CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X31n0608

法華經知音

明 如愚著

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 608-A 妙法蓮華經知音序
  - No. 608-B 妙法蓮華經弘傳序知音
    - 經題
    - 弘傳序
  - 序品第一
  - 方便品第二
  - 譬喻品第三
  - 信解品第四
  - 藥草喻品第五
  - 授記品第六
  - 化城喻品第七
  - 五百弟子受記品第八
  - 授學無學人記品第九
  - 法師品第十
  - 見寶塔品第十一
  - 提婆達多品第十二
  - 持品第十三
  - 安樂行品第十四
  - 從地涌出品第十五
  - 如來壽量品第十六
  - 分別功德品第十七
  - 隨喜功德品第十八
  - 法師功德品第十九
  - 常不輕菩薩品第二十
  - 如來神力品第二十一
  - 囑累品第二十二
  - 藥王菩薩本事品第二十三
  - 妙音菩薩品第二十四
  - 觀世音菩薩普門品第二十五
  - 陀羅尼品第二十六
  - 妙莊嚴王本事品第二十七
  - 普賢菩薩勸發品第二十八

- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
  - 4
  - 5
  - 6
  - 7
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 608-A 妙法蓮華經知音序

金陵石頭菴學無學僧江夏如愚譔

諸佛說法，如慈父之教愛子，略無毫忽隱慝，知無不言，言無不盡；亦如明師之訓蒙徒，此不喻又取諸彼，務得為子弟者解所以教訓而後止。如是，則何用其屋中架屋，鉢上安柄，更註疏講說者哉？蓋佛法來自西域，其言有不免華梵兼用，其義有不免即世出世之差別，是以諸大菩薩乘悲願力來生此土，或示身為國王、大臣，或示身為長者、居士，或示身為沙門、釋子，留神內典，若譯文者，若註疏者，若興供養者，若顯講說者，無非受佛付囑之人也，又豈有彼此是非之優劣哉？第受佛付囑時，比當有情願、不情願者之不同致，雖來生此土，其護持流通固有其淺深：深者，如子幹父事，知父之家業為已有，雖吃苦不懈也；淺者，如俠人作事，不過完其當時受佛付囑一時之人情耳。以故註疏者揭日月而行，而覽之者轉播糠而昧目矣；講說者擊鼓而求亡子，而聽之者且呼鼠而為璞矣。是經本明而註者晦之，人本知而說者愚之，求其為愛子而不為蒙徒，不可得矣。余見妙法蓮華一經，文雖平易，義實奇絕；事雖明直，理誠玄奧。雖曰匪雕匪飾，而一大時教極雕飾之玄文，無以踰一大時教。辟夫三場舉子角試之文，無不盡其心力，衒其抱負，顏其藻麗，極其致趣，而奇中求奇，明中索明，惟恐主試者之不知其妙且中矣。唯此妙蓮華王，則如出榜唱名之文，不假藻繪雕飾，但曰第一名某人，第二名某人而已。又一大時教，如做官者考績之賢否，或薦或黜，必用品藻脩飾。唯此金剛王寶覺，則如奉聖旨之文，不藉委曲都俞，但曰是，或曰有點者用而已。然而得一是與一唱名者，其先之文藻始有甲乙超擢，否則向之工於艷麗，令盡歸之空華泡影奚用哉？是以此經獨以授記諸聲聞名某某之佛者，為諸佛出世之一大事因緣也，俾眾生開示悟入佛之知見，為最後之極談者也。夫一大時教，不曰一切眾生皆有佛性乎？不曰始知眾生本來成佛乎？然未實知所成何佛，佛為何人，出何時劫，據何國土，有何眷屬，說何佛法，復轉記何人，此泛言讀書者皆可登第做官之謂也。寧如此經實授舍利弗等萬二千聲聞成佛十號，劫國莊嚴之顯記歟？彌勒雖嘗記於阿含，彌勒迺菩薩，非此經之記諸聲聞也。此誠佛法中奉聖旨出榜唱名之經，一大時教奚可類焉？一大時教誠開華也，若此經者則結果矣。由諸聲聞初不信自心作佛，致佛有四十年之含忍，由將有作佛之機動，故含忍不住，直得放光動地，三周九喻而說焉。由說之中，以平易而彰奇絕幽玄，故俾人視之，似澹而

實深，有味乎其旨也。天台豈不玄乎？未識玄於此。溫陵豈不要乎？未知要於是。諸方講白文者，豈不曰講經之大義乎？而未達夫大義，在授記吾人當來成佛，劫國莊嚴之佛知見耳。佛知見者何？吾心本有之實相也。吾心本有之實相者何？經中或名眉間白毫光，或名不時出之優鉢羅，或名火宅門外白牛車，或名長者室中大寶藏，或名普雨三草二木之甘露，或名權變過現未來之化城，或名繫衣裡之明珠，或名見泥邊之近水，或名多寶塔，或名三淨土，或名阿私陀之仙人，或名娑伽羅之龍女，或名四行之安樂，值大功者賞髻珠，或名恒沙之弟子，遇父歸者增壽命，或名分別德，或名常不輕，或名如來現神力，或名囑累與菩薩，或名肯服藥，一切眾生皆喜見，或名善行醫，普門自在推觀音，或名妙音陀羅，或名莊嚴普賢行。總之，三藏十二部，一切脩多羅，不出此經之[口*嵩]矣也。如愚生逢末劫，膚受無聞，隣樹索環，固多宿習，深願迺甘自發，作事不假人俠。唯性慚愛子，質秉童蒙，不揆才難，賤而自用。然知佛誠慈父，心如直弦，直以佛心求佛言，經外不另立其科，恐坐截鶴續鳧之愆也。又知佛實明師，言如至寶，直以佛言求佛心，言雖重而意必有在。故值一切繁文贅語，必務究其源本，雖不外立其科，亦章句而節目之。見經井井，固自有程法，非浪施也。然後依乎牛之天理，而遊刃於技經肯綮之未嘗。若其經之來歷，自有宣師之序在。若其文之起伏，義之淺深次第，具載二十八品之註中。日就月將，從容卒業，眾請災木，以廣流通。經云：一切聲聞辟支佛所不能知，唯佛與佛乃能知之。是以命題曰知音者也。諸方有目有趾者，願必待是而成功。幸無以耳當眼，擇其善者而從之，則不負昔日靈山對佛之發願。而今日此經此註，是為諸方再奉吾佛聖旨，重揭成佛唱名之榜矣。若其佛祖有所不為，文字有所不立，果是其人，何嫌躐等？計註成歷地，凡三郡一邑。始於南京應天府碧峰寺之石頭菴，註兩品；次於鎮江府之焦山寺，註一品；次於徽州府之松蘿菴，註四品；次於高淳縣之淳西菴及韓鄉官止菴精舍，註十五品；末復於石頭菴，註六品也。歷年凡三載有奇，始於萬曆三十年壬寅夏六月十五日，訖於三十三年乙巳秋七月十五日也。

No. 608-B 妙法蓮華經弘傳序知音

唐　終南山沙門　道宣　述

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙等五字，經題也。弘等三字，據經題立序題也。今先解經題，後解序題。先者，諸經命題，須當機請而佛說之。唯此經題目，自過去日月燈大通智威音王等諸佛法中，已是此名。且佛在定中，文殊答彌勒業已先言之。及佛出定許說，亦莫過拈過去諸佛之舊題云：如是妙法，諸佛如來時乃說之。此妙法二字，可見是親佛說者。又云：如優曇鉢華時一現耳。梵語優曇鉢羅，准眾經論詩編，當是靈瑞大寶青蓮華。則蓮華二字，亦是佛自喻妙法者(此法喻所以名題也)。是知題標蓮華二字，非目世間尋常所有紅白蓮華，乃經中所云優曇鉢靈瑞大寶青蓮華也。以大寶青蓮華，世間希有。故經云：譬如優曇華，世間所希有。若紅白蓮華，世豈希有哉？有則為金輪聖王出世之靈瑞也。佛以此華喻妙法者，准經文全重一時字。以諸佛出世，凡說小大三乘之法，順眾生機宜，隨宜便說，不拘其時。唯此經暢佛本懷，須時至而說。何則？以此經不說三乘，唯說一乘。然一乘即前三乘，三乘元為今之一乘，最難信難解故也。不說則已，說則一切聲聞辟支佛，往日未許成佛者，今皆得受記作佛。即如優曇鉢靈瑞大寶青蓮華，不出則已，出則定有金輪聖王應世，人民壽命，國土莊嚴，皆得增長。故經云：舍利弗當知，諸佛所得法，無量方便力，而為眾生說。或說修多羅，伽陀及本事，乃至未曾說，汝等當得成佛道。所以未曾說，說時未至故。今正是其時，決定說大乘。我此九部法，入大乘為本。以此而知經中法喻訓題，全重一時字也。題准經名，經是佛語，不可違佛自撰。以方華即果，處染常淨，蓮有六義，妙有十妙，而強解也。以染淨因果常即之言，皆四十年前方等教中之義，非此經最後極談。不問染淨，等賜白牛，不拘久近，皆付家業中，可擬議也。(經云：是大長者，財富無量。今此幼童，皆是吾子，愛無偏黨。我有如是七寶大車，其數無量，應當等心，各各與之，不宜差別等。此不拘久近，皆授記成佛之家業證據。)此方出其經題之來源。若欲訓其義理，亦依經自釋為愈。經云：諸佛隨宜說法，此訓題中法字。(四十年前，小大三乘九部之經，便機而談，故曰隨宜。)意趣難解，此訓題中妙字。(正法華經云：爾等當信如來誠諦，所說深經，義甚微妙是也。)經中訓已，又徵而釋之云：所以者何？隨宜所說之法，意趣難解為妙。我以無數方便，種種因緣，譬喻言辭，演說諸法。是法非二乘人等思量分別之所能解，唯有諸佛乃能知之。所以然者，以諸佛所出之世界雖不同，而為一大事因緣，開示悟入佛之知見則同。乃至云但以一佛乘故，為眾生說法，無有餘乘若二若三，故云妙也。此經中自標自徵自釋法之為法，妙之為妙，顯然無疑之明文也。若准起信論，直捷明法與妙者，論云：所言法者，謂眾生心。是心真如相，即示摩訶衍體故。是心生滅因緣

相，能示摩訶衍自體相用故。此心既攝世間出世間之法，故謂之法。具體相用三大，為諸佛本所乘，一切菩薩當所乘，覺與不覺之妙用，故謂之妙法。眾生一明此心法之妙，即父母所生眼等六根，當下便是諸佛之知見矣。由眾生不敢承當(經云：窮子見父有大勢力，即懷恐怖，悔來至此。乃至云：作是念已，疾走而去。此不敢承當)，及不肯承當(經云：即時長者更與作字，名之為兒。爾時窮子雖欣此遇，猶故自謂客作賤人。乃至云：下劣之心，亦未能捨。此不肯承當)。故佛於四十年前，隨眾生所宜，於阿含教，或說此心法為有(計十二年)，眾生聞法，證得二乘小果之涅槃。於般若教，或說此心法為空(計二十二年)，眾生聞法，成就大乘之菩薩。於方等教，或說此心法非空非有，即有即空(計八年)，菩薩聞法，究竟一乘阿耨之菩提。如此小大三乘分別，豈佛與諸佛出現于世之心乎。佛與諸佛出世，原只要眾生直下承當，自見此心是佛，則一件極大的事，有因有緣皆畢矣。(經云，舍利弗當知，我本有誓願，欲令一切眾，如我等無異，如我昔所願，今者已滿足，化一切眾生，皆令入佛道是也。)由眾生難信難解，致佛無漏無為諸法之王，為其下劣，忍於四十餘年，與取相凡夫，隨宜而說，駸到四十年後，佛涅槃時至，忍駿不禁，直得滿槃托出，徹底為人。故有此放光現瑞，出定揚德二十八品之文，以明佛與諸佛出世，唯為眾生開示悟入本具佛之知見，名一大事因緣者，無非欲令小大三乘之人，總得一乘劫國莊嚴，成佛十號之顯記也。故會前四十餘年隨宜所說之法，都成一乘佛知見之妙法也。故題云妙法者此也。然須聲聞辟支佛，及佛見前滅後，聞一偈一句，一念隨喜者，受記時到，與佛涅槃時至，始能說之。如優曇鉢靈瑞大寶青蓮華，尋常不現，須金輪聖王出世時到，時一現耳。故題喻蓮華者此也。若經卷第一之訓，仍諸舊疏可也。

優曇鉢，舊翻瑞應知音，訓為靈瑞大寶青蓮華考(證附)。

- 正法華經云：如來云何說此法乎？譬靈瑞華時時可見，佛所歎法久久希有。

  大方等陀羅尼經云：爾時祇陀林中有寶蓮華，從地涌出，高七多羅樹。其華有八十萬恒河沙重，一一重中各有一佛，與無量大眾前後圍繞，說妙法藏。舍利弗念欲供養是諸佛故，以神通力繞此華王，經八十七日，百千萬分不周其一。(此知音所以訓大訓寶也。)文殊師利問佛：此華是何名字，諸佛中與無量大眾說妙法藏？佛告文殊：善男子！此華名優曇鉢羅，其中諸佛皆名釋迦牟尼，汝等應當供養。(前標云寶蓮華，后釋云優曇鉢羅，即如此經題標蓮華，經中以優曇鉢華為訓同也。此知音所以唯佛訓優曇鉢為大寶青蓮華也。)問曰：經文彼此一字，增損不同。切恐此經但云優曇鉢，未嘗有羅字。法護

所以翻為靈瑞，名義集所以翻為瑞應。方等陀羅尼經既多一羅字，佛所以用訓寶蓮華也。答曰：不然。名義集標文亦直是優曇鉢，訓文特增一羅字，釋為瑞應也。是知優曇鉢即優曇鉢羅，瑞應即大寶青蓮華無疑矣。本經妙音菩薩將來此土，先現八萬四千寶蓮華。文殊問佛：是何因緣，先現此瑞？是亦以見寶蓮華為瑞應也。問曰：寶蓮華為瑞應則是矣，而曰青蓮華，豈不與瑞應有抵牾乎？以名義集翻優曇鉢為瑞應，翻優鉢羅為青蓮，故二華各自一名一色，故不可以瑞應為青蓮也。答曰：准方等泥洹經，二華元是一華，優曇鉢即是優鉢羅。以彼經三度喻佛難值，文異義一，故初須跋求見佛云：佛難遭值，如漚曇華時時一有。初無鉢字。次佛教諸比丘覩佛儀容云：却後一億四千餘歲，乃當復有彌勒佛耳。天下乃有漚曇鉢，不華而實，若其生華，則世界有佛。末訓阿難：佛恩廣大，無不成濟，然而難值，如漚波羅華時時有耳。又無曇字，有羅字。一經一時三度之文，或云漚曇，漚曇鉢云瑞應者，或云漚波羅云青蓮者，皆喻佛難值，是知瑞應即為青蓮華也。問曰：佛說方等泥洹經，在北藏駒字函，止得上下二卷，由失譯人名附東晉錄，故致損益錯訛，似不可准。況名義集弘般泥洹經云：閻浮提內有尊樹王，名優曇鉢，有實無華。優曇鉢樹有金華者，世乃有佛。如是則優曇鉢是金華，非青蓮華也，豈可以失譯人之經為憑准耶？答曰：方等泥洹經失譯人名，固不可信。若鳩摩羅什者，古稱為七佛譯經之師，彼譯金華為青蓮，亦不可信。即吳支謙譯維摩經云：清淨金華眼明好。羅什譯云：目淨修廣如青蓮。是翻金華為青蓮華，亦可信矣。

- 見寶塔品。一品藏中，別名云薩曇分陀利經。今為開合華梵，俾見經題蓮華，是用經文優曇鉢華為義。薩謂妙法(祥邁師云：梵語薩達摩，此云妙法，亦云正法。薩薩字中含攝二義，故晉譯正法，秦譯妙法)，曇即優曇瑞應義，特省其文耳。分陀利云白蓮華(此開釋也)，合釋應云妙法瑞應蓮華經。以彼薩曇分陀利，證此妙法蓮華，開合相符，妙得佛心，可為古今定衡矣。問曰：彼既云分陀利是白蓮華，知音云非世間常所見紅白蓮華，乃優曇鉢靈瑞大寶青蓮華，豈不前後自相矛盾乎？答曰：青白蓮華，凡生水中，不足為瑞；一生樹上，皆可為瑞應。而知音顓以青蓮華訓者，以經論詩編，往往皆以青蓮華言，曾不十分以白蓮華言，故從多多為善也(玄義云：蓮華是通稱，分陀利是別稱。道朗云：或翻赤色，或翻最香。准此，則分陀利亦不必定是白色也)。
- 普曜經？瑞應品云：菩薩臨產之時，先現瑞應三十有二。其第四瑞應云：陸地生青蓮華，大如車輪。又云：於是王宮先現八瑞。

其第四瑞云：諸觀屋宅悉自然生青蓮華，大如車輪。(此證青蓮華嘗生樹上也。)

- 宋丞相張無盡法華論云：妙法蓮華經所謂蓮華，非如他經所譬蓮華，或取開敷出水，因果同時，乃取瑞蓮華也(瑞蓮華即所謂優曇鉢華也)。
- 宋洪覺範禪師法華論云：優曇鉢三千歲始華，華必金輪王應世佛，以況第一希有之法。(生可見以經中優曇鉢喻題中之妙法也。)
- 本經藥王菩薩本事品云：是人現世，口中常出青蓮華香。論云：晉建興二年，長沙縣西，自千葉青蓮華兩本，生於陸地。官吏掘之丈許，根莖出於瓦棺。發棺，有白骨一，聚青蓮根蒂，出髑髏齒骨間。有銘記棺上曰：有僧誦法華經萬部，臨終遺命，以紙為衣，以瓦為棺，葬之。事聞朝廷，詔建寺其處，名蓮華寺。今驛亭其基。(經如此言，論如此證，誦經者生死皆以青蓮華言，可見妙法是以青蓮為喻矣。)
- 隋天台顗禪師法華玄義釋題有云：經文兩處說，優曇鉢華時一現耳。此靈瑞華似蓮華，故以喻妙法玄義。又設問云：經題蓮華，定是法華三昧之蓮華？定是華草之蓮華？答云：定是法蓮華(指優曇鉢華也)。法蓮華難解，故以草華為喻，為中下難悟使易知也(准此，則天台亦知優曇鉢是訓題中之蓮華者，但未的知為大寶青蓮華，故以似蓮華□之置之，反以華草中蓮華訓題，誤至今也)。
- 宋雷菴受師楞伽經註云：優曇鉢，又云烏曇鉢羅，此云瑞應。象教皮編云：漚波羅，一云烏曇鉢羅，青蓮華也。(雷菴一名烏曇翻瑞應，皮編一名烏曇翻青蓮華，則知瑞應即青蓮華也。)
- 唐岑嘉州云：參嘗讀佛經，聞有優鉢羅華，目所未見。又唐詩云：青蓮渝法微。(微即妙義。既云目所未見，可見非紅白蓮華也。)釋證經題竟。

△釋序題者。准本序，讚揚無盡曰弘，永貽來哲曰傳。以序弘讚莫窮，承貽諸後云序。次序也，又頭緒也。序如墻，觀東西墻，知堂室之淺深。緒如絲，絲得頭緒而不紊。經有序，知文理之低昂，及有緒而不亂也。此一篇序章法，應分四節。妙法下，標序一章之大旨。蘊結下，承序一經之出處。夫以下，釋成標青抑揚一大時教(以四十九年為一時，故云一大時也)。獨尊本經，以表弘傳之義。弘贊下，結成序題。

妙法蓮華經者，統諸佛降靈之本致也。

妙法為法，蓮華為喻，屬所詮經，為能詮者之一字。牒定經題，指七卷文言。統，總攝義。諸佛，即經序品光中所現，方便品中所談，寶塔品中所會集。降，謂隱勝現劣，如陞降之降靈迹也。

致，意願也。謂經雖七卷，文似不多，其三世十方一切諸佛降靈迹之本意本願，總統而攝盡無餘也。既稱為佛，何有陞降？蓋以諸佛清淨法身，無有彼此色相可見，方為正位；一涉報化之形，便屬偏位。今光中所現，方便所談，寶塔所會，無非報化身偏位之佛，隱清淨法身之妙勝，降現千丈丈六報化之劣迹，比之法界眾生則靈，較毗盧遮那妙體則迹為降也。如此捨己從人，無非曲成萬物，要一切眾生知有白家，已成了佛之法性耳。經云：諸佛出世，無非為一大事因緣，欲令眾生開示悟入佛之知見，乃至一切眾生從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。此諸佛之本意也。偈云：我本立誓願，欲令一切眾，如我等無異，如我昔所願。此諸佛之本願也。

蘊結大夏，出彼千齡，東傳震旦，三百餘載。西晉惠帝永康年中，長安青門懪(音屯)煌菩薩笠法護者，初翻此經，名正法華。東晉安帝隆安年中，後秦弘始龜(音丘)茲(音慈)沙門鳩摩羅什，次翻此經，名妙法蓮華。隋氏仁壽大興善寺北天竺沙門闍那笈多，後所翻者，同名妙法。三經重沓，文旨互陳，時所宗尚，皆弘秦本。自餘支品別偈，不無其流，具如序曆，故所非述。

此承序一經兩土之出處。蘊，蓋藏義。結，謂結集。大夏，西域之美稱。出彼千齡等者，謂經自佛滅結集以來，蓋藏而未知所謂處也。彼出彼西域千年，始東傳此土，所謂出也。震旦(亦名真丹)，西域謂中國之名，蓋中國在天竺之東。琳法師云：東方屬震，日始出曰旦。(易註：一陽始生，二陰之下，震而動也。詩云：旭日始旦。)樓炭經云：葱河以東名震旦。三百餘載，當作二百餘載，於文始順，於數始合。佛法自漢明帝永平七年始入中國，至獻帝終，共一百五十五年，歸魏。魏五主，共四十四年，歸西晉。西晉四主，合五十二年，至惠帝永康年中，僅得二百餘載。東晉元帝至安帝義熙羅什譯經之年，始足三百四十一年也。今先明漢帝本始佛法來源，後詳其年載，庶見為傳刻者所悞。(先明漢帝本始佛法來源者，史記：漢顯宗孝明皇帝諱莊，光武太子陰后所生，在位一十八年，壽四十八歲。謚法：照臨四方曰明。佛祖通載云：帝夢金人，身長丈六，項佩日輪，飛至殿庭。旦令羣臣占之，通人傅毅奏曰：臣按周書異記：昭王二十四年甲寅四月八日，有五色光貫入大微。王問大史蘇由曰：是何祥瑞？對曰：西方有大聖人生也。王曰：於天下何如？對曰：此時無他，後一千餘年，聲教被於此土。王命鐫石記之，埋於南郊天祠中。以年考之，至今辛酉，正合其數。陛下所夢，將無是乎？帝即遣中郎將蔡愔、博士王遵、秦懃等十有八人，西訪其道。至大月〔是〕國，遇摩騰、竺法蘭持優闐王所造白氎畫像并四十二章經，同愔等來至洛陽。帝迎供蘭臺石室，造白馬寺，勅騰、蘭等居之。此帝之本始及佛法之來源也。後詳其年載者，漢明帝在位一十八年，除佛法未至前七年，甫得一十一年。

章帝烜十三年和帝肇十七年殤帝隆一年安帝祐十九年順帝保十九年冲帝炳一年質帝纘一年桓帝志二十一年靈帝宏二十二年獻帝協三十年。右漢十一帝，合一百五十五年。魏五主，共四十四年者，文帝丕治七年明帝叡治十三年齊王芳十三年高貴卿公髦六年常道謝公奐五年。西晉四主，合五十二年者，武帝炎二十五年惠帝衷十七年懷帝熾六年愍帝鄴四年。除懷、愍十年，加漢、魏，通計二百四十一年，故二百餘載，文、順數合。東晉元帝至安帝義熙，始足三百餘載者，元帝睿六年明帝紹三年成帝衍十七年康帝嶽二年穆帝聃十七年哀帝丕四年廢帝奕五年簡文帝昱二年孝武帝曜二十四年安帝德宗二十二年恭帝二年。右十一主，共治一百四年，除安、愍[上/口]一十五年，通得八十九年，合前西晉、魏、漢，始足三百四十一年也。若曰三百餘載為秦本言，則應序於隆安年中。)西晉者，司馬氏建都洛陽，對東晉為言。惠帝，字正度，武帝次子。永康，惠帝年號。惠帝以庚戌即位，改元永熙，辛亥改元康，甲寅改永平，庚申改永康。長安，古稱咸陽。漢高祖建都，改為長安，以山河百二子孫可長安也。(史記秦孝公十二年作為咸陽。正義曰：括地志：咸陽故城在雍州咸陽縣，即秦孝公徙都者。漢元年十月，沛公兵先諸侯至壩上，乃以秦王屬吏，遂西入咸陽。文選云：漢之西都在於雍州，寔曰長安。註云：漢書：秦地於禹貢時跨雍、梁二州。漢興，立都長安。山河百二者，史記：秦，形勝之國，帶山河之險，樂縣千里，持戟百萬，秦得百二焉。虞喜註云：二，倍也。秦地險固，百倍於天下，故云百二。蓋言秦兵百萬，當諸侯兵二百萬也。文選呂延濟曰：漢稱長安，言可長安子孫。)青門，俗呼，迺長安東壩城門邵平種瓜處。(子美詩云：文人才力猶強健，奠傍青門學種瓜。)燉煌，禹貢雍州之域。(禹貢，書經篇名。書：黑水、西河惟雍州。)漢為燉煌郡。竺法護者，梵語竺曇摩羅剎，此云法護，月氏國人，究三十六國道術。泰始二年丙戌，自天竺達玉門，徙居燉煌。人尊其德，諱其名，稱其地曰菩薩。後入長安，居青門。永康七年初，譯出此經為十卷，名正法華。(祥邁云：梵語薩達摩，此云妙法，或云正法，蓋薩字中含攝二義故。)(〇經云：演說正法，初中後善。法護准此。又云：其義深遠，其語巧妙。羅什准此。)雖傳震旦，過二百餘載，始成翻譯。又此經來東土之出處也。東晉者，五胡亂華，元帝渡江，建都江東之建康，望洛陽曰東。(鑑歷年圖云：胡、羯、氐、羌、鮮卑，是謂五胡。註：胡謂劉淵，羯謂石勒，氐謂苻堅，羌謂姚萇，鮮[(白-日+田)/廾]謂慕容廆。佛祖通載云：前趙劉淵，字元海，新興匈奴冒頓之後。初，漢主以宗女為公主，妻冒頓，約為兄弟，故子孫冒姓劉氏。都平陽，六年改光熙。後趙石勒，字世龍，上黨武鄉人。其先匈奴別部，年十四至洛陽，上都門大笑。王衍異之，曰：胡雛聲勢有奇志，將為天下患。遣人收之，會勒已去。後起兵據襄國一十五年。勒初暴政，及見圖澄，鉢長青蓮，回心納諫，延及子虎，慕德推賢。前燕儁，姓慕容，字子英。祖名廆，字奕，昌黎棘鮮[(白-日+田)/廾]人。其先有熊氏之裔，世居北夷紫囊之野。晉封燕子，遷都龍城，生子皝、儁。皝之次子居鄴

十一年。前秦符健，字建業，湛第三子，啟陽臨渭氐人。其先有扈氏之裔，西戎酋長。洪有師十萬，自稱秦王，生健，背有草付字，改姓苻氏。僭位四年，都長安。堅字永固，亦洪之子，雄武智略，盡有中原。立二十七年，率兵百萬伐晉，為謝石、謝玄等所敗。後秦姚萇字景茂，赤亭羌人。其先有虞氏之裔，父弋仲有二十四子，萇幼子也。初仕苻堅，南伐敗績，縊殺堅有直，僭位八年。子興字子略，立二十二年。此五胡亂華之大槩也。元帝渡江者，准鑑晉愍帝癸酉建興元年，漢主劉聰宴羣臣于光極殿，使懷帝青衣行酒。庾珉、王雋等不勝怒憤號泣，聰惡之，殺晉臣十餘人，帝亦遇害。凶問至，大臣立吳王晏之子鄴即位，是為愍帝。時長安城中不滿百戶，蒿棘成林，官無章服印綬，唯以桑服署號。後亦被劉聰虜之，使行酒滌爵。已而更使帝戎服執蓋，尚書郎辛賓抱帝大哭，聰引出斬之。由是元帝渡江之江東也。佛祖通載云：東晉元帝者，宣帝曾孫，恭王覲之子也。諱睿，字景文。初生之辰，內有神光，一室盡明，白毫生於日角之左。累官都督揚州諸軍事、左丞相。懷愍敗後，百官分離，或走江南，或為俘戮。長安失據，帝幽於江都之平陽。于時忽有五日并出，羣臣勸睿宜稱晉王，統攝萬機，以臨億兆。及愍帝遇害，遂即尊位，改元建武，因都建鄴。避愍帝諱，改名建康。先時童謠：五馬浮渡江，一馬化為龍。永嘉之亂，宗室中唯瑯琊、西陽、汝南、南頓、彭城五王獲濟，而睿首基為天子。）

安帝諱德宗，孝武太子。丙申，繼孝武即位。次年丁酉，改元隆安，凡五年。又改元興，凡三年。又改義熙，凡十四年。後秦姓姚，事見前註。弘始，姚興年號。龜茲，國名，在焉耆西南。沙門云勤習，鳩摩羅什云童壽。前秦王苻堅聞師名，遣驍騎將軍呂光率兵七萬伐龜茲，取什，當晉太元七年壬午歲也。得什俱還，至涼州，聞堅已歿，光遂據涼州，即三河王位，國號太涼，改元大安，當晉太元十一年也。光卒，子紹立，為太原公呂纂所害。纂立，又為呂超所廢，立呂隆、姚興。弘始三年，遣師伐隆，隆降，遂奉什至長安，秦王師禮之，當晉隆安五年辛丑歲也。弘始八年，什始于草堂寺譯出此經，為七卷，即今名也，當晉義熙丙午年。而序曰隆安，以什入長安時言耳。隋氏仁壽者，隋高祖文皇帝姓楊名堅。弘隆，華陰人，漢太尉震第十四代孫。初，宇文泰仕魏，封周公。至子覺，受魏禪，國號周。堅父忠，仕周有功，官至太傅、隋國公。忠卒，堅襲爵。陳大建十三年辛丑，堅受周禪，都長安，國號大隋。自文帝至恭帝，通三主，合三十七年，以國號為姓，故曰隋氏。仁壽，文帝年號。北天竺者，天竺有五，總名印度。此云月邦，簡非其四，故曰北。（西域記云：天竺之稱，異計糾紛。舊云身篤，或曰賢豆。今從正音，宜云印度。印度者，唐言月。月有多名，斯其一稱。）闍那笈多，准添品法華經序，當是二人。然彼經序，無闍那，有崛多。翻譯集笈多上，有達摩二字。序云：大隋仁壽元年辛酉，普曜寺沙門上行，請崛多（此云德志）、笈

多(此云法密)二法師，于大興善寺，重譯此經，為八卷，名添品妙法。今序兩取半名，合成一句，曰闍那笈多也。三經重沓等者，繳前起後之辭。謂經雖統諸佛降靈，本致自西之東，出處有時。凡歷三譯，不勝重沓。(再譯曰重，三譯曰沓。十卷、八卷、七卷，而重重沓沓也。)文言旨義，彼此互相陳列，似無優劣。第時人所宗仰而好尚者，唯秦本弘傳為多。此序王所以獨序秦譯，不序晉隨譯者，在順乎時也。(文旨互陳者，如唯佛與佛，乃能究盡諸法實相，所謂諸法如是相等句。法護譯云：如來皆了諸法所由，從何所來。諸法自然分別法貌，眾相根本，知法自然。校什譯，則文不逮而旨實陳也。何則？以諸法即根、塵、界等世間、出世間之諸法，亦佛與諸佛四十年中說成三乘九部相性本末究竟等之諸法所由，即一乘無漏實相之心性為所由也。從何所來佛與者，佛知從實相所來也。諸法自然者，謂既從實相所來，則自然而然，不因修而得，不修而不得也。分別法貌者，謂諸法雖同一實相，然而相性體力，作因緣果報本末，各有其法與像貌之分別也。眾相根本知法自然者，謂相性體力等法，貌像雖多且廣，同以一乘無漏實相心性為根本，此佛與諸佛所以知其自然而然究竟等也。)如藥草喻，兩譯尚多，半品之文，什譯則無。(兩譯藥草喻後，多譬如日月，譬如陶家作器，譬如生盲值良醫，得雪山藥王法喻等文。又法護譯本五百弟子受記品，當那受記前，多導師入海採寶等文。法師品前，多藥王如來品。以三譯並核，似依晉本有藥王如來事，而接因藥王告八萬大士，始有由緒，不如秦本胡為而闕之。及閱添品法華經序，始知皆由譯師出于各國，帶來梵文有異，故致彼此有無不一。序云護是多羅之葉，什是龜茲之文，凡此皆文旨之互陳也)。如囑累品，什譯次在二十二法，護譯次在卷末(什以一十九品為正宗，如來神力以下八品為流通，護以神力等品皆為正宗，獨屬累品為流通，皆可也)。自餘支品等者，謂秦本既為時所宗尚，則文旨皆善，奚序於二十八品有述及、述不及者？以述不及者皆支品別偈也(如見寶塔品在藏經中別是一支，名薩曇分陀利經，普門品別名普門經，故序主於三周法中唯述序品、方便、火宅、化城、五百弟子受記及繫珠、鑿井數品，餘皆判入支別也)。不無其流，具如序曆等者，謂既是支別，奚用列入正經？以各有其流類也。既有其流類，當循流得源，俱依品目次序，而辭理曆明易知，故序於鑿井，顯示悟後有所不述，唯述諸佛降靈之本致，如下節所云云也(不無其流者，如提婆品是應法師品教菩薩法，佛以國王為弟子，求法不辭辛勤之流；常不輕品是應法師品教菩薩法，佛以比丘為師保，持經能受忍辱之流；見寶塔品是明佛所護念，有報化身之流；壽量品是明佛所護念，有法性身之流；藥王本事品以苦行持經為流；觀音以普門自在為流等)。

夫以靈嶽降靈，非大聖無由開化；適化所及，非昔緣無以導心。所以僊苑告成，機分小大之別；金河顧命，道殊半滿之科。豈非教被乘時，無是覈其高會？是知五千退席，為進增慢

之儔；五百受記，俱崇密化之迹。所以放光現瑞，開發請之教源；出定揚德，暢佛慧之弘略。朽宅通入大之文軌，化城引昔緣之不墜，繫珠明理性之常在，鑿井顯示悟之多方，詞義宛然，喻陳惟遠。自非大哀曠濟，拔滯溺之沉流；一極悲心，拯昏迷之失性。自漢至唐六百餘載，總歷羣籍四千餘軸，受持盛者無出此經。將非機教相扣，並智勝之遺塵；聞而深敬，俱威王之餘勣。輒於經首序而綜之，庶得早淨六根，仰慈尊之嘉會；速成四德，趣樂土之玄猷。

此釋成諸佛降靈本致，以明弘贊也。夫以者，發語辭。前云諸佛降靈，此云靈嶽。前通述十方三世，此單述釋迦一佛，故以靈嶽別之。所以然者，以釋迦為本經之教主。諸佛本致，出釋迦而唱顯。釋迦本致暢，則千百億無量無邊之化佛，本致皆暢矣。靈嶽，即經耆闍崛山。梵語耆闍崛，此云靈鷲。嶽者，尊稱之降靈，用詩惟嶽降神潤色。(詩大雅崧高八章，章八句。首章云：崧高惟嶽，駿極于天。維嶽降神，生甫及申。維申及甫，維周之翰。四國于番，四方于宣。)非大聖無由開化者，謂諸佛法身，遍滿三千。以釋迦之大聖，獨降迹于靈鷲者，非無其因由，來此開權而化實也。適化所及等者，正顯其有由適當及到。謂有何因由，廼千二百阿羅漢，適當於此山蒙佛開化，得受記成佛時到，以為由也。既阿羅漢得記時到，為佛降靈之由，何故經中有化及、化不及者？化及者，昔有大乘緣，如千二百阿羅漢，及二千學無學眾得記者是也。化不及者，昔無大乘緣，如五千退席者。佛雖有由平等能化，則亦無以開導其心矣。故曰：非昔緣無以導心。(非大聖無由開化，重能被之教化。非昔緣無以導心，重所被之機說。為後機教相扣伏案。)所以僊苑告成等者，申明大聖始終有由開化之地。謂佛始有出於僊苑，所以于仙苑而告成，機亦分別其大小。終有由於金河，所以于金河而顧命，道猶科殊其半滿。豈非下。是結證語。謂如彼經所詮小大半滿之地，豈非是佛教被乘時始終之有由哉。第無足與靈嶽降靈之地，相考覈其高會，說此授記二乘人成佛之妙法也。(仙苑即鹿野園，往古仙人多于此得道，故稱仙苑。又為輸伽王養鹿之園，復名鹿園，屬波羅奈國。□成佛初成正覺，三七思惟，知眾生不堪大乘，遂詣鹿苑，告阿若憍陳如等五人言，我已成正覺，即三轉四諦十二行法輪。云此是苦，我已知。此是集，我已斷。此是道，我已修。此是滅，我已證等。經云，思惟是事已，即趣波羅奈。諸法寂滅相，不可以言宣。以方便力故，為五比丘說。是名轉法輪，便有涅槃音。及以阿羅漢，法僧差別名云云。機分小大之別者。謂佛自鹿苑說四諦法，成一十二年之阿含教。雖是有由平等開化，不妨三乘機宜，自有生滅四諦之小，無生四諦之大之分別也。金河。准涅槃經有八大河，金河是第四河。經云，如八大河，一名恒河，二名閻摩羅，三名薩羅，四名阿利羅跋提，五名摩訶，六

名辛頭，七名縛叉，八名悉陀。翻譯名義集引西域記云，阿利羅跋提，此云有金河，是產閻浮金處。梁宗法師云，佛來此河邊入滅，表河流奔注。若生死遄速，金沙不動，喻佛性常住。有云：佛因地在此捨身，故今亦至此入滅。顧命，尚書篇名。成王將崩，召公、畢公率諸侯相康王，作顧命。鄭玄註云：回首曰顧。成王臨終，回首顧羣臣而發命也。太甲曰：顧禔天之明命。借以潤色。佛臨滅度，說大般涅槃經，為顧命經也。經云：一時，佛在拘那城力士生地，阿利羅跋提河邊，娑羅雙樹間，與大比丘八十億百千人俱。二月十五日臨涅槃時，以佛神力，出大音聲，至於有頂，普告眾生：今日如來、應、正徧知將欲涅槃，一切眾生若有所疑，今悉可問，為最後問。此即是佛臨終顧命之言。由是與迦葉等菩薩說涅槃經四十二卷。道殊半滿之科者，道，言也；殊，別也；科，等第義。涅槃經云：譬如長者，唯有一子，詣師受學，懼不速成，晝夜慇懃，教其半字，而不教其毗伽羅論。以其幼稚，力未堪故。乃至云：善男子！彼大長者，謂如來也。一子，謂一切眾生。如來視一切眾生，猶如一子。教一子者，謂聲聞弟子。半字者，謂九部經。毗伽羅論，謂方等大乘經典。以諸聲聞無有慧力，是故佛說半字九部之經，而不為說毗伽羅論。准此，則毗伽羅論喻於方等大乘經典，為滿字矣。又第八經：迦葉菩薩問其字義，佛以一十四音答之。乃至云：半字為世間諸經書記論文章根本，滿字為出世間一切善法根本。如人為惡名半人，為善名滿人。如來及正解脫不入半字，以離文字故。若有能知佛出現于世，能滅半字，名為解了字義之人。准此，則知涅槃經雖是大乘終教，比阿含為喻。然能被之教既分半滿，所被之機亦殊菩薩聲聞等。第不似今經無分小大半滿，皆當授記作佛。經云：聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑。又云：菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。如三世諸佛，說法之儀式，我今亦如是，說無分別法。准此，則涅槃半滿，阿含小大，豈可與此經同日而相考覈其高下哉？況爪畫像沙為塔，舉手低頭，散心念佛，小善微因，皆已成佛。俗間治世，經書語言，資生業等，皆順正法。豈半字根本而不入如來正解脫者乎？是以一大時教，皆無足與此經相方也。高會者，經分二十八品。自序品至見寶塔前半品，共十品半文，在靈山頂上，說校鹿苑金河，其法會固已高矣。自寶塔後半品至囑累品，計一十一品半文，皆塔在空中，佛在塔中，說校山頂，則尤為高會。是其地其人其法，俱難〔但〕考矣)。是知五千等者，申明適化所及不及，為無緣有緣之義。謂既小大半滿，不足與此經高會相考覈。云何此經而有五千退席之眾？以是高會而知五千退席非真退席，乃佛神通力示現，以退者為增上慢輩作進者之緣也。既退者可為進者之緣，則五百受記成佛之進者，愈崇顯其往劫曾蒙佛密化之迹矣。(經中舍利弗三請後，佛才許分別解說。時會中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷五千人等，禮佛而退。佛因默然而不制止，云：如是增上慢人，退亦佳矣。五百弟子受記品云：諸比丘諦聽，佛子所行道。善學方便故，不可得思議。知眾樂小法，而畏於大智。是故諸菩薩，作聲聞緣覺。以無數方便，化諸眾生類。自說是聲聞，去佛道甚遠。度脫無量眾，漸當令作佛。示眾有三毒，實自

淨佛土等。准此，則知退席之眾是示現也。在佛之弟子，尚能內秘外現以為密化，豈佛無量劫不能密化乎？故五百弟子受記後，說繫珠喻，酬佛密化之迹，云：譬如有人至親友家，醉酒而臥。是時親友官事當行，以無價寶珠繫其衣裏，與之而去。其人醉臥，都不覺知。乃至法合云：佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心，而尋廢忘。我今乃知實是菩薩，得受阿耨多羅三藐三菩提記。准此，益知俱崇密化之迹矣。)以上泛序一大時教始終，旁明佛之降靈。此下敘入本經，正明佛之降靈。(問曰：上既敘五千退席，五百受記，安得謂旁明？答曰：雖序五千五百之迹，元為破惑者，謂此經既屬高會，不當有退席之疑，故為之旁明。)所以放光等者，謂經因有此退為進之緣，進為崇顯密化之所以，故序品佛於眉間放光現瑞，彌勒文殊一席問答，無非開舍利弗等千二百阿羅漢之心，使發請諸佛出世，為一大事因緣之教源也。(謂序品一品經，是發起此教流源也。)出定揚德等者，謂方便品中，佛因舍利弗等不領會序品中義，故直得自已出定，贊揚權實二智之德，無非演暢佛與諸佛智慧之宏略也。(經云爾時世尊從三昧安詳而起，是出定也。又云諸佛智慧甚深無量，其智慧門難解難入，一切聲聞辟支佛所不能知，是揚德也。宏者大也，即經佛曾親近百千萬億無數諸佛，乃至如來知是廣大深遠等文是也。略者要也，即經舍利弗以要言之，無量無邊未曾有法佛悉成就，止舍利弗不須復說等文是也。序主意謂方便一品經文，出定揚德猶是大略，至三請後佛計分別解說，始為法說一周之全分。)朽宅通入等者，法說一周身子得記，其餘聲聞尚未信解，身子代請佛重喻說，以三界喻火宅，佛喻長者，聲聞辟支佛喻火宅中諸子，先以三車引導，(喻佛四十年前所說三乘。)後等賜大寶白牛之車。(喻佛今說妙法。)雖區區數千言，莫過為二乘人暢通入大乘之文同一軌度也。文軌用記，今天下車同軌，書同文，行同倫潤色(譬品以三界譬火宅，而序曰朽宅者，經云是朽故宅，屬于一人)。化城引昔等者，迦葉等四大弟子領譬品說窮子喻酬佛，佛更為說藥草喻品，雖為四大弟子述成其不逮，其實欲千二百人由藥草喻一時開悟佛知見與其成佛之記，而五百弟子反由一味之雨潤於人華，漸矢修行皆得道果，及汝等所行是菩薩道，漸漸修學悉當成佛之說，安於小果迷其大乘。意謂前後法既一乘人皆菩薩，奚用精修更求與記？故佛授四大弟子記後，又說化城喻品為因緣說一問，以明佛昔在智佛法中為十六菩薩沙彌時，曾為千二百人植有大乘之因，今成佛猶先度千二百人以小乘者，以小是引入大之緣也。大如寶所，小是化城，使五百弟子知昔有大乘寶所之緣，不自墜墮于小果化城不實之涅槃，安於漸而不頓進也。繫珠明理等者，五百弟子領佛因緣說一周得受果記，感佛恩德說繫珠喻，以佛喻親友，自喻醉人，一乘佛知見之理性以喻其珠。今佛說三周法，五百人開悟，如酒消後覺昔珠今用，智佛與佛相去劫塵雖是久

遠，而佛知見理性之珠，不曾少刻遺失，故曰常在。(經云，佛亦如是，為菩薩時，教化我等，令發一切智心，而尋廢忘，不知不覺。既得阿羅漢道，自謂滅度，資生艱難，得少為足，一切智願，猶在不失。)鑿井顯示等者，承上文而言，謂佛知見理性之珠雖在，苟不得此經開示悟入修治之方，四亦不得現前受用。故佛於法師品，又再四勸其精勤讀誦受持此經，而說鑿井一喻，謂在家出家，學菩薩道，求菩提，有善不善者。若依他經修習，如於高原求水，但見乾土，雖費穿鑿，其水尚遠。若依此經修習，如施功不已，轉見濕土，遂漸至泥，知水必近。以此經詮顯開示悟入，圓頓成佛，有多種之方便也。(多方，用莊子，多方乎仁義潤色。)詞義宛然等者，謂序品至法師品，三周之詞義，雖曰宛然明白，而數喻陳列思惟，其實遠大。以詞義似是世諦易見易知之常談，而喻陳則明向上難信難解一大事之因緣。故以上弘贊其經，以明所說之法妙。自非大哀下，弘贊其佛，以明能說者具慈悲之心妙。謂自非釋迦之大哀與曠濟，孰能說此詞義宛然之妙法。拔其滯而不通，溺而不昇，沉流之二乘人。自非牟尼至極之悲心，孰能譬此喻陳，惟遠優曇鉢之蓮華，極其昏而不明，迷而不悟，失性之眾生哉。(沈流，指二乘人，以沈于小果之流類也。失性，指六凡輩，以失于三乘之本性也。)自漢至唐等者，謂自非吾佛大哀極悲詮乎此經，何以自漢至唐，計年六百餘載，是時之久也。總歷羣籍，計經律論四千餘軸，是法之多也。而人不受持他經，獨受持此經最久且盛者，驗是佛之大哀一極之悲心所加被也。六百餘載，照前三百餘載，明唐異乎晉也。受持盛者，應前時所宗尚，為不誣也。以上既弘贊其佛，將非下又弘贊其僧俗。具有機教相投，及聞而深敬之妙，照前有由開化為教，有緣導心為機。扣，投也，合也。謂昔佛在世，親說此經，猶多怨嫉，而有五千退席。今佛滅度既久，受持者反如是之盛，將不是機與教而相投，佛與眾生有緣而相合耶。此機教相投合者，誠非一生一劫之善根，乃並是大通智勝佛法中，十六菩薩沙彌塵點劫前所化之遺塵也。魏都賦，先王之桑梓，列聖之遺塵。聞而下，謂即未機教相投，但一聞此經之名，便深生敬仰者，亦俱是常不輕菩薩，於過去威音王佛法中，嘗見蒙授記之餘勣功勳也。則機教相投，與聞而深敬者，又不可不自慶矣。輒於下，輒專首前，綜織具錦絲，萬億經緯，由之提掇。序主謂，我知機教相投，與聞而深敬之人，既皆過去佛法中遺塵餘勣，故輒敢自專作序，冠於經前，如綜而提掇之，使人見序而知經，由經而開悟佛知見，庶得六根早淨，而勿晚攀仰彌勒慈尊，龍華樹下受記，成佛嘉美之勝會，速成四德而不遲，一直趣入常寂光之樂土，證一乘實相之玄猷也。(早淨六根，如法師功德品及常不輕菩薩品

說。仰慈尊者，普賢勸發品云：若有人受持讀誦解其義趣，是人命終為千佛授手令不恐怖，即往兜率天上彌勒菩薩所，彌勒菩薩有三十二相大菩薩眾所共圍繞，有百千萬億天女眷屬而於中生。嘉會，用易文言亨者嘉之會也。潤文四德，舊註訓常樂我淨。若准本經，亦勸發品云：一者為諸佛護念，二者植眾德本，三者入正定聚，四者發救一切眾生之心為愈。以序主既弘贊三寶訖，故序入普賢勸發品，見彼序文該盡一經之始終故。樂土，准經當以三變淨土為樂土，亦可指西方極樂世界名樂土。所以然者，以經有文故。藥王菩薩本事品云：如來滅後後五百歲，若有女人聞是經典如說脩行，於此命終即往安樂世界，阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中寶座之上是也。玄猷，即經火不能焚、水不能漂，汝之功德唯除如來，其諸聲聞辟支佛乃至菩薩智慧禪定無有與汝等者。准此，以一女流持經，其功德便度越三乘法眾，寧不為玄猷乎？）

弘贊莫窮，永貽諸後云爾。

此結歸序題。序主謂已作此一序，人微言輕，如撮土之助泰山，勺水之益滄溟，莫能窮盡經之功德萬分之一。但願由此序，而俾此經永遠貽諸後世，表區區一念護法之誠也。云爾者，謂一序所云，如此爾爾。

音釋

廆
（音會。）
冒頓
（音麥獨。）
朗
（音晃。）
氐
（音底。）
烜
（音絢。）

妙法蓮華經弘傳序

No. 608
妙法蓮華經知音卷第一

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙等四字，為所詮經，為能詮。法喻、名、題、義，解見前。

妙法蓮華經序品第一

此依經題立品題也。品題各連經題名者，以經題為總，品題為別。品雖各有類聚，總屬妙法蓮華經。故此經二十八品，准常為三分：序品一品為序分；方便至常不輕，計十九品為正宗分；如來神力至普賢勸發，計八品為流通分。序分一品，有通有別。如是我聞至各禮佛足，退坐一面，為通序。諸經通用此式。爾時世尊四眾圍繞至佛當為除斷，令盡無有餘，為別序。別序此經發起之因緣。雖曰序分正宗，流通大義實盡於此。諸品之名，唯藥王本事品及提婆達多品是佛自說，餘或譯人所置。令讀誦受持者，見品題則知一品之大義。序品者，敘列起教之源本，明此經何人而說，在何地方而說，為何人而說，因何事而說，說竟成何果報，故曰序品(中阿含經云：跋渠，此翻為品。天台云：義類同聚名品)。

如是我聞：一時佛住(至)盡諸有結，心得自在。

此一名證信序，謂凡諸經有如是等數行文，言能使人證入法身，信有三寶故。如是者，准智論為信成就也。佛法大海，信為能入。信則言如是，不信則言不如是，故五位信位居初，十一善法信亦為首，信心之前更無勝法，依此信本解行證始立。劉虯云：聖人說法但為顯如，唯如為是故稱如是。我聞者，聞成就也。我即阿難五蘊假名，聞謂耳根發識，廢別從總故云我聞。合上如是為指法之辭，云如是之法我從佛聞。然我有四種：一、凡夫徧計之我，二、外道神我，三、大小乘人假我，四、法身真我。今揀非餘故云假名，乃隨世流布以便生賓稱之為我。大小乘人辨聞不同，有云耳根，有云耳識，有云根識和合，今從後義。問曰：既曰耳根發識，合云耳聞，奚言我聞？答曰：以耳為六根之別，我乃一身之主，廢別耳從總我，故言我聞。楞嚴經云：此方真教體，清淨在音聞，欲取三摩地，實以聞中入。則聞之一字乃娑婆教體，故一切經首置之。一時者，時成就也。師資合會說聽究竟，故言一時。不拘春夏秋冬子午卯酉等時，以佛說法四十九年總為一大時故。佛者具云勃陀，此云覺者，謂自覺覺他覺行圓滿，為說此經之法。主乃六種成就中主，成就即釋迦牟尼文佛也。住者四威儀之一，約能住則住屬佛，約所住則住屬王舍城等處。又此數句是佛將涅槃時，阿難請問一切經首當置何語？佛命置如是我聞一時佛住某處，使天下後世知佛法有源，本非世人可妄作也。一以斷疑，二以息諍，三以簡邪。有此三益，佛命置之經首。斷疑者，阿難陞座相好如佛，眾起三疑：一疑佛重起，二疑他方佛來，三疑阿難成佛。及舉如是等語，三疑頓息。息諍者，謂不言我從佛聞，是自有制作，則諍論起矣。簡邪者，謂外道邪法，經首皆置阿憂二字。阿者言無，憂者言有。外道謂萬法

雖多不出有無為吉，佛法異彼故云簡邪。(舊解無，此補之。)王舍城等者，處成就也。昔為駃足王與千子共立舍宅之都，故名王舍。乃摩揭提國，國王即阿闍世耆闍崛，云靈鷲，解見前序。是佛所居，說此經之地，先城後山，尊地主也。與大比丘等者，眾成就也。是此經當受記成佛之人。比丘、羅漢，准餘經各有翻譯訓釋，茲不贅。但以本經相釋，大比丘一句標列其數(正法華經但標千二百人)。皆是下，解釋其大之所以。謂稱比丘則已，何言大也？以皆是阿羅漢，故對下學、無學二千人而言，以顯未證四果大阿羅漢，則名小比丘也。諸漏已盡者，三界果喪也。無復煩惱者，四住因亡也。一等出家為僧，皆佛弟子，元無大小之別，但漏盡無惱為大，否則小也。逮得己利等者，陽似嘆德，陰實斥過，以不肯同菩薩己利利人，但圖自身滅盡三有見思之結惑，使三界因亡，未來不漏入煩惱坑中，則分段果喪，三明六通從心所欲，惟利無害自在而已。心自在簡非菩薩，法自在此經將要授記二乘人學菩薩發大心，故嘆德中寓有。抑辭下，出名。

其名曰阿若憍陳如(至)如是眾所知識大阿羅漢等。

梵語阿若憍陳如，此云最初解，摩訶云大，迦葉云飲光，優樓頻螺云木瓜，林依林住彰名，伽耶云城依城住彰名，那提云河依河住彰名，舍利弗云身子，大目犍連云采菽氏，迦旃延云文飾，阿菟樓馱云無貧，劫賓那云房宿，憍梵鉢提云牛呵，離婆多云星宿，畢陵伽婆蹉云餘習，薄拘羅云善容，摩訶拘絺羅云大膝，難陀云喜，孫陀羅難陀云艷喜，富樓那彌多羅尼子云滿慈子，須菩提云空生，阿難云慶喜，羅睺羅云障覆，此萬二千之首領，故云如是等。其名其德，出處多端，餘經具述，此不繁引。(此為三周說法得授記者伏案。)

復有學、無學二千人。

此所謂比丘，非大比丘也。研真斷惑名學，真窮惑盡名無學。此二千人，即學於阿若憍陳如等之弟子輩，廻初二果之人。(為後授學無學記品伏案)

摩訶波闍波提比丘尼(至)亦與眷屬俱。

上男僧，此女僧。摩訶波闍波提，云大愛道，又名尼眾主，是佛姨母。耶輸陀羅，云華色，是佛在俗后，故連佛子羅睺以標名。此序出家二眾(為後持品得記之案)。

菩薩摩訶薩八萬人(至)能度無數百千眾生。

菩薩下，標其數。皆於下，嘆其德。菩薩所以異乎二乘者，在上求下化，福慧雙修，具足四無量心也。於阿耨菩提不退轉者，大喜也。得總持辯才，轉不退轉法輪者，大悲也。供無量佛，植眾德本者，大捨也。常為諸佛所歎，以慈修身，善入佛慧者，大慈

也。世人得一名位而永不失，尚生歡喜，況於菩提無退，其不喜耶？所以初地名歡喜。且文殊等是等覺地菩薩，於菩提無退及喜之大可知矣。世之悲愍人貧賤之苦，濟以富貴，莫過有時。有數菩薩，既喜自家得陀羅尼之總持，又喜得四無礙樂說之辯才，於無量劫中，以其明辯才華，轉自所持不退之菩提，與無數之眾生，令成佛果，其悲願之大，何有過焉？得不退，自利也。轉不退，利他也。二乘人能如是乎？世人以捨心供養一賢一聖，有其限數，其捨之福，莫過求人天小果。菩薩捨身命供養無量百千諸佛，不求人天福報，只願於諸佛所植眾德本，則其捨之大可知也。世人或得一王侯長者稱歎，尚自愛心，慈而不暴，以通其大人之智慧。菩薩由喜悲捨之大願力，常為諸佛所稱歎，寧不以慈脩身，善入諸佛甚深無量之實慧乎？通達大智等者，謂因得菩提轉法輪，自利利他，所以通大智到彼岸，彼岸即菩提也。由供佛植本，慈以修身，慧以濟人，自利利他有如此，實則有如此之名，所以名稱普聞無量世界，能度無數百千眾生也。二乘人能如是乎？喜之與悲，慧兼於福，明法施也。捨之與慈，福兼於慧，明財施也。故以四無量心為訓，中攝福慧二嚴及六波羅蜜，菩薩之所以為大菩薩者此也。

其名曰文殊師利菩薩(至)**菩薩摩訶薩八萬人俱。**

上歎德，此列名。(此為後文各品當機之伏。案天台云：聲聞形出俗網，迹近如來，聞法為親，故前列也。天人形乖服異，迹非侍奉，聞法為疎，故後列也。菩薩形不撿節，迹無定處，既不同俗，復異於僧，處季孟間，故置中也。摩訶稱大，廣如智論。)

爾時釋提桓因(至)**與其眷屬萬二千天子俱。**

此序三界天王及天眾也。爾時下，欲界諸天。娑婆下，色界諸天。少無色界，以無形質，不能聽法故也。釋提桓因，具云釋迦因陀羅，此云能作，能作三十三天之主故。復有下，是能作之臣。名月即月宮天，普香是星宮天，寶光是日宮天，此三天子是帝釋內臣。四大天王，即東方持國，南方增長，西方廣目，北方多聞，統領四洲，為帝釋外臣。自在第五，化樂天。大自在第六，他化樂天。此及四王，忉利欲界六天也。舉下上而中，攝夜摩、兜率二天。娑婆云堪忍。色界分四：初禪為娑婆世界主；尸棄云頂髻，初禪天主；光明，二禪天主。以圓光成音，為教化故。等之一字，攝盡三禪、四禪。

有八龍王(至)**各與若干百千眷屬俱。**

難陀，云歡喜。跋難陀，云善歡喜。此兄弟二龍王，娑伽羅，云鹹海。和修吉，云多頭。德叉迦，云現毒，亦名多舌。阿那婆達

多，云無熱惱，池名。摩那斯，云大身。優鉢羅，云青蓮華，亦池名。此八龍王，或因德性，或因居止，各得成名，廣如他解。

有四緊那羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

緊那羅云：疑神似人而頭有角，見者疑之。帝釋之歌樂神也，居十寶山。凡佛說法，身現其相，歌於空中，諸天聞之，皆來聽法，故以法妙等為名。

有四乾闥婆王(至)各與若干百千眷屬俱。

乾闥婆云：尋香行帝釋奏樂神。凡帝釋將奏樂，先焚香。此神居十寶山中，一聞香氣，便到帝所而奏樂。樂者，緣幢倒擲之技。樂音者，節湊金石絲竹等。音美則倒擲中勝者，美音則節湊中勝者。

有四阿修羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

阿修羅云非天，又云無端正。因中作福，帶嗔感果，與天同而非同天之受用，故云非天。男醜女美，故又云無端正。婆稚云團圓，佉羅騫駄云廣肩，毗摩質多羅云淨心，羅睺云障蔽。與帝釋戰，即障蔽日月也。閻浮人行善多則帝釋勝，行惡多則修羅勝。四天王所以恒察人間善惡，願天勝也。

有四迦樓羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

迦樓羅云金翅鳥，其翅金色，兩開則廣三百三十六萬里，扇開海水取龍為食，懾伏羣類故云大威德，形踰羣類故云大身，食龍飽足故云大滿，頸有摩尼之珠故云如意。自天至此名八部，其間少夜叉及摩睺羅伽二部。夜叉云捷疾鬼，食人之屬，攝在四天王部下。摩睺羅伽云大蟒神，攝在八龍王部中，故不另言也。戒多乘少為諸天眷屬，乘急戒緩為餘七部眷屬，乘戒俱急為菩薩，乘戒俱緩則墮三途。凡是八部中王，皆是大願力菩薩應身。以四攝法為教化者(為後舍利弗得記時慶讚及法師品授廣記案)。

韋提希子阿闍世王，與若干百千眷屬俱。

韋提，希云思惟，瓶沙王夫人也。阿闍，世云無指，又云未生怨，王舍城之國王也。初韋提懷阿闍王，相師占曰：此兒生已，定害父母。王信其言。阿闍始生，命撲殺之，但損一指，故名無指。宮人潛養，呼為善見。後害父母，果如相言，故又名未生怨。得佛教化，知非悔過，一墮地獄，即生天上。(文句引普超經云：世王從文殊懺悔，得柔順忍，命終入賓叱羅地獄，即入即出，生上方佛土。彌勒出時，名不動菩薩，後當作佛，號淨界如來。准涅槃第十九及二十經，還是得佛教化，知非悔過，發菩提心而生天也。)

各禮佛足，退坐一面。

謂四眾八部等，無論僧俗，俱各頂禮佛足，退坐一面，以待說法也。一面者，謂佛在眾中說法，無前後左右，俱見佛面，故此言

一面。下言圍繞，圍繞於前後左右一面也。釋通序竟。下釋別序。別序有三節：冥、顯、開、示、悟、入一大事因緣之方便。初、從爾時，世尊，四眾圍繞起，至歡喜合掌，一心觀佛止。是佛將要與二乘人授記作佛，恐其安於小果，迷其大道，故先說無量義經，名教菩薩法，欲二乘人從聞、思、修開佛知見者矣。又入無量義處三昧，是佛為二乘人入三摩地，示佛知見者矣。先說經，後入定，從今時至實際，所謂先以定動也。次、從爾時，佛放眉間白毫相先起，至以佛舍利起七寶塔止。是佛見二乘人不知動定，特從眉間放白毫相光，圓現法界事相，生佛始終，示人人本有一無位真人，在六根門頭，日夜放光動地，欲二乘人悟佛知見者矣。三、從爾時，彌勒菩薩起，至品末文殊云：佛當為除斷，令盡無有餘止。是佛見二乘人根鈍而不悟，密遣二人，即求窮子，具陳上事，欲二乘人入佛之知見者矣。定中放光二大士而復問答者，從實際至今時，所謂後以智拔也。二乘人既不入，故勞我世尊從三昧安詳而起，有方便之談，起正宗分也。

爾時世尊四眾圍繞(至)**歡喜合掌一心觀佛。**

爾時下，承上文而敘佛嘗說經，不簡二乘人。今日為諸菩薩說大乘經，則簡二乘人矣。名無量義，則顯二乘人嘗所聞之義皆有量矣。教菩薩下，謂云何為大乘？以是教菩薩法故。云何名無量義？以是諸佛所護念故。此方便品中所以有其智慧門難解難入之權智也。(准起信論，大有三義，謂體、相、用。乘有二義，一切諸佛本所乘，一切菩薩當所乘。)佛廼如此說者，欲激動二乘人。而二乘人不動者，意謂既教菩薩，於我何有？故佛說此經已，即結跏趺坐，入無量義處三昧，使二乘人明見教菩薩法不離吾人身心之不動處，非二乘人全無。此方便品中所以有諸佛智慧甚深無量之實智也。二乘人不解，意謂諸佛甚深無量義定，我何能入？只得天雨四華，地搖六震，天地無情尚為動雨，而四眾八部及人王等，反不迴頭轉腦，知有此一段真光，為自家分內事，却歡喜觀佛，是何辜負我世尊，要為二乘人開佛知見無緣之慈乎？宗門所謂貪觀眼前浪，失却手中橈。只知說經入定者是佛，雨華震動者是天地，而不知能觀能雨能動者，總是自家一尊活佛之知見也。(將說此經結集者，先敘無量義經者，是欲明佛四十年來所說華嚴、阿含、方等、般若等經，一得此經，會通小大權實，其能詮之名皆是大乘，所詮之義皆成諸佛智慧，甚深無量也。或者使後世知說此經在彼經之後一大時教，即彼成此，圓融行布，次第不相礙也。不然，無量義處三昧為彼經所詮，奚用為此經之瑞？天台訓身心不動云：與所緣相應，身之本源湛若虛空，心之理性畢竟常寂，以此持於身心，故不動也。稱為無量者，從此一法出無量法。若作序義，身法運動，今令不動，心法分別，今不分別，故曰身心不動。餘義詳乎無量義經。天雨四華，據文

是應佛說無量義經之瑞。亦敘為此經瑞者，以此經始適諸佛本意，故天即雨小大適意華以應之，以曼陀羅云適意故。此經既是教菩薩柔輭之法，不比聲聞剛強，但能斷惑，不能柔輭，恒順眾生，故天即雨小大柔軟華以應之，以曼殊沙云柔軟故。普佛世界六種震動者，是佛入無量義處三昧神力使然。以萬八千佛土言之，是何等廣大高厚，苟非先以定力震通，則彼此質礙，毫毛一光，奚能徧照見於彼土？法會大眾，豈能即近而見其遠哉？故將放光，先動地也。六種者，動、涌、起、震、吼、擊也。)

爾時佛放眉間白毫相光(至)以佛舍利起七寶塔。

爾時，佛放眉間下，眼、耳、鼻、舌各司其能，眉無所職，位居其上，所謂當其無，有器之用。故佛將為二乘人說授記一大事因緣，成佛之本末究竟，先於眉間白毫相中而放其光，示佛知見不遠。吾人之眉睫間，二乘人何難會也？以上文身心不動會之，六根皆有動，唯有兩眉不動，故光從眉間放也。白毫相，三十二相之一，東方為羣動之首。萬八千世界，約大數而言。靡不周徧者，言寂而常照之真光，無處無之，以上明能照之光，下至下明所照之處。阿鼻，云無間地獄，極惡之苦處。阿迦尼，云色究竟天堂，最善之樂處。下地獄，上天堂，中攝餓鬼、畜生、人及修羅，依正之報，善惡之形有殊，寂而常照之心光，直一相而無相也。盡見下，謂此光在六道眾生而不減也。又見下，謂此光在三世十方諸佛而不增也。以眾生本是佛，佛是眾生之所成，故見眾生時，即見彼土現在之諸佛也。及聞下，謂藉佛光，此土四眾，眼中既得見彼多土諸佛，耳中亦得聞彼多土諸佛所說經法也。後文三變淨土所來分身諸佛，案於此矣。并見彼諸下，謂以一真心之光周徧，上該果海，諸佛在此光中，下徹因源，眾生亦在此光中，是心佛與眾生，三無差別矣。佛與眾生，位且懸殊，而共一光，豈比丘等四眾修行得二乘之道者，又不在於光中耶？二乘人亦可以因是而悟入矣。奈何哉，二乘人不信，甘心為聲聞，而不願學菩薩乎？故示比丘等四眾後，光中復見彼多土諸菩薩，種種因緣信解相貌，俱在常寂心光中，而行六度萬行，求成諸佛之道也。復見諸佛般涅槃者，謂彼多土十方諸佛，既在我佛光中說法，現前成佛矣。種種菩薩，又在我佛光中行道，未來成佛矣。恐此土會眾，謂成道說法時，光明則有，涅槃之時，光明則無。故又示彼多土諸佛般涅槃者，亦在此佛之光明中也。經云：縱汝形消，命光遷謝，此性云何為汝有無？如是則生者未嘗生，長者因子不信是父，脫珍御而隱勝現劣焉。滅者亦何嘗滅，醫王因子不服藥，而示往他土矣。此佛知見，所以為不生不滅也。復見諸佛般涅槃後等者，謂彼多土諸佛應化之身雖滅，此經所詮生佛等有之法性常存，眾生能持此經，經中已有如來全身舍利，不須復

起塔寺也。如是則寶塔品中，會諸佛圓證前法，過去多寶佛塔，先案於此矣。是知光中圓現生佛始終，無非法界實相，諸佛一大事因緣，本末究竟，業已畢矣。上根利智之人，不待吾佛，從三昧安詳而起，告舍利弗，則已徹矣。何則？先說無量義經，即入無量義定者，廼示此心照而常寂也。又從定中雨華，動地放光者，廼示此心寂而常照也。寂而常照，諸佛不異眾生，照而常寂，眾生本是諸佛，何所往而不達，而二乘人都不信耶？由是下文有二大士，示問答，會古今也。(詳經文理，說經入定，天華地動，感悅眾喜，都是說此經前一層事。唯放光一瑞，始為此經發端。然經家敘置，總為此經六瑞者。如云，國家將興，必有禎祥。宗門云，若立一塵，家國興盛。此亦身子等萬二千聲聞，得授記成佛，禎祥興盛之先瑞也。觀佛三昧海經云，白毫相光，佛初生時，牽長五尺。苦行時，長一丈。得佛時，長一丈五尺。其毫中表皆空，如白瑠璃筒，內外清淨。從初發心，中間修行，乃至涅槃，一切相貌功德，皆現其中。凡看此品，要遐想當時靈山會上，佛止放眉間一白毫相光。其能照之光，有幾多大小。而所照之地，橫則徧照東方萬八千世界。豎則上照萬八千世界之有頂，下照萬八千世界之阿鼻。一世界該三千大千之數。則萬八千世界，是何等之高厚，何等之廣大。其間法界事相，生佛始終，善惡業緣，果報好醜，許大差別境界，直一光一時，皆頓現於此土四眾目前，了無毫忽障礙。又是何等之時節。有能於經作是想者，當時許大靈山法會，殊勝因緣，不假修證。一開經，都炳然齊現於吾人常住之心目中矣。此後文所以謂之開示悟入佛之知見，及持誦妙法華經也。故文殊答文中，累累以斯由佛光照為言。非譯者好重沓，政恐吾人容易其文，而忽略其旨也。後見塔變土涌眾諸品之文，應以此為例。)

爾時，彌勒菩薩作是念(至)悉見彼佛國界莊嚴。

爾時彌勒下，彌勒既同文殊於日月燈明佛法中曾見此瑞，曾聞此經，豈有不知佛現神變相之因緣？大率只要提醒身子等萬二千人，使心有所措，聞佛出定之談不驚疑耳。今佛下，始而作念，無可問答，以佛定中所現神通之相不得問故。復作下，繼而作念，有以問答，以文殊既不入定，又見多識廣，可得問而答故。爾時比丘下，謂不止彌勒一人有疑，眾皆疑也。爾時彌勒菩薩欲自下，謂自疑未決固應問，更觀他疑尤應問，故曰而問。文殊師利等可謂四顧躑躅，亦模寫當時之形容盡矣。以何因緣與下文為一大事因緣相照應？然疑字最重，以有疑始有信悟故。

於是彌勒菩薩欲重宣此義，以偈問曰：

文殊師利導師何故(至)身意快然得未曾有。

於是下，彌勒，此云慈氏。思益經云：若眾生見者，即得慈心三昧。故天台云：經奚有偈？具五義故。龍樹毗婆沙云：一、隨國土，天竺有散華、貫華之說，如此方序後銘也；二、隨樂欲，有樂散說，有樂章句；三、隨生解，有因散說得解，有因章句得

解；四、隨利鈍，利者一聞即悟，鈍者再說；五、為眾集有先後。必以彌勒、文殊問答者，此經授記聲聞當來成佛，非當來成佛之人不能問，故彌勒以大慈而興疑問；然非過去已成佛人不能答，故文殊以大智博古以通今。文殊師利等者，頌六瑞一段，略其說經、入定二瑞，妨文贅也。長行放光，後雨華，先頌文反之。旃檀下四句，長文無者，頌文補之，其景像可想見。

眉間光明照於東方(至)受報好醜於此悉見。

眉間光明等者，頌長行自爾時佛放眉間光明起，至盡見彼土六趣眾生止，謂因佛光見彼萬八千土中第一事眾生。善惡光景有如此者，土非金色，因佛光照變如金色。善惡業緣，因也；受報好醜，果也。天堂果報則善好，地獄果報則惡醜。問曰：佛為何放光使見彼多土惡善醜好？答曰：為後文諸佛出於五濁惡世之先證，使法會大眾見佛光所照多土皆釋迦之化土耳。

又觀諸佛聖主師子(至)梵音深妙令人樂聞。

又觀諸佛等者，頌長文因佛光見彼多土現在諸佛第二事，及聞諸佛所說經法第三事。光景有如此者，佛稱聖主師子，謂三界九地類皆有聖佛，是聖中之主人中之師子也。光中所見諸佛，以見寶塔品求之，乃我釋迦之分身佛也。演說下能被之教，文言則微妙第一，聲音則清淨柔軟。教諸下所被之機，根大而人多，由諸佛梵音深妙令人樂聞所致也。

各於世界講說正法(至)求無上慧為說淨道。

此頌長行由佛光，并見彼多土諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷諸修行得道者，第四事也。各於世界下，謂上諸佛以柔軟音教諸菩薩，彼受教無數億萬菩薩，又各於彼萬八千世界化佛場化而講說正法，或以種種因緣說，或以無量譬喻說，無非照明諸佛所講之法，開示悟入所化比丘等四眾之眾生也。此又明菩薩為能被之教主，比丘等四眾又為所被之機宜，良由比丘等四眾是六趣中眾生，肯聞法修行之人，故長行以修行得道者，言頌中云眾生也。若人遭苦，苦諦也。厭者，憎惡欲斷之義，謂生老病死是苦之果，凡人皆以為樂而愛著，今得佛與菩薩說法開悟，有厭惡之心，則知苦而斷見思惑之集矣。為說涅槃，滅諦也。盡諸苦際，道諦也。謂眾生既遭世間生死苦果而厭惡之，諸佛菩薩便為說出世間不生不死之涅槃，以見道一十六心，修道一十六心，斷盡八十八使、八十一思苦之分際，得聲聞乘，如彼諸子求乎羊車，出於三界之火宅也。際字對遭字看，諺，遭際也。盡字有修行工夫，對厭字看，以遭際雖有分限，能厭則始能盡斷故也。此所謂慕滅修道也。若人有福等者，辟支佛乘，如彼諸子求乎鹿車，出於三界之火宅也。聲聞不供養佛，所以遭苦，辟支佛少行布施以

供養佛，故云有福。供佛因也，有福果也，種福因而得中乘福果者，其志在求勝于聲聞乘，故佛菩薩為彼說十二因緣之緣覺法也。若有佛子等者，大乘之菩薩，如彼諸子求乎牛車，出於三界之火宅也。菩薩上求下化，修種種六度四攝之行，紹隆佛種，使不斷絕，則佛為父而菩薩為子，故稱佛子。其志不但如辟支佛求勝諸聲聞乘而已，乃欲得佛無上之慧，故佛菩薩為彼說其清淨六度之道也。六度謂之淨道者，不住相也。菩薩曰淨道，則二乘人所得之道，尚未清淨可知矣。以二乘人但淨見思證我空，未如菩薩淨無明證法空，故佛一光中所見彼多土諸求三乘人光景有如此者。

文殊師利！我住於此(至)**如是眾多，今當略說。**

文殊下。結前起後。我住於此者，此謂靈山法會之近地也。見聞若斯者，斯謂光中或見諸佛及三乘人之身，或聞諸佛菩薩說三乘之法，或三乘之眾遵法修行而得三乘之果。如此百千萬億之妙事，據前較後，如是眾而且多，遠隔萬八千世界之廣大高厚，如在目前，略無障礙，不能盡述，今當略說，如下文所云云也。

我見彼土恒沙菩薩(至)**濟地獄苦令入佛道。**

此節及下節，共計一百二十六句，頌長行因佛光，見彼多土諸菩薩摩訶薩，種種因緣，種種信解，種種像貌，行菩薩道之第五事也。我見彼土下，謂見彼土能行道之大士，數如恒沙之多也。故以種種因緣一句，牒醒其長文，通標六度為因緣，而種種信解在其中矣。信解無相，用布施而發揮故。又信解不真，雖拔一毛而利天下不為，況肯內外財皆施乎。而求佛道者，通標所求一乘之果也。或有行施下，別釋金銀等七寶奴婢，情與無情皆施也。小則車乘，大則輦輿，輕重皆施也。以歡喜之心為因，用所施之物為緣，但迴向佛道也。願得下，迴向之辭，謂願世間有限七寶等財施，而得出世間諸佛所嘆三界第一之大乘也。願曰迴向者，大經十迴向，亦名十願故。或有菩薩下，謂或見菩薩不唯施車乘等，而更施駕車乘等之駟馬，及輦輿上欄楯等之莊飾也。復見菩薩下，謂不唯施車馬等之外財，而更施極難捨身肉手足等之內財，如我釋尊為月光王捨頭，善眼僊人施目，皆欣樂施與，自非信解真為不能也。文殊師利下，頌種種相貌一句，謂由佛光見彼多土菩薩，或以以王相貌說佛為道而行檀度，捨內外財為僧之相貌，剃鬚髮被法服，便於行忍辱而持戒也(妙莊嚴王案伏於此)。問曰：剃鬚髮被法服作持戒可也，作忍度何也？答曰：以後文云如來衣者，柔和忍辱心是故也。或見菩薩下，謂菩薩以在家作出家之相貌也(問：上云剃髮等即是比丘，此奚重言？答：上具比丘體，此點出名義，重處閑而誦經)。獨處下，多聞之相貌也。勇猛下，精進之相貌

也。又見離欲下，求禪定之相貌也。深修下，謂因定得通則成千變萬化之相貌也。又見菩薩安禪等者，謂於安禪之時感佛恩德，以聲音為佛事之相貌也。復見菩薩下，智深所以能問諸佛之妙法，志固所以聞悉億劫而受持，凡此皆智慧之相貌也。以上頌自利之相貌。又見佛子定慧等者，頌利他之相貌也。謂菩薩由深修禪定則定得具足，由智深志固能問能持則慧得具足，定具足自性宗通，慧具足稟受師承，所以內不失己外不誤人，方能近取譬以無量，喻為眾講法而利人也。欣樂下，為眾講法，約中下根言。欣樂說法化諸菩薩，約最上一乘人言。菩薩既能觀機說法，故將破魔兵而先擊法鼓也。又見菩薩寂然等者，謂菩薩一動一靜語默無非佛事，語慧則利擊法鼓而破魔兵，定默則雖天龍恭敬不以為喜也。又見菩薩處林等者，謂菩薩由定慧具足，故能處林放光拔濟地獄眾生，出苦頓令入佛道也。頌因緣信解唯以布施一度表彰，頌相貌則以六度而形容，不然無以見其種種相貌也。慈氏可謂善問井井有條，什師可謂善譯而運斤成風不亂也。不然經文才言布施又言布施，才言車乘又言寶車，只見文字重疊錯雜顛倒，今准長行諦察頌文，始知妙哉聖經無一字之多、無一語不善，自古諸師何不細審閱，而用己意妄穿鑿之耶？

又見佛子未嘗睡眠(至)**以此妙慧求無上道。**

此頌長行。行菩薩道一句分六度，度每以佛道殺文。又見佛子下，精進波羅蜜也。六度以精進為首者，意警二乘人不精進，但念空、無相、無作，於菩薩法遊戲神通，淨佛國土，成就眾生，不生一念好樂之心也。此經要授二乘人成佛十號劫國莊嚴之顯記，故以精進而激發其心，故後授阿難記曰：我與阿難於空王佛所同時發心，阿難常樂多聞，我常勤精進，是故我已成佛，而阿難護持我法。未嘗睡眠，去昏散也；經行林中，攝正念也；勤求佛道，不求小果也。又見具戒者，勤尸羅波羅蜜也。威儀無缺，戒相具也；淨如寶珠，戒性淨如珠，能澄破戒之泥滓也。又見佛子住忍辱力者，勤羼提波羅蜜也。增上慢人或辱於口而惡罵之，如後文言是無智比丘等是也；或辱於身而捶打之，打音頂，以物亂打曰捶，以杖直刺曰頂，如後文或以杖木瓦石而打擲之，乃至數數見擯出，遠離於塔寺者是也。皆悉能忍者，英雄豪傑睚眦必報，撻辱市朝士之所恥，今菩薩皆能忍者，以求佛道故，佛豈嗔恨而欲報橫逆之冤乎？此忍辱之有力也如此。又見菩薩離戲笑者，勤禪波羅蜜也。戲笑離則自心定矣，癡眷屬離則外境不擾矣。親智者以求得定之方，入山林為除亂想之便，故能億千萬歲攝念而不動，非同二乘人樂獨善寂之滅盡定，乃欲成佛道也。或見菩薩肴膳飲食者，勤檀波羅蜜也。檀之最急，飲食為先；飲食

成疾，則湯藥為急。寒暑須衣以名衣，上服直千萬兩，重價者施之名衣。千萬尚可著價，捨之似易；或無價衣，則價亦難著矣，捨之為難。菩薩欲滿足檀度，亦不恪惜而施佛及僧者，如後文無盡意解頸真珠眾寶瓔珞供觀自在者是也。千萬億種旃檀寶舍下，起居須舍，不用凡材，施以旃檀之寶舍；坐臥須床，不用麤惡，施以眾妙之臥具。四事備足，若無園池為游戲三昧地，則亦不為如意之檀也。故菩薩又施華果茂盛之園林、流泉清淨之浴池，如此種種微妙歡喜而施，不求人天福報，但求無上之佛道也。或有菩薩說寂滅法者，勤般若波羅蜜也。般若利人，則種種教詔無數眾生而不倦；般若自利，則觀諸法性無有二相猶如虛空，成我法二空、真俗二諦也。又見佛子下，般若不著二邊，成我法俱空之不空；得中觀慧，則第一義諦。以觀諸法性屬自，教詔眾生屬他；至中觀第一義中，則自他諸法無二之性，猶如虛空廣大而無相。性既無相，心何能著？不著二邊之慧，是為妙慧。以此妙慧求無上道，成佛必矣！頌眾生諸佛聞法及四眾則略，頌菩薩種種因緣信解相貌行道則廣。佛已成道，功德不可以言盡；眾生尚未成佛，業苦之相亦難以形容。唯菩薩者，為上求佛果、下度眾生之人，諸佛賴以傳法，眾生賴以出苦，其荷擔之責任亦重矣。要二乘人學菩薩，故以此而警醒之。或是我釋迦一佛因中之行，見佛求法，如此之勤也。或是十方三世一切諸佛之行，證佛求法，如此之同也。或是妙音、觀音、藥王等之行，遵佛囑累，如此受持其經而堅固也。世無去來，界無遠近，一時一會，皆於眾生毗盧遮那常寂心光中，炳然齊現一大時教，何有如此之奇特事焉。是以此經為諸經中王矣。佛白毫光中，所見彼多土大乘菩薩光景，有如此者。(問曰：佛光何以但照東方萬八千世界，不及餘九方耶？答曰：東方屬震，為鼻動之本。佛意欲二乘人捨寂趣動，從空涉假，入廛垂手，修六度，化眾生，證大涅槃。故光但照東方，表佛知見即動而靜，於作用中成大事因緣也。不然，人人都學二乘人趣空證寂，眾生無邊，教阿誰度。又世間日光，多從東至西。佛光既為出世間法，與世相逆，故多從西照東。至後見寶塔涌沙眾，則及下方。變淨土會諸佛，則普及十方。經云：南西北方，四維上下，白毫相光所照之處，亦復如是是矣。至法會將終，佛將以此經付囑上行等流通，先現神力色光聲光，又徧照三變淨土外之十方也。然後示佛知見中，世不分三，方不分十，總成一常寂光土。經云：于時十方通達無礙，如一佛土。如是則知經中言一方十方，各有次第，自有程文，不必勉強配釋也。)

文殊師利又有菩薩(至)如天樹王其華開敷。

此頌長行依佛光復見彼多土諸佛般涅槃者，及見諸佛般涅槃後以佛舍利起七寶塔第六事及第七事也。文殊師利下，不依長文頌諸佛般涅槃之事，而但頌佛滅度後供養舍利者，譯人不欲經文膠柱

