CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X45n0771

釋摩訶衍論疏

唐 法敏集

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
- 卷目次
  - 1a
  - 1b
  - 2a
  - 2b
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 771
次第屬當釋本論文刪補三卷別行疏上
釋摩訶衍論十卷
龍樹菩薩　造

沙門　法敏　集

不動本原論。九、甚深玄理論。十、大乘起信論。如是十論，其數雖別殊，而建立其種，而數同一種焉。
次說藏差別。藏有幾數？幾藏所攝？摩訶衍論何所攝耶？頌曰：
或五十一藏，　或唯十如經，　總三藏所攝，
論或通或別。
論曰：五十一者別因果故、表功德故、引行者故。金剛契經說：佛子！我當為汝無礙言辭宣說開示五十因藏及一果藏故。或有十藏：一者唯立一藏總攝諸法，謂法界法輪藏。圓滿契經說：一切眾生所有言音，莫非如來法輪攝故。二立二藏總攝諸法，謂聲聞藏及菩薩藏。總持契經說：法門雖無邊，不出二種藏故。三立三種藏總攝諸法，謂如來藏。光明契經說：過於恒沙一切諸佛，唯當宣說聲聞法藏、菩薩法藏、如來法藏，更無餘道故。四立四藏總攝諸法，謂加補特伽羅藏。道品契經說：佛子諦聽！為汝解說仁藏、義藏、禮藏、智藏及與信藏，并聲聞藏及菩薩藏、大覺藏。所以者何？一切行者漸次轉勝次第之法故。五立五藏總攝諸法，謂加天藏。天子契經說：佛告邪論：不可言說清淨報空，我為大眾廣大宣說淨藏、人藏并二乘藏、一切諸佛大覺法藏故。六立六藏總攝諸法，謂加捺落迦藏。怖畏契經說：我不動坐，分別宣說八萬四千捺落迦藏。如前所說五種藏故。七、立七藏總攝諸法，謂加魔羅鳩多耶藏。班母契經說：我今實言，為班母等一億七萬三千大眾，分別宣說五萬一千三百二種鬼神道藏。如前所說六種藏故。八、立八藏總攝諸法，謂加鍵婆陀那跋藏。龍王契經說：難陀龍王發八千問，問於如來。佛開十億傍生道藏。如前所說七種藏故。九、立九藏總攝諸法，謂加器世間藏。世界契經說：爾時，世尊告樹神言：善哉！善哉！如汝所說。若欲聞者，我今為汝分別演說所依止藏。如前所說八種藏故。十、立十藏總攝諸法，謂加雜亂藏。音聲契經說：我今開示八種雜藏。如前所說九種藏故。如是諸藏總攝十億八千法藏。根本三藏或攝十藏。云何為三？一、素怛藍藏，二、毗奈耶藏，三、阿毗達磨藏。摩訶衍論或諸藏攝，或唯阿毗達磨藏攝，是故頌言或通或別。通謂總通，別謂簡別，持其行法，隨應不失，所以立名曰藏焉。

次說經差別，有幾數幾經所攝？今摩訶衍論，何等經為依？
論曰：凡集一代種種諸教有一百億部，如是諸經總十二部攝。云何十二？一修多羅、二祇夜、三毗伽羅那、四伽陀、五憂陀那、六尼陀那、七阿婆陀那、八伊帝曰多伽、九闍陀伽、十毗佛略、十一阿浮陀達磨、十二憂婆提舍。摩訶衍論所依本經或通或別，通謂總通，別謂簡別。摩訶衍論文狹句少甚極微少，何故無量無邊契經之海通為依耶？如婆薩伊伽諾故，如標多羅呾提故，是故無失。別所依經其數幾有？何等名字？眷屬各幾？頌曰：
總一百契經，　光明大覺等，　初五十各百，
後五十各千。
論曰：摩訶衍論別所依經總有一百。云何為百？一光明大覺經、二甚深順理經、三金剛三昧經、四諸法無行經、五樹林說法經、六無盡一地經、七清淨如如經、八自性自體經、九大乘同性經、十阿梨耶識經、十一果圓滿經、十二虛空等經、十三三三昧經、十四一心法經、十五本性智經、十六真法界經、十七攝無量經、十八最上極經、十九維摩詰經、二十楞伽王經、二十一中實經、二十二無始經、二十三十因經、二十四輪轉經、二十五慈雲經、二十六器心經、二十七無位經、二十八賢聖經、二十九隱密經、三十華嚴經、三十一大品經、三十二寂滅經、三十三聖軌經、三十四遍緣經、三十五熏習經、三十六佛性經、三十七玄理經、三十八楞伽經、三十九本業經、四十蘊高山經、四十一歸本經、四十二真修經、四十三八德經、四十四佛慧經、四十五緣起經、四十六一體經、四十七白佛經、四十八大海經、四十九無相經、五十遍真如經、五十一十種如來藏經、五十二三身本有經、五十三八識通達緣經、五十四眾生身等法經，五十五、諸佛無盡藏經，五十六、讚歎不善品經，五十七、諸法同一相經，五十八、一體大悲觀經，五十九、如如本智慧經，六十、塵塵法界剎土經，六十一、輪轉本際經，六十二、法界法輪經，六十三、大智本有經，六十四、平等法界經，六十五、四相常住經，六十六、真如一相經，六十七、流轉不動經，六十八、寂靜涅槃經，六十九、通達音聲經，七十、如來自相經，七十一、夫人經，七十二、法門經，七十三、八喻經，七十四、中在經，七十五、總持經，七十六、不動經，七十七、天智經，七十八、道智經，七十九、本覺經，八十、大無量經，八十一、自然本果經，八十二、甚深法藏經，八十三、一道清淨經，八十四、十種妄想經，八十五、法門顯了經，八十六、境界圓滿經，八十七、光明實智經，八十八、因果同體經，八十九、心神不空經，九十、真智無生行經，九十一、無礙解脫經，九十二、隨緣增長經，九十三、法性實際

經，九十四、廣大虛空經，九十五、本因緣起經，九十六、諸法無為經，九十七、本來清淨經，九十八、修行道地經，九十九、不修具德經，百摩訶薩雲若經。如是百經，眷屬如次，初半各百，後半各千，舉經之目，屬論之綱，下當隨文開示顯說。

次當說造人。契經異說其數幾有？今馬鳴師何所攝耶？頌曰：

總有六馬鳴，　契經異說故，　然隨機應故，
無有相違失。

論曰：凡集一代諸契經中，種種異文總有六種。一大乘本法契經說，無上大覺尊說入涅槃緣。馬鳴菩薩即從座起，頂禮佛足合掌恭敬，向佛世尊說偈頌曰：

大慈滿足無上尊，　無邊劫海備萬行，
唯慈悲群生類故，　而佛自言入涅槃。
我及一切諸大眾，　冥冥而亂失心神，
大慈滿足世尊尚，　棄自子等往異界，
況我慈悲未滿足，　隨佛往異界誰謗？

爾時馬鳴說此偈已，覩佛眼精徐自命終。二變化功德契經說：爾時世尊告馬鳴言：我滅度後三百餘歲，汝當承我加力，以種種方便法利益安樂末代眾生。若我不加力，汝當不能自。三摩訶摩耶經說：如來滅後六百歲已，九十六種諸外道等，邪見競興毀滅佛法。有一比丘名曰馬鳴，善說法要，降伏一切諸外道輩。四常德三昧契經說：佛滅度後八百歲中，有一智人名曰馬鳴，或外道眾、或佛家眾，破諸外道建立佛法。五摩尼清淨經曰：佛泥洹後一百餘歲，馬鳴大士出現於世，守護正法安立佛幢。六勝頂王契經說：如來成道第十七日，有一外道名曰迦羅諾鳩尸摩，變化其身作大龍王，出現八萬六千頭、八萬六千舌，一時發起八萬六千相違難問，問於如來。如來即作百重答說，通彼切難。如是問答已，佛告龍王言：善哉善哉！馬鳴沙門為護法城故，以破壞相建立佛法耐也。常如是修、常如是行，勿小遊行、普遍遊行。於是龍王以其本形捨畜生相，無上尊前頂禮和南，以歡喜貌向佛世尊而說偈言：

善哉善哉言，　經聽於我聞，　假耶實耶自，
極疑於我心。　我非畜生身，　或非外道眾，
而贊化為生？　變化如是形，　世尊如鏡知。
我沒於是界，　出於餘世界，　如教普遊行。

爾時馬鳴說此偈已，如入禪定入於寂室，是名為六。如是諸經各各別說，隨機現應無相違過。馬鳴菩薩當何位人？何域誕生？何因馬鳴？頌曰：

本大光明佛，　因不動中位，　西天竺出現，

從過去立名。

論曰：馬鳴菩薩若尅其本，大光明佛若論其因，第八地位菩薩西天誕生，盧伽為父、瞿那為母，同生利益。過去世中有一大王名曰輪陀，有千白鳥皆悉好聲，若鳥出聲大王增德，若不出聲大王損德。如是諸鳥若見白馬即出其聲，若不見時常不出聲。爾時大王遍求白馬終日不得，作如是言：若外道眾此鳥鳴者，都破佛教獨尊獨信。若佛弟子此鳥鳴者，都破外道教獨尊獨信。爾時菩薩用神通力，現千白馬鳴千白鳥，紹隆正法令不斷絕，是故世尊名曰馬鳴。

已說人別相，次唱本作釋。

本曰：

歸命盡十方，　最勝業遍智，　色無礙自在，
救世大悲者。

論曰：此一頌中即有二門，一總攝一切眾命門、二歸向圓滿大覺門。總攝者，通攝一切十方世界中諸有眾命根故。歸向者，用如是眾命歸仰於滿足大慈悲人故，如本歸命盡十方最勝業遍智色無礙自在救世大悲者故。論師舉幾德讚歎大覺尊？各其相如何？頌曰：

總八萬四千，　四十八種德，　最勝等各十，
智無礙各四，　及八萬四千，　色相差別故。
功德雖無量，　終不出此數。

論曰：爾時馬鳴菩薩總舉八萬四千四十八種功德，奉仰讚歎無上大覺。佛果滿位中功德淨品雖有無量無邊，而終不出數量，是故馬鳴總相讚歎。云何為八萬四千功德？色相差別故成八萬四千。云何為四十？最勝業遍各十種故。云何為八？智及無礙各有四種故。云何為十最？一超過最，遠離二乘地故。二出離最，永離三界域故。三對治最，頓斷四住地故。四厭離最，已過五蘊聚落故。五離愛最，永別六道岐故。六威德最，勝退七惡軍故。七兵眾最，皆盡八邪林故。八智慧劒最，決斷九結科故。九解脫最，斷除十纏繩故。十勇猛最，摧伏九十六種外道故。於契經中十種第一。云何為十勝？一力勝，具足十力故。二無畏勝，具足四無畏故。三不共勝，具足十八不共法故。四道品勝，具足三十七品道故。五變化勝，具足百千種變化故。六言音勝，具足八十八種梵音故。七端嚴勝，具足三十二種丈夫相故。八吉祥勝，隨作境界處出生增長功德善根故。九難得勝，於三界中獨尊一故。十住處勝，所居宮殿以九萬八千微妙圓滿而所莊嚴故。於契經中十種殊勝。云何為十業？一自然業，所作自在故。二平等業，教化利益無差別故；三、相應業，隨機出現故；四、具足業，圓滿福智

二資糧故；五、無盡業，無邊際故；六、同生業，隨趣受生故；七、無著業，遠離塵累如蓮華故；八、依止業，作歸依處如大地故；九、無厭業，攝生無窮如大海故；十、通達業，無有障礙如虛空故。於契經中十種作用。云何為十遍？一、根遍，佛諸色根各各周遍法界故；二、識遍，佛諸心識無所不達故；三、境界遍，圓智所緣無分界故；四、壽命遍，不可思議故；五、眷屬遍，不可測量故；六、功德遍，一一功德等虛空界故；七、慈悲遍，無簡擇故；八、言說遍，佛言音聲無所不至故；九、證遍，無所不窮故；十、無等遍，無與等故。於契經中十種周遍。云何為四智？一、光明無盡藏智，能出生十億一千智慧門故；二、一味一相智，通達恒沙一切諸法無差別故；三、大悲無邊智，隨起一化遍滿一切十方世界故；四、無為寂滅智，遠離一切起動作業故。於契經中四種圓智。云何為四無礙？一、法無礙，了知諸法實相實性故；二、義無礙，了智諸法共差別相及生滅相故；三、辭無礙，不壞假名而說實相故；四、樂說無礙，發無邊言說契經海次第不斷絕故。於契經中四種解脫智自在之言，皆通於上，故不別釋。色相名義，如大總持中廣顯說。

已說覺寶，次說法、僧。

本曰：

及彼身體相，　法性真如海，　無量功德藏，
如實修行等。

論曰：此一頌中復有二門：一體攝一切眾身門，所謂盡攝一切無量眾生生滅流轉無常身故、如本彼身體相故。二總達法藏僧伽門，以如是眾身總達於諸甚深法藏一切如實修行者故。等言總通和南之意。論師依幾法僧而和南耶？其相云何？頌曰：

總歸依十四，　僧十、法四故，　或兼上下故，
有多類僧眾。

論曰：馬鳴菩薩總歸依於十四德處，十僧四法各差別故。云何為四法？教、理、行、果各差別故。法謂教法，所謂隨順機根一切契經之海。性真如謂理法，於一切法體性平等，離虛妄之假、絕執著之實故。海謂果法，於妙覺果萬德圓滿無有窮盡，如大海故。無量功德藏謂行法，六度萬行淨品眷屬不可思議，超過數量故。如謂十種真如實修，行謂十種正智證真如理，於真實智建立僧名，理智和通能所一味，平等平等無諍論故。何故取命標十方耶？為欲顯示所攝命根廣大圓滿無邊際故。何故取身標其相耶？為欲顯示四相所亂一切眾生皆悉攝取，欲令獲得金剛常住不動身故。何故八聖唯不歸自身命，乃通取一切無量眾生所有身命歸於三寶？由明了知一切眾生平等平等，唯一真如無有別異，眾生身

命及我身命，一味一相不相離故。是故頌言等，等言極甚深。何故攝取一切眾生無量身命歸於三寶成和南相？由十方三世一切諸佛皆悉歡喜，十方三世一切諸菩薩悉皆讚歎，十方三世一切諸法藏常恒流布不斷絕故。馬鳴菩薩證於不動地，下地功德悉皆滿足。何故下位諸僧皆悉和南？由能歸人皆非同於自德位故。若自歸依，唯應和南不動地滿并上二地。若爾，何故不取地前？非無歸人故不別舉，以上兼下影顯示故。法雲菩薩能歸人當依何僧？於妙覺地有真實僧，故無過失。若爾，何故不別舉耶？以下兼上影顯示故。是故頌言：或兼上下故，有多類僧眾。

已說法僧，次說本趣。

本曰：

為欲令眾生，　除疑捨邪執，　起大乘正信，
佛種不斷故。

論曰：此一頌中則有二門，一斷絕障縛門、二連續解脫門。斷絕門中有四差別：一決定信心門，為令一切無量眾生斷除疑惑心，發起堅固信，決定於甚深大乘正道故。二遠離捨心門，為令一切無量眾生遠離厭捨心，增長欲樂意，精進於甚深大乘正道故。三對治邪論門，為令對治九十六種諸大外道并眷屬故，四種大魔及眷屬眾魔斷除一切諸世論，趣入於大乘甚深正道故。四除遣執著門，為令一切無量異生及諸二乘一切菩薩斷除五種人見、二種法執，證得二種對治，迴向於甚深大乘正道故。連續門中有三差別：一不斷大覺門，為令集成萬行之因，莊嚴大覺之果，無上法王不斷絕故。二不斷法藏門，為令出現勝妙梵響，宣說一切契經之海，八萬四千法藏不斷絕故。三不斷僧伽門，為令修地前地上之大道故，建真如法界之宮殿，住正後二僧而不斷絕故，如本佛種不斷故。頌眾生言：分際云何？為欲對治何等斷故，建立三寶不斷耶？頌曰：

通攝三聚人，　未得圓滿故，　對四種斷故，
建立三不斷。

論曰：馬鳴菩薩通緣三聚而為境界。所以者何？由未證得圓滿果故。然三聚門有其三種：一十信前名為邪定聚，不能信業果報等故。三賢及十信名為正定聚，決定安立不退位故。十種信心名為不定聚，或進或退未決定故。二十信前并十信心名為邪定聚，皆無根故。無上大覺果名為正定聚，以滿足故。三賢及十聖名為不定聚，皆未究竟故。三十信前名為邪定聚，無樂求心故。十聖名為正定聚，以得真證故。十信三賢名為不定聚，未得真證故。馬鳴菩薩須彼初門，為欲對治四種斷故，建立三寶不斷之義。一疑惑斷，由猶豫心不能決定斷三寶種故。二然捨斷，由愛有心不能

樂法斷三寶種故。三見邪斷，由妄想心不能正見斷三寶種故。四定執斷，由實有心不能離著斷三寶種故。

已說本趣，次開總體。

本曰：有法能起摩訶衍信根，是故應說。

論曰：此門有二門：一能入門，所謂於所詮理善趣入故；二所入門，善為彼法作依止故。有法者，總標十六能入門法。能起信根者，總標門法作業之相。摩訶衍者，總標十六所入法體并及不二摩訶衍體。信決定進心攝生長行法，若為入理無超此二，故曰信根。復次信謂十信根，謂從發心住乃至法雲地。所以者何？初信無根隨緣進退，後信轉勝堅固不動。信根有幾義？各其相云何？頌曰：

各有十種義，　澄淨下轉等。

論曰：信有十種義，一澄淨義，能令心性清淨明白故。二決定義，能令心性淳至堅固故。三歡喜義，能令斷除諸憂惱故。四無厭義，能令斷除懈怠心故。五隨喜義，於他勝行發起同心故。六尊重義，於諸有德不輕賤故。七隨順義，隨所見聞不逆違故。八讚歎義，隨彼勝行志心稱歎故。九不壞義，專在一心不忘失故。十愛樂義，能令成就慈悲心故。根有十種義，一下轉義，能除憍慢故。二隱密義，能詮甚深理故。三出生義，生長種種諸功德故。四堅固義，皆悉攝持不闕失故。五相續義，轉轉增長無斷絕故。六出離義，地地轉勝漸漸遠離故。七集成義，修集種種諸道品故。八茂榮義，以諸行德而所莊嚴可愛樂故。九具足義，等覺位中圓滿因行故。十高勝義，於妙覺果最勝廣大無能超過故。能入所入種種差別，立義分中自當顯說。

本曰：說有五分：一者因緣分、二者立義分、三者解釋分、四者修行信心分、五者勸修利益分。

論曰：此下明建立門。何故次第如是？教法出現法如是故。此義云何？為欲顯示上味妙藥當由所對疾障出現，能化教法定由所治機根發起，疾前無藥、機先無教故。初立因緣分，為欲顯示如意寶殊雖唯是一，而為一切諸法根本。摩訶衍法雖唯是一，而為恒沙法門體性。重威大龍乃所受用，利根智者乃所領解故。第二立立義分，為欲顯示摩尼寶藏雖備無量萬寶，而開千重門群立所了知。大乘本法雖圓無邊千義，而別釋散說鈍根所分明故。第三立解釋分，為欲顯示雖眼耳中見聞寶雨之妙術、思心中解知無盡之圓德，而出現舌威不競入門，開通法向不近隔檀，得如意寶藏無由蹬臺宮。雖口語中誦持教義之尊辭、思心中觀察廣略之深理，而勸加行添於金剛不起堅固信，得法界寶藏而無由契玄理故。第四立修行信心分，雖開廣略之法示進入之門，而怯弱眾生聞廣說

法門不堪進修行故，鈍根眾生聞略說法門不能解故生厭離心。如是眾類若值勸請緣，漸漸進修備百行因至萬德果。若不得勸策緣，彌彌遠退將恒沙煩惱而及於無性。馬鳴菩薩見是利故，顯示利益勸請修行，是故後立勸修利益分。有何因緣不增不減唯立五分？頌曰：

攝彼大總持，　五十法門故，　是故不增減，
唯建立五分。

論曰：馬鳴菩薩十萬嗢咤喃大總持論中，總立五十門判釋諸教理。今此論中立五分法門，各攝彼十門，是故不增減唯立五分。所謂彼論建立所化圓滿等十門，因緣分所攝；百六十摩訶衍等十門，立義分所攝；安立隨順決擇等十門，解釋分所攝；修集決擇趣入等十門，修行信心分所攝；勸請呵嘖引導等十門，勸修利益分所攝。

已說建立門，次說唱章判說門。

本曰：初說因緣分。問曰：有何因緣而造此論？答曰：此因緣有八種。

論曰：初一因緣分、次二解釋分作正因緣，次四為修行信心分作正因緣，後一為勸修利益分作正因緣。初一因緣中即有四門，一能化教法出興門、二所化眾生分際門、三出興作業善巧門、四除遣諍論誹謗門。後七因緣中各具三門，謂前三門中今當舉相隨次別釋。

本曰：云何為八？一者因緣總相，所謂為令眾生離一切苦得究竟樂，宣說開示妙法之要，非求世間名利恭敬故。

論曰：因緣總攝者，總舉能化教法出興門，所謂為八種根本總體作正因緣，故言因緣。總為二十四種分離別相作正因緣相，三十二種總別法相，立義分中自當顯說。為令眾生者，總舉所化眾生分際門，謂攝邪定聚一切眾生、不定聚三十種眾生、正定聚一百二十種眾生。離一切苦得究竟樂者，總舉出興作業善巧門，謂緣三聚而為境界。宣說開示妙法要者，欲令一切無量眾生遠離生滅無常之苦，獲得根本總攝之樂故。非求世間名利恭敬故者，總舉除遣諍論誹謗門，謂愚眾生作如是疑。馬鳴菩薩居位不動未及法雲，而緣上地諸菩薩等為其所化之境界者，唯顯自殊勝為求名利等，有其虛言無有實義，豈下地菩薩應得教化上地菩薩？是故馬鳴為遣如是不信疑故，自通而言：我久遠劫成正覺訖，而助教化利益群生。為滿本願故，權示藍修位，非謂欲求名利等故作如是說。

本曰：二者為欲解釋如來根本之義，令諸眾生正解不謬故。

論曰：言解釋如來根本之義者，總舉能化教法出興門，謂是因緣能為顯示正義，對治邪執作正因緣，故言如來根本之義。所以者何？十方三世一切如來，無有一佛不為根本，二心二門七種對治成正覺故。令諸眾生者，總舉所化眾生分際門，謂攝邪定聚一切眾生故。正解不謬故者，總舉出興作業善巧門，謂緣邪定聚狂亂眾生而為境界，宣說開演顯示正義。對治邪執甚深法者，恒沙之謬解摧、塵數之逆亂見，斷除其闡提不信障，而為令趣入于十信大道故。

本曰：三者為令善根成就眾生，於摩訶衍法堪任不退信心故。

論曰：此為分別發趣道相作正因緣，是名為能化教法出興門。謂三種發心善根成就眾生者，總舉所化眾生分際門，謂攝上品十信三賢十地各有三種品諸眾生故。於摩訶衍法堪任不退信心故者，總舉出興作業善巧門，謂緣二聚眾生而為境界。宣說開示三發心者，為令超過自分獲得勝進故。

本曰：四者為令善根微少眾生修習信心故。

論曰：此因緣為修行信心分。四種信心、四種修行作正因緣，是名為能化教法出興門。善根微少眾生者，總舉所化眾生分際門，謂攝得十信位前五心中品眾生故。已得前五故，非都無善根，名言微少。未得後五故，不能具足，不名成就。修習信心故者，總舉出興作業善巧門，為令成就後五信心故。

本曰：五者為示方便，消惡業障善護其心，遠離癡慢出邪網故。

論曰：此因緣為修行信心分精進之終。復次若人雖修行信心，乃至得免諸障，善根增長作正因緣，是名為能化教法出興門。此中眾生攝得十信位初心下品眾生故，是名為所化眾生分際門。消惡業障等者，總舉出興作業善巧門，謂示禮拜懺悔等方便，而為消除種種業障海故。

