CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X48n0802

百法明門論論義

明 德清述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目 次
- 卷目 次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．802
百法論義

天親菩薩　造

唐三藏法師玄奘奉　詔譯

明憨山沙門　德清　述

佛說一大藏教。只是說破三界唯心。萬法唯識。及佛滅後。弘法菩薩解釋教義。依唯心立性宗。依唯識立相宗。各竪門庭。甚至分河飲水。而性相二宗不能融通。非今日矣。唯馬鳴大師作起信論。會相歸性。以顯一心迷悟差別。依一心法立二種門。謂心真如門。心生滅門。良以寂滅一心。不屬迷悟。體絕聖凡。今有聖凡二路者。是由一心真妄迷悟之分。故以二門為聖凡之本。故立真如門。顯不迷之體。立生滅門。顯一心有隨緣染淨之用。故知一切聖凡修證迷悟因果。皆生滅門收。其末後拈華為教外別傳之旨。乃直指一心。本非迷悟。不屬聖凡。今達磨所傳禪宗是也。其教中修行。原依一心開示。其所證入。依生滅門悟至真如門以為極則。其唯識所說十種真如。正是對生滅所立之真如耳。是知相宗唯識。定要會歸一心為極。此唯楞嚴所說一路涅槃門。乃二宗之究竟也。學人不知其源。至談唯識一宗。專在名相上作活計。不知聖人密意。要人識破妄相以會歸一心耳。故今依生滅門中。以不生滅與生滅和合成阿賴耶識。變起根身器界。以示迷悟之源。了此歸源無二。則妙悟一心。如指諸掌矣。

相宗百法者。正的示萬法唯識之旨也。以不生滅心與生滅和合成阿賴耶識。以此識有覺不覺義。其覺義者。乃一心真如。為一切眾生正因佛性。其不覺義者。乃根本無明。迷此一心而成識體。故此識有三分。謂自證分・見分・相分。又一師立四分。增證自證分。其證自證分。即不迷之真如。其自證分。乃真如一分迷中之佛性。是為本覺。以眾生雖迷。而本有佛性不失不壞。以有真如自體可證。故云自證。良由一心真如。有大智慧光明義故。今迷而為識。以湛寂之體。忽生一念。迷本圓明。則將本有無相之真如。變起虛空四大之妄相。名為相分。將本有之智光。變為能見之妄見。是為見分。是知一切眾生世界有相之萬法。皆依八識見相二分之所建立。故云萬法唯識。此實相宗之本源也。今唯識宗。但言百法者。始因彌勒菩薩修唯識觀。見得萬法廣博。鈍根眾生難以修習。故就萬法中最切要者。特出六百六十法。造瑜伽

師地論以發明之。可謂簡矣。及至天親菩薩從兜率稟受彌勒相宗法門。又見其繁。乃就六百六十法中。提出綱要。總成百法。已盡大乘奧義。故造論曰。百法明門。謂明此百法。可入大乘之門矣。故欲知唯識。要先明此百法。以此百法。乃八識所變耳。以一切眾生。皆依此識而有生死。三乘聖人。皆依此識而有修證。通名世出世法。即此百法收盡。然一切聖凡。皆執為我。故論首標云。如世尊言。一切法無我。即顯此一無字。便見世尊出世說法四十九年。單單只說破聖凡之我見耳。我見既離。則八識無名。而一心之義顯矣。由是觀之。何相而不歸性耶。今言百法。通名有為無為世出世法。其世間名有為法有九十四。出世間名無為法有六。種故一切兩字。包括殆盡。雖云出世。猶未離我。故總無之。所以論主標一切法無我一句。為性相之宗本。則了無剩法矣。其有為法九十四者。謂一心法有八。心所法有五十一。色法有十一。不相應行法有二十四。然心法八者。謂眼識・耳識・鼻識・舌識・身識・意識・第七末那識。亦名意・亦名染淨依。俗呼傳送識。第八阿賴耶識。亦名無沒識。又名含藏識。此八識通名心王。以第八識乃自證分為生死主。其前七識乃屬見分。以為心用。故楞嚴云元以一精明分成六和合。八識心王。無善無惡。不會造業。其作善作惡者。乃心所也。故五十一心所。又名心使。如世人家之奴僕。主人固善。而奴僕作惡累及主耳。起信論中不分王所。但竪說三細六麤生起之相。通名五意。六種染心。但云心念法異一語而已。然心即八識心王。念即心所。法即善惡境界。此唯識相宗乃橫說八識王所業用。故不同耳。其五十一心所。分為六位。