影攝之也。又見佛子下，言塔之多數逾恒沙者，以國土世界多而莊嚴光飾無限極也。問曰：上第六事佛滅度後供養舍利既已言矣，此第七事何以復言造諸塔廟等句？答曰：第六事但云供養舍利，顯是佛才般涅槃露地供養佛身骨之時，比尚未造塔也。此第七事云造諸塔廟等者，謂佛滅度已後欲將佛身骨藏而不露，使人但供養塔廟也。故後雖有為供舍利之句，不為贅也，以彼一時此一時故。寶塔下，言塔之高一由旬、四十里、五千由旬，則其塔之高二十萬里矣。直曰縱，橫曰廣。正等者，橫直四方一樣，二千由旬則該八萬里寬大，此釋成其塔之高。上才言一塔，一一下釋成其妙。更敘其多塔，每塔皆具旛鈴，故曰各千。幢幡內挂，摧去物之我慢而生敬。珠網外交於露幔，日照光生，何其烜爍以相暎奪。寶鈴匝垂於層級，風動聲宣，何其音響以相節湊。見莊嚴塔之妙，不可以見聞盡矣。諸天龍神下，謂有如此塔，自然感天龍八部，常以華香伎樂而供養也。故彌勒復稱文殊，以結告其高妙云。彼萬八千世界諸佛子等，如此莊嚴，光飾塔廟，本意直為供養舍利，不為莊嚴國界。然不妨由塔之莊嚴，而國界自然殊勝奇特，妙不可思，好不可言也。亦所謂丘夷而淵實也。如天樹王等者，忉利天上東北有員生樹，其樹生須彌山頂，人間羣樹高大者無以過。又天帝釋所鍾愛，故稱天樹王。其樹華開敷，諸天為之游樂叢集，圍繞其間，有如天龍人神供養此塔，生敬仰也。依佛一光，見彼多土諸佛般涅槃後，供舍利，造塔廟，光景有如此者。(舍利云身骨，塔廟云方墳。)

佛放一光我及眾會(至)我等見此得未曾有。

佛放一光下。結前起後。謂佛止放一光，能令我輩見彼萬八千國界無邊無量種種殊妙。如上七事者，皆諸佛神力智慧力使然，求其四十年前俱未曾見，故曰希有。放一淨光下。正明其希有。(又解：佛放一光，能照也。我及眾會，依光能見之人也。彼東方一萬八千世界，去靈嶽不知多少高厚遠近，而曰見此國界。下曰見彼國界者，因佛光所照，即遠即近，如在目前，忘其彼此也。若以眾生隔紙膜不見外物，隔皮膚不見五臟之眼目之誠分彼此，以佛五眼目之窮盡微塵清淨國土，乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數，則萬八千世界亦直佛菩薩自家屋裏微塵大事，何分彼哉？故曰見此國界。國界為法會所見之境也。諸佛神力智慧希有者，謂世界廣大高厚，計一萬八千。以聖凡、因果、情器、劫時、久近、始終、因緣、信解、相貌之多，彙而無量無邊。然而不移此而見彼，無遠近也。不移一時而見多劫，無過現未來也。佛是佛，生是生，善善惡惡。聖是聖，凡是凡，隱隱顯顯。果是果，因是因，此此彼彼。略無毫忽不並見，略無些須有錯雜。非諸佛神智二種之力，安能如是。故曰希有。放一淨光者，言能照者有分限也。照無量國者，言所照事無量也。所以謂

我等〔是〕此得未曾有，誠未曾有也。准經所詮，則我輩目前身心世界外，誠有無邊無等等佛法身心國土眷屬在。俱由佛知見未開，迷悶而不悟入耳。)

佛子文殊願決眾疑(至)瞻察仁者為說何等。

自初說頌沿至前節，皆申彌勒一己之疑，應長行爾時彌勒菩薩作是念起至我今當問止之文。此及上節頌彌勒為法會大眾申疑，應長行爾時比丘比丘尼起至悉見彼佛國界莊嚴止之文。故前頌初曰我住於此，次曰我見彼土，三曰我見諸王，皆以我為稱。上節頌所見七事既完，將欲求答以除其疑，故兼大眾而云我及眾會，我等見此始以己兼人而稱，至是則專主眾會而請，故稱佛子文殊願決眾疑也。四眾欣仰下，承上文而言，謂六瑞七事若是一向曾有之事，則眾人不疑，即疑我彌勒亦能為眾而決之，因一向未有今忽見之，四眾所以欣仰，瞻著仁者又視著我，各生其疑，謂今世尊何故放此眉間光明，照見遠方生佛始終法界事相？我既不能為眾決疑，眾又不敢請仁者，故我雖為眾請，實亦為自請，仁者解我疑則眾疑自解矣，故云佛子時答決疑令喜。時答者，謂如時候生物應節不遲，乃求速答之義。何所饒益等者，正出其疑，謂佛尋常說經則不入定，入定則不雨華，雨華則不動地，動地則不放光，放光則光中亦未嘗見許多之光景。今佛如此振天動地放光現瑞，果有何所饒益眾生之事，而先演暢此光明耶？佛坐道場等者，謂佛今演此光明，還是為發明佛菩薩樹下始坐道場所得妙法，今欲說此耶？還是為與諸大菩薩授阿耨菩提成佛之記耶？示諸佛土下，謂佛若為說道場所得之法，往者已說矣。若為授諸大菩薩成佛之記，往者亦曾授記矣。並不曾見佛眉間光明中示萬八千世界之佛土眾寶莊嚴而清淨，亦不曾見佛土中有許多之諸佛。今者示土現佛，故我定知此非小因小緣，必是說妙法及授記之大事因緣也。但不知佛何故重說妙法，重授何人之記耳。汝文殊既過去見得佛多，又具大智，必定當知示土現佛之瑞，幸勿負我及四眾龍神瞻察仁者之心。於此二事為說何等，問詞鏗鏘義亦綢繆，靈山一會賓主酬酢宛然在目，思之。

爾時文殊師利語彌勒菩薩(至)難信之法故現斯瑞。

爾時下，前佛說經入定，放光現瑞，一大事因緣滿盤托出。彌勒業已眇目矬陋，莊聾作瞽，而故問為文殊者，何不將出昔日把住世尊陞座諦觀法王，法法王如是的手段出來，待佛纔結跏趺坐，兩手掀翻下座，世尊也只得本分向王舍城中乞食，免得家醜外揚，豈不省話會哉？方且云如我惟忖，後惹世尊出定，料簡不少，云不退諸菩薩，其數如恒沙，一心共思求，亦復不能知，則二大士面皮厚三尺矣。何也？佛既曰思求不得，奚文殊曰如我惟忖乎？雖然鈎錐在手，為人與為己不同，安知二大士不與釋迦老

漢曾暗打合同來耶？舊傳二菩薩問答：一曰、彌勒觀七事以騰疑；二曰、文殊擬十因而領答。前問章既判七事，此答章應判十因，故將經文分十二節：初一節總答問意，末一節結答問意，中十節因緣申證其總答。初中語彌勒菩薩等者，彌勒上問曰：世尊何故放斯光明？為說妙法？為當授記？此非小緣，故今答曰：善男子！佛意固難測量，但我惟古忖今，知佛世尊果如汝所疑，此非小緣，乃欲說大法也。雨大下，以三喻一義擴充其大。雨大法雨者，二乘人自謂年並朽邁，枯槁極矣，佛以一乘佛知見法雨而潤開之。吹大法螺者，二乘人自謂已得涅槃，無所堪任，昏聵至矣，佛以一乘佛知見法螺吹示，以警醒之。擊大法鼓者，二乘人不復進求阿耨菩提，懈退慣矣，佛以一乘佛知見法鼓擊悟，以策進之。演大法義者，二乘人但念空、無相、無作，於菩薩法游戲神通，淨佛國土，成就眾生，心不喜樂，佛以一乘佛知見大法之義演暢痛快，使趣入之。諸善男子！我於下，文殊謂我何以知今佛欲說大法也？以我於過去諸佛曾見說經，入定後便即放光，放光後便即說大法故，以上惟古也。是故當知下，由古以忖今也。欲令眾生下，謂欲說何等大法也？乃欲令大小乘眾生咸得聞知一切世間難信之大法也。此句最重，一經二十八品，若文若義都攝盡故，與方便品佛出定後，雙嘆諸佛權實二智為案。

諸善男子！如過去無量無邊(至)三菩提成一切種智。

諸善男子下，十因中第一劫遠，名法相同因。上言過去，未知過去多少劫；此言過去，無量無邊無數劫，阿僧祇云無數故。上言諸佛，未知是何佛；此言號日月燈明佛，具如來等十號，與今佛同也。演說正法下，明彼佛未說此經之前，亦先說三乘，與今佛同也。法謂正法者，以初中後皆善故也。其義下，謂既分初後，何以皆善？以言分初後，義則深遠，語則巧妙，故分初後。純一下，釋成深遠。為求下，釋成巧妙。燈明過去雖久，十號之稱，三乘之法，與今釋迦不異，則知今佛所為，皆先佛之程規，非創式也(初善謂聲聞乘，中善謂辟支佛乘，後善謂菩薩乘。始則依一佛乘，分別說三，初所以善；末則雖說三乘，但化菩薩，後所以善。經云：如來但以一佛乘故，為眾生說法，此純一也。無有餘乘，若二若三，此無雜也。欲令眾生開佛知見，使得清淨故，此具足清白也。又云：乘是三乘，以無漏根、力、覺、道、禪定、解脫、三昧而自娛樂，使得無量安穩快樂，此具足梵行之相也。若有眾生，內有智性，從佛世尊，聞法信受，速出三界，自求涅槃，是名聲聞乘。如彼諸子，為求羊車，出於火宅，此為求聲聞乘，說應四諦法，度生老病死，究竟涅槃也。其辟支佛乘、菩薩乘，一一皆如火宅，喻求鹿車、牛車可知。又初中後善三義，無量義經中更詳盡)。

次復有佛亦名日月燈明(至)所可說法初中後善。

次復有佛下，十因中第二、佛佛道同，意非偶然。因二萬佛法姓號皆同其式，則其來久矣，信不虛矣。頗羅墮云：利根二萬佛，本末七十餘言，敘盡譯手其高也。

其最後佛未出家時(至)已**於千萬佛所植諸善本。**

其最後下十因中，第三捨寶位，父子出家，今昔得果相同。因燈明八子，釋尊一兒，多少不同。捨王位，成正果，則無二矣。言其最後者，則知前二萬佛所事矣。(八子皆以意名，及其出家，而又名發大乘意，不名大乘心者，梵語末那，第七識之名，翻云意。意多染汙，以執我故。故第一以有意為名，謂雖是菩薩，尚有我故。第二名善意者，謂雖有我，而多分執十善法為意故。第三名無量意者，謂十善法，可以擴開四無量心故。第四名寶意者，謂四無量心，為世間出世間之寶故。第五名增意者，謂知四無量心為寶，則增長佛果位中八萬四千法門故。第六名除疑意者，謂法門既得，增長諸疑，佛法僧為有為無等疑，皆除遣故。第七名響意者，謂疑惑既除，聲名高響故。第八名法意者，謂高響名出，令人得其法喜，以樂意故。此八名，舊訓記八種識，以八種識，皆由意執我法而起故。准起信論，意有五名，攝盡八種識故。纔出家，使發大意，修梵行，為法師者，以值得佛多，而種善根深也。)

是時日月燈明佛說大乘經(至)**如今所見是諸佛土。**

是時日月下十因中，第四、今昔未曾說妙法，先示六瑞相同因。

彌勒當知爾時會中(至)**欲知此光所為因緣。**

彌勒下十因中，第五、今昔眾疑欲問相同因。

時有菩薩名曰妙光(至)**若身若心而生懈倦。**

時有下十因中，第六、今昔放光，後為說妙。法相同因。妙光即文殊前身。央掘經云：現在北方歡喜世界作佛，號歡喜藏摩尼寶積佛。又慈恩上生經云：未來成佛，名曰普現。又首楞嚴經云：過去無量阿僧祇劫已成佛，號龍種上尊王佛。燈明因。妙光起定說法。釋尊因。舍利弗起定說法。昔眾六十小劫如食頃，今會五十小劫如半日。

日月燈明佛於六十小劫(至)**當入無餘涅槃。**

日月下十因中，第七、今昔諸佛能事畢矣。唱滅相同，因我佛說畢三周之法，亦於寶塔中普告大眾唱滅矣。

時有菩薩名曰德藏(至)**阿羅訶三藐三佛陀。**

時有下十因中，第八、今昔授記相同因。多陀阿伽度云如來，阿羅訶云應供，三藐三佛陀云正徧知覺，十號之三也。昔佛說經授菩薩記，今佛說經何授聲聞記？文殊敘往事已曾得記之聲聞，故名菩薩。今經聲聞廼未授記之菩薩，安知彌勒降靈時，舍利弗等不稱為菩薩乎？

佛授記已，便於中夜入無餘涅槃。

此十因中，第九，今昔涅槃相同。因諸佛出世，元為開示眾生佛知見，使得同於己而已。燈明出家得道，轉法輪，授顯記於眾生，欲前佛歸源，後佛續脉，本願訖矣，化緣盡矣，故般涅槃則究竟不生滅矣。今法華有唱滅之言，無涅槃之事，而因曰涅槃相同者，以唱滅去涅槃時之不遠，但佛未授完二乘人作佛之記，及授記已，便詣雙林，入涅槃，又說涅槃經矣。經敘彼佛一大時事，集在一時，此以結集者分為二類，故有唱滅之言，而無涅槃之事。其實法華與涅槃同時，故因曰涅槃相同。

佛滅度後妙光菩薩(至)供養恭敬尊重讚歎。

佛滅度後下十因中，第十、今昔佛滅後，持經得益相同。因燈明、因妙光出定而說經，則囑累亦在妙光矣。故妙光受佛遺囑而持經，滿八十小劫，此自利也；為人演說，利他也。八子師妙光，羅睺師身子。八子得師教化，堅固菩提，最後成佛，名然燈者，則精進者早成佛矣。妙光有八百弟子，身子亦領三百弟子從佛出家。八百弟子中，有一人號求名者，言精進持經，依而行者，固先成佛；即懈怠持經，以經求名利者，亦得藉以種善根，遲得成佛。遲早雖殊，持經得益同矣。而人不可不持經，持經又不可求名利也。

彌勒當知！爾時妙光菩薩(至)教菩薩法佛所護念。

彌勒當知下。承上文結足十因，歸前總答。如我惟忖，今佛世尊欲說大法等文。妙光既是文殊，求名又是彌勒，則彼此眼見耳聞。今日釋尊所為，不異昔日燈佛故事。故曰是故惟忖等。(一經題目，佛未出定，法未出口，文殊預先名之。別序初曰說大乘經，名無量義。末曰說大乘經，名妙法蓮華。可見未說此經以前，凡有所說小大三乘，皆屬無量義。一說此經後，其大小三乘無量義經，皆為佛知見，皆名妙法蓮華也。初曰為諸菩薩，今不曰為何人，但曰說大乘經者，以再敘為諸菩薩，則身子等益生感傷，空生等益不生一念好樂之心矣。直至法說一周後，將為身子授記，始曰為諸聲聞說是大乘經，名妙法蓮華。方知前所說經，入定雨華動地放光現土，皆是為二乘人授大乘記，會權歸實之所為。應知三周九喻二十八品之言語文字，總名妙法。萬二千人得記，總喻優曇鉢靈瑞大寶青蓮華時一現耳。故文殊不待佛出定，先說明經題者，見三世十方一切諸佛，凡所說法，不問大小乘，皆名妙法。凡聞法得果記成佛者，皆喻蓮華也。故後文曰唯佛與佛，乃能得之。經題大義，益明且著也。)

爾時文殊師利於大眾中，欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世，無量無數劫(至)亦隨修梵行。

爾時文殊下頌長行第一因，佛未出家下頌第二第三兩節因也。不頌最初總答第一節者，後結答文中補之。

時佛說大乘經名無量義(至)說法求佛道。

此頌長行第四因也。時佛說大乘下，頌六瑞與今同也，缺眾喜一瑞。頌此光下，頌昔光中所見七事與今光中同也。示一切眾生等者，頌六趣眾生。又見諸佛等者，頌十方諸佛眾寶莊嚴，依報身如金色，正報正報之佛坐於依報之土，如淨琉璃內現真金像，形容依正之妙如此。世尊在大眾下，頌又聞諸佛所說經法也。一一諸佛土下，頌併見彼諸比丘比丘尼等也。又見諸菩薩下，頌諸菩薩種種因緣信解相貌也。七事中缺頌佛般涅槃及記寶塔二事。

爾時四部眾見日月燈佛(至)**是事何因緣。**

此頌長行第五因也。

天人所奉尊。適從三昧起(至)**悉皆能受持。**

天人下。頌長行第六因也。人之所信莫過己眼，今妙光為人天眼目，所以七眾歸信如信其眼。所以然者，為妙光能奉持諸佛法藏故也。如我下。佛先使妙光歡喜，而因起以說法。是妙下。妙光果如佛言而能持(證知明非信解而知)。

佛說是法華令眾歡喜已(至)**億劫時一遇。**

頌長行第七因也。未說其經，先令妙光歡喜而說之；已說其經，又令大眾歡喜而唱滅。可見妙光與眾師資高下，說法涅槃去住之次第也。學般若菩薩，大事未明，如喪考妣，終身憂啼且未已，有何歡喜？一旦開佛知見，了知生死不相干，何喜如之？可見諸佛出世，只要眾生歡喜；眾生不喜，如己之內於溝壑。今既喜矣，故逕唱滅以勉其眾，則慈悲何有焉？

世尊諸子等聞佛入涅槃(至)**亦度無量眾。**

頌長行第八因也。世尊諸子下，謂佛慧如日，眾生有目趾者待是而後成功，今忽唱滅如天之亡日，故懷悲惱云佛滅一何速耶？聖主法之王下，謂佛法如王，前王既歿後王復御，燈明滅而淨身興，何必憂怖？此諸佛臨涅槃時，故以授記為大事因緣也。意世間不可頃刻無佛法僧三寶，使眾生不安慰而生憂怖耳。可見大聖人一去一來無非為安慰眾生也。是德藏下，申明不必憂怖以有所倚也。

佛此夜滅度如薪盡火滅(至)**以求無上道。**

頌長行第九因也。佛此夜滅度下，前頌光中七事，少諸佛般涅槃及造塔二事，此中足之。薪盡火滅，用莊子指窮於為薪火傳也。不知其盡潤色，謂諸佛報體如薪之有盡，而法性之身如火，此驛盡則又傳至彼驛，何有滅哉？恒沙之眾佛在有恃，佛滅何依？故遵臨終遺囑，無放逸之命，倍加精進各自努力，不求小乘俱願成佛，故曰以求無上道也。

是妙光法師奉持佛法藏(至)**其數無有量。**

頌長行第十因也。是妙光法師下，遵佛遺命廣持其經也。是諸下，謂八王子師文殊，精進持經次第得成佛見經之効也。見佛供佛福足，隨順行道慧足，兩足既備八子皆成其佛。獨以然燈名者，以釋迦師然燈，彌勒師釋迦，顯文殊為釋尊九世師祖，為彌勒十世師翁。今釋尊欲說妙法，文殊又為證盟，則其來久矣，而其言可信矣。此為後文於舊住娑婆世界文殊師利前現大神力之案。

彼佛滅度後，懈怠者汝是(至)令盡無有餘。

彼佛滅度下一十二句，承上文頌會通今昔之事，而結前總答，且釋彌勒一人之疑(謂昔燈明佛滅後，懈怠弟子既是汝彌勒，妙光法師又是我文殊，我見彼佛本昔光瑞如此，汝豈不知而更問耶？以是今昔我汝之故，千古一日，則知今佛欲說法華經也。今相如本瑞者，本，昔也，謂所以知今釋迦佛欲說法華經者，以今佛放光現瑞之相，如昔覺明之本瑞故。是諸佛方便者，謂佛無古今，凡說經皆先放光者，乃是諸佛方便權巧之妙用，助發吾人人本有佛知見一乘之實相義也。方便二言，為下品張本。實相義者，無量義經云：無量義者，從一法生。其一法者，即無相也。如是無相，無相不相，不相無相，名為實相。此一十二句，乃文殊放出納僧本色作家之語，謂佛祖頭上機緣，元無瑞不瑞，今佛不得已放光現瑞，無非助發也。諸人今當知下八句，釋四眾等疑。初四句，為會中一種大根眾生，不願小乘而求大乘未滿足者而言，故曰一心待，又曰充足，此為身子等萬二千受記成佛之案，直案至授學無學記品。後四句，為會中一種已得三乘之小果者而言，恐彼悔其自貪其小而失其大，而又疑其何以為菩薩說大，為我聲聞辟支佛說小，故曰諸求三乘。又曰若有疑悔佛當下，謂佛今無小大，一一皆平等授記成佛，所有如昔疑悔，今皆當為汝諸人除斷無餘。此釋天龍八部等疑。直案至法師品首求聲聞、求辟支佛、求佛道者授廣記等文，文殊心雖慈憫，辭甚鋒芒，宛然諸佛之師，吐聲發氣，自是飛揚。文殊答彌勒，必敘昔佛日月燈明與今佛釋迦略不少異者，要使當時法會與吾人，知今日釋迦受記所成之佛，即昔日二萬佛中最初日月燈明受記所成之佛。推而廣之，則這般毗盧遮那常寂心光，性相皆空，離名絕義，照古騰今，過去無始，未來無終。吾人能如是一開佛知見，則知最初日月燈明佛法會，至今尚儼然千古，猶未解制。故頌中每每以本瑞及佛光照言，有以也。由是凡看經者，詎可少忽其文哉。)解序分竟。序分有三：一、眾集敘人，二、放光現瑞敘事，三、問答敘疑。悟此下，釋正宗分。

妙法蓮華經方便品第二

方法也。便者，通利自由之謂。如人事有阻礙，為設一方法，使得通利，便彼自由。今經是佛，見二乘人為智障所礙，不信自心作佛，故假言語方便，分別解說，令二乘人開佛知見，得受記作佛以自由。文殊答彌勒：今相如本瑞，是諸佛方便。則佛前說經入定，放光動地，已是方便矣。經云：吾從成佛已來，種種因緣

譬喻，廣演言教，無數方便。則方便又不止於今經放光動地，乃從成佛已來，種種言教，皆方便也。偈云：過去無數劫，無量滅度佛，種種緣譬喻，無數方便力。則方便又不止於釋尊一佛，乃十方三世一切諸佛出世說法，皆方便也。又云：更以異方便，助顯第一義。則方便又不止於三乘一乘，六度萬行之正經，方至舉手低頭，沙為塔，爪畫像，或出於誠敬，或發於戲樂，無非一大事因緣之方便也。故云方便品。正宗分首，置此兩言，則知七卷經文，無非方便方便爾。我一切眾生，開悟自家本有之佛知見，得以成佛，自由自便也。品中有三重方便，以顯法之妙，至下逐文釋之。

爾時世尊從三昧安詳而起(至)**辟支佛所不能知。**

自此至後如是本末究竟等為第一重止，而請說之便便也。文分五節，初節總標二智，餘四節展轉別釋，顯法妙不可思議。爾時世尊下，佛初入定云結跏趺坐身心不動，佛今出定云從三昧安詳而起，不唯敘置文字相照應，而使宛然見佛身心為機定動也。安詳，從容自得，不忽遽貌。舍利弗云：身子為法說一周，先得記之當機，乃智慧第一之人。經首標阿羅漢有萬二千人，出定獨云告身子者，有所因也。法說後身子自述曰：我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛，而我等不預斯事，甚自感傷，失於如來無量知見。又曰：我等同入法性，云何如來以小乘法而見濟度？若餘萬二千人者，則曰：我等居僧之首，年並朽邁，自謂已得涅槃，無所堪任，不復進求阿耨菩提。又曰：於菩薩法成就眾生，不生一念好樂之心。如是則身子願學菩薩授記成佛惟恐不得，而萬二千羅漢尚不生一念好樂之心，則自足與不足者見矣。故佛出定獨告身子，有其因也。諸佛智慧者，是佛要二乘人信己，先推證於眾，故雙嘆十方三世一切諸佛權實二智，使二乘人心有所激發而生疑動，請好與授記作佛，則一經大旨實重於斯。甚深無量者，無論十方三世一切諸佛，及我釋迦一佛成道以來四十年前所行事，為深為無量？即約此會，佛入無量義處三昧，則寂然示一乘佛知見於威音那畔，如此智慧，二乘人可能測度乎？(彌勒為等覺地菩薩，尚曰：今佛入于三昧，是不可思議，況二乘人乎？故曰甚深。)佛放眉間白毫一光，照東方萬八千世界，乃顯然示一乘佛知見即在目前，如此智慧，二乘人可能思量乎？(彌勒云：世尊何故放斯光明？彌勒尚不知故，況二乘人乎？故曰無量。)釋迦一佛一時動靜之智慧，尚深不可量，況百千萬億無數諸佛，及佛成道已來四十年前所行事，寧不甚深無量耶？此一句且標實智，其智慧門者，標權智也。權智謂之門者，諸佛以實智證理，權智說法，引人自淺至深，由堂入室，俾極愚痴凡夫得以開悟佛知見而成聖果，皆九部法權巧方

便使然，故謂之門。難解難入者，無論十方三世一切諸佛，及佛成道已來四十年前所說法門，難解難入。即約此會，雖云佛說大乘經名無量義，是教菩薩之法，然佛何嘗分別二乘人不是菩薩，而二乘人自己不悟，其資高者，乃云我昔從佛聞如是法，見諸菩薩受記作佛，而我等不預斯事，甚自感傷，失於如來無量知見，其資少卑者，則曰年並朽邁，身體疲懈，於菩薩法不生一念好樂之心，如此智慧之門，二乘人其能解乎，故云難解。佛入定放光，無非是大師子吼，而二乘人業已與入頭處，佛於定中，又密遣大慈如彌勒之善問者，為二乘人而問之，大智如文殊之善答者，為二乘人而答之，二乘人雖因二大士之問答，知佛欲說授記之大法，則亦莫過謂與他大菩薩授記，非為己耳，如此智慧之門，二乘人其能入乎，故云難入。釋迦一佛，一時如此，為二乘人放光動地，開方便門，尚難解難入，況百千萬億無量諸佛，及佛成道已來四十年前，所開無數法門，二乘人其容易解而入耶，故總歎曰，我云諸佛實智甚深，無量權智難解難入者，是誰難解難入，是汝身子等一切聲聞辟支佛所不能知也。此中一切聲聞辟支佛所不能知，與下文唯佛與佛乃能究盡等相照應，意顯諸佛二智，二乘人難知，唯我釋迦一佛能知之也。

所以者何佛曾親近(至)隨宜所說意趣難解。

所以下。徵釋上文，明就實開權之義。謂諸佛二智，許多二乘人都不能知，唯佛一人所以能知者何也？以佛一人曾親近得諸佛多，盡行得諸佛道廣，於諸佛道法中勇猛精進名稱普聞，故其所成就實為甚深未曾有也。然將此甚深未曾有之法，隨汝身子等機宜所說，其說中主意趣向，汝二乘人所以都難解也。相與為眷屬曰親，恒不離左右曰近。親近則明其所習學屬於知，盡行則明其所操履屬於行。習學則知其深，操履則知其甚深。知其深則名勇猛，知其甚深則名精進。有如此知行之實德，則有如彼普聞之名稱。名者，如佛名釋迦牟尼。稱者，如釋迦一佛，則有如來應供等十號之稱頌也。普聞者，佛之十號，十方微塵剎土無不皆知也。名實既真，則自利利他，三乘十地以至等覺菩薩所未曾有法，方得其成就。初曰親近，次曰盡行，後曰成就。則佛之於道，見修證因果宛然矣。親近諸佛則曰無數，盡行諸佛之道則曰無量。無量佛道難以盡行，故又曰勇猛。勇猛似近鹵莽，故又曰精進。由是成就，則曰甚深矣。二乘人纔得佛一有餘涅槃，便謂所得弘多，其餘則謂無所堪任，如是何有親近無數諸佛之願乎？不復進求阿耨菩提，何有盡行諸佛無量道法之力乎？身體疲懈，但念空無相無作，何有勇猛精進名稱普聞之因乎？於菩薩法遊戲神通，淨佛國土，成就眾生，心不喜樂，何有成就甚深未曾有法

之果乎？故後文云：若我弟子自謂阿羅漢、辟支佛，於菩薩法不聞不知。此非佛弟子、非阿羅漢、非辟支佛，正謂二乘人不能如此學佛行事也。及舍利弗等悟後，佛與其記，必曰：於無量若干劫供養無數若干佛已，然後迺得成佛，號曰某佛。則其劫長果大，安可因中不先開悟佛知見耶？故開悟佛知見，為經中一大事因緣也。苟先不如此說得極透，教二乘人於無上菩提，云何不生畏懼而不退息哉？(應知自所以者何下，明佛實智甚深之所以。隨宜所說下，明佛權智難解之所以。親近二言，案至化城喻品及提婆品，以親則智佛與佛及十方佛皆父子兄弟之親，近則提婆為師、佛為弟子，奉事千歲為近故。盡行二言，案至常不輕品，以惡罵捶打尚致禮讚為盡行故。名稱普聞，案至藥草喻品，以大音聲善徧天、人、阿修羅，我是如來、應供等。神力品，諸天於虛空中唱言：有國名娑婆，佛名釋迦。皆是佛之名稱普聞故。成就甚深未曾有法，案至寶塔品，以去涌塔、變土、集分身、出法眷、談壽量、分別法會功德，乃至提婆得記、龍女成佛，皆是佛所成就甚深未曾有法。一向不曾與二乘人說，二乘人亦不曾見。今經皆從實說出，所以為難信難解者也。)

舍利弗！吾從成佛已來(至)知見波羅蜜皆已具足。

此詳釋隨宜所說意趣難解之文，以明開權便為顯實之義。舍利弗下，承上節而言，謂佛習學如此無量，操履如此無數，成就如此甚深，而為二乘人隨宜所說意趣難解者，以吾釋迦從菩提樹下成佛已來，隨眾生機宜，將此大法或作種種因緣而說，或作種種譬喻而說，如此廣演三乘九部言教，成其無數方便，無非引導二乘眾生令離諸著也。所以下，徵釋，謂所以將大就小言教方便但令離著者，二乘人業已遵佛教離其著已，今又謂隨宜所說意趣難解者，何也？以我釋迦如來將大就小無數言教方便主意趣向，元不但教二乘人離凡夫之著，即取方便波羅蜜證偏空小涅槃而已。若然者，則離著之方便反為執著矣。迺佛種種言教無數方便波羅蜜中，業已具足開示諸佛如來知見之大波羅蜜，大涅槃在其中矣。

舍利弗！如來知見廣大深遠(至)言辭柔軟悅可眾心。

此釋上方便知見波羅蜜皆已具足之文，而申明權實並行，二乘人所以不知之義。舍利弗！如來知見下，謂佛無數方便波羅蜜中，即具足如來知見之大波羅蜜。二乘人所以不知者，以釋尊曾親近過百千萬億無數諸佛，如來知見所以廣；釋尊曾盡行過諸佛無量道法，如來知見所以大；釋尊勇猛精進，如來知見所以深；釋尊名稱普聞，如來知見所以遠；釋尊成就甚深未曾有法，如來知見所以有四無量心、四無礙辨、十力、四無所畏、百千禪定、萬億解脫、恒河沙三昧，如海之深，如空之無際，所以果上得成就一切聖凡所未曾有之法也。舍利弗！如來能種種下，謂以上未曾有之法，皆佛與十方三世一切諸佛自證之實智，而言具足於方便波

羅蜜之權智中者，以如來能種種分別善巧而說故。其善巧說為何如？謂佛將廣知見為二乘人作狹知見而說，大知見作小知見而說，深知見作淺知見而說，遠知見作近知見而說，一切未曾有法都作尋常所有之法說。以故一切小大乘眾生，聞而不驚不怖，只見如來言辭柔軟，無有強牽將來悶絕躃地之患，而悅可其眾心也。此豈非無數方便波羅蜜中，皆已具足一乘佛如來知見之大波羅蜜在其中耶？然二乘人但取其小，不求其大，但證有餘方便之化城，不進無餘實相之寶所，是何負我佛之慈悲，屈我佛之喜捨？故曰：一切聲聞辟支佛所不能知。又曰：隨宜所說，意趣難解也。(應知此中如來二字，獨指釋迦牟尼一佛。如來知見下，申明佛實智。如來能種種下，申明佛權智。)

舍利弗取要言之(至)如是本末究竟等。

此結成上節二種波羅蜜，而明權實皆妙，難以言盡之義，為後吾當為汝分別解說，直至囑累品張本。舍利弗！取要等者，謂如來知見波羅蜜，固廣大深遠，方便波羅蜜，又巧妙柔悅，廣言之，則二乘人聞以驚駭，試取廣中最緊要者，略言之，則又無量無邊，略尚無邊，廣何能悉？廣略既難盡妙，不如止而不說為愈，故云：止！舍利弗！不須復說。所以下，徵明。謂佛所以無問而自說，說而復自止者，何也？以佛所成就，是第一義從來未曾說之希有，二乘人難信解之妙法，唯我釋迦一佛，與十方三世一切諸佛，乃能究盡廣略諸法中之實相，汝二乘人，所以難知也。所謂下，謂唯佛與佛，乃能究盡諸法實相，汝二乘人，難解為妙者，是何等之諸法也？乃即是我釋迦一佛，成道已來，四十年前，以種種因緣，種種譬喻，廣演言教，無數方便，隨宜所說，如是相性本末究竟等之諸法也。前標中，所謂其智慧門，難解難入之權智者，此也。實相者，即十如是與究竟等之三言也。十如是及究竟等三言，訓為實相者，以相性等諸方便法中，元具足如來所是究竟生佛平等一乘佛知見之實相在其中。前標中所謂諸佛智慧甚深無量之實智者，此也。此中止不須復說，為下身子等生疑動請之案。諸法實相十如是，為後吾當為汝分別解說之案。佛意謂我於菩提樹下，始坐道場，於三七日中，觀知眾生根鈍，不堪大法，故將究竟生佛平等一乘佛之知見，權隨眾生小機之所宜。或說萬法唯識，則曰相；或說三界唯心，則曰性；或即相以談性，則曰體；或即體以談用，則曰力；或說力有善惡之業用，能興起世間出世間，則曰作；或說真如佛知見及無明三細，為世間出世間能作之因；或說諸佛菩薩善友開示悟入及境界六麤，為世間出世間所作之緣；或說因必生果，法身同而善惡毫，釐實不昧；或說緣必感報，莊嚴異而好醜分，文曾不爽；或說心識為三

界之本；或說萬法為心性之末。如此隨宜所說，皆佛實智，稱真如，無非必是之方便也。雖有許多方便，眾生聞者不同，而究竟皆得一切種智也，故曰究竟等。(等者，准楞伽經，諸佛有四種等，謂字等，語等，法等，身等。)究竟者，如二乘人，二乘法，有二乘果之究竟。人天機，人天法，有人天果之究竟。大乘機，大乘法，有大乘果之究竟。所究竟雖不同，而能究竟如是性相皆空之實相，則處凡不減，居聖不增而平等，故曰究竟等。此義詳於藥草喻中。佛成道已來，四十年前，所譚大小乘教，此相性本末諸法也。佛今日毫光中所示現，此相性本末諸法也。下文分別解說，開示悟入一大事因緣，乃此相性本末諸法中，如是究竟授記成佛，劫國莊嚴之實相也。二乘人四十年中，錯過隨相執相，隨性執性，到今說經入定而不知，放光動地而不知，彌勒文殊再四指引尤不知，故佛不得已而如此諄諄，尚須三請後分別解說，唯身子一人而知，可謂一切聲聞辟支佛所不能知，唯佛與佛乃能究盡也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

世雄不可量，諸天及世人，一切眾生類，無能知佛者。

爾時下。頌總標第一節也。長行云諸佛，此云世雄，謂諸佛始是世間、出世間真英雄也。長行云諸佛智慧甚深無量，其智慧門難解難入，此但云不可量，則二智甚深無量皆攝盡矣。長行云一切聲聞、辟支佛所不能知，此推廣云諸天及世人、一切眾生類，則下文新發意及不退諸菩薩，如稻、麻、竹、葦之多者，皆標於此矣。

佛力無所畏，解脫諸三昧，及佛諸餘法，無能測量者。

佛力下，頌長文第二節義，文云：佛曾親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法，勇猛精進名稱普聞，成就甚深未曾有法。頌中云：佛力、無所畏、解脫、諸三昧，正是長文所謂無量道法及甚深未曾有法之實智也。及佛諸餘下，諸佛因眾生難解實智故，以方便權智隨宜說成餘大小乘法，一切眾生所以無能測量也。無能測量即長文意趣難解。

本從無救佛，具足行諸道，甚深微妙法，難解難可了。

此頌長文第三節，承上文言，謂上云及佛諸餘法，眾生無能測量者，以佛本從無數佛所具足行訖諸道故，方便權智法中有甚深微妙實相之法在中，一切二乘人所以難見難可了也。

於無量億劫行此諸道已(至)信力堅固者。

(此及後節唯我知是相，十方佛亦然，止總頌長文第四、第五兩節之文。於無量下，頌如來知見廣大深遠等文，明佛實智波羅蜜也。問曰：上節既云具足行諸道，此節又言行此諸道已，言豈不贅乎？答曰：上節具足行諸道，頌佛因中之事，故以無數佛言。此節行此諸道已，頌佛果上之事，故以無量億劫言。應知上

節重具足字上，此節重已字上，各自一義。問曰：此既頌第四節文，云何雜其第五節文？以如是大果報，種種性相義，我及十方佛，乃能知是事，是長行第五節之文，故曰長行。第四節如來知見廣大深遠無量無礙等文，是佛欲廣譚實智波羅蜜之文。第五節唯佛與佛乃能究盡諸法實相等文，是就廣譚中取緊要者略言之之文。因此長文兩節元是一義，故頌文合而頌之。道場得成果者，准後文我始坐道場，觀樹亦經行，是指阿蘭若法菩提場為道場也。我已悉知見者，准後文即我所得智慧，微妙最第一，是指佛因圓果滿，證得一乘佛知見也。如是大果報，種種性相義，應前文則照如是果、如是報、如是相、如是性等為言，應後文則為變淨土、集分身、涌沙眾、說壽量之案，以彼昔是佛之大果報性相義故。我及十方佛，乃能知是事。應前文，則照唯佛與佛乃能究盡諸法實相之言。應後文，則我即釋迦一佛共多寶佛坐寶塔中者是。十方佛，即化城喻品十六王子各於十方成佛，及三變淨土分身諸佛坐寶樹下者是。是法不可示下，頌長行如來能種種分別巧說諸法，言辭柔輭，悅可眾心，為佛方便權智波羅蜜之文。然承上頌而言是法者，謂是佛坐道場成果知見，人人本具一乘之妙法也。此法佛於三無數劫所行所證，唯自覺聖智所受用，本不可指示於人，故曰不可示。所以不可示者，以非言辭話會可得，乃離名絕相，要心領而神會也，故曰言辭相寂滅。由是佛於四十年前，就小機眾生，於一佛乘雖曰巧妙柔悅，無非要大小乘人同開佛知見，同受記作佛，而大小乘人各隨語取證，不契佛心，所以謂諸餘眾生類，無有能得解也。此佛見聲聞人執著言辭之相，不得開悟佛知見之激辭。下文身子云：世尊！何因何緣殷勤稱嘆諸佛第一方便甚深微妙之法？正對此也。除諸菩薩下，謂此言辭相寂滅之法，但責聲聞人無有得解，除諸大菩薩信力堅固者，不在此例也。此冥激發身子等能生信力，則即是菩薩，不與諸餘眾生比也。故後文每每勸舍利弗生信云：汝舍利弗！以信得入。應知小乘人成佛，全重在一信字上。）

諸佛弟子眾曾供養諸佛（至）亦復不能知。

此頌應六截推廣。諸餘眾生類，無有能得解二句，申明諸佛二智甚深無量，然人則一層高一層，義則一句緊一句，只要發揮一切聲聞、辟支佛所不能知，惟佛與佛乃能究盡之義。初、諸佛弟子下，供佛有福，漏盡無過，以有福無過最後之身而力不堪，諸佛二智甚深無量可知矣。二、假使下，謂諸佛弟子雖多，或無智慧，容有不知，即如一舍利弗之智，聲振五天竺國，名遍三千大千世界，不拘劫數，盡其思量亦不能測，諸佛二智甚深無量可知矣。三、正使下，謂不但假使，即正使滿十方眾生皆如舍利弗之智，乃更加其餘諸大弟子，神通如目連，頭陀如迦葉，辨才如富那，戒律如波離，蜜行如羅睺，多聞如阿難，解空如空生，論義如旃延等，亦遍滿十方剎土，盡其神思忖度測量亦不能知，諸佛二智甚深無量可知矣。四、辟支佛下，謂舍利弗等諸大弟子，或假使、正使雖多且廣，乃三乘阿羅漢，容固難知，即二乘利智如辟支佛者，亦遍滿十方，數如竹林之多，合做一心，如此人眾心

一，時長且久，亦莫能知，諸佛二智甚深無量可知矣。五、新發意下，謂聲聞、辟支佛固是中乘人，容不能知，即新發大乘意菩薩，供佛有福，超二乘人矣，達義說法，自利利人有慧，超二乘人矣，其數之多，不但如竹林，且如稻、如麻、如葦，又充遍十方剎土，非散亂之心，乃禪定一心，非其少時，乃恒沙之多劫，一齊思量，亦不能知，諸佛二智甚深無量可知矣。六、不退下，謂新發意菩薩雖是大乘，然以新發意故，容有退息不知，即初地以上法身大士，不退地諸大菩薩，其數如恒沙之多，合做一心，共思而求佛之智慧，亦不能知，則諸佛二智甚深無量可知矣。佛與諸佛二智如此難知，則一切聲聞、辟支佛，安可謂佛說一解脫義，我等亦得此法，到於涅槃，所得弘多，固不能知佛明矣。新發意菩薩不知為後授學無學人記品，疑阿難不應得記之案，不退菩薩不知為提婆品，智積菩薩不信龍女成佛及壽量品，阿逸多菩薩不信從地湧出菩薩是佛弟子之案。

又告舍利弗：無漏不思議(至)**十方佛亦然。**

又告舍利弗等者，謂上既已告汝是法不可示，言辭相寂滅矣，今又告汝諸佛弟子至不退菩薩皆無有能得解者，以諸佛所證是無漏不思議甚深微妙之法，汝等一犯思議，則成有漏矣，淺而不精微矣，麤而不玄妙矣，所以皆不能知。而曰唯我與十方三世諸佛能知之者，以我親近佛多，盡行道廣，故其成就亦甚深，所以我釋迦一佛與十方三世一切諸佛乃能究盡也，故曰我今已具得等。

舍利弗當知，諸佛語無異(至)**引之令得出。**

舍利弗當知下，承上文而言，謂諸佛所證既同，所知又同，則其言語無不同也，故云諸佛語無異。於佛所說下，謂佛與諸佛語既不異，信我一佛之語，即如信十方三世一切諸佛言語同矣。故勉身子當生大信力，則與前所推除諸菩薩眾信力堅固者相等矣。世尊法久後下，謂當生大信力者，信何法也？信我釋尊說法四十餘年至是則可謂說且久，而最後必要說真實不說方便也。告諸聲聞下，謂說何等真實，謂汝身子當告諸聲聞眾及緣覺之人，說我四十年前說法，令汝二乘人脫苦果之縛，逮得有餘涅槃者，比言辭皆非真實，乃是佛以方便力假示三乘之教也。眾生處處下，謂佛四十年前何以不用真實而用方便開示耶？以汝二乘等眾生於世間出世間處處貪著，故假以方便先且引之出世間，而今又引之世出世間也。此佛與十方三世一切諸佛同而無異真實之言也。

爾時大眾中有諸聲聞(至)**甚深微妙難解之法。**

自此至是等聞此法則生大歡喜，乃第二、重止而請說，為當機生信之方便，堅求其妙也。爾時大眾下，有諸聲聞，從因稱也。漏盡阿羅漢，就果稱也。千二百羅漢獨標陳如為疑首者，陳如以佛

成道，最初聞小乘四諦法得解脫者，故以佛說一解脫義為言。及發聲聞下，千二百人之弟子各作下，師資為佛所激動，而念中默述佛嘆大斥小之言。佛所得下，默述實智。有所下，默權述智。佛說下，師資念中循環自揣，謂己既已遵佛教，已證涅槃，而今又謂我輩不知，則誠不知其所以然矣，故云而今又知等。爾時舍利弗下，當機乘眾疑而序己疑，以請佛決。謂佛尋常不高己下人，今以何因由緣故，再四嘆己所說所證之高深，而貶斥諸佛弟子及不退菩薩皆不能知，我自從佛以來未曾聞也。此陳己疑。今者下，通眾疑。惟願下，請決疑。世尊何故下，結回何緣求決也。身子初從因緣悟入，故以因緣而請。此中疑何因何緣下，佛答云是一大事因緣(身子疑為法說一周，一人得記之案。阿若等疑為後喻說一周，因緣說一周，千二百人及五百弟子得記之案。良由不疑則不開悟，不開悟則不得受記。疑有淺深，由根有利鈍，致法有三周，記有先後，非徒然矣。又佛說一解脫義，我等亦得此法到於涅槃，而今不知是義所趣四句，為後三周九喻文字之大案)。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

慧日大聖尊久乃說是法(至)欲聞具足道。

爾時下，偈有十一行：初慧日下三行半，總述佛所說所得，非二乘人所知，唯佛與十方三世一切諸佛所知所得。次無漏諸羅漢下三行，頌陳如等師資之疑，求佛為解。於諸下兩行半，頌當機自己之疑，求佛為解。諸天下兩行，要會中大乘之機，求佛為解。慧日等者，天無日不見四時運化之功，佛無慧不見三乘修證之道，故以慧喻日，尊佛為大聖也。久乃之久，應上世尊法久。後言自說等四句，申成久乃說是法之法。道場所得法，應前道場得成果。而言無能發問者，應諸佛弟子眾，乃至不退諸菩薩，不能測佛智，而言我意難可測。應假使滿世間，皆如舍利弗，盡思共度量，不能測佛智，而言亦無能問者。謂除不退諸菩薩及我，舍利弗既不能問，則亦無有能問者矣。無問而自說下，謂佛在定中，既知我等皆不能問，似不應與我等而說，却出定後，又因我等無問而自說。既無問而說，說應異常，却又只是稱嘆佛四十年間平常所行之道。若論佛平常所行之道，則佛說一解脫義，我等亦得此法到於涅槃，不見甚微妙而不解。佛又說平常所行方便道中，有智慧甚微妙，非二乘人所知，乃諸佛之所得。因此無漏諸羅漢及發心求羅漢涅槃者，今皆墮疑惑網中，謂何故說此言責我等不知？其求緣覺下，謂不但小乘求羅漢果者生疑，即中乘求辟支佛果僧俗人等，亦皆彼此眼相視而心猶豫，故瞻仰於佛，謂是事為云何哉？若我等所得非真，則佛當初不應印可於我，若真則又有何義趣不知？四眾既不能問，又豈能解？故曰願佛為解說。

此身子代頌四眾之疑，為二乘人請說其妙。於諸聲聞下，謂千二百羅漢有疑，乃智慧不如我者，如我則佛尋常見推於二乘中為智慧第一之人，似不應有疑，今聞佛說尚不能了，況其他乎？為是究竟下，正出已疑，謂佛說滿世間之身子不能知者，為是不知佛最上一乘阿耨菩提之究竟法耶？為是不知佛尋常所行之三乘道耶？若尋常所行三乘之道，我已證得，不應責我不知。若阿耨菩提究竟之法，佛原不許我二乘人作佛難得，今佛授二乘人記，要我等作佛耶？佛口所生下，謂若果記我二乘人成佛，則記出佛口，我得其記而為佛子，則子從佛口中生矣。故我千二百人，手則合掌，目則瞻佛。果如我疑，則願佛口早生其子，出微妙之音，使我疑解，正是其時。故曰時為如實說。如實說一句，正應上文要當說真實言。以上身子為已請竟。諸天下，要眾請。數如恒沙，言其人多。求佛下，言其根大。又諸下，言其來遠。合掌下，言其心誠。欲聞下，言此多眾大根之人，皆從遠方而來，至誠之極，非求半珠，在獲全璧。故曰欲聞具足道。具足道，亦應上甚深微妙法，我今已具得。言身子求心切而求詞迫，故法說一周後，即先得記，亦有由矣。(智論謂婆羅門自稱已從大梵天王口中生，餘姓皆從他處生，故佛弟子亦以佛口所生為尊重也。)

爾時佛告舍利弗(至)聞佛所說則能敬信。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

法王無上尊，惟說願勿慮。是會無量眾，有能敬信者。

爾時下身子業已為人為己陳其疑、請其妙，佛復止而復止，意在悅可眾心不使驚疑，說之令疑且驚，是以不說。身子復要眾而再請者，謂天人雖疑，尚有不疑者多而敬信者廣，豈可因少疑而害多信者，缺其慈悲哉？

佛復止舍利弗若說是事(至)將墜於大坑。

爾時，世尊重說偈言：

止止不須說，我法妙難思，諸增上慢者，聞必不敬信。

佛復下。佛法常儀一請便說，況今無問自說，反再請而不許者，正為增上慢輩耳。上以一切天人不信為辭，此以增上慢眾為辭，言緩意迫輕重漸及，佛慈而威可見矣。大坑，地獄也。凡人不信佛言則墮地獄，豈可說法度生，翻令不信者受苦耶？可見說與不說皆是慈悲，是以辭之深而絕之至也。

爾時舍利弗重白佛言(至)長夜安隱多所饒益。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

無上兩足尊，願說第一法(至)則生大歡喜。

爾時下，佛以增慢者為辭，身子以類己者多為請；佛以現前不信者為絕，身子以世世受化者為求；佛以墮大坑為慮，身子以長夜

安隱為解。偈中初四句為已求。是會下，為天龍八部求，文殊所謂諸求三乘人等者是也。我等千二百下，為同道者求，文殊所謂諸人今當知等者是也。文澹義濃，求之深而語益該矣。則會中雖有不信之人，佛亦不能顧其難而欲慈悲矣。故下文有分解說之應允，當第三、重生信，為開示悟入之方便，分別解說其妙。文分九節：

爾時，世尊告舍利弗(至)惟然，世尊！願樂欲聞。

爾時世尊下，從堅請許說。汝今下，誡聞與意合而聽始專。吾當下，分別解說四字。按品題正是方便，論文義則為一經應前啟後之大關鍵。初佛云：止！舍利弗！不須復說。身子請曰：是事為云何？願佛為解說。第三次佛却曰：止！止！不須說。身子請曰：惟垂分別說。則分別解說四字，元是身子請辭。佛今允可，但加吾當為汝四字。此論能詮文勢相承之嚴密如此。若論所詮義者，前云：是法不可示，言辭相寂滅，可容分別乎？又云：無漏難思議，甚深微妙法，可容解說乎？又云：諸餘眾生類，無有能得解。又云：惟我知是相，十方佛亦然。則如佛與諸佛所得妙法，元不可分別解說。今云吾當為汝分別解說者，是為身子等無有能得解者。不得已而以言語為方便，將佛與諸佛所知不可示者而分別之，將佛與諸佛所能不可思議者而解說之。下文如是妙法已去，直至囑累品終，皆是為二乘人分別解說也。而開示悟入，又為分別解說之四門。說此語時下，經家敘置，謂佛方許可為當機等分別解說法之所以為法、妙之所以為妙之時，法會之中便有比丘等五千人禮佛而退去，不欲聞佛分別解說四十年前所說諸法之妙義也。所以下，徵釋。五千人不欲聞之所以者，以此輩罪根深重及懷增上慢故也。(准頌文，罪根深重指我慢及不信言。頌云：優婆塞我慢，優婆夷不信。故以我慢及不信為極深重罪過中之根本故。增上慢，准頌文但指比丘等出家二眾言。頌云：比丘比丘尼，有懷增上慢。故法數云：慢有七：恃己陵他名我慢，同德相憍名慢，於同爭勝名過慢，於勝爭勝名慢過慢，未得謂得名增上慢，於劣自安名[(白-日+田)/廾]劣慢，不禮三寶名邪慢。今五千人法到耳邊禮佛而去，於七慢中犯其我慢及增上慢。所以然者，以五千人聞佛四十年前所談少有所證，抱守功勛我相以為妙境，今忽聞二乘人不知，意豈不曰我輩千艱萬難得到此地，若更不是則終無有是。然不知此正見罪根深重及增上慢也。有如此失下，失過也。謂五千人有此罪根深重及增慢過失，是以佛默允其退去而不制止也)。佛法常儀以默然為應允故制，如天子稱制之制。勅，命也。爾時佛告下，始是佛自述默然允其退去而不制止之義。我今此眾無復枝葉者，乃佛自慰之辭。後文云今我喜無畏者，此也。貞，本榦也，對枝而言。實，果實也，對葉而言。凡物有榦實不愁無枝葉，若雖有枝葉而無榦實則何益也。此佛所以略不勅命而

制止者，以五千人是眾中不肖之枝葉，去之無損、留之有累，故不如默允其去為佳也。汝今善聽下，叮囑之辭。謂當機既是貞實之人，故須善聽。能善聽則上不負於佛之所說，下不負於已之慇懃三請。舍利弗言下，當機遵佛勅囑。由此後文囑累持經甚懇劫三變淨土，移置天人於他方也。

佛告舍利弗如是妙法(至)以大事因緣故出現於世。

佛告下，正為當機分別解說，一切聲聞辟支佛所不能知，唯佛與佛乃能究盡諸法實相等文也。如是二字，即前文所謂諸法如是相等之十如是。妙法二字，即前文相性本末之諸法。前云諸法，此云妙法者，未許分別解說時，三乘不得濫於一乘，則相只為相，性只為性，乃至本末只為本末，不得與究竟覺等成一相一種，故謂之諸法，二乘人所以不得受記作佛。既許分別解說，則相性本末三乘之法，皆與一乘實相不相違背，都成一乘佛知見究竟覺平等之妙法，二乘人所以得受記作佛。故此中指定前文云如是妙法也。諸佛如來時乃說之者，時字最重，謂如是相性本末等諸法，四十年前不分別解說其妙，只待四十年後方分別解說其妙者，以十方三世一切諸佛，都要待時到而說，故云時乃說之。(時乃之時，謂諸佛〔涅〕之時，及二乘人受記成佛之時。化城品云：諸比丘！若如來自知涅槃時到，眾又清淨，信解堅固，了達空法，深入禪定，便集諸菩薩及聲聞眾，為說是經。世間無有二乘而得滅度，唯一佛乘得滅度耳是也。)如優曇鉢華下，謂如是妙法，云何要時到而說？以妙法非時不說，說則一向不許二乘人受記成佛者，今皆得受記成佛。即如優曇鉢靈瑞大寶青蓮華，非時不現。現時定有金輪聖王出世，國土莊嚴，臣民壽命，皆得增長八萬四千歲也。此借世間第一希有靈瑞大寶青蓮華，以喻出世間第一希有之妙法，皆由時到而說而現耳。經題由此名妙法蓮華者也。舍利弗！汝等當信下，謂身子等。既以喻知妙法如華，三世十方一切諸佛，皆以時到而說。則亦當信我釋迦一佛，四十年前，不說相性本末等諸法為妙。直到於今四十年後，分別解說其妙者，亦時然後言不虛妄也。(上云諸佛如來，指十方三世一切諸佛。此云信佛所說，指釋迦一佛。唯佛與佛之分別見矣。)舍利弗！諸佛隨宜等者，文承於上，義釋於前。謂諸佛法妙以時說，如優曇鉢華以時現。而不虛妄者，時何法也？有何妙也？法者，即我出定時，所嘆諸佛隨宜所說如是相性本末等之諸法也。妙者，其間隨宜所說相性本末等法，主意趣向，汝二乘人，都難信難解故也。所以下，徵明。謂所以諸佛隨宜說法，意趣難解，稱妙者何也？我以下，釋成。謂且勿論十方三世一切諸佛，隨宜說法，意趣難解為妙。即我釋迦一佛，成道已來，四十年中，以種種因緣譬喻言辭，無數方便權智，演說如是相性本末等諸法。汝

二乘人，都用第七識思量，第六識分別。殊不知如是相性本末等諸法中妙義，非汝二乘人第七識思量，第六識分別之所能解也。故云是法非思量等。以上分別解說前文一切聲聞辟支佛所不能知之義。唯有諸佛下，又分別解說前文唯佛與佛，乃能究盡諸法實相等文。謂我前又告汝，唯有十方三世一切諸佛，乃能知我釋迦一佛權中所以有實之妙者，何也？以三世十方一切諸佛世尊出世之世界雖不同，而出世為一大事因緣之意趣則皆同也。故釋其所以云：諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。(此句會通十方三世一切諸佛出世，說一大時教之本懷。於法則為會三歸一，於人則聲聞辟支佛由是得授記作佛，名會權歸實也。六祖云：此經以諸佛出世為一大事因緣故為宗是也。)舍利弗！云何名諸佛下，徵辭可知。釋辭云：諸佛出世，元不為開示悟入眾生聲聞緣覺知見，乃欲令眾生開示悟入成佛之知見，而出現於世也。舍利弗！是為下，結足徵義。(諸佛世尊四字，指十方三世一切果覺為言。如後文多寶佛為過去世佛，舍利弗成佛名華光佛，乃至阿難成佛名山海慧自在通王佛，皆未來世佛。化城喻品十六王子各在十方成佛，寶塔品會集諸佛皆現在世佛，故此中諸佛世尊該盡一部經中所詮佛也。欲，要也，意願之謂。令者，使也。眾生者，世間因緣也。以九法界眾生雖有聖凡不同，皆具無明三細為因，境界六麤為緣。開字為出世間之緣，佛知見三字為出世間之因。以佛知見為眾生本有之正因，一向迷而不知，諸佛說法但為開之而為緣故。知見兩言攝盡六根，以見屬眼，知屬意。經舉兩頭中攝耳鼻舌身使得清淨故者，眾生未開佛知見時，眼視色染，耳被聲汙，乃至意被法汩，名之為濁。一開佛知見後，即父母所生肉眼耳等一十八界皆成如來藏妙真如性，故曰清淨六根。清淨之義，法師功德品中廣明。欲示眾生等者，上文但明開者不障蔽義，此云示者不隱藏義，悟者不迷惑義，入者不退墮義。開示屬佛說法，悟入屬機證入。以佛知見釋大事者，如後諸授記品成佛十號、劫國莊嚴、法眷壽命、正像法久近是也。大事謂之一者，眾生雖與諸佛名位不同，而知見則一。未開悟時則佛作眾生知見，及開悟後眾生便是佛之知見。如後文云十方國土中惟此一事實餘二則非真是也。諸佛出世要眾生開示悟入佛知見之意趣如此，所以四十年中隨宜說法，莫過要眾生得一乘法，而聲聞、辟支佛眾生之意趣如彼，於四十年中聞隨宜所說，取證二乘偏空之小果，佛於前文安得不謂一切聲聞、辟支佛所不能知，唯有諸佛廼能知之？此猶約佛四十年前所說大小三乘十二部經為訓。若約當經，則方便一品為總開示，舍利弗一人為先悟入，喻說、因緣說為別開示，千二百人為次第悟入。自方便品起，至記學、無學二千人品止，共記九品經，名說三周法，授三根記。且就開示悟入法身佛言，若約開示悟入報化身佛言，則初十品為開佛知見，二種力中多分屬智力見，寶塔品至涌出品五品經文為示佛知見，壽量一品為悟佛知見，分別功德品至囑累品六品經文為入佛知見，二種力中神力居多。是知一經所詮不出佛知見三字，一經能詮不出開示悟入四字，而分別解說又開示悟入之大方便也。如身子等萬二千人，由方便、譬喻、信解三品分別解說，知見佛於四十

年前所說許多三一權實之心事；由藥草喻品分別解說，知見佛四十年前唯實無權，許多言不盡之功德；由化城喻品分別解說，知見佛不唯四十年前唯實無權，即無數塵點劫前為沙彌時，亦唯實無權，許多之因緣。由諸授記品分別解說知見，身子等千二百人，未來許多各自成佛，十號劫國壽命法眷等之莊嚴。由法師品分別解說知見，以聲聞作菩薩，許多師資之執度。由寶塔品分別解說知見，佛有許多之分身，身有許多之國土，勸持有許多校量之難易。由提婆品分別解說知見，佛為弟子，甘許多之辛苦，文殊為師保，成許多之勇健，許多提婆於地獄而持經，同乎文殊之說法，許多龍女以畜道而證果，等乎釋迦之修因。由持品安樂行品分別解說知見，諸菩薩之持經，有許多忍辱願力與安樂。由從地涌出品分別解說知見，佛有許多常隨大乘之弟子。由壽量品分別解說知見，佛有許多過塵劫不性不滅之壽命。由分別功德品至常不輕品分別解說知見，現在大會及未來過去持經者，人人各得許多之功德。由神力品分別解說知見，佛與諸佛有許多之神力。由囑累品分別解說知見，佛所付囑許多修習，是難得阿耨多羅三藐三菩提之家業。故此品佛知見三字，不容易悟入也。諸聲聞辟支佛，苟非釋尊如此從始洎終分別解說方便開示，則何能悟入哉。)

佛告舍利弗：諸佛如來(至)無有餘乘若二若三。

佛告舍利弗下，覆釋上節，謂諸佛所以不為眾生開示聲聞、緣覺知見者，以諸佛如來本意但為教化菩薩之機，故在因地時雖諸有所作六度萬行，但為一大事，故今果上自己既已成佛，為人分上亦唯以佛知見示悟於眾生也。舍利弗！如來下，謂當機既知諸佛但為一事，則知我釋迦如來迺諸佛中一佛，諸有所作一准諸佛程規，四十年前以至今日亦唯以一佛乘為眾生隨宜說法，實無有餘若二乘緣覺、若三乘之聲聞也。應知以佛知見教菩薩所以為大事，無有餘乘若二若三所以為一大事。此節又佛重訓上文一大事之言，事者對理而言果報之義，此經妙在不譚理、不說行證，但說一乘佛知見為事，以理行證四十年前皆說盡矣。經云：先所出內是子所知。若據本分為人，則佛有何知見而為事？今為因地眾生談果上受記、成佛十號、劫國莊嚴等事，故曰一大事。前文云：如是大果報，種種性相義，我及十方佛，迺能知是事。則成佛大果報莫過是吾人該當為的一件大事，除此則餘皆小事耳。此一節申前啟後，下第七節有結，文合於此。

舍利弗！一切十方諸佛法亦如是。

舍利弗下，足成上文無二無三之義，引起下文三世諸佛之文。上雖言諸佛，未知諸是多少；此云一切十方等，謂無二無三。一乘之法，不但我釋迦一佛與東西南北三四方諸佛而已，乃一切十方諸佛皆無緣覺、聲聞，但有一乘佛知見之法也。當機雖是小果，不信大乘，到此推車拄壁，不得不信解矣。故後述成己悟云：初聞佛所說，心中大驚疑，將非魔作佛，惱亂我心耶？乃至佛說過

去世，無量滅度佛，安住方便中，亦皆說是法，疑悔永已盡，我定當作佛。則佛引證十方三世諸佛，非徒然也。下第八節有結，文合於此。

舍利弗過去諸佛(至)究竟皆得一切種智。

舍利弗！過去下，謂不但一切，十方諸佛法亦如是，即過去日月燈佛、大通智佛、威音雷音王等諸佛，雖說無量無數因緣譬喻三乘言辭權智之法，其實只為佛知見一乘實智之道。以上明過去能被之教主但為一乘，所謂會三歸一也。是諸眾生下，謂過去所被化之眾生，雖以聲聞、緣覺之機，從過去諸佛聞相性本末等三乘之法，至究竟時亦各各皆得一切種智而成佛也，所謂會權為實也。下三節倣此。一切種智即一乘佛知見變文，能所被機教既皆同為一乘，得一乘則十方三世無餘二三乘可信矣。

舍利弗未來諸佛(至)究竟皆得一切種智。

舍利弗下未來諸佛，即千二百羅漢，悉亦當作佛者，如身子未來作華光佛，華光又授堅滿菩薩記，號曰華足安行佛，乃至羅睺作佛，號蹈七寶華佛，皆未來佛也。

舍利弗現在十方(至)欲令眾生入佛之知見故。

現在諸佛者，與我釋尊同時之教主，如後文三變淨土所來者是也。又妙音品淨華宿王智佛、普賢勸發品寶威德上王佛皆是也。義雖引證催當機入信，而文亦二十餘品。伏案舍利弗是諸佛但教化下，迺總十方三世諸佛之文，結合前第三節之文，但言示悟入不言開者，以無量方便因緣譬喻說法即是開義也。

舍利弗！我今亦復如是(至)尚無二乘，何況有三。

舍利弗！我今等者，謂我釋尊一佛與十方三世一切諸佛先三後一，說法之式相同也。知諸下，實智所知也。隨其下，權智所闡也。舍利弗！如此下，謂雖就實開權，本意只要因權入實也。舍利弗！十方下，謂所以先權，後必欲入實者，以十方世界中法本如是，唯有一乘，無二三乘故也。自出定嘆德至此我釋尊成佛已來，懷抱方得揚眉吐氣，文略而義深也。故後頌文應此節者，益加詳盡。十方世界等三句，為結前第四節之合辭。彼云十方諸佛，法亦如是，此云尚無二乘，何況有三，其言校前益厲，佛慈為人益深矣至是身子雖多狐疑，其心寧不安如海乎。

舍利弗！諸佛出於五濁惡世(至)無有餘乘，唯一佛乘。

前第三節，以釋迦一佛結諸佛而啟十方三世之文。上第八節，以十方三世諸佛結我釋迦一佛，以明唯有一乘之義，則分別解說唯佛與佛乃能究盡諸法實相之義，業已至矣。此第九節，仍以諸佛合我佛，結歸初二兩節，勸當機生信，冥顯一切聲聞辟支佛元不是二乘，皆是大乘之菩薩也。舍利弗！十方下，承上節言，謂既

十方世界尚無二乘，何況有三者，云何諸佛起初又說三乘也？以諸佛所出之時世迺五濁不良，不得已而以方便力於一佛乘分別說作三乘耳。所謂下，標其五濁。如是舍利弗下，釋成。劫者，時也。濁者，非清淨義，乃煩惱等四濁聚於一時，故云劫濁亂時也。眾生垢重，眾生濁也。慳貪嫉妬，煩惱濁與見濁也。成就諸不善根，命濁也。以根即命根，故於一佛乘分別說三。三周法訖，皆用此為結法喻二周，以諸佛言因緣周。但以釋迦一佛言舍利弗！若我弟子下，以上既明從實開權，此下應會權歸實也。謂若佛弟子初未聞佛分別解說諸佛出世權實三一之故，容有不聞不知，但化菩薩之事，自甘分為二乘人可也。若已聞知，而又執迷自認是二乘人，不是菩薩者，此則皆非佛弟子，非阿羅漢，非辟支佛矣。又舍利弗！是諸比丘下，轉釋上文，謂自認為二乘人，即不是佛弟子等者，是何物人也？以既得二三乘，便執為最後身，究竟涅槃，不復發志向四生九類度生，求無上菩提，皆即是前五千退席增上慢輩之人也。此誡斥以小果為足，不發大心者之言也。所以下，謂所以既為羅漢辟支佛，但不復志求阿耨菩提，便同增上慢者，何也？以實得阿羅漢辟支佛者，必開佛知見，必度無量眾生，必求阿耨菩提故。何則？以辟支佛阿羅漢，與佛知見之菩提心，元非二法故。故曰若有比丘實得阿羅漢，不信此法，無有是處。無有是處者，謂有實得阿羅漢，不信阿耨菩提者，無有此理也。除佛滅度下，謂苟得二三乘，又不信此法，除我釋迦佛滅度後，現前十方世界中一佛也。無容許有此等不信之人。何則？以佛現在親見親聞，尚有五千退席，況佛滅度後，現前又無一佛故。雖有如是等經，在世受持讀誦者，不過循行數墨，轉益見知，安能望其依經解義，而信自心作佛乎？故云是人難得也。若遇餘佛下，謂除非佛滅度後，更遇著餘佛，方能於此妙法蓮華經中，而得開示悟入佛知見之決了耳。決謂決去聲聞緣覺之疑，了謂解了佛性也。又解謂如是等經，既不能解義，則流布於世何益？以雖現前無佛，不得開悟解義，若遇餘國有佛，其讀誦受持者，終有一日決了，是亦可以植遠因也。舍利弗！汝等下，謂佛滅度後，受持讀誦者，尚遇餘佛，而得決了，豈汝等現前親為佛子，親聞佛說，豈容不見不聞諸佛如來，但化菩薩事，而受記作佛乎？故云當一心信解受持佛語也。諸佛如來下，謂當一心信解受持佛何等之語，乃當信解十方三世一切諸佛如來，言無虛妄，無有餘二三乘，唯一佛乘之語也。此節是結前第二第三兩節之文，故諸弟子信解悟入後，其自述者，皆本於此。身子述成云：我等今者，真是佛子，從佛口生，從法化生，得佛法分。

迦葉等四大弟子述成云：我等今者，真是聲聞，以佛道聲，令一切聞。我等今者，真阿羅漢，普於人天，應受供養。正應於此

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

比丘比丘尼有懷增上慢(至)唯有諸貞實。

爾時下，頌長文第一節也。長文合四眾而言，總責罪根深重及增上慢。此分僧俗而言，以增上慢責比丘等，我慢責優婆塞，不信責優婆夷。總之責不信自心作佛，則七慢皆具矣。如是下，頌其數。不自下，出其過。缺漏以破器而責，瑕疵以玷病而責，糟糠以不醇粹而責，枝葉以不貞實而責。惟缺漏所以護惜，惟護惜以見智小，惟智小則尠福德，惟福智尠少所以不堪妙法。初曰佛威德故去，又曰斯人尠福德，不堪受是法者，謂此五千人之去，一是佛之威德所臨，一是彼自少福德。少福德故如瑕疵糟糠，多威德故播揚擠揶而去。糟糠去而米酒之精醇者存以安瑕疵，枝葉盡而木之貞榦玉之純美者得以成其器。此佛於長文中所以默然允其去，而不勑命其止也。(責辭但以戒有缺漏言者，謂五千人未嘗不持在家出家所受之戒品，但一不信妙法，雖持戒即成缺漏矣。故後之贊持妙法者，云是名持戒行頭陀者，與此相照應也。)

舍利弗善聽諸佛所得法(至)皆成佛無疑。

此頌長文第二節也。舍利弗善聽下，頌權實應機以成九部。鈍根樂小下，明應小機之未大。有佛子心淨下，明應大機之非小。聲聞若菩薩下，明稱佛本懷不分小大。諸佛所得法者，佛自證之實智，長文所謂如是妙法者是也。無量方便力而為眾生說者，佛之權智也，長文所謂諸佛隨宜說法意趣難解者是也。此一行頌應，長文則總攝二智，於頌中為總標。起眾生心所念者，九法界眾生未發於行事之念想也。種種者，多而難言之數也。所行道者，已發於行事之道術也。若干者，有數存其間，不必盡言之謂也。諸欲性者，好尚五欲之情性也。先世下，謂眾生所念所行所欲多不可言，皆莫知所以然而然者，以有先過去世無明善惡業識管轄定而毫釐不差，唯有佛與諸佛乃能究盡，故曰佛悉知是已。初標諸佛所得，此言佛悉知是，見佛與諸佛之分別也。以上頌佛具實智故能悉知。以諸緣譬喻下，頌權智該攝長文。所以者何？我以無數方便以下之文，謂佛以實智知眾生性已，然後將實從權投機說法，或以諸因緣而說，或以諸譬喻而說，無非順其眾生所念所行所好尚，使令一切歡喜易信從也。或說修多羅下，申明因緣譬喻所說之法，以成九部之題目也。修多羅云契經，上契諸佛所證之理，下契眾生所樂之心。伽陀云孤起，不應長行孤孤另起而頌者，本事即佛往昔世界中本所行之事，如捨頭目髓腦國城妻子之類是也。本生如佛於四生六道本有受生之類是也。未曾有如放光

動地希有神通之祥瑞是也。因緣有小大內外之分，如化城品因緣說一周之類是也。譬喻如本品優曇鉢二卷火宅，窮子三卷藥草之類是也。祇夜云應頌，即應上長行而重頌者是也。優婆提舍云論議，如外道與佛論量人天因果世間出世間法有無真假者是也。此佛四十年前隨宜所說相性本末諸法載之九部，唯有諸佛乃能知之妙法也。若加方等自說授記三部，則名十二部也。鈍根樂小下，謂上九部之說非佛本懷，乃不得已而為鈍根眾生樂於小法不信大乘，愛着生死不識涅槃者而說也。於諸無量下，謂諸佛當親近而不親，深妙道當奉行而不行，所以無福。生死不應貪著而貪著，眾苦不當受惱而受苦惱，所以無慧。福慧全無，鈍根眾生難以說大，只得隨所宜而說小果，故云為是說涅槃也。應知九部法是能詮之文字，涅槃是所詮之果證也。我設下，應長文，是法非思量分別之所能解，謂佛四十年前雖說小果，涅槃迺佛所設之方便，借是令入諸佛之智慧也。未曾下，謂才密密以小法引入佛慧，實未曾顯說汝身子等千二百人當得受記成佛道也。所以下，出其未曾顯言之所以，應長文，時迺說之之時字，謂所以不顯說汝等當得成佛者，非佛不肯早說，乃佛說此經之時及汝等受記成佛之時未至故也。今正下，謂今汝等受記作佛之時既到，佛涅槃之時又至，故佛不二三其言，決定直說一乘佛知見之大乘也。我此九部下，謂既今日所說大乘是實，則知佛四十年前所說九部之法，雖是隨順眾生權智所說，原其佛心直欲以小引入大乘為本意也，故曰入大乘為本等，此一切聲聞辟支佛所以為不知佛隨宜所說之義趣也。有佛子心淨下，申解四十年前亦嘗說大之義，謂佛既以小果引二乘人入大乘者，奚佛四十年前亦嘗為諸菩薩說大？以有一類大乘佛子，心淨軟而根亦明利，供無量佛行深妙道福慧雙修，故我為此等佛子說是方等大乘經典，授記其人來世得成佛也者，以彼內則深心念佛，外則修持淨戒，此輩一聞得佛音聲，生大歡喜，充徧其身，不生退懼。故佛以他心，通知彼菩薩心之與行，與佛無異，故為彼即說大乘也。然則佛四十年前，亦嘗說大者，是彼機之所感，非佛有所偏，而不平等說也。(應知菩薩言心淨，則二乘人心猶未淨。菩薩言柔歎，則二乘人心尚剛強，但能斷惑，不能度生。菩薩言利根，則二乘人是鈍根。菩薩於諸佛所，行深妙道，故根軟而利。二乘人於諸佛所，不行深妙道，所以根鈍而強。菩薩深心念佛，不同二乘人但樂於小法。菩薩修持淨戒，不同凡夫人但貪著於生死。彼著生死，故為苦所惱。彼樂小法，故為說小乘以脫苦。此為喜所充，故為說大乘以成佛。此佛四十年前，所以有大小之分別，小定不可語大，半定不可語滿也。)聲聞若菩薩下，謂前雖有大乘，乃對小之大，許利根作菩薩，鈍根為二乘。今則不然，不論聲聞若菩薩小大利鈍，凡有聞佛所說大小乘法，乃至一偈之微

少，今皆得授記成佛，而無容疑者，以稱諸佛世尊，唯以一大事因緣出世之本懷也。(無疑二字，勉當機生信之語。)

十方佛土中唯有一乘法(至)說佛智慧故。

此頌長文第三節。十方下，承上節而頌，謂聲聞若菩薩但聞一偈皆得成佛者，以十方諸佛國土中唯有一而無二三故也。除佛下，謂除佛以二三乘為一乘實相之方便，則說有聲聞及辟支佛也。然此但是以聲聞辟支佛之假名字，引導一類好小果眾生，由小成大，說其佛之智慧也。聲聞辟支既是假名字，則菩薩為真名字可知矣。

諸佛出於世唯此一事實(至)唯一無二乘。

此頌長行第四節也。長行止有一切十方諸佛法亦如是一句，頌中廣者，以長文第四節元是結證第三節如來但以一佛乘故為眾生說法，無有餘乘若二若三之文，故頌中亦直於諸佛輕頌過，而獨重明我釋迦一佛之本懷。通節七十九句，初三十三句申釋上頌十方國土中唯有一乘法無二亦無三之義，次三十二句申釋上頌除佛方便說但以假名字引導於眾生說佛智慧故之義，末十四句結回前節聲聞若菩薩聞我所說法乃至於一偈皆成佛無疑之義，生起下節三世諸佛之頌。諸佛下迴釋上文，謂因十方佛土中唯有一乘本法，諸佛出世莫過演其本法，云唯此一實事也。因十方佛土中元無二三諸佛，所以說餘二三乘則非真也。終不下謂十方佛土既只有一乘是真，故諸佛自初說法至終，決不以餘二三非真之小乘法濟度於眾生也(以上於諸佛輕頌竟)。佛自住下重頌我釋迦今日直說一乘者，一遵諸佛本法而平等度人也。如其下謂佛既自住大乘法，則亦如其自所得所住大乘法，若定若慧若力若莊嚴以度生也。自證下謂佛即以如己所得而度生者，以佛自證無上菩提雖曰大乘，却為生佛人己皆有分之平等法，於大乘平等法中苟以小乘法化其一人，則是佛自墮入慳貪，於大自與，而以小與人，反為不平等矣。此平常君子且不為，況佛肯可此慳貪鬼道而為之乎？故云此事為不可。若人信歸下，謂佛不可此慳貪者，以若人既歸佛以信，佛即待之以誠，故不自欺其身口意之三業，以誑於人。誑者，狂大不實之言，口業。貪嫉者，只願自好，不耐他榮之心，意業。佛口記人作佛，不誑嗔於人，口業淨。自住大乘，欲人亦住大乘，則心不貪嫉，意業淨。心口誑嫉，乃根本大小隨惑，為諸法中至惡，佛已淨而斷之，故佛於十方世界，獨無所畏，感得三十二相，八十種好，紫磨金色莊嚴之身，光明烜赫，照曜世間，則身業尤淨矣。自天至人，無量無邊之眾，見佛三業清淨，無不尊而崇之，故以誠實之意，而說一切眾生皆當作佛之實相印也。印者，天魔外道不能改移之謂。舍利弗當知下，又從果以原

其因，謂佛三業待人如此之誠者，以佛初發菩提心為菩薩時，因地中本立誓願，欲一切眾生如己無異，到今果上，化汝身子等一切眾生，受記作佛，果得如因，則佛之願始滿足也。若我遇眾生下，謂佛雖果因如一，最初若不觀根逗教，便盡教以一乘佛道者，則眾生亦難化矣。何也？以無智者聞佛說一切眾生是佛，便錯會佛意，謂妄不妨真，亂猜佛語，謂真即是妄，迷惑其見修證之次第，即為不受教矣。我知此眾生下，謂我知此不受教眾生，雖有一個現成佛之知見，為諸善之根本，但由往昔因中見得佛少，修得善微，不曾發明，故識不破五欲而堅固執著，由執著而生癡愛，由癡愛而生煩惱，此五欲中煩惱濁也。以諸欲因緣下，謂癡愛為因，五欲為緣，由此因緣，則墜墮於地獄、餓鬼、畜生三種惡道，輪迴於人天六趣之中，備盡受其苦毒，此五欲中眾生濁也。受胎之微形下，謂有此眾生濁之果縛，遂將廣大無邊法性拋却不問，反受父精母血腥臊交媾胎中微小之形骸，一世苦命受未已，又增長一世，薄其德而少其福，所以生老病死等苦逼迫於身心，此五欲中命濁也。入邪見稠林下，謂六道眾生為苦命所煎逼，不知反省業因，方且妄入邪見稠林，謂若有無、斷常、窮達、壽夭付之天命，非人力所為，自是羣黨吠噉，亦有即是亦無，非斷更計非常，從而各立門戶，具足六十二種邪見，撥無佛法因果。為師者不知此等邪見皆是妄心，分別深著而自愛，為弟子者不知其非，以妄傳妄，尤堅固領受不可捨，此五欲中見濁也。我慢自矜下，謂如此見濁，聖慧眼覷之已為可憫，彼且我慢自矜而誇高，言我道有所傳，業有所習，面是背非，陽放陰收，諂佞於人，曲從於己，以不實為實，謂己是正道，除此反命為邪道矣。故於百千萬億劫中，更不聞有佛之名字，況有見佛之事乎？既不能見佛，又安得聞正法哉？如是五欲汩濁其心，膠擾其形之人，誠難度矣。此五欲中劫濁也。是故舍利弗下，申繳。謂因是難度之人，故佛最初且不直說一乘，而為開設方便，說小乘之法，盡苦之道，而示之以涅槃者，乃投其所好也。我雖說涅槃下，謂佛雖順機示之小果涅槃，許二乘人得滅，乃方便權設，實非真滅也。諸法從本來下，謂要得真滅入佛大涅槃者，須知眾生所具根塵識相性本末等諸法，從本以來，元不曾動著一毫，性自真常，體自寂滅。若能開悟此者，則汝舍利弗等，不是聲聞，即名佛子，所得涅槃，不名果德，即為因行四諦十二緣，即為行六度之道已竟矣。有此行道之大因，當來之世，必當得作佛之大果也。我有方便下，結完。謂佛既有此大涅槃真實之法，最初奚用小果？以佛有方便權智之力，故將一乘而開示為三乘法也。然佛所開示三乘，不妨即是彼十方三世一切世尊所說之一乘道也。今

此諸大眾下，勸信其實。謂既知我之三乘，即是彼諸佛之一乘，則汝等昔三今一之疑惑可除，而佛與諸佛唯一無二之言語可信矣。此節文勢，初以諸佛標起，次以釋迦申釋，末以諸佛結成。

過去無數劫無量滅度佛(至)皆已成佛道。

此頌長文第五節也。明過去諸佛不但以無數因緣譬喻說三乘法為一乘之正方便，乃為眾生深心所樂不同，尚以人天因果為一乘之異方便，以異方便是有漏業，元不許成佛，今尚資以成訖佛果，況緣覺、聲聞無漏業，又豈不容受記作佛乎？故廣說異方便，使當機深信入耳。過去無數下，頌正方便。又諸大聖下，標起異方便。若有眾生下，列釋六度為異方便。問曰：六度是菩薩成佛之正方便，何曰異也？答曰：經不云乎：助顯第一義。第一義中即佛之一字，亦為異方便，況頌中殺文皆云已成佛道，佛道既已成訖，而復說六度，如人到家說路上事，非異而何？若人善軟下，人天異方便之心也。供舍利、起塔廟，人天善軟之事也。或七寶、或沙土、或香木、或甎瓦，雖誠戲不等，無非善軟之心，助顯第一義，故皆成訖佛矣。若人為佛下，塔廟成矣，佛像興焉，故或刻雕香寶，或鑄塑金泥，或漆布彩畫，或自作使人，雖木筆爪甲，貴賤之物有殊，誠戲之心無二，無非善軟之心助顯第一義，故自己皆已成訖佛道，而又但化菩薩，度無量眾生也。若人於塔廟下，形像備矣，供養之具設焉，故或種種幡蓋，種種伎樂，一音之小，一華之微，有出於敬喜，有出於靜亂，無非善軟之心助顯第一義，故皆成訖佛矣。或有人禮拜下，供養足矣，禮節度數成之，故或五體歸命，禮拜與合掌不同，或一手輕心，低頭與南無有異，無非善軟之心助顯第一義，故自成無上佛道，又廣度無數眾生，共證大涅槃，如薪盡火滅也。則知過去眾生，資小善微因，皆已成佛，況我釋尊現在弟子，豈可但為二三乘而已哉。