本曰：六者為示修習止觀，對治凡夫二乘心過故。

論曰：言修習止觀者，總舉能化教法出興門，謂為修行信心分修止觀門作因緣故。凡夫二乘者，總舉所化眾生分際門，謂攝得十信位前二心，下品眾生邪定聚攝一切二乘故。對治心過者，總舉出興作業善巧門，謂以兩輪通為對治凡夫二乘見執過失故。

本曰：七者、為示專念方便生於佛前，必定不退信心故。

論曰：此因緣修行信心分之終。復次眾生初學是法，乃至畢竟得生住正定聚，文作正因緣，是名為能化教法出興門。此中眾生攝得十信位前四心，更不能勝進下品眾生，謂住是世界信心成就極怖畏故，是名為所化眾生分際門。必定不退信心故者，總舉出興作業善巧門，謂勝緣力而為安立正定聚故。

本曰：八者為示利益勸修行故。

論曰：此因緣為勸修利益分作正因緣，是故名為能化教法出興門。此中眾生攝十億八萬六千種邪定聚諸眾生故，是名為所化眾生分際門。為示利益勸修行故者，總舉出興作業善巧門，謂為欲令宣說功德增長欲樂，顯示過患覺悟厭離故。

本曰：如是等因緣，所以造論。

論曰：此結也。問：一切諸教法皆盡於立義分，一切諸所化之機皆盡於初因緣分，何故開三分而別釋、立七因緣而散說耶？為欲顯示利鈍廣略總別不同故。何故二乘人重取于四處？為欲顯示二乘眾生下劣狹少，發菩提心向無上道，甚極切難超過於餘類眾生故。何故所餘邪定眾生唯取于三處？為欲顯示眾生形於二乘輕其過失故。何故不定人別取三品耶？為欲顯示不定眾生輕其過失故。有何因緣不增不減唯立八種？何次第如是？頌曰：

總攝大總地，　八十因緣故，　修行轉勝法，

次第如是故。

論曰：馬鳴菩薩十萬嗢咤喃總地論中，總立八十因緣以為論緣。由今此論中八種因緣各攝彼論十種因緣故，不增不減唯立八種。由是義故，言如是等等字總攝彼八十故，因緣次第行法法爾故。謂除闡提不信障得十信心，除著我障得十住心，除畏苦障得十行心，除捨離障得十向心，斷異生性等十種障，證歡喜等十種地故。

本曰：問曰：修多羅中具有此法，何須重說？

論曰：此說四種根，即有二門：一所說無異難問門、二舉時分位決疑門。此即初也。謂光明大覺等一百契經中，開示一切無量法藏，隨機根量攝取利益無所闕失。中士何用繁造此論重傳彼法，更無加顯力。而今造此論重說彼法者，頗不求稱讚等事耶？畢竟說不盡其理耶？

本曰：答曰：修多羅中雖有此法，以眾生根行不等受解緣別。

論曰：此總舉決疑門。所謂馬鳴自通而言，三世諸佛一切教理自然常住，一味平等，無有移轉，無有起滅。是故雖題榜差別，翰牘不同，而其教法唯是一味，唯是平等，或不分，或不別。然而眾生根性差別，利鈍不等；心行差別，廣略不同。既所化之機異，能化之人不能自同，令受教法名字差別，令解文義因緣各別。謂或有眾生依佛伽陀修梨毗羅而得解者，或有眾生依菩薩遮陀尸修梨毗羅方得解者，故為是人當須造論。

本曰：所謂如來在世，眾生利根，能說之人，色心業勝，圓音一演，異類等解，則不須論。

論曰：復次如來在世時所化清淨，能化圓滿八萬四千種色、四種心遍智、十種作業、十種殊勝、六十八梵圓、八十八妙音，無有前後，一時敷演無量無邊種種異類。或有眾生見佛妙色而得解者，或有眾生思惟佛心而得解者，或有眾生觀察如來十業十勝而得解者，或有眾生聽聞佛梵圓妙音而得解者，如是平等明了通達則不須論。

本曰：若如來滅後，或有眾生能以自力廣聞而取解者，或有眾生亦以自力少聞而多解者，或有眾生無自心力因於廣論而得解者，亦有眾生。復次廣論文多為煩心樂，總持少文而攝多義能取解者。

論曰：若佛滅後，所化雜亂、能化少闕，經論機異、廣略根別。根謂四種根，機謂三乘機。云何為四？一廣自力根、二略自力根、三廣無力依他根、四略無力依他根。如是四種根性中，初二是修多羅眾，後二是憂波薩提那眾。

本曰：如是此論為欲總攝如來廣大深法無邊義故，應說此論。

論曰：如是第四人須造此論也。何故因緣門中所化圓滿、根性門中所化微少？為欲顯示清淨僧那阿世耶無有邊際故，為欲顯示受教實行眾生之類有其分際故。以何因緣出興兩重廣略教法？其相云何？頌曰：

本願繫屬故，　出興此法門。　楞伽王契經，
分明顯說故。

論曰：由繫屬因緣之力，出興兩重甚深法門。所以者何？於契經中明顯說故。所謂楞伽王契經說：爾時世尊告文殊師利言：我念過去無量劫海，於五百世忍辱仙人在山林中，專心修行少欲知足四聖眾種種清淨之法。于時有一大蛇，從山頂下來詣我所，聞我所誦則投其體，禮拜懺悔投身已訖，以頭潛地區區作文，而說偈言：

我過去世，　忍辱仙人，　住於此山，
六時行道，　而一時瞋，　因緣力故，
今得蛇身，　常受大苦。　若命終後，
得人同分。　我當弟子，　隨汝修行，
汝所讀誦，　常我所誦，　是故我今，
發大慚愧，　說是偈已，　則便命終。
後得人身，　則我弟子。

爾時互相發願繫屬，謂作如是願：我若證無上道，宣說九十洛叉，廣說修多羅，利益意樂廣大眾生。宣說十落叉，略說修多羅，利益意樂總持眾生。則我弟子作如是願：我當師徒造作九十

部，略說憂婆薩提那，利益意樂總持眾生。以此因緣，我今說偈契經海。以此因緣故，我滅度後，我弟子現作論教。

本曰：已說因緣分，次說立義分。

論曰：立義分中法門名字，其數相云何？頌曰：

有三十三種，　十六所入法，　十六能入門，
及不二別故。

論曰：立義分中法門名數總有三十三種差別，所謂十六所入本法、十六能入門及不二摩訶衍故。何故摩訶衍成十六種？根本摩訶衍中開八種故，一心法界三大義中各開二種故。何故能入門成十六種？一心法界及三大各二種故，或各開二種門故。是名為本數。

本曰：摩訶衍者，總說有二種。云何為二？一者法，二者義。

論曰：此文中有三門，一所入根本總體門、二能依趣入別相門、三通達軌則不動門。初二種門有其兩重。住思應觀摩訶衍者，即是所入根本總體門。即是根本摩訶衍中有八差別。云何為八？一體一心摩訶衍、二三自一心摩訶衍、三無量無邊諸法差別不增不減體大摩訶衍、四寂靜無雜一味平等不增不減體大摩訶衍、五如來藏相大摩訶衍、六具足性功德摩訶衍、八能生一切出世間善因果用大摩訶衍。如是八種摩訶衍法，皆從能入建立其名。謂以一體一心而為其門所趣入故，名為一體一心摩訶衍。乃至以能生一切出世間善因果用大摩訶衍而為其門所趣入故，名為能生一切出世間善因果用大摩訶衍。譬如轉輪王，謂如輪王隨其輪相建立名字。摩訶衍法亦復如是，隨其門相建立名字。故大覺契經說：佛告文殊師利：諦聽諦聽，善思念之，我當為汝分別開說八種身法。何等為八？一者一體趣入身法、二者三自趣入身法、三諸法差別不增不減體大趣入身法、四純淨一相寂靜無雜不增不減體大趣入身法、五如來藏功德顯了大趣入身法、六圓滿性功德顯了大趣入身法、七出世間因果自在無礙大趣入身法、八出生出世間妙因果自在無礙大趣入身法，乃至廣說。馬鳴菩薩正攝彼文，是故說言摩訶衍者總言。此中總言，於兩處中是總體故，所謂望上及下臨故。大總地論中開八十門，廣釋根本摩訶衍法。今各攝十成一種故，唯立八法。由何義故有八應知？能入別相有八種故，所入總體有八應知。能入所入八種法相，勝劣廣狹其相云何？頌曰：

平等平等一，　皆無有差別，　各攝諸法故，
然終不雜亂。

論曰：如是能所十六法相，遍滿遍滿、平等平等、一味一相皆無差別。所以者何？各攝諸法畢竟盡故。若爾，本末及與總別皆悉

渾洞雜亂耶？終其本末不相雜亂，其總別門初後非無，然各各別別皆悉等量，故曰平等，非謂一法故稱平等。

本曰：所言法者，謂眾生心。

論曰：第二重四種法中各具三門，一本法所依決定門、二根本攝末分際門、三建立二種摩訶衍門。此即初門，今當須嗢咤喃頌總持顯說。其相云何？頌曰：

眾謂四行眾，　生謂四種生，　是一法界藏，
遍於彼八處。

論曰：眾有四種：一者如來眾、二者一切菩薩眾、三一切聲聞眾、四一切緣覺眾。生有四種：一卵生、二胎生、三濕生、四化生。過數故眾，受生故生，是一法界心。彼八處中周遍圓滿，不可分折，不可離散，唯是一體，唯是一相。以四種眾攝諸聖盡，以四種生攝諸凡盡。馬鳴論師為顯一心廣大圓滿，名為眾生。順理契經云：爾時世尊放大光明，顯神力已，告佛子言：諦聽諦聽，善思念之，我當為汝分別解說一法界藏。善男子！一法界藏者，所謂遍於諸如來眾、諸菩薩眾、諸聲聞眾、諸緣覺眾及諸異生，無所不通，無所不至，無所不當，是故名為一法界藏。今攝此文，故名眾生。馬鳴菩薩六萬嗢咤喃本藏論中開十種門，別釋散說。今略攝故，唯言眾生。

本曰：是心即攝一切世間出世間法。

論曰：此是根本攝末分際門。其相云何？頌曰：

是一法界心，　總攝二種門，　名攝世出世，
作法界名法。

論曰：一法界心總攝一切生滅門法，是故名為攝世間法；總攝一切真如門法，是故名攝出世間法。皆作法界，故為名法。自體契經云：廣大神王即攝一切種種無明、一切種種染法、一切種種淨白品法，又攝一切清淨法、一切無礙法、一切解脫法、一切絕離法、一切滿足法、一切寂靜法，而廣大神王非世間法、非出世間法。今攝此文，故名為攝。馬鳴菩薩八萬嗢咤喃歸宗論中開二十門分明顯說，此中略故，如是而已。

本曰：依於此心顯示摩訶衍義。何以故？是心真如相即示摩訶衍體故，是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故。

論曰：此即建立二種摩訶衍門。其相云何？頌曰：

總標二種門，　言依於此心，　總標二本法，
顯示摩訶衍。

論曰：總標能入二種門，故言依於此心；總標所入二種法，故言顯示摩訶衍義。云何為二門？一心真如門、二心生滅門。云何為二法？一一體摩訶衍、二自體自相自用摩訶衍。如是所入二種本

法，或從能入建立其名，所謂以真如體而為其門所趣入故，名言為體；以自相大覺心而為其門所趣故，名言為自。由能入門二種別故，所入本法有二應知。何以故者，即請問辭，謂由何義依於此心句中具二種門，顯示摩訶衍義句中具二種本法者焉。答曰：作一法界心真如門，即顯示體摩訶衍法；作一法界心生滅門，能示自體自相自用摩訶衍法。由此義故，當知各具二門二法。大覺契經云：復以文殊師利！有二種法甚微深妙不可思議。何等為二？一者體相平等摩訶衍、二者自相自體摩訶衍。若欲證得是二種法，當行二門。何等為二？一者無斷無縛門、二者有斷有縛門，乃至廣說。今攝此文作如是說：大總持中開八種門，分明散說。

本曰：所言義者則有三種。云何為三？一者體大，謂一切法真如平等不增減故。二者相大，謂如來藏具足無量性功德故。三者用大，謂能生一切世間出世間善因果故。

論曰：三大義中各略初二門，立後一門。馬鳴菩薩本趣意樂，後攝初中故，如是而為。復次比來次第分明顯了故。已上二頌本應流至于此。一者體大者，總標所入二種本法：一無量無邊諸法差別不增不減摩訶衍。謂一切法真如平等不增不減故者，總標能入二種別門，所謂如本法，名門亦爾故。二者相大者，總標所入二種本法：一如來藏功德摩訶衍、二具足性功德摩訶衍。謂如來藏具足無量性功德故者，總標二種能入別門，所謂如本法，名門亦爾故。三者用大者，總標所入二種本法：一能生一切世間因果摩訶衍、二能生一切出世門善因果摩訶衍。能生一切世間出世間善因果故者，總標能入二種別門，所謂如本法，名門亦爾故。三種大義別別分釋，如總地論本地品中分明顯說。何故不二摩訶衍法無因緣耶？是法極妙甚深獨尊，離機根故。何故離機？無機根故。何須建立？非建立故。是摩訶衍法諸佛所得耶？能得於諸佛，諸佛得不故。菩薩二乘一切異生亦復如是，性德圓滿海是焉。所以者何？離機根故、離教說故。八種本法從因緣起，應於機故、順於說故。何故應機？有機根故。如是八種法，諸佛所得耶？諸佛所得，得於諸佛不故。菩薩二乘一切異生亦復如是，修行種因海是焉。所以者何？有機根故、有教說故。何故依真如門所趣入摩訶衍法唯立體名，依生滅門所趣入之摩訶衍法立自名耶？真如門中無他相故、生滅門中有他相故。他謂一切不善品法，自謂一切清淨品法。若所對治他無、能對治自無，故唯言體，不說自焉。若所對治他有、能對自有，故名言自，不唯體焉。復次為欲顯示一法界體，平等平等無有其私，無量性德自然本有，非得他力故。復次隨宜安立，無有定故。何故別說門中一

心別為一、三大總為一，而等同各詮二摩訶衍？三大義合，方應得詮二摩訶衍。大義之名通於三種，故總為一義，無別意趣。今所開示十六法門，勝劣廣狹其相云何？頌曰：

平等平等一，　皆無有別異，　各攝諸法故，
然終不雜亂。

論曰：能入所入十六法門，圓滿圓滿、平等平等，周遍法界無有差別，各攝諸法畢竟盡故，然終不雜本末能所。已說總別二門。

本曰：一切諸佛本所乘故，一切菩薩皆來此法到如來地故。

論曰：此即通達軌則不動門。謂微塵數十方三世一切諸佛，皆悉乘此三十二種甚深安車，達於清淨無上地故。十方三世一切菩薩亦復如是。此中菩薩言：通取三聚一切眾生，而不通達如來地故。

本曰：已說立義分，次說解釋分。

論曰：解釋分中法門名字，其數幾有？其相云何？頌曰：

唯有四種法，　餘二十九門，　略不解釋者，
九論已說故。

論曰：解釋分中唯釋四法，所餘法門略不別釋。云何為四？一者一體摩訶衍、二三自摩訶衍、三真如門、四生滅門。何故餘法略不解釋？一心遍滿等九論中已解釋故。所謂一心遍滿論中唯釋四法，所餘法門略不別釋，一者一體一心摩訶衍、二三自一心摩訶衍、三一體一心門、四三自一心門。融俗歸真論中唯釋四法，所餘法門略不別釋，一無量無邊諸法差別不增不減體大摩訶衍、二寂靜無雜一味平等不增不減體大摩訶衍、三諸法差別不增不減體大門、四一味平等不增不減體大門。法界中藏論中唯釋四法，所餘法門略不別釋，一切如來藏功德相大摩訶衍、二具足性功德相大摩訶衍、三如來藏功德相大門、四具足性功德相大門。祕密微妙論中唯釋四法，所餘法門略不別釋，一能生一切世間因果用大摩訶衍、二能生一切出世間善因果用大摩訶衍、三世間因果用大門、四出世間善因果用大門。眾命合一論中唯釋四法，所餘法門略不別釋：一無量無邊諸法差別不增不減摩訶衍、二寂靜無雜一味平等不增不減摩訶衍、三諸法差別不增不減門、四一味平等不增不減門。真如三昧論中唯釋四法，所餘法門略不別釋：一如來藏功德摩訶衍、二具足性功德摩訶衍、三如來藏功德門、四具足性功德門。心性清淨論中唯釋四法，所餘法門略不別釋：一能生一切世間因果摩訶衍、二能生一切出世間善因果摩訶衍、三世間因果門、四出世間善因果門。不動本原甚深玄理二種論中唯釋一法，所餘法門略不別釋，所謂不二摩訶衍法，廣說略說各差別故。諸論建立門中備標本數，散說門中各闕其數，為欲顯示法體

不分義門得差別故。復次為欲令使學者增長思惟力故。復次為欲顯開示教理甚深極玄，出生尊重讚歎心故。復次為欲顯示廣大如虛空界，義理無窮如澄神海，言說不能具談，思惟不知其量故。

本曰：解釋有三種。云何為三？一者顯示正義、二者對治邪執、三者分別發趣道相。

論曰：如是三門，解釋四法大門數量。

本曰：顯示正義者，依一心法有二種門。云何為二？一者心真如門、二者心生滅門。

論曰：即是略說。此有三門，一建立四種法相門、二法門該攝圓滿門、三發起問答顯因門，此即初門。二法二門名字差別，其數幾有？其相云何？頌曰：

各有十種名，　契經異說故，　而無有別體，
隨能立名故。

論曰：二法二門各有十名，諸契經中別別說故，而其法體無有差別，隨彼功能立其名故。二種本法各有十名，名通義別。一名為廣大神王，此中有二：一鳩那耶神王住金剛山，一向出生吉祥神眾；二遮毗佉羅神王住大海中，遍通出生一切種種吉祥神眾、過患神眾。二種本法廣大神王亦復如是，一體本法一向出生真如淨法，三自本法遍通出生一切種種淨白品法、染汙品法故。自體契經曰：文殊師利前白佛言：世尊！甚深極妙二種大乘，不覺同異極疑眾心，如宜世尊為眾更說。佛造作相而告文殊言：善男子！如是二法，譬如金剛神王及主海神王，其相各差別。謂如金剛神王住金剛山，見諸境界唯現金光不現餘光；真如一心金剛神王亦復如是，唯有淨法無有餘法故。又如金剛神王唯出清淨眷屬，當不出生雜亂眷屬；真如一心亦復如是，唯出生無垢清淨法故。復次譬如主海神王住大海中，出生種種麤惡眷屬、種種善妙眷屬。生滅一心主海神王亦復如是，出生一切染淨法故。二、名為大虛空王。此中有二：一、空自在空王，以空容受而為自在；二、色自在空王，以色容受而為自在。二種本法亦復如是：一、體空王，以無住處而為自在；二、自空王，以有住處而為自在。故金剛三昧契經云：心如法理，自體空無。如彼空王，本無住處。一地契經云：一心法體，於諸障礙無有障礙，令住諸法。譬如空王，於一切色得自在故，容受大種故。三、名出生龍王。此中有二：一、出生光明龍王，以淨光明而為依止；二、出生風水龍王，以風水德而為依止。二種本法出生龍王亦復如是：一、體本法，以純淨法而為其體；三、自本法，以染淨法而為其德。故順理契經云：一心本法，純一無雜。譬如光明龍王，以淨光明而為宮殿，以淨光明而為相身，以淨光明而為徒眾。無始契經云：譬

如大海龍王，名曰出生風水。從其頭頂出生澄水，從其尾末出生標嵐。由是龍故，大海風水常恒相續無有斷絕。一心龍王亦復如是，能生一切差別平等種種諸法，常恒相續無有斷絕故。四者名為如意珠藏，此中有二：一金主如意，唯出生金剛；二滿足如意，具足出生善不善物。二種本法亦復如是：一體如意，唯生淨法；三自如意，通生染淨。故如如契經云：佛告金剛藏言：佛子！譬如金翅鳥王命終，然後其心入海為如意珠，能生金沙利益龍王。一心本法亦復如是，能生真理圓滿者。本性智契經云：譬如遮多梨鬼為報恩故，於一萬劫為如意珠利益海生。三自本法，一心如意亦復如是，能生長生死及涅槃法故。五為方等，此中有二：一白毫方等，唯現天像；二亂色方等，通現五種。如是二毫眾生身分顯了分明，譬如明鏡。二種本法亦復如是。故攝無量契經云：清淨法界如白苾薩伊尼羅，無盡法界如亂苾薩伊尼羅故。六名為如來藏，此中有二：一遠轉遠縛如來藏，二與行與相如來藏。實際契經云：

佛子！如來藏者，唯有覺者，唯有如如，離流轉因，離慮知縛，一一白白，是故名為如來之藏。楞伽契經云：如來藏者，為善不善因，受苦樂與因俱，若生若滅，猶如妓兒故。七、名為一法界，此中有二：一、鈍白一法界，如空劫時；二、無盡一法界，如住劫時。真法界契經云：空種無礙，如空長時；遍種無礙，如有長時故。八、名為摩訶衍，義如前說。九、名為中實，此中有二：一、等住中實，如獨明珠；二、別住中實，如順明珠。中實契經云：離邊真心，若真如依，如異同珠；若生滅依，如同異珠故。十、名為一心，此中有二：一者、是一，是一一心，隨所作立名；二、是一切，是一切一心，隨能作立名。一心法契經云：爾時舍利弗前白佛言：世尊！本地修多羅中作如是唱：其心體性，非大、非小，非法、非非法，非同、非異，非一、非一切。何因緣故，今日自言：真如一心，依一故一；生滅一心，因多故一。將非世尊無有前後相違過耶？佛言：善男子！莫作如是說。所以者何？心法非一，因所作一故，假名為一；心法非一切，因所作一切故，假名為一切。而言一心，不說一切心者，隨能作心立其名故，乃至廣說。如是十名，總攝諸佛一切法藏根本名字。已說二法十種別名，次說二門名字差別。且心真如有十種：一名為如來藏門，無雜亂故；二名為不二平等門，無差別故；三名為一道清淨門，無異岐故；四名為不起不動門，離作業故；五名為無斷無縛門，無治障故；六名為無去無來門，無上下故；七名為出世間門，無四相故；八名為寂滅寂靜門，無往向故；九名為大

總相門，無別相故；十名為真如門，無虛偽故。如是十名，總攝諸佛一切法藏平等義理法門名字。
次心生滅門，有十種名：一名為藏識門，攝持一切染淨法故；二名為如來藏門，覆藏如來法身體故；三名為起動門，相續作業故；四名為有斷有縛門，有持障故；五名為有去有來門，有上下故；六名為多相分異門，染淨之法過恒沙故；七名為世間門，四相俱轉故；八名為流轉還滅門，具足生死及涅槃故；九名為相待俱成門，無自成法故；十名為生滅門，表無常相故。如是十名，總攝諸佛一切法藏種種差別法門名字。
已說二門十種別名，次說同異分相門。二種本法同異差別其相云何？頌曰：
有三異二同，　各依門境別，　各遍名同故，
同名異義故。
論曰：二種本法有三異二同。云何為三異？一依異，各有所依摩訶衍故；二門異，各其能入門差別故；三境異，各緣自依為境界故。云何為二同？一遍同，周遍法界等其量故；二名同，十種名字通二法故。何故如是？同名異義故。二種法門同異差別其相云何？頌曰：
有七異一同，　人法依行體，　境界位別故，
異名異義故。
論曰：是二種明有七異一同。云何為七異？一人眾異，真如門唯有清淨解脫者故，生滅門中備有三聚諸眾生故。二法門異，真如門中唯有一向淨白品法故，生滅門中備有一切染淨法故。三所依異，各有所依摩訶衍故。四行法異，真如門中一心一念生縛不生以為其行故，生滅門中以生滅生、以滅滅滅以為其行故。五體相異，心真如門與其本等故，心生滅門與其本別故。楞伽契經云：寂滅者名為一心，一心者名如來藏故。六境界異，各緣自依為境界故。七位地異，真如門中相雜住故，生滅門中往向住故。云何為一同？所謂遍同故。何故如是？異名異義故。二門位地，何等契經分明顯說？各有幾位？頌曰：
楞伽等契經。　真如有一種，　生滅門有二，
唯亂上下故。
論曰：二門位地，楞伽等契經中明了顯說故。謂大本楞伽契經說：
迴向即信心，　信心即佛地，　佛地即十地，
十地即發心。
分流楞伽契經說。
十地為初地，　初地為八地，　九地為七地，

