是空，業報各別。如涅槃中說有二種果色味相似：一名迦羅迦果，食者命終；復有一果名鎮頭迦，食者長命，得力得色增壽益筭。破戒之人如迦羅迦果，持戒之人如鎮頭迦果，身心雖空果報不失。菩薩行時身心無定無亂，亦能覺了一切眾事，覺及所覺俱不可得，無有諸大陰界入，眾魔群盜不得入，是故名為首楞嚴定。從初發心終至佛果，一切聖行皆如隨自意三昧，無初發心無果可至，亦不失因果。因果雖在亦無受者，雖無受者果不敗亡，雖不敗亡亦無處所。何以故？因空故無有作，果空故無有想。因之與果正是一空，更無別空。觀此空法無空可得，是名空空。一切皆空名為大空，不失因果名為中道第一義空。菩薩觀察生死諸行及修道聖行，一切皆是第一義空。是故佛言：眾生性即菩提，菩提性即眾生，菩提眾生無一二知如此名。世尊！菩薩行時觀此身心一切威儀，無行無住、無坐無臥、無起無立，亦無去無來、無出無沒、無生無滅，亦無一切陰界諸入。是故維摩經云：法無去來常不住故，諸法不有亦不無，以因緣故諸法生。因者即是無明，緣者即是諸行。是故佛言：因眼見色，因心思覺生貪愛心。愛者即是無明，為愛造業名之為行。若能反流觀無明源，及心性空思愛亦空，無業無行即無諸法生，無緣和故。一切諸法本因緣空無主，覺此盡本源故稱真沙門，亦名無生忍，復名無起法忍。菩薩觀色心無垢無淨不動不變，猶如虛空無想可得，名之為空亦非是空。何以故？眾生此身頭等六分假名色身，本由一念妄念心生，隨業受報天人諸趣，猶如化生夢幻之體亦不可得。菩薩既知妄念心空，即無妄念非是空假。色身亦爾，如影如空求不可得，是故佛言：眾生色身，此色身生時但空生，滅時亦空滅。頻婆娑羅王聞佛說此得第三果，次第即得無生法忍智。是故般若經中，曇無竭菩薩語薩陀波崙言：法無來無去，空法即是佛。無相法無生、空法無滅，法亦如是。無來無去即佛從無住，法亦如是。既無有住亦無來無去，是故菩薩行威儀中，觀此未念及欲念心，性自清淨無有動變，故得不動三昧，發一切智慧解一切佛法，從初發心終至佛果未曾動變，亦不從一地至一地，一念了知三世之事，凡聖心想國土世界劫數遠近，眾生煩惱根性差別一念盡知，是名菩薩遍覺三昧，亦得名為照明三昧。以此三昧神通力故湛然不

變，色身變現十方國土隨感不同，說音聲亦復如是，則名為首楞嚴定力隨自意三昧具足成就。

住威儀品第二

菩薩立時諦觀此身色之空法，頭等六分如空中雲，氣息出入如空中風，身色虛妄如空中華。云何得知息實相？先觀三性，後觀假名。何等三性？一者心性，二者色性，三者息性。復有三性：一者心性，二者眼性，三者意性。先觀前三性。若先觀心性，沉細難知；若先觀色性，麤朴難解。應先觀息，是息由心遍色，處中易知。何以故？先觀息實，然後觀息遍身，還歸實相。所以者何？若先觀有，即受念著，顛倒難遣。是故新學菩薩先觀息實相，觀其出入。是息出時，從何處生？相貌何似？根源何處？求之不得，無源無生，都無處所。復觀入息，從何方來？入至何處？諦觀此息，來無方所，入無所至。無來即是無生，無至即是無滅。入息既無生滅，中間亦無相貌，無能知者，亦無見者。知此入息，因如虛空，由入有出。入者既無，出者亦然。知出入息，畢竟空寂。空是息，不能自生。心念即息動，無念即息盡。是息由心，故有生滅，心即是主。諦觀此心，今在何處？身內觀察，從頭至足，從皮至髓，一一諦觀，都不見心。內若無心，在外有也。復觀身外，諸方遠近，四維上下，及以中間，一一觀察，都不見心。諸方既無，可在中間，搖動出入，遍身外中間悉觀，亦不見心，誰能觀心？復無觀者，是心既無相貌，名字亦無，是名觀心實相。若心與息俱無名相，我今色身從何處生？誰之所作？諦審觀察責身源由，是身無主，從妄念心生因息得立，心息既空身亦寂滅。常修此定深澄空法，離諸假名知一切空，具足正見無復妄念，然後觀息遍身出入。先觀鼻中氣息往還入出，次觀遍身從頭至足、從皮至髓、毛孔汗垢，氣息一時微細出入。審諦觀察明了見之，觀此色身五相次第歸空寂滅。第一相者，初觀此身皮肉筋骨猶如芭蕉，從皮至髓氣息一時入出無礙，觀此氣息入無積聚、出無分散一色芭蕉。觀第二相者，次觀身分芭蕉之觀，轉虛空明淨猶如聚沫，名為水沫。觀第三相者，觀此沫觀一切身分，轉空明淨如水上泡，名為泡。觀第四觀相者，觀此泡觀轉空微薄猶如泡影，名為影。觀第五相者，觀此影觀一切身分，不見相貌猶如虛空，名虛空觀。菩薩具足五種明觀，一切身分如空中華。譬如世間於虛空中見有一華，不依墟壁、不依林藪忽爾化生，遠望即見、近觀即無，愚人不了謂實有華，智者覺了本來無華。眾生色身如虛空華，畢竟空寂無生無滅，菩薩觀身如空中立亦復如是。菩薩爾時自觀此身，如淨瑠璃空無所有，以此觀法利益眾生增

