CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X32n0619

法華經大成

清 大義集

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 目次
  - No. 619-A 序
  - No. 619-B 編集始末
  - No. 619-C 提綱
  - No. 619-D 妙法蓮華經大成懸談
  - 經題
  - 弘傳序釋
  - 譯者
  - 序品第一
  - 方便品第二
  - 譬喻品第三
  - 信解品第四
  - 藥艸喻品第五
  - 授記品第六
  - 化城喻品第七
  - 五百弟子受記品第八
  - 授學無學人記品第九
  - 法師品第十
  - 見寶塔品第十一
  - 提婆達多品第十二
  - 持品第十三
  - 安樂行品第十四
  - 從地涌出品第十五
  - 如來壽量品第十六
  - 分別功德品第十七
  - 隨喜功德品第十八
  - 法師功德品第十九
  - 常不輕菩薩品第二十
  - 如來神力品第二十一
  - 囑累品第二十二
  - 藥王菩薩本事品第二十三
  - 妙音菩薩品第二十四

    - 觀世音菩薩普門品第二十五
    - 陀羅尼品第二十六
    - 妙莊嚴王本事品第二十七
    - 普賢菩薩勸發品第二十八
- 卷目次
    - 1
    - 2
    - 3
    - 4
    - 5
    - 6
    - 7
    - 8
    - 9
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

法華經大成目次

卷首
序
始末
提綱
懸談
經題
弘傳序釋
卷第一
序品第一
卷第二
方便品第二
卷第三
譬喻品第三
卷第四
譬喻品之餘
信解品第四
卷第五
藥艸喻品第五
授記品第六
化城喻品第七
卷第六
五百弟子受記品第八
授學無學人記品第九
法師品第十
見寶塔品第十一
提婆達多品第十二
持品第十三
卷第七
安樂行品第十四
從地涌出品第十五
如來壽量品第十六
分別功德品第十七
卷第八
隨喜功德品第十八
法師功德品第十九

常不輕菩薩品第二十
如來神力品第二十一
囑累品第二十二
藥王菩薩本事品第二十三
卷第九
妙音菩薩品第二十四
觀世音菩薩普門品第二十五
陀羅尼品第二十六
妙莊嚴王本事品第二十七
勸發品第二十八

法華經大成目次(終)

No. 619-A 序

蓋聞鷲峰提印，留妙諦於竺乾；馬寺傳經，啟宗風於震旦。諸法寂滅，不可言宣；大事因緣，亦由解說。發揮幽賾，乃傳白日之心；導達天人，斯吐青蓮之舌。不然，則琅函亦等乎糟粕，貝葉何異乎故紙？必有廣長，爰通顯密。妙法蓮華經者，演自耆闍，晚流赤縣。入佛知見，以了義度無邊；開上悟根，以圓教垂浩劫。觸處明真，現種種之瑞相；即權顯實，放的的之毫光。人天百萬，盡轉法輪；經軸四千，總輸妙偈。洵諸佛之心宗，千聖之軏轄也。微辭秘旨，經三譯而已明；臆詁俗詮，亦殊門而莫粹。自非具大慧力，孰與剖剝真源？乃有半翁法師，法門龍象，出世鵷鸞。歷訪名山，稱彌天之獨步；直超塵剎，息慧可之諸緣。晚栖迹於長安，仍冥懷於荒寺。時登法席，頑石為之點頭；大闡覺緣，空華因而布彩。念妙法為三乘之最上，而離言實五教之指歸。箋釋雖繁，紛呶莫一。乃發願力，大肆探尋。啟佛藏之金繩，採禪真之玉屑。字櫛句比，指久遠於行間；意得言忘，會不二於象外。覩廬山之面目，宿霧頓披；哆滄海之咽喉，諸流畢滙。謂之大成，豈小補哉？良內典未諳，實似元稹之陋；佛頭僭著，不避大顛之嗤。欽師道行，勉竭管蠡云爾。

康熙三十四年乙亥歲春三月二十二日，賜進士出身、詹事府左春坊左贊善、兼翰林院檢討、前日講官、起居注、充三朝國史大清一統志纂脩等官、戊辰科會試同考、充殿試收掌官、庚午科特簡浙江鄉試正主考、前翰林院編脩、前翰林院庶吉士楚黃張希良拜題

No. 619-B 編集始末

余自甲午年金陵剃染，遊於吳越諸大禪師之門。丙午，懷香、清凉過都門，始入先子之室，採討華嚴懸談，考覈十門五教，始知大哉聖典，汪洋浩瀚而莫可測量也。間嘗與師論及法華，而竊留意焉。先攻文句要解、知音會意、正量論，後閱正意都會、大窾要旨、如是解，并問辨、易解、品節、科註等疏，研味參伍，融會諸說，間有管見，而是集可以編矣。戊申歲，集二卷。己酉冬，隨師應講長椿，余首眾參請之暇，又集一卷。庚戌，遊盤山，集一卷。至乙卯，寓涿鹿之延壽寺，後三卷始完，而草本成矣。丙辰，再遊江浙，就正碩德宿學，僉曰：此集乃法華之大成也。癸亥春，因先大師六旬返都，師以應講天津，命余主席觀音，開演此經。丙寅冬，師回，命余再演，師亦與聽，囑以真稿，待緣就梓。丁卯春，余退觀音院，卜居地藏，破屋敗椽，僅蔽風雨。自顧福涼德薄，撥置世務，不事逢迎，故有即山活埋之題。亦嘗謂客曰：十字街頭即山居，紅塵堆裏罷攀緣，非活埋乎？壬申夏，諸子攢單啟請再為開演，亦有願募就刻者，余未之許也。癸酉冬，豫木兄來京，極為勸勉，首輸三十金。余又謀諸同門，皆歡喜贊助。參眾達如等領緣倡募，一雲監院亦竭力任勞，而是刻有不容已也。權輿於甲戌春三月，告成於乙亥夏四月。書成十卷，其序則張老護法椽筆，護法即今之無盡也。爰記其始末如此。竊惟吾宗順祖立三觀，雲華開十門，賢首判五教，清涼疏之鈔之，一乘圓極之理大備。其猶庖羲畫卦，文王有辭，孔子立傳，思、孟莫不祖述憲章，而聖神功化、幽明消長之旨以大明之矣。至於十門懸解，五教析理，三觀修證，十玄圓融，具如華嚴懸談并法界觀，推本窮源，吾深有望於後之學賢首宗者。

皆大清康熙三十四年乙亥夏四月佛誕日
金臺傳講沙門大義題於即山居之活埋室

No. 619-C 提綱

菩提場中悟此法已，即欲以此惠施眾生，柰何根器不堪，雖知根鈍，且稱本懷，演大華嚴，獨被上根，中下在座，如聾若瘂，不得已而為實施權，說四阿含，小教諸子，保證偏空。次以方等彈斥，又以般若淘汰，四十年內，東語西話，牽藤引蔓，循循善誘，節節調停，只至於今，時至機熟，靈山高會，人天百萬，三乘賢聖，八部該羅，若萬派以朝宗，似群星而拱北。世尊欲令轉新條，掀翻舊案，但說法既久，慮不尊重，故現種種瑞相，駭變常情，先說經，次入定，天雨四華，地搖六動，大眾一心觀佛如來眉際分輝，放白毫相光，照東方萬八千世界，上至有頂，下至無間，一方既爾，方

方皆然，於一光中，圓現十法界，生佛事相，始終將一卷離言法華，不啟唇皮，呈現諸人面前，無柰大眾只知雨華者天，震動者地，不肖回頭轉腦，何孤負如來這番鼓動矣。由是彌勒騰疑，覩光中瑞相，而請問文殊，文殊領答，引燈明事蹟，證今佛瑞相，二大士隱明示暗，曲唱傍通，佛未出定，法未出口，引例攀條，將令佛出世本懷，罄盡無餘，及佛出定，又何有別法之可說哉。此品為序分，自方便至不輕十九品為正宗，然如來出世本懷，為一大事因緣，所謂一大事因緣者，開示悟入一切眾生佛知佛見故也。正宗就分四章：自方便至法師九品，為開佛知見；寶塔、天授二品，為示佛知見；持品至壽量四品，為悟佛知見；分別至常不輕，為入佛知見。第一、開佛知見之中，文分三周。由前入定放光，直欲會眾目覩親證，默契不言之表。柰何根鈍頭迷，不達離言之道。故我世尊出定，稱歎諸佛權實二智。歎到恰好處，乃云：止！舍利弗！不須復說。所以者何？諸佛所得之法，是為甚深微妙難解第一希有無上無等之法，一切聲聞所不能知，唯佛與佛乃能究盡諸法實相。隨又拈轉話頭，乃云：諸佛法久後，要當說真實。言中有響，鉤頭著餌。由是千二百聲聞興疑作念，當機三番申請，如來許以分別解說。向下廣開三顯一。若過去、未來、現在一切諸佛出現於世，唯為一大事因緣，更無餘事。實不先三後一，只因鈍根，將一乘道分別說三。蓋為小智樂小法，不自信作佛，是故以方便，分別說諸果。正明三乘是假。又云：今我喜無畏，正直捨方便，但說無上道。正顯一乘是實，佛佛道同。先佛既爾，今佛亦然。先三後一，率由舊章而已。約人，但教化菩薩，無聲聞、緣覺。約理，唯此一事實，餘二則非真。約教，十方佛土中，唯有一乘法。約行，諸有所作，常為一事。長行偈頌發揮已竟。當機言下，知歸出班。領解。序昔年疑悔，顯今日解悟。如來與之述成，證以領解不虛，授以劫國莊嚴之記，是為法說一周被上根也。柰中下之機抱迷未遣，身子自解已圓，悲他未悟，代為啟請世尊，不免動樹訓風，舉扇類月，故有譬喻之談。將世間長者比出世如來，三界喻家，一乘教理喻門，五道眾生喻五百人，五濁八苦喻火，三十子喻三乘。長者見大火從四面起，即大驚怖，愴惶無措，思惟救子之方。先以身手几案救之不得，然後巧設門外三車，誘引諸子得出火宅，不與三車，各賜諸子等一大車。問其當機，審定不虛，正合如來在法身理地，以佛眼觀見眾生為五濁八苦之所燒煮，戀著戲處，不求出離。向今時門頭應化三界，先以微妙大法擬宜，根器不堪，然後巧說三乘，逗會時機。只至今經開三乘之權，顯一乘之實，等賜諸子，不令有人獨得滅度，其猶長者先三車而後一車，了無虛妄之咎也。然此一喻是如來縱無礙之辯，明三界生死之苦狀，令人極生厭離。長行偈

頌已竟，四子異口同音說窮子一喻，始自父子相失相見，終至領付家業。序如來一代時教，始自華嚴，終至法華。序事有條，序理按時，縱散之談極盡精詳，故如來以藥艸述成。先歎四子善說，謂窮子一喻將如來一化始末發揮殆盡，可謂善說矣。然如來功德不特此也，復有無量無邊，如一相一味教法，等施大千，有教無類，差別在機。若一雲一雨，三艸二木，不隔枯榮，豈一窮子喻而罄盡如來功德哉？雖然，汝等亦甚希有，以能解得四十年中隨宜說法故也。四子得記，是為喻說一周被中根也。向下無問自說，於偈中先開宿世因緣之談：我諸弟子，威德具足，其數五百，皆當授記，於未來世，咸得成佛。我及汝等，有宿世因緣，今當說之。故有化城喻品，為下根說因緣也。結緣之由，由於塵點劫前，大通成道，王子諸天雲集，智佛酌機說法，然後入定。禪寂王子，默契佛意，各升法座，覆講妙法，各各得度六百萬億恒沙之眾。自爾已來，結緣之眾，世世相值，有先世成熟者，有今世成熟者。如漁人捕魚，前網前獲，後網後獲，只至今日。四十年後，法華高會，開權顯實，會三歸一，結大通時未了之公案，暢此番降靈之本懷。故說化城虛設，為止息疲勞之眾，以明三乘是假。寶處在近，令諸子欣樂前進，以明一乘是實。由是五百弟子，得記歡喜，說繫珠一喻，以酌因緣之開示。千二百聲聞，二千學無學，各蒙授記，是為因緣一周被下根也。三周授記已竟，猶恐收機不盡，又於法師品廣記懸記四眾八部，歡喜踊躍，識心作佛。故此九品，為開佛知見也。第二示佛知見者，由前諸子得記，唯恐染淨生滅等執不除，故假多寶願塔涌現其前，塔中出大音聲歎言：善哉釋迦！能以平等大慧教菩薩法，佛所護念妙法華經為大眾說，如是如是樂說，請問因緣，如來與之雲集，分身三變淨土，除染淨之執，開寶塔門，示真實之相，入塔就座，無去來生滅之見，唱滅募人，要以斯文不墜。又說天授一品，達多通經，釋迦資之成道，文殊弘經，龍女因之成佛，正顯妙法神功，無冤無親，不論男女人畜，平等大慧，人人本有，故此二品為示佛知見也。第三、悟佛知見者，由前寶塔品募人通經，以妙法付囑有在，故持品藥王與二萬大士發願在此娑婆世界弘通此經，一萬二千新記之聲聞自知道力未充，畏娑婆之難調難伏，發願於他方世界弘通此經，若此土，若他方，分籌定欵，不愜聖意，故世尊以青蓮目顧盼八十萬億那由他菩薩諸大士，默契佛心，願在此土他方周旋往返，弘通此經，住於忍辱之地，縱有惡世比丘諂曲不實，假名練若，好出我等過，數數見擯，出如是之輕賤毀謗，念佛忍受，然忍難弘經，固為盡善，不若以無難為美，忍諸難於已然之後，不若杜諸難於未然之先，所以文殊忍俊不禁，請問世尊：於惡世中，云何能說此經？謂得何法而遠離一切諸難事也？如來示以四

安樂行：身安樂，住忍辱地，遠離一切惡人；口安樂，不說他人好惡長短；意安樂，平等說法，教化眾生；誓願安樂，隨眾生住於何地，皆以神力慧力引之，令得住是一乘之中。弘經法師，果能三軌自持，四行自守，則無入而不自得焉。向下廣讚此經神妙，如王頂上明珠，不妄與人，先所未說，而今說之。求佛道者，欲得安隱，當親近如是四法，轉三種障，八相成道。有此利益故，他土菩薩，數過八恒河沙，啟白於佛，願在此土，廣說此經。如來止而不許，以既是他方菩薩，此土結緣事淺，若住此教化，失本利益。我娑婆自有六萬恒沙菩薩，一一各有六萬恒沙眷屬，是諸人等，能於此土護持，廣說此經，所謂是我弟子，應弘我道，善繼善述，子承父業，必然之理也。如來一命，當爾之時，三千大千世界，地皆振裂，有無量無數菩薩，同時涌出，各詣虛空，禮二世尊，種種讚法，而讚於佛。四導師出班問訊，如來歎云：善哉！汝等能於如來發隨喜心。由是彌勒率八萬恒沙菩薩，騰疑致問：是諸菩薩，修習何道？何因緣集？師為是誰？誰之弟子？我於此眾中，乃不識一人。佛告彌勒：是諸菩薩，修習佛慧，悉是我化，是我弟子。向下動其執近之情，乃云：我於伽耶城菩提樹下坐，得成佛道，乃教化之。又云：我今說實語，汝等一心信，我從久遠來，教化是等眾。彌勒再疑說父少子老一喻，執近迹而疑遠本，故有壽量之談，開師門之近迹，顯佛地之遠本。三誡令其誡聽，三請極盡殷勤，乃告之言：汝等一切天、人、阿修羅，皆謂今佛出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，得成菩提。然善男子，我實成佛已來，經無數無邊塵點劫前，自從是來，常在此界說法教化，名字不同，形聲二益，教化眾生，非生現生，非滅現滅，諸所言說，皆實不虛。如世良醫，為治狂子，方便現生，方便現滅，無非令諸眾生入無上慧，成就佛身也。如是開顯法會大眾，悟得毗盧性海，佛地遠本，三世益物，法身常住，無古無今，空劫已前未為始，盡未來際猶未終，佛之知見極盡窮源，故此四品為悟佛知見也。第四、入佛知見者。由前說壽命長遠，三世益物，化化不絕，法會大眾證得法身真理，深信解相，妙悟已極，個個入佛知見，有證入、解入之不同。故如來分別功德，或得生忍，或得總持，或得辯才無礙等，或一念信解，或深心信解，有直起隨喜者，有加受持者，勸人受持者，兼行六度者，備行六度者，所得功德，一一格量已竟，未盡其極。又以一念隨喜，隨其所聞，喜為人說，展轉相傳，至第五十人，復六根清淨，何況受持讀誦等，其功德愈校愈不可窮矣。又以五種法師持說此經，會旨情忘，根塵兩淨，五種功備，六千德圓，六根互用之妙，功德豈可涯量。不輕一品，如來引自往昔之事，虛心弘道，忘已利物，一聲佛號，遍記四眾，見人則拜，逢瞋不怒，打罵謗毀，

歡喜忍受，非入佛知見，深達實相，人法兩空者不能，故此四品為入佛知見之文。正宗已竟，向下八品為流通分。以正宗既竟，本懷已彰，故如來現大神力，嘉讚經德，發起群心，將此一卷妙法，遍空遍界，顯說密說，塵塵剎剎，一切大眾，見聞信解，大喜充身，故有神力之談。嘉讚已竟，應當付囑，使道統相傳，斯文不泯。當知末世之下，陞堂據座，弘通大法者，是諸佛一片慈悲之禍，祖禰不了，殃及兒孫，遞代相續故也。付囑已竟，猶恐新得記者，自恃天真，怠於進修，故以藥王之苦行，妙音之弘宣，觀音之普門，神呪之護魔，嚴王之轉邪，普賢之四行，勗勉大眾。為法當如藥王苦行，弘法當如妙音觀音，護法當如神呪之降魔，修行當如嚴王之轉邪，勸發必如普賢，要祈四行成就。審如是，則妙法流傳，無有窮已。而今而後，宣演大法者，孰非法華之付囑哉。夫妙法絕待，本無言象，智行差別，故多注述。既有多注，安逃取捨，欲會旨趣，須究其槩，輒錄其要，以提其綱云爾。

皆康熙歲次乙亥四月十八日，中州滎澤櫟村大義識

No. 619-D 妙法蓮華經大成懸談

金臺即山居後學　大義　集

△將釋此經，啟以十門：一、教起因緣，二、藏教分攝，三、義理分齊，四、教所被機，五、教體淺深，六、宗趣通別，七、部類品會，八、傳譯感通，九、總釋名題，十、別解文義。且初教起因緣。

夫聖人設教，必有由致。若須彌巨海，大因方為搖動。今搖如來融金之德山，動深廣之智海，非小緣矣。因緣有總有別。總因緣者，謂佛一代聖教，總為酧因酧請，顯理度生。所顯之理，即本經中諸佛世尊出現於世，唯為一大事因緣，開示悟入一切眾生佛知佛見。蓋此知見，眾生等有迷不自知，故淪生死。佛於因中悟此，發願成佛普示。故今五時設教，雖言有權實，顯有遲速，原其本意，唯為此一大事因緣也。

別論因緣，則有多種。今略示十義：一、法應爾故，而說此經。夫王道坦坦，千古同規；一乘實相，諸佛齊證。所以一切諸佛法爾於無盡世界常轉如是無盡妙法，教化眾生，無有休息。故下文人天眾集，說經入定，雨華動地。一、光智境全彰，圓開其端。二、士曲唱傍通，助發其緒。引二萬燈明佛皆說此經，乃至大通智勝佛、威音王佛皆說妙法蓮華經，佛佛道同。古佛如是，今佛應然。文云：我常在此娑婆世界說法教化等。二、暢本懷故，而說此經。道場悟

已，即欲開示，柰何根鈍，不堪受持。故爾四十年前將此妙法抑之在懷，五乘隨機，本懷不暢。只至而今靈山高會，方說此經，本懷始暢。文云：如我昔所願，今者已滿足。又云：如來所以出，為說佛慧故。三、順時機故，而說此經。夫至道無古今，應機有時節，久默斯要，不務速說。故四十年前不說此經者，時未至故，機不堪故。文云：眾生諸根鈍，著樂痴所盲，如斯之等類，云何而可度？循循善誘，根器純熟，教被乘時，得預高會。文云：今正是其時，決定說大乘。如是妙法，諸佛時乃說之。兼之一化將終，涅槃時至，順時順機，不得不說。四、會權乘故，而說此經。四十年前將一乘說三乘，一性說五性。權為小機，止啼黃葉，故有三乘之別，五性之分。豈知五性是一性，三乘是一乘哉？如來說法，但教化菩薩，無聲聞、緣覺。今經三根得記，泯二乘之權果；全付家業，廢草庵之滯情。聲聞得記作佛，會歸總是菩薩；若不會歸，必權終權矣。五、示真實故，而說此經。十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三。三乘方便，受解緣別。今經開方便門，示真實相。指示衣珠、髻珠，出離化城、火宅，共登長者之室，前至菩提寶所，皆示真實之談也。六、酧宿緣故，而說此經。夫根深則枝茂，源遠則流長。宿因既深，教起亦大。故經云：我在大通智勝佛時，各各教化無量恒河沙眾生，從我聞法。此諸眾生，於今有住聲聞地者，我常教化阿耨菩提。大通未了之案，今當酧之。廣如化城說。七、顯佛慧故，而說此經。文云：我見佛子等，志求佛道者，咸以恭敬心，皆來至佛所。我即自思惟，如來所以出，為說佛慧故。佛慧即實相。三周法竟，多寶塔現，即顯示平等佛慧也。文云：塔中出大音聲，歎言：善哉釋迦牟尼！能以平等大慧教化眾生。云平等者，無生滅冤親故也。八、開本迹故，而說此經。師之本迹，但取最初先得真應，名之為本。中間大通威音時，今之王宮誕相、道樹成尊時，皆為迹也。如梵網云：八千番示生娑婆。大寶積云：八萬億番來臨此土。今經開本壽量，塵點劫前，更塵點點盡，塵點劫未休，非生現生，非滅現滅，常在此處說法教化，豈今日菩提成尊云乎？文云：我實成佛已來，久遠若斯，但以方便教化眾生，作如是說。若夫弟子本迹，久已成佛，今為簧鼓，內秘外現，豈真聲聞哉？九、成始終故，而說此經。始即本也，本即華嚴，故吉藏立華嚴為根本法輪。終即末也，末即法華，故吉藏立法華為攝末歸本法輪。所謂非海無以潛流，非本無以攝末，始終一貫，本末一事。故下文云：始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧。即始說華嚴，如日初出，先照高山。又云：除先修習學小乘者，我今亦令得聞是經，入於佛慧。即終說法華，如日沒時，還照高山等。一本一末，成始成終，事無不窮，理無不盡，出世本懷，畢於此矣。十、利今

後故，而說此經。說三周法，授三根記，凡有聞法者，無一不成佛，今之利益也。如來滅後，聞此經一句一偈，我亦與授阿耨菩提之記，後之利益也。若以佛在當機為今，今之見聞為後；今之見聞為今，後之見聞為後。如是弘傳無盡，利益無窮，如食金剛，終竟不銷。通上若總若別，教起因緣已竟。

△二、藏教分攝分三：初、明藏攝，二、明教攝，三、明分攝。

初、明藏攝二：初、明三藏。

已知此經有如是大事因緣，未委此經於藏教分中何所攝屬，故次前明之。通言藏者，皆能含攝出生一切義理故。言三藏者，一修多羅藏，亦名修妒路，亦名素怛纜，此皆梵音楚夏，古譯為契經。契謂契理契機，經謂貫穿攝化契理合機之經。依主受名，契經即藏，持業釋也。若按五印土有四名，謂線、席、經、井、索、聖教，皆修多羅之異稱。古德見此方儒墨皆稱為經，遂借彼席經以目聖教，則雙兼二義俱順兩方，借義助名更加契字，揀異席經故稱契經。又雜心論云：經有五義：一曰涌泉，謂流注無竭故；二曰出生，謂展轉滋多故；三曰顯示，謂能顯事理故；四曰繩墨，謂楷正定邪故；五曰結鬘，謂線能貫華故。此五義不出貫攝二義，以佛聖教貫穿攝持所應說義所化生故。二毗柰耶藏，亦名毗尼，梵音略耳。此云調伏，謂調練三業制伏過非。調練通於止作，制伏唯明止惡。就所詮之行彰名，即調伏之藏依主受名，或能詮藏有調伏之能，有財釋也。毗尼或翻為滅，有三義：一、滅業非，謂不殺等；二、滅煩惱，謂不貪等；三、得滅果，即無為果。或名尸羅，此云清凉，從因果得名，謂離熱惱因，得清凉果故。亦名波羅提木叉，此云別解脫，就因得名，有二：一、揀異定道，名之為別；二、三業七支，各別防非，亦名為別。亦名隨順解脫，就果立名，謂隨順有為、無為二種果故。亦名性善，性本善故。三、阿毗達摩藏，此云對法，法有二種：一、勝義法，謂即涅槃，是善是常，故名為勝；二、法相法，通四聖諦。對亦二義：一者、對向，向前涅槃；二者、對觀，觀前四諦。其能對者，皆無漏淨慧及相應心所等。亦名優波提舍，此云論議。亦名磨呾哩迦，此云本母，謂以教與義為本為母故。此三藏約所詮有二義：一者、尅性，則經詮三學，律唯戒、心二學，論唯慧學；二、約兼正，經正詮定，毗尼詮戒，論詮於慧，兼則各三。今此經者，在三藏之中，正唯修多羅藏所攝，餘二不攝，良以此經非律非論故。若以經義攝彼三藏，三藏俱含，良以此經亦有議論之慧，如龍女、身子、文殊、智積等；亦有起行之戒，如三軌、四行等。

△二明二藏

一、聲聞藏；二、菩薩藏。即由前三藏詮示聲聞理、行、果故，名聲聞藏；詮示菩薩理、行、果故，名菩薩藏。若約教、行別故，即開為三藏。以緣覺人多，不借教出無佛世，佛在世時攝屬聲聞，故但名二藏。今此經者，於二藏中菩薩藏攝。文云：但教化菩薩，無聲聞、緣覺。以此經演說大乘自利利他，與華嚴同宗，但華嚴為根本一乘，法華為破疑一乘故。又為諸聲聞說大乘經，名妙法蓮華，亦攝聲聞，正授聲聞成佛之記故。藏攝已竟。

△二、明教攝。

如來一代所說，通名十二分教。西天東土，有十八師判教，廣如華嚴懸談。今略引其名：一、後魏菩提流支，北印土人，宣武永平年至洛陽，判一音教，以如來一音同時，大小並陳，一音具異。二、姚秦羅什，龜慈人，弘始三年至長安，判一圓音教，以一音平等，無二無私，機聞自殊。三、西秦曇無讖，中印土人，玄始元年至中國，判二教，謂半字教即聲聞藏，滿字教即菩薩藏。四、隋朝遠法師，燉煌郡人，判二教同上。五、隋延法師，判二教，謂頓漸，約漸悟機，大由小起，所設具有三乘，約頓機直往於大，不由於小。六、唐海印法師，判二教，一曲屈教，釋迦逐機性故。二平道教，舍那逐法性故。七、齊朝隱士劉虬，字伯龍，判二教，謂頓漸，以華嚴為頓，餘皆漸故。八、宋朝岌法師，判三教，謂有相教，無相教，常住教。九、真諦法師，西印土人，判三教，一轉法輪教，二轉照法輪教，三轉照持法輪教。十、宋慧觀法師，判五教，一有相，二無相，三抑揚，四同歸，五常住教。十一、後魏光統律師，判三教，謂頓漸圓。十二、唐吉藏法師，判三教，一根本法輪教，二枝末法輪教，三攝末歸本法輪教。十三、梁光宅法師判四乘教：以臨門三車即權教三乘，與等賜大車即實教大乘。十四、陳隋智者大師判四教。十五、海東曉法師判四教：一、三乘別教，如四諦、緣起經等；二、三乘通教，如般若、深密等；三、一乘分教，如梵網等；四、一乘滿教，如華嚴等。十六、賢首弟子慧苑法師判四教：一、迷真異執教；二、真一分半教；三、真一分滿教；四、真具分滿教。十七、波頗判五種教：一、四諦教，阿含也；二、無相教，般若也；三、觀行教，華嚴也；四、安樂教，謂涅槃說常樂故；五、守護教，謂大集經守護正法事故。十八、賢首大師康居人判五教。已上諸師判教各有理據，皆謂莊嚴聖教故。茲今海內流傳唯有二宗：一、天台大師依此經判一代時教，為藏、通、別、圓，如四教儀說。二、賢首大師依華嚴經判為五教，謂小、始、終、頓、圓。初、小教者，以隨機宜說諸法數一向差別，揀邪正、辨凡聖、分欣厭、明因果，故名為小。若約法相止七十五法，但說人空，縱少說法空亦不明顯，但依六識三毒建立染淨根本，未盡法

源，故多諍論部執不同。二、始教者亦名分教，以深密第二、第三時教同許定性聲聞、無性闡提俱不成佛，故今合之總為一教。此既未盡大乘法理，故名為初；有不成佛，故名為分。廣說法相、少說法性，所說法性即法相數。說有百法決擇分明，故少諍論。說有八識唯是生滅，依生滅識建立生死及涅槃因，法爾種子有無永別，是故五性決定不同，故說一分眾生決不成佛，名生界不減等。如是義類廣有眾多。三、終教者，亦名實教。定性二乘、無性闡提悉當成佛，方盡大乘至極之說，故立為終。以稱實理，故名為實。少說法相、多說法性，所說法相亦會歸性。所立八識通如來藏，隨緣成立。生滅與不生滅和合而成，非一非異。一切眾生一性平等，但是真如，隨緣成立。依他無性即是圓成，一理齊平，故說生界、佛界不增不減等。如是義類亦有眾多。四、頓教者，但一念不生即名為佛，不依地位漸次而說，故立為頓。如思益云：得諸法正性者，不從一地至於一地。楞伽云：初地即為八，乃至無所有。何次等不說法相，唯辨真性，亦無八識差別之相。一切所有唯是妄想，一切法界唯是絕言。五法、三自性俱空，八識、二無我雙遣。呵教勸離，毀相泯心，生心即妄，不生即佛，亦無佛無不佛，無生無不生，如淨名默然，即其意也。五、圓教者，明一位即一切位，一切位即一位，故十信滿心，即攝五位，成等正覺。依普賢法界，帝網重重，主伴具足，故名圓教。所說唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相即相入，如因陀羅網，重重無際，微細相容，主伴無盡，十十法門，各攝法界故。良以賢首五教，與天台化法四教，但開合不同，彼則開前合後，此則開後合前，小即藏教。第二、始教有二：一、始教，但說諸法皆空，即彼通教；二、分教，但說一切法相，即彼別教。第三、終教，明如來藏隨緣成諸染淨，緣起無性，一切皆如，即彼圓教中雙照義也。第四、頓教，唯辨真性，即彼圓教中雙遮義也。第五、圓教，明性相俱融，即彼圓教中遮照同時義也。此三教所詮，唯是一心，具一切法，即彼圓教不思議中道也。故此三皆屬圓攝，此則合彼通別為一始教，開彼圓教為終頓圓三教，彼即開此始教為通別二教，合此終頓圓為一圓教，雖開合有異，而法體無殊也。若論所攝，此經於五教中，正屬圓教所攝。若以經攝教，統該前四，以圓滿具足，開權顯實，一代所歸，五時極唱故。

△三、明分攝。

舊云部，古德見濫於部帙之部，改為十二分：一、契經，謂始從如是，終至奉行。二、應頌，謂與長行相應而頌故。三、授記，謂佛記弟子當來成佛事故。四、諷頌，謂孤起不頌長行故。五、因緣，謂因請因事方說故。六、自說，謂不因請而說故。七、本事，謂說佛及弟子往因事故。八、本生，謂說佛及餘人往昔受身故。九、方

廣，謂說方正廣博，平等稱性，普利樂故。十、未曾有，謂德業殊勝，法體希奇故。十一、譬喻，謂比類發明，誘令信解故。十二、論議，謂妙理深奧，直言不了，須分別審明故。若論所攝，十二分中正屬契經。若以經攝，分收餘十一：經中多頌，則攝應頌、正授；聲聞成佛，則攝授記；龍女讚偈，則攝諷頌；三請殷殷，三周開示，則攝因緣；出定召告，則攝自說；嚴王轉邪，藥王焚身，則攝本事；生為王子，生為國王，則攝本生；平等大慧，凡聖同均，則攝方廣；法如優曇，光瑞變涌，則攝未曾有；廣說譬喻，則攝譬喻；有問有答，則攝論議。上藏教分攝竟。

△三、義理分齊。

已知此經攝於圓教，未委圓教義理分齊云何。夫義者，文之實也；理者，事之主也。又義，相也；理，體也。由是聖人設教，理以統之，義以析之。理雖至一，而逐機遂有淺深；義雖成多，而歸理原無別體。是則諸經義理既有淺深，而明經者若不辨析，何以知其分齊所詣乎？先略明五教分齊。依起信論，有五重淺深，亦不離前五教。但此則從淺至深，彼則從深向淺，故不同耳。初唯一心為本源，即一真法界，該四法界，此圓教分齊也。二、依一心開二門，即該二教：一、心真如門，謂心性不生不滅，即頓教分齊也；二、心生滅門，謂如來藏與生滅和合，名阿賴耶識，即終教分齊也。三、依此識明二義：一、覺義，謂心體離念等；二、不覺義，謂不如實知真如法一不覺心動等。四、依後義生三細：一、依不覺故心動，名業相；二、依動故能見，名轉相；三、依見故境界妄現，名現相，即始教分齊也。五、依最後生六麤：一、智相；二、相續相；三、執取相；四、計名字；五、起業相；六、業繫苦相。三四二相，小教分齊，第五人天分齊也。次別明此經圓義。然圓教義理，如海宏深，能攝百川，百川不攝大海。雖攝百川，同一鹽味，故隨一滴，迥異百川。前之四教，不攝於圓，圓必攝於四。雖攝於四，圓以貫之。十善五戒，亦圓教攝，尚非三四，何況初二。今經功高一化，理冠群經。全收五乘之機，不說人天等教。言廢昔日之權，意顯今時之實。所謂圓收逗會教乘，總攝時機方便。如是圓理，無以加矣。總括全經十義，該收以顯圓妙。一出世本懷妙。原夫世尊以大事因緣故，出現於世，開示眾生本有佛知佛見，令其悟入。唯此一事，更無餘事。悟此知見，即登佛地，故名一乘。出世唯此一事故，說法唯有一乘，更無餘乘故。二放光現瑞妙。一光東照，生佛始終，昭然在目。意顯實相理境，乃諸佛所證，眾生所迷。要人人心領神會，當下薦取。三曲唱傍通妙。彌勒覩光中瑞相而問，為說妙法，為當授記。文殊引燈明故事而答，極盡精詳，指點分明。四出定歎德妙。一光之中，智境全彰。不言之道，終難領

會。不得已而又假言說方便，以開導之。乃告之曰，諸佛智慧，甚深無量。其智慧門，難解難入。不獨一往四十年中所說，為智慧之門。即今入定放光現瑞之事，皆入智慧之門也。離言之道，唯佛與佛乃能究盡，非心識思量可到，故曰甚深無量。昔時曲說，容可不悟，今特直示，尚爾茫然，信乎難解難入也。五、開權顯實妙。開三乘之權，顯一乘之實，以三車一車之淺，況三乘一道之深，說因緣久窮曠劫，策疲怠前至寶所。六、普授記莂妙。說三周法，授三根記，普記現在，懸記未來，凡所見聞，無不成佛。七、佛慧平等妙。寶塔出現，樂說請問，如來三變淨土，却染淨之執，入塔就座，除生滅之見，無去無來，無冤無親，平等大慧，人人本具。八、開迹顯本妙。本門弟子，從地涌出，彌勒不識一人，執近迹，疑遠本，父少子老，舉世不信，如來說壽量一品，開師門近迹，顯佛地遠本，如世良醫，方便治子。九、六根清淨妙。五種法師，於此妙法，會旨情忘，根塵兩淨，五種功備，六千德圓，妙法神功，不可思議。十、智行相成妙。全經開示，皆顯圓理，此理非智莫照，故先以文殊大智以創始，非行莫證，故後以普賢妙行以成終。若夫起行造修，在人自肯，如藥王焚身，觀音圓應等，皆是依圓理而起妙行，依妙行而成妙德，智行冥合，方成圓妙之果，所謂無不從此法界流，無不還歸此法界也。

△四教所被機。

已知此經義理宏深，未委此經被何機宜。夫聖人說法，必有所為之機。機有通別，通則普收一切。如涅槃云：一切眾生，莫不有心。凡有心者，皆當作佛。別則揀其當機。若約尋常，料揀五種非機。謂樂著名相，以文為解者；繫滯行位，高推聖境者；情尚於空，觸言賓無者；自恃天真，輕厭進習者；固執先聞，擔麻棄金者。此五非機，反此皆機。謂令善於義，莫著於文。一念頓超，忘言默證。涌斥斷滅，策勵勤修。昔謬即離，今真實契。若論此經，有十種機。前五非機：一、無信不住。無信即不信也。文云：優婆夷不信，四眾皆有。此舉重言。又不信之罪，眾罪之首。如後經云：不信生謗，輕毀破法，乃至出法師過，輕笑等報是也。二、違真自去。違真即執俗也。文云：優婆塞我慢。亦舉重言。若聞而能說，我見未忘，亦是增長魔業。三、乖實退席。乖實即就虛也。文云：未得謂得，未證謂證。佛許說已，五千退去。上三不堪大法，三止不說，正為此也。三請許說，此等即去。若論實行，眾中糟糠，佛威故去。若論權行，大權示現，為進增慢。四、狹劣種大。一切二乘，雖歷諸會，聞說大法，但念空無相等，尚不發大心，何況得自受持？機志雖劣，緣種未熟，佛意在大，皆為一乘。五、守權含實。謂三乘共教菩薩，隨宗所脩六度之行，未聞一乘實相，守是權

理。文云：行菩薩道者，不見不聞。此經去阿耨菩提尚遠，因根未熟，故謂非器，時節若至，實理自彰。此五非機，佛不厭捨，開而誘之，熏其成種，不輕一號，遍記謗者，千劫受罪，罪畢復受教化，不信誹謗，亦成善根。此法只恐不聞，逆順皆有益焉。後五是機：一、正為之機，一乘圓機，久修梵行，方堪領受是法，所謂此眾無枝葉，唯有諸貞實，為此諸佛子，說是大乘經，我記如是人，來世成佛道。說三周法，授三根記，乃至五百受記等，皆正為也。二、兼為之機，學、無學二千人等，雖在學地，未得無學，今聞廢三歸一之妙，悟四果三乘之假，信得一乘圓理，一心觀佛，神與境會，心歡喜充滿，如甘露見灌，即兼為也。三、引為之機，即是求佛諸菩薩，大數有八萬，我見佛子等，志求佛道者，無量諸佛所，而行深妙道，即引為也。四、現為之機，即廣記也。文云：天龍八部、四眾、三乘，咸聞此經一句一偈，一念隨喜者，我亦與授記等。五、遠為之機，即懸記也。文云：佛滅度後，得聞此經，一念隨喜，皆與授記等。在機則有是有非，在佛如海納流，一切眾生具有智慧，凡有心者，即是所為，法性圓成，感應道交，無非所被之機也。

△五教體淺深。

已知此經收機普遍，未委此經何為教體？清涼判為十種教體：一音聲語言體，二名句文身體，三通取四法體，四通攝所詮體，五諸法顯義體，六攝境唯心體，七會緣入實體，八理事無礙體，九事事無礙體，十海印炳現體。圭峯約之成四：一隨相門，謂聲名句文與所詮義皆屬相故。依清涼通收四者，以聲為教主。名者次第行列詮法自性，句者次第安布詮法差別，文者次第聯合上二所依。此名句文三者，屈曲為聲。上詮表唯聲不能詮義，唯名句文則無自體。兼此四事是為教體，以假實體用兼資也。此聲名句文若無所詮之義，同乎篇韵殊無意況。若徒義無文，妙理憑何顯示？文隨於義，義隨於文，文義相資乃成教體。今經始從如是終至而退，是聲名句文為體。其中所詮一乘實相中道了義，是所詮之義。以是二者交相隨故而為教體。二唯識門，此文此義皆識所變，而有本影四句：一唯本無影即小乘教，不知教法皆唯識現，謂如來實有說法故。二亦本亦影即始教，以佛自宣說若文若義皆從妙觀察智淨識所現，名本質教。聞者識上所變文義名影像教，諸佛眾生互為增上故。三唯影無本即終教，以離眾生心更無有佛，唯大悲大智為增上緣，令彼根熟眾生心中現佛說法，是故佛教全是眾生心中影像。四、非本非影，即頓教。非唯心外無佛，眾生心中影像亦空，以性本絕言，即不教之教。所謂尊者無說，我乃無聞，說聽皆無，唯識而已，是以識為教體。三、歸性門。前以所變之萬境攝歸能變之八識，今以所現之

八識攝歸能現之一心，謂此識無體，唯是真如。故下經云：是法不可示，言辭相寂滅。故以性為教體。四、無礙門。心、境、理、事本自交徹，故境與事是隨相門，心是唯識門，理是歸性門。云交徹者，一心原有二門，真如即是生滅，故理不礙事、境、心，生滅即是真如，故事、境、心不礙於理，故以無礙為教體。若會上十門，隨相攝前五，唯識攝第六，歸性即第七，無礙即後三。今此經者，本地甚深之奧藏，乃一化之根源，五時之極唱，以前四說融為一味，方順圓宗，自淺至深，攝盡眾生，是屬圓教。總以一乘實相而為教體，略示十義，以顯圓妙：一、入實相定，即入無量義處三昧也。無量義者，從一實相生無量法。眾集，先說無量義經，經畢，又入無量義定者，發實相妙法之端緒也。示於一事、一理、一動、一寂之間，莫不具無量義，然後可入實相妙法，故此定為實相定也。二、放實相光，即一光周亘，全彰實相妙體也。圓現法界事相，生佛始終，未說妙法，先現此瑞者，依智境示諸法實相也。文云：今佛放光明，助發實相義。故此光為實相光也。三、說實相法，即世、出世間諸法性、相、體、力、本、末、究竟等，一切諸法不離此十，如是則一切諸法無非實相。文云：唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。又云：諸法實相義，已為汝等說。故此法為實相法也。四、開實相見，即開示眾生佛知、佛見，令其悟入，更無餘事。佛知見者，徹了實相真知、真見也。然此知見本來清淨，但無明所覆，必假如來開示而得悟入。一經所詮，不出開示、悟入佛之知見而已。故經云：如來如實知見。即為開實相見也。五、喻實相理，如火宅內等賜大車，使知無二無三，即喻廢權立實之理。乃至寶所喻大乘，繫珠明理性，鑿井得水喻聞法華等，無非多方開示，令人悟入一乘真理，故為喻實相理也。六、記實相果，既悟實相妙法，當成佛果菩提，故記大因大果，經劫供佛，行菩薩道，廓其大心，成就萬德，萬德具備，方成十號果佛。文云：我以相嚴身，為說實相印。是為記實相果也。七、示實相境。寶塔出現，顯示法身之象；三變淨土，全彰實報真境。所謂開方便門，示真實相，欲令眾生知此見此實相真境耳，故為示實相境也。八、悟實相心。心本無相，離諸虛妄，真實有體，不可破壞，無相之相，強名實相也。斯則由開示而了悟此心，因信解而當下頓證，故云：安住實智中，我定當作佛。是悟實相心也。九、修實相行。既悟實相妙心，當修實相妙行。果能三軌自持，四行自守，涉俗利生，無不安樂，如戰勝有功，而得髻珠之賞，故當修實相行也。十、具實相德。由前內悟妙心，外修淨行，內外清淨，實相之德備矣。故普賢勸發云：如來滅後，云何能得是經？如來答以成就四法，必得是經：一者、諸佛護念。已得理無礙法界，悟入實相，開佛知見，故得諸佛護念。

二者、植眾德本。已得事無礙法界，繁興大用，一事一行，皆名實相德本。三者、入正定聚。已得理事無礙法界，寂照不二，故名實相定。四者、發救眾生之心。已得事事無礙法界，發起普門事業，救脫眾生，各得證入實相，故得是名成就。此四為具實相德也。若論一經所顯，一事一理，一句一字，乃至彈指聲欬，無非實相妙法，故此經以實相為體。

△六、宗趣通別。

已知此經實相為體，未委宗趣何如。語之所尚曰宗，宗之所歸曰趣。通論佛教以因緣為宗，所謂因緣故生滅，因緣故即空，因緣故即假，因緣故即中，一正因緣揀異無因，邪因故因緣攝盡。一代聖教清涼十宗，自我法俱有至圓融具德，後後前前次第淺深，詳具華嚴懸談。今觀此經總顯師弟本迹因果共為一經宗趣，但不同他部局在本經。華嚴但舍那釋迦為本迹，菩薩亦有本迹，聲聞不聞不解故無本迹。今經發聲聞有本，本有因果，示為二乘迹中因果。發佛之迹，王宮生身生，道樹法身生，乃至中間生法二身悉皆是迹，但取最初先得真應名之為本，故師弟本因本果與餘經迥異。別顯十義五對以明宗趣：一智行一對，謂以智照理為因，以行成德為果。二心境一對，謂悟實相心為因，證實相境為果。三位號一對，謂授法師位為因，記法王號為果。四行德一對，謂三軌四行為因，二智十如為果。五體用一對，謂開迹妙用為因，顯本真體為果。已上皆因為宗果為趣，一經始終不離因果，故以一乘因果為此經宗趣也。

△七部類品會。

已知此經宗趣冲深，未委部類品會凡有幾幾。言部品者，一經三譯故成三部：一正法華，十卷二十八品；二添品法華，八卷二十七品。今妙法蓮華經文成七軸二十八品。言類者，不同其部而同其類，如世昆弟不同其父而同其祖，亦名比肩相為等夷。此經與華嚴同宗，是其類也。如華嚴遮那品有四：遮那佛出世是引古證今，與此序品大同小異；諸聖寄位一周，與此三周授記大同；世主妙嚴品顯遮那自性因果，與此經如來自敘往昔行因得果同；如來壽量阿僧祇品，與此開迹顯本同；入法界善財一生圓證，與此龍女嚴王一生親證同；離世間是諸佛道後普賢行門，與此經普賢勸發四行大同也。會者，說此經兩處三會：一處在靈鷲山，一會也；二處在寶塔中接大眾在虛空，二會也；三復至鷲峯，三會也。

△八、傳譯感通。

已知此經部類品會不同他部，未委此經譯自何時，讀誦受持有何感通，傳譯如下序明。言感通者，李山龍日誦兩卷，死見閻君，請讀一題，免眾囚苦，則七日而甦。釋道裕生讀千遍，終告慧廓，埋地十年，舌根不壞，則起塔供養。嚴法華贖黿放生，烏客五十送錢還

家。尼法信寫經精誠，法師請講，不見一字。窻雞聽法，立脫毛羽之狀；山牛鼷經，坐亡戴角之形。若夫誦一行而消山獄之罪，聞一句而得菩提之果，事跡昭彰，備於傳記，茲不繁引。

△九、總釋名題。

妙法蓮華經。

發秘密之奧藏，稱之為妙；示權實之正軌，故號為法；指久遠之本果，喻之以蓮；會不二之圓道，譬之以華；聲為佛事，目之為經，乃如來自命之題也。按七種立題法，妙法是法，蓮華是喻，是以法喻為名。今釋先判通別，次釋題目。判通別者，妙法蓮華名異眾典謂之別，稱之為經謂之通。若約教、行、理而判者，夫教本應機，機宜不同，故教部各別，是教別；一音演唱，同是佛說，是教通。又昔稟化他權實，四時設教，四味不同，是教別；今稟自行權實，開前四味，同入佛乘，是教通。此教之通別也。一音說法，隨機得解，依解起行，故三艸二木之行位不同，是行別；同入法性，是行通。又如五百比丘各說身因，是行別；三十二士入不二門，是行通。今經乘是寶乘，遊於四方，是行別；直至道場，是行通。此行之通別也。理則不二，是為通；名字各異，謂之別。故智度論云：般若是一法，佛說種種名。或言實相，或言寶所，或言實事，或言知見。大乘家業、平等大慧等，是為別；同是一法，謂之通。此理之通別也。次釋題目者，若從義便，當先法次妙，故曰我法妙難思；若從名便，則先妙次法，故曰妙法蓮華。如美其人曰妙人，若無其人，何所稱妙？必先有人而後稱妙也。題從名便，故先云妙。釋從義便，故先解法字。法即十界十如權實之法，不出三種：一眾生法，二佛法，三心法。如是三法，元是一心，本無眾生，及於諸佛。只因迷悟有差，所以生佛有異。妙字是能讚之辭，讚上三法，皆妙法也。眾生法者，因迷有故，以不了真如法一，妄受五蘊色心，雖為垢衣所纏，其性本來淨妙。且如孩提之童，唯愛乎親，若見餘人，發聲啼哭。及其長也，外受五欲，內馳一心，隨念攀緣，心生形取。如眼見色，心馳乎色，乃至行住坐臥，折旋俯仰，無不隨心運轉。其見聞覺知，真實妙性，本來不生不滅，眾生迷而不知。如來出世，原為開示眾生本妙知見。知見一開，則一切色是佛色，一切聲是佛聲。此眾生法，何其妙哉！佛法者，佛乃大覺聖人，覺世出世法，本來寂滅，性相常住，循業發現十界差殊。而十法界，九界皆權，佛界為實。如造上品惡因，報在地獄；中品惡因，報在餓鬼；下品惡因，報在畜生。修下品善因，感人趣；中品善因，感修羅趣；上品善因，感天趣。說四諦法，證聲聞果；說因緣法，證辟支果；說六度法，證菩薩果。此九皆權，不

得云妙。唯一佛界，方始云妙。以證窮果海，無有與等。唯佛乃能究盡諸法實相，所謂諸法有如是相，如是性等。窮十法之源底，盡十法之邊際，明識眾生種非種、芽非芽、熟不熟、可度不可度，如實知之。此佛法何其妙哉！心法者，以十法界千差萬別，唯一心造。此心能相、能性、能凡、能聖、能善、能惡、能佛、能眾生，故曰。心如工畫師作種種五蘊，特人不自觀心。若能修攝其心，觀一切法本來不動、不退、不轉，如虛空無所有性。觀心無心，法不住法，當下了悟，當下解脫，如大圓鏡普照十方。此心法何其妙哉！佛無別法，即心是佛；心不自心，即眾生心。心佛與眾生，是三無差別。此三非三，即一非一；非三非一，即三即一。以此三法，不可心思，不可言議，故稱為妙。文云：是法不可示，言辭相寂滅。又云：止止不須說，我法妙難思。是也。約本迹二門，皆具十妙。迹門十妙者：一、境妙。境有多種，有十如是境、十二因緣境、四諦境、二諦境、三諦境、一諦境、無諦境。如上諸境，是諸佛之所證。文云：難解難入之法，唯佛與佛乃能究盡諸法實相。者，境妙也。二、智妙。有世間智、出世間智，皆自一切種智之所出。諸佛智慧無上，一切所不能及。文云：甚深微妙法，難見難可了，唯我知是相，十方佛亦然。者，智妙也。三、行妙。一行一切行，一了一切了，方為妙行。文云：無量諸佛所，而行深妙道。又云：盡行諸佛無量道法。者，行妙也。四、位妙。位者，行之階、進之級也。但有權實布在眾經，今經圓位不落階級。文云乘此寶乘直至道場者，位妙也。五、三法妙。三法即三軌：一、真性軌；二、觀照軌；三、資成軌。名雖有三，其實一大乘法耳。文云如其所得法定慧力莊嚴者，三法妙也。六、感應妙。感是眾生之機感，應是如來之赴應。有四句感應、三十六句感應、二十五句感應。四句者，冥機冥應、冥機顯應、顯機顯應、顯機冥應。一句復開四句，謂冥機、顯機、亦冥機亦顯機、非冥機非顯機。四、四十六。機有十六，則應亦有十六，為三十二。加根本四句，故成三十六句。二十五者，以二十五王三昧應於三界二十五有也。有有皆有三十六句，如一月在天影含眾水，水不上升、月不下降，一月一時普現眾水，諸佛不來、眾生不往，慈善根力法爾如然。文云脫珍著弊、師資道交，此感應妙也。七、神通妙。神謂難測，通謂無礙。如來天心慧性難測無礙，故文云入於無量義處三昧者，神通妙也。八、說法妙。諸法寂滅相不可以言宣，有因緣故亦可得說。所以四十年前隨他意語皆屬權巧，今經隨自意語廢權立實。文云正直捨方便但說無上道者，說法妙也。九、眷屬妙。說法被機成法眷屬有五：一、理性眷屬。一切眾生皆有佛性，理性相關

皆是子義。二、業生眷屬，自大通時覆講結大乘父子之緣，或現在得度未來成熟者是也。三、願生眷屬，先世結緣未得斷苦，發願生於佛世，或作內眷因之受道，若得度者成法眷屬，未得度者法外眷屬是也。四、神通眷屬，先世值佛發真見諦生猶未盡，或在上界或在他方，以神通力來生此界，為冤為親輔佛行化者是也。五、應生眷屬，華嚴云：佛初托胎，諸法身大士侍衛下生，散降餘胎作親中冤。引諸業者，如淨飯摩夜乃千佛父母，羅云是千佛之子，調達是善知識，諸聲聞等內秘外現者是也。如是眷屬前後圍繞，群臣豪族剎利居士如雲籠月者，眷屬妙也。十、功德利益妙，三周得記諸品獲益，見光聞法皆不唐捐，文云：不令有人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之者，功德利益妙也。本門十妙者：一、本因妙，我成佛來復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫，如此證果之時，遡而推之至於本初發心之時，必修圓妙之因，為本因妙。二、本果妙，本初所行圓妙之因，證得常樂我淨之妙果，因既久遠果亦稱之，故塵劫已來磨古磨今而本無移易，為本果妙。三、本國土妙，自從是來我常在此說法教化，昔日之娑婆即今日之忍土，眾生之穢邦即諸佛之淨域，故曰：我淨土不毀，我此土安隱。昔本非古，今亦非今。無古無今，而家山常在。是本國土妙。四、本感應妙：古今既常在此說法教化，必有能感之機。當知今之機由昔之機，昔之應即今之應。是本感應妙。五、本神通妙：神謂天心，通謂無碍天然之性。通古通今，通自通他。塵點劫前，宛同今日；無邊剎海，不隔毛端。所以彈指欬聲，動大千界。為本神通妙。六、本說法妙：既曰我常在此說法，不惟水流風動、塵說剎說，乃至盡未來際，虛空口、大地舌，莫非本地之說法。為本說法妙。七、本眷屬妙：下方之來補處，不識一人，亦不知其數目。多眾成少，少眾成多。數尚不知，況其人耶？又下方弟子尚不知，況上方耶？況八方耶？是本眷屬妙。八、本涅槃妙：從本以來，處處現生，本實非生；數數現滅，本亦非滅。非生現生，本何益焉？非滅現滅，本何損焉？昔本不生，今本不滅。不滅不生，而現生滅。是本涅槃妙。九、本壽量妙：佛無壽者相，所以壽無量。法性之身，超出劫濁。誰論壽命，方便為說。本行菩薩道時，所成壽命，今猶未盡。是本壽量妙。十、本利益妙：如今之成熟者，由於大通時覆講之益。然六百八十萬億恒沙之眾獲益，豈無先世之緣哉？若非有益，安得覆講而得度？當知今世之得益，又待後世之成熟，況後世之得益，豈無成熟之得哉？如是諸佛三世益物，化化不絕，是本利益妙，妙義無窮，難以盡演。約教則機應妙，但以一乘法教化諸菩薩；約理則性相妙，觀十法界，一界十如，十界百如，百界千

如；約行則因果妙，但有聞法者，無一不成佛。以是題名，故曰妙法。蓮華者，以妙法幽微，假喻易彰，諸有智者以譬喻得解，故借物以明法也。問：通部七喻皆有開權顯實之義，當喻妙法，何獨取蓮華而立題耶？答：蓮華為總，七喻為別，以總攝別，法喻為名也。有云：蓮華非喻當體得名，例如劫初萬物無名，聖人觀理，準則立名。今蓮華之稱，即是法華三昧當體之名，謂此法華法門清淨無染，因果微妙，故名妙法為蓮華耳。今作法喻為釋，以蓮華喻上妙法，不可求其幽玄；如扇喻月，不可求其明暗；如月喻面，不可求其眉目。是不得已而借喻以顯妙法也。問：華有多種，必取喻蓮華者，何也？答：有麤妙故。如狂華無果，喻外道法空修無獲；或一華多果，喻凡夫之獨奉其親，而報在梵世；或多華一果，喻聲聞修種種行，止得涅槃；或一華一果，喻緣覺一遠離行，亦得涅槃；或前果後華，喻初果却後修道；或前華後果，喻菩薩先借緣修，生後真修。此皆麤華麤果，不堪喻妙法。唯此蓮華，在淤泥而不染，出水清香遠徹，喻實相在纏，其體本淨，出纏圓明，則名聞十方。又為蓮故華，喻為實施權，文云思唯是事已，即趣波羅柰等。華開蓮現，喻開權顯實，文云十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三，唯此一事實，餘二則非真等。華落蓮成，喻廢權立實，文云正直捨方便，但說無上道等。又為蓮故華，喻從本垂迹，文云我實成佛已來，久遠若斯，但以方便，教化眾生，合入佛道，作如是說。華開蓮現，喻開迹顯本，文云皆謂今佛出釋氏宮，去伽耶城，坐道場，成菩提，我實成佛已來，無量無邊等。華落蓮成，喻廢迹立本，文云諸佛法皆如是，為度眾生，皆實不虛。如上麤妙權實本迹，種種義便，故以蓮華喻上妙法。所云妙法，非去麤取妙，蓋即麤以顯妙也。所云一乘，非離三說一，蓋會三而歸一也。即麤顯妙，猶蓮之即染而淨。會三歸一，猶蓮之自華而實。法喻雙彰，名實並顯，故名妙法蓮華焉。經是能詮之文，具貫、攝、常、法四義。貫如線貫華，乃貫穿所應知義。攝如經持緯，乃攝持所化眾生。常者不變義，三世不易為常。法者軌持義，十界同軌曰法。廣如前釋。能所合成，故曰妙法蓮華經。

△序文分三：初、序題，二、人題，三、序文。且初釋序題。

弘傳序

弘傳二字，即序之名題。大師先作此序，無弘傳二字，疑是宋元時方添。或是祥師安此名目，意謂大師作序，意在流布此經，以廣人人之妙法也。弘，推廣也。傳，轉授也。序，綜提也。南山雅契此經之旨，洞見如來之心，欲報護念之恩，乃當付囑之託，故述此序也。弘則鼓揚聖道，自狹而廣，自今而後，等法界而無

遺，衍塵劫而不滯。傳則授受此道，自我而人，自少而多，轉相傳受。凡有識者，同登長者之室；秉彝者，共受王髻之寶。序則綜諸佛出興之志，列三朝翻譯之由，提要義於博文，伸己情於聖化，故云弘傳。序又三義釋弘傳：一約時，貫古貫今，那畔目前，大而塵劫，小而剎那，一切時流通故。二約處，徹上徹下，此界他方，龍宮海藏，窮巷闕里，遍微塵處流通故。三約人，則是凡是聖，貫貴賤，通人神，一賢愚，總善惡，凡具血氣者，皆可流通作利益故。蓋妙法無盡，而流通此經之心，必靳如此，方是大師弘傳之意。弘傳二字，即序末弘讚永貽二句。

△二釋人題。

終南山釋道宣述

終南，山名，距長安城南八十里，在扶風武功縣。東連太華，西接太白，以形脉發自西北，勢盡於南，故名終南。關中記云：一名中南，在天之中，居都之南，故名中南。此地有崇山峻嶺，茂林修竹，多產百嘉，遠離囂塵，藏修養靜，遺世觀心者，無不隱居求志於此。標此者，以大師栖真此山，示不忘本也。釋者，靈山之法胤也，梵語釋迦，此云能仁，佛之姓也。凡出家者，皆以佛為姓，故阿含云：四河入海，同一鹹味，四姓出家，皆名為釋是也。此則出自金口，創於彌天，大師標此，以示紹隆佛種，故道宣序主之名也。師湖州長城人，溯其閥閱，遠為上古彭祖之後，近是隋朝吏部尚書籛申之子，生於開皇之代。始生時，母夢日輪貫懷而孕，又夢梵僧曰：所孕者，梁之僧祐律師也。天性卓特，九歲遍覽羣書，十二善文墨，十五師日嚴頴公，十六誦法華，兩旬而徹，十七落髮，二十依律宗八祖弘福智首律師學律，三衣唯布，當坐一食。唐高祖武德七年，徙住終南，常修般舟三昧於清宮精舍，前後總二十會，常感天人送饌侍衛。後在西明寺行道，中夜臨砌，足蹶且仆，有年少介冑擁衛之。師問：為誰？答曰：弟子乃博乂天王子張瓊也。以師戒德，故來給衛。因以佛牙授師，夜捧行道，晝藏地穴。又授餌方，即天王補心丹也。師問世尊在世滅後事，瓊一一為說，隨問隨錄，為感天侍衛傳一卷。在藏曾隨奘師譯經，推為上座。坐夏有功，庭生芝艸。隱居之地，水涌白泉。外通百氏，內洞三學。操觚續傳，則鴻儒服膺；築土封壇，則梵僧稱讚。存護法城，著述無輟，故有弘明僧傳、內典錄等百餘卷。在藏曾撰法華義苑，唯此序在。師於乾封二年入滅於長安西明寺，一眾皆聞天人請師歸彌勒院，謚號澄照大師。穆宗讚曰：代有覺人，為如來使。龍魔歸依，嶽神奉侍。聲飛五天，辭驚萬古。金烏西沉，佛日東舉。稽首歸依，肇律宗主。述者，揀非作故。文則始起名作，理則本有名述。樂記云：

知禮樂之情者能作，識禮樂之文者能述。大師謙退之辭，即述而不作之意。初作此序，以法華尊尚，未易冠言，稟告十方諸佛，護法稱善告報。故慈照云：南山大師最幽玄，撮成樞要在經前。韋馱天將親垂報，十方諸佛許師言。

△三、釋序文，分五：初、牒經標本，二、序經緣起，三、序經詮旨，四、讚較祈願，五、結歸序題。且初牒經標本。

妙法蓮華經者，統諸佛降靈之本致也。

例法界觀序云：法界者，一切眾生身心之本體也。葢是大開全提，明今經之大本，顯諸佛之能事，彰出世之本懷，揀教法之都會焉。上句牒經，下句標本。謂總括收攝，該盡無餘曰統。三覺圓明，萬法徹照曰佛。出真兆聖，涉俗益物曰降靈。心願同然，儀規一定曰本致。葢此妙法，諸佛出興，獨此一事，千聖本意，無有餘乘。由此佛佛不得不出興，同亦不得不出興，為此一事同也。如二萬燈明，盛烈弘於往劫，為此說此也。然燈妙光，遺芳纂於末代，助此續此也。遡而推之，過塵點劫之大通，說畢而王子各為覆宣。窮那畔之威音，說竟而不輕重為開演者，亦為此也。是故吾佛世尊，雖已分乘隨語，然開顯會歸，尚在此經，而本意又與佛佛同也。不然，何故三周纔竟，忽現多寶佛塔，能來分身諸佛，圓證於靈山勝會哉。知此，則過現未來一切諸佛，為說此經，同一本意明矣。經云：唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。此諸佛開權顯實之理致根本同也。又云：諸佛唯以一大事等。此諸佛之為一事同也。又云：過去諸佛，以種種因緣等。此諸佛為實施權之本意同也。又云：十方佛土中，唯有一乘法。此諸佛出興功畢，開權顯實之本意大同也。古云：此經為諸佛之心宗，千聖之軏轄。乃深見諸佛本致全同，可謂知言哉。

△二、序經緣起分三：初、序兩土出處，二、序三朝翻譯，三、明獨宗秦譯。且初序兩土出處。

蘊結大夏，出彼千齡。東傳震旦，三百餘載。

葢標本中既云此經統諸佛本致，未審此經從西傳東，出自何時，故此云爾。上二句明處時。蘊結猶停積也。大夏稱西域，以此地多聞解脫，凡聖叢集，如九夏時，生物榮盛故。此句即此經西藏之處。下句明此經西出之時。序主意謂此經自眾聖結集之後，停止天竺，唯傳一隅，經歷此方周秦漢晉之朝，千有餘年，在於西域，故云千齡。延及惠帝時，法護東來，創傳此經，出彼西域，到於東土，故云出彼。下二句明出時。按佛滅度後千年之外，聖教仗聖力顯現，始傳東土。時漢永平三年四月八日，明帝寢於南宮，夢一金人，身長丈六，項佩圓光，飛至殿庭。至旦，大集羣臣，以占所夢。通事舍人傅毅奏曰：臣讀周書異記，昭王二十四

年甲寅四月八日，西域有聖人出，祥光遠臨。中夏有十二道白光，貫於太微。太史蘇由原其事，千年之後，像教傳於我國，立石牌記之。至穆王壬申五十二年示滅。詳考曆數，正當千年。陛下所夢，必是其由。帝命太子博士王遵、中郎將秦景、定遠將軍蔡愔等十八人，賫旨往西求法。經歷殊方，期及五年，入南天竺國。一日，途中逢摩勝、法蘭二僧，因而相問。愔以明帝夢中事告之。二僧歎曰：佛法流行，皆由聖力。因緣合會，於此相值。隨出優闐王畫像及四十二章等經。愔以白馬馱來。永平十年七月十八日，始至洛陽。奏上大悅，舘二僧於鴻臚寺，勅內宮供養。後於雍門外立寺，以白馬馱經，故曰白馬寺。當時佛法始至，人未盡知。十四年，五嶽道士儲善信等議曰：帝尚佛法，必輕我道。眾推善信堪為奏首，表文不錄。帝覽畢，宣諸道士曰：朕遠求佛法，福國祐民，何言邪法？善信等奏曰：巧拙真偽，乞試驗之。帝勅有司於白馬寺敷陳道場，選正月十五日，定二教優劣。二教書置二壇，帝親臨，合國人民奔赴道場，觀其得失。時道士飛符走印，二僧一事不為。帝問二僧：佛家有何神變？二僧曰：龍吟霧起，非蚯蚓之所為；虎嘯風生，豈跛驢之所及？僧遠持佛法，流通濟世，請用火焚，真偽可知。舉火時，二僧西望泣曰：佛滅度後，聖教付囑國王大臣，次及弟子，我輩賫至於此。今日火中燒驗，願佛威靈，冥加護持。當時烈火亘天，浮烟蔽日，道經火燒，佛經不壞。帝異之，人民稱歎。善信哽咽而死，道士、宰官、人民出家者無數。由是二僧習漢言。久之，譯四十二章、十地斷結等經。自此佛法始興於世，時此經未至。今東傳二句，單明此經傳東土之時也。震旦，即我國之名。按八卦，東方屬震，為群動之首，故曰震。以震為雷，一陽初動義故。旦者，日出之始也。以此方乃日初出之處，故詩云：旭日始旦。二義和合，故曰震旦。東傳，對西停而言。上句此經所傳之處，下句此經東傳已過之時。諸疏不一，有云自明帝至惠帝二百餘年，有云自漢至秦三百餘年，有云自晉至隋三百餘年，皆不合序意。序主意謂此經自西晉之代創傳此方，歷南北朝洎隋至唐初時，凡經三譯，僅過三百餘載。蓋取自西晉至唐初作序之時而言也。按東西二晉共十五主，一百五十六年。南朝宋有八主，六十年。齊有五主，二十四年。梁有四主，五十四年。陳有五主，二十二年。北朝魏十二主，東魏一主，北齊六主，西魏三主，後周五主，為楊堅所篡。有隋歷三主，三十八年歸唐。自西晉至唐初，共三百五十四年，除武帝在位二十五年，止三百二十九年，故曰三百餘載。載者，年也。唐虞曰載，取物終更始之義。

△二、序三朝翻譯，又三：初、西晉譯，二、東晉譯，三、隋朝譯。初、西晉譯，又四：初、譯經時，二、譯經處，三、譯經主四：初、譯名。且初、譯經時。

西晉惠帝永康年中。

西晉乃司馬氏有天下之稱，國號晉，都洛陽，次遷長安，對下元帝江東建都，故云西晉。惠帝名衷，字正度，武帝次子，為第二帝。永康是惠帝年號，惠帝是庚戌四月即位，立永熙年號，一年改元康，三年改永平，六年改永康，止一年。法護譯經在永康年中，此初譯之時也。

△二、釋經處。

長安。青門。

長安即關中都邑，以周、秦、漢、唐歷代建都。此地古稱咸陽，漢高祖建都，改為長安，取子孫千秋百世可長久安樂。以山河百二，地險兵強甲天下，故青門乃長安東壩城門，俗呼為青門。以極目來青望，故即邵平種瓜之處。然譯主於此門外立寺行道，故今序總別處焉。此初譯之處也。

△三、譯經主。

燉煌菩薩竺法護者。

燉煌即今甘肅沙州路，古流沙地，禹貢雍州之域也。漢為燉煌郡菩薩者，以師有上求下化之德，故竺法護三藏之名也。梵語曇摩羅剎，此云法護，月氏人。師八歲出家，依外國竺高座為師，依郡立名，故云燉煌菩薩。連師為號，故云竺法護者，大師善究三十六國道術，兼通其語，日記萬言，篤志於學，萬里尋師，博達古今，世務毀譽，未曾懷抱。泰始二年，自天竺達玉門關，徙居燉煌。以師譯經弘道，光揚象教，一象傾心，故嘉此美名，即初譯之主也。

△四、初譯名。

初翻此名，經正法華。

譯主以冲深之識，通方之才，傳道五天，不滯一隅，遂於西晉之代來化洛陽。後在青門外設像立剎，開覺生靈。初翻此經，名正法華，蓋取此經楷定權實，會歸一乘，無他道也的指演說正法。文成十卷二十八品，其真言文字皆作晉言，囑累在末。

△二、東晉譯。分三：初、譯經時，二、譯經主，三、二譯名。準前後亦應有四，今三處則義該之。且初譯經時。

東晉安帝隆安年中。後秦弘始。

言東晉者，五胡亂華之時，西晉懷、愍二帝被劉氏所弒，洛陽大亂，元帝渡江，建都江東，對洛陽，故號東晉，共十一主。安帝是東晉第十主，乃孝武之子，諱德宗。隆安即安帝年號，繼孝武

即位，初改隆安，凡五年。什師於弘始三年入洛陽，當晉隆安五年也。後秦對前秦而言，姓姚名萇。前秦苻堅，字永固，有雄師十萬，自稱秦王，後僭位，都長安，為前秦也。姚萇初仕苻堅，為兗州刺史，後擢龍驤將軍，討慕容泓等，兵敗懼奔，時渭北馬牧等糾扇羌眾，率其戶口歸萇者五萬餘家，推萇為盟主。萇至陝西，入長安，弒苻堅，僭帝位，亦號秦王，因別前秦，故云後秦。萇卒，子姚興立。弘始是姚興年號，晉居正位，秦為傍僭。什師譯經於秦境，必先晉而後秦者，存正統也。此二譯之時代。

△二、譯經主。

龜茲沙門鳩摩羅什。

龜茲，國名，是什師之梓里，非譯經之處所。沙門，此云勤息，有四：一、聖道沙門，即佛菩薩等；二、說道沙門，即說正法者；三、活道沙門，即修善品者；四、汙道沙門，即諸邪行者。鳩摩羅什，譯主之名也，具云鳩摩羅耆婆，此云童壽，以童年而有耆德故。什者，深善此方文字之什也，華梵兼舉，故名鳩摩羅什。師七歲，隨母入寺，見鐵鉢，舉之，俄念鉢重，即不勝重，遂悟萬法唯心之旨，是故出家。父卒，母亦出家，得證三果。初携師訪道於北印土，有一羅漢謂曰：此子非常，過三十不毀戒，度人不減掬多，若破戒，只為聰明法師耳。母常謂曰：汝學解足為人師，但自道未成，柰何？師曰：菩薩之行，利物忘軀，大化必行，鑪鑊無恨。母臨滅讖曰：方等深教，應闡秦都，但於自身，少有不利。師於內外諸典，無所不知，西域諸王請師說法，必長跪座側，命蹋而登焉。其後前秦苻堅西討，太史奏曰：異星現於西域分野，當有大德智人入輔中國。堅曰：朕聞龜茲有羅什，襄陽有道，安得非此二人耶？即遣驍騎將軍呂光率兵七萬伐龜茲，迎什師至凉州。聞苻堅為姚萇所害，呂光據凉州，即三河王位，國號大凉，師亦止之。萇聞師之名，屢請而呂光不允。萇卒，子興立，復請不允，興怒，加兵伐之。時凉州呂隆在位，上表出降，弘始三年，方得迎師入闕，秦王奉為國師。此二譯之主也。

△三二，譯名。

次翻此經，名妙法蓮華。

譯主以簪纓之裔，作法門之胤，德星現於外國，聲名溢於前秦。雖有西凉鈍滯，厥後教化大行，秦主敬奉如佛。以弘始四年，於艸堂寺，廣集義學沙門，譯大品等經論，共三百九十餘卷。此經是一次者，次西晉也。名妙法者，取此經觸處明真，即權顯實故也。的指止止不須說，我法妙難思，故云妙法。文成七卷二十八品，即今經師入滅於弘始十五年四月十三日。臨終自誓：吾所譯

之經果不謬。佛意當焚身之後，舌根不壞。後果如之。師舌與諸佛廣長舌，讚歎此經不二故也。

△三、隋朝譯。分四：初、譯經時，二、譯經處，三、譯經主，四、三譯名。且初譯經時。

隋氏仁壽。

隋即楊氏建國之號也。高祖文皇帝，姓楊名堅，弘農華陰人。父楊忠，仕周有功，封為隋國公。忠卒，堅襲爵，後受周禪，都長安，國號大隋。自東晉瓜分，至文帝方合一統，共三主，計三十八年，以國號大隋，故曰隋氏。仁壽即文帝年號，文帝在位二十四年，有二號，初開皇，次仁壽，此三譯之時代。

△二、譯經處。

大興善寺。

即文帝所建，此譯經之處也。

△三、譯經主。

北天竺沙門闍那笈多。

北天者，五天之一也。天竺總名印土，此云月邦，以此土賢聖繼化，導凡御物，如月之臨照故。闍那、笈多，二譯師之名也。闍那，半梵語，具云闍那。崛多，此云志德剎利帝種。笈多，具云達摩笈多。比此、法密二師，皆北天竺人，此譯經之主也。

△四三，譯名。

後所翻者，同名妙法。

然二師誓志弘通，來遊此土，躡霜雪以前跡，冒烟霞而進影，遂際明時，得面聖君。於時樹剎懸旛，誠建此寺，頒衣賜食，以示優寵。闍那為主譯，笈多為輔佐，凡有潤色，以二師為準。後者對前，故義符秦本，但加添品二字。以添合改移有五：一、於秦晉二本添普門品後偈；二、於秦本藥王品後補日光喻之全文；三、合天授品於寶塔品內；四、移囑累品於普賢品後；五、回陀羅尼品於神力品後。文成八卷二十七品，與正法華俱未流通，存於大藏。問：三朝聖師同譯一經，何取名並卷品各不同耶？答：兩晉一隋，時代不同，月氏、龜茲，風土又隔，譯主各隨處沿時，闡揚聖教而已。名題之別，品卷之殊，如眼目之稱，何足異哉？當求三譯宗旨同處可也。三朝翻譯竟。

△三、明獨尊秦譯。

三經重沓，文旨互陳，時所宗尚，皆弘秦本。自餘支品別偈，不無其流，具如序曆，故所非述。

初句明雜糅，二句明影略，二譯曰重，三譯曰沓。載道不紊曰文，趣味有準曰旨，彼此隱顯曰互。陳謂文詞旨趣交互陳述，如十如晉本無，秦譯則有。藥艸喻後半品，晉隋兩譯則有，秦本則

無，故云文旨互陳。宗者，觸言崇尚故。弘者，開張闡明故。以此經雖有三譯，然古今所宗尚者，皆弘傳秦朝羅什所譯之本也。獨尊有三義：一、約影響，以什師七佛已來譯經一人故。二、約投機，以什師約義翻經，契合此方機益故。三、約感通，以什師譯經願力殊勝，秦主信力超絕故。有此三義，故得家喻戶曉流傳誦持，天上人間實相不泯，喻之三光亘天杲日獨明。秦本之視二譯亦猶是矣。自餘下。結指品偈不述上序，三經名題惟明綱領，若不略指條目，未委差別何似。大師為此，故又詳細如此。意謂除此三經名題之外，自餘三經分品多少不定，別偈全缺有異。品偈依經皆有等流，義類相從，毫不紊亂，具如次序，歷然明白，但非經之大綱，故不詳述。然此四句，疑者多矣，今再解之。的指經文，支取分義，別目差別，則品偈即指經中品偈也。分品者，如隋本則天授一品合入寶塔品內，而秦本分為兩品，此分品開合不定也。移囑累於經末，而秦本則置神力品後，此分品前後不定也。別偈者，如晉本不輕品中偈云：五百清信士，五百清信女。而秦本此偈不分，止言尼思佛等。如隋本普門品中有偈，而秦本則後來方添，此則三經偈頌差別不同也。序經緣起竟。

△三、序經詮旨，分二：初、泛序一化始終，以明機教差別；二、的序本經詮旨，以顯權實正理。初、泛序，又二：初、序義。

夫以靈嶽降靈，非大聖無由開化；適化所及，非昔緣無以導心。所以仙苑告成，機分小大之別；金河顧命，道殊半滿之科。豈非教被乘時，無足覈其高會。

云泛序者，以機教約，一代明故。夫以二字，乃文之造端起首處。如未雨先雲，未火先烟，為前相故。故五峯師云：油雲知雨沛，金電覺雷奔。理勢然也。靈嶽指鷲峯，即經中耆闍崛山。以古佛所處，今佛說法在此，故云降靈。問：靈嶽降靈一句，古謂山蘊英靈之秀，生此靈明之聖人。此則降靈之靈，指佛鍾嶽靈而生明矣。故引詩意證成，於理無爽。今子以降靈之靈，屬佛不屬山。何申甫憑地靈而人傑，而佛反不借地靈而降神耶？答：此亦有理，今正其說。大雅嵩高八章，每章八句。第一章云：嵩高唯嶽，駿極於天。唯嶽降神，生甫及申。維申及甫，維周之翰。四國於蕃，四方於宣。此詩乃周宣王中興，申伯出封於謝。尹吉甫作此詩以送之，以美申伯之降生，實鍾靈嶽而生也。此地靈人傑之常談耳。此意在申伯則可，在如來則不可。當知佛之示跡，以修證圓極，現化自在，無始悲願度生力故。故佛之心，即法界圓明之心。佛之身，亦法界圓明之身。但應機有隱顯耳。而謂此身憑靈嶽而降生者，非也。又當知降靈之靈，即以佛之臨蒞於此，

敷演今經，謂降靈也。大師借文不借意耳。慧日高昇，朗萬法之幽邃。性海圓湛，超四大以獨尊。故稱大聖。開化有二：一現形，二說法。開者，抉膜剖執，決斷情塵。化者，點凡成聖，鎔冶幻妄。此則佛為能開化，機為所開化也。此二句，序主意謂此山乃古佛所處，如來在此，事非唐捐。蓋謂開佛知見，會權歸實，顯示一乘法耳。然此法不有大聖，何能開化三乘哉？況靈山接武，無非聖賢，或積深厚養，內秘外現，如身子、富那等；或道全德備，隣功極高，如文殊、彌勒等。如此偉人，不有大聖，又何以開化受此法哉？所以能開化者，以如來色心殊勝，理量超絕，鑒機無差，施行有準故。由此今經三乘，普得釋滯開蒙，俱能祛迷獲記，故反顯云：非大聖無由開化。適化二句，序感藉緣合。適者，稱也，及也，當也。謂無緣必不受化，緣淺亦不革心，故神化相投之處，必是昔有大緣，且緣而深者也。佛雖大聖，必不能化無緣之人，以靈山所化之機，皆昔於大通時聽王子覆講已下一乘緣種，故反顯云：當教化所及之處，非昔緣無以導心。謂之導心者，以機勝感深，非止結種得益，增長信心，亦各明解圓滿，終到佛地故。如大通法眾威音三乘，昔蒙化者，今在靈山，或得受記，或沾利益，皆由有緣在昔，今方有分。不有昔緣，而今何能得度哉？問：大聖開化，意在普及，今何止有緣耶？既在有緣，何謂普及一切耶？答：佛心普及，亦普及有緣也。舍衛九億家，不其然乎？三億見佛聞法，則昔緣可導心也。三億特結種而已，三億不見不聞，無緣障之矣。古謂狐貉不能煖無氣之人，扁鵲不能醫必死之病，天雨不潤無根之艸，黃金不富命窮之人。知此，則佛法不能度無緣之人，信矣。昔緣時義大矣哉！所以二句，序如來始成佛時，半滿無心，而機自差別也。雖言初時，實序一代法被之機故。所以二字承前因昔緣之深淺，所以今根有大小故。仙苑即古仙人修道染塵受墮之處也。佛於此告成者，泛明有四意：一、得四無畏故；二、警覺羣迷令知故；三、有緣五人在此應度故；四、真心直說警增上慢故。的指告成有二處意：一、為五人；三、轉四諦法輪時作證轉，云此是苦我已知等，此告成者，即舉果勸樂激勵義也；二、今經？藥艸品云我是如來應供等，此告成者，即宏開度門普覺義也。告成豈我慢自伐云乎哉？然此告成雖拘法華末時，其意實序佛初坐道場宣度生事知出興意也。機分小大者，小如二乘及事行菩薩，以知見偏枯不了自心故；大機如圓教菩薩等，以解行圓明徹悟真源故。故阿含云：如來初轉四諦法時，諸聞法者有證大乘位者，有證小乘果者。據此則知諦緣一而機自異者，則生滅無量攸分；例六度一而機自殊者，則事修理修兩別。佛初無是心也，如莊生不龜手之

藥，用者各別。知此則五時設化，機之大小可以類推。問：仙苑轉法時即頓演華嚴時，仙苑現丈六，覺場現千丈，二始同時圓遍可爾，雙垂兩像優劣昭然，即說大小法之前相著矣！是則被機大小在佛有心，何云機分佛無是心也？答：一月而千江普現，雖有晦明水也，月無異心；一雨而萬卉均沾，雖有豐嗇物也，雨焉有別？仙苑覺場丈六千丈，亦機之大小彼此不定見耳。法界身雲，豈住思議境中，有意如是哉。大師敘此二句，恐人謂法華之前，在佛宜當說實，便了一期大事，却不自省權實兩分，而今復用開顯，會歸一番，何也。序主謂佛初成道，已鑑機宜，故不得已而權實之，今則純熟，亦不得已而開顯之，始終為機故耳。若唯說實，何以逐機哉。此意含隱，智者詳之。金河二句，序一化云終，因機大小，而教分偏圓也。上句是分教之時處，以金河即處，顧命即時故。梵語阿利羅跋提，此云有金河，此河即出尸那城之屬境，以河水迅速，表生死不常，金沙不動，表一真常恒故。河畔有娑羅樹，乃佛世力士生處，往昔古佛所居，其林四雙八株，四榮四枯，如來於此般涅槃，表本末二四倒已斷故，極證常樂我淨四德故。顧命者，臨終出命謂之顧，將去意也。以彼成王將終，作顧命之誓誥。今言如來化緣將終，說涅槃經，捃拾五時之教，此是最後遺囑，究竟垂範也。下句道字，指一代教法，小乘九部，不盡法義，故曰半字。大乘十二部，圓極心性，故曰滿字。如來於涅槃經中，說半滿二字，分大小兩乘，故彼經云，譬如長者，唯有一子，懼不速成，晝夜殷勤，教其半字，而不教其毗伽羅論，以其幼稚，力未堪故。科字取楷定義，言如來於涅槃經內，以半滿二字，楷定一代大小乘，俾不紊亂也。然前後四句，機舉初時大小，教舉最後偏圓，以二文影綺，故機教互言，俱通一代也。又前後二義，遞為由藉，以機分則教殊，教殊則機分，序主序此，蓋謂法華開顯之所以也。豈非二句，承前二義，以序法華時至方可說也。豈非二字，猶言若不是也。教被等者，指法華已前，教法被於三乘者，教則至此已極，機則至此已熟，此可乘之時也。無足豈非，俱反顯意，亦序主謙退，不敢直云耳。覈者，考究也，質明也，約義取之，即見聞緣起義也。高會，指法華會上意，謂若不是教被乘時，難得見聞高會。若順明，應云因教被乘時，方得考覈高會。蓋此高會興起，良由教到機熟，時至緣勝，勢可乘耳。若非機熟教到之時，雖過百千生高會，無緣興起，我等豈能考究權實之正理，質明開顯之通軌，亦豈得普得記莂，獲殊勝見聞之利益乎。然法華一會，特言高者，略有十意：一此經諸佛同說故，如大通威音燈明等。二時而後說故。三權實正印故，上二初卷意。四授記普遍故，如三周授記

等。五諸佛圓證故，如多寶分身等。六需此成佛故，如聞解修習必得菩提等。七法力上妙故，如釋迦資以為因，龍女借以證果等。八本迹甚深故，如本迹開顯之說。九功德無盡故，如隨喜之福德，持誦之功德等。十智行雙顯故，如正宗以智起行，流通以行契智等。有此十意，故稱高會。況超出五教，迥異餘經，雖華嚴圓極，若非法華，則開顯不成，必權終權，實終實矣。

△二、釋疑。

是知五千退席，為進增慢之儔；五百授記，俱崇密化之迹。

恐疑云：上云高會，則時至緣熟，如旃檀林內無有凡材。據今經身子三請，如來許說五千禮佛而退者，何也？故釋云：當知五千退席乃大權示現，深生慈愍，憐其會中未證謂證，滯濡化城迷棄寶所者，令進其空心濡滯，深信一乘之法，故序主作此舉也。影響之眾如此，益明法華為高會矣。五百即富樓那等授記，事通因記、果記，如後文說。上云退席是權，其致叵測；今云授記是權，益顯前義。隱勝現劣，故云密化；五百同然，故曰俱崇。意謂因緣一周，雖指屬下根言授記之事，其實五百聖眾皆多劫熏修，本大迹小，權現以輔法化，啟迪未信者也。故下文云內秘外現等。上泛序竟。

△二、的序本經詮旨，以顯權實正理。分二：初、略序，三、周開顯。

所以放光現瑞，開發請之教源；出定揚德，暢佛慧之宏略。朽宅通入大之文軌，化城引昔緣之不墜，繫珠明理性之常在，鑿井顯示悟之多方。

言的序者，此中依經法喻序故，所以二字通承前義，以時至緣熟方現相表彰興起法會故。上句序大覺標本圓發，以光瑞全顯妙法體用故。佛表實相體，光表實相用，從眉間白毫發揮，表此理超乎二邊具四德故。瑞有六，謂說經、入定、雨華、地動、眾喜、放光。此六言瑞者，約時則世間方覩，約處則塵剎罕遇，約人唯證極乃能，皆希有之瑞也。下句序大士承流助發，以問答援引實為起予故。開通能所，能開即光瑞，所開即二士問答，以光瑞不興助發不起故。教源亦指光瑞，以光瑞即起教之源頭故。以佛不放光現瑞，則無以開發請之端，此會歸大教不得興故，故云放光等。出定二句，序法說一周全提之文。言出定者，即出無量義處定也，在佛無不定時前後。言出入者，為物示軌實無出入，義言出入也。揚德者，揚即稱揚讚歎意，德指權實二智之德也。如來知見廣大等，歎實智證法德也。如來種種分別等，歎權智說法德也。蓋實雖證理不妨涉俗，權雖導俗豈礙證真。若二偏枯則非唯實難涉俗，權亦不能達本故，故佛特讚揚之。下句暢字以宣演開

敷為義，佛慧即諸佛權實二智也。下文諸佛智慧甚深無量等，此宣暢佛慧之大略也。大略猶言大綱。佛如此歎者，將欲引權入實，會三歸一，欲發二乘之願慕耳。朽宅下，序喻說一周開顯之文。朽宅二字，直序喻名。通入六字，序喻說開顯大意。宅即火宅。今言朽者，以眾苦煎逼故，多緣速壞故。文云三界無安，猶如火宅是朽，故宅屬於一人是也。言通者，疏通義。文即文言，軌即軌轍。意謂火宅喻中，疏通入大乘之文，以改中根人昔三之轍。良以法說一周，示多方便。上根身子聞已，疑惑氷消，故悔責領解。如來與之述成授記。但中根聞旨，猶墮疑網，氷炭交懷，無能開解。身子悲他未悟，重為請決，乃開喻說一周之旨。文云我今無復疑悔，親於佛前得授記等，此上根領悟無疑也。又云是千二百心自在者，昔住學地，乃至聞所未聞，皆墮疑惑，此中根有疑未決也。又云願為四眾說其因緣，令離疑悔，此則請決其疑也。故佛重為開喻云：我先不言諸佛世尊以種種因緣，乃至今當復以譬喻更明斯義。諸有智者，以譬喻得解。自下乃說火宅一喻。以三車一車之淺，比況三乘一道之深。使知長者許三賜一，不涉虛妄。則知吾佛始權而終實，全是真慈。至此則三一之文言會通，開顯之軌轍一致，而中根根心之疑從此拔盡，無餘蘊矣。窮子一喻，四子領解感佛深恩。藥艸一喻，如來重為述成。而授記一品，四聖方受記莂。良在喻說權實，中根疑惑決通者焉。此則雖序火宅一語，實四品卷半經文皆在其中矣。文軌出中庸，借其文勢耳。化城下，序因緣一周開顯之文。其化城二字非單指喻，蓋指化城一品之文。若單釋喻，無而忽有曰化，防非禦侮曰城，以喻二乘涅槃權果非實，而防見思之非究竟，必廢會入一乘寶所。故古德云：化城本無而權設，以濟阻修願息之人，而進之令至寶所。喻小果非實而權設，以濟要小求證之人，而引之令入佛慧也。若連下六字釋，應云化城喻品中引昔緣之不墜。昔緣指大通佛時，佛為十六王子，代闡妙法結緣之事。故後文云：我等為沙彌時，教化無量百千萬億恒河沙數眾生，乃至爾時所化無量恒河沙眾生者，汝等及我滅度後未來世中聲聞弟子是也。次後開化城寶所喻文。據此則知昔日之緣猶在不失耳。然此引昔緣之意，蓋為下根人開權顯實也。何者？以前喻說一周之旨，統言法一機異，恐下根怯弱不達此旨，謂已定二地難近佛慧，故佛引昔緣之後乃設化城一喻，令知汝所住地近於佛慧，庶幾昔三化城不勞冥緊而可達一乘之寶所矣。繫珠下，序五百領解得記之文。蓋往因已明下根滯權之疑斷，故富羅等感悟領解，如來述成與記，決知前失今得由自迷自悟也。故五百千二說此一喻，以明昔因今緣一乘猶在不曾遺失，亦感佛深恩意也。珠喻一乘因種繫，

況悲願任持親友。繫珠喻佛在十六時說此經結大乘因也。醉不覺知喻無明未破，廢忘大心資生艱難喻動被法縛，悲智不失喻衣珠現在，故下文云譬如有人乃至我今乃知實是菩薩得受阿耨菩提等，是知今日之得乃昔緣結種在懷也，豈今日為然哉。然此句或可云繫珠明悲願之常在，以理乃本具、性以習成故。蓋能繫者即吾佛之悲願，所繫者即一乘之理性，序主從所繫邊為言，無他異說。鑿井下，序法師品廣記之文。以此喻是三周法竟，三根記圓，廣記文後說故。夫妙法玄源澄湛圓滿誰人不具，喻水於地中無處不遍也。然水雖遍含須鑿井而顯，法雖同有必依經而明，經之信解有無則果之遠近天壤，井之穿鑿巧拙則水之隱顯懸殊，故經云藥王多有在家出家行菩薩道乃至未善行菩薩道，此如濟渴而不知須水也。若有聞是經者，乃善行菩薩道，此如渴時知須水也。其有眾生求佛道者，若見、若聞是法華經者，當知是人得近阿耨等，此如人鑿井，已近泉源也。又喻云：譬如有人渴乏須水，乃至知水尚遠，此如前行菩薩道，不見是經，不得其要也。施功不已，轉見濕土，此如前聞是經，乃善行菩薩道也。遂漸至泥，知水必近，此如前得聞是經，得近阿耨等也。又云：所以者何？一切菩薩阿耨菩提皆屬此經。釋曰：佛果菩提皆屬此經，未聞、未解，安可得到？又曰：此經開方便門，示真實相，乃至無人能到，今佛教化菩薩而為開示。釋曰：開方便門，猶鑿井也；示真實相，猶見水也；無人能到，唯菩薩可以開示也。以法映喻，以喻顯法，多方開示，令人悟入，足顯此經之妙也。喻之多方開示，則井之乾土、濕泥，水之遠近是也。法之多方開示，則善行、不善行，及供養、讀誦、見聞、思惟、信解、修習能否，果之遠近是也。故云顯示悟之多方。問：此經據文二十八品，三周七喻，序文何不具述，止序四喻十品者，何也？答：說三周法，授三根記，罄盡如來出世本懷，故大師止序三周之文，縱有後義，以該攝故。

△二、總結全經幽深。

詞義宛然。喻陳惟遠。

上句謂七軸之文言，全經之義理，乍觀之如指掌目前，可見可知。下句謂三周之開曉，九喻之鋪陳，徐行也如雲光天表，難聞難到。所謂此經也，一念萬年，今時劫外，泛泛端如五兩輕，堆堆何啻千鈞重。大哉教乎，蓋無得而思議者焉。

△四、讚較祈願，分二：初、讚較明三寶殊勝，二、祈願申作序之意。初、讚較，又三：初、讚佛慈悲，二、讚法較勝，三、讚機因深。且初、讚佛慈悲。

自非大哀曠濟，拔滯溺之沉流；一極悲心，拯昏迷之失性。

初二句能拔所拔，次二句能拯所拯。憐憫一切曰大哀，慈航普渡曰曠濟。二乘鈍滯化城，遠視菩提非分。凡夫沉溺苦海，求出生死無期。淪有淪無，總名沉流。佛為此等，故說此經。會眾善之小行，同歸佛道。開二乘之漸門，並入一極。況未兆之機，亦為懸記。大哀曠濟，利益圓遍，莫此加矣。故序主反顯若此。無上無等曰一極，觀生拔苦曰悲心。昏言識情汩沒，罔明實理。迷言苦樂漂沉，不達自心。二者均之，失性一也。故佛悲門浚切，度門宏開。拔拯於識情之場，提挈於苦樂之域。俾明權實正理，擴徹靈明自心而後已。不然，則迍邅苦集之域者，終處長夜。結縛葢纏之內者，亦竟難出頭。佛心如此，得不謂之一極乎。

△二、讚法較勝。

自漢至唐，六百餘載，總歷群籍，四千餘軸，受持盛者，無出此經。

前四句能較，後二句所較。佛法自漢明帝永平年間始來，故曰自漢。歷東西晉、南北朝、隋氏，故曰至唐六百餘載。約時代而言，明群籍經歷時之久也。總歷者，前後翻譯，合集融攝故。群籍有三義：約部帙，則多少不等故；約宗旨，則偏圓殊致故；約藏乘，則三藏各別故。四千餘軸，約唐時大數而言，此明所來之經多也。受持二句，謂今經約時，則西晉始傳，時不久也；約部，則諸經中一，卷不多也。雖時近卷少，而在處流通，人天捧持，反過於諸經者，何也？葢此經也，諸經中王，如優曇鉢華，時一現耳。約體，即當人本覺之真心；約用，即一乘實相之妙法。如藥王本事品，較量一切江河海為第一等。然一品較量，如此之勝，況全經較量，難以盡言。據此，益信此而不持，無可持者；此而不受，無可受者。此經一部，敵群籍之四千，亦猶持觀音之名，勝持六十二億恒河沙菩薩名矣。

△三、讚機因深。

將非機教相扣，並智勝之遺塵；聞而深敬，俱威王之餘勣。

機有五種，權為影響開化，遠為有緣結種，現為法會廣記，兼為有學歡喜，正為二乘受記。教指此經，葢此經顯實法門，同歸一乘教，故云相扣者。機被教而機緣得，葢教扣機也。教逐機而教化大行，機扣教也。下句明扣者，有昔緣也。謂大通說此經於塵劫之前，十六王子代佛開闡，則此法之入人深，結緣勝也久矣。今之得蒙記莂，見聞法化者，孰非當時之遺芳哉。故曰並智勝之遺塵。將非二字反明，或序主不定意。聞而下，讚機之信心有因也。法音達耳曰聞，身心歸命曰深敬，以身敬非深故。下句即經中二萬億威音王佛俱說此經，不輕菩薩先以佛性遍記四眾，復聞此經教化三乘是已。然法流塵劫，至今隆盛不絕，故云俱威王之

餘勣。夫子期云喪，伯牙絕絃，葢悲無知音者也。今聞此經而慶幸捧持，亦曾蒙古佛教化知音之人也。念其昔則酧其今，感其恩則戴其德，而聞而深敬，不為過也。

△二、祈願申作序之意

輒於經首，序而綜之。庶得早淨六根，仰慈尊之嘉會；速成四德，趣樂土之玄猷。

輒於下。明作序意。意謂此經三譯綺互，意趣多端，文言浩瀚，非提綱挈領，無以究其旨歸。故擅於此經之初，專總意焉。如經之有緯，[糸*系]之有緒者矣。綜有二意：一、綜文；二、綜義。以能所兩詮，互相隨故。綜文如朽宅等言，綜義如喻說一周義等。問：據上釋，則輒字是專義擅義，大師何故作此說耶？答：大師以法華尊尚未易冠言，故安此輒字，雙含二義。擅則大師謙退之心也，專則大師敬謹之心也。豈無味而然哉？庶得下。發願普益。庶得二字，希慕祈請，仗願意也。一念相應，或現生圓備，故云早淨。六根。即眼等六也。下文云：善男子女人，若讀若誦，若解說，若書寫，眼得八百功德等。謂之淨者，以父母所生，常眼常耳，無雜無壞，而能徹見洞聞故。慈尊。指彌勒。以慈隆即世，悲臻後劫，故此名之。嘉會。即龍華三會。序主意謂此根一淨，不但見靈山一會，儼然目前，亦可仗今經之妙緣，憑慈氏之願力，當來龍華會上，得預記莂耳。故上句云庶得，下句云仰也。上約下生經釋。若約當經，亦可指第四天內院。故如勸發品云：若有受持讀誦，是人命終，為千佛授手，令不恐怖，不墮惡趣，即往兜率天上彌勒菩薩所。菩薩有三十二相，大菩薩眾所共圍繞，有百千萬億天女眷屬而於中生，有如是等功德利益。據此，則知大師作序，流通此經。葢欲現生兜率，當遇龍華，臨終請入內院者，是其驗也。嘉會二字，出周易。亨者，嘉之會也。不涉躐等，行願滿足，曰速成。四德，古謂常等四德。然此極果所證，非今序意。今指勸發品中：一者諸佛護念，二者植眾德本，三者入正定聚，四者發救一切眾生之心。以此四乃普賢勸發之切要處。又大師作序，欲真得是經，以成普賢常行，必求諸佛護念，乃至發救一切眾生之心故。樂土，指極樂世界。以藥王本事品云：若如來滅後，後五百歲，若有聞是經典，如說修行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中寶座之上等。趣字，有向往求生意。序主謂述此序功德，普願速成四德，同生安養，直到彼岸，不涉迂曲，故又云玄猷也。此二字，如心經序妙道玄猷，猷即道也，道即能通之義。謂因此玄妙之道，即能通至樂邦也。

△五結歸序題。

弘讚莫窮，永貽諸後云爾。

魯史成而游夏不能贊一辭，蓋夫子之文章不可窮也。況法華經藏深固幽遠，無人能到哉。即辯擬天女，智似菩薩，以一人而生無量口，以一口而生無量舌，以一舌而出無量音聲，以一音而讚無量功德，其於此經殆如管窺耳。如斯經者，唯佛能知，信矣。永貽一句，即利澤萬方無盡之意。蓋妙法無盡，則此經此序流通亦無盡也。猶滴水入海，同海俱永者焉。凡吾人遇此經，當以無盡心流通，斯善矣哉。為述此序，故云云爾。

妙法華經大成懸談(終)

No．619

妙法蓮華經大成卷第一

金臺即山居後學　大義　集

△人題。

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

三譯斯經，世宗秦本，什師出處，已具於前。三藏法師，顯二利德，經契一心，律規三業，論甄邪正，法義軌持，師彰模範。約自利，以三藏聖法為自宗師；約利他，即傳三藏道法為天人帥也。譯者，易也，易梵成華，故周禮掌四方之語，各有其官，北方曰譯。今經自西來，而云譯者，漢之北官，兼善西語，摩騰始至，遂稱為譯，今仍之也。

妙法蓮華經序品第一

舉經題而立品題者，經為總，品為別也。以品雖各取類聚，總屬妙法經故。序者，庠序也。謂階位、賓主、問答，悉庠序也。又爾雅云：東西墻曰序，所以別內外也。謂見墻別宅舍之內外，觀序知一經之由致也。若從義釋，謂次序、由序、述序，如是等冠於經首，次序也。放光現瑞，發起之端，由序也。問答釋疑，正說弄引，述序也。梵語跋渠，此云品。以義類同者，聚在一段，故名為品。諸經品名，或佛自唱，或結集所置，或譯人添足。今經藥王、天授二品，是佛自唱，其餘皆是經家譯人所置。陳教起之因由，詳法興之緣始，雖為一經之發起，實括全經之始終，故直名序品。序則引興正宗，品則總別名理，第則節目有次，一則貫數之始，故云序品第一。

△十、別解文義。大章分三序：初、序分，二、正宗分，三、流通分。初序分有通序、別序、經後序、經前序、證信序、發起序。從如是我聞至退坐一面為通序，通於諸經故。通中有別，以處眾歎德之不同故。亦名經後序，佛滅後結集所置故。亦名證信

序，以說、聽、時、處一一分明，證其非謬，令物生信故。從爾時世尊至品盡為別序，別在本經故。亦名經前序，未說此經，以六瑞發起故。亦名發起序，以事相表示，為正宗之前導故。初通序有三：初、明建立之由，二、明建立之意，三、正解經文。

初、明建立由者。謂如是等，因何而立於經首？按龍勝論云：佛將入滅，阿難愁惱。阿尼樓豆告阿難言：汝是持佛法人，且須裁抑。當詣佛所，咨問後事。難曰：云何後事？豆曰：汝問世尊在日，以佛為師，滅後以誰為師？世尊在日，依之而住，滅後依何而住？惡性比丘，佛在世，自能調伏，滅後如何調伏？遐益末世，理宜結集。一切經首，置何等言？阿難承教，一一咨問。世尊一一答之：依四念處住，以戒為師，默擯惡性比丘。一切經首，當安如是我聞：一時，佛在某處，與某大眾若干等。以是因由，凡佛經首，皆有如是我聞等語。無此語者，悉偽造故。

二、明建立意者，謂安如是等語。其意有三：一、斷疑，二、息諍，三、異邪。斷疑者，智度論云：佛滅後，諸天王等請迦葉言：法城欲頹，法幢欲倒，當以大悲建立佛法。葉受請，往須彌山頂，擊大揵槌。諸聖弟子得神通者，皆來集會。葉告眾言：佛法欲滅，眾生可憫。待結集已竟，隨汝入滅。諸來聖者受教而住，畢波羅窟。葉入定，觀察眾中有煩惱者，應逐去之。惟有阿難煩惱未盡。葉出定，於眾中牽阿難言：清淨眾中結集法藏，汝結未盡，不應住此。是時阿難羞慚悲泣，告言：我能有力，久可得道。但為侍佛，故留殘結，不盡斷耳。葉言：汝更有六種突吉羅罪，應於僧中懺悔。阿難如法懺悔，復牽出窟，語言：汝漏盡可來。言訖，自閉窟門。阿難是時靡不精誠，至於後夜，頭未著枕，朗然大悟，三明六通，得大羅漢，來扣窟門。葉言：汝若漏盡，可縱神通於戶鑰孔中而入。阿難騰身入來，禮拜僧足。迦葉以手摩頂言：我欲令汝速得道果，汝勿嫌恨。是時大眾請阿難昇座，結集法藏。既登座已，感身相好如佛，大眾隨起三疑：一疑佛重起說法，二疑他方佛來，三疑阿難成佛。阿難唱言：如是我聞。則知非佛重起，非他方佛，非阿難成佛，故云斷疑。息諍者，同為羅漢，德業頗齊，若不推尊從佛，言自制作，則諍論生焉。既言從佛，則授受有源，非胸臆之談，故云息諍。異邪者，不同外道經初安阿憂故。阿者言無，憂者言有，意謂萬法雖異，不出有無，置之經首，以之為吉。初吉，中後亦吉。今佛經不爾，故云異邪。

三、正解經文六種成就，謂信、聞、時、主、處、眾也。如是者，舉所聞之法體。我聞者，能持之人。一時者，聞持和合，非異其時。佛者，時從佛聞。王城崛山，聞持之處。與大比丘等，

聞持之伴。此則因緣和合，次第相成。六緣不具，大教不興，故云成就。六為能成，教為所成，故且初信成就。

如是！

佛法大海，信為能入，故劈首明信。信者，言是事如是。不信者，言是事不如是也。所以佛法無量，信為入法之初基。若無信心，則不肯修習。故五根以信為首，十一善法居先。信心之前，更無善法。依信為本，然後興解起行，乃至證入。大經云：信為道元功德母，長養一切諸善法。故云能入。約法釋如是者，眾生如隱，故沉三界。欲絕三界，只要顯如。聖人說法，但為顯如。除如之外，皆是虛妄。惟如為是，故稱如是。約本經釋者，因果實相，不異為如。心境諸法，無非為是。又一乘因果曰如，無二無三曰是。

△二聞成就。

我聞：

我有四：一、凡夫遍計我；二、外道神我；三、二乘假我；四、法身真我。今是隨世流布五蘊假我也。阿難已達我空，實不計我，故名為假。要揀賓主，乃稱為我。達耳曰聞。大論云：耳根不壞聲，在可聞處作心欲聞，以率爾耳識與同時意識眾緣和合，故得有聞。問：耳根發識故聞，應云耳聞，何言我聞？答：耳是五官之別，我乃一身之總，廢別從總，故曰我聞。又六根中必用耳聞者，此方教體故。問：阿難是佛成道之夜始生，至二十年方為侍者，二十年前所說之法並皆不聞，何結集時通稱我聞耶？答：有三義：一、佛命為侍者時，阿難從佛乞願，不著退衣，不隨受請，二十年前未聞之法重為說過，世尊許之，故未聞之法亦得聞也。二、金剛華經云：阿難得法性覺自在三昧力故，故未聞之法皆能憶持，與聞無異。今經亦云：世尊甚希有，令我念過去等。三、不思議境界經云：復有百千萬億菩薩現聲聞形，其名曰舍利弗乃至阿難。據此則是大權示現，何法不通？而言我聞，不亦宜乎？今經圓頓大教，無我、真我，生、佛同一法身，能聞、所聞，心、境不二實相，即今經之我聞也。合上謂如是之法，我阿難親從佛聞，顯祖述有據，憲章得成，非私淑讀古之徒也。

△三時成就。

一時。

世事合會，尚待昌期。大法弘宣，豈違嘉運。故須良時，方能成就。蓋取師資合會，說聽究竟之良時也。不云年月日，而但云一者，以佛之說法，殊方紀曆，不可對同。舉一會始末之期，收六甲盈縮之數。天地延促，東西時際，包盡無餘，故總云一時。約理，心境一泯，理智一融，凡聖一如，本始一會之時也。約本

經，即正說法華之時，化畢機熟之時，如日卓午無所不照之時，一切聲聞受記成佛之時也。

△四主成就

佛。

德位相稱，垂文作則，為百世師，作眾生父也。具云佛陀耶，此云覺者，亦云知者，知三世常無常法故。覺謂覺察覺悟，悟即照真本有，察則了妄本空，妄本空則不逐於妄，真本有則不迷於真，真妄既明，唯一覺耳，佛獨稱之。又自覺覺他，覺行圓滿，故涅槃云：自覺自知有佛性，覺他眾生悉有佛性，圓滿自他無二佛性。又自覺揀凡夫，覺他揀二乘，圓滿揀菩薩，約人即高會教主，中天竺迦毗羅國淨飯王太子，出家成道，別號釋迦牟尼，非此大聖，孰能演此一乘大法哉？故云主成就。又為六種成就之主，故望前則際主之會成時，聆主之語成聞，受主之教成信，望後則主之所居成處，主之所化成眾，六種共成，歸重於佛也。

△五處成就。

住王舍城耆闍崛山中。

謂能住、住所住。佛為能住即首楞嚴三昧，所住者即忍土。王城，梵語羅閱祇伽羅，此云王舍城。國名摩竭陀，此云不害，言無刑殺也。亦云摩竭提，此云天羅，即國王名也。此王即駃足之父，昔因王巡山中，值牸師子，眾人迸散，師共王交。後月滿來殿前生子，王知是己子，偽言：因我無兒，此乃天賜。遂養為太子。足下有駃紋，時人號為駃足。後紹王位，喜噉肉，每食甚多。偶一時缺，庖人取新死小兒為膳，王食大美，勅令當辦此肉。庖人日捕一兒供王膳，舉國愁歎。後千小國謀兵討伐，置於崛山中。山中羅剎尊為鬼王，因與山神誓，取千王以祭山，捕得九百九十九王，唯普明王次後捕之。王啼泣不已，告鬼王曰：我生來實語，而今乖信，願我國建無遮會未完。駃足放之還國，作大惠施，委政太子，仍歸山就死，形悅心安。駃足問之，答曰：得聞聖法故耳。駃足令說之，普明王廣讚慈悲，毀訾殺害。又說四無常偈：天地及日月，時至皆歸盡，未曾有一法，不被無常吞。駃足乃大權示現，一聞即證初地。千王各取一滴血、三根髮賽山神，願駃足與千王共立舍宅，都五山中為大國，各以小國委子。百姓在五山中作舍，七度被燒，王舍不燒。民云：排我屋為王舍，庶免其焚。故云王舍城。又舍字亦可作赦字，以王赦千王不殺故。梵語耆闍崛，此云靈鷲，亦云鷲頭。又云：山南有屍陀林，鷲鳥食屍竟，栖止其山，時人呼為鷲山。此山近城不遠，山有五穴，佛居中穴，餘穴諸弟子居之。又前佛今佛皆居此山，若佛滅羅漢居之，法滅支佛居之，無支佛鬼神住之，皆是聖靈所

居，因呼為靈鷲山。其城其山眾見不一，或見土木艸石，或見七寶莊嚴，或見諸佛遊行，乃不思議聖境。所住既爾，能住亦然。中者，佛好中道，升中天、降中國、中日生、中夜滅，皆表中道。今處山中，說中道義也。

△六、眾成就。座無知音，說將誰聽？機感盈前，不得不說。所謂英才滿座，可信吾德之不孤；羽翼多人，轉見斯道之有託。故云眾成就也。文分二：初、列眾，二、總結。初又三：初、聲聞眾，二、菩薩眾，三、八部眾。初又二：初、比丘眾，二、比丘尼眾。初又二：初、無學眾，二、有學眾。初又三：初、舉類標數。

與大比丘眾，萬二千人俱。

與者，共義。釋論以七一解共，謂一時、一戒、一處、一心、一見、一道、一解脫也。大者，多義、勝義。器量尊重，為天王等大人所敬，故言大。超出九十六種外道，故言勝。遍知內外經書，故言多。又道大、用大、知大，道勝、用勝、知勝，道多、用多、知多。總之，數目多，名望重，德業隆，故云大也。比丘名含三義：一、破惡，二、怖魔，三、乞士。破惡者，出家持戒，因戒生定，因定發慧。戒防形非，定除心亂，慧悟想虛。三學能破身口七支，及三界見思之惡故。怖魔者，既破惡，必出三界，展轉化度，損減眷屬，乖於魔意，故驚怖。出家從因至果，凡三度魔怖，謂出家時、發大心時、成正覺時。前二但怖，後一乃興戈，為佛所摧，莫不降伏。乞士者，乞法資道，乞食資身。士外形骸，以理自勝故。然必乞食者，在家人以田、商、士三種，如法用養身命。出家人佛不許此，惟乞食自濟，身安道存，福利檀越故。亦云除饉，因眾生福薄，前世無法自資，今生常受饑饉。出家戒行能生物，善除因果之饉乏故。梵語僧伽，此云和合。眾一人不名和合，四人已上乃名和合。有二：一、理和，同證擇滅無為。二、事和，謂戒和同修，見和同解，利和同均，身和同住，口和無諍，意和同悅。又僧有四：不依淨命，破戒僧也；不解法律，愚癡僧也；行五方便，慚愧僧也；若法忍，真實僧也。今是真實氣類，如是數至一萬二千，皆是影響大化，本迹未定。

△二、明位歎德

皆是阿羅漢(至)盡諸有結心得自在。

皆是一句，明位阿羅漢義，翻殺賊、不生、應供三義。殺賊者，殺九十八使煩惱之賊，今經亦殺賊，謂離小涅槃。不生者，無明糠脫，後不受生死果報，今經不生，不生謂離無漏。應供者，具智斷功德，堪為人天福田，今經亦供應，謂道供、定供。上比丘

為因，今羅漢是果。始托鉢乞食，福利眾生，今證道果，理應受供，應供乃乞士果也。始修三學，破見思惑，今賊已殺，慧命得安，殺賊乃破惡果也。始發大心，魔王恐怖，今證無生，不受後有，不生乃怖魔果也。諸漏下，正歎上三德。諸漏二句，歎殺賊德。諸漏者，謂欲漏、有漏、無明漏也。成論云：失道名漏。律云：癡人造業，開諸漏門。毗曇云：漏落生死。論通因果，律專在因，毗曇在果。煩惱者，略即根隨二十六，廣即九十八使，能造惡業，致生死苦，忘法身，失慧命，喪重寶，傷惱行人，皆由此也。因果俱亡曰已盡，見思已滅曰無復。煩惱是能潤，諸漏是所潤。能所俱盡，殺賊義也。逮得一句，歎應供德。逮，及也。由智斷功德，證無為理，故云己利。己利成就，方受人天供養，應供義也。律云：忖己德行，忖己利也。如苦身而作，端坐而食，擎跽而拜，逆立而受。苟無己利之德，其害非細。法王座前知音少，長者園內樹耳多。學者慎之。盡諸一句，歎不生德。因果不亡曰有，有為受生之處。云諸者，即三有等。結即惑習之業，為諸有之生。因今智斷，不受後有，故云盡結。因盡果亡，不生義也。心得一句，總上見思惑盡，不染塵累，故云心自在。定具足名心自在，慧具足名慧自在。慧自在未必心自在，心自在必慧自在。云心自在者，顯定慧具足也。此經要授聲聞成佛之記，故歎德中寓有抑揚。以己利揀無利，他自在揀無法自在。又天親論此五句為上上起門，逆次可知。

