CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X33n0631

法華經指掌疏

清 通理述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 經題
  - 譯者
  - 序品第一
  - 方便品第二
  - 譬喻品第三
  - 信解品第四
  - 藥草喻品第五
  - 授記品第六
  - 化城喻品第七
  - 五百弟子受記品第八
  - 授學無學人記品第九
  - 法師品第十
  - 見寶塔品第十一
  - 提婆達多品第十二
  - 持品第十三
  - 安樂行品第十四
  - 從地涌出品第十五
  - 如來壽量品第十六
  - 分別功德品第十七
  - 隨喜功德品第十八
  - 法師功德品第十九
  - 常不輕菩薩品第二十
  - 如來神力品第二十一
  - 囑累品第二十二
  - 藥王菩薩本事品第二十三
  - 妙音菩薩品第二十四
  - 觀世音菩薩普門品第二十五
  - 陀羅尼品第二十六
  - 妙莊嚴王本事品第二十七
  - 普賢菩薩勸發品第二十八
- 卷目次
  - 1a

    - 1b
    - 2a
    - 2b
    - 3
    - 4
    - 5
    - 6
    - 7
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．631
法華指掌疏卷一之上

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△九、總釋名題(名以顯實，題以標宗。故於未解經前而總釋之，謂總釋全經之義於名題也。又名謂能譯人名，題謂所譯經題。今並釋之，故云總釋)二：一、經題，二、譯人。初

妙法蓮華經。

上二字直顯法義。妙者，當體得名，非對麤言妙。若對麤言妙，則妙有分限，非圓妙故。又妙者，本來自妙，非先麤後妙。若先麤後妙，則妙有始終，非常妙故。釋義則甚深無量，難解難入曰妙。又惟佛與佛乃能究竟曰妙。又聲聞、辟支所不能知曰妙。經云：止止不須說，我法妙難思。故題中以妙字冠法，法即今經以實相為體，以軌持為用。實相為體者，以七軸雄文皆如來自一乘實相中演出，一言一句無非顯示一乘實相，故為體也。軌持為用者，軌謂軌生物解，持謂任持自性。軌生物解者，謂一切眾生本具實相之體，但以昏於無明，閉於權宗，勝解不生，入證何由？佛以此法開方便門，示真實相，俾眾生借教觀心，因指見月，是為軌生物解用也。任持自性者，謂一切眾生本性一乘佛性，第以根有利鈍，惑有厚薄，乘裂為三，性流為五，佛以此經開顯會歸，俾三乘同歸一乘，五性還復一性，是為任持自性用也。然此上釋義雖就本經法言，猶濫諸會，故冠以妙字揀之，顯諸會不得名妙也。若論此法普收諸會，本不可揀，故前云非對麤言妙。今又云揀者，正以普收諸會，揀彼諸會不能普收，乃不得已而揀之，仍不違不揀義也。又此法稱妙者，依經文略示四義：一、權實相即，故經云：諸佛所得法，無量方便力，而為眾生說。又云：我設是方便，令得入佛慧。上三句即實而權，下二句即權而實，以諸會多不能相即故。二、本迹相通。故經云：我常住於此，以諸神通力，令顛倒眾生，雖近而不見。又云：時我及眾僧，俱出靈鷲山，我時語眾生，常在此不滅。上四句本通於迹，下四句迹通於本，以諸會多不能相通故。三、理事無礙。故經云：是法住法位，世間相常住。(是法，指一乘實相理也。法位，指諸法自位事也。世間相，指有為法事也。常住，指無為法理也。)上句理不礙事，下句事不礙理，以諸會多不能無礙故。四、因果交徹。故經云：世尊於長夜，常愍見教化，令種無上願。又云：我今無復疑，安住於佛道，方便為侍者。上三句因徹於果，下三句果徹於因，以諸會多不

能交徹故。然此四義，總屬理事無礙法界。至於放光現瑞，湧塔變土，地涌現神等，又屬事事無礙不可思議之境。即妙，亦不可言不得已強名曰妙也。(問：儒教聖人，惟以中庸之道示人，猶曰民鮮能久矣。今經題首言妙，豈不動人驚駭，阻人勝進乎？答：妙之一字，正為起人羨慕，激人進修耳。果能直下承當，驀地回頭，則妙法非遠，原在日用動用中也。)蓮華二字，借喻發明。古德有取青蓮釋者，有取白蓮釋者，有取香水海中蘤香幢釋者。今據本經文義，當以優曇鉢華釋之，以此華乃與文義相應。故經云：如是妙法，諸佛如來時乃說之。此二句與妙法二字相應。次云：如優曇華時一現耳。此二句與蓮華二字相應。且此經文是身子三請之後如來開章之語，故知如是妙法指一經之全體，優曇鉢華舉一經之總喻，取斯釋題庸何議焉？若釋義有二：一翻靈瑞，以此華不開則已，開則有佛出世為聖靈之瑞。故般泥洹經云：閻浮提有尊樹王名優曇鉢，有實無華，若有華者必是金色乃有佛出，以此名為靈瑞華也。亦云瑞應，以此華不現則已，現則有輪王出世為聖王之兆。故施設論云：統贍部洲有輪王路廣一踰繕那，無輪王時海水所覆，若輪王出海水減一踰繕那，此路皆現，優曇鉢華同時而生，以此名為瑞應華也。此二皆屬義翻。若以色類翻者，當云金蓮華，金色已見泥洹。欲知云何是蓮華者，準諸經有四種蓮華：一曰優鉢羅(青色)，二曰拘勿頭(黃色)，三曰鉢頭摩(赤色)，四曰芬陀利(白色)。今優曇鉢與優鉢羅梵音相似，其不全同者，或即金色青色之異。取此為喻者，依本經謂此華非時不現必時至方現，喻此法非時不說必時至方說。故準泥洹略開為三：一此華名尊樹王，喻此法為諸經中王故。二此華有實無華華必金色，喻此法純談果體間說因行，行必契真故。三此華不開則已，開則必有佛出，喻此法不說則已，說則授記成佛故。準施設亦有三義：一此華出輪王路，喻此法惟佛乘方有故。二此華與路同現，喻聞此法者即到佛地故。三此華惟供輪王遊觀，喻此法惟供法王受用故。此上七義，皆總喻全經。以妙法原屬全經之名，蓮華亦唯全經之喻。若經中之別義，臨文自有別喻，茲不預焉。(問：優曇既是蓮華，題中何不存梵？經中何不易華？什師何不譯為靈瑞？古德何不翻為蓮華？疏序通經中，何亦註為方華即果？答：題不存梵者，示種類故。經不易華者，示尊重故。什師不譯靈瑞者，以靈瑞之名，此方所無，置之題中，恐人不識為喻故。古德不翻蓮華者，以雖是蓮華，不同常途，約義而翻，欲人知其殊勝故。疏序通經，註為方華即果者，以彼不過略出義相，不暇詳辯，姑且隨順常途解釋，亦不欲盡廢古釋之意。至若名題，關乎一經，可不辯哉！可不辯哉！)經字，結出詮體。梵語修多羅，此云契經。契，謂上契諸佛之理，下契眾生之機。經有多義，束之成四：一曰貫，謂貫穿所應知義；二曰攝，謂攝持所應度生；三曰常，謂三世不易；四曰法，謂十界同軌。今不言契者，以此方聖教，但稱為經，順此方

故。又契字是用，經字是體，舉體該用故。又妙法蓮華，既屬所詮，自具契合之用，不待言故。絕論此題，乃金口所宣，法喻為名。合能所，兼體用，該通別，貫虛實，故名妙法蓮華經焉。經題竟(附釋卷次)。卷第一(卷者，對舒而言。謂舒之以便誦持，卷之以便供奉也。上古經書，多以軸為卷。今易制，未易其名耳。第，謂次第。一，首數也。經凡七卷，以次第論，此卷居初，故云第一。後皆準知。)

△二譯人。

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

姚秦標時。註見序文。三藏法師顯德。三藏謂經律論也。藏有二義：一者含藏義，謂經詮定學，律詮戒學，論詮慧學，各能含藏等流義故。二者出生義，謂經契一心，律軌三業，論揀邪正，各能出生等流用故。法師亦二：一自利，謂博通三藏聖法，奉為師承故。二利他，謂傳演三藏聖法，師範人天故。鳩摩羅什出名。華梵實錄。俱見序文。譯之一字紀事。譯謂翻譯。考周禮：掌四方之語，各有其官。北曰譯，南曰象，東曰寄，西曰鞮。今經西來而云譯者，以漢時北官兼善西語，佛法初來，因稱為譯。後皆仍之。然譯主承願受囑，為法忘軀。自弘始三年入長安，在逍遙園譯諸經論，凡三百九十餘卷，此經居內。洎十五年，臨終誓曰：吾所譯諸經，果不謬佛意，當焚身之後，舌根不壞。後果如之。是知師舌與諸佛出廣長舌，讚歎此經無異。且是約義翻經，深契時機。此經流通不盡，譯主惠澤無窮。因標經首，以示來學。總釋名題竟。

△十、別解文義三：一、敘分，二、正宗分，三、流通分。(此三分者，始於道安，證於親光。蓋以經無豐約，皆具乎此。依此科經，如首身足，各有分齊，不相紊亂。故稱彌天高判，今古通遵，乃諸經科判之所由始也。)初(敘者，敘一經之來源，彰說法之由致。於中有品題，有經文。品題云：)

妙法蓮華經序品第一

先標經題，次出品題者，以品雖別，以類聚總屬經攝故。又依經彰品，俾別行者知所屬故。序與敘同有三義：一敘列，列賓主依正之次第故。二敘述，述興化起教之源由故。三敘引，引正宗應說之妙義故。品，類也。謂一類相隨之文，別為一聚，便受持也。準諸經品題，或如來自唱，或結集建立，或譯人添足。今經藥王天授二品，是如來自唱(以文有明言故)，其餘俱未可定。若今品者，似屬譯人添足。以結集者，但敘其事，未必即命其名故。第者節目之次，一者貫數之始。經凡二十八品，按節目次第，此品為始，故以第一標之。

△(經文分二)一、六緣證信序，二、一光發起序。初(六緣者，信、聞、時、主、處、眾也。闕一則大教不興，故古德判為六種成就。云證信者，以賓、主、依、正、能、所分明。證是佛說，令人生信，故亦名通序。六種成就，諸經通

有，故亦名經後序。以是說經之後，結集建立故。結集建立，有意有因。建立之因者，按龍勝論云：佛將入滅時，阿難悲哀。阿尼樓豆謂言：汝是持佛法人，當咨問後事。難曰：云何後事？豆言：汝問佛滅度後，我等以誰為師？依何而住？惡性比丘，云何調伏？結集法藏，經初當置何語？阿難承教，一一咨問。佛依問而答：我滅度後，汝等以戒為師，依四念處住。惡性比丘，默而擯之。一切經初，當置如是我聞等語。由是凡屬佛經，皆置此語。無此語者，悉屬偽造。建立之意有三：一、斷疑。準智度論，佛滅度後，眾請阿難登座，結集法藏。感身相好同佛，眾起三疑：一疑世尊重起，二疑他方佛來，三疑阿難成佛。一唱此語，知是結集法藏，三疑頓斷。二、息諍。以阿難與眾，德業頗齊，若不推尊從佛，恐興諍論。一唱此語，顯是授受有源，羣諍自息。三、異邪。以西域外道，經初置阿憂二字。阿翻為無，憂翻為有。意謂諸法雖多，不出有無。斷常之見，大抵如是。今置此語，顯是出世正法，揀異邪經。)分二：一、總明五緣，二、別列聽眾。初

如是我聞：一時，佛住王舍城耆闍崛山中。

如是信成就。為順此意，即作信順之詞。以信則言是事如是，不信則言不如是。故華嚴云：信為道元功德母，長養一切諸善法。故首敘之。又如是者，許可之詞。佛地論云：結集時，諸菩薩咸共請言：如汝所聞，當如是說。傳法菩薩便許可言：如是當說，如我所聞(云云)。又如是者，指法之詞。有能指、所指之別。能指即結集之人，所指即結集之法。結集之人有二：如纂靈記云：摩訶衍藏，是文殊師利與阿難海，於鐵圍山間結集。所指之法，有事有理。事則能詮虛文，從此以後，直至作禮而去，皆如是之事。理則所詮實相，經云：是法不可示，言辭相寂滅。又云：是法住法位，世間相常住等，皆如是之理。若事若理，總屬此法。故不別指，直言如是。若連下釋之，是結集者對眾標唱之語。蓋謂如是之法，我從佛聞也。我聞聞成就。謂成就雖在信順，臨期實賴音聞。不有音聞，教體何立？故楞嚴云：此方真教體，清淨在音聞。釋義則揀別賓主曰我，聲來達耳曰聞。合論則是結集者，自謂耳提面命，親從佛聞，非私淑讀古者比也。又從凡至聖，說有四我：一、凡夫徧計，二、外道宗計，三、諸聖假我，四、法身真我。今就文殊與阿難海，應屬後二，以無徧計及邪計故。聞謂耳根發識，廢別從總，故云我聞。若以今經圓義釋之，我即生佛平等之我，聞謂一即一切之聞。經云：世尊甚希有，令我念過去，無量諸佛法，如今日所聞，一時時成就。謂臨期雖在音聞，說聽全憑佳會，不有佳會，大法難弘。故古德云：世事合會，尚待昌期，大法弘宣，豈違佳運？釋義則一者始終究竟之謂，時者遷流轉變之義。合論則說無異座，聽無異席，說聽事畢，一期究竟，名為一時。又時乃不相應法，或否或泰，俱以時稱。今云一者，揀非否也，以否則不能究竟，不得稱一故。不云年月日者，以如來說法，通乎上下(謂天上人間也)，滅後結

集，達於遐邇，年月日紀，難以對同，故總以一時該之。若就當經，則日沒還照之時，教到機熟之時，經云今正是其時，時為如實說等。佛主成就，謂說法雖憑佳期，御眾必推教主，不有教主，羣機何歸？故序云：靈嶽降靈，非大聖無由開化。具足應云佛陀耶，此翻覺者，謂自覺覺他，覺行圓滿。又覺分能所，能覺之人，有通有別，通則十方三世諸正徧知，別則高會教主釋迦牟尼。所覺之理，有淺有深，眾生在纏名本覺，三乘出障名始覺，諸佛究竟名圓覺，即古德所謂平等大慧是也。若明佛身者，隨機所見，差別不同。今依當經，應是三身圓融無障礙法界之身。經云：深達罪福相，徧照於十方(自他受用)，微妙淨法身(法性)，具相三十二(變化)。又云：我分身諸佛在於十方，今應當集等(非一非多，無障無礙)，住王舍等處成就。謂御眾雖推教主，際會必依宏方，欲彰妙詮，豈違玄境？故華嚴無礙，尚依七處標名；涅槃圓極，仍用雙林表法。住即安住之義，佛本無住，亦為物示軌耳。城名王舍者，準大論，昔有駄足國王與千王共立舍宅，築城於山故。山名耆闍崛，此翻鷲峯，多鷲棲峯故。亦名鷲頭，形如鷲頭故。正名靈鷲，以先佛後佛皆居此山。佛滅，羅漢居之；法滅，支佛居之；支佛滅，鬼神居之，皆聖靈所居故。山城並敘者，互相依故。大成云：此城此山，眾見不一，或見土木草石，或見眾寶莊嚴，或見諸佛遊行。本經亦云：於阿僧祇劫，常在靈鷲山。又云：大火所燒時，我此土安隱等。明知此山此城非人間思議境矣。至若寶塔品中三變淨土，又即於此山此城儼然湧出華藏界也。若中字者，不過的指佛在此處，不須玄解。總明五緣竟。

△二、別列聽眾。此科即眾成就。謂際會雖賴宏基，起教還須英才。若座無知音，說將誰聽？故古德云：子期不遇，伯牙絕絃。於中分二：一、分科別列，二、敘儀總結。初三：一、三乘交參，二、八部該羅，三、檀眾俱至。初四：一、詳列無學，二、略述有學，三、總陳尼眾，四、廣明菩薩。初三：一、舉類標數，二、明位歎德，三、指名總結。初

與大比丘眾，萬二千人俱。

上句舉類。與猶共也，顯聞非一己。大揀有學，顯眾是無學。又大有三義：一位尊，皆是羅漢，諸漏已盡故。二德隆，逮得己利，心得自在故。三望重，人天景仰，眾所知識故。比丘名翻三義：一破惡，謂戒防形非，定除心亂，慧悟想虛，能破見思故。二怖魔，謂既破見思，將出三界，魔恐失黨，驚怖不安故。三乞士，謂既稱破惡，又名怖魔，當離邪命，乞食自濟故。乞而稱士者，以為成道業，應受此食也。亦云除饉，謂眾生福薄，常受饑饉，比丘乞食，能生福力故。又比丘有二：一聲聞比丘，二菩薩比丘。今據迹論，

仍屬聲聞，但與向不同。如四子信解偈云：我等今者，真是聲聞，以佛道聲，令一切聞。蓋名同而實異耳。眾者，和合之稱。梵語僧伽，此云和合眾。和合有二：一事和，謂戒見利身口意六事俱和故。二理合，謂同證擇滅無為法故。若依今經，理合則實相平等，事和則萬二同聞。文無和合者，不和非眾，稱眾必和，不言可知。故下句標數，萬二千人指現會受記之眾。準正法華云比丘一千二百，蓋是但標常隨。什師以最後極談，無論雲集常隨，均蒙授記，俱宜詳列，故為改譯。(問：上根受記身子一人，中根受記迦葉等四人，下根受記樓那等一千二百。今云萬二千人，指現會受記之眾，何所憑耶？答：豈不聞法師品初如來廣記云：於佛前聞妙法華經一偈一句，乃至一念隨喜者，皆與授記。據此則三根受記之外，實繁有眾矣。)俱同也，謂同聞斯法，揀非私傳暗授者比也。舉類標數竟。

△二、明位歎德二：一、明位，二、歎德。初。

皆是阿羅漢，諸漏已盡。

上句約證明位。皆是者，位德相等，無別眾之非也。阿羅漢亦翻三義：一、殺賊，即前破惡果也。言比丘以三無漏學對破見思，如用兵捉賊，今則盡斷，如賊已殺故。二、不生，即前怖魔果也。言比丘將出三界，魔怖失黨，今則永離，不復再生故。三、應供，即前乞士果也。言比丘乞食資身，為成道業，今道已成，應受供養故。又此經羅漢亦與向不同，如四子信解偈云：我等今者，真阿羅漢，於諸世間，天人魔梵，普於其中，應受供養。乃似同而實異也。下句約斷明位。諸漏有三：一、欲漏，謂欲界煩惱；二、有漏，即上二界煩惱；三、無明漏，即三界無明。因此煩惱、無明漏落三界生死，從功能立名。已盡者，永絕生死之因，於三界中得解脫也。由此二句觀之，則是眾皆證斷具足，當無學位矣。明位竟。

△二歎德

無復煩惱，逮得己利，盡諸有結，心得自在。

上二句約證歎德。無復者，不復更有。煩惱者，界內見思，以界外塵沙非聲聞所斷故。逮猶及，得猶證也。己利即小乘涅槃，以小乘涅槃但自出生死，不能入塵垂手起利他行故。然此乃釋上是阿羅漢之義，正以無復煩惱，逮得己利，方入羅漢位矣。

下二句，約斷歎德。盡，謂自此永絕之義。諸有者，略曰三有，廣曰二十五有，均於廣略，則曰九有。以此中因果不亡，故名為有，即眾生受輪處也。結之一字，若作諸有生因，便與上文煩惱相複。今解直指諸有為結，以能繫縛眾生，不得解脫故。若離合釋之，當云諸有，即結持業釋也。然諸有雖能繫縛眾生，實眾生自相繫縛。今此眾住最後身，自此永絕，故云盡也。心之一字，隨教各別。今約二乘，應指六識為心，以彼惟依六識三毒，立染淨本故。自在

者，解脫義。解脫有二：一謂斷我執，證我空解脫，分段生死，名離妄解脫；二謂斷法執，證法空解脫，變易生死，名一切解脫。今約二乘，應是離妄解脫，以未達法空，不能入廛垂手。雖曰盡諸有結，惟心自在也。然此乃釋上諸漏已盡之義，正以盡諸有結，心得自在，方極漏盡果矣。明位歎德竟。

△三、指名總結二：一、指名別列，二、結略顯廣。初。

其名曰阿若憍陳如(至)須菩提、阿難、羅睺羅。

首句總標，又指徵之詞，猶言其名為誰也。阿若下。別列。具云阿若多，此翻最初解名也。以如來初轉法輪，尊者先解故。楞嚴自陳云：佛問比丘，我初稱解，如來印我名阿若多。憍陳如。亦云憍陳那，亦云拘鄰如，此翻火器姓也。以先人事火命族，授記在後，列名居初者，為示權現意故。阿含云：我佛法中，寬仁博識，初受法味者，拘鄰如為第一。摩訶迦葉。此云大龜氏，姓也。以先輩修道，感靈龜負圖之瑞，遂命族焉。佛弟子中，同族最多，故揀以大。名畢鉢羅。此云飲光，以身具光明，飲蔽餘光故。楞嚴云：我於往劫，以紫金光塗佛形像，自爾以來，身常圓滿紫金光聚。阿含云：我佛法中，行十二頭陀，難行苦行者，大迦葉為第一。優樓頻螺。此云木瓜林，禱林而生故。亦云木瓜癭，胸前有癭，如木瓜故。伽耶。此云象頭，山名也，依山住故。那提。此云福生，河名也，依河住故。此三迦葉，因於毗婆尸佛法中，共竪剎杆，故感今為弟兄。兄事火龍，為瓶沙王師，佛現十種神變度之，遂擲火具於水，率徒五百，歸佛出家。伽耶、那提見水中漂下火具，視知其事，各率徒二百五十，詣佛得度。阿含云：我佛法中，將護四眾，供給四事，令無所乏者，優樓頻螺迦葉為第一。觀了諸法，都無所著，善能教化者，伽耶迦葉為第一。心意寂然，降伏諸結，精進不退者，那提迦葉為第一。

舍利弗，具云舍利弗羅，此翻鶖鷺子。鶖鷺，母名也。其母眼目精明如鶖鷺鳥，故尊者是其所生，故繫以子，蓋依母彰名也。亦云身子，其母身形端正，故尊者生身八歲登論座辯勝羣英，出家七日通佛法果證無學。阿含云：我佛法中智慧無窮決了諸疑者，舍利弗為第一。

目犍連，此云采菽氏，姓也。因先輩居山，采菽豆而食，遂命族焉。名拘律陀，此云無節樹，禱樹而生故。今惟標姓，恐濫同族，故以大字揀之。尊者身遊十方，得無罣礙，曾止耆婆之車，焚得勝之殿，攝調達而歸正法，取釋種以藏梵天，神通彰灼，難以備陳。阿含云：我佛法中，神通輕舉，飛到十方者，大目犍連為第一。迦旃延，此云剪剃，姓也。以先輩居山，與仙人剃髮為姓，為揀同族故。冠以摩訶，名文飾，謂善飾文詞，能議論故。阿含云：我佛法

中，善分別義，敷演道教者，迦旃延為第一。阿㝹樓馱，亦云阿那律陀，亦云阿尼樓豆，此云如意。因於弗沙佛時，以稗飯施辟支佛果，感九十一劫生人天中，受如意樂，至今未盡故。亦云無貧，謂自爾以來，不受貧窮故。尊者乃白飯王子，初出家時，常樂睡眠，如來呵為畜生，啼泣自責，眉不交睫，七日七夜，遽失雙目。如來示以樂見照明金剛三昧，由此不因肉眼，觀見十方，精真洞然，如觀掌果。阿含云：我佛法中，天眼徹視者，阿那律為第一。

劫賓那，此云房宿。初欲近佛，夜宿陶師之家，以草為座。佛欲度彼，化一老宿，入與同宿。尊者推草讓之，因為說法，即證無學。以曾與如來同房共宿，故名房宿。又房宿，星名，禱此生故。又胸如星房，從解得名。阿含云：我佛法中，善知星宿日月者，劫賓那為第一。

憍梵波提，此云牛呵，食後虛哨如牛呵故。準楞嚴，以往昔輕弄沙門，生生世世常感此報。佛恐世人不識，生謗招愆，勅令常居天上，不許久住人間。阿含云：樂在天上，不住人間者，憍梵波提為第一。

離婆多。此云假和合。智論云：尊者夜宿空亭，有一鬼擔屍而至，又一鬼隨來爭之，各言：我持來共決於尊者。尊者據實答之。後鬼怒拔尊者手足而食，前鬼取屍上手足補之，二鬼相食而去。天明自思：我身眼見鬼食，却又隨我行住。逢人便問：是我身否？眾僧知其時至，乃曰：汝身假和，非己有也。尊者聞之，漏盡得道。此命名之由也。阿含云：坐禪入定，心不倒亂者，離婆多為第一。

畢陵伽婆蹉，此云餘習。因往昔五百世為婆羅門，性多憍慢。今雖成道，餘習未盡。每過恒河，便呼小婢斷流。神雖為斷，懷瞋白佛。佛令向神求懺。遂合掌向神曰：小婢莫瞋。大眾皆笑。佛言：實無慢心，乃習氣也。阿含云：我佛法中，樹下苦坐，不避風雨者，畢陵伽婆蹉為第一。

薄拘羅，此云善容，色貌端正故，亦云重姓。因於毗婆尸佛法中，以訶梨勒果施病僧，今生婆羅門家，感五不死：一、繼母置火爐中不死；二、置沸湯中不死；三、推落水中不死；四、大魚吞之不死；五、漁人獲魚，剖之不死。遂養為己子。其父聞，爭共議兩家為子，故名重姓。曾於無量劫來，持不殺戒，今生一百六十歲，無少病痛。阿含云：我佛法中，壽命極長，終不中夭，端莊不苟，常樂閒居者，薄拘羅為第一。

摩訶拘絺羅，此云大膝，因膝骨博大，立名尊者。乃身子之舅，素辯勝姊，姊孕身子，則不能勝。知懷智人，寄辯母口，遂奮志遊學南天。歷十八年，讀十八經，無暇剪爪，世稱長爪梵志。洎歸，聞身子出家，遂起慢心云：我甥八歲，聲震五天，沙門何術，誘彼出

家？及見佛負墮，亦隨出家。阿含云：我佛法中，得四辯才，觸問能答者，拘絺羅為第一。
難陀，此云善歡喜，牧牛子也。飯王俾十萬出家尊者稱善歡喜，故以名焉。性極聰敏，音聲絕倫。初入佛法，欣道第一。
孫陀羅難陀，佛之胞弟，為揀牧牛難陀連妻為名也。妻名孫陀羅，此云好愛，性多愛欲故。亦云端正，身形端正故。尊者初出家時，心常散動，如來勅令觀鼻端白，因此心開漏盡，成阿羅漢。楞嚴云：我以消息，息久發明，明圓滅漏，斯為第一。
富樓那彌多羅尼子，依父母彰名。父名富樓那，此云滿願，亦云滿江，其祖禱江而生，得滿其願故。母名彌多羅尼，此云慈女，樂誦圍陀典中慈行篇故。具足應云滿江慈女之子。經疏從略，多以滿慈子稱之。阿含云：我佛法中善能廣說分別義理者，滿慈子為第一。
須菩提，此云空生。以初生時，其家庫藏皆空故。次以父母驚異，庫藏轉現，故亦名善現。又以忽空忽現，卜之占者。占者言：既善且吉，故亦名善吉。常住無諍三昧，所修行業，以空為本。楞嚴云：佛問圓通，如我所證，諸相入非，非所非盡，旋法歸無，斯為第一。
阿難，此云慶喜，斛飯王子，調達之弟也。佛成道日，尊者始生時，淨飯王既聞世尊成道，又聞斛飯生子，舉國欣慶，故以名焉。昔與如來同於空王佛所發心，如來常勤精進，早成正覺，尊者常樂多聞，護持法藏。阿含云：我佛法中，多聞廣達，堪任奉持者，阿難為第一。
羅睺羅，此云覆障，佛之子也。以因中塞鼠穴六日，及不看婆羅門六日，報感處胎六年，為胎所覆，為宿因所障，故名覆障。本經佛自述云：羅睺羅密行，唯我能知之。故稱尊者密行第一。然此上所釋諸聖名目，不過略準古德，錄出一二，其餘過現事跡，諸註尚多。要知本地幽微，非心所測，況今經既屬圓機，則一行即一切行，一德即一切德，烏可得而言諸？指名別列竟。
△二、結略顯廣。
如是眾所知識大阿羅漢等。
如是，即指上二十一人。以此二十一人，在人天大眾之中，凡有聞名皆知，見面皆識，故云眾所知識。又此二十一人，雖屬羅漢，皆回小向大，故云大阿羅漢。又大阿羅漢，既揀定性，而眾所知識，仍揀萬二。言萬二之眾，雖皆大阿羅漢，未必皆為眾所知識。今上所列，乃眾所知識之大阿羅漢也。等者，等其伴侶。主伴和合，共成萬二之數。(問：阿難、羅睺，準授記俱在有學。今列無學眾中，豈不與後相違？答：此有三義：一、捨權從實故。準智論，阿難對迦葉云：我能有力，久可得道。為侍佛故，故留殘結。本經亦云：方便為侍者，護持諸佛法。據此，則阿難實

德，已證無學。為侍佛故，權住學地。今捨權從實，故列於此。羅睺準知。二、為破權執故。以阿難、羅睺授記，雖在有學，不過引進實行，曲示權儀。執權者，即以實行目之。今為破權執，故列於此。三、名同義別故。準信解品云：今得無漏無上大果。又云：我等今者真阿羅漢。據此，則向稱無學，對待非真。今稱無學，乃真無學。而阿難、羅睺，既已了知自心本來是佛，是真無學，故列於此。)詳列無學竟。

△二、略述有學。

復有學、無學二千人。

首二字，文雖局此，義通下科。言彼時靈山一會，不獨萬二同聞，乃復有學無學若干，尼眾若干，菩薩摩訶薩等若干，正以見羽翼之多人也。學無學者，舉有學類，以彼所證未極，所斷未竟，研真斷惑，始學無學人故。二千人者，標有學數，後文授學無學人記，即此眾也。無明位歎德者，既屬有學，無位可明，無德可歎，故無指名。總結者，準後阿難、羅睺，乃有學受記之首，為是權現，已列無學眾中，其餘或有或無，無足重輕，故不指名，無庸更結。然雖如是論，實德本無優劣，亦不過各據一途，以引偏好耳，幸勿執迹而昧本也。略述有學竟。

△三、總陳尼眾。

摩訶波闍波提(至)耶輸陀羅比丘尼亦與眷屬俱。

摩訶波闍波提，佛姨母也，此云大愛道。因初求出家，佛不許可。阿難代陳三請，佛勅能修八敬，方聽出家。(八敬者：一、百歲尼應禮初夏比丘足；二、不得罵比丘；三、不得舉比丘過；四、應從大僧求具戒；五、若犯僧殘，應半月在二部僧中行摩那埵行；六、應半月於大僧中求教授人；七、不應在無比丘處夏安居；八、安居訖，當詣大僧中求自恣。)聖母為愛道故，堪忍奉行，故名焉。亦名憍曇彌，此云眾主，為尼眾之主故。比丘同前。尼翻為女，為別大僧故也。眷屬六千，標所與之數。法性相親曰眷，人事相制曰屬。以六千尼眾，智由聖母所生，身依聖母而住。論法性，有相親之誼；論人事，有相制之義故。羅睺羅母，佛之婦也。名耶輸陀羅，此云華色，有美色故。亦云名聞，有聲譽故。亦者，例上之詞。謂耶輸陀羅，因見波闍波提，主伴和合，同入高會，故亦與眷屬俱也。不言數目者，非同尼主，眷屬眾多，無可表彰故。準後持品增記，即此科尼眾之數。齊此以上，準常皆聲聞眾也。總陳尼眾竟。

△四、廣明菩薩三：一、舉類標數，二、明位歎德，三、指名總結。初。

菩薩摩訶薩八萬人。

上五字舉類。菩薩半，梵語也，具云菩提薩埵，此翻覺有情。有三義：一、約自利，謂菩薩是能覺悟之有情，揀非凡夫，不自覺故；

二、約利他，謂菩薩能覺悟法界有情，揀非二乘，不覺他故；三、約兩利，謂菩薩上求佛覺，下化有情，揀非悲智偏用，墮二邊故。摩訶薩，具云摩訶菩提薩埵。言向下所列諸聖，或帶果行因，或一生補處，如觀音、文殊、彌勒、勢至等，非地前諸位可比故。既稱菩薩，又以摩訶薩揀之，以是菩薩中之大菩薩故。

八萬人標數。法師品初因藥王告八萬，即此眾也。(問：據今解，聲聞眾中暫爾雲集，俱在標數之內。此菩薩眾中地湧雲集等，何不標其數耶？答：此經正授聲聞成佛之記，故暫爾雲集者，亦須標之。若地湧雲集等，不過承虛接響，助發玄化。如非經前預至，凡因事方來，及夫未終卷而去者，槩不標其數也。)

△二、明位歎德二：一、明位，二、歎德。初。

皆於阿耨多羅三藐(至)樂說辯才轉不退轉法輪。

首句約自利明位。阿耨多羅，此云無上，法身德也。以法身竪窮三際，橫徧十方，一切諸法無過上故。三藐，此云正等，正謂方正，等謂平等，解脫德也。以解脫不為煩惱所染，本自方正；不為生死所遷，本自平等故。三菩提，此云正覺，正揀偏邪，覺顯明了，般若德也。以般若能覺了諸法性相真妄虛實，揀非凡小偏覺及外道邪覺故。此是佛果三德。取以明位者，顯圓教菩薩因果該徹之義。不退轉義，有淺有深，如位不退等。今就圓教，一位即一切位，一切位即一位，初發心時即攝諸位，故不退也。若以向下列各諸聖言之，復開為二：一、將證不退，如等覺補處之尊；二、已證不退，如帶果行因之聖。總言此中諸聖，雖有將證已證之別，究竟皆屬不退，揀非六心墮落塵劫聲聞者比也。

皆得下。約利他明位。陀羅尼，此云總持，謂總一切法，持無量義故。準後文，名有多種，今束為二：一、有字，如陀羅尼品及普賢品諸聖所說；二、無字，只可智知，不可言辯。後云是法不可示，言詞相寂滅，即無字陀羅尼也。今對下文樂說辯才之句，應屬無字，正以總持得於心，樂說形於口故。樂說辯才，四辯之一。四辯者：一、法無礙辯，於一切法能演說故；二、義無礙辯，於一切義能分析故；三、詞無礙辯，殊方異類，言詞相通故；四、樂說無礙辯，隨情順欲，樂說不倦故。此四辯才，後後能攝前前，前前不攝後後。今舉後攝前，故但云樂說辯也。轉謂傳說，謂以己所得，傳說於人故。不退法者，凡有所說，皆為一佛乘也。輪有摧輾、運動二義，法能摧滅虛妄，運入真實，故借以喻之。又上明自利，則曰菩提不退；此明利他，則曰轉不退輪。正謂菩薩得是道以處己，運是道以利人，揀非欲速出三界，自求涅槃者比也。由此科之義觀之，則八萬菩薩，皆自證不退，而入法王位矣。明位竟。

△二歎德

供養無量百千諸佛(至)能度無數百千眾生。

前五句約自利歎德。供養者，外修四事內致一心，不達三輪體空名事供養，如達體空名理供養，今是理供養也。無量百千諸佛者，極顯其所供佛多，所謂不於一佛二佛三四五佛而種善根也。植者栽培之義，眾德即佛果萬德，本猶根也。言菩薩既供多佛，必是萬行交修，雖未即證萬德，已培萬德之根本矣。諸佛稱歎者，或稱其因深，或歎其果近，如今經顯本授記之類是也。以慈修身者，借利物之行成就己德，如今經授記之後又復經劫行因之類是也。善入佛慧者，承上既曰以慈必是不捨塵勞，既曰修身必能成就佛慧，正以不捨塵勞而成就佛慧，乃不入而入，故名善入。若二乘之沉空趣寂，縱少有所得俱墮偏枯，雖入亦不名善也。然此一節乃釋上菩提不退之義，正以供佛之多植德之眾，既為諸佛稱歎，又能以慈修身，於諸佛慧已稱善入，方能任運修證而至不退位矣。

通達下，約利他歎德。大智揀非權小，所謂一切種智是也。到彼岸者，凡事究竟之謂，不取生死此岸、涅槃彼岸之義。準正法華云大智度無極，言菩薩既能通達大智，其智可謂究竟無極，故云到彼岸也。名稱普聞者，大智充於中，聲名揚於外，故無量世界極言其聞之遠也。能度眾生者，大智充足赴應者廣，聲名洋溢受化者眾，故無數百千極言其度之廣也。然此一節乃釋上轉不退輪之義，正以通達大智名稱普聞，於諸眾生已能度脫，乃可轉不退輪而入法王位矣。明位歎德竟。

△三、指名總結二：一、指名別列，二、結略顯廣。初。

其名曰文殊師利菩薩(至)**寶積菩薩導師菩薩。**

首句同上。別列中，文殊師利，亦云曼殊室利，此翻妙德。大經云：了了見佛性，猶如妙德等。亦翻妙吉祥，以初生時有祥光滿室之兆故。此菩薩用周三際，化滿塵方，道成先劫，號龍種尊王；現證北方，稱摩尼寶積；未來成佛，名曰普現。在因為八王師，在果為七佛祖，影嚮大化，示同菩薩。華嚴表根本智，今經為發起主，圓極妙理，非智莫解，故首標之。

觀世音有二義：一、約智悟；二、約悲化。約智悟者，觀即能聞根性，世音即所觀聲塵。以菩薩觀聲反聞，得入圓通故。約悲化者，觀即悲心赴應，世音即稱名機感。以菩薩悲心應機，尋聲救苦故。常住普門三昧，圓現自在神通，已成正覺。過去號正法明佛，示居因門；現在為彌陀輔翼，當補佛處；未來名普光功德，用表慈門。流通玄化，故次標之。

得大勢即大勢至也。思益經云：我投足之處，震動三千大千世界及魔宮殿，故名大勢至。悲華經寶藏佛言：由汝願取大千世界，今當字汝為大勢至。又此菩薩以念佛三昧攝念佛人歸於淨土，不勞而化，故名大勢至也。最上一乘具大勢力方能進取，故特列其名。

常精進者，寶積經云：是菩薩為一眾生，經無量劫隨逐不捨猶不受化，無有一念棄捨之心，以身心精進故名常精進。今列其名者，蓋為引攝二乘發度生心立精進行也。
不休息者，思益經云：恒河沙劫為一日夜，三十日為月，十二月為歲，過百千萬億劫得值一佛。如是值恒河沙佛，行諸梵行，修習功德，然後受記，心不休息，故名不休息。今列其名者，蓋為策進疲勞，成就大志，自鄙先心也。
寶掌菩薩者，寶積經云：以何義故名為寶掌？謂彼菩薩於諸佛土化眾生時，欲以右手徧捫諸佛世界，即隨所欲而得成辦，從其手出佛法僧聲，乃至慈悲喜捨之聲。又大論云：寶掌菩薩，七寶從其手出，給施一切眾生，又令歡喜得至涅槃，故名寶掌。然此經甚深無量，非具智慧寶手者，不能捫其邊際，因列其名以表之。
藥王菩薩者，觀經云：昔名星光，從尊者日藏邊聞說佛慧，以雪山上藥供養眾僧，願於未來能治眾生身心二病，舉世歡喜號為藥王。過去為喜見身，當來號樓至佛，現為法師。品中當機用表普濟，故列其名。
勇施菩薩者，為欲滿足六波羅密，勤行布施心無恪惜，乃至頭目髓腦身肉手足，施於乞者亦不怯弱。今列其名者，以布施率萬行之首，欲成佛果惟此為要也。
寶月菩薩者，借喻為名。月以摩尼為體，麗中天而千江現影，喻菩薩以真如為身，朗性天而萬類顯形。今列其名者，以此經乃體用全彰，非若人不足與有為也。
月光菩薩者，月以清涼表定，光以照耀顯慧，定慧具足方契佛乘，故列其名以為有志佛道者法。
滿月菩薩者，自覺聖智圓滿，如望夜月故。然此經唯佛與佛乃能究盡，非聖智圓滿者無所由明，故列其名也。
大力菩薩者，以度生為己任，以至果為限期，任重道遠，不退不屈。若斯人者，乃可續佛慧命，傳佛聲教，故特列其名。
無量力者，用周三際，化滿十方，方際相涉而分量莫窮，化用交絡而神力無限。此經之所以流通無盡者，端賴斯人。故列其名，以為弘經者法。
越三界者，居塵不染，處有不繫，本為成就眾生，旅泊三界，權作空華佛事，實欲淨佛國土，不出一真，徧現遊戲神通，如是之人，乃可津梁末法，流通聖典，故列其名，以為四依之準。
跋陀婆羅，此云善守，謂善能守護眾生，令不退轉菩提心故。思益經云：若眾生聞名者，畢竟得三菩提是也。亦云賢首，功高十地，德邁三賢，為眾賢之首故。今列其名者，表斯經必隣極之人乃堪傳授也。

彌勒，具云彌帝利，亦云梅哩利耶，此翻慈氏姓也。思益經云：若眾生見者，即得慈心三昧。故稱慈氏。名阿逸多，此翻無能勝，謂位登補處，除佛一人餘無能勝故。昔號求名，現居兜率，當作龍華主人。斯經前後兩章皆為發起，蓋欲借此妙法結三會度生之緣，故列其名，俾有志龍華者於斯經宜盡心焉。

寶積菩薩者，什師注淨名經云：積聚智慧寶，故名寶積。火宅喻後偈云：斯法華經為深智說，故列其名以為受道者勉。

導師菩薩者，入廛垂手，弘範三界，導愚迷之眾，為天人之師。故思益經云：於邪道眾生，生大悲心，令入正道，故名導師。然斯經貴在弘通，而弘通必依善友，故以導師之名，殿於眾聖之後焉。此上所釋諸聖名目，或從因行，或從果德，或約智悟，或約悲化，亦不過略準古德，錄出一二。要知無學聲聞，尚非一德可局，況隣極菩薩，豈片善可罄哉？指名別列竟。

△二、結略顯廣。

如是等菩薩摩訶薩八萬人俱。

如是二字，指上列名諸聖。等統，率也。菩薩摩訶薩，指所統之眾。八萬人，結主伴之數。言如是一十八眾所等菩薩，俱是摩訶薩主伴，和合共有八萬人也。又此中結詞，與前無學科中稍異。前以等字在德號之下，故知能等者勝，所等者劣。今以等字在德號之上，故知能等所等，實無優劣。然法華一會，豈無新意及淺位者，但難枚其數耳。三乘交參竟。

△二、八部該羅(雖有內應，必假外護。故於三乘之後，列八部焉)。分六：一、天王天眾，二、龍王龍眾，三、緊那羅眾，四、乾闥婆眾，五、阿修羅眾，六、迦樓羅眾。初

爾時釋提桓因與其眷屬(至)眷屬萬二千天子俱。

爾時下。忉利天眾。釋提桓因，此云能主，即忉利天之主也。正量論云：因於迦葉佛法中為女人發心建佛塔，有三十二人助成，女人為天主，三十二人為列辟，所謂三十三天是也。與其眷屬，標所統部類，以天主既集，親眷臣屬咸相隨故。二萬天子，明眷屬數目，以子於天主故，皆以天子稱之。

復有下四王天眾。古德云：明月天子即月宮天子，普香天子即星宿天子，紫微大帝寶光天子即日宮天子。此三天子，唯星宿天子端居中天，統攝周天星象，分司照耀；餘二天子居須彌山腹，循環四洲，所謂三光照世是也。四大天王者：一名提頭賴吒，此云持國，在須彌東面，居黃金埵，統乾闥婆、富單那二部；二名毗留勒叉，此云增長，在須彌南面，居琉璃埵，統鳩槃茶、薜荔多二部；三名毗留博叉，此云廣目，在須彌西面，居白銀埵，統毗闍舍、毒龍二部；四名毗沙門，此云多聞，在須彌北面，居水晶埵，統夜叉、羅

剎二部。其所住處，當須彌腹，齊日月宮，各統二部鬼神，覆護世界，不令惱人，所謂護世四王是也。與其眷屬等，總指三光天子并四大天王所統部類之數。
自在下，欲頂二天。自在天子，化樂天之主也。此天欲得五欲境時，變化自在，故以自在為名。大自在天子，他化天之主也。此天欲得五欲境時，餘天為化自在勝前，故以大自在為名。眷屬三萬者，欲界勝處眷屬亦多故(據欲界於忉利之上、化樂之下，更有夜摩、兜率二天。今不具者，舉上下以攝中故)。齊此以上，總屬欲界天也。
娑婆下色界天眾。娑婆此云堪忍，五濁八苦堪能忍受無求出意故。主者取在上覆護之義，準教中一四天下上覆初禪，則初禪為四天下主也。小千世界上覆二禪，則二禪為小千界主也。中千世界上覆三禪，則三禪為中千界主也。大千世界上覆四禪，則四禪為大千界主也。據此則色界四禪俱稱界主，但所主有廣狹不同，如家主、邑主、國主、天下主之類。梵之一字仍屬西語，此翻離欲，除下地擊上升色界故。王者統攝梵眾，於本天中得自在也。然既稱界主又稱梵王者，為顯所護之境，并明所居之位故。尸棄大梵者，初禪天王，此云頂髻，頂有螺髻故。光明大梵者，二禪天王，依正光明勝於初禪故。等攝三四，譯文巧耳。眷屬萬二千，即所統梵眾之數。此上更有無色一界，會亦當有，但以無色可見故不列也。準身子受記之後慶讚回向之語，則此中諸天皆寄位聖賢影嚮大化，豈彼凡夫天所可同日語哉？
△二、龍王龍眾。
有龍八王、難陀龍王(至)各與若干百千眷屬俱。
首句總標。
難陀下。別列。難陀此云歡喜，跋難陀此云善歡喜，兄弟二龍常護摩竭提國，風不鳴條雨不破塊，五穀豐登善應人心，瓶沙王歲設大會賽之，百姓聞之歡喜趨赴，故以名也。娑伽羅。此云鹹海，因依香水海外鹹水海住故。和脩吉。此云寶稱，名聞尊重故。亦云多頭，形現多頭故。德叉迦。此云現毒，噓氣毒人故。亦云多舌，形現多舌故。阿那婆達多。亦云阿耨達，此翻無熱惱，池名也。阿含云：雪山頂上有阿耨達池，池中有五柱堂，龍住其中。即今龍王是也。摩那斯。此云大身，亦云大力修羅，與帝釋戰，排海水淹善見城，此龍縈身以遏海水，因得名焉。優鉢羅。此云青蓮華，池名也。龍依池住故。等者。總該不盡之數，準請雨經有八十四億那由他龍王，今雲集高會者，豈止於八？故以等字該之。
末句總結。準海龍王經，有光耀龍女，與二萬海神佛記，當生無怒佛土。海龍王受決，當成無垢淨佛。今經亦有八歲龍女，頓證南方。則此眾深本，豈可測量也哉。

△三、緊那羅眾。
有四緊那羅王(至)各與若干百千眷屬俱。
首句總標。緊那羅，帝釋法樂神也。亦云真陀羅，此翻疑神。人身而有一角，似人非人，見者生疑。故佛說法時，諸天絃歌而頌法門者，即此神也。
次句下，別列。法緊那羅奏四諦法者，以四諦有軌持義故。妙法緊那羅奏十二因緣法者，以因緣法較之四諦為盡善故。大法緊那羅奏六度法者，以六度法揀小乘故。持法緊那羅總奏前三法者，以一音普咏諦緣六度有總持義故。
末句總結可知。
△四、乾闥婆眾。
有四乾闥婆王(至)各與若干百千眷屬俱。
首句總標乾闥婆帝釋，俗樂神也。亦云乾陀羅，此翻齅香，亦翻香陰，以此眾齅香為食，以香資陰故。
次句下別列樂乾闥婆舞干羽者，如庭列八佾之類。樂音乾闥婆歌律呂者，如聲叶五音之類。美乾闥婆較前樂乾闥婆猶為盡美，葢舞之精而妙者。美音乾闥婆較前樂音猶為盡美，葢歌之和而雅者。
末句總結。然此上二部，或是內祕實德外現權相，或是多生有緣得預高會，俱未可定。
△五、阿修羅眾。
有四阿修羅王(至)各與若干百千眷屬俱。
首句總標阿修羅，亦云阿素洛，此翻無端正，以此類有端正女，無端正男故。亦云非天，以此類福報似天，位德非天故。準楞嚴說有四種：一卵生，於鬼道中，以護法力，乘通入空，從卵而生，屬鬼趣攝。二胎生，於諸天中，降德貶墜，其所卜居，隣於日月，從胎而出，屬人趣攝。三化生，執持世界，力洞無畏，能與梵王帝釋爭權，因變化有，屬天趣攝。四濕生，生大海心，沉水穴口，旦遊虛空，暮歸水宿，因濕氣有，畜生趣攝。今經修羅，或亦四種俱有。若列名者，似屬天趣，亦兼人鬼。
次句下別列。婆稚此云被縛，與天帝戰時曾被縛故。佉羅騫陀此云廣肩，兩肩寬廣排海水淹善見城者是也。毗摩質多羅此云種種疑，心思天位疑慮多端故。亦云淨心，歸佛受化其心乃淨故。即天帝妃舍脂之父也。羅睺此云障日，與天帝戰時能以手障日故。
末句總結。
△六、迦樓羅眾。
有四迦樓羅王(至)各與若干百千眷屬俱。
首句總標。迦樓羅，亦云迦留羅，此翻金翅鳥。其翅金色，故俗稱大鵬。兩翅相去三百六十萬里，披海水以食龍者是也。莊生云：其

翼若垂天之雲。蓋擬此耳。
次句下，別列。大威德者，威懼諸龍，德遵佛化故。大身者，身超羣輩，莊生所謂鵬之大，不知其幾千里是也。大滿者，自大自滿，小視羣輩故。如意，珠名，頸有此珠，即以為名。
末句總結。然此以上二部，於法師品初，亦蒙廣記，應是多生有緣，攝歸正法，得入高會者也。準後文，如來放光之前，身子受記之後，法師廣記之初，更有夜叉及摩睺羅伽二部，此中亦當有之，蓋譯者略之耳。科云八部者，約義立也。八部該羅竟。
△三、檀眾俱至。
韋提提希子阿闍世王，與若干百千眷屬俱。
韋提希，乃頻婆娑羅王之婦，阿闍世王之母也。此云思惟，因闍王害父，厭離娑婆，依佛所說十六觀經，存想西方，思惟往生故。阿闍世，此云未生，怨未生之時，相師占曰：生必害父，故名以誌之。既生，父令升樓，撲之不死，惟損一指，故亦名無指。長信調達之謀，閉父於獄，自主王舍。其母以善言感悟，甫開門請父，其父已死。闍王自知逆罪，乃歸佛求懺。今欲假母善以掩子惡，故曰韋提希子。母實未來，惟是子來，故曰阿闍世王。其逆罪因緣，詳出涅槃，非今所急，不錄。末句明所統之眾，人王既出，人民載道，兼之宮眷臣屬，其數不知有幾，故云若干等也。科以檀眾者，雖有王眷之分，既到佛地，咸稱施主故。(問：佛在人中說法，人眾何其少耶？答：文略不載，人實不少。準無量義經，列四輪王，復有國王、國臣、國民、士女。今經後文，亦云及諸小王、轉輪聖王等，其廣可知。)分科別列竟。
△二、敘儀總結。
各禮佛足，退坐一面。
首句請法之儀，三乘八部等不會而同，故云各禮佛足。下句聞法之式，既禮足已，分班就座，故云退坐一面，非大眾俱在一面也。又各禮佛足者，表以權就實，會三歸一之義。退坐一面者，表同受果記，異界取證之義。六緣證信序竟。
△二、一光發起序。(一光，即眉間毫光。法華大教從此而興，故云發起序也。又此序亦名別序，別在當經故。如大彌陀以世尊色變發起，首楞嚴以慶喜墮淫發起。隨經各別，故亦云經前序。以是未說經前，問答弄引，發起教端故。)分四：一、顯相逗機，二、放光東照，三、會眾騰疑，四、問答發起。初(顯相者，未放光前，先顯四相：一、說經，二、入定，三、雨華，四、動地。蓋以會眾時至緣熟，大機將發，故現此相以逗之。所以會眾有歡喜合掌，一心觀佛憤憤悱悱之狀也。)分三：一、說經入定，二、雨華動地，三、大眾喜觀。初
爾時世尊四眾圍繞(至)無量義處三昧身心不動。

初眾集說經。爾時者，法會大眾各禮退坐時也。世尊者，十號之一，為三界師作四生父，世出世間所尊重故。四眾者，即出家二眾、在家二眾，以三乘八部等詳分，雖有種種差別，總論不出僧俗四眾故。又古德於一眾之中更開為四：一者權謀智鑒知時知機為發起眾，如彌勒文殊等；二者緣合時熟聞即得道為當機眾，如身子迦葉等；三者帶果行因匡輔法化為影嚮眾，如觀音普賢等；四者過去根淺現在不解為結緣眾，如隨喜成因等。據此則但標四眾，即攝一切眾也。圍繞者，前後左右簇擁法王，如萬派朝宗羣星拱北之狀。又前云退坐此云圍繞者，乃將行供養重整威儀之義。供養者，借物表誠總通三業。恭敬者，具儀傳心別屬身業。尊重者，志念專注別屬意業。讚歎者，頌稱德業別屬口業。準無量義經，供養有天香天衣等物，恭敬有合掌叉手等儀，尊重有一心瞻仰等語，讚歎有大哉大悟等偈，無非極顯為法之誠也。為諸菩薩者，所被之機，揀非二乘。說大乘經者，能被之法，揀非小道。又三乘同會，獨為菩薩說大者，正令三乘恥小慕大，所謂斑鳩樹上啼，意在蔴畬裏也。名無量義者，彼經佛自釋云：無量義，即一法也。其一法者，所謂無相(此明無量為一，一亦不可得故)，無相不相(此釋無相之義，蓋以相與不相俱無，乃真無相也)，名為實相(此句出體，正以真無相故，一切莫壞，是為實相理也)。從一實相，生無量法，所謂二法、三道、四果(此明一為無量，若權實二法，若三乘道理，若四聖果位，皆從此生故)。據此，則無量義經，亦以實相為體，以此體能攝能生一切諸法，故名無量義。教菩薩法者，非機不演。佛所護念者，非時不說。蓋恐授受非人，生謗招愆，展演不時，反失利益。今經所謂久默斯要，不務速說者，亦斯意也。

佛說下。說畢。入定已者，對機而言，以經本無已，成益斯已耳。結謂交相盤結。半坐曰跏，跏，加也，謂先以左足加於右膝。全坐曰趺，趺，復也，謂次以右足復於左膝。此入定之儀也。又坐必跏趺者，略有八益：一、對治掉舉；二、對治昏沉；三、對治散亂；四、破諸魔軍；五、生他敬心；六、天人適悅；七、非世受用；八、不共外道。往古諸佛盡行此法，今佛亦然，故云結跏趺坐。無量義處，標定名也。夫義既無量，即無處所，亦無出入。今約智與理冥時，一切法義悉皆現前，義言處及入耳。三昧，此云正定，不共外道，非彼邪定故；亦云正受，不共凡夫，非世受用故。身心不動者，外肅形儀，內斂心神，所謂身體及手足，靜然安不動，其心常憺怕，未曾有散亂也。說經入定竟。

△二雨華動地。

是時天雨曼陀羅華(至)**普佛世界六種震動。**

初天人興供，由上聞佛說經已蒙教益，見佛入定復冀進聞，故雨華興供以明謝前請後之意。是時即說經入定時也。曼陀羅華等，舊翻小白大白，其色白故；新翻小適意大適意，謂香色具足適可人意故。曼殊沙華等，舊翻小赤大赤，其色赤故；新翻小柔軟大柔軟，謂艷麗輕嬌柔軟可愛故。散佛及眾者，供主以及伴也。若作表法釋者，華表知見，四者表住行向地開示悟入。言眾生知見本具如華本天成，柰久隱情識如色香不現，今將開示悟入，故以天雨四華表之。散佛及眾者，表開示悟入因果該徹之義。

普佛下。地祇變相。言上來說經入定，原為引發大心，其奈二乘人等，竟如不見不聞，故動地變相，以示觸目驚心之意。普佛世界者，準後彌勒偈云：而此世界，葢指一佛化境言也。六種震動者，古德釋云：隱隱有聲曰震，砰磕發響曰吼，令物警心曰擊，此三皆聲，總名為震。搖颺不安曰動，自下昇高曰起，坳墝凹凸曰湧，此三皆形，總名為動。合云六種震動。又六種之中，各開為三，如一方名動，四天下名徧動，大千界為普徧動，餘五亦然，合名十八相動。今普佛世界而云六種者，舉總該別之義。若作表法釋者，地表無明，六動表住、行、向、地等妙。六位破斷。言眾生無明磅礴，如地相堅固，無始習氣，難為動搖。今將聞斯法，圓破六位無明，故以地搖六動表之。雨華動地竟。

△三、大眾喜觀。

爾時會中比丘、比丘尼(至)**歡喜合掌一心觀佛。**

初通標會眾。比丘即憍陳如等，比丘尼即大愛道等，優婆塞夷此云近事男女，謂久近三寶承事供養，如此方男女持齋奉戒之類。通敘不載者，譯者略故，檀眾攝故。又此四眾亦兼菩薩，以菩薩有在家出家，各以其類攝故。然則此中四眾，即通序中三乘眾也。天即天王天眾，龍即龍王龍眾，夜叉此云暴惡，亦云勇健，亦云捷疾，謂其性暴惡，其力勇健，其行捷疾故。乾闥婆即俗樂神眾，阿修羅即非天神眾，迦樓羅即金翅鳥眾，緊那羅即法樂神眾，摩睺羅伽此云大蟒神。什曰：是地龍而腹行也。通序中無夜叉摩睺羅伽二部，仍科八部者，以此人攝四民，該四眾不盡之機，非人攝餘趣，該八部不盡之機。及諸小王者，即阿闍世王等十六國散粟王是。轉輪聖王，準阿含有四種：一金輪王，人壽八萬歲時出世，乘金輪寶王四天下，統攝四洲。二銀輪王，人壽六萬歲時出世，乘銀輪寶王三天下，不攝北洲。三銅輪王，人壽四萬歲時出世，乘銅輪寶王二天下，不攝西北二洲。四鐵輪王，人壽二萬歲時出世，乘鐵輪寶王一天下，惟攝南洲。此四輪王增劫出世，各有輪寶自然湧現，乘輪遊行隨境化導，故云轉輪聖王。準通序中但云阿闍世王，今云及諸小王轉輪聖王，則前文之略可知。

(問，輪王出增劫，佛出減劫，時既不同，焉入高會。答，此有二義，一謂此方減劫，他方增劫，緣合時熟，乘輪至故。二謂如來說法，延促同時，增劫減劫，隨機各見故。)是諸下，總結。喜觀大眾，即如上所標四眾八部等。得未曾有者，有三義，一經未有，無量義經異常說故。二定未有，無量義定異常修故。三境未有，雨華動地異常見故。歡喜者，心懷踴躍。合掌者，身起恭敬。一心者，志念專注。觀佛者，瞪矇不瞬。皆是憤憤悱悱，可啟可發之狀。故向下如來眉際，分輝之不容已也。顯相逗機竟。

△二、放光東照。分二：一、一光所照之境，二、諸境所現之相。初。

爾時佛放眉間白毫相光(至)上至阿迦尼吒天。

爾時，即大眾喜觀時也。佛放光者，因有可啟可發之機，先施不言之教，以開發請之端故。眉間，即兩眉中間，不偏不倚，表中道妙理法身德實相體也。白毫相者，三十二相之一，準觀佛三昧經云：佛初生時，牽長五尺，至成道時，牽長丈五，如琉璃筒，內外皎潔，表真空淨理解脫德實相相也。光從相出，故曰白毫相光，表妙有圓理般若德實相用也。照於東方者，東方為羣動之首，表此經為諸經中上故。又東方就下，為眾流之統歸，表今經純圓，為教法之都會故。一界，為一佛化境。萬八千界，極言其分量廣也。靡，無也，無不周徧，表一乘實相，統法界而無遺故。阿鼻，此云無間，亦云無遮，亦云無救，謂受苦無間，無遮無救故。婆沙云：贍部之下，過五百踰繕那，始有其獄，故名地獄。阿迦尼吒，此云質礙究竟，即色究竟天，蓋質礙即色也。然此天在色界最上，阿鼻在欲界最下，上至下至中，該人修鬼畜，表一乘實相，彌六道而無剩故。一光所照之境，竟

△二、諸境所現之相三：一、眾生機感，二、諸佛化應，三、機盡化息。初。

於此世界，盡見彼土，六趣眾生。

此界指本佛化境，彼土指萬八千土，佛光所照遠近不隔，故云於此盡見。六趣謂天、人、修羅、地獄、鬼、畜，由彼生而趣此、死而趣彼，故云趣也。眾生者，眾緣和合而受生故。此科即感佛應世之由，與今佛未出世前眾生機感義同。方便品云我以佛眼觀見六道眾生等，即此義也。

△二、諸佛化應二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實，二、施權。初。

又見彼土現在諸佛，及聞諸佛所說經法。

彼土指萬八千土，諸佛即萬八千佛。由上六趣昇沉，熏動大悲，示成正覺，現坐道場，故云現在。亦於佛光中現，故又見也。及聞諸

佛者，萬八千土如在目前，不惟見其形，又復聞其聲，故所說經法即諸佛。雖知根鈍，且稱本懷，演大華嚴獨被上根。準後彌勒偈云演說經典，微妙第一，義屬華嚴無疑。此與今佛初成正覺演大華嚴義同。方便品云我始坐道場，觀樹亦經行，於三七日中，思惟如是事等，即此義也。

△二施權。

并見彼諸比丘、比丘尼(至)優婆夷諸修行得道者。

既見從實，又見施權，故云并見。彼諸比丘等，即轉照三會之機，論內證有三乘之別，論外貌惟四眾之表，故云諸比丘等。修行得道，兼因與果言之，論修行有諦緣六度之異，論得道有聞緣菩薩之殊，故云諸修行等。此與今佛三七日後隨宜說法義同，但機顯教隱，講者多昧。方便品云尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘等，即此義也。從實施權竟。

△二會權歸實。

復見諸菩薩摩訶薩(至)種種相貌行菩薩道。

見之再四，故云復也。諸菩薩指法華高會之機，既經方等彈斥，般若淘汰，皆上上機，故云摩訶薩也。因緣指所秉教理，以所秉教理為生信發解之因緣，故云種種者，以教分六度，理別六宗，詳後彌勒偈中。自知忍可不疑曰信，由教而生。了知不昧曰解，由理而生。故曰因教生信，緣理發解。但所秉教理不同，生信發解亦異，故云種種。如信布施者，自能解了財法無畏之義等。相貌者，指起行造修而言。蓋以信解存乎中，行修發於外，但以信解不同，行修亦異，故亦以種種言之。此與今佛四十年後會權歸實義同，亦由機顯教隱，講者多昧。方便品云：於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道等，即此義也。(試觀萬八千土一切諸佛，皆是從實施權，會權歸實。今佛當說法華，自可窺見一班。向後彌勒問云：為欲說此，為當授記？想由此而推度，所謂發起者，正在於是。)諸佛化應竟。

△三機盡化息。

復見諸佛般涅槃者(至)以佛舍利起七寶塔。

初二句諸佛滅度般涅槃，此云圓寂，謂應化已圓斂身入寂故。亦云滅度，謂暫時息滅度生事故。或云無真不圓無妄不寂故云圓寂，滅煩惱流度生死海故云滅度。此約斷證而言，非事論也。今以事論不取常釋，此與今佛說法華已轉雙林說涅槃入滅度義同。

後四句，滅後起塔。般涅槃後者，薪盡火息煙滅灰飛時也。以舍利起塔者，有二義：一謂感佛恩德，供舍利如供聖容故；二謂顯佛遺化，與人天作種福因故。舍利具云舍利羅，亦云室利羅，此翻靈骨。骨以靈稱者，是如來戒定熏成，現光現相誠求必應故。起猶造也。造塔必以七寶者，雖為顯敬，亦表法身真常七財莊嚴之義。塔

略梵語，具云塔波，此翻高顯處。處必高顯者，表佛德巍峩人天瞻仰之義。此與今佛滅度之後，分布舍利起塔供養義同(佛滅後事詳見涅槃，避繁不錄)。放光東照竟。

△二、會眾騰疑二：一、彌勒疑念，二、大眾疑念。初。

爾時彌勒菩薩作是念(至)希有之相。我今當問。

初、推審因緣。作是念者，口不言而心自忖意目前之事，故曰今者。現神變相者，一光東照神用莫測，神也；諸佛化儀變狀難思，變也。如此神變豈徒現哉？反復推審必有因緣，故曰以何因緣而有此瑞。此瑞即指光相，以命世罕覩故稱為瑞。

今佛下。思惟發問光相因緣，惟佛能知。彌勒擬欲問佛，見佛入定不知何時方起，故曰今者世尊入於三昧，正以見決疑之無人也。擬欲自決，又以一光東照迥超言思，諸佛化儀現非尋常，故曰是不可思議現希有事。彌勒展轉思惟，必得事諳理明因深智勝兼德足服人者，乃可發明此事銷釋羣疑，故曰當以問誰，誰能答者。

復作下。指人決疑。彌勒正思惟時，覷見文殊，轉念決疑得人，故曰復作此念。是者。指定之詞。文殊師利。正所指決疑人也。法王子者。不取十住。蓋以文殊影嚮輔化，為諸佛慧命所係，名法王子。親近者。影嚮不離。供養者。理事雙修。是皆文殊多劫深因，故云已曾。過去無量等。極言其近供之廣，必應見此等。以值佛既廣，見識自多故。準後又殊領答文云：我於過去諸佛，曾見斯瑞。則文殊底蘊，今被彌勒已覷破矣。我今當問者。問意已決。蓋彌勒深知文殊能決根心之疑也。(問：歎德文云：供養無量百千諸佛，未嘗獨指文殊。何故放光現瑞，彌勒不知，反推文殊為供佛之多乎？答：彌勒不知，略示二義：一、約實行，二、約權現。約實行者，初地不知二地，等覺不知妙覺。今放光現瑞，是如來自所證境，非彌勒補處智分。約權現者，彌勒權謀智鑒，知時知機，欲成簧鼓之儀，示同不知之相。反推文殊亦二：一、約表法，二、約影嚮。約表法者，文殊表根本智，借彼發起，顯此經非智莫解故。約影嚮者，文殊乃久已成佛，彌勒以補處較之，雖供佛多，未免有稍遜意故。)彌勒疑念竟。

△二、大眾疑念。

爾時比丘、比丘尼、優婆塞(至)神通之相今當問誰。

爾時者，與彌勒疑念同時，非異時也。四眾義攝菩薩，天龍鬼神義攝八部，等攝人及非人、小王、輪王。蓋此中疑念之眾，即前文喜觀之眾也。咸猶皆也。事非尋常，舉眾通疑，故云咸作此念。是佛光明句，正指所念之事。言神通相者，一光東照廣狹無礙，一化頓彰延促同時，皆如來不可思議之神通也。會眾疑同彌勒，復無方以求人，故但云今當問誰。古德云：大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟。前雖說經入定雨華動地，而法會大眾但知歡喜合掌一心觀佛，

是不疑也。今復動以光相示以離言，乃得困心衡慮，則啐啄之應可希冀矣。會眾騰疑竟。

△四、問答發起二：一、彌勒請問，二、文殊領答。初二：一、略問，二、詳問。初二：一、長行偈頌初。

爾時彌勒菩薩欲自決疑(至)悉見彼佛國界莊嚴。

初將問之狀，彌勒憂咒不泰，視定文殊，雖言未出口，而意已彰著，故云欲自決疑，此經家描寫之語也。又觀四眾等，是彌勒推己及人之意，意謂我以補處智分尚不能知，況復餘眾，故用目而循歷之，是謂觀也。及諸天龍等，是用目由近及遠之意，意謂四眾久近，世尊尚不能知，況餘眾乍入高會，故依次而徧目之，是謂及也。疑存乎內，形現於外，觀其外而知其內，故曰眾會之心，謂上所云觀者，觀眾會疑念之心也。

而問下。正問之語。必問文殊者，欲資大智以決根心之疑故。此瑞即指光相，相不徒施故問何因緣有。一光東照神化莫測，一代時化變通無窮，故云神通相也。放大光明，舉能照之光。照於二句，舉所照之境。不言上至下至者，問之略故。悉見二句，舉境所現相。國界莊嚴義攝一化始終，以國界有佛說法、有眾修道，即莊嚴故。

△二、偈頌(準諸經，偈頌有二：一、祇夜，此云重頌，謂重頌長行故。二、伽陀，此云孤起，謂孤然而起故。祇夜如向後重頌，伽陀如龍女偈讚。又天台於祇夜頌中，復開為二：一、超頌，謂長行在後，偈頌在前，超越餘文而頌故。二、追頌，謂長行在前，偈頌在後，追其已失而頌故。今於超頌、追頌之外，復開為四：一、廣頌，謂長行中略，偈頌中廣。二、略頌，謂長行中廣，偈頌中略。三、補頌，謂義順長行，而長行却無文相。應是長行未周，偈頌補出，揀非伽陀之偈。四、義頌，謂廣略等義，交雜難分。或義似長行，而文稍不類。講者若遇超頌、追頌之處，須宜交叉指授。若遇廣頌、略頌之處，不必依長行分科。或開一為多，或合多為一，各隨文便俱得。至於補頌、義頌，不必一一貼合長行，依文析義可也。今向下乃重頌長行，而為文稍略，屬略頌攝。)(標頌云：)

於是彌勒菩薩欲重宣此義，以偈問曰：

於是，謂於是時也。此義仍指長行。必欲重宣者，有四義：一、隨國土，以天竺散華之後多用貫華，如此方序後為銘。二、隨樂欲，以人情有樂散華、有樂貫華，如此方樂文樂詩。三、隨生解，以智性有解散華、有解貫華，如此方解文解詩。四、隨根器，以根器有利有鈍，利者一聞即解、鈍者再說方曉。今是頌更有二義：一、請求慇勤；二、為眾不倦。具此諸義，故欲重宣。若向後佛說重頌，更有二義：一、表慈誨諄切；二、為眾集前後。非今偈義。偈者，梵音之略，具云偈他，仍譌也。正云阿耆卒都波，此云讚頌。無論四言乃至七言、四句乃至多句，皆可名之。今云偈問者，是彌勒糅長行之義，作貫華以問也(此是標頌，向下正頌)。

文殊師利！導師何故眉間白毫大光普照？

首句稱名，示問有所屬也。導師者，佛之別稱，以能說法導眾，現相引迷，為引導之師故。何故者，徵問之詞，頌上以何因緣等義。眉間二句，即前能照之光，并所照之境，頌上放大光明，照於東方等義。不云所現之相者，偈從略故。略問竟。

△二、詳問(上以急於求決，故有略問。此恐陳義不周，故又詳問。然此詳問一科，雖義順長行，而長行却無文相。蓋彌勒依前後所見，詳悉補出，屬補頌攝)。

分四：一、兼陳顯相，二、正陳放光，三、結見求決，四、防難申問。初(疑念本為放光，但雨華、動地等，又為放光前相，故兼陳之，以見敘事有源)。

雨曼陀羅曼殊沙華(至)身意快然得未曾有。

初陳天人興供四華。舉二者，大小不分故。栴檀義翻與藥香名也，以此香能除病故。今以風從華過其氣如之，故云栴檀。香風陣陣襲來淑氣宜人，故云悅可眾心，表開示悟入法味普及之義。雨華敷地不見塵土沙礫，香風撲鼻不聞雜穢充滿，故云以是因緣地皆嚴淨，表開示悟入後心地清淨之義。

而此下陳地祇變相可知。

後四句陳大眾喜觀部類也。出家二眾、在家二眾其類有四，故不言餘部者，舉親以攝疎也。咸皆歡喜者，歡雨華之有因、喜地動之非常，誠中形外故云身意快然。未曾見聞者，今獲見聞故云得未曾有。(則雨華動地之前更有說經入定二相，何不俱陳？答：無量義經正被菩薩彌勒無所疑故，經既不疑定自了了，故并不陳。)

△二、正陳放光二：一、一光所照之境，二、諸境所現之相。初。

眉間光明照於東方(至)從阿鼻獄上至有頂。

眉間句，即前能照之光。照於等，即前所照之境。萬八千土，約一光橫照而論。皆如金色者，佛光所映，表一切法界咸同佛界故。從阿下，約一光竪照而論。有即質礙，頂即究竟，約義略言，從偈便也。一光所照之境竟。

△二、諸境所現之相三：一、眾生機感，二、諸佛化應，三、機盡化息。初。

諸世界中六道眾生(至)受報好醜於此悉見。

首句重舉前境。道，猶路也。三善三惡，往返遊行，其道有六，故云六道眾生。趣，猶向也。生而向此，死而向彼，云故生死所趣。善業惡業，各有多種，束之惟十。謂身三、口四、意三也。持之則善，犯之則惡，各能牽連生死，故名業緣。緣，即牽連義也。善報惡報，亦有多種，束之惟六。如上品善因，報在天上；中品善因，報在人間；下品善因，報在修羅，皆名好報。上品惡因，報在地獄；中品惡因，報在餓鬼；下品惡因，報在畜生，皆名醜報。若微

細分之，因果實繁。如一品因中，更開為三，則善惡各有九品，以致天有勝劣，人有貴賤。一道之中，品類不齊，所謂眾生境界不可思議，業報不可思議。今以隨因感果，如影隨形，故云善惡業緣，受報好醜。如上所說，一目無遺，故云於此悉見。前云於此世界，盡見彼土六趣眾生，此則較前稍加詳耳。眾生機感竟。

△二、諸佛化應二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實，二、施權。初。

又覩佛聖主師子(至)教諸菩薩無數億萬。

覩，亦見也。萬八千土，各有世尊成道，故云諸佛。既成道已，超諸聖而獨尊，故曰聖主。威光赫弈，驚魔外以潛踪，故稱師子。演說經典，即指初說華嚴。積行菩薩，[月*暴]腮鱗於龍門。上德聲聞，杜視聽於嘉會，故曰微妙。如須彌落羣峯之高，似杲日奪眾景之耀，故曰第一。其聲，即說法之聲。清淨者，不濁不雜，平和嘹喨，乃至聖福德之相也。出，猶轉也。以聲惟渾淪，不能詮法，轉為曲折之音故。柔軟者，八音之一，謂不急不暴，調柔和軟，因地柔和善順所致。七處九會，被機無量，故云教諸菩薩無數億萬。是皆圓頓大根，始見佛身，即入佛慧者也。前云又見彼土現在諸佛，及聞諸佛所說經法，但約能說所說，此則長出其聲清淨四句，兼約能被所被也。

△二、施權二：一、總陳，二、別陳。初。

梵音深妙令人樂聞(至)照明佛法開悟眾生。

首二句，承上起下。梵音，三十二相之一，兼前清淨、柔軟二義。因中常軟語，故果感此相。圓頓大教，獨被圓頓大根，故稱深妙。此承上文稱性極談，不逗羣機之義。令人樂聞者，屈抑本懷，隨他意語。此起下文隨宜說法，巧被羣機之義。必承上以起下者，顯諸佛施權，非得已也。

各於下。正以總陳。各於揀非法性，世界揀非受用，以法性塵剎混融莫定邊疆，受用賢聖自住非關化境，今以隱勝現劣各據化土，故云各於世界。講說與演說不同，演者直指義，講者分析義，此乃從本起末析一為三，故云講說。正法揀非偏邪，以華嚴大教難投羣機流於凡外，今說三乘對治凡夫偏執、外道邪見，故以正法名之。三乘之法皆以因緣為宗，但淺深不同，有即空即假即中之別，故云種種。以無量喻者，有一因緣即有一事跡可喻，蓋為直言不了者之所施設。照明佛法者，約教而論，以小機不契大教，使佛法不行，是不明也。今以因緣之炬、譬喻之燈，照了佛法使得顯明故。開悟眾生者，約機而論，以大教不逗小機，令眾生無益，是不悟也。今以因緣之方、譬喻之便，開示眾生令得悟入故。據此照明開悟二句，

則顯實之旨已露大端，彌勒尚推不知，是謂具擇法眼真箇不知也。此科前文所無，蓋譯者為避重煩留此互出耳。總陳竟。

△二別陳。

若人遭苦厭老病死(至)求無上慧為說淨道。

初說聲聞乘。若人遭苦者，聲聞根鈍，以苦諦為初門故。聲聞之機，多遭困苦，以知苦而後斷集故。諸苦之中，老病死甚，故獨厭之。餘非不厭，在所緩也。厭之一字，正聲聞得力處。以遭苦者多，厭苦者少。既知厭苦，自不終於苦矣。又厭之一字，亦二乘狹劣處。謂由厭苦故，速出三界，不發大心，不得成佛也。為說涅槃者，欲令慕滅之意。涅槃即滅諦也。此翻滅度，滅見思惑，度分段死故。際，邊際也。諸苦邊際，灰泯而極。若盡苦而身智仍存，猶是邊際未了。今依小乘涅槃，取灰斷果，故云盡諸苦際。文缺集道二諦者，舉果以該因故。

次四句說緣覺乘。若人有福者，緣覺根利，以集諦為初門故。緣覺之機，多出福樂，以恣福易於起惑故。曾供養佛者，出有福之因也。勝法即因緣之法，較前四諦為勝故。志求二字，正緣覺得力處。以有福者多，求法者少。既知志求，自不為福所迷矣。為說緣覺者，緣字從教，即十二因緣。覺字從機，即七十七智。謂佛說十二因緣，令依七十七智覺真諦理也。

末四句說菩薩乘。菩薩具佛種性，當紹佛位，故以佛子稱之。躬行實踐曰修，依果立因曰行。略明六度，廣有多門，故以種種言之。無上慧，即佛慧也。佛慧尊極，故稱無上。求之一字，正菩薩得力處。以修行者多，求慧者少。既知求慧，自不滯有漏之因矣。為說淨道者，示以佛果淨道，令彼成無漏因，不以有為染心而修諸行。故前云并見彼諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷諸修行得道者。今則機教雙陳，三乘各別言之，益知其為轉照三會之事矣。從實施權竟。

△二、會權歸實二：一、結前起後，二、正陳機宜。初。

文殊師利！我住於此(至)如是眾多，今當略說。

初結前見聞。我住於此者，不離耆闍崛山，見聞若斯者，指上所見所聞，謂仗佛光明，不離耆闍崛山，所見所聞，已若斯之多矣。

後三句起後略說，言所見所聞不但如上之多，更有未陳，故曰及千億事。事即向下六度等事。以千計億者，極言其事之多故。如是者，通指已陳未陳之相，言已陳之相已云多矣，況及未陳，故云眾多。多而且眾盡說不能，有疑在懷不說不得，故云今當略說。又略有二義：一唯略教，以上從實施權皆機教雙陳，今下會權歸實存機略教故。二兼略機，以最後極談攝機甚廣，況萬八千土豈言所能述？若今下所陳略多存少，故此科前文所無，乃彌勒敘置語也。

△二、正陳機宜。分二：一、總標種種因緣，二、別陳信解相貌。初。

我見彼土，恒沙菩薩，種種因緣，而求佛道。

首句重舉前境。恒沙菩薩者，即法華高會之機。恒即恒河，亦云殑伽河，此翻天堂來。以此河自雪山頂阿耨達池流出，狀其來處最高故。河中金沙混流，其細如麵。今以其沙對菩薩者，極言其數之多故。種種因緣如前。不言信解相貌者，義在別陳中故。末句結其所宗。言所秉因緣雖有種種，而原其本意惟在佛果。如千逕九達咸會王城，故云而求佛道。

△二、別陳信解相貌二：一、次第緩陳，二、不次急說。初六：一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精進，五、禪定，六、智慧。初三：一、外施，二、內外施，三、內施。初

或有行施金銀珊瑚(至)三界第一諸佛所歎。

或者不定之詞，言萬八千土相貌多端恍惚如見，故云或有行施。金銀質產於鑛，愈鍊愈精，舉世通用寶也。珊瑚石中之寶，從波斯國及師子國來，形似鹿角色赤而潤，以此土多尚赤故為世所珍。真珠亦云珍珠，或出蛤蚌或出蛇[瑙-王+虫]，以類有勝劣故價值不等。摩尼珠名也，此翻無垢，其體清淨故亦云如意，欲求所須焚香拜祝隨意能雨，故善友入海即求此也。硨磲碼碯俱出於石，故四字從石。硨磲潔白中最，碼碯雜色非一，似玉非玉并為世寶。金剛者最堅最利，能壞於一切，一切無能壞，故古德云：梵語斫迦羅，此云金剛。帝釋所有之寶，力士所持之杵，薄福眾生目不能見，據此知非此土所有。諸珍二字，總該一切珍奇，言無寶不施也。奴婢僕隸通稱，車乘輪轂總名，用此為施者，備聽用以供乘遊也。寶飾輦輿者，珍寶為飾，人夫而駕，故輦字從夫從車，似王乘非常御也。歡喜布施者，作益我想，揀非迫不得已，如割身肉之類。回向佛道者，回此功德以向佛道，所謂不求人天福報，小果權乘是也。是乘即指佛乘。願得者，依之發心，期於必得，所謂惟依最上乘發菩提心是也。是乘乃最上一乘，得之則出世成佛，故云三界第一。是乘乃諸佛心要，得之乃命脈相通，故為諸佛所歎。然此中似惟財施，其實義攝三檀，如歡喜布施，求者不懼，則攝無畏施。願成佛道，自起化他之行，則攝法施。兼本財施，則三檀具矣。後倣此。外施竟。

△二、內外施(車、馬、妻、子屬外財，身、肉、手、足屬內財)。

或有菩薩駟馬寶車(至)及妻子施求無上道。

初車馬布施。駟馬，四馬也。寶車，珍御也。珍寶所成，駕以四馬，故云駟馬寶車。欄楯，前後檻也。華蓋，車上覆也。軒謂左右

廂也。雜彩為飾，故云軒飾。布施者，到處布散，隨乞施與，借此因行以成果德也。
復見下。身眷布施。身謂全身，肉手足三皆身分攝。妻與夫相為表裏，子與父相為作述，皆眷屬攝。施之一字總通身眷，然人之所最重者莫過身命，最愛者莫過妻子。今菩薩為道忘軀，外形骸如桎梏；求真厭假，觀妻妾如畫瓶，故并施之。
末句總結所為。言菩薩所以內外俱捨者，總為求無上道。準後提婆達多品佛自述云：吾於多劫常作國王，願求無上菩提，欲滿六波羅蜜，勤行布施心無悋惜，象馬七珍國城妻子，乃至身肉手足等。即此類也。
△三內施。
又見菩薩，頭目身體，欣樂施與，求佛智慧。
去目傷體，僅壞其形，其施稍易。斷頭殺身，兼絕其命，其施甚難。今乃歡欣好樂，施與乞者。正以所得者重，而所失者輕耳。準報恩經，大光明王喚乞頭婆羅門云：汝今遠來，從我乞頭。我以慈心，憐愍汝故，不逆汝意。令我來世，得智慧頭，施與汝等。今云求佛智慧，即彼意也。(問：父母遺體，不可毀傷。曾子所以啟衾為戒。如果頭目俱捨，身體并施，得毋陷於不孝之罪耶？答：事有變常，務有重輕。豈不聞殺身成仁，如比干剖腹之類，至今無有能議其非者。況求出世大道，又非世間忠孝可比。將見多生父母，獲益之無窮。十方賢聖，歡喜之不盡。又誰謂其不能全身，而責其為不孝之罪乎？)布施竟。
△二、持戒
文殊師利我見諸王(至)剃除鬚髮而被法服。
陳說既繁，恐不經意，故重稱其名以告之。萬八千土，多有王子行道，故云我見諸王。往詣佛所者，表往非餘，誠意晉見。故問無上道者，自念善法教民，無濟於世，別求出世之道，普度迷情。此即攝有情戒也。便捨者，飄然不顧之義。率土之境，皆為王之所樂，故稱樂土。帝居曰宮，有丹楹刻桷之制。君御曰殿，有鵁鶄鳳凰之稱。輔佐曰臣，有百爾臣工之司。嬪妃曰妾，有三千粉黛之姿。凡此皆最為難捨。今云便捨者，由詣佛問道，自覺世樂非真，故飄然長往而不顧焉。如非重道輕榮，視天下如敝屣者，不能如此。此即攝善法戒也。剃除鬚髮者，表出塵之風度。而被法服者，絕世諦之儀容。此即攝律儀戒也。持戒竟。
△三忍辱
或見菩薩，而作比丘，獨處閒靜，樂誦經典。
而作比丘者，棄俗為道，剃髮染衣，外絕五欲，內淨五篇。此約持戒明忍。不接人事曰獨處，遠離諠雜曰閒靜。又獨處者，絕抗對故。閒靜者，入深禪故。此約禪定明忍。朝斯夕斯曰樂誦，聖賢成

法曰經典。蓋欲借彼成法，資生正慧，故朝斯夕斯而樂誦之。此約智慧明忍。必約三學以明忍者，欲斷其流，務絕其源之義。蓋以不能忍者，多緣三毒而起。如彼此相貪，以至凌辱交至。彼此相瞋，以至忘身及親。癡迷不了，以至結怨懷恨。今菩薩三學既備，三毒自息。不惟能忍彼辱，亦且無辱可忍。是不忍之忍，乃真忍也。忍辱竟。

△四精進。

又見菩薩勇猛精進，入於深山思惟佛道。

勇猛者，悍勞不怯，忍苦不辭之義。精進者，諸緣不雜，一念直前之義。深山，謂窮壑窵谷，人烟曠絕，住則與木石居，行則與鹿豕遊，飯糗茹草，寂寞難堪。今云入者，必是情忘世務，心死溪山，所謂椰栗橫肩不顧人，直入千峰萬峰去，亦如剛被世人知處所，又移茅茨入深山之類。思惟佛道者，結其所為，言菩薩所以入深山者，蓋以佛道幽深，非浮泛可階，借彼懸崖絕巘，入正觀以思惟耳。古人於心地發明之後，三二十年住山，長養聖胎，即此意也。

△五禪定。

又見離欲常處空閑(至)以千萬偈讚諸法王。

初、從淺入深禪。欲謂五欲，即色、聲、香、味、觸也。必離之者，以能為禪定障故。空閑乃無欲之地，必常處者，以暫離欲境，不能動靜一如，借彼以堅其心故。此約初心淺修言也。深修者，有漸次工夫，謂漸次深入，以造其極故。禪半，梵語具云禪那，此翻靜慮。慮即微細觀照，揀非任運分別故。以靜言定者，對治散亂，亦靜慮義。今并言者，華梵雙稱，義易了故。神通有六：一、天眼；二、天耳；三、他心；四、宿命；五、神境；六、漏盡。今言五通者，以大乘教中惟佛許漏盡，餘皆不許故。然此五通雖由禪定而發，非靜極情忘者，亦不能得。今既云得，即深修之驗也。

後四句從深入妙禪。安禪者，揀上離欲求禪，謂不思而得，不勉而中，所謂深禪是也。合掌等，揀上處閑求靜，謂不起滅定，現諸威儀，所謂妙禪是也。以千萬偈者，或稱因頌果，或讚功論德，比興不同，吟咏各異。故大經云：讚佛相好，當願眾生成就佛身，證無相法。今云讚諸法王，自寓回向眾生意也。又安禪屬定，偈讚屬慧，既能安禪偈讚，必是定慧圓融，不惟不被癡定所縛，亦不為狂慧所悞矣。禪定竟。

△六智慧

復見菩薩智深志固(至)濟地獄苦令入佛道。

初、明大喜慧。智深，謂天資聰敏，不住淺解。志固，謂歡喜進求，不退初心。由智深故，所以能問諸佛，古德所謂扣關擊節，善

咨心要是也。由志固故，所以聞悉受持，古德所謂文義雙持，瓶瀉不遺是也。
次八句明大慈慧，外息諸緣內起正觀，故云定慧具足，所謂惺惺不礙寂寂，寂寂不礙惺惺是也。以無二句，有為機施權之義。以，用也。無量喻者，或因明示暗，或舉淺況深，機宜無量，權巧譬喻亦無量故。為眾者，為彼人天聞緣等機。講法者，分析戒善諦緣等法，如謂言詞方便力令一切歡喜是也。欣樂二句，有稱理顯實之義。稱理直談本懷始暢，故云欣樂說法。緣合時熟聞即得道，故云化諸菩薩。破者，摧滅義。魔半梵語，具云魔羅，此翻奪命，傷法身奪慧命故。準髻珠喻中有陰魔惱魔死魔等，故以兵眾言之。鼓者，催軍號令法，能策勵行人，義相似故，故以為喻。而猶故也，承上起下之詞。言菩薩所以講權說實者，正為破魔兵眾，故擊權實法鼓，催賢聖軍與共戰耳。
又見下。明大捨慧。寂然者，不動義，即返觀內照。晏默者，安靜義，即觀智相應。觀智相應，故感天龍恭敬，如空生晏坐、帝釋散華之類。不以為喜者，以觀智相應時，心境兩忘，忘心亦忘，忘忘亦忘，尚不知有法可取，而況非法恭敬，詎能動其心乎？所謂法尚應捨，何況非法是也。
末四句明大悲慧。處林，謂外絕境累，安處林野。放光，謂心垢洗除，慧光發現，所謂淨極光通是也。又處林放光者，以我之靜，形彼地獄之苦，熏動大悲，放同體光也。獄苦本空，因眾生無法自濟，從畢竟無，成畢竟有。今蒙悲光救濟，如湯潑雪，似炬消暗，故云濟地獄苦。佛道本圓，因眾生無法自資，從畢竟有，成畢竟無。今蒙慧光照觸，如種遇潤，似木逢春，故云令入佛道。準華嚴地獄蒙光，頓超十地之階，即此類也。次第緩陳竟。
△二、不次急說。(前科乃初呈問端，預備精詳，故六度各依次第，而緩以陳之。今因萬八千土，事相多端，只見者裏布施，那裏持戒，者裏修慧，那裏坐禪等，滿目皆菩薩行道，故不暇於次第，而急以說之。)分六：一、精進，二、持戒，三、忍辱，四、禪定，五、布施，六、智慧。初
又見佛子未嘗睡眠，經行林中勤求佛道。
嘗，猶曾也。睡眠者，四不定心之一。昧略為性(昧揀在定，略揀寤時)，障觀為業。遺教經云：勿以睡眠因緣，令一生空過。今菩薩恐唐棄此生，故未嘗睡眠。古德所謂晝三夜三，決志不移是也。經行者，現行雖伏，習氣猶熾，復循環以遣之，如今般舟三昧是也。必於林中者，遠塵絕累，易進道故。如斯精進，無別所為，惟期成佛，故云勤求佛道。
△二、持戒
又見具戒，威儀無缺，淨如寶珠，以求佛道。

具戒者，具有二義：一者秉受義，謂三師七證秉受戒法故。二者具足義，謂具足禁戒篇聚無虧故。威儀者，律明三千，依之則有威可畏、有儀可尊故。無缺者，嚴謹防護蜎飛無損，如草繫鵝珠之類。寶珠內外明徹淨無瑕穢，而菩薩戒淨如之。古德云：幽溪未足比其清，飛雪無以方其素。故云淨如寶珠。末句結持戒意可知。

△三忍辱

又見佛子住忍辱力(至)皆悉能忍以求佛道。

住者，安住，謂處辱，如無內心能安故。力者，準阿含說有六種，謂小兒啼為力，女人瞋為力，國王憍為力，羅漢進為力，諸佛慈為力，比丘忍為力。釋義則有所長，以勝人曰力。今菩薩自住柔順三昧，調伏剛強眾生，無剛不調，無強不伏，故云力也。增上慢人，即未得謂得，未證謂證之流。由彼上慢熏心，見有勝己者，心懷憎嫉，故惡罵而棰打之。皆悉能忍者，以菩薩深證實相平等，怨親一致，揀非勉強遏捺者比也。以求佛道者，如不輕徧記忍謗，終至行滿成佛之類。

△四禪定。

又見菩薩離諸戲笑(至)億千萬歲以求佛道。

首四句是初心工夫。諸戲笑者，不惟口談非法，即身作肆態，意恣放情皆是。以能妨亂正業，故須離之。癡眷屬者，即不識因果，不信罪福之子弟也。此又不惟妨亂正業，且為戲笑之源，故并離之。智者事理博達，見地超卓，具勘驗龍蛇之睛，秉陶鑄聖賢之手，故須親近，以能為禪定之資故。後四句是深修工夫。一心除亂者，謂雖離戲笑，猶有微細亂想，故須專一其心而屏除之。攝念山林者，謂雖離癡屬，猶有塵俗餘念，故須山間林下而攝持之。億千萬歲等，謂雖近智者，佛道貴在自肯，故須億千萬歲而誠求之。(問，人生在世，歲不滿百，間或有之，見者希矣。今云億千萬歲以求佛道，此或必無之事，光中妄現耶。抑或實有之事，而我未造其境耶。答，此有二義。一者定力攝持，經多劫如一時。如後文五十小劫，謂如半日。古德所謂一念萬年，萬年一念者是也。二者他界人壽，未必拘定百歲。如此方北俱盧洲人壽，則有千歲。況萬八千土，豈百歲可局哉。汝所謂未造其境者信矣。若謂光中妄現，則萬八千土諸佛化儀，皆成虛妄。何以為今經之發起哉。)禪定竟。

△五布施

或見菩薩肴膳飲食(至)歡喜無厭求無上道。

初別列眾施。肴佳品，膳美饌，飲茶漿，食常食也。湯惟煎劑，藥兼丸散，對病而施，故有百種之多。施佛及僧者，資色身療病軀故。至貴之衣曰名，至尊之服曰上，如無盡意瓔珞之類，故云價直千萬。或無價衣者，應屬天衣，以人世所無，故無價也。施佛及僧者，嚴相好順時令故。千萬億種者，揀非少數。栴檀寶舍者，揀非

凡材，如給孤精舍之類。臥具者，坐臥之具，準戒經作新臥具，應用二分純黑羊毛，三分白，四分龍為制。今云眾妙，似不局此，蓋即繒纊裯褥眾寶床榻之類。施佛及僧者，備安居供坐臥故。清淨園林者，紅塵不到之處，如祇陀園林之類。華果茂盛者，有行樹羅網之致。流泉浴池者，有七珍八德之幽。施佛及僧者，備遊宴資浣濯故。

末四句總結施意。如是等施者，總指上來四事園林。般般精奇，故曰種種微妙。全無恪惜，故曰歡喜無厭。不求餘果，故曰求無上道。布施竟。

△六智慧

或有菩薩說寂滅法(至)**以此妙慧求無上道。**

初、文字般若說者，隨機敷演之義。寂滅即真諦理也，真諦無相故以寂滅名之。不云理而云法者，既落言詮即屬法相故。教詔即訓誨也，隨機差別故云種種。眾生即化機也，依教受化故云無數。此菩薩以文字般若起利他行敷演法性也。

或見下。觀照般若。觀者，離言默會之義。諸法，即俗諦相也。俗諦差別，故以諸法名之。不云相而云性者，既入觀境，即屬性分故。既屬性分，惟一真體，故云無有二相。二相尚無，諸法寧有？是則真體凝然，無形無相，無邊無表，故云猶如虛空。此菩薩以觀照般若，起自利行，融通法相也。

末四句，實相般若心無所著者，真俗并遣，言觀雙忘之義。妙慧即平等大慧，無上道即一乘實相。言上二有言有觀，總非平等大慧，皆屬麤浮，不名微妙；有真有俗，終乖一乘實相，咸為對待，豈稱無上？今既言觀雙忘，真俗并遣，故云以此妙慧求無上道，此菩薩以實相般若起絕待行，破一切著也。齊此以上，兩陳六度之機，蓋是彌勒擴充前文種種信解、種種相貌之義。(問：今經三周授記，并未顯彰六度之機，今以此判屬法華，何所據乎？答：有二可據：一、據火宅喻後，佛囑身子略明十種是機，不出六度，故於所被機宜門中特地拈出，令知六度菩薩乃當此經之機。二、據三周受記之眾，如身子之智慧、迦葉之精進、離婆多之心不倒亂、須菩提之不與物諍等，皆是內祕菩薩之德，潛行六度之行。況夫妙嚴出家，宛同諸王詣佛；不輕弘經，允符比丘住忍。例而推之，足為明證，何言并未顯彰六度之機耶？)諸佛化應竟。

△三、機盡化息(準前文，應有二義：一、諸佛滅度，二、滅後起塔。今缺初義，而後義能長)，分二：一、供養舍利，二、起塔嚴。國初。

文殊師利！又有菩薩，佛滅度後供養舍利。

菩薩即生前受化之眾，滅後當荼毗已竟之時，貯以寶瓶，嚴以香華等，皆名供養。受化感恩，想像聖容者，理合如是耳。

△二、起塔嚴國。

又見佛子造諸塔廟(至)如天樹王其華開敷。

初、略明。昔喜見菩薩，受淨明德佛遺囑，收取舍利，作八萬四千寶瓶，起八萬四千寶塔。據此，則造諸塔廟者，不惟感恩，亦兼受囑也。恒沙計之，仍稱無數者，極言其塔之多故。寶塔星羅碁布，舍利月燦燈輝，望之起敬，見者生歡，故為嚴飾國界。

寶塔下。詳明塔以寶成非凡材也。高而云妙者，仰彌高不可及故。上下二十萬里，故云五千由旬。南北曰縱，東西曰廣，四維無異曰正等，徑過計八萬里，故曰二千由旬。一一塔廟各千幢幡者，四維剎杆所懸幢幡計一千數，如藥王品中表剎莊嚴垂諸幡蓋是也。露幔即層層滴水傘也。珠交者，珠網交結之所成故。露幔之角以寶為鈴，微風吹動音嚮相和，故云寶鈴和鳴。佛遺舍利以作佛事，天人龍神等資舍利以作福田，故以香華技樂等而供養之。供而云常者，顯佛德殊勝，雖滅度之後猶感供不絕也。文殊下。恐疑嚴國之意，重稱其名以告之。佛子起塔本非嚴飾國界，故云為供舍利嚴飾塔廟。塔廟既成疆土因茲生光，故云國界自然殊特妙好。末二句喻明妙好之義。天樹王者，大經云：三十三天有樹名圓生，根深五十由旬，梃高五十由旬，枝布五十由旬，花香五十由旬，帝釋鍾愛故稱為王。其花開敷者，色香具足天人共賞，喻塔起國界時福田殊勝幽顯俱利，所謂嚴飾及妙好者正在是矣。正陳放光竟。

△三、結見求決。

佛放一光我及眾會(至)佛子文殊，願決眾疑。

初、結見歎異。佛放句，結能照光。我及等，結所照境。種種句，結所現相。此結見也。從實施權，援眾生出火宅，是為諸佛神力希有。會權歸實，攝三乘入佛慧，是為諸佛智慧希有。菩彌勒因見諸佛權實得宜而歎異之，此歎異也。

後六句牒疑求決。放一句牒所疑光，照無句牒所疑境，我等二句牒所疑相，此牒疑也。末二句求決，其義可知。結見求決竟。

△四、防難申問(古德於此立四重伏難，而天台承用。今雖略順彼義，未能全同，故以防難申問科之)。分四：一、防初難申初問，二、防次難申次問，三、防三難申三問，四、防四難申四問。初(恐文殊承上難云：汝云願決眾疑，眾若有疑，眾即應問。眾既不問，是不疑也。眾既不疑，我何所決？故此防云)。

四眾欣仰，瞻仁及我：世尊何故，放斯光明？

彌勒意謂仁者，若謂眾既不問，是無所疑者，誤矣。何則？我觀四眾欣仰，瞻仁及我，欣者欣我問，仰者仰仁答，瞻仁者不見仁答，及我者急欲我問，正憂疑不泰之相，此防難也。末二句申問，菩由不知為說法華，故問何故放光，後云我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛欲說法華經，正答此問。

△二、防次難，申次問(恐又難云：世尊放光，是佛境界，宜共問佛，佛自見答。故此防云)。

佛子時答，決疑令喜，何所饒益，演斯光明？

彌勒意謂：仁者若謂是佛境界，宜共問佛者，理誠然矣。但時眾有疑在懷，憂兕不泰，待佛出定，不知何時。願佛子及時而答，速決眾疑，以令眾喜。此防難也。末二句申問。菩彌勒已知多饒利益，但不知畢竟如何，故問何所饒益，演斯光明。後云：今相如本瑞，是諸佛方便。今佛放光明，助發實相義。正答此問。

△三、防三難申三問(恐又難云：欲決眾疑，宜共籌量，獨令我答，於理不可。故此防云。)

佛坐道場所得妙法，為欲說此？為當授記？

彌勒意謂，仁者若謂欲決眾疑，宜共籌量者，我亦知然。但如我管窺佛天，蠡測智海，轉照之化功已極，曲成之方便已周，惟有佛坐道場所得妙法，四十年來未曾吐露，此防難也。末二句申問，菩彌勒已知會權歸實，授記成佛，但不知事屬一貫，故云為欲說此，為當授記。後云諸人今當知，合掌一心待佛，當雨法雨，充足求道者，正答此問。

△四防四難。申四問(恐又難云：如汝所說，即是決疑，足令眾喜，何煩我答？故此防云。)

示諸佛土眾寶嚴淨(至)瞻察仁者為說何等。

佛土寶嚴者，光所照處，轉染成淨故。前缺此義，此中互出。及見諸佛，義該說法度生，舉人以攝法，舉主以攝伴故。此非小緣者，推重其事，不敢擅決之意。彌勒意謂仁者若謂如我所說，即是決疑者，過矣。何則？我雖馳心下思，測度於說法授記之間，但以示現依正等相。此非小緣，豈可以予比量之智而判決哉？此防難也。末四句申問，良以法會大眾有困心衡慮之急，而文殊菩薩如不見不聞之狀，故代眾而達情曰：文殊應當了知，現前四眾龍神各各瞻察，仁者幸勿過謙，以負眾望。今問仁者究竟為說何等，後云諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘，正答此問。以上連申四問，層次秩然，似虛似實，莫可定量。初云世尊何故放斯光明，全似不知。次云何所饒益演斯光明，略露鋒芒。又云為說妙法，為當授記，分明合盤托出。至云瞻察仁者為說何等，却又殃及文殊。是皆彌勒智辯具足，予奪自在，故假若智若愚之狀，演出半吐半露之態，引進權小，仰求大智，所謂憐兒不覺醜也。彌勒請問竟。

△二、文殊領答二：一、略答，二、詳答。初二：一、惟忖直答，二、引古作證初。

爾時文殊師利語彌勒菩薩(至)擊大法鼓演大法義。

爾時，即彌勒請問之時。語，謂覿面而告也。以彌勒正為請主，故文殊覿面而告語之。及者，聲臨眾耳之義。大士者，菩薩之異名，以能具大道心，超世間士故。準敘分數有八萬，故云諸也。善男子等，呼菩薩等大眾，欲酧前請，以決法會之疑故。如我惟忖者，文殊自謂如我所見，思惟忖度也。今佛世尊等，正所惟所忖之事。法而言大者，教大、理大、行大、果亦大故。此總標也。雨大法雨句，別明教大。雨者，以潤澤為義。取以喻教者，佛以一乘教法，潤入機心，令彼開佛知見，如天雨雨故。吹大法螺句，別明理大。螺者，以號令為義。取以喻理者，佛以一乘理法，號令化機與彼，示佛知見，如軍吹螺故。擊大法鼓句，別明行大。鼓者，以策勵為義。取此喻行者，佛以一乘行法，策勵行人，令彼悟佛知見，如陣擊鼓故。演大法義句，別明果大。演義二字，古德直約法釋，今亦作喻。言演義者，如登場作戲之類，謂借彼假相，演出真義，以動人心故。取此喻果者，佛以示成果德，演出一乘果法，竦動機心，令彼入佛知見，如登場演義故。由具上來四種大義，故總以欲說大法標之。此文殊欲酧眾請，如已所見，而惟忖之也。惟忖直答竟。

△二、引古作證。

諸善男子！我於過去諸佛(至)**難信之法故現斯瑞。**

初引古曾見過去曾見此瑞者，顯惟忖有本非臆見也。放已即說大法者，顯答問有據非妄談也。

是故下，證今亦如言佛、佛道同，古佛既爾，今佛亦然故。

欲令下。結答前問。欲令二字出成放光本意。眾生者。總該三乘五性，以一切眾生莫不有心，凡有心者皆當作佛，故欲咸得聞知，揀非從前有遮限也。一切世間者。總該九界，謂此經淺而論之已非凡小可及，深而究之雖至等覺猶惑，故總云難信。如即權顯實而千二騰疑，即迹顯本而彌勒致辯，蓋可見矣。準前彌勒問云：以何因緣而有此瑞？今云：欲令眾生咸得聞知等，故現斯瑞。正應前來略問之義而結答之，必至此而結答者，惟忖引證乃足取信，故略答竟。

△二、詳答。(前以迷悶事急，故有略答，應前略問之義。此恐陳義未周，故又詳答，應前詳問之義。)分二：一、長行，二、偈頌。初四：一、總引燈明，二、別明往事，三、結會古今，四、應問結答。初二：一、詳引最初一佛，二、略引相繼二萬。初二：一、總標化儀，二、別明三善。初

諸善男子！如過去無量(至)**演說正法初善、中善、後善。**

如者，指實之詞，謂指彼過去燈明事迹，以實前文過去曾見之語。阿僧祇，此云無數。劫半，梵語具云劫波，此翻時分。時稱無數，已云久矣，而又云不可思議等者，極顯此法，名標劫外，體居象先，所謂有物先天地也。日月燈明，佛之別號。古德云：日以光明

照晝，月以清涼照夜，燈續日月之所不及。如來三智，圓明破世，愚暗如之，故以為號。如來、應供等，佛之通號。如來者，佛佛道同，後佛出世，如先佛再來，名倣同先德號。應供者，智斷具足，應受供養，名堪為福田號。正徧知者，永離外道邪知，凡小徧知，名揀邪異偏號。明行足者，明足慧滿，行足福圓，名福慧雙隆號。善逝者，逝，往也，生死不離而離，涅槃不往而往，名妙往菩提號。世間解者，解了世間性相真偽，名達偽通真號。無上士調御丈夫者，證無上道，超世間士，名無上士；具丈夫力，調御羣品，名調御丈夫；合名悲智究竟號。天人師者，應機說法，善導天人，名模範三界號。佛者，自覺、覺他，覺行圓滿，名三覺圓備號。世尊者，具上九德，世、出世間之所尊重，名九界同尊號。此十號者，諸佛同具。自古解釋不同，今刪繁就簡，略難取易，雖稍異古註，而會理無殊。演說正法者，如來出世，開示出世正道，非世邪法，故有益於人曰善。初善即先照時也，以先照時中，同教一乘人等，獲轉同成別益故。中善即轉照時也，以轉照時中，小乘人等，獲轉小成大益故。後善即還照時也，以還照時中，偏教五乘人等，獲轉偏成圓益故。總標化儀竟。

△二、別明三善。

其義深遠其語巧妙(至)**三藐三菩提成一切種智。**

初別明初善。其義深遠句。約理而言，理不自理，必借義以析之，故云其義。稱性直指，羣機絕分，故云深遠。其語巧妙句。約教而言，教不自教，必借語以宣之，故云其語。多方敷演，俱會玄宗，故云巧妙。古德云：既屬華嚴，不合其語巧妙。不知巧而云妙，已寓揀別意故。純一無雜句。約果而言，惟顯佛果，故云純一。不涉餘乘，故云無雜。具足清白等。約行而言，一攝一切，故云具足。從性起修，故曰清白。不惟離於五欲，兼順性法，愛亦離，故曰梵行，以梵翻離欲故也。

為求下。別明中善。聲聞根鈍，不堪承受大法，故以四諦法說而應之。生老病死，苦諦也。度兼集諦，以度苦必斷集，故度猶脫也。涅槃，滅諦也。究竟義兼道諦，以證滅必修道，故究竟猶證入也。辟支，具云辟支迦羅，此翻緣覺。緣覺根利，能知諸法因緣，故以十二因緣法說而應之。十二因緣者，謂無明緣行，屬過去二支因；行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，屬現在五支果；受緣愛，愛緣取，取緣有，屬現在三支因；有緣生，生緣老死等，屬未來二支果。詳於化城品釋。菩薩大根，具上求下化之心，欲到彼岸，故以六波羅密說而應之。波羅密，此云到彼岸，謂依此六度法修，能到涅槃彼岸故。

令得下。別明後善。會三歸一普記成佛，故云令得阿耨等。能知一切諸佛道法，能知一切眾生因種，名一切種智。蓋上句令其得果，此句令其成智也。詳引最初一佛竟。

△二略引相繼二萬。

次復有佛亦名日月燈明(至)**所可說法初中後善。**

初次第標名。

又同下，兼出姓氏。頗羅墮，此云利根，亦云捷疾，以六根聰利，緣境捷疾為姓也。

彌勒下。結告顯同。二萬佛同名同姓，事出罕希，難於取信，故呼名而結告之。字、名、號皆稱謂也。通別名號俱同者，實德既同，稱謂亦同，故所可說法即是正法，如稍涉邪偽則非佛可說，故初、中、後善化儀同也。據此，則二萬燈明與光中萬八千佛，三時設化如出一轍，豈至今佛而獨不然？故文殊引此為例，欲彌勒深思而自得之。總引燈明竟。

△二、別明往事。(所見往事，全在此科，故別明之。)分五：一、時至機熟，二、顯相逗機，三、放光東照，四、會眾騰疑，五、說法授記。初二：一、略舉時機，二、義顯至熟。初(當時之機，不獨王子，但舉王子為例，故云略也。)

其最後佛未出家時(至)**七名嚮意，八名法意。**

其最後佛者，文殊自指本師。未出家時者，在俗為輪王時也。有八王子者，應是多劫久證示生佛家，如今佛羅云之類。有經有權能常能變，名為有意。善法治世善政教民，名為善意。經畫謀略難可測量，名無量意。善為至寶不令有失，名為寶意。惡意日損善意日增，名為增意。事理博達能除眾疑，名除疑意。善應物情如嚮應聲，名為嚮意。法度紀綱皆悉明備，名為法意。此以八子皆為輪王，故將名就位而略釋之。若作表法者，佛表真如，未出家時表真如在纏，八王子表轉變八識。有意表賴耶，受熏持種有諸法故，去後來先為中有故。善意表末那，善成六轉為染淨依故。無量意表六識，剎那生滅絕分量故。寶意表身識，一切眾生共寶愛故。增意表舌識，著味增惡說法增善故。除疑意表鼻識，合中便知無所疑故。嚮意表耳識，能聽音嚮故。法意表眼識，觀察諸法相故。據此則妙光師燈明，師本心也。燈明傳妙光，傳本智也。八子師妙光，依本智而契本心也。妙光化八子，依本心而化本識也。例而推之，則燈明一代化儀不出吾之一心。若了自心，則今佛光瑞之旨可立見矣。略舉時機竟。

△二、義顯至熟(時至機熟，文無明言，但云出家、發意、修梵行、為法師等，蓋約義顯耳)。

是八王子威德自在(至)**已於千萬佛所植諸善本。**

初明在俗勢位。威德者，位統四洲有威可畏，教施十善有德可仰故。自在者，寬猛相濟權不在人，所謂禮樂征伐自天子出也。各領四天者，是金輪王揀餘輪故。

是諸下。明出家因果。聞父出家，驗知王位無益；聞父得道，驗知出家有功。驗知王位無益，故悉捨之；驗知出家有功，故亦隨之。古人所謂是父是子者，僅見之矣。發大乘意者，起上求下化之心，建自利利他之行，如三心四願等是。大乘之心，永無退轉，故云常修；入理之行，清淨潔白，故稱梵行。所謂戴鐵輪而不退，用繁興以恒如也。法師者，弘法自任，為人天師，非時至機熟者，曷克臻此？科云義顯者，良有以焉。

已於下。明往昔深本。言法師之位不易可階，王子一生便至。其故何也？皆由已於千萬佛所植諸善本，所謂根深枝茂者，具信然矣。(問：準教中，輪王出增劫，佛出減劫。何故燈明成佛時，八子皆為輪王耶？答：法有權實，事有變常。以變常論之，或燈明願在增劫，或增劫眾生機熟，乃應世之變，非常事也。以權實論之，佛出減劫，或權宗固執之語，大乘真實之談，不拘乎此。如向後燈明說經六十小劫，而大眾謂如食頃，豈可以增劫減劫而難問之？知此權實變常之義，則古德八子一子之難，大乘小乘之執，可并通矣。)時至機熟竟。

△二、顯相逗機，分三：一、說經入定，二、雨華動地，三、大眾喜觀。初。

是時日月燈明佛(至)義處三昧身心不動。

△二雨華動地。

是時天雨曼陀羅華(至)普佛世界六種震動。

△三、大眾喜觀。

爾時會中比丘、比丘尼(至)歡喜合掌一心觀佛。

此上三科，與今佛顯相文義全同，無煩瑣釋。顯相逗機竟。

△三放光東照。

爾時如來放眉間白毫相光(至)如今所見是諸佛土。

所照境中闕上至下至之文，末二句所現之相如今所見者，文殊不欲瑣敘，令準今而知昔，故是諸佛土，應指佛土中所現之相。放光東照竟。

△四、會眾騰疑。

彌勒當知爾時會中(至)欲知此光所為因緣。

教以當知者，令知今昔皆同，勿以不知自怪也。二十億菩薩，即當時騰疑之眾。不言四眾八部者，菩薩尚疑，餘可知故。今佛騰疑文中，無多菩薩者，四眾攝也。樂欲聽法者，據前歡喜合掌，一心觀佛，即傾渴翹佇，願聞法要之相。得未曾有者，先意本為聽法，偶見佛光普照，如得未曾有見之物，且喜且疑，有不能釋於心也。欲

知因緣，亦反復推審之義。由是觀之，今昔皆同，惟虛心待之可矣。(準善會騰疑之後，更有問答，發起一科。今不敘者，亦鈍置彌勒之意，如宗家所謂且疑著是也。)會眾騰疑竟。

△五、說法授記二：一、出定說法，二、唱滅授記。初。

時有菩薩名曰妙光(至)若身若心而生懈倦。

初明所被之機。大成云：聖人無名，因德以彰。神通莫測曰妙，朗照羣昏曰光。愚謂妙表智體，光表智用。體絕思議，用徹權實，故以妙光稱之。學在師後曰弟，智從師生曰子。特標八百弟子者，一顯妙光智深，歸從者眾；一顯法華高會，聽眾有人。所謂機感盈前是也。大成云：昔佛八子師妙光，佛出定為妙光說經。今佛羅云師身子，下出定為身子說經。是因人同也。或曰：妙光是菩薩，身子是聲聞，云何同耶？大成釋云：比及發迹，身子亦是菩薩。妙光垂迹，未必不是聲聞。文殊巧說，方便隱顯耳。

是時下。明能被之教。起者，對滅而言。入時名滅，滅諸緣故；出時名起，起言象故。今欲說法華，故從三昧起也。因者，顯非獨為，但因之以開其端耳。必因妙光者，顯法華非智莫解，今因身子亦然。準前云欲說大法，又云難信之法，終未顯彰本經名目，蓋恐難於取信。今假燈明事迹無心唱出，不欲人信而自無不信，則文殊可謂善於辭說者矣。淺識聞之迷惑不解，故云教菩薩法。久默斯要不務速說，故云佛所護念。

六十下。明會遇時節。準教中人壽十歲時，子年倍父年，增至八萬四千歲，然後百年減一歲，減至十歲，如是一增一減為一小劫。今云六十小劫，其時可謂長矣。雖經時長，而說無異座，故云不起於座。時會聽者，而聞無異席，故云亦座一處。形與道合，智與理冥，故云身心不動。延促同時，念劫無礙，故云謂如食頃。大成云：今經五十小劫，謂如半日，是時同也。無一人懈倦者，顯箇箇精誠。無若身若心之一有懈倦者，顯內外精誠。然此亦是因深緣勝，教到機熟之所致耳。出定說法竟。

△二、唱滅授記二：一、對眾唱滅，二、授記潛輝。初。

日月燈明佛於六十小劫(至)當入無餘涅槃。

初結前。

即於下。正明說法唱滅，事屬一會，故云即於。今經寶塔品後唱滅，與此同也。梵謂梵天，色界主也。魔謂魔天，欲界主也。沙門翻勤息，攝出家眾。婆羅門翻淨行，攝在家眾。天、人、修羅，八部舉三，餘以眾字該之。此言即唱滅之語。必眾中宣者，有二義：一、生善，二、滅惡。生善者，由佛久住，薄德之人不種善根，一聞唱滅，戀慕渴仰，種善根故。滅惡者，由佛不滅，懈怠眾生便起憍厭，一聞唱滅，生難遭想，憍厭自息故。涅槃義見前文。無餘有

二：一者、斷見思惑，分段永寂，名小乘無餘。二者、五住究盡，二死永亡，名大乘無餘。今佛所入，是大非小也。言當入者，出世事畢，化道已周，縱住於世，無所益故。必於中夜者，表身歸中道，性入常寂之義。(問：今佛唱滅，文云：如來不久當入涅槃，尚待異時。今云今日、中夜，法華、涅槃，相去何太促乎？豈彼佛未說涅槃，而取滅度耶？答：此有二義：一、約法廣略不定，二、約時延促不定。約法廣略不定者，同是一法，或廣說無盡，或一言略周。約時延促不定者，同在一時，或延為多劫，或促歸一念。總以佛力自在，神用難思，因機差別，隨心現量，豈可以常情而難問哉？)對眾唱滅竟。

△二授記潛輝。

時有菩薩名曰德藏(至)便於中夜入無餘涅槃。

初、授記。補處菩薩名德藏者，準大成有二義：一、含藏義，謂恒沙功德悉皆具足故；二、出生義，謂以此功德徧施眾生故。一、約自證，二、約化他言也。聖言說與曰授，憶念取證曰記。時有德藏即授其記者，有三義：一、入滅時近故，二、道統事急故，三、人不可失故。告諸比丘者，有二義：一、令作證明故，二、令知依止故。次當作佛者，非同法華遠記，乃記以次補佛處，與今佛記彌勒事同。要知法華非無遠記，蓋文殊不欲盡言，恐成解路，障後悟門耳。因備眾德，果感相嚴，故別號淨身。多陀阿伽度，此云如來。阿羅訶，此云應供。三藐三佛陀，此云正徧知。十種通號，舉前以攝後故。

佛授下，記以潛輝。授記已，便入滅者，大成云：斯道有賴故，本懷已暢故，化緣已畢故。自此以上，約大科共有五段，係燈明一代化儀。今佛四十年前，多方陶汰，時至機熟，是過去事，與燈明同也。經初顯相逗機，放光東照，會眾騰疑，是現前事，與燈明同也。至於說法授記，猶屬後事，雖未見其同，可以預知。前云欲說大法等，本於此矣。別明往事竟。

△三、結會古今二：一、師弟本因，二、結會釋疑。初二：一、文殊本因，二、彌勒本因。初

佛滅度後妙光菩薩(至)其最後成佛者名曰然燈。

初妙光弘經，滅後持經者，奉是道以修身自行也。滿劫演說者，運是道以利眾化他也。

日月下，八子受化。燈明八子皆師妙光者，以妙光二利具足，堪為師承，故大成云：不以父為師，以妙光為師者，易子而教之意。今羅云師身子亦然。妙光教化者，教以實道，化其權心，故權心既化，實志自堅，故云堅固菩提。堅不自堅，功歸妙光，故云令其堅固。

是諸下，極顯因深。王子供佛，行滿也；皆成佛道，果圓也。弟子行滿果圓，師可知矣。是皆文殊恐類自伐，故假王子以顯自己深本。最後成佛，即第八子也。名曰然燈者，準大論，初生之時，身光如燈，以至成佛，故以名焉。是釋迦第二僧祇授記本師。據此，則釋迦師然燈，然燈繼七兄，展轉逆推，歷九世而之妙光，則文殊深本，豈可思議者哉！文殊本因竟。

△二、彌勒本因

八百弟子中有一人(至)**供養恭敬尊重讚歎。**

初、抑其名利役心。前云妙光有八百弟子，此云八百弟子中有一人，則一人亦妙光之弟子也。名與利相因，既號求名，則心為利役可知。貪著等出命名之由，利養為役心之本。既曰貪著，必是好遊族姓、忘實務名之人。如是之人不暇讀誦，雖復勉強讀誦，其心思智慮盡為名利所耗，故曰而不通利。通謂達其義，利謂熟其文也。多所忘失者，不通則義非己有，多至昏忘；不利則文非心持，多至廢失。是則文義全無實得，讀誦惟慕虛名，故以故號求名結之。

是人下，揚其種善值佛。種善者，所貪利養不私於己，多於佛法僧中作利益事故，由此因緣故得值佛。無量百千等，極言其值佛之多。供養恭敬等，極顯其無空過者。初云亦者，例上八子而言，言不惟八子行滿果圓，雖如是求名之人，亦以種善因緣值無量佛。由此觀之，則今之學道者苟未能輟利養、絕貪求，亦當於佛法僧中作利益事，為當來值佛之因耳。師弟本因竟。

△二、結會釋疑。

彌勒當知，爾時妙光菩薩(至)**求名菩薩。汝身是也。**

本地既彰，理合自醒，彌勒故昧，宿因故教。以當知昔之妙光，即今之文殊，故曰豈異人乎？我身是也。昔之求名，即今之彌勒，故曰求名菩薩，汝身是也。科云釋疑者，恐疑彌勒、文殊同居學地，知與不知，彼此應同，何故彌勒問而文殊答耶？故結會以釋之。言迹雖同居學地，本實各有淺深，一弟一師，故應問應答。結會古今竟。

△四、應問結答。

今見此瑞與本無異(至)**教菩薩法佛所護念。**

此瑞指今佛光相，與本燈明若合符節，故云無異，是故惟忖應前如我惟忖。言前云如我惟忖等者，蓋以是今昔不異之故耳。當說大乘等者，光瑞既同，說法亦應同，故準前彌勒問云：四眾龍神瞻察仁者為說何等？今云當說大乘等，正應問而結答之也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時文殊師利於大眾中，欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌)分四：一頌總引燈明，二頌別明往事，三頌結會古今，四頌應問結答。初(上長行分二：一詳引最初一佛，二略引相繼二萬。今偈頌不分，且為文最略，屬略頌也。)

我念過去世無量無數劫(至)令入佛智慧。

念謂憶念過去，遠指往昔。長行云無量無邊不可思議阿僧祇劫，此云無量無數者，舉始末以攝中，隨偈便故。佛之一字總指二萬燈明，然佛雖九界通尊而現相人中，故稱人中尊也。號日月燈明者，舉別號攝通號故。世尊演說法者，準長行即是正法，亦是初中後善，初善獨被大根，中善廣被三乘，故云度無量眾生及無數億菩薩，後善會三歸一普記成佛，故云令入佛智慧。頌總引燈明竟。

△二、頌別明往事五：一、頌時至機熟，二、頌顯相逗機，三、頌放光東照，四、頌會眾騰疑，五、頌說法授記。初(略頌)。

佛未出家時，所生八王子，見大聖出家，亦隨修梵行。

首二句，頌略舉時機。佛，指最後佛也。八王子，舉數略名。下二句，頌義顯至熟。大聖出家，略得菩提。隨修梵行，略發意為師及植善等義。

△二、頌顯相逗機(長行分三，今略大眾喜觀，惟存前二，仍與長行不類，屬義頌也)。

時佛說大乘經名無量義(至)即時大震動。

初頌說經入定無量義。經雖明為菩薩而暗為聲聞，故云眾中分別。餘同長行。

後六句頌雨華動地。四華舉一，長出天鼓自鳴。大成云：此鼓在妙法堂上，諸天娛樂時，其鼓自鳴，演說苦、空、無常、不淨等法。今表出定之後，無問自說，故自鳴也。諸天二句明雨華鳴鼓所以，蓋為供養人中尊也。一切佛上，準今佛顯相文中，即指一佛化境，非十方佛土也。頌顯相逗機竟。