長法身，名為檀波羅蜜為法施。菩薩立時，以此觀法引導眾生，令諸眾生見菩薩形發歡喜心，具清淨戒離罪福相，是名菩薩持戒尸羅波羅蜜。菩薩立時，知此身中六情無主，亦知身外六塵無形，亦知中間六識無相，是身空寂無十八界，一切陰界及心本性，畢竟空寂無有生滅，世間八法不能令動故，名為菩薩忍辱羼提波羅蜜。世八法者，利・衰・毀・譽・苦・樂・稱・譏。菩薩立時，一切心相無生住滅，一切法不住前際、不住後際、不住中際，無三際故，既無生際即無住際亦無滅際，一切法中雖無去住，而大精進身心無勘自利利他，是名菩薩具足精進毗梨耶。菩薩立時，不見內心立、不見外心立、不見內外心立，色身空寂亦無立相，諸陰亦然，於一切法中不味著，無定無亂畢竟空故，入不動三昧，普現法界一切色身饒益眾生，是名菩薩具足禪波羅蜜。菩薩立時，知此色身無自無他，如鏡中像、如炎、如化夢、如幻，無有壽命亦無我人、無眾生滅，亦無隱顯復無出沒，諸法自爾無取無捨，覺了一切眾生根性隨感差別，是名般若波羅蜜具足智慧神通藏故。

坐威儀品第三

四種身威儀中，坐最為安隱。菩薩常應跏趺端坐不動，深入一切諸三昧門，觀察一切眾生根性，欲安立之令得解脫，是故菩薩常入禪定，起六神通，能淨五眼：肉眼・清淨天眼・通達慧眼・見真法眼・觀察佛眼，覺了一切，能度十方世界無量眾生，不前不後一時得道，是故菩薩常在禪定。問曰：菩薩何故四種身儀中多在坐威儀，餘法亦應得獨言跏趺坐？答曰：此是坐禪入道之人坐禪之法，餘威儀中取道則難，多有動散。結跏趺坐，心直身正，斂念在前，復欲教諸弟子入禪定，是故菩薩結跏趺坐。餘坐法者，是凡夫人坐法，動散心多，不得入定，其心難攝；結跏趺坐，身心正直，心易攝故，欲教弟子學此坐法，捨諸外道邪見威儀。有諸外道顛狂心亂，或常翹脚，或傍身欹足，或一足獨立，或五熱炙身，以是種種邪見，身心不安。菩薩坐時，令諸眾生見者歡喜，發菩提心，離諸怖畏，入菩薩位，是名法施檀波羅蜜。菩薩坐時，身心不動，眾生見者能發淨信，離殺害心，捨諸惡業，具足大乘菩薩律行，是名持戒尸波羅蜜。菩薩坐時，知一切法陰、界、諸入畢竟不動，能令眾生離高下心，不起諍論，是名忍辱羼提波羅蜜。菩薩坐時，能令眾生見者歡喜，捨十惡業行，行十善道修脫，勇猛精進，身心不懈，具足精進毗利耶波羅蜜。菩薩坐時，能令眾生捨離味著，能斷貪愛，心無定亂，畢竟寂滅，亦令眾生起神通力。何以故？是諸眾生見菩薩坐禪，深心愛樂，情無捨離。譬如往昔雪山林中，有一仙人

