CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X31n0607

法華經科註

明 一如集註

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 607-A 玅法蓮華經新註敘
  - No. 607-B 重刻法華經科註序
  - No. 607-C 法華經科註疏序
  - No. 607-D 新註法華經序
  - 前文
  - 經題
  - 弘傳序
  - 序品第一
  - 方便品第二
  - 譬喻品第三
  - 信解品第四
  - 藥草喻品第五
  - 授記品第六
  - 化城喻品第七
  - 五百弟子受記品第八
  - 授學無學人記品第九
  - 法師品第十
  - 見寶塔品第十一
  - 提婆達多品第十二
  - 持品第十三
  - 安樂行品第十四
  - 從地涌出品第十五
  - 如來壽量品第十六
  - 分別功德品第十七
  - 隨喜功德品第十八
  - 法師功德品第十九
  - 常不輕菩薩品第二十
  - 如來神力品第二十一
  - 囑累品第二十二
  - 藥王菩薩本事品第二十三
  - 妙音菩薩品第二十四
  - 觀世音菩薩普門品第二十五

- 陀羅尼品第二十六
- 妙莊嚴王本事品第二十七
- 普賢菩薩勸發品第二十八

- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
  - 4
  - 5
  - 6
  - 7
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 607-A 妙法蓮華經新註敘

法華之王諸經也，孩提之童亦能言之，至於說其所以為王，則雖大才宏智亦弗能也。其故何也？盖法華者，佛乘也；佛乘者，佛知見也；佛知見者，佛境界也。以凡智說佛境界，宜乎弗能也。震旦諸師釋之者數十家，惟天台大師為得其說。大師者，靈山同聞眾，而所謂降德為如來所使者也。夫得其說，不亦宜乎？大師之後，採摘其疏者亦多，惟若一如新註，則略而取之，引而伸之，於其折中頗得宜當矣。一如號一庵，明永樂中為僧錄司，住上天竺，嘗奉勅探討大藏，撰三藏法數。我應、永之間，奉使來于本朝，時與津絕海遊，和應制三山詩，其人品可知耳。余嘗得新註一本，把玩不已，自惜不與人俱，遂弗顧固陋，竊訓其傍授剞劂氏。夫一心之妙，散而為語言，結而為文字，語言及文字，祇是一心之玅焉耳矣。上機乃神而解之，下根乃信而入之，但如中智與愚者，則覺知而分別之。若夫神解與信入者，不取語言文字之相，直聞經文，亦可領焉。至乎覺知分別者，非疏愈惑，非訓難導，倘或尋之文義，偶發一句解，生一念信，而染其神，則其利益不可量，是吾流通之志也。

皆寬文丁未季秋之穀僧不可思議書於霞谷蘭若之西庵

No. 607-B 重刻法華經科註序

夫鉛錐鑿井，井在高原，非唯理水而艱得現前，即至濕泥而尚復懸遠，何如利钁斲地，直透金剛，磐石無前，而法泉溢湧。昔在耆闍，說經八載，結集西竺，八里連綿，傳來震旦，而譯為七卷，則真實理味，隱在重山。而六朝諸師，竟為註疏，屈指可數七十餘家。求其理詣辭長，則光宅為最，豈高原鑿井乎？鉛錐弗銛乎？迨乎智者一出，玄義敷[改-己+易]，先破光宅雲公，餘者望風而退，其利钁斲地乎？法泉溢湧乎？然而世人徒知乎流長末茂，而未原乎源遠根深。蓋我智者，昔在靈山，預會親聞，思大同聽，的承印記，大蘇道場，圓證三昧，縱無礙辯，稱性宣[改-己+易]。矧復章安結集，非撰述之足擬；荊溪記釋，有文獻之可徵。然則先賢既爾服從，後學何煩措意？不猶爝火之爭光二曜，蹄涔之擬酌四溟，多見其不知量也。須知智者法華之妙，在於玄義，文句次之。若夫今之科註，又其次也。學者或先科註而後文句，文句而後玄義，其猶觀水於河、於江、於海，不免望洋向若而歎。若先玄義而後文句，文句而後科註，其猶伐木于根、于莖、于枝，可謂拔茅連茹而征。