△三、頌放光東照。分二：一、一光所照之境，二、諸境所現之相。初。

佛放眉間光，現諸希有事，此光照東方，萬八千佛土。

諸希有事，預指下科諸相，蓋是文殊信口帶言，非此科正意。

△二、諸境所現之相(長行但云：如今所見，是諸佛土。今詳細頌出，屬廣頌)。於中分二：一、眾生機感，二、諸佛化應。初。

示一切眾生，生死業報處。

示，現也。處之一字，總通上文，謂生死處、造業處、受報處也。準彌勒偈中六道眾生，即此中初句。生死所趣善惡，業緣受報好醜如次，即此中三處。是今昔所現，機感同也。

△二、諸佛化應，分二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實，二、施權。初。

有見諸佛土以眾寶莊嚴(至)**敷演深法義。**
初成道前相。土，以寶嚴受用土也。琉璃，具云吠琉璃，此云青色寶。玻瓈，此云水玉。惟此二色映蔽眾寶，故偏言之。轉染成淨，力資佛光，故云斯由佛光照也。此是諸佛垂得菩提，勝依先現之相，及見諸天人等八部，舉五以攝餘故。各供養其佛者，或敷座雨華，或擊鼓奏樂等，此是諸佛垂得菩提，預興供養之相。準大通道前之文，足證此義。今佛光相無此者，彌勒偈略耳。防難偈中亦云示諸佛土眾寶嚴淨，是今昔所現道前之相同也。
又見下。成道說法自然成佛。道者，謂功圓行滿一念相應，習氣頓斷任運而成，非謂無修無證有濫外計。身色句。受用身也。舍那金軀巍然晃耀，故如金山。無量相海皆悉具足，故曰端嚴。不共凡小所見，故云微妙。土以寶嚴，身如金山。身土相依，故如琉璃龕中現真金像也。大眾。即華嚴海會。佛於其中敷普賢行門，演遮那性海，羣機絕分名深法義。準彌勒偈云：又覩諸佛聖主師子，即此中又見諸如來四句。演說經典微妙第一，即此中如淨琉璃中四句。是今昔所現成道說法同也。從實竟。
△二施權。
一一諸佛土，聲聞眾無數，因佛光所照，悉見彼大眾。
首二句舉機該教，如今佛光相中說聲聞乘同。下二句大眾二字，義該緣覺菩薩，與今佛光相中說緣覺菩薩乘同。準前彌勒若人遭苦等偈，即此科義也。從實施權竟。
△二、會權歸實分三：一、進戒二度，二、施忍二度，三、禪慧二度。初。
或有諸比丘，在於山林中，精進持淨戒，猶如護明珠。
在山林中者，雖欲絕塵易辦道故。精進持戒者，以精進為先鋒，以持戒為主帥，破煩惱敵護法身命，故輪王頂上明珠最所珍護，而菩薩護戒若彼，故云猶如護明珠也。
△二施忍二度
又見諸菩薩，行施忍辱等，其數如恒沙，斯由佛光照。
菩薩行施內外無悋，非具大忍辱者不能，故并列之。餘可知。
△三禪慧二度。
又見諸菩薩深入諸禪定(至)**說法求佛道。**
初禪度深入者，揀非初修，內外俱寂，故曰身心不動。以斯求道，真受道之器也。
後四句慧度。實智觀法，了法無相，故云寂滅。既知是已，於國演說，借利物以成己德，故曰求道。頌放光東照竟。
△四、頌會眾騰疑(略頌)。
爾時四部眾見日月燈佛(至)**是事何因緣。**

長行以本稱，故云二十億菩薩樂欲聽法。偈頌以迹論，故云爾時四部眾見神通力已，知為瑞故心皆歡喜。未諭何緣故各自相問？各自相問者，謂各以此事存諸內而問諸心也。

△五、頌說法授記，分二：一、頌出定說法，二、頌唱滅授記。初(此與長行義同文別，屬義頌也)。

天人所奉尊。適從三昧起(至)悉皆能受持。

初所被之機。大聖出世，人天奉敬尊崇，名所奉尊。適猶方也，謂時節既至，方從定起也。讚妙光者，將以大法饒益安其心，故智慧充足。以斯道覺斯民，故曰為世間眼。道德全備，聞而敬，見而親，故曰一切歸信。如斯之人，乃能代佛宣揚，故曰奉持法藏。此讚其利他德也。如我所說者，通指一代教典，非妙光不能體證，非妙光不能了知，故曰惟汝能證知。此讚其自利德也。準長行從文殊口中敘出，此中借燈明語句說來。長行云八百弟子，明歸信者眾。此中云一切歸信，顯弟子之多。長行偈頌，文別義同。

世尊下。能被之教。妙光歡喜，非為讚歎故喜，以讚歎必說法故。說是法華，非為歡喜故說，以歡喜必信受故。(問：今佛出定，何無讚歎身子之語？答：想應有之。以非正義，經家不敘。今敘之者，欲與長行變其文勢耳。)滿六下。會遇時節。準長行有三義：一、說無異座，二、聽無異席，三、時眾不懈。今缺後二，乃補出妙光受持，義互顯也。然上文燈明讚，以能奉持，能證知。今妙光果能受持，則燈明可謂知人，而妙光可謂不負所知矣。頌出定說法竟。

△二、頌唱滅授記，分二：一、頌對眾唱滅，二、頌授記潛輝。初(此科廣於長行兼補，後四句屬廣頌兼補頌也。)

佛說是法華令眾歡喜已(至)億劫時一遇。

首二句結前。令眾歡喜者，喜非尋常，乃心生大歡喜，自知當作佛也。

尋即下。正明。告於天人者，略梵、魔、沙門及婆羅門等故。實相妙理偏在諸法，故云諸法實相，如云是法住法位是也。法華會上頭頭顯示，故曰已為汝說，如云世間相常住是也。說已即唱滅者，令生渴仰并息憍恣故。

後四句誡勉。(補頌)汝一二句，即誡以令息憍恣，放逸即憍恣也。諸佛二句，即誡以令生渴仰，難值故渴仰也。

△二頌授記潛輝(準長行惟二義：一、授記德藏，二、記已潛輝。今補前後三義，而二義之文仍與長行不類，屬補頌兼義頌也。)

世尊諸子等聞佛入涅槃(至)以求無上道。

初時眾悲惱(補頌)。諸子即四眾人等，既受佛化俱得稱子，故悲謂悲佛入滅，惱謂惱自無依。又悲者悲佛入滅之速，惱者惱自進修之

遲。一猶獨也，言諸佛應世會必有離，但今佛入滅獨何速疾若是，此悲惱之不容已也。
聖主下，如來安慰(補頌)。聖主見前法之王者，於諸法中得自在故。安慰者，如來見其悲惱過分，有至淚如波羅奢伽華者，故用善言安撫順意而慰諭之。汝等句，正安慰之語，言汝等勿以佛滅為憂，勿以無依為怖也。
是德下。授記德藏(義頌)。無漏實相，約諸佛所證而言。言眾生雖具實相，由煩惱染故，如器破漏，不堪復用。惟佛妄盡理圓，乃稱無漏。今德藏菩薩雖未成佛，然於無漏實相已能現量體悟，故云通達。餘可知。
佛此下。記已潛輝。(義頌)眾生機宜如薪，如來教化如火。機盡化息，如薪盡火滅也。分布舍利起無量塔者，表大慈平等至化普及之意。
比丘下。時眾回心。(補頌)數如恒沙者。即見佛滅度，心生渴仰，回小向大之眾。然此眾向雖精進，未免依恃如來，間起憍厭。今見佛滅無依，故倍加精求，欲作未來得度之緣。後云：諸佛滅度後，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。即此類也。頌別明往事竟。
△三、頌結會古今，分二：一、頌師弟本因，二、頌結會釋疑。初二：一、頌文殊本因，二、頌彌勒本因。初。
是妙光法師奉持佛法藏(至)度脫無量眾。
初妙光弘經，法藏則曰奉持，法華則曰廣宣者，雖諸經皆弘，惟法華為重也。
是諸下八子受化妙光之道，得之燈明，傳之八子，父作子述，則妙光之繼往開來，有功於斯經久矣。
供養下。極顯因深。供養佛已，福足也。隨順行道，慧足也。福慧雙足，故得相繼成佛。八子轉相傳述，次第授受，故云轉次授記。
天中天者。統論天有四種：一、世間天，如世國王。二、生天，如三界諸天。三、淨天，即四果支佛。四、義天，謂十住菩薩，見一切法是空義故。佛超四天，故稱天中之天。諸仙導師者。仙亦有四：一、地仙，遷居山林，年老不死者。二、天仙，三界諸天，飛行變化者。三、聖仙，四果支佛，神通自在者。四、真仙，三賢十聖，分證真理者。佛化四仙，故稱諸仙導師。
△二、頌彌勒本因(廣頌)。
是妙光法師時有一弟子(至)其數無有量。
初抑其名利，役心懈怠者，妨正之賊，心常懷之，則進修日弛矣。名利者，鈎心之媒，貪而著之，則營逐日深矣。營逐日深，自致貪

求無厭，多遊族姓之家。進修日弛，必至棄捨，習誦廢忘，不能通利。據此，則惟慕虛名，不務真修。故曰：以是因緣，號為求名。亦行下。揚其種善。值佛所求名利，俱資檀度，故曰行眾善業。見佛復供者，因福積福。隨順行道者，因慧修慧。慧深則般若易滿，福厚則五度可成，故云具六波羅密也。佛出釋氏，九十六種捲舌，故稱釋師子。以多劫曾供養，故今得見也。現為補處，故云後當作佛。因果俱以彌勒稱者，酌宿願故。準上生經云：凡釋迦末法中，精修功德，掃塔塗地，乃至稱名禮拜者，命終皆上生兜率，當來隨彌勒下生。今云廣度眾生等，蓋即此耳。又因中隨佛行道，結緣已深，故果中說法度生，其數無量，所謂當熟者熟，當脫者脫也。彌勒應化偈云：彌勒真彌勒，化身千百億，時時示時人，時人自不識。可為此段作一註腳。頌師弟本因竟。

△二、頌結會釋疑。

彼佛滅度後，懈怠者汝是，妙光法師者，今則我身是。

佛滅度後等者，以懈怠之迹彰著在佛滅度後，非謂佛滅度後乃有是人。又特約佛滅後言者，寓有釋疑之意，由菩薩於佛滅後尚以懈怠見稱，燈明生前事迹自應廢忘，今日之事勿怪其不知而問也。頌結會古今竟。

△四、頌應問結答。(長行總答而略，此中別答而廣，屬廣頌。又古德於此立四伏疑，以釋名、宗、體、用。今以偈有四段，恰應彌勒前之四問，故以應問結答科之。)分四：一、答第一問，二、答第二問，三、答第三問，四、答第四問。初(由前彌勒問云：四眾欣仰，瞻仁及我，世尊何故放斯光明？故應問而結答云。)

我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲說法華經。

文殊意謂：汝問世尊，何故放斯光明？若如我往昔所見燈明光瑞如此，後說法華，是知今佛亦欲說法華無疑。

△二、答第二問(由前彌勒問云：佛子時答，決疑令喜，何所饒益，演斯光明？故應問而結。答云：)。

今相如本瑞，是諸佛方便，今佛放光明，助發實相義。

文殊意謂：汝問何所饒益演斯光明？若以今日之相觀之，如本光瑞無異，足知此光佛佛皆同。是諸佛欲顯實相，先作方便，借萬八千土諸佛化儀以助發之，則今佛放光亦助發實相之義。

△三、答第三問(由前彌勒問云：佛坐道場所得妙法，為欲說此？為當授記？故應問而結。答云：)。

諸人今當知，合掌一心待，佛當雨法雨，充足求道者。

文殊意謂：汝問為說妙法？為當授記？若以予測度，汝諸人等，今當合掌一心，虛懷而待。所以然者，佛當雨大法雨，充足求道之人，俾焦芽敗種，各得受記成佛。所謂說法授記者，盡在是矣。

△四、答第四問(由前彌勒問云：示諸佛土眾寶嚴淨，及見諸佛，此非小緣。乃至為說何等故，應問而結。答云：)。

諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。

文殊意謂，汝前既以此非小緣，必問為說何等，想諸求三乘人，未必信予所說。若仍有疑而未信，或信而復悔者，待佛出定，當為除斷，自令淨盡無餘。此是文殊入海事急，全將此事推向佛邊，致令如來出定之後，不得不說，故為發起之端也。序分竟。

法華指掌疏卷一之上

音釋

驀
(莫白切，音陌。猶忽也。)
鞮
(都黎切，音低。知也。義與譯同。)
否
(都鄙切，音痞。閉塞也。)
呵
(申之切，音詩。牛噍也。)
哨
(才笑切，音噍。不容也。)
摩那多
(此云下行，亦云意喜。)
輾
(尼展切，音輦。轢也。)
畬
(以諸切，音余。田二歲也。)
砰磕
(如雷之聲。上披耕切，音怦；下克盍切，音榼。)
颺
(移章切，音陽。風所飛揚也。)
埨，壠
(田中高處也。上縷尹切，淪上聲。下魯勇切，音隴。)
凹凸
(上烏洽切，音浥。低下也。下徒結切，音迭。高出也。)
磅礴
(地形也。又廣大混同之貌。上普郎切，音滂。下傍各切，音泊。)
瞪矇。

(上除庚切，音棖。直視也。下謨蓬切，音蒙。有眸子而失明也。又見人而不自見也。)

兕

(徐姊切，音祀。獸名。似牛，一角，取喻猶豫。)

譌

(五禾切，音吪。偽也，妖言也。)

蛤蚌

(蜃屬。雀入大水所化。上葛合切，音鴿。下步項切，音棒。)

桎梏

(上職日切，音質。手械也。下姑沃切，音鵠。足械也。)

衾

(祛音切，音欽。大被也。)

鵄

(章移切，音支。鳥名。)

黛

(度耐切，音代。畫眉鬢黑而光淨也。)

茶毗

(此云火化，以火化身也。)

碁

(渠之切，音棊。圍碁也。)

秩

(直質切，音姪。次序分明也。)

法華指掌疏卷一之下

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△二、正宗分。(明權實本迹之正義，示開顯會歸之宗旨。自方便至神力，共二十品，皆正宗之文也。)分二：一、約今時門頭，以彰出世本懷。(今時門頭，一法不少，故有三時設化，五教被機之別。若原佛出世本懷，無非開權顯實，會三歸一。自此以去，至安樂行品，全彰此也。)二、約實際理地，以顯應化妙用。(實際理地，一法不立。由一法不立，故能徧現諸法。所以非生現生，非滅現滅。三世益物，化化不絕。自地湧至神力品，全顯此也。)初三：一、略明權實，以動執生疑。二、廣明權實，以斷疑生信。三、極顯經功，以借人弘法。初(此處有通卷品題，應先釋之。品題云：)

妙法蓮華經方便品第二

品雖居此，義攝卷終。今通前後，以釋方便。方者一定不易之體，便者應物隨緣之用。各論則方即實也，便即權也。此品從始至終，無非發明權實，故以方便名之。若合論者，方便謂從方起便，惟從便稱，即常途所釋權巧義也。通論此品，略有五重權巧。一謂文殊彌勒，酧酢已畢，眾無能問，權巧自說故。二謂權執不動，實疑不生，讚歎稱揚，權巧激發故。三謂法不可示，言詞相寂，分別解說，權巧酧請故。四謂權實之旨，不易發明，述自述他，權巧開示故。五謂法說一周，身子得記，實為中下，權巧作則故。總論此經，一言一句，俱自大悲心中流出，通為攝生，無非權巧。故初以方便名品，令知從始至終，皆屬方便，幸莫作文字觀也。

△(此是通卷品題，本科經文分二)一、略明權實，二、動執生疑。初二：一、長行，二、偈頌。初二：一、約佛慧稱歎，二、約諸法顯示。初二：一、歎諸佛智慧，二、歎自證智慧。初二：一、標歎二智，二、依次釋成。初

爾時世尊從三昧安詳(至)辟支佛所不能知。

初、經家敘儀。爾時者，彌勒、文殊問答已竟之時也。玄機既洩，無容再默，故從三昧而起。言安詳者，謂整涅槃僧，斂僧伽黎，有申申、夭夭，從容不迫之貌。

告舍下。正以標歎。告謂詔而語之，即無問自說之義。獨告身子者，以身子願學菩薩不安小乘久矣，準後不預斯事甚自感傷等語可見。又舍利表權智，今欲會權歸實故獨告之。諸佛者，總指十方三世，如法說章中所引智慧，即平等大慧，眾生迷之而諸佛證之，故云諸佛智慧。甚深者，窮諸智之淵底，諸智莫能窮其底故。無量者，盡諸智之分量，諸智無能盡其量故。此是標歎實智，約自覺言也。門謂權智能通實智，故云其智慧門。難解者，權不終權，若執權者是未解權之義故。難入者，權能通實，若迷實者是未入權之極故。此是標歎權智，約覺他言也。聲聞辟支所不知者，如華嚴悶絕躃地、阿含日價為足、方等常除糞穢、般若無希一飡等，此是兼歎權實，約覺滿言也。若論覺滿仍揀菩薩，今獨揀聞緣者，以今經為破權執，而聞緣猶重急先務也。標歎二智竟。

△二、依次釋成。

所以者何佛曾親近(至)隨宜所說意趣難解。

首句承前徵起，言上來智慧及門，所以聞緣不知者，何也？

佛曾下。正以釋成。親近諸佛者，如不輕之於威音，妙光之在燈明，培來者遠故。盡行道法者，如一音徧記，增壽說經，奉持法藏，廣宣法華等，積來者厚故。勇猛者，雖近多佛，不以時長自諉。精進者，雖行多法，不以行滿自足。所謂經劫石以忘疲，戴鐵輪而不退也。名稱普聞者，建志之深，聲名洋溢之義。然既至聲名

洋溢，而內證實德，自應甚深未有，故云成就。此釋諸佛智慧甚深無量義也。隨宜所說者，由實智甚深無量，為度眾生，隨其機宜而演說之，所謂從實施權是也。然所說之法，雖屬隨宜，而意趣在實，是諸佛之密意，故云難解。此釋其智慧門難解難入義也。二智若此，豈聲聞辟支所能知哉。歎諸佛智慧竟。

△二、歎自證智慧二：一、總顯具足，二、分文別歎。初。

舍利弗！吾從成佛已來(至)見波羅密皆已具足。

初指法不盡，成佛已來指華嚴以後時也。華嚴以後、法華以前，中間逐機所說入道因緣不同，故云種種因緣。間或根器鈍劣，於因緣中仍不了者，又復喻以易知、譬以易見，故云種種譬喻。廣演言教無數方便者，以一乘開為三乘，隨機差別方便各異故。引導眾生令離諸著者，如凡夫著有，佛說空以引之；二乘著空，佛說有以導之。據此則從前所說，但以眾生處處著引之令得出，豈足以盡佛之智哉？

所以下顯智具足。初徵起者，言從前所說似已盡佛智矣。所以但言引眾離著者何也？如來下雙舉二智以釋成之。方便即是權智，知見即是實智，二俱究竟故總以波羅密稱之。皆已具足者，正顯從前所說不能盡也。

△二、分文別歎。

舍利弗如來知見(至)言辭柔軟悅可眾心。

初歎實智。具足如來知見者，自舉所證實智。廣大者，橫而論之，具足一切諸功德故。深遠者，豎而論之，窮盡眾德之淵底故。無量無礙等者，轉釋歎詞。無量謂四無量心：一慈、二悲、三喜、四捨。無礙謂四無礙辯：一法、二義、三詞、四樂說。力謂十力，始於是處非處、終至漏盡，無能勝無能壞，故名力也。無畏有四：一一切智無畏、二漏盡無畏、三說障道無畏、四說苦盡道無畏。通名無畏者，於大眾中廣說自他智斷無恐懼故。禪定如八背九次乃至妙奢摩他三摩禪那。解脫如空無相無願乃至不可思議解脫境界。三昧如二十五王乃至首楞嚴王。於此差別功德徹底窮源，故曰深入無際。無際者，既已窮源更無餘際，所謂知見深遠者此也。一切者，仍指如上所說。一切智至佛智皆名自覺聖智，一切法至佛法皆名究竟果法，故俱稱。未有一一圓滿具足，故曰成就。成就者，即圓滿具足之義，所謂知見廣大者此也。

(問，既釋實智，應屬自覺證極。觀無量無礙無畏之名，似兼覺他。而八背九次三解之義，似未證極。用斯釋實，得無議乎。答，恒沙性德皆悉具足，方名實智。若實智中原不具此，則施權時却從何而來耶。)舍利下，歎權智具足。種種分別者，曲抑本懷，隨他意語。巧說諸法者，權設三乘，巧逗羣機。不有權智，何以能爾。今如來自謂能者，正見其權智具足之義。末二

句，轉釋歎詞。言辭柔軟者，善順物情，由此故能種種分別。悅可眾心者，觀機逗教，由此故能巧說諸法。蓋此即權智具足之用耳。約佛慧稱歎竟。

△二、約諸法顯示。(前恐固執先聞，故約佛慧稱歎，令知若權若實，俱未究竟，還須向上追求。此恐高推聖境，畫地自限，故約諸法顯示，令知法法頭頭，無非權實。只要目前薦取是知，前後無非是藥，應症便可取服。幸勿醫門緘口，以待自斃可也。)分三：一、取要絕言，二、徵起釋成，三、轉釋釋詞。

初

舍利弗！取要言之(至)佛悉成就。止，舍利弗！不須復說。

初、取要顯證。權實之法，頭頭皆是，擬欲盡言，言不能盡，故曰取要言之。無量者，豎無限量。無邊者，橫無邊際。如許未曾有法，如來一一圓滿，故云佛悉成就。此即取其捷要者言之。

止舍下。絕言不說。止猶罷也，欲罷而不說也。佛以二乘人等只知隨語生解，不解言外明宗，故用無量無邊等語而啟發之，見其如鳥待哺，如渴思水，乃急以止之，亦仲尼所謂予欲無言之意。不須復說者，以說之無益故。

△二、徵起釋成。

所以者何佛所成就(至)乃能究盡諸法實相。

初句徵起。言既云未曾有法佛悉成就，亦當略示義相，所以止而不說者何也？

佛所下。釋成。世法無非佛法惟佛證知，故云佛所成就。佛法無非世法眾生迷昧，故云第一希有。一切見色聞聲頭頭錯過，故云難解之法。了知翠竹黃華般若真如，故曰惟佛究盡。然必究盡諸法則權智究竟，究盡實相則實智圓滿，除佛與佛孰能及此？所以止而不說者此也。

△三轉釋釋詞。

所謂諸法如是相如是性(至)如是本末究竟等。

所謂二字，召下釋上之詞，謂召下如是等義，釋上惟佛能究語也。如是者，指法之詞。相、性、體、力等，正所指之法，情與無情，一切皆具故。約諸法言之，釋義則依性名相，如有情之身軀，無情之質本，性所持故；持相名性，如有情之元明，無情之元氣，相所依故；別相名體，如有情之手足，無情之根莖，相所屬故；功能名力，如有情之執捉運奔，無情之擎載支持，體所具故；業用名作，如有情之賢奸善惡，無情之家野真偽，力所成故；親生名因，如有情之善惡因種，無情之真偽子實，作所積故；助發為緣，如有情之父精母血，無情之土膏雨潤，種所托故；成就名果，如有情之色身圓滿，無情之內外具足，緣所生故；好醜名報，如有情之否泰窮通，無情之輕重貴賤，果所受故。初相為本，後報為末，究竟無

二，同一實相真體，故云等也。以上共有十箇。如是若於前九一一了知，是究盡諸法。若於後一確確體證，是究盡實相。上云惟佛與佛乃能究盡者，此耳。然此以上三科，雖顯佛智究竟，實明世法無非佛法。既世法無非佛法，則一切法無非是權，一切法莫不顯實。乃如來格外方便，向上提持，敷聲教於六根門頭，明權實於萬化之域。曉了此者，則隨宜所說，意趣難解之旨，不待言矣。(問，十如是中，性義似指真體，何故以等義為實相乎？答，性約諸法各具之性，等指諸法同歸之體。雖四河俱名為水，不得稱海。必眾水所歸者，乃名為海。故以等義為實相也。)長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、正頌長行，二、極顯難知，三、略為顯破。初二：一頌約佛慧稱歎，二頌約諸法顯示。初二：一頌歎諸佛智慧，二頌歎自證智慧。初二：一頌標歎二智，二頌依次釋成。初

世雄不可量，諸天及世人(至)無能測量者。

諸佛二智，究竟超出世出世間，故稱世雄。雄猶長也。不可量者，亦以所證究竟而言。謂所證之智既已究竟，能證之人詎可限量乎哉。諸天及世人者，天人居九界之中，故獨舉之。此外上有三聖，下有四凡，總以一切眾生該之。古德云，等覺不知妙覺，況復餘眾。故總云無能知者。此是約義，超頌聲聞辟支所不能知之文。佛力無所畏等，俱屬佛知見中差別功德，借此以頌諸佛智慧句也。佛諸餘法，頌上其智慧門。以權智之中，亦有無量差別法故。無能測量，合頌甚深無量難解難入義也。(問，長行但云聲聞辟支不知，今云諸天及人一切眾類無能知者，何長行偈頌寬嚴之不同耶。答，六凡始種，菩薩將脫，聞緣正熟。前為先務當急，故獨舉聞緣。此為佛慈宜普，故亦兼餘眾。總為激其情志，發起勝心，以造乎能知之域而已。)頌標歎二智竟。

△二、頌依次釋成(略頌)。

本從無數佛具足行諸道(至)道場得成果。

本從句，頌上親近諸佛。具足句，頌上盡行道法。甚深微妙，指上實智而言。初得相應曰見，既獲大徹曰了，言雖久近多佛盡行道法，於此甚深微妙之法，終未相應終未大徹，故云難見難可了也。億劫行道二句，頌上勇猛精進，非勇猛精進者不能經劫行道，故不頌。名聞者，建志之深立行之固，聲名自然洋溢，故略之也。道場成果，頌上成就甚深未曾有法，不頌隨宜所說。意趣難解者，實必具權不言可知，故頌歎。諸佛智慧竟。

△二、頌歎自證智慧(一句之頌，攝長行全科之文，略頌也)。

我已悉知見。

如來自謂：如彼諸佛所證，我已悉知悉見。蓋將他顯己，令比例而知故。頌約佛慧稱歎竟。

△二、頌約諸法顯示(義頌)。

如是大果報種種性相義(至)言詞相寂滅。

頌凡六句，雙句讀之，逆對長行三科，義甚顯然。初二句即長行轉釋釋詞中義。長行約生起次第，故以相性居初。此中承上文義便，故以果報為首。蓋即二智為果，得此受用為報也。又九如差別，生佛同具。首句約佛界舉末，故云大果大報。次句約生界舉本，故云種種性相。其實生界、佛界中間，本末俱該。然佛界云大，生界言種種者，以佛界殊勝，生界差別故。義指實相生佛，九如同歸，故後舉之。長行云本末究竟等是也。次二句即長行徵起釋成中義。我及十方佛，乃能知是事者，不惟知其差別，兼復知其同歸。長行云惟佛與佛，乃能究盡諸法實相是也。末二句即長行取要絕言中義。是法即十如之法，雖惟佛究盡，亦祇冷暖自知，實不能言其所以，故曰不可示也。既不可示，則欲談詞喪，故曰言詞相寂滅。古德云：佛法大煞有，只是舌頭短。即此義也。正頌長行竟。

△二、極顯難知(補頌)三：一、許信得解，二、揀思不及，三、明證始知。初：

諸餘眾生類，無有能得解，除諸菩薩眾，信力堅固者。

除佛一人，九界俱該，故云諸餘眾類。六凡全迷，三聖分覺，故云無能得解。菩薩信力堅固，將來未可限量，故獨除之，以究竟有能解時也。大經云：信為道元功德母，長養一切諸善法。智論云：佛法大海，信為能入。本經後文亦云：汝舍利弗，尚於此經以信得入。則信之為力大矣哉！故五力以之為首。而此中所以獨除，有志佛智者，宜知勉夫。

△二、揀思不及三：一、揀聲聞，二、揀辟支，三、揀菩薩。初。

諸佛弟子眾曾供養諸佛(至)亦復不能知。

初、揀諸佛弟子。總舉十方三世一切聲聞，故云諸佛弟子。供佛必聞法，顯智德之深。漏盡則惱絕，顯斷德之極。住最後身者，惟餘果縛，顯是無學人也。其力不堪者，有三義：一、樂小；二、怖大；三、用心。樂小則得少為足，怖大則怯懼不求，用心乃意識分別，是皆不足以窮佛智，故不堪也。

假使下，揀釋迦弟子。假使者，設若義舍利，智稱第一，滿世如之，其智可謂廣矣。盡，上聲。盡思，謂任其思索。度量，謂卜度較量。言佛智以無分別為體，二乘以分別為心，心境相乖，故雖任其思索共相卜度較量，亦所不測也。正使者，縱令義十方如舍利者，揀非一界，較上滿世尤多。餘諸弟子者，如神通目連、說法富

那等，各如舍利之多，故云亦滿十方剎也。總之，用心既錯，愈求愈遠，如人急欲東行，面向西走，故曰盡思共度量，亦復不能知。

△二、揀辟支

辟支佛利智無漏最後身(至)莫能知少分。

辟支侵習居聲聞上，故稱利智。三界生緣已盡，唯餘身智未泯，故稱無漏後身。亦滿十方者，分齊與聲聞正等。數如竹林者，數目比聲聞更多。斯等一心者，協力與聲聞正等。億無量劫者，經時比聲聞更長。欲思實智者，用心與聲聞正等。莫知少分者，不知比聲聞愈甚。所謂只因分別細，反令覺照遲也。

△三、揀菩薩。

新發意菩薩供養無數佛(至)亦復不能知。

初揀初心新發意者，或博地凡夫最初發心，或不定二乘回小向大者皆是也。供佛顯福德淳厚，了義顯智慧深廣，說法顯悲智雙運，初心便能如此，應非權漸初心可比。稻麻竹葦者，又非但如竹林可比。滿而曰充，滿之極也。智而曰妙，智非小也。恒河沙劫者，又非億無量劫可比。咸共思量不能知者，以既屬思量即是分別，有乖智體豈能知乎？所謂纔生擬議白雲萬里者以此。

不退下。揀深位。八地以上無功用道，任運流入薩婆若海，俱名不退。數如恒沙，又非但如稻蔴竹葦可比。一心共思，亦復不知者。眾愈多而心愈細，心愈細而智愈遠。故此上三科，自聲聞以至不退，論果證則前前不及後後，論智慧則後後勝於前前。其數目愈多，其經時愈長，其用心愈極，其不知愈甚。總之，佛智絕思，實相無相，不可以有心求，只可以無心得。罔象得珠，可為喻矣。揀思不及竟。

△三、明證始知。

又告舍利弗：無漏不思議(至)十方佛亦然。

承上既皆不知，畢竟有能知者，故又告之。佛之所證，故稱無漏，口欲談而詞喪，心將緣而慮亡，故又以不思議稱之。甚深微妙者，非二乘所知，及菩薩所及，故如來一一體證，故云我已具得。惟揀餘眾，我明一已，言其中權實義相，如來獨能明見，不共餘乘，故曰惟我知是。一切正覺，亦皆體證明見，故云十方亦然。外此者，不足以與此也。(問，準前長行偈頌，或言權實二智，或言諸法實相，或權實雙稱，或實智單舉，或言無漏不思議等，忽此忽彼，以致講者無可準的，盍明示之，以開晝一之論乎。答，權實二智，惟約佛界而言，諸法實相，通兼生界而論，生佛同歸，其實皆一體也。又權實二智屬心，諸法實相屬境，心境同會，其實皆一理也。權實雙稱者，體用對論，實智單舉者，以體該用，其實皆一智也。至云無漏不思議等，兼權實二智，諸法實相，而總言之，然佛既隨意拈提，講者亦惟隨文銷

釋，果能一處透過，處處圓通，前後實不相背，如蝸牛角，左右舒縮俱得。)極顯難知竟。

△三、略為顯破(準前長行偈頌，俱是即權顯實，欲令二乘人等就路還家。惟長行自證智慧文中，微有廢破權宗之意，而語未顯。然且是隨廢隨立，終歸即權顯實之義。其奈二乘人等，既不解即權明實，又不知權說非真，故今略為顯破。庶金錢黃葉，魚目明珠，可立辯矣。屬補頌)。

舍利弗當知，諸佛語無異(至)引之令得出。

初略顯真實當知者，警策之詞，謂警以佛語無異，策以佛說當信也。佛語無異者，證理既同，如所證說故。既如所證而說，自非浮信可及，故教以當生大信。世尊法久後者，既經方等曰久，又歷般若曰後。要當說真實者，時已至故，機已熟故。

告諸下。略破權宗。顯實獨告身子，破權偏告聞緣者，身子執輕易解，聞緣執重難開。故我令脫苦等，正佛告之語。苦縛即界內見思，聲聞、辟支同斷，故云令脫。涅槃即界外權果，聲聞、辟支同證，故云逮得。者字宜作人字，謂如來當時告諸聲聞及緣覺云：我從前令脫苦縛逮得涅槃人等，甚勿以所得為真也。佛以二句顯三乘之法，乃如來方便施設，非真實故。眾生二句顯三乘之果，乃如來對破諸著，非究竟故。獨告聞緣兼破三乘者，顯菩薩執輕，惟帶破故。略明權實竟。

△二、動執生疑。(動執者，主解之端。生疑者，發悟之機。故曰：大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟。講者徃往於疑處不能分疏，至於悟處自不能照應，以致前後矛盾，反怪經文不齊。今於懸科之下，一一分疏明白，務令疑處與悟處相應。至於臨文，不費詞而自明矣。準後身子領解文云：我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛，而我等不預斯事，甚自感傷。是知身子於阿耨菩提，惟恐不得久矣。今聞諸佛智慧甚深無量，又聞如來知見廣大深遠等語，愈以增其惟恐或失之心。故向下三請文云：何故殷勤稱歎甚深微妙難解之法？又云：願出微妙音時，為如實說。又云：無上兩足尊，願說第一法等。俱躡稱歎實智之文。此身子之疑也。四、子信解文云：我等自謂已得涅槃，無所堪任等。是知會眾於小乘涅槃，保證自足久矣。今聞其智慧門難解難入，又聞隨宜所說，意趣難解等語，不覺動其舊執。故向下作念文云：世尊何故殷勤稱歎方便，乃至我等亦得此法，到於涅槃等。俱躡稱歎權智之文。此會眾之疑也。詳之。)分二：一、千，二、動執作念，二、身子騰疑，三、請。初二：一、躡今教以作念，二、執昔教以成疑。初

爾時，大眾中有諸聲聞(至)辟支佛所不能及。

初敘作念之眾。漏盡羅漢等，先敘無學。陳如先得道果，故首標之。千二百人者，佛成道一年度陳如等五人，二年度耶舍長者子五十人，三年度迦葉兄弟兼徒眾共一千人，五年度身子目連各兼徒一百，共有一千二百五十五人，得果感恩常隨於佛。今云千二百者，

舉大數耳。發聲聞辟支心等，次敘有學。或從出家發心，或從在家發心，故云比丘比丘尼等。
各作下。敘作念之詞。何故者。怪念之語。慇懃者。諄切之意。言世尊彈偏斥小、歎大褒圓由來久矣，一旦稱歎方便已為可異，而況其意慇懃、其詞諄切？故躡此以作念云：何故慇懃稱歎方便而作是言(云云)？是言者。即指上文稱歎之語。其語為何故？向下復躡前語以備念之。佛所得法甚深難解者，躡前稱歎實智之語。有所言說意趣難知者，躡前稱歎權智之語。一切聲聞辟支所不能及者，躡前兼歎權實之語。然雖總躡前語，而其意獨怪歎權，以與昔教相違動其舊執故也。躡今教以作念竟。
△二、執昔教以成疑
佛說一解脫義我等亦得此法(至)不知是義所趣。
佛說，指昔日三乘。言三乘之法，始皆同斷見思，同出三界，同脫分段生死，故云一解脫義。亦得此法到於涅槃者，自述聞法保證之義，而今不知。是義所趣者，是義獨指歎權。言如來昔說權宗，我等亦到涅槃。而今又云意趣難知，聲聞辟支不及。或我等取證之非真乎？抑如來自語之相違乎？是義歸趣，我等即不知矣。千二動執作念竟。
△二、身子騰疑三請三：一、請為上根，二、請為中根，三、請為下根。初二：一、長行，二、偈頌。初。
爾時舍利弗知四眾心疑(至)甚深微妙難解之法。
初躡舉疑端。四眾有疑在懷寓中形外，故身子知之。身子疑雖有異，均屬未解佛語，故自亦未了，此經家敘置語也。自他俱疑陳詞致問，故云而白佛言。何因何緣者，推問稱歎所以。第一方便等，正述所稱歎事。所稱歎事有因有果，第一方便指諸佛因所修法，前云佛曾親近諸佛盡行道法等是也。以是佛因故稱第一方便，非指權智。甚深微妙指諸佛果所證法，前云成就甚深未曾有法是也。然此實智因果俱屬教菩薩法，今對聲聞稱歎已為可異，而況其意慇懃必有所為，故以何因何緣而徵問之。
我自下。陳疑致請。昔指轉照三會，轉照三會豈無大小同聞之時，但非正為聲聞，而聲聞亦自以為不預斯事，故曰未曾從聞。此應上文自亦未了句也。四眾疑雖不同，而困心衡慮之態同一彰著，故云咸皆有疑。此應上文四眾心疑句也。身子疑在歎實，故別無所求，惟願敷演斯事。斯事即歎實之事也。何故慇懃等結請之語。言如上所說甚深微妙難解之法，忽對聲聞稱歎，或仍前彈斥，於我究竟絕分乎？抑如來激發我等令起勝心乎？故以何故慇懃等而結請之。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、頌躡舉疑端，二、頌陳疑致請。初(義頌而廣)。

慧日大聖尊久乃說是法(至)諸佛之所得。

欲破疑暗故稱佛為慧日，願示果法故稱佛為大聖。究竟實智從來不說，故云久乃說是法。自說得如是等，躡前歎自證實智之文。自歎自所證智，故云自說如是。力無畏等，約實智別相而言，前云如來知見廣大深遠無量無礙力無所畏等是也。不可思議法，約實智總體而言，前云深入無際成就一切未曾有法是也。此相此體是如來果所證法，故云道場所得。非佛自說提唱絕人，故云無能發問。我意二句，釋上無能發問之義。身子意謂我於聲聞智稱第一，於此實智體相猶難可測，況復餘眾誰復能起而問之哉。無問下，躡前歎諸佛實智之文。出定便告，故云無問自說。稱歎所行道者，如前云佛曾親近諸佛盡行道法，頌上長行第一方便句也。智慧微妙佛之所得者，如前云成就甚深未曾有法，頌上長行甚深微妙難解之法句也。然此俱係素所不說，今無問自說事屬可疑，故身子躡而舉之。頌躡舉疑端竟。

△二、頌陳疑致請(義頌而廣)。

無漏諸羅漢及求涅槃者(至)欲聞具足道。

初代眾陳疑，無漏羅漢是聲聞無學，求涅槃者是聲聞有學，今教與昔證相乖故，皆墮疑網，不知是義所趣故。謂佛何故說求緣覺者是辟支有學，比丘及尼於有學中獨舉出家眾也？諸天龍鬼等，是八部中五部等之一字，總攝無學及優婆塞夷并餘部也。相視猶豫等，是疑惑之相。是事云何等，是求決之情。皆身子代陳語也。

於諸下為自陳疑。身子意謂佛於阿含會上許我智慧無窮，是如來於聲聞眾中說我第一。我今聞佛智慧，自於己智推度，竟爾疑惑不了。蓋即為是如來所歎諸佛究竟之法，又為是如來所歎諸佛所行之道，不知此二我亦能證能修否耶？據此則身子之疑全為佛因佛果，若會眾之自謂亦得此法到於涅槃者，豈可同日語哉？

佛口下。為自致請。自以五分法身從法化生，故云口所生子。合掌瞻仰待者，自明傾渴翹佇虛心俟教之意。願出微妙音者，不求隨他意語，以隨他意語非微妙故。時為如實說者，不求曲順權宗，以曲順權宗不如實故。又以學佛心切事不容緩，故求時為說也。

諸天下代眾致請，數如恒沙，舉八部上根之機。大數八萬，舉菩薩上根之機。轉輪聖王，舉人中上根之機。緣合時熟，乘輪而來，故云至也。合掌以敬心者，顯內外俱誠。欲聞具足道者，顯願行俱大。既內外俱誠，願行俱大，其為上根無疑。想身子受記之後，供養慶讚等，即此眾也。據此，則陳疑雖兼眾會，致請獨為上根。佛開法說一周，正應此耳。請為上根竟。

△二、請為中根二：一、如來為人天絕言，二、身子為中根啟請。初。

爾時佛告舍利弗：止！止！(至)**諸天及人皆當驚疑。**

止而又止者，以示必不可說之意。既示必不可說，而又云不須復說者，以說之無益，不惟不可說，且亦不用說故。若說下，釋上不說之義。諸天及人，惟識有漏因果，不知出世正道。乍聞廢權立實之說，必當驚其騖於高遠，疑其涉於荒唐。說之無益，故所以不說也。

△二、身子為中根啟請二：一、長行，二、偈頌。初。

舍利弗重白佛言世尊(至)**聞佛所說則能敬信。**

重言惟願說之者，以明必當要說之意。所以句，徵起。是會下，釋成。法華高會是如來不思議境，論地則廣狹無礙，論時則十世異成，論眾則一多相容，論見則隱顯俱在，雖窮盡身子之智，無足較其眾數，故云無數百千等。曾見諸佛者，或智勝蓄因，或威音植種，言結緣之深故。諸根即信、進、念、定，由佛法熏習已久，觸境便起，方修即成，故云猛利。智慧即慧根，由惑障滌除殆空，遇事便知，對境即徹，故云明了。如斯之人自當聞而深敬，諦信無疑，縱有人天驚疑，亦可納種為因，況佛法不為愚者而默，日光不為無目而隱，所以重言願說者以此。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

(正頌云)。

法王無上尊，惟說願勿慮。是會無量眾，有能敬信者。

法王者，於法自在。若堅執不說，則不自在矣。無上尊者，九界同尊。若有所簡棄，則非同尊矣。是稱謂中有責望於佛，不可不說之意。惟說者，猶云只管說也。願勿慮者，願勿以人天驚疑為慮也。是會無量眾，通指法會。有能敬信者，獨指中根。言法會有如許無量之眾，除上根之外，豈盡驚疑之流。想應有中等之資，能敬能信，如上所謂諸根猛利，智慧明了人也。此是身子為中根啟請佛開譬喻一周，正應乎此。請為中根竟。

△三、請為下根二：一、如來為上慢絕言，二、身子為下根啟請。初。

佛復止舍利弗若說是事(至)**爾時世尊重說偈言：**

(上標頌，下正頌)。

止止不須說，我法妙難思，諸增上慢者，聞必不敬信。

初長行復止者，請之益懇，止之益嚴，亦不屑之教也。天人修羅，善道也。言若說是事，不惟惡道難信，雖善道眾生，亦必河漢其言。故曰：天人修羅，皆當驚疑。大坑，喻惡道。言增上慢人，素

以道德自矜，乍聞廢權立實之說，必至謗法招愆，墜墮三途，如大坑之不可復出。較之天人驚疑，不惟無益，而更有損焉。所以如來復止之也。

爾時下。偈頌既云止止不須說，又云我法妙難思，是分明欲說，特斬固以堅眾心耳。重舉上慢不信者，亦望其悔過自新之意。

△二、身子為下，根啟請二：一、長行；二、偈頌。初。

爾時舍利弗重白佛言(至)**長夜安隱多所饒益。**

重願者，止之愈嚴，請之愈切，見為法之誠也。比，猶類也，如我等比。百千萬億者，身子自指同類，有如許之多故。世世受化者，如大通結緣中間度脫未盡序中，所謂智勝遺塵是也。長夜，喻無明生死。安隱，喻菩提涅槃。言既能敬信，必當斷無明，出生死，證菩提，至涅槃，是長夜得安隱矣。既長夜安隱，則饒益不可勝言，故云多所饒益。多所者，多之不定，不能言其量也。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

(正頌云)。

無上兩足尊，願說第一法(至)**則生大歡喜。**

初先為自請，為是究竟法，故稱佛為無上，為是所行道，故稱佛為兩足，是稱謂中有羨慕佛因佛果之意。第一法，指實智而言，後云我所得智慧，微妙最第一是也。我為佛長子者，是身子以能解自負，言佛若說法，人之信否無論，我必率眾領解，為佛長子矣。惟垂分別說者，非求重說，但求如來將前所說之法，分析辯別，令得明顯耳。

是會下，正為眾請。身子意謂：我所以必求分別說者，非為一己。蓋以是會有無量之眾，皆能敬信此法。何以見之？觀其根機，佛曾世世教化；察其動靜，一心合掌欲聞。的指其人，即我等千二百及餘求佛者是也。願為二句，結請。言是眾既能敬信，即應勿恪慈悲。故云：願為此眾故，惟垂分別說。末二句，顯益。言是等因曲垂分別，得聞此法，了知自心作佛，自當生大歡喜也。觀此科兩言惟垂分別，明知其為下根啟請。佛開因緣一周，正應乎此。(問：三請之文，惟此中有惟垂分別之語。且千二百人受記，原在下根。科云：請為下根者，可矣。若前二請中，上中之機，未甚顯然。盍明示之，以絕將來之疑乎？答：既信此為下根，則上二便可類推。試觀此中機宜，但云：世世已曾從佛受化。至次請，則云：諸根猛利，智慧明了。既較勝於此，其為中根也，明矣。及初請，則曰：求佛菩薩，大數八萬。準通序，八萬菩薩，即文殊、觀音之流。此不謂之上根，可乎？據此，則上中下根，文甚顯然。將來何所疑乎？)略明權實以動執生疑竟。

△二、廣明權實以斷疑生信三：一、法說一周被上根，二、喻說一周被中根，三、因緣一周被下根。初二：一、如來說法，二、上根獲益。初二：一、長行，二、偈頌。初四：一、許說誡聽，二、讚法勸信，三、正為分解，四、斥過結勸。初三：一、應求許說，二、因退勸勉，三、當機願聞。初

爾時，世尊告舍利弗(至)吾當為汝分別解說。

慇懃三請，情不能辭，故云豈得不說。諦，審也。聽之不審，理非心得，故以諦聽誡之。思以智照，念以觀持，揀非識心分別，事相習誦，故云善也。大成云：諦聽聞慧，善思思慧，善念修慧。據此則是教以從聞思修入法華三昧之意。會眾同疑，身子獨慇，故云吾當為汝開略為廣，斷疑生信。分別權實之宗，解釋三一之旨，故曰分別解說。

△二因退勸勉。

說此語時，會中有比丘(至)汝今善聽，當為汝說。

初、五千退席。禮佛而退者，有二義：一、實行，如下經家自釋；二、權現，如前序主所明。所以句，徵起之詞。言會眾同疑，情均渴思，所以禮佛而退者，何也？故向下，約宿障、現障以釋成之。罪根深重，宿障也。由過去誹謗大乘，無量劫地獄罪畢，尚有餘習能障大道，故名為根。淵乎其不可拔，確乎其不可動，故曰深重。增上慢等，現障也。有增上心，無增上行，故云未得謂得。有增上名，無增上果，故曰未證謂證。是皆空腹高心，恐見廢斥，由此不堪聞大，故為現障。既有過去餘愆，復具現在慢過，故云有如此失。如此之人，不惟無緣聞法，亦且不欲聞法，故云是以不住。世尊下，如來不禁。默然者，聽其自便之意，制禁止留也。若以實行而論，此眾不去有遮玄化；若以權現而論，引進實行在所當去，故佛不制止也。

爾時下。抑揚勸勉。此眾指現前眾也。現前眾中，不雜上慢之流，故云無復枝葉。以枝葉喻上慢者，上慢徒慕虛名，不務真修，恐聞廢立之宗，難經考覈之會。如彼枝葉，雖扶疎可觀，經霜便凋，遇風便折也。既無慢流，惟餘法器，故云純有貞實。以貞實喻法器者，法器外權內實，迹淺本深，堪受一乘之記，能取萬德之果。如彼真實，雖質樸無文，發榮無限，滋生莫窮也。如此一抑一揚，器與非器攸分，故重呼當機而誡勉之佳善也。善其所退者，有二義：一、為聞而不解，易招謗法之愆。今不聞而去，善其無謗法之愆矣。二、或正聞忽起，有惑聽眾之志。今將聞即退，善其無惑眾之志矣。善聽者，虛心諦聽。當說者，傾心實說。言前此上慢在座，彼既不能虛心，佛亦未敢吐膽。今彼眾既去，故誡以善聽，示以當說也。因退勸勉竟。

△三、當機願聞。

舍利弗言：唯然，世尊！願樂欲聞。

唯然者，應之速而無疑也。又野語曰阿，文語曰唯，皆應諾之詞。心之所期曰願，意之所望曰樂。願樂欲聞者，如鳥待哺，如渴思水。古德云聽者端視如渴飲，一心入於語義中是也。許說誡聽竟。

△二、讚法勸信。

佛告舍利弗如是妙法(至)佛之所說言不虛妄。

初、讚法舉喻。如是妙法者，承前略明，指後廣明，無非顯示佛智，故通稱妙法。不惟佛於四十年來久默斯要，即彼十方三世一切諸佛亦皆不務速說，故云諸佛如來時乃說之。此總讚一經微妙希有義也。優曇鉢華，華中之最微妙者，非時不現，必待諸佛出世及論王應運乃現，故云時一現耳。此總喻一經微妙希有義也。法喻合明，令眾易了，亦即大開全題，總提要義，為下諸文作案。餘義詳見第九門中。

舍利下。勸信。佛言雖曰微妙，惟信力可入，故勸以汝等當信。雖曰希有，而說必真實，故示以言無虛妄。既言無虛妄，則聞熏皆成智種，解入便是佛乘。其不力信者，亦猶到寶所而空回，守飯籮而呼饑，惟自棄悞，夫誰怨歟？讚法勸信竟。

△三、正為分解三：一、略為分解，二、詳為分解，三、舉濁防難。初三：一、略解諸佛權實，二、略解自證權實，三、總結以顯道同。初。

舍利弗諸佛隨宜說法(至)非思量分別之所能解。

初、躡疑標舉。隨宜二句，是會眾之疑端，今欲分解，故躡彼而標舉之。

(問，法說獨被上根，何不躡身子之疑乎。答，欲會權宗以歸真實，故躡權疑標舉。至若身子之疑，迨會權歸實之後，不欲釋而自釋矣。)所以下。徵起釋成。徵起可知。我以無數等。引自所有，以釋諸佛權實義也。方便因緣，譬喻言詞，演說諸法，是如來自所有權。識權權滅，全體真實，故非思量分別之所能解。自權既爾，諸佛亦然。所謂諸佛隨宜說法，意趣難解者，以此。

△二、略解自證權實二：一、標舉徵釋，二、轉釋釋詞。初。

惟有諸佛乃能知之(至)以一大事因緣故出現於世。

初、承上標舉。言我說諸法，既非思量分別能解，契斯旨者，夫其誰歟？故標以惟有諸佛乃能知之。

所以下。徵起釋成。徵起可知。諸佛世尊等。引諸佛所有，以釋自證權實義也。惟，猶獨也。以，猶為也。言諸佛所為，無二無三，故曰惟以一事。此事非小，故曰惟以一大事。因此生悲，緣此感佛，故曰惟以一大事因緣。因緣湊合，佛乃出興，故曰惟以一大事

因緣故出現於世。此是諸佛共所有實。既為此出世，凡有所說，皆宗乎此。諸佛既爾，如來亦然。所謂我說諸法，惟有諸佛乃能知之者，以此。

△二、轉釋釋詞(以是諸佛本懷，羣生達道，全經要旨，故轉釋之)。

舍利弗！云何名諸佛(至)以一大事因緣故出現於世。

初躡前徵起，謂躡前釋詞，以轉徵其義也。

諸佛下。承徵別釋。四欲字是諸佛本懷，謂諸佛本懷欲以四事共成一大事也。四事者何？第一、開佛知見。古德以開字從佛，今據現文，應令眾生自開，非佛開也。若釋其義者，開謂開自封閉，顯自家珍。佛知見者，即眾生六根門頭本具不生滅性，在眼曰見，在耳曰聞，乃至在意曰知。今僅云知見者，以元一精明，舉初後以攝中故。然此知見，眾生與佛無異，故云佛知佛見。但眾生為根塵封閉，迷昧本有家珍，持珠作丐，枉受輪迴。如來出世，欲令眾生於見色聞聲等處回光反照，外遺內脫，無始封閉全開，本有家珍頓顯，能至乎此，名為開佛知見，猶是見道初步，宗家所謂破參是也。使得清淨者，億劫倒想從此頓銷，故第二、示佛知見。示者，將己所有昭示於人也。佛之知見與上不同，上約在纏之體，生與佛同，名佛知見；此約出纏之相，佛與生異，名佛之知見。言上來知見雖開，勝解未圓，惟知局六根之性，不達徧萬法之體，未免觸途成滯，遇事便乖。如來出世，欲以己所獨得佛之知見昭示眾生，令眾生念念觀照，時時體察，務令知齊佛知，見齊佛見，亦皆葢天葢地，能令至此，名為示佛知見，方是見道究竟，宗家所謂透關是也。第三、悟佛知見。悟之一字，古德多約解悟義釋，今對上二，是悔悟，非解悟也。悔悟者，翻然悔悟，智解俱忘，智解俱忘，知見不立，前無新證，歸失故居，還同在纏，故仍名佛知佛見。言上來雖蒙示佛知見，見處同佛，但恐知見立知，成無明本，反障正修，終成狂慧。如來出世，欲令眾生悔悟從前所立知見還同在纏一般，重起幻修，以期幻證，明知無佛可求，任運求佛，明知無生可度，任運度生，能令至此，名為悟佛知見，猶是修道初步，宗家所謂懸崖撒手，杆頭進步是也。第四、入佛知見。入者，漸次深入，窮盡因門，窮盡因門，去佛不遠，名佛知見道。道，猶路也。言上來雖已悟佛知見，從頭幻修幻證，但恐稍涉回途，便成退轉，虧一簣而未為完山，及九仞而莫稱全井。如來出世，欲令眾生於此起大勇猛，生大精進，漸次深入，必至窮盡因門，能令至此，名為入佛知見，方是修道究竟。按位即齊，分證諸聖，一念相應，便契佛乘矣。然此一段，因係諸佛本懷，本經宗旨，又為修證關鍵，凡古註家莫不極力發揮，今惟據文釋義，不能附會諸說，倘有脗合，幸高明者臨講變通。

舍利下。結歸徵詞。是為二字，應上云何二字，猶一問一答之類。略解自證權實竟。

△三、總結以顯道同。

佛告舍利弗：諸佛如來(至)無有餘乘若二若三。

初、結諸佛權實。但教菩薩句，約機以結。諸有所作下，約教以釋。諸有所作，權也。常為一事，實也。權既為實，則所教但是菩薩明矣。示悟二字，與前不同。前約次第各論，此則淺深總該，謂指示開悟於眾生也。

舍利下。結自證。權實為實然後施權，故云但以一乘為眾說法。會權無不即實，故云無有餘乘若二若三。據此則如來出世與諸佛出世無二道矣。略為分解竟。

△二、詳為分解三：一、詳解諸佛權實，二、詳解自證權實，三、總結以顯道同。初三：一、例上總標，二、分文別列，三、總結本懷初。

舍利弗！一切十方諸佛法亦如是。

一切總該三世，言三世各有十方，十方各有諸佛，故云一切十方諸佛。法即權實之法，言上來雖已略解諸佛權實，未曾顯彰諸佛分齊，今明十方三世諸佛與上自他權實無異，故云法亦如是。此例上以標同也。

△二、分文別列三：一、過去佛同，二、未來佛同，三、現在佛同。初。

舍利弗過去諸佛(至)究竟皆得一切種智。

過去諸佛，依本經則日月燈明、大通威音、雷音王、雲自在等，亦可指莊嚴劫千佛說也。以無下，從實施權。是法句，會權歸實，此約教言也。是諸二句，轉一為三。究竟句，會三歸一，此約機言也。

△二、未來佛同。

舍利弗未來諸佛(至)究竟皆得一切種智。

未來諸佛，依本經，則華光、名相、閻浮、金光、旃檀、香山、海慧等，亦可指星宿劫千佛說也。餘同上。(問，佛尚未來，機教權實，何以預知之耶。答，先聖後聖，其揆一也。如繼周百世，宣父亦曰可知。況如來三達洞照，五眼圓明。雖至盡未來際，不待屈指而後辨也。)

△三、現在佛同。

舍利弗現在十方(至)究竟皆得一切種智。

初總明現在諸佛，依本經則一光所現，三變所集，妙音品之淨華宿王，普賢品之威德上王等，亦可指賢劫千佛說也。饒益安樂者，初以權法饒益，令獲三乘安樂，後以實法饒益，令獲一乘安樂，如是饒益安樂，詳分則有重重差別，故云多所。

是諸下，別明，同上分文別列竟。
△三、總結本懷。
舍利弗是諸佛但教化菩薩(至)入佛之知見故。
但化菩薩句約機以結，欲以下約教以釋。示悟二字與上不同，示謂指示本有令信與佛無異，悟謂開悟蒙昧令解與佛無異，既解之後復欲令其從性起修，漸次深入以至同佛，故云入佛之知見也。詳解諸佛權實竟。
△二、詳解自證權實。
舍利弗！我今亦復如是(至)得一佛乘一切種智故。
初、總以例明。
知諸下。別以詳解。種種欲者，或欲求聲聞，或欲求緣覺，或欲求菩薩等，差別不同故。然既各有所欲，必至酷好不捨，故云深心所著。隨其下。即從實施權，如云為求聲聞者說應四諦法，為求辟支佛者說應因緣法，為求菩薩者說應六波羅密是也。舍利下。會權歸實，如云令得阿耨多羅三藐三菩提成一切種智是也。詳解自證權實竟。
△三、總結以顯道同。
舍利弗！十方世界中尚無二乘，何況有三？
十方世界者，此界他方合而論之，以是總結自他故也。惟為一乘菩薩猶不可得，故曰尚無。二乘菩薩既不可得，聲聞辟支不言可知，故曰何況有三。據此則自他出世，益信其無二道矣。詳為分解竟。
△三、舉濁防難(恐承上難云：既無二無三，諸佛出世，何不直說一乘，而必先說三乘，乃故為是曲屈教耶？故此防云：諸佛出於五濁惡世等。蓋說二說三，亦諸佛不得已耳。)
舍利弗！諸佛出於五濁惡世(至)於一佛乘分別說三。
初、佛出濁世。世本清平，因劫見惱命眾積聚攪擾，如清水中投以沙土，二性俱亡容貌汩然，名之為濁。當斯世也，人多弊惡，故以惡世稱之。諸佛愍此現身應化，故云出於此世。此總標也。所謂者，指下釋上之詞。劫濁無別體，即以下四為體，積聚交湊熾然不停為相。惱濁以五鈍使為體，煩亂自性逼惱身心為相。眾濁以三緣和合為體，六道輪迴牽連不斷為相。見濁以五利使為體，執斷執常邪知謬解為相。命濁以識煖息三為體，連持色心催年減壽為相。此別明也。如是者，總結之詞，謂五濁體相如是而已。
舍利下。順時說。三舉劫濁即具四濁，以四為劫體故。準悲華經人壽八萬歲，減至三萬歲未名為濁，至二萬歲時即名為濁。雖名為濁，較之佛出世時猶為清平之世。準今佛出世當人壽百歲，較之人壽二萬歲時，未免世道澆漓人心不古，愈趨愈下愈流愈深，故云劫濁亂時。言諸佛出世乃劫濁中之最亂時也。眾生垢重者，謂起惑造

業遮障正智曰垢，剛強暴虐難調難伏曰重。慳貪嫉妒等，正釋垢重義也。慳謂恪己於他，貪謂取他益己，皆貪垢也。嫉謂憎賢厭能，妒謂嫌才忌德，皆瞋垢亦癡垢也。三垢已起諸不善法從此而生，故名為根。根既成就必至難調難伏，則其為垢也不綦重乎？方便有提拔之功，故稱為力。於一說三者，以垢重障智欲漸除以漸顯耳。據此則諸佛施權豈得已哉？正為分解竟。

△四、斥過結勸三：一、設言婉斥，二、覿面直斥，三、結勸信受。初(如來明知其過，不遽然指斥，特假之設言，委婉其詞，令彼聞而自覺，此大聖溫厚和平之德也)。

舍利弗若我弟子(至)非阿羅漢非辟支佛。

初、設言婉指若我弟子者，謂設若我弟子中有是人也，自謂羅漢、辟支，即得少為足之輩。既得少為足，於佛教菩薩事漫不經耳，亦漫不經意，故曰不聞不知。此如來明知其人，委婉其詞以指之。

此非下。斥過令覺。言既為佛子應盡知佛事，今既不知是賴教乞食之輩，故云非佛弟子。既證小果應進聞大法，今既不聞是未證謂證之流，故云非阿羅漢、非辟支佛。此中三非字有深惡痛絕之意，類此者極宜深醒。

△二、覿面直斥。(上科以巽與之言，悅而不繹。此科用法語之言，覿面而直斥之。此大聖好善惡惡之公也。)分三：一、直斥其過，二、徵起釋成，三、轉顯其過。初。

又，舍利弗！是諸比丘(至)當知此輩皆是增上慢人。

初覿面直指，是諸比丘等，直就出家眾中指其人也。自謂已得等，是執權為實之流。既執權為實，於阿耨菩提不惟不求，亦復無志，故云不復志求。此如來洞悉其心，面對其人以指之。

當知下。斥過令知。言既臻權果，應求實證。今既不復志求，是權果未必究竟，故曰當知此輩是增上慢人。噫！本非上慢，坐以上慢之名不復進求者，於此宜痛心焉。

△二、徵起釋成。

所以者何若有比丘(至)若不信此法，無有是處。

首句徵起。

若有下，釋成。實得羅漢者，斷無不信此法，以是而知不復志求者，定非真實羅漢，所以謂之增上慢人也。

△三轉顯其過。

除佛滅度後現前無佛(至)於此法中便得決了。

初、承上開除。佛滅度後，現前無佛，羅漢不信是法者，容或有之，故開除也。

所以下。徵起釋成。言佛滅度後，此等之經，求其背本受持，對本讀誦，及曉解其義者，百無一二，故云是人難得。由是人難得，無

所師承，故雖真實羅漢，莫保其無。不信之流，所以除之者，以此。
若遇下。設言轉顯。言果是真實羅漢，雖暫時不信，不遇餘佛則已。設若乘通遠至，或緣熟轉生，一遇餘佛，便得決斷權疑，了達實義。由此而觀，轉顯不復志求者，定屬上慢無疑。覿面直斥竟。
△三、結勸信受(兩番斥過，雖頑石亦應點頭。故此科結勸信受，以終其義也)。
舍利弗汝等當一心信解(至)無有餘乘，惟一佛乘。
汝等者，別指身子一類無過者而言。言從前所斥之眾，固不必論矣。汝等既非彼比，故當一心信解受持佛語。所以然者，以諸佛如來言無虛妄。既言無虛妄，自不以若二若三欺誑眾生。故云無有餘乘，惟一佛乘。既無餘惟一，幸勿以已得為足，還當以未證為期也。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分四)一、頌許說誡聽，二、頌正為分解，三、頌讚法勸信，四、頌斥過結勸。初(約義略頌)。
比丘比丘尼有懷增上慢(至)舍利弗善聽。
初五千退席(長行經家敘置偈頌，如來自述，非重頌類，故直註節旨而不言頌也。下節倣之)。出家眾詐現威儀，假粧禪相者多，故偏懷上慢。優婆塞挾財仗勢，著相邀名者多，故偏號我慢。優婆夷兒女情重，罪福念輕者多，故偏名不信。準長行，四眾皆名上慢，今各據多分言之。上慢專於外飾，不知內省。我慢惟知驕人，罔解修己。不信昧於罪福，迷於功咎，故有過不自見也。由不自見故，日積月累，以致戒有缺漏。缺漏者，戒如城池，犯則成缺；戒如浮囊，損則有漏故。護，遮護，謂恐彰己短。惜，憚惜，謂畏改之難。玉之內玷曰瑕，外玷曰玼，戒有缺漏如之。然既戒有缺漏，如玉有瑕玼，理當發露改革，期為全人。乃竟善於遮護，一味憚惜，是為甘於下流，不思上進之輩，故以小智稱之。由此不堪聞大，故綸音欲降，已先出也。
眾中下，世尊不禁(長行經家敘其不禁，偈頌如來明其不禁，意義互顯)。上慢徒慕虛名，不務真修實證，如彼去酒之渣、去米之皮，故曰眾中糟糠。如來智鑑無私，洞察彼之肺腑，彼雖欲掩其過有所不能，故曰威德故去。既以威德故去，如來何不禁制令作繫珠緣乎？皆以斯人戒有缺漏、智慧狹小，尠福尠德不堪受是大法，亦如潢流不注瓦缶、福澤不降淫人，故世尊默然不制止也。
此眾下。抑揚勸勉可知。準長行，前有應求許說，後有當機願聞，俱略也。頌許說誡聽竟。

△二、頌正為分解(超頌)三：一、頌略為分解，二、頌舉濁防難，三、頌詳為分解。初三：一、合頌自他之權，二、合頌自他之實，三、義頌結顯道同。初二：一、頌諸佛之權，二、頌自證之權。初

諸佛所得法，無量方便力，而為眾生說。

諸佛所得，實智也。無量方便，權智也。權智隨機，故云為眾生說長行，所謂隨宜說法是也。

△二、頌自證之權二：一、通為羣機，二、別為二乘。初。

眾生心所念種種所行道(至)優婆提舍經。

初、眾生機性。念之一字，義通能所。眾生心為能念，所行道為所念。若釋其義者，念謂拳拳服膺，朝夕不忘。道謂三乘所修正助道法。正助道法，其類不一，故云種種。此約三乘機性言之。欲謂心心向往，時刻不輟。時刻不輟，習成人天機性，故云欲性。欲性不一，故云若干。不惟欲性若干，即先世所作之業，亦有善惡不同。此約人天機性言之。

佛悉下，如來教益。悉知是已者，觀機有準，諸緣譬喻等施教無差，施教無差隨分成益，故令一切歡喜，後文所謂適其願故心各勇銳是也。

或說下法部差別名義，見於懸義。

△二、別為二乘(佛慈雖普，別為二乘意多。以是昔緣，中復退大。較之菩薩，情屬可愍。較之凡夫，理在可接故)。

鈍根樂小法，貪著於生死(至)為是說涅槃。

此中二乘機性有二：若原從二乘中來，則鈍根樂小法；若原從凡夫中來，則貪著於生死。樂小法者，雖值無量諸佛，不行菩薩深妙之道。道稱深妙者，無住之因，非二乘所及故。貪著生死者，纏綿三界之中，常為眾苦之所惱亂。苦稱惱亂者，逼惱其身，動亂其心故。為是說涅槃者，由不行深妙道故，暫濟化畢；由眾苦所惱亂故，急救然眉。出世本懷，不如是也。合頌自他之權竟。

△二、合頌自他之實二：一、頌自證之實，二、頌諸佛之實。初二：一、會權歸實，二、三根獲益。初。

我設是方便，令得入佛慧(至)以故說是經。

初別會二乘設是方便令入佛慧者，明施權本意。未曾說汝當得成佛者，明以權覆實。所以未說說時未至者，明覆實所以。今正是時決定說大者，明及時開顯。言目今根機已熟會不可失，故曰正是其時。開顯會歸但教菩薩，故云決定說大也。

我此下。通會諸教。言不惟小乘涅槃是方便說，即我從前所說九部之法，皆為隨順眾生，必至會入大乘，乃佛本意。以是之故，今說是經，普會從前所說，同歸乎大也。

△二、三根獲益二：一、正為上根，二、兼為中下初。

有佛子心淨柔軟亦利根(至)故為說大乘。

初、根利因深。根利因深，堪於受記成佛，故稱佛子。心淨者，專心求佛，不雜餘念。柔軟者，不執權宗，隨順實教。利根者，諸根猛利，智慧明了。此約現在根利言之。無量佛所，顯值佛之廣。行深妙道，顯修因之大。此約過去因深言之。

為此下。說法授記。由彼根利因深堪受大法，故為說大乘經。既聞法已了知自心作佛，故記來世成道。

以深下，獲益歡喜。深心念佛者，念念求成，惟恐不得，正受道之機。修持淨戒者，嚴護篇聚，無缺無漏，正載道之器。以斯機器，忽聞得記成佛，如苗遇雨，故云大喜充徧身也。心即深心念佛之心，行即修持淨戒之行。佛以知此，故為說大，所謂不失人，亦不失言矣。

△二、兼為中下

聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑。

聲聞指實行聲聞，下根也。菩薩指權漸菩薩，中根也。若猶及也。言說法雖為上根，而下根聲聞及中根菩薩，聞我所說，雖少至一偈，亦皆成佛無疑，況於多乎？是則聞此法者，幸勿自疑自悞可也。頌自證之實竟。

△二、頌諸佛之實。

十方佛土中惟有一乘法(至)說佛智慧故。

諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世，故曰惟有一乘，無二無三。既無二三，凡說二說三者，俱係方便，故云除也。然諸佛所以方便說二三者，但為眾生處處貪著，暫借假名而引導之，原佛本意，究竟為說佛慧故也。合頌自他之實竟。

△三、義頌結顯道同二：一、正頌長行，二、防問斷疑。初。

諸佛出於世，惟此一事實(至)此事為不可。

初頌結諸佛權實。諸佛如來但教菩薩，故曰惟此一事實，餘二則非真。唯以佛之知見示悟眾生，故曰終不以小乘濟度於眾生。此與長行文別而義同也。

佛自下。頌結自證。權實智冥實理全智，住於理中不共凡小，故云自住大乘。如其所得等。如猶稱也。謂稱己所得大乘之法，以定慧力莊嚴聖教也。莊嚴聖教必以定慧力者，以非定不能契，非慧無由說故。以此度生句。出莊嚴聖教之意。自證無上等。明以此度生之由。大乘之上置以無上道言者，具二揀別：一揀證，二揀教。揀證者，佛及菩薩所證皆稱大乘無上道言，即揀菩薩惟佛得證故。揀教者，始終頓圓四教皆名大乘無上道言，即揀前三唯圓可稱故。平等者，生佛共秉。雖生佛共秉，凡小迷而不知，菩薩知而未極，故曰自證無上道，大乘平等法也。既自證無上，不可以有上教人。若以

小化，是教人以有上法矣。既大乘平等，亦當令眾生同得乃至一人，是不令其同得大矣。如是乃有私於己不公於物，故云則墮慳貪。慳貪二字豈慈父所宜有？故曰此為不可。由此所以莊嚴聖教以度生也。正頌長行竟。

△二、防問斷疑(此頌補屬)分二：一、防承上致問，二、斷序分餘疑。初(問：世尊說權說實，臨涖十方，得大無畏，何所據耶？故此防云。)

若人信歸佛，如來不欺誑(至)而獨無所畏。

信謂心相肯信，歸謂身相歸投。既心相肯信、身相歸投，佛即視彼如子、處己若父，故不欺誑亦無貪嫉。不欺誑者，言初說三乘，皆以時未至故、機未熟故，並非欺彼無智誑以權宗。無貪嫉者，言今說一乘，亦以時已至故、機已熟故，豈復貪恪大乘嫉人同得？若略有欺誑稍涉貪嫉，雖非世諦煩惱，亦屬法中惡見。如來既不既無，故云斷也。由斷此故，所以臨涖十方說法度生獨無所畏。言獨無所畏者，顯欺誑未斷者則恐露己短，貪嫉未斷者則恐顯他長，臨眾說法未免畏首畏尾，不能如是也。

△二、斷序分餘疑。(因序分文殊結答偈云：諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。據此，則三乘餘疑，尚待如來為斷。今如來自出定後，已經略明廣明自他權實之旨。至此三乘餘疑，料已殆盡，故自舉放光所為以斷之云。)

我以相嚴身，光明照世間，無量眾所尊，為說實相印。

佛身以相好為嚴，故云相嚴身。光明，即相嚴身中所放白毫相光。世間，即白毫相光所照萬八千土。無量眾所尊，即萬八千土所現萬八千佛。末句乃結斷之詞。言我以相嚴身中放白毫光明，照萬八千土及現萬八千佛者，無別所為，乃為說實相印耳。實相稱印者，以佛佛相授，代代相承，如傳國之璽，故名為印。又以一切諸法皆依實相而出，如印印像，故名為印。法句經云森羅及萬像，一法之所印是也。頌略為分解竟。

△二、頌舉濁防難(超頌)二：一、自慶願滿，二、義頌長文。初(超頌中補頌)。

舍利弗當知，我本立誓願(至)皆令入佛道。

餘疑既斷信解斯生，欲示慶幸之意，故教以當知本立誓願，或指寶藏佛時。愚謂不必拘泥，即大通威音時豈無願乎？欲令一切如我無異者，即眾生無邊誓願普度之意。如我所願今已滿足者，約一期事畢而論，謂所應度者皆已度訖，未得度者已作得度緣故。化一切眾令入佛道者，約究竟圓滿而論，謂解行在躬見聞為種，淺深雖異究竟成佛，故前云聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑是也。

△二、義頌長文(屬超頌中義頌)，分二：一、頌佛出濁世，二、頌順時說三：初(防難之義，與長行不同。長行承總結道同義來，此中承自慶願滿義

來。難云：既欲令一切與佛無異，理當凡遇眾生，盡以佛道教之。初說三乘，何所為耶？故此防云。)

若我遇眾生，盡教以佛道(至)如是人難度。

初頌劫濁。長行承結顯道同義來，故曰諸佛出於五濁惡世。此中承自慶願滿義來，故云若我遇眾生，盡教以佛道。眾生即劫濁眾生，以如來出世，當劫濁最亂時也。亂時眾生盡以佛道教之，則左矣。何故言彼時眾生垢輕而有智者少，垢重而無智者多？無智之人，一向錯亂修習，邪正不分，乍聞佛道，將必迷而不知，惑而不信，自然不受教矣。

我知下。頌煩惱濁。多劫廣積惡因故曰未修善本，現在隨逐塵境故曰堅著五欲，堅著即貪惑也。由貪惑故執迷不了而癡愛繼之，癡愛即癡惑也。由癡惑故是非競起而瞋惱生焉，生惱即瞋惑也。依此三惑而為根本，百八煩惱從此而生，非煩惱濁乎？

以諸下。頌眾生濁。以前諸欲而為因緣，起貪瞋癡，地獄鬼畜之報，不旋踵而即至，故曰墜三惡道。縱惡道罪畢，轉生人天，失手錯脚，復從淪溺，故曰輪迴六趣，所謂處處受生是也。既處處受生，自然眾苦備受，非眾生濁乎。

受胎下，頌命濁。微形者，大成云：非胎中微小之形，乃中陰隱微之形，所見最是。以中陰若有若無，凡眼不見，故稱微形。復置受胎言者，以其體即是八識，投胎領命全依乎此，規矩云去後來先作主公是也。世世常增長者，由此識心合煖息為命根，生生世世增長色身，非命濁乎？

薄德下。頌見濁。言既增長色身，難免品類不齊。其間薄德少福者，既乏出世之德，又尠世間之福，故為眾苦逼迫。由逼迫故，希望出離。其奈不遇明師，以致悞入邪見。邪見眾多，故曰稠林。若有若無等。正明邪見眾多義也。有即常見，無即斷見，此二同為邊見。等該身邪見戒，依此諸見以為根本，展轉妄計，具足六十二種。如計即色是我(一)，離色是我(二)，色大我小我在色中(三)，我大色小色在我中(四)。色陰既爾，四陰亦然。共為二十三世，成六。合根本斷常，則成六十二見。所謂稠林者，此也。深著妄法者，非果計果，終無實證，即攝見取。堅受不捨者，邪見覆心，雖佛莫易，亦攝邪見。我慢者，執身有我，凌傲他人，即攝身見。自矜者，非因計因，邪戒自憍，亦攝戒見。此以上文等言含糊，重申四見相也。諂曲者，為求利養，諂媚豪勢，曲奉尊富。雖諂媚曲奉，乃詐於恭敬，故誅。以其心不實。此語可媲寶鏡，畢照邪態。吾知外道聞之，必心膽俱裂矣。照妖集云：著邪見者，心竅俱迷，生同醉夢，死從輪溺。故曰：千萬億劫，不聞佛名。又曰：盡未來

際，諸佛亦無策以相救。故曰：亦不聞法，是人難度。又曰：邪教害人，甚於虎狼。故世尊獨廣明之。頌佛出濁世竟。
△二、頌順時說三。
是故，舍利弗！我為設方便(至)**來世得作佛。**
是故者，承上起下之辭。如來意謂以是五濁展轉甚至流於邪見之故。舍利弗當知，如來施權非得已也。由彼千萬億劫不得見佛聞法，欲令漸次熏習，故曰為設方便。由彼眾苦逼迫流入邪見，故說盡苦之道絕其源也。由彼深著妄法堅受不捨，故示涅槃之道易其情也。然此涅槃但滅見思煩惱分段生死，尚餘塵沙無明變易生死，故云雖說涅槃亦非真滅。諸法即情與無情染淨差別等法。從本來常自寂滅者，以一心原有二門：一真如門不變義，二生滅門隨緣義。然真如即是生滅，故能隨緣變現諸法。生滅即是真如，故從本來常自寂滅。了此本寂乃真涅槃。若如前所說，不過離亂求寂對生言滅，豈真滅哉？佛子即了此本寂之人，了此本寂與佛命脈相通，故稱佛子。理雖頓悟事必漸修，故須行道已來世作佛。據此則真滅尚不應住，況權滅非真，豈得已而說哉？頌舉濁防難竟。
△三頌詳為分解(追頌)三：一頌詳解諸佛權實，二頌詳解自證權實，三頌總結以顯道同。初(準長行分三，今闕總結本懷一義)分二：一頌例上總標，二頌分文別列。初(義頌)
我有方便力開示三乘法(至)**惟一無二乘。**
首二句牒上為例。
次二句，正以例明。然開三既屬方便，正顯惟為一乘；諸佛皆說一乘，正顯三是方便。能例、所例，義互影也。
今此下。勸信標同。言既知三是方便不應固執，既知惟說一乘宜當諦信，故教以今此大眾皆應除疑，此勸信也。既已勸信欲更詳解，故重示佛語無異惟一無二，此標同也。
△二、頌分文別列三：一、頌過去佛同，二、頌未來佛同，三、頌現在佛同。初二：一、正頌長行，二、補頌餘義。初。
過去無數劫無量滅度佛(至)**令入於佛道。**
初從實施權。
是諸下會權歸實可知。
△二、補頌餘義，分二：一、總標異外權實，二、逐類別為顯示。初(正施權乘之外，更有異外別施。正顯真實之外，更有異外助顯。至下逐類別示自見)。
又諸大聖主知一切世間(至)**助顯第一義。**
諸大聖主，即指過去諸佛。一切眾生若干種心，如來悉知，故云知一切世間等也。異方便者，三乘機外更及人天，三乘教外更開滅後。第一義者，即眾生本源真心，居有物之先，為眾義之首，且得

之便能成佛，故稱第一。以此乃一切眾生本具正因，雖正因本具，要假緣因助顯，故過去諸佛更以異外方便而助顯之。言人天微因，滅後少善，積微至著，聚少成多，時至機熟，皆當成佛。其意蓋以三乘及現在近因為正顯，人天及滅後遠因為助顯也。

△二、逐類別為顯示三：一、佛在受法眾，二、佛滅依教眾，三、廣記懸記眾。初。

若有眾生類值諸過去佛(至)皆已成佛道。

眾生類，即上所謂天人羣生類也。值佛，顯是在世。聞法布施等者，謂依教修習。若論六度，居三乘之一，本非異外方便，但以機在人天，行屬事相，所修福慧，盡成有漏，故為異外方便。借此為緣，助顯正因，彼時雖屬有漏，漸入無漏，至今皆得道果，故曰如是諸人等，皆已成佛道。

△二、佛滅依教眾四：一、戀佛回心眾，二、起塔造廟眾，三、建形畫像眾，四、供像稱名眾。初。

諸佛滅度後，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。

法身真常，本來不滅，因眾生見佛久住，憍恣厭怠，方便越世，故云佛滅度後。因佛滅度，無所依怙，始知捨惡修善，化剛為柔，故云善軟心也。然此眾雖值佛不悟，滅後尚能回心，要知一念善，便為菩提之基，一念軟，足開萬行之門，故曰如是眾生，皆已成道，如燈明滅後，倍加精進，求無上道者是也。

△二、起塔造廟眾。

諸佛滅度已供養舍利者(至)皆已成佛道。

供養舍利，應屬人天之機。準今佛滅後，大迦葉言如來舍利非我等事，自有國王、大臣、長者、居士等樂福田者，此言可證。萬億種塔者，人力不齊。塔有多種，金、銀乃至碼碯，注見前文。玫瑰，火齊珠也。徐氏曰：火齊象珠，赤色起之，層層各異。一曰如雲母重疊而開也。琉璃與上玻瓈，雖此方共有，然與西域不同。彼乃自然之質，此以鎔冶而成，故珠謂真珠，非琉璃即珠也。如上眾寶，其體清淨，類有多種，或莊嚴於外，或修飾於內，故曰清淨廣嚴飾。莊點校對，務使文質相當，窣堵凌雲，時見星羅棊布，故云莊校於諸塔。石廟者，以石為廟，栴檀下以木等為廟。檀、沉二香，其質最堅，可為樑棟。有木名楩，可施雕鑿，用為節棁。餘材不等，為柱為椽，各隨其宜而用之。甎以為壁，瓦以覆頂，泥以和合結構，土以積聚培持。此蓋不能起塔而起廟，不能用寶而用土木瓦石者也。曠野者，無人之境。無人之境而成佛廟者，有二義：一為營造無地，二令苦途知歸。積土而成者，亦二義：一為物料維艱，二欲崇質反文。情竇未開，天真未喪，曰童。物欲無累，趣入自得，曰戲。聚沙為塔者，有二義：一種發，二境感。種發者，由往

昔敬佛，種納識田，當此物欲無累之時，發為現行故。境感者，因見起塔，境會於心，當此趣入自得之際，感為誠意故。然起塔造廟，本屬福田；積土聚沙，仍係偶爾。要知一簣之因，能成層崖之勢；初步為緣，足達千里之程。故曰：如是諸人，皆已成道。

△三、建形畫像眾。

若人為佛故，建立諸形像(至)度脫無量眾。

為供養佛，建立形像，或慈或威，或定或慧，隨作者心，故云諸也。檀等為質，刻雕成文，三十二相，相相具足，故云眾也。然法身無相，借相表真，既信真而造像，自成因而致果，故云皆已成道。七寶成者，金銀屬乎鎔鑄，餘寶亦兼雕琢，鍮石黃銅似金，銅亦金類，故銅字從金從同，色舉二種，故云赤白銅也。白鑞鉛錫青金之屬，最精者曰白鑞，蜀生者曰鉛桂，楊生者曰錫。流行本多用蠟字，譌也，今正以鑞字，俗以錫鑞合稱者即此。鐵有二種：一鎔鑄，二煉錘。今以作像，應屬鎔鑄。木及與泥者，木以為骨，泥以為肉，增胎也。膠漆布三，和合成質，嚴飾莊修，繪畫為文，脫紗也。此等亦由人力不齊，像設各異，而究其敬佛之心，同出一源，莫不納種為因，故云皆已成道。彩畫作佛者，或紙或絹，或幣或帛，施以五彩，繪以成像也。相即三十二相，舉因顯果，故云百福莊嚴，以相相皆因修百福之所感故。自作使人者，因有親疎；皆已成道者，果無同異。筆字多作筆字，蓮師云：譌也。筆從竹，音畢；筆從艸，音委。筆者，草木花始生也。約童戲本屬無心，或草或木，及草木始生，拈來便用，故云若草木及筆爪甲可知。畫作佛像者，或針於壁，或刺於壤，無論肖與不肖，其本心謂為是佛，即名佛像。由此佛種印於藏識，逢緣漸增，積久成德，故云漸積功德。華嚴？行願品云：因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。故云具足大悲，皆成佛道。諸有所作，常為一事，故云但化菩薩，循循善誘，教不躐等，故能度脫無量。由此觀之，童戲本屬無心，尚乃漸積功德，具足悲心，以至成佛度生，與佛無異，況三乘人等？若能捨權從實，漸積不住，豈童戲之不若乎？其不自信者，乃自悞以自棄耳。

△四、供像稱名眾。

若人於塔廟寶像及畫像(至)皆已成佛道。

若人於塔廟等者，謂處無論塔之與廟，像無論寶之與畫，物無論香華之與幡蓋，但出敬心供養，便成勝因。樂有五音十二律，更唱迭和，以為歌舞八音之節，故使人作之。角貝，大螺也。鼓為眾音之長，螺率羣聲之先，故首明之。簫，虞舜所作，編小竹管為之，參差不齊，象鳳之翼。大者二十三管，長一尺四寸；小者十六管，長一尺二寸。又有無底者，名洞簫。釋義則簫者，肅也，謂其聲肅肅

然而清也。笛，黃帝使伶倫伐昆谿之竹為之，凡七孔。又有三孔者，名羌笛，武帝時丘仲所作，長一尺四寸。釋義則笛者，滌也，謂滌除邪穢，納之雅正也。琴，神農所作，或謂伏羲所作。長三尺六寸六分，象朞之日；廣六寸，象六合；五絃，象五行；腰廣四寸，象四時；前廣後狹，象尊卑；上圓下方，象天地；十三暉，象十二月。並閏後，文王加少宮、少商二絃，或謂文武各加一絃。又後漢蔡邕復加二絃，合前以象九星。釋義則琴者禁也，謂禁制邪淫以正人心也。箜篌，紂令師延所作靡靡之樂也，葢空國之侯所存，故以空侯從竹為名。琵琶，未詳制人，長三尺五寸，象三才五行，四絃象四時，用手前推曰琵，將手後却曰琶，依鼓時為名。鐃鈸可知，總結九種節奏合宜，故曰如是妙音。命彼執持歌咏三寶，故曰盡持供養。寄韻寫懷曰歌，梵音清徹曰唄，良以佛德殊勝見者歡喜，欲寄韻以寫懷，故託清徹梵音而歌頌之。乃至二句，有況顯之意，言一音而小尚已成佛，況彼眾樂供養及夫長歌浩頌者哉。散心者，揀非敬意。一華者，揀非多物。畫像者，揀非寶像。以斯為緣漸成勝因，故能見無數佛，既能見無數佛則因圓果滿，明知其已成佛矣。禮拜者，無物可享以身致敬。合掌者，不暇作禮舉手秉心。一手者，擕東抱西半掌表信。低頭者，御車乘馬點首代拜。然此雖禮有全缺掌分雙隻，皆本於一心之誠，而佛亦惟納受其心，故曰以此供養像也。漸見二句，明積久成因，以因致果之義。廣度下，明果後興化，化畢潛輝之義。必兼興化及潛輝言者，有警策二乘意也。意謂彼等微因小善，由不自居故，遂致漸見諸佛，成就勝因。即今成佛，度生已畢，汝等聲聞，尚淹滯於化城，良可惜哉。散心入塔廟者，別緣偶至，非誠心也。一稱南無佛者，見相發心，非常念也。正量論引云：昔有採樵者，為虎所逐，援樹而上，恐不及念仁耳。佛一聲納種為因，今植世尊成道。據此，則散心念佛，已得成道之語，非妄矣。(問：此中散心稱名，并前草爪畫像，聚沙為塔等，不過偶爾一念，童戲無心，豈知有教可依？佛滅依教之眾，何以收此？答：起塔畫像，念佛稱名，如來教有明訓。彼雖偶爾一念，童戲無心，亦因如來遺教，展轉蔓及。如從未歷目，并未經耳之事，則聚沙何必為塔？草爪何必畫像？散心何必稱名？故雖童戲無心，偶爾一念，不知有教可依，乃自然而依之，亦佛教不思議力有以致之也。)佛滅依教眾竟。

△三、廣記懸記眾。

於諸過去佛，在世或滅後，若有聞是法，皆已成佛道。

諸佛在世，有聞是法，指彼法華廣記之眾。諸佛滅後，有聞是法，指彼法華懸記之眾。本經法師品初廣記現在文云：如是等類，咸於佛前，聞妙法華經，一偈一句，一念隨喜者，我皆與授記，當得阿耨多羅三藐三菩提。又懸記未來文云：如來滅度之後，若有人聞妙

法華經，乃至一偈一句，一念隨喜者，我亦與授阿耨多羅三藐三菩提記。此中云皆已成道，亦諸佛廣記懸記攝持之力然也。(問：異外權實，獨見過去佛章，現未諸佛，豈無此耶？答：過去易信，故獨舉之。要知佛佛道同，舉一隅可以三隅反也。)頌過去佛同竟。

△二、頌未來佛同二：一、正頌長行，二、補頌防難。初。

未來諸世尊其數無有量(至)無一不成佛。

初從實施權。

一切下，會權歸實，與長行文雖稍異，義實全同。

△二、補頌防難四：一、防何得無一不成難，二、防不合廣說諸法難，三、防何必惟為一乘難，四、防惟一宜應速說難。初(難云：法雖同源，機有千差。若云一聞異解，有成不成可矣。何得云但有聞法，無不成佛耶？故此防云。)

諸佛本誓願，我所行佛道，普欲令眾生，亦同得此道。

言：諸佛本誓，以自所修諸行，回施眾生，普令同得此道。是故但有聞法，俱入如來大願筏中，或遠或近，皆得成佛。亦如富貴貧賤等多人，共登一舟，乘舟力故，莫不皆到彼岸。

△二、防不合廣說諸法難(難云：既願同得此道，不合廣說諸法，必說無數法門，何所為耶？故此防云。)

未來世諸佛，雖說百千億，無數諸法門，其實為一乘。

言未來諸佛雖說無數法門，原其本意，惟為一乘，仍與本願不相違也。

△三、防何必惟為一乘難(難云：建化門頭，一法不少。廣說既成權益，何必惟為一乘？故此防云。)

諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是故說一乘。

言諸佛兩足之尊，了知諸法本無自性，即言佛種亦從緣起，緣起非真，亦無性義也。既皆無性，惟此一事為實，是故惟說一乘，正為實際理地一法不立，捨此無可說故。然此一頌，古德註多深奧，令學者難於理會，今再釋之。知謂了知法該情與無情，情與無情皆真如隨染緣而起，本屬依他妄現，故云無性。佛種謂諸佛種性，諸佛種性雖真如隨淨緣而起，亦屬依他妄現，故云從緣。一切眾生不知此義，妄謂佛及諸法以為實有，是於依他法中更起徧計，惟諸佛離徧計執及依他起，故云知也。既知此已，惟餘圓成為一乘實體，是故惟說一乘。前文所謂惟此一事實，餘二則非真者，益見之矣。

△四、防惟一宜應速說難(難云：既惟為一乘，宜應速說。諸佛皆久默斯要，抑又何也？故此防云。)

是法住法位，世間相常住，於道場知已，導師方便說。

言是一乘之法，即住諸法位中。既住諸法位中，則世間相無非真實，故云常住。世間相尚即常住，何況如來隨宜所說，豈不即是真

實？是知諸佛非真，久默斯要。蓋以道場知已為導師，故引導眾生方便說一乘耳。若仍有未明，試更釋之。是法即一乘實相，住猶在也。法位即諸法自體，諸法自體彼此各不相到，故名為位。世間相仍指諸法自體，為世間安立之相故。常住仍指一乘實相，一乘實相求於去來生死了不可得故。此中首句明實法即在諸法，理即事也。次句謂諸法當體實法，事即理也。了此者，自不以久默斯要為難焉。於道下，其義易明。頌未來佛同竟。

△三、頌現在佛同二：一、正頌長行，二、補頌防問。初。

天人所供養現在十方佛(至)**其實為佛乘。**

初頌總標。如來智斷具足，堪為人天福田，故曰天人供養。初說三乘令息化城，後說一乘令入寶所，故曰安隱眾生。亦說是法長行，所謂多所饒益安樂眾生是也。

知第下。頌別明。第一義諦不可言宣，故云寂滅。佛知此已隨眾生說，故云以方便力。此從實施權也。後二句會權歸實，可知。

△二、補頌防問。(恐有問云：後說一乘，令得無上菩提，誠為安隱。至若人天分段未脫，三乘變易方熾，何得俱以安隱稱之？故此防云。)

知眾生諸行深心之所念(至)**隨應方便說。**

言如來知機差別及根利鈍，隨其所應方便演說，令人天不墜惡趣，三乘暫入化城，正隨分以安隱也。若釋其義者，知之一字總通下文，行即三乘所修諸行，既修此行必念茲在茲銘心不忘，故云深心所念，此約三乘機性言之，前云眾生心所念，種種所行道是也。過去習業不同，現在欲性各異，進力勝者求生天道，進力劣者樂著人間，此約人天機性言之，前云若干諸欲性，先世善惡業是也。諸根利鈍者，三乘人天次第較之，前利後鈍可知。佛知此已，為欲各得安隱，故以種種因緣等方便演說，若不然者，則人天終淪惡趣，三乘不保權果，豈安隱哉？頌詳解諸佛權實竟。

△二、頌詳解自證權實，分二：一、正頌長行，二、補頌廣演。初。

今我亦如是，安隱眾生故(至)**皆令得歡喜。**

初超頌會權歸實。

我以下追頌，從實施權可知。

△二、補頌廣演二：一、眾生機感，二、如來化應。初。

舍利弗當知，我以佛眼觀(至)**而起大悲心。**

初明所感之佛，欲詳出世因緣，故重呼身子，教以當知我揀餘佛，亦順世假立，非執有也。佛眼觀者，大成云：分別根機，應用法眼。以佛眼圓通，舉勝該劣故。又四眼入佛，皆名佛眼故。

見六下。明能感之眾。六道眾生不修勝因，既乏功德莊嚴，故貧而無福；又缺佛法資助，故窮而無慧。無福無慧，輪迴莫出，故趣入

生死。生死稱險道者，正量論云：以功名觀之，朝事廟堂，暮謫海嶺；以身命觀之，昨處華堂，今歸黃壤；以升沉觀之，正生人天，復墜惡道。豈非險乎？相續者，既入生死，則輪轉不息。楞嚴云：生死死生，生生死死，如旋火輪，未有休息是也。由生死無休息，故老病逼迫、愛怨別會等無由解脫，故云苦不斷也。深著五欲等，正明苦不斷義。言六道眾生所以苦不斷者，蓋以深著五欲以為其本耳。如犛牛者，極顯著欲之害。此牛乃西南夷獸名，性愛其尾，臥則以首就尾。由以首就尾，而目為尾障，故云貪愛自蔽。由自蔽故，而如盲如瞑(目無瞳人曰盲，目無光明曰瞑)，雖伺而殺之，亦無所見也。取此為喻者，言著欲眾生，以心就欲，智為欲蔽，故如醉如癡，傷法身，害慧命，亦所不覺，如彼犛牛，無以異故。佛如導師，能引迷途，故稱大勢。法如正路，能離險道，故稱斷苦。眾生著欲自蔽，故不求也。不求佛則易惑邪師，不求法則易陷邪道，由此墮於邪見稠林，堅受不捨，大勢難拔，故云深入。由深入邪見故，或拔髮熏鼻，或塗灰裸形等，妄修無益苦行，欲脫眾苦，是為以苦捨苦，由此所以苦不斷也。準古德於此，以五濁配釋，今雖竊比，而大同小異。如六道眾生，即眾生濁。生死相續，即命濁，前云世世常增長是也。深著五欲，即煩惱濁，以貪欲為煩惱之本故。深入邪見，即見濁。總論四濁積聚，即劫濁。與前次第不同者，以五濁生起，勢如鉤鎖，互相為因，前後無定相故。

末二句結成感義。正以眾生五濁展轉，輪迴不息，由此如來出真兆聖，涉俗益物，故曰為是眾生起大悲心。眾生機感竟。

△二、如來化應二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實不得，二、隱實施權。初三：一、三七思惟，二、諸天請法，三、作念無計。初

我始坐道場觀樹亦經行(至)云何而可度。

初總標思惟，約此番為化之初，說名為始。坐通能所，能坐即佛，所坐即道場也。場謂界地，此地在摩竭陀國，去泥連河不遠，以如來坐此成道，故名道場。觀樹者仰面尋思，經行者俯首循環，此思惟之相也。三七日中思惟是事者，準因果經云：初七思惟我法妙無能受者，二七思惟上中下根，三七思惟誰應先聞法。今且寄言總標，故云如是。

我所下。別明其事。所得智慧且就實智而言，甚深無量二乘莫及，故云微妙第一。諸根即信等五根，信等劣弱遇大便乖，故云鈍也。著樂者，貪著世樂，貪著世樂為癡愛盲其慧眼，由此上中二根俱叵得矣。上中叵得惟餘下流，故曰如斯等類云何可度。若以此文別配三七者，首二句義當初七，思惟我法妙無能受者；次二句義當二七，思惟上中下根；末二句義當三七，思惟誰應先聞法。言云何可

度者，正思惟先度人也。(問：三七日中義當華嚴之時，今但云思惟，豈未說華嚴教耶？答：正思惟時即正說華嚴時，天台所謂雙垂兩相二始同時者以此。)

△二、諸天請法。

爾時諸梵王及諸天帝釋(至)請我轉法輪。

初、標例諸天。

恭敬下。具儀啟請。此與大通成佛時諸天請法事同。但此處眾多欲天，彼中儀多供養，其實彼此皆具，出沒各不同也。

△三、作念無計。

我即自思惟若但讚佛乘(至)疾入於涅槃。

自思惟者，欲酧諸天之請，轉思度生之事也。準前三七日中，惟是思惟。今云若但讚佛乘，似乎從前已讚。益信正思惟時，即正說華嚴時耳。眾生沒在苦者，五濁八苦，如海無涯，沒溺其中，不能自出。故出苦尚不可得，豈信成佛？故云不信是法。不信是法故，反謗佛說，是為破法。破法因緣，必墮三途。是以不信之故，墜於三惡道也。如是則說法有損，不如不說；住世無益，不如不住。故云寧不說法，疾入涅槃。此亦如來假言傷感，如仲尼浮海之歎無異。從實不得竟。

△二、隱實施權三：一、尋念方便，二、諸佛慰喻，三、正施權乘。初。

尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘。

出世本為度生，無機寧忍遽棄？欲效先佛循序方便，故尋念也。既尋念已，理應憲章，故云我今所得亦應說三。

△二、諸佛慰喻。

作是思惟時，十方佛皆現(至)但為教菩薩。

初、稱讚慰喻。思惟，即尋念也。尋念過去而十方佛現者，顯佛佛道同故。慰，安慰。喻，順喻。謂諸佛恐其捨權，以梵音聲安慰而順喻之。此係如來自述，故云我也。如來能法先覺，能順機宜，故諸佛稱以善哉。釋迦文者，按諡法，道德博聞曰文，慈惠愛民曰文。釋迦有自利利他之德，可當此稱。又稱以第一導師者，以如來自證無上，善接羣機，於諸導師之中最為第一，故得是無上等。正明如來自證無上，善按羣機，釋上第一導師義也。

我等下。作證慰喻。言不惟汝得無上，我亦皆得最妙第一之法。不惟汝用方便，我亦為諸眾類分別演說三乘。但我說三乘，原為少智樂小不信作佛，故以方便分別說諸權果。要知雖復說三，但教菩薩。汝後若能如我所行者，則方便亦何傷於真實？且莫作寧不說法疾入涅槃想也。

△三、正施權乘三：一、申屈轉念，二、先度五人，三、總結防問。初。

舍利弗當知！我聞聖師子(至)我亦隨順行。

欲敘昔態，故重呼其名，教以當知。聖師子，即指十方諸佛。音，即諸佛慰喻之音。迦陵仙梵，超出一切，故稱深淨微妙。南無諸佛，宜作慨聲讀之。意謂若不施權，則違諸佛慰喻。若施權乘，又違出世本懷。當此無可奈何之際，故稱南無諸佛。略以申其委曲難言之意。既申屈已，轉念隨順諸佛。故云復作是念，言我出濁世者，自知時不可謬。且有諸佛慰喻，所說諄諄，情難違拒，理宜遵從。故云如諸佛說，我亦隨行。總顯從實施權，非得已也。

△二先度五人

思惟是事已，即趣波羅奈(至)為五比丘說。

思惟是事已者，施權意決。即趣波羅奈者，屈身就機，以有五比丘等在彼屬境鹿野苑中故。波羅柰在中印土境，義翻江繞城。婆沙云：中印土境有河名波羅奈，去其不遠造立王城。即依河為名也。諸法寂滅不可言宣者，言如來趣波羅奈本為說法，其奈諸法本自寂滅，離於言說等相，不可以言語而宣說之。設於此不有方便，必將同如匏瓜繫而不食矣。佛不如是，故能以方便力為五比丘說也。五比丘者：一、陳如，二、十力迦葉，為母族二人；三、阿濕波，四、波提，五、摩訶男俱利，為父族三人。佛初入山時，父王勅彼伴修，後不耐苦行，自奔鹿苑各修異道。佛於成道三七日後，欲度阿藍、迦藍、鬱頭藍弗不得，因念五人宜先得度，故往度之。所謂悲二仙而不遇雷音，喜五人而堪從法化是也。

△三、總結防問。

是名轉法輪便有涅槃音(至)我常如是說。

初總結機教。法指四諦，以能摧滅見思，運至涅槃，故名為輪。佛以此法轉入機心，故名轉也。是名者，謂實際理地，本無法輪可轉。言轉輪者，亦惟是其名耳。涅槃音能，被教也。阿羅漢，所被機也。便有者，涅槃非真，羅漢假名。言羅漢言涅槃者，亦惟方便有耳。又是名便有，皆承上結歸之詞。謂如來自鹿苑一唱，是即名為轉輪。從此便有涅槃之教，及羅漢之機也。既有涅槃之教，及羅漢之機，是於佛寶之外，更添法寶僧寶差別名目。此三寶之所由始也。

從久下。預防問難。(恐有難云：方便之法，亦有漸次。何故初轉法輪，便有涅槃音耶？故以上二句防之。)言佛從久遠劫來，即為彼等讚示涅槃之法，權因久成。故今初轉法輪，即為演說涅槃音也。(恐又難云：無學之位，亦非驟及。何故初轉法輪，便有羅漢名耶？故以下二句防之。)言彼等於分段生死之苦，業已永盡。我於多劫已來，常以如是之言，稱說於彼。故今初轉法輪，即許成就羅漢名也。(問：轉照三會，此科義當初

轉、中轉、後轉，何不具耶？答：文雖不具，義必有之。準下文既稱佛子，則中經、方等、般若可知。)從實施權竟。

△二、會權歸實三：一、機熟時至，二、等賜一乘，三、聞法獲益初。

舍利弗當知，我見佛子等(至)今正是其時。

初根機已熟，權不終權，恐身子未契此旨，故勅以當知。既經方等般若根機已熟，故以佛子稱之，將以大法饒益，故云見也。志求佛道句，即成就大志自鄙先心之義。無量句，通指三根，如前云求佛諸菩薩，大數有八萬，乃至云我等千二百，及餘求佛者是也。咸以二句，正明志求，如前云佛口所生子，合掌瞻仰待，乃至云皆一心合掌，欲聽受佛語是也。曾從二句，極顯根熟，如前云曾見諸佛，諸根猛利，乃至云佛已曾世世教化如是等是也。又上云從久遠劫來，讚示涅槃法，則諸佛即是釋迦，但約多劫以至今生，故名為諸。言佛自多劫以至今生，憐其退大向小，常以權宗接引，故云聞方便說。

我即下時節已至即作是念者。既令保證權果，還憶出世本懷也。出世本懷惟為一事，故曰如來所以出，為說佛慧故。是時者，對非時言，如阿含得少為足非時也，方等猶在門外非時也，般若無希一飡非時也。今乃復經少時漸以通泰，故云是時。機熟時至竟。

△二、等賜一乘二：一、預防問難，二、正明等賜。初(難云：既是其時，即當速說。必待三請後說，復何意耶？故此防云。)

舍利弗當知，鈍根小智人，著相憍慢者，不能信是法。

教以當知者，恐其有疑故。鈍根小智指實行聲聞，著相指下劣凡夫，憍慢指實行上慢。然鈍根則固蔽權宗，小智則不樂大法，著相則滯窒有漏，憍慢則妨礙進聞，故於是法皆不能信，所以必待三請而後說也。

△三、正明等賜

今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。

自五千退席斥過結勸以來，去者去，悔者悔，並無如向所說鈍根小智等流，故云喜無畏也。菩薩者，根利智大，解脫虛心，於是眾中不須偏用權巧，不用曲順機宜，故云正直捨方便，但說無上道也。等賜一乘竟。

△三、聞法獲益。

菩薩聞是法，疑網皆已除(至)悉亦當作佛。

初二句正許上根斷疑。菩薩暗指身子等一類上根之機。疑有二種：一近疑，謂初聞歎智不知何因何緣；二遠疑，謂昔見授記不知為失不失。二疑交攻不能自釋，故云疑網。今聞是法遠近俱斷，故云皆除。

下二句，懸示中下成佛。羅漢總指中下之機，言菩薩疑網已除，自當成佛。若中下之機，如千二百羅漢之流，雖未即得除疑，佛有方便，究竟與記，悉亦當作佛也。頌詳解自證權實竟。

△三、頌總結以顯道同(義頌)。

如三世諸佛說法之儀式(至)說無分別法。

上二句結諸佛權實。儀式，猶軌則也。言從實施權，會權歸實，為三世不易之軌則故。

下二句，結自證。權實亦如是者，謂倣彼諸佛儀式也。既倣彼諸佛儀式，則雖說權乘會歸惟為一事，故云無分別法也。頌正為分解竟。

△三、頌讚法勸信(追頌)二：一、正頌長行，二、補頌防難。初二：一、頌讚法舉喻，二、頌勸信無虛。初(追頌中廣頌)。

諸佛興出世，懸遠值遇難(至)時時乃一出。

準化城品云：一百八十劫，空過無有佛。又云：於昔無量劫，空過無有佛等。足證懸遠義也。妙嚴品云：佛難得值，如優曇華。又如一眼之龜，值浮木孔。又古偈云：佛在世時我沉淪，我得人身佛滅度等。足證值難義也。正使，猶縱令也。縱令有佛出世，而又久默斯要，不務速說，故云說是復難聞，謂但領其文。無量無數劫猶難者，如此方自迦葉至釋迦，相去非少時矣。及開演此經，尚有五千退席等，已可見也。聽與聞同，能字有揀別義，蓋必兼解其義，乃為能聽也。斯人亦復難者，如舍利智稱第一佛，尚謂其以信得入，未便深許，餘可知矣。譬如優曇者，借喻顯人。一切愛樂者，喻斯人眾所敬仰。天人希有者，喻斯人世不多得。時時一出者，喻斯人時不多見。又此雖借喻顯人，實即因人顯法，與長行法如優曇，似異實同。

△二、頌勸信無虛(義頌)。

聞法歡喜讚，乃至發一言(至)諸佛之秘要。

初極顯信難。聞法歡喜者，自信作佛故。喜而復讚者，冀他聽聞故。乃至一言讚歎便為供養三世佛者，以展轉傳聞能令諸佛法身不斷慧命常存故。是人甚希有者，以此法人多怨嫉歡喜者希，且又發言稱讚故云甚也。過於優曇者，言上來聞聽但屬自利已如優曇，此稱讚更兼利他故云過也。又過於優曇雖顯能讚人難，而彼人之所以發言稱讚者，由於歡喜自信，正極顯自信之為難耳。

汝等句直言勸信，由自信者難，故直以勿疑勸之。

我為下，曲顯不虛。我為法王者，顯能說不虛。以若有虛妄，則愧稱法王矣。普告大眾者，顯所說不虛。以若有虛妄，則難以普告矣。但以一乘等者，正明所說之事。此約自所說，以曲顯不虛義也。汝等舍利弗，呼大眾及當機也。聲聞及菩薩，教中下并上根

也。恐其不能諦信，故勅以當知是妙法。即指今之所說，非同權言易出，故云諸佛秘要。既諸佛秘為心要，自非妄言。此約諸佛所秘，以曲顯不虛義也。由此觀之，則所說皆無虛妄，有言盡是真實。此而不信，則無法可信耳。正頌長行竟。

△二、補頌防難二：一、防諸佛何故同秘難，二、防如來何故普告難。初(難云：今佛普告，應是大公無私之理。諸佛秘為心要，何所為耶？故此防云。)

以五濁惡世但樂著諸欲(至)破法墮惡道。

言過現諸佛因出濁世，當來諸佛或值惡人，秘是法為心要，非得已也。若詳釋者，五濁眾生五根粘滯五塵，如蠅就穢，故云但著諸欲。如是眾生惟知有漏因果，無出世心，故云不求佛道。當來，指未來佛時。未來眾生剛強難化，故稱惡人。既稱惡人，豈能信受大法？故雖聞說一乘，亦迷惑不信受也。以不信受故，當起破法罪業因緣，必墮惡道無疑。由此觀之，則諸佛秘為心要者，亦緣不得其人。若果是其人，則密在汝邊，諸佛豈私己哉？

△二、防如來何故普告難(難云：諸佛同秘，應是教外別傳之宗。今日普告大眾，又何所為耶？故此防云。)

有慚愧清淨，志求佛道者，當為如是等，廣讚一乘道。

言今日如來普告大眾者，皆以時至機熟，有諸知慚識愧清淨求道之人，理當為彼廣讚一乘。若不然者，諸佛豈妄授哉？若詳釋者，慚謂自慚，謂自慚同入法性獨滯小乘故。愧謂愧人，謂愧人議為焦芽呵為敗種故。清淨者諸念不雜，求道者一心向上，如是等人真為道器，故當為彼廣讚一乘，所謂機感盈前不得不說是也。頌讚法勸信竟。

△四、頌斥過結勸(約義略頌)。

舍利弗當知，諸佛法如是(至)自知當作佛。

初合頌兩番斥過。欲斥有過之重，故重呼當機以告之。惟為一乘，前已備聞，故直教以當知諸佛法如是也。法既如是，則從前所用萬億方便，皆隨順機宜而說，非究竟矣。不習學者，謂不曾習學方便之法。如長行所謂非佛弟子，乃至是增上慢人等。言此眾既不曾習學，又焉能曉了是諸佛隨宜說乎？故直斥以不能曉了此也。準長行乃指過斥人，故以不聞不知不復志求者，為非佛弟子，非阿羅漢，非辟支佛，是增上慢。而此中乃指人斥過，故以不習學者，為不能曉了是佛隨宜所說。特文偈變換之異，而義無殊也。

汝等下。義頌結勸信受。言上來不能曉了者，固不必論矣。今汝等既已了知諸佛世尊為世間之師，隨宜所說，皆方便之事，相應於此一乘深法，無復諸疑惑矣。無復者，猶言無得更犯之義。心生大歡喜，自知當作佛者。既誡以勿疑，又勸以歡喜自信。所以然者，以

諸佛出世，懸遠值難，今已值矣。正使出世，說是法難，今已說矣。無量數劫，聞是法難，今已聞矣。聞而能聽，斯人復難，今已能矣。惟少直下承當，歡喜自信，故作如是結勸。準後身子領解文云：我心大歡喜，疑悔永已盡，安住實智中，我定當作佛。正應乎此。(問：自許說誡聽以來，數數勸信，即屬佛意，亦覺重疊。而疏中處處設難，既出私測，寧逃穿鑿？或亦別有所說，以解重疊及穿鑿之議乎？答：權執難破，真信難生。真信難生，故旋信旋疑，故致如來數數勸信。權執難破，故旋破旋起，故致如來處處防難。然則數數勸信者，固如來之婆心。處處設難者，亦註家之點眼。語切不厭重疊，義正豈是穿鑿哉？)如來說法竟。

法華指掌疏卷一之下

音釋

諉
(女恚切，音[拱-八+內]累及也。)
斃
(毘祭切，音敝。[跳-兆+音]也，前覆也。)
擎
(渠京切，音檠。架也。)
薩婆若
(此云一切智，是諸佛一心三智究竟極果之總名。)
畫一
(伏羲畫一，陽奇之數，無二無別也。)
蝸牛
(陵螺也。上古華切，音瓜。)
騖
(亡遇切，音務。馳騖也。)
靳
(居撻切，音近靳，制其行也。)
綦
(渠之切，音其。綺綵也，極也。)
蔡邕
(人名。下於容切，音雍。)
驟
(鉏救切，音縐。速疾也。)
窒
(陟栗切，音挃。塞也。)

法華指掌疏卷二之上

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△二、上根獲益(此處有通後品題，應先釋之。品題云：)。

妙法蓮華經譬喻品第三

譬喻正義，尚在後文。今以品題寄居於此者，以身子得記，為發請譬喻之端。故言身子若不得記，無人代請，譬喻無由而說。所謂若無漁父引，爭得見波濤也。若釋其義者，譬謂比類發明，喻謂託言訓曉。文云：諸有智者，以譬喻得解。故於法說之後，復說譬喻品焉。又此品別有五義：一謂身子雖解，四子猶迷，譬喻酌請，俯就中根故。二謂三界無安，猶如火宅，譬喻形顯，令生厭離故。三謂三乘假立，猶如三車，譬喻發明，令知非真故。四謂一乘實相，猶如大車，譬喻稱揚，令知安住故。五謂先三後一，似近妄語，譬喻問答，審定不虛故。總則如來辯才無礙，權巧有方。究其玄微，則聲聞辟支等所不能知。託彼事相，令三乘五性等同沾法雨。其不自信者，特畫地以自限耳。此品豈獨為中根說耶？

△(此是通後品題。本科經文分三)一、身子領解，二、如來與記，三、時眾供養。初二：一、長行，二、偈頌。長行分二：一、領解歡喜，二、徵釋其由。初

爾時舍利弗踴躍歡喜(至)得未曾有。

初、經家敘置。踴躍者，心曠神怡，莫知所之之狀。歡喜者，自信作佛，憂疑頓釋之情。合掌者，端肅己躬，身業精也。瞻仰者，注想聖容，意業專也。白佛者，陳詞呈解，口業殷也。

今從下，身子自陳。因聞前來此等法音，了知自心作佛，喜出望外。若有不能自已，故云心懷踴躍。素恐絕分，一旦獲於不意，故云得未曾有。

△二、徵釋其由二：一、昔日疑悔，二、今日信解。初三：一、對境傷感，二、獨處思惟，三、常時尅責。初。

所以者何我昔從佛(至)失於如來無量知見。

首句寄言總徵。我昔下。且明傷感。昔指方等般若，言方等般若之時，亦說真實之法，亦記菩薩作佛，由方等為三乘共會，般若命二乘轉教，故得聞得見也。雖得聞得見，而不得參預菩薩同受記莂，故云不預斯事。大小相形不能自安，故云甚自感傷。無量知見即十力解脫等，是諸佛果所證法，既不得記，於此俱應無分，故名為失。此感傷之不能已也。

△二、獨處思惟。

世尊！我常獨處山林樹下(至)**遇便信受思惟取證。**

初、疑佛有私。二乘厭塵趣寂，故常獨處。山林者，閑寂之地。樹下者，曠絕之境。處此地境時，形影相吊，淪落堪憐，較之對境逢緣，更為難安。故於若坐若行，每每作是念也。三乘同斷見思，同證五分法身，故云同入法性。然不知有住與不住之別，故反怪聖心有私。云何者，怪疑之詞。意謂我與菩薩同入法性，理宜等心相濟，云何如來獨以小乘之法見濟我等，將非聖心有私耶？

是我下，引過歸己。意謂我於閒居獨處之時，初疑佛心有私，既而思之，是我等樂小之咎，非世尊果有私於彼也。

所以下。徵起釋成。因猶為也。意謂佛於阿含會上，初說小乘亦為成就菩提，但以時未至故不曾說出。若我等虛心遠圖，待佛說出所為成就菩提者，必當如諸菩薩以大乘得度。以是而思，非世尊之私也。然字有慨悔昔非之意。意謂從前四諦方便，本屬隨宜所說。悔我等不解此意，初聞佛法不別真偽，遇便信受。當時思惟只圖取證之速，後來不意竟成焦芽敗種。以是而思，非我等之咎乎？

△三、常時尅責。

世尊！我從昔來，終日竟夜每自尅責。

自述方等般若，以至今日，故云我從昔來。白日難安，清夜猶慚，故云終日竟夜。自思冠天履地，同為物靈，薙髮染衣，均稱佛子，寧可獨滯小乘，永失勝利。故每自尅刳其心，責備於己也。然此昔日尅責，正今日之悟機，較之四子自謂已得涅槃等，心志霄壤矣。昔日疑悔竟。

△二、今日信解

而今從佛聞所未聞(至)**從法化生得佛法分。**

初聞法斷疑，聞所未聞者，會權歸實，不同方便之法素所習聽也。未曾有法者，記小同大，不同方等般若獨記菩薩也。疑謂疑已絕分，悔謂悔前欲速，由聞會權歸實，了知無權不實，故云斷耳。

身意下，歡喜自信，疑悔俱斷，內外舒暢，故云身意泰然。從此慶快平生，無復傷感、疑怪、尅責等情，故云得安隱也。今日乃知者，翻昔不知也，以從前不預斯事，將謂絕分故。真是佛子者，翻昔似子也，以從前不契佛心，似子非真故。從佛口生者，親受記莂；從法化生者，轉小為大；得佛法分者，慚臻極果。此即所謂心生大歡喜，自知當作佛也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一頌領解歡喜，二頌徵釋其由。初(略經家敘，廣自陳語。)

我聞是法音，得所未曾有(至)**聞亦除憂惱。**

向謂絕分今知成佛，故云得未曾有。憂疑頓釋慶快非常，故云懷大歡喜。疑有三種，後云自惟失此利，疑自非器也。次云將非魔作佛，疑師非人也。又云惱亂我心耶，疑法非真也。三疑橫胸結縛正智，故名疑網。既聞會權歸實瓦解氷消，故云已除。此正頌長行義也。昔來二句乃自述慶快之意，意謂昔蒙佛教但證偏真，自謂失於大乘，今聞會權歸實乃知不失，其慶快為何如哉。佛音下乃稱讚權實之語，昔日權說今日實教皆為佛音，通為安隱無非饒益，故甚希有。如初說三乘能除眾生眾苦逼迫之惱，權音豈不甚希有乎。又如我昔已得漏盡，尚有不預斯事甚自感傷之憂，終日竟夜每自尅責之惱，今聞一乘自知從佛口生從法化生，得佛法分，從前憂惱亦得除滅，實音豈不甚希有乎。是則權實皆為希有，始終常受佛恩，所謂大千莫酧累劫難報者此也。

△二、頌徵釋其由(偈無徵詞，科順長行)，分二：一、頌昔日疑悔，二、頌今日信解。初三：一、頌獨處思惟，二、頌常時尅責，三、頌對境傷感。初(約義超頌)。

我處於山谷，或在林樹下(至)**我為自欺誑。**

初頌疑佛有私。山谷者，謂山石空隙之處。若坐若行者，雙標二儀也。嗚呼等，且約獨坐時言。以向下，引過歸己在獨行時故。嗚呼者，愁歎聲。言身子於山林獨坐之時寂寞難堪，反思己躬未全道業，故嗚呼作愁歎聲而自責也。云何者，自怪自責之詞。意謂四諦方便本屬隨宜，不別真偽遇便信受，云何認雹為珠，自相欺誑已至此乎？大小雖異，同為及門之徒，故云我亦佛子。見思通惑三乘同斷，故云同入無漏。雖同入無漏，而如來獨記菩薩不記聲聞，故云不能於未來演說無上道。以記尚不得，豈能成佛演法乎？金色指身言，以佛身如金光聚故。三十二指相言，始從頂上肉髻，終至足下安平，皆以因修百福所致。十力解脫如前。同共一法者，謂同一師承，非有邪正之異；共一時世，非有正像之別。故雖師無邪正之異，時無正像之別，然於身相力解等事，自揣無分，故云而不得也。妙好者，隨形之好，惟佛能有，好之至極，故稱為妙。始自無見頂，終至手足有德，共有八十。不共法者，不與二乘等共，故始自身無失，終至智慧知，現在世無礙，共有十八。如是皆以積功累德所致，故稱功德。承前身相，尚不能得，安望隨好？力解尚不能具，豈獲不共？故云皆已失也。然此中不能、不得、已失等字面，寓有疑佛之意。意謂我與菩薩，同為佛子，同入無漏，同共一法，何獨彼能而我不能，彼得而我不得，彼不失而我獨失？將謂佛心無私，恐未然也。

我獨下。頌引過歸己。我獨經行時，單己無眷屬也。見佛在大眾，天人咸恭敬也。名聞滿十方，德譽隆沙界也。廣饒益眾生，化道周

品類也。失利之事有三：一謂單己無從，不比諸佛人天侍衛。二謂孤丁無聞，不比諸佛德譽隆彰。三謂自行獨善，不比諸佛化道徧周。凡此皆失利之事，不得不展轉以自惟也。我為句。正引過自歸之意。意謂我昔獨行見佛，雲泥有感，初以失利自惟，既而思之，非真有失，由我得少為足，不復進求，為自欺以自誑耳。

△二、頌常時尅責(超頌)。

我常於日夜，每思惟是事，欲以問世尊，為失為不失？

雖引過自歸，終是惟恐或失，故日夜思惟，思惟寓尅責意也。失與不失，究竟不能自決，故欲問世尊，欲問即求決意也。

△三、頌對境傷感(追頌)。

我常見世尊，稱讚諸菩薩，以是於日夜，籌量如是事。

承上日夜思惟，欲問世尊者，非無所因而然也。蓋以我於方等般若之時，常見世尊稱讚菩薩，與之授記，以是於夙興晏寐之際，終日竟夜之時，籌量是事，何如龍若象之褒如彼，而跛鱉瘸驢之誚如我，此傷感之情，有莫可禁也。頌昔日疑悔竟。

△二、頌今日信解二：一、頌聞法斷疑，二、頌歡喜自信。初二：一、遠斷昔疑，二、近斷前疑。初(廣頌)。

今聞佛音聲，隨宜而說法(至)永盡滅無餘。

初、因悟述迷。佛音聲，指前廣明權實之語。前云是法非思量分別之所能解，又云是法皆為一佛乘故等，皆明隨宜說法，無漏難思議義也。既隨宜說法，難思難議，則知如來但化菩薩，惟以佛之知見，示悟眾生，故云令至道場。此今日得悟之因也。由今日之悟，自述昔年之迷，故云本著邪見。本著邪見者，未遇佛時，原依沙然梵志，習外道法故。沙然死後，身子自率邪徒，故云為梵志師。梵志者，西域外道也，其人自稱梵天苗裔。志生梵天，身子窮盡其法，更求勝師。路逢馬勝尊者，引見世尊。世尊對症施藥，為說小乘之法，故自述世尊知我心扳，邪說涅槃也。初聞佛法，遇便信受，故云悉除邪見。思惟修習，取證偏真，故云空法得證。當爾之時，不知權滅非真，竟爾認奴作郎，故自謂得至滅度。此昔年執迷之情也。

而今下。翻迷成悟。從前執權為實如同醉夢，今聞會權歸實如夢覺醉醒，故云自覺。又自覺者，顯是真覺實悟，若知解宗徒一味隨人起倒，豈自覺乎？若得作佛時者，雖非楷定之語，已知作佛有分，不同前云不能於未來演說無上道也。具三十二相者，既得作佛必具相好嚴身，不同前云同共一法中而不得此事也。天人夜叉眾龍神等恭敬者，既具相好必有八部侍衛，不同前云我獨經行時自惟失此利也。當是時也，可謂真窮惑盡，似金出鑛、如木成灰，故云盡滅無餘。