坐禪入定。是時亦有無量外道，在此山中邪見苦行，翹脚散足，或一足獨立，多不安穩。是時復有五百獼猴山中遊行，見此仙人林中禪定，結跏趺坐，合眼合口，氣不出。獼猴眾中有二老獼猴，愛樂仙人，學其坐禪，合眼入定，信心重故，即得神通，成辟支佛。如是次第，五百獼猴皆得成就辟支佛道。是諸獼猴念此山中邪見外道，身不安穩。是老獼猴往到其所，於外道前自敷草蓐，結跏趺坐，合眼入定。是時五百獼猴捉諸外道兩脚，結跏趺坐。老獼猴捉諸外道兩脚，結跏趺坐。老獼猴示諸外道，各以手指捻外道眼令合，如坐禪法。五百外道各生慚愧：此坐安穩，身不欹側，是道無疑。各作是念：此諸獼猴必見聖人，得其道迹，復來教我信心慇重。是老獼猴見諸外道信心決定，即現神通，種種變化。五百獼猴各現神變，外道見已，心生歡喜，心勇，即發神通，成辟支佛。坐禪威儀，能令畜生及諸外道信心歡喜，成辟支佛。天人六趣諸眾生等，愛樂菩薩坐禪威儀，發菩提心，得三乘道，皆亦如是。是名菩薩禪波羅蜜。菩薩坐時，知一切法其性常定，知身無主、無我、無人，是身色陰如空中月，影現眾水，色相寂滅，不於三界現身口意，法身普現十方世界，實無色心往還來去示現眾生，能令眾生各各感見，隨應說法稱機得道。如阿修羅琴不以手鼓，安置空地無人之處，自出種種微妙音聲，能令天人所聞各各別異稱意歡樂。菩薩禪定亦復如是，實無覺觀係念思惟，亦無色像現身口意，眾生各各感應不同如空月，是名菩薩禪波羅蜜。菩薩坐時，雖無心陰界入見，於一切法皆如夢想無覺觀心，具足無量一切辨才，一念悉知三世九道凡聖差別、思覺不同、優劣差別，不預思惟，知過去世無礙、知未來世無礙、知無為無礙、知世諦無礙、知真諦無礙、知第一義諦空無礙，離常定，一念遍在十方佛前現神通力，種種變化供養之具供養諸佛，一時變現入六道中。菩薩色身對眾生機隨應說法，一念受持一切佛法，悉知諸佛弟子種數，一念能轉法諸佛法輪，盡知眾生煩惱利鈍差別，成聞菩薩音聲不同能斷煩惱。雖無色像陰界入諸見，具足如此無量辨才，是名菩薩般若波羅蜜。問：般若波羅蜜名何等法？答曰：般若波羅蜜名一切種慧，三乘智慧盡到其邊，是名彼岸，名為摩訶般若波羅蜜。問曰：如是智慧從何處生？答曰：無有生處。何以故？如大品經中，先尼梵志問佛：世尊！如來所得一切智慧從何處得？佛答：先尼！無有得處。如是智慧，非內觀中得是智慧，非外觀中得是智慧，非內外觀中得是智慧，亦非不觀得是智慧。是時先尼梵志即於佛一切智中得生信解，深入般若波羅蜜，是故言無有得處。更有人言：問曰：何者為內觀？何者為外觀？何者為內外觀？云何言亦非不觀得是智慧？答曰：內觀者，是內六根：眼・耳・鼻・舌・身・意。外觀者，是外

六塵：色・聲・香・味・觸・法。內外觀者，中間六識：眼識觸因緣生諸受，乃至鼻・舌・意識觸因緣生諸受。菩薩觀內六根性空無所得，觀外六塵性空無所得，觀中六識性空無所得，若不觀察亦不能得，是故佛言：亦非不觀得是智慧。無所得即是智、即是慧。所以者何？大品經一心具萬行品中，佛告須菩提：諸法無所有性，即是道、即是果。若於諸法中有見者，此人無果，壞法性故無道果，是故佛言：諸法無所有性，即是道、即是果。諸法者，即是眾生十八界，內有六根界，外有六塵界，中有六識界。觀內六根，能破貪、瞋、婬、恚、愚凝、無明、調慢諸煩惱結，能破自身我見及離我所，無有壽命、眾生主者，離受念著，畢竟空故，是名智；無所得故，名之為慧。觀外六塵，於色塵中青、黃、赤、白、女等色，是名外身；起貪愛心，能生煩惱。菩薩爾時觀此外身，修死尸想膖脹爛壞，九想具足乃至十想成就，歸空盡滅更不復生。觀察覺了能破煩惱是名為智，無所有性是名為慧，聲・香・味・觸・法亦復如是。觀察中識無分別想無自生處，假內外因緣和合而生都無自性，觀內六根空無有主，觀外六塵空無形色，和合想不可分別即無六識，是時智慧無有得處。若不坐禪明了觀察是十八界，亦不能得如是智慧。是故佛言：亦非不觀得是智慧。眾生五識但能當境，能知現在五塵之事，不能究竟囑當受持。然此意根雖無處所，遍能囑當五識之事，然其意識都不曾往與五識合；雖無往還，能懸囑當五塵五識因緣之事；雖無住處，囑當五識計校思惟遠近受持皆悉不忘。善惡無記亦復如是。如是意根意識，雖無處所亦不動搖，如夢中識六能覺了，總攝六根之事。凡俗愚人是六種識隨緣繫縛，亦不能知五根有處、意根無處，謂各各緣不能了知總別之想，是名凡夫分張識相生死根栽，非是聖慧。新學菩薩用第七識剛利智，觀察五陰十八界等，無有集散虛妄不實，無名無字無生無滅，是時意根名為聖慧。根者，從得信根乃至慧根，如是五根中說。因此信慧二根力無所畏，總說有二種用：內能覺了破煩惱結，入無間三昧得解脫智，能覺一切眾生根性；外能摧伏天魔外道，宿命神通皆得具足，發言可信實不虛謬，名為信慧。善轉眾生住七覺慧，故名聖慧根。聖名無著亦名清淨，能度眾生立照為聖。無著者，以聖慧根覺知六根空無有主，覺知六塵無色，覺知六識無名無相，如是三六無滅無取無捨，斷一切受故名無著。雖知己身及外眾生諸法實相，亦能生知眾生根性，是故名聖。得陰界實相捨一切著，故名無著。若無愛著即無染累，了知諸法自性清淨畢竟寂然。諸法者，是十二入・十八界妄念心，凡夫不了能作生死，無眾宋結集遍行六趣，是名眾生。菩薩以此聖慧根力善教道之，令諸眾生同證聖慧，故言清淨。能度眾生為天人作教師，故名阿闍梨。阿者名一，得一切法從初不生亦無