七地為八地，　二地為三地，　四地為五地。
三地為六地，　寂滅有何次？
真修契經云：
一歲母一時，　生五十歲兒，　彼五十歲兒，
懷任一歲母，　生五十一歲，　大丈夫男子。
或豈如是有？　或豈如是無？
如是等諸經，依心真如何建立其位地？於真如門唯有一向雜亂住位，無有餘位，是故頌言唯亂。餘契經中次第往向種種位地，依生滅門中而所安立，應審觀察。依生滅門有二種位：一、向上門；二、向下門。如是兩門，生滅決擇自當顯說。心生滅門正智所證性真如理，何門所攝？生滅門所攝非真如門，分界別故。二門真如復有何別？真如門理，理自理故；生滅門理，智自理故。二門位地以何義故其理各別？無障有障故。舉是一隅，隨應應觀。

本曰：是二種門皆各總攝一切法。

論曰：即是法門該攝圓滿門。謂以真如門攝一切法，無一一法而非真如故；以生滅門攝一切法，無一一法而非生滅故。然真如門不能攝生滅門一切諸法，又生滅門不能攝真如門一切諸法，而言總攝一切法者，總攝生滅一切法故、總攝真如一切法故。所以者何？二門皆悉平等各各別故。

本曰：此義云何？以是二門不相離故。

論曰：即是發起問答顯因門，謂直表問故、直說答故。

本曰：心真如者，即是一法界大總相法門體。

論曰：此即廣說分。此真如門中有三門，一根本體性真如門、二發起問答決疑門、三假說開相真如門。第一門中即有三門，一建立名字門、二直詮真體門、三解釋名字門。此即初門，謂隨功能立其名故。一心真如各有十名，何故除餘唯立是名？作業當故。所餘眾名必非如是，故略不立。此義云何？心一作大業、法作總業、界作相業，故法之門門則是體，是故說言法門體。種種別相欒向應審。

本曰：所謂心性不生不滅。

論曰：此直詮真如門而簡生滅門。謂真如法非生非滅、無生無滅、非住非異、無住無異，非如生滅之法是生是滅、有生有滅、是住是異、有住有異故，以相有無為差別故。復次非是言不，非謂是非，故言不焉。所以者何？其真如法百非非非千、是非是非非非是，於非二亦不住故。

本曰：一切諸法唯依妄念而有差別。

論曰：且假彼有顯此是無，謂假生滅門之假有，示真如門之實無故。

本曰：若離心念，則無一切境界之相。

論曰：若離諸戲論之識，無有一切妄境界故。

本曰：是故一切法從本已來，離言說相、離名字相、離心緣相。

論曰：直顯示真如法離絕之相故。言說名字心量各有幾數？其相云何？頌曰：

言說有五種，　名字有二種，　心量有十種，
契經異說故。

論曰：言說有五：一、相言說；二、夢言說；三、妄執言說；四、無始言說；五、如義言說。楞伽契經云：大慧！相言說者，所謂執著色等諸相而生。大慧！夢言說者，念本受用虛妄境界，夢覺已知依虛妄境界不實而生。大慧！執著言說者，念本所聞作業而生。大慧！無始言說者，從無始來執著戲論煩惱種子熏習而生。三昧契經云：舍利弗言：一切萬法皆悉言文，言文之相即非為義，如實之義不可言說。今者如來云何說法？佛言：我說法者，以汝眾生在生說故，說不可說，是故說之。我所說者，義語非文。眾生說者，文語非義。非義語者，皆悉空無。空無之言，無言於義。不言義者，皆是妄語。如義語者，實空不空、空實不實，離於二相中間不中，不中之法離於三相，不見處所如如如說故。如是五中，前四言說虛妄說故，不能談真；後一言說如實說故，得談真理。馬鳴菩薩據前四故，作如是說離言說相。名有二種：一字字名，二字影名。楞伽契經云：大慧！復次名身者，所謂諸字從名差別，從阿字乃至呵字，名為名身。道品契經說：鏡中共說，名為影名故。字有二種：一依聲字，二依空字。楞伽契經說：大慧！復次字身者，謂聲長短、音韻高下，名為字身。大海契經說：佛告文殊師利言：汝所前問云何名為虛空輪字者，譬如虛空中飛鳥，喻明曜時出十種和聲，虛空輪字應如是觀故。如是二中，各初一種不能詮表甚深真理，各後一種得詮真理。今據前門作如是說離名字相。心量有十，所謂眼等八識為八心量，九多一識心，十一一識心。如是十中，初九種心不緣真理，後一種心得緣真理而為境界。今據前九作如是說離心緣相。本有契經云：甚深真體非餘境界，唯自所依緣為境界故。

本曰：畢竟平等，無有變異，不可破壞，唯是一心，故名真如。

論曰：此顯示三離之功德故。謂一切差別以四種妄言說而為根本而轉故，一切外道九種變論、十種異執唯以名字為本而轉，一切

煩惱破障、一切所知壞障唯以心品而轉故。唯是一心故名真如者，總結其體真如。

本曰：以一切言說假名無實，但隨妄念不可得故。

論曰：此顯示三離之因緣故。謂以一切言說無實，一切假名無實，一切心識但隨妄念不可得故，不可言說真實理中示離三相故，虛假之相、如實之法極相違故。

本曰：言真如者，亦無有相。

論曰：此第二傳言遣執著之過。謂愚眾生作如是執：遠離三相、圓滿三德，體真如理，雖無假相而有實相，自然常住決定實有。由如是計，墮於常邊無出離時。是故為遣如是見，故云言真如者亦無有相。

本曰：謂言說之極，因言遣言。

論曰：此直示真如無相之因緣。謂諸言說極於真如，更無超過。既絕言說，豈得有相無言？故得因言遣言而已。於是能遣如如如說四種虛妄言說。大本維摩經說：爾時文殊師利菩薩摩訶薩語鳩那阿筏陀多言：我等諸大眾，皆悉各各隨所自樂，宣說八十一種向不二門。如宜維摩詰為我等大眾離言說，言說說非不二，不二除遣假說之垢。於是維摩詰嘿然無所說。爾時文殊師利讚維摩詰言：善哉善哉！乃真實不二法門，斯乃真實不二法體故。

本曰：此真如體無有可遣，以一切法悉皆真如故；亦無可立，以一切法皆同如故。

論曰：此解釋名字門，初約真釋名、次約如釋名。此文明何義？所謂顯示無有斷證智故。此義云何？謂斷道起滅必因治障不能自起，而真體中無有染法而可除遣故。無有能治之斷道。所以者何？以無有一一法而非真體故。復次若有障智，隨心高下應可建立一切位地，而如體中無有分位而可建立故。無有能立之方便。所以者何？以無有一一法而非如體故。

本曰：當知一切法不可說、不可念故，名為真如。

論曰：此總結上所說故。已說根本體性真如門。

釋摩訶衍論疏卷上本

建久九季六月朔日，於石山寺以高隆寺本比交了。

付異本畢。

釋摩訶衍論疏卷上末

本曰：問曰：若如是義者，諸眾生等云何隨順而能得入？

論曰：此說發起問答決疑門。此生疑致問，問者依何等句發何等疑？所謂依不可說不可念句故發難隨順之疑，依第二傳言故發難得入之疑。於是隨順之句直疑其因，得入之句直疑其果。所以者何？善巧言說生長聞慧隨順方便，聞所成慧生長思慧隨順方便，

思所成慧生長修慧隨順方便。一切善教極於言說，一切三慧盡於念法。若無言說則無三慧，若無三慧則無萬行。而真如法不可說故無有言教，不可念故則無三慧，無三慧故無以成就十地萬行。諸眾生等以何為依漸漸進修？如是疑故作問而言：云何隨順行因能起、果德所起？若無起因則無能入，若無能入不得所入。能入謂金剛心，所入謂金剛地而已。以無因以何為門證入於如來薩波若海中？如是疑故作問而言：而能得入。如是二問，依生滅門疑真如門。謂有眾生作如是疑：如生滅門中斷一切惡、修一切善，備足因行、圓滿果德。真如門中亦復如是，豈不可說撥加行善不可念誹五等位？今舉此意發起疑問。

本曰：答曰：若知一切法，雖說無有能說可說，雖念亦無能念可念，是名隨順。若離說念，名為得入。

論曰：如其次第決彼二疑，所謂隨順自有二種：一生滅隨順、二真如隨順。生滅隨順中有二種：一向上隨順，謂從信乃至金剛，能為菩薩果隨順方便故。二向下隨順，謂從自性淨妙藏乃至第一念信，能為耶耶地隨順方便故。所言向上隨順者，因無常音聲言說生長無常之聞慧，因無常之聞慧生長無常之思慧，因無常之思慧生長無常之修慧、生長無常之行德，是名向上。所言向下隨順者，因常之行德生長常之修慧，因常之修慧生長常之思慧，因常之思慧生長常之聞慧，因常之聞慧生長常之言說，是名向下。如是二門同時具足，無有前後障智別相，至於文處自當顯說。真如門中作如是說：不可說者，以無有常無常之音聲言說故。不可念者，以無有常無常之三慧故。非無自門之言說及念作如是說：不可說、不可念。以此義故，不可以異門難異門，此有故彼有、彼有故此有。若爾，真如門中言說及念何等相耶？謂有言說非常音聲、非無常音聲，謂無能說可說、如如如說。復次有念非常三慧、非無常三慧，謂無能念可念、寂滅寂靜念。所以者何？真如門中無有往向，雜亂住故。云何名為真如隨順？謂若知一切法雖說，無有常說說、無常說說、無能說說、可無說說，是名為隨順於真如音聲。若與此相違，是名為顛倒於真如音聲。

復次若知一切法，雖念無常慧念、無無常慧念、無能念念、無可念念，是名為隨順於寂滅寂靜念。若與此相違，是名為顛倒於寂滅寂靜念。已說隨順相，次決得入疑。此中有二：一生滅得入。於中有二：一向上得入，則金金剛地；二向下得入，則耶耶地。須隨順句，應審觀察。二真如得入，則自所依。以何得入？謂是雜住。云何得入？謂離說念。離何等說念耶？謂真如門俱非言說及俱非念，是故說言若離說念名為得入。第一傳言得成就故，第二傳疑決斷理明。已說發起問答決疑門。

本曰：復次真如者，依言說分別，有二種義。云何為二？一者如實空，以能究竟顯實故；二者如實不空，以有自體具足無漏性功德故。

論曰：此假說開相真如門。此中有二門：一如實空真如門，謂如如體中過於恒沙一切染法皆悉空空，無所有故。二如實不空真如門，謂如如體中過於恒沙一切淨法皆悉具足，無所少故。如是二門，隨一一具不相捨離。

本曰：所言空者，從本已來一切染法不相應故。謂離一切法差別之相，以虛妄心念故。當知真如自性，非有相、非無相、非非有相、非非無相、非有無俱相，非一相、非異相、非非一相、非非異相、非一異俱相，乃至總說。依一切眾生以有妄心念念分別皆不相應，故說為空。若離妄心，實無可空故。

論曰：於此應誦理玄頌言。如彼頌言：

遠離三假相，　圓滿三實德。　以此因緣故，
建立體真如，　遠離四句相，　圓滿四法德。
以此因緣故，　建立相真如。　一切過患行，
三四相為本，　一切功德品，　三四德為本，
以此因緣故，　不增亦不減，　止於數量品。
作如是安立。　今誦此頌本，　應持真如門。

本曰：所言不空者，以顯法體空無妄故。即是真心，常恒不變，淨法滿足，則名不空。亦無有相可取，以離念境界，唯證相應故。

論曰：以離念境界唯證相應故者，亂住證，非往向證。

本曰：心生滅者，依如來藏故有生滅心。

論曰：此說心生滅門。此中有二門，一所依總相門、二能依別相門。此中有二重，住思應觀察。生滅門中一心為依，生滅門攝覺義不覺義，梨耶為依故。此說初門。心生滅者者，唱上立故。依如來藏故者，所依一心，彼多一心亦名生滅門故。今當依經如來藏門分明顯示。如來之藏其數幾有？今如來藏何所攝？頌言：

如來藏有十，　契經異說故。　此中如來藏，
與行與相攝。

論曰：如來藏有十種，於契經中別別說故。一大總持如來藏，盡攝一切如來藏故。諸佛無盡藏契經云：佛告文殊師利：有如來藏，名曰大寶無盡殊勝圓滿陀羅尼。盡攝諸藏，無所不通、無所不當，圓滿圓滿、平等平等。一切所有諸如來藏，無有以此非為根本。何以故？此如來藏，如來藏王、如來藏主、如來藏天、如來藏地。以此義故，名曰大寶無盡殊勝圓滿陀羅尼如來藏故。此經文明何義？所謂顯示陀羅尼藏所依總相，餘契經中諸如來藏能

依別相故。以何義故名如來藏？謂攝持故。二遠轉遠縛如來藏，一清一滿故。實際契經云：如來藏者，唯有覺者、唯有如如，離流轉因、離慮知縛，一一白白，是故名為如來之藏故。此經文明何義？所謂顯示真如，無有惑因、無有覺因，無有惑果、無有覺果，一真一如唯有淨妙如來體故。以何義故名如來藏？謂無雜故。三與行與相如來藏，與流轉力法身如來令覆藏故。楞伽契經云：如來藏者，為善不善因、受苦樂與因俱，若生若滅猶如妓兒故。此經文明何義？所謂顯示生滅，於惑與力、於覺與力出現生死涅槃之法。譬如作幻幻人，於諸幻事隨其所應與力用故。以何義故名如來藏？謂令覆故。四真如真如如來藏，唯有如如故。真修契經云：如理如理如來藏，非建立非誹謗，非常非無常，非正體智之所證得，亦非意意識所緣境界。何以故？唯有理理無彼彼故。此經文明何義？所謂顯示真如門中性真如理，唯理自理非智自理故。以何義故名如來藏？謂無他故。五、生滅真如如來藏，不生不滅被生滅之染故。楞伽契經說：大慧！愚痴凡夫不覺不知，執著諸法剎那不住，墮在邪見而作是言：無漏之法亦剎那不住。破非真如如來藏故。復次大慧！金剛如來藏如來證法非剎那不住。大慧！如來證法若剎那不住者，一切聖人不成聖人故。此經文明何義？所謂生滅門中性真如理，遠離無常之相不生不滅之法故。以何義故名如來藏？謂被染故。六、空如來藏，一切諸空覆藏如來故。勝鬘經云：世尊！空如來藏，若離若脫若異一切煩惱藏故。此經文明何義？所謂顯示生滅門中一切染法，隱覆自相本覺無量性功德故。以何義故一切染法總名為空？所謂一切染法幻化差別，體相無實作用非真，故名為空。而能隱覆法身如來實德真真體，是故名為如來之藏，從能藏染立其名故。七、不空如來藏，一切不空被空染故。勝鬘經說：世尊！不空如來藏，過恒沙不離不脫不異不思議佛法故。此經文明何義？所謂顯示生滅門中自相本覺，備過恒沙一切功德，被過恒沙一切染法之所染故。以何義故一切淨法總名不空？所謂一切淨法自體中實作用勝妙，遠離虛假、超越巧偽，故名不空。被染之覆名如來藏，於出現時名為法身，隱覆時名如來藏故，從所藏淨立其名故。八、能攝如來藏，無明藏中自性淨心能攝諸功德故，不增不減。契經說：如來藏本際相應體及清淨法，此法如實不虛妄，不離不脫智不思議。佛法無始本際來，有此此清淨相應法體故。此經文明何義？所謂顯示一切諸眾生自性清淨心中，從無始已來具足三智、圓滿四德，無所闕失故。以何義故名如來藏？由顛倒心不知不覺故，從能所成立其名故。九、所攝如來藏，一切染法無明地藏既乃出離，圓滿覺者為所攝故，不增不減。經說：如來藏本際不相應體

及煩惱纏不清淨法，此本際離脫不相應煩惱纏不清淨法，唯有如來菩提智之所能斷故。此經文明何義？所謂顯示始覺滿佛斷一切染法智所攝持故。以何義故名如來藏？謂攝持故。十、隱覆如來藏，法身如來煩惱總所覆隱沒藏故，不增不減。經說：如來藏未來際平等恒及有法，則是一切諸法根本，備一切法、具一切法，於世法中不離不脫故。此經文明何義？所謂顯示多一心體等於法界、遍於三際，具足圓滿染淨諸法，無所不通、不無所不至故。復次顯示隨緣門中自性淨心，於染法中隱藏沈沒，法身如來未出現故。如來十中，今如來藏與行與相

本曰：所謂不生滅與生滅和合，非一非異，名為阿梨耶識。

論曰：此說阿梨耶識門，略去分名建立滿名，雖義具足言未足故。此中所說不生不滅及與生滅，各何等法？分際云何？頌曰：

總攝諸無為，　名為不生滅。　總攝諸有為，
故名為生滅。

論曰：總攝一切無為法故，是故名為不生不滅，不滅諸無為法之總相故。總攝一切有為法故，故名為生滅，生滅之言諸有為法之總相故。如是有為無為二法，各有幾數？何等名字？頌曰：

無為雖無量，　略說有四種，　謂真如、本覺。
始覺與虛空，　有為雖無量，　略說有五種：
謂根本無明，　及與四相品。

論曰：無為法有四種，一真如無為、二本覺無為、三始覺無為、四虛空無為。有為法有五種，一根本無明有為、二生相有為、三住相有為、四異相有為、五滅相有為。且四無為以何為體？有何等用？頌曰：

依各有二種，　所謂通及別，　如體用亦爾，
隨釋應觀察。

論曰：此四無為各有二依：一通所依，非有為非無為一心本法以為體故；二別所依，生滅門內寂靜理法以為體故。本覺無為別所依，生滅門內自然本智以為體故。始覺無為別所依，生滅門內隨他起智以為體故。虛空無為別所依，生滅門內無所有事以為體故。復次真如無為有二種用：一通用，一切諸法令出生故；二別用，平等之性令不失故。本覺無為有二種用：一通用，不守自性故；二別用，不轉變故。始覺無為用二種用：一通用，隨妄轉故；二別用，對治自過故。虛空無為有二種用：一通用，欲有令有故；二別用，空無之性令不失故。此中所說，通謂他義，別謂自義。依此二言應廣觀察種種別相，至於文處自當顯說。五種有為以何為體？有何等用？頌曰：

依各有二種，　所謂通及別，　如體用亦爾，

隨釋應觀察。
論曰：五種有為各有二依，通以非有為非無為一心本法以為體故。二別依，根本無明別所依生滅門內大力住地以為體故，生相有為別依生滅門內麤分染法以為體故，滅相有為別依生滅門內麤分染法以為體故。復次根本無明有二種用：一通，能生一切諸染法故；二別用，隨所至處作礙事故。生相有為有二種用：一通用，於上下中與其力故；二別用，隨所至處作礙事故。如說生相，住異亦爾。滅相有為有二種用：一通用，於上及自與其力故；二別用，能作礙事故。種種別相，至於文處自當顯說。以何義故作如是說？有為無為一切諸法，涌為一心而為其體故，於契經中如是說故。謂道智經云：爾時文殊師利白佛言：世尊！阿梨耶識具一切法、備一切法、過於恒沙，如是諸法以誰為本生於阿處？佛言：如是，有為、無為一切諸法，生處殊勝不可思議。何以故？於非有為、非無為處，是有為、無為法而能生故。文殊師利又白佛言：世尊！云何名為非有為、非無為處？佛言：非有為、非無為者，所謂即是一心本法。非有為故能作有為、非無為故能作無為，是故我言生處殊勝不可思議。復次，善男子！譬如庶子有二所依：一、大王，二、父母。有為、無為一切諸法亦復如是，各有二依，謂通達依及支分依。復次，善男子！譬如一切草木有二所依：一、大地，二、種子。有為、無為一切諸法亦復如是，各有二依，謂通達依及支分依，乃至廣說故。與和合者，即是開示能熏、所熏之差別故。云何開示？所謂顯示染、淨諸法有力、無力互有勝、劣故。今當作二門分明顯說：一、下轉門，二、上轉門。生、滅門中不出此二。如是二門云何差別？頌曰：

諸染法有力，　諸淨法無力，　背本下下轉，
名為下轉門。　諸淨法有力，　諸染法無力，
向原上上轉，　名為上轉門。

論曰：由染淨諸法互有勝劣故，二種轉門得成而已。今當先說初下轉門。根本無明以何等法而為所熏？於何時中而作熏事？頌曰：

所熏有五種，　謂一法界心，　及四種無為，
非初非中後，　取初中後故，　如契經明說。

論曰：根本無明以五種法而為所熏，謂一法界及四無為。熏一法界其相云何？頌曰：

一種法界心，　有二種自在，　謂有為有為。
是根本無明，　依於初自在，　而能作熏事。

論曰：一法界心有二種自在：一有為自在，能為有為法而作依止故；二無為自在，能為無為法而作依止故。根本無明依初自在能

作熏事，非後自在中實契經說：根本無明熏自所依分際之量，非他所依故。熏真如法其相云何？頌曰：

真如無為法，　有二種作用，　所謂通及別。
如前決擇說。　是根本無明，　依於初作用，
而能作熏事，　餘無為亦爾。

論曰：真如無為有二種用，謂通及別。如前所說，根本無明依初作用，能作熏事非後作用。如說真如，餘三無為亦復如是，皆依初用非後用故。根本無明作熏事時，量非初亦非中後，取初中後故。本智契經說：大力無明作熏事時，初及中後一時具取，而非別取故。此中所說能熏所熏，以何義故名言為熏？謂能引彼法而合自體，不相捨離俱行俱轉，故名能熏。又能彼法不作障礙，若隨若順不逆違故，名為所熏。謂五有為能熏四種無為法，及一法界心所熏五法隨來，而與五能熏共會和合同事俱轉，是故說言不生不滅與生滅和合。如大無明一心本法為通依故，依初自在作熏習事，四相有為應如是知。如大無明依四無為通達作用，能作熏事，四相有為應如是知。如是等義至自決擇，其理分明。非一非異者，即是開示有為無為同異差別故。所謂為欲顯示一法界心無為自在四種無為別事作用，與一法界心有為自在四種無為通達作用不同理故，名為非一。為欲顯示受能熏染一法界心有為自在四種無為通達作用，與能熏事五種有為不異理故，名為非異。復次所熏淨法與能熏染法各差別故，名為非一。能熏所熏俱一心作，無有他故，名為非異。名為阿梨耶識者，總結圓滿字。

已說下轉門，次說上轉門。若欲成立此上轉門，更應安置經本之辭，所謂楞伽王契經說：爾時世尊告大眾言：諸佛子！我念往昔於出時中我來依他，於入時中他來依我。故此經文明何義？謂顯示二轉故。云何顯示？謂於出時中我來依他者，即是下轉；於入時中他來依我者，即是上轉。此義云何？我謂則是真如本覺如來藏佛故，來謂受熏之義故，依他者背自本體依無明他故，依此經文作解釋故。是故說言不生不滅與生滅和合，即是下轉門。若欲成立上轉門者，可言生滅與不生不滅和合。以此義故，玄理論中則存斯詞。馬鳴菩薩本阿世耶，比來次第分明顯了，舉一兼一影示而已，是故無有闕失過咎。上轉門義於對治分其理自明。