△二、近斷前疑(補頌)。

佛於大眾中說我當作佛(至)謂是魔所為。

初、因信述疑。準前結勸信解文云：汝等既已知，諸佛世之師，隨宜方便事，無復諸疑惑，心生大歡喜，自知當作佛。是佛於大眾之中，說以當作佛也。向以不得成佛為疑，故有每自尅責之悔。今聞成佛，二心俱斷，故云聞是法音，疑悔悉除。初、聞佛說，指前略明中稱歎實智之語。乍聞此語，不知何因何緣，故大驚疑。其意以為將非魔化作佛，惱亂我心，令退道果耶？但彼時未敢出口，至今自信之後，乃發露耳。

佛以下，斷疑生信。過去未來，盡屬因緣。將他顯己，即是譬喻。是皆如來為酧前請，分別解說，故云巧言說也。當其正聞之時，其心已安，如大海之澄湛不動。既聞法已，其疑又斷，如正智之網羅冰釋。此略明斷疑生信意也。佛說過去等，復約前來自他權實之義，以詳明之。過去諸佛，莫不從實施權，故云安住方便。亦莫不會權歸實，故云亦說是法。現在未來等，可知。此述諸佛權實中義。如今世尊等，復述自證權實中義。生及出家，俱是如來大悲之心，故前但云為是眾生起大悲心，即攝生及出家之義。得道者，即前始坐道場等。轉法者，即前趣波羅奈等。亦以方便說，是施權與諸佛同也。世尊說實道者，言世尊雖施權乘，究竟為說實道，是顯實與諸佛同也。波旬，此云惡者，即魔之異名。然彼縱懷惡心，惱亂行人，豈能備達權實，一如諸佛儀式？故云無此事也。以是之故，定知前來稱歎實智，非魔作佛，乃世尊要說真實。皆以我之智識狹劣，自墮疑網，妄謂是魔所為。幾將如來一片婆心，擲於無何有之鄉矣。此亦身子自肯自信之後，披肝瀝膽之語也。頌聞法斷疑竟。

△二、頌歡喜自信。

聞佛柔軟音，深遠甚微妙(至)教化諸菩薩。

佛有八音：一極好，二柔軟，三和適，四尊慧，五不女，六不誤，七深遠，八不竭。今以分別解說，善順眾情，可當第二，故云柔軟。深固幽遠，無人能到，可當第七，故稱深遠。言甚微妙者，好之至極，不可以言語形容，亦即八音之一極好音也。演暢者，宣演舒暢。清淨者，實相之法。以此法久抑在懷，未得宣演舒暢，至今時至機熟，乃以柔軟之音，深遠微妙之語，而演暢之。大歡喜者，自信作佛，喜逾尋常故。疑者，五鈍之一。於諸諦理，猶豫為性，能障不疑善品為業。悔者，不定心所之一。惡所作業，追悔為性，障止為業。今以會權歸實，不疑現證，無權不實，不悔先作，故云永已盡也。實智無方，偏在諸法，由一向棄海認漚，決定惑為色身之內，今聞法住法位，世相常住，乃知若身若心，咸是妙明真心中

物，故云安住，所謂經行及坐臥，常在於其中也。定當作佛者，既住實智，則咳[口*敕]掉臂，無非佛事，從此積功累德，自然成佛無疑，所謂乘是寶乘，直至道場是也。天人所敬者，既成佛道，自有天人敬仰。轉無上輪者，雖說諸法，究竟惟為一乘，然能被之教，既惟為一乘，則所化之機，豈實存餘眾？故云教化菩薩，必兼天人敬仰。轉法化眾言者，正以見信之真而無疑矣。然身子於未悟之前，動云不得此事，我皆已失，為失不失等，其語何其慘傷？今既悟之後，便云定當作佛，天人所敬，教化菩薩等，其語何其雄毅？所謂虎子初生，便有食牛之氣者，其身子之謂歟？身子領解竟。

△二、如來與記二：一、開迹顯本，二、正與授記。初。

爾時佛告舍利弗(至)教菩薩法佛所護念。

初、先示本迹。當爾，身子領解之時，佛欲與記，先令自識宿因，故告之也。必於眾中說者，有二義：一、欲記身子，令作證故；二、恐眾有疑，示記因故。二、萬億佛，文雖未出其名，以義揆之，應指威音王佛。以如來於彼佛所，曾為不輕修菩薩行故，欲求無上菩提，一音徧記四眾，故云為無上道，常教化汝。然彼時雖蒙音記，尚為無明所覆，反恣毀謗，同如長夜。但一音甫及於耳，佛種已納於心，即是受學，亦如夢沉。長夜之人，暗投寶珠，反作瞋語罵之。但珠既在懷，不可謂不蒙其利也。威音之後，復以權宗接濟，故云方便引導。緣合時熟，今值世尊受化，故云生我法中。

舍利下。正與開顯。佛為不輕時，初以一音徧記，後復增壽說經，化千萬億眾令住阿耨菩提，故云我昔教汝志願佛道。中以梵志乞眼退失大心至今未復，故云汝今悉忘。由悉忘故執權為實，故云而便自謂已得滅度。佛意不欲令至滅度，故云還欲令汝憶念所行。由此因緣乃說法華，故云為諸聲聞說是大乘等。據此則身子緣在多劫，而向下之授記成佛者有由來矣。開迹顯本竟。

△二、正與授記二：一、長行，二、偈頌。初四：一、行因得果，二、依正莊嚴，三、主伴壽量，四、遠近化事。初。

舍利弗！汝於未來世(至)調御丈夫、天人師、佛、世尊。

初經劫行因。夫業識迂濶，如千尋大海，非一勺而可竭。佛道長遠，若九仞重樓，非一級而可陟。故須過無量等劫而研斷之，供佛致福，奉法修慧，福慧圓滿，故云具足菩薩所行之道。

(問，前云，但有聞法，無不成佛。此則經劫行因，方能具足。何前後易難，相背若是。答，前恐權教著相人等，不達即心即佛。動謂佛道長遠，不易可得。由此深生畏懼，自甘絕分。故世尊以但有聞法，無不成佛示之。此恐圓教狂慧人等，不解從性起修。動謂把臂諸佛，齊肩聖賢。由此大言不慚，頓躡修證。故世尊以經劫行因，乃得成佛示之。若是則前後各有取義，不惟不相背，而反相為用矣。此語豈獨

為身子說哉。)當得下，當成果號。別號華光者，華彰富麗表福，光顯照耀表慧。以因中供佛奉法，故果受斯稱。又既得成佛，如大夢覺，似蓮華開，故以華名。說法度生，如燈照夜，似炬消暗，故以光稱。又佛即體，大法身德也。華即相，大解脫德也。光即用，大般若德也。蓮師彌陀序云，舉其名兮，兼眾德而俱備。故知佛德無盡，名義無窮。惟體之於心，則統攝無遺矣。

△二、依正莊嚴四：一、國土嚴淨，二、三乘具足，三、劫名殊勝，四、菩薩充滿。初。

國名離垢其土平正(至)**七寶行樹常有華果。**

首句標名，次句下顯相。其土平正者，非若今之坑坎堆阜高下不平也。清淨嚴飾者，非若今之雜穢充滿便利不淨也。安隱豐樂者，非若今之八苦交煎豐歉不常也。天人熾盛者，非若今之三途充滿天人減少也。琉璃為地者，非若今之土石諸山沙礫徧布也。有八交道者，非若今之關山難越往來不通也。黃金界側者，非若今之轍迹縱橫觸向轗軻也。旁有寶樹者，非若今之荊棘塞道動止留礙也。常有華果者，非若今之春榮秋枯遷變無恒也。若此者，皆由菩薩淨心所現，所謂心淨則佛土淨也。

△二、三乘具足

華光如來亦以三乘教化(至)**以本願故說三乘法。**

三乘度生諸佛同軌，身子成佛率由舊章，故云亦以三乘教化眾生，此正明也。舍利下，防問(恐承上問云：諸佛出於五濁惡世，故說三乘之法。今國名離垢應非惡世，亦以三乘化生，何所為乎？故此防云)。彼佛出時雖非惡世(云云)。本願說三，有二義：一、報恩；二、攝生。報恩者，身子自念從前退失大心，由安住方便方能漸臻極果，發願成佛時說三乘法報接濟之恩故。攝生者，身子自念從前墮落凡外，若不遇權宗必當永受淪溺，發願成佛時說三乘法攝當墮之生故。此皆以義推也。

△三、劫名殊勝。

其劫名大寶莊嚴(至)**其國中以菩薩為大寶故。**

首句標名，次句徵起，末句釋成。雖三乘俱寶，惟以菩薩為大，以羽翼法化，續佛慧命，攝化眾生，為道統所繫。故正量論云：以菩薩立名者，如楚書不寶金玉而寶善人之類。

△四、菩薩充滿。

彼諸菩薩無量無邊(至)**如是菩薩充滿其國。**

初數量眾多，盡大海之可飲；數量無窮，極虛空之可度。邊際叵測，故云無量無邊。非心路之可及，非言道之可通，故云不可思議。算師及資莫之能計，恒沙地塵不足為比，故云算數譬喻所不能

及。無分別智觸處洞然，降斯以還隨分成滯，故云非佛智力無能知者。
若欲下，儀表非常。寶取真實，華表因行，足顯進趣。言此菩薩皆是以真實因趣無為果，故以寶華承足表之。
此諸下德本深厚，因深緣勝，故曰非新發意。根確蒂固，故曰久植德本。佛所修行，顯幹蠱之深，釋上久植德本義也。諸佛稱歎，顯護念之勝，釋上非新發意義也。
常修下，願力弘深。常修佛慧者，佛道誓成願也。以誓期必成，故慧須常修。具大神通者，眾生誓度願也。以誓期普度，故通須具大。善知法門者，法門誓學願也。以誓期盡學，故門須善知。質直無偽者，煩惱誓斷願也。以誓期俱斷，故治須絕本。質直則內外一如，無偽則虛妄不起，正以絕煩惱之本也。如上誓願，不退不屈，故曰志念堅固。如云虛空有盡，願力無窮是也。
如是下。總結充滿。然此亦由未成佛時，因心願行所致。淨名云：直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，無諂曲眾生來生其國等。足證此義。依正莊嚴竟。
△三、主伴壽量。
舍利弗華光佛壽(至)**其國人民壽八小劫。**
佛壽十二小劫者，但就一期事畢而論，要知法身不墮諸數，豈華光佛猶為王老師之兒孫乎。除為王子未作佛時者，惟約成道以後，滅度以前，兩楹中間，說為十二小劫。人民壽八小劫者，淨國善世，壽命自長，若論世相常住，豈八劫之可局哉。
△四遠近化事。
華光如來過十二小劫(至)**亦三十二小劫。**
初記授堅滿，過十二劫，將臨滅度時也。將臨滅度，授堅滿記者，續此道，度此生，為滅後不盡之益。故菩薩名堅滿者，願必期於有成，行必期於有終，乃任重道遠，不夭不閼之稱也。告諸比丘者，對眾表揚，顯非私授也。因中寶華，承足果號，華足安行，顯因果一致也。多陀阿伽等，舉三號攝餘號也。如如來，即攝善逝及無上士、調御丈夫。以自證無上真如來為調御，方能逝而無逝，來而無來，名曰如來。應供，即攝明行足及天人師。以福慧雙足，模範人天，方可應受人天供養。正徧知，即攝世間解及佛陀耶。以三覺圓明，善解三世間法，方稱正徧知者。既統該眾德，則超出一切，亦攝世尊。故經中或俱列十號，或略言三號，而義無殊也。土亦如是者，謂華足依報，亦如華光無異也。
舍利下法住劫數。正像俱三十二者，華光願重眾生緣深所致。釋正像之義者，法初盛行人能現量體悟為正，去聖漸遠現量者希，惟以比量倣效為像。正法時教理行果備具，像法時有教理行無果，及乎

末法則空騰似量荒唐無實，雖有教理行果俱無。今為顯示殊勝令生欣取，故不言末法也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、正頌長行，二、結勝歡喜。初四：一、頌行因得果，二、頌依正莊嚴，三、頌主伴壽量，四、頌遠近化事。初。

舍利弗來世成佛普智尊(至)證於無上道。

初、超頌當成果號。成佛普智尊者，既成佛果無智不具，在處稱尊故當度句，義攝三乘具足，合在下科佛隨便超頌。於此供養下，追頌經劫行因。菩薩行者，指權智中差別行門利他法也。十力等，指實智中差別功德自利法也。二利具足二智成就，故云證無上道。

△二、頌依正莊嚴。

過無量劫已劫名大寶嚴(至)華光佛所化。

初二句超頌劫名殊勝。

世界下。追頌國土嚴淨。坑坎堆阜曰瑕，垢污便利曰穢，餘同長行。不頌三乘具足者，義見於上故。

彼國下。略頌菩薩充滿。諸菩薩顯數量眾多，志念固明願力弘深，神通準前六波羅密，即開三願，能遮六蔽斷煩惱也，能開萬行學法門也，能到彼岸成佛道也。於無數佛所者，見德本深厚也。悲智雙運自他兼利，故曰善學菩薩。又學而稱善者，從性起修不住於相故。如是等大士既為華光所化，則感恩不去，長行所謂如是菩薩充滿其國者以此。

△三、頌主伴壽量。

佛為王子時棄國捨世榮(至)壽命八小劫。

諸佛出世，必托王位者，有三義：一顯佛位尊極無過上故，二顯世間富貴不足恃故，三令邪見眾生知尊敬故。願廢蕞爾之區，希望三千之境，故曰棄國。不戀虛空之華，冀得真常之樂，故曰捨榮。惟此一生，因圓果滿，故曰於最後身。即此一身，離俗證真，故曰出家成道。自此以後，方論住世劫數。長行所謂除為王子，未作佛時是也。

△四、頌遠近化事(前略記授堅滿，後補舍利流布。長行、偈頌，義互出也)。

佛滅度之後正法住於世(至)天人普供養。

初頌法住劫數。正法住世時，十人出家，十人成道，故云廣度眾生。

舍利下，舍利流布。廣流布者，天上人間遺舍利，以作佛事故。普供養者，起塔造廟嚴供具，以修福田故。正頌長行竟。

△二、結勝歡喜。

華光佛所為，其事皆如是(至)宜應自欣慶。

初、結勝。為，猶作也。所為者，謂果上之報，皆以因所作故。如今所說，絲毫不爽，故曰事皆如是。二嚴俱備，超出羣品，故曰兩足聖尊。不惟九界稱尊，諸佛亦遜一籌，故曰最勝無匹。
彼即下，歡喜。意謂彼佛即是汝身，依正更非他有，況苦海無邊今得涯矣，佛果無上今有望矣，故宜自生欣慶。如來與記竟。
△三、時眾供養二：一、總明眾供，二、別明天供。初。
爾時四部眾比丘、比丘尼(至)所著上衣以供養佛。
此中四眾八部多是大權示現，默契聖心鼓舞中下，故見身子受記而歡喜踊躍也。又歡喜踊躍者，自信作佛故。上衣者，衣中之上脫以供佛，表為法無悋故。又借此為因，希望佛果故。
△二、別明天供二：一、經家敘供，二、諸天陳詞。初。
釋提桓因梵天王等(至)一時俱作雨眾天華。
初總表福慧別明釋梵等供者，供異前眾故供後有。言故衣以嚴身表福，華以開敷表慧，用以供佛者，表所作福慧回向佛道也。
所散下。別表福業。所作福業三輪體空不住於相，故以天衣住空而自迴轉表之。迴轉者，旋繞不住之狀。
諸天下別表慧業所作，慧業皆以文字助成，故以技樂百千等表之。於空中作者，表文字性空也。文字性空而慧業得成，故以雨眾天華表之。
△二、諸天陳詞二：一、歷敘聖教，二、稱讚回向。初。
而作是言：佛昔於波羅奈(至)無上大法輪。
初長行初轉法輪者，施權之始。今轉無上等，顯實之終。此亦領前如來權實而歷以敘之。
爾時下，偈頌。正頌中分別說諸法者，如苦分三八，集分二五，道分七科，滅分餘無等，差別不同故。五眾，即陳如等五人。之，猶至也。生滅者，四諦有四：一、生滅四諦，謂苦則三相遷移，集則四心流動，道則對治易奪，滅則滅有還無。此當小教之義。二、無生四諦，謂苦無逼迫相，集無和合相，道不二相，滅無生相。此當始教空宗及頓教中少分之義。三、無量四諦，謂苦則十界果報不同，集則五住煩惱不同，道則諸波羅密不同，滅則恒沙佛法不同。此當終教及始教相宗一分之義。四、無作四諦，謂苦則陰入皆如，無苦可離；集則塵勞本淨，無集可斷；道則邊邪皆中正，無道可修；滅則生死即涅槃，無滅可證。此當圓教及頓教中多分之義。據此，則五眾所至惟齊，生滅分齊，故云之生滅也。又五眾即是五陰，以陰有和合義故。生滅即是無常，謂既說四諦，復說五陰無常義也。妙而言最者，揀非方等、般若，對麤言妙故。大而言無上者，揀非始、終二教，對小言大故。
△二、稱讚回向。

是法甚深奧，少有能信者(至)**盡回向佛道。**

初、指法。稱讚是法，指今之所轉，惟佛與佛乃能究盡，故甚深奧。聲聞、辟支所不能及，故少信者。從昔以來，數說權宗，諸天莫不在座，故曰數聞。深妙上法，從不開演，至今方乃吐露，故曰未聞。

世尊下，述信。回向隨喜者，揀非當機，謂隨從法會，成歡喜益故。當機既得受記，隨喜亦可成因，故曰必當作佛。既得作佛，亦必超出世間，故曰最尊無上。最尊無上所證自然莫及，故曰道叵思議。道叵思議亦必分乘隨語，故云方便隨說。必兼道後化法言者，正見其信之篤也。所有福業，即戒善所積。有漏之因，或現在所積，未來當受；或過去所積，現在當受。總而言之，故曰今世。過世見佛功德應屬慧業，以見佛必聞法故。然此福慧向屬有漏，今以有漏之因趣無為果，故曰回向佛道。此亦因聞微，因散善，皆成佛果，故作如是語也。又此中諸天雖在隨喜之數，吐氣發聲，別具一種知見，請觀必當作佛，回向佛道等語，非寄位聖賢及宿緣深厚者，孰能如此發真實信，拈莖草作丈六身哉？三請中判為上根者，以此法說一周，被上根已竟。

△二、喻說一周被中根四：一、身子代請，二、如來許說，三、正說譬喻，四、中根獲益。初。

爾時舍利弗(至)**願為四眾說其因緣令離疑悔。**

初自陳己悟前聞，分別解說，了知自心作佛，故云無復疑悔。無疑悔故，蒙佛印許當成，故云親得受記。

是諸下悲他尚迷，已證我空智脫界繫故。云心自在者，昔住學地指未證無學時說，未證無學佛令研真斷惑，故云常教化。言我法能離生老病死者，教以斷惑之言，以斷集方能離苦故。究竟涅槃者，教以研真之言，以修道方能證滅故。究竟即證入義也。學無學人昔住學地之稱，謂研真斷惑始學無學人故。我見即是身見，謂妄計身中有我為主宰故。有無即是邊見，謂謬於五蘊身中執斷常故。等該餘見乃至六十二種，如是諸見皆以我見為本。自以為離者，以隨順佛言知苦斷集，斷至我執盡時自覺諸見皆亡，遂執為極故。小乘涅槃以我空為體，謂以為得者，以隨順佛言修道證滅，修至已證我空不知權巧假立，便執為真故。如是皆為執權為實，今聞正直捨方便等，故云所未聞也。皆墮疑惑者，若謂昔是則疑今日誑妄，若謂今是則惑昔日徒勞，又豈知今日之實不離昔日之權哉。

善哉下。代為啟請。美其權實雙行，望其不恪慈悲，故稱善哉。世尊！願為四眾說者。無學尚迷，餘眾可知，故法說章中屢言惟一佛乘，無有餘乘，且云正直捨方便，但說無上道等。如是廢棄權宗，不無因緣，四眾不知，故有今昔相乖之疑，是非莫辨之惑。於是身

子代為啟請，求說因緣。廢棄之因緣若明，今昔之是非自辨，故云令離疑悔。準後如來結答文云：以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘分別說三。頌云：以是因緣，十方諦求，更無餘乘，除佛方便。皆應此也。身子代請竟。

△二、如來許說。

爾時佛告舍利弗(至)**諸有智者以譬喻得解。**

初、按定已說。身子既有兼利之心，如來不避饒舌之嫌，故又告也。我先不言等，寓有斥問不當之意。意謂因緣、譬喻等方便說法，皆為阿耨菩提。故知會權歸實，為廢棄權宗因緣。我先不曾言過是語耶？何故復請說其因緣哉？

是諸下，牒法標喻。是諸所說，牒上因緣譬喻等。為下，巧設三車之旨。為化菩薩，牒上皆為阿耨等。為下，等賜一車之旨。然字有三義：一、轉語詞，謂轉變其文故。二、慨歎聲，謂嗟其不悟故。三、允諾意，謂允其所請故。再說不解，仍前無益，故云當以喻明。諸有句，有鼓舞勸勉意。意謂爾等果是有智之人，自當以喻得解。若仍有未解者，則是終於下流，吾末如之何也已矣。如來許說竟。

△三、正說譬喻二：一、長行，二、偈頌。初三：一、喻說，二、法合，三、結答。初三：一、喻眾生機感，二、喻如來化應，三、喻佛語無虛。初三：一、喻所感之佛，二、喻能感之眾，三、喻結成感義。初(法說章云我以佛眼觀，此即我字義也)。

舍利弗！若國邑、聚落(至)**多有田宅及諸僮僕。**

若，猶如也。國邑聚落，準合文，當以一切世間配之。一切世間，於三種中，指器世間，所謂三千大千世界是也。若別喻者，國喻大千，邑喻中千，聚落喻小千，從廣至狹，秩然可。對有字，有係屬。義言長者係國邑聚落之主，喻如來為一切世間之父，故長者喻佛。古德說有十義，今略為三：一、名盛，謂善順物情，聲譽隆彰，喻佛應機說法，名稱周徧故。二、德隆，年高行潔，眾所推尊，喻佛證極情亡，德冠九界故。三、大富，謂倉盈庫溢，給國不乏，喻佛智淨慧圓，出生諸法故。其年衰邁者，衰則甘苦歷盡，離諸怖畏，邁則理事練達，絕諸昏朦，喻佛斷德，五住究盡，二死永亡，即上所釋德隆義也。財富無量者，財如紫標黃榜，富比銅嶺金谷，喻佛智德，廣大深遠，無窮無盡，即上所釋大富義也。田宅僮僕者，田能滋命，宅可棲身，僮備驅遣，僕候聽用，喻佛恩德，滋養法身，棲止慧命，驅慈與樂，用悲拔苦，即上所釋名盛義也。喻所感之佛竟。

△二、喻能感之眾(法說章云：見六道眾生。此即眾生義也)。

其家廣大，惟有一門(至)**或至三十在此宅中。**

初喻五道眾生。其家廣大者，五百止住曰廣大，雖五百止住而屬於長者，故曰其家。喻三界雖五道所居，亦佛化境也。惟有一門者，兩戶相合曰門，喻善惡品中修斷二事。言欲出三界，惟修可得，惟斷方能，故。多諸人眾者，家大事煩，各有專司，喻五道眾生酧債償冤，循業發現。故一百居初，喻天道；二百次之，喻人道；乃至者，超略三百、四百，喻畜、鬼二道；五百居末，喻獄道。五道之數轉次轉增者，顯修善者少，作惡者多，所謂三惡道充滿，天人眾減少也。往復循環，不出三界，故喻云止住其中。

堂閣下，喻三乘眾生。正寢曰堂，[衤由+復]屋曰閣。豎喻三界層數。四相三災，奄忽而至，故喻以朽故。朽故，猶殘弊也。周垣曰墻，四圍曰壁。橫喻六道分齊。死此生彼，輪迴相逼，故喻以隤落。隤落，猶墜墮也。柱喻別業，根喻同業。依真忽起，妄動非真，故喻云腐敗。腐敗，猶壞爛也。梁喻別報，棟喻同報。二業所感，妄見無實，故喻云傾危。傾危，猶脫斜也。徧滿其中曰周匝，無前無後曰俱時，無而忽有曰欻然，猛燄頓熾曰火起，堂閣俱然曰燒宅。今當逆次取喻，其義自明。言火起燒宅者，喻五濁八苦，逼迫三界。然此五濁八苦，本由惑業妄現，從畢竟無，成畢竟有，故喻以欻然。雖從畢竟無，成畢竟有，亦六道同時俱起，無空無隙，無前無後，故喻以周匝俱時。諸子總喻三乘，以大通威音，從佛結緣，有子義故。若十別喻菩薩，二十別喻緣覺，三十別喻聲聞。三乘之數，轉上轉少者，勝因難修故，并與五道俱溺，故喻云在此。宅中喻能感之眾竟。

△三、喻結成感義。(此即正喻法說章中，為是眾生故，而起大悲心。兼喻以佛眼觀，乃至貧窮無福慧等義。)

長者見是大火從四面起(至)**心不厭患無求出意。**

大火四起者，謂四面周匝，一時俱起，喻五濁八苦等，徧於四生及六道故。佛於法身理地，受熏垂照，故喻云長者見也。驚怖義通法喻，喻中謂驚子傷身，怖子失命，法中則驚怖三乘，傷法身，失慧命也。而作是念，喻佛興大悲，以作念意欲救火，興悲意欲拔苦故。所燒即是火宅，仍喻三界之門，即是出路，仍喻修斷。安隱得出，喻離苦得樂，言佛與眾生，同為凡夫，同住三界，同受眾苦，惟佛於修斷事中，精勤不息，已能離生死苦，得涅槃樂，故喻以所燒之門，安隱得出。而字應上雖字，言父雖安隱得出，而諸子尚處宅內，喻佛雖離苦得樂，而三乘機性，尚淪三界也。或墮落凡夫，躭荒五欲，或流入邪見，深著妄法，故喻以樂著嬉戲。不覺者，不覺宅中有火，不知者，不知火能焚燒，喻三乘淪於三界，不覺三界是苦，不知苦是逼迫性故。不驚者，不驚喪身，不怖者，不怖失命，喻眾生塵勞日侵，喪法身，失慧命，恬然無懼也。火來逼身，

苦痛切已者，身喻法身，已喻慧命，總喻眾生一樂未遂，眾苦已至，逼迫法身，關切慧命，法說章中，所謂生死險道者此耳。心不厭患，喻眾生不思離苦，無求出意，喻眾生不思得樂，不思離苦，則不知斷集，不思得樂，則不知修道，所以修斷之門，雖設不惟不能出，亦復不能知，言念及此，不得不出真而涉俗也，喻眾生機感竟。

△二、喻如來化應二：一、喻從實施權，二、喻會權歸實。初二：一、喻從實不得，二、喻隱實施權。初二：一、喻三七思惟，二、喻作念無計。初(即前法說章中我始坐道場等義)。

舍利弗！是長者作是思惟(至)若以几案從舍出之。

作是思惟：準偈中已入火宅，喻如來現相人中示成正覺，欲稱本懷擬用大法也。身喻神通，手喻智慧，神通有荷負之功，智慧有提拔之能，故喻云有力。衣裓几案總喻佛地功德，佛地功德無量無邊，略而言之曰知見、曰十力、曰四無所畏。若別喻者，衣裓乃西域華器，能受眾華，喻知見能含眾妙。几，香几也。置必居中，喻無畏能居正位。案，書案也。用處廣博，喻十力功能無邊。從舍出之者，身有力則負以衣裓，手有力則提以几案，故能從舍出之。喻如來初成正覺，欲以神通力、智慧力，讚歎如來知見力、無所畏等，令眾生一生圓證頓超三界也。

△二、喻作念無計(即前法說章中，若但讚佛乘等義)。

復更思惟是舍惟有一門(至)或當墮落為火所燒。

復更思惟者，知子幼稚，轉復作念，喻如來知諸根鈍，展轉思惟也。一門則別無出路，狹小則易於留礙，喻三界惟修斷可出，而修斷門中多阻滯，故稚小也。幼稚無識，則不知出路；戀著戲處，則不體父心；不體父心故，几案空提，衣裓虛負，雖身手有力，亦莫可奈何。故曰：或當墮落，為火所燒。喻眾生根鈍智劣，不知出要，戀著三界，不體佛心；不體佛心故，不能領受佛知見等。如來雖有神通智慧，亦莫可奈何。或彼機猶未熟，仍當墮落三界，為眾苦所迫。所以如來有寧不說法，疾入涅槃之歎也。喻從實不得竟。

△二、喻隱實施權。(即前法說章中，尋念過去佛，所行方便力等義。但法說惟約鹿苑，此中義含三會。法說惟約聲聞五人，此中文具三乘諸機。法說惟言法輪總名，此中喻出四諦別相。此前後法喻詳略隱顯之不同，講者亦惟依喻立義，不必強為牽引貼合，反令喻義不順也。)分二：一、喻先示苦集，二、喻次施道滅。初三：一、喻尋念方便，二、喻正示苦集，三、喻違情不信。初

我當為說怖畏之事(至)無令為火之所燒害。

我當者，擬度之詞，喻佛知根鈍，尋念方便之意。說怖畏事者，欲令速出，喻如來擬說苦諦，令斷集出界也。此舍已燒，正擬所說怖

畏，喻苦諦當知。宜時疾出，正擬勸其速出，喻集諦當斷，以斷集方能出界故。宅不出，則定為火害，故誡以無令。喻界不出，則眾苦難免，故勸以不可。此等俱係擬議語也。

△二、喻正示苦集

作是念已，如所思惟，具告諸子：汝等速出！

擬度已定，故云作是念已，喻如來施權意決也。如所思惟，具告諸子者，謂如上所擬，說此舍已燒，勸宜時速出，誡無令火害等語，一一具悉，詳告諸子，喻如來示苦令知，勸集當斷，誡以三界不可久居，普告羣機，同離同斷也。末復教以汝等速出者，正長者反覆叮嚀，喻如來諄諄教誡之意。

△三、喻違情不信。

父雖憐愍，善言誘諭(至)但東西走戲，視父而已。

反覆叮嚀，即是憐念哀愍，說怖勸出，皆為善言誘諭，喻如來諄諄教誡，說苦說集也。父雖如是，而子猶未信，喻如來雖示苦集，而眾生不受教也。樂著嬉戲者，喻眾生躭荒五欲，染著邪見，著邪見故，不知佛為導師，荒五欲故，不知法能出離，故喻云不肯信受，此即所謂不求大勢佛，及與斷苦法也。不驚者，不驚喪身，不畏者，不畏失命，喻眾生不怖傷法身，不懼失慧命也。了無出心者，樂著嬉戲，全無出宅之心，喻眾生躭欲著邪，不求出離，蓮師所謂束手死門者是也。亦復不知通貫下文，不知是火者，謂火來逼身，不自覺知，喻眾生眾苦逼迫，不知苦是逼迫之性。不知為舍者，身住朽宅，不自觀察，喻眾生久淪三界，不知界是無常之法，蓮師所謂如蠅蛆飫於廁中，類牛羊就乎屠肆者是也。不知為失者，門外樂利，失而不顧，喻眾生但取界內無常之樂，不知界外真常之樂，因此永失，古德所謂捨却反魂香，反撾塗毒鼓者是也。隨善業以上升，喻如東馳，逐惡業而下墜，喻如西走，從流上下，還源無期，故喻云但也。亦知佛果可欣，其如自甘無分，故喻云視父而已。喻先視苦集竟。

△二、喻次施道滅三：一、喻尋念方便，二、喻正施道滅，三、喻適願修證。初。

爾時長者即作是念(至)令諸子等得免斯害。

即作是念者，由諸子不信父言，父念愈急，喻眾生不受佛化，佛悲愈切也。此舍已為大火所燒者，言火起已久，喻無始已來有此三界，即有此眾苦所逼故。長者為救子故已入火宅與子同住，故云我及諸子，喻如來為度眾生示生三界凡聖同居也。若不時出必為所焚者，既不能及時救子同出火宅，又不忍捨彼獨出必至與子俱焚，喻如來既不能速度昔緣同出三界，又不忍捨化丈雖六之身，亦未免為四相所遷。淨名所謂因病而病者，亦此義也。當設方便者，擬設玩

好之具合其先心，喻如來擬用三乘滅諦投其宿性故。令諸子等得免斯害者，由玩好合其先心必當欣取，由欣取故自能出宅免害，喻滅諦投其宿性必當慕證，由慕證故自能出界離苦也。道諦義含，以慕滅必修道故，此等亦係擬議語也。

△二、喻正施道滅。

父知諸子先心各有所好(至)**隨汝所欲皆當與汝。**

父知諸子者，喻如來鑒機不謬。先心所好眾者，喻生宿性所習。宿性所習，有聞緣菩薩之別，故喻云種種珍玩。以種種珍玩，暗指下之三車，應喻三乘也。三乘滅諦，俱非世間所有，故喻云奇異之物。情必樂著者，既係先心所好，雖一時忘懷，聞則愛生，喻眾生宿性所習，雖隔陰暫昏，觸則機動。故而告之言者，既知子已，隨情說與，喻如來既知機已，隨宜施教也。所可玩好者，懸示門外，更有所可玩賞，所可好樂之物，喻如來懸示界外滅諦中，有真樂可取也。希有難得者，非宅中所有，非輕易可得，喻滅諦真樂，非界內所有，非造次可證。故汝若不取，後必憂悔者，勉其及時而取，勿致後來憂其不得，悔其取遲，喻如來勉以及時修證，勿致後來空無所獲，虛生浪死，徒增悲悼也。如此種種等，手指門外，示以三車，喻如來正示滅諦。若別喻者，羊車任輕致近，喻聲聞滅諦，惟求自利，急於取證故。鹿車任載微重，致道微遠，喻緣覺滅諦，少懷兼利，少欲上達故。牛車任重致遠，喻菩薩滅諦，兩利為心，果滿為期故。可以遊戲者，可以乘遊，可以嬉戲，喻既證滅諦，自當六通縱任，自在無礙也。汝等於此火宅，宜速出來者，意明火宅不可久居，當速求出離，喻如來示以三界無安，當急修道諦。急修道諦，則界外滅諦，便可隨意取證。故喻云：隨汝所欲，皆當與汝。所謂但辨肯心，必不相賺也。然三乘俱約四諦釋者，以諦緣六度，名別義同。今觀前後經文，允合四諦，姑就文立義耳。又四諦有生滅無生，無量無作等義，何機不攝，何教不收也。

△三、喻適願修證。

爾時諸子聞父所說(至)**競共馳走爭出火宅。**

聞說適願者，合其先心，喻眾生聞說滅諦投其宿性也。心各勇銳者，各各勇猛精銳，喻眾生各發勝心精進不退也。互相推排者，彼此推逐排遣，喻三乘各執己見互相是非也。競共馳走者，奪路驟馳奔走，喻三乘各遵己法競共進取也。爭出火宅者，各欲早得自車乘遊嬉戲，喻三乘各欲速證自果受用自在也。若以位次釋者，聞說適願喻發心位，謂始從不覺初發出界取滅之心猶適願故。心各勇銳喻資糧位，以資糧位中五停心總相念別相念伏煩惱惑未得即除如勇如銳故。互相推排喻加行位，以加行位中煖頂忍世第一伏除分別煩惱未得即斷如推如排故。競共馳走喻通達位，以通達位中須陀洹果斷

八十八使分別見惑未盡俱生如馳如走故。爭出火宅喻修習位，以修習位中斯陀含果斷欲界前六品俱生思惑，阿那含果斷欲界後三品俱生思惑，更有上二界七十二品思惑未得即盡如爭未出故。向下安隱得出露地而坐方喻無學，臨文再辯。此是聲聞位次，緣覺菩薩準知。若以四諦釋者，適願勇銳喻慕滅，互相推排喻斷集，競共馳走喻修道，爭出火宅喻離苦。若以三慧釋者，聞說珍玩喻聞慧，心各勇銳喻思慧，推排馳走喻修慧。總言一音說法隨類各解，配位約法對慧由人取用而已，喻從實施權竟。

△二、喻會權歸實三：一、喻時至機熟，二、喻等賜一乘，三、喻聞法獲益。初(即前法說章中我見佛子等，志求佛道者等義)。

是時長者見諸子等(至)**羊車、鹿車、牛車願時賜與。**

初喻時節已至。安隱者，未為火害。得出者，無恙而出。喻眾生未為眾苦所羈，保善出界也。四方通途曰四衢，尚在半路曰道中。喻三乘為四德之衢，但未究竟也。既到空閑曰露地，不求遠達曰而坐。喻三乘已證分果，不復進求也。無復障礙者，欲至父所，亦可得去，無復有火宅之障。喻三乘欲證佛果，亦可得修，無復有三界之礙故。若依上科辯位次者，安隱得出等，義當無學。以無學位中，阿羅漢果，斷我執分別，俱生煩惱盡，離三界繫，如安隱得出。證生空理，住偏真涅槃，如露地而坐故。(問，前以三車喻滅諦。今既未見得車，應是未得滅諦。何得遽以露地喻涅槃耶。答，佛以三車非有而假設，正喻三乘本無而權名。今諸子已出火宅，得至露地，則是已得三車。正喻三乘已出三界，得證偏真，則是已得涅槃。後云，若全身命，便為已得玩好之具是也。)泰然者，自得之貌。對前驚怖而言。前見四面火起，懼子被焚，故驚怖作念。此見安隱得出，露地而坐，故泰然喜躍。喻三乘已住權果。昔善不失，佛心稍慰。法說章中所謂今我喜無畏者，此也。時諸下。喻根機已熟。各白父言者。不知車是假設，欲求必得，喻三乘。不知果是權立，欲求必證也。父先所許三車，喻從前所說三乘。願時賜與者。為車出宅，不見三車之賜，故願時與。喻眾生取果出界，忽聞權果非真，故求速說。如前代請文云：是學無學人，亦各自以離我見及有無見等，謂得涅槃。而今於世尊前，聞所未聞，皆墮疑惑。善哉世尊！願為四眾說其因緣等。即索車義也。(問：身子代請，應是最上一乘。何故復以三車為喻？答：身子代請，原為中根。即就中根言之。以彼雖聞三乘非真，不知更求真實一乘。意中惟以從前三乘，求示真實。亦如長者諸子，雖見三車非有，不知更求大白牛車。意中惟以先許三車，必求見賜。故仍以三車為喻。當善思之。)喻時至機熟竟。

△二、喻等賜一乘(即前法說章中，於諸菩薩中，正直捨方便等義)，分二：一、喻正賜一乘，二、喻廢立之由。初。

舍利弗！爾時長者各賜諸子(至)**又多僕從而侍衛之。**

初喻一乘之體。爾時者，出宅索車之時，喻時至機熟時也。機熟故會羣機而普施圓音，故喻云各賜諸子；時至故捨羣詮而獨標一乘，故喻云等一大車。其車高廣者，高以竪論，喻一乘之體位居象先；廣以橫言，喻一乘之體理含眾妙。眾寶莊校者，金銀等寶莊校所成，喻一乘之體乃如來無量功德之所成故。如歎德文云佛曾親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進名稱普聞，成就甚深未曾有法是也。周匝下，喻一乘之相。周匝欄楯持內遮外，喻諸總持法門持善不失遮惡不起。四面懸鈴隨風振響，喻四無礙辯才隨機說法晚悟羣生。上張幰蓋者，幰為周幔，喻四無所畏能遮外難；蓋為頂覆，喻十力功能超出一切。亦以珍奇等，謂此幰此蓋皆以寶嚴，喻力、無所畏亦以無量功德之所成就。寶繩交絡者，眾寶為繩交相聯絡，喻四無量心借彼成物聯絡己德也。垂諸華纓者，華纓四垂見者喜悅，喻四攝法攝受眾生獲益歡喜也。重敷婉筵者，婉美筵席重重敷設，如繒纊茵褥之類，喻諸禪定解脫三昧等種種具足受用無盡也。安置丹枕者，枕具兩頭首枕其中，喻中道兼於二諦，然此三諦不離一乘之體，故喻云安置，安置謂陳放車內也。駕以下喻一乘之用，一乘之用有教有理有行，初二句喻一乘之教。駕以白牛者，車以牛駕喻體以教顯，牛以白名喻文字性空也。膚色充潔者，膚腠充滿喻無善不備，顏色淨潔喻無惡不盡也。形體二句喻一乘之理，一乘之理總觀別觀無非至精至善，故喻云形體姝好，謂眾形姝美全體妙好也。有大筋力者，可以任重可以致遠，喻依理起行，可以普度眾生，可以直趣菩提也。行步四句喻一乘之行，一乘之行不入險邪，故喻云行步平正。十信滿心攝位證覺，故喻云其疾如風，此自利行也。慈悲雙運與拔俱行，故喻云又多僕從。借彼成物以嚴己德，故喻云而侍衛之，此化他行也。喻正賜一乘竟。

△二、喻廢立之由。

所以者何是大長者(至)猶尚不匱，何況諸子。

初、喻廢權之由。所以句，總徵。二、由是大下，且釋廢義。財富無量者，家財富足，無能測量，喻如來知見廣大深遠也。種種諸藏者，眾寶庫藏，喻無量無礙力、無所畏等差別功德也。悉皆充溢者，充滿於中，流溢於外，喻諸差別功德，體備於己，用現於外也。而作是念者，擬欲捨三與一，喻如來於法華會上，擬欲廢權從實也。財物無極者，自己之受用無盡也。既自己之受用無盡，應與諸子同享，故不應以下劣小車與諸子等，喻如來自證已圓，應令眾生同得，不當以權宗分果，竟許三乘。法說章云：自證無上道，大乘平等法，若以小乘化，乃至於一人，我則墮慳貪，此事為不可。即此義耳。今此下，喻立實之由。幼童者，幼稚無識也。雖幼稚無識，在長者觀之，均屬親生，故云皆是吾子，喻三乘雖智慧狹劣，

以如來觀之，同為昔緣，俱有大機也。愛無偏黨者，既均屬親生，而愛念之心，固應無偏無黨，喻三乘既有大機，而如來慈悲平等，固應無遮無限也。七寶大車，乃長者平日所造，故云我有，喻一乘果體，乃如來多劫修成，此世現證。其數無量者，依車造車，轉轉滋多，喻如來以果印果，繩繩無盡。應當等心者，皆是子故，喻如來憶念昔緣，等心相濟也。各各與之者，愛無偏故，喻如來慈悲無遮，各記成佛也。不宜差別者，有寶車故，喻如來自證佛果，不應以餘乘教人也。所以句，轉徵不恪所以，言財雖無量，應有盡時。所以等賜無恪者，何也？喻不知佛者，妄謂佛法有盡，謬起問難，不宜逢人便說佛法也。以我等，正釋無恪之義。周，徧也。給，與也。匱，竭也。徧與一國，尚不能竭，何況諸子，豈足以竭父之財？喻如來以此佛法，普施法界眾生，猶不能盡，何況三乘，豈足以盡佛之法乎？所以如來等賜一乘而無恪也。喻等賜一乘竟。

△三、喻聞法獲益(此喻法說章中，菩薩聞是法，疑網皆已除等義)。

是時，諸子各乘大車，得未曾有，非本所望。

是時者，喻等賜一乘之時。各乘大車者，喻三乘人等俱解。安住實相得未曾有者，喻權宗之流至此成佛有分。非本所望者，喻本不求佛所得。過於所期，喻文可了，喻如來化應竟。

△三、喻佛語無虛(即前法說章讚法勸信中佛語無虛義也)，分三：一、如來就喻垂問，二、身子依問直答，三、如來讚善印許。初

舍利弗！於汝意云何(至)珍寶大車寧有虛妄不。

於汝句。偈意徵起。是長下。牒喻致問。以如來許三與一，自說無妄為難，故假身子之意徵起。復牒喻中之事致問，蓋為借彼口中言，明此心腹事也。

△二、身子依問直答二：一、總答，二、別明初。

舍利弗言：不也。世尊！

大成云：凡稱虛妄者，以無益而有損也。今雖許三賜一，有益無損，故直以不也答之。然既知長者無虛妄之咎，自信如來非欺誑之語，幸勿謂三既假立，一亦非真，自斷佛種，障他勝進。

△二、別明二：一、喻許三無虛，二、喻與一無虛。初

是長者但令諸子得免火難(至)於彼火宅而拔濟之。

初、舉例。但令免火者，謂長者許車之後，但以身手遮護，令其暫免火害。喻如來施權之後，但以神通智慧加被覆護，令其暫脫眾苦。暫脫眾苦，則法身慧命略可少延。故喻云全其軀命。謂既免火害，則身軀性命便能保全也。既能保全諸子身軀性命，即不救出火宅，亦非有妄。喻如來既能少延眾生法身慧命，即不度出三界，豈復為虛？何以下，徵釋。保全身命，便為已得玩好者，以身命為眾物之主，主在即是物在。喻法身慧命為眾果之本，本固即是果存。

況復下，況顯。承上但令免火等，尚非虛妄。況復以彼許車方便，於火宅中而拔濟之，豈猶妄乎？喻如來但令脫苦，已不虛妄。況復以彼施權方便，救度令出三界，又誰能以虛妄議之？是知從前雖許三乘，固無妄也。

△二、喻與一無虛。

世尊！若是長者乃至不與(至)**欲饒益諸子等與大車。**

初舉例。最小之車者，兒戲犬豕等車，喻人天有漏之乘，較三乘猶劣。故喻中謂諸子既出火宅，不但不與三車，乃至最小之車亦不與之，猶非虛妄。喻眾生既出三界，不但不許住於三乘，乃至人天之乘亦不許住，仍無虛妄。何以下，徵釋。先作是意，方便令出者，謂長者雖許三車，先意原是方便，但為令子得出，非謂實與。喻如來雖說三乘，初心本為權巧，但令眾生得出三界，非教實住權宗也。以是因緣，無虛妄者，先意非真故，子今已出故。喻如來初說權宗，本非令住，而又能令眾生出離三界，故雖不與人天之乘，猶不妄也。何況下，況顯。承上不與最小之車，猶不虛妄，何況以己所有，等以大車而饒益之，寧有虛妄乎？喻如來不與人天之乘，已非是虛，何況以自所證，等以一乘而授與之，又孰從而議其有虛妄之咎哉？是知今日等賜一乘，更無妄也。身子依問直答竟。

△三、如來讚善印許。

佛告舍利弗：善哉，善哉！如汝所言。

重言善哉者，有二義：一、讚歎義，謂讚其於喻既明、於法自信故。二、慶幸義，謂慶其既知長者之心，必知如來之意故。如汝所言者，印定之詞。設如來自說無妄或生疑議，今假身子說出一言印定，而時眾自無詞也。喻說竟。

△二、法合三：一、眾生機感，二、如來化應，三、佛語無虛。初三：一、所感之佛，二、能感之眾，三、結成感義。初

舍利弗！如來亦復如是(至)**大慈大悲常無懈倦。**

如來句，寄言總合，謂如來許三與一無有虛妄，亦復如彼長者是也。則為下，依次別合。一切世間，合前國邑聚落。義見喻中，父非是喻，即佛之美稱，以佛視世如子故稱世父，合長者視國等如子故稱國邑聚落有大長者也。怖畏即二種生死，二種生死無始輪轉可怖可畏故。衰惱憂患即老病二苦，老則日近衰微施為反初故惱，病則眠臥床枕久憂弗瘥故患，此生死兩楹之相亦生死攝。無明者，界外別惑，心不明淨為性，轉變種種惡法為業，亦云無明住地。闇蔽者，界內通惑，謂見與思也，昏闇障蔽為性，成造有漏因果為業。義躡四住煩惱，如上二死五住究竟寂滅，故云永盡無餘。此明斷德，合前其年衰邁義也。無量知見等，謂實智體相一一圓滿，故云而悉成就。神力智慧者，謂實智力用，體相既備而力用自彰，故名

為有。此明智德，合前財富無量義也。方便智慧者，謂權智體相，體相差別佛悉究竟，故以波羅密稱之。大慈大悲者，謂權智力用，力用度生經劫忘疲，故以無懈倦稱之。此明恩德，合前田宅僮僕義也。所感之佛竟。

△二、能感之眾

恒求善事利益一切(至)令得阿耨多羅三藐三菩提。

恒求善事利益一切者，謂如來於無量劫來恒求修善斷惡之事，利益一切眾生，俾離苦而得樂也。準梵網來此世界八千返，故云而生。三界朽故火宅者，法中帶喻令知三界無常敗壞不安，猶如火宅急生厭離。故眾生者，準下令得菩提，應指往昔結緣之機，言如來出世雖利益一切而重在有緣，故云為度。憂悲苦惱者，即生老病死之相，對論則生處胎獄故苦，老厭龍鍾故惱，病患床枕故憂，死傷別離故悲，此明苦諦。愚癡即是無明，由無妙覺之明故稱愚癡。闇蔽同前三毒者，貪瞋癡也，為煩惱本故別舉之，此明集諦。苦集二諦俱明為火者，苦集相因如薪火相然，同為燒性。故令得菩提者，為結大通威音之案，并完出世度生之懷也。若合前喻者，恒求則常住世間，合其家廣大。善事謂修善斷惡，合惟有一門。一切則總該五道，合五百人。眾生指結緣之機，合三十子。喻中更有堂閣朽故乃至欻然火起等文，總以三界朽故火宅合之。此中為度令得等文，喻義不具，蓋為顯示眾生屬於昔緣，帶言之耳。能感之眾竟。

△三、結成感義。

見諸眾生為生老病死(至)雖遭大苦不以為患。

見諸眾生者，約此番示降之前，理地觀機也。所觀之機，略具三苦，詳備八苦。略具三苦者，一後報苦，如生老病死，憂悲苦惱，乃前世業因所成，今受燒煮，故屬後報。二現報苦，以五欲財利，受種種苦者，或因色而損精，或緣聲而耗神，或貪香而受毒，或著味而傷身，或由觸而壞形，或為毫髮之財，臥雪眠霜，或為蠅頭之利，披星帶月，甚至忍饑衝寒，喪身失命者，比比皆是。貪著者，於現在境，貪染愛著。追求者，於過未境，追逐營求。如此則未得患得，終日營營，既得患失，無所不至，故云現受眾苦。此上皆以現生作業，現生即受，故屬現報。三生報苦，後受者，由上貪著追求業因，已成華報，不足以償後受果報也。地獄有八寒八熱等苦，餓鬼有針咽炬口等苦，畜生有銜鐵負鞍等苦，此約惡業重者而言。如或惡業稍輕，而善業微重者，則若生天上。如或善惡均等，而不升不墜者，則及在人間。人間眾苦，類有多種。貧窮困苦者，食不充口，衣不蔽形等，此由不知布施，慳貪嫉妒等所致。愛別離苦者，生離妻子，死別父母等，此由破他親眷，間彼恩義等所致。怨憎會苦者，讐敵難解，怨對莫避等，此由劫他財物，傷彼生命等所

致。若約天上而論，有漏之福，不比無漏貧窮困也。報盡時至，五衰相現，愛別離也。修羅爭權，累戰不釋，怨憎會也。此上皆是今生作業，來生方受，故屬生報。詳備八苦者，五道眾生，莫不有身，即是五陰熾苦。貧窮所迫，五欲財利所牽，貪著追求等，有願不遂，即是求不得苦。合前生老病死，并後怨會愛別，共為八種。此合前喻，長者見是大火，從四面起也。如是者，總結之詞，略具三苦，詳備八苦，微細分之，品類實繁，故云種種諸苦。諸苦無涯，猶如大海，隨業升沉，不能自出，故云沒在其中。執苦為樂，流蕩忘返，故云歡喜遊戲。不覺二句，準喻可知。不思斷集離苦，故曰亦不生厭。不思修道證滅，故曰不求解脫。何以見其亦不生厭，不求解脫也？但見其於三界火宅，隨善業以東馳，隨惡業以西走，雖遭大苦，不以為患，豈知心生厭離，而更求解脫法哉？此合前喻，即大驚怖，而作是念，乃至心不厭患，無求出意等也。眾生機感竟。

△二、如來化應。分二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實不得，二、隱實施權。初二：一、三、七思惟，二、作念無計。初

舍利弗佛見此已(至)佛智慧樂令其遊戲。

佛見此已者，理地觀機已竟也。便作是念，指道後思惟如是，則便之一字不合緊接上句，蓋譯者略失意耳。若以義會通，應云示生成道始坐道場時便作是念，此即法說章三七日中思惟是事也。我為眾父等，有慨然自任之意，所謂以斯道覺斯民，非予覺之而誰與？拔苦者，頓拔二死之苦。與樂者，圓與眾智之樂。得眾智樂，故優遊於四德之場。離二死苦，故永別乎三界之區。故云令其遊戲。此如來雖知根鈍，擬稱本懷意也。若合前喻者，既為眾父，必具神通智慧，合身手有力。拔苦與樂，必以知見功德，合衣裓几案。令其遊戲，永離三界火宅，合從舍出之。皆以文外之義合者，以經家意到文不到耳。

△二、作念無計。

舍利弗如來復作是念(至)何由能解佛之智慧。

拔苦與樂，雖父道所當盡，然轉更思惟，終難從實，故云復作是念。前科但云我為眾生之父，不云具何功能。此科乃云若我但以神力及智慧力。又前科但云應拔其苦難，與無量無邊佛智慧樂，不云說何法門。此科乃云捨於方便，讚如來知見等。蓋義之隱於彼者顯於此，而解者不能細尋隱覆之義，妄以後法合於前喻，以致法喻不齊，猶如海水潛流，彼沒此出。不知者謂為彼地無水，以致越境尋河，徒費曲折，良可愍歎。不能以是得度者，謂不能領受大法，尚應淪溺，故不得度。此合前喻，或當墮落，為火所燒義也。所以

下，乃徵釋不能得度。所以未免生老病死等苦者，由於修斷多誤，合前一門狹小。而為三界火宅所燒者，由於躭欲著邪，合前戀著戲處。具此二義，是乃根鈍智劣，何由能解佛智，合前幼稚無識。佛智既不能解，云何得度。所以如來展轉思惟，雖有神通智慧之力，亦無如之何矣。從實不得竟。

△二、隱實施權二：一、提喻貼合，二、正明施權。初。

舍利弗如彼長者(至)**為說三乘聲聞、辟支佛、佛乘。**

初總提前喻。(謂總提前來隱實施權，會權歸實之喻也。)承上眾生不能以大法得度，如來當如之何，故總提前喻以告之。如彼長者等，先提隱實施權之喻。殷勤者，諄諄懇切。勉濟者，勸勉救濟。餘可知。然後各與等，次提會權歸實之喻。非本科正喻，乃帶言耳。

如來下。別以貼合(謂別合上來隱實施權之喻也)。如來隱神智而施權乘，宛同長者停身手而用方便，故云亦復如是。雖有句貼合隱實之喻，但以等貼合施權之喻。佛乘即大乘也，在因名菩薩乘，在果名佛乘。雖名佛乘，但是權漸，非圓頓最上一佛乘也。

△二、正明施權二：一、先示苦集，二、次施道滅。初(喻有三科，惟合正示)。

而作是言汝等莫得樂住(至)**若貪著生愛則為所燒。**

而作是言者，統收三乘，作四諦說也。三界無安，猶如火宅，故教以莫得樂住。此示苦當知也。麤弊者，是有為，非無為；是無常，非真常；麤而非妙，弊而非堅。故古德云：色如熱金丸，執之則燒；聲如塗毒鼓，聞之則死；香如憋龍氣，嗅之則病；味如沸蜜湯，舐之則爛；觸如臥獅子，近之則嚙。又前云：以五欲財利故，受種種苦。故云：貪著生愛，則為所燒。此示集當斷也。若論集諦，攝法尚多，惟貪為首，故獨戒之。若合前喻者，莫得樂住三界，合前具告諸子中，此舍已燒之義。勿貪麤弊五欲，合前具告諸子中，宜時疾出，無令火害之義。

△二、次施道滅(喻亦三科，惟合後二)，分二：一、正施道滅，二、適願修證。初

汝速出三界當得三乘(至)**便得無量安隱快樂。**

素無遠大之志，如來鑑知，故教以速出三界。宿具權小之習，性欲猶在，故示以當得三乘。三乘滅諦必出界乃當得者，顯是界外之果。此合前喻父知諸子先心所好，示以羊車鹿車牛車今在門外等義。保任猶承管也。既示滅諦恐生畏難之心，故許為保任。但辦肯心再無不得之理，故示以不虛。此合前喻隨意所欲皆當與汝之義。勤修者，勤修道品。精進者，精進不輟。如此乃能出界證滅，故教以汝等但當等。此合前喻汝等於此火宅宜速出來之義。又汝等但當勤修精進者，教以只管修習勿憂弗得，亦先難後獲義也。如上道滅

二諦本為羣機假設，故云以是方便誘進眾生。復作是言者，稱歎果德令發出界取滅心也。汝等下，正所作稱歎之言。教以當知者，恐生輕易想故。三乘之法雖未即至寶所，亦可暫息疲勞，方便利生法爾如是，故為聖所稱歎。自在無繫者，心得自在，絕諸有繫，所謂能離生死是也。無所依求者，無有餘依，不復進求，所謂究竟涅槃是也。此合前喻汝等所可玩好希有難得之義。親證滅諦名為乘，是三乘上乘字，即登御義也。根、力、覺、道、禪、定、解脫、三昧者，謂五根、五力、七覺支、八正道、四禪、九定、八解脫、三三昧門。如此皆以無漏稱者，謂依此修習，能超諸漏，從功能為名也。而自娛樂者，約隨分利益言之，謂修益道品，即得一種娛樂，道非他修，樂亦自受，故便得無量等。約究竟利益言之，謂三乘果中，更有無量安隱快樂，如果精修道品，即便能得，故是可見。既得是乘，二利皆為己樂；不得是乘，兩失又復誰傷？此合前喻可以遊戲，及汝若不取，後必憂悔等義。然此一科，與喻文前後交絡，上下顛倒，乍觀似異，細尋實同，惟以義合，不必膠柱。正施道滅竟。

△二、適願修證(前文三乘總喻，此中別合)，分三：一、聲聞修證，二、辟支修證，三、菩薩修證。初。

舍利弗！若有眾生(至)為求羊車出於火宅。

宿修生空智品納習在心，故云內有智性。從佛聞法者，從小教佛聞生空法，空法投其宿習故能信受，此合前喻適願勇銳之義。殷勤精進者，殷勤修道精進不退，此合前喻推排馳走之義。欲速出界者，急欲出離。自求涅槃者，不思援他。大成云：欲速則不達，自求則不大。此合前喻爭出火宅之義。末與結合，言既欲速自求，縱得出界證滅不能遠大，故曰是名聲聞乘眾生求此，如彼長者諸子為求羊車出宅者無異。下二科合喻準此。

△二、辟支修證(辟支，具云辟支迦羅。此翻緣覺，亦翻獨覺。緣覺出有佛世，依佛因緣，覺真諦理。獨覺出無佛世，深山邃谷，無師自悟。又無佛之世，亦有緣覺。如雖不值佛，常依佛教者是。有佛之世，亦有獨覺。如雖值佛出，不常近佛者是。今雖時當有佛，亦二類俱該。至下釋文自見。)

若有眾生從佛世尊(至)為求鹿車出於火宅。

不言內有智性者，準上可知，故下倣此。從佛聞法同上，以聲聞辟支教理無異故。殷勤精進者，殷勤觀緣精進不退。求自然慧者，從他悟少自推義多，此總兼二類言之。樂獨善寂句，別指獨覺，以彼嗜絕人境喜處深邃，故以樂獨稱之。寂而稱善者，寂中時窮物理非徒寂也。深知諸法句，別指緣覺，諸法即十二有支，展轉生起互相由藉，故以因緣稱之。知而言深者，順觀逆觀知生起因及無生理也。末與結合，言既求自然慧樂獨知緣，縱超過聲聞而未及菩薩，

故曰是名辟支佛乘。眾生求此，如彼長者諸子為求鹿車出宅者無異。

△三、菩薩修證。

若有眾生從佛世尊(至)**為求牛車出於火宅。**

從佛聞法者，從始終二教佛聞法空藏心法。勤修者，勤修六度。精進者，經劫忘疲。此通約上求下化言之。求一切智等，別明上求佛道。一切智即大圓鏡智，轉第八識相應心品而成，如大圓鏡一切明了，故以一切為名。佛智即平等性智，轉第七識相應心品而成，觀一切法與諸眾生皆悉平等與佛無異，故以佛智為名。自然智即妙觀察智，轉第六識相應心品而成，善能觀察諸法次第，復知眾生根性淺深，任運而說自然而應，故以自然為名。無師智即成所作智，轉前五識相應心品而成，成本願力所應作事，應變無方不拘成範，故以無師為名。具上四智名為如來知見，亦即清淨法界根本智也。五智圓滿能知是處非處等則成十力，能說自他智斷則成四無所畏。愍念安樂等，別明下化有情。愍念者，憐其久苦，大悲義也。安樂者，授以勝善，大慈義也。五道眾生莫不為慈悲所覆，故云無量。利益天人度脫一切者，正明愍念安樂之義。人天已生善道，故須更增利益，此安樂眾生義也。一切尚淪惡趣，故惟度令脫苦，此愍念眾生義也。是名下，結合。言既上求下化二利具足，則跨越小乘，揀異聞緣，故曰是名大乘。菩薩求此名為摩訶薩，以是具大道心之眾生故。以喻言之，如彼長者諸子為求牛車出宅者無異。又大乘者，準提喻中云佛乘，約所求滿果而言。或有云菩薩乘者，約現住分果而論。分果固非究竟，滿果亦屬權漸，圓頓教中二俱不立，故向下俱廢。從實施權竟。

△二、會權歸實二：一、重提前喻，二、以法帖合初。

舍利弗如彼長者(至)**等以大車而賜諸子。**

初提時至機熟喻。自惟下，提等賜一乘喻。準前更有聞法獲益之喻，後無合文，故不重提。

△二、以法帖合二：一、時至機熟，二、等賜一乘。初(文缺後義，科準喻文，以時既至，機必熟故)。

如來亦復如是(至)**怖畏險道得涅槃樂。**

初寄言總合為一下，本科正義。一期所化，難以枚舉，故云無量億千。佛說修善斷惡之教，即眾生離苦得樂之門，故曰以佛教門出三界苦等。三界眾苦所逼，動傷法身，輒喪慧命，故云怖畏險道。三乘雖屬權果，已盡諸結，已滅生死，故云得涅槃樂。此合前喻是時長者見諸子等，乃至露地而坐等義。

△二、等賜一乘(與喻文前後交互，科隨義便，不必拘泥)。分二：一、廢立之由，二、正賜一乘。初。

如來爾時便作是念(至)皆以如來滅度而滅度之。

初、雙出二由。便作是念者，欲會一乘以完出世之懷也。我有者，約自證而言。自證功德甚深度大，故云無量無邊。略而言之，曰智慧、曰十力、曰四無所畏等，該餘德各能含攝出生無盡佛法，故云諸佛法藏。此合前喻長者財富無量諸藏充溢等義。是諸眾生皆是我子者，現根雖異昔緣無別，此合前喻今此幼童皆是吾子等義。等與下，雙結二由。正以如來自證法藏無量無邊，故等與大乘。既等與大乘則不立權果，此結廢權之由，合前不應以下劣小車與諸子等義也。又以是諸眾生皆是佛子，故不令獨得。言向來惟許菩薩獨得佛滅，今則不爾，故曰不令。又向來不許二乘同得滅度，今則不爾，故曰皆以。言如來滅度者，即佛果無住涅槃，以此滅五住惑度二死苦，故云而滅度之。此結立實之由，合前應當等心各各與之不宜差別義也。

△二、正賜一乘(喻中先體次相後用，此中先相次體後用，義同而次第不同也)。

是諸眾生脫三界者(至)能生淨妙第一之樂。

初一乘之相，三乘眾生同離分段故稱脫。三界者，諸佛禪定等，不止四禪九定八解，應兼妙奢摩他三摩禪那不可思議解脫境界，約義合前重敷婉筵之喻。文中等字等餘不盡功德，約義合前周匝欄楯等喻。此等皆為佛地受用，故云娛樂具也。皆是下一乘之體，言如上差別功德，約理不出一乘實相，約智不出一切種智，故云皆是一相一種。據此則一乘實相具無量相，一切種智具無量種，約義合前其車高廣之喻。聖所稱歎者，以是無量功德之所成故，如云佛曾親近諸佛盡行道法等，即聖所稱歎之語，約義合前眾寶莊校之喻。能生句一乘之用，淨脫業繫即解脫德，妙覺諸法即般若德，第一證窮即法身德。能生此樂者，須依教解理緣理起行，約義合前駕以白牛乃至又多僕從等喻。如來化應竟。

△三、佛語無虛二：一、重提前喻，二、以法貼合初。

舍利弗如彼長者(至)然彼長者無虛妄之咎。

初提許三與一喻安隱。第一喻最上一乘，離二死苦，生三德樂，為安隱中最故。末句提二，皆無虛喻。

△二、以法貼合

如來亦復如是，無有虛妄(至)大乘之法但不盡能受。

初總合喻中，已明不須借口，故直言無有虛妄。

初說下，別合。初說三乘，原為引導眾生，故雖不與，無有虛妄。此合許三不虛喻也。不說一乘，原為待時，時至機熟，然後但以大度，故雖今與，亦無虛妄。此合與一不虛喻也。何以下，轉釋。初徵起者，欲明先以三引，後以大度所以也。如來下，先釋後義，正

以如來有無量法藏，能與大乘，所以後以大度。末句次釋前義，正以不盡能受，所以先以三引。由此觀之，益見如來之無虛妄矣。法合竟。

△三、結答。

舍利弗！以是因緣當知諸佛(至)**於一佛乘分別說三。**

此科乃通承上文，以結答前請。如來意謂，汝先代眾啟請，求說廢棄權宗因緣。如我上說，初設三乘，原為後來會歸一乘。以是因緣，當知汝等從前所證，乃諸佛方便權巧，於一說三，非究竟法。執權為實者，亦可以知所悟矣。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

佛欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、正頌長行，二、極顯悲心，三、結囑珍重。初三：一、頌喻說，二、頌法合，三、頌結答。初二：一、頌眾生機感喻，二、頌如來化應喻。初三：一、頌所感之佛喻，二、頌能感之眾喻，三、頌結成感義喻。初(略頌)。

譬如，長者！

準長行有依報德業，今以正攝依，以人攝德，喻如來舉其名兮，兼眾德而俱備也。

△二、頌能感之眾喻(約義廣頌)，分四：一、喻三界依報，二、喻三界正報，三、喻三界眾苦，四、喻逼迫之相。初(準長行，依報凡二處：一曰其家廣大，二曰堂閣朽故乃至梁棟傾危。今合頌之。末後長出泥塗阤落等喻，既與長行無的對之文，故科中不言頌也。下皆倣此)。

有一大宅其宅久故(至)**周障曲屈，雜穢充徧。**

有一大宅，喻如來三界為家，頌前其家廣大，略惟有一門。久故者，久遠故舊，喻無始時來有此無明即有此世界，法爾不牢非暫時不安也。頓弊者，頓遭震動一時破弊，喻三毒招感三灾欲起不久蕩謝故。堂舍即前堂閣，竪喻三界層數。高危者，高聳危大易於傾圮，喻三界為四住所積易於遷變故。柱根梁棟同前。摧朽傾斜者，仍前腐敗傾危之義。基者墻之址，陛者階之級，以此執持宅舍妄計不壞，喻分別俱生二種法執，執著三界妄計實有故。雖執著妄計，其本體亦未免為四相所遷，故以隤毀喻之，隤毀猶敗壞也。墻壁同前。圮坼者，隳裂義。泥塗所以飾縫隙，覆苫所以蔽風雨，椽桷所以持覆苫，此即向下蟲棲鳥宿之處，喻鈍使眾生所依依報，以彼惡業殊勝依報易壞，故以阤落亂墜等喻之。阤落謂阤敗零落，亂墜謂歷亂凋墜，差脫謂參差脫謝也。四維簿籬曰周障，紆迴難明曰曲屈，此即向下鬼潛怪藏之處，喻利使眾生所依依報，以彼邪法陷人易入難出，故以周障曲屈等喻之。屎尿不淨曰雜穢，彌綸無遺曰充徧，喻彼邪見眾生宣淫道妄敗常亂倫，在在皆是也。

△二、喻三界正報(準長行正報亦二：一曰五百人，二曰三十子。今缺三十子，補出鴟、梟、鵰、鷲等喻)，分二：一、總喻五道，二、別喻利鈍。初。

有五百人，止住其中。

義準長行，三乘雖具昔緣，此時尚淪五道，故不別開三十子喻。

△二、別喻利鈍三：一、別喻五鈍，二、別喻五利，三、總結二喻。初(五鈍者，謂貪、瞋、癡、慢、疑也。於所緣境，頑闇不决，如彼鳥獸無知，故以為喻。)分五：一、喻慢使，二、喻瞋使，三、喻疑使，四、喻癡使，五、喻貪使。初(慢者，恃己於他，高舉為性，能障不慢，生苦為業。)

鴟梟鵰鷲，烏鵲鳩鴿。

慢有七種：一、但慢，謂於劣己法中，執己為勝；二、過慢，謂於同己法中，執己為勝；三、慢過慢，謂於勝己法中，反執己勝；四、我慢，謂但知有我，不知有人；五、增上慢，謂未得謂得，未證謂證；六、卑劣慢，謂卑劣自守，反傲他能；七、邪慢，謂執著邪見，不敬有德。今此中鴟鳥，亦名鵂鶹，乘隙入他巢，攫鳥子而食，以大凌小，即喻但慢。梟鳥，亦名流離，俗呼夜貓，孚成反，食其母，以小凌大，喻慢過慢。鵰鷲，鷲鳥也，自恃形力，執取餘鳥為食，即喻我慢。烏，即慈烏，俗呼烏鴉，奪柴為巢，同類相爭，即喻過慢。鵲，喜鵲也，本非休徵，鳴則頓令人喜，喻增上慢。鳩，即斑鳩，性極庸拙，巢則數柴自足，喻卑劣慢。鴿，鳩屬，唐明皇呼為飛奴，性喜交合，羣聚則肆淫無忌，即喻邪慢。

△二、喻瞋使(瞋謂於苦，苦具增恚為性，能障無瞋不安隱性，惡行所依為業)。

蚖蛇蝮蠍，蜈蚣蚰蜒。

瞋有三種：一、有理瞋，觸犯方動；二、無理瞋，無端自生；三、諍論瞋，強執己是。今此中蚖謂蠑蚖，亦名蜥蜴，如蛇而有足，有青、綠、黑色之別，皆含毒螫人，與蛇無異。蝮亦蛇類，螫手則斬手，螫足則斬足，否則必死。此三皆潛行暗螫，無故傷人，喻無理瞋。蠍即護背蟲，觸背乃任尾螫人，喻有理瞋。蜈蚣瞋狠而行速，蚰蜒漣涎而走滯，此二緩急各異，喻諍論瞋。

△三、喻疑使(疑，謂於諸諦理猶豫為性，能障不疑善品為業)。

守宮百足，鼬貍鼷鼠，諸惡蟲輩，交橫馳走。

疑有三種：一疑自，謂疑自非器；二疑師，謂疑師非人；三疑法，謂疑法非真。今此中守宮亦名蝘蜓，漢宮養以丹砂，取血用梅華印塗宮女眉間，有邪私者華印即散，以能防守宮女淫亂，故以為名。乃偃伏庭壁，伺蠅蚋而食者。百足，似蜒而小，俗呼錢龍，時於壁間往來，而暗夜猶多。此二皆倏出倏入，忽東忽西，若恐懼然。蓋疑自非壯物，時或為他所傷，喻疑自也。鼬，黃鼠；貍，狐貍；鼷

甘口，鼠噬人而不覺痛者；鼠盜粮，鼠善竊粮食。此四皆多疑之物，如狐貍渡水輒登即退，鼠類出穴再四不果，蓋疑人所陷害，喻疑師也。諸惡蟲輩別收不盡之屬，如蜘蛛等東西交橫，馳走未決，蓋疑所向有難，喻疑法也。

△四、喻癡使(癡，謂於諸理事迷暗為性，一切雜染所依為業)。

屎尿臭處，不淨流溢，蜣蜋諸蟲，而集其上。

屎尿臭處喻癡所著境，癡所著境莫過男女，以彼身為穢本，類切畫瓶，故喻以屎尿臭處。且彼九孔常流不淨之物，故喻以不淨流溢。蜣蜋亦名鐵甲蟲，摶糞為丸者，諸蟲亦兼蠅蛆，約皆執穢為淨。而癡心眾生如之，癡心不了，於男女身邊生欲樂想，故喻云而集其上。

△五、喻貪使(貪，謂於有有具染著為性，能障無貪生苦為業)。

狐狼野干，咀嚼踐踏(至)鬬諍[據-豕+旦]掣，啀喍嗥吠。

貪有三種：一有力貪，如貪官酷吏，強盜劫賊之類。二計巧貪，如附勢求財，竊盜取利之類。三無力貪，如僕隸哀索，穴墻竊取之類。今此中狐狼，野獸名，似犬而口大，其色似狐，故名狐狼。性嗜肉食，且能有力捕取小兒等物，喻有力貪。野干出胡地，亦名胡犬，似狐而小，羣行夜鳴，動轉捷疾，不避虎狼，猶能附彼求食，喻計巧貪。咀嚼者，以口咀嚼。踐踏者，以足踐踏。喻彼貪得無厭，食其物復擄其財故。嚌謂以舌舐血，齧謂以齒截骨。弱善之家，恣彼擄掠，猶若死屍。有力計巧，盡其財復罄其家，何異嚌齧針炙之言。類此者，宜當驚心，得來者易。恣情拋撒，不知珍惜故。喻以骨肉狼藉。狼藉者，謂骨肉零落，披靡縱橫，如狼臥之藉也。由是者，承上起下之詞。狗屬家畜，無力自取，或於遺處營逐，或於暗地潛就，喻無力貪。競來搏撮者，搏謂搏取狼藉，撮謂蹙聚一處，喻彼羣小交攻，雖蠅頭之利，亦所必趨也。狼藉無幾，不足充腹，曰飢。久飢自瘦，皮骨連拉，曰羸。終日營營，常患不足，曰惶惶。乞餘不足，又顧之他，曰處處。無他所為，口腹是務，曰求食。總喻小人蠅利必趨，而所獲無多，常患不足，而到處營求，究其處心，惟思養其口體而已。各欲獨食，互相凌奪，曰鬬諍。彼此撕繫，互相牽拽，曰摧掣。銜物欲食，收聲含鬬，曰啀喍。失物死爭，放聲潑叫，曰嗥吠。總喻小人放利而行，各欲肥家利己，始則鬬諍撕撻，繼則詞訟控訴，如彼分利不均，鬬諍不已，捨身首告者是也。然此以上五喻，雖言似不經，而意實諄切，借彼蟲名獸狀，警覺舉世人心，與夫孟子所謂人之所以異於禽獸者幾希，其維持世道之心，如出一轍，讀者當善思之。別喻五鈍竟。

△二、別喻五利(五利者，謂身、邊、邪見、戒也。於所緣境，果決剛斷，如彼鬼怪有靈，故以為喻)。分二：一、結前起後，二、正喻五利。初。

其舍恐怖，變狀如是。處處皆有，魑魅魍魎。

上二句結前，禽獸逼人曰恐怖，千差萬別曰變狀。如是者，結歸之詞，謂略說恐怖變狀已如是也。下二句起後，言不惟如是，且處處皆有魑魅魍魎也。魑魅魍魎，鬼怪總名，總喻惡見眾生。惡見眾生，略明有五，如下所喻詳分，則有六十二種，徧滿三界，故云處處皆有。如此土種種邪教，各立門頭，邪師妖黨，盈於寰區，扇惑無限無知男女，生遭王法，死墮地獄，其為害於生民，何止如魑魅魍魎而已哉。

△二、正喻五利五：一、喻邪見，二、喻戒見，三、喻身見，四、喻見見，五、喻邊見。初(邪見者，謂不敬三寶，不禮塔寺，撥無因果，專事邪法之類)。

夜叉惡鬼食噉人肉(至)鬪諍之聲甚可怖畏。

夜叉，此云捷疾，謂行處捷疾，喻邪見智利，緣境迅速也。惡鬼者，食人食物，其性兇惡，喻邪見撥無因果，知見不正也。人有少長，喻善因善果，長則細嚼而食，少則直吞而噉，而邪見撥無善因善果如之。毒蟲之屬，諸惡禽獸，喻惡果。從卵孚乳，從胎產生，喻惡因。惡因成時，多畏人知，故喻以各自藏護。夜叉競來者，飢渴惱急，爭取食之者，不論大小，而邪見撥無惡因惡果如之。法興教立，邪見成就，如食之既飽。歸從者眾，邪見增長，如惡心轉熾。希自利養，謗他所說，如鬪諍之聲。從其說者，竟入阿鼻，如甚可怖畏。古德云：似此一般愚男女，生遭王法死阿鼻。此之謂也。

△二、喻戒見(戒見者，非因計因，如牛狗等戒，苦行自持之類)。

鳩槃茶鬼蹲踞土埵(至)以脚加頸怖狗自樂。

鳩槃茶，此云甕形，謂其形似甕，喻戒見邪行，自恃空腹高心也。虛坐不實曰蹲踞，荒阜不正曰土埵，而戒見依彼邪戒暫住邪定，不能實住正定如之。乘空遊行曰或時離地，不能高舉曰一尺二尺，未能遠達曰往返遊行，放蕩自恣曰縱逸嬉戲，而戒見依彼邪定暫發邪通，不能高舉遠達，不得真實自在如之。邪戒自持，令貪不行，如捉狗兩足。雖令不行，是伏非斷，如撲令失聲。失聲云者，顯非真實死也。復以覺觀進伏種子，如以脚加頸，非涅槃因。計涅槃因，如怖狗自樂。愚昔於鄉邸遇一外道，彼自衒其行，以七日不食名為打七，目眩華生名為見光，虛火上升名天門開，即怖狗自樂之流。吁！邪教陷人已至此矣。

△三、喻身見(身見者，謂於色等五陰妄計為身，依之強立主宰，恒起我見，即執我、我所之流)。

復有諸鬼其身長大(至)發大惡聲叫呼求食。

諸見之中，身見居多，故以諸鬼喻之。大成云：竪入三世，計我名長。橫徧五陰，計我名大。計我自在，不修善法，即無慚愧，故言裸形。以惡業莊嚴，無功德資助，故言黑瘦。計我者，不出三界，故言常住其中。計我在心，發言宣說，有我之相，故言發大惡聲。冀因此說，證得道果，故言叫呼求食。又發大惡聲者，即今男誼女雜，宣卷唱偈之類。終日號喊，徹夜高聲，無非希圖利養，以資口體，豈不甚於叫呼求食者哉。

△四、喻見見(見見者，見取見也，非果計果，如鬱頭藍弗之類)。

復有諸鬼，其咽如針。

見見之流，以邪定通。至非非想處，既不同識處之有想，又不同無所有處之無想，非有非無，若有若無，故以其咽如針喻之。其咽如針者，餓鬼中針咽鬼也。施食經上師誡諭文云：咽喉似針竅之關，一粒米不能透過。即此鬼耳。

△五、喻邊見(邊見者，於一身見，計斷計常，各執一邊之類也)。

復有諸鬼，首如牛頭(至)飢渴所逼，叫喚馳走。

牛頭有二角，兩不相到，喻邊見各執一邊，互相是非也。食人噉狗者，喻彼執斷執常，善惡因果，以并撥無也。惡因果中，獨以噉狗為喻者，以貪為煩惱之首，舉一以例餘耳。頭髮鬈亂者，兇惡之相，而邊見施為動作，邪氣逼人如之。殘害者，食人噉狗。兇險者，肆意無忌，而邊見撥無因果，不懼惡報如之。飢渴所逼者，喻彼空修無獲，定慧全缺。叫喚馳走者，喻彼無常一至，叫苦無脫。然此以上五喻，雖絕人已甚，而勢不容辭，所以然者，蓋為正法難行，邪術易就，以致邪書異教，徧滿寰中。故我世尊，縱出世舌辯，代世間斧斤，剖其肺腑，現其隱微，使其無所逃形於天下後世，與夫孟子拒楊墨，放淫詞，其扶持正教之心，若合一契。吾徒既為佛子，當報佛恩，至必極力發揮，務使未入其教者，聞而不入，已入其教者，聞之而出，幸勿礙口姑容，使其涵淹卵育，為害正法也。別喻五利竟。

△三、總結二喻。

夜叉、餓鬼、諸惡鳥獸(至)如是諸難恐畏無量。

利使喻中，略舉夜叉、餓鬼，餓鬼即針咽鬼也。鈍使喻中，略舉諸惡鳥獸，各舉二類以攝其餘。無善法資助，有惡業逼迫，輪轉四生，如彼飢急四句。無常迅速，方生即死，無暫停息，如彼窺看窗牖。如是皆有害於人，故云諸難。喻鈍利二使，皆為害於世也。既為害於世，時時防之，猶恐為彼所侵，故喻云恐畏無量。無量者，猶云了不得也。喻三界正報竟。

△三、喻三界眾苦。

是朽故宅屬於一人(至)四面一時其燄俱熾。

宅屬一人者，喻三界中惟佛為主也。壽量品云：我常在此說法教化。既云常在，不過暫時捨應，故喻以近出未久。於後，指長者去後。去後忽然火起者，喻如來捨應之後，眾生起惑造業，五濁八苦，無狀自生也。雖無狀自生，久之愈積愈甚，六道四生，都盧成一苦聚，故喻以四面一時，其燄俱熾。

△四、喻逼迫之相三：一、略喻依報之相，二、詳喻正報之相，三、總結依正二喻。初。

棟梁椽柱，爆聲震裂，摧折墮落，墻壁崩倒。

棟梁椽柱者，火宅別相，喻三界依報差別，如同報別報之類。爆聲震裂者，火燒發嚮，喻眾苦逼迫之聲，如風鳴地震之類。摧折墮落者，被燒傾動，喻眾苦逼迫之相，如山崩海沸之類。當此之時，四生六道分齊，無不隨眾苦遷變，故又以墻壁崩倒喻之。

△二、詳喻正報之相二：一、喻下界之相，二、喻上界之相。初。

諸鬼神等揚聲大叫(至)諸大惡獸競來食噉。

初喻人間之相。鬼而曰神，應非尋常之鬼，喻彼邪師。邪師遇苦，則宣邪道，妄希望出離，故喻以揚聲大叫。鵰鷲，仍喻慢使。鳩槃，仍喻戒見等之一字，總喻鈍利二使。周憧者，周維慌憧。惶怖者，恐被火焚，喻鈍利二使。於六道四生，輪迴往復，亦知眾苦可畏也。雖知眾苦可畏，不諳正修，無由出離，故喻以不能自出。

惡獸下，喻六天之相。惡獸仍喻貪使，毒蟲仍喻瞋使。不舉餘喻者，以前攝後故。此等被火所燒，穿墻欲避，故云藏竄。孔穴，喻人間鈍使。眾生被苦所逼，暫修少善，上生六天也。孔穴者，墻上竇隙。小者為孔，喻四王、忉利二天。大者為穴，喻夜摩、兜率等天。然孔穴雖無猛燄，猶未免於蒸炙，喻四王、忉利等天。雖無人間極苦，不能免離五衰相故。既不免五衰，終非安身立命之處，故以藏竄喻之。毗舍闍，此云噉精氣，喻六天利使。以彼侵損正法，與夫噉人精氣者無異。雖異鈍使，未超六天，故喻云亦住其中。無真實定慧以自莊嚴，故喻以薄福德故。有細注眾苦逼迫身心，故喻以為火所逼。既無定慧莊嚴，又有眾苦逼迫，自疑其法，互相毀謗，如彼共相殘害。始而毀謗，既而撥無，如彼飲血噉肉。野干如前，屬兼羣狗，並已前死者，喻計巧、無力二貪，惟人間有。將生天上，此貪即斷也。諸大惡獸競來食噉者，喻六天之貪。一味貪著天福，能令計巧、無力二貪，永不發於現行也。喻下界之相竟。

△二、喻上界之相

臭烟蓬焞四面充塞(至)飢渴熱惱周憧悶走。

前六句承前起後。臭者，鬼畜之氣。烟者，猛火之餘。蓬焞者，凝聚之相。喻人間利鈍眾生，不盡餘苦，行相昭然也。既行相昭然，雖徧歷四生，乃至六天，猶自相隨不離，故喻以四面充塞。四面

者，無處不有，喻苦徧四生。充塞者，孔穴必至，喻苦隨六天。蜈蚣蚰蜒等，喻六天瞋。使六天眾苦所逼，進修四禪，上求色界，故以為火所燒，爭走出穴喻之。

後六句，正喻上界。鳩槃荼鬼，喻色界戒見。邪戒自持，伏瞋不行，故喻以隨取而食。所謂上界不行瞋者，以此。此色界相也。又諸餓鬼，喻空界利使。苦生空頂，故喻以頭上火然。無無漏食，缺定慧水，故喻以飢渴熱惱。既無無漏定慧，只得隨業牽引，邪定壞時，仍受輪轉，故喻以周惶悶走。如鬱頭藍弗下生，還作牛頷中蟲，足證此義。此空界相也。詳喻正報之相竟。

△三、總結依正二喻。

其宅如是，甚可怖畏，毒害火灾，眾難非一。

結上爆聲震裂，摧折墮落，故云其宅如是。若不時出，必為所傷，故云甚可怖畏。此結依報，喻三界無安，如是不出，必至墮落也。結上禽獸鬼神，大火臭烟，故云毒害火灾。若不時出，必為所害，故云眾難非一。此結正報，喻眾生起惑致苦，不出必從淪墜也。頌能感之眾竟。

△三、頌結成感義喻(約義略頌)。

是時宅主在門外立(至)長者聞已驚入火宅。

在門外立者，喻如來真窮惑盡，久離修斷之門。長行云：能於所燒之門，安隱得出是也。又立者，在外方歸，喻如來他方捨應，將欲示生此界也。將欲示生，領受先佛遺囑，以備當來補處，故喻以聞有人言。有人，指先見之人，喻過去先佛也。汝諸子等者，喻先佛示以化機，是如來結緣之子。雖是結緣之子，早退大心，戀著有漏，復淪三界之中，故喻以先因遊戲，來入此宅。稚小無知，喻眾生根鈍智劣。歡娛樂著，喻眾生躭欲著邪。躭欲故，不思厭苦斷集；著邪故，不知慕滅修道。義頌長行心不厭患，無求出意之喻。長者聞已者，聞而必見，喻如來既受先佛之囑，必以佛眼觀機。義頌長行長者見是大火，從四面起之喻。驚入火宅者，驚而必念，念而方入，喻如來觀機驚怖，興悲示生。義頌長行即大驚怖，而作是念等。喻頌眾生機感喻竟。

△二、頌如來化應喻，分二：一、頌從實施權喻，二、頌會權歸實喻。初二：一、頌從實不得喻，二、頌隱實施權喻。初(略以合頌)。

方宜救濟，令無燒害。

方，比也。宜，當也。謂長者既入火宅，比度擬議，不知當如何以救之，乃令無有燒害。喻如來既示三界，於成道三七日中，思惟羣機，不知當如何以度之，乃令免於眾苦。法說章云：如斯之等類，云何而可度？即此義也。長行云：當以衣裓，若以几案，從舍出之，復更思惟等，皆方宜救濟之義。

△二、頌隱實施權喻二：一、頌先示苦集喻，二、頌次施道滅喻。初(長者有三，今缺尋念方便)分二：一、頌正示苦集喻，二、頌違情不信喻。初(約義廣頌)。

告諭諸子說眾患難(至)此苦難處況復大火。

初喻示苦諦，頌前如所思惟具告諸子義也。告諭諸子說眾患難者，喻如來曉諭三乘廣談三界苦諦，此總喻也。惡鬼喻惡見，毒蟲喻瞋毒，三界之中類多此等之流，不出則常相會遇，即怨憎會苦也。灾火義喻餘苦，蔓莚者展轉相然，喻生老病死等展轉相生互為因緣，此別喻也。眾苦二句法喻通用，喻指宅中眾苦，即惡鬼毒蟲等；法指界內眾苦，即怨憎會苦等。次第者，次第而至。相續者，往來循環。不絕者，周而復始。此總結也。毒蛇下喻示集諦，頌前汝等速出義也。毒蛇蚖蝮等總喻三界利鈍，言二使眾生廣造惡業無定慧資助，有眾苦逼迫如彼飢渴惱急，一使有加於已便喪法身軋失慧命，如彼甚可怖畏。末二句有誡勉令出之意，言火宅之中日與鬼獸禽蟲為伍，動被損傷之苦已難處受，況復更有大火，豈可不急思出離？喻三界日與諸使相親，動被習染之苦已不可當，況復更有八苦交煎，寧可故為因循而不速求出離也哉？

△二、頌違情不信喻(略頌)。

諸子無知，雖聞父誨，猶故樂著，嬉戲不已。

上二句頌前父雖憐愍，善言誘諭，但前約父說，此約子聞，聞說互出也。下二句頌前而諸子等樂著嬉戲等文，但廣略不同，法合準長行可知。頌先示苦集喻竟。

△二、頌次施道滅喻三：一、頌尋念方便喻，二、頌正施道滅喻，三、頌適願修證喻。初(義頌)。

是時，長者而作是念(至)即便思惟設諸方便。

諸子不聽父言，故長者作念，喻眾生不信佛語，故如來思惟。諸子如此者，謂懊恨諸子何無知已至如此，喻如來慨嗟眾生何智劣已及若是也。諸子既入火宅，已切父心，加以不聽父言，故益增愁惱，喻眾生既墮三界，已關佛意，加以不信佛語，故愈增悲念。此頌長行爾時，長者即作是念之義。舍宅無一可樂，喻三界渾成苦聚。躭湎者，貪溺之甚，喻眾生迷倒之極。迷倒之極，不信佛言，故喻以不受我教。不信佛言，必至為苦所迫，故喻云將為火害。此頌長行此舍已為大火所燒，我及諸子若不時出，必為所焚之義。但長行父子俱焚，與此稍異。要知法身湛寂，本不受焚，但以為度眾生，示有色身。既云子焚，即兼於父，雖異而仍不異也。即便思惟者，恐為火燒。設諸方便者，欲施救濟。此頌長行我今當設方便，令諸子等得免斯害之義。法合可知。

△二、頌正施道滅喻(略頌)。

告諸子等：我有種種(至)**隨意所樂可以遊戲。**
知子先心故告，喻如來鑑其宿性乃說。既言珍玩又稱妙寶者，顯其殊勝令生欣取，喻如來稱歎滅諦令發慕滅之心。此頌長行父知諸子先心所好，乃至而告之言汝等所可玩好希有難得等義。羊車下遙示三車在外，喻如來懸示三乘。此頌長行如此種種羊車鹿車牛車今在門外之義。教以出來許以所造之車隨意所樂者，喻如來勸修道品許以保任不虛。此頌長行汝等於此火宅宜速出來，隨汝所欲皆當與汝之義。可以遊戲句全同長行，但前後不同，蓋譯主變其勢耳。
△三、頌適願修證喻(與長行出沒稍異，屬義頌)。
諸子聞說如此諸車(至)**到於空地離諸苦難。**
初四句義同長行，惟略去適願勇銳及互相推排之句。到於空地者，即露地而坐。離諸苦難者，即無復障礙。此二句準長行應在下科，蓋順義超頌也。頌從實施權喻竟。
△二、頌會權歸實喻三：一、頌時至機熟喻，二、頌等賜一乘喻，三、頌聞法獲益喻。初(長行不分，偈頌廣於長行)分二：一、頌時節已至喻，二、頌根機已熟喻。初(約義廣頌)。
長者見子得出火宅(至)**是故諸人我今快樂。**
見子出宅住於四衢，喻如來見諸眾生出界得果。此頌長行。是時長者見諸子等安隱得出，皆於四衢道中之義。不言露坐無礙者，上已超頌。故坐師下，廣頌其心泰然歡喜踊躍之義。前恐諸子被焚不遑寧處，今見諸子出宅乃坐師座。喻如來昔恐羣機朱善展轉弗寧，今見出界離苦安住無畏，以師子有無畏義故。而自慶言者，慶其後嗣不絕。後嗣不絕則家業有託，故云我今快樂。喻如來自慶紹隆得人，紹隆得人則斯道有賴，故佛亦言喜無畏也。生謂初生，喻最初結緣。育謂養育，喻中間教化。已經多劫，故以甚難喻之。愚小無知，喻昔根鈍智劣。根鈍智劣退墮三有，故喻以而入險宅。毒蟲喻瞋，魑魅喻邪。多諸則時時相逢，可畏則動被損害，仍喻怨憎會苦。大火猛燄，總喻餘苦。徧於四生彌於六道，故喻以四面俱起。貪樂嬉戲，喻眾生心不生厭。不求解脫救令脫難，喻如來已設方便誘其出離。此長者自釋快樂之意，喻如來自明歡喜無畏之由。是故諸人我今快樂者，乃長者呼諸旁人結示快樂不虛，喻如來今對法會結顯歡喜無畏非妄。如法說章云：舍利弗當知，鈍根小智人，著相憍慢者，不能信是法，今我喜無畏是也。
△二、頌根機已熟喻(廣頌)。
爾時諸子知父安坐(至)**今正是時，惟垂給與。**
自覺離苦，便知如來無畏，故喻云：知父安坐。聞說佛慧，自失所住，故喻云：皆詣父所。千二騰疑，身子三請，故喻云：而白父言。雖聞權乘非真，不知更求真實，仍以三乘更求開示，故喻云：

願賜我等三種寶車。據昔所說，似有三乘，故喻云：如前所許，諸子出來，當以三車隨欲。今已出界，乍聞所證非真，願佛務示真實，故喻云：今正是時，惟垂給與。此科廣於長行，文勢稍異，但以義合，不必逐句分配。頌時至機熟喻竟。

△二、頌等賜一乘喻(長行分二，今缺廢立之由。餘雖大同，為文稍略，屬略頌。)

長者大富庫藏眾多(至)以是妙車等賜諸子。

初喻一乘之體，頌前等一大車眾寶莊校之義。庫藏金銀等，總喻因感功德。以斯功德成就果體，如眾寶造車。既成果體仍用德嚴，如莊校嚴飾。不言高廣者，大義攝故。不言各賜者，留待後故。

周匝下喻一乘之相，頌前周匝欄楯乃至安置丹枕等義。金繩即前寶繩，或以金繩貫穿眾寶故前後互出。羅網即前幰蓋，前出其名此言其相，以幰蓋如羅網相故。前云雜寶嚴飾此云真珠者，以真珠交結為主，餘寶雜襯為伴也。金華二句即前垂諸華纓，但開合異耳。眾綵者，結上鈴繩華纓眾多綵色。雜飾者，結上欄楯羅網雜廁莊飾。周匝圍繞者，喻體具眾相相嚴一體，此二句乃補頌語也。柔軟繒纊帛絮之精且細者，喻諸禪定解脫非權宗世諦粗浮法也。既非權宗世諦，乃如來安住之境，故喻云以為茵褥，以茵褥乃坐臥之具也。細氎者，微細白氎，喻佛地三昧正受。非世受用，故喻以上而且妙。不易可得，故喻以價直千億。不受餘受，故喻以鮮白淨潔。尅體受用，故喻以而覆其上。此上六句即前重敷婉筵，但開略為廣耳。準長行更有安置丹枕之句，偈略之也。

有大下。喻一乘之用。頌前駕以白牛，乃至僕從侍衛等義。白牛肥壯，即前膚色充潔，喻一乘之教。多力姝好，喻一乘之理。駕寶車必步平行疾，喻一乘之行。儐，前導。從，後隨也。末二句追頌各賜諸子。長行在前，偈頌變其勢耳。

△三、頌聞法獲益喻(義頌)。

諸子是時歡喜踊躍(至)嬉戲快樂自在無礙。

得未曾有，非本所望，故歡喜踊躍。蓋長行明喜躍之意，偈頌出喜躍之相也。依斯一乘，造就乎常樂我淨之鄉，如乘是寶車，遊於四方，永享法樂。任運乎世出世間之境，如嬉戲快樂，自在無礙。準長行，此下更有佛語無虛之喻，以餘疑已斷，故不頌也。頌喻說竟。

△二、頌法合二：一、頌眾生機感，二、頌如來化應。初三：一、頌所感之佛，二、頌能感之眾，三、頌結成感義。初(略頌)。

告舍利弗：我亦如是，眾聖中尊，世間之父。

智斷究竟，羣真共仰，故稱眾聖中尊。慈悲廣大，萬類均沾，故稱世間之父。文頌長行如來，則為一切世間之父，義具佛果智斷恩之

三德。蓋偈頌喻既從略，法合亦從略也。
△二、頌能感之眾(義頌)。
一切眾生皆是吾子(至)如是等火熾然不息。
一切眾生皆是吾子者，有二：一、五道眾生名正因子，各具正因故；二、三乘眾生名緣因子，昔結大緣故。深著於五欲，如犛牛愛尾，故云深著世樂。以貪愛自蔽，盲瞑無所見，故云無有慧心。此合有五百人止住其中等喻。以深著世樂，即具鈍使；無有慧心，亦兼利使故。三界無安，猶如火宅者，法中帶喻，形顯易明。此合有一大宅，其宅久故，而復頓弊等喻。眾苦充滿者，徧於四生，彌於六道。甚可怖畏者，失手錯脚，喪失善根。此合是朽故宅，屬於一人，近出未久，宅舍火起，四面俱熾等喻。常有生老病死憂患者，謂眾苦時侵。如是等火，熾然不息者，謂周而復始。此合棟梁椽柱，爆聲震裂，摧折墮落，墻壁崩倒等喻。既屬義頌，不必逐一分配長行。
△三、頌結成感義(義頌)。
如來已離三界火宅(至)而今此處多諸患難。
久成道果，早脫界繫，故云如來已離三界火宅。無煩惱雜亂，離生死逼迫，故云寂然閒居。優游佛地，功德棲息，無餘涅槃，故云安處林野。此合前喻是時宅主在門外立也。又喻中言立者，顯大悲弗寧。此中言處者，顯大智絕累。悲智交成，故法喻互顯。佛為三界之主，故云皆是我有。佛為眾生之父，故云悉是吾子。既云悉是，則三乘亦在其中。此合前喻汝諸子等，先因遊戲，來入此宅，貪著有漏，眾苦常侵，故云而今此處多諸患難。此合前喻稚小無知，歡娛樂著。長行云：見諸眾生為生老病死憂悲苦惱之所燒煑，即多諸患難義也。頌眾生機感竟。
△二、頌如來化應二：一、頌從實施權，二、頌會權歸實。初二：一、頌從實不得，二、頌隱實施權。初(約義略頌)。
惟我一人能為救護(至)於諸欲染貪著深故。
首二句頌三七思惟，言如來當時思惟，我為眾生之父，拔苦與樂，是我之責，除佛如來，無能為者，故曰惟我一人，能為救護。救謂拔令離苦，護謂保其得樂，此合前喻方宜救濟，令無燒害義也。
雖復下，頌作念無計。教謂但讚佛乘，教以圓證佛果。詔謂廣施神智，詔以頓超三界。雖復如是而不信受者，以眾生根鈍智劣不解佛慧，長行云不能以是得度是也。於諸欲染貪著深故者，言眾生不能信受，雖由根鈍智劣，亦以貪著欲染盲蔽慧目，尚未免於眾苦，何能達乎至道？長行云是諸眾生未免生老病死憂悲苦惱，而為三界火宅所燒，何由能解佛之智慧是也。

△二頌隱實施權(準長行有二，今缺提喻貼合，餘文仍略，乃約義略頌，不曲分也。)

以是方便為說三乘(至)有得緣覺、不退菩薩。

由前不解佛慧方便假設諸法，故云以是方便為說三乘，此承上起下語也。令諸眾生知三界苦者，知苦必當斷集，此頌先示苦集之義。開示下頌次施道滅，復有二義：初頌正施道滅。出世間道言含二義：一者道因即是道諦，二者道果即是滅諦，二俱演說令慕滅而修道也。是諸下頌適願修證。決定有二義：一者決定忍可即聞法信受，二者決定修習即殷勤精進。三明者：一宿命明，知過去苦生大厭離；二天眼明，知未來苦生大厭離；三漏盡明，能作正觀斷諸煩惱。六通者，三明之外更加神境、他心、天耳也。以前三具知苦斷集之明及三世無礙之通，故名明亦名通。若神境惟是遠達，天耳惟是遠聞，他心惟緣別想，故但名通不名明耳。今明通二皆具足，應是聲聞無學，此頌聲聞修證。不惟此也，亦有依佛因緣覺真諦理而得緣覺乘者，亦有上求下化精進不退而入菩薩乘者，此頌辟支修證及菩薩修證耳。辟支乘中不言獨覺者，有佛之世從緣悟入者多，約多分言也。頌從實施權竟。

△二、頌會權歸實(長行有三，今缺時至機熟)，分二：一、頌等賜一乘，二、頌聞法獲益。初(長行復二，今缺廢立之由，餘亦義頌)。

汝舍利弗！我為眾生(至)日夜劫數常得遊戲。

初頌一乘之體(超頌)。先呼汝後呼名者，表意有所屬，重其事也。欲令直下承當就喻要明玄旨，故云以此譬喻說一佛乘。若能信受皆當成佛者，顯一乘之法各各有分。長行喻云爾時長者各賜諸子等一大車者，此也。是乘微妙清淨第一者，明體具三德。微妙者般若德，揀異二乘，執斷纏空不微妙故。清淨者解脫德，揀異人天，埋塵戀有不清淨故。第一者法身德，揀異菩薩，分斷分證非第一故。於諸世間者，三世間中且就情覺而論，惟佛為最，故云為無有上。準長行喻云其車高廣，今體具三德正顯一乘之廣，世間無上正顯一乘之高也。佛所悅可者，以是無量功德之所成就故。眾應稱讚等，以具無量功德而為莊嚴故。喻云以眾寶物造諸大車莊校嚴飾者，此也。

無量下。頌一乘之相(追頌)。諸力即是十力，禪定解脫可知。智慧即差別智慧，餘法則總該一切。長行云：是諸眾生脫三界者，悉與諸佛禪定解脫等娛樂之具。與此大同。

得如下。頌一乘之用。乃如來作證勸修之意。意謂我於往昔經劫修習，已得如是最上一乘，今為汝等宣說，無非令諸子等日不足繼之以夜，積之劫數常得遊戲，於一乘法中依此成佛、依此度生耳。長行云能生淨妙第一之樂者，此也。又日夜劫數常得遊戲者，約喻而

言，如現前聞法解悟永離邪途起自利行，如日中遊戲；當來起利他行入無明夜教化眾生，如夜中遊戲；究竟行滿果圓，然後現生現滅三世益物化化不絕，如劫數遊戲。總則既悟此理，乘此自利利他成佛度生但如遊戲，更有何德不具、何樂不生也哉？頌等賜一乘竟。

△二、頌聞法獲益(長行無文，今依喻中補出，屬補頌。)

與諸菩薩及聲聞眾，乘此寶乘直至道場。

與，猶許也。聲聞，亦該緣覺。蓋如來面許三乘聞法獲益之意。意謂向於方等般若，或許成佛，或有不許。今說此經，普許汝諸菩薩及聲聞眾，各各成佛。汝等果能乘此寶乘，精勤修習，管取汝等直至道場，永無諸委曲相。汝等其勉之哉。準喻中，直言諸子歡喜，乘是寶車，遊於四方等，即約自獲。今云與諸菩薩及聲聞眾等，蓋是佛許。雖法喻文勢不同，而義無殊也。頌法合竟。

△三、頌結答。

以是因緣，十方諦求更無餘乘，除佛方便。

初說權宗原為後會真實，今立真實自然廢棄權宗，如來既爾諸佛亦然，故曰以是因緣十方諦求更無餘乘。此結答身子因緣之問，與長行義無殊也。除佛方便者，言縱有權乘亦是諸佛對機權巧，與我昔年所說無以異也。執魚目為明珠，夫豈可哉。正頌長行竟。

法華指掌疏卷二之上

音釋

闃
(苦具切，音[跳-兆+具]。靜也。)
薙
(他計切，音替。與剃同。除也。)
歉
(苦簟切，音嗛。不滿也。)
輒軻
(不行利也。上苦感切，音坎。下丘何切，音珂。)
闕
(阿葛切，音遏。止也，遮壅也。)
蕞
(徂外切，音最。小貌。)
飫
(依據切，音淤。燕食也。又立曰飫，坐曰晏。)
賺
(直陷切，音詀。市物失實也。)

憋
(普蔑切，音瞥。惡也，急性也。)
頑闇
(上魚鰥切，刖平聲。癡也。下疑巾 切，音銀。愚也。又心不則德義之經曰頑，口不道忠信之言曰闇 。)
攫
(厥縛切，音矍。以脚取物也。)
鷙
(支義切，音至。猛鳥也。鷹鸇之類。)
蠑
(于營切，音榮。蛇屬。)
蜥蜴
(上先的切，音錫。下夷益切，音奕。爾雅釋蟲：蜥蜴，蝘蜓。)
蝘蜓
(上於殄切，音蝘。下徒典切，音殄。在草曰蜥蜴，在壁曰蝘蜓。又小而五色尾青碧者名蜥蜴，小而緣牆色黑者曰蝘蜓。)
擄
(籠五切，音魯。抄掠也。)
妙法蓮華經指掌疏卷二之下

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△二、極顯悲心。(從前法喻，雖顯如來悲心，但約現在，未盡其極。今則前約過去，後兼未來，則如來三世益物，化化不絕之悲心，極情顯發，無餘蘊矣。必如此顯者，一則以令體貼此心，發起真信，足上文不盡之意。一則以令珍重此法，勿妄宣傳，為向下結囑發端。一則以指出父子，點出過去，為因緣一周張本。讀者幸研味之。屬補頌)三：一、完過去益，二、結未來緣，三、防現在疑。初三：一、過去植種，二、中間引熟，三、現在當脫。初
告舍利弗：汝諸人等皆是吾子，我則是父。
上二句欲顯悲心，呼當機曉大眾也。下二句為發真信，出父子定昔緣也。
△二、中間引熟。
汝等累劫眾苦所燒，我皆濟拔令出三界。
上二句，指大通威音之後，退墮凡外，累劫以來，常受眾苦。下二句，指如來常相隨逐，濟以小道，拔以權宗，令出三界。必令出三

界者，一則以脫當時之苦，一則以作今日之階。其悲心之在於過去者如此。

△三、現在當脫。

我雖先說汝等滅度(至)今所應作惟佛智慧。

先說滅度者，指四十年前暫許權果，非究竟許，故置。雖言但盡生死者，縱其已盡分段，而實不滅者，奪其未滅變易。既未滅變易，不應固守昔年行履。既已盡分段，還當更求今所應作。要知今所應作者，亦無別事，惟有佛智佛慧，應修應證而已。此如來重示佛乘，欲結大通威音之案也。完過去益竟。

△二、結未來緣三：一、現在植種，二、中間引熟，三、未來當脫初。

若有菩薩於是眾中(至)所化眾生皆是菩薩。

菩薩獨指上根，是眾亦兼中下。能字著眼，足見法無偏黨，權實在機耳。諸佛實法，即指今日所說。今日所說，乃三世通說之法，故統約諸佛言之。實有二義，一謂有實體性，究竟堅固，揀非諸法遷變不常。二謂有實功能，畢竟成佛，揀非諸法唐捐無濟。然既有實體性，有實功能，則歷耳便可成因，納識終竟不壞。惟是中下之眾，不能一心聽受，不能諦信此義耳。若果有上根菩薩，於是中下眾中，獨能別具正見，專一其心，聽受諸佛實法，則知但有聞法者，無一不成佛，何況諸佛三乘弟子。故雖方便所化眾生，皆是菩薩，皆當成佛，但應脫者脫，應熟者熟，應種者種，而當來得度之機，即寓於中矣。

△二、中間引熟。

若人小智深著愛欲(至)離諸苦縛名得解脫。

初，別說苦諦。蓋偏對鈍根，以苦諦為初門也。若人者，指上科植種之機。同聞實法，不能直下承當，自信作佛，故云小智。由智小故，仍舊墮落凡外，故云深著愛欲。愛欲者，可愛可欲之境，即色等五塵也。欲為苦本，知苦則不復著欲，故為此等說於苦諦。向處眾苦枉受而不覺不知，乍聞佛說，如夢方醒，故曰眾生心喜，得未曾有。以佛所說驗己所受，絲毫不虛，故曰佛說苦諦，真實無異。所謂日可令冷，月可令熱，佛說苦諦，實苦必不可令樂也。若有下，通說三諦。蓋以根器不齊，令隨機而修證也。貪欲為眾苦之本，由不知故，依此起諸見思，名為苦因。在在處處，常相隨逐，即是深著。生生世世，不求解脫，豈能暫捨？欲示寧沸抽薪之方，為顯清流奠源之術，故以方便說道。諸苦所因，貪欲為本。道，猶言也。諸苦所因，即指見思依於貪欲而起，故為其本。斫其本而枝葉盡脫，故云若滅貪欲，無所依止。謂貪欲既滅，則見思無所依止。此示以斷集之方也。苦因既盡，苦果不生，故云滅盡諸苦。妄

果既盡，真理自圓，故云名第三諦。此示以名滅之由也。欲求出世之果，須假出世之因，故云為滅諦故，修行於道。以修道故，斷見思惑，三界眾苦，不能縛繫，故云離諸苦縛。苦縛既離，則長揖世間，永絕輪迴，故云名得解脫。此示以修道之益也。以上三諦，相因而說，皆可為門，惟從機便而已。又此中所說四諦，義在法華之後。言法華之後，若仍有小智著欲，不知苦本之機，佛於中間，仍復以四諦之法而接引之。或一生，或多生，或至盡未來際，漸熟漸脫。其悲心之及於當來者又如此。

△三、未來當脫。

是人於何而得解脫(至)**我意不欲令至滅度。**

是人於何而得解脫者，承上徵起，以於何義而得解脫名也。但離虛妄名為解脫者，正出得名所以。虛妄即分段因果，離於分段因果，則三界不繫，故曰名為解脫。然此中曰但曰名者，但顯未盡，以變易方熾故。名顯非實，以法執仍存故。一切解脫者，二死俱離，我法雙空之號。彼既變易方熾，法執仍存，故曰其實未得。由未得一切解脫故，縱彼執權為實，自謂滅度，佛亦不許，故云佛說是人未實滅度。所以不許實滅者，以佛道無上，尚在半途，故曰斯人未得無上道故。由彼未得無上道故，縱欲小就，速取偏空涅槃，非佛本意，故曰我意不欲令至滅度。蓋必進求無上菩提，當來以大法得度，乃佛意也。結未來緣竟。

△三、防現在疑(恐有疑云：權既歸實，大復引小。法無定相，說無定時。似設虛妄，何以取信？故此防云。)

我為法王，於法自在，安隱眾生，故現於世。

我為法王於法自在者，正顯說權說實無非自在隨機，固不可執一定之相安隱眾生。故現於世者，正顯說大說小總為隨緣安隱，又豈可拘一定之時哉。極顯悲心竟。

△三、結囑珍重二：一、略囑，二、詳囑。初二：一、略囑非機莫傳，二、略囑是機乃說。初。

汝舍利弗！我此法印(至)**及比丘僧并諸菩薩。**

初、囑令珍重。一乘妙法，佛佛相授，故以印稱。為利故說，妄傳反損，故以勿誡。若有下，明其所以。言如來所以囑令珍重，勿妄宣傳者，正以頂受、信受并徒信者，皆難得耳。隨喜者，隨順歡喜。頂受者，頂戴受持。若非多劫緣熟，位登不退者，不能如此，故曰當知是人阿惟越致。梵語阿惟越致，此云不退轉地。此上明頂受之難。信謂遵信不疑，受謂領受不失。如此雖不及於隨喜之切、頂受之誠，若非久經多劫供佛聞法者，不能如此，故曰是人已曾見過去佛等。此上明信受之難。信汝所說者，謂信身子代佛宣揚，不作為造之想，不起數擯之愆。如此雖不及於信受佛語，若非靈山一

會大有宿緣者，亦所不能，故曰則為見我，亦見於汝等。此上明徒信之難。

△二、略囑是機乃說。

斯法華經為深智說(至)**隨順此經非己智分。**

初囑令珍重。斯經乃一乘之教，深智為一乘之機，機教相投乃可為說，不失人亦不失言也。淺識下。明其所以。言如來所以囑令珍重為深智說者，正以凡夫淺識、小乘智劣，皆不能解耳。躭湎五欲不知緣假曰淺識，猶豫一乘不達性真曰迷惑，由斯二緣雖聞不解。此約凡夫言也。聲聞辟支智如螢火，一乘實相體同太虛，以螢對虛自然失照，故曰於此經中力所不及，汝舍利弗等是。況，顯不及之義。言舍利智稱第一，尚於此經不能現量體悟，惟以信心得入，降斯已還不言可知，故曰況餘聲聞。其餘聲聞等，乃結歸不及之語。信佛語者，信佛言無虛妄。順此經者，順經擬知作佛。如是皆以比量而知，故曰非己智分。此約小乘言也。略囑竟。

△二、詳囑(略而復詳者，深為弘法者慮故)二：一、詳囑非機莫傳，二、詳囑是機乃說。初三：一、指機標囑，二、歷明有損，三、結歸囑詞。初。

又，舍利弗！憍慢懈怠(至)**聞不能解亦勿為說。**

佛意深以弘法為慮，故又呼當機以詳囑之。憍慢偏指增上，憍謂自矜，即詐言得道；慢謂傲人，即責他恭己。懈怠偏指二乘，懈謂心灰，即無所堪任；怠謂意懶，即不復進求。計我偏指外道，以六十二見我為其本。此上各以多分言之，總言受道責乎虛心，憍慢乖之；修道貴乎精進，懈怠反焉；證道貴乎解脫，計我違矣。如是之人，縱聞無益，故以莫說囑之。凡夫者，上不預聖，懈怠輕乎二乘；下不流邪，我見遜於外道；中不喜偽，憍慢減乎增上。泛爾尋常，固無足為重輕，惟是識見淺薄，貪欲熾盛，甘露不注毒器，妙法豈入染心？故亦以勿說囑之。

△二、歷明有損三：一、標罪誡聽，二、次第敘列，三、極言顯廣。初。

若人不信毀謗此經(至)**此人罪報汝今復聽。**

此中謗有四種：初明真謗。不信即毀謗之本，故先言之。毀者身心輕賤，謗者口出訕言，既通三業則存之於心、現之於形、發之於口，肆無忌憚，如此故屬真謗。一人謗之於前，眾人繼之於後，致令已信者悔、未信者避，故曰則斷一切世間佛種。或復下明似謗。顰蹙者顰眉蹙額，疑惑者疑法惑人，雖通身意尚未出口，故屬似謗。此上二種業因既分真似，罪報不無重輕，故教以汝當聽說此人罪報。若佛下明顯謗。在世滅後分途兩說者，以佛在世時三業殊勝，誹謗無濟其罪少輕，佛滅度後四依衰微，誹謗易侵其罪尤重，

故誹者非言妄加，謗者旁言背議，此亦無論有心無心、動身未動，但既出於口業已彰著，故屬顯謗。見有下明冥謗。對本為讀、背本為誦，此二惟是自利。注策為書、將授為持，此二亦兼利他。輕賤者鄙少其事，憎嫉者媢忌其人，而懷結恨者恨其攘自利養障彼恭敬，懷之一時結之終身，此惟存之於心未形身口，故屬冥謗。此上二種業既冥顯有異，報亦輕重懸殊，故教以此人罪報。汝今復聽
△二、次第敘列四：一、真謗罪報，二、似謗罪報，三、顯謗罪報，四、冥謗罪報。初。
其人命終入阿鼻獄(至)斷佛種故受斯罪報。
其人指真謗之人，蓋如上所標，從頭序列也。命終徑入阿鼻，劫盡更生他方，經劫莫出。由彼斷他佛種，致彼常淪所感。毀謗由於無智，故地獄餘報，當墮畜生。畜生即無智報也。無智毀謗，猶如狂吠，故報墮狗。干[乞*頁]無毛，瘦無肉也。少有毛而雜色曰黦黮，少有肉而瘡癬曰疥癩。此由毀謗正法，全無善業莊嚴，惟有惡業成就，故感斯報。觸謂實打，嬈謂戲弄。由彼毀兼實擲，謗惟虛聲，故致報亦相應也。為人惡賤者，毀謗由於惡賤，報反自身耳。毀謗正法，斷人定慧飲食，故感常困飢渴。障彼修習，令他法報全缺，故感骨肉枯竭。生受楚毒者，現遭苦痛，如上所說。死被瓦石者，命盡餘殃，此身仍受。良以此經為諸佛之母，謗之者死有餘辜，如彼弒父母者，無以異也。末二句應前標詞以結告之。前云：若人不信，毀謗此經，則斷一切世間佛種。此云：斷佛種故，受斯罪報。科為真謗罪報者，以此。
△二、似謗罪報。
若作駑駝或生驢中(至)謗斯經故獲罪如是。
初明顰蹙罪報。若猶或也。顰蹙但形於色，未出諸口其罪稍輕，故曰或作駑駝或生驢中，不同毀謗罪報獄畢方墮畜生也。負重則步步難行，杖棰則時時受苦，由彼聞者顰蹙說者懈意，致令妙道難行眾苦常侵，感斯報也。顰眉蹙額不知改革，一味恣無明飲壞正法味，故感但念水草餘無所知，雖非真謗事義相類，故曰謗斯經故獲罪如是。有作下明懷疑罪報。言但事顰蹙罪已如上，若更兼懷疑則不獨若此，故曰有作野干。野干乃郊外之物，入聚落則時見打擲，由彼懷疑令人退失大心，自界外而入界內，感斯報也。懷疑阻他致彼道體不成慧眼不開，故感疥癩無目。懷疑悞人令彼常受眾苦，故感打擲苦痛。壽盡業重一報未足以償，故感致死轉蟒。其形長大五百由旬者，由彼致諸眾生幻軀難脫常淪五道所致。聾騃無足宛轉腹行者，由彼致諸眾生不得聞修匍匐生死所致。一人因疑而退、多人因退而惑，含情抱識均遭其悞，萬劫千生常受其殃，故感小蟲咂食受苦無休。末二句結告同上。

△三、顯謗罪報二：一、佛在稍輕，二、滅後尤重。初。

若得為人諸根闇鈍(至)**如是等罪橫罹其殃。**

如來在世護念緣勝，縱謗無濟或不至於轉畜，故曰若得為人。若亦或也。諸根闇鈍者，闇局於眼對明而言，鈍通於五對利而言，言不明不利也。矬陋者，形矮貌醜。癵躄者，手曲足跛。盲聾者，不辨聲色。背傴者，躩脊蹲踞。言不實乃人不信受，口常臭致鬼魅時侵。總言此經持之則六根清淨口出蓮香，謗之則障他勝利報反自身。吁，可不畏哉！貧窮者，衣食不充。下賤者，品行俱穢。為人所使者，身有所屬心不自在。此皆破他忍衣、障他法食、壞他善品、阻他勝行，令他四安樂行不得成就，故感斯報。多病者，床枕不離。瘠瘦者，骨肉枯竭。無所依怙者，無父可怙、無母可恃。此亦毀法空座、壞無畏床，損一真骨、傷萬德肉，致使三界慈親莫之能救，故感斯報。雖親附人人不在意者，有意於人人不採錄，由彼謗法悞人銜恨餘習所致。若有所得尋復忘失者，一時僥倖瞬息迷遺，由彼悞人自悞遇法如無所致。斯經為大醫王，謗之者不惟修醫無驗，且或致死獲殃。斯經為好良藥，謗之者不惟染病無救，且或服藥成毒。謀國弒君曰反逆，依勢掠奪曰抄劫，乘隙私取曰竊盜。他所作時已本不預，乃遭憲網橫罹其中，此亦無故障人悞彼墜墮三塗所致。

△二、滅後尤重。

如斯罪人永不見佛(至)**謗斯經故獲罪如是。**

佛滅度後聖道難行，加以誹謗斷佛法緣，故曰如斯罪人永不見佛等。永不見佛者，佛前佛後與佛同處而不同時。常生難處者，限境隔域與佛同時而不同處。狂聾心亂者，病障迷封與佛時處皆同而聲氣不能相通。總言此經是諸佛法身、是諸法實體，謗之者報合不得見佛、不得聞法。劫如恒沙者，不止一世。生輒聾瘂者，非比中傷。諸根不具者，寧惟闇鈍。據此則滅後誹謗罪重於前無疑，雖罪重於前尚屬人道，若能於此深生慚愧悔過除愆，整心慮趣菩提猶可希冀，如其悠悠緩緩愈累愈深，一朝墮落萬劫難逢，所謂人而不為吾末如之何也已矣。地獄如園觀者，時出時入無少間故。惡道如舍宅者，此滅彼生無暫離故。四畜是行處者，旋去旋來無休息故。方便品云：破法不信故，墜於三惡道。此之謂歟。末二句結告可知。顯謗罪報竟。

△四、冥謗罪報。

若得為人聾盲瘖(至)**謗斯經故獲罪如是。**

冥謗在心，未形身口，其罪稍輕，或亦不失人道，故曰若得為人。聾盲等以自莊嚴者，或假作聾盲，或故為瘖瘂，或裸身詐現貧窮，或塗形飾出諸衰，動他矜憐，希彼衣食，論其身家，尚不至此，葢

亦冥謗之報，不自由耳。水腫等以為衣服者，或脫體膖脹，或通身枯竭，或傷濕而纏綿疥癩，或凝熱而暴發癰疽，旋消旋長，時愈時患，此由見人讀誦，心懷結恨所致。臭處則自輕其體，不淨則人嫌其穢，此由見人讀誦，輕賤憎嫉所致。著我多癡，增恚多瞋，婬盛多貪，蓋以此經為真戒定慧，而輕賤憎嫉者，合感此報。然此雖未形身口，而內心已萌，即同於謗，故亦曰謗斯經故獲罪。如是次第敘列竟。

△三、極言顯廣。

告舍利弗：謗斯經者，若說其罪，窮劫不盡。

劫可速盡，罪難悉述，謗法者宜知警心。歷明有損竟。

△三、結歸囑詞。

以是因緣，我故語汝，無智人中莫說此經。

承上謗經獲罪，結歸前囑宜遵，故曰以是因緣我故語汝等。準前非機有四：一憍慢、二懈怠、三計我、四著欲、四皆由於無智，故總言無智人中莫說此經。詳囑非機莫傳竟。

△二、詳囑是機乃說二：一、詳明是機，二、顯廣結囑。初十：一、智度，二、力度，三、施度，四、禪度，五、慧度，六、戒度，七、忍度，八、便度，九、願度，十、進度。初智度。

若有利根智慧明了(至)如是之人乃可為說。

諸根通利則資稟超羣，智慧明了則穎悟拔萃，多聞強識堪為助道之緣，求佛道者定取正覺之果，故曰如是之人乃可為說。文中識同誌，猶記也。

△二力度

若人曾見億百千佛(至)如是之人乃可為說。

見多佛則聞熏緣勝，植善本則造就因，深深心以證道為期，堅固則勵節無變。如是之人具真實力，真實之法乃可為說。

△三施度

若人精進，常修慈心，不惜身命，乃可為說。

精進者，上求佛道不退轉也。修慈者，下化眾生無休息也。為此二事，身命尚然不惜，況財物乎？如此必是喜見之流，故此法乃可為說。

△四禪度。

若人恭敬無有異心(至)如是之人乃可為說。

能恭敬則求道虛心，無異心則專意為法。離凡愚自無塵俗之累，處山澤則有靜慮之工。定能發慧，聞必解生。故云如是之人，乃可為說。

△五慧度

又，舍利弗！若見有人(至)如是之人乃可為說。

惡知識知見不正，故須捨之。善友知見分明，故須近之。近善友則能生正慧，定獲聞熏修習之益。捨惡知則不入邪途，自無謗法墜墮之愆。故曰：如是之人，乃可為說。

△六戒度

若見佛子持戒清潔(至)**如是之人乃可為說。**

持戒者，持有二義：一、止持；二、作持。今云清潔者，清則無善不修，即作持也；潔則無惡不斷，即止持也。秋水冬霜無以為喻，故云如淨明珠。小乘半字無心希取，故云求大乘經。如是之人乃可為說者，以大乘如甘露，持戒如淨器，器淨而甘露可注也。