上天竺一庵如法師，國朝洪武時人也。是板刻於留都，年久板廢。余先得梵夾印本于四明，復廉覓之，得翻刻之板于閩之壽寧。後因學者求之不便，乃命四明會首寶峯高公而募刻之，今存武林龍樹庵者是也。邇日東甌玄孫靈(操榮)慮梵夾賫持，不便細書，老眼難觀，改為方冊，稍大書之，募資剞劂，以廣流通。為法虔虔，可謂勤矣。復命刻余所述玄義輯略于前，庶令學者雖未能廣目義海，亦先使其染指知味。事竣，問言于余，故不辭蕪穢，勉為之序云。
岩皇明天啟七年歲在疆圉單閼坐夏之七旬五日傳天台教觀七十四老僧傳燈書於楞嚴壇之東方不瞬堂

No. 607-C 法華經科註疏序

如來說法四十九年，雖五時四教，而意極於圓。故華嚴屬兼，般若猶帶。惟至法華，直捨方便，單說無上。是以殷勤稱嘆，為經中王，良以此也。教流東夏，弘華嚴若賢首，弘般若如禪宗者，猶如恒沙。而弘法華者，止天台十餘代耳。此其故何哉？蓋偏權易受，圓實難肩。彼無情之旨，性惡之談，雖迦葉尊者，猶疑魔說。況金容掩色，欲舉當時天人所驚疑者而直領之，豈不如鳳毛麟趾之希遘哉？余於是益信弘法華難也。諸佛出世，不值大根，有不說法華而入涅槃者，則機器之難遇也。光宅首唱河北，繼者數十家，權實本迹之義，至智者始定，則四依之難逢也。自台嶺集成，至五季四百餘年耳，中國已無有能舉其義者，求於高句麗而始得之，則傳習之難繼也。宋朝迄明，妙旨再絕。隆萬間，妙峯法師振起之，一傳無盡燈公，再傳幻由路公，圓乘獨[打-丁+怠]。彼狹小偏秘之流，怨嫉載道，則特立之難堅也。由此觀之，則手把虛空，足躡須彌，猶為易事。而單提圓上，不墮通別，而其難為更陪也。路公之孫操師、榮師者，慨佛種之難純，於是舉科註而更定之。與同志明宇王君、葵赤張君、振揚陳君、知默鄧君、季黃馬君、禎甫姜君、迎華陳君、仰峯林君、道如蓋君、國進龔君、應華高君、汝化葉君等，謀壽諸梓。夫法華以文句為入門，玄義為堂宇，摩訶止觀為奧室。科註者，文句之略也。不知科註而弘法華，即溫陵要解，猶然兼帶，而況妄解經文，單伸臆說，其為法華也，猶北轍矣。　　師精玄義、止觀，豈不能創為新異？而謹守妄傳者，正以自智者之外，皆雜通別。但攬轡白牛於羊鹿交馳之世，已自橫絕，何必強作解事，而蒙不知之誚哉？此又雪竹師之難也。余於是風告諸方，因科註而玄義，因玄義而止觀。至法華藏，深固幽遠者，可以徑造，慎毋墮落通別，而夾雜圓種也，則如來為其厚幸矣。是為敘。
賜進士第欽差行人司行人永嘉邵建策薰沐合十書