有滅，是名自覺，名之為阿。闍者是眾生，菩薩能以一相聖慧，覺說眾生令得解脫，是故名闍。以此自覺覺他無上，慧阿二事留名後代，眾生所歸永劫不絕，是故名梨。是故佛言：眾生性即菩提性，菩提性即眾生性，菩提眾生無二知，如此作天人師。凡夫六根、聖人六根，是凡聖根無一無二。不覺是凡夫，覺了是聖人，生死煩惱根即是聖慧根，凡夫醜陋不淨身即是相好妙法身。菩薩爾時觀此眼根，作是念：何者是眼？云何名根？作是觀時知此眼根無主，若空無主即無眼根，求根不得亦無有眼，但以虛妄所見青黃赤白種種諸色，貪愛念故名之為眼，無眼故不了。如向諦觀知無根情，若無眼即無情識，既空無主無分別者，亦無虛妄種種諸色，各各不相知故亦無和合，畢竟寂滅空無所有。如是觀竟亦無能觀，法無所得故無眼、無眼名字，是為眼無作解脫門，亦得名為無縛。何以故？既無繫縛，誰解脫者？是時無根無色塵，既無根塵亦無有識，是故名為無眼、無分別者。復次，耳根聞聲，菩薩爾時諦觀此耳，誰能聞耳根聞耶？耳識聞耶？聲能自聞，為用意識聞？如是觀已，非耳根聞，非耳識聞，亦非聲自聞，意識亦不能自聞。何以故？耳根無覺知故不能聞。若耳根能聞，聾人應能聞聲。聾人不聞故，當知耳根不能聞。耳識一念不能分別一故，亦不能聞。是聲無根故，不能自覺亦不能聞，意識亦不能聞，眾緣和合乃得聞聲。所以者何？先耳聲相對，然後意識生，與耳合故則能分別音聲，一一觀察空無聞者。若無根聞即無有識，根不往受聲不來入，各不相知亦不相見，聲如空響無生無相。耳無根無識，畢竟空故無耳、無耳名字、耳解脫門。既無縛者亦無解脫，凡夫不了謂我能聞，是故名為聞聞。新學菩薩斷一切受得薩婆若，證實相慧門得音聲忍，無取無捨名為聞，亦名不聞聞。得性空智，亦得名為不聞不聞。略說耳根，其義如此。復次，鼻聞香者，誰能聞觀此所臭香，從何方來？何處生也？入至何處？受者是誰？相貌何似？如此觀時，知是香觸，無所從來，入無所至，亦無受者，復無相貌，不可分別，空無所有。鼻無根無識，無臭無香，亦無名字鼻解脫門，既無縛者，亦無解脫，亦善通達一切眾香。舌嗜味者，諦觀此味，從何所來？何方所生？入至何處？誰受味也？相貌何似？唇受味也，齒受味也，舌受味也，咽受味也。如是觀時，了知此無所從來，亦無所至，復無住處，亦無受者，無生無滅，亦無相貌，無舌無味，無根無識，亦無名字舌解脫門，既無縛者，亦無解脫，亦能善知一切味相。身受觸者，男女眾事，細滑痛癢，麤澁冷暖，輕重堅柔，如是等觸，能生貪愛瞋喜等事。眾生為此，乃至失命，不知慚愧，為此輪轉六道生死。新學菩薩，諦觀此觸，從何處生？由愛因緣。我若不拔如是愛根，必當生惱，身心惱故，名之為苦。因緣生故無常，不自在故無