△七忍度

若人無瞋，質直柔軟(至)**如是之人乃可為說。**

無瞋者，於物無害，於逆能忍。質直者，處事質樸，居心正直。柔軟者，其性調柔，其語和軟。若柔軟而不質直，則近乎諂曲。若質直而不柔軟，則近乎傲肆。菩必質直持身，柔軟接物，忍斯善矣。愍一切則寬於容眾，忍難下化也。敬諸佛則易於忘己，忍苦上求也。如是之人，真稱佛子，故云乃可為說。

△八便度

復有佛子於大眾中(至)**如是之人乃可為說。**

以清淨心者，不為利養、不務名聞。種種因緣等者，為度眾生廣設方便，雖說治世語言資生業等皆順正法，故云無礙。如是之人有大方便堪紹佛種，故云乃可為說。

△九願度

若有比丘為一切智(至)**如是之人乃可為說。**

為一切智發願成佛也。發願成佛以法為進道之門，故於四方求之，如玄奘西征、善財南詢之類。合掌者，慶其已得。頂受者，頂戴受持。但受大乘不受餘經者，正量論云欣載大足以廣容，惡艇小難以任重故也。一偈不受者，以少況多之意，言少尚不受況於多乎？如是之人既能四方求法，又復欣大厭小，正當此經之機，故可為說。

△十進度

如人志心求佛舍利(至)**如是之人乃可為說。**

如人志心求佛舍利者，約喻而言。必以此為喻者，以求佛舍利，欲其必得精進之心，莫此為甚。如魏康僧會者，事足徵焉。如是求經者，謂以如是求舍利之心求經，極顯其精進之至耳。得已頂受，不求餘經者，堅守一法，懼亡羊之失也。亦未曾念外道典籍者，久絕異學，杜染邪之漸也。正量論云，取實擇權，堪是法門之表。惡邪好正，足為荷道之資。故云如是之人，乃可為說。(問，既具十度，不依常次者，何也。答，長途重在修習，故以施戒為首。此中重在悟入，故以智力居初。智力既具，還須放捨身命，深入禪寂。外假善友，以資生正慧。內憑戒力，以

嚴護機心。然後忍苦上求，忍難下化。化他以方便為門，求道以願力作主。精進不退，尅證有期。故為此次也。)詳明是機竟。

△二、顯廣結囑。

告舍利弗我說是相(至)**汝當為說妙法華經。**

初顯廣。上雖略明十種各取一德，然方便更有多門，歸元終無二路，但趣向萬端非詞可罄，故云我說是相窮劫不盡，要在為人師者具勘驗龍蛇之睛辨析真偽，勿使青囊見於愚婦，則庶幾可耳。如是下。結囑。如是等人者。指上十類以例其餘也。能信則佛法易入，能解則修證可期，妙法華經微斯人其與誰歟？傳持此道者幸勿覿面錯過。正說譬喻竟。

△四、中根獲益，分三：一、四子信解，二、如來印啟，三、通授果記。初(品題云：)。

妙法蓮華經信解品第四

品雖冠下，名實承前。前云：諸有智者，以譬喻得解。又云：其餘聲聞，信佛語故。據此，故以信解名品。若依後文釋者，信謂於諸諦理，忍可為性，能生希望為業。後云：世尊！我今得道得果。即忍可希望義也。解謂於諸諦理，明了為性，不可引轉為業。後云：今得無漏無上大果。即明了不轉義也。若承前起後釋者，因見授記，信知聲聞成佛有分；因聞譬喻，解了如來法惟一乘。此品題所由名也。然四子於譬喻品後，即說信解品者，其意有五：一謂自述緣熟。如文云：漸漸遊行，遇向本國。二謂自恨執迷。如文云：領知眾物，無希一飡，乃至下劣之心，亦未能捨等。三謂自呈信解。如文云：爾時窮子，聞父此言，即大歡喜，得未曾有等。四謂引發下根。如文云：我等今者，真是聲聞；我等今者，真阿羅漢等。五謂感佛恩德。如文云：世尊大恩，以希有事，憐愍教化，利益我等，無量億劫，誰能報者等。總則教不徒施，機無虛受。如來既有譬喻之談，四子即有信解之益。信解在心，非言莫表。托之譬喻，引發羣機。此信解品所由說也。

△(經文分二)一、長行，二、偈頌。初三：一、信解歡喜，二、說喻發明，三、以法貼合。初二：一、經家敘置，二、四子自陳。初

爾時慧命須菩提(至)**發希有心歡喜踊躍。**

大成云：上品為千二百人說喻，惟敘四人者，所謂智者以譬喻得解也。若從正敘當先飲光，今為捨偏空證入實道，故以空生居先，至下說偈授記仍是飲光居先，從正敘也。空生獨稱慧命，三稱摩訶者，通論皆大皆慧，別論空生解空第一，以空慧為命故。從佛所聞未曾有法者，據生解惟指譬喻，論創始亦兼法說，二俱究竟異於常聞，故并稱未有。世尊上，據義當有并見字面，以世尊授舍利記，

四子目覩其事故。發希有心者，自異所遇冥作希有想也。歡喜者情動乎中，踊躍者喜形於外，此亦四子自信作佛故致然耳。
△二、四子自陳二：一、昔年執迷，二、今日信解。初二：一、阿含不復進求，二、般若心不喜樂。初
即從座起整衣服(至)**阿耨多羅三藐三菩提。**
有所陳白，法不應坐，故云即從座起。如禮請益則起，更端則起之義。整衣以肅儀容，袒肩以表執役，一顯請益之誠，一明師資之分也。右膝著地者，半似胡儀。一心合掌者，仍局佛教。以漢屈兩膝，胡不合掌，故又合掌。而曰一心者，表內外一如之意。曲躬者，自卑其身，示不敢肆也。恭敬者，自肅其意，示有所循也。瞻仰尊顏者，瞪矇瞻佛，目睛不瞬。而白佛言者，有得於心，覿面呈解。昔為眾所推尊，故云居僧之首。入道即近衰暮，故曰年並朽邁。居僧首故，自滿成性故，纔及涅槃，便自謂已得。年朽邁故，下劣居心，雖更當黽勉，便惟恐不任。不復進求者，有二義：一者自謂已得，遂以為不必求；二者無所堪任，又以為不能求。此四子自敘阿含，保證自足，畫地自限之態也。
△二、般若心不喜樂。
世尊往昔說法既久(至)**不生一念好樂之心。**
初正明往昔，指般若以前既盡阿含又歷方等，故云說法既久。楞伽被訶、淨名受斥，故云我時在座。在座既久精進退而放逸生，故云身體疲懈。被訶受斥劣心成而勝心墮，故云但念空無相無作。大成云：觀諸法無我名空門，觀男女一異等相不可得名無相門，既知一切法無相即都無所作名無作門。此即小乘三解脫門也。由但念乎此無願下化眾生，身體疲懈無力上求佛道，故云於菩薩法等心不喜樂。菩薩法即般若會上教菩薩法也。菩薩法中出生入死得無障礙，故云遊戲神通。因中於此行化，果上於此成佛；因中於此結緣，果上於此度生。據此則遊戲神通者，正嚴淨當住佛國，成就當度眾生耳。所以句徵起，承上所以心不喜樂者何也。世尊下釋成，略有二義：一者已證權果得少為足，故云世尊令我等出於三界得涅槃證。二者自諉衰殘欲進無力，故云又今我等年已朽邁。前云年並朽邁，今朽邁過前，故云已也。教化菩薩者，即上淨國度生之法。淨國度生總為成就佛果，故以阿耨菩提代之。由上二義在懷，故於此法不惟不生好樂，然且一念亦無。此四子昔年行處半步不移，其信解後於身子宜矣。昔年執迷竟。
△二、今日信解
我等今於佛前聞授聲聞(至)**無量珍寶不求自得。**
初、信記歡喜。佛記身子，四眾同聞。以一例諸，皆當成佛，故心甚歡喜，如得未曾有之物也。不謂下。解法慶幸。晚年際遇，出乎

望外，故曰不謂於今。一乘深教從未面領，故曰忽然得聞。如是妙法，譬如優曇，故曰希有之法。又希有之法通該方便、譬喻之文。然四子初聞稱嘆智慧，動執生疑；次聞分別解說，疑執漸減；及聞譬喻疏通，深信諦解，故以深自慶幸而形容之。獲大善利者，今日之獲，非昔若也。末二句取喻總結。此記此法皆具無量功德，莊嚴法身，成就佛果，故喻以無量珍寶阿含。不復進求般若，心不喜樂，今日得聞，故喻以不求自得。信解歡喜竟。

△二、說喻發明(標喻云：)。

世尊！我等今者樂說譬喻以明斯義。

樂以喻明者，表信解之真也。

△(正喻分二)一、喻眾生機感，二、喻如來化應。初(正領火宅喻中，若國邑聚落有大長者等義。兼領授記文中，二萬億佛所常教化汝等義。亦領極顯悲心文中，汝等累劫眾苦所燒，我皆濟拔等義。)

譬若有人年既幼稚(至)漸漸遊行遇向本國。

有人者，古德謂單喻聲聞，以四子齊已分領，不及餘乘故。年既幼稚，喻昔聞法為種，善根微弱。捨父逃逝，喻昔背棄本師，違遠大法。中間常淪五道，喻如久住他國。在獄如十歲，在鬼如二十，畜及人天三四五十，依次為喻。論果報後後勝於前前，論經時前前少於後後者，蓋以善根內熏，惡業漸輕，而善業漸重，下墜時少，而上升時多故。年既長大，加復窮困者，喻善根漸增，反覺苦重。善根漸增，已有反本之機，反覺苦重，漸尋出塵之路，故喻以馳騁四方，以求衣食。蓋指宿世以智斷力，馳騁於四諦法中，求小善以資法身，乞空理以續慧命也。漸漸遊行，喻二乘循序修習。循序修習，便可潛通佛乘，故喻以遇向本國。遇向者，不期而向，向亦不知，喻二乘本不求佛，雖潛通佛乘，而不自知也。喻眾生機感竟。

△二、喻如來化應二：一、喻從實施權，二、喻會權歸實。初二：一、喻從實不得，二、喻隱實施權。初二：一、喻三七思惟，二、喻作念無計。初(此領火宅喻中，是長者作是思惟，我身手有力等義。)分三：一、喻佛初成道，二、喻深思化機，三、喻機教乖違。初

其父先來求子不得，(至)商估賈客亦甚眾多。

初、喻示生成道。其父先來者，因子逃逝，各處推求不得，先自來歸，喻如來因機退墮，常隨教化，不得先辦自道也。求子不得，中止一城者，謂來至途中，又復求子不得，不得已，中道而止，暫住一城，喻如來行菩薩道時，又復教化不得，不得已，依於中道，示生三界也。言依於中道者，以生則不住涅槃，示則不住生死故。其家大富者，漸致豐足，財寶、人眾、器具、貿易，無不備具，喻如來修行成道功德，法侶、法門、機益，皆悉具足也。

財寶下，喻佛地功德。佛地功德無能盡述，故喻以財寶無量。力、無所畏等差別不同，故喻以金銀等寶。其諸倉庫者，貯寶之處，喻如來智慧積聚無量功德寶也。功德之寶體備於中，而用現於外，故喻云悉皆盈溢。多有下，喻衛隨法侶。僮僕、臣佐等，喻諸住菩薩。象馬、車乘等，喻諸位法門。以如來功高十地，德邁三賢，攝諸位菩薩為化侶，諸位法門為化具故。出入息利者，謂先出今入，生息利益，喻如來往昔結緣，今得化機，化功機益皆增長也。五道四生莫非化功所及，機益所在，故喻以乃徧他國。坐買坐賣曰商估，喻此土菩薩住此說法度生。行貿行易曰賈客，喻他土菩薩來此輔化結緣。此土他土皆悉來集，故喻以亦甚眾多。然此一科雖主伴具足，智法兼備，機教俱該，只可作道高德重，諸緣畢備之義，且不可遽指演說華嚴，以演說華嚴之喻尚在後也。喻佛初成道竟。

△二、喻深思化機三：一、喻機生佛國，二、喻佛思機扣，三、喻機近覺場。初。

時貧窮子遊諸聚落，經歷國邑，遂到其父所止之城。

時，即中止致富之時，喻如來示生成道時也。經歷國邑者，承上漸漸遊行而言。言彼既漸漸遊行，或遊諸聚落，或經歷國邑，天性相牽，遂到父所止城。喻眾生循序修習，或起停心等觀，如遊諸聚落；或得預流等果，如經歷國邑；昔緣相牽，來生三界，如到父所止城也。

△二、喻佛思機扣。

父每念子與子離別(至)**坦然快樂無復憂慮。**

初喻為道思機。父每念子者，自中止致富之後，常念亡子，喻如來示生成道之後，三七日中，常思化機也。與子離別者，初以有事出外，致子逃逝，喻如來於大通威音之時，應緣他方，致眾生退失墮落也。退失墮落，五道備歷，復就權乘，故喻以五十餘年。言五十餘年者，顯子逃逝之久，喻眾生退墮，已歷五道及權乘也。未曾向人說如此事者，不聞思歸，說之無益，喻眾生不思向大，佛亦不與，顯本以大機不動，顯之無益也。但自思惟，心懷悔恨者，悔自家法不嚴，恨子流蕩忘歸，喻如來常思大機，悔昔日教導不深，恨眾生退墮不返也。自念下，喻思機所以。自念老朽者，老朽則不任久住，喻如來乘緣暫現，緣盡斯滅。多有財物者，多財則承嗣望人，喻如來眾德畢備，續道需機，倉庫盈溢，必得子乃堪承受。無有子息，非餘人所可委託，喻如來功德智慧，是機能傳，非機不授也。一旦終沒，財物散失者，謂不得真子，身後則財屬五家，縱有異姓螟蛉，僅得少分，故云無所委付，喻如來不得大機，滅後則法被魔侵，縱有小乘弟子，僅獲偏空，豈任佛道耶？是以殷勤每憶其子者，望其來歸，喻如來深思化機，冀其返本也。冀其返本，不覺

展轉思惟，故喻以復作是念，得子則後嗣不絕，付財則家業有託，故坦然快樂，無復憂慮，喻如來果得大機，授以佛地功德，自當樂其傳持有人，無復有道統廢墜之憂矣。
△三、喻機近覺場。
世尊！爾時，窮子傭賃展轉遇到父舍，住立門側。
爾時者，其父作念之時，喻如來思惟時也。庸人任力取利，所獲無多，名曰傭賃，喻二乘未遇佛時，各修異道，徒勞肯綮，所證無幾也。直行曰展，回走曰轉，喻眾生正修異道，忽解回頭。以回頭故，昔緣相牽，偶近覺場，故喻以遇到父舍。住立者不敢徑入，門側者不敢當門，喻眾生雖近覺場，不能直入法性，正對舍那，仍住凡外偏邪地也。喻深思化機竟。
△三、喻機教乖違二：一、喻教乖乎機，二、喻機違乎教。初。
遙見其父踞師子床(至)種種嚴飾威德特尊。
初、正喻。遙見其父者，既住門外，不能近觀，喻二乘昔住凡外，不能真見報體，惟比知也。踞名傲坐，師表威嚴，喻舍那安住無畏，演大華嚴之相。寶几承足者，以寶為几，承受雙足，不令塵侵，喻如來以甚深三昧，攝持所作福慧，一切無能壞也。諸婆羅門淨行高潔，喻正覺世間主。剎利尊姓貴族，喻有情世間主。居士無位有德，喻無情世間主。諸世間主，各證毗盧一德，助發玄化，故喻以恭敬圍繞。珍珠瓔珞，喻諸相好。一一相，一一好，皆以無量功德之所成就，故喻以價直千萬。無非飾彼報體，以示尊特，故喻以莊嚴其身。吏民僮僕，於前菩薩喻中，舉四攝餘也。手喻智慧，拂喻辯才。言華嚴會上諸位菩薩，各具差別智慧，運淨妙辯才，輔佛揚化，故喻以侍立左右。覆以寶帳，喻佛攝授之慈，有蔭覆生善之義。垂諸華旛，喻佛折伏之嚴，有翻轉滅惡之義。香水灑地，散眾名華者，喻如來既具折攝，先施圓定以清心，次施圓慧以生解也。寶物，喻佛地功德。羅列，喻明示無隱，即欲令眾生同得此道之義。出內取與，謂先出者內之而還，今取者與之而去，喻如來昔結緣者，今收化機，今求化者，與結大緣，亦化化不絕義也。有如下，總結。身相功德，主伴法門，同嚴報體，故喻以種種嚴飾。舍那尊特，非二乘所堪覩，故喻以威德特尊。
△二、喻機違乎教。
窮子見父有大力勢(至)作是念已，疾走而去。
窮子見父有大力勢者，遙見其父有種種嚴飾之力，威德特尊之勢，喻眾生比知報體，具足妙嚴，成就勝報也。即懷恐怖者，懼其力勢，怕見執捉，喻眾生怯懼佛果，畏說大法也。畏說大法故，冥思退轉，故喻以悔來至此。竊作是念者，不敢聲言，喻眾生冥思退大，恐佛不許也。此或是王，或是王等者，不識本父及輔翼人，恐

是王及大臣境界，喻眾生不識本師及輔化眾，恐是佛及菩薩自所住地也。佛及菩薩自所住地，非小機劣根能修能證，故喻以非我傭力得物之處。不如往至貧里者，自揣庸碌，只宜貧里傭作，喻眾生自知根鈍，祇堪異道修習也。異道修習，不得真實定慧，故以貧里喻之。肆力者，恣力傭作。有地者，處所易得，喻異道中用力修習，尚有歸投處也。衣食，喻邪定邪慧，非正定慧，不勞肯綮，故以易得喻之。若久住此，或逼強作者，意欲不去，恐以官事相逼，強令與作，喻眾生意欲不退，恐以大行教誡，竟令修習也。竟令修習，不耐勤苦，故喻以作是念已，疾走而去。疾走而去者，謂急急反向貧里，喻惶惶各修異道也。喻三七思惟竟。

△二、喻作念無計。(此領火宅喻中，復更思惟，是舍惟有一門，而復狹小等義。)分三：一、喻教不契機，二、喻機不契教，三、喻暫息大化。初。

時富長者於師子座(至)爾時使者疾走往捉。

體具萬德如富長者，智證無畏如座師坐。見子便識者，識是本所生子，喻如來知諸眾生為往昔結緣眾也。心大歡喜者，既識本子喜其家業有託，喻如來既知昔緣喜其道統有賴也。即作是念者，念適宿願喻如來思稱本懷，思稱本懷欲授佛地功德，故喻云財物庫藏今有所付。常念此子無由見之者，憶前望子不休之情，喻如來於三七日中憶昔為生無已之念。而忽自來甚適我願者，慶今見子來歸之樂，喻如來於三七日中慶今有機來就之歡。我雖年朽猶故貪惜者，已知不任久住而家業難忘，喻如來已知緣盡斯滅而道統常念也。道統常念神力加諸菩薩，故喻以即遣旁人，以華嚴會上多分皆是菩薩承佛神力說故，如法慧說十住乃至金剛藏說十地等是也。遣以急追將還者，喻如來加被速說攝羣機而就大法之義。爾時使者疾走往捉者，喻諸菩薩等乘佛威神助發玄化也。但以法大機小難契難入，故曰走曰捉。所謂雖知根鈍且稱本懷者，以此

△二、喻機不契教。

窮子驚愕，稱怨大喚，(至)轉更惶怖，悶絕躃地。

驚愕者，恐懼之貌。稱怨者，望釋之情。大喚者，驚望之聲。喻小機怯，大願退，彰言鳴志也。身入其地，求彼之財曰犯。言窮子不過暫住門外，還欲旋往貧里，故曰我不相犯。喻小機自謂無心求大，還思修習異道。無心求大，反怪佛不鑑機，故喻云何為見捉執之愈急。強牽將還者，喻菩薩各說法門，教令修習也。教令修習，有乖小心，故喻以自念無罪。無罪者，無相犯之罪，喻小機自念無求大之願也。本無求大之願，強令依教修習，故喻以而被囚執。以小機入廛無力，觀菩薩行如被囚執耳。此必定死者，喻小機自謂入

廛無力，恐將宿因微善以并失也。轉更惶怖者，喻生疑不信。悶絕躃地者，喻破法失善。方便品云破法不信故，墜於三惡道是也。
△三、喻暫息大化
父遙見之而語使言(至)**往至貧里以求衣食。**
父遙見之者，喻勝身劣機非正為也。而語使言者，喻勅伴傳宣非親說也。大會不容小機，故喻云不須此人。小機尚容循誘，故喻云勿強將來冷水灑面。準後文應喻布施資身，以後文如次有愛語利行同事共為四攝法，故布施資身。心生歡喜不至謗法失善，故喻云令得醒悟。雖不至謗法失善，佛意亦惟存此佛種以待機緣，勅諸菩薩更不必以大法示之，故喻云莫復與語。所以句，徵起言所以教令莫復與語者何也。父知下，釋成。父知其子，喻佛智鑑機。小機不求上達，故喻以志意下劣。自知豪貴，喻如來自覺尊特。自覺尊特非小機所堪覩，故喻以為子所難。難，畏憚也。審知是子者，喻如來以宿命智知是往昔結緣之機。雖知往昔結緣之機，但以時未至故權覆本因，不遽對眾與之發迹，故喻以不語他人云是我子。此如來勅諸菩薩暫息大化意也。使者語之，喻愛語。攝愛語故不強以大，故喻云我今放汝。不強以大故任彼修習，故喻云隨意所趣。向修異道今投宿習，故喻以窮子歡喜。乍受大制忽聞隨修，故喻以得未曾有。不起謗法之愆不墜三途，故喻以從地而起。還修異道仍趣邪宗，故喻以往至貧里。依邪定慧以資邪知邪見，故喻以以求衣食。喻從實不得竟。
△二、喻隱實施權(此領火宅喻中我當為說怖畏之事等義)，分二：一、喻阿含保證，二、喻般若轉教。初三：一、喻權人攝化，二、喻佛轉法輪，三、喻保證小果。初
爾時長者將欲誘引其子(至)**其父見子愍而怪之。**
初、喻佛勅權人。昔緣不容遽棄，意欲循序化導，故喻以將欲誘引。大法非可驟施，意欲權巧接引，故喻以而設方便。二人，喻聲聞、緣覺二種權人。以彼本是菩薩，佛勅內秘外現，如密遣也。後云知眾樂小法，而畏於大智，是故諸菩薩，作聲聞、緣覺等，足證此義。形色憔悴，喻惑業纏縛，無法自資之相。無威德者，喻生死逼迫，有苦可畏之相。此即權人內秘外現，示有苦集也。後云示眾有三毒，又現邪見相，少欲厭生死，實自淨佛土等，足證此義。汝可詣彼等，喻如來教諸權人以利行攝也。利行有三：一、身行；二、口行；三、意行。詣彼者，以身往就，喻身行。徐語者，隨情巧示，喻口行。意行如下，此有作處，喻研真斷惑之法。研斷法中有實因果，不比異道修習，空無所獲，故喻云倍與汝直。直，猶價也。窮子若許者，喻小機果能依教奉行，將來使作者，喻權人即當如機施教。如機施教，未免屈意從他，即意行也。若言欲何所作

者，喻小機設問欲何修習，便語雇汝除糞者，喻權人即當教以斷除見思，以見思染污心地如糞穢也。我等二人亦共汝作者，喻如來命諸權人以同事攝而攝持之，以示同其事，密結其心，如共作耳。時二下，喻受勅攝化。即求窮子，喻以法尋機。既已得之，喻有機受法。具陳上事，喻教以斷除見思，清淨心地也。爾時下，喻依化感佛。先取其價者，喻小機將欲修習，先審利益也。利益既審，遂乃依教而修，故喻以尋與除糞。愍，喻大慈憐念。怪，喻大悲哀矜。由彼本是佛子，今流邪外，且又上棄佛果，下甘劣行，故佛見之，有不禁駭然潛然，憐焉而哀焉耳。喻權人攝化竟。

△二、喻佛轉法輪二：一、喻先示苦集，二、喻次施道滅。初。

又以他日於窗牖中(至)以方便故得近其子。

初喻轉照觀機。阿含已屬轉照，故喻以他日。佛處第一義空，向偏空而觀小機，故喻以窗中遙見。無定慧資助，有生死逼迫，故喻以羸瘦憔悴。糞喻見思麤重，土喻無明微細。必三惑俱出者，以麤況細，義當有故。坌謂坌布於身，喻三惑障其機性。障其機性，法身被染，故以污穢不淨喻之。即脫下，喻隱勝現劣。舍那勝妙之身，以勝妙之相為嚴，故喻以瓔珞。勝妙之相，復以勝妙之好為飾，故喻以軟服。為就小機隱此勝妙，故以即脫喻之。釋迦鄙劣之身，以鄙劣之相為嚴，故喻以麤弊。鄙劣之相，復以鄙劣之好為飾，故喻以垢衣。為就小機現此鄙劣，故以更著喻之。最後之身，示同結業所持，故喻以塵土坌身。右手喻權智，以權智有便於運用義故。糞器喻三十四心，以三十四心為小佛斷結具故。狀有所畏者，喻如來為接小機，示同怕怖生死，正謂憐兒不覺醜也。語諸下喻正示苦集權現實行同事修習，如來示則同示，故喻以語諸作人，以諸作人中已攝密遣人也。汝等勤作喻如來教以斷集，以勤作無別仍前除糞事故。勿得懈息喻如來教以知苦，以懈則被逐仍受馳騁之勞，喻修習不勤仍前墮落生死為眾苦所逼也。以方便故得近其子者，從前方便有四：一放還不語、二遣人尋雇、三脫珍著弊、四勉作戒息。今取後二，以是親方便故。若論從疎至親四義俱該，總言以劣應劣，師資不復相左，故喻以方便得近。

△二、喻次施道滅。

後復告言：咄！男子(至)亦有老弊使人須者相給。

道滅二諦如次在苦集之後，故喻以後。復告言咄字法喻通用，依高低均平說有三義：一振威義，高聲也；二呼召義，平聲也；三安慰義，低聲也。今取後二，以既示權巧無振威之理，準前徐語著弊狀畏等可例知矣。汝常此作勿復餘去者，喻如來教以恒附正法修習，勿得仍前流入邪道也。當加汝價，喻示滅令慕，以四果隨行增益故置加言。諸有所須，喻示道令修。須猶用也，總喻正助道品修行所

必須故。盆器有攝持之義，喻戒能持定。米麵有資養之義，喻定能資慧。鹽醋有調和之義，喻慧能調定。此正道也。屬猶類也，喻諸助道以三十七品皆以三學義類攝故。莫自疑難者，喻如來教以有疑求決、有難求通，莫自疑慮、莫自畏難也。老弊使人，喻先學之輩。須者相給，喻有求皆應。亦有者，喻明莫自疑難。所以言汝等設或不及決通於佛，亦有先學儘可咨問，果有所求彼自應汝，何疑難之有哉？喻佛轉法輪竟。

△三、喻保證小果。

好自安意，我如汝父(至)更與作字，名之為兒。

好自安意，喻如來教以安心修證。我如汝父，喻如來示以似有昔緣。本是結緣之父，而喻言如者，以時節未至，不遽顯其本也。似有昔緣，自相護念，不必更怖墮落，故喻以勿復憂慮。勿復憂慮者，以既言如父，自相照應，勿復以馳騁為憂也。所以下，徵釋。言我之所以自謂如父者，何也？蓋以我年老大，有先生義，故如父。而汝少壯，有後生義，宛肖子，喻如來真窮惑盡，可稱先覺。二乘研斷力富，允為後覺也。汝常作時，無有欺怠、瞋恨、怨言者，顯子信其父，喻二乘信佛。若別配者，常作時，喻平常修習之時。欺，喻上慢，以彼未得謂得，有欺誑義。怠，喻人天，以彼著樂不修，有怠惰義。瞋怨，喻外道，以彼欣邪惡正，有瞋怨義。二乘與佛，心相體信，都無是過，故喻以無有。都不見汝有此諸惡者，顯父知其子，喻佛知二乘。二乘研真斷惑，殷勤精進，佛已知其不同上慢凡外等流，故喻以不見餘作人，即喻上慢凡外等也。自今以後，如所生子者，謂子既信父，父又知子，故如親生無異，喻二乘既信於佛為可歸依，佛又知彼二乘是可教誡，故如昔結大緣菩薩無異視也。即時長者，更與作字者，喻如來易彼凡外之稱，授以聞緣之號。雖授聞緣之號，猶屬名字羅漢，非真佛子，故喻以名之為兒。方便品云：便有涅槃音，及以阿羅漢等是也。喻阿含保證竟。

△二、喻般若轉教三：一、喻中經方等，二、喻佛勅轉教，三、喻受勅不取初。

爾時窮子雖欣此遇(至)然其所止猶在本處。

爾時，喻保證小果時也。雖欣此遇者，遇有二義：一、恩遇，謂作字名兒，欣長者恩遇之隆；二、際遇，謂馳騁得主，欣自己際遇之奇。喻如來巧立權果恩遇之隆，二乘狂修值佛際遇之奇也。凡諸聲聞辟支莫不歡喜慶躍，但以應進不進，故喻置。雖言不預家務，自謂雇賃曰客作，喻二乘不修大行自執權學。不盡子職，自謂下品曰賤人，喻二乘不發大心自甘小道。但以不應住而住，故喻以猶故。由是之故者，承上起下可知。方等前通阿含後通般若，故喻以二十

年中。常令除糞者，知子志劣樂為鄙事，常令淨除糞穢勿使復聚，喻如來知諸二乘志樂小行，常令淨治見思勿使復起。過是已後者，喻方等之末般若之初，當此之時二乘體信於佛可歸可依無復他求，佛亦體信二乘可教可誡尚冀前往，故喻以心相體信。入出無難者，有時暫入父舍，有時退出草菴，喻二乘有時與大乘共會，有時任小道受呵。共會聞大不以為異，受呵住小不以為耻，故復以無難喻之。無難者，出入不以為事也。由出入不以為事，不羨父舍不棄草菴，故所止猶在本處，喻二乘聞大不異不羨佛乘，受呵不耻不棄小道，故所住猶在權果。蓋以方等為三乘共會，故云爾也。

△二、喻佛勅轉教。

世尊爾時長者有疾(至)**宜加用心無令漏失。**

初喻時至。般若如來住世既久，眾起憍恣逼佛捨應，故喻以長者有疾。般若之後即說法華，法華之後即轉雙林，故喻以將死不久。(問，佛未唱滅，何得遽以將死不久喻之？答，光中萬八千佛皆有滅度之相，文殊所引燈明亦有唱滅之儀，彼佛既爾，今佛豈獨不然？況人生四相迭遷會必有離，雖未唱滅亦可推測而說。)語窮下，喻正勅轉教。我今多有金銀珍寶者，喻如來示以佛地功德。佛地功德體蘊於智用現於外，故喻以倉庫盈溢。其中多少者，多少猶云若干，既有若干所應取以與人者，不可不檢點分明，故教以悉知，喻如來德智無限。所有應教菩薩者，一一付諸二乘，令以分明記取。必將教菩薩法付諸二乘者，寓有望其慕大之意，故喻以我心如是。喻中謂我心望汝者如是也。當體此意者，謂父既望子，子當體貼父心視為己事，喻佛既望其慕大，二乘即當體貼佛意，回小心而預大也。所以句，徵起可知。今我與汝便為不異者，父財即是子財，喻如來示以佛地功德各各有分。既各各有分，亦當善自護持無令斷絕，故喻以宜加用心無令漏失。由此一科觀之，不獨法華始記成佛，則般若付財時即授記成佛時。其如時未至，故不能自信，但謂教菩薩法正是如來頭頭顯示，二乘頭頭錯過也。

△三、喻受勅不取。

爾時窮子即受教勅(至)**下劣之心亦未能捨。**

即受教勅等，喻二乘從佛聞法，備悉佛地功德。無希一飡，喻二乘雖已受勅，不生一念好樂。既不好樂，則偏真之果未移，纏空之志未易，故喻以故在本處。下心未捨，喻從實施權竟。

△二、喻會權歸實三：一、喻時至機熟，二、喻等賜一乘，三、喻聞法獲益。初(此領火宅喻中，是時長者見諸子等安隱得出等義)。

復經少時，父知子意，漸以通泰，成就大志，自鄙先心。

復經少時，喻般若以後，法華之初，或指楞嚴之時，亦無不可，但不必拘泥太甚。父知子意者，喻如來隨時觀機。漸以通泰者，喻二

乘權執漸破。以既經方等彈斥，般若淘汰，抱迷之執，漸以開通，絕分之憂，漸以安泰也。成就大志者，喻二乘有向大之志。自鄙先心者，喻二乘有恥小之懷。如方便品中，千二騰疑，身子三請，火宅喻中，詣父索車等，皆成就大志，自鄙先心義也。

△二、喻等賜一乘(此領火宅喻中各賜大車，并領授記文中開迹顯本等義)。

臨欲終時而命其子(至)先所出內是子所知。

初、喻集眾作證。臨欲終時，喻如來涅槃在近，應前將死不久之文。子，喻當機之眾。緣合時熟，佛力攝入高會，故喻以而命。親族者，九族之親較疏於子，喻結緣眾。結緣之眾乃兼為之機，故喻以并會。并，猶兼也。國王屈尊證事，喻果人帶果行因為影嚮眾。大臣忘勢成善，喻菩薩輔佛揚化為發起眾。剎利尊姓，喻諸天龍八部。居士無位，喻諸人非人等。皆悉已集，喻同來佛所。所謂龍蛇混雜，凡聖交參者，此也。即自下，喻開迹顯本。即自宣言，喻如來對眾表揚。遠本幽微，無能發問，故以自宣喻之。諸君當知，喻如來令眾作證。此是我子者，喻二乘曾隨受化為結緣子。我之所生者，喻如來曾與結緣是法身父。或在大通結緣，或於威音植種，既無定處，故但以某城喻之。羚誑，行不正貌，喻中間流浪。中間流浪，眾苦備受，故以辛苦喻之。五十餘年，喻流浪五道及漸復小善時也。其本字某者，喻昔曾發大心，本是菩薩。我名某甲者，喻如來或為王子，或為不輕，名不定也。昔在本城，喻昔結緣之處。雖結大緣仍復退失，佛恐墮苦常隨教化，故喻以懷憂推覓。懷憂者憂其失所，推覓者處處尋求。譬喻品偈云汝等累劫眾苦所燒我皆濟拔，即懷憂推覓義也。忽於此間，即前中止一城，仍喻示生三界。不期而逢曰遇，喻先照時中小機。偶近覺場有意而見曰會，喻轉照時中方便。俯就小機父子相認曰得，喻還照時中俱顯師資本因。實子實父者，取正量義云父子傳體。天性不異，喻以心傳心。佛性不二，揀非從前如父名兒也。今我下，喻與之授記。一切財物，總喻佛地功德。皆是子有，喻佛記以當證。譬喻品云是諸眾生脫三界者，悉與諸佛禪定解脫等娛樂之具，即此義也。先所出內，喻般若所說法門及所獲機益。二乘從佛轉教一一備悉，故喻以是子所知般若轉教之事。今復對眾表揚者，有二義：一者顯彼有自利利他之行堪於授記，二者顯彼有護念付囑之責宜盡厥職。如淨明德佛記喜見云我以佛法囑累於汝及諸菩薩大弟子，乃至給侍諸天悉付於汝是也。

△三、喻聞法獲益(此領火宅喻中，是時諸子各乘大車，得未曾有等義)。

世尊！是時，窮子聞父此言(至)今此寶藏自然而至。

聞佛授記聲，如甘露見灌，故喻以聞父此言，即大歡喜等。而作是念者，自異所遇，發希有心也。焦芽敗種，得記成佛，故喻以我本

無心，有所希求等。(準此經，前後凡九喻，或如來隨機施設，或弟子齊已分領，或缺而未備，或略而未詳，或純一圓融而不涉次第。雖皆合於教儀，未有如此喻之詳且盡者。讀者幸研昧之，則一代時化，斯過半矣。後文所謂善說如來功德者，其信然也。)說喻發明竟。

△三、以法貼合二：一、眾生機感，二、如來化應。初。

世尊！大富長者則是如來(至)如來常說我等為子。

世間大富長者如前所說，若出世大富長者則是如來，以如來功德智慧悉皆具足，而且度生之心始終無替，如彼大富長者無以異也。我等皆似佛子者，若以結緣而論本是佛子，但以退大向小流浪五道，雖漸復小善未極究竟，終非真子，故但以似名。此合前喻捨父逃逝，乃至漸漸遊行遇向本國義也。如來常說我等為子者，四子謙卑遜順似子猶不敢居，故引如來常說以證成之。常說者，謂阿含方等般若諸會常有是語也。

△二、如來化應二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實不得，二、隱實施權。初。

世尊我等以三苦故(至)迷惑無知樂著小法。

三苦者：一、苦苦，從苦受生，謂身已是苦，加以根境乖違，復生苦也。二、壞苦，從樂受生，謂樂不能常，樂變壞時，致憂苦也。三、行苦，從平等受生，謂念念遷謝，新新不住，無自由分也。此指過去餘苦，以過去餘苦未盡，今生三界，故云於生死中。既在生死，難免眾苦逼迫，故云受諸熱惱。受苦不暇，寧解佛慧？故云迷惑無知。此合前文窮子驚愕，稱怨大喚等喻。譬喻品法合文云：是諸眾生，未免生老病死、憂悲苦惱，而為三界火宅所燒，何由能解佛之智慧？亦此義也。樂著小法，不得其門，未免流入異道，故前文有窮子聞放，喜向貧里之喻。從實不得竟。

△二、隱實施權二：一、阿含保證，二、般若轉教。初。

今日世尊令我等思惟(至)得至涅槃一日之價。

今日應是昔日，葢譯者悞耳。令思惟者，教以知苦慕滅，以三界無安猶如火宅，眾生習矣不察，涅槃清凉猶如露地，眾生迷而不返，故令以思惟當離當證也。諸法即陰入等法，於中起諸分別名為戲論，二戲論中世俗戲論是也。蠲猶斷也，蠲除戲論即教以斷集修道，以戲論即是集諦，非修道無以斷故。糞字乃法中帶喻，形顯易明故。於中者，於四諦法中也。勤加精進即修道斷集，得至涅槃即離苦證滅。涅槃有二：一少分，如勝鬘云：知有餘苦，斷有餘集，證有餘滅，修有餘道。二究竟，如大法鼓云：得一切功德、一切種智、大乘涅槃，然後究竟。今屬少分，較彼究竟故。如一日之價，若合前喻者，令我思惟蠲除戲論，合前語諸作人汝等勤作勿得懈息，乃至後復告言汝常此作勿復餘去當加汝價，諸有所須莫自疑難

等喻。勤加精進，合前無有欺怠瞋恨怨言等喻。得至涅槃，合前作字名兒等喻。餘不盡合者，法從略也。
△二、般若轉教三：一、中經方等，二、佛勅轉教，三、受勅不取初。
既得此已，心大歡喜(至)當有如來知見寶藏之分。
既得此已者，謂既於阿含得涅槃已，較之向在異道空修無獲者，不啻百一之殊，故大喜而自足也。便自謂言者，口不言而心自語義，於佛法中仍指四諦之法。勤精進者，兼修斷言。得弘多者，兼離證言。由彼向在異道空修無獲，乍入佛法即得離苦證滅，故云弘多。此二乘自揣根鈍得少為足，約義合前雖欣此遇，猶故自謂客作賤人喻也。然字轉語詞，先知指華嚴時說，以華嚴不解佛慧，即知其為心著麤弊五欲，志樂小乘法耳。便見縱捨者，縱謂縱其小心，捨謂捨於大化，如跛鱉瘸驢之斥，焦芽敗種之彈，皆縱捨義也。不為分別當有知見之分者，為護小機且令防護見思以待機緣，約義合前二十年中常令除糞之喻，餘無合詞不必強贅。
△二、佛勅轉教。
世尊以方便力說如來智慧(至)於此大乘無有志求。
般若令其轉教，實為發起大心，故云以方便力說如來智慧。此合前喻長者有疾，自知將死不久，語窮子言：我今多有金銀珍寶倉庫盈溢，其中多少所應取與，汝悉知之等義。我等得涅槃日價以為大得者，自述向來得少為足也。得少為足不思上進，故云於此大乘無有志求，所謂積弊不能頓除者此耳。
△三、受勅不取。
我等又因如來智慧(至)而我等不知真是佛子。
初正合前喻。因猶依也，謂依佛所說智慧為菩薩說也。開謂開其新封，示謂示其本有，演謂演其義，說謂說其文，此合領知眾物金銀珍寶及諸倉庫之喻。自無志願者，自揣機劣無志願求，此合無希一飡故。在本處下，心未捨之喻。所以下，轉釋合詞，徵起可知。釋成意謂佛於向來知我樂小，雖至般若會上不敢直示佛慧，但以方便之力令我轉教，是如來隨我機宜曲屈為說，而我等彼時亦惟隨順佛語轉教菩薩，不知自己真是佛子，所以無志願求者此也。從實施權竟。
△二、會權歸實三：一、時至機熟，二、等賜一乘，三、聞法獲益初。
今我等方知世尊於佛智慧(至)佛則為我說大乘法。
今指經初，喻中所謂復經少時是也。佛智慧仍指般若所說，亦即經初所嘆，言如來於般若會上，但令轉教菩薩，似於我等深有恪惜，至今根器已熟，始知佛無恪惜，喻中所謂漸已通泰是也。所以下徵

釋知佛無悋之義，言我等於今經之初，聞佛稱嘆智慧，即權明實，回思我等昔來真是佛子，但以我等志樂小法，是故但令轉教，不即為我說大，若我等昔日有樂大之心，佛則直為我說，由是知佛於我無悋。此合前喻成就大志自鄙先心義也。

△二等賜一乘

於此經中惟說一乘(至)**然佛實以大乘教化。**

承上知佛無悋，正二乘根機已熟，故如來於此經中若法若喻惟說一乘，此合前喻今我所有一切財物皆是子有，先所出內是子所知之義。喻中尚有多文，法從略也。而昔下，蓋四子以今悟昔，足前中經方等不盡之義。四子意謂以今惟說一乘觀之，不惟般若轉教是佛以方便力為說如來智慧，即方等於菩薩前毀辱聲聞為跛鱉瘸驢，訾詈樂小為焦芽敗種，據佛本意實為激發我等，亦是以大乘教化。前云便見縱捨者，非真縱捨，正如來不屑之教耳。

△三、聞法獲益。

是故我等說本無心有(至)**所應得者皆已得之。**

是故二字通承前義，謂以是阿含自足、般若不樂之故，所以我等於前喻中說本無心有所希求，此即取喻文以為合文也。又以是於此經中惟說一乘之故，即今可謂法王大寶自然而至，此即於合文兼帶喻文也。末二句自慶所得之奇，合前喻中聞父此言即大歡喜得未曾有之義。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時摩訶迦葉欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、頌信解歡喜，二、頌說喻發明，三、頌以法貼合。

初(準長行，除經家敘置外，四子自陳，仍分為二。今缺昔年執迷，惟頌今日信解。文猶從略，屬略頌。)

我等今日聞佛音教(至)**無上寶聚不求自得。**

長行信記在前，解法在後，今前後倒置，文義大同。

△二、頌說喻發明二：一、頌眾生機感喻，二、頌如來化應喻。初(略頌)。

譬如童子幼稚無識(至)**周流諸國五十餘年。**

餘年者，兼喻習小之日長行，所謂馳騁四方，以求衣食，漸漸遊行，遇向本國是也。

△二、頌如來化應喻二：一、頌從實施權喻，二、頌會權歸實踰。初二：一、頌從實不得喻，二、頌隱實施權喻。初二：一、頌三七思惟喻，二、頌作念無計喻。初三：一、頌佛初成道喻，二、頌深思化機喻，三、頌機教乖違喻。初

其父憂念四方推求(至)**以諸緣故往來者眾。**

初喻示生成道(廣頌)。眾生退失大心，佛恐失善墮苦，故喻以其父憂念四方。推求者，約處則在在處處推求大機，約法則四諦接引尋覓有緣，既疲則先自來歸，喻如來不得大機先辦自道，此頌長行其父先來義也。頓止一城者，來至中途又復推求不得，頓然而止暫住一城，喻如來行菩薩道時，又復尋覓大機不得，頓依中道示生三界，此頌長行求子不得中止一城義也。造立舍宅者，重治新業，喻如來示生之後重復修因致果，致果之後自受用境不與二乘等共，故喻以五欲自娛。其家巨富，喻果上諸緣畢備，巨亦大也。多諸下，喻佛地功德(略頌)。長出硨磲碼碯，略去珊瑚琥珀玻瓈及倉庫盈溢之語，蓋以佛地功德無量無邊，出沒開合無可不可，故立喻亦不同也。象馬下，喻衛隨法侶。此復二義：初、正頌長行。象馬乃至田業，喻諸位法門較長行長出。輦輿、田業，以諸位法門差別不一，喻亦開合不定。僮僕、人民，仍喻諸位菩薩。無臣佐吏者，人中攝故。出入三句，義準長行。無處不有，即甚多義。千萬下，補頌總結。華嚴主伴重重，助發玄化，故喻云千萬億眾圍繞恭敬。王，喻十方諸佛法身既同，慧命相關，故以愛念喻之。臣豪，喻十方菩薩共助佛化，同贊嘉猷，故以宗重喻之。以諸緣故，往來者眾者，承上王愛、臣重二緣，結出千萬億眾圍繞，所以喻如來既為諸佛歡喜，又為菩薩尊崇。以是二緣，諸佛分燈行化，菩薩代佛轉輪，或受勅遠去如往，或奉命遙歸如來，主伴重重無盡，無盡如眾也。頌佛初成道喻竟。

△二、頌深思化機喻三：一、頌佛思機扣喻，二、頌機生佛國喻，三、頌機近覺場喻。初(超頌而略)。

豪富如是有大力勢(至)庫藏諸物當如之何。

既證道果，諸緣畢備，故以豪富喻之。功德智慧，海眾欽崇，威光赫奕，猶如日輪，故以有大力勢喻之。而年朽邁者，喻如來智斷究竟，應緣暫現，不久住世。由不能久住於世，愈思傳道需人，故喻云益憂念子。夙夜惟念，死時將至者，夙興夜寐，惟念將死不久，喻如來日夜思惟，機緣若盡，斯歸圓寂耳。癡子捨我，五十餘年者，恨子愚癡，流浪不歸，喻如來悲恨眾生，墮落忘返也。墮落忘返，如來功德智慧，無機可授，故喻以庫藏諸物，當如之何。當如之何者，謂展轉思惟，不知委託何人也。然此科既屬略頌，不必一一分配長行。

△二、頌機生佛國喻(追頌而廣)。

爾時窮子求索衣食(至)漸次經歷到父住城。

既屬追頌爾時二字，不合緊承上文。蓋指其父中止之時，喻如來示生三界時也。如來示生三界，彼等宿世尚於四諦法中求少定慧，故喻以求索衣食。或得預流等向，如從邑至邑。或得預流等果，如從

國至國。此頌長行遊諸聚落經歷國邑義也。有時精進無輟少獲定慧，如或有所得。有時逢緣退失盡棄前功，如或無所得。既乏功德資身，如飢餓羸瘦。常為結習纏綿，如體生瘡癬。漸次經歷者，喻宿世循序漸進也。循序漸進隨佛下生而為應度之機，故喻以到父住城。此頌長行遂到其父所止之城義也。

△三、頌機近覺場喻(略頌)。

傭賃展轉，遂至父舍。

無住立門側者，偈從略也。頌深思化機喻竟。

△三、頌機教乖違喻二：一、頌教乖乎機喻，二、頌機違乎教喻。初(約義略頌)。

爾時長者於其門內(至)出內財產注記券疏。

佛以智斷功能，證入一真法界，故喻云於其門內。稱法界以敷真慈，無生不覆，故喻云施大寶帳。依法界而起勝智，無難不摧，故喻云處師子座，以師子表無畏義故。眷屬者，即長行婆羅門、剎利、居士，蓋以受惠結親，故稱眷屬，喻三世間主各證毗盧一德，同為如來法性眷屬也。諸人者，即長行吏民僮僕，法準長行可知。或有計算金銀寶物者，喻諸菩薩等分別佛德。分別佛德，施法成益，故喻云出內財產。施法成益，依因記果，故喻云注記券疏。券疏者，文契之類。然此科既屬約義略頌，不必拘配。

△二、頌機違乎教喻。

窮子見父豪貴尊嚴(至)借問貧里欲往傭作。

豪貴尊嚴，頌前有大力勢，以力出豪貴，勢由尊嚴故也。謂是二句，頌前竊作是念，此或是王，或是王等。驚怖二句，頌前即懷恐怖，悔來至此。覆自下六句，頌前若久住此，或見逼迫，乃至疾走而去。此上法合，俱準長行末二句。長行無文，偈頌補出，喻彼請教邪宗，欲向異道修習也。頌三七思惟喻竟。

△二、頌作念無計喻(準長行分三，今缺暫息、大化，餘二亦略屬略頌)二：一、頌教不契機喻，二、頌機不契教喻。初。

長者是時在師子座(至)即勅使者追捉將來。

默而識之者，口不言而心識，喻如來於華嚴會上，雖不與發迹顯本，已識為本所化機也。餘同長行，法亦準知。但長行更有爾時使者疾走往捉之語，偈略之耳。

△二、頌機不契教喻。

窮子驚喚，迷悶躃地(至)何用衣食，使我至此。

首句頌前窮子驚愕，稱怨大喚，義亦準知。迷悶躃地，仍喻破法失善。是人下，出成迷悶所以。窮子意謂，觀是人強執於我，其勢必當見殺。想我初來，原為求些須衣食，至今思之，何用求些須衣食，使我至於必死之地？懊悔至此，不覺迷悶而躃地也。此喻小機

既被大法攝持，恐入廛無力，喪失善根。自思初來覺場，原為求少許定慧，既而思之，求少定慧，何必至此喪失善根之地？言念及此，不覺破法而失善也。準長行先出所以，後明迷悶；偈頌先明迷悶，後出所以。特文法變換，而會義無殊。又長行於窮子驚喚之下，更有我不相犯等語，今并略之。頌從實不得喻竟。

△二、頌隱實施權喻二：一、頌阿含保證喻，二、頌般若轉教喻。初三：一、頌權人攝化喻，二、頌佛轉法輪喻，三、頌保證小果喻。初。

長者知子愚癡狹劣(至)為除糞穢淨諸房舍。

初喻佛勅權人(義頌)。長者知子，喻如來觀機有準。愚癡狹劣，喻小機無正知見。無正知見不解一乘深義，不識本所師承，故喻以不信我言，不信是父。餘人者，大成云：即二人也。現聞緣乘為大乘之餘耳。[耳*少]目者，一目眇小，喻智示偏邪。矬陋者，短矬鄙陋，喻身示分段。分段無常且缺嚴飾，故以矬陋喻之。餘同長行，惟超追廣略稍異，無煩委悉。倍與汝價下，準長行應有受勅攝化之喻，或筆受脫悞，講演時補足方妙。窮子下，喻依化感佛(略頌)。投其好樂願隨受化，故喻以歡喜隨來。依教斷惑淨諸染心，故喻以除糞淨舍。長行所謂先取其價尋與除糞是也。其父愍怪之義，偈略不具。

△二、頌佛轉法輪喻二：一、頌先示苦集喻，二、頌次施道滅喻。初。

長者於牖常見其子(至)方便附近語令勤作。

初喻轉照觀機(義頌)。愚劣喻智小根鈍，智小則怯聞大法，根鈍則願習小行，故以樂為鄙事喻之。準長行但云見子，今兼云念子，葢見而必念，喻如來觀機必生悲也。於是下喻隱勝現劣(略頌)。初缺脫纓之文，葢略去隱勝喻也。著弊等雖存現劣之喻，文亦從略。方便下喻正示苦集(略頌)。方便句，頌前以方便故得近其子。附，親附也。語令句，頌前語諸作人勤作勿息。雖文次不同，義準長行可知。

△二、頌次施道滅喻(略頌)。

既益汝價并塗足油(至)如是苦言汝當勤作。

既益汝價句，喻教令慕滅。并塗足油等，喻教令修道。塗足油者，於道品中別喻根力，以根力置諸道品，能令道不夭閼，如以油塗足，能令足不皴裂也。飲食者，即長行。米、麵、鹽、醋等，統喻三無漏學，亦攝七覺、八正等諸助道品。薦，藁薦；席，莞席，此二皆坐臥之具，喻四禪、九定等為小乘安住之境。如是者，指上所說。以上來教以勤作，示以益價，并許以塗足油等，皆長者苦苦勸諭之言。苦苦勸諭，無非望其勤勞，故云汝當勤作，喻如來自述諄

諄教誡，教以精勤修習，追頌長行汝常此作，勿復餘去之義。頌佛轉法輪喻竟。

△三、頌保證小果喻(略頌)。

又以軟語：若如我子。

隨順小機，假立權果，故以軟語喻之。若，猶汝也。如子義，見長行。頌阿含保證喻竟。

△二、頌般若轉教喻(長行分三，偈頌從略，不曲分也)。

長者有智漸令入出(至)自念貧事，我無此物。

初喻中經方等長者有智，喻佛有權巧之智。漸令入出者，入見父理家務，出仍除諸糞穢，喻二乘人等有時進聞大法，有時退守小行，此頌長行二十年中常令除糞義也。經，過也。過二十年即方等般若相交之時，此頌長行過是已後義也。執作家事者，二十年後父子情洽，時或同父執作家中事務，喻方等之後師資緣熟，時或同佛助揚大乘法化，此頌長行心相體信入出無難義也。前後餘文從略不頌。

示其下喻佛勅轉教，承上二乘人等既已同佛助揚大化，佛即示以佛地功德，故喻云示其金銀珍珠玻瓈，此頌長行語窮子言我今多有金銀珍寶倉庫盈溢等義也。雖示佛地功德，且令轉教菩薩未即許以成佛，故喻云諸物出入皆使令知。令知云者非即交付，此頌長行其中多少所應取與汝悉知之義也。

猶處下。喻受勅不取。小乘智斷尚在權假，故喻云猶處門外，不比如來以門內為喻。偏空真理僅蔽分段生死，故喻云止宿草菴。草菴者，結草為菴略遮風雨，不同如來以施大寶帳為喻。此頌長行然其所止故在本處義也。自念者，窮子自念。貧事者，除糞之事。除糞之事祇堪受一日之價，金銀珍寶豈應有分？故云我無此物。喻二乘人等惟知斷除見思證於小果，佛地功德自覺無分。此頌長行下劣之心亦未能捨義也。準長行，此上更有即受教勅領知眾物等義，亦從略不頌。頌從實施權喻竟。

△二、頌會權歸實喻三：一、頌時至機熟喻，二、頌等賜一乘喻，三、頌聞法獲益喻。初(略頌)。

父知子心，漸已曠大。

長行此科之初，有復經少時之喻，今亦當有。以此乃法華之初，非前時也。教到機熟，故喻云父知子心。大機微動，劣機微減，故喻云漸已曠大。曠，遠也。遠則不住小道，大則有志佛乘。此亦由於方等彈斥，般若洶汰之功，故喻云漸已長行。所謂成就大志，自鄙先心是也。

△二、頌等賜一乘喻(略頌)。

欲與財物，即聚親族(至)悉以付之，恣其所用。

初喻集眾作證。子心既已曠大，又覺臨欲終時，故欲與財物，喻眾生根機已熟，如來化緣將畢，欲授佛記俾令續此道也。餘準長行。於此下喻開迹顯本。文中自見子來者，兼阿含、方等、般若而總喻之。阿含隱勝現劣俯就小機如初見，方等大小並談前後相接如二十年，般若從佛轉教冥受大益如二十之餘，今至法華授記之時，故喻云已二十年，謂已過二十餘年也。周行求索者，約地則在在處處推求大機，約法則四諦接引尋覓有緣。長行云懷憂推覓，前文云四方推求，皆此義也。遂來至此者，喻如來示生三界，前文云其父先來中止一城是也。凡我下喻與之授記。舍宅義兼寶藏，喻道場所得功德。人民義兼僮僕，喻人天及諸賢聖。如來授與令記，故喻以悉付於汝，如長行所引藥王品義是也。恣猶任也，謂道場功德任意取證，三乘賢聖任意度脫，給侍諸天任意勅令，是皆當來出世受用，故以恣其所用喻之。

△三、頌聞法獲益喻(義頌)。

子念昔貧志意下劣(至)甚大歡喜得未曾有。

昔貧則不求宅舍，志劣則無望珍寶，忽而大獲，寧不生大歡喜，如得未曾有之物哉？又此中財物二字，似重珍寶，當易以人民二字，方與上科舍宅人民相應亦可。珍寶指七珍八寶，財物指錢財器物，總以佛地功德無量無邊喻中，隨意開合，或但云倉庫，或兼云珍寶，或并云財物，或別云金銀琉璃，或總云寶藏，無不可也。頌說喻發明竟。

△三、頌以法貼合(長行分二，今缺眾生機感，惟頌如來化應，亦但約義而頌)，分二：一、頌從實施權，二、頌會權歸實。初二：一、正頌長行，二、補頌顯迷。初二：一、頌從實不得，二、頌隱實施權。初

佛亦如是，知我樂小，未曾說言汝當作佛。

首句寄言總合。言如來為接昔緣，始而巧立權果，終而直示佛乘，宛同長者誘子，始而作字名兒，終而交付家業，故云佛亦如是。知我下。本科別義。言如來於華嚴會上知我樂小，故亦暫息大化，未說汝當作佛，如所謂不須此人勿強將來是也。長行云我等以三苦故乃至樂著小法，此云知我樂小，雖機教互出而會理無殊。

△二、頌隱實施權二：一、頌阿含保證，二、頌般若轉教。初。

而說我等，得諸無漏，成就小乘，聲聞弟子。

華嚴未說作佛，必待阿含徐誘，故云而說。而說，指阿含時說也。斷集離苦，故云得諸無漏。修道證滅，故云成就小乘。作字名兒，故為聲聞弟子。長行約初修言，故曰令我思惟蠲戲論糞等。此中約已證言，故曰而說我等得諸無漏等。喻云又以軟語，若如我子是也。

△二、頌般若轉教(長行分三，今缺中經方等)，分二：一、頌佛勅轉教，二、頌受勅不取初。

佛勅我等說最上道，修習此者當得成佛。

最上道即成佛之法，修之者圓至功於曠劫，習之者證極果於將來，故云當得成佛。此合喻中示其金、銀、玻瓈等義也。長行云世尊以方便力說如來智慧，與此文別義同。

△二、頌受勅不取。

我承佛教為大菩薩(至)如是思惟不生喜樂。

初受勅奉行，頌前我等又因如來智慧為諸菩薩開示演說義也。諸佛下菩薩獲益，此下二段長行無文，偈頌補出。是時諸佛者，諸助語詞，即指本佛言也。一切下聲聞不得秘密奧藏是機堪授，故但為菩薩演其實事，甚深功德非器不傳，故不為我等說斯真要。然如來既命轉教，非說而何？但以曲暢旁通，不能就便領荷謂為不說，正是含元殿裏問長安也。如彼下心不希取，有三義：一提喻貼合可知。我等下。正明不取頌前而自於此無有志願之義。滅界內因離分段果，故云我等內滅。證偏真理住無學位，故云自謂為足。但知斷集離苦修道證滅，故曰惟了此事。不思回小向大嚴國化生，故曰更無餘事。無餘事故若聞嚴國化生如被囚執，故曰都無欣樂。長行喻中所謂無希一飡是也。所以下。釋不取意。承上所以都無欣樂者何也？蓋以二乘但念三解脫門耳。一切諸法皆悉空寂者，謂於一切法了知無我，即空解脫門。無生無滅者，無始終相；無大無小者，無勝劣相，即無相解脫門。無漏者，無惑可斷；無為者，無真可證，即無作解脫門。如是思惟則上無佛道可成，下無眾生可度，由此所以不生喜樂。此頌長行而我不知真是佛子義也。正頌長行竟。

△二、補頌顯迷四：一、顯執迷堅固，二、顯因果虛妄，三、顯孤負佛恩，四、顯孤負佛意。初。

我等長夜於佛智慧(至)而自於法謂是究竟。

此中長夜，指般若時說。以般若從佛轉教，不知真要之義，如長夜作務，雖工巧不自知也。不自知故，所以於佛智慧，無貪無著。無貪著故，不起向大之心，故云無復志願。無志願故，不動回小之念，故曰自謂究竟。此自顯般若之時，執迷堅固義也。

△二、顯因果虛妄

我等長夜修習空法(至)住最後身有餘涅槃。

此中長夜，指阿含時說。以阿含修習小乘，不知非真之義，亦如長夜作務，雖拙陋不自知也。不自知故，但觀人無我理，故曰修習空法。了知人無我故，無有作者，無有受者，故云得脫三界苦惱之患。苦惱之患既脫，不受後有，惟餘殘質，故云住最後身。既住最

後之身，猶有餘依，故稱有餘涅槃。要知小乘無餘，尚非真滅，況有餘乎？是則因果俱屬虛妄，到底無本可據矣。

△三、顯孤負佛恩。

佛所教化，得道不虛，則為已得，報佛之恩。

承上已住有餘，不知虛妄，將謂佛所教化，只是如是。我等既已體貼佛心，得涅槃道，則是已報佛恩。然不知佛所教化者，原為成就無上菩提，必至成佛，乃為得報佛恩。是昔年之孤負佛恩者，今始知矣。

△四、顯孤負佛意。

我等雖為諸佛子等(至)而於是法永無願樂。

承上自謂已報佛恩故，所以我等雖至般若之時，受如來勅，為諸佛子說法，令求佛道，而我等自於是法，永無願樂，然不知佛勅轉教者，正為啟發我等願樂之心，是昔年之孤負佛意者，今始悟矣。頌從實施權竟。

△二、頌會權歸實二：一、正頌長行，二、補頌顯悟。初。

導師見捨觀我心故(至)如彼窮子得無量寶。

先合頌時至機熟及等賜一乘。復有二義：初承前提喻。由我等無願樂故，所以導師見捨。蓋以如來觀察我心知我樂小，為護小機以待大緣，初不勸以進求佛道，說佛法中更有真實利益。如彼喻中大富長者知子志向鄙劣，先不說以當得寶藏，且以方便之力令其領知財物，柔柔軟軟伏其倔強之心，然後聚集人眾乃付一切財物。此雙提漸以通泰及交付家業二喻之義。佛亦下以法貼合。佛亦如是句總合可知。二乘轉教菩薩即是希有之事，佛不自教故令如此，即是現也。如來所以現希有事者，蓋為知我心樂小法，先以方便之力令其轉教，漸漸調其小心伏其權執，令其根器成熟，喻中所謂漸以曠大是也。此頌長行時至機熟之義。乃教大智，即指法華會上授記成佛，喻中所謂舍宅人民悉以付之是也。此頌長行等賜一乘之義，以文略難分故合頌之。我等下頌聞法獲益。長行云說本無心有所希求，此云非先所望；長行云法王大寶自然而至，此云而今自得，如彼窮子得無量寶，文異而義同也。正頌長行竟。

△二、補頌顯悟四：一、顯信解堅固，二、顯因果真實，三、顯深知佛恩，四、顯深知佛意。初。

世尊！我今得道得果(至)今得無漏無上大果。

初自信成佛。四子口稱：世尊言：我今可謂得菩提道，得涅槃果矣。何以見之？蓋以我今聞說此法，於諸無漏實相，諦信無疑，得清淨智慧眼耳。我等下自解得果。四子又言：我等昔為權宗固蔽，如處長夜，將謂持佛淨戒，終無實果。敢道始於今日，得其果報矣。何以見之？以我等昔處長夜，不離法王法中，持佛淨戒，正是

久修梵行。以故今蒙許記，當得惑盡真極，具足眾德，無漏無上廣大之果。所謂如佛子所應得者，皆已得之是也。

△二、顯因果真實。

我等今者真是聲聞(至)**普於其中應受供養。**

初、顯因行真實。言昔日雖稱聲聞，但聲惟四諦，聞惟一己，假名非實。今者乃真是聲聞。何以見之？蓋由我等自今而後，能以佛道之聲令一切聞也。我等下，顯果德真實。阿羅漢名含三義，今據文且翻應供。言昔日雖稱應供，可應順而不可應逆，可應善而不可應魔，權稱非真。今者乃真是應供。何以見之？以我等自今而後，於諸世間，無論若天、若人、若魔、若梵，普於其中應受供養故也。

△三、顯深知佛恩。

世尊大恩以希有事(至)**於恒沙劫亦不能報。**

初、總顯佛恩難報。世尊句，遠承前文，言昔日初得小果便謂已報佛恩，以今而觀世尊之恩大矣。何以見之？言世尊初於阿含以希有事俯垂憐愍，令我等保證偏空；次於方等以希有事曲示教化，令我等進退心安；後於般若以希有事冥授利益，令我等從佛轉教。如斯循循善誘始終無替之恩，縱經無量億劫誰復能報？是佛恩之見於昔日者今始知矣。然轉照三會俱稱希有事者，以能為下劣隱於勝妙故也。手足下，別明難報之相，復有二義：初、略明手足供給，如執勞服役之類；頭頂禮敬，如虔恭晉謁之類；一切供養，如四事奉贍之類。如此皆有盡之事，而佛恩無盡，故皆不能報也。若以下，詳明首四句身心供養。又以下，四事供養。牛頭下，塔廟供養。牛頭旃檀者，華嚴云：出離垢山，若用塗身火不能燒，或以此香形如牛頭故名。正法念云：北洲有山名曰高山，狀如牛頭，旃檀生於其中故名。末四句，總結莫報。如斯等事以用供養，其供養可謂極矣。而乃於恒沙劫亦不能報者，蓋以佛本無我亦無有法，能受所受俱不可得，故不能報。畢竟如何能報？今取楞嚴經偈釋云：願今得果成寶王，還度如是恒沙眾，將此深心奉塵剎，是則名為報佛恩。

△四、顯深知佛意。

諸佛希有無量無邊(至)**於一乘道隨宜說三。**

初、總明佛意希有。首句亦遠承前文，言昔日般若會上令我轉教，固為現希有事。以今而觀，諸佛希有之事不□於彼也。何以見之？蓋以眾生無量，如來則有無量神力；眾生無邊，如來則有無邊神力；眾生不可思議，如來則有不可思議神力。是皆出自如來為度眾生之意之所示現，昔日不知而今始知也。無漏下，別明希有之相，復有二義：初、略明。無漏無為者，惑盡真窮，顯果德已極也。諸法之王者，於法自在，顯神用無限也。神用無限，能為下劣二乘忍斯無漏無為之事，不務速說；又能為取相凡夫隨彼有漏有為之機，

適宜而說。此諸佛希有之相已略見其槩矣。諸佛下，詳明。此與總明文中俱約諸佛言者，顯佛佛道同故。於諸法中得最自在者，隨意演說無滯礙也。又此二句即詳明為諸法王之義。知諸眾生指人天之機，人天之機於戒善禪定法中喜好不同，故云種種。欲樂及其志力者，謂各種欲樂中志向心力復各不同也。隨所堪任者，謂既知欲樂及志力已，於戒善禪定法中隨其堪任何法，即以何法而引導之。但以人天機劣直言難明，故以無量譬喻而為說法。此詳明取相凡夫隨宜為說之義。隨諸眾生指三乘之機，三乘之機宿世善根不同，佛能順機而教故云隨也。成熟未成熟者，謂各種善根中有深修而已成熟者，有淺修而未成熟者，佛能順時而觀故云知也。種種籌量分別知已者，以法審機，於一乘道隨宜說三者因機授法。此詳明能為下劣忍於斯事之義。四子信解竟。

妙法蓮華經指掌疏卷二之下

音釋

蹵

(巨員切，音權。曲脊行也。)

艇

(徒鼎切，音挺。小舟也。)

黽勉

(謂力所不堪，心所不欲，強而為之也。上弭盡切，音泯。)

肯綮

(筋肉結處也。下詰定切，音罄。)

潸

(師姦切，音刪。涕流貌。)

法華指掌疏卷第三

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△二、如來印啟(品題云：)。

妙法蓮華經藥草喻品第五

喻以藥草受稱，品以譬喻彰名，故名藥草喻品。文中具有法喻，品題獨以喻名者，法義難明，取喻易曉也。若釋其義者，草為百卉之總，藥取療病之功。又凡草俱可療病，今約功能殊勝者而言，以功能微劣者不得名藥故也。準後偈，藥草有三：一、小草，喻人天之機，人天能療十惡并三塗苦，故喻以小草；二、中草，喻小教二乘，二乘能療見思并分段苦，故喻以中草；三、上草，喻始教菩薩，始教菩薩能療隨分無明及隨分變易，故喻以上草。喻中更有小樹、大樹，喻終、頓、圓三教菩薩，臨文再辯。今品題獨標藥草者，以人天小始，教屬權乘，此經會權歸實，示偏重也。然如來於四子信解之後，即說藥草喻品者，亦具五義：一、為印其所說不謬，如文云善哉！善哉！迦葉！善說如來真實功德是也；二、為啟其所說不及，如文云如來復有無量無邊阿僧祇功德，汝等若於無量億劫說不能盡是也；三、為示以一音無異，如文云密雲彌布，徧覆三千大千世界，一時等澍，其澤普洽是也；四、為示以羣機自殊，如文云小根、小莖、小枝、小葉，乃至諸樹大小，隨上中下，各有所受是也；五、為示以欲與授記，如偈云汝等所行，是菩薩道，漸漸修學，悉當成佛是也。總言教唱機隨，機拍教應。四子信解，既知三時次第；如來印啟，更顯一音圓融。師資酬酢，攝法盡矣。所謂打鼓弄琵琶，相逢兩會家也。

△(經方分二)一、長行，二、偈頌。初三：一、印說標蘊，二、正與開啟，三、結歎慰諭。初。

爾時，世尊告摩訶迦葉(至)無量億劫說不能盡。

初歎善印。說告迦葉及諸子者，以領解既同，印則同印故也。敘權敘實二俱盡善，故重言善哉以讚美之。獨呼迦葉者，年長臘高為眾首故，從實施權、會權歸實，皆如來真實事功、真實德業，故稱功德。敘教則從權向實曲盡佛心，敘機則從迷向悟委悉元情，皆四子宏詞麗辯精思巧喻，故稱善說。五會關節歷爾可明，一代教儀宛然不謬，故云誠如所言。如來下，指德標蘊。如來復有無量無邊阿僧祇功德者，言眾生無量，如來之功能德業亦無量；眾生無邊，如來之功能德業亦無邊；眾生無央數，如來之功能德業亦無央數。如是

則如來功德不惟窮子一喻說不能盡，縱經無量億劫極力演說亦不能盡，所謂虛空可量風可繫，無能盡說佛功德也。

△二、正與開啟。(開，謂開其未及。啟，謂啟其餘蘊。言四子於信解品中所說者，惟是齊已分領。上不及菩薩，下不及人天。且但知先權後實一代之次第，猶未達一音異解諸法之圓融。今則一一開發啟露，必使深明佛德，見無餘蘊，乃可進授成佛之記矣。)分三：一、別立宗旨，二、說喻發明，三、以法貼合。

初(宗異前品，故云別立。)

迦葉當知，如來是諸法之王(至)示諸眾生一切智慧。

初、斷疑生信。如來意謂：我為法王，於法自在，放去收來，圓融次第，隨意演說，無可不可。且若有所說，皆為真實度生，並無虛妄。今欲進示圓音，別立宗旨，幸勿疑為相違，起諸不信，是所厚望也。於一下，正立宗旨。於一切法者，總指人天五教等法。如來意謂：汝等但知如來為汝諸聲聞等說四諦法，其實如來於一切人天五教等法，以實智及方便，一切時中一音頓演。是汝等於無量億劫說不能盡者，一也。又汝等但知如來為汝諸聲聞等會權歸實，其實如來所說諸法，不待會歸，皆悉到於一切智地。以一切諸法皆從智地演出，即諸法即智地故。是汝等於無量億劫說不能盡者，二也。如來下，預防問難。(問：一切諸法何能一時頓演？故以此防云。)如來觀知一切諸法之所歸趣等。諸法歸趣者，如戒善歸趣人天，諦緣歸趣二乘，六度歸趣菩薩之類。深心所行者，如深心修習戒善，深心修習諦緣，深心修習六度之類。於此一一了知，明見不謬，故云通達無礙。由此故能於一切法以智方便而演說也。(又問：雖能頓演，何能皆到智地？故此防云。)又於諸法究盡明了等。諸法者，仍指人天五教等法，從本至末，徹底窮源，故云究盡明了。既能究盡明了，則一切法無非真實。由此故能凡有所說，皆悉到於一切智也。

△二、說喻發明，分三：一、喻同時頓演，二、喻隨機受益，三、喻教同機別。初。

迦葉！譬如三千大千世界(至)卉木叢林及諸藥草。

重呼其名者，令因喻而知法也。大千世界，準後合文，應喻眾生世間，所謂天、人、阿修羅是也。若別喻者，小千喻修羅，中千喻人，大千喻天，天、人、修羅合為眾生世間。如三次言千，合為大千世界。不喻惡道者，惡道業重，無可度之機故。山、川、谿、谷、土，喻眾生世間所有五陰身也。若別喻者，山勢高聳，喻色陰可見；川納眾流，喻受陰領納；谿澗盤旋，喻想陰曲屈；谷隙深邃，喻行陰幽微；土生萬物，喻識變諸法。五陰皆依於心，如山、川、谿、谷、土皆依於地，故最後以地為喻。卉者，草之都名；木者，樹之總稱。二俱眾多，乃名叢林，此即總喻差別之機。差別之機起於眾生陰心，如彼卉、木、叢林生於山、川、谿、谷、土、

地，故以所生喻之。及諸藥草者，別喻人、天及小始三乘，義見品題。種類者，種子、倫類，喻眾生過去因種；因種不一，故喻以若干。名色者，名目、色相，喻眾生現在機宜；機宜不同，故喻以各異。密雲彌布者，謂密雲徧布於天，喻佛以徧法界身應現於世；應現於世普徧天、人、阿修羅眾，故喻以徧覆三千大千世界。一時等澍者，謂於一時中等徧界以澍雨，喻如來一時頓演無量法門；既一時頓演無量法門，則有益皆含，無機不被，故以其澤普洽卉、木、叢林及諸藥草喻之。

△二、喻隨機受益二：一、喻未受令受，二、喻受已令增。初。

小根小莖小枝小葉(至)**隨上中下各有所受。**

初六句承上藥草而言，言諸藥草中有小根小莖小枝小葉者，喻諸人天之機，以彼信根戒莖定枝慧葉四法俱小，後文所謂是小藥草是也。中根中莖等準知。諸樹句例上藥草而言，言不惟諸藥草中有差別不同，即諸樹亦有大小。小者蔭覆微劣，喻終頓二教菩薩，以彼有遮有照蔭覆眾生猶有分限，後文所謂是名小樹是也。大者蔭覆乃廣，喻諸圓教菩薩，以彼遮照同時蔭覆眾生乃無分限，後文所謂是名大樹是也。上中下者，約草樹次第對論，如大樹名上、小樹名中、上草名下，或小樹名上、上草名中、中草名下等，總言各依分量承受潤澤，故云隨上中下各有所受，喻諸人天五教等機，各依所具智分領受法益無過歉也。然此乃惟約本具機性，向未受益今始受益者言之。

△二、喻受已令增。

一雲所雨，稱其種性，而得生長，華果敷實。

一雲所雨者，謂即此一雲所雨之水，喻一佛所說之法。一佛所說之法，便能普應羣機，故喻云稱其種性。種謂種子，喻眾生過去因種；性謂體性，喻眾生現在機宜。過去因種，聞法而發生善根；現在機宜，蒙益而增長道芽，故喻云而得生長。華果敷實，應云華敷果實，喻眾生現世安隱，後生善處，乃至任力所能，漸得入道。然此又兼約現在機宜，向已受益，今復增長者言之，喻隨機受益竟。

△三、喻教同機別。

雖一地所生，一雨所潤，而諸草木各有差別。

人天五教等機起於自心，自心無二，故喻以一地所生。人天五教等法本諸佛乘，佛乘非異，故喻以一雨所潤。此約眾生本具正因既同，而如來出世本懷亦同，顯法同也。而諸草木者，總喻人天五教等機，人天五教等機智分不齊、獲益不等，故喻云各有差別。古德云：春色無高下，華枝自短長。即此義也。說喻發明竟。

△三、以法貼合三：一、同時頓演，二、隨機受益，三、教同機別。初(雖義同喻文，而為文較廣，曲分為三)：一、現身垂慈，二、揚德

詔眾，三、稱機說法。初
迦葉當知，如來亦復如是(至)**徧覆三千大千國土。**
呼名教以當知者，令依喻而詳法也。佛身應現於世，如大雲起布於天，此即喻中密雲彌布之義。佛以大慈音聲，普徧天人修羅，如雲體垂大雲蔭，徧覆三千國土，此即喻中徧覆三千大千世界之義。
△二、揚德詔眾(佛未出世，邪教縱橫，雖出於世，人未知歸。故須稱揚已德，庶邪正判然，而從違决矣)。
於大眾中而唱是言(至)**皆應到此，為聽法故。**
初稱揚德號，號以表德，稱揚者令因號而知德也。未度下稱揚慈悲，未度苦惱者令度苦惱，未解集縛者令解集縛，此約大悲拔苦言也。未安道品者令安道品，未證涅槃者令證涅槃，此約大慈與樂言也。
今世下。稱揚知見。今世後世如實知之者。謂今世所修何因，來世應得何果，如我所修所證實因實果而觀，皆能知也。一切知見者。謂於一切法既能了知其理，又能明見其事。如楞嚴云：恒沙界外一滴之雨亦知頭數，現前種種松直棘曲鵠白烏玄皆了元由是也。
知道下。稱揚體用。道即佛道。始而於無明心中了知不昧，是名為知。既而於無明盡時開顯圓明，是名為開。此明體備於己也。今而於成佛之後，演斯道以覺悟羣生，是名為說。此明用徧於他也。汝等下。詔眾聽法。言如來既有如是德號，如是慈悲，如是知見，如是體用，明知其為可歸依處故，教以皆應到此。到不徒到故，示以為聽法故。
△三、稱機說法。
爾時無數千萬億種眾生(至)**隨其所堪而為說法。**
眾生，仍指天、人、修羅。天、人、修羅，根器不齊，微細分之，故有千萬億種。來至者，聞詔而至。聽法者，聽佛說法。應前皆應到，此為聽法故之詔。如來於時者，顯應不失時。觀是眾生等，顯法不違機。言雖根有利鈍，力有勤惰，而一音密闡，莫不高低普應，故云隨其所堪而為說法。此即喻中一時等澍，其澤普洽等義也。同時頓演竟。
△二、隨機受益二：一、正以法合，二、重提前喻。初二：一、未受令受，二、受已令增初。
種種無量，皆令歡喜，快得善利。
種種無量者，約機宜差別而論，喻中所謂小根小莖小枝小葉，乃至諸樹大小是也。皆令歡喜者，隨分成益故喜，化功歸佛云令也。快得善利者，出成歡喜所以，蓋以隨分成益，自快其得大善利，故生歡喜耳。喻中所謂隨上中下各有所受是也。
△二、受已令增。

是諸眾生聞是法已(至)任力所能漸得入道。

眾生聞法，依教修習，現在離苦得樂，故云現世安隱，此華報也。善根內熏，隔陰不迷，轉身仍託善道，故云後生善處。纔出頭時，便識正道，不為世情所拘，故云以道受樂。自在無繫，常得近佛，蒙佛開導提撕，故云亦得聞法。既聞法已，觸發宿靈，直下出離生死，故云離諸障礙，此果報也。既離障礙，生生世世，不離佛法，故云於諸法中，任其智力所能修習，究竟成佛，故云漸得入道，此究竟報也。然此中雖三報不同，皆屬聞法增進，約義合前，稱其種性，而得生長華果敷實之喻，正以法合竟。

△二、重提前喻

如彼大雲雨於一切(至)具足蒙潤各得生長。

初三句提稱機說法喻，應在同時頓演科後，隨便提之。於此如其三句，提前未受令受之喻，各得生長，提前受已令增之喻，其義可知。隨機受益竟。

△三、教同機別(喻中不分法、合，文廣分二)：一、教同，二、機別。

初。

如來說法一相一味(至)究竟至於一切種智。

一相者，眾生心相，一切眾生依此建立，如來說法無非指示乎此，此合一地所生喻也。一味者，佛乘乳味，一切諸法從此開演，如來說法無非顯發乎此，此合一雨所潤喻也。所謂下，證釋一相一味之義。解脫相者，不住凡夫，以凡夫著有，未解脫也。離相者，不住二乘，以二乘趣空，未離無也。滅相者，不住菩薩，以菩薩執中，未滅即與離也。既皆不住，則靈心絕待，妙體孤朗，其為一相也明矣。依此修行，或遠或近，皆當成佛，故云究竟至於一切種智，一切種智即佛乘也。究竟至此，即是醍醐，醍醐本於原乳，其為一味也明矣。

△二機別。

其有眾生聞如來法(至)而不自知上中下性。

初正合前喻。其有眾生，仍指人天五教等機，合前而諸草木之喻。聞如來法，聞慧也。若持讀誦者，不專熟文，亦兼解義，思慧也。如說修行，修慧也。既能從聞而思，從思而修，則功無虛捐，故有所得功德。但其中淺深高下，不自覺知耳。由不自覺知，所以深者自深，淺者自淺，高者自高，下者自下，正合前文各有差別之喻。所以下，徵起反顯。惟有如來知此眾生等者，反顯眾生不自知故。種謂過去因種，相謂現在心相，體謂所以法體，性謂所證理性。然此種相體性各各不同，下文依次詳明可見。念何事、思何事、修何事者，顯因種不同。正以因種不同，故於所念、所思、所修之事亦各不同。如念在人天，念在三乘；思在人天，思在三乘等。云何

念、云何思、云何修者，顯心相不同。正以心相不同，故於能念、能思、能修之力亦各不同。如念有緩急，思有淺深，修有勤惰等。以何法念、以何法思、以何法修者，顯法體不同。正以法體不同，故於正念、正思、正修之際所以亦各不同。如或以戒善，或以禪定，或以諦緣，或以六度等。以何法得何法者，顯理性不同。蓋由上來所以法體不同，故於證入之際所得理性亦各不同。如有為性、無為性、雙亦性、雙非性等。眾生住於種種之地者，得有為性，住人天地；得無為性，住二乘地；得雙亦雙非性，住菩薩地、佛地。觀此如登須彌而望羣峯，故曰：如實見之，明了無礙。下此則各有所局，既不知彼，亦不知己，故曰：如彼卉木叢林諸藥草等，而不自知上中下性。正與開啟竟。

△三、結歎慰諭。(既開啟已，恐聞猶有餘蘊，自疑勝解未圓，復起抱迷絕分之憂，故復結歎而慰論之。)二：一、承前釋疑，二、正以結歎。初(疑云：如佛所說，雖是一相一味，但屬密闡，故隨機受益不同。何不如今即為顯說一切種智，令彼人天三乘等機，各各成佛耶？故此釋云。)

如來知是一相一味之法(至)不即為說一切種智。

解脫離滅，同前涅槃，此云圓寂。圓寂者，諸法本寂，故云常寂滅相。準前云究竟至於一切種智，約智德言；此云究竟涅槃常寂滅相，約斷德言。然斷乃即智之斷，智乃即斷之智，智斷無二，總為一味。終歸於空者，上知解脫離滅，惟是一相；究竟常寂，惟是一味。此明異既不存，一亦不立，所謂有一還成二也。佛知是已者，知是一亦不立之義也。一尚不立，異又何有？異既不有，何妨隨緣護生？故觀眾生心，欲頓演諸法而將護之，是故不如今日即為顯說一切種智。若果是其人，則言言見諦，句句明宗，又何顯而何密乎？

△二、正以結歎。

汝等迦葉甚為希有(至)隨宜說法難解難知。

稱汝等呼迦葉者，以信解相等因迦葉及三子也。欲慰其心歎以信解非常，故曰甚為希有。能知如來隨宜說法者，有二義：一者知其是權，如信解品云世尊先知我等樂於小法便見縱捨等是也。二者知其即實，如信解品云世尊以方便力說如來智慧等是也。能信能受者，不惟能知且能深信，忍可領受不失也。所以句，徵起言隨宜說法素所習聞，縱使知之未為希有。所以歎其甚為希有者何？所謂也。諸佛下，釋成隨宜說法。難解難知者，亦二義：一者是權非實難解難知，如身子領解文云然我等不解方便隨宜所說，初聞佛法遇便信受等是也。二者即權是實難解難知，如千二騰疑文云世尊何故殷勤稱歎方便而作是言：佛所得法甚深難解，有所言說義趣難知等是也。正以難解難知者，而四子能信能受，所以歎其甚為希有。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌中準長行有三，今缺初一，分二)：一頌正與開啟，二頌結歎慰諭。初三：一頌別立宗旨，二頌說喻發明，三頌以法貼合。初(義頌)。

破有法王出現世間(至)以種種緣令得正見。

初、斷疑生信。如來真窮惑盡，超出諸有，故稱破有法王。既稱破有，又現世間，顯是真實度生，況又為諸法王，自無虛言誑眾之事。此頌長行如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。隨眾下，正立宗旨。眾生，指人天五教等機。說法，指戒善諦緣等教。雖曰隨欲種種，實乃同時頓演。此頌長行於一切法，以智方便而演說之。尊重，猶云珍重。言上來同時頓演，雖具佛慧，但是一音密闡，非若今之顯說，如來亦為珍重。此法甚深，幽遠久默，斯要於諸法之中，不務速為顯說。蓋以有智若聞，則能信解，固為善矣。設若無智疑悔，則為永失，寧不誤哉。以是之故，迦葉當知，如來所以隨力為說，果是其人，不礙當下頓了，縱非其器，亦可乘緣漸入，故云以種種緣，令得正見。此頌長行其所說法，皆悉到於一切智地。預防問難之義，略而不頌，以長行已釋，不應更疑故也。

△二、頌說喻發明三：一、頌同時頓演喻，二、頌隨機受益喻，三、頌教同機別喻。初。

迦葉當知譬如大雲(至)卉木藥草大小諸樹。

初喻現身垂慈。(略頌)準長行，先舉三千世界山川谿谷等喻。今不頌者，以後文有追頌義故。雲起於世，頌前密雲彌布。徧覆一切，頌前徧覆三千。義準長行可知。慧雲下，喻揚德詔眾。(補頌)慧，妍也。妍麗之雲，喻佛微妙之身。微妙之身內蘊教智，故以含潤喻之。此依長行法中未度者令度，未解者令解，乃至我是一切知者、一切見者等，補斯喻也。陰陽之氣相擊而有光曰電，喻感應道交時，佛放同體之光。同體之光徧照法界，故以晃耀喻之。此如來將欲詔眾，先以光照令見之意。陰陽之氣相擊而有聲曰雷，喻感應道交時，佛出無礙之音。無礙之音普覺羣生，故以遠震喻之。此如來欲眾來歸，次以音詔令知之意。雷震乃為表，澍雨喻如來，音詔乃為示說法。為示說法，令眾歡喜來集，故喻以令眾悅豫。此依長行法中汝等天、人、阿修羅眾皆應到此為聽法故之義，補斯喻也。日光下，喻稱機說法。(初四句屬補頌)日光赫奕，大地炎蒸，喻邪見熾盛，心地熱惱。如來出世，邪見伏而心地清涼，故以日光揜蔽地上清涼喻之。此依長行法中爾時無數千萬億種眾生來至佛所而聽法之義，補斯喻也。霶霈者，雲之餘氣，喻佛隨類化身。隨類化身，俯就機宜，故以垂布喻之。如可承攬者，霶霈本空，不可承攬，但以

俯垂下布，如似可承可攬。喻佛化身非有，不可親近，但以俯就機宜，如似可親可近。此依長行法中，如來於時觀是眾生諸根利鈍，精進懈怠之義，補斯喻也。(其雨二句義頌)其雨普等，喻無量法門，一時頓演。四方俱下，喻四種辯才，一時頓沛。長行所謂一時等澍是也。(流澍下三句半追頌)流澍無量者，水性流澍，盡大地之分量，喻如來法義淪浹，窮心地之邊表。率土充洽者，總率徧界之土，充足沾洽，喻眾生蒙此法雨識田。資潤山川，仍喻色受，義見長行。險谷即谿，以谿乃谷之險者，準長行當喻想陰。幽邃即谷，以谷乃山間幽邃，準長行當喻行陰。五陰之中，不依次者，以如來說法，本為明心，故初以流澍無量為喻。縱心地不明，亦可資潤識田，故次以率土充洽為喻。資潤識田，則四陰俱當受益，故後以山川險谷幽邃為喻。(所生下二句半義頌)卉木藥草，大小諸樹，依於地土山川險谷幽邃而生。然能生既已澍洽，所生自應沾潤，喻眾生陰心受法，機性自然蒙益。長行所謂其澤普洽，卉木叢林，及諸藥草是也。頌同時頓演喻竟。

△二、頌隨機受益喻二：一、頌未受令受喻，二、頌受已令增喻。初。

百穀苗稼甘庶葡萄(至)草木叢林隨分受潤。

初喻散善受益。(補頌)散善微因，如方便品過去佛章所明。類而推之，不啻百數，故以百穀等喻之。百穀者，物理論云：粱者，黍稷之總名。稻者，粳糯之總名。菽者，眾豆之總名。三各二十，共六十。蔬果之實各二十，合為百穀。甘蔗葡萄可知。言此皆有益之物，故喻善也。佛以對機之法，隨心滿願，故喻以雨之所潤，無不豐足。乾地二句，喻闡提受益。(補頌)闡提久違法雨，不生善根，故喻以乾地。佛有轉邪之法，折伏於彼，故喻以普洽。聞法回心，發生五乘善根，故喻以藥木。精進修習，勇猛不退，故喻以並茂。其雲下。喻五乘受益。雲出徧界之雨水本一味，喻佛說度生之法理本一乘。故長行別立宗旨章云：其所說法皆悉到於一切智地。草木喻五乘之機。五乘之機各有類聚，故以叢林喻之。隨分受潤者。謂若草若木隨其分量大小受潤不同，喻五乘之機隨其根性利鈍蒙益各別。長行所謂小根小莖小枝小葉，中根中莖中枝中葉，乃至隨上中下各有所受是也。

△二、頌受已令增喻(義頌)。

一切諸樹上中下等(至)根莖枝葉華果光色。

一切總該藥草，諸樹別指樹木，具足應云一切藥草及諸樹木，喻人天小始三乘及終頓圓教菩薩，蓋經家義到文不到也。上中下等者，三草二木依次對論，法合準知。稱其大小各得生長根莖枝葉者，謂三草二木各自隨其體性，若大若小皆得生長，如根莖則生短為長、

長細成麤，枝葉則生少為多、長小成大，喻人天五教等機隨其根器，信戒復增信戒，定慧轉生定慧故也。華喻現世安隱，果喻後生得果，光色喻果後智相，承上不惟信戒生長、定慧增進，而且現世安隱、後生得果，乃至以智慧光現相說法，亦如我今無異。此頌長行一雲所雨，稱其種性而得生長華果敷實義也。頌隨機受益喻竟。

△三、頌教同機別喻(義頌)。

一雨所及皆得鮮澤(至)所潤是一而各滋茂。

佛以一乘之法，演出無量法門，普被羣機，故喻以一雨所及。羣機蒙此法雨，各各勇猛精進，如增新潤，故喻以皆得鮮澤。體相據外，喻現在機宜。性分據內，喻過去因種。因種機宜，有大有小，大則應之以大，小則應之以小，故喻云如其體相性分大小。所潤是一者，承上雖能如其體相性分大小，然究其所以能潤者，惟是一味之雨，喻法雖稱機稱根，而原佛本意，惟是一乘，長行所謂一雨所潤是也。不頌一地所生者，以心性是一，易明了故。而各滋茂者，謂三草二木，滋生茂長，各各不同，喻羣機受益各別，長行所謂而諸草木各有差別是也。頌說喻發明竟。

△三、頌以法貼合三：一、頌同時頓演，二、頌隨機受益，三、頌教同機別。初三：一、頌現身垂慈，二、頌揚德詔眾，三、頌稱機說法。初(略頌)。

佛亦如是，出現於世，譬如大雲普覆一切。

上二句正以法合，下二句重提喻文。長行云：如來亦復如是，出現於世。即此上二句義。又云：如大雲起，乃至徧覆三千世界。即此下二句義。

△二頌揚德詔眾。

既出於世為諸眾生(至)常為大乘而作因緣。

初揚德之由(補頌)。出世以度生為事，度生以演實為本，欲演真實恐惑異說，故向下稱揚已德，此揚德之由也。大聖下正頌長文，復有二義：初稱揚德號(略頌)。證真實理故自稱大聖，非世邪師故自稱世尊，欲眾來歸依德標號，故於眾中宣言。我為如來兩足之尊者，十號之中前三為綱，次六為目，後一提綱攝目，今於綱於目各舉其首以例其餘，故云如來兩足。兩足者即明行足也。出於下稱揚慈悲(義頌)。佛出世間慈悲普覆，故云猶如大雲法雨均沾。離苦得樂，故云充潤枯槁。以眾生久處眾苦無法自濟，善根不生如草之已枯，道芽不長如木之已槁也。皆令離苦者，離苦由於斷集，義頌長行未度令度、未解令解。得安隱樂者，得樂由於修道，義頌長行未安令安、未滅令滅。末二句轉釋安樂之義，言安樂無別，即世間人天之樂及出世二涅槃樂也。準長行更有稱揚知見及稱揚體用二義，並略之耳。諸天下詔眾聽法(廣頌)。天人亦該修羅，文不俱顯者，

從偈便故。教以一心善聽者，恐心生猶豫不順其言也。佛出世難如優曇華，見聞隨喜無唐捐者，故教以皆應到此覲無上尊。自稱無上尊者，亦顯勝令歸之意。示以我為世尊無能及者，顯捨此無可覲之人。又示以安隱眾生故現於世，顯捨此無得安之處。此如來自明教以應到應覲之所以也。甘露乃不死之藥，喻法能生善。淨義乃離染之稱，顯法能滅惡。滅惡生善即是安隱之事，欲令同得，故云為大眾說。對機權示多門，明宗實無二致，故云其法一味。解脫者自在無繫，乃涅槃即體之用。涅槃者寂滅無為，乃解脫即用之體。體用相即融為一味，所謂大自在大安隱法是也。佛以一音頓演無量法門，故稱妙音。無量法門不離解脫涅槃，故云斯義。苟得其本自應當下成佛，如獲其末亦可乘緣入道，故曰常為大乘而作因緣。此如來自明安隱眾生之事，欲眾來歸。長行云：汝等天人阿修羅眾，皆應到此為聽法故。即此義也。

△三、頌稱機說法(約義廣頌)。

我觀一切普皆平等(至)等雨法雨而無懈倦。

準長行，此科之初有無數千萬億種眾生來至佛所聽法之文，今亦當有，蓋譯者略也。如來慈眼無遮，眾生佛性無二，故云我觀一切普皆平等。平等故，誰遠誰近？何怨何親？故云無有彼此愛憎之心。無愛故，不因私溺而故為多說，故云我無貪著。無憎故，不因私棄而故為少說，故云亦無限礙。二過既無，一切時中一音頓演，故云恒為一切平等說法。平等說法故，如為一人如是而說，乃至眾多亦然，初不因多少而有詳略。恒為一切故，如於一時如是而說，乃至常演說法，曾不因他事而有退諉。縱當行去走來、若坐若立，凡所有機皆如是說，終不因動靜而有疲厭。據此則一切眾生均蒙法雨，故云充足世間如雨普潤。貴賤者，有位無位；上下者，居尊居卑，此人天眾也。持戒得樂，毀戒墮苦，此善惡眾也。出家二眾能具威儀，在家二眾威儀不具，此四部眾也。正見者已歸正法，邪見者尚崇異學，此內外眾也。利根者能修大乘，鈍根者惟滯小道，此大小眾也。然此中眾具六對、機分十二，長行總以利鈍收之，故曰如來於時觀是眾生諸根利鈍，以前六對中皆上利而下鈍也。等雨法雨者，一音頓演高低普應而無懈倦者，為度眾生始終忘疲，長行云隨其所堪而為說法是也。頌同時頓演竟。

△二、頌隨機受益二：一、頌未受令受，二、頌受已令增。初(約義廣頌)。

一切眾生聞我法者(至)如彼草木所稟各異。

初、總標。受益一切眾生，總該貴賤上下等機，長行所謂種種無量是也。聞我法者，法乃對機之法，聞必生欣，長行所謂皆令歡喜是也。隨力所受者，隨其智力所受不同。住於諸地者，住於種種差別

之地，長行所謂快得善利是也。或處下，次第別合。人、人民，天、天眾。轉輪句為人王，釋梵句為天王。此眾雖能暫離惡道，尚有分段之苦，如小草但治時疾不治重病，故曰是小藥草。此以人天合小草也。知無下，小教二乘。聲聞以生空智悟生空理，故云知無漏法。依無漏法證無漏果，故云能得涅槃。起通及明者，皆聲聞果上之用，注見譬喻品法合文中。辟支樂獨善寂，曰故獨處山林。求自然慧，故曰常行禪定。深知諸法因緣，故曰得緣覺證。若順義迴文，當云得證緣覺，蓋倒語耳。此二雖能盡斷見思尚餘變易，如中草能治重病不濟久疚，故曰是中藥草。此以小教二乘合中草也。求世三句，始教菩薩。揀非二乘得少為足，故曰求世尊處。我當作佛者，始發大乘之願。行精進定者，始立大乘之行。大乘之行貴在不退，故以精進禪定言之。此眾雖能對治偏枯，尚餘隨分法愛，如上草能治久疚未盡病源，故曰是上藥草。此以始教菩薩合上草也。又諸下。終頓菩薩。終教深明實理，不為餘乘所惑，故云專心佛道，此自利也。了知定性聲聞、無性闡提悉當成佛，故能常行慈悲，此利他也。頓教一念不生真性獨露，故云自知作佛。不依地位漸次而說，故云決定無疑。此二雖有利他之義，但有遮有照猶有分限，如小樹蔭覆微狹，故云是名小樹。此以終頓菩薩合小樹也。安住下。圓教菩薩。圓融無礙妙用難思，身剎塵毛互相攝入，既不假乎造作，亦無煩於運用，任運而現，故云安住神通。凡有所說悉到智地，見聞為種，八難超十地之階；解行在躬，一生圓曠劫之果。有惑便摧、無生不度，故云轉不退輪，度無量億百千眾生。此眾乃遮照互融應現無跡，如大樹蔭覆廣博，故云是名大樹。此以圓教菩薩合大樹也。佛平下。結顯不同。如來以等心而說諸法，諸法皆等，故云如一味雨。眾生隨異性而受一法，一法亦異，故云如彼草木所稟各異。稟猶受也。頌未受令受竟。

△二、頌受已令增。

佛以此喻方便開示(至)是名大樹而得增長。

初遮過勸進(補頌)。因上言隨眾生性所受不同，恐有執異迷同者，遂起抱迷絕分之憂。又因上言佛平等說如一味雨，恐有執同迷異者，遂起得少為足之見。故以初六句遮之。意謂佛以此喻方便開示汝等，令知如來種種言詞，本惟演說一法，實無差別。此遮執異迷同之過。并令知汝等自所住地，於佛智佛慧之中，如海一滴，實未究竟。此遮執同迷異之過。二過既遮，則抱迷絕分者，固應黽勉，而得少為足者，亦宜進求。故以次四句勸之。意謂汝等於佛智慧，雖如海之一滴，而我雨法雨，原為充滿世間。且不可因一滴之貶，自擬焦芽敗種。又如來種種言詞，雖演說一法，而一味之法，也須隨力修行。更不可因一法之褒，自若河伯井黿可也。如彼下正合前

喻(約義廣頌)。復有三義。初重提前喻可知。諸佛下以法總合。令諸世間者，世間指眾生世間，合藥草諸樹。普得具足者，具足謂究竟圓滿，合漸增茂好。末二句乃釋成普得具足之義。長行所謂現世安隱，後生善處，乃至任力所能，漸得入道是也。聲聞下舉三例二(準前未受令受頌中，三草二木，次第別合。此中獨合中草及小樹大樹者，意謂長則俱長，可比例而知也)。復有三義。一合藥草增長。已秉諦緣之法，故稱聲聞緣覺。常懷趣寂之志，故曰處於山林。現在所作已辦，故曰住最後身。此自分也。聞法者進聞始教六度，得果者回心轉作大乘。此勝進也。據此則人天亦可轉為小聖，而始教亦可轉為終頓。如中草既可轉上，而小草即可轉中，上草亦可成樹，故曰是名藥草各得增長。言各得者，意通小草上草，蓋舉一例二而總與結合也。若諸下合小樹增長。終教專心佛道常行慈悲，頓教自知作佛決定無疑，故云智慧堅固。此自分也。轉而為圓，深知三界如幻，運大神通轉不退輪，故云了達三界。借此利物實為莊嚴佛果，故云求最上乘。此勝進也。以喻言之，如小樹轉成大樹，故曰是名小樹而得增長。復有下合大樹增長。圓教菩薩以如幻三昧起遊戲神通，故云復有住禪得神通力。此自分也。轉為等覺，聞說金剛道後能空異熟，故曰聞諸法空。聞法空故自知成佛不久，故曰心大歡喜。心歡喜故光照十方令知，故云放無數光。蒙斯光者皆發菩提之心，故曰度諸眾生。此勝進也。以喻言之，如大樹轉至凌雲，故曰是名大樹而得增長。準前云佛出於世如大雲起，今以等覺齊佛喻為凌雲之樹者，首尾相應理極成焉。頌隨機受益竟。

△三、頌教同機別(約義略頌)。

如是迦葉佛所說法(至)潤於人華各得成實。

如是迦葉者，謂如我所說如是迦葉，應知乃承上結告語也。佛所說法本惟一乘，故曰譬如大雲以一味雨。法被五乘人等隨分受益，如雨潤草木立見華開，故曰潤於人華。漸漸增長轉轉成熟，如草木已開華者更結果子，故曰各得成實。準長行云如來說法一相一味，此云佛所說法譬如大雲以一味雨。長行云其有眾生聞如來法所得功德不自覺知，此云潤於人華各得成實。文別而義同也。餘略不頌。頌正與開啟竟。

△二、頌結歎慰諭(義頌分二)：一、頌承前釋疑，二、頌正以結歎。

初(疑云：佛所說法，既如一味之雨，何故有因緣、譬喻種種異說，不如今日顯說一乘耶？故此釋云。)

迦葉當知以諸因緣(至)是我方便，諸佛亦然。

如來意謂因緣譬喻總為開示，佛道雖異說而何妨一味，所以不如今日即為顯說者，是我以方便力將護機宜，不惟我今如是，一切諸佛亦然也。然此中敘疑釋疑與長行不甚相類者，各隨上文義便故耳。

△二、頌正以結歎。

今為汝等說最實事(至)**漸漸修學悉當成佛。**

如來意謂：汝等已於諸佛隨宜說法能解能知，今當為汝諸聲聞等說最實事。何謂最實事也？一者、當知諸聲聞眾皆非滅度，以隨宜所說是權非實故；二者、當知汝等所行是菩薩道，以隨宜所說即權是實故。既是菩薩，所以不得成佛者，惟不肯修學以自棄耳。若從此漸漸修學悉當成佛，可不勉哉！如來印啟竟。

△三、通授果記(品題云：)。

妙法蓮華經授記品第六

此品從始至終，皆言授記之事，故以授記名品。科註云：梵語和伽羅，此云授記。正量論云：授記者，即讖語。大成釋云：讖者，驗也。謂今生授記，取驗於當來也。愚謂授字從教，記字從機。謂佛以劫國莊嚴之事，一一授與，令諸子銘記於心，當來取證常途。所謂聖言說與曰授，果與因契名記是也。此品別義有五：一為顯理雖頓悟，事必漸修。如授四子記，俱有經劫行因之語。二為示漸漸修學，悉當成佛。如授四子記，俱有當成果德之號。三為明果德殊勝，令生欣取。如授四子記，備顯劫國莊嚴之勝。四為明信解由心，修證須記。如三子請記，自謂如遇王膳，必得王教乃食。五為彰因深緣勝，引接下根。如品末偈云：我諸弟子，威德具足，其數五百，皆當授記。乃至我及汝等，宿世因緣，吾今當說，汝等善聽。具此五義，故說授記品也。若論授記，亦是隨緣假立，實際理中，都無是事。故淨名云：如無生滅，則知無記。思益云：願不聞記名。大品云：授記是戲論法。今特言授記者，乃以心印心，無授無記，強以授記名也。

△(經文分二)一、授迦葉記，二、授三子記。初二：一、長行，二、偈頌。初三：一、行因得果，二、佛法壽量，三、依正莊嚴。初。

爾時，世尊說是偈已(至)**國名光德，劫名大莊嚴。**

初、經劫行因。夫承當箇事，固在當人自肯交付家業，要須大家證知，故必告諸大眾，唱如是言：奉覲諸佛等，自利行也；廣宣諸佛句，利他行也。然迦葉以如是之人，具如彼之解，尚須經劫行因，如此事修，寧可遽廢乎哉？於最下當得證果。二利具足，一生事辦，故曰於最後身得成為佛。別號光明者，因中然燈續明，以紫光金塗佛形像，自爾以來，身常圓滿，紫金光聚，現為羅漢，名曰飲光。當來果號，亦與因地不相違也。又如來智破愚迷，如日光破暗，故以光明稱之。國屬地理，以斯地多出智人，故名光德。劫屬天時，以斯時依正殊勝，故名大嚴。此等亦由未成佛時，因心願行所感

△二、佛法壽量。

佛壽十二小劫(至)像法亦住二十小劫。

大成云：淨法界身，本無出沒。佛壽十二劫者，隨大悲願力而示現耳。正像之法，二十劫而滅者，隨眾生機感而隆替耳。法性佛身，固無加損於其間也。

△三、依正莊嚴。

國界嚴飾無諸穢惡(至)雖有魔及魔民皆護佛法。

初、依報莊嚴。因修淨行，以嚴果德，故感國界嚴飾，無諸穢惡。瓦礫二句，正穢惡之相也。因起等心，以度眾生，故感其土平正，無有高下。坑坎堆阜，正高下之相也。琉璃四句，義見身子受記文中。散諸寶華，周徧清淨者，亦因地廣宣大法，以佛知佛見，散諸眾生心地，令得清淨之所感也。其國下，正報莊嚴。三乘具，則上善同會；生之者，就正有方。無魔事，則離諸惱亂；生之者，正道易行。魔護法，則摧邪有力；生之者，惡見從化。此亦因地說法度生，輔佛揚化等之所感也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、頌行因得果，二、頌依正莊嚴，三、頌佛法壽量。

初(義頌)。

告諸比丘我以佛眼(至)於最後身得成為佛。

初頌經劫行因。以佛眼見者，顯所見不謬也。過無數劫者，顯行因之久也。而於來世等，正明無數劫中所作之事也。覲諸佛而興供養，福足也。為佛慧而修梵行，慧足也。又梵行而言淨修者，即是以清淨心說法度生長行，所謂廣宣諸佛無量大法是也。供養下，當得證果。供養四句，結上福足慧足之文，謂供佛已其間兼修無上慧也。於最後身得成為佛者，因圓而果自滿故。

△二、頌依正莊嚴(超頌兼補頌)。

其土清淨，琉璃為地(至)乃以天眼不能數知。

初頌依報莊嚴。其土清淨句，即長行國界嚴飾無諸穢惡義也。琉璃為地真稱遠塵離垢，多諸寶樹可以徘徊瀟灑，且行列道側而縱橫有法，金繩界道而往來不迷，故凡生斯土見斯境者無不歡喜感歎，因而遂發菩提心也。常出好香者，天香時時無間。散眾名華者，天華處處常瓢。更兼種種奇妙以為莊嚴，況夫其土平正無有丘坑，是固由於過去因成，亦實隨乎現前心致，所謂心淨則佛土淨，心平則世界平也。諸菩下，頌正報莊嚴。首二句，頌前其國菩薩無量千億。其心四句，長行所無，乃約義補頌。心調柔則隨機恒順，神通大則圓應無方，奉大乘則永無退轉。據此乃八地以上，揀非地前諸位可比。無漏者，子縛已斷，揀非有學。後身者，果縛猶存，揀非趣寂。從此回小向大，堪紹法王之業，故稱法王之子。據此乃大權示

現，揀非實行聲聞可比。亦不可計者，謂亦如菩薩不可稱計其名。天眼莫數者，謂小聖天眼莫能數知其數，長行所謂諸聲聞眾亦復無數是也。準長行更有無有魔事等文，今不具者，以彼菩薩德勝、聲聞志優，魔事消歇不言可知故。

△三、頌佛法壽量(追頌兼補頌)。

其佛當壽十二小劫(至)光明世尊其事如是。

初追頌壽量，末二句補頌總結。謂總結上文依正等事，令生欣樂也。授迦葉記竟。

△二、授三子記二：一、三子請記，二、如來授與。初二：一、經家敘儀，二、說偈陳請。初。

爾時大目犍連須菩提(至)瞻仰尊顏目不暫捨。

四子同呈信解，如來獨記迦葉，故目連等皆悉悚慄。悚慄者，驚懼不安之貌。合掌瞻仰者，請記之狀。目不暫捨者，望記之慇。蓋恐如來仍見廢捨故也。

△二、說偈陳請五：一、標偈，二、正請，三、說喻，四、法合，五、結請。初。

即共同聲而說偈言：

聲未必同，約意同而共說，故云同也。

△二正請。

大雄猛世尊諸釋之法王(至)除熱得清凉。

徑入火宅，力挽眾生，故稱雄猛世尊。原出釋氏，現握法印，故稱諸釋法王。法說喻說，總由慈悲殷勤，故云哀愍我等。說權說實，無非教以成佛，故云賜佛音聲。恐如來終不相信，終不與記，故云若知我心。見授記者，敗種成佛，不啻酷旱遇雨，故如甘露灑心，除熱清凉。

△三、說喻。

如從饑國來，忽遇大王膳(至)然後乃敢食。

向習小道，不得大乘法味，故喻以從饑國來。饑國，謂無食國也。今聞大法，許以聲聞成佛，故喻以忽遇王膳。王膳，謂王賜膳也。不蒙稱名授記，不敢承當，銘心自辦，故喻云心猶疑懼，未敢便食。若蒙如來授記，方得自信，依因致果，故喻云若得王教，後乃敢食。

△四法合

我等亦如是，每惟小乘過(至)爾乃快安樂。

初四句，合前從饑國來。雖聞二句，合前忽遇王膳。心尚二句，合前心猶疑懼未敢便食。若蒙二句，合前若得王教後乃敢食。言快安樂者，樂非徒樂，乃歡喜自信銘心自辦義也。

△五、結請。

大雄猛世尊，常欲安世間，願賜我等記，如饑須教食。
常欲安世，豈忍坐視悚慄？必求賜記，乃合安世之義。如饑時務須教食，方合賜膳義也。三子請記竟。
△二、如來授與三：一、授空生記，二、授文飾記，三、授目連記。初二：一、長行，二、偈頌。初四：一、行因得果，二、依正莊嚴，三、佛法壽量，四、神通說法。初
爾時世尊知諸大弟子(至)**劫名有寶，國名寶生。**
初經劫行，因諸大弟子心念求記，故其容悚慄，其語懇切。世尊觀其容，聞其語，故能知其念也。那由他，亦翻萬億，即十大數中竝數也。餘同前。於最下，當得證果。因名空生，果號名相者，顯真空不礙妙有之義。劫名有寶者，謂依諸名相，建立法寶。國名寶生者，謂依諸法寶，生諸智人。天時地理，皆因事而得名。
△二、依正莊嚴。
其土平正，玻瓈為地，(至)**無數千萬億那由他。**
初、依報莊嚴。玻瓈此云水玉，與琉璃雖非一種，皆顯清淨無垢義也。便利謂大小便利，餘可知。其土下，正報莊嚴。首三句顯人民豐樂，聲聞等顯三乘具足。
△三、佛法壽量。
佛壽十二小劫(至)**像法亦住二十小劫。**
△四、神通說法。
其佛常處虛空為眾說法，度脫無量菩薩及聲聞眾。
果號名相處空說法者，顯妙有不礙真空之義。度脫菩薩者，教以從空入假。及聲聞眾者，教以從假入空。其佛以神通處空，良有以也。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分四)一、頌行因得果，二、頌依正莊嚴，三、頌神通說法，四、頌佛法壽量。初。
諸比丘眾今告汝等(至)**端正殊妙猶如寶山。**
初當得證果。(超頌)略通號及劫國名也。當供下經劫行因。(追頌)隨佛所行，頌長行常修梵行句也。最後下足得果義。(補頌)佛身金色且有光明，故以寶山喻之。
△二、頌依正莊嚴。
其佛國土嚴淨第一(至)**住八解脫有大威德。**
初依報莊嚴(略頌)。佛於下正報莊嚴(廣頌)。首二句頌人民略臺閣也。菩薩利根必是圓頓之機，揀非權漸。轉不退輪必是八地以上，揀非初心。如斯菩薩足以移風易俗佑民福國，故常以為莊嚴。此頌長行。諸菩薩眾無數千萬億等聲聞不可稱數者，長行云無量無邊算

數譬喻所不能知是也。得三明具六通者，顯是無學深位。住解脫有威德者，顯是權現聲聞，以彼不起滅定現諸威儀，有折伏邪見之威，攝授眾生之德故。

△三、頌神通說法(約義超頌)。

其佛說法現於無量(至)**皆共合掌聽受佛語。**

長行但云處空，今云無量神通等，不止處空，而處空亦寓中也。不可思議者，如小中現大、大中現小，一為無量、無量為一等，心思言議所不及故。諸天人民合掌聽受者，受不徒受，蓋依教修行，或住大乘、或住小乘，長行所謂度脫菩薩及聲聞眾是也。

△四、佛法壽量(追頌)。

其佛當壽十二小劫(至)**像法亦住二十小劫。**

授空生記竟

△二、授文飾記二：一、長行，二、偈頌。初三：一、行因得果，二、依正莊嚴，三、佛法壽量。初二：一、經劫行因，二、當得證果。初。

爾時，世尊復告諸比丘眾(至)**二萬億佛亦復如是。**

供養兼奉事者，不惟四事畢備，兼復手足供給也。供佛之數，不及空生之多者，以能成始成終，致敬盡禮，雖少可以敵多，故恭敬尊重。滅後起塔者，正成始成終，致敬盡禮之義。高千由旬，表十方瞻仰。縱廣五百，表五乘歸依。瞻仰者，獲七聖法財之益，故以七寶合成表之。歸依者，獲無量功德之嚴，故以眾華瓔珞表之。供養禮拜，能發戒定慧心，故以塗香末香燒香表之。如來折攝二門，雖至滅後，猶能蔭覆眾生，翻轉惡見，故以繒蓋幢幡表之。復供二萬億佛，照前成始成終，致敬盡禮，故云亦復如是。

△二、當得證果。

供養是諸佛已具菩薩道(至)**天人師佛世尊。**

首二句結前起後。當得下正明證果。因以善論莊嚴聖教名曰文飾，果以勝金莊嚴法體號曰金光，因果義理亦相似也。閻浮提樹名也。果汁墮水點石成金，置常金中常金失色，故古德約義翻為勝金。佛以此名者，表果德殊勝超一切故。又精金百煉表斷德，光色不變表智德，智斷究竟故號閻浮金光。無劫國之名者，疑有脫悞。行因得果竟。

△二、依莊嚴。

其土平正，玻瓈為地(至)**無量萬億莊嚴其國。**

初依報莊嚴，可知。無四下，正報莊嚴。得生彼國俱屬純善之人，故云無四惡道。乃至多有天人三乘住世，足為國家觀光，故云諸聲聞眾乃至莊嚴其國。

△三、佛法壽量。

佛壽十二小劫(至)**像法亦住二十小劫。**
長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌中準長行有三，今缺佛法壽量，分二：)一、頌行因得果，二、頌依正莊嚴。初(長行有二，今約義略頌，不曲分也。)
諸比丘眾皆一心聽(至)**得佛智慧成等正覺。**
初頌經劫行因，略去復供二萬億佛之文。其最下，頌當得證果，略去通號、別號。留下，追頌。
△二、頌依正莊嚴(義頌兼追頌)。
國土清淨度脫無量(至)**無量無數莊嚴其國。**
國土清淨句，頌依報莊嚴。度脫下，頌正報莊嚴。所度眾生皆為十方供養，則無四惡道，多有天人可知。佛之下，追頌別號。上科不頌者，正覺必具故。留此追頌者，以光明無勝亦是正報莊嚴故。一切有者，即三有、九有、二十五有也。斷有二義：菩薩即有而斷，聲聞離有而斷，即有離有總名為斷，故云斷一切有。授文飾記竟。
△三、授目連記二：一、長行，二、偈頌。初二：一、行因得果，二、莊嚴壽量。初。
爾時，世尊復告大眾(至)**劫名喜滿，國名意樂。**
初、經劫行因。行因之事與文飾大同，然文飾議論無雙。目連神通第一，尚須供如是之多佛，起如是之塔廟，經無量劫乃得成佛。今之具縛凡夫，纔得一知半解，一行未修，一佛未供，端居無事，便欲續佛慧命，不亦難乎？當得下。當得證果。多摩羅跋。此云性無垢，謂體性絕染，旃檀之最勝者也。佛以此名者，謂道德香風熏一切故。又因地神通度生，應現無方，如旃檀然，於一銖氤氳徧布故。劫國名號。依大成釋云：此佛以神通攝世，教化眾生，心悅誠服，故劫名喜滿，國名意樂。
△二、莊嚴壽量。
其土平王玻瓈為地(至)**像法亦住四十小劫。**
初、依報莊嚴。準前三授記文中，或云寶華，或云妙華。今云真珠華者，或以真珠貫穿作華，亦寶亦妙故也。多諸下。正報莊嚴。佛壽句。如來壽量。正法下。正像壽量。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分二)一、正頌長行，二、許示因緣。初二：一、頌行因得果，二、頌莊嚴壽量。初(約義略頌)。
我此弟子大目犍連(至)**號多摩羅旃檀之香。**

初頌經劫行因。金剎者，以真金為剎杆。長表者，高竪於外，以示佛德巍峩故也。漸漸下，頌當得證果。
△二、頌莊嚴壽量。
其佛壽命二十四劫(至)**四十小劫，像法亦爾。**
初、如來壽量(超頌)。依報莊嚴，略而不頌。常為下，正報莊嚴(追頌)。聲聞有大威德者，顯是權現。菩薩皆不退轉者，顯是深位。佛滅下，正像壽量。正頌長行竟。
△二、許示因緣。
我諸弟子威德具足(至)**吾今當說，汝等善聽。**
如來意謂我諸弟子中，如菩薩威德具足堪於授記者，不止汝等四人，更有其數五百，皆當授記，示以於未來世咸得成佛。蓋以我及汝等宿世以來，久結師資之緣，但以時未至故，四十年中未曾顯說。吾今觀汝時節已至，當為汝等指示演說，汝等亦宜誠心善聽，則自信成佛無疑矣。喻說一周被中根已竟。
△三、因緣一周被下根二：一、佛說因緣，二、下根獲益。初(品題云：)。
妙法蓮華經化城喻品第七
無而忽有曰化，防非禦敵曰城，喻小乘涅槃非真假設，聊為防見禦思故也。若論此品本為下根宣示因緣，題中特標化城者，以化城一設前接因緣不墜，後八寶所有漸接物利生，化城誠不可少故。然如來於授記品後復說此品者，別亦五義：一為顯此法久遠非今始有，故文云乃往過去無量無邊不可思議阿僧祇劫等是也。二為顯成佛非易警策狂慧，故文云其佛本坐道場破魔軍已垂得菩提，乃至十劫佛法猶不現前等是也。三為顯多生受化時眾緣熟，故文云是十六菩薩一一所化六百萬億那由他恒河沙等眾生，世世所生與菩薩俱等是也。四為顯遠近得度令眾自信，故文云爾時所化無量恒河沙等眾生者，汝等比丘及我滅後未來聲聞弟子是也。五為顯不住化城即到寶所，故文云汝等所作未辦，汝所住地近於佛慧是也。要知此中因緣雖為下根而說，而向後五百弟子實非泛常之流，若我等於此果能諦信無疑銘心自辦，雖在佛滅度後，何非智勝遺塵也哉。
△(經文分二)一、總出其時，二、歷敘始終。初二：一、長行，二、偈頌。初三：一、出時顯遠，二、虛設數量，三、結指防問。初
佛告諸比丘：乃往過去(至)**滅度已來，甚大久遠。**
佛告比丘者，欲明因緣，釋上許示義也。乃往過去，指最初結緣之時。無量無邊等，極言其時之久也。佛名大通智勝者，通謂能達真實，約自覺言。智謂能破愚暗，約覺他言。通云大而智云勝者，謂一達一切達，一破一切破，約覺滿言。又大通者，無法不通。智勝者，無智不具。正由無智不具，乃無法不通。由無法不通，乃無智

不具。境智相依為名也。國劫名號，依正量義云：以彼時六合雍熙，故國名好城。彼國人才茂異，故劫名大相。彼佛滅度甚大久遠者，如向下所明。特標此者，一則以顯諸子因深，非遽然得記。一則以顯此法久遠，非今者始有。總為引接下根，發生真信耳。

△二、虛設數量

譬如三千大千世界(至)**知其數不。不也，世尊。**

三千世界乃一佛化境，以斯地種為墨，則墨之多可知。千國土乃千佛化境，過此乃下一點，則點之疎可知。以最疎之點，盡地種之墨，則所經之國，邊際數量，固非筭師等所知。故如來故意垂問，而會眾直以不也答之。於中言地種者，大成云：地，大種也。婆沙論：問：云何名大種？答：大而是種，能減能增，能損能益，是為種義。又言假使者，設若義言地種為墨，本無是人，乃假設是事，特以顯墨之多耳。

△三、結指防問。

諸比丘！是人所經國土(至)**觀彼久遠猶若今日。**

初、結指數量。是人，即點國之人。所經國土，即點塵所歷之處。點塵所歷之處，已非算數所及。況點與不點，盡抹為塵。以一塵計一劫數，則劫數久遠可知。而彼佛滅度，乃復過是數。是則久之又久，遠之又遠。所謂甚大久遠者，以此。我以下，預防疑問。(問云：如上所說，彼佛滅度，甚大久遠。如是事屬杳冥，恐非心量所及。未審如來何所據而言也？故此防云。)我以如來知見力故，非諸遠近所能限量。觀彼久遠，猶若今日。何足異，又何足怪也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、頌出時顯遠，二、頌虛設數量，三、頌結指防問。

初(略頌)。

我念過去世，無量無邊劫，有佛兩足尊，名大通智勝。

時略不可思議等，佛略通號劫國等，準長行會義可知。

△二、頌虛設數量(略頌)

如人以力磨三千大千土(至)**盡此諸塵墨。**

略問答之語，餘並準知。

△三、頌結指防問。

如是諸國土，點與不點等(至)**通達無量劫。**

初頌結指數量(應頌)。準長行可知。如來下頌預防疑問(問意仍準長行)。如來之智不為境界所局、不為時分所限，故稱無礙，此能知也。所知中長出聲聞者，為後六百萬億那由他恒河沙等眾生伏案。長出菩薩者，為後十六王子伏案。如見句，見字讀作縣，長行所謂猶若今日是也。呼諸比丘教以當知者，為示佛智能知義故。佛智言