No. 607-D 新註法華經序

經云：法華經藏，深固幽遠，無人能到。若然，豈言說可能跂及者哉？此即釋迦世尊於三七日中所說華嚴法界，無二無別，雖智如鶖子，未免驚疑，況餘眾乎？此實難信難解，不可思議大解脫法門也。陳隋間，天台智者大師顗公靈山，親承大蘇妙悟，證法華三昧，獲旋陀羅尼。既而居江陵，為章安等弟子，開玄義十卷，惟釋經題，所謂九旬談妙者也。後居瓦官寺，復為章安等以權實本迹開顯之旨，別釋經文，名曰文句，亦十卷。先是光宅所註，其中不免訛謬，大師悉去之，以正其說。至唐荊溪尊者，又推廣大師之說，撰釋籤十卷釋玄義，妙樂十卷釋文句，則一經之妙，大備而無餘蘊矣。然而文辭浩博，義理深玄，自非老於座主之學者，弗能入也。於是元之慧愚谷者，一以大師成言註於句下，以使初學啟發蒙昧，惜乎歲久，板刻不存。前住上天竺一菴如法師，乃前高僧具菴法師之弟子也，得其正傳，博通教義，講說熟閑，於今兩測，一人而已。間居南京大報恩寺，念祖道之荒涼，大教之將墜，於是亦一以大師成言註述斯經，不敢妄加己見，混餚其說，疑誤後學，比慧愚谷者加詳，編為七卷。吳中顧道珍繕寫，極為嚴整。道珍與同學佛人管叔純、馮覺成、顧道昇、顧禧然、姜孟圭等，共募眾緣，為之刊梓流通。一日，叔純等懷香過予，徵予序引。予時年八十四歲，抱病在家，焉能措筆？然覩茲盛德之事，亦當為之助喜。若以法華經藏深固幽遠，無人能到，豈可以言說跂及者哉？姑摭一二為序，以弁其端。當知此經不可思議，果報亦不可思議，上足以答君親之厚恩，下足以濟飛潛之幽趣，如太虛空，豈有量哉？故為序。後之覽者，當求言外之意云。

永樂十六年正月十五日資善大夫太子少師吳郡姚廣孝序

No. 607

妙法蓮華經科註卷第一

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經者，本地甚深之奧藏也。乃一化之根源，五時之極唱。如來出世，意欲即說此經，開示眾生本源覺藏，究竟直指見性成佛。故經曰：諸佛惟為一大事因緣故，出現於世。所謂開示悟入佛之知見是也。其奈小機未堪此聞，聞則生謗墮苦。故經曰：若但讚佛乘，眾生沒在苦。謗法不信故，墜於三惡道。如來不得已，而為實施權。先以華嚴大教，擬宜小乘之人。既不能信受，是以不動寂場，遊化鹿苑，為其說三藏教。而又保證真空，

故須方等彈斥，令其耻小慕大。雖復慕大，而執真之情未忘。乃寄空生身子為之轉教，廣譚空慧之法而淘汰之。執情破已，然猶以實覆權，權掩於實。未開二乘根敗作佛，未顯如來成佛久本。於是高會鷲峯，劇談秘要。開方便之權門，示真實之妙理。發眾聖之權巧，顯本地之幽微。故經曰：正直捨方便，但說無上道。其為教也，三乘咸會一乘，九界同歸佛界。長遠壽量，至此方彰。出世本懷，於今始暢。夫是之謂妙法蓮華經也。