一・徧行五法。謂意・觸・受・想・思。
二・別境五法。謂欲・解・念・定・慧。
三・善心所有十一。謂信・進與慚・愧・無貪等三根・輕安・不放逸・行捨及不害。
四・根本煩惱有六。謂貪・嗔・癡・慢・疑・不正見。
五・隨煩惱二十。分小中大。小隨有十者。謂忿・恨・惱・覆・誑・諂・驕・害・嫉・慳。中隨二者。謂無慚并無愧。大隨八者。謂不信并懈怠・放逸及昏沉・掉舉・失正念・不正知・散亂。所言隨者。乃隨其根本煩惱分位差別。分小中大者。以有三義。一・自類俱起。二・徧染二性。謂不善有覆。三・徧諸染心。三義皆具名大。具一名中。俱無名小。
六・不定法四者。謂悔・眠・尋・伺。以此四法不定屬善屬惡故。此五十一心所。皆作善作惡之具也。而有麤細之不同。

徧行五者。乃善惡最初之動念也。雖有五法。其實總成一念。以第八識元一精明之體。本無善惡二路。其前五識。乃八識精明。應五根照境之用。同一現量。亦無善惡。其六七二識。正屬八識之見分。其七乃虛假。故楞伽云。七識不流轉。非生死因。其六識元屬智照。今在迷中。雖善分別。況是待緣。亦本無善惡。若無徧行五法。則一念不生。智光圓滿。現量昭然。即此名為大定。六根任運無為矣。無奈八識田中。含藏無量劫來善惡業習種子。內熏鼓發。不覺動念。譬如潛淵魚。鼓波而自踊。是為作意。警心令起。不論善惡。但只熏動起念處。便是作意。此生心動念之始也。由眾生無始以來。未嘗離念。故今參禪看話頭。堵截意識不行。便是不容作意耳。觸則引心趣境。蓋境有二。其習氣內熏者。乃無明因緣所變為境。發出現行。則以比似量所緣前塵影子為境。二境返觸自心。故名為觸。此妄境一現。則違順俱非境相。含受不捨。是名為受。境風飄鼓。安立自境。施設名言。故名為想。微細不斷。驅役自心。令造善惡。故名為思。其實五法圓滿。方成微細善惡總為一念。此最極微細。故云流注生滅。言徧行者。謂徧四一切心得行故。謂徧三性。八識。九地。一切時也。是為恒行心所。參禪只要斷此一念。若離此一念。即是真心。故起信云。離念境界。唯證相應故。

別境五者。正是作善作惡之心也。前徧行五。雖起一念善惡。但念而未作。若肯當下止息。則業行自消。及至別境。則不能止矣。言別境者。謂別別緣境。不同徧行。此乃作業之心耳。因前徧行。作後善惡。體通麤細。欲者。樂欲。謂於所樂境。希望欲作。此正必作之心也。解者。勝解。謂於境決定。知其可作。不能已也。念者。明記。謂於可作境。令心分明記取不忘也。定。專一。謂於所觀境。專注一心也。慧。黠慧。謂於所作境。了然不疑也。此五別別緣境而生。若無此五。縱有善惡之念。亦不能作成事業。而此五法。不唯善惡。即出世修行。亦須此五乃能成辦也。上乃起業之心。下乃造作之業。其業不過善惡二途。其善業止有十一。其惡業則有根本煩惱六。隨煩惱二十。故世間眾生作善者少。而作惡者多也。

善十一者。善謂信・慚・愧・無貪等三根・勤・安・不放逸・行捨及不害。此十一法。收盡一切善業。世出世業以信為本。故首列之。慚者。謂自慚。云我如此丈夫之形。又解教法。敢作惡耶。有此慚心。則惡行自止。愧者。愧他。謂恐人譏呵。故不親惡人。不作惡事。經云。有慚愧者。可名為人。既具信心。加增慚愧。則善法自成矣。貪・嗔・癡三者。乃根本煩惱。亦名三毒。作善之人。此三不斷。何以為善。故皆無之。若無此三毒。是為

三善根。勤者。精進也。既斷三毒。純一善心。必加精進勇猛。善行方增。此治懈怠之病。世有淳善之人。無精進力。軟暖因循。故終身無成。輕安者。謂離三毒麤重昏懵。如釋重負。則身心輕快安隱。堪任善行也。不放逸者。以縱貪嗔癡。無精進心。是為放逸。此不放逸。乃三根精進四法上防修之功能也。行捨者。由精進力。捨貪嗔癡。則令心平等正直。任運入道。以念念捨處。即念念入處。如人行路。不捨前步。則後步不進。故名行捨。以有此捨。令心不沉掉。故平等耳。言行蘊中捨者。以行陰念念遷流者。乃三毒習氣熏發妄想。不覺令心昏沉掉舉。若無此捨。不但昏掉將發現行。若能念念捨之。則昏掉兩捨。自然令心平等正直矣。初用力捨。名有功用。若捨至一念不生。則任運無功。自然合道矣。故予教人參禪做工夫。但妄想起時。莫與作對。亦不要斷。亦不可隨。但撇去不顧。自然心安。蓋撇即捨耳。不害者。謂慈愍眾生。不為損惱。此專治嗔。不嗔則外不傷生。內全慧命。故為至善。如儒之仁。而善法繫之終焉。