△三、列名總結。

其名曰阿若憍陳如(至)如是眾所知識大阿羅漢等。

前是所證之法，此是能證之人，萬二千不勝其多。今略舉有名望者二十一人，其名曰三字，乃指證之辭。名者，實之賓也。要知諸聖皆備諸行，隱能則各具一德，引偏好故。如陳如共上座有大德者相隨，舍利共智慧者相隨，目連共神通者相隨，皆執一法，引諸偏好。若欲消名，須識其行，從德立名，無往不可。憍陳如，姓也，此云火器。先人事火，因命族焉。又火，照也，燒也。照暗不生，燒物不生，以不生為姓故。阿若，名也，此云已知，或云無知。已知者，最初知也。無知者，非無所知，乃知無耳。若依二諦，即知真以無生智為名也。乃摩夜夫人之弟，并十力迦葉，為母族二人。父族三人者：一、阿濕波；二、跋提；三、摩訶男拘利。五人承王命，入山侍佛修道，不耐苦，遂捨佛往鹿苑修異道。佛成道已，先往度之，初轉即悟客塵故。往因佛為赤目大魚，五人為木匠。先取魚肉者，阿含云：我佛法中，寬仁博識，初受法味者，拘鄰如比丘為第一。

摩訶迦葉，此云大龜氏。先人學道，感靈龜負圖而應，因命族焉。曾於毗婆尸佛法中為金師。有貧女得一金珠，欲補塔中佛像。金師不求價，與治之，因誓為夫妻。自爾已來九十一劫，身皆金色，人天受樂。其後生梵天，命終生摩竭國具律陀婆羅門家，身紫金色。其家巨富，勝於瓶沙王。王有金犁千具，為避王故，唯少一犁。時他國富家有一女，身亦金色，乃昔施金女也。娉為姻室，作無緣夫婦。後夫婦投佛出家，行頭陀行。末後多子塔前拈華示眾，尊者破顏微咲，乃付金縷袈裟。佛入滅已，結集已竟，持衣入雞足山，入寂滅定。待慈氏下生，交衣方取滅。阿含云：我佛法中行十二頭陀，難行苦行，大迦葉為第一。

三、迦葉。同前。優樓頻羅，此云木瓜林，近此林故。又云木瓜癰，胸前有癰，如木瓜故。又云禱，禱此林神而生故。伽耶，山名，即象頭山，住此山故。又城名，近此城故。那提，河名，依河住故。毗婆佛時，三人共樹剎柱，緣為弟兄。兄為瓶沙王師，先事火龍，度五百弟子，二弟各度二百五十，共行兄法。佛作十種神變度之。優樓雖覩神變，邪執未改，而言：瞿曇雖神變，不如我道真。佛言：汝非羅漢，亦不得道。豁然開悟，領五百弟子歸佛。二弟見水中漂下火具，往視之，其兄已作沙門，亦歸於佛，共成千羅漢。阿含云：優樓頻羅將護四眾，供給四事，令無所乏，最為第一。伽耶比丘觀了諸法，都無所著，善能教化，最為第一。那提比丘心意寂然，降伏諸結，精進第一。

舍利弗具云舍利弗羅，此云身子。其母好身形，身之所生，故云身子。王舍城有難陀、跋難陀二龍王，降雨以時，國無饑年。王及大臣歲設大會，置三高座，王太子論師座焉。身子八歲時，步歷會中，問曰：三座何為？人具告之。即越眾登論床，羣儒皆恥，不肎與之論議，謂：若勝此兒，無足顯譽；脫其不如，屈辱大矣。皆遣侍者問之，身子俱答。問者盡墮，無敢當者。王及臣民咸謂：我國慶幸，有大智人出焉。十六、博覽古今，大國論議無雙，五天稱為第一。以沙然梵志為師，志之道術，身子盡得。沙然臨死，欣然大咲。身子問之，志云：世俗無眼，為恩愛所親。我見金地國王死，夫人願生一處，投火而死。後見金地商人，問之果然。身子追悔：未盡師術，師不授我此法，為我非其人，師故秘耳。自知未達，更求勝法，而無師可師。雖不知此一法，餘法皆通，外道羣中最為第一。與目連為友，相約：誰得好師？即隨師之。路遇馬勝，威儀庠序，因問師法。答曰：諸法從緣生，亦復從緣滅，吾師大沙門，常作如是說。隨詣佛所出家，七日遍通佛法，十五日證無學果。為羅云和尚論梵作師。阿含云：我佛法中，智慧無窮，決了諸疑者，舍利弗為第一。

大目連，此云讚誦，姓也，名拘律陀，乃樹名。禱此樹而生，故又云胡豆。古仙人山居豆食，因命族焉。此尊者焚得勝之殿，止耆域之車，攝調達五百之徒而歸正法，取迦毗五百之釋藏於梵天。阿含云：我弟子中，神通輕舉，飛到十方者，大目連為第一。

迦旃延，此云剪剃種。上古多仙居山，無人剃髮。一仙人有二子，往省其父，次子為諸仙剃髮，因立族焉。尊者是其族。又云：文飾善論議。故阿含云：善分別義，敷演道教者，迦旃延為第一。

阿㝹樓馱，亦云阿那律陀，亦云阿尼盧豆，此云無貧，亦云如意。乃白飯之子，淨飯之姪，世尊之堂弟，阿難之從兄，羅云之叔父。非聊爾人也，如周公曰：我是文王之子，武王之弟，成王之叔。非卑賤人也，此尊者因施稗飯，獲金人而致富，箭剔昏燈，感天眼以證果。阿含云：我佛法中，天眼徹視者，阿那律為第一。

劫賓那，此云房宿，因禱此星宿而生故，又與佛同房宿故。尊者初出家時，往佛處值雨，借宿陶師家，以艸為座。至晚，一比丘入，即佛也，乃推艸讓之，自坐地上。佛為說法，證羅漢果。又善知星宿，明識圖像，從解得名。阿含云：我佛法中，善知星宿日月者，劫賓那為第一。

憍梵波提。此云牛呵病。昔作沙彌時，輕弄老比丘如牛哨。自爾已來，五百生中為牛，次出為人，五百生常有牛呵病。今雖成道，餘習猶在。佛恐人謗招過，與一數珠。人見虐哨，為其念佛，恐人不知是聖人故，常在天上受供。佛入滅時，尊者聞之，乃云：憍梵波提頭面禮，妙眾第一大德僧。聞佛滅度我隨去，如象王去象子隨。阿含云：樂在天上，不樂人間者，牛跡比丘為第一。離婆多。此云假和合。智論云：尊者夜宿空亭，有一鬼携屍而至，復一鬼隨來諍之，各言：我持來共決。於尊者自思：依理枉理，俱不免害，寧實答之。一鬼怒，拔尊者手足而食，一鬼取屍人手足補之等，二鬼相食而去。天明自思：不測誰身？若我自身，眼見鬼食；若是他身，却隨我行住。逢人則問：見我身否？時眾僧疑，問其故，知其易度，謂曰：汝身乃他人遺體，非己有也。即悟此身假和合而有，由此漏盡得道。阿含云：坐禪入定，心不倒亂者，離婆多為第一。畢陵伽婆蹉，此云餘習。昔五百世為婆羅門，性多憍慢，今雖成道，餘習未亡。每過恒河，喚河神云：小婢止流，令我過去。神白於佛，令向神懺悔，即合掌云：小婢莫瞋。大眾皆咲，佛言：實無慢心，乃習氣也。阿含云：樹下苦坐，不避風雨者，婆蹉比丘為第一。薄拘羅，此云善容，色

貌端莊故，又云重姓。付法藏經云：昔於毗婆尸佛法中，以一果施病僧，感九十一劫人天受福。今生婆羅門家，年一百六十歲，無病無夭，感五不死報：一、繼母置火爐中不死，二、從母索肉置沸湯中不死，三、隨母至河邊推落水中不死，四、大魚吞之不死，五、魚被人網剖之不傷。其人遂以為子。其父聞之去爭，不與後議。兩家為子，故云重姓。阿含云：壽命極長，終不中夭，端莊不苟，常樂閒居者，薄拘羅為第一。

摩訶拘絺羅，此云大膝，乃舍利弗之舅。從來論勝於姊，姊孕則論不勝。知懷智人，寄辨母口，況出胎乎？即棄家往南天竺，讀十八經。時人咲之，累世難通。遂喟然歎曰：在家為姊所勝，出外為人所輕。誓不輟學，無暇剪爪。時人呼為長爪梵志。十八年學訖回家，問甥所在。告云：為佛弟子。即大憍慢：我甥八歲，聲震五天。彼沙門者，有何道術，誘我姊子？遂往佛所，思惟良久，不得一法入心。佛問：汝意以何為宗？志曰：一切法不忍，忍即安義。言一切法，我皆能破，使不得安故。佛問：汝見是忍否？志拂袖而去。至中路乃省，歎曰：我義兩處負墮。若我見是忍，前已云一切不忍。若我見不忍，無以勝佛。一切二乘不知，唯佛菩薩知之。於是歸佛出家。阿含云：得四辨才，觸難能答，拘絺羅為第一。

難陀，即牧牛難陀，此云善歡喜，乃牧牛子也。飯王偪十萬出家，此其一也。性極聰敏，音聲絕倫，以欣道而立名。

孫陀羅難陀，上三字此云好愛，亦云端正，妻名也。尊者四月九日生，短佛四指，儀容挺特若入。眾有不識者，謂是佛來揀牧牛，難陀故連妻稱之，乃佛之親弟。與妻食息常隨，不肎少離。佛與阿難乞食到門，正共妻在樓上食，即起迎佛。妻與之期：待君還乃共食耳。陀見佛云：轉輪王子何得自辱？持鉢取飯，佛即還園。持飯鉢至園奉佛，佛令人剃髮，握拳語曰：誰敢持刀臨閻浮提王頂上？逼不得止，乃剃髮。明日佛應請求住守寺，意欲逃去。佛令關門掃地，逆回隱樹。等佛將到天宮，見嬋娥而欣樂；復入地獄，覩鑊湯而休心。欲念乃止，得無漏道。

富樓那彌多羅尼子，此云滿慈子，從父母立名，七佛人中說法為最，具四辯才，一切經史無不閑覽，有大智慧。阿含云：善能廣說分別義理，滿慈子為第一。

須菩提，此云空生，以初生時，其家寶藏忽空，故表解空之祥。又名善現，以食器皆空，所欲皆滿，故占相曰：既善且吉。又名善吉，常好遊止山林石窟寂靜之處，所修行業以空為本，常入定住無諍三昧，如嫉立故坐，嫉坐故立，以善物心不與諍也。真諦曰：東方青龍陀佛，解空第一。

阿難，此云慶喜，佛之堂弟，斛飯之次子，調達之弟。世尊成道，阿難始生，故名慶喜。又云無染，出家已來，見女子不起染心，故初出家得入流果。楞嚴得二果，結集時方證四果，後入滅遺舍利，四處起塔。拘多指塔示育王曰：傳佛聲教，此尊者一人而已。王喜，以十萬錢供之。阿含云：知時明物，所至無疑，所憶不忘，多聞廣達，堪任奉持者，阿難為第一。

羅睺羅，此云覆障。昔因塞鼠穴，不看婆羅門六日，故世尊始求出家。父王不許，殷勤乞求不已。王言：汝若有子，聽汝出家。遂指妃腹曰：却後六年，汝當生子。因在胎中六年，故曰覆障。佛出家後，耶輸有妊，諸釋咸瞋，欲得欲殺，惡聲載道。因焚火坑，發大誓願：我若為非，母子俱焚。若真遺體，天當為證。言訖投火，變一蓮華捧體，王及國人始復不疑。時佛還國，耶輸令羅云奉歡喜丸與佛。父子天性自然，於大眾中持以上佛。耶輸以息謗，謗由有子，故言覆障。祖王歡喜，雖失其子，而獲其孫。孫為輪王，吾何恨焉？佛令出家，父王不許。耶輸將上高樓，目連飛空取之。佛度出家，付舍利弗為弟子。既出家已，王位已失，故言覆障。佛法中密行第一。

如是眾所知識者，總結上二十一人，才德兼備為人宗仰故。知識者，師友之稱。又聞名曰知，見面曰識。又識以明解為義，知以決了為義，謂解達事理決擇宗乘故。大阿羅漢等者，大拔群賢等該同類。如是二字指諸尊者，眾指天人八部。所知識者，結名也。阿羅漢，結位也。等其一萬二千人，皆具如是之德之名之美也。要知阿難乃有學人亦列於此者，是應生眷屬故。又是羅漢非知識，如萬二千未列名者，是知識非羅漢。如阿難羅云亦羅漢亦知識，如此列名者，是非羅漢非知識，即下二千是也。

△二、有學眾。

復有學、無學二千人。

上萬二千是無學，此二千是有學也。以見修所作未辦，研真斷惑為有學；以智斷修證皆完，真窮惑盡為無學。諸教不同，或六地無學、五地有學、佛地無學、九地有學等二千，標數也。此二千乃業生眷屬，大通時下種者也。比丘眾竟。

△二、比丘尼眾。

摩訶波闍波提比丘尼(至)亦與眷屬俱。

摩訶波闍波提，此云大愛道，以有知故方能愛道。亦云憍曇彌，此云眾主，為眾尼之主故。尼者天竺女人通稱，乃佛姨母。始求出家佛不許可，阿難為之三請，佛令行八敬方聽出家。八敬者，一百歲尼當禮初夏比丘足，二不得罵比丘，三不得舉比丘過，四於僧中求受戒，五若犯僧殘應半月向僧中行摩那埵，六當於僧中

求教授人，七不應在無比丘處安居，八夏訖詣僧中求自恣人，六千數也。羅睺羅母等者，以子標母也。此云華色，以顏貌美色故。亦云名聞，謂在家具三從四德溫良恭儉，德齊太子位至小君，為菩薩妻羅漢母尼眾主，天人知識豈無名聞人耶？二聖母為尼眾之主，故列其名而統其屬也。眷屬者，天性親愛謂之眷，更相臣順故名屬。法眷屬亦然，說諸法門轉入他心得知法性，由法得親故名眷，親信臣順故名屬。前比丘中以列名不列名分業應，此中以標數不標數定優劣，是什師之筆法也。又萬二千及二千為三周得記之案，尼眾為授學無學記品之案。聲聞眾竟。

△二、菩薩眾。論云：菩薩為在家、出家因眾中攝，何故別列？答：有菩薩墮四眾者，隨類應現故。有四眾不墮菩薩眾者，不發大心作佛故。今舉同發心作佛者，名菩薩眾。文分為三：初、舉類標數。

菩薩摩訶薩八萬人。

具云菩提薩多摩訶薩埵，菩提此云道，薩埵云心，摩訶云大，合云道心大，應云大道心，以有大根、具大智、信大法、解大理、修大行、立大因、成大果故。亦云覺有情，約自行菩薩是一分能覺悟之有情，非餘凡夫不自覺故。約利他菩薩又能開覺法界之有情，非餘二乘不覺他故。覺是佛地正覺之智，情是迷執諸情生，菩薩上求佛覺、下化有情，非餘悲智全無或一故。約教有五教，約位有五十五位，下文菩薩聞是法等，約前四教說也。又云不聞是經不善行菩薩道，若聞是經乃善行菩薩道，約圓教發心說也。此眾菩薩本地難測，或居等覺或齊法王，如觀音、文殊皆果後大人，三輪益物迹輔釋迦可以意知。八萬人，標數也。餘經集眾甚多，此經八萬何其少耶？或者但語大數，如下地湧雲集豈止八萬？

△二、明位歎德

皆於阿耨多羅(至)能度無數百千眾生。

皆於不退轉者，明位。皆得下，歎德。阿耨等，此云無上。正等正覺，即如來、應供、正遍知之三號。餘七兼收，具含萬德。以諸佛皆從真如實際中來，示成正覺，十界稱尊，無相匹者，無過上者，故云無上。又能順應四諦二諦道，供法養法身，故云正等。又善知一切諸法之所歸趣，明照一切眾生心行差別，不墮偏邪，故云正覺。亦即三身、三德、三大，乃證窮極果之稱。皆於二字，總上八萬。不退轉者，破見思惑，名位不退，永不失超凡之位故。破塵沙惑，名行不退，永不失菩薩之行故。破無明惑，名念不退，永不失中道正念故。又般若位不退，離二死故。解脫行不退，具諸行故。法身念不退，證實境故。以此八萬本地難測

無功用道，任運流入薩婆若海，故云不退轉也。皆得陀三句，約三業而歎三輪應物之德。皆得二字，貫下。陀羅尼一句，歎意業輪，此云總持。於一字能通無量法門，於一門能攝無量義理。如觀一華開，能知天下之春；一葉落，能知天下之秋。所謂總一切法，持無量義也。略說即普賢品三名，廣說有無量，如萬億旋陀羅尼是也。樂說一句，歎語業輪。樂說乃四辯之一：一、法無礙，於世出世法說不謬故；二、義無礙，於為無為權實等義所說盡理故；三、詞無礙，於一切文義瓶瀉成章故；四、樂說無礙，四悉應機誨人不倦故。以四辯弘宣，稱令物聞，如風吹萬籟也。華嚴九地中有四十種辯才，今略也。轉不退一句，歎身業輪。輪者有運轉摧碾二義，喻大法能轉入他心摧破無明故，謂得十身靈相現身塵剎在物同類若權若實之說，皆令眾生入一切種智，故云轉不退轉法輪。菩薩得是道以處己，運是道以利人，不似小乘不說法以自守也。供養無量三句，約因緣而歎福慧深廣之德。供養佛外為勝友攝護即緣具足，植德本內修萬行為資即因具足。然有橫豎，豎論之從無量劫供無量佛修無量德即福深，橫論之於一念頃遍至十方世界供佛修行即慧廣。又深則一一行皆與實相相應，廣則一一門攝一切門故。德本者，含正道助道教道證道，一行具足則成一德，無量行具足則成無量德，故云德本。具此因緣深廣之德堪灌頂受職，故為諸佛稱歎，不似小乘喝為焦芽敗種也。以慈二句，約悲智而歎隨相離相之德。以慈者，以悲導智即隨相德，慈兼四無量即空涉有，純以四心適化眾生，以利物之行而成己德，故云修身。觀音品慈眼視眾生，華嚴大悲為門大悲為首等。善入者，以智導悲即離相德，慧乃般若涉有不礙觀空，即諸法而證實相，以無得而證故云善入。華嚴有破塵出經喻，世典有罔象得珠說，即斯義也。菩薩以三界為家、四生為子，借度生入佛慧，不似小乘視三界如牢獄、四生如怨賊也。通達下，約本迹而歎伊梵三點之德。智即智德，轉八識成四智證大菩提，故云通達大智。彼岸喻斷德四相，無明滅已證無住涅槃，故云到於彼岸。以超生死此岸，度煩惱中流，到涅槃彼岸，不似小乘得人空智在中流也。上二屬本。名稱下。即迹中恩德。自本垂迹，稱實相之理，彰弘化之業，如日照蒼穹，有目皆覩，無目則聞，故云名稱普聞等，不似小乘獨善其身名在一國也。其道神無方易無體，如摩尼天鼓無私成事，既能曲濟無遺，則必受化者廣，故云能度等。華嚴。入法界品文殊在福城東說普照法界修多羅，一時海中無量諸龍捨身在人，天中萬龍於菩提得不退轉，復有無量眾生於三乘各得調伏。此經。陀羅尼品藥王說呪，六萬八千人得無生法忍，淨藏淨眼現神力時，其父等八萬四千人皆堪持經。觀此

即知諸大士益物之盛，不似小乘成就眾生心不喜樂也。此下諸菩薩證此種種功德，因果該徹本迹圓融，豈可以地位局判。法華論分上支門、下支門，總相歎、別相歎。初皆於阿耨一句是總上支門也，其餘諸句是別下支門也。有十種不退轉：陀羅尼一句，示現聞法不退轉也。樂說一句，樂說不退轉也。轉不退一句，說法不退轉也。供佛植本依善知識不退轉也。諸佛稱歎斷疑不退轉也。以慈一句，入事不退轉也。善入一句，入一切智如寶鏡不退轉也。通達一句，依我法二空不退轉也。到於一句，如實境不退轉也。名稱二句，應作所作不退轉也。

△三、列名總結。

其名曰文殊師利(至)**菩薩摩訶薩八萬人俱。**

其名曰下。列名也。大士大名，或從法門，或從德行，或從本願，雖是一名，備無量義。今依經論，銷十八菩薩名，各就其一焉。

文殊師利，此云妙德。大經云：了了見佛性，猶如妙德等。亦云妙吉祥，生時有祥光滿室之兆。故華嚴以菩薩表智。又主信門，故問明品為會主，法界品為善財師。今經一乘實相，亦彼宗也。非信不悟，非智不證，故首標其名。所謂化滿塵方，用周三際。道成先劫，名龍種尊王；現證菩提，名摩尼寶積；未來成佛，名曰普現。在因為八王師，在果為七佛祖。談般若之玄致，屢質本師；說權實之雙行，頻驚小聖。乃影響大化，迹為菩薩耳。

觀世音者，天竺云婆婁吉低稅。一名有二義：一、觀是能觀之實智，世音即所觀之聲塵，從聞思修入三摩地，解六結，越三空，了塵性，而證入圓通故。二、觀是能觀之權智，世音即悲仰之時機，以慈悲二用，救七難，應二求，十九說法，十四無畏等。於十方稱名之機，圓觀普應，無苦不救，無樂不與，故過去為正法明，現在為彌陀輔翼，當來在西方補普光功德佛。

得大勢者，即大勢至。以念佛三昧，輔翼聖化，不動而遊，不分而應，化用不息，復無化功，其力用大之至也。

常精進者，內發三心，外修萬行，於己不足，於物不倦故。

不休息者，在因不自為圓，在果不自為滿，唯乾乾不息，功就在乎不就，至極在乎不極故。

寶掌者，寶位也，聖人之大寶故。自因至果，四十二位，皆聖人所踐之地。大士寄此諸位，掌握化機，接物利生故。又掌中出寶，普濟眾生故。

藥王者，在因為世良醫，在果能以法藥救眾生身心二病。因病與藥，無疾不瘳；應機說法，無機不度故。

勇施者，三檀不恪，果敢勇為故。又施，以帥萬行破諸著，如梟將力破重圍故。
寶月者，月能隨數盈虧自無損益，菩薩之道隨機隱顯自無增減，故以喻名之。
月光者，光能破暗，猶智破愚也。
滿月者，自覺聖智圓滿，如十五之月故。
大力者，有神變之力用，一多無礙，大小相容，迥出思議之表，超乎權小之上故。
無量力者，有二：一者、三明、六通、十八不共等法，校塵沙不能喻，歷僧祇不能及，故數重不可得也。二者、一一業用，貫三際而無始終，遍十方而無涯畔，故無分際量也。
越三界者，於三界中不出不在，得大自在故。
跋陀陀婆羅，此云善守，謂守護三業故，又眾賢之首故。彌勒者，具云彌帝利，此云慈氏，姓也。又阿逸多，此云無勝，名也。上生經云：在波利村沒，上生兜率閻浮提，歲經五十六億萬年，下生成佛。凡在釋迦末法中，精進修諸功德，掃塔塗地，以名香妙華供養，或稱名禮拜，除百億劫之罪，命終上生內院，當來隨彌勒下生，更值賢劫千佛授記。
寶積者，如來藏有恒沙功德如寶，由曠劫積因而證故。
導師者，導即引導，入廛垂手為人天之師，弘範三界導愚迷之眾故。如是下，總結。如是者，指上有名也，等該無名也。八萬乃上首之數，眷屬在數之外，以上諸菩薩皆果上大人，影響輔化不可局定。位次菩薩眾竟。
△三、八部眾。古云：凡夫眾却有聖人。又云：俗眾却有道者。又云：天人眾却有鬼神。八部又少二部。今依本經，具列八部，故云八部眾。以夜叉攝在四天王部下，摩睺羅伽攝在八龍王部下。又此八部，類雖異生，理兼權實。況諸天王多是寄位菩薩，華嚴諸世間主各證毘盧一德，豈異生而若是乎？故知此眾亦同彼也。夫三乘賢聖既仰德而歸，八部該羅豈不虔心而衛？由是繼菩薩而列八部眾焉。文分七：初、天眾。

爾時釋提桓因(至)**與其眷屬萬二千天子俱。**

梵語提婆，此云天。天者，自然也。皆自然身勝樂勝，諸天轉上轉勝。故論云：清淨光明最勝最尊者，天也。釋提桓因，忉利天主也。釋即釋迦，姓也。提桓因，此云主，以能為諸天主故。忉利，此云三十三，四面各八城，中善見城合三十三，居須彌頂，乃欲界天主，故列在前。此天住處縱廣八萬由旬，七寶城壁。善見廣六萬由旬，人身長一由旬，衣二由旬，重六銖。人間一百年，此天一晝夜。諸天身形時數，轉上轉增，轉下轉減，皆以倍

言。唯服轉上轉輕，轉下轉重耳。雜阿含云：本為人時，行於頓施，堪能作主，故總有一百八名。今一耳。因中迦葉佛時為女人，發心修佛塔，有三十二人助成。今為天主，三十二人為列辟。小乘中說是須陀洹。清涼疏云：是權而非實，二萬等即部屬。明月者，月天子也。梵語蘇摩，此云月神。月，缺也，以滿而復缺故。此與日宮四天王皆住須彌山腰，離地四萬二千由旬。人間五十年，此天一晝夜。身長半由旬，衣重十二銖，長一由旬。起世經云：月宮縱廣四十九由旬，城是七寶莊成，以二分天銀、一分青琉璃成就。有千光明，五百下照，五百傍照。其光清冷，遙看似圓，其實正方。月中樹影，乃人間閻浮樹照映月中，有影非實，有桂樹也。普香者，星宿天子，即紫微也。為群星之主，統領二十八宿、九曜星官等。由人心善惡感現吉凶等象，各星宮殿大小有別，所司各有分野宰治之殊。寶光者，日天子也，梵語蘇犁耶，此云日神，日實也。起世云：日宮縱廣五十一由旬，二分天金，一分頗黎，成就光照同上，此三乃帝釋內臣。又劫初光音天來人間，因食地肥身滅光明，世間黑暗菩薩化作三辰，寶吉祥作月天子，寶光作星天子即普香，寶意作日天子即寶光。四天王者，外臣也，居四寶山，高半須彌，廣二十四萬里。東提頭賴吒，此云持國，居黃金山，領二部：一乾達婆，二富單那。南毗留勒叉，此云增長，居琉璃山，領二部：一薜荔多，二鳩槃茶。西毗留博叉，此云廣目，居白銀山，亦二部：一羅剎，二夜叉。北毗沙門，此云多聞，居水晶山，亦二部：一毒龍，二毗舍闍。不令惱人，風調雨順，故稱四天王。護世者，自在、大自在，即欲界五六天，自化五欲、他化五欲也。娑婆，此云堪忍，其土眾生安於十惡不肯出離，從人立名故稱為忍，亦名為雜，以九道雜居故。梵者，此云離繫，除下界繫上升色界故，亦名高淨。尸棄，此云頂髻，因習火光定破欲界惑，從德立名。然經標梵王復舉尸棄，似如兩人，釋論中正以尸棄為王，今舉位顯名耳。此天居初禪中間，內有覺觀外有言說，故得主領為王。毗曇論云：二禪以上無言語法不得為王故。光明者，二禪天也，等三四禪并十八梵天也。

△二龍王象。

有八龍王(至)各與若干百千眷屬俱。

梵語那伽，此云龍。龍者，鱗蟲之長，能幽能顯，能大能小，春分登天，秋分入地。有鱗蛟龍，有翼應龍，有角虬龍，無角螭龍，未升天曰蟠龍。難陀，此云歡喜。跋，此云善。兄弟二龍，常護摩竭提國，風不鳴條，雨不破塊，五穀豐熟，善應人心。瓶沙王每歲設會賽之，百姓聞皆歡喜，從此得名，即目連所降者

也。本住歡喜地，迹令世間歡喜。娑伽羅，此云鹹海，從海立名。本住智度大海，迹處滄溟深水。和修吉，此云多頭，亦云寶稱。本住普現色身三昧，迹示多頭。德叉迦，此云現毒，亦云多舌。本住樂說辯才，迹示多舌。阿那婆達多，此云無熱。雪山頂有池，名阿耨達池，中有五柱堂，龍王常處其內，從池立名。閻浮諸龍有三患：一、熱風熱沙著身，燒皮肉骨髓，以為苦惱；二、惡風暴起，吹其宮殿，失寶飾衣等，龍身自現，以為苦惱；三、諸龍娛樂時，有金翅鳥入海，搏取始生龍子食之，以為苦惱。此池無此三患，故云無熱。本住常樂我淨，迹處此池。摩那斯，此云大身、大力等。修羅排海，滌善見城，此龍縈身以遏海水者。本住無邊身，迹為大身。優鉢羅，此云黛色蓮華，從池立名。本住法華三昧，迹居此池。

△三、緊那羅眾。

有四緊那羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

梵語真陀羅，亦云緊那羅，此云疑神。似人而有一角，人見之曰：人耶？非人耶？乃帝釋法樂神，居十寶山。若身有異相，即上奏樂。佛說法時，諸天弦歌而誦法門者，即此神也。法奏四諦也，妙法奏十二因緣也，大法奏六度也，持法總前三也。本住不思議不起滅定，以千萬偈讚諸法王，迹寄弦管，歌詠十力。

△四、乾闥婆眾。

有四乾闥婆王(至)各與若干百千眷屬俱。

梵語乾陀羅，亦云乾闥婆，此云嗅香，以香為食，亦云香陰，其身出香故，乃帝釋俗樂。神樂者，緣幢倒擲之技。樂音者，鼓節弦管之流。美者，幢倒之勝。美音者，弦管之勝。

△五、阿修羅眾。

有四阿修羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

梵語阿素洛，亦云阿修羅，此云無端正，以男醜女端故。又云非天，有天福無天德故。又云無酒，採四天下華醞於大海，龍魚業力其味不變，瞋妬誓斷不飲，故云無酒。婆稚，此云被縛，因與天帝戰曾被縛故。佉羅騫駄，此云廣肩，擁海水滌城者。毗摩質多，此云淨心，亦云種種疑，即舍支父也。羅睺，此云障持，謂障持日月故。起世經云：有四修羅王在須彌四面大海下住，因作福生瞋故，感一日一夜三時受樂三時受苦也。

△六、迦樓羅眾。

有四迦樓羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

梵語迦樓羅，此云金翅鳥，其翅金色，兩翅相去三百六十萬里，以龍為食。莊生云：垂天之翼，水擊三千里。擬此也。大威德者，德勝羣輩，威攝諸龍故。大身者，身勝羣輩故。大滿者，所

噉之龍，恒充足己意故。如意者，頸有如意珠故。此鳥以食龍業力，命終身為業火所燒，投入海底，至金輪際，復出至金剛山，住山樹上，燒然復入海，如是七度力盡，死於樹下。頸有如意珠，龍為護珠降雨，諸龍爭珠，故名如意。此上為後慶讚及法師品廣記之案。

△七、人眾

韋提希子阿闍世王，與若干百千眷屬俱。

舉韋提顯子，舉王該民。韋提乃頻婆羅王之夫人，闍王之母，此云思惟。以子害父，故思善國，不樂閻浮。佛為說彌陀觀經，令得法忍。其子阿闍世王，此云未生怨，又云無指。以未生時相占曰：必害其父。及生，父欲擲死，唯損一指。故內宮將護，呼為善見。此王為太子時，信調達新王新佛之謀，故幽父於獄中，絕食。母帶炒蜜而入，闍王知之，以銕汁治門，母不能入。父遙望靈山，禮佛哀救。佛令目連來為說法，使無退心。正說法日，闍王與母共食。闍王之子，携犬而戲。凡飲食，共犬而食。王愛子故，欲子食，將犬同食。謂母曰：兒為一國之王，由愛子故，共犬而食。母悽然曰：汝父初因汝足有瘡，恐汝疼痛，以口含指，唇角流膿，猶不嫌穢。王聞慚曰：誤信惡人之言，造此逆罪，速令開獄請父王。時王為饑所逼，問目連諸天飲食。目連將說，梵天禪思為食，先說四天王飲食，超勝人中。王聞生著，忽聽門外請王出，驚曰：吾兒取吾，必見殺之。怖懼而死，生四天王宮中。以久證初果，當生兜率，因著食故不果也。王聞父死，自悔無奈，以殺逆故，身感重疾。其弟勸詣佛所求懺，文殊與之懺悔，得柔順忍。命終入賓吒羅地獄，即入即出，生上方佛土，得無生忍。下生作不動菩薩，後經多劫作佛，號淨界如來。其迹既爾，本豈可量？父子因緣，出涅槃經。要知說法華時，預清淨眾，至涅槃時，引其逆罪。何異迦葉於法華受記，涅槃不堪付囑？不可迷迹而惑於本也。列眾竟。

△二、總結。

各禮佛足，退坐一面。

總上四眾八部，各禮退坐以待說法。一面者，佛在眾中說法，無前後左右，俱見佛面，故云一面。問：佛在人中說法，列人眾何少耶？答：文略不載，人實不少。下文及諸小王、轉輪聖王等，准無量義中列四輪王，國王、國臣、國民、王女，其廣可知。問：天人龍神皆見佛聞法，地獄一道、無色一界何不列耶？答：有四句：一、戒乘俱急；二、戒緩乘急；三、戒急乘緩；四、戒乘俱緩。戒急乘緩者，為諸天眷屬；乘急戒緩者，為餘七部眷

屬；乘戒俱急者，為諸菩薩；乘戒俱緩者，則墮三途無色無有身形地獄受苦不暇，俱緩之流不預高會。上通序竟。

△二、別序。文分五段：一、眾集序，二、現瑞序，三、疑念序，四、發問序，五、答問序。且初眾集序。

爾時，世尊四眾圍繞，供養、恭敬、尊重、讚歎。

上二句明威儀，下二句明供養。世尊者，圓收十號為物欽重，天上人間所共尊仰，故舊以在家二眾、出家二眾為四眾，此名局意狹。今約一眾更開為四：一、發起眾，權謀智鑒知機知時，擊揚發動成辦利益，如二大士等。二、當機眾，宿植德本緣合時熟，不起於座聞即得道，如身子等。三、影響眾，往古諸佛法身大士，隱其圓極匡輔法王，如觀音等。四、結緣眾，力無引導擊動之能，德非伏物鎮嚴之用，過去根淺現在不解，但作未來得度之因緣，如授記等。比丘既爾，餘三亦然。四四共十六眾，以聖凡交聚尊卑忘懷，據迹則品類實繁，約機則不出此四，故云四眾也。圍繞者，佛初出世人未知法，淨居天人化為人像，到已右旋，旋已禮敬，禮已坐聽，因於天敬人以為楷，由是凡見佛必先繞後禮。然一乘海會諒無凡材，觀四眾之威儀森肅，猶列星之環拱北辰，故云圍繞也。供養者，通論三業皆是供養，別論施其依報名供養，卑謹虔禮名恭敬，至念專注名尊重，發言稱美名讚歎。又供養者表來儀之享，恭敬者隆矜式之風。來儀則香華羅列玉帛交陳，矜式則踧踖與與嚴畏心情。尊重者莊肅容儀，讚歎者頌稱德業。肅儀則進止安詳而不縱肆，頌德則韵曲流暢比興合宜，猶華嚴歎德各據一門也。此中略，無量義經中廣。供養如天香天衣等，恭敬如合掌叉手等，尊重如一心瞻仰等，讚歎如彼偈云：大哉大悟大聖主，無垢無染無所著，天人象馬調御師，道德香風熏一切。

△二、現瑞序。夫瑞相之由，以諸佛出世，本為佛乘，四十餘年，抑之在懷。圓音將興，慮不尊重，先以瑞相駭變常情，令生渴仰。故其瑞有六：初、說法瑞，二、入定瑞，三、雨華瑞，四、地動瑞，五、眾喜瑞，六、放光。瑞有三對：說經、入定，定慧一對；天華、地動，因果一對；大乘機發，大光普照，感應一對。佛說經已，時眾不散。佛入定已，猶待後聞。天華悅眼，地搖震心。眾喜觀佛，眉際分輝。種種奇特，萃於一時，故稱為瑞也。且初說法瑞。

為諸菩薩說大乘經，名無量義教菩薩法佛所護念。

菩薩乃大乘之機，大乘及菩薩之道，斯教斯機，如時雨降，故云為諸菩薩也。大者，揀小義。乘者，運載義。善戒經有七大：一、法大，十二部也。二、心大，求菩提也。三、解大，解菩薩

藏也。四、淨大，見道心淨也。五、莊嚴大，福德智慧也。六、時大，三祇行行也。七、具足大，以相好自嚴，得大菩提也。前六因大，第七果大，大因大果，合為大乘經也。此是舉其通名，以大乘所攝，部帙不同，有悲華、雜華之異，楞伽、楞嚴之別。名無量義者，舉其別目，條然自揀。然名隨義顯，義借名彰，羅人品八十餘門，收楞伽百八之問，理量超乎思議，教量含乎眾妙，故以無量義為名。自覺場已來，眾生根基不同，如來說種種教法，以方便引導，一為無量也。今說無量義者，收無量為一也。當知即是法華之別名。法華論有十七異名，無量義是一。今申論義，佛直說此名，而入此定，故知為法華之序也。大品、光明、涅槃，皆先唱名於序。今經引古云：經名無量義。又云：當說大乘經，名妙法蓮華。此亦序中唱名，與論意同也。按彼經釋無量義者，經云：大莊嚴菩薩並八萬大士，同白佛言：菩薩欲速成菩提，修行何等法門？佛言：有一法門，名無量義。欲學此法門者，當觀察一切諸法，從本已來，性相寂滅，猶若虛空，無有二法。乃至無量義者，從一法生。其一法者，謂無相。無相不相，名為實相。從此實相，生無量法，所謂二法、三道、四果也。今釋無相者，無生死相也。不相者，不涅槃相也。涅槃亦無，故言無相。不相，指中道為實相也。二法，即頓、漸也。頓，謂華嚴頓中一切法也。漸，謂三藏、般若、方等一切法也。三道，即三乘也。四果，即羅漢、支佛、菩薩、佛也。此等諸法，名為無量。實相為義，從一義出無量法，收無量入一義。故今經一乘實相，會四十年諸經之權，是此也。教菩薩法者，用無量義，教諸菩薩，以大教應大機也。下文云：普令一切眾，亦同得此道。又云：若我遇眾生，盡教以佛道。即此意焉。佛所護念者，無量義處，是佛所自證得，是故如來之所護念。下文云：佛自住大乘是也。雖欲開示眾生根鈍，久默斯要，不務速說，故云護念。

△二入定瑞

佛說此經已，結跏趺坐，入於無量義處三昧，身心不動。

趺坐者，以左壓右半坐，更跋右以壓左全坐也。如龍蟠結，故云雙趺。往古諸佛及弟子眾盡行此法，跏趺而起惡覺，尚生他敬心，況入深境界而不適悅天人耶？又非世間受用法，不與外道共，能破諸魔軍故。又具四悉故。入無量三昧者，三昧此云調直定，又云正定。三昧名多，無量義揀之。然那伽常定云何有入？蓋未得定者見似有入耳。其實無入可入亦無不入，無入不入、無定不定、無處不處，深徹諸法之源底，了達實相之本根，於無住而住，住於秘密藏中。謂之無量義處者，此處唯佛與佛乃能究

盡，即諸法實相之體也。從體起用故說無量義經，攝用歸體故入無量義處定。下文安詳而起，自此起也。殷勤稱歎，歎此處也。法說，說此處也。喻說，喻此處也。宿世因緣，說此處也。聞法領解得蒙受記，即不無究竟，不知此處也。此處微妙難測，思量分別之所不到，故曰止止不須說，我法妙難思。絕言絕思還入此處，故知法華一經唯談此處不談餘處。故於未說此經之先，現此難思之相，以為說法之徵，故入無量義處三昧。然說已入定者，定慧相成也。非禪不智，故先入定；非智不禪，故先說法。即智而定，即定而智，先後出入，無有隔礙也。說已入定，出定又說，法華之前相著矣。若作次第，先入無量義三昧，應入法華三昧。若此則明文彰顯，時眾自知，何待慈氏殷勤，文殊靳固？故知作序，其義轉明。身心不動者，與所緣之處相應也。身之本源，湛若虛空；心之理性，畢竟常寂。文云：身體及手足，寂然安不動，其心常惔怕，未曾有散亂是也。又身若金剛，不可動轉；心若虛空，無有分別。無量義處三昧，持於身心，故不動也。問：瑞相本論奇異之事，說法入定，佛之恒儀，何得為瑞？答：說法雖竟，時眾不散，肅有所待，不罷法座，就入禪定。此事奇特，與常有異，何意非瑞？又文殊引古六瑞，皆有此事。若昔非瑞相，何以證今？今古同然，稱之瑞相，不亦宜乎？

△三雨華瑞。

是時天雨曼陀羅華(至)而散佛上及諸大眾。

四種華，舊翻小白大白、小赤大赤、小適意大適意、小柔軟大柔軟，今以適意柔軟釋之。四十年前方便引導各證小果，小適意故。今經演唱一乘實相適悅諸佛本意，大適意故。故諸天以小大適意華以表之。此經既是教菩薩柔軟之法，不比剛強眾生，不柔軟也。四十年各各調伏，小柔軟也。今日各各授記行菩薩道恒順眾生，大柔軟也。故諸天以小大柔軟華以表之。適意在佛，下文如我昔所願今者已滿足是也。柔軟在機，下文學無學二千人其意柔軟寂然清淨是也。散佛上者，上契佛意也。及諸大眾者，下合機心也。

△四地動瑞。

普佛世界，六種震動。

普佛世界一佛化境，准下答偈，一切佛土皆震動也。六種者，動、起、踊、震、吼、擊。經略標二：搖颺不安名動，自下升高名起，[嶙-山+土]壠凹凸名踊，此三形也。隱隱有聲名震，砰磕發響名吼，令物覺悟名擊，此三聲也。一一中有三，謂動、遍動、等遍動。直動為動，四天下動為遍動，大千動為等遍動，餘

五可知。表圓家六番破無明惑，無明礎礴未曾侵毀，如地相堅固方將破壞，故動地以表之。

△五、眾喜瑞

爾時會中比丘、比丘尼(至)歡喜合掌一心觀佛。

天，三界諸天也。龍有四種：一、守天宮龍，持令不落者；二、興雲致雨，益人間者；三、地龍，決江開瀆者；四、守伏藏龍，守輪王大福德人藏者。夜叉，捷疾鬼也；乾闥婆，俗樂神也；阿修羅，非天也；迦樓羅，金翅鳥也；緊那羅，法樂神也；摩睺羅伽，大蟒神也。人即人民，非人即鬼神類。小王，粟散王也。轉輪王有四人壽：二萬歲，銕輪王出，治一天下；四萬歲，銅輪王出，治二天下；六萬歲，銀輪王出，治三天下；八萬歲，金輪王出，治四天下。云轉輪者，金輪王出世，有七寶輪自現於前，隨輪而轉，王四天下，故曰轉輪聖王。四眾欣其嘉瑞，八部瞻其聖容，今日之所得，從昔未曾有，故各各歡喜合掌，一心觀佛。

問：喜怒人之常情，何得為瑞？答：天華悅眼，地動震心。大經云：動時能令眾生心動。非常之喜，而不為喜所動，又能一心觀佛，何得非瑞也？華地是外瑞，心喜是內瑞，故法會大眾，只知說經入定是佛，雨華者天，地動者地，何不迴頭轉腦乎？

△六放光瑞

爾時佛放眉間白毫相光(至)以佛舍利起七寶塔。

觀佛海三昧經云：白毫相光，佛初生時牽長五尺，苦行時長一丈四尺，得佛時長一丈五尺。其毫中表俱空，如白琉璃筒，內外清淨。從初發心，中間行行種種相貌，乃至入涅槃，一切功德皆現毫中。在兩眉中間，表中道常也；其相柔軟，樂也；卷舒自在，我也；其色潔白，淨也。由多生忍辱孝敬等，感此相好三十二相之一也。光表一乘中道之智，照萬八千界境也。以境智圓融，理遍十方，故本智瑩然，洞徹無遺，故云照。東方乃動境，表生滅門，以真如隨緣能生十界一切諸法，諸法雖動，其體寂滅，欲即動而證不動之理也。靡不周遍者，以寂而常照之智光，無處不照，無物不燭也。橫遍之，則方方萬八千之寬廣無不周遍；竪窮之，則上下天堂地獄之高厚無不周遍。阿鼻，此云無間，成論明趣果受苦時，命形五皆無間故。地獄者，從義立名，謂地下之獄名為地獄。婆沙云：[貝*善]洲下過五百踰繕那，乃有其獄。是最下也。阿迦尼吒，此云質礙究竟，乃色究竟天，過此即四空天，故是最上也。中間鬼、畜、人修依正之報雖別，善惡之形有殊，於一光中悉皆見之，無不周遍者，此也。於此世界等，是明他土法界生佛事相，始終於一光中悉見也。於此忍土不移腳步，開眼即見彼萬八千六趣眾生趣向也。隨因招果，趣向各別，類分

為六也。五陰妄想和合有生，故名眾生，即下頌中六道眾生受報好醜等。盡見與并見、又見、復見，是換其字面，然有二義：一者、三乘見量有限，云盡見者，承如來白毫相光力故；二者、大眾得未曾有，一心觀佛，由攝念一處山河大地，應念化成無上知覺，何限之有哉？又見彼土等，即下聖主師子演說正法等，諸佛名號、化儀、國土，種種不一。聞其說法者，諸土機緣不一，權實法門設立有殊，不離此處眼見諸佛形像，耳聞說法音聲也。並見彼諸等，即下若人遭苦等，修六度諦緣之行，得菩薩、緣覺、聲聞之道，是小、始二教之三乘也。復見諸菩薩等，是終、頓、圓之大菩薩也。即下頌中次第問、不次第問三十一行半頌文，種種因緣等，是一串事。如人信解行布施是菩薩道，則國城、妻子等皆歡喜布施，而布施就是入道之因緣；內有如是布施心，外有如是歡喜相。信解持淨戒是菩薩道，則大乘等戒皆清潔受持，而持戒就是入道之因緣；內有如是不動心，外有如是持戒相。信解行忍辱是菩薩道，則惡罵、捶打皆柔和忍受，而忍辱就是入道之因緣；內有如是忍受心，外有如是柔和相。信解行精進是菩薩道，則逆順等境皆勇猛果決，而精進就是入道之因緣；內有如是勇猛心，外有如是雄毅相。信解修禪定是菩薩道，則深禪、大定皆修習不怠，而禪定就是入道之因緣；內有如是專注心，外有如是枯木相。信解智慧是菩薩道，則博覽羣典皆通達明了，而智慧就是入道之因緣。內有如是明利心，外有如是活潑相，因緣相貌信解多多不一，故言種種。復見諸佛般涅槃等，即下頌中佛滅後供舍利造塔廟之文。般涅槃梵言略也，具云摩訶。般涅槃那此云大滅度，大即法身，滅即解脫，度即般若，即三德秘密藏也。又云圓寂，以化緣既盡，化法無施，化身遂隱故。舍利具云室利羅，此云靈骨，而有五色，是三無漏學凝聚而成故。梵語塔婆，此云方墳，亦云高顯處，安置靈骨之處也。碎身舍利是佛末後遺教，令一切有情造塔修福故。總前一見六趣，二見諸佛聖凡一對，三聞佛說法，四見四眾得道人法一對，五見菩薩行行，六見佛般涅槃始終一對。又是一串事，既有可化之眾生，即有能化之佛，有佛即有說法，說法即有弟子，弟子即行始，行始必致終也。諸見字要悟得透徹，即知萬八千土皆是本地風光從這裏流出。古德云，盡大地是自己光明，無一人不在自己光明裏上來。一光橫該豎窮，是何等之高厚，何等之廣大，其間法界生佛事相，始終善惡好醜許多差別境界，只一光一時頌現於此土，四眾目前了無障礙，人人有此光明，特眾生不自知耳。若本明洞徹，本智現前，妙體實相昭然心目，與佛何殊。文殊曰，今佛放光

明，助發實相義，則此光是一卷離言法華，奈何法眾不解，又勞二大士旁通，世尊出定歎揚，全經文言顯此旨也。現瑞序竟。

△三、疑念序，分二：初、彌勒疑念。

爾時彌勒菩薩作是念(至)我今當問。

此有三念，一正念六瑞，二念問誰，三念文殊。文殊念起，第二念消，唯存初念，但成一疑。初念六瑞，作是念三字，是經家模寫，彌勒口不言而自忖也。作何等念，謂今者世尊現神變相，以何因緣而有此瑞。神變相者，總指此土他土之事。夫聖人發一言為天下則，行一事為天下法，時措合宜，必不徒施。今者現其神通，變其界相，豈無故而妄施哉。但不測以何等因緣，而有如是鼓動，不知其所以然而然也。二念問誰，既不測其所為之因緣，則當請決於佛，奈何今佛人於三昧。然此三昧，是佛自覺聖智之境，理出希夷，妙超情路，是不可思議。詳此境相，事非常途，必是希有之事。若是尋常之事，我以補處智，罔象其懷，雖不盡知，亦可彷彿於二三。我既不知，佛又入定，欲決此疑，當以問誰。若問，必是才智兼備，可以消我之疑。若不能決疑，徒問何益。當是時，彌勒左顧右盼，用目循歷，眾中求人，歷觀聖賢交錯，龍象相參，以我例諸，無不疑者。當問何人，以釋其事，故云當以問誰，誰是能答之人。三念文殊，復作二字，緊隨誰能二字，以彌勒左右尋察，正念誰是能答之人，忽擡頭看見文殊，故復作念，是文殊乃法王之長子，眾中之白眉，經劫供佛，奉法行道，所謂欲知山上路，須問過來人，事佛既多，經目者廣，必應見此希有之相，故云我今當問，請決其疑。必應者，果決之辭，却被道著，下文文殊略曾見答云，我於過去諸佛，曾見此瑞，當問一句，番上當以誰能二句，此中以何，當以誰能，復作已曾必應我今等，皆字法相生之妙。又神者內也，變者外也，神明天心，即天然內慧，變名變動，即六瑞外彰，彌勒不測外變，亦不知內慧，故興疑作念，有如此者。若夫庸人不知術者，散人不知定者，凡人不知聖者，小聖不知身子，身子不知菩薩，菩薩不知補處，補處不知尊極，此就極處，彌勒亦不知也。問：彌勒值佛，植善既多，何容不彷彿知？答：隱明示暗，權不知也。正欲興起大教，向無疑中生疑，無念中作念，無非鼓動人心，令他生疑起信耳。

△二、大眾疑念。

爾時比丘比丘尼(至)是佛光明神通之相今當問誰。

法會大眾咸作此念，謂佛放一光，照見彼土，此土有如許之神化，通變之境相，是希有事，今當問誰？經家恐繁，故不序耳。此念有二：無念文殊疑。偈云：四眾欣仰，瞻仁及我。若無三

念，何事瞻仁？當知偈出彌勒因問文殊，大眾方瞻文殊，未發問時，無視文殊之文。此海眾同疑，即一乘之悟機，若汙下庸流，必無竦情之觀。今困於心，橫於慮，仰求知者，則啐啄之應可知，時雨之會有以也。此段經家敘置，什師巧筆，自疑他疑，亦描寫當時之形容盡矣。

△四、發問：序有長行、偈、頌，且初長行。

爾時彌勒菩薩欲自決疑(至)悉見彼佛國界莊嚴。

欲自決疑者，將說未說之貌。此事希奇，我疑大眾，又疑眾中若有酧唱發問者，消彼疑，我疑自消。所以語到口邊，再三踟躕，不肎發問。又觀四眾之心，有瞪盲直視光相者，有低頭疑念發悶者，有彼此相顧瞻視者，只無一個能問之人。故彌勒忍俊不禁，請問文殊，決自疑以消眾疑也。觀眾會之心者，他人有心，予忖度之也。以何因緣與下，此非小緣，必是一大事因緣，照應六瑞之文。此中二十四字該盡，然此疑字最重，以有疑始有信悟，故問文殊彌勒德位相亞，何故一問一答也。答位雖齊等，賓主宜異故。又法門有權實，權應問，實應答。又迹有久近，近應問，久應答也。又今經授聲聞當來成佛，非當來成佛之人不能問，故彌勒大慈以問之。非過去已成之佛不能答，故文殊大智以答之。又文殊表大智，彌勒修唯識，意顯此境唯智能入，非識可知。有此多義，故彌勒問而文殊答也。

△二、偈頌。偈者，梵本略也。或云偈他，梵言訛也。梵語阿鉗卒都波，此云讚誦。不論長行、偈頌，但滿三十二字為一偈。祇夜，此云應頌，應上長行故。伽陀，此云孤起，不應長行故。嗢陀喃，此云集施頌，以少言攝多義，施人誦持故。長行後又說偈者，按龍樹婆沙論云：有四義：一、隨國土故，有散華、貫華之說，如此方序後銘也。二、隨樂欲不同故，有樂散華，有樂章句者。三、隨生解不同故，或於散華得解者，或於章句得解者。四、隨根利鈍故，利者一聞即解，鈍者再說方解故。又表佛殷勤慈誨故，又為眾集前後故，故有偈頌也。又長行、偈頌有五雙十隻之義，有無、前後、隱顯、廣略、開合。達此，則於超頌、追頌等義不迷矣。偈有六十二行，分二：初、五十四行頌上問，二、八行請答。初又分二：初、四行問此土。

於是彌勒菩薩欲重宣此義，以偈問曰：

文殊師利導師何故(至)身意快然得未曾有。

文殊下一行，頌放光瑞。導師稱佛，以說法開導於人故。雨曼下一行半，頌雨華。梵語栴檀，或云此方無故不翻，或義翻與藥能除病故。香風者，風本無香而香為奇特，香本屬華華香如檀，天華至妙豈有色而無香？風香因華，所謂風從華裏過來香也。天華

繽紛亂墜，香風陣陣襲人，適悅人心無不欣忭，故云悅可眾心。以是風送華香、華落集地之因緣，而地皆因華而嚴、因風而淨矣。此表因若趣果而果則嚴淨也。而此二句頌地動瑞時四：一行頌眾喜瑞，長行總問此土六瑞。今偈中長有香風地淨，無說法入定，觀文似缺義則兼之。

△二、五十行問他土，分六：初、三行問六趣眾生，二、四行問見諸佛及聞說法，三、三行問他土四眾得道，四、一行半結前起後，五、三十一行半問種種因緣等，六、七行問供舍利起塔。且初三行問六趣眾生。

眉間光明照於東方(至)受報好醜於此悉見。

土非金色，因佛光明變為金色。眾生是能趣之人，生死是所趣之處。善惡一句是能趣之因，受報一句是所趣之果。天堂人間是善是好，地獄三途是惡是醜。

△二、四行問見諸佛及聞說法。

又覩諸佛聖主師子(至)照明佛法開悟眾生。

上只云見佛聞法，此廣明說法之相。聖主師子者，聖即是主，主謂主伴，是諸菩薩伴中之主。故言聖主者，以道尊四大，德邁十地，以聖道自居，聖德惠物，有斯稱也。梵語鄔波僧訶，此云師子，又云狻猊。大經云：師子發聲震吼，為壞詐師子，為欲試自力等。喻佛能摧伏魔軍，示眾十力等，以其功出有漏，道證無極，無常醉象，害不能逐，如師子無畏也。永嘉云：師子吼，無畏說，百獸聞之皆膽裂。一音說法，稱機圓應，故云微妙。玉轉璣旋，籠罩羣說，故云第一。迦陵仙音，不滯名相，故云清淨。赴機普遍，言不激抗，曰柔軟。大根大機，受化者廣，曰無數。四悉說法，不泥文字，曰梵音。權實不同，會旨則一，曰深妙。凡聞法者，不厭其言，曰樂聞。諸佛所御，各控一方，故云各於世界。其所說法，千聖同軫，故云說正法。或引興之以種種因緣，比況之以無量譬喻，以至小而引至大，以至易而況至難，無非發揮佛法妙道，以方便開悟眾生，令其解入也。照明二字，取喻佛法，即吾人之心，以佛之正法眼藏，隱於眾生藏識，如寶在暗室，無燈不見，假燈方見。人有至理，不聞法不知，必賴如來開示，眾生方悟也。此中聖主，即舍那相，演說第一，如日照高山，說華嚴也。教諸菩薩，七處九會也。照明二句，即始見佛身，入如來慧也。

△三、三行問他土四眾得道。

若人遭苦厭老病死(至)求無上慧為說淨道。

若人，一行聲聞乘也。具明四諦，苦含因果，即苦集二諦，厭老死即道諦，說涅槃即滅諦。亦可二句作集，四句作道。若小機遭

苦所逼，厭三界生死如桎梏，為說偏空有餘涅槃，修三十七品道法，斷盡九十八使苦之分際，令知苦、斷集、慕滅、修道，得聲聞乘也。際字對上遭字，諺云遭際也。盡字有修行工夫，對上厭字，以遭際雖有分限，能厭之則始能盡斷之。又若人遭苦而造惡業，苦不得盡；若人遭苦而造善業，苦亦不得盡；若人遭於外道法中而求解脫，但增見長，非苦亦不得盡；若人遭苦復厭生老病死，感佛為說涅槃，則能盡諸苦之分際也。有福，一行緣覺乘也。若供佛少，遭苦而致惱；供佛多，雖遭苦而有福。故云聲聞三生種福，支佛百劫種福。形彼聲聞故言有福，是修禪多也。曾供養佛，供佛多也。有福即今世之果，供佛乃前世之因。志求勝法者，深求緣起勝妙之理，聞法多也。望聲聞法故言勝。緣覺者，因觀十二因，緣覺真諦理，故云緣覺。別行記云：支佛修行不立分果，深觀緣起久種三多，福慧既隆預侵二習居聲聞上。佛子，一行菩薩乘也。真慈大悲紹隆佛種，故云佛子。恒修六度，故云種種。無上慧，佛慧也。佛子，大機也。六度，大因也。無上慧，大果也。以大機大因而求大果，故佛為說清淨六度之道。六度無六蔽，如藥中無病，三輪體空不住於相，故云淨道。

△四、一行半結前起後。

文殊師利！我住於此(至)如是眾多，今當略說。

於此悉見等即見，演說經法等即聞，大綱略足，故云若斯，是結前也。及千億事，開後也。如是眾多，指下所陳，續後而說，故云今當略說。

△五、三十一行半廣問他土菩薩種種因緣相貌等，分三：初一行總問，二十五行次第問，三十五行半不次第問。且初一行總問。

我見彼土，恒沙菩薩，種種因緣，而求佛道。

總問彼土行道之大士，數如恒沙之多，故以種種因緣一句，牒醒其信解相貌在其中矣。恒即恒河，亦云殑伽河，此云天堂來沙，即此河中沙。雪山頂有池，名阿耨達，此云無熱惱，縱廣五十由旬，八功德水，充滿其中。池有四口，各一由旬，四口出四河，各繞池一匝，四種寶色，不相雜亂，湍流入海，各分二萬五千道大河，流灌四洲。東銀牛口，出殑伽河，銀沙混流，入東南海。南金象口，出信度河，金沙混流，入西南海。西琉璃馬口，出縛芻河，琉璃沙混流，入西北海。北頗胝師子口，出徙多河，頗胝沙混流，入東北海。此即黃河之源。惟恒河沙細如麵，外人計為福河，入洗滅罪。佛順俗故，常指為喻，但取其沙之多。此以人數之多，喻以恒沙，故憑藉不一，故言種種，或布施持戒等因緣，而求佛道也。

△二十、五行次第問分六：初、六行問檀，二、二行問戒，三、一行問忍，四、一行問精進，五、二行問禪，六、三行問般若。且初六行問檀。

或有行施金銀珊瑚(至)欣樂施與求佛智慧。

金銀從鑛出。珊瑚出海，多方取之，色赤似鹿角。古云：長鯨一吸海水盡，森森露出珊瑚枝也。真珠出蚌蛤等。摩尼，此云無垢，亦云如意。硨磲出石，以形有渠故。碼腦出石，似馬腦故。此二似玉。金剛，最堅利者。輦乃君王所乘，輿乃公卿所乘。駟馬者，四馬共乘也。詩云：四匹在首。又良駟也。橫曰欄，竪曰楯。華蓋即傘蓋，以彩帛為之。黃帝戰蚩尤於涿鹿虛空，有祥雲罩之。後人作傘蓋，本此也。軒即車廂。馬援傳：居前不輊，居後不軒。此中有三意：寶珍、奴婢，貴賤共能此施。駟馬、寶車，豪俠者所施；手足、身命，達人乃能耳。妻子、寶珍，身外之物，財施也；身肉、頭目，身內之物，無畏施也。不言法施，讓後般若也。以妻財者身之餘，身命者道之餘。菩薩視金帛如糞土，觀妻妾如畫瓶，見形骸如桎梏，五欲如刀頭之蜜，一命如井上懸藤。於是隨順法性，將此行施，以破慳貪之惑，而求妙覺之果也。夫愛身命者，天下之情；外形骸者，遺世之志。二者天壤。然寐者不覺藏舟夜負之急，故愛之；悟者深達瓶穿雀飛之理，故外之也。或云：父母遺體，不敢毀傷。不聞捨魚而取熊掌乎？父母遺其體，是遺其道也。苟離道徇身，謂之愛遺體，可乎？達人以道愛身，不以身愛身也。

△二、二行問戒。

文殊師利我見諸王(至)剃除鬚髮而被法服。

往。佛所表往，非餘專意來故。所問尊極，故云無上。屈九五之尊，尚一乘之道，故曰問道。捨窮域之珍，所棄不輕，故曰捨樂土。畫棟雕梁曰宮殿，率土之賓曰臣，嬪妃侍媛曰妾，身心俱離曰剃。除鬚髮。剃鬚髮，絕世諦之容儀。被法服，整出塵之風度。去髮染衣，乃比丘相貌也。約比丘而論戒，以在家施易戒難，出家施難戒易也。詣佛問道，攝善法戒。捨其臣妾，攝眾生戒。剃髮染衣，攝律儀戒。又持三戒而證三身。律儀者，無惡不斷，起正道行，是斷德因，修成法身。善法者，無善不積，起助道行，是智德因，修成報身。眾生者，無生不度，起不住行，是恩德因，修成化身。有此利益，所以諸王出家而作比丘也。五王經云：昔佛在世，有五國王常宴一處。一日大國王設宴，臨行遠送郭門，謂四王曰：盍各言志。一曰：當此春光交媚之際，馳馬試劍，飛鷹走犬，可以為樂。一曰：媛女左侍，姬妾右隨，可以為樂。一曰：統御邦甸，四海來貢。一曰：父母康健，子孫長

聚。大國王曰：春去秋來，時不待人，此樂不常。風月之交，倏焉異世，徒增苦本。控御四方，雖為一世之尊，來生未必何道。父母子孫，恩愛牽纏，累劫難出。四王曰：願聞大王之志。曰：我願不生不滅等法。四王曰：云何可得。隨引入精舍。世尊為說苦空等法。五王即悟，出家而作比丘。此約義引也。

△三、一行問忍。

或見菩薩而作比丘，獨處閑靜樂誦經典。

忍有三種：閑林幽谷，惡人惡獸，忍耐無瞋，生忍也；自節守志，艸衣木食，苦行忍也；為求佛道，不樂小果，第一義忍也；作比丘，苦行也；獨處閑靜，生忍也；樂誦經典，第一義忍也。宋徽宗時，歐陽修客洛陽，遊嵩山，自至一寺，入殿見一僧誦經，修舉手欲語，僧毫不顧視，修異之。少頃經歇，問曰：何經？曰：法華。又曰：住山久乎？曰：甚久。又問：古之高僧臨終自在，何道致之耶？曰：定慧力耳。曰：今時何得寂寥？曰：古之人念念在定慧，臨終安得散亂？今之人念念散亂，臨終安得自在？修不覺跪地矣。此靜處誦經服人者如此。

△四一行問精進。

又見菩薩勇猛精進，入於深山思惟佛道。

捍勞不怯曰勇猛，精純不雜曰精進。夫深山可畏，非窈怯者可居，惟勇進者能之。所謂椰栗橫肩不顧人，直入千峰萬峰去。思惟佛道者，窮壑窵谷，深山曠島，白雲留意，鹿猿忘機，思惟實相，念念不休，進求佛果菩提也。苟心馳魏闕，山居何益焉？

△五、二行問禪。

又見離欲常處空閑(至)以千萬偈讚諸法王。

五欲為神足之累，故須離之。仙人見王女起染心，即失神足是也。空閑乃無欲之地，故常處之，飯糗茹艸，若終身焉。禪定乃神足之體，故深修之，一念萬年，如枯木耳。大疏云：神足自體，即三摩地。云深修者，從一禪入一禪，從一定入一定，乃至九品，轉轉為深，轉變自在，能發諸通，故云得神通也。纓絡云：神名天心，通名慧性。天心者，天然之心也。慧性者，通達無礙也。有六，謂天眼、天耳、他心、宿命、如意身、無漏通也。當知天然慧性，與此六法相應，故名神通。今云五者，未得究竟漏盡也。上一偈世間禪，下一偈明出世。上上禪智辯讚佛者，由禪定生智慧，由智慧生辯才，故安禪靜思佛德，合掌措言成頌，或擬三身而頌果，或撮萬行以美因，比興不同，吟咏各異，諸佛之聖德無盡，菩薩之讚誦何窮？故曰以千萬偈讚諸法王也。問：既安禪，何言以偈讚佛？答：此圓教之禪，非八背九次之所比也。靜散不相妨礙，不起寂滅定，而現諸威儀，如修羅之

琴，不拊而韵，無緣無慮，有感則形，故能安於禪定。以千萬偈而讚於佛，即說時默，默時說意也。

△六、三行問般若。

復見菩薩智深志固(至)**破魔兵眾而擊法鼓。**

決疑請問，神悟秀援，理窮性相，教擇權實，故曰智深。發三心，滿四願，戴銕輪而不退，盡劫石以無疲，故云志固。扣關擊節，善咨心要，故能問。聲入心通，文義雙持，故曰受持。由智之深，所以能問諸佛之妙法；由志之固，所以聞悉受持而不遺。此具能問、能持二嚴，乃自利也。下二行利他，有定無慧曰癡定，有慧無定曰狂慧。由深修禪定，則定具足，是正定也；由智深志固，則慧具足，是正慧也。正定具足，自性宗通；正慧具足，稟受有據。以此定慧之自利，方能近取諸譬，以無量喻為眾講法以利人也。為眾一句，約中下根說；化諸一句，約上根說。遇中下則循循善誘，故云無量喻；遇上根則直明大法，故云說法。觀機說法，度生為事，故欣樂之。破魔擊鼓者，以正道摧邪，如擊鼓以破敵也。云破魔者，空觀破四魔，假觀破八魔，中觀破一切魔。梵語魔羅，此云奪命，如死魔實能奪命，餘煩惱五陰天主能作奪命因緣。又此四魔能奪智慧命故，既破魔已，應轉法輪。云擊法鼓者，初發心住，便成正覺，百佛世界以真妙梵音警悟羣生，即是圓擊梵輪法鼓也。次第問已竟。

△三十五、行半不次第問。問：上次第問，六度自收萬行，何須更問太煩雜耶？答：次第，漸一途也。不次第者，不定一途也。既言種種因緣相貌，何止二途，而言煩雜耶？詳此頌文，慈氏善問，井井有條。什師善譯，運斤成風。不然，經文纔言布施，又言布施等，纔云見諸菩薩，又云又見佛子等，只覺文字重疊，錯雜顛倒。今准長行，詳察頌文，始知妙哉聖經，無一字之多，無一語不善。當知不次第者，乃隨見隨問也。以萬八千土中，菩薩無數，此處行布施，彼處行布施者，這裏坐禪定，那裏又坐禪定等。彌勒不暇次第，隨見即問，急急促促，方見不次第之妙。文分七段：初、二行問禪，二、一行問精進，三、一行問戒，四、一行半問忍，五、二行問禪，六、五行問檀，七、三行問般若。且初二行問禪。

又見菩薩寂默宴然(至)**濟地獄苦令入佛道。**

初行入捨禪，自行也。寂則心境不累，宴離喧雜，默絕言象，坐破蒲團，覷穿銕壁，白醭生於嘴邊，百鳥都無尋處。即使佛來讚歎，尚不顧視，何況天龍恭敬而遂動其心乎？如空生林間入定，帝釋空中稱讚是也。二行入悲禪，利他也。山間林下深入禪定，

緣地獄苦煎，放月愛光明，不但濟其苦惱，亦令入於佛道矣。如華嚴菩薩放光八難，眾生觸光頓超十地是也。

△二一行問精進。

又見佛子未嘗睡眠，經行林中勤求佛道。

不睡常行，即般舟念佛三昧也。睡眠乃四不定之一，令身心不自在。昧略為性，障觀為業，心極暗劣，唯內門轉。昧揀在定，略別寤時，心神昏重，不能修觀，故經行以遣之。所謂晝三夜三，決志不移。古德云：惺惺著，莫受人瞞是也。

△三、一行問戒。

又見具戒，威儀無缺，淨如寶珠，以求佛道。

無缺律儀，戒也。戒性如寶珠，不受塵故。具戒則篇聚無虧，止持合宜；威儀則防護嚴肅，蕩諸染垢。幽溪未足比其清，飛雪無以方其素，故云淨如寶珠，如鵝珠艸繫之類。

△四、一行半問忍。

又見佛子住忍辱力(至)皆悉能忍以求佛道。

忍辱者，內心能安，忍外所辱，故有生、法二忍。生忍有二：一、於恭敬供養能忍不著，不生憍逸；一、於瞋罵、打害及蚊蚋等能忍，不生煩惱。法忍有二：一者、非心法，謂寒暑、風雨、饑渴、老病等；二者、心法，謂瞋憂、欲慢、諸邪見等。於此二法能忍不動，是名法忍。力有六種：小兒啼為力，女人瞋為力，國王憍為力，羅漢進為力，諸佛慈為力，比丘忍為力。以物亂打曰捶，以杖直刺曰打。遺教云：若不能忍，受惡罵之毒，如飲甘露者，不名入道智慧人也。僧以忍為尚。古云：有人打老儂，老儂便睡倒。儒云：小不忍則亂大謀。內外教中皆貴於忍也，如常不輕忍辱仙人之類。

△五、二行問禪。

又見菩薩離諸戲咲(至)億千萬歲以求佛道。

戲咲防正業，癡屬增煩惱，近智識見廣，一心不雜念，攝念置一處，離戲除三業。掉悔葢，離癡除瞋葢，近智除疑葢，一心除貪葢，攝念除睡葢。以諸教禪皆離五葢，故寶積云：有四法當急走，捨離百由旬外，一利養，二惡友，三惡眾，四同住鬥爭戲咲等。又攝念即心寂，定力深而智光發，山林是境寂，喧囂絕而寧靜生，疾雷烈風不驚不動，一念萬年萬年一念，故云億千萬歲求佛道也。

△六、五行問檀。

或見菩薩肴膳飲食(至)歡喜無厭求無上道。

盛饌百味美食，以充其腹；丸散百種妙藥，以療其疾；暑須絺綌，寒須裘貉；或有價之名衣，或無價之上服，施之榮身，以禦

寒暑；起居須舍，坐臥須床；以栴檀之寶舍，揀非凡材；眾妙之臥具，揀非麤惡；供佛及僧，以便栖止。四事具備，若無園池遊戲三昧之地，則亦不為如意之施。故菩薩又施華果茂盛之園林，蓊蓊鬱鬱，有徘徊瀟洒之趣；流泉清淨之浴池，蕩蕩漾漾，有沂水濯纓之歌。如是種種，務在精潔，故曰微妙；不含吝惜歡喜而施，故曰無厭；不求人天因果，但求無上菩提，故曰求無上道。

△七、三行問般若。

或有菩薩說寂滅法(至)以此妙慧求無上道。

至理寂滅，本不可說。有因緣故，亦可得說。故以種種方便，教詔眾生。此不可說而說般若也。諸法性空，本不可觀。順性而修，故可觀也。觀是能緣智，法性是所緣境。智則三觀圓修，境則三諦齊照。以此而修，則諸法無二相之性，猶若虛空之廣大而無相。此不可觀而觀般若也。心無所著，即心行處滅。心不著故，必離言說，即是言語道斷。由言語斷，泯却不可說而說也。心行滅，泯却不可觀而觀也。雖則雙泯，不妨而說而照。念念成佛，不見有佛可成。時時諸法，不見有法可說。常常度生，不見有生可度。外不循緣，內不住定。智窮法性，行備理圓，是名妙慧。以此妙慧，成佛必矣。此說不可說，觀不可觀，而論般若也。問：光中事相多端，彌勒申問，獨將菩薩因相，種種廣序，一一詳問者，何也？答：此正為聲聞說大乘經，故名妙法蓮華，教菩薩法也。欲令凡小恥小慕大，引權入實之旨也。故知七卷經文，一光托出，更無餘蘊矣。上問種種因緣等竟。

△六、七行問供舍利起塔。

文殊師利又有菩薩(至)如天樹王其華開敷。

滅後，為供舍利，造塔廟，無數恒沙，此塔之數也。高五千由旬者，一由旬四十里，則有二十萬里之高。直曰縱，橫曰廣，正等橫直，四方一樣，二千由旬，則有八萬里之寬大，此塔之量也。恒沙塔廟，各有千種。幢旛者，表摧邪輔正也。露盤珠網，交羅寶鈴，節湊和鳴，此塔之莊嚴也。天龍技樂，此塔之供養也。文殊下，結莊嚴塔廟，其土自然妙好。天樹王者，大經云：三十三天有樹，名圓生，根深五十由旬，高五十由旬，枝葉布五十由旬，華香五十由旬，光照五十由旬。此樹為帝釋鍾愛，故稱天樹王。其華開時，諸天遊樂其下，叢集圍繞故。當知此中，佛遺舍利，以作佛事，菩薩奉之，用求佛道。塔供舍利，廟供聖容。梵剎櫛比，幢旛鱗次，故託喻於恒沙之多。雕梁畫宇，藻稅奇節，故嚴飾於國界之中。式樣巍我，巧奪輪奐，旛騰天上，鈴響雲間，珠交星燦，幔鎖烟霞。不唯崇敬之殊勝，亦乃宇宙之大觀。故有天龍雨華，人神奏樂，庶得正法興隆，善人增盛。其猶天

樹，華開艷麗，故令天宮皎潔，香風微動，天人得其怡樂。故曰：如天樹王，其華開敷也。頌上問已竟。

△二、八行請答。

佛放一光我及眾會(至)瞻察仁者為說何等。

佛放一光能照也。我及眾會，依光能見之人也。國界，法會所見之境也。只此一光，見有如許種種殊特妙好之事。問：彼東方萬八千世界，去靈山不知多少遠近，不曰見彼，而曰見此者，何也？答：因佛光照，即遠即近，如在目前，忘其彼此也。神力智慧希有者，謂世界廣大高厚，計萬八千，以凡聖因果，情器劫時，久近始終，因緣相貌，信解之多，彙而無量無邊。不移此而見彼，無遠近也。不移一時而見多劫，無過現也。聖凡隱顯，因果彼此，略無毫忽不見，略無些須錯雜，非諸佛神通智慧力，安能如是？故曰希有。放一淨光者，能照有分限也。照無量國者，所照事無量也。自初說頌，沿至前節，皆申彌勒一已之疑，應長行。爾時，彌勒作是念至我今當問之文。此下為法會大眾申疑，應長行。爾時，比丘至悉見彼土國界莊嚴之文。故前頌曰：我住於此，我見彼土，我見諸王，皆以我為稱。此則將欲求答，以除其疑，故兼大眾而云我及眾會。我等見此，始以已兼人而稱，到此則專主眾會而請，故曰願決眾疑。四眾欣仰者，承上文而言，謂所現之瑞，若是一向曾有之事，則眾人不疑，即疑我彌勒亦能為眾決之。因向未有，今忽見之，四眾欣然欽仰，各生其疑，瞻察仁者，仍視我身，疑念世尊何故放此眉間光明，照見生佛事相始終，我既不能為眾決疑，眾又不敢請問仁者，故我雖為眾請實為自請，仁者解我疑則眾疑自解矣。故云佛子時答決疑令喜。時答者，乃求應時速答之意。何所饒益等，正出其疑，謂佛尋常說經則不入定，入定則不雨華，雨華則不動地，動地則不放光，放光則光中未曾見許多事相，今佛如此，果何所饒益眾生之事而先演暢此光明也耶？佛坐下，謂佛今暢此光明，還是為發明佛初坐道場所得妙法耶？還是為諸菩薩授阿耨菩提記耶？示諸下，謂若說妙法往昔已說，若謂授記往昔已授，並不見佛眉間光明示萬八千世界之佛土眾寶莊嚴而清淨，亦不曾見佛土中有許多之諸佛，今者示土現佛，故我定知此非小因緣，必是為一大事因緣也。只此說法授記二句，彌勒已將一部法華經說畢了也。向下文殊廣引世尊出定讚揚，無非此也。彌勒果不知乎？古人於此一段立四伏難，言伏難者，文殊內心搆難不宵時答，其意有三：一、此瑞希奇，不可倉卒輕爾有判；二、智眾如海，謙光推高；三、靳固前却，生眾渴仰。故以伏難潛而拒之。彌勒彰灼釋難，意亦有三：一、瑞大疑大，若不為釋，憂兕在懷，妨聞正法；二、海眾雖

多，機在仁者；三、闔眾瞻仁。故知注誠殷重，所以彰言釋難，請令時答。初伏難，因彌勒云：佛子文殊，願決眾疑。文殊起伏難云：汝云眾疑，眾未曾疑。若疑應問，今眾不問，是不疑也。眾既不疑，我何所決？彌勒以偈釋云：四眾欣仰，瞻仁及我。及我欲我問，瞻仁欲仁答。文殊即起二伏難云：眾同有疑，不易可答。待佛出定，然後決疑。彌勒以偈釋云：佛子時答，決疑令喜。有疑在懷，憂兕不泰。應以時答，復知如來何時出定？文殊起三伏難云：我與仁者同居學地，欲測佛意，微共籌量。獨令我答，於理不可。彌勒以偈釋云：佛坐道場等，我亦微心下。思踟躕兩楹，為說妙法耶？為當授記耶？文殊起四伏難云：若如汝說，即是釋疑，何煩我答？彌勒以偈釋云：示諸佛土，此非小緣。安得以我猶豫之心，而判如來一大事因緣耶？文殊伏難既窮，謙光亦止，故末偈結請。彌勒意謂：予罔象其懷，難決聖意。子為法門冠蓋，幸流三峽之辯，蕩滌塵滯。願垂長虹之手，以發覆盆。勿負我及四眾龍神，瞻察仁者之心。於此說法授記之事，為說何等？問辭鏗鏘，意亦綢繆。靈山一會，賓主酌酢，宛然目前也。發問序已竟。

△五、答問。序有長行、偈頌。長行有四：一、惟忖答，二、略曾見答，三、廣曾見答，四、分明判答。夫以下測上，止可罔象卜度，惟昔儔今，不可頓決。所以初從彷彿，次引略見，略見未周，更引廣見，以多證一，爾乃分明判答也。且初惟忖答。

爾時文殊師利(至)**吹大法螺擊大法鼓演大法義。**

爾時下。標章。語者，覿面相告也。面對慈氏聲及眾耳。大士者，菩薩有三名：或云大士，大道心之士故；或云開士，開眾生信心故；或云高士，昇出凡夫小乘故。如我下。正惟忖也。如我一句是文殊發露佛道之真機，故假思惟以弄引，非實不知而惟忖也。然二大老既為影響權現不復行實，若不假思惟明明道破，則簧鼓之儀不成。所以下文明引燈明之事迹，暗透釋迦之作略，輕敲響賣實權內之玄機，暗做明瞞乃權中之巧思耳。前疑念中云當以問誰誰能答者，誰能二字有暗指文殊之意，彌勒既有暗指之權，文殊豈無明彰之巧？故曰如我惟忖。如我者，不如彼也。惟者，思惟也。忖者，忖量也。意謂諸佛蘊奧理不易測，彼此同科誰不疑者？然目覩而心思，意沉而默想，引例攀條忖度聖意，不出仁者兩疑之問。如我思惟忖度將欲說大法等，欲者，將說未說也。大法者，妙法也。意謂四十年前將此妙法開為三乘五乘七方便之教，逐機之談曲順眾生，隨他意語巧逗時機，不名大法。今日放光現相欲說此一乘大法，隨自意語稟自行權實也。又大即包羅義，開三顯一會權歸實，包羅三五七等。雨者，滋潤義。四十

年前所說之法，如東山起雲東山雨，西山起雲西山雨，三草二木隨分受潤，不名大雨。今日欲以平等一味大法之雨，充潤一切枯槁眾生，是大法雨也。如油然作雲，沛然下雨。下文一雲普覆等。螺，以號令為義。四十年前，以種種因緣譬喻，循循善誘，如號令前隊，則前隊吹螺，號令左哨，則左哨吹螺，各隨隊伍，排兵布陣，不名大法螺。今日欲改三乘之號令，歸一實之圓道，以一音普告大眾，是大法螺也。如中軍帳吹螺，則前後左右皆號令之。下文云若有聞法者，無一不成佛等。鼓者，策進義。四十年前，或擊天鼓，使人種善戒惡，引諸童蒙，依教修行，得二乘小果。如兵不前進，以鼓策之，不名大法鼓。今日欲擊塗毒大鼓，策進懈怠小乘，令至寶所，是大法鼓也。如將臺大鼓，一擊則一切將卒，無不勇進。下文云今為汝等，說最實事，諸聲聞眾，非實滅度等。演者，宣布也。義者，義理也。四十年前，但演生住異滅，無常苦空，六度差別之義，皆以實相為體，不名大法義。今日欲發揮實相不二之義理，諸法差別之本根，故曰演大法義。又欲說大法一句，應法說一周，開三顯一之旨。雨大法雨，應喻說一周，洒火宅之乾燄，令諸子得清涼，三艸二木，不隔枯榮。吹大法螺，應因緣一周，蕩化城之小教，廢艸庵之滯情，廣記現在，懸記未來。擊大法鼓，應法師功德，至安樂行，募人弘經，行菩薩道，是鼓舞意。演大法義，應涌出至經終，開師門之近迹，顯佛地之遠本，並諸菩薩奉命通經，以終普賢大行。如是則全經旨要，被文殊一惟忖而說盡了也。

△二、略曾見答。

諸善男子！我於過去諸佛(至)故現斯瑞。

我於過去曾見等，應彌勒疑中曾親近至必應見之文。何以知佛欲說大法也？以我曾見過去諸佛說經，入定後便放光，放光後即說大法，今見如昔，昔秖如今，以是之故，當知今佛現光亦欲說大法也。欲令二字是諸佛本懷難信之法，即一乘實相難信，而曰一切世間者，是不但惡道難信，而人天猶然疑之；不但凡夫難信，而二乘猶然疑之；不但二乘難信，而菩薩猶然疑之，故曰一切世間也。昔日所說乘是三乘，性有五性，人之易信也；今欲說三乘是一乘，五性是一性，人之難信也。尋常但說唯佛一人獨得正覺，今曰不令獨得滅度，皆以如來滅度度之，人之難信也。要開示悟入佛之知見，普令一切眾生個個聞知即心即佛、無二無三之旨，故現斯瑞耳。此中欲說即說難信等，是文殊不宵直說妙法，微婉其辭以敦信耳。令眾會舊疑既消，新疑又生，至判答中方分明說破。又難信一句最重，下文出定雙歎，千二騰疑，開近顯遠，彌勒騰疑，皆難信也。

△三、廣曾見答。此中更分明於略見。前彌勒因光橫見東方以為問，此文殊引古竪見而為答，橫竪顯諸佛道同也。文分三：初、引一佛同，二、引二萬佛同，三、最後一佛同。今初，引一佛同。

諸善男子如過去無量無邊(至)**成一切種智。**

過去下。明時節。梵語僧祇，此云無數。劫波，此云長時。無量等言劫數之遠，表一乘之道超諸群數也。有佛下。標名號。別號日月燈明。玄贊云：日有二能：一、導明，二、成熟。月有二能：一、除熱，二、清凉。燈有二能：一、破暗，二、傳照。顯佛有導迷至覺成器熟根，除煩惱之熱得涅槃之凉，化生傳法破愚癡暗，有此功能故立其名，亦三德圓滿之稱。別號云何同？當以名別義同釋之。日是慧、月是定，定慧自行也，燈明化他德也。能仁能定慧能自他，諸佛之號隨緣稱別，義不殊故。如來下。通號。如來者，倣同先德號。今佛倣同先佛之再來，故不動本覺之理名如，觀察照了始覺之智名來。謂從凡夫起智斷惑，惑盡智亡妙契如理，始本不二名如來。又無所從來亦無所去，故名如來。又諸法如義，即法身德也。應供者，堪為福田號。福慧雙具道證圓覺，堪為人天種福之因，故云應供。後文云普於其中應受供養，即解脫德也。正遍知者，遍知法界號。正揀外道之邪、遍揀小乘之偏，現前松直棘曲鵠白烏玄皆了元因，乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數，即般若德也。明行足者，果顯因德號。明是慧、行是福，以果德成就賴福慧故。由奉持正法故明足，供養諸佛故行足。福慧雙隆果感萬德，故云明行足。善逝者，妙往菩提號。五住究盡，行道圓滿窮盡妙覺，然後倒駕慈航向今時門頭示成正覺，故云妙往。世間解者，達偽通真號。三世間內色心諸法無不淨故，即以權實二智了達幻偽通一真實也。一器世間，謂山林等如器而盛有情故。二有情世間，謂四生六道各有分別情故。三智正覺世間，謂三乘賢聖各有所覺之正道故。無上士調御丈夫者，攝化從道號。五住究盡，二死永亡，果德圓成超世出世間，獨稱無上。若人天三乘等覺皆名有上故。調理控御能說能行，故云丈夫。一切眾生不悟佛之知見，輪迴六道無有休息故。我世尊以三乘法調理控御，使其自凡至聖悟佛知見故。天人師者，應機說法號。模範人天應機說法，三根普被令歸一寂故。佛者，三覺圓明號。自覺揀凡夫，覺他揀二乘，圓滿揀菩薩故。世尊者，出世獨尊號。世出世間唯佛獨尊故。演說下，明說法。揀四圍等典曰正法，即一切法曰大，離一切相曰正，不即不離是即非即曰妙，皆一實相法也。謂日月燈佛出現於世，為諸眾生宣演正法，令悉到於智地。此句總標一代時教無非正法。初善下一段，古今註各不

同。天台獨釋華嚴，合頓教序正流通。如是則其語巧妙一句，不合稱性之談，實無巧妙之語。溫陵釋此，開三乘為三善，皆應時契善故。如是則其義深遠一句相違。今釋三善者，凡諸佛出世所說一代時教，總分三時，如西域一年三際，一日三分義同。此三善字，乃至善之善，指一乘實相之至理也。言三時者，初時說華嚴大教，先被上根利智之機；中時說人天三乘等教，被三根之機；後時說一乘實相平等之法，總被三乘五性之機。雖三時說法不同，機自差別，而如來所說之理本一，實相流出，元非有二，故皆稱善，無非歸於至善之地。此文殊大智巧談，先總標一代之理同，下釋三時之義別。其義深遠者，釋上初善說華嚴也。乃佛自修自證之道，經曠劫而修，歷三祇而證，人天不知，二乘莫測，故曰深遠。其語巧妙者，釋上中善說三乘也。一乘實相之法，隨眾生性欲，隱實施權，分別說三，即阿含等教。隨他意語曰巧，藉權顯實曰妙。純一具足等者，釋上後善說法華、涅槃等教也。純談實相之理，會歸一乘之道，曰純一。無二亦無三，唯此一事實，曰無雜。具修六度，廣被萬行，一塵不染，性相雙融，曰具足等。上句法華，下句涅槃。為求下，詳明說三乘之意。因隨機宜，而說三乘。佛意唯為一乘，元無二三。謂有求聲聞者，說四諦法以應之，令斷惑而度生死，入道而證涅槃。聞佛音教，曰聲聞。四皆審諦不虛，曰諦。苦集世間因果，滅道出世因果，有餘涅槃，那言究竟。令彼欣樂取證，方便說故。有求支佛者，說因緣法以應之。應對求言，隨樂欲故。一無明，無所明了故。二行，有造作故。三妄念投胎，名識。四胎中心色，為名色。五胎中六根，根有入塵之義，曰入。六觸出胎已後，根對塵故。七領納前境，名受。八貪於五欲，名愛。九追逐塵境，名取。十因果不亡，曰有。十一還受五眾之身，為生。十二身有熟壞，曰老死。展轉感果為因，互相由藉為緣。因觀十二覺真諦理，故名緣覺。為菩薩大根者，說六度法以應之，令得圓滿佛果。三乘之教法雖別，世尊之本意無殊，無非令彼得無上菩提，成一切種智也。一切種智者，謂能以一種智，知一切諸佛道法，知一切眾生因種一相寂滅相，種種行類，能知能解，名一切種智，即佛智也。文殊巧談，令法會二乘，自思自惟，四十年前，欣樂小法，執守偏空，孤負世尊普令眾生成一切種智之意久矣。

△二、引二萬佛同。

次復有佛亦名日月燈明(至)所可說法初中後善。

二萬佛名號說法皆同頗羅墮者，此云捷疾亦云利根，以根利捷疾不違物情故；亦云滿語，所言不二滿眾心故。初中後善，若准天台，此二萬佛但說華嚴不說三乘法華；若准溫陵，此二萬佛但說

三乘無華嚴法華，故知前科三善攝統一代無疑。不然，文殊序二萬佛但云三善何也？又二萬佛始末七十餘言敘盡，乃什師譯手之妙也。

△三、最後一佛同，分三：初、曾見事與今已同，二、曾見事與今今同，三、曾見事與今當同。取久遠為曾，小近為已，六瑞為今，出定去為當也。今初，曾見事與今已同。

其最後佛未出家時(至)**已於千萬佛所植諸善本。**

事論燈明，在俗為輪王，實有八子。雖明有子，事同其實。下文要出成第八子成佛，號曰然燈。約法八子表八識，佛表心王。在俗八子喻心王，在纏轉變八識。八子皆名意者，意乃心之用也。元是一心之體，分成八識之用。用雖有別，其體是一故。有意者，眼識見色，有見能別，有生死苦，有涅槃樂故。善者，耳識聞聲，善惡分明，善超諸有，善入六塵故。無量者，鼻識嗅香，無形無量，無壞無雜故。寶者，舌識了味，資身命寶。又辯才無礙，宣出世法寶故。增者，身識覺觸，增減在身，增有為苦，減無為樂故。除疑者，意識知法，除疑了達，除事理疑，了達生死惑故。響者，七識相應，我癡等四，恒審緣八，為自內我，如響隨聲故。法者，八識含藏，有漏無漏，善惡邪正，一切諸法故。威德自在二句，八識功能，任運自在故。八識在纏，被四大所拘故。王出家成佛者，心王離妄證真也。捨王位者，厭三界有漏之榮，欣一乘無為之道。亦隨出家者，八識轉染成淨也。所謂有是父必有是子，迷則同迷悟則同悟，燈明本也。八子迹中八相也。父生八子從本垂迹也。隨父出家會迹歸本也。大乘意者，直等三心四弘誓願，所行無汙具足清白曰梵行，心無懈怠念茲在茲曰常修，各以道備於己垂範於世曰法師。已於二句明因深，今入聖位非無因而至，亦非邪因而至，不於一二佛種諸善根也。內因外緣為眾善之本，故云善本。問：昔佛八子今佛一子，云何同也？答：數雖不等，一八赴緣各別，並出同居之土，八表八正道，一表一道清淨也。今取有子事同，昔八子出家發大乘意，今佛一子住小乘果，云何言同？昔化道已竟顯本事彰，故言發大乘意。今未發迹猶言羅漢，至後顯本即是菩薩，其義則同。

△二、曾見事於今，今同，又二：初、現相同。

是時日月燈明佛說大乘經(至)**如今所見是諸佛土。**

六瑞次第如文。如今所見，二句攝盡。下至阿鼻，乃至起七寶塔一段，經家恐繁文耳。

△二、疑念同

彌勒當知爾時會中(至)**欲知此光所為因緣。**

准前當有爾時某菩薩作念一段文，今總舉法眾，故以二十億樂欲聽法數句該之。欲知此光所為因緣，正疑念也。問：既言現相疑念，而無眾集發問答，問者何也？答：義推則有，既說法必集眾，既疑念必有問，有問必有答。若言昔日某菩薩問、某菩薩答，則不待文殊費辭矣。既不言答，亦不出問。

△三、曾見事與今當同。又分六：初、因人同，二、說法同，三、時節同，四、唱滅同，五、授記同，六、通經同。且初因人同。

時，有菩薩名曰妙光，有八百弟子。

聖人無名，因德以彰。神通莫測曰妙，朗照群昏曰光。又此菩薩深達權實即離為妙，二智開覺群生為光。昔佛八子師妙光佛，起定為妙光說法華經。今佛羅雲師身子下，出定為身子說此經。是因人同也。或曰：妙光是菩薩，身子是聲聞，云何同也？比及發迹，身子亦是菩薩。妙光垂迹，未必不是聲聞。文殊巧說，方便隱顯耳。有八百弟子一句，按下後文好出，彌勒乃八百之一。淨名疏云：師有作成之能，學有資稟之德。資則捨父從師，敬師如父。師之謙讓，處資如弟。

△二、說法同。

是時日月燈明佛從三昧起，(至)**教菩薩法佛所護念。**

必因妙光者，燈佛表本覺理也，妙光表始覺智也，以此理非智不能契入，故因妙光說經。又此妙光，人人本具，亘古常恒，燈燈相續，光光圓融，所以說法華必因無斷續之妙光也。經名妙法在前，文殊云欲說大法，又云難信之法，費盡微婉曲折，至此隱諱不住，始唱出經名。

△三時節同。

六十小劫不起於座(至)**若身若心而生懈倦。**

六十小劫如食頃，今經五十小劫如半日，是其同也。經文非虛，聞法之誠，佛威難測，一坐經劫，忘其久耳。如世黃梁一夢，山中七日，即可類推。又則大覺設教，有神變莫測之力，能延一日為一劫，促一劫為一時，不可以六十小劫如食頃為荒唐之言也。就增減言，人壽十歲時，子年倍父年，如是增至八萬四千歲。後百年減一歲，如是減至十歲。一增一減為一小劫，二十番增減為一中劫，成住壞空各二十番增減為一大劫。今釋迦出世，正當二十小劫中第九減劫也。

△四、唱滅同。

日月燈明佛於六十小劫(至)**當入無餘涅槃。**

梵，色界主也。魔，欲界主也。婆羅門云：淨行，在家修行者，中夜表無為正位。昔佛說法華竟，即唱滅。今經寶塔品云：如來

不久當入涅槃，化道已足，唱滅事同也。涅槃，此云圓寂，眾德皆圓，諸妄永寂故。又云：滅度，滅二障，度二死故。又云：無為，離生滅故。又云：安隱，最寂靜故。總之一真理也。小乘亦有無餘，子縛已盡，果縛尚在，為有餘；身智灰泯，為無餘。大乘以五住究盡，二死永亡，為無餘。一往釋耳。統論有三：一、性淨，凡聖平等法身也。二、圓淨，出障圓明般若也。三、方便淨，現生現滅解脫也。大論開四：一、自性清淨，涅槃即真如理，本來不生滅，雖為客障所覆，其性本自寂然，眾生等有，不關修得。二、有餘依，見思已寂，真如出煩惱障，猶餘最後身智，分段生死苦，依三乘證無學道所得。三、無餘依，以煩惱既盡，餘依亦滅，眾苦永寂，無有餘依，三乘無學身智盡時所證。四、無住處，謂真如復出所知障，悲智相應，不住生死，不住涅槃，盡未來際，寂而常照，利益眾生。此四，凡夫唯一，聖人有三，唯佛具四。

△五、授記同。

時有菩薩名曰德藏(至)**阿羅訶三藐三佛陀。**

言德藏者，恒沙功德，無不具足，含藏義自利也。以此德遍施眾生，出生義利他也。聖言說與曰授，果與心期曰記。淨身者，以相好嚴身，其體明淨故。多陀等，即如來、應供、正遍知之三號。問：昔佛說經授菩薩，今經授聲聞，何言同也？答：昔事已成，故言菩薩。今正會歸，故言聲聞。問：何故為妙光說經，而授德藏記也？答：妙光為當機，必有遠記，意謂往事不遑序故。又一燈分二燄：一傳妙光，弘法利生，化化無盡，斯道不泯故；一傳德藏，為人天依止，燈燈有續故。

△六、通經同，又三：初、滅後通經，二、教化弟子，三、結會古今。且初滅後通經。

佛授記已，便於中夜(至)**滿八十小劫為人演說。**

授記已入滅者，斯道有賴故，本願已暢故，化緣已畢故，故於中夜便般涅槃，入於常寂光中。今經有唱滅之言，無涅槃之事，當知說此經已，即詣雙林，說涅槃而入滅矣。滅後妙光持經者，燈明因妙光而說經，則囑累在妙光矣。妙光受遺囑而持經，是行法師事。所以燈明一燈，分作二燈，一燈授德藏為法王，一燈付妙光為法師。此法王法師之位，是如來道統之傳，出世本懷，正為此也。言法王者，道無不傳，德無不備，功無不圓，行無不滿，位無不極也。言法師者，學法王道，修法王德，行法王行，傳法王法，遵法王戒，入法王定，得法王慧，如是經無量劫，功圓行滿，然後紹法王之位。法師乃法王之基本，所以妙光持經演說，

自利利他，作大法師也。弟子弘經，多師二十劫，青出於藍，智過於師，顯佛鑑機無差也。

△二、明教化弟子

日月燈明佛八子皆師妙光(至)**供養恭敬尊重讚歎。**

燈明八子，不以父為師，以妙光為師者，古人易子而教，故羅雲以身子為師，尊師道也。語云：父以生之，燈明有焉；師以成之，妙光有焉。八子師妙光，妙光教化，令其堅固菩提，復近佛多，因圓果滿，皆成佛道。所謂堅固精進者，早已成佛。然燈者，大論云：太子生時，一切身光如燈故，以至成佛，亦名然燈。是釋迦第二僧祇授記之本師。又增一云：十方一切諸佛，八萬四千法門皆同，唯有精進一門不同。精進者，得早成佛；懈怠者，雖有成佛之日，亦遲劫數矣。八百弟子下，明懈怠者，猶待當來。前云八百弟子，正謂此處，顯彌勒是八百中之一人耳。號求名者，抑其名利役心，志分神耗，種諸善根。值多諸佛者，揚其因深緣勝，方成聖果。所以引八百八子者，近則釋疑，密開壽量。釋疑者，或謂彌勒補處為大，文殊非補處為小。小不應答，大不應問。故舉彌勒，是昔日妙光八百弟子中之一人。意謂妙光是我文殊，彌勒是妙光弟子。弟子應問，師應答。故今釋疑非謬。密開壽量者，八子相繼成佛，最後號然燈。然燈又是釋迦授記之本師。八子皆師妙光，則妙光是釋迦九世師翁九代孫。今成佛師祖，尚為弟子。師弟無定，密顯生非生，滅非滅之意。又釋迦受妙法於然燈，然燈續繼於七兄。八子皆行妙光教道，迭相致果。妙光又受囑於燈明，二萬逆之於最初。燈明唯此傳此，秉此續此也。乃至二萬億威音，纂芳烈燄者，不過此妙法而已。顯此妙法，非今日始有之妙法，其來久矣。可見文殊上受於威音，燈明下傳於八王。後代祖述有據，後昆可準。名稱於實，當決眾疑也。

△三、結會古今。

彌勒當知，爾時妙光菩薩(至)**求名菩薩。汝身是也。**

今日之文殊，昔日之妙光，昔日之求名，今日之彌勒也。上廣曾見答竟。

△四、分明判答

今見此瑞與本無異(至)**教菩薩法佛所護念。**

言今日所現之瑞相，與本昔日燈明所現之瑞相，無有異也。妙光是我文殊，求名是汝彌勒，彼此眼見耳聞，今日迦文所為，不異昔日燈明故事，故曰是故惟忖等。今經題目，佛未出定，法未出口，文殊預先說之，可見三世一切諸佛所說，皆名妙法蓮華經也。詳上。彌勒善問，文殊善答，縱散之談，收放自如，波瀾浩

瀚，若吞舟之巨浪，首尾跌宕，似斷弦之復續，妙哉此經，無以尚矣。

△二、偈頌有四十五行，分二：前四十三行頌上長行，後二行結勸待聞。初中不頌惟忖、略見，二、答。於廣見中，但頌前後，不頌中間。二、萬佛，分二：初、四十一行頌廣曾見答，二、二行頌分明判答。初又二：初、二行頌引一佛同。

爾時文殊師利於大眾中，欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世無量無數劫(至)**令入佛智慧。**

念，即宿命通也。過去劫數，頌時節。有佛二句，頌名號。世尊下，頌說法。利生人中者，諸佛現相人中，以整心慮趣菩提，唯人道乃能耳。

△二、三十九行頌最後佛同，又三：初一行頌曾見已同，二十五行半頌曾見今同。三、二十二行半頌曾見當同，且初一行頌曾見已同。

佛未出家時，所生八王子，見大聖出家，亦隨修梵行。

△二十五行半頌曾見，今同，又三：初、四行頌此土瑞相，二、十行頌光照他土，三、一行半頌疑念。且初四行頌此土瑞相同。

時佛說大乘經名無量義(至)**現諸希有事。**

六瑞，如文長出。天鼓自鳴，表無問自說也。此鼓在妙法堂上，正諸天娛樂之時，其鼓自鳴，為諸天眾說苦、空、不淨等法。希有事，總結六瑞。

△二十行頌光照他土同。

此光照東方萬八千佛土(至)**說法求佛道。**

長行但云如今所見是諸佛土，文略，此中廣出，應上光中所見他土事相。示一切二句，頌六趣眾生。業明生死之因，報明生死之果，處即二十五有也。有見下，長出佛土莊嚴。玻瓈，水玉也。琉璃，具云吠琉璃，此云青色寶，亦云不遠。西域有山，去波羅柰城不遠，山中出此寶，故名。及見下，長出八部供養。又見下，長出諸佛成道。三身圓滿自然成道者，七地以前方便道加功修習，八地以上發真道無功用行，即自然任運流入果海也。甚微妙者，以金山正報之佛身，坐於眾寶依報之光土，如琉璃內現金像耳。自然成佛，法身也。金山，報身也。端嚴，化身也。世尊在大眾下，明說法。深法義者，將法顯人，法既深玄，必逗大機，即上光中見佛聞法。一一下，將人顯法，人既二乘，法必諦緣，即上光中四眾修行。又見下，即上光中種種相貌等，此一行總明六度。又見深入，別明禪定。又見知法，別明般若。

△三、一行半頌疑念同。

爾時四部眾見日月燈佛(至)**是事何因緣。**

自相問，正疑念也。言人人自己忖量自言自語，共相咨問一光所現之事，不知有何因緣。

△三、二十二行半頌曾見當同，分六：初、二行半頌因人同，二、一句頌說法同，三、一行一句頌時節同，四、五行頌唱滅同，五、一行半頌授記同，六、十二行頌滅後通經同。且初二行半頌因人同。

天人所奉尊。適從三昧起(至)**令妙光歡喜。**

聖人出世，人天奉敬尊崇，故云所奉尊也。世間眼者，人天眼目，七眾歸依也。所以然者，能奉持法藏，故令妙光歡喜，後乃因之說經，例今出定，告舍利弗也。

△二、一句頌說經同。

說是法華經。

△三、一行一句頌時節同。

滿六十小劫不起於此座(至)**悉皆能受持。**

妙光受持燈明之法，如身子受佛付囑也。

△四、五行頌唱滅同。

佛說是法華令眾歡喜已(至)**汝等勿憂怖。**

初二行，唱滅。燈明出世，本懷已暢，眾生知見已開，各各歡喜也。尋即下，告眾唱滅。汝一心一行，昔佛付囑，亦與今同。如遺教經云：汝等比丘！我滅度後，當珍重波羅提木叉，如暗遇明，如貧得寶等。世尊下，昔日大眾聞佛入滅而生悲仰也。亦與今同。如大經云：涕泪盈目，遍身血流，如波羅奢華。即重法慕人之誠也。世尊諸子等者，是燈明世尊法會三乘諸子等也。聖主一行，昔佛慰喻時眾，亦與今同。如遺教云：汝等比丘！勿懷悲惱。若我住世一劫、二劫，會亦應滅，會而不離，終不可得。自利、利人，法皆具足。若我久住，更無所益。

△五、一行半頌授記同。

是德藏菩薩於無漏實相(至)**亦度無量眾。**

無漏實相者，以離虛妄分別之相，名為實相，即無相之相也。內證無漏實相理，外感光明清淨身，故佛號淨身。

△六十二行頌滅後通經同，又三：初、三行頌滅後通經，二、八行頌教化弟子，三、一行頌結會古今。且初三行頌滅後通經。

佛此夜滅度如薪盡火滅(至)**廣宣法華經。**

薪盡火滅者，小乘佛以果報身為薪、智慧為火，慧依報身身滅智亡，故云薪盡火滅。大乘以機為薪、逗應為火，眾生機盡應形亦滅，故云薪盡火滅。莊生云：指窮於為薪，火傳也，不知其盡。眾生機薪無盡，如來應火不滅。故倍精進者，遵佛勿放逸之命，各自努力以求佛果，唯妙光受囑廣演妙法。

△二、八行頌教化弟子。

是諸八王子妙光所開化(至)其數無有量。

天中天者，涅槃有四種天：一、世間天，如諸國王；二、生天，從四王至非非想；三、淨天；四、果支佛；四、義天，謂十住菩薩，見一切法是空義故。今佛超出四天，名天中天。仙乃大覺金仙，有神化莫測之能，故名仙。上明八子行圓，久已成佛，是妙光；下明一人方成，今住補處。此中文殊稟師家作略，作大老腔調，將個彌勒抑其貪利求名，揚其因深成佛，說得非凡非聖，亦凡亦聖，令人不識。所謂彌勒真彌勒，化身千百億，時時示時人，時人真不識也。

△三、一行頌結會古今。

彼佛滅度後，懈怠者汝是，妙光法師者，今則我身是。

△二、二行頌分明判答。

我見燈明佛，本光瑞如此(至)助發實相義。

本昔燈明，放光現瑞，而說法華。今日世尊現相，如本昔無異。故知欲說法華，但放光現瑞，是諸佛方便助顯，發明實相義耳。

△末二行，結勸，待聞。

諸人今當知，合掌一心待(至)令盡無有餘。

文殊前來廣引證今瑞相已竟，故結勸以待聞也。充足求道者，謂昔日未滿足者，今日充滿之。若三乘有疑惑者，有悔責者，今日為除之，斷之盡無餘也。又除斷一句，文殊將千觔擔子推在佛身，入海弘經，以脫不退之斥，大智先見之明如是。又此二行是文殊提醒二乘之言，辭甚鋒鋩，宛然諸佛之師，吐聲發氣，自是本色作家。充足二字，為下身子等得記之案。疑悔二言，悔字為下身子追悔之案，疑字為下陳如等疑念之案。天台於此立四伏疑，由前彌勒釋四伏難，使文殊必答，此中文殊斷四伏疑，使彌勒不復更問。第一疑，因文殊廣引先佛曾說法華，彌勒即潛疑，欲問諸佛赴緣，人時各異，古佛雖說法華，今佛何必如是？文殊以偈斷云我見燈明佛等，昔佛既說法華，今佛亦然，此斷疑名之問。彌勒即潛二疑，欲問自有名同義同，亦有名同義異，此名何所顯召？文殊以偈斷云今相如本瑞等，此斷疑體之問。彌勒即潛三疑，欲問實相無相，何人會之？文殊以偈斷云諸人今當知等，此斷疑宗之問。彌勒即潛四疑，欲問佛雨法雨，止洽菩薩，亦潤二乘耶？文殊以偈斷云諸求三乘人等，此斷疑用之問。彌勒聯翻搆疑，文殊頻煩為斷，既事窮理盡，即得之於懷，不復再疑矣。

序分已竟。

妙法蓮華經大成卷第一

妙法蓮華經大成卷第二

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經方便品第二

今品名方便者，一品之中方便文字共有三十三處，經家據若干文義因而諮品，大意是指昔日三乘方便，至今法華開捨方便顯會真實，亦只名方便耳。方便字面雖同權小，方便義意迥然言外。問：最上一乘究竟圓滿，何於正宗分首便云方便，與昔三乘方便何所揀別？答：經不云乎：正直捨方便，但說無上道。又云：開方便門示真實相。今名方便者，意含前後權實二義。前權方便者，乃於一佛乘分別說三；後實方便者，乃開權顯實會三歸一之第一方便也。問：何不名真實品？答：此經大義開顯會歸之旨，若盡廢昔日之方便，却將何等會顯真實？所以仍標方便，先分後合即權即實，圓融活潑善巧無加，故名方便品。方便者，法用也。法有方圓、用有差會，蓋隨眾生樂欲非佛本懷。文云：令離諸著出三界苦，是故如來稱歎方便。非今品意，以是體外方便化物之權，隨他意語故。又方便者，門也。門名能通、通於所通，方便權略皆是弄引為真實作門。文云：開方便門示真實相。非今品意，亦是體外方便自行化他之權，隨自他意語故。又方便者，秘妙也。妙達於方，即是真秘。點內衣裏無價珠，與王頂上唯有一珠，無二無別。指客作人，是長者子，亦無二無別。如斯之言，是秘是妙。文云：唯我知是相，十方佛亦然，止止不須說，我法妙難思。正是今品之意，是同體方便，自行之權，隨自意語故。以自文殊答彌勒，今相如本瑞，是諸佛方便，則說經入定，放光動地，皆方便矣。經云：吾從成佛已來，種種因緣譬喻，廣演言教，無數方便。則方便不止於今經放光動地，乃從成佛已來，種種言教，皆方便也。文云：過去無數劫，無量滅度佛，種種緣譬喻，無數方便力。則方便又不止於釋迦一佛，乃十方三世諸佛，出世說法，皆方便也。又云：更以異方便，助顯第一義。則方便又不止於三乘六度萬行之正經，乃至舉手低頭，沙為塔，爪畫像，或出於誠敬，或出於戲樂，無非一大事因緣之方便也。如此則降迹皇宮，六年苦行，多子塔前拈華，雙樹林中入滅，以及德山棒，臨濟喝，無往而非方便也。正宗分首，置此二言，則知七卷經文，無非方便，一切眾生，本有佛知佛見故也。

△第二、正宗分文，有十九品，以本經綱要分為四段：此品至法師品，為開佛知見；寶塔、天授二品，為示佛知見；持品至壽量四品，為悟佛知見；分別功德至常不輕四品，為入佛知見。且初

開佛知見，文有九品，分二：初、八品說三周法，授三根記；二、法師品歎持經人與所持法。初又二：初、略開三顯一，動執生疑；二、廣開三顯一，斷疑生信。初中又二：初、略開三顯一；二、騰疑致請。初中有長行、偈頌。長行分二：初、寄言歎二智；二、絕言歎二智。初中分二：初、明諸佛權實；二、明釋迦權實。初又分二：初、經家提起。

爾時，世尊從三昧安詳而起，告舍利弗：

爾時者，文殊答彌勒已竟之時也。安詳者，申申夭夭從容自得之貌。佛常在定何故言起？此有所示，往古諸佛說此經時必入無量義定，今佛亦爾對入言起，世界悉檀故從定起。歷履法緣二俱審諦，說必不謬增長物信，為人悉檀故從定起。佛寂而常照，尚須入定方乃說法，況復散心妄有所說，對治悉檀故從定起。入定緣理安心實相，出定令他安心實相，第一義悉檀故從定起。告舍利者，身子為法說得記之當機，乃小乘中智慧第一之人，故告之。首標萬二千而獨告身子者，必有所因也。法說後身子自述領解，則曰我昔從佛聞如是法，見諸菩薩授記作佛，而我等不預斯事等。四大弟子則曰我等居僧之首年並朽邁，乃至不生一念好樂之心，則身子願學菩薩授記作佛，唯恐不得久矣，故因而告之。問：與大品、方等、阿含有同異否？答：各處不同，阿含發起生滅法輪故告，方等彈斥、大品加被，今經開顯故告也。論云告身子不告別者，智深故。不告菩薩者，有五：一、為聲聞所作事故；二、迴向大菩提故；三、令無怯弱故；四、為發餘人善思念故；五、令不起所作已辦心故。

△二、正歎權實，分三：初、雙歎，二、雙釋，三、雙結。且初、雙歎二智。

諸佛智慧甚深無量(至)一切聲聞、辟支佛所不能知。

諸佛一句，標實智也。諸佛有二：一是十方三世諸佛，即下十方三世佛佛道同之義；二是釋迦一佛，即下分身諸佛現在說法者是。一往智即慧，慧即智分之。智能分別事理，慧能決斷精麤。智慧之體即一心三智，是諸佛自覺聖智之境。在佛為阿耨菩提涅槃妙心正法眼藏，在眾生為佛知見常住真心元湛妙性。今經云一乘實相家業寶所等。甚深無量者，稱歎之辭。諸佛實智竪徹如理之底故甚深，橫窮法界之邊故無量。無量甚深深高橫廣，如根深枝茂源遠流長。實智既爾，權智亦然。其智一句，標權智也。以道前方便有進趣之力，故名為門。從門入到道中，道中稱實，道前為權也。難解難入者，稱歎之辭。由無量故難解，由甚深故難入。不謀而了無方大用，七種方便不能測度。又智慧門者，自有方便智慧為門，得入佛智慧。如瓔珞經云：二觀為方便道，得入