〇此經凡二十八品，所談妙法，不出權實本迹。權謂九界三乘，實謂佛界圓乘，本謂久遠成佛，迹謂果後施化。前十四品是迹門開權顯實，後十四品是本門開迹顯本。然迹本二門開顯，由機分利鈍，故有三周七喻不同。三周者：初、法說周，為上根人作三乘，一乘說舍利弗一人得悟，即方便品中所談是也。二、譬說周，為中根人作三車，一車說迦葉等四大弟子領解，即譬諭品中所說是也。三、因緣周，為下根人作宿世因緣，說千二百聲聞得記，即化城喻品中所明是也。迹門施化，終於三周。周者，終也。終必對始，故上根始於鹿苑稟小，終於法華得記。中根例知。下根始於大通下種，終於因緣開會。故云三周也。七喻者：一、火宅喻，喻三界不安隱，如譬喻品中所明是也。二、窮子喻，喻小乘無大乘功德法財，如信解品中所明是也。三、藥草喻，喻有漏諸善皆能除惡，而無漏之善為最，如藥草喻品中所明是也。四、化城喻，喻二乘真空涅槃，能防見思之非，禦生死之敵，如化城喻品中所明是也。五、衣珠喻，喻王子結緣下一乘智寶之種，即了因種，如五百弟子受記品中所明是也。六、髻珠喻，喻中道實相，極果所宗，如安樂行品中所明是也。已上六喻，皆喻迹門開權顯實也。七、醫子喻，喻佛如大醫王，徧療一切眾生之病，如壽量品中所明。此一喻，喻本門開迹顯本也。

〇初釋首題，明五重玄義。一法喻為名，二實相為體，三一乘因果為宗，四斷疑生信為用，五無上醍醐為教相。法喻為名者，法即妙法，喻謂蓮華。所言妙者，妙名不可思議，乃褒美之辭也。所言法者，十界十如權實本迹之法也。良以妙法難解，假喻易彰。蓮華則華果同時，妙法則權實一體。故有迹門三喻，本門三喻。迹門三喻者，一為蓮故華喻，為實施權。二華開蓮現喻，開權顯實。三華落蓮成喻，廢權立實。本門三喻者，一為蓮故華喻，從本垂迹。二華開蓮現喻，開迹顯本。三華落蓮成喻，廢迹立本。此首題中蓮華一喻，乃總喻也。若經文中火宅等七喻，是別喻也。故妙玄云：七譬是別，蓮華是總。舉總攝別，故冠篇首。總別雖殊，莫非為顯權實本迹之法耳。經者，法也，常也。十界同軌之為法，三世不易謂之常。故以法喻為此經之名也。實

相為體者，謂十界十如之法，一一離虛妄相，名為實相。故龍樹云：除諸法實相，餘皆魔事。然此妙體，在迹門謂之諸法實相，在本門謂之非如非異。本迹雖殊，妙體是一，故以實相為此經之體也。一乘因果為宗者，宗即要義，所謂佛自行因果為宗也。云何為要？無量眾善，言因則攝；無量證得，言果則攝。故以一乘因果為此經之宗也。斷疑生信為用者，用即力用也。迹門開顯，斷權疑，生實信；本門開顯，斷近疑，生遠信。故以斷疑生信為此經之用也。無上醍醐為教相者，教者，聖人被下之言也；相者，分別同異也。此經純圓，異乎偏少之教，喻如醍醐上味，不同乳酪生熟酥味，故以無上醍醐為此經之教相也。然此五重玄義，皆是經中所詮之旨。祖師預取解釋首題者，欲令受持讀誦之人，即於首題能了一經之大旨故也。

妙法蓮華經弘傳序

經題五字如前釋。弘傳序者，弘，廣也，大也。傳，轉也，亦流傳也。序即次序。爾雅云：東西墻謂之序。註云：所以別內外也。謂見墻別宅舍之內外，觀序知一經之由致也。律師序述此經之大猷，蓋欲廣傳後代，展轉流通而不絕也。