淨者，體離煩惱故。又言微妙者，用超思議故。正以體離煩惱故稱無漏，用絕思議故稱無礙，由無漏無礙故能通達無量劫也。總出其時竟。

△二、歷敘始終二：一、長行，二、偈頌。初二：一、正敘因緣，二、再明化儀。初三：一、結緣之由，二、結緣之事，三、遠近得度。初二：一、智佛開權，二、智佛顯實。初四：一、智佛成道，二、請轉法輪，三、受請施權，四、聞法保證。初三：一、垂成十劫，二、諸天興供，三、時至道成。初

佛告諸比丘：大通智勝佛(至)而諸佛法猶不在前。

初標佛壽者，事所依故本指未成佛時，未成佛時而云坐道場者，應指等覺最後時也。最後時中內淨八識外摧四魔，故云破魔軍已。魔軍既破佛道將成，故云垂得菩提。垂猶將也，謂將得而未得也。既將得未得，於佛法尚如羅縠，故云不現在前。一劫至十劫者，即最後所歷之時，準長途最後所歷之時方一剎那，今經十劫者，以佛壽既長一切皆長故。又為顯佛道非易警策狂慧故，結跏趺坐身心不動者，即安住金剛定也。習氣不盡妙證未圓，故云而諸佛法猶不在前。

△二、諸天興供。

爾時，忉利諸天先為彼佛(至)至於滅度亦復如是。

初忉利敷座。知佛將於菩提樹下成道，故先為敷座。座以師子名者，表無畏故。高一由旬者，顯座之量。佛於此坐者，明敷座意。當得菩提等出坐之時，適猶始也。言上來忉利諸天敷由旬之高座者，豈徒然哉？蓋為佛於此坐故。佛於此坐非在十劫之中，乃過十小劫當得菩提時始坐此座耳。時諸下梵天雨華。知佛將於菩提座上成佛，故雨眾天華。華而言眾者，品類不一故。面百由旬者，謂菩提座側四面各有一百由旬也。吹去萎華更雨新者，表增進不住之義。滿十小劫者，雨華之時。供養於佛者，雨華之意。言上來諸梵天王滿十劫而雨華不絕者，豈無為哉？蓋為供養於佛故。供養於佛兼重其處，故雖成道之後乃至滅度，常雨此華以嚴其地也。四王下，四王擊鼓。為供養佛常擊天鼓者，表佛道將成一音將震之義。其餘下，餘天作樂。餘天者，除釋梵四王之外，更有夜摩兜率等也。作天技樂者，表羣聵待震諸教當闡之義。

△三時至道成。

諸比丘！大通智勝佛(至)成阿耨多羅三藐三菩提。

過十小劫，金剛定滿時也。習氣已盡，妙證始圓，故云諸佛之法乃現在前，於一切法成等正覺，故名阿耨等也。智佛成道竟。

△二、請轉法輪二：一、王子請法，二、梵王請法。初三：一、眷屬備至，二、說偈讚佛，三、王子陳請。初。

其佛未出家時有十六子(至)供養恭敬尊重讚歎。

釋迦一子、燈明八子、智佛十六子者，有子事同隨緣各異也。父名智勝、子名智積者，積而可至於勝子肖父也。不標餘名者，以既標一名便足取信故。各有種種珍異玩好之具者，極耳目之所欲、盡世間之所出，無物不備、有美皆收也。聞父成道信出世之有益，捨珍而往覺世樂之非真，輕榮重道趣父近佛，序分所謂又見諸王往詣佛所問無上道，便捨樂土宮殿臣妾等，即此類也。諸母者，十六王子非一母生故，又一一王子各有生母乳母等之不同故。涕泣者，恩愛骨肉難割難捨，眷戀之情痛崩於肺腑，慘然之迹著散於諸竅也。隨送者，愛其子兼近其夫君而成道故。祖王臣民圍繞隨至者，父不得而子，上行而下效也。咸欲二字通約眾意而言，言子母祖王及諸臣民等，或捨珍而往、或涕泣而送、或圍繞而至，雖亦各有所為而歸重在佛，故云咸欲親近供養恭敬等也。

△二、說偈讚佛。

到已，頭面禮足，繞佛畢已，(至)歸命無上尊。

初、敘儀標偈。頭面禮足者，表至敬也。準今佛成道八年回國為父王說法，父王領合國臣民遠迎見佛，以佛威德不覺禮拜，佛意不受父禮隱身不現，禮已然後現身。據此則智佛亦應不受父禮，非此所急故不敘也。繞佛者，右轉旋遶，表生生世世從佛遊行之意。畢已者，或三匝七匝至無數匝旋繞已竟也。一心者，端秉其意。合掌者，嚴肅其躬。瞻仰者，觀想其德。偈頌者，發言稱嘆，應上供養恭敬尊重讚嘆義也。大威下，正以稱讚。威顯折伏之嚴，德彰攝授之慈，二俱莫及故稱為大。具此二大為物所依，故稱世尊。為度眾生故於無量億歲修菩薩行也。菩薩行滿則菩提果圓，故云爾乃得成佛。爾猶今也。諸願已具足者，佛道既成，一切大願皆圓滿故。善哉者，讚美詞。既讚善哉又稱吉無上者，以如來行滿果圓諸願具足為最吉祥人也。世尊句，復以最後金剛道中妄盡真極，而讚其為希有之甚。一坐十小劫者，經時希有身體及手足等住定希有。身體者，總指全身。手足者，別指四體。定力攝持故靜然不動，此外寂也。其心指金剛定心。憺怕者，恬靜義。大成云其猶月爽秋天寒光無際是也。未曾有散亂者，正恁麼時欲罷不能，何散亂之有？此內靜也。究竟永寂滅者，斷妄希有、無妄不盡，故曰究竟。如木成灰無重木理，云永寂滅。安住無漏法者，證真希有、無真不證，故曰安住。如金出鑛，無再鑛事，云無漏法。今者下，慶幸歡喜。今者見世尊，安隱成佛道者，謂親覩如來於生死不安法中得涅槃安隱之法，於無明不覺道中成菩薩正覺之道故。我等得善利者，佛出世難如優曇華，今既得見即是得大善利，苟非宿有深因，必當現植大種，有此奇緣寧不口稱慶幸而心生大喜哉？眾生常苦惱等，乃詳明

慶喜所以。蓋以佛未出時，一切眾生常為眾苦之所逼惱，今佛出世當令離苦，故慶喜也。又以煩惱所障如盲如瞑，加夫佛未出世無真導師，今遇導師當斷集諦，故慶喜也。又以眾生不識正助道品能盡諸苦常事盲修，今識苦盡之道，故慶喜也。又以眾生不知二種涅槃能得解脫可以趣求，今知解脫之法，故慶喜也。又以佛未出時，眾生如沉長夜廣造黑業增長惡趣，以致天眾減損，今佛出世如長夜得燈，故慶喜也。又以眾生以苦捨苦從冥入冥，常為邪見所障，於諸佛名永不得聞，況復能見？今得見佛聞法頓出冥途，故慶喜也。且也今佛所得乃最上涅槃安隱之法、最上菩提無漏之道，而我及天人已得親見，故為得最大利，此慶喜之所由生也。是故咸稽首，歸命無上尊者，稽首謂以首至地稽留不起，歸命謂以命歸佛驅遣不去，此亦因見佛德殊勝慶躍難鳴，惟有稽首歸命而已。

△三、王子陳請二：一、略陳請詞，二、廣說偈頌。初。

爾時十六王子偈讚佛已(至)**憐愍饒益諸天人民。**

初結前起後；咸作下，正陳請詞。諸天人民不知離苦，而如來說法教以離苦，則是多所安隱；諸天人民不知斷集，而如來說法導以斷集，則是多所憐愍；諸天人民不知修道證滅，如來說法教以修道證滅，則是多所饒益。夫如是，何靳固而不說哉？

△二、廣說偈頌。

重說偈言世雄無等倫(至)**當轉無上輪。**

初、如證求示。大成云：秀拔六合之表，故稱世雄。無等倫者，四天無以齊其福，十聖無以及其智故。百福自莊嚴者，因修百福，果感相嚴，福固自修，嚴亦自具也。得無上智慧者，自覺聖智究竟。願為世間說者，請演斯智以覺他故。度我及眾者，兼為自他請也。自他根器差別不同，願佛隨順，故云分別顯示。時至機熟，還期為說一乘，故云令得是智。如是則無機不被，有緣皆入，故云我等得佛，眾生亦然。世尊下，如知請轉。知所念者，或念在小乘，或念在大乘，如來皆能知之。亦知行道者，或行諦緣道，或行六度道，如來亦能知之。又知智力者，或具人空智力，或具法空智力，如來又能知之。此知三乘機也。欲樂者，或樂生天上，或樂在人間。修福者，或曾修天福，或曾修人福。宿業者，或宿行戒善業，或宿行禪定業。此知人天機也。既知三乘，又知人天，一一無謬，名悉知已。如所知機，漸次誘引，自無躐等之弊，及中止之愆，故云當轉無上輪也。王子請法竟。

△二、梵王請法二：一、智佛現瑞，二、諸天來請。初。

佛告諸比丘：大通智勝佛(至)**徧滿世界勝諸天光。**

初下及幽冥諸佛世界，皆眾生共相，無明所感。如來成道，能破自他無明，故以六種震動表之。其國中間幽冥之處，即鐵圍山內無間

獄中也。然雖此處亦在自己光明藏中，但以眾生業力障故，日月威光所不能照，同處其中，亦各不能相見。今蒙如來智光破諸業力，顯出大光明藏，故云而皆大明，各得相見。是言者，驚怪之語。言一向各不相見，乍然一見，故怪其云何忽生。
又其下，上至梵宮，六種震動者，雖勝人間，亦世界攝，故與世而俱動也。大光普照，徧滿世界者，佛光無礙，即覆盆之下，亦無不至，故天光礙而非通，不及佛光，故云勝也。
△二、諸天來請五：一、東方來請，二、東南來請，三、南方來請，四、例明六方，五、上方來請。初五：一、蒙光共議，二、備供推尋，三、見佛興供，四、正請轉法，五、默然受請。初二：一、蒙光作念，二、共議何緣。初
爾時東方五百萬億(至)**以何因緣而現此相。**
佛光勝於天光，故云倍於常明。昔所未有，有必有因，故自念以何因緣而現此相。
△二、共議何緣。
是時，諸梵天王即各相詣(至)**徧照於十方。**
即各相詣者，謂彼此相往一處。共議此事者，謂議論放光因緣。名救一切者，從利他為名，顯是深位上士，示居天位也。昔所未有，勿得視為泛常，故誡以宜各共求。大德天，指補處之尊。二為字，乃持疑之語，言或是大德天生，或是佛出世間，總言必有異人，乃有此大光明徧照於十方也。蒙光共議竟。
△二、備供推尋。
爾時五百萬億國土(至)**共詣西方推尋是相。**
天福殊勝宮殿隨身，故云與俱。衣裓盛華者，知有異人預備供養也。東方天王見光自西而來，故詣西推尋。
△三、見佛興供。
見大通智勝如來(至)**今以奉世尊，惟願哀納受。**
初見佛及眾即時下各興供養而散佛上者，散華成蓋以覆佛上也。極狀其多而且高，故以須彌喻之。并供養樹者，樹乃佛之所依，因人重樹，如詩云蔽芾甘棠勿剪勿伐之意。標樹量者，對上華如須彌，為顯廣狹無礙義故，有漏不及無漏，捨輕求重故以宮殿奉佛。而作下願佛納受，自惟久沉有漏故求佛哀愍，欲希無漏故求佛饒益。願垂納處者，以如來納而處之，即是哀愍饒益故也。佛出世難如優曇華，故讚以希有難遇。力無畏等無一不備，故讚以具無量德。能救護者，救令離苦、護令得樂，總讚如來大悲大慈德也。具大慈悲能救能護，故稱天人大師。哀愍世間正大悲能救之義，普蒙饒益正大慈能護之義。自述其從來者遠，故云五百萬億。自述其為供之誠，

故云捨深禪樂。先世福業殊勝，故感宮殿嚴飾用以奉佛。願佛納受者，欲捨有漏之果轉作無為之因也。

△四、正請轉法。

爾時，諸梵天王偈讚佛已(至)度苦惱眾生。

眾生涅槃道久矣，塞絕願佛度脫，故求開此道也。兩足自利，說法化他，大慈與樂，大悲拔苦，偏度苦惱眾生者，餘非不度，急先務耳。

△五、默然受請。

爾時，大通智勝如來默然許之。

默然許之。如今佛三七日後，尋念方便之儀，東方來請竟。

△二、東南來請五：一、蒙光共議，二、備供推尋，三、見佛興供，四、正請轉法，五、默然受請。初。

又，諸比丘！東南方五百萬億(至)度脫苦眾生。

初蒙光作念，有非常之瑞，必有非常之事，故皆歡喜踊躍，而生希有之心。即各下，共議何緣。天王名大悲者，義取能拔眾苦，亦寄位菩薩也。至誠之道，可以前知，故誡以當共一心。過千二句，擬知不在此方。多是二句，大約不是天生。是天王未至好城，早知有佛出世矣。

△二、備供推尋。

爾時五百萬億諸梵天王(至)共詣西方推尋是相。

△三、見佛興供。

見大通智勝如來(至)我等宿福慶，今得值世尊。

初見佛及眾時諸下。各興供養。而作下。願垂納受。如來道超十地，德邁四天，故稱聖主天王。迦陵頻伽，此云妙聲鳥。大論云：在殼發聲，已勝餘鳥。正法念云：如是美音，若天若人，無能及者。今喻佛音，故云爾也。普度一切，故云哀愍眾生。又聖主天王，必具相好莊嚴，讚佛身業。迦陵句，讚佛口業。哀愍句，讚佛意業。以如來三業殊勝，見聞成益，故敬禮也。世尊甚希有，久遠乃一現者，於諸如來，生難遭想意。一百八十劫，空過無有佛者，自據所見而言。其實如來常住於世，豈有空哉？無佛出世，眾生惟知作惡，不知修善，故感惡道充滿，天眾減少。有佛說法，能令遠離邪途，識取正路，故云今佛出世，為眾作眼。歸趣者，可歸可趣。救護者，能救能護。滅惡生善，故為眾生之父。拔苦與樂，故稱哀愍饒益。非有前緣，難可值遇，故云我等宿福慶，今得值世尊也。

△四、正請轉法。

爾時，諸梵天王偈讚佛已(至)忍善者增益。

眾生未得離苦，願佛救拔，故曰哀愍一切。轉法輪者，摧十惡及二障。度眾生者，化人天及三乘也。或說人天，或說三乘，皆為顯示法相。或出分段，或脫變易，皆為度諸苦惱。或果感人天，或道得三乘，皆為得大歡喜。得道者，別明三乘獲益。生天者，別明天乘獲益。忍善者，別明人乘獲益。忍，信也。謂信及作善，則不失人乘也。

△五、默然受請。

爾時，大通智勝如來默然許之。

東南來請竟。

△三、南方來請五：一、蒙光共議，二、備供推尋，三、見佛興供，四、正請轉法，五、默然受請。初。

又，諸比丘！南方五百萬億國土(至)**為佛出世間。**

初蒙光作念，即各下，共議何緣。王名妙法，乃深證實相，現天王身，說法度生者也。甚威曜，即倍於常明之義。過百千劫未見是相者，足證此方無佛出世久矣。

△二、備供推尋。

爾時五百萬億諸梵天王(至)**共詣北方推尋是相。**

△三、見佛興供。

見大通智勝如來處於道場(至)**惟願垂納受。**

初見佛及眾。時諸下，各興供養。而作下，願垂納受。偈中首句總嘆智斷究竟，為世所尊，故難見也。曠劫修因，既能自破煩惱，成道說法，又能破他煩惱，故稱破煩惱者。前云百八十劫，又云過百千劫，今云百三十劫者，以佛身隨機隱顯，諸方所見不同也。乃得一見者，應上難見之語，此約斷德以嘆希有之義。佛未出時，無法乳以資慧命，故云饑渴眾生。佛既出世，布慈雲而潤含識，故云法雨充滿。百三十劫無佛，故云昔所未覩。佛是一切智人，故稱無量智慧。優曇華喻佛出之難，今乃值慶自遇之異，此約智德以嘆希有之義。宮殿蒙光嚴飾，勝於尋常，不敢自居，故求慈愍納受。

△四、正請轉法。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)**當演深遠音。**

一切世間義攝三途，諸天魔梵義攝三天，沙門義攝三乘，婆羅門義攝人道。皆獲安隱者，隨分受益，漸證常樂。而得度脫者，暫離違緣，永脫眾苦。輪取運載義，謂運載眾生，從凡至聖，從權入實故。鼓取策勵義，謂策勵行人，戰退諸魔，獲髻中珠故。螺取號令義，謂號令羣機，反邪歸正，回小向大故。雨取潤澤義，謂潤澤善根，隨分增長，漸得入道故。法輪云無上，法鼓等云大者，俱約究竟言也。末二句乃結請之詞。大成云：聖人談吐，貴在投機。言近指遠，淡中有味，故云深遠。

△五、默然受請。
爾時，大通智勝如來默然許之。
南方來請竟
△四例明六方
西南方乃至下方，亦復如是。
西南至下，中攝正西、西北、正北、東北，共六方也。亦復如是者，為避繁文，令例上而知故。
△五、上方來請四：一、蒙光共議，二、備供推尋，三、見佛興供，四、正請轉法。初。
爾時上方五百萬億國土(至)**為佛出世間。**
初蒙光作念即各下，共議何緣。尸棄此云頂髻，證最上乘示居天位者也。光稱威德者倍尋常故，昔所句言不惟未見兼亦未曾聞也。
△二、備供推尋。
爾時五百萬億諸梵天王(至)**共詣下方推尋是相。**
△三、見佛興供。
見大通智勝如來(至)**我等與眾生皆共成佛道。**
初、見佛及眾。時諸下，各興供養。而作下，願垂納受。復有五義：初、正求納處。準今佛成道時，四王各奉一鉢，願佛納受。如來以神力故，合為一鉢，納而受之。據此，則諸梵宮殿亦可合而為一，一時俱受，故皆以納處為願也。時諸下，讚佛慈悲。善哉見諸佛者，自歎其得見於佛，以難見能見，故為善也。諸，助語詞。佛以大悲之心拯濟有情，故云救世聖尊。三界稱獄者，以果酧因，羈縻難出故。勉出眾生者，勸以出世之道，令脫輪迴之苦。此讚如來大悲救拔德也。佛具一切智慧大慈，利益人天，故以普智天人尊稱之。羣萌者，眾生機性不同，如三草二木，萌芽各異也。甘露門者，門中施設甘露，開之則起死回生，喻教中詮顯理性，演之則滅惡生善。滅惡生善，故能廣度一切。此讚如來大慈利益德也。於昔下，慶己所遇空過。無佛之時，較前百八十劫、百三十劫等，更為懸遠，故云無量劫也。有佛住世，如日光徧照，故佛未出，則十方闇暝。由闇暝故，眾生惟知作惡，故惡道增長。準文飾受記文中，修羅亦屬惡道，故亦盛也。不知作善，故天眾漸轉漸減，蓋以天福受盡，死多墮於惡道故也。縱或生於人道，而時當無佛，故不得從佛聞法。不聞法故，無由改過自新，故曰常行不善。由此夭折天年，惑亂識性，故并色力智慧二皆減少。罪業約過去而言，言現前色力智慧既皆減少，則舉動便覺不樂施為，常是致苦。加以過去罪業因緣果報不爽，不惟不復得樂，并彼得樂之想亦無，故云失樂及樂想也。由失樂及想故，常為眾苦逼迫，希望出離，以致悞入邪見，堅執不捨，故云住也。不求斷苦之法，故不識善儀。不求大勢

之佛，故不蒙佛化。由此輪轉三途，永無出期，故云常墮惡道。此如來未出世時，而眾生展轉流浪，可悲可愍如此。佛能分析善惡，揀辨邪正，故曰為世間眼。從無量劫以至於今，故云久遠時出。出非無因，故云哀愍眾生現於世間。雖現世間，不為世縛，故云超出成覺。甚欣慶歎未有者，翻上說有六義：一為佛出世而闇暝息故，二為惡道減而善道增故，三為依法行而色智勝故，四為罪業滅而福樂生故，五為邪見隳而善儀著故，六為蒙佛化而惡道斷故。此如來既出於世，而眾生漸息苦輪，可欣可喜如此。我等下，申誠結願，準前可知。末四句回施有情，觀此中普及一切及皆共成道之語，恐未可以實行天人視之。

△四、正請轉法。

爾時五百萬億諸梵天王(至)**無量劫習法。**

安隱與樂，度脫拔苦，二皆隨機施設，故云多所。多所者，言非一也。法稱甘露者，以有滅惡生善義故。又宗鏡云：有甘露樹，中秋露滴葉上，人取之為長生藥，若入地中化成珠。如人聞法入心，化為菩提種子也。擊喻說，鼓喻音，言如來說法，音聲普徧一切，如擊鼓以警眾也。苦惱眾生，涅槃非可遽施，故求開示道路。欲因道而至滅，故隨機敷演，咸通真實，故稱大微妙音。無量劫習，指諸佛因所修法，所謂涅槃道路是也。準諸方此科之下，更有默然受請一科，今不具者，以向下有總受眾請之文，避重疊故。然又當知，十方梵王雖按次第敘列，而彼時實無先後。蓋智佛同時放光，十方同時推尋，即見佛興供，請轉法輪等，亦皆同時。但以言不頓彰，故次第而敘列之。若作表法者，十方梵王表眾生六根四體，六根四體各具靈明覺知，即是佛光普照。但眾生不知光之所自，則不得見佛。觀文中以何因緣而現此相等語，正學人用心喫緊處。而偈中此是何緣，宜各共求等語，正學人進步喫緊處。至於東向西尋，南向北尋等，正顯此一段光明活潑潑的，無有定處。東看則西，南觀成北，於此識得落處，則智佛不離自心，而六根四體俱解。請轉法輪，一念不動，即是默然受請。留心斯道者，其勿忽諸。請轉法輪竟。

△三、受請施權二：一、總受眾請，二、為機施權。初。

爾時大通智勝如來(至)**及十六王子請。**

如來出世，本為度生，請轉法輪，正契佛心，故佛受其請也。

△二、為機施權二：一、轉四諦法輪，二、轉因緣法輪。初。

即時三轉十二行法輪(至)**是苦滅是苦滅道。**

初標讚。即時者，即於受請之時不待多日，如今佛思惟是事已即趣波羅奈等相類。三轉者，以四諦法作三次轉，如云此是苦逼迫性等名示相轉，此是苦汝應知等名勸修轉，此是苦我已知等名作證轉。

十二行者，約一諦有三轉，一轉能成一行，四諦合論故名十二行法，依斯行法摧惑至真故名為輪。若沙門等者，言此乃先佛儀軌，惟佛能知能轉，若沙門者不過依教傳宣，而婆羅門亦不過依教修習，至於諸天魔梵及餘世間外道等尚不知依教修習，何況能轉？故總以不能斷之。謂是下釋轉，謂指出四諦名目以釋所轉法也。苦者以生老病死為體，逼迫身心故名為苦。集者以見思煩惱為體，招感苦果故名苦集。滅者以偏空涅槃為體，能滅諸苦故名苦滅。道者以正助道品為體，能證離苦之滅故名苦滅道。然此四諦後三亦緣苦諦建立，故皆連苦為名。

△二、轉因緣法輪。

及廣說十二因緣法(至)生滅則老死憂悲苦惱滅。

初順觀流轉廣說者，因緣無別，即廣前四諦法故。自無明至老死，共十二支，展轉生起，互相由藉，故名十二因緣。無明即過去煩惱，由煩惱故，於事於理，無所明了，故名無明。由斯無明為緣，造作種種業行，故云無明緣行。此二支屬過去因，集諦所攝。業牽識走，轉入胎藏，故云行緣識。識執持故，七日一轉，而成胎中五陰，故云識緣名色。名即受想行識四陰，以胎中尚無實用，但有其名也。色即色陰，從託胎後，至五七位，生諸根形，四支差別，故名為色。名色增長，至七七位，六根圓具，故云名色緣六入。以根有入塵義故，六入成就，月滿出胎，觸對前境，故云六入緣觸。習觸生覺，覺於違順中庸等相，故云觸緣受。受謂覺受，即領納義也。此五支屬現在果，苦諦所攝。由覺受故，於可欲境，心生貪染，故云受緣愛。愛心熾故，追逐不捨，故云愛緣取。因取起行，造種種業，為諸有因，故云取緣有。此三支，前二屬惑，與過去無明同，後一屬業，與過去行同，俱現在因，亦集諦攝。以因感果，當生三有，還受五陰之身，故云有緣生。五陰假和，不久變壞，故云生緣。老死等憂悲苦惱，亦老死中事，蓋以老必憂苦，死必悲惱故也。此二支屬未來果，亦苦諦攝。又此十二因緣，準華嚴及古德，更有多義，避煩不錄。此如來廣前苦集二諦為流轉門也。無明下。逆觀還滅。逆觀者，自老死至無明，逆次而觀。如緣起經云：由誰有故，而有老死？如是老死，復由何緣？上二句為推因智，下二句為審因智。約三世推審，共成六智。既推審已，知老死因生而有，名住法智。然後又以七智觀生支因，如是展轉逆觀，觀至行支因無明而有，共成七十七智。惟無明無因，不須更觀，只須發勇猛心，奮堅固力，斷滅無明，則展轉相因而滅。故云無明滅則行滅，乃至生滅則老死憂悲苦惱滅。然此中約逆觀能生推審住智，即是道諦；約還滅能顯無生之理，即是滅諦。蓋如來廣前道滅二諦為還滅門也。受請施權竟。

△四、聞法保證。

佛於天人大眾之中(至)**無量無邊不可稱數。**

初最初保證(如今佛初度五人之類)。天人大眾者，通敘在會之機。六百萬億等，別指保證之眾。智佛緣勝，故最初得度，即有六百萬億那由他數也。一切法，指世間六塵。人惟貪染六塵，起於諸漏，以致心受繫縛，不得解脫。今聞諦緣之法，知受是苦，故於一切不受。由不受故，是心不為諸漏所繫，名得解脫。九次第定，漸轉漸深，漸深漸妙，故云深妙禪定。三明、六通、八解，略見前文，廣如正量論釋。第二下次後保證(如今佛續度千二之類)。二三四皆指阿含，或阿含作四會說故。從是已後，指方等般若。以方等般若時中，或大小並談，有受小乘益者，故致諸聲聞眾有無量無邊不可稱不可數也。不言緣覺者，以緣覺與聲聞證齊，即攝聲聞中故。智佛開權竟。

△二、智佛顯實四：一、王子啟請，二、從隨出家，三、時至顯實，四、聞法獲益。初(前雖請轉法輪，佛知時未至，故且說小乘。今小乘既已成就，故須重請，以開大乘之端也)。

爾時十六王子皆以童子(至)**深心所念佛自證知。**

初標機顯本。天真未喪之年離塵入道，故云童子出家。然出家事在最初，因前未敘而今敘之，下從隨出家倣此。沙彌此云息慈，謂止息諸惡常行慈善故。通論有三：一形同沙彌，謂雖蒙剃度未沾戒品者。二法同沙彌，謂同學律儀稟受戒法者。此復有三：一驅烏沙彌，謂七歲至十三歲，能為僧驅遣烏鳥守護食廚等處故。二應法沙彌，謂十四至十九歲，能事師執役修習禪誦，與出家法相應故。三名字沙彌，謂二十已上未受具戒，猶存沙彌名字故。此三俱稟十戒總號法同。三菩薩沙彌，謂未受近圓先發大心者，今是菩薩沙彌，以向下有志願知見義故。諸根二句，明現在機勝。已曾供養等，明過去本深。或亦法身大士與智佛作應生眷屬，借此成就眾生淨佛國土者也。俱白下請法陳情。是諸無量等，指前保證之眾。然此眾雖屬聲聞，皆具大乘機性，故稱大德。皆已成就者，顯小果已圓。小果已圓無容更說小法，故云當為我等說阿耨菩提，此請法也。既聞佛說自不孤負佛意，故云皆共修學。皆共修學非徒託之空言，故云我等志願念茲在茲。深心固結有素，故云佛自證知。證知者，證驗於素了知於今，此陳情也。王子啟請竟。

△二、從隨出家。

爾時轉輪聖王所將眾中(至)**亦求出家。王即聽許。**

所將眾，即前一百大臣，及餘百千萬億人民等也。於中有八萬億人，見王子出家，頓發思齊之心，故亦求出家。統論出家，料揀有四：一謂身參法侶，心猶顧戀，名身出心不出。二謂妻子受用，不

生躭染，名身不出心出。三謂身參法侶，心無顧戀，名身心俱出。四謂妻子受用，深生躭染，名身心俱不出。今屬第三種也。王即聽許者，雖為事子伴道，亦聖人樂人為善之意。然此眾既隨王子出家，法緣應在王子，或亦向下結緣之眾，故特敘之。

△三時至顯實。

爾時彼佛受沙彌請(至)**皆共受持諷誦通利。**

初時至機熟，既受請，復過二萬劫者，中說方等般若，調機待時也。

乃於下。為眾說經。所說之經與今無異，故云是大乘等。

說是下。當機受持。受謂領受無違，持謂執持不失。諷誦通利者，通謂通達其義，利謂熟利其文。前云我等聞已皆共修學是也。

△四、聞法獲益。

說是經時，十六菩薩沙彌(至)**千萬億種皆生疑惑。**

十六菩薩機本正等，故云皆悉信受。聲聞眾中根器各異，故云亦有信解。然信解與信受不同，信受謂忍可其理深受於心，信解謂忍可其言微解其義，所謂信佛語故。隨順此經者，信解是也。其餘眾生者，或定性聲聞、或住相凡夫、或上慢四眾，種種差別，故云千萬億種。皆生疑惑者，以有定性等過所障故也。(問：科云聞法獲益，經云皆生疑惑，豈非經科不相應耶？答：益有二種：一、近益，信解信受者是；二、遠益，疑惑者是。言此眾若不疑惑，王子何由覆講結緣？今日何由聞法得度？據此則疑惑之眾亦皆遠為佛因，得不謂之益乎？)結緣之由竟。

△二、結緣之事三：一、智佛入定，二、王子覆講，三、出定讚勸。初。

佛說是經於八千劫(至)**住於禪定八萬四千劫。**

初說經時節八千劫者，亦是就機而言，其實塵說剎說至今無休廢也。說此下說已入定，佛知疑惑之眾機在王子，故即入靜室佛無不定，權示忘言故云住也。八萬四千劫者，住定之久留與王子作結緣時耳。

△二王子覆講。

是時十六菩薩沙彌(至)**阿耨多羅三藐三菩提心。**

初、覆講結緣。寂然者，身心不動之義。然智佛入室，留與王子結緣，王子默會其意，故云知也。各升法座者，佛意不可有違。八萬四千劫為四部眾者，時機不可有失。廣說者，展演其文。分別者，講解其義。據王子之意，無非欲破眾疑，以結當來之緣也。

一一下。結緣之眾。六百萬億等，即前疑惑之眾。示教利喜者，示以成佛利益，教以歡喜信受，為中間受度之緣，作當來成佛之因也。

△三、出定讚勸。

大通智勝佛過八萬四千劫已(至)三菩提如來之慧。
初稱嘆希有，知彼結緣事畢故從定起，欲堅聽眾之信故須普告，機勝本深自他兩利，故云甚為希有。此總讚也。諸根通利句別讚機勝，已曾供養等別讚本深，受持佛智句別讚自利，開示眾生等別讚利他。前云皆共受持諷誦通利，又云示教利喜令發菩提之心，即此中自利利他義也。
汝等下勸眾親近，復有二義：初、正勸。數數猶常常也。常常親近者表為法之勤，而復供養者表為法之至故。
所以下。徵釋。佛恐權教三乘人等，以王子覆講非是佛說，未必有益，故以能信不毀當得菩提等釋之。結緣之事竟。
△三、遠近得度四：一、中間不盡，二、至今得度，三、今猶未盡，四、未來得度初。
佛告諸比丘：是十六菩薩(至)諸佛世尊於今不盡。
十六菩薩不忘智勝之道故常說是經，所化眾生常憶大通之囑故世世與俱。又世世與俱者，大成云：無緣必不相聚，有緣必不相離也。從其聞法悉皆信解者，因愈深故。以此因緣得值諸佛者，緣愈勝故。四萬億佛經既未出，何佛存疑可也。於今不盡者，言昔日結緣之機中間與俱值佛，應熟者熟、應脫者脫，至今熟脫猶未盡故。
△二、至今得度二：一、王子成佛，二、還度彼眾。初。
諸比丘！我今語汝(至)成阿耨多羅三藐三菩提。
初、總標。成佛說法，王子行滿，故皆成菩提果。說法度生，化眾緣深，故有菩薩、聲聞以為眷屬。其二下，別列方位名號。於中方位有八，名號十六。古德取卦義釋之，有順此方機宜。今雖稍變其文，仍用彼義，亦為接引偏好，令納佛種也。東方者，屬震位，為動義。阿閦，此云無動，表即動而證不動之理故。證不動理，圓應羣機，眾生心悅誠服，故國以歡喜稱之。須彌頂者，言此佛證不動理，高出物表，如須彌巍巍不動，頂落羣峯也。東南者，屬巽位，為柔順。人惟自處柔順，乃能折伏一切，故二佛皆以師子為名。一表說法無畏，一表現相無畏，故以音相別之。南方者，屬離位，為虛明。佛證虛明之理，徧應羣機，而體無住著，故名虛空住。言虛空住者，乃無住之住也。常滅者，謂自證之理，至虛至明，能容一切而不住，能照一切而不見故。西南者，屬坤位，為資生。人惟處於至下，物資以生，乃能處於至上，物資以覆，故佛以帝梵為名。帝謂帝釋，梵謂梵王，借其相以喻佛，取在上覆護義也。西方者，屬兌位，為毀折。佛證真常之理，當毀折而不變，故名阿彌陀。阿彌陀，此云無量壽也。度苦惱者，體經毀折不變，用能應物隨緣，佛證此理，自他苦惱俱度故。西北者，屬乾位，為剛健。佛以剛健不息，曲成萬物，德杳普熏，神通徧至，故以多摩羅跋等為名。須

彌相喻佛，曲成萬物，其體不動也。北方者，屬坎位，為險陷。佛以無緣之慈，蔭覆險陷眾生，隱顯隨意，故以雲自在為名。次益以王者，表自在之至也。東北者，屬艮 位，為萬物成始成終之所。然始終之理，在物為成壞，在人為生死，是世間之所怖畏。佛能成道於此，自壞怖畏，又能說法於此，壞他怖畏，故以懷怖畏為名。釋迦牟尼，此云能仁寂默。能仁者，仁濟羣品，為壞他怖畏故。寂默者，默證無為，已壞自怖畏故。娑婆，此云堪忍，以能忍受諸怖畏故。菩提，此云覺道，以能覺壞諸怖畏故。然始終二佛俱兼國土言者，以依正分明，示可信也。中間諸佛不兼國土言者，以依正重沓，避文繁也。王子成佛竟。

△二、還度彼眾。

諸比丘！我等為沙彌時(至)**未來世中聲聞弟子是也。**

初退大向小。為沙彌時，仍指結緣之時。各各教化等，仍指結緣之機。前云六百萬億等，今少變其文也。從我聞法等，明本是菩薩。此諸眾生等，明退住聲聞。言有住者，顯非盡住，乃中間熟脫未盡，所謂智勝遺塵是也。我常下，引小入大。如來出世，惟為一大事因緣，故云常教菩提。既云常教菩提，何故退住聲聞？言是諸人等，應以聲聞之法，漸漸誘引，以入佛道故也。所以者何等，徵釋應以漸入之義。爾時下，結會古今。必結會者，顯因深緣勝，令彼直下承當。即有不能承當者，亦為未來重結一層得度之緣，故曰爾時所化眾生，即今日汝等比丘，及我滅後聲聞是也。至今得度竟。

△三今猶未盡。

我滅度後復有弟子(至)**生滅度想當入涅槃。**

承上既屬昔日所化，何故未來世中猶為聲聞弟子？蓋以我滅度後，復有弟子不聞是經故也。由不聞是經，不知菩薩所行不止乎此，不覺菩薩所行不離乎此，故云不知不覺等。由不知故，自於所得功德得少為足，故云生滅度想。由不覺故，自謂所得功德成佛絕分，故云當入涅槃。蓋指灰身泯智為入涅槃耳。然此亦是昔結大緣，今生熟脫未盡，上文所謂及我滅度後聲聞弟子是也。

△四、未來得度。

我於餘國作佛更有異名(至)**除諸如來方便說法。**

初、正明得度。為度未來聲聞弟子，故於餘國作佛。又餘國作佛者，度已熟待未熟也。更有異名者，隨機建立故。如華嚴云：如來名號應眾生心各各不同。本經亦云：隨所應度處處自說名字不同。生滅想入涅槃者，小果圓故。於彼土求佛慧者，大機動故。大機既動，佛為會權歸實故得聞是經，既聞是經受記成佛，故以佛乘滅度。滅度者，謂既得佛乘滅五住度二死也。更無下。究竟無餘。惟以佛乘得滅，尚無二乘何況有三，故曰更無餘乘。若有餘乘者，除

是時未至機未熟，如來方便說法。然既屬方便，則究竟無餘乘耳。正敘因緣竟。

△二、再明化儀。(如來化儀，前周已明。只因下根不悟，故示因緣。今因緣既示，故再明之。俾知從實施權，會權歸實之義。莊生所謂言有宗，事有君者是也。)

分三：一、復宗引喻，二、正以喻明，三、以法貼合。初

諸比丘！若如來自知(至)是人若聞則便信受。

初歸實之宗，不惟當來無有餘乘，即今亦然，故呼諸比丘以告之。法華之後即轉雙林，故曰涅槃時到。自知者，佛佛道同法爾如是也。此明時節既至，從前多方淘汰，至今無復枝葉純有貞實，故云眾。又清淨方等心相體信，故曰信解。堅固般若從佛轉教，故能了達空法。深入禪定者，大成云即楞嚴定也。此明根器已熟。便集菩薩等，即聚會親族交付家業之義。為說是經廢權立實，故云無有二乘惟一佛乘。此明等賜一乘。然此科初云若如來自知等者，反顯從前久默斯要不務速說，乃如來自知時未到機未熟耳。比丘下施權之宗，承上既惟一乘，則知從前方便乃為機施設，故重呼比丘教以當知也。方便指權智，權智照機故能深入眾性。志樂小法者，有二乘機。深著五欲者，為煩惱障。為說涅槃者，投其志樂截其貪欲。則便信受者，喜其證速樂其斷疾故也。

△二、正以喻明二：一、喻眾生機感，二、喻如來化應。初。

譬如五百由旬險難惡道(至)欲過此道至珍寶處。

五百由旬喻二種生死，以分段麤顯如三百，變易細微如二百，合以五百由旬喻之。若喻煩惱者，見思麤重如三百，無明細輕如二百也。險難惡道者，喻生死煩惱之路，能傷法身，能失慧命故。曠絕者，遠之至極，喻生死煩惱之路，至極果乃能出故。無人者，無人接濟，喻緣生無佛應化，欲出離無所依故。既不能出，又無所依，故喻以怖畏之處。多眾，喻昔結大緣中間向小之機。雖向小道，由大緣內熏力故，欲度煩惱生死以證菩提涅槃，故喻以欲過此道至珍寶處。蓋以此道喻煩惱生死，寶處喻菩提涅槃也。喻眾生機感竟。

△二、喻如來化應二：一、喻從實施權，二、喻會權歸實。初二：一、喻從實不得，二、喻隱實施權。初。

有一導師聰慧明達(至)前路猶遠，今欲退還。

初喻成道說法，導師喻佛，以佛能引導眾生離煩惱度生死故也。聰慧者，智慧聰敏喻佛權實二智，權實二智能通權實正理，故以明達喻之。險道者，仍喻生死煩惱，通喻道諦，塞喻集諦，佛已修道斷集離二死證二滅，故以善知喻之。此喻如來初成道覺義也。初成道覺演大華嚴，以已所證提率化機，故以將導眾人喻之。欲過此難者，喻如來欲令眾生圓修圓斷，離煩惱而至菩提，度生死而證涅槃也。所將下，喻大教難投。既已發足便名中路，喻小機已入大會，

聞法乖心不欲進求大法，故以懈退喻之。白導師言者，喻既不求大仍以小機感佛也。疲極喻根鈍智劣，根鈍智劣懼修大行無望成佛，故以而復怖畏不能復進喻之。自謂生死宛然煩惱正熾去佛尚遙，故喻以前路猶遠。自謂空修無益欲廢前功仍歸凡外，故喻以今欲退還。窮子喻中所謂往至貧里以求衣食是也。

△二、喻隱實權施。

導師多諸方便而作是念(至)**生已度想，生安隱想。**

初喻尋念方便。多諸方便，喻如來權智無量。作念可愍，喻如來憐念小機。怪其自違佛果枉入迷流，故喻以云何捨大珍寶而欲退還。作是下，喻正施權乘。以方便力等，喻如來以權智力說小乘法也。小乘之法斷見思度分段，如過三百由旬。化作者，顯非真實。一城者，聊可止息，喻二乘涅槃非真，暫令棲止五分法身故也。告眾人言，喻如來誡勉之詞。誡以勿怖大法莫流凡外，故喻云汝等勿怖莫得退還。勉以速證小果暫棲法身，故喻云今此大城可於中止。六通縱任，故喻云隨意所作。證二乘滅脫三界苦，故喻云若入是城快得安隱。二乘若能回心，佛果亦可漸證，故喻云前至寶所亦可得去。據此則權非定權，彼高推聖境者，特畫地以自限耳。

是時下，喻聞法保證。二乘根鈍智劣，故喻云疲極之眾。聞法投機歡喜讚歎，故喻云心大歡喜歎未曾有。譬喻品中所謂適其願故心各勇銳是也。二乘之人喜小法能脫見思、能離分段，不知尚有無明、尚餘變易，故以我等今者免斯惡道喻之。快得安隱者，喻小乘之法速脫界內苦也。前入化城喻取證小果，取證小果能脫分段因果，故喻云生已度想。既脫分段因果無復纏縛逼迫，故喻云生安隱想。此二乘得少為足義也。

△二、喻會權歸實。

爾時導師知此人眾(至)**我所化作為止息耳。**

既得止息無復疲倦，喻時至機熟，所謂復經少時漸以通泰是也。滅化城語眾言等，喻廢權立實之義。汝等去來者，謂汝等若去急隨我來，喻如來勅令取果教以效修也。時至機熟一撥便轉，故喻云寶處在近。昔為兒啼權拈黃葉，故喻云我所化作。正以喻明竟。

△三、以法貼合二：一、正以法合，二、重提前喻。初(準喻中有二，今缺眾生機感，惟如來化應)二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、從實不得，二、隱實施權。初

諸比丘！如來亦復如是(至)**久受勤苦乃可得成。**

初成道說法如來句，寄言總合，示成正覺接引眾生，故云作大。導師合前有一導師。又導師稱大者，必是二智具足，兼合聰慧明達。生死即分段變易，煩惱即見思無明，能傷法身能失慧命，故以惡道稱之。於此惡道如來能知，合前善知險道。戀集則險難長遠，合前

塞相。修道則可去可度，合前通相。應猶可也。由可去可度乃說華嚴，兼合將導眾人欲過此難之喻。若眾下，大教難投。聞一佛乘不能領荷，以為見佛無益、近佛徒然，故皆不欲見佛、不欲親近，合前所將人眾。中路懈退便作是念佛道長遠者，自揣根鈍智劣，懼修大行無望成佛，合前白導師言我等疲極怖畏不能復進。久受二句，有不耐苦行欲廢進修之意，喻中所謂前路猶遠今欲退還是也。

△二、隱實施權。

佛知是心怯弱下劣(至)**為止息故說二涅槃。**

首二句合尋念方便，喻以既知怯弱下劣，必思救濟之方也。中道者，見思無明分段變易之中，喻中所謂過三百由旬是也。二涅槃者，大乘究竟為一，二乘少分為二，又聲聞、緣覺二人所證號二涅槃。然此乃為接小乘止息五分法身權巧假立，合前化作一城之喻。準喻中更有誡勉之語，并聞法保證之義，今並略之。從實施權竟。

△二會權歸實。

若眾生住於二地(至)**於一佛乘分別說三。**

二地者，第二涅槃之地也。又聲聞緣覺二人所住為二地，眾生住此暫脫重苦，合前既得止息無復疲倦。即便為說所作未辦者，示以斷證未極，合前即滅化城汝所住地。近於佛慧者，示以菩提可階，合前寶處在近。教以觀察籌量等，令自驗非真，但是如來方便等，明非真所以，合前向者大城我所化作。正以法合竟。

△二、重提前喻

如彼導師為止息故(至)**此城非實，我化作耳。**

首三句提隱實施權喻。既知下，提會權歸實喻。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、頌正敘因緣，二、頌再明化儀。初三：一、頌結緣之由，二、頌結緣之事，三、頌遠近得度。初二：一、頌智佛開權，二、頌智佛顯實。初四：一、頌智佛成道，二、頌請轉法輪，三、頌受請施權，四、頌聞法保證。初(長行有三，今屬略頌。)

大通智勝佛十劫坐道場(至)**心皆懷踊躍。**

首四句頌垂成十劫。次八句頌諸天興供，此中無忉利敷座者，偈之略也。末四句頌時至道成，可知。

△二、頌請轉法輪二：一、頌王子請法，二、頌梵王請法。初(準長行有三，今缺說偈讚佛，惟略頌前後二義，不曲分也。)

彼佛十六子皆與其眷屬(至)**充我及一切。**

初四句頌眷屬備至，頭面下頌王子陳請。此中上二句為陳請之儀，下二句乃陳請之語。

△二、梵王請法二：一、頌智佛現瑞，二、頌諸天來請。初(略頌)。

世尊甚難值，久遠時一現，為覺悟羣生，震動於一切。

難值則易於錯過，時現則人多不識，故須覺悟。覺悟之法，非大變不能警心，故須震動。準長行，更有光照一切之義，今頌略也。

△二、頌諸天來請(略頌)二：一、別頌東方，二、合頌九方。初。

東方諸世界五百萬億國(至)受請默然坐。

初頌蒙光共議，略共議之語。諸梵二句，頌備供推尋，缺備供之儀。散華二句，頌見佛興供，見佛之語雖隱，義必有故。

請佛二句，頌正請轉法，以偈讚嘆。準長行，應在見佛興供文中。如東方文云世尊甚希有，難可得值遇，具無量功德，能救護一切等是也。佛知二句，頌默然受請。

△二、合頌九方。

三方及四維，上下亦復爾(至)轉無上法輪。

請法之語，乃撮略長文，九方天王之偈，約義而頌之。頌請轉法輪竟。

△三、頌受請施權(長行分二，今屬略頌，不分)。

無量慧世尊受彼眾人請(至)汝等應當知。

皆從生緣有者，如無明為能生之緣而有行，行為能生之緣而有識等，此頌流轉門也。流轉不停，輪迴不息，故以過患稱之。教以當知者，知所以生，則知所以滅，此頌還滅門也。

△四、頌聞法保證(略頌)。

宣暢是法時，六百萬億姟(至)不能得其邊。

初頌最初保證，姟大數即萬億也。第二下頌次後保證，從是後者兼第三第四乃至方等般若等時言也。頌智佛開權竟。

△二、頌智佛顯實(長行有四，今缺第二。第四分二)：一、頌王子啟請，二、頌時至顯實。初(略頌)。

時十六王子出家作沙彌(至)慧眼第一淨。

營從者，經營從隨，即前所將眾中八萬億人也。皆當成佛者，顯聞法信受不孤佛意，頌前我等聞已皆共修學之義。願得慧眼等，頌前我等志願如來知見等義。第一淨者，以三乘皆具慧眼，惟佛為最淨故。

△二、頌時至顯實(略頌)。

佛知童子心宿世之所行(至)如恒河沙偈。

宿世所行，應屬菩薩之行，以前文有已曾供養諸佛，及淨修梵行義故。無量因緣，種種譬喻者，多方訓導，乃如來誨人不倦之意。六波羅密，能到彼岸，自修也。諸神通事，能度眾生，化他也。是皆真實之法，菩薩之道。說此應在方等般若之時，以方等般若，雖說

真實之法，菩薩之道，尚屬調機護根，非同直顯，故置分別之言。準長行云，過二萬劫，此即二萬劫中事也。說是法華者，時至機熟，會權歸實之教，無容默故。恒河沙偈，較今經最多者，隨機隨時，法無定相也。頌結緣之由竟。

△二、頌結緣之事(長行有三，今缺第二、出定讚歎)，分二：一、頌智佛入定，二、頌王子覆講。初(略頌)。

彼佛說經已，靜室入禪定，一心一處坐，八萬四千劫。

△二、頌王子覆講(義頌)。

是諸沙彌等知佛禪未出(至)恒河沙等眾。

前八句頌覆講結緣，後四句頌結緣之眾。頌結緣之事竟。

△三、頌遠近得度(長行有四，今缺後二)二：一、頌中間不盡，二、頌至今得度。初(略頌)。

彼佛滅度後，是諸聞法者，在在諸佛土，常與師俱生。

雖曰常與師俱有已脫未脫長行，所謂得值四萬億諸佛，於今不盡是也。

△二、頌至今得度(略頌)。

是十六沙彌具足行佛道(至)漸教以佛道。

前四句頌王子成佛，具足行佛道者，生生世世說法度生，借利物以成己也。後四句頌還度彼眾，頌正敘因緣竟。

△二、頌再明化儀三：一、頌復宗引喻，二、頌正以喻明，三、頌以法貼合。初。

我在十六數，曾亦為汝說(至)甚勿懷驚懼。

前四句頌施權之宗(約義追頌)，施權原為顯實，故云引趣佛慧。後四句頌顯實之宗(約義追頌)，顯實原依本因，故教甚勿驚懼。

△二、頌正以喻明二：一、頌眾生機感喻，二、頌如來化應喻。初(義頌)。

譬如險惡道迥絕多毒獸(至)經五百由旬。

迥絕者，無人之境，喻緣左無佛，應化長出。毒獸水草者，毒獸喻邪知邪見，以彼能害正信故。水草喻正定正慧，以彼能資解行故。餘同長行。

△二、頌如來化應喻二：一、頌從實施權喻，二、頌會權歸實喻。初二：一、頌從實不得喻，二、頌隱實施權喻。初(義頌)。

時有一導師強識有智慧(至)於此欲退還。

初喻成道說法。強識有智等，頌前聰慧明達義也。又心決定者，必是知通知塞，兼頌善知險道之句，法合準知。在險濟難者，喻如來示居生死煩惱成道說法，長行所謂將導眾人欲過此難是也。眾人下，喻大教難投，義準長行可知。

△二、頌隱實施權喻(應頌兼補頌)。

導師作是念，此輩甚可愍(至)**自謂已得度。**

初頌尋念方便喻。導師作是念等，應頌長文可知。尋時思方便等，補頌餘義當玩。當設神通力化作大城郭者，喻如來擬用權智巧立權果，蓋以權智運用隨機應變故喻以神力，權果非真暫接小機故喻以化城。舍宅喻偏空之理，蓋以偏空在涅槃之中為法身所依，如舍宅在城郭之中為色有所託故，又非真無為故以莊嚴喻之。周匝園林者遊樂之處，喻諸道品通明為二乘遊戲自在之處。渠流浴池者澡沐之所，喻諸禪定解脫為二乘澡沐身心之所。重門喻三三昧門，樓閣喻阿羅漢道，阿羅漢道超出三界故喻置高。言男女者使役之屬，喻盡智斷惑無生智證理為二乘所用故，又智稱於果故以充滿喻之。然此以上俱屬尋念方便喻也。即作下頌正施權乘喻。作是化已者，如上城郭舍宅等一一化現已竟，頌前作是念已過三百由旬化作一城。慰眾勿懼等，喻如來誡勉之語，頌前告眾人言汝等勿怖乃至隨意所作。諸人下頌聞法保證喻，義準長行可知。頌從實施權喻竟。

△二、頌會權歸實喻(義頌)。

導師知息已，集眾而告言(至)**當共至寶所。**

首句，頌前爾時導師知此人眾乃至無復疲倦。集眾三句，頌前即滅化城。我見四句，頌前向者大城我所化作。汝今二句，頌前汝等去來寶處在近。頌正以喻明竟。

△三、頌以法貼合(準長行有二，今缺後一，重提前喻，惟正以法合)，復二：一、頌從實施權，二、頌會權歸實。初二：一、頌從實不得，二、頌隱實施權。初(約義略頌)。

我亦復如是。為一切導師(至)**煩惱諸險道。**

首二句頌成道說法，言必成道說法乃為導師故也。見諸下，頌大教難投。中路懈廢者，即長行不欲見佛、不欲親近之義。不能度生等，即長行便作是念佛道長遠久苦乃成之義。

△二、頌隱實施權(義頌)。

故以方便力，為息說涅槃。言汝等苦滅，所作皆已辦。

上二句為機施權，下二句許以保證。頌從實施權竟。

△二、頌會權歸實(約義廣頌)。

既知到涅槃，皆得阿羅漢(至)**引入於佛慧。**

首二句，頌前若眾生住於二地。爾乃下八句，頌前如來爾時即便為說汝等所作未辦。為佛下六句，頌前汝所住地近於佛慧，當觀察籌量所得涅槃非真實也。末四句，頌前但是如來方便之力，於一佛乘分別說三。必約諸佛言者，顯佛佛道同故。之字訓作如字，亦結合前喻之意。佛說因緣竟。

法華指掌疏卷第三

音釋

浹
(即協切，音浹。相霑徹也。)
稬，糯
(上古衡切，音庚。下奴臥切，音懦。稻之不黏者名稬，黏者名糯。)
疣
(時任切，音諶。腹內痼病也。)
握
(乙角切，音渥。在外為持，在內為握。)

法華指掌疏卷第四

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△二、下根獲益二：一、無學得記，二、有學得記。初(品題云：)。

妙法蓮華經五百弟子受記品第八

五百弟子，即後文三迦葉波乃至周陀娑伽陀等。受者，領受，謂自識宿因領受成佛記也。不言授與之授者，重在機邊，顯彼實能自信故。準文中有富樓那等千二百人得記，今題中但標五百者，以是正為機故。若富樓那乃內秘外現，餘眾乃迦葉代傳，非正為機，故不言也。按此品別義亦五：一、為顯佛德無盡故，文云我等於佛功德言不能宣是也；二、為顯下根非真故，文云我弟子如是方便度眾生是也；三、為顯心印懸通故，文云其不在此會，汝當為宣說是也；四、為顯自識宿因故，文云一切智願猶在不失是也；五、為顯自信無疑故，文云我今乃知實是菩薩等是也。總言如來三業殊勝，凡有施設終不唐捐，故於化城品後繼以五百受記品焉。

△(經文分二)一、先記滿慈，二、次記千二：初二：一、滿慈念請，二、如來與記初。

爾時富樓那彌多羅尼子(至)能知我等深心本願。

初經家敘悟，聞是智慧者，領前法喻二周會權歸實之義。方便隨宜等，領前法喻二周從實施權之義。又聞授記者，領前法喻二周五人得記之義。復聞宿世等，領前化城品中覆講結緣之義。復聞諸佛等，領前化城喻中化城滅城等義，以化城滅城皆喻如來自在神通力也。未有者，往昔因緣從未說故。心淨者，從前疑惑今已斷故。踊躍者，領解歡喜不自持故。即從下禮住念請，解齊四子欲有所呈，故自即從座起到於佛前，辯遜羣賢無能措詞，故惟頭面禮足却住一面，却猶退也。瞻仰尊顏者，希記待授望佛慈悲之意。目不暫捨者，心領神會願能證知之意。作念甚奇者，歎如來權智隨宜。所為希有者，歎如來法力普救。隨順世間等正權智隨宜之義，拔出眾生等正法力普救之義。方便知見即權智也，能拔眾著即法力也。言世間若干種性，佛能隨順而說，其猶雨滴萬物，巨細均沾，非奇特智乎？眾生處處貪著，佛能稱量救拔，其猶火燎大荒，鴻纖俱盡，非希有事乎？方便品云：廣演言教，無數方便，引導眾生，令離諸著。信解品云：能為下劣，忍於斯事，取相凡夫，隨宜為說。皆斯義也。於佛功德等，滿慈欲讚佛德，自揣不能之意。意謂窮子一喻，四子同說。極讚佛德，應無餘蘊，而如來猶以為說不能盡，況

我智辯無能，較彼縱欲宣說，其猶以尺度空，用升量海，故曰言不能宣。惟佛世尊等，滿慈自惟佛智能鑑己心之意。深心指現前真信，非昔浮淺，故云深也。本願指往昔遠誓，非今始發，故云本也。獨許佛為能知者，意謂我雖智辯未及，無能表揚佛德，然我現前深心，往昔本願，久在聖鑑，應不以訥純見棄也。滿慈念請竟。

△二、如來與記二：一、長行，二、偈頌。初二：一、稱讚功德，二、正與授記。初。

爾時佛告諸比丘(至)無能盡其言論之辯。

告諸比丘問以見不者，欲其真見滿慈，不可以聲聞視之也。諸子皆能說法，惟滿慈為最，故云說法人中最為第一。言常稱者，如阿含經云：我佛法中善能廣說分別義理者，滿慈子為第一。亦者，例上之詞。言不惟稱其能說，亦且歎其能行也。種種功德者，如說行持，即向下精勤護持等事。如阿含思惟修習即是精勤方等，受彈不退即是護持。護持云者，為遮實行聲聞不令破法也。又如般若從佛轉教，即是助宣。示教利喜者，謂轉教菩薩示以成佛之利，教令歡喜也。又如如來初中後說皆名正法，滿慈從首至尾皆能分別，即是具足解釋。借言顯理因理入道，即是饒益同行。同行即指二乘，二乘之行俱以梵稱者，以今經會權歸實，非惟二乘，乃至散善微因皆當成佛，亦得名梵故。捨，除也。盡，窮也。言滿慈雄詞麗句論辯非常，具縱橫之才、運殺活之機，除佛一人則雖智似鶖子、問如雲興，欲窮其詞亦所不能。據此則智邁羣賢、辯齊亞聖，而前文猶自以為於佛功德言不能宣者，一則以見佛德無盡本不可宣，一則以為實行下根曲示權儀，豈真四子之不若乎？稱讚功德竟。

△二、正與授記三：一、行因得果，二、依正莊嚴，三、總結功德。初三：一、過去因深，二、未來行滿，三、當得成佛。初。

汝等勿謂富樓那(至)常作佛事教化眾生。

初承前略明，如上所稱護助我法等，不足以盡漏慈之實，故以勿謂但能等誡之，蓋欲眾知其本也。亦於過去等，乃略明本地之事。準偈云於千億佛所，今云九十億者，以遠本杳冥，難於取信。且約九十億言之，護助正法等，顯本地之事，與今無異也。

又於下。正以詳明。空法仍指般若，言滿慈於諸佛般若會上不惟助宣空法，且又於諸空法實能明了其義、通達其理，揀非徒事口頭者比。得四無礙等，謂依所明了轉教菩薩。無礙智即四無礙辯，不云辯而云智者，以辯由智發，有智乃有辯故。審謂審察機宜，諦謂諦觀法性，由來不謬故云常能，惟取機教相當不務名聞利養故云清淨。說法無有疑惑者，法明了故、智無礙故、機教審諦故、清淨無私故，反是皆不能無疑也。神通之力指諸佛方等所說，如今佛方等會上多明菩薩不思議神通事故。具足者，成就義。言滿慈於諸佛方

等所說不惟但能護持，而且於諸菩薩神通實能具足成就，揀非智類焦芽者比。隨其壽命者，約從生至歿而言。言滿慈於諸佛會中不惟明了空法具足神通，而且隨其壽命從生至歿常修清淨梵行饒益同行也。彼佛下。結指本意。咸謂聲聞者，不識其本但見其迹。以斯方便者，內秘實德外現權相。饒益眾生者，隨順機宜安住方便。令立菩提者，時至機熟引入真實。如此皆借彼利物以嚴自報，故云為淨佛土常作佛事等也。

△二、未來行滿。

諸比丘！富樓那(至)**漸漸具足菩薩之道。**

初從古至今七佛者，四分戒本頌云：毗婆尸式棄，毗舍拘留孫，拘那含牟尼，迦葉釋迦文。蓋指莊嚴劫後三佛，賢劫前三佛，及第四釋迦佛也。然七佛已該釋迦，而又云今於我所等者，有取已作證之意。意謂七佛前六已屬過去，今於我所亦為第一，乃眾所目覩而親見者，如來豈虛譽哉？於賢下，從今至後賢劫，即現在劫也。以此中千佛出世，化眾成賢，故以賢名。當來諸佛者，即指今佛以後九百九十六佛，而皆二字通承上文，蓋統約七佛以來諸佛會中，詳明說法第一之義。亦於未來，乃指星宿劫中護持助宣，準上可知。為淨下，結顯行滿。為淨佛土勤化眾生者，以眾生為國土之嚴故。漸漸具足菩薩之道者，從古至今，從今至後，漸積漸深故。漸積漸深乃得因行圓滿，則菩薩之道豈易言具哉？

△三、當得成佛。

過無量阿僧祇劫(至)**調御丈夫、天人師、佛、世尊。**

過無量僧祇者，統約過去九十億佛以來，以至當來具足菩薩道時而言。當於此土得菩提者，以因中於此行道，緣在此故。佛號法明者，有二義：一謂於一切法無不明了；二謂以大法明破眾生暗，亦自覺覺他為名。行因得果竟。

△二、依正莊嚴二：一、依報莊嚴，二、正報莊嚴。初。

其佛以恒河沙等三千大千(至)**人天交接兩得相見。**

因地結緣既眾，果上報土自廣。故雖此土成佛，無妨以沙界為土。七寶為地者，因以法寶莊嚴眾生心地所感。地平如掌者，佛掌平正，非同世人之掌。或曰：海底有石名掌，無有一微塵許不平。地平如之，亦因地等心濟物所感。山陵者高阜之處，谿澗等窪下之區，此皆心地不平所感。因地等心濟物，故報土無此。所以持地菩薩平地待佛，佛謂仁者當平心地，以心平則世界平也。七寶臺觀充滿其中者，因以法寶安住眾生所感。諸天宮殿近處虛空者，顯佛教所及，上天垂佑。人天交接兩得相見者，顯佛道相通，天人一理。如大成云：人完天道，人之未始非天，天之未始非人是也。然滿慈

以娑婆穢土化為恒沙淨域，較之釋迦猶為殊絕，而受記乃在下根。噫！本迹之事，誠有不可得而思議者焉。

△二、正報莊嚴。

無諸惡道亦無女人(至)**六通三明及八解脫。**

初、眾生純善，無諸惡道，亦無女人者，因地化生，令行善法，常修梵行所感。既無女人，不由胎藏，故云一切眾生皆以化生。婬為眾惡之首，既云無有，則眾生純善可知。欲為神通之累，因無欲故，所以能得。而且大楞嚴云：欲氣粗濁，不能發生勝淨妙明紫金光聚。又昔有五通仙人，因著欲故，遽失神足。據此，則身出光明，飛行自在者，皆以無欲所致。志固者，能立大願；精進者，能修大行；智慧者，能解大法。普皆金色等，有菠眾說法之姿；而自莊嚴者，非造作修飾之美。據此，則彼土眾生，俱堪上求佛果，下度有情。淨名所謂深心是淨土，具足功德眾生來生其國者，其滿慈之謂歟！常以二食者，化身輕淨，不資摶食也。聞法歡喜，便可助性養元，名法喜食。住定慶快，便可資神調氣，名禪悅食。噫！娑婆眾生，一生勞碌，只為口頭；無邊殺業，全由舌根。何不凝神法喜，棲心禪悅，則現在絕勞碌之苦，當來乏酧償之報也。有無下，三乘殊勝。無量僧祇等，顯菩薩眾多。神通大智，無礙教化善者，揀非地前諸位可比。算數較計等，顯聲聞無數。具通明及解脫者，揀非不來以下可比。據此，則生彼國者，曰與上善同會，與彼極樂無以異也。依正莊嚴竟。

△三、總結功德。

其佛國土有如是等(至)**起七寶塔徧滿其國。**

初正結功德。承上若依若正不可限量，故云有如是等無量德嚴莊嚴。言功德者，以是積功累德之所致故，一一圓滿具足，故云成就。劫名下。進言其餘。佛以法寶照世，故劫名寶明。人惟純善所居，故國名善淨。佛壽無量等，隨緣久住。法住甚久者，因機常存。滅後起塔者，不盡餘化。此又於前已說之外，進言其餘，以見始終殊勝義也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時世尊欲重宣此義，說偈言：

△(正頌分二)一、頌稱讚功德，二、頌正與授記。初(義頌)。

諸比丘諦聽！佛子所行道(至)**心則懷疑惑。**

初、總以略頌。長行問以見不，偈頌教以諦聽，總欲眾識其本也。長行即迹明本，故直指滿慈；偈頌依本明迹，故渾言佛子。渾言佛子，滿慈已寓中也。行道者，行菩薩道也。行菩薩道，却現聲聞之迹，借斯方便，饒益同行，故以善學稱之。由善學故，虛虛實實，莫可擬論，故以不可思議稱之。如護持助宣等，皆不可思議事也。

知眾下，別以詳頌。知眾樂小法等，明從本垂迹。自說是聲聞等，明引小向大。悉得成就者，謂保證偏真。由此惟知樂小，不復求大，故云小欲懈怠。佛子方便力故，能令回小向大，故云漸當作佛。內秘下，開迹顯本。內秘菩薩，外現聲聞者，四攝中同事攝也。欲為集諦之本，生死為眾苦之源。曰少曰厭者，欲求斷集離苦，示同聲聞事故。實自淨佛土者，資攝生之因，嚴當來之報也。示有三毒等，指昔未遇佛時而言。言不惟現居聲聞，非是實行，即昔日未遇佛時，亦不過示同凡外現三毒，及邪見相耳。我弟下，結略顯廣。偈凡六句。前二句言：我諸弟子，如是而行者，正為方便度生。此結略也。後四句言：不惟此也，更有種種現化。若具說者，但恐淺見不識，妄疑虛誕，正如井蛙，不可以語大海。此顯廣也。頌稱讚功德竟。

△二、頌正與授記三：一、頌行因得果，二、頌依正莊嚴，三、頌總結功德。初三：一、頌過去因深，二、頌未來行滿，三、頌當得成佛。初(義頌)。

今此富樓那於昔千億佛(至)而自淨佛土。

初頌承前略明。言如上所說，不過於我法中善學方便，要知今此富那不止是也。長行為易於取信故近。言九十億佛偈，頌顯本地幽微故遠。指於昔千億勤修所行道者，總約宣護佛法言之。宣即助宣，仍指般若轉教。護即護持，仍指方等受斥。如此皆為上期佛果，故云求無上慧。現謂示現。居弟子上者，顯是第一。多聞有智者，顯是說法第一。有智則理明氣舒，故所說無畏。多聞則應機有本，故能令眾喜。度生心切，故無有疲倦。求道意誠，故以助佛事。已度下，頌正以詳明。度者，超證之義。神通指方等所說，長行所謂具足菩薩神通之力是也。具智知根常說淨法者，淨法指般若真空，長行所謂於諸空法明了通達，乃至常能審諦清淨說法是也。又長行云清淨說法，指能說清淨。此中云說清淨法，指所說清淨。意顯欲說淨法，心具淨心而後可爾。演暢下，頌結指本意。初二句，頌前以斯方便饒益眾生。令住句，頌前又化無量令立菩提。而自句，頌前為淨佛土教化眾生。其義可知。

△二、頌未來行滿(約義略頌)。

未來亦供養無量無數佛(至)成就一切智。

準長行有三義，今略從古至今惟二：初、頌從今至後。未來者，指賢劫四佛以後以至星宿劫言也。餘可知。常以下，頌結顯行滿。成就一切智者，有二義：一、謂度諸眾生令他成就；二、謂度眾生已致自成就。總為顯示行滿義故。

△三、頌當得成佛(約義略頌)。

供養諸如來，護持法寶藏，其後得成佛，號名曰法明。

首二句統約過未言之，約義頌前過無量僧祇之句。下二句頌別號，略同號也。頌行因得果竟。
△二、頌依正莊嚴二：一、頌依報莊嚴，二、頌正報莊嚴。初(略頌)。
其國名善淨，七寶所合成，劫名為寶明。
準長行國名劫名，應在總結功德科中，今隨便超頌於此。
△二、頌正報莊嚴。
菩薩眾甚多，其數無量億(至)亦無諸惡道。
初、超頌三乘殊勝。菩薩具威德力者，有折攝以蒞眾故。聲聞具無礙智者，有辯才以度生故。此皆滿慈宣護佛法，因心所感。其國下，追頌眾生純善，義同長行，惟次第稍異。頌依正莊嚴竟。
△三、頌總結功德(略頌)。
富樓那比丘功德悉成滿(至)我今但略說。
首二句總結成滿，當得句別結依報，賢聖句別結正報，末二句顯廣結略。言如是等事更有無量，今所說者如大地之一塵，故云略耳。劫國名號超頌於前，佛法壽量等從略不頌。先記滿慈竟。
△二、次記千二三：一、千二念請，二、如來與記，三、領記慶責。初。
爾時千二百阿羅漢(至)如餘大弟子者不亦快乎。
既證羅漢，必脫見思之縛，故云心自在者。作念者，默伸請詞，欲如來他心速鑑之意。意謂我與滿慈同處無學，彼既得記，我亦應爾，故云我等歡喜。此喜非常，故云得未曾有。雖曰得未曾有，不蒙一言印許，終滯猶豫，故云若各見授記等。授記如彼，慶快亦應如彼，故云不亦快乎。
△二、如來與記三：一、總許千二，二、親記五百，三、勅記餘眾。初。
佛知此等心之所念(至)授阿耨多羅三藐三菩提記。
念存乎中，情現於外。佛以他心圓鑑，故能知也。必告迦葉者，表下根成佛，非苦行莫濟。故當現前者，顯時節已至，無容少待。次第與授者，顯箇箇當記，言不頓彰。
△二、親記五百二：一、長行，二、偈頌。初二：一、陳那先得，二、餘依次成初。
於此眾中我大弟子(至)調御丈夫、天人師、佛、世尊。
大弟子者，上首之稱。憍陳如最初稱解，德長臘老，故先記也。別號普明者，有二義：一、謂放光照世；二、謂說法破愚。偈云常放大光明，乃至常說無上道是也。
△二、餘依次成。
其五百阿羅漢優樓頻螺(至)盡同一號，名曰普明。

迦留陀夷，此云黑光，以尊者貌黑而光故。優陀夷，此云出現，以尊者初生日始旦故。周陀，亦云周利，此云大路邊。莎伽陀，亦云槃特，亦云槃陀伽，此云小路邊。本行經云：其母隨夫遠逝，久而有孕，垂產思歸，至中途誕子二度。凡生二子，故以大小別之。又云：西域風俗，臨產必歸母家，兩次路生，故以名焉。又有翻為大小繼道者，為文稍雅，而義亦無殊。同號者，因中同為常，隨果德亦同也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、頌陳那先得，二、頌餘依次成。初二：一、正頌長行，二、補頌依正。初(義頌)。

憍陳如比丘當見無量佛(至)故號為普明。

長行云供佛，偈頌云見佛者，見不徒見，見必興供。故長行云六萬二千億佛，今云無量者，言六萬二千億佛，以常情觀之，則無量矣。覺稱等正者，謂生佛平等，無偏黨故。常放大光明者，光不徒放，放必成益。如華嚴？賢首品云如是等比光明門，如恒河沙無限數，悉從大仙毛孔出，一一作業各差別是也。具神進，則圓應羣機；名聞徧，則十方向化。一切所敬者，上求佛法之明；說無上道者，下破愚迷之暗。末句乃通承放光說道，以結其名耳。

△二、補頌依正。

其國土清淨，菩薩皆勇猛(至)有如是神力。

首句明依報。清淨菩薩下明正報。神力勇猛者，上求下化忍苦忘疲之義。升妙樓閣似約喻言，言菩薩證一切智明了諸法，如升妙高樓閣無遠不矚，如華嚴淨行品云升正法樓徹見一切是也。遊諸十方者，神通力故。供已歡喜者，能成益故。須臾還國者，少時便歸，如極樂眾生清旦供佛滿十萬億，即以食時還到本國是也。末句總結。如是皆不可思議之事，故云神力。頌陳那先得竟。

△二、頌餘依次成(義頌)。

佛壽六萬劫正法住倍壽(至)皆如上所說。

初結前起後。佛壽六萬、正法十二萬、像法二十四萬劫者，展轉相倍因機短長也。法滅則天人失怙，憂怖則足以感佛，由是五百比丘轉相補處，前前後後相繼而出，故云次第作佛。同號下，轉次授記。我滅度後某甲作佛，正轉次授記語也。所化世間且指依報，蓋前佛指後佛，所化世間亦如我今所化國土嚴淨無以異也。及諸下，諸事俱等。神通力者，如上具足神通，是神通等也。菩薩如上可知。準上無聲聞，或是彼有脫漏，或本是菩薩迹示聲聞，故云菩薩聲聞。若不然者，則皆如上說之，語不極成也。親記五百竟。

△三、勅記餘眾(屬孤起頌)。

迦葉！汝已知五百自在者(至)汝當為宣說。

首二句，指前已說者為例。次二句，例餘未記者亦然。末二句，言餘諸聲聞亦當親記，但以不在此會，特令迦葉宣說。宣說者，代佛宣說授記成佛事也。(問，準前請記許文中，俱有千二百人，今云不在此會者，何也？答，請記之時，雖千二俱在會中，只因如來許記，有次第與授之語，而七百人等，意以五百上首，一一次第與記，不知何時方畢，遂爾暫應他緣。不料如來辯才無礙，收放自如，而五百上首，只消次第作佛，轉次授記，乃至如上所說等數語，授記已畢，及欲再記七百，而七百不遑僧次，故謂不在此會也。)如來與記竟。

△三、領記慶責二：一、長行，二、偈頌。初三：一、慶幸自責，二、說喻發明，三、以法貼合初。

爾時五百阿羅漢(至)而便自以小智為足。

初、經家敘置佛前者，顯是耳提、面命、歡喜等，頓釋絕分之憂。前因勅記餘眾暫時就座，此欲悔過自責故從座起。悔過者，悔一向樂小之過。自責者，責從前滯小之失也。世尊下，五百自陳。常作是念等，自敘從前執迷。今乃知之等，正明今日信解。言昔年不揣己德妄自尊大，如世間無智愚人一般，雖今日乃知而知即不迷，故言此以明信解之不虛也。所以下，徵起轉釋。言應得佛智乃以小智為足，其猶矯秋潦為大海、登丘陵作崑崙，豈智者之所為乎？

△二、說喻發明二：一、喻昔證小果，二、喻今得大益。初。

世尊！譬如有人至親友家(至)若少有所得便以為足。

有人者，五百自喻。親友者，喻十六王子。家，喻大通高會。言昔日大通高會，本為王子而設，如彼之家。而十六王子，却與我等有緣，如我之友。而我等因近王子，得預大通高會，故喻云至親友家。雖喻高會，尚蔽無明，故喻云醉酒而臥，所謂醉無明酒是也。是時親友，官事當行者，喻王子欲赴他緣。赴緣度生，乃聖賢公務，不得不然，如官事不自由也。無價寶珠，喻一切種智，餘乘所無，故以無價喻之。繫，喻覆講結緣。覆講結緣，令發一切智願。爾時一切種智，已蘊藏識，如以寶珠繫衣裏也。與之而去者，喻此土結緣已畢，別應他方。其人醉臥者，喻爾時雖受大益，尚蔽無明。蔽無明故，於諸一切種智，不信不解，故以不知不覺喻之。起已者，喻善根內熏，無明稍減。雖無明稍減，依舊隨業漂沉，故以遊行喻之。到於他國者，喻隨業漂沉，流浪五道也。流浪五道，眾苦逼迫，入於邪見稠林，欲求少許定慧，修諸無益苦行，故以為衣食，故勤力求索喻之。甚大艱難者，喻向在異道，空修無獲。少有所得者，喻今於小乘，得證偏真。得證偏真，自謂究竟，故喻云便以為足。此昔年執權為實之態也。

△二、喻今得大益

於後親友會遇見之(至)常可如意，無所乏短。

於後者，喻今法華高會，時至緣熟，機教相契，故喻云會遇見之。反顯四十年前，雖及門受業，而大小懸殊，所謂若逢不逢，猶未之逢也。而作是言等，喻如來會權歸實之語。咄哉者，警覺之詞。何為下，激發之意。言汝以堂堂丈夫，何為些須衣食，乃至漂泊，以至如是，喻如來警覺二乘，激發權宗，本具大緣，允稱龍象，何為少許定慧，展轉流浪，竟至小乘也。我昔欲令汝得安樂者，喻昔覆講結緣，本為令發大心，永離生死之苦，究竟涅槃之樂故。五欲者，喻出世勝妙五欲，如相好莊嚴之色，佛法僧等之聲，戒定慧等之香，最上一乘之味，覺法自性之觸，凡此皆佛地受用，如自恣也。某年日月，珠繫衣裏者，喻正覆講時，令發一切智心，則種智已納識田矣。今故現在，而汝不知者，喻如來指示二乘，一切智願，猶在不失，但以權宗固蔽，不自知也。由不知故，但於小乘法中，煅煉熏修，以求逮得己利，故以勤苦憂惱，以求自活，喻之佩珠作丐，故責以甚為癡也。二乘忘大取小，如來呵責，亦復如是。貿者，以此換彼。須，猶用也。教以以寶貿須，常可如意者，喻如來既示種智，教以以此度生，成就己德，圓滿佛果，則受用無盡矣。說喻發明竟。

△三、以法貼合二：一、昔證小果，二、今得大益。初。

佛亦如是，為菩薩時(至)一切智願猶在不失。

為菩薩時，乃在大通高會，義合。至親友家，令發智心，種智已納識田，義合。珠繫衣裏，廢忘不覺，由於無明封蔽，義合。醉臥不知，既得羅漢，已證偏空小果，義合。少有所得，自謂滅度，不知所證未極，義合。便以為足，資生二句，乃轉釋自謂滅度之義。蓋以向在異道，資生正慧艱難，今遇佛法，得少便為足也。雖得少為足，自謂種智絕分，而昔日所發大心，識田種子不壞，故曰一切智願，猶在不失。既不曾失，則應得如來智慧，而便自以小智為足，前文所謂今乃知之，如無智者是也。

△二、今得大益

今者世尊覺悟我等(至)甚大歡喜得未曾有。

今者，即指現會。昔緣相牽，際會於此，合前於後。親友會遇，見之覺悟，乃警覺令悟，合前咄哉之語。比丘具龍象之儀，合前丈夫之稱。所得既非究竟，取證在所不宜，合前何為衣食乃至如是。久令種佛善根者，遠指大通。覆講令發一切智心，種蘊藏識，合前我昔欲令汝得安樂，乃至無價寶珠繫其衣裏。方便示涅槃者，由彼樂小自蔽，對機施設，合前今故現在。而汝不知，謂為實滅者，依之煅煉熏修以求自利，合前勤苦憂惱以求自活。我今乃知，反顯昔年

不知，合前甚為癡也。得受果記，必是如來授與，合前勸令貿易。歡喜未有自慶，受用不盡，合前如意無乏。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，阿若憍陳如等欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分三)一、頌慶幸自責。二、頌說喻發明。三、頌以法貼合。初(義頌)。
我等聞無上安隱受記聲(至)便自以為足。
首二句應作一句讀之，言如來授記令獲無上安隱，耳提面命故得聞也。佛是一切智人，故稱無量智佛。自悔諸過者，大成云：諸過有四，謂忘本願故、怖大乘故、樂小法故、得少足故。然此以上長行屬經家敘置，今是五百自陳非頌長行，長行乃本此敘也。於無量佛寶得少涅槃分者，言小乘涅槃於佛功德藏中如錙銖耳，無智愚人往往得少為足，五百弟子自謂我亦如是，故云如也。然此亦是悟後方知長行，所謂今乃知之是也。
△二、頌說喻發明二：一、頌昔證小果喻，二、頌今得大益喻。初。
譬如貧窮人往至親友家(至)有無價寶珠。
昔為下凡得預高會，如貧人至親友家。一切佛法本自現成，如其家甚富。依彼佛法為眾覆講，如具設肴膳。令發智心種納識田，如珠繫衣裏。明知無功冥授大益以待機緣，如默與捨去。無明封蔽不信不解，如臥不覺知。大善內熏無明稍減，如起已遊行。展轉流浪墮入邪見，如他國求食。無益苦行空修無獲，如資生艱難。乍入佛法即證小果，如得少便足。於諸大法無心希求，如不願好者。雖經方等般若，依舊抱迷未遣，如不覺衣裏有珠。全同長行無勞分配。
△二、頌今得大益喻(約義略頌)。
與珠之親友後見此貧人(至)五欲而自恣。
首二句，頌前於後親友會遇見之。苦切句，頌前咄哉丈夫何為衣食。乃至如是示以句，頌前我昔欲令乃至珠繫衣裏。貧人下，頌前貿易所須。但前約親友勸勉喻如來授記，此約見珠歡喜等喻弟子領記，前後互影而義無殊也。頌說喻發明竟。
△三、頌以法貼合二：一、頌昔證小果，二、頌今得大益。初(義頌)。
我等亦如是。世尊於長夜(至)自足不求餘。
首句，頌前佛亦如是，蓋機教互出也。世尊於長夜者，長行云為菩薩時，蓋以菩薩為度眾生久在生死如長夜耳。常愍二句，頌前教化我等令發智心。願而云種者，謂此心一發則識田有種矣。我等二句，頌前而尋廢忘不覺不知。得少二句，頌前既得阿羅漢道乃至得少為足。

△二、頌今得大益(約義略頌)。

今佛覺悟我言非實滅度(至)身心徧歡喜。

首二句，頌前今者世尊覺悟我等，乃至汝等所得非究竟滅。得佛二句，顯是已結大緣，頌前久令汝等種佛善根。後四句，頌前我今乃知實是菩薩，乃至甚大歡喜得未曾有。義同而文不同也。授記名決者，果與因契，決定不虛故。無學得記竟。

△二、有學得記(品題云：)。

妙法蓮華經授學無學人記品第九

學、無學，即有學人也。如三果、四向等，研真斷惑，始學、無學人故。雖在學地，不甘小乘，因見無學得記，頓發思齊之心，故亦蒙授記。或曰：羅云早證無學，阿難故留殘結，何故題中通稱學、無學耶？蓋以此品乃正為二千授記。若二人者，不過引進實行，故題不別標。若別明五義者：一、為顯此道箇箇有分故，文云我等於此亦應有分是也；二、為顯成佛學修兼資故，如阿難以多聞居初，羅云以密行居次是也；三、為顯深本斷疑生信故，文云爾時世尊知諸菩薩心之所念等是也；四、為顯有學業已回心故，文云其意柔軟，寂然清淨等是也；五、為顯三周被機普徧故，以學、無學人尚得授記故也。總言佛性平等，得失由人，但辦肯心，無相負理，故於五百受記品後，繼以授學、無學人記品焉。

△(經文分二)一、有學請記，二、如來與記初，二、一二子請記，二、二千請記初。

爾時，阿難、羅睺羅而作是念(至)我願既滿，眾望亦足。

初、自念素心。每自思惟，指般若以後言。意謂我等昔於般若會上，見諸菩薩受記作佛，每每常自思惟：設我等如諸菩薩同得授記，不亦快然自足於心乎？即從下，具儀哀求。蓋以阿難等素有望記成佛之心，今見無學得記，因逢桃李樹，想起故園春，故即從座而起，詣佛陳請。意以同為及門之徒，彼既得記，我亦應爾，故云我等於此亦應有分。一生修因證果，無別所賴，全仗佛加，故曰惟有如來，我等所歸。又我下，引望結請，復有二義：初、引眾所望。意謂我等二人，無論天人修羅，所有見者，莫不知其族姓，識其賢能，尊之親之，師之友之。蓋以阿難常為侍者，且以聞持之力，護持法藏；羅睺羅示生佛家，專擅密行之美，為佛之子。一則於法最重，一則於佛最親，非向聊爾之輩，無足軒輊也。若佛下，結請授記。意謂我既為眾所仰，佛又為我所歸，果見授記，則我願既滿，眾望亦足，幸勿孤棄，以負彼我之望也。

△二二千請記。

爾時學無學聲聞弟子(至)羅睺羅所願住立一面。

起到佛前者，請記之儀；一心合掌者，求記之壯；瞻仰世尊者，希記之誠。然當時二千請詞，未必全同二子，而希記之心，與二子無異。故曰：如阿難、羅睺羅所願。蓋經家避繁，令準上而知也。住立一面者，傾渴翹佇，伏候慈旨，所謂今夜月明人盡望也。有學請記竟。

△二、如來與記三：一、授阿難記，二、授羅云記，三、授二千記。初二：一、正與授記，二、顯本釋疑。初二：一、長行，二、偈頌。初四：一、得果時節，二、依正莊嚴，三、佛法壽量，四、果上名聞。初

爾時佛告阿難(至)**阿耨多羅三藐三菩提。**

初授與果號，號稱山海慧者，謂智慧高深，如山如海。故古德釋云：巍乎若須彌，羣峯不可及。淵乎若大海，汪洋不可測也。又云自在通王者，謂慧如山海，復濟之以自在神通，現身說法，自在如王。蓋以阿難多聞總持，護持法藏之所感也。當供下，示以時節。從此以去，更供六十二億諸佛，其時長可知。一一佛所護持法藏，其因深可知。經爾所時，行如許因，然後得成其菩提，不易可知。據此，則自恃天真，輕厭進修者，亦可以知所悟矣。

△二、依正莊嚴。

教化二十千萬億恒河(至)**劫名妙音徧滿。**

初、正報莊嚴。菩薩之數，以恒沙計之，尚有二十千萬億之多，況箇箇令成菩提，則化行俗美，人多勝善可知。然此亦由護持法藏，結緣深廣所感。國名下，依報莊嚴。慧如山海，說法普濟，故國名常立勝幡，以幡表普濟義也。眾生聞法，心地清淨，故土感琉璃為地，以心淨佛土淨也。神通自在，說法無礙，故劫名妙音徧滿。又眾生根淨，水流風動，皆妙音也。然國劫俱以說法為名者，以因中結集法藏，果上天時地理咸相契故。

△三、佛法壽量。

其佛壽命無量千萬億(至)**像法住世復倍正法。**

佛壽無量等，雖是隨機所現，亦惟佛智能知，降斯以還，愈析愈亂，故云算數較計，不能得知。正法倍壽，像法倍正者，論道則愈後愈衰，論時則愈衰愈長，事勢自爾也。

△四果上名聞。

阿難！是山海慧自在通王佛(至)**所共讚歎稱其功德。**

呼名告之者，令知殊勝生歡喜故；因中護持法藏，令諸佛慧命不斷故；果上具諸功德，為諸佛稱讚靡窮。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分四)一、頌得果時節，二、頌依正莊嚴，三、頌果上名聞，四、頌佛法壽量。初。

我今僧中說，阿難持法者(至)自在通王佛。

前四句超頌示以時節，後二句追頌授與果號。

△二、頌依正莊嚴。

其國土清淨，名常立勝幡，教化諸菩薩，其數如恒沙。

上二句超頌依報，下二句追頌正報。

△三、頌果上名聞(超頌而略)。

佛有大威德，名聞滿十方。

佛功德中略舉折攝二門以該其餘，故云有大威德名聞十方，自為諸佛稱歎，義同長行而文稍異。

△四、頌佛法壽量。

壽命無有量，以愍眾生故(至)種佛道因緣。

前四句追頌壽量。以愍眾生故者，顯壽命無量，非徒羨久生也。後四句補頌利益。恒河沙等無數眾生者，佛法住世既久，眾生受化自眾故。於佛法中種佛道緣者，佛法熏染已深，將來成佛無疑故。正與授記竟。

△二、顯本釋疑三：一、初心菩薩懷疑，二、如來顯本釋疑，三、阿難自識本因。初。

爾時會中新發意菩薩(至)而諸聲聞得如是決。

新發意，初學也；大菩薩，深位也。深位久記初學，乍入佛法，故作念不聞。既不聞菩薩得記，又不知聲聞實德，但見跛鱉瘸驢頓與龍象蹴蹋，故以有何因緣等而怪疑之。

△二、如來顯本釋疑。

爾時世尊知諸菩薩心(至)其本願如是，故獲斯記。

初發心同佛。疑念在心，猶豫發外，故佛知而告之，欲以釋其疑也。空王者，依俱舍論，乃釋迦三僧祇劫中間所逢之佛。據此，則發心之時已屬示現，而阿難可例知也。阿難下。修行各異。成佛以度生為本，度生以多聞為具。欲善其事，先利其器，故阿難常樂多聞。趣果以修行為要，修行以精進為骨。先其所難，後其所獲，故世尊常勤精進。是故下。證果遲速。世尊以精進力故，趣果為務，故已得菩提。阿難以多聞力故，濟生為心，故仍護法藏，亦護將來。法藏者，保持慧命，令不斷絕教化。成就菩薩者，紹隆佛種，俾有纘承古德。釋云：於上有繼述之功，於下有作成之德。是也。末二句結指釋疑。本願如是者，顯多聞非劣，酧宿願故。故獲斯記者，因有深重之願，乃得殊勝之記。是則新意懷疑，亦猶斥鷃之笑大鵬，豈知夫圖南九萬者，良有以也。

△三、阿難自識本因。

阿難面於佛前自聞授記(至)**護持諸佛法。**
初聞記歡喜，素心希望成佛惟恐不得，今既面聞，故云所願具足心大歡喜。又心大歡喜者，慶佛道之必成。得未曾有者，知國嚴之殊勝故。即時下獲得宿命通達法藏，乃尊者過去之事，因垂迹故隔陰暫忘，今以聞記歡喜心清淨故復得宿命，故云即時憶念。亦識本願者，雖因佛說亦由宿命，乃得自信無疑。爾時下增明願力。甚希有者，讚佛法力殊勝能與生智也。令我者，歸功於佛不敢自居之意。無量佛法如今所聞者，揀非二乘宿命有分限不清淨也。我今二句乃自信自任之語，意謂佛道於人本自不離，特因自疑自外不能安住，今既聞記復得宿命，信知作佛無疑，自此行住坐臥不離者箇，故云安住佛道。方便二句正增明願力之意，意謂護法雖係本願，已經隔陰遺忘，今既蒙佛提醒，豈敢頓違宿因，由是增明願力，依舊方便侍佛護持佛法。授阿難記竟。
△二、授羅云記二：一、長行授記，二、約義重頌。初二：一、果號因行，二、依正佛法。初。
爾時佛告羅睺羅(至)**常為諸佛而作長子，猶如今也。**
因修密行，依密行以成德；果感寶華，蹈寶華而行道，故以為名。蓋以果上寶華，彰因地微密行也。常為諸佛而作長子者，幹父之蠱，荷佛之道，猶普賢長男意也。
△二、依正佛法
是蹈七寶華佛國土莊嚴(至)**阿耨多羅三藐三菩提。**
因中密行多聞，常相資借，故果上依正佛法，亦如山海無異。亦為此佛而作長子者，表依慧起行，以行成慧之義。過是已後，當得菩提者，蓋即補處山海位也。長行授記竟。
△二、約義重頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(下正頌)。
我為太子時羅睺為長子(至)**以求無上道。**
受法即指今日，以今日乃領受心法也。無量億佛者，即長行十世界微塵等數，變其文耳。密行者，示居聲聞密行化道，以迹覆本故惟佛能知，現為長子以示眾生等，即密行化道事也。無量二句明所示功德，言尊者和光同塵密示佛地功德，隨順機宜則有無量億千萬乃至不可數也。尊者於諸佛法久已明了，造次顛沛未嘗違間，故云安住佛法。從性起修密行化道，借此幻因圓滿幻果，故云求無上道。授羅云記竟。
△三、授二千記三：一、審定機宜，二、正與授記，三、得記歡喜。初。
爾時世尊見學無學(至)**二千人不。唯然，已見。**

學無學人，親見同學受記，感中形外，故世尊見也。柔軟者，隨順實法，回轉權執。寂然者，頓忘小心，成就大志。清淨者，凝神結思，虛懷諦聽。觀佛者，傾渴翹佇，敬候綸音。此亦憤憤悱悱，正可啟可發之際也。欲令觀其動容，知其造詣，故問以見是人不。觀其瞬目揚眉，大異尋常，故答云唯然已見。

△二、正與授記二：一、長行，二、偈頌。初。

阿難！是諸人等當供養(至)**正法像法皆悉同等。**

供養諸佛等，明經劫行因，內秘外現，助佛揚化，皆護持法藏義也。十方成佛等，依因致果，因護法藏，修諸功德，果感相好，莊嚴法體，故同名寶相。壽命依正，正法、像法皆悉同等者，以因行無異故。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

(此標頌，下正頌)。

是二千聲聞今於我前住(至)**漸入於涅槃。**

初正頌長行，準上可知。咸以下，補頌化事。度生必以神通者，有二義：一者、難化能化故，如淨藏、淨眼轉邪心於妙嚴之類；二者、難到能到故，如妙音、觀音現色身於異剎之類。名聞周徧者，神通普度，澤被者廣故。漸入涅槃者，成佛雖在一時，涅槃却分前後，蓋以應緣各別故也。正與授記竟。

△三、得記歡喜。

爾時學無學二千人(至)**心歡喜充滿，如甘露見灌。**

其意柔軟，聞佛記音，猶如時雨之化，故云歡喜踊躍。慧燈明者，讚如來以智慧光，洞照機心，如燈之明也。心充滿者，慶自己法喜充足，志願圓滿，喜不自勝也。自謂焦芽敗種，復生一切種智，故以甘露見灌喻之，以甘露乃不死之藥，死者灌而復生故。此上屬因緣一周，總結前文，廣明權實，以斷疑生信竟。

△三、極顯經功以借人弘法(現在受益，固賴正覺親談。末世蒙恩，全憑四依轉授。欲借人以弘經，須極言而顯益。自法師品去，至安樂行品，皆此義也。)

三：一、顯勝募人，二、證益發願，三、請示方軌。初二：一、顯勝明益，二、募人弘經。初(品題云：)

妙法蓮華經法師品第十

法師有二：一、謂依教修習，奉法為師，如受持、讀誦、供養者是；二、謂依教傳宣，奉法師人，如為人解說、書寫者是。此品從始至終，通為明此，故以名也。又如來於三周法竟，復開此品者，據經文別義有五：一、為顯被機普徧，足前不盡故。如文中廣記現在，懸記未來，正足前三周不盡之機，現前未及之眾也。二、為顯持人殊勝，令生欣樂故。如文中受持、讀誦、解說、書寫，乃至必

得作佛等，正令人聞勝生欣，以發受持、讀誦等意也。三、為顯此經深奧，囑令珍重故。如文云此經是諸佛秘要，不可分布妄授等，正令弘經之人知所珍重，勿妄宣傳也。四、為顯利益廣大，令知遵循故。如文云得聞是經，乃能善行菩薩之道等，正令發心之人循途守轍，莫敢越踰也。五、為顯護念緣勝，行道無滯故。如文中示以方軌，許以護持等，正令弘經之人安意行道，勿憂阻滯也。又大成云：三周授記，已定法王。法王之位，未有不由法師而證入者。故授記之後，次以法師品焉。夫法王為道統之總持，法師為道統之流派。總持如海，流派如川。不有大海，則川流無歸；不有川流，則大海可竭。故法王、法師之位定，而釋迦之道繩繩無盡矣。

△(經文分二)一、約人顯勝，二、約法顯勝。初二：一、結前起後，二、正顯殊勝。初

爾時世尊因藥王菩薩(至)阿耨多羅三藐三菩提記。

初廣記結前。世尊面語藥王意屬八萬，故云因藥王告八萬。此品以菩薩為當機者，以此中廣記懸記及向下能所殊勝等類，皆力少功多事出難信，非菩薩無足證故。又將欲募人示彼有護念之責，故告諸菩薩。必因藥王者，欲顯經益表普濟之功故。又藥王為法王軀，示弘經者知所法故。呼名令見者，教以作證之意。論八部迹居凡位，求三乘尚是初心，是皆三周說法未暇與記者也。如是等類總指四眾八部。咸聞妙法者，各各歷耳成因。一偈一句，極言其聞之少也。隨喜者，隨順歡喜不生違謗。一念者，偶爾發心未能持久。皆與授記當得菩提者，一則以顯法力殊勝，一則以顯實相平等，所謂一句染神咸資彼岸，凡有心者皆當作佛也。佛告下懸記起後滅後。聞經者生不值佛，但從四依邊受，既非耳提面命，何故皆亦與記？蓋以此經如來在世猶多怨嫉，況滅度後？故雖聞一偈一句乃至一念隨喜者，皆可以熏自佛種引他來學，誰謂非當來成佛之一數耶？結前起後竟。

△二、正顯殊勝二：一、長行，二、偈頌。初三：一、況顯殊勝，二、較量殊勝，三、勸供持人。初二：一、況顯廣持人勝，二、況顯廣說人勝。初二：一、舉廣持人，二、以少況顯。初

若復有人受持讀誦(至)於未來世必得作佛。

初舉人標行。若復有人者，緊承上文，仍指如來滅後。受持者，領受憶持。讀誦者，披讀諷誦。解說者，注疏講演。書寫者，布策流行。乃至一偈者，取其為義少周。敬視如佛者，見其重法之至。華香者，名華高香，羅列以示觀瞻。纓絡者，寶纓聯絡，莊嚴以示美麗。末香者，眾香為末，置中以防蟲虻。塗香者，以香益水，塗地以表嚴潔。燒香者，和香為炷，焚燒取不斷之義。繒蓋者，繒纊為傘，張設表蔭覆之功。幢幡者，左右飄揚，以表摧邪扶正。衣服

者，上下遮護，以示背塵合覺。技樂者，歌咏法門。合掌者，叉手當胸。恭敬者，踧踖與與。是不惟外致其儀，亦且內致其心也。藥王下，顯本明德。曾供十萬億佛者，佛以現行而判，非若人不能如此。成就大願者已至不退愍眾生。此者，運悲修因。此約過去本深言也。若有人問何等眾生未來成佛者，欲知其人法彼所行故，應示是人必得成佛者，以因驗果決定不虛故。此約未來德重言也。

△二、以少況顯。

何以故若善男子(至)何況盡能受持種種供養者。

首句徵起如上廣持必得成佛之故。若善下，乃以如下少持者而況顯之。言乃至一句，雖不及於一偈及盡受之多，但以其能受持讀誦乃至合掌恭敬，則不可以等閒視之。是人一切世間所應瞻奉者，能與眾生作依止故。應以如來供養而供養之者，是人不久得成佛故。當知者，既示應瞻應供，教令知其所以也。是大菩薩成就菩提者，正明其不久成佛，以釋上文應以佛供之義。哀愍眾生願生此間者，正明其能作依止，以釋上文所應瞻奉之義。廣演分別者，雖一句之經，但以其受持讀誦能令人取法生解，即是廣演，即是分別耳。盡能受持種種供養，即指前科所說具足，應云盡能受持讀誦解說書寫乃至一偈種種供養，蓋超略言之。必作此況者，言此科以一句之經受持讀誦等，尚是帶果行因廣演分別，何況前科所云盡能受持乃至種種供養者，更不待言。所謂應示是人未來成佛者，信不虛矣。況顯廣持人勝竟。

△二、況顯廣說人勝二：一、舉廣說人，二、以少況顯初。

藥王當知，是人自捨(至)生於惡世廣演此經。

是人者，即前所況之人。言前科雖已況顯，但證其未來成佛，未言其本來是佛。今欲言之，故呼藥王教以當知也。清淨業即梵行之因，清淨報即菩提之果。言是人不以梵行已圓而不度生，不以菩提已證而不示迹，故云捨云生也。佛滅則眾生無依，故宜偏愍。惡世則眾濁難清，尤當急救。急救惡世，無如講說此經，故獨重廣演受持讀誦等。非不兼行，蓋緩不俱悉耳。

△二、以少況顯。

若是善男子、善女人(至)何況於大眾中廣為人說。

承上文而言，蓋恐末世眾生不信廣演此經者本來是佛，故此中以少說者而況顯之。竊為一人者，眾中有難不能說故。乃至一句者，難事相逼不能多說故。然此人雖不能對眾多說，但以其為法之心臨難不變，若非靈山受囑承願不忘者不能如此，故曰當知是人則如來使也。使者，謂役令之人，指四依菩薩。四依菩薩密受靈山咐囑代佛宣揚，故云如來所遣行如來事。眾中廣說者，即指上科所說。必作此況者，言此中竊為一人演說一句，尚是如來所遣行如來事，何況

上科所云於大眾中廣為人說者，豈不即是佛耶？所謂自捨清淨業報示生惡世者，信不虛矣。況顯殊勝竟。
△二、較量殊勝。
藥王！若有惡人(至)**讀誦法華經者其罪甚重。**
惡人者，不識因果，不信罪福之流。以不善心者，實欲惱害於佛，非無心也。一劫者，揀非少時。現前者，揀非背毀。常罵者，揀非有間。其罪尚輕者，以佛冤親平等，毀譽不干。亦如舜犬吠堯，堯固無所損，犬亦無所罪也。又其罪尚輕之語，不過與下相較，以顯持人殊勝。幸勿執此，遂以為佛真可罵，而造無間之罪。以一惡言者，無心出口，偶爾成詞，揀非。以不善心，於一劫中毀訾讀誦者，背面毀謗，妄言誹訾，揀非。現於佛前，常毀罵佛，其罪甚重者，以讀經之人，諸佛慧命所係，一生退悔，能令諸佛慧命斷絕。亦如子斷父食，致父絕命。雖非弒父，而弒父之罪，不能辭也。據此，則讀經之人，較勝於佛。讀者固宜知勉，毀者亦宜知戒。較量殊勝，竟
△三、勸供持人。
藥王其有讀誦法華經者(至)**三藐三菩提故。**
初、指人勸供。佛果以萬德莊嚴，讀斯經者當證萬德，故云佛嚴自嚴。斯經為如來全身，讀斯經者乘之修證，故云肩所荷擔。其所至方應隨向禮者，斯人所到之處同佛在故，一心合掌供養恭敬等，望其歡喜。說法須臾聞故，人中眾生不得天寶，惟應以上供作供。欲界諸天福德稍勝，則應持天寶而散。至若上界諸天福德最勝，又應以天寶為聚而奉獻之。總為盡其所有以表至敬故也。所以下。徵釋勸意。前云聞經一偈一句一念隨喜者，皆與授記，故云須臾聞之即得究竟菩提。所謂應禮應供者，以此。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分三)一、頌勸供持人，二、頌況顯殊勝，三、頌較量殊勝。
初(約義超頌)。
若欲住佛道成就自然智(至)**并供養持者。**
佛道即無上菩提，自然智即妙觀察智，義見譬喻品。言一切眾生欲證無上菩提，安住佛道，以妙觀察智說法度生者，須當精勤供養持經之人。蓋為假彼受持之功，資我聞熏之力也。疾得者，不歷僧祇一切種，即大圓鏡智。以此智能含一切智種，明了一切，如大圓鏡故。言一切眾生欲思不歷僧祇，疾得大圓鏡智，一切明了者，須當自持是經，并供持者。蓋以既假經功琢磨，復資善友滌蕩，乃可速成也。

△二、頌況顯殊勝二：一、頌況顯廣持人勝，二、頌況顯廣說人勝。初(約義略頌不分)。

若有能受持妙法華經者(至)愍眾故生此。

前四句頌舉廣持。人能受持者，謂多至全經，少至一偈，於中讀誦受持解說書寫，一一貫通也。佛使則自行已立，愍眾乃大悲示生長行，所謂於未來世必得作佛者此也。後四句頌以少況顯。諸猶凡也。凡有能持者，謂至少乃至一句也。捨於淨土者，謂已證佛果不住法性之土。愍眾生此者，謂倒駕慈航再示同居之身。凡有受持者尚屬如此，何況如上所云廣能受持者乎？所謂佛之所使愍念眾生者信矣。

△二、頌況顯廣說人勝(約義廣頌)二：一、頌舉廣說人，二、頌以少況顯初。

當知如是人，自在所欲生(至)供養說法者。

當知是人與長行稍異，長行指前所況之人，此即指前能況之人，各隨上文義便故也。自在欲生者，乘願赴應揀，非隨業牽引。據此則一句之經，不過為接鈍根暫示少持，其實能於惡世廣說無上法也。然惡世說法已為難事，今且能於廣說是為甚難，故應以天華天香等而供養之。

△二、頌以少況顯。

吾滅後惡世能持是經者(至)行於如來世。

此中況顯有二：初、況顯應以供養。言但能受持，尚當合掌禮敬，種種供養，冀得須臾間聞，何況前科所云惡世廣說，豈不應以天華、天香等而供養之耶？若能下，況顯自在欲生。言但能受持，尚是如來所遣，行如來事，何況前科所云惡世廣說，豈非自在欲生者耶？頌況顯殊勝竟。

△三、頌較量殊勝二：一、正頌長行，二、補頌二義。初。

若於一劫中，常懷不善心(至)其罪復過彼。

作色者，鼾眉、蹙額、指手、畫脚之類。長行云其罪尚輕，今云獲無量重罪者，各有取義。言罵佛之罪，若與毀訾持經較之，則為尚輕；若與罵一切人較之，則甚重也。須臾惡言者，少時加謗，長行所謂以一惡言是也。

△二、補頌二義。

有人求佛道而於一劫中(至)我今獲大利。

前八句較量讚持之福。方便品云：或以歡喜心，歌唄頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道。況今為求佛道時，經一劫之長，合掌在前，讚呈無數之偈，所得功德，庸可限量？但以佛無我相，不以稱譽為喜，惟以傳佛聲教，續佛慧命為喜，故歎美持經，福過於彼，以能令如來聲教不墜，慧命常存故也。後八句較量供持之利。多劫五塵

之供，其捨可謂多矣；須臾一乘是聞，其取可謂少矣。乃曰應自欣慶，獲大善利者，以五塵感有漏之福，聞法致一乘之果，一乘無漏，較之有漏福利，故為大也。然此二義，雖為歎持求法者勸，亦借此以顯持人之勝也。約人顯勝竟。

△二、約法顯勝二：一、結前起後，二、正顯殊勝。初(孤起頌)。

藥王今告汝，我所說諸經，而於此經中，法華最第一。

結前人勝之故，起後法勝之端也。四十年來所說諸經，不得法華開會，則人天終沉有漏，三乘永滯權宗，故推此為第一。

△二、正顯殊勝二：一、長行，二、偈頌。初三：一、曲顯殊勝，二、喻明殊勝，三、許護行法。初三：一、信難，二、人尊，三、處貴。初

爾時佛復告藥王菩薩(至)猶多怨嫉況滅度後。

初正明信難。已說指般若以前，今說該無量義經，當說指涅槃一類。言涅槃一類雖許眾生成佛，未曾彰灼授記，而無量義經亦但為菩薩說，至若般若以前皆屬隨機方便，惟今經既捨方便又該羣機，而且一一彰灼授記，故最為難信又最為難解也。藥王下。誡令珍重。一切諸佛秘密心要之義，依此含攝從此出生，故云秘要之藏。秘要之藏非機莫傳，故云不可分布妄授與人，如國璽授與平人恐無益也。守護者。珍重護念。珍重護念非時莫演，故云從昔已來未曾顯說。未曾顯說者，但隨分冥授大益，非竟默也。而此下。轉釋誡意。言如來在世三業殊勝，說此經時猶多增上慢流怨嫉而退，況滅後四依衰微，欲弘斯法寧免違謗？此如來所以誡妄授也。

△二人尊

藥王當知！如來滅後(至)則為如來手摩其頭。

佛佛相授，以衣表信，言是人雖未成佛，將來成佛無疑，故為佛衣所覆。護謂神力冥加，念謂慈心攝授，言是人傳持聖道，與佛命脈相通，故為諸佛護念。此經難信難解，是人能忍可傳持，則是有大信力，如前所謂當知此人是大菩薩是也。此經人多怨嫉，是人能忍難弘通，則是有志願力，如前所謂愍念眾生，願生此間是也。此經佛之秘要，是人能承受宣演，則是有善根力，如前所謂當知是人已曾供養十萬億佛是也。佛宿乃涅槃之舍，摩頂表授記之親，言是人當謝輪迴，定成佛果，則是已住涅槃，早蒙授記，故云與佛共宿，為佛摩頭也。

△三處貴。

藥王在在處處若說若讀(至)阿耨多羅三藐三菩提。

初、正明處貴。在在處處者，無論窮陬僻壞，若說若讀等，總該傳持之處、經卷住處，即供奉此經地也。皆應起塔者，敬其處如敬佛故，極令高廣等，重其事以表心故。不須復安舍利者，以是傳持處

及供經處也。所以下，徵起釋成。言如上所說二處，所以皆應起塔，而又不安舍利者，何也？正以此中已有如來全身在焉。全身者，即法身也。諸經分詮真理，有類支體，此經圓顯實相，故名全身。全身既在，與佛無異，故應供養恭敬，尊重讚歎。見塔禮供，則是禮供諸佛，故云當知是等皆近菩提。然此以上三科，總為顯法殊勝，蓋以法勝故信難，信難故人尊，人尊故處貴耳。曲顯殊勝竟。

△二、喻明殊勝四：一、標立宗旨，二、說喻發明，三、以法貼合，四、二門敦信。初。

藥王！多有人在家出家(至)阿耨多羅三藐三菩提。

初、正立宗旨。多有人，指四十年前說也。四十年前多有不離塵俗即發大心者，亦有剃髮染衣乃發大心者，故云在家出家行菩薩道。雖行菩薩之道，但依權漸之教，如方等以來諸會所度者是也。諸會所度不遇法華，未免繫滯行位經劫難成，故云若不能得見聞讀誦等，是人未善行菩薩道也。此經為圓頓法門，聞之則頓超圓證，故云得聞是經乃為善行菩薩之道。其有下，轉釋其義。言如上所說善行不善行者，正以見聞信解受持者得近菩提耳。菩提言得近者，正頓超圓證之義，所謂一念不生即名為佛，初發心時攝位證覺等是也。

△二、說喻發明。

藥王！譬如有人渴乏須水(至)其心決定知水必近。

有人者，客途之人炎熱所逼、饑渴所困，故云渴乏須水，喻彼在家出家久為無明所渴、生死所乏，欲須菩提之水以解也。高原穿鑿者，喻四十年前依於權漸行菩薩道。猶見乾土者，喻未至法華猶為權宗固蔽，權宗固蔽未免繫滯行位經劫難成，故以知水尚遠喻之，所謂未善行菩薩道也。施功不已轉見濕土者，喻般若以來既蒙淘汰之功，權宗固蔽漸輕、菩提智水將透，故遂漸至。泥者，喻今得聞法華，以法華權實相即，如水土相合而為泥也。其心決定知水必近者，喻今得聞是法頓超圓證，所謂善行菩薩道者也。

△三、以法貼合

菩薩亦復如是(至)此經開方便門示真實相。

初正合前喻。未聞未解等，謂但以權漸修習，合高原穿鑿。當知是人等，謂權宗固蔽真實，合知水尚遠。若得聞解等，謂時至得預高會，合見濕至泥。必知得近等，謂自信作佛無疑，合知水必近。析義準上。所以下。徵起釋成。言如上所說，是經之聞解與否。菩提所以有遠近之分者，何也？正以一切菩薩阿耨菩提皆屬此經。屬猶依也。謂菩薩菩提皆依此經出故。此經下。轉釋釋詞。言一切菩薩

皆以方便權門關閉真實，所以菩提尚遠。此經開方便門示真實相，故知得近。菩提所謂皆屬此經者，以此
△四、二門敦信二：一、讚經明機，二、出過揀非初。
是法華經藏深固幽遠(至)**成就菩薩而為開示。**
法華圓教，攝羣經為眷屬，故名為藏。深固者，甚深堅固，邪宗無能入，天魔無能壞也。幽遠者，幽微懸遠，凡眼無能窺，權智無能及也。如是則為佛能證，惟佛能知，故云無人能到。無人能到，今佛說之何益？蓋為教化初心菩薩，成就久行菩薩，而為開導指示。是可見惟有菩薩，乃當此經之機。此約稱歎門，以示激勸意也。
△二、出過揀非。
藥王！若有菩薩聞是法華經(至)**當知是為增上慢者。**
驚疑者不敢承當，怖畏者恐失所守，久行菩薩斷不如是，故曰是新發意。真實聲聞理應捨權從實，驚疑怖畏非真聲聞，故曰是增上慢。此約彈斥門以示驚策義也。喻明殊勝竟。
△三、許護行法二：一、示以方軌，二、許以護持。初。
藥王！若有善男子、善女人(至)**廣說是法華經。**
初徵起。如來滅後人多弊惡，一乘妙法取信猶難，欲為四聚演說誠非易事，故問云何應說。言應說者，揀非道聽途說不足有為之流，必是深蓄厚養，如彼培風九萬，然後負大翼而圖南者是也。是善下，標示。室、衣、座三有事有理，今且據事而論。如來室者，謂供設遺像之處。必入此者，顯是代佛宣揚，如今講座上必設像之類。如來衣者，千佛授記之衣。必著此者，顯是授受有本，如今講師身披伽黎之類。如來座者，種種莊嚴之座。必坐此者，顯是如佛無異，如今講儀高踞猊床之類。爾，如是也。言事論必至如是乃應說此經也。理論如下。如來下，釋義。室有二義：一、依止；二、蔭覆。言大慈大悲既為眾生依止，又能蔭覆眾生，故是室也。衣亦二義：一、莊嚴；二、遮護。言柔和能莊嚴己德，忍辱能遮護難事，故是衣也。座亦二義：一、威嚴；二、承受。言一切法空既能承受諸法，又能說法無畏，故是座也。大成云：利物以慈悲為首，涉有以忍辱為基，說法以無著為本。據此則室、衣、座三誠末世弘經一定不易之方軌也。安住下，結示。是中者，即三法之中。不懈怠，即精進心也。然必安住三法乃得化滿塵方，精進不懈始能用周三際，如斯度生而生無不度，如斯行道而道無不行，故能為諸菩薩及四眾廣說是經。
△二、許以護持。
藥王！我於餘國遣化人(至)**我還為說令得具足。**
初、遣人內護。我於餘國者，謂餘國緣熟，在彼行化。雖在彼行化，亦必遙為護持，故遣化人。化人者，謂諸菩薩化作常人，和光

同塵，密結眾心，故云為集聽眾。化比丘等者，謂諸菩薩化作四眾，內秘外現，引進實行，故云聽其說法。是諸化人者，通指上來所化人及四眾。聞法信受，隨順不逆者，為遮餘眾疑謗，以成簧鼓之道也。若說下，遣人外護。處空閑則易招難事，故遣八部聽法，以作外護之眾。我雖下，現身垂教。化身雖在異國，法身不離當處，感應道交，自令時時得見。一念昏散，佛法不現在前，故致忘失句讀。句謂文斷義斷處，讀謂文斷義不斷處也。一念澄清，詞理躍然在心，即是佛還。為說具足者，句讀分明，文不爽而義不昧也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一頌曲顯殊勝，二頌喻明殊勝，三頌許護行法。初(準長行有三，今缺後二。惟信難一義，而且為文最略，屬略頌也。)

欲捨諸懈怠，應當聽此經。是經難得聞，信受者亦難。

諸懈怠指小乘聲聞，由彼不發大心進求佛果，故以懈怠稱之。此經能警策淹留廢置權宗，故誡以當聽。既示難聞又明難信者，欲令弘法之人知所珍重，長行所謂不可分布妄授與人者以此。

△二、頌喻明殊勝(準長行分四，今缺前後，屬略頌)二：一、頌說喻發明，二、頌以法貼合。初。

如人渴須水，穿鑿於高原(至)決定知近水。

義準長行。

△二頌以法貼合。

藥王汝當知如是諸人等(至)近於佛智慧。

如是諸人，仍指小乘。聲聞不聞法華，不能頓超圓證，故去佛智甚遠。是經言深者，聲聞辟支所不知故。決了聲聞法者，謂既聞是經，決定了知聲聞之法，是方便非真實也。是諸經之王者，仍指法華。以此為圓極至教，理冠羣經，如世間王，非諸臣屬所能及故。聞已，聞慧也。諦思，思慧也。再加修慧，則菩提可階。故曰：當知是人近於佛慧。(準長行，如是諸人，應指權教菩薩。今以此中有決了聲聞之句，故偏指聲聞。蓋以權教菩薩、小教聲聞，不得法華開會，總屬渴夫。故長行、偈頌，二人互出。)頌喻明殊勝竟。

△三、頌許護行法二：一、頌示以方軌，二、頌許以護持。初。

若人說此經應入如來室(至)為眾生說法。

偈無徵起。初標示。三軌如法儼然，現在法王於法自在，故能處眾無畏。餘可知。大慈下。釋義。俱準長行。處此下。結示(約義廣頌)。長行云安住是中，此云處此說法，其義一也。說經忍難，即長行不懈怠心，以罵割打擲非具大精進者不能忍故。念佛應忍者，謂念佛恩德應忍諸難也。千萬億土，約化身橫徧而論。雖現身相不見

有身，且能忍諸難事，故云淨堅固身。無量億劫，約化身竪窮而論。為眾說法者，顯有恩於眾，示眾應念之意。意謂我已早證菩提，尚於千萬億土現身，無量億劫說法，為爾末世眾生，況爾末世法師去佛菩提尚在遙遠，可不念佛恩德極力以忍諸難乎？此如來將已以勵他也。

△二、頌許以護持二：一、正頌長行，二、顯益結勸。初。

若我滅度後能說此經者(至)**為作聽法眾。**

初頌遣人內護。清淨士女，即長行優婆塞夷，以彼不離塵俗，能修清淨行故。長行云聽其說法，此云供養法師。蓋供養聽法，皆為引導眾生，集令聽法，義互出耳。此超頌化四眾義也。欲加惡者，雖惡意已動，而惡事未舉也。變人者，諸菩薩等變作同類之人。衛護者，疏解惡心，化令向善聽法。此追頌遣化人義也。若說下，頌現身垂教(約義超頌)。說法之人，獨在空閑者，恐培風不厚，不足以圖南也。寂無人聲，讀誦此經者，為欲善其事，必先利其器也。如來之身，乘願示現，非是欲愛所生，故有清淨光明。聯句為章，聯讀為句。長行云句讀，義互影耳。通謂通達其義，利謂熟利其文。若人能如是者，即為具德，以能代佛宣揚，具法師之德故。既具法師之德，與佛聲氣相通，然後或說或誦，時時佛為現身，故皆得見也。若人下，頌遣人外護(追頌)。文義俱同長行。

△二、顯益結勸。

是人樂說法，分別無罣礙(至)**得見恒沙佛。**

首二句，明自獲樂說之辯。諸佛句，顯眾聖冥加之功。如此說法，必能逗機，故云能令眾喜。親近法師者，不滯小道，故能速得菩薩。隨順師學者，能習大乘，故得見恒沙佛。據此，則發心行道，有志見佛者，於此法師，幸勿覿面錯過可也。顯勝明益竟。

△二、募人弘經(品題云：)。

妙法蓮華經見寶塔品第十一

塔以寶名者，以是七寶所成，復以種種寶物而莊校故。準阿含明四處起塔，謂佛生處、得道處、轉法輪處、入滅度處。今之寶塔乃先佛入滅塔也。若論此品正義，本為唱滅募人，而唱滅募人却因見塔發起，故品以見塔為名。又此品別義有五：一為三周說法普記成佛，欲假多寶證明令信所說不虛故，如塔中出大音聲歎言善哉善哉，乃至如所說者皆是真實是也。二為法師一品已示要行，欲明經劫行因全憑願力攝持故，如多寶乃久已滅度，以願力故聞說法華從地涌出是也。三為三根領解已得全體，欲假雲集分身令獲即體之用故，如三千大千世界於如來一方所分之身容受猶未能盡等是也。四為羣賢成佛俱依淨土，恐疑娑婆穢惡，欲示染淨相即故，如不離娑婆三變淨土，乃至移諸天人置於他土等是也。五為群賢成佛壽命俱

長，恐疑釋迦有滅，欲示生滅無二故，如多寶分座滅而不滅，釋迦就座生而不生是也。然此五義，前三乃懸示資糧，後二乃預闢道路。得其旨者，則法師不患無濟，妙法橫豎可行，故最後唱滅募人終其義焉。

△(經文分三)一、多寶證明，二、分身雲集，三、入塔募人。初三：一、寶塔涌現，二、發聲證明，三、問答其由。初

爾時佛前有七寶塔(至)供養寶塔恭敬尊重讚歎。

初涌出住空，佛表實智，塔表實相，言從前三乘人等心開悟解，念念實智發光，時時實相現前，故以佛前有塔表之。塔以七寶成者，以實相理雖性具，亦由信戒聞捨等七聖法財之所顯故。高五百由旬者，表實相豎通五道。縱廣二百五十由旬者，表實相橫貫三乘，言三乘眾生較之五道眾生僅有其半，故以二百五十由旬表之。從地涌出者，塔本現成，向被大地所覆，今乃破地而出，表實相本自現成，向被權宗所蔽，今乃破權而顯故。住在空中者，有形之塔住在無形之空，表實相無相終歸於空也。種種寶物莊校者，謂塔體之上種種眾寶莊點校飾，表實相體中自具恒沙性德以為嚴故。五千下莊嚴殊勝五千欄楯者，塔上橫欄豎楯計五千層，表實相體中總攝五位諸法門故。五位中每位具十，十十互具成百，百百互具成千，故且以五千欄楯表之，其實無盡，猶如帝網。龕室千萬者，周圍各有龕室，以數計之，共有千萬，表諸法門中攝機方便亦復無盡，略對十種異生心行差別，置千萬言。無數幢幡以為嚴飾者，謂龕室之外各以幢幡為嚴，表攝機方便皆以折、攝二門為前導也。垂寶纓絡者，謂龕室之上各有露幔寶纓，交絡垂布，表攝機方便皆以四種攝法為化法也。寶鈴萬億而懸其上者，謂纓絡之上懸以寶鈴，表四攝法中各以種種異類言音而應機也。異類言音濟以四無礙辯，演出真戒定慧，普被一切，故以四面出香充徧世界表之。其諸旛蓋者，無數幢幡之上皆有寶蓋，表慈悲蔭覆，行慈悲時，一切法趣慈悲，故以七寶合成表之。高至四天王宮者，四天王宮當人天交接之際，表慈悲上可及天，下可及人，餘非不及，且約善道言也。三十下，供養眾多。三十三天等各興供養者，見塔足知有佛，表實相體中本具自性真佛，一切眾生所應尊重，故

△二、發聲證明。

爾時寶塔中出大音聲(至)如所說者皆是真實。

塔中出音者，過去先佛欲為作證也。如來略明權實以發會眾真疑，廣明權實以生當機真信，二俱盡善，故重言善哉以歎美之。平等大慧即指略明中所說諸佛智慧，以此乃生佛同具，故稱平等。法說章中所謂自證無上道大乘平等法，若般經中所謂是法平等無有高下，皆指此也。稱為教菩薩法者，聲聞辟支所不知故。妙法華經即指廣

明中三周所說，四十年前從不開演，故稱佛所護念。為大眾說者，三根普被無遮揀也。重言如是者，印其廣略所說二俱無妄之意，既已印定猶恐擬議，故唱言釋迦世尊證其如所說者皆是真實。