中道第一義諦是也。自有佛智慧為門，得入佛智，應即今經所歎其智慧門是也。又權智稱門者，以實智寂滅離言，固不可說。今用權智，曲唱傍通，開方便門，示真實相，故權智名門，即方便門也。清涼疏云：方便門有二：一、遠窮之，四十年前所說諸法，為今經方便權門，故云雖示種種道，其實為佛乘。近言之，入定放光等事，為此會方便權門，故云今佛放光明，助發實相義。一切二乘所不能知，故言難解難入也。別舉二乘不知者，為執重故。華嚴頓照，如聾若啞，故言不知。方等彈斥，保住艸庵，故言不知。般若轉教，無心希取，故云不知。今大機啟發，放光動地，彼此今古，佛佛道同，猶懷疑惑，故云不知。利根菩薩，節節能知，鈍根二乘，是亦不知也。正是激發二乘之言。

△二、雙釋二智。

所以者何佛曾親近(至)勇猛精進名稱普聞。

先雙徵二智。佛曾等，釋實智也。良由諸佛往昔因中，劫劫生生未曾離佛，以佛為師常隨佛學，所近之佛非一佛二佛，曾經百千萬億無數諸佛，如此則外值佛多稟承至要，故實智甚深。若事其師而不學猶勿師也，學其道而不行猶不學也，由是事一佛盡行一佛無量道法，事無數佛盡行無數佛無量道法，所積者深所造者廣，如此則內行純厚躬行實踐，故實智無量。勇猛等，釋權智也。勇猛者，果敢直前難行能行故。精進者，志無退屈長劫無厭故。名稱者，十號具足舉事得宜故。普聞者，圓彰法界聲名遠著故。良由諸佛勇猛精進能入難入之門，既入門已澤被無疆物欽勝德，故名稱普聞。勇猛一句釋權智深，名稱一句釋權智廣，權智雖無深廣之語，例實智此義得成。

△三、雙結二智。

成就甚深未曾有法，隨宜所說意趣難解。

稱理究竟，圓滿果德，曰成就。覺盡心源，到彼岸底，曰甚深。昔所未說，故未曾有，此結實智。稱機所說，故言隨宜。非七方便所知，故言難解，此結權智。又成就等，結自行權實。隨宜等，結化他權實。自行權實，俱名為實。化他權實，俱名為權。此中親近二言，案至化城天授。以親則智佛與佛，及十方佛，皆父子兄弟之親。近則提婆為師，佛為弟子，奉事千歲，為近故。盡行二言，案至不輕品，以惡罵捶打，尚致禮讚，為盡行故。名稱一句，案至藥艸品，以大音聲，普告天人等。神力品，諸天於虛空中，唱言有國名娑婆，佛名釋迦，皆佛之名稱普聞也。又成就等，案至寶塔品，去涌塔變土，集分身，出眷屬，談壽量，分別功德，乃至提婆得記，龍女成佛，皆是佛所成就未曾有法，一向不與二乘人說。今經說之，所以難信難解也。又親近一句，所

學之深也。盡行一句，所造之深也。勇猛一句，建志之深也。名稱一句，積德之深也。成就一句，所證之深也。隨宜一句，方便之深也。如此歎者，顯二乘人所學所造，建志積德，所證方便，皆不深也。正發二乘之願慕，使其內心自惺。諸佛如是勤學深造，名稱普聞。我等云何於佛法中，心生疲怠。果能如是思惟，庶幾進入一乘。所謂風之積也不厚，則負大翼也無力。小知不及大知，宜乎二乘不知如來智慧也。上歎諸佛權實二智竟。

△二、歎釋迦權實二智，分三：初、歎權釋權，二、歎實釋實，三、結權結實。對上科凡有三意：一者、前諸佛二智合歎，明二智體同也。釋迦二智開歎者，表二智功用有異故。二者、明垂迹之本，故諸佛先歎實。明顯本之能，故釋迦先歎權。三者、諸佛顯自行，故先實。釋迦明化他，故先權。初、歎權釋權，又二：初、歎權智。

舍利弗！吾從成佛已來(至)引導眾生令離諸著。

成佛已來，近指菩提場，遠指塵點劫，以三種化他之權逗會眾生，故言種種因緣也。譬喻者，小乘中以芭蕉水沫為喻，大乘中以乾城鏡幻為喻。廣演者，能於一法出無量義也。無數方便者，即七種方便也。離諸著者，說散十善令離三途著，說淨十善令離欲界著，說諦緣法令離見思著，說菩薩法令離涅槃著，說佛法令離順道法愛著。

△二、釋權智。

所以者何？如來方便知見波羅蜜皆已具足。

由於方便善巧，故能種種因緣等。知即三智之知，見即五眼之見，悉到事理邊底，故悉名波羅蜜。皆具足者，權實悉究竟之謂。此中知見即實智，由證此實智，故能種種行權。此歎權釋權竟。

△二、歎實釋實，又二：初、歎實智。

舍利弗！如來知見廣大深遠。

廣大一句，稱歎也。廣大明橫即前無量深遠，明豎即前甚深實智，本非橫豎寄言往歎，論其橫豎照無限極，如函大蓋大也。

△二、釋實智。

無量無礙力無所畏(至)成就一切未曾有法。

無量，四無量心也。無礙，四無礙辯才也。力，十力也：一、是處非處力；二、業智力；三、定力；四、根力；五、欲力；六、性力；七、至處道力；八、宿命力；九、天眼力；十、漏盡力。佛悉遍知，無能勝，無能壞，故名力也。無所畏，四無所畏也：一、一切智無所畏；二、漏盡無所畏；三、說障道無所畏；四、說苦盡道無所畏。通名無畏者，於大眾中廣說自他智斷，既決無

失，則無微致恐懼之相也。禪，即實相之禪。定，即楞嚴大定。解脫者，佛地位中諸解脫門也。三昧者，二十五王三昧也。深入，釋深遠。無際，釋廣大。成就等，總攝佛地所具一切功德。歎實，釋實竟。

△三、結權結實，又二：初、結權智。

舍利弗！如來能種種分別(至)**言辭柔軟，悅可眾心。**

種種巧說，即上種種廣演也。言辭柔軟者，巧法逗機而不暴戾也。悅可眾心者，隨眾生樂欲也。由具足方便知見故，能種種巧說令人悅可也。

△二、結實智。

舍利弗！取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。

取要者，大略言也。未曾有法，即結上成就一切等。以佛地不共功德，無量無邊，深入無際，皆未曾有之法也。要知諸佛之權，即釋迦之方便。釋迦知見，即諸佛智慧。非權無以導實，非實無以開權。有實無權，則沉埋中下。有權無實，則屈枉大根。權實並行，方能曲成小大而不遺。出定雙歎，蓋為此也。寄言歎三智竟。

△二、絕言歎二智，分三：初、正絕言歎，二、徵釋絕言，三、釋權實相。且初正絕言歎。

止！舍利弗！不須復說。

歎到恰好處而止者，欲杜口不說也。滿心要說，且示絕言，敦機令信，故止而歎之。不須復說者，以此法深寂，是絕相門，口談詞喪，心緣慮忘，故止而不說。以自覺境界，非餘所知，故止而不說。設慈悲為說，聞不能解，恐傷善根，故止而不說。

△二、徵釋絕言。

所以者何佛所成就(至)**乃能究盡諸法實相。**

成就者，圓滿具足義。以果對因，諸佛所證權實不二，是第一法所得微妙故，是希有法如優曇華故，是難解法所不能知故。降斯已還，所證之法皆非第一希有難解也。唯佛等者，唯佛與十方諸佛究竟實相邊底，如十五之月體無不圓、光無不遍，故諸法權也、實相實也，諸法即實之權也、實相即權之實也，即實而權權外無實、即權而實實外無權，斯為同體。妙權妙實，法華開顯，如點銕成金，妙在此也。此四字是法華之大本、諸教之端首、釋義之關鍵、眾生之依止、發心之憑仗、權謀之用體、迷悟之根源、果德之理本、一化之周窮、五時之終卒，佛所成就者正目此也。唯佛證極窮源，所以止而不說。

△三、釋權實相。

所謂諸法如是相(至)**如是本末究竟等。**

南嶽大師讀此文，皆云如，故呼十如。智者大師依義讀文，凡有三轉，謂如是相、是相如、相如是等。諸法者，總指世、出世間法。凡拈一法，即具十如。如是者，隨事指法之辭，謂諸法有如是之相等。相以據外，覽而可別，名相；性以據內，自分不改，名性。主質名體，功能名力，構造名作。習因為因，助因為緣；習果為果，報果為報；初相為本，後報為末；諸法歸趣，為究竟平等。如一人有形相、心性、身體、力用，作為過去因、現在緣，為人是果；窮富延促，根身全缺，是報。生為本，死為末，研究平等。又如是二字，直指當體之詞。以此諸法，若言其相，相即無相，故云如是相。若言其性，妙性天然；若言其體，體自真常；若言其力，力用稱真；若言其作，作而無作；若言其因，生本無生；若言其緣，性空成事；若言其果，果不離因；若言其報，業性昭然；若言其本末，始終一際，故云如是本末。以上諸法，一一皆是如是之法，故云究竟平等，寂滅無二。此諸法之實相也。權實之法，不可思議，是三世諸佛所證之境，唯佛與佛乃能究盡者，此也。

△二、偈頌有二十一行，分二：初、十七行半頌上長行，二、有三行半略開三顯一。初又分二：初、四行頌寄言歎二智，二十三行半頌絕言歎二智。初又二：初、二行合頌二佛二智。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

世雄不可量，諸天及世人(至)**無能測量者。**

長行權實各歎，表化緣異故；頌中二智合歎，示二智體同故。世雄者，乃雄猛絕世之稱，以難行能行、難斷能斷、難捨能捨、難證能證，故古云出家乃大丈夫事，非將相所能為。能證之人出乎其類，所證之法豈住思議？此頌上諸佛智慧也。不可量，頌上甚深無量也。亦該權智，以實智不可量，權智亦爾。次三句推廣上不知之人，此中與長行有三異：一上舉人又標法，故云諸佛智慧；今但頌人，將人以美法，故云世雄。二上開歎，今合頌，以法別故須開，人總故須合。三上云一切二乘不知，今言一切眾生類不知耳。佛力下頌釋迦二智，佛力等實智也，諸餘法權智也。云餘者，指化他之權，是實智之餘助耳。即以自行而為化他，從一法中開出無量種種因緣、種種譬喻，所有方便無不即權即實，故亦無能測量。

△二、二行合頌。二、佛釋歎結歎。

本從無數佛，具足行諸道(至)**我已悉知見。**

此頌上二章釋結之意，而文字變化不必一一拘配。由甚深故難見，微妙故難了。無量劫行道，權智滿也。道場得果，實智滿也。所得之果，即法界海慧曠劫修因所感之果也。蓋謂甚深微妙

之權實最為難見難了，由我與諸佛本從無量佛所具足盡行無量道法，於無量劫行此道已，乃坐道場得成佛果，故能悉知悉見此權實法也。頌寄言歎竟。

△二十三行半頌絕言歎，分五：初、半行頌釋權實相，二、半行頌徵釋絕言，三、半行頌正絕言歎，四、十行半頌不知之人，五、一行半頌第一希有之法，唯佛能知。且初半行頌釋權實相。

如是大果報，種種性相義。

大，即妙也。種種，即十如差別不同義，即究竟等。先舉果報，次舉性相，中間可知，顯逆順觀法無拘也。又大在果前，即不變隨緣義；在相後，即隨緣不變義。

△二、半行頌徵釋絕言。

我及十方佛，乃能知是事。

是事即諸法實相也。唯佛與佛，乃能究盡諸法實相，深造自得，乃能知之。

△三、半行頌正絕言歎。

是法不可示，言辭相寂滅。

實相非方所，故不可示；非言語道，故言辭寂滅。古德云：佛法大煞有，只是舌頭短。是此意也。又前云大果報者，自證境界，正指華藏世界無量莊嚴，圓融果海交徹無礙，故云種種性相義，佛與諸佛乃知是事。以果海離言，故言辭寂滅。此離言之道，非思量分別之境，豈二乘所堪哉？故止而不說，正顯究竟一實之地，為今日所歸之極致，長行未盡偈中發明也。

△四、十行半頌不知之人，分七：初、一行許信力能解，二、一行半揀二乘不知，三、一行揀身子不知，四、一行半揀大弟子不知，五、二行揀辟支佛不知，六、二行半揀發心菩薩不知，七、一行揀不退菩薩不知。且初一行許信力能解。

諸餘眾生類，無有能得解，除諸菩薩眾，信力堅固者。

此下十行半，推廣一切眾生類無能知佛者，申明諸佛二智甚深無量難解難入也。然人則一層高一層，義則一句緊一句，只要發揮一切聲聞支佛所不能知，唯佛與佛乃能究盡之義。初二句總揀七方便人不知，次二句許信力菩薩能入，此菩薩即圓教十信滿心也。若此妙法除佛之外究竟無人能解者，說之何益？故許以信得入。言堅固者，圓教菩薩是過量大人，一聞此法直下承當，即以自性不動智以立信體，信得自心與佛無二，心境一如即契實相，如將重擔肩荷直前，亦若香象渡河截流而過，如此方名信力堅固也。

△二、一行半揀二乘不知。

諸佛弟子眾曾供養諸佛(至)其力所不堪。

一切漏，三界見思也。最後身，二乘極果也。不堪者，以二乘是寒灰枯木之人，力量淺薄，不堪重任。古德云：若欲擔荷大法，須是枯木摻華，寒灰發燄始得。

△三、一行揀身子不知

假使滿世間，皆如舍利弗，盡思共度量，不能測佛智。

謂上佛弟子，雖多或少，智慧容有不知。即如一身子之智慧，聲振五天。假使滿世間人，皆如身子之智慧，盡其思量忖度，亦不能測。則甚深無量，難解難入可知矣。

△四，一行半揀大弟子不知。

正使滿十方，皆如舍利弗(至)亦復不能知。

謂不但滿世間人如一身子，正使滿十方世界人，皆如身子之智慧，更加神通如目連，頭陀如迦葉，說法如滿慈，多聞如阿難，密行如羅雲等，亦滿十方剎土，盡其神思忖度測量，亦所不知。

△五、二行揀辟支佛不知

辟支佛利智無漏最後身(至)莫能知少分。

逆順觀緣，故名利智。自行權實，俱名為實。謂不但聲聞不知，即利智如支佛，遍十方界，數如竹林。如此人眾心，一時長且久，亦莫能知佛智之少分耳。則二智甚深無量，又可知矣。

△六、二行半揀發心菩薩不知。

新發意菩薩供養無數佛(至)不能知佛智。

或指六度三祇未斷惑者，或指小始教中發心之人。彼於當教，各能了達四諦義趣，依之發於四弘誓願，各能敷演當教道法。展轉望前，皆稱妙智。謂不但緣覺，即新發大乘意之菩薩，供佛無數，有福超二乘矣。了義說法，自利利人，有慧超二乘矣。其多不但如竹林，且如稻麻竹葦之多，又充遍十方剎土。又非散心小智，乃一心妙智。又非少時少劫，如恒沙之多劫。咸共思量，亦復不知。則二智之甚深無量，又可知矣。

△七、一行揀不退菩薩不知。

不退諸菩薩，其數如恒沙，一心共思求，亦復不能知。

不知圓理具一切法，即一切法，故云不知。又視佛菩提，如隔羅縠觀月故。謂新發心雖是大乘，容有退息，固不能知。即八地已上不退地位諸大菩薩，數如恒沙，一心思求，亦復不知。則二智之甚深無量，愈可知矣。頌不知之人已竟。

△五、一行半頌。第一希有，唯佛能知。

又告舍利弗：無漏不思議(至)十方佛亦然。

此法稱無漏者，純一實相，實相之外無餘法故。不思議者，即權即實，即實即權，離過絕非，心言斷故。甚深微妙者，唯佛所契證故。唯我二句，頌上可知。此頌長行權實二智竟。

△二、三行半略開三顯一，分二：初、一行半明諸佛顯實。

舍利弗當知，諸佛語無異(至)要當說真實。

諸佛語無異者，顯諸佛化道是同也。於佛二句勸信，法久二句顯實，久後說實可見從前所說皆非真實，此破昔之執生今之疑，下文將非魔作佛，由聞此語也。

△二、二行明釋迦開三。

告諸聲聞眾及求緣覺乘(至)引之令得出。

上明顯實，今明開三，顯實必開三，開三必顯實，佛佛道同互現一邊耳。告諸下，正明昔日所示之三，聲聞為小乘，緣覺為中乘。我令二句，即擬六度菩薩大乘也。何以知之？修六度即免四趣苦縛，未能入滅度三祇百劫乃得涅槃，逮之言遠乃及耳。佛以二句，正斥三乘皆是方便，一總非實。後二句，出示三之意，引令出著不得已而說三非為真實，但是方便門耳。上略開三顯一竟。

△二、騰疑致請，分二：初、經家敘疑。

爾時大眾中有諸聲聞(至)而今不知是義所趣。

由聞三偽一真執動疑生也。有諸下，敘千二百疑，聲聞從因稱也，羅漢從果稱也。獨標陳如為疑首者，以佛最初成道聞四諦法得解脫者，故下疑佛說一解脫義，為言成道一年度五人，二年度耶舍長者五十人，三年度三迦葉一千人，五年度身子目連各一百人，故有千二百五十五人為常隨眾耳。及發下，敘四眾疑，即有學眾也。上斥三乘皆是方便，敘疑但在二乘者，以執重疑深故偏舉耳。下文云求佛諸菩薩大數有八萬，亦皆有疑，故知三乘僉疑偏舉二乘也。何故殷勤等者，謂今者世尊何故出定之後殷勤稱歎方便？前云無數方便引導眾生，又云佛以方便力示以三乘教，若然則四十年來所說皆方便權巧耶？我等所證亦方便耶？此疑方便。佛所得法甚深難解者，謂今世尊何故而作是言佛所得法甚深難解？前云諸佛智慧廣大深遠，成就希有難解之法，若論佛所得法，三乘大小之別、諦緣始終之理，窮神盡奧諒無餘蘊，今日何故又言甚深？若然，則今日難解之法，非昔日之法乎？今日甚深之法，深於昔日之深乎？此疑實智。有所言說，意趣難知者，謂今者世尊何故又言有所言說，意趣難知？四十年來，親見如來色心業勝，耳提面命，有所言說，我等已知之矣，何故今日言難解難知？若然，則昔日之所解，更有未解之旨乎？昔日之所知，更有不知之意趣乎？此疑權智。今日何故又言一切聲聞所不能及，於三乘人獨說我等不及？我等既不知，而菩薩能及之乎？抑菩薩不知之乎？此疑已等不知。又佛一代所說，唯一解脫義耳。昔日讚歎三乘，是真出要，此佛說一解脫義也。我等依而行之，亦得

此解脫之法，遂出生死，證得涅槃。師資之分，尊卑有別；師資之道，解脫則同。何故如來成就，我等不知？將非解脫之名同，而理有異乎？豈如來之所證，證於我等未證乎？我等之所證，證於如來之不證乎？若爾，何故同出生死？不爾，何故見斥我等？此疑己所證。三乘既皆方便，不知何為真實？言既異常，理必神怪。及門之徒，蹶然有疑，故云我等不知，是義所趣。

△二、當機正請。文有三請、二止，合前為三止。初止為理深難解，初請為自他求決，二止為驚疑不信，二請為久植必解，三止為謗必墮苦，三請為利根得益。且初請有長行、偈頌。長行又二：初、陳疑。

爾時舍利弗知四眾心疑(至)甚深微妙難解之法。

心疑者，根心之疑也。一光圓現，二士酌酢，其疑猶緩。出定歎斥三乘方便，久後說真，動彼昔執，搖蕩其心，憂兕不泰，所疑者急也。身子以盡智、無生智知四眾心疑，自亦未了然矣。諸佛下，疑權。甚深下，疑實。

△二陳請。

我自昔來未曾從佛(至)甚深微妙難解之法。

我自下，陳己請。今者下，陳眾請。何因何緣應下，大事因緣。身子疑為法說得記之案，阿若四眾等疑為後二周得記之案。疑乃悟之關也，不疑則不開悟，不開悟則不得記。疑有淺深，根有利鈍，所以法有三周，記有先後矣。

△二、偈。頌偈有十一行，分五：初、三行半頌疑二智，二、三行總頌三乘四眾疑，三、一行半別頌自己疑，四、一行別頌三眾疑，五、二行總明同疑致請。且初三行半頌疑二智。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

慧日大聖尊久乃說是法(至)諸佛之所得。

三智圓明能破癡暗，故云慧日。又天無日不見四時運化之功，佛無慧不見三乘修證之道，故以慧喻日。久乃之久，應上久後言。是法指上說真實道場，所得指自行權實，應上道場得果無能發問，應上諸佛弟子眾乃至不退菩薩不能測佛智我意難測者，應上假使如舍利亦復不能測佛智亦無能問者，謂不退菩薩及我身子既不能問，則亦無有能問者矣。出定稱歎所行道，自行權也。佛所得智慧，自行實也。

△二、三行總頌三乘四眾疑。

無漏諸羅漢及求涅槃者(至)願佛為解說。

及求一句，即六度菩薩。猶獸名，性多疑，聞有聲則豫上樹，是事指久後真實三乘方便。

△三、一行半別頌自己疑。

於諸聲聞眾，佛說我第一(至)為是所行道。

究竟法，果也；所行道，因也。此二句兩向，若就不能測佛智言，謂為是佛究竟果法耶？為是佛因修所行道法耶？若就斥三乘皆方便言，疑三乘各有因果。若云方便非真實者，為是所證果非真實耶？為是所行因非真實耶？

△四、一行別頌三乘疑。

佛口所生子，合掌瞻仰待，願出微妙音，時為如實說。

聞佛說法，法身得生，故云佛口所生。以三乘學人，皆傾誠仰待，願出妙音，如實說也。

△五、二行總明同疑致請。

諸天龍神等其數如恒(至)欲聞具足道。

數如恒沙，其人多也；求佛菩薩，其根大也；萬億國土，其來遠也；合掌敬待，其心誠也。欲聞具足道者，言此多眾大根之人，皆從遠方而來，至誠之極，非求半珠，在獲全璧應上。我今已具得身子，求心切而請辭迫，故一聞法說，即領解得記，亦有由矣。

△二、止為驚疑不信。

爾時佛告舍利弗(至)諸天及人皆當驚疑。

連言止，止，不屑之嚴也。天人驚疑者，驚為怪誕，疑必不信，不信必起謗法之愆。說之無益，不說無損，不若止之。

△二、請為久植必解。

舍利弗重白佛言(至)聞佛所說則能敬信。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

法王無上尊，惟說願勿慮。是會無量眾，有能敬信者。

重言惟願者，因止之愈嚴，而請之愈切，足見悟機之熟也。然日光不為無目而隱，佛法豈為癡者而默？況今會中無數眾生，曾見諸佛宿種非淺，善根成熟，一聞大道，擔當不怯，智慧超拔，入耳即信，勿以人天驚疑為慮。不疑者多，而敬信者廣，當為信者說，則損者少，益者多，何得不說乎？縱有不信，以結信受之緣，無慈之慈，慈之大矣。說則兩益，止則雙傷，豈可因少疑而害多信，缺其慈悲矣。

△三、止為謗必墮苦。

佛復止舍利弗(至)增上慢比丘將墜於大坑。

爾時，世尊重說偈言：

止止不頌說，我法妙難思，諸增上慢者，聞必不敬信。

佛法常儀，一請便說，況今無問自說，反再請而不許者，正為增上慢輩耳。上以天人不信為辭，此以增上慢為辭，言緩意迫，輕重漸及，佛慈而威，又可見矣。大坑即地獄，凡人不信佛言，則

墮地獄，豈可說法令人招苦？驚疑不毀，其障猶輕，增慢之流，望望而去，若將凶焉。怨生心，謗於口，必墮地獄深坑，萬苦不反，不惟無益，而且有損，是以辭之深而絕之至也。

△三、請為利根得益。

爾時舍利弗重白佛言(至)長夜安隱多所饒益。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

無上兩足尊，願說第一法(至)則生大歡喜。

此身子又以類己多者為請，生死無明為長夜，涅槃果德為安隱，從佛受化必能敬信，永別生死長夜，得大安隱之樂，所益多矣。偈中初四句為己求願說等者，由前斥三乘是偽，又聞久後說真實在二乘，未知法華是實，但據斥三非真，三外必更有法，故云第一法。是會下，為八部求，文殊謂諸人今當知等是也。我等下，為同道者求，所謂諸求三乘人等是也。文淡義濃，求之深而語益該矣。則會中雖有不信之人，佛亦不能顧其難而欲慈悲矣。上略開三顯一，動執生疑已竟。

△二、廣開三顯一，斷疑生信。文分三周：一、法說一周，被上根。二、喻說一周，被中根。三、因緣一周，被下根。初法說一周分五：一、正法說，二、身子領解，三、如來述成，四、與之授記，五、四眾歡喜。且初正法說，有長行、偈頌。長行分三：初、許說，二、受旨，三、正說。且初許說。

爾時世尊告舍利弗(至)汝今善聽，當為汝說。

汝已二句，順許也。洪鐘在架扣無不應，殷勤三請豈得不說？雖欲無言不可得也。汝今下，誡許也。諦聽是聞慧，善思是思慧，念之是修慧。大經明四善法為涅槃因：一、親近善友，二、聽聞正法，三、思惟其義，四、如說修行。惟此四法是涅槃因，善友即如來，餘三即三慧也。分別解說四字，按品題正是方便，論文義則為一經應前啟後之大關鍵。初佛止云：止！不須復說。身子請云：是事為云何？願佛為解說。第三止云：止！止！不須說。身子請云：惟垂分別說。則分別解說四字元是身子請辭，佛今允可，但加吾當為汝四字，此論文勢相承之妙。若論所詮義者，前云：是法不可示，言辭相寂滅，可容分別乎？又云：無漏難思議，甚深微妙法，可容解說乎？則知佛所得法元不可分別解說。今云吾當等者，是為身子等無有能得解者，不得已而以言語為方便，將諸佛所知不可示者而分別之，將佛所證不可思議者而解說之。下文自如是妙法以去，皆為二乘人分別解說也。說此語時下，揀許也。五千在座如來三止，今將許說威神遣去，故禮佛而退。五濁障多名罪重，執小翳大名根深，未得三果謂得三果，未證無學謂證無學，名增上慢。有如此失者，謂有障、執、慢三種

之失，所謂黃流不注瓦缶，福澤不降淫人，諸佛心印豈薄德所堪？是以不住也。不制止者，佛法常儀默為應允，制如天子稱制之制，勅命也。上聞開三顯一，言約義隱猶未生謗，足作繫珠因緣，去則有益。若聞廣說乖情起謗，住則有損，是故不制止也。問：五千在座既不蒙益，去有何益？答：此非當機，是結緣人耳。昔大通時亦有無量眾生心生疑惑，世世與師俱生，今皆得度，乃至如來滅後猶故未盡，此五千亦爾。爾時下，佛自述不制止之意，乃佛自慰之辭，後文今我喜無畏者是也。枝葉細末不任器用，斥五千非載道之器，尋常在語言上做工夫，鬼窟裏作活計，摘葉尋枝莫窮其本。大品云：攀附枝葉棄於根本，是人為不黠。即此義也。貞，本榦也，對枝末言。實，果實也，對華葉言。凡物有榦實不愁無枝葉，若有枝葉而無榦實則何益也？此句美在會之眾為大器也。退亦佳矣者，應知上慢不全無法，但以淺位自謂增上，名增上慢。既以小自翳復妨他大光，今退無謗法之愆，復無障他之過，故云佳矣。上枝末未去，故如來三止真實願聞，故下身子四請師弟鑒機，非徒靳固也。此五千慢流乃金口所唱，序中為權云何通耶？大師必有洞見如來心宗之處，不然何故諸佛許之？今有三義知是權現：一者燈明六十小劫說經，會中無有一人身心懈倦，則知高會如栴檀林，豈有凡材？此五千於未出定前已契離言之旨，今聞許說故禮佛而退。二者若實慢人則望望然而去，今既禮佛而退默契此理，以此法離言，今許分別解說，乃落二落三之談故。三者尊佛語故，由前云若說是事等，此五千假飾慢流為進會中增慢之儔耳，不然序文大違經文。汝今下結許善聽者，誡其詳審而聽，不可鹵莽莫著名相。果能句下翻身言中得意，脫體而會方不徒說。

△二受旨

舍利弗言：唯然，世尊！願樂欲聞。

唯，諾也。唯聲速而質，諾辭緩而文。禮記云：父命唯而起，師命亦然。樂聞者，如渴思飲等。

△三、正說。分二：一、明四佛章，廣上諸佛權實二智。二、明釋迦章，廣上釋迦權實二智。上句逗少，是文略。總云諸佛，是人略。但開三顯一，是義略。此下章句多，是文廣。明五佛，是人廣。明六義，是義廣。六義者：一、歎法希有，二、說無虛妄，三、開方便，四、示真實，五、舉五濁釋權，六、揀偽敦實。歎法，令生尊重。無虛謬，止其誹謗。開方便，使莫執小。示真實，使其悟大。舉五濁，示必施三。揀虛偽，要必真實。於五章中，一一應備六義。前後互出不具足者，蓋如來巧說，不煩文耳。且初四佛章分二：初、總明諸佛，二、別列三世。初總明

諸佛中應有六義，今但四義：一、歎法希有，二、說無虛妄，三、開方便，四、示真實。缺二，指後文耳。且初歎法希有。

佛告舍利弗如是妙法(至)如優曇鉢華時一現耳。

法喻雙舉即出題名。時乃說之者，諸佛同出五濁必前開三，如今世尊四十餘年始顯真實，久默斯要不務速說故。久不說者，為人不堪故、時未至故、五千未遣故。今人已堪時已至，五千已去決定說大乘故。又向上一乘聖人存而不論、論而不議者，待時也。非時而說者，失言也。時而不說者，失人也。時而後說者，人不厭其所以言，言不失其所以人，機會兩得故云時乃說之。優曇華者，此云靈瑞亦云瑞應，三千年一現，現則金輪王出，表三乘調熟已後方說妙法授法王記。般泥洹經云：閻浮提內有尊樹王名優曇鉢，有實無華。若金華生者世乃有佛，乃佛之兆也。施設論云：繞贍部洲，有輪王路，廣一踰繕那。無輪王時，海水所覆，無能見者。若輪王出，海水減少，金沙路現，此華乃生，作金輪之先兆也。問：如是之法，時說時現。夫一時字，有何義耶？答：一是從漸說頓，以最後為一時。一是因頓說頓，三際平等，是無時之時，名為一時。如蓮華無始無終，以明一相一味之旨。問：有以青白論蓮色，是非莫決，可得義否？答：佛在處，以蓮瑞表圓行開敷之相，初無五色之云。若以色論，則是隨機隨教而見。今法華一相一味之教，但取喻蓮華，那論青白？問：一相一味，權實互徹，請以義示。答：三乘之權，是分證之真。一乘之實，是對待之真。皆是接引之辭。只須權實互融，大小迹忘。如太虛空，無內外相。如一蓮華，無同異相。法喻雙舉，理固如是。

△二、說無虛妄。

舍利弗！汝等當信佛之所說，言不虛妄。

汝等當信者，勸信無虛妄人，說無虛妄法也。此理至深，理與昔異；此言至妙，言與昔反；此行至普，行與昔乖；此人至勝，勝於昔劣。恐物生謗，故勸信也。

△三、開方便。

舍利弗諸佛隨宜說法(至)唯有諸佛乃能知之。

諸佛下，開。三、隨宜等者，文承於前，義釋於上。謂諸佛法妙以時而說，如優曇華以時而現而不虛妄者，是何法也？有何妙也？法者，即我出定所歎諸佛隨宜所說方便權法。妙者，其間隨宜所說而佛意在實，物莫能解，故言意趣難解。所以下，釋。舉今佛之權能釋諸佛之方便，巧慧同故借此釋彼。謂諸佛隨宜說法意趣難解者，何也？且勿論諸佛隨宜難解為妙，即我成道已來以種種等演說諸法，諸佛方便亦如我也。是法下，結。二乘用七識

思量、六識分別，不知諸法妙義非思量分別也。佛意難知，唯佛與佛能了。稟教者，謂三諸佛知一耳。

△四、示真實。分四：初、標出世意，二、重徵出世意，三、正明出世意，四、結成出世意。且初標出世意。

所以者何？諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。

出對入言，現對隱言。一者，一，實相也，非三乘五性七方便，故言一。大者，其性廣博，博三乘五性七方便，故言大。諸佛出世之儀式，故名事。眾生機感名因，佛乘機而應名緣。又佛知見為大事，生佛無二名一。眾生性具為因，善友開發為緣。四十年前權說此知見，今但實說此知見，謂諸佛證此如實之相，乘此實道出現於世，只要眾生得此實相，惟為此事，曾無他事。

△二重徵出世意

舍利弗！云何名諸佛(至)一大事因緣故出現於世。

將欲分別，更重提起，以為言端。又此大事，佛所尊重，故重示之。如釋論明：父王欲多，聞太子名，數數說之，無有厭足。

△三、正明出世意，又分二：初、明大事因緣。

諸佛世尊欲令眾生(至)一大事因緣故出現於世。

法華論作三番釋：一無上義，除一切智更無餘事；二同義，聲聞辟支佛性法身平等故；三不知義，謂二乘人不知究竟唯有一佛乘故；四為令證不退轉地，現與無量智業等。論言次第，初開佛知見為無上，次示三乘同有佛性法身，雖明佛智無上，但恐佛獨有故；次明三乘同有，雖三乘同有而二乘不知，示其令悟，雖知而不得不退故；第四令得不退。二番約菩薩開，如上說。示者，諸菩薩有疑，令知如實修行故；悟者，未發菩提心合發心故；入者，已發菩提令入法故。三番約凡夫開，亦如上。示其有佛性故悟，令外道眾生覺悟故入，令入大菩提故。嘉祥云：開示約能化，悟入約所化。能化有大，開之與曲示，但說有性為大。問言：此是凡夫性，此是聖人性，因果理行即曲示也。所化有始，悟之與終入，豁然了知故名為悟，修行契證目之為入，即始淺終深也。欲令二字是佛本懷，眾生指九界眾生，故字應上因緣。清淨二字從開字顯，啟閉曰開。佛知見三字應指性具本有知見，佛即知見，持業釋也。清凉云：性即知見。圭峯云：知見即本覺。靈源的指六根中性，諸經詮顯不一，古德稱謂不同，智者知是佛性，愚人喚作精魂，皆目此也。但為二障迷倒封閉，故開令顯現，使得清淨者，顯是在纏之體，如眼被色染，乃至意被法擾，不開未即清淨，一開即遠離迷倒封閉，色是佛色，聲是佛聲，內之身心，外之世界，皆如來藏妙真如性，是為清淨矣。出告曰示，謂出己所有，以昭告於人也。佛之知見，即諸佛修證已成果

德之知見，依主釋也。眾生有性具知見，而未逮修成，若但開其性具，而不示修成，如鑛金璞玉，終無究竟，故就已修證而告示焉。自惺曰悟，承上開示本有，而自惺悟性具之知見也。親到曰入，知見道者，修證果上知見之門路也。例如道諦，承上告示修成，而親到修證境界也。前二在教，後二在機，一三屬性具，二四屬修成。又當知眾生是九界別用之名，佛是一界同體之號，九界差別，名眾生知見，十界十如，名佛知見。眾生知見者，迷妄有故，覆真失性，有所不知，有所不見，遇緣住著，有知而貪，有見而求，故曰妄知見。楞嚴云：知見立知，即無明本也。佛知見者，徹了實相萬派根源，悟妙明體，無所不知，無所不見，如日照世，似鏡現相，無心而應，無念而現，故曰真知見。今經云：如來觀知一切諸法之所歸趣，亦知一切眾生之所心念也。舍利下，結。

△二、明會權歸實。

佛告舍利弗(至)無有餘乘若二若三。

昔日方便教化三乘，理實而言但化菩薩，如彼窮子自謂客作，長者觀之是真子也。三乘眾行名之為諸，為圓故諸即是一事，一事云何？唯以佛之知見開悟眾生也。圓頓之教名一佛乘，降斯已還皆名有餘之說，即不了義。今言但以一佛乘者，純說佛乘也，無有二三，以二三非本懷故。諸佛以此大事而教菩薩，以此而說法，以此而所作，以此而教化眾生，二三之談豈真實哉？

△四、總結出世意。

舍利弗！一切十方諸佛法亦如是。

結文義長。序中因光橫見萬八千土，引古豎明二萬諸佛，無不為實施權、會權歸實，至於一切十方剎海無盡、世界淨穢差別無盡、諸佛出世亦無不先權後實，大事因緣如此而已，故云法亦如是。上總明諸佛竟。

△二、別列三世佛，分二：初、別明三佛開權顯實，二、總結諸佛出現大事。初又分三：初、明過去佛，二、明未來佛，三、明現在佛。應具六義，但出二義，四准前後。且初明過去佛。

舍利弗過去諸佛(至)究竟皆得一切種智。

過去諸佛者，即莊嚴劫諸佛，逆推即日月、燈明、大通、威音、雷音、雲自在等。無數方便下，開權。是法下，顯實。是法二字及釋迦章如此二字，皆指權為實，述其施權，意在顯實。過去眾生從過去佛聞法得果，仍呼眾生者，乃因名，何佛不從眾生中而成哉？

△二、明未來佛。

舍利弗未來諸佛(至)究竟皆得一切種智。

未來佛者，即彌勒等星宿劫諸佛，華光、山海、慧自在、蹈七寶華等，皆未來佛也。開顯可知。

△三、明現在佛。

舍利弗現在十方(至)**究竟皆得一切種智。**

現在諸佛者，即賢劫中諸佛，亦即三變所集分身佛，妙音品淨華宿王，智勸發寶，威德上王等，是與釋迦同時之教主。現在說法，國土之名，各各不同，諸佛之號，尊尊有別，立言設教，先權後實，無不同也。故曰雖說百千億，無數諸法門，其實為一乘也。初標出世意，次明開顯，可知。

△二、總結諸佛出現大事。

舍利弗是諸佛(至)**欲令眾生入佛之知見故。**

上明四佛章，廣上請佛權實二智已竟。

△二、明釋迦章。廣前釋迦權實二智，於六義中無歎法希有。就分五：初、開方便，二、顯真實，三、舉五濁釋權，四、揀偽敦信，五、說無虛妄。且初開方便。

舍利弗！我今亦復如是(至)**而為說法。**

先權後實與諸佛不異，故云亦復如是。知諸下，開權。種種欲者，即五乘根性樂欲也。過去名根，能生為義；現在名欲，取境為義；未來名性，不改為義。深心所著即根也。方便力者，即隨宜開三乘權法也。

△二顯真實。

舍利弗！如此皆為(至)**尚無二乘，何況有三。**

如此二字承前開方便，意在於實。古德云：[班*鳥]鵲樹上啼，意在麻畬裏。十方下稱實，而顯十方世界無非法界，真如妙理湛一如空，尚無二乘之名，何況有三哉？但隨根性投其好樂，不得已而隱一實施三權耳。

△三、舉五濁釋權，分二：初、標名顯相。

舍利弗！諸佛出於五濁惡世(至)**見濁命濁如是。**

世本非惡，因濁故。惡濁者，如土投水，水失清潔，土亡留碍，容貌汩然，名之為濁。此經五濁，與楞嚴不同。彼自晦昧已來，九界俱濁，唯佛為清。欲示澄濁，頓入涅槃，義乃窮源也。今經局在穢土減劫，明諸佛隱實施三，由於五濁惡世，正顯善權方便不可思議，乃截流也。人壽八萬，減至三萬，未名為濁。至二萬歲，為五濁始。釋迦出世，正值百歲時也。劫濁無別體，四濁熾盛，假立此名。眾生濁亦無別體，攬見、慢、果報三法假立。煩惱以五鈍使為體，見濁以五利使為體，命濁以連持色、心、壽、煖、識三法為體。四濁增劇，聚在此時。瞋恚增劇刀兵起，貪欲增劇饑饉起，愚癡增劇疾疫起。三災起故，煩惱倍隆，諸見轉

盛，麤弊色、心，惡名穢稱，摧年減壽，眾濁交湊，如水奔昏，風波鼓努，魚龍攪擾，無一憀賴，時使之然，此劫濁相也。當此之時，世衰道喪，人事雜亂，求其上古無為清淨之世，不可得矣。貪海納流，未嘗飽足，未得患得，既得患失是也。瞋虺吸毒，撓諸世間，狐假虎威是也。癡暗頑闇，過於漆墨，世之造黑業是也。慢高下視，凌忍無度，恃才勢伎巧是也。疑網無信，不可告實，世之不真實是也。若此則心煩惱熱，貪瞋互起，空華翳眼，狡詐橫生，此煩惱濁相也。當此時，舉天下求一不識不知、守純抱朴者，不可得矣。攬於色心，立一主宰，喻如黐膠，為物不著，流宕六道，處處受生，此眾生濁相也。如此眾業相生，不奔命於名勢，即匿心於財貨，不淹沒於色聲，即羈縻於情識，求其果腹而嬉、擊壤而歌者，不可得矣。無人謂有人，有道謂無道，十六知見、六十二等，如羅網稠林，纏縛屈曲，不能得出，此見濁相也。如此邪知妄見，淳風彫削，道德澆漓，情竇日開，渾沌日死，執斷執常，計因計果，求其真知真見，不可得矣。朝生暮死，晝出夕沒，波轉烟迴，瞬息不住，此命濁相也。如此短年促壽，嗜欲愈深，天機愈淺，風雲氣少，兒女情多，求其了達自然慧命者，不可得矣。五濁體相，如此而已。若論五濁次第，煩惱見為根本，從此二濁成於眾生，從眾生有連持命，此四經時為劫濁。今不次，義勿錯。

△二、乘時開三。

舍利弗劫濁亂時(至)於一佛乘分別說三。

如來出世，正值此五濁雜亂之時也。以良心喪滅，澆漓非常，人不遂生，物不安理，故云亂時舉劫濁。四濁全該眾生罪垢深重，縱貪瞋癡，在己者拔一毛而利天下不為，在他者縱貪婪而不厭，嫉人之賢，妬人之能，三途苦本，眾惡根基，五濁障重，智淺根劣，至愚至癡，難調難伏，若不隨其所好，投以大法，難矣。故諸佛不得已，而於一佛乘分別說三，止啼黃葉，豈真金錢哉。

△四、揀偽敦信，分二：初、揀別真偽，二、開除釋疑。初又二：初、不聞不知非真弟子。

舍利弗若我弟子(至)非阿羅漢非辟支佛。

弟子與師，神交氣聚，命脉相關，隨順師法，繼續傳燈，有所言說，諦信無疑。羅漢具智斷之能，辟支有覺悟之智，舉一三反，聞即解了。法王法中，雖有二乘之名，而無二乘之實。如來出世，但教化菩薩而已，那有二乘？不過假立以引之耳。昔三之權，今一之實，傳此乃真弟子，悟此乃真羅漢，覺此乃真辟支。今我弟子自謂羅漢、辟支，不聞不知，但教菩薩事無二無三之旨，此非佛弟子，非阿羅漢，非辟支佛。

△二、聞不信受成增上慢。

又，舍利弗！是諸比丘(至)若不信此法，無有是處。

此敦逼時眾令信受也。五濁障重暫令息苦，故說見思斷盡名為羅漢，不復受生名最後身，出同居分段苦輪名為涅槃。無明別惑尚在，何得名羅漢？變易生死浩然，何得名最後身？化城未是寶所，何得名究竟涅槃？倘自以為足，不復進求無上菩提，皆是增上慢人耳。所以下。反顯若實得阿羅漢者，今聞此經即便信受進求菩提，不信此法者未之有也。此輩未得羅漢而謂羅漢，未得最後身而謂最後身，未得涅槃而謂究竟，豈不是增上慢哉？

△二、開除釋疑。

除佛滅度後現前無佛(至)於此法中便得決了。

承上若佛在世說此經，不信不受成增上慢，即開云：除佛滅後現前無佛，許此一類偏執權經不信圓法，聽許非增上慢，是無佛處容可稱尊也。聽許者何？以滅後雖有此經，求其受持及解義者難得其人，人既難遇，致此輩不信不受不聞不知，所以聽許非慢也。若遇下。釋疑。恐疑曰：若滅後羅漢不遇此經，不遇誦持之人，則當永滯小果終不聞耶？故釋云：是人雖生滅度之想，捨命已後便生有餘之國，值遇餘佛於此大法，一言之下便得決了。又餘佛者，四依菩薩也。羅漢遇之聞經決了。又修念佛定見十方佛，為說決了。又行人苦到懺悔，見佛為說亦得決了。揀偽敦信竟。

△五、說無虛妄。

舍利弗汝等當一心(至)無有餘乘唯一佛乘。

先勸信迦文實說，次勸信諸佛誠言，所以止疑謗也。然此勉勵當機者，上來三請之篤，故世尊婆心大切，一縱一奪，乍抑乍揚，展轉至此，無上妙理八字打開，滿盤托出，只欠當機一信解耳。故結勸云：汝等當一心等。若待思而後知，見而後信，當面錯過，不知幾千里矣。惟在句下承當，直信不疑，便能通身顯露，脫體全彰。諸佛稱性而說，言不虛妄，但發冥心，必不相賺。此而不信，吾末如之何也已矣。上長行已竟。

△二、偈頌共有一百二十一行，分二：初、四行一句，頌上許答；二、有一百一十六行三句，頌上正法說。且初四行一句，頌上許答。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

比丘比丘尼有懷增上慢(至)舍利弗善聽。

上慢、我慢、不信，四眾通有。但出家修道得禪，謬謂聖果，偏起上慢故。近事男，挾財勢等，多起我慢故。近事女，智淺偏僻，多起不信故。不自見過者，三失：覆心、藏疵、揚德。不自

省察，是無慚人也。若自見過，是有智人也。缺漏者，律儀有失名缺，定共、道共有失為漏。無道定故，內起惡覺，如玉含瑕。無律儀故，外動身口，如玉露疵。護惜，即覆藏也。覆罪者，恐彰己短。護惜者，恐失利養。小智者，不得學無學智，而有世間小慧。糟，酒之滓也。糠，米之皮也。五千但有世間禪，而無無漏禪，定潤如糟。但有文字解，而無理慧之實如糠。喻此眾內無實智，一向空腹高心，執著聲教，如糟糠之濫於五穀也。今佛開大機，顯大用，不向語言中作活計，正欲篩簸糠粃，獨存實仁。彼等見如此之威德，故禮佛而退，故云佛威德故去。若斯人者，薄福少德，不堪受是一乘之大法也。此眾二句，頌佛自慰。舍利一句，頌許答也。此中缺漏，以破器責之。瑕疵，以玷病責之。糟糠，以不醇粹責之。小智，以無大智責之。枝葉，以不貞實責之。惟有過故缺漏，缺漏故護惜，護惜是小智，小智是尠福德，尠福德故，不堪受大法也。

△二、有一百一十六行三句頌上正法說，分二：初、七十三行一句頌四佛章，二、四十三行半頌釋迦章。初四佛章分四：初、三十四行三句頌諸佛，二、二十七行半頌過去佛，三、六行半頌未來佛，四、四行半頌現在佛。且初三十四行三句頌諸佛，然與長行有三異：一、彼此互無。長行有歎法，無五濁；今頌有五濁，無歎法。二、前後間出。長行先歎法，次不虛，開權顯實；今頌先開權顯實，後明不虛。三、開合不同。長行勸信，不虛合說；今分勸信，隔於不虛。又長行以釋迦方便釋諸佛之權，今頌中以釋迦顯一釋諸佛之實，正顯佛佛道同故也。文分為五：初、五行三句頌諸佛開權，二、十三行頌諸佛顯實，三、四行半頌諸佛勸信，四、九行半頌諸佛五濁開，三、五二行頌諸佛不虛。且初五行三句頌諸佛開權。

諸佛所得法無量方便力(至)為是說涅槃。

所得法，即道場所得權實法也。方便逗機，故言無量。照九法界機，說七方便教。九是所被，教不出七，說七被九，漸令入實。隨何等機，說何等法，遇機便逗，無有一定，故云無量方便力，而為眾生說。現起希望名念，法門不同名種種。心念存於中，事業彰於外也。過去所習名性，現在樂欲名欲。心念不一，事業不一，故云若干。善惡業者，七方便人傳，迭論善惡。先世善惡，若干差別，非一緣、一喻、一方便所能度脫。唯佛權智照了，隨其機宜，說九部法，投其念欲，令其歡喜也。修多羅，契經也。伽陀云孤起，不重頌也。本事者，說本昔世界事也。本生者，說本昔受生事也。未曾有者，種種神力，眾生怪未有也。因緣者，一切佛語緣起事，皆名因緣也。譬喻者，月隱重山，舉扇類之；

風息太虛，動樹訓之。祇夜云重頌，優波提舍云論議。如上九部，言昔施權，為七方便人說也。若十二部，更加方廣授記，無問自說。鈍根下。結施權意。前世根鈍，今世無機，不堪聞大，故言不行深等。前世貪著障重，今世眾苦所惱，故唯可聞小，故言為是說涅槃也。

△二十三行頌諸佛顯實，分二：初、三行頌大事因緣。

我設是方便，令得入佛慧(至)以故說是經。

長行先明出世大事因緣，開示悟入，佛知佛見。次明會權歸實，但一佛乘，無有餘乘，若二若三。今頌會歸之意，明顯開示悟入，總以佛慧大乘攝之。承上謂此涅槃，是一時權設，非決定說，非真實說。其實潛巧密誘，令入佛之智慧，但不曾說汝等當成佛道。所以未曾說者，根未熟故，時未至故。今之根器既熟，說時已至，乃決定說，真實說，撤去藩籬，直授大乘平等實相妙法，故云決定說大乘也。又當知往昔所說九部之法，皆是隨他意語，非我本懷。九部隨順眾生入大乘，是佛本懷。以是之故，先說此九部經也。

△二十行頌會權歸實。

有佛子心淨柔軟亦利根(至)此事為不可。

有佛子下。頌但教化菩薩也。心淨者，不與萬法為侶，諸塵作對，非若貪著五欲，如癡蠅粘喃，不肯放捨也。柔軟者，調伏柔和，易受化度，非若剛強麤獷，如狂象難調難伏也。利根者，見鞭影而即行，非若樂著小法，如駑駘策之不進也。近佛行道，因深緣勝，非若遇佛不求勝法，當面錯過也。如斯方是大根，方稱佛子，堪受大法，不獨為說大法，亦復授記成佛。疑云：如此佛子，為說大法宜矣，何故又授記耶？答：以深心故，樂修一切善法；念佛故，志求無上菩提；持戒故，具足清白梵行。若此人者，一聞授記，大喜充身，一肩擔荷，由彼發心既深，念佛又切，持戒又淨，佛知其心，又知其行，是故為說大乘。聲聞下。正明會歸。然此大乘平等之法，不說則已，若說此法，無論三乘人天，但得一偈染神，皆得成佛。如伽陀藥，但得沾唇，無疾不瘳，不可有一毫疑慮存於胸中也。無疑二字，乃喚醒之辭。問：佛道懸曠，經劫積行，一偈成佛，何其易耶？答：佛性在纏，如神珠之在衣，小向外求，故甚大艱難。今經直指當體，故不求自得，一偈成佛，庸何疑焉？十方下，正頌但以一佛乘為眾生說，無有餘乘若二若三也。諸佛下，頌上諸有所作，常為一事也。唯此一事，不以小度者，常為一事之意也。佛自住下，釋上不以小度之意。平等之理，生佛共同，以斯道覺斯民，聖人之任也。不以斯道覺以餘道，豈平等乎？夫道非一人之道，乃天下人之道，

欲天下之人共道於天下之道，斯則以道公人，方稱聖心，豈可獨善而不及他哉？故云若以小乘化等。

△三、四行半頌諸佛勸信，分二：初、二行半舉果勸。

若人信歸佛，如來不欺誑(至)為說實相印。

信根成就，歸敬於佛，載道之良器也。如來二句，謂若信歸我，我則待之以誠，不欺小機，不誑末學，不貪法利，不嫉物勝也。佛心清淨，無明慳垢，眾惡已斷，淨心中說，內心可信也。無畏者，圓證三大，位極四天，萬靈仰德，群魔歸化，何所畏乎？相嚴等者，即他受用身，略說有九十六種大人相，廣說有十蓮華藏微塵數，相好莊嚴，洞然無碍，所謂十方世界，一時開現也。眾尊者，即華嚴中諸世間主，有四十二眾，跽足而禮，袒誠致敬，或雨華奏樂，香蓋彌空，稱功誦德，辭流若海，身相炳著，光相端嚴，內無暗惑，外有光明，為眾所尊，外色可信也。釋論云：諸小乘經，若有無常、無我、涅槃三印印之，即是佛說，修之得道。無三法印，即是魔說。大乘但有一法印，即諸法實相，名了義經，能得大道。若無實相印，是魔所說。又一乘實相心印，如世國璽，代代相禪，得此為真天子。又將相之權，以印攝事，得者上承王命，下服兆姓，一時無權，法無所施，千佛授受，唯傳心印。得此心已，為真佛子，紹佛位，行佛事，威德無畏，不為魔壞。未得不為魔壞者，難矣。

△二、二行舉因勸。

舍利弗當知，我本立誓願(至)皆令入佛道。

本願，即寶藏佛時所發五百大願也。我昔誓願，非但自誓菩提，亦誓眾生同入佛慧。今酧誓故說，是亦可信。此舉昔誓。如我下，明願滿。問：佛初立誓，誓度一切。今眾生尚多，願云何滿？荅：三世益物，無有窮已。且約一期機熟得度而言，即名願滿也。

△四、九行半頌諸佛五濁，開三分四：初、一行總明五濁障大，二、六行別明五濁障大，三、一行明為五濁故說小，四、一行半明為大故施小。且初一行總明五濁障大。

若我遇眾生，盡教以佛道，無智者錯亂，迷惑不受教。

中含云：劫初光音天下生世間，無男女尊卑，眾共生世，故言眾生，據最初說也。若攬眾陰而有，假名眾生，據一期受報說也。若言處處受生，故名眾生，據業力五道流轉說也。正法念經有十種眾生，謂長、短、方、圓、三角、青、黃、赤、白、紫也。長者，在地獄時，身受無邊苦，心念無邊惡；畜生時，身相吞噉，心相逼惱；鬼時，身若燒山，心如沸鑊；人時，身作不饒益事，心念不饒益事；天時，縱逸嬉戲，不聞正法，是生死長也。短

者，在地獄能一念寂靜，心取戒；畜能一念靜，心歸三寶；鬼能一念，心淨諸根；人修六度孝養等；天時，捨天樂，修梵行，是名短也。方者，如鬱單越，於一切物無我、我所，捨身上天，從天又上昇，唯向善處方楞也。圓者，唯在三途四趣，團圞圓轉如旋火輪也。三角者，善惡無記三性在生死中不脫也。青者，恒在黑暗地獄也。黃者，餓鬼饑羸萎黃也。赤者，畜生相噉遞相流血赭然也。白者，人天白業善道，如天死餘天語言汝生人道去，人死知識語言汝向天上去也。紫乃修羅，謂天鬼畜如紫間色也。眾生以苦惱自煎，諸佛以大悲濟物，悲與苦對故云相遇。又佛如眾生如，一如無二如，天性相關故。若遇眾生教以人天四諦六度等法，我則墮闇惑慳貪偏僻，止免三途青黃等生死，止出二十五有，非教佛道也。皆令眾生同得實相妙慧，是出世本懷，故云盡教佛道。無智則錯亂修習，迷惑則不受大法，遇則盡教佛道，故五濁不能障大，無智不受故云障大。

△二、六行別明五濁，障大分互：初、二行明眾生濁，二、一行明命濁，三、一行明見濁，四、一行明煩惱濁，五、一行明劫濁。且初、二行明眾生濁。

我知此眾生未曾修善本(至)備受諸苦毒。

善本者，真如實相也。不依此種善根，故不感大，善根劣也。五欲者，色如熱金丸，執之則燒；聲如塗毒鼓，聞之必死；香如憋龍氣，齅之則病；味如蜜塗刀，舐之則傷；觸如臥師子，近之則嚙也。此五能生行人樂欲之心，故名五欲，即諸惡之本，惡業強也。癡即無明，愛即貪愛，從癡有愛，故現生苦惱，後墮三途。眾生沉於六趣者，不出善惡，五戒人、十善天、慳貪鬼、牴突畜生、十惡地獄、瞋恚修羅也。經歷六道，備受苦毒，眾生濁也。

△二一、行明命濁

受胎之微形，世世常增長，薄德少福人，眾苦所逼迫。

微形有二：一攬四微所成故，二妄認蕞爾之軀故。處胎經云：五位增長，初七羯羅藍，此云凝滑，狀如凝酥；二七遏浦曇，此云疱，狀如瘡疱；三七蔽屍，此云凝結，狀如就血；四七健男，此云硬肉，漸堅硬故；五七鉢羅奢佉，此云形位，具諸根形故。經三十八七日出胎，從生至老死，故云世世增長。薄德二句，明命濁相也。大福德人，住胎如畫宇，香風觸之，漸漸增長；少福人，臭風觸之，眾苦逼迫，如胎經中說。又微形者，非胎中微小之形，乃中陰隱微之形，以生生投胎不斷，故云世世增長也。

△三一、行明見濁。

入邪見稠林，若有若無等，依止此諸見，具足六十二。

五見交加，如稠林密茂，若有是常見，若無是斷見，因此二見生六十二。如外道計我有四句，謂色即是我、離色是我、色大我小、我在色中、我大色小、色在我中，四陰亦然，是為二十，三世為六十，并根本斷常共六十二見。五見中單舉邪者，末世之下此見多故，今之不禮塔寺、誹謗正法、撥無因果者是也。

△四，一行煩惱濁。

深著虛妄法，堅受不可捨。我慢自矜高，諂曲心不實。

浮名幻利認為真實，故云深著。堅受即貪也。根本舉貪慢，小隨舉諂以攝其餘，打自大鼓豎我慢幢，故云矜高。搖尾乞憐心意屈曲，故云不實。

△五、一行明劫濁

於千萬億劫，不聞佛名字，亦不聞正法，如是人難度。

長時無佛法，人事雜亂，四濁聚時，名劫濁。難度者，五濁障重，不信一乘，則不可度也。別明五濁障大竟。

△三、一行明為五濁故說小。

是故舍利弗，我為設方便，說諸盡苦道，示之以涅槃。

此說四諦法也。謂五濁障重，大法難投，不得已而說四諦，方便以漸引之。苦即苦諦，義含集諦；道即道諦；涅槃即滅諦也。

△四、一行半明為大故施小

我雖說涅槃是亦非真滅(至)來世得作佛。

五濁障大，故說三界惑盡，為得涅槃。但是方便，則非真滅。無明別惑，尚在變易，生死浩然，豈真滅耶？若了諸法從本以來，未曾動著一毫，性自真常，體自寂滅，則為真滅矣。法雖本寂，若不修道，無由契會。故云：佛子行道已，來世得作佛。上諸佛五濁開三竟。

△五、二行頌諸佛不虛

我有方便力開示三乘法(至)唯一無二乘。

先明釋迦開三，次明諸佛顯實，今此下正明不虛。前權後實巧為五濁施此方便，誠言不虛勿生疑也。初頌諸佛章已竟。

△二、有二十七行半，頌過去佛章。此章廣明微因小善，皆成佛道。正顯一言一句，無非一乘之緣。一香一華，無非菩提正因。二乘何不自省？又未來未至，現在始行。搆之虛言，不若驗之實事。故於過去廣明，只要二乘自信作佛耳。分二：初三行，略頌開顯。

過去無數劫無量滅度佛(至)令入於佛道。

初二行開三，人時各異氏族不等，不可以數量思量能知之者。是諸下，顯一。

△二、二十四行半廣頌開顯，分二：初、一行半總明方便助顯。

又諸大聖主知一切世間(至)助顯第一義。

正因佛性即第一義，若用圓妙正觀，則是實相方便，不稱為異。今用五乘七方便而助顯之，名異方便，即下六度小善稱名供像等。六度乃正行，云何為異？以第一義中即佛之一字以為異耳。良由眾生樂欲不同，故諸佛方便有異。然方便雖異，助顯則同。既顯實已，此異非異。殷勤稱歎，正由於此。

△二、有二十三行別明開顯之相，分二：初、二十二行約眾善顯緣因功德，二、一行約聞經顯了因功德。初分七：初、二行約六度明開顯，二、一行約悲戀心明開顯，三、四行半約供舍利明開顯，四、三行約造佛像明開顯，五、三行半約畫佛像明開顯，六、七行約供塔像明開顯，七、一行約稱佛名明開顯。且初二行約六度明開顯。

若有眾生類值諸過去佛(至)皆已成佛道。

正因佛性，生佛體同，幻障若深，永不值佛。得值佛者，則是內因力強，得感出世之緣。然其深心所欲不同，所以諸佛說法亦異。在彼一時，或聞頓法，或聞漸法，或修布施等，或單修一法一行，或兼修餘法餘行，或專或助，種種不同，故云種種修福慧。前五為福，後一為慧。如是下。開顯。由今觀之，皆已成佛矣。此中聞法智慧，似宜屬於了因，讓後聞法華，故但屬緣因也。

△二、一行約悲戀心明開顯。

諸佛滅度後，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。

承上不但值佛聞法修行者成佛也，即諸佛滅後，能於如來起悲戀心，一念之間，捨惡從善，化剛為柔，在彼一時，似屬人天二乘。由今觀之，已成佛矣。

△三、四行半約供舍利明開顯。

諸佛滅度已供養舍利者(至)皆已成佛道。

文中先造七珍八寶塔，次造香木凡材廟。承上不但悲戀心者成佛，即諸佛滅後，碎身若干，是諸人等為供舍利而起塔，為供肖像而起廟，隨人力之大小不等，其嚴飾有精麤，文質不同，如金銀以至木椹，玫瑰以至磚瓦，差別不可盡言。事業則殊，敬心則同，乃至積土為廟，聚沙為塔，童戲無心，功不唐捐。在彼一時，則謂功德或大或小，或有或無。由今觀之，資一簣之因，成嶵崖之勢，皆已成佛矣。玻瓈，西方水玉也。玫瑰，石珠也。說文：火齊珠也。徐氏曰：火齊象珠，赤色，起之層層各異。長安有木名椹，亦任造像。情[門@(亞*斤)]未開，純和未喪曰童。子乃未冠之稱，如牛無角，山無艸，亦名童。按佛示滅，既荼毗後，大迦葉言：如來舍利非我等事，自有國王、大臣、長者、居

士等樂福田者，廣修供養。我等事者，宜應結集三藏，勿合正法，速滅。由此觀之，迦葉傳佛心印，以先務為急；人天樂種福田，以供養為先。就彼修供養時，所發三乘、五乘之心願不同，而過去佛之方便力故，久久之後，未有不歸於佛道者。又經中造塔之法，如來十三級，支佛五級，四果如位，輪王無級。級者，輪相也。今時人動輒起塔，以凡濫聖，為戾不輕。語云：君子愛人以德。縱令弟子敬師，豈可陷師於濫聖之罪？又縱令死者冥冥，寧不顯生者之碌碌耶？

△四、三行約造佛像明開顯。

若人為佛故，建立諸形像(至)**皆已成佛道。**

承上文，不但供舍利起塔廟者成佛，即隨用何物建立形像者，亦成佛矣。或刻木為形，雕鉛為像，或聚實銅而溶，或摶土泥而塑，成之以膠漆，繪之以眾彩，物有精麤，價有高低，心有誠否，願有遠近，在彼一時功德，似乎有大有小，由今觀之，已皆成佛矣。鍮鈬黃銅似金，膠漆即脫沙像。優婆塞戒經：造像不許用膠，得失意罪。此經用者，古師云：外國用樹膠耳。有云：大豆汁可代膠清。造像功德經：有十一種功德：一者、世世眼目清潔；二者、生處無惡；三者、常生貴家；四者、身如紫摩金色；五者、豐饒珍玩；六者、生賢善家；七者、生得為王；八者、作金輪王；九者、生梵天，壽命一劫；十者、不墮惡道；十一者、後生還尊敬三寶。又云：若人臨終發言，造像如[麩-夫+廣]麥，能除三世八十億劫之罪。

△五、三行半約畫像明開顯。

彩畫作佛像，百福莊嚴相(至)**度脫無量眾。**

承上，不但造佛像者成佛，即畫像者亦然。至於肖影於帛，指畫於地，自作使人，乃至童戲誠敬不等，皆出作者之妙意。三寶功德，純是諸佛之悲願。在彼一時，則謂功德或有或無。由今觀之，小善起於眾生之事迹，印於藏識，永為菩提之果種，已成佛矣。但化二句，明成佛化他事。

△六、七行約供塔像明開顯。

若人於塔廟寶像及畫像(至)**如薪盡火滅。**

承上，不但起塔廟、造像、畫像者成佛，即於塔廟、寶像、畫像之前修諸供養，皆得成佛。貝者，大螺也。簫者，虞舜所造，編小管為之，參差不齊，象鳳之翼。今謂笙，非也。臨川王氏曰：大者二十三管，長一尺四寸；小十六管，長一尺二寸。又有洞簫，無底者之稱。又簫者，肅也，其聲肅肅而清也。說文：笛，七孔；羌笛，三孔。武帝時丘仲所作。笛者，滌也，滌除邪穢，納之雅正，長一尺四寸。琴者，神農所作，長三尺六寸，象朞之

日；廣六寸，象六合；五絃，象五行；腰廣四寸，象四時；前廣後狹，象尊卑；上圓下方，象天地；十三暉，象十二月；餘一，象閏。後文王加文、武二絃，亦名少宮、少商。琴乃禁也，乃制邪婬、正人心之樂也。箜篌，師延所作，靡靡之樂也。後出於桑間濮上之地，葢空國候之所存也。其形小似鼓顙，今太廟有之。琵琶，長三尺五寸，象三才、五行；四絃，象四時。手前推曰琵，手後推曰琶。唄，此云讚頌，即梵音也。供像功德，獻以香華，奏以伎樂。唄頌一音之小，散心一華之誠。或珍重肅容而禮拜，或倉卒高率而低頭。雖敬有輕重，發心是一。無心之緣，而積有心之因。有為之作，階於無漏之果。在彼一時，則謂功德必有差別。由今觀之，已皆成佛。非但自成佛道，亦能化度眾生，入於涅槃。子果縛盡，名無餘。機薪既盡，應火云亡，故云薪盡火滅。

△七、一行約稱佛名明開顯。

若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。

承上，不但五塵三業供塔像者成佛，即散心稱名，亦成佛矣。南無，此云歸命，亦云度我，亦可云敬從。西國有事天像者，以金為頭，盜來取之，不能稱南無佛，便取去。明日，眾謂天像失頭，便是無天。天附人曰：盜稱南無佛，諸天驚動，是故失頭。眾曰：天不如佛，隨事佛盜稱一聲，尚得天頭，況賢者稱佛名乎？如人持一石置水，必沒無疑；若持百石置舡，必不沒。有惡人一死，必墮地獄，如石置水；臨終念佛，得生西方，如舡力故，使石不沒而到彼岸也。又佛世一老人，求五百上座度，觀宿世無善根，不許。佛後度之，證羅漢。上座問言：此人云何度證？佛言：此人於無量劫前，入山採薪，遇虎，懼念佛一聲，善根成熟，所以得度。由其別無他善，久流生死，劫數長遠，故非聲聞道眼所知。既證羅漢，必成無上菩提明矣。夫散心稱名，既已成佛，況一心不亂哉？一念相應一念佛，一曰相應一日佛，是心作佛，是心是佛，信然。上約眾善顯緣因功德竟。

△二、一行約聞經顯了因功德。

於諸過去佛，在世或滅後，若有聞是法，皆已成佛道。

是法指法華開顯之法也。上來六度乃至像教供養，乃至稱名，並是諸佛以異方便助顯真實，尚得開之成妙緣因，況復此經正顯真實？若有聞者，即了因種，寧不成佛？在世者及門膾炙其口，滅後者私淑受學於人，聞廣聞略，得文得義，至心散心，事非一槩，亦得義論五乘差別，一歷耳根，永為道種，若遠若近，終因斯脫，未有一人不成佛者。此諸佛真實語，不可不信。上過去佛竟。

△三、六行半頌未來佛章，分二：初、一行開三：

未來諸世尊，其數無有量，是諸如來等，亦方便說法。

△二、五行半顯一，分三：初、一行半正明顯一，二、一行明佛本願，三、三行重明開顯。且初一行半正明顯一。

一切諸如來以無量方便(至)無一不成佛。

此中方便，即該前章緣因功德。聞法，即攝前章了因功德。無漏智，即一切種智也。

△二、一行明佛本願。

諸佛本誓願，我所行佛道，普欲令眾生，亦同得此道。

△三、三行重明開顯。

未來世諸佛雖說百千億(至)導師方便說。

初一行明開權終歸一實，百千等指五乘七方便一切權說。其實一句出說權之意，說雖在權意本在實。次偈釋上說一乘，以唯一性故，謂若有二性容有兩乘，既唯一性故說一乘耳。知法常無性者，知即證知，法即所證知，法謂色心等一切諸法也。常無性者，所證理也，即如無性理覺諸法故。云何無性？謂色心等從本已來性相空寂，非自非他非共非離，湛然常寂故曰無性。而言常者，謂有來即無，非推之使無，故曰常無性，即無相性、無性性也。佛種從緣起者有二義：一約因種，即正因佛性，故涅槃經云：佛性者，即是無上菩提中道種子。此種即前常無性理。涅槃又云：佛性者，即是第一義空無性。即空義也。緣即六度萬行，是緣因佛性起彼正因令得成佛，是故說一乘者，唯以佛性起於佛性，更無餘性故說一乘，稱理說也。體同曰性，相似名種，故關中云：如稻自生稻不生餘穀。此屬性也。萌榦華粒其類無差，此屬種也。二果種性，關中云：佛報唯佛其理不差。即性義也。說法度人類皆相似，此種義也。果之種性，緣真理生，故云從緣起。佛緣理生，理既無二，是故說一乘耳。意謂證理成佛，稱理說一也。後偈重釋前偈。言是法者，即前所知之法。所以常無性者，由住真如正位故。以緣生無性，緣起即真。由即真故，上云無性。言法位者，即真如正位故。智論說法性、法界、法住、法位，皆真如異名。世法即如，故皆常住。謂因乖常理，成三界無常。若解無常之實，即無常而成常矣。常與無常，二理不偏，故涅槃況之二鳥。今於道場，證知一切世間無常，即真常理。猶懸鏡高堂，萬像斯鑒。二而不二，不可言宣。以方便力，假以言說。一尚假說，況有二三。清涼云：上法字指諸法，下法字指真如。言一切諸法，皆住真如正位理中。既住於中，全體即如。性常相亦常，故云世間相常住，即諸法如義也。前解依此。肇法師云：皆指諸法。一切諸法，皆住法之自位。以緣生無性，一剎那

間，此法生，即此法滅，無容遷至餘處。昔不至今，今不至昔，此不至彼，彼不至此，豈非法住法位乎。上未來佛章竟。

△四、有四行半頌現在佛章，分三：初、一行半標出世意，二、一行頌顯實，三、二行頌開權。且初一行半標出世意。

天人所供養，現在十方佛(至)**亦說如是法。**

此章應上長行先標出世意，現在既爾，過未亦然。

△二、一行頌顯實。

知第一寂滅，以方便力故，雖示種種道，其實為佛乘。

知即證也，寂滅即所證理也。

△三、二行頌開權。

知眾生諸行深心之所念(至)**隨應方便說。**

知眾一句，即種種所行道也。深心一句，即眾生心所念也。過去一句，即先世善惡業也。欲性二句，即若干諸欲性也。應機隨欲，法門不一，故云種種等。總上七十三行一句，頌四佛章已竟。

△二、有四十三行半頌釋迦佛章，分二：初、二行總頌開權顯實，二、四十一行半別頌開顯六義。初又二：初、一行頌顯實。

今我亦如是，安隱眾生故，以種種法門，宣示於佛道。

例上四佛同是先權後實，故云亦如是。安隱者，即大涅槃常樂住處，此處寂靜無五濁障故名安隱，即對不安隱言，謂三界有五濁障名不安隱。眾生即五道受化之徒，五濁八苦既不安隱，如來出世挽回世道，憂世憂民安隱此眾耳。種種法門權也，佛道實也，本以一門利物，事不獲已施種種法門，施權之意本在顯實，故云宣示佛道。

△二、一行頌開權。

我以智慧力，知眾生性欲，方便說諸法，皆令得歡喜。

智慧力者，即權智力也。眾生性欲，即五道根性。有三乘差別諸法，即三乘法也。知眾生者，鑑小機也。方便說者，正施權也。令得喜者，隨宜稱機也。二偈雖略收一代，開權顯實，原始要終，罄無不盡，故稱略頌。

△二、四十一行半廣頌開顯六義，分六：初、四行頌五濁，二、十七行半頌施權，三、六行頌顯實，四、五行半頌歎法希有，五、二行半頌不虛，六、六行頌揀偽敦信。且初四行頌五濁。

舍利弗當知，我以佛眼觀(至)**而起大悲心。**

我以一句，明能見之眼。佛眼觀者，准下文長者在門外立，應是法身地上以常寂佛眼圓照法界也。又天眼通非礙，肉眼礙非通，法眼能觀俗，慧眼了真空，佛眼如千日，照異體還同。若觀色法應用天眼，分別根機應用法眼，云何言佛眼耶？謂佛眼圓通，舉

勝以該劣耳。又四眼入佛皆名佛眼。見六下，明所見五濁。見六二句，眾生濁也。貧窮等為眾生濁者，貧故由無福，癡故由無慧，癡貧眾生聚在一處，故名為濁。入生死二句，命濁也。生死險道即六道也，眾生踐之如臨深履薄之險。何以知之？以功名觀之，朝視廟堂暮謫海嶺；以身命觀之，昨夜畫堂今朝黃壤；以三世觀之，生在人天死墜惡道，豈非險乎？世人不思曲突之防，自速焚燋之患，既造有漏之因，必致無常之果，生死相續如旋火輪，故云苦不斷。深著四句，煩惱濁也。犛牛者，獸如牛而尾長，眼被毛塞所見不真，故云盲瞑。說文云：西南夷長犛牛，牛愛其尾就身護尾，人愛其尾故殺其身，喻人貪五欲一味愛著終害其身，其猶牛之愛尾而墮坑害身也。不求二句，劫濁也。佛有勢力法能斷苦，不求佛、不聞法、不近僧，亦在其中矣。眾濁交湊如水奔昏，世衰道喪人心澆漓，故名為濁。又終日業識不求自己天真，禪定脫苦不求靜慮省察也。深入二句，見濁也。六十二見故名為諸，塗灰裸形糞穢先人之遺體，牛狗等戒自甘畜生之常食，將此苦行無利勤修，欲望捨苦反得苦報，行苦因而希出苦者，豈可得哉？為是二句，明大悲赴應，為五濁眾生大悲熏心，應入三界施設方便引趣佛慧也。

△二十七行半頌施權，分二：初、六行半念用大乘，擬宜不得；二十一行念同諸佛，三乘隨宜。初又三：初、一行半大乘擬宜；二、三行眾生無機；三、二行念欲息化，且初一行半大乘擬宜。

我始坐道場觀樹亦經行(至)微妙最第一。

至理無時，假時化物，約此番為化之初，故言始。道場在摩竭提國，去泥連河不遠，佛初在此處修治得道，故言道場。坐此樹下得成菩提，故名道樹。感樹恩故觀察，念地德故經行，樹地無有分別，豈須報恩？未曾有經云：只以通化傳法為報恩耳。擬此即不離菩提樹，上昇忉利天等，塵塵剎剎皆有盧舍那佛主伴重重演大華嚴時也。於三七日下，道成賽澤之時，欲以大法擬宜眾生也。過去因果經云：佛成道初，一七日思惟我法妙，無能受者；二七思惟眾生上、中、下根；三七日思惟誰應先聞法，即至波羅柰，為五人說四諦等。我今所得之智慧，固非世間聰明之所能知，此是般若之實智。實慧微妙，難入於世、出世間，為勝、為最勝，為上、為無上，為等、為無等等，是第一希有難解之法，豈以世智辨聰而能彷彿領略者哉？教我如何說向於人也？

△二、三行眾生無機，分二：初、一行障重不堪聞大。

眾生諸根鈍，著樂癡所盲，如斯之等類，云何而可度？

諸根，即六根也。若眼根利，即以色塵發揮而引度之，餘五可知。諸根若利，我即頭頭法法發揮此理，其柰眾生諸根暗鈍何。

貪著世樂，五欲所纏也。癡愛所盲，無明所翳也。以微妙之大法，投鈍根之小機，如方木不逗圓孔。以第一之智慧，訓癡盲之眾生，猶揭鼓而求亡子。法不投機，說置兩難，故曰如斯之等類，云何而可度。云何二字，正世尊思惟擬度也。

△二、二行梵王請佛說法。

爾時諸梵王及諸天帝釋(至)請我轉法輪。

此中悉准大通時十方梵王請法之儀，如來自述，故不煩文。若據四天下，只一梵王為三界天主。今云諸梵王者，如來統御大千有百億，四天下則有百億梵王，故名為諸。若論請法，正在初禪三界天主也。諸梵雖請說大，佛知無機，所以不說。如何得知請大？據下佛言，但讚佛乘，故知請大也。上眾生無機竟。

△三、二行念欲息化

我即自思惟若但讚佛乘(至)疾入於涅槃。

我即下，明無機。此二七思惟，我若即轉最上法輪，眾生正沒苦海，順其法則法不應機，順其機則機不達法，無機強毒聞必不信，起謗破法墮落三途，是說法無益而反有損也。我寧二句，正欲息化。我寧者，願詞也。如云寧可如此，思惟至此至矣盡矣，故出此絕歎之辭。已矣乎，我寧不說法乎，我即速尋入於涅槃乎，我寧捨此眾生不度而息化者乎，如仲尼浮海之歎。此科為下施權張本，念用大乘擬宜不得竟。

△二十一行、念同諸佛三乘隨宜分二：初、十行明化得，二、一行釋疑。初又分四：初、一行明三乘擬宜，二、六行半明有小機，三、一行半正明施化，四、一行明受行悟入。且初一行明三乘擬宜。

尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘。

非不知開三，欲憲章諸佛，故尋念也。仍念雖無大機，不容永捨，要以方便濟度，應說三乘教法。

△二、有六行半明有小機，又分二：初、四行半明諸佛讚善。

作是思惟時，十方佛皆現(至)但為教菩薩。

作是思惟三句，是佛自敘佛現也。初七循己所得之法微妙難投故諸佛不現，二七循人根鈍難信諸佛亦不現，三七忘其人已。上循諸佛下化眾生，佛佛道同為實施權，雅合諸佛本懷故皆現耳。善哉下是諸佛之言，上欲大化於彼無機故諸佛不讚，今欲說小曲會根緣則始終得度，所以歎善也。釋迦是姓，此云能仁。淨名疏云：天竺語釋迦為能文，文為儒義，即名能儒。為一說三引入佛慧即為第一，導師無上法即實智微妙第一也。用方便者，隨十方佛以方便法巧逗眾生也。此正歎釋迦能隱實施權。我等四句，諸佛明自己亦隱實施權，所得是一為眾生說三也。少智四句，明隱

實施權所以，謂眾生少智不自信作佛所以隱實，為樂小所以施權。分別說諸果者，人天三乘果報皆權巧分別引諸童蒙耳。雖復二句，結顯本懷，雖復說三終為顯一，在機有三乘之別，在佛但教菩薩耳。

△二、二行明釋迦酧順。

舍利弗當知！我聞聖師子(至)我亦隨順行。

我聞下，發言酧順。一聞諸佛歎善，即酧曰：南無諸佛。此用敬從義。復作下，念順物機。濁惡之世，大法難投，隨順諸佛，方便說三。此明不得已而說三，非佛本懷也。上明有小機竟。

△三、一行半正明施化

思惟是事已，即趣波羅柰(至)為五比丘說。

波羅柰，即鹿野苑之境號。婆沙云：有河名波羅柰，去其不遠，造立王城，中印土境。或翻江繞城，亦云鹿苑。諸法寂滅相者，即中道實相無性之理。以諸法一如，體自寂滅，性自真常，本不可以言語宣示，今以方便力故，作三乘之談。佛念五人當往先度，故至此為五人。三、轉四諦法輪。五人者：一、陳如；二、十力迦葉，為母族二人；三、阿濕波；四、跋提；五、摩訶男拘利，為父旅三人。往世饑饉，佛為赤目大魚，五人為木匠，先取魚肉，故今先度。

△四、一行明受行悟入

是名轉法輪，便有涅槃音，及以阿羅漢，法僧差別名。

流演圓滿曰輪，自我至彼曰轉。轉佛心中化他之法，度入他心，名轉法輪。陳如初得初果，即斷見惑，分證滅諦，亦是分得有餘涅槃。涅槃之音，起自於此。由此得成無學，便有羅漢之名。能說者名佛，所說者即法。初果羅漢名僧，三寶差別之名，於是現於世間也。功成妙智，道登圓覺，佛寶也。玄理幽微，正教精誠，法寶也。禁戒守真，威儀出俗，僧寶也。此三為四生導首，六趣舟航，故名為寶。此中是名便有，及以差別名等字面，是世尊提醒二乘。何不自己忖量，從昔已來，所聞之法，所證之果，為真耶？偽耶？以中道實相，性相湛然，元無差別。若謂有佛，頭上安頭，眼中金屑。若謂有法，好肉剜瘡，虛空釘橛。若謂有僧，鉢盂安柄，為蛇添足。何不改途移轍，造詣於無差無殊，不生不滅，非即非離，一乘中道之實相乎？上化得竟。

△二、一行釋疑。

從久遠劫來，讚示涅槃法，生死苦求盡，我常如是說。

此一偈釋二疑。恐疑師云：佛初未能鑑機，尋念諸佛始知根性。即釋云：非我不知用於方便，特欲引同故念諸佛，非始念方知。從久遠劫來見其樂小，已為讚示令盡諸苦，所以聞小即得解脫

也。又疑弟子云：何故眾生一世暫聞即證羅漢？即釋云：從久遠劫來為其讚小，稱於本習故速得道果也。久遠指大通結緣之後，故下云父知諸子先心各有所好也。上頌施權竟。

△三、六行頌顯實，分四：初、二行大乘機動，二、二行一句明佛歡喜，三、三句正明顯實，四、一行受行悟入。且初二行，大乘機動。

舍利弗當知我見佛子等(至)**方便所說法。**

亦名索果，由機發故索果。索果由於機發，應有四句：自有障除機未發，如諸羅漢在昔教時，以樂小故濁障雖除，大機鈍故妙機未發；自有障未除大機發，如法華中諸凡夫等雖未斷結，以大根利故機發；自有障即除機即發，如說無量義時證小果，即於此座大機發；自有障未除機未發，如五千退席等是也。志求佛道即索大果，索有三意：一、大機有感果之義，機中論索；二、情中密索，如身子云為得為不得；三、發言索，即殷勤三請是也。昔教機情，今經發言。咸以恭敬二句，即四眾圍繞等，如身子請云諸天龍神等乃至合掌以敬心欲聞具足道也。曾從二句，身子請云無數眾生曾見諸佛，又如我等比等下文二萬億佛曾受教化。若約一化言，阿含、方等、般若具歷諸教調熟，故云曾從諸佛聞方便所說法也。

△二、二行一句明佛歡喜。

我即作是念，如來所以出(至)**今我喜無畏。**

作念由求佛道，佛慧即一切種智佛知見也。為佛慧故出現於世，昔障重無機不得即說，佛慧中間障雖除無機又未得說，今機發求大正是說時，故云今正是說大乘之時也。舍利下。釋昔未是說時。以昔日根鈍智小，著相凡夫具大憍慢，不能信受一乘大法，恐其謗法墮惡故未是說時。今諸佛子既以恭敬曾從佛聞，則知根利智大，不著相不憍慢，能信此法堪得大乘利益故。喜無畏。喜其方稱本懷，不畏機小謗大起罪墮惡故。

△三、三句正明顯實。

於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。

五乘七方便，是曲而非直，是偏而非正。今捨彼曲偏之方便，但說正直一乘無上道也。

△四、一行受行悟入

菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。

初聞久，後真實。三乘方便，菩薩、羅漢動舊執，起新疑。今菩薩聞法除疑，非獨菩薩，羅漢亦爾；二乘授記成佛，菩薩亦爾。未有成佛不除疑者，未有除疑不成佛者，互影耳。聲聞成佛，法

華以前未之聞也，始自今日。自出定已來，東語西語，引例攀條，只為此一語耳。上顯實已竟。

△四、五行半頌歎法希有。

如三世諸佛說法之儀式(至)**過於優曇華。**

如三世下，頌如是妙法。如三世者，引同諸佛用權，權是引物之儀式。無分別法者，引同諸佛顯實，實則言語道斷，豈存儀式？權實本無分別，為鈍根小智分別權實，名為儀式。今還悟入一三不二，即知說三一無分別法也。諸佛皆爾，何獨我耶？又說法儀式，即是先權後實之規模，妙法必待時而說也。我今亦如諸佛先三後一之儀式，說無分別之妙法也。諸佛興下，頌時乃說之，如華時一現耳。諸佛出世，生在前後，值遇甚難，如一眼之龜值浮木孔。懸遠者，如諸梵王云：一百八十劫，空過無有佛等。又釋迦去後，過五十六萬億歲，彌勒方出世，豈不懸遠乎？久久懸遠，時有佛出，此舉佛難。正使二句，舉法難。縱佛出世，眾生根器不等，未必就說此法。四十年來，久默斯要，節節調停，至今方說。無量二句，聞法難。法音盈耳，五千越席，聞法豈不難乎？能聽二句，能聽人難。法會大眾，身子先達中下之機，雖聽未了，猶待後說。以上四難，舉華喻之。此華非時不現，現則維其時也。時時，猶久久也。又此法待時而說，此華待時而現，故云時時，乃法喻雙舉。聞法下，舉聞法之人合喻。此中一言，讚歎過於曇華之希有。下文謗斯經者，三途苦報，可不慎諸？

△五、二行半頌不虛

汝等勿有疑，我為諸法王(至)**諸佛之秘要。**

初六句，勿於可信人生疑。夫為人王者，言則不二。佛為法王，豈容虛說？方便可是權假，真實寧應是妄？聞法王說法，勿生疑也。次四句，勿於可信法生疑。四十餘年，蘊在佛心，他無知者，名之為秘。一乘直道，總攝萬途，故言要。秘要之法，當信勿疑也。

△六、六行，頌揀偽敦信。分二：初、三行，揀偽。

以五濁惡世但樂著諸欲(至)**廣讚一乘道。**

以五濁下四句，頌揀非佛弟子。何者？若樂諸欲是行魔業，故須揀之。長行著涅槃尚非弟子，此中著生死那是佛弟子？互揀非耳。不求佛道者，頌上揀增上慢。未得上法謂得上法，是故其人終不求佛道也。當來世四句，頌如來滅後解義者難得，不善之人勿為說也。五濁為欲所迷，聞法多不信受，無益有損默之則宜。有慚愧四句，頌若遇餘佛便得決了，志求佛道為說一乘，善人當為說也。慚愧者自咎自責，如云我乃堂堂丈夫，云何甘為下劣

也。慚愧清淨之人孳孳求道，得此良機理應告示，不失人不失言其庶幾乎。

△二、三行敦信

舍利弗當知，諸佛法如是(至)**自知當作佛。**

初六句，敦信於權。諸佛法如是者，結上秘要。先以萬億方便，然後乃示真實。方便之教，盡是隨宜而說。一乘之宗，却是本懷之旨。其或不能習學如來權實之典，必不曉了開權顯實之說。故云其不習學，不能曉了，正是惡人聞不信受也。兼對習學者，能曉能了，正是慚愧善人，志求佛道也。汝等六句，敦信於實。方便施權，正為於實。權實無疑，自知作佛。下身子云，我定當作佛，蓋領此語也。自放光已來，諄諄至此，無非叮嚀此事，要在當機自肎。一言之下，回頭轉腦，諸佛知見，全體現前。其於如來智慧，不勞肎綮矣。何喜如之。自知二字，最為捷要。即悟入佛知佛見。若不自知自證，雖佛大慈，亦末如之何。上正法說已竟。

妙法蓮華經大成卷第二

妙法蓮華經大成卷第三

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經譬喻品第三

此為中根人說譬喻也。佛云：諸有智者，以譬喻得解，故立品名。法說五段未竟，今品安於此者，經家調卷故。譬者，比況也。喻者，曉訓也。託此比彼，寄淺訓深之謂。前法說作三乘一乘之談，廣明五佛開三顯一之旨，上根利智，圓聞獲悟，中下之流，抱迷未遣，大悲不已，巧智無邊，動樹訓風，舉扇類月，使其悟解。後文以三車一車之淺，比三乘一道之深，以至易而顯至難，以至小而況至大，故云譬喻。又以世法比出世法，因於曾有，聞未曾有，踊躍歡喜，如經世間父子比出世師弟，是世界悉檀。以世間生法比出世間生法，使蒙佛音教，不失大乘，如經父知諸子先心各有所好珍玩之具，是為人悉檀。世法者，資具也，故云珍玩。出世法，即三乘法，生善中最。以世滅法，比出世滅法，雖得諸無漏，聞亦除憂惱。如經我為其父，應拔其苦難，令免燒煮，是對治悉檀。世滅者，火灾免也。出世滅者，斷惑也。無漏指昔，除憂指今。拔其苦難，本在等與大車。以世不生滅，比出世不生不滅，令其安住實智中，我定當作佛。如經乘是寶乘，直至道場，是第一義悉檀。世不生滅者，大車也。父之本有故不生，至處不壞故不滅。出世不生不滅者，性德本有故不生，修得常果故不滅。佛以一音說於譬喻，巧令中下得四悉益，故名譬喻品。且道靈山高會，誰為上中下哉？當知大聖設教，不為聖賢說也。只緣眾生根有利鈍，惑有厚薄，修有勤怠，種種不同。所以諸尊者，或以法領，或以喻解，或以因緣明者，無非簧鼓斯道，利益末世一切眾生也。

△二、身子領解分二：初、經家敘置。

爾時舍利弗踊躍歡喜(至)瞻仰尊顏而白佛言。

文中內喜外儀，持詞白佛，三業虔誠也。內解在心名喜，喜動於形名踊躍。從妙人，聞妙法，得妙解，開佛知見，故踊躍歡喜，有不知其所以然而然也。文云：今從世尊等，內外和合，致此歡喜。即世界改小學大，棄貧事艸庵，受富豪家業，今日乃知真是佛子，是故歡喜。即為人憂悔雙遣，疑難並除，內外妨障，廓然大郎。文云：我已得漏盡，聞亦除憂惱，是故歡喜。即對治。又佛子所應得者，皆已得之。文云：安住實智中，我定當作佛，是故歡喜。即第一義瞻仰尊顏者，無邪餘思念，眷戀佛恩也。又住後初行初地，皆名歡喜。身子上根利智，必是超入之歡喜。

△二、身子自陳，有長行、偈頌。長行分五：初、總標聞法得解；二、明昔日之失，顯今日之得；三、明昔日之疑，顯今日之解；四、明昔日疑悔，今日疑悔盡斷；五、結歸領解，自冥承當。且初總標聞法得解。

今從世尊聞此法音，心懷踊躍得未曾有。

今從二字，形昔日之侍從也。從昔已來，或從舍衛往還，或從王舍乞食，或山林樹下經行，或祇桓精舍行道。佛住一乘實相，二乘皆住小道之中，但從其形，未從其心也。今者默契實相，雅合聖意，今日之從，從佛心也。法音，即聲聞成佛之法音。未曾有者，喜其得於未得之道也。然此理本來固有，饑食渴飲，何曾離了片時？只因省不得，所以棄海認漚。及乎悟後，瞬目揚眉，依然只是這個，豈從外來？似有所得，故以得言之。又得者，無得之得也。於然燈佛時，無有一法得菩提，始得受記。今身子亦然，向上一事，遍融萬法，本無能所，喚誰得誰？正以無所得而得之，方契佛心也。

△二、明昔日之失，顯今日之得。

所以者何我昔從佛(至)失於如來無量知見。

昔聞如是法者，方等中大乘實慧與今不殊故。受記者，方等授菩薩記云當來作佛，又云得無生忍，而我等不預受記成佛之事。甚自感傷者，淨名歎大褒圓、彈偏斥小，歎菩薩是佛子成佛，斥二乘是焦芽敗種。當爾時內疑而外鄙、自感而自傷，甚自二字當時就有不安小道之意，以其聞同而得異也。無量即甚深無量，知見即如來知見。失者，在昔不解雖具猶失，昔日感傷將謂失却，今日解得自知作佛。

△三、明昔日之疑，顯今日之解。

世尊！我常獨處山林樹下(至)遇便信受思惟取證。

我常下，述昔自感自傷之意。山林樹下，乃二乘修道之所，行坐思念，心中不甘為小乘也。我等下，正疑念也。同入法性者，出其執小之過，正由不知小乘法性之外，別有妙理，菩薩得之故也。謂我與菩薩，同是及門受化，同聞同得，故云同入一涅槃。無漏之法，三乘共證，故云同入法性。所入既同，則濟度亦應同也。云何濟菩薩以大乘，得無窮之寶藏，度我等以小乘，給有限之工價？當時謂佛心不平等，愛有偏黨，今聞佛說大乘平等法等，又云但教化菩薩等，今日乃知是我等自己捨多取少之過咎，非世尊有彼大此小之不平。由我迷權，何關理教？由我惑實，何關佛偏？追述昔非，仰謝如來，引過自歸，故曰是我等咎，非世尊也。所以下，釋非佛咎一句，待說所因有二：一、不受對待於前，二、不停待於後。初照高山，明三諦之慧，是得菩提因，以

此對待於我，而我不受，是失之於前。又諸佛久後要說真實，我不停待，是失之於後。若待此前後，必得大乘度脫。由我等不待前後，於此兩楹匆匆取小也。私謂九部之法，是入大乘之因也。謂佛初說小乘，是入大乘之因。但我等不曾待得如來說其所因，自為小乘耳。若我等冥待如來說出小法，因為我等心著弊欲，方便說小。雖說小法，元為我就阿耨菩提者，而我等亦同菩薩，佛必以大乘之法度脫我也。今乃知之，非世尊咎。然我下，明不待所以，釋上是我等咎一句。然之一字，有無窮感慨，自懊自惱之意。然我等本是著於邪見之人，纔歸依佛，不解如來先以小為方便，隨宜而說，元為拔我邪見，示一小果。我等不解方便，一聞四諦小法，即便信受，以六識思惟，取證小果，以權為實。誰知如來更有一乘之大法哉？信受思惟，含二乘智斷工夫。

△四、明昔日疑悔，今日疑悔盡斷。

世尊！我從昔來(至)聞所未聞未曾有法斷諸疑悔。

言我從昔來，見菩薩受記作佛，終於日，竟於夜，無一時不抑損剋刳於心，責備於己，憤憤悱悱，不得同菩薩受記作佛。而今從佛聞說聲聞、菩薩皆成佛無疑。又云：千二百羅漢，悉亦當作佛。今日之聞，乃昔日未聞未曾有之法也。斷諸疑悔者，斷其疑佛之心，取小之悔也。又究竟之理，昔日將謂永絕，及聞舉手低頭皆成佛道之說。昔因一毫之緣，尚踐菩提，況我六通之士，永絕非分乎？一聞此法，將四十年來自剋自責之憂悔，終日竟夜自感自傷之疑惑，斷盡無餘矣。文殊偈云：諸求三乘人等，此也。

△五、結成領解，自冥承當。

身意泰然快得安隱(至)從法化生得佛法分。

初二句，謂消息撥轉慶快非常也。今日下，是自冥領解之言。昔日說菩薩是佛子，我等宛似義兒，雖得小果心實未安，今聞教菩薩法悉當作佛，乃知真是佛子非聲聞流也。成佛之言出於佛口，我信佛言而成佛子，則子從佛口生矣。從法化生者，一乘之法猶若金丹，化煩惱成菩提，轉生死成涅槃也。又知一切法即心自性，成就慧身不由他悟，故云從法化生。得佛法分者，法謂法身，分謂分證，雖居因地未至究竟，我真佛子乃得分證佛之法身也。古德云：三十年來用意猜，幾度曾把此心灰，而今潦倒逢知己，李白元來是秀才。山林樹下興疑作念，用意猜也。疑悔剋責，幾灰心也。今日歡喜自知作佛，正逢知己也。真是佛子，李白元是秀才也。上根身子，言下知歸矣。

△二、偈頌有二十五行半，分二：初、十六行半頌上長行，二、九行頌領前廣略開顯之文。初頌長行，又四：初、一行頌總標聞法得解，二、一行半頌昔失今得，三、六行頌昔疑今解，四、八

行頌昔悔今斷。皆約義頌之，不必拘配。且自宜承當，略而不頌。且初一行頌總標聞法得解。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

我聞是法音，得所未曾有，心懷大歡喜，疑網皆已除。

此中疑除者，是身子知四眾心疑，自亦未了之疑也。開三顯一，千二僉疑，廣明五佛，身子疑消。

△二、一行半預昔失今得

昔來蒙佛教，不失於大乘(至)聞亦除憂惱。

長行明失知見，此中云不失大乘，論失論得文互現耳。佛教通大小二意，謂方等諸會同菩薩聞大乘法，昔日感傷將謂失於如來知見，今日開解何曾失却此理？故云不失於大乘。但佛音甚為希有，以小乘法除眾生憂惱，以大乘法除羅漢憂惱。又昔蒙小教能除我等做凡夫時五濁八苦之憂惱，我已漏盡今不失大。又除我等不成佛之憂惱，昔小今大，佛音甚為希有也。

△三、六行頌昔疑今解。

我處於山谷，或在林樹下(至)我為自欺誑。

是事，即菩薩成佛事。嗚呼，乃感傷之辭。自責，乃懊惱之意。深字，應上甚字。云何二字，是疑難之辭。自欺者，即自責意。意謂菩薩云何就成佛，我等怎麼安居小道，受斥敗種，豈絕然無分，甘心自欺哉。菩薩成佛，未來世中，演無上道。我等亦佛子，同入法性，同聞同入。既不得受記成佛，亦不能未來演說法也。金色等八句，明既不得受記成佛，則佛地位中，種種功德，皆無分也。金色，佛身金光聚也。三十二相者，相以表德，令人觀德而欽敬。始自足下安平，終至頂上肉髻，共三十二大人相。十力解脫，如前釋。八十種好者，好為嚴身，令人見相欲歸依。始自無見相，終至手足有德相。此等相好，皆往昔修一百福，感一相好孝養等之所致也。十八者，一身無失，乃至十八智慧，知現在世，皆佛地位中所具，不與二乘等共，故云不共法也。我獨下，明三失。我則山林樹下，單丁獨行。佛則天人風靡，弟子雲從。行失利也。我之名聞，聞五天竺國。佛之名聞，普遍十方。名失利也。我則自善其一己，佛則廣饒於人天。實失利也。自思自惟，若行若名若實，而不如佛者，豈佛有欺於我哉。乃我不學菩薩，不發大心，自欺自誑，是我等咎也。

△四、八行頌昔悔今斷。

我常於日夜，每思惟是事(至)疑悔悉已除。

此中義含領解自宜，兼頌我等不解方便初聞信受之文。常於日夜者，念茲在茲不甘小道，終日竟夜思惟不忘之義。為失不失者，失則於己絕分，不失又不同菩薩，菩薩稱讚我等被斥，由是日夜

思惟也。今聞下，頌佛逐機說法也。謂佛隨宜說法皆是方便，無非以大乘無漏難思議法示人，欲令眾生開佛知見，坐道場成正覺而已。我本下，頌上不解方便信受取證。梵志即婆羅門，其人種類自計從梵天口生，唯五天竺有，餘國即無師者沙，然死後身子領五百徒眾也。空法乃小乘偏空也。爾時二句，是一解脫義，我等同得之意。而今二句，是聞三乘是假非真實也。若得六句，是今聞作佛自慶之辭，番昔小果自足之執，昔證是有餘，作佛是無餘，小果斷四住不名永盡，作佛時乃五住究盡也。佛於下，正明今日之疑、昔日之悔，除斷氷釋也。

△二、九行頌領前廣略開顯之文。

初聞佛所說心中大驚疑(至)**教化諸菩薩。**

初聞略開顯疑佛為魔，謂魔惱我心神、亂我禪定耶？今知佛昔巧說為實施權，權既即實故心安疑斷也。心安如海應在疑網斷之下方，順以疑斷故心始安然，如海之澄湛而無波也。佛說下。述前三世佛及釋迦佛開權顯實之文。既聞開權顯實，方知世尊所說是真實道。波旬此云惡，常有惡意成惡法故。聞佛下。結前領解歡喜。此法無漏故云清淨，不可思議故云深遠，即權即實、即實即權故云微妙。安住實智即根本智，得此智能證實相之體可以成佛，既得住此智冥契真如，故云定當作佛。此聊通一線，直下承當之意。上身子領解已竟。

△三、如來述成，分三：初、昔曾教大，二、中忘取小，三、還為說大。且初、昔曾教大。

爾時佛告舍利弗(至)**我以方便引導汝故生我法中。**

此因身子昔憂今喜以呈解，故佛述昔教今忘以受記也。於大眾中說者，一鼓舞中下故，二為作證明故，三明昔因顯今緣故。二萬億即常不輕在二萬億威音佛時也，亦即大通為王子時也。無上道即佛果也。長夜受學者，無明未破惑暗心中，故云長夜。昔日大化，故云隨我受學。縱然未破見思，所聞一句成了因種，納種在識永劫不壞，況今真悟寧有虛妄？舉昔曾教大，正顯身子領解不謬也。我以方便二句兩向，若昔以大化今生大解，故云引導生我法中，此屬昔教大也。若令免惡道權以小引，故云引導生我法中，此屬下中忘取小也。

△二中忘取小

舍利弗！我昔教汝志願佛道(至)**而便自謂已得滅度。**

汝今悉忘者，自有中途廢大習小，名中途悉忘。若而今自謂已得滅度，即是而今悉忘。由汝忘大習小，致有憂悔，而得聞法不虛也。

△三、還為說大。

我今還欲令汝憶念(至)教菩薩法佛所護念。

汝雖善忘，我則善憶。今不欲汝忘，還欲汝憶也。先施權教，成其中途小善。後顯真實，遂其本願大心。一則完汝往昔本願，二則滿我出世本懷。故為汝聲聞說此大乘妙法蓮華經，教菩薩法，佛所秘要之藏也。是知聲聞元是菩薩，則汝何曾失於如來知見也。如來述成已竟。

△四、與之授記。問：身子領解，自知得佛，何須記之？答：有四意：一、昔未記二乘，今須記故；二、中、下未悟，以記勉勵故；三、令聞者結緣故；四、滿其本願故。有長行、偈頌。長行文分十：初、明時節，二、明行因，三、明得果，四、明國土，五、明說法，六、明劫號，七、明眾數，八、明壽量，九、轉記補處，十、法住久近。且初明時節。

舍利弗！汝於來世過無量無邊不可思議劫。

佛道長遠，如千尋大海，非一勺而涸；九仞重樓，豈一日而就？眾生藏識，海浪曷啻千尋？諸佛妙覺，巍峨不唯九仞，豈可造次而至乎？若以理論，悟得實相，全身在裏許，迥出思議之表，超過劫數之外，延促同時，古今一致，有何時節之可論哉？問：何故更經若干劫耶？答：諸聲聞未曾有淨土之行，得記已後，與物結緣，物機不同，致劫多少，隨機長短，故經若干劫也。

△二、明行因

供養若干千萬億佛，奉持正法，具足菩薩所行之道。

具足即圓滿意。菩薩之道，立於身、應於事，時措合宜，不致傷風犯手。豎經五十五位，橫收二千餘門，一一行門至於理極情盡、絕學無為之地，方名具足。

△三、明得果

當得作佛號曰華光(至)天人師、佛、世尊。

別號華光者，華能開敷因行也，光能發明果智也。由修權智之因行，得悟實智之果佛也。

△四明國土。

國名離垢其土平正(至)七寶行樹常有華果。

離垢非今雜穢，平正非今坑坎，清淨非今便利，安隱非今旱潦不常，天人非今三惡道，琉璃非今土石。琉璃地滑，金繩界之，以便往來；行樹華果，以便瀟洒；國土嚴淨，皆七科道法之所感也。問：釋迦娑婆如此不淨，身子國土如是美麗，何師不及資乎？當知在佛分中，何常不淨？文云：我淨土不毀。又三變淨土，其美麗又過於此也。眾生依報，則國名堪忍，劫名五濁。其土坑坎不淨，亦因行所致也。反而求之，離垢清淨之相，皆即心地；安隱豐樂之事，無非性德。染淨轉變，常存乎人。使眾生不

為堪忍苦，不起五濁業，不行邪曲行，則真離垢、安隱、豐樂矣。

△五、明說法。

華光如來亦以三乘教化(至)以本願故說三乘法。

准今佛故云亦以舍利下明說三意。土淨唯應說一酧願，故爾說三即施即廢也。何知本願說三？准大悲空藏經云：身子於六十劫行菩薩道，因婆羅門乞眼唾而踐之，身子動瞋退作凡夫，願成佛時開三乘法。故云以本願故說三乘法也。

△六明劫號。

其劫名大寶莊嚴(至)其國中以菩薩為大寶故。

劫名大寶，以菩薩為名者，不寶珠玉而寶善人也。楚王孫圉答趙簡子曰：楚國無以為寶，惟善以為寶。楚當時有觀射父、左史倚相二賢人，能觀光社稷，故曰善人為寶。華光出世，多大菩薩，羽翼法化，護正法，其猶干城濟群品，乃名善見，實法門之大寶也。

△七、明眾數。

彼諸菩薩無量無邊(至)如是菩薩充滿其國。

佛智者，一切種智也。數過恒沙佛智乃知，降斯以還皆不能也。寶華承足者，寶取真實意，華明因行，以菩薩運動作為皆成佛真實之因行也。行一行成一德，故云德本。淨行實踐福慧雙隆，堪荷大法雅契佛心，故常為佛歎。深入實際妙徹本源，故云常修佛慧。善知諸法名通，巧用佛慧名門。質直者，不退二邊。無偽者，直入中道。以質直之志深窮理本，以無偽之念誓願廣大，方名堅固也。如是二句結其數多。

△八、明壽量。

舍利弗！華光佛壽十二小劫(至)其國人民壽八小劫。

除為王子者，顯華光亦捨王位而出家也。未作佛時，明成佛後而壽十二小劫，為王子修道時，不預此數也。人民受化，福德殊勝，不惟見佛聞法，亦且享壽八小劫也。

△九轉記補處。

華光如來過十二小劫(至)其佛國土亦復如是。

過十二劫，乃臨入滅之時也。堅滿，眾數之一也。堅即志念堅固，所發之願，無一不真實故。滿即質直無偽，所行之行，無行不圓滿故。華足安行者，即寶華承足，安而行之，因果不謬故。此中轉授堅滿者，使傳續此妙道也。法華妙道，本於燈明，傳於妙光，繼於然燈，燈燈相然，佛佛相授，光光相續，身子得之，號曰華光，發明是道，使有目皆覩。堅滿得之，又號華足安行，率循是道，使有趾共由。菩薩行時，寶華承足，則從化者，莫不

由斯道也。至於華足安行，帶果行因，寶華承足，借因趨果，因果互為終始，展轉不離此道，故有轉授補處之佛也。其佛二句，明華足安行佛所處國土，亦如華光佛之國土也。

△十、法住久近

舍利弗！是華光佛滅度之後(至)**亦三十二小劫。**

法初盛行，人能以現量體悟為正。去聖逾遠，人惟以比量倣效為像。正法時，教理行果備具。像法時，有教理行而無果。故古多聖賢得道，今乃無聞。此正像之異效也。及乎末法，則空騰似量，荒唐無實。雖有教理，無行根矣。身子未來一大事因緣，成佛之始，滅度之終，於天人大眾中，一一授之，身子一一記之矣。自說經入定出定，到此為一結局。大事因緣，信不虛耳。

△二、偈頌有十一行半，分二：初、十行頌上長行，二、一行半結歎。初中文分十：初、一行超頌得果，二、一行追頌行因，三、一句追頌時節，四、一句超頌劫號，五、一行半頌國土，六、一行半頌眾數，七、半行頌說法，八、二行頌壽量，九、一行半頌法住久近，十、半行明供舍利。略補處不頌，而長出舍利也。且初一行超頌得果。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

舍利弗來出，成佛普智尊，號名曰華光，當度無量眾。

普智，即一切智也。具一切智，出世獨尊，故云普智尊。

△二、一行追頌行因。

供養無數佛，具足菩薩行，十力等功德，證於無上道。

菩薩因行圓滿，方證佛地。功德十力等，總指佛地位中百八功德也。

△三一句追頌時節。

過無量劫已。

△四一句超頌劫號。

劫名大寶嚴。

△五、一行半頌國土。

世界名離垢清淨無瑕穢(至)**常有華果實。**

△六、一行半頌眾數。

彼國諸菩薩志念常堅固(至)**善學菩薩道。**

神通波羅蜜，即六神通六波羅蜜也。

△七、半行頌說法。

如是等大士，華光佛所化。

△八、二行頌壽量。

佛為王子時棄國捨世榮(至)**壽命八小劫。**

△九、一行半頌法住久近。

佛滅度之後正法住於世(至)像法三十二。

△十半行供養舍利。

舍利廣流布，天人普供養。

此明華光佛化畢入滅，而天人供養舍利也。如今之禮塔供養等。

△二、一行半，結歎。

華光佛所為，其事皆如是(至)宜應自欣慶。

宜應一句開下四眾慶讚。上與之授記已竟。

△五、四眾慶讚，亦名領解。問：迦葉等諸大聲聞尚未得解，四眾何人反先獲悟耶？答：四部大眾中亦具三根，上同身子，中同四子，下同五百也。又身子、迦葉等並是權行，中、下未開，故迦葉滿願，示同不解。淨名云：眾生未愈，菩薩亦未愈也。有長行、偈頌。長行分二：初、經家敘置，二、四眾領解。初分二：初、敘眾喜。

爾時，四部眾比丘、比丘尼(至)心大歡喜，踊躍無量。

身子得記，八部歡喜，所謂見一華而知天下皆春，記一人而知人人有分也。

△二、敘供養。

各各脫身所著上衣(至)一時俱作雨眾天華。

各各脫衣者，語通四眾、八部、出家二眾。言上衣者，即大衣也。若論三衣，不可捨離。如大品云：三百比丘聞般若已，皆以伽梨而用供養。論云：或亡相為法，或云當日更得。通說兼俗。論與大品局出家衣，示歸依也。華供佛因，同於果也。虛空迴轉，表聞身子得記，法性自然而轉，迴小向大之意。百千天樂於空作者，表種種權智方便，皆歸實智第一性空之中也。此中四部，雖與身子同聞，未同解也。及見尊者受記，始信此理，人人有分，不覺欣汴，自發妙供，爭獻以作當果之緣。故下頌云：我亦如是，必當作佛。

△二、四眾領解。

而作是言：佛昔於波羅柰(至)無上最大法輪。

先二句開權，次二句顯實，最字顯今經圓中圓故。開權者，半字教也。顯實者，滿字教也。又小大麤妙可知。若以方等、般若二教對鹿苑，則鹿苑麤，二教妙，以二教帶方便，通滿理故。若以今經對二教，則二教麤，今經妙，以今經直說無上道，顯滿理故。

△二、偈頌有六行半，分二：初、二行頌上長行開顯。

爾時諸天子欲重宣此義，而說偈言：

昔於波羅柰轉四諦法輪(至)少有能信者。

五眾者，乃五陰也。正法華諸天慶讚頌云：於世無雙比，今者轉法輪，為男女講義，陰衰所從起。即今經五眾之生滅也。

△二、四行半自述得解迴向

我等從昔來，數聞世尊說(至)**盡迴向佛道。**

初一行，自述未聞妙法。世尊下，自慶亦得作佛。亦如是者，如身子領解，述成受記成佛也。佛道二句，領隱實施權。我所下，明迴向三世所有福業，不為天人小果迴向無上菩提。以功德迴向佛道者，默領前章微因散善之旨，不以有為無為為期，以趣正覺果海為究竟而已。上法說一周，被上根已竟。

△第二、喻說一周。被中根凡有四品，今品是譬喻開三顯一。信解品四子領解，藥艸品如來述成，授記品明授記也。皆約喻說，故為譬喻一周。准法說宜應五段，而缺四眾慶讚者，例前後不煩文耳。初正說譬喻開三顯一，分二：初、身子代請，二、如來垂答。初中又三：初、自述得記無疑，二、兼述同輩有惑，三、普為四眾代請。且初自述得記無疑。

爾時舍利弗白佛言(至)**三藐三菩提記。**

疑是根本中一，悔是不定中一。昔日疑悔，為不得同菩薩受記耳。今既蒙記，則諸疑悔盡釋矣。

△二、兼述同輩有惑

是諸千二百心自在者(至)**聞所未聞皆墮疑惑。**

心自在者，我執既空，心得自在；法執猶在，未得法自在也。此句舉今果。昔住一句，明昔因。研真斷惑，煉磨治習，故云學地。佛常三句，是述昔。佛誨教字，對上學字，教以真窮惑盡，得果之方。我法，指小教中四諦法也。生死苦諦，離字含集諦，必斷集而離生死。涅槃滅諦，究竟含道諦，由修道而證涅槃。是學無下，明昔稟教，各證小果。各以者，該眾之謂。生死苦果，由我見等為因。我見，即身見也。有無，即斷常見也。等字，總該利鈍十使見思之麤細惑，為集諦因。集因斷，苦果不生。眾等遵佛語以離之，離即斷也。謂得涅槃者，謂是自計之辭，所謂佛說一解脫義，我等已得也。聞所未聞者，指法說中先權後實，昔教所未聞故。皆墮疑惑者，昔三說是究竟，今一又是真實。若謂昔日究竟為是，今日真實為非；今日真實為是，昔日究竟為非。是非莫決，同異不分，觸藩之羊，進退兩難矣。