終南山釋道宣述

終南，山名。距長安八十里，在扶風武功縣。東接驪山、太華，西連太白、隴山。其山北來，勢終於南，故云終南。關中記云：終南，一名中南。在天之中，居都之南，故曰中南。釋者，梵語具云釋迦，此云能仁，佛之姓也。故凡投佛出家者，皆以釋為姓。阿含經云：四河入海，同一鹹味。四姓出家，皆名為釋。是也。律師諱道宣，生京兆錢氏。父吏部尚書。母夢月輪貫懷而孕，又夢梵僧語之曰：所孕者，梁之祐律師也。及長，師日嚴頴(於倫切)。公出家落髮，年二十，依首師進具，又從學律。唐高祖武德七年甲申，徙居終南紵麻蘭若，製行事鈔。嘗行般舟三昧，前後總二十會，常感天人送饌侍衛。後在西明寺行道，中夜臨砌，足蹶且仆，有少年介冑擁衛之。律師問：汝為誰？曰：弟子博叉天王子張瓊也。以師戒德，故來給衛耳。因以佛牙授師，夜捧行道，晝藏地穴。唯弟子文綱知之，又授以餌藥修合之方，即今天王補心丸是也。師問以世尊在世及滅後時事，瓊一一為言，隨問隨錄，集為感天侍應傳一卷。高宗乾封二年丁卯冬十月三日入滅，眾聞天人同聲請師歸彌勒內院。穆宗讚曰：代有覺人，為如來使。龍鬼歸降，天人奉侍。聲飛五天，辭驚萬里。金烏西墜，佛日東舉。稽首皈依，肇律宗主。懿宗朝謚澄照。述者，著述也。述者之謂賢，作者之謂聖。儒典云：述而不作。律師自謙，故云述也。

妙法蓮華經者，統諸佛降靈之本致也。

統(他綜切)，總也。降靈，猶降神也。致，趣也。諸佛皆從兜率降神，出現於世，其本懷之致趣，莫不為令眾生開示悟入佛之知見，授記作佛而後已。今經開顯，既開眾生佛之知見，授記作佛，則總紀諸佛出世之意，故云統諸佛降靈之本致也。

蘊結大夏，出彼千齡。東傳震旦，三百餘載。

蘊，積也。蘊結，即結集也。大夏，即竺國之美稱。如來生於周昭王二十四年甲寅，入滅於周穆王五十二年壬申二月十五日。既入滅，弟子阿難輩於是始結集大小經律論藏，至東漢明帝永平七年，計一千餘年，故曰出彼千齡。齡，即年也。是年，帝夢金人長大，項有日光，飛至殿庭。旦問羣臣，太學聞人傅毅奏曰：周昭王時，西域有佛出世，其形長一丈六尺，而黃金色。陛下所夢，將非是乎？博士王遵推周書異記佐之。帝遂遣中郎將蔡愔、博士秦景等一十八人，使西域求佛法。蔡愔等至天竺隣境月氏國，遇梵僧摩騰、法蘭二人，奉佛經像來震旦，遂同東還。永平十年，入闕獻經像，帝大悅。帝於雍門外立寺，騰、蘭居之，以白馬馱經而來，遂名白馬寺。永平十四年，五嶽道士費叔才、褚善信等忌之，斥言虛偽。騰蘭白於帝曰：吾佛出世法，水火不能壞，請與方士驗之。帝敕叔才等盡出所有奇經秘訣，與騰蘭所持來經像就焚之。正月十五日火作，而騰蘭諸經完然不燼。方士稽首欽服，帝益異之。由是騰蘭習漢言。久之，譯四十二章經、十地斷結、佛本生、法海藏、佛本行等五經。佛法自此始流東土，故曰東傳。震旦震旦，或曰真丹琳法師云：東方屬震，是日出之方，故云震旦。華嚴音義翻為漢地。樓炭經云：葱河以東，名為震旦。以初日出，耀於東隅，故得名也。據此，則震旦非梵語矣。自漢永平七年至獻帝，合一百五十五年，歸魏。魏五主，合四十五年，歸西晉。西晉四主，合五十二年，至東晉安帝義熙二年，羅什譯此經時，合八十九年。總計三百四十一年，故曰三百餘載。載，年也。爾雅云：唐虞曰載。取物終更始也。