△三、問答其由三：一、四眾慶怪，二、樂說請問，三、如來垂答。初。

爾時四眾見大寶塔(至)**恭敬合掌，却住一面。**

地非藏塔之處，空非住塔之所。今見塔從地出，住在空中，定知其有異世之瑞。且聞發大音聲，證明前法，益信從前領解，審實不虛，故云皆得法喜。雖得法喜，而地中有塔之故，空中住塔之由，究竟不知。且塔中惟藏佛之故形，而音聲乃若出生人之口，不得不且喜且驚，以怪其未曾有也。欲謝得法之益，并申驚怪之情，故從本座而起，具儀却住。

△二、樂說請問。

爾時有菩薩摩訶薩(至)**又於其中發是音聲。**

菩薩具四辯才，誨人不倦，故以樂說為名。此品重在流通，獨貴樂說，故以若為當機。前云四眾喜怪，此云八部心疑者，眾互影耳。而白佛言者，欲徵有塔之故，并發聲之由，以決會眾之疑也。言寶塔地涌已屬可疑，又發音聲愈難理會，雖知是佛境界，其如眾心難安，故以以何因緣等而徵問之。

△三、如來垂答三：一、因中願力，二、果後遺囑，三、呼名結答。初。

爾時佛告大樂說菩薩(至)**為作證明。讚言：善哉！**

全身者，揀非舍利，即生前住世身也。過去者，揀非現在。東方者，揀非此土，去此最遠，故云無量千萬億等。大成云：國名寶淨者，七寶所成，無諸垢穢故。佛號多寶者，功德法財，惠施無盡故。行菩薩道時，作大誓願者，欲酧法恩，永矢弗忘之意。滅後塔廟，猶於十方聽法，及為作證讚善者，蓋為引進後學，令堅正信，以續諸佛慧命。此涌塔發聲之第一由也。

△二果後遺囑。

彼佛成道已臨滅度時(至)**讚言善哉善哉。**

營塔雖人天之事，制度在比丘主持，故於天人大眾中，告諸比丘，不忘宿願。欲以塔往十方聽經作證，故囑以欲供全身，應起大塔。神通者，果後神通。願力者，因中願力。若徒有願力而無神通，欲往不能。徒有神通而無願力，能往不欲。多寶以神願相資，故能於十方世界，凡有說經之處，彼之寶塔，莫不涌現作證。此涌塔發聲之第二由也。

△三、呼名結答。

大樂說今多寶如來塔(至)**讚言。善哉，善哉！**

將欲結答，仍呼樂說者，是請主故。如來意謂，汝問以何因緣有此寶塔？如我上說，今乃多寶如來臨終遺囑，供養全身之塔。汝問以何因緣地涌發聲？如我上說，乃彼佛因中願力，聞說法華經故，地涌讚善。多寶證明竟。

△二、分身雲集三：一、雲集之由，二、正明雲集，三、遣使說欲。初二：一、釋迦酧樂說願，二、分身酧釋迦請。初。

是時大樂說菩薩(至)於十方世界說法者今應當集。

初、樂說願見多寶。如來境界，非樂說所能進問，故曰以如來神力白佛。此事論也。若作表法者，以自性真佛，非口頭三昧所能契悟，必資實智之力，乃相應也。願欲見此佛身者，雖聞佛說，必須親見，疑乃盡故。佛告下，示以多寶願力。願以深重言者，不可移，不可動也。然多寶既為聽經出於佛前，乃又不肯輕示其身，必令彼佛分身盡集乃出現者，恐時眾作輕易想故。此事論也。若作表法者，謂欲見自性真佛，必奮全智之力，乃庶幾耳。大樂下，酧願許集分身。今應當集者，遠酧多寶，近酧樂說之願也。

△二、分身酧釋迦請。

大樂說白佛言世尊(至)并供養多寶如來寶塔。

初樂說請集分身。現見佛身在此，又聞分身十方，生希有心，故亦願欲見。現見在此說法，又聞十方說法，生尊重心，故并願禮供。爾時下放光遠請諸佛。白毫處兩眉之中，表中道智法身德。白毫如琉璃筒，表真空智解脫德。放光乃圓照法界，表妙有智般若德。序分表會權歸實，授記成佛，以彰三德之全體。此中表攝異歸同，募人弘法，以顯三智之大用。得此意者，則七軸雄文皆為筌蹄，佛光照燭十方俱見。但以言不頓彰，先約東方言之。準觀佛三昧海經云：釋迦東方所現化身，乃至碎大千界塵猶不能數。今云五百萬億等，亦不能數之數耳。玻璃為地者，顯依報清淨。寶樹行列以供遊觀，寶衣敷地以供坐臥，故云寶樹寶衣以為莊嚴。菩薩充滿者，顯正報純善。寶幔垂天以為蔭覆，寶網懸空以為遮防，故云徧張寶幔寶網羅上。諸佛說法者，謂化主正說，圓音落落，該十剎而頓周，故稱以大妙音。菩薩說法者，化伴助揚，主伴重重，極十方而齊唱，故稱徧滿諸國。南西北方等所照依正主伴，與此無異，故云亦復如是。爾時下分身辭眾欲來。各告菩薩者，蒙光欲來，暫辭彼眾之意，契光照之意，愍樂說之誠，故曰我今應往娑婆世界釋迦佛所。示應往之意，為請現之事，故云并供養多寶如來寶塔。正量論云：彼此一體，原非自他。告眾應往者，乃隨機權應，假分賓主耳。雲集之由竟。

△二、正明雲集二：一、略集，二、廣集。初三：一、略變一土，二、諸佛略集，三、結略不盡。初。

時娑婆世界即變清淨(至)**移諸天人置於他土。**

娑婆世界即變清淨者，有三義：一者、時眾淨業力故。以從前所作，皆屬有漏不淨，故見娑婆穢惡；向後所作，皆屬無漏淨業，故見清淨莊嚴。二者、諸佛神通力故。以諸佛欲大饒益此會之眾，故於未來之先，預以神通淨國。三者、釋迦方便力故。以如來慮諸會眾染淨未忘，故以方便之力，顯示染淨不二。琉璃為地，寶樹莊嚴者，揀非從前塵土無際，荊棘徧野。黃金為繩，以界八道者，揀非從前轍迹縱橫，間關不通。無諸聚落、村營、城邑者，揀非從前人廣地隘，五趣雜居。并無大海、江河、山川、林藪者，揀非從前坑坎堆阜，高下不平。藪，大澤也。燒大寶香，天華布地者，揀非從前狼烟邊起，征塵迷塞。寶網覆上，懸諸寶鈴者，揀非從前黃風蔽日，紅沙吼空。試觀從前穢土，即今日之淨國；今日淨國，宛從前之穢土。究極乎孰幻孰真？要且知非淨非穢。但變其心，勿嫌其境。惟留此會者，以此會背塵合覺，堪入佛境故。移諸天人者，以天人背覺合塵，自生違礙故。是則置於他土者，非置他土，蓋即有眼不見，如彼對面千里者是也。若作表法者，娑婆乃釋迦所居，表開佛知見，入理法界；變為淨土，表示佛知見，入事法界也。(問：娑婆穢土，何以表理？變為淨土，何反表事？答：不變為理，隨緣成事，能表所表，理甚顯然。或有以事法界居初，而理法界居次者，蓋約迷位，由事入理言之；今約悟後，依理涉事，故為此次也。)

△二、諸佛略集。

是時，諸佛各將一大菩薩(至)**各於此座結跏趺坐。**

但為證事而來，無煩廣眾故。諸佛各將一侍各到樹下者，一樹一佛也。皆有師座者，一佛一座也。然一樹一佛自然相稱，且樹有枝葉華果次第莊嚴，一佛一座自然現成，且座以種種大寶而為校飾，是皆諸佛不思議力所現無礙之境。結跏趺座者，遠遠而來，示同少憩之儀也。若作表法者，諸佛略集，表示佛知見已入事無礙境，智慧業用稍勝於前故。

△三、結略不盡。

如是展轉徧滿三千(至)**一方所分之身猶故未盡。**

正量論云：諸佛來儀，惟一佛、一侍、一樹、一座，所占非廣徧娑婆，猶容一方未盡。足見應化之廣也。略集竟。

△二、廣集三：一、廣變八方，二、諸佛廣集，三、結廣徧滿。初二：一、更變八方，二、方外更變。初。

時釋迦牟尼佛欲容受(至)**諸天寶華徧布其地。**

前變一土容受一方分身猶未能盡，今欲容受十方，故須更變二百萬億等，明所變之量也。無有地獄等者，有二義：一謂時會清淨徧觀諸法皆如，二謂惡道業重違遠諸佛之境。移諸天人等同前。目真鄰

陀此云石摩訶，目真鄰陀此云大石，即世界所有大石小石山也。鐵圍圍小千界，大鐵圍圍大千界，即世界所有界限分齊山也。須彌亦云蘇迷盧，此云妙高，以是妙寶所成高至忉利，即四洲中央所有大主山也。諸山王者，總指須彌山外七重香水，海際七重金山，所謂持雙、持軸、擔木、善見、馬耳、象鼻、魚嘴山也。然此以上諸山，有鐵圍等則有彼此世界之分，有須彌等則有彼此天下之殊，有目真鄰陀等則有彼此高低之異，又且有江海等則有彼此滄桑之變。今既皆無，故云通為一國，寶地平正。寶交露幔者，謂眾寶交絡而為遮露之幔。懸諸幡蓋者，謂張幡設蓋以為國界之嚴。餘俱同上。若作表法者，更變八方，表悟佛知見入理事無礙法界也。

△二方外更變。

釋迦牟尼佛為諸佛當來(至)諸天寶華徧布其地。

前既已變八方，容則可容，坐猶未可。今為當來坐故，須於方外更變。然雖如是，實為表法。若不然者，維摩丈室尚容三萬二千師子之座，況圓極妙境反出於小不思議之下乎？餘文準上。若作表法者，方外更變，表入佛知見，入事事無礙法界也。廣變八方竟。

△二、諸佛廣集。

爾時東方釋迦牟尼所分(至)皆悉來集坐於八方。

仍舉東方者，乃前番略集之餘。說法來集者，謂所經之處，隨緣作佛事也。然一方雲集之餘，尚有百千萬億那由恒沙之多，況次第十方諸佛，皆悉來集，則主伴重重，無盡無盡。澄心觀之，儼然一幅華藏圖也。若作表法者，東方未集之餘，今已來集，表悟佛知見，進入理事無礙，智業轉勝。至於十方諸佛，皆悉來集者，表入佛知見，圓證事事無礙，而智慧業用，無盡無盡矣。

△三、結廣徧滿。

爾時，一一方四百萬億(至)諸佛如來徧滿其中。

四百萬億等，指兩番所變國土。諸佛如來者，指廣集十方分身。土容佛而不狹，佛處土而不少，故云徧滿其中。正明雲集竟。

△三、遣使說欲。

是時諸佛各在寶樹下(至)諸佛遣使亦復如是。

諸佛與佛雖屬一體，既已分身垂迹示同世間賓主，故各在樹下遣使問訊。問訊者，問訊起居。齎華者，聊申來儀。掬謂兩手相捧也。而告之言者，告以如何問訊、如何供養、如法行故。如我辭曰者，謂教以如我言辭一一致問也。佛無病緣亦無憂惱，問以少病少惱者，蓋以眾生不受教化即病惱耳。法身真常無不安樂，問以氣力安樂者，以從前本懷不暢即不樂耳。及問菩薩聲聞者，致意其主以及其伴故。菩薩聲聞既以出離三界，復問安隱者，以從前繫滯行位抱迷未遣即不安隱也。以此寶華者，授以所掬之華。散佛供養者，教

以如法興供。而作是言者，勅以傳欲與釋迦牟尼佛也。彼某甲佛者，教以代稱已名。據此則分身示迹名不盡同，所謂餘國作佛更有異名者。以此與欲者，許以願樂之意，言多寶願力必待分身同欲然後開塔，故釋迦放光遠照意從分身索欲，今分身雲集隨順忍可，故云與欲開塔。一方既爾方方皆然，故云諸佛遣使亦復如是。分身雲集竟。

△三、入塔募人三：一、開塔就座，二、接眾在空，三、祈通募人。初四：一、世尊開塔，二、四眾興供，三、多寶分座，四、釋迦就座。初

爾時釋迦牟尼佛(至)如却關鑰開大城門。

既見來集，又聞與欲，已如多寶之願，即從座起，住虛空中，欲酧樂說之請。又塔在空中，今欲開塔，故須起座住空。若作表法者，以從前說權說實，皆屬對待，俱有住著。今既會權歸實，實亦不住，終歸第一義空，故以起座住空表之。四眾情知開塔，咸生渴仰，故皆起立合掌，一心觀佛。如來智鑑眾心，略施神力，故以右手指開七寶塔戶。却，猶斷也。大城之門，閉以橫木為關，封則堅鐵為鑰。關鑰一斷，城門一開，隱隱如雷震之聲。今開七寶塔戶，音聲亦爾，故云如也。

△二、四眾興供。

即時一切眾會皆見多寶如來(至)及釋迦牟尼佛上。

初見佛聞言全身不散者，有二義：一由願力攝持，二顯滅非真滅。寂然不動，故云如入禪定。前雖讚證猶有間隔，恐未信其果出先佛之口，今現身復讚復證，故得又聞其言也。善哉善哉者，仍前讚歎之語。快說是法等，仍前作證之詞。快猶暢也。從前隨他意語本懷未暢雖說不快，今則隨自意語既暢本懷，故云快說。為聽經故而來至此者，有契宿願特為作證也。又快者速疾義，言現前授記出世之本懷既彰，滅後通經應化之妙用宜顯，故勸以快說。據此則快說等言非為證前，乃欲啟後也。爾時下歎異興供。歎未曾有者，有二義：一謂久滅度佛發言如生歎事未有，二謂多寶讚證知前所說歎法未有。事未有故心生渴仰，故以華散多寶。法未有故志懷感謝，故以華散釋迦。

△三、多寶分座。

爾時多寶佛於寶塔中(至)釋迦牟尼佛可就此座。

為泯生滅之迹，示同相契之意，故分座令坐。

△四、釋迦就座。

即時，釋迦牟尼佛入其塔中，坐其半座，結跏趺坐。

不存生滅之見，深體多寶之心，故入塔跏趺。開塔就座竟。

△二、接眾在空。

爾時大眾見二如來(至)接諸大眾皆在虛空。

初大眾作念：佛坐塔內，塔住空中，故云佛坐高遠。三乘雖各有神通，佛威德故不敢施設，故願神通加被令處虛空。又為以此表第一義空非權智所能親證，必資實智之力故也。

即時下，如來垂接。接眾在空者，有二義：一、為愍眾作念，隨順其心；二、為令近佛座，以便付囑。

△三、祈通募人二：一、長行，二、偈頌。初。

以大音聲普告四眾(至)欲以此妙法華經付囑有在。

分身已集，多寶已現，時當唱滅祈通，故以大音普告娑婆國土，人多弊惡，廣說妙法，易招怨嫉，故問誰能於此，意顯娑婆弘經不易，必資願力攝持，乃可行也。今正是時者，謂正當發願之時，以有本師現在并多寶分身為作證明，意顯錯過此時，恐護念之緣，未必如是之勝也。不久當滅有二義：一、法爾如是故，謂化圓入滅，諸佛通軌，如光照萬八千佛，過去二萬億日月燈明等皆是也。二、本懷已暢故，謂三周說法，授三根記，且又廣記現在，懸記未來，出世本懷，不過如是，如遺教經云：自利利人，法皆具足，若我久住，更無所益是也。在者，繫屬義，言如來滅後，此經為諸佛慧命，若此經無所繫屬，則慧命危矣，故云佛欲以此付囑有在，蓋欲使此經有所繫屬，庶諸佛慧命可延也。長行竟。

△二、偈頌(約義、廣頌、標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、舉佛勸持，二、稱功較難，三、讚教揚機。初二：一、舉三佛同為，二、勸發願護持。初三：一、多寶願力，二、分身遠來，三、自用方便。初

聖主世尊雖久滅度(至)在在所往常為聽法。

前六句，借彼勸勉，辭意諄切，讀之令人墮淚。此佛下，明彼願重。言多寶處處聽法，雖為難遇，亦由本願攝持，則願力誠不可少也。

△二、分身遠來。

又我分身無量諸佛(至)令法久住故來至此。

如來意謂分身雲集，雖為聽法及見多寶，至觀其捨本妙土，乃至諸供養事亦為感發。汝等發願護持，令此法久住於世，則分身之意誠不可負也。

△三、自用方便

為坐諸佛以神通力(至)以是方便令法久住。

初自舉前事為坐。諸佛等，自舉三變淨土之事，在文可了。諸佛各各等，自舉雲集分身事也。國土清淨如池，寶樹行列如蓮，佛身金色如華，故云如清淨池蓮華莊嚴。樹座未嘗無光，近佛則闇，惟佛

光明嚴飾熾然照耀，故云如夜闇中然大炬火。身出妙香者，毛孔出香好也。眾生蒙佛身香，歡喜羅拜身不自勝，若碎柯迎風披靡，故云譬如大風吹小樹枝。末二句結方便意，意謂從前三變淨土雲集分身，令眾生見此依正蒙此光香者，是皆如來以是方便感發汝等生信發願，令此法久住於世。汝等果能體貼佛心發願護持，雖至佛滅度後，如我在世等無有異。舉三佛同為竟。

△三、勸發願護持。

告諸大眾我滅度後(至)**以大誓願而師子吼。**

初、正勸發願。如來意謂三佛同為斯法，汝等亦當黽勉，當來我滅度後，誰能護持斯經，或讀誦，或演說，今於佛前說誓，則如來有護念之責，而汝等得堅固之鎧矣。誓即願也，非同邪教令立惡誓，種種鄙穢之語，聞之不禁絕倒。其多下。顯願有力。言多寶雖久滅度，以大願攝持力故，今發師子吼音，為作證明，則願力之有益於永遠者，誠大矣哉。舉佛勸持竟。

△二、稱功較難二：一、稱持功德，二、較法難持。初。

多寶如來及與我身(至)**多寶如來及諸化佛。**

初示證勸持，意謂汝等有意弘經，今三佛現在其前，自當證知此意為汝護念，而諸佛子等誰能護持此法？稱此三佛現在，當發大願令得久住。若此機已失，恐再會未必能也。其有下稱讚功德，意謂我以諸佛慧命繫屬此經，其有能護此經令我慧命不斷，則為供我。豈惟供我，亦復供養多寶，以多寶處於寶塔常為是經故也。豈惟多寶常為是經，分身亦然，故云亦復供養。諸來化佛莊嚴光飾等，示以化佛之相，前文所謂如清淨池蓮華莊嚴，乃至佛坐其上光明嚴飾等是也。若說此經則為見我等者，以此經為如來全身，說者必親見此理，故準後文龍女以珠供佛頓捨因門，妙嚴一見雲雷即獲果記，則護說此經功德可勝言哉。

△二、較法難持二：一、總標難持，二、別以較量。初。

諸善男子！各諦思惟，此為難事，宜發大願。

教以各諦思惟者，恐倉卒應命，有始無終也。示以此為難事者，令審知其難，預防乎難也。預防乎難，無如願力攝持，故誡以宜發大願。

△二、別以較量四：一、較量演說難，二、較量書讀難，三、較量說聽難，四、較量奉持難。初。

諸餘經典數如恒沙(至)**能說此經是則為難。**

餘經如恒沙之多隨機易解，凡具身子之智及滿慈之辯者皆能演說，故云未足為難。手接須彌足動大千，凡具目連之通者皆能遠擲，故云亦未為難。雖處有頂之高、談羣經之廣，若兼前三子之長者儘可能之，故亦未足為難。惡世說此是則為難者，有四義：一謂此經深

奧人多怨嫉，不同餘經隨機易解故。二謂惡世二乘權執堅固，不同須彌猶在可接故。三謂惡世凡夫無明深厚，不同大地猶在可動故。四謂惡世增慢空腹高心，不同有頂猶在可上故。

△二較量書讀難。

假使有人手把虛空(至)暫讀此經是則為難。

初，較量書難。把虛空而遊行，有神通者可能，故曰亦未為難。以妙旨而染翰，無願力者難終，故曰是則為難。若以下，較量讀難。置大地於足甲，升梵天而未難者，以是神通事故。讀此經於惡世，雖暫時而猶難者，以是佛道因故。然神通乃小乘所尚，佛道非大器難承，此難不難之所由分也。

△三、較量說聽難。

假使劫燒擔負乾草(至)問其義趣是則為難。

初、較量說難。劫燒乃循業發現，無業可循者便可負草不燒，故云亦未為難。此經非有障可聞，一人有障者難以持說令聽，故云是則為難。若持下，較量聽難。八萬四千法門無非對症施藥，一十二部經典總是以法隨機，聽易入而効易成，故皆得六神通機，從化而教可施，故云亦未為難。佛滅後則人多弊惡，聽此經則世多怨嫉，況能問其義趣？若非大有宿緣者不能如此，故云是則為難。

△四、較量奉持難。

若人說法令千萬億(至)如斯經典是則為難。

一切眾生，莫不好樂小乘，崇尚神通。好樂則易得，崇尚則易具。故雖令有是益，亦未為難。奉謂奉以自修，持謂持以教人。奉以自修，非圓機不能；持以教人，非大願必退。故云是則為難。然此以上四科，展轉較量，總為末世弘經起見。而弘經法師，第患不知其難耳。若預知其難，則大願發於先，精進帥於前，被忍辱鎧，秉智慧弓，雖入邪見稠林，天魔境界，杖木瓦石之區，惡罵捶打之域，亦有所弗慮矣。稱功較難竟。

△三、讚教揚機二：一、讚教超羣，二、揚機殊勝。初。

我為佛道於無量土(至)若有能持則持佛身。

如來意謂我為佛道求人，徧於無量國土，從始成道以至今日，廣說一切諸經，而於其中究其義理幽深，功能殊勝者，莫過於此，故云此經第一。大成云：羣經之關鍵者以此。此經為諸佛之母，諸佛法身之所從生，故云若有能持，則持佛身。大成云：千聖之命門者以此。

△二、揚機殊勝。

諸善男子於我滅後(至)一切天人皆應供養。

初能感諸佛，再勸說誓并示持難者，反復叮嚀總為弘經不易，亦為借此以顯持人之勝也。暫持者少時受持，雖少時受持而諸佛共鑑，

故云我則歡喜諸佛亦然。如是下能敵眾行，正以能敵眾行，故云諸佛所歎。此經如千經之擔，雖暫時一荷已非怯弱者所能，故云是則勇猛。此經如萬仞之山，既發心欲登便非退屈者之志，故云是則精進。此經如金剛寶劍，雖暫時一揮便可斷七支之非，故云是名持戒。此經如毗嵐大風，即須臾鼓動已足抖塵勞之事，故名行頭陀者(頭陀亦云杜多，此翻抖擻)。此經如斫迦羅粒，雖暫時入腹不久便脫頴而出，故為疾得佛道。能於下能利自他，讀持此經堪於續佛慧命，故云是真佛子。明了實相足為眾善所歸，故云住淳善地。淳猶至也，又豐厚義也，此上約自利言之。能解其義便能說法度生，故云是世間眼。恐畏世即濁惡世也，濁惡世時人多剛強暴虐，故名恐畏。當斯時也，能須臾說則是如來所遣，行如來事故應供養，此上約利他言之。顯勝募人竟。

△二、證益發願二：一、示相證益，二、承當發願。初(品題云：)。

妙法蓮華經提婆達多品第十二

提婆達多，亦名調達，此云天熱。以初生時，人天等眾，心皆驚熱故。亦云天授，以斛飯無子，從天祈嗣，妄計天所授故。佛之從弟，阿難之胞兄也。世世與佛為怨，成就佛德。蓋是行於非道，達佛道者。若論此品，兼有文殊弘法之事。今捨後從前，惟以達多名品。又此品別義有五：一、為顯世間富貴不足恃故。如佛昔為國王，為於法故，捐捨國位等是也。二、為折憍慢眾生，令虛心故。如仙人來白王言：我有妙法，若不違我，當為宣說等是也。三、為令處逆如順，作成就想故。如如來自謂：由達多知識，令我具足六波羅密等是也。四、為破尼眾劣心，令生真信故。如龍女忽轉男身，即往南方無垢世界，成等正覺等是也。五、為示頓漸二益，遮二種過故。如釋迦漸修，不著於理；龍女頓證，不滯於事等是也。

△(經文分二)一、約達多通經以證漸益，二、約文殊弘法以證頓益。初三：一、遠舉本因，二、結會證益，三、聞信功德。初二：一、長行，二、偈頌。初三：一、國王棄國求法，二、仙人索願為說，三、國王為法隨侍。初

爾時佛告諸菩薩(至)吾當終身供給走使。

初總標為法。無量劫中求法不以時長自諉，故云無有懈倦。於多下。泛敘願行。常作國王願求菩提者，不以有漏自足，惟以無漏為期也。劫石可磨此志不易，故云心不退轉。為滿六波羅密而偏言勤行布施者，以檀義攝於六故。心無恪惜象馬七珍者，財物布施。亦不恪惜國城妻子奴婢僕從者，依正布施。又不恪惜頭目髓腦身肉手足者，身命布施。總顯一切能施，故云不惜軀命。蓋以人所最重者軀之與命，此尚不惜餘可知耳。時世下。正明本事。人壽無量時當善世也。必標此者，為下經於千歲伏限。捐捨國位者，頓棄四海之

富。委政太子者，永託萬機之權。據此則貪著世樂無有慧心者，宜知奮矣。擊鼓。集眾也。必集眾而宣令者，以示但為求法不擇其人之意。供給者，四事供給。走使者，聽用走使。然此王以為法捐軀重道忘懷，願屈九五之尊，甘作奴僕之役。據此則當今之世有所挾求者，宜知愧矣。

△二仙人索願為說。

時有仙人來白王言(至)**若不違我，當為宣說。**

若不違我，當為宣說者，大成云：以道師人，必言聽事遵，非冒名沽寵而已。又試其有所挾否，如挾勢挾貴，不足以與道也。以匹夫而為百世之師者，其仙人之謂歟？

△三、國王為法隨侍。

王聞仙言，歡喜踊躍(至)**精勤給侍，令無所乏。**

聞言歡躍者，以有法故。即隨仙人者，不食言故。供給所須者，謂四事所須一一供給。采果汲水等，謂一應走使無不聽用。乃至身為床座身心無倦者，總顯至勞至苦甘受不辭也。於時奉事者，適時無違。經於千歲者，寒暑不輟。非為博苦行之名，實欲求無上之道，故云為於法故精勤給侍望其歡喜，說法故令無所乏少，所謂供養是佛子，冀得須臾聞也。然仙人介節尚志獨能下王者之心，而此王重道忘懷遂能屈至尊之體，非此王無以見仙人之高，非仙人無以成王者之大，惟王與仙可為萬世授受者。法長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、義頌長行，二、結證寓勸。初三：一、頌國王棄國求法，二、頌仙人索願為說，三、頌國王為法隨侍。初

我念過去劫為求大法故(至)**身當為奴僕。**

首二句頌總標為法。次二句頌泛敘願行，以不貪五欲，必能發願成佛，廣行惠施故也。末四句頌正明本事。長行云擊鼓，此云椎鐘者，二事總為集眾，前後互出耳。身為奴僕，即供給走使義也。

△二頌仙人索願為說。

時有阿私仙，來白於大王(至)**吾當為汝說。**

阿私，此云無比，謂其人與法皆無比故。能修行者，謂如教修行，即長行不違義也。

△三、頌國王為法隨侍。

時王聞仙言，心生大喜悅(至)**身心無懈倦。**

大成云：木實曰果，桃李之屬。草實曰蔬，瓜瓠之屬。隨時恭敬者，謂薪水果蔬等，各適其時也。餘可知。義頌長行竟。

△二、結證寓勸(補頌)。

普為諸眾生勤求於大法(至)**今故為汝說。**

如來意謂，我於往昔普為眾生勤求大法，亦不是為我己身及以欲樂故，雖為大國王，猶能精進勤求獲得此法。由我為法如此，遂致今日得成佛果。此是我之行履，今故為汝宣說。汝等果能如我所行，佛果菩提皆可速證。遠舉本因竟。

△二、結會證益二：一、結會古今，二、證成漸益初。

佛告諸比丘：爾時王者(至)時仙人者，今提婆達多是。

王則我身顯佛道，不易可成；仙則達多顯害佛，實無惡意。一順一逆，總為鼓揚妙法，接引眾生耳。

△二、證成漸益(由前法師品中，屢言聞是經者，得近菩提。恐彼圓教狂慧人等，頓生廢棄進修之想。故約達多、釋迦漸成利益者以證之。)二：一、釋迦成道，二、達多得記。初

由提婆達多善知識故(至)皆因提婆達多善知識故。

達多昔為仙人，能折佛之貢高，能成佛之德業，故佛以善知識稱之。具足者，即圓滿義。慈悲喜捨，名四無量心：一、慈無量，能與眾樂；二、悲無量，能拔眾苦；三、喜無量，慶他離苦得樂；四、捨無量，緣他無憎無愛。四攝法者：一、布施攝，謂樂財眾生，即以財施；樂法眾生，即以法施。二、愛語攝，謂以善軟心，隨順一切，安慰開諭，令生親附。三、利行攝，謂與諸眾生，成辦利益，起三業行，令得從化。四、同事攝，謂明見眾生，分形散影，和光同事，密結其心。神通，即六種神通，亦即華嚴十通。道力，即正助道力，亦即金剛道力。餘見前文。此上明具足功德，不惟具足功德，資以砥礪，即今果後教化，仍沐功勳，故云成等正覺，廣度眾生，皆因達多善知識故。然達多世為佛怨，佛尚以善知識稱之。據此，則凡有逆我者，皆應作知識想也。

△二、達多得記三：一、佛號界名，二、住世教化，三、滅後利益。初。

告諸四眾提婆達多(至)世界名天道。

果號天王者，以覆護眾生得名。蓋以因中示為佛怨，示入地獄，皆為覆護眾生，不令起惡也。世界名天道者，以此界眾生久蒙教化，淪骨浹髓，能繼天王佛之道故。然達多雖稱權現，因害佛故，不免地獄之苦；又雖稱惡人，因教佛故，遂得天王之記。據此，則與佛有難者，固應寒心，而惡心未似達多者，豈可不自勉乎？

△二、住世教化

時天王佛住世二十中劫(至)得無生忍至不退轉。

準教中，一增一減為一小劫，二十番增減為一中劫，成、住、壞、空各二十番增減為一大劫。今云二十中劫者，應是五大劫也。廣為眾生者，三乘之機。說於妙法者，三乘之教。三乘之教通稱為妙者，以凡有所說悉到智地故也。得阿羅漢等三乘之益，得無生忍至

不退轉，義當七、八二地。如華嚴八地文云菩薩摩訶薩於七地中善修習方便慧，乃至入一切法如虛空性，是名得無生法忍。成就此忍，即時得入第八不動地是也。

△三、滅後利益。

時天王佛般涅槃後(至)**發菩提心至不退轉。**

初正法數量；全身下，舍利塔量；諸天下，感恩供塔；無量下，依法證果。結會證益竟。

△三、聞信功德。

佛告諸比丘：未來世中(至)**若在佛前蓮華化生。**

於國王棄國，信敬不疑，則無貪心；於仙人索願，信敬不疑，則無瞋心；於國王為法，信敬不疑，則無癡心。三毒既滅，故無三塗之報。於達多成佛，信敬不疑，故得生佛前；於達多弘經，信敬不疑，故常聞此經；不疑達多實是惡人，故生人天受樂；不疑達多應入地獄，故感蓮華化生。然此蓋以提婆達多惡名素著，一旦授記成佛，易招疑謗，故言聞信功德如此，亦欲借此以顯冤親，平等以絕憎愛之見也。約達多通經以證漸益竟。

△二、約文殊弘法以證頓益三：一、二士相見，二、問答證益，三、會眾信受。初。

於時，下方多寶世尊(至)**共相慰問，却坐一面。**

初智積請還，意謂師弟之來本為證經，證經已畢縱住無益，故啟白本師當還本土。菩薩名智積者，以智慧積聚如山也。釋迦下佛留智積，意謂欲彰頓益，非大智無以啟、非積智無以證，故留以且待須臾，與文殊論說妙法。蓋以文殊大智啟之，以智積積智證之也。爾時下文殊來見，文殊表根本智，俱來菩薩表差別智，俱坐蓮華表智依行成，華如車輪表行圓智就，行圓智就自能超越生死大海，故以從海涌出表之。住虛空中者，表既出生死安住第一義空。詣靈鷲山者，表雖住義空空亦不住。從蓮華下者，表雖依行成行亦不著，由無住無著乃契佛境生滅無二之覺智，故以至於佛前敬禮二尊表之。修敬者，如問訊起居之類。往智積所者，預知佛留智積，敬為相見也。隨順世儀，略敘寒溫，故云共相慰問。賓主相對，欲論妙法，故云却坐一面。又序分之後，未見文殊有去，乃無去之去。涌塔之時，未見智積隨來，乃無來之來。無來之來，還應無去而去，故智積請還本土。無去之去，還應無來而來，故文殊從海涌出。若實有去來，則赴應不廣。此二士者，亦為弘經菩薩，未能泯絕去來者，作榜樣觀也。(問，三變淨土，無復大海。今文殊自海而出，其故何也。答，三變淨土，山海宛然。但以如來神力，令眾不見。惟文殊具大智慧，不隨境轉。即染即淨，非淨非染，存泯自在。故雖不移淨土，無妨海中涌出。)二士相見竟。

△二、問答證益二：一、三番問答，二、證成頓益。初三：一、問答所化數目，二、問答所說法義，三、問答頓證有無。初。

智積菩薩問文殊師利(至)於海教化其事如是。

初智積請問，意謂龍性多瞋難可調伏，所化眾生應不多得，故問以其數幾何。文殊下，文殊示證，意謂佛性平等品類自分，大智在我隨機堪化，故答以其數無量。無量故不可稱述、不可計較，如是則說之舌亂、思之意暗，故云非口所宣、非心所測。知其不久便至，故教以且待須臾自當證知。證知者，現量親證了知不昧也。所言下，化眾時來論說六波羅密者，彼此講究云何修、云何證也。此眾原是小乘，自住虛無空寂之境，縱有所說亦惟小乘智斷之法，故云本聲聞人在虛空中說聲聞行。今蒙文殊教化，從空入假漸習真空之學，故云今皆修行大乘空義。文殊下，文殊指答，其義可知。

△二、問答所說法義。

爾時，智積菩薩以偈讚曰(至)惟常宣說妙法華經。

初智積讚問。龍宮非行化之處，龍眾非易度之機，而文殊能化能度，故以大智勇健讚之。今此諸大會及我皆已見者，自述現量分明，所謂且待須臾自當證知者信矣。演暢實相義，開闡一乘法者，準正法華云：惟為露聖旨，分別說其義。據此則演暢者直指義，開闡者分析義。蓋智積因見來眾不知文殊如何教化，故雙開二問，為是直指實相義乎？為是分別一乘法乎？若分別一乘，則羣機漸入，故能廣導眾生；若直指實相，惟大根頓了，故令速成菩提。今觀此眾不知其為漸入頓了，故承上雙詰二益，為是廣導諸眾生乎？為是令速成菩提乎？文殊下，文殊直答。惟說妙法者，二問之中蓋是演暢實相義也。

△三、問答頓證有無。

智積問文殊師利言(至)志意和雅能至菩提。

初、智積直問。甚深者，罄千佛之底蘊。微妙者，盡性相之幽宗。最為尊重故稱諸經中寶，時乃說之故稱世所希有。非常之法心有非常之益，故問以頗有眾生等也。勤加精進者，拌盡身心直取向上。修行此經者，獨宗至教不涉餘乘，果能如此自然不歷僧祇頓超諸聖，此智積所以有速得佛不之問也。文殊下。文殊指答，復有二義：初、指人歎德。年始八歲智慧利根者，歎其年富根利大有為也。善知眾生諸根行業者，歎其權智觀機可下化也。言眾生根有利鈍、行有淺深、業有厚薄，龍女皆善知之。得陀羅尼能受秘藏者，歎其實智受法可上求也。言諸佛甚深秘藏，龍女以總持智，不惟領受無遺，且能執持不失故。深入禪定了達諸法者，歎其定慧圓融離癡狂也。言正入定時即能了法不墮癡定，正了法時即能入定不落狂慧故。於剎下。正答。速證剎那者，最少之時，準教中以利刃透九

十重紙，分九十剎那，其少可知。發心義當初住，以初住即名發心住故。不退義當八地，註見前文。辯才無礙義當九地，如華嚴九地文云菩薩住此善慧地，作大法師，具法師行，乃至起四無礙辯，用菩薩言詞而演說法等是也。慈念眾生，猶如赤子者，義有兩向：若消歸上文，即是九地作大法師，真慈平等，於諸眾生無偏無黨；若消歸下文，即是十地化他行圓，於諸眾生無少忘念，猶如父母愛子，無所不至也。功德具足，義當十地，謂十地自利行圓，一切功德皆具足故，如華嚴十地文云菩薩以此大智職故，能行無量百千萬億難行之行，增長無量智慧功德，名為安住法雲地等是也。據此，則從初發心乃至十地，祇消一剎那頃，所謂頓超十地無難事者，其龍女之謂歟？心念二句，為下龍女說偈伏案。如下龍女說偈，讚佛三身圓融，已非二乘所知，至於我闡大乘，度脫苦眾之語，又非二乘所及，故預以微妙廣大許之。慈悲二句，為下獻珠示成伏案。如下身子不信，龍女毫不與辯，但以寶珠獻佛，其慈悲仁讓可知。至問其是事疾否，答言甚疾，乃曰以汝神力觀我成佛，復速於此，其志意和雅可知。即此慈悲仁讓，志意和雅，儼然大聖器量，故預以能至菩提許之。三番問答竟。

△二、證成頓益(由前三周授記，屢言經劫行因。恐彼權教著相人等，仍懷佛道長遠之怖。故約龍女成佛，頓成利益者以證之。)二：一、說偈證益，二、現身證益。初二：一、智積懷疑，二、龍女說偈。初

智積菩薩言我見釋迦如來(至)於須臾頃便成正覺。

初、引佛為例。難行苦行者，如前勤行布施不惜軀命之類，既經無量劫數則行業漸隆，故云積功累德。如此皆為上求佛果，故云求菩提道。無量劫中無少間歇，故云未曾止息。三千大千世界，指往昔行化處也。行化之處不止三千大千，且就娑婆一界言之，言他界無論。近觀娑婆世界，三千大千之中雖至微如芥子許，皆是如來為菩薩時喪捨身命之處，故云無有非是。如此皆為下度有情，故云為眾生故。然後，指最後身也。最後身中因圓果滿，故云成菩提道。然成道雖在最後，而積因由於已往，因昔有今，故云然後乃成。乃成云者，正以見成道之不易也。不信下，反疑前言現見釋迦之難，乍聞龍女之易，不啻順水風帆高山蟻步之殊，故不信也。然又當知智積不信乃大士助化方便，釋迦行因亦如來度生權巧，若謂千年之鳥不及朝生之鳳，是又為智積舌頭瞞也。

△二、龍女說偈。

言論未訖時龍王女(至)我闡大乘教，度脫苦眾生。

言論未訖，龍女忽現者，正當日師資唱和，接拍成令之儀。禮住偈讚者，欲彰頓益，以釋智積之疑也。偈中首二句，讚佛報身。梵語盧舍那，此云滿淨，謂深達罪福皆空，圓滿清淨，即偈中初句，此

自報也。亦云光明徧照，謂身相光明，徧照十方，即偈中次句，此他報也。微妙句，讚佛法身。梵語毗盧遮那，此云徧一切處，謂徧入幾微，徧含眾妙。雖徧入幾微，徧含眾妙，而彌滿清淨，中不容他，故云微妙淨法身也。具相三句，讚佛化身。梵語釋迦牟尼，此云能仁寂默。能仁者，能現化身，仁民愛物，即偈中具相與好義也。寂默者，應化本寂，相好亦默，但為莊嚴法身，接引蒙昧，即偈中用嚴法身義也。三身圓融，應機無礙，故感天人戴仰，龍神恭敬。戴仰者，頂戴瞻仰。恭敬者，虔恭禮敬。如是則凡有血氣，咸知尊親。故云一切眾類，無不宗奉。此如來道感天人，法爾如是也。又聞成菩提等，乃龍女自信成佛，發願度生之意。意謂我觀如來道感天人，信知我若成佛，亦當如是。況又聞本師許以頓成菩提，何幸如之。但以此事難信，惟佛當證知我，為我護念。至我成佛，亦闡大乘之教，度脫苦眾，斷不肯孤負佛恩及師恩也。說偈證益竟。

△二、現身證益二：一、身子不信，二、龍女現身。初。

時舍利弗語龍女言(至)**云何女身速得成佛。**

初直言難信，意謂據汝聞成菩提佛當證知等語，儼然自謂不久得無上道，想我等以丈夫之姿負拔萃之秀，終年幸聞此法，成道猶待多劫，況爾異類女質視佛果若此之易？大言傷實，是事誠難信也。所以下徵起釋成，復有二義：初不信能成。女身為愛欲之本，故言垢穢。法器必梵行之士，故言非是。以非是故不堪受法，故曰云何能得無上菩提。佛道下不信速成，復有二義：初佛道懸難。曠猶遠也。言從因至果中經五百由旬，故云懸曠。二死難度、五住難窮，故須經無量劫積行具度，即無量劫中事也。然後乃成者，因圓而果始滿故。此身子所以不信其速成者一也。又女下女人障重不止，如前所說故置。又言五障者，準超日月三昧經云：淨修四禪為梵王，婬恣無度受女身。勇猛少欲作帝釋，嬌恣多態受女身。具十善法作魔王(即大自在天也)，毀失正教受女身。慈愍眾生作輪王，多瞋妬故受女身。具菩薩行能作佛，不修淨行受女身。此皆下為能障、上為所障。今身子從略，惟約所障言之。據此則若欲成佛，只好從此發心，必待轉女成男，無量劫積行具度庶可希冀。此身子所以不信其速成者二也。由此二義故總以結難，云何女身速得成佛？

△二、龍女現身二：一、獻珠表顯，二、現身成佛。初。

爾時龍女有一寶珠(至)**觀我成佛復速於此。**

初以珠奉獻，意謂智積乃多寶良胤，身子亦釋迦上足，二賢尚疑，餘眾可知。若持詞以辯，終不相信，故惟以寶珠奉獻而表顯之。寶珠表一切種智，價值三千，表得此智者能取大千成佛也。持以上佛者，表龍女頓證上契佛果。佛即受之者，表心印相符，蒙佛印證。

識此意者，則向下轉男成佛，又多一重公案。龍女下，就事問答。問以疾不者，龍女自信成佛，欲假此以表其速。答言甚疾者，二賢不諭其旨，即就事以道其實，所謂是則也是，非則實非。女言下，示以復速。教以觀我者，令立驗其實，顯成佛非徒虛說。教以神力觀者，俾深察其微，顯頓成非是幻化。受珠作佛，成佛在己，故云復速於此。

△二、現身成佛。

當時眾會皆見龍女(至)**一切眾生演說妙法。**

眾會皆見者，明明歷歷，絕覆藏也。因緣殊勝，報障頓轉，故能忽然變男。又忽然變男者，為除身子女非法器，及猶有五障之疑故。一珠稱性，萬行齊圓，故能具菩薩行。又具菩薩行者，為除身子經劫積行，及智積引佛為例之疑故。南方者，虛明之地。無垢者，清淨之區。言即往者，以人既可女而男，方亦可暗而明，界亦可染而淨，如是則男女、明暗、染淨等執，皆不應也。坐寶蓮華即報身，成等正覺即法身，三十二相等即化身。前偈以斯讚佛，今則以斯自證，龍女可謂大丈夫也。又即往南方等者，為除身子云何速得成佛，及智積不信須臾便成之疑故。普為十方演說妙法者，道後酧願，正應前文我闡大乘，度脫苦眾之語。問答證益竟。

△三、會眾信受。

爾時，娑婆世界菩薩、聲聞(至)**一切眾會默然信受。**

初、遙伸敬禮。親見成佛，信斯法之有功，故心大歡喜；親見說法，望真慈而遠被，故悉遙敬禮。無量下，兩土蒙益。無量眾生者，宿具慧根之機，或聞法解悟，即登不退戒，剎那功圓，現受記莂，亦龍女頓成一類。六反震動者，表六位無明一時頓破，此彼土蒙益也。此土蒙益中，略去聞法解悟，長出發菩提心，與彼土互顯。智積下，時眾默然。智積目覩其事，心允其說；舍利智察其微，詞窮於辯。二賢尚爾，餘眾可知，故皆默然無語，深心信受。準華嚴？入法界品，善財童子徧歷百一十城，皆曰南方，所遇五十三位勝友，非止一類。故古德約其義云：明正為南，方盡南矣；益我為友，人盡友焉。今此品如來稱達多知識龍女往南方成佛，其亦華嚴？入法界品之意歟？示相證益竟。

△二、承當發願(品題云：)。

妙法蓮華經持品第十三

持有二義：一奉持，二傳持。文云我等於佛滅後，當奉持讀誦說此經典，此奉持也。又云我等於如來滅後，周旋往返十方世界，能令眾生書寫此經等，此傳持也。又奉持亦兼傳持，傳持亦兼奉持，以自利利他常相須故，故惟以持名品。若別說者，亦具五義：一為寶塔募人，如來深以弘經為慮，此品羣賢發願安慰佛意故，如文云惟

願世尊不以為慮等是也。二為法師品來，重重顯示妙法殊勝，此品勉力弘經自明深信故，如文云我等亦自誓願於異國土廣說此經等是也。三為三周授記不及尼眾，法師廣記未說其名，此品增記滿尼眾願故，如文云於時世尊告憍曇彌：何故憂色而視如來？汝心將無謂我不說汝名授記等是也。四為新記聲聞，不堪娑婆弘經，欲假不退菩薩擴充其志故，如文云爾時世尊視八十萬億那由他諸菩薩等是也。五為不退菩薩，知佛青蓮頻加責望在己，敬承佛意弘經自任故，如文云時諸菩薩敬順佛意，乃至便於佛前作師子吼等是也。總言法雖佛說，道在人弘，群賢各據一途，津梁末世，使斯文永衍塵劫，俾有識同結法緣，此持品之所由說也。

△(經文分四)一、菩薩發願，二、聲聞發願，三、尼眾發願，四、不退發願。初。

爾時藥王菩薩摩訶薩(至)**種種供養不惜身命。**

初、發願弘經。發願貴在普濟，故以藥王居先。弘經須假辯才，故以樂說居次。至於上求下化，又須萬行交修、萬德齊嚴，故以二萬菩薩為眷屬。欲發大願先慰佛心，故云惟願世尊不以為慮。奉持讀誦者以法自修，說此經典者以法化世，此自持兼傳持也。後、惡下。忍難無畏。惡世去聖時遙，眾生弊惡日甚，故云善根轉少。惟知粉飾虛名，不務真修實證，故云多增上慢。詐言得道邀彼恭敬，故云貪利供養。貪心既起瞋癡繼之，故云增不善根。起惑造業永繫生死，故云遠離解脫。不求出世聞必生謗，故云難可教化。雖難可教化而冒難不捨，故云起大忍力。忍力云大者，不惟受辱不報，且欲究竟度彼，如不輕之於上慢之類。不惜身命者，謂但知有法，雖至喪身失命亦所不惜，故菩薩發願竟。

△二、聲聞發願二：一、無學發願，二、有學發願。初。

爾時眾中五百阿羅漢(至)**於異國土廣說此經。**

新記聲聞不能同於菩薩一例發願，故云亦自誓願。道力未充，深畏娑婆世界難可教化，故云於異國土。

△二、有學發願。

復有學無學八千人(至)**瞋濁諂曲心不實故。**

初願在他國。所以下，徵起釋成。娑婆國中類多剛強暴虐難調難伏，故云人多弊惡。妄言得道得果濫膺恭敬，故云懷增上慢。不務真修實證福慧減損，故云功德淺薄。內懷嫉妒之心外現足恭之相，故云瞋濁諂曲。一味貪圖利養誑惑世間，故云心不實故。此有學之所以願在他上者，非無謂也。聲聞發願竟。

△三、尼眾發願三：一、愛道增記，二、耶輸增記，三、歡喜發願。初。

爾時佛姨母(至)**得阿耨多羅三藐三菩提。**

初愛道望記。六千人，愛道眷屬也。瞻仰尊顏目不暫捨者，望記之狀，意謂我等德齊聲聞族勝龍女，彼既指名授記現前成佛，我何不爾？由此所以憤憤悱悱瞻仰不捨，又瞻仰不捨即憂色而視也。於時下。示先總許憂色而視，正為不會說名與之授記，如來觀其顏面知其心腹，故問以何故憂視，將無謂我等也。總說聲聞授記者，如法師廣記文云：求聲聞者、求辟支佛者、求佛道者，如是等類咸於佛前聞妙法華經一偈一句，乃至一念隨喜者，我皆與授記等。今汝下更與增明。欲知者，欲知行因之詳及得果之悉也。將來之世等記以因行，當得作佛等記以果號，因地為大法師以法結緣，果中見者歡喜，故號一切喜見。轉次授記名亦應同，以因中俱為法師故也。

△二、耶輸增記。

爾時羅睺羅母耶輸陀羅(至)**佛壽無量阿僧祇劫。**

初耶輸作念，耶輸雖非尼主已勝六千，理應別說其名而與授記，故以不說為念。若論此事貴在自肯，說與不說有何交涉？蓋以女流著相，雖成道猶有餘習故也。佛告下，如來與記。善國者，人多勝善無諸弊惡，此以因為法師嚴淨佛土所感，因為佛婦資華色以修行，果證真如假光相以嚴身，故號具足千萬光相。佛壽無量僧祇者，大成云：既曰善國，仁人相踵秉命悠長，故隨機之壽住世亦永。

△三、歡喜發願。

爾時摩訶波闍波提比丘尼(至)**於他方國廣宣此經。**

初、因記歡喜。并其眷屬，即指六千人也。即於下。說偈發明。未出迷途者，令出迷途，故稱世尊導師。未脫苦惱者，令脫苦惱，故云安隱天人。前文愛道憂視，正中心不安；華色無名，亦中心缺然，故云我等聞記，心安具足。諸比下。偈已發願。欲報佛恩，發願弘經，自覺力量微薄，不堪惡世，故云能於他方尼眾發願竟。

△四、不退發願三：一、如來目視，二、不退作念，三、發願護持。初。

爾時，世尊視八十萬億那由他諸菩薩摩訶薩：

羣賢發願弘經，分彼分此，不台聖意，故世尊目視此眾，欲其一力承當大成，所謂默然心遣，令彼自薦是也。

△二、不退作念

是諸菩薩皆是阿惟越致(至)**不見告勅我當云何。**

初指人顯德。阿惟越致等，通論則八地以上皆可當此。若別論者，阿惟越致義當八地，以八地證無生忍永無退轉，如華嚴八地文云以能獲得不退轉法，是故說名住不動地等，即阿惟越致義也。轉不退輪義當九地，以九地具善順慧善調諸根，如華嚴九地文云住此地已，了知眾生諸行差別，教化調伏令得解脫等，即轉不退輪義也。得陀羅尼義當十地，以十地墮在佛數，總持佛地功德，如華嚴十地

文云如來力、無畏、不共法，一切佛事咸在其中等，即得陀羅尼義也。即從下具儀作念，意謂佛既屬目於我，我等豈敢孤負佛意？若世尊果見告勅，我等自當如佛所教。此菩薩深望佛勅意也。復作是念者，進退兩難之意，意謂始見我佛青蓮頻加似有注意，今觀我佛默然無為不見告勅，觸之不得、背之不可，故云我當云何。

△三、發願護持二：一、發願祈護，二、說偈陳情。初。

時諸菩薩敬順佛意(至)在於他方遙見守護。

蓮目已及，雖綸音未降，不可有違，故云敬順佛意。有願弘經，雖告勅未見，豈肯中止，故云欲滿本願。任此難事，發言無畏，故云作師子吼。周旋者，周圍旋轉。往返者，徑過去來。十方者，染淨普應。蓋以羣賢分疆立界，不合聖意，故作如是願也。準前羣賢發願，或云我等受持，或云我等廣說等，其操在己。今云令眾書寫，乃至修行憶念等，其志在人。是較前羣賢願力為尤難也。書受讀誦者，令其以法自奉。解說其義者，令其以法教人。說丈不及行尺，故又令其如法修行。真修須憑理觀，故又令其起正憶念。正憶念者，謂直心正念真如法也。皆是佛威者，歸功佛護，不自伐善之意。此發願也。惟願世尊他方遙護者，乃祈佛護念之詞。準前法師品云：我雖在異國，時時令說法者得見我身。又云：我於餘國遣化人，為其集聽法眾等。皆遙見守護之義。發願祈護竟。

△二、說偈陳情(標偈云：)。

即時諸菩薩俱同發聲，而說偈言：

△(偈文分三)一、弘經自任，二、諸難自忍，三、請佛安住。初。

惟願不為慮，於佛滅度後，恐怖惡世中，我等當廣說。

首句安慰佛心，不必以末世弘經為慮也。於佛下，乃一力承當之語。大成云：聖人去世，無人救正，傷風敗倫者多，故云恐怖惡世。以聖道訓世，令人遷善崇德，故當廣說。

△二、諸難自忍二：一、忍罵害毀輕，二、忍恐怖擯斥。初。

有諸無智人惡口罵詈等(至)皆當忍受之。

初忍罵害。大成云：正斥曰罵，傍及曰詈。下愚無信，視正如怨，嫉其法，惡其人，惡言毀之不足，加刀杖而害之。菩薩怨親平等，不較不報，以禮自責，以忠自恕，惟道是務，皆當忍之。惡世下，忍毀謗。邪智者，知見不正。諂曲者，心行不實。心行不實故，甘於自欺，故云未得謂得。知見不正故，樂於自大，故云慢心充滿。然既假比丘之形而居心如此，是謂附佛法之外道也。阿練若，此云閑靜處，約地言；亦云無諍，約行言。今依後義，蓋指一類假飾無諍行者言之。納衣在空閑者，內染麗服，外著納衣，心馳魏闕，身處空閑，特假此以欺世盜名耳。一味虛詐不實，謬稱無諍，故云自謂真道。見彼入廛行化，反生謗毀，故云輕人間者。此乃假納衣而

壞滅佛法，在空閑而阻滯正修。如來所謂師子身中蟲，還食師子肉者，此也。貪著利養者，揀非淨心說法。但與白衣者，惟是希圖利養，無智俗人易受其惑，故為世所恭敬，如供羅漢。是人懷惡心者，每思惱害正修。常念世俗事者，一味貪圖利養，空說無諍，枉在空閑，故云假名練若。欣邪厭正，嫌他障己，故云好出我過。作如是言者，即出過之言。如下所說者，是自貪利，謗人貪利；自外說，謗人外說；自妄作，謗人妄作；自誑世，謗人誑世；自為求名說法，謗人求名說法。此稂莠貽害嘉禾，正信之士，不可不知所辨也。常在大眾者，興謗不止一時，所對不止一人，蓋欲壞我正法，顯彼邪教，故云欲毀我等。國王大臣，操生殺之權，向以誹謗，意欲摧我立彼。婆羅門等，乃正信之士，向以誹謗，意欲親彼疎我。及餘比丘，指和合之眾，向以誹謗，意欲破和結黨。說惡說邪，巧用間計，若非正信堅固，正智分明者，鮮有不被其惑。如來所謂斷滅佛種，命終直入阿鼻，劫盡更生他方，展轉以至無數劫等，即此類也。我等敬佛，忍是諸惡者，有二義：一謂如來目視我等，寓有勸持之意，我等既為敬順佛意，雖至惡亦所當忍。二謂如來多劫勤苦，為我等求此法門，我等既為敬念佛恩，雖極苦亦為應受。前文所謂念佛故應忍者是也。為斯下忍輕慢，上屬背毀，故誣以作經，此乃面刺，故譏以是佛，似讚實毀，笑語帶誚，較之惡言辣口，尤為難當，此菩薩所以預為之計。忍罵害毀輕竟。

△二、忍恐怖擯斥。

濁劫惡世中，多有諸恐怖(至)**皆當忍是事。**

初忍恐怖。濁劫惡世妖孽時出，故云多有恐怖。惡鬼入身罵詈毀辱者，如楞嚴飛精附人訐露人事之類，此正可恐可怖事也。敬謂敬順佛意，信謂信忍佛言。信忍佛言知菩提之在近，敬順佛意念弘法之當先，稍涉回途便成退轉，故云當著忍鎧。忍辱稱鎧者，內護法身不失，外遮魔事不入，故為說是經。忍此難事者，知有法不知有身也。我不下，忍擯斥。不愛身而惜道者，自述其志。來世護經者，自明其願。此志此願難為不知者道，故云世尊自當知也。濁世比丘執權為實，故云不知方便隨宜所說。由不知故，乍聞廢權立實反生毀怨，故云惡口顰蹙。數數見擯者，屢被逐斥。遠離塔寺者，不共住止。是乃坐以大妄語，成按波羅夷法結其罪耳。上言佛所囑者，指此經言，如前寶塔品云佛欲以此妙法華經付囑有在是也。此云佛告勅者，指募人言，如前寶塔品云以大音聲普告四眾，誰能於此廣說妙法，今正是時是也。少有退屈即違佛勅，故云當忍是事。諸難自忍竟。

△三、請佛安住。

諸聚落城邑其有求法者(至)**佛自知我心。**

初發願申請。地無論廣狹，故統言聚落城邑。人無論親疎，故統言其有求法。皆到其所者，如月落百川。說佛所囑者，如風鳴萬籟。親受靈山付囑，故是世尊所使。賴有大願攝持，故能處眾無畏，自任善說。願佛安住者，以唱滅原為募人，得人不必更滅也。我於下。結誓求證。世尊亦兼多寶，十方通指分身，必對三佛結誓，原為求證，故云佛自知我心也。證益發願竟。

法華指掌疏卷第四

音釋

窪

(烏瓜切，音洼。窊也。又深也。)

錙銖

(輕微也。上莊持切，音菑。下慵朱切，音殊。)

虷

(居寒切，音干。蟲侵物也。)

陬

(側鳩切，音鄒。隅也。)

瓞

(徒結切，音絰。瓜之小者。)

拌

(普半切，音判。捐棄也。)

辣

(郎達切，音剌。辛甚也。)

訐

(居謁切，音揭。攻人陰私也。)

法華指掌疏卷第五

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明遠　較字

△三、請示方軌(品題云：)。

妙法蓮華經安樂行品第十四

行有二種：一正行，二助行。文云：欲說是經，當安住四法。蓋說經即正行，四法即助行也。安樂亦二：一能安樂，二所安樂。文云：欲得安隱演說斯經，應當親近如是四法。蓋正行即所安樂，而助行乃能安樂也。然既文兼正助，義含能所，不便別指，故直以安樂行名之。若推文尋義，亦應有五：一為前品發願，此品示行，顯示行願相資故。二為忍難弘經深位，猶可請示方軌，預為新意者計故。三為欲堅眾信，令守四法，取譬髻珠，顯示此經尊尚故。四為顯示持經報感華果，夢驗佳祥，令知利益不虛故。五為文殊大智尚慮持經，示以四行，顯示智行相成故。總言忍難弘經，不若無難，為美果能。依此能所，正助兼修，應塵勞而無礙，涉紛華以恒如。既安且樂，何難可忍？故於持品之後，而示之以安樂行焉。

△(經文分二)一、文殊請方，二、如來示軌初。

爾時文殊師利法王子(至)於後惡世云何能說是經。

初指人稱歎。是諸菩薩者，即指前品不退之眾，不畏惡世，高蹈羣賢，故稱甚為難有。敬佛發願，惡世護持等，正出上甚為難有事也。世尊下，代為啟請，意謂能說是經則難，何況於後惡世。但不知不退菩薩，當來於惡世之時，云何能說？想應有安樂無礙之法也。

△二、如來示軌三：一、總標，二、別示，三、結勸。初。

佛告文殊師利(至)欲說是經當安住四法。

影直必在形端，正人要先正己，故初示持身。身既持己，離有而不受有縛，事未涉也。趣空而尚為空繫，故次示應物。應物之際，最忌心中之憎愛，一體同觀，乃見實相之平等，故繼示攝心。心雖攝而難以持久，行雖廣而終滯有涯，故後示立願。奉此四以為軌則，名曰四法。依此四而為家宅，名曰安住。詳如下釋。古德以身口意願為四者，與此大同小異。

△二、別示四：一、持身，二、應物，三、攝心，四、立願。初二：一、長行，二、偈頌。初二：一、總標二處，二、別釋。行近初。

一者、安住菩薩行處、親近處，能為眾生演說是經。

行處者，身所必踐之境；近處者，身所可就之區。必踐之境，謂造次顛沛不可有違；可就之區，謂動作食息不可有忘。然各有事有理。要解云：非事無以涉俗，非理無以契真，理事兼通，真俗無礙，然後利生弘法，觸處安樂，故云能為眾生演說是經。

△二、別釋行近二：一、先釋行處，二、次釋近處。初二：一、行處事行，二、行處理行。初。

文殊師利！云何名菩薩(至)**而不卒暴心亦不驚。**

云何句。寄言總徵。若菩下。正釋事。行住者。即造次顛沛不違之義。忍辱者。能忍諸辱，能忍諸辱，無復取捨憎愛，故以地稱。以地能持載萬物，而正當持載時，無復取捨憎愛故也。要解云：行處必住忍者，雖六度適時為用，而涉難莫尚於忍。惟能忍，故於剛能柔，而物不能挫；於逆能順，而物不能害；於事能審，而所施不暴；於微能察，而所遇不驚。是則弘法利生者，不可不以此為必踐之境也。

△二、行處理行。

又復於法無所行(至)**是名菩薩摩訶薩行處。**

承上雖住忍辱，若執有辱可忍，是以忍辱之法為我所行。例而推之，則六度萬行等，全成心中滯礙，為由解脫，何能安樂？故須於一切法都無所行。然正當有所行時，如何得無所行去？故須觀一切法皆如實相。既觀一切法皆如實相，自無能所對待，有何可行？此正如來為眾生解粘去縛處也。既已解粘去縛，即不分別。若即以此不分別者以為極則，是又以不分別法為我所行，一味沉空滯寂，反成大病。故須并此不分別法，亦不固執去要行他。必如是，乃空有不礙，理事圓融，終日行而無行，無行而終日有行，所謂大解脫、大安樂者，不外是矣。是名句，寄言總結。先釋行處竟。

△二、次釋近處二：一、近處事行，二、近處理行。初四：一、不近妨正之緣，二、不近非器之眾，三、不近致嫌之因，四、常近攝心之境。初

云何名菩薩摩訶薩親近處(至)**則為說法無所希望。**

不近國王等，以能妨正念故。大成云：恐流俗阿師，竊權勢而侈於驕奢，取利養而苟於媚倖，一有至此，則荒於苞苴骯[骨*藏]，搖尾乞憐，為俗人拭唾之不暇，尚何心於道哉？所以謂其妨正念也。雖曰能妨正念，實亦自妨。如如來不棄十六國王，古德多賴人主行道，況佛法付囑國王大臣，而輪王多是法身大士，展縮之機，貴在活潑，幸勿泥言失意，以致當面錯過。不近外道等，以能妨正語故。諸外道者，準西域有多種，今下略出五種，餘以義攝。梵志，亦云淨裔，妄計從梵天生志事。梵天者，尼犍，此云離繫，妄計無益苦行，能離繫縛者。世俗文筆等，如四圍陀典。準登伽經云：初

人名梵天，造一圍陀(此云智論)；次人名白淨，變一為四：曰讀誦，曰祭祀，曰歌咏，曰禳灾。今云世俗文筆，即祭祀、禳灾之類；讚咏外書，即讀誦、歌咏之類。路伽耶陀，此云惡對答，謂依諸惡見，不善對答。逆路伽耶陀，此云惡徵問，謂依諸惡見，不善徵問。此等皆心遊道外，不諳正法，狎近則專於求疵，討論則一於矛盾，所以謂其妨正語也。大成取科註義云：今雖戒若欲禦外侮，不妨習曉，但不可忘棄本宗，一味躭著耳。愚謂若欲化彼，亦可親近，如淨藏淨眼，示生妙嚴王家，妙音觀音，不捨婆羅門眾，但非淺位者之事故。不近兇戲等，以能妨正業故。兇戲者，兇險之戲，相扠相撲，正兇險之戲事也。那羅，具云那羅延，此云堅固，亦力士異名。種種變現者，謂粧神扮鬼，塗身躶形，及緣幢倒擲，人物幻化之類。此等皆有關人命，無補性理，親之則橫事干連，近之則傍觀嗤笑，所以謂其妨正業也。不近旃陀等，以能妨正律故。旃陀羅，此云屠戶，亦云嚴幟，謂行持標幟為嚴，良民見而避之，以其下賤，不與同行也。畜養豬羊等，謂生販以市財利，取肉以資口腹之類。畋獵者，擒取鳥獸。漁捕者，網捉魚蛇。諸惡律儀教乘，載有十六，一屠兒，二魁膾，三養豬羊，四養鷄狗，五捕漁，六獵師，七網鳥，八捉蛇，九呪龍，十作賊，十一捕賊，十二獄吏，十三婬女家，十四酤酒家，十五洗染家，十六壓油家。今此中旃陀羅，即彼一二，畜豬句，即彼三四，畋獵句，即彼五六七八，餘以諸字攝之。然此十六，具足婬殺盜妄，而正律初篇，即戒乎此，所以謂其妨正律也。時來者，他緣偶至，揀非敬心。說法者，巧設善權，回其惡念。無所希望者，恐謂為利說法，反生不信故。又為彼等財利，皆從婬殺盜妄中來故。

△二、不近非器之眾

又不親近求聲聞比丘(至)五種不男之人以為親厚。

求聲聞，即非大器。親之近之，不惟與己無益，亦將以益彼增上之志，成其自足之心。問訊亦爾，故皆所不應。不共住止者，略為折其增慢。隨宜說法者，漸以導其滯情。無所希求者，蓋恐譏以口口談空，步步行有，反并其所說而不信也。女身能生欲想，即非法器。若為女人說法，四分所呵，況即取著於彼能生欲想之相而為說法，污穢聖言，繫綴自己，可不慎哉。亦不樂見者，不得已而始見，故小女童女也。處女謂女未嫁者，若已嫁而失夫者，謂之寡女。然小女處女，多為父母所護，而處女寡女，易致外人之嫌，與之共語，詎能免謗，故以不與戒之。五種不男者，一曰生，謂生無男根。二曰犍，謂以刀去勢。三曰妬，謂見他行欲，生妬方興。四曰變，謂遇男變女，遇女變男。五曰半，謂半月能男，半月不能

男。然此既賦形猥媟，便非正器，且同於女子小人，近之不遜，遠之則怨，但不與親厚可也。
△三、不近致嫌之因
不獨入他家。若有因緣(至)**沙彌小兒亦不樂與同師。**
獨入他家者，既無上座，又無闍黎，恐有失意及遭幻術，故不應也。因緣須獨入者，或施主願力，或闍黎差遣。一心念佛者，對治散亂及左右顧視等弊，故說法貴在莊重，露齒現胸，增染致謗。謾曰：自利利他，亦將陷人。自陷故，亦不應為佛法事，猶不與之親厚。今之為名為利，認母認姊者，可不愧哉？年少弟子等，不識時務，未諳箴規，畜之則易致煩惱，同師則反損德業，故并不樂。然此中所禁，雖各有所為，又總以避嫌為要也。
△四、常近攝心之境。
常好坐禪在於閑處(至)**是名初親近處。**
常好者，非曰一定，但不忘此心耳。坐禪絕散亂，閑處絕闐鬧，攝心絕妄緣，於此不忘則境界難動，是則弘法利生者不可不以此為可就之區也。是名句且結事近。近處事行竟。
△二、近處理行。
復次菩薩摩訶薩(至)**是名菩薩摩訶薩第二親近處。**
復次者，復有漸次轉深之義，當為說也。言上來不近一切，如日中逃影；閑處攝心，如就陰影滅。雖就陰影滅，而對日如故。故須觀一切法本自空寂，亦如正當日中悟影是幻，乃名真不近、真攝心也。然既觀法空，法法皆合元真；亦如既悟影幻，影影皆稱本體，故曰如實相。法既如實，自不應於法上顛倒妄計；亦如影既稱體，自不應於影上虛謬分別，故曰不顛倒。既不顛倒妄計，自不見有凡夫遷動、二乘懈退、菩薩進轉；亦如影上若離分別，則不見有亂影動搖、小影退縮、大影轉放，故曰不動、不退、不轉。據此，則九界不有，諸法元空，惟一真體，虛玄莫測，故曰如空無性。此明不可思也。然既如空無性，則不可言說，故曰語言道斷。既語言道斷，則不可說從過去生，向未來出，當現在起，故曰不生不出不起。既三際叵得，不應說有差別名相，故曰無名無相。無名無相非是遣有說無，故曰實無所有。既實無所有，則不可言其分量邊際，故曰無量無邊。既無量無邊，則不可說更有何法為礙，何為法障，故曰無礙無障。此明不可議也。既不可議，佛云何說？但為諸法以因緣和合而有，從顛倒分別而生，能所歷然，輪轉從起，故佛說種種法門，俾會緣入實，反倒歸正，絕能所，息輪轉，此明不可議而議也。佛既從不可議中而議，而弘經菩薩亦當向不可思中而思，故曰常樂觀如是法相。此明不可思而思也。不可思而思故，念念與實

相相應，雖巨浸不溺，大火靡燒，即此名為大解脫法，大安樂行，故名第二近處長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分二)一、正頌長行，二、顯益結答。初二：一頌總標二處，二頌別釋行近。初。
若有菩薩於後惡世(至)應入行處及親近處。
無怖畏心者，乘願力故也。
△二、頌別釋行近(準長行二處分釋，今合而頌之)，分二：一、合頌二處事行，二、合頌二處理行。初、合頌二處事行(此中以不近攝近，以近攝行。以知所不近，則知所以近。知所以近，則心有定見，自能安住忍辱，而知所以行矣。約義略頌)，分三：一、頌不近妨正之緣，二、頌不近非器之眾，三、頌不近致嫌之名。初。
常離國王及國王子(至)及旃陀羅外道梵志。
常離者，常存遠離之心，即長行不近義也。國王等能妨正念，兇險戲能妨正業，旃陀羅能妨正律，外道梵志能妨正語，餘從略。
△二、頌不近非器之眾。
亦不親近增上慢人(至)皆勿親近以為親厚。
小乘三藏者，佛在波羅奈，最初為憍陳如等說小乘修多羅。又在羅閱祇，最初為須那提說小乘毗奈耶。又在毗舍離獼猴池側，最初為跋耆子說小乘阿毗曇。天台判為藏教者以此。然上慢皆以無為有，小乘多執權為實，俱非大器，故不應近。破戒比丘者，篇聚有虧，名字羅漢者，見思方熾，皆欺世盜名之流。比丘尼好於戲笑，賦性邪僻可知。深著五欲者，應指一類務名優婆塞言之，文雖未顯，據義必爾，為足四眾故也。徒慕奉戒之名，不捨染污之行，故云深著五欲。著五欲故，設方弭過，為顯得道之形，故云求現滅度。諸優婆夷兒女情重，類多不信出世，然此等即在小乘，已為缺漏，況復大乘，自然非器。但以長行無此，今補頌之。好心來者，有意改革前非。為聞道者，持心欲求大法。無所畏者，直與出過露罪，不懼彼慍。不希望者，但期抽釘拔楔，無邀彼恭。如此而說，彼易從而已無過也。寡女、處女等，俱同長行。
△三頌不近致嫌之因。
亦莫親近屠兒魁膾(至)以此二處能安樂說。
屠兒者，即旃陀羅之華言，如今宰殺者，是牛羊魚肉之腥，聶而切之為膾。上言魁者，謂是膾中之首，如今館賣者，是畋獵等。準上，此皆為利殺害，販賣彼肉，以自活命者也。衒，自媒也。以女色取利，而自媒於人，名為衒賣女色。此等不惟能妨正律，兼為致嫌之因，故長行在前，而偈中追頌於此。兇險二句，能妨正業，諸

婬等惡，律之一準，長行俱應在前，亦因能致嫌，故於此追頌。莫獨屏處，為女說法者，準四分律，若比丘與女人說法，過五六語，除有智男子，尚結波逸提罪，況獨於屏處，自不應也。若說法時，無得戲笑者，即非屏處，亦宜莊重。故將一比丘者，恐有不虞之失，一心念佛者，足遮傍觀之謗。果依如上三科，不惟知所可近，而心有定見，遇事能忍，亦能知所必行，故總結云，是則名為行處近處。以此二處，則外難不生，內亂可制，故云能安樂說。合頌二處事行竟。

△二、合頌二處理行(義頌)二：一、頌行處理行，二、頌近處理行。初。

又復不行上中下法(至)是則名為菩薩行處。

上、中、下，三乘也；有為、無為，生佛也；實、不實法，真妄也。於此俱不行者，以法法皆如，并不見有一法為我所行，長行所謂又復於法無所行，而觀諸法如實相是也。既不見有一法為我所行，又豈於男女二相而生分別？故云亦不分別是男是女。據此，則男女真妄、實與不實、有為無為等俱不可得，故云不得諸法。雖不得諸法，又不可立此斷滅知見，故云不知不見。謂并此不得者，亦不可知，亦不可見，長行所謂亦不行不分別是也。末句總結。

△二、頌近處理行。

一切諸法空無所有(至)常住一相。是名近處。

初明觀境。一切諸法皆如夢幻，夢幻元無，故云空無所有。無有常住者，無佛無真；無有起滅者，無生無妄。言生佛真妄皆屬對待而有，諸法元空對待斯絕，生既不立佛亦不存，真尚不真妄何有妄？惟有智者乃能於此相應，故云是名智者所親近處。此頌長行觀一切法空如實相乃至無礙無障義也。顛倒下，明觀緣。承上既一切法空無所有，如來說無說有，其故何也？但以眾生妄生顛倒分別諸法，或以常見而執有，或以斷見而執無。執無者，自謂所證是實、謂他非實；執有者，自謂所證是生、謂他非生。故知佛說有無為遣有無，有無既遣是非雙絕，依此為緣可成觀行。此頌長行但以因緣有從顛倒生故說義也。在於下，明觀成。承上既知分別之心屬於顛倒，則應在於閑處修攝其心。攝从自寂，故云安住如山。心寂境空，故觀一切無有。境空執除，故云如空無固。無固執故，則不見有一法從前際生，亦不見有一法向後際出。不言不起者，舉初後攝中間也。又無固執故，則不見有一人動而流凡，亦不見有一人滯而為小，故云不動不退。不言不轉者，舉凡小例菩薩也。據此則終日應物不見有物有應，終日說法不見有法可說，實相真境時時現前，動作食息念念安住，故云常住一相。此頌長行常樂觀如是法相義也。正頌長行竟。

△二、顯益結答。

若有比丘於我滅後(至)能於後世說法華經。

入事行處則內有定見，入事近處則外絕障緣，故得說斯經時無有怯弱。雖無怯弱但是事行攝持，欲究理行須假靜觀，故云菩薩有時入於靜室，以靜室乃修觀處也。以正憶念者，直心正念實相。隨義觀法者，隨彼實相之義而觀諸法，如是則一切諸法空無所有，蓋以實相無相故也。觀行已成欲起化他之行，故云從禪定起。隨緣應機無拘品類勝劣，故云為諸國王乃至婆羅門等。或曲為初心漸次誘引，或直為久修當體指示，故云開化演暢。終日應機如月印川而其體不動，故曰其心安隱。終日說法如谷答嚮而其虛如然，故云無有怯弱。此顯益也。文殊下，結答，可知。持身竟。

△二、應物三：一、總標應住，二、別明止作，三、結益顯德。初。

又文殊師利如來滅後(至)欲說是經應住安樂行。

既入初行已足應物弘經，今又言應住等者，蓋恐弘經菩薩執前法空之義，遂謂毀譽憎愛咸出無心，肆意妄行無可不可，如是則執藥成病，故進示以第二行也。

△二、別明止作二：一、長行，二、偈頌。初二：一、明止行，二、明作行。初。

若口宣說，若讀經時(至)又亦不生怨嫌之心。

人有執有著空之過，經有排相遣性之失，時然後言，庶免其厭。若一味樂著，則不可也。諸餘法師演說諸經，亦皆隨緣利生，量力成化，況方便雖有多門，歸元終無二路。若惟依我之圓，輕彼之偏，則我之圓亦成偏，不幾反為彼所輕乎？弘道之人，只宜檢點自己他人好惡長短，與己無涉，故不說也。聲聞本屬小機，若說其過惡，恐彼不能就大，反并小善亦失。所證既非究竟，若讚歎其美，恐彼得少為足，甚至流於上慢，故皆不應。不生怨嫌者，言大小并行，本不相悖，若謂彼能妨我而生怨嫌，則是我能妨彼，不幾反為彼所怨嫌乎？

△二、明作行

善修如是安樂心故(至)令得一切種智。

承上雖達一切法空，猶能隨緣檢點，故云善修。毀譽憎愛，不興於心，故云安樂。心安樂故，自無拂人之性，故云不逆。其意有所難問者，如以相難性，以事難理，以權難實之類。然彼既樂著事相，固執權宗，若更以小答，是猶以湯止水，以油救火，非惟無能涸息，適足以增其浪燄，故不可也。但以大乘而為解說者，如以相融性，以事會理，以權入實之類。然既曰融、曰會、曰入，其猶指波即水，就燈示火，故能令得種智長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、頌作行，二、頌止行。初(約義超頌)。

菩薩常樂安隱說法(至)漸漸增益入於佛道。

毀，雖外來辱，自我致樂，安隱說以須內外清淨。於清淨地而施床座者，依報清淨也。以油塗身，澡浴塵穢者，如今澡豆摩洗之類。塵穢既浴，復著新淨衣者，正報清淨也。然依報屬外，正報屬內。又依正皆屬外相，雖皆屬外相，實表內心，故統言俱淨。外淨故，如佛臨眾，故能安處法座。內淨故，如鏡現相，故能隨問為說。此上屬補頌也。若有比丘等，頌前諸有聽者。以微妙義等，頌前不逆其意。隨義而答者，謂隨彼所問之義，析疑釋難，非謂隨其所執之義而順答之。此頌長行有所難問，不以小乘法答義也。因緣譬喻等，即長行但以大乘而為解說，令得一切種智之義。

△二、頌止行(約義追頌)。

除懶惰意及懈怠想(至)是則大利安樂供養。

說法懶惰，未免有悞來機；行道懈怠，寧不唐捐歲月？故并除之。有憂有惱，猶是境界未忘，非離此何能行道？慈心等觀，自無毀譽等過，必如是乃可說法。此頌長行不樂說人及經典過，乃至又亦不生怨嫌之心等義也。晝夜常說無上道教者，誨人不倦，以諸因緣、無量譬喻等導物有方，未嘗為利說一句法，未嘗因法受一毫財，故云衣服、臥具等。於中無所希望，但念以斯因緣自利利他，故云願成佛道，令眾亦爾。果能如是，則是已得大利樂、大供養，彼衣服、臥具等又何足介意哉？此補頌說法除貪義也。別明止作竟。

△三、結益顯德。

我滅度後若有比丘(至)算數譬喻說不能盡。

初、重舉前行。無嫉恚者，無嫉妬瞋恚，即前不生怨嫌義也。無諸惱者，無惱亂他人，即前不說人過乃至好惡長短等義也。無障礙者，無障礙他修，即前不慢法師及毀讚小乘義也。亦無下。結指利益。承上既能說法又無嫉恚等事，違情之境自然不生，間隙之指自然不有，故云亦無憂愁。及罵詈者，橫逆之加自然莫入，塔寺之逐自然無從，故云又無怖畏乃至亦無擯出。究而論之，皆由自心能忍，於諸嫉恚諸惱障礙不令遽起，故云安住忍故。智者下。顯德莫窮。言有智之人果能如是修心，能住第二安樂，如我上來所說者，則其人功德雖筭數譬喻莫可得而罄也。應物竟。

△三、攝心二：一、長行，二、偈頌。初二：一、別示止作，二、總結利益。初二：一、示止行，二、示作行。初。

又文殊師利菩薩摩訶薩(至)戲論諸法有所諍競。

嫉妒諂誑者，小隨之三。大成云：嫉者，狥自名利，不耐他榮，妒忌為性。諂者，為罔他故，矯現形儀，險曲為性。誑者，為獲利養，矯現有德，詭詐為性。然嫉妒違慈悲之心，諂誑乖正直之行。行乖正直，何以上求？心違慈悲，何以下化？故以無懷戒之。學佛道者，類多狂狷之士。狷者固在可接，不可輕以鄙陋，罵以下劣。狂者固在可抑，亦不可吹毛求疵，責其長短。惟得其中，則狂者狷者，可受化而為中行之士矣。比丘等，指權教三乘。權教三乘，進之亦可成佛。故化城品云：汝所住地，近於佛慧。若惟以不得成佛惱之，令其疑悔，不復進求，豈弘法利生，善權方便者之所為也？語其下，詳出惱亂令疑之語。然既戒之，而又詳出其語者，恐一言既出，駟馬難追。欲令弘經之士，知此可禁，預向未開口前，攝持其心故也。放逸者，放蕩縱逸，有得少為足之態。懈怠者，悠悠忽忽，無直取向上之心。坐此二過，所以種智不得。若改途易轍，佛道豈遠我哉？所以教其無得惱之，令其疑悔者以此。戲論有二：一、學者戲論，謂於出世法中，談空談有。二、世俗戲論，謂於世間法中，說是說非。然此二俱非真實，總屬戲論。本為遣情絕計，以資談柄。若更競短諍長，反恣人我。宗鏡云：揮剿情絕見之太阿鋒，諍情諍見；用療恚醫癡之甘露味，增恚增癡。故不應也。

△二、示作行

當於一切眾生起大悲想(至)**亦不為多說。**

於一切眾起大悲想，則下化不息；於諸如來起慈父想，則上求不倦；於諸菩薩起大師想，則取法不寧；於十方菩薩深心敬禮，則參扣不厭；於一切眾生平等說法，則真慈不偏。如是則自利利他，無往而非安樂之區矣。以順法故，不多不少者，法有廣略。宜廣者，則順從廣法，不令有少；宜略者，則順從略法，不令有多。乃至深愛亦不多說者，若根利而深愛多說，則反資知解；若根鈍而深愛多說，則倒迷葛藤。所謂將謂分明極，反令覺照遲，故不為也。別示止作竟。

△二、總結利益。

文殊師利！是菩薩摩訶薩(至)**恭敬尊重讚歎。**

成第三行，無能惱亂者，以止行成不致惱亂，作行成不見惱亂故也。得好同學者，有切磋琢磨之資；得眾聽受者，有起予輔吾之美。況聽已能持，乃至使人書供等展轉利益，而是人之功德，何其偉哉！長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、頌別示止作，二、頌總結利益。初(義頌)二：一、頌止行，二、頌作行。初。

若欲說是經當捨嫉恚慢(至)云汝不得佛。
長行云嫉妬，此中略妬而加恚慢，義互出耳。邪謂不正，偽謂不實，仍屬諂誑中義。質直者，內外一如，翻彼諂誑邪偽心也。輕蔑者，輕賤毀滅人，即長行學佛道者。既學佛道，即宜尊敬，況智愚皆可造就，豈應輕蔑長行？所謂亦勿輕罵者以此。餘準長行可知。
△二頌作行。
是佛子說法常柔和能忍(至)說法無障礙。
柔和則善順物情，能忍則不被境遷，慈悲不懈則下化不息。此頌長行於一切眾起大悲心義也。十方下四句，頌前於諸菩薩起大師想，於十方菩薩深心敬禮，但開合稍異。於佛生父想，準長行可知。然既於佛菩薩生父師想，依父師之教說法度生，豈敢自生傲物之心？故云破於憍慢。憍慢既破，持心平等，順法為說，無有障礙。此頌長行於一切眾生平等說法，乃至深愛法者亦不為多說義也。頌別示止作竟。
△二、頌總結利益(略頌)。
第三法如是，智者應守護，一心安樂行，無量眾所敬。
如來意謂第三法，如是已為汝等言之。汝等果是有智之人，應當守護此一心安樂之行，以此弘法利生，自為無量眾所敬矣。此行名一心安樂者，謂攝彼嫉妬諂誑等心而歸於一，離彼輕罵惱亂等事而一於安。所以科為攝心行者，以此攝心竟。
△四、立願二：一、長行，二、偈頌。初二：一、正示行法，二、顯經難遇。初二：一、別示心願，二、總結利益。初二：一、先發二心，二、次立深願。初
又文殊師利菩薩摩訶薩(至)非菩薩人中生大悲心。
在家、出家，對下非菩薩，應指是菩薩也。言菩薩已發大心，應生大慈之心而攝授之；非菩薩未發大心，應生大悲之心而度脫之。
△二、次立深願。
應作是念如是之人(至)引之令得住是法中。
初、念其大失。應作是念者，念菩薩執漸迷頓，念非菩薩執權迷實。執漸迷頓，不識衣中之珠；執權迷實，罔覺宅中有寶。故云則為大失。如來方便等，正明大失義也。言從前權漸之教，乃如來權巧方便，隨順機宜而說，本非究竟。而如是之人，竟執權迷實，執漸迷頓，不聞其為方便，不知其是隨宜，不覺其非究竟。由不聞故，於是經真實之義，不復更問；由不知故，於是經稱性之談，不復更信；由不覺故，於是經究竟之法，不復更解。所謂認漚棄海，取雹為珠者，即其人也。其人下，發願接引。言其人雖不問是經真實，不信是經稱性，不解是經究竟，而弘經菩薩發願成佛時，隨彼所在何地，皆以神通力為之提拔，以智慧力為之照燭，引出權漸，

令住頓圓，如不輕之於威音，王子之在智勝何，莫非是願之所致也。別示心願竟。
△二、總結利益。
文殊師利！是菩薩摩訶薩(至)諸佛神力所護故。
凡有所說，皆本諸慈悲之心，大願之力，故得無有過失。由說者無過，而聽者歸誠，故皆供養恭敬，尊重讚歎。虛空諸天，為法隨侍者，重法重人，冥中衛護之義。聚落城邑，多有外道邪宗。空閑林中，時出魍魎魑魅。或化人而惱亂說法，或執邪而欲摧正教。故有人來欲難問，諸天衛護，俾怪幟折於干城，令異說屈於言下。莫不翻邪歸正，因法明心。故云能令聽者，皆得歡喜。所以等，乃徵釋諸天衛護之義。言三世諸佛，尚以神力護持，況復諸天，豈有不晝夜為法而衛護者也。正示行法竟。
△二、顯經難遇三：一、標顯難遇，二、法喻合明，三、結顯難遇。初。
文殊師利是法華經(至)何況得見受持讀誦。
如來呼文殊而結告之曰：是法華經，若非有緣之人，雖徧歷無量國中，名亦難聞，何況身生娑婆，步局方寸，乃欲見受讀誦，豈不更難言此？以見幸遇斯經者，不可不歡喜踊躍以自勉也。
△二、法喻合明二：一、從實施權，二、會權歸實。初二：一、喻說，二、法合。初。
文殊師利譬如強力(至)王諸眷屬必大驚怪。
初喻從實不得。輪王喻佛，以王轉金輪御宇，佛轉法輪應世，義相似也。強力者，輪王有坐定遠圖之力，喻如來有禪定智慧之力故。威勢者，威德勢力，喻如來力無所畏等。言如來初成道覺，欲以神通力智慧力，讚歎如來知見力無所畏等，降伏三界魔軍，普度眾生，故以降伏諸國喻之。諸國喻三界也。而諸小王喻三界魔王，所謂五陰魔煩惱魔死魔等是也。言五陰煩惱等魔，攝持眾生，不令背塵合覺，反妄歸真，故以不順其命喻之。時轉下，喻隱實施權。起種種兵者，喻如來於轉照時中，說三乘法，策勵三乘眾也。三乘之眾，各具智斷之力，對破魔軍，故以而往討伐喻之。先以知苦之力，對破陰魔，次以斷集之力，進破惱魔，後以修道慕滅之力，盡破死魔等，故以兵戰有功喻之。然既諸魔盡破，則權乘可保，而實證可冀，佛心暫慰，故以即大歡喜喻之。隨功賞賜者，喻如來隨其智斷之力，賜以三乘果也。田宅，喻禪定解脫，能資慧命，能安法身。聚落城邑，喻三乘涅槃，能防見思，能禦分段。衣服嚴身，喻五分功德，能與法身為嚴。種種珍寶，喻七科道法，能與三乘為用。象馬車乘，奴婢人民，喻六通三明等，能令三乘等縱任無礙，此施權也。髻中明珠，喻法華最上一乘。不以與之，喻從前久默斯

要，此隱實也。所以者何等，乃徵釋不與之義。要解云：輪王髻珠，用鎮寶位，妄與則王屬驚怪。法華上乘，佛佛授受，妄說則眾心驚疑。如今經阿難得記，八千新意尚疑，況其餘乎？喻說竟。

△二法合

文殊師利如來亦復如是(至)**而不為說是法華經。**

初從實不得如來句，寄言總合。禪定智慧合前強力二字，言如來以禪定智慧之力成等正覺安住法性，故云得法國土，此合強力輪王義也。自住法性意欲降魔度生興化同居，故云王於三界，此合欲以威勢降伏諸國義也。而諸魔王不肯順伏者，合前小王不順其命，文顯可知。如來下隱實施權。三乘人等同受佛化，故稱如來賢聖，賢有學聖無學也。有學無學各具智斷之功，故稱諸將。依如來教對破魔軍，即是與之共戰，此合起種種兵而往討伐義也。其有功者乃至令其心悅，合前王見兵眾乃至隨功賞賜。禪定解脫合前田宅，無漏根力等合前種種珍寶，涅槃之城合前聚落城邑。準喻中更有象馬車乘等，無合文也。言得滅度者顯非真實，引導令喜者顯非究竟，不為說是者恐眾驚疑，此合髻中明珠不以與之等義也。從實施權竟。

△二、會權實二：一、喻說，二、法合初。

文殊師利如轉輪王(至)**不妄與人而今與之。**

既蒙王賜，益加勵精，永殄諸王，不令復興逆志。故云有大功者，喻三乘既受權法，精進不輟，永破諸魔，不令更擾心王也。心甚歡喜者，喜其方略神威，進之可上輔皇猷，喻如來慶彼三乘，智斷具足，進之可上契佛果。珠云難信者，非輪王真子，不信髻中有此，喻法華上乘，非法身大士，不信權中原在。从在髻中者，喻四十年來，以權覆實。不妄與人者，喻時節未至，不輕開顯。而今與之者，喻根器已熟，乃開權以顯實也。

△二法合

如來亦復如是，於三界中(至)**先所未說而今說之。**

於三界中為大法王以法化生者，合前如轉輪王以輪王御宇十善教民，略可喻此也。見賢聖軍與魔共戰有大功勳，合前見諸兵眾有大功者。既破惱魔名滅三毒，進破死魔名出三界，永破陰魔名破魔網，如是則智斷具足，上求佛果有分，故云爾時如來亦大歡喜，此合前文心甚歡喜義也。一切智即佛之異稱，以佛是一切智人、一切知者、一切見者故。一切世間通指凡外三乘，或迷真逐妄、或欣邪厭正、或執權為實，故於成佛之法多怨難信，先所未說者時未至故，而今說之者機已熟故，此合前文以此難信之珠久在髻中，不妄與人而今與之義也。法喻合明竟。

△三、結顯難遇二：一、重牒法喻，二、正結難遇。初。

文殊師利此法華經(至)**久護明珠今乃與之。**

既已合明，又復重牒者，合明欲析其詳，重牒欲識其要也。
△二、正結難遇。
文殊師利此法華經(至)**乃與汝等而敷演之。**
諸佛秘密心要俱寓於中，故云秘密之藏。諸經差別之義咸以為主，故云最在其上。長夜喻生死無明，生死無明不堪聞此，故如來護不妄說。今日者，時至機熟時也。時至機熟已出長夜，故如來乃與敷演。據此，則如來出世最後方說此經，前文所謂無量國中名字不可得聞者，不其然乎？長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分二)一頌正示行法，二頌顯經難遇。初(長行有二，今惟別示心願，仍略不曲分也。)
常行忍辱哀愍一切(至)**為說此法令住其中。**
初九句頌前先發二心，忍辱則視難如無，哀愍則視生如子，故如此乃能演說，餘準長行。斯等下頌前次立深願，較長行文略義同。
△二、頌顯經難遇(長行有三，今缺初一)，分二：一、頌法喻合明，二、頌結顯難遇。初頌法喻合明(準長行復分二科，各有法喻。今先頌二喻，次頌二法)，亦二：一、合頌二喻，二、合頌二法。初
譬如強力轉輪之王(至)**王解髻中明珠賜之。**
初頌從實施權喻，準長行可知。如有下頌會權歸實喻，勇健喻精進，精進則下可保權、上可進實，故云能為難事，長行所謂有大功者是也。解髻賜珠喻開權顯實，文顯可知。
△二、合頌二法。
如來亦爾。為諸法王(至)**如王解髻明珠與之。**
初頌從實施權，忍能涉俗故稱大力，智能蘊理故稱寶藏。準長行云禪定智慧，此云忍辱者，以忍能遇難不驚即禪定也。以大慈悲者，欲拔其苦并與其樂。如法化世者，如已所證化諸世間，此頌長行以禪定智慧力得法國土王於三界義也。一切人指三界眾生，受苦惱即魔所攝屬，此頌長行而諸魔王不肯順伏義也。發三乘心修三乘行，即是欲求解脫，進破陰惱及與生死，即是與諸魔戰，此頌長行如來賢聖諸將與之共戰義也。為是眾生說種種法者，謂隨其智斷之力說與三乘果法，此頌長行見有功者心亦歡喜，於四眾中為說諸經等義也。方便說此者，顯非真實究竟，此頌長行言得滅度引導令喜義也。既知下頌會權歸實，既證權果便可上趣真乘，故云得其力已，此頌長行有大功勳義也。末後等文顯可知。頌法喻合明竟。
△二、頌結顯難遇(長行有二，今缺，重牒法喻，不曲分也)。
此經為尊眾經中上(至)**今正是時為汝等說。**
義準長行可知。別示竟。

△三、結勸二：一、正勸四法應修，二、因示持經利益。初。

我滅度後求佛道者(至)**應當親近如是四法。**

親近者，時時相依，不使有須臾之或離也。

△二、因示持經利益(示持經益，正欲安住四法，故云因示)三：一、報感華果，二、夢驗佳祥，三、總結利益。初。

讀是經者常無憂惱(至)**智慧光明如日之照。**

初、現在華報。常無憂惱者，內離逼迫。又無病痛者，外絕感冒。良以抱道之人，六神安靜，百脈調和，故能爾也。顏色鮮白者，誠中形外，必然之勢。如楞嚴云：心持禁戒，舉身輕清；心持呪印，顧盼雄毅。今乃心注淨道，豈不應爾？不生下，未來果報。準後文，隨喜功德，尚勝滿八十年之珍寶布施；勸令往聽，且獲百萬世之具足人相。何況四行在躬，一乘寓念，豈復有貧窮卑賤及醜陋之報哉？因讀經故，受益者多，故感眾生樂見，如慕賢聖。如法修行，成佛不久，故感天諸童子以為給使。如宣師行道，屢感天人奉饌侍衛，即天童給使之驗也。然眾生樂見，有顯護之力，故得刀杖不加，毒不能害。天童給使，有冥加之功，故令若人惡罵，口則閉塞。如是而隨處現身，無能為難，故云遊行無畏，如師子王。如是而應機說法，無能為障，故云智慧光明，如日之照。

△二、夢驗佳祥二：一、夢修因，二、夢得果。初四：一、夢見佛說法，二、夢自身說法，三、夢聞法得記，四、夢入定見佛。初。

若於夢中但見妙事(至)**諸比丘眾圍繞說法。**

夢以想成，今以行純障淨，無復雜想，故但見妙事。此是寄言總標，以向下諸文，皆所見妙事故也。諸如來，教主也。諸比丘，化伴也。主伴交成，故云圍繞說法。枕席未動，親見靈山一會，如昔人有夢入靈鷲，感佛說經，窟時猶能記憶。現今存錄在藏，題曰夢感佛說大不思議功德。據此，則夢佛說法，非尋常昏散無記者比也。

△二、夢自身說法。

又見龍、神、阿修羅等(至)**自見其身而為說法。**

昔仰山臥次，夢入彌勒院，眾聖堂中諸位皆足，惟第二位空，師遂就座。有一尊者白椎曰：今當第二座說法。師起白椎曰：摩訶衍法離四句絕百非，諦聽諦聽。眾皆散去。及覺，舉似溈，溈曰：子已入聖位。師便禮拜。據此則夢見自身為眾說法，亦得入聖位之兆也。

△三、夢聞法得記。

又見諸佛身相金色(至)**亦有四眾合掌聽法。**

初、見佛現身放光。以梵下，見佛說權說實。見身下，見自聞法獲益。得陀羅尼者，於佛所說甚深秘藏能總持也。證不退智者，以智

導行，漸次增進，無退轉也。佛知下，見自蒙佛授記，文顯可知。準蓮師發願文云：願禪觀之中，夢寐之際，得見阿彌陀佛金色之身，得歷阿彌陀佛寶嚴之土。今云見佛身相金色，及見身處中是也。又云：得蒙阿彌陀佛甘露灌頂，光明照身。今云聞法歡喜，及見佛放無量光是也。又云：手摩我頭，衣覆我體。今云佛知其心，即為授記等是也。據此，則雖屬夢境，或亦行人有願，預現此以驗將來故耳。

△四、夢入定見佛。

又見自身在山林中(至)**聞法為人說，常有是好夢。**

在山林，離欲也。修善法，行道也。離欲則情盡，行道則理圓，故云證諸實相。念念與實相相應，不為物轉，故云深入禪定。以斯禪定之功，專注佛境，故能見十方佛。如楞嚴云：心存佛國，聖境冥現是也。諸佛二句，明所見佛相。聞法為人，明所獲利益。末句乃寄言總結，以如上諸文，皆好夢也。夢修因竟。

△二夢得果。

又夢作國王捨宮殿眷屬(至)**如烟盡燈滅。**

正助兼修，當成妙果，故先於夢中見之。夢作國王者，大成云：即降兜率、託孕、出胎三相。捨宮殿及五欲，出家相也。詣道樹，處師座，降魔相也。求道七日，義在金剛道中。過是已後，生相盡而妙覺圓，故云得諸佛智。此成道相也。成道已，起而等，轉法輪相也。為四眾說者，先轉三乘法輪。三乘法輪，調機待時，故經千萬億劫。說無漏法者，後轉一乘法輪。一乘法輪，聞皆成佛，即權而實，故稱無漏妙法。所應度者，皆已度訖。未得度者，已作得度因緣，故云度無量眾。後當入涅槃者，更住無益故。此涅槃相也。烟盡燈滅者，顯滅非真滅。蓋以智火無機，而應烟斯寂。悲炷無感，而法燈掩耀。亦如火無薪而烟盡，炷無油而燈滅也。然此以上諸夢，雖惟心所成，亦佛力示現，為破行人住著佛法見耳。良以住著佛法，不同住著世法。住著世法者，惟是墮落凡夫，一枕黃粱，足可破之。若住著佛法者，則二乘惟知趣寂，菩薩不耐度生，諸佛無心應世，此見極為難破。故佛以方便力，將修因得果，現於一夢。俾行人一夢纔覺，始終歷然。自思修因得果，不過如此。從此任運度生，不待成佛後，倒駕慈航，隨緣修道。以任度生畢，然後證果。是則弘法利生者，不可不有此夢，以堅強其弘毅之志耳。夢驗佳祥竟。

△三、總結利益。

若後惡世中，說是第一法，是人得大利，如上諸功德。

如上者，即指前二科也。總結大科約今時門頭以彰出世本懷竟。

△二、約實際理地，以顯應化妙用。(義已見前。若更明者，謂如來自住實際理地，非生現生，非滅現滅，三世益物，化化不絕，是謂應化妙用。而新記聲聞等，不達乎此，各各發願他方，不堪弘經此土。此如來所以特約自所住境以顯之也。)三：一、略明本迹，以動執生疑。二、廣明本迹，以斷疑生信。三、極顯經功，以借人弘法。初(品題云：)

妙法蓮華經從地涌出品第十五

此品雖為略明本迹，却因地涌而發，故即以名品。若明別義者，一為明空色無礙，如一音纔宣大千振裂。二為明一多無礙，如地涌多千各不相妨。三為明延促無礙，如五十小劫謂如半日。四為明隱顯無礙，如釋尊弟子彌勒不識。五為明本迹無礙，如伽耶成道久化是眾。總言雖示四行未極圓融，欲得化化不息，須達事事無礙。此地涌品之所由說也。

△(經文分四)一、佛音遠召，二、地涌多千，三、推因略答，四、騰疑致辯。初二：一、他方開士請命弘經，二、如來不許徵起遠召。初

爾時他方國土諸來菩薩(至)當於此土而廣說之。

他方菩薩者，聞說法華音，感雲集眾也。既聞四行利益，有願此土弘經，未敢自主，故請命於佛。若聽等言，皆菩薩請命之語。意謂此土弘經，佛自知人，聽則此土廣說，不聽則還本利益。

△二、如來不許徵起遠召。

爾時佛告諸菩薩摩訶薩眾(至)護持讀誦廣說此經。

大成云：止他方者有三義：一謂他方菩薩各有己任，若住此弘經廢彼利益；二謂他方菩薩於此土結緣事淺，雖欲弘經亦無巨益；三謂若許他方下方不出，近迹不開遠本不顯。召下方者亦三義：一謂是我弟子應弘我道；二謂結緣深廣必獲巨益；三謂開迹顯本須待下方。此事論也。若作表法者止他召下，表弘經一事非口耳之學所能擔荷，必從實際理地中流出方能有濟也。佛音遠召竟。

△二、地涌多千三：一、多千涌出，二、詳敘來儀，三、上首問訊。初二：一、略舉同時涌出眾，二、況顯依次徐來眾。初。

佛說是時娑婆世界(至)各將六萬恒河沙眷屬。

初、地裂眾涌。地性本空，因執成隔，執盡見除，空色無礙，故大千地皆振裂。龍吟霧起，虎嘯風生，一音纔宣，多眾俱集，故菩薩同時涌出。是諸下身相住處，身皆金色。三十二相等者，心契佛乘，外貌亦肖佛也。娑婆之下者，是地下，非下方。既非下方，故屬此界虛空。又此界虛空，非地外之空，乃即地即空，所謂空色無礙是也。是諸下涌出之由。要解云：此以真說，彼以真聞，所謂心聞洞十方也。一一下。總結徒眾。發起法門，引接物機，故稱唱導之首。上云有無量千萬億菩薩同時涌出，此云各將六萬恒河沙眷

屬，據此則有無量千萬億、六萬恒河沙眷屬矣。(準前徵起遠召文云：有六萬恒河沙等菩薩，一一各有六萬恒河沙眷屬。與此稍異。若為會通者，前文應云：六萬恒河沙等菩薩，其中有無量千萬億，上首一一各有六萬恒河沙眷屬。加是乃與此處相應，亦與下文況將五萬、四萬等義不相違，或譯者義到文不到也。)

△二、況顯依次徐來眾。

況將五萬、四萬、三萬、二萬(至)筭數譬喻所不能知。

初依次況顯，承上將六萬恒河沙眷屬者，其師尚有無量千萬億數之多，況將五萬恒沙乃至一萬恒沙眷屬者，其師益多可知。此初況也。四分之一者，以一河沙分為四分，取一分計眷屬之數，千萬億那由他分之一亦爾。若況顯者，承上將五萬恒沙乃至一萬恒沙等眷屬者，其師尚較前益多，況復將一恒沙乃至千萬億那由他分之一眷屬者，其師則益多，益多更可知。此二況也。自下更有六重況顯，皆以上為能況、下為所況。樂遠離行者，如安樂行中不近國王，乃至不樂畜年少弟子沙彌小兒等是也。如是下總結眾數。比猶類也。言已上能況所況，論資則從多至無，論師乃從略至廣，以師對資、以資對師，主伴重重各各無量，故云無量無邊。筭譬不知，雖筭譬不知而各不相妨，所謂一多無礙者，以此多千涌出竟。

△二、詳敘來儀二：一、作禮稱讚，二、佛力促時初。

是諸菩薩從地出已(至)欣樂瞻仰於二世尊。

初循序作禮。釋迦為會主，多寶為塔主，故先禮之。化佛既屬雲集，權居伴中，故次禮之。準前一方分身盡大千而莫容，今者地涌多千逐樹座而徧禮，不思議境惟信能到。右繞下具儀稱讚。種種讚法者，大成云：或讚多寶願力洪深處處聽法，或讚本師隨機敷演不生疲勞，或讚分身神通妙用感應自在。愚謂於一一佛皆有種種讚法，如讚因行、讚果德等。據文云以諸菩薩種種讚法，則種種似約能讚，蓋以菩薩見處不同，故讚法亦異也。禮讚已畢還至塔所分班侍立，以推上首問訊，故云住在一面。二尊並處生滅難分得未曾有，眷注不能暫捨，故云欣樂瞻仰。

△二、佛力促時。

是諸菩薩摩訶薩(至)徧滿無量百千萬億國土虛空。

初、經時延長。菩薩不思議力延時劫以作佛事，故云如是時間經五十小劫。是時下，促長令短。釋迦默然者，接上上機，目擊而道存故。眾亦默然者，遇的的事，目瞠而口癡故。如來不思議力促時劫以安法相，故云令諸大眾謂如半日。然菩薩雖延曰令長，而不壞日相，如來雖促劫令短，而不壞劫相，所謂延促無礙者是也。爾時下，加被眾見。凡夫、肉天二眼通礙不同，賢聖、法慧二眼勝劣各別，今以佛力加被，並同佛眼，故云見諸菩薩徧滿無量等。詳敘來儀竟。

△三、上首問訊二：一、問訊酧答，二、師資交讚。初二：一、出班問訊，二、依問酧答。初。

是菩薩眾中有四導師(至)不令世尊生疲勞耶。

初、列名標德。持守四行，堪為引導之師，故以四導師稱之。一、名上行者，以能持初行得名。準前初行，偈云：入是行處，及觀近處，乃至為諸國王等，說斯經典，浦有怯弱。於國王尚無怯弱，即最上義也。二、名無邊行者，以能持第二行得名。準前第二行，偈云：能住安樂，如我上說，其人功德，乃至說不能盡。說不能盡，即無邊義也。三、名淨行者，以能持第三行得名。準前第三行，文云：有成就是第三安樂行者，說是法時，無能惱亂。無能惱亂，即清淨義也。四、名安立行者，以能持第四行得名。準前第四行，文云：有成就是第四安樂行者，說是法時，無有過失，乃至諸天衛護。無過有護，即安立義也。又此菩薩，雖各據一行立名，而一即一切，實無優劣，此是列名。最為上首等，乃標其德。準前同時涌出，文云：一一菩薩，皆是大眾唱導之首。故知依次徐來之眾，除眷屬外，皆為唱導。而同時涌出之眾，乃唱導中之上首。今此四賢，於同時涌出眾中，又獨能超拔，故置最為等言。

在大下。合掌問訊。法身真常本無病惱，隨所行處無不安樂。問以少病少惱及安樂行者，順世儀也。受教易則慧命不絕，不疲勞則堪忍久住，皆為此際切問。爾時下。說偈重頌。教化眾生即長行行字，得無疲倦即長行安樂二字，餘準知。

△二、依問酧答。

爾時世尊於菩薩大眾中(至)得聞是經入於佛慧。

初總答如來，意謂如汝所問我及眾生者，我固一切皆是所化，眾生亦然，故兩言如是，以總答之。諸善下，別答，可知。所以下，徵釋。四答中，單釋易度。蓋以易度則無疲，無疲則安樂，少病惱耳。世世受化者，如佛記身子文云：我昔曾於二萬億佛所，常教化汝。又如化城品云：爾時所化眾生，世世所生，與菩薩俱等。過去諸佛，即指大通威音，亦該中間所遇。恭敬尊重者，顯積行已深。種諸善根者，顯大緣已成。此諸眾生，華嚴皆已頓證，故云始見我身，乃至入如來慧，所謂日初分時，入初善者是也。先修小乘者，謂過去雖結大緣，中復習小，如是之人，在華嚴杜視絕聽，故云除也。然云除者，非謂永失，但以不堪聞大，尚待權接，所謂日中分時，入中善者是也。得聞是經，入於佛慧者，即今會權歸實，信解成佛，所謂日後分時，入後善者是也。問訊酧答竟。

△二、師資交讚。

爾時，諸大菩薩而說偈言(至)能於如來發隨喜心。

初菩薩讚佛重言善哉者，大成云：讚其權實雙行、大小等利。權實雙行不見難行之事，故稱大雄世尊。大小等利不見難化之機，故云眾生易度。既眾生易度，自有不滯今時更尋實際者，故曰能問諸佛甚深智慧。甚深智慧指後廣談壽量，以廣談壽量是實際理地中事，乃如來自所證境，不易可到也。雖不易可到，亦必隨順佛語勉力修學，故曰聞已信行。此上首菩薩預知有能問實際人也。我等隨喜者，寓有謙遜之意，意謂果有能問，我雖不敏亦應隨順歡喜，終不似他望巖而退者也。於時下佛讚菩薩重言善哉者，讚其知機知法能隨能喜也。善男等言乃如來自釋讚意，準後文隨喜是經從法會出，展轉傳說乃至第五十人尚功德無量，何況親於如來發隨喜心，其功德寧可思議？此如來所以重言善哉以讚之也。地涌多千竟。

△三、推因略答三：一、菩薩作念，二、彌勒推因，三、如來略答初。

爾時，彌勒菩薩及八千恒河(至)合掌供養問訊如來。

從昔已來者，指阿含以來方等、般若諸會。不見不聞者，不惟不見其面，亦復不聞其名也。既不見不聞，忽然從地涌出，已為可疑，而且合掌問訊，藹然師弟之誼溢於言表，此諸菩薩等所以反覆審思而不釋也。

△二、彌勒推因三：一、敘意標偈，二、別問三處，三、總以求決。初。

時彌勒菩薩摩訶薩(至)合掌向佛。以偈問曰：

知眾心疑，并欲自決自他兩利，故以偈問：

△二、別問三處三：一、問從來處，二、問證果處，三、問修因處。初。

無量千萬億大眾諸菩薩(至)以何因緣集。

人皆未見之眾，故願兩足尊說。地非住眾之所，故問從何所來。上下相隔，佛語難聞，故問何因緣集。

△二、問證果處。

巨身大神通，智慧叵思議(至)為從何所來。

問者意謂：此諸菩薩身相同佛，其身可謂巨矣！延日為劫，其神通可謂大矣！知有能問，其智慧可謂叵思議矣！且觀其志念堅固，必能誓弘斯法；有大忍辱，必能願入惡世；眾生樂見，必能隨方設化。如斯勝果殊德，為從何所法而得來？此我等之所以不知而為問也。

△三、問修因處二：一、舉數顯廣，二、正問其處。初。

一一諸菩薩所將諸眷屬(至)猶不能盡知。

初、總標。恒河沙，謂一恒河中沙也。上有多者，下有少者，故置等言該之。或有下，別舉。於中，前八句即前同時涌出之眾，後二

十句即前依次徐來之眾，與前少有出沒，可以意會。如是下，總結。行籌數者，如半月布薩，以籌計僧之類。
△二、正問其處。
是諸大威德精進菩薩眾(至)**修習何佛道。**
聞思之益，非無所師，故問誰為說法。千里之程，不離初步，故問從誰發心。說法利生，必有稟承，故問稱揚者何佛之法。□□依經，非無授受，故問受持時行誰之經。至於知見宜博，參須徧歷百城，修習宜約，道貴準繩一脉，故問修習者何佛之道。古德云：師唱誰家曲，宗風嗣阿誰。即斯義也。別問三處竟。
△三、總以求決。
如是諸菩薩神通大智力(至)**惟願決眾疑。**
初、請決自疑。願說國名者，即求答從來之處。願說因緣者，即求答修因得果本末因緣。今此下，請決他疑，可知。彌勒推因竟。
△三、如來略答二：一、分身侍者待聞，二、如來正答彌勒。初二：一、侍者各問本師，二、本師教以待聞。初
爾時釋迦牟尼分身諸佛(至)**菩薩大眾從何所來。**
文顯可了。
△二、本師教以待聞。
爾時諸佛各告侍者(至)**汝等自當因是得聞。**
知有問者，故告以且待須臾。既示能問之人，又告以佛之授記。次後作佛者，顯此事惟佛能知，惟補處能問。降斯已還，不惟不能知，亦復不能問也。佛既答之，無煩更說，故告以汝等自當因是得聞。分身侍者待聞竟。
△二、如來正答彌勒二：一、誡聽，二、正答。初二：一、長行，二、偈頌。初。
爾時釋迦牟尼佛(至)**諸佛威猛大勢之刀。**
彌勒一問，自他兩利，故重言善哉，以讚美之。如是大事者，即實際理地中事。實際理地中事，非一人所能測量，非散心所能契悟，故教以當共一心。又教以被精進鎧，發堅固意者，誡其聞而必信，信而必修，勿得聞而生疑，疑而生退，以精進則不懈，堅固則不屈也。諸佛智慧，總指向後所說，以實際理地，乃諸佛甚深智慧境故。自在神通，別指壽量品意，以現生現滅，乃如來神化無礙事故。奮迅威猛，兼指分別功德，以一時之間，能令如許眾生，斷惑證真，猶如斬絲染色，即是奮迅，即是威猛，以師子奮迅，能壞詐師子，威猛大勢，能接真師子，與如來能令斷惑證真，義相似也。
△二、偈頌(義頌)。
爾時世尊欲重宣此義(至)**如是今當說，汝等一心聽。**

教以精進一心。示以欲說此事者，以此事甚深，非懈怠散心所能契故，戒以勿得有疑。示以智叵思議者，以佛智幽微，稍涉疑悔者，必生退故，教以出信住忍。示以未聞得聞者，以未聞得聞，不貴徒信佛語，惟重深忍善法，以深忍善法，乃能受斯不傳之秘也。恐其疑為荒唐，懼其高遠，不能安慰，有礙進修，故許以安慰，戒以勿懷疑懼。佛無不實之語，正明其不必疑惑。智慧原不可量，正明其不必驚懼。但以此事是如來自所住境，故云所得第一法。第一之法，非諸聲聞、緣覺等心量境界，故云甚深叵分別。據此，則惟佛能知，亦惟佛能說，惟彌勒能問，亦惟彌勒能聽，故示以如是今當說，教以汝等一心聽也。誡聽竟。

△二、正答二：一、長行，二、偈頌。初三：一、答修因處，二、答從來處，三、答證果處。初。

爾時，世尊說此偈已(至)**調伏其心令發道意。**

初結前起後；阿逸下，正答所問。我字，應前誰何等字。教化示導，答前誰為說法教化之問。令發道意，答前從誰發心之問。餘問不答者，可例知故。

△二、答從來處。

此諸菩薩皆於是娑婆世界(至)**思惟分別正憶念。**

娑婆之下虛空中住者，答前是從何所來之問也。於諸經典等者，顯住不徒住，蓋為借彼虛空如法修觀耳。讀誦通利者，以經為觀本，不通利則觀難成故。思惟者，思惟真諦空觀也。分別者，分別俗諦假觀也。正憶念者，正念中諦中觀也。三觀既成，一切無礙。所以一音纔舉，多千俱集。此亦答前以何因緣集之問也。

△三、答證果處。

阿逸多！是諸善男子等(至)**一心精進求無上慧。**

昔賢云：人之患在好為人師。古德云：說得一丈不及行得一尺。故菩薩不樂在眾多有所說。常樂靜處者，離眾獨修情易盡也。精進不休者，輕說重行道易成也。五欲交陳極難透脫，故不依人天而住。三諦並照乃盡圓融，故常樂深智無礙。常樂諸佛法者，不以少得自足。精求無上慧者，不以淺解自負。前問巨身大神通等從何所來，今答以所來之處，蓋即以因為處也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、正頌長行，二、略為顯破。初三：一頌答修因處，二頌答證果處，三頌答從來處。初(義頌)。

阿逸！汝當知是諸大菩薩(至)**令發大道心。**

長行云：教化示導，令發道意。此云：悉是我化，令發道心。其義同也。

△二、頌答證果處(約義超頌)。

此等是我子，依止是世界(至)為求佛道故。

久依如來口生法化，故是子也。雖云依止世界，而却常行頭陀，長行云亦不依止人天而住是也。志樂靜處等，離眾獨修。不樂多說者，輕說重行，長行云不樂在眾多說，常樂靜處勤行等是也。長行云亦常樂於諸佛之法，此云如是諸子學我道法，蓋以佛佛道同釋迦道，即諸佛道也。長行云一心精進求無上慧，此云晝夜精進為求佛道，其義無殊。

△三、頌答從來處(約義追頌)。

在娑婆世界下方空中住(至)其心無所畏。

首二句正答其處。志念堅固者，自行化他，不退屈也。勤求智慧，即是三觀齊修。說法無畏，由於經典通利，與長行文異而義同也。正頌長行竟。

△二、略為顯破。

我於伽耶城菩提樹下坐(至)教化是等眾。

初、以迹覆本。伽耶，山名，去菩提場約二十里。城近此山，即以山為名也。得成正覺，轉無上輪者，應指先照時華嚴會也。爾乃教化令初發心者，且約近迹而論。既約近迹，彌勒應知。況彌勒為華嚴勝友，何於此不識一人？故謂隱顯無礙境也。皆住不退者，位當八地以上。當得成佛者，果去菩提不遠。然華嚴發心一生，便近佛位，非有深因，曷克臻此？所謂以迹覆本者，此耳。我今下，破迹顯本。我今說實語，汝等一心信者，顯如上所說，猶帶方便，猶為易信，此即破迹義也。我從久遠來，教化是等眾者，顯塵點劫前，早已受化，早已發心，此即顯本義也。(問：上云伽耶發心，此云久遠教化，云何會耶？答：此有二義：一〔、終〕漸次；二、約圓融。約漸次者，謂此眾多劫受化，大根已成。若伽耶發心，但是此番垂迹，恐墮外道自然之計，特為示現。約圓融者，復有二義：一、謂延四十餘年，通塵點劫；二、謂促塵點劫，入四十餘年。如華嚴云：過去無量劫，安置未來今；未來無量劫，迴置過去世。亦斯義也。)推因略答竟。

△四、騰疑致辯二：一、菩薩騰疑，二、彌勒取辯。初。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)阿耨多羅三藐三菩提。

微帶破顯，未甚彰灼，故致心生疑惑。師資不倫，老少違序，故致怪未曾有。而作是念，即疑怪之念也。如來成道，始過四十餘年，故云於少時間。所化菩薩，皆住不退轉地，故云令住菩提。如是則師無久化之功，資有多劫之證，此彌勒等所以心生疑惑，而怪其未曾有也。

△二、彌勒致辯二：一、長行，二、偈頌。初三：一、執迹辯難，二、舉喻發明，三、以法貼合。初二：一、執佛迹反難，二、執眾

迹致辯。初
即白佛言：世尊(至)**令成阿耨多羅三藐三菩提。**
初執佛迹近伽耶城，去菩提場約二十里，故云不遠。從是已來者。自成道至今日也。教乘云：阿含十二方等八，二十二年般若談。今經在般若之後，故云始過四十餘年。世尊下。反難佛語。意謂教如許之眾成阿耨之果，縱以佛之勢力、佛之功德也，須久經多劫大作佛事，但不知世尊云何於此少時大作佛事，便能以佛勢力、以佛功德，教化如許之眾令成無上菩提？此反難佛語之過當也。
△二、執眾迹致辯。
世尊此大菩薩眾(至)**世尊！如此之事世所難信。**
初、執眾迹遠。假使有人等，顯數目之多。斯等久遠等，顯因行之久。世尊下，致辯難信。意謂佛以一人化彼多多之眾，即近徑庭，況復少時能成遠遠之因，愈覺河漢，故云如此之事世所難信。執迹辯難竟。
△二、舉喻發明。
譬如有人色美髮黑(至)**生育我等，是事難信。**
色美髮黑者，年少之姿，喻如來迹近。年二十五者，方剛之年，喻道成未久。準前彌勒推因，如來答以從我發心是我所化，故喻以指百歲人。言是我子百歲者，超世之壽，喻涌眾迹遠。準前涌出之眾問訊世尊，藹然有師資之誼，故喻云亦指年少。言是我父生育者，揀非異姓螟蛉，乃體所從生、身所從育，喻地涌之眾不似他方影嚮，儼若發心成善親依於佛也。是事難信者，父少子老違反常經，法中師近資遠亦復如是。
△三、以法貼合二：一、合父少子老喻；二、合舉世不信喻。初
佛亦如是。得道已來(至)**一切世間甚為希有。**
得道未久，合前色美髮黑，年二十五。而此大眾等，合前其百歲人，無量千萬億劫，正明其迹之遠也。為道勤行精進，兼明其志之篤也。善入出住，乃至得大神通，兼明其定之深也。息緣名入，觀理名住，應機名出。正息緣時，不礙觀理應機。正應機時，不礙息緣觀理。正觀理時亦然，故名為善。此約一三昧豎論。若約多三昧橫論者，謂一時頓息無量百千萬億諸緣，一時頓觀無量百千萬億諸法，一時頓應無量百千萬億羣機，故名為善。得大神通者，如前延日為劫之類。然此亦由甚深三昧而發。蓋即無量百千萬億三昧中，緣起無礙，廣大妙用。久修梵行，乃至巧於問答，兼明其行之妙也。歷劫修行，不見有行可修，名為梵行。明知無修，不妨次第習學，故曰善能。巧於問答者，問如雲興，答似瓶瀉，無微不伸，有難皆通。然此亦由善能習善所致。蓋以法門融通，自然智辯無礙。人中之寶，世間希有者，兼明其人之重也。寶有二義：一致樂，二

取重。言菩薩弘法利生，能致人樂，亦常為人所重。世間甚希者，道高德重，僅一見故。(問：前云不樂在眾，多有所說。今云巧於問答，豈不相違耶？答：巧於問答，蓋為機緣相逼，非是一向樂於多說。況動靜本不相礙，又何妨說時常默，默時常說。而乃欲其緘口結舌，一無所說哉。)

△二、合舉世不信喻

今日世尊方云得佛道時(至)聞此事已亦不生疑。

初按定佛語。方云者，謂適纔說也。世尊下，顯事難信。言乃能者，即寓有不信之意。雖寓有不信，但以佛語隨宜，無可不可。佛言無妄，必是真實。佛知悉達，斷無謬說，而又不敢不信。雖不敢不信，而事違當經，又不能全信。故云雖復信佛隨宜所說，乃至佛所知者，皆悉通達。蓋似信未信，尚不至破法獲罪，釋決猶可緩也。然字，宜作奈字。新意乍入佛法，不知如來境界，況在如來滅後，聞此豈能無疑？故曰或不信受。不信受故，必起破法罪業，為當來墜墮因緣。此彌勒所以特為陳白，正以見此事難信，而救正不容緩也。唯然下，總以求決。唯然者，虛阿聲。謂將欲求決，先作虛阿聲，望佛賜聽也。世人口語，往往有此。先求除我等疑者，欲實到不疑之地。次求除未來疑者，令必無破法之愆。故長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時彌勒菩薩欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一頌執迹辯難，二頌舉喻發明，三頌以法貼合。初(準長行分二，今交叉合頌，不曲分也。)

佛昔從釋種出家近伽耶(至)如實分別說。

初頌執佛迹近。大成云：釋種者出其氏族，乃師子頰王之胄、白淨飯王之儲也。此諸下頌執眾迹遠(長行在反難之後，屬超頌)。初二句明數目之多。久已句顯因行之深。住於神通者化他行也。善學菩薩者自利行也。涉俗不礙修真故云不染世法，化他無妨自利故云如蓮在水。從地下頌致辯難信。恭敬住前宛然如師如資，久近差等究竟難思難議，舉眾皆迷故言云何可信。佛得下頌反難佛言(長行在眾迹之前，屬追頌)。甚近甚多即反難佛言之傷實也。末二句願為眾決疑(長行所無，屬補頌也)。事若不實故求如實分別。