我，虛妄故無實，無實故空。諦觀此身，無常・苦・空・無我・不淨，從頭至足，薄皮縛纏裹，內有肌肉、筋骨、髓[腦-月+骨]、血脉、屎尿、肝膽、腸胃、虫疽、膿血，種種不淨，充滿身中。凡夫不知，謂是好物，忽爾無當，命盡死去，膖脹爛壞，虫散離散，頭脚異處，白骨在地，風吹日炙，火燒作炭，散滅歸空，無我・無人・無眾生相・無壽命，亦無生滅，猶如虛空，是名鈍根壞色歸空。若利根人，諦觀此身，色性自性空，非色滅空。何以故？我今此身本從一念心生，妄念之心無形無色，無有方所，猶若虛空。心亦如是，空無相貌，知心寂滅，身亦無主。生如浮雲生，滅如雲散滅。麤觀如此，若細觀者，我今此身猶如雲影。如雲空中行，地上見影，實無能有見。此身亦如是，幻化難了別。空雲是行東，雲影是人身，雲散影即無，東盡人亦然。是身本無體，無色亦無形，行東及身影，本來常寂然。如此觀時無身，無身名字，是名身無作解脫門。既無縛者亦無解脫，知身如此，亦能善解一切諸觸，無所得故。言法者，一善、二不善、三者無記。今欲觀察意觸法者，當以非善門・非不善門・非無記門，破前虛妄執著善・不善・無記等無明。新學菩薩應先觀察意觸諸法。問曰：餘五根皆有處所，眼・耳・鼻・舌・身有可見處。今此意識相貌何似？住在何處？為當在內？為當在外？為在中間？為在五藏？為何所似名意識？答曰：非五根非五識，非內外非中間，亦不在餘處。何以故？五藏對五根，五根對五塵，根塵合生五識。今此意根都無處所，復無相貌而能記物。何以故？譬如有人臥眠熟時，無情塵識而能夢見陰界諸入，乃至覺時猶故不忘。觀察此夢都無方所亦無住處，無色無形而能物。如睡眠夢乃至覺時，觀不見夢主及不見所夢，陰界數重都不可得而復不忘。意亦如是，雖復不在五藏・五情・五塵・五識・五觸・五受，雖不在此三十事中，而能鑒照三十數重善・惡・無記，亦不在三十事外。所以者何？五根不相知。意根即不爾，亦在亦不在。云何亦在亦不在？若意識不導，五識不成，不能分別，是故不得言不在五識。如人有病，聾盲鼈啞及身舌頑疵，意識是時於五識中無用，不得言在。問曰：上耳根義中說，意識但能識過去五塵，不得識現在五塵。若如此者，與今義相違。所以者何？若意識導五識能識五塵者，即是現在義，云何而言不識現在五塵？答曰：過去有二種：一者過去過去；二者現在過去。過去過去者是遠過去，現在過去者是近過去。一念心中前思後覺，譬如行者到法師所聽法時，忽爾初聞說法之聲名之為思，憶念分別名之為覺。初聞說法未解語意，名現在塵；憶念法師語分別中事，名之為覺，名現在義。前思是耳識，後覺是意識。更有一解，義則不然，初聞聲未能思惟是耳識，思惟分別是意識。問曰：耳分別聲、意分別法，云何言耳但能

聞不能分別？答曰：此所言者，當根說義。耳分別聲者，意識合用，非耳獨能。如人思惟觀行之時，傍邊人喚，意識不照聲，耳則不能聞，聲云何得？如昔二年少比丘常修禪觀，有一老比丘是二年少比丘。初出家時，師喚二弟子在一房中坐，床上噉飲食。復有比丘床前坐，喻噉飲住。牀上一比丘思惟觀察地上比丘，是時有師隔一人坐，喚觀行比丘，大喚五聲，耳都不聞其師喚聲。是故得知，意識不照，耳不聞聲。云何而言耳獨能聞聲？更有一谷，有諸人等在講法眾中坐，意識專觀往昔眾事，亦復覺現在外緣，乃至下講都不曾聞法師語聲。以是定知，意不屬當，耳不聞聲。問曰：昔有一人禪定寂嘿，耳聞遠近種種音色，一時歷歷不相雜亂。復有一人坐定，定寂嘿都不聞聲。此二種人各入何定聞異？答曰：坐禪寂嘿聞一切聲，一時能聞不雜亂者，有二種人：一種人未能甚深禪定，始入初禪住一念前，名為微細寂靜一心，但聞住處城隍內外遠近數里種種音聲，不能遠聞諸方國土。二種人者，是人得入甚深禪定，得天耳通，能聞小千國土一切音聲，乃至二千國土、三千大千國土一切音聲，亦聞十方一切音聲。若復有人禪定寂嘿，不能聞一切聲者，亦有二種人：一種人者，未得禪定，初禪前得細住心，名曰住觸，不自覺知，猶如眠熟不夢之人，此是魔鬼[門@卞]其心識，狀似禪定都不自知，入時不覺至出乃知，心識問何處去。更有一種人，禪定不聞一切聲者，此人薄禪罪重入死心定，此非好禪，此是障道定。其人頑癡，自謂我今得寂滅涅槃，亦復名為滅盡定，此非涅槃道。設使經劫住是禪中，不盡道法，名障道罪，亦名魔鬼奪其識去，魔力持之，狀似禪定。更有一種人，禪定嘿然，不聞一切諸道音聲者，此人名為自在禪定。欲聞十方一切音聲，即時得聞；意不欲聞，即不能聞，是故名為自在禪定，亦得名為日入三昧。何以故？昔日佛在田中，阿蘭若處林中禪定，近邊田中耕者二人持，中有四時天風雨靂地動，四牛二人一時怖死，佛不聞也。佛答言：我不聞聲。其人重問：佛入無心定也？答言：不入無心定。其人復問：若有心識，云何不聞？佛答人言：我有心識，恒無妄念，我時故入日三昧，不取音聲，是故不聞。譬如日入，一切不照，我亦如是。是名菩薩自在禪定。復如舍利弗山中禪定，值毗舍闍鬼將領諸鬼山中遊行，時舍利弗斷其路坐，礙不得過。毗舍闍鬼即大瞋恚，以金剛杵盡力極打舍利弗頭，振動三千大千世界。時舍利弗不覺不知，從定出時，覺頭皮多少異常，起來問佛：世尊！我今頭皮多少異常？佛言：毗舍闍鬼以金剛杵極力打汝頭，振動三千大千國土，值汝入定；若不入定，碎如微塵。問曰：是舍利弗入何禪定力能如此？答曰：一切禪定力皆能如此。若入金剛壁定三昧，天魔、外道、毗舍闍鬼所不能近；若欲近時，天魔、外道、鬼神即自碎滅，