已說上轉門，次說該攝安立門。諸識差別其數幾有何等？契經中各說幾種識？頌曰：

牟尼大覺尊，　一代聖說中，　總集有十種，
各異說契經，　謂一種為始，　十種而為終。
歸本等契經，　分明顯說故。

論曰：凡集一代時教總有十種，謂從一種識乃至十種識。云何為十種識差別？經：一立一種識總攝諸識。此中有四：一立一切一心識總攝諸識，所謂以一心識遍於二種自在，無所不安立故。一心法契經說：爾時文殊師利承佛威神之力，即白佛言：世尊！說幾種識？體相如何？當願為我分別開示。爾時世尊告文殊言：善哉善哉！文殊師利！為諸大眾當問此事。諦聽諦聽！善思念之！我當為汝分別解說。於是文殊白佛言：善哉世尊！願樂欲聞。佛告文殊言：我唯建立一種識，所餘之識非建立焉。所以者何？一種識者多一一識，此識有種種力，能作一切種種名字，而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識，所餘之識非建立焉。二立阿梨耶識總攝諸識，所謂以阿梨耶識具足障礙義，無障礙義無所不攝故。阿梨耶識契經云：爾時觀自在菩薩即白佛言：世尊！云何名為通達總相識？以何義故名為總相？佛告觀自在菩薩言：通達總相識者，即是阿梨耶識。此識有礙事及非礙事，具一切法、備一切法，譬如大海為水波等作總相名。以此義故名總相。三立末那識總攝諸識，所謂以末那識具足十一種義，無所不攝故。顯了契經云：種種心識雖有無量，唯末那轉無有餘法。所以者何？是末那識具足十一種義，無所不作故。四立一意識總攝諸識，所謂以意識有七種轉變，自在隨能依其事故。七化契經云：譬如幻師唯是一人，以幻術力變化七人，愚人見之謂有七人，而智者見唯有一人無餘七人。意識幻師亦復如是，唯是一識能作七事，凡夫見之謂有七事，而覺者之唯有意識無餘七事故。是名建立同一種識。四種契經。二立二種識總攝諸識：一阿梨耶識、二意識。阿梨耶識者，總舉業轉現三識故。意識者，總舉七種轉識故。楞伽契經云：大慧！廣說有八種識，略說有二種。何等為二？一了別識、二分別事識，乃至廣說故。三立三種識總攝諸識：一阿梨耶識、二末那識、三意識。阿梨耶識，總舉三相識故。末那識者，直意根故。意識者，總舉六種轉識故。慈雲契經云：復次敬首！廣說有十種識，總說有三種識：一細相性識、二根相性識、三分離識，乃至廣說故。四立四種識總攝諸識：三分離識，乃至廣說故。四立四種識總攝諸識，謂前三中加一心識故。無相契經說：識法雖無量，不出四種識：一所依本一識、二能依持藏識、三意持識、四遍分別識，乃至廣說故。五立五種識總攝諸識，謂前四中加隨順遍轉識故。大無量契經云：復次有識，非彼彼識攝遍於彼彼識，所謂隨順遍轉識故。六立六種識總攝諸識，所謂眼等五種別識及第六意識故。四聖諦契經說：佛告樹王：我為小根諸眾生故，以密意趣作如是唱，但有六識無有餘識。而實本意為欲令知六種識中具一切識，於大眾中作如是唱故。七立七種識總攝諸

識，謂前六中加末那識故。法門契經說：復次文殊師利！識法有七種。云何為七？所謂六識身及末那識。如是七種，或一時轉、或前後轉。復次第七識有殊勝力故，或時造作持藏之用、或時造作分別之依故。八立八種識總攝諸識，謂前七中加阿梨耶識故。道智契經說：心王有八：一眼識心王，乃至八者異熟報識心王。種種識法不出此數故。九立九種識總攝諸識，謂前八識中加唵摩羅識故。金剛三昧契經說：

爾時無住菩薩而白佛言：尊者！以何利轉而轉眾生一切情識入唵摩羅？佛言：諸佛如來常以一覺而轉諸識入唵摩羅故。十、立十種識總攝諸識，謂前九中加一切一心識故。法門契經云：心量雖無量，而不出十識，乃至廣說故。如是十種，於寶冊中云何該攝？云何安立？頌曰：

於本體雖明，　今更作重釋，　將契經散文，
屬斯論總言。

論曰：於本論中雖分明說，而今為鈍根更作重釋，將契經文屬當論言。所謂一心法，契經中總所建立阿梨耶識，摩訶衍論總阿梨耶識攝。所以者何？於本論中作如是說，所謂不生不滅與生滅和合非一非異，名為阿梨耶識。此識有二種義，能攝一切法、生一切法。云何為二？一者覺義、二者不覺義故。顯了契經中總所建立大末那識，摩訶衍論總末那攝。所以者何？於本論中作如是說。復次生滅因緣者，所謂眾生依心意意識轉故。此義云何？以依阿梨耶識說有無明不覺而起，能見能現能取境界起念相續，故說為意。此意復有五種名。云何為五？一名為業識，謂無明力不覺心動故。二名為轉識，依於動心能見相故。三名為現識，所謂能現一切境界，猶明鏡現於色像。現識亦爾，隨其五塵對至即現無有前後，以一切時任運而起常在前故。四名為智識，謂分別染淨法故。五名為相續識，以念相應不斷故，乃至廣說故。七化，契經中總所建立同一意識，摩訶衍論一分意識攝。說相雖闕，具密意故，於本論中作如是說。復次意識者，此即相續識。依諸凡夫取著轉深，計我我所種種妄執，隨事攀緣分別六塵，名為意識，乃至廣說故。如是如是彼彼諸經，隨應當處應如是配。

已說該攝安立門，次說藏識剖字門。阿梨耶識！名字差別其數幾有？契經異說其相云何？何等字義屬當何處？

論曰：阿梨耶總有十種。所以者何？於契經中別別說故。一名為大攝主阿梨耶識，所謂即是大總相識，義如前說。二名為根本無明阿梨耶識，所謂根本無明別立以為阿梨耶識。故十種妄想經云：剎闍只多提王識直是妄法，不能了達一法界體，一切染法阿梨耶以為根本，出生增長無斷絕時。若無提王識，黑品眷屬永無

所依不能生長。故此阿梨耶識當何決擇？攝於本論云：所言不覺義者，謂不如實知真如法一故，不覺心起而有其念，乃至廣說。故三名為清淨本覺阿梨耶識，所謂自然本智別立以為阿梨耶識。故本覺契經說：自體淨佛阿梨耶識，具足無漏圓滿功德，常恒清淨、常恒決定，無受熏相、無變異相，智體不動具足白品，是故名為獨一淨識。故此阿梨耶識者何決擇？攝於本論云：復次覺體相者，有四種大義與虛空等，猶如淨鏡，乃至廣說。故四名為染淨本覺阿梨耶識，所謂不守自性陀羅尼智別立以為阿梨耶。故本因緣起契經說：爾時光嚴童子即白佛言：尊者！以何因緣故，難入未曾有會中作如是言：隨他緣起陀羅尼智。於是尊者告光嚴童子言：此楞伽王常在大海摩羅山中，巒十萬六千鬼神眾以為眷屬。如是諸眷屬乘華宮殿遊於諸剎，皆悉承賴彼楞伽王方得遊行。所謂鬼神眾作如是言：我等神眾無有威德、無有氣力，於諸所作皆無有其能。如宜大王！我等眾中與堪能力。彼楞伽王即隨其時與殊勝力，不相捨離而共俱轉。謂楞伽王雖非分身，而能遍滿諸神眾中，各各令得全身之量，於一切時、於一切處共轉不離。不守自性智亦復如是，能受一切無量無邊煩惱染法鬼神眾熏，不相捨離而俱轉故。以此因緣故，我難入中作如是說：隨轉覺智名為楞伽王識。故此阿梨耶識當何決擇？攝於本論云：自性清淨心，因無明風動，心與無明俱無形相，不相捨離，乃至廣說。五名為業相阿梨耶識，所謂根本業相及與業識別立以為阿梨耶。故本性智經說：阿梨耶識無能了作、無所了作，不可分折、不可隔別，唯由精動隱流義故，名為鍵摩。故此阿梨耶識當何決擇？攝於本論云：復次依不覺故生三種相，與彼不覺相應不離。云何為三？一無明業相，以依不覺故心動，說名為業。覺則不動，動則有苦，果不離因故。六名為轉相識阿梨耶識，所謂能見境界之相及與轉識別立以為阿梨耶。故大無量契經說：阿梨耶識有見見轉，無見見起。故此阿梨耶識當何決擇？攝於本論云：二者能見相，以依動故能見，不動則無見故。七名為現相識阿梨耶識，所謂境界之相及於現識，別立以為阿梨耶識故。實際契經說：別異現前地轉相異，相異具足行轉，是故名為阿梨耶識。復次此阿梨耶識者，直是異熟無記之法，淨白相故，或名成就故。此阿梨耶識當何決擇？於本論云：三者境界相，以依能見故境界妄現，離見則無境界故。八名為性真如理阿梨耶識，所謂正智所證清淨真如，別立以為阿梨耶識故。此阿梨耶識當何決擇攝？所謂清淨般若質境真如攝故。九名為清淨始覺阿梨耶識，所謂本有清白始覺般若，別立以為阿梨耶故。果圓滿經云：佛告樹王言：自然始覺阿梨耶識當常不離清淨本覺，清淨本覺當常不離始覺淨

識，隨是彼有、隨彼是有，或非同種、或非異種故。此阿梨耶識者何決擇攝？於本論中，本覺義者對始覺說，以始覺者即同本覺故。十名為染淨始覺阿梨耶識，所謂隨緣始覺般若，別立以為阿梨耶識故。果圓滿契經說：復次樹王！如始覺淨識及白淨本覺說，染淨始覺阿梨耶識不守自性，緣起本覺亦復如是故。此阿梨耶識當何決擇攝？於本論云：依本覺故而有不覺，依不覺故說有始覺。又以覺心原故名究竟覺，不覺心原故非究竟覺，乃至廣說故。如是等義，至自決擇自當備演。十種末那、六種意識，於後文中隨次釋故，今略而已。已說藏識剖字分相門。

本曰：此識有二種義，能攝一切法、生一切法。云何為二？一者覺義、二者不覺義。

論曰：此總識攝生圓滿分門，謂總顯示大識殊勝圓滿相故。此義云何？所謂具足二種圓滿故。一功德圓滿，謂覺義字句，能攝一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功德故，能生一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功德故。二過患圓滿，謂不覺義字句，能攝一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患故，能生一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患故。如是種種攝生熏習差別之相，至彼別相決擇分中分明顯示。

本曰：所言覺義者，謂心體離念相。離念相者，等虛空界無所不遍，法界一相即是如來平等法身，依此法身說名本覺。

論曰：於此文中即有二門，一略說本覺安立門、二略說始覺安立門。本覺門中即有二門：一清淨本覺門，本有法身從無始來具足圓滿，過恒沙德常明淨故。二染淨本覺門，自性淨心受無明熏，流轉生死無斷絕故。二略說始覺門有二門：一清淨始覺門，無漏性智出離一切無量無明，不受一切無明熏故。二染淨始覺門，般若受無明熏不能離故。如是諸覺皆智眷屬，當證何理以為體分？謂性真如及虛空理。如是二理各有幾種？各有二種故。云何名為二種真如？一清淨真如、二染淨真如。虛空之理亦復如是。云何名為清淨真如？二種淨覺所證真如離熏習故。云何名為染淨真如？二染淨覺所證真如不離熏故。虛空之理亦復如是。以何義故強名本覺？字事差別其相云何？頌曰：

本覺各有十，　體雖同字事，　各各差別故，
謂根明等義。

論曰：本覺各十。云何十本？一根本事本，本有法身，能善住一切功德，譬如樹根能善住持一切枝葉及華果等不壞失故。二本字事本，本有法身，從無始來自然性有不始起故。三遠字事本，本有法身，其有德時重重久遠無分界故。四自字事本，本有法身，我自成我非他自成我故。五體自事本，本有法身，為諸枝德作依

止故。六性字事本，本有法身，不轉之義常建立故。七住字事本，本有法身，住於無住無來無去來故。八常字事本，本有法身，決定實際無流轉故。九堅字事本，本有法身，遠離風相堅固不動若金剛故。十總字事本，本有法身，廣大圓滿無所不遍為通體故。云何十覺？一鏡字事覺，薩般若慧清淨明白無塵累故。二開字事覺，薩般若慧通達顯了無障礙故。三一字事覺，薩般若慧獨尊獨一無比量故。四離字事覺，薩般若慧自性解脫出離一切種種縛故。五滿字事覺，薩般若慧具足無量種種功德無所少故。六照字事覺，薩般若慧放大光明遍照一切無量境界故。七察字事覺，薩般若慧常恒分明無迷亂故。八顯字事覺，薩般若慧清淨體中淨品眷屬悉現前故。九知字事覺，薩般若慧於一切法無不窮故。十覺字事覺，薩般若慧所有功德唯有覺照，無一一法而非覺故。如是十種本覺字義，唯依一種大性法身隨義異釋，據其自體無別而已。此中所說二本覺中當何本覺？謂清淨本覺，非染淨本覺。字義差別其相云何？頌曰：

染淨本覺中，　或各有十義，　前說十事中，
各有離性故。

論曰：此本覺中或各有十。所以者何？前十義中各有不守自性義故，自可配屬依向應知。如是二覺同耶異耶？非同同故、非異異故。以此義故，或同或異、或非是同或非是異，是故皆是皆非而已。以何義故強名始覺？字事差別其相云何？頌曰：

從無始已來，　無有或亂時。　今日始初覺，
故名為始覺。

論曰：從無始來始覺般若無惑亂時，而無惑時今始初覺，故名始覺。如是始覺前惑後覺即非始覺，而無惑時理常今常初，故名為始覺。如是二始覺中當何覺耶？謂清淨覺，非染淨覺。字義差別其相云何？頌曰：

清淨始覺智，　不守自性故，　而能受染熏，
故名染淨覺。

論曰：清淨始覺雖無惑時，而不守自性故，能受染熏隨緣流轉。以此義故，是故名為染淨始覺。以何義故強名真如？字事差別其相云何？頌曰：

性真如理體，　平等平等一，　無有一多相，
故名為真如。

論曰：性真如理平等平等唯同一相，亦無一相亦無多相，無一相故遠離同緣，無他相故遠離異緣，以此義故名為真如。如是真如，二種淨智親所內證。復次真如各有十義。云何為十真？一根字事真乃至第十總字事真。如是十真，十種本義相應俱有不相捨

離，是故同名表示而已。云何十如？一鏡字事如乃至第十覺字事如。如是十如，十種覺義相應俱有不相捨離，是故同名表示而已。所以者何？十種真理本有法身有德方便，十種如理薩般若慧有覺方便，以此義故更重言詞作如是示。此中所說二真如中當何真如？謂清淨真如，非染淨真如。染淨真如字事差別其相云何？頌曰：

清淨真如理，　不守自性故，　而能受染熏，
名染淨真如。

論曰：清淨真如理，從無始來平等平等，自性清淨不生不滅，亦無去來亦無住處，而真如理性不守自性故隨緣動轉，是故名為染淨真如。二染淨智親所內證，相應俱有不相捨離。如是等義，觀前所說比類應知。以何義故強名虛空？字事差別其相云何？頌曰：

虛空有十義，　體雖同義事　各各差別故，
謂無礙等義。

論曰：性虛空理有十種義：一無障礙義，諸色法中無障礙故；二周遍義，無所不至故；三平等義，無簡擇故；四廣大義，無分際故；五無相義，絕色相故；六清淨義，無塵累故；七不動義，無成壞故；八有空義，滅有量故；九空空義，離空著故；十無得義，不能執故。如是十事，義用差別捨離。二虛空中當何虛空？謂清淨虛空，非染淨虛空。染淨虛空字事差別其相云何？頌曰：

清淨虛空理，　不守自性故，　而能受染熏，
名染淨虛空。

論曰：清淨虛空具足十德，亦無染相亦無淨相，而虛空性不守自性故，能受染熏隨緣流轉，是故名為染淨虛空。能熏所熏建立誹謗等種種門，至廣說分其理具顯。

已說字事門，次說隨釋門。所言覺義者者，即是總句，從此已下皆是別句。總者通表一切覺故，別者各各差別說故。就別句中先說清淨本覺、清淨始覺，次說染淨本覺、染淨始覺，如其次第說相可見。謂心體離念相者，即是清淨本覺。心謂即是自性清淨心，體謂即是本有法身體，如是心體即名本覺。離念相者，即是顯示清淨之義，所謂遠離大無明念故言離念，遠離四種無常之相故言離相。過於恒沙煩惱眷屬，此五有為以有根本，是故舉本無示末眷屬皆空。離念相者，即唱清淨本覺。人辭者，即人故。等虛空界無所不遍者，如是覺者善證具足十種德義虛空理故。法界一相者，如是覺者於所證之真如法界而共和合，一味一相無差別故。即是如來平等法身者，善證二種勝妙之理。清淨覺者即是法

身，如來自性自體故。依此法身說名本覺者，本有法身自性德中而作歸依，建立清淨本覺稱故。

本曰：何以故？本覺義者對始覺義說，以始覺者即同本覺。

論曰：此說清淨始覺。何以故者，即請問辭。為欲建立清淨始覺，作如是請：問相云何？謂有眾生作如是難：本有法身從本已來，具足無量性之功德，常恒明常、常恒自在，依此義故名為本覺者。如是本覺者，於何時中何因緣故，具足一切無量功德名本覺耶？若作是說：此本覺者有大智力，能善斷除一切過患，具足圓滿諸功德者。即此本覺，前惑後覺，非本覺明。即此功德，不斷已前隱、斷已後顯，非自性明。豈惑覺隱顯本有之義而得成立？若作是說：常斷更不斷、常具足更不具足，是故應有本斷本德者。此義亦不成立，無功德過故。謂一切障從本斷說更不待斷，一切功德從本具足更不待具足。覺者即是始覺，非彼本覺。是故般若波羅蜜經說：若覺者是始覺，若不覺者即是無明，若離此二者即名本覺。以何義故作如是說？本有法身自性德中而作歸依，說名本覺故。言何以故本覺義者，對始覺說者直決彼疑。謂馬鳴師自通而言：清淨本覺，從本已來不生不滅，非建立有非誹謗無，或非過患或非功德，言語道絕心行處滅，而有言說具足圓滿過於恒沙無量性德，名曰本覺者。當知從無始來而有清淨始覺，發大智力發大定力，於一切時於一切處，常恒對治過於恒沙無量無邊過患之海，具足圓滿過於恒沙無量無邊功德淨品。對此清淨始覺者故，立彼清淨本覺之稱。以始覺者即同本覺者作其所由，謂以自然始覺與彼本覺同故，得對始覺示本覺故。如是二覺熏習差別，其相云何？頌曰：

清淨本始覺，　從無始已來，　遠離一切染，
湛明若虛空，　是故此門中，　無能熏染法。
無所熏淨法，　唯有自家德。

論曰：如是二覺無有能熏所熏差別，唯有自家真實功德，故此門中不應建立能熏所熏。若如是者，於此門中有何熏義？所謂有熏，染法淨法不相待成，所謂即是具足轉熏。此熏云何？謂白白故三身本有。契經云：本有本覺、本有始覺，唯有德熏、無患德熏，唯有滿轉、無分轉事故。

本曰：始覺義者，依本覺故而有不覺，依不覺故說有始覺。

論曰：此說離性二覺，所謂通示離性本始。依本覺故而有不覺者，即是離性本覺。依不覺故說有覺者，即是離性始覺。此義云何？本覺般若不守自性故善受染熏，彼諸染法令得住止，即是本覺離性之義。始覺般若不守自性故，依諸染法如今方起，被彼染誑故，即是始覺離性之義。始覺般若能斷諸障證諸功德，何故說

言始覺之智被染誑耶？於無過法立諸過患，斷除障故；於無德法立諸功德，證得理故。若爾，始覺於何時中而得離妄？極解脫道時方得究竟離，於彼時中到無念故。

本曰：又以覺心源故名究竟覺，不覺心源故非究竟覺。

論曰：滿分二事，下當顯示。已說略說兩覺安立門。

釋摩訶衍論疏卷上末

卍云佚失中卷本末，誠為可惜矣！

釋摩訶衍論疏卷下本

本曰：復次真如自體相者。

論曰：自此已下分明顯示生滅門中三種大義。自有三門：一顯示自體大義門、二顯示自相大義門、三顯示自用大義門。此即是初總標體相二義。自此已下別釋散說。

本曰：一切凡夫、聲聞、緣覺、菩薩、諸佛無有增減。

論曰：初大義中即有二門，一人平等門、二時不轉門。此即初門，謂真如自體通於五人，平等平等無差別故。云何名為五種假人？一凡夫、二聲聞、三緣覺、四菩薩、五如來。如是五名，人自是五，真自唯一。所以者何？真如自體無有增減，亦無大小亦無有無，亦無中邊亦無去來，從本已來一自成一、同自作同，猒異捨別唯一真故。是故諸法真如一相三昧契經云：喻如金剛作五趣像，五人平等亦復如是，於諸人中無有增減故。

本曰：非前際生，非後際滅，畢竟常恒。

論曰：此明時不轉門，謂真如自體自然常住決定不變，三際不動、四相不遷，寂滅又寂滅、真實又真實故。

本曰：從本已來性自滿足一切功德，所謂自體有大智慧光明義故、遍照法界義故、真實識知義故、自性清淨心義故、常樂我淨義故、清凉不變自在義故。

論曰：此下明自相大義中即有三門：一圓滿功德門、二問答決疑門、三別釋廣說門。此即初門。其相云何？謂真體中圓滿一切功德無所少故。何等功德？所謂六種性義功德。一大智慧光明義，本覺般若能除無明之闇夜故，於契經中名廣大圓滿殊勝般若實智光明性義。二遍照法界義，本覺般若照達一法界之源故，於契經中名周遍通達一法界藏自然性義。三真實識知義，本覺般若遠離虛假之解量故，於契經中名離妄想解決定了知實際實性義。四自性清淨心義，本覺般若無量性功德自然本有，非得他力遠離塵累契中實故，於契經中名本有明白離邊中中性義。五常樂我淨義，本始二覺從無始來遠離四障，圓滿四種自然德故，於契經中名如來正覺自然性德、遠離炎幻不修行性義。六清凉不變自在義，二種本覺譬如明鏡之南北相具隨意故，於契經中名具足隨順逆違無礙陀羅尼全遍性義廣大圓滿自性本德。契經云：自性功德本教之名有十七者，於初二中各開二種，於次二中各開三種，於後二中如其次第開四三故。復次清淨心地無垢陀羅尼，契經中自性功德本數之名有二十五者，取後一中開十一故。如是三數別相云何？馬鳴菩薩摩訶衍論本數名字，為欲顯示名略義廣總持相故，是故攝散總立為六。復次所依別本總持說故，復次名字數多迷真實故，以此義故總立為六。言十七者，名字云何？一大智慧義、二

大光明義、三遍一法界義、四照一法界義、五真實義、六識義、七知義、八自性義、九清淨義、十心義、十一常義、十二樂義、十三我義、十四淨義、十五不義、十六變義、十七自在義。言二十五者，名字云何？所謂前數不功德中開八種故，變功德中開二種故。言二變者，一上流轉變、二下流轉變。言八不者，中觀論中分明說故。

本曰：具足如是過於恒沙不離不斷不異不思議佛法。

論曰：此說無名過量功德分。本覺體中自性功德無量無邊，離於言量、過於心行。以何義故止於數量作如是剖？本有功德雖無有量，不出三數，故舉本耳，如本具足如是過於恒沙故。如是無量無邊功德，各各別別有體相耶？唯一心量無別法體，唯一心量終不離心。所以者何？心法雖一，而有二種陀羅尼自在用故：一自不離彼陀羅尼自在、二彼不離自陀羅尼自在，如本不離故。如是性德從無始來一向妙有，非除遣法。所以者何？自性自性非他俱故，如本不斷故。如是一切德唯一自作，一終異自不能作一。所以者何？一法界故，如本不異故。如是深理，一切菩薩二乘凡夫心不思惟、言不論量，絕之又絕、遠之又遠，如本不思議故。三人非境，當何人之言思境界？唯大覺者乃自軌則，如本佛法故。