未來諸世尊，其數無有量(至)導師方便說。

此頌長文第六節也。初十句照長行可解。諸佛本誓願下，謂未來世諸佛本在因地中行道發願，欲一切眾生成佛如己，及至果上雖說無數法門，亦只為一乘，此願當如是也。諸佛兩足尊下，明法當如是，謂諸佛所以稱福慧兩足尊者，由證知一切世間根塵識法本自真常無性，不似二乘人因斷見思惑而無性，所以慧足。佛種下，謂未來世佛雖知諸法真常無性，是佛乘種子，不妨即無性為緣，而起六度萬行以度生，不似二乘人但坐在空中，所以福足。然則諸法無性是成佛之因，誰無此因乎？佛種從緣是成佛之緣，誰無此緣乎？諸法無性，性也；佛種從緣，相也。性不礙相，因即是緣，雖曰兩足，元是一心，故云是故說一乘。是法下，是法

即上一乘之法，住謂不曾頃久暫離，法位謂根塵界法各有見聞等分位。世間相常住者，謂由一乘佛知見之法在世間根塵法位上，不曾頃久蹔離，故世間根塵等相即常住真如也。於道場下，謂未來世諸佛於阿蘭若法菩提場中成等正覺，證知自所得世間相常住一乘法已，亦用方便權智將大就小作三乘而說也。此數句為出定嘆德中唯佛與佛迺能究盡諸法之實相，獨詳頌於此者，以身子等千二百阿羅漢是未來受記之佛，故此特言之。

天人所供養現在十方佛(至)隨應方便說。

天人下，頌長文第七節也。謂天人所供養現在如恒沙多諸佛出世，佛安隱眾生亦只說世聞相常住如是一乘之法也。知第一下，正明安隱，謂現在諸佛雖知第一義諦本自真常，性相寂滅不容有說，然為安隱眾生不妨以善權方便力故，假示因緣譬喻種種言說之道而說三乘，雖說三乘然其實只為一乘也。知眾生下，謂現在諸佛所以知一為一而復說三者，以機有行念業習進怠利鈍之病不同，故於第一寂滅無方便法中而設言辭方便以說之也。

今我亦如是，安隱眾生故。(至)說無分別法。

此頌長行第八節，通計一百二十二句。今我下八句，總頌長行權實二智。謂釋尊因援三世十方一切諸佛以安隱眾生心為例，故亦以種種三乘權智法門，宣示於一乘實智之佛道也者，由佛具實智之力，能知眾生性欲，故以方便權智說法，令眾生得歡喜也(應知初一行由權而實，次一行明為實而權。由權而實所以安隱，為實而權所以歡喜)。舍利弗當知下一百一十四句，別頌長行權實二智。別頌義有四層：初自舍利弗當知起至而起大悲心止，明佛見眾生以苦為樂、為樂所苦而不安隱，以起大悲。次自我始坐道場起至疾入於涅槃止，明佛為安隱眾生故，將大就小、即實開權，以成大慈。三自尋念過去佛起至我常如是說止，明佛憲章諸佛陽小陰大，開權便為顯實，以開大捨。四自舍利弗當知我見佛子等起至說無分別法止，明佛下不畏機、上不逆佛，得遂本願，以成大喜。此四層文則結歸前頌，二三四節義則為下譬喻品張本，所以長行略而頌中廣也(以上分章，此下逐文解義)。我以佛眼等者，佛有五眼：肉眼同人、天眼同天、慧眼同二乘、法眼同菩薩，所見皆有分際；唯佛眼則同諸佛，所見則無分際。今云佛眼觀者，謂見得真而且普也。六道眾生無福慧，眾生濁也。入生死險道苦續不斷，命濁也。著欲自蔽，煩惱濁也。不求佛與斷苦之法，劫濁也。深入邪見，見濁也。無慧故貧入險道，無福故窮苦不斷。道險苦續，苦之果也。著欲自蔽，苦之因也。因果不明，如犛牛愛尾而殺身，故曰盲瞑。因其盲瞑，則自蔽佛知見之因。不求斷苦之法，自蔽開示悟入之緣。一大事因緣，內無所見外無所求，遂依妄想分別

起斷常有無等邪見，以臥棘塗灰為因，求生無想等處為果，此以苦而捨苦也。其苦果能捨哉？聱音[聱-矛+牙]，目被毛塞，見不真之義。佛具大慈能與涅槃之樂，佛具大慈能拔生死之苦，故云大勢。佛斷苦法者，如知苦則斷集，是其法也。而外道不知為是眾生等者，言為此五濁貪欲受苦眾生，起大悲心而欲拔濟也。此段為譬喻品自若國邑聚落起至無求出意止張本。我始坐道場者，佛自述華嚴之時，於摩伽提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，主伴重重之處也。觀樹亦經行者，述不離一切菩提樹而昇忉利等天也。於三七日中思惟者，觀機逗教也。我所下，思惟佛自所得法大也。眾生下，思惟眾生機小也。如斯下，謂以微妙之大法投鈍根之小機，方木不入圓竅也。以第一之智慧訓癡盲之眾生，揭皴而求亡子也。法不投機說置兩難，故曰如斯之等類，云何而可度。此佛述初七日無人請而自思惟也。爾時諸梵王下，謂佛正自思法大機小難度之時，又值三界諸天來請，若順請而但讚佛乘，眾生為苦所淹沒，殊不信自心是佛，一不信不但無益方且有損，故躊躇不已思入涅槃。此佛述第二七日因諸天請而思惟也。此段為譬喻品自舍利弗是長者作是思惟起至但東西走戲視父而已止張本。尋念下，述第三七日思惟也。初七循已法妙難投，諸佛之法而不現前。第二七循人機苦難信，諸佛之法亦不現前。至第三七日忘其人已，上循諸佛下順眾生，諸佛之法始乃現前。故云作是思惟時，十方佛皆現(此為化城喻品十六王子今現在十方成佛案)。梵音下，述成十方諸佛慰喻之辭。得是無上法，所以第一。隨諸一切佛就實開權，所以善哉。我等亦皆下，述陳十方諸佛引已為諭，以明就實開權，開權便為化實。舍利弗當知下，佛又自述回敬十方諸佛，及奉行諸佛所慰諭之義。前文唯佛與佛乃能究盡之語，到此益明矣。思惟是事下，明佛遵諸佛之教以開權也。波羅奈，即鹿野園十二年說阿含小乘教之處也。諸法寂滅相，不可以言宣者，佛自證一乘之實相也。以方便力故，為五比丘說者，即一乘之實，開三乘權智而說也。是名轉法輪下，謂佛最初成道，始坐道場，三七思惟三寶之名，業已久昌，但因法不投機，世間未知有轉法輪度眾生之事，直到鹿野園，就實開權，始有三寶之名出世也。涅槃音，法也，小果也。阿羅漢，僧也，賢位也。從久遠下，謂自佛成道，如是久遠讚嘆得大涅槃之法，生死苦永盡之聖僧，佛常如是說已，但二乘人不見不聞耳。此段為譬喻品自爾時，長者即作是念起，至爭出火宅止張本。以上明為實而權。舍利弗當知！我見佛子下，明由權而實。承上之言，謂佛從久遠劫來，讚示大涅槃之法，生死苦永盡之聖僧，二乘人既不知，則為何人說也。乃為一類有大乘志求成佛道之佛子所說，以彼數多而

心敬，往昔又曾從諸佛聞過方便之說，故佛作念不須再言方便，但說其佛慧正適其時也。此所謂雖知根鈍且稱本懷說大方廣佛華嚴經者是也。舍利弗當知鈍根小智下，謂彼時獨為佛子說大乘而不普說者，以有一類鈍根小智著相憍慢之人，不能信是大乘法也。今我喜無畏下，謂佛初畏此等枝葉之眾破毀大法，而帶累彼墮惡道故忍而不說，今四十年後機熟法純，枝葉盡而貞實存，故佛歡喜無畏，於諸菩薩眾中正直捨去昔日方便權教，但說一乘無上之道也。菩薩聞是等者，謂自華嚴般若方等會上諸菩薩根人，自既是大乘，今更聞此大乘則疑惑已除，固不必言，但汝身子等千二百羅漢昔日稱為小乘者，悉亦由權入實，當同菩薩授記作佛也。如三世諸佛等者，謂昔日小乘今日所以皆得為大乘作佛者，以佛如三世十方一切諸佛會權歸實說法之儀式也。我今亦如是下，謂十方三世一切諸佛既無小大分別，同授記弟子作佛，我釋迦又豈不然乎？此段為譬喻品自是時長者見諸子等安隱得出火宅起至得未曾有非本所望止張本。

諸佛興出世懸遠值遇難(至)**自知當作佛。**

此頌長文第九節，結完長文第一第二兩節。諸佛興出等者，謂五濁惡世，尋常賢聖且隱伏，況其佛乎？則無量無數懸遠劫中，一遇佛興出世，為難可知矣。正使諸佛出世，為眾生根鈍，人天福報，三乘漸教之法，尚難驟言，況說一乘頓教之妙法乎？則說妙法為難可知矣。無量無數下，謂無量數劫難得聞之法，五千在會之人，法到耳邊，而復遠去，則得聞是妙法為難可知矣。能聽是法下，謂既得聞矣，若復不能聽信，則與不聞者同，故云斯人亦復難。譬如優曇下，謂以數難得之遭際，聞能聽信，生難遭想，則此人亦譬如優曇華，一切人見皆愛樂可知矣。所以然者，以此人此華，天上人間，從來罕見，時當其時，一乃出現，不容易故也。(此譬長文喻妙法以時說，在頌文喻聞法之人亦以時出，所以照應長文初二兩節也。)聞法歡喜讚下，謂不但聞能聽信為難，即聞能歡喜，能發一言讚嘆，亦過於遇優曇華之難也。此過激之言，要人信得及之義。能聽之聽字，訓信字方順，不然聞與聽同，則文為贅矣。達耳謂之聞，著心領受謂之聽，如有聞而不信者，只當不聽，則聽與聞，殆各一義。汝等勿有疑下，謂聞發一言讚嘆，尚過於遇優曇華之難，汝身子等聽信者，過於優曇華，可無用疑，當信自心作佛矣。我為諸法等者，謂諸佛難興，我已為法王，則是佛不難值矣。妙法難說，業已普告大眾，則是妙法不難說矣。三乘之眾雖難聞，今但以一乘道教化諸菩薩，則無聲聞、辟支之弟子，則法亦可謂有人聞而不難矣。汝等舍利弗下，謂如上諸難不難，而所難者在於聞而不疑，肯聽信耳。汝等既肯聽信，則當知此妙

法是諸佛秘密之要，不可妄授與人也。以五濁下，謂既說而復囑汝秘者，非惜法也，慮當來世惡人不信此法，反墮惡道也。故須有慚媿清淨志求大道者，不但不祕藏，亦當為此等之人廣讚其道，庶無失言失人之過也。舍利弗！當知諸佛法如是下，結勸。謂諸佛先三後一，先小後大，非有他故，乃十方三世諸國土中本法如是，故諸佛以萬億方便隨機所宜而說。其不習學之人，固不能曉了小大方便隨宜之事。汝等既已知諸佛是世出世間調御之師，則知其佛之為佛也。又知諸佛小大隨宜方便之事，則知其法之為法也。佛法既皆知之，則無更以小大先後為疑，當須生大歡喜，自知於當來世必得作佛也。大歡喜者，當以一生死海中沈淪凡夫得作二乘，可謂歡喜矣。又由二乘而得成一乘之佛，則歡喜豈不大乎？此佛世尊可謂慈悲婉切，口苦腸出，恩難報哉。此節為譬喻品。自舍利弗！於汝意云何？是長者寧有虛妄不起至善哉善哉，如汝所言止張本。

如犛牛愛尾(宋史：夏西平王李彝興獻犛牛一。)

妙法蓮華經知音卷第一

妙法蓮華經知音卷第二

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙法蓮華經譬喻品第三

譬喻品者，准經文是對因緣立名也。經云：吾從成佛以來，種種因緣、種種譬喻廣演言教，無數方便引導眾生令離諸著。則前品諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世等文，是以種種因緣之言於千二百人中引身子離二乘之著已，此品置譬喻兩言，是又以種種譬喻之言於千二百人中引迦葉等四大弟子離二乘之著也。故下文身子代千二百人請曰：善哉世尊！願為四眾說其因緣令離疑惑。而世尊答曰：我先不言諸佛世尊以種種因緣譬喻言辭方便說法，乃至今當復以譬喻更明此義，諸有智者以譬喻得解。則身子所請雖以因緣，而世尊所答則以譬喻矣，故以譬喻名品。其實一經文理，翻來覆去，不出種種因緣，種種譬喻，廣演言教，引導眾生，令離諸著等數句。如前品本談諸佛出世之因緣，其中以優曇鉢華喻妙法，是因緣中有譬喻也。此品至四大弟子受記品，皆譬喻也，末後則曰我及汝等宿世因緣，是又譬喻中有因緣也。化城喻及五百弟子受記品，本談昔日大通佛時之因緣，而演以化城繫珠之譬喻。法師品至壽量品，本談今日釋迦佛及未來佛之因緣，而又演以鑿井醫師之譬喻，皆於因緣中談譬喻，以譬喻喻因緣也。故此品題，非要解所謂身子受記，為法說緒餘，合聯前品之末，喻說名題，合標緒餘之後。濫與不濫之辯，但因卷帙重大，分之為七，譯者順經文拈一兩語作品題，復前後錯綜其文，使讀誦受持者，知卷雖分七，文義不割耳，豈有他哉？

爾時舍利弗踊躍歡喜(至)失於如來無量知見。

爾時下，身子領佛一大事因緣，分別解說已，開悟佛知見，敘今昔得失，呈解於佛，見其承當處可受記也。故經家敘置六根歡喜之相。(踊躍下，意根。即起下，身根。瞻仰下，眼根。歡喜二字，應上心生大歡喜，照後我心大歡喜言。)而白下，敘今得也。(舌根。)所以下，敘昔失也。謂今聞二乘人受記作佛之法音，則聞同得同，所以歡喜。昔雖亦聞此法，見菩薩受記作佛，而己不預，則聞同得異，所以感傷。感傷失於如來無量知見，不得同菩薩作大乘也。(此中失於如來無量知見。如來二字，即上品諸佛與釋尊通稱。無量二字，即諸佛智慧甚深。無量知見二言，即如來知見廣大深遠，及諸佛世尊欲令眾生開示悟入佛之知見也。)

世尊！我常獨處山林樹下(至)遇便信受思惟取證。

世尊！我常下，申明昔日感傷不得之義。山林樹下二乘人修行之處，行坐思念心中不甘為二乘一涅槃之法，大小乘人共得，故曰我等同入法性。云何下，謂大小乘人所悟入既同，則所濟度亦應同，而佛云何濟？菩薩以大乘得無窮之寶藏度我，聲聞以小果給有限之工價，佛心似不平也(此不平之咎似在於佛也)。是我等下，引咎歸己。謂今聞佛說，大乘平等法，若以小乘化，乃至於一人，我則墮慳貪，此事為不可，則失於如來無量知見，乃是我等自捨多而取少之過咎，非佛有彼大此小之不平，故曰非世尊也。所以下，徵明。謂所以先似咎在佛，而今日是我等咎者，何也？以佛初說小乘，正是以小引我入大之因，但我不待說其所因自為小乘，若待佛說我此九部法入大乘為本之因，則我等自然應得成就阿耨多羅三藐三菩提，而佛必以大乘度脫我也(阿耨多羅云無上，三藐云正等，三菩提云正覺，以上申釋非世尊也一句)。然我下，又覆明己之不待之所以，釋成是我等咎一句。謂我等所以不待然者，以我等本是著邪見之人，纔來歸佛，不解佛光以小乘為方便，且隨我等根行所宜而說，故一聞即便信受，用第六識思惟心而取證，則以權為實矣，誰知佛更有大乘真實之法哉(此節應對方便品第二節頌文看)。

世尊！我從昔來終日竟夜(至)從法化生得佛法分。

世尊！我從下，申明今日歡喜有得之義。承上文言，謂我初雖不解方便，取證小果，然從昔以來，見諸菩薩受記作佛，於終日竟夜之間，亦無時不抑損刳剋於心，責備於己，傷感其不長進，不得同大乘菩薩受記作佛。今忽聞佛說：聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑。則是而今從佛聞昔所未曾有之法，故斷其疑佛之心，取小之悔，身意六根，皆通泰平，然快得安隱矣。今日乃知等者，謂當初說菩薩真是佛子，我等聲聞，宛似義兒，雖成小果，心實未安。今說諸佛如來，但教化菩薩，無聲聞緣覺，又聞是千二百羅漢，悉亦當作佛，乃知我等今日真是佛子，菩薩非聲聞流也。從佛口生者，謂成佛之言，出於佛口，我信佛言而成佛子，則子從佛口中生矣。從法化生者，謂從一乘法，化煩惱成菩提，化生死成無餘涅槃也。得佛法分者，法謂法身，分謂分證，謂己雖居因地，未至究竟，然既真是佛子，實乃得分證佛之法身也。此舍利弗聞佛分別解說，一直信入者也。(終日竟夜，老子飄風不終朝，驟雨不終日。)

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

我聞是法音，得所未曾有(至)聞亦除憂惱。

爾時下，頌長行第一節，敘今得也(我聞此法音，指方便一品之文，得所未曾有。小乘人得佛，是四十年前所未曾有，未有而有，故心大歡喜而疑除也)。昔來下，頌昔失也。謂住昔疑網未除，似有失於大乘；今疑網既除，則知從昔以來蒙佛小教，正是今得大乘之階也。佛音等者，謂昔來蒙小，故能除我做凡夫眾生時憂惱；今不失大，又能除我做羅漢聖人時不得成佛之憂惱。此今昔小大佛音，所以皆為甚希有也。

我處於山谷，或在林樹下(至)我為自欺誑。

此頌長行第二節申明之文(校長行有增者，發所未盡也)。我處下，標起思性之地(若坐若行，四威儀之二也)。嗚呼下，釋成思惟之相(嗚呼，哀嘆聲，憂惱所激然也。深自責者，謂著實自責，不敢責佛也。云何下，自責之辭。自欺，記云：誠其意者，毋自欺也。我等下，謂菩薩固是佛子，我千二百阿羅漢亦是佛子，以與菩薩同入無漏涅槃法故)。不能於下，謂入道既同，說道亦應同。今既不能，則為自欺於未來說道之因心也。金色下，又自欺於未來得道之果體也。三十二相(初、足下安平如奩底，二、足下千輻輪，三、手足指長勝天人，四、手足柔軟，五、手足如鵝王網縵，六、足跟圓滿，七、足趺高好，八、伊尼延鹿王腨，九、立身手摩膝，十、陰藏如馬王，十一、身縱廣等，十二、身毛青色柔軟，十三、毛向右旋，十四、身真金色光，十五、身光面各一丈，十六、皮膚細滑不淳塵水，十七、手肩等七處平滿，十八、兩腋下滿，十九、身如師子王，二十、身端直，二十一、兩肩圓好，二十二、具四十齒，二十三、齒白淨齊密根深，二十四、四牙白大，二十五、頰車如師子，二十六、得味中上味，二十七、舌薄覆面至髮際，二十八、梵音深遠如頻伽鳥，二十九、眼色如金精，三十、眼睫如牛王，三十一、眉間白毫，三十二、頂上肉髻也)、十力(一、處非處力，二、業力，三、定力，四、根力，五、欲力，六、性力，七、至處道力，八、宿命力，九、天眼力，十、漏盡力也)、諸解脫(即八解脫也：一、內有色觀外色解脫，住初禪；二、內無色觀外色解脫，住二禪；三、觀淨解脫具足，住三禪；四、觀空無邊解脫具足，住四禪；五、觀識無邊解脫；六、觀無所有處解脫；七、觀非想非非想處解脫；八、觀受想滅解脫，超出三界也)。同共下，謂聲聞既同菩薩悟入無漏法性，上之相、力、解脫，同是一法性中物，應當同得，而我等獨不得也。八十種妙好，初指爪纖長，終胸前卍字。十八不共法，初無有過失，終知三世無礙無著，不與二乘共也(如是等功德者，等謂等其四無畏、四辨才，及一百四十種功德。然百四十種功德，即上三十二相、八十隨好、四種清淨、十力、四無畏、三念住、三不護、加大悲、無忘失法、永害習氣、一切種智，廣如華嚴會玄記)。我獨下，獨行則不得，如佛同眾行，行失利也。我名纔聞五天竺國，佛名則聞十方，名失利也。我山林自善其一已，佛善則廣饒益於天人，實失利也。自惟等者，謂我自思惟，若行、若名、若實，皆失其利，而不如佛

者，豈佛有欺誑於我哉？乃我自不學菩薩發大乘意，心自欺而言自誑也。長行所謂是我等咎者，此也。

我常於日夜每思惟是事(至)教化諸菩薩。

此頌長行第三節申明之文。初八句，頌長行我從昔來至每自剋責三句。次二十句，頌長行而今從佛聞所未聞之法三句，亦頌前節所以者何至思惟取證六句。後四十句，應長行斷諸疑悔至得佛法分七句。如此分屬者，使知長行偈頌略無溷濫。若論文理，頌中自有起承聯絡，則又不得割裂，故須逐句重釋。我常於日下，承上文言，謂我雖知自欺失利，然亦常日夜思惟，又恐未必盡矣。由此進退循環，自不能決，欲請佛決其得失，故曰欲以問世尊等。我常見世尊下，謂我所以不自安於失，而欲請問世尊者，以我常見世尊向二乘人前稱讚大乘菩薩，心中自揣：佛如此者，莫亦要我二乘人作大乘耶？以是日夜籌量其得失之事。今忽聞佛說千二百羅漢悉亦當作佛音聲，方知佛四十年前隨宜說法，真是無漏，難以思議，元非教我等作小乘，迺令我等至成佛之道場也。我本著邪見下，謂佛本意令我等至成佛道場，我不待說所因而速思惟取證於小乘者，以我本是著邪見之人，又為諸梵志著邪見者之師，世尊知我是生死海中人心易滿足，故說小果四諦拔其邪見賜與涅槃，我遵佛教除邪從正得證空法，當爾之時其心自謂真得至於滅度，所以不求成佛之道場也。而今乃自覺下，謂今蒙佛從定起告於我曰：我雖說涅槃，是下非真滅，諸法從本來，常自寂滅相，佛子行道已，來世得作佛。我始覺知先所證者非是真滅，必得同菩薩受記作佛，具三十二相，天等八部恭敬，亦如佛在大眾，名聞滿十方，廣饒益眾生，此時乃可謂真滅永盡無餘也。佛於大眾等者，謂我所以覺今是而昔非者，由佛於天人大眾中說我當作佛故，我聞如是作佛法音，疑悔悉已除也。初聞下，謂最初疑悔未除時，聞佛說我小乘人作佛，心中亦大驚疑，謂將非魔作佛說故，欲惱亂我禪定之心耶？佛以種種下，謂佛見我心疑，乃引種種因緣譬喻善巧，云將一乘分作三乘而說，我心始乃安靜如海，疑魔之網盡斷也。佛說過去下，謂佛又恐我疑斷復生，廣引三世十方一切諸佛證成我佛，從生之始得道之終，中間說法無非一乘，由是我始決定知成佛之言，果是世尊真實之道，惡魔波旬必無此事，故云非是魔作佛也。我墮等者，謂既決定知是佛說，何先疑是魔說？以我墮在疑惑網故也。聞佛柔軟等者，謂既墮疑網，今又何得心安如海？以聞佛從容柔軟之音深遠微妙，演暢十方三世一切諸佛清淨之法，故使我心歡喜而疑悔永已盡也。安住實智中者，謂不安住昔日方便之權智也。我定當作佛者，謂不思惟取證二乘之小果也。安住實智，開佛知見大事之因也。定當作

佛，入佛知見大事之果也。有此大因大果，故為天人所敬，此自覺也。轉無上法輪，教化諸菩薩覺他，乃覺行圓滿也。(我心大歡喜，我定當作佛，與上品心生大歡喜，自知當作佛相照應。准華嚴會玄，謂初獲聖性具證三空，能益自他生大歡喜，則知身子等凡遇授記歡喜，皆登十地位中之初地也。)

爾時佛告舍利弗(至)教菩薩法佛所護念。

爾時下，身子敘昔憂今喜以呈解，佛亦述昔教今忘以授記也。吾今於天人等者，證其不虛，使其不可再忘大而取小也。且承頌中為天人所敬等而言，謂汝要天人等所敬，我當對天人大眾中而說。我昔下，敘昔也。二萬億佛，准經文，當是佛為常不輕菩薩時，二萬億威音王之佛也。為無上道者，謂佛在彼佛為菩薩時，不曾教身子以小，況今成佛，又豈以小乘法而見濟度乎？汝亦長夜等者，謂豈但佛無量劫中不曾教身子以小，即身子無量劫中亦不曾學小乘法也。受學云長夜者，自己佛知見未開，雖從佛受學，總屬無明長夜耳。我以方便等者，敘今也。謂往昔既教大學大，而今復先度以小者，是佛先以小引身子，後入大之方便也。舍利弗我昔等者，謂佛既昔教汝志願大乘佛道，今復以小果方便為接引者，以汝昔日既在無明長夜受學，將佛所教大乘志願盡忘，而便取足於小果，自謂得其滅度，豈佛見濟汝以小哉？我今還欲等者，謂汝雖善忘我能善憶，今不欲汝忘還欲汝憶，故為汝小乘聲聞人說此大乘經，名妙法蓮華。然此妙法蓮華名大乘者，以是教菩薩法佛所護念之經也。不然，則為汝小乘人止應說四諦法，度生老病死究竟涅槃足矣。是知為諸聲聞說大乘經，聲聞元菩薩也。聲聞既是菩薩，則汝何嘗失於如來無量知見，而歡今以悼昔耶？(為諸下五句，為一經文字之大關鍵，一經義理之大肯綮。大關鍵者，上三句自此品直案至授學無學人記品止，下二句自法師品直案至普賢勸發品止。大肯綮者，則知諸佛世尊為一大事因緣故出現於世，開示眾生成佛之知見，從來不曾為諸聲聞人而說也。)

舍利弗！汝於未來世(至)像法住世亦三十二小劫。

此正是為諸聲聞說大乘經，名妙法蓮華教菩薩法佛所護念之義，而結成方便品諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世之文。良以此經使二乘人開示悟入佛之知見為妙法，得受劫國莊嚴顯記為大事，如優曇鉢靈瑞大寶青蓮華時一現故耳。上節我昔曾於二萬億佛所為無上道等文，是佛與身子述過去大事之因也。此節是佛與身子成未來大事之緣也。其文有八項以記其大事。凡一切眾生不成佛則已，成佛則定不可少者，前品所謂如三世諸佛說法之儀式也。凡後受記之文雖有廣略不同，皆不異此。舍利弗！汝於下，初、授本起因地福慧兩足之記。供養若干千萬億佛者，福足也，

方便品所謂親近百千萬億無數諸佛者是也。奉持正法具足菩薩所行之道者，慧足也，方便品所謂盡行諸佛無量道法等者是也。福慧二嚴定記過無量無邊不可思議劫者，以眾生無邊、煩惱無盡、法門無量、佛道無上故也，上文所謂教菩薩法者此也。當得作佛下，第二、授果上十號之記，方便品所謂名稱普聞者是也。號曰華光，名也。如來等十號，稱也。稱其名下，有實也。如來者，金剛經云諸法如義無所從來亦無所去，故名如來，三德中法身之稱也。應供者，後經云：普於天人，應受供養。三德中解脫之稱也。正徧知者，正簡不同外道之邪，徧簡不同小乘之偏，謂現前種種松直棘曲，鵠白烏玄，皆了元由，乃至恒沙界外一滴之雨，亦知頭數，故曰正徧知。三德中般若之稱也。大經云：佛身充滿於法界，如來也。普現一切羣生前，應供也。隨緣赴感靡不周，徧知也。而恒處此菩提座，正知也。此三為總稱，下七為別稱。明行足者，明即智度，行即檀等。五度足者，謂由奉持正法則明足，由供養若干千萬億諸佛則行足。明足所以有正徧知之稱，行足所以有應供之稱，此自覺之稱也。(福慧謂之足者，果德福慧滿足，如人之有足而能行止故。)善逝世間解者，覺他之稱也。善者，能也。逝者，往也。世間者，器及有情、智、正覺三種世間也。器世間者，山林河海等神，如器而盛載有情。有情世間者，胎卵濕化等類，各有分別情性。智、正覺世間者，三乘聖賢，滿分各有所覺之正道也。解即解脫，如大經三世間主，雖各謂得一解脫門，然皆佛之法身，善能往應使然也。此又如來之別稱也。無上士者，謂自人至天，自天至二乘，自二乘至菩薩，自菩薩至等覺，各各雖自尊，而各各皆有上，惟佛一人，超越世間出世間，而更無有上也。此又應供之別稱。調御丈夫者，調謂調理，御謂控御，丈夫男子，能說能行之美稱，一切眾生，不開悟佛知見，輪迴六道，無有停息，佛說三乘九部之法，調理控御，使其自凡至聖，由小至大，開悟本有佛性，乃至三千大千世界，無有如芥子許，不是菩薩捨身命處，非調御自他之大丈夫，其孰能與此。此又正徧知之別稱也。天人師者，一切三界天人，皆為弟子，佛獨為師，以其善能調御故也。佛者覺也，謂自覺則無上，覺他則善逝世間解，覺行圓滿，則明行足，有此三覺圓滿，萬德備足，故稱之曰佛。世尊者，總此三覺圓，萬德備，為一切情與無情，及智正覺，三世間所尊敬，故曰世尊。無上以士稱，約素法身言，調御以丈夫稱，約萬行莊嚴言，天人以師稱，則約教化人天成佛而言。此十號，十法界中，除佛一人敢當，餘自天至菩薩，皆無敢當此者，上文所謂佛所護念者此也，方便品所謂成就一切甚深未曾有法者此也。此授身子因果正報之記下，授第三依報之記。國

名下，標起。其土下，釋成。安隱下二句，則有情清淨，正報嚴飾也。瑠璃等五句，則無情清淨，依報嚴飾也。華光如來下，授第四、轉法輪記。亦以三乘教化者，此因方便品諸佛出於五濁惡世而言。問曰：華光佛出既非惡世，何以亦說三乘？答曰：以本願故。准大悲空藏經云：身子於六十劫行菩薩道，因婆羅門乞眼，唾而踐之。身子起瞋，退作凡夫。發願成佛之日，開三乘之法。其劫下，授第五、眷屬記。有標，有徵，有釋(記云：楚國無以為寶，惟善以為寶。經以菩薩為大寶，同也。彼諸下，數多為寶。若欲下，準承足為寶。非初下，德久為寶。於無下，植德之所。恒為下，佛歎植德為寶。常修下，慧寶。具大下，通寶。善知下，申明得佛慧之効。質直無偽，真實為寶。志念堅固，不被魔邪所撓為寶)。舍利弗！華光佛壽下，授第六、住世壽量記。華光如來過十二下，授第七、涅槃時至說大乘轉記、菩薩記。舍利弗！是華光下，授第八、正像之法住世久近記。身子未來一大事因緣，成佛之始，滅度之終，佛於天人大眾中一一授之，身子則一一記之矣。方便品所謂心生大歡喜，自知當作佛者，此也。經文自佛說經入定，放光動地以來，到此方為一結局。可信諸佛惟以一大事因緣出現於世之言不虛矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

舍利弗來世，成佛普智尊，號名曰華光，當度無量眾。

此頌授第二果記十號之文。

供養無數佛，具足菩薩行，十力等功德，證於無上道。

此頌授第一本起因地兩足之文。

過無量劫已，劫名大寶嚴。

此頌授第五眷屬記標文。

世界名離垢清淨無瑕穢(至)常有華果實。

此頌授第三依報世界之文。

彼國諸菩薩志念常堅固(至)華光佛所化。

此授頌第五眷屬記釋文。

佛為王子時棄國捨世榮(至)壽命八小劫。

此頌授第六壽量之文。

佛滅度之後正法住於世(至)宜應自欣慶。

此頌授第八正像法住世久近之文，略頌第四說三乘法，第七授堅滿記之文。正法者，有教有行，果證不虛也。像法者，有教無行，徒存三寶像貌也。劫者，時分義。如中國呼年為載為歲，西域則呼年歲載為劫。(方便品謂：於諸聲聞眾，佛說我第一。我今自於智，疑惑不能了。惟其疑惑未了，上品所以先告。惟其智慧第一，此中所以呈解。先了而亦先得記也。上品云：為是究竟法，為是所行道。此中佛先與述成二萬億佛

所之事，是明所行道也。後與劫國莊嚴之記，是明究竟法也。上品云：願出微妙音，時為如實說。此中述成與記，正是微妙音如實說也。)

爾時四部眾比丘(至)今乃復轉無上最大法輪。

爾時諸天子欲重宣此義，而說偈言：

昔於波羅奈轉四諦法輪(至)盡迴向佛道。

爾時下，四眾八部，即序品所敘列之人。大眾見下，身子自述要天人等所敬，佛即對天人大眾而授記故。記畢，天人大眾即皆歡喜供養，慶讚希記而迴向也。身子前三請中云是會無量眾，能敬信此法者是也。各各脫身下，敘因喜而興供養以上等衣(欲色二界天主供以天妙衣也)。凡供養多以衣言者，示歸依也。以華言者，示因同於果也(所散天衣於虛空而自迴轉者，明迴小向大，轉三為一也。諸天伎樂一時俱作者，明眼色耳聲皆成大乘之空相也)。而作下，歎昔所說一乘法也(照方便品思惟是事已，即趣波羅奈等句)。今乃下，慶今所說一乘法也(照方便品今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道等文)。偈中初四句頌昔也。今復下，頌今也。波羅奈，說小乘之地。五眾，得小果之人。生滅，謂生滅四諦異乎無生無作四諦也。是法甚深奧者，言今大乘異乎昔之小乘，然昔小乘即是今之大乘，所以為甚深奧也。少有能信者，謂惟其深奧故少有能信，惟其信少故數聞其小不得聞其大也。世尊說是法下，謂有大智信解如身子者，今得其成佛尊記，即我等雖無大智但能隨喜，必亦當得成佛，於三種世間為最尊上也。此應序品，即文殊所謂諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。照法師品，則為授廣記之。伏案佛道下，歎昔權中有實也。我所下，迴今小以向大也。

爾時舍利弗白佛言世尊(至)說其因緣令離疑悔。

爾時下，身子要同列者，開佛知見，亦同已之除疑得記，故代千二百人以請，發起種種譬喻之端也。(此應方便品舍利弗知四眾心疑，自亦未了之文。上得佛述成與記，是自疑已了矣。代眾再請，則完知四眾心疑之案。)我今無復下，明為己則不敢再勞。(以疑盡而記得也。)是諸千二百下，明為人則不敢不再請。佛常教化下，述昔所教副所學。而今於世尊下，述今所聞異所得。此千二百人所以有疑悔，而不得開悟佛知見也。善哉等者，請佛再說先小後大之因緣，使千二百人解其疑而得其記，則不負昔權今實之方便也。(千二百人云住學地者，學研真斷惑修行之地也。佛云常教化者，教字對學字看，教真窮惑盡得果之方也。生老病死，為世間三界十二類生有生之苦。究竟涅槃，為出世間大小三乘共有不生不滅之樂。凡迷有苦，依佛教而能離之。聖人有樂，依佛教而得之。然得至二乘，未為究竟。由二乘而入大乘，始稱究竟。此千二百人為學者，學去苦求樂也。佛為教授師，教〔共〕離苦得樂之方法也。故曰我法能離等。以上知苦

慕滅，是學無學。下斷集修道，亦各自以者，該眾之謂。生老病死，苦之果也。由我見及有無見為因，而總集也。等者，等其貪、痴、邪慢、疑、八十八使、八十一思也。不言餘惑，獨言我見等者，我見即身見，有無攝其斷常，名邊見也。身邊見見思之麤細惑，為集諦下因。集因一斷，苦果不生。故千二百人，各遵佛教以離之。離即斷義。謂得涅槃者，謂佛雖知彼千二百人未得究竟，而彼自謂得究竟涅槃，與佛同也。是以小而為大也。上品所以謂佛說一解脫義，我等亦得此法，而今不知，是義所趣。此正述彼文也。法說一周，眾尚不知，必得火宅喻說而知。可見千二百人知見，校身子有差別也。)

爾時佛告舍利弗(至)諸有智者以譬喻得解。

爾時佛告下，謂據佛先所談，則應悟而不應疑。以先能化權智種種因緣譬喻諸方便言辭之法，既皆是為阿耨菩提之大乘，則其所化(聲聞緣覺)之人，亦皆是菩薩。此(法則會三歸一，人則會權歸實。)方便品中，業已盡分別解說矣。有何因緣而用重說？然舍利弗下，謂據汝今所謂四眾尚有疑然者，則應復說譬喻，(更明先三後一，先小後大之義。)不應復說因緣也。以(千二百中)諸有智之人，既於先說一大事因緣法中難解，必於今說一大事譬喻法中而得開解也。故云今當復以譬喻等。下文法喻各有五節，(喻文五節根，今當復以譬喻一句，法合五節根，更明此義一句。諸有智下二句，伏信解品一品之案。)

舍利弗！若國邑聚落(至)心不厭患無求出意。

舍利弗下，若謂假若(譬喻義，發語辭)。國邑聚落之有長者，喻諸佛出於五濁惡世，為一切世間之父也(國喻大千世界，邑喻四天下，聚落喻人天六趣)。其年衰邁，長也，喻佛成道以來劫數甚大久遠也。財富無量，大也，喻佛成就無量知見力無畏等之法也。多有田宅下，於文則明財富無量，於義則喻佛具足智慧方便二種波羅蜜等之法(實智不動故譬田宅，權智可移故譬僮僕)。其家廣大下，家喻大千世界，門喻妄心，謂三千大千廣大三界火宅，惟一妄心生滅可以出入，度生老病死，教化令得阿耨菩提及二乘涅槃也(起信論云：依一心法有二種門：一者心真如門，二者心生滅門。是二種門皆各總攝一切法，以是二門不相離故。准此，依心生滅門則成世間六道法，依心真如門則成出世間四聖法。問曰：論云二種門，經言一門，其義云何？答曰：二門既不相離，唯是一心，故與經一門正相符也)。舊以一門喻一乘，若是則諸子已在一乘門中，何有火燒之患而反欲引出耶？況後等賜大寶白牛之車，又將安配哉？多諸人眾，喻貧窮無福慧正報之眾生。一百下，喻三界眾生及二乘機未出苦集之時，故曰止住其中。(准化城喻品，先以五百由旬為譬，是通喻三界二乘數合五百。後云過三百由旬化作一城，是別喻二乘人出三界得有餘涅槃。彼以五百由旬況所出人與果，此以五百人況未得果之眾。)堂閣下，喻眾生為貪著追求五欲之依報，容易敗壞而生苦火。(此中略而頌文詳盡。)長者諸子下，喻千二百阿羅漢尚未歸佛做

外道時也。若十喻大乘，二十喻中乘，三十喻小乘。乘愈下數愈多者，見大根之機少也。人以百言，子以十言，見大千五趣眾生受佛化而為子者，僅十一也。長者見是大火下，喻佛見諸眾生為少老病死等火之所燒煑也。而作是念下，喻佛不忍捨眾生自求安樂也。而諸子等下，上品所謂入生死險道，相續苦不斷也。不覺下，上品所謂深著於五欲，如犛牛愛尾，以貪愛自蔽，盲瞑無所見也。火來逼身下，喻不求大勢佛及與斷苦法也。此佛雖以佛眼見五欲之火是苦，驚怖憂念，而三乘諸子(未出火宅之時)全不知恩，反以為樂。遂起下節，喻三七思惟救濟之方也。此節配方便品第八節我以佛眼觀等頌。

舍利弗！是長者作是思惟(至)但東西走戲視父而已。

舍利弗！是長者下，喻佛初七思惟也。身手有力，喻佛有大神力也。衣裓，胸前護衣裓服也。几案，香几案桌也。從舍出之者，謂衣裓在身，几案應手，皆可以有力而出子於火宅也。復更思惟者，喻佛第二七思惟也。是舍惟有等者，正出其思惟之義，謂長者雖有身手之力及濟勝之具，奈人多而門小，子且幼稚而無識，以無識好戲之幼子，出愴惶陿隘之小門，父子之情未通，怖畏之事未白，未免好心而成惡意之累，故曰或當墮落等，喻佛所以有神力而難用也。我當為說等者，喻佛不用神力，而復用智慧力以陳其怖畏，使諸子自知其利害而出火宅也。此舍下，正出其心中所要說之事。作是下，申明如所念而告之。父雖下，申明子不信所告面出。亦復下，結足不信不出之義，總歸重於幼稚無識也。上但云無求出意，似尚有可救援之道，此云了無出心，則神力智力二俱思惟盡，而不得子出火宅之心，則亦吾未如之何也已。此節譬方便品我始坐道場，觀樹亦經行等文(身手有力照，方便品但喻佛智慧力，經云我所得智慧故。配後法合，則通喻佛神智二力，經云有大神力及智慧力故。護衣裓服，爾雅云衣蔽前謂之襜是也。衣裓，几案。配後法合，即如來知見力無畏等之法也。是舍之舍，大喻三界，小喻一身一門，陿小喻妄心執我不解空理廣大也。諸子幼稚，喻聲聞人未嘗久遠發菩提心，故未識於妄心，而攀緣六塵取著男女二根，名戀著戲處也。或當下，方便品云：眾生沒在苦，不能信是法，破法不信故，墜墮三惡道。後法合云：是諸眾生未免生老病死憂悲苦惱，而為三界火宅所燒，何由能解佛之智慧？不驚者，以樂著也。不畏者，以嬉戲也。此所以父雖善言誘論說樂是苦，而子了無出心也。亦復不知下，申明不肯信受者，以不知色等五欲為火，四大幻身為舍，不明大事毫釐繫念萬劫沉淪為失也。東西走戲，謂以六趣昇沉輪迴生死奔走為兒戲也。視父而已者，謂止眼視心則不聽也)。

爾時長者即作是念(至)競共馳走爭出火宅。

爾時等者，謂長者見火勢已急，不獨救子且欲自救，故曰己為所燒，而又曰我及諸子等。此為子者雖無知而不信父言，而為父者則不得不早為之所，故云我今當說方便等。父知諸子下，追原長者設方便之初意，在投子平素所好之先心，故不嫌其虛設也。如此下，門外本無三車，而云羊鹿牛車，今在門外者，正見其方便也。爾時諸子下，謂子因父投其所好，故不問其虛實而爭出也。此喻佛第三七思惟不得已而就實開權，應方便品尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘等四十四句偈文(種種珍玩奇異及希有難得，記後法合，即是聖所稱歎，自在無繫，無所依求，無漏根、力、覺、道、禪定、解脫、三昧等句。羊車配聲聞乘，鹿車配辟支佛乘，牛車配佛乘，照後法合，若有眾生內有智性等三段對看。又情必樂著，喻二乘人好棄有著空)。經文讀之雖似平澹，而敘事脉胳自有輕重。如初云欻然火起，次云或當墮落為火所燒，雖有欻然所燒之患，而曰起曰或，何等緩頰！至是則曰己為大火所燒，而又曰我及諸子必為所焚，則何等愴惶！先曰了無出心，東西走戲視火而已，何等怠玩！今曰心各勇銳，互相推排爭出火宅，則何等精勤！可見方便有力，而實相容易難言也。

是時長者見諸子等(至)得未曾有非本所望。

是時長者下，謂長者見子出火宅歡喜，已之方便不徒設，而有子可以承受無量之財富也。四衢，喻四諦也。(爾雅云：四達謂之衢。)露地，喻我空有餘涅槃也。以有餘涅槃較火宅固清凉，尚無六度萬行寶車之莊嚴，故名露地。無復障礙者，謂我空之果雖小，而有山壁，猶之直度六通，縱任無為之樂也。其心下，謂子安隱，父心泰然，喻其天性相關，生佛同體也。諸子求三車，而長者各賜等一大車者，喻三乘之人同出三界，同名佛子，應不令有人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之也。舍利弗！爾時長者下，(喻說今經，法則會三歸一，人則會權歸實。)車以眾寶莊嚴而名其大者，以喻菩薩智悲雙運六度萬行也。牛以一白色姝好而駕其車者，以喻佛知見一相一種大菩提心，能生淨妙第一之樂也。(以上法喻相配，理事性相合明。然車為所駕，牛為能駕，經文前後註中皆雙釋者，使見人字條理整齊耳。)縱直曰高，橫濶曰廣。欄楯以備凭俯，鈴懸以虞衝突。幰蓋以蔽塵露，繩絡以防風掀。華纓外垂，筵枕內置。皆以寶為者，示文而不俚也。筵曰婉，枕曰丹者，謂皆可以悅心志而榮起居也(以上別訓其車之莊嚴，駕以下別訓其牛之德性謂)。如此寶車，豈尋常羊鹿牛可配哉？故須大白牛以為駕也。膚色下，正明其牛之白。充潔，約色言。姝好，約形言。有大下，正明其牛之德性。謂尋常之牛，有步平正而行不疾速者，有行疾速而步不平正者，皆不可以乘重服遠也。今二者皆備，則牛之德用無以加矣。喻阿

耨菩提之大心貞固，足以幹事也。又多僕從下，謂有此車此牛，又有此人役也。喻菩薩乘此大因大果，則得四眾八部日夜衛護也(上品所謂天人夜叉眾，龍神等恭敬是也)。所以下，徵釋。謂諸子元各求小大三車，而長者所以平等賜與大車者，何也？以是大長者財富無量，而心無偏黨也。由財富無量，所以周給一國疏遠之多人，而不匱乏。由愛無偏黨，所以等賜親生幼子，而不悋惜。以喻四眾八部，尚皆與記成佛，豈千二百阿羅漢為佛，常隨影響之眾，而不授記作佛耶？(上品所謂大乘平等法，若以小乘化，乃至於一人，我則墮慳貪，此事為不可。又所謂聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑是也。)是時諸子各乘等者，謂所得過其所望，喻千二百人，本求大小三乘，有分別之果，而出三界。今不期佛說無分別法，平等授與一乘之記，同作佛也。此配方便品第八節，舍利弗當知，我見佛子等，至今我亦如是，說無分別法，二十八句頌也。(而作下，明財富無量。今此下，明愛無偏黨。以上敘長者心中作念，喻佛欲會權三之義。我有下，又敘長者念中自決之辭，喻佛欲等與一實之義。配後法合，即如來亦復如是，為一切眾生之父，若見無量億千眾生，以佛教門，出三界苦，得涅槃樂。如來爾時，便作是念，我有無量無邊智慧等文也。)

舍利弗！於汝意云何(至)善哉善哉！如汝所言。

舍利弗！於汝等者，謂長者先許三車竟無，而後轉各等與一大寶車。似昔之所許實有者成虛，今之所不期而等賜者為妄與也。故曰：寧有虛妄不？舍利弗！言不也者，謂凡稱虛妄者，以無益於人，有損於事也。今長者於諸子既有益無損，故不為虛妄也。是長者但令下，有益也。何以故下，徵明有益。況復下，無損也。世尊！若是下，申明無損(復有徵有釋，可知也)。何況長者自知下，結盡有益。佛告舍利弗下，善其詳喻。明而酬問當心，故曰善哉等。喻文五節，此節最重。以千二百阿羅漢疑佛先說三乘之法為虛，悔己所得涅槃是妄。今既喻其所以，復前後校明，使知先所以說三乘者，為引出三界火宅，坐露地以出苦，自全軀命，得少分樂也。今所以說一乘者，乃由出三界之苦，然後能乘寶車，并能全其軀命以化眾生，自他兼利也。是知今說一乘，正昔日所以說三乘之結果，非今實而昔虛，見佛法有漸，不妄與也。此配方便品長文於一佛乘分別說三，及頌文普告諸大眾，但以一乘道，教化諸菩薩，無聲聞弟子等文。

舍利弗！如來亦復如是(至)雖遭大苦不以為患。

此配第一節喻文也。舍利弗如來下，以佛配長者為一切世間之父，無過而有德也。於諸下，明無過，謂地獄三途眾生有分段生死諸怖畏過，人天福報有五衰相現及貧窮困愛別離等諸衰惱憂患過，二乘聖賢雖無分段生死過，尚有無明變易生死之闇蔽不得開

佛知見過，佛則於上諸過永盡無餘也。而悉成就下，明有德，謂有實德故成就無量知見、十力、四無所畏、大神通力及大智慧力也，有權德故具足方便智慧二種波羅蜜及慈悲喜捨四無量心也。常無懈倦，喜也；恒求善事利益一切，捨也。以不大喜則懈倦而不恒求善事，不大捨則雖求善事不肯利益一切眾生，而生三界朽故火宅也。為度眾生下，謂佛既有德則不須復入三界以修德，既無過亦不容復入三界以斷惑，今無過有德乃復入三界火宅者，以佛自己無苦為度眾生亦出其苦，自己有得欲化眾生亦得無上之菩提，此佛一人所以能為九法界眾生之父也。見諸眾生下，以眾生配火宅中諸子，雖皆佛子，未出三界，而樂少苦多也。生老病死等，有生皆具，總明八法之為苦。亦以五欲下，別明八法為苦，見三界火宅燒煮情狀之輕重。五欲，即下第三節所得麤弊色聲香味觸五法。五法為眾生現在貪著追求所欲之苦境，業屬前因。又以下，謂貪著追求是好五欲之苦心，業招現苦及後報地獄等之苦果，故云現受眾苦等。以上釋生老病死之四苦，含其三世，以現即現生，後即死後，老病在其中矣。若生天上等者，釋憂悲苦惱之四苦，文承於上，謂不但死後受地獄三途之劇苦，即微有善業，若生天上人間，亦不免貧而無財，窮而無位，困而不伸之憂苦。六親知識，本相愛善，偏多別離之悲苦。亂臣賊子惡友等，本相冤害憎嫌，偏多聚會之惱苦。則三世因果，五趣善惡皆苦矣。其燒煮之情狀則何如哉。如是等下，結其苦之大槩，而明苦之細微多端，難以盡言也。眾生沒在其中者，謂佛雖見是苦，而眾生反沈沒其中以為樂也。歡喜下，正明沒在其中之義。繳盡上文，謂五欲財利本是苦境，而眾生以為樂事，故生歡喜而遊戲。貪著追求本是苦心，而眾生性恐貪之不酷、求之不巧，故不覺知。地獄三途本必有之苦報，應寒心而恐畏者，而反不信，謂且顧生前，奚遑死後，故不驚怖。天上人間貧窮困、愛別離、冤憎會，本是苦聚，應厭惡而遠離者，然間植小善微因，求一人身天福，惟恐不得，故不生厭。如是等種種諸苦，皆應[癸-天+虫]求解脫者，而眾生且淹沒陷溺其中，故不求解脫。由此癡迷無有智慧，故不知覺。由不知覺，故不驚怖。由不驚怖，故不生厭。由不生厭，故不求解脫。而於三界火宅，日出而作，則隨善業以東馳；日入而沈，則隨惡業以西走。改頭換面，往還五趣，雖千百萬億劫不開悟佛知見，受無間地獄之大苦，則亦不以為患。此何異諸子火來逼身，苦痛切己，心不厭患，無求出意哉？

舍利弗！佛見此已便作是念(至)何由能解佛之智慧。

舍利弗佛見等者，配第二節，喻文初七思惟也。謂佛見此眾生以苦為樂，似不可救已，然眾生分為其子，固容無知自不求解脫，

佛廼我為其父，又具正徧知覺，豈可隨彼無知故陷於不慈，而不盡佛為父之道乎？故云便作是念等。此佛所以明知機不稱法，而必欲以法投機也。舍利弗如來復作下，合第二七思惟，謂拔苦與樂雖佛為父道者所當盡，然佛復念法大機小，終難從實捨權，為諸眾生讚生佛共有如來知見、力、無所畏之德相，故云眾生不能等。所以下，徵釋，謂所以為眾生讚生佛共有佛知見等法，而眾生反不能以是得度者，何也？以諸眾生尚未免生老病死等之業苦，而被三界火宅所燒，縱與其樂而不能信，如人身在縲紲，遽未可以語衣錦之榮，故曰何由能解等。此佛雖為慈父，難卒然教眾生不肖之子，故興下文先且拔苦後方與樂，合第三七思惟，諱實開權之方便也。下第三節，明先為眾生應拔其苦難一句。第四節，明後與無量無邊佛智慧樂令其遊戲一句。

舍利弗！如彼長者(至)如彼諸子為求牛車出於火宅。

此配第三節喻文。每節舉喻合法者，使千二百人容易開解也。舍利弗！如彼長者下，牒其喻文，明始則諱實開權。然後各與下，明終則由權入實。如來亦復下，法合其諱實。但以智慧下，法合其開權。(問曰：智慧為實，方便為權。經云：智慧方便是實，與權並演。註何但曰由權？答曰：經單以力無所畏為實，昉佛自受用之實。雙以智慧方便為權，明應機則即實而權，故明用權即含有實。不然，權從何起？權泯何歸？此經所以明權不離實也。)三界者，欲界五趣雜居，色界四禪，無色界四空，各有界限種族也。俱名火宅者，皆是輪迴數也。(拔濟下眾生，配長者諸子。為說三乘，配門外三車。以上總敘三界內外苦樂二果。而作下，別敘所說三界內招苦果之集諦因。)色等五欲，所以為火。貪著生愛，所以被燒。莫得勿貪，誡勸知苦斷集之辭。悲夫！三界五欲，本是戕生苦火。眾生反甘沒其中，歡喜遊戲不驚怖者，以色等五欲為細妙，而不知是麤弊之苦火。今佛勸誡知苦以斷某集，故曰：汝等莫得要住。又曰：勿貪等。以一貪等則生愛取，一愛取則境分逆順。順則流而忘返，固是苦火。逆則瞋癡從是生焉，尤為苦火。則三毒之火，薪焰生生不絕矣。汝速出三界下，教其慕滅修道。謂三界內苦集，一往不知是火，容可緩頰。今既明以告汝，則有燃眉焚首之急，故曰速出三界外。聲聞辟支佛等之滅道，一往無人保任，或恐難成。今既有佛為作保任，則出三界內之苦，得三界外之樂，為不虛矣。以上教慕滅也。汝等但當下，教其修道也。如來以是等者，結成雖有力無所畏等而不用之，但以智慧方便，於三界火宅拔濟眾生之如此也。復作是言下，申明三乘滅道所以為樂之義，釋成誘進之言。皆是聖所稱嘆者，謂聲聞等乘，非三界凡夫所能稱嘆也。自在無繫，謂不受五欲財利種種苦所繫縛也。無所依求，謂不依貪著追求現受眾苦也。乘是三乘

下，謂得無漏五根、五力、七覺支、八聖道、四禪、八定、諸解脫三昧而自娛樂，則更不後受地獄、畜生、餓鬼之苦也。便得無量安隱快樂者，謂亦不受天上人間貧窮困、愛別離、冤憎會等種種諸苦也。此又佛誘進出三界外滅諦之樂如此。舍利弗！若有眾生下，又申明汝等但當勤修精進，誘進於道諦。以三乘配三車，釋上聲聞乘也。內有智性，具見道之因。從佛聞法，精勤修習，得修道之緣。欲速下，謂欲速則不達，自求則不為人，此所以人為小乘而配乎喻中之羊車也。次若有下，釋上辟支佛乘也。梵語辟支迦羅，此云緣覺，亦名獨覺。緣覺出有佛世，聞佛說十二因緣而證果。獨覺出無佛世，自悟因緣而證果。今云求自然慧、樂獨善寂，是出無佛世之名(以自然慧不待師教自然而有之慧，支佛智也。樂獨善寂不攜部黨獨善一身，支佛行也)。深知諸法因緣，是出有佛世之名。故經先說從佛聞法等句，次說求自然慧等句，雙舉二種機名也。又解，求自然慧則慧不止如聲聞，但內有智性而已。深知諸法因緣則志不止如聲聞，但速出三界自求涅槃而已。故校菩薩雖小，校聲聞差大，此所以果為中乘而配乎喻中之鹿車也。後若有下，釋上佛乘也。勤修精進檀等，前五度也。求一切下，智度也。一切智，大圓鏡智、佛智、平等性智、自然智、妙觀察智、無師智、成所作智。又一切智則超辟支迦羅，佛智則超菩薩，自然智則超聲聞，無師智則超天人。具此四智始能成就如來知見十力四無所畏，此上求也，自利也。愍念下，下化也，利他也。眾生以三途言，三途唯苦，故曰安樂。人天苦樂相半，故曰利益。謂去其苦而益其樂也。度脫一切者，謂以菩薩乘度脫一切二乘人也。具此自利利他之大心，不同羊鹿中小之戲具，而配乎喻中之牛車，故云是名大乘也。菩薩求此下，釋成大乘二字。謂前云佛乘，此云大乘者，以佛是大果，眾生能求此大果而乘之，以自度度人，故又名為摩訶薩之大乘也。(問曰：此中既有大乘以配牛車，何下節又云等賜大乘，豈有兩樣大乘耶？答曰：此佛四十年前三乘中有分別之大乘，下節乃四十年後無三一小大分別之大乘。是知此中大乘權教也，下節大乘實教也。雖無兩樣，却有前後。問曰：若然者，則四十年前大乘亦同小乘為虛耶？答曰：准喻門外元無三車，則此中大乘似虛。若准方便品：今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。及舍利弗自述：見諸菩薩授記作佛，而我等不預此事。則此中大乘與下節大乘元是一乘，並無兩樣，但前後遲速有異。又若准後頌：諸佛世尊雖以方便，所化眾生皆是菩薩。則門外羊鹿小中之車亦是大乘，豈有二哉？此法喻第五節皆用校量不虛，政為此義也。)

舍利弗如彼長者(至)能生淨妙第一之樂。

此配第四節喻文，明終由權而入實，與無量無邊佛智慧樂也。舍利弗！如彼下，舉喻。如來亦復下，合法(若見無量下，昔由權二三乘之人也。以，用也。謂用佛四十年前隨宜所說九部教法為門，諸二三乘之機，出三界苦險，得小乘滅樂，如諸子安隱出火到無畏處也。如來爾時等者，喻今說妙法入實也)。佛之法藏既多，眾生又是佛之親子，所以不惜而等與也。不令有人下，釋成等與之義。四十年前獨許菩薩受記作佛，不許聲聞，是令有人獨得滅度。四十年後而說此經，許聲聞與菩薩同得受記作佛，是皆以如來滅度而滅度之也。是諸眾生下，牒昔所化由權之人。悉與諸佛下，結足所念與大之事。皆是一相者，一乘實相也。一種者，究竟一切種智也。第一之樂者，得五住究盡，二死永亡，劫國莊嚴，常樂我淨之妙樂也。昔分菩薩得佛乘，緣覺得辟支佛乘，羅漢得聲聞乘，則一佛知見分別成三相三種，故其樂亦為有量有邊之三等，不得淨妙第一也。

舍利弗如彼長者(至)於一佛乘分別說三。

舍利弗！如彼下，舉喻合法，可解。(前喻中第五節，有於汝意云何等之問答，明無虛妄。今法中第五節，但准喻中無有虛妄，故不用問答，但曰舍利弗！如彼等乃至然彼等，則佛知當機。既解喻之三一，必知法之權實也。)何以下，徵釋。謂初說三乘，既為引導，則似非實。然後但度以大乘，曾無先期，則似為妄。何所以之故，而言無有虛妄？以虛妄者，無而為有，能許而不能與之謂。今佛如來，既有無量智慧、力、無所畏諸法之藏，則非虛矣。又能與一切眾生大乘之法，而不悋惜，則非妄矣。但因法大機小，佛能盡與，而眾生不能盡受。故初但不盡與，而後眾生始能盡受。有要眾生盡受之因緣，故諸佛將一乘之法，用方便力，先且不盡與，而分別說作三乘以引導。如是則先所說種種因緣、譬喻、言辭、方便、諸權智三乘之法，但名不盡與，豈云虛哉？由昔不盡與，而今始得其盡受一乘阿耨菩提之顯記，又豈妄哉？千二百阿羅漢，何用疑佛昔說三乘為虛，而悔己所證涅槃非真而有妄耶？故云如來有無量智慧等。

佛欲重宣此義，而說偈言：

譬如長者有一大宅(至)毒害火灾眾難非一。

此頌第一節喻文也。譬如長者佛也，有一大宅等者，廣頌大千三界苦集狀也。宅者，託也，安也，人所託以安身也。宅久則易壞，故曰頓弊。總而言之曰宅，別而言之宅有堂舍之分。堂者，當也，當賓客之酬酢也。舍者，止也，止身家於其間也。靠壁曰柱，即礎曰根，橫曰梁，直曰棟，房址曰基，階砌曰階，東西曰墻，前後曰壁，泥塗所以飾縫隙，覆苫所以蔽晴雨，在簷曰椽，在脊曰桷，籬落四圍曰周障，徑巷穿叉曰屈曲。而曰高危、摧

朽、傾斜等者，正見頓弊之形狀，以明三界依報不堅牢之如此。有五百人等者，明有世界則有眾生業果之正報也。鴟梟下，正報中畜生報也。鴟梟害所親，鵰鷲食死屍，烏報凶，鵲傳喜，鳩奪巢，鴿肆淫，此畜生中羽羣具三毒有如此者。蚖者，元也，乃蛇之大者。蝮者，復也，觸之則復螫於人也，乃蠍之大者。蜈蚣瞋狠而行速，蚰蜒漣涎而走滯。守宮，蝘蜓也，漢宮中養以丹砂，取血以塗眉間，防淫亂也，故謂之守宮。百足，蚿也，多足蟲也。鼬，鼠之大者，由穴而噉鼠者。貍，狐之大者，年老而成妖媚者。鼷鼠，甘口鼠也，食人而不覺痛者也。此畜生中輕跳蠢輭具三毒有如此者。諸惡蟲輩下，謂諸惡類雖飛行不同，而同交橫馳走於朽宅中也。屎尿下，大小便利，惡臭不堪。蜣螂諸蟲以為香美，而集於不淨流溢之上，則人於男女二根生欲樂想者，迷倒極矣。狐多疑，狼多猜，野干夜鳴而為恠，或口取諸蟲以咀嚼，或足躡屎尿而踐蹋，齷齪至矣。以唇至血曰嚌，以齒斷骨曰齧。是生蟲咀嚼以殆盡，則死屍嚌齧而有餘，故曰狼藉。藉，草也。謂狼食不盡，零落於草間也。世人肆筵設席，杯盤狼藉之時，可厭矣。由是羣狗下，謂由此骨肉狼藉之餘，羣狗不知彼己，食之無味如遺唾，而且奔競搏撮於其間。兩足翻尋曰搏，收聚一處曰撮。搏取不得，故饑羸憧惶而求食。求之有得，故鬬諍攎掣而嗥吠。向前相奪曰攎，往後相扯曰掣，乃鬬諍之貌也。啀喍嗥吠，鬬諍之聲也。銜物死諍曰啀喍，失物潑叫曰嗥吠。此畜生中毛羣，或野或家，具三毒有如此者。其舍恐怖下，結完畜生道而起鬼報之恐怖變狀也。處處皆有下，正明鬼報。西京賦曰：山神虎形曰魑，宅神豬頭人形曰魅，木石變恠曰魍魎。夜叉云苦活，食人度命，以苦自活也。毒蟲之屬下，謂諸蟲禽獸雖皆惡毒，至見夜叉則貪生畏死，亦各護其黨。卵屬以爪護所生日孚，胎屬以身藏所產曰乳。夜叉兢來下，謂彼雖善藏，此能強奪，以奪而食，故既飽而惡心轉熾也。鬬諍之聲下，正見其惡熾。鳩槃荼云：可畏無常殺鬼也。或蹲踞土埵，或往還虛空(離地一尺二尺是虛空也)，內不畏天游行縱逸而嬉戲，外不懼人撲狗失聲而取樂，無忌憚極矣。此鬼道中得食強梁，肆三毒變狀可畏者也。復有諸鬼下，不得食之餓鬼也。長大裸黑形可畏，叫呼求食聲可畏，針喉牛首貌可畏，食人噉狗口舌可畏，殘險饑馳心行可畏(饑渴逼馳，所以釋為不得食餓鬼也)。夜叉餓鬼下，雙結鬼畜二道。謂鬼與畜，或飽則爭食鬬諍，或饑則叫馳窺窻。喻吾人一動一靜，無非為三毒業繫，不得出離三界，逼迫身心起火，生下地獄之報。故曰如是諸難等。是朽故宅下，將明地獄報，先將大千三界內依正三途八難屬之長者，好起下節方宜救濟之文。其人近出，喻佛去伽耶城不

遠，得成正覺也(問曰：上言屬，此言出，何也？以屬則不出，出則不屬故。答曰：不言屬，則於己無干涉，不應救濟。不言出，則己且被焚，安能救人哉)。以喻一切佛本在因地，皆發願度脫一切眾生。如己身，則三界十二類生，為佛一人之所有，故曰屬於。然不先自成佛，則雖欲從之，未由也已，故曰近出。於後宅舍下，敘前畜鬼二道。依正被火燒然，即是地獄。以地獄苦報唯以為重，故曰忽然火起也。生老病死會成劫濁，故曰四面一時。憂悲苦惱從而煎煮，故曰其燄俱熾。棟梁椽柱等既已頓弊，故火起則震裂而崩倒(以上燒然依報)。諸鬼神下(燒然正報)，謂諸鬼畜初火起，則縱逸嬉戲。今被火燒，則揚聲大叫，而受燋頭爛額之痛矣。鵰鷲諸鳥，畜生也。鳩槃荼等，惡鬼也。初則孚乳產生，何等惜護，往返游行，何等戲樂，今則周惶惶怖，不能自出，求其離地一尺二尺，不可得矣。惡獸毒蟲，初則交橫馳走，今皆藏竄孔穴矣。竄穴本欲偷生，不期值穴中之鬼毗舍闍而殘害，是不有天災，則有人禍矣。野干之屬，初則咀嚼踐蹋，嚌齧他人之死屍，何等英雄，今則自已前死，而屍又為惡獸之所食噉，則善惡業緣，受報好醜，於此悉見矣。臭烟燻焞下，謂蜈蚣等蟲，含毒陰處墻壁，自謂得其所矣，今為臭烟燻燧，扇鼓焞焞，熏炙不能自安，只得爭走出穴矣。藏穴者，毗舍得以假手，出穴者，鳩槃得以快心，則無福之人，出處皆傷，無地可以逃生矣(又諸下，謂得食惡鬼，或穴中飲噉，或穴外取食，苦中求活，火裏偷生，尚皆為飽鬼也)。若夫餓鬼者，頭則火然，腹則饑渴，周惶悶走，不能如前從容四向，窺看窻牖矣。良以三界五趣眾生，生縱三毒，起殺盜婬，以快一時之心，死墮三途，受無量劫之苦。經云：此皆純情墮落，業火所燒，故曰其宅如是等。毒害下，謂災難甚多，難以盡言，故曰非一。此文若不作三途而釋，只見文字重疊泛濫，然如來妙法，譯師高手，澄心諦觀，并有條理，毫無贅疣，自古注疏不明，專肆牽強配合，為尤可笑。

是時宅主在門外立，(至)猶故樂著嬉戲不已。

此頌第二節喻文也。是時宅主門外立者，照上節其人近出之近字，喻佛始坐道場出三界之不久也。聞有人言者，人即十地菩薩於華嚴會上作梵王帝釋等諸佛轉法輪之人也。(方便品云：再時諸梵王，及諸天帝釋，護世四天王，及大自在天，并餘諸天眾，恭敬合掌禮，請我轉法輪，我即自思惟，若但讚佛乘，眾生沒在苦，不能信是法等。)汝諸子等先因遊戲等者，明千二百阿羅漢皆先於大通智佛法中受佛教發大心，但因無明所蔽而內祕外現，來遊戲於三界也。長者聞已下，應長行身手有力等文。方宜下，喻佛欲以神力救濟。告喻下，喻佛欲以智力救濟。惡鬼下，總述三途之為苦。毒蛇下，別釋三途

為苦之次第。(此苦難下，結足三途地獄為重。)諸子下，應長行父雖憐憫善言誘諭等文。

是時，長者而作是念(至)到於空地離諸苦難。

此頌第三節，喻文諱實開權也。(是時下，全同長文。諸子下，長文云：此舍已為大火所燒，我及諸子若不時出，必為所焚。長者既慮與諸子並焚，所以益其愁惱。今此下六句，申明益愁惱之義。舍宅無一可樂，喻大千五趣皆苦也。諸子耽湎嬉戲，喻眾生執苦為樂也。不受教為火害，喻不信佛言，集苦因而招苦果，長文所以云必為所焚也。即便思惟下十句，應長行我今當設方便至隨汝所欲，皆當與汝止之文。隨意下，喻佛說三乘法，隨小大三乘之機意所取證也。諸子下，如長文可知。)

長者見子得出火宅(至)嬉戲快樂自在無礙。

此頌第四節，喻文由權入實也。長者見子下，喻佛父因眾生之子樂而樂也。此諸子下，申明因子樂而父樂者，以子生育甚難而又愚小無知，非敢於作惡也。愚小無知，苦因也。而入險宅，苦果也。多諸下，正明宅險。毒蟲，畜道險也。魑魅，鬼道險也。火猛，地獄道險也。四面下，謂三惡險道皆具生老病死之四苦，故曰俱起。而此諸子下，謂諸子昔以苦為樂，為父者所以為其疾之憂也。我已救之下，謂今諸子由父設方便使令離苦得樂，為父者所以為不陷於不慈也。是故呼告諸人而結云我今快樂。爾時諸子下，喻四十年前由權之人本求小大三乘也。長者大富下，喻四十年後說今經入實也。(庫藏等四句，正見大富。造諸等十七句，頌長行爾時長者各賜諸子等一大車至安置丹枕之文。有大白牛八句，頌長行駕以白牛至何況諸子之文。諸子是時下六句，頌長行是時諸子至非本所望之文)。

告舍利弗：我亦如是(至)如是等火熾然不息。

此頌法合第一節也。告舍利弗下，九法界眾生分情器等三種。世間類類各有其聖，而佛獨王於眾聖之中，故曰尊曰父。此應長行如來亦復如是等文。一切眾生下，應長行見諸眾生為生老病死等文(一切眾生既皆佛子，云何不得如佛？以深著世樂無有慧心，所以不得出於三界火宅也。眾苦下，正明無安如火之義。常有下，正明甚可怖畏之實。此中因長文廣，故頌中略耳)。

如來已離三界火宅(至)雖復教詔而不信受。

此頌法合第二節，釋成上節告舍利弗等六句偈文，申明為父為子之義。如來已離下，謂佛所以為尊為父者，以能先離火宅，寂然閑處於林野故也。一切眾生所以為佛子者，以大千三界依報，十二類生正報，皆為佛之所有故也。昔之三界既為佛有，佛已出離，今之三界為眾生有，眾生亦當出離，已出離者職應為父，未出離者分應為子，故云其中眾生等。而今此處下，謂未出離三界者故多患難，已出離三界者故多安樂，豈有父受安樂子嬰患難而

不見救濟者乎？故云唯我一人等。雖復教詔下，謂父愛子而子不如父願，乃法大機小也。前八句應長行佛見此己等文，後六句應長行舍利弗如來復作是念等文。

於諸欲染貪著深故(至)有得緣覺、不退菩薩。

此頌法合第三節，釋成初節深著世樂無有慧心等十句之義。於諸欲染下，承上文言，謂雖復教詔而不信者，非敢為不信，廼因無有慧心深著欲染，執苦為樂而不信也。以是方便下，謂以是為著欲之深不信，故佛不以一乘實智教，而以方便權智教，將一乘而說為三乘也(以上明為機鈍闡能被教)。令諸眾生下，明所被機，因佛教而知苦斷集慕滅修道也。是諸子下，總明三乘之因心。具足三明下，別明三乘之果證。

汝舍利弗！我為眾生(至)今所應作唯佛智慧。

此頌法合第四節。汝舍利弗下，明為眾生闡能被之教，法喻皆為一乘。以此譬喻者，長文所謂今當復以譬喻也。說一佛乘者，長文所謂更明此義也。汝等若能下，勸所被之機，能信佛語即成佛道，長文所謂諸有智者以譬喻得解者是也。一切皆當等二句，釋成說一佛乘之佛字。是乘微妙等四句，釋成說一佛乘之乘字。佛所悅可下，謂由信受佛語故諸佛歡悅而許可，由自得佛乘又能開悟眾生故眾生稱讚而禮拜。無量億千下，謂佛悅可則上該果海，生稱禮則下徹因源，此佛乘所以為微妙清淨第一，具足無量億千諸力解脫定慧等諸餘佛法也。此八句，釋成於諸世間為無有。上二句，申明說一佛乘之佛義。得如是乘下，又釋成是乘微妙清淨第一二句，申明說一佛乘之乘義，謂令千二百諸子得此大乘，不論菩薩聲聞直下皆同，至成佛之道場更無委曲也。以是因緣下，謂以此不問菩薩聲聞皆當成得佛之因緣，故十方諦求唯有一乘，更無餘二三乘，唯除佛方便有二三乘也。告舍利弗下，通結法合一二三四節之頌文也。謂前言一切眾生皆是吾子我則是父者，子即是汝等千二百人，父則即我釋迦是也，此結初節(我亦如是眾聖中尊世間之父，一切眾生皆是吾子)。汝等累劫下，明身子等為子之義。我皆濟拔下，明佛為父之義，此結第二節。我雖先說下，明昔說三乘之義，結第三節。今所應作下，明今說一乘之義，結當節之第四也。一一對之可見。不頌法喻第五節相校之文者，以皆不虛妄之義，至藥草喻為四大弟子始述成之。

若有菩薩於是眾中(至)在所遊方勿妄宣傳。

以上八節，頌今當復以譬喻更名此義之文。訖此及下節，頌是諸所說皆為化菩薩故之文，申明上節以是因緣十方諦求，更無餘乘除佛方便之義。若有菩薩下，謂機若大而法即大也(以在眾中心聽專一，無往不是諸佛一乘實智之法，諸佛雖用方便，權智即權，所化眾生亦是大乘

菩薩)，此申明更無餘乘矣。若人小智下，謂法小元是機之自小也，申明除佛方便矣(智小故著深，愛屬心，欲屬境，世間根境苦果也。為此等故下，謂佛為此深著愛欲以苦為樂之人，將一乘實相之法說為三乘中苦諦，故小智眾生得佛投其所好，心中歡喜曰得未曾有。佛說下，謂所以云得未曾有者，以佛說苦諦真實無異故也，無異謂不假也)。此八句為四諦中苦諦。若有眾生下，八句集諦(謂利根眾生才知苦果即不問因，若有根鈍眾生雖知諸樂是苦，尚不知苦之根本，猶深著苦因，時刻不能暫捨，執於我見。佛又為是等輩，用方便力，說言諸苦所因，非他法為本，乃是貪欲為本因也。說道之道訓言。)若滅貪欲下，四句滅諦。(滅，擇除義。承上文言，謂貪欲既為苦本，若有眾生依於寂滅理觀，擇除貪欲，是苦因已盡，而諸苦果則無所依止。應知但曰無所依止，則惑尚有餘果未證。極至第四果後三品，思惑斷盡，始為滅盡諸苦，名第三之滅諦也。)為滅諦故下，四句道諦。(道有三十七品，皆能離諸苦縛，縛離則名得解脫矣。)是人下，徵循名也。(以上問辭。但離虛妄下，答辭。以法言之，謂斷見思。以喻言之，如出火宅，坐露地。名得解脫者，指權乘小果也。)其實下，釋違實也。(以法言之，則惑未斷乎無明，果未極乎佛地。以喻言之，如在露地，未得大寶白牛之車也。)佛說下，會三歸一也。謂佛說此人未得實滅者，非謂於昔所說小乘統無所得，但未得今所說成佛之無上道也。我意不欲下，謂以汝身子等千二百人，證得小果，雖自為足，然於佛意願未滿，則猶以為不足也。以不欲其人捨今之大，而但證昔之小故也。我為法王下，承上文言，謂佛意既不欲但證小滅度者，初奚又以小說也。以佛既為三一小大之法王，則於小大法中得其權實自在。昔因機生，權大為小，安隱眾生，使無破法不信，故墜墮三惡道之不安隱。今因機熟，實小為大，安隱眾生，使無嗚呼深自責，云何而自欺之不安隱，故曰安隱眾生等。汝舍利弗下，誡當機當妙體佛心傳法之時，勿失其先後次第。法印者，謂佛之法王掌此權實自在大小乘之法印，印定一切眾生，或即大為小，或即小為大，一切天魔外道不能改移也。為欲利益下，謂昔說小有二乘之利益，今說大又有一乘之利益。在所遊方勿妄宣傳者，誡辭，謂當機等無因佛於小大皆有利益，汝或住所在，或行腳遊方，便一槩朦朧，遇機生時遂妄宣其大，遇機熟時又妄傳其小，如此則無益而反有損也。

若有聞者隨喜頂受(至)此人罪報汝今復聽。

此節反覆詳明，在所遊方勿妄宣傳，要有益於人而無損也。若有聞者下，謂宣傳時假若有聞者先隨喜而後頂受，此豈尋常之人？必是阿惟越致不退地之菩薩矣。若有信受下，謂縱不頂受但能信受，此人雖非不退地菩薩，亦是曾見過佛聞過法福慧具足之人也(恭敬供養福足，亦聞是法慧足)。以上且約聞佛現前能信受者言。若人有能下，謂不但頂信佛所說，即有人能信汝舍利弗所說，此人亦

見我及汝三乘法眾今日說法之心矣。此豈可不擇機容易而妄宣傳乎？斯法華經下，謂所以定要擇能信之機而傳者，以此經元為見佛聞法智深能信之士，不為迷情惑理識淺不解之夫所說故也。一切聲聞下，謂何以但為深智不為淺識？以一切二乘人智解之力皆不能及故也。汝舍利弗下，謂當機雖此一切二乘人名為有智，然尚加以信力得入，況餘無智又無其信，安可傳乎？其餘聲聞下，謂況餘聲聞教汝莫傳者，以其餘聲聞雖有信而無智(不知法無高下，唯狗人之尊[(白-日+田)/廾])，故但能信佛語隨順此經，不能信汝舍利弗語隨順此經也。又舍利弗下，謂其餘聲聞所以不信汝語者，以汝為法臣，校我為法王而傳法，彼必心懷憍惰計著我見，謂彼佛弟子也，汝佛弟子也，彼安忍長遠恭敬於汝而求法耶？此其餘聲聞縱有信而無智，不可傳也。凡夫淺識下，謂其餘聲聞固是出家二眾，有我見而不可傳，其餘凡夫乃在家二眾，或不知好惡，似無我見而可傳乎？然凡夫知識甚淺，五欲事障尤深，彼雖不計彼我，亦聞而難解，故云亦勿為說。若人不信下，謂所以僧俗無智皆誡汝勿妄宣傳者，以凡無智則不解，不解則不信，不信則毀謗興，毀謗興過則非小，彼心必欲斷滅一切世間成佛之種子也。或復顰蹙下，形容斷佛種者之形貌及心相也。謂彼必憂愁形於面，日夜欲滅其教而不可得，故曰顰蹙。斷滅萌于心，高低欲毀其人而似難動，故曰疑惑。雖汝傳法意在度脫，一不擇機便有損無益之如此，故曰汝當聽說此人罪報。若佛在世下，正明罪報，謂不但佛在世謗法者之罪報應聽，即佛滅度後謗法者之罪報汝亦聽之，故云汝今復聽。前偈中所譬三途之人，正由此等不信大法而致，所以前列其喻，此出其法，文不虛設也。

其人命終入阿鼻獄(至)生輒聾瘂諸根不具。

此節影其餓鬼修羅，以餓鬼攝在地獄，修羅少分天福，故不顯言也。其人命終下地獄報，從地獄出下畜生報，若得為人下人報。畜報略明五種，謂狗、野干、駝駝、驢、蟒也。人報有二種，諸根闇下業報，永不見下難報。

常處地獄如遊園觀(至)無智人中莫說此經。

此節文似疊出，義實攸分。常處地獄下，謂初因謗法墮於三途八難，難纔受畢又入地獄，地獄惡報苦不可言，而此人者業不由己時出時入，則以地獄當園林臺觀也，故云常處。在餘惡道，餓鬼也，不去朝夕，故譬舍宅。駝驢豬狗，畜生也，時時來往，故云行處。此明初從三途出為人。第二、次復墮落者，若得為人下，明次從三途出而後為人者，以聾盲等患為莊嚴，則不自知其為醜也；以水腫等病為衣服，則終身不覺在其體也。身常臭處下，謂謗經者素無見佛聞法之因，不知改悔而且深著我見，愛此劣形人

或憎惡，不識醜惡反增瞋恚，人畜異類不當野合，淫心熾起不擇雲雨，著我貪也，增恚瞋也，熾欲癡也，有此三毒須臾人報纔畢，又將墮入三途矣。所謂具足一劫，劫盡更生有何窮已，常處舍宅行處不其然乎？故曰謗斯經等。以是因緣下，結前起後也。謂佛出世元為安隱眾生，說法元為利益世間，汝身子等一不擇機妄傳非器，俾無智無信眾生謗法悞膺斯苦，是豈佛之初心哉？故云我故語汝等。

若有利根智慧明了(至)汝當為說妙法華經。

此節正教當機為欲利益世間故說此經之義，申明若有聞者隨喜頂受等文，計七十六句，分十波羅蜜而解。若有利根等者，遇十波羅蜜中有智者許說也，智慧明了得此經之因，多聞強識求此經之緣。若人曾見等者，遇十波羅蜜中有施者許說也，見佛植善福施也，深心堅固施福不求人天小果，所以為深心也。若人精進等者，勤波羅蜜也，常修慈心勤與樂也，不惜身命勤拔苦也。若人恭敬等者，禪波羅蜜也，無有異心意定也，離凡愚處山澤身定也。又舍利弗等者，方便波羅蜜也，捨惡近善各得其方便故也。若見佛子等者，尸羅波羅蜜也，持戒如珠六根清淨之因，求大乘經開佛知見之緣。若人無瞋等者，忍辱波羅蜜也，質直柔軟不人辱也，愍一切敬諸佛不辱人也。復有佛子等者，慧波羅蜜也，於眾心淨慧自利也，因緣譬喻慧利他也。若有比丘等者，力波羅蜜也，為智求法信力大也，樂大不小慧力大也。如人至心等者，願波羅蜜也，求經與求佛舍利同，視此經即佛也，不求餘經願不小也，未嘗外典願遠邪也。告舍利弗等者，結前起後，謂以十波羅蜜明求法，而教汝為說者，乃多中少分之相也。信解二字為下品張本。

妙法蓮華經信解品第四

信者，信得諸佛世尊以種種因緣譬喻言辭方便說法，皆為阿耨多羅三藐三菩提(信法則會三歸一也)。解者，解得是諸所說皆為化菩薩故(解人則會權歸實也)。經云：我等昔來真是佛子。此自信也。又云：而但樂小法，若我等有樂大之心，佛則為我說大法乘。此自解也。故云信解品。

爾時慧命須菩提(至)我等今者樂說譬喻以明斯義。

爾時慧命下，上品佛為千二百人說譬，經家惟敘置四人，所謂諸有智者以譬喻解者也。須菩提解空第一，故稱慧命。迦旃延云文飾論義第一，迦葉云飲光頭陀第一，目犍連云采菽氏神通第一，故皆以摩訶稱。摩訶云大，言四人為千二百眾中第一之大阿羅漢也。從佛所聞下，敘領方便譬喻兩品之文。未曾有法，即指舍利弗以聲聞人得同菩薩授成佛一乘劫國莊嚴之顯記，為未曾有之法