況復能打？問曰：一切禪定無受念心，云何舍利弗入大禪定，毗舍闍打頭皮少異？答曰：令後人知禪定力故作此問，留名後世引導眾生，是名菩薩自在禪定。菩薩復有自在禪定，若入禪定、若出禪定，行住坐臥身心無定無亂，常能示現一切佛事，上人能覺下人不如，是名菩薩自在禪定。問曰：眾生六識是生死識，不是智慧。涅槃經云：依智不依識。今此意識是何等識，而能如是種種巧用智慧無差？答曰：一切眾生用智有異，不得一等。愚癡凡夫用六情識，初心菩薩用二種識：一者轉識名為覺慧，覺了諸法慧解無方；二者名為藏識，湛然不變，西國云阿梨耶識，此土名為佛性，亦名自性清淨藏，亦名如來藏。若就隨事名智慧性，覺了諸法時名為自性清淨心。識之與心二用各別。凡夫六識名為分張識，隨業受報天人諸趣。菩薩轉名第七識，能轉一切生死惡業，即是涅槃。能覺凡夫六分張識令無變易，即是藏識。此第七識名金剛智，能破一切無明煩惱生死結使，即是佛法。譬如健將降伏四方夷狄怨賊，諸國弭伏皆作民子。第七健識勇猛金剛，決斷諸法亦復如是。藏識者名第八識，從生死際乃至佛道，凡聖愚智未曾變易，湛若虛空亦無垢淨，生死涅槃無一無二，雖假名亦不可得，五根不能見，無言能空。何以故？無空無無想，亦無有無作。

不合亦不散，　亦相法亦無，　善惡虛空華。
解即會其如，　能了是聖人，　不了是惡夫。
法雖無一二，　愚智不共居，　不了是有為。
了者即無餘。

眠威儀臥品第四

昏夜寢息，　當願眾生：　休息諸行，
心淨無穢。
身四威儀中，　眠臥最安樂。　菩薩涅槃臥，
諸行皆寂莫。

新學菩薩安穩臥時，知一切法皆如臥相，寂不動搖。云何為安？不危者為安。夫安穩者，何者是也？不動不流，名為安也。何法不動？何法不流？所謂眼對色生貪愛，必造諸行業。貪愛為動，行業為流，隨業受報，天人六趣豈非流也？如大集經中，佛告舍利弗：因眼見色生貪愛者，即是無明。為愛造業，名之為行；至心專念，名之為識。由識造業，遍行諸趣。當觀此眼，識在何處？何者是根？誰能見色？色從何生？精非是眼。如清盲人，眼精不壞，根亦不破。如好眼人，不能見色，生盲謝時，即能見之。然此盲法，初無生處，又無滅處。盲法不自知我是盲，能遮於色，亦不作念：不

能遮色。眼不自知我色法，盲來遮我，亦不作是念：盲不遮我。各不相知，眼色亦爾。何者是眼？清自非眼，童人亦非眼，色亦非是眼，精及中淚亦非是眼，迮骨亦非是眼。若一一是眼，應有眾多眼，無多眼故，當知非一一是眼。若共成一眼，是義不然，無和合故。盲及眾緣，一一皆空，無有集散，各無生滅。空明亦然，畢竟空寂。如是觀時，無多無一，即無有眼亦無名字，不斷不常無諸陰界，無貪無愛亦無無明，都無相貌。如睡無夢都無所見，明與無明俱不可得，無行亦無識亦復如是，亦無一切陰界諸入。是故維摩經言：所見色與盲等，一切諸法畢竟不動，不動者即是不流。如人臥時，一切事息都無思覺，諸法亦爾，是名安眠。不動曰安，不現曰隱，寂滅為眼。菩薩自覺，復以此法覺悟眾生增長慧命，是名眼義法施檀波羅蜜。菩薩臥時，善惡欲界不可得故，亦以此法利益眾生，是名持戒尸波羅蜜。菩薩臥時，一切陰界不動搖故，自利及眾生，是名忍辱羼提波羅蜜。菩薩臥時，一切陰界無生住滅，自利及他，是名精進毗利耶波羅蜜。菩薩臥時，一切陰界無定亂故，能利眾生，是名定智禪波羅蜜。菩薩臥時，一切陰界入如虛空華無決定相，能利一切法界眾生，畢竟解脫皆得菩提，亦悉具足行住坐義。菩薩雖眠，應化普現無量法界一切威儀，眾生感皆得稱機安穩而臥，同證涅槃萬行休息，如人睡眠，是名菩薩眠義中般若波羅蜜。耳・鼻・舌・身・意亦復如是，同上三威儀，不復更重廣說。