△二、頌舉喻發明。

譬如少壯人，年始二十五(至)舉世所不信。

髮白面皺，喻久修之相。餘準長行。

△三、頌以法貼合二：一、頌合父少子老喻，二、頌合舉世不信喻。初(義頌)。

世尊亦如是，得道來甚近(至)於下空中住。

初二句，合父少。是諸下，合子老。志固句，明其志篤。立願成佛，不畏久苦，故云無怯弱也。從無句，明其迹遠。長行云無量千

萬億劫，偈從略耳。而行四句，明其行妙。行菩薩道，則法門融通；巧於問答，則智辯無礙。有難皆通，無微不伸，故能心無所畏。縱遇違逆，念佛不校，故云忍辱決定。端正二句，明其人重。長行云人中之寶，正以端正威德。長行云世間希有，正以諸佛共讚。善能三句，明其定深。依深定而說法，機教審實，故曰善能。捨人眾而修禪，境智增明，故云常好。末二句，明其處靜(長行所無，屬補頌也)。為求佛道，於下空住者，顯住不徒住，蓋為託彼靜處，道易成耳。

△二、頌合舉世不信喻(義頌)。

我等從佛聞於此事無疑(至)而住不退地。

準長行有三義，今缺。按定佛語惟二：初、顯事難信。於此事無疑者，亦惟隨順佛語，非實到不疑之地也。未來眾生不知如來境界，乍聞此法無不疑者，故願佛為演說令其開解。所以然者，以生疑不信即當墮惡道耳。願今下，總以求決，可知。略明本迹以動執生疑竟。

△二、廣明本迹以斷疑生信二：一、廣明本迹，二、斷疑生信。初(品題云：)。

妙法蓮華經如來壽量品第十六

如謂體常不變，即法性身；來謂用能隨緣，即報化身。雖不變而隨緣，法性即是報化；雖隨緣而不變，報化即是法性。非來非如、亦如亦來，故名如來。古德云：法身無始無終。若據本經亦有始，如云：我從成佛已來甚大久遠，壽命無量。既惟約成佛已來，是未成不顯也。又云：報身有始無終。若據今經亦有終，如云：我本行菩薩道，所成壽命今猶未盡。既但言今猶未盡，是究竟有盡也。又云：化身有始有終。若據今經亦俱無，如云：以方便力故，現有滅不滅。既統言方便示現，是始終皆權也。此品從始至終備顯三身壽量，故以為名。別義五者：一、為執迹成難者，顯示佛地遠本，令知應化妙用故；二、為執真本具者，顯示法身有始，令知修證不無故；三、為執果無異者，顯示報身有終，令知因行宜博故；四、為執佛有生者，顯示化生非真，令知生而無生故；五、為執佛有滅者，顯示化滅非實，令知滅而無滅故。總言迷妙用者，則應化不廣；撥修證者，則法性不圓；行不博者，則實報易窮；生滅固者，則無生難契。此壽量品之所由說也。

△(經文分二)一、誡囑請說，二、正與廣明。初。

爾時佛告諸菩薩及一切大眾(至)我等當信受佛語。

初如來誡囑，欲顯佛境恐生驚疑，故誡以當信當解。誠語者真懇之語，諦語者審實之語，如云傾心吐膽無妄無謬是也。誡之至三者，諄諄教命竦其必信必解之意。是時下菩薩請說，不知佛境現未俱

疑，故白言惟願說之。信受者，信忍領受展轉傳聞，自現在及未來也。三白不已而至四者，慇慇啟請望其必說無慮之意。
△二、正與廣明二：一、長行，二、偈頌。初二：一、明壽量長遠，二、明現滅無虛。初三：一、正明長遠，二、舉喻較量，三、預防伏難。初
爾時世尊知諸菩薩(至)**百千萬億那由他劫。**
初、誡聽□法。三請不止，其情可愍，故誡以諦聽。誡以諦聽者，有許以為說意也。本住實際，非諸聲聞、緣覺境界，故稱秘密。迹示應化，常現無礙，自在妙用，故稱神通。一切下，指眾執迹。於世間中，獨指善道者，以惡道不得見佛，無此執故。不指三乘者，以彌勒尚執，餘不待言故。皆謂等言，正執迹而昧本也。然善下，如實顯本。我實者，顯近迹非實。成佛等，明多劫久證。蓋顯本之中，帶有破迹意也。
△二、舉喻較量三：一、舉喻問數，二、答以不知，三、疊數較量。初。
譬如五百千萬億(至)**可得思惟較計知其數不。**
那由他，此云萬億。阿僧祇，此云無數。今以五百千萬億計那由他，以如是那由他計阿僧祇，以如是阿僧祇計世界之數，其世界可謂多矣。且又將此世界抹為微塵，此諸微塵，就令隨處徧下，亦難用盡。況又過於東方五百千萬億那由他阿僧祇國，乃下一塵，則塵之疎可知。如是展轉東行，下是塵點，至於盡是微塵，則所著之國，自非思校所知。問以云何，審以知不者，明知不可思校，故令自驗耳。
△二、答以不知
彌勒菩薩等俱白佛言(至)**如是諸世界無量無邊。**
初直答不知。非筭數所知者，乘除莫窮。非心力所及者，智識難到。一切下。約人以顯。二乘之智尚偏，故不知其限。不退之智未極，故亦所不達。世尊下。結無邊量，可知。
△三疊數較量。
爾時佛告大菩薩眾(至)**阿僧祇國導利眾生。**
初疊界為塵以計劫數，前云我實成佛已來無量無邊等，尚未分明，故云今當分明宣語。準前著塵之國已非思校所知，況又疊以及不著者盡以為塵，以一塵計一劫數，則劫數應無盡矣。我成下，校成長遠以明現化。成佛者，法報初圓。已來者，直至今日中間所經之時，以上塵劫校之相差猶多，故云復過於此。百千萬億等，明所過之數也。我常在此說法教化者，從真起應三世益物，如梵網寶積所說。亦於餘處導利眾生者，分形散影十方赴緣，如雲集分身之類。舉喻較量竟。

△三、預防伏難四：一、防此界中有餘佛難，二、防餘處不聞釋迦難，三、防自說成道不久難，四、防今昔總成妄語難。初(難云：既曰常在娑婆，中間應無餘佛生滅，何故於是中間說有然燈等佛出世，又復言其入涅槃耶？於此防云：)。

諸善男子！於是中間(至)如是皆以方便分別。

等字，義該迦葉。據此，則然燈授記，迦葉補處，皆方便說耳。

△二、防餘處不聞釋迦難(難云：既曰亦於餘國導利眾生，則十方世界，皆應有釋迦名字、壽量、涅槃、說法、度生等事。何考諸耳目，歷諸劫國，竟爾未聞耶？故此防云。)

諸善男子！若有眾生(至)能令眾生發歡喜心。

等字，義該進念定慧，各有勝劣，故以利鈍別之。據此，則十方世界名字年紀等，皆隨根現異，雖處處說法度生，而眾生不知其為一佛應化。

△三、防自說成道不久難(難云：既曰成佛已來，復過塵劫，何故尋常自說我少出家，得阿耨菩提耶？故此防云。)

諸善男子！如來見諸眾生(至)令入佛道，作如是說。

樂小者，根器狹劣惟堪劣應。德薄者，福德淺薄不覩尊特。垢重者，罪垢深重久障法性。為如是人覆本彰迹，故說我少出家得阿耨菩提。原佛之意，蓋為顯示有修有證引發勝心，故云方便教化令入佛道，作如是說。

△四、防今昔總成妄語難。(難云：昔說自他，既屬方便。今示自他，豈得真實？例而推之，則今昔所演經典，總成妄說，何稱法王真實語耶？故此防云。)

諸善男子！如來所演經典(至)所作佛事未曾暫廢。

初正防伏難，皆為度生者出無妄之由。或說己身，或說他身者，如云釋迦近成，然燈實有，指昔日覆本之語。或示己身，或示他身者，如示我身常在，然燈不有。或示己事，或示他事者，如示釋迦有修有證，原為教化眾生，然燈有生有滅，皆屬方便分別，指今日破迹之言。覆本原為彰迹，破迹意在顯本，無違本意，有益眾生，故云諸所言說，皆實不虛。

所以下。轉釋不虛。如實知見三界之相者，謂自證實際，稱實際而觀法也。稱實觀法，了知妄相本空，故云無有生死。生死既無，自不見有退滯生死為人天者，亦不見有超出生死為三乘者，是謂生界不立。生既不立，佛亦不存，故亦無有諸佛在世及與滅度，是謂生佛俱空。佛空故，佛界非實；生空故，生界非虛。生界非虛故，雖異常如；佛界非實故，雖如常異。二性互奪，故云非如非異。如是而見三界，名如實見，故云不如三界見於三界。如斯稱理之事，惟佛證極，故云明見無謬。據此則今日示己示他，皆為稱理度生，故無虛也。昔何不爾？故云以諸眾生有種種性等。性謂根性，欲謂樂

欲，行謂所作行業，憶想分別謂對彼過未現在等境起諸追憶懸想分別等念。如是性欲行念各各不同，故皆以種種言之。欲令生善者，謂隨其性欲行念，漸漸誘引以生當來成佛善根。由此故以因緣譬喻言辭種種說法，四十年來所作佛事未曾暫廢。據此則昔日說已說他，皆為隨機化導，亦無虛也。明壽量長遠竟。

△二、明現滅無虛二：一、承前起後，二、法喻合明初。

如是我成佛已來(至)如來以是方便教化眾生。

初、法壽常住。謂如前所說，如是足知我成佛來甚大久遠矣。甚大久遠，且約法身言之。法身壽命不墮諸數，故雖經無量僧祇，至今常住不滅。諸善下，報壽未盡。菩薩因行廣博，報身數量無窮，故云所成壽命今猶未盡。復倍上數者，謂未盡之數比上已經之數復多一倍也。然今下，化壽權滅。問：法壽常住，報壽未盡，何故寶塔品中唱言當滅耶？答：非實滅度。唱言當滅者，蓋為以是方便教化眾生，亦如來不得已之意也。

△二、法喻合明三：一、法說，二、喻明，三、結合。初三：一、因住有損，二、唱滅生益，三、佛語無虛。初

所以者何若佛久住於世(至)難遭之想恭敬之心。

所以句。徵起。言如來所以非滅唱滅，自謂方便度生者，何也？若佛下。釋成。宿無善根，今生少福少慧，名為薄德之人；依恃如來，不知修福修慧，名為不種善根。蓋以福德少故，自處貧窮下賤；慧德少故，依舊貪著五欲。由此於過去境，深生追憶；於未來境，預起懸想；於現在境，瞥成妄見。意識紛紜，難可出離，故云入於憶想妄見網中。常在則不以為罕，故憍慢自恣；不滅則欲近有時，故厭緩怠惰。厭緩怠惰故，不生難遭之想；憍慢自恣故，不生恭敬之心。所謂不種善根者，此也。

△二、唱滅生益。

是故如來以方便說(至)如來雖不實滅而言滅度。

初示以難值。欲令種諸善根假言警策，故云是故如來以方便說。為借及門之徒勖勉餘眾，故呼比丘之眾教以當知。諸佛二句正如來警勖之語，意謂人身難得如輗芥投針，諸佛難逢如盲龜值木，汝等可不勉哉。所以等言乃如來釋警勖意，蓋以諸薄德人遇佛不知種善，若錯過此生，雖再過無量百千萬億劫數，而見佛與不見佛猶未可定，由此故作難可得見之語以警勖之。斯眾下聞語種善。聞如是語自知遇佛不易，故生難遭之想。恐或錯過再見不知何時，故懷戀慕之心。時時親近不捨，故云渴仰於佛。自此廣修福慧，故云便種善根。是故下唱滅令知。由彼乍聞難值便知種善，況復更示速滅豈不驚心，是故如來不滅言滅。

△三、佛語無虛

又，善男子！諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。
隨順諸佛，方便度生，豈有虛耶？法說竟。
△二、喻明三：一、喻因住有損，二、喻唱滅生益，三、喻佛語無虛。初喻因住有損(較法文長)，分四：一、喻捨應致苦，二、喻赴應求救，三、喻久住垂教，四、喻厭怠有損。初
譬如良醫智慧聰達(至)藥發悶亂宛轉於地。
良醫者，善察病源，善設方藥，能起死回生，擅延年益壽。取此喻佛者，以如來善察機心，善設法門，起二乘斷見，回闡提善根，延菩薩法身之年，益諸佛慧命之壽，與彼良醫義相似也。智慧聰達者，智體聰明，慧用通達，喻如來實智明淨，權智無方。明練方藥者，明曉方術，諳練藥性，喻如來能達一乘實相，能識差別法門。差別法門能除枝末煩惱，一乘實相能盡根本無明，故以善治眾病喻之。一切眾生莫不有心，凡有心者皆當作佛，俱為佛子，俱堪嗣息，故以多諸子息喻之。大成云：若十喻菩薩，二十喻二乘，百數喻十類眾生。蓋以習大者少，習小者多，受化者少，不受者多，故依次為喻。以有事緣者，喻他方機感相牽。遠至餘國者，喻捨此赴應於彼。諸子於後飲他毒藥者，喻眾生於如來捨應之後，親近邪師，秉受邪法。藥發悶亂，宛轉於地者，喻眾生既受邪法，邪見熏心，愚昧狂亂，善根欲滅，以宛轉於地，乃幾欲就死之狀也。
△二、喻赴應求救。
是時其父還來歸家(至)願見救療更賜壽命。
初喻如來赴應，蓋如來以三界為家也。諸子下，喻眾生求救。德薄垢重者，迷昧宿因，如彼或失本心。德重垢薄者，不昧宿因，如彼或不失者。雖有昧與不昧，既秉受邪法，已去佛遙遠，故以遙見其父喻之。如來出世，三業殊勝，見者聞者，無不慶躍歡騰，禮敬稱讚，故以皆大歡喜，拜跪問訊喻之。善安隱歸，即問訊之語，喻眾生讚佛之詞。以如來不輪生死，不滯涅槃，猶能隨緣示生，即善安隱歸義也。我等愚癡，誤服毒藥者，喻眾生自謂無智，錯亂修習。願見救療，更賜壽命者，喻眾生求拔邪見，增益善根。此眾生最初見佛，翻邪歸正義也。
△三、喻久住垂教
父見子等苦惱如是(至)速除苦惱無復眾患。
眾生失善墮苦，如來大悲照鑑，故喻云父見子等，苦惱如是。依諸經方，求好藥草者，經方乃先醫所傳，藥草即方中別目，喻如來依彼先佛所授一乘實相妙法，演出逗合時機無量差別法門。差別法門，於中文義理趣，無不周備，故喻云色香美味，皆悉具足。擣以臼碎，篩以羅過，喻如來析以已智，運以已辯。和以為散，合以為丸，喻如來演為散華，貫為章句。與子令服者，望其除毒回生，喻

如來以法逗機，欲令滅惡生善也。而作是言等，喻如來策令依教修習，依教修習，自能滅惡生善，故以速除苦惱，無復眾患喻之。

△四、喻厭怠有損。

其諸子中不失心者(至)**於此好色香藥而謂不美。**

不失心者，喻德重垢薄之人。德重垢薄，自能依教修習，故喻云即便服之。依教修習，自能滅惡生善，故喻云病盡除愈。餘失心者，喻德薄垢重之人。德薄垢重，徒知隨例請法，故喻云雖亦歡求。隨例請法，不能依教修習，故喻云與藥不服。所以等言，乃釋上不肯服藥之故。喻眾生深著邪見，迷昧宿因，不信佛言，所以不肯修習。前文所謂便起憍恣，而懷厭怠者是也。喻因住有損竟。

△二、喻唱滅生益(此與法中稍異。法中但約唱滅，此中兼喻示滅。以示滅猶屬後事，故法中略而不言)。

父作是念此子可愍(至)**尋便來歸，咸使見之。**

初喻唱滅，令知遇藥不服甘於就死，故作念可愍眾生聞法不受，如來大悲哀憐亦若是也。為毒所中者，喻眾生被邪法所染，邪法所染反疑正法，故喻云心皆顛倒。顛倒者以美為惡也，以美為惡故於好藥不服，喻眾生不信正法，不能依教修習，反生憍恣厭怠心也。當設方便者，喻如來思惟唱滅。即作是言等，喻如來唱滅之語。衰老喻化期將竟，死至喻涅槃臨邇，留藥喻遺法度生，可服喻囑令受持，囑令受持讚法功德殊勝，故喻云勿憂不差。差與瘥同，訓痊愈義也。作是下，喻云滅生益。復至他國者，喻如來捨此應彼，所謂非滅現滅是也。遣使還告者，喻佛勅化人來應，化人來應示以如來滅後宜自努力，故喻云汝父已死。乍見如來滅度猶不在意，忽蒙化人提撕乃知懊悔，故以聞父背喪心大憂惱喻之。念父慈愍見救者，喻眾生深思佛恩。謂為捨我遠喪者，喻眾生執滅為實，執滅為實自覺如子失父、如客失主無救無歸，故以自惟孤露無復恃怙喻之。常懷悲感句，法喻通用，喻中痛父傷已，法中謂悲佛入滅之速，感自進修之遲也。心遂醒悟，喻覺邪非正。知藥香美，喻信法為真。即取服之，喻依教修習。毒病皆愈，喻諸惡盡滅。父聞子差，喻佛觀有機。來歸使見，喻隨機應化，所謂非生現生是也。喻唱滅生益竟。

△三、喻佛語無虛。

諸善男子，於意云何(至)**虛妄罪不？不也，世尊。**

以假死治將死之子，喻現滅救欲滅之機。因良醫斯須善巧，知如來無限方便，酧恩報德，方將不暇，孰能以妄罪加之。故如來問以頗有與不，而會眾直以不也答之。喻明竟。

△三、結合。

佛言：我亦如是，成佛已來(至)**如法說我虛妄過者。**

法，常法也，然非滅說滅。若如常法而說，似有虛妄，今是度生之權，故不爾也。準前喻雖有多文，總為發明佛壽長遠，現滅無虛，合文如是。言簡義豐長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一頌壽量長遠，二頌現滅無虛。初二：一頌正明長遠，二頌預防伏難。初(義頌)

自我得佛來所經諸劫數(至)常住此說法。

初正頌載者，亦數名。補註云：百生千，千生萬，萬生億，億生兆，兆生京，京生姊，姊生垓，垓生壤，壤生溝，溝生澗，澗生正，正生載。載謂地不能載也。然此與長行數雖不同，約皆無數之數取義頌耳。常說等言，顯中間化事無間，正長遠義也。爾來下，反顯方便現滅，反顯實不滅度，仍不違長遠之義，故云常住說法。準長行此科之下，更有舉喻較量一科，偈不頌也。

△二、頌預防伏難(防難之文，與長行不同者，各隨上文義立故也。)二：一、防常住何必現滅難，二、防現滅何必說常難。初(難云：既是常住，即今常見，豈不受益更多？何必方便現滅，故令不見耶？故此防云。)

我常住於此，以諸神通力(至)而生渴仰心。

言：如來方便現滅，非盡令不見，但以神通之力，遮彼顛倒眾生。蓋欲其廣供舍利，戀慕渴仰，以種善根耳。

△二、防現滅何必說常難。(難云：既方便現滅，能成利益，何必開迹顯本，決定說常耶？故此防云。)

眾生既信服，質直意柔軟(至)但謂我滅度。

信謂信其教，服謂服其人。信其教則無虛偽之志，故曰質直。服其人則有順從之心，故曰柔軟。柔軟故一心欲見，質直故身命不惜。此言眾生有感佛之機也。我及眾僧俱出靈鷲者，即今日主伴交參。語以常住及以方便等，即今日顯本破迹。此言如來有赴應之教也。餘國信樂，佛復於彼說法。此眾不聞，依舊謂佛滅度。為破此執，是故決定說常。頌壽量長遠竟。

△二、頌現滅無虛(無承前起後之義，直分三)：一、頌法說，二、頌喻明，三、頌結合。初二：一、合頌住損滅益，二、別頌佛語無虛。初二：一、正頌二義，二、補頌防難。初(略頌)。

我見諸眾生沒在於苦惱(至)乃出為說法。

首二句頌因住有損。如來久住於世，薄德之人不種善根，故云我見眾生沒在苦惱。故不下，頌唱滅生益。長行約唱滅，此約示滅，義互顯也。

△二、補頌防難(遠本難明，近迹易執，是故壽量品中廣設防難)六：一、防有違常住彼此難，二、防劫燒佛身有壞難，三、防不壞何云劫燒

難，四、防俱在眾應俱見難，五、防不見誰信不滅難，六、防如來自語相違難。初(難云：不現於此，乃現於彼。既出於此，於彼即沒。此界他方，俱非常住。長行所云常在娑婆，亦於餘處，云何通耶？故此防云)。

神通力如是，於阿僧祇劫，常在靈鷲山，及餘諸住處。

言如來非實有去來，但以神通之力隱顯自在，如是其實常在靈鷲及餘住處千江一月，可為譬也。

△二、防劫燒佛身有壞難(難云：縱令常住，若遇劫燒，佛身豈得不壞？故此防云。)

眾生受劫盡大火所燒時(至)散佛及大眾。

劫火乃眾生業力，此土指實報莊嚴，實報莊嚴不隨業力遷變，故云此土安隱。天人眾生皆法性眷屬，故得充滿遊樂；園林堂閣皆法性功德，故得樹寶交嚴。天鼓天樂互出法性之音，曼陀羅華紛飛主伴之際，華藏宛然，佛身豈有壞耶？

△三、防不壞何云劫燒難(難云：佛身不壞，淨土圓成。尋常又云：劫火洞然，一切俱壞。何所以耶？故此防云。)：

我淨土不毀，而眾見燒盡，憂怖諸苦惱，如是悉充滿。

言土雖不壞，眾自見燒，其中憂怖苦惱，悉皆充滿具足。尋常所云，蓋以此也。

△四、防俱在眾應俱見難(難云：三寶處淨土，眾生遇劫燒。劫火、淨土，二各俱在。眾生見劫燒，何不見三寶耶？故此防云。)

是諸罪眾生，以惡業因緣，過阿僧祇劫，不聞三寶名。

言既遇劫燒，俱屬罪垢眾生，由彼惡業因緣所障，雖再過僧祇，猶不聞三寶之名，況欲其同時俱見耶？

△五、防不見誰信不滅難(難云：眾生惟見劫燒，不見三寶。前云佛身常住，亦徒託之空言，誰當信之？故此防云。)

諸有修功德，柔和質直者，則皆見我身，在此而說法。

言縱遇劫燒，若有修諸功德，或布施，或持戒等，且賦性柔和易化，處心質直無偽，如是之人，時時見我在此說法，豈不信耶？

△六、防如來自語相違難。(難云：彭殤既別，修短莫混。據前唱滅，似顯諸佛難逢。依今顯壽，又明經劫常住。自語相違，眾生莫知依從，豈不誤耶？故此防云。)

我時為此眾，說佛壽無量，久乃見佛者，為說佛難值。

此眾，指修功德者。久乃見佛，指罪垢眾生。言如來說長說短，各對一類之機，既不相違，自可依從，又何誤耶？合頌住損滅益竟。

△二、別頌佛語無虛(義頌)。

我智力如是，慧光照無量(至)佛語實不虛。

慧光無量指報身，壽命無數指報壽。如來意謂對機說短說長，是我方便智力，為度眾生，法爾如是。其實慧光由來無量，壽命原自無

數。然此猶是修業所得，尚屬報體。至於法身壽量，益絕言思。不可說長，豈容說短。汝等果是有智之人，勿於說長說短處生疑，當向離情離見中斷盡。自信佛語方便，實無虛妄。頌法說竟。

△二、頌喻明(略頌)。

如醫善方便，為治狂子故，實在而言死，無能說虛妄。

狂，謂藥發悶亂如狂人也。

△三、頌結合(義頌)。

我亦為世父救諸苦患者(至)速成就佛身。

首四句，結合良醫為治狂子，實在言死。次四句，轉釋實在言滅之意。後八句，結合無有能說虛妄，言如來知機，隨說作意，令入佛道。據佛之意，原佛之語，孰能說其虛妄。廣明本迹竟。

△二、斷疑生信(此處有通後品題，宜先釋之。品題云：)。

妙法蓮華經分別功德品第十七

題雖居此，義攝卷終。今通後文，以釋分別功德。準此品功德，廣有多門，束之為二：一、悟證功德，如此科所明；二、受持功德，如後文所說。如來分析辨別，印可讚揚，令會眾珍重護持，服膺循守，故即以是名品。別義亦五：一、為明疑斷信生，如聞說壽命，得大饒益等；二、為明悟處不同，如或得法忍，或得總持等；三、為明證處各別，如八生得果，四生得果等；四、為明本門利益，如信解深淺，功德各異等；五、為明全經利益，如讀書兼度，功德不同等。總言悟證在己，而印可憑師；受持有益，而讚揚惟佛。此分別功德品之所由說也。

△(此是通後品題，本科經文分三)一、經家總敘，二、如來分別，三、彌勒慶讚。初。

爾時大會聞佛說壽命(至)阿僧祇眾生得大饒益。

四十年所化之機，十方界雲集之眾，分身侍者，地涌菩薩，主伴重重，無盡無盡，故以大會稱之。疑斷信生，或證或悟，如身登須彌而下望羣峯，若神遊香海而小視眾流，故以大饒益稱之。

△二、如來分別二：一、分別功德，二、凡聖交慶。初二：一、分別圓悟功德，二、分別頓證功德。初(既云圓悟，則橫該一切法門。而一切法門以一門入，今就從入一門而分別之。古德多以位次分判，然既屬橫該，勿拘泥也。)

於時世尊告彌勒菩薩(至)能轉清淨法輪。

無生法忍以實智為體，謂得此智者於三界中不見有少法生滅，此由前聞如來如實知見三界之相無有生死等而悟入之。千倍者，千倍於上也。聞持陀羅尼門以權智為體，謂得此智者於佛所說若文若義悉能聞而憶持，又能依此出生諸法，故名為門，此由前聞如來以若干因緣譬喻言辭種種說法等而悟入之。一世界，謂小千界也。樂說無

礙辯才以無礙智為體，謂得此智者於奇攻異難無所畏屈欣樂而說，此由前聞重重防難種種玄辯故而悟入之。百千萬億旋陀羅尼者，以不可思議智為體，謂得此智者於一法中能通無量百千萬億諸法，法法互融旋攝無礙如帝網珠，此由前聞常在娑婆亦於餘處一多無礙互攝互入等而悟入之。三千大千，謂一佛化境也。聞佛數數現滅性無遷改，從此心悟實相永無退轉，又能以此度生，故曰能轉不退法輪。二千者，以小千疊為中千，二次言千，故云二千，對上小千大千，故云中千也。聞佛數數現生性無染污，從此心悟真空，又能以此度生，故曰能轉清淨法輪。然此以上雖各依一門悟入，而一該一切，是如來於無分別中不得已而分別也。

△二、分別頓證功德(既屬頓證，則竪該一切諸位，而一切諸位從一位超。今就從超一位而分別之。古德皆以位次分判，然既屬竪該，宜姑從也)。

復有小千國土微塵數菩薩(至)三藐三菩提心。

八生當得菩提者，謂原住三地，今從四地超證。以階級而論去，妙覺之位有八。大成云：超入聖位，如生佛家之生，非出沒生死之生。愚謂即是變易生也。四四天下，即四箇四洲。三四等準知。四生當得等，如上八生可思。一生當得菩提者，謂原住十地，今從等覺超證。以等覺上趣妙覺，惟餘一生。如華嚴入法界品，善財讚彌勒云：大聖一切如來授尊者記，一生當得菩提等。足證此義。發菩提心者，謂博地凡夫，圓發十信，從初住超證。以初住即發心住也。然此以上，雖各依一位超證，而諸位頓超。是如來於無階級中，不得已而階級也。分別功德竟。

△二、凡聖交慶。

佛說是諸菩薩摩訶薩(至)歌無量頌讚歎諸佛。

虛空諸天，自喜發心圓妙，故以華香衣樂，而作供養之具。佛上菩薩，各欣證悟高深，故以幡蓋歌頌，而為感謝之儀。由此科為凡聖交慶，此事論也。若作表法者，空雨二華，供佛及眾，表依於實際，起生滅二行。上嚴佛果，下利眾生。上嚴佛果，戒定為先。下利眾生，說法尤要。故以細末沉檀，空鳴天鼓表之。千天衣者，表無生法忍，攝一切忍。諸纓絡等，表旋總持門，攝諸總持。如是乃能九界俱利，故以徧於九方表之。準長途摩尼，亦翻如意。今既華梵俱出，應是兩種。蓋摩尼乃無垢珠也。九方者，四方四隅，及於中央。此表橫該，故不言上及下也。眾寶香爐，表最上一乘，攝一切乘。燒無價香，表平等大慧，攝一切慧。如是乃得法界同圓，故以周至大會表之。一一佛上，有諸菩薩者，表因該果海，果徹因源。雖因果該徹，而自轉蔭他，不無階級，故以執持幡蓋，次第而上表之。以幡表智斷自轉，蓋表慈悲蔭他也。至於梵天，表等覺隣

於極果。隣於極果，更羨佛乘，故以歌頌讚佛表之。然此中所表，即前圓悟頓證之義。好思分明，可對如來分別竟。

△三、彌勒慶讚三：一、慶讚歡喜，二、備述法益，三、結歎功德。初。

爾時，彌勒菩薩從座而起(至)**歡喜充徧身。**

初敘儀標偈。佛說下，慶幸。讚佛希有之法，未聞得聞足見慶幸，無邊大會一時證悟尺見大力，前文所謂師子奮迅之力、威猛大勢之力是也。壽命不可量者，現生現滅性無遷改，前文所謂如來智慧、如來自在神通是也。無數下，述眾歡喜。各得法利不自覺知，聞佛分別印可驗知不虛，所以歡喜充徧身也。

△二、備述法益二：一、述悟證功德，二、述凡聖交慶。初。

或住不退地或得陀羅尼(至)**如虛空無邊。**

初述圓悟功德。住不退地，即前悟無生忍。以尚不見法，豈復有退？故宗鏡云：如在虛空，退至何所？餘同上。復有小千下，述頓證功德。如此四天下者，謂如上四三二數，前文所謂四四天下、三四天下、二四天下是也。隨數生成佛者，謂隨上四三二數，前文所謂四生當得、三生當得、二生當得是也。如是句，總指得果之人。聞佛句，推原得果之由。得無等，結指所得之果。於一位中超一切位，故云無量。雖有餘生，剎那頓超，故云無漏。雖有餘惑，剎那頓斷，故云清淨。所謂頓證者，本之於此。發心同上。世尊下，結說法饒益。壽量一品，義攝一切，故云無量。各有證悟，互不相礙，故曰不可思議。多有饒益，正明不思議事。如空無邊，極顯饒益之廣。

△二、述凡聖交慶。

雨天曼陀羅、摩訶曼陀羅(至)**歌詠諸如來。**

大成云：如鳥一句，狀上香華之亂墜也。文中幢字，疑是蓋字。由上菩薩執持幡蓋，故佛前有寶蓋懸幡。餘文準上可知。備述法益竟。

△三、結歎功德。

如是種種事，昔所未曾有(至)**以助無上心。**

種種事者，即前悟證交慶等事也。最後僅見，故云昔所未有。聞壽歡喜有二義：一謂知佛常住不患無依故喜，二謂信自證悟慶幸非常故喜也。由聞如來處處自說名字不同，故讚佛名聞。由聞如來亦於餘國導利眾生，故讚佛饒益。饒益既廣名聞又遠，凡有少行微因皆蒙提携入道，故云一切具善根以助無上心也。總結大科廣明本迹以斷疑生信竟。

△三、極顯經功以借人弘法三：一、讚持論德，二、引事證益，三、發願勸持。初二：一、約一門讚論，二、約全經讚論。初二：

一、一念信解功德，二、深心信解功德。初三：一、長行，二、偈頌，三、防問。初

爾時佛告彌勒菩薩(至)三菩提退者，無有是處。

初、標德無限。一念者，謂正聞法時，忽起一念。信，謂據佛之人，信其言無虛妄。解，謂依佛之語，解其常住是實。雖非真信、真解，而真信、真解終以此生，是發覺初心，為成佛基本。如初步定千里之程，一簣立成山之勢。故曰：所得功德，無有限量。若有下，設事較量。檀，此云施。尸羅，此云戒。羼提，此云忍。毗黎耶，此云精進。禪，此云靜慮。般若，此云智慧。然為求菩提，應以般若為正，五度為助。今乃但修五度，反除般若，故雖經八十萬億那由他劫，皆成有漏。所以比前功德，百分、千分等，不及其一。由是觀之，則前之功德，超乎數量，莫可比擬。故云：筭數譬喻，所不能知。若是下，結其不退。有如是德，成佛之胚胎已就。亦如頻伽在穀，即具超世之音；鳳子初生，便有騰霄之勢。故曰：於阿耨菩提退者，無有是處。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌文廣，但缺標德無限。分二)一頌設事較量，二頌結其不退。初。

若人求佛慧於八十萬億(至)其福過於彼。

初總標時行，可知。

於是下。別明五度。諸劫布施等，施度也。捨般若而修施度，回向佛道，終滯有漏，如不讀書而行財賄，希望功名，究沉下第，非良圖也。若復持禁等，明戒度。不行般若，但持戒而以求道，亦如不修君德，徒尚潔而欲稱孤，豈善策乎？若復行忍等，明忍度。自住調柔，而遇惡不動，縱有上慢，而輕惱能忍，但以不修般若，終不得佛，亦如甘受凍餓，而不求生理，欲獲大富，夫豈能哉？若復勤精等，明進度。修精進而不知般若，終無實果，亦如善行程而不識正路，難到長安，亦徒然耳。又於無數等，明禪度。空閑攝心，知止也。生諸禪定，能定也。安住不亂，能靜也。禪依一心，能感上界，名一心福。盡諸禪際者，願求出世，上上禪也。然此人不修般若，依事禪而願求佛道，亦如無目之人，因靜坐而說登遠山，亦何益哉？是人下。與前較量。長行云：五度之福，不及信解。此中言信解之福，過於五度，其義一也。頌設事較量竟。

△二、頌結其不退(約義廣頌，分二)：一、重牒前福，二、驗知不退。初

若人悉無有，一切諸疑悔，深心須臾信，其福為如此。

一切疑悔者，如執迹難本，執本難迹，疑而復信，信而復悔之類。深心者，發深遠心，不以浮信淺解自足，由不自足故，雖須臾之

信，積而可至成佛，故云其福如此。如此者，指上超五度之福也。
△二、驗知不退。
其有諸菩薩無量劫行道(至)於此無有疑。
初以行驗知。經劫行因乃能聞而信受，以是驗知無有退理。如是下。以願驗知。如是諸人現前雖若浮信，自後必發真信，故云頂受。此經不惟頂受，且能發願同佛，故云願我於未來等，長壽度生者，願壽量同佛。如今世尊等，願說法同佛。我等未來等，願說壽同佛。然既有如是願，驗知當來成佛決定不退。文中兩言道場，即指法華高會，不必定言成道處也。若有下。以機驗知。意謂若有如前發深遠心者，必能處心清淨立行質直，學兼聞持智隨義解，雖暫時無疑而終當證果，故不退也。偈頌竟。
△三、防問(問：惟聞壽量一品，一念信解，即獲如是功德。若能廣於全經，聞持書供，及以教人者，其功德又當何如？故此防云。)：
又，阿逸多！若有聞佛壽命長遠(至)能生一切種智。
恐有疑問，故又呼其名而語之。意謂設若有人，聞佛壽命，乃至一念信心，解其言趣，是人功德，如上所說，已為無有限量，以能發起如來之慧。何況有人，廣於全經，聞持書供，及以教人，則是人功德，自應無量無邊，蓋以能生一切種智故也。然一切種智，即是如來之慧，但上云能起，惟因之而發，此云能生，乃從之而成，如祖孫父子，不無遠近親疎之分也。一念信解功德竟。
△二、深心信解功德二：一、正明，二、防問。初
阿逸多！若善男子、善女人(至)當知是為深信解相。
初、論信解德。此中深心與前不同，前以其心遠大為深，非指信解為深；今則直言信解篤至為深，非別有深心也。若釋其義者，謂信及佛身常住名深心信，解及淨上猶存名深心解。深心信故，明知靈山一會儼然未散，故云則為見佛常在耆闍等，前品所謂諸有修功德，柔和質直者，則皆見我身，在此而說法是也。深心解故，明知實報莊嚴由來未燼，故云又見娑婆其地琉璃等，前品所謂大火所燒時，我此土安隱，園林諸堂閣，種種寶莊嚴是也。若有下，示信解相。言深心信解既有如是功德，於我滅後設若有人能作如是觀者，當知是人則為深信，則為深解，而其相不難辯也。
△二、防問。(問：但聞壽量一品，如法修觀，即為深信深解。若盡聞全經者，當何所稱謂？若兼能讀誦受持者，又當何所稱謂耶？故此防云。)
又復如來滅後若聞是經(至)斯人則為頂戴如來。
恐有疑問，故又舉盡聞全經者而預防之。意謂如來滅後，若能盡聞是經，雖未如法修觀，而但不生毀訾，起隨喜心，已為深信解相，何況兼能讀誦受持。若斯人者，則是頂戴如來，又不可但以深心信解而目之也。約一門讚論竟。

△二、約全經讚論(上科雖已有涉全經，但是防問帶言，非正文也)三：一、別明三種功德，二、別明五種功德，三、總顯六根清淨。初二：一、長行，二、偈頌。初三：一、讀誦功德，二、兼書功德，三、兼度功德。初

阿逸多！是善男子(至)千萬億劫作是供養已。

初指人標德。是善男女者，即指上科所況讀誦受持之人。般若云：是經所在之處，即為有佛，若尊重弟子。今經亦爾，故云不須為我復起塔寺及作僧坊。坊音方，邑里之稱，謂殿堂眾多如邑里也。所以下，徵起釋成。是經為眾聖所依，為羣賢所歸，故讀誦者為已起塔造立僧坊。是經為無盡利益人天共仰，故讀誦者為以舍利起塔高廣漸至梵天。是經能令諸佛歡喜，故讀誦者則為懸諸幡蓋乃至歌唄讚誦。

則為下。顯德殊勝。準前聞佛壽命，一念信解，尚超八十萬億那由他劫之五波羅密，何況能於全經受持讀誦，豈不更超？故云則為於無量千萬億劫作供養已。

△二兼書功德。

阿逸多！若我滅後聞是經典(至)供養於我及比丘僧。

書寫是經者，則為依實相理地起法報僧坊，用戒定旃檀作化身殿堂。化身殿堂有三十二相，可敵三十二區之廣；有八十種好，可敵八多羅樹之長；為羣機之所歸，可敵百千比丘於其中止；一切功德、解脫、行位、止觀俱寓於中，可敵園林、浴池、經行、禪窟；一切法忍、法喜、三昧、法門俱備於內，可敵衣服、飲食、床褥、湯藥。如是則因果受用一一具足，則是一切快樂之具充滿其中。如是法報僧坊、化身堂閣，隨機修證，各各住持，可敵若干百千萬億，其數無量之多。如來全住三身，眾僧分住三身，故書寫是經者，則為以此現前供我及僧。文中多羅樹者，準西域記云：南印土建那補羅國北不遠，有多羅林三十餘里，其葉長廣，其色光潤，諸國書寫莫不采用，因此方所無，故存梵語。要解云：一多羅高七仞，七尺為一仞。是則樹高四十九尺。科註云：形如此方椶櫚，直而且高，極高者長八九十尺。今亦不必拘泥。

△三、兼度功德三：一、舉劣況勝，二、法喻合顯，三、重以詳明。初。

是故我說如來滅後(至)忍辱、精進、一心、智慧。

初舉兼供之劣。如來意謂，如我上說，讀誦書寫，則為起塔造坊。若更能供養經卷者，愈不待言。故云是故我說(云云)。我說者，非是結前，乃更說兼供德也。讀誦書寫，是前二已具之行。供養經卷，乃此科兼修之因。不須復起等，例上可知。故又供養經卷，勝起塔坊故。然此語不過推重無漏，輕鄙有漏，以對背本逐末之機。

若果識本，末又何妨。幸勿泥言失義，執藥成毒。如達摩答武帝語，因之失利者多矣。
況復下。況兼度之勝。言但兼供養，已勝起塔造坊，況復兼行六度，其功德可勝言哉。文中言一心者，即禪度也。
△二、法喻合顯。
其德最勝無量無邊(至)**疾至一切種智。**
初顯德。
譬如下，舉喻。
是人下，結合。
△三、重以詳明二：一、詳明其行；二、詳明其德。初。
若人讀誦受持是經(至)**利根智慧善答問難。**
起塔造坊，財施也。讚歎二僧，無畏施也。為人解說，法施也。此三皆屬檀度。清淨持戒，屬戒度。與柔二句，屬忍度。忍辱無瞋者，常與柔和同止，習以成性也。志念三句，屬禪度。精進二句，屬進度。攝諸善法者，謂總攝諸善，普徧修習也。利根二句，屬慧度。
△二、詳明其德。
阿逸多！若我滅後(至)**皆應供養如佛之塔。**
持經為因，六度為緣，因緣具足，佛道必成，故云已趣道場，乃至坐道樹下。是人坐立行處，如同有佛，故云便應起塔，乃至如佛之塔。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分三)一、頌讀誦功德。二、頌兼書功德。三、頌兼度功德。
初、頌讀誦功德。
若我滅度後能奉持此經(至)**具足諸供養。**
初頌標德。不云讀誦而云奉持者，以奉敬捧持即讀誦之相也。如上所說者，指在長行，可準知故。
是則下，頌徵釋。具足供養，該起塔、造坊二事。表剎句，長行所無。剎謂剎杆，表謂表而出之於外，顯此經具大威德，讀之者則為表剎也。高廣非指剎杆，乃指塔。相連下句，頌前高廣漸小。至於梵天之語，長行無然燈之語，有歌舞之文，偈略歌舞，益以然燈者，顯此經即智慧燈故。周匝者，八面龕室。照明者，香油蘇燈，照於內而明於外也。
惡世下，頌結勝，可知。
△二頌兼書功德。
若能持此經則如佛現在(至)**種種皆嚴好。**

持為眾行之總，書乃受持之別，舉總代別，故云持不云書也。長行云赤旃檀，此云牛頭旃檀，形色互出耳。

△三、頌兼度功德(長行有三，今少法、喻、合、顯)二：一、頌舉劣況勝，二、頌重以詳明。初。

若有信解心，受持讀誦書(至)**忍辱樂禪定。**

初頌舉兼供之劣(廣頌)。長行承上而起，故云是故我說等。此乃直舉其事，故云若有信解等。長行但云供養，此乃兼明供物。華香末香等，皆供物也。須曼，具云須曼那，此云善攝，意華名也。其色黃白極香，樹高三四尺，下垂如蓋。薝蔔，此云黃華，小而極香。阿提目多伽，此云善思惟，形如大麻，赤華青葉，草華香之尤者。以此三華熏油常然者，取其香而明。故長行云不須起塔及造僧坊，正顯功德無量猶如虛空，此云功德無量如空無邊，正顯可敵起塔及造僧坊，文別而義同也。況復下，頌況兼度之勝(略頌)。施戒忍三皆依精進，一切智慧從禪定起，故文略進慧二度。準長行此科之下，更有法喻合顯。今能況已用法喻，所況可例，故下接詳明之文。

△二、頌重以詳明二：一、頌詳明其行，二、頌詳明其德。初(約義略頌)。

不瞋不惡口，恭敬於塔廟(至)**功德不可量。**

不瞋能令無畏，不惡口如法如律，恭敬無物不給，即檀度也。又不瞋戒意，不惡戒口，恭敬戒身，亦戒度也。謙下無致辱之因，離高具能忍之力，即忍度也。常該進度，思依禪度，問難不瞋，隨順解說，即慧度。末二句結指兼行，是行功德無量。

△二、頌詳明其德(約義廣頌)。

若見此法師，成就如是德(至)**經行及坐臥。**

長行云：當知是人已趣道場。既知已趣道場，故應以華衣散覆，生如佛想。長行云：近阿耨菩提，坐道樹下。既近阿耨菩提，則不久便詣道樹。既坐道樹之下，則得果廣利人天。無漏無為者，或盡真極，即得果義也。長行云：坐立行處，便應起塔供養。與此中其所住止等義同。末四句轉釋上義，正以是佛常在，故應起塔及供養也。別明三種功德竟。

法華指掌疏卷第五

音釋

苞苴

(上班交切，音包。下子余切，音沮。草也，可為席，用以裹物。)

骸髀

(婷值之貌。上苦朗切，音慷。下則朗切，音葬。)

猥媟

(上烏賄切，音腲。[(白-日+田)/廾]，鄙也。下先列切，音薛。嬻，慢也。)

闤

(胡對切，音潰。市門也。)

弭

(莫禮切，音敉。按也。)

涸

(曷各切，音鶴。水竭也。)

狷

(規縣切，音絹。褊急也。)

剿

(子了切，焦上聲，絕也。)

糺

(吉酉切，音糾。戾也。)

勖

(吁玉切，音蓄。勉也。)

輥

(古本切，音袞。轉之速也。)

殤

(尸羊切，音商。未成人喪也。)

攷

(古文考字。)

胚

(鋪枚切，音坯。婦孕一月也。)

椶櫚

(上祖東切，音騣。下力居切，音呂。本名栟櫚，木高一二丈，葉如蒲扇，葉下有毛如鬣，故謂之鬣櫚。亦作椶櫚，亦名蒲葵。)

法華指掌疏卷第六

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明元　較字

△二、別明五種功德(品題云：)。

妙法蓮華經隨喜功德品第十八

隨謂隨順，不生違逆之心；喜謂歡喜，不生怨嫉之念。無怨嫉故，不起謗法之愆；無違逆故，自成繫珠之緣。以因驗果，功德無窮，在文可見。若論此品，具有五種功德，今捨後從前，惟以隨喜名之。若別明者，一謂隨喜功德，偈云如是展轉聞，其福尚無量，何況於法會，初聞隨喜者是也。二謂暫聽功德，偈云須臾聞歡喜，今當說其福，後生天人中，得妙象馬車等是也。三謂暫勸功德，偈云若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座是也。四謂誠勸功德，偈云若有勸一人，將引聽法華，言此經深妙，千萬劫難遇，乃至今當說其福，世世無口患等是也。五謂誠聽功德，偈云何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可限是也。總言此經似善見藥，如甘露漿，觸之而有病皆除，沾之乃無死不生。前品論之不盡，復於此品而進論之。

△(經文分二)一、彌勒獨問隨喜，二、如來具明五德。初、獨問隨喜。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)若能隨喜者，為得幾所福。

詳彌勒問意，蓋自前品發來，由前云如來滅後，若聞是經而不毀訾，起隨喜心，當知已為深信解相。彌勒意謂隨喜功德，似乎得福無多，佛竟許其為深信解相，恐難取信，故躡此有得幾所福之問也。

△二、如來具明五德(既明隨喜功德，恐不及再問餘四，故具明之。亦如來為法求人，不避饒舌意也)二：一、長行，二、偈頌。初五：一、隨喜功德，二、暫聽功德，三、暫勸功德，四、誠勸功德，五、誠聽功德。初四：一、一人隨喜轉教，二、展轉以至五十，三、較量最後功德，四、況顯最初隨喜。初

爾時佛告彌勒菩薩(至)善友知識隨力演說。

四眾既入佛法，俱屬內教。餘智總統百氏，俱屬外教。此言隨喜之人，無論內外也。長該二十以上，幼該二十以下。此言隨喜之人，無論大小也。聞經隨喜者，謂信而隨順，解而歡喜。出至於處者，謂欲以所得，轉教於人也。僧坊空閑者，寂靜之地。城邑巷陌等，雜亂之區。此言轉教之地，無論靜亂也。如其所聞者，謂照自所

得，無妄增減。父母宗親者，近攝同族。善友知識者，遠該異姓。此言轉教之機，無論親疎也。隨力者，隨其智慧之力。演說者，演其所聞之法。然亦無論其智之勝劣，說之全缺。但就其不私於己，樂善與人，其心志已自可嘉，其功德已自無限。

△二、展轉以至五十。

是諸人等聞已隨喜(至)如是展轉至第五十。

字經三書，豕亥變體，今既展轉傳聞至第五十，較之初於法會耳提面命者，不啻霄壤之異矣。

△三、較量最後功德三：一、設事為例，二、問答功德，三、正與較量。初二：一、財施徧給，二、法施普利。初

阿逸多！其第五十善男子(至)七寶所成宮殿樓閣等。

初許說誡聽，欲以第五十人較量最初功德，故誡以善聽，言知此即知彼也。

若四下。舉眾明施。僧祇即名無數，況又積至四百萬億，極言其眾之廣也。眾生趣向有六，受生惟四，故云六趣。四生：胎、卵、濕、化。釋四生該六趣也。楞嚴云：卵惟想生，胎因情有，濕以合感，化以離應。然此等似局有形，故向下復以有形、無形等而對論之。有形，欲、色界也。無形，空無邊處也。有想，識無邊處也。無想，無所有處也。非有想非無想非非想處也。然此等似局勝報，故向下復以無足、二足等而對論之。無足者，蝡動之類。二足、四足等可知。如是等者，指上已說，等餘未說，總為微細俱該故。統言在眾生數者，有人指能施之人，求福求殊勝之福，殊勝之福須憑殊勝之施，故隨其所欲可娛可樂之具皆給與之。一一眾生與滿閻浮金銀等者，為令娛樂之具無所乏也。閻浮提即南贍部洲，以須彌南面有樹名閻浮洲，依樹名

△二、法施普利

是大施主如是布施(至)皆得自在具八解脫。

雖行財施，心猶未足，故於八十年已，而作是念：娛樂之具，但濟生前，將死不久，後世何資？故當以佛法訓導。示教利喜者，示以出世利益，教以聞法歡喜也。聞法歡喜，漏盡心開，故一時頓超四果。須陀洹，此云入流，謂初斷三界見惑，入聖流故。斯陀含，此云一來，謂已斷欲界前六品思惑，一來欲界，後三即斷故。阿那含，此云不來，謂已斷欲界思盡，轉生上界，不來欲界故。阿羅漢，此云不生，謂見思俱盡，永不受後有之生故，盡諸有漏，即見思俱盡義也。九次第定，漸轉漸深，無障無礙，故云於深禪定，皆得自在。八解脫義，釋見方便品中設事為例竟。

△二、問答功德。

於汝意云何？是大施主(至)何況令得阿羅漢果。

博施濟眾聖人猶病，是大施主能以如許之財供若干之眾，且又訓以佛法令證四果，其功德自應無有邊量，故如來故意垂問寧為多不，而彌勒直以甚多無量無邊答之。若是施主等轉釋上義，言但施樂具已稱無量，況令證果，故應復無邊也。

△三、正與較量。

佛告彌勒：我今分明語汝(至)**算數譬喻所不能知。**

示以分明者，顯是真實語。故樂具之施，固屬有漏，令得羅漢，仍滯權宗。第五十人雖曰展轉傳聞，一偈隨喜，堪為成佛因種。故雖二施功德，百分千分等，不及此之一分。是知此之功德，乃至算數所不知也。然此意極難體信，今助一喻以發明之。彼財施功德如鉛，權乘功德如汞，隨喜功德如少分之金。第五十人展轉傳聞，如金已入假。要知金雖入假，而愈煉愈精，鉛汞非金，而愈煉愈假。故雖多分鉛汞，不如少分入假之金。知此喻者，自不疑較量之旨矣。較量最後功德竟。

△四、況顯最初隨喜。

阿逸多！如是第五十人(至)**阿僧祇不可得比。**

展轉傳聞，不無譌謬。其隨喜功德，尚有無量無邊阿僧祇之多，何況最初耳提面命，聞而隨喜者。其福德自然復勝彼無量無邊阿僧祇者，不可得而比也。隨喜功德竟。

△二暫聽功德。

又，阿逸多！若人為是經故(至)**珍寶輦輿及乘天宮。**

為是經故，往詣僧坊者，顯往意之誠。若坐若立，須臾聽受者，顯聽時之少。由此納種為因，再來一聞便悟，道重人尊，人天所敬，故能得好上妙象馬車乘，乃至及乘天宮。

△三、暫勸功德。

若復有人於講法處坐(至)**若轉輪聖王所坐之處。**

人來方勸者，顯是暫時起見。分座令坐者，寓有兼利之心。如是之人，當來必為法師。既為法師，若遇帝梵輪王求法，則皆可得其座處。如今延請法師，必虛座以待，即其證也。

△四誠勸功德。

阿逸多！若復有人(至)**見佛聞法信受教誨。**

指經教往者，顯是誠意勸聽，彼人感其誠故相從入會，故云即受其教。須臾間聞者，如前若坐若立暫時聽受，暫時聽受功德尚如前說，況復能勸之人豈無勝報？故向下特約是人功德而詳明之。準大成引十地論說陀羅尼菩薩居五地，愚謂陀羅尼此云總持，既云總持則一攝一切，但指圓教勿滯位次。蓋以此經屬圓勸聞者，自應與圓人相依共生一處，即相依義也。相依故熏陶，漸染故得利根智慧，利根智慧故具法師德，獲法師相故得百千萬世終不瘖瘂等報。瘖瘂

者，音不清、聲無字也。口無惡味故云不臭，舌不短結故云無病，口亦無病者無瘡患故。齒不黑黃者，潔而白也。又不疎缺者，密而周也。復不差曲者，齊而端也。下脣收整，故曰不下垂。上脣包密，故曰不褰縮。褰，翻脣。縮，短脣也。赤細而潤，故曰不麤澀。瘍患不生，故曰不瘡胗。胗，謂脣生瘍也。缺壞者，脣不周美。咼斜者，脣不端正。脣厚而大者，必蠢。脣黦而黑者，必賤。此等不形，不致憎嫌，故云無諸可惡。匾[匚@虎]，鼻塌陷也。曲戾，鼻不正也。心正容舒，故面色不黑。顴骨高大，曰不狹長。頰肉隆圓，曰不[穴/爪]曲。此等皆離，能招愛敬，故云無不可喜。此上明離過相也。脣舌牙齒，不惟離上諸過，而且端嚴美好。鼻修高直者，不惟離於匾[匚@虎]，及於曲戾，而且修長隆正。面貌圓滿者，不惟離於狹長，及於窊曲，而且圓滿豐厚。眉高而長者，必主文貴。額廣平正者，定有尊榮。賦形如此，足稱完美，故云人相具足。此上明具德相也。既具法師之德，又獲法師之相，佛法益親益近，根智轉利轉明，故世世見佛聞法，信受教誨。誠勸功德竟。

△五誠聽功德。

阿逸多！汝且觀是(至)**為人分別如說修行。**

初命觀前德。何況下，況顯誠。聽一心者，聽之誠也。由聽之誠，故能讀說修行。彼勸聽之德，自不可與此同日語也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分五)一、頌隨喜功德。二、頌誠勸功德。三、頌暫聽功德。四、頌暫勸功德。五、頌誠聽功德。初四：一、頌一人隨喜轉教。二、頌展轉以至五十。三、頌較量最後功德。四、頌況顯最初隨喜。初

若人於法會，得聞是經典，乃至於一偈，隨喜為他說。

△二頌展轉以至五十。

如是展轉教，至於第五十。

△三、頌較量最後功德(準長行分三，今缺問答功德，餘亦從略，不曲分)。

最後人獲福今當分別(至)**不可為譬喻。**

初頌設事為例(義頌)。最後等六句，頌財施偏給，可知。見彼等十六句，頌法施普利。說涅槃真實者，令慕滅而修道故。說世皆不牢者，令知苦而斷集故。水沫忽聚忽散，水泡忽起忽滅，陽燄忽有忽無，世相不牢亦復如是，故教以生厭離心也。最後下頌，正與較量(略頌)。不可為譬者，謂彼福不能譬此，長行云不及其一是也。

△四、頌況顯最初隨喜(略頌)。

如是展轉聞，其福尚無量，何況於法會，初聞隨喜者？

頌隨喜功德竟。

△二、頌誠勸功德(超頌)。

若有勸一人將引聽法華(至)常從其口出。

大成云：昔育王請僧入宮供養，有比丘名優鉢羅，口出優鉢華香。王疑比丘年少，口中含香，勅令以水漱之。漱已倍香。王曰：含香久乎？曰：非也。我以過去迦葉佛時為高座法師，讚揚佛法，自爾四十九億歲生人天中，口出此香。王聞益敬。今云優鉢華香常從口出者，亦以勸人往聽讚經深妙之所致也。餘準長行可知。

△三、頌暫聽功德(追頌)。

若故詣僧坊欲聽法華經(至)及乘天宮殿。

△四、頌暫勸功德。

若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座。

△五頌誠聽功德。

何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可限。

若準長行，乃命觀誠勸功德而與況顯，今既不接彼文，又無命觀之語，蓋即承上暫勸功德而況顯之。言暫勤功德，尚得釋梵轉輪之座，何況一心誠聽，又能解說修行，其福德自不可限也。別明五種功德竟。

△三、總顯六根清淨(品題云：)。

妙法蓮華經法師功德品第十九

凡所受持，皆稱法師；六根清淨，俱名功德。此品從始至終，無非發明乎此，故以名品。若對前望後，亦有五義：一、對別彰總，以前品明德，別依其類；此品言功，總顯根淨故。二、依經顯性，以眾生根性雖自徧周，必借經功，乃能顯發故。三、依法會境，以六塵境界雖皆惟心，必資法力，乃能融會故。四、即因驗果，以見、聞、覺、知既皆同佛，驗知當來成佛無疑故。五、借今引昔，以不輕根淨，事在往昔，仗境方說，用此引起故。總言必至根淨，乃見法師行成；果到行成，自致六根清淨。為驗法師行業虛實，備顯六根功德優劣。以是因緣，故說此品。

△(經文分二)一、指人總標，二、分德別列。初。

爾時佛告常精進菩薩(至)莊嚴六根皆令清淨。

六根清淨，非精進莫克，故此品以常精進為當機。受持者，諸行之總。讀誦等，受持之別。總別合舉，故云受持是經，若讀若誦等。準楞嚴，六根之中，各各功德，有千二百。若隨順世間，尅定優劣，則有八百千二之別。如眼觀見，後暗前明，前方全明，後方全暗，左右旁觀，三分之二，三分言功，一念無德，是故眼惟八百功德。如耳周聽，十方無遺，動若邇遙，靜無邊際，是故耳根圓滿一千二百功德。如鼻齅聞，通出入息，有出有入，而缺中交，三分缺一，是故鼻惟八百功德。如舌宣揚，盡諸世間出世間智，言有方

分，理無窮盡，是故舌根圓滿一千二百功德。如身覺觸，識於違順，合時能覺，離中不知，離一合雙，三分闕一，是故身惟八百功德。如意默容，十方三世，世出世法，惟聖與凡，無不包容，盡其涯際，是故意根圓滿一千二百功德。然此六根功德，一切眾生，本自具足，但以循塵流轉，遂成隔越。今以受持是經，心悟實相，外不循塵，脫粘內伏，內不循根，寄根明發，故曰是人當得八百眼功德，乃至千二百意功德也。以是功德，為六根之勝用，故云莊嚴。得是莊嚴，脫六塵之粘妄，故云清淨。指人總標竟。

△二、分德別列六：一、眼根功德，二、耳根功德，三、鼻根功德，四、舌根功德，五、身根功德，六、意根功德。初二：一、長行，二、偈頌。初。

是善男子善女人(至)**果報生處悉見悉知。**

父母所生，即現前浮塵根也。六妄不粘，故云清淨肉眼。三千世界等，約依報橫論。下至阿鼻等，約依報豎論。亦見其中等，約正報總論。及業因緣等，約正報別論。眼根與意根互用，故云悉見悉知。既悉見悉知，則隨在何地，隨在何類，無不可化之生矣。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

(正頌)。

若於大眾中以無所畏心(至)**肉眼力如是。**

諸行之中獨約說法論功者，餘非不兼惟說為勝也。殊勝者，異常眼故。彌樓須彌在世界中央，鐵圍為世界邊際，故以內外別之。一切悉見者，總該行業因緣果報等事，然此皆天眼分際，今以功德力故浮根能見，故云雖未得天眼，肉眼力如是也。眼根功德竟。

△二、耳根功德二：一、長行，二、偈頌。初三：一、總標根量，二、別列眾聲，三、結要該廣。初。

復次，常精進若善男子(至)**內外種種語言音聲。**

大千界中，復有小千、中千之隔，故云內外。語言者，詮法之聲。音聲者，無詮之語。聲總語別，故下文惟約聲列。

△二、別列眾聲二：一、雜然近陳聲，二、異類遠往聲。初。

象聲馬聲牛聲車聲(至)**喜聲不喜聲。**

象馬牛車，謂畜生鳴喚及輪轂動轉聲也。啼哭，愁歎悲哀聲也。螺鼓鐘鈴，鼓吹擊撞聲也。笑語，男女諠譁，剛柔大小聲也。法與非法，邪正聲也。苦聲樂聲，楚拷歌舞聲也。凡夫聖人，有漏無漏聲也。喜與不喜，慶幸如常聲也。然此諸聲，雖雜然近陳於前，而同時分別不謬。如是則應機說法，自無不對之機矣。

△二、異類遠住聲。

天聲、龍聲、夜叉聲(至)**菩薩聲、佛聲。**

天龍等八部聲也，火聲等三災聲也，地獄等三途聲也，比丘等小乘聲也，菩薩等大乘聲也。然此諸聲，雖散住異域之遠，而應時圓聞無礙，如是則尋聲現身，自無不及之處矣。別列眾聲竟。

△三、結要該廣。

以要言之，三千大千世界中(至)**而不壞耳根。**

餘聲尚多，不能俱悉，將略該廣，故云以要言之，內該近陳，外該遠住。皆悉聞知者，不惟聞聲，兼能知義，如秀支替戾岡，僕谷劬禿當，及齊師犯我疆，禦之物傍徨等，即其事也。聞此而不聞彼，耐少而不耐多，宜靜而不宜亂，皆名耳壞。今俱不爾，故名不壞耳。根長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、頌總標根量，二、頌別列眾聲，三、頌結要該廣。初。

父母所生耳，清淨無濁穢，以此常耳聞，三千世界聲。

無濁穢者，不為眾生混濁及雜聲污穢也。

△二、頌別列眾聲二：一、頌雜然近陳聲，二、頌異類遠住聲。初。

象馬車牛聲，鐘鈴螺鼓聲(至)**聞悉能解了。**

首二句同長行。次二句音，樂聲也。清淨好歌，雅頌聲也。惟其不著，故能俱聞。若著於此，則不能聞於彼矣。無數種人，總該男女凡聖等聲。既辨其音，復達其意，故云悉能解了。

△二、頌異類遠住聲二：一、善道惡道聲，二、因人果人聲。初。

又聞諸天聲微妙之歌音(至)**悉皆得聞之。**

諸天歌音者，天上娛樂之聲，及聞男女等異界有情之聲，山川險谷等絕域珍禽之聲。命命亦云共命，一身二頭，神識各異。勝天王名生生，涅槃名耆婆，耆婆皆此鳥也。地獄眾苦等惡道之聲，準楞嚴脩羅有四，今云居大海邊，應是濕生修羅畜生趣攝。禽獸鳴相呼者，禽言獸語，同類呼喚聲也。其諸梵天上者，別指色界諸天。光音者，二禪之三。徧淨者，三禪之三。有頂者，四禪之九。不言餘天者，超略說耳。準長行有八部，三災三途之聲，今此中廣三途該三災，廣天眾該餘部，蓋前互出耳。

△二、因人果人聲。

一切比丘眾及諸比丘尼(至)**悉皆得聞之。**

比丘及尼，亦該聲聞、辟支，指小乘因果人也。因中習小，故曰讀誦經典。果中教人，故曰為他人說。菩薩者，大乘因人，因中即能自他兩利，故云讀誦經法，為他人說。復欲其布在方策，傳之永久，故云撰集解義。撰集解義者，著書立言之稱也。如是音聲，悉

皆能聞，自無煩百城烟水之勞矣。諸佛者，大乘果人，果中酧因酧請，故云教化眾生。大會說法，持法華者，悉皆得聞，自不須徧歷恒沙之土矣。據此，則無緣三登，有志九上者，於此經宜盡心焉。頌別列眾生竟。

△三頌結要該廣。

三千大千界內外諸音聲(至)**功德已如是。**

長行云清淨常耳，此云其耳聰利，由清淨故聰利，文別義同。耳根功德竟。

△三、鼻根功德二：一、長行，二、偈頌。初三：一、總標根量，二、別列眾香，三、結其功德。初。

復次，常精進若善男子(至)**上下內外種種諸香。**

上至有頂，下至阿鼻，內至須彌，外至鐵圍，故云上下內外。

△二、別列眾香三：一、人間香，二、天上香，三、聖人香。初。

須曼那華香闍提華香(至)**悉皆得聞分別不錯。**

初、眾生同知香。須曼那，此云善攝。意闍提，此云金錢。末利，此云鬘。瞻蔔，此云黃。波羅羅，此云薰。多摩羅波，此云性無垢。多伽羅，此云木。和末丸塗者，眾香和合為末、為丸、為塗，或佩、或燒、或摩身也。於此間住悉能分別者，必能以此而作佛事，如華嚴鬻香長者獨據此門而為善財勝友。

又復下，法師別知香。象馬牛羊等本無有香，時或有臭，今以根清淨故別有真香，草木蔟林亦爾，故謂別知香也。若近若遠分別不錯者，不惟能辯其香，且能知其性情、識其趣向、別其種類，有以益之、有以成之、有以用之也。

△二天上香

持是經者雖住於此(至)**并聞諸天所燒之香。**

初諸天無情香。波利質多羅，此云圓生，即序分天樹王也。拘鞞陀羅，此云大遊戲地，約所依之處為名。

又聞下諸天有情香，勝殿乃帝釋私殿，與采女娛樂之處，昔目連所焚者是也。妙法堂乃帝釋公堂，與諸天集會之處，諸齋日議事者是也。諸園如歡喜園等，乃諸天遊戲之處。然而心隨境轉，香逐時遷，故勝殿、法堂、諸園等，各各不同。餘天者，下該四王，上該夜摩，乃至他化天等。梵世至有頂者，中該色界諸天。既勝劣不同，而身香亦異。并聞下諸天所燒香，聞者兼知燒香意也。

△三聖人香。

及聲聞香、辟支佛香(至)**亦皆遙聞知其所在。**

二乘權聖，知其所在而接引之；菩薩分聖，知其所在而親近之；諸佛至聖，知其所在而供事之。是知之誠有益也。別列眾香竟。

△三、結其功德。

雖聞此香然於鼻根(至)**為他人說憶念不謬。**
愛熏已久，都無所聞曰壞。雖有所聞，不能分別曰錯。今有香必聞，聞而能別，故云不壞不錯。分別憶念屬意根，為他人說屬舌根，二根與鼻根互用，故不謬也。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分三)一頌總標根量，二頌別列眾香，三頌結其功德。初。
是人鼻清淨，於此世界中，若香若臭物，種種悉聞知。
準前後俱云香，此兼言臭者，不壞世相故。若約能聞，香臭俱不可得，總為一真香也。
△二、頌別列眾香(長行惟三，今有補頌，分四)：一、頌人間香，二、補雜類香，三、頌天上香，四、頌聖人香。初。
須曼那闍提多摩羅旃檀(至)**聞香知其身。**
初略頌長行。大勢下，補頌餘香。輪王子臣等，有可化者，有可避者，知其所在，庶去就得便矣。地中寶藏，輪王寶女，惟供輪王受用，餘人不知。今既聞香能知，而又何羨於輪王乎？但聞嚴具，便知為何等身者，不須視以觀由，自無失人及失言之過也。
△二、補雜類。香。
諸天若行坐、遊戲及神變(至)**出處及所在。**
遊戲之樂，神變之奇，皆諸天殊勝之福。聞香能知，則天福無容羨矣。奇華異果，蘇油香氣，皆人間費求之物。知其所在，則所需無煩求矣。栴檀華敷，氣壓伊蘭。眾生在中，應為所壓。今乃因香得知，則鼻根之圓而入微也。鐵圍有幽冥，大海有龍宮，地中有阿鼻。聞香知在，則救度得便矣。修羅鬪諍，瞋狠特過。眷屬遊戲，放逸實甚。聞香能知，將必有以釋之，有以警之。曠野值師象，必為所傷。險隘遇虎等，莫之能避。知其所在，防於未來，自不受其害也。知妊中男女，乃至成就不成就等，亦足駭彼愚蒙，引生正信。但不可專意為此，以顯神異。知男女染欲癡恚，方便破除。知地中伏藏寶物，方便指授。亦皆乘機破惡，隨緣利人。至於種種瓔珞，識其貴賤出在。雖似世技，而一切智中，缺一不圓。世技豈可少耶。(問，此中諸天華果，男女眾生等，似與前後重複。補此取何意耶。答，前後三科，各依其類。雖顯圓聞，未極通融。今此中忽說天上，又說人間。正論有情，旋論無情。意明雜然交陳，分別無礙。鼻根圓聞之旨，益見之也。)
△三頌天上香。
天上諸華等曼陀曼殊沙(至)**聞香悉能知。**
初頌諸天無情香。諸天宮殿高低勝劣不同，寶華莊嚴香亦各異，故統言上中下差。天園下頌諸天有情香。諸天者，下該四王，上該夜

摩等。入禪出禪者，定時散時香也。初生退沒者，升時墜時香也。準長行更有所燒之香，偈略不頌。
△四頌聖人香。
諸比丘眾等於法常精進(至)**聞香悉能知。**
諸比丘等，總該聲聞辟支。讀誦修慧，坐禪習定，皆自利也。菩薩志固，揀非初心可比。禪誦自修，說法為人，兼兩利也。在在世尊，總指十方諸佛。一切恭敬，機感盈前也。愍眾說法，大悲普度也。末四句，聞法修行，長行所無，而偈頌補之。頌別列眾香竟。
△三、頌結其功德。
雖未得菩薩，無漏法生鼻，而是持經者，先得此鼻相。
無漏法生慧鼻也，以是修習無漏淨法之所生故。鼻根功德竟。
△四、舌根功德二：一、總標德數，二、別列眾德。初。
復次，常精進若善男子(至)**得千二百舌功德。**
△二、別列眾德二：一、長行，二、偈頌。初四：一、變味成美，二、說法投機，三、感眾聽法，四、得聖護念。初。
若好若醜、若美不美(至)**如天甘露無不美者。**
好謂妙食，醜謂麤食，美者極好之食，不美者但平常之食也。變成上味，如天甘露者，舌根淨故，別有真味，故昔人有性定菜根香之句也。然世人傷殺生命，造諸惡業，每由三寸舌根，今無不美，則麤食可常食矣。
△二、說法投機。
若以舌根於大眾中(至)**皆令歡喜快樂。**
咸通真實曰深，巧被羣機曰妙。能入其心，皆令喜樂者，正由深而妙也。
△三、感眾聽法。
又諸天子、天女、釋梵諸天(至)**盡其形壽隨侍供養。**
初感八部男女。言論次第者，從淺至深不越不亂，由此易入故感天眾來聽，餘部亦然，故云為聽法故皆來近供。及比下感四眾，王臣、國王、散粟王也。小轉輪王者，銀輪、銅輪、鐵輪，惟金輪統攝四洲乃名為大。七寶者，一輪、二珠、三象、四馬、五將軍、六主藏、七玉女，凡有輪王出世自然涌現，各具勝妙之功故稱為寶。千子者，輪王之子，以輪王出世法爾有若干子也。乘其宮殿者，謂輪王福德殊勝，所依宮殿常與俱故。以是下感賢善人民。盡壽者，終身不離。隨侍者，左右供給。此皆由於舌根淨故，音聲深妙之所感耳。
△四、得聖護念。
又諸聲聞、辟支佛、菩薩、諸佛(至)**又能出於深妙法音。**

常樂見之者，時懷眷念；向其說法者，遙垂護持。由此智慧益增故，能受持一切佛法；舌辯愈勝故，能出於深妙法音。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分四)一頌變味成美，二頌說法投機，三頌感眾聽法，四頌得聖護念。初。
是人舌根淨，終不受惡味，其有所食噉，悉皆成甘露。
△二、頌說法投機。
以深淨妙聲於大眾說法(至)設諸上供養。
長行但云深妙，今復言淨者，以如法如律故也。
△三、頌感眾聽法。
諸天、龍、夜叉及阿修羅等(至)常來至其所。
首四句頌八部，略八部女也。等之一字，總該餘部。次八句頌王臣，略四眾也。文雖無臣，眷屬可攝。後八句廣前八部，略賢善及人民也。
△四頌得聖護念。
諸佛及弟子，聞其說法音，常念而守護，或時為現身。
念謂眷念，常樂見之也。護謂冥加，向其說法也。現謂顯護，長行所無，偈頌補之。餘不頌。舌根功德竟。
△五、身根功德二：一、總標德數，二、別列眾德。初。
復次，常精進若善男子(至)得八百身功德。
△二、別列眾德二：一、長行，二、偈頌。初二：一、體絕垢染，二、用能現相。初。
得清淨身，如淨琉璃，眾生喜見。
城東老母不喜見佛，則佛不能度。今曰喜見，則眾生可度矣。
△二、用能現相。
其身淨故。三千大千世界(至)皆於身中現其色相。
初、能現六凡。三千大千，約依報橫論。生時者，識性初託。死時者，眼光已謝。識性初託，或受人天之身，或受惡道之身，故云上下好醜。眼光已謝，或感刀山劍樹，或感淨土華林，故云生善惡處。外而大小鐵圍，內而大小彌樓，其間各有眾生，世所不見，悉於法師身中現之。下至上至，約依報豎論。所有，指中間器界。眾生，指中間根身。言器界根身，皆於法師身中現也。若聲下。能現四聖。然四聖固有權實，六凡亦分善惡，人惟不見不知，修斷捨求。今既皆現，是法師於清淨身中，為諸眾生現種種因果，作種種佛事，令諸眾生修善斷惡，捨權求實也。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分二)一、頌體絕垢染，二、頌用能現相。初。

若持法華者，其身甚清淨，如彼淨琉璃，眾生皆喜見。

△二、頌用能現相。

又如淨明鏡，悉見諸色像(至)一切於中現。

初標見揀餘。由鏡淨明故能見諸色像，因身清淨故能見世所有，故以為喻。獨自明了者，如持鏡人故。餘人不見者，如背鏡人故。要知淨身現像本為示諸眾生，眾生自障不見，非法師咎。亦如持鏡者願人共照，人自背鏡，豈持鏡者過耶？

三千下。約義正頌，大同長行，在文可會。

末四句，補頌總結。無漏法性之身，惟佛果方圓，故云未得。然以持經力故，能令父母所生之身，應念清淨，猶如琉璃，故云以清淨常體，一切於中現。身根功德竟。

△六、意根功德二：一、總標德數，二、別列眾德。初。

復次，常精進若善男子(至)得千二百意功德。

△二、別列眾德二：一、長行，二、偈頌。初三：一、能達法義，二、能知眾心，三、能合成典。初。

以是清淨意根乃至聞一偈(至)資生業等皆順正法。

飲大海一掬一滴，俱得百川之味。聞佛經一偈一句，統攝諸法之宗，故能通達無量無邊之義。解是無量無邊義已，如解而說，故能演一句一偈，而至一月一際一歲也。(西域四月為一際，三際為一歲。)既至一月一際一歲，而諸所說之法，未免意趣各別。雖意趣各別，而不乖本宗，故云皆與實相不相違背。若於其間，有涉俗間經書，如治世語言，資生事業等，種種紀載，但不執末，自不違本，故云皆順正法。(治世語言，如此方六經諸子。資生事業，如此方九流百家。)

△二、能知眾心。

三千大千世界六趣眾生(至)而其意根清淨如此。

心所游歷曰行，即明了識，隨念分別也。心所施為曰動作，即獨頭識，計度分別也。行不由真，動不從實，曰戲論，即二種意識，對竟妄現也。皆悉知之而應之，自無謬矣。轉識成智，乃稱無漏智慧，故曰未得。知見自開，不由前塵所起，故云清淨。此隨便暫結也。

△三能合成典

是人有所思惟籌量言說(至)亦是先佛經中所說。

佛法指現在佛說，先經指過去佛說，皆成典也。然是人以淨意思籌，一言一句，皆出自正知正見，故是佛法及先經所說，所謂考諸三世而不謬者是也。長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分四)一、頌能達法義，二、頌能知眾心，三、頌能合成典，四、補能得無畏。初(略頌)。

是人意清淨，明利無濁穢(至)月四月至歲。

上中下法，即三乘法也。

△二、頌能知眾心(義頌)。

是世界內外一切諸眾生(至)一時皆悉知。

所念若干總該長行行作戲論之義。

△三、頌能合成典(廣頌)。

十方無數佛百福莊嚴相(至)皆是先佛法。

初六句，乃推廣長行。思籌言說，不忘不錯，即長行皆是佛法，無不真實義也。上中下法，施設不同，名曰法相。空假中義，布置各別，名曰次第。知此識此，則教有先後，而學不躐等也。名字者，如殊方稱謂。語言者，如異地鄉談。能達乎此，則蠻貊可化，而中邊俱被也。如所知說，皆先佛法者，知見同佛故。

△四、補能得無畏。

以演此法故於眾無所畏(至)持法華經故。

以演此法故，意根清淨，所說同佛，故於眾無所畏也。持法四句，亦隨便暫結之語。是人七句，乃出成無畏之由。無畏之由有三：一者住希有地，自信如佛故；二者眾生喜愛，生如佛想故；三者辯才無礙，說法善巧故。在文次第可見。末句歸功持經，言如上所說，雖由根淨，而根淨之故，畢竟由於持經得也。讚持論德竟。

△二、引事證益(上言持經利益，恐難取信，故引不輕之事以證之。品題云：)。

妙法蓮華經常不輕菩薩品第二十

不輕之名，經文自釋。以此品具明其事，事依人立，故惟以人名品。若據文尋義，亦應有五：一為前明誹謗獲大罪報，今借上慢墮獄，驗知不虛故；二為向明受持獲諸功德，今借不輕根淨，證成非妄故；三為凡有聞法無不成佛，今借誹謗為種，況顯信受故；四為凡有通經俱獲勝益，今借徧記成因，況顯全持故；五為無量劫來為眾弘法，令眾知恩思報，以便護持故。總言言不虛，發發必從實。前既讚持論德，此即引事證益。為發眾信，故說此品。

△(經文分二)一、承前雙開二益，二、歷引往事證釋初。

爾時佛告得大勢菩薩(至)眼耳鼻舌身意清淨。

不輕之行，必深證實相平等具大勢力者乃能體任，故以得大勢為當機。獲大罪報如前所說者，如法師品言甚於罵佛，譬喻品言命終墮獄獄畢轉畜等，此遠承前文以開遮謗益也。所得功德如向所說者，向與上同，以上品備言六根功德，此近承上文以開獲德益也。

△二、歷引往事證釋二：一、長行，二、偈頌。初四：一、遠舉威音，二、雙標二人，三、正明往事，四、讚經結勸。初二：一、正舉初佛，二、兼出二萬。初(不輕往事，權與此時，故云正舉)。

得大勢乃往古昔過無量無邊(至)如四天下微塵。

初時名劫國，乃往古昔等，極言其時之遠也。佛名威音王者，要解云：以大音聲普徧世界，為諸法王說法無畏也。劫名離衰者，大成云：時清道泰，正法興隆，離諸衰惡故。國名大成者，彼佛住世既久，所應成就者，皆以大法而成就故。必兼時名劫國而敘者，顯不輕發覺有時，秉承有佛，劫國名字，歷然可證也。

其威下。一化始終因菩提。說六度者，以修習六度能到菩提，故時至機熟會三歸一，故云究竟佛慧。必兼一化敘者，顯不輕弘道，亦因受化之深乘願酧恩耳。

得大下，壽命正像。以不輕行道，在像法之際，故并敘之。

△二、兼出二萬(以非事本，故去兼出)。

其佛饒益眾生已(至)有二萬億佛皆同一號。

必出此者，顯不輕行道在初佛之後、後佛之先，有繼往開來之功故。又一時結緣，二萬億佛所常教化故。遠舉威音竟。

△二雙標二人。

最初威音王如來(至)有一菩薩比丘名常不輕。

欲護己短，交結權貴，仗彼聲勢，為害於人，故云有大勢力。為度慢眾，持心忍辱，依我慈力，不蔑於他，故曰名常不輕。

△三、正明往事三：一、徧記致謗，二、弘經蒙化，三、成道德果。初二：一、不輕徧記，二、上慢毀謗。初。

得大勢以何因緣名常不輕(至)汝等皆當作佛。

初、徵起得名因緣。

是比下，詳引本行以釋。凡有所見者，對下遠見，應指近見。近見言詳，故先標，次徵，後釋。汝等句，教以皆當行道。當得句，示以成佛無虛。蓋不輕深見實相平等，佛性無二，故作如是言也。不專讀誦者，非不讀誦，惟不專執。但行禮拜者，非有能所，只管行去。環師所謂持無相經，行無相行是也。遠見則音聲不及，故往乃故意往就。往就倉卒，言不能詳，故但言我不敢輕等。(問，引事證益，原為求人弘經。何故舉一不專讀誦者，為之標榜。答，此經大義，總為指示成佛。不輕亦爾。是則一音可敵全經，到處無非靈鷲。且必深證實相平等者，乃能如此。彼尋行數墨者，豈足以語此哉。)

△二、上慢毀謗。

四眾之中有生瞋恚(至)號之為常不輕。

初聞記毀謗瞋恚者，瞋以妄記，恚其不自揣也。是皆由於上慢在懷，故云心不淨者。不信自己是佛，反謂禮我者為愚癡之行，故罵

以無智比丘。不知如來所遣，反謂若彼者真無籍之徒，故罵以從何所來。謂以自言等者，斥其不揣妄與授記。說以不用等者，令其自退莫再煩瀆，蓋深惡而痛絕之意。
如此下，久行不退，常被罵詈，不生瞋恚者，榮辱無關，久近一如。常作是言：汝當作佛者，冤親平等，生佛齊視。或以杖木等轉見暴惡，避走遠住等益顯慈悲。讀是經者，只須向高聲唱處猛著經采，看他不輕菩薩是何等心行，諄諄如此有何等道理。言念至此，不覺為他不輕痛哭流涕，蓋為夜靜水寒魚不餌，滿船空載月明歸。以其下。因為命名。此義蓋為結釋以何因緣名常不輕之徵也。徧記致謗竟。
△二、弘經蒙化二：一、不輕弘經，二、上慢蒙化。初。
是比丘臨欲終時(至)廣為人說是法華經。
欲終者，此報將盡時也。威音已滅，猶聞說法者，顯法身真常，滅而不滅故。雖滅而不滅，而體同太虛，故曰於空。雖體同太虛，而處處顯露，故曰具聞。具聞者，十方虛空，一時同聞也。今日之聞，乃云先所說者，以此道無古無今，今即古，古即今故。十方虛空，各攝依正，依正互攝，重重無盡，在在出廣長舌，顯示實相，故云二十千萬億偈。悉能受持者，一受一切受，一持一切持故。然上云具聞，即是耳根圓通。此云悉能受持，即是意根圓通。二根既圓，六俱無礙，故云即得如上眼根清淨，乃至意根清淨。根既淨已，即無明而見佛性，由幻身而證法身，可以轉夭壽為長年，延剎那為多劫，增壽說經，無足異也。
△二上慢蒙化
於時增上慢四眾(至)令住阿耨多羅三藐三菩提。
初見勝歸心大神通力，即指更增壽命。樂說辯力，即指廣說是經。是皆從體起用，由寂發照，故云大善寂力。見有如斯殊勝，故聞其所說，皆信服而隨從之。
是菩下，蒙化住道。千萬億眾，即前信服隨從之人，信服隨從自是永無退轉，故云令住菩提。弘經蒙化竟。
△三、成道得果二：一、不輕成道，二、上慢得果。初三：一、中間值佛，二、行滿成道，三、結會古今。初。
命終之後得值二千億佛(至)說法心無所畏。
由前廣說是經，諸佛護念不捨，故於命終之後，得值二千億佛。日月燈明，註見序分。仍說法華者，不忘宿因故。不忘宿因，又感後佛護念，故曰以是因緣，復值二千億佛。無心而徧應十方，有緣而普施慧照，故號雲自在燈王。又威音王以口輪自在為名，日月燈以智輪自在為名，雲自在以身輪自在為名，各取一輪，以該眾德。於此諸佛，非惟指雲自在王，蓋兼前日月燈明而總言之。言不輕於威

音像季之時，初得根淨。自爾以來，於此四千億諸佛法中，皆以持說此經力故，獲得六根清淨，說法無畏。是不惟一得永得，抑應以值佛弘法，漸轉漸勝也。
△二、行滿成道。
得大勢是常不輕菩薩(至)功德成就當得作佛。
上科云值佛，弘法修慧也。此科云供佛，種善修福也。於後復值千萬億佛者，值佛必供，顯福德益廣。亦於諸佛法中說經者，說而必解，顯慧力益深。慧深福廣，二利圓滿，故云功德成就。以因致果，決定無疑，故云當得作佛。
△三、結會古今。
得大勢！於意云何(至)疾得阿耨多羅三藐三菩提。
初正以結會，可知。
若我下。寓意勸勉。如來意謂我以大乘之器，不因是經尚不能疾成菩提，必因是經乃能疾得，況夫小乘聲聞、權教菩薩等有志菩提者，可不以此經為先務哉？然佛於往昔值如許多佛，莊嚴福慧然後乃成，猶曰疾得菩提，亦為令見小欲速者自鄙先心，以成遠大之志也。不輕成道竟。
△二、上慢得果三：一、中間獲罪，二、罪畢得果，三、結會古今。初。
得大勢！彼時四眾(至)千劫於阿鼻地獄受大苦惱。
壽量品云：是諸罪眾生，以惡業因緣，過阿僧祇劫，不聞三寶名。譬喻品云：其人命終，入阿鼻獄，具足一劫，劫盡更生，如是展轉，至無數劫。今云二百億劫及千劫者，猶少言耳。毀謗持法者，可不慎哉。
△二、罪畢得果。
畢是罪已復遇常不輕(至)三藐三菩提。
前以聞法生謗，重惡覆善，故先受罪報。此以罪畢善熟，既熟當脫，故復遇教化。如人不欲服藥，強令服之，雖以罵醫致損，終因藥力減病，病減再遇良醫，手到盡除。得聞此法者，宜自慶也。
△三、結會古今。
得大勢！於汝意云何(至)三菩提不退轉者是。
跋陀婆羅，名見序分。師子月者，可畏可愛為名。準正法華云五百比丘比丘尼，則此脫比丘二字。思佛者，常念佛道，常思見佛，故名也。準正法華偈云五百清信士，五百清信女，本經後偈亦云清信士女，則此脫優婆夷句。於菩提不退者，安住實智中，決定當作佛故。然此中亦寓有勸誡之意。如來意謂今日之不退，即昔日之慢流，罪福本無住，善惡皆自取，究無與於佛菩薩也。可弗勉哉！可弗慎哉！正明往事竟。

△四、讚經結勸。
得大勢當知是法華經(至)**讀誦解說書寫是經。**
初指法稱讚。不輕因之成道，上慢由茲得果，故讚此經有大饒益。是故下，結勸受持，可知。長行竟。
△二、偈頌(標頌云：)。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
△(正頌分四)一、頌遠舉威音，二、頌雙標二人，三、頌正明往事，四、頌讚經結勸。初(略頌不分)
過去有佛號威音王(至)**天人龍神所共供養。**
舉初佛，略二萬億佛；舉別號，略通號劫國；舉神智將導，該一化始終，補天龍供養；略壽命、正像、長行、偈頌、對辯自知。
△二頌雙標二人。
是佛滅後法欲盡時(至)**時諸四眾計著於法。**
長行云：於像法中，此言法欲盡時，蓋像教僅存，而法已危矣。四眾著法者，謂上慢在心，執自所證也。餘同長行，但次第稍異。
△三、頌正明往事三：一、頌徧記致謗，二、頌弘經蒙化，三、頌成道得果。初(略頌不分)。
不輕菩薩往道其所(至)**不輕菩薩能忍受之。**
初頌不輕徧記。
諸人下，頌上慢毀謗。
△二、頌弘經蒙化(此亦略頌)。
其罪畢已臨命終時(至)**教化成就令住佛道。**
初頌不輕弘經。其罪畢已句，準長行應在下科。以是因緣句下，或筆授錯簡。若依文消會者，則是不輕菩薩以四眾輕賤之故，所有宿罪一時了畢。如般若云是人先世罪業應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業即為消滅是也。
諸著下。頌上慢蒙化可知。
△三、頌成道得果(約義略頌不分)。
不輕命終值無數佛(至)**今於我前聽法者是。**
初頌不輕成道。雖值無數諸佛，若但修供養，仍屬有漏。今濟以說經之慧，能成無漏。無漏之福，猶如虛空，故云無量。既福慧相濟，自因果圓成，故云具德成道。
時四下。頌上慢得果。準長行云復遇不輕教化菩提，今言值無數佛，蓋值佛之時即是遇不輕時也。若將上科其罪畢已之句置於此句之上，方合長行。不然，則但彰音記之功，不顯謗法之罪矣。頌正明往事竟。
△四、頌讚經結勸(義頌)。
我於前世勸是諸人(至)**世世值佛疾成佛道。**

初頌指法稱讚。如來意謂我於前世所以勸人聽受斯經者，蓋以斯經是第一之法，能開示教人令住涅槃。長行所謂大饒益諸菩薩，能令至於阿耨菩提是也。世世等言，長行所無，而偈頌補之。如來意謂我之所以世世受持者，蓋以此經億億萬劫至不可議時乃得聞(云云)。是故下，頌結勸受持。世世二句，兼示持經益也。引事證益竟。

△三、發願勸持(品題云：)。

妙法蓮華經如來神力品第二十一

無作妙用，不可思議，曰神。成所作事，無能障礙，曰力。準經文，神力有三：一、出廣長舌，上至梵世；二、毛孔光明，徧照十方；三、謦欬彈指，音徧地動。是皆佛地位中不可思議妙用，惟佛與佛乃能顯現，故名如來神力。若論此品，前有發願，後有勸持，而題中但標神力者，以能擴其願輪，感其持經，示徧重也。若別明者，亦有五義：一為全彰大用，以收正宗之旨；二為發願護持，以感知遇之恩；三為對眾現神，以擴舊住之志；四為嘉讚經功，以堅涌眾之心；五為結勸受持，以開流通之緒。總言啐啄同時，父子濟美，讚證之玄音方罷，持說之大願斯開。猶如一堂兩琴，鼓商而商應，鼓宮而宮應；一奩兩鏡，胡來而皆胡，漢來而皆漢。於是示以神力，勸以護持，以終正宗之義。此神力品之所由說也。

△(經文分二)一、地涌發願弘經，二、如來現神勸持初。

爾時千世界微塵等菩薩(至)解說書寫而供養之。

初、指眾敘儀。準地涌品，彌勒偈云：若人行籌數，過於恒沙劫，猶不能盡知。今以千界微塵等彼菩薩之數，豈行籌可計哉？

而白下。發願弘經。欲報知遇之恩，以顯繼述之善，故發願於分身滅處，廣說此經。所以下。徵釋發願之意。真指前章，以前章所顯之實，歷權漸而不遷，故名真也。淨指此章，以此章所顯之本，當生滅而不染，故名淨也。大指全經，以全經理並雜華，義攝羣典，囊括今古，籠罩十方，貫佛生，通凡聖，故名大也。欲得此而受持供養，乃發願於滅後廣說。蓋利他正所以利己，成己乃可以成物也。

△二、如來現神勸持二：一、對眾現神，二、讚經結勸。初二：一、總標，二、別明。初。

爾時世尊於文殊師利等(至)一切眾前現大神力。

對彼地涌新出，故指文殊等為舊住。必於舊住菩薩及四眾八部前而現神力者，為示不分而分，分而不分，以擴其心，令知新出之眾，發願分身，實無去來之迹也。必以文殊為首者，以如來神力，非帶果行因之聖，及有大智者，不能會此意故。

△二、別明二：一、先以相顯，二、次以聲示初。

出廣長舌上至梵世(至)現神力時滿百千歲。

舌為應機之具，不離此而上至梵世，則梵世有機，亦可即此而應。光具覺眾之功，不離此而徧照十力，則十方有眾，無煩往彼而覺。是皆不分而分義也。樹下乃分身，諸佛亦復如是等，謂不會而同。不會而同，還同一體，此又分而不分義也。當現神之少時，滿百千之多歲，即促而延；以百千之多歲，人現神之少時，即延而促。延促同時，入三世而絕朕；一多無礙，應羣機而無迹。是全體之大用，三世諸佛已證、今證、當證；乃利物之神機，三世菩薩已學、今學、當學。讀是經者，若能於喫飯穿衣處留心，則舌相毛光，豈惟佛及分身有耶？

△二、次以聲示三：一、二音徧至，二、警覺眾生，三、成辦利益。初。

然後還攝舌相，一時謦欬(至)是二音聲徧至十方。

舊住之眾，只知向梵世觀舌，十方觀光。不解向喫飯穿衣處理會。只得截斷情塵，另開方便。故云：還攝舌相，一時謦欬(云云)。舌相相字，應是光字。不然，則相指光相。以前既舌光俱舒，此亦舌光俱攝也。謦欬者，虗[口*敕]令轉。彈指者，作聲令覺。讀是經者，既不能出廣長舌，放眾毛光。且看他謦欬彈指，畢竟明的甚麼邊事，則庶幾可耳。又此中言一時俱共，二音徧至者，亦顯分而不分，不分而分義也。

△二、警覺眾生二：一、地動警覺，二、天語警覺。初。

諸佛世界地皆六種震動(至)皆大歡喜得未曾有。

二、音至處能令佛界地動者，亦如來不思議力警覺眾生也。既警覺已，各各回心念佛，故感佛力加被，親見靈山一會。既見是已，有救有歸，故云皆大歡喜，得未曾有。

△二、天語警覺。

即時諸天於虗空中(至)禮拜供養釋迦牟尼佛。

雖因地動回心，見佛歡喜，未能發深遠心，隨喜是經，禮供於佛，故諸天承佛神力，空中唱言以警覺之。示以依正名號及所說法者，由彼雖已遙見，猶未知何國何佛及所說何法耳。以是教菩薩法故，教以發深遠心而生隨喜；以是佛所護念故，教以禮供於佛，以求加被。警覺眾生竟。

△三、成辦利益。

彼諸眾生聞虗空中聲已(至)通達無礙如一佛土。

聞虗空聲已，知國名娑婆，故向以合掌。知佛名釋迦，故稱名歸依。重言南無者，表歸敬之至。不言禮拜者，且稱且禮，無煩另敘也。以種種供具，遙散娑婆者，為欲隨喜是經，求佛加被之意。所散諸物，從十方來者，眾生誠意所感。譬如雲集，變成寶帳者，如

來慈心所致。慈心利物，還以自嚴，故徧覆此間佛上。等觀十方，無有限礙，故通達如一佛土。然如來以舌相毛光，謦欬彈指，近示舊住，遠應十方。能於十方世界，作大佛事，警覺羣生，成辦利益，且令十方合成一界。得此用者，則分身與不分身，咸為剩語。對眾現神竟。

△二、讚經結勸二：一、長行，二、偈頌。初三：一、承前起後，二、嘉讚經功，三、結勸受持。初。

爾時佛告上行等菩薩(至)**此經功德猶不能盡。**

欲堅涌眾之願，告上行等餘眾也。諸佛神力，如上所說。舌相毛光，彼此俱益。謦欬彈指，詮量不及。故云如是無量無邊不可思議。以是神力，說此經功。自然音至梵世，聲徧十方。舌覆虛空，言絕方分。且經無量無邊百千萬億僧祇，非暫時說。又是為囑累故，非泛常說。而猶以為不能盡者，蓋以佛地功德，盡萃於此也。

△二、嘉讚經功。

以要言之，如來一切(至)**皆於此經宣示顯說。**

說不能盡，用少言而攝多義。故云以要言之，一切所有之法，指從實施權，若二若三之說；一切自在神力，指從本垂迹，若生若滅之現；一切秘要之藏，指會權歸實，無二無三之旨。以是諸佛秘密心要，又能含攝出生無量無邊諸法，故名秘要之藏。一切甚深之事，指會迹歸本，非生非滅之宗。以是如來自所住境，又非一切聲聞辟支之所能及，故云甚深之事。此經前後兩章，總為發明乎此，故云皆於此經宣示顯說。宗鏡云：微塵經卷，極大千而未展全文；普眼法門，盡大海而不書一偈。況權實本迹，悉備此經，故雖極盡神力，說不能盡也。

△三、結勸受持。

是故汝等於如來滅後(至)**諸佛於此而般涅槃。**

初、正勸受持。

所在下，兼示重處。若有受持等，標持人所住及經卷所住處也。無論何地勸應起塔者，示以重其處故。所以等言，乃徵釋勸應起塔之意。是處者，即人經所在處也。人即能成，經即所成，故所在之處即是道場。是人是經能令眾生成佛，故云諸佛於此得阿耨菩提。又人即能轉，經即所轉，故云諸佛於此轉於法輪。是人是經能令眾生依一佛乘而得滅度，故云諸佛於此而般涅槃。準阿含有四處應起塔：一、佛生處；二、成道處；三、轉法輪處；四、般涅槃處。今云道場者，謂成道之人於此而生，即同生處。餘三如次。所謂皆應起塔者，以此長行竟。

△二、偈頌(標頌云：)。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

△(正頌分三)一、頌承前起後，二、頌嘉讚經功，三、頌結勸受持。
初(約義廣頌)。
諸佛救世者住於大神通(至)猶故不能盡。
全體大用名大神通，惟佛能證，故云住也。為悅十方眾生令其發心，故現無量神力以資慶躍，舌相毛光直示本有，故云為求道者現希有事。聲欬彈指頓割情塵，故令十方國土地皆震動，此頌長行諸佛神力如是無量無邊不可思議義也。以佛滅後等者，謂以彼地涌發願滅後，持經諸佛皆生歡喜對眾現神，設我以是神力為囑累故讚美持者，縱經無量劫中猶不能盡，此頌長行若我以是神力乃至為囑累故說此經功猶不能盡義也。然長行讚經、偈頌讚持者，以經功無盡，持人之功德亦無盡故。
△二、頌嘉讚經功(約義廣頌)。
是人之功德，無邊無有窮(至)畢竟住一乘。
初承前總標持人功德，如空無邊，正以見經功之無邊也。
能持下，別以嘉讚。此經是諸佛法身，為菩薩依止，故凡持此經者，則為見我乃至所化菩薩。此經是諸佛慧命，為三世文軌，故凡能持者，則令三佛歡喜，并三世諸佛歡喜。此經是道場所得，乃秘密心要，故凡能持者，不久亦當自得。此嘉讚自利德也。此經是平等大慧，為智辯根源，故凡能持者，於諸法得四無礙辯。文中義即義辯，名即法辯，言辭即辭辯，樂說無窮即樂說辯。如風二句，乃喻明無礙之義。言風性有聲無住，喻能說無住；空性有名無質，喻所說無體。既能所皆空，乃徧應一切而無障無礙，亦如風空俱無，乃徧應萬竅而彼此不相左也。諸經各有因緣，如阿含因緣保證，方等因緣彈斥，般若因緣淘汰等。所說不無次第，如阿含說在初轉，方等說在中轉，般若說在後轉等。然此等皆載在此經，故凡能持者，雖在佛滅度後，猶能知其因緣及於次第。隨義者，隨彼諸法之義。如實者，如其所知之實。如是而說，自能三根普被，羣昏並照，故云如日月光明，能除諸幽冥也。斯人二句，結合上喻，可知。末二句，言不惟能滅眾暗，而且時至機熟，究竟會三歸一。此嘉讚利他德也。自利利他，一持經而兼備，則斯經功德，豈言辭所能盡哉？
△三、頌結勸受持(約義略頌)。
是故有智者，聞此功德利(至)決定無有疑。
前四句承上結勸，後二句釋結勸意。準上自他兩利，一持經而具足佛道，豈有疑哉？兼示重處，從略不頌。然此經前後兩章，雖文有長短，而略明廣明，生疑生信之義，勢如對偶。至於極顯經功大段，亦頗相似。於前有讚經募人，此有讚持論德。前以達多通經，文殊弘法，而證利益不虛；此引不輕成道，上慢得果，以驗功德無

妄。此中地涌發願，正對持品之羣賢；前章示以方軌，可配此品之讚勸。雖帶囑累之語，猶屬正宗之義。總結大科正宗分竟。

△三、流通分(從源分派，利萬物而長逝，名之曰流。自我及人，衍塵劫而不滯，名之曰通。粵自靈山囑累，海會如勅，或為法忘軀，或分燈列燄，或如明鏡當臺而有像斯現，或如寶月在漢而是水即形，或顯密交資，或自他兩利，或取要而由捷徑，或尅期而攝一心。故得微言廣布，在惡世而猶聲；優曇常開，當飄零而還色。目曰流通，意在茲也)三：一、總囑傳持，二、別示修法，三、大眾禮散。初(品題云)。

妙法蓮華經囑累品第二十二

囑謂付囑，俾此法有所屬也。累之一字有二聲，若作去聲，則是殃累之累，蓋如來深知末世弘經為難，意以此法付囑殃累宣傳，勿得遇緣便退，古德所謂一片慈悲之禍，祖禰不了，殃及兒孫是也。若作上聲，則是積累之累，蓋如來自謂妙法無窮，若已說者，但如手中之葉，其樹上之葉猶多，意以此法付囑教令積累，勿得以少為足，如文中勅以應當一心流布此法，廣令增益是也。若論此品，俱有能囑、所囑、受囑，能囑在佛，所囑在法，受囑在眾，題不瑣析，故惟以囑累為名。若明五義者，一、正說既畢，應囑累故；二、三示難得，令珍重故；三、自明離過，令隨學故；四、信與不信，教稱量故；五、三說奉行，慰佛心故。總言發願度生，宛如扶六尺之孤，立志弘法，何啻傳百里之命，不有寄託，終為大節所奪，故於神力品後，而繼之以囑累品焉。

△(經文分三)一、摩頂囑累，二、奉教傳持，三、歡喜圓成。初三：一、囑令增益，二、徵起釋成，三、教以隨機。初

爾時釋迦牟尼佛(至)令一切眾生普得聞知。

從法座起者，為法求人，坐不安席也。又殃累宣傳，法不應坐也。欲摩眾頂，必假通用，故云現大神力無量菩薩，應指地涌之眾，以前文止他召此，蓋為此也。必摩其頂者，示有所加，令安慰故。示以久修者，令知恩故。又云難得者，令珍重故。教以一心流布者，恐其潦草應命，終不在意。又云廣令增益者，望其展轉流通，勿滯陳言，蓋為智同於師，減師半德，智過於師，方堪傳授也。三摩三告者，反覆叮嚀，重其事，竦其心，故受持讀誦等，仍前一心流布，廣令增益之義，但變其文耳。

△二、徵起釋成。

所以者何如來有大慈悲(至)如來之法勿生慳恪。

如來意謂，我之所以諄諄告誡勅令廣宣此法者，何也？蓋以如來有大慈悲等，汝等亦應隨學，所謂我既如是，汝亦如是也。若釋其義者，能與智慧之樂，拔愚癡之苦，名為大慈大悲。如其所得之法，盡以教人，故曰無諸慳恪。有機便說，我智無匱，故云亦無所畏。

能與等言，乃轉釋無畏等義，蓋以能與故無畏，無畏故無悋，無悋故慈悲大也。佛之智慧，指究竟覺智，以是佛之所證，不共餘乘故。如來智慧，指示成果智，以是從真現起，依如而來故。自然智慧，指觀察妙智，以能不慮而知，自然而應故。能與此者，名為究竟法施，故云是大施主。亦應隨學等，正明勅令廣宣之意。法謂修行之法，三行之中，獨戒慳悋者，以無慳則有法盡與，遇機便說，足攝慈悲及無畏故。

△三教以隨機。

於未來世若有善男子(至)**則為已報諸佛之恩。**

隨學佛行固應盡與佛慧，但恐眾生不能盡受，故教以信者為說。信者為說聞知便入，故云為令其人得佛慧故。設遇不信說亦無益，故教以於餘深法示教利喜。餘深法者，應指終頓二教，以彼對圓名，餘對始說深故也。然終教凡有心者皆當作佛，頓教狂心歇處便是菩提，以此示教易得利喜，況進之可極。圓宗若如是便契佛行，故曰則為已報諸佛之恩。摩頂囑累竟。

△二奉教傳持。

時諸菩薩摩訶薩(至)**唯然，世尊！願不有慮。**

聞佛囑累，得滿弘經之願，故皆大歡喜。蒙佛摩頂，喜有神力加持，故徧滿其身，所謂通身慶快是也。益加恭敬者，大事在身，踧踖弗寧之狀。曲躬低頭者，唯唯聽命，惶恐不安之儀。如世尊勅者，世尊之勅有二：一令廣宣此法，學佛勿悋；一令稱量信否，說誘隨機。一一敬順無違，故云當具奉行。唯然者，猶云唯是如此，唯是如此，無有別意，故願不必有慮。如是三反等者，數數承當重佛勅，安佛心也。

△三歡喜圓成。

爾時釋迦牟尼佛(至)**聞佛所說皆大歡喜。**

初、略顯圓成。分身之來，原為開塔，開塔之後，不遽去者，以釋迦後事未了，今已囑累，更無所事，故請以各隨所安，勿復為我關心也。多寶佛塔，還可如故者，有二釋：一、順晉、隋二譯；二、依什師所譯。晉、隋二譯，此品在後，順此則還可如故之語，應是請歸故都，亦同各隨所安義也。什師所譯，移後居此，依此則還可如故之語，應是照舊留住，以下三品中，猶有多寶事故。二釋之中，在後似長。竊窺什師移此，其意有二：一、為顯此經具三會故。若此品在後，則向下諸品，應是寶塔中說，而妙音品中，我今欲見多寶佛身，惟願世尊示我令見之語，難以消會。二、為顯流通自此始故。準古德，或以前品即為流通，或以後文猶屬正宗，預防此判，隔以囑累之文，無傷佛意，有裨正解。又大成云：如故者，

前開今閉，自下如來出塔，與大眾復降靈山，說後六品經。此但知移品初意，猶未得第二意耳。
說是下。大會歡喜。分身多寶慶斯道之得人，四眾八部欣當來之有依，故云聞佛所說皆大歡喜。總囑傳持竟。
△二、別示修法二：一、正修之法，二、助修之法。初三：一、藥王盡執為法，二、妙音忘情弘經，三、觀音遣相圓應。初(品題云)。
妙法蓮華經藥王菩薩本事品第二十三
二藥普施，二病俱治，故稱藥王。然身燒臂，為法供佛，是其本事。此品全為明此，故即以此命名。若別明五義者：一、為承願受囑，必當遊化人間，欲假藥王顯遊化之方故；二、為奉命弘經，端賴精進苦行，欲借喜見顯精進之真故；三、為二執不除，動轉皆成障礙，欲就往事為今日之模故；四、為然身燒臂，名為真法供養，欲明持品同持經之德故；五、為男女雖異，佛性由來無二，欲資持經彰平等之理故。總言遊化娑婆，苦行為首；忍難弘法，精進居先。執盡障除，乃無往而不可；多持少持，任機緣而無礙。男女情盡，佛性理圓。為明如是等義，故說此品。
△(經文分三)一、宿王因藥王而請問，二、如來引本事而垂答，三、多寶以有益而讚問。初。
爾時宿王華菩薩白佛言(至)及此聲聞眾聞皆歡喜。
初、總問。遊化宿王者，星宿中王表智慧自在，華有多種如金銀草木等表萬行芬披，蓋以智行相成為名也。非此菩薩莫契藥王本事，故為當機。已知遊化娑婆為藥王本事，但觀現前人多弊惡，不知彼於宿世云何遊化，故為問也。
世尊下。別問苦行。向聞藥王苦行居多，而其中最難行者，尚有若干百千萬億那由他數，但未得其詳，故求解說，以為末世弘經者法也。望其必說，故稱善哉世尊。恐難盡明，故云願少解說。蓋求佛於多分事中，少說一二事也。
諸天下，指眾聞喜。天龍八部二執俱在他土，菩薩二習未侵，至若此間聲聞，我執雖空而法愛猶存，聞此盡執之法故應歡喜。不言地涌及文殊等者，或已隣極果，或道後行因，既無所執亦無所喜也。
△二、如來引本事而垂答四：一、先舉本師，二、次明本事，三、結會古今，四、別囑宿王。初。
爾時佛告宿王華菩薩(至)歌歎於佛以為供養。
初時劫名號。日能照晝，喻俗智涉事。月能照夜，喻真智契理。月乃淨中具明，喻真不礙俗。日乃明中具淨，喻俗不礙真。真俗既已無礙，理事由來圓融。佛德如是，取喻為名也。不言國名者，愚謂即是娑婆。但彼時尚屬善世，或另有佳稱。恐不善會者，反令問答不能相應，故不言也。

其佛下兩乘弟子不言辟支者，聲聞攝故。
佛壽下，主伴壽量、菩薩壽命等。佛者，乘願助化，生滅與俱故。
彼國下，依正淨善。無有女人，則生於其國者皆修梵行；無有惡道，則生於其國者俱稱善友；無有諸難，則生於其國者常得見佛。如掌琉璃行列，寶樹為嚴，非若今之坑坎、堆阜、瓦礫、荊棘漫空；寶帳懸垂，華幡為彩，非若今之烈日流金、暴風折木；瓶華爐香，處處嚴潔，非若今之雜穢滿目；樹論臺歌，在在佛法，非若今之是非盈耳。蓋以境隨心轉，心淨則佛土淨也。文中言一箭道者，補註云：二里。大成云：取射垛為則，或一百二十步、一百三十步、一百五十步也。
△二、次明本事三：一、現神供佛，二、然身供佛，三、燒臂供塔。初二：一、聞法獲益，二、感恩供養。初
爾時彼佛為一切眾生(至)得現一切色身三昧。
初佛為說法，苦行在躬，道德感孚，一切眾生見者歡喜，因命是名。以是彼時當機，故置為言。餘諸菩薩、聲聞，或屬發起，或屬影響，或屬結緣，非是正為，故云及也。
是一下。修習獲益為法度生不避艱辛，故云樂習苦行。離臥遣睡磨煉身心，故云精進經行。不為人天福報小果權乘，故云一心求佛。時經萬二千歲者，顯操行之久也。得現色身三昧者，大成云：此三昧有三義：一者內現，如今經身根清淨，十方依正於身中現，如明鏡現像。二者外現，如妙音觀音隨機示現十界色身，如寶月印水。三者內外現，如大集經己身佛身眾生身彼此互相顯現，如三珠對影。愚謂正由內現故能隨影外現，由隨影外現故能自他容即，復由自他容即故常內現常外現，互為緣起而總成一普現色身三昧。
△二、感恩供養。
得此三昧已，心大歡喜(至)價直娑婆世界以供養佛。
初念恩擬供歸功此經者，依於此經分得事事無礙力故。供佛及法者，法是佛說，知法恩同佛恩故。
即時下，入定供養。無盡身雲徧於虛空，雨華雨香皆以三昧之力，故須入也。言堅黑者，以栴檀類多，惟此為佳故。海此岸者，準正法念經云：妙高山南海此岸。則此岸即南岸也。二十四株為一兩六銖者，一兩中四分之一耳。價直娑婆者，顯是香中絕品。以此供佛者，為表恩大難酧。現神供佛竟。
△二、然身供佛三：一、喜見然身，二、諸佛讚善，三、佛默身盡初。
作是供養已，從三昧起(至)以神通力願而自然身。
資定供佛，供已不住，故云從三昧起。自念神力供養，不如以身者，有二義：一者外財易捨，不如內財難捨。難捨能捨，方顯知恩

故。二者神現似虛，不如色身實有。實有能捨，方顯執盡故。即服諸香者，欲變腥臭氣也。薰陸，出大乘國。西域記云：葉似棠梨，然亦不出華梵。若依字釋義，應是陸地所產，還薰於陸者。兜樓婆，此云香草，出鬼神國。畢力迦，此云丁香。膠香者，樹所出膠，如松香之類。又飲香油者，兼為燒然易也。千二百歲，顯內熏已久。內熏已久，則外垢易淨，故惟以香油塗身。在於佛前者，為供佛故。衣纏油灌者，令如法故。乘神通力，而發供佛之願，故云神通力願。願以神助，不須世火，故云而自然身。夫身者，五蘊假合，眾緣幻成。內立妄宰，而成我見之根。外執實有，而為法礙之本。無始保守，有生與俱。對境瞥起，空說無我之宗。遇緣便熾，誰空有法之計。喜見如是，今古常輝。

△二、諸佛讚善。

光明徧照八十億恒河沙(至)以法供養諸如來故。

初光所照處。

其中下諸佛稱讚，以能盡二執故重讚善哉。是真精進者，身尚不惜故。是真法供者，能契佛道故。昔智者誦經至此親見靈山一會者，良有以也。華香纓絡等執愛尚輕為供猶易，故云所不能及。國城妻子等執愛雖重，然是身外之物，較之內身猶為易捨，故云亦所不及。第一之施者，超出上二故。最尊最上者，成佛親因故。以法句轉釋最尊最上之義，正以無始保愛一旦頓捨，與法相應與道相契，故為法供，故能超出眾施而為最尊最上。

△三、佛默身盡。

作是語已而各默然，(至)過是已後其身乃盡。

作是語已而各默然者，執盡無可說故。其身火然千二百歲者，乘願力故。過是已後其身乃盡者，利益成故。又上文服香飲油千二百歲，屬方便道圓伏二執。此云其身火然千二百歲，屬加行道圓斷二執。良以我法二執久在六根，無始保愛難以頓遣，故伏斷位中各經千二百歲。若前云精進經行滿萬二千歲者，猶是初心向道，凡位攝心時出時入、若存若亡，故經時猶長。然以佛法增上力故，亦能獲得現身三昧，所謂小聖不及大凡是也。今云過是已後屬解脫道，解脫道中執除空現，故云其身乃盡。然身供佛竟。

△三、燒臂供塔五：一、喜見轉生，二、白父詣佛，三、蒙佛囑累，四、戀慕起塔，五、燒臂作供。初。

一切眾生喜見菩薩(至)結跏趺坐忽然化生。

復生淨明國中者，緣未盡，願未了故。王名淨德者，居塵不染，即俗證真之稱。為求童真入道，故生其家。忽然者，三昧功成，生死去來如夜旦故。彼國無有女人，故云化生。

△二、白父詣佛二：一、白父當供二升空往詣初。

即為其父而說偈言(至)我今當還供養此佛。
初白父述事。初生便能說偈者，不由胞胎，無隔陰之昏及孩提之限也。經行彼處，指前世在彼佛所。精進經行即得三昧，指前世一心求佛所獲利益。精進捨身，指前世為報佛恩。然身作供，此自述生前事也。流行本。此下更有供養求慧二句，乃後人妄加，不錄。
說是下。顯益言供。而白父言：乃至今故現在者，自慶異世猶能值佛，我先供養。乃至復聞法華者，自慶身後猶能獲益。此歷明當供意也。解語陀羅尼亦有三義：一、謂聞而能解，如本經？耳根功德文云：三千大千界，內外諸音聲，乃至其耳聰利故，悉能分別知。二、謂解而能說，如寶積經云：有三昧名解一切眾生語言，得此三昧者，善能宣說一切語言等。三、謂圓解無礙，如本經？意根功德文云：聞一偈一句，通達無量無邊之義。解是義已，能演說一句一偈，至於一月、四月，乃至一歲等。然此三義亦互為緣起，謂正由一切能聞故，一切能說；由一切能說故，一中解異；復由一中解異故，常能聞、常能說。由是統收此三，而總為一大陀羅尼。復聞法華者，身盡執除，感佛為說故。又陀羅尼力處處成聞，故甄迦羅亦云矜羯羅，乃五十大數中第十六數；頻婆羅亦云頻跋羅，乃第十八數；阿閦婆亦云阿芻婆，乃第二十數。要知此等數目超出凡夫心量，不必妄解。又上云供養佛已，應指然身之後，當此之時，身盡執除。且道孰為能得？孰為所得？孰為能聞？孰為所聞？正以無有能得、所得如是而得語言陀羅尼，無有能聞、所聞如是而聞妙法蓮華經也。
△二、升空往詣
白已即坐七寶之臺(至)世尊猶故在世。
初、詣佛讚慶。坐臺升空者，乘神往也。禮足偈讚者，慶見奇也。相好莊嚴，殊勝無比，故云容顏甚奇妙。燄網交輝，圓映無際，故云光明照十方。如斯容光，經劫難逢，而喜見適曾供養，今復親覲，故說偈讚佛，以自慶也。
爾時下，白佛鳴志。重稱世尊者，表親愛之意，如子見母，連呼其母之類。猶故在世者，鳴慶幸之志，意謂弟子已經再生，將謂不得見佛，孰虞世尊猶故在世？望外之慶，雖失乳之兒，再遇慈母，亦未足為喻也。白父詣佛竟。
△三、蒙佛囑累
爾時日月淨明德佛(至)於夜後分入於涅槃。
初唱言當滅，喜見既來補處得人，故云涅槃時到。囑以大事無復餘緣，故云滅盡時至。教以安施床座者速辦滅儀，示以今夜當滅者無容少緩。

又勅下。正以付囑。囑以佛法者，教令傳宣。囑以菩薩等，教令成就。付以阿耨菩提者，教令補處佛位。付以三千世界者，教令於此成佛。既於此成佛，則寶樹寶臺皆為果中受用，給侍諸天皆為果中役使，故云悉付於汝。付以舍利者，為滅後不盡之益。教以起塔者，作人天種福之田。

如是下。囑已入滅。諸佛涅槃多在中夜，表無為正位。今在後分者，表大悲願重佛法久住，雖至最後後際，猶能於無明長夜為眾生作照世燈也。

△四、戀慕起塔。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)垂諸旛蓋懸眾寶鈴。

佛滅則四眾無依，故悲感懊惱；一見而不復再見，故戀慕於佛。要知戀慕於佛者，為法眷注；悲感懊惱者，為眾哀傷。豈同世人因愛見而生悲戀者乎？[卄/積]者，積聚義，謂積聚栴檀閣衛如來也。而以燒之者，大成云：佛說火化之法，在己則顯三昧之力，播熏煉之功，故化火自焚，舍利迸透；在人則掩臭腐之穢，免螻蟻之食，故其魄不滯，其神清升。而此方臥淤膿於荒郊，埋腐骸於朽壞，習以為是，反以火化為不忍。方其穴地負土，全體而抗之，為可忍耶？二者皆出於不得已耳。達人觀之，一等歸盡，沉之可也，露之可也，棄之溝中，內之石槨，無不可也。收取舍利，作寶瓶以貯之，起寶塔以供之。八萬四千，表法門對惑之數；高三世界，取十方瞻仰之儀。大成云：三世界，謂三千世界也。準教中云：四大洲，日、月、須彌盧、欲天。初禪各一千，名為小千界，上覆一二禪；小千復一千，名為中千界，上覆一三禪；中千復一千，名為大千界，上覆一四禪。今言高三世界，則是至四禪天也。表剎垂旛，有眼者感至人之已往；懸眾寶鈴，有耳者思法音之再震。臨終之囑，蓋為此也。

△五、燒臂作供五：一、祈眾憶念，二、燒臂成益，三、時眾憂惱，四、立誓還復，五、天地呈祥。初。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)日月淨明德佛舍利。

自念作是供養心猶未足者，有二義：一者、貯瓶起塔，但能令人天種福，不能令時眾發菩提心；二者、財施易捨，但能了本師遺命，不能盡自己二執之習。為盡餘習，復欲令他發心故，轉念當更供養。語諸菩薩等，教以當一心念者，祈眾運心憶念，代為致祝，令其事得成也。

△二、燒臂成益

作是語已，即於八萬四千塔前(至)現一切色身三昧。

塔滿八萬四千，應非一處。而曰於前者，一塔一身，蓋以普現色身三昧力也。百福莊嚴之臂，不易可得。且臂之於我，為用最親。稍

有所傷，便動執習。故獨燒之時，經七萬二千歲者，亦有二義：一願力久供故，二執習難盡故。又七萬二千歲者，為盡前七識所具習氣，更侵八識中一二分故。尚留餘習，至最後身成佛時斷也。令發菩提心者，感其難捨能捨，欲效之耳。皆使住三昧者，菩提心增上力故。

△三、時眾憂惱。

爾時諸菩薩、天、人、阿修羅等(至)**而今燒臂身不具足。**

菩薩賴以成就，天人等賴以化導，故見其無臂，憂惱悲哀，意以為失所依也。是我等師，無臂何以師我？教化我者，無臂何以教我？如來臨終之囑，付之東流，我等當來所歸，幾同西日。言念及此，自不禁憂惱而悲哀也。

△四、立誓還復。

於時一切眾生喜見菩薩(至)**福德智慧淳厚所致。**

見其悲哀過分，恐失利益，故於眾中立誓，以安其心也。我捨兩臂，必當得佛金色之身者，顯今雖無臂，當來成佛，猶能為眾作依止也。恐其不信，故誓以若實不虛，令我兩臂還復如故。誓已還復者，驗知成佛不虛，不惟顯當來之有依，亦不失現前之師教也。由斯句出還復之由。財施供佛，能感成佛之福。法施供佛，兼致成佛之慧。既淳且厚，不久成佛，故致所言必應。

△五、天地呈祥

當爾之時三千大千世界(至)**一切人天得未曾有。**

三千世界表現行種子習氣，二執各三故成六種，今已俱破故以震動表之。天雨寶華表智慧開敷，覩斯瑞應際斯奇緣，故云得未曾有。次明本事竟。

△三、結會古今。

佛告宿王華菩薩(至)**無量百千萬億那由他數。**

昔之喜見，即今之藥王。欲知遊化之方，應觀喜見之事也。其所捨身等，乃結答苦行之問。言藥王捨身布施，如是相類苦行，尚有無量等數。若上之所說，不過於多分事中，略舉其一耳。

△四、別囑宿王(隨品囑累，不同前品。言該多眾，故云別囑)三：一、顯法供殊勝，二、明持人功德，三、囑應當弘護。初。

宿王華若有發心(至)**諸珍寶物而供養者。**

欲得菩提，盡執為本。身分執重，餘皆執輕。故然指之供，勝似餘者。所以梵網經云：若不燒身臂指，供養諸佛，非出家菩薩。楞嚴亦云：我滅度後，其有比丘，身然一燈，燒一指節，及於身上，爇一香炷。我說是人，無始宿債，一時酬畢。然雖如是，也須發殷重心，起二空觀，仰祈諸佛，為作證明。自念我今身分尚捨，何況餘物。自此於一切時中，一切法上，念念與初心相應，直至成佛，永

無顧戀。如是雖不及於然身燒臂，而究其與道相應，其功無二。若乃識念未忘，諸蘊違礙，我執正熾，法見未融，徒受無益之苦，反招外行之譏。空慕其迹，亦何益哉。文中云能然手指者，或一節，或兩節，足一指，則三節俱然也。不云然身及然臂者，恐未到喜見境界，不能來去自由，應誓還復，空壞道器，反誤前程。正如畫鵠不成，反類於烏。故且令然指，以護其機。

△二、明持人功德二：一、約全經明德，二、約本品明德。初三：一、受持功德，二、書寫功德，三、供養功德。初二：一、較能持之福，二、喻所持之法。初(將欲囑累較量持福，以發勝心)。

若復有人以七寶滿三千(至)**一四句偈其福最多。**

滿界七寶供養四聖，不及持經四句者，以佛聖無我，不以供我為重，惟以弘法為重故。又七寶供養是福德因，受持此經是慧德因，二德較量慧為勝故。又七寶供養為佛遠因，受持此經菩提在近故。乃至一四句偈其福最多者，言少持之福尚多於彼，況復多持，不言可知也。