本曰：乃至滿足無有所少義故，名為如來藏，亦名如來法身。

論曰：如是無量性之功德，從具縛地乃至無上大覺智地，具足圓滿無所少闕。所以者何？如是諸德從無始來自然本有，非假緣力而建立故。

本曰：問曰：上說本真如，其體平等離一切相，云何復說體有如是種種功德？

論曰：此下問答決疑門。此中有二：一發起略問難違門、二發起廣答解釋門。此初門也。問者難意其相云何？謂舉說文相違，前後雜亂審其理故。前後之文云何相違？所謂真如決擇分中作如是說：心真如者，即是一法界大總相法門體，所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別，若離心念則無一切境界之相。是故一切法從本已來，離言說相、離名字相、離心緣相，畢竟平等無有變異不可破壞，唯是一心，故名真如。自相大義決擇分中依如是說：從本已來性自滿足一切功德，所謂自體有大智慧光明義故，乃至滿足無有所少義故，名為如來藏，亦名如來法身。如是相違，故以為難。

本曰：答曰：雖實有此諸功德義，而無差別之相，等同一味，唯一真如。

論曰：此發起廣答解釋。門即有二門，一真如總、二生滅總。此即真如總，謂雖自相大義門中作如是說：具種種德過於恒沙。而

是生滅門之界量，非真如門。真如門中無差別相，平等平等一相一味，獨存真如淨法界故。以此義故，無相違過。

本曰：此義云何？以無分別離分別相，是故無二。

論曰：此即作其緣由，決斷疑惑明真如門中唯有同同無異異故。

本曰：復以何義得說差別？

論曰：此釋生滅總。此中有二：一問、二答。有廣略故，二重問答不同。此初重問也。謂若諸法從本已來，平等平等一味一相，獨存真理無二體者，復有何法而非平等，以之為依建立差別？即是舉異門以疑異門焉。

本曰：以依業識生滅相示。

論曰：此即總答。謂真如門中無過恒沙一切染法以為所治，無能治之過於恒沙一切淨法以為對量，是故真如門中作如是說：一切諸法平等平等，一味一相無有二體等焉。而此生滅門中所治染法無量無邊，能治淨法亦無量無邊，是故生滅門中作如是說：本覺體中具種種德，無量無邊過恒沙等焉。即是大意。次當作釋別別散說。所言依者，即是根本無明住地一切染法之所依故。所言業者，即是業相。所言識者，轉等諸識。生滅相者，門之總稱。所言示者，相返顯示。此中以字遠流應至于三字，如是三法功德之起當緣由故。

本曰：此云何示？

論曰：此廣說分。此有二種：一問、二答。此中問略答廣應知。此云何示者，即是詰問，所謂詰問其所由故。

本曰：以一切法本來唯心，實無於念。

論曰：此直答即有三種，一自宗正理、二非道邪行、三具舉對量。此即第一，所謂法性從無始來唯是一心，無一一法而非心故。

本曰：而有妄心，不覺起念，見諸境界，故說無明。

論曰：此非道邪行，所謂總舉本上諸無明住地故。

本曰：心性無起，即是大智慧光明義故。若心起見，則有不見之相。心性離見，即是遍照法界義故。若心有動，非真識知，無有自性，非常非樂，非我非淨，熱惱衰變，則不自在。

論曰：此直顯具舉對量差別。如上所說本覺體中六相功德，各各待觀何等過患，以之為對建立顯示？所謂根本無明熏習一心之海，發起業等種種諸識，隱覆般若實知之明，增長愚癡迷亂之闇，即是不覺無明之界。量明以之為對，一心之性寂滅無起，即是大智慧光明義故。若第二德，如是妄心起見達境，一向唯轉虛妄境中，不能通達真實境界。所以者何？真偽相違不契當故。如本若心起見，則有不見之相故。此下明遍觀義，而真實心離轉見

故，通達諸法無所不至、無所不當、無所不盡。所以者何？真實智見離能見所見之邊見。如本心性離見，即是遍照法界義故。第三德者，所謂若心有動轉相，即是無明熏習氣故。虛妄轉明以之為對，心性寂靜無有喧動，正直無有顛倒之解，即是實智之照，隨順道理無倒建立顯示如本，若心有動非真識知故。第四德者，所謂妄法從無始來無自體明以之為對，自性清淨本有功德建立顯示如本，無有自性故。第五德者，所謂妄法四相之所遷故非常，三種苦俱轉故非樂，二種自在無故非我，一道清淨無故非淨。此四種過以為對量，本覺體中四種功德建立顯示如本，非常非樂非我非淨故。第六德者，所謂妄法燒真心故，是故名熱。又以是惱亂諸眾生故，是故名惱。破滅變德令不作故，是故衰變。由此事故，一切眾生不得自在，是故亦名為不自在。待觀此事以為對故，清凉不變自在之德建立顯示如本，熱惱衰變則不自在故。

本曰：乃至具有過恒沙等妄染之義，對此義故心性無動，則有過恒沙等諸淨功德相義示現。

論曰：此顯示無邊功德相義，所謂若所對治染法無量無數，以能治之淨法亦無量無邊故。

本曰：若心有起，更見前法可念者，則有所少。如是淨法無量功德，即是一心，更無所念，是故滿足，名為法身如來之藏。

論曰：此結圓滿德。所謂若一心法有動轉相，更見前境有何緣者，能見之心、所見之境二差別故，本覺功德則不圓滿。而本性德雖過恒沙，唯一心量終無二體。所以者何？如是諸德悉皆各各不分其體，於一法界其量等故。是故圓滿自性功德，結縛解脫之二位中常恒具足，名為法身，亦名如來藏，染淨數量平等決擇。依何契經所解釋耶？所謂文殊師利善巧方便相似譬喻。大陀羅尼經云：爾時文殊師利承佛神力，即說嗢吒喃頌曰：

譬如阿只多，　遮那尸帝樹，　其菓多無數，
表實有十等，　染淨數量等，　亦應如是知。
行者依此喻，　可了真妄理。

今此經文為欲顯示假當待實、真定賴妄，無有獨孤自立法故。所言表者，謂喻妄法，妄假無實如菓外故。所言實者，謂喻真法，真實無假如菓中故。云何名為十種等耶？一、數等，表實契當其數等故。二、塵等，表實細末配其數量等無差故。三、量等，表實稱量終無差別輕重等故。四、色等，表實校量同白色故。五、香等，表實熏習其香等故。六、味等，表實噉食無差別故。七、觸等，表實觸身等無別故。八、本等，表實同依樹木出故。九、俱等，表實一時無前後故。十、同等，表實終

一味故。舉喻合法說相明故，不須重釋。復次若鈍根者不達此事，依功德黑闇之譬喻應知等意。

本曰：復次真如用者，所謂諸佛如來本在因地，發大慈悲修諸波羅蜜，攝化眾生立大誓願，盡欲度脫等眾生界，亦不限劫數盡於未來，以取一切眾生如己身故。

論曰：此用大義門中自有六門，一本願無盡門、二離相不着門、三能所平等門、四無相現應門、五隨見麤細門、六問答決疑門。此即初門，清淨僧那阿世耶廣大圓滿無邊際故。謂諸如來無量無邊不可思議不可稱量微塵劫中，興十方世界微塵數量大慈悲心海，修十方世界微塵數量大圓滿因海，攝十方世界微塵數量一切眾生海，立十方世界微塵數量廣大誓願海，成十方世界微塵數量大自在果海故。所以者何？以如實知同一無異相續義故。

本曰：而亦不取眾生相。此以何義？謂如實知一切眾生及與己身真如平等。

論曰：此離相不着門，謂於所作中遠離所作不生着故。謂諸如來雖發無量無邊大悲攝化一切恒沙眾生，而諸如來無一一佛而攝生故。所以者何？如實了知一切眾生及與自身，唯一真如、唯一法身，無有增減、無差別故。

本曰：以有如是大方便智，除滅無明見本法身，自然而有不思議業種種之用，即與真如等遍一切處。

論曰：此能所平等門，謂人法體用理智平等無差別故。謂法身應化之三身，及實實假假之二理，平等一體無差別故。自性本身及枝末身，平等一體無差別故。能證正智所證如理，平等一體無差別故。以一體故無有二體，無二體故亦無一體，無二無一亦無無耳。以此義故，自然本性具足功德不假他力。甚深極妙契經云：爾時文殊師利即白佛言：云何名為異異異相？云何名為同同同相？佛言：所言異異異相者，即是無明。所言同同同相者，即是明法。如是二法如牛兩角，對治之相非消融體，如兩空絕。是故此二法名為非觀偽法。於此文殊師利即承佛神力，即從座起白佛言：世尊！云何名為非觀偽法？其相可說耶？不可說耶？以何為門應覺知耶？爾時世尊即告文殊師利言：我諸一切契經海中作如是說：異者無明，同者明法。為欲度脫愚癡凡夫權作此說，而今日為汝真實言說。文殊師利！所言非觀偽法者，同異歸同、同同歸空、空空歸絕，乃至廣說故。

本曰：又亦無有用相可得。何以故？謂諸佛如來唯是法身智相之身，第一義諦無有世諦境界離於施作，但隨眾生見聞得益，故說為用。

論曰：此無相現應門，自性身體空寂無像能現諸像，譬如兔角自體空無，善能出生一切角故。謂法身佛唯是一一唯是寂寂，亦非一一亦非寂寂，心行處滅言語道斷，滅滅斷斷唯阿作阿故。所以者何？諸佛如來唯自自身無他身故。而諸眾生見聞得益，自心量中獲得利益，法身體中無有闕故。

本曰：此用有二種。云何為二？一者依分別事識，凡夫二乘心所見者名為應身，以不知轉識現故，見從外來取色分齊不能盡知故。

論曰：此隨見麤細門。此有二門：一應身用相差別門、二報身用相差別門。此即初門，所謂一切凡夫二乘不能了達一切諸法唯一心量甚深宗故。依遍分別妄想事識，見應化身作外量解，不能通達無有分界分分轉故。

本曰：二者依於業識，謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者，名為報身。身有無量色，色有無量相，相有無量好，所住依果亦有無量種種莊嚴，隨所示現即無有邊不可窮盡，離分齊相隨其所應，常能住持不毀不失。

論曰：此第二門，所謂從十解乃至金剛，一切菩薩明了通達一切諸法唯一心量甚深宗故。依彼業識見報身佛作唯識解，通達依正無分際故。何故應身章中作如是說：依分別事識而見彼佛。報身章中作如是說：依於業識而見彼佛。為欲顯示隨識麤細，所見佛身有麤細故。

本曰：如是功德，皆因諸波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就，具足無量樂相，故說為報。

論曰：此顯示報應之差別相。所言報者，有勝妙因受極樂果，自然自在決定安樂遠離苦相，故名為報。

本曰：又凡夫所見者是其麤色，隨於六道各見不同，種種異類非受樂相，故說為應。

論曰：所言應者，隨順機根而不相違，隨時隨處隨趣出現，非安樂相，故名為應。

本曰：復次初發意菩薩所見者，以深樂信真如法故少分而見，知彼色相莊嚴等事，無來無去離於分齊，唯依心現不離真如。然此菩薩猶自分別，以未入法身位故。

論曰：此更作重釋，明前所說，所謂位位各各見佛增減別故。此義云何？若三賢位諸菩薩者，信真如故分見報身，觀知色相無分齊量，而此菩薩不能離脫分別之心。所以者何？以未得入真如位故。

本曰：若得淨心，所見微妙其用轉勝，乃至菩薩地盡見之究竟。

論曰：若得十地諸菩薩者，如其次第轉勝究竟。

本曰：若離業識則無見相，以諸佛法身無有彼此色相迭相見故。

論曰：若佛果中業識本種無所有故，能見所見亦復空無。所以者何？一切諸佛真如真如平等平等，法身法身平等平等，無此無彼、無我無他、無大無小、無高無下、無無無有，戲論都盡慮知亦空，唯一大空真如本智，服遮伽利娑那提衣，於鍵尸多陀摩宮自性身坐，獨存無二故。

本曰：問曰：若諸佛法身離於色相者，云何能現色相？

論曰：此問答決疑門，於中有二：一問、二答。此問也。所謂問者作如是疑：尅其法身真實自體，湛湛慮絕、寂寂名斷，色相作業由誰而有無相現應？決擇分中作如是說：法身無相能現色相，若能出現種種色相，不可言說法身空寂離色像域。如是疑故。

本曰：答曰：即此法身是色體故能現於色，所謂從本已來色心不二。

論曰：此答說中即有五門，一法身出現色相門、二顯示智身形相門、三顯示法身形相門、四廣大圓滿無際門、五不可思議殊勝門。此即初門，自性法身能為色相作所依止，善出色相無障礙故。所以者何？能依色法、所依心法，從無始來平等平等無有二體，唯一心量故。

本曰：以色性即智故，色體無形說名智身。

論曰：此顯示智身形相門。以智攝色，無一一色而非智故，說名智身。

本曰：以智性即色故，說名法身。

論曰：此顯示法身形相門。以色攝智，無一一智而非色故，說名法身。

本曰：遍一切處所現之色無有分齊，隨心能示十方世界無量菩薩、無量報身、無量莊嚴各各差別，皆無分齊而不相防。

論曰：此廣大圓滿無際門。如是二身所說色相等，遍一切眾生界、一切非情界、一切虛空界、一切涅槃界、一切如來界中，無所不通、無所不至、無所不當、無所不會、無所不作，亦無分際無障無礙，純純一一無相亂故。

本曰：此非心識分別能知，以真如自在用義故。

論曰：此不可思議殊勝門，如是業用甚深極妙獨尊殊勝，非凡夫二乘之所能知故。如是三種甚深大義，二種門中云何安立？謂真如門中三種大義唯各立一，無雙立故。若生滅門中三種大義具足雙立，無前後故以之為別。是故大印陀羅網譬喻契經說：有體大義無相及用，有相大義無體及用，有用大義無體及相。如是三

大，有第一一、無第二一。復次有體大義當有相用，有相大義當有體用，有用大義當有體相。如是三大，隨第一一、有第二一，不相捨離故。餘種種相，結歸總持決擇分中自當理明。

本曰：復次顯示從生滅門即入真如門，所謂推求五陰色之與心，六塵境界畢竟無念，以心無形相，十方求之終不可得。

論曰：此說門、自入門、破異門。今此論文為欲對治廣狹大小諸異執故，謂有眾生作如是執：一法界心是其本法，亦廣亦大；真妄二門是其末法，亦狹亦小。為欲對治此執著故，作如是說：門亦所入與本量等。復次為欲顯示真如門中無有為法差別相故。復次為欲顯示空五陰智如所空陰自體空無，以此能空所空皆空，為入真如平等門故。復次為欲顯示生滅門假、真如門實故。

本曰：如人迷故謂東為西，方實不轉。眾生亦爾，無明迷故謂心為念，心實不動。

論曰：此譬喻門中，東方喻覺、西方喻念。為欲顯示本覺般若出現清淨智慧光明，照耀幽冥生死闇夜，譬如日輪出現已訖，發淨光明破世間闇。無明住地出生種種染法眷屬，隱覆無量無漏之性清淨慧明，譬如日輪隱沒已訖，發大暗夜障覆分別了知清淨眼故。

本曰：若能觀察知心無起，即得隨順入真如門故。

論曰：此明得益相。謂有眾生了知心法無有能起所起別相，即得成就真如隨順，即得成就真如得入，無有隨順無得入故。

本曰：對治邪執者，一切邪執皆依我見，若離於我則無邪執。是我見有二種。云何為二？一者人我見、二者法我見。

論曰：此對治文中自有四門：一顯示根本總相門、二顯示人見對治門、三顯示法見對治門、四顯示俱非絕離門。此即初門。無量無邊過恒沙數一切邪道、無量無邊過恒沙數一切定執，皆以我見為自所依出生增長，更無有餘為此邪執依根本故。是故無明住地無邊際契經說：一切無量種種虛妄邪論之海，以我見岳為依而轉。譬如一切無量無邊種種林樹、種種草木，皆悉以山為依而轉故。

本曰：人我見者，依諸凡夫說有五種。

論曰：此顯示人見對治門有二：一總標總說、二別別散說。此即是初直為對治邪定聚及不定聚一切凡夫謬執過失，生勝妙解，故五種人見治鄣別相。文相甚明，故說本不論釋。或者尚迷，故以管見疏之而已。然此五執各有三門：一引經說意、二迷意執相、三依相對治也。

本曰：云何為五？一者、聞修多羅說如來法身畢竟寂寞猶如虛空，以不知為破著故，即謂虛空是如來性。

又六了真妄有殊，故謂虛空是如來性也。

本曰：云何對治？謂明虛空是其妄法，體無不實。以對色故有，是可見相，令心生滅。以一切色法本來是心，實無外色。若無色者，則無虛空之相，所謂一切境界唯心妄起故有。若心離於妄動，則一切境界滅，唯一真心無所不遍。此謂如來廣大性智究竟之義，非如虛空相故。

論曰：說虛空是妄法，即顯法身是真。又明法身有自體實德，故說虛空體無不實。對色等者，明空有待也。對色見相意地所知，迴色為性遍計所攝，故云令心生滅。豈同法身無對？正智所證，見相泯故。以一切色等者，色本是心，空相無故。所謂一切境界等者，正明色空二種名一切境，此二境界唯心妄起故有。若心離於妄動則一切境界滅者，若離妄動則無色空，名一切境滅也。二境滅故，唯一真心即是法身，體用周遍性智不滅，故云非如虛空也。

本曰：二者聞修多羅說世間諸法畢竟體空，乃至涅槃真如之法亦畢竟空，從本已來自空離一切相。

論曰：明世間諸法體相都無、用皆不實，故說為空。若真如涅槃體絕諸相，一切染法皆不相應，故說為空也。從本已來等者，正顯二空差別。若世間法猶如空花，性自空無，故云本末自空故。若真如涅槃體絕諸相，故云離一切相也。

本曰：以不知為破著故，即謂真如涅槃之性唯是其空。

論曰：以不知為破著故者，占察經云者，但一切眾生常樂分別取著諸法，以顛倒妄想故而受生死。是故如來為欲令彼離於分別執著想故，說一切世間法畢竟體空無所有，乃至一切出世間法亦畢竟體空無所有。以迷說意，又不了真俗二空全別故，謂真如涅槃同世間法唯是空無也。

本曰：云何對治？明真如法身自體不空，具足無量性功德故。

論曰：此明真如法身具空不空。故占察經云：以彼法身性實無分別，離一切諸相故，說彼法體為畢竟空無所有。復次即彼空義中，以離分別妄想心念故，則盡畢竟無有一相而可空者，以唯有真實故即為不空。故知法身自體不空，離相云空也。

本曰：三者聞修多羅說如來之藏無有增減，體備一切功德之法。

論曰：此是能攝如來藏。藏中自性淨無明心，能攝一切諸功德，故云無有增減，備一切德故不增不減。經云：如來藏本際相應體及清淨法，此法如實不虛妄不離不脫智不思議法，無始本際來有此清淨相應法體故。此經所明一切眾生自性淨心，從無始來功德圓滿無所闕失故。

本曰：以不解故，即謂如來之藏有色心法自相差別。

論曰：由不知從能所淨立其名故，復迷性德真妄相待示現義故，又不了身心皆依如來圓覺所現故，謂色心自相差別。如圓覺經云：譬如清淨摩尼寶珠，瞙於五色隨方各現，諸愚癡者見彼摩尼實有五色。善男子！圓覺淨性現於身心隨類各應，彼愚癡者說淨圓覺實有如是，身心自相亦復如是。義可知也。

本曰：云何對治？以唯依真如義說故、因生滅染義示現說差別故。

論曰：依真如說者，如上文云：雖實有此諸功德義，而無差別之相，等同一味，唯一真如。因生滅等者，上文云：以依覺識生滅相示。依此二理，豈有色心差別相故？

本曰：四者聞修多羅說，一切世間生死染法皆依如來藏而有，一切諸法不離真如。

論曰：此明不空。如來藏圓覺經云：由如虛空華，依空而相空。華若復滅，虛空本不動。幻從諸覺生，幻滅覺圓滿，覺心不動故。此中上二句明染依真有，下二句明染滅真圓。故云一切諸法不離如也。

本曰：以不解故，謂如來藏自體具有一切世間生死等法。

論曰：以不解依空有華意故，謂藏體具生死法也。

本。曰：云何對治？以如來藏從本已來，唯有過恒沙等諸淨功德，不離不斷不異真如義故。以過恒沙等煩惱染法唯是妄有，性自本無，從無始世來未曾與如來藏相應故。若如來藏體有妄法，而使證會永息妄者，則無是處。

論曰：唯有過恒沙淨位等者，正明不空。以過恒沙染法等者，明此染法猶如空華，唯依病眼性自無故。從無始來等者，染淨性異、真妄有殊，故云未曾相應也。若如來藏體有妄等者，此質成也。空本無華，實非起滅；藏本無染，何者永息而證會哉？

本曰：五者聞修多羅說：依如來藏故有生死，依如來藏故得涅槃。

論曰：此與行與相如來藏。於或與力故有生死相，覺與力故得涅槃，故說生死真依如來藏。

本曰：以不解故謂眾生有始，以見始故復謂如來所得涅槃有其終盡還作眾生。

論曰：以不了依真有妄，便作是念：一切眾生本來成佛，後起無明，故謂有始也。復謂如來雖已成依佛，後時應生一切煩惱，還作眾生。

本曰：云何對治？以如來藏無前際故，無明之相亦無有始。若說三界外更有眾生始起者，即是外道經說。又如來藏無有後際

故，諸佛所得涅槃與之相應則無後際故。

論曰：此明真妄相依如金與鑛，故無前始也。云外道經說者，是仁王經。云我說三界外別有眾生界藏者，是外道大有經說。云如來藏無後際等者，此明真藏無□妄染有盡。如圓覺經云：譬如銷金鑛，金非銷故有，雖復本來金，終以銷成就，一成真金體，不復重為鑛。此經所明金非銷故有者，喻如來藏本有無前際也。雖復本來金終以銷成就者，喻諸佛要須斷或方得涅槃也。一成真金體等者，喻無後際也。

本曰：法我見者，依二乘鈍根故。如來但為說人無我，以說不究竟見有五陰生滅之法，怖畏生死妄取涅槃。云何對治？以五陰法自性不生則無有滅，本來涅槃故。

論曰：此直為對治二乘眾生實有過失，令得成就法空大理故。二種法見治障別相，文相明故不須重釋。

本曰：復次究竟離妄執者，當知染法淨法皆悉相待，無有自相可說。是故一切法從本已來，非色非心、非知非識、非有非無，畢竟不可說相。而有言說者，當知如來善巧方便，假以言說引導眾生。其旨趣者，皆為離念歸於真如，以念一切法令心生滅不入實智故。

論曰：此顯示俱非。絕離門者，若有眾生除遣二執，證得二空通達諸法，言語道斷心行處滅，斷斷照寂滅滅慮止無所達故。

本曰：分別發趣道相者，謂一切諸佛所證之道，一切菩薩發心修行趣向義故。

論曰：此趣向門中自有二門，一總標總說門、二者別釋散說門。此即初門，為欲顯示即此分別發趣道相門中，無量無邊三世諸佛所誓願海、所行因海、所證果海、所化徒海，無量無邊三世一切諸菩薩眾，如是如是如如隨踐順行應轉，如其次第不超數量、不過位地趣入義故。復次為欲顯示如一切佛無所趣向，則一切菩薩於彼無有趣向則中如如行故。

本曰：略說發心有三種。云何為三？一者信成就發心、二者解行發心、三者證發心。

論曰：此別釋門中自有三門：一者三種發心分剖門、二發起問答決疑門、三因論生論問答門。此即第一門，有三，謂信、解、證，如文可見。

本曰：信成就發心者，依何等人修何等行，得信成就堪能發心？

論曰：此信成就門中即有二門：一開問答釋、二發起問答決疑。初中有二重問答。就初問答中有二：一發起開問總標門、二顯示答釋廣說門。此是初門，即有四意：一假者意，問能修人故；二