食威儀中具足一切諸上味品第五

菩薩得飲食時，先應呪願，兩手合掌，心念一切十方凡聖，而作是言：

此食色香味，　上獻十方佛，　中奉諸賢聖，
下及六道品，　等施無前後，　隨感皆飽滿。
令諸施主得，　無量波羅蜜。
若得食時，　當願眾生，　得禪悅食，
無餘味想。　若得食時，　當願眾生：
得法喜食，　甘露味想。　噉飲食時，
當願眾生：　飡涅槃飯，　到彼岸想。
飯食已訖，　當願眾生：　種智圓滿，
覺眾生想。　澡[口*賴]飲訖，　當願眾生：
妙覺常住，　湛然明淨。　新學菩薩，
得飲食時，　一心受食，　無雜念想。
念時香氣，　如旃檀風，　一時普遍。
十方世界，　凡聖隨感，　各得上味。

凡夫聞香，　發菩提心；　餓鬼聞香，
一時飽滿，　捨餓鬼身，　發菩提心。
畜生聞香，　即得飽滿，　捨禽獸形，
發菩提心。　地獄聞香，　捨地獄苦，
得人天身，　發菩提心，　是名菩薩。
受飲食時，　布施一切，　檀波羅蜜。
施者受者，　色香味觸，　空無生滅，
是名法施，　檀波羅蜜。　新學菩薩，
已所受食，　色香美味，　熏諸行人，
皆得法喜。　離五怖畏，　是無畏施，
檀波羅蜜，　新學菩薩，　已所受食。
色香美味，　施飲食時，　不觀眾生，
持戒破戒，　但觀法性，　無差別想。
能令眾生，　罪福心息，　是名淨戒。
畢竟解脫，　平等三昧，　尸波羅蜜，
新學菩薩，　已所施食，　色香美味，
能令眾生，　聞香心定，　得不動味。
深達實相，　離我淨心，　具足忍辱，
羼波羅蜜。　新學菩薩，　以食施時，
觀此施心，　無生住滅，　所施飲食，
及以受者，　無生住滅，　離陰界入，
能令眾生，　聞香飽足，　離三想心，
得不住法，　亦無去來，　是名精進。
具毗梨耶，　諸波羅蜜。　新學菩薩，
受飲食時，　觀前施主，　施食之心，
無生無滅，　非內非外，　亦非中間，
亦無定亂，　畢竟寂滅，　亦無滅想。
亦無無滅。　我受食心，　亦如施主，
於食食心，　同一無二。　一切眾生，
受我施者，　我及眾心，　所施飲食，
三事皆空，　與前施主，　等一法性。
無施無受，　無飲食想，　能令眾生，
善根增長。　菩薩身心，　雖常在定，
能令十方，　一時普現。　眾生隨機，
隨感即現。　及聞說法，　稱機得道，
知煩惱性，　即是菩提，　是名寂定。
禪波羅蜜，　新學菩薩，　受飲食時，
觀陰、界、入，　誰見飲食？　誰受此食？

食不自知，　我是飲食，　我非飲食，
亦不自知，　我無我所，　亦無食言，
菩薩受我，　及以不受，　新學菩薩，
如是觀時，　無一切受，　亦無不受。
知飲食性，　不曾動搖，　得不動智，
入如來智。　施者受者，　及見食者，
皆如食性，　不曾動搖，　得不動智。
亦能如實，　知一切法，　是名如實，
如來實智。　所以者何？　如經中說：
佛世尊問，　鴦掘魔羅：　云何一學？
鴦掘答佛：　夫一學者，　名之曰淨。
如來戒也，　非是二乘、　聲聞、緣覺。
所持戒也。　如偈中說，　鴦掘魔羅，
復答佛言：　今當分別，　大小乘意。
一切眾生命，　皆依飲食住，　此即聲聞乘。
非是摩訶衍。　所謂摩訶衍，　雖食常堅固，
云何名為一？　謂一切眾生，　皆以如來藏，
畢竟恒安住。
新學菩薩，　如此觀時，　凡夫聖人，
本末究竟，　平等無二。　亦能善達，
凡聖始終，　究竟一乘，　差別之相，
亦如色入，　法界海說。