故也。(問曰：若然者，則經家但敘領方便品，未曾敘領譬品，註中何得釋為領兩品之文？答曰：一則未曾有法一句該盡兩品之文，一則舍利弗得記在譬喻品中，釋敘領兩品之文無失。)發希有下，謂空生等一向安于小果，不曾發作佛之心，今得佛說兩品之文，開悟佛知見，信其自心作佛，生大歡喜證入初地，是為發希有之心而踊躍也。即從座起下，正明六根歡喜踊躍之儀。而白佛言下，一等信解四人共陳，故曰我等。臘德並高，故居僧首。朽謂將死，對無所堪其進而言。邁八十已上，對無所任其求而言。自謂已得下，(謂以佛分中謂我等未得無餘涅槃，似乎未滿佛之本願，以我等生死中人得離三苦，則亦自謂已得涅槃矣。前品云佛說一解脫義，我等亦得此法到于涅槃，而今不知是義所趣，此正述彼念也。由是我等年老身朽之人，于小果涅槃有得，則於佛無上大涅槃為無所堪任，不便進求阿耨菩提也。此敘五時中阿含時，已攝華嚴時也)。世尊往昔下，又敘五時中般若、方等二時說法之法。佛於般若、方等時，為菩薩所說阿耨菩提之法既久，謂般若、方等共說三十年也。我時在座下，謂佛於三十年中說般若、方等，我比時亦在佛座下。所以不復進求阿耨菩提者，一則以年並朽邁之人身體疲懈，一則於阿含會上涅槃有得。但念空等三解脫門，足以法樂為自受用，故于菩薩法遊戲神通等事，皆心不喜樂也。上云年並朽邁，約壽命言；此云身體疲懈，約形質言；上云已得涅槃，約小果言；此云空、無相、無作，約小果具三解脫門言(其實空等三法，大小乘同具。前身子云我等同入法性，肇論云三乘等觀性空而得道是也。問曰：既三空同入，何以為小？答曰：以過在一念字上。起信論云一切眾生不名為覺，以念未淨故)。上云阿耨菩提，約果覺言；此云菩薩法等，約因行言。遊戲下，正明菩薩之法。遊謂無住，戲謂不真，神謂精神，通謂雖從實際遊戲，于今時不妨遊戲之精神命脉，而令一切眾生通于那畔，此菩薩法之妙用也。淨佛國土，上求也；成就眾生，下化也。小乘人但念空故，不喜樂于妙用；但念無相故，不喜樂于上求；但念無作故，不喜樂于下化。殊不知佛以一大乘實相，權而為大、小、中之三空也。所以下，微釋樂小而不喜大之義，謂所以淨佛國土是菩薩成佛時自受用之報土，成就眾生是菩薩成佛時自莊嚴之法嗣，而皆云不喜樂者何也？以世尊令我等出於三界之苦集，得證涅槃之道滅，故安於小而不求於大也。又今我等下，謂於今經法華會上則比般若方等之時年已益加朽邁，故於法會之初佛為菩薩說大乘經名無量義教菩薩法，不但比前般若方等時心不喜樂而已，乃至不生一念好樂之心也。如是則我等小乘人於大乘阿耨菩提之法絕望極矣。我等今於佛前下，謂般若方等時雖聞授菩薩作佛之記，佛比時猶呵升聲聞，今於佛前聞方便譬喻之說，不但不呵升而且令聲聞與菩薩得同受其阿耨菩提之顯記，此

我等之心所以為甚歡喜，而今經妙法蓮華所以為得未曾有也。不謂於今下，申明心甚歡喜等義，謂若有求而得則不為希有，今無求而得故云忽然得。聞等分所當得則不為慶幸，今經乃昔分所不當得而得，故云深自慶幸。獲大下，結上起下，領譬品法喻各第四節之文。無量珍寶者，一乘阿耨菩提之法寶也。不求自得者，四十年前本無所求，四十年後不期佛忽然授記也。此二句為下說喻文張本。我等今者下二句，為下喻文四節之本。以明斯義一句，為下法合四節之本。此四大弟子所以為諸有智者以譬喻得解也。下文法喻雖各四節，然皆初二兩節以明不求，三四兩節以明自得。

譬若有人年既幼稚(至)往至貧里以求衣食。

據五時教體，此節譬華嚴三七思惟之時，以明不求大者為無知也。(舊稱窮子喻，通篇描寫四大弟子及佛窮富之狀。然一行敘子，一行敘父，通領方便、譬喻兩品之文。)譬若下，有人四大弟子自況父，譬法身佛年既幼稚。(再雅云：幼，鞠稚也。又云：幼，冥也。註：幼稚者，冥昧。以喻聲聞之機冥昧，不知本有法身佛為父也。)他國，譬大千三界五趣。或十二十下，從幼至艾也。年既長大，自艾至老也。(譬前年並朽邁。)加復下，喻小乘人雖由無明種現熏習，在外道中多年，而不知本有佛知見為無量珍寶，故曰窮困。數數然于生死海中馳求臥棘塗灰等邪法以為衣食，故曰馳騁生老病死，謂之四方。漸漸遊行下，喻植有往昔善根，漸由外道而向佛法本國。云漸漸者，難以頓悟也。悟既非頓，則乏本智，乃是偶然，故云遇向。上云捨父逃逝，喻背真逐忘。此云遇向本國，喻返妄歸真。其父下，約喻，則喻法身佛在萬象之先。約領文，則先來二字領方便品初七、二七思惟之文，及領譬品初二兩節。長者求子不得，其子出火宅之心，故曰先來，又曰不得。若依文勢為訓，謂文既先來，子猶漸進，則前後相左，故云不得。中止，謂法佛以徧法界清淨光明之身，現千丈遮那報體，止於色究竟天為一城也。其家大富下，喻佛有無量無邊智慧、十力、四無所畏等法。論云：身有無量色，色有無量相，相有無量好，所住依果亦無有量。(金銀等七寶之富，其諸下錢穀之富，多有下人力之富，象馬下禽畜車馬之富，出謂借貸，入謂取償，乃放債之富也。)乃徧他國者，喻佛圓音落落，該十剎而頓周也。商佑賈客下，行曰商，坐曰賈，大財曰商，小販曰估，喻佛主伴重重，極十方而齊唱也。(此領上二品佛悉成就無量知見、力、無所畏等文。)時貧窮子下，接遇向本國。言父雖求子，子元不求父，而亦來者，喻佛與眾生法性相同，如世間父子，本屬天性，雖似不相知，機緣當會，不得不來也。父每念子下，接其父先來，求子不得，至商估賈客，亦甚眾多而言。(云每念子，喻佛大慈

悲時刻，心在眾生。經云：大慈大悲，常無懈倦，恒求善事，利益一切，而生三界，朽故火宅等。云與子離別五十餘年者，喻聲聞人未得涅槃時，恒在五趣四生輪轉也。)云未曾向人說如此事者，喻佛在華嚴會上，但說阿僧祇隨好光明兩品之文，餘五周四分，皆菩薩說。故云但自思惟，心懷悔恨者。(悔謂悔己中止一城，恨謂恨子逃逝而已，未曾向人說也。此由方便品云：我所得智慧，微妙最第一，似有悔義。眾生諸根鈍，著樂痴所盲，如斯之等類，云何而可度？似有恨義。故作此譬。)自念老朽下，申明悔義。無有子息下，申明恨義。是以慇懃下，結足悔恨。以上喻佛初七思惟。復作是念下，喻佛第七七思惟。有展轉反側冀得之義，喻佛求聲聞必得授記作佛之慈。再時窮子下，接遂到其父所止之城而言。(經文自國而城，自城而舍，描寫漸漸遊行之法。)以身顧人曰傭。任力取直曰賃。前行曰展。復迴曰轉。住立門側者，意在傭賃也。遙見其父下，喻二乘人形卑眼小，高視遮那妙體華藏莊嚴，不能得近也。(師子床為身所坐，故曰踞。師子，獸中王，無畏羣獸，表佛為人中師子說法無所畏也。床高几襯，是不委頓，故曰承。以上明身所受用。婆羅門云淨行。剎利云王族。居士謂居家有道，潔白其操。以上喻佛為三界天人所仰止，故曰皆恭敬圍繞。以真珠下，明身所佩服。吏民下，明人所奉事。覆以下，明居所蓋飾。香水下，明地所淨潔。散眾下，明所玩賞。出內下，明所交易。總之喻佛富有萬德，蕩無纖塵，為世所尊之義，故曰有如是等。)窮子見父下，謂窮子不知長者是己本生嚴親，應生歡喜，反懷怖懼，譬二乘人於菩薩遊戲神通上求下化之功德，心不喜樂也。竊作是念下，謂窮子念中錯疑己父是王不然，或是與王相等之人。非我下，譬當機等先在外道時見佛之威德，謂佛非己可能親近，道非己可能習學，方便品所謂不求大勢佛，及與斷苦法也。不如往至下(論語註二十五家為里，爾雅肆力訓極力，謂窮子見父富貴勢大，甘從貧里為極力傭工之地，而衣食易得也)，方便品所謂以苦欲捨苦，如犛牛愛尾，以貪愛自蔽也(若久住下，申明捨富從貧之義。作是念已下，謂竊計定而形隨心，役去之速也)。時富長者下，接坦然快樂無復憂慮而言(謂子不識父，父却認得子，事與願諧故心大歡喜。所以喜者，以子來適其夙志故，即遣人急追不少緩也)，譬佛三七日中雖知根鈍且稱本懷，勅諸法身大士說七處九會五周四分之法。經云：奇哉！我今普見一切眾生具有如來智慧德相。此急追將還也。爾時使者下，經云：初發心時即攝五位成等正覺。此疾走往捉也。窮子驚愕下，二乘人素不願成佛，今教其發心即得成佛，是以心驚口怨為不相犯而見捉也。使者執之下，經云：若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切惟心造。是執之逾急，強牽將還也。于時窮子下，二乘人以見思惑為罪，以三界為囚執，以入滅盡定為生，出滅盡定為死，所謂變易生死也。今教斷見思惑之機，觀法界性出定度生，是為無罪而被

囚執，此必定死也。轉更惶怖等者(謂佛初教二乘人修道證滅，以怖畏三界內生死苦也。今教出三界生死苦者，復入三界內以同事攝，修行六度度脫眾生，勿惜生死之苦，是以轉更惶怖悶絕倒于地也。躃，倒也)。父遙見之下，譬佛第三七日思惟，尋念過去佛所行方便力，我今所得道亦應說三乘等也(遙見，喻佛與小機相去遠也。而語使言，喻佛菩薩密語不與二乘人語也。不須，不用也。勿強將來者，知心未服也。冷水灑面醒暈死之法，故曰令得醒悟。莫復與語者，知不相信徒益驚駭也。此譬佛三七思惟後，順機所宜欲諱實也)。所以下，徵明，謂所以先命急追將還，似有用此人，今云不須用此人等者何也(以為父者，知己知彼，一則志劣、一則貴豪，兩難容易契合也。審知是子下，心知親而形不妨暫踈濶，故不語他人云是己子。使者語之下，使遵主命放子，所謂將欲取之必固與之，故曰我今放汝等。窮子歡喜下，照前竊作是念等文，喜其不見逼迫強使也。喻佛及諸大菩薩順小機，鈍根眾生將欲隱勝現劣，必投其所好以遂其本願，故諱實而開權也。此領方便品第二節，舍利弗善聽，諸佛所得法，無量方便力，而為眾生說等五十四句)。

爾時長者將欲誘引其子(至)更與作字名之為兒。

此節譬十二年說阿含時，以明不求大者為貪小也。爾時長者下，承上文言，謂既審知是子，雖暫時下劣不可倉卒語人，而根骨豪貴可以從容方便而圖，喻二乘人權雖小果實有大基，不可急得可以緩求，故曰將欲誘引等。密遣二人下，正出誘引方便。密遣謂不似先顯言急將追還。形色憔悴下，謂不使見形生畏。汝可下，徐語，不使聞言起怖。此有作處(反上非我傭力得物之處)倍值，明非逼迫強作(窮子若許下，謂從即引來，設惑疑難問何所作，便可實告云顧汝除糞，俾信其肆力有地，不必往至貧里也。我等二人下，共作，明其有伴。時二使人下，謂如長者之教而行。既已得之下，謂如密遣之辭而言。此喻諸大菩薩上遵佛教下依本願，內秘外現以同事攝，權宜求人莊嚴佛法也。爾時窮子下，取價，恐其見欺，喻聲聞人依四諦修證皆先果後因。此領譬品汝等當知此三乘法皆是聖所稱歎自在無繫等文。以上敘其主使求人。其父見子下，敘父子始相邇也。愍謂愍其不相信，先索其價。恡謂恡其甘為賤役，喻佛悲憫眾生迷本有一乘佛之知見，而恡其甘為小乘貧所樂法也)。又以他日謂非得子之當日，窻牖遙見謂非大庭廣眾，公然覿覩喻佛雙垂兩相二始同時，即華藏而視閻浮也。(子身羸瘦，喻聲聞身無功德。肥膩糞土塵坌，喻雖則知苦斷集，尚有無明煩惱，未獲清淨智光。)即脫下，謂先雖密遣，但可得人。此欲更名，故須親降。是子雖不以父為意，而父則時刻在子。(此領方便品思惟是事已，即趣波羅奈。諸法寂滅相，不可以言宣。以方便力故，為五比丘說也。脫瓔珞等，喻佛隱勝也。著麤弊等，喻佛見劣也。手執糞器，示形同鬒頜。不使疑惑是王等，故曰狀有所畏。)先語餘人，勉其勿懈。後方近子，留其恒作。加工價，給器使。(皆領譬品如彼長者，雖復身手有力，而不用之。但以慇懃方便，勉濟諸子火宅之難等文。)我如汝父下，申其留

作增價等義。(本是嚴親，而曰如父，喻法身同體，報化則分。真似所以下，徵釋。謂所以貴賤分位，而曰如父者，何也？以有三所以，釋成如父之義。一則年有老少，一則常作無面欺背怨，一則眾所公見，都不見惡似餘人。此領譬品我今為汝保任此事，終不虛也。汝等但當勤修精進。自今下，始終定其久要。上曰如父，領譬品我亦如是，眾聖中尊，世間之父。此云如所生子，領譬品一切眾生，悉是吾子。即時下，更改也。謂更改顧與長者作工之賤字，為己親兒，成貴名也。他日承父家業，始於此。)

爾時窮子雖欣此遇(至)下劣之心亦未能捨。

此節譬方等般若二時，以明雖不求大而分證其大也。爾時窮子下，喜遇名也。猶故下，未信為實也(客作，廝養傭顧兩可之賤稱。今新安詈子弟不才者曰客作。由是下，謂由是未信為實之故，雖受更名之寵，於二十年中猶常令除糞，異乎親子之尊貴也。准五時判教，阿含十二年，方等八年，是二十年也。過是下，喻過阿含方等之後，佛父眾生之子，彼此之心始相體相信也。體謂設以身處其地，父子如一人也。信，實也。信長者實如父，己實如兒也。入出無難者，謂父子既相體信，入則不難為兒，出則不難為客作也。方等大乘算同阿含除糞，以法雖大而機自小，聲聞菩薩聞同得異也。然其下，謂心雖相體信，身不難入出，然實未居子舍，猶以客作自處。初節所謂但念空無相無作，於菩薩法游戲神通心不喜樂也)。世尊爾時長者有疾下，譬般若會上命諸大聲聞轉教付財也。自知將死，喻佛涅槃時近也。我今多有下，喻佛自證阿耨菩提法藏無量也。其中多少下(取喻聲聞自取大乘，與謂以小果與大乘人說，兩皆命其悉知，可見佛未嘗於小乘人有悋大乘之意。方便品云：佛自住大乘，如其所得法，定慧力莊嚴，以此度眾生，自證無上道。大乘平等法，若以小乘化，乃至於一人，此事為不可。此正領彼文也)。我心如是下，喻佛心及佛所證之法，雖如是平等能與而不惜，然說佛法者亦當善體佛心，必擇得其機然後始傳也(所以下，徵釋。謂所以教汝知我財寶者何也？釋云：以我與汝便為不異，是子應承父業也。所以又教汝知我心如是當體此意者何也？以我有即是汝有，不可推是父物恣肆拋撤，故宜加用心無令漏失也。此領譬品無智人中莫說此經，若有利根智慧明了乃可為說，庶無失言失人義也)。爾時窮子下，喻四大弟子遵佛命，卒以小果而領知大法也。而無希取下，喻受大命而自不發大心也。然其所止下(謂窮子不解父無令漏失之教，疑父恪惜，故但執守不取一餐，敢多自用哉？所以然者，以身之所止尚在客作，心之下劣亦未能捨，喻二乘人耳雖聞大位猶小果，心雖知大猶貪寂滅，前文所謂於佛教化菩薩阿耨菩提不生一念好樂是也)。

復經少時父知子意(至)今此寶藏自然而至。

此節譬當經授與聲聞成佛劫國莊嚴之顯記，以定佛與諸佛為一大事因緣出現于世之本願也。復經少時者，喻今經去說般若經時不多時也。父知子意漸通泰者，喻得般若彈呵淘汰之功也。成就大志者，前品身子所謂我等亦佛子，同入無漏法，不能於未來，演

說無上道也。自鄙先心者，即嗚呼深自貴，云何而自欺等義也。臨欲終時者，譬佛自知涅槃時到也。而命其子等者，即吾今於天人沙門婆羅門大眾中之說也。皆悉已集者，如序品所敘集四眾八部及八萬大士也。即自宣言等者，即我昔曾於二萬億佛所常教化汝之說也。於某城中等者，即我昔教汝志願佛道，汝今悉忘，及譬品汝等累劫眾苦所燒也。其本字某者，如身子本聲聞名也。我名某甲者，即為諸聲聞說大乘經，名妙法蓮華，授身子阿耨菩提劫國莊嚴眷屬壽命，正像法之顯記，未來成佛號曰華光者也。昔在本城懷憂推覓者，喻昔在大通智佛時植有大乘之因也。忽於此間遇會得之者，喻佛今於靈山會上為二乘人成大乘之緣也。此實我子者，領譬品法合第四節云是諸眾生皆是吾子也。我實其父者，領譬品如來亦復如是，為一切眾生之父也。今我所有一切財物皆是子有者，領譬品皆以如來滅度而滅度也。先所出內是子所知者，領譬品我先不言諸佛世尊以種種因緣譬喻方便說法，皆為阿耨多羅三藐三菩提也。世尊是時窮子等者，結成品首所謂無量珍寶不求自得之文也。

世尊！大富長者則是如來(至)迷惑無知樂著小法。

此合初節喻文。世尊！大富下，以長者況佛。我等下，以窮子自況。如來常說下，釋成為子之義。歸於佛說，非敢自認也。世尊！我等以三苦下，釋成似義。謂佛既常說我等為子，我等不認真而自云似者，以苦多惱重，迷而不知樂小故也。三苦，謂苦苦、壞苦、行苦。苦多故熱惱，熱惱故迷惑，迷惑故無知，無知即無明也。有此無明之惑，故迷自己本具一乘佛之知見，不作外道即著小乘，何異窮子怖親生父而往貧里哉！(准瑜伽、顯揚二論，三苦即三受。瑜伽云：復次三界有情所依之身，當云何觀？謂如毒熱癰麤重所隨故，即於此身樂受生時。當云何觀？謂如毒熱癰暫遇冷觸，即於此身苦受生時。當云何觀？謂如毒熱癰為熱灰所觸，即於此身不苦不樂受生時。當云何觀？謂如毒熱癰離冷熱等觸，自性毒熱而本住故。薄伽梵說：當知樂受壞苦故苦，苦受苦苦故苦，不苦不樂受行苦故苦。乃至云：想受滅為樂中第一。顯揚以三受況為癰、疥、癩三病，能了第三行苦為癩方得涅槃，不了不苦不樂之行是苦，苦樂二受由是而生也。)

今日世尊令我等思惟(至)當有如來知見寶藏之分。

此合第二節喻文。言今日者，對上節我等以三苦故為往劫之言。其實今日指阿含時，非法華時也。(謂阿含時，佛知我等往日受多苦，不過樂其小乘脫苦之法，所以即教我等思惟得小果之法，在於斷除根塵諸法中見思惑戲論之糞也。思惟即前六識，屬于知。斷除即修斷義。戲論之糞，乃即諦下煩惱。此迷佛教知苦斷集也。瑜伽第一意地中：問：云何生？由我愛無間已生故，無始樂著戲論以熏習故，淨不淨業因已熏習故，彼所依體由二種因增上力故，從

自種子即于是處中有異熟無間得生。又五十一論云：復次修觀行者，以阿賴耶識是一切戲論所稱諸行界故。今云斷除，是依觀行以斷第八識中見思惑，謂糞穢耳。)我等於中下，謂我等即奉佛教，於佛所說法中，勤修不淨、無常、苦、空、無我諸觀，果然得至涅槃，如彼窮子為長者除糞，得一日工價同也。此修道所以證滅也。既得此已下(謂初得至涅槃，心甚歡喜，便私自謂由修而證，所得弘多，不知尚少也。云佛法中，顯非外道法中也。然世尊先知下，謂彼時佛不為我說，尚少然者，以佛世尊先知我等為凡夫時，心著六塵弊欲之久，為欲所苦不過，故今心樂小乘脫苦得空之法，所以便見縱捨，不為我等分別，言六塵不惡，還同正覺。若知根塵皆如來藏性，依而修假中二觀，則當有如來知見寶藏之分也。吁！此言胡可容易與小乘人言哉？以見思惑未斷，六種根塵實會染害人故。見思惑斷者，始可入鄽垂手，依根塵作佛事也)。

世尊以方便力(至)而我等不知真是佛子。

此合第三節喻文。世尊以方便下，承上文言，謂佛于阿含教中，不為我等分別當有如來知見寶藏之分，而於方等會上，却以方便權智之力，說六種根塵，皆是如來實相智慧之法。我等既從佛任阿含會上，得涅槃一日之價，遂以小為大，故於此方等大乘，雖曰心相體信，入出無難，然亦無有志願求于大也。我等又因下，謂佛見我等於方等會上，無有志願求于大者，以權實皆在佛也。故於般若會上，佛俾權實在己，便於自求。我等又因如來智慧，但為諸大菩薩開示演說，而我等自己，於此大乘法，而亦無有志願者，何哉？謂佛知我等心樂小法，莫過以方便力，隨順我等，彈呵淘汰其樂小之心，而後或可策進，更求於大也。而我等不知，比轉教付財時，自己業已真是大乘佛子，不須更求其大也。此如窮子，雖受教勅，領知眾物，而無希取一餐之義同也。(問曰：上節既敘得至涅槃一日之價已，今復敘者，何也？答曰：上敘阿含，為正得之時，此敘方等，指先得而言，文同義別，故不為重也。)

今我等方知世尊(至)所應得者皆已得之。

此合第四節，喻文。今我等方知下，承上文言，謂我等初不知真是佛子，疑佛但以如來智慧教我等為諸菩薩說，似於我等深有悋惜。今佛說諸佛世尊以種種因緣、譬喻、言辭、方便說法皆為阿耨菩提，是諸所說皆為化菩薩故，方知世尊於佛智慧果於我等無所悋惜也。所以下，徵釋。謂所以先疑佛似悋，而今方知不惜者，何也？以我等從昔以來真是佛子，而但樂小法，所以將真作假也。若我等昔有一念樂大乘之心，則佛于四十年中所說方等般若之大乘皆為我等所說，豈直為諸菩薩說哉？於此經中下，謂何以知我等有樂大之心？佛之方等般若大乘皆為我等而說，以於此經之中聞佛每每言諸佛世尊惟說一乘故也。而昔於菩薩下，謂以

今經驗昔日方等般若會上，佛于菩薩前毀辱訾詈聲聞樂小法者，然實非毀訾我等，乃即欲以大乘法教化我等也。我等不知，都作毀訾而會，是故於喻說後，我等說本無心有所希求，今法王大寶自然而至，如往昔方等般若會上諸佛子所應得者，我等皆已得之矣，不復更用修而得也。昔于菩薩前毀訾聲聞者，如楞伽經于大慧菩薩前，動則以聲聞同外道，名愚夫跛驢，維摩經喻盲人敗種，圓覺經教人發願莫值聲聞及諸外道等皆是也。

爾時摩訶迦葉欲重宣此義，而說偈言：

我等今日聞佛音教(至)**無上寶聚不求自得。**

此頌品首第一節為喻立本之文。我等下四句應長文，自爾時慧命起至歡喜踊躍止。佛說下應長文，即從座起至以明斯義止。由長文已廣，頌中所以略也。今日對四十年前言聞，即耳根所被機也。佛音教即本經三品文言能被教也。歡喜約心言，踊躍約身言，照前心生大歡喜。自知當作佛，看小乘人一向不許作佛，今得授記作佛，是得未曾有也。佛說下正明得未曾有。無上寶聚喻阿耨菩提，四十年前無望故曰不求，四十年後授與故曰自得，二句為喻之本。

譬如童子幼稚無識(至)**何用衣食使我至此。**

此頌第一節喻文，准長行應分五段。譬如童子下六句為第一段，初句標譬，次句釋成童義，第三句釋成無識，四五兩句喻背真之地遠，第六句喻逐妄之時多也。其父憂念至有大力勢二十八句為第二段，應長文其父先來起至亦甚眾多止之文。初句標其三七思惟之心，憂念即大悲心也。次句明思惟設法以盡其方。第三四句喻既知根鈍且稱本懷說大華嚴經也。一城喻其覺場，造立舍宅喻二十重華藏莊嚴世界海，華嚴教屬一乘圓頓，故曰頓止。世界成就品及華藏世界品，皆普賢菩薩於一真法界正位中唱出，故曰造立。中詮四分五周，明佛依正自受用之因果，故曰五欲自娛也。其家巨富，此句為總申五欲自娛。多諸下，別明巨富之七寶。象馬下，別明巨富之四乘。田業下，情無情親疎之巨富也。出入下，生意近遠之巨富也。出謂出其本，入謂入其利。行曰商，坐曰估，以有易無曰賈。無處不有者，喻法身遍在一切處也。千萬下，親疎遠近之眾多也。圍繞恭敬者，富貴不去其身，為物所景仰也。以上明富利，常為下明貴與勢，世出世間不出富貴勢利而已。王者君也，羣臣牧也。記云：體羣臣，王愛念，隆聖眷也。臣宗重，尊德性問學也。以諸下，結其近者悅而遠者來也。豪富下，結其富貴勢利之有力也。而年朽邁至遂至父舍二十句，為第三段，應長文時貧窮子起至住立門側止之文。長文先敘到城，次敘父念，後敘到舍。頌文以父念敘於首，以到城舍敘於末。而年

朽邁者，承上文言，謂為父者富貴勢利儘自足，其不足者惟乏其子，是以益其憂念。朽邁喻佛成果之時已久，千二百人尚未得記也。夙，早也。夜，夕也。死時將至，喻佛涅槃時將至也。癡子者，父心痛子之詞。捨我五十餘年者，念其別久也。庫藏下，念其財富無交閣也。爾時下，前云童子，繼云癡子，今云窮子，殊有次第。求索衣食，正見其窮。從邑下，求索地之近遠。或有下，衣食得之有益。饑餓見其枵腹，羸瘦見其形醜，瘡癬見其病纏，皆窮子之窮狀也。漸次下，由遠至近也。傭賃下，由近至親也。爾時長者起至欲往傭作止，有二十四句，為第四段，應長文遙見其父起至疾走而去止之文。於其門內，喻佛居阿蘭若法菩提場內也。以華嚴法界品敘有舍利弗等六千比丘故。施大下，依報蓋覆。無畏眷屬下，正報主伴攝護。窮子眼中所見之貴如此也。或有下，窮子眼中所見之富如此也。故曰窮子見父等。謂是下，窮子心中生疑，以出世間之大聖人，疑為世間之帝王豪貴尊嚴也。驚怖下，謂窮子神情不安，非己所宜到也。覆自下，心中默述，非己所當止也。思惟下，往迴默忖，以定其去就。謂與其受制于富貴之強使，不若安貧賤之自便也。長者是時起至使我至此一十二句，為第五段，應長文時富長者起至以求衣食止之文。長文詳而頌文略也。初四句，喻佛不動覺場，雙垂兩相，二始同時也。故曰在座遙見等。默而識之，用易繫辭默而成之潤色。此以四句頌長文，十一句即勅。下以兩句頌長文，六句長文。爾時使者疾走往捉二句，影在勅辭中。窮子驚愕，稱怨大喚：我不相犯，何為見捉？四句攝在驚喚二字中。迷悶躃地五句，攝盡長文。使者執之逾急以下六行半文，是人執我下，正頌窮子心中迷悶之意。謂彼使者執之急，牽之強，非是顧人做工之情，乃欲殺我之狀也。豈有能衣食我者，使我至此急耶？夫親生父子，一旦違離，久而不相知若此。吾人之干，本有心性，會無彈指頃，顧盼浮世幾何？一失此身，千生萬劫，改頭換面，視親如冤，以惡為美者何限？吁！亦可畏也。

長者知子愚癡狹劣(至)又以輭語若如我子。

此頌第二節喻文，准長行應分三段：長者知子至淨諸房舍一十六句為第一段，應長文爾時長者起至尋與除糞止之文。若論文理，此中初四句應截置上節頌尾，以此四句是應初節喻文父遙見之而語使言等文。知音截為第二節者，有二義故：一則第二節頌無此四句，則無起端之文；一則長文第二節喻中有爾時長者將欲誘引其子而設方便，以故此中初四句雖應喻中第二節長行之頭，其實影釋喻中第一節長行之尾，乃譯人超略其文互存其義之法也。初句喻佛三七思惟，後以他心通智知機，如世諦知子者莫若父也。

次句愚癡即惑重，狹劣即器小，應長文父知其子志意下劣。三四句正見愚癡狹劣，應長文自知豪貴為子所難。第五句應審知是子起直至第二節而設方便止一十二句之文，以長文雖有一十二句不出，即以方便四字為要故也。什師譯手得廣略易簡之妙如此。更遣餘人下七句，申明即以方便一句，餘人則異乎前所遣之使者。長文云形色憔悴，頌補以眇目矬陋，眇目謂壞其隻眼，喻有慧眼無法眼也。矬謂短小，陋謂卑醜，此現身之方便也。汝可下，示語之方便也。顧除糞穢乃方便之事也。倍價含初中後善之義，以外道作佛之聲聞弟子得四果為正價也，由聲聞小乘而受大記作佛是倍價也，可見佛法權中元含有實也。窮子聞之下，長文有窮子若許等文，皆長者教諭之辭，頌中略之。但頌窮子受命服役之事，各自一義。譯師斟酌華梵語義，何等諄切委細，學者不可忽之。長者於牖起至汝當勤作止一十六句，為第二段，應長行其父見子起至好自安意止之文。於牖見子者，易云：納約自牖，終無咎。註云：牖非所由之正，而室之所以受。明始雖艱阻，終得無咎。喻佛三七思惟，以大法投小機，如納約自牖之象也。念子愚劣，樂為鄙事等者，維摩經云：釋迦牟尼佛隱其無量自在之力，乃以貧所樂法度脫眾生。故著垢衣，執糞器，近語勤作，益價足油，皆小乘人貧所樂法。塗足油，謂赤足行乞。足多[唆-口+芻]裂，以油蜜塗之而後裂合，如莊子不龜手之藥也。飲食充足，日食飽也。薦席厚煖，夜寢安也。此頌長文盆器、米麵、鹽醋之屬及老弊，使人數句知斷慕修，出苦得樂之義。如是苦言者，汝當勤作，即苦言也。又以輭語下，第三段也。若，汝也。謂上既言益價足油，食充席厚，業已輭語矣。此又復以輭語云：汝非客作之賤，乃如我親生之貴子同也。此二句頌長行我如汝父，勿復憂慮等文。長行詳盡，頌中略之。本是親生之子，反曰若曰如，則人之貧富貴賤，惟業是定，雖慈如至親，不能一時一毫可移易于愛。子達乎此，凡不安命者，非愚則妄矣。

長者有智漸令入出(至)自念貧事，我無此物。

此頌第三、喻文。長者有智下，頌喻說方等之時。示其金銀下，頌喻說般若之時。猶處門外下，頌然其所止等文。自念貧事下，頌下劣之心等文。漸令入出，約人言。諸物出入，約財言。

父知子心漸以曠大(至)甚大歡喜得未曾有。

頌第四，第喻文。父之下，領譬品佛知身子作念我等同入法性等文。世人心廣體胖則財寶自生，佛子因心廣大則果覺自成，故曰欲與。財物即聚下，謂私與恐生人疑，對眾公說使知父子得失去就，不惟親親之誼暢，而使為子者受家財亦白安享，此十方三世諸佛所以至涅槃時畢竟欲與聲聞人授成佛劫國莊嚴之顯記，為諸

佛出世一大事之因緣也。此領譬品佛昔曾于二萬億佛所為無上道教身子等文(長行註記詳審可知)。

佛亦如是，知我樂小，未曾說言汝等作佛。

頌法合第一節長行，除兩稱世尊，餘有六句。此中以四句頌盡：佛亦如是一句，頌長文大富長者則是如來至常說我等為子之文。知我樂小，頌長文我等以三苦故至樂著小法之文。未曾下二句，是頌長文第二節然世尊先知我等心著弊欲等文。

而說我等，得諸無漏，成就小乘，聲聞弟子。

頌法合第二節而說。下頌長行今日世尊令我等思惟蠲除諸法戲論之糞至涅槃一日之價之文。成就下，頌長行既得此已至所得弘多之文。

佛勅我等說最上道(至)而於是法永無願樂。

頌法，合第三節長行，有方等、般若二時之分。此中照之，文似錯雜，然一自有條理。初四十八句是頌般若時文，次二十二句是頌方等時文，兼攝品初我等居僧之首等義。凡長行廣者，頌必略之；前經略者，後必補之。譯人文字躲閃法，不使見重疊也。佛勅下，勅小說大，是明教二乘人作佛也。我承下，二乘人不解，卒小與大，說大果作佛，見佛語不虛也。一切諸佛下，謂佛不以實告，致令雖與人說而自無願樂也。如彼窮子下，引喻證法，可知。我等內滅下，釋成為人說自無志願之義。聲聞以斷見思為內滅，淨國度生為餘事也。我等若聞下，謂足於小果，都無欣樂於大乘也。所以者何下，徵釋。謂所以不喜其大而安於小者，何也？以根塵等一切諸法皆悉空寂也。既皆空寂，則國土眾生亦空寂矣，又何求焉？無生下，以三解脫門釋空寂義。無生無滅，空解脫；無大無小，無相解脫；無漏無為，無作解脫。謂觀三科七大世出世間諸法無我我所，名空。空故，諸法一異等相實不可得，名無相。無相故，則於三界無所造作，不起願念，不受後有，名無作，亦名無願。如是思惟下，結完我等內滅等四句。以上頌訖聞佛說方等時義。我等長夜下，頌聞佛說般若時義，申明我等若聞淨佛國土等四句。謂凡人不知本性有大般若，雖證聲聞涅槃，皆是無明，如長夜。然既居無明長夜，則於佛淨國化生般若實智，都無所見。如窮子於父之富有大業，不知為己有，甘心棄置，於度外無貪著之志願同也。故曰於佛智慧等。而自於法下，謂我等於佛智慧無志願者，非佛有所慳惜，乃我等自己於所證未究竟之空法，錯謂即是佛之究竟大乘之空法也。我等長夜下，又申明而自於法，謂是究竟之義。謂上言而自於法，果何法也。乃即我等無明長夜中，所修習無生無滅等之空法也。修習此空法，果空脫其何物。乃空脫其未來世三界生死苦惱之大患也。

故此修空脫苦現在之身，即為住世最後之一生身也。以此身一盡，再不受身。故對前無始，是為最後。尚未卻滅，故曰住等。此最後身，見思雖斷，無明尚餘。無明雖餘，而實不來三界受生。故名之曰有餘涅槃也。佛所教化下，謂果雖有餘，乃佛所教為因。因果皆真，故為得道不虛。道既不虛，即為心不負教，已報佛之恩矣。我等雖為下，謂在己則果既得，在佛則恩已報。故雖嘗為佛子，轉教富財，說菩薩法六度大因，以求佛道三身大果，皆視為餘事，而永無願樂矣。前云不生喜樂，今云永無願樂，則小乘人於大乘法，絕望極矣。

導師見捨觀我心故(至)於一乘道隨宜說三。

此頌法合。第四節，導師見捨下，謂佛昔日所以見捨我於大乘之外者，以觀知我心樂小法，故不勸我等進其大乘。言我與菩薩說中，自己亦有成佛之實利也。如富長者下，引喻例明。昔之不勸，為今之所以勸也。佛亦如是下，復以法合其喻。我等今者下，慶信今日得其實利，非同昔日虛名也。如彼窮子下，以喻例法，可知。世尊！我今得道下，道謂一乘佛知見之道也。果謂授與劫國莊嚴等記也。於無漏法，法身也。得清淨眼，見本有法身莊嚴，不假外索之道眼也。我等長夜下，以今校昔，申敘四十年前所修小乘因行，始於今日得分證法身大果莊嚴、劫國大報，為不負也。不然，則昔於無明長夜持佛淨戒，皆虛而無實矣。故曰始於今日等。法王法中下，申明。謂上說始於今日得其果報者，以昔所得乃三乘小果，非同今日於佛法中久修梵行，得無漏無上之大果也。(法王，佛之異稱。梵行，即上淨戒。此四大弟子不知佛昔以大示作小說，而謂今日得實，昔日似虛，致下品有藥草喻之談也。)我等今者下，校由實得名，有今昔之異也。謂法今既得無上大果，而人尚名聲聞、羅漢，不異昔者。昔聲聞，因地假名也，不過以四諦聲，令一類二乘機聞。今聲聞，真名也，乃以無上佛菩提道聲，令十方一切諸菩薩機聞也。昔阿羅漢，亦果上假稱也，不過以一身應受一類人天善者之供養。今阿羅漢，真果也，乃即佛法身，於情、器、智、正覺三種世間，或天或人，或魔而惡，或梵而善，皆應普受其供養也。是知今名雖與昔同，而受用之實利，則與昔天懸也。此正應方便品第九節非阿羅漢非辟支佛等文。世尊大恩下，謂我等名實，既大而不小，真而不虛，則見佛之恩德廣大，事業希有，憐愍之心，教化之功，利益之深，無可言報矣。我等先得小果，謂心不負教，足報佛恩。以今校之，豈唯一生一劫，即無量億劫，亦誰能報？手足供給者，采果、汲水、拾薪、設食之役也。頭頂禮敬者，謂雖執勞，不生憍惰，加其敬也。一切供養者(手足供給屬身業，頭頂禮敬屬意業，則三業各言。故此復言一切供養，則知不

止三業，有無所不至者矣)，皆不能報者，謂凡上所言，皆世間所有，非希有也。若以頂戴下，所謂以身而為牀座也。非一時，乃恒沙劫。非輕易，乃盡心。非怠玩，乃恭敬。又以美膳下，四事供養，約佛在世言。牛頭旃檀下，七級浮屠，約佛滅度後言。亦不能報者，以諸佛之法是希有，凡上供養皆常有。諸佛之法無有邊量，凡上供養皆有邊量。諸佛之法不可思議，凡上報恩皆是思議。諸佛之法是大神通所成就，凡上報恩皆小知小解有作有盡之心也。(以上皆發揮誰能報者一誰字。前諸佛大恩以希有事起，此仍以諸佛希有等四句結經文，亦奚嚴密哉。)無漏下，足成諸佛希有，反顯佛非有漏世界有為數中之聖人比，所以稱世出世間諸法中王也。能為下劣等者，下劣四大弟子，以己與千二百阿羅漢自鄙之詞，謂佛法王大聖，能為己鄙賤之夫，忍可一大事因緣於四十年而不開示也。取相下，謂佛所以忍者，以知我輩是一向生死海中取相凡夫，故隨機所宜，將一作三，大作小而說也。(凡夫兩言，約未嘗歸佛時言。若已歸佛，得證四果，即名聖人矣。若以羅漢小聖對佛大聖，亦可稱為凡夫。何則？十地位前三賢稱外凡故。)此五句，領方便品以結。諸佛於法下，申明。諸法之王一句，謂諸佛所以稱為王者，以於小大三一法中，得最極自在故。昔能即大為小，即一為三，到今四十年後，又能即小成大，即三成一，由己自在，各令解脫，不同餘忍而不受用也。以上明能忍於法。知諸眾生下，又明能忍於機。謂上言於取相凡夫隨宜為說者，以佛具他心通智，知諸眾生有三一小大種種之欲樂，及三一小大權實之志力，皆隨其所堪任因緣說，不解又以無量譬喻而說，此我等所以有今日不求而得望外之法喜也。此八句，領譬喻品首之文以結。隨諸眾生下，案伏。因緣說一周，謂佛既能忍大隨小，說其法喻，身子及我輩業，開悟佛知見已，又當隨諸千二百人中，有下根眾生，於佛有宿世成佛善根者，說其因緣也。此又佛所自知善根成熟者為誰，善根未成熟者為誰，佛既種種籌量分別，先以知己，故當用因緣重說，於一乘道隨宜說三，使千二百人俱開示悟入佛之知見，俱得劫國莊嚴等之顯記，以完佛之本願也。(於一乘道隨宜說三，正與前方便譬品照應。)

妙法蓮華經知音卷第二

妙法蓮華經知音卷第三

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙法蓮華經藥草喻品第五

品中有三草二木，通喻聲聞、緣覺、菩薩三等人。獨以藥草名者，重聲聞也。以聲聞即菩薩，故後文云今為汝等說最實事，諸聲聞眾皆非滅度，汝等所行是菩薩道是也。四大弟子聞譬品，先以三乘引導，後以一乘度脫，遂說信解品，信得今獲一乘是實，昔獲三乘是虛，而未達夫三一皆無虛妄之義。故偈云：我等長夜，持佛淨戒，始於今日，得某果報。意謂若非今日得大乘果報，則昔所持淨戒，所得小果，皆勞而無功，虛而不實矣。殊未知上中下三乘眾生如草木，佛所說法如雲雨。眾生草木雖從小以至大，佛法雲雨無權實先後，直一味也。豈可以草木昔小而今大，遂謂雲雨先虛而後實耶？故知雲雨無今昔之殊，而草木自有先小後大之別。此佛所以重為四大弟子等述，成其信解所未盡者，故云藥草喻品。

爾時，世尊告摩訶迦葉(至)無量億劫說不能盡。

爾時下。善其所已言者。信解品是也。以信解品敘事有條，敘理按時。如敘其子始而捨父，繼而向父，疑父懼豪貴而去父，甘客作而就父，及終得父之家業，非異人非異財也，然經許多之勤苦。敘其父始而失子，繼而求子，見子知下劣而放子，設方便而得子，及終付子之家業，無異心無異地也，然費許多之慈悲。斯皆以喻明法，按五時之教理，為迦葉等善說如來真實功德處，故云誠汝所言。如來復有下。述其所未能言者。此品至囑累一十八品是也。何哉？如化城品以王子為沙彌，提婆品以國王事僊人，此猶佛因中為菩薩時，無量無邊無數之功德說不能盡者。至於果上三變淨土，集十方分身諸佛，於頃刻半坐寶塔，置五十小劫聽眾於虛空，地獄道五逆之調達遠記天王，畜生道八歲之龍女速成正覺，安樂四行，從地出六萬恒沙等之菩薩。醫師一喻，據實談那由他劫等之壽命，常不輕之因緣，著於威音那畔，廣長舌之神力，現於此界他方，皆果上無量無邊無數之功德，說不能盡者。故說壽量品訖，即說分別隨喜法師三品之功德也。彼三品功德之言，正應于此。據此一經一時尚爾，況四十年前所說諸經，其智力神力無量無邊之功德，豈惟迦葉等於無量億劫說不能盡，即十方三世一切諸佛，以廣長舌塵說剎說亦不能盡。偈云：佛以此

喻，方便開示，於佛智慧，如海一滴。大經云：虛空可量風可繫，無能盡說佛功德。故此品為略述成化城品，去為廣述成佛功德也。

迦葉當知，如來是諸法之王(至)**示諸眾生一切智慧。**

此正略為當機述成億劫說不盡之功德，為下喻文三節立本。迦葉當知下，標起說不盡之義，為方便品汝等當信佛之所說言不虛妄，及譬品法喻兩處無有虛妄咎等之結案。由此火宅法喻長行文各五節，而頌文止得四節，及窮子法喻亦各四節者，以先三後一皆無虛妄之義，非佛自說莫能盡其肯綮，故佛以此為四大弟子述成其信解所未及，為此一品之大意，及為後十八品之正案也。於一切下，釋成如來是諸法之王等文。一切法者，三乘九部法也。智方便者，智即佛自證一乘之實智，方便即佛持此一乘實智，用方法而便於人演說為三乘九部之權智也。此句為下第一節喻文，立本明始則以實開權也。其所說法者，躡上權智為言也。皆悉到於一切智地者，應上實智而言也。謂雖說小果皆有大益，此句為下第二節喻文，立本明終則會權成實也。如來觀知等者，申明上二句義，謂佛所以必欲終則會權為實者，以佛元觀知雖有三乘九部一切諸法，無非以成佛為歸趣。如後文所謂究竟涅槃常寂滅相，終歸於空者是也。亦知一切等者，謂佛既知法一，又知機異，所以始則必欲以實開權也。如後文所謂唯有如來知此眾生種相體性，念何事，思何事等文是也。通達無礙者，束上知法知機二句，結明如來所以為諸法之王。謂佛若但知諸法歸趣，則通於一而礙於三。若但知眾生深心所行，則達於權而礙於實。皆不得稱佛為諸法之王。惟其三一通達，權實無礙而自在。此佛所以稱為諸法之王也。又於諸法等者，結盡若有所說皆不虛也之義。謂佛以法自處，固三一小大通達而無礙。以法與人，則又皆究盡明了而略無紊亂。必使各得其一切種智以為究竟。如小機不妨以實通權，而權有究盡。大機不妨即權達實，而實有明了。大小既皆究盡明了，四大弟子安可謂今之所得者為實，而昔之所證者為虛哉。此法王所以為若有所說皆不虛也。而迦葉等所以於無量億劫說不能盡矣。此數句為下第三節喻文立本。

迦葉！譬如三千大千世界(至)**一時等澍其澤普洽。**

迦葉下，大千世界土地，以況一切眾生心地。卉木叢林，況菩薩。及諸藥草，況聲聞。種類，況三乘人。各有種族形類名色，謂由種類多，而三乘人名字形色亦不同也。草木名色種類不同，由山川谿谷土地高早沃瘠所致。三乘人名色不同，由眾生心地善惡業緣所致。密雲，況佛身雲，無剎不現，故云彌布。一時等澍，況佛法雨，一音圓注，無物不霑慧澤，故云普洽。此譬於一

切法，以智方便而演說之一句。以佛真智法身，猶若虛空，隨三乘人草木時節因緣所感，而現方便報化身雲，說權實一味之法雨也。

卉木叢林及諸藥草(至)而得生長華果敷實。

此節譬其所說法皆悉到於一切智地一句。卉木下，牒定上節所生卉木叢林及諸藥草，而釋成種類若干名色各異也。諸樹下，束成草木雖有小中大，皆各隨器量以受雲雨，喻大小乘人根器受法亦然。一雲下，牒定上節密雲等二句，釋成一時等澍其澤普洽，喻佛法雨雖一身雲所致，而稱其三乘草木種性，使各得其根葉生長華果敷實也。大意謂三乘草木不以佛身雲法雨一而華果皆同，佛身雲法雨不因三乘草木異而潤澤有殊耳。

雖一地所生，一雨所潤，而諸草木各有差別。

此結上文兩節之義，而譬如來觀知一切諸法之所歸趣等數句。一地，譬歸趣。一雨，譬示諸眾生一切智慧。而諸下，譬眾生深心所行。以上法喻各單明，此下法喻合明也。

迦葉當知，如來亦復如是(至)來至佛所而聽法。

迦葉當知下，法、喻、合、標。以大音聲下，法、喻、合、釋。謂佛以大音聲普遍天、人、阿修羅，即如天以大雲遍覆大千國土也。於大眾下，以佛十號釋成有大之名。未度者令度下，以三德釋成有大之實。十號，解見譬喻品。三德者，未度等四句，解脫德也。未度令度，約教其發心言。未解令解，約教其見道言。未安令安，約教其安於苦行修道言。未涅槃令得涅槃，約教以證果言。然發心轄乎見、修、證，見、修、證總為得佛涅槃，涅槃即解脫異名，故訓四句為解脫德也。今世等者，法身德也。法身徧乎三世，三世總一真如。實知我是一切等者，般若德也。一切知，非分知。一切見，非徧邪見。又一切知，現量知，非比知。一切見，佛眼見，非天肉眼見。知道，知無上菩提道及世間、出世間道。開道，謂開一乘及三乘道。又創始曰開，疏通曰開。說道，謂說其道之通塞、險夷、苦樂、去就，非般若奚能哉？汝等天人下，謂佛既名稱其實，以大音而招眾，一切眾生合當聽命而求法也。此法、喻、合明佛現身若雲，而申明於一切法以智方便而演說之一句。

如來于時觀是眾生(至)具足蒙潤各得生長。

此法喻合明說法如雨，而申明其所說法，皆悉到於一切智地一句。如來于時下，舉法。承上文言，謂佛于出大音聲之時，以佛眼觀其聞命而來雲集之眾，有根之利鈍，性之進怠，皆隨其根性所堪，量材授職，計工與價，而說種種三一小大之法，俾無量億眾，皆得法喜及善利也。是諸眾生下，正明得利。利有漸頓、三

世、因果、聖凡之分。謂諸眾生，一往由不聞法，造五逆十惡，人得而誅之，現世不安隱矣；死墮三途，鬼得而誅之，後不生善處矣。今一聞佛法，因果不昧，生不作惡，現世安隱矣；死生人天，則後生善處矣。此小根莖枝葉眾生，聞法得人天福報之善利，有如此者。以道受樂等者，謂有等中根莖枝葉眾生，在人天中以四諦十二緣之道而受三明八解寂滅之樂果不昧因，又值諸佛亦得聞菩薩六度萬行之妙法樹大乘之因也。此二乘眾生聞法得善利有如此者。既聞法已等者，謂二乘人既得聞大乘法已，即遠離事障不續諸生死，及遠離理障不礙正知見，應身於無量諸法之中，任已自在力之所能而得漸入佛無餘涅槃之大道也。此大根莖枝葉眾生聞法得其善利有如此者，雖有人天小果大道之不同，然同得佛法雲雨之力，故能盈科而進、成章而達，豈非其所說法皆悉到於一切智地耶？如是則安可謂昔得小果為虛，今得一乘始為實耶？如彼大雲下，合喻。初二句喻隨其所堪等文。卉木叢林下，喻皆令歡喜等文。

如來說法一相一味(至)隨宜說法難解難知。

如來下。法喻合明。第三節。承上文言，謂上文雖云昔者隨其所堪而為說三一小大之法，不妨即是今日如來所說一相一味之法也。一相者，生佛共有一涅槃妙心真如實相也。此中一相合前法。如來觀知一切諸法之所歸趣，合前喻。雖一地所生，以大千世界雖有山川谿谷形色不同，同一地相。故論云：心真如者，即是一法界大總相法門體是也。一味者，謂佛所說三乘九部之言教同一甘露法味也。此中一味合前法。又於諸法究盡明了，示諸眾生一切智慧，合前喻。一雨所潤，如大千世界草木雖有辛酸鹹苦之味不同，而所受靈雨初直一甘味也。故論云：本來平等同一覺故。所謂下。以昔所說大小乘三解脫門釋今最上一乘之一相。謂今云如來說法一相者，乃即昔所謂解脫等之三相，非除昔之三相外別更有一相也。此由信解品四大弟子云：但念空無相無作，於菩薩法心不喜樂。今明空無相無作即是菩薩遊戲神通等法，故此為言。良由解脫即離，離即寂滅，名則有三，義實一相。究竟下。以一切種智釋成一味究竟。最後義對始初言，謂始初佛因機小不堪大法，故以一乘實相隨宜權說為三相三味。今機緣既增長成大佛，亦究竟涅槃，最後時至不得不稱佛之本懷，故會始初四十年前所說解脫等三相三味之法，都成今究竟一切種智之一味也。前經云：世尊法久後，要當說真實。大般若第五百七十五云：曼殊室利！如我所說種種法門皆同一味，謂遠離味、解脫味、寂滅味，無所乖違。此也。華嚴疏云：一切眾生同有佛性，皆同一乘、一解脫、一因、一果、同一甘露，一切當得常樂我

淨，是名一味。勝鬘經謂二乘人於無明住地不斷不究竟，故不得一味。今經欲二乘人於無明住地斷至究竟，得一味也。其有下。謂佛之法雖是一相一味，奈其有眾生聞佛法者，若心持口誦，若如說而行，三業所得功德皆不自覺知為一相一味。此佛法在機所以為一而異也。所以下。徵明。謂所以佛法一而眾生得聞思修三慧之功德，不自知其一而異者，何也？以惟有如來最初成道，三七日中用妙觀察智思惟，知此眾生法惟雖一，而所薰習種相體性不一，致念思修等所得功德各有異也。種謂種子，相謂相狀，體謂體製，性謂性情。瑜伽論可詳。念為五十一心所中別境之一法，思為五十一心所中徧行之一法。約三業明之，且屬乎意業，其實通乎八識也。修字則通屬三業。此機心所以在佛為異而一也。以佛一人既轉八識成四智，證得八識，證自證分惟一，故眾生皆同有此證自證分之一乘性故。何事者。小大五乘諦緣等事也。如小根眾生念思修人天之事，中根眾生念思修聲聞緣覺之事，大根眾生念思脩菩薩之事是也。云何念等者，云何更深進推詳義，謂佛於初七日中既知眾生所念思修之事，於第二七日中又用妙智思惟，此等眾生有云何因緣而念思修如是之不同哉？如念思修人天乘事者，有福報之因緣也。念思修二乘事者，有懼苦求樂之因緣也。念思修菩薩乘事者，有自利利他之因緣也。以何法念等者，謂佛於第三七日中又用妙智思惟，此等眾生既有如是念思修之因緣，我當以何等之法與此眾生念而思、思而修、修而得其何等之法以為果也？眾生住於下，正明修而得果。如念思修福報之因緣者，佛即以一乘實相隨宜究盡明了，示作五戒十善，與其念思修眾生得遂其深心所行，究竟住於轉輪聖王釋梵諸王之果地也。如有念思修離苦得樂之因緣者，佛即以一乘實相隨宜究盡明了，示作四諦十二緣，與其念思修眾生遂其深心所行，究竟住於聲聞辟支佛之果地也。如有念思修自利利他之因緣者，佛即以一乘實相隨宜究盡明了，示作六度四攝等法，與其念思修眾生遂其深心所行，究竟住於三賢十聖一乘佛果之地也。唯有如來下，謂眾生雖得佛與其法念思修住在五乘種種之地，然各不自知皆是佛以一乘實相所分出，而各自執以為異，故惟有佛真如實智，知見各地眾生所得功德元真，是一而三，三而一，明了無礙之法也。此中如實見，簡非凡夫天肉眼見，及非二乘慧眼見，以諸眼雖分得明了，皆有礙故。如彼卉木下，舉喻結其有眾生聞如來法等，文謂五乘眾生住在各地，各不自知佛一乘功德即如卉木等，各不自知受天一味雲雨，而各自居其上中下性也。此合前法亦知一切眾生深心所行通達無礙，合前喻而諸草木各有差別也。如來知是下，舉法結其惟有如來知此眾生種相體性等，文謂眾生雖如

草木，各不自知其所得功德為上中下性，而佛則知其初無上中下五等之別，惟直一乘實相一味甘露之法也。所謂下，前以三相釋一相者，是明菩提果覺也，故以究竟至於一切種智為言，以種智即菩提故。此復以三相釋一相者，是明涅槃斷德也，故以究竟涅槃常寂滅相終歸於空為言，以涅槃即斷德故。然始末皆以究竟言者，顯非二乘菩提，有餘涅槃皆非究竟也。九法界眾生不成佛則已，若成佛則不過成菩提涅槃而已，故前後互言之。問：初小乘豈不證空乎？何至今明大乘才言終歸於空耶？答：佛初因機小，故以一相演為三相，云空、無相、無作，為解脫相、離相、滅相，是但以人空言也。今佛說法到四十年後，二乘人授記時至，佛涅槃時又至，是謂究竟之終時也。故即三相歸於一相，乃明法空也。雖人法無我，初終有異，而所證空理則一耳。故以終歸於空，常寂滅相為言也。此可見會三歸一，會權為實之的旨矣。佛知是已等者，是字指上空寂相言。謂佛知初後人法總是一空寂相，固得其歸趣已。但彼時不說，只待到四十年後而說者，以佛雖知諸法歸趣，又知一切眾生深心之所行，故觀其眾生心王心所欲樂不同，而將之護之。是故起初不即為二乘人說，應得佛一切種智也。將謂將法就機，護謂護法即所以護機。非佛有初慳而終與之，成虛妄咎也。汝等迦葉下，結完初節。汝即迦葉，等則等其餘三大弟子。希，鮮少也。謂我稱讚汝四人為人中鮮少人者，以汝等能知我釋迦如來四十年前隨宜所說三一小大之法，即今四十年後所說惟一無三之法，而又能信能受也。所以下，徵明。謂所以前說汝等於佛功德億劫說不能盡，今復稱讚汝等為人中希有者，何也？以十方諸佛及我釋迦世尊始終隨宜說法，難解難知故也。應知通品一往以佛言，以如來言，指釋尊一佛也。徵後以諸佛世尊言者，是指十方三世一切諸佛也。隨宜說法難解難知者，如初以一乘隨小機所宜說作三乘，眾生但解為三，不知是一，此隨小之宜難解難知也。今終則會三乘隨大機所宜說作一乘，眾生但解今一是實，昔三為虛，此隨大之宜又難解難知也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

破有法王出現世間(至)以種種緣令得正見。

破有下，頌如來是諸法之王至而演說之。有謂無明、愛、取、有世間之因，世間謂生、老、病、死三有之果。佛既破有不應受生，今復出現者，為隨順眾生心，欲以種種因緣譬喻說三乘法也。應知破有是根本實智，出現是方便權智。有實智故，為一乘法王之不虛；有權智故，為三乘法王之不虛也。如來尊重下，頌其所說法皆悉到於一切智地。謂雖以實為權，說種種法，然其所說法皆能到於如來尊重實智深遠之地，非小乘淺智之人所知也。

久默斯要下，頌如來觀知一切諸法之所歸趣。謂既所說法皆悉能到深遠智地，何不蚤說？以斯要妙是諸法之所歸趣，諸佛所尊重，故久默以竢時至，不圖速成也。有智若聞下，頌亦知一切眾生深心之所行，而通達無礙，義在其中矣。謂佛既不惜說法，是急於救人，反不務速說者，以眾生深心所行，智信者少而愚疑者多，一速說非惟不達，而且永失，致受苦無窮焉。是務速則利眾生也少，而害眾生也多，故曰無智疑悔等。是故迦葉下，謂有是畏速說害眾生之故，法王所以將教從人，隨眾生力之所堪用，種種因緣說作小大三一之乘也。雖曰用權，其實皆令得到究竟一切種智也，故云令得正見。此又頌於諸法究盡明了等文。長行云究盡明了，此云隨力為說，惟其隨力，眾生方得究了。長行云一切智慧，此云種種正見，種種即一切，正見即智慧也。

迦葉當知譬如大雲(至)乾地普洽藥木並茂。

此頌單喻。第一節，長行。先世界草木而後雲雨，頌中反是。其雲雨景象，文字損益，足長行所未盡。

其雲所出一味之水(至)根莖枝葉華果光色。

此頌長行單喻。第二節。

一雨所及皆得鮮澤(至)所潤是一而各滋茂。

此頌長文單喻。第三節。

佛亦如是出現於世(至)皆應到此覲無上尊。

此頌法喻合明。第一節，佛亦下，先頌有大之實。大聖下，後頌有大之名。我為如來者，十號第一也。兩足之尊者，十號之第二、三、四也。以福慧為兩足，故福足則應供，慧足則正徧知。又慧足是明，福足是行，故又攝明行足也。出于世間下，頌善逝、世間解，十號之第五也。猶如大雲下，頌無上士、調御丈夫之二稱，十號之第六、七也。諸天人眾下，頌天人師、佛、世尊之三稱，為十號之第八、九、十也。長行先名，後以實釋。頌中先標其實，後以名釋。

我為世尊無能及者(至)如彼草木所稟各異。

此節七十四句，頌長文法喻合明。第二節初三十六句，頌如來于時起至快得善利止之文。我為等者，佛本無我，順世而稱為我，謂九法界三世間主皆稱佛為尊。曰無能及者，無他也，為能安隱眾生，不當出世而現於世，為大眾說不生不滅甘露淨法也。其法一味下，謂甘露淨法止得一味，乃解脫涅槃之味也。以一妙音下，謂雖是一味之音，不妨隨類而各解也，故曰妙音。斯義指解脫涅槃言，應知妙音為能演，解脫為所演也。常為大乘下，申明，謂佛非惟一時演暢斯義而已，乃於四十年中雖說三乘九部之法，無非時常為大乘解脫涅槃而作因緣，不為小乘解脫涅槃而作

因緣也。我觀一切下，謂佛所以直為大乘作因緣者，以佛觀九法界一切眾生普皆平等，具足有此一乘法體，所以不存彼此愛憎之心也。我無貪著者，謂佛不貪愛執著大乘而自居也。亦無限礙者，謂佛不限此大機為之廣說，礙彼小機為之略說，以故四十年中恒為一切眾生平等而說一乘法也。如為一人下，驗明平等，謂如佛凡為當機者一人盡義而說，其實何嘗眾多之人不聞哉？故曰眾多亦然。以上明佛為眾之心普也。常演說法下，又明佛為眾之心與時無間也，謂佛出世常以說法為事，曾無他餘之事也。去來下，謂佛既但以說法為事，故去來坐立四威儀中，無往不是說法，曾不見有疲厭也。充足下，謂所以無疲厭者，無非欲以一乘之法，充足三世間眾生，如天之雲雨，普潤於三草二木也。此佛無貪著無限礙之意見矣。貴賤下，申明法平等中，機自有不平等者，於人則有貴賤，於位則有上下，於戒則有持毀，於威儀則有具否，於見諦則有邪正，於根行則有利鈍，佛則無有彼此愛憎，但等雨法雨，心無懈而身無倦也。是機雖有不平等，而佛心則一向未嘗不平等也。此由信解品四大弟子言，一切諸佛秘藏之法，但為菩薩演其實事，而不為我說斯真要等文，故此諄諄以解其疑也。然此中有五平等：其法一味下，法體平等；我觀一切下，佛心平等；恒為一切下，佛說平等；如為一人下，一多平等；常演說法下，久近平等。末以貴賤上下諸不平等者，一反照之，愈見佛無往而不平等矣。次三十二句，頌長行是諸眾生起，至漸得入道止之文。一切眾生下，承上文言，謂由佛法如雲雨之無倦，故令一切眾生聞佛法者，隨力所受，得各住於種種諸地也。地分五等，故曰諸。或處人天下，初人天福報地。轉輪聖王，人中至貴；釋梵諸王，天上極尊。此釋成貴賤上下等四句，以釋天為欲界主，在輪王上，在梵王下；梵王色界主，在釋天上，在空天下。故凡在上者貴，在下者賤，故其因皆由持五戒十善具足威儀而致也。諸王則下該四天王，天上該色究竟天等，及人間諸粟散小王等也。是小藥草者，合前喻小根小莖小枝小葉之文。以人王天王雖三界中尊貴，猶屬生死有漏故。然皆可以救人苦與人樂，故稱為藥。非佛法棟梁，故比之為草也。知無漏法者，知苦斷集之法也。簡別天人釋梵有所不知也。能得涅槃者，謂小乘人既知苦斷集，故能得有餘涅槃也。此句含其慕滅修道，簡別人天釋梵，猶屬輪迴生死不得涅槃也。起六神通下，六通即天眼、天耳、他心、宿命、神境、漏盡也。三明即六通中天眼明、宿命明、漏盡明也。問曰：三明既即六通之半，奚用重開？答曰：通約自證，明約利人，廣如法數詳之。以上頌聲聞乘地也。下辟支佛乘地。辟支有二種：一獨覺，二緣覺。獨處山林為獨覺自了之

地，常行禪定為獨覺自悟之工。此中標以獨處，結以緣覺，故知兼二種人也。問：經奚不明言出聲聞耶？答：聲聞有迴心向大分，緣覺出無佛世多不迴心，故言知無漏法，則知是聲聞乘也。以無漏法該盡大小乘故。以上總明中下機皆屬小乘之數，皆具三明六通耳。是中藥草者，合前喻中根中莖等文。求世尊下，謂有等迴心向大聲聞欲求補佛處，云我雖現世不作佛，當當來世畢竟作佛，故雖同二乘入定，乃行菩薩六度中精進之定，非滅盡定，此等之機為藥草中之上等藥草也。又諸佛子下，佛子即菩薩也。菩提薩埵為佛所鍾愛，故稱之為子，有三賢四加行之別，故曰諸位。雖涉乎地前，而心則專乎佛道，佛道雖多，四無量心為本，故曰常行慈悲。佛雖未記作佛，而自知作佛，決定不為魔外小乘所疑惑也。尚居地前，校二乘人雖大，校地上及等覺地尚小，非藥草可喻，故曰是名小樹也。安住神通下，地上及等覺地之菩薩也。云安住神通，則知愈於常行慈悲矣。云轉不退輪度無量億眾，則知超乎自知作佛決定無疑者而已。應知校前藥草則名為樹，校上小樹則名為大樹矣。此合前喻大根大莖等文。問：神通與慈悲何分？答：慈但與樂，悲但拔苦，神通則不止，慈悲即殺盜婬五逆十惡可以度眾生處，菩薩亦安心住於其中，此非地上等覺菩薩不能。淨名云十方大力魔王皆是住不可思議解脫菩薩是也。前喻文缺上藥草及小樹二種，此頌有者，顯藥草及樹木各具上中下三種也。佛平等下六句，頌長文。如彼大雲雨於一切等文，結完法喻，明平等在佛，不平等在機，故佛法如雲雨直一味機，稟根莖受用則各異也。

佛以此喻方便開示(至)漸漸修學悉當成佛。

此頌長文法喻合明。第三節，初十四句，頌如來說法一相一味起至以何法得何法止之文，直明釋迦一佛以實為權之義。佛以此喻下，此喻藥草喻也。方便開示，權智也。演說屬上權智，一法即一乘實智，謂佛以此品喻明四十年前方便開示種種三乘九部言辭，諸權智之法雖多，無非演說實相一乘法也。於佛智慧下，謂自昔至今佛所說法在汝等二乘人分上，若曰甚多，然在於佛自證實智海中才一滴耳。此恐四大弟子以此一品遂當如來無量無邊功德，故此為言。我雨法雨下，謂佛前云如來功德說不能盡，今止說一滴者，以佛法雲雨雖曰一滴，然不妨即此一滴能充滿於三世間也，以一為無量故。一味之法下，謂雖充滿三世間，却真是一味之法，但隨眾生力所修行。眾生力大，如彼叢林藥草大者，其所霑潤亦大；眾生力小，如彼叢林草木小者，其所受澤亦小。雖有小大，皆得法雨而漸增茂好也。豈可謂昔之法雨異乎今之法雨，今之大樹為實，昔之小樹為虛耶？次三十二句，頌眾生住於

種種之地起至終歸於空止之文，乃詳明十方三世一切諸佛會權歸實之義。諸佛之法下，謂釋迦一佛所以直以一味法雨充滿世間，隨其大小漸增茂好者，非特意故，為乃遵十方三世一切諸佛之常規也。諸佛既常以一味之法令諸世間普得具足，漸次修行皆得道果，釋迦豈不然乎？聲聞緣覺下，約法則以常規釋成漸次修行皆得道果二句，約喻則申明隨其大小漸增茂好之義應知。上節列三種藥草：一、小喻人天乘，二、中喻聲聞緣覺乘，三、上喻聲聞中有發大心者之大乘。然有聲聞義無聲聞名，此節合前小中上三種藥草總為一種，兼有聲聞名也。處於山林者，顯二乘人元不在廟堂也。住最後身者，果縛未斷曰住，子縛已滅不續後有，對無始受身，此生則為最後身也。聞法得果者，謂轉王釋梵先在人天道中聞佛諦緣之法，居于廟堂牽於世樂，雖知其苦不獲處於山林而斷其集，今既得為聲聞緣覺，處于山林知苦並斷其集，不受後有之苦，得證涅槃之樂，則昔之聞法今獲其果矣。是昔之名輪王釋梵等諸小藥草，今各得增長為中上之藥草也。若諸菩薩下，明前小樹今增長為中樹義。云智慧堅固則知不止，如上文但云專心佛道常行慈悲而已。云了達三界求最上乘則知不止，如上文但云自知作佛決定無疑而已。以今之了達三界之廣大，校昔之自知作佛為陋小故。所以此中法則云求最上乘，喻則合為小樹，而得增長為中樹也。准仁王經，此由習忍前十善菩薩增長入三賢位也。復有住禪者，謂由智慧堅固復住於禪定也。得神通力者，謂校前安住神通者更得其力也。以安住約才入其手言，得力約久成其用言。聞諸法空心大歡喜，則知異乎聞人空之喜矣。放無數先度諸眾生，則知異乎轉不退輪之度生也。以轉尚費言說，光則照而知之不容聲故也。所以此中校上節喻名中樹，而得增長為其大樹，異乎求最上乘之求者也。以彼才求此已增長究竟得故，應知此由三賢位增長至十地位也。以上喻機之小大增長各有階漸也。如是迦葉下，喻佛身雲法雨元無小大先後，只一味也。潤於人華者，人是法，華是喻。各得成實者，實，果也。通法喻言，謂佛法雲雨雖曰不異，而小大三乘之機末不由之，開心華結道果各自成其小大也。迦葉當知下六句，頌佛知是已起至一切種智止之文，而兩結上文佛與諸佛皆用權顯實之義。以諸因緣者，照前應一大事因緣，照後為化城伏，案照諸經該乎四十年前所說也。種種譬喻者，如優曇鉢、火宅、藥草等皆權智也，開示佛道由權而入實也。是我方便者，勝鬘經云：阿羅漢、辟支佛得功德，斷五住煩惱，脫二種生死，皆不及佛。言得涅槃者，皆佛方便也。此結上佛以此喻下十四句也。諸佛亦然者，結諸佛之法下三十二句也。今為汝等下八句，頌汝等迦葉甚為希有等文，而結前起後，謂因

迦葉等甚為希有，能信佛隨宜說法，故佛今為迦葉等說其最後實事，明諸聲聞眾先所證有餘涅槃，皆非佛之無餘涅槃，故曰皆非滅度。汝等下，謂既非佛之滅度，是何法也？乃汝等所行涅槃小果，是菩薩道之大因也。依此大因漸漸修學，盡得成佛之大果，不止成阿羅漢小果而已也。勝鬘經云：得少分涅槃者，名向涅槃界。又云：聲聞、緣覺乘皆入大乘，大乘者即是佛乘，是故三乘即是一乘，一乘者得阿耨多羅三藐三菩提，菩提即是涅槃，涅槃即是佛之法身等，如下品授記者是矣。問：此節法、喻文字重疊，何異上節？答：約文而言，上節重隨力所受所稟各異，此節重漸增茂好各得成實，此文不同也。約義而言，上節明雖一而異，昔權未實，三乘雖各有所得，皆適己分，小不得濫大；此節明雖異而一，今實即權，三乘乃一乘之階，小可增長而為大，故法、喻三疊皆以增長言，此義不同也。

妙法蓮華經授記品第六

梵語和伽羅，此云授記，聖言說與曰授，果與心期曰記。初身子請說因緣，佛演以譬喻，無非總為千二百人得解與記，然直四人得解，故今獨先記四大弟子，以四大弟子俱已開悟佛知見故，餘俟因緣說周始與其記也。四大弟子先記迦葉者，佛法門中不出智之與行，身子智慧第一，飲光頭陀此云抖擻，為行第一，而僧臘又最長也。然此授記正是為諸聲聞說大乘經，名妙法蓮華教菩薩法，佛所獲念義也應知。

爾時，世尊說是偈已(至)雖有魔及魔民皆護佛法。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

告諸比丘：我以佛眼(至)光明。世尊！其事如是。

爾時下。結前也。告諸下。正授飲光之記。上頌言汝等所行是菩薩道，此奉敬三百萬億諸佛，植福廣宣大法植慧，正是漸漸修學菩薩道第一之因行記也。上頌言悉當成佛，此云當得成佛，名光明佛，授第二之果記，上正等于諸佛也。如來等十號為諸佛所護念，未發大心者不與已發心者有，此必為佛所護念也。國名下。授第三、第四依報記。依報不出兩儀，國屬地理，劫屬天時。云光德者，常寂光淨土也。云大莊嚴者，實報莊嚴土也。佛壽下。授第五、正報記也。正法下。授第六、正像法。住世久近記。下正覺于眾生也。國界下。釋成國劫之名。無諸下。明嚴。琉璃下。明飾其國。菩薩下。授第七、法眷記。無有魔下。授第八、護法記。謂魔天臣民為三界必有之數，但在光明佛法中不為害佛法之魔事，以光明佛因行抖擻，故果上不惹魔，魔亦護法也。身子記中有轉授堅滿記，無魔護佛法記，各隨願行彼此互攝也。飲光未來成佛一大事因緣，佛則一一授之，飲光則一一記之矣。聲

聞得佛果記，誠如優曇鉢大寶青蓮華又時一現耳。下三段記文准是，不另訓也。頌校長行，缺國名光德、劫名大莊嚴三四兩科，餘照可知。

爾時大目犍連、須菩提(至)**即共同聲而說偈言：**

大雄猛世尊諸釋之法王(至)**如饑須教食。**

爾時下，目犍連等皆悉悚慄者，敘信解，空生居首，迦葉第三，迨述藥草與記，皆獨先迦葉三人，恐佛舉一隅而欲已以三隅反，所以心不自安而惶悚戰慄，故同聲說偈，欲佛親唱其名而各親與其記也。大雄下，謂佛一大英雄勇猛，為三世間所尊，而于諸釋種中破有為諸法中王，故能哀愍我等，于方便品云千二百羅漢悉亦當作佛，乃至于上品云漸漸修學悉當成佛，如此則是賜其我等作佛之音聲也。若知下，謂我等雖得聞此作佛之聲，而尚未得如身子飲光親唱其名親與其記，若佛知我等要佛親與其記之深，心能見愍而授其記者，則如灑以甘露除其熱惱而得其清涼也。甘露照上品甘露淨法而言，熱即悚慄之心，良以二乘人不同三界火宅之所燒煑，故但以除熱言。如從下，復以喻申求其記。饑國來餓殍極矣，喻小乘也。遇王膳喜樂甚矣，喻作佛音聲也。心疑懼未敢便食者，喻雖賜佛音未敢自信也。得王教乃敢食者，喻須佛記然後乃敢承當也。已上喻文也。我等下，法合，以小乘人合饑國也。不知下，申明小乘人有過，過在不知云何當得佛也。雖聞下，以小乘人得佛，合飢人遇王膳心疑懼未敢食也。若蒙下，以得佛記，合王教而後敢食快且樂也。小乘人不信自心作佛，信佛語故如此。吁！

爾時世尊知諸大弟子(至)**度脫無量菩薩及聲聞眾。**

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘眾今告汝等(至)**像法亦住二十小劫。**

爾時，世尊復告諸比丘眾(至)**像法亦住二十小劫。**

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘眾皆一心聽(至)**無量無數莊嚴其國。**

爾時，世尊復告大眾(至)**像法亦住四十小劫。**

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我此弟子大目犍連(至)**吾今當說，汝等善聽。**

凡諸大弟子得記，雖劫國莊嚴，各有不同，無非因行授名，因名記果。如迦葉因中，然燈續明，以紫金光塗佛形像，為羅漢則名飲光，成佛則號光明。須菩提因中，心得無礙，憶受生如恒沙，在母胎知空寂，為羅漢則名善見，又名空生。由善見故，成佛則號名相。由空生故，說法常處虛空。旃延因中，勤掃佛地，為羅漢則名文飾，成佛則號閻浮金光。目連因中，聞因緣而出家，為

羅漢則得神通第一，成佛則號多摩旃香。香不離此而已至彼，通不捨因而已成緣，皆果不違因名稱。其實雖是聲聞，所行皆是菩薩，但不自知耳。故前偈中，佛先與說破其因行，則曰汝等所行是菩薩道。後將與其果記，則曰漸漸修學，悉當成佛。若其國之大小，劫之修短，法住之久近，眷屬之多寡，皆各隨其本願，功德則無增減也。我諸弟子下六句，為五百弟子受記品。伏案我及下四句，為下因緣說周張本，而廣說如來復有無量無邊阿僧祇之功德也。謂五百弟子，佛皆欲記成佛者，以佛曾與五百人宿世有成佛之因緣故也。

妙法蓮華經化城喻品第七

化城對寶所而言，化謂變化，城謂城府。初佛說火宅喻，本欲千二百人同開悟佛知見，然唯四大弟子信解，其餘如不聞見。故佛又說藥草喻，雖是為四大弟子述成其說不能盡之功德，其意實欲千二百人同開悟佛知見，同與其記耳。而千二百人不開悟者，以聞如來是諸法之王，若有所說三一權實之法，皆實不虛。意謂三一權實既皆不虛，則我等昔之所證小果，未嘗不為今之大乘，故安於化城以當寶所，而不肯前進以希授記。所以上品授過迦葉記，餘三大弟子必求佛記者，亦為千二百人有所引發也。今既引發不動，故佛不得已而說宿世因緣，以明佛昔於塵點劫前為沙彌時，曾化千二百人作佛，如導師所將眾人，過五百險惡由旬至寶所也。沙彌各各既已成佛，而反度千二百人以小果者，如因所將眾人畏難求息，乃不得已而過三百由旬外置化城也。今千二百人既得阿羅漢果，仍欲度脫以大乘者，如滅化城而引過二百由旬至寶所，以完其佛為沙彌時之本願也。是知昔之三乘不虛者，如由化城止息，可以為進寶所之地名不虛，非謂化城即是一乘實相寶所之不虛也。如是則昔之教以一乘為因，今由二乘而得受成佛之記為緣。昔因今緣，事不容已，詎可執二乘城府之不化，生滅度想、安隱想而不往前進哉？故曰化城喻品。此宿世因緣所以當說，而佛之功德所以說不能盡也。經文通品分為二大章。初自品首佛告諸比丘乃往過去起，至第十六我釋迦牟尼佛於娑婆國土成阿耨多羅三藐三菩提止，明佛為千二百人曾植宿世大乘之因，顯如來實智功德無量無邊。次自諸比丘我等為沙彌時，各各教化無量百千萬億恒河沙等眾生起，至此城非實我化作耳止，明佛為千二百人以聲聞法為化城，成今世大乘之緣，顯如來權智功德無量無邊也。

佛告諸比丘：乃往過去(至)觀彼久遠猶若今日。

佛告下，標起過去之劫，總明宿世之多不可思議。爾時下，標起智。佛為釋迦宿世嚴親，具十號劫國莊嚴之實迹，約現在言。諸

比丘！彼佛下，約涅槃後言。以起譬別明宿世之多不可思議，故曰甚大久遠。譬如下，以非喻為喻，釋成彼佛滅度甚大久遠之文。以大千世界之地種盡磨為墨，則其墨之數無量也。過於下，謂其墨又不隨地便下，乃過於東方千國土，才下一點，其點又不甚大，但大如微塵也。又過下，謂如上再過千國土，復下地種墨之第二點也。如是下，謂如是第二仍過千國土，復下第三點地種墨，展轉以至千萬點等，直下盡地種墨，用計其國土之數，則墨所點之國土無邊也。於汝下，問辭，明無數也。謂將上地種墨點所計國土，俾能算數之師及算師之弟子共算之，可得其邊而知其數否？答：不也。世尊者，謂誠哉！不得其邊而莫知其數也。諸比丘！是人下，謂將是人所經點墨及不點墨之國土，盡以手指撚抹為塵，以塵校劫復過上數，則其劫數之多不啻倍屣之無量無邊百千萬億阿僧祇不可思議矣。我以如來下，結完標釋，成如來實智功德無量無邊不可思議之無數也。而佛以如來知見實智之力，視茲久遠宛若一日，信乎迦葉等於無量億劫說不能盡也。過去多劫佛既明見若此，益顯授諸大弟子未來果記，劫長果遠為不虛矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世，無量無邊劫(至)通達無量劫。

我念下，頌總標。如人下，頌明別釋無量。過於下，釋無邊。如是下，頌以塵校劫，釋無數。如來無礙下，頌結以顯德。譬品所謂捨於方便，讚如來知見者也。

佛告諸比丘：大通智勝佛(至)一心合掌瞻仰世尊。

佛告諸比丘下，通敘智佛始成佛終滅度壽命之數也。其佛本坐下，別敘其始，謂以大通一佛自證一乘實相而言，則威音那畔業已成訖佛矣，故云本。云已垂得下，謂以十方三世一切諸佛開實為權而言，則今時門頭尚思惟未得其方便在，故云而諸佛法等。云諸佛法，顯非一佛之法也。此即如我釋尊始成正覺最初七日之思惟也。如是一小劫下，謂通佛初以一小劫思惟與諸眾生說已坐道場所得之法，恐機之不達，乃至思惟十小劫，亦未得其十方三世一切諸佛開實為權之方便也，故再曰而諸佛法等。此即如我釋尊第二七日之思惟也。良以釋尊住壽八十歲，故思惟時但以三七日為言，智佛既住壽五百四十萬億那由他劫，故思惟時以一小劫至十小劫為言也。爾時忉利下，申釋本坐道場之儀制，謂智佛本生道場，其道場是何人所置辦也？乃忉利諸天於未坐道場前，敷其師子座於菩提樹下，高一由旬也，故曰先為等。佛於此座下，謂忉利諸天既敷座已，而呪願曰：佛當坐於我所敷之座而成道。以凡一切諸佛成道之場，必皆忉利諸天預設此常例也。適坐此座

下，謂智佛正坐其座之時，而色界諸梵天王于坐道場之始及滅度之終，惟以雨華為供職，四王諸天惟以擊天鼓為供職，其餘夜摩等六天惟以作天伎樂為供職也。以上敘智佛本坐道場之儀式。如此諸比丘大通下，謂智佛思惟過十小劫已後，始得十方三世一切諸佛，以法就機，開實為權之方便也。故得十方三世一切諸佛，現身其前而慰喻之。此即如我釋尊第三七日思惟：尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘。作是思惟時，十方佛皆現。梵音慰喻我之文。故曰諸佛之法，乃現在前等。此雖敘過去大通智佛之事，其實申明方便品偈中，釋尊自己最初三七日思惟之義。可見我釋尊尋念過去佛，正尋念此大通智勝佛也。以智佛既為釋尊宿世嚴親，則三七思惟，亦世傳之家法也。以上敘智佛成佛之始，滅度之終義。其佛未出家下，追敘智佛未下家時之事，明我釋尊宿世為千二百人求大法，植大因之源本也。十六子唯名其第一者，舉一以該眾也。父曰智勝，子曰智積，因地覺與果位，名目相應也。智積即後文東方歡喜國作佛，名阿閦者是也。方便品謂釋迦曾親近過百千萬億無數諸佛，此正是佛之所親近處也。諸子捨所珍而詣佛者，所謂善繼其志，善述其事，達孝者也。諸母泣送者，愛子而兼得覲夫君以成道也。曰諸母者，明十六王子，非一母所生也。其祖轉輪聖王，及大小臣工，皆詣佛者，見舉國無尊卑貴賤，其重道一也。此即如我釋尊耶輸皇后，淨飯聖王，同送羅睺太子出家之儀式也。到已頭面下，正明恭敬之儀，其讚歎之言，備乎偈中。

以偈頌曰：

大威德世尊(至)是故咸稽首，歸命無上尊。

大威德下六句，頌本坐道場等文，初七日思惟也。世尊甚希有下八句，頌如是一小劫等文，第二七日思惟也。今者見世尊下四句，頌過十小劫等文，最後第三七日思惟也。眾生常苦下十四句，頌其佛未出家時等文。不識苦盡道等者，釋成盲暝無導師之義。長夜增惡趣等者，釋成眾生常苦惱之義。今佛得最上等文，申明我等得善利稱慶大歡喜之義。