行相意，問所修行故；三自分意，問得成就故；四向上意，問勝進相故。如文可見。

本曰：所謂依不定聚眾生。

論曰：此顯示答釋廣說門有二：一隨問次第答釋門、二舉劣顯勝生解門。初門有六：一顯示修行假者門、二自然本有熏習門、三顯示修行功德門、四信心成就時量門、五顯示發心因緣門、六顯示得益位勝門。此是初門，謂雖所化眾生無量無邊，而今此處中且取不定聚攝十信眾生故。所以者何？為欲令使化不定聚三品眾生十種信心具足成就，決定安立十信菩薩初發心住金剛不變之位中故。

本曰：有熏習善根力故。

論曰：此是自然本有熏習門。謂如是眾生相續心中，從無始世來常有本覺藏佛，眾生善根常恒熏習令增長故。

本曰：信業果報能起十善，猒生死苦欲求無上菩提，得值諸佛親近供養修行信心。

論曰：此是顯示修行功能門。謂不定聚種種眾生，信因緣業果報似有不空因緣和合之道理故。知十惡過失起不應作意，觀十善功德起當應作意，厭繫縛地求解脫域，漸漸出離向菩提故。

本曰：逕一萬劫信心成就故。

論曰：此信心成就時量門，謂顯示信心成就時節遠近差別相故。即此門中十五契經各各異說：一者一切諸法因緣無主契經云：爾時文殊師利即白佛言：尊者！從具縛地入不定聚一切行者，經幾時節十種信心具足成就，漸漸轉勝定不退位？於是尊者告文殊師利言：善男子！諦聽諦聽，善思念之，我當為汝解說信成時節分際。善男子！一切行者從具縛地入不定聚，經一萬三千劫已訖，即便成就十種信心決定菩薩初發心住。二攝無量大乘契經說：復次佛子！信地假名菩薩六萬四千劫量已滿，即便成就十愛樂心定金剛地。三慧明陀羅尼契經說：不定聚眾生多經八萬一千五十劫已訖，信心成就決定不退。四法門名字契經云：復次信樂地位毛頭凡夫，經二萬六千劫已訖，便信成就無所闕失。五清淨三昧契經云：若有眾生入難角地修行信心，當九萬劫滿足已訖，信品成就。六金剛陀羅尼契經云：信成就量，四萬八千六十劫量。七大智慧光明契經云：復次善男子！若有眾生為欲成就功德善根父母天地，當經十剎那量已訖，即便信地平坦無草。八實相本際決定不動契經云：信位成就信心發起，初剎那中十種信心具足圓滿。九文殊師利圓滿因海大總持契經云：三阿僧祇大無量劫經過已訖，即便信位具足成立。十、甚深菩提因緣契經云：建立信地唯三萬劫。十一、大方便智善巧契經云：信行菩薩九千劫量決定成

就清淨信心，其思極樂。十二、菩薩光明遍照契經云：爾時金剛慧菩薩摩訶薩即向佛言：世尊！無上菩提初種子地，經幾時節決定淳熟，菩提之芽出生增長？佛言：若為成就初種子地，當經七萬五千六十劫初種子地具足建立。十三、授記平等契經云：信心成就，非遠非近、非無非有、非高非下、非本非末、非去非來、非大非小、非三世非非三世、非位非地、非善非惡、非是非非是，言語道斷、心行處滅，是故名為真實信心。十四、如來藏本識契經云：爾時地藏菩薩摩訶薩即向佛言：世尊！云何名為廣大圓滿功德父母信地品耶？佛言：十信十信、十解十信、十行十信、十向十信、十地十信、佛地十信，乃至具縛惡種子地及一切二乘皆悉十信，無量無邊一切諸法無一一法而非十信。以此義故，名為廣大圓滿信地。十五、菩薩瓔珞本業契經云：信相菩薩於十千劫行十戒法，決定安立信成就處。如是諸經以何義故如是差別？謂眾生心無量無邊各差別故，隨其心品說信行相。如是不同，應審思擇。今此文中且依本業解釋而已。

本曰：諸佛菩薩教令發心，或以大悲故能自發心，或因正法欲滅以護法因緣能自發心。

論曰：此顯示發心因緣門。謂已信心成就行者，為欲發起第一住心，當待緣力而發起故。於此文中自有三種：一勸請因緣，所謂無量無邊一切諸佛及大菩薩眾，出現種種勝妙教法契經之海，信位行者勸請教化超不定地，決定安立不動域故。二救度因緣，所謂緣無量無邊種種眾生一切苦海以之為因，發起金剛不退廣大清淨大慈悲心故。三護法因緣，所謂諸佛教法欲破滅時，以種種方便隨宜隨應隨當隨時隨處不惜身命，救護佛法大因緣之力故，自能發起金剛不退廣大清淨大久住心故。如此可知。

本曰：如是信心成就得發心者，入正定聚畢竟不退，名住如來種中正因相應。

論曰：此顯示得益位勝門。所謂信成就得解行者，具足十名無退失故。一名為無憂惱人，遠離退還墮於凡夫縛煩惱地怖畏心故。二名為大富貴人，蠲除煩惱之荒穢，収藏涅槃之菓故。三名為種性高勝人，遠離凡夫之下劣種，已入如來尊高種性中故。四名為手足具人，執般若炬遊行法界廣大庭故。五名為作大江水人，無礙直流入薩波若之大海中故。六名為宮殿建立人，已超不定決定安住如來家中故。七名為真實佛子人，遠離凡胎已入聖胎故。八名為大福田人，出離煩惱獨清淨故。九名為徒眾無量人，法界眾生皆悉以為自眷屬故。十名為無障礙人，隨心轉故。

本曰：若有眾生善根微少，久遠已來煩惱深厚，雖值於佛亦得供養，然起人天種子，或起二乘種子。

論曰：此舉劣顯勝生解門。就此門中即有二門：一舉劣顯劣形相門、二舉勝顯勝形相門。此初門也。所謂善根微薄、煩惱深厚，凡夫眾生雖值摩訶衍之因緣，而起小善根種子故。

本曰：設有求大乘者，根則不定，若進若退。

論曰：此舉勝顯勝形相門。所謂若有眾生求摩訶衍甚深微妙法門，其心即便不能決定，值順因緣怳忽若進，遇逆因緣自然若退，無定心故。若不能定，云何名為勝高人耶？雖不能定，而所望法極勝高故。復次望起人天二乘之種子故。

本曰：或有供養諸佛，未經一萬劫，於中遇緣，亦有發心。

論曰：此顯示信心成就無定時，解釋十四經之大意焉。所謂若有眾生供養諸佛，信心成就其時不定，或極極遠、或極極近、或中間故。所以者何？隨緣有無信熟生故。

本曰：所謂見佛色相而發其心，或因供養眾生而發其心，或因二乘之人教令發心，或學他發心。

論曰：此造作別釋，顯示發心因緣之相。於此文中即有四種發心因緣：一見佛因緣，因見如來妙色之身而能發起廣大心故。二供養眾僧因緣，以種種具供養眾僧，因此因緣而能發起廣大心故。三慚愧因緣，見聞二乘之人教法慚愧其劣，因此因緣而能發起廣大心故。四隨兼因緣，隨他兼心，因此因緣而能發起廣大心故。

本曰：如是等發心悉皆不定，遇惡因緣或便退失墮二乘地。

論曰：此作其因緣，顯示十種信心不定聚形相，及總結前所說之十信決擇分焉。以何義故十種信品立不定稱？所謂若值順當因緣隨向善趣，若遇逆違因緣應趣惡道，譬如輕毛隨風所吹東西轉故。

已說第一重二種門，次說第二重二種門。

本曰：復次信成就發心者，發何等心？略說有三種。云何為三？

論曰：發何等心者，即是發起開問總標門，謂發開問總問所為故。略說有三種者，即是總標總答焉。云何為三者，即是總舉總問焉。

本曰：一者直心，正念真如法故。二者深心，樂集一切諸善行故。三者大悲心，欲拔一切眾生苦故。

論曰：此直明顯示答釋廣說門。此中有三，於此三中初通二利，中唯自利、後唯利他。復次初二唯自利分，後一利他。復次三皆通二故。一正智方便門，謂直心，為正體智有作方便故。二福德具足門，謂深心，為一切德有住方便故。三安樂成就門，謂悲心，能善救度一切眾生無量苦惱，令得安穩廣大樂故。

本曰：問曰：上說法界一相，佛體無二，何故不唯念真如，復假求學諸善之行？

論曰：此說發起問答決疑門。此門有二：一前後相違難問門、二開通會釋消難門。此即初門，謂舉上下二文相違難其差別相故。云何相違？謂上文中作如是說：所言覺義者，謂心體離念相。離念相者，等虛空界無所不遍，法界一相即是如來平等法身，依此法身說名本覺。於下文中作如是說。二者深心樂集一切諸善行故。上下二文如是相違，是故發問。此是問辭難其異相，應審思擇。

本曰：答曰：譬如大摩尼寶，體性明淨而有鑛穢之垢。若人雖念寶性，不以方便種種磨治，終無得淨。

論曰：此開通會釋消難門，此中有七：一正答決斷彼難門、二修善行者得益門、三修行善巧方便門、四顯示發心功德門、五簡擇上下顯異門、六通契經文決疑門、七讚歎發心功德門。初門有三：一開示譬喻善巧門、二合說契當安立門、三顯示法說生解門。此即初門，於中有四：一寶喻，謂即大摩尼珠寶。如是珠寶當有何處？如是珠寶當有黃石。如是珠寶其色如何？謂深黃色。其身形相當如何耶？謂如方坐無長短故。大小之相其量云何？謂一丈故。如是珠寶諸黃石中皆悉具足，無有黃石而無摩尼。其止住相次第如何？謂第一珠、第二黃金、第三石體。此摩尼珠一丈量者，彼諸黃石或有極小、或有極大各各差別，豈可得言皆遍一切？此摩尼珠有殊勝力，雖一丈量遍於大中，小中無餘無所障礙，亦可得說遍一切處，於彼石中有此寶故。其石色黃，應審觀察。二性淨喻，如是珠寶其體性甚極明白，遠離塵累故，如本體性明白故。三垢染喻，如是珠寶能為金石等之所障，不能出現明白相故，如本而有鑛穢之垢故。四人眾喻，謂極窮貧極懈怠故，不求寶人并及精進樂求寶人故，如本若人雖念寶性等故。

已說開示譬喻善巧門，次說合說契當安立門。寶喻中言大摩尼珠者，當喻本覺佛性故。所以者何？本覺佛性隱藏眾生相續身中，似彼珠故。言黃石者，當喻一切眾生相續身故。所以者何？諸眾生身藏裹佛性，似彼石故。言色黃者，當喻彼佛性不變義故。所以者何？真如佛性堅固不改，似彼金故。言如方坐無長短者，當喻真如法平等無增減故。所以者何？此真如法一味平等，無有差別，似彼坐故。言一丈者，當喻真如法具足圓滿無闕失故。所以者何？真如法身具足萬德，無所闕失，似彼丈故。言如是珠寶，諸黃石中皆悉具足，無有黃石而無摩尼者，當喻真如性遍諸眾生種種身中，無有眾生而無真如本覺性故。所以者何？此真如性離於不遍，似彼珠故。言第一珠、第二黃金、第三石體者，當喻俱

有次第法漸漸麤現故。所以者何？從本覺智流轉建立四相海時，如其次第漸漸麤現，似彼三故。言此摩尼珠有殊勝力，雖一丈量遍於大中小中無餘者，當喻真如本覺有不思議業，遍蚊龍等小大身中無妨難故。所以者何？此真如法其性平等，遍凡聖中似彼珠故。言於彼石中有此寶故，其石色黃者，當喻諸眾生悉有本覺有心相故。所以者何？一切眾生有覺心故，有了別識似彼石故。次說淨喻，合說契當門。言如是珠寶其體性甚極明白遠離塵累者，當喻性淨本覺清淨明白離垢染故。次說染喻，合說契當門。言如是珠寶能為金石等之所障，不能出現明白相者，當喻自性清淨心為無明之所隱覆，不能出現無漏性德故。次說人喻，合說契當門。言二種人者，當喻求佛法寶極精進人、極懈怠人，如本如是眾生故。

本曰：真如之法體性空淨，而有無量煩惱染垢。若人雖念真如，不以方便種種熏習，亦無得淨。以垢無量遍一切善法故，修一切善行以為對治。

論曰：此顯示法說生解門。此中如其次第法說合喻，生行者解應審思擇，文相明故不須別釋。

本曰：若人修行一切善法，自然歸順真如法故。

論曰：此修善行者得益門。謂若有眾生斷一切惡、修一切善，自然自在得真如珠，照達無明之闇夜，無所疑畏故。

本曰：略說方便有四種。云何為四？

論曰：此修行善巧方便門。此門有四：一者一切修行根本門、二制伏惡業不生門、三出生善根增長門、四誓願無邊平等門。

本曰：一者行根本方便，謂觀一切法自性無性，離於妄見不住生死，觀一切法因緣和合根果不失，起於大悲修諸福德，攝化眾生不住涅槃，以隨順法性無住故。

論曰：此第一門中有二：一般若成就無住門，所謂觀察一切諸法從本已來不生不滅，畢竟寂滅皆無所有，不住生死故。二大悲成就無住門，所謂觀察一切諸法因緣和合故，因果不空業報亦有緣，無量無邊眾生界之海為究竟取攝，不住涅槃故。以隨順法性無住故者，即是示緣及結兩種不住道行。修行法門雖無有量，而不住道其最根本，是故說言行根本方便焉。

本曰：二者能止方便，謂慚愧悔過，能止一切惡法不令增長，以隨順法性離諸過故。

論曰：此制伏惡業不生門。此門為欲顯示行者當發起慚愧等清淨心品，防止一切無量惡作，漸漸損減不令增長故。以隨順法性離諸過故者，總結其緣。

本曰：三者發起善根增長方便，謂勤供養禮拜三寶，讚嘆隨喜勸請諸佛，以愛敬三寶淳厚心故信得增長，乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護故，能消業障善根不退，以隨順法性離癡障故。

論曰：此出生善根增長門。此門為欲顯示行者當於一切三寶，恭敬供養禮拜讚歎隨喜勸請，增長信心消除業障，志求無上大菩提故。以隨順法性離癡障故者，總結其緣。

本曰：四者大願平等方便，所謂發願盡於未來，化度一切眾生使無有餘，皆令究竟無餘涅槃，以隨順法性無斷絕故。

論曰：此誓願無邊平等門，此門為欲顯示行者當發起十方世界之塵數廣大誓願海、修習十方世界之塵數行因海、攝取十方世界之塵數眾生海、成就十方世界之塵數果滿海，一切皆悉無有餘故。以隨順法性無斷絕故者，總結其緣。

本曰：法性廣大，遍一切眾生，平等無二，不念彼此，究竟寂滅故。

論曰：此是顯示隨順殊勝之相。以何義故，四門結中皆悉通名隨順法性？為欲顯示法性虛空，其體性廣大圓滿無有邊際，其相用無礙自在無有始終。修彼四門一切行者亦復如是，順順如如，其阿世耶廣大圓滿無分際故。

本曰：菩薩發是心故，則得少分見於法身。以見法身故，隨其願力能現八種利益眾生，所謂從兜率天退、入胎、住胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入於涅槃。

論曰：顯示發心功德門。此文為欲顯示初發心住菩薩，起隨順法界性中廣大圓滿心故，相似觀智見法性身。見法性身故，願力自在。由願力故，緣無量無邊法界之眾生而起大悲心。由大悲心極甚深故，出現八種安樂化相，隨時隨處隨宜隨應，順順如如利益安樂故。

本曰：然是菩薩未名法身，以其過去無量世來有漏之業未能決斷，隨其所生與微細苦相應，亦非業繫，以有大願自在力故。

論曰：此簡擇上下顯異門。此中有二：一簡異地上門，謂發心住菩薩唯名幻化影相身，不得名為真如法身菩薩故。所以者何？此菩薩無始餘業猶未出離，隨受生處與微細苦相應，不離地上菩薩，此相違故。言簡異具縛門，所謂初發心住菩薩無繫縛俱轉業因相，無繫縛受生果報故。所以者何？大願方便具足轉故。

本曰：如修多羅中或說有退墮惡趣者，非其實退，但為初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖勇猛故。

論曰：此通契經文決疑門。此有五種，有說契經。一文殊師利歡喜陀羅尼契經說：爾時文殊師利即白佛言：世尊！常大眾中唱如

是言：五十種子心莊嚴果海行因之本，一切行者當經此道成等正覺。如是五十種子心中，幾是退分？幾是定分？唯願世尊為我解說。於是世尊即告文殊師利菩薩言：諦聽諦聽，善思念之，我今為汝分別解說。善男子！十種真地名為金剛波若住地，前四十心名為頗梨珠隨轉迴向地，汝當應如是知、應如是觀。今此經文為欲顯示大士十地已真證域名不退分，自此以前四十種心未得證知名為退分故。二本覺大悲自然熏習契經說：復次佛子！汝前所問云何名為節退相者，此事殊勝，不思議中不思議故，愚癡凡夫、初發意菩薩等之所不能知。爾時大明菩薩至心勸請，佛即告大明言：善男子！言節退相者，謂信心、發心、住淨心地、金剛心，此之四處皆名退分，為彼中間皆名為不退分，是故說言節退相焉。今此經文為欲顯示佛法大海廣大圓滿無邊際故。三、大證得陀羅尼契經說：十種安心決定不退無退失理。今此經文為欲顯示十住菩薩發起隨順法界性中廣大善根故，決定安住金剛位故。四、五明契經云：十種定心非退悲進，非來非去非出非入，圓滿萬德無所闕失，是故說言自然住心。今此經文為欲顯示十住位中果德已滿，更無所進復無所退，自然常住無闕事故。五、菩薩瓔珞大本業契經說：諸善男子！若一劫二劫乃至十劫，修行十信得入十住，是人爾時從初一住乃至第六住中，若修第六般若波羅蜜正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護，出到第七住常住不退，自此七住已前名為退分。今此經文為欲顯示勸策下劣懈怠眾生，為令增長勇猛心故。今此論中且據本業而作會通，應審觀察。

本曰：又是菩薩一發心後遠離怯弱，畢竟不畏墮二乘地。若聞無量無邊阿僧祇劫勤苦難行，乃至得涅槃亦不怯弱。

論曰：此讚歎發心功德門。此門為欲顯示發心菩薩遠離二怖畏，其心決定不動故。一下生怖畏，生下劣道極怖畏故；二上生怖畏，聞殊勝境其心怯弱極怖畏故。離此二怖，是故名為發心功德。

本曰：以信知一切法從本已來自涅槃故。

論曰：即是總結二種功德之因緣焉。

自此已下種種諸門，文相明故，論無文釋，旨深智淺，學者難就，輒以課虛略散文耳。

本曰：解行發心者當知轉勝，以是菩薩從初正信已來，於第一阿僧祇劫將欲滿故，於真如法中深解現前所修離相。

論曰：此有二門，一簡前異後、二離過修行。此即初門。從初正信者，位在十住初心，超不定聚入種性地，故名正信。異前位故名深，不同後證故名解。此位即當十行十向。

本曰：以知法性體無慳貪故，隨順修行檀波羅蜜。以知法性無染離五欲過故，隨順修行尸波羅蜜。以知法性無苦離嗔惱故，隨順修行羼提波羅蜜。以知法性無身心相離懈怠故，隨順修行毗梨耶波羅蜜。以知法性常定體無亂故，隨順修行禪波羅蜜。以知法性體明離無明故，隨順修行般若波羅蜜。

論曰：此明離過修行。以知法性無慳者，顯上深解現前。隨順等者，顯上所修離相，十行已去得法空故。能順法界修六度行，以順如故。

本曰：證發心者，從淨心地乃至菩薩究竟地。

論曰：此有二門：一、通明諸地，二、別顯成滿。初門有□□，即初標位地。分別二障盡，故名淨心，即初地名也。第十地終因圓滿，故名究竟也。

本曰：證何境界？所謂真如。以依轉識說為境界，而此證者無有境界，唯真如智名為法身。

論曰：此明證相，所謂本智證十真如也。轉識是見分，對此見分故名真如以為境界，直依證智即無能所，故云唯真如智名為法身也。

本曰：是菩薩於一念頃，能至十方無餘世界，供養諸佛請轉法輪，唯為開導利益眾生，不依文字。

論曰：此即後得智。於中有四，此初攝法上首。若據報得，初地菩薩得百佛世界。今據願力，故云無餘。餘地准此，正智證如已是自利。故今供佛請法唯為利他，菩薩利生非唯一途。故維摩經云：或示老病死，成就諸群生，無數億眾生，俱來請菩薩，一時到其舍，化令向佛道。經書禁呪術，工巧諸伎藝，盡現行此事，饒益諸群生。有如是等無量方便利益，非謂要須供佛請法聽受傳持，故云不依文字也。

本曰：或示超地速成正覺，以為怯弱眾生故。或說或於無量阿僧祇劫當成佛道，以為懈慢眾生故。能示如是無數方便不可思議。

論曰：此隨根近。但無數方便等者，此結前不依文字也。

本曰：而實菩薩種性根等，發心則等，所證亦等，無有超過之法，以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故。

論曰：此實行不殊，謂六種性、三品根、三種發心所證十如，此等無有超過之法。以一切下，結時等也。

本曰：但隨眾生世界不同，有所見聞根欲性異，故示所行亦有差別。

論曰：此應機緣用。眾生者，謂六道也。世界，謂淨穢不同上中下根。欲，謂樂廣略。性，謂三乘種性。隨如此等，應見何身、

應聞何法？故示所行有差別耳。

本曰：又是菩薩發心相者，有三種心微細之相。云何為三？一者真心，無分別故；二者方便心，自然遍行利眾生故；三者業識心，微細起滅故。

論曰：此明發心相，於中有二：一還源始覺，謂前二心；二下轉本覺，則後一心。由此二覺內外熏力速超自分，故標三心為發心相耳。明此本始行相難知，故云微細之相也。次散說三心，謂一真見道名為真心，即根本智體會一如離於二取，名無分別也。後得智中施設權巧名方便心，既先自利法爾利他，故名自然也。大悲普濟名為遍行，所言業者即是業相，所言識者謂轉等諸識，所言心者即業等諸識。內本覺淨心故名業識心，謂真妄和合為諸識體，即是淨分為發心德，如上文云。二者意熏習，謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃，故前文言意即十一末那，此云業識，義亦具矣。由諸識內本覺淨分其力轉盛，是故能令菩薩速起勝進趣於果位，非謂無明癡分，故云微細起滅也。復次本覺力轉勝無明，用漸漸微也。

本曰：又是菩薩功德成滿，於色究竟處示一切世間最高大身，謂以一念相應慧無明頓盡，名一切種智，自然而有不思議業，能現十方利益眾生。

論曰：此別顯功德成滿。色究竟處者，是第四禪第□也。楞伽經云：欲界及無色佛不彼成道，色界中天□欲中得道，即是報佛他受用身。示離欲貪故，故不居欲界；現無邊相好，故不居無色界。為離二過故，依色界上天成等正覺也。謂始覺智一剎那頃會大覺時，名一念相應慧也。即於此時無明盡故，領照一切眾生之心，名一切種智。月去重雲，俱現千器，無思而應□糸一方，故云自然。而有不思議業，能現十方等，此是化身業用，良以從報化故也。

本曰：問曰：虛空無邊故，世界無邊；世界無邊故，眾生無邊；眾生無邊故，心行差別亦復無邊。如是境界，不可分齊，難知難解。若無明斷，無有心想，云何能了名一切種智？

論曰：此問答釋疑門，有二：一、難問門；二、答說門。此初門也。問意云：世界眾生心行如是境界，皆依一無明妄心而得住持。若無明斷，即自空無。所了之境既無，云何得有能了之智名一切種耶？復次，占察經云：一切境界皆依無明識夢所見，妄想作故。若無明斷，即無心相。心相既無，誰為能了名一切智耶？復次，若一行者斷無明時，能了一切有情心行名一切種智者，此亦爾，豈一室之明燈能破十室之夜闇、能了十室之境哉？