△三、普為四眾代請。

善哉！世尊！願為四眾說其因緣，令離疑悔。

為同輩請者，是懷舊故；為四眾請者，是化境故。今蒙授記，新運大悲，普為代請也。不請喻而請因緣者，有三：一、身子從因緣入道，適口則云因緣故；二者、重請一大事因緣，先三後一之

旨故；三者、請在因緣下，答譬喻。喻後再說宿世因緣，問一答二，可謂買石饒雲，移華帶蝶矣。問：前法說先三後一，聞既不悟，今還請於先三後一，與前何別？答：言因緣者，即前三後一，始末根由，故云因緣。前四佛章略，釋迦章稍廣，唯明五濁，用釋於權，始末未明，故中下不曉。今以譬喻，委明六道輪迴之相，具列三車出宅之由，兼敘索三與一之意，廣示等賜、等子、等心，如此方酧一大事因緣之請也。此中四眾，於前四中，非但當機結緣，發言領解，即是發起影響。

△二、如來垂答分二：初、抑揚發起。

爾時佛告舍利弗(至)諸有智者以譬喻得解。

我先不下抑其不悟。種種等指上明權，皆為等指上顯實。皆化菩薩者，若權若實皆入佛道，上已明言，如何執教迷暗不解？先不言三字是抑責之辭。然舍利下揚其智解。然字當玩，有嗟歎意又佳身子，代請意又過文勢，前抑責既切恐鄙懟自沉，今許喻說揚其智解也。方便品中已盡分別因緣，只應領悟不該仍疑，若仍有疑則應說譬喻，不應再說因緣，既於一大事因緣不明，必以譬喻方能決了，故云今當復以譬喻更明此義。若於喻上得了解者猶稱智者，其或未悟再說宿世因緣之事。諸有智等為下信解藥艸章本。

△二、正說譬喻，有長行、偈頌。長行分二：初、喻說，二、法合。初喻說分二：初、總喻，二、別喻。且初總喻，喻上方便中今我亦如是下二行頌，文分六節：初、長者喻，二、舍宅喻，三、一門喻，四、五百人喻，五、火起喻，六、三十子喻。且初長者喻。

舍利弗！若國邑、聚落(至)多有田宅及諸僮僕。

長者喻上我字，約名行、位號、德業明長者。國邑聚落者，處所也。名如實，行如主。行有親疏，名有遠近，故舉處所以顯名行也。封疆為國最遠，宰治為邑居中，聚落隣閭最近。長者名行遍於三處，近不見其細陋，遠但挹其高風。口無擇言，身無擇行，意無擇法，名行相稱，真實之大人也。國喻實報莊嚴土，邑喻方便有餘土，聚落喻凡聖同居土。內合如來三業，隨智慧行，應身三土，稱機施化，名稱普聞，德周沙界也。有大長者明位號，世間長者備十德：一姓貴，二位高，三大富，四威猛，五智深，六年耆，七行淨，八禮備，九上敬，十下歸。姓則三皇五帝之裔，左貂右插之家；位則輔弼丞相，鹽梅阿衡；富則銅陵金谷，豐侈奢靡；威則嚴霜隆重，不肅而威；智則胸如武庫，權奇超拔；年則蒼蒼稜稜，物儀所伏；行則白圭無玷，所行如言；禮則節度庠序，世所式瞻。上則一人所敬，下則四海所歸也。出世間長者，

德備恒沙，且合十種。姓則三世真如，實際中生。位則功成道著，十號無極。富則法財萬德，悉皆具足。威則十力雄猛，降伏魔外。智則一心三智，無不通達。年則早成正覺，久遠若斯。行則三業隨智，運動無失。禮則具佛威儀，心大如海。上則十方種覺所共稱譽，下則七方便人而來依止。是名出世間大長者，即我釋迦教主也。其年下四句，明德業。德有內外，內則智略，外則資財。年高則博達古今，喻佛智德。衰邁則根志純熟，喻佛斷德。此句明內德，財富明外德。無量二字，總喻富有萬德也。多有二句，別喻外德。田能養命，喻禪定可資般若。宅可栖身，喻實境為實智所託。略則十八空，廣則無量空門。若論福德，無行不修。若論智慧，無境不照。故云多有。僮僕者，給侍使人，喻方便知見，皆已具足。和光六道，曲順萬機。權智即實智之僮僕也。

△二、舍宅喻

其家廣大。

家宅喻上安隱對不安隱，不安隱喻三界也。眾生穴穴，皆宅三界，如來應化，統而家之，故言廣大。

△三一門喻。

唯有一門。

喻上種種法宣示於佛道也。如來本懷唯以一乘佛道利物，事不得已，先以種種法門引導本意，唯有一乘，故言唯有一門。約教唯一佛乘，約理唯一知見。問：一乘佛教寬矣廣矣大矣，一門既是佛道，下文不應言其狹小。答：欲說一乘無機受化，眾生知見即佛知見，凡小不知，因無機與不知，故言狹小。問：下文三車既在門外，豈諸子反出一乘知見外耶？答：教是能詮，理是所詮，眾生佛知見性具也，如來佛知見究證也。知見本一，有在纏出纏之異，四十年前覆一乘而說三，就迷教理者說，故假設三車而在門外。下文以佛教門出三界苦，今日泯三乘而說一乘，生死即涅槃，煩惱即菩提，無明實性即佛性，幻化空身即法身，諸子皆住一乘道教之中，豈在外哉？若以門內門外為難，下文如來從所燒之門安隱得出，窮子行來住立門側，長者又在門內，不知又作何難也？

△四、五百人喻

多諸人眾，一百、二百乃至五百人止住其中。

喻上安隱眾生。故的眾生，一百喻天，二百喻人，三百喻畜生，四百喻餓鬼，五百喻地獄。惡道多者，顯修白業者少，而黑業者多也。五百云人者，泛舉五道群生，共皆住止三界之中也。

△五、火起喻

堂閣朽故墻壁隤落(至)欻然火起焚燒舍宅。

堂閣下。明所燒宅相。若以依報論，欲界堂也，上二界閣也，地水火風四大墻壁也，金水風空四輪柱根也。以世界賴此支持，故能所八法梁棟也。若以正報論，身下分堂也，上分閣也，骨涎息煖內四大墻壁也，壽煖識柱根也，意識梁棟也。朽故者，有情無情皆屬無常故。隤落者，山河減損皮肉朽壞故。腐敗者，天地之根危殆不安，壽命之元出捨不息故。傾危者，外物遷變人命易終故。周匝下。明能燒火勢。五濁八苦之火遍在四大四生，故言周匝。並皆無常，故言俱時。欻然者，無而忽有也。本無此苦，因無明故有。若推其原，依正二報皆由無明不覺忽然而有，一分有知覺的無明而為有情眾生，一分無知覺的無明而為無情世間，即此無明為因、境界為緣，憎愛取捨三毒猛火焚燒內外根身器界也。廣上宅相，正明三界無安，猶如火宅也。

△六、三十子喻

長者諸子，若十二十，或至三十，在此宅中。

喻上知眾生性欲，佛如眾生如，一如無二如，天性相關則子義成，性欲不同故有三十，十是菩薩子二十，三十是二乘子三十。云子特舉從化俱得出宅者，言上總喻已竟。

△二、別喻。喻上我以佛眼觀下四十一行半偈，偈中六義全具。今喻有四少，歎法希有，揀偽敦信，至後頌中補出。文分四段：初、長者見火喻，二、捨几用車喻，三、等賜大車喻，四、長者不虛喻。且初長者見火喻，喻上我以佛眼觀下四行頌，舉五濁釋權。

長者見是大火從四面起(至)心不厭患無求出意。

偈中明如來在法身地上，照見眾生為五濁八苦所燒而起悲，應救有能見、所見、起悲三意。今喻亦三：長者見，即我以佛眼觀見，是標出能見之眼。是大火從四面起，明所見即見六道眾生等火，喻五濁八苦。云大者，遍在六道故。四面喻身、受、心、法，下法合為生、老、病、死。從字重看，大火是果，四面是因，謂此火非無因而有，以眾生於身起淨倒，於受起樂倒，於心起常倒，於法起我倒，故有五濁八苦，如火從四面起也。若知身不淨、受是苦、心無常、法無我，則煩惱火滅。即大一句，明長者驚怖，喻上為是眾生二句。由火大故，驚怖亦大，念其退大善故驚，憂其將起眾惡故怖。驚即對慈，念其無樂；怖即對悲，憂其有苦也。我雖能於等，釋上驚怖是慈悲憂念之意。雖是未盡之辭，如來慈悲猶為憂火所熾，故云雖也。能字重看，顯諸子不能，以佛雖出生死所燒之門，住於常寂安隱之鄉，不忍捨眾生而自安隱，故作念如此也。不為五濁八苦所煎名安，不為四倒暴風

所動名隱，蕭然累外名得出。眾生為大火所燒故不安，為暴風所動故不隱，業識忙忙故不得出。又所燒之門者，門有件有空，非件無以標門，非空無以通致。件可燒，空不可燒，喻教有能詮所詮，非能詮無以為教，非所詮何以得出？能詮可是無常，所詮非是無常。如來有大智慧，能尋正教，得教所詮，故云安隱得出。能詮磨滅，故云所燒之門。不從所燒之門，何由安隱得出？大經云：因無常故，而果是常。此之謂也。又先安隱而出，出而復驚；今雖出而須入，入而必救。故以安隱釋驚怖，驚怖即慈悲。為是眾生故，而起大悲心者，此也。而諸子下。由前大火燒宅，宅內諸子不求出離，長者安得坐視？正啟下。思惟救子之意等字，該五百人。著見故，耽湎四見名嬉，唐喪其功名戲。又著愛故，耽湎五塵名嬉，空無所獲名戲。由樂著見愛，空生徒死而無厭離，如小兒嬉戲也。不言有火，名不覺不解。火是熱法，名不知不畏。火能燒身，故不驚不慮。火能斷命，故不怖。喻眾生全不覺五濁八苦，不知四倒三毒，不驚惑侵法身，不怖傷於慧命。如是不覺於苦，不知於集，不驚失道，不怖失滅也。身，五識身也。身為八苦所逼，故云火來逼身。切己者。逼，迫；切，近也。以一一苦皆由五識對於五塵，念念相應，故云苦痛切己。心不厭患者。心，意識心也。不厭無常之苦，不患煩惱之集。無求出意者。不修道品之行，不求滅諦之理也。此中嬉喻見濁，戲喻煩惱濁，不覺二句即眾生濁，火來二句即命濁，心不二句即劫濁也。

△二、捨几用車喻，分二：初、捨几，二、用車。初捨几喻，喻上我始坐道場下六行半頌，明大法難投。又分為三：初、長者念救，二、諸子不聽，三、馳戲視父。且初長者念救喻，喻上我始坐道場至微妙最第一，明大法擬宜。

舍利弗！是長者作是思惟(至)具告諸子：汝等速出。

作是思惟者，是應現人間得成道已，思惟所得法妙也。身喻神通荷負，手喻智慧提拔。依三昧斷德則有神通，依智慧智德則有說法。前云其年衰邁喻智斷，即身手也。衣裓，西竺盛華之具。几，香几也。案，書案也。準下法合云：若我但以神通力、智慧力讚如來知見力無所畏者，眾生不能以是得度。衣裓喻知見，几喻四無畏，案喻十力。略說名知見，名略義玄如衣裓；一口而多含處中說名四無畏，用對四諦如几；於法小廣、於物小安廣說名十力，橫豎該括如案多足，於法則廣、於物則大安也。此是思惟念用大化，謂若以神通顯現智慧宣演知見力無畏等，令眾生出三界宅、五蘊舍，故云從舍出之。復更下明法大機小一門狹小者，若論理教寬矣廣矣，則非狹小，但眾生不能以理教自通，欲談無

機故言狹小。若理教行一一明一門狹小者，理則純一無雜故言一，即理能通故言門，微妙難知故言狹小。教則更無餘乘，唯一佛乘故言一，此教能通故言門。此教微妙，與言之二乘少知，奪論之七方便皆不知也。不能以教自通，將談無機故言狹小。行則圓因自行，行大直道無諸留難故言一，善行菩薩道直至道場故言門，妙行難行方便無機故言狹小。諸子幼稚等者，雖於二萬億佛所教無上道，大乘善根微弱故云幼稚，此明善弱也。若聞大乘能生毀謗，故云未有所識，此明惡強也。因時深著愛見，果時深著依正，欲界著五塵，色界著味禪，無色著定，故云戀著戲處。或當墮落有二義：一者幼稚，憶本戲處故墮落，喻貪著五欲而墮三途；二者惡強，全然無識故墮落，喻毀謗大乘而墮三途。若墮落必為五濁八苦之所燒煑，故云為火所燒。我當為說下，正是思惟雖知根鈍且稱本懷也。具告二句，是直說華嚴圓頓大教擬宜小機，以一真法界演四無礙法界，擴十玄門，直明中道稱性之談。經云：知一切法即自心性，成就慧身不由他悟。又云：初發心時即攝五位成等正覺，能令眾生疾取菩提。故云具告諸子汝等速出。下文急捉將還，即汝等速出義。問：如所思惟具告諸子，思惟者怖畏事也。具告既釋華嚴，何華嚴無怖畏事耶？答：華嚴遣法身大士說五十五位法門，圓音落落主伴重重圓融行布，行布圓融眾生不堪，如窮子驚愕稱怨大喚，非怖畏而何哉？問：法說喻說何不廣明？答：華嚴已過法華正說，一始一終二經同旨，故不廣明。只此二句收攝

△二、諸子不聽喻，喻上眾生。諸根鈍等，明眾生無機。

父雖憐愍善言誘諭(至)何者為舍，云何為失。

父雖善言，諸子樂著，不聽父言，不求出離，三慧何由而生焉？不驚故無聞慧，不畏故無思慧，不知五濁八苦能燒善根，不知火也；不知陰界入法是諸苦之器，不知舍也；不知喪失法身之由，不知云何為失也。如此則修慧亦不生矣。諸根暗鈍，三慧不生，亦末如之何。此是中下之根，不堪大法，所謂積行菩薩、上德聲聞是也。

△三、馳戲視父喻。喻上我寧不說法等，明念欲息化。

但東西走戲，視父而已。

法中息化在佛，此喻馳戲在機，彼此互明耳。背明向暗為東西，生死往還為馳走，於中起愛起見為嬉戲，所謂東出西入隨善惡以昇沉，南馳北走似循環而無已也。雖用大擬不從大教，故云視父而已。捨几一科，喻法中我始坐道場至入於涅槃。六行半頌，在下窮子喻。爾時窮子傭賃展轉至即遣傍人強牽將還一段，上捨几喻已竟。

△二、用車喻，喻上尋念過去佛至我常如是說十一行頌。侵大施小，即雙垂兩相，二始同時，不動寂場，化遊鹿苑也。分四：初、擬宜三車，二、知子先心，三、歎美三車，四、適子所願。且初擬宜三車喻，喻上尋念過去佛等，亦作三乘化度。

爾時長者即作是念(至)令諸子等得免斯害。

前云大火四面起，今云此舍已為所燒；前云苦痛切已猶是未死，今必為所焚即有死義。我及諸子必為所焚者，以大乘化功為父命，眾生大善為子命，大善若盡即子命斷，子命斷則化功亦廢即父命斷，故云若不時出必為所焚。上云所燒之門安隱得出，今云若不時出必為所焚，此義云何？須知前出者，約法身說也。今言若不時出者，即是應身，示同眾生有疾。若眾生有善成機受化，則與應身時出；若眾生善斷無機不受，則不與應身時出，即俱為所焚也。當設方便等者，實相一乘本不可言，曲為中下巧示方便，說三乘之權，令諸子得免五濁八苦之害也。

△二、知子先心喻。喻上作是思惟時，十方佛皆現等，明小乘得度之機。

父知諸子先心(至)種種珍玩奇異之物情必樂著。

昔曾習小，是知先心性欲不同，是知各有所好。既知習小，故以小接。既知性欲不同，故開一為三。又知本曾習大，名知先心中即生死，名各有所好。種種珍玩，即諦緣六度等法，三界所無，故云奇異。情必一句，正投其所好也。

△三、歎美三車喻。喻上思惟是事已，即趣波羅柰等，明正施三乘。又分三：初、勸修轉，二、示相轉，三、作證轉。且初勸修轉。

而告之言：汝等所可玩好(至)汝若不取，後必憂悔。

此勸其令修也。謂此是苦，汝應知，集應斷，滅應證，道應修也。希有難得，即珍玩奇異也。約三人說，玩好二字，當聲聞道滅二諦，緣覺還滅門，菩薩六度法。憂悔二字，當苦集流轉門，六蔽法。

△二、示相轉。

如此種種羊車、鹿車、牛車，今在門外，可以遊戲。

此示其相狀也。謂此是苦逼迫性，集招感性，滅可證性，道可修性也。羊車、鹿車、牛車，喻三乘也。許在門外者，以見思惑盡，出三界外，方得此車。又門即一乘實相門，如來巧智，於一乘之外，分別說三，故云門外。可以遊戲者，謂可以縱任六通，遊戲自在也。

△三、作證轉。

汝等於此火宅，宜速出來，隨汝所欲，皆當與汝。

此引已證彼也。謂此苦我已知不復更知，集已斷不復更斷，滅已證不復更證，道已修不復更修也。皆當與汝者，皆與之言，正當已證亦令他證，故下文云為汝保任此事終不虛也。示、勸、證乃次第，今隨經先勸後示，義亦無失。

△四、適子所願喻。喻上是名轉法輪一行頌，明受行悟入。

爾時諸子聞父所說(至)競共馳走爭出火宅。

前偈略，今喻廣，明修因至果。適願者，機教相扣即聞慧。勇銳者，心思動慮即思慧，此二句即三資糧外凡位，謂五停心、別相念、總相念也。互相下即修慧，推四諦理排伏見惑，邪正未決名互相，即四加行中煖頂二位。競者，競取勝理，初則遍觀上下八諦，歷十六行相競趣真道，後則縮觀至欲界苦諦下趣苦法忍，此即內凡忍位。共者，即第四世第一位，同觀欲界苦諦與忍位不別，故云共。馳走者，入見道十五心速疾取理，故云馳走，即斷見惑盡分得涅槃預入聖位，初果也。爭出即修道位，二三果也。出了火宅斷思惑盡證無學道，即四果也。若作三人合論，一四諦法，聲聞人以苦諦為初門，緣覺人以集諦為初門，菩薩人以道諦為初門，三人共秉、三人同修、三人各證，故云心各互相競共爭出，皆約三乘智斷而說。準下法合別論者，聲聞聞四諦法適其願樂，勇猛精進推四諦理排見思惑，欲速出三界得證涅槃，是聲聞爭出火宅也。緣覺聞因緣法投其願樂，勇猛精進流轉還滅為推，雙侵二習為排，深知諸法因緣得證涅槃，是緣覺爭出火宅也。菩薩聞六度法適其好樂，勤修精進推求真諦排伏塵沙，慈悲化物度脫一切，是菩薩人爭出火宅也。上捨几用車已竟。

△三、等賜大車喻，喻上我見佛子等志求佛道六行偈，顯示真實。分四：初、父見子免難歡喜，二、諸子索車，三、等賜諸子大車，四、諸子得車歡喜。且初、父見子免難歡喜喻，喻上我即作是念，如來所以出二行一句頌，明佛喜無畏。

是時長者見諸子等(至)其心泰然歡喜踊躍。

前偈明父歡喜，今明子歡喜，以子喜其父亦喜。謂免難歡喜者，若子未免難父則憂念，若得離火心即泰然，故免難歡喜得為一喻。四衢者，喻四諦也。三乘同證四真諦理，未破塵沙猶在中途，故云道中。三界見思惑盡名露地，即有餘涅槃也。涅槃謂之露地者，以較火宅則清涼有餘，較寶車之莊嚴全無，所以名偏空小果。住果不進，故云而坐。見思既盡真諦理顯，故云無復障礙。不為見思所局，故云泰然。生已度想生安隱想，故言歡喜。

△二、諸子索車喻，喻上我見佛子等二行頌，明大乘機發。

時諸子等各白父言(至)羊車、鹿車、牛車願時賜與。

此明索車，文無索字，依此請辭，明索車耳。索有三：一、機索，鹿苑證小之後，至方等冥有大益，被斥不謗，理有求大之義，名機索。二、情索，至般若會上，領知大法，樂大心起，縱不彰言，索義漸切，名為情索。三、口索，來至法華，因方便品初，聞佛略說，動宿疑情，是故發言三請，名為口索。問：仍索三車，大機何在？答：名同義異，實大機動耳。但二乘不知三車之外，別有一乘也。三請殷勤，惟垂分別，願說第一，則大乘機動明矣。又法說中，先明機發，次說除障、佛喜、無畏。今喻先明免難，次明機發。具論有四句：有先障除，後大機發，如四大弟子、諸聲聞等，於小乘教中障除，大品、法華初大機始發；二、障未除，大機發，如華嚴、法華諸凡夫得入佛慧者；三、大機先動，後障除，如方便品所說；四、先障除，後機發，如今喻所說。機動、障除，互現共成一意耳。

△三、等賜諸子大車喻。喻上於諸菩薩中，三句頌正顯真實。分三：初、雙標子等、車等，二、廣明車等，三、廣明心等。且初雙標子等、車等。

舍利弗！爾時，長者各賜諸子等一大車。

各賜諸子者，明子等也。一切眾生等有佛性，佛性同故等皆是子也。等一大車者，明車等也。以子等故則心等，以法等故無非佛法，喻一切法皆摩訶衍。言各賜者，各隨本習四諦六度無量諸法，開示真實舊習不同，故言各皆摩訶衍，故言大車。下文凡有聞法無不成佛，是等賜意。

△二、廣明車等又二：初、明車之體相。

其車高廣，眾寶莊校，(至)又多僕從而侍衛之。

高廣者，喻如來知見，廣大深遠，橫周法界之邊際，豎徹如理之淵底也。又圓收逗會，總攝時機，非高廣而何？眾寶一句，喻萬行修飾。周匝一句，喻總持遮護。四面一句，喻四辯下化眾生。張設一句，幰帛張車，喻四無量心，眾德之中，慈悲最高，普覆一切也。珍奇一句，喻真實萬善，嚴此慈悲也。寶繩一句，喻四弘誓堅固，大慈心也。垂諸一句，喻四攝神通，等悅諸眾生也。重敷一句，婉美也。筵，舖席也。喻觀練熏修一切諸禪，重沓柔軟也。安置一句，枕有內外。外枕者，車若駕運，隨所到處，須此支昂，喻即動而靜，即靜而動也。內枕者，休息身首，喻一行三昧，息一切智一切行也。丹即赤色，喻無分別法也。駕以白牛者，喻無漏般若能導諦緣六度一切行到薩婆若海也。白乃本色，即與本淨無漏相應故。體具萬德如膚充，煩惱不染如色潔，形體即膚色，姝好即充潔，此二句喻實相般若之體。有大筋力三句，喻觀照般若之用也。又四念處為白牛，四正勤中二世善滿如膚

充，二世惡盡如色潔，四如意足稱行者心如形體姝好。筋喻五根住立能生義也，力喻五力排伏幹用義也，行步平正喻定慧均等七覺調平也，其疾如風喻八正道中行疾到薩婆若海。僕從者，方便波羅蜜也，能屈曲隨人給侍使令，即眾魔外道二乘小行皆隨方便智用，故淨名云皆吾侍者僕從。侍衛者，供給左右也，與儐從同。此中長者能證之人，車等是所證之法，車即體大，眾寶下相大，白牛下用大，諸子乘之即將來長者也。

△二、釋有車之由。

所以者何？是大長者財富無量，種種諸藏悉皆充溢。

財富藏溢，喻果地福慧圓滿。諸藏者，謂行藏、理藏也。一切法不出於檀、尸、忍等，即是約行明如來藏；一切法不出於陰、入、界等，即是約理明如來藏。陰、界等隨拈一法，無非理藏。達此理藏，故使六度咸成妙行；不達此理，萬行徒修。自行此行，理為充，化他為溢。又實智圓滿名充，權智隨用名溢。非但藏多，又皆充溢，無有一法非摩訶衍，故云種種無量。

△三、廣明心等，分二：初、廣心等。

而作是念我財物無極(至)各各與之不宜差別。

此明心等。由財物無極，是子無偏，是故心等。假使富而非子，或有所吝；假使是子而貧，或不能給，則心不得等也。今自行已圓，財富無量，化緣已熟，故愛無偏黨也。七寶大車等者，喻今經開顯若教若行皆摩訶衍也。又方等、般若、念處、正勤、根、力、覺、道種種異名，皆開示實相，歷一切法亦復如是，故言無量。各各二句，不移本習而示實相，如身子於智慧開佛知見，具一切佛法；目連於禪定開佛知見，具一切佛法。餘人例知。以心等故，不宜差別也。我財一句，即佛自住大乘也。不應一句，即自證平等法。若以小乘化，皆是二句，即乃至於一人，我則墮慳貪，此事為不可也。應當二句，即皆以如來滅度而滅度之。不宜一句，即不令有人獨得滅度也。

△二、釋心等。

所以者何？以我此物周給一國，猶尚不匱，何況諸子！

大慈普覆，故云周給。初釋財多，尚周一國，何況諸子，喻大圓因，遍該善惡，普周法界，理亦不窮，況佛知見耶？次釋子等，非子尚充，何況是子，喻無緣者尚度，況有緣子耶？言非子者，且貶正因，不同緣了，故抑言非。然佛慈普蔭，畢竟無偏，況結緣子？故約無緣慈，對本有理，則一切眾生無非佛子也。若寄化儀說，且以宿昔未結緣者為非子也。又此等賜一科，謂人天善惡，體即法界，故父果車即子理車，但開其情，假名等賜。眾生無盡，車亦不窮，不窮故不匱，不匱故無偏，故云等賜大白牛

車。總之，緣了子先結緣者，今熟脫之；正因子未結緣者，今為下種。番番種，番番熟，番番脫，盡未來際無有已也，方是出世長者大慈悲父之心。等賜諸子大車竟。

△四、諸子得車歡喜喻。喻菩薩聞是法，一行受行悟入。

是時，諸子各乘大車，得未曾有，非本所望。

喻上菩薩、聲聞除疑成佛也。三乘之人，本求羊、鹿、水牛之車，期出分段。今得大白牛車，盡於變易，過本所望，豈不歡喜？上等賜大車喻竟。

△四、長者不虛喻，分三：初、如來垂問，二、舍利弗答，三、如來歎善。且初，如來垂問。

舍利弗！於汝意云何(至)寧有虛妄否。

此下喻上汝等勿有疑二行半，明說無虛妄也。是長者先許諸子三車，諸子既出之後，不與三車，而等與珍寶大車。這先許三，後與一，寧有虛妄否？

△二、舍利弗答，分二：先直答不虛。

舍利弗言：不也。世尊！

謂凡稱虛妄者，以無益於人而有損於事也。今長者於諸子既有益而無損，實不虛妄，故云不也。世尊！

△二、申明不虛之意，又四：初、免其火難不虛，二、結況以重奪輕不虛，三、不乖本心不虛，四、結況過本所望不虛。且初免其火難不虛。

是長者但令諸子(至)便為已得玩好之具。

是長者先許三車者，不過令諸子得免火宅之難，全其身命而已。今身命已全，有何虛妄？故云非為虛妄。何以下，徵釋。謂我說長者為全身命，不與玩好之具，不為虛妄者是。何以故也？若全身命，雖未別有所得玩好，便為已得玩好之具。以全於小乘五分法身，入空慧命，則是已得玩好之具也。全身免火，已得大寶，濟子重命，豈應有虛？

△二、結況以重奪輕不虛。

況復方便於彼火宅而拔濟之？

況復昔日體外方便，於彼火宅救度一切眾生，得五分法身，尚不虛妄，豈今日等賜大車，實慧之命已得，而反有虛妄哉？

△三、不乖本心不虛

世尊若是長者(至)以是因緣無虛妄也。

謂諸子但免火難，長者縱不與小果，猶不虛妄。以前苦已出，小果已證，那言虛妄？故云乃至不與等。此述長者本意。若小若大，俱有本心。大本為本，小本非本。許小不與，尚無所乖，況更與大，寧乖本意？何以下。徵釋。是長者未許三車之前，先作

念云：諸子無知，於火宅內，無求出意。我今當設方便，巧說三車，令子得出火宅。元為拔苦，本非與果。以是作念，假設方便，令子得出火宅之因緣，故不虛妄。

△四、結況過本，所望不虛。

何況長者自知財富無量，欲饒益諸子，等與大車。

昔日許三，而今與一。三乘是其所望，一車本不知有。許三與一出乎三乘，望外那言虛妄？

△三、如來歎善。

佛告舍利弗：善哉，善哉！如汝所言。

雙歎善哉，美其所答不謬也。問：佛不自說不虛，教身子說者，何也？答：許三與一，自說取信為難。教身子說者，取信諸人則易也。初譬喻已竟。

△二、法合分二：初、合總喻，二、合別喻。初中分六：初、合長者喻。

舍利弗！如來亦復如是(至)具足方便智慧波羅蜜。

如來一句，合上位號也。如來無量德號，略舉十義如上。則為一句，合上名行也。上云國邑聚落，今云一切世間者，通指同居方便實報三土，如來遍應三處，為一切世間之父也。等三界以同仁，視四生如一子，故云父。於諸下，合德業也。怖畏即二種生死，無明即五住煩惱，永盡者即五住究盡。二死永亡，合上衰邁顯斷德也。成就知見，合上年高顯智德也。力無所畏，合上外德財富無量也。神力者，深修禪定能得神通，合上田也。智力者，智必照境如身託處，合上宅也。具足一句，合上諸僮僕也。

△二、合五百人喻

大慈大悲，常無懈倦，恒求善事，利益一切。

慈悲是施化之本，一切是五道眾生，恒為慈悲所被。又常無一句，大喜心也。恒求二句，大捨心也。以不大喜，則懈倦而不求善事。不大捨，則雖求善事，不肎利益一切故。

△三、合舍宅喻

而生三界，朽故火宅。

朽，故如下頌。

△四、合三十子喻

為度眾生。

眾生有緣具三乘根性者，先得度脫。

△五、合火起喻

生老病死，憂悲苦惱，愚癡闇蔽，三毒之火。

生處胎獄，老厭龍鍾，病臥牀席，死悲離散。三毒者，貪對一切順情之境，引取無厭；瞋對一切違情之境，便起怒恚；癡者，迷

一切事理之法，無明不了，起諸邪行。此三於諸諦理，愚惑癡迷，昏闇障蔽故。又稱毒者，以能壞出世善心故。火字貫上，此合欻然火起也。

△六合一門喻。

教化令得阿耨多羅三藐三菩提。

教能詮理，尋理起行，即得菩提。此中如來轉無量怖畏，而成無量無畏力；轉無量衰惱，而成無量大神通力；轉無量憂患，而成無量知見力；轉無量無明，而成實智力；轉無量闇蔽，而成權智力。具此種種廣大威力，而以大慈大悲，恒求善事，利益一切眾生。以如來永盡怖畏，能度眾生生死怖畏；永盡衰惱憂患，能度眾生憂悲苦惱；永盡無明闇蔽，能度眾生愚癡暗蔽三毒。由如來永盡諸障，方能成就無量德業；由成就故，方能教化眾生，令得菩提也。合總喻竟。

△二、合別喻，分四：初、合長者見火喻，又四：初、合能見。

見。

即如來寂照智眼能見也。喻中長者見，法中佛眼觀見。

△二合所見火。

諸眾生為生老病死(至)如是等種種諸苦。

合上所見之火，從四面起也。五欲如刀蜜，財利如浮雲。眾生癡暗貪求，無晝無夜，五濁八苦之火，日夜燒煮，故云受種種苦。貪求者，求不得苦也。地獄人天，五陰熾盛。愛別離，欲合而離。怨憎會，冤家相會。

△三、合廣前所見。

眾生沒在其中歡喜遊戲(至)雖遭大苦不以為患。

上種種苦，如海眾生汩沒於中，不以為苦，反以為樂也。不觀苦集，故不生厭。不觀道滅，故不求解脫。又此結束上文，謂五欲財利，本是苦境，而眾生以為樂事，故歡喜遊戲。貪著追求，本是苦心，而眾生惟恐貪之不酷，求之不巧，故不覺知。地獄三途，本必有之苦報，應寒心而恐畏者，而反不信，謂且顧生前，奚遑死後，故不驚怖。天上人間，貧窮困等，本是苦聚，應厭惡而遠離者，然間植小善微因，求一人身天福，惟恐不得，故不生厭。如是等種種諸苦，皆應早求解脫者，而眾生且淹沒陷溺其中，故不求解脫。由此癡迷，無有智慧，故不知覺。由不知覺，故不驚怖。由不驚怖，故不生厭。由不生厭，故不求解脫。而於三界火宅中，日出而作，隨善業以東馳，日入而沉，隨惡業以西走，改頭換面，往還五趣，雖受百千萬劫之大苦，不以為患。此合諸子火來逼身，心不厭患，無求出意也。

△四、合長者驚怖。

舍利弗佛見此已(至)佛智慧樂令其遊戲。

應字，即非予而誰之意。拔其苦，即大悲之力。與其樂，即大慈之力。上云驚怖，驚其無樂，怖其有苦，此拔苦與樂，即上驚怖也。合長者見火喻竟。

△二、合捨几用車喻，分二：先合捨几，次合用車。初中又二：初合長者念救。

舍利弗！如來復作是念(至)眾生不能以是得度。

承上拔苦與樂，雖為父道所當盡，然復作是念，終難從實捨權也。神力合上身有力，智慧力合手有力，如來知見合上衣褲，力、無畏合上几案。即始坐道場，大法擬宜，眾生根鈍，不能以此得度也。

△二、合諸子不聽。

所以者何是諸眾生(至)何由能解佛之智慧。

徵釋不能得度，合上不聽也。正由五濁障重，未免生老等火所燒，大乘微妙，不能解入，如人身在縲紲，未可以語衣錦之榮，故云何由能解等。此句合唯有一門，而復狹小，無機狹小，不能解佛智慧也。前喻有三，馳戲一科，義含

△二、合用車，分二：先牒前三喻。

舍利弗！如彼長者(至)然後各與珍寶大車。

一大擬不得，二小投其好，三等賜大車。

△二、正合用車，分四：初、合擬宜三車，二、合知子先心，三、合歎三車希有，四、合適子所願。且初合擬宜三車。

如來亦復如是(至)於三界火宅拔濟眾生。

不用之者，大法擬不得也。但以方便者，正用三乘也。智慧方便權實並演，單云智慧自受用實也。連方便者，明應機即實而權，正顯權從實起、權泯歸實之旨。三界者，欲界雜居、色界四禪、無色四空，各有界限種族故。俱名火宅者，均在輪迴數故。此合我今當設方便令子免害也。

△二、合知子先心

為說三乘：聲聞、辟支佛、佛乘。

三乘者，乘以運載為義，聲聞以四諦為乘，緣覺以因緣為乘，菩薩以六度為乘，運出三界歸於涅槃也。六度菩薩於當教亦稱大乘，今名佛乘者，以三十四心頓斷見思習氣而得成佛故。

△三、合歎三車希有，又三：初、合示相轉。

而作是言汝等莫得(至)聲聞、辟支佛、佛乘。

汝等莫得等示苦諦，三界火宅是苦果。勿貪等示集諦，貪愛是苦果之因。色為男女形貌及青黃赤白等，聲為男女歌詠及絲竹環珮等，香為男女身香及沉水檀速等，味為男女綢繆及肴膳美味等，

觸為男女身分及柔軟細滑等，此名五欲，亦名五塵，揀非微妙，故云麤弊。若貪等者，以蛾眉皓齒是伐性之斧，絲竹管弦是奪心之賊，龍涎象藏是牽意之媒，甘脆肥膩是腐腸之藥，雲繒羅穀是惰身之機，眾生不知而生貪着愛取，則為其所燒也。汝速下，示滅道二諦。此二示三界外有三乘智斷之果，故令速出三界，當得三乘，正合上三車，今在門外可以遊戲。

△二、合作證轉。

我今為汝保任此事，終不虛也。

無人保任，或恐難成。佛既自證，為作保任，出三界內之苦，得三界外之樂，為不虛矣。合上隨汝所欲，皆當與汝。

△三、合勸修轉。

汝等但當勤修精進(至)便得無量安隱快樂。

汝等下。正合勸修。復作下。正合歎三車希有。三乘是諸佛方便化物儀式，故諸佛所稱揚讚歎也。若知苦，則無生死逼迫之苦果，而有身心自在之樂，故云自在。若斷集，則無三界繫縛之苦因，而有縱任不拘之樂，故云無繫。若證滅，則我生已盡，不受後有，故無所依。若修道，則旅泊三界，無所希望，故無所求。又得無生智曰自在，得盡智曰無繫，無明糠脫曰無依，所作已辦曰無求。無漏等，勸修道品也。住於真空涅槃，故安隱。改麤為細，易短作長，故快樂。

△四、合適子所願。前喻三車合說，今三乘別合，分三：初、合羊車。

舍利弗！若有眾生(至)為求羊車出於火宅。

內有一句。下二、應有宿昔三乘樂欲成三乘智性，故佛施三乘之教以投其好也。此性即眾生本具正因佛性。論中有本性住種性，即此正因佛性；有習以成種性，即緣因佛性。此正因性雖具，必假教法熏起。聞法信受者，謂從佛聞等流教法的信無疑，拳拳服膺持守不失。殷勤精進者，聞而思、思而修也。三處聞法各隨本乘。欲速二句，厭三界苦求涅槃樂也。欲速自求是二乘病根，欲速則不達、自求則不大，因乖萬行、果缺圓常，皆欲速自求之過也。是名下。結。如彼下。提喻。合聲聞聞佛聲教得悟不能化他，如羊不顧後群，故以羊喻聲聞乘。此中從佛聞法，合上聞父所說，適其願故聞慧也。殷勤，合上心各勇銳思慧也。精進，合上推排修慧也。欲速等，合上競共馳走。是名一句，合上爭出火宅。下倣此。

△二合鹿車。

若有眾生從佛世尊(至)為求鹿車出於火宅。

梵言辟支迦羅，此云緣覺，亦云獨覺。求自然二句，獨覺也。以單丁自守，不求伴侶，觀物變遷，自覺無生故。深知一句，緣覺也。諸法即十二因緣也。秉佛因緣，流轉還滅，推審住智，滅緣顯理故。十二有支，除無明，每支具七智。先推因，次審因，三世推審為六，後住法智為七十一支，共七十七智也。又求自然慧，則慧不止，如聲聞內有智性而已。深知一句，則志不止，如聲聞欲速自求而已。故優於聲聞，劣於菩薩，為中乘也。支佛是法行人，從他聞法少，自推義多故。喻如鹿，鹿不依人故。又鹿有迴顧之慈故。

△三合牛車。

若有眾生從佛世尊(至)為求牛車出於火宅。

求一切下。明求佛智慧。一切智者，即一切法而證實相，所謂欲覓實相不離一切法，欲覓一切法不離實相，諸法為實相之表，實相乃諸法之體，故名一切智。佛智者。揀因智。此智究竟果位，超於因位，故名佛智。智是一，但有圓缺之異，故上二實智也，下二權智。自然智。任運而知，於一切機不思而應，俯會無差，如月落百川，影含萬體，不然而然，名自然智。無師智者。以此智惠施於人，應遍無方，不拘成範，能師一切人，無人為師，名無師智。如來知等。明求佛地不共功德也。上上求自利愍念，下下化利他安樂等。以四無量心安樂一切眾生，離苦得樂也。無量總該六道，以慈心利樂饒益諸人天等而與之樂，故云利益人天。以悲心度脫三途一切眾生而拔其苦，故云度脫一切。此中聞法精進，前五度求四智，第六度又求一切等，大智心也。愍念等，大悲心也。智悲雙運，漚和不礙般若，般若不礙漚和，具此自利利他之大心，故名大乘。菩薩下。釋成大乘二字。謂前云佛乘，此云大者，以佛是大果，眾生能求此大果而乘之，以自利利人，故名摩訶薩之大乘也。菩薩慈悲化物，如牛之安忍運載，故以牛車喻菩薩。上合捨几用車竟。

△三、合等賜大車喻分二：先牒前二喻。

舍利弗如彼長者(至)等以大車而賜諸子。

見諸等牒前免難，自惟等牒前等賜。上喻有四，今但合二。免難兼索車，等賜兼歡喜。

△次、合二喻，分二：初、合諸子免難。

如來亦復如是(至)怖畏險道得涅槃樂。

此門乃方便權門也，指阿含教中所詮之理。苦即世間苦果，怖畏一句即世間生死，得涅一句即出世樂果，謂小乘涅槃云出云得，雙該集道二因，未有不斷集而離苦果者，未有不修道而得樂果者，此合諸子安隱得出火宅到無畏處也。

△二、合等賜大車。分三：初、合釋有車之由。

如來爾時便作是念(至)力無畏等諸佛法藏。

合上財富無量也。

△二、合廣明心等。

是諸眾生皆是我子(至)皆以如來滅度而滅度之。

合上我財物無極，不應以下劣小車與諸子也。佛之法藏既多，眾生又是佛子，所以不惜而等與也。不令下。釋等與之義。如來滅度即大乘三德涅槃，四十年前獨許菩薩作佛，是令有人獨得滅度，今經許聲聞與菩薩同得受記，是皆以如來滅度也。

△三、合廣明車等。

是諸眾生脫三界者(至)能生淨妙第一之樂。

是諸一句。牒昔所化權人。悉與下。結足所與大之事。一相即實相，法身德也。一種即種智，般若德也。淨妙之樂，樂即無苦，解脫德也。三德高廣，具足莊嚴，收羅萬億，名為大乘。正合其車高廣，眾寶莊校等，名為大車也。又一相者，雖有差別，功德皆一。實相一種者，無二三之殊，惟一乘之種類，諸佛稱歎，以此而修，直至成佛，故云生淨妙樂。又涅槃淨也，般若妙也，法身第一也，此三永絕諸苦，故云樂。上合等賜大車竟。

△四、合長者不虛喻，分二：先牒前喻。

舍利弗如彼長者(至)然彼長者無虛妄之咎。

許三誘引出宅，末後等與大車，既無虛妄過咎。

△次正合不虛

如來亦復如是，無有虛妄(至)於一佛乘分別說三。

長者既不虛妄，如來先三後一，豈虛妄哉？何以下，徵釋先三後一之故。謂初說三乘，既為引導，則似非實。然後但度大乘，曾無先期，則似為妄。此何以故而言無有虛妄？以虛妄者，無而為有，能許而不能與之謂。今佛既有無量諸法之藏，則非虛矣。又能與一切眾生大乘之法而不恪惜，則非妄矣。但因法大機小，佛能盡與，而眾生不能盡受。若華嚴能受，何俟開一為三？舍利下，結。以是眾生不能盡受之因緣，但為小智開一為三也。因緣，應前請詞。上長行竟。

△二、偈頌有一百六十五行：前一百行頌上長行，後六十五行補頌二義。初中又二：初、六十五行半頌喻說，二、三十四行半頌法合。初頌喻說中分二：初、三十三行頌總喻，次、三十二行半頌別喻。初頌總喻中分四：初、一句頌長者喻，二、三行一句頌家宅喻，三、半行頌五百人喻，四、二十九行廣頌火起喻。前喻有六，今止頌四。家宅含一門，五百含三十子耳。且初一句頌長者喻。

佛欲重宣此義，而說偈言：譬如，長者！

頌上位號，即兼名行德業。既有長人之德，即知名行為國邑聚落所崇，亦知內外年德俱高，喻佛具足智斷慈悲萬德也。

△二、三行一句頌家宅喻。

有一大宅其宅久故(至)周障屈曲雜穢充遍。

宅者，託也，安也，人所託以安身也。宅久易壞，故云頓弊。總言曰宅，別論宅內有堂舍之分。堂者，當也，當賓客酌酢也。舍者，止也，止身於其間也。靠壁曰柱，即磉曰根，橫曰梁，豎曰棟，房址曰基，堦砌曰陛，東西曰墻，前後曰壁。圮，毀也。坼，裂也。泥塗所以飾縫隙。陁，壞也。覆苫所以蔽風雨。在簷曰椽，在脊曰桷，籬落四圍曰周障，徑巷穿叉曰屈曲。若配依報大宅，三界也。三界無始為久，非今所造為，故無常卑鄙為頓弊。堂舍者，長行堂喻欲界，此中堂喻上二界，舍喻欲界。柱根梁棟墻壁，如上配。基陛喻共相種子。泥塗，墻壁之表。覆苫，堂舍之表。椽桷，梁棟之表。此三可喻山川林藪等。高危摧朽等，皆明無常敗壞之相。周障二句，明三界高低崎嶇，三惡增盛也。正報，五陰宅也。自迷心海已來，故云久故。陰身老病無常，故云頓弊。堂喻身之上分，舍喻身之下分。念念相續無常曰高危，八法不整三相所遷曰摧朽，諸苦所侵曰傾斜。基陛喻行業，衰老之時曰隤毀，四大傷損曰圮坼。泥塗喻皮膚，老色枯朽曰陁落。覆苫喻毛髮，老則脫落曰亂墜。椽桷喻筋骨，支節不援曰差脫。周障二句，一身三十六物，九孔長流不淨也。三界不牢，令人生厭，是說喻之正旨，故下文盡情摹寫。智者觀之，當絕本息輪，離苦免難也。

△三、二句頌五百人喻。

有五百人，止住其中。

三乘根性為五道，所攝兼得三十子。

△四、二十九行廣頌火起。長行周匝三句文略，今廣明之。諸家配釋不一，智者用十使配釋，其義切當。十使煩惱分於三界九地，具足見思，方感分段生死之苦，以十使為火之根本故。文分四段：初、二十二行頌明地上事，喻欲界火起；二、三行半頌明穴中事，喻色界火起；三、二行半頌明空中事，喻無色界火起；四、一行總結眾難多端。初中又四：初、明所燒之類；二、明火起之由；三、明火起之勢；四、明被燒之相。初中又二：先、正明所燒；二、總結所燒。初中又二：初、明禽獸被燒，喻五鈍使眾生；二、明鬼神被燒，喻五利使眾生。十使而云利鈍者，前五於所緣境頑闇不決故，後五於所緣境果決割斷故。為心王所役曰

使，又能使眾生入於生死輪迴故。初、明禽獸被燒，又二：初、正喻五鈍；二、結顯宅變。初中又五：且初二句頌喻慢使。

鴟梟鵰鷲，烏鵲鳩鴿。

此下蟲名獸狀，鬼體神形，雖非經要，既喻十使，亦可略知其相也。慢使眾生自舉輕他，凌高下視，故喻如鳥。凌他為慢，自貴為憍，必有所挾也。今取文殊問經八憍，喻此八鳥：一、壯盛憍，謂人恃己強勝壯大，凌他劣弱。如鴟惡鳥也，似鷹而白，一名鵂[(堊-王+田)*鳥]，晝不見泰山，夜能撮蚤，其形最大，故壯盛憍如之。二、性憍，謂人恃己種姓強大，凌慢於他。如梟不孝之種，食母之鳥，故性憍如之。三、富憍，謂人恃己富，凌慢於他。如鵰有多種，黃頭赤目者，能取獐狸為食，故富憍如之。四、自在憍，謂人恃己長大，稱意所作，凌慢於他。如鷲食宿山林，去住自由，故自在憍如之。五、壽命憍，謂人恃己壽高，凌慢於。他如烏即烏鴉，反哺之烏，命長不死，故壽命憍如之。六、聰明憍，謂人恃己聰利明達，凌慢於他。如鵲性至聰，能報吉凶，故聰明憍如之。七、行善憍，謂人恃己能行少善，凌慢有德。如鳩即[班*鳥]鳩，性至純，不知自拙。諺云：人道[班*鳥]鳩拙，我道[班*鳥]鳩巧，只用幾根柴，家緣便做了。故行善憍如之。八、色憍，謂人恃己容顏美妙，凌慢於他。如鴿類有多種，以色取勝，肆婬鳥也，故色憍如之。

△二、二句頌喻瞋使。

蚖蛇蝮蝎，蜈蚣蚰蜒。

瞋有三種：一、非理瞋，謂不問可否，欻起瞋心；二、順理瞋，謂人實惱我；三、諍論瞋，謂強執己解為是，他解為非。蚖蛇之大者，毒盛不觸而吸，喻非理；蝮蝎之大者，觸之則螫人也，喻順理；蜈蚣瞋很而行速，蚰蜒漣涎而走滯，喻戲論。

△三、二行頌喻癡使。

守宮百足，鼬貍鼷鼠(至)蜣蜋諸蟲而集其上。

於境不了曰癡，即無明也。無明有二：一獨頭，二相應。在室曰守宮，在澤曰[虫*晏]蜒。漢時宮中養以丹砂，取血用梅華印以塗眉間，宮女有邪私者，其面華即散，為防宮女婬亂，故云守宮。多足蟲曰百足，似蜈蚣，不能毒害者。此二兀然，喻獨頭。鼬，鼠之大者，赤黃色，能入穴而食鼠，天若雨，於樹上倒懸，尾有兩岐以塞兩鼻。貍，狐之大者，年老可成精而妖媚人者。鼷鼠者，甘口鼠也，食人而不覺痛者。此三喻相應。諸惡一句，謂從癡根本備起諸結使也。交橫一句，明諸使相緣，或緣三界如交橫，起之速疾如馳走。屎尿二句，明癡心所著之境皆無常不淨，

故蜣螂亦名烏甲蟲，由癡不了，於中計常樂我淨而生染著，如蜣狼集其上也。則人於男女二根生欲樂想者，迷倒極矣。

△四、二行頌喻貪使。

狐狼野干，咀嚼踐蹋(至)**饑羸憧惶，處處求食。**

貪有二：一、有力貪；二、無力貪。有力者，以威勢取之，如五霸等。荼毒萬姓，如狐狼。無力者，但能從他乞索麤弊，如豪強。侵奪良善阿附之餘黨，如野干。似狐而小，形色青黃，尾大，巢於危巖高木之上，群行夜鳴，恠獸也。咀嚼下。明貪心取境。有用而取，如口含味以咀嚼。不用而棄，如足蹴躡以踐蹋。又小則咀嚼，多則踐蹋也。以唇咥血曰嚌，以齒斷骨曰齧，喻貪噬無厭也。死屍，喻麤弊。五塵狼籍者，狼所臥處，艸皆披靡也。生蟲咀嚼以殆盡，死屍嚌齧以有餘，故云骨肉狼籍。謂食之不盡，零落於艸間。世人肆筵設席，杯盤狼籍，積聚五塵，不知止足，亦猶是也。由是下。喻王賊等有大力，將彼有力無力所貪之物，以強取之也。兩足翻尋曰搏，收聚一處曰撮，貪不知足曰饑，求不能得曰羸，種種營覓曰憧惶。多貪之人，雖富而貧也。處處一句，馳逐五塵之境也。

△五、二句頌喻疑使。

鬪諍搉掣，喭嗦嗥吠。

群狗競取曰鬪，群狗相吠曰諍，向前相奪曰搉，往來相扯曰掣，即鬪之形也。銜物死諍曰喭嗦，失物潑叫曰嗥吠，即諍之聲也。喻疑使眾生未決是非為鬪諍，意謂為是復謂為非名搉掣，發言論決是非之理名喭吠。上正明五鈍竟。

△二、二句頌結顯宅變。

其舍恐怖變狀如是。

變，乃改其本有。狀，謂新其相貌。總上五鈍，凡人共有，苟有此者，人而不盡人道，則妄人也，非禽獸而何？人之異於禽獸者幾希，庶民去之，君子存之。凡人物之生，同得天地之理為性，惟其所稟氣形偏正，故有人畜之殊，乃曰幾希也。唯君子完其所得之理，不失其所以人也。小人不知而去之，名雖為人，而實不得其所以為人也。孟氏之言，吾佛之教，隱顯少殊，會旨不異。上明禽獸被燒竟。

△二、明鬼神被燒，又二：初二句總明五利。

處處皆有，魑魅魍魎。

五利遍緣三界、四諦、五陰，觸處生著，造次恒有，故言處處皆有也。西京賦云：山神虎形曰魑，宅神猪頭人形曰魅，木石變恠曰魍魎。總是物類之精，有時聞聲不見其形，有時見形倏然不見其形也。夫鬼神有智，禽獸則無，故以利喻鬼神，鈍喻蟲獸。

△二、九行半別明五利，分五：初、三行喻邪見。

夜叉惡鬼食噉人肉(至)鬪諍之聲甚可怖畏。

邪見眾生，不敬三寶，不禮塔寺，撥無因果，故云邪見。夜叉，亦名藥叉，捷疾鬼也。此云苦活，食人度命，以苦自活也，喻邪見之徒。人是善報，喻出世善因果。不雜煩惱者，邪見之心，撥無善因果之事，如夜叉食人肉也。毒蟲是惡報，喻世間惡因果。雜諸煩惱者，邪見之心，撥無惡因果之事，如夜叉噉毒蟲屬也。諸惡下三句，明善惡因果，皆從自類而生，毫無差舛。玉篇云：伏卵曰孚。廣雅云：孚亦生也。乳者，養也。故烏生曰孚，獸生曰乳。此喻善惡之法，從自類因，生自類果也。各自藏護者，因能有果名藏，必得不失名護。夜叉二句，謂邪見之心，撥無善惡因果，如夜叉競共爭取人肉毒蟲而食也。食之既飽者，邪見之心成就也。惡心轉熾者，邪見之心增廣也。鬥諍之聲者，內心成就，外彰言教，宣於無因無果之法，能令聞者墮落三途，故言甚可怖畏。今之外道，宣唱冊卷，夜聚曉散者是也。古德云：似此一般愚男女，生遭王法死阿鼻。豈不大可怖畏哉。

△二、二行半喻戒禁取

鳩槃茶鬼蹲踞土埵(至)以脚加頸怖狗自樂。

戒取執邪為道，名非因計因，即持牛狗等戒之徒。鳩槃茶，此云甕形，以其形似甕，故可畏鬼也。虛坐為蹲，實坐為踞，喻外道依於戒取，修行十善，能生六欲天。六天是欲界高處，如土埵也。依戒取修得四禪，生色界，名離地一尺。依戒取得四空定，生無色界，名離地二尺也。上生二界為往，還生欲界為返。依戒之見，所修之行，安意樂心，故縱逸嬉戲也。捉狗等者，前文狗喻貪使，今兩足喻有力無力二貪。聲喻貪之種子，腳喻覺觀。以戒取之徒，非無實修，但知見不正，不入正道，盲修瞎煉，非因計因。幸而高昇上界，意欲伏貪現行。既得伏已，故云捉狗兩足。又望斷貪之種子，故云撲令失聲。斷之不能，即用覺觀加之，故云以脚加頸。妄謂滅除，而得自在之樂，故云怖狗自樂。此中捉撲以怖，正是外道邪修之工夫也。

△三、一行半喻身見。

復有諸鬼其身長大(至)發大惡聲叫呼求食。

於陰入界中妄計為身，名為身見。竪入三世，計我名長。橫遍五陰，計我名大。計我自在，不修善法即無慚愧，故言裸形。以惡業莊嚴，故言黑。無功德資助，故言瘦。計我者不出三界，故言常在其中。計我在心，發言宣說有我之相，故言發大惡聲。冀因此說望得道果，故言叫呼求食也。

△四、半行喻見取。

復有諸鬼，其咽如針。

此非果計果也。見取通至非想，非想非是涅槃之果，計之為常，如咽細命危而保其壽，故云其咽如針，以無色唯心名咽細也。

△五、二行喻邊見。

復有諸鬼，首如牛頭(至)**饑渴所逼，叫喚馳走。**

於一身見，計斷計常，執常非斷，執斷非常，隨執一邊，名為邊見。計常者，身斷我常。計斷者，身斷我斷。斷常二邊，如牛頭二角。不知善因善果，惡因惡果，一味執斷執常，如食人肉復噉狗也。或時計常，或復計斷，前後迴轉，如頭髮鬈亂也。計常即破斷，計斷即破常，如殘害兇險也。無有智定，飲食自資，如饑渴所逼。各陳己見，宣唱邪論，如叫喚。隨諸邪行，輪迴不息，如馳走。上正明所燒竟。

△二、一行半，總結所燒。

夜叉、餓鬼、諸惡鳥獸(至)**如是諸難恐畏無量。**

此總結欲界利鈍煩惱之相。初句利，二句鈍，饑急二句通結。二使並是有漏之心，無道味之貪，故云饑。由饑故，生死速疾，故云急。四向者，向四生輪迴也。窺，私竊也。明其邪觀空理，慕仰道味，雖復觀空，而滯著心多，不會正理，如窺牖觀空，不得無礙也。末二句總結。初明所燒之類，喻十使煩惱竟。

△二二、一行明火起之由，喻起五濁之由。

是朽故宅，屬於一人。其人近出，未久之間。

三界是佛化應之處，發心已來誓願度脫，故云屬於一人。長者在宅能令諸子慎火，由出宅後諸子無知，故令火起內合。如來在世能令伏五濁，由捨應後，眾生於後復起五濁。世尊在此土數數生滅，今言近出，約最後一番示生三界，此土緣盡、彼土緣熟，捨此應彼也。問：言屬又言出者，何也？以屬則不出、出則不屬故。答：不言屬，則於己無干，不應救濟；不言出，則己且被燒，安能救人哉？

△三、二行明火起之勢，喻正起五濁。

於後宅舍忽然火起(至)**摧折墮落，墻壁崩倒。**

忽然應長行，欻然四面即身受心法，於此備起四倒五濁八苦等，故云一時。相續漸增，故云俱熾。呻吟悲痛為爆聲，諸根破壞為震裂，氣斷骨離故摧折墮落，四大解散故墻壁崩倒，世界山崩地裂樹折崖摧山河傾覆等，正明三界宅五陰舍頓弊敗壞火燒不堪之相，令人不當貪戀也。

△四、一行半明被燒之相，喻受五濁八苦。

諸鬼神等揚聲大叫(至)**周惶怖，不能自出。**

若計常者，謂法定常，已有還無，無即常故。計斷者，謂法定斷，唯此一死，更無復續。皆唱言定說，其事已顯，故云揚聲大叫。鵰鷲舉鈍使，鳩槃舉利使，此等眾生，煩惱濁心，五見交攻，不求正道之修，不知出離之方，常在三界，甘受輪迴，故云周憧等。上明地上事，喻欲界火起已竟。

△二、三行半明穴中事喻色界火起，分四：初、一行明所燒之類。

惡獸毒蟲藏竄孔穴，毗舍闍鬼亦住其中。

四禪之定如孔穴，雖復不及門夜敞豁，猶得免於猛燄。喻入四禪定中，雖未出界外，猶得免於欲界麤惡也。初二句鈍使，下二句利使。毗舍闍，噉精氣鬼也。

△二一句明火起之由

薄福德故。

少福薄德，故近惡遇苦。

△三一句明火燒之勢。

為火所逼。

孔穴之中雖無猛火，猶有熱惱，喻四禪雖無欲界麤惡，亦有喜樂等愛味細苦，故是火逼。

△四、二行明被燒之相。

共相殘害，飲血噉肉(至)臭烟蓬焊，四面充塞。

利鈍。眾生得禪是同，所計各異，互相是非，如共殘害也。既於禪中起諸見，則不能生無漏定慧，但著禪味如飲血，又著覺觀等五支如噉肉。野干喻欲界貪，於欲界修未來安，已斷此貪，故言並已前死。禪定之貪如大惡獸，能吞欲界之貪，故云競來食噉。欲界四倒八苦如猛燄，色界四倒八苦如臭烟，以烟過燄，故喻色界。色界亦通身、受、心、法及以四大，如四面咸苦，故云充塞。上明穴中事，喻色界火起竟。

△三、二行半明空中事，喻無色界火起，有二：初、一行明所燒之類。

蜈蚣、蚰蜒、毒蛇之類，為火所燒，爭走出穴。

欲界以蜈蚣喻瞋，今無色界亦喻瞋。色界雖不言蜈蚣，而云毒蟲，即兼之。阿毗曇云：上界不行瞋，無相害故，有善欲故，性寂靜故，心滋潤故。然止而不行，非能斷也。約種子，三界俱有；約現行，欲界獨存。厭色界，定出向無色；厭色麤法，觀無色法，如毒蛇被燒出穴也。

△二、一行半明所燒之相

鳩槃茶鬼隨取而食(至)饑渴熱惱周憧悶走。

若得無色定，必滅下界緣，故言隨取而食。非想居於最頂，尚不免顛倒之苦，如頭上火然也。非想亦有八苦之火：心生異念，生苦也；念念不住，老苦也；行心擾擾防定，病苦也；退定，死苦也；求定不得，求不得苦也；不得定必有障，怨憎會苦也；失定時，愛別離苦也；四陰心即五陰，熾盛苦也。無無漏飲食所資，故饑渴所惱，猶是輪迴，故云周憧悶走也。上明空中事，喻無色界火起竟。

△四、一行總結眾難多端。

其宅如是，甚可怖畏，毒害火灾，眾難非一。

十使煩惱業火所燒，三界五趣受無量苦，故曰其宅。如是甚可怖畏，灾難甚多，難以盡言，故曰非一。上頌總喻竟。

△二、三十二行半頌別喻，分三：初二行半頌長者見火，二十三行頌捨几用車，三十七行頌等賜大車。略無虛妄不頌初，又三：初三句頌長者能見。

是時，宅主在門外立，聞有人言：

宅主即長者，是能見之人。門外立者，於所燒之門安隱得出也。云立者，以如來在法身地，常懷大悲欲救眾生，不處第一義空之座，故云立也。聞有人言者，上云見，今言聞者，以聞代見也。人者，聞必從他，故三昧法即他人也。入三昧中俯察羣機，三昧能令佛見，故云有人言也。又人指悲願，若見聞者悲願使然也。

△二、一行一句頌所見。

汝諸子等，先因遊戲，來入此宅，稚小無知，歡娛樂著。

問：子本未出，云何因戲來入？答：約聖，或在大通時，曾發大心，名出；三界而復退還，名之為入。如人舉足欲出，至門側而返，亦名為出，亦名為入也。約凡，理性本淨，非三界法，名出；因晦昧故，而起戲論，便有生死，名入。故云先因遊戲，來入此宅也。昔結緣淺，大善未著，名為稚小；退大以後，流轉三界，無明所覆，名為無知；歡喜樂著，即前於火宅內，樂著嬉戲等。

△三二句頌驚怖。

長者聞已，驚入火宅。

為諸眾生起大悲心，出真兆聖，降迹塵寰也。

△二十三行頌捨几用車，分二：初、五行半頌捨几，二、七行半頌用車。初又三：初、四行半頌長者念救。

方宜救濟令無燒害(至)此苦難處況復大火。

方宜者，正以大教擬宜也。告喻，即具告諸子也。說眾患難下，正明所燒。重重疊疊廣列二，使眾生汩沒三界，眾苦蔓筵相續不

絕也。無定慧相資，故云饑渴。饑渴已是可畏，況復五濁大火之所燒煑也。

△二三句頌諸子不聽。

諸子無知，雖聞父誨，猶故樂著。

頌上雖聞父誨，不肎信受，正明無機。不受即無知，即上稚小無知。猶故樂著者，既無大志，復著三界也。

△三一句頌馳戲視父。

嬉戲不已。

正明息化，嬉戲即見思，見思不已，大法難投，故息大化耳。

△二、七行半頌用車，分三：初、三行頌擬宜三車。

是時，長者而作是念(至)即便思惟設諸方便。

初一行，擬宜意愁，恐墮苦惱，不受大也。又長文云此舍已為大火所燒等，長者既慮與子並焚，所以益其愁惱也。次一行，明用小之由，由著見思，故唯施小。躭，樂之甚也。湎，淪溺不出也。舍宅無一可樂，明三界五趣是苦。諸子躭湎嬉戲，明眾生執苦為樂也。不受二句，明用小之意，若不用小，則大小俱亡，故云將為火害，害故喪身，喪身故失命。即便二句，正思用小，施三乘教也。

△二、三行頌，歎美三車希有。

告諸子等：我有種種(至)隨意所樂可以遊戲。

告諸下。頌勸轉也。妙寶者。方便教中之妙寶也。小果之樂離火宅苦，故云妙寶。羊車下。頌示轉也。在門外者。如示四諦令知出世也。汝等下。頌證轉也。造作者。以三車本無乃幻出耳。可以二字冥斥二乘不堪任重致達，僅可自利遊戲而已。

△三、一行半頌適子所願。

諸子聞說如此諸車(至)到於空地離諸苦難。

空地，指小乘所證偏空之理，頌上馳走爭出等文。上頌捨几用車竟。

△三十七行，頌等賜大車喻，分四：初、五行，頌免難歡喜。

長者見子得出火宅(至)是故諸人我今快樂。

長者見等免難也。坐師子座者，一是諸子坐座得出三界故無畏也，二是長者坐座見子免難即得無畏也。初在門外子猶在內是故父立，今子既出宅是故安座。又大機未會是故云立，小化已周是故安座。故知立者冥利也，坐者顯利也。而自慶下歡喜也。得所化機是故慶快，二萬億佛所教其大緣是故云生，中間小熟是故云育，經此多時數數成就將養不易故云甚難，善根尚微故云愚小，妄惑所覆故云無知，無知則起濁，起濁必招果，故云入宅。多諸二句，總述三界利鈍之相。大火二句，總述三界八苦之勢。而此

二句，明起見起愛不能自拔。我已二句，明歡喜之由。是故二句，結歡喜之意。

△二、三行頌諸子索車。

爾時諸子知父安座(至)今正是時，惟垂給與。

知父安座者，索車時也。驗上二座父坐為正，即坐無量義經之座也。皆詣父所者，索車儀也。正同今會四眾圍繞，咸以恭敬來至我所也。願賜我等者，正請索也。如身子三請等如前。所許下，述許。今正下，結許。

△三、七行半頌等賜大車。

長者大富庫藏眾多(至)以是妙車等賜諸子。

初二句頌有車之由。長者是能證之佛，大富等是所證之法，恒沙功德非因所及，故云大也。屋盛物曰庫，喻六根等具一切法。地盛物曰藏，喻諸行具一切法。又陰界入等具一切法喻藏，約理如地故。道品六度等具一切法喻庫，約修如屋故。其實一一法中具一切行及一切法，一一行中具一切法及一切行，故名庫藏眾多而大富也。金銀四句明車體。金銀四寶喻一真法界四智菩提眾寶，兼攝萬德性具諸法總名為寶，從性起修名之為造，子多行多車則隨多名之為諸，一一車體無不高廣名之為大。又須示方知起修名造，以性泯修造還本有，即車之體也。莊校下，明車之莊嚴。初四句如長行釋。真珠等，出幢葢相也。慈門非一猶如網孔，一一孔中皆一真珠，如眾慈門並稱於實。長文但云垂諸華纓，秖是令見者欣悅。今云處處垂下，乃明眾機遍悅也。眾綵一句，喻垂化之處設應不同。周匝一句，喻攝物之宜無所闕少。前云重敷婉筵，今柔軟二句，頌上婉筵二字。上妙四句，頌上重敷二字。繒帛也，纊絮也，茵褥重席也，喻諸禪自在，故云柔軟。以妙冠麤如細氈覆上，意顯種種事禪並即實相，不同凡小雜諸煩惱，故云鮮白潔淨而上妙也。有大下，頌長行駕以白牛等。前導曰儐，後隨曰從。以是二句，頌車等心等。以妙車等賜諸子者，顯佛於群機周而不比，於一乘兼濟無私也。

△四、一行半頌得車歡喜。

諸子是時歡喜踊躍(至)嬉戲快樂自在無礙。

初二句喜其所求者輕，所得者重，昔日焦芽自絕無分，忽蒙授記，何快如之哉。得一乘妙用，不滯一隅，曰遊於四方，不縛於諸法，曰嬉戲快樂，自在無礙。葢嬉戲之與物，毋意毋必，調而應，偶而會，曾無縛著之心，於一切法若嬉戲然，乃能自由自在而無礙也。上頌譬喻竟。

△二、三十四行半頌法合，分二：初、四行頌合總喻。

告舍利弗：我亦如是(至)如是等火熾然不息。

初二句頌合位號，次二句頌合名行德業。義含如來是七種方便，賢聖中尊九種世間之父子，義通故世間從九，結緣義局故方便唯七，此頌合長者。一切下頌合五道兼三十子，三十緣因子也，眾生正因子也。深著二句，以五道論則著五欲之境無出世慧心，以三十子論則大通時教大中間退取，無有一乘之實智實慧也。三界二句頌合家宅兼一門。眾苦下頌合火起，初二句標，次二句釋，後二句結。

△二、三十行半頌合別喻，分四：初、三行頌合長者見火。

如來已離三界火宅(至)唯我一人能為救護。

如來已離四句，頌合能見也，寂然安處，是蕭然無累之意，正由寂然閒居，能見五濁諸子，今此六句，頌上合所見火，即見諸眾生為生老等之所燒煑也，昔之三界，既為佛有，佛已出離，今之三界，為眾生有，眾生亦當出離，已出離者，職應為父，未出離者，分應為子，故云其中等患難，即是火之燒煑也。唯我二句，頌合驚怖，我是能救之人，諸子是所救之人，能為二字，即應拔二字，三界既為我有，眾生又是吾子，豈可父居界外，蕭然無累，忍諸子界內奔馳乎，我既寂然安處，豈可袖手不顧，忍諸子患難燒煑乎，故云唯是能救護也。

△二、四行頌合捨几用車，分二：初、一行頌合捨几。

雖復教詔而不信受，於諸欲染貪著深故。

初句擬宜，即具告諸子，且稱本懷也。二句不得，即猶故樂著等，謂父雖愛子，而子不如父願，乃法大機小也。三四句釋成不信之由，兼含息化意，正頌上未免生老病死憂惱等也。

△二、三行頌合用車。

以是方便為說三乘(至)有得緣覺、不退菩薩。

以是方便者，頌上但以智慧方便擬宜也。為說三乘下，歎三車希有，三轉四諦法輪也。知三界苦，知苦斷集也。開示二句，慕滅修道也。是諸子下，頌合適子所願也。決定者，從苦法忍以上是真決定，頌上合三乘奔走爭出火宅也。三明，婆沙論云：宿命知過去苦生大厭離，天眼知未來苦生大厭離，漏盡能作正觀斷諸煩惱，此三名明。身境但工巧而已，天耳但聞聲而已，他心緣他別想而已，此三故不名明而云通。有得二句，頌三人出宅證果，緣覺兼聲聞菩薩。云不退者，以權教菩薩慈悲度生心無退屈，非位次之所判也。

△三、八行頌合等賜大車，分二：先頌合等賜，次頌合歡喜。長文等賜兼歡喜，免難兼索車。今頌有歡喜，無免難。經文前後隱顯不同，今先五行頌合等賜。

汝舍利弗！我為眾生(至)禪定智慧及佛餘法。

我為眾生下，頌皆是我子等與大乘乃至皆以滅度之，合車等心等也。是乘下，頌皆是一相一種稱歎第一之樂，合車體也。心境不二事理雙融曰微妙，斷二種死淨五住惑曰第一，超三種世間之上，為十方諸佛所尊，妙契佛心適悅聖意，故云悅可也。一切下，令尊敬一乘也。無量下，追頌我有無量無邊智慧力無畏等諸佛法藏，合有車之由也。

△次三行，頌合歡喜。

得如是乘令諸子等(至)**更無餘乘。除佛方便。**

得如是下，明各得大乘法喜也。自得中道智如日，慈悲入生死如夜，常行二法故言遊戲，所謂常獨遊、常獨步也。廣化三乘同得一乘，故言與諸菩薩等。此乘圓頓，從因至果無委曲相，故言直至。以是因緣下，結顯以是所說一乘無三因緣，於十方土審實而求唯一無二，除佛方便而言餘乘耳。

△四十五行半頌合無虛妄分二：初、三行半頌合不虛章門。

告舍利弗汝諸人等(至)**今所應作唯佛智慧。**

汝諸下，先定父子明本欲與大，既皆吾子理應平等與大也。汝等累劫下，明說三乘意為除障。我雖先說下，明既已障除還遂本心與大乘法也。但盡生死者，但盡分段尚有變易，假言滅度而實不滅。上言障除今所應作等者，明遂本心令入大乘也。

△二十二行頌合不虛分三：初二行釋同皆是子，理應平等。

若有菩薩於是眾中(至)**所化眾生皆是菩薩。**

謂機若大而法即大，申明更無餘乘也。以在眾中心聽專一一乘實智之法，諸佛雖用方便權智，所化眾生皆是昔日結緣佛子，亦皆同有真如佛性，故皆是菩薩也。

△二、七行釋不能受大乃說三乘。

若人小智深著愛欲(至)**但離虛妄名為解脫。**

謂法小元是機之自小，申明除佛方便也。小根障重不受大法，為是方便開三接引，智小故著深。愛屬心，欲屬境，世間根境苦果也。為此二句明苦諦。謂佛為此著欲以苦為樂之人，將一乘實相說為三乘苦諦。聲聞於三乘中最小，復以苦諦為初門。苦以逼迫為義，諦以真實不虛，即六道生死也。眾生心喜者，稱其本習也。本厭生死自求涅槃，今聞出離即會宿習，是故心喜。佛說下。謂所以得未曾有者，以佛說苦真實無異也。無異即不假。遺教云：佛說苦諦實苦不樂故。若有眾下。明集諦。以招感為義，是苦之因故言苦本。謂若鈍根眾生雖知諸樂是苦，尚不知苦之根本，猶深著苦因，時刻不能暫捨執於我見。又為是等方便說言苦因，非他法為本，乃貪欲為本也。若滅下。明滅諦。上二句滅集之功能，下二句明滅諦得名。滅以擇除為義，承上貪欲既為苦

本，若有眾生依於寂滅理觀擇除貪欲，是苦因已盡，而諸苦果無所依止，所謂皮既不存，毛將安附哉？當知但云無所依止，則惑尚有餘果未證，極至第四果後三品思惑斷盡，始為滅盡諸苦，名第三滅諦也。滅前苦集顯偏真理，因滅會真故名滅諦。為滅二句，明道諦以能通為義，以能通至真空涅槃故。略言即戒定慧，廣即七科道法。離諸二句，重舉得脫。集是能縛，苦是所縛，離此苦集名得解脫。是人下，徵釋循名觀諦，得脫為是何脫。但離下，釋無明已是不實，見思又附無明而起，故呼為虛妄有作，四諦但除此惑也。名為解脫者，權乘小果脫於分段，未脫變易故非自在。以法言之斷見思，以喻言之出火宅坐露地耳。

△三、三行明後若堪能還與其大。

其實未得一切解脫(至)安隱眾生故現於世。

其實二句，明違實。以法言之，則惑未斷乎無明，果未極乎佛地；以喻言之，如在露地未得大寶白牛之車也。一切解脫者，五住究盡，二死永亡也。佛說下，會三歸一。謂佛說此人未得滅度者，非謂昔日所說小乘統無所得，但未得今日所說一乘實相成佛之無上道也。若能行於非道，通達佛道，示於三毒不乖三善，示於六蔽不失六度，遍於諸道斷其因緣，現於涅槃不斷生死，以非道為道，非二乘所及，故名無上道。變易尚存非大涅槃，所證小果非佛本懷，故云我意不欲其人令至小果滅度，而捨今日所說無上大滅度也。我為法王下，結不虛妄。法王者，不住世間，不住涅槃，於諸法中得大自在，了一切法即是佛法，無入而不自得也。權實之法已得自在，開三顯一豈有虛妄？所謂權實自在者，昔因機小，權大為小，安隱眾生，使無破法不信墜落惡道之不安隱；今因機熟，實小為大，安隨眾生，使無自欺自責之不安隱，故曰安隱眾生出現於世。上頌長行已竟。

妙法蓮華經大成卷第三

金臺即山居後學　大義　集

△二、有六十五行偈補頌歎法希有、揀偽敦信二義。古判勸信流通，以三周未竟，授記未完，故今改之。法說諸佛，章中既有，喻中應有。長文既無，偈中補出。細研經文，義甚切當。分二：初、九行半頌歎法希有，二、五十五行半頌揀偽敦信。初中分五：初、一行頌上三世諸佛說無分別法。

汝舍利弗！我此法印，為欲利益世間故說。

法印者，一乘實相也。諸佛授受，以心傳心。契此心者，當下是佛，如世傳國之璽。得此印者，即是天子說此法印，開示悟入一切眾生佛知佛見，豈非無分別法乎？

△二、二句頌上諸佛出興懸遠。說是法復難。

在所遊方，勿妄宣傳。

一乘心印，非器不堪領受，故誡勿妄宣傳，如輪王之寶，不落餘人之手。囑當機凡所到處，不可一槩朦朧，非時莫說，非機莫傳，豈非說是法復難乎？

△三、四行頌上聞法歡喜讚，乃至過於曇華。

若有聞者隨喜頂受(至)及比丘僧并諸菩薩。

若有聞下，明聞法頂受，定非常說，住不退轉，現在益也。若有信下，明供養一切諸佛，由昔曾聞，過去益也。若人有下，明一言讚歎，信汝所說，親見一會，未來益也。以聞此妙法，能讚歎、能信受、能供養，獲三世利益，豈非是人希有過於曇華乎？

△四、一行頌上多劫聞法難。

斯法華經為深智說，淺識聞之，迷惑不解。

一乘大法，唯具深智，方能信受。凡小識見淺薄，迷自心，惑聖教，經無數劫，聞此法者，亦復難也。此一行亦是結前起後。若聞而供養、讚歎、信受此人具深智慧，乃可為說，結上也。若夫小智迷惑不解，不可非時而說，開下也。

△五、三行頌上。能聽是法者，斯人亦復難。

一切聲聞及辟支佛(至)隨順此經非己智分。

顯直信之人難得，二乘力所不及。身子大智，尚以信入，況餘人乎？入字重看，應領解之。文由法說，種種開示，方得信入也。其餘己智不堪，惟信佛語，隨順此經，豈非能聽之人亦復難乎？問：前云是法不可示，言辭相寂滅，獨許信力堅固，菩薩能解。此中又許身子以信得入，餘人以信隨順，當云何信耶？答：傳曰：不言而信者，天也。又曰：有諸己之為信。今欲解寂滅之

法，當依不言之信，信乎己而已，即華嚴五位之初也。彼經以自性不動智，以立信體，信得自心，與佛無異。由是智佛不動，萬法不遷，因果不移，凡聖不二，心境泯然，印契實相，一切相應，是為不言之信也。能發是信，頓翻無明業識，見聞覺知，成一切種智矣。所謂以信得入，以信隨順者，此也。

△二、五十五行半頌揀偽敦信，分二：初三十六行半頌揀偽，次十九行頌敦信。且初揀偽者，揀去非機，約大悲門莫為惡人說也，頌上以五濁惡世。下三行頌，文又分四：初二行，囑其非機莫說。

又，舍利弗！憍慢懈怠(至)聞不能解亦勿為說。

憍慢者，貢高不信；懈怠者，放逸無勇；計我者，知見不達；著欲者，躭荒世染。如此之流，聞不解悟，必起惡謗，後獲惡果。若為說之，不為無益，而且有損。大悲愍念，不可為說。

△二、四行半明其謗毀罪因。

若人不信毀謗此經(至)此人罪報汝今復聽。

此經為五時極唱，收一代了義，總詮三因佛性之種。開眾生知見，即佛知見，顯正因佛種。觀一切法如實相，了因佛種。舉手低頭，皆得成佛，緣因佛種。憍慢者，我見自封，不信此道。淺識者，荒於世務，不知有此道，不信不解。若強為說，必謂大言欺己，視為流言，故帝反加毀謗。上遮玄化，下阻他聞，遂使道無由行，人無由聖，則三因佛種斷滅也。或聞此經而憂愁形於面，見此經而猶豫萌於心。未信則為厲己，故顰眉蹙額；未信則為謗己，故懷疑迷惑。日夜欲滅其教，高低欲毀其人也。汝當二句，結聽其報。若佛下，增明罪因。輕賤憎嫉等，謂見有持經者，輕若糟粕，賤若瓦礫，憎惡其他聞，嫉妒其勝己，視之若芒刺，思之若寇讎，欲除不能，結恨於懷。此人二句，重結罪報。

△三、二十八行示其毀謗罪報分三：初一行半明地獄報。

其人命終入阿鼻獄(至)如是展轉至無數劫。

由前毀謗等因，感此地獄之報，此界壞時，更生他方，展轉更生，無有窮已，百千劫不見日月之光，無量生恒受鼎鑊之苦，如石投水，易沉難浮，其勢然也。

△二十行半明畜生報。

從地獄出當墮畜生(至)謗斯經故獲罪如是。

謗經之罪地獄報畢，又作五種畜生，謂拘野干、駝駝、驢、蟒也。[乞*頁]，頭無毛也。黮，黑雜毛也。騃，無知貌。

△三十六行明人報。

若得為人諸根闇鈍(至)謗斯經故獲罪如是。

常生難處者，八難也。永不見佛，佛前佛後難。永不聞法，世智辨聰難。聾瘂，盲聾瘖瘂難。常處地獄，地獄難。在餘惡道，餓鬼難。驢駝等，畜生難。不見佛不聞法，北洲難。長壽義含常處下，申明謗經之人常在三途而無休息也。時出時入故云常處，不去朝夕故喻舍宅，時時來往故云行處。若得為人下，從三途出而後為人。又以盲聾等為莊嚴者，不自知其醜也。以水腫等為衣服者，終身不覺其在體也。身常下，更起三毒，謂謗經者素無見佛聞法之因，不知改悔而且著我見受此劣形，人或憎惡不識醜惡而反增瞋恚，人畜異類不當野合，婬心熾起不擇雲雨，著我貪也，增恚瞋也，熾欲癡也，有此三毒又將墮入三途矣。所謂劫盡更生展轉無數，有何窮已哉。然此果報一科，皆因謗此經而感，以此經出世本懷普記成佛，是人天眼目，而謗之者感畜生無目為人盲瞽。此經能治眾生心病是大醫王，而謗之者順方治病更增他疾。此經若供養等，則六根清淨，顧盼雄毅，舉身輕清，而謗之者，六根不具，作畜生時，身常負重，恒被杖捶，為人時，婬欲熾盛，不擇禽獸。此經是慈悲室，忍辱衣，法空座，而謗之者，惡道為園宅，疥癩為衣服，豬狗是行處。此經一念隨喜，則口不臭，口亦無病，舌亦無病等，而謗之者，口氣常臭，諸根闇鈍。此經實相法印，開解者，念念與實相相應，即得見佛聞法，而謗之者，斷佛種，永不見佛聞法也。當知讚歎者，功德無量，謗毀者，經劫三途，若讚若毀，不出當人一心。心者，萬形之模範，業者，一心之影響，三世善惡，唯一心造，如器出模，無不相類，如影隨形，在處莫逃，欲得不招無間業，莫謗如來正法輪者，此也。又三惡之與人趣，其文重沓者，顯謗法之罪，罄竹難盡，展轉惡道，無有停寢。試觀今世之小人，往往趨風邪教者，無非宿世邪習，我見自封，不信憍慢之所使然，噫，可慨矣。

△四、二行結其大悲莫說。

告舍利弗謗斯經者(至)無智人中莫說此經。

一謗之罪，劫舌難盡，不可輕談，遺害愚人，故云無智莫說。若不得其人而說者，惟恐青囊見於愚婦，犀纛落於嬖人，不唯陷彼之愚，亦使所珍有損。弘道之士，可不忌哉！問：謗經生罪，則經非罪緣乎？答：佛之說法，唯為生福，迷者不信，自獲罪殃。如四大本為養育人物，而犯者有損耳。今佛諄諄告示，既令弘法觀機，亦令彼知苦止謗，可為徹底大悲矣。上揀偽約大悲門。莫為惡人說竟。

△二十九行、頌敦信，約大慈門為善人說也。分二：初、十七行，勅其是機應說；二、二行，結其大慈與傳。初中，文分五對：初、三行，過、現一對。

若有利根智慧明了(至)如是之人乃可為說。

利根智慧，決了權實，多聞強識，志希佛果，現在也。親近諸佛，植眾德本，大心堅固，不為物動，過去也。如是之人，方荷此道，聞必信受，當為說之。

△二、二行半上下一對。

若人精進常修慈心(至)如是之人乃可為說。

精進勇猛，拖泥帶水，修慈與樂，愍下也。無雜異念，獨處禪思，意定身安，恭謹敬順，尊上也。如此人者，載道之良器也。

△三、三行內外一對。

又，舍利弗！若見有人(至)如是之人乃可為說。

損我之友，惡友也，故捨之；益我之友，善友也，故近之，外求也。持戒如珠，六根清淨之因；求大乘經，開佛知見之緣，內求也。如此人者，法門之表也。

△四、三行半自他一對。

若人無瞋，質直柔軟(至)如是之人乃可為說。

形端內柔，不為人辱，愍人敬佛，不辱於人，自行也。清淨說法，不為利養，具無礙辯，種種方便利他也。得此人者，慧命有續也。

△五、五行始終一對。

若有比丘為一切智(至)如是之人乃可為說。

取實擇權，遵現佛之大法，四方覓求，請益之始也。追求舍利，欽去聖之恩澤，不念外書，厭糟粕之無味，頂受專修，歸憑之終也。如此之人，好正惡邪，克荷此道也。上勅其是機應說竟。

△二、二行結其大慈與傳。

告舍利弗我說是相(至)汝當為說妙法華經。

相，即上五雙十隻之相。善相多矣，略舉十種，以示可說。信解二字，為下品章本。如此之人，善根成熟，一聞此經，必能信解，言下知歸，全身擔荷，於法不辜，於人不悞，上有補於玄風，下不失於悲願，故云汝當為說妙法華經。上正說譬喻，開三顯一已竟。

妙法蓮華經信解品第四

前文云如是等人則能信解，經家本此二字立品，以信則不疑，解則明理也。夫根有利鈍，惑有厚薄，說有法喻，悟有先後。初聞廣略，開顯上根，領悟中下之機，朦朧未曉，不信不解。今聞喻說，疑去理明，生信起解，故名信解。又中根人聞說譬喻，初破疑惑，入大乘見道為信，進入大乘修道為解。文云我等今日真是聲聞，令一切聞是也。又云我等居僧之首，不復進求菩提，是不信不解。不謂於今忽然得聞希有之法，獲大善利，不求自得，是

自信自解也。又信則信法，信得如來種種因緣方便說法，皆為阿耨菩提；解則解人，解得是諸所說，皆為化菩薩。故四子有如是信解，故異口同音說窮子一喻，以酧如來火宅開示也。問：四子眾僧之首，領悟後於身子者，何也？答：若事論，但觀序悟之文，身子尋常自疑悔責，不肎甘於小道，一聞聲聞作佛，便能信受，如睡輕者，一呼便覺。四子尋常自足疲怠，昔無悔責之念，直待身子受記，然後生疑，更聞喻說，方始信解，如睡重者，搖撼方醒。若以理論，此經融會二智，身子當機，故先領悟。諸尊者內秘外現，根非中下，悟無前後，助揚法化，利益今後，故次第敷陳。

△二、中根領解，分二：初、經家敘喜，二、自陳領解。初又二：先內喜。

爾時慧命須菩提(至)**發希有心歡喜踊躍。**

上品為千二百說喻，唯敘四人者，所謂智者以譬喻得解也。若從正敘當先飲光，今先善吉者，以解空第一也。諸聲聞但念偏空，今將捨偏空證入實道，故先之。至下說偈授記，仍是飲光居先，從正敘也。善吉獨稱慧命，三稱摩訶者，通論皆大皆慧，別論善吉解空，以空慧為命故。又諸慧人中佛慧第一，佛於般若命其轉教，其為慧人所命故。從佛聞下是歡喜之由，由遠聞方便法說，近聞譬喻開示。未曾有法指身子，以聲聞人得同菩薩授成佛之記，為未有之法也。發希有心者，謂空生等一向安於小果，不曾發作佛之心，今聞法喻之談開佛知見，信得自心作佛，生大歡喜手舞足蹈，即信解意。

△次外儀。

即從座起，整衣服(至)**瞻仰尊顏而白佛言：**

三業虔誠請法之式，梵漢兩儀聽眾咸坐，欲有所問從座而起，如理請益則起，更端則起，將有承聽必須復坐。偏袒者，肉袒也。西方俗禮見王必肉袒，示非敢有謬佛教，亦用表將荷佛法之重擔耳。春秋鄭伯降楚，示為臣僕肉袒羊迎，又禱則跨燼，祭則跪奠，皆致敬之極也。若作表法，小乘偏空座起，向大乘第一義空座衣，即聲聞智斷為菩薩法忍慚恥忍辱之衣，未開權如肩被覆，今已開故偏袒也。著地者，著一實之地，權實不二，不二即是非權非實之一心，融會二邊歸於中道，故云合掌。曲躬二句，以身之權趣佛之實也。

△二、自陳領解，有長行、偈頌。長行分二：初、法中略說，二、喻中廣明。初中又二：初、明昔日不求，二、明今日慶得。初中又三：初、正明不求。

我等居僧之首(至)**不復進求阿耨多羅三藐三菩提。**

不求有三：一、居僧首；二、年朽邁；三、已得證。居僧首者，謂我等法臘既高，晚學以我為軌，忽改途易轍棄小求大，為後學所嫌，自固護彼所以不求。然執小臘則大法全缺，不棄小由未識開三；自固則小執未移，護彼乃迷於大軌。年朽邁者，朽謂將死，對無所堪其進而言；邁謂老耄，對無所任其求而言。若作菩薩當專任大道廣度眾生，今既朽老形衰力怠，無所堪任是故不求。然一生斷證是以自鄙年高，敗種未祛是以妄作不任。已得證者，已得涅槃無為正位所以不求，不發大心故無所堪任。盡智無生智已立無所依求，故云不復進求等。然高原陸地不生蓮華，昔迷實義徒計正位之功，由斯固情不知所行是菩薩道。

△二、釋不求之意。

世尊往昔說法既久(至)成就眾生心不喜樂。

既久在座，釋僧首也。身體一句，釋朽邁也。但念下，釋得證也。空等，名三解脫門。觀諸法無我我所，名空門。觀男女相一異相等，實不可得，名無相門。若知一切法無相，即都無所作，名無作門。又於三界無所願求，名無願門。遊戲神通者，作空華佛事，建水月道場，降伏鏡裏魔軍，證得夢中菩提。遊戲一句，妙用也。淨佛一句，上求也。成就一句，下化也。但念空故，不喜樂於妙用。念無相故，不喜樂於上求。念無作故，不喜樂於下化。由心不喜樂，所以不復進求菩提也。其實空等三法，大小同具。故身子云，同入法性。肇論云，三乘等觀性空而得道是也。但小乘過在一念字。起信云，一切眾生不名為覺，以念未淨故。

△三徵不喜樂之意。

所以者何？世尊令我等(至)不生一念好樂之心。

此徵釋上樂小不喜大之義。謂遊戲神通是菩薩成佛時自住持之三昧，淨佛國土是成佛時自受用之報土，成就眾生是自莊嚴之法嗣。所以不喜樂者何也？以世尊昔言我法能離生老病死究竟涅槃，令我等依教修行皆得出於三界之苦，得證涅槃之滅，故安於小而不求於大也。又今下，謂既證涅槃年又朽邁，以是之故於菩薩阿耨菩提不生一念好樂也。

△二明今日慶得。

我等今於佛前聞授聲聞(至)無量珍寶不求自得。

聲聞成佛，昔所未聞，今得聞之，所以心甚歡喜也。不謂下，慶詞，申明歡喜之義。謂若有求而得，則不為希有，今無求而得，故云忽然得。聞等分所當得，則不為慶幸，今經乃昔日分所不當得而今得，故云深自慶幸。又得解之由，由遠聞廣略二番開顯，是故慶幸。獲大善利者，正得解也。是近聞譬喻希有之法，而獲開悟之善利也。無量等，喻昔不求而今自得一乘希有之法寶也。

昔日般若轉教，謂是菩薩法，豈圖今日全蒙等賜，四十年前無分今日，忽然授與，不求自得，何歡喜慶幸如之哉？

△二、喻中廣明，分二：初、喻說，二、法合。初又二：先咨發。

世尊！我等今者樂說譬喻以明斯義。

應如世禮，欲有所決，須先咨發也。斯義者，欲明如來慈悲，訓誘自己愚癡情態也。我等二句，為下四段，喻文章本。以明一句，為下法合之本，所謂智者以譬喻而得解也。

△二、說喻。文分四段：一、父子相失喻，二、父子相見喻，三、遣使追誘喻，四、領付家業喻。前品如來以火宅開示，今品四子說窮子喻以酧答。以喻、領喻，立言各異，會旨大同。師資默契，於此益見。二品皆以父子相稱者，佛於弟子有作成之德，故比之如父。弟子於佛有纘述之功，故況之如子。父子二字，兩品經文節節相承。前品以大富長者喻如來貲財不匱，故曰等賜大白牛車。此品以幼稚貧兒比弟子無心希取，故言忽得如來寶藏之分。前品寫如來慈愍，為子之心最切，故云驚入火宅。此品寫弟子愚癡，背父之事居多，故曰疾走而去。前品明如來引諸子出三界門，故云今在門外。此品明窮子恐怖，疑父不肯入門，故曰住立門側。父子二人各吐心膽，說出四十年中許多間關曲折，今日始得父子投機，師資道合，故二喻各盡本懷。若尋其文，則父一行，子一行，語句頓挫，父子之懷抱昭然可觀。詳其義序，述一代時教，四十年來荷如來無限慈悲之深恩，形自己許多愚癡之情狀，以喻開示，以喻領解，接拍成令同一鼻孔矣。又有義，若推當經三車並許之說，大雲一雨之喻，諸宗所判皆失聖意，以三車一雨皆非次第故。今就此喻文勢，窮子有先疎後親之義，是知一代聖教大小權實不無次序。準雙林五味之談，覺場一日之照，諸家所判咸符此喻之旨。今初。父子相失喻近領火宅，總喻遠領方便。略頌分四：初、子背父而逃走；二、父求子而中止；三、貿衣食而漸還；四、慮家業以無傳。初中又二：先背父而去。

譬若有人，年既幼稚，(至)或十、二十至五十歲。

有人單約二乘四子自況，以菩薩深位難知，凡夫未受教化，且齊己領耳。無明厚重，未有所識，曰幼稚。爾雅云：幼，鞠稚也。又云：幼，冥也。喻聲聞冥昧不知也。退大為捨，無明自覆曰逃，趣向生死曰逝，是離師適意，背覺合塵之義。問：佛捨應後，眾生起惑，是父離子，何云子捨父耶？答：由眾生不感佛則去世，還成子捨父意。久住，言時之長也。涅槃法界是自國，生死五欲為他國，即恒離佛教，常習世法之義。五十，指五道：一、天，二、人，三、畜，四、鬼，五、地獄。約一人備歷五

道，常在三界，升沉不定，有時人，有時畜等，故置或言。又一念心動，五陰俱生，即具五十惡故。此是迷子惑重智淺，無明自覆，退大受淪也。

△二、向本而還。

年既長大加復窮困(至)**漸漸遊行遇向本國。**

善根熏被稍稍欲著，故名長大。不見佛父，不知本有，知見珍寶為窮，五濁八苦所燒為困，既加二字當玩，是內智既發外乏緣因資助也。馳騁，馬奔忙貌，喻凡小依身受心法起四倒之見，又於四諦法中求正道如求食，求助道如求衣，又奔走四方求師覓道，外求明師以嚴三業如衣蔽形，內求良道以資一心如食充饑。漸漸者，難以頓悟也，悟既非頓則乏本智，乃是偶然，故云遇向。上云捨父逃逝，喻背真逐妄，此云遇向本國，喻返妄歸真。又生生持戒修福，得遊天上人間而值佛出世之時，故云遇向本國，此是迷子惑輕智長，宿因感發得值佛出也。

△二、父求子而中止。又二、先求子不得。

其父先來，求子不得。

其父先來者，佛觀有可度之機，先來示生三界。求子不得者，鈍根無方，難可得度。上言子捨父而遊行，故云遇向本國。此言求子不得，故下云中止一成。一行一止，寫得頓挫。又先來二字，領方便思惟之文，喻中長者救子不得出宅之義。若依文勢，父既先來，子猶漸進，前後相左，故曰不得。

△二中止一城

中止一城，其家大富，(至)**商估賈客，亦甚眾多。**

一城者，先現勝應身，居華嚴法菩提場也。其家大富者，實相境為家，具足萬德為富也。五度福德名財，般若智慧名寶，福慧無盡，故云無量。金銀等，總喻無量無邊智慧、十力、四無所畏等法。盛糧穀曰倉，盛物器曰庫，充於內曰盈，流於外曰溢，喻實智為倉，盈法喜之食充於內，自利也；權智為庫，溢諸法之財流於外，利他也。僮僕是使役之人，喻華嚴五位之初，十信位也。初入信時，即起自利利他之心，故十信如僮僕也。又即世主等，各寄一德，助發玄化，如充使役之人也。臣佐吏民者，輔弼聽教之眾，喻四十位法身大士初入佛境界。率土之賓，莫非王臣，故十住如民；修習諸法，種種驅馳，故十行如吏；事理稍深，職近王邊，故十回向如佐。輔佛行化，降魔制敵，故十地如臣。象馬等無數者，十地如象乘，十向如馬乘，十行如牛乘，十住如羊乘。又圓頓二教如象乘運物，終教如馬乘運物，始教如牛乘運物，小教如羊乘運物。無量還一名入，一為無量名出。又化他用為出，自行用為入。出法益眾生為息，化功歸己為利。滋息廣被

大千世界，故云乃遍他國。行曰商，以有易無。坐曰賈，覆藏待價。小販曰估，朝買暮賣者，喻此土菩薩往他土聽法如商，他土菩薩來此土聞經如客，神力加被法身大士說華嚴大教如賈，往還採利領本生息如估。圓音落落，主伴重重，故云亦甚眾多。此是覺父示生接物，雖知根鈍，且稱本懷也。

△三、貢衣食而漸還。又二、先到城之由。

時貧窮子，遊諸聚落，經歷國邑。

接上遇向本國而言。不發大心曰貧，未修大行曰窮。以邪慧觀察五陰如聚落，十二處為邑，十八界如國。遊歷於此，推求真理，名求衣食。又聚落荒野，喻欲界人天五趣雜居之地。國邑盛麗，喻色無色界，乃三賢同修之處。此二乘人，三生植福，百劫修因，常遊人間，恒歷天上。由斯因緣，遂得遇佛大會也。

△二、遂到父城

遂到其父所止之城。

前云其父求子不得，中止一城，此言子遊聚落，等到父之城，父子只在一城，只是兩不相見，處處總是本地風光，只是不見本來，所謂不識廬山真面目，只緣身在此山中也。又父先求子，子元不求父，因貢衣食而亦來者，喻佛與眾生法性相同，如世父子天性相關，雖似不相知，機緣當會，不得不來也。此是迷子宿因既發，智性漸長，斷惡修善，遇佛勝會也。

△四、慮家業以無傳。又二、先念失子苦。

父每念子，與子離別，至是以殷勤每憶其子。

接上亦甚眾多，而言如來自昔至今恒思子大機，時刻心在眾生，故云每念退大已來。諸子流宕五道，故云與子離別。等開鬼出修羅，故言餘。又五十者，金剛三昧經云：譬如迷子手執金錢而不知有，遊行十方經五十年，貧窮困苦求索養身而不充足。其父見子有如此事，而謂子言：汝執金錢何不取用？諸子醒已而得金錢，心大歡喜。父言：所得金錢是汝本有，云何可喜？無住菩薩問言：父知子迷，云何經五十年方始告言？佛言：五十年者，一念心動五陰俱生，五陰生中具五十惡故。正同今經父每念子原在一處，由彼一念心動五陰俱生具五十惡，遂與離別五十餘年，遠逝他方不復相見也。未曾向人說者，喻華嚴會上未曾向諸大士說此二乘人本是大乘之子，亦未曾向二乘說汝等有大乘之分，如此事皆未說故。由未曾說，自華嚴已來不解佛法，或如聾若瘂、去華拜座、轉教不取等種種之不逮也。悔恨者，悔昔之教誨未深遂使退失本解，恨今之執小棄大不能精進固志。又此二字乃潤色之言，大聖不謀而應，如月落百川，何悔恨之有哉？自念下，申明悔義。老朽者，化期將畢也，亦可喻佛久成正覺。金等如前。無

有下，申明恨義。具足法財萬德，若無弟子傳持大法，一旦滅度法道斷滅無所付託也。是以下，結足悔恨。殷勤憶子，所謂老覺情濃念兒孫也。心印不傳，古佛之業幾息，誠為可憂。然此亦是對機之語，其實眾生心內時時諸佛說法，諸佛心內念念眾生成道，何有付無付乎？

△二念得子樂。

復作是念：我若得子委付財物，坦然快樂無復憂慮。

復字有展轉反側冀得之義，有可度之機，名為得子。授成佛記，名付法財。稱於本懷，則坦然快樂，無復憂慮矣。此是覺父身應勝會，念在小機，思方欲救之深衷也。上父子相失竟。

△二、父子相見喻。近領火宅，長者見火；遠領方便，頌明五濁。分二：初、子見父，二、父見子。初中又四：初、見父之由。

世尊！爾時，窮子傭賃展轉遇到父舍。

接上遂到其父所止之城而言。以身雇人曰傭，任力取利曰賃。進前曰展，退後曰轉。由厭苦欣樂，推求理味，漸漸積習，遂成出世善根，猶窮子之傭貨展轉也。以此善根，能扣佛慈悲之舍，故言遇到父舍。不期而會曰遇，機趁於應曰到。道後法身曰父，無緣慈悲曰舍。城乃集眾之處，故前喻勝會。舍為一己之宅，故喻慈悲。以大小二機，雙扣如來慈悲之舍。有大機故，故下云遙見其父。有小機故，故下云住立門側。若唯小無大，則下文子不應見尊特之身，父不應言我財物今有所付。若唯大無小，則子不應住立門側，又不應言非我傭力之處。故知小善之內，冥入大乘因門。二機雙扣，理應具足。經文自國而城，自城而舍，摹寫漸漸，遊行極矣。

△二、見父之處。

住立門側，遙見其父。

二、觀為方便，即門二邊。圓中之機當門，正見二乘偏真，故言門側。雖值佛慈悲，未入佛正慧，志在偏空，意念小乘偏真，慧眼傍窺法身耳。大機始發，相召事遠，故言遙見。前法喻皆明父先見子，此中子先見父者，約佛則靈智先知，約生則機成扣應，子見即父見，父見即子見，不前不後，不可思議互舉耳。

△三見父之相。

踞師子床寶几承足(至)種種嚴飾威德特尊。

此科正說華嚴時也。踞師子床者，即華藏莊嚴赫赫天光師子座也。佛為人中師子，故居此座。又師子吼無畏說，表佛具無畏之德故。寶几承足者，眾寶之几承於二足也。定慧為二足，實諦為几，無生定慧依於真諦之境故。又佛居萬行之尊，依定慧之本，

即定慧力莊嚴也。諸婆羅等圍繞者，婆羅門名淨行高潔，即等覺菩薩也。剎利名王種貴族，即十地以下初地等菩薩也。居士在家修道，潔白其操，富而不貴，即三十心菩薩也。即華嚴中一華、一國土、一葉、一釋迦、一一佛、一一土，皆有諸大士環拱圍繞，極十方而齊唱，該十剎而頓周。前文商賈估客亦甚眾多者，此也。以珍珠等嚴其身者，即戒、定、慧、陀羅尼、三昧四種纓絡以嚴法身也。吏民等者，即行、住、信諸大士為方便波羅蜜故。白拂者，拂能去塵不偏也，白言純素不染也，表方便權智之用不偏不染，故云手執白拂。侍立左右者，右即入空智用拂四住塵，左即入假智用拂塵沙塵，此二為中道方便故言侍立。寶帳者，真實慈悲也，慈悲廣被故言覆。華旛者，華喻四攝，旛喻神通，眾善下化故言垂。香水名華者，水智也，華因也。灑地者，以妙智之水淨眾生心地。散華者，以妙因之華嚴眾生心地。羅列寶物者，示實智自證證他之法，隨人翫好也。出內取與者，出內義同出入，自行為取，化他為與，示權智自利利他之法，隨人欲樂也。如是等種種者，總結如來一切未曾有法皆悉成就也。威德特尊者，即光明無邊色像無邊，巍巍堂堂舍那之身，非化身可並也。

△四見父避去。

窮子見父有大力勢(至)作是念已，疾走而去。

其實華嚴會上二乘有眼不見，今四子自陳已蒙開示，皆是菩薩故云見也。有大力勢者，收上一假智大故名大力，神通大故名大勢，即身手有力也。恐怖者，小機劣弱怯懼大道也。悔來者，佛本以大法擬之，應不稱機但有退大之意，故言悔來。至此總之法大機小，不惟畏懼抑且悔來也。竊作念者，機中潛密冥有此事，非是顯對見勝應身，故云竊念。是王是王等者，謂或是魔王或是波旬，今聞略說尚疑魔作，況昔日乎？又佛法身為王、報身為王等，大乘法報非小乘得益之處，故竊念而去。小機不受大化自甘無分，故云非我等。不如下向一乘小道也。肆力者，進修有方也。爾雅云：肆力訓極力也。淨名云：能以貧所得法度斯下劣。但空之理不含萬德非如來藏，故言貧里。偏空稱於小智，故言有地。依此小智得有餘涅槃無漏衣食，行行名衣、慧行名食，小果福慧皆易求之，故言易得。久住強作者，行大乘道經無量劫，故言久住。我本厭怖生死，若修大乘必入生死廣學萬行，故言逼迫。我本樂小，而今令我發大心修大行，是為強我作也。作是二句捨大取小，於菩薩法不生好樂，此是迷子見覺父而不識，棄富業以求貧里也。

△二、父見子喻有四：初、見子之處。

時富長者，於師子座。

接上無復憂慮而言，謂如來法身居第一義空無畏之境，洞照群機，是見子處也。法中以佛眼觀見等，喻中長者見是等。

△二、見子便識。

見子便識。

如來鑒機，知是往昔結緣眾生也。

△三、見子歡喜。

心大歡喜。

佛恒伺子機，今機來稱慈，子雖不識父，父却識子，事與願諧故大歡喜。法中起大悲，喻中大驚怖，前明大悲拔苦故云驚怖，此明大慈與樂故歡喜也。

△四見子適願。

即作是念：我財物庫藏(至)我雖年朽猶故貪惜。

昔見眾生，退大取小，貧里求食，資生艱難，常欲與財，無機不得。今日機來，一乘大法，有所傳授，稱大慈心，故言庫藏有付。我常思念者，明其非但貧無大財，又流轉生死，眾苦所逼，為大悲所痛，故常念也。雖欲救拔，無機叵濟，故言無由見之。今有可度機發，故言而忽自來。彌大悲心，故言甚適我願。年朽貪惜者，釋上適願之由。年朽，同前老朽。曠劫所修，證大菩提，未見大機，不妄與人，法無委付，將來之徒，從誰得脫？為無可度，故言貪惜。今機自來，無此憂念，適其夙志，所有昔願，今已滿足。此是覺父見迷子，而便識欲窮子，以得富足也。上父子相見竟。

△三、遣使追誘喻。近領喻中，捨几用車；遠領法中，侵大施小。分二：初、即遣傍人追，二、密遣二人誘。初中又三：初、強追將還。近領喻中，長者念救；遠領法中，大法擬宜。

即遣傍人急追將還。(至)，使者執之逾急，強牽將還。

此即雖知根鈍且稱本懷，勅諸大士七處九會演大華嚴也。遣傍人者，若以理釋，智為能遣、教為所遣，理正教傍從佛出十二部大乘，擬宜眾生無機不受，故云遣傍人也。事論佛為正、菩薩為傍，即臣佐吏民諸大士說大乘法門也。如法慧說十住、功德林說十行、金剛幢說十迴向、金剛藏說十地，皆承佛威力，故言遣傍人也。直說圓頓大教擬小機，故曰急追。昔有大種故曰將還，經云一切眾生具有智慧德相，急追意也。使者往捉者，理論大乘明義顯露，直指一真法界能令眾生疾取菩提，經云初發心時即攝五位成等正覺，疾走往捉意也。如大車其疾如風，事論菩薩自有神力又被佛加，能令眾生疾入菩提也。小乘緩，昔發大心廢久不憶，卒聞大教乖心故驚、不識故愕，故云窮子驚愕。稱怨大喚

者，圓頓教中煩惱即菩提、生死即涅槃，小乘以煩惱為怨賊、生死為苦縛，若聞煩惱即菩提便大喚云怨枉，若聞生死即涅槃便大喚云苦痛，心驚口怨，我本不求大，何以用大化我也？故云我不相犯何為見捉。執逾急者，即諸大士承佛力領佛命而直談大法，內既無機外逼大化，故云強牽將還，如無厭示以王刑、勝熱示以火炙等，計我者為說無我、計常者為說無常等。又云若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造，皆執急強牽意也。喻中說怖畏事，具告諸子也。

△二、執急悶絕。近領喻中，諸子不聽。遠領法中，眾生無機。

於時窮子自念無罪(至)**轉更惶怖，悶絕躃地。**

自無心而被強，卒不能解，所以自念無罪也。二乘以見思為罪，以三界為囚執，入滅盡定為生，出定為死，所謂變易生死也。今教斷見思之機，觀法界性，出定度生，是無罪被囚而必定死也。又罪者，業也，有世出世善惡之不同。眾生有貪瞋惡業之罪，而無慈悲善業之罪，常隨三界生死牢獄，但能入而不能出。菩薩無貪瞋惡業之罪，而有慈悲善業之罪，當示三界生死牢獄，能入亦能出。二乘無貪瞋惡業之罪，亦無慈悲善業之罪，常厭三界生死牢獄，但能出而不能入。若修大乘，必定常入三界生死牢獄，故曰而被囚執。無大方便而入生死，必當永失三乘慧命，故曰此必定死。自作此念，不惟不解，且轉增迷惑，故曰轉更惶怖。強以大教，小智不解，故言悶絕。即起誹謗，必墮三途，故言躃地。如人心熱發昏，尚不自知生死，何能識色音？由是暴腮鱗，杜視聽，眼不見，耳不聞也。

△三、暫放得喜。近領喻中，馳戲視父；遠領法中，如來息化。

分四：初、愍癡命放。

父遙見之而語使言(至)**令得醒悟，莫復與語。**

小乘去大乘遠故為遙，是結緣子故名見，是機志近於小而遠於大也。語使言者，約理智本說教智，知無機大教宜息也。約事囑諸菩薩，不須現汝尊妙之身令二乘見，如淨名云：攝汝身香，無令彼諸眾生而起惑著。又普賢入娑婆促身令小，是其意也。不須此人者，不必強與說一乘難信之法也。既無大機，若現勝身說大乘法，恐傷其善根，故云勿強將來，是姑息愍癡之意。冷水灑面者，知有小志，宜以小乘灰斷理水，除見思之熱面。厭生死名背，向涅槃為面，以有背生死向涅槃之機故。令得醒悟者，開小教逗小機，令得離煩悶悟四諦也。莫復與語者，決定應息大乘之教也。

△二、徵釋放意。

所以者何父知其子(至)**不語他人云是我子。**

徵息化之故，二乘志意下劣畏難大法，且任其小志抑佛本懷，故云父知子下劣。自知法財萬德無不具足，二乘智淺福薄，於此大法難信，故云自知等。一則志劣、一則豪貴，知己知彼所以息化也。審知是子者，審知昔在二萬億佛發大心之子也。而以方便等，於昔小乘教中隨他意語，方便覆護稱是聲聞不說，隨自意語云是菩薩昔教未說，故云不語他人等。

△三使正放

使者語之：我今放汝，隨意所趣。

我今放汝，即知大機弱；隨意所趣，即知小善強。以此二緣，故息大化。

△四喜往貧里

窮子歡喜，得未曾有，從地而起，往至貧里，以求衣食。

喻順小機，將欲隱勝現劣，投其所好，遂其本願，故諱實以開權也。不為大教所逼，投其好樂，故歡喜。無謗大罪，得免三途，故言從地。小善得生，故言起。又前擬大法，迷悶不解，臥無明地，今逗以小，可得醒悟，故云從地而起。往至二句，但空之理，不含萬德，故云貧里。於四諦中，求助道衣、正道食，故依二乘貧所樂法，為入道資糧，是捨明珠而求魚目也。上即遣傍人追竟。

△二、密遣二人誘然追誘。一、喻領火宅，捨几用車方便，侵大施小。前科即捨几大法，擬宜不得。此科應是用車三乘，隨宜可得也。文分為四：初、徐誘除糞，領上三車擬宜。

爾時長者將欲誘引其子(至)其父見子愍而惟之。

此下正明鹿苑時也。將欲者，且然未然意。既息大化不容孤棄，欲設方便故言將欲。喻中當設方便，法中尋念過去佛所行方便力，此體外方便也。密遣二人者，前遣傍人，表一實諦、一大乘、一菩薩人。今明方便，隱實為密，指偏真為遣。約教，隱滿字為密，指半字為遣。約人，菩薩示生三界，內秘為密，外現為遣。二人者，四子齊已分領不涉菩薩，約法則因緣四諦，理則有作真俗，人則聲聞緣覺也。二乘教中不修相好，但說苦空無我不淨等，即形色憔悴也。內怖無常曰憔，外遭八苦曰悴，無十力無畏等故曰無威德，是菩薩內隱自在威神之力，外現枯木寒灰之狀。下文知眾樂小法而畏於大智，是故諸菩薩作聲聞緣覺等用，同事攝化隱實施權也。汝可徐語者，大乘明理真實，故言疾走往捉。小教明理迂隱，故云徐語。若闢以直辭必暴戾不受，令其巽言開導，不使聞言生怖，是囑其當以小法徐徐誘引，不當以大乘之法急追將還也。如今時未見道人，接以婉容咲言，必心悅受化。若以本色鉗鎚，必棄而別附也。此中密遣誘引徐語番上，即