爾時十六王子偈讚佛已(至)諸天人民重說偈言：

世雄無等倫，百福自莊嚴(至)當轉無上輪。

爾時下，上捨所珍而詣佛者，意在于茲。世雄下八句，明佛具兩足二利三覺也。若我下二句，明己之所以求法，亦欲同佛得兩足二利也。世尊下八句，釋成世雄無等倫之文，而申明為分別顯示，令得是智慧之義。知眾生所念所行，則心事有不等也。即如藥草喻中，亦知眾生深心所行，知智力福業，則因果有不同也。即如藥草喻中，又於諸法究盡明了，示諸眾生一切智慧。世尊悉

知已者，結足得是無上慧也。當轉無上輪者，結足願為世間說也。

佛告諸比丘：大通智勝佛(至)徧滿世界勝諸天光。

爾時東方五百萬億諸國土中(至)而說偈言。

我等諸宮殿(至)而此大光明徧照于十方。

爾時五百萬億國土(至)一心同聲以偈頌曰。

世尊甚希有，難可得值遇(至)惟願哀納受。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲而說偈言：

世雄兩足尊，惟願演說法，以大慈悲力，度苦惱眾生。

爾時，大通智勝如來默然許之。

佛告等者，總明智佛初成道時地動十方，其國中間下光照下方幽冥之處鐵圍山間也。日月光不能照，惡孽所障蔽也。而皆大明者，因佛光而明也。其中眾生相見咸云忽生者，地獄眾生受極苦如長夜，雖同在一處各不相知，一旦蒙佛慈光停其酸楚方得眼開，彼此相見疑眾生為鼎新生也。又其國界下光照上方梵天，雖不用日月光，而身光亦各有分限，為佛光大而且徧，故云勝諸天光。爾時東方等者，別明瑞動東方佛光勝而諸天疑也。是時諸梵天下，會而議之。偈中為大德天生等者，正出其疑。與宮殿俱者，諸天行止各有隨身宮殿也。各以衣裓等者，將欲循光見相先備其供儀也。共詣西方等者，東方梵天故向西方尋相也。見大通智勝等者，解其先疑，知是佛出世間非大德天生也。即以天華散如須彌者，應上五百萬億國土而言，見梵天之多也。并以供養菩提樹者，不唯供佛且供其樹，所謂愛其人而及其物也。華供養已奉上宮殿者，捨其輕更捨其重，見敬心無已也。偈中世尊甚希有下，讚其悲心，故云能救等。天人之大師下，讚其慈心，故云普皆等。我等所從來等者，明來意之誠，不躭其定樂也。我等先世福等者，求鑒其誠，以內其供也。爾時諸梵天王偈讚佛已，而求轉法輪者，申明所以遠來供養之意，成兩足二利也。爾時智佛默許之者，合佛所以放光說法時至之心，口不言而心允其請也。世說云：世尊以默然為許可。初佛本坐道場已成佛矣，但由一乘實相杷住太緊，不唯諸佛不現，即親生十六王子亦不親近，況十方各五百萬億國土諸梵天王而皆來乎？所以謂之垂得菩提也。及思惟過十小劫已，放開一線，以實開權，得其諸佛度生方便，則王子來而梵天亦來，始謂之得成菩提。可見得成菩提之言，亦只使眾生見相作佛耳。方便權智有如此之妙，故諸佛成道必欲先說三乘也。以娑婆世界教體如是，眾生利於耳根，從聞思脩入故。是以下文智佛受十方梵天請訖，初亦先轉四諦十二緣法輪，然後乃為十六王子說一乘實相也。此雖敘智佛成道來十方梵天之事，其

實發明方便品我釋迦始坐道場，觀樹經行諸梵天王請轉法輪之儀。下九方文雖有增損，然不外於此，可以例通。

又，諸比丘！東南方五百萬億國土(至)而說偈言。

是事何因緣(至)多是佛出世度脫苦眾生。

爾時，五百萬億諸梵天王(至)所獻宮殿願垂納受。

爾時，諸梵天王即於佛前，一心同聲以偈頌曰：

聖主天中王(至)我等宿福慶，今得值世尊。

迦陵頻伽，妙音鳥也。其鳥未出穀時，即發聲微妙以壓眾鳥，一切天人聲皆不及，唯佛音愈之，故以取況。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲而說偈言：

大聖轉法輪顯示諸法相(至)忍善者增益。

爾時，大通智勝如來默然許之。

又，諸比丘！南方五百萬億國土(至)而說偈言。

我等諸宮殿(至)為大德天生為佛出世間。

爾時五百萬億諸梵天王(至)一心同聲以偈頌曰。

世尊甚難見(至)世尊大慈愍，惟願垂納受。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲以偈頌曰：

惟願天人尊，轉無上法輪(至)當演深遠音。

爾時，大通智勝如來默然許之。西南方乃至下方亦復如是。

乃至等者，超略之辭，謂超過其西南方、西方、西北方、北方、東北方等六方，而略其來儀之文也。

爾時上方五百萬億國土(至)為諸梵眾而說偈言。

今以何因緣(至)為大德天生，為佛出世間。

爾時五百萬億諸梵天王(至)一心同聲以偈頌曰。

善哉見諸佛救世之聖尊(至)皆共成佛道。

爾時五百萬億諸梵天王(至)時諸梵天王而說偈言：

世尊轉法輪擊甘露法鼓(至)無量劫習法。

十方來儀，文式皆同，惟敘天龍八部，俱缺夜叉、阿修羅、迦樓羅三部。偈中善哉下，頌喜得見佛之大悲也。普智下，頌喜得聞佛之大慈也。於昔下，前東南方謂一百八十劫，空過無有佛，南方謂過百三十劫，今乃得一見，至此乃云於昔無量劫，則各隨十方國土善根深淺，而見佛之劫數有多少遲速之不等也。世尊未出下，申明由不見佛有如此之惡果也。不從佛聞下，申明由不聞法有如此之惡因，所以善滅而惡增也。佛為世間下，結回善哉見諸佛之文，而喜反邪歸正，改惡從善，諸天增而惡道減也。我等諸宮殿下，求納其敬儀，而回向自利利他，不願人天小果，皆願成佛道也。以上頌見佛致供之喜慶。爾時，五百下，亦效十六王子請轉法輪。世尊轉法輪下，結回普智天人尊之文，以明須慧以資

福，成兩足也。惟願受我請下，求俯順機宜，說佛多劫習學之法，使效脩者得果，逮起下文也。

爾時大通智勝如來(至)無量無邊不可稱數。

爾時下，敘牒所請之佛。受十方下，敘牒能請之機。即時下，正敘應機說法。三轉者，示相、勸脩、作證之三轉也。十二行者，由示相轉，得知四諦有世間出世門之因果，名見道行。由勸脩轉，得苦集應斷、道滅應脩之行法，名脩道行。由作證轉，得有學研真斷惑為賢，無學真窮惑盡為聖之階級，名證果行。故四諦每三轉成一十二行也。法輪者，佛法如車輪，運入眾生心中，轉生死成涅槃也。若沙門下，謂此四諦雖是小果，乃智佛以十小劫思惟，始得諸佛現前就實開權之法，故沙門等皆所不能轉也。以沙門雖出家佛子，非佛說且不知故。婆羅門乃在家凡夫，苟不信佛尚不聞名故。諸天正樂，魔破法，梵嗜禪寂故。雖各少有福慧，通屬有漏故。及餘世間者，餘謂阿羅漢、辟支佛、菩薩，名智正覺世間也。此等雖皆屬無漏，但奉佛命行持，俱不敢以轉為言。如云禮樂征伐自天子出，諸候不敢專也。此可見唯佛與佛乃能究盡之義矣。謂是苦者，苦逼迫性，此指身言，示有身則有生老病死等苦逼迫身心，非樂也。是苦集者，集招感性，示苦果因貪嗔癡慢等見思惑所招感也。此所謂知苦則應斷集也。以上世間因果是苦滅者，滅謂法性寂滅可證性也。亦連苦言者，示此逼迫苦惱身心中，即具諸佛菩薩不生不滅等之性也。是苦滅道者，道謂八忍、八智、三十七品，可脩性也。連苦滅二諦言者，示此逼迫苦惱身心中，雖具有諸佛菩薩寂滅正性，須脩道品而得也。此所謂慕滅脩道，為出世間之因果也。此三轉中，最初示相轉業，已具勸脩、作證二轉，故四諦皆以是苦為言，以集、滅、道後三諦，皆先由知苦而得故。及廣說下，謂廣其小乘、聲聞之法，為中乘、辟支佛說為十二因緣也。以廣苦集為流轉門，無明緣行至生緣老死等是也。廣滅道為還滅門，無明滅至憂悲苦惱滅是也。無明緣行者，過去二支因也，無不也。明，智慧也。行，妄動也。謂一切眾生因無智慧，於一真如性海中，不知不覺，隨六塵境界風所擊，而一念妄動也。識，了別義，緣妄動故，而了別也。此所謂無明不覺，生三細也。名即受、想、行、識四法，寶無形質，但有名目。色即父母，赤白二滴，會成四大，有其色相，緣識為主，四大為依。則名色者，固是最初托胎凝滑之相，而胎中細五陰具矣。名色緣六入者，謂五陰既具，眼等六根分界，而識心藉以出入其間也。六入緣觸者，謂根成出胎，與六塵相角觸也。觸緣受者，謂根觸境，領納臧否，而生苦、樂、平等三受也。自識至受，為現在五支果，所謂境界為緣，長六麤也。

受緣愛者，謂根心領受前境，起貪愛也。愛緣取者，謂心既愛樂，必欲取著也。取緣有者，謂既生取著，惑業重結，善惡因果必受後有也。此三復為現在三支因。有緣生者，謂現在有此善惡因果，未來必定三界受生身也。生緣老死等者，謂有生必有老死等苦也。此二復為未來二支果。如是十二有支，於一念頃，三世因果互相緣起，彼此由藉引發而生，流轉三途，故謂之緣。然略則不出苦與集也。謂之中乘者，以聲聞人智淺，要先知生死等之苦果，然後方斷見思惑之集因，乃從跡而言至本也。辟支佛機智慧校深，故追廣集因中最細之無明，乃從本說至末，所以人為中乘，法為十二因緣也。無明滅則行滅等者，謂既相緣引而生，還緣相引而滅，因亡果喪，如皮不存而毛無所附也。以上敘智佛受請，說三乘小果之法。佛於天人下，明得法之機有如此之多，誠不負十六王子及梵天之請也。以不受一切下，謂不受色等六根塵所迷惑，成苦集流轉法也。而於諸漏下，謂得道滅常寂之果，其果具三，明八解脫等也。以上敘第一會說法之益。第二、第三下，敘多會說法之益，明說法既久，而所化之人甚多，不可稱數也，故云從是已後等。此雖敘智佛說法之事，其實申明方便品偈中我釋迦，趣波羅柰，為五比丘說，是名轉法輪等文也。

爾時十六王子(至)三藐三菩提如來之慧。

爾時十六下，謂十六王子，一聞諦緣之法，即幼年捨寶位而為僧也。准前請轉法輪偈云：度脫於我等，及諸眾生類，為分別顯示，令得是智慧之文，則知上節是度脫諸眾生，為分別顯示諦緣之法，令得二乘智慧已。此節是申請度脫於我等，為分別顯示阿耨菩提之法，令得大乘智慧也。(童子，未冠婚之稱。沙彌，簡非比丘。名義云：沙彌云息慈，謂息世染慈群生也。又云勤策男。寄歸傳云：受十戒已，名室羅末尼，云求寂也。七歲至十三，為驅烏沙彌。十四至十九，為應法沙彌。二十已上，為名字沙彌。今准下文，當是應法沙彌。)諸根下，敘夙植慧因也。已曾下，敘夙植福因也。求阿耨下，敘由夙植福慧故，才出家即求大果也。以上經家敘置。俱白佛下，正王子求大果之言，謂彼無量聲聞志願小果既遂，亦當遂我志願。大乘者，說阿耨菩提法也。我等聞已者，希聞慧也。皆共脩學者，冀脩慧也。學字含其思慧。我等志願下，謂我等聞諦緣之法，不求而求阿耨菩提者，以我等立志發願，皆欲開示悟入佛如來之知見也。深心所念者，論云：一者直心正念真如法故，即所求阿耨菩提是也。以菩提即真如故。二者深心樂集一切諸善行故，此句是也。以集一切善行，即深心所念六度四攝等法故。三者大悲心，願度一切眾生苦故，即攝在我等志願之願字，以四弘誓願有眾生無邊誓願度故。佛自證知者，謂我等上求下化之深心，佛以五眼六通現量證

知，非比量知，所謂知子莫若父也。此為下文伏案。爾時轉輪下，謂王子至貴，尚捨出家不留以紹寶位，八萬億人乃侍從之流，既高尚其志，寧不遂所求乎？故王皆聽許出家也。爾時彼佛下，佛既受請務過二萬劫已而說者，亦如釋迦久默斯要，以待機熟不務速說義也。釋迦減劫故待止四十年，智佛增劫故待以二萬劫。言說是經已下，照上我等聞已皆共脩學之文，見行顧其言也。說是經時下，謂聞機生熟有三等差別：一沙彌悉信，二聲聞亦信，上根也，熟機也。三其餘不信生疑者，下根也，機未熟也。坐是智佛受熟上根機者，請說八千劫而不休廢，廢置義，止也。莊子云：廢一于堂，廢一于室。彼註訓廢置也。為下根機生者，須過二萬劫而說，說已即入靜室禪定也。此見智佛說法時少而入定時多，由不信所致也。是十六下，謂沙彌知不信者，機緣在己而不在佛，故代佛揚化各升法座，覆講各化多眾令發大心，使昔之生機疑而不信者，皆信下根成上根矣。十六沙彌可謂善繼其志，善述其事，上求下化，不負其所學矣。大通下，照上深心所念，佛自證知之文，故從定起，詣座普告眾也。諸根下，證知夙植慧因。已曾下，證知夙植福因。於諸下，證知學大法以自利。開示下，證知行大法以利他。此數句六度、四攝具矣，善學者審之。汝等皆當下，勉其聽眾，亦當學沙彌植福因也。所以下，雖是徵辭，其實勉其聽眾學沙彌植慧因也。是人皆當下，為其聽眾授廣記，亦當如沙彌成兩足尊之果也。此眾初不信，佛即入定，如醫師見子不服藥，前往他國以示寂也。今一信即與其記，亦如醫師見子肯服藥，仍舊還歸也。此雖述智佛證知十六沙彌深心本願，其實申明方便品我釋迦從三昧安詳而起，因身子為諸聲聞說妙法，授廣記義也。是知智佛前受請說妙法，如釋迦說華嚴、般若、方等之時也。以華嚴、般若、方等皆妙法，故十六沙彌為眾廣說，如須菩提等四大弟子轉教付財之時也。智佛過于多劫後，從定起，證沙彌，授眾記，亦如釋迦末後說此經之時也。故此品訖富那，亦有唯佛能知我等深心本願之說，然後法師品首即受其廣記，宛相符也。思之。問：此授廣記訖，便即唱滅，奚智佛不然？答：前敘坐道場時，已兩出乃至滅度之言，故不用復贅也。

佛告諸比丘(至)成阿耨多羅三藐三菩提。

佛告等者，謂十六沙彌因智佛對眾證讚其德，得其法喜，故常樂說妙法也。一一下，謂其聽眾亦因智佛勸勉，故常隨沙彌學植二因也。從其下，學植慧因。以此下，學植福因。于今不盡者，謂其多眾尚有學植二因之未盡者，下節所謂有住聲聞地者是也。此結完釋迦宿世曾為千二百人植大乘之因，為下節成大乘緣，牒文

之伏。案諸比丘！我今下，謂十六沙彌由昔因中同求大乘，同說大法，故今同於十方成大果也。上方缺上下，以上下是八方之上下，故此雖述十六菩薩果不昧因，有願必成之義，其實申明方便品十方佛皆現，正是此中十方佛也。而結完前請轉法輪偈若我等作佛一句，故云其二沙彌東方作佛等。下節諸比丘！我等為沙彌時起至長行之終，是結完眾生亦復然一句，故此品後千二百無學阿羅漢及有學聲聞，親如羅睺，宛如提婆，乃至聞一字一句皆得與記，乃是完我釋尊為沙彌時之本願也。方便品偈云我本立誓願，欲令一切眾，如我等無異，如我昔所願，今者已滿足，化一切眾生，皆令入佛道是也。如其十方佛之名號國土，皆各隨願力因行所成，舊解既有配屬，依違可也。方便品三世十方一切諸佛法亦如是至此益明矣。

諸比丘！我等為沙彌時(至)如來智慧難信難解。

諸比丘下，牒上節宿植大因之伏案。謂佛與十方諸佛為沙彌時，尚能教化多眾，從已聞妙法，植成佛阿耨菩提之大因也。此為後喻。譬如五百由旬至欲過此難之文張本。此諸眾生下，謂此諸植阿耨菩提大因之眾生，于今不盡成佛，尚有住于聲聞地者，佛仍常教化阿耨菩提者，以是諸人等應以是聲聞之法為漸入阿耨菩提成佛道之緣也。上品偈云：諸聲聞眾，皆非滅度，汝等所行，是菩薩道，漸漸脩學，悉當成佛。至此益解矣。此為後喻。所將眾人中路懈退至生安隱想之文張本。所以下，徵明。謂所以昔既頓植大因，今復以漸入大果者，何也？以一切眾生自心本有如來智慧，實難信難解故也。此為後喻。爾時，導師知此人眾至為止息耳之文張本。此佛權智功德亦無量無邊，說不能盡者見矣。

爾時所化無量恒河沙等(至)是人若聞則便信受。

上節明由過去植大因成現在之大緣，此節明由現在植大因又成未來之大緣也。爾時所化下，指出過去所化之人，即是佛前已得記諸比丘，及佛滅度後未得記之聲聞也。此以現在照明過去，應上節諸比丘我等為沙彌時至為阿耨菩提之文。我滅度後下，又以未來例現在，證上節此諸眾生于今不盡有住聲聞地者，我常教化阿耨菩提之常義。使見現在不盡得記成佛者，佛又於未來世度脫成佛也。不聞是經者，乏佛知見之開示也。不覺不知菩薩所行者，乏佛知見之悟入也。自於所得等者，執於小果迷其大因也。我於餘國等者，謂佛為迷大因者，不惜再現身餘國，更易名姓以教化之，務使即小而成大也。更有異名者，如法華經佛有三阿僧祇百千名號是也。是人雖生下，牒上執小迷大之文。而於彼土下，釋上餘國作佛更以異名即小成大之義。上云不聞是經，此云得聞是經。上云自於小乘所得功德生滅度想，此云唯以佛之大乘而得滅

度。皆小大相翻也。除諸下，謂既無餘乘而復有時說餘乘者，以除諸如來為一乘作方便，則說有餘乘也。諸比丘若如下，申明唯以佛乘得滅度義，重以未來結完現在，照上節是諸人等應以是法漸入佛道等文。自知涅槃時到者，開示之緣至也。眾又清淨者，語入之因成也。信解下，發揮眾清淨義，以眾清淨是戒具足，信解堅固了達空法是慧具足，深入禪定是定具足，三學既具足，所以為說一乘之時至也。以故便集大小乘人說此經，明無二乘得度，唯一佛乘得滅度耳。應知上文餘國作佛約世界言，此中涅槃時至約時節言，照方便品時乃說之之時，既知佛於未來時更方易名，亦以時至用小成大，尤當知佛現在時即權成實也。以上申明更無餘乘義。比丘當知下，申明除為一乘作方便說有餘乘義，謂佛所以說餘乘與一乘作方便者，以佛證得方便權智之妙，深入眾生之性，出世則智樂聲聞辟支佛之小果，處世則深著財色名食睡等之五欲，故佛為此輩以二乘之小果，易彼五欲之志樂，說其化城有餘涅槃也。是人若聞下，謂此樂五欲之人，一聞佛說出世有餘乘之樂，甚於世樂，如渴鹿奔泉餓夫望食，則易於信受也。此佛所以於更無餘乘中，而以方便說餘乘也。此節雖敘三世因緣，為後合譬之文張本，然實結完方便品十方國土中，唯有一乘法，無二亦無三，但以假名字，引導於眾生之義。

譬如五百由旬(至)向者大城我所化作為止息耳。

譬如五百由旬起至欲過此難。止喻前節諸比丘！我等為沙彌時至從我聞法為阿耨菩提之文。所將眾人起至生安隱想。止喻前節此諸眾生于今有住聲聞地者，我常教化阿耨菩提之文。爾時導師起至為止息耳。止喻前節是諸人等應以是法至難信難解之文。五百由旬等者，五百喻三界及二乘也。曠絕無人所以為險，二乘偏空是也。怖畏之處所以為惡，三界生死是也。若有多眾等者，喻千二百人先於大通佛時，發心欲出三界及二乘道至成佛菩提之珍寶處也。有一導師等者，聰慧明達所以為師，善知通塞所以能導。通喻釋迦為沙彌至成佛時，皆為千二百人之導師也。所將人眾等者，喻千二百人於三界中不能精進度生，欲退其大心也。白導師下，正述退義。疲極故身不能復進，怖畏故見路猶遠。導師多諸下，喻佛見千二百人畏大，於三界外示以小乘涅槃也。此等可愍下，釋成作念。於險道下，釋成多諸方便。以上喻佛以神通力為方便。告眾人下，喻佛以智慧力為方便。有餘涅槃我空之理三界無對，故名為大。防非止邪不受後有，故喻為城。為二乘人所當止之地，故曰可於中止等。若入下，正明隨意所作，謂一涅槃小可快得安隱，大可前至寶所也。是時疲極下，喻千二百人不知權為實地、小是大緣，便得少為足，故喜歎末有生安隱想也。以上

完若入是城快得安隱。案爾時導師下，完若能前至寶所亦可得去。案知眾得息無疲者，喻佛知二乘人不被見思惑所苦也。即滅化城者，喻今為汝等說最實事，諸聲聞眾皆非滅度也。語眾人下，喻汝等所行是菩薩道，漸漸脩學悉當成佛也。汝等去來者，謂去化城來寶所也，亦時人方語也。小果即是大緣，故曰寶處在近。

諸比丘！如來亦復如是(至)**此城非實，我化作耳。**

諸比丘下，合上喻。譬如五百由旬起至欲過此難止之文，結完前節。爾時所化無量恒河沙等眾生起至未來世中聲聞弟子是也。止之伏案，謂喻中導師善知險惡通塞，法中諸佛亦然也，故曰亦復如是等。生死有分段變易，故曰諸，乃苦果也。煩惱有見思無明之別，乃苦因也。惡道，地獄等三途受苦因果之處也。險難，二乘所證空理一得，而不迴心於無上菩提，為險難故。然未來根境休息不同，分段生死有其限齊，故曰長遠。應去應度者，謂佛知此生死煩惱等，有應當去者去之，應當度者度之也。若眾生但聞下，正明應去應度義，合上喻。所將人眾起至生安隱想之文，結完前節。我滅度後起至除諸如來方便說法。止之伏案，眾生但聞一佛乘，即不欲見佛近佛者，以畏道長苦久乃成也。佛知下，謂佛因此怯劣之機，於一乘佛相中說知苦斷集之法，應去其苦也。為止息下，謂佛為此求止息其苦者，又說脩道證滅第二有餘依涅槃，應度之以樂也。以上明為凡夫人說應去三界之苦、應度二乘之樂，若眾生住於二地下，說應去二乘之苦、應度一乘之樂，合上喻。爾時，導師起至為止息耳之文，結完前節諸比丘！如來自知涅槃時到起至則便信受之伏案也。承上文言，謂若聲聞、辟支佛眾生依佛教住於有餘依第二地中，佛即為說汝所作未辦等，是應去其無明及變生死之苦也。汝所住下，是應度以一乘之樂也。未辦，謂未辦六度、四攝等因，三十二相、八十種好等果也。汝所住下，謂有餘依地但近於佛慧，不可便執同佛慧也。故教其觀察籌量所得涅槃非實，乃佛方便於一乘中分別為三之說也。如彼下，引上喻為況以結之。於一佛乘等二句，三周法訖，皆用為結。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

大通智勝佛十劫坐道場(至)**震動於一切。**

此頌長文佛告諸比丘乃往過去起至世尊悉知已當轉無上輪止五節之文。五節各有長文、偈頌，此中亦然，二十二句頌長文，六句頌偈文也。長行敘八部，無阿脩羅、迦樓那二部，今頌補之。

東方諸世界五百萬億國(至)**轉無上法輪。**

此頌佛告諸比丘，大通智勝佛得阿耨多羅三藐三菩提時起，至哀愍而敷演無量劫習法止四節之文。十二句頌東方，四句頌餘九方，四句頌諸節之偈文也。

無量慧世尊受彼眾人請(至)**不能得其邊。**

此頌爾時大通智勝如來受十方諸梵天王及十六王子請起，至不可稱數止。第十節，長文。風俗通云：十萬曰億，十億曰兆，十兆曰京，十京曰秭，十秭曰垓。垓，大數也。八句頌受請說小乘法，十二句頌聞法多眾之得果。

時十六王子出家作沙彌(至)**各得成正覺。**

此頌爾時十六王子皆以童子出家起，至第十六我釋迦牟尼佛於娑婆國土成阿耨多羅三藐三菩提止。第十一第十二兩節之文通計四十二句，初四句頌才出家小僧即求大乘法，次四句頌發大願願人己同得作佛似本師，次十句頌智佛順請說大知心行則法器應受。大乘以因緣譬喻說度，通各有區別為能分別，總不出分別一真實心相為所分別，能所雖分菩薩道一，故曰菩薩所行道。准今佛一大時教，以上八句是說華嚴方等般若為大乘也。說是下二句，是會昔華嚴方等般若為今之妙法，偈有沙數多也。次四句頌智佛入定知不信者緣有在也。次十二句頌釋尊為千二百人說妙法華經之文。次四句頌大機常與大師同生之文。次四句頌說大乘者各於十方俱成大果以完本願之文。以上四節頌文總頌一十二節，長文明釋迦為千二百人植宿世大乘之因也。(問，前判通品總為二大節，此復一節又分為十二節，何也？答，通品大義直重宿世因緣四字，故大段判為二大節，一大節敘因，一大節敘緣，經文昭然也。然文勢攸長人難細解，故以一大節復判數段使易解也。)

爾時聞法者各在諸佛所(至)**慎勿懷驚懼。**

此頌長行諸比丘我等為沙彌時起，至是人若聞則便信受止，第十三、第十四兩節之文。爾時下，自過去頌至現在，果不昧因也。其有下，自現在頌至未來，由權入實也。我在下，勉勿忘其本因。是故下，勉及現在入實，勿更俟未來由權也。以是下，謂既有本昔因緣，非無知而妄作也。今汝下，謂有心者皆當作佛，非分外事也。

譬如險惡道，迥絕多毒獸(至)**當共至寶所。**

此頌長行譬如五百由旬起至我所化作止之文。長文一節義分三段：初、師資同希寶所以度險惡；二、因眾畏師設化城；三、師知眾安滅化勸歸於寶。頌計四十二句，頌彼三段。初十二句頌初段。譬如下，謂道之險惡在毒獸多、水草無，喻三界內惑苦多、二乘人功德智慧乏也。無數下，謂能度險惡之人眾及所度險惡之途遠也。時有下，謂導師具定慧能拔濟眾之險難也。次二十四句

頌第二段。眾人下，謂眾因頓乏思退。導師下，謂導師愍眾退失珍寶。尋時下，謂導師有方便神通化作城郭，莊嚴依正宛然逼真。即作下，謂化作城已勸眾入城息苦得樂，喻三界外我空之理，具三明六通禪定解脫可遊戲也。諸人下，謂眾不知非真安於化城，作已度生死想也。後十句頌第三段。導師下，謂導師知眾少安勸其前進，勿株守化城也。我見下，申明化為眾疲欲退故權設也。汝今下，謂既得粗安當順精詣，以完初至寶所之念也。

我亦復如是。為一切導師(至)**引入於佛慧。**

此頌長行。諸比丘！如來亦復如是，今為汝等作大導師等，最後合譬結法一節。我亦下，合時有一導師四句。佛為世出世間導師，故云一切。見諸下，合無數千萬眾四句。中路下，合眾人皆疲倦四句。不能下，申明。謂佛見諸求菩提道者半途而癈，云佛道長遠久受勤苦乃可得成，故不能於劫海中度生成佛，甘懈怠而廢墮其初心也。故以下，合導師作是念十二句。言汝下，合即作是化已四句。既知下，合諸人既入城四句。爾乃下，合導師知息已四句。諸佛下，合我見汝疲極四句。今為下，合汝今勤精進二句。此節頌計三十句。初云我，我即釋迦佛。後云諸佛，指十方三世一切諸佛。見先三後一即權為實，釋迦與諸佛皆然，非創式也。問曰：佛與諸佛奚為眾生心則都證一切種智，身則都具三十二相，始為真實滅哉？答曰：為一切眾生具有故，不可少故。

妙法蓮華經知音卷第三

妙法蓮華經知音卷第四

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙法蓮華經五百弟子受記品第八

五百者，千二百人中之大弟子也。經中有千二百五百之言，品題中獨標五百者，餘七百必五百人最初所勸化發心者也。名其師之數，則資在其間。故經中佛總其大數，同是羅漢，同佛所印證，元無高下，則曰是千二百阿羅漢，我今當現前次第與授阿耨菩提記。別其名分，必原先後發心之所自，則曰其五百阿羅漢優樓頻螺等。乃至云迦葉汝已知五百自在者，餘諸聲聞眾亦當復如是。則師資輕重究可知矣。(楞嚴長水解云：千二百五十人者，初度陳如等五人，次度三迦葉兄弟兼徒一千，次度舍利弗目犍連各兼徒一百，次度耶舍長者等五十人。准是益見餘七百人為五百人所勸化發心者明矣。)記不曰授而曰受者，與前品相表顯也。授四大弟子記末云：我諸弟子威德具足，其數五百，皆當授記。前既曰授，此諸得記者但受之而已。華嚴經云：一切諸佛成熟有緣不失時。(此經成熟千二百人成佛，所以有因緣說之一周也)。又云：授菩薩記不失時(此經所以授三根記，先後次第各以時也)。問曰：准長水解，千二百人數止得二迦葉波、身子等五人為師，知音何得言五百人為師耶？答曰：知音准品題及經文以意會之，以品題云五百，經文別名與記亦不會逐一各名，但總云其五百。阿羅漢等經云千二百，又與品題數違，則有前後相違過。要使經文無過，須知云千二百人者，即身子等五人在前，得記者亦在數中。云五百者，即五百人與身子等為行輩也。故知音分餘七百人在弟子列，不見經文有過矣，奚膠柱哉？問曰：奚經文授記不逐一列名哉？答曰：使千二百人逐一列名，此七卷經紙尚不足數，況後授有學二千人記及耶輸姨母六千人記，逐一列名難為紙矣。經文紙少得記人多，佛語以略攝廣談無量事故，僅僅六萬餘言，真妙法也。不然，滿紙皆鋪張其授記人名及劫國莊嚴，處處言同，益使末世覽者厭繁矣。

爾時富樓那彌多羅尼子(至)能知我等深心本願。

據前五人得記，例五百阿羅漢聞因緣說訖，即當說繫珠喻，明其領悟，而後佛述成與記，始為順也。今不如例，獨先記滿慈者，見富那非下根諸弟子比也。爾時下，經家敘置，敘當機聞三周法之得益，而結盡前文。從佛聞是等者，敘領法說一周，結方便一品之文，以方便品多說智慧方便之隨宜故。又聞授諸等者，敘領

喻說一周，結火宅、窮子、藥草、授記四品之文，以四品喻說皆為授諸大弟子記故。復聞宿世等者，敘領因緣說一周，結化城喻一品之文。因緣之事，指佛為王子言；神通之力，指佛為導師言。經云：當設大神通，化作大城郭。眾生畏佛道長遠，不信一乘，佛能以小果化城度之，不失其大；眾生住於二地，生安隱想，佛能以實相寶所度之，不外其小。故曰自在神通。得未下，敘得淨六根之益：心淨踴躍，淨意根；即從座起等，淨身根；瞻仰尊顏等，淨眼根；而作是念，淨舌根。以口不言，而舌與心自念故。曰到曰却者，到則進禮雙足，感佛恩德，如子之就母；却則退住一面，畏佛威德，似臣之仰君。見佛慈嚴，能俾為弟。弟子者，進退成禮也。世尊甚奇下，敘當機領悟。佛具三德，以希記申明。而作是念之念中義，悟佛法身德也。以佛法身，為世奇特希有故。隨順世間等者，悟佛般若德也。拔出眾生等者，悟佛解脫德也。我等於佛下，對前如來復有無量無邊功德，汝等若於無量億劫說不能盡為言。當機意謂，以身子之智慧，迦葉之苦行，善吉之解空，目連之神通，旃延之論義，各各第一之人。以法自述，則曰是我等咎，非世尊也。以喻況法，則曰無上寶聚，不求自得。皆是宣佛功德者。既云無量億劫說不能盡，則我富那一人之智行，又豈能加於五人之上乎。故曰我等於佛功德等。唯佛世尊下，謂佛功德大，我固莫宣。我心願深，佛自能知。是述成與記，固不待我富那開口，而佛業已先得其心矣。噫，滿慈雖云於佛功德言不能宣，而開悟佛知見，莫是為愈。比與神光三拜，少林謂之得髓，何異哉。先五百人得記，宜矣。

爾時佛告諸比丘(至)漸漸具足菩薩之道。

爾時佛告下，佛為當機述成其深心本願也。深心者，謂深寄小果聲聞之迹，而便於化無量阿僧祇人令立阿耨菩提也。本願者，謂本是大乘菩薩具足神通之力，隨其壽命發願示為聲聞，助揚佛宣法化也。然佛必告眾而述成者，以眾徒見佛現前尋常所歎為聲聞說法第一有限之跡，而未知於多三世劫中為菩薩化人成佛無量之本也。故曰汝等見是富樓那彌多羅尼子不？我常稱其下，正明眾所見之近迹也。亦常歎其下，謂佛因歎迹亦并歎其本也。精勤下，正出尋常所歎本迹而釋成種種功德之言。精謂不麤，勤謂不怠。護持謂將一乘實相護持於內，助宣謂將一乘實相助佛宣為小乘諦緣於外，故能使四眾根鈍者樂投其所好，聞其開示教誨而得利益歡喜也。具足解釋下，謂雖為根鈍者諱實開權於外，不妨開權時即具足為根利者業已解釋一乘實相佛之正法於中矣，故又俾與已同梵行一等之人為有大饒益也。自捨如來下，謂富那諱本現迹藉小成大，其言論辨才除佛一人餘無有以為敵也。汝等勿謂

下，謂眾不可因佛尋常一時之歎賞，但知富那護助我釋迦一佛之法，為僧中第一。若然，則心何足以見其深，而願何足以見其本，其實於過去九十億佛所亦然，故云於彼說法人中等。又於諸佛下，上云佛之正法，一乘妙法也。此云諸佛所說空法，乃小大三乘共證之空法也。空法即如八部般若，正法即如方等諸經，三一權實未會，有空正之別，三一權實既會，空正皆名妙法矣。明了，謂雖一空法，三一小大同悟同修，然富那明小乘自小，了大乘元大，權實教體不相濫也。通達，謂通昔三乘共證空無相無作之空，即達今之大乘究竟涅槃常寂滅相終歸於空之空，權實義不相妨也。理以上，自利之功德也。得四無礙下，兼利他之功德。四無礙者，法辭義說四，皆無礙於小大權實。若准經訓，常能審諦為法無礙，清淨說法為辭無礙，無有疑惑為義無礙，樂說無礙在其中也。具足菩薩下，內祕也。隨其壽命下，外現也。彼佛世人下，謂彼過去九十億佛所之人，咸不能知富那本是菩薩，而皆以迹謂實是聲聞也。彼既如此，勿怪汝今現前之眾也。而富樓那下，謂富那正以彼之不知，而為己就實開權之方便，所以饒益小乘眾生百千，又化大乘人令立阿耨菩提無量也。饒益下，開權之方便。又化下，顯實之方便。為淨佛土下，謂當機權實方便，非唯成人，實所以成己之嚴淨佛土也。維摩經云：菩薩隨所化眾生而取佛土。此富那不辭億無量劫現小乘者，正欲密得大乘人莊嚴自己當來成佛劫國眷屬也。諸比丘！富樓那下，即過現以起未來廣三世深心本願，皆為第一人也。七佛，舊謂毗婆尸、尸棄、毗舍浮，屬過去莊嚴劫千佛中最後三佛也。拘留孫、拘那含、迦葉、釋迦，屬現在賢劫千佛中最初四佛。今觀經文，既云七佛，又云今於我所等，復云於賢劫中等，則是獨以釋迦一佛為現在，餘皆屬之過去也。亦於未來下，應知此又賢劫後之未來也。即如千二百羅漢成佛，富那亦為護持助宣無量無邊佛法，為其弟子，則其心之深，願之廣，可涯量哉！所以然者，無非為上求下化故。為淨佛土下，結完上求。教化眾生下，結完下化。以上總為述其因行，此下授其果記。

過無量阿僧祇劫(至)**佛滅度後起七寶塔徧滿其國。**

過無量阿僧下，富那既無量億劫於此土上求下化，故成佛時亦直在此土，果不昧因也。此土指娑婆世界，故後品勸發願持經。不見身子、富那等者，以身子、富那等原於此土持經故。號曰法明者，名稱其實也。其佛下，通記佛土之廣大。七寶下，別記佛土之嚴淨。地平為無山陵谿壑，所以如掌而清淨。臺觀因與天宮交校，所以充滿而莊嚴。以上記依報。無諸惡道下，記正報。無惡道女人眾生，正報清淨。得神通光明眾生，正報莊嚴。得神通屬

意根，出光明屬身根。志念下，明意根清淨之所自。普皆下，明身根莊嚴之所自。其國眾生下，明無淫欲之所利。以上皆佛土中世眷。有無量下，記法眷也。其佛國土下，總結。劫名下，授劫國之名。佛壽之數，正像法住世之久，該五種記。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘諦聽！佛子所行道(至)**我今但略說。**

頌計八十六句，初二十八句通頌千二百人深心本願，為富那引啟見記有先後，人咸大乘，三周三根無非法門，一時施設次第元無高下也。諸比丘下，佛子菩薩名，今即聲聞也。所行道，深心也。善學方便，本願也。謂諸聲聞今稱佛子者，以己所行之道元是大乘，示為小果故曰善學，不妨即小成大，故不可得而思議也。知眾下，申明善學不思議有五層，謂諸佛子所以即大示小者，以先知眾生根性愛欲小果諦緣之法，怖畏大乘成佛之智，故諸菩薩捨長就短不作菩薩，而示作聲聞緣覺，此以大作小，成不可得思議一也。以無數下，再申明，謂諸菩薩示作聲聞緣覺，以行無數方便，不惟人視為聲聞，且自己亦說是聲聞，與佛道相去甚遠，由止度畏大樂小之人無量，皆得成就於小果也，此以大名小，成不可得思議二也。雖小欲懈下，三、申明之，謂以大作小名小，是皆可思議者，奚云不可得思議哉？以雖作小名小，順其欲小者之懈怠，不妨即懈為勤、即小而大，漸當令其作佛也，此以懈為勤，成不可得思議三也。內秘下。四、申明之。謂諸菩薩內心秘藏六度萬行，外貌現作二乘聲聞。惟外貌故，少其貪欲苦因，厭其生死苦果；惟內心故，實自淨其己之成佛國土。此以外貌成其內心，為不可思議四也。此猶順示也。示眾下。逆示三毒。謂貪、嗔、癡三根本惑行，則能令人墮其惡道，故謂之毒。邪見，五利使之一，即崇祀水火，祭天要福之邪見也。如孫陀羅難陀貪婬，舍利弗含嗔，周利槃特愚癡，畢陵伽婆慢習，三迦葉波崇祀水火，皆佛現在世弟子，無非大權方便示現，以度一類頑癖眾生，使歸佛道，故曰我弟子如是等。此以正示邪，以逆為順，成不可得思議五也。若我具足下。結足善學。謂但略不廣說其示現之方便者，恐聞者致疑也。未頌富那而先頌諸大弟子者，以五百阿羅漢有六羣比丘在其數故。今此富樓那下三十句，別頌富那之因行。其後得成佛下二十八句，別頌富那之果記。一一對長行可解。果記中長行後者，頌先之藥草，喻無三乘之法。此品無三乘之僧，如來壽量品無三身之佛應知。

爾時千二百阿羅漢(至)**盡同一號名曰普明。**

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

憍陳如比丘當見無量佛(至)**汝當為宣說。**

爾時下，陳如等千二百人於法說一周之初，聞佛出定權實二智之談乃去，不知是義所趣，安望授記成佛？及佛喻說，雖知是義所趣，然猶坐執小果以當大乘，亦不希記，故佛無問而自說因緣一周。以小果喻化城，大乘喻寶所，明其不惟諦緣是成佛之因，即示眾有三毒，亦菩薩乘內秘外現之權便，然後始知先三後一、先權後實義之所趣矣。故各作念，俱願得同諸大弟子授成佛之記也，故云我等歡喜等。我等歡喜，逕照方便品心生大歡喜，自知當作佛為言。吁！因緣說一周，於千二百人有大功德哉！此可見經文三周次第非徒設也。佛知此等下，正結方便品中千二百羅漢悉亦當作佛之案。千二百人中先授陳如記者，陳如為佛在俗親黨，鹿苑最初得度弟子也。其五百阿羅漢下，正結授四大弟子記品我諸弟子其數五百皆當授記之案。其五百人同號普明者，以同為法師，同以小大三一成佛之法，明於人果不昧因也。偈中初二十四句，頌陳如一人劫國莊嚴。憍陳如下，頌因行。常放大光明下，頌果德。果德有五：一、光明；二、神通；三、名聞；四、眾敬；五、說法。故號下，謂由有實德而具斯美名。其國下，頌依報清淨法眷勇猛。咸升下，申明淨猛。十方佛國其數無量，乘樓閣而遊，是與不出戶者同也。獻佛供還本國，跋涉程途經歷時劫，事體無邊攝在須臾，是與不動念者同也。非神通勇猛而何？良由證至法，身塵點劫視如彈指，十方國總在自心，非世眼所見、凡心所測也。佛壽下，有四記：一、記佛具壽命；二、記正法；三、記像法；四、記末法。以法滅天人憂皆末法事故，然皆補長文所未盡。中十四句，其五百比丘下，例陳如一人而通頌五百人劫國莊嚴。末六句，迦葉！汝已知下，例五百人而盡記餘七百人劫國莊嚴。華嚴經云：現前得授記，不現前亦得授記。此也。妙哉！經文其易簡哉！

爾時五百阿羅漢(至)**甚大歡喜得未曾有。**

此領我及汝等宿世因緣之義，結完化城喻一品之文。爾時下，前節列千二百數，此但以五百人敘者，以千二百數該前則攝身子等六人，該後則攝阿難、羅睺，前既各已敘悟，後尚未說本末，故但以五百為言而簡別之。然通篇重悔過自責一句。世尊！我等常作下，述昔迷今悟以立譬本，謂我五百人尋常不知機有頓漸、法無小大，但恒作念以己所得小果有餘涅槃，即同佛之所證究竟滅度，是以權為實，昔日所以迷也。此正照方便品佛說一解脫義，我等亦得此法到於涅槃。今乃知之下，謂今由佛三周法喻開通聾瞽，乃知佛昔小今大，無非由漸而頓，要我受記作佛，此今日所以為悟也。佛於火宅喻首說諸有智者，以譬喻得解，比既不解，必待佛因緣說一周始知，此豈有智者哉？故曰如無智者。此照方

便品而今不知是義所趣，前云不知，今云知之，此可見五百人至是真開悟矣。以上明自責。所以下，徵明悔過。謂所以佛前說我等為智者，今我等反自責云如無智者，何也？以我等既同身子等聽佛說法喻二周比，即應同得如來智慧進寶所受顯記矣，反坐守化城而便自以小乘之智為足也。世尊譬如下，以喻明法發揮迷悟。有人五百羅漢自況為三，有中人親友況佛為十六王子。時醉酒，喻已所證全是無漏無明。寶誌公歌云：禪悅珍羞尚不飡，誰能更飲無明酒？楞伽經云：酒消然後覺。是時下，官事、公事也，謂十六沙彌勤修六度思速成佛，為已公事故曰當行。以無價下，謂十六沙彌以一乘實相與五百人說，如以摩尼繫酒醉者垢衣內也。與之而去者，喻十六菩薩沙彌各於十方成正覺去也。其人醉臥下，喻十六菩薩沙彌雖各有陞法座之功，五百人元以無明見思未淨，故不覺知本有一乘實相佛之知見也。起已遊行下，法性譬本國，五道喻他國。為衣食下，喻五百人既迷本有墮入五道，不免為人天福報之衣食，崇水事火持牛狗戒，而勤力求索甚大艱難也。若少有下，喻五百人由外道歸佛示以有餘涅槃，斷其見思超脫分段生死，不知此但少有所得而便自以為足也。以上喻昔之迷，幸冥植有大乘之因。於後親友下，喻今之悟，賴遇佛成就大乘之緣。後謂今經談於四十年後。咄，喝醒之聲。哉，助語辭。丈夫，男子之美稱。何為下，牒斥上文為衣食故等文，謂不須為人天福報及聲聞小果勤苦求索妄受艱難也。我昔欲令下，申其以無價寶珠繫其衣裏之事，所謂我在十六數曾亦為汝說也。於某年日月者，謂智佛入靜室禪定八萬四千劫時也。上云安樂五欲自恣，喻成佛時果上受用。此云以無價等者，喻佛在因地曾教五百人發大心也。今故現在者，謂昔指示法性本有元不失也。而汝不知者，為無明所障也。以無明障本覺，雖得小果忘其大因，是為勤苦求活癡之甚也。汝今可以下，以因證果曰貿，即小成大曰易。謂既有大因，今可即因貿易大果，於九法界隨類現身遇緣接物，不妨既以與人，已愈有而無所乏短也。佛亦如是下，法合昔雖迷，幸植有大因之文。今者世尊下，法合今雖悟，賴值佛以成大緣之文，並領方便品我雖說涅槃，是亦非真滅等文，亦領藥草喻品汝等所行是菩薩道等文。以是下，結明章首踊躍歡喜。

爾時，阿若憍陳如等欲重宣此義，而說偈言：

我等聞無上安隱受記聲(至)**便自以為足。**

頌立譬本之文。

譬如貧窮人往至親友家(至)**五欲而自恣。**

頌以喻明法發揮迷悟之文。

我等亦如是。世尊於長夜(至)**身心徧歡喜。**

頌以法合喻之文(頌與長文，少有損益，對閱易明。)

妙法蓮華經授學無學人記品第九

爾時，阿難、羅睺羅(至)如阿難、羅睺羅所願，住立一面。

爾時下，經家敘置。我等每自思惟者，謂自身子得記時思惟起也。俱白下，方是兩尊者之言，謂我等於此成佛之事迹，雖有學本乃大乘，亦當有受記之分。若曰記五百人中曾教迦葉等轉授者，我等雖為身子采菽氏弟子，莫過學小乘法耳。至於劫國莊嚴等，乃成佛大事因緣，必欲佛親記也。故曰惟有如來我等所歸。又我等為一切下，謂以己名分之尊，為天人等所見知識，應當記也。以己與佛天倫之親，一為佛侍者護持法藏，一為佛適嗣繼紹宗祀，尤當與記。故曰若佛見授等。我願既滿者，親親之道當先也。眾望亦足者，天人阿修羅始喜也。爾時學無學下，所謂眾望者也。

爾時佛告阿難：汝於來世(至)所共讚歎稱其功德。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我今僧中說阿難持法者(至)種佛道因緣。

爾時下。先受果號記。阿難本久發大心迹為侍者，以多聞第一而護持法藏，仁德如山、智德如海，本迹無相礙故曰山海。慧自在通王，名稱其實也。當供下。次授因行記。供佛福足、護法慧足兩足故，然後得成菩提，自三覺圓也。教化下。令他三覺圓也。福足則莊嚴高勝，故國名常立勝幡；慧足則教法通徹，故劫名妙音徧滿。諸佛法藏詮法身而無量，阿難既皆護持，故成佛時壽命長而正像法倍增，得諸佛讚歎果不昧因也。偈中先頌因行。攝論云：多聞者依聞作意俱生俱滅，此心帶彼記因而生，由此熏習能攝持故名持法者，故云我今僧中說，阿難持法者。號曰下。後頌果號。其餘照長文可解。

爾時會中新發意菩薩(至)其本願如是故獲斯記。

爾時下，應佛初出定時所歎。新發意者，謂始發菩提心之人。咸作是下，初發道心者，六通不甚大具，故未知菩薩聲聞本跡，所以動疑，然須有此阿難之本迹始伸，故佛知其念而告之。諸善男子下，般若經說佛於然燈佛所發心，今經說同阿難空王佛所發心，各就機之談，誠如稻麻竹葦之新發心。苦莫知發心，本也；樂多聞與授記，跡也，願也。是故我已下，謂精進勝於多聞也。而阿難護持下，謂阿難以護法藏為精進，遲速尊卑，佛與侍者同在最初所發菩提心中，直一念耳，無甚高下也，故曰其本願如是等。大寶積第二十八經云：聲聞得阿耨多羅三藐三菩提記者，以見聲聞有佛性故。具佛性者尚得記久，發菩提心者獲記宜矣。楞伽經謂：謂化佛授聲聞記，非法佛也。

阿難面於佛前自聞授記(至)而說偈言。
世尊甚希有，令我念過去(至)護持諸佛法。

阿難面於下，喜佛親記，不用他轉次授也。即時下，驗佛告新發意菩薩，其言不虛也。客嘗有問余曰：佛信口說三世多劫中事實否？余曰：佛雖信口，能令佛前聞見者如面覿，以故人天信之也篤。客曰：如是使佛現在，吾亦出家矣。故今文中佛告新發意，而阿難即自憶念過去諸佛法藏而無碍，又識知本願，皆佛神力智力加庇也。偈中前四句，如長文可解。後四句，前半明昔同佛發心之本，實智也；後半明為侍者之跡，權智也。阿難一人本迹權實既自頌明，後二千人得記，諸新發意菩薩始三緘其口矣。

爾時佛告羅睺羅(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
我為太子時羅睺為長子(至)以求無上道。

阿難多聞，羅睺密行，聞行相資，故國土莊嚴皆同，獨果號異也。菩薩大願，或願為侍者護持法藏，或願為冢嗣蒸嘗佛道，皆密行也。人莫得知，獨佛能知。故偈云：羅睺羅密行，惟我能證知。悲華經當佛為寶海梵志發願時，有帝釋名善見足，發願在在常為佛子是也。華嚴經菩薩有十種如海智，第七智云：菩薩入未來世，觀察分別一切諸劫無量無邊，知何劫有佛，何劫無佛，何劫有幾如來出世，一一如來名號何等，住何世界，世界何名，度幾眾生，壽命幾何。如是觀察，盡未來際，皆悉了知，不可窮盡，而無厭足。此釋迦所以授羅睺記供佛，知有十世界微塵數，皆以子道為密行也。夫人之愛，莫愛于子，子之得父，何所不盡其極哉！菩薩願行，其[百-日+(ㄎ-(幻-幺)+人)]矣乎！

爾時世尊見學無學二千人(至)正法像法皆悉同等。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
是二千聲聞今於我前住(至)漸入於涅槃。

二千人，皆阿難羅云弟子，意地輭淨，正是開悟佛知見得記之機。方便品云：若人善輭心，皆已成佛道是也。故佛問慶喜見不者，俾證其記，不浪施也。此完序品，復有學無學二千人。案：

爾時，學、無學二千人，聞佛授記，歡喜踊躍，而說偈言：世尊慧燈明，我聞授記音，心歡喜充滿，如甘露見灌。

佛智慧如燈，能鑒日月威光所不能照之意，地輭淨授記音至此，似見灌其甘露，所以歡喜。上阿難、羅睺得記，我願既滿也，此所謂眾望亦足矣。

妙法蓮華經法師品第十

法師者，法乃即心，是佛之妙法。攝近則該本經三周九喻前後之文，攝遠則該四十年前所談十二部經，以無非說此心法故。師即

千二百阿羅漢，及二千學無學聲聞，乃至佛現前滅後，聞一偈一句，一念隨喜，前後受記之人，皆可以妙法為天人師範，應有六種。然前三卷半經，是為諸聲聞說大乘經，名妙法蓮華，故曰法。後三卷半經，是教菩薩法，佛所護念，故曰師。以諸聲聞雖本是菩薩，而得記之迹惟新，若得記後，不教以菩薩持經之法，則不得諸佛之所護念故。自此品至經之終，皆與序品所敘，列舊住婆婆世界菩薩摩訶薩八萬人所唱和，而教諸新得記聲聞作菩薩之法，故曰法師品。(問，聲聞得記，於卜 位菩薩地當居何地。答，若據圓頓機，當十地中第七遠行地，第八不動地。准華嚴楞伽，菩薩羅漢同於第七八地中〔人〕滅盡受想定故。若准本經，諸聲聞得記，皆居十信位也。以經云：汝舍利弗，以信得入故。准是，諸得記聲聞，既住信位，此後三卷半經，皆教學十住、十行、十迴向、四加行、十地、等覺菩薩，以漸而圓頓也。如龍女不涉地位，頓往南方無垢世界，成等正覺。智積、身子，先俱不信，後云默然信受，是以漸而信頓教之證也。若據一信一切信，以漸而信圓教者，從地涌出之眾，雖彌勒一生補處慈尊，尚有所不信，說父少子老之喻以難之。故佛將說壽量，再三誡以汝等當信解佛誠諦之語。彌勒等八千恒河沙菩薩，亦再三答云：惟願說之，我等當信受佛語。故說壽量品後，即受以分別功德品。分別自信位至等覺，自等覺位迴至初發心菩薩，一一各得分證佛法身性海中之功德。准此，一信一切信，則此經為國教也。總之，七卷文言，徹果該因，屬一信字為其門故。故華嚴經：善財童子，依彌勒教，到普門國，見文殊。文殊遙伸右手，過一百一十城，摩善財頂曰：善男子，若離信根，心劣憂悔，功行不具，退失精進，於一善根心生住著，於少功德便已為足，不能發起行願，不為善知識之所攝護，不為諸如來之所憶念，不能了知如是法性、如是理趣、如是法門、如是所行、如是境界。若周徧知，若種種知，若盡源底，若解了，若趣入，若解說，若分別，若證知，若護得，皆悉不能正符前經。三賢、四加、十地、等覺，皆攝於一信字法門也。問曰：經中如何不明判地位？答曰：四十年前，他經載矣。故曰：先所出內，是子所知。故不用更明而自具也。應知三賢、十地菩薩，報化佛護念，如寶塔品三變淨土中坐者是也。以此佛此土皆有相故，有集散故。等覺地菩薩，則唯法佛護念，其佛其土皆無相故，無集散故，如壽量品所談者是也。又教菩薩為弟子法，當如釋迦以國王事僊人。教菩薩為師〔傳〕法，當如釋迦以常不輕之善，遇增上慢四眾。故判後三卷半經，為教菩薩法佛所護念，大有其旨在焉。學者思之。)

爾時世尊因藥王菩薩(至)阿耨多羅三藐三菩提記。

爾時下，因者，謂因藥王在日月淨明德佛法中，名一切眾生喜見菩薩，曾習苦行，精勤萬二千歲，得現一切色身三昧，燒身身，全然臂臂。復於雷音宿王華智佛法中，為妙莊嚴王王子，名為淨藏、淨眼，以予道化。其父母聞妙法，出家證果，實於開示悟入佛之知見一大事因緣，有其功續，是故因之以告八萬大士也。八萬大士，即經首所敘列者。前既敘贊其德，此中應如新發意菩薩

所念，當逐名與記。而不與者，以八萬大士，元各有本所事佛，往劫皆曾受過大記，為舊住我婆婆世界之耆宿，非我釋迦適嗣。今在會中，莫過助揚法化，故但因而告之。一則以證現前滅後聞經得記者，雖劫長果遠，汗漫無涯，佛功德智慧之言不虛。一則俾現前滅後得記者，發願持經，當學藥王燒身然臂，不畏其難。一則明佛求妙法華經出處本跡，智力所談，神力所現，如涌塔變土，集十方分身諸佛，於頃刻談安樂勝行，涌六萬恒沙眷屬之菩薩等一大事因緣，本末究竟。自非八萬大士，諸新得記者，實難信解。有是所因，故因藥王一人，以告八萬大士也。藥王，汝見下前序品。文殊云：諸人今當知，合掌一心待，佛當雨法雨，充足求道者。上千二百阿羅漢，及二千聲聞，既云內秘外現，則知元是大乘之機。今得授記，無非於道未足，示其充足而已。此天龍等部眾，既非內秘外現，乃是定性於小中大不可移易三乘之機。文殊所謂諸求三乘人，若有疑悔者，故今以求聲聞等三求字為照應也。如是等類下，雖云聞一偈一句，其實義多。如仁王云：於一偈中，復分為千分，一分中說一句，義不可窮盡。又處胎經云：有經一句五百言，一句千言，一句萬言是也。前舍利弗得記時，此定性三乘部眾曾慶讚云：世尊說是法，我等皆隨喜。故今以一念隨喜之言為照應。又云：大智舍利弗，今得受尊記，我等亦如是，必當得作佛。故今一槩與授當得作佛阿耨菩提之顯記也。缺佛名劫國莊嚴等事者，一則人多難名故，一則劫國等皆法身中事，既得阿耨菩提之法身，不虞無劫國等報化之事故。然授二千人記後，必授八部四眾記者，一則完文殊所謂若疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘之案，以三周法完，定性三乘人疑悔皆斷，皆當得記故。一則完佛自許若有聞法者，無一不成佛之案，見佛語不虛故。又此中一念隨喜，為後隨喜功德品之伏案也。以上援佛現前聞法者之記。佛告藥王下，授佛滅度後聞法者之記。

若復有人受持讀誦解說書寫(至)三藐三菩提故。

上節授現在、未來六種法師之果記，此節明現在、未來六種法師所以應得記者，元具有因行也。若復有人下，明佛現在持經者，雖有全略不同，同為法師，有六種次第：一、受持，謂從現前法會領受而持於心也；二、讀誦，謂由受持逐字句念，讀熟成卷而課誦也；三、解說，謂由讀誦久，自知分解，與人講說也；四、書寫，謂由解說得經妙處，而復另書所讀之經，更寫所講之義也；五、於其經卷供敬如佛；六、加上節乃至一念隨也。種種供養下，其供養有十種分別，隨喜得一生究竟。十種分別者：一、華香，草樹所生名華，具香氣者；二、瓔珞，珠寶所穿挂而莊嚴者；三、末香，沉檀搗為細末者；四、塗香，即清淨水或淨水塗

洗其香，一則味清，一則健燒也；五、燒香，成炷而焚爇者；六、繒蓋，絹帛團簷加益經上，以障塵穢者；七、幢幡，段帛成疋，飄揚經之左右，驅除雀鼠者；八、衣服，錦繡裁裘，裝嚴經之首尾表裏者，或新淨上好衣服，先用供養經，然後著也；九、技樂，歡喜舞蹈而奏絲竹者；十、合掌，恭敬皈命頂禮以盡誠者也。藥王當知下，謂當機應知。以上六種法師、十種供養雖直一偈，此人過去已曾供養佛多，成就順大，元不該受生濁世，但因悲愍眾生，開示佛之知見，故生此人間也。以上明持經一偈者，具大因也。藥王！若有人問下，明得大果，故教當機答其問者，未來作佛必現在持經一偈之人也。此上節所以與記焉。何以故下，雖是徵辭，其實申明上節聞經一句者獲記之義，謂不但持經一偈，即持一句仍以十種供養者，一切世間亦應瞻奉以供養佛之物而供養此人也。當知此人下，謂所以然者，以持經一句者是大菩薩過去因深也，成就阿耨菩提過去果大也，但為哀愍眾生乘願生此世間，雖然一句之略即同全部之廣演分別也。何況下，謂佛現在略持者，既同其廣演者，何況盡全部廣持及種種供養之人哉。藥王當知下，謂由佛現在肯全部廣持，則其人始肯捨自己清淨業報之安樂，而於佛滅後悲愍眾生生于惡世危險中而廣演也。若善男子下，謂佛滅後其人不唯公然對大眾廣說，即能私竊為一人乃至說經一句之略者，而其人亦是佛所使遣行佛之事者也。如來使，謂曾受囑累也。行如來事，謂代佛揚化行開示悟入佛知見之一大事也。何況於大眾下，謂未來世竊而不公為一人說一句，尚為佛所使遣行佛之事，何況公然而不私竊大庭廣眾中演說全部者，則其人功德愈無以為況矣。故以惡人一劫罵佛校毀廣說者為罪重，以佛肩所荷擔校供養廣說者為福多也。故曰藥王若有惡人等。夫人之生也直，而人之性又皆善，何不善之與有？但以三業不良而名惡也。以不下，意惡。於一下，長久之時惡。現於下，明非皆有後言，乃當面之身惡。常毀下，口惡。以三業皆惡，時長且久，敢罵萬德慈尊，罪實甚重，而云尚輕者，佛功德智慧具無所損也，慈悲忍力足肯再說也。若人下，一惡。言不長呼一劫，不該乎身意，背地毀此在家出家，不類乎佛前惡罵，其罪校輕，而云甚重者。藥王其有下，釋明所以也。謂其讀誦此經者，既是佛所使遣，行佛之事，則其人尚未成佛，但以佛之智慧功德莊嚴為己之莊嚴，今一毀，則前人或不來親近，是有所損矣。此人雖乘過去之悲願，代佛揚化，今一訾，則前人即來親近，或慵於再說矣。是毀訾者，則為斷滅一切世間佛種，眾生竟不獲開悟佛之知見矣，故其罪校詈佛為尤重也。以上校罪。則為如來下，校福。承上文言，謂佛見未來讀誦法華經者，以佛嚴自嚴，則為

佛肩之所荷擔，其人所至地方，應向其方致禮，亦如其人十種供養，於法而供養之，詎可毀訾乎？一心合掌下，人間所有之上供也。應持下，人間所無之上供也。所以下，徵釋，並申明一念隨喜者得記之義，結完第六種法師於眾生有益，而顯前五種法師現在未來廣略持經者功德為尤大也。謂所以未來公然對眾廣說者，上得佛肩荷擔，下應天人供養者，何也？以是人歡喜說法，令大眾須臾頃聞之，法雖少，得果則究竟也，故曰即得究竟等。應知須臾聞，即一念隨喜義。此節近為寶塔品以大音聲普告四眾等張本，遠為持品及囑累品。伏案以二品皆是佛所遣，行佛之事，故

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲住佛道成就自然智(至)**愍念諸眾生。**

若欲下，求道之機也。常當下，教機求得道之人也。自然智不待師保教而本具，然必勤供養其人而後得者，以此人能開示其機，使得悟入故。是自然智者，自性通宗也。務供人而得者，稟受師承也。其有下上自然智，為涅槃妙心。此一切種者，差別智也。當受持下上涅槃心，直供養持經者。得此雖供養持者，亦欲自持其經而得也。得自然智，善一乘實相；得一切種智，兼善三乘方便。若有能受下上兩行，正應長文。若復有人起至一切世間所應供養瞻奉等文。此一行，繳上兩行，而應長文。當知此人是大菩薩起至當知是人則如來使等文。大般若第五百二十五經：佛自訓一切智智，略有三種：謂一切智，共聲聞、緣覺之智；道相智，共菩薩摩訶薩之智；一切相智，乃諸佛如來不共妙智。以聲聞、緣覺雖知內外等法門差別，不知道相，及不知一切法一切種相故；菩薩則知聲聞道相、獨覺道相、菩薩及佛道相故；佛則知一切法皆同一相，謂寂滅相。是故佛名一切相智，則兼小大三一一切種智之差別相也。

諸有能受持妙法華經者(至)**行於如來事。**

初八句及後四句，是頌藥王當知是人至何況於大眾中廣為人說之文。中十二句，是頌其所至方至應以奉獻之文。

若於一劫中常懷不善心(至)**法華最第一。**

此頌佛與廣說者罪福輕重相校之文。末四句結前起後，長文直校罪，頌文校福，故知音准頌訓，長文有校福義。

爾時佛復告藥王(至)**皆近阿耨多羅三藐三菩提。**

此節釋成上頌我所說諸經，法華最第一之文，以明凡經皆是教菩薩法，唯此經為諸佛所護念也。爾時下，通指三世所說之廣。已說，別指過去已成佛時所說。今說，別指現在四十年前所說。當說，別指未來餘國作佛時所說。而於下，謂三世說中唯法華為最難信解。上偈法華最第一者，此也。(或總四十九年一大時教判為三

世，亦可。華嚴鈔第八云：已說者，法華之前，謂般若等。今說者，即無量義經。當說者，即涅槃等。諸經皆不及法華難信難解者，以法華是會三之始，歸一之初，信解者難耳。昔經雖妙，猶帶三乘，曾未明言唯說一實。涅槃之中雖明一極，法華在前已破三乘，後說一極便易信受。法華猶如先鋒，涅槃如是大軍。先鋒已破於賊，後軍用刀不多耳。又破三顯一，法華如收獲，涅槃如捨穗。故涅槃三十六云：昔於靈山說法華，八千聲聞得受記別。如秋收冬藏，更無所為。即其義耳。若依難信之義，設將已說該著華嚴，若比法華亦為易信。始成正覺便說一極，上根所受不對昔權，故比法華誠易信耳)。藥王此經下，謂由最難信解諸佛所以秘藏，故誡當機值非器不可妄授也。諸佛下，申明秘藏。而此下，申明不可妄授。謂此經所以為諸佛祕藏者，以佛從昔成道以來，至今四十餘年，未曾顯說一乘是實，二乘所得涅槃非是真實。今一顯說，致佛現在猶生許多怨嫉，有五千退席，況佛滅後豈可容易分布不擇機而妄授乎？良由大乘器宇一開悟佛知見後，心廣願深同事攝多，如宗門所謂但問見諦不問行李，二乘定性之機遇之罔諳，內秘外現不免責無戒定，是以多生怨恨嫉妒也。以上明因此經最難信解諸佛所以護念。藥王當知下，明因護念其經所以護念持經之人。其，豈也？謂以佛智慧功德慈忍之大，現在顯說尚致怨嫉，況佛滅後佛所使遣行事者，豈能獨以己力為六種法師，公然對眾為人顯說耶？故必為已滅度之釋迦衣所覆庇，及現在他方諸佛之所護念也。是人有大下，謂未來顯說之人，因過現佛所護念，益顯己有三種大力也。大信力者，自信己心，成就慧身，有所聞法，即自開解，不由他悟是也。及志願力者，如後文惟願世尊，不以為慮，我等亦自欲得是真淨大法等是也。諸善根力者，如前文是諸人等，已曾供養十萬億佛等是也。以上明因佛加，故己有力。當知是人下，明因己有力，故感諸佛有加庇之事。共宿，如多寶佛分半座，與釋迦共坐，經五十小劫者是也。又共宿，則衣自覆摩頭，見其護念。藥王在在下，明因經與人，為佛所護念故。若經及持經之人，所居之處，皆應起寶塔供養也。在在，約經及人之能在言。處處，約經及人之所在言。如後文諸聚落、城邑、行處、親近處、僧坊、巷陌等是也。經與人能在所在之地方，尚應起塔供養，則人與經，應以如來供養而供養者宜矣。己有全身舍利，為後開寶塔，見多寶佛。案若人得見下，見塔致禮敬者，尚近阿耨菩提，則是人歡喜說法，須臾聞者，即得究竟無上正等正覺無疑矣。此節申明上節，為下品伏案。下節又申明當知是等，皆近阿耨多羅三藐三菩提之近字義。

藥王！多有人在家、出家(至)當知是為增上慢者。

此節明佛雖善護念持經之人，若人不得此教菩薩之經，則亦不為諸佛所護念也。藥王！多有下，不得教菩薩法者也。故或在家，或出家，雖行檀等前五度菩薩道，而不得見聞此經，是闕般若波羅蜜門，名為不善行也。若有得聞下，是得教菩薩法，乃名善行者也。故以其有最下之眾生，求無上之佛道，但一得見聞此經，信解受持，當知此人雖未疾得阿耨菩提，則亦近於阿耨菩提矣。藥王！譬如下，喻法。疊申其善不善，近不近之義。有人，喻在家出家行菩薩道之人。渴，謂口涸。乏，謂力竭。求水，喻求阿耨菩提。高原，喻他經典。穿鑿，喻不善行。良以他經雖詮菩提之水，猶費修證，穿鑿既費，修證必經多劫，故喻猶見乾土，知其人得菩提之水尚遠也。此喻不得此經，名不善行菩薩道者也。施功下，喻其善行。功，當作工。濕土，喻此經。泥，喻眾生。眾生本有阿耨菩提之佛知見，喻泥中之水。謂善行菩薩道者，由先於他經典施修證之工，穿鑿不已，忽善根成熟，一但迴頭轉腦，看見此經，開悟自家佛知見後，遂行方便，漸就四生六道汙泥眾生，頓至涅槃果海，如由濕土至泥，其人決定心知近於菩提之水也。問：此經頓教，奚云漸至？既曰漸至，奚異他經？答：他經即此經之方便門，但閉而未開耳。一開則漸至，不礙頓知也。問：准此經，何以得頓知決定成佛義？答：我心大歡喜，我定當作佛，此依前品得決定知也。佛現前滅後，凡有聞一偈一句一念隨喜者，皆得與授阿耨菩提記，此依當品得決定知也。地獄道之提婆，授天王如來之果記；畜生道之龍女，即南行而成佛，此依後品得決定知也。然則新發意菩薩，不肯聲聞得記，是誣泥中之無水也。二乘人不發心修萬行度生成佛，是住高原施功也。今二種人，皆得決定知矣。菩薩亦復下，法合喻中渴乏須水等文，申明不善行。若得聞解下，法合喻中施功不已等文，申明其善行。所以下，徵釋。謂所以菩薩道，必欲得此經為善方者，何也？以一切菩薩道之因行，阿耨菩提之果記，皆屬於此經也。此經開方便下，正明皆屬之義。謂一大時教，無非眾生成佛之方便門，但尋常不記聲聞人作佛，乃方便門之未開也。聲聞直聲聞，菩薩直菩薩，乃真真實相之未示也。今經法則會三歸一，方便門開矣；人則即小成大，真實相示矣。此菩薩因行果德，所以皆屬此經也。是法華經藏下，展轉結明，謂前示此經是諸佛秘要之藏，今何不秘而反開耶？以前云秘者，為此經藏深固幽遠無人能到，此方便品首佛出定時，所以歎一切聲聞、辟支佛所不能知也。今佛教化下，謂前云不可分布妄授與人，今何不辭怨嫉而反示真實相耶？以前云不可分布者，謂不可妄授與聲聞人也。今佛所教化全無聲聞，皆是成就菩薩，故不惜其開其方便之門，示其

真實之相也。此譬喻品首與身子授記，所以云為諸聲聞說大乘經，名妙蓮華教菩薩法。藥草喻品末所以云今為汝等說最實事，諸聲聞眾皆非滅度，汝等所行是菩薩道，漸漸修學悉當成佛也。凡此皆此經開方便門示真相處。藥王若有下，謂既知此經是教他成就菩薩，若有菩薩聞而驚畏者，即與疑阿難不當得記諸新發意菩薩同也。既知今所謂菩薩是真實相，昔所謂聲聞是方便門，若聲聞人又聞而疑怖者，即與前五千退席生怨嫉增上慢人同也。此二種人或在家或出家，雖行菩薩道乃名不善行者也。

藥王！若有善男子、善女人(至)**我還為說令得具足。**

上節明得不得，此經名善不善行。此節顯明其善行而得其經，見品題法師之所以為法師也。藥王若有下，標其善行。云何應說下，徵。入如來室下，釋。一切眾生中大慈悲心既是如來之室，末世說經者所以與如來共宿也。柔和忍辱心既是如來之衣，末世說經者所以為如來衣之所覆也。一切法空既是如來之座，末世說經者所以為如來手摩其頭肩所荷擔也。安住是中下，所謂以佛莊嚴而自莊嚴，有大信力及志願力、諸善根力，為如來使、如來所遣、行如來事也。藥王我於下，謂不唯能說法者為佛所遣使，即能聽法為內外護者，亦復所遣使行佛之事者也。初、遣化人為能集眾之會首，重在集字，乃說法者入慈悲室之所感。亦遣化比丘下，次、遣化人為所集聽法之四眾，重在聽信等字，乃說法者著忍辱衣之所感也。以上能集所集皆內護也。若說法者下，三、廣遣化人為天龍等八部之外護，乃說法者坐法空座之所感也。皆以化言者，學問之道貴乎變化，遇逆順境始不違逆也。我雖在異國下，四、佛親自現身，乃說法者不懈怠心之所感也。以上總明善行菩薩道者，得佛之所護念也。若於此經下，結成因善行故能得此經，而不忘失其句逗也。常不輕菩薩臨欲終時，具聞威音王佛先所說法華經二十千萬億偈，悉能受持，案符于此。此上註義是准前節照應而訓，然當節本義應須補之。藥王若有下，謂說此經者必具四行，始下得眾聽、上得佛護，名善行菩薩道也。一切眾生中等者，一切眾生，節十二類胎卵等。說法者，慈能與彼之樂、悲能拔彼之苦，雖有從違，天地為心益載不計，故以室言。然慈悲太煞，眾生不無不知恩處，又當以柔和忍辱而忍耐之，忍服既久不覺累身，故以衣言。如是柔忍苟不體會一切法空，不免終身懈怠，直須坐在法空以當床榻，故以座言。一切法，即世間三科七大及出世間一切法也。安住是中等者，謂將欲說法，先須安住其心在以上三行中也。語云：於汝安乎？安則為之。今取彼文不取彼義，以凡為世間君子小人，苟不安心為之，則不免顧首顧尾都做不成，況出世法不安住空忍慈悲，則不能感佛與眾生上

下之緣也。我於餘國等者，見佛報應身雖滅，而佛法身常住，故能用神力而廣遣四眾八部為聽眾也。若說法者在空閑等者，謂人見說法者有時身不登座、口不談玄，似在空閑，然此空閑心合道妙，口雖不言文彩已彰，政是天龍側耳、諸佛現身之時，所以報化身佛雖示迹異國，而法身佛與默時說之法師恒相見也，故云時時令說法者得見我身，前云我於餘國更有異名是也。若於此經下，古德暫時不在，即同死人之謂也。我還為下，古德一迴吃草去，驀鼻拽將來之謂也。應知此中現身非謂現其報化身，為說非為說文字章句，若但見報化是謂病眼見空華也，但說文字章句是謂葛藤滿地也。此節通結前諸節為現寶塔品，以去諸品伏案

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

欲捨諸懈怠，應當聽此經。是經難得聞，信受者亦難。

此品長行共計五節，初二兩節自有頌文，此頌第三節也。長文謂佛於三世所說經典無量，唯此經於諸經中為最難信解。欲捨下不信自心作佛名為懈怠，今欲捨其懈怠當聽此經者，以此經所詮不歷三無數劫修證，凡有經處即有如來全身之塔，見塔致禮敬者即得近於阿耨菩提，所以此經為難得，而聞信者亦難有也。

如人渴須水，穿鑿於高原(至)近於佛智慧。

此頌第四節，長文。如人下，頌喻文得水之遠近。藥王！汝當知下，頌法合得菩提之遠近。謂此經為深經者，以佛四十年前所說諸聲聞法，皆是此經成佛之前方便門，今方便門一開，即見聲聞是菩薩之真實相故。謂此經為諸經王者，以不得此經授記成佛，諸經皆無其主故，故曰決了聲聞法等。聞已下，謂應當諦實思惟此經。諸經雖有王臣之分，而頓漸一體，淺深一貫，不致此經諸經有大小是非之分，聲聞菩薩有彼此尊卑之辨，則此人近於諸佛之智慧而不遠矣。

若人說此經應入如來室(至)得見恒沙佛。

此頌第五節長文。若人下，頌四行之標文。大慈悲下，頌四行之釋文。若說此經下，長行無文，謂說此經者具上四行，設過惡罵刀杖之害能念佛忍，則感佛萬億土中現身護庇，多劫廣說而無害也。若我滅度下，頌具四行感遣化之文，六句頌遣所集之眾，二句頌遣能集為會首者，故曰我遣化四眾等，又曰引導集之等。若人欲加惡下，謂既有能所集眾供養聽法，若人嫉妬復加刀杖瓦石者，佛又遣化人為之作衛護也。以上現身遣護說時，是護利他也。若說法之人下，現身嘿時說其忘失章句，是護自利也。若人具是德下，謂持經者具前四安樂行之德，不問說嘿二利，皆得見佛法身也。良由此經詮顯生佛等具法身，動靜一體故。人若在空閑下，謂持經者雖得通利佛所說忘失之章句，然懼其有害，尚處

空閑不敢驟說，佛更遣天龍八部作聽法眾，使其人分別樂說無有罣礙，又令聽眾喜也。若親近下，動勉伏得此經為弟子者具因行之案，為後提婆品張本。隨順下，伏得此經為弟子者成果德之案，為下見寶塔品張本。此一品經單明教菩薩法一句，前半品教菩薩為弟子之法，後半品教菩薩為師傳之法。下見寶塔一品單明佛所護念一句，見護念之佛具三世十方也。

妙法蓮華經見寶塔品第十一

見寶塔者，序品光中所見寶塔，乃使佛光而見宗門，所謂光影門頭事，為光不透脫也。至是法之漸頓皆會一實，人之小大皆得作佛，無一剎一塵不為淨土，無一偈一句不是妙法，謂達可記，龍女可佛，古今一際，過現一身，故過去多劫之寶塔，不假佛光從地涌出，俾眾親覩，則昔光影門頭事，今皆成實相，而吾人與佛等有法身，無三種光二種病矣，故曰見寶塔品。一則證上品在在處處，若說若讀，乃至若經卷所住處，皆應起七寶塔，極令高廣嚴飾，不須復安舍利，此中已有如來全身等文。一則證現在釋迦能顯說此經，既感過去佛同宿衣覆，則佛滅後願持經者亦然，結完方便品三世十方一切諸佛法亦如是等文，故變上集佛，費佛許多神力智力也。然唯重塔中以大音聲普告四眾數句，以塔中數句為後一十六品，若文與義之源本，故此品在北藏草字函，名薩曇芬陀利經，雖已引證於題，其實義載悲華經，佛於寶藏如來發願取此娑婆穢土成佛，而寶藏如來以芬陀利華譬況佛之悲願之大，今佛度生成佛，願果於昔，將欲示滅，要眾發願此土持經，使佛種不斷，故涌塔變土集佛，以囑累此經也。

爾時佛前有七寶塔(至)分身諸佛禮拜供養。

爾時下，經家敘置，有十科：初、敘塔之高。一由旬、四十里、五百由旬，則塔高二萬里也。縱廣下，敘塔之大。二百五十由旬，則塔大一萬里也。從地涌出之地，表佛與眾生共有常住之心地。住在空中之空，謂此心地無形無相，乃究竟涅槃常寂滅相，終歸於空之空也。世間之地既載華嶽而不重，振河海而不洩，出世真空心地詎不能載二萬里高一萬里大七寶塔乎？信無疑矣。種種下，次、總敘塔之嚴飾。五千下，別敘嚴飾，有七項：一、欄楯；二、龕室；三、幢幡；四、瓔珞；五、寶鈴；六、旃香；七、幡蓋。凡此皆以七寶合成也。高至下，上云塔高五百由旬，尚未知高止何地，此云高至四天王宮，則知自靈山頂至四天王宮僅二萬里也。三十三天下，三、敘供奉塔之天龍八部皆是近於阿耨菩提之人也。爾時寶塔下，四、敘不唯眼中見塔，而耳中亦聞塔中出大音聲致讚歎也。讚歎有三：一、稱名；二、能以下，讚德。平等大慧數句：一、照方便品自證無上道大乘平等法等之

文；二、照譬喻品為諸聲聞說大乘經名妙法蓮華等文。然自方便品談至上品有七種平等：約法，有先三後一權實之平等；約人，有秘內外現小大之平等；約持誦經者，有一偈乃至一念隨喜與廣說全部者功德之平等；約授記，有不問多寡皆與阿耨菩提記之平等。此照前之平等也。約後，則有提婆與耶輸等冤親同得顯記之平等。從地涌出之眾有一多平等，諸佛壽量有法報化身延促之平等，故曰能以平等大慧為大眾說等。三、如是下，即證真實。謂前後七種平等皆真實不虛也。爾時四眾下，五、敘法會。得塔中出聲印讚，若見若聞皆喜己所得之法真，而恠涌塔之事奇也，故曰見大寶塔等。從座而起下，六、敘由塔住在虛空，故皆起立合掌却住一面，亦欲昇於虛空也。爾時有菩薩下，七、敘當機。欲除人己之疑而請問於佛也。當機名大樂說者，無礙辨中有樂說無礙辨，謂具此辨者始能說而無懈。然樂說與藥王同行，八萬人中一人。上品明三世之持經，非藥王之耆宿不足以因；此品會十方三世而付囑，非具大樂說者不足以請。請有二義：一、以何下，問寶塔為何因緣從地而出；二、又於下，問凡為塔者非置佛舍利即安置諸經，經與舍利何會言語？故曰世尊以何因緣等。爾時佛告下，八、敘佛答。當機謂塔中非舍利與經，乃是過去久滅度多寶佛之全身在其塔中，故會做聲。此逕應上品，此中已有如來全身不須復安舍利之文。此先答第二問也。菩薩處胎經第二卷全身舍利品說一形法云：此大地種厚八十四萬億里，地下有風，風下有水，水下有火，火下有沙，沙有金剛剎，各各厚八十四萬億里，諸佛全身盡在彼金剛剎中。乃至云：有法皷世界厚八十四萬億里，過去億千萬佛皆留舍利，彼土舍利我亦有分，非一非二，不住一處亦非不住，周旋往來光相具足示現教化。是知多寶佛之全身舍利皆在金剛剎及法皷世界從地涌出也。其佛下，次答第一問，謂寶塔來之因緣。由多寶佛因中曾發大願，即成佛後身雖在塔，亦願聽此經讚說此經之佛之善涌塔現前而作證明也。此逕應上品諸佛世尊從昔以來之所守護之文。彼佛成道下，申明多寶果不昧因也。其佛以神下，申明多寶因常成果也。大樂說！今多寶下，結足答義。是時大樂下，九、敘當機躡答，申請願見多寶佛身。然此請非佛力加被不能，故曰以如來神力等。佛告大樂下，十、敘佛答當機，謂多寶佛現身要合彼深重願也。其深願者，要現在說法之報身佛與十方分處之化身佛同會集一處，多寶佛始出現也。此完方便品所謂三世十方一切諸佛法亦如是之言，及完為眾生開示悟入佛之知見之義也。其三世者，多寶屬過去佛，釋迦為現在佛，身子等授記名未來佛，釋迦分身為十方佛。故其重願者，要三世十方報化身佛同據向上法身平等無冤親之理性，而授

有冤親人之果記也。大樂說！我分身下，謂多寶佛深重之願如彼，汝之所請又如此，則是我釋迦分身諸佛在十方者亦合當集於此也。大樂說！白佛下，謂我但請過去一佛相見，而得現在十方諸佛相見，則亦是我等之深重願也，故曰我等亦願等。