本曰：答曰：一切境界本來一心，離於想念。

論曰：此答初問。一切境界從本已來唯依一種無明心有，以無明滅故境界亦滅，以境界滅故即無能斷始覺之智，以此境智無有俱故。如大總持經云：悟四相品云：始覺般若有，四相位中有。無四相時，始覺隨無。即是其義。云離於想念者，正顯離相境智即是離於四相妄想及離始覺正念，唯有本覺獨存，等照總機，是故得名一切種智。如上文云：而實無有始覺之異，以四相俱時而有，皆無自立，本來平等，同一覺故。即此義也。

本曰：以眾生妄見境界故心有分齊，以妄起想念不稱法性故不能了。

論曰：此答第二問。等覺以還未離無始無明念故，名為眾生。見有染淨斷證境智者，皆是無明識夢所見，故云妄見境界心有分齊也。以起想念等者，以起境想覺念即即，不稱法性故不能了。今妙覺位如眠夢覺，始智見有惑智，所有修證皆是夢中所見，無有真實。故圓覺經云：又如夢中人，醒時不可得，覺者如虛空，平等不動轉。覺遍十方界，即得成佛道，眾幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故。如是了時故，名一切種智。

本曰：諸佛如來離於見想無所不遍，心真實故即是諸法之性，自體顯照一切妄法，有大智用無量方便，隨諸眾生所應得解，皆能開示種種法義，是故得名一切種智。

論曰：此答第三問，明諸佛如來已斷無明，故離二見妄想也。智周法界故無所不遍，體會心源名為真實，緣起永息是法實性，本非他成曰自，眾德所依名體。其如塵鏡垢盡萬像中顯，夜過日出圓光普照，故云自體照一切妄法，有大智用乃至得名一切種智也。

本曰：問曰：若諸佛有自然業，能現一切處利益眾生，一切眾生若見其身、若覩神變、若聞其說，無不得利。云何世間多不能見？

論曰：此因論生論也。因前自然有不思議，及業有無量方便等，生起此文。於中有二：一問、二答。初門可智也。

本曰：答曰：諸佛如來法身平等，遍一切處無有作意，故說自然但依眾生心現。眾生心者猶如於鏡，鏡若有垢色像不現，如是眾生心若有垢法身不現故。

論曰：此答釋中云平等遍一切處者，明此法身量等十方、化遍六道，有感必應，故云但依眾生心現也。有垢不現者，喻無感佛之機也。如水中月質影俱月，眾生心現化名法也。

釋摩訶衍論疏下本

釋摩訶衍論疏下末

本曰：已說解釋分，次說修行信心分。

論曰：就此分中即有七門，一能治所治契當門、二信心品類分剖門、三修行方便善巧門、四廣釋魔事對治門、五讚歎三昧功德門、六兩輪具闕益損門、七勸劣向勝不退門也。

本曰：是中依未入正定眾生故，說修行信心分。

論曰：此能治所治契當門，是中依未入正定聚眾生者，即是所治，所謂所化之境界故。說修行信心分者，即是能治，所謂能化之教法故。所化境界其量云何？所謂攝二聚之眾生故，一邪定聚、二不定聚。所以者何？此二眾生皆悉未入正定聚故。言契當者，謂二眾生中各契教說故。其相云何？謂欲被邪定聚眾生故說信心門，欲被不定聚眾生故說修行門。所以者何？進入次第其法爾故，謂未信人先起信故、其已信人直修行故。復次通利益故。

本曰：何等信心？云何修行？

論曰：此信心品類分剖門，此中有二：一直問信修品類門、二別答顯示信心門。此是初也。

本曰：略說信心有四種。云何為四？

論曰：此第二門中即有二門：一總答總問門、二廣答門。此初也。

本曰：一者信根本，所謂樂念真如法故；二者信佛有無量功德，常念親近供養恭敬，發起善根願求一切智故；三者信法有大利益，常念修行諸波羅蜜故；四者信僧能正修行自利利他，常樂親近諸菩薩眾，求學如實行故。

論曰：此第二門中故有四種：一信本令心平等門，所謂樂信為自根本真如理法，由無明力種種差別，一切諸心皆悉會一令平等故。二信佛欣有功德門，所謂樂信無上大覺如來世尊，欣求所有無量無邊一切德故。三信法精進修行門，所謂樂信三世諸佛為自恩父、為自恩母、為自恩師，不能改壞、不能生滅，虛空金剛不動軌則有不可思議中不可思議殊勝利益，常恒轉轉於一切時、於一切處修行一切助道品故。四信僧令心無諍門，所謂樂信一切無量菩薩僧眾，以兩勝行為自內德，若遠若近隨自聞時、隨自見時、隨自思時往詣僧所，至心聽受種種深經、種種深論、種種深理、種種妙事不斷絕故。

本曰：修行有五門，能成此信。

論曰：此下說修行方便善巧門。此中有四：一總標答前所問門、二總問略答問數門、三略問廣答散說門、四讚歎三昧殊勝門。此即初門也。

本曰：云何為五？一者施門；二者戒門；三者忍門；四者進門；五者止觀門。

論曰：云何為五者，即是通達所說門也。一者施門等者，即略答建立問數門，所謂建立大門數故。何故次第如是？謂修行者六度次第法如是故。次就略問廣答散說門中，有五門應審觀察。此五種中各各具二門：一略問門、二廣答門。如其次第不亂數量，應審思擇。

本曰：云何修行施門？若見一切來求索者，所有財物隨力施與，以自捨慳貪令彼歡喜。

論曰：云何修行施門者，即是略問，所謂開問故。後後諸門應如是知。就廣答門中即有三種施：一財物施，謂若有眾生來到我所乞我所有，即便不疑，隨時隨處皆悉施與，無所顧惜故。何等物名為財物耶？有幾種物？所謂有二種財物故，一內物、二外物。就內物中亦有二種：一無色，即是心識；二有色，即是諸根。若有眾生來到我所乞我心識，即便不惜，隨時施與令彼歡喜。若有眾生來到我所，隨其所用乞我一一有色妙根，即便不惜，隨時施與令彼歡喜。於外物中亦有二種：一有識，即是妻子奴婢等類；二無識，即是宮殿舍宅衣服嚴具等類。若有眾生來到我所乞此等物，即便不惜，隨時施與令彼歡喜。

本曰：若見危難恐怖危逼，隨己堪任施與無畏。

論曰：此第二隨應施，所謂或有眾生五根壞失不能具足，或有眾生病苦無量不得安穩，或有眾生其心愚癡不能明了。行者爾時以賢士則隨其所應、隨其所當、隨其所宜、隨其所用，能善簡擇、能善分別，除彼苦惱令歡喜故。

本曰：若有眾生來求法者，隨己能解方便為說，不應貪求名利恭敬，唯念自利利他迴向菩提故。

論曰：此第三教法施。謂有眾生，若時不時、若親不親、若貴不貴、若愚不愚、若夫不夫、若女不女、若善不善、若惡不惡、若人非人，如是等類來到我所欲求法時，即便不惜發起無量無邊廣大圓滿大慈悲心，決斷彼疑分除煩惱，徐增智慧攝取彼人不墮惡道，令到無上大菩提故。

本曰：云何修行戒門？所謂不殺、不盜、不婬、不兩舌、不惡口、不妄言、不綺語，遠離貪嫉、欺詐、諂曲、瞋恚、邪見。

論曰：此說修行戒門。此門有四，此即第一建立戒相標宗門，所謂建立十種清淨防轉戒故。

本曰：若出家者，為折伏煩惱故，亦應遠離憒鬧常處寂靜。

論曰：此第二成就戒品勝處門，所謂若為具足戒品，常當遠離散亂雜處，常當親近寂靜勝處，安住其中不捨離故。

本曰：修習少欲知足頭陀等行，乃至小罪心生怖畏慚愧改悔，不得輕於如來所制禁戒。

論曰：此第三具足戒行不輕門，所謂修行種種妙行起深信心，不得輕賤如來所制師母戒故。

本曰：當護譏嫌，不令眾生妄起過罪故。

論曰：此第四守護不令誹謗門，所謂護持佛眼精戒終不破失，具足自利種種放逸譏嫌眾生，不令發起妄想過罪，具足利他圓滿莊嚴大覺海故。

本曰：云何修行忍門？所謂應忍他人之惱心不壞報，亦當忍於利衰毀譽稱譏苦樂等法故。

論曰：此說修行忍門。此門有二：一顯示略忍伏我門，所謂若有眾生造作惡阿世耶之境令惱我心，行者爾時其心能忍不動惱故，如本應忍他人之惱心不壞報。二顯示廣忍無我門，所謂或有眾生以飲食衣服等種種財物，施與我所利益歡樂。或有眾生以劒杖等種種怖相，來到我所損滅，我依正念不得自在。或有眾生以麤惡誹謗等種種穢語，若遠若近毀嫌於我。或有眾生以正住等種種德讚歎我身。於如是等種種事中，其心平等堅固不動如須彌故，如本亦當忍於利衰等故。

本曰：云何修行進門？所謂於諸善事心不懈退，立志堅強遠離怯弱。

論曰：此說修行進門。此門有二：一通示修行精進門、二別釋修行精進門。此即初門，所謂於諸種種妙事其心轉勝，勤欲精進終不息故。

本曰：當念過去久遠已來，虛受一切身心大苦，無有利益。是故應勤修諸功德，自利利他，速離眾苦。

論曰：第二別釋修行精進門中，故有二門：一無障修行精進門、二有障修行精進門。此即初門，所謂行者作如是念：我從無始過去時來，唯受虛妄不實身心，都不能受金剛不壞之身心者，無餘因緣，唯妙行中不勤行故。我若懈怠如前不行，向未來去亦復受都無利益虛妄身心，無出離期。我自身尚不得出離、都失自利，何況救濟所餘種種有苦眾生具足利他？作是念已，即便發起大精進心，修行行因之海、莊嚴滿德之果，建立兩利無闕漏故。

本曰：復次若人雖修行信心，以從先世已來多有重罪惡業障故，為魔邪諸鬼之所惱亂，或為世間事務種種牽纏，或為病苦所惱，有如是等眾多障礙。是故應當勇猛精勤，晝夜六時禮拜諸佛，誠心懺悔勸請隨喜，迴向菩提常不休廢，得免諸障善根增長故。

論曰：此第二有障修行精進門。所謂若有眾生有無始過去餘業障故，為魔外道及惡鬼神之所惱亂不能修行；或有眾生為現在世種種事務之所牽纏不能修行；或有眾生為一切病苦之所逼惱不能修

行。如是等眾生，雖耳聽聞軌則尊辭，眼中觀見文教說相，而不能勤修行生厭求心。然若其心勇猛精進，發種種勝妙方便存堪任心，業障之海漸漸波息，功德之岳彌彌峯高，八風不飄、九結不縛故。

本曰：云何修行止觀門？所言止者，謂止一切境界相，隨順奢摩他觀義故。

論曰：此說修行止觀門。此門有四：一總標總釋止輪門、二總標總釋觀輪門、三略釋決擇隨順門、四廣釋決擇止輪門。此是初門，謂止慮知之心礙散亂之思，安住於一中寂靜性，不出於一切境界相隨順定，標陀阿羅觀義故。標陀云主，阿羅云伴，即此處中定主觀伴應審觀察。

本曰：所言觀者，謂分別因緣生滅相，隨順毗婆舍那觀義故。

論曰：此第二總標總釋觀輪門。謂明簡擇因緣之道理，審分別無常之形相，能善通達能善遍知，隨順觀標陀阿羅觀義故。

本曰：云何隨順？以此二義漸漸修習，不相捨離雙現前故。

論曰：此即第三略釋決擇隨順門。謂定隨時中彼觀即順，觀隨時中彼定即順，具足不離轉故。

本曰：若修止者，住於靜處。

論曰：第四廣釋決擇止輪門。此有四門：一成就止輪因緣門、二直示修行止輪門、三修行止輪得益門、四簡入不入分際門。就第一門中即有十五種：一住處寂靜因緣，謂若為修彼止輪門，居山林等空閑處中遠離散亂聚落處故。所以者何？散亂處中彼止輪門難成就故。二獨一不共因緣，謂若為修彼止輪門，一界內中二人共住不得理故。所以者何？互動煩故。第三言語不出因緣，謂若為修彼止輪門，於一切時於一切處不出言故。所以者何？隨其言說心識出故。四坐其座中因緣，謂若為修彼止輪門，當具十事：一足等事，兩膝末中其兩母指互相契當令無差故。二膝等事，兩膝平攝令無差故。三腰端事，其腰端直無[(同-(一/口)+巳)*或][出*(同-(一/口)+巳)]故。四、手累事，兩手相對，右手為下，左手為上，左手為下，右手為上，經一月已，互互易變，不妄失故，亦復其手置足根上故。五、頸端事，其頸之質，端直不動，定建立故。六、面端事，其面相貌，不仰不俯，令平相故。七、口相事，其口之相，不廣不狹，開中間故。八、鼻相事，出其氣息，令無差違，不出一故。九、眼相事，其眼根量，不上不下，平等舒故。十、止眼事，置其眼處，安置大虛空字輪中，恒不離故。五、出入時節因緣，謂若為修彼止輪門，唯用辰及午二時，此餘時中，不出入故。六、知識善友因緣，謂若為修彼止輪門，深智慧人，以為友故。自餘因緣，恐繁不釋。如是因緣，雖有無

量，而今此摩訶衍論中，唯明第一因緣，不明餘者，舉初攝後故。如是而已，如本若修止者，住於靜處故。

本曰：端坐正意。

論曰：此直示修行止輪門中有七門，此即第一存心決定門，謂不生不滅真空理中其心定故。

本曰：不依氣息，不依形色，不依於空，不依地水火風。

論曰：此第二不著身體門。能善通達此身空無，其本自性不可得故，皆除亦悉除也。

本曰：乃至不依見聞覺知一切諸想隨念。

論曰：第三不著心識門，能善通達慮知之心自性空無，無所有故。

本曰：以一切法本來無想，念念不生，念念不滅，亦不得隨心外念境界。

論曰：此是作其身心空無因緣。

本曰後，以心除心。

論曰：此第四不著不著門，能遣之心亦遣除也。

本曰：心若馳散，即當攝束住於正念。

論曰：此第五集散會一門，攝散動心置一中故。

本曰：是正念者，當知唯心無外境界，即復此心亦無自相，念念不可得。

論曰：此第六顯示正念門，顯示諸法唯一心故。

本曰：若從坐起去來進止所作，於一切時常念方便隨順觀察。

論曰：此第七不離恒行門，如是定心於一切時於一切處常恒相續不捨離故。

本曰：久習淳熟，其心得住。以心住故，漸漸猛利，隨順得入真如三昧，深伏煩惱，信心增長，速成不退。

論曰：此說修行止輪得益門。所謂若有人能修此定，漸漸轉轉竭煩惱海、崩業障岳，入真如定，達一切法到不退故。

本曰：唯除疑惑、不信、誹謗、重罪業障、我慢、懈怠，如是等人所不能入。

論曰：此簡入不入分際門。此有二意：一入趣意，所謂或有眾生趣入深法心無所疑、或有眾生聞甚深法其心決定不生不信、或有眾生聞甚深法即便尊重不生誹謗、或有眾生無量業障、或有眾生無我慢心、或有眾生無懈怠心，如是六人入佛種性決定不疑，是名入趣意焉。二不入意，所謂若有眾生此六相違，永斷絕三寶之種子決定不疑，是名不入意焉，如本唯除疑惑等故。

本曰：復次依是三昧故，則知法界一相。謂一切諸佛法身與眾生身平等無二，即名一行三昧。

論曰：此說讚歎三昧殊勝門。此門有二：一體大無邊殊勝門、二眷屬無盡殊勝門。此初門也。修此三昧通達一切無量諸法，同體一相無差別故。

本曰：當知真如是三昧根本，若人修行漸漸能生無量三昧。

論曰：此眷屬無盡殊勝門，所謂即是真如三昧，能為一切無量無邊金剛三昧作正根本，而能出生增長故。

本曰：或有眾生無善根力。

論曰：此廣釋魔事對治門。此門有三：一眾生勝劣不同門、二能作障礙假人門、三顯示所作業用門。此即初門，謂二種眾生各不同故。一因緣具足，眾生具足五事故；二因緣闕失，眾生闕四事故。云何五具？一信具，深愛樂故；二人具，能守護故；三法具，能善通達邪正區故；四時具，隨應當故；五性具，有真性故。若有眾生具此五事，終無障礙。云何四闕？謂與彼前四相違故。若有眾生雖有真性，闕此四事終無離障。今此文中取闕應知。

本曰：則為諸魔外道鬼神之所惑亂。

論曰：此說能作障事假人門。作障假人雖有無量，而不出四種：一四種大魔、二九十六種諸大外道、三十種大鬼、四十五種大神。此之四類各有眷屬，且略而已。如是諸類，一切皆悉礙亂正教令向非道，故名邪道。魔及外道名義差別，出現經中分明說故，且略不釋。鬼及神事，出現經中無分明故，更造作釋綱要略說。言十鬼者，名字作用各云何？一遮毗多提鬼，或作晝境、或作夜境、或作日月及星宿境、或作節境。二伊伽羅尸鬼，作種種香味、種種衣具、種種草木境。三伊提伽帝鬼，作地水火風之境界。如是三鬼皆隨應變轉。四婆那鍵多鬼，作飛騰境。五爾羅爾梨提鬼，作諸根識閇開之境。六班尼陀鬼，作六親眷屬亦有亦無境。七阿阿彌鬼，作老少境。八闍佉婆尼鬼，作有智無智之境界。九多阿多伊多鬼，作無有境。十塿惕鬼，作蝎蠅蟻龍虎狼師子種種音聲之境界。如是七鬼皆隨應無礙。如是諸用各因三事而得成就：一師、二教、三習。師謂教人，教謂所學，習謂宿熏。如是十鬼恒一切時不相捨離，俱行俱轉作障礙事，用之名字從增建立。次十五神者，名字作用各云何？一筏羅羅鍵多提神，作聰明境。二阿只陀彌梨尼神，作闇鈍境。三補多帝陀訶訶婆神，作樂有光明之境界。四闍毗摩只尼神，作樂空光明之境界；五、那多婆奢神，作浮散境；六、多多地地神，作專注境；七、阿里摩羅神，作惡空善有之境界；八、尸叉尼帝婆竭那神，作一切覺者之境界；九、班彌陀羅鄔多提神，作我覺他惑之境界；十、唵唵吟吟神，作具不修行之境界；十一、阿阿訶帝神，作無無境；十

二、修梨彌尼神，作速進退之境界；十三、頭頭牛頭神，作移轉境；十四、婆鳩神，作堅固境；十五、精媚神，作應時境。如是十五大神王者，恒一切時不相捨離，俱行俱轉而作礙事惱亂行者。魔及外道云何差別？所言魔者令作惡事，言外道者令捨善事也。鬼并及神云何差別？障身為鬼，障心為神也。如是四障當云何治？此中對治即有四種：一、隨順隨轉對治，即是無礙自在對治。所謂若彼外人作如是事亂行者心，所亂行者即作是念：從無始來此事如是，終不破事。所以者何？如是諸見本有本覺，自家實德非過患故。若作是解，諸邪見類伏從如化。所以者何？隨見增損無漏性德亦大小故。二、相逆相違對治，即是簡擇別相對治。所謂若彼外人作如是事亂行者心，所亂行者即求方便，逆迴違移相反相違令簡擇故。三、俱行對治，即是具足俱轉對治。所謂一時具足逆順二治，不離轉故。四、俱非對治，即是無念無依對治。所謂於一切法無有所念、無有所慮、無有所著、無有所求，其心寂靜住無住故。如是對治相，於後文中說相明故，此決擇中略去而已。

本曰：若於坐中現形恐怖，或現端正男女等相。

論曰：此顯示所作業用門。此門有二：一是總、二是別。總相云何？所謂如上所說一切邪類現六道像，亂行者心故。今當作釋，分明散說。若鬼及神多分造作地獄、餓鬼、畜生、阿修羅之四道，亂行者心如本，若於坐中現形恐怖故。若魔多分造作天道，亂行者心如本，或現端正故。若外道眾多分造作人道，亂行者心如本，男女故。言等相者，即是同相，所謂造作同品依正亂行者心故。

本曰：當念唯心，境界則滅，終不為惱。

論曰：此說通達對治行法門。謂有眾生作如是觀：一切諸法唯一心量，無心外法。已無外法，豈一心法與一心法作障礙事？亦一心法與一心法作解脫事？無有障礙、無有解脫。一心之法，一即是心、心即是一，無一別心、無心別一，一攝法界、心攝法界，無量無邊妄想境界，寂靜無起、中中離相。一切諸法平等一味、一相無相，作一種光明心地之海，風風永止、波波盡住。是名通達對治之相。所以者何？一切行者若不歸此對治門者，無以摧邪道、伏謬執故。

本曰：或現天像、菩薩像，亦作如來像，相好具足。

論曰：此說別相所作業用門。此門有八：一出現人相令信門、二出現言說亂識門、三得三世智惑人門、四不離世間縛纏門、五心性無常生亂門、六令得邪定非真門、七勸請行者離邪門、八簡擇真偽令了門。如其次第說相應觀，此即第一門。有三種人：一

天、二菩薩、三如來。如是三人所治六門，文非要故，恐繁不錄，今唯取能治。若清妙天子天女像來到行者所時，邪正差別云何知耶？此何所疑？由雜亂故。此義云何？謂無量光明契經中作如是說：若修行者其心清淨，無量無邊諸天女雨種種妙華、燒種種所有名香、出現種種微妙妓樂、開布種種勝妙莊嚴具甚可愛樂貌，來到行者所供養行者。所以者何？重其法故。彼外道人亦作天像來到行者所，如前無異者，其邪正差別難可了知故。解釋此疑即有六門：一者呪知根壞不壞門，謂誦對治陀羅尼呪。若真實天，不壞其根；若虛偽天，諸根壞失皆無所有，以之為別。誦呪形相其相云何？謂有二意故：一者誦外呪時，若真實天，無增減異；若虛偽天，其諸根相漸漸增長。二誦內神呪相，如其次第不超數量，如如誦故，以之為別。言內呪者其相云何？謂且呪眼即誦呪言。

怛跢哆嚩呵。鳩尸帝。迦那毗只帝。[口*彌]哆尸斯。鄔婆跋陀尼。婆怛奢。毗呵哪帝。阿枳尼嚩枳尼。陀陀帝。娑婆呵。帝嚩呵。娑婆訶。帝娑婆訶。

若此神呪誦三七遍，眼根壞失皆無所有。所餘諸處各有神呪，而無要故，略去不釋。二、嚴具圓珠有無門。若真實之天者，其莊嚴具中有十圓珠；若虛偽天者，其莊嚴具中無此珠故，以之為別。三、身光眼入不入門。謂且彼行者目閉時中，若真實天，其身光明入於眼內；若虛偽天，不入眼內，以之為別。四、頭髮末結不結門。謂見髮相，若真實天；兩末相結，若虛為天。兩末互解，以之為別。五、雙背無所取著門。謂觀若真天、若偽天，唯自妄心現量境界，無有其實，無所著故，以之為治。六、俱取攝不除遣門。謂觀若真天、若偽天，皆一真如，皆一法身，無有別異，不斷除故，以之為治。次說對治。菩薩形像門有二種：一、誦呪了知邪正門。謂且呪心即誦呪言：

怛阿哆那。毗提嚩。鳩帝婆尼。婆婆尼。嘶咥提闍。那那尸鄔嚩。阿只陀。阿只陀。娑婆呵。

若此神呪誦八百十遍已訖，即彼菩薩漠漠不動，譬如木石以之為治。一切根及莊嚴具中，各有神呪等多種門，而無要故，略而不說。二、智慧觀察無著門，謂以智慧觀察諸法空無相理，無執著故。次說對治如來形像門，亦具二門，名如前說。言神呪門者，其相云何？謂且呪光明。即誦呪言：