遣急追疾捉等字面。此有倍與者，倍者加一倍也，直者工價也。言汝若向貧里傭作而求衣食，則此有可作之處，其價復倍於他處也。見道修道，是斷見思之作處也。昔修五戒十善，止出三途，今修四諦因緣，能出三界，是為加倍也。又外道六行，但能伏惑，今修四諦，則能斷惑，得至涅槃，是為二倍也。若許將來者，有機是許，即設教令修，無機是不許，即不設教也。若言欲等者，設彼若問欲何所修，即以貧所樂法度之，使除見思惑，取證涅槃，不可更以淨佛國土等告之。言除糞者，斷煩惱也。煩惱惑業，糞穢心地，二乘作諸觀以除之。二人共作者，理即智諦相資，人即權人共實人修行，以同事攝導人也。菩薩煩惱涅槃不相妨礙，故可共作二使。既已得者，即求窮子，是菩薩依教奉行也。審知有機，故言已得。具陳者，即以如來叮囑之言告之，是順佛揚化也。上事即雇作除糞之事。先取除糞者，二乘慕果行因，所以先問價直，故云先取。四諦法中，先果後因，謂先取道滅之價，後除苦集之糞也。見子愍恠者，愍其取阿羅漢，恠其不求佛道，所失者大，所得者寡，是故愍恠。問：既愍恠，何故密遣，教其取果？答：傍追不來，事須密遣，雖教除糞，非佛本懷，欲以彰言委付，故先愍而恠之。

△二。他日遙見領上，知子先心。

又以他日於牕牖中(至)除糞之器狀有所畏。

對華嚴而說小教，故云他日因子立門側，見父威德無量相好之體，而生恐怖之念，故退大向小。佛於牕牖中遙見子身者，用權智觀機逗教，非當門正見之實智也。去大乘遠故曰遙知，昔曾種大故曰見子，法味不充曰羸瘦，福德不具曰憔悴。糞土喻見惑，塵坌喻思惑，見麤思細故也。脫上服者，喻隱報身無量功德，四十二地戒定慧陀羅尼等，纓絡寂滅忍柔軟上服，大小相海為嚴飾之具，容服若盛子則畏懼，二乘不宜見此相好，故隱千丈舍那之形，應上尊特之身。為子所難更著等者，現丈六老比丘相也。生忍法忍為麤弊之衣，塵土坌身者，現有煩惱有為有漏也。左手喻實逆也，右手喻權順也，權用順宜，自以此權法斷結成佛，又以此權法化人除眾生見思之糞，故曰右手執持等。狀有所畏者，狀，似也，示同小乘怖畏生死也。如寒風馬麥等報，此是如來屈尊就卑，現相人中亦毀生死讚涅槃也。

△三、親勸安意領上歎美三車，分三：初、勸修轉。

語諸作人：汝等勤作勿得懈息，以方便故得近其子。

此下即三轉四諦法輪，而有法僧差別之名也。語諸修行者，此四諦法是聖所稱讚，超生脫死自在無繫，汝等當勤修習。又誡懈息者，所謂無有一法從懈怠懶惰中生，無有一法從憍養自恣中生，

前云當勤修精進者是也。以方便得近者，以種種善巧方便，然後父子始得相見，而子不生疑怖也。

△二、示相轉。

後復告言：咄！男子(至)我如汝父，勿復憂慮。

咄男子者，欲示四諦之相，先喝厲之，此法如金剛劍，驚發大丈夫之志氣，斬斷二十五有之結縛，故先咄之。又咄非喝叱之聲，乃呼召撫之之語，如今大家若愛一人，不對眾人說其愛語，到無人處低聲云：咄男子，不要去了。欲彼常作，故咄而撫之。汝常作勿去者，上句勸其恒修此法，下句復誡其勿學諸外道也。加價者，自預流進至四果也。諸須之屬，示正助之相也。盆器，總喻三十七品道法。米麵，別喻三無漏學資糧等法。鹽醋和味，六和五德之德，而於諸法均調適中也。老弊使人，即密遣人使同修證也。須者相給者，謂所修正助法中，或有不明，莫生疑難，當問同修老輩，彼即一一指教，所謂有疑以咨問也。好自安意者，示修道諦之義也。如云此是道可修性，汝等當安心此道而修，即得自在適意。我如汝父者，示證滅諦之義也。文影一句，如云此是滅可證性，汝等好自安意修行此道，必證此滅也。我已證故如父，汝當證故如子，本是嚴親而云如者，正喻法身同體，報化分真似也。勿復一句，示斷苦集之義也。如云此是苦逼迫性，此是集招感性，若斷苦無生死逼迫之憂，若斷集無煩惱招感之慮，而得解脫之味也。

△三、作證轉。

所以者何我年老大(至)更與作字，名之為兒。

徵上如父，而汝勿復憂慮之故。我老者，我已修道，已斷苦集，已證滅諦之理久矣，故云老大。汝少壯者，汝等應修應斷應證，故云少壯。汝常作時者，謂修習此法既久也。無欺怠等者，內不見自欺之心，外不見怠惰之相，口不見瞋恚怨恨之語。欺等亦名五障，欺為信障等。餘作人者，人天外道也。今諸惡既無，結使已斷，故勝一切餘修人也。自今已後下，自從三轉之後，一切樂小之者，皆從此法所化，如從佛口所生之子也。作字為兒者，他後承父家業，始於此矣。阿含說五種佛子，四果辟支，是佛真子。菩薩不斷結，子義未成。又菩薩稱子者，取義各別故。此即鹿苑中能說者佛，所說者法，能證者羅漢僧。三寶之名，由此而始也。

△四、欣遇。久住領上，適子所願。

爾時窮子雖欣此遇(至)於二十年中常令除糞。

此結是鹿苑之時，鈍滯小果也。謂當時我等得此法門，欣然欲樂，何幸得此隆遇哉。雖遇此法，而無樂大之心，故云自謂客

作。若得小果，厭小樂大，大乘機發者，佛即授以大法，正由不捨小志，大機不發，以是無樂大之故，佛且令於二乘法，斷除十使煩惱之冀。二十年者，一無礙一解脫斷見，九無礙九解脫斷思，故云二十年也。連下三處，說二十年，意各不同，隨文釋之。總上明佛隱實施權，降尊就卑，成就小志之事。四子自謂怖大樂小，滯權迷實，不受大化之態，盡情摹寫，意謂過不在佛，而在自己，根志狹劣故也。上遣使追誘喻已竟。

△四、領付家業喻。近領火宅等賜大車，遠領法中顯實，分二：初、領家業，二、付家業。初中又二：初、心相體信，二、命領家業。初又二：先明體信。

過是已後，心相體信，入出無難。

此正領方等時，過鹿苑之後即方等也。心相體信者，父子互相體悉信順也。謂於阿含教中得涅槃價此既不虛，今為菩薩說此大乘亦復不虛，此子信父也。佛知此等斷結證果之後，聞方等教歎大褒圓而不謗，無漏根利聞必生信，此父信子也。入出無難者，由此見尊特身，聞大乘教名此為人，復被呵斥猶見丈六，說小乘法名此為出。又進可語大亦不怖，退不滯小亦不迷，小大出入而無疑難也。

△二、猶居本位。

然其所止，猶在本處。

二乘雖於小大入出無難，然聞大乘之法，謂是菩薩之事，非己智分，不肯回小向大，猶居羅漢之位，確守無為之理。昔年行處，半步不移，所謂但念空等，於菩薩法不生一念也。其猶窮子心，雖互相體信，身不難於出入，其實未居子舍，猶以客作自處也。

△二、命領家業，分二：初、父命子知家事，二、子受命領知家業。初中又四：初、明時節。

世尊！爾時，長者有疾，自知將死不久。

此下領般若時也。爾時者，命知家事，轉教大機，漸引入實之時。有疾者，方等之後，名相未遣，人多法執之病，佛亦病之。將死不久者，有機則應為生，機盡應謝為死，今化機將畢，應謝非久也。

△二命知家事

語窮子言我今多有(至)所應取與汝悉知之。

金銀，大乘教理也；珍寶，一切法門也。多有者，理則非多，約種種門亦得言多；例空非十八，破十八法而名十八空也。倉是定門，即百八三昧；庫是慧門，即十八空境。般若教中六度萬行具備，權實二智雙顯，內充外溢故云盈溢。其中多少者，說於般若

則有廣略二門，略則為少、廣則為多，或取以自利、或與以利他。大品云汝當為菩薩說，故云汝悉知之。

△三誡令體心。

我心如是，當體此意。所以者何？今我與汝便為不異。

佛以般若為心，汝今轉教當體我心為心，即隨佛意而為菩薩說也。我汝不異者，不異有三：一、被加令說與佛不異；二、就理以諸法皆如故得不異；三、就今時始悟父子天性本來不異，二乘自謂被加異耳。

△四、勅無漏失。

宜加用心，無令漏失。

我汝既不異，我有即汝有，不可推是父物，恣意拋撒，故誡小心勿失也。一者為菩薩說般若，教無漏失。二者就理，此即汝法，後時當用。汝等當加意用心，體證此理，即可自利利他，不可遺漏忘失也。

△二子、受命領知家業，又四：初、正受佛命，領知眾寶。

爾時，窮子即受教勅，領知眾物金銀珍寶及諸庫藏。

喻四子遵受佛命，卒以小果而領知大乘教理一切法門，轉教菩薩隨順佛語以演說之。

△二、心無希取自甘無分。

而無希取一飡之意。

窮子不解無漏失之言，疑父吝惜，故執守不取一飡，敢多自用哉？如善吉轉教付財，雖說般若，自謂是菩薩法，我無其分，不生一念好樂之心也。

△三、未捨劣心猶居本處。

然其所止故在本處，下劣之心亦未能捨。

所止在本處者，住羅漢位，雖復慕大，亦未定言欲作菩薩，是居白淨地，坐無為坑也。未捨下劣者，雖復恥小，而未定言捨於小證，但念空無相無作而已。此述如來激發進修，轉教使悟，漸引入實之意。序自己甘為下劣，悅彼小道，恒不離權之事。世尊處處顯實，四子念念滯權，昔日之迷失如是也。

△四鄙棄先心欲求大道

復經少時，父知子意，漸以通泰，成就大志，自鄙先心。

少時者，不多時也。父知子意者，所謂知子莫若父也。漸以當是漸已，下文漸已曠大是也。不滯於小曰通，安心於大曰泰。成就者，有趣大之志。自鄙者，有捨小之心。此正索車之意。子志既大，始定父子付家業也。又此中少時，經文未的指何時，私謂楞嚴時也。若論索車之意，楞嚴明顯，當知厭多聞，自鄙先心也。欣妙定，成就大志也。非索車何？及序悟文中，身心泰然蕩然，

非通泰何？又許通達實相，入佛知見，正許說今經也。楞嚴即法華之定，法華即楞嚴之慧，定慧相資，發明實相本根，洞徹一乘源底，開示悟入佛之知見，堪授劫國莊嚴之記。蓋般若之後，慧學方盛，定力未全，人或溺於多聞，失於正受，於是示楞嚴大定，資般若大慧，使定慧均等，學行兩全，而究竟趣於一乘實相寶所。楞嚴在法華之前，於此益見矣。上領家業竟。

△二、付家業，分二：初、正付家業，二、得付歡喜。初中又四：初、付業時節。

臨欲終時。

時字重看，即時一現耳。今正是時之時，臨欲二字，應上將不久字面，正是化緣將畢，靈山高會，說法華經，唱涅槃之時也。此句是四子直言無諱之辭。

△二、集眾為證。

而命其子，并會親族，國王大臣，剎利居士，皆悉已集。

此科即靈山法會大眾也。二萬億佛所受化之徒為子，文殊、普賢等影響大人為親族，雲集分身各控一方為國王，彌勒等皆等覺大人為大臣，十地菩薩法王種姓為剎利，十住行向從佛受化為居士。悉集者，即四眾八部圍繞世尊也。

△三、結會父子。

即自宣言諸君當知(至)此實我子，我實其父。

自宣言者，出定無問自說也。諸君當知者，即吾今於天人大眾中說也。前文我昔曾教化，汝生我法中，此云此是我子，我之所生，從我受學，是我之子，從我起解，是我所生也。於某城捨我者，即捨父逃逝，自昔退大後，汝今悉忘也。某字活看，不可拘大通時，以從二萬億佛所教化故。自昔受大，根性未定，後還退墮，流宕六道，故曰玲瑯等。玲瑯，行不正貌。辛苦，該前馳騁、求食、傭賃等。其本二句，指本名字，以證父子之的也。本城，即前中止之城。華嚴為根本一乘，故曰本城。阿含已來，種種方便，循循善誘，恒念大乘子機，故曰懷憂推覓。忽於二句，始於今日法華會上，大乘機發，得授記莂也。實子實父者，判天性，定父子也。父子傳體，天性不異，以心印心，平等無二也。實子者，領諸眾生皆我子也。實父者，領我是一切眾生之父也。

△四、正付家業。

今我所有一切財物皆是子有，先所出內是子所知。

此等賜大車全付家業，授記作佛紹法王位也。我有皆子有者，今佛所證一切大乘萬行萬德，既授記已皆是子有，汝所證與我同也。所謂皆以如來滅度而滅度之，是付成佛實智證法自證證他之事。先所出內等者，昔日大品領教說種種法門是汝熟知也，是付

度生權智說法自利利他之事。喻中放出多少、收內多少，皆子經管，故曰所知。法中諸佛自證化他法門，諸子備聞窮玄盡妙曉若指掌，故曰所知。所以此經不談修行次第，但明開佛知見，意在昔教備明子所共知也。

△二得付歡喜。

世尊！是時，窮子聞父此言(至)今此寶藏自然而至。

此領上得車歡喜也。貧子拾金，白衣拜相，出乎望外，故曰我本無心等。而今忽聞授記作佛，不求自得，故曰自然而至。又阿含教中，本心不求。方等雖聞大，自謂絕望，故不求。般若雖領知，自謂非己分，故不求。如此無心希求，而今自得，安得不欣抃而暢悅也。亦即結歸略法說中，昔日不求，今日慶得之意。然此歡喜之由，有遠有近。若不先教傭作，與一日之價，豈得心相體信，委業付財。由於斷結取證，方堪並聞。大集受斥淨名，轉教般若，而致今日開顯授記。故傭作取價是遠由，體信委知是近由。上喻說竟。準涅槃具論五味者，即遣傍人所說，喻華嚴圓頓，此教最初。傍人如牛，所說如乳。故云從佛出十二部，即初味也。若以此擬二乘，則無機不受，迷悶躃地，全生如乳。次明密遣二人，說除糞法，喻鹿苑說三，於小即信，革凡成聖，如轉乳為酪。故云從十二部出修多羅，即第二味也。次明心相體信，入出無難，喻說方等淨名諸經揚大折小，二乘聞揚大不謗、折小不毀，良以三藏斷結取一日之價，故得恣其褒貶，既親證小故信大不虛，得涅槃價故體折不瞋，雖非己事而不疑謗，此心純熟如從酪出生酥，故云從修多羅出方等經，即第三味也。次長者將死不久下，喻般若會中使其領教為諸菩薩說摩訶般若，既知眾物貫統法門，心明口辯彌益慕樂，但恨住小非是己物，脫更開許豈不樂哉？於是心漸通泰成就大志，如從生酥出於熟酥，故云從方等出摩訶般若，即第四味也。次臨欲終時下，喻般若之後判天性、定父子，會三歸一、付財與記，說法華大教，開佛知見、示真實相，菩薩除疑、聲聞作佛，皆以如來滅度，如從熟酥出於醍醐，故云從摩訶般若出大涅槃，即第五味也。四子深得佛意，一喻盡領三時五味之教，始終次第極盡精詳，所以下品讚云善哉迦葉，汝等善說如來功德等，若以一雲一雨一相一味，又何差別之有？始終唯演一華嚴，至今猶說妙法華，要須吾人諦信忘言默證一會，儼然可希冀矣。

△二、法合。前喻有四，今逐段取義略合，不必拘配。且初合父子相失。

世尊！大富長者則是如來，我等皆似佛子。

如來合父，似則合子。似有二義：一取大機為子，昔未逃逝，既非真位，猶居外凡，故云似。二取小機為子，小機似像大乘根性，故云似子。既背父而逃，故貶為似子。義含相失。

△二、合父子相見。

如來常說：我等為子。

義合長者，見子便識，釋成為子之義，歸於佛說，非敢自認也。

△三、合遣使追誘喻分二。先合傍人追。

世尊我等以三苦故(至)迷惑無知樂著小法。

三苦由三受生：苦受生苦苦，若根若境，乖違逼迫故；樂受生壞苦，因樂變異，生諸憂惱故；不苦不樂受生行苦，即念念遷謝之相故。由三苦故，五濁加重，生死無邊，熱惱煎心，迷於聖教，惑於自心，無明暗覆，大法難投，是強追執急迷悶意也。大機既無，樂著小法，但堪小化，是暫放得喜意也。又苦多故熱惱，熱惱故迷惑，迷惑故無知，無知即無明，有此無明故迷。自己本具一乘知見，不作外道，即著小法，何異窮子怖親父而喜往貧里哉？

△二、合二人誘前四，今但合三。先合徐誘除糞。

今日世尊令我等思惟(至)得至涅槃一日之價。

今日者，對多生之昔日樂小，而此生之今日猶滯於權也。又今日，指阿含時也。謂阿含時，佛知我等往日受苦樂小，所以教我等思惟等也。思惟，即六識。蠲除，即修斷義戲論之糞。乃集下，見思惑。此述佛教知苦斷集也。我等下，修道證滅也。一日價者，小乘有餘，較大乘無餘，若一日工價，比萬貫之富也。工人一日使得筋出力盡，只覓得三二分銀子，二乘苦修斷惑，只成個羅漢，理孤事窮，終不得大受用，故云一日工價耳。

△二、合欣遇久住

既得此已心大歡喜(至)勤精進故所得弘多。

一日之價，自以為足，便謂所得弘多，自足自滿，坐守偏枯。小乘之病，正在於此。其猶河伯、井蛙之見，以為天下美盡在乎己，而不知海之大也。

△三合他日遙見。

然世尊先知我等(至)當有如來知見寶藏之分。

上言遙見，今言先知；上言羸瘦憔悴，今言心著弊欲；上言脫纓絡等，今言縱捨不為分別等。總之，秘實施權，投其所好，不云當有成佛之分。

△四、合領付家業。二、先合領家業。

世尊以方便力說如來智慧(至)我等不知真是佛子。

世尊下，合方等體信。承上，謂佛於阿含教中，不為我等分別，而於方等會上，以方便權智之力，說六種根塵，皆是大乘實相智慧。然我等既從佛在阿含教中，得一日之價，以為大得也。故於此方等大乘，雖曰心相體信，入出無難，然亦無有志願求於大也。此合上所止，猶在本處。我等下，合般若轉教。謂佛於方等教中，見我等無志求大者，以權實在佛故也。故於般若會上，俾權實在己，便於自求。我等又因如來智慧威力加被，為諸大士開示演說，既承佛加，如佛心而說，又為菩薩開演，將謂是菩薩法，所以自於此大乘，無有志願，不生一念希取也。所以下，徵釋無志願之意。謂佛知我等樂小，以方便權巧，隨順我等而說，無非淘汰其樂小之心，策進其憤大之志也。而我等不知昔日轉教付財時，我等業已真是大乘佛子，所以無志希求。其猶窮子，雖受教勅，領知眾物，而無希取一飡義也。

△二、合付家業。

今我等方知世尊(至)如佛子所應得者皆已得之。

此合今經授記也。承上言，謂我等初不知真是佛子，疑佛但以如來智慧勅我等為菩薩說，似於我等深有恪惜。今佛說以種種方便皆為菩提，是諸所說皆化菩薩。今日我等方知世尊於佛智慧，於我等無一毫恪惜也。所以下。徵釋。謂先疑似恪，而今方知不惜者，何也？以我等從昔已來真是佛子，而但樂小法，所以將真作假而為小果聲聞也。若我等昔有一念樂大之心，佛於四十年中所說方等般若之大乘，皆為我等所說，豈真單為菩薩哉？何以知然？以於此經之中，佛每每言諸佛唯說一乘故也。而昔下。結足上義。毀訾者，如楞伽於大慧前，動則以聲聞同外道，為愚夫跋驢上不得楞伽山；維摩喻盲人敗種永不成佛；圓覺教人發願莫值聲聞外道，如此皆昔日毀訾也。謂今法華之授記，驗昔方等會上，於菩薩前毀訾聲聞樂小法者，非毀訾我等，實以大乘法教化我也。我等不知，都作毀訾而會，以是之故今日授記。我等說本無心有所希求，今法王大寶自然而至。云自然而至者，謂不測之富得之於不期，所謂莫之為而為者，莫之致而致者，此也。如佛子等者，謂如往昔方等般若會上，諸佛子所應得者，我等今已得之，不復更用修得也。此合得付歡喜之意。上長行竟。

△二、偈頌有八十六行半，分二：前七十三行半頌上長行，後十三行歎佛恩德。初中又二：初二行頌略法說。

爾時摩訶迦葉欲重宣此義，而說偈言：

我等今日聞佛音教(至)無上寶聚不求自得。

今日對四十年前。言音教者，八音四辯之音，方便火宅之教。歡喜約心言，踊躍約身言。佛說下正明得未曾有。無上一句喻阿耨

菩提，四十年前無望故言不求，四十年後授與故言自得。

△二、有七十一行半頌喻說，分二：初、四十一行頌喻說，二、三十行半頌法合。初又四：初、十三行頌父子相失，二、七行半頌父子相見，三、十行半頌遣使追誘，四、十行頌領付家業。且初父子相失，又四：初、一行半頌子背父而逃走。

譬如童子幼稚無識(至)周流諸國五十餘年。

火宅中明長者所王國邑聚落語寬，此中明窮子輪迴三界為諸國，六道為五十餘，退大忘本為他土，昇沉不停曰周流，總言背真之地遠，而逐妄之時多也。

△二、七行頌父求子而中止。

其父憂念，四方推求，(至)豪富如是，有大力勢。

四方，與長文不同。前在機約四諦推理以求正助衣食，此中在佛觀四生中恒貢可度之機也。此頌求子不得。一城者，覺場也。云頓止者，華嚴屬圓頓大乘，但稱本懷直明法界，故曰頓止。造立舍宅者，起慈悲舍依性空宅也。云造立者，以華嚴世界成就品及華藏世界品二十種世界海，皆普賢菩薩於一真法界正位唱出，故云造立。其中所詮五周四分，明佛依正自在受用因果，故云五欲自娛。其家一句，總明貫朽粟陳之積、紫標黃榜之藏，故云大富，喻富有萬德也。多諸下，別明大富之七寶、大富之四乘，田業人民情與無情親疎之大富，息利他國生意遠近之大富，出其本入其利，行商坐賈以有易無，遍一切處為物景仰也。上明大富多財。千萬億下，明尊貴大勢。王者，君也。群臣，牧也。記云：體群臣。王愛念，隆聖眷也。臣宗重，尊德性問學也。十方諸佛稱讚善哉第一導師，故云王者愛念。四眾圍繞恭敬尊重，故云群臣宗重。以諸二句，近悅遠來，諸大士往來聽法也。豪富一句，結上富貴財利。有大一句，明威神之力。此中表顯悉如長文。

△三、二行超頌慮家業以無傳。

而年朽邁益憂念子(至)庫藏諸物當如之何。

頌上失子之苦，無所委付，故憂念耳。夙，早也。夜，暮也。謂從朝至暮，時刻不忘也。死時者，涅槃時也。癡子下，父心痛子之詞。前云童子，以無知故。此云癡子，甘流蕩故。下云窮子，衣食艱故。當如之何一句，父念子深，有展轉不安之意。

△四、二行半，追頌覓衣食而漸還。

爾時窮子求索衣食(至)漸次經歷到父住城。

根塵相涉如邑，十八界如國，修三界善如有所得，修外道邪行如無所得。又從人間修至天上有所得也，天福盡墮人間無所得也。饑餓見其枵腹，不得大乘法食故。羸瘦見其形醜，無大力用功德

故。瘡癬見其病纏，有漏法中起見思故。漸次二句，謂漸次熏陶修習得遇佛大會也。上頌父子相失竟。

△二、七行半頌父子相見，分二：初、六行半頌子見父。

傭賃展轉，遂至父舍，(至)**借問貧里，欲往傭作。**

傭賃二句，見父之由也。爾時下，見父之相。上云見父處，處是門側，今言長者於門內者，見相亦兼處也。門內者，喻佛居阿蘭若法菩提場內也。施大等，見父之處也。施大二句，依報葢覆無畏也。眷屬下，正報主伴攝護也。注記券，疏即授記，明修行也。以廣顯略為注，如雲興二百問，瓶瀉二千酧也。授決為記，入法界傍論授記也。四弘誓為券，修行為疏，喻為大根廣量功德，疏明行位而與授記也。窮子見父下，頌見疑避去也。思惟是已下，是窮子住迴默忖，做定主意，決其去就，謂與其受制於富貴之強作，不若安心於貧賤之自便也。

△二、一行頌父見子。

長者是時在師子座，遙見其子，默而識之。

長行有四，今單頌見子便識，餘三不頌。

△三十行半，頌遣使追誘喻，分二：初三行，頌即遣傍人追。

即勅使者：追捉將來(至)**不信我言，不信是父。**

長文有三，此中即勅三句，頌上強追將還也。即勅二字，緊頂遙見，默識字面，父念子心切，忽然一見，即教人追，由追急窮，子無所措手，故稱怨驚喚也。迷悶下五句，頌執急悶絕也。迷悶一句，當在使我至此下，方合長文而義且順。使者執之急，牽之強，非是雇人作工之情，乃欲殺我之狀，豈有能衣食我者，使我如此乎？惶怖無措，驚懼不已，故悶絕於地耳。長者知子四句，頌暫放得喜也。上有四，今但頌愍癡放去。愚癡即惑重，狹劣即器小，因無大機，方乃息化，應上父知其子志意等。夫親生父子，一旦離久，而不相知若此，吾人之於本有心性，曾無彈指間，顧盼浮世幾何？一失此身，千生萬劫，改頭換面，視親如怨，以惡為美者何限？

△二、七行半頌密遣二人誘。長文有四，今頌前三：初、三行頌徐誘除糞。

即以方便更遣餘人(至)**為除糞穢淨諸房舍。**

既息大化，故以方便說小乘法而誘引之。餘人者，即二人也，現聲聞形為大乘之餘耳。眇目喻偏空，所見不正故。矬竪，短也。陋橫，狹也。見偏空者，竪不能窮實相之源，故如矬。橫無大乘眾善莊嚴，故如陋。德非四無所畏名無威，異常樂我淨名無德。汝可語之下，正勅使徐徐引誘也。歡喜者，投其所好樂為鄙事，淨六根房五陰舍也。又窮子聞之四句，長行有窮子若許等文，皆

長者教諭之詞，頌中略之，但頌窮子受命服役之事，各自一義，譯師斟酌華梵語義，諄切委悉不可忽也。

△二、二行頌他日遙見。

長者於牖常見其子(至)執除糞器往到子所。

於牖見子者，易云：納約自牖終無咎。註云：牖非所由之正，而室之所以受明也。始雖艱阻終得無咎，喻大法難投，接以小法終得大法，如納約自牖之象也。念子樂鄙事者，父知子樂小也。長者下，脫珍著弊，毀生死讚涅槃也。淨名云：釋迦佛隱其無量自在之力，乃以貧所樂法度脫眾生也。

△三、二行半頌親勸安意。

方便附近語令勤作(至)又以軟語若如我子。

油塗足，能履水。赤足而不皴裂，如不龜。手之藥，喻神通智慧。飲食二句，喻觀練熏修。小乘禪觀，如薦席厚煖，不如大乘禪定，如白氎婉筵也。汝當勤作，正親勸意，三轉義含，又以軟語。如子者，即作字為兒也，本是親生之子。曰若曰如，則人之貧富貴賤，唯業是定，雖慈如至親，不能一時一毫可移易於愛子。達乎此，凡不安命者，非愚則妄矣。

△四十行頌領付家業喻，分二：初、三行半頌領家業。

長者有智漸令入出(至)父知子心漸已曠大。

有智二句，頌上心相體信也。出世長者具大智慧，循循誘引方等會中聞，歎大不謗、彈偏不疑，進可語大、退不滯小也。經二十下，領家業也。二十年執事者，般若時長二十二年之談執作等，領佛命教化菩薩也。未捨下劣故宿門外艸庵，喻不肎向大鈍滯化城小道也。自念貧事故無希取，於菩薩神通不生好樂也。漸曠大者，大乘機動也。

△二、六行半頌上付家業。

欲與財物即聚親族(至)甚大歡喜得未曾有。

欲與下。頌聚親族也。心既曠大堪授大法，故云欲與。此中二十年者，言從有二乘之機而來感佛，故云自見子來已二十年，判天性定父子也。凡所有等正付家業也。子念下。得付歡喜也。上頌喻說竟。

△二、三十行半頌法合長，文略。此中廣分三：初、半行頌合父子相失相見。

佛亦如是，知我樂小。

若但以上句合相失，意仍未顯；但以下句合相見，意亦未顯。上句借下句成，下句借上句成。知樂小故，義當相失；佛知樂小，故當相見。樂小由退大，所以相失；退大由樂小，所以相見。上文常說我等為子也。

△二、一行半頌合遣使追誘。

未曾說言汝等作佛(至)成就小乘聲聞弟子。

初二句，頌合傍人追也。長文在機，言三苦五濁交加，無明迷惑暗覆，所以大法難投。此中在佛，言直以大法擬宜，未曾明說，汝等二乘當有成佛之分。而說下，頌合二人誘也。示我等除糞之法，無漏涅槃一日工價，成就小乘羅漢也。

△三、二十八行半廣頌合領付家業，分二：初、十八行半頌合領家業；二、十行頌合付家業。初中又二：初、六行頌合領家業。

佛勅我等說最上道(至)而不為我說斯真要。

最上道，即空慧般若。更無過其上者，意謂當時般若會上，佛勅我等說無上道，能修習此者，當得成佛。我承下，奉勅轉教。諸佛子下，菩薩聞法修習。是時下，佛授菩薩記。一切諸佛下，明自無願樂，謂我等轉教佛子聞法得記。當時意謂諸佛秘藏，但為菩薩演其真實修行成佛之事，而不為我等說斯真實成佛之要道也。

△二十二行半頌合無希取，分二：初二行正明無希取。

如彼窮子得近其父(至)自無志願亦復如是。

初一行提喻帖合，次一行正合無取。

△二十行半，增明無取之意，又分三：初二行，標不喜大。

我等內滅自謂為足(至)教化眾生都無欣樂。

內滅即惑體，三界見思惑盡，故名內滅。餘事者，淨土度生也。以此為餘事，正小乘之病。視為他有，自甘無分之意。都無欣樂者，無樂大之失，顯執小之過也。

△二、六行徵釋所以。

所以者何一切諸法(至)則為已得報佛之恩。

謂不喜大而安於小者何也？以根塵等一切諸法皆空寂故，既空寂則國土眾生亦空寂矣，又何求焉？一切諸法者，從五陰至於涅槃八十餘科，皆真如隨緣生起，緣生無性惟一空耳。無生下，以三解脫釋空寂義。無生無滅，空解脫也。無大無小，無相解脫也。無漏無為，無作解脫也。謂觀三科七大世出世間諸法無我我所名空，空故諸法一異等相實不可得名無相，無相故於三界無所造作，不起願念不受後有，名無作亦名無願也。如是二句，結不喜大。我等長夜下一行半，申明上聞淨土化生四句。凡人不知本性有大般若，雖證聲聞小果，皆是無明長夜，既居長夜則於淨土化生般若智慧都無所見，如窮子於父之富有大業不為己有，甘心棄置於度外無貪著之志願也。而自二句，謂我等於佛智慧無志願者，非佛有恪於我也，乃我等自己於所證未究竟之空法，錯認即是佛之究竟大乘之空法也。自證既謂究竟，所以於淨土度生都無

欣樂也。我等長夜下，申明我等內滅四句，謂我等處長夜，五濁八苦交煎，一秉如來空法修習，得脫三界生死苦惱之患，證阿羅漢。此身已盡不受後有，故云最後。尚未謝滅故曰住。有餘者，此後身見思雖斷無明尚餘，無明雖餘而實不來受生，故曰有餘涅槃。佛所教化下，以得顯失，謂果雖有餘乃佛所教為因，因果皆真故為得道不虛，道既不虛即為心不負教，已報佛之恩矣。得道不虛又報佛恩，所以我等內滅自足更無餘事也。

△三、二行半結無希取。

我等雖為諸佛子等(至)**初不勸進說有實利。**

雖為二字，承上已得言。在己則果已得，在佛則恩已報，所以雖為菩薩說六度大因以求佛道，而我等於是大乘之法皆視為餘，永無願樂矣。永無二字，昔日小乘於大法絕望極矣。導師下，謂佛昔所以見捨我等於大乘之外者，以觀知我等心樂小法故也。以是在般若會中，不勸進我等所轉之法，說於我等有成佛之實利也。

上頌合領家業竟。

△二十行頌合付家業，分二：初、三行頌合付家業。

如富長者知子志劣(至)**調伏其心乃教大智。**

如富下，提喻帖合。佛亦下，正合付業。鋪鑄之權非餘人所能，故云希有。知樂三句，收前三時種種善導其心調伏純熟也。乃教一句，指今經授一乘實相記也。

△二、七行頌合得付歡喜。

我等今日得未曾有(至)**普於其中應受供養。**

聲聞作佛，事出望外，如客作窮子，承受家業也。世尊！我今下。慶信今得。謂我向也安住小道，今得無上道矣。向也得聲聞果，今得菩提果矣。向也得無漏法，今於無漏法中得清淨正法眼矣。又道即大乘之因，果即大乘之果。無漏法所證實相之理，清淨眼能證實相之智。皆言得者，以智契理，故於道果雙證，即開佛知見，見實相理境也。我等下。較今昔果之大小。謂從昔已來，持佛淨戒，得果在於今日。於法王法中，久修梵行，證灰身偏空之小果，於今方得無漏無上大果矣。揀有漏有上小果也。得果無漏，了因義也。持戒梵行，緣因義也。清淨眼，正因義也。我等今下。較今昔名實有異。謂昔之聲聞，聞四諦法，始得自利，非真聲聞。以隨言取證，未得佛意，豈真聲聞乎？今者聞一乘妙法，自得佛道，而能以此佛道音聲，令一切聞，始得名為真聲聞矣。以其言下得旨，默契聖意，自利利他，方名真聲聞也。向之羅漢，斷見思惑，出三界苦，以為大得，不信佛乘，非佛弟子，非阿羅漢，豈真應供乎？我等今者，得聞佛乘，獲如來寶藏，於三世間，或天或人，或魔而惡者，或梵而善者，普於其

中，受其供養也。當知名與昔同，而受用之實利，與昔雲泥之隔。此中真字，翻法說中非字。上頌長行竟。

△二十三行歎佛恩德分三：初六行半歎佛大恩莫能報。

世尊大恩以希有事(至)於恒沙劫亦不能報。

世尊大恩者，總收一代教化皆大恩也。始自華嚴大法，擬宜我等聾瘂孤負大恩也。阿含投小保證偏空，世尊憐愍我等也。方等般若彈斥淘汰，世尊之教化我等也。四十年來蒙如來循循善誘之大恩，直至今日說經入定放光圓現授記，利益我等皆希有事也。如是憐愍、如是教化、如是利益，莫大恩德無可言報矣。我等先得小果，謂心不負教足報佛恩，以今較之豈一生一劫，縱無量劫誰能報者？手足等執勞運力不能報，頂戴等身為牀座不能報，非一時乃恒沙劫也，非輕易乃盡心力也，非怠玩乃謹恭敬也，美膳等四事供養不能報，牛頭等塔廟供奉不能報。牛頭者，華嚴云：出離垢山，若用塗身火不能燒。正法念云：北洲有山名曰高山，多有牛頭栴檀，以此山峯狀如牛頭，於此峯中生栴檀樹故。

△二、二行半歎佛實智不思議。

諸佛希有無量無邊(至)取相凡夫隨宜為說。

諸佛所證是希有法，形上供養皆常有也。諸佛之法無量無邊，形上供養皆有量有邊也。諸佛之法不可思議，形上報恩供養皆思議也。諸佛神通是無滅無為，形上報恩供養皆小知小解有作有盡之心也。此明所證實智深廣難思。諸法下，謂法中大聖能為我等鄙賤取相之凡夫忍可一大事因緣，於四十年中不為開示，隨其機宜而說也。

△三、四行歎佛權智度眾生。

諸佛於法得最自在(至)於一乘道隨宜說三。

於諸法中，得大自在，所以明照不謬也。眾生好樂不同，志向各別，隨其堪任者，以喻演說，皆隨宿根大小而說也。又熟未熟者，籌量分別，隨其根器，大則大之，小則小之，熟者成之，未熟者待之。以是之故，四十年前，於一乘法，隨機說三。上中根領解竟。

妙法蓮華經大成卷第四

妙法蓮華經大成卷第五

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經藥艸喻品第五

此品為中根人述成領解也。由前品四子雖領隨宜之權、會歸之實，而未明一音密闡真知冥化之功，如彼大雲雨於一切艸木叢林隨分受潤，故說此喻，顯大聖平等之慈，若天地之無私、萬物之自私也。文中具有山川雲雨、艸木叢林，獨以藥艸立名者，以土地是能生、雲雨是能潤、藥艸等是所生所潤也。所生所潤通皆有用，而藥艸用強，喻有漏善能除惡，而無漏善為最也。四子以窮子喻、領火宅喻，深契聖心故歎善哉，述其得解以喻其人，故稱藥艸，是世界益。藥艸叢育既久，一蒙雲雨，力用充潤於內、抽枝發榦於外，如槁苗得雨浡然而興，喻諸聲聞住最後身有餘涅槃，更不志求佛道，今得聞經兼以運人，前云是真聲聞，令一切聞內外自他具勝利用，故名藥艸，是為人益。藥艸能除四大諸病，補養五臟還色駐年，喻諸聲聞，今得聞經破無明惑，是對治益。藥艸樹木一蒙雲雨，皆得鮮澤而各滋茂，喻諸聲聞，今得聞經識心作佛歡喜踊躍，前云我等今日真是佛子，無上寶聚不求自至，是第一義益。又藥艸二字言通意別，別但藥艸，通於三艸二木故；又言別意通，通七方便，別但聲聞故。

△三、如來述成，分二：初、略述成，二、廣述成。初又二：初、雙歎。善哉！

爾時世尊告摩訶迦葉(至)**誠如所言。**

雙稱善者，美其領權領實不謬也。善說者，辭致曲巧，故以序事有條，序理按時。如序窮子始而捨父，繼而向父，以國王疑父，懼豪貴去父，就父客，作得父家業，非異人，非異財，然經無限勤苦，寫自己愚癡之情態。如序父始而失子，繼而求子，門外遙見子，知下劣放子，設方便得子，及付子家業，無異心，無異地，然用許多慈悲，明如來善誘之深恩。只此一喻，序盡五時教理，一化始終，言辭微婉，義理精詳，非大飲光，錦心繡腸，波舌海口，則不能也。誠如一句，印定不謬。

△二領所不及。

如來復有無量無邊阿僧祇功德(至)**說不能盡。**

雙歎一揚，此科一抑。謂引喻雖善，陳義未周。以窮子一喻，止齊二乘得益，先三後一之旨。退不及人天，進不及菩薩，橫不及八法界，豎不及七方便，是領不及也。如來復有等者，假汝一身有無量口，一口有無量舌，一舌演無量音，塵說剎說，至無量億

劫，說不能盡。所謂虛空可量風可繫，無能盡說佛功德也。當知如來說法，一音演唱，平等不可思議，實不先頓後漸，初三後一，五乘隨類得解，無有差別。如龍興雲，一味之雨，普潤一切，遍荷清涼，不隔枯榮。豈一窮子喻，而盡如來功德哉。下文佛說，尚不能盡，況迦葉等。

△二、廣述成，有長行、偈頌。長行有二：先述成開三顯一，次復宗稱歎。初又分二：先法說，次喻說。法說又二：初舉不虛以勸信。

迦葉當知，如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。

佛法雖多，不出權實，權實之外，更無別法。上言無量無邊者，此意難信，故舉法王發言誠諦以勸信也。

△二、正述開三顯一，分二：先、約教明開顯。

於一切法以智方便(至)皆悉到於一切智地。

於一切下。開權也。一切法謂七方便法也。此法雖多，以方便波羅蜜隨類演說無不逗會，為人天說戒善，為二乘說諦緣，為小教說事度，為始教說理度等。其所說下。顯實也。地實相也。究竟非二故名一，其性廣博故名切，寂而常照故名智，無住之本立一切法故名為地。

△次約智明開顯。

如來觀知一切諸法(至)示諸眾生一切智慧。

如來下。明開三。觀一切所歸趣者，是權智能照權也。知一切所歸趣者，是權智能識藥也。知深心所行，是權智能知病也。藥病俱是權法，權法各有歸趣。戒善等近趣人天，若作遠緣低頭舉手皆趣佛果。道品等近趣涅槃，若作福嚴所行是菩薩道，遠趣寶所。六度理事等法，近遠歸趣途轍不同。深心所行有二：若深心著於依正者，起深重十惡障人天乘。若深心著於所執法者，起四倒三道六蔽五住障四聖乘。當知深心病相不同，如來以權智照之通達無碍也。又於下。明顯一。諸法究盡明了者，是實智能照實也。一切權法無不入實，故云究盡。佛眼所見為明，實智所知為了。若此智照此藥此病，不照彼藥彼病，彼智照彼不能照此，是權智照也。一智遍照一切藥一切病，是實智照也。能示眾生如此圓融境智，故言一切智慧也。又上云通達無礙，是約權論實也。此於諸法明了者，約實論權也。二文互現，正明實是權實、權是實權，當知究竟非權非實、非差別非不差別，以智方便權有差別，悉到智地則無差別。上法說竟。

△二、喻說分二：初、喻說，二、法合。初中又二：初、有差別喻，喻上權教權智；二、無差別喻，喻上實教實智。且初分六：初、土地喻。

迦葉！譬如三千大千世界山川、谿谷、土地。

大千世界喻眾生世界，山川等喻五陰世間。世界無別法為山川等所成，眾生無別法為五陰所成。山喻色陰，顯而可見；川喻受陰，水流盈涸；谿喻想陰，屈曲晦明；谷喻行陰，幽隱難見；土地喻識陰，通為所依。又即堅固、虛明、融通、幽隱、顛倒五種妄想所成故。又山喻菩薩五陰，川喻支佛，谿喻聲聞，谷喻天，土地喻人五陰。一一五陰皆有習因習果所依，猶山川等為艸木種子質幹所依也。

△二、卉木喻

所生卉木叢林及諸藥艸，種類若干，名色各異。

卉是艸之都名，木是樹之總稱，眾艸成叢，眾樹成林，治病力用勝者為藥艸。如善法治惡，無漏善治惡，義勝故喻藥艸。五乘七方便因果種子不一，故云種類若干。如是種類，各有稱謂即是名，各有體相即是色。

△三密雲喻。

密雲彌布，遍覆三千，大千世界。

喻佛三密也。雲有形色。喻佛應世身密也。雲能覆陰。喻佛慈悲即意密。下佛說教即口密。以慈悲熏應身。說法遍十法界。故言密布。

△四、澍雨喻

一時等澍。

喻佛口密。八音四辯，宣澍法雨，雲不密不能等澍，慈不密不能廣利。一雲所雨，大千普洽，喻一音密闡，群生均被也。

△五、受潤喻。

其澤普洽卉木叢林(至)大根大莖大枝大葉。

法雨普潤七種眾生，心地所有習因種子即生，名為普洽。根莖枝葉者，喻信戒定慧次第相資，小根等喻人天信戒定慧，中根等喻二乘信戒定慧，大根等喻菩薩信戒定慧也。

△六、增長喻。

諸樹大小隨上中下(至)而得生長華果敷實。

此明艸木隨分受潤也。七種眾生習報兩因，善法既蒙法雨所潤，則習報兩果各得增長也。稱其種性者，明施權稱機，小不過分，大不減少，即七種習報兩因也。華果敷實，即七種習報二果也。華如習果，果如報果，此隔字為對，應言華敷果實。

△二、無差別喻，喻上實教實智，分三：初、一地所生喻。

雖一地所生。

五乘心地，地體無別，然皆能生，即一實相地而分五乘七方便也。

△二一、雨所潤喻。

一雨所潤。

一音所宣一乘法門，開發五乘善根，終是一音平等之教，以被物雖五化，意唯一故。

△三、三艸二木喻

而諸艸木，各有差別。

小艸力弱喻人天，中艸小勝喻二乘，上艸又勝喻小教菩薩，小樹大樹勝於三艸，喻始分二教菩薩。三艸二木稟益差別，不自覺知五乘善根蒙佛法雨隨分增長，亦不自知五種之因皆依一佛性，亦不自知五乘之教皆是大乘，亦不自知同歸佛慧，唯有如來乃能知之。總之，羣機唯是一理，所說唯是一乘，五性眾生習種有異，立志不同，進修有勤怠之別，領會有淺深之異，如地無私生，雨無偏潤，但艸木隨分受潤，華實自別，此則造物無私物之自私，聖心無比機之自比也。上喻說竟。

△二、法合分二：初、合有差別喻，二、合無差別喻。初中又二：先正合六喻，次提喻帖合。初正合中分六：初、合密雲喻。

迦葉當知，如來亦復如是(至)遍覆三千大千國土。

合喻不次。上喻先明五乘根性差別，就機說故，五乘居先。此中就佛邊說，先合密雲，順序故也。由如來出世，然後說法，法必被機，機則受解，緣別也。出現於世者，出現對入隱言，以證窮法身，常處寂光，隱而入也。為諸眾生，倒駕慈航，逆流而出，應身世間，出而現也。如大雲起，提喻帖合雲者，無私成事，住止不定，喻如來不生不滅。又覆陰義，大慈現身，覆育一切眾生。又法身如空，應身如雲，此合身意二密。以大音聲者，舉佛口密，合雲有聲。普遍天人等，別舉三善道，稟口密之益，即三乘根性三十子，別稟聲益。如彼一句，合雲有聲。遍覆一句，通舉皆是佛子，俱稟口密之益也。

△二、合澍雨喻，分三：先唱號令知。

於大眾中而唱是言(至)天人師、佛、世尊。

先唱十號，令眾知歸。我是之言，非自伐也。以佛出世，九十六種各興異端，今於眾中唱名，令人知所崇重故也。

△二、弘誓知見。

未度者令度，未解者令解(至)開道者說道者。

此四弘度生知見不謬也。弘誓本成慈悲，慈悲既緣苦樂，弘誓亦約四諦而論。若見苦諦，逼迫悽慘楚毒辛酸，緣此起誓，故云未度苦者令度苦，即眾生無邊誓願度也。若見集諦，顛倒流轉迷惑繫縛，生死無涯甚可哀傷，緣此起誓，故云未解集者令解集，即煩惱無邊誓願斷也。清淨之道眾生不識，行此道者能出生死至安

樂地，欲示眾生安立此道，故云未安道品者令安道品，即法門無量誓願學也。滅煩惱處名為涅槃，子果縛斷獲二涅槃，緣此起誓，故云未證滅諦者令證滅諦涅槃，即佛道無上誓願成也。今世二句，三達洞照也。宿命達過去，天眼達未來，漏盡達現在，亦名三明。一切知者，具足三智也。一切見者，具足五眼也。知道三句，三業隨智慧行也。知道謂意不護，開道謂身不護，說道謂口不護，良以如來三業常與智俱則無有失，故不須護也。道指一乘，由意證知此道，故能現形開顯語言宣說也。

△三召機來聽。

汝等天、人、阿修羅眾皆應到此，為聽法故。

六道眾生，均在悲化之內，勸三善道應來聽者，聞法易故。又成道音聲，遍聞三界，大通光明，遠照十方，皆召機來聽意也。

△三、合土地喻

爾時，無數千萬億種眾生來至佛所而聽法。

眾生來者，感應道交，故他方大士不遠而來，此土天人隨緣而至，如雲龍風虎之狀。

△四、合卉木喻

如來於時，觀是眾生，諸根利鈍，精進懈怠。

上喻中有卉木差別大小不同，今合中明五乘根有利鈍、行有勤怠，正是習因淺深與卉木義同也。於時者，觀機時也。若論最初即鹿苑說小之時，若論中間處處得論於時。利鈍者，三途因惡果苦不能受道為鈍，七方便人聞教得益為利。別譯三途受報窮劫鈍也，人天聰明睿智利也，人天但受果報不肎受道為鈍，三乘根性斷惑出界為利。精進懈怠者，三途放逸為怠，人天五戒十善為進，人天不厭苦為怠，二乘怖畏無常為進，二乘貪證不求佛果為怠，菩薩志求佛道為精進也。

△五、合受潤喻。

隨其所堪而為說法，種種無量，皆令歡喜，快得善利。

隨堪為說者，即是稱會五乘機宜而說也。如堪以人天為說戒善，堪以三乘為說諦緣六度等。歡喜善利者，即五乘各蒙法潤得益也。

△六、合增長喻。

是諸眾生聞是法已(至)任力所能漸得入道。

五乘眾生各得聞法，各得增長，現世至受樂者。如三途聞法，息苦停酸，即現世安隱也；或生人天中，即後生善處也；於人天中修道，即以道受樂也。人天聞法持戒，福德扶身，現世安隱也；天生天上，人生人間，或天人互生者，即後生善處也；生能悟解，即以道受樂也。二乘聞法，得有餘涅槃，即現世安隱；生方

便土，即後生善處；於彼聞經，即以道受樂。生身菩薩聞盧舍那說法，得無生忍，即現世安隱；生實報土，即生善受樂。又現世至受樂者，習因感習果也。離諸障礙，即現世安隱；任力入道者，即後世以道受樂，亦是報因感報果也。又受樂釋安隱，聞法釋生善處。又既聞下，結。二乘離煩惱障，菩薩離二障，人天離三惡障，五人於各法中各入其道也。正合六喻竟。

△二、提喻帖合

如彼大雲雨於一切(至)具足蒙潤各得生長。

大雲，帖合形聲兩益。雨於一切，帖合澍雨。卉木藥艸，帖合受化眾生。利鈍怠進，加其二句，帖合受潤得益。各得生長，帖合現世安隱等。土地義含。

△二、合無差別喻，分五：初、無差別法，眾生蒙潤不知。

如來說法一相一味(至)所得功德不自覺知。

一相者，眾生之心同一真如，是一地也。一味者，一乘之法同詮一理，是一雨也。昔於一實相方便開為七相，一乘法方便說為七教，佛知究竟終歸一相一味也。所謂下。雙釋。解脫相者，無生死相也。離相者，無涅槃相也。滅相者，無相亦無相也。此是一相中三相。又解脫相者，無分段變易二邊業縛之相。離相者，得中道智慧遠離二邊無所取著。滅相者，二邊因滅得有餘涅槃，二邊果滅得無餘涅槃。此是一味中三相。又法法皆如，同一相也。物物皆洽，同一味也。眾生沾法雨而超纏縛，即此一相一味之法名解脫相。沾法雨而離因緣，即此一相一味之法名離相。沾法雨而得寂滅，即此一相一味之法名滅相。名雖有三，究竟皆至一切種智，所謂終則得為一切智果也。大經云：譬如眾水皆是一味，隨器異故水有差別。如來說法唯是一味，隨眾生心地器異故有無量差別。此如來觀知一切諸法之所歸趣者此也。其有下。明眾生不知，正合上艸木差別。眾生舉不知之人也，法乃一音之法也。若持誦等正明不知，蓋持誦不同修行亦異，人天作戒善之解，三乘作諦緣六度之解，解既不同即是差別。所得功德不自覺知者，明五人各稟教益，不知佛是一音無差別教，是不知實，亦不知七方便人各執己解為實，是不知權，故云不自覺知。

△二、唯有如來如實知之。

所以者何唯有如來(至)如實見之明了無礙。

唯有下，約四法知。過去因為種，現在形貌為相。主質名體，自分不改名性。種、相、體、性，五乘各論，五乘各異，即是差別，如來能知。同是一種、一相、一體、一性，即無差別，如來亦能知。差即無差，無差即差，如來亦能知。念何事下，約三法知。念、思、修即三慧。明記不忘曰念，意沉默想曰思，篤行無

怠曰修。何事者，是所稟之教。如小根念人天之事，中根念二乘之事，上根念菩薩之事。思、修亦然。云何者，有操修之功。如小根以五戒、十善法而念，中根以四諦因緣法而念，上根以六度法而念。思、修亦然。以何法者，謂用何因緣也。如念人天者，以福報因緣而念；念二乘者，以懼苦求樂之因緣而念；念菩薩者，以自利利他之因緣而念也。思、修亦然。三根、三慧即差別。若入圓妙三慧，即無差別。以何法得下，約二法知。以何法即是因，得何法即是果。如戒善因、人天果，諦緣、度因、三乘果，五乘之因各得其果，即是差別。眾生、諸佛一如無二如，即無差別。眾法住下，約一法知。七方便住於七位，故言種種之地，此即差別。如來如實佛眼見之，明了無礙，如眾流入海，失於本味，則無差別。隨他意語，以智方便而演說之，則如來能知差別。其所說法皆悉到於一切智地，則如來能知無差別。

△三、舉喻帖合眾生不知。

如彼卉木叢林諸藥艸等，而不自知上中下性。

所謂眾生聞法修行，所得功德，不自覺知也。如天地之產百嘉，雨露之滋眾卉，自生自遂，孰能知之？

△四、牒前結釋如來能知。

如來知是一相一味之法(至)終歸於空。

一相一味之法為緣，分別解離滅等，一為無量也。究竟等歸空，無量為一也。此是牒前重釋無差別之義。一相一味解脫離滅，若是二乘法體，猶是差別言宣。今作大乘究竟涅槃，終歸於空，即無差別。究竟一句，結上諸句，非是二乘有餘，乃是究竟大涅槃也。常寂一句，結上諸句，非是小乘寂滅，乃是常住寂滅。前云常自寂滅相，即此義也。終歸一句，顯非灰斷之空，乃中道了義第一義空也。

△五、釋疑。

佛知是已，觀眾生心欲(至)不即為說一切種智。

恐疑云：佛既知始末是一，何不鹿苑即為說實？釋云：佛知是實，因觀眾生心，欲隨三悉檀而將之護之。將護二字，正是如來抑之在懷，捨己從人，恐其誹謗，將導護惜，故不即為說一切種智也。上述成開三顯一已竟。

△次復宗稱歎。

汝等迦葉甚為希有(至)隨宜說法難解難知。

前明如來無量功德億劫說不能盡，恐人疑四子領解，何必是實？當知前約佛恩普被猶如雲雨靡不覆潤，佛恩普載猶如大地靡不生成，豈但為一方一機而已哉？故云說不能盡。上來廣明一音冥化澤被無疆已竟到此，故佛歎述雖未及究竟佛地，且領五時權實開

佛知見，分證佛果亦誠不虛，兼欲引發下根令同得悟，故云汝等希有。二乘以無為正位捨證入實，故云甚為希有。能知隨宜說法，述其能領開三。能信能受，述其能領顯實。所以下，釋成佛於一道隨宜說三深玄難解難知，而汝等能信能受，故歎希有也。長行竟。

△二、偈頌有五十四行半，分二：先四行頌上法說，次五十行半頌喻說。初又二：先半行頌法王不虛。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

破有法王，出現世間。

因果不亡，為有二十五王，三昧破二十五有，如來已破此有為法中王，故云破有法王。

△次三行半頌開權實。

隨眾生欲種種說法(至)以種種緣令得正見。

隨眾生二句，開權也，隨其欲樂方便說。三、如來下，顯實。功高十地德邁三賢，非尊重而何？甚深無量橫豎莫窮，非深遠而何？深鑑小機知其未堪不輕所說，是故四十餘年默而不說。今大機既發方為說之，何故久默而不說耶？當知有智若聞能信能解，其柰無智疑悔，悔則謗，謗則墮苦而永失矣。是故下，頌上到一切智地，如來隨種種緣說種種教，悉為令得大乘知見也。此中破有對治，隨欲世界久默為人，正見第一義也。

△次、五十行半頌喻說，分二：初、十行半頌上喻說，二、四十行頌法合。初又二：初、九行半頌有差別，二、一行頌無差別。初、九行半分六：初、三行頌密雲喻。

迦葉當知譬如大雲(至)靉靆垂布如可承攬。

雲喻應身，應身隨智慧行，故為慧雲。能具十二部經法，故云含潤。身放大光如電躍，口震四辯如雷聲，聞法歡喜，故言悅豫。九十五種邪見不現，故言揜蔽。除心地九十八種見思熱惱，如地清涼。應身現世，似同三有，有心往取，實不可得，故云如可承攬。

△二、一行頌澍雨喻。

其雨普等，四方俱下，流澍無量，率土充洽。

八音四辯，宣澍法雨，一時俱聞，故云四方俱下。凡有心者，皆蒙利益，故曰率土充洽。

△三、一句頌土地喻。

山川險谷

即七方便眾生五陰，今蒙法雨身意柔軟，如山川土地得雨潤澤也。

△四、二句頌卉木喻。

幽邃所生，卉木藥艸。

頌上眾生習因差別。喻眾生久遠習因，隱在陰界入內，故言幽邃。今蒙法雨，悉得開發，故言所生。

△五、二行三句頌受潤喻。

大小諸樹百穀苗稼(至)艸木叢林隨分受潤。

物理論云：梁者，黍稷之總名。稻者，粳糯之總名。菽者，眾豆之總名。三各二十，共六十。蔬果之實各二十，合為百穀。百穀總名曰五穀，謂麻、黍、稷、麥、豆也。取喻五乘能生百善，其實百善能生五乘也。甘蔗喻定，葡萄喻慧，乾地一句喻未信者亦信也。其雲下，喻佛所說一相一味之法，三乘五性隨分受益也。

△六、二行頌增長喻。

一切諸樹上中下等(至)一雨所及皆得鮮澤。

小不過分，大不減少，五乘各得增長，故云皆得鮮澤。

△二、一行頌無差別喻。

如其體相，性分大小，所潤是一，而各滋茂。

五乘體相根性不同，如來法雨所潤是一，初二句頌所生所潤，次一句頌能潤，則是無差別也。各滋茂者，差別不自覺知也。

△二、四十行頌法合，分二：初、三十五行頌合有差別，二、五行頌合無差別。初有六：初、一行頌合密雲。

佛亦如是，出現於世，譬如大雲普覆一切。

初二句正合，次二句提喻帖合。

△二、八行半，頌合澍雨，又三：初、三行，頌唱號令歸。

既出於世為諸眾生(至)出於世間猶如大雲。

諸法之實，長行所無，即一乘實相，方便權巧，分別演說，皆為此也。

△二、一行半頌四弘度生。

充潤一切枯槁眾生(至)世間之樂及涅槃樂。

法雨滋潤枯槁眾生，皆令離苦。如五戒離三途苦，十善離人道苦，聲聞離三界無常苦，緣覺離從他聞法苦，菩薩離內無利智外無相好苦。既離苦已，皆得世出世間安隱快樂也。世間樂，人天也。出世間涅槃樂，三乘也。又五乘咸有世間之樂，皆令得涅槃第一之樂也。充潤二句，即度眾生。皆令一句，即斷煩惱。安隱一句，即學法門。及涅一句，即成佛道。

△三、四行頌召機來聽。

諸天人眾一心善聽(至)常為大乘而作因緣。

初二行，召集人天等聽法也。身無上相好莊嚴，口無上具四無礙，意無上俯察群機，故云無上尊。次為大眾下，能說人尊，故所說法妙。甘露乃不死之藥，妙法是真常之體，稱之為淨，以不

染故也。甘露淨法止得一味，乃解脫涅槃之味也。一味之法以一妙音演暢，隨類得解斯義，即上解脫涅槃也。常為二句，申明非但一時演暢斯義而已，乃於四十年中雖說九部之法，常為大乘解脫涅槃而作因緣也。

△三、四行頌合土地。

我觀一切普皆平等(至)充足世間如雨普潤。

我觀二句，一性平等。無有四句，冤親平等。恒為二句，說法平等。如為二句，一多平等。常演下，久近平等。說法乃如來之能事，除此之外，皆為他事。去來坐立，即四威儀中，凡有機感，皆為說法，終不疲厭。若有彼此等，則有限礙疲厭。世尊視四生如一子，等三界以同仁，為七種眾生說法，如雨澍山川谿谷，平等普潤也。

△四、二行頌合卉木。

貴賤上下持戒毀戒(至)等雨法雨而無懈倦。

文具六對：貴為天子，賤為庶民，王民一對；上而諸天，下而人道，天人一對；持戒出家，毀戒在家，僧俗一對；菩薩纓絡嚴身，具足威儀，聲聞福德淺薄，不具威儀，三乘一對；正見內教，邪見外道，內外一對；根利者大乘，根鈍者小乘，大小一對；等雨者其教無私，無懈者誨人不倦。自貴賤至利鈍，五乘展轉論之。

△五十一行頌合受潤分三：初一行總明受潤。

一切眾生，聞我法者，隨力所受，住於諸地。

五乘受解緣別，所證各異，故曰諸地，即下人天等。

△二、七行別明受潤。

或處人、天、轉輪聖王(至)如是菩薩名為大樹。

或處下一行，明小艸受潤。五戒處人道加，勝施處輪王加，十善處釋提，四禪處梵王。人天修戒善、四禪、八定等法，暫治三惡、八苦之病，故喻小艸治時疾而已。知無下二行，明中艸受潤。二乘俱有智斷無漏，即道品等法，修之能得小乘。但二乘諦緣之法，破人執之病，免三界苦，不能化他，乃喻中艸。求世下一行，明上艸受潤。權教菩薩自信作佛，修六度行，自利利他，然皆住相，不稱性理，縱破法執，不能忘相，終不能治無明之病，但志求精進，勝於二乘，故喻上艸六度中精進為最。大論云：施、戒、忍乃世間常法，欲修定、慧，必須精進。今舉精進攝餘度也。又諸下一行半，明小樹受潤。佛所鍾愛，故稱佛子。有三賢、四加之別，故云諸。位雖涉乎地前，心則專乎佛道。佛道雖多，不出四無量心為本，故曰常行慈悲。佛雖未記作佛，自知作佛無疑。此菩薩雖順性而修，二執齊破，未見法身，道用猶

劣，蔭化不廣，故喻小樹。安住下一行半，明大樹受潤。此菩薩分證實相，具不思議德用，住於神通，轉不退輪，於一念頃能於十方開導利益一切眾生，故喻大樹。

△三、三行總結能潤所潤。

佛平等說如一味雨(至)於佛智慧如海一滴。

佛平等說，能潤也。所稟各異，所潤也。佛以下，顯功德智慧，如大海無際。以此喻種種演說，如海一滴耳。正是前文說不能盡之意。

△六、八行半頌合增長喻，分二：先二行總頌增長。

我雨法雨充滿世間(至)隨其大小漸增茂好。

法本一味，修之不同，故有差別。如彼下，舉喻帖釋。

△次六行半別頌增長。

諸佛之法常以一味(至)是名大樹而得增長。

先明法一機異，普得具足，即現世安隱，修行得果，即後生受樂也。聲聞若不值佛，此身未必無後，由見佛故，成最後身，果縛尚存，聞法得果，是中上增長。菩薩智慧堅固，了三界如幻，求最上佛果，是小樹增長。住禪得通，聞法歡喜，是大樹增長。此文似有缺略，缺少小艸增長，略則無權進實，理應人天漸進三乘，三乘漸入一乘，由實至究竟，三艸二木，各有勝進，方盡會權歸實之旨。上頌合有差別竟。

△二、五行頌合無差別。

如是迦葉佛所說法(至)漸漸修學悉當成佛。

大雲一味，無差別也。各得成實，有差別也。以華喻人，故云人華。當知下，明開權顯實。非滅度者，未度變易也。獨言二乘者，為保證心強故，人天不計果為涅槃，菩薩不於中間取證，故但言二乘耳。道，因也。菩薩之道須斷通惑，二乘亦斷此惑，故云是菩薩道。二乘智斷既是菩薩之因，豈宜執為果耶？故斥之是菩薩道，更令修習方得成佛。大二乘行業不異菩薩，但發心有異，如不龜之藥，浣者用之但充衣食，士者用之則食封邑，豈藥有差別哉？的實而論，不但二乘之行不異菩薩，一切人天善業皆菩薩行，豈必高巖入定虎口亡身者乎？修學者，勸修實相之因。成佛者，授其實相之果也。上如來述成已竟。

妙法蓮華經授記品第六

梵語和伽羅，此云授記，即讖語也。讖，驗也。今生授記，取驗於當來。故聖言說與曰授，果與心期曰記。以諸子雖信作佛，不蒙一言印許，終滯猶豫。既授之後，則全身擔荷，銘心自辦也。又諸經或破授記，如淨名云：汝彌勒為從如生得記？為從如滅得記？如無生滅，則知無記。思益云：願不聞記名。大品云：授記

是戲論法。今經云何？答：若見有記記人，此見須破；若菩薩誓記，此須與記；若世諦故記，第一義中無有是事。今經記有多種：若通記，如法師品聞此經一偈一句，乃至一念隨喜者，我皆與授記等；若別記，如三周授三根等；若正因記，如不輕云我不敢輕於汝等；若緣因記，如法師品以華香十種供養，當知此人是大菩薩，成就菩提；若了因記，如三周授記；若遲記，如聲聞；速記，如龍女；佛記，如此文；菩薩記，如不輕。又他經但記菩薩，不記二乘；但記善，不記惡；但記男，不記女；但記人，不記畜。今經皆記，亦云受記。今從佛授與得名，故云授記。又當知開佛知見，成自性佛，以心印心，名為授記。授為授道，記為記事。道無涯際，非師無由發生；事雖夢幻，非記無由起信。是則由道而祿生，由祿而顯道也。

△四、授四子記，分二：初、正與中根授劫國莊嚴記，二、許為下根作宿世因緣說。初又二：初、授迦葉記，二、授三子記。初有長行、偈頌。長行分五：初、行因。

爾時，世尊說是偈已(至)廣宣諸佛無量大法。

諸授記中，奉佛多少不同，隨其願力也。事佛功行不同，隨其才力也。成佛果號不同，隨其因行也。告大眾者，取證也。奉覲等，外託勝緣，具足諸佛無量福德也。廣宣等，內積勝因，成就諸佛甚深智慧也。因緣雙勝，福慧二嚴，方得成佛。宣大法者，法師行菩薩道也。

△二得果

於最後身得成為佛(至)天人師佛世尊。

最後身二義：一、聲聞此身已盡不受後有，名最後身；二、等覺後心金剛喻定，無明斷盡異熟識空，名最後身。今是後義。別號光明者，因中然燈續明紫金塗佛，世世生生身常金色，故為羅漢時名飲光，成佛時號光明。由說法化生自利利他，如日光明破一切暗也。

△三劫國。

國名光德，劫名大莊嚴。

國屬地理，劫屬天時，皆類其因行依正，不出二儀也。光德者，所出皆智人故。莊嚴者，依正皆美勝故。

△四、壽命正像。

佛壽十二小劫(至)像法亦住二十小劫。

淨法界身，本無出沒。然住十二劫者，隨大悲願力而示現耳。正像之法，二十劫而滅者，隨眾生機感而隆替耳。法性佛身，固無加損於其間也。

△五國淨眷屬。

國界嚴飾無諸穢惡(至)雖有魔及魔民皆護佛法。

國土淨者，皆由平等淨心之所感也。瓦礫荊棘，雜心感也；便利不淨，染心感也；坑坎堆阜，諂曲心感也。諸佛無雜染諂曲，故國界嚴飾，無諸穢惡；唯修清淨妙行，故其土平正，寶華周遍。淨名曰：隨其心淨，則佛土淨；隨其心淨，則一切功德淨。此其證也。其國下眷屬眾多，魔護佛法，大權示現，行於非道，通達佛道，皆為外護眷屬。又因行抖擻，故果不惹魔事也。此飲光未來成佛一大事因緣，佛一一授之，尊者一一記之矣。

△二、偈頌有十二行半，分五：初、四行頌行因。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

告諸比丘我以佛眼(至)修習一切無上之慧。

告諸下，明劫數。而於下，頌覲佛植福。為佛下，頌宣法。修慧梵行，全攝六度。

△二、半行頌得果。

於最後身，得成為佛。

△三、六行頌國淨眷屬。

其土清淨，琉璃為地(至)乃以天眼不能數知。

劫國不頌文中，先國淨，次眷屬。其心一句，言慈悲之至也。逮大一句，言應化不測也。不為而應，不慮而遍，異於小聖，故云大神通也。無漏後身即聲聞果體，法王之子即大心聲聞，亦得授記紹隆佛種，故乃以二句極言眾多。

△四、一行半頌壽命正像。

其佛當壽十二小劫(至)像法亦住二十小劫。

△五、半行總結。

光明世尊，其事如是。

△二、授三子記，分二：初、三子請記，二、如來與記。初又四：初、請記。

爾時大目犍連、須菩提(至)即共同聲而說偈言：

大雄猛世尊諸釋之法王(至)除熱得清涼。

悚慄者，驚懼不安之貌，摹三聖希記之狀，意謂我等同陳窮子一喻，何故授彼記而未及於我，故皆悚慄不安也。若知我下，意謂法喻二說，皆賜我等聲聞作佛之語，今授記中而不唱我名，莫不心懷熱惱，若如來證知我等深心，見為稱名授記，何異甘露灑心，頓合肺腑清涼也。

△二、說喻。

如從饑國來，忽遇大王膳(至)然後乃敢食。

此喻出自疑懼也。正如有人從饑國來，忽值大王賜宴之時，雖珍羞盈席，寶饌滿前，不得王命稱名宣召，不敢受食。若得綸音宣

召，乃敢受耳。

△三法合

我等亦如是，每惟小乘過(至)爾乃快安樂。

不知二句，合饑人思食也。雖聞下，未得唱名授記，不知名號劫國何等，心中憂懼，未敢擔荷。如逢王膳，不名不召，故不敢食也。若蒙二句，合上若復二句。

△四、總結。

大雄猛世尊，常欲安世間，願賜我等記，如饑須教食。

世尊說法，安隱世間一切眾生，況我等心懷悚慄，安有不安隱者乎？三聖說喻懇切，希記之誠如是。

△二、如來與記，分三：初、授須菩提記，有長行、偈、頌。長行分四：初、行因。

爾時世尊知諸大弟子(至)當修梵行具菩薩道。

那由他，萬億也，即十大數中垓數。供養二句，植福之廣也。常修二句，修慧之深也。梵行舉一攝五，聖天嬰病，稱性無染，總名梵行。修證圓滿，故云具菩薩道。

△二得果

於最後身得成為佛(至)天人師佛世尊。

因中心得無礙，憶念受生，如恒河沙，在母胎中，即知空寂。因修空行，而果號名相者，因遣名相，果即名相，相即德相，證無名之名，非相之相，名實不乖也。

△三、劫國嚴淨。

劫名有寶國名寶生(至)無數千萬億那由他。

有寶寶生者，以初生時，寶藏皆空，七日又現。今證果時，劫國亦其義也。華樹臺閣，皆寶成者，應劫國之名也。所化人民，亦處寶臺者，享化主之福也。聲聞下，眷屬多也。

△四、壽命正像。

佛壽十二小劫(至)度脫無量菩薩及聲聞眾。

處空者，第一義空也。因空悟解，不離本行，故行道說法，常處虛空，所度之眾，亦使由空而證實也。

△二、偈頌有十二行分，分四：初、一行誡聽。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘眾！今告汝等，皆當一心聽我所說。

△二、三行頌行因得果。

我大弟子須菩提者(至)端正姝妙猶如寶山。

空生道德功行，疑若亞聖，而記果猶當供若干佛等者，為小乘但念無相不修大行，雖經多劫不成正覺，故須發大心具大道，然後成佛也。

△三、六行半，頌劫國嚴淨。

其佛國土嚴淨第一(至)皆共合掌聽受佛語。

其佛下，依報嚴淨無不愛樂也。其佛法中等眷屬利根各具威德也。國以菩薩為莊嚴者，菩薩說法度生移風易俗，足為國家觀光，非莊嚴何哉？縱任無礙塵累不拘曰解脫：一、內有色觀外有色解脫；二、內無色觀外有色解脫；三、淨解脫；四、空無邊解脫；五、識無邊解脫；六、無所有處解脫；七、非非想處解脫；八、滅受想處解脫。其佛下，由神通力處空說法也。諸天下皆篤信樂善無薄惡俗也。

△四、一行半頌壽命正像。

其佛當壽十二小劫(至)像法亦住二十小劫。

△二、授迦旃延記，有長行、偈、頌。長行分四：初、行因。

爾時，世尊復告諸比丘眾(至)具菩薩道。

由旬，亦云踰繕那，此云限量。大論云：由旬有三：大者八十里，中者六十里，下者四十里。文中先供八千億佛，各起塔供養，後復供二萬億佛，亦起塔供養，具菩薩道，因行圓滿也。要知文飾，談鋒似箭，辯口如河，供如是之多佛，起如是之塔廟，種種供養，舍利尚 像，方得福慧並隆。今之具縛凡夫，纔得一知半解，一行未修，一佛未事，端居無事，欲續佛道，難矣哉！

△二得果

當得作佛，號曰閻浮那提金光(至)天人師、佛、世尊。

因中別行勤掃佛殿，為羅漢時名曰文飾，成佛時號閻浮等，此云勝金，取其破盡妄惑深證法身，其猶出鑛精金光色不變故。又金乃眾寶之首，喻佛為群聖之尊故。

△三國淨眷屬。

其土平正，玻瓈為地(至)無量萬億莊嚴其國。

文中先明依報嚴淨，次明眷屬純善。此中無劫國名者，或譯人遺失也。

△四、壽命正像。

佛壽十二小劫(至)像法亦住二十小劫。

△二、偈頌有七行，分三：初、一行誡聽。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘眾皆一心聽，如我所說，真實無異。

△二、二行三句頌行因得果。

是迦旃延當以種種(至)得佛智慧成等正覺。

△三、三行一句頌國淨眷屬。

國土清淨度脫無量(至)無量無數莊嚴其國。

斷一切有者，謂其佛所化，雖有三乘五性，究竟皆歸一切種智。至於理極情忘，纖塵不立也。亦即二十五有也。壽命正像，略而不頌。

△三、授目連記，有長行、偈、頌。長行分五：初、行因。

爾時，世尊復告大眾(至)**二百萬億諸佛亦復如是。**

文中先供八千佛，滅後起塔供養，後復供二百萬億佛，亦復起塔供養。

△二得果

當得成佛，號曰多摩羅跋(至)**天人師、佛、世尊。**

因中神通第一果時號多摩等者，此云性無垢香也。以香不離此而至彼，通不捨因而成緣，諸聖成佛別號皆果，不違因也。

△三劫國。

劫名喜滿，國名意樂。

此佛以神通攝世，教化眾生，心悅誠服，故劫名喜滿，國名意樂也。

△四國淨眷屬。

其土平正，玻瓈為地，(至)**菩薩、聲聞其數無量。**

其土下，先明國淨，皆從正報之所感。多諸下，次明眷屬，皆是三乘五性之機。

△五壽命正像。

佛壽二十四小劫(至)**像法亦住四十小劫。**

△二、偈頌有十二行半。前十行頌上長行，分四：初四行半頌行因。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我此弟子大目犍連(至)**而以供養諸佛塔廟。**

法苑云：阿育王取金旛、金華懸諸剎上。又僧寺號剎者，以柱表剎，示所居處也。此中長表金剎者，謂塔上覆鉢柱為塔之表，以金為之，其塔高千由旬，則表之長可知也。

△二、二行頌得果壽命。

漸漸具足菩薩道已(至)**其佛壽命二十四劫。**

△三、二行半頌屬眾多。

常為天人演說佛道(至)**於佛智慧皆不退轉。**

△四、一行頌正像。

佛滅度後，正法當住四十小劫，像法亦爾。

若夫國土大小，劫之修短，法住久近，眷屬多少，各隨本願功德所致也。上正與中根授劫國莊嚴記竟。

△二、二行半頌，許為下根作宿世因緣說。

我諸弟子威德具足(至)**吾今當說，汝等善聽。**

下根之人，已聞法喻二周開三顯一，復見五人受記作佛，而猶疑慮不了，深生愧恥。今欲增進，故先許總記，更許說宿世因緣也。上喻說一周被中根已竟。

妙法蓮華經化城喻品第七

由前五人得記，會中有一類下根聲聞，以佛果非己智分，不發大心，意謂彼為唱導之首，宜乎得記。又聞藥艸法一機異，猶恐終不可及，懷絕分之心，故不敢請。世尊知其意，即說宿因，遠引塵劫大通時，覆講教化。曾下一乘緣種，今緣已熟，正當印許之時也。然謂之化城者，以神力故，無而忽有，名之為化；防非禦敵，稱之為城。法中以權智力，無而說有為化，防思禦見為城。化城本無權設，以止疲勞怠進之人，令至寶所，喻小乘涅槃非實權設，以濟樂小求證之人，引入佛慧。問：三周說法，上根疑薄，但取道樹以明機緣；中根疑厚，以譬喻明機緣；下根疑更厚，故明宿世久遠機緣。此品說因緣事，下根得悟，應名宿世品，何名化城？答：若從久遠之始則名宿世，若從中間則名化城，若從究竟則名寶所，今從中故。又因緣過去，寶所未來，化城現在，舉現在以攝前後故。問：化城是權，寶所是實，何棄實從權？答：由知城是化，則知寶所是實，標化城不失實也。又此品雖與弟子說宿世因緣，實發譬喻藥艸之餘蘊，喻品意在火宅白牛，此品意在化城寶所，出火宅入化城，駕白牛至寶所，兩相合而意始圓也。此品雖說大通時，覆講已為汝等作今日得度之緣，實發藥艸法雨等澍，於諸法中任力所能漸入佛道之意，所謂無量功德說不能盡者此也。諸子因緣遠近不同，身子二萬億佛所千二百塵劫，覆講教化各自言之，交相發而互相明，以此開發策進下根，大眾聞說頓領昔因，自信成佛乃得受記也。

△大章第三、因緣一周被下，根。文有三品，分二：初、此品正說因緣，二、後二品正明授記。例法說應有五段，今少領解。述成慶讚者，攝在授記二品之中，以文少不復分故。初又二：初、明知見久遠，二、明宿世因緣。初有長行、偈頌。長行分三：初、明所見事。

佛告諸比丘：乃往過去(至)彼佛滅度已來甚大久遠。

此中欲明宿世因緣，先舉過去佛為結緣之所也。無量等，表所證超出群數之外，首於有物之初，不唯顯大通成道之久，正明諸子受化之深也。別號大通智勝者，乃一乘實相之果佛也。此智之體，囊括十虛為大，洞照塵劫曰通，物無與等名勝。以迹言之，乃釋迦本地之宗師；以理推之，是眾生本源之覺體。眾生自迷色心之後，故小而不大；封滯無明之殼，故礙而不通；潛伏藏識之內，故劣而不勝。若能了色心之迷滯，破無明之封殼，則智勝現

前，生佛無異矣。時則六合雍熙名好城，人材茂異名大相。諸比丘下，明佛滅度久遠。

△二、喻明久遠。

譬如三千大千世界(至)百千萬億阿僧祇劫。

地種者，地大種也。婆沙論：問：云何名大種？答：大而是種，能減能增，能損能益，是為種義。千國土，一佛化境也。此中以非喻為喻，只要釋成上甚大久遠一句，以大千世界地種盡磨為墨，則墨之數無量也。又不隨地下點，乃過千國土纔下一點，其點又不甚大，但如微塵至下，盡地種墨，其國土之數無邊也。故算師等不得其邊，不知其數也。復將點墨、不點墨之國土盡抹為塵，以塵較劫，復過是數無量無邊百千萬億阿僧祇劫，故前云不可思議。所謂塵點劫前更塵點，點塵盡點劫未休，無始之始，始於無始者，此也。

△三、見昔如今。

我以如來知見力故，觀彼久遠猶若今日。

此先明如來三達遠照，顯所引往事分明不謬，然後說宿世因緣也。當知十世古今，的確不離於當念。離此當念，心性之外，別無去來實法可得。如人追思十年二十年事，宛在目前，便可例知。心性本來豎窮三世，三世不出現前一念，但由無明不能遠見。佛既無明斷盡，心性洞徹，故豎極三際之始終，橫極法界之邊畔也。

△二、偈頌有七行，分三：初、一行頌所見事。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世，無量無邊劫，有佛兩足尊，名大通智勝。

△二、四行頌喻明久遠。

如人以力磨三千大千土(至)如是無量劫。

△三、二行頌見昔如今。

如來無礙智知彼佛滅度(至)通達無量劫。

當知下。乃警省之語。謂人人本有之大通，何不審察一番。無漏者，大也。通達者，通也。淨微妙者，智也。無所礙者，勝也。又三智一心故淨，一心三智故微，非三非一而一而三故妙。體圓滿故無漏，用周遍故無礙。如來觀昔如今，大通智勝現也。大眾不知久遠事者，大通智勝未現故也。

△二、明宿世因緣，有長行、偈頌。長行分二：初、明結緣之由，二、正明結緣。結緣之由，有遠有近。先明結緣遠由，又二：先明大通智佛成道，次明十方梵王請法。初中分五：初、佛壽長遠，二、成道前事，三、正明成道，四、眷屬供養，五、請轉法輪。且初佛壽長遠。

佛告諸比丘(至)五百四十萬億那由他劫。

那由他，亦名阿庾多，此云萬億。

△二、成道前事，又二：初、明所經時節。

其佛本坐道場破魔軍已(至)而諸佛法猶不在前。

本坐道場者，即我始坐道場也。魔即煩惱、五陰等魔也。又因果經云：諸佛成正覺時，魔王廣集軍眾，興戈舞刃，為佛所摧，莫不降伏也。垂，及也，又示也。得菩提者，到實智之彼岸，已證諸佛智慧之體，即今覩明星時也。佛法不現前者，未得其智慧門之用也。如是下，大通佛起悲思惟，欲度眾生，不得其方，即今三七思惟，欲度一切，不得其法也。趺坐不動，即不離菩提樹，演大華嚴也。問：釋迦得道，三七思惟；大通成佛，十劫思惟。佛法不現前者，何也？答：諸佛道同，為緣事異。釋迦六年苦行，艸生攢脞，至肘不覺；諸天哭喚，動地不聞。彌勒即日出家得道，彼佛十劫不現在前者，非根有利鈍，道有難易，緣宜賒促，應示長短耳。又釋迦住世八十年，三七不為少；大通住世五百四十萬億那由他之長，十劫不為多也。當知諸佛說法，意會一同。序中文殊引自往昔傳燈明之道，所化弟子今皆成佛；此中是釋迦引自往昔續智勝之道，所化弟子有千二百，當得成佛。所謂佛佛道同，為緣事異，師弟名號，遠近有別，化道因緣，今古事同也。

△二、明諸天供養。

爾時，忉利諸天先為彼佛(至)至於滅度亦復如是。

先為彼等者，乃於未坐道場之前，先於菩提樹下敷設也。佛於此座者，謂既敷座已，復況願曰：佛當於此座而成道也。凡佛成道皆欲界主設座，此常例也。適坐此座等者，謂欲界諸天既唯設座，色界諸天自佛坐道場之始，雨華供養乃至滅度，四王夜摩等天天樂供養亦至滅度也。面百者，四面各百由旬也。

△三、正明成道

諸比丘！大通智勝佛(至)成阿耨多羅三藐三菩提。

佛法現前，乃權法也，即今尋念等權智現前也。

△四、眷屬供養，有長行、偈頌。先長行，明親近供養。

其佛未出家時有十六子(至)一心合掌瞻仰世尊。

燈明八子，大通十六，皆表在纏。八識對上根，正而不邪，故唯八。此對下根，邪正兼混，故云十六。大通表本覺，諸子表始覺。所為父子，依本理而起始智也。子又出家者，依始覺而契本覺也。十六舉第一者，舉長以該幼也。智積者，實智具恒沙功德，故云積。又父名智勝，子名智積者，亦因地心與果地覺，名目相應也。種種珍玩者，龍鳳之胄，窮奢極欲，定非世人所及。

極耳目之娛，充口體之歡，宮室之美麗，姬妾之媚曼，無往而非珍玩之物也。聞父成道，捨珍而往者，輕榮重道也。富貴，人之所欲，天下之情。視若浮雲，騷人之志。諸子抗情世表，逸志大方，若非外形骸如弊褻，小天下如敝蹤者，孰能如是。又以世愛非常，天年有限，頓捨有為之道，欲求無為之理。以世道報親，唯資於一世。以佛法報親，有益於萬劫。故捨世間恩愛而去之，非無返復也。所謂善繼其志，善述其事，其達孝矣乎！諸母泣送者，十六非一，母生故曰諸。以骨肉恩愛難割難捨，眷戀之情痛崩於肺腑，慘然之迹著散於諸竅，故涕泣而送。愛其子兼近其夫君，以成道也。祖王隨至者，有道之人，父不得而子也。大臣人民亦至者，上行而下效也。有據此父王頭面禮足，為父母返拜者。蓮大師問云：汝號甚麼？佛云：不敢。汝垂成正覺否？云：不敢。且待汝成正覺，坐十劫受大通佛位，納父母拜，未為晚也。當知返者，還也。謂在家父母不受出家子禮，而還其禮也。在子曰：是父母當禮也。在父母曰：是佛子當還禮也。又此文不明大通不受父禮。準今佛成道八年後，回國為父王說法。淨飯王領合國臣民遠迎，見佛不覺禮拜。佛踊身虛空，隱身不現。禮已然後現身，方問：父王安樂否？

△二、偈頌歎慶，有八行，分三：初、三行半歎佛因果。

以偈頌曰：

大威德世尊為度眾生故(至)安住無漏法。

不怒而威曰大威。化洽廣深曰大德。折伏攝受為物所依曰世尊。為度下。因行之德。具足即因行圓滿之意。善哉下。果滿之德。萬德純淨故云善哉。見者無不獲益故云吉。無上一坐下。釋上希有。五根不緣外塵故身手不動，八識已離內染故心常憺怕，即安靜義。其猶月爽天秋寒光無際也。理至情竭學無所施曰究竟。二障種現俱亡曰寂。二死果報已盡曰滅。一證此道盡未來際故云永。轉有為之染法全是性淨功德，故云安住無漏法也。

△二三行慶己所遇。

今者見世尊安隱成佛道(至)永不聞佛名。

見佛聞法，故曰得善利。善之一字，即教理行果。無漏之法，聞教悟理，依理修行，依行證果，此等善利，必能克就，故云得也。沉輪六道，恒為三障所煎，故常苦惱。自無智眼曰盲，妄境如夜曰暝。一切眾生，迷法迷人，心境俱昏，故曰盲暝。不遇知識開示，故無導師。由此滿腔迷晦，雖厭苦，不識盡苦之道，忍受生死，不求解脫，三界長夜，如夢如醉也。六道唯人天屬善，眾生造業，墜惡趣者多，故增。生善道者少，故損。捨生受生，不離惡趣，故云從冥入冥。恒為八難所障，故不聞佛名。將遇佛

而未及見佛，如飛狸之先陰。已遇佛而不欲聞佛，如快見之後身。既見佛而不識佛，如六師之徒黨。此等迷人，豈性之使然，乃盲瞑之習所使然也。

△三、一行半總結。

今佛得最上安隱無漏道(至)歸命無上尊。

初二句結佛證果，次二句慶己慶他，末二句總結歸誠。

△五、請轉法輪。

爾時十六王子偈讚佛已(至)重說偈言。

世雄無等倫，百福自莊嚴(至)當轉無上輪。

前來誦德慶己，必欲聞法以取聖果，故勸請也。法輪者，法喻雙陳，輪乃車輪，有運載摧碾義。如來教法，能載眾生，從凡至聖，摧伏眾生一切惑障故。又車行處，螳螂不能拒轍，喻大教宣時，魔邪不能搪揆也。又三十輻為一轂，當其無，有車之用。佛之說法，如空中風畫，說而無說，故有利物之用也。秀拔六合之表，故曰世雄。無等者，四天無以齊其福。無倫者，十聖無以及其智。百福約化身，即三十二相；約報身，即九十六種大人相也。度我及諸者，自他同證意也。為分別等者，願四悉隨機開顯指示，令我等聞解思修，亦得是智慧也。智慧即智度，修福含五度。世尊二句，請應機說法也。以所念所行，向道之機；智力福力，受道之質；宿命行業，得道之因；各有大小淺深，佛悉知之，當說法以應機也。大通智佛成道已竟。

△次、明十方梵王請法，分二：初、威光照動。

佛告諸比丘：大通智勝佛(至)遍滿世界勝諸天光。

圓滿菩提，歸無所得。今言得者，無得之得耳。世界是眾生共相所感，礙而不通，堅而難動，障却自己本源之智。故諸佛成道，先動眾生難動之地，以表破無明，顯智光也。中間者，銕圍山間也。日月不能照者，惡業所障蔽也。皆大明者，因佛成道而明也。眾生久處幽冥，彼彼不知，一蒙佛光，各得相見，故驚恠云：此中云何忽生眾生？因果經云：悉達處胎時，三千國土朗然大光，日月不照而皆大明，其中眾生各得相見。初成道時亦然。此光橫則五百萬億國土，竪則各國，上至有頂，下至阿鼻，與今一光東照同也。彼佛是始，今佛是終，彼此互顯本有之大通智勝也。又眾生既蒙佛光，無不獲益。華嚴云：菩薩足底放光，照於地獄，眾生蒙光，皆生忉利。復聞天鼓說法，立證十地。今經亦然。佛光照處，必是宿種有緣，一蒙此光，未離苦者必離苦，未脫難者必脫難。應知此光所照，必不徒施也。又其下明，梵宮震動，光勝天光。

△二、十方梵請。分二：先明九方，次明上方。此十方梵請，即廣前方便品諸天請法也。又十方次第而至者，言不頓彰也。究實而論，十方一時光照，同時相見，同時相議，同時尋光，同時謁佛，無有前後也。且初九方中分四：初、東方雲集。又分七：

初、智佛現瑞。

爾時東方五百萬億(至)**光明照曜倍於常明。**

常明者，即天光也。言倍者，佛光乃無漏之用，倍於有漏之身光也。

△二、梵眾驚駭。

諸梵天王各作是念(至)**以何因緣而現此相。**

△三、互相問決。

是時諸梵天王(至)**為諸梵眾而說偈言。**

我等諸宮殿，光明昔未有(至)**遍照於十方。**

云大德天生者，即補處大士將欲住世，先生兜率放大光明。有此異瑞，必有異人出焉。

△四、尋光見佛。

爾時五百萬億國土(至)**及見十六王子請佛轉法輪。**

見佛處於道場，始知向光非大德天生，是佛出世之光。梵天作念，相議推尋，見佛請法，與前幽冥眾生驚恠忽生，真雲泥之隔也。

△五、廣陳供養。

即時諸梵天王頭面禮佛(至)**一心同聲以偈頌曰：**

世尊甚希有，難可得值遇(至)**惟願哀納受。**

供佛亦供樹者，樹乃佛之所依，敬其樹，實敬其人也。如甘棠，民不忍伐之意。樹十由旬，座一由旬，華如須彌，其相云何？當知不思議事，彼此不礙。又如山者，顯最多也，非實如之。如形深取海，形高取山，皆極顯之辭。納處者，留也。偈初四句，讚悲心。道成曰德，兩利曰功，數不可知曰無量。稱法界，理無[飢-几+爰]無歉，曰具。悲救弘遠，無物不受其化，曰救一切。天人下，四句，讚慈心。範圍五乘而不失幾，曲成六道而無所遺。言有法，行有則，曰天人師。三惡業苦，因光攝而即息；五性沉流，借慧棹而登岸。故曰普饒益。所從來下，明來意之誠。自遠趨風，不惜一己之勞；天福非常，故捨四禪之樂。屈己而來，為供佛故。先世下，求鑑其誠，以納其供也。宮殿乃宿福所致，出己所享。上享於佛者，借有漏之果，作無漏之因也。

△六請轉法輪。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)**一心同聲而說偈言：**

世雄兩足尊，惟願演說法，以大慈悲力，度苦惱眾生。

△七、默然允許。

爾時，大通智勝如來默然許之。

默然許者，諸佛受請之儀法爾如是，有四意：一、隨先佛規則故；二、生人尊重渴仰故；三、不同凡夫外道故；四、能令目擊道存故。即四悉檀益。

△二、東南方雲集，又七：初、智佛現瑞。

又，諸比丘！東南方五百萬億(至)宮殿光明照曜。

△二、梵眾驚駭。

昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

準前當有諸梵各作念等，下皆準之。

△三、互相問決。

即各相詣共議此事(至)為諸梵眾而說偈言。

是事何因緣，而現如此相？(至)度脫苦眾生。

必有非常之人，然後有非常之瑞。以此裁之，必非天生，多是佛出也。過千萬億等，言此光不在此土，當過千萬億土求之。要知雖過千萬土，元不離當處也。

△四、尋光見佛。

爾時五百萬億諸梵天王(至)請佛轉法輪。

△五、廣陳供養。

時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：

聖主天中王迦陵頻伽聲(至)今得值世尊。

群賢所尊曰聖主，四天所宗曰王，以極果聖人統王十界故。梵音鏗鏘，故喻迦陵頻伽，此云妙聲鳥也。大論云：迦陵鳥在殼未出，發聲微妙勝於餘鳥。正法念云：如是美音，若天若人無能及者，唯除如來音聲三惡道等，惡人多而善人少，隨因感果也。眾生盲瞑失於正見，不知出要，佛為指示引之令出，故云為眾生作眼，不創聖業子育生靈，已入惡道者救之令出，未入惡道者護之不入，故曰哀愍饒益也。

△六請轉法輪。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲而說偈曰：

大聖轉法輪顯示諸法相(至)忍善者增益。

大聖乃說法之人，法輪乃所說之法。法有頓漸性相，隨機演說，度苦眾生，離苦得樂也。得道者，三乘賢聖。受福者，三界諸天。故惡道少而善者多。云忍善者，得聞佛法，勉力為善也。

△七、默然允許。

爾時，大通智勝如來默然許之。

△三、南方雲集，又七：初、智佛現瑞。

又，諸比丘！南方五百萬億(至)各自見宮殿光明照曜。

△二、梵眾驚駭。

昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

△三、互相問決。

即各相詣共議此事(至)為諸梵眾而說偈言。

我等諸宮殿，光明甚威曜(至)為佛出世間。

△四、尋光見佛。

爾時五百萬億諸梵天王(至)請佛轉法輪。

△五、廣陳供養。

時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：

世尊甚難見，破諸煩惱者(至)惟願垂納受。

說法，破眾生惑障，令得無上之果。又以三昧破煩惱，故百三十劫乃一見，故云甚難見。言曠世久矣，今乃得一見耳。眾生不食法味，如饑渴。如來說法，有情聞之，如饑得食，渴得飲，頓除曠劫之饑虛也。眾生不沾聖澤，如艸木枯槁。一聞妙法，便能發心修因克果，如艸木得雨，枯而秀，華而實，不期而致也。上句有機無教，下句有教無機。昔所下，歎佛難遇，祈垂納受。

△六請轉法輪。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲以偈頌曰：

惟願天人尊，轉無上法輪(至)當演深遠音。

惟願二句請法，擊於三句喻也。鼓取策發義，螺取號令義，雨取潤澤義。教法能令眾生破惑拒魔，力破重圍，如鼓催發戰士也。法音宣暢，能令遠者悅，近者集，濟濟受道，如聞螺聚聽號令也。一音說法，隨類得解，無不入道，如婆伽一雨，隨地各別，各得受潤也。如來說法，有形聲二益，如如意珠，如藥樹王，所益弘多，故云度無量眾生。聖人談吐，貴在投機，言近指遠，淡中有味，故云深遠音也。

△七、默然允許。

爾時，大通智勝如來默然許之。

△四、總明六方雲集。

西南方乃至下方，亦復如是。

西南、西方、西北、北方、東北、下方六方例。上七段皆同。

△次、明上方雲集，分六：初、智佛現瑞。

爾時，上方五百萬億國土(至)所止宮殿光明威曜。

△二、梵眾驚駭。

昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

△三、互相問決。

即各相詣共議此事(至)為諸梵眾而說偈言。

今以何因緣我等諸宮殿(至)為佛出世間。

△四、尋光見佛。

爾時五百萬億諸梵天王(至)**請佛轉法輪。**

△五、廣陳供養。

時諸梵天王頭面禮佛(至)**一心同聲以偈頌曰：**

善哉見諸佛救世之聖尊(至)**皆共成佛道。**

善哉下二行，歎佛恩德。善哉乃自幸之辭，無邊法門拯濟有情，故云救世眾生。沉於生死宛轉無出，故喻牢獄。獄中不強無罪之人，三界總是自迷之輩，以勸誡二門令出三界，故云勉出二智。照法無遺曰普智。羣萌者，眾生雖惡不斷性善，喻艸木有萌芽，雖殘害非無萌蘖生焉。甘露乃長生之藥，喻佛法必證真常之果也。宗鏡云：有甘露樹中秋露滴於葉上，人取之為長生藥，若入地中化成珠，如人聞法入識化為菩提種子也。於昔下四行半，明三界苦果。諸天頌中有云一百八十劫、一百三十劫，又云無量劫者，信知佛身無所不在、無時不現，但隨緣所感故有延促生滅之見耳。色力少則形劣惡陋無復貴相，智慧減則心染邪法無有正慧，皆罪業所致也。不得人天之福，失樂也。以苦為樂，不知期福修因，故失樂想也。住於外道邪法，不識聖人儀則，不蒙諸佛教化，所以生死往返常墮惡道。佛為下三行，慶其嘉遇。願以下回施有情，諸梵準此皆有回施之文。

△六請轉法輪。

爾時五百萬億諸梵天王(至)**時諸梵天王而說偈言：**

世尊轉法輪擊甘露法鼓(至)**無量劫習法。**

甘露法鼓，使將死者聞其聲不死，已死者復甦。將死者，凡夫也。已死者，闡提也。無量劫習法者，即佛長劫修行自證之法，願如所證而說也。十方梵王種種佛事，其意專在尋光見佛，以人人有此光，個個有此佛，但不知光之所自，故不得見佛耳。若知光之從來，則見佛不遠，故諸天作念，皆云以何因緣而現此相。東方向西尋，南方向北尋，皆是描寫此一段光，無在不在，無有定處，西看則東，北看則南，瞻之在前，忽然在後，其實不離大通佛邊，其實不離當人一念，所以諸梵王一見佛，即歡喜讚歎也。上結緣遠由已竟。

△二、明結緣近由，分二：初、轉半字教，二、轉滿字教。初又三：初、智佛受請。

爾時大通智勝如來(至)**及十六王子請。**

此結緣之近由也。由佛受請說法，王子後得覆講，正作結緣。

△二、正轉教法，又二：先說四諦法。

即時三轉十二行法輪(至)**是苦滅是苦滅道。**

此先轉半字法輪也。三轉者，示、勸、證也。示者，示其相狀，謂此是苦，逼迫性等。勸者，勸其令修，謂此是苦，汝應知等。證者，引己證彼，謂此是苦，我已知，不復更知等。聲聞鈍，為三轉；緣覺次之，為再轉；菩薩利，為一轉。三轉十二行者，一、約教，謂四諦各有示、相、勸、修、作、證，即十二教法輪。二、約行，謂四諦三轉，皆生眼、智、明、覺，即十二行法輪。苦法忍、苦法智、苦類忍、苦類智，一諦有四，四四十六，三人各得十六心，成四十八行。今約一諦論十二行也。愚謂三轉即四諦，十二行即十二因緣。此中先標下，先說四諦法，次說十二因緣法，智者詳之。教行相循，共摧惑障，名之為轉。轉此法度入他心，令彼得悟，名轉法輪。若沙門等不能者，沙門不聞，尚不能知，何況能轉？婆羅門雖聞，不解其理，亦不能轉。天著樂，魔破法，梵味禪，故皆不能轉。唯佛能轉者，如禮樂征伐，自天子出，餘人皆不得擅專也。謂是苦下，為聲聞先轉四諦法輪也。四諦通大小偏圓，謂生滅、不生滅、無量、無作等，今是生滅四諦。苦者，逼迫為義，一切有為心行，常為無常患累之所逼惱，故名為苦，即三苦、八苦等。集者，招感為義，即見思惑，惑與業俱，能招生死，故名為集。集為因，苦為果，果必有因，故云是苦集。此世間因果也。滅者，滅無為義，惑業既盡，則無生死之累，故云是苦滅。滅諦之體，是二涅槃。道者，能通為義，正道、助道，是二相扶，能通至涅槃，故名為道。道能滅苦，故云是苦滅道。略即戒、定、慧，廣即七科道法。道為因，滅為果，此出世間因果也。生苦之集，名苦集；盡苦之滅，名苦滅；苦滅之道，名苦滅道。不得單言苦道，以道非生苦，不同集故；又非滅苦，不同滅故；能證苦滅，故名苦滅道。

△次說因緣法。

及廣說十二因緣法(至)生滅則老死憂悲苦惱滅。

此為支佛轉十二因緣法也。廣前苦集為流轉門，廣前滅道為還滅門。十二因緣，經論名義不一，或名有支，重城棘圍，牽連苦事；有云三世、二世、一念等。說三世者，破斷常故；二世者，破著我故；一念者，重性實故。今以三世二重因果釋之，展轉感果為因，互相由藉為緣。無明者，過去一切煩惱皆是無明，體即是癡，以愚癡故，迷暗不了，故名無明，即是惑也。行者，遍去世造作諸業，名之為行，由惑造業，故云無明緣行。此二屬過去因。識以了別為義，以業成故，牽生三界，意識妄念，投托父母，故云行緣識。既托母胎，七日一轉，而成心色，名即心，色即質，故云識緣名色。六入者，五七之後，六根成此胎中，六七名髮、毛、爪、齒位，七七名具根位，五根圓滿故，根有入塵

義，名入色心，成就六根，故云名色緣六入。觸者，出胎以後，三四歲時，由根對塵，未能了知，是為觸，故云六入緣觸。受者，領納義，從五六歲至十二三，因六塵觸對六根，即領納前境好惡等事，雖能分別，未能起貪欲心，故云觸緣受。此五屬現在果。愛者，貪戀為義，從十四至二十，貪於種種勝妙資具及色欲等境，未能廣遍追求，由領納故，即起貪愛，故云受緣愛。取者，追著義。從二十後，凡見一切境，皆生取著之心，由愛生著，故云愛緣取。此二即煩惱，與過去無明同。有者，因果不亡，既著諸境，起善惡業，積集牽引，當生三界，故云取緣有。此一即業，與過去行同。上三屬現在因。生者，四生，六道受生也。從有還受後世五眾之生，故云有緣生。老死者，受生之身熟壞，故此二屬未來果。憂悲等老死皆有，故上流轉門也。無明滅下，還滅門。約苦集，即有無明乃至老死；約道滅，即有無明滅乃至老死等滅。逆順觀察，並由無明為本，故無明一滅，則行滅乃至生滅、老死滅也。其實先老死逆，次觀察，故緣起經云：由誰有故，而有老死？如是老死，復由何緣？初句是推因智，二句是審因智。此十二法，除無明一支，各有七智，以無明無因可推審故。先推老死從何因生，知從生因，即推因智。次如是老死，復由何緣？此是審因智，細於推故。三世各有二智為六，第七住法智一支有七智，十一支共七十七智也。問：諸佛皆說三乘，此何不言六度？答：今為下，根論結緣事由，故不及菩薩耳。

△三、聞法得道。

佛於天人大眾之中(至)**無量無邊不可稱數。**

不受一切法者，悟諦緣空，盡諸有結，意識滅盡，了無所著也。蓋心本解脫，有受故累；性本明淨，有著故昏。一切法不受，不著故得解脫之果。又不受一切法者，斷八十八使，證初果，見道位也。諸漏即見思惑。心解脫者，脫子果兩縛，斷盡思惑，得無學果位。以盡智斷惑，無生智證理，因亡果喪，證入空理，心得自在，故名解脫。深妙禪定者，二乘觀練熏修九次第定，名為深妙。初說諦緣法時，六百萬億那由他得道；二、三、四會說是法時，得悟之人轉多於前。轉半字教竟。

△二、轉滿字教，分七：初、王子出家。

爾時十六王子(至)**求阿耨多羅三藐三菩提。**

沙彌此云息慈，自七歲至十三為驅烏，因行彰故；十四至十九為應法，近受圓故；二十上為名字，未具戒故。又具戒沙彌遵守二十四門儀故，今是菩薩沙彌發大心故。諸根二句即六根清淨，通則不泥小道，利則不樂權乘，明則不居陰界，了則不滯中途，皆內因也。供佛下外緣，植福已廣，種德已深，志求佛果也。

△二、請轉法輪。

俱白佛言世尊(至)深心所念佛自證知。

皆已成就者，明濁障已除大乘機動也。諸子大乘功德悉皆具足，復愍諸聲聞未為究竟，故重請開顯廢半明滿，與今法華同也。深心所念者，深心樂集一切諸善法故，直心正念真如即求菩提，大悲心度一切眾生攝在志願之中，上求下化之心佛自證知也。

△三、所將人眾出家。

爾時轉輪聖王所將眾中(至)亦求出家。王即聽許。

八萬億人是輪王率領之眾，見王子出家，頓發思齊之心，故深慕聖道，出世纏家，入法性家也。聖王十善化世，所以從人出家而即許之。問：僕從出家，序此何意？答：正為下王子覆講之機，因為智佛疑惑之眾，故為王子結緣之眾也。

△四、受請說經。

爾時彼佛受沙彌請(至)皆共受持諷誦通利。

二萬劫者，上既為二乘說諦緣等法，後受諸子請又說法華，故知中間不容默然，必說方等般若也。下偈云：說六波羅蜜，及諸神通事。方等教中多明不思議神通事，故知說方等。六度即菩薩事，故知說般若。受持等即拳拳不失意，應上皆共修學。

△五、時眾有解不解。

說是經時，十六菩薩沙彌(至)千萬億種皆生疑惑。

云菩薩沙彌者，由聞方等般若，二萬劫中修六度行故。沙彌二乘即信解眾，千萬億生疑即不解眾，此等即於十六王子所聽經結緣也。上士聞道勤而行之，王子是也。中士聞道若存若亡，聲聞中有信不信也。下士聞道大咲而已，不解之眾而生疑惑也。

△六、說經時節。

佛說是經，於八千劫未曾休廢。

顯說經時節之長如燈明，六十小劫不起於座也。

△七、說已入定。

說此經已，即入靜室，住於禪定八萬四千劫。

靜室，入定之處所。八萬等，住定之時節。智佛入定是結緣之近由，由入定不出，千萬億疑惑之眾無所咨問，故十六沙彌為其覆講法華也。上結緣之由竟。

△二、正明結緣，分二：初、法說結緣，二、喻說結緣。初又三：初、明昔共結緣，二、明中間值遇，三、明今還為說。初又三：初、王子覆講。

是時十六菩薩沙彌(至)廣說分別妙法華經。

知字最重智佛入定，非無故而然也。我釋迦一化，始終皆以智佛入定而為由致。以今所化之機，皆智佛時覆講之緣種。由彼佛說

法之後入定，而眾疑無所咨問，故王子為其覆講。自爾已來，恒為受化之機。若不知智佛入定之旨，則昔緣不結，今日何所成熟？所謂適化所及，非昔緣無以導心也。智佛入定，已知疑惑之眾是王子之機，必由王子究竟得度，故住定八萬四千劫，王子覆講，善繼善述也。玄宗既唱，暫示忘言，故寂然禪定，繼述其事。欲布所聞，故各升法座。下繫珠喻，正指此也。

△二、眾得利益。

一一皆度六百萬億那由他(至)三藐三菩提心。

發菩提心，故云得度。六百等眾生，即上不解之眾。示者，指示。教者，教詔。令彼得益為利，喜他得益為喜。即開示眾生佛之知見，使其悟入而得利益也。

△三、出定稱歎，又二：初、正歎希有。

大通智勝佛過八萬四千(至)開示眾生令入其中。

具內因外緣，自利利他之德，故甚為希有也。令入其中者，即度一切眾生，皆令入佛慧也。

△二、勸物親近。

汝等皆當數數親近(至)三藐三菩提如來之慧。

能信不毀者，恐得度有不信而毀者，故先歎其德，後勸親近。所以下，徵釋勸近之意。三乘能信所說，受持不毀，當得同歸一乘，入如來慧也。

△二明中間值遇。

佛告諸比丘(至)得值四萬億諸佛世尊於今不盡。

世世所生與菩薩俱者，無緣必不相聚，有緣必不相離也。四萬億諸佛得值不盡者，身子利根值二萬億佛，下根者值四萬億佛，即數數現生滅等佛也。先成熟者先得度之，後成熟者後得度之，如漁人前網前獲、後網後獲也。若中間值遇常受大乘，此輩中間皆已成就不至於今也。若中間值遇，遇其退大仍接以小，此輩中間猶故未盡，今得還聞大乘之教。三、但論遇小不論遇大，則中間未度於今亦未盡，今日始受大乃至滅度後得道是也。問：如上經歷多佛多許時節，今始得羅漢，如此無生法忍何易可階？答：大聖善巧隨機說法，為厭佛道長遠者說短，於佛道生輕易想者說長。言如許劫得羅漢者，此是權行，引諸實行合入道耳。

△三、明今還為說，分二：初、會結古今，二、正說法華。初又二：初、會師古今。

諸比丘！我今語汝(至)成阿耨多羅三藐三菩提。

先標成道說法，其二下列八方佛號。阿閦此云不動，東方為群動之首，歡喜即動義，表即動而證不動之理也。佛具萬德高出物表，故喻須彌頂。音相乃形聲二益，其聲所說無畏，其形不怒而

威，故喻師子。所證之理包遍群有，其性真常如虛空住，其體過去不生、未來不動、現在不起，無生無滅故云常滅。佛為教主撫育群生，如世帝王化洽萬方，故以帝名之。梵行清淨涉有不染，故云梵相。無量壽法身常住，教化無盡故。度世苦者，以智自度、以悲度他，自他俱出有漏苦故。多摩等云：性無垢，如來神通能救眾生，離煩惱垢得清淨智故。須彌群峯之王，喻佛為諸法王故。雲者，舒卷自如無心普蔭，喻聖心無私體用無礙故。王者，仁德浩大匡正四海，喻聖德流行潤澤十方故。德用難思摧魔制邪，有情離怖畏得安樂故。釋迦云能仁，牟尼云寂默。實智證理曰寂默，權智利生曰能。仁有二義：一對待義，能者善權方便曲就機宜，仁者至德洪恩普洽萬類，是大悲利物義。寂則澄然不動頓息萬緣，默則漠爾忘言永離戲論，是大智冥理義。二圓融義，以悲即智故終日度生無生可度，動一靜也。智即悲故不起一念常度眾生，靜一動也。悲智二字，佛之全德攝盡無遺矣。堪忍國土乃大千世界一佛化境，悲華經云：是諸眾生忍受三毒及諸煩惱，能忍斯惡故名忍土也。

△二、會弟子古今分二：初、正會，二、釋疑。初又二：初受大，後退。

諸比丘！我等為沙彌時(至)**如來智慧難信難解。**

我等為沙彌下，明受大不退，住無上道。於今下，種大之後，中間退大向小，住聲聞位。佛常教化大乘諸人，應以大乘之法漸入佛道。所以下，徵釋退住之意。雖下大種，緣佛慧難解，所以退大而向小也。以今觀之，幸聞大法，不無宿因，安知吾徒非智勝之遺塵？若能勤進，其庶幾乎！

△二正會古今。

爾時所化無量恒河沙等眾生者(至)**聲聞弟子是也。**

大通時，覆講結緣所化眾生，今汝等諸比丘是也。此結現前。及我下，結未來弟子。

△二、釋疑。

我滅度後復有弟子(至)**除諸如來方便說法。**

恐疑云：現在得聞法華得入一乘，可是結緣之眾。若未來世不聞法華而入滅度，此等豈能捨小得入一乘耶？答：我滅度後，此土弟子雖不聞經，不自覺知所行是菩薩道，於自所證生滅度想入涅槃者，我於餘國作佛，終當得聞是經。餘國者，此方機盡別土緣熟，此土雖滅餘國又現又聞也。大經云：如來名號應眾生心各各不同，一四天下乃至十方各各十千異名是也。如來出世無有餘乘，滅度唯一佛乘，方便說三。

△二、正說法華，又三：初、時眾清淨。

諸比丘！若如來自知(至)了達空法，深入禪定。

涅槃時到者，諸佛出世化道將畢，即說法華時也。如迦葉燈明出於淨土，說法華竟即入涅槃。釋迦出於穢土，說法華即唱當滅，更說涅槃也。眾清淨者，既得四諦小教之益，免於五濁八苦之難也。信解堅固者，聞方等大乘始教，心相體信也。了達空法者，聞般若終實之教，於空法中心得了達，即轉教意也。深入禪定者，即楞嚴定也。此科攝窮子喻五段經文。

△二、正說法華。

便集諸菩薩及聲聞眾(至)唯一佛乘得滅度耳。

集諸菩薩，是聚會親族也。及聲聞一句，乃命其子也。為說是經，正付家業也。世間下，以二乘不可云滅度，得滅度者唯一佛乘耳，正開權顯實之意。

△三、釋疑。

比丘當知如來方便(至)是人若聞則便信受。

若無二乘得滅度者，如來何故施三？釋云：比丘當知，如來以方便權智，深知眾生有小性欲，著於五塵，弊於五濁，故先說二涅槃，聞必信受，令其破弊免難，後必會歸於大也。法說結緣竟。

△二、喻說結緣，分二：先喻說，次法合。初又二：先明導師喻，次明將導喻。初又分五：初五百由旬喻。

譬如五百由旬。

此喻上未度之眾，樂著諸有輪迴處所也。即擬火宅，總喻其家廣大，三界無安方便。略頌安隱對不安隱之意。約土：凡聖同居為三百，方便有餘為四百，實報莊嚴為五百。約惑：見惑為一百，五下分為二百，五上分為三百，塵沙為四百，無明為五百。約觀：空觀能過三百，假觀能過四百，中觀能過五百。

△二、險難惡道喻。

險難惡道，曠絕無人，怖畏之處。

此喻上未度之眾，煩惱垢重也。即擬火宅中火起，方便中不安隱。五濁八苦之法，分段變易二種。生死即果險難，見思塵沙無明即因險難，由此因果故言惡道。三界乃怖畏之處，由險難故言怖畏。三界無涯，茫茫蕩蕩，故言曠絕。若生死煩惱中有涅槃菩提，此道雖復曠絕，則有人可依也。若生死煩惱中無涅槃菩提，如病中無藥，則此道曠絕，是無人可依也。