色入法界海者，即是色藏法界海。色藏法界者，即是識入法界海。識入法界海者，即是識藏法界海。智入法界海者，即是智藏法界海。亦得名為色集法界海，識集法界海，智集法界海。佛與凡夫，一切具足，名本末究竟平等。此法身藏，唯佛與佛，乃能知之。法華經中，總說難見。華嚴中，分別易解。是名菩薩受食施食，性雖空寂，具足中道智慧藏，亦名色心神通之藏。是名摩訶衍摩訶般若波羅蜜受食施食。具足此義，一念一時，色心音聲，普遍十方一切世界，能令三乘，各獲其道，通達大智，到於彼岸，如上所說。

語威儀品第六

語威儀中具足一切上妙巧音聲普應眾心稱機品。新學菩薩，若欲語時，先起慈悲孝順之心，靜心正念，一切音聲，一時普遍，十方凡聖，所聞不同，以此音聲，普興供養。聖人唯聞，歌詠讚嘆，十方菩薩，同音讚佛，修羅彈琴，乾闥作樂，天龍雨華，眾妙供具，四事具足，供養諸佛，及大菩薩・一切眾聖，等無差別。天人六道，

聞三種聲：一者輭美語聲；二者苦切語聲，摧伏剛強眾生；三者雜語，隨時調伏，無決定聲。菩薩一語，能感眾聲，不先思惟，應時自發，對機稱情，無礙辨才力，能如此知，人天聞之，離欲得道，四趣聞之，離苦得樂，發菩提心。新學菩薩，觀語而有聲，出支原觀之，咽喉舌齒，都無聲相，何以故？求和合者，不可得故。唇非是聲，齒亦非聲，咽喉及舌亦非是聲，頰骨及愕亦非是聲，一一緣中求聲不得，咽喉舌齒各不相知，性無和合亦無散滅。知此音聲如空中響，非斷非常亦無生滅，都無相貌。復觀念心為在何處？相貌何似？如此觀時，知此念心非外亦非中間，猶如虛空都無相貌。無得故無語，無語名字，是名語無作解脫門。雖無語者，能以一語普現眾聲，一語一時現無量語。何故能爾？由本誓願大慈悲心為眾生故，一語能現無量音聲，眾生感聞各各不同；解脫亦然，誓願慈悲力能如此。非但一語一時能現無量音聲，色身普現十方世界，對眾生眼色像不同，隨機感悟一時得道。所以者何？新學菩薩以本誓願，不惜身命護佛正法，大精進力、不退轉力念眾生身，以大慈悲欲度眾生，凡所言說麤言、輭語、苦切雜語，皆能利益無量眾生。

如佛仙所說，　麤言及輭語，　眾解音不同，
皆歸第一義。　一切國土中，　眾生相殺害，
菩薩現於世，　降伏使和安，　或為人天王，
或為國大臣，　或現作猛將，　方便摧惡人，
四方怨敵息，　國豐使民安。　或現行十善。
方便化眾生。　或作邑中主，　造像及造經，
開門廣布施，　方便化眾生，　或現作沙門。
持戒不惜身，　廣說三乘教，　方便度眾生。
或現作童朦，　始學初發心，　或現又修學，
朽老過百年，　或現在城邑，　或現入深山，
或現行瞋腦，　方便引眾生；　或現作四眾，
或稱是聲聞，　或稱辟支佛，　或為無上尊，
新學諸菩薩，　一音現眾聲，　一色無量形，
方便對眾生，　忍辱慈悲力，　誓願應眾生。
禪定神通力，　普現眾色爾。

新學菩薩以大慈悲誓願力故，方便慈愍諸眾生故，凡所言說眾生聞之，皆得正信發菩提心，是名法施波羅蜜。新學菩薩以隨自意三昧力故，一切語時能令眾生聞者覺悟，深達法性離空假心亦無斷常，見諸眾生持戒毀戒，性無垢淨無罪無福相，亦能持戒不惜身命；新學菩薩誓功德力，利益如是無量眾生，是名持戒尸波羅蜜。新學菩薩欲說法時，以此法性無名三昧，眾生聞者心想寂滅得不動三昧，是名忍辱羼提波羅蜜。新學菩薩若說法時，麤言輭語性皆平等無生

住滅，眾生聞者得無住三昧，是名精進毗梨耶波羅蜜。新學菩薩說法語言，一語雖現無量音聲心無定亂，能令眾生聞者解悟，發菩提心得不動三昧，是名寂定禪波羅蜜。新學菩薩說法語言，眾生聞者離陰入，具足辨才無量智慧，如身、如影、如夢、如化、如雲、如幻無所得故，得寶幢三昧即能具足一切三昧，獲得辨才陀羅尼門，通達一切凡聖彼岸，是名菩薩語威儀具足摩訶般若波羅蜜。
大隨自意三昧一卷(畢)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6