西晉惠帝永康年中，長安青門燉煌菩薩竺法護者，初翻此經，名正法華。

西晉武皇帝司馬氏，諱炎，字安世，文帝昭之子也。受魏禪，即帝位，乙酉改元泰始，國號晉，都洛陽，故曰西晉。始自武帝，次惠帝，次懷帝，終於愍帝。惠帝諱衷，字正度，武帝第二子。庚戌四月即位，改元永熙，繼改元康，庚申又改永康，止一年。長安古稱咸陽，漢高祖改名長安。青門在長安城東，即邵平種瓜處也。燉煌即今甘肅沙州路，古流沙地，禹貢雍州之域也。漢為燉煌郡，陽關、玉門關洼水在焉。竺曇摩羅剎，此云法護，月氏

國人，究三十六國道術，兼通其語。泰始二年丙戌，自天竺達於玉門，因居燉煌，世號燉煌菩薩。後入長安，居青門。大周目錄云：太康七年，譯正法華。今謂太康乃武帝年號，序既云惠帝，當以永康為正也。

東晉安帝隆安年中，後秦弘始丘慈沙門鳩摩羅什次翻此經，名妙法蓮華。

東晉司馬氏都建康，始於元帝，終於恭帝，禪於宋，凡十一主，合一百三年。元帝諱睿，瑯琊王覲之子，宣帝曾孫也。年十五，嗣封瑯琊王，後為安東將軍，鎮建康。西晉愍帝建興四年丙子，詔王攝萬幾。明年，即王位，改元建武。又明年戊寅，始即帝位，改元大興。鳩摩羅什譯經於後秦境內，序必先書東晉者，存正統也。第十主安帝，諱德宗，孝武太子。丙申，繼孝武即帝位。次年丁酉，改元隆安，凡五年。又改元興，凡三年。又改義熙，凡十四年。後秦姓姚，名萇，字景茂，赤亭羌人。當晉孝武皇帝太元八年癸未，前秦符堅攻晉，以兗州刺史姚萇為龍驤將軍，後又以為司馬，討慕容泓等。萇軍大敗，懼奔。時渭北馬牧等糾扇羌豪，率其戶口歸萇者五萬餘家，推萇為盟主。晉太元丙戌四月，萇自陝西等路入長安，即帝位，改年建初，國號大秦，史以後秦別之。萇遣將吳忠執堅於五將。堅子丕立，為馮該所害。南安王符登立。晉太元十八年癸巳十二月，萇卒，子興立，率眾伐前秦，秦主登大敗。次年甲午，興即帝位，改年皇初，凡五年。又改弘始，當晉隆安三年己亥也。丘慈，與龜茲同國名，在焉耆西南。沙門，此云勤息，謂勤脩眾善，止息諸惡也。鳩摩羅什，此云童壽，龜茲國人。前秦符堅遣驍騎將軍呂光等率兵七萬伐龜茲國，取什，當晉太元七年壬午歲。光與什俱還至涼州，聞堅已歿，光遂據涼州，即三河王位，國號大涼，改年太安，當晉太元十一年也。及光卒，子紹立，為太原公呂纂所害。纂立，又為呂超所廢，立呂隆。後秦姚興弘始三年，遣師伐隆，隆上表隆，興遂迎什至長安，當晉隆安五年辛丑也。弘始八年，什於草堂寺譯出今經為七卷，當晉義熙二年丙午也。序文律師言隆安年中者，乃是什始至長安之年，非什譯此經之年也。法華文句云：鳩摩羅什以偽秦弘始五年四月二十三日於長安逍遙園譯大品經竟，至八年夏於草堂寺譯此妙法蓮華經。什少時日誦三萬二千言，隨母出家，遍遊西域，淹貫羣籍，尤善大乘。在龜茲日，諸王會同，每請師說法，必跪伏而聽。後居秦國，大闡經論，所譯出者三百八十卷。秦主以師禮事之，優寵特甚。弘始十五年四月十三日入滅，壽七十歲，當晉義熙九年癸丑也。