△三、多眾人喻。

若有多眾。

喻上王子所化百千萬億，皆生疑惑不解之眾也。即擬火宅中三十子五百人，方便中知眾生性欲意。

△四、欲過惡道喻。

欲過此道，至珍寶處。

二乘斷見思出三界，故言欲過此道。更斷塵沙無明求至佛果，故云至珍寶處。此處即藥艸，喻一味之雨。火宅中唯有一門，方便中宣示佛道意。

△五、有一導師喻。

有一導師，聰慧明達，善知險道通塞之相。

此導師即十六王子也，即擬火宅中長者，方便中我字，藥艸中密雲。在耳曰聰，在意曰達，一心三智曰慧，具足五眼曰明，總言六根清淨也。通塞者，苦集十二因緣，六蔽塵沙無明為塞；道滅滅因緣智，六度一心三觀為通。問：何不作父子相失、驚入火宅、不虛等義耶？答：凡喻各逐意便，上取機應有無，故言相失相見；若取應始赴機，故言驚入火宅。此中正明將導眾生，世世相值，那言相失？久久結緣，那言始應？為此義故，不作相失、驚入義也。上來三周二十二番，開權顯實，其意已彰。不虛本欲勸信，下根信在不久，故不須不虛耳。導師喻竟。

△二、將導喻，分三：初、所將人眾喻，二、中路懈退喻，三、滅化城至寶所喻。且初所將人眾喻。

將導眾人，欲過此難。

喻本初結緣未得度者，本緣不失而為導師所將，故云將導眾人，即擬火宅見火驚怖，方便見五濁起悲。

△二、中路懈退喻，分二：初、退大，二、接小。即火宅中不用身手，而歎三車希有；方便中暫息大化，念用三乘也。且初退大，又三：初、中路懈退。

所將人眾，中路懈退。

將人眾者，喻中間相值，退大取小之人。中路者，非是半途，但以發心為始，至佛為終，於此兩楹而起退大之意，故名中路，即擬上無大機也。

△二白導師言。

白導師言：我等疲極，而復怖畏。

導師有四：自有通途慈悲導師，通他人故，文中有一導師將導眾人是也；自有結緣導師，局我師故，文中所將人眾白導師言是也；自有權智導師，取施小故，文中導師多諸方便是也；自有實智導師，取開權故，文中導師知此人眾是也。四從時異，人只是一，並是王子也。今白者，正白結緣之導師也。以其退大則大滅，接小則小生，一生一滅，感於法身，呼此為白。王子知其退大，即是聞其所白，善根微弱，無明所翳，故言疲極。厭生死為怖畏，由怖畏故，正宜小接，即擬上不受大教也。

△三不復前進。

不能復進。前路猶遠，今欲退還。

不復前路猶遠者，見思塵沙無明，難可卒斷也。然用小接之，不令頓還本處，亦有進義，即擬上息化也。

△二、接小又四：初、多諸方便。

導師多諸方便。

擬火宅中三，車方便中開，三四意具足，故多方便也。

△二、傷其失寶。

而作是念：此等可愍，云何捨大珍寶而欲退還？

傷其捨寶，喻知有小機而無大機也。

△三化作一城

作是念已，以方便力(至)若能前至寶所亦可得去。

作是念下。化作一城，即權說小果也。此用方便之教教化二乘，斷見思惑出三界苦，故云於險道過三百由旬，令其權證小果，故云化作一城。告眾人下。引入化城，即三轉法輪也。汝等二句。勸轉，勸令前進入城也。今此三句。示轉，示城可住也。可者，謂僅可止息暫歇之意。隨意作者，即六通縱任等。若入二句。證轉，證城安隱也。若能二句。但令入城更說前進，於未開之前不得明彰此語，今三周將盡開顯已竟即可說之。

△四歡喜入城。

是時，疲極之眾心大歡喜(至)生已度想，生安隱想。

即擬火宅，適子所願，方便受行悟入也。投其樂小之心，故歡喜歎之。我等二句，釋未曾有，免惡道離苦也，安隱得樂也。前入一句，受行悟入也。已度想得盡智也，安隱想得無生智也，即具智斷二德故。此中歡喜即聞慧，未有即煖位，免惡即頂位，安隱即忍位，入城即見道位，已度即無學位。上中路懈退竟。

△三、滅化城至寶所喻。

爾時導師知此人眾(至)我所化作為止息耳。

此正說法華也。即火宅等，賜方便中說無上道。既止息無疲倦者，喻上涅槃時至眾又清淨而得免難，大機當發也。即滅下，引向寶所。即滅化城者，廢權也。去來，方語也。來字帶言，以理而論，眾生來不去，小聖去不來，皆不合佛意。今即去即來，回身三界利生接物，莫學下劣住止而獨善也。寶處下，顯實以廢權也。問：前諸品開三顯一為有何異？答：通論無異，別論不同。方便約教，文云但以一佛乘為眾生說法，無二亦無三也。火宅約行，文云各乘大車遊於四方嬉戲快樂。信解約人，文中結會傭作是長者子也。藥艸約差別無差別明權實，七種差別是權同依一理，無差即實約自行，權實隨自意語，故佛能知而眾生不知也。

今化城約理，寶所化城即大小兩理，除破二乘化理，顯於寶所一理，文中即滅化城，寶處在近等。上喻說竟。

△二、法合，分二：初、正合，二、舉喻帖合。初又二：初、合導師喻。

諸比丘！如來亦復如是(至)險難長遠應去應度。

上喻有五，今合三。如來合上導師，今為一句合多諸人眾，以能將導師顯所將人眾也。知諸下，合險難惡道二種生死五住煩惱，佛悉知之，故云知諸等。長遠者，五百由旬故。應去應度，即合善知險道之相，兼過險道至寶所也。應去者，已入化城不復前進故。應去應度者，未入化城多劫沉溺，應以化城而濟度之。

△二合將導喻分二。先合退大接小。

若眾生但聞一佛乘者(至)為止息故說二涅槃。

眾生即所將人眾也。一乘原被大機，今樂小之人聞此不欲見不親近者，乖其所好，合上中路懈退無大機義也。根機淺劣，若除糞得價安於客作以求工食，則欲見之近之。若一乘大法，如匹馬單刀孤身萬里，說不投機謂是閑言，故不欲見之近之耳。佛道下，合上不能前進息化之意。長遠者，三祇練行百劫修因，如大海非一勺而竭，重樓豈一日而就，故云久受等。佛知下，合上中間退大復以小接。下劣者，有小機也。方便者，多諸方便也。二涅槃，合上化作一城也。中道說二者，三界惑盡塵沙未破，於此兩楹判有餘無餘二果。又分段已盡變易未除，二死之間判有無二果，故云中道。

△次合滅城至寶所。

若眾生住於二地(至)於一佛乘分別說三。

二地即上二果。未辦者，以修言之，四住已盡五住猶存，人執既遣法執猶在；以證言之，則有餘雖證尚有無餘，依大涅槃分段雖超未超變易，故近者已過三百由旬，故當觀下令其自審。但是下為實施權。

△二、舉喻帖合

如彼導師為止息故(至)此城非實，我化作耳。

寶處在近一句，當著眼看。言化城者，不但二乘十地等妙，皆是權立接引，並為化城。寶所者，乃真心本佛自性之寶，此寶不屬情量，不可建立，無佛無眾生，無能無所，何處有城？若問：此既為化城，何處是寶所？答：寶所不可指，指即有方所，非真寶所也。故只云在近而已，不可定量言之，但忘言默證，當體即是。

△二、偈頌有四十九行半，分二：先二十二行半頌結緣之由，次二十七行正頌結緣。初又二：初十二行頌遠由，二十行半頌近

由。初又二：初六行頌大通成道。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

大通智勝佛十劫坐道場(至)**充我一切。**

大通下，三行，頌成道前事。過十下，一行，頌正成道。彼佛下，二行，頌請轉法輪兼眷屬供養。

△二、六行頌十方梵請。

世尊甚難值，久遠時一現(至)**轉無上法輪。**

世尊下一行，頌威光照動。東方下三行，頌東方梵王尋光雲集。三方下，頌餘九方。

△二十行半頌近由，分二：初、五行頌轉半字教。

無量慧世尊受彼眾人請(至)**不能得其邊。**

無量二句，頌受請。為宣下一行半，頌正轉教法。宣暢下三行，頌聞法得道。十萬為億，十億為兆，百億為京，千億為秭，萬億為垓。諸法不受者，能伏斷見思也。

△二、五行半頌轉滿字教。

時十六王子出家作沙彌(至)**八萬四千劫。**

初二句，頌王子出家。皆共下一行半，頌請轉法輪。佛知下二行，頌二萬劫中間說方等般若也。般若行也，神通事也，方等多明不思議神通事。說是二句，頌受請說法華也。彼佛法華有恒河沙偈，今佛七卷，當知一字法門海墨不盡也。彼佛下一行，頌說經已靜室入定，以俟王子覆講結緣。頌結緣之由竟。

△次二十七行頌正結緣，分二：初八行頌法說結緣，二十九行頌喻說結緣。初又三：初三行頌昔日結緣。

是諸沙彌等知佛禪未出(至)**恒河沙等眾。**

是諸二句，知佛入定。為無下一行半，覆講結緣。一一下一行，眾得利益。

△二、一行頌中間值遇。

彼佛滅度後，是諸聞法者，在在諸佛土，常與師俱生。

△三、四行頌今還為說。

是十六沙彌具足行佛道(至)**慎勿懷驚懼。**

是十六下，頌結會現在師弟。前言八方，今言十方，以總該別彼此隱顯也。以是下，頌正為說法華經結大通時之本因緣，故戒勿驚懼也。頌法說結緣竟。

△二十九行頌喻說結緣，又二：初、十一行半頌喻說，二、七行半頌法合。初又二：初、三行頌導師喻。

譬如險惡道，迥絕多毒獸(至)**在險濟眾難。**

譬如下，頌險難惡道。毒獸，喻生死煩惱也。無水艸者，喻不修習菩提道也。無數二句，多諸人眾也。其路二句，五百由旬也。

時有一句，有一導師也。強識下，聰慧明達也。

△二、八行半，頌將導喻，又二：初、六行，頌中路權立化城。

眾人皆疲倦，而白導師言(至)自謂已得度。

眾人下，頌懈退也。導師下，傷其失寶也。尋時下，化作一城也。諸舍宅者，諸空觀境也。園林者，二乘總持無漏法林也。九次第定為渠流，八解脫為浴池。重門，三空門也。盡智無生智為樓閣，男女為定慧。諸人下，頌歡喜入城也。

△二、二行半，頌滅城引至寶所。

導師知息已，集眾而告言(至)當共至寶所。

廢昔日之權，立今日之實，使發大心，求成佛果也。

△二、七行半頌法合，分二：初、六行半正頌法合，二、一行頌舉喻帖合。初又二：初、二句頌合導師喻。

我亦復如是，為一切導師。

△二、六行頌合將導喻，分二：初、二行頌合懈退。

見諸求道者，中路而懈廢(至)所作皆已辦。

見諸下。頌合中路懈退。故以下。接小也。云已辦者。證無學羅漢乃權教極果也。

△二、四行頌合滅城至寶所。

既知到涅槃，皆得阿羅漢(至)乃是真實滅。

既知二句，合知止息。已爾乃下，頌合滅化至寶所也。故說二者，即上為止息故說二涅槃也。汝證下，具三德秘藏，一切智即般若，三十二即法身，真滅即解脫，三德不縱不橫即見佛性，當發精進勉而求之可也。

△二、一行頌舉喻帖合。

諸佛之導師，為息說涅槃，既知是息已，引入於佛慧。

初二句，即止息化作大城也。次二句，即寶處在近也。此品正說因緣已竟。

妙法蓮華經大成卷第五

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經五百弟子受記品第八

此品具記千二百聲聞，而品題但標五百者，以五百得記同一名號劫國莊嚴等故，又五百同聲說喻領解故，五種眷屬此五百乃應生，其餘皆實行故，此五百或為七百之師，故但標五百。又準前文云其數五百皆當授記故，準下文云其不在此會汝當為宣說，其餘七百不在會故。前授記從佛立名故云授，今從弟子故言受，謂受如來之記也。

△二、後二品正明授記，分二：初、授千二百記，二、授二千人記。初又二：先授滿慈記，次授千二百記。初又二：初、經家序其默念領解，二、如來與之述成授記。初又分四：初、序得解之由。

爾時富樓那彌多羅尼子(至)有大自在神通之力。

聞是智慧，領法、喻兩處顯實。方便等，領法、喻兩處開權。又聞下，指五尊者授記。復聞下，化城宿世之事。復聞下，如來三達無礙，觀彼久遠猶若今日，即大自在神通力也。

△二序得解歡喜。

得未曾有心淨踊躍(至)瞻仰尊顏目不暫捨。

由昔未聞開權顯實，而今得聞，故云未曾有。如上授記、因緣、自在等，皆未曾有也。除保證涅槃之愛，斷破無明別惑，故云心淨。開佛知見，是故踊躍。此屬內解歡喜，即從下外形恭敬。雖默契於心，而未聞其命，欲呈解於口，而復難其辭，但鞠躬以聽可否，故目不暫捨，瞻視仰望於世尊也。

△三序默念領解

而作是念：世尊甚奇特(至)我等於佛功德言不能宣。

上二周身子等得悟，皆發言領解，此何默念？蓋身子等為下根未悟事，須彰言勸動，今下根已悟，無所勸動，故默念不言，而但讚奇特希有也。又默念是真領解自受用境，言說不及淨名，默然真入不二法門故。又權實不可思議，非言非念，而念而言，非言而言，故身子等口陳領解，非念而念，故滿慈等默念領解，即說時默，默時說也。隨順世間者，投其好樂也，若不隨順，必生誹謗。眾生不一，種性各別，方便隨根說七種法，如來種種法拔眾生，處處著耳，如著有引拔入空，著空引拔入中，著中引拔入於佛慧也。佛之功德無量無邊，非言議能盡，前云無量劫說不能

盡，我等豈能宣說哉？又四子說喻，比興曲巧，形容周詳，尚無量劫說不能盡，我等豈過於四人者乎？

△四念發迹請記。

唯佛世尊，能知我等，深心本願。

我等者，通念請發諸人迹也。我等既從大通時受化，歷劫至今時長行遠，寧無深心本願乎？但愧於宿命淺近不能有遠達之智，加以隔陰之昏不無遺忘之患，照前古之委悉、鑑群情之宿業，其唯佛乎？故云唯佛能知也。深心是本，今現作是迹，本願即上求下化也。上求即求記，下化即求發迹。又從深心故明三世助宣佛化，從本願故即與授記。問：上二周何不求發迹？答：為下根未悟故。今下根已解權化事足，為誘物機示有三根，若下根之迹一發，則上中之迹不發自明矣。

△二、如來與之述成授記，有長行、偈頌。長行分二：初、述本迹，二、與授記。初又三：初、約釋迦世行因發迹，二、約過去世顯其本行，三、約三世佛所述其修因。初又二：初、舉示其人。

爾時，佛告諸比丘：汝等見是富樓那彌多羅尼子不？

汝等見否？有二意：一、見其迹為小乘否；二、見其本願功德否。眾人但見迹為聲聞，不知本是善薩，故問大眾見否。

△二、發迹顯本

我常稱其於說法人中(至)無能盡其言論之辯。

常稱者，四十年處處稱歎，不獨今日始也。以辯才說法雄辭麗句，能令迷者得悟、疑者生信，異見者風靡、矯抗者唯諾，故云說法第一。若非妙本何有勝迹？此舉迹以顯本也。亦常歎等者，顯本地福慧萬行法門，故云種種功德。本地既有種種法門，迹中何但為二乘耶？此舉本以明迹也。精勤下，出種種之義。助宣我法者，迹在鹿苑，迹受彈斥轉教，今經得悟四十年，無一會而不護持助宣我法也。本具權實功德，迹於五時助佛調熟實行眾生，豈非精勤護持助宣我法乎？能於一句，取宣法化四眾蒙益也。具足一句，有諸己而施諸人也。而大一句，助佛饒益同行眾生也。自捨等者，降佛已還七方便人，不知本地言論之辯也。以縱橫之才、殺活之機，欲窮其辯非佛不能知，故雖以佛智抑滿慈，實歎揚滿慈種種功德，則知滿慈之賢非群賢之賢可比也。

△二、約過去世顯其本行。

汝等勿謂富樓那(至)常作佛事教化眾生。

勿，謂禁辭也。若以滿慈而視滿慈，則失其所以滿慈也。今示深遠之本，令同學不可以近迹而視之也。言滿慈不但止於我所助化，亦於久遠佛所助宣。佛化今日助宣為迹，過去助宣為本。本

有遠近，遠本冥邈，為信良難。今但舉九十億之近本，令其生信也。於彼第一者，以玄辯之能，不惟拔萃一時，實乃獨映千古。九十億諸佛若是之多，羽翼之屬不為不廣，豈無賢能？滿慈歷彼，猶稱第一，其內證之深可知矣。所說二句，以諸佛所說之法，皆明第一義空，而滿慈明達不疑也。精見曰明，透徹曰了，無礙曰通，深造曰達。此言造道深入，見法精透，內證之深，豈易及哉。得四一句，智即辯故。一義無礙智，謂知諸法義理，了了通達無滯故。二法無礙智，謂知一切諸法名字，分別不謬故。三辭無礙智，謂一切殊方異語辯說無礙，令諸聞者悉解其言故。四樂說無礙智，於一字中能說一切字一語一法，誨人不倦故。不為利譽故言清淨，審諦機宜故無疑惑，由具神通力故能隨其壽命常修清淨梵行，身在道在乾乾不息，功就不就至極不極，故云常修。彼佛等者，非但今時人皆不識，自昔經世之久知識者多，猶以聲聞擬之，以貌取人失之子羽也。所以然者，聖人之在人中，戴天履地無異於人，自有異於人者存乎戴履之中，但非淺識之所得窺，所以今古皆謂聲聞，不言是菩薩也。然利物之道非方便不能滿慈，用斯方便以修佛事饒益眾生也。又化令立者，使之卓然自立堅固道心，如銀山鐵壁也。為淨三句，借利他之行而嚴淨自己佛土，若不與物結緣，菩薩成佛時無機可度也。

△三、約三世佛所述其修因。

諸比丘富樓那(至)常勤精進教化眾生。

七佛者，依諸文所出，毗婆尸佛、尸棄佛、毗舍浮佛、拘留孫佛、拘那含牟尼佛、迦葉佛、釋迦牟尼佛，此以莊嚴劫後三佛、賢劫初四佛為七佛也。若據今文，佛自云於七佛說法人中，今於我所說法人中，則知以七佛為過去，釋迦為現在，彌勒等為未來，應指莊嚴劫後四佛、賢劫初三佛為七佛也。上述本迹竟。

△二、與授記，分三：初、明因圓果滿，二、明國土嚴淨，三、明劫壽法塔。且初明因圓果滿。

漸漸具足菩薩之道(至)天人師佛世尊。

漸漸下，因圓也。過無量下，果滿也。此土表法界之理，於此得果者，顯聖賢之道，靡不資始乎此，而歸極乎此也。說法破世昏愚，若杲日當天，故別號法明。

△二、明國土嚴淨。分四：初、國土嚴淨。

其佛以恒河沙等(至)人天交接兩得相見。

掌如佛手，非同世人掌也。有云：海底有石名掌石，無有一微塵許不平，無有等出地平義，皆平等心之所感也。七寶等，由種種法寶莊嚴，眾生心地之所感也。人天交接者，以人道完天道，人

之未始非天，天之未始非人，以道相應，人天相近，不以霄壤為限也。

△二、純是善道

無諸惡道亦無女人(至)一者、法喜食；二者、禪悅食。

無惡者，無三途也。以滿慈說法，聞者依教修行，不造三惡八難之因，故成佛時有此淨土也。淨名云：直心是道場，菩薩成佛時，不諂眾生來生其國；深心是淨土，成佛時，具足功德眾生來生其國。以果推因，滿慈之因可知矣。化生者，如極樂國無有女人也。既皆化生，離諸欲染，故有光明之身、金色之體。如是妙體，人固有之，特為濁欲染蔽，故阿難云：欲氣麤濁等。苟斷婬欲，不受胎生，則本來體相無復染蔽，通光莊嚴自能發現。以世考之，吐納精華猶能輕舉，妙體精明飛行自在，無足疑矣。月藏經云：法食、喜食、禪食。今經云：法喜、禪悅。法食，聞法也。如安養國生蓮華中，常聞彌陀、觀音說法。喜食者，正聞屬法食，聞已屬喜食。禪食者，以禪定自資，不假段食。善業眾生福慧如是。

△三、三乘眾多。

有無量阿僧祇千萬億(至)六通、三明及八解脫。

教化眾生之類者，各隨其類而教化之也。

△四、總結莊嚴。

其佛國土有如是等無量功德莊嚴成就。

有如是功德者，結上國土若此之廣大，境內如是之皎潔，人天若此之秀美，聖眾如是之萃拔，皆從當人性內流出，除心之外，無有片法也。

△三、明劫壽法塔。

劫名寶明國名善淨(至)起七寶塔遍滿其國。

善人增盛體皆金色，故云寶明。國無婬惡皆以化生，故云善淨。其佛下，明佛壽法住。佛滅下，明起塔供養。

△二、偈頌有二十一行半，分二：初、十四行頌發迹顯本，二、七行半頌與之授記。初又二：先七行總發諸聲聞本迹，次七行頌發滿慈本迹。初又五：初一行總標為行難思。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘諦聽，佛子所行道，善學方便故，不可得思議。

混群類而不知，入塵勞而不染，故曰善學。欲益眾生，必假方便，為行難思，已得垂迹之法，不善學方便，則不能也。

△二、一行明垂迹之由

知眾樂小法，而畏於大智，是故諸菩薩，作聲聞緣覺。

大智方能擔荷大法，是菩薩事也。小法易修，是聲聞事也。諸菩薩知眾樂小故，隱其圓極而速於取證；知眾畏大故，亦作聲聞，於菩薩法不生好樂也。

△三、二行垂迹利益

以無數方便化諸眾生類(至)漸當令作佛。

小欲者，示求小乘也。懈怠者，示退大乘也。諸大弟子方便權巧潛通密誘，化諸眾生令入佛慧。如迦葉聞說菩薩不可思議解脫法門，謂舍利弗言：如人於盲者現其色像，非彼所見；聲聞聞此法門不能解了，亦如是也。

△四、二行明內秘外現

內秘菩薩行，外現是聲聞(至)方便度眾生。

少欲者，去貪染也。厭生死者，欲出三界也。雖是聲聞事業，實淨自己佛土，非但示為聲聞，亦作外道凡夫。三毒者，五鈍也。邪見者，五利也。眾生有此病，聖人就此治之，以毒攻毒，令彼自愈也。貪如難陀愛妻，瞋如身子與羅度爭勝，癡如調達害佛，邪見如三迦葉事火。若夫善星謗佛，六群波旬皆有法身大士，行同事攝也。始則異而同，終則同而異。異其所以同，不可得而同也；同其所以異，不可得而異也。撫會之權，活變若斯。我諸弟子善學方便，為行難思也。

△五、一行結略抑廣。

我若具足說，種種現化事，眾生聞是者，心則懷疑惑。

恐眾生疑惑不信，故且略說而不廣說也。

△次七行，頌發滿慈本迹。

今此富樓那於昔千億佛(至)成就一切智。

今此下五行，頌過去本深也。勤修宣護上求佛果，智慧所說下化眾生，諸根利鈍常演清淨法義，令住大乘實淨自己佛土。未來下二行，頌未來行因。

△二、七行半頌與之授記，分三：初、一行頌因圓果滿。

供養諸如來，護持法寶藏，其後得成佛，號名曰法明。

△二三句頌劫國名號。

其國名善淨，七寶所合成，劫名為寶明。

△三、五行三句頌國土嚴淨。

菩薩眾甚多，其數無量億(至)我今但略說。

授滿慈記竟。

△二、授千二百記，分三：初、默念請記，二、如來與記，三、五百領解。且初默念請記。

爾時千二百阿羅漢(至)如餘大弟子者不亦快乎。

千二百已得小果，不為見思所惱，故云心自在。既聞三周說法，又見授諸子記，故歡喜未有念，欲請記也。作念者，心領悟而未能言，但默然念記。若論冥契，因緣不滅，空生諦信，作佛無慚。鶖子！但彼才高智廣，出口成章，敢以當面馳詞。此等或內有餘而辯不足，期期艾艾有難於所言，故默申心願也。不亦快乎者，謂佛言：千二百作佛，今何不見授記耶？設得授記，則快然自足矣。又我等同疑，彼既授記，我等亦當記矣。

△二、如來與記有長行、偈頌。長行分三：初、許記，千二：

佛知此等心之所念(至)三藐三菩提記。

告迦葉者，以下文七百不在此會，勅迦葉代宣說故。

△二別授陳如。

於此眾中我大弟子(至)天人師、佛、世尊。

陳如最初開悟，居上座首，故別與記。問：若其居首，別記法說，何不記耶？答：若約實行，大小緣別，兩初各異。身子最初結大緣，故初周先悟；陳如先結小緣，故初鹿苑先悟。若約權行，引物希向大權示現，垂迹之法不可一定。佛名下，偈自釋。

△三別記五百。

其五百阿羅漢(至)盡同一號，名曰普明。

迦留陀夷，此云黑光，亦云麤黑，顏色黑而光故。優陀夷，此云出現，以日出時生故。周陀，亦云周利，此云大路邊。莎伽陀，亦云槃特，此云小路邊。本行經云：其母隨夫往他國，久而有孕，垂產思歸，至中途即誕其子。二度凡生二子，故以大小別之。又云：西方風俗，凡臨產日必歸母家，兩次路生故。問：佛許千二百次第與記，今但五百，不見千二百得記。答：此五百即千二百數，偈後一行半總授餘七百故。

△二、偈頌有十一行，分二：先九行半頌陳如五百名號。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

憍陳如比丘當見無量佛(至)皆如上所說。

憍陳下一行，頌因圓得果。常放下，釋佛名號。其國一句，頌國土嚴淨。菩薩下二行一句，頌眷屬微妙。升妙樓閣遊十方國者，依中現正正中現依，一多無礙大小相容，周遍法界互得圓融也。須臾還國者，如極樂還到本國同也。佛壽下一行，明壽命法住人天悲慕。其五百下，明五百一化皆同。前佛之法既滅天人失望，故憂後佛繼出轉記安隱天人也。我滅度下，轉次授記之辭。

△次一行半總授一切聲聞記。

迦葉！汝已知五百自在者(至)汝當為宣說。

初二句結上五百得記，次二句記餘七百，後二句勅迦葉代宣。後持品云我先總記一切聲聞，蓋指此也。如來與記竟。

△三、五百領解，有長行、偈頌。長行分二：初、經家序喜。

爾時五百阿羅漢(至)頭面禮足，悔過自責。

爾時下，慶今得解悔過一句，愧昔不解，廣如法喻。

△二、自陳領解，分二：初、法說，二、喻說。初又二：先悔得少為足。

世尊，我等常作是念，自謂究竟滅度。

此悔責昔迷，得少為足，不知求大也。

△次責根鈍難悟。

今乃知之如無智者(至)而便自以小智為足。

此責根鈍，始悟今知小非究竟、大為真實，回觀昔日如無智愚人也。所以下，徵釋。以今觀之，如來智慧我等應得，意謂昔證聖果位在有餘，校一切智猶螢火日光便自為足，此則驕秋潦為大海、登丘陵作崑崙，豈智者之所為乎？

△二、喻說，分二：先、喻說，次、法合。初又二：初、醉臥不覺喻。

世尊！譬如有人至親友家(至)若少有所得便以為足。

喻上自悔得少為足不知求大，領前三周中施權之意。譬如下。繫珠喻。有人者，即二乘之機也。親友者，昔日第十六王子也。家即大乘教也。醉酒而臥者，當時大眾暫發無明暫伏，以得聞經內心微解，如人至親友家也。以無明重故還復迷失，如醉酒而臥。醉有二義：一、重醉，都不覺知；二、輕醉，微覺尋忘亦名不覺。雖有二義，終成繫珠之義。官事當行者，明王子餘處機發逗緣往應，故云當行。弘法化他知非私務，故云官事。無價珠者，一乘實相真如智寶也。繫其衣裏者，慚愧忍辱能遮醜恚及防外惡，即是外衣。信樂之心內裏善根，即是內衣。於時聞法微信樂欲，即了因智願種子也。約結緣則圓解為珠為說為繫，煩惱昏醉少有微解，故曰繫珠。約天性然昔繫亦非新無，未知令知故云繫耳。其人二句，醉臥不覺，喻以無明厚重尋復不憶，所謂醉無明酒臥生死關也。起已下，起已遊行，喻善根欲發厭苦求樂，天上人間植福修行，故云起已遊行。無明覆解不知向本，求大乘衣食，故云到他國求於小乘衣食也。若魔佛相望生死，魔界為他國，佛法大小皆為本國。大小相望，小乘未免生死猶是他國，大乘永免生死乃為本國。背大乘本國，往小乘他國，不知從珠取給而傭作自資，獲一日價得少為足也。又遊他國隨業受淪也。求衣食，小道資神也。勤力者，不識正法不求正行也。艱難者，外道苦行崇火事水也。少為足者，樂著小果所作已辦也。此喻望三周而會通者，法中始坐道場大法擬宜，喻中二萬億佛常教化，因緣中大通時王子覆講，皆繫珠也。法中無機息化，喻中追還悶絕，

因緣中中路懈退，皆醉臥不覺也。法中尋施方便，喻中三車引得，因緣中中間接小，皆起已遊行也。

△二、親友覺悟喻。

於後親友會遇見之(至)常可如意，無所乏短。

喻上自責根鈍，今乃知之，領前三周中顯實意也。於後下，呵責喻。會遇見之，喻緣熟相值也。四十年來及門受業，心印不傳，若逢不逢，猶然未見也。今悟此理，同聲共氣，覿面呈機，方名為見。咄哉一句，激發甚切也。意謂冠天履地乃一男子，何口體之營營若此乎？喻二乘龍象之材，何自滿自足於小道哉？我昔下，示珠喻，重序因緣之意。五欲者，乃出世勝妙，非世間麤弊。世之五欲資益色身，人之所好，成就生死也；出世五欲能資法身，佛之所樂，成就菩提也。一、無量法寶，如意纓絡之財；二、無量相好，紫金光聚之色；三、十號具足，名聞十方之名；四、法喜禪悅，解脫自在之食；五、那伽大定，體復真常之睡。某年月日者，指大通佛所也。現在者，昔聞一乘熏種未亡也。自不知有，心外取法，故云勤苦憂惱。為求自利，故云自活。迷大向小，困守化城，故云甚癡。汝今下，勸貿喻，即今經授記也。珠雖價值無數，必須貿易，方有濟用。了因內解，雖復究竟，必須行解相應，珠體不竭，貿易無窮，更聽更修，方顯寶之功用。如華嚴得摩尼珠，十種瑩治，方能雨寶；行解相應，方堪佛記。從是已後，具有寂滅忍衣、首楞嚴食，自行化他，無量眾寶，無功用道，彼此不窮，方名如意無乏。若會三周法中我令脫苦縛等，動執生疑喻中我先不言等，因緣中汝等善聽，皆呵責也。法中五佛開顯，喻中三車一車，因緣中宿世覆講，今還說大，皆示珠也。法中身子得記，喻中四子得記，因緣中下根得記，皆勸貿也。

△二、法合，分二：初、合醉臥不覺喻。

佛亦如是。為菩薩時(至)資生艱難得少為足。

佛亦下，合繫珠。而尋下，合醉不覺知。煩惱所覆，故不覺知。既得下，合起已遊行。未離法縛，故云資生艱難。

△二、合親友覺悟喻。

一切智願猶在不失(至)甚大歡喜得未曾有。

一切下，合呵責。我久令下，合示珠。世尊下，合勸貿。

△二、偈頌有十二行半，分二：初、一行半頌得解歡喜。

爾時，阿若憍陳如等欲重宣此義，而說偈言：

我等聞無上安隱授記聲(至)自悔諸過咎。

我等下，頌慶今得解。今於下，頌愧昔不解。諸過有四：忘本願故、怖大乘故、樂小法故、得小足故。

△二十一行頌自陳領解，分二：初一行頌法說。

於無量佛寶，得少涅槃分，如無智愚人，便自以為足。

於無下，頌悔得少為足。如無下，頌責根鈍難悟。

△二、十行頌喻說，分二：初、六行頌喻說，二、四行頌法合。

初又二：初、四行頌醉臥不覺喻。

譬如貧窮人往至親友家(至)有無價寶珠。

譬如下，頌繫珠喻。肴膳喻大通時，先聞方便等，教繫珠。喻王子覆講，結大緣也。時臥一句，頌醉臥不覺喻。是人下，頌起已遊行喻。

△二、三行頌親友覺悟喻。

與珠之親友後見此貧人(至)五欲而自恣。

與珠下，頌呵責喻。示以下，頌示珠喻。富有下，勸貿喻。

△二、四行頌法合。

我等亦如是。世尊於長夜(至)身心遍歡喜。

我等下，頌合繫珠。我等無智二句，頌合醉不覺知。得少二句，頌合起行。今佛二句，頌合呵責。得佛二句，頌合示珠。我今下，頌合勸貿。上授千二百記竟。

妙法蓮華經授學無學人記品第九

研真斷惑為有學，真窮惑盡為無學。以三果四向，研修真理，慕求勝見，故名有學。研理已窮，勝見已極，無所復學，故名無學。此品題若合說，局在有學，其實羅雲等早證無學。若開說，學即有學人，無學即羅雲等。此二千人，或是有學，或是無學，同是一流，一時授記，同一名號，故別為一品。

△二、授二千人記，分二：初、二千請記，二、如來授與。初又二：先二人請記，次二千請記。初又二：初、默念請記。

爾時，阿難、羅睺羅而作是念(至)設得授記，不亦快乎。

二尊者思惟者，乃素志也。但未聞此法，不敢承認，未曾授記，恍惚未安，故悵怏不快也。設若授記，與群賢同科，豈不快然？

△二、發言請記，又二：初、引例。

即從座起，到於佛前，(至)唯有如來，我等所歸。

應有分者，引同及門之徒，應當有授記之分也。唯有如來等者，謂諸子已得記矣，我等終滯小果乎？唯有如來，我所歸向也。又諸子先事外道，後歸於佛，今已得記，我二人親蒙度脫，唯歸於佛，豈容無記乎？

△二引望

又我等為一切世間(至)我願既滿，眾望已足。

眾所知識者，正容悟物，德望可歸，見者知其族姓，聞者識其賢能，或師之，或友之也。二人於佛最親，時眾所望。羅雲是佛之

子，俗中親重；阿難持佛法藏，道中最勝。勝重二人，不蒙授記，則眾望不足。

△次二千請記。

爾時學無學聲聞弟子二千人(至)**住立一面。**

二千人但有默念瞻仰，引例引望同二尊者，故云如二人所願，以才器雖不同而持守自不異也。思齊之念孰能無乎？住立者，引領而望也。因前文云若有聞法無不成佛，又云汝等在會及未來弟子是也。我等雖居學地，亦與上首同聞其法，忝在聲聞之數，諸人既已得記，我輩不知云何，故住立一面仰視如來也。

△二、如來授與，分二：先記二人，次記二千。初又二：初、記阿難，二、記羅雲。初又分五：初、長行正與授記。

爾時佛告阿難：汝於來世(至)**所共讚歎稱其功德。**

以多聞之慧護持法藏，因功致德，其果智巍乎若須彌，群峯不可及；淵乎若大海，汪洋不可測，故名山海慧。今為佛侍者，護持法藏六十三億佛所，如今不異。爾後證果，此自行修因得道也。教化下，果後化他，令他修因得果也。常立勝旛者，以正法命世，為世所歸，如梵剎懸旛，令見者生敬也。仙音演法，隨機各異，應濟無遺，故劫名之。問：壽劫之說，悠然不窮，何所據依？視不覩睫，況渺冥乎？曰：萬物死生而不亡者存，壽有終窮乎？古今代謝而曾無紀極，劫有終窮乎？大聖離生死，至道無代謝，雖倍倍之劫，未足盡其靈長矣。

△二、偈頌重明果德。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我今僧中說阿難持法者(至)**種佛道因緣。**

頌上長行可知。佛道因緣，不出三心四願六度等。

△三、八千菩薩生疑。

爾時會中新發意菩薩(至)**而諸聲聞得如是決。**

通疑一切聲聞今日發心即蒙佛記，國淨若斯，何故昔於方等記諸菩薩過無量劫修行乃得佛記？有何因緣，正欲如來發迹顯本也。

△四、如來發迹釋疑。

爾時世尊知諸菩薩心之所念(至)**故獲斯記。**

知眾念，故發迹以釋其疑也。俱舍論云：空王佛乃釋迦三僧祇所逢之佛。同發大心，即是同學。發心則同，踐修有異。彼樂多聞，我常精進。多聞者，得空王之語言，長於討論，短於自修，所以猶滯因門。精進者，得空王之心智，兼於萬行，全於眾德，所以登於果位。然阿難護法之勤，迹為侍者，使斯文衍於後世，於上有繼述之功，於下有作成之德。其弘化之心，深重之願，本地如此。今得妙記，何足疑哉！

△五、阿難顯本述歎。

阿難面於佛前自聞授記(至)爾時阿難而說偈言：

世尊甚希有，令我念過去(至)護持諸佛法。

聞記而喜者，一喜因深，同如來發心於空王故。二喜果勝，莊嚴超諸同學故。不惟滿其素願，亦幸得之於非望也。憶念等蒙佛提醒，得宿命通也。偈頌可知。

△二、記羅雲，分二：初、長行。

爾時佛告羅睺羅(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

華表妙行，由行證果，猶躡華升階，故云諂七寶華。長子者，即普賢長男之意。荷負聖道，非行不能，故幹蠱之道，意在普賢妙行。今云長子，表此行故。多聞密行，常相資發，故羅雲之果，並同阿難，當來亦為其子也。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我為太子時羅睺為長子(至)以求無上道。

本是菩薩，迹為小乘。以迹覆本，名為密行。示諸眾生，無量功德。安住佛法，求無上道。上求下化，因圓果滿。

△次、記二千，分三：初、長行授記。

爾時世尊見學無學二千人(至)正法像法皆悉同等。

柔軟者，已知授記有分也。寂然者，屏息諸緣。清淨者，開佛知見。一心者，希記之切。觀佛者，待說之誡。問見不者，意欲觀其動容，知具造詣也。言已見者，諸人一念淨信，形容非故，神各新發，所謂啐然見於面，盎於背，施於四體也。一問一答，師資唱和可見矣。紫金之身，內外清潔，故云寶相。同時成佛，壽命等悉皆一同。

△二、偈頌重明。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是二千聲聞今於我前住(至)漸入於涅槃。

大聖出世，神通設化，如放光等，故云神通度眾生。

△三、得記歡喜。

爾時，學、無學二千人，聞佛授記，歡喜踊躍，而說偈言：世尊慧燈明，我聞授記音，心歡喜充滿，如甘露見灌。

實智之慧，照徹諸法，能破惑障，故云慧燈明。上說三周法，授三根記已竟。

妙法蓮華經法師品第十

此品來意有三：一、由世尊廣讚一乘甚深微妙，能信受者，即得成佛。然此一乘，乃眾生本具正因之性，如來開示，為助顯之緣，諸大弟子，各得授記。以今證昔，既知大通之本因緣，至今

不失，則知今日一會之法緣，又為將來無盡之種子。故以法師標品，意在以法華之正因，要託法師以開顯，以為末世窮劫之勝緣。所以廣記持經之人，為將來法師，展轉相傳，緣緣不絕矣。二、由前授記，已定法王，法王之位，未有不由法師而證入者。故授記之後，次以法師品。夫法主為道統之總持，法師為道統之流派。總持如海，流派如川。不有大海，則川流無歸；不有川流，則大海可竭。故法王法師之位定，而釋迦之道，繩繩無盡矣。三、由前說三周法，授三根記，收機不盡。故此品文中，四眾八部，及佛滅後，聞經隨喜，皆與授記，乃圓教之統要也。有此意故，繼三周而說法師品焉。法者，軌則也。師者，訓匠也。法雖可軌，體不自弘，布在方冊，通之在人。五種通經，皆稱法師：一、受持，二、讀，三、誦，四、解說，五、書寫。大論明六種：一、信力故受，二、念力故持，三、對文為讀，四、不忘為誦，五、宣傳為說，六、注義為解。今合受持為一，合解說為一，足書寫成五。以五法自軌，為自行法師；以五法教詔，為化他法師。若束五為四，即四安樂行；束四為三，即身口意。亦即三門：行此五法，福德門也；弘宣五法，化他門也；皆順佛教，報恩門也。又即三軌：讀誦、書寫外行，如來衣也；受持內行，如來座也；解說化他，如來室也。自方便至此品，盡為開佛知見，有二意：在佛為開示顯發，要令聞者自冥自信；在機為開悟，以諸大弟子一向不知，故多疑慮，今聞佛說，豁然了悟，又蒙授記，決信無疑，是開佛知見之象也。

△二、歎持經人與所持法，分二：初、歎美五種持經之人，二、歎美五種所持之法。初有長行、偈頌。長行分四：初、明廣記現在，二、明懸記未來，三、明現未功報，四、明逆順罪福。初又二：初、揀出人類。

爾時世尊因藥王菩薩(至)求辟支佛者、求佛道者。

因者，憑寄也。以藥王焚身燒臂有功於斯文，故因之本託藥王。又告八萬者，以法華秘密付諸菩薩故，如涌出品本門眷屬方堪此任，顯餘人不能也。汝見下，由前三周開示群賢各得授記，其餘四眾八部及三乘初心物未之記。前云我等隨喜迴向佛道聞法成種，皆是現前結緣之眾，故揀出以普記之。

△二、普為授記。

如是等類咸於佛前(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

若於佛前聞法妙悟者，如五人五百二千等，總與授記已竟。今所揀者，八部四眾三乘初心，故云如是等類。咸於佛前者，明同一時節值佛說法也。一偈一句聞法極少，一念時節最促。隨喜者，自未有行，但隨喜其法及隨喜其人也。皆與記者，明聞法極少時

節極促，隨喜之功遂得佛果，何況具足得聞盡形受持，五種弘經三業供養，聞法少解者尚記，況多深者乎？

△二、明懸記未來。

佛告藥王又如來滅度之後(至)三藐三菩提記。

佛雖去世，斯文賴四依傳宣，若人聞此經者，私淑與及門不異也。我亦與記者，未來聞法極少，佛亦懸遠記之，正顯此經無論現前滅後，但得聞經，一言之下心地開通，一句之中義天朗曜，如與醒人繫珠也。或聞不解喜未信者，如與醉人繫珠也。此與十六王子覆講授記一板脫出，故現在今日之得珠，是過去沙彌之繫珠也。今日之繫珠，又未來弟子得珠之地也。

△三、明現未功報，分二：初、現在法師功報，二、未來法師功報。初又三：初、明法師供養。

若復有人受持讀誦(至)乃至合掌恭敬。

五種，法師略舉十種供養：一、華香，艸木所生名華具香氣者；二、纓絡，珠寶穿貫而莊嚴者；三、末香，沈檀為細末者；四、塗香，即清淨香水也；五、燒香，成炷而焚爇者；六、繒蓋，絹帛作蓋以障塵穢者；七、幢旛，飄揚左右驅除雀鼠者；八、衣服，首尾表裏錦繡裝經者；九、技樂，手舞足蹈而奏絲竹者；十、合掌，恭敬歸命頂禮以盡誠敬者。

△二、明法師功報。

藥王當知！是諸人等(至)何況盡能受持種種供養者。

曾供養佛者，先世因深也。愍眾生生人間者，現在功大也。若有下，明未來報重也。何以下，釋出報重之相。世間瞻奉者，七眾歸依也。如來供養者，敬視如佛也。當知下，明菩薩欲圓滿菩提承願弘經。何況下，況顯。謂一句之少十種之微尚獲如是功報，何況受持全經興種種供養者，其功報又不可以形容也。

△三、明法師悲願。

藥王當知，是人自捨清淨業報(至)廣演此經。

大悲願牽，捨於清淨之土，而生濁惡之世，演說此經。

△二、未來法師功報分二：先明法師說經。

若是善男子善女人(至)說法華經乃至一句。

竊，私也。謂雖得一句之解，既不廣聞多學異義，不可對眾而說，恐難問有所不通，便令大教不得弘宣。若欲說此一句之解，當竊為一人說耳。釋論云：有小慧無多聞，如小雨無雷。又云：有慧無多聞，亦不知實相，譬如大暗中，有目無所覩。多聞無智慧，亦不知實相，譬如大明中，有燈而無照。無聞無智慧，喻如人身牛，有聞有智慧，是所說應受。故知廣為人說者，必是多聞多慧人也。

△次明法師功報。

當知是人則如來使(至)何況於大眾中廣為人說。

經是如智所說說於如理，今日行人秉此如教宣於如理，即如來所使也。如來以如智照如理為事，今日行人依如教行如理，即行如來事也。又如來使者，受靈山付囑也。所遣行事者，代佛揚化也。何況下。況，顯。謂竊為一人說一句義理，尚是如來所使所遣行事，何況人天眾前為人開演全經者乎？

△四、明逆順罪福分二：先明逆者得罪。

藥王！若有惡人(至)讀誦法華經者其罪甚重。

不善心者，邪見自駈，奔於名利，藐視聖賢，長時罵佛，不善之罪，莫過於此。其罪尚輕者，佛既惑盡，冤親平等，惡不干逼，豈能障礙？以佛無損益故，如紂犬吠堯，堯何損焉？佛之為道，猶在象帝之先，大浸稽空而不溺，大旱金石流土山焦而不熱，惡邪小人，徒自貽慼，故云尚輕。初心學人，讀誦此經，既具煩惱，若加毀訾障礙，能令所學事廢，則佛種斷絕，故獲罪甚重也。

△次明順者得福。

藥王其有讀誦法華經者(至)三藐三菩提故。

佛以定慧莊嚴而說此經，若人讀誦此經，則是能修佛之定慧，故以佛嚴而自嚴也。在背曰荷，在肩曰擔，此經是如來全身，故讀誦是經者，則為如來背之所荷，肩之所擔，柰何眾生常在如來肩背而不知也。此人有所趣向，悉與實相相應，故所至方，眾生應隨方向而禮。當興供養，先以人中上供，次以天寶況之，寶非一種，故曰寶聚。所以下，釋上應供之意，為求法師歡喜說法，須臾得菩提故。

△二、偈頌有十六行，分五：初、二行獎勸。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲住佛道成就自然智(至)并供養持者。

自然智，即本覺真智，無修無證，平等大慧也。欲住佛道，成就此智，必借法師發明，故當供養受持者。一切種智，即諸佛果智，因修萬行，果具萬德之所證也。欲求佛果，疾得此智，必依此經修證，當自持并供持者。

△二、四行頌現在功報。

若有能受持妙法華經者(至)供養說法者。

△三、三行頌未來功報。

吾滅後惡世能持是經者(至)行於如來事。

△四、六行頌逆順罪福分二：初、二行頌逆者得罪。

若於一劫中，常懷不善心(至)其罪復過彼。

△二、四行頌順者得福。

有人求佛道而於一劫中(至)我今獲大利。

福過彼者，佛既惑盡毀譽不動，讚之者但利於己無益於佛，毀之者但損於己無損於佛，毀佛讚佛罪福實重，意在損益一邊故言輕也。毀讚持經罪福復過者，以持經之人功行未圓，若加毀訾所學事廢，若加讚敬所修事成，意在損益兩邊斷續自他法身慧命，故罪福更重於彼也。億劫供五塵之因，暫時聞一乘之法，故慶得菩提欣獲大利也。

△五、一行結歎此經尊妙。

藥王今告汝，我所說諸經，而於此經中，法華最第一。

諸法中上，眾經中王者，此也。歎美能持之人竟。

△二、歎美所持之法，有長行、偈頌。長行分二：先歎經法，次示方軌。初分五：初約法歎。

爾時佛復告藥王(至)猶多怨嫉況滅度後。

由法勝則人尊，人尊則處貴，處貴則因巧，因巧則果妙，次第五段有序也。已說者，大品以上頓漸諸說也。今說者，法華也。當說者，涅槃也。大品以前諸說皆帶方便取信為易，今經論法則一切差別融通歸一，論人則師弟本迹俱皆久遠，人法悉與昔異，故難信難解也。秘要藏者，隱而不說為秘，總一切法為要，真如實相包蘊為藏。不可分布者，妙法難信深智可授，無智不信謗乃獲罪，故不可妄授也。太陽妄授平侍而門庭衰，達摩得神光而風化盛，此得失之戒豈可妄授於人哉？從昔未顯說者，於小教中不說二乘作佛，不明師弟本迹，方等般若雖說實相之藏，亦未說五乘作佛，亦未發迹顯本，頓漸諸經未曾融會故。如來現在多怨嫉者，濁障未除為怨，不願樂聞為嫉，四十餘年不務速說，今雖欲說五千退座，如來現在尚爾，何況未來？理在難化也。又由前深密等立三乘為極，今被法華破斥三乘習以成性，故聞破而怨嫉也。佛現在世時根俱勝，頓革舊習尚生怨嫉，況滅度後時根俱劣，封執己聞故撥深宗也。

△二、約人歎。

藥王當知！如來滅後(至)則為如來手摩其頭。

此法在人，則人尊也。衣即寂滅忍衣，謂若能持說此經，是修學大忍，即如來衣所覆也。契合佛心，故為諸佛護念。自信己心，成就慧身，不由他悟，故云大信。如下文欲得是真淨大法，故云至願。如前云供養無數諸佛，故云諸善根。又四信為信力，四弘為願力，大智為善根力。又至字作志，謂志能率氣，願能引志。志氣無願，徒勤無歸。願無氣志，虛心無得。具大信心，信道之篤，方能憤發其修行之志願。有此志願，果敢勇前，然後植諸善

根也。又信則信理，理即法身。至願立行，行即解脫善根。根固難動，即般若三力，即三德秘藏。初心栖此，與佛不殊，故名與如來共宿也。即夜夜抱佛眠，四儀不離之意。行人之頭表實智，如來之手表權智。感應道交，故云摩頭，即授記意也。

△三、約處歎。

藥王在在處處(至)**皆近阿耨多羅三藐三菩提。**

無論城邑山僻，此經在處，處即貴也。阿含明四處應起塔：佛生處、成道處、轉法輪處、涅槃處。此經是法身生處，是得道之場，是法輪正體，是大涅槃窟。故此經所在須起塔供養，不須復安舍利者，此中已有全身故也。釋論云：碎骨是生身舍利，經卷是法身舍利。此經是法身舍利，不須復安生身舍利。生法二身各有全碎：生身碎者，如今佛八斛四斗；生身全者，如多寶全身在塔中；法身碎者，諸方便教也；法身全者，法華一實相也。此塔下明供養，得見此塔即契實相，則佛果可企及矣。

△四、約因歎。

藥王！多有人在家出家(至)**乃能善行菩薩之道。**

未善行者，秉前諸教未能巧度，若聞是經即入圓教，名為巧度，乃善行也。以此經為因，因則巧妙。善行、不善行為下，喻本。

△五、約果歎，又分五：初、明近果。

其有眾生求佛道者(至)**得近阿耨多羅三藐三菩提。**

以見聞是經，則近佛果，故果妙也。

△二、譬喻

藥王！譬如有人渴乏須水(至)**其心決定知水必近。**

高原穿水，不善求水也，喻不聞是經不善行菩薩道。濕土至泥，善求水也，喻聞是經乃善行菩薩道。欲止渴必得水為要，欲求水必得其方則易，喻修道者必得佛為要，欲求佛果必得其方則易，此經是修道之要、成佛之法也。眾生具足煩惱為高原，高原求水者，修菩薩道而求佛不得其要也。乾土施功不已者，從乾慧地由漸而進也。濕土喻歷聞般若，至泥喻至今聞法華，於佛智水近之而已，所謂汝等所行是菩薩道，漸漸修學悉當成佛。

△三法合

菩薩亦復如是(至)**必知得近阿耨多羅三藐三菩提。**

尚遠得近，合喻可知。如此經獲圓觀三慧，方能近果。非阿含方等般若教中，聞解思惟修習也。

△四、徵釋近意。

所以者何一切菩薩(至)**成就菩薩而為開示。**

此釋上得近之意。一切菩薩，諸教中權因也；三菩提，菩薩所得權果也。此權因權果皆攝屬於此經，如乾土濕泥皆依於水也。開

方便門，開權也；示真實相，示實也。為實施權，不知權是方便，故方便門閉而實相不顯。今方便門開即是實相，治世產業皆與實相不相違背也。又尋常不記聲聞，是門未開也；聲聞只是聲聞，菩薩只是菩薩，真實相未示也。今法則會三歸一，則方便門開矣；人則即小成大，則真實相示矣。深不可測，固不可搖，幽則玄妙，遠則無涯。言此實相，諸佛安隱之鄉無人能到，唯佛究竟。今為開示，決聲聞法是菩薩道，咸令眾生開示悟入佛之知見。知見，水無乾土也。聞解修習得近菩提者，此也。

△五、揀非。

藥王！若有菩薩聞是法華經(至)當知是為增上慢者。

菩薩聲聞聞此經驚怖者，悉是乾土，尚非濕泥，況見水乎。驚疑者不肎承當，怖畏者恐失所守，猶葉公畫龍，見真龍而怖走。上慢即定性人，得少為足，未證謂證，如空生等居僧之首，於菩薩法不生喜樂也。

△二、示方軌。分二：先示方軌，次明利益。初又三：初、標章。

藥王！若有善男子(至)爾乃應為四眾廣說斯經。

佛去世後，聖道布於典章，非機無論，若堪受者，以何方便而說？此徵意在道聽塗說不足有為，非培風之厚不能負大翼而南圖也。是善下。明四依之任，預備三德方作佛事，所謂善其事利其器也。室衣座名為三軌，末世弘經必賴此三，自軌軌他方獲大利。

△二、解釋。

如來室者，一切眾生中(至)如來座者，一切法空是。

一切者，總舉九界慈悲，四無量之二，是能緣之心，眾生是所緣之境，因眾生無邊，故慈悲廣大也。教入如來室者，非是小乘空寂為室，無慈悲心，不肎度生。今既聞此經，當於九界眾生起悲濟心，拔一切二種差別生死之苦，作無緣慈，與一切一乘平等涅槃之樂，所謂悲能拔苦，慈能與樂也。慈悲覆物，惠利歸己，名之為室。入此室者，終日度生，不見有生可度也。忍辱，六度之一，柔能克剛，和能攝物也。教著如來衣者，非是小乘離垢之衣，超出三界，不能忍苦。今既得授記，當出入塵勞，令九界眾生修寂滅定，得一切事究竟，發正遍慧，知一切法寂滅，所謂定慧力莊嚴也。忍辱運物，遮彼此醜惡，顯功德莊嚴，名之為衣。著此衣者，終日忍辱，不見有辱可忍也。法空即佛自證平等妙法，實相真空，離一切相，即一切法也。教坐如來座者，非是小乘人空座，不達法空。今既作佛，應坐法空之座，說一切諸佛權實之法，使悟無二無三，證一切諸佛實智之道，令入一相一味，

所謂唯有一乘，餘二非真，常寂滅相，終歸於空也。法空安心，於諸法中得最自在，名之為座。坐此座者，終日說法，不見有法可說也。是故利物以慈悲為首，涉有以忍辱為基，說法以無我為本，能行三法，大教弘宣，故名法師。以事論之，必登堂整衣坐座，乃可敷演。

△三勸修。

安住是中然後以不懈怠心(至)廣說是法華經。

五種法師用此三法自軌，故云安住是中；用此化他，故云以不怠心說法。故佛教入我室、著我衣、坐我座，若無此三法，豈得為弘經法師哉？

△二、明利益

藥王！我於餘國遣化人(至)我還為說令得具足。

我於下，遣化人，重在集字，是發起眾，乃說法者入慈悲室之所感也。亦遣下，遣化四眾，重在聞法二句，是當機影響眾，乃著忍辱衣之所感也。若說下，遣八部山林無人，八部作聽法眾，是結緣眾，乃坐法空座之所感也。我雖下，佛現身說法令其成就，乃不懈怠之所感也。見佛身則成佛有分，聽佛說則具足總持，弘經利益可勝道哉！

△二、偈頌有十八行半，分三：初、一行總勸，二、十六行半頌長文，三、一行結勸。且初一行總勸。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

欲捨諸懈怠，應當聽此經。是經難得聞，信受者亦難。

△二十六行半頌長文，分四：初、一行半頌譬喻。

如人渴須水，穿鑿於高原(至)決定知近水。

△二、二行半頌法合。

藥王汝當知如是諸人等(至)近於佛智慧。

此經總記三乘，廣收五教，故云決了聲聞法，以開佛知見，直入佛慧故。

△三、三行半頌示方軌。

若人說此經應入如來室(至)念佛故應忍。

若人下，頌標章。大慈下，頌解釋。慈悲生一切善，柔和遮一切惡，法空蕩一切相。若說下，勸修。又以忍力勸勉者，末世弘經，忍為急務也。

△四、九行頌利益。

我千萬億土現淨堅固身(至)能令大眾喜。

初一行，現身必說法，說法必現身，形聲二益，橫濶竪遠也。下八行，頌上可知。化人衛護長行，隱偈頌顯也。

△三、一行結勸。

若親近法師，速得菩薩道，隨順是師學，得見恒沙佛。

親近者，不離左右，如影隨形也。近不受教，近之無益。親近隨順，得道見佛者，以菩薩因行，諸佛果德，不離此妙法故也。大章第一開佛知見已竟。

妙法蓮華經見寶塔品第十一

此品顯示如來常住法身，直指淨土實報真境，欲令眾生知此見此，乃為佛之知見也。然此法身真境，始自一光東照，圓現生佛始終，乃通示眾生心境之妙。由當機未悟，二聖傍通，出定已來，種種開示。諸子已信自心作佛，但生滅淨穢之情見未忘，到此直示法身常住。故七寶妙塔，從地涌出，多寶如來，全身不散，以消生滅之見。即此穢邦，變成淨土，以除淨穢之執。至於分身雲集，充滿其中，以彰法界塵塵剎剎，觸目皆是實相真境。惟此真境，乃法身之安宅，報化依之而起。故諸佛證之為一切種智，報身踞之為華藏莊嚴，化身以之為神通妙用，眾生迷之為五蘊身心、八萬塵勞。修心之士，若不洞見，總屬門外止宿，不為實證。故寶塔出現，為示佛知見之象也。見是大眾能見之量，寶塔是所見實相之境。梵云塔婆，或窣覩波，此云方墳，亦云高顯處。四處起塔，此是先佛入滅之塔。先佛已居，今佛並坐，當佛亦然，故以見寶塔立品。又此塔涌出，為證前起後，故證前三周說法，皆是真實。起後者，若欲開塔，須集分身，明玄付囑，召本弟子，論於壽量，四眾皆覩，故云見寶塔品。

△大章第二、示佛知見，分二：初、寶塔出現，顯示實相；二、難易得果，證法平等。初有長行、偈頌。長行分三：初、寶塔涌現，二、分身遠集，三、釋迦唱募。且初有六：初、塔現之相。

爾時佛前有七寶塔(至)高至四天王宮。

七寶，表七覺支、七聖財。塔，表實相之境，為法身所依之處。高五百者，是二萬里，竪表因中萬行，果中萬德，以因望果，即高義也。廣二百等，是一萬里，橫表萬善莊嚴，即廣義也。地，乃無明心地。涌出者，顯生佛平等，法身常住，不離當人心地。但無明封蔀，心地未開，故此塔不出。今涌出者，表破無明而顯實相也。住空者，住第一義空也。以無所破而破無明，以無所住而住第一義空，所謂終歸於空也。種種者，以眾多定慧而莊校也。欄楯，是總持義。龕室，是無量慈悲之室。幢旛，乃神通勝相。垂寶纓絡者，表四十地功德，上嚴法身，下被眾生也。寶鈴，即八音四辯也。四面出香者，四諦道風，吹四德之香也。旛蓋，表惠物之德，無物不覆也。高四天宮者，表眾德尊勝，故

△二、諸天供養。

三十三天雨天曼陀羅華(至)恭敬尊重讚歎。

△三、多寶稱讚。

爾時寶塔中出大音聲(至)**如所說者皆是真實。**

此證前開權顯實不虛也。大慧，即道場所得。云平等者，平無高下，等無差別。此理人人本有，含識同具，所謂奇哉一切眾生等也。如是者，一如法相，是歎佛所說，稱於實故。二如根性，是歎佛五時方說，不差機故。

△四、時眾驚怪。

爾時四眾見大寶塔(至)**恭敬合掌，却住一面。**

大眾見此塔上涌穹霄，風旛呈祥，有駭世之瑞，鈴樂和鳴，奏鈞天之美。又聞音聲稱歎，故皆得法喜恢意。有三塔從地出，住在空中，塔中有聲，三事希奇，焉得不疑。故云未曾有却住一面者，俟有所聞也。

△五、樂說請問。

爾時菩薩摩訶薩(至)**又於其中發是音聲。**

大眾怪未曾有，合掌住立，心各有疑，佇聞開示。此菩薩忍俊不禁，發言啟白，欲速決疑也。又此菩薩與藥王同類，上品傳三世弘經之方軌，非有功於斯文者，不足以因之。此品會十方諸佛而付囑，非具無礙之辯者，不足以請問也。問意有三：以何因緣有此塔？何故從地涌出？何故塔中發大音聲？以何因緣一句，正顯一大事因緣也。下文雲集分身，唱入涅槃，募人付囑，出本眷屬，開本壽量，皆隱含之。正啟下如來說出多寶願力，欲以我身示四眾，彼佛分身還集一處大樂說，願見分身之問，然後次第敷陳也。

△六、如來垂答分三：初、答第二問。

爾時佛告大樂說菩薩(至)**為作證明。讚言：善哉！**

國名寶淨者，以七寶所成無諸垢穢故。佛號多寶者，以功德法財惠施無盡故。上問：何故從地涌出？今答云：以佛有願為證法華，故從地涌出也。

△二答第一問。

彼佛成道已臨滅度時(至)**應起一大塔。**

上問：以何因緣有此塔？今答云：由彼佛臨滅遺命，令造此塔也。

△三答第三問。

其佛以神通願力(至)**從地涌出。讚言：善哉，善哉！**

上問何故發是音聲，今答云彼佛為親作證明故發大音聲也。大樂說下。結答。釋論明多寶佛不得說法華而取滅度，以是義故凡說法華經便隨喜作證。私謂但是多寶佛因行願力故，上文行菩薩道時作大誓願，若我成佛等寶塔涌現竟。

△二、分身遠集，文分七段：初、樂說請見多寶。

是時大樂說菩薩(至)我等願欲見此佛身。

以佛神力者，欲開塔須集分身，分身集明付囑，付囑即召下方，下方弟子涌出，即應開近顯遠，此是大事之由，豈非佛力加被哉？樂說雖聞其言，未見容貌形儀，故請願見佛身，欲令群機決疑生信也。

△二、佛告分身應集。

佛告大樂說(至)在於十方世界說法者今應當集。

若我至現耳，乃多寶願辭願集分身乃出現者，有三義：一、表圓會圓證，以多寶全身在塔，必全身方見全身，是攝用歸體古今一相，所以寶塔一開則多寶釋迦同坐一座也。二、欲示無生滅之法身，必會有去來之應，身從法起應攝應歸法，一為無量、無量為一，使忘生滅之見、去來之相，一多無礙方得見法身之本體也。三、欲集十方分身，必變娑婆穢土，遣去染淨之心、限礙之識、自他之情，方得見實相之真境。有此三義故集乃現耳。大樂下，謂彼佛既有如是之願，我之分身今應當集也。應集有二：一、多寶佛塔圓現十方，釋迦一人分化法界，今集者顯古今道同故。二、權小之人唯知佛化御堪忍，不知分化無方，今集者顯佛智深廣故。觀佛三昧海經云：釋迦東方所現化身，國土氏族化法與釋迦相同者，碎大千界塵猶不能數，一方既爾況十方乎？

△三、樂說請集分身。

大樂說白佛言世尊(至)禮拜供養。

△四、如來放光遠召。

爾時佛放白毫一光(至)所照之處亦復如是。

先明依報莊嚴，次明正報說法。四方四維上下，各五百萬億那由他恒河沙等國土諸佛，一佛有無數千萬億菩薩，乃是國土無量諸佛，無量眷屬，無量主伴，重重為眾說法。光相所照，大眾承光，見之無滯也。

△五、諸佛告眾同來。

爾時十方諸佛(至)并供養多寶如來寶塔。

彼此一體，原非自他。告眾來者，乃隨機權應，假分賓主耳。可笑老老大大，作恁麼拍盲佛事。

△六、嚴淨堪忍國界分三：初、變娑婆一界。

時娑婆世界即變清淨(至)一方所分之身猶故未盡。

大澤曰藪，琉璃為地等，顯出華藏之淨界；無諸聚落等，隱去娑婆之陋汙。會眾緣熟則留，天人非器則徙，即染而即淨，寶樹金繩不知自何而有，城邑山河不知自何而無。偶見淨而不見穢者，以淨穢乃群情之見，心境一如，何有無之可論哉？是時下，分

身。雲集遍大千，世界容一方。分身未盡，足見應化之廣也。釋迦分身，喻如一燈然百千燈，真應無盡而器界有窮，故雖大千不能容受。

△二、更變八方世界。

時釋迦牟尼佛(至)諸天寶華遍布其地。

一佛化境，一方所分之身坐猶未盡，十方分身森森雲來，不得不更變也。八方者，娑婆外八方也。目真鄰等，小大石山也。鐵圍，小大。圍小千，大千也。須彌，云妙高，四寶所成也。通為一佛國者，言十六百萬億那由他國土通為一國，易染為淨，莊嚴如前。

△三、更變八方世界。

釋迦牟尼佛為諸佛(至)諸佛如來遍滿其中。

為十方分身當來坐故，復於八方各更變也。爾時東方下，明東方分身來集，十方分身漸至也。此諸佛遍滿其中，儼然一幅華藏圖也。大經云一切法門無盡海，同會一法道場中者此也。又云諸佛於一念中示現無量世界不可言說種種佛身，此證分身也。於一念中示現無量世界種種莊嚴，證此淨土也。問：淨名丈室廣容多座，釋迦化土何分身不能容，而必三變乃爾？答：因事顯理，以淨土妙境生佛本具，法身化體物我無虧，但眾生被識惑自蔽、妄塵自局，故因分身之來特與開示。初變者，表轉第三能變六分別識也。二變者，表轉第二能變末那識也。三變者，表轉第一能變阿賴耶識也。又初表破見思惑出火宅，二表破塵沙惑出化城，三表破無明惑至寶所也。的實而論，即華藏世界一真無妄之境，却除二乘染淨之執，最初將娑婆入華藏世界說華嚴，今將華藏入娑婆世界說法華，三周記圓，唱滅不遠，到此全無絲毫覆藏，六相十玄，法門萬行，如是體相究竟，果報平等，大慧如此而已。

問：三變既皆移置天人，云何又有諸天寶華遍布其地？答：經不云乎，唯留此會眾，豈此會無天龍八部耶？問：法華平等，大慧何又移置天人？答：以事論之，他土天人，或時節未至，未入此會，不聞三周，不聞授記，豈可見示佛知見之真境？如二乘不聞華藏，不見舍那，權且移置至神力品，仍令聞其國名娑婆，佛名釋迦，經名妙法，令種緣因善根，不失平等之意。以理論之，移天人者，非移天人身相，乃移其知見，令得佛知佛見，乃見法身之全體，佛國之淨相也。

△七、與欲開此寶塔，分五：初、諸佛問訊說欲。

是時諸佛各在寶樹下(至)諸佛遣使亦復如是。

各持寶華者，分身釋迦，理論則是一人，約迹則分彼此。既分賓主，不無人事，故各遣侍持華申敬也。以病惱為辭者，從世儀

也。彼某甲佛者，分身佛各教侍者，代稱己名也。即知分身不必皆名釋迦，所謂我在異國，更有異名是也。多寶之願已酧，樂說之請未遂，故諸佛同欲開此寶塔也。欲者，希須為義。欲明僧作法事，意決同集，但由緣差，不遂情願，令送心達僧，知無違背。其欲辭曰：大德一心念！彼某甲比丘，如法僧事，與欲清淨。今諸佛同欲開塔，如僧中作法，與欲意同。多寶願力須集，諸佛復令時會，知分身之多，故知諸佛為開塔而來集。集又不至，各遣侍傳訊等，狀如說欲，故遣侍申問，無說欲辭也。問：分身欲開寶塔，必待釋迦，豈神力不若乎？答：釋迦是化身本佛，十方分身是化中之化。多寶是全身本佛，必全身方見全身，故開塔必待迦文，非神力之不若也。

△二、釋迦。右指開塔。

爾時釋迦牟尼佛(至)**如却關鑰開大城門。**

塔在空中，釋迦亦住空中者，見一切佛究竟終歸於空也。開塔表開權，見佛表顯實。却猶除也，關乃橫木持其門者，鑰即鎖也，表執迹之障除，顯本之機動也。

△三、四眾一同見聞。

即時一切眾會(至)**及釋迦牟尼佛上。**

眾會皆見多寶者，如彌勒彈指，樓閣門開，門門有慈氏；今如來按指，多寶塔開，人人見多寶也。人皆有座塔，人皆有多寶佛，只是現在佛不靈，不能按指，塔戶不開，多寶佛亦不現也。快說者：一、證前暢懷意；二、開後速說意。爾時下，歎奇供養。

△四、二佛分座並坐。

爾時，多寶佛於寶塔中(至)**坐其半座結加趺坐。**

開塔已，尚在虛空，故多寶分座而讓焉。佛入塔中，二身相稱：如智稱境，表報身也；分身來集，表應身也；多寶全身，表法身也；從地涌出，示不滅也；分座其坐，示不生也；入塔，示不常也；現塔，示不斷也；分身，示不一也；全身，示不異也；多寶讓坐，示不來也；佛坐半座，示不去也。以此八不，皆是真實。前云示真實相者，此也。

△五、四眾默念請加。

爾時大眾見二如來(至)**接諸大眾皆在虛空。**

此顯三乘八部既蒙授記，皆住義空。上分身遠集竟。

△三、釋迦唱募。

以大音聲普告四眾(至)**妙法華經付囑有在。**

普告下，為法求人也。誰能於此等者，以堪忍界是世尊發心得果之本土，又是大眾聞法得記之本國，又此土眾生根利於他土，故不久入滅，付囑時至也。有在者，若佛在世，隨機利物，自說正

法，無待他人。今化緣既盡，欲令此法利益無窮，故須付囑得人：一、近令有在，付八萬、二萬舊在娑婆此土弘經；二、遠令有在，付本弟子下界微塵菩薩觸處弘宣也。又以此二字重看，莫認白紙黑字為法華經，正謂此一部妙法，渾渾圇圇，巍巍迥迥，絕言絕思，頓在大眾面前，只是無人覷破，不肯流通，故十方諸佛出現於世，只至於今涌願塔、集分身，不過將此妙法覿面指出，付囑與人，展轉流通，無令斷火絕烟，故云付囑有在也。

△二、偈頌有四十八行，分三：初、三行半頌寶塔涌現，二、八行半頌分身遠集，三、三十六行頌釋迦唱募。且初三行半頌寶塔涌現。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

聖主世尊雖久滅度(至)**在在所往常為聽法。**

云何不勤為法者，謂古佛已證此法，已入滅度，本願不忘，尚為法來。汝等諸人，雖得聞經，尚未得證，不肯發願者，何也？以多寶之來，勉勵時眾，當勤修習此法也。法如優曇，故云難遇。彼佛下，明願力處處聽經。

△二、八行半頌分身遠集。

又我分身無量諸佛(至)**以是方便令法久住。**

長文有七，今偈略謂十方諸佛雲集於此不是無端，欲令末世佛種不斷久住於世故來集耳。為坐下，頌三變淨土。諸佛二句，頌分身畢集。如清二句，謂佛在寶樹下如蓮華在池，則色相莊嚴甚可愛也。其寶樹下如闇中然炬，則照曜嚴飾極可樂也。身出下，明眾生蒙佛身香熏被歡喜絕倒，如大風吹小枝無不披靡，則五分法身香熏喜不自勝也。以是二句，結顯。

△三、三十六行，頌釋迦唱募，分二：初、八行半，舉三佛以勸持經；二、二十七行半，舉難持以堅誓願。初又三：初、一行半，募覓其人。

告諸大眾我滅度後(至)**今於佛前自說誓言。**

雙標持說二門，二利兼收，五種具含也。末世弘經，非誓願不能，故令說誓。

△二、三行舉三佛以勸。

其多寶佛雖久滅度(至)**當發大願令得久住。**

古佛誓願聞此經，我以大願說此經。分身遠集欲開寶塔，當知三佛之意不可孤負。諸佛子下，欲使斯文不墜，應發大願。

△三、四行釋上勸意。

其有能護此經法者(至)**多寶如來及諸化佛。**

若能護持演說此經，即是供養三佛及見三佛也。諸佛以濟物為懷，若說此經，克紹聖道，不負顧命之囑，與佛心相應，精神交

感，乃為親見三佛也。

△二、二十七行半舉難持以堅誓願，分二：初、二十行正舉勸持，二、七行半總釋勸意。初分三：初、一行誡勸。

諸善男子！各諦思惟，此為難事，宜發大願。

末世持經，實為難事，具大願力，方堪承當。願之所在，即佛之所在，故毗盧願周沙界，釋迦本立誓願，多寶願塔證經，皆不離願也。

△二十七行、正勸分六：初、五行無願說難。

諸餘經典數如恒沙(至)**能說此經是則為難。**

舌談群經，手接須彌，動大千於一足，立有頂而傳經。四者雖難，不及說法之難者，何也？以持說群經，處眾無畏，具富那之辯者能之；握須彌若秋毫，擲大千如小芥，得目連之通者任之；威嚴處色頂之天，鏗鏘流餘經之響，負身子之智者，足以辯壓群賢。若三聖者，尚發願於他國，其難可知矣。然濁惡之世，二執高大，不啻須彌；無明堅厚，不啻大千；慢心增上，不啻有頂。若說此經，能破二執，能斷無明，能滅慢心，不信之人見之，憎嫉罵詈等，若無大願，便生退屈，是則為難也。

△二二行無願書難。

假使有人手把虛空(至)**若使人書，是則為難。**

太虛無相，猶可把而行之。妙旨垂文，難染之簡翰者，以末世怪迹易尚，常道難行故也。然此妙法，雖言辭寂滅，理實稱性。即言可行，離言莫證。能書即言之經，則證離言之道。人難信故，易憎嫉故，是則為難也。

△三、二行無願讀難。

若以大地置足甲上(至)**暫讀此經是則為難。**

大地磅礴，有神通可足置於天上。一乘秘藏，非圓根難讀之於惡世者。以四大堅執，無明厚重之人，一念迴光，暫讀此經者難矣。

△四、二行無願持難。

假使劫燒擔負乾艸(至)**為一人說是則為難。**

劫火洞然，大千俱壞。負艸不燒，出於神通誠信；惡世持經，在乎機器不怠。若無願力，終生退屈，是則為難。

△五、三行無願聽難。

若持八萬四千法藏(至)**問是義趣是則為難。**

八萬法藏，未若一乘之圓頓；六種神通，豈如三身之極證。惡世之中，能耳聆妙法之言，神資實相之味，能問一乘因果之宗，四種安樂之行。若無大願，耳雖聽而心不受，口雖問而身不行，是則為難也。

△六、三行無願奉難。

若人說法令千萬億(至)如斯經典是則為難。

化恒沙人，得證小果。不如奉持此經者，謂供養妙法，一色一香，皆成菩提。持說恭敬，合掌低頭，悉得成佛。若無大願，不能供奉。福慧雙修，是為難也。嗚呼！擎空擲地，人世所無。說此經法，即今所有。但隱怪之徒，好奇異而惡常道，曲高和寡，得人者稀。故佛以非喻為喻，數數勸持也。

△三、二行結勸。

我為佛道於無量土(至)若有能持則持佛身。

於諸經中為第一者，乃群經之關鍵，千聖之命門也。能持持佛身者，以諸佛全身不離此經故。若持聞思修本妙靈機，當體全彰，觸處即是菩提，豈易持哉？

△次七行半，總釋勸意。

諸善男子於我滅後(至)一切天人皆應供養。

諸善下。募持經人。此經下。明難持能持，諸佛歡喜。暫持者，謂入息不居陰界，出息不涉眾緣，常轉是經者勿論，即有一念迴光，遵佛語而暫時持誦者，諸佛亦皆歡喜稱歎也。是則下。明歎持能持，即成勝行。要以是道，內自攝持，得無畏力，則是勇猛；心不退屈，盡行道法，則是精進；內外自正，理攝三聚，則是持戒；脫體無染，塵勢自淨，則是頭陀。疾得佛道者，即心自性，成就慧身，不由他悟也。化澆漓之世，必藉淳風，止於至善，從法化生，證法身理也。開人天眼，實資解義，故能解能說者，一切天人應當供養。上寶塔出現顯示實相已竟。

妙法蓮華經提婆達多品第十二

此品顯平等大慧是一，而悟有難易也。以聲聞久懷佛道長遠之怖，不起好樂。今既授記多劫，乃得證果。恐彼不肎勤求，故佛自引本事。昔為國王，人中極尊。不惜身命，為奴求法。聖中大智，最易教者。只至於今，得成菩提。此顯易中之難也。恐彼難而不進。又說文殊龍宮，教化龍女。獻珠之頃，成等正覺海，為生死沉溺之地。龍乃三毒之一，女為濁垢之品。最難化者，當下即能現證。此顯難中之易也。提婆達多，此云天熱。以初生時，人天等眾，心皆驚熱故。亦云天授，從天祈得故。是斛飯王之子，阿難之親兄。入大乘論：問：彼達多世世為佛怨，云何言是菩薩？答：若是怨者，云何世世相值？如二人行，東西轉遠，豈得為伴？報恩經云：若言達多實是惡人，入地獄者，無有是處。大雲經云：達多不可思議，所修行業，同於如來。若夫自造逆罪，及教闍王害父，如此等事，皆是大權。示現行於非道，通達佛道。眾生根性不同，入道有異。一逆一順，弘道益物。故知現

逆事者，為懼惡人，令不起惡耳。又此品題，標人以顯行。菩薩行出塵沙，今取四聖功業，以明五行。天授行於非道，通達佛道，病行也。龍女悟理，剎那證果，天行也。佛修六度，而取菩提，聖行也。文殊入海，大慈無染，梵行也。四行隨機施化，嬰兒行也。非天行不能證理，非梵行不能涉有。自修唯在聖行，利生須假嬰病二行。

△二、難易得果證法平等，分二：初、明達多通經，釋迦資之成道；二、明文殊弘經，龍女因之成佛。初又三：初、師弟原委，二、結會古今，三、勸信生善。初有長行、偈頌。長行分四：初、明求法時節。

爾時佛告諸菩薩(至)**求法華經無有懈倦。**

舉昔多劫勤求妙法，激勵諸人，云何而不勤求也？

△二、正明求法，又二：初、明發願。

於多劫中常作國王，發願求於無上菩提心不退轉。

△二、明修行又二：先明六度行滿。

為欲滿足六波羅蜜(至)**身肉手足不惜軀命。**

先願後行，行願相資，方成佛道。小教事度，初教理度，分教次第度，後三圓融度也。捨依正名檀度，防七支名戒度，打罵不報名忍度，為事始終名精進度，禪定名禪度，智慧名般若度。六波羅蜜者，謂行此六法，離生死此岸，度煩惱中流，到涅槃彼岸故。滿足者，如尸毗王代鴿，檀滿；普明王捨國，尸滿；仙人為王割截，忍滿；大施太子抒海，並七日翹足，精進滿；尚闍黎雀巢頂上，禪滿；劬賓大臣分地息諍，智滿。勤行下施，依正

△次明推求妙法

時世人民壽命無量(至)**吾當終身供給走使。**

△三、求得法師。

時有仙人來白王言(至)**若不違我，當為宣說。**

仙人白王，感應道交也。非此王則仙人無以取之為友，非仙人則此王無以尊之為師。王正求師，仙人即來，師資允諧，希世之遇也。然此妙典，五明不能梗其軸，四圍難以齊其駕。理超四含，故名大乘。義控一乘，故名妙法。不違我者，以道師人，必言聽事遵，非冒名沽寵而已。又試其有所挾否，如挾貴挾勢，不足以語道也。匹夫而為百世之師者，此仙人也。

△四、受法奉行

王聞仙言，歡喜踊躍(至)**精勤給侍，令無所之。**

身無倦，役役，勤勞。心無倦，孳孳，妙法。捐捨四海之富，頓忘龍鳳之姿。僕僕，任婢之勞。下心至此，何其切也。千歲不倦，學而無厭，侍給不乏，恒心不輟。然仙人高尚其事，能下王

者之心。有道之士，不臣天子，不友王候，仙人至矣。知有其師，不知有其身，知有其道，不知有天下，則王者至矣。

△二、偈頌有七行半，分五：初二句頌求法時節。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去劫，為求大法故。

△二、一行半頌正明求法。

雖作世國王，不貪五欲樂(至)身當為奴僕。

△三、一行半頌求得法師。

時有阿私仙，來白於大王(至)吾當為汝說。

阿私，此云無比，其形與法皆無比也，即達多昔名也。

△四、二行頌受法奉行。

時王聞仙言，心生大喜悅(至)身心無懈倦。

木實曰果，桃李之屬。艸實曰蓏，瓜瓞之屬。

△五、二行結證勸信。

普為諸眾生勤求於大法(至)今故為汝說。

師弟原委竟

△二、結會古今。分二：初、正結會古今。

佛告諸比丘(至)時仙人者。今提婆達多是。

今之釋迦，昔之國王，昔之仙人，今之達多。形雖遷，有不遷者存焉；神雖不更，有更者代耳。不遷不更者，二聖之神也；有遷有更者，二聖之形也。所謂吾猶昔人，吾非昔人也。

△二、明師弟功滿。分二：初、明弟子功報圓滿。

由提婆達多善知識故(至)皆因提婆達多善知識故。

由提下。因圓滿。善知識有三：一、外護，不揀黑白，但能營理所需，如母養兒，調理得所，舊行道募緣者是也。二、同行，更相策發，不昏不散，日有其新，切磋琢磨，同心齊志，如乘一舡，互相敬重者是也。三、教授，宣傳聖言曰教，訓誨於我曰授，內外方便，通塞妨障，皆能決了，善巧說法，示教利喜者是也。增一云：莫與惡知識，與愚共從事，當與善知識，智者而交通。若人本無惡，親近於惡人，後必成惡人，惡名遍天下。善人反此。令我具足等者。明昔願。昔寶藏佛時，佛為寶海梵志，發五百大願。時有裸形梵志，名亂想可畏，曰：善丈夫，汝未來無量劫中，行菩薩道時，我於汝邊，求乞國城頭目等，助汝滿足六度，早成佛果，我為弟子，與我授記。寶海曰：真我善知識，無上道伴也。慈悲喜捨，從境得名，以所緣眾生之境無量，故能緣之心亦無量也。能與他樂，能拔他苦，慶他離苦得樂，緣他無憎無愛，亦名四無量定。三十二下，明果滿。始自足下，安平，乃至頂上肉髻，有三十二種。始自無見頂，乃至手足，有德相，有

八十也。十力者，始是處非處力，乃至漏盡力。四無畏者，一切智無所畏，漏盡無所畏，說障道無所畏，說苦盡道無所畏。四攝法者：一、布施攝，若為樂財眾生，即以財施；樂法眾生，即以法施。二、愛語攝，以善軟心，隨順一切眾生，安慰開喻一切眾生，生親愛心，依附受道。三、利行攝，隨起身口意行，能令一切眾生各沾利益。四、同事攝，明見眾生分形散影，普和其光，同彼事業，各使沾益。云攝者，眾生情之所愛，唯此四法。用此四法，同情接引，導以大乘正道，而度脫之。所謂先以欲牽，令入佛道也。十八不共者，始自身口意無失，終至知過現未來。皆因下，結。以仙人非常之規模，鋿鑄釋迦非常之德業，故云皆因等。

△二、明法師妙果當成，又三：初、正明得果。

告諸四眾提婆達多(至)世界名天道。

人天教中，率性而修，即人事而達天理，故完天道。大乘宗中，率佛性而修萬行，即諸法而證實相，以完本然之理，故世界喻天道，而佛號天王也。問：達多造罪入獄，佛說法尚未出獄，何得授記？答：達多在獄，阿難往問，達多云：如受三禪之樂。只此一語，便是天王，如來何待授記？今授記者，要知達多今日之憎心，不異昔日之妙法；釋迦今日之怨家，不異昔時之知識。必如是，方顯一乘實相平等，大慧無怨無親也。

△二、明果後化度。

時天王佛住世二十中劫(至)得無生忍至不退轉。

天王！佛住世說法，一切眾生聞法得果也。

△三、明滅後利益。

時天王佛般涅槃後(至)發菩提心至不退轉。

滅後起塔供養得果也。結會古今竟。

△三、勸信生善。

佛告諸比丘：未來世中(至)若在佛前蓮華化生。

聞經生信，不墮三途，而生三善處也。無而忽有曰化，以非化言化，如蓮華化生為父母也。問：以何信方得淨信不疑？答：有三：一、信實相平等不異，即免餓鬼，生十方佛前，常得聞經；二、信不善人是善人之資，即免畜生，生人天中，受勝妙樂；三、信佛心怨親無間，即免地獄，生淨土，蓮華化生。又此勸信之意，以達多惡名素著，今得妙果，因果懸殊，封教之流，孰不疑焉？若能敬信不疑者，契聖賢自覺之境，感世出世間之果，必矣。上達多通經釋迦資之成道竟。

△二、文殊弘經，龍女因之成佛，分二：初、明文殊通經，二、明通經利益。初又分五：初、智積請退。

於時下方多寶世尊(至)白多寶佛當還本土。

意謂多寶出現為證此經，證經已訖，是故請退。

△二、釋迦止之。

釋迦牟尼佛告智積曰(至)論說妙法可還本土。

止之之意，雖迹門事訖，本門未彰，故託文殊以留多寶。佛之密意，非菩薩之所知也。

△三、文殊尋來。

爾時文殊師利(至)共相慰問，却住一面。

華表因行，輪表圓具。娑竭羅，此云鹹水。須彌山外香水海，香水海外七金山，七金山外有鹹水海也。問：序中文殊在會，未見云去，何自海而來？答：龍宮在娑婆世界，靈山相去不遠，如在本山，故不言去。又聖人一動一靜，隨機顯法。今借龍宮所化之事，顯性海本覺之理，故從海而來。又文殊具大智神通，豈以凡情測度，不起此會？於海化物，理亦應然。如十通品云：菩薩無體性，無動作，往一切佛剎，禮敬求法，不曾動其本處。況在娑婆之龍宮，可執往來相乎？所以智積不來相而來，故請還本土；文殊不去相而去，故詣靈鷲山。問：三千大界之外，各四百萬億那由他土，無復大海移置天人。今文殊所化龍眾，何故仍從海涌出？答：有三義：一、既移置天人及變大海，大智神通從所移不變處來；二、海眾縱移，而龍宮不動，宮雖不動，而所居已變，大智神通從變而不變處來；三、無緣者釋迦移去，有緣者從文殊來。此不思議，山海宛然，以佛神力，會眾不見。文殊既不起而往，其土亦即穢而淨。淨名云：移置天人他土，都不使人有來往相者，此也。

△四、智積請問。

智積菩薩問文殊師利(至)所化眾生其數幾何。

意謂龍宮卑濕非說法之地，龍性憍慢非載道之器，其被化者恐難於多，故云其數幾何。

△五、文殊垂答

文殊師利言其數無量(至)於海教化其事如是。

意謂善說法者不擇其地，善度生者不擇其機，地愈卑而法化愈廣，機愈憍而得道愈速，故云其數無量等。所言下。蒙化集證也。本聲下。先秉權教住小道，但說苦集等事。今皆下。今聞實相悉住大乘空義。文殊下。結其利益，謂涉海行化所度若斯。

△二、明通經利益分十：初、智積偈。問：

爾時智積菩薩以偈讚曰：

大智德勇健化度無量眾(至)令速成菩提。

初一行歎人，次一行歎法。正法華云：至人慧無量，化海眾無數，惟為露聖旨，分別說其意。上二句歎人，下二句歎法也。露聖旨者，隨自意語唯說實相。分別說者，隨他意語方便說。三、彼經問義明顯，今經隱含，謂汝所化之多眾，為是演暢實相之義而化之乎？為以一乘實相開闡種種權門，引導眾生終歸一乘，令速成菩提乎？必有問意，方與下文相應。

△二、文殊略答

文殊師利言：我於海中，唯常宣說妙法華經。

祖述燈明，憲章釋迦，傳唯心之要旨，披圓頓之方冊，故云唯常宣說等。

△三、問有得果。

智積問文殊師利言(至)修行此經速得佛不。

罄千佛之底蘊曰甚深，盡性相之幽宗曰微妙。衍義無竭，似摩尼珠，乃希世奇觀，群經莫及。此歎經旨也。頗有人依此勤修，一生頓證否？此問化機也。

△四、答有其人

文殊師利言(至)志意和雅能至菩提。

有娑一句，指族標人。年始一句，顯童蒙之年有高遠之智。智慧下，明慧利觀機。得陀下，明總持法藏。深入二句，明定慧具足。於剎下，明具德速證。四悉隨機曰微妙，皆歸一乘曰廣大。慈悲濟物，仁讓克己。和則處物不乖，雅則正己不苟。有此風格，立地成佛，故云能至菩提。此中於剎那頃應下龍女成佛，謂時之促，顯證之速也。發心在住位之初，不退當八地，辯才當九地，慈悲長養大悲功終當十地，功德具足修證圓滿金剛等覺位，此發心證果不離一剎那也。所謂一修一切修，一斷一切斷，一證一切證，如斬絲染色，一剎那頃能至菩提，豈存次第乎？

△五、智積疑問。

智積菩薩言我見釋迦如來(至)於須臾頃便成正覺。

難行能行者，捨頭目等。積功累德者，積千善而成千福相好，累萬德而成萬德莊嚴也。三千下。總結難行苦行，廣顯釋迦捨身之多，無芥子許處也。不信此女等者。智積意謂以妙法之希有，得善說與能行，成佛固當生信，但以積功累德之能仁，校初心八歲之龍女，遲速不能無疑。若信速者，則疑釋迦為無智鈍根。若信遲者，則疑龍女剎那發心，焉能頓超釋迦之多劫哉。故云不信等。

△六、龍女釋疑。

言論未訖，時龍王女(至)却住一面。以偈讚曰：

深達罪福相，遍照於十方(至)度脫苦眾生。

言論下，經家序現申敬。偈中龍女讚佛，證已深達二句，明實智朗照無遺。謂如來深達罪福，自當證知我須臾而成佛也。一往論之，三途為罪，人天等為福。尅論之，九界為罪，唯佛界為福也。凡情觀之，則見有九界罪相，佛界福相。既有罪福相可得，不名深遠明達。若如來以不思議妙智觀之，不見有九界之罪相，亦不見有佛界之福相，了達一切諸法唯一實相，不見有罪福之相可得也。然龍女以深達罪福而讚佛者，蓋智積不信能得菩提，以龍女畜類是一苦罪眾生，見如來是福德莊嚴也。若能深達罪福之相，則不見龍女是苦罪，如來是福嚴，自信龍女須臾成佛無疑。十方即十界，既深達罪福，不見九界佛界之相可得，而十界泯絕矣。雖則十界泯絕，不妨十界宛然。以不思議妙智遍照十方，十界宛然，罪福不失故也。微妙下，明法身清淨圓滿。天人下，明八部敬仰宗奉。又聞下，證己成佛度生。引佛證見能至菩提，以消智積之疑也。我闡二句，應下即往南方成佛，演說妙法等。

△七、挾權難問。

時舍利弗語龍女言(至)**云何女身速得成佛。**

汝謂下。總舉難端。述彼所說，陳己所疑也。意謂我等秉丈夫之資，負拔俗之秀，終年幸聞此法，成道猶待多劫，況爾異類女質視佛果若此之易，恐大言傷實取信良難。所以下。徵釋難信。一者、穢軀難信。二者、無因難信。三者、有障難信。云五障者，梵王淨行女人多染，帝釋少欲女人多欲，魔王堅固女人濡弱，輪王仁慈女人妬害，佛具萬德女具煩惱。故超日月三昧經云：淨修四禪為梵王，婬恣無度受女身，勇猛少欲作帝釋，嬌姿多態受女身，具十善法敬事三寶作魔王，輕慢不順毀失正教受女身，行菩薩道慈愍眾生作輪王，無淨行受女身，具菩薩行方得作佛，女無此行故不作佛。聞如是障當厭女身，修丈夫行方得作佛。

△八、獻珠除疑。又二、先獻珠以表圓解。

爾時龍女有一寶珠(至)**觀我成佛復速於此。**

龍女意謂智積乃多寶之良胤，身子乃釋迦之上足，智積之疑猶略，身子攻難愈詳，二賢若此，群賢可知。若更持詞以辯，終以為佞，故借寶珠以為質，欲顯速證也。珠表智，佛表理，以智契理，將因趨果也。受疾，表龍女證果之速也。

△次果滿正除眾疑。

當時眾會皆見龍女(至)**一切眾生演說妙法。**

忽然成男者，萬法如幻，無有定相，當何轉乎？不轉而變，即女而男也。具菩薩行，因圓也。坐華等，果滿也。普為下，說法也。南方虛明之地，自北而南，從迷入悟，而成一切種智也。一珠稱性之施，義攝萬行齊圓，不住法施，用力少，收功多，豈假

大千身命，多劫六度乎？所謂千年之鳥，不及朝生之鳳，圓根與不圓根，日劫相者，即此意也。

△九、時眾得益。

爾時娑婆世界菩薩聲聞(至)發菩提心而得受記。

爾時下，會眾歡喜禮敬。無量眾生下，彼土蒙益也。娑婆世界下，此土蒙益也。兩土之緣厚薄不等，入道之機多少之別。既言眾生皆是凡夫，頓證住不退地。

△十、會眾默然。

智積菩薩及舍利弗，一切眾會默然信受。

智積未信為疑，身子挾權為難，到此方知龍女依圓修行，速疾成佛。目覩其實，心允其說，理屈於辯，施命之執自泯，五障之難氷釋，故與一切眾會，默然信受。上二品示佛知見已竟。

妙法蓮華經持品第十三

此品至壽量為悟佛知見。由前二品顯平等大慧，無生無滅、無冤無親，法華神功不可思議，故如來唱滅募人，欲令此道常存、斯文不墜，末世弘經非願力不能也。所以此品有諸菩薩並新記聲聞發願弘經，忍難雖善，不若無難為美。果能三軌自持、四行自守，杜諸難於未然之先，又何須忍難於已然之後？由是他方大士數過八恒河沙，發願此土弘經，如來止而不允，以待本門弟子從地涌出，其數無量。慈氏疑問啟下壽量，開師門之近迹，顯佛地之遠本。法會大眾悟得毗盧性海，佛地遠本，三世益物，法身常住，化化不窮，無古無今，空劫已前未為始，盡未來際猶未終，極盡窮源，故此四品為悟佛知見之文。此品以持字標名者，以二萬菩薩奉命弘經，故云任持。若以青蓮目視八十萬億那由他等令其發願，當云勸持。以二萬菩薩是法師品別命之數，八十萬億等前無別命，今以目視有勸意焉。雙該任持、勸持，故云持品。

△大章第三、悟佛知見，分二：初、因迹門弟子通經，文殊請問，如來示軌四行；二、發本門弟子通經，彌勒騰疑，如來開本壽量。初有二：初、明持經，二、示方軌。初又二：初、明受持，二、明勸持。初又三：初、菩薩奉命此土弘經。

爾時藥王菩薩摩訶薩(至)種種供養不惜身命。

藥王二萬等，是法師品所因所告之人，樂說又是寶塔品之當機，既聞如求唱滅，求人發願弘經，故諸大士即奉命而發願也。惟願不為慮者，謂聖道載於典籍，恢弘力在智者，若未得其人，則微言絕矣。使斯文不明之於其人，復不得行之於其世，蒼生若八溝壑，誠聖心之憂也。今既克任此事，故願聖心無慮也。善根少，眾生濁也；增上慢，見濁也；貪利養，煩惱濁也；增不善，命濁也；遠離一句，劫濁也。世道交喪，異端競作，五濁之世，正信

者少，邪見者多，惟以徇利以豐四肢，豈能存心而却五欲？十惡自滋，三空漸遠，人倫之道，尚有失於綱常，方外逸宗，寧得入於神化？故云難可教化。起大忍力者，非深位大士，忍力成就，不能讀誦也。忍眾惡而外形骸，歷艱難而行此道，故云不惜身命。非土木身軀，夢覺生死者，不能成此志也。

△二、聲聞發願他土弘經。

爾時眾中五百阿羅漢(至)**瞋濁諂曲心不實故。**

此等道力未充，難堪惡世，發願他方異土，弘法利生，畏堪忍之，難調難伏也。所以下，徵釋。弊惡者，謂損壞性德，造積惡業之人也。懷增上者，未得謂得，舉一兼七。功德薄者，縱有少善，皆是有漏，非稱性之因也。瞋含貪癡，渾濁慧性也。諂曲即巧言令色，阿附苟合之類。此中瞋慢乃根本之二，諂乃隨眠之首，以二兼四，以首統餘，根隨全具，成上弊惡義也。具此諸惡，偽詐無信，故云心不實故。以不實故，難以語道，故誓於他方異土，廣說此經。良由二乘見地偏枯，不解揚波啜糟之變，難以化於濁醉之世，不得不若斯也。

△三、六千比丘尼眾請記，分三：初、波闍波提請記，又二：先請記。

爾時佛姨母摩訶波闍波提(至)**瞻仰尊顏目不暫捨。**

憍曇彌乃尼眾之主，故統六千而請記也。眾尼見聲聞授記，龍女成佛，感發其志，謂若以聲聞言之，彼聲聞也，我亦聲聞也，聞法既同，理應不異，何授記不及於我等？以女言之，龍女女也，我等亦女也，既同其倫，必同其道，我等豈龍女不若乎？由是心雖自冘踟躕未決，故悱悱然口欲言，而又難其所言，但翅首目視，俟聞命焉。

△次與記。

於時世尊告憍曇彌(至)**得阿耨多羅三藐三菩提。**

我先總說，即指五百弟子品末迦葉汝已知等一行半偈也。今汝下，因記。當得下，果號。一切喜見者，因為法師，以法喜悅人，故果亦稱之。是一切下，轉次授記。六千又云菩薩者，指六千當來具菩薩道而言也。

△二、耶輸陀羅請記亦二：先請記。

爾時羅睺羅母(至)**世尊於授記中獨不說我名。**

既聞總記，豈不自知有分？但見聖母覿面得記，故亦請命其名，欲以彰己德而撫群望也。

△次與記。

佛告耶輸陀羅(至)**佛壽無量阿僧祇劫。**

耶輸示迹，蓋表大悲，法喜稱適大智，智悲雙運，然後萬德具足，千相光嚴，故果號具足千萬光相，取相好莊嚴，身光無盡之意。壽無量等，既曰善國，仁人相踵，秉命悠長，故隨機之壽，住世亦永也。悲華云：姨母元為水神，生生願為佛。姨母耶輸，元為須彌山神，生生願為佛婦，求佛出家，得道受記。今與記者，滿宿願也。

△三、尼眾領解發願。

爾時摩訶波闍波提(至)即於佛前而說偈言：

世尊導師，安隱天人，我等聞記，心安具足。

諸比丘尼說是偈已(至)於他方國廣宣此經。

歡喜偈讚，發願弘經，文顯可了。上受持竟。

△二、明勸持有長行、偈頌。長行分二：先如來目視。

爾時，世尊視八十萬億那由他諸菩薩摩訶薩：

以目視者，觀諸大士，位當亞聖，道越小賢，才足以任大道，風足以維澆俗，默然心遣，令彼自薦也。又此土他土，分籌定欵，不合聖意，故視諸菩薩，令其發願也。

△次菩薩發願。

是諸菩薩皆是阿惟越致(至)在於他方遙見守護。

是諸下。序德位。承目視之意，故避座向前思欲持經，柰色在已而言未及，故作念請勅。復作下。謂今佛默然意必有在，未聞其命為計若何，不敢自專意。敬佛意有二：一者、目視即是遣使，不待言也；二者、欲人擔荷此法持說不泯，故我等繼志述事，便是敬承聖意，何待言命然後發願也。本願者。一乘之道已覺於已復以覺人，上使法鼓常鳴，下驚群迷不寐，此是本願也。一舉兩得，故云敬順自滿。躊躇已定近前舉願，任此難事發言無畏，故云師子吼也。周旋十方者。以諸賢各司一方分疆立界，然世間無不可化之人，亦無不可行道之處，果時清道泰聖人何為？故發言不揀善惡遍一切處，令一切眾生書寫解說以利人，正念修行以自利也。此菩薩不同前二，前乃自持，此承如來付囑之意，普令人持也。皆是佛力者。歸功於佛，以佛三輪加被故。惟願等者。以此法乃諸佛慧命，非餘人所能，雖本願如是，非佛力不克，故賴其護念，庶靈峯仙軫歷險直驅，濁世含靈乘載脫苦也。

△二、偈頌有二十行，分三：初、十七行廣明忍難，二、二行略明通經，三、一行總結誓願。初又二：初、一行總明惡世弘經。

即時諸菩薩俱同發聲，而說偈言：

惟願不為慮，於佛滅度後，恐怖惡世中，我等當廣說。

聖人去世，無人救正，傷風敗倫者多，故云恐怖惡世。以聖道訓世，令人遷善崇德，故當廣說。

△二十六行廣明所忍之境又四：初一行總明忍惡。

有諸無智人，惡口罵詈等，及加刀杖者，我等皆當忍。

正斥曰罵，傍及曰詈。下愚無信，視正如怨，嫉其法，惡其人，惡言毀之不足，加刀杖而害之。菩薩怨親平等，不校不報，以理自責，以忠自恕，惟道是務，皆當忍之。

△二、三行三句邪慢行事

惡世中比丘邪智心諂曲(至)**假名阿練若。**

此是弘經菩薩擬末世邪智人之行事也。初一行邪慢存心，或有下異言異服誑惑世俗，是人下結惡顯假。阿練若此云閑靜處，亦云無諍，有二：一以三昧力將護眾生令不起諍，二隨順法性無違無諍。具四德當住此處：一多聞總持不忘，二分別能解妙義，三正念常不放逸，四隨順如教而行。寶雲經云：阿練若者不與世諍，不近不遠便於乞食，有樹陰多華果，足淨水無難事，獨無侶誦所聞，凡居此者謂調煩惱，故自謂真道無多聞也，與白衣說法不解妙義也，懷惡心無正念也，念俗事不順教而行也，自舉蔑他非無諍行，故云假名阿練若也。

△三、五行三句出過謗毀。

好出我等過，而作如是言(至)**皆當忍受之。**

此擬惡世慢流，謗弘經菩薩，種種輕毀之語也。上假名練若，身業不善。懷惡念俗，意業不善。此中口業不善，其謗有五：一、謗貪利。二、謗邪說。三、謗自作。四、謗誑世。五、謗求名。國王等，乃菩薩之檀越，對彼言過，巧用間計，令疎彼親己耳。我等下，敬佛付託告勅之命，而忍諸惡。為斯輕言者，當面譏刺之辱。汝等是佛者，言似稱讚，意實譏刺。菩薩若聞不聞，默然忍受。以至人四相皆空，是非一致，尚不知有我，況校是非哉。

△四、五行半敬佛忍難。

濁劫惡世中，多有諸恐怖(至)**皆當忍是事。**

此菩薩敬佛弘經，徇身忍難也。輔行云：一切行中，瞋害尤甚，故忍最難。大論云：天帝問佛：若行忍者，唯有一事，最不可耐。小人輕慢，謂為怖畏，故不應忍。佛言：若以小人輕慢為怖畏，欲不忍者，不忍之罪，莫甚於此。何故？不忍之人，賢聖之所輕慢；忍辱之人，小人之所輕慢。二輕之中，寧取何輕？故知寧為小人之所輕，不為聖賢之所賤。無智之人，輕於不可輕；賢聖之人，賤於所可賤。為是義故，須行忍辱也。廣明忍難竟。

△二、二行略明通經。

諸聚落城邑其有求法者(至)**願佛安隱住。**

凡有求法之處，菩薩往到其所，以無所畏說此妙法也。我當二句任持弘經，願佛無慮安隱而住也。

△三、一行總結誓願。

我於世尊前，諸來十方佛，發如是誓言，佛自知我心。

問：此諸菩薩神通智力不可思議，縱在末世說法，誰敢不信？而說如是種種弊惡者，何也？有三意：一者、欲現前發願弘經者，預知末世有此弊惡，使臨難不怖故；二者、欲當來聽法修行者，知有此過，當反邪歸正故；三者、欲世尊說以禦難之方，俾五種法師皆安樂故。初明持經竟。

妙法蓮華經大成卷第六

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經安樂行品第十四

由前品諸菩薩敬順佛意，發願於惡世中，周旋往返十方國土，不惜身命。忍難通經諸大士，自謂得無生忍，故能忍諸難事。新得記者，畏娑婆多諸患難，自謂未修忍行，力所不堪，願於他方受持。文殊意謂，末世法師，流通此經，雖能忍難，不若無難，故當機請問。如來說四種安樂，以示菩薩得此持經妙行，能悟而修，必安而樂。惟此四行，乃世尊之垂訓，初心菩薩守護家業之良規。吾人躬行是行，涉惡世而持經，入塵勞以應物，無往而不安樂矣。動靜一如，身無危險，謂之安。道用充洋，心無憂惱，謂之樂。深造自得，躬行實踐，謂之行。附上文。著如來衣，則法身安。入如來室，則解脫心樂。坐如來座，則般若導行而進，故名安樂行。附下文。住忍辱地，故身安。不卒暴，故心樂。觀諸法實相，故行進，故名安樂行。

△二、示方軌，分二：初、文殊請問，二、如來垂答。初又二：初、歎深位如是弘經。

爾時文殊師利法王子(至)護持讀說是法華經。

難有下，指持品深位菩薩，能於惡世奉命弘經。

△次問：淺行云何宣說？

世尊！菩薩摩訶薩於後惡世，云何能說是經？

一萬四千新記之者，於惡世中云何行履，能說是經得無諸難？必以文殊請問者，示正智發正行也。

△二、如來垂答，分二：先總標章門。

佛告文殊師利(至)欲說是經當安住四法。

四法下。釋繼三業。云大悲者，以三業既正則正智真淨，既得己利須起悲利他，必悲智相濟乃於惡世演說是經，方無諸難。四行少一不可為人師，亦無益於己，豈持經哉？苟持已有法諸難自遠，故當安住四法。

△次、詳釋四行，分四：初、身安樂行，二、口安樂行，三、意安樂行，四、誓願安樂行。初、有長行、偈頌。長行分二：初、總標行近。

一者、安住菩薩行處、親近處，能為眾生演說是經。

處乃身之所踐之境，行近乃身之踐境之行。趨操謂之行，狎習謂之近，二者不違於道，是菩薩行近之處，此身行之要也。

△二、別釋行近，分二：初、釋行處，二、釋近處。初又二：先明事行。

文殊師利！云何名菩薩(至)而不卒暴心亦不驚。

二處各有事行理行，非事無以涉俗，非理無以契真，理事兼通，真俗不礙，然後說法利生，觸處安樂矣。地以持載為義，無所不載，忍辱即地，亦無不載。無取捨愛憎，故化強暴之世，以忍辱自處，故云住。下三句釋謂行處。必住忍辱地者，六度雖適時為用，而涉難莫尚於忍，趨事而動，悔吝生焉，故須忍以禦之。惟能忍於剛，則柔和以應之，則物不能挫。此柔和非是媚佞，以接物之時，心氣溫和，不施之於剛暴，不專之於乖忤也。惟能忍於逆，能善順以接之，則物不能害。此善順非是諂曲，乃人情活變，不拂其性，誘彼從化也。惟能忍於事，能審而所施不暴，處事安詳，外之柔和善順也。惟能忍於微，能察而所遇不驚，心安於理，內之柔和善順也。所謂縱遇鋒刀常坦坦，假饒毒藥也閑閑。若事上見得透，則一時浮議不能惑；胸中持得定，則一時浮氣不能動。此道人處世之良方，亦持經之妙訣也。

△次明理行

又復於法無所行(至)是名菩薩摩訶薩行處。

法即一切行法，雖行是法，而不住相，名無所行。若有所則有能，能所角立，物我成敵，橫逆有不免焉。即所行之法，而觀一切諸法，如實相無相，即無所觀，亦無所行，亦不分別。觀無所觀，行無所行，情識都忘，是非雙泯，世出世法，打成一片，方名平等觀法。菩薩趨操，如是而已。此中柔和即伏忍，善順即順忍，又復等即無生忍，不行不分即寂滅忍。前二生忍，後二法忍。

△二、釋近處，又二：初、事行，二、理行。事行中，先明遠，次明近。初又分十：初、遠豪勢。

云何名菩薩摩訶薩親近處(至)國王、王子、大臣、官長？

恐流俗阿師，竊權勢而侈驕奢，取供養，苟於媚倖。一有至此，則荒於苞苴骯[骨*藏]，恨有所未詳，奔於掉尾乞憐，慮無所不至，為俗人拭涕不暇，何心於道哉？由是誡之不可近也。問：如來不棄十六國王，什奘等皆賴人主行道，此誡不近者，何也？答：但誡其不應為而為之，非誡其當然而不然者。況佛法付於王臣，安得一槩絕之？果有弘護之王臣，必是法身大士而來，非斯人與而孰與哉？但戒黨佞，不戒黨賢，屈縮之機，貴在活潑，不可泥言失意。然雖近有道，終不至脅肩諂笑，方為吾徒之善道也。

△二遠邪人。

不親近諸外道(至)及路伽耶陀。逆路伽耶陀者。

不秉正教，故名外道。梵志，即婆羅門，此云淨行，又云淨裔。其人種類，自謂從梵天口生，在家事梵天，名梵志，即在家外道。尼犍，此云離繫，即出家外道。牛狗之戒，斷常之見，順之妨正，逆之取怨，不若遠之，息諸異見，所謂過我門而不入我室，我無憾焉。文者，歌詩之流；筆者，銘賦之類。顯德謂之讚，寄情謂之詠。四圍之典，盡非方外之談；六書奇絕，總屬雕蟲之技。近之無益，避之者良，杜異端也。路伽耶，此云惡論；逆路伽耶，此云惡問。惡問非請益之機，惡論非文會之友。酧答則困於求疵，討論則封於矛盾。道不同不相為謀，遠之為計，離曲辯也。今雖戒，若欲禦外侮，不妨習曉，但不可忘棄本宗，一味著耳。

△三遠險戲。

亦不親近諸有兇戲(至)種種變現之戲。

扠，打也。撲，小擊也。那羅，此云力，即角力戲。彩畫其身，緣幢倒擲，種種變現幻術之類。以上諸人，禮樂之家，尚有恥於綱常；出俗道者，寧無虧於篇聚？吾黨當龍象之權，理合莊重，翔而後集可也。

△四遠惡人。

又不親近旃陀羅(至)則為說法無所希望。

旃陀羅，此云屠子，亦云嚴幟，謂幟然造業而自嚴飾也。白虎通云：四時之畋，總名為獵。易曰：以佃以漁。注云：取獸曰畋，取魚曰漁。此等皆有殺害之心，名惡律儀。親近者，令人無慈。如是人來，當為善巧說法，回其殺害之心，不可希望利養也。

△五遠二乘。

又不親近求聲聞(至)隨宜說法無所希求。

二乘之人，沉空滯寂，不發大心，近之者令遠菩提。西方三乘，人不雜居，故云或來。既未受大化，不妨順其小志，隨宜而說，亦不可有希求之心。

△六、遠欲想。

文殊師利又菩薩(至)不與小女、處女、寡女等共語。

欲想能殺菩提心，深防欲之過患，故戒之。尚不起想，況復形交。或有染其形容姿態，須以九想治之。處女，未嫁之稱。寡女，無夫之謂。女非法器，難為主伴之交。授受不親，庶免桑間之刺。不生欲想，乃臨事之大節。不與共語，斯避譏之細行。不樂見者，不見可欲，使心不亂也。

△七遠不男。

亦復不近五種不男之人以為親厚。

不男，壞亂菩提心故。五者，謂生、犍、妒、變、半也。生者，從生已來便無。犍者，以刀去其勢。妬者，見他行婬方起。變者，遇男變女，遇女變男。半者，半月能男，半月不能男也。五不女者，謂螺、筋、鼓、角、脉也。

△八遠危害。

不獨入他家。若有因緣須獨入時，但一心念佛。

昔阿難問佛：如來滅後見女人云何？佛言：勿相見，設相見勿共語，當專心念佛。

△九、遠譏嫌。

若為女人說法不露齒咲(至)猶不親厚況復餘事。

露齒咲，現胸臆，增他不善心，故為女說法。當避譏嫌，尚不宜親厚，況復餘事乎？

△十遠畜養。

不樂畜年少弟子、沙彌、小兒，亦不樂與同師。

沙彌初入佛法，多存俗情，畜養易致擾惱，所謂嚴訓乏慈，寬待失教，是皆煩於心。同學無規箴之益，所謂和則疑其狎，切則惡其猜，是皆擾於念。不畜不近，風節自高也。先明遠竟。

△次明近

常好坐禪在於閑處(至)是名初親近處。

前離十種惱亂即戒，今坐禪是定。遠離喧雜，念念與實相相應，故云修攝其心。是名一句總結。

△二、明理行

復次菩薩摩訶薩(至)是名菩薩摩訶薩第二親近處。

此即慧也。上近處以戒定為體，此以觀智為體。遠俗塵而戒行精嚴，斂遊念而湛寂斯生。定力既深，智光灼發，三學備矣，六度是修，為正身之妙行，乃成佛之樞要也。觀一切法空者，謂修安樂行之菩薩，從正定心中起觀照慧，觀察世出世間一切三科七大、生死涅槃，種種當體真淨，不受一塵，故云空，即第一義空也。如實相者，以一切眾生心境諸法，皆同諸佛所證實相，十如平等，無動無壞，離妄緣故。不顛倒者，即度一切苦危，遠離顛倒，乃實相之用也。不動者，觀江河競注而不流，了知見隨緣不變，乃實相之體也。不退者，眾生分上實未曾退，真如隨緣不減也。不轉者，諸佛分上實不曾轉，真如隨淨不增也。不顛倒，正見也。不動轉，真知也。見不顛倒，諸法有無亦不分別，心無動轉，攝心不動，如須彌山。菩薩具正知正見故，如是觀一切法也。如虛下，喻也。標定虛空無性，言說不及。不生下，釋上虛空無生出起名相等性，則詮示不及也。觀虛空過去無所有之生性，故不生。察虛空現在無所有之出性，故不出。究虛空未來無