根本煩惱六者。謂貪・嗔・癡・慢・疑・不正見。此六煩惱。乃二種我法之根本。為二種生死之根本。一切枝末從此而生。然貪嗔癡。名為三毒。傷害法身。斷慧命者。唯此為甚。故首標之。慢乃我慢。疑乃不信。不正見即邪見。此三法障道之本。慢障無我。疑障正信。不正見障正知見。三乘能斷三毒。而不能斷此三法。外道之執。邪見更甚。所以修行難入正行者。此三煩惱之過也。法華名為十使煩惱。謂貪・嗔・癡・慢・疑。為五鈍使。不正見分五。謂身見・邊見・邪見・戒取・戒禁取為五利使。由此煩惱能使眾生漂流苦海。故名為使。

隨煩惱二十者。謂忿・恨・惱・覆・誑・諂・驕・害・嫉・慳。此十為小隨。無慚・無愧。此二為中隨。不信・懈怠・放逸・昏沉・掉舉・失正念・不正知・散亂。此八為大隨。所言隨者。以隨他根本煩惱而生故。言小中大者。以隨有三義。謂自類俱起。徧染二性。謂不善有覆。徧諸染心。具三名大。具一名中。大小俱起故。行相麤猛。各自為主。故名小隨。以忿等十法。各別而起故。其無慚無愧。則一切不善心俱。大小俱起。名中。由無慚愧則昏掉不信等。一齊俱起。故名為大。蓋無慚愧及不信等。與上善法相返。義相對照可知。不必繁解。要知請詳唯識。

不定四者。謂悔・眠・尋・伺。論曰。不定謂悔眠。尋伺二各二。謂此二二。各具善惡二法。故不定於一。以不同前五位心所。定徧八識三性一切時一切地。此心所之差別也。悔不定者。如作惡之人。改悔為善。悔前惡行。如作惡之人。悔前惡事不作。故不定耳。眠謂睡眠。則令身不自在。心極暗昧。此非善惡。故名不

定。即眠中作夢。亦不定善惡。論說眠能障觀。以眠為心所者。能令身心昏重之用。但非一定善惡耳。言尋伺者。乃作善作惡之心。將作之時。必返求於心。意言籌量。麤轉為尋。入細為伺。所謂麤細發言。言不定者。如讚佛菩薩。初尋後伺。方得妙辭。如刁訟之人。亦由尋入伺。方得成筭。故此二法為不定耳。如上五十一法名心所者。乃心家所有之法也。然八識心王不會造業。其造業者乃心所為之。以此與心相應故同時起耳。此心所法。又名心數。亦名心迹。亦名心路。謂心行處總名妄想。又名客塵。又名染心。又名煩惱。煩者擾也。惱者亂也。有此心所。擾亂自心。然清淨心中本無此事。如清冷水投以沙土。則土失留礙。水亡清潔。自然渾濁。名煩惱濁。今修行人專要斷此煩惱。方為真修。楞嚴經云。如澄濁水。沙土自沉。清水現前。名為初伏客塵煩惱。去泥純水。名為永斷根本無明。故修行人縱得禪定。未斷煩惱。但名清水現前。而沙土沉底。攪之又濁。況未得禪定而便自為悟道乎。如阿難蒙佛開示如來藏性。徹底分明。而自述所悟。但曰心迹圓明。以向來都是妄想用事。全不知不見。今日乃見此是煩惱。方得圓明了了耳。今人以妄想為悟心。豈非自顢耶。然此心所。名雖相宗。要人識破此妄想相。則容易妙悟本有真心矣。豈直專數名相而已哉。

已上雖分王所。總屬八識之見分。

十一色法者。謂眼・耳・鼻・舌・身五根。色・聲・香・味・觸・法六塵。此五根乃八識攬地水火風四大所成內身。為識所依之根。五塵亦是四大能所八法所造。為所受用境。其法塵乃外五塵落謝影子。屬六識所變。一半屬心。一半屬境。此十一法。通屬八識相分境。以唯識所現故。