爾時佛放白毫二光(至)諸佛如來徧滿其中。

爾時下，經家敘置，有十科：初、敘釋迦佛欲已十方化身佛來集，故放光見東方國土與佛有五百萬億那由他恒河沙之數也。彼諸國土下，次、敘照見化身佛土之莊嚴唯淨無穢也。無數千萬下，三、敘照見化身佛之法眷唯大乘菩薩無小乘聲聞也。徧張下，四、敘照見彼國依正圍葢皆寶為幔網也。彼國諸佛下，五、敘照見化身佛及菩薩皆以說法為政事也。上品云我千萬億土現淨堅固身，於無量億劫為眾生說法，至此益信矣。南西北方下，六、敘一方以例其餘之九方也，故曰南西北方等。爾時十方下，七、敘照見十方諸佛與菩薩主伴重重，皆欲以化身來報身佛處供養多寶佛也。我今應往之應，照前今應當集之應。時娑婆下，八、敘十方分身諸佛欲來此土，以佛神力忽然變穢為淨也。其變穢成淨有十科：一、變瑠璃為地；二、變寶樹；三、金繩界道；四、無聚落等諸相；五、燒大寶香；六、天華布地；七、寶幔覆上；八、懸諸寶鈴；九、唯留此會；十、移置天人於他土。以上敘第一變實報莊嚴土也。此上本淨不須更變，為諸新得記者言變，故變文中不敘無有地獄等言，良以諸新得記者初未開悟佛知見時即淨見穢，如淨名身子之所見，今既開悟見穢為淨，如螺髻梵王之所見也。是時諸佛上，九、敘十方分身諸佛各與侍者至報土寶樹下師子座上趺坐，各有安置也。如是展轉下，十，敘十方變土雖廣且大，不能容受釋迦佛一方之分身，況能容餘九方之分身？此見釋尊應化之多也，以起下文第二、第三之變土也。各帶侍者，為下文遣使問訊之案。吾人能讀誦此經不須作觀，即見大千世界無一剎一塵不是佛矣。時釋迦牟尼下，謂釋迦佛欲盡容受所餘九方之分身佛，故次於娑婆三千大千華藏世界海外復變凡聖同居土為實報莊嚴土也，故曰八方各更變等。惟其變凡成聖、變穢成淨，故校初變文中敘無有地獄等言，此可見佛實報莊嚴土中元無六凡穢也。亦以瑠璃下，同初變之文，可知。目真鄰他云石山，摩訶目真鄰陀云大石山，鐵圍山亦有大小，用圍小千大千世界者，其山皆鐵成也。須彌云妙高，七寶所成也。通為下，謂因無諸山海所隔。此凡聖同居土與上實報莊嚴土通同為一淨土具莊嚴也。釋迦牟尼佛為諸佛當來下，第三，於凡聖同居土外變方便有餘土為實報土，為釋迦未來世餘國作佛之分身佛坐也，故云復於八方各更變等。爾時東方下，但結第二變土，容盡釋迦正東一

方所分之身也。如是次第下，通結由三變淨土，如容盡釋迦十方所分之身也。爾時一一方下，第二、第三變土時，每云二百萬億等，今合兩個二百萬億，云四百萬億那由他也。經文再變土為容受十方分身，第三變土既云為諸佛當來坐，故當來者未來也，則容受三世分身矣。義表竪窮三際，橫徧十方，皆由佛與眾生等有常住真心之所變現。經云：汝身汝心，外道山河，虛空大地，咸是妙明真心妙明中所現物。初佛於菩提樹下，三七思惟，正思惟眾生到此田地。奈眾生有目不覩，有耳不聞。說到四十年後，至說此經，以三周法雨，潤開聾瞽，各見授記。至此品中，變土集佛，無非驗明開示悟入佛之知見。見我釋迦一佛，分身有如是之多，國土有如是之廣，神力有如是之自在。可謂有眼始得見華藏界，有耳始得聞舍那聲矣。惟其始得，不免業習初乾，尚見土有更變，佛從外來。迨提婆耶輸等，并記龍女，立地成佛。新得記者，各發願以弘經，得安樂之勝行。舊所化眾，俱從地而涌出，證久遠之壽量。則清淨法身之佛，絕無彼此色相可見。而常寂光明之土，即三變而無變矣。而後乃知讀誦受持此經者，淨智妙圓，體常虛寂，具佛無量之功德。故談壽量後，分別其功德，有一念隨喜，六根清淨之不同。引常不輕，結證因中持經之曠迹。現神通力，囑累果上說法之大業。而唯佛與佛一大事因緣，本末究盡，始無餘蘊矣。此經中會集諸佛之大宗也。問：序品放光曰眉間，今直云白毫一光，何也？答：眉間表無位，由聲聞人以有餘涅槃為真，故以無位破其執也。今聲聞人既皆成菩薩，通身及土無非白毫一光，故不用眉間言有無也。問：三變土中既皆移置天人，又奚云諸天寶華徧布其地？答：寶華似天華，不必諸天所布。或大乘菩薩為天人，非尋常可移置者。此經不云乎：唯惡此會眾。豈此會中無天龍八部乎？問：佛心無處不慈悲，何於天人言移置耶？答：以佛龍女記提婆，事異于常，慮天人障深難信，生謗墮苦，故權移置。至神力品，仍令聞其國名娑婆，佛名釋迦，經名妙法，以種其善根。是移置者，乃所以為佛之大慈悲也。問：一物何能分無量之身？答：佛三無數劫，以大願力於十二類眾生中修菩薩行，受無量身。迨至成佛，則從前一切類身皆成佛身，是故其身隨願而多。況吾人夢中一念尚現無量人境，佛為大覺至尊，神力、智力，一為無量，無量為一，乃其常理，不足恠也。華嚴經云：一切諸佛於一念中悉能示現無量世界不可言說種種佛身。此足證其分身也。又云：一切諸佛於一念中悉能示現無量世界種種莊嚴、無數莊嚴。此足證變淨土也。問：變土集佛，何以必待多寶佛塔出現？答：多寶佛現，見過去佛不滅，佛分坐塔中唱滅；見現在佛不生，發願持經；見新受記未來成佛

者。雖劫長果遠，一持經即證不生不滅之理，而與三世佛等。所謂皆已成佛道，不須更成也。問：會分身變淨土，徒有廣大玄言，人多不見，果實事乎？抑幻術乎？答：准唯識論，皆八個識相應智品實德所成，非幻法也。論云：此四智品，雖皆徧能緣一切法，而用有異。謂鏡智品，現自受用身淨土相，持無漏種；平等智品，現他受用身淨土相；成事智品，能現變化身及土相。以上與經分身變土相合，毫髮無異。觀察智品，觀察自他功能過失，雨大法雨，破諸疑網，利樂有情。此與經集分身變淨土說，向後一十六品經，同而無異。准論證經，皆出世間真實理事，豈虛誕哉？唯是吾人身世，皆八識所變，相見二分，起我法二執，從始至終，唯業轄絆，不能變化。凡遇佛言，皆誣為幻妄。不知諸佛既能轉識成智，一切變現，非為煩惱，皆合涅槃妙德也。又論云：如是法身，有三相別：一、自性身，謂諸如來真淨法界，離相寂然，絕諸戲論，具無邊際真常功德，是一切法平等實性，亦名法身，大功德法所依止故。論此段，是明寂光土法身佛，無能所分合也。二、受用身，有二種：一、自受用，謂諸如來三無數劫，修集無量福慧資糧，乃至云恒自受用廣大法樂。此同經中釋迦之自身也。二、他受用，謂諸如來由平等智，示現微妙淨功德身，居純淨土，為十地菩薩，轉正法輪，決眾疑網等。此同經中釋迦十方之分身也。三、變化身，謂諸如來由成事智，變現無量，居淨穢土，為未登地菩薩、二乘異生，稱彼機宜，現通說法，令獲利樂。此同四十年前所說諸經之釋迦也。

是時諸佛各在寶樹下(至)**諸佛遣使亦復如是。**

是時諸佛下，大般若第五百七十三經云：三世如來同在一處，自性清淨無漏界攝，若一若異不可思議。准是則諸分身佛同一報體，如金不博金，故各坐寶樹下而不相到。皆遣侍者下，謂分身佛之與釋尊雖同一報體，不妨有彼此應化之形，如鏡照鏡，雖各不相到而光光相攝，故順世諦遣使齊華而問訊也。般若所謂若一若異不可思議者也。如我辭下，遣使以病惱為辭者，病約身言，惱約心言，順堪忍世界人情體。諺云：事不害理，從俗可也。論云：示有微苦相應也。彼某甲者，分身佛各教侍者向釋迦代稱己名之辭，此可見分身佛不必皆名釋迦也。華嚴謂佛每一世界有四百億十千名，前品謂異國作佛更有異名也。與欲者，同欲也，謂三變淨土中諸分身佛同欲開多寶佛塔滿深重願也。

爾時釋迦牟尼佛(至)**佛欲以此妙法華經付囑有在。**

爾時下，牒其十方來儀。皆聞下，牒其諸佛使命。即從下，謂佛上副分身。與欲下，順四眾願欲，即去地在空，以指開塔也。一切四眾下，謂佛起四眾，不敢上視也。於是下，謂佛以右指開七

寶塔，以表開方便門也。出大小，謂開塔戶之聲，有如開大城門之關鎖聲也。即時一切下，謂塔戶方便門既開，則見過去佛，如入禪定，表示真實相也。華嚴第六十八經，鞞瑟胝羅居士得菩薩解脫，名不般涅槃際，知十方三世一切如來，除為調伏眾生，畢竟無有佛般涅槃者，故一開旃檀塔戶，即次第見過去七佛，乃至一念頓見百千億那由他不可說不可說世界微塵數佛，准彼多寶佛，實滅而不滅無怪矣。又聞下，謂不唯見佛，且聞其言讚釋迦，而趣其快說法華也。其快說有二義：一、歎其說得快活，序品至法師品是也；一、催其作速快說，此品至法會告終是也。故曰我為聽是經等。爾時四眾下，謂四眾見聞生喜，皆興供養於二佛也。初塔未開，天等供養，表外護也。今塔開已，四眾供養，表內護也。此所謂若有見塔供養者，皆得近阿耨菩提也。爾時多寶下，謂多寶佛知釋迦佛將欲涅槃，故入塔中，分半座與同坐也。即時下，謂現在佛果依過去佛命，入塔中而跏趺也。然分座有三義：一、證上品有能廣說此經者，與如來共宿，衣覆之言不虛也；二、表究竟涅槃常寂滅相，終歸於空，而空非斷滅之空，乃有不滅者，有使大眾肯發願以持經也。三為記提婆佛龍女，其事太奇，非與過去佛同座而說，則人難信也。爾時大眾下，謂大眾見二佛在塔，塔在空中，與已相去之遠，故求佛以神力接眾，亦處虛空，得相近以聞法也。譬喻品謂若我但以神力及智慧力捨於方便，眾生不能以是得度。今明眾生既能以是得度，故捨於方便，而但用神力及智慧力也。即時釋迦下，眾生以佛神力得度也。以大音聲下，眾生以佛智力得度也。以廣說妙法屬智慧力故。然佛求廣說妙法，獨以娑婆國土為言者，娑婆是釋尊發心得果本土，事詳悲華經中。此土雖云極惡，而利根眾生亦盛，有肯發願修此經者，校他土成佛亦極快也。今正是時者，時字逕應化成喻品如來自知涅槃時到之時，結完方便品諸佛如來時乃說之之時。如來不久下，謂佛欲涅槃，經欲人持，四眾新得記者，苟不蚤發願以持經，則將此經付囑從地涌出舊所化之眾也。然舊所化六萬恒沙等眾尚未涌出，故但云有在。嗚呼！云如來不久涅槃者，明佛難常住於世也。云妙法付囑有在者，明此經不容易分布，妄授與人，務交付得所也。然此數句，必涌塔變土集佛分座而後說者，以妙法難說，而人難信難解也。故下偈中獨以難字發揮，為後諸品源也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

聖主世尊雖久滅度(至)在在所往常為聽法。

此頌長文第一節，長文雖分四節，獨重末節數句，故節末節而發頌端。聖主下，謂以多寶久滅度之聖主，業已不須妙法，身處塔

中，可以不必遠來，而尚為法來，是分應安逸者為法，而反不惜乎勞止也，故曰雖久滅等。諸人下，謂四眾既稱諸人，則知尚未成佛，校多寶為法為要緊，而身且現在佛前，此塔中遠來為至便，而不精勤為法，是職當勇進者，而反善於自寬也。此佛下，應長行果德之文。彼佛下，應長行因行之文也。

又我分身無量諸佛(至)以是方便令法久住。

此頌長文第二第三兩節，初十二句應爾時佛放白毫一光起至我今應往娑婆世界等文，次二十二句應三變淨土及第三節之終。又我下，承上頌言，謂不唯過去一佛為法而來，又我釋尊分身之佛多如恒沙，而一來聽法並見多寶佛故，故各捨土眾及供養事，無非令法久住也。為坐下，謂我釋迦因為坐分身佛故，用神通力移置天人變穢令淨，俾分身諸佛各各坐寶樹之下，如清淨池中蓮華之盛開為莊嚴，則色相可愛也。其寶下，謂分身佛多光大，如夜極闇時然大炬火，其照耀天地可樂也。身出下，謂分身佛香妙徧眾生，蒙薰者不勝其喜，如大風吹小樹枝，難以言其趣也。以是下，謂多寶之來、分身之集、淨土之變，凡此皆十方三世諸佛令法久住之方便也。華藏莊嚴世界海宛在目中，壽量品我此土安隱，案伏於此。

告諸大眾我滅度後(至)一切天人皆應供養。

此頌長文第四節，略其開塔者，以既見真實相，不論開方便門也。告諸下十四句，雙標持說二門，正應塔中以大音聲普告四眾等文。護持約自利言，讀說約利他言。具六種法師義，謂佛滅後誰能持說此經，對佛自誓，即同久滅度多寶佛之師子吼，即為多寶與釋迦所集分身佛之所知也。諸佛子下十六句，單申明持者不但為諸佛所知，即為供養三世十方佛矣。若說此經下四句，單申明說者不但供養諸佛，即為見三世十方佛之所以為佛矣。諸善男子下四句，結成對佛自誓，誨其諦思。佛所以必欲大眾發願，然後以此經囑累其人者，以佛滅後能持說此經，實為難事也。此為難事一句，引起下文二十餘行難不難之校核，文則不出持說二門，義在不出神通智慧二事，皆以餘經與此經相對校也。諸餘經典下，標起說餘經智力神力可及者，為餘經難而易。此經易而難，有六番也。若校下，須彌難以手接，大千難以足動，今皆不難者，餘經所詮神通人易信也。若立下，有頂為色界究竟處，與無色界空無邊處相隣，最難以立。彼處天人多厭色歸空，不能聞法，亦最難說經。今皆不難者，餘經所詮智慧之力或易信也。若佛滅後下，此經不假接須彌動大千之神通，立有頂說餘經之智慧，直令讀說者知舉手低頭處皆已成訖，佛道不須更修，其誰能說而其誰能信哉？故曰是則為難。此雙以餘經神力、智力單校讀

說此經者為難，故宜發願一也。假使有人下，空無形相難以手把，空既被把難更游行。今皆不難者，餘經所詮之神通人或易信也。於我滅後下，此經不假把虛空游行之神通，但能自書及使人書持，則究竟涅槃常寂滅相，佛與大眾已同住於空中矣。此單以餘經神力單校護持此經為難，故宜發願二也。若以大地下，大地難置足甲，即置亦難升於梵天。今皆不難者，餘經所詮之神力也。佛滅度下，此經不假置地上天之神力，但暫時讀說則已三變淨土，移置天人於他方，其誰能信哉？故曰是則為難。此單以餘經神力單校讀說此經為難，故宜發願三也。假使劫燒下，乾草極易著火，劫燒非常火所同，入中不燒為不難者，餘經所詮之神通也。我滅度下，此經不用擔乾草入劫燒不焚之神力，但能自持為一人說，則大眾見劫盡大火所燒時，我此土安隱矣。此單以餘經神力雙校持說此經為難，故宜發願四也。若持八萬下，八萬法藏及十二部經一人為難，持即持亦難，說即說亦難，令聽者得六通。今皆不難者，餘經所詮說者、聽者神力、智力也。於我滅下，此經不假如上說聽得通之力，但能令聽受者一問其義，即父母所生肉眼等之六根不用修證，已護清淨矣。此雙以餘經智力、神力單校聽問此經者為難，故宜發願五也。若人說法下，說法令一人得阿羅漢果具大神通尚難，況令千萬億等眾生得果具通為不難者，餘經所詮神力智力極廣且大者也。於我滅下，此經不須八萬四千等法藏之多，神力智力之廣且大，但能奉持一念隨喜，須臾聞之即得究竟阿耨菩提，況從法會出展轉傳至第五十人，一念隨喜功德已勝於供養四百萬億等六趣眾生滿八十歲，復令得四果，算數譬喻所不能及矣。此以餘經神智單校奉持此經者為難，故宜發願六也。我為佛道下，單約護持者結回此為難事一句，謂如上校核獨以持說此經為難者，以國土雖無量，說法雖無數，始終唯有此經為第一之難持也。故末世持者不名持經，即名持諸佛之身矣。諸善男子下，雙約佛滅後持說二門結回宜發大願一句，故曰誰能受持讀誦等。此經難持下，謂由經之第一難持，而末世暫持者亦為第一難得，故暫持者即感佛與諸佛歡喜而難賞也。是則勇猛下，謂佛滅後於此經雖曰暫持，其實則為勇猛精進，則名持戒行頭陀行之抖擻也，亦即為疾得阿耨菩提之無上佛道也。則為即得二句，為龍女速至菩提之案，以上明持經者得果之速。能於來世下一十二句，明持經者植因之大，為提婆品張本。是真佛子住淳善地，冥顯釋迦因中為國王采果拾薪等役。是諸天人世間之眼，冥顯提婆因中為仙人傳法之迹。於恐畏世下四句，照法師品中說經者之利益也。

妙法蓮華經提婆達多品第十二

提婆達多云天授，謂乞天授與也。斛飯王世子，如來堂弟，阿難親兄也。據餘經是累劫魔害佛法者，據悲華、寶積二經，乃實助成我釋尊之功德者，故述其往劫為師之事以授記也。上品彰佛果上之迹，明佛分身隨願而多；此品彰佛因中之迹，明大願由師所教而成，故授其記以酬其恩，此所謂能以平等大慧與大眾說也。

爾時佛告諸菩薩(至)**精勤給侍令無所乏。**

爾時下。總標求此經之迹。於多下。別釋無量劫求經，而多分迹為國王也。求法華云無懈倦，對上品諸人云何不勤為法而言。發願求無上菩提云不退轉，對上品此為難事，宜發大願而言。然法華即無上菩提能詮之文，無上菩提即法華所詮之理。以上并約智度言。為欲滿足下。謂因智度而並勤行其六度也。六度攝於檀施一度，故曰勤行布施等。於菩提云無退轉，於布施云無悋惜，正見國王無懈倦處，以菩提果覺名，檀等因行名故。象馬下。外財。頭目下。內財。時世下。謂時壽短，捨內外財，人或能之。世壽既長，王能捨其國位者，以重妙法重於為國也。委正當作委政，謂以治國政事委付太子，而並命擊鼓宣求法之勅令也。誰能下。出所宣令之辭。時有下。奉勅令而至之人。若不下。仙人要君以踐終身給走之令。王聞下。行果。顧其令言：采果則上樹，汲水則下澗，拾薪則登山，設食則充庖。凡此皆給走之事也。以一身兼數役，晝間可謂辛苦矣，而夜間尤不得暇。或以身為床，則任其從橫；或以身為座，則隨其左右。如此奉事經千歲而身心無倦者，為妙法之難得也。現前諸新得記者，顧奉事我釋尊，校國王之於仙人為何如，而尚不發願以持經乎？

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去劫為求大法故(至)**今故為汝說。**

阿私云：無比食化，志在樹曰果，在地曰蓏。張宴曰：有核曰果，無核曰蓏。周禮云：共野果蓏之薦。註：果，桃李之屬；蓏，瓜瓠之屬。餘照長文可解。

佛告諸比丘爾時王者(至)**若在佛前蓮華化生。**

佛告下。會明今昔。由提婆下。述成法利歸功於師，成提婆之因行也。悲華經佛為寶海梵志，在寶藏如來前發願極大，有一裸形梵志名亂想可畏，亦願佐佛成其因行，隨佛在處凡內外財一切求索滿其六波羅蜜，俟佛成道已願為弟子聞法獲記。爾時寶海即稱裸形是己無上道伴，任其求索皆施實無罪分，以故一切經中凡云冤害佛者皆名提婆達多。然餘經多述求索頭目等緣，是為佛滿足檀等前五波羅蜜，唯此經以傳法言是兼滿般若波羅蜜也。故知彼經云裸形梵志定是調達竺法護譯，時有仙人為時有梵志與悲華合。告諸四眾下。授其果記以謝其恩。提婆云天授成佛亦號天

王，果不昧因名稱其實也。周稱皇帝為天王，世界名天道者，意天道無親常與善人也。現在滅後皆以三乘法度生得果者，天王佛之本願也。佛告諸比丘下，謂佛滅後人能於此品信而不疑，則果感有三：一生佛前常聞此經，二生人天受樂，三蓮華化生。(大寶積第二十八經佛告淨無垢菩薩云：善男子！若無提婆達多善知識者，終不得知如來具有無量功德。乃至云：過去五百生中，處處提婆示現作冤家事，顯佛無量功德，而諸愚人不善取義墮三惡道。提婆達多善修無量諸勝功德，親近諸佛宿植德本，心向大乘近於阿耨多羅三藐三菩提。入大乘論說：提婆達多是大寶伽羅菩薩，為遮眾生起逆罪故，示現作業墮於地獄。若果佛怨，云何而得世世相值？如二人行，東西各去步步轉遠，豈得為伴？准此則知一切經中凡言提婆達多事迹，皆順力示現助成佛道，非真為冤家也。亦他山之石可以攻玉，不善人善人之資義耳。)

於時下方多寶世尊(至)**於海教化其事如是。**

爾時智積菩薩以偈讚曰：

大智德勇健化度無量眾(至)**令速成菩提。**

文殊師利言：我於海中，唯常宣說妙法華經。

於時下，上三節佛為四眾不發願持經，故敘其遠因，明人能以法為重，雖國王不惜其尊，四眾比國王之發願顧何如？人能以身為輕，雖地獄不辭其苦，大眾校提婆之持經顧何如？此節恐四眾謂調達雖能地獄持經而得記，然天王之樂尚未現證，而地獄之苦尤難實受，故難於發願也。如此則皆智有所積滯，而不通達清淨實相立地成佛之旨，故假智積菩薩趣多寶迴本土，而發起文殊說經度龍女現前立地成佛，以證妙法得果之極易，俾四眾信得及眾生本來是佛，只在善說法如文殊者一加點化耳。如是則娑婆雖弊惡，校地獄猶為堪忍，眾生雖上慢，比龍女猶為法器，有何不可持說此經而難於發願乎？故記提婆後有龍女成佛之事，為此品中之大義，故說此品後即有持品諸菩薩而發願也。白多寶下，智積表權智，見諸四眾不發願，謂徒來此會，即以權而趣寶佛歸本土之實也。釋迦牟尼下，佛留智積以待文殊者，文殊表本智，謂智積不可因四眾滯于發願之迹，便欲以權歸本，此間除不發願者外，自有根本智如文殊師利者，可以證明持經得果之易，故曰此有菩薩名文殊等。爾時文殊下，此土說此經之法主也。俱來下，同文殊傳法一類之眾也。法主云坐千葉蓮華，法眾云坐寶蓮華，亦優曇鉢訓大寶青蓮華義。從於下，主伴所來之方也。詣靈鷲下，諸佛會集之所也。問：序品文殊答彌勒後，未見云往龍宮，今奚從彼涌出？答：汝謂龍宮在婆婆本界耶？在餘世界耶？曰：固在本界。曰：龍宮既在娑婆靈山，至於龍宮，如人前堂行至裏室，總在家中，奚用先示往相？華嚴？十通品菩薩第六，無體

性，無動作，往一切佛剎。智神通云：菩薩聞極遠無數不可說世界中佛名，即自見身在彼佛所，禮敬求法，經於多劫，不曾動其本處，況在娑婆之龍宮，可執往來相乎？又問：龍雖八部之一，亦畜道所攝，三變土中既云無有三途，今奚又有龍、畜？況天、人可移，龍奚不移？答：三變土中唯後二變云無地獄、鬼、畜，初變土中曾無其說，業已訓之，何得忘耶？況經既云唯留此會，眾聞一偈一句一念隨喜者，皆與其記，豈娑竭龍王十地菩薩位中人，不如一念隨喜者，反不留而移置實報莊嚴土外耶？即移置三變土外，以文殊之神通不能自彼而來於此耶？迦葉盡神力白推，欲擯文殊，便現百千萬億文殊，豈直在鷲峯，不偏在龍宮及一切處耶？以上照此有菩薩名文殊師利。案修敬下，照可與相見。案智積菩薩問下，謂龍宮卑濕，非說法之地，龍性憍慢，非受教之機，其被化者難多也，故曰仁往龍宮等。文殊師利言下，謂善說法者不擇其地，善度生者不問其機，故地愈卑而法化愈廣，機愈憍而得道愈速，故曰其數無量等。且待下，謂心口既難稱記，少待自當證知也。文殊來儀自海而空，自空而山，自山而至，佛前自修敬二佛後，而與智積相慰問，何等次第哉？所言未竟下，事符其言也。此諸菩薩下，證知文殊之化也。具菩薩下，謂機雖分於小大，人皆歸於一實，故菩薩之大機皆各論說其六度之行本，聲聞之小機亦各說其本行也。今皆下，謂今經既會權歸實，聲聞雖是小機，皆修行大乘之法空義也。文殊師利謂智積下，謂前云自當證知者，其事如是也。智積菩薩以偈下，晉譯偈止四句，云至仁慧無量，化海眾寶數，唯為露聖旨，分別說其意。前二句當本譯前一行，後二句當本譯後一行，今會彼釋此，則本譯後一行是讚前起後之辭，謂大智文殊其智勇故敢入龍宮而說法，其德健故說法久而所化之眾多，今我固及見也。演暢下，謂眾多我見法尚未知，惟露其聖旨為我分別之，仁在龍宮所演暢法，還是唯闡一乘實相廣導眾生，不假久修而立地速成菩提耶？抑小大分別先開三乘為聲聞之本，後暢一乘以漸而修大乘之空義乎？故文殊答云我於海中等，謂即先三後一，正是我常說妙法也。

智積問文殊師利言(至)却住一面。以偈讚曰：

深達罪福相(至)我闡大乘教，度脫苦眾生。

此節下節并應上節。論說妙法一句，智積下，承上我於海中唯常宣說妙法蓮華經為問，以法而求人也。此經甚深下，法也。頗有眾生下，求人也。文殊師利言下，引己所常化為答，是以人而證法也。娑竭羅云鹹海女，謂非男子也。年始八歲，齒幼也。智慧利根，德長也。善知眾生下，釋成智慧。於剎那頃下，釋成利根。能至菩提一句，結足答義。智積菩薩言我見下，以餘經權漸

校此經頓成菩提，為不信也。謂以妙法之希有，得善說與能行，成佛固當生信。以積德之能仁，校初心之幼女，遲速不能無疑，故云不信此女等。方便品所謂不退諸菩薩，亦復不能知是也。(註謂遲速不能無疑者，若信速，則疑釋迦為無智慧利根矣。若信遲，則疑龍女剎那時發心，惡能頓超釋迦多剎哉。其實文殊敘龍女文中，亦且有釋迦之積德在。何也？知眾生根行下，得機生熟之總持。諸佛下，得法深秘之授受。深入禪定，為觀機生熟也。了達諸法，謂了三即達一也。剎那發心，始覺也。得不退轉等，始覺即同於本覺。所以四辨具，而四無量心滿也。赤子詩云，如保赤子，心誠求之。謂慈念十二類生，如自己所生之孩提。功德具足，謂凡佛果位中，六度，四攝，四無畏，十八不共法等，皆具足，所謂大圓滿覺也。三覺既滿，故心中念，口中演，都是一乘微妙廣大之法，無二三乘也。慈悲仁讓，約與人交接言。志意和雅，約資稟標緻言。此雖述龍女之德，其實明持經者之儀軌也。見龍女年雖幼，而亦同釋尊，無量劫積功累德不異矣。然智積不信，非不信其具德，但不信其彼此長幼遲速也。殊不知為菩薩之妙用，為懈怠眾生故，示久遠成佛。為精進眾生故，說頓成其佛。若然者，安知釋迦於他方世界遇精進者，不同龍女示頓成乎。又安知龍女不是為激發諸新得記者，畏娑婆世界弊惡，不肯發願持經而示現乎。觀三千大千世界如芥子許者，報恩經謂迦葉佛為比丘時，釋迦佛為蝨，提婆達多為蚤，在比丘衣中擾害比丘。約曰，凡我作務時，任汝跳嚙。入定時，俱願止息。蝨即奉教，蚤獨違約。比丘因不得定，將衣火焚，蚤蝨俱斃。以蚤蝨身〔，此〕芥子小大，恰相類也。佛劫海中，為化一類蚤蝨眾生，捨其身命如此。)言論未訖，下文殊不答者，以有龍女為證也。偈云深達等者，龍女畜道，罪相也。菩提果覺，福相也。能信龍女成佛，是深達罪福同一實相，而光明之性，徧照於十方也。此約能證以顯般若之德。微妙下，約所證以顯法身之德。法身無相，故曰微。不妨具相好莊嚴，故曰妙。淨天人下，即法身明報，化身顯解脫德。謂由法身微故，天人所以戴仰。報身妙故，龍神所以恭敬。化身淨故，一切眾生所以無不宗奉。此龍女以己深達徧照之般若，讚佛三德，而破執權漸者之滯迹，應上所謂智慧利根也。又聞下，請佛證明。已知成佛，應上得至菩提，具三寶三覺義。成菩提佛寶，闡大乘法寶，脫苦眾生僧寶。佛寶自覺，法寶覺他，僧寶則滿覺也。(度脫苦眾生一句，有諷刺義。謂凡不信自心成佛，專疑他人者，是苦眾生也。)

時舍利弗語龍女言(至)一切眾會默然信受。

時舍利弗下。智積不信由文殊之言，身子不信由龍女又聞成菩提之自言也。故云汝謂不久等。不久即速義。對下懸曠看。所以下。徵釋。謂所以汝云成道，我云難信者，何也？以汝女身垢穢。校釋：梵等清淨，非是法器故也。況佛道懸遠廣大，經劫之多，積行之全，然後乃成乎？此以以佛道懸曠等言足成，云何能

得無上菩提？又女人下。覆明女身垢穢，非是法器。(超日月三昧經上度比丘不信長者女慧施成佛云：淨修四等四禪，乃升梵天。婬恣無節，故為女人。勇猛少欲，乃得帝釋。雜惡多能，故為女人。十善具足，尊敬三寶，孝奉二親，謙順長年，乃得魔王。輕慢不順，毀失正教，故為女人。行菩薩道，慈愍羣萌，供養三尊先聖師父，乃作轉輪聖王。慝態不淨，故為女人。具無量德，五處本無，無三趣想，乃得成佛。性著色慾，情淖態慝，身口意異，故為女人等。又大寶積三十八經云：舍利子！若有女人為轉輪王、帝釋、梵王、自在天，無有是處。轉女身已，出世作佛，斯有是處。然身子不信龍女上度，不信慧施元有所聞於佛，非自己臆見也。註引超日月三昧經俾見五障，所以為障。引大寶積經俾見身子不信，非不信女身可轉男身作佛，第不信龍女以女身而當體速成佛也。故結云：云何女身速得成佛？以故二經皆以轉女身成男子為言。然三〔時〕經但受記慧施等五百女人過十劫後成佛，同名慧見如來。此經則立地速成佛也。)爾時龍女下，獻珠以示疾成，破遲速相校之滯迹也。故曰：觀我成佛，復速於此。當時眾會下，變身以示法器，破男女相校之滯迹也。故曰：忽然之間，變成男子。(問：菩薩處胎經，火燄世界無欲佛，彼土人民盡受女身。一時七十二萬億女人不轉男身，咸得成佛。此經既屬頓教大乘，反欲女轉男身作佛，何也？答：彼一世界，此一世界，化法化儀，各隨佛之願耳。且彼世界全無男子女可作佛，不用言轉。此既男女各形成佛，故用轉也。)具菩薩行者，因行滿也。即往南方等者，果德圓也。此證讚中又聞成菩提二句。普為十方等者，證讚中我聞大乘法一句。爾時娑婆等者，證讚中度脫苦眾生一句。事待其言，娑婆無垢，各獲果證。菩薩尊者，不由不信。故曰：智積舍利等，默然信受。良以龍女由一寶珠之愛積於心，故遭許多之排難。智積身子由一大智積於心，故枉許多之議論。佛前四眾，苟能於未來世仰學龍女，恒順智積身子，而恒順眾生以持經，則娑婆之弊惡，可化成三變之淨土矣。何則？智積計著修行劫量遲速之不信，龍女即恒順獻寶珠於佛，以表修因布施在得其人。故一念之檀，即滿六度。何必無量劫積功累德，然後為苦行哉？文殊謂龍女為智慧者見矣。以寶珠表法愛，龍女最心重者。今捨之，則處胎經所謂法性如大海，不說有是非。凡夫賢聖人，平等無高下。惟在心垢滅，取證如反掌。龍女獻珠，則心垢滅矣。身子難以女身，龍女即恒順變為。男子難以垢穢，即恒順往于南方無垢世界。以表證果在善，處於變化，則五障即等於法器。何必釋梵，然後始成菩提？文殊謂龍女為利根者見矣。問：龍女成佛，何不通名？答：經有三義，故不言名。一、准起信論，信極真如者，離三種相。智積以劫歷久近為難，文殊不辨，示此經離言說相。身子以男女垢淨為難，龍女但獻珠而不辨，示此經離心緣相。成佛不云某甲，示此經離名字相。(大般若第五百七十六經龍吉祥菩薩云：頗有能證菩提者不？妙

吉祥曰：若無名姓施設語言，彼則能證。又超日月三昧經云：無取無捨，乃號為佛。亦無名號，假有字耳。)二、顯經中前後授記者，皆碌碌輩。因人成事，言佛語故，非己智分。恐劫長果遠，仍舊忘而不信，故不可不記其名號。及至成佛，則丈夫自有冲天志。即釋迦亦說然燈佛，實無有法於我矣。三、顯佛姨母及耶輸等六千比丘尼，苟如龍女智慧利根，則不憂色視佛。謂佛於授記中，不記己名，蚤已成訖佛矣。有茲三義，故龍女但云往無垢世界成佛，不說名也。以名與相，皆是垢故。

妙法蓮華經持品第十三

持謂受持，攝六種法師，三處分別。六種詳見法師品。三處分別者，此方他方，周旋往返十方也。

爾時藥王菩薩摩訶薩(至)種種供養不惜身命。

爾時下，發願。此方持者，藥王法師品當機，大樂說寶塔品當機。作是下，安佛心也。我等下，遵佛命也。後惡世下，他人所畏也。一畏善少，二畏慢多，三畏貪利養，四畏增不善，五畏遠解脫，六畏不信教。我等當起下，人畏而己能忍也。讀誦下，一讀，二誦，三持，四說，五書寫，六供養，皆不惜身命而為之者，以見涌塔變土集佛記調達佛龍女，皆由此經而出生也。(問，動云持經，還是持前三周之法以為經乎，抑通持七卷乎。曰，如斯則有何失。曰，若但持前三周法，直須法師一品作囑累足矣，又奚用見寶塔以來許多事乎。若通持全部，則其所教受持之言，及奉命願持之語，豈盡應持乎。若持，則不過以言語重持，言語似亦贅疣矣。曰，世典帝王大小臣工百姓，一動一語，猶在史記言右。史記事不謂之書，則謂之詩，皆可稱經，皆俾人覽古知今，有益識見。況出世上上至尊典誥，一言一動，不可皆稱其經而受持者乎。應知不唯持此一部名妙法，即一大藏經論，一句一偈，皆可持也。所以然者，以得此經會權歸實，無往不是玅法，無往不是說吾人本具日用尋常心之性相事理體用之妙故。)

爾時眾中五百阿羅漢(至)即於佛前而說偈言：

世尊導師，安隱天人，我等聞記，心安具足。

說是偈已白佛言(至)亦能於他方國土廣宣此經。

爾時眾中下，諸新得記者發願他方持者。問：如何不見舍利弗等發願？答：富那記中皆已暢明本迹，諸大弟子內秘外現，此方持經其來久矣，故不明發願。(大般若第五百八十經：舍利子告滿慈于言：若聲聞獨覺乘相應作意，皆能間雜大菩提心，俱名非理作意。乃至云：是故菩薩應作是念：貪嗔癡等於大菩提雖為障礙，而能隨順菩提資糧，於菩提心非極間雜。如二乘等以貪嗔癡等能令生死諸有相續，助諸菩薩引一切智，謂諸菩薩方便善巧起諸煩惱，受後有身作大饒益，依之修學六度等。准此則何方持經更妙於此方。)復有學無學下，第二、三果人發願亦往他方持者。問：授阿難記中止得二千人，今何云八千？答：法師品中廣記者附焉。爾

時佛姨母下，波闍婆提云大愛道，憍曇彌云尼眾主，耶輸陀羅云蓮華色，佛在俗后也。女僧將欲發願持經，故先希記。問：如何至此始與其記？答：一則八敬法，女眾不許越男僧分；一則非龍，女成佛後不唯女眾不自信作佛，即智積等諸菩薩亦會生疑也。是以在後與記。悲華經：佛姨母元為水神，愛佛願大生，生願為佛保母；耶輸元為須彌山神，名善樂華，愛佛願重生，生願為佛婦。俱求佛得道後各授記莂，故今與記完昔願也。其授記文顯可知。

爾時世尊視八十萬億(至)**在於他方遙見守護。**

此眾發願不計彼此，隨十方皆能持經者也。校上二節此願最大，佛先曾對藥王歎賞此眾，於諸佛所成就大願，愍眾生故生此人間，即是未來成佛之人，故今不以言告唯以目視，欲此眾忽忘己之本願，勿負佛之所讚，故云爾時世尊視八十萬等。是諸下，敘具其德。即從座起下，敘因佛以目視有進退兩難之意，謂進則須佛有告勅之命，我當遵命而廣宣，然佛默然無告，退則又蒙佛目視，則我當云何也。時諸菩薩下，謂佛雖無告勅之語，我當敬順佛目視之意，并自滿其本願可也。便於下，敬順佛意也。世尊我等下，自滿其願也。周旋十方則無處不到也。往返十方則去而復來也。如是則土不定淨穢，人不辨於善惡，皆能令書寫讀誦解說修行此經，則是無人不可教也。皆是下，謂我等願雖如此，皆是佛之威力加庇，故願佛在他方遙見守護也。此要佛踐法師品中之約耳。雖然設佛在他方不護，此願亦難行，故佛亦不便付囑也。

即時諸菩薩俱同發聲，而說偈言：

惟願不為慮。於佛滅度後(至)**我等皆當忍。**

偈謂佛待機四十年而說此經，可謂慮之熟矣。三周法後，知涅槃時到，又慮滅後，人畏世惡，不肯廣說，蒙蔽眾生佛之知見，故自法師品以來，拳拳然直勸後世能持經者發願，可謂慮之長而且遠也。而藥王樂說，願此遺彼，諸新得記者，願彼遺此，一得一失，果如其佛聖慮焉。今既有我等，不問土之彼此，皆願周旋，不問機之利鈍，皆願教令，則佛之慮可以釋矣，故曰惟願不為慮等。初行頌長文，後行申惡義，謂世惡由于人，人惡在于三業，有諸無智，意惡惡，口罵詈，口惡，加刀杖，身惡也。

惡世中比丘，邪智心諂曲(至)**好出我等過。**

此申明上節有諸無智人一句，而形容意業之惡。惡世下，動中意惡。或有下，靜中意惡。是人下，結明靜中所以為惡。上云無智，此云邪智，謂無正智頗有邪智，故其心不直而諂曲，道未得而云得，增大我慢也。阿練若，云無喧諍，山間林下之謂。謂邪智惡增，或有時居山林，著衲衣，形服似是空閒，而心則喧諍，

以故自謂己是修行真道，而輕賤持經者，在於人間為貪著利養，與白衣說法，為世恭敬，如六通羅漢也。由此而知，是人心常懷惡，口常念俗，假名為阿練若，使人偏信己言，便於好出我等之過失，豈真正無喧雜哉。

而作如是言：此諸比丘等(至)**皆當忍受之。**

此申明初節。惡口罵詈等一句，形容口業之惡，而釋成好出我等過之義。而作下，出其持經者貪利之過。彼自貪利養，反輕持經者貪利。自作下，出其持經者求名之過。常在下，好出過之方所。毀，謂背有後言。國王、大臣有權位，能生殺人之方所。婆羅門、居士有操行，能臧否人之方所。餘比丘眾能隨世人易生炎涼之方所。誹謗下，謂于上之三方，其人皆誹謗持經菩薩之惡，誣為邪見人，說外道論也。我等下，謂彼不知我等敬順佛意，悉忍彼惡口，而反為斯輕褻之言，云：汝等能忍，想是佛耶？我等亦不辨而皆忍之也。

濁劫惡世中，多有諸恐怖(至)**皆當忍是事。**

濁劫等者，上二節釋訖初節惡世義，此節釋初節恐怖義。照及如刀杖者，我等皆當忍二句，形容其身業之惡，謂濁惡世中國王大臣等皆受佛付囑，應為持經者金湯，當無恐怖而反令我等多有恐怖者，以膚受假名阿練若，諸惡鬼入彼身心，故不呵護而反加罵詈毀辱也。辱字含有加刀杖義。我等敬信下，謂彼雖持罵毀利兵，無能破我堅甲而忍此難事也。我不愛下，轉釋為說是經等二句。我等下，轉釋我等敬信佛等二句。世尊下，謂凡我等所言佛自當知，濁世惡僧所以滅我等者，以彼未開悟佛知見故，不知佛四十年前所說三乘皆佛方便隨宜，以故見我等直說一乘不說有三，犯彼所忌故，口則惡罵、眉則顰蹙，我等身則被彼數數見擯離於塔寺矣。如是下，結初節我等皆當忍一句，謂如上眾惡我等，下念眾生、上念佛勅，皆當忍而不校也。

諸聚落城邑其有求法者(至)**佛自知我心。**

此結初節我等當廣說一句。諸聚落下，躡上文言，謂彼惡僧雖假聲勢擯我等出離寺塔，我不以彼生退息，凡山野之聚落、市朝之城邑，有求法者皆到其所，說佛所囑法也。我是下，照法師品如來所遣使等文。我於下，照寶塔品多寶如來及與我身所集化佛，當知此義等文。

妙法蓮華經知音卷第四

妙法蓮華經知音卷第五

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙法蓮華經安樂行品第十四

安樂，對上品恐怖惡世危苦言。行，謂修行。該身、語、意及大悲以修四行，始能應上品我等當廣說之願也。准法師品，諸持經者，當得佛所護念，及天寶奉獻之安樂。而持品中發願者，此方他方，周旋往返十方，皆以世界恐怖弊惡為辭，敬順佛命，忍難為心。是持經者，本以好心開示眾生佛之知見，使離苦得樂，而反自致意嫉口毀，身加刀杖之不安樂。佛滅度後，諸持經者，寧不畏哉？此文殊所以乘機而請也。佛答以修身等四行者，蓋美其諸菩薩，雖能敬順佛意，忍難持經，而尚未獲。所以持經之善道，在己之先，不以道與世亢，而正其三業，加以大悲，為人說法，則無往而不安且樂矣，何有弊惡危苦之難忍哉？故曰安樂。行品大義，不出法師品大慈悲為室等四行。彼中略明，此乃詳悉也。

爾時文殊師利(至)是名菩薩摩訶薩第二親近處。

爾時下，當機牒起八十萬億那由他眾發願之辭，為請說此品之端。甚為難有者，謂甚難得周旋往返十方世界持經，不膠柱彼此善惡之難易也。以膠住者，但順己情不順佛命故，以佛元命持經者在廣大十方娑婆世界故。世尊！菩薩下，能善也。應前我當善說法之善字，謂據諸菩薩所陳，佛滅度後世既弊惡，教諸大士云何能得說經之善道，不遭橫害而安樂也。佛告下，闇然總標正身等四法為答。一者下，別標身業之正。安住，謂持經者先要安住己心於行止二處，行止正不正身等安危所係，在說法者善圖之。行處，照方便品盡行諸佛無量道法。親近，照方便品佛曾親近百千萬億無數諸佛，此可見佛元說親近諸佛，不曾教但親近國王、王子、大臣等；元說盡行諸佛無量道法，不曾教但忍苦行文子語言禪也。故下文二處俱分事理二行。文殊師利！云何下，徵釋行處事行。住忍辱地者，以忍辱心比於世間之地。柔和下，形容忍心為地之義，謂持經者身業柔和善順，如地任物履踐種割而不剛強杵逆，語業如地坦率而不倉卒暴橫，意業如地安靜而不驚惶怖畏也。問：此明身行奚兼語意？答：身無語意，其行莫顯，故經有心亦不驚之心字，則知舉一行而語意皆兼。況相宗云八識身，豈但指形？言以上，行處之事行。又復下，行處之理行。法謂妙

法，無誡辭。所謂能，所謂持經者，於心中所得妙法，行則任其行，但勿得自是彼非，以道與世元形其能所，致刀杖加於身，數見擯於塔寺而不安樂也。而觀下，教脩於法無所行之觀門。諸法即蘊處界等世間出世間法。頌云上中下法、有為無為、實不實法是也。如實相者，謂要得於法無所行，須觀外之蘊處界等諸法，如內心所證之實相，空空無相，而不行其上下有無虛實也。亦不行者，謂即觀諸法如實相之心亦不行也。不分別者，謂即亦不行之心亦不分別也。此同圓覺經遠離為幻亦復遠離，離遠離幻亦復遠離之文。又通乎般若之無四相，於法無所行是無我相，而觀諸法如實相是無人相，亦不行是內不見有不生不滅之壽者相，不分別是外不見有是男是女之眾生相也。故下頌應此有云亦不分別是男是女句也。以上雖分行處事理，總明持經者當行人之所不能行也。故云是名菩薩等。云何下，徵釋親近處事理，明持經者當止人之所不能止，攝戒定慧三無漏學。戒有八種，皆對持品。偈言菩薩摩訶薩下，初戒無近勢位。謂濁惡比丘等，所以向國王大臣等誹謗說我惡者，以我親近國王等故也。今不近彼，則彼之謗自息矣。不親近諸外下，次戒無近邪智。名義集云：學乖諦理，不返內覺，稱為外道。其人有九十五種，故曰諸。即持品所說婆羅門居士，有在家出家之別。梵志即婆羅門異名，在家外道也。名義集云：婆羅門云淨行，即諸經中梵志，正翻淨裔，稱是梵天苗裔是也。尼犍子，名義云：此翻離繫，乃外道出家之總名，如佛法出家名沙門。同等者，等其六師。及造下，謂造四韋陀典，五明論，如此方擅諸子百家小說叢談謗佛法者之類也。路伽耶陀云惡論義，逆路伽耶陀云問難，謂濁惡比丘所以謗我為邪見人說外道論義者，以我親近諸外道等故也。今戒不近，彼亦難誣巇矣。亦不親近諸有下三戒，無近兇戲相扠相撲。兇戲之狀，那羅云：上伎戲變現，謂異乎扠撲者。又不親近下四戒，無近殺捕。旃陀羅云殺者，名義云：正云旃荼羅，此翻嚴幟。行時搖鈴持竹為幖幟，以惡業自嚴，人皆怖畏。畜猪羊雞狗，豢之以待殺者。畋獵漁捕，野取水陸殺者。三四兩科，一以戲取利，一以殺取利。皆殺莫近者，遠彼便於加刀杖也。如是下，謂彼雖戲惡，亦具佛性，不來則已，來則為說戒殺之法，或從而化也。又不親近求聲聞下五戒，無近小乘。持品所謂邪智諂曲，未得謂得我慢，納衣空閑，假名阿練若者也。不問訊大小乘，元無交道也。房中之靜攝，經行處之散步，講堂之聞法，皆不許共住止者，大小乘道不同，不相為謀共住，恐起諍端也。或時下，謂我遠彼，彼或時來，但隨彼機宜，說其小乘法，無所希求彼利養也。此因上品濁世惡比丘，不知佛方便隨宜所說法而致戒，以順機也。文殊師

利！又菩薩下，六戒無近淫端。不於女身生欲想相，則淨說法之端也。亦不樂見下，則絕其生欲想之瑞也。小女，謂年幼未知守節者。處女，謂以女道自處，不妄婚嫁者。寡女，謂或無父母兄嫂所拘，或已婚媾，夫死稱未亡人而寡居者。又不樂見則眼淨。老子云：不見可欲，使心不亂也。不共語則口業淨。皆戒絕淫端也。亦復不近下，七戒無近邪染。五種不男，謂生、劇、妬、變、半也。四分律云：扇搋，此云生，謂生來男根不滿。留拏云劇，謂以刀去勢。伊梨沙等拏云妬，見人婬生妬。半擇迦云變，遇男變女，值女變男。博叉云半，半月男，半月不能男。不獨入他家，謂須結伴而入。若有下，謂有不獲已事，必獨入者，以念佛自持也。若為女人下，此句應譯置，不應於女人身取。能生欲想相下，以露齒笑現胷臆，女見皆動淫想故。不樂畜下，八戒煩撥。年少弟子，約十六七歲之僧言。沙彌小兒，約四五六歲之童言。謂畜養此輩，年既少小，多不省事，嚴訓之為乏慈，寬待之為失教，是皆煩於心，有師資分者應戒也。亦不樂下，謂與少小者同共一師，成兄弟行也。處之和，則致為師者疑其狎妮。防之切，則致為師者惡其猜狠。是皆擾於念，尤應戒者也。凡此皆末世持經者，杜譏毀，免煩擾，成安樂行也。常好下，定也。承上文言，謂由不親近八處，則常好坐禪，親近於定也。此因持品或有阿練若，納衣在空閑等言。謂彼納衣在空閑，所以輕賤我在人間者，以我異彼所好也。今既同彼常好坐禪，閑處脩攝其心，則彼雖假名無喧諍，或亦可轉假而成真也。以上戒定，皆親近處之事行，故曰文殊師利，是名等。復次，菩薩下，慧也。釋成脩攝其心之脩法。觀，即能觀之慧心。一切法空，即所觀之理境。謂菩薩因於閑處脩攝其心，觀得蘊界處等一切法，當體全空也。如實相者，謂一切法空，非斷滅之空，乃如實相空而不無也。惟其一切法如實相空而不無，故菩薩心於一切法，不顛倒，不散動，不退轉也。此以內之實相，喻外之一切法空而不無，成色不異空，空不異色之空假二觀也。如虛空者，謂一切法如實相之空，雖曰有體，然實如虛空廣大而無性，亦不同遍計執空而為有，故云無所有性。惟其實相如虛空而不有，故菩薩心於實相無所有性中，一切語言道斷，不生不出不起也。惟其不生，所以無名無相，實無所有也。惟其不出，所以無量無邊也。性其不起，所以然礙無障也。此以外之虛空，喻內之實相實而不有，成色即是空，空即是色之中觀也。但以下，謂陰處界等一切法，及如空之實相，既皆不有，今現言有者，但以因緣有，非本來有也。既皆不無，今現言無者，從顛倒生故說無，非本來無也。不有不無，

為真實法身之相，為持經者所應恒觀而親近者，故云常樂觀如是法相等。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若有菩薩於後惡世(至)以此二處能安樂說。

此通頌二處事行。若有下六句，頌其標文。常離下五十四句，頌其釋與結文也。

又復不行上中下法(至)是則名為菩薩行處。

別頌行處理行。又復下，謂今經既會三為一，凡菩薩之上法，辟支佛之中法，聲聞乘之下法，皆為一乘實相妙法，故復不行矣。此頌長文又復於法無所行一句。有為下，謂既不行上中下小大三一之法，又豈行世間蘊處界等之有為法，出世間虛空擇滅非擇滅等之無為法？有為無為既不行，又豈行出世為實法，世間為不實法耶？以世出世間有無虛實皆如實相故。此頌長文而觀諸法如實相亦不行二句。亦不分別等者，謂內心所證實相既亦不行，又豈分別外之是男是女之相耶？以上明即有而空之空觀。不得下，明即空而有之假觀。謂雖內不分別實相，外不分別男女，然不得於上中下有為無為實不實男女等法，不知不見而成斷滅去也。此頌長文不分別一句。菩薩於理行處如此，故云是則等。

一切諸法空無所有(至)是名智者所親近處。

別頌近處理行。一切下，頌長行觀一切法空如實相及如虛空無所有性。問：長文有如實相，頌中胡不應？答：實相即是蘊、處、界等一切法之空相，故頌空無所有一句，則實相及虛空相皆攝盡矣。以凡夫見蘊等一切法為實，不見本有實相為空；聖人證入一切法空理名實相，則蘊等一切法皆空幻矣。此聖凡、真俗、理事所以一體而異用也。無有常住，長行無文。亦無起滅，頌長行不起。長行無不滅，頌文補之。是名智者下，頌結文。

顛倒分別諸法有無(至)安住不動如須彌山。

再頌行處理行。顛倒下，是近處從顛倒生故說之句。今云再頌行處理行者，以二處事行有異，二處理行皆同，故譯師即近處理行頌行處理行，見理一而事萬殊也。行處理行，有亦不行不分別句，故頌謂無顛倒者固不分別，而有顛倒者則分別諸法有無是非虛實生滅也。在於下，謂持經者既知有顛倒者分別諸法，則當於山林空閑之處，脩攝無顛倒不分別之心，使安住於一乘實相中，如須彌山王之不動也。僧問云：門下一念不起時如何？門云：須彌山。此也。

觀一切法皆無所有(至)常住一相是名近處。

三、頌行處理行。觀一切下，謂不唯近處理行觀一切法空無所有，即行處理行亦觀一切法皆無所有如虛空也。無有堅固下，謂

不唯近處理行無有常住，即行處理行一切法亦無有堅固也。應知無堅固即無常住，言別義同。不生下，謂不唯近處道理無起滅，即行處道理亦不生出動退也。常住一相者，謂不唯行處道理安住不動如須彌山，即近處道理亦因觀一切法不生出動退，而內心所證實相亦常住一相也。應知上云不動如須彌山，此云常住一相，法喻各明。

若有比丘於我滅後(至)能於後世說法華經。

此結答文殊也。若有下，謂未來世持經者，當依經入行，行所當行，近所當近，則心不怯而神不弱也。菩薩有時下，上云比丘，此云菩薩，謂末世持經比丘，即菩薩也。故或有時入靜，以正其憶想分別之念，而隨經中所詮義理，觀於蘊等世出世間之法，先得其本而自利也。從禪定下，謂既得自利，又當利他，而為國王等開暢佛之知見也。文殊下，身之行近，為四行之一法，既先戒勿親近國王王子等，今復云為國王等者，以除自不親近彼，彼為法來，則可近也。

又，文殊師利如來滅後(至)而為解說令得一切種智。

又文殊下，標起安樂行。在佛滅後，說經者正其語□，□口宣說是對眾之語，若讀經時是自課之語。□□下，謂或說或讀俱不可說人與經典過，則語□□而安樂也。亦不輕慢下，正出可說過之人。諸餘法師，謂宣說餘經典者他人，不說餘經典者聲聞，又異乎餘法師及他人者，稱名說惡則其人畏難而不進於大，稱名歎美則其人安卑而不捨於小也，故皆不可說彼之過。又亦不生下，謂不唯不形美惡之言於口，亦不措怨嫌之事於心，以畜諸心必發諸口故。善脩下結，應住安樂行一句，發明正語業之益，謂由不生怨嫌於心，故致聽者不逆其意，由不形美惡於言，故雖問以小而不妨答以大，使問者聽者皆得一切種智也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

菩薩常樂安隱說法(至)算數譬喻說不能盡。

菩薩常樂下，謂菩薩要安樂說法，先須安樂之具。具有四：一、地；二、床座；三、澡身；四、新淨衣。身為內，地等為外，故曰內外俱淨等。若有比丘下，謂由有安樂具故得安樂眾也。眾有九：比丘等為四，國王等為五。以微妙下，謂由具眾安樂故成安樂益也。益有三：一、義妙顏和以益觀聽；二、隨難而答以益咨請；三、以權演實以益漸頓。謂以因緣等分別小中大三乘之權而答問難者，使發大心由漸而頓權而實，增益入於一乘佛道也。除懶情下，謂欲成就安樂之益，須除不安樂心，從于安樂心也。懶惰等心是所除，慈心是所從。晝夜下，謂由慈心說法獲其大利大樂也。安樂有五：一、晝夜無間說；二、緣喻無量說；三、咸令

歡喜說；四、不望四事說；五、願己與眾同成佛道說。此句最重，故曰是則大利等。問：上云因緣譬喻，此又云以諸因緣譬喻，豈不贅耶？答：上為三乘故以方便漸漸言，此為一乘故以無上道言，緣喻名同而義別也。我滅度下，結答當機，謂末世說法者能如上說，不唯不招危害，方且具功德不盡也。心無下，謂說法者安樂不致外侮，有五：一、無憂愁；二、無罵詈；三、無怖畏；四、無刀杖；五、無擯出。凡此皆由說法者心無嫉惱安住無生法忍所致，故曰安住等。以上不招危害智者下，具功德也。

又文殊師利(至)供養經卷恭敬尊重讚嘆。

又文殊下。標起。持經者於法欲滅時而己不欲滅，在先正其意也。意業不正處雖多，然嫉妒諂誑四法為重，故曰無懷嫉妒等。唯識論云：嫉謂殉自名利不耐他榮，妒忌為性。諂謂罔他曲順時宜，矯現方便為取他意。誑謂詭詐為性，邪命為業。論中嫉妒直一法，經作二法訓，以經為持經菩薩人說，論述凡夫心所，故略不同。亦無下。雖似另說，其實是釋成之語，以嫉則多輕罵故，妒則求其長短故。若比丘下。正是具長短小中大三乘之人。無得下。釋成其諂，故誡勉無得因惱其人而諂，言汝等去道甚遠，終不能得一切種智令生疑悔也。以小乘人元畏佛道長遠，久受勤苦乃可得成故。今雖曲順彼宜似諂，其實是惱彼之辭。所以下。雖徵釋其諂，其實是寓輕罵之義，故云汝是放逸等。又亦不應下。釋成其誑，以誑則多戲論起諍競故。以上是勸誡勿致不安樂義。當於下，是教誨得安樂義。一一翻於上文，謂因不嫉故，於一切眾生起大悲想而愍之；不妒故，於諸如來起慈父想而尊敬之；不諂故，於地前三賢位諸菩薩起大師想而從學之，於十方地上諸大菩薩常應深心而恭禮之。問：孰敢妒佛而於如來起慈父想訓為不妒？答：彼土六師提婆，此方唐宋諸儒等皆是也。曰：彼皆示現。曰：凡菩薩有隔陰無明，未開悟時實生嫉妒，逮開悟後名示現也。不誑故，於一切眾生平等說法，不為愛者多說，否者少說也。故曰以順法故等，謂順法性本無多少愛憎故。文殊師利下，結其上文，成四法中之第三行，謂由我不侮人，而人自不來惱亂我也。得好下，謂不唯不惱亂我，而反得為同學兄弟行也。亦得下，又得其師資也。聽已下，謂今日為弟子者，他日又以妙法為人師，所謂象王行而象子隨，一燈滅而一燈續，正法久住於世，三寶種所以為不斷滅矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲說是經當捨嫉恚慢(至)無量眾所敬。

若欲下四句，頌標文。不輕下十六句，頌釋文。不輕幾於人，頌不嫉。亦不戲論法，頌不誑。不令他疑下，頌不諂。是佛子下，

頌不妬。慈悲下，頌三想。破於下，頌平等說法。第三下，頌結文。上二節及此節，詳明著如來衣。坐如來座下節，詳明入如來室也。

又文殊師利菩薩摩訶薩(至)諸佛神力所護故。

又文殊下。後末世者，謂非法末之初中，乃最後末世佛法欲盡滅之時也。於在家下。標起第四行。在家謂優婆塞等，出家謂比丘等。僧俗四眾雖備佛法內護，尚未得常樂我淨之大涅槃，故於此等生大慈心思與其樂也。非菩薩即親近處，戒勿親近八種之人，雖有佛性未備佛法外護，尚多貪欲不信三寶必墮三途者，故於此輩生大悲心思拔其苦也。應作下。釋成其慈悲之大。謂應念僧俗四眾及非菩薩之人，或多邪智或持高位，終身行止有大過失。失於十方三世一切諸佛如來，方便隨宜所說妙法，而不聞不知不覺，缺其自性宗通也。又失於憒高我慢，不問不信不解，缺其稟受師承也。此失者所以為有大苦，而念者所以為有大悲心也。宗門耆宿問禪者云：世間何物最苦？答云：阿鼻地獄。宿拈禪者衣云：不也。向此衣線下。不明大事是為大苦。此也。其人雖不下。謂僧俗四眾及非菩薩之人，雖以無心失於聞問此經，然持經者不可以有心而不度。彼因中縱不能度，必發願至於果上得阿耨菩提時，隨其人在四生九類之何地，我當以神力智力普現色身隨類而化，務引彼令得住是妙法之中，聞而知問而解也。是現前大失者，異日必大得也。此得者所以為有大樂，而引者所以成大慈心也。故云引之令得等。文殊師利下，結前起後。謂末世說經者能行此第四大慈悲行，不唯無過失，猶得內外護供養敬禮也。虛空下，謂不唯人恭敬，而三界諸天亦因法而來侍從也。若在下，謂諸天不唯說時隨侍，即不說經時恐人來難問，亦晝夜恒不離左右也。所以然者，以說時默時皆與妙法相應故。所以下，徵釋。謂所以說默皆得天龍護衛者，以此經是三世佛神力所護故。經在佛在，佛在天等不得不來。佛天既護念其經，則不得不護念說經之人也。此為下節張本。照應法師品此經是諸佛祕要之藏，不可分布妄授與人，諸佛世尊之所守護，從昔以來未曾顯說等文應知。行處云住忍辱地等者，是照著如來衣也。近處觀一切法空如實相等者，是照坐如來座及佛為現清淨光明身也。此節大慈悲，是照入如來室也。四行結文。凡言得人天聽受，是照精進心所感佛道化之文也。

文殊師利是法華經(至)乃與汝等而敷演之。

文殊師利下，申明上節，為說喻之本。謂此經無量國中名字難聞者，為三世諸佛神力所護也。今得親見而持誦者，為佛四無量心所使也。此所謂我得阿耨菩提，隨在何地，以神力、智力引之，

令得住是法中也。文殊師利！譬如下，喻無量國中名字不可得聞。一句有三科：初、王具威力，能討小國不順命者。二、王見兵眾下，王喜討伐者有功，隨功賞賜。其賞賜有六項：一、田宅，二、城邑，三、衣具，四、珍寶，五、象馬車乘，六、奴輩人民。此喻佛四十年前，隨機所宜而說諸經也。三、唯髻中明珠下，王有至寶，置在頂上，不在賞例。以是傳國之寶，一賞則致王眷屬驚惋。此喻四十年前，雖身子等疑以小乘法見濟，佛亦不說此經也。文殊師利！如來下，法合喻中初科。以佛合聖王，禪智合威力，得法性土王三界合降伏諸國，諸魔不伏合小王不順賢聖，諸將與戰合起種種兵而往討伐。王種種兵，謂象、馬、車、步。佛賢聖諸將，小乘須陀洹等為賢，阿羅漢為聖；大乘信、住、行、向為賢，十地則為聖。其有功下，法合喻中次科。謂四十年前，佛喜小大三乘人修行有功，而說九部之經也。若合王之賞賜：一、禪定，合田宅；二、解脫，合衣具；三、無漏五根，合珍寶；四、無漏五力，合象馬車乘；五、諸法之財，如念勤意定；七、覺支；八、正道，合奴輩人民；六、賜與涅槃，合城邑也。而不為說下，法合喻中第三科，謂佛四十年前，畏機小不說此經，如王恐致眷屬驚惋，不與傳國至寶之髻珠也。文殊師利！如轉輪王下，喻何況得見受持讀誦一句，謂王先不以髻珠賞者，以兵眾功小，不足以當之也。後見兵眾有功大者，心喜之甚，雖難捨髻中之至寶，一向不妄與人，而今亦與之也。此喻佛四十年後，見身子等嗚呼自責，故說此經，而授與劫國莊嚴十號等成佛之顯記也。故法合云如來亦復如是等。於三下，謂佛以大法稱王，非世間輪王同也。以法下，謂佛以法化眾生，非人王強力威勢等也。見賢下，謂佛弟子都是聖賢，雖喻之曰軍，非象馬車步諸兵奴類也。與五下，謂賢聖之戰，乃戰自己身心所具之魔，非戰他小國例也。有大下，謂功大乃滅三毒之苦，曰出三界之苦果，破眾魔之擘網，非奪人性命、害人家國、貪瞋癡之惡也。爾時下，謂佛之賞賜說此妙法，能令人離苦得樂至成佛一切智之彼岸，非輪王髻珠可喻也。一切世間下，謂借人王為喻，使見說此經有勝於被伐諸小國多怨於輪王也，難信此經尤勝於難信賞髻珠也。先所下，結。謂有此多怨難信，故四十年前不說，今四十年後佛涅槃時至眾又清淨，故佛不暇顧怨，亦直得說之也。文殊師利！此法華經下，法、喻雙結。謂此經名字先不可得聞見，有愈於王珠，而今得見聞、受持、讀誦，又有勝於王之賞大功也，是以為諸佛第一之說。然有四種第一，此明甚深第一，故引喻而結，如王髻珠深居九重之內也，故曰如彼強力等。二、祕密第一，如王髻珠唯王自知，一切內外、小大、臣工皆不得而知，故

曰文殊師利！此法華經諸佛如來秘密之藏。於諸下，三、最上第一，如王髻珠唯置於王之頂上也。長夜下，四、不妄說而說第一，如王髻珠日夜自護，自非功蓋天下可以繼紹寶位者不賞，故佛一向不妄宣說，而今始說，以法會應成佛之時至也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

常行忍辱哀愍一切(至)是人得大利如上諸功德。

頌文共計一百五十句：初爾時下十六句，頌前節第四大慈悲行之文，可解。次譬如下四十二句，頌法喻交明之文，可解。三我滅度後下六十八句，四諸佛身金色下五字，成文者二十四句，共九十二句，為發起下品而總頌安住四行者之功德也。我滅下，求自覺也。欲得下，覺他也。應當下，謂欲自覺覺他得安隱，須親近前所談之四行也。讀是下，謂能親近四行讀經，則意恒無憂惱，身恒無病痛，由是顏色鮮白，可謂有中形外，現生三業安樂也。不生下，來世三業安樂也。眾生慕如賢聖天童以給使用，正意行之所感也。刀杖不加下，正身行之所感也。若人惡罵下，正語行之所感也。遊行下，謂內德既盛外侮滋消，故行如師子王，慧如日光照，皆大慈悲行之所感也。以上現生後世晝分之功德，若於夢中下，現生後世夜分之功德，故妙事以夢見言。初見諸下，夢見諸佛先說三乘法之妙事。次又見下，夢見自身，亦說三乘法之妙事。三、又見諸佛下，夢見諸佛，後說一乘法之妙事。四、見身下，夢見自身，因聞一乘法，得總持門，證不退地，具足因行之妙事。五、佛知下，夢見諸佛，因知已得總持，證不退入道之深，故與授劫國莊嚴之顯記，成就果德之妙事。以上五事，約三世言。六、又見自身下，約十方言，謂夢見自身，因佛與記後，即入山林，證實相，以禪定而會集十方，分身諸佛之妙事也。諸佛身金色下，釋成其夢見諸佛相好，皆由聞法說法，自利利他，故感得常有是好夢也。又夢下，以國王而捨家出家之好夢。行詣下，詣道樹之好夢。求道下，得果之好夢。成無下，轉法輪之好夢。為四眾下，小乘法輪。說無下，大乘之法輪。後當下，涅槃之好夢。六種妙事，明三阿僧祇劫之功德唯一夢。五種好夢，明一生補處唯一夢。既皆一夢，末世住安樂行持經者，有何弊惡之難忍哉？若後惡世下四句，結前起後，伏為下品張本。

妙法蓮華經從地涌出品第十五

從地之地，即菩薩摩訶薩住忍辱地之地。涌出者，明無量菩薩，皆由先安住柔和善順堪忍地所涌出也。此品解釋上品伏疑，發其下品壽量，而應至囑累品完寶塔中，佛欲以此妙法華經付囑有在之案。解釋伏疑者，上品既教諸菩薩安住四行，則得廣說之善道，致聽受者多，而衛護者眾。末後又說長夜守護，不妄宣說，

恐疑者謂佛既自己長夜守護，不妄宣說，何以獨教法會發願而廣說。佛既因中安住四行，廣說此經，則果上應得無量無數大乘菩薩為弟子，何乃靈山許大法會，寥寥然僅得有數聲聞受記，豈佛於四行尚不足乎。有此展轉伏疑諸菩薩，頷之而未及措諸口，故假地方國土諸來之眾，請願此方受持為發端，而從地涌出六萬恒沙等眾，見佛因中三無數劫發願之大，住行之深，說此經之廣，致所教化弟子，有如是無量無數之多且盛也。然後諸懷疑者，始知靈山一會，雖法說三周，記授萬眾，莫過示佛與眾生共有之智慧力。涌塔變土，按眾處空，莫過示佛與眾生共有之神通力。雖然如是，總顯吾佛世尊一生補處最後身所具之壽命功德耳。若夫三大阿僧祇劫，持此經所得智慧神通，壽命功德眷屬，為十方三世諸佛所獨有者，苟非遇其人，則長夜守護，不妄宣說矣。故六萬恒沙等眾涌出，後之必仮一生補處若彌勒菩薩者，為當機問答其本末因緣，發起我佛久遠劫業已成佛之壽命功德。便末世持經者，不可但通近跡，廢忘遠本，以蹈文殊之責，棄捨所習誦，廢忘不通利也。故曰從地涌出品。

爾時他方國土諸來菩薩(至)護持讀誦廣說此經。

爾時，謂說訖安樂行品之時。他方者，三變淨土外之他方也。過八下一恒河，長四十里，其中沙已無數，而復過八恒河沙數，以沙派人多不可量也。後起疑中云八千恒沙，則千倍於此。而白下他方之眾，聞佛說四行訖，知末世說經之善道，在求諸己不求諸人，遂知此土未必盡如持品諸畏難發願他方持經者之言，故請願捨他方來此土廣說也，故云世尊若聽我等等。爾時佛告下他方之眾，雖是好心，然亦小看娑婆世界無人物矣，故云止等。所以下，徵釋。謂所以先求其人發願，及得人而復止者，何也？非佛有拒絕不相容之意，以我此土新得記者固畏難，尚有佛舊所化不畏難者在，故云我娑婆世界自有等。

佛說是時娑婆世界(至)此界虛空中住。

佛說下，謂佛才對他方菩薩說此土有眾持經之時，果然娑婆世界大千地裂，佛舊所化無量之眾從下而涌出也。是諸下，謂涌出之眾雖名菩薩，其實都具佛之相好光明也。先盡下，謂涌出之眾雖居地下，其實大千地下尚有虛空世界也。晉書天文志云：日晝行地上，夜行地下，苟地下不空，日何行焉？此表諸法空為座之空，見末世持經者外雖忍辱同地，而內則空空如也。

是諸菩薩聞釋迦牟尼佛(至)算數譬喻所不能知。

是諸下，謂諸菩薩非無因而至，乃由聞佛音故，從地下虛空而發來於地上之虛空也。一一下，師也，頭領也，故曰皆是大眾等。各將下，弟子也，散眾也，謂一一為師者，名帶來弟子，有六萬

恒沙之數也。況將五萬下，從多至少，次第敘至千萬億那由他分之一，皆以恒河沙計數也。況復千萬億下，亦從多至少，次第敘至五四三二一弟子者，則以垓數計眾也。那由他云萬億，在俱舍論五十二數中，為第五之垓數故。況復單已下，敘單丁不領眾之人，反多於領沙數。垓數者，無量無邊，算譬不能知也。初多寶釋迦同坐寶塔，示佛知見不生不滅。次龍女身垢，往南方無垢世界成佛，示佛知見不垢不淨。此中領眾者固多，不領眾者為尤多，示佛知見不增不減。然後謂佛壽命無量無邊，無非俾人知己與諸佛法身，總是諸法空為相，真不可思議也。

是諸菩薩從地出已(至)不令世尊生疲勞耶。

爾時四大菩薩而說偈言：

世尊安樂少病少惱(至)不令世尊生疲勞耶。

爾時世尊於菩薩大眾中(至)得聞是經入於佛慧。

爾時諸大菩薩而說偈言：

善哉，善哉！大雄世尊(至)聞已信行，我等隨喜。

於時世尊讚嘆上首諸大菩薩(至)發隨喜心。

是諸下。結上文，故曰從地出已。各詣下。謂一齊出後，而各詣虛空，至多寶、釋迦二佛前也。到已下。先致禮二尊者，本師也。及至下。次致禮十方佛者，本師之分身也。故以種種讚法而讚嘆之。住在下。謂讚訖十方佛，而各住在一面，復瞻仰於本師及多寶也。問：奚不讚二世尊？答：於十方云讚嘆，於二尊云瞻仰，文互見也。是諸下。牒自涌出之始，至禮讚十方三世之終，雖在一時，實經多劫也。此所謂攝長劫於短劫，不覺有其延促矣。是時下。謂當此延促一際之時，佛及四眾即動而靜，可謂默時說也。五十下。敘由佛即動而靜，神力所持，故令四眾謂修如短也。問：劫名何義？答：婆沙論云：分別時分，故名為劫。問：五十小劫，該多少時分？答：准論，劫有三種：一、中劫，二、成壞劫，三、大劫。中劫復有三種：一、減劫，二、增劫，三、增減劫。減者，從人壽無量歲減至十歲。增者，從人壽十歲增至八萬歲。增減者，從人壽十歲增至八萬歲，復從八萬歲減至十歲。此中一減一增，有十八增減，名二十中劫。經二十中劫世間成，二十中劫成已住，此合名成劫。經二十中劫世間壞，二十中劫壞已空，此合名壞劫。俱舍論云：如是所說，成、住、壞、空，各二十中，積成八十。總此八十，成大劫量。累大劫量，為十、百、千，積成三無數劫。准論中，大劫可知，未見小劫之說故。依論，覆折小劫亦可見。以論既總各八十中劫成一大劫，則覆折一大劫為八十中劫，覆析一中劫為二十小劫，則五十小劫是析兩個半中劫所成。然每一小劫該人壽十歲，增至八萬歲，復從

八萬歲減至十歲，則五十小劫經過如上五十番之增減，攝在一時，佛之神力可思議乎？而文句云：劫是時節數耳，非三災外物為小劫也。若然，則授記諸聲聞成佛壽命，不合止得三十二、二十四等時節之短壽。婆沙比丘問劫義，佛言：劫量長遠，非百千等歲數可知。如是，則小劫非是尋常時節小數明矣。以上明十世古今始終不離於當念。爾時，四眾下，明無邊剎海自他不隔於毫端。四眾雖俱悟入佛之知見，得此劫剎修短無礙，然尚未至究竟覺故，兩皆歸功於佛之神力也。是菩薩下，逕應四安樂行為名。大慈悲為室，名上行，以慈悲為諸行之上故。諸法空為座，名無邊行，以法空無邊故。不懈怠，無希望，名淨行。住忍辱地，名安立行，以忍始能安立佛法故。上標六萬恒沙等眾，表師資或具六度。此以四攝法為六度之綱領，故曰於其眾中最為上首等。以上敘師資相見之義。師有三世十方之分，資有三業殷勤之禮。著約多寶及十方分身言，在大眾下敘問訊。本師盡契濶之情，故不及多寶，唯曰各共合掌觀釋迦佛也。問訊以少病少惱為辭者，娑婆世界堪忍之體如是故，故前集分身佛、後妙音菩薩皆以此為言也。敘涌出之眾數、延促之劫量何等難思，及敘問訊不異世能，此又見娑婆世界堪忍之相用也。少病約身言，少惱約心言，照安樂行讀是經者常無憂惱。又無病痛約自利問，所應度下約利他問。偈中世尊安樂下問教化大乘機不致病惱，又諸下問教化小乘機不致病惱。爾時世尊下總答不致病惱，諸眾生下別答所以不致之義，所以下徵明教化大乘機不致病惱，除先下申明教化小乘機不生疲勞。爾時諸大菩薩下上明多眾，初見寒溫儀不可亂，故但敘四眾為唱導首，此寒暄既敘禮宜俱讚，故不問師資沙數垓數單數，同聲讚和佛德，故以諸大菩薩為言。善哉下七句即佛答辭，述讚我等隨喜一句，謂己咸樂隨喜，除先修學小乘者，今亦得聞是經成其大機，見佛將大就小、會小成大之妙用也。故佛亦善諸大菩薩，不以先後小大新舊久近為礙也，故云於時世尊讚嘆等。

爾時，彌勒菩薩及八千(至)**合掌供養問訊如來。**

爾時等者，准華嚴疏，彌勒具云彌帝隸，此云慈氏，姓也。有三緣：一緣過去劫值大慈如來願同其號，二緣得慈心三昧，三緣其母懷時有慈心故。名阿逸多云無能勝，以生具相好功德人無能勝故，乃釋尊授記當來成佛補處慈尊，及八千下皆補處位菩薩，有如是之多而同作念也。我等下釋成作念，上明遠本能隨喜近迹，此明近迹頓廢忘遠本。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)**合掌向佛。以偈問曰：**

無量千萬億大眾諸菩薩(至)**為從何所來。**

爾時下。敘當機具他心，通知眾同己疑。并欲下。謂苟眾疑己不疑，己可為決；苟己疑眾不疑，眾可以咨。今人己皆疑，故說偈問佛。此照前第二節為問。無量下。指其來眾。昔所下。謂素不相知，故求佛說其來處及來之因緣。此二句重問第二節。既云先盡在娑婆下界虛空中住，當機奚不見知而更問答？一則第二節是經家敘置非佛之語，一則娑婆有三千大千之別，未知居若箇娑婆下界，故示其癈忘章句而求說其通利也。巨身下。報身。智慧下。法身。其志下。應身。此頌見諸菩薩身皆金色等文，具此三身三德，眾生所以樂見而問其來之方也。

一一諸菩薩所將諸眷屬(至)**猶不能盡知。**

此照長行第三節問。一一下。總頌師資之數。無量故恒沙不以數明。或有大菩薩下十六句，別頌師資之沙數。千萬那由他下八句，別頌師資之垓數。單己無眷屬下四句，別頌無眷屬之單數，亦無量無邊無數之多。長行沙數垓數皆從多至少，唯單數反多於沙數垓數。頌中即沙數垓數領眾少者，亦反多於領眾者之多也。如是下。結多少皆難籌量。

是諸大威德精進菩薩眾(至)**皆從中涌出。**

此照長行第四節問。准下頌，是問本末因緣四義。是諸下，圓牒。指上數有威德而具精進之眾也。精進，六度之一，乃成就佛道之因。誰為下，誰，何也。謂此精進威德之眾，是何佛為其師傳說法教化，成就於佛道也。說法教化，四辨之總，故為精進者之緣。從誰下，問從誰佛發心，得成佛之本。約自覺言，稱揚何等佛法，受行何等經典，修行何等佛道。通約自覺覺他言，為成佛之末。如是下，結。謂如此因緣本末，諸大菩薩神也智也，不從他處來，乃從四方裂地而出，是事大奇也。問：何處見諸菩薩具神智之力與精進也？答：如是時間經五十小劫，徧禮讚三世十方諸佛，問訊本師，非精進神智而何？

世尊我昔來，未曾見是事(至)**惟願決眾疑。**

此頌長行第五節。世尊下，當機。謂己從佛以來，未嘗見有多眾從地出之事也。願說下，申請。是從何所來一句，及請來之國土名號也。我常下，謂所以請國土者，以己遊諸國，未曾見是眾，故於大眾中不識一人也。忽然下，申請。以何因緣集一句，謂我既不識彼一人，今忽從地而出，願說其來之因緣也。此所謂棄捨所習誦，廢忘不通利，號之為求名也。何則？法師品佛既許末世持經者，佛與同宿衣覆，又許遣化四眾八部為聽眾，使不逆說法者之心。而寶塔品會三世十方諸佛，證其與釋迦同宿之護念。以彼例此，則知今地涌之眾，亦是證明佛於三無數劫持經，自證清淨光明法身，佛所遣化，為不逆其心之聽眾也。奚更求說國土與

名號哉？彌勒所謂忘失章句矣。以上請決當機一人之疑。今此下代八千恒沙眾請決其疑，結證序品光中所見第五事，諸菩薩摩訶薩種種因緣，種種信解等文。寶塔品變土但變八方，而上下二方未曾云變。今諸菩薩從下方涌出，後神力品虛空諸天高聲唱言，則屬上方，十方具矣。此中本末之因緣一句，結證方便品如是因，如是緣，如是本末究竟等。故知音以因緣本末為訓也。自非一生補處慈尊示疑，而佛壽量章句何得通利？此又慈氏為末世持經者建大慈悲之室也。

爾時釋迦牟尼分身諸佛(至)汝等自當因是得聞。

爾時下，牒起。分身其佛下，分身佛侍者亦同彌勒等動疑問，此所謂主伴重重極十方而齊唱也。證上頌今此之大會皆欲知此事。爾時諸佛下，謂既有當來現在佛問答，須俟而聞之。吁！分身諸佛該多小數，三變土該多少大，佛一音而遍令法會得聞，所謂圓音落落該十剎而頓周矣。何玄哉！思之令成其觀。彌勒授記事，出北藏中阿含經第十三卷聖字函。

爾時釋迦牟尼佛(至)欲重宣此義。而說偈言：

當精進一心，我欲說此事(至)汝等一心聽。

爾時下，佛善當機，能問大事。上頌云本末因緣，此云大事，則分明談諸佛為一大事因緣出現於世之正宗，詎遑蚤判入流通分哉？汝等下，鎧，甲冑也。曲禮疏云：謂鎧為甲者，言如龜[常-吊+(龜-(色-巴+(口*一*口))+土)]之有甲也。冑，兜鍪也。謂彌勒等問事既大，須得精進波羅蜜為其甲冑，則發意如堅牢穩固，無所撓動也。以彌勒在日月燈明佛法中，心常懷懈怠故，以此勉之。如來今欲下，指通部言，以此經凡所顯示，皆諸佛智慧故。諸佛自在下，伏指壽量及分別功德兩品言，以壽量品即遠即近，在此即在彼，示已即示他；分別功德品聞佛壽量得功德者，皆是諸佛自在神通之力故。諸佛師子下，伏指神力、囑累兩品言，以出廣長舌，上至梵世，放毛孔光，徧照塵剎，滿百千歲，始收彈指聲欬之聲，伸一臂手徧摩無量菩薩眾頂，囑累其經如是迅速之狀，皆是諸佛師子奮迅之神力故。諸佛威猛下，伏指法師功德及常不輕二品言，以法師品用常精進菩薩為當機，示為法師者常於此經精進勇猛故；常不輕品以得大勢菩薩為當機，示為法師者能不輕於增上慢人，則為得大勢力故。此中苟不伏指前後諸品，則諸佛智慧神力皆無所據，縱多配合咸屬牽強也。偈中當精進下，頌諸佛智慧；汝今下，頌諸佛自在神通。此經二乘非信力不能實知，十地非忍惡不能廣說，今慈氏等位居補處出於二乘，地在等覺越乎十地，故云出信力住忍善中也。我今下，頌諸佛師子奮迅；所得下，頌諸佛威猛。問：奚不伏指隨喜功德品？答：法師