所有之起性，故不起。三際皆無，一空獨存。空無定名，壅則成色，通則成空也。亦無定相，方器則方，圓器則圓也。實無所有，一定之性，詮說不及，故言語道斷也。實相理境亦如是，觀實相體中亦無所有之性，故是法不可示，言辭相寂滅。以過去不生，現在不出，未來不起，三際不遷，故察實相之無名，無生佛之假名，究實相之無相，無生死涅槃等相，故云實無所有也。無量無邊者，虛空不可窮極，是實相之廣大也。無礙無障者，虛空不可分辯，是實相之通達也。虛空如是，實相如是，一切諸法性自寂滅，何言說之可及哉。凡可說者，但從因緣而有，顛倒而生，故有一切言說。當知不從緣有，不從倒生，竟不可說，故云一切語言道斷也。菩心體本寂，相待成搖，由見顛倒，則法有生有起，故心有動有轉，若舟行而岸移也。能如實相而觀，於心不動不轉，於法不生不起，若風止而波澄也。心法一也，倒心觀之則妄境紛拏，實相觀之則真境自寂。修安樂行者常樂如是，而觀一切諸法如實相者，是名菩薩第二親近處也。

△二、偈頌有二十八行，三句分二：初、二十三行頌上長行，二、五行三句結明行成。初又二：初、十五行頌二處事行。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若有菩薩於後惡世(至)**以此二處能安樂說。**

無怖畏心，即上住忍辱地心不驚也。增上者，謂於最上人法生慢，未得謂得之類。三藏者，佛在波羅柰最初為陳如等說修多羅藏，又在羅閱祇最初為須那提說毘尼藏，又在毘舍離獼猴池測最初為跋耆子說阿毘曇藏，即小乘三藏也。習近小乘妨弘大法，故須遠之。名字者，謂假名羅漢非實證也。求現滅度者，欲速取證非大法器，故弘大法者不得親近。不希望者，古有未嘗為利說一句法，未嘗因法受一毫財，方可謂之不希望也。屠，殺也，分割其肉曰屠。膾，細切肉也。販者，買賤而賣貴也。衒者，賣也。此等皆非清淨之行，故宜遠之。入里乞食者，雜阿含云：有一羊往糞聚飽食，還群貢高自倨。比丘亦然，得四事供養已起染著想，不知出要毀蔑他人，我得彼不得故，是為羊比丘乞食。若師子王遇大獸即噉不味不著，得小獸即噉不鄙不薄。比丘亦然，得四事供養已不起染著心，自知出要無增減心，是名師子比丘乞食。又比丘未得食前，應念為修道故、補饑瘡故。既得食已，為報施恩念道不輟。寶雲經云：乞食應作四分：一分奉同梵行，一分與丐人，一分施鬼神，一分自食。

△二、八行頌二處理行，分二：先二行半頌行處理行。

又復不行上中下法(至)**是則名為菩薩行處。**

上中下三乘也。問：中下應不行，上是一乘菩薩所當行者，今云不行，更行何法？答：即此一乘，更無別法。言不行者，非竟不修一乘之意，謂修而無修，行而無行。若實有所行之法當情，即有能行之人在心，物我成，是非起，患難生，而安樂喪矣。有為世間法故不實，無為出世間法故實，實相本自絕。言不可分別等，此頌又復於法無所行等也。不得二句，謂不得於諸法上生妄知見，當起正知見也。以理融之，無一切差別等相，法法皆同一法故也。

△次五行半頌近處理行。

一切諸法空無所有(至)常住一相。是名近處。

頌上觀一切法空等文，無有二句，即真如實相，隨緣非常，不變非斷，不斷不常，果生因滅也。一切諸法，本非斷常有無等，但以顛倒妄想，分別是有是無等，竟不知不有不無，非實非虛，無生無滅，究竟平等也。在於下，明置心一處，不使入艸如須彌山，安住不動如實相之理，觀一切法如虛空，常住一相，無差別相也。

△二、五行三句，結明行成。

若有比丘於我滅後(至)能於後世說法華經。

由事行成則外儀無失，由理行成則內心無滯，故說經無怯弱也。菩薩有時下。釋安樂之因。因入靜室修禪定故止於過惡，得人無我外則不損；因正憶念修智慧故離諸取著，得法無我內無顛倒。心安不怯故安樂也。初法即正身也。身安樂行竟。

△二、口安樂行，有長行、偈頌。長行分二：先標章。

又，文殊師利如來滅後(至)應住安樂行。

標口安樂也。

△次、釋行法，分二：初、明止行。

若口宣說，若讀經時(至)又亦不生怨嫌之心。

若口下。不說過。問：人有何過？經有何過？答：經有大乘小乘，人有大機小機，以乘對機隨宜難解。經有顯性廢權立實之過，破相隱實開權之過。人有執理不信漸修之過，執事不信頓悟之過。苟性相雙融經有何過？事理無礙人有何過？若說有過則惱亂其聽受之人，非口安樂故戒之。亦不下。不輕慢。言弘經者不可倚恃法華之圓，而輕蔑偏權之法師也。佛尚以異方便助圓實之正道，後世弘經豈可輕慢權小？須順佛意將護物機故戒之。不說下。不歎毀。先不說一切人。蓋受質二儀，天然之性未嘗不全，血氣之情未嘗不偏。夫人之惡聞其失，故不談人短；好譽者必善毀，故不稱人長。善齊物者不齊而齊之，則無物不齊矣。次別舉聲聞。此等根性不定，若讚二乘之美，令彼退大取小；若毀二乘

之惡，令其小大俱失。所以毀讚都不應也。大論云：自讚、自毀、讚他、毀他，如是四法智者不為。何以故？自讚者是貢幻人，自毀者是妖惑人，讚他者是諂佞人，毀他者是讒賊人。一有於此非口安樂矣。又亦下。不怨嫌。若謂其所承之人及所秉之法妨害我道，即是怨心；若謂其人法鄙劣，即是嫌心。安樂行人為弘大典將護小行，怨嫌俱捨方名正行。心機一動聲說即發，杜說過之源故不生心。

△二、明觀行。

善修如是安樂心故(至)令得一切種智。

善修。如是承上不說過，乃至不怨嫌，心無所著，必不執大而輕小，但隨順物情，不逆其意。有所難問，不以小乘濟度，但以大乘訓導，有二意：若見其無大機而為說小，但令得方便小益；若不見其無大機而為說小，則妨其大緣。但為說大，無二之咎。又小乘但知行布，不識圓融，難問雖多，凡聖依正之法不出十對：一、迷悟乖角難；二、事理相違難；三、權實未明難；四、體用不合難；五、性相隔礙難；六、心境分別難；七、智行參差難；八、修證淺深難；九、因果各別難；十、生佛尊卑難。若未明此十對歸一實相者，悉是小乘。設有此難，就其心之易明而引導之，或問一而十難皆通，令彼一言醒悟，回小入大，趨造菩提種智也。

△二、偈頌有十六行半，分二：初、十一行半頌上長行，二、五行結明行成。初又二：先、七行半頌止行。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

菩薩常樂安隱說法(至)離諸憂惱慈心說法。

欲口安樂必說法，欲說法必擇地陞座，澡浴著衣，內外一如，然後隨問而說，隨義而答，皆使發心入道也。懶惰妨勇猛，懈怠妨精進，憂惱妨安樂，菩薩慈心說法，方能離諸障礙。上約止，今約行，故不詳對上文。

△次四行頌觀行。

晝夜常說無上道教(至)是則大利安樂供養。

說無上道，頌但以大乘解說；但念成佛、令眾成佛，頌一切種智。是則大利，其利有五：一、晝夜無間說，顯法體常恒益；二、緣喻無量說，顯妙用無窮益；三、咸令歡喜說，顯慈悲廣大益；四、不望四事說，顯成就四德益；五、自他成佛說，顯佛慧平等益。

△二、五行結明行成。

我滅度後若有比丘(至)筭數譬喻說不能盡。

心無等，內無過惡，則外難不生。及罵等，詳持品偈。智者下，內有善法，所以行成。其人下，格量口安樂行竟。

△三、意安樂行，有長行、偈頌。長行分二：先標章。

又文殊師利菩薩摩訶薩(至)受持讀誦斯經典者。

標意安樂也。

△次、釋行法，分三：初、釋止行。

無懷嫉妒諂誑之心(至)亦不應戲論諸法有所諍競。

無懷下，不嫉諂。嫉者，殉自名利，不耐他榮，妒忌為性。諂者，為罔他故，矯設形儀，險曲為性。誑者，為獲供養，矯現有德，詭詐為性。小隨之三，嫉妒違慈悲之心，諂誑乖智慧之道，非自行之法。若智慧被障，將何上求佛道？若慈悲有妨，將何下化眾生？菩薩修意安樂行者，須戒之也。亦勿下，不輕罵。倚圓行而呵責權行，故云輕罵。倚圓教之長，求權教之短，退彼學佛道者之善根，故戒之也。若比丘下，不惱亂。疑悔者，疑其所得之非，悔其所失之大。所以下，徵釋去道失智之意。厭生死，懶化導，名懈怠。悲華經云：二乘為懈怠人也。又亦下，不諍競。顛倒分別諸法有無等，名戲論諍競。以上皆意地微細邪行，故止之。遺教經云：種種戲論，其心則亂，雖復出家，猶不得脫。是故比丘當須捨離也。

△二、明觀行。

當於一切眾生(至)乃至深愛法者亦不為多說。

十二類生，都納在吾惻隱之心，愍其沉迷，運悲思濟，捨我其誰乎？慈父者，我之四十二位功德，盡在如來範圍之內，檃括規正，捨如來又其誰乎？大師者，菩薩之道，皆我之成法。文殊成我智，普賢成我行，非觀音不成我普門之德，捨淨藏孰能與我轉邪之益乎？當深心恭敬，集彼十方羣賢之法，成我一身之道，非師而何哉？平等者，無黨心之私。順法者，乃稱理之談。不多不少者，量其機之利鈍。不為多說者，貴不失人，亦不失言也。愛法多說，心不平等，意豈安樂？

△三、結行成。

文殊師利！是菩薩摩訶薩(至)恭敬尊重讚歎。

意既安樂，說是經時，一切諸難何以加焉，故云無能惱亂。得好同學者，我以賢黨人，人亦以賢黨我，所謂朋自遠來也。得眾聽者，內德自充，必徵信於人，人皆我從矣，所謂德不孤也。聽則學我所持之道，持則詠我所誦之德，誦則思我所說之義，說則傳我之道，書則筆之於文，自書人書，供養讚歎，行成感報如是。

△二、偈頌有六行，分三：初、二行頌止行。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲說是經當捨嫉恚慢(至)云汝不得佛。

質則朴素，直不偏此。苟能實踐，則言行不枉，何諂誑之有？直乃入道之基，故常修之不輕，下頌上可知。

△二、三行頌觀行。

是佛子說法常柔和能忍(至)說法無障礙。

忍為四行之宗，故文中每舉修慈下恭上平等之行，能破憍慢，行質直柔和忍辱之道，故無障礙之難也。

△三、一行頌行成。

第三法如是，智者應守護，一心安樂行，無量眾所敬。

智者守口如瓶，防意如城，護機如子，敬佛如父，一心安樂，三業清淨，能行是道，孰不愛敬哉？意安樂行竟。

△四、誓願安樂行，有長行、偈頌。長行分二：初、明行法，二、歎經法。初又分三：初、標章。

又文殊師利菩薩摩訶薩(至)有持是法華經者。

標誓願安樂行也。四行標章，五種法師互舉。

△二、釋行法。

於在家出家人中(至)引之令得住是法中。

在家出家者，四眾也。四眾雖有僧俗之別，同在三界之中，皆以苦為樂。安樂行菩薩於此眾中，應生大慈之心，先拔出三界分段之苦，與其三乘聖所稱讚之之樂。非菩薩者，不發大心，二乘人也。雖有聲緣之別，同出三界，皆以樂為苦。菩薩於二乘中，應生大悲之心，拔出變易生死之苦，與一乘諸佛智慧之樂。應作下，堅固願力也。則為大失者，以眾生具有智慧德相，小聖以小智為足，有如來寶藏而不能得，有廣大威神而不能用，故云大失。此句總標，下釋三失。如來隨宜說法，權智也。謂三乘之法，不得已而隨機敷演，實非本懷。二乘不解，執為實證，不求勝進，大失一也。不聞不知不覺者，不解一乘實相也。一乘妙法實為二乘所說，由不聞是經是決了聲聞法，則不知如來但為教菩薩事，亦不覺自己所證非究竟滅，大失二也。不問不信不解者，謂不知先三後一說法之儀式也。由不問此三乘法是方便逐機之談，則不信此一乘法是平等佛慧，人皆有分，而不解如來出現大事，開示悟入佛知見故，大失三也。其人下，正發誓願，謂三失之人雖不問三乘是諸佛方便，不信一乘是眾生等有，不解是經為彼所說，彼雖如是，我當起大慈悲而度脫之。得菩提，上求也。隨在何地，下化也。謂彼雖無意求妙法，隨彼在何地位，人天令出三界，二乘令入一乘，皆以如來自在神力、無量智慧力引之，令得住是一乘平等妙法之中，究竟得一切種智之果也。

△三、結行成，又二：先明行成無過。

文殊師利！是菩薩摩訶薩(至)說是法時無有過失。

由誓願安樂，則無嫉恚、懈怠、諂曲諸過失也。

△次明行成利益。

常為比丘、比丘尼(至)現在諸佛神力所護故。

常為下，有大慈悲，故大眾悅服，四事供養也。虛空下，行與法勝，故諸天歸向，尊法敬人也。凡有問難必有折挫，得其衛護則正念不失，說必投機皆得歡喜也。所以下，徵釋，顯三世佛皆護此經，不但諸天侍護也。

△二、歎經法，分二：初、法說。

文殊師利是法華經(至)何況得見受持讀誦。

昔未顯說，故昔不得聞。無量國中者，約處，則邊邦下里不聞不見；約時，四十年前無量土中久默斯要也。何況下，顯今日得聞。

△二、喻說，分二：初、不與珠喻，喻昔未顯說；二、與珠喻，喻今日得聞。初又二：先喻說。

文殊師利譬如強力(至)王諸眷屬必大驚怪。

喻有六：譬如下，威伏諸國喻。俱舍云：南洲人壽八萬歲時，有輪王出，人壽減損，眾惡漸盛，故佛出金輪，旋轉應導，威伏一切，名轉輪王。具說有四：若剎帝利種，受灌頂王位，於十五日齋戒之時，東方忽有金輪寶現，其輪千輻，具足轂輞，舒妙光明，來應王所，此王定是金輪王。餘三例知。四王威定諸方，亦有差別。慈恩云：金輪望風順化，銀輪遣使方降，銅輪威鎮乃服，銕輪奮戈始定。今以輪王喻如來有禪定智慧，故云強力。輪王為正統之主，握六龍以象乾，參七鳳以膺鼎，帝心簡在，作百世之君師，四海一人，當萬民之父母，故云聖王。威伏諸國者，喻陰、處、界等境，乃文乃武，大彰赫奕之風，來享來王，坐受玉帛之貢，乃輪王之威伏也。得法國土，王於三界，說法教化，降伏煩惱諸魔，乃如來之威伏也。而諸下，小王不順喻。小王乃傍僭之主，方命虐民。喻諸煩惱五陰等魔，未得無漏智慧調伏，名不順命。時轉下，起兵往伐喻，鳴鼓聲罪曰討伐。種鍾兵者，七賢中所修方法為前軍，初、二果所修方法為次軍，三、四果所修方法為後軍。所破者，三毒等分八萬四千之寇讎。能破者，八萬四千法門之官兵。王見下，有功歡喜喻，喻佛見眾生修進斷惑有功，亦大歡喜也。隨功下，隨功賞賜喻，田即三昧，宅即智慧，聚落、城邑喻四果，衣服喻慚忍善法，嚴身具喻助道善法，種種七寶即七覺支，象、馬、車乘即盡智、無生智，奴婢即神通，得有漏善法如人民即七賢位也。小乘破見思有微功，佛隨其精進功能而賜諸禪定等。唯髻下，不與珠喻，髻喻權，珠喻實，

言髻中明珠有實，為權所隱也。在頂上者，極果所宗也。有出分段生死之機為小功勳，有出變易生死之機為大功勳，未有大功忽賜髻珠。諸眷驚怪，喻眾生大機未動，忽說此經，二乘疑惑，菩薩驚怪也。所謂輪王之寶，不落餘人之手也。

△二法合

文殊師利如來亦復如是(至)而不為說是法華經。

次第合上六喻。如來下，合威伏諸國喻。而諸下，合小王不順喻。如來下，合起兵往伐喻。王有象、馬、車、步種種之兵，佛有賢、聖、諸將。小乘初果為賢，二、三、四為聖。又初果為聖者，揀前凡位故。大乘住、行、向為賢，十地為聖。其有下，合有功歡喜喻。於四下，合隨功賞賜喻。根力，即七科中根力。修此根力，不漏落於六道生死，故名無漏。涅槃，即小果真空，能防見思之非，禦生死之敵，故名城。而不下，合不與珠喻。

△二、與珠喻，喻今日得聞，分二：先喻說。

文殊師利如轉輪王(至)不妄與人而今與之。

如轉下。有大功勳。勤王有補衮之勞，征伐有勘亂之策，喻滅惑有智斷之功，進修有大乘之機，故心甚歡喜也。以此下。與珠。四十餘年為權所覆，故云久。解髻即開權，與珠即顯實，喻法華開顯久默，斯要秘而不談，故云不妄與人。

△次法合

如來亦復如是(至)乃與汝等而敷演之。

如來下，合大功勳。大集經云：知苦壞五陰魔，斷集離煩惱魔，證滅離死魔，修道壞天主魔。即欲界主，樂著邪見，憎嫉一切賢聖道法，名天主魔。大功勳者，如來見此賢聖已除界內煩惱，不為魔網所罩，滅三毒苦因，出三界苦果，破眾魔之孽網，得自法性，證自涅槃，故大歡喜也。此法下，合與珠。一切智者，一切法能知能解也。多怨者，如五千退席，猶多怨嫉也。難信者，如中下之機，譬喻因緣，方始信解也。於諸說中者，於已說、今說、當說中為第一也。如彼下，提喻。秘密者，諸佛心宗，如珠在髻中也。最上者，如在王頂也。四十年於生死長夜守此時機，故云長夜守護也。

△二、偈頌有三十七行半，分二：初、十四行半頌上長行，二、二十三行總結行成。初又二：先四行頌釋行法。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

常行忍辱哀愍一切(至)為說此法令住其中。

初一行明忍辱哀愍乃能弘經。下頌上可知。

△次、十行半頌歎經法，分二：初、四行頌喻說，二、六行半頌法合。初又二：先、三行頌不與珠喻。

譬如強力轉輪之王(至)奴婢財物歡喜賜與。

前喻有六，今頌隨功賞賜，餘皆義含次。

△一行頌與珠喻。

如有勇健，能為難事，王解髻中明珠賜之。

力能趣實，故云勇健。依理起精進之行，故云能為難事。今佛解權賜實，如王解髻賜珠也。

△二、六行半頌法合，分二：初、三行半頌合不與珠喻。

如來亦爾。為諸法王(至)以大方便說此諸經。

雖為法王，於法自在。先以忍辱為涉俗之大力，智慧為自利之寶藏。次以大慈悲心，觀機逗教也。受諸一句，世間因果也。欲求一句，出世安樂也。與五陰魔戰，破世間果，不受諸苦。與煩惱魔戰，滅世間因，不受諸惱也。為是眾生說諦緣種種之法，三乘九部之經，令出三界而得解脫也。

△二、三行頌合與珠喻。

既知眾生得其力已(至)今正是時，為汝等說。

其力者，精進力也。不妄開示者，大機未熟也。正是時者，開顯時也。對長文可知。

△二、二十三行總結行成，分三：初、一行半結勸四行。

我滅度後求佛道者(至)應當親近如是四法。

△二、二十行半行成感徵，分二：初、四行半明三障感報，二十六行明夢境徵相。初又三：初、一行報障清淨。

讀是經者，常無憂惱，又無病痛，顏色鮮白。

此轉現報也。轉報障者，滅順現衰惱故。心持呪印，顧盼雄毅，由中達外，理誠然也。

△二、二句業障清淨。

不生貧窮、卑賤、醜陋。

此轉生報也。轉業障者，滅順生惡業故。惡業之因，應感惡果，由持經力，轉業因而得好果，現在不作貧窮業，未來不生卑賤處也。

△三，三行煩惱清淨。

眾生樂見如慕賢聖(至)智慧光明如日之照。

此轉後報也。轉煩惱障者，滅順後麤報故。眾生下，明轉貪障。多貪欲者，為人忽慢，障生梵天。今貪欲障轉，故人人樂見，不敢忽慢，人人景仰，如慕賢聖。天童給使者，不障生梵天也。刀杖下，明轉瞋障。瞋如刀箭，瞋似毒藥，瞋能惡口，內瞋障轉。內之刀杖既捨，則外刀不傷；內之毒藥既除，則外毒不害。內瞋既無，不觸犯於人，縱欲惡罵，非理枉加，口則閉塞，不能惡罵也。既不為人加害罵辱，則遊行之處無所畏憚，怖障永離，游優

自在，故如師子王。智慧下，明轉癡障。愚癡能障智慧，今愚癡既轉，則智慧灼發光明，如日之照也。

△二十六行，明夢境徵相，分六：初一行半，夢諸佛說法。

若於夢中但見妙事(至)諸比丘眾圍繞說法。

由前四行功成，加以弘經之力，化功歸己，果相先彰，故於夢中見種種妙事，並是未來後報之相。

△二、一行夢八部圍繞。

又見龍、神、阿修羅等，數如恒沙，恭敬合掌。

△三、二句夢自身說法。

自見其身，而為說法。

△四、六行半夢聞法得記。

又見諸佛身相金色(至)亦有四眾合掌聽法。

又見下，見佛放光說法。見身下，聞法歡喜，供養得證。佛知下，蒙佛授記。

△五、一行半夢修禪見佛。

又見自身在山林中(至)深入禪定見十方佛。

△六、五行夢八相成道。

諸佛身金色，百福相莊嚴(至)如烟盡燈滅。

初四句，結前起後。又夢下，歷見脩進成佛始終之行也。諸佛之果，由行以致安樂，行人先見其相，克果必矣。夢作國王，即降兜率，託陰降生三相。捨宮殿，五欲詣道樹等，即出家之相。成道必降魔，即成道降魔二相。轉法輪，入涅槃二相，如文。烟盡燈滅，喻機盡應滅也。然皆以夢而說者，欲令行人觀一切法空無所有，但以因緣顛倒生，自雖見佛聞法，乃至圓成佛果，皆為夢事，了不可得，無有常住，亦無起滅，常觀是相，然後於一切處得真實安樂行也。

△三、一行總結利益。

若後惡世中，說是第一法，是人得大利，如上諸功德。

上因迹門，弟子通經，文殊請問，如來示規，四行已竟。

妙法蓮華經從地涌出品第十五

由前安樂四行，能令行人現生轉障，當來成佛，有此勝利。恐人聞是法無有證據，故假他方菩薩聞四行之妙，即請娑婆弘經，佛即止之。意顯此土自有能修此行之人，故從地涌出若干等眾。唱導之首，以四行立名，證佛言不虛發，事不妄為，使而今而後諦信無疑，進修有據也。師嚴道尊，鞠躬祇奉，如來一命，四方奔涌，故言從地涌出。又以人顯法，借事明理，以立其名。所言地者，菩薩智所住地，諸佛本所源地，一切諸法寂滅無為實際理地。言涌出者，一切賢聖皆以無為法而有差別，不動而變，無為

而成，圓彰化育也。又前明所修四行，住忍辱地為宗。今能修之人若干等眾，皆從忍辱地涌出。故文中不許他方者，從門入者，不是家珍；從地涌出者，自己胸中流出，方始蓋天蓋地。此品雖是結前妙行之要，實為破近顯遠，開本壽量之由致也。

△二、發本門弟子通經彌勒騰疑如來開本壽量分三：初、從地涌出，二、彌勒疑問，三、如來詳答。初中又三：初、他土菩薩請命，二、如來止他召此，三、下方菩薩涌出。且初地土菩薩請命。

爾時他方國土諸來菩薩(至)**當於此土而廣說之。**

他土菩薩聞四行功德，發願住此弘宣，是故請也。

△二、如來止他召此。

爾時佛告諸菩薩摩訶薩眾(至)**護持讀誦廣說正經。**

如來止他有三意：他方菩薩各有己任，若住此弘經廢彼利益；又他土菩薩於此土結緣事淺，雖欲弘經必無巨益；又若許他方不得召下方，下方菩薩不出近迹不得破、遠本不得顯，有此義故止而不許。召下方菩薩亦三：以是我弟子應弘我法，又結緣深廣必獲巨益，又得開近顯遠，是故止彼召此也。

△三、下方菩薩涌出，分二：初、經家敘相，二、讚歎問訊。初又分五：初、地裂涌出。

佛說是時娑婆世界(至)**菩薩摩訶薩同時涌出。**

地裂者，地下覆本眷屬，如迹隱本。今欲開迹顯本，故地裂以表之。夫聖賢之道，出處有時。地未裂之先，乃潛龍之象，故群賢之道，屈而隱之。既裂之後，乃見龍之象，群賢之道，當申而顯之。此隱以處己，顯以利物，悲智兼濟也。承召而來，如龍吟霧起，虎嘯風生之狀，故云同時涌出。

△二、菩薩身相。

是諸菩薩身皆金色，三十二相無量光明。

△三、菩薩住處。

先盡在此娑婆世界之下，此界虛空中住。

屈子天問云：何闔而晦？何開而明？角宿未旦，靈曜安藏？周拱辰曰：安藏者，藏於何所也？山海經云：常陽之山，日月所入。穹天論云：日繞辰極，沒西而還東，不出入地中。據山海則日藏地中，據穹天則日藏空中也。吾安得凌倒景，騎日月，出入天地而一捫視乎？晉書天文志云：日晝行地上，夜行地下。苟地不空，日何行焉？是皆不知日月繞須彌也。今準內教，日月在須彌山腰，轉照四洲，因娑婆是側世界，故見日月有上下也。華藏世界有無量幢，一幢有二十重世界。今娑婆在華藏一幢中第十三層，涌出之眾在十三層下、十二層上虛空中住也。晉書雖云地

空，不知地下有世界也。又下方者，法性之淵底，玄宗之極地。在下不屬此，空中不屬彼，非彼非此，住中道也。出此不在上，亦不在此下，不上不下，住在空中，亦中道也。問：能修之人不言別世界，而言此娑婆者，何也？答：娑婆名堪忍安樂行，以堪忍為棲止之地故。問：在此界不在上方，在下方空中住者，何也？答：四行以忍為宗，修忍以謙下為本。住下空中者，則謙卑忘我，以無住為空故。

△四、聞召故來。

是諸菩薩聞釋迦牟尼佛所說音聲，從下發來。

發來之意，聞命故來，弘法故來，破執故來，顯本故來。

△五、眷屬眾多。

一一菩薩皆是大眾(至)**算數譬喻所不能知。**

唱導之首，是師也。各將六萬恒沙，是六萬恒沙之師，一一各將六萬恒沙之徒也。此一師有六萬恒沙之徒，而六萬恒沙之師所有之徒，不可知其數也。此是能況。況將下，是所況。文有八層，皆是前止他召，此科中自有六萬恒沙等等字中之所發出。今所況之眾，是六萬恒沙首領之外更有首領，徒眾之外更有徒眾，故佛以等字攝之。經家以五萬四萬乃至一千一百一十一弟子等，表而出之。所況之首領，所將之徒眾，各各不同。有將五萬恒沙眷屬者，四萬三萬二萬一萬恒沙眷屬者，此一層徒少師多轉過上也。況復乃至一恒沙至那由他分之一者，此二層亦師多徒少而過上也。況復千萬億那由他眷屬者，此三層減其徒而增其師也。況復億萬眷屬者，此四層亦減徒而增其師也。況復千萬乃至一萬者，此五層徒少師多也。況復一千乃至一十者，此六層徒少師多也。況復將五四三二一弟子者，此七層亦徒少師多也。況復單己者，此八層不領徒眾之人，反多於上領徒眷之數也。愈況愈多，彌顯無窮無盡，故以七重況復字顯出。單己樂遠離者，上無佛道可成，下無眾生可度，人我雙忘，情識都遣，生佛平等，無二無別，故云單己。遠離者，離二種生死之行，二種涅槃之行，唯樂常寂滅相，終歸於空，故上云虛空中住也。此中以人情往望，謂領六萬五萬者為多，三二一者為少，單己者隻獨。若依文推尋，六萬五萬者為少，單己者為多。下偈云單己獨處者，其數轉過。上乍觀之，有師弟之分，多少之別。細察其人，則後後多於前前之數。詳審其行，則後後勝於前前之德。此涌出之來儀甚妙，而經家之行文更巧也。如是等眾，從下發來，雍雍肅肅，如水涌雲奔，塞滿虛空，難以數知，故云如是等所不能知。

△二、讚歎問訊，分五：初、海眾讚歎。

是諸菩薩從地出已，(至)**百千萬億國土虛空。**

種種讚法者，或讚多寶，願力弘深，處處聽法；或讚本師，隨機敷演，不生疲勞；或讚分身，神通妙用，感應自在。故默然坐者，攝盡今時，全歸實際也。四眾亦默然者，師資道合，不動纖毫也。五十小劫如半日者，明不思議延促之事，自在神通之力也。令眾如半日者，促彼長劫，令其見短也。問：降生皇宮，入滅雙林，自始至終，僅八十年。今菩薩讚佛五十小劫，如來默然亦五十小劫，令諸大眾如半日，得無大荒唐乎？答：此佛不思議境界，一念即無量劫，無量劫即一念，延促自在，念劫圓融，不可心量測其長短。大經云：過去無量劫，安置未來今；未來無量劫，安置過去世。即長即短，又何疑乎？爾時四眾下，即狹而見廣也。凡夫肉天二眼，通礙不同；聖人法慧二眼，勝劣各別。任其自力，所見不遠。今忽見遠者，即如來神力也。遍滿虛空者，顯菩薩所證彌法界之真理也。

△二上首問訊。

是菩薩眾中有四導師(至)爾時四大菩薩而說偈言：

世尊安樂少病少惱(至)不令世尊生疲勞耶。

身乃履踐萬行賴修，故正身名上行。口能宣說無邊妙義，故正語名無邊行。意無嫉諂平等說法，故正意為淨行。大悲願力令眾住是法中，故正大悲為安立行。啟發法門名之為唱，引接物機名之為導。此四菩薩乃六萬恒沙師中首領，故云唱導之師。少病少惱二句，問如來安樂已離世間有漏五陰，豈有病惱？蓋欲示同人法順土常儀，故須問病惱耳。所應度下，問眾生易度。身乃載道之器，吉凶憂豫日用相關，故首問之。眾生乃受道之資，道之窮通蓋係乎此，故次問之。偈頌二問可知。

△三、佛答安樂。

爾時世尊於菩薩大眾中(至)得聞是經入於佛慧。

先答安樂，次答易度。所以下徵釋易度之意，有二：是諸下明根利德厚者，世世已來常受大化，正顯壽量本門所化，故始見我身即秉華嚴入如來慧，果熟易落，此一類眾則易度也。除先下明根鈍德薄者，世世已來不受大化樂小求證，為此等人故須開頓說漸，歷前諸教而調伏之，亦令此人今聞法華入於佛慧，所謂諸有所作常為一事，去來坐立曾無他事也。

△四、偈頌隨喜。

爾時諸大菩薩而說偈言：

善哉，善哉！大雄世尊(至)聞已信行，我等隨喜。

重言善哉者，讚佛權實雙用大小等利也。能問者，身子等三請也。甚深智慧者，三周開示諸法實相也。信行即信解體信，又信

作佛時行菩薩行也。又能問四句起下，彌勒請問開本壽量我等隨喜也。

△五、如來述歎。

爾時世尊讚歎上首(至)**汝等能於如來發隨喜心。**

嘉其能發隨喜，故重言善哉，正顯能於滅後護持讀誦廣說此經也。上從地涌出竟。

△二、彌勒疑問，分二：初、此土菩薩疑，二、他土菩薩疑。初又二：初、長行疑念。

爾時彌勒菩薩(至)**合掌向佛。以偈問曰：**

彌勒并諸菩薩所以疑問者，自初寂場已來至今靈山已往，十方大士來會雖不可限，我以補處智力悉知悉見，而於此眾不識一人。然我遊化十方覲奉諸佛，所有大眾決所諳知，今就履歷之處推之亦所不識。又彼大士前進，彌勒末學後不知前，故所不識。又彼大士本實相底應現十方，所有真應非彌勒境界，是故不識。又佛託弘經召諸菩薩密開壽量，非時眾所知，故假彌勒等疑念以發起耳。時彌勒下，意謂羣賢下涌已駭眾心，多劫半日孰能不怪？八千恒沙菩薩既惑已然之迹，慈氏以補處之智欲究所以然之故，故疑迹成頌，而請用釋自他之疑也。

△二、偈頌正問十九行半，分五：初、一行一句問從所來。

無量千萬億大眾諸菩薩(至)**是從何所來。**

問發足之處也。意謂黃河九曲，出自崑崙，人行萬里，豈無原籍，依正相依，原居何地。

△二、一行三句。問：何緣來？

以何因緣集巨身大神通(至)**為從何所來。**

問地涌之由也，凡物之動變，猶關休咎，人之舉措，能無謂乎，故云以何因緣集巨身下。謂地涌之眾，容儀挺特，智力異常，眾所樂見，故聳動眾問也。

△三、九行敘數無量。

一一諸菩薩所將諸眷屬(至)**猶不能盡知。**

△四二行。問：師是誰？

是諸大威德精進菩薩眾(至)**修習何佛道。**

誰為說法教化者，謂聞思之益，非無所師，開茅塞者其誰乎？誰發心者，謂圖南九萬，貴在初步，指南者又誰乎？稱揚佛法以利他，受持讀經以利己，修之習之，非無授受，敢問所宗之師，復是誰乎？所謂師唱誰家曲，宗風嗣阿誰也？

△五、五行半請答原委。

如是諸菩薩神通大智力(至)**惟願決眾疑。**

初二句歎德。住在空中，神力也。種種讚法，智力也。四方下。請答來處。如是涌眾不遠而來，必自何處？願說其國土當何名乎？我常下。請答因緣。我所經之國周遊亦多，所師所友會亦不少，如斯之眾曾不識一，忽從地涌，不無因由，惟願說之。今此下。大眾樂聞是諸菩薩本末因由，不無所自。聖言一舉，方釋眾疑也。

△二、他土菩薩疑。

爾時釋迦牟尼分身諸佛(至)汝等自當因是得聞。

其佛侍者，即他土菩薩是。分身眷屬橫在八方者，與彌勒同疑，俱不知如來本地成佛甚久，於是各各以疑陳於已佛，佛皆抑待彌勒，故云汝等自當因是補處之問，得聞從地涌出之所以也。八方侍者問，意要分身證成化迹，發起壽量之義。分身不答，意謂此事不輕，世尊一化未曾顯說，因此一問廣顯壽量，一代玄秘，在佛自開之耳。彌勒疑問竟。

△三、如來詳答，分二：初、誡聽，二、正答。初又二：初、長行。

爾時釋迦牟尼佛(至)諸佛威猛大勢之力。

阿逸多！是名此云無能勝。如是大事者，乃開近迹顯遠本，三世益物化化不絕之大事也。彌勒為補處之主，不識地涌之眾，示此一問開發諸佛甚深智慧，故雙讚善哉以美之。汝等下，誡。一心誡勿散亂，被鎧誡勿懈怠，精進誡勿退怯，堅固誡勿疑惑。將欲說而先誡者，令其勇猛諦聽聞已信行，不可以意趣幽深而生疑退也。如來下，明果智。諸佛智慧甚深無量人不能知，今借地涌之眾開示壽量，以顯如來甚深智慧，故云顯發等。始於一光圓現始終，乃至七寶塔涌三變雲集，是如來今會所作佛事，名為自在神力今涌。無數菩薩讚歎五十小劫謂如半日，正顯成佛已來歷劫所化因緣應念自在，故云今欲顯發自在神通之力。始於華嚴終於法華，中開三乘今入一乘，但知一生出世本懷唯為一事，是師子奮迅。今地涌之眾純是菩薩皆得一切智，正顯如來多劫出世本懷唯為一事，故云今欲顯發師子奮迅之力。而來授記聲聞有數有限，但見四十年中為人不倦，是威猛大勢。今則地涌無量無邊稱性無窮，正顯如來度生不息如大將威猛，故云今欲顯發威猛大勢之力。若發下品之意自在神力者，即方便現涅槃而實不滅度，令顛倒眾生雖近而不見，此過去益物也。師子奮迅者，即每自作是念：以何令眾生得入無上慧速成就佛身？此現在益物也。威猛大勢者，即億載阿僧祇常說法，教化無數億眾生令入於佛道，此未來益物也。今欲宣示如此大事，故從地涌出無數菩薩也。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

當精進一心，我欲說此事(至)汝等一心聽。

當精進下。誡也。佛智下。頌果智也。信為道元生之可以入道，善為道資忍之可以成果。疑懼者，疑其所化之迹，懼其所成之大也。佛無下。誡聽誠言。所謂日月墮落須彌傾動，諸佛實言無有異也。

△二、正答，分二：初、略開近顯遠，二、廣開近顯遠。初又二：初、開近顯遠，二、因疑更請。初有長行、偈頌。長行又二：初、答師弟。

爾時，世尊說此偈已(至)調伏其心令發道意。

由我教化，調伏其心，由我開導，令發道意。此答誰為說法教化，從誰發心之問。

△二、答處所。

此諸菩薩皆於是娑婆(至)一心精進求無上慧。

此界即下方也。此答願說所從國土名號之問。於諸下。讚地涌之德。半滿之教精練於胸中，堂奧之宗默識於言外，故云通利。正憶念者，推窮尋逐惟念實相也。性分之學貴於自得不貴人知，故不樂在眾。貴得於心不貴於辭佞，故不樂多說。貴乎內全不貴於外為，故常樂靜處。所謂真知生於恬靜，妄惑起於世務，欲修正智要須靜處以宅身也。造道之要不容玩怠，故云勤行精進。廢寢忘食不知其勞，故云未曾休息。亦不下。釋住下方空中之意。人多滯著天住淨福，不依人天表住中道義空也。常樂下。志求佛智。法乃教道，慧乃證道，教為證因，證乃教果，二者相資故須並舉耳。

△二、偈頌有八行半，分二：初、五行半頌長行。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

阿逸！汝當知是諸大菩薩(至)其心無所畏。

當知下，頌答師弟。依止下，頌答處所。志念下，頌歎德。金石之心遇難益精曰堅固，念茲在茲克果是期曰勤求，此自利也。說種下，利他。應機說法縱橫不一曰種種，依言釋意皆契玄機曰妙法，風雲之辯應物無私曰無畏，二利之德悲智相導，漚和般若其在斯乎。

△二、三行動執生疑。

我於伽耶城菩提樹下坐(至)教化是等眾。

此亦答前本末因緣也。此中文似近迹，實指遠本。我今下，正敦信。久遠二字，應下塵點劫前成道甚大久遠之文，略開近顯遠，正指此也。

△二、因疑更請有長行偈頌。長行分二：初、疑念。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)**三藐三菩提。**

彌勒等既聞菩提樹下乃教化之，又聞久遠教化等，由此故動執生疑也。

△二、陳請，分二：先法說，次喻說。初又三：初、執近疑遠。

即白佛言：世尊(至)**當成阿耨多羅三藐三菩提。**

此疑成道近所化甚多也。為太子時者，佛為護明補居兜率，駕香象日輪託陰王宮，於四月八日從摩夜右脇而生，名悉達太子也。伽耶此云山城，去菩提場約二十里。西域記云：城甚險固，城西南五六里至伽耶山，谿谷杳冥峯巒危險，印土俗呼為靈山也。云何於少時等者，觀耕夫而厭浮世，遊四門以求出家，參鹿豕而居木石，蔭覺樹而成道果，提謂覩金人而受戒，陳如聞正法以還真。方等般若已來，日居月諸僅過四十餘年，今地涌之眾德業恢宏數過恒沙，佛之功德勢力教化如是等，以時校功難可易知。且嘉禾蒙春秀實事由漸成，智者入道因果理豈躐等？云何少時作莫大之佛事，化如許之多眾，成無上菩提哉？

△二、執遠疑近。

世尊此大菩薩眾(至)**成就菩薩道常修梵行。**

此疑所化多眾行位深妙也。斯等下。植因非淺。以修行必經多劫，發心定非一佛，時長行遠道果始就，豈少時之可及哉。問：彌勒既不知其數，又不識一人，云何得知久植善根耶？答：正由不知不識，並由佛歎住處奇絕，故疑此等菩薩豈近成道所化，必於久遠無量佛所植諸善根成就梵行也。

△三、結其難信。

世尊！如此之事，世所難信。

事近於誣，理涉於誕，反覆推徵，疑信何決？舉世不信，拒而擊佛，令必有答也。

△二、喻說分二：先喻說。

譬如有人色美髮黑(至)**生育我等，是事難信。**

譬如下，喻上成道近意。其百下，喻上所化多意。是事一句，結其難信，如次喻上三科。當仁之道，理不容於姑息；矜式之閑，事不宜於激抗。故微婉其辭，借喻申情，刮膜欲待也。色美髮黑，總在年少，比如來是父；指百歲人，比地涌是子。如來闡化甚近，地漏成德既久，化近迹久，理不相當，其猶二十五父而百歲子也。必言二十五及百歲者，取其少猶未壯，老又過耄，益見相違，恐是異姓，故言生育。生則體之所從遺，育則身之所從長等，言付業家庭之事，足顯天性之不妄矣。古人以喻釋喻，謂父服還年之藥，貌同二十五歲，雖老而少也；子不服藥，形如百歲，雖少而老也。若知藥力，不疑子父。不知者怪之，合云如來

橫服垂迹之藥，示伽耶始生，諸菩薩直論本地，久發道迹，今住不退。若佛與佛，決所諳知，自下不達，不得不疑，故結云是事難信。以父老子少，天下之大經，容何議焉？今子老父少，人道之變常，孰能不疑？此彌勒迷壽量之遠因，執伽耶之近迹也。

△次、法合，分三：初、合成道近喻。

佛亦如是，得道已來，其實未久。

△二、合化多喻

而此大眾諸菩薩等(至)一切世間甚為希有。

此言菩薩久種善根，非止伽耶發心也。畢法性三昧為善入，謂窮法性故。首楞嚴為善出，能現威儀故。二十五王為善住，如王安國故。又勝進道為善入，無間道為善出，解脫道為善住也。具四弘辯，故云巧於問答。超七方便，故云人中之寶。

△三、合難信請答，又三：初、舉佛語。

今日世尊方云得佛道時(至)乃能作此大功德事。

今日下。舉佛言。世尊下。顯疑也。

△二、明請意。

我等雖復信佛隨宜所說(至)而起破法罪業因緣。

我等下。明為現在。彌勒意謂現在見聞我雖未達，信佛隨宜說法變常不一，曲成物性各有攸當也。然諸下。明為未來。今之請問正為未來，新發意等善根未熟，逆耳之談多不允諧，反致其咎也。

△三、正請答。

唯然，世尊！願為解說(至)聞此事已亦不生疑。

唯然者，確定之辭。定前二段之意，希決現未之疑也。

△二、偈頌有十四行，分二：先、五行頌法說。

爾時彌勒菩薩欲重宣此義，而說偈言：

佛昔從釋種出家近伽耶(至)如實分別說。

佛昔等。頌執近疑遠。釋種者，出其氏族，乃師子頰王之胄、白淨王之儲也。此諸下。頌執遠疑近。事應今時理遊劫外，如蓮華在水香潔不染也。云何下。頌結其難信。

△次、九行頌喻說，分二：初、二行頌喻說。

譬如少壯人，年始二十五(至)舉世所不信。

△二、七行頌法合，又三：初、二句頌合成道近喻。

世尊亦如是，得道來甚近。

△二、三行半頌合所化多喻。

是諸菩薩等志固無怯弱(至)於下空中住。

△三、三行頌合難信請答。

我等從佛聞於此事無疑(至)而住不退地。

我等二句，頌信佛隨宜所說。願佛下，頌未來不信破法罪業。願今下，頌正請答。上略開近顯遠已竟。

妙法蓮華經如來壽量品第十六

由佛說弘經能修之人從地涌出，是佛所化，彌勒騰疑，故世尊自說壽量，竭盡本懷，以顯本迹之妙。有二意：一、此經初說無量義，經方便智慧無量、譬喻善巧無量、藥艸法雨無量、化城劫數無量、寶塔分身無量、地涌菩薩無量，悉是應化門頭事，然未明法身慧命平等無量也。故此品談壽命無量，以顯如來本在塵點劫先成道已竟，由此方知如來從無量劫現無量身、入無量土、演無量法、化無量眾，皆是方便，豈止伽耶出家、菩提成道為方便哉？二、前寶塔品云如來不久當入涅槃，恐人生斷滅之見，故下說醫師一喻，發明本末究竟平等。法身本無生滅，其壽量寧有數量哉？壽量者，詮量也，詮量十方三世諸佛之功德故。今正詮量本地三佛功德，故曰如來壽量。如來者，非因非果，有佛無佛，性相常然，法身如來也；乘如實道，來成正覺，報身如來也；處處示成正覺，轉妙法輪，應身如來也。毗盧遮那，此云遍一切處，法身也；盧舍那，此云淨滿，報身也；釋迦牟尼，此云能仁寂默，應身也。此三不一不異，非縱非橫，假名如來。故壽量者，即論三如來壽量也。法身非壽非不壽，無始亦無終，故以理為命。文云：非實非虛，非如非異。此詮法身壽量。報身一得永得，有始無終，故以智慧為命。文云：我智力如是，慧光照無量，壽命無量劫，久修業所得。此詮報身壽量。應身示同生滅，有始有終，故以機緣為命。文云：數數現生，數數現滅。此詮應身壽量。又須知法身非量非無量。報身金剛喻前則有量，金剛定後則無量。應身隨緣則有量，應用不斷則無量也。佛本無身無壽，隨順世間而論三身三壽。此品正輪報身壽量智慧，上冥下契，三身義具。三身功德，悉是本時。塵劫道樹，先久成就，名之為本。中間今日，寂滅道場，名之為迹。非本無以垂迹，非迹無以顯本。互古今而無生滅之期，邁始終而無修天之限。自本而迹，無量即量。自迹而本，量即無量。三身無礙，本迹圓融。命非一異之別，量出有無之表。塵點喻其無始，醫師喻其無終。始終既無，量絕對待，方稱如來之壽量也。

△二、廣開近顯遠，分二：先誡信，次正答。初又三：初三誡。

爾時佛告諸菩薩(至)汝等當信解如來誠諦之語。

將欲開近迹而顯遠本，故先誡信。佛旨嚴諭為誡，眾機領受為信。必三誡者，顯本壽量奇特大事殷勤珍重也。汝等當信解等者，不疑近成曰信，明了遠本曰解。誠是忠誠，諦是審實。昔為眾生方便說三，隨他意語非告誠實。今法華開顯隨自意語，不欺

於物言則詣真，故云誠諦之語。菩薩既奉誠誡不敢致疑，聞必取信信受誠言也。

△二三請。

是時菩薩大眾，彌勒為首(至)**如是三白已。**

如來既垂三誡，機眾乃申三請。三請之殷，如渴思飲，如饑思食，仰金錍而刮膜，希玉杖以撥雲，淨信生焉。

△三、重請重誡。

復言惟願說之(至)**而告之言。汝等諦聽！**

既申三請之後，復言惟願等，乃成四請。既垂三誡之後，復告諦聽，乃成四誡。

△次、正答，有長行、偈頌。長行分二：先、法說，次、喻說。初又二：初、三世益物，二、總結不虛。初又二：初、明過去益物，二、明現在益物。初又分二：初、出執近之情。

如來秘密神通之力(至)**得阿耨多羅三藐三菩提。**

一身即三身為秘，三身即一身為密。又昔所未說為秘，唯佛自知為密。神通力乃三身之用，神是天然不動之理，即法身也；通是無壅不思議慧，即報身也；力是幹用自在，即應身也。一切下，出執近之情。佛於三世等有三身，於諸數中秘之不傳，故一切天、人、修羅皆謂今佛始於道樹得此三身，故執近以疑遠耳。

△二、明破近顯遠，分二：初、顯遠舉喻，二、過去益物。初又二：初、正明顯遠。

然，善男子！我實成佛已來(至)**百千萬億那由他劫。**

成佛者，因果兩圓、始本一致，位極群賢之上、名標三覺之尊。無量等者，顯道越眾中非世數可比，德遊物外豈代謝可論哉？上文誠諦之誠即為此也。如來既說成佛久遠，則伽耶近成之執即破矣。

△二、舉喻格量，又三：初、舉喻難問。

譬如五百千萬億(至)**可得思惟校計知其數不。**

那由他云萬億，阿僧祇云無數，諸經說數多以不可說塵沙為喻，今經喻壽命長遠，以若干世界抹為塵。過若干世界下一塵，明下塵之界已不可說，況不下塵之界寧當可說？下塵不下塵之界尚不可說，下塵不下塵世界之塵豈可說耶？下文云成佛已來復過於此，又寧可說耶？於意下難問。

△二、答其難知。

彌勒菩薩等俱白佛言(至)**如是諸世界無量無邊。**

文中舉三人，不知阿惟越致，此云不退轉地。

△三、合顯長遠。

爾時佛告大菩薩眾(至)**那由他阿僧祇劫。**

△二、過去益物，分三：初、益物之處，二、拂迹中疑，三、正明益物。且初益物之處。

自從是來我常在此(至)阿僧祇國導利眾生。

上舉喻中既言成佛甚久，未審久居何處？故云常在此土及餘國土。然此娑婆即本應身所居之土，今日迹居不移於本，但今昔時異。見燒者謂近，照本者達遠，故下文云：大火所燒時，我此土安隱，常在靈鷲山，及餘諸住處。豈離伽耶別求常寂，非常寂外別有娑婆世界？亦於下顯益物處廣多。

△二、佛迹中疑

諸善男子！於是中間(至)如是皆以方便分別。

昔見諸教所說處處行因不同即疑因，又見處處得記不同即是疑果，如此行因得記皆不知是果後方便，故生疑也。中間者，以塵點劫前為始，盡未來際為終，於此兩楹悉名中間。今指然燈佛時行因即拂因疑，又指然燈授記及入涅槃即拂果疑，如此因果非復一條皆成方便，非實說之故名拂疑。前三句舉事，後一句為拂也。又復一句，言其中間示化及涅槃也。如是一句，於昔教所說行因得果皆是方便分別，故此一句為拂疑也。又既言然燈佛等，則行因得記之事該在等字之中。又復一句，即今經唱滅悉是方便。

△三、正明益物，又二：先明感應。

諸善男子若有眾生(至)諸根利鈍隨所應度。

至我所者，即是過去眾生頓漸兩機冥扣法身也。佛眼觀者，即久已成佛，佛眼照機無有差謬，起勝劣兩應而利益之。信等即五根也，慧即了因，餘即緣因，此二善各有利鈍，五乘隨機應度而現形聲二益也。

△次明施化

處處自說名字不同(至)能令眾生發歡喜心。

處處下。形益也。橫論即昔日十方國土，豎論即過去中間之處處行因國土也。名字不同者。形既現矣，則有名字，因名召體，機有大小，形有勝劣，劣是劣應被小機，勝是勝應被大機，此約示現佛法界身名字不同也。若現九法界身，無量無邊，可以意得。年紀大小者。此明壽命長短，大即勝應，小即劣應，劣應現壽有量，勝應現壽無量，壽命不同，名字不同，現身亦異，此皆隨所應度而利益之。亦復等者。佛在世間，不生難遭之想，言入涅槃，令其戀慕渴仰而得解脫，所請應滅度者，即現滅度也。又以下。聲益也。小身短壽，說於漸教，故云種種方便。大身長壽，說於頓教，故云說微妙法。又一乘大法，眾生無機，以種種演

說，即先權後實意也。能令等四悉施化二益，隨機投其所好，故得利益，發歡喜心也。過去益物竟。

△二、明現在益物，分二：初、明機感。

諸善男子！如來見諸眾生樂於小法，德薄垢重者。

如來見者，即佛眼照也。樂小法即所見之機，貪於二十五有即人天機，貪著涅槃求自解脫即二乘機，樂於漸次迂迴佛道即菩薩機，此等皆名樂小。德薄者緣了二善功用微劣，垢重者見思二惑未能伏斷，此約迹論樂小。若約本論，樂聞出釋宮近成之小，不樂聞長遠久成之大也。此等小心非始今日，若先樂大佛即不說始成，說始成者皆為樂小法耳。

△二、明應化，分二：先非生現生，次非滅現滅。初又二：初明非生現生。

為是人說我少出家(至)令入佛道，作如是說。

為樂小者迹現於生，說少出家苦行得果也。然我下，明本實不生。若斯者，如上喻。我成佛來甚大久遠，豈今日始生始成哉？問：既非實生，何故現生？答：但為樂小垢重者使得佛道故，作如是說我少出家等。

△二、明現生利益，又二：初、明益物不虛。

諸善男子如來所演經典(至)諸所言說皆實不虛。

說即聲益，示即形益。說己身者，如說過去王子，國王不輕，皆我身也。說他身者，如說過去阿私是達多，喜見是藥王，過去聞法眾生，現在聲聞弟子，皆他身也。示己身他身者，如集分身，地涌眾多是也。示己事他事者，示自己修行成佛事，弟子修行成佛事；自己說法度生事，弟子說法度生事也。諸所二句，結言說不虛。雖偏據聲益，聲必兼形故。

△二、徵釋不虛，又二：初、照理不虛。

所以者何如來如實知見(至)如來明見無有錯謬。

如實知見者，即是實智如理而照三界之實，實無三界之因相也。無有生死者，無有二種生死之苦果也。若退出者，有五住集名退，有二死果名出，結上二句因果也。亦無在世等者，亦無在生死之世及入涅槃之滅，此二俱滅，故云亦無。非實虛者，非於滅度之實，非於生死之虛也。非如異者，非於出世之真如，非於世間之隔異。以六道眾生見三界為異，異即有也。三乘見三界為如，如即空也。佛見三界非如非異，雙照如異，即中道也。不如三界等者，如，同也。佛具權實二智，必不同彼二種三界凡小所見三界之相也。如斯一句，束上諸句，唯佛實智照之，亦是隨自意語，亦是說示己身之事，所謂無因果、無生死、無退出、無生滅、無實虛、無如異，實際理中一法叵得。大品云第一義中無所

分別者，此也。如來實智雖無分別，不妨權智，即同三界之見。雖無二死，隨他說有二死。雖無退出，隨他說有退出。雖無生滅，隨他說有在世、有得滅者。雖無實，而說涅槃之實。雖無虛，而說三界之虛。雖無真諦之如，而說有如。雖無三界之異，而說有異。同於三界，見於三界，皆是隨他意語，說示他身事也。文中唯實智照實，今增明權智現權，顯如來二智明審，形聲兩益皆實不虛，無有錯謬，即不虛也。

△二、稱機不虛

以諸眾生有種種性(至)所作佛事未曾暫廢。

性即根性，根性不一，隨機演說，為人益也。欲即樂欲，樂欲不一，隨欲設化，世界益也。行者操修，所修之行，有障須除，對治益也。憶想即相似解，因有善根故樂欲，樂欲故修行，修行故得相似解，隨其憶想之解，更為說法，令得入理，第一義益也。習以成性，何先性而後欲耶？因有本日根性，能起今日樂欲，如有煩惱故有五陰，復因五陰更有煩惱。性欲亦爾，眾生性欲等種種差別，令生善根，故以若干等也。所作二句，隨根說法，皆令入佛知見，不為人天二乘小事，故云佛事。若一人獨得滅度，餘人不得者，佛事即為有廢，豈云真實不虛？今七方便咸入一實，所以得云皆實不虛，佛事無暫廢也。上非生現生竟。

△二、非滅現滅，分二：初、非滅現滅，二、現滅利益。初又二：初、本實不滅。

如是我成佛已來(至)今猶未盡復倍上數。

如是下。明果位。常住成佛是果甚大，久遠是常，常故不滅，既不滅益至未來，故寄此四字明未來益物也。諸善下。舉因況果以明常住。本行菩薩道者，若取大通、威音、然燈等為本，皆是迹中之本也。要取五百千萬億那由他阿僧祇三千大千之微塵，過五百千萬億那由他阿僧祇國，乃下一塵盡塵著國復為微塵，一塵一劫成佛已來復過於此，遡推其源，本初發心之際行菩薩道為本也。本行菩薩道時所感因壽尚自未盡，已倍上無量阿僧祇數，況果壽乎？故知以不盡之因壽況不盡之果壽，以明因果俱常也。

△二、迹中唱滅。

然今非實滅度(至)如來以是方便教化眾生。

迹中三身並有非滅、唱滅之義。法身非滅唱滅者，如淨名云法本不生故無可滅，即法身不滅意。又云是寂滅義，即唱滅也。報身非滅唱滅者，誰有智慧、誰有煩惱，而言智慧能破？即報身非滅意。眾生未了聞此便謂是佛，而生憍恣不復修道，故復唱言道能滅惑，即唱滅也。應身非滅唱滅者，應是法報之用，體既不滅用

豈有窮？即應身非滅意。但為眾生常見憍恣，故唱云我於中夜當取滅度，即唱滅也。如來下結非滅現滅方便教化。

△二、現滅利益，又二：初、不滅眾生有損，二、唱滅於物有益。初又二：先不滅有損。

所以者何若佛久住於世(至)**入於憶想妄見網中。**

如上薄德樂小之人，見佛常住，不種善根，貧窮下賤不生，二善不斷，二惡不滅，常在無益有損也。五欲即思惑，憶想即見惑，由此垢重，故須唱滅也。

△二、釋有損意。

若見如來常在不滅(至)**不能生難遭之想、恭敬之心。**

若見佛常在世，便起憍怠故有損，不生難遭恭敬故無益。憍恣即增見惑，厭怠即生思惑。不生想即不能生見，諦解故不能斷見。不恭敬不能生思，惟道故不能斷思。為是義故，宜應現滅也。又聞三佛不滅，悉有憍恣義。聞法身不滅者，便謂一如無二如。由是生於憍心上慢言：一切煩惱本自不生，今亦無滅，何須修道？即便恣情放逸。為是唱言：法身是寂滅義。聞報身不滅者，便謂一切眾生即涅槃相，涅槃相即煩惱相。由是復起慢恣，不復修善，懈怠放逸。為是唱言：報身智慧能滅煩惱。聞應身不滅者，便謂佛大慈悲，常覆護我。由是復起憍恣，貪著弊欲，懷厭怠心，不種善根。為是唱言：我今當入涅槃。眾生聞此唱滅，便於三佛生難遭想恭敬心也。

△二、唱滅於物有益，又二：初、歎佛難值。

是故如來以方便說。比丘當知，諸佛出世難可值遇。

諸佛難值遇者，眾生樂小法，見思障重，聞三身不滅，則不修道，故難得契會於佛也。

△二、徵釋難值。

所以者何諸薄德人(至)**雖不實滅而言滅度。**

若見三佛，其人多善少惡，不為斯人唱滅，是人見佛常在靈山也。或不見佛者，其人障重善輕，為說三佛難遇也。眾生聞之，便作是念：三佛雖復非生非滅，必須生善滅惡，乃得證見。此事不易，故云難遭。心懷下，現滅無損有益也。是故下，總結非滅現滅。上三世益物已竟。

△二、總結不虛

又，善男子！諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。

諸佛出世，先三後一，開近顯遠，三世益物，法皆如是。為度眾生說本來常住，又復示現涅槃，無非以佛壽命示悟眾生，皆實不虛也。上法說竟。

△二、喻說，分二：先喻說，次法合。初又二：初、良醫治子喻，喻三世應化所宜；二、治子實益喻，喻三世利物不虛。初又分三：初、醫師遠行喻，喻過去益物；二、還已復去喻，喻現在應化；三、尋後來歸喻，喻未來應化。初又二：初、喻應化，二、喻現滅。初又二：先、喻應化。

譬如良醫，智慧聰達，明練方藥，善治眾病。

此喻我以佛眼觀有能應之智也。良，善也。醫有庸時名良之別。佛未出世，外道眾苦之行，不得禪定，不能斷結，如世之庸醫也。二乘斷見思證有餘，治一兩種有緣者，如世之時醫也。漸教菩薩雖能治病，不能一時遍治一切病，如世之名醫也。此三雖能療病，所治不遍不得，喻如來唯良醫善能應病與藥。一時遍治一切病，喻如來隨機說法，廣度一切眾生也。智慧聰達者，喻佛實智甚深無量也。明練方藥者，喻佛權智難解難入也。教如醫方，理如妙藥。如來內有三達洞照，五眼圓明，妙得藥性，外識一切眾生起病之根源，說十二部教法藥方，遍治眾生種種性欲行想分別煩惱眾病也。如來說法，原為治病，若眾生無病，如來亦不說法也。

△次喻機感。

其人多諸子息，若十、二十乃至百數。

其人喻佛也。多子息等者，十喻菩薩，二十喻二乘，百數喻十類眾生，言受化少不受化多也。子義有三：一、正因子，就一切眾生皆具正因佛性，即是佛子，故云其中眾生悉是吾子，今文多諸子息是也。二、緣因子，如王子覆講聞法生解起行，資助了因之解，開發正因之性，在昔結緣並屬緣因也。三、了因子，即今法華安住實智中，我定當作佛，從佛口生等，名為真子也。

△二、喻現滅。

以有事緣，遠至餘國。

此喻過去應化中現滅也。以此土機盡，彼方緣熟，此土應滅，彼土現生，故云有事緣至餘國也。醫師遠行喻。喻過去益物竟。

△二、還已復去，喻，喻現在應化，又二：初、喻機感。

諸子於後飲他毒藥，藥發悶亂，宛轉於地。

此喻機應相關。見諸眾生德薄垢重，於佛滅後樂著邪師之法，故云於後飲他毒藥也。不知出世要道，故云悶亂。墮於三界輪轉諸趣，故云宛轉於地。

△二、喻應化，又二：初、非生現生，二、非滅現滅。初又二：初、喻形聲二益，二、喻利益不虛。初又二：先、明形益。

是時其父還來歸家(至)願見救療更賜壽命。

還來歸家者，喻佛復應生此土，正是形益非生現生也。言受邪法名為飲毒。失不失者，貪著三界五欲，失先所種三乘善根，不成大小機，感佛為是人，非滅唱滅也。又雖著五欲而不失三乘善根，有大小機，感佛為是人，非生現生也。遙見者，佛出世時眾生亦見佛身，但為見思障却五分，不得奉覲法身，故云遙見。見聞佛出皆有喜敬之事，故云歡喜拜跪。善安下，求救之辭，例諸梵王之偈。

△次明聲益。

父見子等苦惱如是(至)速除苦惱無復眾患。

諸經方者，十二部教也。藥艸即教中所詮八萬法門也。從佛出十二部即頓藥艸也，出九部即漸藥艸也。色喻戒，戒防身口事相麤顯故。香喻定，功德妙香熏一切故。味喻慧，能得理味故。空三昧如擣，無相三昧如篩，無作三昧如合，一一三昧具戒定慧，以此法說與眾生修行，故云與子令服。而作下。勸服法藥。因服他毒則苦患日增，服此法藥則苦患速除矣。

△二、喻利益不虛

其諸子中不失心者(至)即便服之，病盡除愈。

既不失心，有三乘機感，一秉法藥，病皆除愈，其利益豈虛妄哉？非生現生竟。

△二、非滅現滅，分二：初、不久應死喻，二、諸子醒悟喻。初又二：先明唱滅之由。

餘失心者見其父來(至)如是好藥而不肯服。

此現滅之由，由眾生德薄，見佛常在世間，但增憍恣而不修行，即不肯服藥也。所以下。徵釋。父作下。愍眾顛倒不求正法也。

△次正唱應死喻。

我今當設方便(至)遣使還告汝父已死。

我今二句，喻佛住世有損現滅有益也。即作下，喻現滅化期將竟，故云衰老。死時已至者，當入涅槃也。佛雖滅度留經教住世，故云良藥在此。復至他國者，即此方現滅他方現生也。遣使等者，四依菩薩語眾生言：佛已滅度但留此法，我今宣說汝當受行也。後世若無四依傳述經法，眾生豈能自知？故四依菩薩即如來遣使也。

△二、諸子醒悟喻，又二：初、現滅利益。

是時諸子聞父背喪(至)今者捨我遠喪他國。

諸子因知父喪，方能醒悟，喻如來現滅，眾生方始憂惱感念也。

△

二、未來機感。

自惟孤露，無復恃怙(至)即取服之，毒病皆愈。

良由如來滅後，眾生醒悟，服藥修行，以作因緣，能感未來應化。如遺教云：其未度者，皆悉已作得度因緣。上還已復去喻，喻現在益物竟。

△三、尋後來歸喻喻未來應化。

其父聞子悉已得差，尋便來歸，咸使見之。

此喻未來益物也。父聞子差，即成能感之機，咸使見之，是起未來之應，方將形聲二益也。此中得差之言，不全斷惑，但有三乘之機，不論斷與不斷，皆名得差。上良醫治子喻，喻三世應化所宜竟。

△二、治子實益喻。喻三世益物不虛

諸善男子，於意云何(至)虛妄罪不？不也，世尊。

良醫為治狂子，實在言死。如來為度眾生，非滅現滅。事似虛妄，利益弘深，故云頗有等不也。一句直答不虛，假死而救將死之毒，斯須之權，真良醫哉。聖人之心，以百姓為心。益物之道，有經有權，無可不可。但於眾生有益，何法而不可施乎。是知示生示滅之大權，皆是曲順時機，豈虛妄哉。上喻說竟。

△次法合

佛言我亦如是(至)亦無有能如法說我虛妄過者。

成佛已來，已經塵劫，為諸眾生，方便言滅，本實不生，處處現生，本實不滅，處處現滅，三世益物，化化不絕，真實不虛，故云亦無有能等。長行竟。

△二、偈頌有二十五行半，分二：初、二十行半頌法說，二、五行頌喻說。初又二：初、十九行半頌三世益物，二、一行頌皆實不虛。初又分三：初、四行頌過去益物，二、五行頌現在益物，三、十行半頌未來益物。且初四行頌過去益物。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

自我得佛來所經諸劫數(至)雖近而不見。

自我下。頌成道已久。補註云：百生千，千生萬，萬生億，億生兆，兆生京，京生秭，秭生垓，垓生壤，壤生溝，溝生澗，澗生正，正生載也。常說下。頌中間益物。自從是來，常說法教化。既云常說，奚啻水流風動，即至盡未來際，塵說剎說也。為度下。頌住處。昔日娑婆，即今日忍土。眾生穢邦，即諸佛淨域。無古無今，故云常住於此。雖常住於此，而眾生不見者，顛倒障隔也。

△二、五行頌現在益物，分二：初、三行頌非生現生。

眾見我滅度廣供養舍利(至)常在此不滅。

眾見下，明機感。以供養渴仰，心意柔軟，苦刻精勤，欲見如來也。時我下，明現生。令彼見靈山一會未散，即告言：我常在此

說法，實不滅也。

△二、二行頌非滅現滅。

以方便力故，現有滅不滅(至)**但謂我滅度。**

眾生渴戀故，現生憍恣怠逸。又復現滅皆以方便，有滅不滅，本何生滅也？為應餘國此土現滅，於彼說法，汝等不聞不知，謂我實滅度耳。

△三十行半，頌未來益物。上長文但寄常住不滅四字，今偈廣出，分四：初一行半，未來機感。

我見諸眾生沒在於苦惱(至)**乃出為說法。**

因眾生渴仰故，出世現身；因度苦惱，復為說法。

△二、四行明常住不滅。

神通力如是於阿僧祇劫(至)**散佛及大眾。**

靈鷲，指實報土也。餘住處，指方便有餘土，即上餘國報土，即他受用土。若據常在之言，即自受用土；若據寶莊嚴之言，即本時他受用土也。他受用者，即他報身所居之土，名實報土，屬事也。他報是勝應身，從機感見，故名他報。自受用者，即自受用所居之土，名常寂光，屬理也。他報即智慧，文云久修業所得，慧光照無量也。劫火洞然，大千俱壞，眾生土也。此土安隱，不壞諸佛土也。常寂乃大寂滅之場，大安樂之鄉，故云此土安隱。天人下，十聖三賢總持禪觀。天鼓無問自說，天華賢聖因行可思。

△三、二行明不見因緣。

我淨土不毀而眾見燒盡(至)**不聞三寶名。**

淨土，如上三變憂怖等，如三途山林等。三寶者，四生導首，六趣舟航，故有六：一、最初三寶，謂如來四諦五人也。二、小乘三寶，謂丈六佛諦，緣法果向僧也。三、大乘三寶，謂三身十身佛，二空理等法，三賢十聖僧也。四、住持三寶，謂刻繪圖形佛，貝葉黃卷法，剃髮染衣僧也。五、別相三寶，謂法報應化佛，教理智斷法，三乘階次僧也。六、一體三寶，謂真如覺了佛，全體軌持法，事理和合僧也。大方便經云：三寶為所歸，以救護為義。如有罪人，投向異國，以求救護。異國王言：汝來無畏，莫出我境，莫違我教，必相救護。眾生亦爾，繫屬於魔，有生死罪，歸向三寶，以求教護。若誠心三寶，更無異向，不違佛教，魔王邪惡，無如之何。

△四、三行得見因緣。

諸有修功德柔和質直者(至)**久修業所得。**

諸修功德者，以緣了二因具足，則得見實報土、他報身，為此等說壽無量。五濁垢重者，為說難值，久久乃見。我智下，結智慧

壽命無量無數，皆久遠修諸行業之所報得也。上頌三世益物竟。

△次一行頌皆實不虛

汝等有智者，勿於此生疑，當斷令永盡，佛語實不虛。

舊疑當斷，新疑勿生。如來誠諦之語，皆不虛也。

△二、五行頌喻說，又二：初、一行頌喻說。

如醫善方便，為治狂子故，實在而言死，無能說虛妄。

長行既廣，今頌略點。

△二、四行頌法合。

我亦為世父救諸苦患者(至)速成就佛身。

我亦下，頌合三世益物。每自下，足成上義，謂常作是意，以何等法令諸眾生得無上慧速成佛身也。大章第三、悟佛知見已竟。

妙法蓮華經分別功德品第十七

此品至常不輕四品為入佛知見。由前佛說壽命長遠，三世益物，化化不絕。法會大眾已悟法身常住，不生不滅，又聞淨土不毀，眾見劫盡，以了三界唯心，不離當處。到此生、滅情忘，淨、穢見泯，深心信解，妙悟已極，個個入佛知見，有證入、解入之別，故如來與之分別焉。下隨喜一品亦是解入之餘，所得功德殊勝無比。一念隨喜尚然，況五種法師！所以繼下，又明法師功德，六根清淨，內、外莊嚴。此但明證入之法。不輕一品引自往昔之事，正顯能證入之人，以勸當來進修，故此四品為入佛知見。甄別行位，疏通聞、證，謂之分；造道證性，淺、深不同，謂之別。地涌，過去弟子；靈山，現在弟子。聞壽命長遠，得種種益，謂之功德。群賢聞法，默識心融，龍、蛇莫辨，彼、此相蒙。佛為分別稱揚，則物色自分，如剖璞出玉，博沙見金。有如是人、如是法，機、教兩妙，故天、人興供，慶法慶人也。

△大章第四、入佛知見，文有四品，分三：初、明證解功德，二、明持經根淨，三、顯能證之人。初又二：先明證入，次明解入。初有長行、偈頌。長行分三：初、經家敘益。

爾時大會聞佛說壽命(至)阿僧祇眾生得大饒益。

壽命如是，指上一品三世益物，非生現生，非滅現滅，真實不虛等。無量下，總標得益之眾。

△二、如來分別，分三：初、入道功德，二、得果功德，三、發心功德。且初入道功德。

於時世尊告彌勒菩薩摩訶薩(至)能轉清淨法輪。

此中人數有多小不一，所證有淺深不同，如來三達洞照，皆實不虛也。每條先舉人數，次明所證。聞佛壽量，了無生滅，頓悟自心，即獲無生法忍。此忍不同楞嚴三漸後之忍，彼是實教次第修進之位，此是圓教頓入聖道之悟，即准仁王五忍中第四無生忍

也。證此理時，了諸法空寂，不見少法生滅，忍可於心，故云無生法忍。此得七地、八地功德。下偈或住不退地，是頌此忍也。文義雙持，得大總持，諸餘總持自此而出，故名為門。此得陀羅尼，乃五地難勝之功德也。樂說無礙，左右逢源，誨人不倦，兼法、義、詞。此得無礙辯，乃九地善慧之功德也。轉破無明，顯出性德，於一切法返本還源，方便度生，逆順自在，故云百千等，乃得十地法雲之功德也。轉不退法，迥超二乘，方便利生，無復退轉，亦是八地功德。修證不無染汙，不得即離心垢，頓圓淨戒，故能轉清淨法輪，此得二地離垢之功德也。

△二、得果功德

復有小千國土(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

八生當得菩提者，超入聖位，如生佛家之生，非出沒生死之生也。言八生者，謂聞佛壽量之法，即超入四地功德，取妙覺之位有八，故下偈云餘各八生在，當得成佛道是也。四生當得者，即超入八地功德，取妙覺之位有四生也。三生當得者，即超入九地功德，取妙覺之位有三生也。二生當得者，即超入十地功德，取妙覺之位有二生也。一生當得者，即超入等覺，取妙覺之位一生直入也。故曰餘有一生在，當成一切智也。如來壽量是本覺不壞之實相，即前如是大果報，種種性相義，我及十方佛，乃能知是事。至上品和盤托出，徹底掀翻，無復餘蘊，故有如許等眾悟入實相，隨根各證，而如來與之分別。問：古以信、住、行、向次第配釋，今不用者，何也？答：一、此經圓頓大教本無位次，一超直入，不論利鈍，聞即悟證，雖有淺深，皆是頓超，非漸次修進故。二、靈山大會無有凡材，聞此妙法，即得授記，超入聖位故。三、得益之人乃地涌之眾，皆是塵點劫前所化所修，豈有三賢十信之類？文云：菩薩身金色，具三十二相。已具佛德矣。

△三、發心功德。

復有八世界(至)皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

如許眾生聞，即娑婆而顯華藏，就堪忍以明淨土，即今時而顯遠本，就三身以明壽量，故各發正因心，同求正覺果也。如來分別竟。

△三、時眾供養。

佛說是諸菩薩摩訶薩(至)歌無量頌讚歎諸佛。

時眾聞深遠法，得大饒益，故獻種種供養也。事論當佛分別已竟，虛空雨香雨華，供養三佛大眾。天鼓音聲深遠，天衣纓絡垂下，執蓋際天，妙音讚佛，儼然華藏世界。主伴重重，亦是借事顯理，從性空中發四種因行，上契三身果佛，下遍九界因人也。

旛者，轉義。蓋者，覆義。表智斷番番轉，慈悲番番覆，高下淺深，不失次第。際於梵天者，表菩薩聞法，頓證隣於極果也。

△二、偈頌有十九行，分二：初、十一行頌如來分別。

爾時，彌勒菩薩從座而起(至)**合掌向佛。而說偈言：**

佛說希有法，昔所未曾聞(至)**如虛空無邊。**

世尊說長文，彌勒說偈頌，以世尊是現在果佛，彌勒是未來因佛，子承父業父作子述，同條共貫接拍成，令師資成辦利益故。佛說下，頌大會蒙益。無數下，頌入道功德。復小千下，頌得果功德。隨數生成佛者，隨四四三三二二生入妙覺而得成佛也。如是一行，結上頓悟漸證等眾，聞佛壽命長遠之妙法，三身清淨之果報，各得證入無量無邊清淨法身，當得修證無漏無為圓滿報身，亦得應用非生非滅千倍化身，故曰得無量等。復有下，頌發心功德。世尊下一行，總結利益弘廣。

△次、八行頌時眾供養。

雨天曼陀羅摩訶曼陀羅(至)**以助無上心。**

如鳥一句，狀上香華之亂墜也。如是種種下，時眾饒益，具善發心也。上證入竟。

△二、明解入，分二：初、明理在解入，二、明未來解入。初又分四：初、一念信解，二、略解言趣，三、廣為人說，四、深信解相。初有長行、偈頌。長行分三：初、標舉其人。

爾時佛告彌勒菩薩(至)**乃至能生一念信解。**

無疑曰信，信本成壽量。明了曰解，解法身常住。謂隨所聞處，豁爾開明，無有罣礙也。

△二、格量功德，又三：初、標德無量。

所得功德，無有限量。

△二、舉格量本。

若有善男子、善女人(至)**除般若波羅蜜。**

舉前五度為格量本也。般若是智慧，即一念信解，故除之。檀云布施，尸羅云戒，羼提云忍，毗黎耶云精進，禪云靜慮，此五非是彼岸，由此勤求無上菩提故，亦是彼岸也。

△三、格量多少

以是功德比前功德，(至)**乃至算數譬喻所不能知。**

一念信解功德，比上長時行五度之功德，不及其一者，五度之福有限，而信解之智無量故也。

△三、結明不退。

若善男子、善女人(至)**三菩提退者，無有是處。**

聞壽量功德，自外而資，一念信解，自內而熏，所以於佛果菩提不退也。

△二、偈頌有十九行半，分三：初、十四行頌格量功德。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人求佛慧，於八十萬億(至)其福為如此。

若人下，頌為求佛果行前五度也。於是下，明檀度。若復下，明戒度。若復下，明忍度。若復下，明進度。又於下，明禪度。是人下，結上五度功德。有善下，格量多少。

△二、四行頌結明不退。

其有諸菩薩無量劫行道(至)說壽亦如是。

無量劫行道者，久修諸度也。願我下，起慈悲願也。既聞長壽，一念信解，願同如來說法，壽命等於佛果，菩提豈有退轉？

△三、一行半深心信解

若有深心者，清淨而質直(至)於此無有疑。

深心，謂窮理不二。質直，謂始終一揆。多聞生信，隨義演說。一念信解，功等久行。深心信解，能有疑乎？

△二、略解言趣，分二：初、標舉其人。

又，阿逸多！若有聞佛壽命長遠，解其言趣。

前但一念信解，不能為人演說，今此少為人說所聞義趣故。

△二、格量功德

是人所得功德無有限量，能起如來無上之慧。

聞本壽量少為他說，說法之力能起如來無上之慧，功德寧有限量？

△三、廣為人說，又二：初、況舉人相。

何況廣聞是經(至)香油蘇燈供養經卷。

廣聞廣解，廣為他說，廣修供養，令他亦爾。

△二、格量功德

是人功德無量無邊，能生一切種智。

能以一種智，知一切諸佛道法，知一切眾生因種，廣為人說，非具佛慧不能也。

△四、深信解相，又二：初、舉示其人。

阿逸多！若善男子(至)聞我說壽命長遠深心信解。

深心者，揀前一念信解也。

△二、極顯觀成。

則為見佛常在耆闍崛山(至)當知是為深信解相。

見佛等有餘土相也。又見等實報土相也。若有下。結其深解。當知如來常在靈山說法，忍土本來平坦，唯開示悟入佛知見者，則能見此境界。一切眾生無明深厚，諂曲濁心，故不能見。昔智者大師見此一會，可為深信解相矣。現在解入竟。

△二、明未來解人分二：初、五種持經功德，二、格量隨喜功德。初有長行、偈頌。長行分五：初、直起隨喜。

又復如來滅後(至)當知已為深信解相。

隨者，隨順。喜者，喜悅。謂如來滅後，從善友處聞此妙經，直起隨喜心，毫無拂逆，不生毀訾也。當知一句，判定深解。言滅後聞經起隨喜者，即同現在聞經深信觀成也。此科但標人相，至下品方校功德。又上科但明觀成，不曾校量。下品校隨喜功德，亦即校深信解相功德也。

△二、加自受持，分二：初、況舉人相。

何況讀誦受持之者，斯人則為頂戴如來。

以上隨喜，況出受持之人也。頂戴者，此經是如來全身，若專心誦持，則為頂戴義也。

△二、格量功德

阿逸多！是善男子(至)千萬億劫作是供養已。

不須下，標。所以下，徵釋。經是能詮，如塔能盛，故不須起事相塔。實相是所詮，即法身舍利，故不須安生身舍利。經文能容第一義僧專心誦持，即供養僧，故不須供養相從僧。云相從者，以從佛有法，從法有僧故。則為下，明供養舍利。起塔但專持誦此經，即是於無量劫作種種供養舍利也。

△三、加他受持，分二：初、標舉人相。

阿逸多！若我滅後(至)若自書若教人書。

上但自誦持，今復教他人受持書寫也。

△二、格量功德

則為起立僧坊(至)及造僧坊供養眾僧。

則為下，明教他受持書寫，就是起僧坊殿堂，種種供養我及僧也。多羅，亦云貝多羅，此翻岸，形如此方椶櫚，直而且高，極高者長八九尺，果熟赤色，大如石榴，人多食之。有云一多羅樹高七仞，七尺為一仞，是則樹高四十九尺。西域記云：南印建那補羅國北不遠，有多羅林三十餘里，其葉長廣，其色光潤，諸國書寫莫不採用。八表八正道，園林表總持，浴池表解脫，大涅槃為禪窟，忍為衣服，法喜為飲食。是故下，結顯。

△四、兼行六度分二：初、況舉人相。

況復有人能持是經(至)忍辱、精進、一心、智慧。

其人持經為正，於六度亦行，但未全備為兼也。

△二、格量功德

其德最勝無量無邊(至)疾至一切種智。

先標德勝，次喻，後合。十方虛空有三不思議：一、過去無始不思議，二、現在廣大不思議，三、未來究竟不思議。疾至一句，

明近佛果也。

△五、備行六度，分二：初、標舉人相。

若人讀誦受持是經(至)**利根智慧善答問難。**

若人下。明自利利他供養讚歎說法也。復能下。備行六度。清淨持戒者。五篇輕重無違犯也。柔和者。忍度也。志念等。禪度也。精進等。進度也。利根等。智度也。此中起塔供養為人說法施度也。

△二、格量功德

阿逸多！若我滅後(至)**皆應供養如佛之塔。**

如來於樹下成等正覺，是悟此妙法也。今行人持誦此經，已趣成道之場，已近無上菩提，已坐道樹之下也。問：古判五品，今何不爾？答：兼行六度，疾至種智；備行六度，道樹成覺。五品尚在凡位，若得是功德，未審三賢十聖更修何行？得何功德？坐何道場？成何果覺耶？豈未來男女等皆賢聖耶？但格量功德，欲人末世弘經，不論賢聖，豈局凡品？是善下。四儀之處應起塔，一切供養如佛之塔。長行竟。

△二、偈頌有十九行半，分四：初、五行半頌加自受持。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若我滅度後能奉持此經(至)**具足諸供養。**

△二、三行頌加他受持。

若能持此經則如佛現在(至)**種種皆嚴好。**

慈恩云：栴檀樹似白楊，其質涼冷，蛇多附之。大經云：摩羅耶山出之塗身，入火不燒。正法念云：北洲有高山，山峯如牛頭，山中有此香，故名牛頭栴檀。若諸天與修羅戰，為刀所傷，以此塗之即愈，故翻與藥。

△三、三行頌兼行六度。

若有信解心，受持讀誦書(至)**其福亦如是。**

須曼，具云須曼那，又云蘇摩那，此云善攝意華。其色黃白，極香，樹高三四尺，下垂如蓋。瞻蔔，此云黃華，小而極香。阿提目多伽，此云善思惟，艸華也。形如大麻，赤華青葉，子堪為油，亦堪為香。

△四、八行頌備行六度。

況復持此經兼布施持戒(至)**經行及坐臥。**

生心如佛者，所謂若有能持則持佛身，又具如上之德決定成佛故也。法勝人尊，踐履之處皆植福之地，故當種種供養。佛子下，明所住之處則為有佛之意。上五種持經功德已竟。

妙法蓮華經大成卷第七

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經隨喜功德品第十八

由前分別持經功德，已為殊勝，未盡其極。此品以一念隨喜功德校量，方為極則也。又上品直起隨喜，科中但舉人相，至此方明功德。顯一念隨喜之功德尚然，況受持讀誦者哉。隨非用意在先，乃不期而遇，隨其所聞也。喜者，非但形色，乃心悅誠服也。功者，行之所趣，即一念隨喜之功。德者，功之所歸，即行隨喜之功，所得福報之德也。謂如來滅後，有人偶至法會，見人說法，一入耳根，毫無違逆，不生毀訾，隨喜於心。能生歡喜，名自利之隨喜。隨其所聞，喜為人說，名利他之隨喜也。又前八部諸天，見身子授記，生隨喜心，即得授記。地涌菩薩，聞如來度生之事，亦生隨喜，即得付囑。此由如來說法，色心業勝，易生隨喜也。若如來滅後，後五百歲，雖有說經之人，或解行未能相應，或典章尚乏稽古，因人輕法，易生毀訾，隨喜實難。此隨喜功德，所以必校量也。

△二、格量隨喜功德分二：初、彌勒請問。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)而說偈言。

世尊滅度後，其有聞是經，若能隨喜者，為得幾所福？

彌勒意謂，前來受持讀誦具行六度者，既有如上功德，如來滅後，聞是經者，生喜信受義理，染神舞蹈之慶，發於天然，一念隨喜，豈無功德？故云得幾所福。

△二、如來垂答，有長行、偈頌。長行分二：初、明隨喜能說功德，二、明聽法勸人功德。初分四：初、展轉相教。

爾時佛告彌勒菩薩(至)如是展轉至第五十。

先標四眾，內攝人天三乘。歸依三寶者及餘智者，乃未歸三寶之人也。或治世名賢，隱士高流，好閑野叟，旁門異道，故云餘智。若長若幼，若男若女，或有意來法會，或無心到講堂，或聽一章一段，一句一偈，直起好樂之心，故云聞經。隨喜已，從法會出，遇處相傳，隨力所能，為人演說者，標猥褻之處，以況法會之精嚴。聽眾非誠，以況深信之隨喜。在法會時，其說處輝煌儼煥，而說者臨之以莊，具四辯之弘宣，詳而文也。其聽者視之以誠，攝一心之諦審，精而思也。至潔者，僧坊閑地。至陋者，聚落田里。或都城縣邑，華街柳巷，鄉黨閭閻，猥褻之處。其說者，或弟男子姪，隨力演說。其聽者，或父母宗親，人事雜亂。校法會之詳文精思，猶雲泥之隔也。是諸人等，展轉至第五十人

者，此標第二輩聞經轉教，至第五十輩，方為校量也。諸人等，即前父母宗親等人也。聞已隨喜者，是在僧坊田里處，聞最初從法會出之人，隨力演說，而聞已亦隨喜於心，喜為人說，復行轉教第三之餘人也。此諸餘人，聞已心生歡喜，又復轉教四輩五輩，展轉相傳，至一十二十，乃至最後第五十人。其中說聽之人，或高僧名士，良朋善友，或黃童白叟，愚夫愚婦，其間相傳之處，或茶坊酒肆，旅店遊場，或荳棚菜園，樵徑漁舟，如斯展轉相傳，漸傳漸遠，至第五十人。人愈卑而處愈猥，說愈乖而聽愈淡，尚得向下如是功德，況最初在法會中，誠意之精勤，信力之堅固，豈第五十人可同日語哉。必以五十為論者，由一念隨喜，谿爾開明，與實相相應，斷除五陰中五十種惡也。

△二、舉格量本，又三：初、誡聽許校，二、舉受施之人，三、舉能施之人。且初誡聽許校。

阿逸多！其第五十善男子(至)我今說之，汝當善聽。

意謂汝云一念隨喜，得幾所福，姑且不論。如展轉相傳，第五十人之功德，我今說之。知五十人之功德，則知一念隨喜之功德矣。

△二舉受施之人

若四百萬億阿僧祇世界(至)如是等在眾生數者。

六趣者，隨所作之業，趣向六道也。卵唯想生，胎因情有，濕以合感，化以離應也。俱舍云：人旁生具四，地獄及諸天，中有唯化生，鬼通胎化二。若有等，示四生體性及住止之處。有形，欲、色也。無形，無色也。有想，空處、識處也。無想，無所有處也。非有非無者，非識處之有想，非無所有處之無想，即無色第四天也。爾雅云：有足謂之蟲，無足謂之豸。二足、四足、多足可知。

△三舉能施之人。

有人求福隨其所欲(至)皆得自在具八解脫。

有人下，隨上若干眾生所欲，出所施之物也。是大下，出行施之時也。作是念下，念其衰老，訓以佛法，各得道果也。金光明云：法施有五勝利：一者法施兼利自他，財施不爾。二者法施能令出於三界，財施不出欲界。三者法施能淨法身，財施唯增色身。四者法施無窮，財施有盡。五者法施能斷無明，財施唯伏貪愛。舉格量本竟。

△三、問答顯勝。

於汝意云何？是大施主(至)何況令得阿羅漢果。

寧為多不者，謂如許之宇宙，土俗不同，若干之眾生，好惡各異，博施濟眾，聖所病諸，是為難事。是大施主行惠布德，依正

兩事，享用之資，饋給不絕，經長年而不厭怠，使天下之遂生若此。復念財施有益於生，不益於死，給於世，不給於道，又訓導以法，均證四果，庶免沉溺之患，使天下之復性又若此。所謂先天下之憂而憂，後天下之樂而樂，斯人矣乎。以因推果，所得功德，感報何如。彌勒意謂桴鼓一接，擊重而聲洪，鸞鏡交涉，形妍而像麗，其人因深果大，應若影響，其福無量無邊，可涯量哉。但資身之施，德已難盡，況益之於聖道乎。

△四、正為格量

佛告彌勒：我今分明語汝(至)**阿僧祇不可得比。**

不如是等者，以多寡相形，則輿薪安比寸金；貴賤相校，則連城不易尺璧。如是布施，不如聞經一偈：彼以其福，我以其慧；彼有其權，我有其實。即施充滿四百萬億世界之諸珍，施有漏也；然一念含裹十虛之深信，隨喜無涯也。論其教，則偏果豈敵圓因；論其行，則事度安等理度；論其理，則漸明焉同頓悟；論其人，則麤人莫貴妙人。論法施，說十二部經則易，說一乘妙法則難；論法門，則小乘與大乘迥別。如斯校量，彼布施之功狹而短也，此隨喜之德廣而長也，其功德豈算數所能知哉？如是第五十人，況顯最初隨喜者，字經三寫，烏焉成馬？況五十人之道聽塗說，其處之陋、人之卑、說之訛、聽之乖、信之淺、解之謬，尚獲如是功德，何況最初法會中親聞耶？其福勝無比，又何況受持讀誦耶？為人解說耶？其福愈校愈不可窮矣！

△一二、明聽法勸人功德，分四：初、自往聽經。

又，阿逸多！若人為是經故(至)**珍寶輦輿及乘天宮。**

為是經故，往詣僧坊，重道之精昭然，坐立聽受，寸誠之心斯顯，故轉生得自受用之功德也。車馬，士夫所乘者。象輦，王種所乘者。天宮，天人所乘者。須臾聽經，有專心、散心、隨喜不同，故功報有天人、君王、士夫之異也。

△二、分座與人。

若復有人於講法處坐(至)**若轉輪聖王所坐之處。**

勸坐分座不同，故報有天上人間之別。一坐之間，揖讓之德，尚感天位，其創席弘經之福，又何如哉？

△三、勸往聽經。

阿逸多！若復有人(至)**見佛聞法信受教誨。**

若復下生善處，報合伴往聽，須臾聞法，其事甚微，其益弘大，心與聖相冥合，形與法身共處，形神俱勝，道果可知也。十地論陀羅尼。菩薩居五地，利根下，六根好。報言不成，音聲不出口，曰瘖瘂。不瘖瘂，音聲清徹也。不臭者，常出香也。舌無病，語言敏捷也。曰無病，不歪斜也。齒不等，白淨齊密也。亦

不等，堅固端正也。不下垂，不脫脣也。不褰縮，不短脣也。不麤等，色赤而潤。無病，不缺脣也。不咼斜，口不戾也。鼻非平薄，塌鼻。亦非窞陷，歪鼻也。面不等，面如滿月也。文中具六根：功德，利根；智慧，意根也；不瘖瘂，舌根也；鼻修高直，鼻根也；見佛，眼根也；聞法，耳根也；餘皆身根。

△四、具聽修行。

阿逸多！汝且觀是(至)**為人分別如說修行。**

△二、偈頌有十八行，分二：初、九行頌隨喜能說功德，二、九行頌聽法勸人功德。初又三：初、一行半頌展轉相教。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人於法會得聞是經典(至)**至於第五十。**

△二、五行半頌舉格量本。

最後人獲福今當分別之(至)**三明八解脫。**

不牢固二句，如云：是身無常，無堅速朽之法。身如聚沫，不可撮摩。身如泡，不得久立。身如燄，從渴愛生。

△三、二行頌正為格量。

最後第五十聞一偈隨喜(至)**初聞隨喜者。**

△二、九行頌聽法勸人功德，分四：初、五行頌勸往聽經。

若有勸一人將引聽法華(至)**常從其口出。**

昔育王請僧入宮供養，有一比丘名優鉢羅，口中乃出優鉢華香。王疑：比丘年少，何以口中含香？即勅水洗，洗已倍香。王曰：久近含此香也？曰：非也。過去迦葉佛時，人壽二萬歲，我為高座法師，讚揚佛法故，四十九億歲生人天中，口出此香。王聞益敬。今勸人往聽，復讚此經深妙，得如是報。法華神功，豈思議哉！

△二、二行頌自行聽經。

若故詣僧坊欲聽法華經(至)**及乘天宮殿。**

△三、一行頌分座與人。

若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座。

△四、一行頌具聽修行。

何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可限。

上二品明證解功德已竟。

妙法蓮華經法師功德品第十九

此品明末世法師，內有宿因種子，外借佛法熏習，恒常精進，一心勇猛，受持此經。會旨情忘，根塵兩淨，六根互用之妙，發於藏性。故云以是功德，莊嚴六根，皆令清淨也。法指教體，有軌持義。師謂模範，取陶鑄義。以法律己，為己之師。推以訓物，為人之師。五種功備曰功。於五種功中，而得六千德圓曰德。前

法師品，依持經之人，以彰圓記。此品依持經之人，以彰圓德。名同意異，故加功德二字別之。

△二、明持經根淨，分二：初、總列六根清淨。

爾時佛告常精進菩薩(至)**莊嚴六根皆令清淨。**

六根清淨功德，自非精心不雜，進道不倦者，未易能致，故常精進，為此品之當機也。受持則堅守不失，讀則熟文陶義，誦則吟味資神，解說忘詮薦己，書寫潤於竹帛，是五種法師之行。是人下。明所得功德。若論六根功德，總括始終，六根各各功德有千二百。若論互用之妙，則一根能作諸根用，一識能緣一切境，六根各各圓滿六千功德。且依常眼等世數論之，故有千二八百之盈縮也。如眼觀見，後暗前明，前方全明，後方全暗，左右旁觀三分之二。統論所作，功德不全，三分言功，一分無德，當知眼唯八百功德。如耳周聽，十方無遺，動若邇遙，靜無邊際，當知耳根圓滿一千二百功德。如鼻鼽聞，通出入息，有出有入，而闕中交，驗於鼻根，三分闕一，當知鼻唯八百功德。如舌宣揚，盡諸世間出世間智，言有方分，理無窮盡，當知舌根圓滿一千二百功德。如身覺觸，識於違順，合時能覺，離中不知，離一合雙，驗於身根，三分闕一，常知身唯八百功德。如意默容，十方三世，一切世間出世間法，惟聖與凡，無不包容，盡其涯際，當知意根圓滿一千二百功德。皆令清淨者，以法師精持此經，開示悟入，則見聞覺知，無非真覺，證諸實相，則色香味觸，無非真法，故云清淨。既云清淨，無盈無縮，六根互用，得大自在，不可思議也。

△二、別作六章解釋，分六：初、眼根功德，有二：先、長行。

是善男子善女人(至)**果報生處悉知悉見。**

清淨，即互用自在也。肉眼，即浮塵根也。謂眼如蒲萄朵，耳如新卷葉，鼻如雙垂爪，舌如初偃月，身如腰鼓顙，意如幽室見。俱舍云：眼根極微，在眼星上，傍布而住，如頗胝迦。耳根極微，在耳穴內，旋環而往，如卷樺皮。鼻根極微，在鼻頗內，背上面下，如雙垂爪。舌根極微，布舌上形，如滿月。身根極微，遍在身分，如身形量。浮根五塵，即扶清淨根照境，自體不能照，以浮根是麤顯色，為清淨根之所依故。此中清淨，亦即勝義根也。浮塵意根，即肉團心，由最初吸取，附著於中，以奔法也。見是能見分，山河等是所見相分也。三千等者，一日月、一須彌、六欲。初禪為一世界，外一鐵圍繞之，如此倍增千數，上覆一二禪天，外一小鐵圍繞之，名小千。增小千千倍為中千，即百萬日月等一千。二禪一個，三禪上覆，外有中鐵圍繞之，合千個中千，名一大千，即百億日月等百億。二禪千個，三禪上覆一

四禪天，外有一大鐵圍繞之，總名三千大千世界。業緣果報，即善惡業緣，受報好醜等。

△次偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若於大眾中以無所畏心(至)**肉眼力如是。**

彌樓山，此云光明山，以金色光明故，即七金山也。肉眼所見不遠，天根見大千內外。今因經之力有勝根用，即此肉眼作天眼之功也。文中具五眼之用：見大千，天眼也；眾生業報，法眼也；其目清淨，慧眼也；一切悉見，佛眼也。此中父母所生即人人本具者，清淨肉眼即眾塵不隔者，不隔即正智現前，故大千內外一切色像悉知悉見，所謂應眼時如千日萬象不能逃影質也。問：理則然矣，事如之何？答：六湛圓明，本所功德現量如是，但隨所證耳。夫小羅漢見小千，大羅漢見大千，支佛見百佛界，菩薩見千佛界，如來見微塵界也，非獨果體。那律不離父母生身，觀大千如掌果，則其中一切烏乎不見？蓋塵消覺淨，冥遠則一，何理然事不然乎？眼根功德竟。

△二、耳根功德，有長行、偈頌。長行分二：初、總標耳聞。

復次常精進(至)**其中內外種種語言音聲。**

△二、別列諸聲，分八：初、明雜類聲。

象聲、馬聲、牛聲、車聲(至)**鐘聲、鈴聲、咲聲、語聲。**

△二、明六對聲。

男聲女聲童子聲童女聲(至)**喜聲不喜聲。**

循道合理曰法聲，無道無義曰非法聲。

△三、明八部聲。

天聲龍聲夜叉聲(至)**緊那羅聲摩睺羅伽聲。**

△四明三災聲。

火聲。水聲。風聲。

△五、明惡道聲。

地獄聲。畜生聲。餓鬼聲。

△六、明二眾聲。

比丘聲。比丘尼聲。

七，明四聖聲。

聲聞聲、辟支佛聲、菩薩聲、佛聲。

△八、結其功德。

以要言之，三千大千世界中(至)**而不壞耳根。**

皆悉聞知者，以聖凡雜類之音，有情無情之聲，一聞頓知，了然不錯。於聖人聲，則知宗旨何如；於鳥獸聲，則知哀樂何如；於樂音風動之聲，則知吉凶何如。古之觀牣艸，聽驢鳴，秀支替，

戾岡僕，谷劬禿當，是其驗也。三千大千世界，一切音聲，萬籟俱作，一聞盡解，非稱性之用，焉能如是？細研其意，實有駭域之奇。大矣哉！法華之學也。問：分別音聲，不壞耳根，如何是壞不壞義？答：常人聞聲聒耳，不能分別，是壞義。今此行人，聞三千大小之音，善惡之聲，如在耳邊，分別不錯，不致混亂，是不壞義。又欲聞即聞，不欲聞即不聞，不能聒耳，不昧諸聲，動靜自在，方是耳根不壞也。

△二、偈頌有十八行，分二：初、一行頌總標耳聞。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

父母所生耳，清淨無濁穢，以此常耳聞，三千世界聲。

△二十七行頌別列諸聲分七：初一行半頌雜類聲。

象馬車牛聲，鐘鈴螺鼓聲(至)聽之而不著。

△二、一行半頌六對聲。

無數種人聲聞悉能解了(至)童子童女聲。

△三、五行頌惡道聲。

山川險谷中，迦陵頻伽聲(至)於此悉聞之。

迦陵，此云好聲鳥。靈山有鳥名共命，一身二頭，神識各異，報命則同，故云命命。彌陀經云共命，勝天王經云生生，涅槃經云耆婆耆婆，皆此鳥也。楞嚴云：四種修羅，一分下劣者，生大海心，沉水穴口，旦遊虛空，暮歸水宿。今云大海邊，擬此類也。

△四、一行半頌諸天聲。

其諸梵天上光音及遍淨(至)悉皆得聞之。

五、一行半。頌二、眾聲。

一切比丘眾及諸比丘尼(至)悉皆得聞之。

△六、三行頌四聖聲。

復有諸菩薩讀誦於經法(至)悉皆得聞之。

△七、三行頌結其功德。

三千大千界內外諸音聲(至)功德已如是。

略三災，不頌八部，義含耳根，亦具五耳之用，故能遍聞十界音聲也。聞六道即肉、天二耳，聞二乘聲即慧耳，聞菩薩聲、法耳，聞佛聲即佛耳。又父母所生即肉耳，能聞內外即天耳，聽之不著即慧耳，悉能分別即法耳，一時互聞即佛耳。耳根功德竟。

△三、鼻根功德，有長行、偈頌。長行分二：初、總標鼻聞。

復次，常精進(至)上下內外種種諸香。

△二、別列諸香，分五：初、人間無情香。

須曼那華香闍提華香(至)於此間住悉能分別。

須曼那，此云善攝意華。闍提，此云金錢華。末利，此云鬘華，堪作鬘故。瞻蔔，此云黃華。波羅羅，此云薰華。多摩羅跋，此

云性無垢。多伽羅，此云木香。

△二人間有情香。

又復別知眾生之香(至)**悉皆得聞分別不錯。**

△三天上無情香。

持是經者雖住於此(至)**和合所出之香無不聞知。**

波利質多羅，此云圓生樹，在帝釋殿前，根莖枝葉逆風熏五十由旬，順風百由旬。拘鞞陀羅，此云大遊戲地樹，天諸采女與帝釋共遊戲娛樂處也。

△四天上有情香

又聞諸天身香(至)**并聞諸天所燒之香。**

帝釋受娛樂時，每夜有八千天女侍奉，帝化八千身以娛之。妙法，亦云善法。帝釋所居之處，四齋日，帝釋與諸天在此堂中，集議人間如法不如法事。

△五四、聖人香。

及聲聞香辟支佛香(至)**為他人說憶念不謬。**

問：鼻根不壞不錯如何？答：常人聞香臭諸氣觸鼻，法爾不禁是壞義，不能分別香臭是錯義。今此行人遠聞三千世界香氣如在鼻端，然不使觸鼻受熏，是不壞義。又分別遠近歷然明白，是不錯義。又欲聞即聞、欲不聞即不聞，雖不使觸鼻，亦不昧香臭有無自在，為不壞不錯也。

△二、偈頌有三十行，分二：初、一行頌總標鼻聞。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人鼻清淨，於此世界中，若香若臭物，種種悉聞知。

△二、二十九行頌別列諸香，分三：初、十六行頌人間無情有情香。

須曼那闍提多摩羅栴檀(至)**出處及所在。**

須曼一行，頌無情香也。及知下，頌有情香也。諸天一行，天上有情香也。此應在後，譯者誤也。諸樹下無情香，有情香也。阿修一行，長行無而偈頌有也。曠野下，異類有情香也。問：象馬牛羊等有何香耶？答：持經法師得清淨鼻根，正知獨露不二體現，觀一切有情具有智慧，無不具法身功德之香也。若有下，有情生產香也。投胎生產今何詳明？欲人知虛妄因緣輪迴根本故。地中下，知伏藏貴賤出處也。

△二、七行頌天上無情有情香。

天上諸華等曼陀曼殊沙(至)**聞香悉能知。**

天上等無情香也。上中下者，六欲四禪各別，天王臣民有異也。天園下有情娛樂等種種香也。初生者，初生天上也。退沒者，天福受盡也。亦是此天退沒，初生彼天故。

△三、六行頌四聖人香。

諸比丘眾等於法常精進(至)先得此鼻相。

諸比丘等，聲聞也。或在林樹等，支佛也。菩薩下，菩薩也。在在下，佛說法香，眾生聞法修行香也。雖未下，結菩薩離分段生。六根皆依無漏法生，故鼻身意皆言無漏也。鼻根亦具五鼻之用：父母所生，肉鼻也；聞內外香，天鼻也；不染不著，慧鼻也；分別不謬，法鼻也；一時互用，佛鼻也。鼻根互用，經文顯然。知好惡，別貴賤，覩天宮等，有眼用也；讀經說法，聞香能知，有耳用也；知諸華蘇油香，有舌用也；入出生沒，五欲戲嬉，即觸聞香能知，有身用也；知染欲癡，亦知修善，有意用也。鼻根自在，勝用若此。鼻根功德竟。

△四、舌根功德，有長行、偈頌。長行分二：初、總標舌淨。

復次，常精進(至)如天甘露無不美者。

△二、別明說法，分四：初、聞法歡喜。

若以舌根於大眾中(至)能入其心皆令歡喜快樂。

△二、八部供養。

又諸天子天女(至)皆來親近恭敬供養。

△三、王民供養。

及比丘、比丘尼(至)盡其形壽隨侍供養。

王有小大，輪有四異。故七寶者，若金輪王出世，七寶自然而現：一、輪，二、珠，三、象，四、馬，五、主兵臣，六、主藏臣，七、玉女。以是下，菩薩善巧說法，四眾盡形供養也。

△四、佛聖護念。

及諸聲聞、辟支佛、菩薩、諸佛(至)又能出於深妙法音。

此結舌根利益也。

△二、偈頌有八行半，分二：初、一行頌總標舌淨。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人舌根淨，終不受惡味，其有所食噉，悉皆成甘露。

△二、七行半頌別明說法，分五：初、一行半頌聞法歡喜。

以深淨妙聲於大眾說法(至)設諸上供養。

△二、一行頌八部供養。

諸天龍夜叉，及阿修羅等，皆以恭敬心，而共來聽法。

△三、二行頌王民供養。

是說法之人若欲以妙音(至)常來聽受法。

文中歡喜、聽法、供養、互現、長行、偈頌，有無可知。

△四、二行重頌八部諸天。

諸天、龍、夜叉、羅剎、毗舍闍(至)常來至其所。

△五、一行頌佛聖護念。

諸佛及弟子，聞其說法音，常念而守護，或時為現身。

五、舌之用，文不明顯。能作六道語，即肉、天二舌；能作二乘語，即慧舌；能作菩薩語，即法舌；一時互用，即佛舌。舌根功德竟。

△五、身根功德，有長行、偈頌。長行分二：初、總標身淨。

復次，常精進(至)眾生喜見其身淨故。

△二、別明現像，分二：初、身中現六趣。

三千大千世界眾生(至)所有及眾生悉於中現。

△二、身中現四聖。

若聲聞、辟支佛、菩薩、諸佛說法，皆於身中現其色像。

△二、偈頌有七行半，分二：初、二行半頌總標身淨。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若持法華者其身甚清淨(至)餘人所不見。

又如下。法喻合明，以顯菩薩淨身現相，猶如明鏡照物歷歷分明，本無染著長行，其身淨故是也。

△二、五行頌別明現像，分二：初、三行頌身現六趣。

三千世界中一切諸羣萌(至)皆於身中現。

△二、二行頌身現四聖。

諸佛及聲聞，佛子菩薩等(至)一切於中現。

若獨者，住禪定中現光明身也。在眾者，現身為眾說法也。悉皆現者，皆於行人身現其色像也。無漏性身離於分段，常體不離分段，惟清淨故現一切也。身根亦具五身之用：世界所有身中現者，肉身用也；上至有頂身中現者，天身用也；二乘於身中現者，慧身用也；菩薩於身中現者，法身用也；佛於身中現者，佛身用也。夫十界頓現，海印森羅，一多相容，大小無礙，各不壞相，即事事無礙義也。身根功德竟。

△六、意根功德，有長行、偈頌。長行分二：初、標意根淨解。

復次常精進(至)通達無量無邊之義。

聞一偈一句，通達無量無邊義者，獲大總持，豁然貫通，一聞千悟也。

△二、明淨意說法。

解是義已能演說一句一偈(至)亦是先佛經中所說。

西域歲分三際，謂雨際、熱際、寒際，四月即一際，如此方一季意。演一句偈至一歲者，一真如性無法不攝，稱性之談豈止一季一歲哉？剖一塵經能書三千界事，演一字義海墨不窮者，此也。不違實相皆順正法者，萬法唯心，以實智了知無非正法，瞬目揚眉語默動靜皆合乎道也。寶積見屠子而有省，樓子聞婬辭而悟

道，知一切法即自心性，世諦語言皆順正法也。三千下，觀機由於意淨，言說皆合佛說也。

△二、偈頌有十一行，分二：初、一行半頌意根淨解。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人意清淨，明利無濁穢(至)通達無量義。

△二、九行半頌淨意說法。

次第如法說，月四月至歲(至)持法華經故。

次第下。頌上可知。十方下。廣前聞解。是人下。結顯利益。意根亦具五意之用：世間治世皆順正法，即人意淨；天所行，天所作，即天意淨；聞一句通無量義，即慧意淨；與實相不違背，即法意淨；籌量皆佛說，即佛意淨。詳此品雖談所得功德，皆歸功於此經。由持說此經，冥契實相，入佛知見，脫去情塵，六根清淨。以清淨根照清淨境，遂見山林周市，禽獸鳴叫，殊形異意，無非實相，無非妙法，即一身而圓證，遍六處而常彰，本不欠缺，曾無窒礙。受持讀誦妙法華經者，於此宜盡心焉。上持經根淨竟。

妙法蓮華經常不輕菩薩品第二十

由前精進持經，得六根清淨，但明證入之法最妙，此品顯能證之人為希有也。以此妙法悟入為難，既悟守之為難，若於惡世弘持此經，尤為難也。所以世尊憂懸意深，叮寧情切，引自往昔之事，勸人當來進修。自持品已來，皆明持經之功，文雖不一，意實一貫。此品攝前數品之義，以顯能證之人也。云常不輕者，二執已盡，四相不生，虛心弘道，忘己利物，內懷不輕之解，外敬不輕之境，身立不輕之行，口宣不輕之教，人作不輕之目，故名常不輕。即釋迦多劫之前，身於威音王時，精持妙法，以一聲佛號，遍記四眾，不專讀誦，見人則拜，打擲罵詈，歡喜忍受。菩薩不專讀誦，持無相經，忍辱罵詈，修無我行，遍記成佛，生佛平等。非入佛知見，深達實相，人法雙空者不能也。正宗之唱，畢於此品。

△三、顯能證之人有長行、偈頌。長行分三：初、雙舉前品罪福，二、雙開今品信毀，三、雙明信毀果報。且初雙舉前品罪福。

爾時佛告得大勢菩薩(至)眼耳鼻舌身意清淨。

告得大勢者，此品一聲佛號遍記四眾，經歷多年常被罵詈，非人法兩忘，得大法勢者不能也。如前所說者，如法師品云：若有惡人以不善心常毀罵佛，其罪尚輕；若人一言毀訾在家出家讀法華經者，其罪甚重也。亦如二卷所明。如向所說者，即上品所說六根清淨也。

△二、雙開今品信毀，分二：初、明事本。

得大勢乃往古昔(至)**有二萬億佛皆同一號。**

此云事本者，通舉往昔威音王時，為不輕事之本也。乃往下明時節長遠。有佛下舉佛名號。威音王者，以形聲二益得大自在故。劫名二句，劫國莊嚴。離衰者，時清道泰正法興隆，離諸衰惡故。大成者，說法利物所益弘多，究竟佛慧集大成故。其威下說三乘教法。得大下明壽命無量。正法下明法住久近。正法像法下有二萬億佛出世，同一名號。

△二、明本事，分二：初、標時節人名。

最初威音王如來(至)**爾時，有一菩薩比丘，名常不輕。**

云本事者，以最初佛時，不輕菩薩所行之事為本事也。增上慢有大勢力者，末法之人，身雖出家，性具三惡，意中未得，謂得身有打擲之勢，口有罵詈之力，為三惡也。更加留連濁世，時風熏習，粧飾畫瓶，出入豪門，結交權貴，我慢貢高，不肎進修，非得大法勢三業至善者，不能化導，所以告大勢也。不輕菩薩是其人矣。

△二、徵釋不輕之名又二：先明不輕之行。

得大勢以何因緣(至)**汝等皆當作佛。**

深敬二字，是菩薩入道之基本。苟敬之不深，安能視彼如佛？又安能受其罵杖哉？末法僧徒，役役權豪，栖心世務，無所不至，豈是菩薩道？但菩薩以等心觀之，無非菩薩道耳。所謂治世語言等，皆順正法也。深敬不慢，意業善也；故往禮拜，身業善也；我不輕於汝等，口業善也。三業至善，具大忍力，方名常不輕也。

△次明得名所以。

四眾之中有生瞋恚(至)**號之為常不輕。**

四眾以瞋恚心罵詈打擲，菩薩以慈忍力遍記成佛也。昔國清誦戒眾集，拾得拍手曰：聚頭喧喧，那事如何？維那叱之，拾曰：大德！無瞋即是戒，心淨即出家，我性與汝合，平等元無差。所謂瞋來慈應也。常作是語故者，結信者，深信不休也。四眾為作名者，結毀者，毀訾不止也。問：釋迦出世踟躕不說，不輕一見造次而說者，何也？答：釋迦所化者，昔曾下種本已有善，故以小乘而將護之，不即為說大也。不輕所化者，本未有善欲與下種，故以大法而強毒之。