哆咥怛。唵。那羅帝。岭枳羅。吽馱尸。闍鍵尼。婆鍵尼。嚩那唧。鄔婆帝。闍摩羅。娑婆呵。

若此神呪誦四百遍，若實如來，其身光明則不損減；若偽如來，其身光明即便損減。作闍之色，以之為別。彼第二門觀所前說，

應審思惟。謂有外道造作一切種種異類，來到行者所，亂行者心。爾時當各誦何等呪？謂有神呪是通非別，所謂如來總持法藏因緣契經中所說神呪大陀羅尼。謂彼經云：

爾時，文殊師利即白佛言：世尊！一切種種邪道之類，來到于行者所，亂行者心時，當須何等門而以除遣？於是，如來即告文殊師利言：有深法門，能善通治一切邪道，所謂諸佛無盡藏無礙自在印陀羅網隨順隨轉總持大陀羅尼法門。文殊師利！諦聽，諦聽！善思念之！我當為汝分別解說。文殊師利！所言通達無礙自在總持大陀羅尼法門者，十方三世一切諸佛所護念之寶藏，十方三世一切菩薩常所誦持之大軌則，十方三世一切神王及一切天人，皆悉禮拜供養之廣大福田焉。於是，世尊即誦呪言：

怛咥哋。那羅尸伽諾。鄔帝遮[口*曼]哆。娑毗提。阿呵[口*妳]陀尼。婆伽婆尸帝。駄駄鄔嚤[口*梨]。闍那筏尼。帝伽坦尸。婆啷哆。鳩[口*致]那婆提。娑婆嚤。伊婆哆尼。毗舒訶。鄔佉哆陀尼。[口*毗][罩-卓+((((巨-匚)@一)*((巨-匚)@一))/一/日)]提叉。阿啷鍵那尸。娑婆呵。

若此神呪誦八千七百五十一遍已訖，隨所應一切邪類皆悉退失，不能惱亂故。

本曰：或說陀羅尼，或說布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，或說平等空無相無願、無怨無親、無因無果、畢竟空寂，是真涅槃。

論曰：此說出現言說亂識門。此門有三：一說陀羅尼門、二說修行因門、三說果滿德門。如是三說各何人說？所謂若天像多說陀羅尼、若菩薩像多說行因、若如來像多說果德。所以者何？各說自得行者信故。所說陀羅尼當其相云何？所謂而能說光明連續陀羅尼故。若誦此呪當有何利？謂若誦此呪，自身光明續他身故。是故天像來到彼修行者所中，說此陀羅尼門已說。即彼行者古無光明今有光明，極歡喜故作如是念：我今承修行之力故，今有如是殊勝光明，亂自正行入外邪網。以此義故，彼天像說陀羅尼門。即誦呪言：

阿[口*弓*王*弓]哆嚤嚤阿婆尸那佉啷鄔婆沙尼帝佉啷[咒-几+阿]呵鼾伽帝怛哆婆尸呵筏那鳩筏帝迦嚤[口*梨]鼾叉鼾坦尼陀啷哆陀尼娑婆呵鼾婆婆娑婆呵鼾阿哆尼婆哆尼娑婆呵。

若此神呪誦五千三百遍已訖，即便光明相續作一焉。爾時，行者即誦呪言：

怛咥哆[嗹-車+鹿][口*曼]尼。阿婆鼾陀帝。叉跋那尼啷。嚤鄔提婆。佉那羅帝。毗呵鄔帝。跋跋那提哆。筏陀阿嚤囉。娑婆呵。

若此神呪誦一百遍，彼身光明斷絕不著，終不為惱。次說修行行因門。修行因門雖有無量，而不出六種波羅蜜，是故彼像為修行者說六資粮。亂彼行者令入邪網，彼外道人當有何利作如是說：亂行者邪？彼修行者當時意樂，斷一切惡、修一切善，圓滿因行無所闕失。彼外道人示現同心，令捨離正道趣向邪道，故說六度。次說果滿德門。圓滿果門雖有無量，而不出寂靜涅槃界，是故彼像為修行者說涅槃德。亂彼行者令入邪網，彼外道人當有何利作如是說：亂行者邪？彼修行者彼因意趣當證果故，是故外道出現行者所欲求之殊勝果德。彼行者心能令愛著趣向邪道，如本或說平等空等。

本曰：或令人知宿命過去之事，亦知未來之事，得他心智。

論曰：此說得三世智惑人門。如是三達智各其相如何？所謂若過未之二達智各達自境，其最遠際八萬劫量，其最近際能善通達經一生事。言現達智者，即是他心智，所謂而能達現在人種種心故，如本得他心智故。

本曰：辨才無礙，能令眾生貪著世間名利之事。

論曰：此設不離世間縛纏門，謂外道人令使成就一億四萬六千種諸世論之辯、十萬八千種諸戲論之才，縛纏眾生止住世間不得出離故。

本曰：又令使人數嗔數喜，性無常准；或多慈愛，多睡多病，其心懈怠；或卒起精進，後便休廢，生於不信，多疑多慮；或捨本勝行，更修雜業，若著世事，種種牽纏。

論曰：此說心性無常生亂門，所謂破壞堅固之信，而能令發無常之心，斷修行之足，絕趣入之路，引入邪網及無性故。

本曰：亦能使人得諸三昧，少分相似，皆是外道所得，非真三昧。或復令人若一日、若二日、若三日，乃至七日，住於定中，得自然香美飲食，身心適悅，不飢不渴，使人愛著。或亦令人食無分齊，乍多乍少，顏色變異。

論曰：此說令得邪定非真門，謂外道人得二十一種邪三昧，亂修行者入邪網故。

本曰：以是義故，行者常應智慧觀察，勿令此心隨於邪網，當勤正念不取不著，則能遠離是諸業障。

論曰：此說勸請行者離邪門，勸修智慧諸善分別，除愚癡之病，遣邪論之謬故。

本曰：應知外道所有三昧，皆不離見愛我慢之心，貪著世間名利恭敬故。真如三昧者，不住見相、不住得相，乃至出定亦無懈慢，所有煩惱漸漸微薄。若諸凡夫不習此三昧法，得入如來

種性，無有是處。以修世間諸禪三昧，多起味著依故。我見繫屬三界與外道共，若離善知識所護，則起外道見故。

論曰：此說簡擇真偽令了門。所謂隨順於世間中名偽三昧，若隨順於出世間中名真三昧，二種三昧應如是知。

本曰：復次精勤專心修學此三昧者，現世當得十種利益。

論曰：說讚歎三昧功德門即有二門：一總標門、二散說門。此總標門，總標所說故。

本曰：云何為十？一者當為十方諸佛菩薩之所護念。二者不為諸魔惡鬼所能恐怖。三者不為九十五種外道鬼神之所惑亂。四者遠離誹謗甚深之法，重罪業障漸漸微薄。五者滅一切疑諸惡覺觀。六者於如來境界信得增長。七者遠離憂惱，於生死中勇猛不怯。八者其心柔和捨於憍慢，不為他人所惱。九者雖未得定，於一切時一切境界處，則能滅損煩惱不樂世間。十者若得三昧，不為外緣一切音聲之所驚動。

論曰：此散說門中自有二門：一總問門，總問所說故。二別說中有十種勝妙功德，由一真定而所成就。一守護功德，常為一切無量無邊諸佛菩薩所護念故。二怖魔功德，能善降伏一切魔故。三出道功德，能善出離一切外道諸邪道故。四離謗功德，能善遠離誹謗大乘等諸罪故。五決疑功德，能善決斷諸疑惑故。六深信功德，於勝妙境起樂信心更轉深故。七勇猛功德，緣眾生界起大悲心，集成萬行無懈怠故。八無我功德，能善斷除一切我慢作意，皆是佛法清淨意故。九猒離功德，於一切時處等諸境界中，能善伏除種種煩惱，下樂世間生死之海故。十寂靜功德，於一切諸散動境界，其心安定無有動故。如文次第可知。

本曰：復次若人唯修於止，則心沈沒或起懈怠，不樂眾善遠離大悲，是故修觀。

論曰：此說兩輪具闕益損門。此有六門，一示闕觀止輪失門、二顯示修行觀輪門、三緣眾生界立願門、四兩輪俱轉不離門、五顯示兩輪所治門、六總結兩輪俱轉門。此第一門中有四過失：一沈淪過失，其心昧略不能覺了，如人摩鍵呵尸闇室中故，如本則心沈沒故。二不勤過失，其心懈怠不能精進，如阿那毗提人故，如本或起懈怠故。三背善過失，其心專一不能分別應作不應作，如婆多呵彌尸人故，如本不樂眾善故。四離悲過失，其心安寂不能發起大慈悲心，如壞根人所自欲中更不增故，如本遠離大悲故。是故修觀者，即是觀俱轉故。

本曰：修習觀者，當觀一切世間有為之法，無得久停須更變壞，一切心行念念生滅，以是故苦。

論曰：此顯示修行觀輪門。此門有三：一苦相觀門、二無常觀門、三不淨觀門。初苦相觀即有二種：一壞苦，所謂一切有為之清淨法能壞一切不清淨法，亦一切諸不清淨法能壞一切清淨法故。復次二種世間互相破壞故，一具足一切世間、二妄相有為世間。如是二種世間之法相破壞故，是故說言壞苦而已。若修此觀當得何利？所謂成就一自作一甚深法故。二行苦，謂一切心行於念念中常恒遷轉速生速滅，不能從此處至于彼處故。

本曰：應觀過去所念諸法怳忽如夢，應觀現在所念諸法猶如電光，應觀未來所念諸法猶如浮雲忽爾而起。

論曰：此說無常觀門。此有三種：一已過無常，過去諸法前有後無，譬如彼夢熟眠時有，已乃覺悟時無有故。二今有無常，現在諸法古無今有，譬如電光即時便滅不能久停故。三當有無常，未來諸法無有自性而忽然至，譬如浮雲不知有所，而忽然起遍十方故。

本曰：應觀世間一切有身皆悉不淨，種種穢污無一可樂。

論曰：此說不淨觀門，謂緣種種身作不淨解，遠離貪故。

本曰：如是當念，一切眾生從無始世來，皆因無明所熏習故令心生滅，已受一切身心大苦，現在即有無量逼迫，未來世苦亦無分齊，難捨難離而不覺知。眾生如是，甚為可愍。

論曰：此說緣眾生界立願門。此門有二：一緣眾生作思惟門、二建立誓願遍布門。此即初門，所謂緣三界中無量無邊一切眾生作如是念：從無始來根本無明所覆藏故，棄背自本覺清淨佛，歸源無日出無明藏更復時遠。我若不發悲心不攝取者，又之又之唯過劫數，取正覺期實無其齊，發起無邊大悲心故。

本曰：作此思惟，即應勇猛立大誓願：願令我心離分別故，遍於十方修行一切諸善功德，盡其未來以無量方便苦拔一切苦惱眾生，令得涅槃第一義樂。

論曰：此建立誓願遍布門，所謂作如是思惟已訖，即立大誓願，起十方世界微塵數光明般若，達十方世界微塵數種種心相，對治十方世界微塵數一切諸煩惱業障海，圓滿十方世界微塵數行因，證得十方世界微塵數果德，皆悉令無餘故。

本曰：以起如是願故，於一切時一切處，所有眾善隨己堪能，不捨修學心無懈怠。

論曰：此說兩輪俱轉不離門，所謂起如是願已訖，即直修習行因之海故。

本曰：唯除坐時專念於止，若餘一切悉當觀察應作不應作。

論曰：若起願海不勤修行，不能莊嚴圓滿果故。

本曰：若行若住若起若臥，皆應止觀俱行。

論曰：若為修行當如何耶？謂兩輪令無偏故。

本曰：所謂雖念諸法自性不生，而復即念因緣和合善惡之業，苦樂等報不失不壞。雖念因緣善惡業報，而亦即念性不可得。

論曰：此具兩輪相，何契經中分明顯示？謂文殊師利發起十萬一千種甚深廣大圓滿陀羅尼，開門大覺，尊益大眾。海契經云：爾時文殊師利即白佛言：世尊！云何名為止觀俱行不相離門？我及一切無量無邊大眾之海，皆悉入於不知不覺無明之海，不能通達，不能出離。如宜世尊，願為我等諸迷子女分明顯示。爾時世尊即告文殊師利言：諦聽諦聽，善思念之，我當為汝分別解說。於是世尊即說伽陀言：

譬如闕翼鳥，　及一輪之車，　一足人同分，
闕眼嶮之馬，　無有高遠翔，　隨所應運載，
其道路遊行，　不墮趣惡坑。　若具足一輪，
闕一輪行者，　亦復如是知。　以其實無有，
法性虛空中，　乘如量知翔，　入於法藏海。
運載義理寶，　真如平道中，　同遍通遊行。
一切魔外道，　邪見深坑中，　不倒墮坑故。
是故諸行者，　兩輪具足轉，　終不可捨離。
若有修行者，　不具此兩輪，　終不能通達，
無上大覺地。

今此經文為欲顯示修習三昧達寂靜境，修習智慧照散動境，在寂靜中常不捨動，在散亂中常不捨寂，而不相捨離俱行俱轉故。復次為欲顯示修習三昧達空無境，修習智慧照在有境，在空不著有，在有不染無，有無雙照無有偏邊，而不相捨離俱行俱轉故。復次為欲顯示修習三昧達平等理，修習智慧照差別事，理事雙達無有偏邊，而不相捨離俱行俱轉故。復次為欲顯示止當待觀方得建立非自性止，觀當待止方得建立非自性觀，亦無有止無有觀故。復次為欲顯示止則是觀、觀則是止，止觀一體無差別故。如其次第應審思擇。

本曰：若修止者，對治凡夫住著世間，能捨二乘怯弱之見。若修觀者，對治二乘不起大悲狹劣心過，遠離凡夫不修善根。

論曰：此說顯示兩輪所治門。若有行者修習止輪，當為對治凡夫眾生著有過失，二乘眾生樂空過失俱絕離故。若有行者修習觀輪，當為對治二乘眾生遠離大悲不救眾苦下劣過失，凡夫眾生常恒懈怠不能精進不修善品樂惡過失俱出離故。

本曰：以此義故，是止觀二門共相助成，相不捨離。若止觀不具，則無能入菩提之道。

論曰：此說總結兩輪俱轉門。所謂總結如上所說，輪闕行者大過失故。

本曰：復次眾生初學是法。

論曰：此說勸劣向勝不退門。此中有六：一顯示假人所學教法門、二猒惡處所退信門、三如來方便殊勝門、四承力得勝妙處門、五得善處定不退門、六引經證自所說門。此即初也。言趣向假人者，所謂顯示得十信位前四種心，更不勝進下品眾生故，如本復次眾生故。言歸依所覺教法者，彼十信位下品眾生，歸依甚深無極大乘初學習故，所謂一切諸佛所師，三世不動、四相不遷，自然常住地前地上大道路故，如本初學是法故。

本曰：欲求正信其心怯弱，以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛親承供養，懼謂信心難可成就，意欲退者。

論曰：此猒惡處所退信門。彼十信位下品眾生，雖親聽受甚深法門，而其心根極下劣故，怖二大事不能勝進，為欲退故。一國土，即此娑婆世界處所麤惡，眾生濁亂發起淨心，為勤修行甚極切難故。所以者何？於彼心中違逆境界，於一切時於一切處常恒現前，進心面中不捨離故。二勝緣，於此世界依正濁亂，一切諸佛出世極尠，無量菩薩赴感時節極遠，諸佛菩薩出現於世，隨順清心之境淨不淨故。以此義故，彼修行者不值勝緣，極怖畏故發退意耳。

本曰：當知如來有勝方便攝護信心，謂以專意念佛因緣。

論曰：此如來方便殊勝門，謂諸佛如來有不可思議甚深極妙大方便故，能善攝護彼人信心轉勝進故。云何名為勝妙方便？所謂專念如來方便。云何專念？謂專注意憶念他方淨土種種依正，其念相續令不絕故。

本曰：隨願得生他方淨土。

論曰：此承力得勝妙處門，以諸如來不可思議方便力故，隨自所願即得往生妙樂土故。

本曰：常見於佛，承離惡道。

論曰：此得善處定不退門。謂生彼土已，眼見如來具相好像，耳聞聖說深妙音聲，永離惡名，從定不動心海澄淨，身體明白依正清淨故。

本曰：如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根迴向願求生彼世界即得往生，常見佛故終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習畢竟得生，住正定故。

論曰：此引經證自所說門，所謂該攝說相屬當經本之辭，讚自所說解釋文故。所引經文說相明故，須不重釋。

本曰：已說修行信心分，次說勸修利益分。如是摩訶衍諸佛祕藏，我已總說。

論曰：就此文中即有八門，一舉前所說總結門、二舉益勸人令修門、三顯離疑信功德門、四比類為對示勝門、五舉受持功讚揚門、六舉誹謗過令怖門、七殊勝廣說離謗門、八總結修行勸人門。此即初門，謂以一總字總結八種摩訶衍故。何故餘法略不結焉？所謂舉本攝其末故。

本曰：若有眾生欲於如來甚深境界得生正信，遠離誹謗入大乘道，當持此論思量修習，究竟能至無上之道。

論曰：此舉益勸人令修門。所謂集成行因之海，而為莊嚴法身之果，受持此論思惟義理，常恒相續不斷絕故。

本曰：若人聞是法已不生怯弱，當知此人定紹佛種，必為諸佛之所授記。

論曰：此顯離疑信功德門。謂有眾生聞此摩訶衍甚深極妙廣大法門已，即其心中亦不疑畏、亦不怯弱、亦不輕賤、亦不誹謗，發決定心、發堅固心、發尊重心、發愛信心。當知是人實真佛子，不斷法種、不斷僧種、不斷佛種，常恒相續轉轉增長盡於未來，亦為諸佛親所授記，亦為一切無量菩薩之所護念故。

本曰：假使有人能化三千大千世界滿中眾生令行十善，不如有人於一食頃正思此法，過前功德不可為喻。

論曰：此比類為對示勝門。謂若有人能善攝化三千大千世界中遍滿眾生，皆悉無餘令行十善。或有眾生於一食頃，於此甚深法觀察思惟。若挍量此二人功德，彼第一人所得功德深極微少，譬如芥子碎作百分一分之量。此第二人所得功德甚深廣大，譬如碎十方世界微塵數量故。

本曰：復次若人受持此論觀察修行，若一日一夜所有功德，無量無邊不可得說。假令十方一切諸佛，各於無量無邊阿僧祇劫，嘆其功德亦不能盡。何以故？謂法性功德無有盡故。此人功德亦復如是，無有邊際。

論曰：此舉受持功讚揚門。謂若有人受持此論觀察義理，若一日若一夜中間，所得功德無量無邊，不可言說、不可思量。若假使十方三世一切諸佛、十方三世一切諸菩薩，以十方世界微塵數舌，各各皆悉於十方世界微塵數量不可說劫讚揚其人，所有功德亦不能盡。所以者何？法身真如之功德等虛空界無邊際故，何況凡夫二乘之人能稱歎之一日一夜不多中間。受持人尚所得功德不可思議，何況若二日若三日若四日乃至百日中，受持讀誦思惟觀察，不可思議中不可思議、不可說中不可說故。

本曰：其有眾生，於此論中，毀謗不信，所獲罪報，逕無量劫，受大苦惱。

論曰：此第六舉誹謗過令怖門。謂有眾生於此論教生不信心破謗不行，如是眾生所得罪報，於諸不可說不可說劫中受苦中之重大苦故。

本曰：是故眾生但應仰信不應誹謗，以深自害亦害他人，斷絕一切三寶之種。

論曰：即是總結上說決擇勸請行者，自此已下作其因緣示重過失。謂此法中不信誹謗，失自善根損他功德，斷絕一切三寶之種無續期故。

本曰：以一切如來皆依此法得涅槃故，一切菩薩因之修行入佛智故。

論曰：此第七殊勝廣說離謗門。謂十方三世諸如來，一切皆悉以摩訶衍為其根本，成正覺故。十方三世無量菩薩，一切皆悉以摩訶衍為其根本，具因海故。如是重深摩訶衍法，若有眾生生不信心諍論誹謗，如是眾生亦名斷滅一切諸佛、亦名斷滅一切菩薩、亦名斷絕自如來藏本覺佛故。

本曰：當知過去菩薩已依此法得成淨信，現在菩薩今依此法得成淨信，未來菩薩當依此法得成淨信，是故眾生應勤修學。

論曰：即是總結修行勸人門，應審思擇。

本曰：

諸佛甚深廣大義，　我今隨分總持說。
迴此功德如法性，　普利一切眾生界。

論曰：此迴向遍布門，此一頌中有三種門：一攝前所說總結門、二展舒功德令廣門、三施於眾生普利門。初門有二：一通總攝前所說門、二顯示能說字相門。如其次第應審觀察，諸佛甚深廣大義者，即是通總攝前所說門，所謂通攝三十三種本數法故。此義云何？言諸佛者，即是不二摩訶衍法。所以者何？此不二法形於彼佛，其德勝故。大本華嚴契經云：其圓圓海得諸佛勝，其一切佛不能成就，圓圓海劣故。若爾，何故分流華嚴契經云：盧舍那佛三種世間為其身心。三種世間攝法無餘，彼佛身心亦復無有所不攝焉。盧舍那佛雖攝三世間，而攝不攝故，是故無過。言甚深者，即是兩重八種摩訶衍之本法。以何義故名為甚深？如是兩重摩訶衍法，能入門望極甚深故。以此義故立甚深稱，應審思擇。言廣大義者，即是兩重能入門法，以我義故名廣大義。如是兩重能入門法，皆悉各各能廣自法、能大自法、能為自法作名義故。以此義故，建立廣大義名字焉。言我今隨分總持說者，即是顯示能說字輪門，謂以總字通持一切種種說故。立義分中摩訶衍者，

總即是此焉。何故一字通持諸說？為欲顯示摩訶衍論、如意論故。言迴此功德如法性者，即是展舒功德令廣門，謂自所作之功德迴向三處故：一、真如，二、一心法，三、本覺佛性。以何義故迴向三處？謂為欲自所作功德令平等故，迴向真如；為欲自所作功德令廣大故，迴向一心法；為欲自所作功德令明了故，迴向本覺。應如是知，應如是觀。如是迴向有何利益？謂眾多故。此義云何？譬如用一微塵置大地中，所置微塵與彼大地等無差別，迴向法門亦如是故。又譬如用一注水置大海中，所置水注與彼大海等無差別，迴向法門亦如是故。又譬如破一小有，即與大虛空等無差別，迴向法門亦如是故。言普利一切眾生界者，即是施於眾生普利門，謂舉廣大圓滿功德周遍利益眾生界故。

歡喜大士至心勸，　無量佛子眾海中，
我已超毛頭三角，　過於生死之四根，
第一無數粗滿訖，　第二僧祇始入無，
如宜汝等諸佛子，　已於左右之兩手，
捧於本釋之明鏡，　臨七識散慮之面。
見六塵境界之垢，　洗法執人我之咎。
汝等佛子若如是，　法身應化之三身，
如舒伊字圓現前，　常樂我淨之四德，
如入達池具出生，　我從四王自在處。
下入大海龍宮殿，　隨分窺諸契經海。
總有一百洛叉數，　如是諸經真實法。
無量無邊差別義，　摩訶衍論立義中，
該攝安立具足說，　有善男子善女人。
若自手捧斯論卷，　名捧百洛叉經者，
若自口經誦本分，　名誦百洛叉經者，
此人所得之功德，　十方世界微塵數，
諸佛及大菩薩眾，　各出微塵數舌相，
如是微塵數劫中，　不息稱說不能盡。
何況觀察其義理，　思惟文下之所詮。
有善男子善女人，　生不信心謗斯論，
此人所得之罪業，　十方世界微塵數，
諸佛及大菩薩眾，　各出微塵數舌相，
如是微塵數劫中，　不息說過不能盡。
是人往罪滅無所，　一切諸佛不能救，
是故行者歸本源，　當依斯論應修行。
實不可生不信心，　誹謗甚深大乘教。
當願此勸遠流布，　遍於重重不說剎。

依釋摩訶衍那，略屬本論文。
　以石山寺本校合了

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6