功德品攝故。此節因所問事大故特加勉勵，下節會通本跡如問而答。

爾時世尊說此偈已(至)欲重宣此義。而說偈言：

阿逸汝當知(至)我從久遠來，教化是等眾。

爾時下，許答當機。阿逸多下，對牒問中是諸大威德　句，以領其因。我於下，對前誰為其說法二句，以答其緣。調伏下，對前從誰初發心，以答自覺之本。此中我字，對問中誰字，言是我釋迦佛調伏此眾發心也。此諸菩薩下，對前願說其所從二句，以答其來處。於諸經典下，對前稱揚何佛法三句，以答覺他之末，謂此眾大小乘諸經皆通利也。思惟下，釋成通利。以上答是從何所來，以何因緣集二問已。阿逸多下，申明住下界虛空義。謂汝問常遊諸國未見是眾者，以此眾不樂在眾多有所說，常樂靜處精進無息，是以汝未曾得見也。亦不下，謂汝問於此眾中不識一人者，以此眾初不依人天而住，是以汝不能識也。良由此眾精進，彌勒懈怠；此眾讀誦通利，彌勒棄捨廢忘；此眾不依人天，彌勒好族姓一一背馳，安得見而識哉？常樂下，申明不依止人天者，以人天智淺障深，此眾樂深智無障也。亦常下，申明稱揚何佛法，脩習何佛道，義調此眾不唯樂我釋迦一佛法道，亦常樂習十方三世諸佛法道也。一心精進下，申明以何因緣集義，謂此眾為求成佛無上之慧，有此因緣而來集也。偈中阿逸！汝當下，頌牒答其因也。悉是我所化，頌答其緣也。令發大道心，頌答自覺之本也。此等下，頌答誰為其說法二句也。依止下，頌答其來處也。寶塔品集分身佛，照信解品並會親族國王大臣等言，此中照此是我子我之所生之言，後囑累品照凡我所有舍宅人民悉以付之之言。常行下，頌答申明未曾見是眾也。如是下，頌答稱揚何佛法，修行何佛道，長文答樂諸佛之法，頌答脩行我道法，佛與諸佛互言也。晝夜下，頌答以何因緣集之言。在娑婆下，頌答申明於眾不識一人，長文答以不依止人天，頌答住下方空中，義錯綜也。志念下，頌答申明此眾所以願住下方者，以自利則便於堅固勤智二度，利他則便於說法無所畏也。我於下，為下節張本，長文云我於娑婆成菩提，一娑婆該三千大千之廣大佛，以遍法界身化從地涌出之眾，本迹相當似無可礙，故頌復以伽耶成正覺為言。伽耶乃閻浮提之一城，其地最近而人可到，轉法輪之時最少而人可知，而涌出之眾德盛人多，彌勒等曾未見未識，今云是其教化發心住不退地悉當成佛，則本迹實不相逮也。此彌勒等於下節所以生父少子老之疑也。故長行與頌不同有以也。我今下，誡信，謂以上酬答汝問皆佛實語，彌勒等當信也。我從下，照方便品我從久遠來，生死苦永盡等文，為壽量品伏。案前云伽耶成佛

近地所化，此云從久遠教化，以近迹不異遠本，久眾即為新化，彌勒等益難信也。非謂佛法身壽量之長，示現報化身之短，人惡乎能知？奇哉！聖經豈容易知耶？

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)**聞此事已亦不生疑。**

爾時下，當機領上文起疑悋之念。云何少時，領上頌我於伽耶城等四句。教化下，領上頌爾乃教化之等四句為案也。即白下，述疑悋之念。質於佛，謂佛為太子時出釋宮，去伽城不遠，捨俗出家，得果之地甚近也。從是下，謂自從得道已至今日，始過四十餘年，其時又甚少也。云何下，謂云何於此近地少時能大作佛事，云以佛勢力功德，教化如是從地涌出無量之眾，當得阿耨菩提耶？此誠可疑也。佛勢力，領前諸佛威猛大勢之力。佛功德，領前諸佛智慧自在神通。世尊！此大下，申明事大。謂此大眾算數無邊，非伽耶城之近地可藏也。斯等下，申明德盛。謂此沙眾實久遠劫來於他無量諸佛之所植德，非釋尊四十年少時可化也。今以他諸佛所久遠植德之沙眾，云是佛得菩提已來所化，自非獵取他有，乃即成誑言，故尤可悋也。世孰能信哉？故曰：世尊！如此之事等，世所難信。對上我今說實語，汝等一心信。譬如下，喻近地少時能成大事，固可疑。其百歲下，喻眾多德盛，成於近地少時，為尤可悋。老人指少年為父，世有從父之子，似不足疑。第云生育我等，則是適親，非從父之子比，故難信也。佛亦如是下，法合其喻。得道未久，合色美髮黑，年二十五。而此大眾下，合其人。已於無量下，合其歲。喻中但云具歲，法中多具德。為佛下，具勤德。善人下，具定德。得大下，具通及戒德。善能下，十力、四無所畏等德皆具。巧於下，具智慧辨才德也。今日世尊下，牒上指百歲人。言是我子，謂以彼久遠劫具德人中之寶，世所希有之眾。今日指是佛得道已來所化，發心得果，實本迹不相逮。故我彌勒等言，世尊得道未久，乃能作此大功德事，如父小兒子老，世所難信也。我等雖復下，謂我等是佛弟子，雖信佛隨宜方便，言實智通，亦但能取信於現在諸新發意者。既居佛滅後，恐未必信而反謗也。唯然下，謂佛能解我現前大眾之疑，不慮未來世人之不信也。問：喻中有少父指老子，老子指少父。法中但合少指老，不合老亦指少，何也？答：究文應有，乃譯人忽略。然義直重父少子老一邊，故不合老指少也。問：經文何處見老，認少為父？答：前初涌出時，禮讚三世十方訖，然後獨問訊釋迦，是老認小處。

爾時彌勒菩薩欲重宣此義，而說偈言：

佛昔從釋種(至)**教化令發心而住不退地。**

佛昔下二十句，頌爾時彌勒起至世所難信止之文。譬如下八句，頌喻可知。世尊亦如下十六句，頌以法合喻之文。我等從佛下十二句，頌但能取信現在等文，求會通本迹發起下品也。

妙法蓮華經如來壽量品第十六

如來是諸佛獨得十號第一之尊稱，壽量是諸佛與眾生共有涅槃四德之實相。初身子等諸分別解說此實相時，而佛告以諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世，是諸佛之有生也，有生則壽在。後樂說等諸會證此實相時，而佛告以如來不久當入涅槃，是諸佛之有滅也，有滅則壽之量盡矣。今欲顯諸佛出現於世，特報化身佛之近迹，為眾生作開示緣，示有生法身如來之遠本實不生也。如來不久當入涅槃，亦報化身佛之近迹，為眾生作悟入緣，示有滅法身如來之遠本實不滅也。不滅不生，故云如來。壽量品方等第六經云：壽命無盡，名不共法。何以故？得法身故。且以免法會之疑。萬二千聲聞成佛壽命，或云二十小劫，或云無量阿僧祇劫，其壽數如彼之長，而釋迦壽命反如此之短。殊不知諸佛壽命，各隨願力及眾生善根所感，皆約報化身說。若諸佛眾生同體法性身之壽命，非世間延促修短所可量也。然必先涌沙眾以發端者，明會新權以歸舊實，不問報化身佛、聲聞、菩薩久近之機，總成究竟不滅不生一清淨法身佛矣。然後唯佛與佛之諸法實相，始為究盡。而如來是諸法之王，若有所說，皆不虛矣。一經所談，佛之知見，至此為極。涌塔變土集，分身出地眾，一大事本末因緣，至此為暢。前云如是大果報，種種性相義等，此也。(寶積第一百〔之〕十六經：佛問文殊：汝謂如來出現於世耶？文殊云：若有如來出現於世，一切法界亦應出現。佛言：汝謂恒沙諸佛入涅槃耶？文殊云：諸佛一相，不可思議。不思議相，無生無滅。不思議中，無過去、未來、現在相。但眾生取著，謂諸佛有出世滅度耳。吁！先得我心哉。)

爾時佛告諸菩薩(至)惟願說之，我等當信受佛語。

爾時下，承上品三番是事難信，而亦三度誡勉共信解也。如來誠諦完藥草，喻如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也之義。照上品我今說實語，汝等一心信之文。是時菩薩下，謂依上品必不能信，須佛解說其本末因緣，方能信解。故三白已，復四番請，惟願說之。為下節知諸菩薩三請不止之案。應知自方便品已來，是明大事因緣相性體力果報之如是。自此至經經終，是明大事因緣本究竟之如是。故佛必再三勸，而諸菩薩必再四請也。

爾時世尊為諸菩薩三請不止(至)那由他阿僧祇劫。

爾時下，受上第四番請，解說前頌我今說實語，汝等一心聽，我從久遠來，教化是等眾之案，故曰知諸菩薩三請不止等。如來秘密下，逕應上品諸佛自在神通之力，惟其久近秘密始見自在，此

句實一品之大義也。秘謂大事應不淺露，密謂本迹固不易知，神謂諸佛無漏精神命脉，通謂在此即示在彼，示已即是示他，相貫通而不相妨礙，力謂雖示此彼自他，皆能令人有開示悟入佛知見之力用也。一切世間下，牒起當機如來為太子時等可疑之言，即神通以標其近迹。然善男子下，釋明云何世尊於此少時大作佛事等可恠之義，即秘密以標其遠本。謂一切世間天人等皆與汝彌勒同，但知佛捨俗出家得果說法神通中近少之迹，而不知佛有秘密無量劫來已成佛訖神通中久遠之本也。今既釋明，則彌勒等所云得道甚近，成就甚多，父少子老之疑恠，可化而為信解誠諦矣。譬如下，喻明遠本，使見其無量。假使下，以抹塵所點國土，使見其無邊。諸善男子下，教當機自審其邊量，使見無數。(大般若第五百十六經云：無量者，量不可得，不可量在過去未來法中故。無邊者，邊不可得，不可測度彼法邊際故。無數者，數不可得，不可數在一切有為法中故。)爾時佛告下，以塵校劫，明佛成道已來秘密遠本，壽命更多于上譬。良由一成等正覺，得證法身，實不可以世界微塵多寡邊量計其壽數也。此與化城喻不同。彼直以一箇三千大千世界為言，此以五百千萬億等三千大千世界為言，是能喻之數不同也。彼喻佛之知見力無礙，此喻佛成道已來之喜命無窮，是所喻之事不同也。

自從是來我常在此娑婆(至)令入佛道，作如是說。

此節明諸佛出現於世，由秘密神通之方，雖示現有生而實不生。自從下，謂佛自過無量塵點劫來，娑婆本界無數餘國剎海，固有此彼法身徧在教導，此所以成秘密遠本也。諸善下，謂從塵劫以至今日之中間，或說得然燈記為發心之始，或言入涅槃為究竟之終，報化非無生滅，皆方便權智之分別，此所以為神通近迹也。故曰如是皆以等(然燈等者，准本行經，等其勝一切佛，蓮華上佛、最上行佛、上名稱佛、釋迦年尼佛、帝沙佛、弗沙佛、言真理佛，乃至毗婆尸等七佛，皆與釋迦授記也)。諸善男子！若有下，申明，謂佛所以秘本示迹。皆以方便分別者，以佛用五眼中最明之佛眼，觀眾生信等五根之利鈍，而隨方應度，於十方處自說名異年殊，亦復現於寶塔中，以大音聲言當入涅槃，無非方便說微妙法，令眾生發歡喜心也。諸善男子！如來下，謂示近迹成道者，為眾生樂小垢重德薄也。然我下，結前自從是來等文，申昔秘遠本。今不秘而開顯者，以茲法會機熟，彌勒等樂大不小，德不薄而垢不重，下品所以有分別功德之說也。但以下，結如是皆以方便分別一句。

諸善男子！如來所演經典(至)雖不實滅而言滅度。

此節明諸佛不久涅槃，由秘密神通之力，雖示現有滅而實不滅。諸善男子下。申明下節。又以種種方便說微妙法，能令眾生發歡

喜心，成此中能詮之教、所度之機。或說下。釋成如來所演等文。說謂載於言者，即能詮也。己身他身有其迹者，即所詮也。如化城品佛為己身，大通智佛及餘十五王子等為他身，餘可類推。示謂現於形者，己身他身。如寶塔品多寶佛為他身，佛與分身諸佛皆己身。事謂事業己事他事。如常不輕以忍增慢持經為事，己事也。藥王以燒身燃臂持經為事，他事也。諸所下。謂經典所詮自他身事，皆佛與諸佛本具一法身所示現，故皆為實而不為虛也。所以下。徵釋。謂凡言說之虛謬，出於知見之不如實。今佛既皆法身如實之知見，故或說己身他身皆實也。以上為能知見。三界下。為所知見。謂凡形相之虛謬，緣於三界生死有若退出在滅之不如實。今佛既皆法身如實之知見，故見三界之相本無生死退出在滅，故或示己身他身亦皆實也。非實非虛下。謂凡事業之虛謬，成於執著或實或虛或如或異之不如實。今佛既皆法身如實之知見，故見自他事業非實非虛非如非異，此或示己事他事盡皆實而不虛也。不如下。如，同也。謂佛所以說示自他身事皆實而不虛者，以不同三界天人等知見有錯謬，而佛明見無有錯謬也。以諸下。謂三界天人知見所以有錯謬者，為有種種性情好欲行業憶想之分別也。欲令下，謂佛欲令三界有錯謬者種諸善根，亦如佛明見無謬，故隨彼性欲行想分別，以若干緣喻說種種法，由是所作佛事無暫時廢息，成佛有過塵點劫，甚大久遠之壽命實常住不滅也。如是則無恠乎所成就涌出之眾甚多，初非伽耶城近迹之可疑也。已上明佛秘密法身遠本之不滅。諸善下，明佛所脩報身壽命亦不應滅。本行下，因行廣也。所成下，果壽應長有倍上塵點劫之數也。然今下，指寶塔中唱滅言，謂據佛所脩報壽猶不當滅，今便唱言滅者，欲以滅度為度生之方便也。所以下，謂所以以滅度為教化方便者，以若佛常久不滅，而薄德者素不種善根之因，感貧賤貪欲之果，墮入憶見網中，以己方人謂佛不滅，亦同己貪欲住世，視之為沒要緊，起憍懷怠不生諸好心也。由是之故，佛不以法報身所具所感壽命之實告，而以方便向諸比丘說諸佛出世之難值者，以薄德者經多劫於佛或見或不，是皆就應化身言也，故曰以此事故等。斯眾下，謂斯薄德眾生不見法身之理，一聞報化難遇之說，先不生難想今則生之，先懷憍恣今懷戀慕，先懷厭怠今生渴仰，先不種善根今始種之，秘密遠本示現神道近迹有如此益，故佛於法身實不滅中而言報化身之有滅也，故云是故如來等。

又，善男子！諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。

此結上文兩節之義，以為下文譬本。又善等者，謂不生示生，不滅示滅，非釋迦一佛創式，乃十方三世一切諸佛度生方便之程

法，故皆為實而不為虛。皆實不虛，近應品首誠諦，遠照方便譬喻。藥草諸品言無虛妄之文，應知要有此節。三變土中多寶佛及諸分身佛之事皆完。

譬如良醫智慧聰達(至)**於此好色香藥而謂不美。**

此節喻諸佛出現於世，由秘密神通之力，雖生而實不生也。譬如下，良醫。喻佛智慧聰達為良，練藥治病為醫。以上喻佛之在娑婆也。以有下，喻即徧餘國。前節所謂自從是來，我常在此娑婆世界，亦於餘處等是也。諸子於後下，喻佛應緣他土。此土眾生即依外道學執我，然我執為生死毒根，輪迴無已，故曰飲他毒藥等。是時下，喻佛他土緣畢，出現於本土也。諸子下，喻受我毒有深淺也。深者失其本心為下，不肯服藥案。淺者不失本心為下，服藥者案。遙見下，喻佛首出庶物，無論失心與不，皆知喜敬。拜跪身業，問訊口業。善安隱歸，問訊之辭。我等下，述我病由癡誤也。願見下，喻求脩證也。父見下，喻佛愍眾生因毒果苦也。依諸經方，喻佛遵十方三世諸佛即實開權之方便也。求好藥草，喻佛說諦緣六度等法也。色香下，喻諦緣等法初中後善具足清白梵行之相也。擣篩和合，喻十二部經互有大小乘見脩證之對治也。以上喻佛說法得法自在。與子下，喻教眾生如說而行必致出苦得樂，故曰汝等可服等。其諸下，喻利根精進者，如身子等千二百人，昔除我執證羅漢，今得受記作佛也。餘失下，喻鈍根懈怠者，如五千退席，初於序品未嘗不同眾禮讚及三請許說，後各禮佛而退也。故先曰見其父來等，後又曰然與其藥等。所以下，謂所以先同禮訊求治，後不服藥者何也？以入毒深失心久故，謂好藥而不美也。

父作是念此子可愍(至)**尋便來歸，咸使見之。**

此節喻諸佛不久涅槃，由秘密神通之力雖滅而實不滅也。父作下，躡上節餘失心者等而言，喻佛愍薄德之人於佛起憍怠，為貪等三毒所中傷成顛倒也。雖見下，發揮顛倒，見父求療業屬其顛，與藥不服尤為其倒。我今下，喻佛以滅度為教化眾生之方便也。以上敘父念，即作下敘父言，喻寶塔中以大音聲普告四眾，誰能於此娑婆國土廣說妙法華經，今正是時，如來不久當入涅槃也，故曰我今衰老等。是好下，喻佛欲以此妙法華經付囑有在，故曰今留在此等。作是教以下，喻又復言其入於涅槃。是時諸子下，有六義喻滅度化生之妙：一、聞父喪心憂；二、念父在能救；三、惟孤露無恃；四、悲感有悟；五、知藥色味美好；六、服藥病愈。喻斯等眾生聞如是語，生難想懷戀慕渴仰於佛，便種授持讀誦此經，得開示悟入佛知見之善根也。其父下，喻既得此

經開悟佛之知見，則見自己法身常住不滅，是其父來歸也，故曰咸使等。

諸善男子！於意云何(至)如法說我虛妄過者。

諸善下，問答。喻無虛妄，例法無虛妄，故曰佛言我亦等。此約法身秘密遠本，結其不滅。為眾生下，約應化身神通近迹不滅示滅，結其不生。亦無下，結完。諸佛如來法皆如是等一節，初彌勒等云：如斯之事世所難信，又慮佛滅後諸新發意菩薩起破法罪業因緣，故此重重校量，使知誠諦不虛下品，所以分別聞此品者之功德也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

自我得佛來所經諸劫數(至)乃出為說法。

爾時下，長文八節，初節是誠信請說之辭，例無頌故，但從第二節頌起。然頌第二節止得一行，以長文唯重我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫，其塵點多之譬不過喻其上文，故不頌也。故曰自我得佛來等。常說下，即上文以頌第三節自從是來我常在此娑婆世界說法之文。為度下，頌於其中間我說然燈佛等文。而實下，頌然我成佛已來久遠若斯等文。我常下，申明。謂佛既常不滅，初未降王宮時何緣不見？一、是佛之神通使不得見，二、眾生顛倒障不能見也。故曰雖近等。眾見下，謂眾生因不見與佛同體，法身近而不滅，但見應化佛身有滅，故供舍利懷渴慕，質直意軟唯願見佛，不惜身命，故感佛及僧俱出靈山，說法身常住而不滅也。此頌為是人故說我少出家等文。大集經謂過去旃檀窟佛將涅槃時，以天眼見非非想有一天人應度，但遲八萬四千劫下生人間始合其時，由是旃檀窟佛雖方便示滅，而以定力隱密其身，俟其人劫滿下世始為說法授記，爾時唯其人見佛聞法，餘皆不聞不見等此也。以方便下，雙結。現生現滅皆方便也。餘國下，頌亦於餘處百千等文。汝等下，謂佛本在餘國說法，汝等不聞便謂佛滅，殊不知佛為苦惱深者不現應化之身，迨生渴仰則法身又出說法矣。此節頌諸佛出現於世，由秘密神通之力雖生不生之文。

神通力如是於阿僧祇劫(至)久脩業所得。

此頌第四節諸佛不久涅槃，由秘密神通之力，雖滅不滅之文。神通下一行，是結上節以諸神通力等之文。今判頌第四節者，以第四節長文如來所演經典，說示自他身事，皆屬神通力也，故以如是為指法之辭。然常在靈山及餘住處，是頌第四節如來如實知見等文，以如實知見即佛法身真如實知見故，惟法身徧在一切處故，常在靈山及餘住處。此長文所以云三界之相無有生死，若退若出等，故舊刻云佛本不滅，從略訓也。今廣釋者，見頌文應長

行也。眾生下，謂佛雖不滅，自眾生見有滅，頌長文以諸眾生有種種性等文，惟眾生有種種性欲行想分別錯謬故，於不滅法身中見劫盡火燒也。我此下，依報不滅，頌長文如來明見無有種種性欲行想分別錯謬故，得寂光淨土之安隱也。天人下，正報不滅也。園林下，申明依報不滅之光景。眾生下，申明正報不滅之光景。我淨下，結明佛土依正不滅。眾生依正燒盡而具憂苦者，是有罪眾生惡業因緣所感致，故多劫不聞三寶名也。此頌長文薄德之人不種善根等。諸有下，結明隨佛居淨土之天人，或寶樹以遊樂，或擊鼓而散華，於劫燒盡中見不滅者，乃三有中脩功德者之所感致，故心和質直見其佛而聞其法，永與薄德之人多劫不聞三寶名者異也。或時下，申明在此而說法有長短之不等，謂為善根極深，舊所化眾說法身之遠本，故曰說佛壽無量，長文所謂如是我成佛已來甚大久遠等是也。久乃下，謂為善根梢淺，新得記者說應化之近迹，故曰為說佛難值，長文所謂或有見佛或不見者等是也。我智下，初云神通力，此云智力慧光，以神則示自他身事，智則說自他身事，故以上頌法身壽量不淺。壽命下，頌報應身壽量不滅，長文所謂我本行菩薩道所成壽命今猶未盡是也，故曰久脩等。

汝等有智者(至)得入無上慧，速成就佛身。

汝等下，頌長文第五節，謂汝彌勒等皆是有智之人，既聞佛之法報化三身壽量遠本近迹，皆是神通方便，勿於此涌出眾生父小子老之疑，將得道甚近成就甚多之不信，當斷令永盡無餘，則知佛語之誠諦不虛也。如醫下，雖總頌第六第七第八三節喻法之文，其實申明初一行也。謂所以教汝等信佛語實而不虛者，以如醫善方便欲救狂子生而言死，佛救諸苦患在而言滅也。以常下，謂佛何故實在而言滅也？以眾生見佛常住而懷憍逸，生則著欲死則墮惡，故佛不滅而示現有滅耳。以上頌完當品已。我常下，為下品張本，謂所以我生而言滅，滅而復言生者，以我尋常知其眾生於道有行與否不能齊悟，故於行道者說佛遠本壽長，不行道者說佛近迹壽短，此乃隨其眾生應可度者說種種法也。每自下，謂我雖四十年前說生滅不定種種之法，然亦每自作意，我以何法令此於道有行否，眾生得一槩同入佛無上慧以成大因，速成就佛身以成大果哉？今說此經至佛壽量，則無論彌勒身子等之新迹，從地涌出之舊眾，皆得速成就佛身及無上慧矣。機無三根，法無三乘，佛無三身，至此益明矣。

妙法蓮華經分別功德品第十七

分別功德者，謂大會聞佛法身壽命長遠，各分證佛功德於自心，所謂得入無上慧，速成就佛身也。如有得無生法忍者，有得陀羅

尼門等者，而佛各與其分而別之，使知生佛法身，雖共一體，隨機深淺證入，而受用有萬殊也。如一月當天，隨水各分其形影，故曰分別功德品。此亦諸佛自在神通力所加庇也。不然，何談壽量於少時，而力德遍於大會，豈不速成就哉？正照藥草喻品，如來無量無邊阿僧祇之功德也。

爾時大會聞佛說壽命(至)**三藐三菩提心。**

爾時下。經家敘置。敘得佛無上慧速成就佛身也。於時下。佛召當機分別其功德。總牒起上品所說之法也。六百下。別敘得功德者之數目也。此中得功德之人，身有六根之通別，位有三覺三賢十地多生之等級。一恒河長四十里沙無數量，況六百八十萬億那由他之恒河沙佛皆知其數，一沙一人有如是眾聞佛壽量得無生法忍之功德也。准楞嚴經是得乾慧地及十信位之功德者，以楞嚴無生法忍列在三漸次後乾慧地前故。准仁王般若經是得第七遠行第八不動兩地之功德者，以仁王五忍無生法忍居伏忍信忍順忍後寂滅忍前，故彼經云無生忍菩薩所謂遠不動觀慧等。准本經以眾生為言，眾生雖九法界之通稱，然實約一向未成佛者而得名。若據上頌得入無上慧速成就佛身為言，則此六百八十萬等恒沙眾生皆圓頓機，一證一切證，雖在乾慧十信，不妨即攝十地等覺，於二經俱無悖矣。但約位次第而訓，楞嚴為正。若約六根而說，此無生法忍該通六根，以根根塵塵皆法身之無生，將此無生之理忍可於心故。復有千倍下。謂有千倍於六百八十萬億那由他恒河沙之菩薩也。菩薩是將成佛未佛成之，名為能得功德之人。得聞持下。明所得也。聞謂耳根，持謂住持。陀羅尼云：總持謂耳根中聞法身無生法忍之理，能總一切法持無量義，有聞與合故曰門。楞嚴經云：則汝法身同於斷滅，其誰脩證無生法忍是也。准位是得十住位之功德者，以持字中有住義故。以上兩項為三覺中之自覺，皆約？沙計數也。自下十種約塵計數，初復有下一世界，即四大洲中一閻浮提之世界也。然世界成於微塵，以塵派眾數又愈於千倍六百八十萬等之？沙眾也。得樂說下。謂此塵眾聞佛壽命長遠，得四無礙辨才中之樂說無礙辨也。約六根是舌根，以辨才屬舌根故。約位次是得十行位之功德者，以辨才唯舌能行故。次復有下六根，則約意根。位次是得十迴向及四加行之功德者，以旋是迴向義，意能周旋十方默容三世，其疾俯仰之間遍行四海，故此三覺中分證法身之自覺覺他也。三復有下。須彌日月四洲乃至梵世各一千謂之小千，千倍小千謂之中千，千倍中千謂之三千大千世界，以大千世界折塵派眾，則又愈上兩個一世界之塵眾矣。能轉下。謂此多眾聞佛壽命，得十地中歡喜地之功德也。以不退是永不退，墮於二乘地生歡喜，故云轉者，謂自得不退，復

轉不退地法輪於人也。唯下八生，此中應十生當得阿耨菩提者，以上敘次，皆由少至多，明增數不可思議。四、復有下，二千，即所謂中千世界，乃從多至少，明滅數不可思議，見得果大者，其眾差小也。能轉下，謂此多眾聞佛壽命，得十地中離垢地之功德也。以第二地中，於己則戒度特圓，破戒垢始能清淨，故於人則能轉清淨之法輪也。此中應九生當得阿耨菩提，皆不言者，恐文繁而不奇也。五、復有下，所謂一千個須彌、日、月、四洲、梵世，為小千世界者也。八、生當得下，謂有此塵眾聞佛壽命，於十地中得第三發光地之功德也。以第三發光地望究竟妙覺地，猶差八位，故此下於果應有七生、六生、五生當得菩提，於位應攝四地、五地、六地，於世界微塵亦應曰多少，接下四、四天下等文，始成次第。而佛不說者，一、或前有八生，後有四生，中自具七、六、五生，四、五、六地也。一、或當時得功得者，人不合其生其地之數，故前後超略也。一、或佛語巧妙，欲一隅三反也。一、或譯人省文，見其錯綜，而文言不板也。六、復有下，謂有四個四天下之塵眾也。四、生當得下，謂此塵眾聞佛壽命，得十地中遠行地之功德也。七、復有下，謂三箇四天下之塵眾也。三、生當得下，謂有此多眾聞佛壽命，得十地中第八不動地之功德也。八、復有下，謂兩箇四天下之塵眾也。三、生當得下，謂有此塵眾聞佛壽命，得十地中第九善慧地之功德也。九、復有下，謂一箇四天下之塵眾也。東勝神洲、西牛貨洲、北俱盧洲、南贍部洲，共一須彌、一日月，謂一四天下。一、生當得下，謂有此塵眾聞佛壽命，得十地中第十法雲地之功德也。以法雲地尚隔等覺地之一生故。十、復有下，不曰天下，曰八世界者，謂有八箇閻浮提世界微塵數之眾生也。問：八箇閻浮世界豈不同二四天下？答：四洲寬狹不等，故值以八箇閻浮世界。言佛眼所見，佛心所知，非忽略可多少者比，乃毫釐不爽，真知真見之語也。皆發下，謂有此塵眾聞佛壽命，以初發心即得十地以上等妙覺地之功德也。經云：初發心時，即攝五位，成等正覺是也。此見大機眾生，直下頓證，始覺合乎本覺，符上頌得佛無上慧，速成就佛身也。註：初依經約行布訓，似有漸次，無非明此經為圓教，圓其餘經之所漸，在聞佛壽量之一時而圓融也。末發心一種，依經約圓融訓，無非明此經為圓融，中有頓證，義不負佛，我每作是意也。又見功德之言雖同，而各各證入，非[怡-台+龍]憧也。以經觀之，敘得功德之文，似有參差，其實義自攸貫。何哉？初由聞壽量得無生法忍，而後始能聞持，由聞持而後能行四辨，由行辨而後能百千萬億而迴旋，由迴旋而後能轉不退及清淨之法輪，由轉二種法輪，而後始能漸漸至於一生補處之究

竟，由至究竟覺，而後始知釋迦今日於伽耶城得菩提，所得法身壽命，有過五百千萬億等三千大千世界塵點劫之多者，總未離乎三大阿僧祇劫已前為眾生時，最初所發菩心之一念也。以故將得無生法忍者敘其始，將發菩提心者敘其終，使明一切眾生不發成佛之心則已，若發心，則三無數劫脩因證果，在諸佛法身中直一念耳。故經云：佛子住於此，是則佛受用，常住於其中，經行及坐臥。是知若無過去住無生法忍之眾生，則無今日現在說壽量之釋迦，若無現在發菩提心之眾生，則無未來說壽命派功德之諸佛。故經云：願我於來世，長壽度眾生，如今日世尊，說壽亦如是。經文初後以眾生言，中十以菩薩言，人數則？河沙界塵為計，地位則八生乃至一生為名，文似夾雜，旨實有在，思之。

佛說是諸菩薩摩訶薩(至)**歌無量頌讚歎諸佛。**

佛說下。牒上文也。乃經家敘置大會聞法得利之慶瑞。瑞有七：一、於虛下華瑞，散十方三世因果聖眾；二、又雨下香瑞；三、於虛下天鼓自鳴瑞；四、又雨下天衣瓔珞瑞；五、徧於下寶鼎燒香瑞；六、一一下菩薩持旛上行瑞；七、是諸下歌讚慶佛瑞。皆從虛空雨者，佛真法身猶如虛空故也。

爾時，彌勒菩薩從座而起，偏袒右肩(至)**而說偈言：**

佛說希有法昔所未曾聞(至)**皆發無上心。**

爾時下，佛說長文。彌勒說偈，可謂父作之，子述之也。又佛果覺彌勒因地，上品既明因果同一法身，則彌勒頌即佛頌也。初八句頌敘置之文有大力，即秘密神通之力。或住不退地一句，頌得無生法忍者之功德，以得無生法忍始能於地不退，故其餘次第以照長文更簡淨也。問：或住不退地與轉不退法輪豈不混也？答：一住一轉，自利利他，各為一義，元不濫也。

世尊說無量不可思議法(至)**以助無上心。**

上頌聞法得利，此頌興供養而呈慶瑞也。世尊下，頌佛所說法身壽命饒益甚多，如虛空之無邊地。雨天下，第一、華瑞。釋梵下，謂此華瑞來自三變淨土外恒沙佛土之釋梵諸天所散也。雨旃下，第二、香瑞。如鳥下，謂華香皆如鳥飛虛空以供佛也。天鼓下，第三、樂瑞。天衣下，第四、衣瑞。眾寶下，第五、燒香瑞。其大下，第六、菩薩瑞。一一下，第七、寶幢勝幡瑞。亦以下，謂幡幢無情物，亦會歌詠佛德，此所以為瑞也。如是下，結法與瑞希有，故令大會歡喜。諸天雨華香如鳥自上而下，菩薩持幡蓋歌詠自下而上，靈山法會勝哉。佛名下一行，雖頌當節，其實申請佛分別未來世人聞佛壽命長遠所得其功德也。又為下兩節張本，照至神力品止。以彼品諸天於虛空中唱名，是應此中佛名聞十方，廣饒益眾生義。彼諸眾生聞名散寶，是應此中一切具善

根，以助無上心義。故彌勒頌完，佛受請。復說下二節文：初節為分別一念信解者之功德，應廣饒益眾生一句；次節為分別深心信解者之功德，應一切具善根一句。

爾時佛告彌勒菩薩(至)欲重宣此義。而說偈言：

若人求佛慧，於八十萬億(至)於此無有疑。

又，阿逸多！若有聞佛(至)無量無邊能生一切種智。

爾時下，標起一念信解。壽量一品者之功德無有限量。若有下，因功德無量，故以求無上菩提行前五度者相校。彼以八十萬億等劫，此直一念；彼為佛果廣行前五度，此直一品。略生信解功德不啻天淵者，良由此一念即無念也，無念乃當體全空之謂。信為十善法之首，解為五別境之一，總為般若正因。以般若之正因，聞契佛與眾生等有不生不滅之正果，則行人無處無時不分證阿耨菩提之法身矣，故其所得功德不可以算數譬喻校也。若有善男子下，既云為阿耨菩提，則知其人尚未徹見佛與己之法身在，故雖多劫行檀等前五度，除其般若正因，不免尚有我法二執，故其功德雖多，乃不及於一念之信解也。況彼前五度但為果海莊嚴，無般若正因則終成散滅。此一念信解既為般若正因，直貫至究竟妙覺，得此正信莊嚴自具故，故曰以是功德等。若善男子、善女人有如是下，謂一念信解。佛壽命長遠者，功德所以多於彼者，以彼於阿耨菩提法身遇逆緣或有退墮，此則永不退墮也。偈中若人下，頌長行，總標五度之文。於是下十二句，別頌檀度。前四句頌所施三寶，後八句頌能施四事。若復持禁下四句，別頌戒度。若復行忍下八句，別頌忍度。前四句頌能忍外侮而不動，後四句頌能忍內慢而不惱。若復勤下四句，別頌勤度。又於無數下十二句，別頌禪度。前四句，明脩禪之法，以空閑處行坐為緣，除睡攝心為因；中四句，明由因緣而得諸定，故安住多劫，心不散亂；後四句，明由定心生福，由福發願，由願求無上菩提，得一切智，而盡定之邊際。是人下十二句，結上起下，頌長行以是功德比前功德至所不能知相校量之文。其有下，頌長行若善男子至無有是處之結文。計二十二句，展轉詳悉，一念信解者，所得功德，多而且廣之，不容易也。初四句，謂若菩薩人多劫行道者，始能聞而信受也。次十二句，謂頂戴信受者，始能發願於未來世，如佛得長壽以度生，如佛坐道場說法無所畏，如佛為一切天人所尊敬，亦說其法身不生不滅之壽量也。末六句，結上起下，謂如上所說，菩薩須具五種心，始能隨文義解佛語，無其疑而有信也。一、深心；二、清淨心；三、質直心；四、多聞心；五、總持心。又阿逸多下，躡頌多聞能總持，隨義解佛語，而申明之。謂壽量品一品，不唯解其義趣，為多聞總持，即解其言趣，

亦起如來無上之慧，得無限量之功德也。何況深心廣聞全部，自他俱利，為書持等六種法師，其功德更為無有限量也。略聞壽量一品，起無上慧，約得佛涅槃心言。廣聞全部，生一切種智，約得佛差別智言。

阿逸多！若善男子、善女人(至)皆應供養如佛之塔。

上節但分別佛現在一念信解者之功德能成大因，故末慧與智皆以能生能起為言。此節兼分別佛現在滅後深心信解者之功德能成大果，故末以趨道場起塔為言。阿逸多下，牒起。現在聞說壽量一品者，即見三寶正報之相，以見佛佛寶共大菩薩僧寶、說法法寶也。又見下，亦見此界依報之相，有五種莊嚴：一、地如寶平；二、上金界道；三、寶樹；四、寶樓臺；五、菩薩處中。若有下，結明。謂見依正如上者，始成其深心信解之觀相也。又復如來下，謂佛滅後，未來世人既不得見佛現在依正經，則不必定於壽量一品，但若聞此經，直口不毀訾，心起隨喜者，亦即與佛現在深心信解者功德同也。以聞經即具佛寶法寶，心口與佛法和合成僧寶故，故云當知已為等。此中起隨喜心，為下隨喜品之伏案。以上明略持者為深信，何況下，明廣持者為深信。謂佛滅後之人，直口不毀訾，心起隨喜，便具一體三寶依正觀相，何況以口全部而讀誦，用心全部而受持，則此人三業已為頂戴於如來矣。阿逸多！是善男子下，謂未來廣信解者，既已具一體三寶之正報，而住相三寶之依報，可以不須復造也。所以下，徵釋不須復起之義，謂但持誦此經，雖不起塔，而塔已高至四禪莊嚴，供養已備極華香等之十種也。以上但校持誦。阿逸多！若我下，又校書寫，謂或自或他書持此經者，雖不起僧坊，而僧坊已成赤旃檀三十有二間，四事已充足千萬億之無數矣。故總結云是故我說等。凡此皆因經文詮顯理勝事奇，故簡其事行而校也。況復有人下，又明經雖理勝，持經者不嫌理事兼行，則功德為尤勝，故譬以虛空之無邊量，疾至一切智也。應知此校上節五波羅蜜，彼除其般若，此不除也。若人讀誦下，校本節不須復起塔寺僧坊四事供養，此仍起塔寺等，并讚三寶，行六度，故其人之功德，即為坐道樹，近菩提，四威儀處，皆應起塔供養，一切天人皆視如佛塔也。所謂簡則全簡，收則全收，一切其善根，廣饒益眾生見矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若我滅度後，能奉持此經(至)經行及坐臥。

頌計七十八句。若我滅度下四十六句，頌但持經不須復起塔寺等文。況復持此下三十二句，頌持經者不妨事理兼行之文，照常行可消。須曼，具云須曼那，又云蘇摩那，此翻善攝意。華薝蔔，

此云黃華。阿提目多伽，此云無龍舐。三華皆香薰麻，取油然燈，不毒人眼。

妙法蓮華經知音卷第五

妙法蓮華經知音卷第六

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙法蓮華經隨喜功德品第十八

隨喜者，准華嚴？行願品為十八願中之第五願，謂凡見聖凡小大所作功德乃至一塵，皆往詣其處而隨分歡喜也。以見聞隨喜往古來今之事，始能生如實智，為眾生如實而說不錯謬故。況隨喜此經功德甚大，故與校量。法師品佛滅度後一念隨喜者，得記義也。上品：佛子住此地，是則佛受用，常在於其中，經行及坐臥。前二句，法師功德品明也，以六根清淨功德是同佛之受用故。後二句，此品明之，以往詣僧坊勸人坐聽，行則感上妙象馬車乘，坐則感帝釋梵王等座，是常在於中經行及坐臥故。又從地涌出品上行等菩薩會言我等隨喜，今校其功德，使彼不唯隨喜，且發心佛滅後受持得囑累也。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)得幾所福。而說偈言：

世尊滅度後，其有聞是經，若能隨喜者，為得幾所福？

爾時下躡上品而不毀訾，起隨喜心，為問以上品但校，何況讀誦書寫廣持者之功德，尚未校不毀隨喜略持者之功德，故彌勒今申問之所許也。謂隨喜之人得幾許福也。

爾時佛告彌勒菩薩(至)阿僧祇不可得比。

爾時下，隨喜之人有僧俗長幼。從法下，隨喜之地有僧俗村市。如其下，隨喜之機有僧俗親識。皆約最初一人而言。是諸下，即隨喜之機。次第二、三，敘至第五十，起校量案，故曰阿逸多！其第五十，善男子等！若四百下，眾生無量。有人求福下，財施無邊。是大施主下，法施無盡。財施即檀度，法施具戒、忍、進、禪四度。於汝意下，問當機以明其福多。佛告彌勒下，牒前多福，校第五十人隨喜。此經一偈者，多福為少至不以譬喻知也。阿逸多！如是下，以最後校最初，其福不可得比也，故曰何況最初等。良由彼權乘小果，此究竟大因。必以自初沿至第五十人為校者，字經三寫，烏焉成馬，法久訛傳，不無差謬。而功德尤勝者，顯最初一念隨喜之人，固當授成佛之記而不誤也。大集經云：眾生之業性是顛倒，二乘之業有邊際故，菩薩之業無邊無量。是故菩薩勝於一切聲聞、緣覺。此財法并施之施主功德，不可與一念隨喜之菩薩業相校量見矣。

又，阿逸多！若人為是經故(至)為人分別如說修行。

上節正隨喜者功德，此節旁贊者功德。又阿逸多下，現生植四威儀功德之因緣，是下來世報其往詣得安行之果。若復有人下，現生植分座之因，是人功德下，來世得坐天王、人王寶位之果。已上明一人所感依報之功德也。阿逸多下，自他現生植正報之因，是人功德下，來世依正得與總持菩薩共生一處之果。後品藥王、勇施等皆與持經者之陀羅尼呪，故共生一處。勸與勸者，身根往請之所感，利根、智慧、意根等受教之所感，且約一生言。百千下，約千萬生得六根功德言。有音不清曰瘖，一向絕音曰瘂，瘖瘂之人口氣多臭，皆由前世謗法及阻人聽經所致，今勸人往聽故聲不瘖瘂，又聽法華故口氣不臭，此約聲臭論功德也。舌常下，約色相論。齒不下口內之相，無病。垢、黑、黃、疎、缺落，皆齒病也。差向外之暴齒，曲向內之鈀齒。唇不下口外之相，無病。下垂則長，褰縮則短，麤澀則苦，瘡胗則穢，缺壞則露，凸斜則歪，厚大則蠢，黧黑則滯。勸人聽經者，皆無此口舌之嫌，故曰無諸可惡。惡，嫌也。匾[匚@虎]，踏鼻也。曲戾，歪鼻也。陿長，窄面也。窊曲，凹面也。勸人往聽，元屬身口，身口既往，喜生於心，而喜形於面，故鼻面皆無此不可喜之相也。唇舌下，謂勸聽法者，不唯無病惡，且有相好也。相好有七：一、唇嚴好，則不垂縮麤胗缺斜厚黑。二、舌好，無病。三、牙齒嚴好，則不垢黑黃疎缺落差曲。四、鼻修美，則不曲戾高直，則不匾[匚@虎]。五、面圓，則不陿長貌滿，則不窊曲。六、眉高長。七、額平廣，則無諸可惡。此三十二相，少分之好，校佛則未足，比之天人，則其足矣。世世下，謂一世勸人往聽，感多世見佛聞法之信受教誨也。則一大事，因緣果報何盛哉。阿逸多，汝且下，繳其旁替者之功德，校量正持說者，則功德益難思議矣。故曰何況一心聽說等。此句伏下品談法師功德之案。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人於法會得聞是經典(至)其福不可限。

若人於法會下九行，頌初節。若有勸一人下九行，頌次節。長行前者，頌文後之。

妙法蓮華經法師功德品第十九

上品一念隨喜不名法師者，非本意，顯業故。此品既恒心顯業，故眼等六根受持讀誦解說書寫為功，而獲見聞三千大千世界色等六麤分別不錯不壞為德。以法師保人天，範維凡聖，其功德等佛，故曰法師功德品。問：法師品六種，法師一念隨喜一種，既已鳴德供養一種，胡不言之？答：實論功德，須受持讀誦解說書寫，自他皆得開悟，本有佛之知見。若夫供養禮拜，唯獲福田，

故不校也。或有受持讀誦等為法供養，亦攝盡也。故藥王本事品有法供養之校量。

爾時佛告常精進(至)因緣果報生處悉見悉知。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若於大眾中，以無所畏心(至)肉眼得如是。

爾時下，總標持經者得六根功德千二百、八百，當如首楞嚴優劣。必常精進菩薩當機者，見功德由精進致也。是善男子下，別敘眼根功德。必曰父母所生肉眼者，見經功德殊勝持者，不待修得天眼，通即凡眼，便為佛知見矣。下五根同此。見於下，依報橫豎世界相續。亦見下，正報善惡眾生相續。及業下，業果相續。偈五行：初行頌總標，次四行頌別敘。彌樓云：光明七金山也。問：持經者多，功德未驗，何也？答：不常精進故。即常精進文字者尚少，況如說修行乎？苟如說而行，勺水同江海，撮土等大地，舉目無非妙法矣。

復次，常精進(至)如是分別種種音聲而不壞耳根。

復次下，標功。得千下，具德。以是下，總敘。象聲下，別敘三種車聲：啼哭、愁歎、象馬牛曳車之悲苦聲。螺聲下，四種樂聲：笑語、人聞樂之歡樂聲。男聲下，人間凡聖是非悲歡六對聲。天聲下，天上八部聲。火聲下，人天共有四大聲。地獄下，天人共有三途聲。已上世間六凡聲。比丘下，出世間四聖聲。以要下，總結持經者之功德。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

父母所生耳，清淨無濁穢(至)功德已如是。

初四句頌總標，次五十六句頌別敘，後十二句頌總結。橫遍十方，豎窮三界，六凡四聖之聲無遠邇小大，持經者不移於此而遍聞於彼，雜而不壞，一而能別者，良由圓通本根合乎法身，功德固當如是。迦陵頻伽云：好聲鳥，其鳥在鷇，聲已壓於眾羽。命命即共命，一身二頭，神識互別，報命相同，故曰命命。勝天王經云：生生，光音二禪天，徧淨三禪天，有頂四禪色，究竟天

復次常精進(至)若欲分別為他人說，憶念不謬。

復次下，標功。成就下，具德。受持、讀誦、解說、書寫，屬眼、舌、身、意四根，耳、鼻似無干也。亦敘功德者，以初受時，耳得音聲之先，鼻出入息，便於讀誦故。以是清淨下，聞人間無情香也。須曼那，解見五卷末。闍提，云金錢華。末利，云鬘，其華可作鬘故。波羅羅，云重生。多摩羅跋，云性無垢。多伽羅，云根。又復別知下，聞人間有情香也。持是經者下，聞天上無情香也。波利質多羅，云員生樹，其根、莖、枝、葉能逆風，香五十由旬。拘鞞陀羅，云大遊戲地樹。又聞諸天下，聞天

上有情香也。勝殿娛樂，淫欲香。法堂說法，智慧香。諸園遊戲，散亂香。梵世有頂，禪定香。已上並六凡之香也。及聲聞下，四聖之香。雖聞下，結成。持經者，鼻根功德殊勝，雖香有人間、天上，世、出世別，曾不因不合聞而壞根錯境，忘其所在而謬其說者，佛知見所具也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人鼻清淨，於此世界中(至)**先得此鼻相。**

初四句，頌總標。長文唯香，頌亦聞臭。須曼那下六十四句，頌人間情無情香。諸天若行坐一行，應譯置天女所著衣。後天上諸華下二十八句，頌天上情無情香。諸比丘眾下二十句，頌四聖香。末四句，頌總結也。六凡四聖，人物貴賤，山林市朝，隱顯樂苦，持經者一聞香氣，皆悉能知者，一則經之功德殊勝，一則持經者非巡行數墨，乃神契乎法身，根符乎佛知見也。談耳鼻二根聲香之法，文字如江海潮波，一層壓一層，繁而有趣。問：六根奚於聲香而廣衍也？答：聲是此方教體，香為聖凡同樂，故侈言之。

復次常精進(至)**又能出於深妙法音。**

復次下，標功。得千下，具德。舌根功德不出嘗味、說法二種。若好下，釋嘗味之德。好醜約飲食之質言，美惡約飲食之味言，苦澀物乃質與味。醜惡不美之極者，在其舌根下，此經一相一味，故持經者遇諸醜惡極不美之下物，皆變成極美之上味，如天之甘露也。若以舌根下，釋說法之德。此經深妙，眾經中寶，故說者出深妙聲，能入眾心，令眾喜樂也。又諸天子下，申釋於大眾中之眾，有天男天女、欲色界之分。聞是深妙下，申釋入心令喜。謂由說者言論次第，分章折句，合佛意而不紊亂，故能致天之男女來聽也。及諸龍下，列餘七部。男女亦如天部也。天部但曰來聽，餘七部則曰親近敬養，互言之，以上天龍外護也。及比丘下，人間內外護，有四等：一、僧俗四眾；二、國王王子眾；三、羣臣眾；四、小大輪王眾。乃一時雲集眾也，故曰乘其宮殿等。以是菩薩下，長隨影響眾也，故曰盡其形壽等。又諸下，謂不惟但得六凡眾，且得四聖眾加護也。是人下，謂不唯但得四聖護念，且得十方諸佛偏向說法，致能受持傳講也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人舌根淨，終不受惡味(至)**或時為現身。**

初行頌嘗味德，餘七行半頌說法德，是說法之人一行。長行無文，頌增廣之。

復次，常精進(至)**皆於身中現其色像。**

復次下，標功。得八下，序德。身之功德不出清淨、現相二者。得清下，得清淨德，喻如瑠璃，見者歡喜。其身下，得現相德，有通有別。三千下，通序依正升沉之廣多。生時下，通序依正果報之差別。悉於中現者，持經者色身合乎法身也。及鐵下，別以鐵圍、彌樓山之小大，申明上下好醜善惡之依正。以銕圍在下為醜惡處，彌樓等在上為善好處，故約欲界一界。言下至下，別敘阿鼻、有頂，申明三界上下好醜善惡之依正。以阿鼻云無間，在地獄最下，為惡醜處。有頂乃色究竟天，與空無邊處鄰，為最上善好處。故悉於中現者，持經者法身不外乎色身也。若聲聞不謂不唯一身現六凡色相，雖四聖人說法，音聲相亦於身中現也。是十法界無往而不成實相妙法矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若持法華者，其身甚清淨(至)一切於中現。

若持下，頌清淨德。又如下，頌現相德。長行但譬瑠離，頌中復喻明鏡。唯獨下，謂法師身雖現十法界依正之相，人所不知，而己則獨知之也。昔彌勒下，兜率天為無著說瑜伽論，唯無著見，餘皆不見。華嚴五十三參，多於身中流出十法界像。三千下，頌通敘。諸天下，頌別申長文。無水，頌補現。大海以上，頌六凡。諸佛下，頌現四聖。雖未下，結顯經之功德殊勝，謂法師雖未證佛無漏清淨法性身，而父母所生尋常色身，有類乎果覺現相也。問：蕞爾眇躬，胡能若是？答：彈丸之鏡，能持萬仞之山；頃刻之夢，能現百年之境。然皆有為法生滅心也。今經詮佛與眾生平等共有之佛知見，持經者能常精進，自然反常合道，何疑為得其信？論四種鏡者，諳此

復次常精進(至)亦是先佛經中所說。

復次下。標功。得千下。敘德。意以通達為德。以是下。通達一為無量自利利他德。意根云聞者，一則意待耳。先聞而後通達，一則前五根具同時意根故也。諸所下。通達無量為一即俗即真德。以諸所說佛法及治世資生業皆從俗諦，無量實相正法皆屬真諦，唯一法故。三千下。凡心通也。雖未下。見經之功德勝也。是人下。聖性通也。聖凡心性既皆得通，故思惟籌量皆合先佛典誥。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人意清淨，明利無濁穢(至)持法華經故。

是人下，頌通達一為無量等文。是世界下，頌通達凡心之文。十方下，頌通達聖性之文。悉知下，頌通達無量為一之文。持法華下，頌見經功德殊勝之文。良由此經詮顯生佛等有虛寂之佛知見，持誦者朝夕清淨熏習，六根中無一法不靈且妙也。此品影起

下品，常不輕迹，以便現神力囑累於上行等菩薩，佛滅後在此娑婆世界廣其持說也。

妙法蓮華經常不輕菩薩品第二十

常不輕者，釋迦往劫常以六根禮拜四眾云：我不敢輕慢汝等，汝等皆當作佛。致其罵辱恒不變志，由是增上慢輩無如之何，遂以常不輕名之。後得威音王佛先所說經受持，感六根清淨為大法師，故曰常不輕也。上品既言其法，此以人證，使知靈山一會許大果報，皆由持經為因行而得。又照壽量品諸佛威猛大勢之力一句，故以得大勢菩薩為當機而點明之。意不持經者以增上慢為勢，持經者當以不輕增上慢人為大勢也。

爾時佛告得大勢菩薩(至)有二萬億佛皆同一號。

爾時下，將欲舉人證法，而結盡已前諸品也。以獲大罪報，如前所說，是如譬品偈文所說，為下增慢四眾獲罪之案。其所得功德，如向所說，是如法師功德品所說，為下常不輕獲益之案。得大勢乃往下，常不輕所師之佛，具十號也。威以形言，音以聲言，王者自在，義兼形聲，而王於威音那畔也。故有威得劫名離衰，有音得國名大成也。其威下，彼佛說法，義該五乘：一、人，二、天，三、聲聞，四、辟佛，五、菩薩乘。故敘為天、人、阿修羅等，為說法之總；敘為求聲聞乘等，為說法之別。小乘究竟云涅槃，約斷德言；大乘究竟云佛慧，約果覺言。為菩薩云因阿耨等者，以凡為菩薩者，必先發阿耨菩提心為因，修六波羅蜜為緣故。得大勢是威下，敘彼佛之壽命長遠，及正像法之永久也。其佛饒益下，敘二萬億佛初佛之終。於此國土下，敘二萬億佛第二佛之始。如是下，即初二兩佛，敘滿二萬億佛，名號皆同，俾見我釋迦，親近佛多，盡行道廣，其授受有所自也。此完譬品，為身子述成我昔曾於二萬億佛等之之案。

最初威音王如來既已滅度(至)號之為常不輕。

最初下，謂二萬億之最初佛，正像法滅後法末而人惡也。增上慢意惡，有大勢力身口惡，以意惡有未得謂得之慢，身惡有打擲之勢，口惡有罵詈之力，故曰有大勢力。爾時下，謂不輕當彼時欲眾生作佛，人惡而已特善也。以何下，徵其得善之名。是比丘下，釋成其善之實。禮拜讚歎身口二業善，不敢輕慢意業善。而是下，謂不輕因三業善人作佛，既不持經之實，故不以文言為正務也。乃至遠見，對上凡有所見為近相知言，故凡近相知雖見不輕禮讚尚不加罵詈，此四眾既遠不相知，故一見授記作佛即加罵詈也。言是無智下，述其罵辭。如此下，上遠見約地遐邇，此多年則經時久，故不唯罵詈則加杖石，打擲乃人情厭煩，不信則侮世常態也。問：此雖好心帶累，不信者墮苦，豈不為多事乎？

答：誠然，第不如是，諸增上慢人總無成佛之期，此釋迦知其為累，亦是暇顧前誡，身子無智人中莫說此事，政為此耳。避走下，謂不輕雖避遠其害，詬辱而退，息其善行，所謂得持經之實也。以其下，結答以何因緣等之徵辭。因其實而成其名，謂□上慢輩見罵辱不止，末如之何，遂即以不輕口中之言增一常字詺其名也。

是比丘臨欲終時，於虛空中(至)**功德成就當得作佛。**

上節敘由實得名，此節敘由因得果。是比丘下，不輕地遠時長受罵辱而不退息者，得諸法空為座也。故將命終而於空中聞威音王佛在時所說之全部經也。悉能受持六根之功，即得下六根之德。如上謂如上法師功德品所說，此所謂改麤身為妙質也。更增下，謂易短壽而成長年也。於時下，先倨之人。見其下，復恭於法。此又見不輕以妙法為大勢力，故以三力言。大神通力者，即改形易壽之謂也。樂說辨力者，即廣為人說也。大善寂力者，即前直受詬辱而不懷于念不報于言也。是菩薩復化下，謂毀僧謗法者尚植成佛之因，而上值下化者固當得成佛之果也。故有三番值佛之敘。(命終下，初值佛數名也。以是下，次值佛數名也。得大勢是常下，未值佛數而不置名。)

得大勢！於意云何(至)**常應受持讀誦解說書寫是經。**

得大下，昔因今果一人也。若我下，因深果速皆屬此經也。此完首節獲益之案。得大勢！彼時下，昔之惡因也。二百下，昔之惡果也。此完首節獲罪之案。畢是下，昔有善因也。完上節皆信伏隨從之案。爾時四眾下，今有善果也。完上節復化千萬億眾令住阿耨菩提之案。此承上節校明彼此今昔功過，而結證法師功德以勸持也。得大勢！當知下，總結法會之始至此品之終，而起下八品之流通分也。然此數句義最重，為流通源故。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

過去有佛號威音王(至)**天人龍神所共供養。**

此頌初節。過去下，該盡二萬億佛始末。神智，無量法身也。威也，將導一切般若也。音也，天人下解脫也。王也，即名以頌其實。

是佛滅後法欲盡時(至)**不輕菩薩能忍受之。**

此頌第二節。是佛下，最初一佛末法時也。有一下，持經師也。時諸下，慢法眾也。計著於法，謂執著我法也。不輕下，頌所以具不輕之實也。諸人下，頌所以得不輕之名也。

其罪畢已，臨命終時(至)**漸具功德，疾成佛道。**

此頌第三節，金剛經云：是人先世罪業應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業即為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。今於不輕云

其罪畢已者，可見佛在因地亦嘗造罪故受人辱，但以持經重作而輕報也。臨命下，以經自覺自利也。復為下，以經覺他利他也。不輕命終下，正與金剛先世罪業即為消滅，當得阿耨菩提之義同也。功德云漸具者，因行要積莊嚴劫國等始得圓也。佛道云疾成者，果海滿在初心見地，略無一毫鈍滯也。

彼時不輕，則我身是(至)世世值佛，疾成佛道。

此頌第四節。彼時下，頌昔因今果之師見傳法之功德不虛也。時四下，頌昔因今果之眾見今佛前聽法非無故也。我於下，見佛前世由勸人聽經為因，故得今日復開示教人令住涅槃為果也。世世下，謂佛豈止於威音王佛一世為然，乃於二千億日月燈明佛及二千億雲自在王佛等諸佛法中，世世皆受持如是經典也。此應長行若我於宿世不受持讀誦此經等文。初億億下，謂佛於此經雖云前世勸人世世自持，其言似容易，而不知說一前世則經過億億萬劫至不可思議之許多世，始一遇其時得開此經也。次億億下，謂說一世世，又不知經過億億萬劫至不可思議之許多世，始一遇其佛而說此經也。是故行者下，謂以是佛於此經若聞若說經劫之多，易而難之，故凡在佛前諸修行者，於佛滅後得聞此經，即與佛久遠劫海前所聞同也。勿生疑惑，云汝聞異於佛開也。以佛知見一開，佛聞、眾生聞同一法身，雖多劫直一念也。應當下，謂既知己聞同於佛聞，多劫元直一念，則佛滅後諸修行者，應當一心學佛，忍於增上慢輩，於難說之經而廣說之，即為報佛之恩也。如是則聞者即同佛，世世值佛，雖遠劫即近劫也；說者亦同佛，疾成佛道，雖漸修即頓證也。經文讀之似平易，而照前應後一句，有無量義在中，其涵畜之妙，非具眼者莫知。正宗分。止此下八品為流通分，流通其序正也。然流通有二：一、本分流通，神力、囑累兩品是也，以是三分中之本分故；二、支別流通，藥王本事以去六品是也，宣師所謂支品別偈，不無其流故。

妙法蓮華經如來神力品第二十一

如來神力者，初勸新得記者，發願廣持，說提婆品，是教大會學佛求法為弟子之道。上將囑累其經，於舊所化眾，說常不輕品，是教大會學佛說法為師保之道。總照法師品，為弟子者，應視師如佛，以如來供養而供養之。為師保者，弟子於禮有所未盡，應以大慈悲為室，柔和忍辱為衣等。此教菩薩法因緣，本末究竟，可謂至矣。故此本即現神力，囑累完塔中佛。欲以此妙法華經，付囑有在之案，故曰如來神力品。照壽量品，諸佛師子奮迅之力一句，以所現神力，以師子奮迅狀故。然如來二字，該盡釋迦與分身諸佛，以俱現神力故。神力照經，則有十種：一廣長舌，上至梵世。二一切毛孔，放無數光。三一時攝百千歲。四謦欬彈指

聲。遍三變淨土外之十方。五十方地震。六他方眾生，遙見此方依正生喜。七他方諸天，虛空中唱此方三寶依正之名，勸隨喜致禮。八他方眾生，遵其天命，稱禮興供。九供養之物，變成寶帳，覆諸佛上。十他方此方，通為一土。凡此皆諸佛之神力也。

爾時千世界微塵等菩薩(至)解說書寫而供養之。

爾時千世下，此諸菩薩初雖精進，然不好在眾住於下界，是心有所躭其靜趣者。及聞佛音聲從地涌出，修敬後，但曰我等隨喜，未嘗發願廣持。及佛談久遠壽命，屬此經；分別大會功德，屬此經；一念隨喜，六根清淨，引常不輕之人而證法師之功德，皆屬此經。末後佛復痛加勸勉，故始肯捨己所躭，從佛所囑，而發願廣說也。故曰我等於佛滅後等。究其願辭，處之廣狹，心之緩急，有兩不同於持品諸發願者。何則？藥王等雖各發願此方他方，周旋往返十方持經，然奉佛命，不得佛心，故佛皆不放心瞑目而付囑也。惟此千世界塵眾發願，舉其處，則曰於佛滅後，世尊分身所在國土滅度之處。是持經之處無量，擴乎其不止於周旋往返一佛滅度後之十方世界也。以佛分身無量，世界亦無量，故舉其心，則曰我等亦自欲得是真淨大法。是持經之心，充乎其不同於八十萬億那由他諸菩薩言：我等敬信佛，悉忍是諸惡，惟願世尊在於他方遙見守護。以畏惡求護，終是賴佛行事少，不得意多，見其抑損，或生其退屈也。惟此大眾自欲得是真淨大法，則上不恃佛，下不畏眾，即佛不見護，亦自無怨。以自欲得是真淨大法故，故得其佛命而愜其佛心，即現神力而囑累也。恐法難會，請以喻明。譬世人之有諸子，將受父之家業，各陳其志於父。有願但在家中管事，而不費家中之物者，此藥王等發願本土持經者是也。有畏家緣瑣屑，人情難浹，願往外面經營者，此諸新得記發願他方持經者是也。有知家中外面悉是父事，願內外總攝，不畏嫌疑，此八十萬億那由他眾發願周旋往返十方世界持經者是也。然尤不得其父放心瞑目以交付囑累者，以此等雖不畏難往返十方，可謂具足勤忍矣。但尚推是父事於己，則莫過代父行事耳。如是則費有所不惜，而利有所不增也。若夫一子知父之家業悉是己有，乃我為子者所當自欲得者，有無倚賴，全不恃父，不問內外小大，皆願管到，則父必知此子既云家業是自己欲得，必內不費本，外增其息，即有所出，必有所入。其父辛勤所得之產，得其人有所交閣，身雖歿而目始瞑矣。此千世界從地涌出之眾，發願欲自得真淨大法，受持讀誦此經者是也。前云六萬恒河沙等菩薩，一一各領六萬五萬恒河等眷屬，今云千世界微塵等菩薩者，以彼師資沙數、垓數、單數，會其塵數，則有一小千世界之微塵多也，故前後敘異。

爾時世尊於文殊師利等(至)通達無礙如一佛土。

此節經家敘置佛以十種神力囑累也。爾時下，謂佛欲以此經付囑本土之眾，故於文殊等舊住本土眾前現大神力也。云舊住者，顯上行等從地涌出六萬恒沙等眾，皆是新住此界者。何則？如文殊在過去二萬日月燈明佛最初一佛法中為妙光法師，教化八王子，其第八子名然燈佛，釋迦於然燈佛始發大心，如是則知妙光之時釋迦尚未知名姓，故稱文殊等為舊住娑婆世界。之者，宿也。出廣下，大神力現於舌相。舌在佛口不過尺寸，出之則廣長至於梵世，豈止覆面哉？凡人不妄語則感舌長舐鼻，今佛出此見說此經，授記聲聞成佛，若因緣譬喻果報等言，皆是真寶也。一切毛孔下，神力現於身相。身有無量毛孔，孔有無量光，光有無量色，皆徧照十方世界也。舌相約竪言，故云上至等；身相約橫言，故云遍照等，其寶互現也。以三變淨土廣大之世界，舊住新集無邊之聖眾，無前後左右，佛一舌一身無不悉見，其神力寧不大乎？此所謂佛身充滿於法界，普現一切羣生前也。以上敘釋迦一佛之神力也。眾寶下，敘釋迦分身諸佛之神力也。此為諸佛師子奮迅之力者，師子，獸中王，性喜繡逑，雌雄戲舞之時長出其舌，舉身毛色皆現金光，觀者無前後左右，一時俱見，首在己前，此師子之奮迅狀也。諸佛法中王，性喜妙法，今因付囑此經，現其舌相、身相，奮迅之狀如之，故取喻言而結證法師品我爾時為現清淨光明身之案。釋迦牟尼佛下，牒佛與分身諸佛正現二種神力時，不唯橫竪界廣，亦經歲久時長也，故云滿百千歲。問：佛壽止得八十，如何一時云滿百千歲？答：黃粱一夢，生平事業悉完，況佛神力攝長為短，延促一際，可思議乎？然後下，敘佛與分身諸分現身相神力也。攝，收也，對上出廣長之出字言。聲欬，收舌相入口之聲。俱共下，佛與分身諸佛初舌相出時，手各結印，故今收舌則印解，而左右手各彈指出聲也。是二下，謂聲相神力亦互徧十方界也。以是觀之，則三變淨土外尚有十方諸佛世界在，蠢爾眾生執一己所有，欲大於人，何其隘哉！故造字者以自大為臭也。地皆下，地震有二緣：一、見無情器界妄結，今欲發真歸源，故震；一、欲三變土外眾生見我娑婆主伴依正通為一界，俾發願往他方世界持經者沒處去也，故震。其中眾生下，謂彼十方有情初被我法二障所障雖同，佛與分身諸佛一處有眼不見，今得佛神力震開聾瞽，見佛願力所成十方諸佛主伴之多身，及見佛慧力所成三世諸佛過現之一身也。此所謂隨緣赴感靡不周，而恒處此菩提座。以上敘彼見此一體三寶中依正分明之佛寶也。以見下，見一體三寶中不離佛左右之僧寶也。既見下，應知彼十方佛土之眾，皆是前變土時所移置之天人，及許說

時五千退席之慢眾。初因懷增上慢被障所障，不得見此法會妙境，壽量品所謂以諸神通力，令顛倒眾生雖近而不見也。至上品既敘佛因中為常不輕菩薩時，尚不宿嫌於增上慢人，況今成佛果上反有退席移置者終不令見耶？故以神力加被令見也。壽量品所謂令其生渴仰，因其心變慕，時我及眾僧，俱出靈鷲山也。是退席移置者，無心希寶自然而至矣。故曰皆大歡喜等。即時諸天下，敘彼十方佛土之眾，又承諸天力得聞此土一體三寶中依正之名及法寶名也。過此下，教知此土依報之名。是中下，教知此土正報法主之名。今為下，教知此土法主為法臣所說之經名。此與譬喻品身子授記時，為諸聲聞說大乘經等五句相照應。汝等下，教隨喜其法。亦當下，教供養其佛。皆諸天教者，結證法師品我時廣遣天龍等，為其集聽法眾之案。彌勒所謂佛名聞十方，廣饒益眾生是也。彼諸下，敘彼土眾生遵天命而禮念佛也。以種種下，遵天命而興供養，以表深心信解也。彌勒所謂一切具善根，以助無上心是也。所散諸物下，心通法變，乃佛與分身諸佛等。大慈悲心為室，柔和忍辱為衣之所感，故散物皆合成寶帳，覆蓋佛上也。于時十方下，初佛三變。淨土猶多移置人天，今既容退席，移置者見聞禮敬，則退者進而移置者元不曾動，故十方世界通達無礙，如一佛土。吾佛、多寶佛、分身佛願心滿，而法、報、化三身宛然一體也。凡聖土、方便土、實報土同一寂光，無彼此色相可見也。華嚴經云：若有欲識佛境界，當淨其意如虛空，遠離妄想及諸取，令心所向皆無礙。杜順偈云：若人欲會真空理，身內真如還徧外，情與無情共一體，處處皆同真法界。皆此義也。妙法談至此，佛神力現至此，無鍼鋒處不是佛法身充滿，無微塵孔不是佛淨土完全。知此見此，謂之開示悟入佛之知見也。一大時教何有奇特如此？吾信法華經真為諸經中之王矣。

爾時佛告上行等菩薩大眾(至)諸佛於此而般涅槃。

爾時等者，上節神力云於文殊等者，以文殊師利等八萬大士，往劫各有本所事之佛，各受過本佛之囑累，如文殊為日月燈明佛弟子，藥王為日月淨明德佛弟子，皆有囑累之文，皆非釋尊所化弟子，乃舊住此界之耆宿，故現神力非耆舊不足以證。此節以智力囑累而告上行菩薩等者，上行等是釋尊所親化適嗣，故經非親法嗣不足以累也。諸佛神力下，牒上節神力之大也。若我以是下，謂此經功德智慧之力深也。以要下，謂上所現廣大神力，既不能盡此經之囑累，當攝廣大以從要略明之也。如來一切所有之法者，指如是相性體力，作因緣果報本末究竟等一大事因緣佛知見之心法言也。如來一切自在神力者，指眉間光照東方，現塔變土出多寶集，分身接眾住空，涌眾於地六十小劫如半日，乃至上品

聲色二相，使彼見此，合界為一，一大事因緣佛知見之心力是也。如來一切秘要之藏者，指為二乘授顯記，說昔所得小果非真，又說一切聲聞內秘外現，提婆為師，龍女成佛，如來久已成道，壽量無邊，皆一大事因緣佛知見之心要也。如來一切甚深之事者，指大通佛時為十六王子，威音王佛時作常不輕比丘，皆一大事因緣佛知見之心事也。皆於下，謂以上所詮，皆載此七卷能詮文中，宣示顯說，無毫忽隱覆也。是故汝等下，勸當機為六種法師，如法修之於心也。所在國土下，勸當機為六種法師，敬持法之人，敬有法之地，皆應起塔而表顯也。經卷住處七項分別：一、園；二、林；三、樹；四、僧坊；五、俗舍；六、殿堂；七、山谷曠野。所以下，徵釋。人及處皆起塔供養者，以其處即菩提場，其人即佛，在菩提場成佛、轉法輪、般涅槃為大事也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸佛救世者住於大神通(至)不可得邊際。

長文三節，此頌初二兩節。諸佛下，謂諸佛因救世而住神通，因悅生而現神力也。舌相下，正明神力無量之相。為求下，正明悅生，謂因悅求佛道之眾生，而尺寸之舌上至梵世，丈六之身放無數光，皆世間希有事也。以上頌色相之神力。諸佛聲欬下，頌聲相神力，謂口指之聲聞于十方，無量之地六種震動者，是諸佛歡喜上行等菩薩，諸佛滅後能持此經，現此聲相無量之神力也。囑累下，謂諸佛所以現無量神力者，一則為囑累其經，一則為讚美持經之人，雖無量劫以神力讚美，持者功德皆不能盡也。是人下，申明所以許大神力多劫讚美不盡者，以持經者功德無邊涯無窮盡，如十方之虛空也。

能持是經者則為已見我(至)決定無有疑。

此頌第三節也。初能持下六句，謂持經者見經，即見三世十方諸佛及佛所教化諸菩薩也。次能持下八句，謂持經者不唯見佛、菩薩而已，即令十方三世諸佛生歡喜。又於十方三世佛前，即見即供養已。諸佛坐下十句，謂持經者不唯見佛、供佛，令佛歡喜而已，即諸佛於菩薩場中所得秘要之法，自己亦不久而證得，以成自覺也。又於諸佛所說諸法與義、名字、言辭，歡喜樂說，以成四無礙辨，成覺他無窮之益，如風在空中，無敢障礙也。於如來下十句，謂持經者因得四辨，如風無礙，故於滅後，凡佛所說諸經，因緣之來端，次第之章句，無不隨義而說，皆如實相也。又如日月之光明，能滅眾生長夜之暗，一動一靜，皆教無量菩薩究竟住於一乘，為自覺、覺他，覺行圓滿也。是故有智下，總上義以勸持。此完寶塔品諸偈文。案：

妙法蓮華經囑累品第二十二

古註：以言叮嚀曰囑，以事付託曰累。

爾時釋迦牟尼佛從法座起(至)則為已報諸佛之恩。

爾時等者，上品為進五千退席及三變淨土移置之眾，故坐現神力；此品為囑累其經重其授受，故從法座起身出塔外而立現神力也。神力云大者，良以三變淨土涌出多眾，佛值以一手，一時不遺一人而徧摩其頂，信乎佛力之為大矣！喻品為我身手有力是也。以上經家敘置結證法師品，則為如來手摩其頭之案。而作下，佛語叮嚀成智力囑累結證法師品，則為如來所遣行如來事之案。謂佛經劫之多、修行之苦、得法之難，今容易而付囑汝等者，直欲汝等一心廣布增其法利，不使末世眾生虛過時劫，於阿耨菩提大事因緣妄自作難耳！故曰汝等應當一心流布等。如是三摩下，初令流布增益，義重利他；第二、第三囑累，義重自利兼利他也。所以下，徵明。謂所以佛以多劫苦修極難得之法，反不惜而令汝等廣布者，何也？以佛有大慈悲無少慳恡，亦不畏世人同己之易成佛也。能與下，正明。佛有慈無恡，不畏人同于己，故能與眾生三種成佛之智慧。佛之智慧者，佛者覺也，但覺自心是佛，此自覺也，空觀慧也。如來智慧者，如謂本覺真如也，來謂從本覺真如來度生也，此覺他也，假觀慧也。自然智慧者，自謂自在，然謂天然，此恐眾生不知本來是佛自在天然，定執必從空涉假，起愛見大悲而成我等四相，故空假後明佛與眾生總是一心不假修習，雖涉三觀元自在天然也，此覺行圓滿中道觀慧也。如來是一切下，結成佛有慈無恡，能與三慧為九法界眾生之大施主也。汝等亦應下，囑諸菩薩既為佛子，應學佛有慈無恡也。於未來世下，教學佛與眾生假觀慧也。為令其人下，教學佛與眾生空觀慧，而自然智中觀慧在其中也。已上教遇大機，說一乘之法也。若有眾生下，教遇小機，當學佛於一乘，作三乘說也。汝等下，謂上行等菩薩但遵佛教，即為報佛之恩，更不必他圖也。寶塔中付囑有在之案完於此。

時諸菩薩摩訶薩(至)唯然，世尊！願不有慮。

時諸下上品諸菩薩發願，直欲自得真淨大法，是自利之心多也。故佛於此品，加其神力，摩其頂門，然後叮嚀一心流布，廣令增益，是欲利他之心重也。諸大士既聞自他俱利，兩足尊成，歡喜徧滿於身，恭敬益加於心，而復命孝順之辭，再四出於于口矣。故曰如世尊勅等。此結完拒他方過八恒河沙數菩薩諸願，此方持經之案。

爾時釋迦牟尼佛(至)聞佛所說皆大歡喜。

爾時下，謂諸佛出世一大事因緣既交付已，果前所集之分身佛應各還本土也。多寶下，謂乃舊封其塔戶也。問：何不亦命歸于下

方？答：尚欲留證宿王華之請。藥王本事教妙音來見文殊，受觀音之分瓔珞，成無盡意之福田，故本分流通訖。支別流通有六品，首置藥王本事者，藥王持此經為一切眾生所喜見，不惜燒身然臂，見法師品之所因及持品之發願也。藥王持經於此方之行則苦矣，於他方之音則未妙，故受之以妙音。來往品，見八十萬億那由他眾周旋往返之軌範矣，周旋於世界為人雖妙，往返於自身為己則不自在，故受之以觀音。普門品，見上行等六萬恒沙之眾自欲得真淨大法，無非普門自在之業矣。流通至普門自在，則可謂總一切法，持無量義，故受之以陀羅尼品，以陀羅尼云總持故。流通至總持，則上合十方諸佛本妙覺心，下合六道眾生同體悲仰，莊嚴妙覺王剎之行，至矣盡矣，而無以加矣，故受之以妙莊嚴王本事品。妙莊嚴王成佛之果，普賢勸發成佛之因，欲明此經因該果海，果徹因源，則無越乎內樹四德，外全萬行，不捨寶威德，上王佛國，而來遊戲于娑婆世界，故受之以普賢勸發品而告終焉。此支別流通六品次第，密顯此經為度生出苦之藥王，而申明其法師品至囑累品，無非為佛所護念之教菩薩法也。然此六品，於本經各為一支，別明一行，故名支別流通分。

妙法蓮華經藥王菩薩本事品第二十三

藥王等者，娑婆世界眾生病多且重，菩薩得此經之藥王為世良醫，能令寒者得火、躶者得衣、商人得主、孩子得母、渡得船、闇得燈、貧得寶、民得王，故曰藥王。然要能堪忍眾生之病，與同憂患而不退息為本事，故曰本事。准楞嚴經自陳圓通，是因無始劫為世良醫，乃至分別味因佛印記，名為藥王。准本經原名一切眾生喜見，因於日月淨明德佛法中精進修習此經，得普現色身三昧之藥，故名藥王也。又本事者，謂自得三昧後燒身身生，然臂臂復是其本有之事，故應知楞嚴但說得救世出世間治病之藥，法華所說乃世間出世間出世間上上藥中之大藥也。二經各述一事。

爾時，宿王華菩薩白佛言(至)歌歎於佛以為供養。

爾時下，當機，謂娑婆為五濁惡世人所畏憚，而藥王菩薩於持品獨發願遊於此土者，有云何本事也。世尊是藥王下，謂藥王今日所以能遊娑婆者，必多劫能受習難行苦行，故願於多分中解說其少分，俾天龍等部眾聞而生喜，倣風而行以持經也。爾時佛告下，先敘藥王本所事之佛名與十號。其佛下，敘大小乘法眷之多。佛壽下，謂佛與眾位有尊卑壽相齊也。彼國下，謂國土純淨莊嚴盛也。一樹下，謂大小乘眾坐處樹離其喜盡一箭力之遠也。應知彼佛菩薩壽命既長其身亦巨，此一箭之道亦不如今之百步八十步之近數也。名義引嘉祥云：一箭道二里，或云取射垛一百五

十步或百三十步百二十步等。諸寶臺上等者，謂臺上不但大小乘眾坐，更有百億諸天作天樂歌舞為供養也。

爾時彼佛為一切眾生喜見(至)**即為其父。而說偈言：**

大王今當知，我今行彼處(至)**捨所愛之身。**

說是偈已而白父言(至)**合十指爪以偈讚佛。**

容顏甚奇妙，光明照十方，我適曾供養，今復還親覲。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)**世尊猶故在世。**

爾時日月淨明德佛(至)**一切人天得未曾有。**

通節，敘喜見菩薩往劫得此經之藥王，故有燒身身生、然臂臂復之本事也。事係一案不可斷截，故作一節訓。爾時下，敘淨明佛為喜見及眾說妙法。是一切下，敘喜見獨如說而行習其苦行，經時久而證得法身也。以現一切色身三昧即法身故，法身為能現一切色身，是法身中影像為所現故。然法身即色身、色身即法身，似一而多、雖多而一，法華定力為然，故曰三昧。得此下，喜因得遂於果也。即作下，念既得果應報其恩也。即時下，三昧中能現一切色也，以華香皆屬色法故。此香下，謂香少而價重也。名義云：千二百黍重十二銖，然則六銖是六百粒黍數也。從三昧下，念三昧所現屬於神力，凡得法身大士皆能，己獨欲燒身成法供養也。即服下，欲化穢質成香體也。旃檀，謂牛頭旃檀，義翻藥與薰陸乳香、兜樓婆草香、畢力迦丁香。沉水，名義云：阿伽嚧，此云沉水香，出阿那婆達多池邊，名蓮華藏，然如麻子大丸，普熏閻浮提界。膠香，即松香類。又飲下，謂既以香為食，復以油為飲，俾火易著也。滿千下，謂飲食香油欲經時久，俾純香無穢光明得長遠也。香油塗身下，使通體成一蠟炬狀也。以神通下，謂然身供佛，一是神通力、一是願力，故得光明大且普也。其中諸佛下，諸上神力供養不如以身供養之言，明身供養是真精進，所以名真法供養也。若以下，校神力供養，其餘財施皆不及也。善男子！是名下，申歎法施尊上所以勝財施也。准華嚴？行願品，法供養有七種：一、如說而行，二、利益眾生，三、攝受眾生，四、代眾生受苦，五、勤修善根，六、十捨菩薩業，七、不離菩提心。今喜見菩薩一舉而七行皆具矣。其身火然下，謂所然之身隨所服香油之力盡而盡也。一切眾生下，三昧中能現一切身也。故命盡復生於淨德下，晉譯先云忽然化生，後云結跏趺坐為順化生，照前彼國無有女人。案即為下，以偈述往事，見一切眾生喜見菩薩元是王子也。說是下，以往者所行歸功德于佛法也。晉譯偈後有父王讚善欲同詣佛之文，有此義更足也。得解下，一切眾生謂十二類生，其語言實難盡解而喜見解之。然語者心之聲，得十二類生之心則得其總持也。復聞下，謂

得陀羅尼後復聞此經有如是數偈也。名義云：那由他云溝，蓋准算經數法十等，億、兆、京、秭、垓、壤、溝、澗、正、載，則溝為十中第七數。風俗通云：千生萬，萬生億，億生兆，兆生京，京生秭，秭生垓，垓生壤，壤生溝，溝生澗，澗生正，正生載。又億有四：一以十萬為億，二以百萬為億，三以千萬為億，四以萬萬為億。今於八百千萬億後，復云那由他，明具四等億，故名義於億後，註那由他為溝也。甄迦羅等，在俱舍論六十大數中，為第十六、第十八、第二十數也。大王！我今下，謂彼佛既現在，彼法又多得，不可不申其供養，以重報其恩也。白已下，敘請佛之儀，異乎凡常水陸跋涉也。往到下，敘見佛之禮，讚佛之言，順乎法報也。容顏甚奇妙，讚佛報身。光明照十方，讚佛法身。我適曾供養，言有昔因。今復還親覲，言當報本。喜見偈讚訖，問佛猶故在世者，謂已則再世，而慶佛常住也。爾時日月下，謂佛法身固常住，而應緣則有盡也。故命備涅槃之具，以候滅度之時也。又勅下，總付佛法家業，不出人與法也。亦以下，別付佛法家業，不出依報國土，正報役使也。所有下，託後事也。如是下，完前滅盡時至之案。此足見藥王雖於持品發願持經，而佛囑累無與者，以藥王元是淨明德佛弟子，曾受過彼佛之囑累，故但可證其法與神力，而不得交付家業也。爾時下，示同世孝，不能忘情，故動悲感也。即以下，遵付囑焚身起塔，廣令眾生造福也。旃檀云海此岸者，以此校彼價重故。[廾/積]音自，謂以旃檀置地也。復自念下，謂上所為不足，願復欲然臂成法供養也。便語下，先安眾也。當一心念，謂多眾合為一心，不可各為其念，良由人心如水，念如波，心念合一，如波澄水靜，見然臂而不驚懼，乃後得三昧之先基也。作是語已下，謂然臂時久，令人得益也。得益有二：令無數下，一、令求小乘及尋常人並發大心也。皆使下，二、令由前一其心念，令皆得其三昧也。爾時諸菩薩下，大眾示同憂患，以啟喜見之立誓也。于時一切下，喜見誓未已，而復全其臂者，謂色身不能拒法身，見此經為藥王之有效也，故曰令我兩臂等。由斯下，謂燒身身生，然臂臂復，皆出於志，誠非弄奇好怪，顯異惑眾也，故感天動地雨華為瑞應也。此雖敘藥王本有之事，實欲佛滅後諸持經者取法之，然自佛滅度後，誰行此精進哉？唯二祖可禪師立雪斷臂，堪彷佛也。

佛告宿王華菩薩(至)乃至一四句偈其福最多。

佛告下，會昔通今，俾見喜見藥王前後異名元是一人也。其所捨身下，以已說者例未說者尚多也。宿王華若有下，謂佛滅後若有人發心求阿耨菩提廣大法身，雖不如喜見燒全身捨兩臂，但能於