△二、喻所持之法四：一、喻深大高上。二、喻照明破暗。三、喻尊特殊勝。四、喻拔苦與樂。初。

宿王華！譬如一切川流江河(至)**於諸經中最為其上。**

初、喻教深大。川流、江河，喻諸教各偏。海為第一，喻法華純圓。純則諸教莫探，故名為深；圓則統攝諸教，故名為大。若別喻者，川源淺近，臨之少得其利，喻小教偏空，依之僅證小果；流水長逝，導之可通江河，喻大乘始教，進之可入終實；江流無住，任來往而不留，喻終教融通，照空有而無礙；河性自淡，不存鹽鹵之跡，喻頓教離言，迥超名相之稱。至若海水洪深，納百川而同味；淵源浩大，容萬派以朝宗，喻法華甚深，攝四教而同圓；妙理廣大，會三乘而歸一，法喻合明，勝劣自見。

又如下，喻乘高。上土山能生萬物，喻人乘能生萬善，以萬善皆依人中修故。黑山者，俱舍云：南洲從中向北，有三重黑山。山而曰黑者，無有光明，喻天乘躭樂，不生智慧光故。小鐵圍圍小千界，喻聲聞乘，以聲聞執著偏空，如鐵圍難透故。大鐵圍圍大千界，喻辟支乘，以辟支更侵二習，遠越聲聞乘故。十寶山者，華嚴云：雪山、香山、軻利羅山、仙聖山、由乾陀山、馬耳山、尼民陀山、斫迦羅山、宿慧山、須彌山。今言雖標十，意惟取九，以喻菩薩之乘，以須彌留為佛乘喻故。九山喻菩薩者，以菩薩實德內充，智光外映，如寶山也。須彌橫海，落羣峯之高，故為第一，喻法華稱性，障餘乘之耀，故為最上。

△二、喻照明破暗

又如眾星之中月天子(至)**能破一切不善之闇。**

初喻法照明。普天星宿，各具燭夜之光，然各有分野。一輪皓月，獨朗輝空之耀，故最為第一。合中千萬億種經法，隨分顯理，各被一類之機，如星光分照。此經最為照明，圓彰佛性，同記菩提之果，如皓月獨明。法喻歷然可對。

又如下。喻智破暗。日出則雲開霧散諸闇皆除，智明則我隳法壞不善全破，以此經全彰佛慧故也。

△三、喻尊特殊勝二：一、喻經尊特，二、喻經殊勝。初。

又如諸小王中轉輪聖王(至)及發菩提心者之父。

初喻威德尊特。小王各據一國，掃一國之烟塵，輪王統攝四洲，清四洲之惡逆，故最為第一。眾經隨分破惑，若彼小王，此經圓破五住，輪王堪比，故最為其尊。

又如下。喻自在尊特。帝釋統餘天為臣佐，獨能自在故得王稱。此經攝諸經為眷屬，特顯圓融故置王號。

又如下，喻覆護尊特。大梵覆護眾生，眾生咸為其子；此經覆護三乘，三乘皆稱為父。曰父、曰王、曰尊，總一尊特義也。

△二、喻經殊勝。

又如一切凡夫人中(至)此經亦復如是，諸經中王。

初喻法勝人勝，羅漢之下應有中字，不然則法喻難齊。蓋以凡夫人中、四果人中，獨推支佛第一，合中如來所說、兩乘所說，惟顯斯經為最。經既如是，持人亦然，故即就喻合之。一切眾生合凡夫四果，持人第一合支佛獨勝，此雙顯法勝與人勝也。

一切下。喻因勝果勝。焦芽敗種豈能與長林並茂？故菩薩第一。秋木行潦難以配大海同觀，故此經為最。以此經因是佛因，故以菩薩為喻。此單顯因勝也。佛為法王超諸聖而獨尊，此為經王邁餘乘而獨步。以此經果是佛果，故以法王為喻。此單顯果勝也。喻尊特殊勝竟。

△四、喻拔苦與樂。

宿王華此經能救一切眾生(至)能解一切生死之縛。

初、雙標二用。此經在處，諸佛護念，故能救諸眾生；依教修習，三障俱轉，故能離諸苦惱。謂轉報障，離現在苦惱；轉惑、業二障，離當來苦惱。此拔苦用也。能大饒益等，現前有求皆遂，當來無願不果。如藥草喻云：是諸眾生聞是法已，現世安隱，後生善處，以道受樂等。此與樂用也。

如清下。取喻顯義。喻有十二：第一、喻顯與樂之用。清而且涼，飲之則神清氣爽；渴而且乏，得之乃心樂身安。然三乘五性總為渴乏之者，隨分受益，何異清涼之池？故為喻也。次二、喻顯拔苦之用。冷來逼身曰寒，得火則煖，喻眾生眾惱交煎，遇法則脫也。衣不障體曰躶，得衣則嚴，喻眾生一善不修，遇法則具也。其餘九喻

皆雙含二用：將本圖利曰商，得主獲續本之樂，免失利之苦，喻菩薩以道化生，遇法得道，免絕化之憂也。賴乳養身曰子，得母獲續乳之樂，免喪身之苦，喻菩薩依理自修，遇法悟理，免滯行之怖也。自濟濟人曰渡，得船獲到岸之樂，免俱溺之苦，喻菩薩自利利他，遇法同修，免俱墜之患也。有疾纏身曰病，得醫則病瘥身安，喻凡夫有惑障性，遇法則惑盡性顯。無光照室曰暗，得燈則暗滅室明，喻外道無智明心，遇法則邪退心開。無財充用曰貧，得寶則離貧財充，喻二乘闕行無真功德，遇法則諸行備具，眾德圓滿。依國而住曰民，得王則外患不生，內救有依，喻眾生依於三界，遇法則魔外不侵，度脫有歸。入海採寶曰賈客，得海無滯此之苦，有得寶之樂，喻眾生發菩提心而求佛果，遇法無退轉之憂，有成佛之望。不辨東西曰闇，得炬則闇盡路明，喻眾生發心修行不辨邪正，依於此經，愚闇滅而正智顯，邪正分而覺路達矣。

此法下。以法結合。現境違心曰苦，四大不調曰病。能令離此者，轉報障離現在苦也。見思二惑為分段生死之縛，塵沙無明為變易生死之縛。能解此者，轉惑業二障離當來苦也。不言得樂者，離苦自然得樂，不須說故。受持功德竟。

△二書寫功德。

若人得聞此法華經(至)**籌量多少不得其邊。**

準分別功德品云：若我滅後，聞是經典，有能受持，若自書，若教人書，則為起立僧坊，以赤栴檀作諸殿堂等。若以事論，則起立僧坊，作諸殿堂等功德，似有分限。故此重明，意顯前之所說，乃借事表法。故愚於前疏，以法報為僧坊，以化身為殿堂者，若預契此意，佛智籌量，尚不得其邊，況復餘人？是謂真無邊也。

△三、供養功德。

若書是經卷華香纓絡(至)**所得功德亦復無量。**

薝蔔黃華、須曼那善攝意華、波羅羅熏華、婆利師迦夏生華，亦云雨華，雨後生故。那婆雜華、摩利鬘華皆稱油燈者，以此眾華熏油然燈，前文所謂熏油常然之是也。準分別功德品偈已云：若有信解心，受持讀誦書，若復教人書，及供養經卷，散華香末香，乃至如是供養者，得無量功德等。今復重明者，以前文乃是況顯兼度功德，兼帶而言，非正論其德也。約全兼明德竟。

△二、約本品明德四：一、聽聞功德，二、受持功德，三、修行功德，四、讚善功德。初。

宿王華若有人(至)**亦得無量無邊功德。**

二執既盡，可敵全經之功，故持品亦同持經，得無量無邊功德。設有根鈍智劣，或障重緣淺，不能通利全經，即當著力此品，勿謂不完，有失大利。文中言聞，義亦兼持，不得以辭害義也。

△二、受持功德

若有女人聞是藥王菩薩(至)盡是女身，後不復受。

男女雖別，佛性無二。但以執重慧淺，受此五障之身。果能聞而受持，與心相應，自然盡是女身，後不復受。設有身墮女流，百惡逼惱，極生厭離，願轉男身者，惟當加意此品。

△三、修行功德四：一、轉生極樂，二、離惱得忍，三、見佛遙讚，四、指益結告。初轉生極樂。

若如來滅後後五百歲中(至)生蓮華中寶座之上。

準大集經，如來滅後有五五百歲：第一五百歲解脫堅固，第二禪定堅固，第三多聞堅固，第四塔寺堅固，第五鬪諍堅固。今云後五百歲，即鬪諍堅固時也。當此之時，人尚鬪諍而執習堅固，法當壞滅而怨嫉繁興，況在女流猶能起真精進作法供養，豈不捨穢軀而受清虛之身，離苦趣而生安樂之國？設有願見彌陀求生安養，念力多乖淨業難成者，胡為不[拚-厶+去]其身命力行？此品文中言如說修行者，或真能盡執亦不必定捨身命，或實捨身命願以撇無始執習，二俱是也。即往安樂者，言正當修行之時，設有願生彼國隨念即至故。阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處者，言既生於彼即到佛及菩薩住處，不同念佛功劣猶墮疑城也。生蓮華中寶座之上者，華開臺現坐於其上，不同下品下生經久乃開也。

△二、離惱得忍。

不復為貪欲所惱(至)得菩薩神通無生法忍。

極樂世界衣食自然故，不為貪欲所惱。處處法音起慈生慧故，不為瞋恚愚癡所惱。上善聚會揖讓愛敬故，不為憍慢嫉妒乃至一切諸垢所惱。言惱者，惑習數動惱亂自心，欲潔偏染無能自抑，一生極樂都無是事。設於娑婆修行惑習未盡者，勿忘回向淨土，有類水牯牛過窓櫺也。菩薩神通者，如清旦供養食時還歸之類。無生法忍者，智契無生忍，可決定永無退轉也。然此通此忍性本自具，但以惑習所障未即發悟，今以諸垢不惱故能得也。

△三、見佛遙讚。

得是忍已，眼根清淨(至)智慧禪定無有與汝等者。

初根淨見佛證無生忍，離生滅見故得眼根清淨，眼清淨故一切無能障礙故，能見眾多佛數限七百萬二千億那由恒沙者，以未到佛地見有分齊故。

是時下，佛讚功德，復有二義：初總讚福德，後五百歲猶能聞是經典，身在女流猶能如說修行，故重言善哉以讚美之。如法盡執是真，受讀思惟見者感發是真，為他人說故諸佛咸讚其能。若今之喃喃故紙、惶惶高座者，豈足以語此哉？此福是成佛之福，此德是成佛之德，故應甚深無量、廣大無邊。

火不下。別顯深廣。所證與實相相應，故火不能焚、水不能漂；所獲與諸佛齊等，故千佛共說不能令盡。身為五陰魔，執為煩惱魔，二俱有害法身，故亦名賊。此人既如說修行，身執俱盡，故云破也。生來死去互相攻擊擾我心王，名之為軍。此人既生方得忍，永無退轉，故云壞也。惑習數動侵我智境，名為怨敵。此人既諸垢莫惱，餘習不生，故云摧也。此上顯功德廣大。續佛慧命端賴此人，故蒙百千諸佛神力守護，行於世間無能為障，化導天人為天人師，故於若天若人無能如者。執習不動空性圓明定慧等佛，故云惟除如來。二乘定慧偏枯，菩薩未極圓融，故云無與等者。此上顯功德甚深。

△四、指益結告。

宿王華！此菩薩成就如是功德智慧之力。

一切功德，皆以智慧攝持，故言功德及智慧之力。然此人本娑婆女流，繼而為安養男子，今如來又以菩薩稱之，且讚其功德。智慧成就，將不久易以如來之號，功超三祇，力敵百劫，如說修行之功，其偉矣哉！修行功德竟。

△四、讚善功德。

若有人聞是藥王菩薩(至)所得功德。如上所說。

末世眾生，二執堅固，拔一毛而利天下，尚不肯為，況能然身供佛，燒臂供塔耶？故凡聞此事者，鮮有不心生怨嫉，而交口誹謗者也。由此所以聖道難行，真修叵得。若果能隨順歡喜，極言讚善，則所在轉娑婆之穢，一言化安養之境，何異口吐蓮香，身放牛頭？如上所說，指在隨喜功德品中。蓋以一品之功，可敵全經之功，故隨喜讚善，其德亦同也。明持人功德竟。

△三、囑應當弘護二：一、囑弘本品，二、囑護全經。初。

是故，宿王華！以此藥王菩薩(至)鳩槃茶等得其便也。

承上聞聽受持修行讚善有如是德，是故囑以後五百歲廣宣流布三千世界。偏說閻浮者，有二義：一、閻浮執重，宜以此治故；二、藥王宿緣，偏重在此故。惡魔、魔民，謂魔王及魔所屬也。天謂魔天，龍謂毒龍，夜叉、鳩槃茶為惡鬼，是等皆樂著生死誤陷眾生，為其勞侶廣其族黨，若此經斷絕則彼得其便，故以無令囑之。

△二、囑護全經。

宿王華！汝當以神通之力(至)應當如是生恭敬心。

初、正囑護經。末法之際，波旬、桓赫欲護是經，非神力不可，故囑以神力守護。所以下，徵釋應護之義，亦為斷宿王問所不及之疑也。言宿王因藥王而請問者，將謂藥王別有應症之藥，壽世之術，而欲效之。豈知夫法華一經，即是良藥，即能應症，即能壽世，故取此以釋應護之義也。病即消滅，不老不死者，有二義：一者、煩

惱縈心，是名為病；無常迫身，是名老死。得聞是經，斷煩惱而證真常，是為病即消滅，不老不死也。二者、因聞是經，我法執盡，不見病性，亦無受者，故云病即消滅。病尚不有，老死誰名？故云不老不死。

宿王下，兼囑供人。青蓮盛香，取其潔也。作念不久等者，生心如佛想故。取草者，準釋迦將成道時，有吉祥長者施軟草為座，佛取而坐之遂成正覺，此亦諸佛通軌，故云爾也。破魔軍，謂降魔成道也。吹法螺，謂道後說法號令人天也。擊法鼓，謂策勵羣機與諸魔戰也。度脫老病死海者，教化眾生滅三毒出三界破魔網也。是故求佛等，以當機勉餘眾也。如來意謂，汝見受持之人既應如是，是故一切求佛道人，凡有見者皆應如是生恭敬心。如來引本事而垂答竟。

△三、多寶以有益而讚。問：

說是藥王菩薩本事品時(至)**利益無量一切眾生。**

初因問成益，設無問者，佛亦不說。故知因說成益，即是因問成益也。解語陀羅尼者，若惟聞而能解，則是耳根與意根互用。若兼解而能說，則是意根與舌根互用。若更能圓解無礙，則是意根極圓，攝耳舌而同己。是亦由於聞法執盡空性，圓明諸根互攝，自覺聞佛所說，一句中能解無量之義。若欲為他人說，一句中亦能演無量之法。由此說名得解語陀羅尼也。

多寶下。多寶讚善。既已總問遊化，又能別問苦行，故重言善哉以讚美之。自得現身三昧解語總持，復欲饒益同行因發是問，故讚其成就不思議德乃能問也。由此一問不惟現在成益，且將展轉流通以至後五百歲，故讚其利益無量一切眾生也。藥王盡執為法竟。

法華指掌疏卷第六

音釋

汞

(胡貢切，音哄。水銀也。)

瘍

(移章切，音陽。創癰也。又身傷曰瘍。)

顴

(逵員切，音權。輔骨也。)

喃

(那含切，音南。語聲也。)

法華指掌疏卷第七

賢宗後學　通理　述

嗣法門人　明元　較字

△二、妙音忘情弘經(品題云：)。

妙法蓮華經妙音菩薩品第二十四

宿世以音樂供佛，現在感天樂隨身，且能隨類說法，善應機心，故以妙音為名，供佛聞法，來往成益。事在經文，題難俱悉，特標人以攝行也。若明別義者：一、為盡前品餘疑。言前品當機以藥王遊化娑婆為問者，原為娑婆穢惡眾生難化起見，世尊雖示以苦行，而娑婆難化之疑猶未全了。今聞妙音菩薩種種現身在此娑婆，於神通變化智慧無所損減，始知娑婆不難化也。二、為遣前品餘見。以前品喜見菩薩兩世俱在淨國，恐有滯執詞句未了筌蹄者，因此復立厭穢欣淨之見。今聞淨華宿王智佛告妙音菩薩：汝莫輕彼國，生下劣想。始知此見不可存也。三、為防前品餘執。以前品佛囑宿王弘護，偏重閻浮，故囑弘本品，則曰廣宣流布於閻浮提；囑護全經，則曰此經則為閻浮提人病之良藥。恐不達舉一例諸，因此通彼，反謂妙法只堪此處弘護，不須遠及，自生畛域。謬證佛言：今聞妙音菩薩其身在此，而復現種種身，處處為諸眾生說是經典；又聞是菩薩以若干智慧明照娑婆世界，令一切眾生各得所知，於十方恒沙世界中亦復如是，始知此執不宜有也。四、為證前品實聞，以前品喜見然身光照八十億恒沙世界，其中諸佛同時讚善，恐謂去此遙遠，空讚奚聞？不知執盡聞通，法爾如是。今聞時多寶佛告彼菩薩：善男子來！於時妙音菩薩於彼國沒，與眾發來，始知聞性實能通也。五、為顯前品法用，以前品喜見菩薩雖以普現色身三昧雨華雨香，但彰供佛之用，未顯應機之身；今聞妙音菩薩或現梵身，或現釋身等，始知三昧用無盡也。總言大法難弘，真信難發，行未全美，不足以風末世；疑未盡斷，不足以契真乘。為磨微玷，以成完璧，故於藥王品後而說妙音品焉。

△(經文分四)一、妙音忘情遠來，二、如來論其功德，三、妙音事畢還國，四、此眾聞品獲益。初二：一、遠來之由，二、正明遠來。初三：一、蒙釋迦光，二、奉本師命，三、應多寶喚。初二：一、如來光照其國，二、妙音蒙光欲來。初

爾時釋迦牟尼佛(至)白毫光明徧照其國。

初放光東照，肉髻居眾相之首，具斯相者，人中最勝，故稱大人相也。光從此放者，為重其人，以妙音人近極果，故以此光照之。白

毫處兩眉之中，不偏不倚，故云眉間相也。光從此放者，為印其行，以妙音行契中道，故以此光照之。徧照東方等者，謂所經之處，皆於光中現也。

過是下遠至其國。國名淨光莊嚴者，既屬淨國，必具清淨光明及種種莊嚴而為飾故，又以彼佛淨行智光之所莊嚴而得成故。佛號淨華宿王智者，華表因行，以是無漏之因故置淨言；智該權實，以能破生死夜故稱宿王。又前品表以智導行故菩薩名宿王華，此品表以行成智故佛號淨華宿王，皆智行相依為名。菩薩大眾圍繞說法者，獨為大乘說甚深法故。又菩薩屬大，大眾亦兼餘乘，若此則是權實並演。白毫光明徧照其國者，放光雖為妙音，有緣自能蒙照，其猶日照高山光映泉石，日豈有心於其間哉？不言髻光者，最勝頂光惟妙音堪承故。

△二、妙音蒙光欲來二：一、經家敘德，二、蒙光欲來。初：

爾時一切淨光莊嚴國中(至)**恒河沙等諸大三昧。**

大成云：植德供佛成就深智，福慧兩足也。得妙下共有一十六種三昧，惟證能知非思可到，不釋則入證無由，釋之恐鹿馬錯指。然古德既不避摸象之譏，而今解亦無妨說乳之似，據名尋義約作八對：一斷證對，妙幢相者善摧妄惑故，法華者妙證實相故。二真俗對，淨德者真智契理絕妄染故，宿王戲者俗智照事得自在故。三悲智對，無緣者大悲無私不緣而應故，智印者真智絕照如水印像故。四聞修對，解語言者耳意互用聲入心通故，集功德者事理兼修萬善同歸故。五體用對，清淨者全體出纏二障無能染故，神通遊戲者大用現前二死無能礙故。六智行對，慧炬者正慧導迷如炬燭闇故，莊嚴王者妙行嚴果如王最勝故。七現秘對，淨光明者外現清淨光明用之不竭故，淨藏者內祕恒沙性德取之無盡故。八揀收對，不共者別圓自住不共餘乘故，日旋者同圓普收如日還照故。然此十六三昧其實皆一三昧，總惟一心隨相各別，若更推之亦可無盡，故云如是等百千萬億恒河沙等諸大三昧。

△二蒙光欲來。

釋迦牟尼佛光照其身(至)**莊嚴王菩薩藥上菩薩。**

初、妙音蒙光。據前云白毫光明徧照其國，豈惟妙音？今特言照其身者，應兼髻光。蓋髻光獨照妙音者，重其人以望其來教。

即白下。白佛欲來。默契光照之意，欲來此土，但既有本所事佛，不宜自專，故應即白。大成云：釋迦乃運斤之師，諸大士亦摶風之侶，遇之有盡聖之功，會之有逍遙之益，可師可友，能不親之近之？然此亦據妙音自道，其實來近釋迦及見文殊等，蓋為利益此眾，永作芳軌耳。蒙釋迦光竟。

△二、奉本師命二：一、本師誡令忘情，二、妙音奉命現相。初。

爾時淨華宿王智佛(至)若佛菩薩及國土生下劣想。

初、直言標誡。若輕於彼者，必重於我。重我者，同凡夫之下執；輕彼者，類二乘之劣見。故誡以莫輕彼國，生下劣想。然此乃本品要義，前後樞機。蓋以前品當機，舉娑婆為問，正由淨穢之見不了；而喜見兩世，惟淨國是生，反令欣厭之情愈熾。是情是見，同礙道之荊棘，必剪之乃稱康衢；分彼分此，猶翳睛之狂華，若了之即同淨目。所以妙音纔言欲來，本師啟口便誡。讀是經者，幸留意焉。

善男下。示以相形。依報則淨穢迥別，正報則勝劣特異，彼此相形情見易生，故特示之。

是故下。承示結勸。如來意謂，正以彼此相形，情見易生。以是之故，汝今往詣，莫於彼起輕慢之心，勿任自生下劣之想。情見既平，淨穢何異？形骸已脫，彼我無殊。其猶除器觀空，雖一芥之空，與太虛而同體；開隄望水，雖渭沼之水，混清池而俱流。如斯而往，往斯可矣。

△二、妙音奉命現相四：一、奉命歸功，二、先現來相，三、文殊推因，四、如來指答。初。

妙音菩薩白其佛言：世尊(至)如來功德智慧莊嚴。

白其佛言者，既奉佛命，還覆佛旨也。妙音意謂，我之所以敢詣娑婆者，皆是承仗如來之力，我有何德，而敢於彼起輕慢心，任自生下劣想哉。末二句，乃轉釋上義。神通遊戲者，無礙妙用。功德智慧者，無漏福慧。莊嚴二字，雙通上二句義。妙音意謂，我之所以來去無礙者，皆如來神通遊戲莊嚴於我，我之所以身辯具足者，皆如來功德智慧莊嚴於我，非如來之力而何哉。此妙音不以勝報自居，而歸功於佛，以申不敢輕彼意也。

△二、先現來相。

於是妙音菩薩不起於座(至)甄叔迦寶以為其臺。

不起於座身不動搖者，就座斂容以成定相，無煩方便也。而入三昧者，準後文即是現身三昧。以三昧力等者，欲與八萬四千菩薩俱共發來，先現如數寶華以為其兆也。寶華所以為菩薩之兆者，以華能成果，菩薩為成佛之人，故去法座不遠者為兆，其不久即至也。莖兆定力攝持，葉兆慧輪開敷，鬚兆眾行交成，臺兆大願圓滿，是則人雖未來而德相先現，有智者自能識之，故向下文殊有是何因緣先現此瑞之問。大成云：未來此土先現瑞者，示來相之前導故，啟會眾之景仰故。閻浮檀，約義翻為勝金，義見於前。甄叔迦，此云鸚鵡，此寶色赤如其嘴故。西域記云：甄叔迦樹，其葉赤色，寶色如之，故名

△三、文殊推因

爾時文殊師利法王子(至)甄叔迦寶以為其臺。
鄰極之兆，非大智莫測，故惟文殊能問。見是蓮華，略已彷佛其人，但以時眾不了，須待佛說，故問是何因緣，先現此瑞。問中下一先字已顯，後有人來，又用一瑞字，足見不是常人，文殊豈真不知耶？不言八萬四千，而云若干等者，以見華即問，未暇枚其數故。莖葉鬚臺，有關其人之德，故問中一一具陳。
△四、如來指答。
爾時釋迦牟尼佛(至)亦欲供養聽法華經。
是妙音菩薩，指所兆之人。欲從淨華等，答現瑞之因。末句言亦欲供法，亦欲聽法，宜各別言之，蓋省文言亂耳。奉本師命竟。
△三、應多寶喚二：一、多寶受請遠喚，二、妙音同眾俱發。初。
文殊師利白佛言(至)文殊師利！法王子欲見汝身。
初文殊請加，必有深因乃獲勝果，故問種何善本、修何功德有是神力。種何善本者，問以往昔供幾多佛也。修何功德者，問以往昔作何等供也。神力雖由往因，發通必資現緣，故又問現在住何三昧，願說其名。欲勤修行者，慕其神用倣其入住耳。行此三昧乃能見之者，顯未造其境雖來莫見。此語明是作家口角，固知文殊請加非為己也。色相者，色身形相。威儀者，威儀儀表。大謂勝相，小相劣形。進謂前來，止謂住彼。蓋文殊故推不知而兩言之也。願以神力彼來令見者，自謂未行彼之三昧，不能自見請佛加被耳。爾時下佛推多寶。佛不自召而推多寶者，以文殊表信、多寶表願、妙音表行，為顯弘經必當具足三資糧故。
時多下。受請遠喚。彼國去此百八萬億那由恒沙世界，而文中曰告曰來，宛若對面。蓋以多寶音圓，妙音根淨，根塵互徧，固如是也。示以文殊欲見者，以妙音意中早有文殊，聞其欲見，將不速而至故。
△二、妙音同眾俱發。
於時妙音菩薩於彼國沒(至)百千天樂不鼓自鳴。
初沒彼發來於彼國沒一句，與下普門品發端，以有沒有出，妙應似未圓故。因中以若干寶鉢奉佛，願將來得法器隨行，由此所以有若干菩薩俱共發來。
所經下中間瑞相，神德所至，天地效靈，故得六種震動，雨眾寶華。因中於萬二千歲技樂供佛，願將來得樂音與俱。由此所以，有百千天樂，不鼓自鳴。遠來之由竟。
△二、正明遠來二：一、敘相標來，二、具儀晉。見初。
是菩薩目如廣大青蓮華葉(至)娑婆世界耆闍崛山。
天竺有青蓮華，其葉修廣青白分明，佛眼似之。今菩薩亦然，故云如也。言廣大者，以身相既大目亦相稱，細華無能喻故。正猶即

也。和合者，會聚義。準諸經讚佛但云面如滿月，今以菩薩面貌廣大一月莫匹，故喻以和合百千萬月。雖和合百千萬月，廣大似之端正猶差，故云復過。身真金色，體也。功德莊嚴，因也。威德光明等，果也。熾盛者，如火熾然望之可畏故。照耀者，如月揚輝即之可親故。諸相具足者，雖居因位妙相同佛也。那羅延，天力士名，其身堅固不可沮壞，而菩薩身相如之。前云俱共發來，不言如何發。今云入七寶等，乃乘臺緣空而發也。恭敬圍繞者，主伴團圞相向自若，非有奔走之勞及失序之儀故。來此耆崛者，供佛聽法見文殊等也。

△二、具儀晉見二：一、先見釋迦，二、次見多寶。初。

到已下七寶臺(至)安隱少惱堪忍久住不。

初持瓔供佛，妙音來意，為供釋迦故，到即先供。

而白下，代師問訊。準前妙音欲來，彼佛但誡令忘情，并無囑以問訊之語，想必有之，蓋經家不敘也。問中，先及釋迦，次及多寶者，主客異耳。問釋迦中，言分三段：初段中，外絕感傷，內離逼迫，即是少病少惱；動作偏宜，靜止尤適，即是起居輕利；法道成立，魔外不興，即是安樂行持。此麤略問也。次段中，言欲得少病少惱，須是四大調和。四大者，慈心普持，即是地大；悲心普潤，即是水大；喜心浮升，即是火大；捨心無住，即是風大。調和者，謂慈不過愛，悲不過傷，喜不過恣，捨不過忍。由此，所以法性無病，聖智絕惱。欲得起居輕利，須是世事可忍。可忍者，謂一一如法，無關聖衷。由此，所以閱歷自若，動靜咸宜。欲得安樂行持，須是眾生易度。易度者，謂依教奉行，不戀魔業。由此，所以目無全牛，任其游刃。此處中問也。三段中，言欲得四大調和，須是眾生無障，故問以無多貪欲、瞋恚、愚癡等不？欲得世事可忍，須是眾生如法，故問以無不孝父母、不敬沙門等不？五情，即五情根也。縱逸五塵，莫知抵止，名曰不攝。欲得眾生易度，須是捨離魔業，故問以眾生能降伏諸魔怨不？此詳悉問也。問多寶中，先問來，次問住者，明知必來，恐尚未至，又恐既至而不忍久住也。釋迦之道有託，多寶之願無違，即是安隱少惱；如法證事，罷座方歸，即是堪忍久住。

△二次見多寶。

世尊！我今欲見多寶佛身(至)文殊師利等故來至此。

初妙音求見，既承遠召宜在有緣，至此而不獲一面，豈能自已？故求世尊示見。然妙音不能自見必待佛示者，事論謂分身散後塔閉如故，非佛力莫能重開，表法則行不自起、起必依真，若如此乃克符願。爾時下世尊代請達妙音之情以語多寶，蓋欲其重示妙相以符來意。

時多下。多寶現相。當讚善之時，即是現相時也。既能供佛聞法，又能近友取益，故重言善哉以讚美之。供養釋迦并見文殊等，乃妙音欲來之時自白本師之語。然此亦難行之事，況夫捨彼淨光遠入穢土，是為甚難。故多寶舉此以顯其所讚非虛譽也。妙音忘情遠來竟。

△二、如來論其功德三：一、先論宿世善根，二、次論現在神智，三、後論三昧名字。初二：一、華德請問，二、如來引答。初

爾時華德菩薩白佛言(至)修何功德有是神力。

華有二德：一顏色妍麗，二香氣清芬。菩薩色相端嚴，道德充溢似之，故以為名。文殊一見便識，華德雖見猶疑，故重問也。又妙音昔為淨德夫人，華德昔為妙莊嚴王，歷世以來，互相起發，故今仍示問。

△二、如來引答。

佛告華德菩薩：過去有佛(至)妙音菩薩摩訶薩是。

初、先舉本師。佛號雲雷音王者，音出慈門，警覺聾瞽，故取喻雲雷。摧邪應機，智辯無礙，故自在如王。國名現一切世間者，一土異見，淨穢不同，如諸天同一器食，麤妙各異。劫名喜見者，當此之時，有佛住世，見者歡喜。此妙音本所事佛，及所依劫國名也。妙音下，次引本事。彼時即名妙音者，久博說法之號，非今始名也。樂至十萬，可稱鈞天，況經萬二千歲，其願力之固可知。鉢名七寶，允為法器，況有八萬四千，其供養之盛可知。由此感得天樂，隨行菩薩與俱，故云以是因緣等。此結答華德種何善根，修何功德，有是神力之問也。華德下，結會古今。昔之妙音，即今之妙音，因果分明，無煩再問矣。先論宿世善根竟。

△二、次論現在神智二：一、極顯因力，二、詳示果用。初。

華德是妙音菩薩(至)百千萬億那由他佛。

已曾供養等，謂雷音已前，早已供佛植德，不惟於雷音時為然也。又值等者，謂雷音之後，復值若干諸佛，親近供養，則向下之神智無礙者，有由來矣。

△二、詳示果用二：一、總標，二、別明。初。

華德汝但見妙音菩薩(至)為諸眾生說是經典。

準楞嚴，觀音應機現身，或為令脫其倫，或為隨分增益。今妙音專為說此，此二士同一說法，而正兼不同。

△二、別明二：一、應化世間，二、應化出世。初二：一、別明現身，二、總結神智。初。

或現梵王身或現帝釋身(至)變為女身而說是經。

初、現天眾身。梵釋自在，釋見序分。天大將軍者，大經云：八健提天中力士也。毗沙門，此云多聞，北方天王之名。不言餘天者，

可例知故。或現轉輪下，現人眾身，二王可知。長者，謂年高德重，眾所推尊。居士，謂愛談名言，清淨自居。宰官，謂剖斷邦邑，澤民輔政。婆羅門，謂淨行高潔，山野自閑。四眾，謂奉戒持身，依法修行。婦女，謂將身適他，隨夫榮鄙。童男者，未冠之稱。童女者，未嫁之名。然此等心行樂欲，各各不同，而菩薩神通智慧，皆能應現。或現天龍下，現八部身。而說是經句，通上諸身，以現身必說法故。諸有下，現難處身。眾難處者，北洲長壽，佛前佛後等也。然此等以難緣所障，不得見佛聞法，而菩薩特為現身，救離難緣。文雖不言現身，無妨說現，以異類中行，從古有之也。乃至下，現宮女身。乃至者，超略之辭。凡一切有制之女，皆在其中。言女人雖非難處，但少為父母所禁，長為夫主所持，老為兒女所阻，終身受制，無自由分。況在宮禁之中，足難踰閾，若非菩薩神變智慧，將老死重闇，又焉能覩至人而聞妙法也哉？而說是經句，亦應通上，以救濟原為說經故。

△二、總結神智。

華德是妙音菩薩(至)**恒河沙世界中亦復如是。**

初、正結神智。夫法身無相，應物而形；般若無知，對緣而照。對緣而照，故照即無照；應物而形，故形即無形。形既無形，萬機頓赴而不勞，於神何損？照既無照，千問殊對而無慮，於智何減？所謂紜紜自彼，於我何為者，此也。是菩下，以此例餘。雖專弘法華，而開導隨機，故云若干智慧。令無上菩提，而人人有分，故曰明照娑婆。應種者種，應熟者熟，應脫者脫，故云各得所知。然妙應不滯一隅，大化豈揀殊方？故云十方沙界亦復如是。應化世間竟。

△二、應化出世。

若應以聲聞形得度者(至)**智慧之力其事如是。**

初別明現形。素重聲聞之道仰慕其人，是應以聲聞形得度，若現餘形尚不願見，又焉能感革其心令進聞此經？故即現聲聞形而為說法。辟支菩薩形準知。若素慕佛道欲見佛身，是應以佛形得度，設為現餘形反乖大心，故即為現佛形。如是句結上已說，乃至句通收八相，如云應以補處形而得度者示現補處，應以入胎形而得度者示現入胎等，為避繁文故超略言之。若聞佛滅度心生渴仰便種善根，是應以滅度而得度者，設現住世反起憍恣令生厭怠，故即示現滅度，所謂雖不實滅而言滅度是也。華德下總結神智。前結應化世間但云神智，此結應化出世復置大言。其事如是者，指告華德以及餘眾也。次論現在神智竟。

△三後論三昧名字。

爾時華德菩薩白佛言(至)**能如是饒益無量眾生。**

初華德請問，文殊已問，世尊未答，故華德再問。意謂聞佛所說，已知妙音菩薩深種善根，有是神智。然雖由宿因，亦資現緣。但未知現在住何三昧，而能如是。尚祈為說，以便隨學。佛告下，世尊示答。三昧之名，與喜見所證稍異。蓋同一三昧，而業用尤勝也。如來論其功德竟。

△三、妙音事畢還國三：一、饒益事畢，二、妙音還國，三、對佛述成。初。

說是妙音菩薩品時(至)**亦得是三昧及陀羅尼。**

俱來菩薩，乃具體而微者，故因是說，皆能證入。此界菩薩，於前品已能彷彿，既聞此品，徹證無違，故云亦得。不惟得是三昧，且能獲總持力，於佛所說，若文若義，憶念受持，無有遺忘，以是而流通斯法，自然塵劫不墜，光照妙音之來，蓋為此也。

△二妙音還國。

爾時妙音菩薩摩訶薩(至)**至淨華宿王智佛所。**

上科兩眾獲益，顯化他之功。此科供佛及塔，彰自行之美。自他兩利，更無所事，故應還歸本土。所經諸國，等如是而來，如是而去。既到本國，等如是而見釋迦，如是而見宿王，從容自若，始終無移。所謂於神變智慧，無所損減者，於此益見。

△三、對佛述成。

白佛言：世尊！我到娑婆世界(至)**得現一切色身三昧。**

初述所作事，蓋來既稟命，歸當覆旨也。亦令下，述所成益。妙音事畢還國竟。

△四、此眾聞品獲益。

說是妙音菩薩來往品時(至)**華德菩薩得法華三昧。**

四萬二千天子目見其來，目見其去，瞪矇瞻視，一念不生，繼而并來去相亦不可得，不生滅性朗然現前，是為得無生法忍。華德菩薩見其來無所粘，去無所滯。無粘無滯，故不可謂之有；而來而去，故不可謂之無。不可謂之無，無無相也；不可謂之有，無有相也。二相俱無，妙證實相，是為得法華三昧。妙音忘情弘經竟

△三、觀音遣相圓應(品題云：)。

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五

別行玄云：西方正音，名阿那婆婁吉底輸，此云觀世音。準悲華經，過去寶藏佛時，有轉輪王第一太子，三月供佛齋僧，遂發願云：若有眾生，受三途等苦，凡能念我，稱我名字，為我天眼天耳聞見，不免苦者，我終不成菩提。由是彼佛，字以觀世音號。又楞嚴經，菩薩自陳云：由我供養觀音如來，蒙彼如來，授我如幻聞熏，聞修金剛三昧，成就三十二應，十四無畏，四不思議。彼佛如來，歎我善得圓通法門，於大會中，授記我為觀世音號。今經尋聲

救苦，義同悲華。若究其能救之因，功自反聞，亦攝楞嚴。體備眾德曰普，用所由現曰門。言菩薩自獲真實圓通，恒沙性德，皆悉具足，隨機應現，恒沙妙用，皆從此出。經中但顯其用，題中兼出其體，合人與法，目曰觀音普門。若明別義者，一為遣前品之相，以前品妙音菩薩，蒙照而來，事畢而去，似有去來之相。若果有去來，則赴應不廣。為遣此相，故說此品，令知一念纔舉，眾苦即脫，感應自爾，何去何來。二、為拂前品之迹。以前品妙音菩薩於彼國沒，而現於此，似有沒現之迹。若果有沒現，則彼此互遺。為遣此迹，故說此品，令知分身徧應，一真未移，十方俱在，何出何沒。三、為顯拔苦之用。以前品妙音菩薩惟顯說法之用，雖諸難俱濟，而略不明顯。今則廣顯拔苦，以足前用。四、為顯救世之急。以前品妙音菩薩專重現身說法，不言持名破惑。其如眾生三毒熾盛，聞法良難，若無方便，反失利益。今此品以常念恭敬，滅貪瞋癡，尤為救世急要。五、為顯攝俗之易。以前品專弘法華，重在契真。其如眾生兒女情重，佛法念輕，若不順俗，并真亦失。今此品以禮拜供養，便生福慧之男，有相之女，尤為攝俗善權。總言菩薩慈悲廣大，誓願弘深，超二十四聖所證圓通，而獨稱真實，匹六十二億恒沙菩薩，而持福正等。論應化之宏功，盡圓妙之極致，如斯流通，可為指南。故殿正修，而說此品。

△(經文分三)一、長行別示，二、偈頌合顯，三、聞品獲益。初、長行別示。(準楞嚴，菩薩有三種勝用：一、三十二應，二、十四無畏，三、四不思議。今亦義具。但其中問答標結，文勢斷續處，與楞嚴多不相類。若定依彼科，則有礙現文。若全依此釋，又恐違自語。今科依此經，釋兼會彼，庶兩經符合，而文義俱得矣。)二、一問答得名所以，二、問答遊化方便。初二：一、當機舉名請問，二、如來備示感應。初

爾時，無盡意菩薩即從座起(至)以何因緣名觀世音。

菩薩名無盡意者，以最初發意欲盡生界，生界無盡，菩薩之意亦無盡故。若愚讚云：世界無邊塵擾擾，眾生無數業忙忙，愛河無底浪滔滔，是故我名無盡意。正修之終，示為當機者，以究竟流通，惟是意無盡故。袒肩以便執役，盡資道也；合掌以秉一心，敦請儀也。觀音望尊法界，風偃羣賢，名不自彰，彰必有由。故問：以何因緣名觀世音？蓋欲如來因名示行，以為末世弘經者法也。

△二、如來備示感應(此即楞嚴十四無畏。今依現文分二)：一、正答得名所以，二、廣顯稱名感應。初三：一、總標尋聲救苦，二、別示持名感應，三、結答得名因緣。初總標尋聲救苦(此即楞嚴苦惱無畏)。

佛告無盡意菩薩(至)即時觀其音聲皆得解脫。

初受苦稱名。無量百千等，是眾多不定之數，非謂只有如許眾生也。楞嚴正脈疏云：苦惱雖通分，約身心亦可。蓋苦楚其身，而惱

亂其心也。又云：別列不盡，一切諸難皆攝此中。觀世下，尋聲令脫。即時觀其音聲者，尋其聲在何處而加被之。楞嚴云：一者、由我不自觀音，以觀觀者，令彼十方苦惱眾生觀其音聲，即得解脫。釋義則不自觀音，謂不似眾生一向循塵也。以觀觀者，謂就彼能觀，反觀自性也。自能如是修習，亦能令彼苦惱眾生聞名感發，稱我名號，故云觀其音聲。不言稱名，而言觀聲者，稱名但屬事念，觀聲亦兼理持。蓋由菩薩慈力加被，能令理事兼修，故今經一心稱名。古德亦言有事有理，但以事修未必契理，理修無不攝事，故但言觀聲，即兼稱名也。然事修稱名，機心與聖心相交；理修忘塵，苦性與聲性俱寂，故云即得解脫。兩經所以不盡同者，以楞嚴偏重勸修，故觀其音聲，指在機感；此經惟為顯用，故觀其音聲，指在聖應。同中有異，幸勿刻舟。

△二、別示持名感應。

若有持是觀世音菩薩名者(至)皆得解脫羅剎之難。

初能救火難(此即楞嚴火難無畏)。楞嚴正脈云：證極法界威神無量，故令一心稱名者，即為大悲威光所攝不墮火難，如入山陰暑不能侵也。此蓋自利餘力加以悲願，故能如此。彼經云：二者知見旋復，令諸眾生設入大火火不能燒。釋義則知見旋復者，謂六根互通，菩薩既旋聞復性，知見亦隨聞而旋復，所謂一根反元六處解脫是也。然見覺屬火，與一切火性相通，故見業交則見猛火。今知見既旋，亦能隨感旋彼餘火，故令眾生人火不燒。今經言威神之力者，亦由旋復功極異中有同，應須善會，後皆倣此(應驗傳云：祝長舒晉元康年中於洛陽為延火所及，草屋大風必無免理，一心稱名，風回火轉隣舍而滅)。若為下能救水難(此即楞嚴水難無畏)。不言威神者，準上可知。故楞嚴云：三者觀聽旋復，令諸眾生大水所漂水不能溺。釋義則觀聽旋復，正旋聞復性也。然聞聽屬水，與一切水性相通，故聞業交則見大水。今既旋聞復性，亦能隨感旋彼餘水，故令眾生大水不溺。(傳云：道冏三人同伴，乘冰度盂津。垂半，一人前陷，一人次沒。冏進退水上，必溺無疑。一心稱名，脚如踏板。至夜遇赤光，竟達岸。)若有下，能免鬼難。(此即楞嚴鬼難無畏。)大成云：入海求珍，結伴無定。雖無定數，終不可獨往。故舉百千萬億，總數不定，言多少也。賢愚經云：田殖百倍，商賈千倍，仕宦萬倍，入海吉還，得無量倍。所以為求金銀，乃至入於大海。風而曰黑，鬼怪風也。由此所以吹入鬼國，一人稱名，眾皆解脫者，名所在處，鬼不能近。故楞嚴云：四者斷滅妄想，心無殺害，令諸眾生入諸鬼國，鬼不能害。正脈釋云：鬼神以陰隱為想因，以殺害為墮緣。故菩薩於反聞時，內滅妄想，外絕殺業，全超鬼神心行。以此全超威力，能令稱名者免於鬼害。(傳云：外國百餘人，從師子國泛海，忽遇惡風，漂墮鬼國。鬼欲盡食，合船稱名得免。)

△三、結答得名因緣。

以是因緣，名觀世音。

得名因緣尚有多種，如上所說可知梗槩，故就此結答以釋無盡之疑，疑斷信生，故向下更為廣顯。正答得名所以竟。

△二、廣顯稱名感應四：一、能脫四難，二、能離三毒，三、能應二求，四、能得多福。初二：一、別明脫難，二、總結神力。初四：一、能脫戮難，二、能脫鬼難，三、能脫刑難，四、能脫賊難。初(此即楞嚴刀戈無畏)。

若復有人臨當被害(至)尋段段壞而得解脫。

臨當被害者，或屈遭憲網，或誤入讐門，頃刻身首異處，須臾性命不保。當此之時，猶能稱名繫念，則三昧之熟於平日可知。由此所以感聖遮救，令彼刀杖尋來尋斷，段段零落，而銛利無所施也。楞嚴云：五者熏聞成聞，六根銷復，同於聲聽。能令眾生臨當被害，刀段段壞，使其兵戈猶如割水，亦如吹光，性無搖動。釋義則熏聞成聞者，謂以反聞力熏修妄聞，以成究竟堅固之真聞也。六根銷復同於聲聽者，謂其餘五根銷妄復真，亦同聲家之聽。以元一精明，銷則俱銷，復則俱復也。俱復故，究竟堅固之性隨感徧周，故能令彼刀段段壞。俱銷故，畢竟空寂之理遇事便融，故能令如割水吹光。(傳云：晉大元中，彭城一人被枉為賊，常供金像帶髻中。後伏法，刀下但聞金聲，三斫不傷。解髻，像有三痕，由是得放。)

△二、能脫鬼難(此即楞嚴鬼見無畏。問：此與前文解脫羅剎何異？答：前約一類，此約多類，雖同為鬼難，而前後各出。又前因黑風漂墮，以足三災，非正顯鬼難。若爾，前文何不言風難耶？答：文言脫鬼，楞嚴無風，捨義從文，故亦科鬼難。)

若三千大千國土(至)尚不能以惡眼視之，況復加害。

界滿，諸鬼且欲惱人，極言其可畏也。聖號纔稱，威神即至，故諸鬼莫視。視尚不能加害，豈得故云況復？楞嚴云：六者、聞熏精明，明徧法界，則諸幽暗性不能全，能令眾生藥叉、羅剎、鳩槃茶鬼及毗舍遮、富單那等，雖近其傍，目不能視。正脈釋云：首二句言反聞功極，發本明耀，圓照法界也。次二句言鬼神陰隱想習，向暗背明，反不堪於光耀，如梟鳥夜視晝盲，羅剎向日不見是也。威攝眾生，意準前知，下可類通。

△三、能脫刑難(此即楞嚴枷鎖無畏)。

設復有人，若有罪、若無罪(至)皆悉斷壞即得解脫。

有罪者自干非法，無罪者被人枉陷。在手曰杻，在脚曰械，以木加頸曰枷，以鐵練體曰鎖。然此四者，總為束而縛之，令不自在，故云檢繫其身。持名感護，四刑皆斷。執法者原其情而釋之，故云即得解脫。(問，先王制法，用以懲惡。無罪救之，固所宜矣。設救有罪，豈不縱惡

殃民，壞亂綱紀乎。答，彌天罪過，當不住一箇悔字。然既能稱名，已知悔矣。況魯肆大眚，聖人善莊公之補過。唐禁笞背，君子美太宗之存仁。曾未聞有議其傷於名教者，何獨於大士一子之仁而生疑乎。)楞嚴云，七者音性圓銷，觀聽返入，離諸塵妄，能令眾生禁繫枷鎖，所不能著。釋義則音性圓銷者，謂聲塵銷滅也。觀聽返入者，謂耳根旋復也。離諸塵妄者，謂色等諸塵，亦隨聲而銷滅。見等諸妄，亦隨聞而旋復也。諸妄既復，以真護彼，能令枷鎖斷壞。諸塵既滅，以空融彼，能令禁繫同虛。故云所不能著。(傳云，蓋護，山陰人。有罪判決，繫獄應死。三日三夜，稱名無間。忽見觀音，放光照之。鎖脫門開，尋光而去。行二十里，光乃息。)

△四、能脫賊難(此即楞嚴賊難無畏)。

若三千大千國土滿中怨賊(至)稱其名故即得解脫。

國滿怨賊，極言其莫可避也。又賊而曰怨者，不惟圖財，復欲致命。故商主者，善識貴賤，善解貿易，財豐智富，為眾商之主也。主必偕伴，故云將諸商人。貨蓄難得，故云齎持重寶。如此而入賊國，易招劫害。況又經過險路，寧復得脫？此九死一生之際也。大成云：或曠絕幽隘之處，或怨賊衝出之徑，皆名險路。其中一人者，素奉佛法之人。素奉佛法，知有能救，故唱言勿得恐怖。教以稱名者，令其知歸，能以無畏等示以堪救。聞言即稱者，懼難迫邇，傾誠弗遑。稱故得脫者，威懾怨賊，慈回惡念。蓋以感應道交，捷如影響，故云即也。楞嚴云：八者，滅音圓聞，徧生慈力，能令眾生經過險路，賊不能劫。釋義，則滅音者，聲塵不隔。圓聞者，根性常徧。常徧故，尋聲所在，徧生慈力。慈力故，隨處護生，應緣化暴，故能令諸眾生遇賊不劫。(傳云：晉隆安年中，僧慧達往北隴掘甘草，被羌人所獲，閉柵中，伺來日殺而食之。達竟夜稱名，至旦，忽一虎跑吼，諸羌散，虎咬柵作穴，達竟得脫。)別明脫難竟。

△二、總結神力。

無盡意！觀世音菩薩摩訶薩，威神之力巍巍如是。

楞嚴各有所因，不離耳根圓通；今經不出別緣，總結威神之力。異中有同，已標前疏。巍巍者，如山高大，可仰而不可及也。能脫四難竟。

△二、能離三毒二：一、別明離毒，二、總結神力。初。

若有眾生多於婬欲(至)恭敬觀世音菩薩便得離癡。

初能離貪毒(即楞嚴貪毒無畏。問：火水等難現是苦境可說怖畏，貪等三毒隨自心行，何畏之有？答：有二義故可說怖畏：一者毒是苦因能招苦果，二者對境數起力不自由。蓋約信因識果知畏求離者言之)。貪欲中惟婬為最，故偏舉之。多於者，賦性如是數數現起，輕而損身喪德、重而亡軀失命，且招來世妻不貞良、眷屬乖意。尤其甚者，銅柱鐵床等報臨終現前，積寒堅冰等獄從頭自受。由此知畏常念恭敬，以念力而對治婬心，祈

慧劍而斬我愛網，感應道交，故云便得離欲。楞嚴云：九者熏聞離塵色所不劫，能令一切多婬眾生遠離貪欲。正脈釋云：反聞離塵迥脫於色，而色豈能劫於家寶乎？能令眾生離欲者，攝彼同己空諸色故。若多下能離瞋毒(此即楞嚴瞋毒無畏)。多瞋恚者，對境便熾莫可禁制，輕則傷氣取辱、重則忘身及親，且致來世被他求瑕為人惱害。尤其甚者，刀山鐵橛劍樹劍輪等相臨終現前，宮割斬斫剉刺槌擊等事從頭自受。由此知畏常念恭敬，以念力而制伏瞋機，仗慈風而拂我恚熱，尋聲蒙救，故云便得離瞋。楞嚴云：十者、純音無塵，根境圓融，無對所對，能令一切忿恨眾生離諸瞋恚。正脈釋云：純音無塵，謂音雖不壞，而已離塵染之過，即心境一如也。根塵融為一法，故無能對之根，亦無所對之塵。無對所對而能令脫瞋者，以瞋生於敵對違拒，今無對所對，瞋無由起，攝他同己，故令彼亦然也。若多下，能離癡毒(此即楞嚴癡毒無畏)。多愚癡者，迷正知見，起邪分別，小而事理錯亂，大而邪正顛倒，且感來世生邪見家，其心諂曲。尤其甚者，王使、主吏、證執、文籍等相，臨終現前，勘問、權詐、考訊、推鞫等事，從頭徧歷。由此知畏，常念恭敬，以正念而敵破邪執，邀慧日而照我迷雲，隨念現應，故云便得離癡。楞嚴云：十一者、銷塵旋明，法界身心猶如琉璃，朗徹無礙，能令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離癡暗。溫陵釋曰：癡由妄塵所蔽，無明所覆，銷塵則無蔽，旋明則無覆，故外之法界，內之身心，凝瑩朗徹，離癡暗矣。能令等，準上可知。

△二、總結神力。

無盡意觀世音菩薩(至)是故眾生常應心念。

無始三毒，一稱名而即滅，故云大威神力。根本既滅，枝末隨銷，故云多所饒益。有斯饒益，是可歸依，故誡以常應心念。心念云者，且念且觀，非止口誦已也。會通楞嚴，準前可知。能離三毒竟。

△三、能應二求二：一、別明應求，二、總結神力。初。

若有女人設欲求男(至)宿植德本眾人愛敬。

初、能應求男。(此即楞嚴求男無畏。)女人無子，有三種苦：一者、為自夫所棄，二者、為餘婦所輕，三者、為傍人所笑。為脫此苦，故須求也。又不孝有三，無後為大。體夫存嗣，故欲求男。禮拜者，以身致敬；供養者，以財致享。儀真行實，乃致聖應。不同在難，惟須持名即得也。菩薩以法王之子餘福、餘慧利及無子眾生，故能令便生有福、有德者富而賢，有智、有慧者貴而哲。四美具足，正以見聖惠之無涯矣。楞嚴云：十二者、融形復聞。不動道場涉入世間，不壞世界能徧十方，供養微塵諸佛如來，各各佛邊為法王子，能令法界無子眾生欲求男者，誕生福德、智慧之男。釋義，則融形

復聞者，謂融銷幻形以復真聞，所謂：諸根圓拔，內瑩發光，根、身、器界應念化成無上知覺。此即事而理也。由即事而理，故無違真而應俗，所以不動道場涉入世間。復由理、事無礙，故事亦如理，而廣、狹相即，所以不壞世界能徧十方。復由事、事無礙，故身亦隨界，而一、多俱在，所以供養諸佛，各各佛邊為法王子。能令等義，已備現文。隨疏

設欲下，能應求女(此即楞嚴求女無畏)。男承內嗣，女結外親，有男無女，亦非全美，故半子亦有求者。不言禮供者，準上可知。故菩薩承順諸佛，領受法門餘功餘德，利及無女眾生，故能令便生端正以備女品，有相以主貴格。宿植德本者，亦顯有福有慧，但變其文也。眾人愛敬者，親愛而不敢干犯，敬畏而不忍迴避，正以端而有相，慧而多福，故致然也。楞嚴云：十三者、六根圓通，明照無二，含十方界，立大圓鏡空如來藏，承順十方微塵如來秘密法門，受領無失，能令法界無子眾生欲求女者，誕生端正福德，柔順眾人，愛敬有相之女。釋義則六根互用曰圓，各各無礙曰通。互用故，明照無二；無礙故，含界無遺。明照無二故，立為鏡智之號；含界無遺故，立以空藏之名。由鏡義故，承順如來秘密，而明照無違；由藏義故，受領如來秘密，而舍攝無失。柔順即是智慧，以有智方能柔順，盡坤道，備女德也。

△二、總結神力。

無盡意！觀世音菩薩有如是力。

力即神力，同上能應二求竟。

△四、能得多福(此即楞嚴持名無畏。問：持名出自本心，何所畏耶？答：恐其無功及不勝餘名，皆畏也。今持觀音，福多勝餘，故無此畏。)三：一、舉福勸持，二、以餘較量，三、結顯福多。初

若有眾生恭敬禮拜(至)皆應受持觀世音菩薩名號。

心存恭敬，身行禮拜，不惟遇難能免，有求必應，而且因茲獲福，終無虛棄。即或不暇禮拜持名，亦得多福。是故一切眾生，皆應受持。然此中恭敬屬於意業，禮拜屬於身業，持名屬於口業。意業為主，必不可少；身口為從，單複皆得也。

△二、以餘較量。

無盡意！若有人受持(至)於百千萬億劫不可窮盡。

初設言持。餘六十二億恒沙菩薩，據楞嚴，皆現住娑婆，修法垂範，教化眾生者，實由如來現量所知，非假設之數也。如數受持，其名可謂眾矣。盡形供養，其時可謂常矣。四事具足，其供可謂備矣。

於汝下，問答功德。雨滴雖微，聚地尚可成流；塵顯至細，積筐便足培岳。況復如許菩薩依名受持若干四事，盡形供養，所得功德自

應無盡。故如來故意垂問為多與不，而當機菩薩直以甚多答之。佛言下。以此較量，受持觀音，不及六十二億恒沙之名眾也；乃至一時，不及盡形供養之時常也；但行禮拜，不及四事具足之供備也。以二人之行迹論之，有類霄壤；以二人之福德論之，不異絲毫。蓋以餘諸菩薩隨順眾生，方便、智慧各各不同，而觀音獨得圓通本根，普攝一切。一根既可以敵諸門，一名亦可以等餘號。其猶身附鵬翼，堪比庶鳥千翔；徧嘗眾水，無逾大海一味。圓根與不圓根，日劫相倍，理應然也。楞嚴云：十四者、由我所得圓通本根發妙耳門，然後身、心微妙含容，周徧法界，能令眾生持我名號，與彼共持六十二億恒河沙諸法王子。二人福德，正等無異。釋義，則觀音圓通獨稱本根者，以此方真，教體清淨，在音聞故。又以其能容、能徧，故稱為妙。此門已發，能通餘門；通餘門，故攝餘門。而同已微妙，亦同已容、徧，故云然後身、心等也。能令等義，已於現文疏釋。

△三、結顯多福。

無盡意受持觀世音菩薩名號(至)**福德之利。**

此福是無漏之福，而又獨為最勝，故稱無量無邊，以具含容周徧二種微妙義故。問答得名所以竟。

△二、問答遊化方便二：一、當機進問遊化，二、如來備示感應。初。

無盡意菩薩白佛言：世尊(至)**方便之力其事云何。**

如上所說，但顯冥加之功，未彰顯應之力。欲知顯應，故問云何遊此娑婆？云何為眾說法？蓋以菩薩以身涉世，必有方便之力，但不知其事云何，故為問也。

△二、如來備示感應二：一、廣顯應化諸國，二、正答遊於娑婆。初(即楞嚴三十二應。彼經云：由我供養觀音如來，蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧，與佛如來同慈力故，令我身成三十二應，入諸國土。)二：一、明應顯化，二、結德勸供。初八：一、能應三聖，二、能應六天，三、能應五人，四、能應四眾，五、能應眾婦，六、能應二童，七、能應十類，八、能應力士。初

佛告無盡意菩薩(至)**即現聲聞身而為說法。**

初、能應菩薩。若有句，文雖局此，義貫羣機，以除佛一人，九界皆生。故楞嚴云：若諸菩薩入三摩地，進修無漏，勝解現圓，我現佛身而為說法，令其解脫。釋義則入三摩地者，謂依彼反聞之功，上求佛果也。進修無漏者，謂漸次修治，以期無漏。如云此根初解，及空性圓明等是也。勝解現圓者，謂無漏勝慧，不久即圓。如云先得人空，及成法解脫等是也。為對此機，故現佛身，為說勝進之法，令脫隨分法愛，以至究竟成佛也。應以下，能應辟支。此有

二類：一、應獨覺。楞嚴云：若諸有學，寂靜妙明，勝妙現圓，我於彼前現獨覺身而為說法，令其解脫。二、應緣覺。楞嚴云：若諸有學，斷十二緣，緣斷勝性，勝妙現圓，我於彼前現緣覺身而為說法，令其解脫。釋義則有學者，謂將證無學，猶未證也。溫陵曰：獨覺者，出無佛世，觀物變易，自覺無生者也。樂獨善寂，求自然慧，故曰寂靜妙明。緣覺者，稟佛之教，觀緣悟道者也。知迷勝性，由十二緣於是斷之。自無明滅，至憂悲苦惱滅，則緣斷而勝性現矣。性因緣斷而顯，故曰緣斷勝性。正脈云：勝性，即因緣無生之性。然此二類，俱稱勝妙。現圓者，各指自類極果，於修道將盡時，預現圓滿之相也。對二類機，現二類身，為說勝進之法，令離分段生死，名為解脫。應以下，能應聲聞，現文可了。楞嚴云：若諸有學，得四諦空，修道入滅，勝性現圓。我於彼前，現聲聞身，而為說法，令其解脫。釋義則有學者，謂前三果也。得四諦空者，謂初於佛邊，得聞四諦，及空無我理也。由聞四諦法故，知三界苦，修出世道，分斷見思，分證涅槃，故云修道入滅。勝性現圓者，謂羅漢向中，最勝滅性，預現圓滿之相也。現說令解，準上可知。

△二、能應六天。

應以梵王身得度者(至)**即現毗沙門身而為說法。**

準楞嚴，欲心明悟，不犯欲塵，欲身清淨，即是應以梵王身得度；欲為天主，統領諸天，即是應以帝釋身得度；欲身自在，遊行十方，即是應以自在天身得度；欲身自在，飛行虛空，即是應以大自在天身得度；愛統鬼神，救護國土，即是應以天大將軍身得度；愛統世界，保護眾生，即是應以四天王身得度。今言毗沙門者，四王舉一以該其餘也。準楞嚴，此下更有愛生天宮，驅使鬼神，應以四王國太子身得度者，亦以四王攝故。然此中色天惟舉梵王，欲天惟舉上下，餘非不現，義可準思。隨類現身而為說法者，雖不言說何等法，詳楞嚴，蓋是依果說因，令其成就，亦先以欲牽意也。下倣此。

△三、能應五人。

應以小王身得度者(至)**即現婆羅門身而為說法。**

應以小王身等者，楞嚴云：若諸眾生，樂為人王，我於彼前，現人王身，而為說法，令其成就。正脈釋云：此必有德懷仁，不忍世亂，發願世世為有道之王，以理邦國。菩薩為其現所欣之身，與說生貴之因，及帝王德業，以熏隔生之種而已。應以長者身得度者，楞嚴云：愛主族姓，世間推讓。正脈釋云：西天稱長者，非止年高，蓋世臣大家，而兼有德望者之稱，然亦非現生可得。應以居士身得度者，楞嚴云：愛談名言，清淨自居。正脈釋云：此有德無

位，或談道論德，為人師範；或著書立言，垂教後世。名言，謂典章也。清淨自居，謂隱淪不仕。如此方王通、邵雍之類。應以宰官身得度者，楞嚴云：愛治國土，剖斷邦邑。溫陵釋曰：三台輔相，州牧縣長，悉號宰官也。應以婆羅門身得度者，楞嚴云：愛諸數術，攝衛自居。釋義則數術者，謂和合占相，推步盈虛。攝衛者，謂攝生衛身，鍊神調氣。西域婆羅門，類多習此。

△四、能應四眾。

應以比丘、比丘尼(至)優婆塞、優婆夷身而為說法。

準楞嚴，若有男女好學出家，持諸戒律，即是應以比丘、比丘尼身得度，而為說法者說出家法，令其成就。如稱揚持戒，讚歎梵行之類。若有男女樂持五戒，即是應以優婆塞、優婆夷身得度，而為說法者說居家法。如云不離塵勞而作佛事，不捨妻子而修梵行之類。

△五、能應眾婦。

應以長者、居士、宰官(至)即現婦女身而為說法。

所應有四，能應不分者，收為一類。故若開之，則數過三十二也。楞嚴云：若有女人，內政立身，以修家國。我於彼前，現女主身，及國夫人、命婦、大家(音姑)，而為說法，令其成就正脈。釋云：內政，即泛言一切婦道。儒書云：教令不出閨門，故曰內政。言閨門為萬化之源，故關於家國之治亂。家通大夫以下，國通諸侯以上。孤山曰女主，即天子之后。國夫人，如論語邦君之妻曰君夫人。命婦，謂妻因夫榮者。大家，如後漢扶風曹世叔妻者，同郡班彪之女，名昭，字惠姬。和帝數召入宮，令皇后貴人師事焉。今此中宰官之婦，有誥命者，即是命婦。長者之婦多德望，居士之婦多學識，婆羅門婦多數術，三者皆可以為大家。不言女主及國夫人者，準上王身應有，蓋譯者略耳。

△六、能應二童。

應以童男童女身得度者(至)童男童女身而為說法。

準楞嚴，若有眾生不壞男根，即是應以童男身得度。正脈釋云：即有志一生不犯女色者也。若有處女愛樂處身，不求侵暴，即是應以童女身得度。正脈釋云：愛樂處身者，願常為處女，終不出嫁也。不求侵暴者，謂堅貞自守，縱有強施侵暴，亦誓所不從也。

△七、能應十類。

應以天、龍、夜叉、乾闥婆(至)即皆現之而為說法。

此中八部，準楞嚴皆是樂離本倫以入人倫，而菩薩為之說法令其成就，蓋以整心慮趣菩提，惟人道為能故也。人非人等者，統收前來不盡之眾，如王臣長者居士等外更有餘人，天龍夜叉等外更有非人，不置此言，恐謂妙應有遺，故此統收以足三十二數。

△八、能應力士。

應以執金剛神得度者，即現執金剛神而為說法。

正法念經云：昔有國王，第一夫人生千子，王置千籌，欲試當來成佛次第。拘留孫探第一籌，乃至樓至探末籌。第二夫人生二子，一願為梵王請千佛說法，一願為金剛力士護千佛教。今云應以執金剛神得度者，即是願護佛教，樂為力士之類。以此力士手執金剛之杵，故亦名金剛神也。而為說法者，大成云：說摧邪輔正之法，令其成就也。然此中三十二，應與楞嚴互為出沒。如天中彼有四王太子，今經則無。婦中彼多女主及國夫人，今經亦略。至若此經執金剛神，彼則不列。蓋以菩薩妙應無方，神化莫窮，各取易信易見，以成三十二數，實各無盡，隨說皆得。明應顯化竟。

△二、結德勸供。

無盡意！是觀世音菩薩一心(至)**供養觀世音菩薩。**

初、結德。菩薩以耳門三昧聞熏聞修無作妙力，法爾具足自在業用，故云成就如是功德。雖曰以種種形惟是一真，雖曰遊諸國土不離當處，亦如一月普印一切水，一切水月一月攝，月不下降水不升，水清月明法自爾。知此意者，方可與說三十二應。是故下，勸供，可知。廣顯應化諸國竟。

△二、正答遊於娑婆(此即楞嚴四不思議。彼經又云：我又獲是圓通修證無上道故，又能善獲四不思議無作妙德是也。)二：一、顯示妙德，二、應問結答。初三：一、能施無畏，二、能感供養，三、能修供養。初、能施無畏(此即楞嚴同體形呪、異體形呪二不思議)。

是觀世音菩薩摩訶薩(至)**皆號之為施無畏者。**

怖畏能解，急難能救，故云能施無畏。然究其所以能解能救者，由於菩薩同體形呪、異體形呪之力也。是故娑婆等因德立號，正以見能施無畏之不虛耳。楞嚴云：一者由我初獲妙妙聞心，心精遺聞，見聞覺知不能分隔，成一圓融清淨寶覺。故我能現眾多妙容，能說無邊秘密神呪，乃至救護眾生，得大自在。釋義則初獲妙妙聞心者，謂菩薩初得反聞之心，超出餘門，為妙中之妙也。心精遺聞者，謂聞心既復精真之體，遺彼根中無始積習虛妄聞性也。妄聞既遺，見覺知等亦隨聞而俱脫，故云見聞覺知不能分隔。無分隔故，一真圓湛，故云成一圓融清淨寶覺。圓融故，一多無礙，故於一身能現眾多妙容。清淨故，真秘斯現，故於眾多妙容能說無邊秘密神呪。慈威並施，定慧雙行，故云救護眾生得大自在。此明同體形呪能於急難之中施無畏也。又云：二者由我聞思脫出六塵，如聲度垣，不能為礙，故我妙能現一一形，誦一一呪，其形其呪能以無畏施諸眾生。釋義則聞思者，六性舉二，以元是一體，單舉複舉，皆各總攝，隨便俱得也。脫出六塵者，謂六性圓湛，不受塵縛也。喻義可了，正以不受塵縛，故能對緣而現。現一一形者，對各機而各

現也。誦一一呪者，於各形而各說也。見形聞呪，諸怖盡脫，故云其形其呪能以無畏施諸眾生。此明異體形呪能於怖畏之中施無畏也。然此二不思議，彼經既具，今經寧無？況有後二可證，故知定有。但以文略形呪，自古不察，以致兩經不盡符耳。

△二、能感供養(即楞嚴破慳感求不思議)。

無盡意菩薩白佛言世尊(至)愍我等故受此瓔珞。

初、當機興供。欽風仰德，代為眾生祈福，故云今當供養。在頸瓔珞，即是身之所著，解而施之，已為甚難。況是眾寶所成，價直百千，若非觀音不思議力，又孰能捨已奉人，而作如是之供養哉？既以與之，恐其不受，故言仁者受此。然珍瓔本屬財施，蓋以稱性回向，義同法故。時觀下，觀音不受。不受之意有二：一、謂既對於佛，佛不命受，不敢受故；二、謂現從頸解，受之非義，不宜受故。無盡下，當機重請。重請之意亦二：一、為表誠懇，望佛轉致，令其必受故；二、為眾而施，為眾而受，無傷於義故。楞嚴云：三者、由我修習本妙圓通清淨本根，所遊世界，皆令眾生捨身珍寶，求我哀愍。溫陵釋曰：本根清淨，則一切無著，故令眾生捨諸慳著也。求我哀愍者，哀愍受之而施，作佛事也。據此，則彼經乃觀音自陳，今經乃現見其事。正由今經，方見自語之不虛；復由彼經，始知感供之有因也。下倣此。

△二、能修供養(即楞嚴供養佛生不思議)。

爾時佛告觀世音菩薩(至)一分奉多寶佛塔。

初世尊轉致，言無盡意既為眾而施，若不受者令所願不滿、利益不成，豈仁者之所為乎？故世尊勸以當愍故受也。即時下觀音愍受，不言愍無盡意而言愍諸四眾等者，顯無盡意乃為眾而施，觀音亦為眾而受故。分作下轉奉二尊，既已受之而又轉奉二尊者，有二意：一為顯為眾故受，本無所著故；二為令所作施福得為佛因故。楞嚴云：四者我得佛心證於究竟，能以珍寶種種供養十方如來，旁及法界六道眾生，求妻得妻、求子得子，如是乃至求大涅槃得大涅槃。釋義則我得佛心者，謂入流功極妙悟同佛也。證於究竟者，謂亡所功極妙證同佛也。悟證同佛不見一法為我所著，故能以珍寶等物供養如來，所作施福回施一切，故云旁及法界六道眾生。令彼所求無不果遂，故云求妻得妻、求子得子等也。然今經愍眾故受、受已轉奉者，正供養如來旁及法界之意，顯示妙得竟。

△二、應問結答。

無盡意觀世音菩薩(至)遊於娑婆世界。

自在神力，指上四不思議，以是任運顯現，任運感行，非假有為作意，故云自在，楞嚴所謂無作妙德是也。然此雖十方俱化，惟娑婆偏宜，以娑婆怖畏既多，急難尤廣，人習慳貪之風，物少福慧之

嚴，菩薩以四不思議自在神力遊之，則怖畏可離，而急難可救，慳貪可破，而福慧可致矣。長行別示竟。

△二、偈頌合顯(此頌什師不譯，後來諸師皆謂梵本中有因依，隨本補入)二：一、重問得名所以，二、合顯得名遊化。初。

爾時無盡意菩薩(至)佛子。何因緣名為觀世音？

世尊妙相具者，讚佛萬德莊嚴為過來人故，過來之人自能知來者行履，故重問也。

△二、合顯得名遊化二：一、顯得名所以，二、顯遊化方便。初三：一、總標，二、別顯，三、總結。初。

具足妙相尊偈答無盡意(至)能滅諸有苦。

初、極顯行願。具足二句，經家敘置。汝聽句，總以誡聽。善應句，顯化他行廣。弘誓句，顯化他願深。歷劫二句，顯自修行勝。言菩薩因地修行，所歷之劫已至不可思議，所侍之佛已至多千億數，其行可謂勝矣。發大句，顯自修願純。清淨者，惟期成佛，無餘願也。然此二種願行，乃涉世之極致，實成佛之真因。恐其問所不及，故先示之。我為下，正以總標。自他行願，莫可殫述，故云略說。謂略彼自修，且說化他行也。聞名必稱，以口業為感。見身必禮，以身業為感。心念必觀，以意業為感。三者皆能致應，故不空過。蓋以諸所有苦，皆能滅也。

△二、別顯二：一、能免三災，二、能脫八難。初。

假使興害意，推落大火坑(至)波浪不能沒。

初能免火災。假使者，謂設或有此稱名，即得免也。下或漂或在等，準知。

後四句能免風水，海即水災，漂兼風災，長行所謂黑風吹墮是也。長行但顯鬼難，此兼魚龍，然此亦屬水中難事，故合明之。波浪不能沒者，水難既脫，而餘難無恙矣。此偈大同長行，但開合稍異。

△二、能脫八難(長行惟四，今加四成八，以補長行不足)四：一、怨賊刑戮難，二、枷鎖毒藥難，三、羅剎惡獸難，四、毒蟲暴雨難。初：

或在須彌峯為人所推墮(至)刀尋段段壞。

初能脫怨賊，必約須彌為言者，以須彌上臨虛空，下瞰大海，此上能救，餘者可知，亦舉難況易之意。為人推墮者，是人非怨即賊，以推墮欲致命故，暫時如日住空，若怨賊既去，則如日還升也。惡人準上金剛山，能壞一切墮落，其上自應身同齏粉，而乃一毛不損者，彌顯大士救護之力也。值怨賊而執刀繞害，必無免理，聞聖號而咸起慈心，因茲得脫，此亦大士真慈所及，化暴為仁，不期然而然耳。末四句能脫刑戮，準長行可知。

△二枷鎖毒藥難。

或囚禁枷鎖，手足被杻械(至)還著於本人。

初能脫枷鎖。囚禁者，繫縛義。釋然者，解散義。餘同長行呪詛。下能脫毒藥。呪詛者，呪詛鬼神，以禍福之言相要也。然毒藥即能害人，況加以呪詛，自應百發百中。而乃還著本人者，一則以見大士攝授之慈，一則以見大士折伏之威。倘本人因還著急悔，改革持名，自亦蒙救得脫，二俱無事矣。或有說言還著傷慈者，是獨許菩薩以攝門成善，不許菩薩以折門轉惡也。坡公戲語，勿類癡人聞夢。

△三、羅剎惡獸難。

或遇惡羅剎、毒龍、諸鬼等(至)**疾走無邊方。**

智光所照，慈力所護，故羅剎龍鬼不敢加害。名號纔稱，威神即至，故惡獸解圍，疾走遠方。

△四毒蟲暴雨難。

蚖蛇及蝮蠍，氣毒烟火然(至)**應時得消散。**

蚖蛇蝮蠍，積瞋毒而氣同烟火，念彼觀音，蒙慈力而性自善馴，故云尋聲迴去。澍大雨而加以雷電，頃刻報人之惡，念觀音而濟以精誠，須臾回天之怒，故云應時消散。雷鼓掣電者，謂雷震如鼓擊之聲，電飛如牽掣之形也。別顯竟。

△三、總結。

眾生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。

總結眾生或被貧窮所困，或被疾病所厄，乃至無量苦楚逼迫其身，而觀音以圓通妙智之力，莫不尋聲救度，此其所以名觀世音也。顯得名所以竟。

△二、顯遊化方便二：一、廣顯應化諸國，二、正顯遊於娑婆。初(準長行，此前應有當機進問之語，今不待請問而自說也)。

具足神通力，廣修智方便(至)**滅除煩惱燄。**

初隨處現身。由三昧而發勝用，故云具足神力。依圓通而起化門，故云廣修智便。三十二應隨緣無方，故云十方國土無剎不現。種種下。滅苦用觀。種種惡趣，總言惡道也。地獄鬼畜，別分品類也。生老病死眾生通相之苦，此長行應所不及，而偈頌補之。以五觀而潛加，故云漸悉令滅。真觀等。正顯能滅觀也。觀其性本自真，故曰真觀。觀其障本自寂，故曰淨觀。欲消客障以復本真，故運以廣大智觀。欲滅極苦以與至樂，故加以悲觀慈觀。所謂漸悉令滅者此也。

(問，食惟自身能飽，苦惟自業所招。菩薩修觀，何關眾生，而遽能滅其苦乎。答，此約未得圓通者言之。若已得圓通，則性自周徧。內之根身，外之器界，一切所有，皆我妙明。無一法不隨我轉，無一法不為我用。是故華嚴一偈，能空諸獄。香飯一鉢，盡飽眾海。況菩薩以大智慧，運真慈悲，為滅眾苦。寧有不如湯潑雪，應念即銷者乎。)常願下，破惑說法。言眾生欲破諸惑，應當常發是願，

常得瞻仰無垢清淨光也。光，謂菩薩智光。以能出障圓明，故云無垢清淨。慧日二句，乃申明常願常瞻所以。蓋以菩薩智慧如日，能破眾生諸煩惱暗也。災兼眾厄，惟風火為最，故偏舉之。然風火等災，皆由眾生煩惱所感。既諸暗盡破，故能伏也。普明等，正顯智能破暗之義。言菩薩以普智之明，照諸世間。然後以大悲為體，震戒雷以警覺羣聵。以慈意為雲，澍甘露而滅除煩燄。所謂慧日破暗者，以此。

△二、正顯遊於娑婆。

諍訟經官處，怖畏軍陣中(至)**是故應頂禮。**

初、能施無畏。堪忍眾生，性多鬪諍，故偏言諍訟軍陣。諍訟則心憂刑罰，軍陣則命慮兵戈，皆可怖可畏事也。念彼觀音，仗慈力而頓消宿怨；罷訟解圍，感聖化而各悔先心，故云悉退散也。然此猶屬冥應，若明顯應者，同體形呪，一音而含眾妙；異體形呪，觀世而現殊說。淨心所現，破他障而稱梵音；應求所發，不失時而喻海潮。人天歡聽，邪魔震恐，故云勝彼世間，由此顯應。是故急難眾生，應須常念。念念四句，正申明應須常念所以。蓋以念念相繼，不生疑惑，則觀音淨聖，於苦惱死厄諸怖畏中，能作依怙故也。觀音稱淨聖者，顯自能離障，故能與眾生而作依怙。若其自救不了，尚望其能施無畏於苦惱死厄中乎？末四句，具德集福。長行顯其感供，偈頌明其具德，正以具德能感供也。長行見其愍受，偈頌表其慈眼，正以慈視乃愍受也。長行彰其供佛，偈頌讚其福聚，正以福聚如海，方能出珍供佛，復由出珍供佛，轉致福聚如海也。以是自在神力，遊於娑婆，是故娑婆眾生，皆應頂禮。偈頌合顯竟。

△三、聞品獲益二：一、持地稱揚，二、時眾發心。初。

爾時，持地菩薩即從座起(至)**當知是人功德不少。**

菩薩名持地者，準寶雲經，地有十義：一廣大，二眾生依，三無好惡，四受大雨，五生草木，六種子所依，七生眾寶，八生眾藥，九風不動，十師子吼不驚。菩菩持心如之，故以為名。若別合者，能發廣大菩提心故，能與生死眾生作依止故，於諸眾生無揀擇故，承受諸佛大法雨故，生長一切諸功德故，菩提種子所依託故，出生利益眾生法故，出生對治煩惱法故，世間八風所不動故，聞說深法不驚疑故，十德如地可階圓妙之行故，聞而稱揚以發時眾之心也。又楞嚴菩薩自陳圓通文云：我念往昔(乃至)毗舍浮佛現在世時，時國大王延佛設齋，我於爾時平地待佛，毗舍如來摩頂謂我當平心地，則世界地一切皆平，(我)即心開見身微塵與世界塵等無差別，微塵自性不相觸摩，乃至刀兵亦無所觸，(乃至)塵銷智圓成無上道。據此則是因於平地得證圓通，故名持地。又以其刀兵莫觸塵銷智圓，多分與觀音相應，故聞其行而稱揚之也。自在之業即指如上所說，

以十四無畏等皆菩薩盛德大業表見於世，故名為業。又以其任運成就不假思緣，故名自在。如是自在之業成自神化通融之力，發自圓通普法之門，故云普門。示現神通力者，持誦能感聖應，修習功超餘門，故云當知是人功德不少。

△二、時眾發心。

佛說是普門品時(至)**阿耨多羅三藐三菩提心。**

無等等者，無有等流之法與之相等，乃最勝最上菩提心也。既聞如來所說，又聞持地稱揚，羨觀音最勝最上之行，發菩薩最勝最上之心，見賢思齊，資善成善，勿謂觀音之後，普門墜地，獅絃絕響也。正修之法竟。

△二、助修之法三：一、神呪以護外魔，二、善友以護內心，三、取要以尅修期。初(品題云：)。

妙法蓮華經陀羅尼品第二十六

陀羅尼，此云總持，謂總一切法，持無量義故。或謂總惡不起，持善不失，乃總法持義之效也。駈邪辟怪，有類此方呪詛，故亦名呪。五不翻中，秘密不翻；四例中，翻字不翻音也。其體有多字少字、一字無字之殊，其用有滅惡生善、護經除病之異。今體是多字，亦兼少字；用惟護經，亦兼餘義。以此品從始至終，正文惟呪，縱有餘文，亦為呪設，故惟以呪名品。若明五義者：一、為雖示正修，但宜深位，淺位多障，須假呪力故；二、為顯經文博，密呪詞約，顯密圓通，隨持皆得故；三、為正法難行，波旬易熾，擁護法師，說呪禁毀故；四、為惱亂法師，罪同極惡，說呪禁毀，不令有犯故；五、為緣心聽法，見墮生滅，秘密絕解，令契無生故。總言此經為諸佛之所護念，是魔外之所憎嫉，行芳見毀，道煥蒙塵，若不懸寶鏡於高堂，豈能免侵擾於多怪？預思防犯，故說此品。

△(經二)一、護法說呪，二、聞說得忍。初三：一、菩薩說呪，二、天王說呪，三、羅剎說呪。初二：一、藥王說呪，二、勇施說呪。初三：一、問答持福，二、正說神呪，三、禁毀讚善。初

爾時，藥王菩薩即從座起(至)**如說修行功德甚多。**

初藥王請問持福。正修助修皆以藥王起首者，表流通此法貴在普濟故。又自能盡執已超魔境，悲他未能故發此品。法師品來屢讚持書之福，今復重問者，後後益勝故。如觀音功過妙音，實際法超今時，餘可例知。佛告下，如來設例審定。若人有福曾供養佛，況所供之佛數滿八百萬億那由恒沙，則所得之福自應無窮無盡，故如來故意審問，而藥王果以甚多答之。佛言下，較顯持經功德。一偈至少而持德甚多於彼者，以如說修行是廣大最勝供養，如華嚴行願品

說，一偈尚爾多可知矣。大成云將申弘護先較持德者，欲後人知其福勝遞為弘護耳。
△二、正說神呪。
爾時藥王菩薩白佛言(至)以守護之。即說呪曰：
安爾曼爾摩禰摩禰(至)阿摩若那多夜
既聞持經之福，恐被魔阻，致失大益，故云我今當與等陀羅尼。呪，華梵雙稱也。呪謂以是法而祝之，令無違犯。如此方呪禁之例。呪中句斷，古本以一二等數計之，今以空處為句，讀者須知。又大成云：呪中地字，當以本音讀之。若途買、宅解二切，未有所據。
△三、禁毀讚善。
世尊是陀羅尼神呪(至)於諸眾生多所饒益。
初指呪禁。毀陀羅尼有多種，今是諸佛心印，以六十二億恒沙等諸佛所共說故。佩此印者如佛臨御，故侵毀法師則為侵毀諸佛，如世冢宰受命秉符代君執政，犯之者即同犯君言，此正禁其不可毀也。時釋下。讚善褒益。既能進問持福，又能說呪擁護，故重言善哉以讚美之。末世法師動被魔侵，愍念擁護說此總持，圖白澤而魍魎退舍，耀昏衢而日月交輝，故云於諸眾生多所饒益。藥王說呪竟。
△二、勇施說呪三：一、預明呪力，二、正說神呪，三、指呪禁毀初。
爾時勇施菩薩白佛言(至)伺求其短無能得便。
三施之中說呪兼二，菩薩既勇於行施，豈能讓藥王獨步？故云我亦為擁護等也。陀羅尼總一切法，持無量義即是法施，得此者鬼莫能伺，即是無畏。富單那，此云臭餓鬼。吉蔗，此云所作，即起屍鬼也。餘名見前。大成云：惡世修行尺水丈波，鬼神侵擾正法難通，佩持神呪不怒而威，強魔怪鬼無能伺其短者。
△二、正說神呪。
即於佛前而說呪曰：
痤隸摩訶[療-(日/小)+土]隸(至)涅隸墀柅涅隸墀婆底
△三、指呪禁毀
世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。
呪是諸佛心印，佩此印而行佛事，故佛亦隨喜。如賢臣代君攝政，君亦潛驗。餘準上。菩薩說呪竟。
△二、天王說呪二：一、多聞說呪，二、持國說呪。初二：一、為護說呪，二、隨呪擁護。初
爾時毗沙門天王護世者(至)即說呪曰。
阿梨那梨㝹那梨阿那盧那履拘那履
△二、隨呪擁護。

世尊以是神呪擁護法師(至)**令百由旬內無諸衰患。**
此呪不言佛說，或是天王自要鬼神之語，恐敢有違，故云自當擁護。百由旬內者，指界相要，不容鬼神作祟，故無衰患。多聞說呪竟。
△二、持國說呪二：一、為護說呪，二、指呪禁毀。初、為護說呪。
爾時持國天王在此會中(至)**即說呪曰。**
阿伽禰伽禰(至)**浮樓娑抳頰底**
乾闥婆眾，乃東方天王所統二部之一。不言毗舍闍者，鬼劣於神，不常隨故。
△二、指呪禁毀。
世尊是陀羅尼神呪(至)**則為侵毀是諸佛已。**
此呪乃諸佛治邪密語，授與天王，保護眾生。天王但秉持之，有邪自退，今故以此擁護法師。如無親往他國之偈，法師惟誦，鬼自知之。知而故毀，即是不遵佛語，故為毀佛。天王說呪竟。
△三、羅剎說呪二：一、正以呪護，二、兼以身護。初三：一、經家敘名，二、為護說呪，三、指邪禁毀。初。
爾時有羅剎女等(至)**及眷屬俱詣佛所。**
羅剎本食人之鬼，佛力所攝，以食人之威，改業護法也。藍婆，毗藍婆。正法華云：結縛，離結縛。一約昔業為名，一約今行為號。曲髮黑，其齒凶也。多髮，其髮惡也。食人無度，名曰無厭足。縛人有法，名曰持瓔珞。蓋瓔珞本嚴身之具，愛而著之，則身被其縛矣。皐帝，晉譯為何所，是以無所不具為名。故下文如來讚勸，獨呼皐帝。奪精氣，亦諸鬼能事，故居第十。顯已上諸鬼，皆有奪精氣義也。大成云：人心中有七滴甜水，和養精神。鬼噉一滴，令人頭痛，三滴悶絕，七滴盡即死。故古德亦有翻羅剎為噉精氣者。鬼子母，非十女類，故另舉之。梵名訶利帝。母有千子，皆大鬼。因少子愛奴，為佛所攝，以鉢覆之。母率諸鬼，盡其神力，不能啟鉢，求佛哀愍。佛為授戒發願，有道場處，便往守護。今為護經，率其子屬，隨十女，俱詣佛所。
△二、為護說呪。
同聲白佛言世尊(至)**即於佛前而說呪曰：**
伊提履伊提泯(至)**多醯兜醯瓮醯**
此與多聞所說，皆自要鬼神之語，如軍中號令，違之則罪在不赦。觀向下若不順我等語，其義可見。
△三、指邪禁毀
寧上我頭上，莫惱於法師(至)**當獲如是殃。**

初設例為要。人之一身最重者頭，女人猶過於愛護。今乃云寧上我頭莫惱法師者，設此為例與鬼神要，極言法師不可惱也。若夜下，歷指諸邪。毗陀羅，赤色鬼也。犍陀，黃色鬼也。烏摩勒伽，烏色鬼也。阿跋摩羅，青色鬼也。若一日等皆熱病鬼，但所主有長短耳。男形女形通上諸鬼，以諸鬼各有男女故也。餘鬼疊見不再釋。乃至下，禁毀說偈。夢中尚不令惱，餘時可知。若不順我等，定罰示戒。阿梨樹枝，孔雀、金光明等，皆作蘭香稍。名義集云：其樹似蘭，枝若墮地，自然破為七分。蓋枝即稍也。如殺父母等，聲罪令知。父母乃身所從生，而反殺之，是逆罪之極重者。天譴則身遭雷誅，人罰則屍碎王刃，地獄之報尚不能免。西域有壓油之法，擣麻生蟲，合壓取肥，慘暴之罪，莫此甚者。至於大秤小斗，損人利已，將謂欺誑於人，實是獲罪於天。故世有死於雷震，朱書銘其背者，斯罪常見。調達破僧者，準大論，調達從佛索眾，佛訶之曰：癡人無知，我尚不以眾付身子、目連等，況汝癡人！食人涕唾者，因此結恨，別搆五法，以誘佛眾言：一、糞掃衣，二、常乞食，三、一坐食，四、常露坐，五、不受鹽及五味等。忍此五事者，是真毗尼。時五百新學比丘捉籌，調達語言：不須佛僧，便將往伽耶山，共作羯磨。佛言：癡人，消滅善心，泥梨莫救。蓋以佛眾各合成善，而彼獨破之，自惑惑人，罪合如是。法師津梁塵世，化範人天，生法身，續慧命，犯之者毒流三界，害及羣生，自陷陷他，殃敵前四。故對佛聲言，令鬼神知悉。正以呪護竟。

△二、兼以身護二：一、羅剎願護，二、如來讚勸。初。

諸羅剎女說此偈已(至)**離諸衰患消眾毒藥。**

恐有藐視禁令，致干非法，故發願身自擁護。不令鬼神作祟，故離諸衰患。不令呪詛為殃，故消眾毒藥。

△二、如來讚勸。

佛告諸羅剎女：善哉善哉(至)**應當擁護如是法師。**

重言善哉者，讚其呪護身護善而又善也。是法華經乃至無量國中名字不可得聞，故但能擁護持名福即無量，若更能擁護全持及種種供養者，例此不言可知，故為況也。備言所供之物者竟，顯行勝人勝能護之福益勝，故皐帝名通十人，故獨呼其名而為結勸，即兼餘眾護法說呪竟。

△二、聞說得忍。

說是陀羅尼品時，六萬八千人得無生法忍。

呪是秘密，不容思量分別，生滅情盡，無生理顯，故云得無生忍神呪，以華外魔竟。

△二、善友以護內心(品題云：)。

妙法蓮華經妙莊嚴王本事品第二十七

王名妙莊嚴者，有二義：一、約世諦；二、約出世。約世諦者，既為一國之王，嚴盡異域之珍，娛目飾身，無非勝妙。約出世者，出家修道，得一切淨功德莊嚴三昧。蓋世諦之名，即兆出世德也。此與第二十三品俱言本事，而文勢不同。以彼人是現人，事指本行，乃藥王之本事。今人事俱屬本地，現人別指華德，以華德本為妙莊嚴王，其王轉邪成道，即是華德本地中事，合本人與本行而并言之，故為此題。若明別義者：一、為外魔顯滅，內邪潛生，須假善友相與提携故；二、為善根易忘，愛網難出，須示親眷以欲鉤牽故；三、顯諸佛難值，時亦難遇，至富至貴亦不可恃故；四、顯轉邪既難，發心尤難，善知識者是大因緣故；五、顯法不孤起，仗境方興，眾聖歷劫互相啟導故。總言內邪不動，外魔難侵。護法說呪，已示澆沸之法；妙嚴轉邪，進授撤薪之術。壎篪疊奏，琴瑟和鳴，振覺皇之家聲，令今古如一日，是於陀羅尼後而說此品。

△(經文分四)一、總敘本人，二、詳明本事，三、結會古今，四、聞品獲益。初二：一、敘本地師親，二、敘本地昆季。初(品雖依王彰名，事實以子為主。曰師，曰親，皆對子稱。)

爾時佛告諸大眾(至)其王夫人名曰淨德。

準前妙音品，妙音兩世所值之佛，一曰淨華宿王智，國名淨光莊嚴，不出劫名；一曰雲雷音王，國名現一切世間，劫名喜見。今一佛似兼兩佛之名，然既不全同，無妨異釋。詳審其義，蓋以音智為名。音有二喻：一曰雲喻，含潤資善；二曰雷喻，示戒徵惡。智亦二喻：一曰宿王喻，照鑑機心；二曰華喻，莊嚴物行。各兼二喻，以彰二德。又以智具二德，照心嚴行，故國名光明莊嚴；音具二德，資善懲惡，故劫名喜見。國劫皆以佛德立稱，王名釋見品題。夫人名淨德者，為度妙嚴，示現女身，實德本淨故。

△二、敘本地昆季。

有二子：一名淨藏，二名淨眼(至)於此三昧亦悉通達。

智蘊恒沙淨德名曰淨藏，智照恒沙淨法名曰淨眼。有大神力者，依定發通故。福德智慧者，依行成嚴故。久修菩薩等，明所修之行以顯福慧。有由般若度中開權智為方便，故六度成七慈悲喜捨四無量心也。三十七品助道法者，一曰四念處、二曰四正勤、三曰四如意足、四曰五根、五曰五力、六曰七覺支、七曰八正道，依數合之共成三十七品，助前六度名助道法。明了通達者，修習既久行相熟閑，微細差別畢照無礙故。又得菩薩等，明所得之定以顯神力。有本七種三昧中，前六為別後一為總。別中第一名菩薩淨者，隨分斷障故。第二名日星宿者，隨分照理故。此二似約自利。第三名淨光者，為攝眾生放清淨光故。第四名淨色者，為應羣機現清淨色故。此二似約利他。第五名淨照明者，淨心說法照明世暗故。第六名長

莊嚴者，長時修行莊嚴佛果故。此二似兼兩利。總名大威德藏者，具上六義神用超拔，魔外不敢正視，人天之所共仰，有威可畏，有德可景故。亦悉通達者，不惟善入住出，而且於一三昧中，通達一切諸三昧故。(按大成釋題中引云：昔佛末法，有四比丘，結契山林，志欣佛慧，幽居日積，衣糧單罄。其一人云：吾等四窮，尚不存身，法當安寄？君三人者，但以命奉道，莫慮朝中。我一人者，捨此身力，誓給所須。於是振錫門閭，以求供結。三人得展其誠，功圓事辦，一生之益，當無量生。其一人者，數涉人世，屢逢聲色，偶遇王出，車馬駢闐，生心動念，愛彼光榮，功德熏修，隨念受報，人中天上，常得為王。三人得道，會而議云：我免焚籠，功由此王，其躭果報，增長有為，從此死已，不復為王，方沉火坑，良難可救，幸其未苦，正可開化。其一人云：此王著欲，而復邪見，若非愛鉤，無由可化。一為端正婦，二作聰明男，婦兒之言，必當順從，如宜設化，果獲改邪？然此事又兼前生，因果頗肖，但不知出自何典，想大成必有所見，錄以俟考。)總敘本人竟。

△二、詳明本事二：一、二子為父現神，二、妙嚴轉邪成道。初二：一、現神之由，二、正現神變。初二：一、為往聞佛法，二、為遵奉母命。初

爾時彼佛欲引導妙莊嚴王(至)說法華經宜應聽受。

初、彼佛為王設法，愍王宿善不久即墜，故欲引導念眾久苦無由得脫，故云及愍。曰欲曰及，正兼之義。自見時淨下。二、子請母同往。不白其父而白其母者，母子志同，父子志不同故。又俟母酌定可白其父，然後方白故。

△二、為遵奉母命。

母告子言汝父信受外道(至)或聽我等往至佛所。

初、母勅二子白父。必令白父者，有二義：一、為不告而往，失婦德、違子道故；二、為知其著邪，攝邪見、成正見故。淨藏下，二子含怨、遲疑。含怨者，法王之子，不合生邪見家。遲疑者，恐其不聽，反令所願不果。二語中，感慨無限。母告下，誡令為父現神。著邪將墜，理在可憂；深著難拔，事須現神。見神轉邪，故心淨；知正可親，故聽往。倫道既盡，而所願得果，則其母之誡以現神者，誠善也。現神之由竟。

△二、正現神變。

於是二子念其父故(至)令其父王心淨信解。

大成云：現化應具十八變。愚謂不必拘定，但成益斯已耳。今詳現文，相有十四：一、空中四儀為四；二、身上身下互出水火為四，合上成八；三、大身滿空為一，合上成九；四、大小互現為二，合上成十一；五、滅空在地為一，合上成十二；六、地水互如為二，合上成十四。所以能如是變現者，以七大本自周徧，諸法由來互

融，但眾生為物所轉，觸處相違，而菩薩妙能轉物，應念化成。末二句結出現神所以，其義可了。二、子為父現神竟。

△二、妙嚴轉邪成道五：一、轉邪詣佛，二、聞法興供，三、得記出家，四、修行成道，五、懷德自誓。初三：一、妙嚴受化轉邪，二、二子祈願勸詣，三、宮眷同詣佛所。初

時父見子神力如是(至)見汝等師可共俱往。

初、見神問師。見神未有，知師異常，故問師為是誰、誰之弟子。二、子下。指師白父。人既可羨，法亦當聞，故并佛及法而俱言之。父語下。願共同往。欲見汝師等正見，其邪心轉也。

△二、二子祈願勸詣二：一、先於母所祈願，二、次勸父母時詣初。

於是二子從空中下(至)所以者何？佛難值故。

初、報父信解。雖未見佛，已信佛非常人；雖未聞法，已解法是勝道。未見未聞已爾，若既聞既見，寧復埋頭塵勞，忍心生死？以是定知堪任發心。

我等下。祈願出家。生於其家原為發起善根，既為父已作佛事更無所事，故願求出家修道。籍此數語，母子來歷已略見矣。重宣其意者，母方遲疑從容再求也。偈中初二句正求出家，次二句明出家意，如優二句恐錯過難逢，脫諸二句恐墮落難復。母即下。蒙母聽許，可知。

△二次勸父母時詣。

於是二子白父母言(至)諸佛難值，時亦難遇。

初、正勸時詣。時詣者，及時速往，不容少緩也。所以下，徵起釋成。重舉前喻者，母雖已知，父未知故。一眼之龜值浮木孔者，準阿含經云：妙高山下海中有一眼之龜、一孔之木，龜得木孔，可以濟溺。然木隨水流，遶須彌山，三千年乃一相值。且一眼覷一孔為至難，若一時錯過，後會無期。今二子舉此二喻，以顯值佛之難，正以見親近供養之不容緩也。

而我下重求出家。重求出家者，母雖已許須白父故。宿福深厚生值佛法者，自慶值佛非易，幸得一值不應空過，故云當聽我等令得出家。徵釋中言時亦難遇者，謂雖值佛世此身難保，強健不修衰老何及也。二子祈願勸詣竟。

△三、宮眷同詣佛所二：一、敘宮眷德，二、正明同往。初。

彼時妙莊嚴王後宮(至)令心信解好樂佛法。

後宮八萬四千人，結會不顯。然淨德既是妙音，則後宮眷屬即前妙音，與俱八萬四千之眾，以因緣相牽，生生世世不相離故。堪任受持法華者，有二義：一、時至機熟故；二、遇難不屈故。法華三昧，釋見妙音品中。離惡趣三昧者，入此三昧，生死分明，永不墮

三惡道，故自能通達。復欲以此化他，故云欲令一切眾生等。諸佛集三昧者，入此三昧，十方諸佛皆悉來集，為說法故。佛為說法，定中俱聞，故於諸佛秘密之藏悉皆能知。據此，則一門皆屬法眷，妙嚴獨尚邪宗，二子不忍，於是以方便力化令信解，既不傷於倫道，又能啟其正信，故云善化好樂佛法，即堪任發心也。

△二、正明同往

於是妙莊嚴王(至)繞佛三帀却住一面。

采女者，謂選用後宮，俱有采色也。二子儀從，遜母之半，故惟四萬二千。轉邪詣佛竟。

△二、聞法興供。

爾時彼佛為王說法(至)成就第一微妙之色。

初、佛為說法。彼佛設法，原為引導於王。今既禮來，故即為其說法，非不為餘，正為王故。因緣會遇，一撥便轉，故云王大歡悅。爾時下，夫婦興供。得法感恩，故解瓔散佛。於虛空中者，表所施無住。從無住本，建立住、行、向、地，故以化成四柱寶臺表之。有大寶牀者，表住、行、向、地，仍顯法空也。空非斷空，須假莊嚴，故以敷眾天衣表之。理嚴俱備，圓契佛果，故見有佛跏趺放大光明。據此，則一瓔之供已超諸位，向下如來與記非無因也。然此佛非從心出，非從物現；非即佛，非不即佛；如是有佛，如是見佛。爾時下，見相作念。端嚴殊特之身，必緣勝行得來；第一微妙之色，定非劣心所致。作念希有，不無期要。前云堪任發心，此正發也。圓人發心，不別究竟。前表後記，俱無相違。

△三得記出家。

時雲雷音宿王華智佛(至)於佛法中出家修道。

初、審見示機。妙嚴合掌前立，四眾俱見佛故。審問者，示以機熟令作證也。此王下，記以因果。助佛道法者，輔揚聖教，記滿慈中所謂護持助宣佛之正法是也。娑羅，此云堅固。大成云：佛號取廣蔭羣生義，國名取破諸邪暗義，劫名取超諸高貴義，皆符合因行。以一念淨信風化臣妾，使皆得法利，即廣蔭行、破邪行也。由是捨王位得佛位，即超諸高貴義也。依正功德可知。

其王下，棄國出家。大成云：佛具星橫藻鑑之機，直指本來妙體；王有見鞭隨舞之才，唯然脫穎承當。一句入神，萬緣俱夢。棄萬乘之貴，披六和之衣，知有其道，不知有天下也。

△四、修行成道

王出家已於八萬四千歲(至)一切淨功德莊嚴三昧。

不離佛會而經八萬四千歲修行者，亦延促無礙之義。大成云：八萬四千歲修法華行，所以淨塵勞也。過是已後，塵勞既淨，三昧現前，轉邪見染莊嚴為功德淨莊嚴也。

△五、懷德自誓三：一、妙嚴懷，二、子德，二、如來印讚發迹，三、自誓永離邪見。初。

即升虛空高七多羅樹(至)**饒益我故來生我家。**

即升虛空等者，顯神通向屬二子今為已有，雖為已有而轉邪住正之力功歸二子，故云此我二子已作佛事等也。深懷其德不子其子，故以善知識稱之。宿世善根者，大成云：即四人入山之事，雖有宿根已陷邪徑，為欲發起非至親不可，故生其家。此妙嚴向所不知今始知之，故大成云：到此妙莊嚴王始與二子相見。

△二、如來印讚發迹。

爾時雲雷音宿王華智佛(至)**邪見眾生令住正見。**

初印妙嚴說，印其歸功二子稱為知識，所說誠是，故言如是如是。末言如汝所言者，顯出世至尊不能駁其言也。

若善下，讚知識益。雖種善根，不得知識發起，必將淪墜，故須世世得善知識。能作佛事等，正明須得義也。教以當知者，借妙嚴警餘眾故。是大因緣者，令於知識邊生尊重想故。所以化導等，正明是大因緣之義。準大成作四種知識：能作佛事，為外護知識；示教利喜，為教授知識；導令見佛，為同行知識；令入菩提，為實相知識。其實惟一知識，以前後成善異，故說為四也。

大王下。發二子迹。已曾供養等，發近迹顯遠本也。久已供佛持法，愍邪令正，欲求知識者，捨斯人其誰歟？

△三、自誓永離邪見。

妙莊嚴王即從虛空中下，(至)**說是語已，禮佛而出。**

初讚佛希有即從空下者，為讚佛故攝自神力以示敬也。功德智慧句，總出相好之因，以相好雖各有因地，總之不出福與慧，故功德即福德也。頂上二句即肉髻相，上句出體，下句顯用。其眼二句即紺色目相，上句言形，下句明色。眉間二句即眉間白毫相，上句出名，下句喻白。齒白齊密或開為二：一、四十齒白相，志性等仁所感；二、齒齊密相，和合諍訟所感。今合為一，下句亦顯用也。脣色二句，八十隨好之一。頻婆此云相思，此果色赤而潤，佛脣如之。諸相好中惟出此五者，頭面易見故，又一身之上頭目為總故。

爾時下。讚法殊勝。世尊未有者，所證法勝故。法指此法，以是佛之所證，如證而說，故云如來之法。此中無欠無闕，故云具足成就。一即一切，一切即一，言語道斷，心行處滅，故云不可思議微妙功德。正由如來之法具足成就此功德故，能轉邪心令住正見，故云教戒所行安隱快善。

我從下，指心自誓。不復者，永不復也。自隨心行，似屬俱生煩惱，以是任運而起，不假邪師及邪分別故。邪見、憍慢等，似屬分別煩惱，以是橫生計度，要假邪師及邪分別故。不復不生，即煩惱

誓斷義也。說是語已，禮佛而出者，究竟無可說故。大成云：一妙莊嚴王，始而不信佛，繼而見佛，終則愛佛、近佛、讚佛。愚又補之曰：始而深著邪，繼而轉邪，終則自誓永不生邪。由是而觀，邪正本無定性，善惡惟在染習，親師近友，可不慎哉！詳明本事竟。

△三、結會古今二：一、總與結會，二、別讚二士。初。

佛告大眾：於意云何(至)今藥王菩薩、藥上菩薩是。

佛前光照者，即是妙音，前云釋迦牟尼佛光照其身是也。言莊嚴相者，彼佛謂云汝身第一端正，百千萬福光明殊妙是也。哀愍王等者，前云於王後宮變為女身而說是經是也。由此一科觀之，則諸菩薩等有功於法華者非止一世，法師品中因藥王告八萬，良有以也。

△二、別讚二士。

是藥王藥上菩薩(至)諸天人民亦應禮拜。

雖三聖同一示生，而轉邪功歸二士，故云成就如此諸大功德。然此猶是推其道之緒餘以及人耳。若究其自證，因種多劫，故云已於無量等。植眾德本者，前文所謂久修菩薩六度四等，乃至三十七品助道法是也。成就不可思議等者，前文所謂又得菩薩淨三昧，日星宿三昧，乃至大威德藏三昧等是也。識其名字者，將必蒙其攝授，如妙嚴等，故諸天人民亦應禮拜。結會古今竟。

△四、聞品獲益。

佛說是妙莊嚴王本事品(至)於諸法中得法眼淨。

楞嚴云：想相為塵，識情為垢，二俱遠離，則汝法眼應時清明。今以聞此品故，外空邪法，內銷邪見，同彼遠塵離垢，正法自持，正見自住，即是法眼清明。善友以護內心竟。

△三、取要以尅修期(品題云：)。

妙法蓮華經普賢菩薩勸發品第二十八

梵語必輸跋陀，此云普賢。悲華經云：我誓於穢惡世界，行菩薩道，使得嚴淨，我行要當勝諸菩薩。寶藏佛言：以是因緣，今改汝字，名為普賢。據此，則普賢之名，應具二義：一者穢惡世界，使得嚴淨，是普化眾生，皆令成賢；二者我行要當勝諸菩薩，是普超同倫，獨讓我賢。古德云：行彌法界，德無不徧曰普；隨心益物，乘時設化曰賢。與悲華亦不相違，但橫豎開合異耳。勸謂勸請說法，發謂發願護持，二義在文，昭然可了。普賢為能立之人，勸發為所立之行，惟能與所，義該全品，故即以此命題。若明別義者，一為二十七品，文言浩瀚，披覽莫周，修持難準，請示四法，令知從要故；二為妙嚴修行，八萬餘歲，娑婆人壽，尚不滿百，示以三七，令知精進故；三為後五百歲，濁惡世中，魔鬼亂正，修持違心，示以身呪，令得如法故；四為正修助修，各有準繩，流通既畢，時眾欲散，重示利益，令知憶念故；五為智能發覺，文殊作

始，行能成德，普賢居終，統攝中間，智行相成故。總言藥王、妙音、觀音，憑顯行以流通；菩薩、天王、鬼女，施密呪而擁護。又密呪惟祛外魔，善友惟轉內心，至求所謂顯密交成，內外兼護者，無如普賢為最，故獨居最後，以終流通之義焉。

△(經文分四)一、請示要法，二、發願護持，三、明益結勸，四、聞品獲益。初二：一、普賢勸請，二、如來垂示二：初一、率眾東來，二、陳因勸請。初

爾時普賢菩薩(至)**頭面禮釋迦牟尼佛，右繞七匝。**

無為而慮，無作而現，曰自在神通。不要而歸，不期而化，曰威德名聞。與大菩薩等同類之眾，不要而歸，此顯威德義也。從東方來者，中歷多國，無為而應，所經諸國等，地天呈祥，無作而現，此顯自在神通義也。又與八部等異類之眾，不期而化，此顯名聞義也。各現威德神通者，如驅神遣鬼，興雲布霧，等衛法眾，而遮衰患故。然普賢之來，與妙音之來，形迹相似，但較彼猶勝耳。到娑婆世界等，見佛作禮，右繞申敬，可知。

△二陳因勸請。

白佛言世尊我於寶威德(至)**云何能得是法華經。**

初、自陳來因。佛名寶威德上王者，以折、攝二門立號。言寶能利物，喻佛攝授之慈；威能治惡，顯佛折伏之嚴。二俱超勝自在，故稱上王。又威明折伏，德顯攝授，二俱尊重曰寶。兩釋俱通也。大成云：普賢心聞，能洞十方，故曰遙聞。聞此說法者，正明來因。共來聽受者，兼申來意。

惟願下。勸說請要。來意原為聽受，故勸佛當為說之。又以時眾欲散，難以俱說，故且問云何能得。蓋求佛示以從要而入法也。普賢勸請竟。

△二、如來垂示。

佛告普賢菩薩：若善男子(至)**於如來滅後必得是經。**

初總標四法者，義即四重法界，由開示悟入而得，為住行向地所證，是本經之要義，為佛果之階梯，是故能成就者，當得是經。

一者下，別釋，有二：一、約法界；二、約位次。約法界者，謂行人初於六根門頭開佛知見，前後際斷，惟有者箇獨存，名為入理。法界至此，上契佛心，親承覺胤，故云諸佛護念。若更能不住淺解，得少為足，進蒙如來示佛知見，了知法法頭頭無非自己，名為入事。法界至此，隨喜化城，莊嚴幻果，故云植眾德本。若更能不滯那畔，不住今時，翻然悔悟所有知見，了知途中家舍，家舍途中，名為入理事無礙。法界至此，不墮有為，不墮無為，故云入正定聚。若更能理隨事徧，事如理融，進入佛之知見，同佛一多無礙，大小相即，名為入事事無礙。法界至此，愍物興悲，繁興大

用，故云發救一切眾生之心。若約位次者，十住住於佛家，故為諸佛護念；十行廣修福慧，故得植眾德本；十回向大願攝持，不墮二邊，名為入正定聚；十地大用現前，應化無礙，故能發救一切眾生之心。

善男下，總結。言必得者，以是人佛尚可成佛，於是經豈疑貳哉？請示要法竟。

△二、發願護持三：一、總發大願，二、別明擁護，三、自結神力。初。

爾時，普賢菩薩白佛言：世尊(至)**諸惱人者皆不得便。**

受持通該下三魔所著者，如楞嚴飛精附人，今經惡鬼入身之類。韋馱羅此云厭禱鬼，餘如前釋。

△二、別明擁護三：一、擁護讀誦，二、擁護思惟，三、擁護修習。初。

是人若行若立讀誦此經(至)**亦為供養法華經故。**

初入道場，神思易倦，故行立以振之。惟事讀誦者，思則倦生，故供養守護者，如燒香散華，循壇繞界。蓋恐心生疑懼，退失本念，故云安慰其心。然普賢屈鄰極之聖，供初心之機，是乃因法重人，寄人敬法，故云亦為供養法華經故。此是世界悉檀歡喜益也。

△二、擁護思惟。

是人若坐思惟此經(至)**得如是等陀羅尼。**

因見聖護，神思振起，於是跏趺正念，循文求義，故云若坐思惟。復現其前者，助其正念，故少有忘失，則義不貫通，故云我當教之。恐其得前忘後，得後忘前，故須與共讀誦，還令通利。見身驗其有功，故甚大歡喜，轉復精進。蒙教資其正慧，故即得三昧及陀羅尼。三昧及法華三昧陀羅尼，如次下所說。旋陀羅尼者，因此知彼，因彼知此，彼此互相旋攝，名之為施。總持此義，故名陀羅尼。然此但是單旋單攝，如兩鏡相對。若更能因一知多，多中舉一亦然。一多互相旋攝，如帝網珠，重重無盡，則為百千萬億旋陀羅尼。若更能形容此義，曲盡所得，令他解悟，則名法音方便陀羅尼。以是三為上首，率餘一切，故云得如是等。又等字但為等上，不必率餘，以方便修持，只此已顯勝故。此是為人悉檀，生善益也。

△三、擁護修習二：一、現身說法，二、防非說呪。初。

世尊若後世後五百歲(至)**而為說法示教利喜。**

前二為此科方便，此科為前二正修。以前二神思已振，定慧已立，至此剋定三七，精進成功也。必約惡世言者，以善世根利障薄，不必剋期故。求索者，如佛昔為國王擊鼓，宣令四方求法之類。欲修習者，或求得已而欲修習，或受持已而欲修習，乃至或書寫已而欲

修習。蓋初起不同，而為欲修習之心則不異也。但言三七者，要期不遠，令心猛利，故少不止。二等加行未純，恐不成功，故多不至。四等時長易怠，恐生畏懼，故定慧雖具，惑習難除，故應一心精進。一心者，萬緣放下，專注此經。精進者，[拚-厶+土]盡娘生，誓斷惑習。滿三七已，經功既純，而惑習欲空，故重感普賢與無量菩薩而自圍繞。圍繞者，圍壇繞界，以示守護之意。以其不請而至，故云自也。眾生喜見身者，如懺首普賢觀云：有一菩薩結跏趺坐，名曰普賢，身白玉色，五十種光，光五十種色，乃至行者見已，歡喜敬禮等。此蓋既圍繞已，別現勝妙之身，為說不思議法耳。示教利喜者，示以頓斷，教以圓修，令獲不思議利，以生廣大之喜故。此明第一義悉檀入理益也。

△二、防非說呪。

亦復與其陀羅尼呪(至)**即於佛前而說呪曰：**

阿檀地檀陀婆地(至)**辛阿毗吉利地帝**

呪雖不翻，然其中佛、陀、僧伽、達磨，似是三寶稱謂。且自云：得是陀羅尼者，非人莫壞，女人莫惑。若非三寶威力及真淨之德，又孰能致斯效哉？大成云：或佛名號，持之不怒而威；或鬼王名，呼之部落敬主。若但謂非人莫壞，此義可釋，而女人莫惑之由，猶未能顯。要知呪是諸佛密語，一音徧具多功，應機成益，惟菩薩能隨緣施設。亦如王索仙陀婆一名，並召四實水器鹽馬，獨智臣能因時敬奉。既存梵音，勿強分別，但得一心，自成感應。此明對治悉檀破惡益也。別明擁護竟。

△三、自結神力。

世尊若有菩薩得聞(至)**皆是普賢威神之力。**

初心菩薩離此呪，難以行道，普賢愍，加以神通，令其得聞。教以當知者，安慰初心人也。此法難行，惟普賢力能擁護，不假威神，徧閻浮無能受持。教以應念者，安慰能持人也。發願護持竟。

△三、明益結勸二：一、普賢明益勸修，二、如來明益勸敬。初四：一、正明持益，二、舉書況顯，三、勸令修習，四、願以神護。初

若有受持、讀誦、正憶念(至)**為諸如來手摩其頭。**

受持者，眾行之總。以讀誦、憶念、修行，皆受持也。讀誦者，如前若行、若立，讀誦此經。憶念解義，如前若坐思惟。如說修行，如前三七精進。期滿功成，妙契圓修，故是行普賢行。不動道場，廣集福慧，故為於諸佛所深種善根。冥受佛記，不久即得，故為諸佛如來手摩其頭。

△二舉書況顯。

若但書寫是人命終(至)**解其義趣如說修行。**

但能書寫，無通利解證之功，尚獲勝福，感天女迎歸忉利。何況讀誦思修，假定慧熏煉之力，當得妙果，蒙如來手摩其頭，無足異也。

△三、勸令修習。

若有人受持讀誦(至)**正憶念如說修行。**

讀誦解義，當為龍華之機，後弘千佛之道。故感千佛授手，離恐怖而遠惡趣。彌勒攝持，侶天眷而待下生。然但能讀誦解義，已有如是功德利益。若更加如法修行，自成無上最勝因緣。是故有智之者，應當一心書受讀誦，憶念修行。若乃捨此良圖，別求異道，恐未能直捷痛快之若此也。

△四、願以神護。

世尊！我今以神通力故(至)**廣令流布使不斷絕。**

自言以神通力守護是經者，為安行者之心，不以魔外為憂故。又云廣令流布，使不斷絕者，為慰如來之望，不以弘法為慮故。普賢明益勸修竟。

△二、如來明益勸敬三：一、讚普賢德，二、明持經益，三、結勸迎敬。初。

爾時釋迦牟尼佛(至)**守護能受持普賢菩薩名者。**

初、讚其能護。重言善哉者，讚其既以呪護，復以神護也。護魔助修，離惱成善，故云安樂利益。

汝已下，驗其本深。無礙妙用，離念離言，名為不思議德。同體之仁，橫徧豎周，名為深大慈悲。本起因心，莫推其始，名為久遠發意。三事闕一，不能作是神願，故云汝已成就，乃至而能作是等也。

我當下許護持名言，普賢深本如是，受持其名者，必獲勝益，故如來以神力護之。又普賢護如來之經，如來護普賢之名，師資遞護，因果相成，惠我閻浮，拯斯末運，生茲世而得奉金言，長茲土而獲聞嘉號，深恩重德，應報宜酧。

△二、明持經益四：一、感應道交，二、離障近果，三、得福遮毀，四、利讚罪謗。初。

普賢若有受持讀誦(至)**為釋迦牟尼佛衣之所覆。**

初感交於應則見釋迦者，所詮即法身故。如從佛聞者，能詮即佛說故。則為供養者，諸供養中法供養最，以諸如來尊重法故。

當知佛讚下，應交於感，以因驗果，知其必得，故佛讚善哉。常寂光中，冥與授記，故云佛手摩頭，佛衣所覆。蓋摩頭為授記之儀，衣覆乃傳心之法也。

△二、離障近果二：一、能離二障，二、能近二果。初。

如是之人不復貪著世樂(至)**能修普賢之行。**

初、能離外障。不貪世樂者，離五欲障也。不好外道等，離邪道障也。及諸惡者等，離惡人障也。諸惡二字，總該十六律儀。若屠兒等，略舉數者為例。是人三句，如次釋上三離。蓋以心意質直，故不事妄貪。有正憶念，故不受邪染。有福德力，故不資惡業。以諸惡律儀，皆由福德淺薄，資以取利故。

是人下。能離內障。貪瞋癡等皆由自心所生，惱亂正意故稱內障。是人二句釋上能離，蓋以少欲知足貪等不起，梵行清白諸垢莫侵，故一切無能惱也。

△二、能近二果

普賢若如來滅後(至)當坐天人大眾中師子法座上。

不久等，近自利果也。轉法輪等，近化他果也。離障近果竟。

△三、得福遮毀。

普賢若於後世受持讀誦(至)如是罪報當世世無眼。

初得如願福。受讀是經，能感人天供養，故不復貪著衣服等，而所願不虛。如宣律師天人供饌，即其驗也。現世得福報者，或為王師，或受帝供等，不惟四事充足已也。若有下。遮空修毀。不信最上一乘，但見其動言成佛，故毀。以狂人空作，終無所獲。是人一退，人天之眼目頓滅，故記。以如是罪報，世世無眼。

△四、利讚罪謗。

若有供養讚歎之者(至)水腹短氣諸惡重病。

初利供讚人，得現果報者，如顏色鮮白，口出蓮香，乃至六根清淨之類。若復下，罪謗笑者，言受持是經者，為佛法所係，若出其過惡，無論實與不實，皆得白癩之病。白癩者，白點疥癩，病惡之現於外者，以感報必與因相類，故牙齒疎缺等，動為人之所笑，身體臭穢等，易致人之所輕，此輕笑之報，依類致然。噫！報應之於心業，猶萬形之於規模，可不慎哉！文中言繚戾者，謂手脚不申順之貌。角睞者，謂眼目釣角傍視也。水腹者，浮腫之病。短氣者，勞喘之疾。此必死之症，而又纏綿不死，百日床頭，雖孝子亦難承順，況於他乎？明持經益竟。

△三、結勸迎敬。

是故，普賢！若見受持是經典者，當起遠迎，當如敬佛。

承上有如是益，定當作佛，故勸以當迎當敬。明益結勸竟。

△四、聞品獲益。

說是普賢勸發品時(至)微塵等諸菩薩具普賢道。

觀中一見普賢，尚得如是旋總持門，滅後能持是經，已許是人具普賢行，何況親預高會，面領玄文，得此具此者宜矣，道亦行也。別示修法竟。

△三大會禮散。

佛說是經時，普賢等諸菩薩(至)受持佛語，作禮而去。

此總結靈山一會說聽事畢利益究竟也。分取大成意云：一部經內說通師資，就勝為言故云佛說。普賢等該列眾中菩薩，列眾以文殊為首，此以普賢者表法可知，亦為從上文便故。舍利弗等該列眾中聲聞，既已受記皆是菩薩，猶稱聲聞者為存乘位故，又以佛道聲令一切聞是真聲聞故。諸天等該列眾中八部一切大會，統收此界他方結緣隨喜，及藥王品來隨品證入眾也。歡喜者，慶所聞故，多劫飄零未聞此法，今既聞已如兒遇母，故歡喜也。受持者，領所聞故，諄諄咐囑重重讚勸，佩服聖言銘心至教，故受持也。作禮者，重所聞故，如領王勅如受父命，誠惶誠恐稽首頓首，故作禮也。而去者，聞已退修故，古人進而聞道於師，退而修道於己，非如今人之入耳出口也。

忍彼諸難緣，　釋此最勝法。　願以無漏因，
熏我有為智，　生生得受持，　修習無空過。
隨喜及見聞，　共入不思議。

法華指掌疏卷第七(終)

音釋

昷
(止忍切，音軫。井田間陌也。)
堊
(遏各切，音。惡色土也。)
團圞
(下盧丸切，音鸞。圓也。古云：大家團圞頭，共說無生話。)
闈
(于非切，音韋。宮中之門也。)
冏
(古熒切，音扃。人名。)
顱
(籠都切，音盧。頭顱也。)
殫
(多寒切，音單。殛盡也。)
瞰
(苦濫切，音闞。俯視也。)
齏
(賤西切，音齏。碎也。)
馴

(詳倫切，音旬。善也，從順也。)

駩

(同驅。)

譴

(詰戰切，音繾。謫問也，責也。)

壎篪

(上許云切，音熏。樂器也。下陳知切，音馳。管樂也。)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6