△三、雙明信毀果報，分二：初、信者果報，二、毀者果報。初又二：初、正明果報，二、結會古今。初又三：初、明現報。

是比丘臨欲終時(至)**聞其所說皆信伏隨從。**

臨終具聞，更增壽命，六根清淨，現報也。威音雖滅，法音不滅，故先所說經，可以具聞。於空中聞者，示忘能所，絕影像，無人無我，方能具此法。故四眾聞經信伏者，始而身業至善，故往禮拜，終則得大神通，六根清淨。始而口業至善，不專讀誦，終則得大辯才，廣說妙法。始而意業至善，深敬不慢，終則得大善寂，壽命無量。慢流見菩薩有如是力，皆深信敬，從隨法化矣。

△二明生報。

是菩薩復化千萬億眾(至)**於其法中說是法華經。**

△三明後報。

以是因緣復值二千億佛(至)**功德成就當得作佛。**

前云為十六王子說經，此中威音像法中日月燈佛、雲自在燈王佛為比丘皆說此經，足見然燈授記王子覆講皆方便也。又此引威音日月雲自在者，意明釋迦遠從塵劫直至今生，宣布法華流通此道，要使現前末世說是經者，如威音王得大無畏，明是道者如日月燈相繼無窮，布是利者如雲自在覆潤無極也。得大勢下。明因圓果滿。

△二、結會古今。

得大勢！於意云何(至)**疾得阿耨多羅三藐三菩提。**

於意下，結會。若我下，明得果由於此經。以此經乃佛果之直徑，未有不由此經而證果者，未有由此經而不證果也。然此果報一科，文雖淡，其意最深。序中文殊答彌勒，遡其原委。文殊乃釋迦九代師翁，今不輕既是釋迦，歷二萬億威音、二千億燈明、二千億雲自在燈王，復值千萬億佛，則釋迦又不知是文殊幾許代之師翁矣。又大通時結緣，今據此文，則結緣在威音時矣。又授記諸子文中皆云過無數劫，恐佛道長遠之計不除，故引不輕菩薩經無數佛無數劫方得成佛也。

△二、明毀者果報，分二：初、正明果報。

得大勢彼時四眾(至)**教化阿耨多羅三藐三菩提。**

此明毀者得善惡兩報。由謗罵故，千劫地獄受苦惡報也。由聞佛名，下一乘種復遇教化菩提善報也。以是義故，上慢尚成遠因，聞信寧無現益？問：若因謗墮苦，菩薩何故為作苦因？答：其無善因，不謗亦墮；因謗墮惡，必由得益。如人倒地，還從地起也。

△二、結會古今又二：初、結會。

得大勢！於汝意云何(至)**三藐三菩提不退轉者是。**

跋陀婆羅，此云善守。思益經云：若眾生聞名，畢竟得菩提故。或云：賢首位居等覺，為眾賢之首故。有將尼字連上句者，據正

法華云：師子月等五百比丘、比丘尼。則師子月自是比丘，不應稱尼。有將尼字連下句者，考因緣經云：思佛千優婆塞等。則又不應連下，姑存俟考。私謂連下意順，於出家舉比丘等比丘尼，於在家舉優婆塞等優婆夷也。此等昔為慢眾，今為哲人，昔人豈昔人哉？形骸雖異，秉性是一，謂菩薩之名起自聞謗之日，罵藥服之愈病，打沉燒已還香，依經所化者，豈思議哉？蓋昔迷今悟，由迷悟不由人也。然迷者其誰乎？悟者其誰乎？作昔人者其誰乎？作今人者又其誰乎？此由人不由迷悟也，昔人非昔人非不昔人哉？噫！人性皆善，習迷有殊，善緣相熏，其善可復。闡提不斷性善，即斯眾矣。

△二、勸持。

得大勢當知是法華經(至)讀誦解說書寫是經。

經有大功，終成大果，應當勤修五種之行也。

△二、偈頌有十九行半，分二：初、五行半頌雙開今品信、毀，二十四行頌雙明信、毀果報。初又分三：初、一行半頌事本。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

過去有佛號威音王(至)天人龍神所共供養。

後曰將，前曰導。言威音以神智妙力，前後導達羣生，使趨於道也。天人二句，八部恭敬。

△二、一行半頌時節人名。

是佛滅後法欲盡時(至)時諸四眾計著於法。

是佛一行。時節，人名也。時諸二句，頌增上慢也。是法不可示，若定謂是有，即是著法，乃至定是非有非無，亦是著法。大論云：執有與無諍，如牛皮龍繩，俱不免患。龍繩入水，牛皮向日，彌益堅緊，如著法慢流也。

△三、二行半頌不輕之行。

不輕菩薩往到其所(至)不輕菩薩能忍受之。

△二十四行頌雙明信毀果報，分三：初四行半頌信毀果報。

其罪畢已，臨命終時(至)漸具功德，疾成佛道。

初一句準長行，當在諸著法眾之下，明慢眾畢是罪已，復遇菩薩聞經教化成就菩提也。古以此句謂菩薩罪畢也。以由四眾輕賤作不輕之名，又以瓦石打擲悉能忍受所有宿罪，因此罪畢是故臨終聞經根淨。如金剛經云：是人先世罪業應墮惡道，以今世人輕賤故先世罪業即得消滅同也。臨命終下頌上菩薩現報，諸著法下頌毀者果報，不輕命終下頌菩薩生報後報也。此文錯訛，將不輕命終等。置廣說是經下頌信者果報，將諸著法眾移疾成佛道下頌毀者果報，其義與長行方合。

△二、三行半頌結會古今。

彼時不輕則我身是(至)今於我前聽法者是。

彼時二句，頌信者古今。時四部下，頌毀者古今也。

△三、六行舉益勸持。

我於前世勸是諸人(至)世世值佛疾成佛道。

我於下。舉經益。由聞此經令住涅槃。世世下。明妙法難遇。眾等億億萬劫得聞，諸佛億億萬劫方說也。是故下。正頌勸持。末世之中聞經生信，一心受持解說書寫流通此經，斯人者世世值佛速成佛道。上十九品正宗分已竟。

妙法蓮華經如來神力品第二十一

此品來意，總收正宗。三周法竟，寶塔涌出，顯平等大慧，唱滅募人。故藥王等二萬菩薩，發願此界弘經。五百聲聞，八千比丘，六千尼眾，發願他土持經。其次他方八十萬億那由他菩薩，十方世界，往返遊行。如來示以四行，召本弟子，開本壽量，顯師弟之遠本，破人天之近迹。五種校計，持經之勝。六根清淨，法師之勝。不輕菩薩，得益之勝。開示悟入，佛知佛見。正宗既訖，意將流通，利澤萬古。故此品地涌之眾，願分身所在國土，持說此經。如來現大神力，嘉讚經德，發起群心。將此一部法華，遍空遍界，顯說密說。塵塵剎剎，一切大眾，見聞信受，大喜充身。故流通分首，而明如來神力。神名不測，力名幹用。不測天然之體深，幹用則轉變之力大，為付囑則深。法現十種大用，故名神力品。

△大章第三、流通分。文有八品，就分八段，且初神力嘉讚，有長行、偈頌。長行分三：初、菩薩受命，二、佛現神力，三、結要勸持。初又二：初、經家敘儀。

爾時千世界微塵等(至)瞻仰尊顏而白佛言。

△二、發願弘經。

世尊！我等於佛滅後(至)解說書寫而供養之。

舉其處，則曰於佛滅後，分身所在，國土滅度之處。如來分身無量，國土無量，滅度之處亦無量，悉能周遍廣說此經，無來往之相，則與周旋往返者不同。舉其意，則曰亦自欲得是真淨大法而供養之，上不恃佛，下不畏眾，則與敬信忍惡、遙見守護者又不同也。法乃一乘妙法，曰真，非四十年前之談；曰淨，如蓮華之在穢；曰大，囊括十虛，包羅羣品。此地涌之眾，非但奉命益他，亦欲自得持說供養。自他兼濟，二利並隆。如來召本門弟子者，正為此也。

△二、佛現神力，分二：初、明所對眾。

爾時世尊於文殊師利等(至)人非人等一切眾前。

文殊等迹中所化之眾，舊住乃十方，本化之眾即下方住者，一切眾即他方來者，及從分身來者，並此土四部眾皆是也。

△二、正現神力，分十：初、舌相上舒。

現大神力，出廣長舌，上至梵世。

此第一神力也。舌相出現者，顯今經所演，開三顯一，開近顯遠，三世益物，誠諦不虛也。福德人舌至鼻，三藏佛舌至髮際。今至梵天者，出過凡聖之外，極於淨天之頂。相既殊常，說彌可信。

△二、通身放光

一切毛孔放於無量(至)現神力時滿百千歲。

第二、神力也。通身毛孔遍體放光，周遍十方無處不照，顯智境究竟也。眾寶下，分身。諸佛亦然，顯此智光自我而人、自人而我，塞乎天地無入而不自得也。滿百一句，光相時節。

△三、攝舌聲欬

然後還攝舌相，一時聲欬。

第三、神力也。聲欬者，將語之狀，亦是通暢之相。四十餘年隱秘真實，今得申舒，無復遺滯，出世大事於今通暢，是故聲欬。又欲以此妙法付諸菩薩，令於末世導利眾生，將語斯事，是故聲欬。一聲欬事了，一聲欬付他也。

△四、諸佛彈指。

俱共彈指。

第四、神力也。彈指者，隨喜也。隨喜得記證解菩薩持真淨大法，將來獲無上法寶，此一彈指橫豎徹亘也。

△五、十方震動。

是二音聲遍至十方諸佛世界，地皆六種震動。

第五、神力也。二、音聲者，聲欬彈指聲也。六、動者，開會表六番破無明惑，今正宗已竟。又動者，表法會大眾開示悟入六根清淨也。

△六、普見大會。

其中眾生、天、龍、夜叉(至)皆大歡喜得未曾有。

第六，神力也。

△七、諸天唱勸。

即時諸天於虛空中(至)亦當禮拜供養釋迦牟尼佛。

第七，神力也。

△八、眾生歸命。

彼諸眾生聞虛空中聲已(至)南無釋迦牟尼佛。

第八，神力也。

△九、遙申供養。

以種種華香、纓絡、旛蓋(至)遍覆此間諸佛之上。

第九、神力也。諸物變帳覆諸佛者，心通法變，合眾物而成一也。問：眾生見會，諸天唱勸，然後歸依興供，此四何得為如來神力耶？答：不由如來光明遍照，震動十方，發起群心，彼十方眾生何能見聞此會，歸依興供哉？

△十世界合一

於是十方世界通達無礙，如一佛土。

第十，神力也。通為一者，情消理融，合眾界而為一也。開會至此，將此一卷大經普覆世界，徹上徹下，無有絲毫覆藏，故下文叮寧讚歎，令其一心受持也。

△三、結要勸持，分三：初、稱歎付囑。

爾時佛告上行等(至)說此經功德猶不能盡。

告上行等者，乃地涌導師之大眾也。以八萬等各有本事之佛，各受本師付囑，上行等乃本時所化嫡嗣，欲傳吾道必我弟子，非弟子不足以囑累故。又上行等乃舊住此界之宿學，如來如是神力，非耆宿不足為證故。又前召本弟子，地涌初出禮拜讚歎，於二世尊、四上首合掌問訊，本師應當付囑弘經。彼時彌勒領八千恒沙菩薩決疑請問，如來不及付囑，就顯壽量到此在範已盡，兼地涌發願，故如來欲付囑先告上行等也。以是神力者，總收十種。以如是莫大之神力不盡此經功德者，如來一切深妙功德盡萃於此經，故不可窮盡也。

△二、結要付囑。

以要言之，如來一切(至)皆於此經宣示顯說。

要者，統攝意。一切語寬，取略而言，四語殆盡。法即道場所得權實之法，眾生性具，如來修極，雖有在纏、出纏之異，其法體本來真淨，故開佛知見者，開此也。自在神力者，即稱性示現，三輪設化，三世益物，放光現瑞，駭動物情等，示佛知見者，示此也。秘要藏者，即此法不可示，諸佛安身之鄉，三德秘密之藏，久默不說等，悟佛知見者，悟此也。甚深事者，即深固幽遠，無人能到，諸有所作，常為一事，唯一佛之知見，示悟眾生等，入佛知見者，入此也。於此經示說者，總結此經功德，說之不盡，撮其樞要，唯此四語而授與之也。

△三、勸持付囑，又二：初、勸持起塔。

是故汝等於如來滅後(至)是中皆應起塔供養。

應一心者，或聞思修得佛教道，如渴思飲更無餘想。故經所在處其處有七，雖有城市山林僧俗淨穢之不同，起塔供養一也。

△二、釋起塔意。

所以者何當知是處(至)諸佛於此而般涅槃。

四處起塔是道場，即法身主處。餘三如文。經功難盡，四要撮略，盡在此經。顯示此經所在之處，即應起塔。起塔之處，即阿含四處。四處，即此經宣示顯說之四要語也。道場，釋上所有之法。菩提，釋上甚深之事。轉法輪，釋上自在神力。般涅槃，釋上秘要之藏。此之四要，攝盡全經。

△二、偈頌有十六行，分二：初、六行頌上長行，二、十行明持經功德。初又分二：初、三行頌佛現神力。

爾時，世尊重宣此義而說偈言：

諸佛救世者住於大神通(至)地皆六種動。

濁惡之世，眾生垢重，示現降迹，維持世道，挽回人心故。稱救世者，十種神力，後五不頌前五，於佛切近故。

△二、三行頌結要勸持。

以佛滅度後能持是經故(至)不可得邊際。

初二行讚美持經，次一行顯持經功德如虛空無邊。

△二十行、明持經功德，分五：初、一行半明得見三佛。

能持是經者，則為已見我(至)教化諸菩薩。

見三佛者，靈山一會也。又見等者，開示悟入佛知佛見，教諸菩薩說今經也。

△二、二行明諸佛歡喜。

能持是經者，令我及分身(至)亦令得歡喜。

斯道得傳，稱可佛心，故皆歡喜也。

△三、一行明得近佛果

諸佛坐道場，所得秘要法，能持是經者，不久亦當得。

△四、四行明得大辯才。

能持是經者於諸法之義(至)畢竟住一乘。

四、無礙，如文。如風於空中者，風喻說法，空喻理。風有聲無形，空有名無相。稱性之談，即言忘言，如風行空中，復何障礙？比興顯理，曰因緣。文脉潛通，不失倫次，曰次第。能破眾生無始妄習，如日月能除幽暗。一言入耳，默沾懸記，曰畢竟住一乘。

△五、一行半總結應持。

是故有智者，聞此功德利(至)決定無有疑。

△神力嘉讚竟。

妙法蓮華經囑累品第二十二

由前地涌菩薩發願弘經，如來神力嘉讚已竟，故此品摩頂以付囑也。言囑累者，囑是佛所付囑，累是煩爾宣傳，謂將此妙法付囑於汝，累汝末世宣傳。古德云：你若不是這等人，自然不來殃及你之意。此從佛旨得名。又囑是頂受所囑，累是甘而弗勞，此從

菩薩敬順得名。又囑是如來金口所囑，累是菩薩甘心頂荷，此從授受合論得名。此如來叮寧至囑，如人王之託孤，臨大節，遇顛沛，不忘靈山之遺命，繼往開來，信與不信，方便善巧，示教利喜，使道統相傳，斯文不泯，末世之下，知有所歸也。此是諸佛一片慈悲之禍，祖禰不了，殃及兒孫，遞代相傳，故曰囑累。聖言歷三灾而不朽，優曇映七日而恒榮，賴此囑矣。問：作佛則曰授記，持經則曰囑累者，何也？答：正顯作佛難，而持經為法師者尤不易也。成佛如登九五位，作法師如定天下時也。菩闢土開疆，經無量勤苦，然後大業成就，故知作法師難於作佛也。欲紹法王位曰授記，令其行法師事曰囑累。如來先以法王授諸弟子，後以法師囑累菩薩，所望於法師者重矣。居法師位者，寧不自重歟？

△二、囑累薪傳，分二：初、囑累授受，二、時眾歡喜。初又三：初、如來付囑，二、菩薩領受，三、事畢唱散。初又三：初、正明付囑。

爾時釋迦牟尼佛(至)**令一切眾生普得聞知。**

法座起者，從第一義空，而起無邊慈悲之用也。以一手一時，遍摩諸菩薩頂，故名大神力摩頂。如世間父囑子，拊其背而告之之意。菩薩弘經，如來付囑，勉其諦聽，令無忘失，故舒其手而摩其頂也。無量菩薩，即千世界微塵數地涌之菩薩也。如來授道化他，名權智手。菩薩自行受道，名實智頂。以權智手，摩實智頂，顯即權即實，權實不二也。又頂是最上義，諸佛授受，皆摩頂付囑。今欲付囑無上妙法，故摩無上最尊頂也。難得者，約修則三祇練行，百劫調心。約斷則五住究盡，二死永亡。故流布增益者，以此妙法，流傳後世，布散十方。自今而後，自狹而廣，等法界而無遺，衍塵劫而不滯。一切見聞，共登長者之堂，均獲髻中之珠，各各開示悟入也。三摩者，示付囑之諄諄殷勤也。令一切者，勿論責賤等，普得見聞也。

△二、釋付囑意。

所以者何如來有大慈悲(至)**勿生慳恪。**

所以令汝等廣宣此經普得見聞者何也？以如來是眾生之大施主，具三行能與眾生三智，汝等應當隨學也。一大慈悲行，平等滋濟故；二無慳恪行，竭內外財故；三無所畏行，不憚煩難故。以此三行能與眾生，佛智離二乘見故，如來智離菩薩見故，自然智離諸取證不由他悟故。三智唯是一乘實智，但隨德用其三稍異，佛覺了一切迥異二乘，即一切智也。如來果號揀異因位，即道種智也。自然者，任運而知不然而然，俯會無差如月臨淵，即一切種智也。又慈悲行，如來室也；無慳恪，如來衣也；無所畏，如來

座也。室中能施三智，衣座亦然，三軌各具三智，能施眾生果地三智之用，方為大施主也。汝等既願弘經，當學如來三行，末世之下隨今日之見聞宣傳流布，不可生一毫慳恪心也。

△三、誡勉隨宜。

於未來世若有善男子(至)**則為已報諸佛之恩。**

若根深智利，直說佛慧；若根器下劣，不具正信，當秘此妙法，於餘法中方便善巧而引導之。一乘佛慧是深，權、漸餘法亦云深者，是法皆為一佛乘故，亦得云深也。指受曰示，教詔為教，令得利益，得大歡喜。當知佛恩無可報，唯宣大法，續佛慧命，始名報佛恩也。

△二、菩薩領受。

時諸菩薩摩訶薩(至)**唯然，世尊！願不有慮。**

聞佛付囑，得如所願，皆大歡喜，踊躍無量，三業虔誠，仰謝如來也。如來再三付囑，珍重此法也。菩薩三反領受，敬謹奉行也。願不有慮者，謂如來勿以將來為慮也。我等今日，耳提面命，親聞是經，親得付囑，將來之世，如佛教勅，如法教化，如說修行也。

△三事畢云散

爾時釋迦牟尼佛(至)**多寶佛塔還可如故。**

多寶為證全經而來，分身為開寶塔，故集前開塔後，如來即云：以此經付囑有在，今開塔事畢，付囑已竟，故遣分身各還本土，隨所安然。以大法得傳，化身應隱，故後說未周，尚須圓證，故留多寶，以大旨聊圓，幽宗未竭故。又如故者，前開今閉也。此下如來出塔，與大眾復降靈山，再說後六品經文，其實流通上二品已竟，向下六品不過勗勉，今會新得記者，以堅固其志願耳。

△二、時眾歡喜。

說是語時，十方無量(至)**聞佛所說，皆大歡喜。**

化他事遂故，諸佛歡喜；自行得法故，菩薩歡喜；得記作佛故，聲聞歡喜；均獲廣記故，八部歡喜。囑累薪傳已竟。

妙法蓮華經藥王菩薩本事品第二十三

此品顯精苦為法弘傳斯道，竭其神力盡其形命，殷殷虔虔志猶未已，故以菩薩本事以立名焉。楞嚴云：我無始劫為世良醫，口中嘗此娑婆世界艸木金石名數凡有十萬八千，如是悉知苦酸鹹淡甘辛等味，是冷是熱有毒無毒悉能遍知，了知味性非空非有，非即身心非離身心分別味因，從是開悟如來印名。藥王觀經曰：昔名星光，從尊者日藏聞說佛慧，以雪山上藥供養眾僧，願我未來能治眾生身心兩病，舉世歡喜名曰藥王。以此菩薩遍知藥性，故能觀機逗教應病發藥，一切眾生身心二病淨盡無餘，於諸法中會取

自性得大自在，故名藥王也。菩薩者，悲智雙運二利齊修故。本事者，本昔之事也。下文明一切眾生喜見菩薩，頓捨一身復燒兩臂，輕生重法命殞道存，舉昔顯本故言本事品。

△三、藥王苦行，分四：初、宿王請問，二、如來垂答，三、聞品利益，四、多寶稱善。且初，又三：初、總問遊化。

爾時宿王華菩薩(至)云何遊於娑婆世界。

此品明藥王宿昔苦行，非宿昔自在久行，因行者不能啟發也。又前因藥王告八萬者，豈無故而然也？故宿王華舉而問之，菩薩既知藥性遍治眾病，凡有利益之處，菩薩當云何遊化耶？

△二、別問苦行。

世尊是藥王菩薩(至)那由他難行苦行。

苦行雖多，難行者唯捨身耳。

△三、請答歡喜。

善哉，世尊！願少解說(至)及此聲聞眾聞皆歡喜。

菩薩苦行多端，願於多中少分說一二事也。八部得懸記，他土願弘經。聲聞得記，發起願樂，故聞皆歡喜也。不言地涌，本門所化知之；不言觀音、文殊，影響大化，不在此例。分身從來者，各還本土故。

△二、如來垂答，分二：初、正答苦行，二、歎經功深。初又二：初、明事本。

爾時佛告宿王華(至)歌歎於佛以為供養。

爾時下。明劫數長遠。有佛下。通別名號。明德云淨者，不為塵垢所染，故自利也。如日月能破眾生惑，暗利他也。其佛下。明眷屬眾多。佛壽下。明壽命長遠。彼國下。明國土嚴淨。一箭道者。補註云：二里也。今取射垛為則，或一百二十步、一百三十步、一百五十步也。諸寶臺下。明諸天供養。

△二、明本事，又三：初、彼佛說法，二、廣修供養，三、結會古今。且初彼佛說法。

爾時彼佛為一切眾生喜見菩薩(至)說法華經。

彼佛普度一切眾生，故為喜見及諸三乘說經，但喜見為當機付囑流通，如今身子同也。

△二、廣修供養，又二：初、明現在，二、明未來。初又二：初、修行得法。

是一切眾生喜見菩薩(至)得現一切色身三昧。

樂習苦行者，菩薩之行，行人所難行也。精進經行者，即般舟三昧也。等持三昧半行半坐，一行三昧長年坐定，般舟三昧不坐不臥也。一心求佛者，以精進苦行專求佛道也。萬二千歲得三昧者，依根塵十二處圓融互照，以一實相融一切根塵，於一根塵現

一切色法，交徹融攝重重無盡，是名萬二千歲得一切色身三昧也。此三昧有三義：一者內現，如今經身根清淨，十界依正於身中現，如明鏡現像。二者外現，如妙音觀音隨機示現十界色身。三者內外現，如大集經觀於己身、眾生身、諸佛身，悉於己身中現，又見己身、眾生身現佛身中，又見眾生身中現己身、佛身也。

△二、作念報恩，又二：初、以三昧神通力供養。

得此三昧已，心大歡喜(至)**價直娑婆世界以供養佛。**

先念歸功此經，次念供佛及經。即時下，以神通力雨華香供佛，得此三昧理無出入，表用三昧神通之力，故言入耳。海此岸者，正法念云妙高山南海，此岸即南岸也。六銖者，二十四銖為一兩，六銖即一兩中四分之一也。

△二、以正報色身力供養，又三：初、正明燒身。

作是供養已，從三昧起，(至)**八十億恒河沙世界。**

神力所化，不過外財，財不及法，故復然身作法供養。薰陸出大乘國，西域記云：薰陸香樹，葉似棠梨。兜樓婆出鬼神國，此云香艸。畢力迦即丁香，膠香即松香。身為道器，但色身不淨，欲作供養，須滌之令淨，故服六香，以表無上清淨之道器也。供養淨明德佛者，淨因淨果，因果一致也。六香即六度行，諸華香油，表微細小行也。千二百，表根塵十二處也。塗身表外淨，欲希淨德之果，必內外一如，廣行六度萬行，鎔鑄根塵，破色身之妄執，證法身之真常也。神通力願者，明不以世火，還依三昧智火。自然身者，表爍滅幻緣故。光明照等，表顯發真光，照明法界故。又正燒身時，若覺痛，同於凡夫；若不覺痛，同於木石。當燒之時，且道喜見菩薩在甚麼處？

△二、諸佛稱歎。

其中諸佛同時讚言(至)**作是語已而各默然。**

善哉下。乃八十億恒沙諸佛之語也。真法供養者，菩薩內運智觀觀此色身，由惑因故感斯惑果，即幻緣假合，今用空慧之火而蕩除之，故言真法也。能燒者火，所燒者身，能供養者身火，所供養者佛法也。能觀者智慧，所觀者身火，能供所供境智不二能所斯亡，以不二觀觀不二境，成不二行會不二空，作如是觀燒身苦行等皆為正行，所以投巖無招外行之論，赴火不為內眾之譏。若不爾者，無利勤苦佛有誡誡，良由心正行正、智邪事邪，行不可廢、智不可亡，後之學者無失法利。問：律制燒身得偷蘭遮罪，燒指得突吉羅罪，此中云何讚燒身耶？答：大小開制不同，小制結過、大制令燒，故梵網云：若不燒身臂指供養諸佛，非出家菩薩。故知順小行易，不燒何難？從大誠難，燒乃不易。今藥王久

證，并出開制，重法忘懷，發起神通之願。為軌下愚，當深思焉。昔智大師初見南嶽思師於光州大蘇山，師一見乃曰：昔日靈山同聽法華，宿緣所遣，今復來矣。授以普賢道場，令修法華三昧。大師誦經至此二句，寂然入定。見靈山一會，儼然未散，豁然大悟，以所證白思。思曰：非汝不證，非我不知。汝所得乃法華三昧前方便，獲一旋陀羅尼。自是以後，照了法華，如曦和臨於萬象；達諸法相，似清風遊於太虛矣。亦所不及者，彼華香繒旛之勝，特外緣耳；國城妻子之重，特愛緣耳。非法供養，故皆不及也。夫為法忘身，不特佛氏；至人得道，皆外形骸。若孔子甘於夕死，楊雄不羨久生，達本知常，恃有不亡者存焉。若識念未亡，諸蘊違礙，不達法行，空慕其迹，彌增業苦。善男子下，顯法施尊上。作是二句，經家敘相。

△三、明燒身時節。

其身火然千二百歲，過是已後，其身乃盡。

六根六塵，一切洞徹，我相乃盡。只怕此身煉不盡，此身燒盡我無依者，此也。萬二千二，前後照應，皆明十二處鎔鑄鍛鍊也。上明現在竟。

△二明未來又分五段。初生在王家。

一切眾生喜見菩薩(至)結加趺坐忽然化生。

由無女人，故云化生。三昧功成，生死去來，猶如夜旦故。父師不離淨德，表真俗常修妙行故。

△二、說昔本事。

即為其父而說偈言：

大王今當知，我經行彼處(至)捨所愛之身。

說是偈已而白父言(至)我今當還供養此佛。

經行彼處者，即於淨德佛所聞法華經，一心求佛精進經行也。心者罪之源，身者業之藪，世人癡故愛之，菩薩悟故捨之。有本於此偈後添二句，義雖足乃後人擅加。考笈多所譯亦但六句，法護所譯但四句耳。晉本偈後有父王歎善同詣佛所之文，其義更足。日月下。明前身供佛得法聞經也。一切眾生語言者，勿論雞鳴犬吠鵲噪鴉喧，得此三昧普皆了知。又寶積經云：復有三昧名解一切眾生語言，得此三昧者善能宣說一切語言，於一字中說一切字，了一切字皆同一字。故初聞經後得色身三昧者，由證得法身故，應物現形無非妙體。然身之後得語言總持者，由離諸相見故，圓通眾音無非真說。體無非妙則森羅萬象皆一切色身，說無非真則鵲噪鴉鳴皆語言三昧，非深證行境超情離見者何以當此？俱舍論云：甄迦羅亦云矜羯羅，五十大數中第十六數也。頻婆羅亦云頻跋羅，第十八數也。阿閦婆亦云阿芻婆，第二十數也。或

云那由他是百萬億，甄迦羅是千千萬億，頻婆羅是百千千萬億，阿閦婆是萬千千萬億。大王下。欲還供養

△三、往詣佛所

白已即坐七寶之臺(至)**合十指爪以偈讚佛。**

容顏甚奇妙，光明照十方，我適曾供養，今復還親覲。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)**世尊猶故在世。**

坐臺升空者，菩薩以神力燒身，以神力化生，復以神力見佛也。大抵得此三昧，來去自由，縱橫無礙，方稱普現之名。三十二相曰奇妙，紫金光聚曰光明。曾供養者，即前生三昧力，正報力，二供養也。還親覲者，即今生值遇，又當供養也。問候之語不多，讀之不勝親熱，令人想見當時重法之殷殷也。覩其容顏奇妙之相，且喜現在之未滅，意謂前生既親近，弟子又轉生矣，何幸又遇，復還親近哉。忻忻切切，翹翹顒顒，有不可以言語形盡者，故但云世尊。世尊猶故在世，猶故二字當玩，如云弟子轉生，世尊還在世，正啟下唱滅付囑之意。

△四、如來付囑。

爾時日月淨明德佛(至)**於夜後分入於涅槃。**

告一切下，唱滅也。又勑下，付囑也。先總付家業，通指三乘人天等法。及諸下，別囑出世本懷，獨指大乘佛果。亦以下，付依報國土，正報使役已。我滅下，託身後事，供養舍利，起若干塔也。付囑已竟，出世事畢，故入圓寂。於夜後分者，表無為正位故。

△五、奉命任持又四：初、滅後起塔。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)**垂諸旛蓋懸眾寶鈴。**

悲惱戀慕者，準涅槃經，世尊受純陀最後供已，即說涅槃。欲入滅時，脫却伽黎，上升虛空，唱言：大眾！當觀如來金色之身，只此一見，不復再見。如是七度，展轉二十四反示身，二十四反八禪。然後臥師子床，中夜入滅。大眾悲痛感戀，如波羅奢佉。問：見道之人，已斷見愛，何至此乎？答：大士之情，非悲於人，而痛於法也。以如來聖道所託，今逝矣。人天眼滅，七眾何依？斯道無傳，亘古長夜。故菩薩悲傷感戀而痛慕之。[廾/積]，聚也。謂聚此香，闍維如來也。疑栴檀為[廾/積]者，當準此土。佛入滅已，以轉輪王法荼毗，即時作七寶金棺、微妙白氎、兜羅綿、栴檀、沉水、百千萬億種種香華等，積如須彌。況彼淨土，庸何疑焉？又佛說火化之法，在已則顯三昧之力，播熏煉之功，故火化自焚，舍利迸透；在人則掩臭腐之穢，免螻蟻之食，其魄不滯，其神清升。而此方臥淤膿於荒郊，埋腐骸於朽壤為是。且以火化為不忍，方其穴地負土，全體而坑之，為可忍

耶？二者皆出於不得已耳。達人觀之，一等歸盡，沉之可也，露之可也，棄諸溝中，內諸石槨，無不可也。收舍利，下起塔，莊嚴供養。高三世界者，三千世界也。小千覆初禪，中千覆二禪，大千覆三禪。云高者，至四禪天也。

△二、燒臂供養。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)七萬二千歲而以供養。

一切大眾，即佛所付之眾。汝等一句，誡無散亂也。臂云百福者，種種因行所感也。七萬等，燒臂時節。問：塔有八萬四千所起，定非一處一身，然臂何能遍供乎？答：菩薩證諸法實相，稱理而供，不壞一相，而普供無遺也。問：燒身但千二百歲，今燒臂何故七萬二千歲耶？答：前約自行，身盡入滅；今為弘法，令物獲益。故燒身時少，而燒臂時長也。又前表破六識中我、法二執，今表破七識中我、法二執也。

△三、時眾獲益。

令無數求聲聞眾(至)皆使得住現一切色身三昧。

令發菩提心者，不令此眾住於小果也。皆得住三昧者，以己之所證而證於人也。彼佛以大眾付囑，豈徒然哉？菩薩善繼善述，信不誣也。

△四、燒臂還復。

爾時諸菩薩、天、人、阿修羅等(至)一切人天得未曾有。

大眾憂惱者，皆謂大士佛法所寄，兩臂既然，形神將沒，如之柰何？由此憂惱，以初心菩薩愛見未忘，故喜見作誓。已全其臂者，達境唯心，物隨心轉，然臂復臂，心之所致也。善伏忍辱，復全身等，皆斯旨也。問：兩臂還復，二執復起否？答：前破二執，此表證二空理也。由斯等者，謂燒身身生，然臂臂復不住之因，稱其性而淳且厚，皆出於福德至誠之力，智慧神通之妙，非今之好奇惑眾也。當爾下，結顯希奇。上廣修供養竟。

△三、結會古今。

佛告宿王華菩薩(至)百千萬億那由他數。

其所捨身下。結答若干苦行中捨身之一事也。上正答苦行已竟。

△二、歎經功深，分三：初、明供養較勝，二、歎所持經法，三、明持經福德。初又二：初、供塔顯勝。

宿王華若有發心(至)諸珍寶物而供養者。

夫指有三節，足一指者，三節俱焚也。能然手指，是燒一節也。愚謂即手一指，足一指，無不可也。楞嚴云：我滅度後，其有比丘，身然一燈，燒一指節，及於身上，爇一香炷，我說是人，無始宿債，一時酬畢，長揖世間，永脫諸漏。此中手指足指，皆身分也。表行人不能斷二執，於六七二識中，相應貪瞋等心所，隨

斷一分，得一分真理耳。手指，內身也。妻子，外身也。國城等，身外之餘物也。內重外輕，功福有異故。然指供養，勝於身外諸珍寶也。

△二、供人顯勝。

若復有人以七寶(至)乃至一四句偈，其福最多。

三千世界七寶供四聖人，不如持經一偈者，以財況法也。蓋法是聖師，能生能養，能成能榮，發心受持此經，由法為生，始終隨法進修為養，令滿極果為成，能應眾機為榮。四雖不同，以法為水，如父母必以此四而護其子也。四句偈者，長行名散華偈，四言五言等名貫華偈。云一四句者，以少況多之謂。

△二、歎所持經法，分二：初、歎法體，二、歎法用。初又曲，分十一段：初、河海淺深喻。

宿王華譬如一切川流(至)所說經中最為深大。

川流江河四水，喻前四教。海喻法華。四水狹淺，大海汪洋，喻四教不普，大法圓收。故最為深大，以說窮本地為深，包羅一切為大。若別論川水獨清，通四壑之寒泉；淺源止渴，成六合之神功。喻小教偏空，明四諦之真理；劣志己利，得六通之妙用。流水長遠，涉十方之要津；來往通渠，濟萬物之枯乏。喻始教大乘，行十度之初門；自他俱利，集萬善之莊嚴。江水通湖，混一味之涇渭；信流進浦，送人舡之到岸。喻終教歸中，顯一心之體用。智波入俗，蕩我法之雙空；河水一連，接天際之高流。源從萬壑，通南北之行程。喻頓教一乘，悟法身之真理；心空萬緣，脫根塵之妄惑。海水洪深，納百川而同味；淵源浩大，容萬派以朝宗。喻法華甚深，攝四教而同圓；妙理廣大，會三乘而歸一。故云最為深大也。

△二、群山高低喻

又如土山黑山(至)於諸經中最為其上。

土山者，土石諸山也。黑山者，俱舍云：南洲從中向北，各有三重黑山。小鐵圍者，繞小千界；大鐵圍者，繞大千界。十寶山者，華嚴云：雪山、香山、軻利羅山、仙聖山、乾陀山、馬耳山、尼民陀山、斫迦羅山、宿慧山、須彌山。群山土積，十寶矮形，鐵圍雖高，非金所成。須彌四寶為體，坐鎮四洲，下旋香海，上宅群天，居然群山之王也。諸教勢同，群峯一乘，須彌齊峙。

△三、星月校光喻

又如眾星之中月天子(至)諸經法中最為照明。

星月俱是陰精，同是夜現，朗夜之光，星不及月，喻前諸教乃照世之典，權不及實也。照明二字，取喻以大寶在暗，非燈莫照，

一乘實相，隱於藏識不得。今經開示眾生，佛知佛見不明，故最為照明也。

△四、日光破暗喻

又如日天子能除諸闇(至)能破一切不善之闇。

日當中天，幽衢頓破。此經入耳，昏障潛消。以此經明一乘實相，能破一切眾生不善惑闇故。

△五、王位尊卑喻

又如諸小王中轉輪聖王(至)於眾經中最為其尊。

小王封列一國之尊，金輪承統四洲之主，三乘之典，各偏一宗，一乘之談，圓統其旨，尊卑之名分昭然也。

△六、天王優劣喻。

又如帝釋於三十三天中王(至)諸經中王。

帝釋乃忉利之主，群天為輔佐之伴。喻群經為權道之宗，此典乃實教之旨。

△七、凡聖為父喻。

又如大梵天王(至)及發菩薩心者之父。

梵王統三千界，為六趣之父；此經詮一乘理，乃三乘之父。

△八、約聖顯說喻。

又如一切凡夫人中(至)諸經法中最為第一。

支佛超七賢七位之群，拔四果四向之萃，獨顯支佛一遠離行，亦得涅槃，更侵習氣，故為第一。喻此經但一佛乘，一超直入傳心之典，理拔群說，故稱第一。

△九法妙人尊喻

有能受持是經典者(至)於一切眾生中亦為第一。

法妙故為第一，人弘妙法故，於一切眾中為第一也。

△十乘分大小喻

一切聲聞辟支佛中(至)諸經法中最為第一。

聲聞小艸，菩薩大樹，大樹之材，非藥艸可比也。

△十一、唯佛獨尊喻。

如佛為諸法王，此經亦復如是，諸經中王。

如來乃究竟果人，非因人可比，於諸法中得大自在。故此經位在三乘之上，理御諸教之宗，無因不收，無果不攝。群經了義中王者，此也。此上歎妙法之體，隨機在處，最尊最勝也。

△二、歎法用，又三：初、歎拔苦用。

宿王華此經能救一切眾生者(至)離諸苦惱。

此經能令九界眾生難分段、變易二種生死之苦惱，故云能救一切眾生者。

△二歎與樂用。

此經能大饒益一切眾生(至)如賈客得海，如炬除闇。

此經二句，標饒益滿願。下諸得字，皆是充滿之意。清涼等十二事，皆是與樂之用。此經如池者，醍醐上味故。如火者，發智慧燄故。如衣者，功德莊嚴故。如主者，證法身真理故。如母者，眾生恃怙故。如舡者，載到彼岸故。如醫者，療身心病故。如燈者，破無明闇故。如寶者，常可如意故。如王者，統攝群機故。如海者，涅槃性海故。如炬者，慧燄破惑故。

△三、總結二用。

此法華經亦復如是(至)能解一切生死之縛。

今經力用，能拔一切眾生生死病痛之苦，而與究竟涅槃之樂；能解一切眾生惑業之縛，而與究竟解脫之樂。歎所持經法竟。

△三、明持經福德，分二：初、舉聞全經福。

若人得聞此法華經(至)所得功德亦復無量。

若人下，明聞經書寫功德。若書是經下，明華香種種供養功德。瞻蔔，黃華也。須曼那，善攝意華也。波羅羅，熏華也。婆利師迦，夏生華也，又云雨華，雨後生故。那婆，雜華也。摩利，鬘華也。諸華皆可作油然燈供佛。

△二、舉聞今品福，分二：初、格量，次、囑累。初又分四：初、明聞品益。

宿王華若有人聞(至)盡是女身後不復受。

先總明聞品功德，次明女人聞品受持利益。持經者障陋盡除，後不復受者，轉女成男也。

△二、明勸修益。

若如來滅後後五百歲中(至)恒河沙等諸佛如來。

若如來下。依經修行往生淨土也。準大集經有五五百歲：第一、解脫堅固；第二、禪定堅固；第三、持戒堅固；第四、多聞堅固；第五、鬪諍堅固。後五百歲即鬪諍堅固時也。末法時代善根轉少，大法冥利，雖女人猶獲勝利，況男子乎？問：此中但云如說修行即淨土因，如何修行耶？答：即受持讀誦深信解相。問：彌陀攝念佛人生極樂，今聞法華何故亦生耶？答：由解安樂行故，聞佛壽量故，此經名蓮華故，了明唯心故。然諸經指歸淨域，佛佛讚往西方，淨土法門乃眾生歸依處也。故文殊大智求生，普賢萬行願往，遠公始創東林，蓮師繼踵雲棲，若幽若顯、乃聖乃凡，三學高士、九流名賢無不修持。若萬派以朝宗，似群星而拱北。彌陀願力弘深，眾生專念必往，希淨土者宜盡心焉。不復下。明離諸塵垢。貪瞋癡乃根本煩惱，憍慢等垢乃隨煩惱。既到安養，所依者淨業，所會者善人，故遠離一切諸垢也。得菩薩下。明證理根淨。心寂根淨故，能見若干諸如來也。

△三、諸佛遙讚。

是時諸佛遙共讚言(至)智慧禪定無有與汝等者。

善男子，即前女人，修行往生，得忍根淨也。受持為人說者，即前聞經，如說修行也。實相之理，非有為之福，故水火不能焚溺。稱實相理，海墨不窮，故千佛共說不盡。諸魔賊，即五陰煩惱等。生死軍，即無明六識等。餘怨敵，即隨情對境之惑業。賊能侵害，軍能攻擊，由得無生忍，故能摧滅一切煩惱諸垢也。無如汝者，顯諸佛守護，與如來把手共行，豈天人所及哉？無有與汝等者，以三乘智慧禪定，皆權也。思惟是經，是實也。權漸不及圓實，豈三乘可等哉？

△四、結聞品益。

宿王華此菩薩(至)所得功德。如上所說。

此菩薩一句，總收藥王苦行神通三昧種種功德智慧也。若有下，明聞品隨喜讚善之益。一稱經名，蓮華出口；一念隨喜，法香在身。善種不亡，功成自著也。上說功德，即前往生、離垢、遙讚等，格量已竟。

△次囑累

是故宿王華(至)應當如是生恭敬心。

是故下，先以一品囑當機流通。宿王下，次教當機神力守護全經。所以下，徵釋守護之意。此經開悟佛知佛見，却除癡愛病緣，故云良藥。癡愛病除生死緣斷，頓證真常何復老死？如般若智照能空五蘊，度苦厄無老死是也。汝見下，明見持經者散華作念生心如佛想也。取艸者，佛成道時吉祥長者施軟艸為座也。吹螺擊鼓者，既成佛已說法警悟一切群生也。是故下，結上如來垂答已竟。

△三、聞品利益。

說是藥王菩薩本事品時(至)一切眾生語言陀羅尼。

此結會眾聞此品之益也。

△四、多寶稱歎。

多寶如來於寶塔中(至)利益無量一切眾生。

非宿昔因行成就得大自在，不能發起是利，故雙歎。善哉！善哉！上藥王苦行竟。

妙法蓮華經大成卷第八

妙法蓮華經大成卷第九

金臺即山居後學　大義　集

妙法蓮華經妙音菩薩品第二十四

此品明菩薩深體妙法，以妙音聲隨類演說流通斯道也。四辯說法顯默。投機曰妙音，名雖妙音實彰妙行，顯形聲二益弘化無迹，有斯德業故立品名。觀其昔奉雲雷音王佛十萬種技，今遊行他國音樂自隨；昔奉八萬四千寶鉢，今有爾許道器眷屬圍繞；昔得一切眾生語言陀羅尼，今得普現色身三昧，以妙音聲遍吼十方弘宣此教，以獻樂奉鉢蘄在妙音說法，妙行隨應故報在宿王智佛國。果能有是神力，欲令新得記者體是妙行隨類演說，故說妙音品。

△四、妙音說法。文分六段：初、放光東照，二、奉命西來，三、十方弘經，四、兩土得益，五、還歸本土，六、聞品進道。

且初放光東照。

爾時釋迦牟尼佛放大人相(至)白毫光明遍照其國。

大人相者，大相海也。遍體毛功德不及一好功德，眾好功德不及一相功德，三十二相從下向上展轉相勝不及白毫功德，白毫功德不及肉髻功德，故是大人相也。佛有九十七種大人相，肉髻頂乃其一焉。開會及召分身但放白毫光，今召妙音兼放肉髻光者，肉髻是無見頂相，為最上果光，今將宣示妙音隨類之行，乃極果行相，故以極果之光照現也。國乃妙音故墟，佛乃所師教主，國表所證理，佛表能證智，本覺體上自具恒沙德相，故云淨光莊嚴。始覺之用能證果德，智行互嚴因果合體，猶華果同時，故云淨華宿王智。妙音妙行依此示現，故光照其國。

△二、奉命西來，分二：初、明發來之緣，二、明正共發來。初有六：初、經家敘德。

爾時一切淨光莊嚴國中(至)恒河沙等諸大三昧。

植德供佛成就深智，福慧兩足也。得字貫下十六句，即證得也。摧邪表正而不住相，故云妙幢相。深入一乘證諸實相，故云法華。性德真淨物莫能染，故云淨德。實智證理權智照機，善巧逗會得大自在，故云宿王戲。不求而應應即無應，不說而說說則無說，不緣而緣平等大慈，故云無緣。一心三智印一切法，故云智印。語言如前釋。萬德圓備無不具足，故云集一切功德。六根無染互用自在，故云清淨。變化自在遊諸世間，故云神通遊戲。平等大慧如炬破暗，故云慧炬。性具萬德緣了莊嚴融通自在，故云莊嚴王。性淨照明離諸垢染，故云淨光明。具足權實功德含攝一切，名為淨藏。即二邊之定不共偏小，故云不共。實智功德大千

圓照，故云日旋。恒沙三昧交徹融攝重重無盡，皆妙音之所具，故云得如是等。

△二光照其身

釋迦牟尼佛光照其身。

光透絕域，意在斯人，乃獨照之。

△三辭師願往。

即白淨華宿王智佛言(至)莊嚴王菩薩藥上菩薩。

既蒙光照，默契聖心，欲來親近，理非自專。故白本師云：我當往詣。等以釋迦佛乃運斤之師，諸大士亦摶風之侶，近之有盡堊之功，會之有逍遙之益，可師可友，能不親之近之乎？

△四、彼佛垂誡。

爾時淨華宿王智佛(至)若佛菩薩及國土生下劣想。

分別人我高下長短淨穢，名下劣想。以正知正見，本絕同異，故師及弟子，智斷具足。師權現丈六，弟子身形亦小。依報國土，乃正報所感。慈臨大千，宜須高須下。勿覩卑小之身形，穢惡之國土，生下劣想也。以六百八十萬由旬之師身，四萬二千由旬之資身，校之丈六卑小之身形，則長短迥異。以淨光莊嚴之國土，比之穢惡充滿之世界，則淨穢自別。夫兩土淨穢，身之長短，皆現識相分。若了唯心，自無分別。豈以淨華之淨光，而輕釋迦之穢土乎。故誡之令除執情。然妙音乃法身大士，豈見穢而生劣想哉。恐其所將眷屬，有未達者，故寄彼而規此耳。

△五妙音受旨

妙音菩薩白其佛言(至)如來功德智慧莊嚴。

如來既以勿生劣想為誡，妙音受旨白佛，即示無下劣想也。意謂我今所往，其力用，其神變，皆假如來之德，皆出如實之道，則於一切法無不如矣，何復勝劣之異哉？是以不動彼土，遊化十方，現種種形，說種種法，而於神通智慧無所損減，為如故也。

△六、先現來相，又六：初、妙音先現華瑞。

於是妙音菩薩不起於座(至)甄叔迦寶以為其臺。

閻浮檀金者，西域有河，近閻浮樹，此河因樹得名，其金出彼河中，故名之。甄叔迦，此云鸚鵡寶，赤如其嘴，故西域記云：甄叔迦樹，其華赤色。此寶色似此華，因名之。未來此土先現瑞者，示來相之前導故，啟會眾之景仰故。法法座不遠者，為供養佛法故。又華以金銀剛寶為莖葉鬚臺者，表開示悟入教行理果也。意顯圓妙之教，妙音所說，為開佛之知見也；圓妙之行，從妙行所行，為示佛之知見也；圓妙之理，從妙心所解，為悟佛之知見也；圓妙之果，從妙體所證，為入佛之知見也。是以妙音未

來將此全經和盤托出於靈山會上大眾之前，所謂妙音處處為諸眾生說此經也。

△二、文殊發問何緣。

爾時文殊師利法王子(至)甄叔迦寶以為其臺。

問：妙音未現來相，即欲要見文殊等。若文殊位下，妙音不應求見；若文殊位高，相來那忽不識？答：妙音乃法身大士，文殊是果後行因，二俱深位，那分高下，豈真不知？為會眾見瑞不了，發起令知，故示問耳。又華表因行，妙音遣華，乃妙行之境。欲契此行，必假大智，故文殊發問也。

△三、如來答以欲來。

爾時釋迦牟尼佛告文殊(至)亦欲供養聽法華經。

欲來此土，禮拜於我，供養是經。以是因緣，故現此華。

△四、文殊請見其相。

文殊師利白佛言(至)彼菩薩來令我得見。

種何善根，文殊豈不知？欲眾知故。勤修行等，文殊豈未修？欲眾修故。令我得見，文殊豈未見？欲眾見故。所以然者，欲令大眾法於妙音深造實智也。

△五、釋迦推功多寶。

爾時釋迦牟尼佛告文殊(至)當為汝等而現其相。

文殊願世尊以神通力為現妙音，而世尊歸功多寶者，多寶以神通願力在處證經，欲假其神通願力也。又多寶表法身，釋迦表報身。楞伽云：報化非真佛，亦非說法者。實相之理，須從法身邊薦取，方乃相應。故迦文不召妙音，多寶一呼即至。

△六、多寶命彼來會。

時，多寶佛告彼菩薩：善男子來(至)欲見汝身。

多寶妙音，雖隔塵剎，宛若對面。此顯從法身體，起應身用也。發來之緣竟。

△二、正共發來，又六：初、眷屬經歷。

於時妙音菩薩於彼國沒(至)百千天樂不鼓自鳴。

與八萬四千共來者，示妙音隨類演化八萬四千塵勞也。所歷國土，乃百八萬億那由他恒河沙等佛世界也。蓮華遍雨，表妙行隨類示現也。天樂自鳴，表妙音離於作意也。問：靈山去淨華宿王智佛國，所隔國土，有百八萬億那由他恒沙之多，所歷程途，又不知幾多，何多寶一呼，而妙音隨即發來耶？答：的實而論，多寶乃實相之體，妙音是實相之用。寶相無相，無相不相，遍一切處，無非實相，多寶一呼，即具大妙音也。前云入此三昧，身不動搖，此中於彼國沒，俱共發來，即實相無相也。多寶一呼，實相發妙音之用，俱共發來，妙音歸實相之體也。

△二、敘相登臺。

是菩薩目如廣大青蓮華葉(至)**娑婆世界耆闍崛山。**

肇師云：天竺有青蓮華，其葉修廣，青白分明，有眼目之相，故云目如廣大等。和合，猶積聚也。那羅延，此云天力士，名端正殊妙，志力雄猛故。

△三問訊傳旨。

到已下七寶臺(至)**安隱少惱堪忍久住不。**

問：示居堪忍之事，貪瞋等皆堪忍難度之事也。五情即五欲，亦即五情根。佛無病惱，同居施化，示同人法故。又順世儀，法爾而然故。

△四請見多寶。

世尊！我今欲見多寶佛身，惟願世尊示我令見。

分身既散，塔閉如故。多寶居於塔內，故願示之令見。又寶塔高遠，仗佛求見，表尊敬耳。

△五、世尊為通。

爾時釋迦牟尼佛語多寶佛：是妙音菩薩欲得相見。

△六塔中稱善。

時多寶佛告妙音言(至)**并見文殊師利等故來至此。**

問：妙音未離本土，即云及見文殊，文殊請現其相。釋迦推功多寶，多寶即云：善男子來，文殊欲見汝身。妙音既至此土，問訊釋迦，請見多寶。釋迦轉通，云是妙音菩薩，欲得相見。多寶塔內稱善，並無文殊見妙音處，亦無妙音見多寶處，何也？答：約理而論，妙音未離他土，與多寶、文殊相見已竟；文殊不問釋迦，與妙音相見已畢。事論兩土，風俗不同，人事各異，故須一一請問。上奉命西來竟。

△三、十方弘經分二：初、問答善根神力，二、問答住何三昧。

初又二：先、華德疑問。

爾時華德菩薩白佛言(至)**修何功德有是神力。**

華德乃妙莊嚴王之後身，欲助揚妙音，發顯妙性，成就妙果，故發此問。所問之車，皆文殊之所問者。

△次、如來垂答，又二：初、正答善根功德。

佛告華德菩薩(至)**百千萬億那由他佛。**

一音利潤開覺羣動，故名雲雷音。根身器界皆能隨應，故名現。一切世間由利潤隨應，故名喜。見十萬種技樂者，有歌有舞，歌則味其辭以聲播之，舞則動其容以曲隨之，主於和宣著人之德業。二南雅頌皆古人之行事，本於心關國家之興衰，金石絲竹通世人之娛耳。然妙音所獻必是鈞天之樂，非雅頌等倫，其陽春雪曲之歌、高山流水之趣備寓於中矣。鉢云應量，乃道器也。妙音

所獻非瓦銕之所成，乃七珍之寶鉢。若之技樂供佛，今得天樂自隨；昔之寶鉢奉佛，今得眷屬圍繞。由奉鉢獻樂之功德善根，以是因緣今得果報，有是神力也。華德下，結會古今。是妙音下，結答善根。

△二、廣明神力應化，又三：初、總舉，二、別明，三、總結。且初總舉。

華德汝但見妙音菩薩(至)**為諸眾生說是經典。**

△二、別明，又二：初應六凡，次應四聖。初又六：初應天眾。

或現梵王身，或現帝釋身(至)**或現毗沙門天王身。**

梵王，即色界天主也。帝釋，即地居天主也。自在天，即欲界頂，梵云婆舍波提，此云他化自在，假他所作以成己樂，即是魔王也。大自在，即色界頂摩醯首羅也。天大將軍，大經云：八健提天中力士。又稱鳩摩伽，此云童子，騎孔雀、擎雞、持鐸、捉赤旛者。又韋紐，此云遍聞，四臂、捉貝、持輪、騎金翅鳥者，皆是天大將軍。毗沙門，此云多聞，以福德之名聞四方故，即北方天王也。

△二、應人眾。

或現轉輪聖王身(至)**或現童男童女身。**

長者，有長人之德。居士，愛談名言，清淨自居。宰官，剖斷邦邑，輔政於王。婆羅，此云淨行。劫初種族，山野自閑，故人以淨行稱之。童男，未冠之稱。童女，未嫁之名。

△三應八部。

或現天、龍、夜叉、乾闥婆(至)**人非人等身而說是經。**

說是經三字，貫上諸種身，以現身必說法，說法必現身，妙音妙行，常相須也。

△四、應惡趣。

諸有地獄、餓鬼、畜生及眾難處，皆能救濟。

諸應皆言現身說經，獨於惡趣不言者，惡趣方沉，無由聞經，但以神力救濟而已。

△五應宮禁。

乃至於王後宮變為女身，而說是經。

王宮禁地，為化良難。菩薩以神力，亦現身說經也。

△六、結前廣顯。

華德是妙音(至)**於十方恒河沙世界中亦復如是。**

菩薩種種變化現身說法，於神通變化智慧無損減者，明妙音所證自利之實智，謂證得此智能觀一切法盡歸真如，平等自性不增不減，於一切法皆如實知故。智慧明照者，方便開導也。各得所知

者，隨類各解也。是妙音所用利他之權智，方便開導因緣譬喻，一音所說隨機得解也。

△二應四聖。

若應以聲聞形得度者(至)**示現滅度。**

△三、總結。

華德妙音菩薩摩訶薩(至)**其事如是。**

結顯妙音，由昔獻樂奉鉢之勝因，感今神通智慧廣大無邊，其事如是。上問答善根神力竟。

△二、問答住何三昧，又二：初、問。

爾時華德菩薩白佛言(至)**在所變現度脫眾生。**

承佛垂答，已知菩薩善根深遠，福德廣大也。世尊下，問菩薩今住何定，而能現十界身，說一乘法，如此自在利益也。

△次答

佛告華德菩薩(至)**能如是饒益無量眾生。**

此雖答華德，亦答文殊行何三昧說其名字之問也。菩薩住此三昧，如淨摩尼隨方現色，難思妙行根於此矣。十方弘經竟。

△四、兩土得益。

說是妙音菩薩品時(至)**亦得是三昧及陀羅尼。**

兩土菩薩皆具體而微者，故因說是品皆得發明。三昧與陀羅尼體一而用異，寂用為三昧，持用為陀羅尼。又色身變現名三昧，音聲辯說名陀羅尼。又舌根清淨名陀羅尼，餘根清淨名三昧，皆是六根清淨法門耳。

△五還歸本土。

爾時妙音菩薩摩訶薩(至)**得現一切色身三昧。**

所經國土等於彼發來，所經亦爾，示來往經行不離是道也。菩薩舉措尚能傍益一切眾生，況佛放光傍照諸國，豈無利益哉？

△六聞品進道。

說是妙音菩薩來往品時(至)**華德菩薩得法華三昧。**

無生法忍，得妙法之體也。法華三昧，得實相之用也。妙音說法竟。

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五

悲華經云：過去散提嵐界善持劫中，時有佛名曰寶藏，有轉輪王名無量淨，第一太子三月供佛齋僧發菩提心。若有眾生受三途等苦惱，凡能念我稱我名字，為我天眼天耳聞見不免苦者，我終不成菩提寶藏。佛云：汝觀一切眾生欲斷眾苦，故今字汝為觀世音。楞嚴菩薩自陳云：由我供養觀音如來，蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧，成就三十二應、十四無畏、四不思議，彼佛如來歎我善得圓通法門，於大會中授記我為觀世音號。又大悲經

云：此菩薩不可思議威神之力，已於過去無量劫中作佛，號正法明如來，大悲願力安樂眾生，故現為菩薩耳。別行玄云：觀世音者，西方正音名阿耶婆婁吉底輸，此云觀世音。觀者能觀之智，世音者所觀之境。能觀則明明不昧、了了常知、卓然獨存、返觀獨照，故稱觀也。所觀則有正覺之音，眾生之音，器世界之音，雜類之音，故稱世音也。能所合標，境智雙舉，故云觀世音。普是遍義，行彌法界，隨心益物，稱體而周，故為普。門是通義，出入無壅，法法全彰，事事無礙，故為門。此菩薩不思議神力，照窮法界，萬像流動，殊音異類，普現色身，隨機說法，妙行圓應，無所障礙，故云觀世音菩薩普門品。又妙音現形說法，救濟眾難，與觀音無異，但略而未普，妙而未圓。觀音不離是行，而能大千圓應，無去來相，所謂自在之業。普門示現，則進於妙音矣。其實二聖一道，相為終始，故後頌觀音之德，而兼云妙音。是知二聖一道，即妙音之行，而演為普門，是知相為終始。欲體前法，須兼二行，從妙而普，有始有終，然後圓備，故繼妙音而說普門焉。

△五、普門圓應，分二：初、問答顯德，二、聞品獲益。初有長行、偈頌。長行有兩番問答。初番問答觀音人，又二：初、無盡興問。

爾時，無盡意菩薩即從座起(至)以何因緣名觀世音。

此品因無盡意發起者，表普門圓行應現無盡也。若愚讚云：世間無邊塵擾擾，眾生無數業忙忙，愛河無底浪滔滔，是故我名無盡意。觀音之行亦若是矣。偏袒右肩者，此方以袒為慢，外國以袒為敬。露右者，示執奉為便，表事師充役之儀，故以袒為恭也。合掌者，此方以拱手為恭，彼國以合掌為敬，表不敢敬誕專至一心也。向佛者，以萬善之因向萬德之果也。世尊下，問觀音人，意謂觀音之名望尊法界風偃羣賢，名不自有因義而彰。觀音之所以為觀音者，果何因緣有斯名也？因緣甚多略言境智，以眾生善惡兩機為因，菩薩靈智慈悲為緣。大經云：具二莊嚴，能問能答。今無盡意具定慧二種莊嚴故能問，如來究竟二種莊嚴故能答也。

△二、如來垂答，分三：初、總答，二、別答，三、勸持名答。此三科，即楞嚴十四無畏功德。彼經菩薩自陳，此經如來所說。彼從因陳，此從果彰。彼經但明能應，此經雙明機應。兩經合論，方知大士名稱其實也。且初，又四：初、標舉人數。

佛告無盡意菩薩：善男子！若有無量百千萬億眾生。

十法界機實是無量，而言百千萬億者，非謂十界共有此數，蓋指一業有如許人，如一地獄同受一苦，以苦驗人知同一業，以例諸

趣皆亦如是，故知此數是標同業之意。此舉境眾機多，以顯菩薩觀深應大。

△二、總明遭苦。

受諸苦惱。

此舉現遭苦厄也。自有多苦苦一人，多人受一苦，一人受多苦，一人受少苦。今文百千萬億，多人也；受諸一句，多苦也。舉多顯少，多尚能救，況少苦耶？上言百千萬億是業同者，共受一苦；今言諸苦者，一苦是一業，即有百千萬億苦也。上明數同，此明業別，用此意歷十法界萬機之徒，不可說不可說數也。

△三、聞名稱號。

聞是觀世音菩薩，一心稱名。

由過現惡，故遭諸苦，由過現善，復得聞名，此以善惡相帶，合成機感也。一心有事有理，若用心存念，念念相續，餘心不間，一心皈憑，更無二意，是名事一心稱名也。若達事中一心，自他俱離，俱不可得，無心無念，定慧相應，能稱所稱，皆不可得，是為理一心稱名也。

△四、即得解脫。

觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得解脫。

上聞名即稱是機速，稱名即應是應速。皆得解脫者，即是蒙應利益。皆者，非但顯於多機眾益，亦顯圓遍之應也。冥顯感應可知。問：十界機無量，云何一時令得解脫？答：喻如父母念子心重，多智多財，具大勢力，眾子在難，即能俱救。菩薩亦如是，無緣慈悲重，權實二智深，聖財無量，神通力大，十界雖多，應有餘裕。問：今見稱名累年，不蒙寸效者，何也？答：一心稱名，有事有理，二途無取，何能感聖？喻如臨鏡背照，對谷閉口，何能致影響哉？楞嚴云：一者由我不自觀音。以觀觀者，令彼十方苦惱眾生，觀其音聲，即得解脫。以觀觀之體，聞聞之性，本無苦樂，眾生不能返聞，循聲流轉，故受苦惱。菩薩離塵復性，諸妄自脫，能令苦惱眾生，持名蒙觀，亦得解脫。乃真淨慈悲，觀力加被然也。琳法師稱名七日，而免難於唐；孫敬德誦經千遍，而全生於魏者，是其驗也。

△二、別答，分三：初、免七難，二、離三毒，三、應，二、求。初又二：初、正明七難，二、結其神力。初又七：初、免火難。

若有持是觀世音菩薩名者(至)由是菩薩威神力故。

此下不出三業為機：七難持名，口業機也；三毒常念，意業機也；二求禮拜，身業機也。若有、設有等，皆不定之辭。經云：二者、知見旋復，令諸眾生設入大火，火不能燒。見覺屬火，知

見旋則離火塵，幻塵既離，真性斯存，所以無火害也。由菩薩離塵復性之威力加被，故眾生入火持名亦不能燒。應驗傳云：祝長舒晉元康年中於洛陽為延火所及，艸屋大風，必無免理，一心稱名，風回火轉，鄰舍而滅。里人淺見，謂為自爾，因風燥時，舉火燒之，三擲三滅，眾方懺謝。

△二免水難。

若為大水所漂，稱其名號，即得淺處。

云大水者，以小水不成難故。經云：三者觀聽旋復，令諸眾生大水所漂，水不能溺。聞聽屬水，聞聽旋則離水塵，所以無溺害也。傳云：道冏三人同伴，乘氷度孟津，垂半，一人前陷，一人次沒，冏進退水上，必溺無疑。一心稱名，脚如踏板，至夜遇赤光，竟達岸。

△三、免羅剎難。

若有百千萬億眾生(至)以是因緣名觀世音。

入海求珍，結伴無定，雖無定數，終不可獨往，故舉百千萬億，總數不定，判多少也。入海者，賢愚經云：田殖百倍，商賈千倍，任宦萬倍，入海吉還，得無量倍。故入海也。阿含云：風加以黑，怖之甚也。羅剎乃食人鬼也。一人稱名，餘人悉解脫者，以其同患難故，雖口不同唱，心助覓福，故俱獲濟也。經云：四者、斷滅妄想，心無殺害，令諸眾生入諸鬼國，鬼不能害。由菩薩滅妄斷殺，故遠離鬼害也。傳云：外國百餘人，從師子國泛海，忽遇惡風，飄墮鬼國，便欲盡食，合舡皆稱觀音名號。中有一小禪者，不信不稱，鬼索此禪者，禪懼甚，學稱一聲，亦得免脫。

△四免王難。

若復有人臨當被害(至)尋段段壞而解脫。

言刀杖段段壞者，明人執殺具，一折一來，隨來隨斷，彌顯大士拔苦之力也。經云：五者、六根銷復，同於聲聽，能令眾生臨當被害，刀段段壞，使其刀兵如割水吹光，性無搖動。既同聲聽，無復形礙，故使刀兵如割吹耳。傳云：晉大元中，彭城一人被枉為賊，常供金像帶髻中。後伏法，刀下但聞金聲，三斫不傷。解髻，像有三痕，由是得放。

△五免鬼難。

若三千大千國土(至)尚不能以惡眼視之，況復加害。

言滿中者，假設之辭也。鬼所以畏者，菩薩有威有恩，若非懷恩則是畏威，所以聞名尚不能加，以惡眼豈興害心？經云：六者、聞熏精明，明遍法界，則諸幽暗性不能全，能令眾生、藥叉、羅剎等雖近其傍，目不能視。由聞熏精明爍諸癡暗，故鬼不能視；

斷滅妄想心無殺害，故害不能加。阿含云：有大力鬼坐帝釋床，帝大瞋，鬼光明轉盛。此同其心行，故帝還發慈心，鬼光明滅即去。

△六、免枷鎖難。

設復有人，若有罪、若無罪(至)皆悉斷壞即得解脫。

有罪無罪者，或是推檢未定，或可判入徒流。若判未判，俱被禁制，以明聖心平等。本救其囚執，不論有罪無罪，在手為杻，在脚為械，在頸名枷，連身名鎖，三木一銕之名也。繫名繫礙，檢是封檢，繫未必檢，檢必被繫。今云檢繫者，顯罪深怖重也。經云：七者音性圓銷，觀聽返入，離諸塵妄，能令眾生禁繫，枷鎖所不能著。塵妄既離，則身相不有，故枷鎖自脫也。問：先王制法，用以懲惡。陰有地獄，陽有囹圄，人神所共用者。若救無辜，理或容矣。釋有罪者，縱惡壞紀，豈聖心乎？答：妙哉問也。魯肆大眚，聖人善莊公之補過；唐禁笞背，君子美太宗之仁恕。未聞議其傷於名教。好生之仁，天下所同，何疑大士恤刑之慈乎？傳云：菴護山陰人有罪，判決繫獄，應死三日三夜，稱名無間。忽見觀音放光照之，鎖脫門開，尋光而去。行二十里，光乃息。

△七、免怨賊難。

若三千大千國土滿中怨賊(至)稱其名故即得解脫。

大千國土，標難處也。滿中怨賊，正明難也。國曠賊多，聖力能救，以顯功力之至也。怨本奪命，賊本劫財，今怨為賊，必財命兩圖，如此遍滿，尚能救之，況少乎？有一商主，遭難人也。商者訓量，此人擇識貴賤，善解財利，商量得宜，堪為商人之主。既有商主，即領商眾，既涉險遠，所齎者必難得之貨，故言重寶。險路者，或是曠絕幽隘之處，或是怨賊衝出之徑，皆名險路。勿得等安慰止其恐怖，勸稱設其上策，歎德獎令定膽，三義具足，俱時稱唱，即得解脫。此中南無翻救我經云：八者滅音圓聞，遍生慈力，能令眾生經過險路，賊不能劫。菴音聞兩立，物我成敵，滅音圓聞，則內外無待，故能遍慈而却敵也。傳云：晉隆安年，僧慧達往北隴上掘甘艸，被羌人所獲，閉於柵中。人多擇肥者先食，餘人食盡，唯達并一小兒，意來日食之。達竟夜稱名，至旦羌來取食，忽一虎跳吼，諸羌散走，虎咬柵作穴而去，達將小兒逃走。

△二、結其威神。

無盡意！觀世音菩薩摩訶薩，威神之力巍巍如是。

觀音勢力既大，加護亦曠，豈止七難。當知遍法界皆能救護，故言巍巍然有如是神力也。

△二、離三毒。

若有眾生多於婬欲(至)是故眾生常應心念。

此三稱毒者，以能侵害行人，喻之如毒。但有單複，今從複列。自愛為欲，愛他為婬。婬欲多者，不擇禽獸，不避高墻，不顧德行，破國亡家，禍延其身。若能存念觀音，即得離也。經云：九者，熏聞離塵，色所不劫，能令一切多婬眾生遠離貪欲。眾生欲習合塵，故為色劫。菩薩離塵，欲愛乾枯，根境不偶，雖有妙色，不能劫動。自忿為恚，忿他為瞋。瞋恚多者，今世人不喜見，如渴馬護水。遺教云：劫功德財，無過瞋恚。華嚴云：一念瞋心，起障百法。明門經云：十者，純音無塵，根境圓融，無對所對，能令一切忿恨眾生離諸瞋恚。瞋由違情而起，對境而生。圓融則無違，無對則不瞋矣。自惑為愚，惑他為癡。愚癡多者，邪畫諸見，撥無因果，謗毀大乘，於諸諦理不能明解，過於漆墨。經云：十一者，銷塵旋明，法界身心猶如琉璃，朗徹無礙，能令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離癡暗。癡由妄塵所蔽，無明所覆。銷塵則無蔽，朗徹則無覆矣。無盡下，結。

△三應二求。

若有女人設欲求男(至)觀世音菩薩有如是力。

不孝有三，無後為大，無子則絕嗣矣。云何獨標女人耶？蓋女人以無子為苦，為夫所棄，婦之所輕，傍人所咲也。又婦有七失：容惡、邪婬、性妬、不事公姑、貪食、拙懶、無子。前六猶可，無子最苦，故獨標女人也。福慧男者，若有智無福，則位卑財窮；有福無智，則識劣見淺。必智與福合，彌相扶顯，福則財位高昇，慧則名聞博遠。經云：十二者、融形復聞，不動道場，涉入世間，不壞世界，能遍十方供養微塵如來，各各佛邊為法王子，能令法界無子眾生欲求男者，便生福德智慧之男，求男生男。是大士融形涉世，遍事諸佛，為法王子之力，加之使然。女人端正，七德之初，但端正無相者，則容惡形衰；有相不端者，則早孤少寡。今貌與相相扶，彌顯其德，端正則招寵愛，有相則招錄敬，故云眾所愛敬。經云：十三者、六根圓通，明照無二，含十方界，立大圓鏡，空如來藏，承順十方微塵如來秘密法門，受領無失，能令法界無子眾生欲求女者，誕生端正福德，柔順眾人，愛敬有相之女，求女生女。是大士圓通含界，承順如來，受領法門之力，加之聖力甚大，無所不與也。無盡下，結。別答已竟。

△三、勸持名答，又三：初、勸持。

若有眾生恭敬禮拜(至)皆應受持觀世音菩薩名號。

心敬身禮，所獲之福，終無窮盡。故曰福不唐捐。謂福不虛棄，而得真實之益也。上說觀音得名因緣，其力廣大。既不辯形質，但述名論德。若欲歸崇，宜奉持名號。故舉持名為勸也。

△二格量

無盡意！若有人受持(至)**於百千萬億劫不可窮盡。**

六十二億舉名號多，盡形壽時節多，四事具足福田多。若復有下，正格量。良以一多性不可得，無有二相，一則非一，多則非多，同入實際，正等無異也。

△三、結歎。

無盡意受持觀世音(至)**無量無邊福德之利。**

經云：十四者、此大千界現在世間六十二億恒沙菩薩，修法垂範，方便利生，各各不同。由我所得圓通本根，含容法界，欲令眾生持我名號，與彼共持六十二億諸法王子，二人福德，正等無異。由大士真得圓通，一多平等，彼我無異故也。

△二、二番問答普門法，又二：初、無盡興問。

無盡意菩薩白佛言：世尊(至)**方便之力其事云何。**

前問：何緣得名？佛答：眾生三業，顯機為境，法身靈智冥應，境智因緣，名觀世音。今問：云何遊此娑婆世界？佛答：普門示現，三業顯應，應眾生冥機。云何遊？問：身業。云何說？問：口業。方便？問：意業。身業現相，口業說法，意業鑑機，無謀而應，遍逗一切，亦名三輪不思議化也。方便非道前，乃證後鑑機之方便也。

△二、如來垂答，分三：初、正答普門法，二、勸興供養，三、總結神力。初又二：初、普門圓應，二、結略指廣。初中凡現三十三身，十九說法，束為十界身，少菩薩、地獄二界。結文以種種形該之。三十三身，其類分八：初、聖人身。

佛告無盡意菩薩(至)**即現聲聞身而為說法。**

具答三業之問，應以之言答方便意業問也。何以知之？意地觀機，見其所宜，宜示何身，宜說何法，隨而應之。現身答身業問，說法答口業問。經云：若諸菩薩入三摩地，進修無漏，勝解現圓，應以佛身應之，大士即現佛身而為說法。若諸有學寂靜妙明，斷十二緣，勝性現圓，即現辟支身。若諸有學得四諦空，修道入滅，勝性現圓，即現聲聞身。

△二天王身

應以梵王身得度者(至)**即現毗沙門身而為說法。**

眾生欲心明悟，不犯欲塵，欲心清淨，即現梵王身說法。欲為天主，領統諸天，即現帝釋身。欲身自在，遊行十方，即現自在天

身。欲身自在，遊行虛空，即現大自在天身。愛統鬼神，救護國土，即現天大將軍身。愛統世界，保護眾生，即現四王身說法。

△三王民身

應以小王身得度者(至)**即現婆羅門身而為說法。**

眾生樂為人王，即現人王身令其成就；愛主族姓世間推讓，即現長者身；愛談名言清淨自居，即現居士身；愛治國土剖斷邦邑，即現宰官身；愛諸數術攝衛自居，即現婆羅門身。

△四、四眾身

應以比丘、比丘尼(至)**優婆塞、優婆夷身而為說法。**

男女好學出家，持諸禁戒，即現比丘、比丘尼身。樂持五戒，即現塞夷身。

△五、婦女身。

應以長者、居士、宰官(至)**即現婦女身而為說法。**

內政立身，以修家國，即現命婦賢媛等身。

△六童男女身

應以童男童女身(至)**童男童女身而為說法。**

眾生不壞男根，即現童男；不求侵暴，即現童女。侵暴者，謂女不貞淑，以行多露，乃為他人之所侵暴也。

△七、八部身

應以天、龍、夜叉、乾闥婆(至)**即皆現之而為說法。**

八部樂脫其倫，菩薩皆現身說其本倫脫離之法。

△八金剛身。

應以執金剛神得度者，即現執金剛神而為說法。

梵語跋闍羅，此云金剛。梵語波膩，此云手。謂手執金剛杵以立名。正法念云：昔有國王夫人生千子，欲試當來成佛次第，故拘留孫探第一籌，乃至樓至探末籌。第二夫人生二子，一願為梵王請千佛說法，一願為金剛力士護千兄教。彼經多有形等四類，無金剛一類，此一即護佛教之正神也。眾生志願勇猛，護持佛法，菩薩現其身，說摧邪輔正之法，令其成就也。

△次、結略指廣。

無盡意是觀世音菩薩(至)**遊諸國土度脫眾生。**

成就功德，結略。種種形等，指廣。以菩薩隨類變現，何止三十三身？應化逐緣，豈局娑婆世界？種種形身，廣也；遊諸國土，所化處廣也；度脫眾生，得益廣也。正答普門法竟。

△二、勸興供養，又二：初、勸供。

是故汝等應當一心(至)**皆號之為施無畏者。**

佛答前問後勸持名，眾生仰荷菩薩真身，冥應但可持名秉字，故勸受持。答後問末勸供養者，眾生既荷菩薩三業，顯應見色聞

聲，故勸供養也。是故汝等下勸供養。是觀世下出供養意。由救七難免三毒，應二求普門，圓應隨類說法，真應二身俱為能施，冥顯二益皆得無畏。是故下結歎稱美。

△二、受旨又五：初、奉命興供。

無盡意菩薩白佛言(至)仁者受此法施珍寶瓔珞。

眾寶等者，眾寶間珠共為嚴飾也。問：依瓔珞經，初住銅寶瓔珞乃至等覺摩尼寶瓔珞，今無盡位既高深，瓔珞合用無價，豈可止直百千兩金？答：言百千者，但舉數多，如云百姓萬民，豈局百萬哉？瓔珞本財施，言法施者，揀住相也。當解瓔之時、奉瓔之際，三輪體空即此一物，細不立一塵、大則周法界，貫四十二位之功德、統八萬四千之妙行，雙存俱泯、錯綜交羅，非法施而何？

△二、觀音不受。

時觀世音菩薩不肯受之。

不肯受者，謂無盡奉命供養，我未奉命那忽輒受，亦是事須遜讓。施受有義，以有餘奉不足，施受兩當。此瓔俱有用以施我，我有餘彼不足，義安在哉？

△三、無盡重舉。

無盡意復白觀世音(至)愍我等故受此瓔珞。

我為四眾故施，仁愍四眾故受，以無所施而施諸物，以無所受而受諸受也。

△四、佛勸當愍。

爾時佛告觀世音菩薩(至)人非人等故受此瓔珞。

此勸受也。物元表禮，惡可辭乎？辭其物則絕其人，受其物則納其情，故曰當愍，即愍一切眾生也。正以菩薩為物故施，為物故受也。夫無盡施瓔，意在今時；觀音不受，意在實際。如來勸受，欲顯無所求而求之，無所受而受之，施受皆從寂滅中來，顯一瓔之福，周濟無涯，門庭施設，勝也何如？陽春一曲，和者誰乎？賴有持地，聊知分曉，所謂逢場作戲，斯也人歟？

△五、受已奉佛

即時觀世音菩薩愍諸四眾(至)一分奉多寶佛塔。

以一瓔作二分者，表於一行必具二因，理則正因、事則緣因，事理不二名曰妙因。奉二佛者，二因趣二果也。勸興供養竟。

△三、總結神力。

無盡意觀世音菩薩(至)遊於娑婆世界。

如是神力者，指普門示現三十三身說法也。正答云何遊此世界之問長行竟。

△二、偈頌。文後重頌，什師不譯。諸師皆謂梵本中有，後方添入。有二十六行，分三：初、一行雙頌二問，二、二十二行雙頌二答，三、三行雙頌二勸。且初一行雙頌二問。

爾時，無盡意菩薩以偈問曰：

世尊妙相具，我今重問彼：佛子何因緣，名為觀世音？

世尊妙相，萬德莊嚴。歎相即美德，問彼兼含。次問：

△二、二十二行雙頌二答，分二：初、二行總歎行願。

具足妙相尊偈答無盡意(至)發大清淨願。

具足二句經家敘置，汝聽二字勅令審諦。觀音行者，一心三智觀彼類音，令無量苦一時解脫，即觀世音成利他之行也。不動真心現種種形，故云善應。一切國土處處現往，故云諸方所。弘誓者，四弘願。廣歷劫者，經劫難量，以誓深故長時不退，以時長故值佛惟多，隨佛作為修諸佛行，方名侍佛。一一佛所皆發淨願，由菩薩行願深大故，真智遍拔眾苦，應身普度一切也。

△二、二十行別頌二答，又二：初、十四行頌初答觀音得名，二、六行頌次答普門示現。初又二：初、一行頌總答。

我為汝略說，聞名及見身，心念不空過，能滅諸有苦。

舉要言之，故云略說。聞名故稱，口業機也。見身故禮，身業機也。心念，意業機也。諸有即二十五有，聞名注念，見形禮拜，皆不空過，悉滅三有之苦也。

△二十三行頌別答，又二：初、十二行頌七難曲，分十二：初、一行頌免火難。

假使興害意，推落大火坑，念彼觀音力，火坑變成池。

此下頌與長行事相不同，又增幾種？謂十四無畏。特舉大略，實具一切功德，能救一切急難，故加頌之。

△二一行頌免水難。

或漂流巨海，龍魚諸鬼難，念彼觀音力，波浪不能沒。

△三、一行加頌墮須彌難。

或在須彌峯，為人所推墮，念彼觀音力，如日虛空住。

△四、一行加頌墮金剛山難。

或被惡人逐，墮落金剛山，念彼觀音力，不能損一毛。

△五一行頌免怨賊難。

或值怨賊繞，各執刀加害，念彼觀音力，咸即起慈心。

△六一行頌免刀杖難。

或遭王難苦，臨刑欲壽終，念彼觀音力，刀尋段段壞。

△七、一行頌免枷鎖難。

或囚禁枷鎖，手足被杻械，念彼觀音力，釋然得解脫。

△八、一行加頌呪詛毒藥難。

呪詛諸毒藥，所欲害身者，念彼觀音力，還著於本人。

還著本人者，凡呪毒藥，乃用鬼法，欲害於人。前人邪念，方受其害。若人正念，還歸本人。如譬喻經云：有清信士，初持五戒，後時衰老，多有廢忘。爾時山中有渴梵志，從其乞水。田家事忙，不及與之，遂恨而去。梵志能起屍使鬼，招得殺鬼。勅曰：彼辱我，往殺之。山中有羅漢知之，往田家語言：汝今夜早然燈，勤三自歸，誦守口莫犯偈，慈念眾生，可得安隱。主人如教，通曉念佛誦戒，鬼莫能害。鬼神之法，人令其殺，即便欲殺。但彼有不可殺之德，法當却殺其使鬼者。其鬼乃恚，欲害梵志。羅漢蔽之，令鬼不見。田家悟道，梵志得活。東坡云：還著失慈，當云兩家都沒事。吾不意東坡之高明，而出此鄙俗語也。還著一言，有事有理。事則邪不勝正，慈能制凶。今以正念觀音，自然還著。喻如含血噴天，返污己身；將頭觸火，反焦己額。不期然而然，非菩薩加罰於彼，亦非行人起心願著彼也。理則三毒十惡，皆出當人妙心。今正念觀音，以智照神力，旋流反聞，復歸元真。彼毒惡等，應念化成無上知覺，不還著本人，而誰著耶？

△九一行頌免羅剎難。

或遇惡羅剎，毒龍諸鬼等，念彼觀音力，時悉不敢害。

△十一行加頌惡獸難。

若惡獸圍繞，利牙爪可怖，念彼觀音力，疾走無邊方。

△十一、一行加頌蛇蝎難

蚖蛇及蝮蝎，氣毒烟火然，念彼觀音力，尋聲自迴去。

△十二、一行加頌雲雨難。

雲雷鼓掣電，降雹澍大雨，念彼觀音力，應時得消散。

△二、一行頌三毒二求。

眾生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。

三毒熾盛，眾苦逼身。男女皆無，困厄孤伶。妙智之力，悉能救之。頌初答觀音得名竟。

△二、六行頌次答普門示現，分四：初、二行明身業普應。

具足神通力，廣修智方便(至)以漸悉令滅。

能應之由，由神力及智方便，若非千如全體之用，不能具足神通力也。通雖性具，復由廣修妙智方便，照性發通，故得普門示現自在也。常論惡趣，但局三途，今種種之言，通指九界，望佛皆名為惡，別舉三途極惡故也。雖三惡方沉，幽昏未應得度，悉令漸滅其苦也。

△二、二行意業普觀。

真觀清淨觀廣大智慧觀(至)普明照世間。

真以息妄，淨以治染，智以破惑，悲以拔苦，慈以與樂。以此五觀，加被群迷，妄染惑苦，應念息滅。故一切眾生，常願仰而依之。大士之所以應身示現者，實賴於此耳。無垢下，歎上五觀。無垢慧日，歎觀智之體。伏災普照，歎觀智之用。

△三一，行口業說法。

悲體戒雷震，慈意妙大雲。澍甘露法雨，滅除煩惱燄。

說雖在口，必假身意為授法之本。初句，為法現形，本期救苦，故說法之身，名為悲體。此身先用戒德警人，如天震雷，物無不肅，故云悲體等。次句，菩薩以慈為心意，無緣而被，名之為妙。物無不覆，喻如大雲，故云慈意等。二輪既施，然後說法。三句，正說法也。甘露不死之神藥，所宣至理，解必無生。若非無生，焉能不死。四句，明利益。本性常法，非說那知。於慈雲中，澍大法雨，眾生蒙潤，一切煩惱猛燄，悉皆滅除也。慈雲是慈悲普，澍雨是說法普，能滅是利益普也。

△四、一行加頌官陣。

諍訟經官處，怖畏軍陣中，念彼觀音力，眾怨悉退散。

事係訟庭，身臨戰陣，心憂刑罰，命慮兵殘，今昔怨仇，此時合會，一心致感，眾難皆祛，彌顯大士神智之力也。

△三、三行雙頌二勸，又二：初、一行一句頌勸持名。

妙音觀世音，梵音海潮音(至)念念勿生疑。

妙音者，說法不滯。觀音者，尋聲救苦。梵音者，音性無著。潮音者，應不失時。四音圓具，故云勝世間音也。大士具如是德，度脫眾生，故須時常持念，不間不疑，無不隨心滿願。若也疑兕在懷，朝勤夕怠，無惑乎大士之不應也。

△二、一行三句頌勸供養。

觀世音淨聖於苦惱死厄(至)是故應頂禮。

觀聽反入，離諸塵妄，是名淨聖冥資，不虛於苦惱死厄，如父如母，可依可怙。具一切功德，則隨所求而應之，不止十四無畏也。慈視眾生，則擇可度而度之，不止三十二應也。其福聚如海，利澤無窮，故須歸命頂禮。問答顯德竟。

△二、聞品得益，又二：初、持地稱歎。

爾時，持地菩薩即從座起(至)當知是人功德不少。

寶雲經云：菩薩有十法，名持地三昧，如世間地：一、廣大，二、眾生依，三、無好惡，四、受大雨，五、生艸木，六、種子所依，七、生眾寶，八、生眾藥，九、風不動，十、師子吼不驚。菩薩亦爾，昔遇毗舍浮佛，教平心地，一切皆平，是能以妙法內平自心，外患自平，故聞此品而稱歎之。觀音之號，或曰觀世音，或曰觀自在，其行或曰普門，或曰圓通。依悲觀、慈觀應

物之德言之，故號觀世音；以真觀、淨觀照心之功言之，故號觀自在。自一心而出，應無不遍，謂之普門；自萬物而反，照無不融，謂之圓通，其實一而已矣。故或以自在為號，或以自在名業。以自在為號，言心得自在，如心經稱觀自在是也；以自在名業，言行得自在，如楞嚴稱無作妙力是也。功德不少者，顯自在之業，普門之行，實為心地法門。聞持之者，苟能以是平持心地，則外患自平，不能為害，於諸怖畏，能施無畏，由是自在之業，普門之行，遂為己有，故曰聞者功德不少，此菩薩聊知分曉也。

△二、聞品獲益。

佛說是普門品時(至)**阿耨多羅三藐三菩提心。**

無等等者，謂無同等之物，與此齊等也。以如來最上之德，證窮法界淵底，毗盧有師，法身有主，向上一著，世出世法，皆立下風，無有同等之物，與之齊等。觀音體此，以成普門之行，隨類應化，無等與等，故聞其風者，皆能發如是心也。普門圓應竟。

妙法蓮華經陀羅尼品第二十六

大法流通，憑寄四依，若無守衛，魔事妄沮。故二聖、二天、十神說陀羅尼呪誓，以駈辟邪障，消除衰患，故此品為弘護流通也。陀羅尼，此翻總持。總惡不起，持善不失，故有一字、多字、無字之異。能以一字總一切法，持無量義，摧邪立正，殄惡生善，皆能總而持之。其體名陀羅尼，其用名呪。一切呪不翻，五不翻中，秘密不翻也；四例中，翻字不翻音也。又呪功用不同，或專用滅罪，如方等；專用護經，如今經；專用治病，如藥師；或通用護經治病滅罪，如請觀音消伏毒害陀羅尼。

△六、神呪護持，分三：初、問答持經功德，二、請以神呪護持，三、會眾聞品得益。且初問答持經功德。

爾時，藥王菩薩即從座起(至)**如說修行功德甚多。**

藥王即喜見後身，苦行持經志存弘護，故發起此品。然持經功德前品屢明，如法師品比功不過供十萬億佛，隨喜比功不過施外財得小果而已，至此比功則勝供八百萬億恒河沙佛者，明持行益深護功益勝也。將申弘護先校功德者，使後世知其福德殊勝遞為弘護耳。

△二、請以神呪護持，分五：初、藥王呪護，二、勇施呪護，三、毗沙呪護，四、持國呪護，五、羅剎呪護。初又四：初、請護。

爾時，藥王菩薩白佛言(至)**陀羅尼呪以守護之。**

陀羅尼呪，華梵雙標也。呪，願也，祝也，以是法而祝之，使從所祈也。例此土禁呪等法，或云呪者，是鬼神王名，稱其王名，

部落敬主，不敢為非，故能降伏一切鬼魅。或如軍中號令，唱號相應，無所訶問；若不相應，即執治罪。若不順者，頭破七分；順者，則無過失。或密默治惡，惡自休息。如偈云：無親往他國，欺誑一切人，麤食是常食，何勞復作瞋？公主諸人但念其偈，不知其意。呪亦如是，或是諸佛密語，如王索仙陀婆，無有能識，唯有智臣乃能知之。洗時奉水，飲時奉器，食時奉鹽，遊時奉馬。呪亦如是，只是一法，遍有諸力，病愈罪除，善生道合。為此義故，皆存本音，譯人不翻，意在此也。

△二說呪。

即說呪曰：

安爾(一)曼爾(二)(至)阿摩若那多夜(四十三)

私謂呪中地字，當以本音讀之，四中翻字不翻音之一。若途買、宅解二切，未有所據，如三摩地亦是梵語，皆以本音讀之，此何不然？

△三稱歎。

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

△四印善

時釋迦牟尼佛讚藥王(至)於諸眾生多所饒益。

△二、勇施呪護，分三：初、請護。

爾時勇施菩薩白佛言(至)伺求其短無能得便。

富單那，此云臭餓鬼，主熱病者。吉蔗，此云所作，即起屍鬼。若人、夜叉，俱有此鬼。鳩槃茶，此云甕形，舊云冬瓜。此鬼陰如冬瓜，行置肩上，坐便踞之，即魘魅鬼也。惡世修行，尺水丈波，鬼神侵擾，正法難通。佩持神呪，不怒而威，強魔怪鬼，無能伺其短者。

△二說呪。

即於佛前而說呪曰：

痤隸(一)摩訶痤隸(二)(至)涅犁墀婆底(十三)

△三、結歎。

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

△三、毗沙呪護，分三：初、請護。

爾時毗沙門天王護世者(至)說是陀羅尼。

梵語毗沙門，此云多聞，福德之名聞四方故。居半須彌北水晶埵，主夜叉、羅剎二部。

△二說呪。

即說呪曰：

阿梨(一)那梨(二)(至)那履(五)拘那履(六)

△三、結歎。

世尊以是神呪擁護法師(至)令百由旬內無諸衰患。

△四、持國呪護，分三：初、請護。

爾時持國天王在此會中(至)擁護持法華經者。

梵語提頭賴吒，此云持國，以能護持國土故。光明疏云：上升之元首，下界之初天，居半須彌東黃金埵，主乾闥婆、毗闍舍二部。

△二說呪。

即說呪曰：

阿伽禰(一)伽禰(二)(至)浮樓莎抳(八)頞底(九)

△三、結歎。

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

△五、羅剎呪護，分五：初、列名。

爾時有羅剎女等(至)并其子及眷屬俱詣佛所。

羅剎乃食人鬼，亦名噉精氣鬼，即第十名也。以人心中有七滴甜水和養精神，鬼噉一滴令人頭痛，三滴悶絕，七滴盡即死。藍婆。毗藍婆，正法華云：結縛。離結縛，一、二面如藍靛色也；三、四、五以齒名食人之具，囪也；六、女以髮盛為美也；七、貪婬無厭也；八、持莊嚴身之具也；九、晉譯何所，是以無所不具為名也。下文佛於此十中獨呼其名者，有以也。鬼子。母有千子，皆大鬼也。因少子愛奴，故歸佛戒，至今有道場處便守護之。

△二、請說。

同聲白佛言世尊(至)即於佛前而說呪曰：

伊提履(一)伊提泯(二)(至)兜醯(十八)菟醯(十九)

△三稱歎。

寧上我頭上，莫惱於法師(至)即於佛前而說偈言：

若不順我呪惱亂法師者(至)當獲如是殃。

凡女人鍾愛，最在頭面，無敢觸犯。今云寧上莫惱者，謂受持甚於己之頭面也。毗陀羅，赤色鬼也。犍馱，黃色鬼也。烏摩勒伽，烏色鬼也。阿跋摩羅，青色鬼也。若一日等，皆熱病鬼。若男形等，皆魑魅之類。阿梨，樹。名義云：其樹似蘭，枝若墮地，自然破為七分。金光明云：其有於違逆不善隨順者，頭破作七分，猶如蘭香。稍殺父母，破僧，是三逆罪。壓油殃者，外國壓油之法，擣麻使生蟲，合壓之，蟲多益肥，此過猶甚。斗秤欺人者，斗則小出大入，秤則輕出重入，欺盜之罪也。世之震銘其背者，斯罪常見。破僧者，破和合僧也。大論云：調達從佛索眾，佛呵之曰：癡人無知，我尚不以眾付身子、目連等，況汝癡人！食人涕唾者，因此結恨，別構五法，以誘佛眾。言五法者：

一、糞掃衣，二、常乞食，三、坐食，四、常露坐，五、不受鹽及五味等。佛在王舍城，有因緣集僧，調達從座起，行五法籌云：忍此五事者，是真毗尼。時有五百新學捉籌，調達語言：不須佛僧，便自將往伽耶山，共作羯磨。時諸比丘以事白佛，佛言：癡人，消滅善心，在於泥犁，一劫莫救。身子、目連往伽耶山，調達告曰：為眾說法，我今背痛。便右脇臥。目連現通，身子說法，遂將五百新學還歸佛所，臥起失眾，愈生瞋恨。犯此二句，謂法師津梁塵世，化範人天，若害此人，毒流三界，其惡當逆，豈容恕哉！

△四誓願

諸羅剎女說此偈已(至)離諸衰患消眾毒藥。

△五印善

佛告諸羅剎女(至)應當擁護如是法師。

文中先印護持經名，次況供養經卷。種種燈下，解見前。末呼皐帝，而十名全具也。

△三、會眾聞品得益。

說是陀羅尼品時，六萬八千人得無生法忍。

神呪護持竟。

妙法蓮華經妙莊嚴王本事品第二十七

前品神呪外衛，此則轉邪內正，內外既安，乃可進於普賢常行也。昔佛末法，有四比丘，結契山林，志欣佛慧，幽居日積，衣粮單罄。其一人云：吾等四窮，尚不存身，法當安寄？君三人者，但以命奉道，莫慮朝中。我一人者，捨此身力，誓給所須。於是振錫門閭，以求供給，三人得展其誠，功圓事辦，一世之益，當無量生。其一人者，數涉人世，屢逢聲色，偶遇王出，車馬駢闐，生心動念，愛彼光榮，功德熏修，隨念受報，人中天上，常得為王。三人得道，會而議云：我免焚籠，功由此王，其躭果報，增長有為，從此死已，不復為王，方沉火坑，良難可救，幸其未苦，正可開化。其一人云：此王著欲，而復邪見，若非愛鉤，無由可拔。一為端正婦，二作聰明男，兒婦之言，必當順從，如宜設化，果獲改邪。昔時婦者，今莊嚴相菩薩是，即妙音也。昔二子者，今藥王藥上是。昔時王者，今華德是。所以白毫東召，升紫臺而西引，神呪護經，使流通而大益，說四聖之前緣，故名妙莊嚴王本事品，轉邪流通也。又妙法功德，莊嚴諸根，得大自在，此王往日，於妙法有緣，道熏時熟，諸根應淨。下文云：得清淨功德，莊嚴三昧。以是義故，名妙莊嚴王也。本事者，託生設化，轉邪歸正之事。

△七、妙嚴轉邪，文分六段：初、略明事本，二、標能所化，三、能化方便，四、所化得益，五、結會古今，六、聞品進道。且初略明事本。

爾時佛告諸大眾(至)國名光明莊嚴，劫名喜見。

因行自在，果智圓明，一音利潤，開覺群機，故名雲雷音宿王華智。神道設教，人人愛見，故國名光明莊嚴，劫名喜見。

△二、標能所化。

彼佛法中有王名妙莊嚴(至)於此三昧亦悉通達。

一人是所化，三人是能化。有王下。出四聖之名。淨德者。雖示染身，其德本淨。淨藏者。妙理之所蘊。淨眼者。妙智之所顯。由具此妙淨理智，故能轉邪而為華德也。是二子下。別顯二子之德。六度等。釋見前。三十七品者。身受心法為四念處也。斷惡生善為四正勤也。欲勤心觀為四神足也。信進念定慧為五根也。又為五力。念擇覺喜輕安定捨為七覺支也。見思語業命進念定為八正道也。大乘行法以四心為體，六度為用，道品為助，乃成佛果。二子悉皆了達，久乃行之，其福德智慧可涯量哉。七三昧。隨用立名，其理不異。圓離諸染名淨。實智如日，權智如星，名日星宿。本性清淨覺了名淨光。普現色身名淨色本淨。大慧之所照明名淨照明。非素法身名長莊嚴。具大神用名大威德藏。二子具如是德，故能現身化度，轉邪歸正矣。

△三、能化方便，分八：初、彼佛說法，二、二子願往，三、母子論議，四、二子現通，五、信子伏師，六、子喜報母，七、願求出家，八、勸親覲佛。且初彼佛說法。

爾時彼佛欲引導妙莊嚴王(至)說是法華經。

說經乃時至之時，彼佛出世常宣正法，於王緣弱則非其時，今說法華正其時矣，故云欲引導等。

△二二子願往。

時淨藏、淨眼二子到其母所(至)說法華經宜應聽受。

先白母者，父邪母正，故先白母，共設化方。若據其本，母子元知。今約化儀，機熟應發，礎槌相扣，物器方成，是故云白。若附世情，則母慈先白，利他之本，慈居先故。

△三、母子論議。

母告子言汝父信受外道(至)或聽我等往至佛所。

為現神變等，示以化父之方，邪見之人，不知正法，決不許我等詣佛，亦不許汝等出家，非神通決不能動其心情，見通心淨，然後導其聽法也。

△四、二子現通。

於是二子念其父故(至)令其父王心淨信解。

現化應具十八變：一、右脇出水，二、左脇出火，三、左脇出水，四、右脇出火。身上下出水火為四，並上成八。九、履水如地，十、履地如水，十一、從空沒而復在地，十二、從地沒而復昇空。空中行住坐臥為四，共十六。現大身滿空中，成十七。大復現小，成十八。心淨信解者，果如母言也。

△五、信子伏師。

時父見子神力如是(至)亦欲見汝等，師可共俱往。

覩其神變而歎未有，敬信其子而問師名，先陳雲雷之名顯非異端，次陳法華之目揀非世典。父語下，初覩神變之迹已動邪心，及聞佛法之名宿因觸發，故虛心往見，所謂利根人一撥便轉也。

△六子喜報母。

於是二子從空中下(至)三藐三菩提心。

寶積云：菩薩成就三法，得不退轉菩提：一者父母不信令其信，二者父母毀戒令住戒，三者父母慳貪令住捨。今此二子，能令父母發淨信心，出家持戒，捨國得記，可謂真得不退轉之大菩薩也。

△七、願求出家。

我等為父已作佛事(至)欲重宣其意。以偈白母：

願母放我等出家作沙門(至)願聽我出家。

母即告言：聽汝出家。所以者何？佛難值故。

值佛難於優曇出家，乃脫難之良策，入道之利器，故云願聽。母即告下允許。

△八、勸親覲佛。

於是二子白父母言(至)諸佛難值，時亦難遇。

如優曇者，重申偈中諸佛難值也。又如一等者，申前脫諸難亦難也。阿含云：妙高山下海中有一眼之龜、一孔之木，龜得木孔可以濟溺，然木隨水流遶須彌山，三千年乃一相值，且一眼趣一孔為至難矣。寸陰易過、人道難逢，見佛之幸猶難於龜木，能不親之近之哉？能化方便竟。

△四所化得益分十一段。初敘宮眷德。

彼時妙莊嚴王後宮(至)令心信解好樂佛法。

此敘合宮有德，易為勸化也。後宮之德，根性純利，故堪受持。是經一門，皆菩提眷屬，團圞共話無生也。法華三昧者，攝一切法，歸一實相。離惡趣者，一往三途為惡，具論二十五有，皆乖真起妄，悉是惡趣。今皆離之，即二十五王破二十五有也。佛集三昧者，即三德秘密之藏，佛集其中，故得是三昧。則知諸佛秘密之藏，王及後宮為當機，淨藏、淨眼為能教，機教相扣，所以易化。方便力，即上現通變也。

△二、合宮從化。

於是妙莊嚴王(至)繞佛三帀却住一面。

△三、佛為說法。

爾時，彼佛為王說法，示教利喜，王大歡悅。

即說妙法華也。王以禮進，佛以法酧，適其本願，得大法相，故大歡喜也。

△四、捨愛回心。

爾時妙莊嚴王及其夫人(至)價值百千以散佛上。

歷劫愛染，塵欲所迷，一念迴光，即得三輪體空之因，妙契無上菩提之果也。

△五、佛力示現。

於虛空中化成四柱寶臺(至)結加趺坐放大光明。

所施珠瓔，化成法空之座，柔忍之衣，寶覺之體，乃佛力示現，發其正念也。

△六、邪心頓絕。

爾時妙莊嚴王作是念(至)成就第一微妙之色。

時王一覩勝相，頓覺世間幻惑之色無可愛樂，故深讚佛身微妙之色。此則邪心併絕，正念現前，故得受記作佛。

△七、佛與授記。

時雲雷音宿王華智佛(至)其國平正功德如是。

助佛道法者，猶護佛法也。娑羅此云堅固，佛號取廣蔭群生義，國名取破諸邪暗義，劫名取超諸貴高義，皆符合因行。以一念淨信風化臣妾，使皆得法利，即廣蔭行破邪行也。由是捨王位得佛位，即超諸貴高也。其娑羅下，明眷屬國淨。

△八、出家修行

其王即時以國付弟(至)得一切淨功德莊嚴三昧。

佛具星橫藻鑑之機，直指本來妙體；王有見鞭隨舞之才，唯然脫穎承當。一句入神，萬緣俱夢，棄萬乘之貴，披六和之衣，知有其道，不知有天下也。於八萬四千歲修法華行，所以淨塵勞也。過是已後，塵勞既淨，三昧現前，轉邪見染莊嚴，為功德淨莊嚴也。

△九感歎二子

即升虛空高七多羅樹(至)饒益我故來生我家。

王與二子，以國論之，其君臣也；以家論之，其父子也；今以知識稱之，是師友之禮也。相忘於道，不子其子，師其子也；不自父其父，友其子也。宿世善根，即四人入山之事。宿有善根，非緣不能發起，陷入邪徑，天性可以援溺，故云來生我家。所謂醉中不覺，醒後方知，到此妙莊嚴，始與二子相見。

△十、佛述行高

爾時雲雷音宿王華智佛(至)令住正見。

能作佛事，外護知識也。示教利喜，教授知識也。化導令見佛，同行知識也。令入菩提，實相善知識也。大王！汝見下，明二字轉邪遠因也。言歷事諸佛，愍念邪見眾生，不獨今日轉妙嚴之邪也。

△十一、妙嚴讚謝。

妙莊嚴王即從虛空中下，(至)說是語已，禮佛而出。

甚希下，歎相好功德。功德智慧，即福慧二嚴也。頂上下，即三十二相之四，八十隨形好之一也。頻婆，此云相思果，色丹而潤。未曾下，歎法化具足。成就等者，以一聞正法遂能轉邪，一得三昧遂能神變，皆是如來成就不可思議功德也。教戒二句，喜蒙佛化慶所成就也。不隨心行不生邪見者，皆法化教戒之力，故讚而謝之。總一妙嚴王，始而不信佛，繼而見佛，終則愛佛近佛讚佛，由此而知一切眾生本無定性，習惡則惡，習善則善，入邪則邪，就正即正，了無定相，所謂心迷法華轉，心悟轉法華也。所化得益竟。

△五、結會古今又二：初、結會。

佛告大眾：於意云何(至)今藥王菩薩、藥上菩薩是。

佛前光照者，即放光東照妙音之身也。言莊嚴相者，謂妙音無量功德莊嚴身故，前云於王後宮變為女身是也。

△二、結歎。

是藥王藥上菩薩(至)諸天人民亦應禮拜。

諸大功德者，收上一品引導轉邪令正等。已於下，顯二菩薩，名標因位，德具佛果，福慧雙隆也。若有下，勸供養禮敬。

△六聞品進道。

佛說是妙莊嚴王本事品時(至)於諸法中得法眼淨。

塵謂邪見，垢謂邪染。外遠見塵，內離垢染，則法眼圓明，絕諸瑕翳矣。妙嚴轉邪竟。

妙法蓮華經普賢菩薩勸發品第二十八

梵語邲輸颯陀，此云普賢。悲華經云：我誓於穢惡世界，行菩薩道，使得嚴淨，我行要當勝諸菩薩。寶藏佛言：以是因緣，今改汝字，名為普賢。行彌法界，德無不遍曰普；隨心益物，乘時設化曰賢；上佐佛化，下利羣生之號。勸發者，勉進義，諄諄示誨，開物成務之謂，亦是戀法之辭。遙在彼國，具聞此經，始末既周，欲令自行化他，永永無已，故自東方而來勸發也。窮妙法之始終，然後盡出興大事；合諸佛之智行，然後見如來全身。是經之起，始於文殊問答，終於普賢勸發，二十八品，條理一貫，

乃所以窮始終，合智行，大事因緣，於是乎畢，如來法身，於是乎全也。智能發覺，所以作始，行能成德，所以成終，中間事法，無非智行，互相資助，故終以普賢立品。

△八、普賢勸發，分四：初、經家敘儀，二、普賢勸發，三、如來述發聞，四、品成行。且初經家敘儀。

爾時普賢菩薩(至)**頭面禮釋迦牟尼佛。右繞七帀。**

無為應物，普周法界，曰自在神通。德無不遍，名無不聞，曰威德名聞。與無邊菩薩來者，示萬行圓攝無盡之意。普賢統事法界，圓具萬行，即事而真，其應身無乎不在。且於法會之終，示從東來者，以無功用行，出震利物故。

△二、普賢勸發，分二：初、請問勸發，二、誓願勸發。初又二：先問。

白佛言世尊(至)**云何能得是法華經。**

寶威德上王者，利行自在之號。普賢心聞，能洞十方，故曰遙聞。前之所問，唯修持讀誦而已。此問云何能得者，欲人深造自得也。

△次答

佛告普賢菩薩(至)**於如來滅後必得是經。**

文具標、釋、結。為佛護念者，道契佛心也。植眾德本者，福慧兩辦也。入正定聚者，體佛妙體也。發救生心者，行佛妙行也。能行四事乃真得是經，只此四語冠罩一經，法華重演遠來勸發，其義如此。又一者、開佛知見已，獲理法界親承覺胤，故得佛念。二者、示佛知見已，得事法界繁興大用，五十二位一念圓融，故名德本。三者、悟佛知見已，得理事法界迥超真俗，寂照如如無出入相，故名正定。四者、入佛知見已，得事事法界興普賢事業平等真如，故名發救一切眾生之心。然此四法皆普賢之行，攝華嚴二千餘門，彼名雖多不出此四也。

△二、誓願勸發，分二：初、護人，二、護法。初中又六：初、攘其外難，二、教其內法，三、覆以神力，四、示以勝因，五、示以近果，六、總結。且初攘其外難。

爾時，普賢菩薩白佛言(至)**諸惱人者皆不得便。**

韋陀羅，此云厭禱鬼，餘如前釋。

△二、教其內法又三：初、行立讀誦。

是人若行若立讀誦此經(至)**亦為供養法華經故。**

六牙白象，表六度清白梵行也。

△二、常坐思惟

是人若坐思惟此經(至)**得如是等陀羅尼。**

由此經故，親見普賢常行之體。於一切法，返本還源，名旋陀羅尼。既旋末歸本，即旋體歸用。於一切時處，方便利生，逆順自在，名百千萬億，即普賢遍一切處之行也。法音方便，即應機說法也。

△三三七。精進

世尊若後世後五百歲(至)**即於佛前而說呪曰：**

阿檀地(一)**檀陀婆地**(二)(至)**辛阿毗吉利地帝**(二十)

教內法中，凡三番教訓：初行立乘象，安慰其心；次坐思惟，教示其經與其三昧。今三七一心精進，示教利喜也。呪乃諸佛密語，辟怪靈符。或佛名號，持之不怒而威；或鬼王名，呼之部落敬主。然持之者，不獨却難，一切時處，化凶為吉，轉罪為福，隨心滿願，乃至成聖成賢，其利大矣。教其內法竟。

△三、覆以神力

世尊若有菩薩(至)**皆是普賢威神之力。**

若聞若持，無非普賢神力也。

△四、示以勝因。

若有受持、讀誦、正憶念(至)**為諸如來手摩其頭。**

持經要行在正憶念，憶不正則雜思變亂，念不正則邪習混擾，欲成深行難矣。故此特明正憶念行，而下文再三言之，憶念既正，則所行無非普賢正行，故為如來摩頂印證也。

△五、示以近果

若但書寫，是人命終(至)**有如是等功德利益。**

忉利乃第二天所共，唯天人。兜率乃第四天所共，乃菩薩。倍勝可知。授手乃提接義，內宮天女皆化生故。

△六、總結。

是故智者應當一心自書(至)**正憶念如說修行。**

初護人竟。

△二護法。

世尊！我今以神通力故(至)**廣令流布使不斷絕。**

當知今之受持等，皆是普賢神通，常守護是經，流通不滯也。普賢勸發竟。

△三、如來述發，又二：初、先述護法。

爾時釋迦牟尼佛(至)**守護能受持普賢菩薩名者。**

今述云：汝能如是外多利益，內積慈悲，久劫已來，作如此護，我當以佛之神力，守護持汝。名者，增進行人，勇銳弘宣也。

△二、述其護人，又五：初、述示其身教。

普賢若有受持讀誦(至)**為釋迦牟尼佛衣之所覆。**

是人見佛者，述示身教法也。尚見我萬德果身，況汝因中六牙白象？尚從佛口具聞此經，況汝所教忘失句章？尚為佛讚手摩衣覆，況汝因人陀羅尼覆耶？如從口聞等，謂正憶念，則即此經而見佛，不滯於名相；即此法而造妙，不異於親聞也。是為供佛，謂能作佛事也。佛讚善哉，謂深契佛心也。摩頂，言得果有期。衣覆，言成就忍行。憶念之正，冥證若此。

△二、述示以勝因。

如是之人不復貪著世樂(至)**能修普賢之行。**

廣舉因中無諸過惡，小欲知足，修普賢行，述勝因也。有正憶念，自然具足安樂行法，而三毒垢慢所不能惱，真能修普賢之行也。當知正憶念力，為四行之總持，實妙行之真要。所以再三言之，世尊又復助揚，意使後世知普賢所以勸發成行，不在多術，唯正憶念耳。

△三、述示以近果

普賢若如來滅後(至)**亦於現世得其福報。**

其人當詣道場，必成遠果，況近果耶？亦於現世得其近果，不但生天。

△四、述攘其外難。

若有人輕毀之言(至)**水腹短氣諸惡重病。**

繚戾，纏糾不申展之貌。睒，目傍視也。夫報應之理，出乎性命之微。蓋由性生心，由命制業，心以內感，業以外招，各從其類，毫末不忒。噫，報應之於心業，猶萬形之於規模焉。是以毀持經之正見，世世無眼供養讚歎，則得現果。出其過惡，則得惡病。輕笑之者，則得醜狀。若手脚之繚曲乖戾，眼目之角睒倒視，皆醜狀也。又加以臭惡瘡膿，鼓喘重病，皆心之模範，以類自招故也。世之艱窮重病，不無宿因故也。

△五、述信者功德

是故，普賢！若見受持是經典者，當起遠迎，當如敬佛。

△四、聞品成行又二：初、聞品利益。

說是普賢勸發品時(至)**微塵等諸菩薩具普賢道。**

△二事畢云散

佛說是經時，普賢等諸菩薩(至)**受持佛語，作禮而去。**

此總結靈山一會大眾聞經獲益也。一部經內兼有師資，就勝為言，故云佛說。普賢等，該列眾中菩薩眾。舍利弗等，該列眾中聲聞眾。仍種聲聞者，存本位耳。其實大乘聲聞，以佛道聲令一切聞也。諸天等，該列眾中八部眾。歡喜者，慶所聞故。多劫飄零未聞此法，今既聞已，如客遇他鄉，不勝忻幸，故慶聞也。受持者，領所聞故。受持不失，信之不疑，如遵王勅父命，故領聞

也。作禮者，重所聞故。中心感激，五體翹勤，如蒙至極之恩，拜謝無已，故重聞也。而去者，聞已退修故。古人進而聞道於師，退而修道於己，非如今人之入耳出口也。流通已竟。

妙法蓮華經大成卷第九(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6