色身中然手足一指之少分供養佛塔，而此人即勝過捨國城等外財之福也。以其為未見之法身，而捨現前難捨之色身故。若復有人下，謂設另有人元不求阿耨菩提，但求人天福報，復不能燒身然臂及手足指，但以寶滿大千供養四聖所得福德，又不如但受持此經一四句偈者為多也。何則？以經詮法身，能持者則聞佛知見，彼求人天福報，然身損財乃以苦，欲捨苦於法身色身皆無益，不得與藥王菩薩同日而語，妄自損傷父母之遺體，誠可愍也。

宿王華！譬如一切川流江河(至)**所得功德亦復無量。**

通節申明上節往劫喜見，今所以名藥王者，以得此藥王之經也。故前以十喻喻此經之為王，後以十二喻喻此經之為藥。宿王華譬如下，承上文言，謂所以燒身臂指寶滿大千供養四聖，皆不如授持經之一四句偈得福為多者，以此經在諸佛所說諸深大經中校量，諸經譬如川流江河之深大，此經則譬如其海為第一之最深大也。良由諸經所說，有聲聞乘，有辟支佛乘，有菩薩乘，三乘中聲聞辟支佛乘為淺小，菩薩乘為深大，是對待之深大。此經為第一之最深大者，此經以不說有三，唯說一乘之為深大也。不說有三者，不是削去其三乘也，以三乘無是一乘所分出也。唯說有一乘者，非三乘外另有一乘也，乃即會前所說三乘成今之一乘也。如川流江河無是海之所分，及至終竟還歸於海，是以喻此經在諸深大經中為最第一之深大也。又諸經深大者，諸經豈不云一切眾生本來成佛乎？豈不云一切眾生皆有佛性乎？雖如是說，然二乘人實不知本來成佛，成何等之佛，皆有佛性，佛性在於何處。今經授身子等萬二千人成佛之顯記，則佛有其名，居有劫國莊嚴法眷壽命及正像法住世久近，而轉記何人。如是則諸經向所說一切眾生本來成佛義，至此經始親知親見而寶授矣，豈不如川流江河之歸于海乎？延至談法師功德品，皆曰：父母所生常眼耳等，但持此經則皆清淨。又知諸經向所說一切眾生皆有佛性，不在別處，直在吾人父母所生尋常眼耳等之六根中也。如是六根涌，寶塔變，淨土集，分身出，沙眾接，眾處空，多劫半日，又親知親見而必真矣。豈不川流江河之深大，一到海則為第一之最深大乎？此授持一四句偈者，雖曰少分，如飲大海中一勺水之多，而四天下川流江河之味，全飲盡而無餘涕矣。故以海之第一深大而王百川，喻此經之第一深大而王於諸經也。以上初，以深大喻。

又如土山下，第二，以高上喻。土山即尋常土石諸山。黑山，俱舍論謂有三重黑山繞四部洲，小鐵圍山繞小千世界，大鐵圍山繞中千大千世界。十寶山，華嚴經云：一、雪山，二、香山，三、柯利羅山，四、僊聖山，五、由乾他山(此云雙持)，六、馬耳山(梵語溫縛拏山)，七、尼民他山(此云持邊，護持七金山邊)，八、斫迦羅山

(應法師云輪圍山也)，九、宿慧山，十、須彌山(眾山各有高上，須彌為第一之高，喻諸經，此經高上可知)。以上用海之與山在地成形者為喻也。又如眾星下，第三，第四，用在天成象者為喻，喻光明各有第一也。以月能照夜明踰眾星，此經照無明長夜踰於眾經；日能照晝明破諸闇，此經破一切不善之闇，比眾經不同。以眾經破闇乃費修證，此經不持修證，但知舉手低頭皆已成佛，則一切惡業黑闇舉著皆化成佛知見矣。又如小王下，第五、第六、第七，用天地人三才中最尊者為喻，喻此經其尊其王其父皆第一也。以上七種以世間六凡為喻，喻此經無上義，以諸喻各重在無上義故。又如一切凡夫下，第八、第九、第十，用出世間四聖喻，喻此經正等義，以諸喻各重在正等義故。然第八喻不唯喻經，兼喻持經者亦為第一也。宿王華此經下十二喻，喻此經正覺義，以諸喻各重在正覺義故。能救等者，謂經具大悲義，故能救人令拔其苦惱，佛知見一開，雖有五逆三途之苦惱皆消滅故。能大饒益等者，謂經具大慈義，以充滿其願是與樂義，佛知見一開，隨居何類作何行業，皆有其本領得如願故。以上是法如清涼下十二句，用喻發揮充滿其願，具能救人離苦惱義。如渴、寒、裸、商人子、渡、病、闇、貧民、賈容等，通明病義、苦惱義，皆有願欲義。如池、火、衣、商主母、船、醫、燈、寶王、海炬，通明藥義、具能救義，皆須充滿也。此法華經亦復下，是以法合喻之辭。若人得聞下，照六種法師、十種供養，以勸修行也。多以燈言者，破無明黑闇之對症藥故。蒼蔔云金色華，又云黃華。須曼云善攝意華。波羅羅云重生華。婆利師迦云雨華，雨時生故。又云夏生華，夏時多雨故。那婆云雜華。摩利云奈華，又云鬘，其華可作鬘故。以華薰麻取油點燈，非徒能明亦多香氣也。

宿王華！若有人聞(至)智慧禪定無有與汝等者。

上節明一部經之為藥王校受持者之功德無量，此節明但持藥王一品者與受持一部者之功德無異。宿王華下，一品也。若男若女，以佛現在而言也。若有女人下，男子但聞即得功德，女人須受持始得，後世不受女身，可見男身貴於女也。若如來滅後下，但以佛滅後之女人如說而行全部者言也。所以然者，除三惡道則女人為最苦，故益顯非女人者功德尤盛也。以生淨土校者，此經是生淨土之因也。梵語阿彌陀，此云無量壽，是得此經之果土也。不復下，無三毒大小隨眠之穢也。得菩薩下，有六根之淨也。必以七百萬等明所見之佛數者，佛知見不限乎六根六塵之量也。是時諸佛下，讚因行。汝今已能下，讚果覺。因果皆大，故為多佛神力守護，而一切三乘人定慧不如也。

宿王華！此菩薩成就如是(至)利益無量一切眾生。

宿王華下，謂上節以持一品者與持一部者相校。其功德者，以此藥王菩薩功德智慧之力大也。故人但聞藥王本事品稱讚一言之善者，其人現世身口皆出香得功德，又與持一品者相等也。是故宿王華下，前以十九品囑累舊住娑婆世界上行等菩薩，故以此一品囑累當機也。惡魔上還該置無令二字始順，不然應削去斷絕二字亦順。所以下，徵明此經之為法藥之有效也。知音訓此經為藥王，准此宿王華。汝若下，結明受持者得法藥，即為法王之不遠也。故勉求佛道者，應恭敬其持經之人，則可得其法藥也。說是下，結證現前聞一說品者即得法藥，其藥名解一切眾生語言之總持也。多寶如來下，結讚當機者以得其請，知佛不以此經付囑藥王等之義，其功德大也。

妙法蓮華經知音卷第六

妙法蓮華經知音卷第七

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

明護國金剛寺住持　如愚　著

妙法蓮華經妙音菩薩品第二十四

妙音者，准經是因中供雷音王佛十萬種伎樂，并八萬四千七寶鉢，果上感得能周旋往返十方世界，以妙法而隨類普現一切色身三昧，以持經者得名也，故曰妙音菩薩品。

爾時釋迦牟尼佛放大人相(至)白毫光明徧照其國。

爾時下。將敘妙音本所事之佛。先敘釋尊能照之光，從肉髮眉間二處出也。光表法身，在諸佛報化身先為無見頂相，不可以彼國佛乃菩薩之大身，而輕此土佛及菩薩之小身，生下劣想。何則？若以諸佛報身有相而觀，彼國菩薩之身長四萬二千由旬，固已大過我土丈六佛身，況彼國之佛身長六百八十萬由旬乎？是亦難彼此相見矣。若以諸佛法身無相而觀，彼土佛及菩薩雖長且大，都照在我土之佛光中，故放光必曰大人相等，有以也。肉髻相者，觀佛三昧海經云：如來頂骨團圓如合蓋拳，其色正白，有五大梵相，生時摩耶及姨母皆悉不見。其五梵相開現，光照梵世，復過上方無量世界，化成雲臺，諸佛境界十地菩薩之所不見。髮長一丈二尺五寸，如紺瑠璃，宛轉於頂，皆成螺文，故又謂之螺髻。華嚴經云：荷載眾生首，成就頂上肉髻故。及放下，觀佛三昧海經謂佛眉間白毛有諸輪郭，足滿五尺，如瑠璃筒、玻瓈珠，顯現無量百千萬色。初生、納妃、出家、成道，各現長短不同。徧照下，經初光照東方，但曰萬八千世界，今曰徧照百八萬億那由他恒沙等世界，則法會始終遠近有異，總不離生佛等有一常寂心光，隨事顯理，實無小大也。過是數下，謂淨光莊嚴佛國猶在百八萬等世界外，見我佛之光遠大不可思議也。國與佛皆以淨名者，約依正皆為淨法身也。華嚴？十身相海品云：次有大人相，名安住一切世界海普照雲，放寶光明充滿一切虛空法界，於中普現淨妙道場及佛菩薩莊嚴身相，令其見者得無所見。此之謂也。釋迦下，謂彼佛之國雖大且多，我佛之光皆照徧也。

爾時一切淨光莊嚴國中(至)如來功德智慧莊嚴。

爾時下。敘淨光莊嚴之佛國無數，故曰一切。有一下。謂彼一切國中皆有一妙音身為當機也。久已下。福足。而悉下。慧足。得妙幢下。福慧兩足所致三昧計一十六種，下經文自有一十六節而解，俾見三昧之實，不然此中徒訓字面，於義無涉也。如是下。

謂此十六三昧為首，其餘三昧尚多，故以等字言，以法身大士凡所動息云為無非三昧，無非名持法華經故。釋迦牟尼佛光照下。謂妙音知我佛放光初意，即白彼佛欲來此土供佛及見文殊等眾為請也。爾時淨華下。彼佛總誡妙音，莫輕此土依正生下劣想，以順此土之形，妙音須改現小身，先作下劣觀想故。善男子下。別釋莫輕此土依報。佛身下。別釋莫輕此土正報。而汝身下。用彼顯此，俾見十方國土佛及菩薩之身，正大福德光明皆超越此土也。經云為人短小輕蔑人故，豈我土依報穢惡、正報卑小，佛及菩薩皆種輕蔑因耶？無非順機示現，可生下劣想乎？故曰是故汝往等。晉譯云佛土本空，眾生罪福現有不同是也。妙音下。當機。謂已捨淨詣穢元仗佛力，何彼此小大之不相融攝，肯改形異質生輕劣想哉？故曰我今詣娑婆世界皆是等。

於是妙音菩薩不起於座(至)甄叔迦寶以為其臺。

此節敘妙音來儀，釋第一妙幢相三昧也。以妙即妙心，幢有摧邪輔正功能，而以蓮華表其相故。於是下。標起入三昧之式，明妙音以法身與我釋迦相見宗門，所謂不許夜行投明早到是也。華嚴經云菩薩在一佛國聞法受持其身不動，以三昧力於不可說佛會中在在現身，亦不分身亦不起定，各各出生不可說不可說三昧身，如是次第一切諸劫不可窮盡是也。以三昧下。謂妙幢相三昧之力能即遠而近，故隔彼百八萬億那由他恒沙等世界外，去其靈鷲法座不遠現寶蓮華也。蓮華以八萬四千言者，一則擴一心之量合法門及煩惱之數，一則預示妙音同來法眾有如許之多。閻浮下。敘其華相。閻浮檀樹其大蔭蓋南閻浮提，滴水人地土成赤金，他金無以為比。甄叔迦云鸚鵡嘴其寶紅色似之。此經名妙法蓮華，故妙音將來先現此相，見經題蓮華，非目世間常所有紅白蓮華，乃其瑞應寶蓮華也。故下節文殊以是何因緣而現此瑞為問，佛以為聽法華經為答，有以也。

爾時文殊師利法王子(至)亦欲供養聽法華經。

此節雖問答上節義，其實是即妙幢相三昧，示第二法華三昧也。文殊諸佛之師，示不知而問者，明法華三昧要其根本，智者始能究竟。

文殊師利白佛言(至)彼菩薩來令我得見。

此節即法華三昧致申問答，示第三淨德三昧也。以淨即清淨法身，德即淨法身中具報化身色相大小威儀進止之功德故。文殊下，問種善本者，欲顯淨法身為諸善根本也。問修功德者，欲顯由淨法身起行始成功德也。而能下，欲顯由淨法身為諸善本德，始能即遠而近即無而有，現若干千萬蓮華為大神通力也。行何三昧下，文殊問三昧名字，示已欲從淨德之名入淨德之實而修行

之，庶同聲相應同氣相求，乃能見妙音之報化身也。以色相大小威儀進止屬報化身故。惟願下，謂妙音報化法身自非佛力加被己不能見也。古德頌云：彩雲影裡偃人現，手把紅羅扇遮面，丞須著眼看偃人，莫看偃人手中扇。今文殊求見妙音色相，大似要看偃人手中之扇者也。

爾時釋迦牟尼佛(至)**文殊師利法王子欲見汝身。**

爾時下，文殊求佛示相。佛不親命而推重多寶佛者，示第四宿王戲三昧也。以多寶為過去古尊宿之法王，來遊戲此土故。時多寶下，一切淨光莊嚴佛國，去此娑婆世界有百八萬億那由他恒河沙數世界之遙。妙音既入定於彼，此以一音相召而來，何其易且近哉！非宿王戲三昧之神力，豈能如是？其義奇哉！

于時，妙音菩薩於彼國沒。

于時下。示第五、無緣三昧也。謂於彼國沒，是彼國佛法之緣暫無，而至此土建無緣之慈力故。

與八萬四千菩薩俱共發來，(至)**頭面禮足，奉上瓔珞。**

此節示第六智印三昧，以智即妙音成所作智及佛妙觀察智，印謂佛菩薩智，兩相印證而不可改易也。與八萬下，印定所來人數，與前所現華數不易。所經下，敘來儀三瑞：一、地六震，二、天雨寶華，三、天樂自鳴。是菩薩下，印定色相大小，有八種：一、目青如蓮，二、面圓逾多月，三、身金色，四、具莊嚴，五、威德盛，六、光明，七、相具足，八、身堅固。入七下，印定威儀進也。詣此下，印定威儀止也。以價下，印定供養親近禮拜於我之言。凡此智印類同世法，皆不期然而然，故曰三昧。

而白佛言世尊(至)**安隱少惱堪忍久住不。**

而白下，雖妙音傳彼土之佛問訊我佛，其實示第七、解一切眾生語言三昧也。以問訊之辭皆此土一切眾生之語言，而妙音能解，故少病約身問，少惱約心問。起居下，申問身之少病。世事下，申問心之少惱。以上問能教化主。無多下，問所化機宜能不具大小隨眠煩惑不無。不孝下，問眾生俗諦事。不敬下，問眾生出俗事。能降伏下，問眾生真俗修行魔障有無事，皆問現在生佛也。久滅度下，問過去佛往來事。又問訊下，亦問過去佛身心事。彼土之佛豈不知此土佛與多寶身心等事，莫過主賓之分、世界之儀，妙法不異世間法也。問：妙音前辭彼土之佛，彼佛會無此問，今奚曰彼佛問訊？答：以文理求，前合有此，譯者恐繁，故前影略，今獨彰顯也。問：妙音問訊，佛奚不詶？答：理合有之，亦譯師欠詳潤也。

世尊！我今欲見多寶佛身(至)**故來至此。**

世尊下。妙音初意到此土元為供養現在三寶，禮佛後見寶塔已閉，故託佛請見，示已所得第八集一切功德三昧也，及示周旋往返持經義也。以求見多佛是集一切功德，合人情之周旋故。時多寶佛不啟塔但讚善者，謂但完初意則一切功德已集，不必更欲見我身也，故曰汝能為供養等。

爾時華德菩薩白佛言(至)百千萬億那由他佛。

爾時下。前文殊見蓮華興起三問：一、問種何德本有大神通；二、問行何三昧已欲效修；三、求佛加神力得見色相大小威儀進止。逮妙音來直完第三請，而初二兩請尚未結案，故華德復請示妙音所得第九清淨三昧也。以昔供雲雷音王佛伎樂寶鉢為清淨之因緣，今生淨華宿王智佛國得現華等神通為清淨之果報故。

華德汝但見妙音菩薩(至)變為女身而說是經。

此節示第十神通遊戲三昧也。以種種現身皆神通遊戲故。華德汝但下，謂華德唯見妙音能現菩薩身，而不知彼於種種類中皆能現身說法也。或現下，釋成現種種身。梵王色界不敘空界者，無色質故說現色，亦攝空故。帝釋欲界自在，欲界第五天大自在，欲界第六天中攝夜摩兜率兩天。天大將軍者，名義云：天台釋散脂修摩為天將大軍，其形八臂，騎孔雀擎鷄持鐸捉赤幡，統轄三十八部，巡遊世間賞善罰惡，故稱天大將軍。毗沙門智論謂福德之名多聞四方，乃北方天王也，攝東方等三天。轉輪王有金銀銅鐵之分。諸小王者，謂除四輪王餘皆為小國王，菩薩皆能現身也。長者，風俗通云：年耆德艾，事長於人。居士，楞嚴經云：愛談名言，清淨自居。宰官，大則宰相，小則縣官。婆羅門，云淨行，亦云毛道。凡夫以上，皆約現男子身。或現比丘下，約男女並現說，以比丘尼、優婆夷是四眾中之女身故。或現長者婦女下，梵語婆利邪，此云婦。婦對夫言，女對男言，童男童女未有夫婦道者。或現天龍下，八部也。問：前敘諸天，此奚復贅？答：前三界天主，故各各列名。此八部無天，則無統屬，故不言某天以上現樂地身。諸有下，三途苦地，故不言現身，但云皆能救濟。乃至於王下，應譯著現長者婦女身。前置之末者，以王宮後妃等名位雖貴，夫婦之樂或乏，其苦亞於三途，故不敘妙音說何法，而兩敘說是經典。是經即指此經也，以法身大士於十法界一動一靜皆妙法故。

華德是妙音菩薩(至)大神通智慧之力其事如是。

此節示第十一慧炬三昧也。以若干智慧明照娑婆世界等，是慧炬義故。華德是妙音下，承上節言，謂華嚴等止知妙音能救護娑婆世界梵王等諸眾生，現種種身說其妙法，而未知彼於一切淨光莊嚴國中，其神智變化亦如此土，同時各在而無所損滅也。是菩薩

以若干下，若干有數多少已知之義，謂華德縱知妙音以現梵王等若干智慧明照此彼兩土，令梵王等各得所知，而尚不知彼神智變化同時遍應，於十方恒沙世界亦然也。良由妙音菩薩得法華經力證得法身，而法身遍在一切處，故能同時各應而人難測也。華嚴經十無礙品云：菩薩於一身示現一切世界身，以一音現一切世界差別言音，令諸眾生各得解了此也。若應以下，前敘現六凡身，重所應機，說世間人天乘五戒十善之妙法；此敘現四聖身，重能應教，說出世間小中大頓圓之妙法也。以為欲得小乘者，即法身應機現作聲聞形，說四諦法；欲得中乘者，即法身應機現作辟支佛形，說十二因緣法；欲得大乘者，即法身應機現作三賢十地菩薩形，說六波羅蜜法；欲得最上一乘不涉階漸頓作佛者，即法身應機現作報化佛形，說十力四無所畏等法也。此土彼土十方恒河沙土，同時遍應無不皆然，故曰如是種種等。以上明妙音證獲法身般若德，乃至下明證獲解脫德，謂不唯現身在世，即應以涅槃得度者，菩薩亦於不生不滅法身中，而示現有生必有滅也。華德妙音下，總結前文。

爾時華德菩薩白佛言(至)**能如是饒益無量眾生。**

此節示第十二莊嚴王三昧。一切色身為所現，上六凡四聖身是也。法身為能現，前不起於座、身不動搖處是也。法身為一切色身之王，一切色身為法身之莊嚴，故此問答名莊嚴王三昧。雖酬華德，亦答文殊：行何三昧？願為我等說其三昧名字。

說是妙音菩薩品時(至)**亦得是三昧及陀羅尼。**

此雖敘兩土大眾聞法得益，其實示第十三淨光明三昧。自住法身曰淨，普照於人曰光明。今一說妙音神智，即令人同得，豈非三昧及總持乎？並結訖文殊我等亦欲勤修行之之案。

爾時妙音菩薩摩訶薩(至)**作百千萬億種種伎樂。**

此示第十四淨藏三昧也。以還歸本土，表一切色身神智變現，皆藏於淨法界身之藏海故。問：妙音！既此彼土及十方恒河數世界皆同時遍在，又奚重煩來往？答：凡大菩薩必具三身：應化身則隨十法界應現，有大有小；報應身則見有往來；法身則遍在一切處，而無往無不往、無來無不來也。妙音！此土他土十方恒沙土隨類現者，應化身也；彼此往來者，報身也。

既到本國與八萬四千菩薩(至)**得現一切色身三昧。**

此雖敘復命之辭，其實示第十五不共三昧，以復命之辭不敘共二乘人得益故。所以然者，一則二乘人皆已受大乘記，無非菩薩也；一則明妙音來往智慧神通，皆是教菩薩法，不與一切二乘人共也。經文其深玄哉！

說是妙音菩薩來往品時(至)**華德菩薩得法華三昧。**

此雖通結一品之文，其實示第十六日旋三昧也。以娑婆去一切淨光莊嚴佛國，有百八萬億那由他恒河沙等諸佛世界之遙遠，而妙音周旋往返，直一日故。吾人能得此品妙義，則亦如日。一日一周天，有目有趾者，待是而後成功也。故敘得益。以四萬二千天子，得無生法忍言，明菩薩報應身之日，雖有往來，而法身之天，曾無生滅也。法華三昧，其體相如是，故華德問此，而亦證此。(問，前已敘得益，此奚復敘。答，前敘兩土菩薩，此敘天子及當機，欲顯三昧名異。)

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五

觀世音菩薩，亦名觀自在菩薩。慈恩傳云：梵語阿嚩盧植，此云觀。伊濕伐囉，此云自在。其實觀即能緣見分，真觀、清淨觀、廣大智慧觀、悲觀及慈觀是也。世音即所緣相分，七難二求等世間苦惱之音聲是也。此以人名品。普門者，以法名品，即一身心普應三十二法門也。人名品，明菩薩得此經，悲能拔苦。法名品，明菩薩得此經，慈能與樂。總不出首嚴經二種殊勝功德。彼自陳圓通，此佛述圓通常三種真實，以答當機。慈悲先後，經各為義。

爾時無盡意菩薩(至)即時觀其音聲皆得解脫。

爾時下。問觀音必無盡意當機者。表妙音菩薩周旋往返身根持經意尚有盡，故以來此彼土意盡，旋彼此土意盡。故上品佛讚妙音但云神通智慧無所損減，不云色身無損也。若夫觀音耳根持經不費周旋往返，而耳門圓照三昧上合下應，則彼此之意皆無盡也。故淨華宿王智佛誡妙音莫輕此土生下劣想者。以佛及菩薩順世現身雖曰卑小，而神通智慧變化自在，有逾於十方世界，故以無盡意當機。准楞嚴經六根功德優劣，唯意根圓通與耳根彷彿，但意待前五塵而有生滅，不及耳根生滅二圓離之常真實，所以無盡意猶請問於觀世音也。而作下。承上品為問。謂妙音菩薩既以供樂及鉢之因緣得名，則觀世音菩薩是以何因緣而得名也。良以世間根塵各有所對，觀屬眼根宜對色塵，音是聲塵宜對耳根。今觀世音菩薩以耳根云觀，則與世間根境似相違矣。故曰以何因緣等。佛告下。謂菩薩所以名觀世音者，非同世間根塵黏妄發光，根各對境得名，乃以脫出根塵生佛本具之菩提心為觀。故令若有無量地獄等三途受苦眾生，一時聞名，一齊稱號。菩薩得圓觀稱名者之音聲，不遺時而齊得其解脫也。楞嚴經云，一者由我不自觀音。(謂由菩薩不以自己能觀之觀智，觀彼無量受苦眾生所稱名號之音聲也。以一觀其音塵，菩薩自己且黏妄發光，焉能度脫人哉。況以觀觀音，但觀其一，難觀於二，惡能圓脫其苦惱耶。)以觀觀者。(謂能觀之智，既不觀彼所稱名之音聲，則觀何物。以迴能觀之觀智，返觀己之不自觀音之觀，則能所皆空矣。)令

彼十方苦惱眾生，觀其音聲，悉得解脫。(謂由菩薩能所觀智皆空，故令受苦者，觀其聖名之音聲，皆得解脫三途之苦惱也。此如王之有德，為民所恃。母之有慈，為子所怙。王母雖無偏私於子民，而子民有苦，能稱念王母，則一切患難，自然解矣。)楞嚴觀字，在機上說。此經觀字，在應上說。彼如說方藥，此如說效驗。苟不並解，義難消會。此以能脫地獄等三途之苦，顯圓真實而答也。

若有持是觀世音名者(至)以是因緣名觀世音。

此節以脫三災苦，顯圓真實也。以一人稱名，諸人脫難，為圓義故。若有下，謂若或有人一向持聖名，似必無火災也。設偶遇之，火亦不能燒也。凡物與人值火必焚，今曰不燒，則見菩薩之威力也。故曰由是菩薩等。楞嚴經云：二者知見旋復云云(溫陵解曰：內外四大常相交感，見覺屬火故，見業交則見猛火。准彼釋此，謂由菩薩具德故，令念者持者脫苦非無故也。下諸節引釋，俱可例知。但上節是證一根既返源義，故但以本根之聞言。此節是證六根成解脫義，故以知見言。以知屬身等四根，見屬眼根故也)。若為大水下，承上文言，謂由菩薩威力，不獨能免火難，若遇水難，一稱聖名，即漂入淺處易救也。楞嚴經云：三者觀聽旋復云云(溫陵解曰：聞聽屬水故，聞業交則見波濤)。若有百千下，謂人多也。為求下，謂因求七寶而入海也。然求寶者眾，未必盡遇風難，故曰假使水本黑色，故海水深大，其風為黑。兩船并行曰舫。羅剎乃食人之女鬼，鬼多故成其國。其中若有下，謂多人中但一人稱聖名，俱見免害，益見菩薩之威力大也。以是下，兼上節以答當機之問。楞嚴經云：四者斷滅妄想，心無殺害，令諸眾生入諸鬼國，不敢為害。彼經但云入諸鬼國，未知因甚事而入。此明因求寶被黑風吹入，其義重在風成三災也。不然，下節言羅剎，言眾商人賣持眾寶，於此為贅矣。

若復有人臨當被害(至)威神之力巍巍如是。

若復下，楞嚴經云：五者、熏聞成聞，六根銷復，同於聲聽，能令眾生云云。熏聞，謂初以言教熏習聞根也。即經彼佛教我從聞、思、修入三摩地之言是也。成聞，謂究竟果海，實成於聞根也。即經初於聞中入流亡所至，寂滅現前等文是也。此所謂隨拔一根，脫黏內伏者也。六根銷復等者，謂餘眼等五根銷落，餘色等五塵復歸元真，亦同於聲塵之於耳聽也。此所謂諸餘五黏，應拔圓脫等者也。准彼，令當形者刀壞得脫，由菩薩六根銷復，同於聲聽所致也。准偈，此遇王難得脫者。若三千下，楞嚴經云：六者、聞熏精明，明徧法界，則諸幽暗，性不能全云云。上節熏聞六根，但約一身言。此云明徧法界，則該乎十法界也。准彼，是由菩薩聞熏明徧，故令廣大三千諸托幽暗為性之惡鬼，不能以惡眼視稱名者，況敢害乎？准偈，惡獸玩蛇等是。頌此者，以肇

師云：夜叉有三種：一、在地，即虎、狼、猫、貍等；二、在空，即諸鷙鳥、鷹、鷂等也；三、在天，即諸殺鬼等。羅剎云可畏鬼。設復下。楞嚴經云：七者、音性圓銷，謂六塵同脫也。觀聽返入，六根逆流也。離諸塵妄，能令眾生云云。准彼，是由菩薩離塵故，令有罪者應受杻械等，無罪者橫彼檢繫等，一稱名皆脫苦也。若三千大千國土滿中冤賊下。冤，謂冤家。賊，謂盜賊。滿中，言無處避也。商主，謂能引導眾商者，故曰一、曰將。寶與命連，故曰重。路多冤賊，故曰險。其中下。眾商中一人，勸稱聖名也。眾商下。眾商人遵教，同脫苦也。上風難一稱眾脫，此眾稱同脫。楞嚴經云：八者、滅音圓聞，徧生慈力云云。滅音，謂寂滅其音，塵非斷滅也。圓聞，謂音聲一塵既得寂滅，則色香等六塵俱得如聞而圓，故能徧生慈力也。准彼，是由菩薩慈徧故，令眾商冤賊圓脫也。無盡意下。以通真實得名為答。以王刑、鬼害、禁械、冤賊，皆世間所通有，而菩薩通能度脫，故讚其威力高大。巍巍，高大貌。語云：巍巍乎，唯天為大。

若有眾生多於淫欲(至)無量無邊福德之利。

若有眾生，晉譯作若有學人，其譯是也。以出家者研真斷惑，謂之學人，其人始厭欲多。若夫在家，方恨淫少，豈厭多乎？楞嚴經云：九者熏聞離塵，色所不劫。(云云謂以戒香熏其聞根，雖見好色，不被色劫。)准彼則是菩薩自能離淫，故令念敬者得離其色欲也。若多瞋恚下，楞嚴經云：十者純音無塵。(根圓故純音，境空故無塵。)根境圓融，(由無塵故根圓，由純音故境融。)無對所對。(云云由根圓故無能對，境融故無所對也。)蓋瞋恚起於能所抗對，菩薩自既能所無對，故令念敬者便離瞋恚也。若多愚癡下，楞嚴經云：十一者銷塵旋明。(旋倒聞機故銷塵，返聞自性故旋明。)法界身心，猶如琉璃，朗徹無礙。(云云謂由銷塵旋明，故十法界身心皆現在菩薩所證法身中，如琉璃寶，內外明徹而無礙也。)良由愚癡起於根塵固結之曖昧，菩薩自既朗徹無礙，故令念敬者便離愚癡性障也。以上謂之三毒名相，具載唯識論，乃根本惑之三無盡意。下以常真實功德得名而答，故四以常言。若有女人下，凡女身以夫貴而貴，然色難常好，夫愛莫恒，唯生有男，乃可永賴，故女人必欲求男也。若生男，無福家不足興，無德名不足盛，無智則身不足貴，無慧則道不能行。故求菩薩即生福德智慧之男也。楞嚴經云：十二者，融形復聞，(融謂六根融通，無開見觸臭之形礙。復謂眼根等皆如耳根，復還元覺也。)不動道場，(由復聞也。)涉入世間，(由融形也。)不壞世界，(由不動道場之所致。)能徧十方供養微塵諸佛如來，(由涉入世間之所致。)各各佛邊為法王子云云。(十方微塵數諸佛，於為菩薩者，有父道

焉。菩薩各與供養，具子道焉。)菩薩於佛既具子道，故令求者便生男子也。設欲求女下，世俗雖皆好女色，然求生女者或少，故以設言。女不端正，色雖美而內政莫立；不有相貌，心雖端而外見罔貴；不宿植德本，則不知敬重三寶，多會作孽，令公始等眾不生愛敬。故須求菩薩便生端正有相福德可愛敬之女子也。楞嚴經云：十三者，六根圓通，(謂一根能作諸根事業也。)明照無二，(雖六根互用，直一體性也。)含十方界，(由六根圓通故。)立大圓鏡，(由明照無二得名，故以立云也。)空如來藏，(由含十方界得名。准勝鬘經，如來藏有二：一者空，二者不空。今云空者，惟空能含故。)承順十方微塵如來秘密法門，受領無失云云。(夫如來藏不空，不唯不能承順及受領，即勉強承受，亦不能無失也。)易云：至哉坤元，乃順承天。今菩薩以圓通妙體，既能明照，又能承受，有坤道焉。坤厚載物，故令求者便生含弘光大端正有相之女也。淫恚癡三毒，眾生所常有之正性多，則為害也深。男女二求，眾生所常有之正情少，則為嗣也絕。故或惡其多，或慮其絕，一念敬聖名，供禮聖像，皆響應者，常真實功德之力所加庇也。故曰：無盡意，觀音菩薩有如是力等。唐，虛也。捐，棄也。福不虛棄，則常真實見矣。是故眾生下，結起下文。無盡意，若有人受持下，所持菩薩之名多也。復盡形下，時及供養尤多也。於汝意下，使知持者得福之多，以校勝也。佛言若復下，別有一人，但持觀音一名，數不敵於前也。乃至下，時及供養，尤不敵於前也。是二人下，謂以持一名與持多名者，相校獲福，雅相等也。於百千下，謂不唯相等，且勝也。晉譯云：計此二福，億百千劫不可盡極，終不相此是也。楞嚴經云：十四者，由我所得圓通本根，發妙耳門，然後身心微妙含容，周徧法界，能令眾生持我名號，與彼共持六十二恒河沙諸法王子，二人福德，正等無異。准彼觀音，由得耳根，常真實功德，所以勝也。必以六十二恒河沙數菩薩為校量者，擴六根而言也。以上下四無畏，屬楞嚴同一悲仰人名品。止此下三十二，應屬楞嚴同一慈力，乃以法名品。但彼先者，此經後之。

無盡意菩薩白佛言(至)皆號之為施無畏者。

無盡意下，承上節問，謂一盡形盡供持多名，一但一時供持一名，而兩人福等且勝者，則觀世音菩薩得何勝法遊此忍界？遊問身業，說問語業，意業在其中矣。方便下，謂據法身實智無乎不徧，似不用問，但三業應機屬於方便權智，則方便權力事相果云何也？佛告下，約圓真實成方便而答，以十九說法隨地而在，一時圓應故。若有下，答身業之方便。即現下，答語業之方便。意業答在應以即現中矣。(國土眾生，約三千大千依正報，總言機也。應，當也。謂大千土中有一圓教頓機，眾生欲〔又〕涉階漸直下成佛者，此人應當以佛

身得度者，觀音即時現其佛身，為說圓滿果法也。楞嚴經云：若諸菩薩入三摩地，進修無漏勝解現圓故。)應以辟支下，梵語辟支迦羅。孤山云：此翻緣覺，觀十二緣(謂無明緣行等)而悟道故。亦翻獨覺，出無佛世無師自悟故。(楞嚴經云：若諸有學寂靜妙明勝妙現圓等。准彼則觀音現緣獨身說法，乃寂靜妙明等法也。)應以聲聞下，准名義集有四種聲聞：一、決定聲聞，定入無餘故，無餘應作有餘。二、增上慢聲聞，未證謂證故。三、退菩提聲聞，退大取小故。四、應化聲聞，內秘外現故。經云：以佛道聲令一切聞。(楞嚴經云：若諸有學得四諦空修道入滅等。准彼則觀音現聲聞身說法，乃四諦之法也。)以上答即法身應機而現四聖身之方便。楞嚴及本經於四身中俱不云現菩薩身者，以觀音即菩薩故。既能現佛身，則現菩薩易矣。應以梵王下，即法身應機現六凡身也。梵王為色界主，或云離欲，或云淨行。序品云：娑婆世界主梵天王尸棄大梵、(此云火，或又名頂髻。)光明大梵等。(楞嚴經云：若諸眾生欲心明悟，不犯欲塵等。准彼現身說法，是說不犯欲塵之法也。)應以帝釋下，帝釋云：能作，謂能作三十三天之主故。(楞嚴經云：若諸眾生欲為天主，統領諸天等。准彼現身，是說統天五戒十善等法也。)應以自在下，梵語婆舍跋提，秦言自在，謂假他化樂而取自在故。別行疏云：是欲界頂魔王天也。(楞嚴經云：若諸眾生欲身自在等。准彼，是說遊行十方之法也。)應以大自在下，梵語摩醯首羅，此云大自在，八臂三目，騎白牛。疏云：樓炭稱阿迦尼吒，華嚴名色究竟，是色界頂天。釋論云：過淨居天有十住菩薩，(十住即十地也。)號大自在，為大千界主。灌頂云：字威靈帝。(楞嚴經云：若諸眾生欲身自在，飛行虛空等。准彼，是說飛行虛空之法也。)應以天大下，訓見妙音品。(楞嚴經云：若諸眾生愛統鬼神，救護國土等。准彼，是說統鬼神救國土之法也。)應以毗沙門下。(楞嚴經云：若諸眾生愛統世界，保護眾生等。准彼，是現說統世救生法也。然楞嚴云：現四天王，及現四天太子，驅使鬼神身。此唯說現，毗沙門該之。)以上敘現六凡中天上君臣。應以小王下，敘現人間王臣等身也。小王對四輪王言。(楞嚴經云：若諸眾生，樂為人王等。溫陵曰：自金輪至粟散，皆人王也〔。那〕國小王，散于天下，如粟之多故。)應以長者下，具德位之人也。(准楞嚴說，主族姓，世間推讓之法也。)應以居士下，修德位之人也。(准楞嚴說，名言清淨，自居法也。)應以宰官下，當路之顯達也。(准楞嚴說，愛治國家，剖斷〔那〕邑治也。)應以婆羅下，同此方儒生及處士也。(准楞嚴說，術數攝位，自居法也。溫陵曰：長者具十德，謂姓貴、位高、大富、威猛、智深、年耆、行淨、禮備、上嘆、下歸，為族姓主。隱居、求志、行義、達道，名居士。三台、輔相、州牧、縣長，悉號宰官。婆羅門，此云淨行，四姓之一。數術，即和合、占相、推步、盈虛五明術也。)應以比丘下，楞嚴為四。准彼，是說出家持二百五十戒，及在家五戒之法也。應以長者等

婦女下，與楞嚴少異。彼一現女主(君也)，二現國夫人(次婦女身)，三現命婦(臣也，謂以夫職而受語命者也)，四現大家(為女主、夫人、命婦之師者也。孤山曰：女主，即天子后。國夫人，如論語邦君之妻曰君夫人。命婦，謂妻因夫榮。大家，如後漢扶風曹世叔妻，同郡班彪之女，名昭，字慧姬。和帝召〔人官〕，令皇后貴人師事焉，號曰大家是也。此中長者宰官婦女，合彼命婦。不云現女主國夫人身者，以妙音品于王後宮變為女身而說是經，已敘之矣。既能現顯達婦女，其居士婆羅門通隱顯之婦女能現可知矣。然則說法是說內政立身以修國家之法也)。應以童男童女下(准楞嚴，不壞男根名為童男，處女不求侵暴名為童女。諺云不破身者是也。彼開為二，此合為一，說法可知)。應以天龍下，此現八部身，隨類說八部法也。楞嚴開敘為九科說法，是說樂脫出其倫之法也(長水曰：有形如休咎精明，無形如空散銷沈，有想如鬼神精靈，無想如精神化為土木金石等，皆非人也。餘詳於他處)。應以執金剛下，楞嚴少此一科。名義云：梵語跋闍羅，此云金剛。執者，梵語波膩，此云手，手有執義。無盡意是觀世音下，結答其方便之力。楞嚴經云：是名妙淨三十二應入國土身，皆以三昧聞熏聞修，無作妙力自在成就。准彼無作自在妙淨之言，則此中十九說法皆在機感上，於菩薩法身如鏡應像月現水也。是故汝等下，勸興供養以啟下節。是觀世音下，楞嚴云十方微塵國土皆名我為施無畏者，准彼則十九應身攝盡四不思議，以彼施無畏之名在四不思議之文中故。凡吾人怖畏皆生意地，故勸無盡意菩薩興供養以除怖畏得自在，有以也夫。

無盡意菩薩白佛言(至)自在神力遊於娑婆世界。

無盡意下，當機聞觀音能施無畏，即解所服瓔珞興供養者，明欲無怖畏，先須無罣礙也。以瓔珞雖眾寶所成，價直十萬金，然掛于項而礙於胸臆故。而以下，瓔珞本常之有，財施云法施者，意明常有即真實也。時觀音不受者，謂瓔珞固常真實，但一入意分別，則為不常不真實也。況供養出乎佛命，意興由乎耳聞，既無誠求愍內之辭，又不迴施上下，是乃財施非法施，故不肯受有以也。無盡意復白下，既去，愍我等故。我，無盡意。自我等，謂等於眾部，則意有迴向，言有誠求，於禮為通，於福為圓，瓔珞常有之物，可成圓、通、常三種真實功德矣。故佛代當機而申勸，表果能成因，財施始成法施也。故云爾時佛告等。即時觀世音下，遵佛命愍四眾八部者，表受法施下，合十方六道眾生同一悲仰也。分瓔珞作二分供佛及寶塔者，表上合十方三世同一慈力也。不曰愍無盡意者，明當機與己皆同等，菩薩修法垂範，耳根意根圓通功德相類不用愍也。畢竟得佛命而受瓔珞者，明因常在果，法施不外財施，即已愍無盡意不用言也。二大士持妙法蓮華經，為普門自在之神力如此，故總結云無盡意觀世音菩薩有如是

等，會楞嚴缺四不思議，然具於四番結答文中，初云威神之力巍巍如是，次云有如是等大威神力多所饒益，三云是故娑婆世界皆名施無畏者，四云有如是自在神力。所以然者，以八萬四千爍迦羅首、八萬四千清淨寶目、八萬四千母陀羅臂，慈威定慧之妙容，現一一形誦一一呪，皆自在大威神力攝盡故。

爾時，無盡意菩薩以偈問曰：

世尊妙相具，我今重問彼(至)能滅諸有苦。

爾時下。晉譯。元無偈文。本譯有者，梵本增損，譯人傳持不同故。世尊下。當機。既蒙觀音愍受瓔珞，感其聖德神力，將申問其十四無畏功德以人名品之義，故先讚佛具相好以引啟也。具足下。為經家敘置。汝聽下。總頌下，合六道之願。深謂聖行能應諸方，雖是神道亦由深大之願所使，然深大之願即經多劫亦難心思口議。侍多下。總頌上，合諸佛之願。淨謂多劫願大。難思議者，由菩薩侍佛多曾無染著也。我為下。謂佛於觀音深淨難思議願中許說少分，俾聞聖名、見聖身、念聖號者，皆不空過歲月，而獲消滅三有中諸苦惱也。應知偈文是補長文所未盡，文句藻麗莊重。

假使興害意，推落大火坑(至)以漸悉令滅。

假使下。申頌略說。火坑，瞋所變起。人以瞋害，聖以慈忍，故念聖力，火坑化而為池也。或漂下巨海，貪所成就。貪財似龍，貪淫似魚，貪殺似鬼，一念聖力，五欲頓息，則貪波不能沒也。或在下自高大之我慢，踰千須彌。我慢人，人尤慢我，是我為人所推墮也。菩薩謙光照物，故念得力，如杲日之住於虛空也。或被下癡惡逐人，如墮金剛山，無有不損傷全軀者。菩薩聞思修三慧，除絕癡惡，故令念者得力，雖或墮落，不能損一毛也。或值冤賊等者，冤賊纏於疑暗，是各執刀加害也。菩薩視冤同親，毫無疑害，故念得力，咸起慈心也。或遭王難等者，王難生於身見，有此身生，必有彼身死，是為臨刑欲壽終也。菩薩身見既空，故念得力，彼身見之刀，即段段壞也。或囚禁等者，譬邊見為桎梏也。生此有無斷常等邊見，為財產所囚禁，妻子所枷鎖，六親伎倆所杻械也。菩薩邊見頓空，故令念者得釋脫也。咒詛毒藥，邪見所發也。害人而反自害，聖無邪見，故令念者得力，不遭其毒橫也。或遇惡羅剎等者，諸見取所興也。菩薩無見取，故令念者得力，不取諸無想外道天。為涅槃故，無想斷見，諸龍鬼不敢害也。若惡獸等者，譬戒禁取為惡獸，具利牙爪可怖也。菩薩無戒禁之取著故，令念者得力，而持牛狗等之惡獸，疾走無邊方也。蚖蛇等者，具忿恨惱覆慳之氣毒，如烟火之燒然，觸悞即痛殺也。菩薩無忿恨等毒故，令念者得力，諸惡蟲自迴避也。雲

雷等者，雲況諂也，諂媚如雲之覆日也。雷況憍也，憍慠如雷之震驚也。掣電況嫉妒也，嫉妒人之所長，求索人之所短，如掣電之快駛，毫不容隱蔽也。降雹況害也，好害人之善，如雹之摧害物也。澍大雨譬誑譖也，狂大言讚毀於人，如澍雨之傾覆物而浸潤也。菩薩無諂憍等雲電故，念者得力，凡遇嫉害，應時得消散也。眾生被困下，謂六道眾生，被上大小中隨眠煩惱所困厄，為因為惑為業，受其無量苦果苦報，逼迫身心，不獲自在。菩薩以妙妙聞心智力而能救護者，以具足神通力，廣修實智與方便權智故，於十方國土，無剎不圓現其法身也。由是種種惡趣，如地獄道、鬼道、畜生道，三途中之生苦、老苦、病苦、死苦，凡有念聖名者，無不以漸次消滅，得涅槃樂也。此所以為聞名及現身，心念不空過，為汝略說者也。

真觀清淨觀廣大智慧觀(至)**是故應頂禮。**

此頌三十二應。以法明品一節，釋總頌上合十方之願淨義。菩薩所以能上合十方三世諸佛本妙覺心者，具此真觀等五觀，妙音等五音之觀音法也。真觀下，從俗入真之空觀，合佛法身直一空觀，曰真曰清淨，明法身之真淨也。廣大下，從真涉俗之假觀，合佛般若俗諦，不出色等三科七大，然而色大般若大，故曰廣大智慧也。悲觀下，真俗不二之中觀，合佛解脫以至中觀，始能慈能與眾生樂，悲能拔眾生苦，得至涅槃解脫，故合佛法身成圓真實，合佛般若成通真實，合佛解脫成常真實，元止三觀，衍成五觀名也。常願下，謂菩薩既合佛三德成三真實，九法界眾生所以常願瞻仰，不敢頃久怠離也。以上但明合三德之體也。無垢下，合法身之相，法身清淨故曰無垢，無垢故光生，故曰清淨光。慧日下，合般若之相，般若證理曰智，照物曰慧，慧相如空中之日，能破諸闇也。能伏下，合解脫之相也，以解脫之為解脫者，不過解脫三災中之風火相故。普明下，謂菩薩由合佛三德之相，故能以普光明門照九法界眾生，成自在之業，得自在之名也。悲體下。合佛三德之用。謂菩薩法身，雖以慈悲為體，非混濫不律，故從體起用。其戒律，如雷之震驚，蠢動得生。其慈意，如雲之妙大，普含滋潤也。此合法身用也。澍甘露下。合般若之用。梵語甘露，此云不死藥。般若為相，故喻以日月能照燭。般若為用，喻以甘露法雨，雨能滋潤。世間雲雨，滅除熯魃之燄。出世甘露法雨，滅除煩惱。十四無畏中，若雷若雨，皆喻隨眠業苦。此中雷雨，仍喻法身般若。同事異譬，故云慈云妙。諍訟下。合解脫之用。諍訟小者，經於官處。諍訟大者，經於軍陣。皆多怖畏。一念聖名，得其力庇。無論訟陣眾怨，悉退且散。豈非解脫之用乎？此一行，似是十四無畏中文。而譯置此者，實為

顯解脫用也。問：解脫之用實大，而以訟陣言，何也？答：地獄等冤對，亦名諍訟。忉利天與修羅共戰，亦名軍陣。以言似小，而義則該廣也。以上皆有德之實，發揮觀字義竟。妙音下。有實之名，發揮音字義。此句以法身圓真實得名。問：觀音品何為帶妙音頌？答：一則妙音品無偈，一則妙音觀音名異音同，故於此品兼頌妙音，俾見二大士俱是法身菩薩。以法身無乎不在，不礙圓應，不染於塵，故曰妙音。觀世救苦，自在成就，曰觀世音。梵音下。以般若通真實得名。清淨曰梵音，應不失時曰海潮音也。勝彼下。以解脫常真實得名。謂妙謂觀，謂梵謂潮，皆世間之音聲也。或約實道，或取譬言，皆使眾生知一切處一切時一切物俱是法身三德境界，難以相取音得，故曰勝彼世間音也。是故下。謂菩薩既名實稱德，故九法界眾生常應心念而勿生疑慮也。觀世音下。申明。謂所以教眾生勿生疑者，以菩薩雖曰超越世出世間，名清淨聖性，然悲深願重，偏於一切眾生苦惱死厄能作依憑怙恃，令念敬者得出苦獲樂也。具一下。謂菩薩約如來藏之法身，則具一切功德，所以用慈眼視一切眾生也。約報身，則所修之福聚如海之無涯量，是故一切眾生應當頂禮也。應知於苦惱下。結十四無畏下合之文。具一切下。結三十二應上合之文。并結頌中弘誓深如海等文也。

爾時，持地菩薩即從座起(至)**三藐三菩提心。**

爾時下，品首以無盡意當機明耳。普圓通持經，其意無盡也。品末以持地為結，證明圓通無盡之意，不離一切眾生常住之心地也，故曰若有眾生等。楞嚴經持地自陳圓通云：我於法性悟無生忍戒，阿羅漢迴心。今入菩薩位中，聞諸如來宣妙蓮華佛知見地，我先證盟此經，授阿羅漢成佛顯記。故說訖普門品，而持地以阿羅漢為菩薩者，作證良非無故也。佛說下，經家敘置印證持地功德不少之文。阿耨多羅云無上即無等(宗門云不是目前法)，三藐三菩提云正等覺即等(宗門云亦不離目前)。初諸聲聞人聞發菩提心，皆云非我傭力得物之處，以發心者必欲度脫十二類生故。故四大弟子說喻，我本無罪(喻已無見思惑罪矣)，而被囚執(喻無惑而復入三界，為四生囚執也)，此必定死，轉更惶怖(喻復入三界，不得滅盡，定無生之生，反受分段生之死也)。今聞菩薩耳門圓照三昧緣心自在之業，皆知發菩提心者，如月隨水現，鏡逐像明，終日度生，皆神通示現，毫無留滯。故先云自在之業，普門示現神通之力，末云皆發無等等阿耨菩提之心。是知六品流通，為教聲聞學菩薩法，佛子所應得者，萬二千受記阿羅漢皆已得之矣。

妙法蓮華經陀羅尼品第二十六

陀羅尼，晉譯云總持。大論云：能持集種種善法，令不失故。此前三品，明顯持此經至普門自在，為因該果海。此後三品，明顯密持此經。顯謂妙莊嚴王，密謂本品及普賢勸發，為果徹因源也。因果皆一，真心為總持故。

爾時，藥王菩薩即從座起(至)**如說修行功德其多。**

爾時下。前既累校持經者功德，此復問者，為發心說呪之端也。照隨喜功德品，轉身得與陀羅尼菩薩共生一處，此品藥王、勇施、毗沙門、護國天王、十羅剎女、鬼子母，皆是能與持經者陀羅尼之菩薩也。

爾時藥王菩薩白佛言世尊(至)**即說呪曰：**

安爾(一)**曼爾**(二)(至)**阿摩若那多夜**(四十六)

晉譯呪字作祝，梵語譯為華言，錄附於茲，以備會通云。奇異所思，意念無意，永久所行，奉修寂然，憺怕志默，解脫濟度，平等無邪，安和普平，滅盡無盡，莫勝玄默，憺然總持，觀察光耀，有所依倚，恃怙於內，究竟清淨，無有坑坎，亦無高下，無有迴旋，所周旋處，其目清淨，等無所等，覺已越度，而察於法，令眾無音，所說鮮明，而懷止足，盡除節恨，宣暢音響，曉了眾聲，而了文字，無有窮盡，永無力勢，無所思念。准四例五不翻，此不容錄，附第古德，既翻不嫌，令人受持開悟，佛之知見，不拘乎華梵也。

世尊是陀羅尼神呪(至)**於諸眾生所饒益。**

世尊下。當機初領佛答。受持此經者得福之多，恐諸妬者面侵背毀，故以己所親近六十二億恒河沙等諸佛所得神呪，施與持經者為衛護也。一則愍念末世持經之人，一則見己親近之佛多耳。

爾時勇施菩薩白佛言(至)**即於佛前而說呪曰：**

痤隸(一)**摩訶痤隸**(二)(至)**涅犁墀婆底**(三)

晉譯勇施曰妙勇呪，作華言云：晃耀大明，燄光演暉，順來富章，悅喜欣然，住此玄制，永住無合無集。

世尊是陀羅尼神呪(至)**則為侵毀是諸佛已。**

爾時毗沙門天王護世者(至)**說是陀羅尼。即說呪曰：**

阿黎一那黎(二)(至)**那履**(五)**拘那履**(六)

晉譯云：富有調戲，無戲無量，無富何富？

世尊以是神呪擁護法師(至)**令百由旬內無諸衰患。**

毗沙門云：多聞，富有之名，多聞於四方，居須彌山半腰北水精埵，署夜叉、羅剎二部。

爾時持國天王在此會中(至)**即說呪曰。**

阿伽禰一伽禰(二)(至)**浮樓莎柅**(八)**頞底**(九)

持國，晉譯云順怨天王。呪曰：無數有數曜，黑持香凶祝，大體於氣順，述暴言至有。(凶音凶。)

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

持國，梵語提頭賴吒，此云安民，以安護國民故。居須彌山東半腰黃金埵，署乾闥婆、毗舍闍二部，先北後東，西南二天王在其中也。皆說呪護持經者，以法師品嘗蒙授記故。

爾時有羅剎女等，一名藍婆(晉譯云有結縛)，二名毘藍婆(離結)，三名曲齒(施積)，四名華齒(施華)，五名黑齒(施黑)，六名多髮(被髮)，七名無厭足(無著)，八名持瓔珞(特華)，九名皐帝(何所)，十名奪一切眾生精氣(取一切精)。是十羅剎女，與鬼子母并其子及眷屬，俱詣佛所，同聲白佛言：世尊等！我亦欲擁護讀誦受持法華經者，除其衰患。若有伺求法師短者，令不得便。即於佛前，而說呪曰：

伊提履(一)伊提泯(二)(至)兜醯(十八)菟醯(十九)

晉譯云：於是、於斯、於爾、於氏，極甚無我、無吾、無身、無所，俱同已興、已生、已成，而住而立，亦住嗟歎，亦非消頭大疾，無得加害。

寧上我頭上，莫惱於法師。

晉譯云：是等之類，是我眷屬，令無所犯，擁護法師。准彼，則呪語皆是指名諸鬼約束，不得興害持經者之義。

若夜叉若羅剎(至)即於佛前而說偈言：

若不順我呪惱亂法師者(至)當獲如是殃。

諸羅剎女說此偈已(至)六萬八千人得無生法忍。

爾時下，標列女鬼之名：一、二以婆彰名，如今稱女人為婆娘也。藍，毗藍，謂面如藍靛色也。三、四、五以齒名，見食人之具凶也。六、以多髮名，女美在其髮盛也。七、以無厭足名，謂貪淫無厭也。八、以持瓔珞名，謂嚴飾具也。九、准晉譯何所，是以無所不具為名，故佛於十羅剎女中獨呼皐帝，有以也。十、以奪一切眾生精氣名，乃女鬼以淫害人為政事也。或梵或華，名從形出，俾人聞名見像，知其惡不善之狀者也。鬼子母為大千世界諸鬼魅之母，專取世間嬰兒養其子，名愛奴者，故曰并其子等。俱詣下，前東北二方天王是此輩之主，見部王發心說呪，護持經人，故部落亦發護持之善心也，故曰我等亦欲等。呪語，五不翻中為秘密不翻，四不翻中為翻字不翻音。今法護譯本，音字既俱翻，引附其間，俾知呪語亦不外長文所敘也。寧上等者，凡女人鍾愛，最在頭面，無敢略犯。今曰寧犯己頭面，莫惱於法師，則是愛持經者，有甚愛己頭面也。夜叉云暴惡，羅剎云可畏，皆食人鬼也。餓鬼，謂不得食者也。富單那云臭餓鬼，此鬼

能主人間熱病。吉蔗云起屍鬼，毗陀羅云赤色鬼，名義集作韋陀羅，云妙善，主厭禱鬼，晉譯云蠱道符祝者是也。犍馱，云黃色鬼。烏摩勒伽，云黑色鬼。阿跋摩羅，云青臉鬼。若夜叉、吉蔗等者，謂鬼與人皆能為起屍鬼。以上皆鬼之名及鬼之本像也。若熱下，謂鬼之害，一日至七日有間之害，若常熱病無間之害。若男下，又鬼之變像也。乃至下，謂持經者得其呪力，不唯晝安，夜亦安也。即於下，向佛述犯呪不順命之鬼，得五逆之罪狀也，故曰若不順我等。阿梨樹，云蘭香藕，晉譯云猶如華菜，剖其樹枝墮地，必剖為七段，敢犯法師者，頭破如之。如殺下，弒父害母，二逆也。亦如下，晉譯云如合眾麻油，火然盡無餘，謂搗麻生蟲，蟲肥壓油，殺命之甚，三逆也。晉譯殊未盡，斗秤欺誑，謂小出大入也。晉譯云猶如稱戴峻羅垢之所聚，此方率常西域，甚戒嚴故成，第四逆也。調達妄自羯磨，分佛五百新眾而行，是為破僧，第五逆也。諸羅剎下，謂不但說呪護，亦當以身護持也。觀此持經者，晝夜鬼神隨從，不可畏乎？佛告下，善其但護持經題之名，具功德且無量也。何況下，教其如護持全經之文及六種法師也。說是下，敘置得益，可知。

妙法蓮華經妙莊嚴王本事品第二十七

妙莊嚴王，晉譯名淨復淨王，乃華德菩薩前身。不曰華德菩薩本事者，以因名成果德，彰持此經者，因該果海也。由華德曾問妙音因地，故說其本事。

爾時佛告諸大眾(至)國名光明莊嚴，劫名喜見。

爾時下。將敘華德因行。先敘本所事。佛劫國見過去諸佛皆說此經，現在諸菩薩皆由過去持此經種善根也。多陀阿伽度名義云，亦云怛闥阿竭，翻如來法身名也。阿羅訶，翻應供解脫名也。三藐三佛陀，亦云三耶三菩，翻正徧知般若名也。妙音因中事佛名雲雷音，果上事佛名宿王華智，此佛之兼兩也。

彼佛法中有王名妙莊嚴(至)於此三昧亦悉通達。

彼佛下具大事因之人(前之王即今之華德菩薩)。其王下成大事緣之人(前之夫人二子即今之光照莊嚴相及藥王藥上三菩薩也。作大事因緣訓者，准後文善知識者是大因緣故)。是二子下敘所以。能成大事緣者，以具神力及福智故。所謂下釋福智(十波羅蜜此中具七，前五度福德，後二度權實二智，慈悲喜捨為四無量心，三十七品助道，謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道，皆是助成無上菩提之道)。又得下釋成神力，以凡神力皆由三昧而成(神力即下身上出水等一十八變也)。三昧七種，下文次第自訓。於此三昧者，此指佛知見法華三昧也。當下指示，故曰於此。

爾時彼佛欲引導妙莊嚴王(至)說法華經宜應聽受。

爾時下，謂雲雷音佛以宿命通，知妙莊王久困邪見，然正因當熟，故說正法而度脫之也。時淨藏下，淨藏謂淨如來藏之三性，淨眼謂淨如來之五眼，經以二淨釋成二王子得菩薩淨三昧之名也。不先白父而白母者，維摩經云：智度菩薩母，方便以為父，善根誠實男。今妙莊王既以方便為二菩薩父，示墮邪見，然非先智度，則邪見莫能除。淨德夫人雖為二菩薩母，然非先善根誠實，則智慧不能興。故經上節敘六度訖，復敘方便波羅蜜，此節敘二王子得菩薩淨三昧，先白其母，意有在也。勸母往聽，照隨喜品勸人往聽得與陀羅尼菩薩共生一處等功德也。

母告子言汝父信受外道(至)而生此邪見家。

母告下。西域九十六種，除佛一種為正道，餘皆名邪見。婆羅門云：淨行有治世出世之別，出世者或修遷修佛，治世者即同此方之儒，其法無故男女不得溷雜，況國母為世儀刑，不先奏准詎敢檀便？故云汝父信受等。此可見末世持經者雖有善根智慧，苟無方便亦不能改邪歸正也。淨藏下。雖為白母嘆傷之辭，其實明二菩薩得日星宿三昧也。以佛喻日，外道喻星宿，今以法王佛子必准婆羅門法而行，是如日光而限乎星宿，此二菩薩嘆出世人為世法所拘礙之如此。

母告子言：汝等當憂念汝父(至)令其父王心淨信解。

母告下。謂徒自憂念於事無益，當憂念父現其神變，使得見而心淨有補於行也。於是下。雖敘二子奉慈旨以現神變，照前文有大神力，其實明二菩薩得淨光淨色二種三昧也。以所現神變總不出地水火風空見識七大所變之光色故。高七多羅者。名義集云：舊名貝多羅，翻云岸，形如此方椶櫚，樹高直，極高者八九十尺，華如黃米。有云：一多羅樹高七仞。字學云：八尺曰仞。西域記云：南印土建那國北有多羅樹林三十餘里，其葉長廣光潤，諸國書寫莫不采用。一多羅樹高七仞，七多羅樹高四十九仞，一仞八尺，十仞八丈，四十九仞則總計去地高三十九丈二尺也。現種種下。舊訓一十八變，今考經文止得一十四變，以虛空中行住坐臥為四，身上出水下為四，或現大身下為六，共計一十四種故。或者就現如等之等字，等其地上行住坐臥，則為一十八種耶。令其下。結其果，如母言也。

時父見子神力如是(至)亦欲見汝等，師可共俱往。

時父下，謂方便為父者，不出智度之母之所料，則權符其實也。故問師弟子之為誰。二子白下，雖是敘答父王之辭，其實明二菩薩得淨照明三昧也。以佛名法名淨照，明其父王之信心。故寶積第三經云：菩薩成就三法，得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。父母不信，令其信心(一也)；父母毀戒，令其住戒(二也)；父母慳

貪，勸令住捨，讚嘆菩提(三也)。今二菩薩是其人也。問：品中曾未敘二子，先以佛為師，今奚云是我等師？答：經雖未敘，其義闇含，以前文云二子久修菩薩之道故。既云久修，焉知不為彼佛弟子？問：二子既有如上神道，奚不即以神力度王，必為子耶？答：二菩薩於王有為子之緣故也。

於是二子從空中下(至)諸佛難值時亦難遇。

於是下，謂前現神力涌在虛空，今現神力訖而從空下地也。到其下，復母之命，謂父王既因神通生信堪發大心，己之化父能事已訖，但求母之放己出家也。爾時下，述義成偈以申白，謂己不圖紹寶位，願母於出家作僧者，以諸佛難值，冀常隨佛學道出生死難也。如優曇下，喻其佛之難值，校值優曇為尤難也。脫諸下，謂縱值優曇得遇金輪王，不能免二死之難，值佛則免二死之苦難也。母即下，智度之母，願遂善根誠實之男也，故聽許出家。於是二子白父下，先獨求母者，母慈愛重也。此因母聽許故雙求父母，踐前言更向父母求出家也。所以下，申偈諸佛甚難值一句。又如下，申脫諸難亦難一句。阿含經云：須彌山下有一眼之龜，大海之中有一孔之木，以一眼之龜求值一孔之木，渡彼岸免沉溺。然一投有失，必待浮木繞山三千年而復值。木一孔喻佛法一乘，龜一眼喻眾生偏見，以偏見值一乘，一投有失萬劫難逢。此雖請父母踐前言申求出家，其實明二菩薩得第六長莊嚴三昧也。以王及夫人二子先世為僧莊嚴佛法，今生復求出家長莊嚴義故。(此節結文，先云如優曇鉢訓瑞應者，後長文云如優曇鉢羅，既多一羅字，應訓為青蓮。也瑞應即青蓮，足證矣。)

彼時妙莊嚴王後宮(至)令心信解好樂佛法。

此節為下節，先容敘，次先小後大，有四科。彼時下，謂王合。宮無小大皆願詣佛者，元各有所資也。一、後宮皆堪受持妙法。二、淨眼久已通達法華三昧，法華三昧即於一切法開悟佛知見之謂。三、淨藏於多劫通達離惡趣三昧，惡趣謂地獄等三途，已離人亦離，故云欲令一切等。四、王夫人得諸佛集三昧，集謂文集，故云能知諸佛等。後宮但任受持經之文，言淨眼則於經文得定，皆自覺也。淨藏又以定力離一切眾生惡趣，是自覺覺他也。皆下，化也。王夫人則於自覺覺他中能知諸佛祕藏，是上合也，覺行圓滿也。故為二菩薩母。經文四層次第，先小而後大也。二、子如是下，雖結上文，其實明二菩薩得第七大威德藏三昧也。以廣大威德皆藏於子道中，如觀世音應以童男得度而現身夫人，如妙音於王後宮變為女身是也。

於是妙莊嚴王(至)成就第一微妙之色。

此節敘王等受二子化導，踐見佛聞法之言，以明二子具足菩薩所行之道，故令父母證得檀波羅蜜也。於是下，君臣、夫婦、父子、尊卑一時詣佛致禮也。爾時，彼佛下，王以禮進，佛以法酬也。爾時，妙莊嚴下，王夫婦因聞法喜，捨身莊嚴，行檀度也。於虛空等者，瓔珞化成四種寶臺，表王即檀度，具四無量心，兆王他日得佛之依報也。以床為坐臥依，衣為行住依，故其上有佛，乃雲雷音之化身，坐於臺上，為後王升空之案，兆王他日得佛之正報也。爾時，王作念下，為後贊佛相好之案，為下捨位出家之兆。

時雲雷音宿王華智佛(至)其國平正功德如是。

時雲雷音下，謂王因見化佛相好，有念出家，而四眾不知，故雲雷音佛告眾使知，而授王成佛之顯記也。此明二子具足菩薩所行之道，故令父王得尸羅波羅蜜之戒度，以作比丘，必受二百五十戒故。當得作佛下，雖授成佛之佛名、國名、劫名、大小乘眾名，皆由精進於戒，而始得至波羅蜜之彼岸故。此照前第三節，爾時彼佛欲引導妙莊嚴王及愍念眾生故，說是法華經之案，以授王成佛果記，是說妙法蓮華故。

其王即時以國付弟(至)於佛法中出家修道。

此雖敘王得記捨家出家，其實明二子具足菩薩所行之道，故令父母眷屬證得羼提波羅蜜之忍度也。以非忍不能捨位出家，非出家修道不能證忍之彼岸故。

王出家已，於八萬四千歲，常勤精進，修行妙法華經。

此敘王為僧修道，明二子具足菩薩所行之道，故令父證得毗利耶之精進波羅蜜也。

過是已後得一切淨功德(至)饒益我故來生我家。

過是下。謂精進修行此經，過八萬四千歲之後，由經而得定，由定而得通，故能升空也。此雖敘王為僧之修經，其實明二子具足菩薩所行之道，故令父證得禪波羅蜜也。以三昧即禪定之異名故。由前文未曾敘空中化臺多少高故，此中敘王升虛空有七多羅樹之高也。而白下。雖敘王向臺中化佛以感二子，其實明二子具足菩薩所行之道，故令父王證得智波羅蜜也。以白佛之言，皆知己知彼之智慧言故。自此我起至得見世尊止，是敘己始信外邪，終歸正覺，由二子也。自此二起至節竟，是敘己過去善根，現生聖果，由二子也。故二子非子，是王善知識，為勸王受持妙法華經，示現子道。此知恩報恩之言，非證般若波羅蜜者，孰能與此宿世善根？天台科註謂王及夫人二子，昔嘗為道結契住山，後因乏食，一人願充莫化入市，朝見王者，富貴動心，遂命終託生為王，名妙莊嚴，專信邪外，不神佛法。三友憫迷，無法可度，謂

非先以欲鉤牽不可遂。一人願為端正有像之女，淨德夫人是也。二人願為福德智慧之男，淨藏、淨眼二王子是也。故云發起饒益，來生我家。准此，則吾人六親相引為佛事者，無非宿世因緣。論云差別緣有二種，或為冤家，或為親友是也。

爾時雲雷音宿王華智佛(至)令住正見。

爾時下，述彼佛印可王得智度之言，故曰如是等。若善男子下，由印可於王而推廣之，謂凡他善男子女人皆以一世種善根為因，世世得善知識為緣也。其善知識下，申明，謂其善知識所以能作緣者，以能作成佛之大事。初則示其佛知見，約自己力行為榜樣，如開張鋪店者，將物事鋪設也。次則教其得佛知見之方，如對上店售物者，言其價值高下也。又次令得佛知見者受利益，末則令得佛知見者生歡喜，有是四端，故能令人入阿耨菩提之佛果也。大王當知下，束成，謂王當知善知識由上能作佛事是善男子等之大因緣，故化導人令得見佛發心也。王既出家為僧，譯人應於王字下置比丘言始順。大王汝見下，約歸二菩薩以結之，謂王但見二子是己一生之善知識，而尚未知二子累劫所事之佛多授持其法妙乃當證果之人，但因愍邪見令歸正覺，故示居因地以子道而化親眷也。知音一往以妙莊嚴王所行之事，俱訓歸二子所行菩薩道者，准上及此兩節經文也。此雖敘彼佛印答王言，其實明二菩薩於此三昧悉亦通達，故結以受持法華經也。

妙莊嚴王即從虛空中下，(至)說是語已，禮佛而出。

妙莊嚴下，王比丘先因作念空中雲雷音佛化身相好，始得出家受記獲通，後承通力以升虛空述其因緣，既蒙化佛印可，故今從空下地而致贊於雲雷佛之報身相好以發願也。其讚具一體三寶。如來甚希下，讚佛法身。頂上肉髻下，讚佛報身。略明三十二相之五：一、頂髻光明，二、目長紺，三、眉間白毫，四、齒齊密，五、唇色好。爾時下，總讚八十種好及諸功德也。以上讚佛寶，於如下讚法寶，明由二子具足菩薩所行之道，故令己證得慈悲喜捨乃至三十七品道法皆悉明了通達也，故云如來之法等。我從今日下，歎己由見佛聞法而成僧寶，發願永斷大小隨眠煩惱也，故曰不復自隨心行等。經文敘事古今在目，其嚴乎。

佛告大眾：於意云何(至)於諸法中得法眼淨。

佛告下。會通今昔。前王今菩薩，見華德之問妙音因果，彼此雖殊，夫婦父子所受持之妙法則同也。是藥王下。見與持妙法者之陀羅尼，為六十二億恒河沙等諸佛所說之不虛也。故曰已於無量等。若有人下。識二大士名字者，一切天人尚應致禮，況學二大士之持經，豈不蒙諸佛與呪而獲念哉。佛說下。敘置聞當品者之獲益。佛五眼中法眼淨，為十地菩薩所具。

妙法蓮華經普賢菩薩勸發品第二十八

別行疏云：梵語三曼多跋捺囉，此云普賢。准本經，自在神通曰普，威德名聞曰賢，乃十方三世一切諸佛之長子也。故經云：一切如來有長子，彼名號曰普賢尊。若准彼疏，有人、法五訓。法有二：一、體性周徧曰普，隨緣成德曰賢；二、一即一切曰普，一切即一曰賢。此二正同此經之妙法也。人有三：一、位前，信、住、行、向菩薩，曲濟無遺曰普，隣極亞聖曰賢，正同此經諸新得記菩薩。二、當位，十地等覺菩薩，德周法界曰普，至順調善曰賢，正同此經八十萬億那由他發願持經菩薩。三、位後，謂已成佛竟，行德周備，障累永祛，上無所求，唯不捨悲願，務在度生，隱實現權，果無不極曰普，不捨因門曰賢，正同此經八品流通分當機諸大菩薩也。故以普賢為流通之終。彼疏尚有十法訓普，恐繁，不錄。勸，謂勸佛重宣四法；發，謂發心、說呪、護持、成就四法。得此經之人，故曰普賢勸發品。此經以彌勒、文殊為開章，觀音、普賢為奉行，明妙法慈、智為始，悲、行為終。然真悲無終，真慈無始，以慈勸人發心持經，何有盡極哉！

爾時普賢菩薩(至)於如來滅後云何能得是法華經。

爾時下，敘當機之德之名。與大下，敘同名同德之盛。從東下，敘其來處，申明自在神通之力。又與下，敘其擁從，申明威德名聞。到娑婆下，准從東方來之言，則娑婆為西方也。頭面下，敘見佛三業恭敬之儀。白佛下，陳所事佛與世界之名。初開法會，白毫相光自西以照東，今法會畢，普賢菩薩從東以至西，示一大事因緣相首尾也。遙聞下，所謂心聞洞十方，不為形隔，業聞序、正二分經已。惟願下，承流通分中五品。言謂現在、過去持經者，既如藥王等，或以苦行，或以妙音，或以陀羅尼，或以妙莊嚴，無非普門自在之業，是為極難之事，教如來滅後，未來世之人云何能得極省力易簡之法以持經？是我普賢與眾菩薩共來聽受之意也。故云若善男子等，華嚴會終，普賢為善財說十大願，此經會畢，普賢請佛說其四行，二經始終一貫哉。

佛告普賢菩薩(至)於如來滅後必得是經。

佛告下。答：當機佛滅後，末世諸善男子等，須成就四法，始能得此經也。問：所謂得經者，是得此七卷文言耶？抑得開悟佛知見耶？答：謂得七卷文言受持讀誦，即得開悟佛知見也。以經云：若有聞法者，無一不成佛故。又無論佛現前滅後，聞一偈一句者，皆得與記故。一者下。列釋四法。問：末世之人，去佛既遠，安能得其護念？答：所謂得諸佛護念者，謂行人發阿耨菩提心，則得法身佛護念也。以法身佛即吾人本有之心性，既見心性，時刻照管，是謂護念。然修此行，須以大慈悲為室，以大慈

與眾生樂，大悲拔眾生苦，惟見證法身佛者能故。二者下。問：吾人既得法身，自己即是活佛，何須更植眾德之本？又眾德以何法為本？答：但得法身，不植眾德，譬如有地而不種穀，地為無用。是以吾人心性雖具，苟不廣修六度，而無莊嚴，亦不得圓滿報化，即度生有限矣。是故見法身後，更須培植萬行也。然涉行既深，魔障滋多，故須以柔和忍辱衣而為植德之本，則魔孽無能礙矣。三者下，問：既培植六度，禪定在中，又奚云入正定聚？答：非謂六度外別有正定，但修德本於忍辱，苟不達諸法空為座，則忍難持久。是故見得一切法空以為正定，則忍而無忍，諸度聚矣。四者下，問：既定聚法空，則己與眾生皆空，又奚用發救一切眾生之心？答：約性而觀，人己實空；約相而言，眾生界無盡。苟不發救度心，則懈怠為業，願力不充，果海莫圓。由是等覺地菩薩尚用發心。經云：然後以不懈怠心，為諸菩薩及四眾廣說是經也。應知具前三法，始能發後一心；發後一心，始能成前三行。是四法具載法師品之末。今為普賢等改題重說，冥顯其能。持經法師，即今之普賢行也。為末世菩薩者，欲得其此經行是四法，如目足相資，缺一不可。故結云：善男子等！

爾時普賢菩薩白佛言(至)與共讀誦還令通利。

爾時下，當機聞得經之人。一者、為諸佛護念，故於其人亦發其心護念也。然護念有四：一、護念除衰患。衰約形貌枯悴生計蕭條言，患約身心病苦事端侵害言，惟其無此所以令得安隱也。二、護念使無魔鬼伺求其便。魔云殺者，又云極惡，有父子君臣及魔著者之別，故云若魔若魔子等。鬼有七類，詳見陀羅尼品。俱便於惱害善良。得經者雖開悟佛之知見，既在有形似多滲漏，一得菩薩護念，諸鬼雖惡皆不便於行凶，故云皆不得便。是人若行下，三、護念得經者。行住得菩薩現身安慰，六牙表六度，白象表無上涅槃，純潔真淨王表自在義。亦為下，謂菩薩現身不唯但護持經之人，亦為供養其法也。是人若坐下，四、護念思惟經者。有所忘失，教其口讀心通也。

爾時受持讀誦法華經者(至)得如是等陀羅尼。

爾時下。承上節，明因菩薩現身與共受持讀誦此經，生其歡喜增其精進，故得三者入正定聚，及得二者植眾德本，四者發救一切眾生之心也。以即得三昧是正定聚故，及陀羅尼之總持有根本義，故有本始，能一旋二旋乃至百千萬億周旋往返十方世界，持經為後發救一切眾生之心，以法音方便為眾生說陀羅之總持法故。問：普賢初問云何能得此經，佛以四法為答，是已得此經矣。如何普賢又重令得四法哉？其訓豈不紐曲作直乎？答：佛答普賢以修四法得經，約其人最初未得此經為言也。普賢現身復令

得經者重修四法，是約重加精進[癸-天+虫]證果海為言也。故經以轉復精進言。古宿大悟一十八遍，小悟無數，是亦重耶？故訓不錯。

世尊若後世后五百歲(至)**即於佛前而說呪曰：**

阿檀地(一)**檀陀婆地**(二)(至)**辛阿毗吉利地帝**(二十)

晉本云：願聽總持，其辭祝曰：無我、除我、回我、方便、賓仁和、除甚柔輭、柔弱句、見諸佛、因諸總持、行眾、諸說、葢回轉、盡集會、除眾趣、無央數、計諸句、三世數等、越有為、學諸法、曉眾生音、師子娛樂。世尊！若後世下，通申前諸節故。前云善男子、善女人，此以比丘等四眾申之；前云受持，此於受持前加求索者申之，謂已得者受持，未得者當求索也；前云讀誦，此於讀誦後加書寫者申之；前云行住坐中思惟轉復精進，此以欲修習是經，必結三七日制一心精進申之；前云現身，此以滿三七日制後，始現一切眾生所喜見身申之，一切眾生謂九法界眾生也，所喜見身即十身相海妙色身也，論云身有無量色，色有無量相，相有無量好等是也；前云魔鬼不便，此以非人無能破壞，女人不能惑亂申之；前云忘失句偈與共讀誦，此以示教利喜身常擁護申之；前云得陀羅尼，此即於佛前說其陀羅尼呪申之。如此申明者，謂已修四法、已得此經者，固如前諸節，其未得四法、未護此經者，又須先准此節結制修習，使必得其經也。晉譯呪語難解，此節亦可為別。申三者、入正定聚，以三七日一心精進，是修習正定故。

若有受持、讀誦、正憶念(至)**廣令流布使不斷絕。**

若有下，通節申敘修習四法能得此經者之功德。其功德即前六種法師義：一、受持；二、讀誦；三、正憶念，謂因讀誦熟而正心嘿憶念也；四、解其義趣，謂因嘿憶其文而解得義理旨趣也；五、如說而行，謂依義趣之說而修行也。以上六種之功當知下，顯德。其德有四：一、因如說而行，即知其人成普賢之行。於無量下，二、因具行，即知其人在無邊佛所深種善根。為諸下，三、由種有善根之大因故，感具大果之諸佛手摩其頭以慰其心也。以上約五種法，即感現生功德。若但下，明不能全具五種，但能具書寫一種法師。其人命終，感未來功德，當生欲界第二天以受樂。其樂有三：一、天女伎樂相迎；二、著七寶冠；三、於采女中共相娛樂也。何況下，復以劣校勝，謂但具書寫一種，其功德如此。則全具六種者，其功德復三：一、命終千佛授手，勝多天女相迎；二、身心無有怖墮，反顯忉利天樂，樂盡尚有怖墮；三、由千佛接引，得生欲界第四天彌勒內院。親近當來下，生補處慈尊，故曰即往兜率等。彌勒菩薩有下，慈氏如來同行菩

薩也。有百千下，慈氏示受天福之侍從，非同忉利淫娛也。有如是下，總結廣略功德以勸人也。世尊！我今下，發心以神力而護法也。云閻浮提內等者，南瞻部洲是佛發心修因得果之本土，故雖濁惡，利根眾生多故。此節亦別申四者、發救一切眾生之心，以文皆詮發救一切眾生義故。

爾時釋迦牟尼佛讚言(至)為釋迦牟尼佛衣之所覆。

爾時下，經家敘佛敬當機，故特標其姓名也。讚言下，讚當機善護此經也。令多下，讚當機善助持此經之人也。汝已下，謂凡菩薩護法，或為自己未成就佛果不思議功德，汝普賢業成就，具深大慈悲矣。助持經之人，或因自己始發阿耨菩提之意，汝普賢已從久遠劫來發心矣。如此亦似不須護經助人也。而汝猶能以神通願守護其人與法，則我釋迦尤當以神通力守護能受持汝普賢之名者，以報汝不思議之功德也。普賢若有下，牒起為當機所護助。六種法師當知是人下，申明六種法師雖居濁惡末法，能得普賢護助，即同佛之現在也。有六科：一、親見佛；二、親聞法；三、親供養佛；四、親蒙佛讚歎；五、親承佛摩頂；六、親受佛衣覆。此印證當機遵一者，為諸佛護念也。

如是之人不復貪著世樂(至)能修普賢之行。

此節承上節，明末世六種法師得如佛現在護念故能成。二者植眾德本以結文。修普賢之行是眾德根本，故有六科：一如是下植不貪世樂德，世樂謂財色名食睡五欲。二不好外道人法德，法即經書手筆，人即外道六師。三不親惡者德，惡有三：一畜豬等、二獵師、三者衒賣女色。四是人下植正直福力德。五是人不為下植不為根本大小隨眠所惱德，三毒謂貪瞋癡。根本，惑也，鈍使也；嫉妒，小隨也；我慢等，大隨利使也。六是人少欲下植知足德，謂因居末世不免於五欲中少求，但得即止，故曰知足。能修下總結，謂末世六種法師具上六德，即名能修普賢之行也。

普賢若如來滅後(至)當坐天人大眾中師子法座上。

普賢下，通節，印證末世六種法師得當機護助，使人信其不久成佛。冥照三者，入正是聚也。以詣道場等是正定聚處，故亦結法說一周之文。以轉法輪等是序品、方便品文殊答彌勒之文，故上節修普賢行六種法師具大因也，此節得阿耨多羅等六種法師具大果也。

普賢若於後世受持讀誦(至)當起遠迎，當如敬佛。

普賢若於下，通節印證末世六種法師得當機護助，直應供敬獲福，不宜輕毀致罪，以成四者發救一切眾生之心也。故其人雖不貪著衣服等四事，然於資生之物有所求願亦必不虛，而現世得其福報也。設若有人不知其意而輕毀之，言六種法師是其狂人，空

作持經之行，於衣服等四事終無所獲。如此之人既盲蔽佛之知見，故生生世世當得無眼之報也。若有供養下，謂復一人見持經者不復貪著四事，愈興其供養讚歎，則其人亦當同持經者得其現世如意果報也。以上一毀一敬，罪福昭然矣。若復見受下，謂復有見持經者不唯當面輕毀，且背地出其法師實不實過惡，此人當得白癩病也。若輕下，謂不唯出過，尤加其輕笑，則其報世世有十一種也：一、牙齒疎缺；二、唇醜；三、鼻平；四、手繚；五、脚戾；六、眼目角睞睞邪視貌；七、身體臭穢；八、惡瘡膿血；九、水腹，所謂鼓脹病也；十、短氣，癆瘵病也；十一、諸惡重病。應知持經者意本發救一切眾生，值此輩則亦難救也。是故下，謂直應見而遠迎，敬而如佛，冀得罪滅福生可也。此結喻說一周之文，以譬喻品後多說羅報故。

佛說是普賢勸發品時(至)**微塵等諸菩薩具普賢道。**

此節經家敘置聞一品得益之眾，結因緣說一周，以恒河沙眾及大千微塵等眾，各具佛知見之周，遇佛說普賢說為緣，故或證旋總持，或具普賢道，各隨機也。

佛說是經時，普賢等諸菩薩(至)**受持佛語，作禮而去。**

此節結全部之流通分也。身子等尚名聲聞者，約迹言也。

妙法蓮華經知音卷第七(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6