問曰。此五根身。乃眾生之內身。言攬四大所成。此義云何。

答曰。楞嚴經云。迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃眾生。此言因迷一心。轉成阿賴耶識。則靈明真空。變為頑空。於頑空中。無明凝結成四大妄色。故云依空立世界。乃妄想澄凝所成之國土耳。由有四大妄色。則本有之智光。轉為妄見。以彼妄色為所見之境。妄見既久。則搏取四大少分為我。而妄見托彼四大以為我身。故四大本是無知。因妄見執受而有知。真心無量。今被無明封固。潛入四大以為心。所謂色雜妄想。想相為身。故云知覺乃眾生。是為五蘊之眾生耳。故內五根外六塵通屬八識之相分。故參禪必先內脫身心外遺世界者。正要泯此相見二分。單究八識無明本體。故身心世界不消。總是生死之障礙耳。所言分別我法二執者。以執身為我執。根塵為法執。二乘修行。

但破身見。則出分段生死。其分別法執。從初信心。歷三賢位。直至初地。方破此執。豈易易哉。

二十四種不相應者。此乃色心分位。蓋依前三法上一分一位假立得等之名。揀非心心所色等。故名不相應。以不與心王相應。以不能作善作惡。故非心所。但係唯識所計分位差別。以是我所執之法。故亦列在有為法數。義有多解。非所急務。故不必一一。恐妨正行耳。

此上九十四種名有為法。以是眾生生死之法。乃妄識所計。有造作故。故名有為。名世間法。下六無為。乃出世法。

無為法有六種者。謂虛空無為・擇滅無為・非擇滅無為・不動無為・受想滅無為・真如無為。此六種法。揀異有為。故立無為名。雖云出世法。實通小乘。以不動乃三果那含。受想滅乃滅盡定耳。虛空無為者。從喻得名。謂無為法。體若虛空。無所造作。下五無為。通以此喻。然此虛空喻。有大小不同。如華嚴云。若人欲識佛境界。當淨其意如虛空。遠離妄想及諸取。令心所向皆無礙。又云。清淨法身。猶若虛空。此則直指法界性空。即起信所云。如實空鏡。以體絕妄染。故如虛空。此乃大乘法性真空。實一心之別稱也。此中虛空。義通大小。正取虛豁無有造作。以作下五無為真諦之喻耳。擇滅無為者。擇謂揀擇。滅謂斷滅。由無漏智。斷諸障染。所顯真理。故立斯名。此在權教菩薩分斷分證。及二乘所證涅槃空法。正屬擇滅。故曰證滅高證無為。實在二乘。非擇滅者。謂不由擇力。緣缺所顯。即實教菩薩以如實觀。觀諸法性本自寂滅。以立此名。不動無為者。謂第四禪。離前三定。三災不至。無喜樂等動搖身心。得不動名。即五那含定。受想滅無為者。無所有處。想受不行。名受想滅無為。通滅盡定。此與不動皆屬二乘。真如無為者。理非倒妄。不妄不變。名為真如。以遠離依他徧計。此正唯識所證十種真如。若依起信。正是八識體中本覺。及真如門。乃對生滅之真如。未盡一心。故是相宗之極則。此上百法。乃總答云何一切法也。下答云何為無我。

言無我者。略有二種。一補特伽羅無我。二法無我。此二無我。直顯一心之源也。蓋我法二執。有麤有細。麤者名分別我法二執。細者名俱生我法二執。此二種執。始從凡夫外道二乘。歷三賢十聖。直至等覺。方纔破盡。破此二執。即證一心。是名為佛。今此二無我。則麤細二執皆在此中。言補特伽羅。云數取趣。謂諸有情數數起惑造業。名為能取。當來五趣。名為所取。此蓋就凡夫所執分別五蘊假我及外道所執之神我以取分段生死之苦者而言也。其實二乘所執蘊即離我。及涅槃我。與地上菩薩未破藏識。

七地已前俱未離俱生我執。以取變易生死之微苦者。今論中但說凡夫分別之我。未及聖人。蓋就相宗一往所談耳。其實佛意以聖教量盡皆破之。方極大乘之義也。法無我者。謂我所執之法也。凡夫法執。即身心世界六塵依報。外道所執妄想涅槃。二乘所執偏空涅槃。菩薩所執取證真如。論云。現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住唯識。以有證得。是為微細法執。所謂存我覺我。俱名障礙。故八地菩薩已證平等真如。尚起貪著。是謂微細法執。此執未空。故未盡異熟。尚屬因果。直至金剛道後異熟空時。即入果海。即起信云。菩薩地盡。覺心初起。心無初相。遠離微細念故。得見心性。名究竟覺。是則按此百法。前九十四。乃凡夫所執人法二我。六種無為。乃二乘菩薩所執人法二我。以雖證真如。猶屬迷悟對待。總屬生滅邊收。故今生滅情忘聖凡不立。方極一心之源。故皆無之。此實即相歸性之極則也。嗟今學者。但只分別名相。不達即相即性歸源之旨。致使聖教不明。而有志參禪者。欲得正修行路。可不敬哉。

百法論義(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6