隋氏仁壽大興善寺，北天竺沙門闍那笈多後所翻者，同名妙法。

隋高祖文皇帝，姓楊名堅，弘農華陰人，漢太尉震十四代孫。初，宇文秦仕魏，封周公。至子覺，受魏禪，國號周。堅父忠，嘗事周有功，官至太傅、隋國公，堅襲封焉。陳大建十三年辛丑，堅受周禪，都長安，國號隋。自文帝至恭帝三主，合三十七年。今以國稱，故云隋氏。仁壽，文帝年號也。名義云：天竺之稱，異議糾紛。舊云身毒，或曰賢豆。今從正音，宜云印度，此云月。蓋以其土賢聖繼軌，導凡御物，如月照臨故也。五印度之境，周九萬餘里。今云北天竺者，即五天竺國之一也。闍那、笈多二法師名。闍那，具云闍那；崛多，此云志德，北天竺人，剎帝利種，遊涉行化，來達此境。笈多，具云達摩；笈多，此云法密，南天竺人。序不云者，缺也。按添品經序云：大隋仁壽元年辛酉，普曜寺沙門上行，請闍那崛多、達摩笈多二法師，於大興善寺重譯此經，為八卷，名曰添品妙法蓮華。故知闍那、笈多是二人也。昇師目錄云：言添品者，謂於晉、秦兩譯經內，添合改移有五：一、於晉、秦譯本，添普門品後偈頌；二、於秦譯藥王品後，補日光喻之全文；三、合天授品於寶塔品內；四、移囑累品於普賢品後；五、回陀羅尼品於神力品後。又唐不空譯法華軌儀，全與添品法華改易是同，甚違什師按品次第

三經重沓，文旨互陳，時所宗尚，皆弘秦本。

一經三譯，故云重沓。文詞旨趣，交互陳述。如十如是，晉譯則無，秦譯則有。又藥草喻後半品之文，晉隋兩譯則有，秦譯則無。又囑累品，秦譯置二十二，隋譯則置之卷末。故云文旨互陳也。宗，尊也。尚，高也。此經雖更三譯，然古今所尊尚者，唯傳弘什師所譯之本。

自餘支品別偈，不無其流，具如序曆，故所非述。

三譯之外，如名義云：達摩摩提，於齊武永平年中，譯出提婆達多品經一卷。又東晉祇密帝，譯出普門品經一卷。此師名義不載，支分各異，故曰支品。又闍那崛多，於西川益州龍淵寺，譯出普門品重頌偈一卷，故曰別偈。如是品偈，雖支別不同，莫不各有源流，具如彼經本序，紀其所自，故今所不述也。又流即流類，如云品類相從，目之為品是也。曆，象也，又通作歷。又一解，餘饒也，饒即多之義也。蓋言秦本之內，自多支品別偈，其品偈之源流流類，備如各品各偈之中，已自序曆可見，故今所以不陳述也。私謂前解，獨指普門品重頌為別偈者固是，若細詳之文意，似不特言別譯達多普門二品為支品，蓋言一經之內，諸品

為支品也。且律師作序，正為序於秦本，安得濫及別譯之品哉？讀者審之。

夫以靈嶽降靈，非大聖無由開化；適化所及，非昔緣無以導心。

靈嶽降靈者，此借用儒典維嶽降靈，生申及甫之意。蓋言靈山所化之機，皆蘊英靈之秀而降生者。自非吾佛大聖，神通駭動，智辨宣揚，則何由開導而化度之？此言應稱於機也。適化所及者，適，當也，亦稱適也。謂佛雖大聖，不能化無緣之人。如靈山所化之機，昔皆於大通佛世，聽王子覆講法華之時，已下一乘之種，中間退大，漸次調停，以至於今，方得妙悟。自非宿昔有緣種者，則無因開導其心。此言機稱於應也。

所以仙苑告成，機分大小之別；金河顧命，道殊半滿之科。豈非教被乘時，無足覈其高會。

梵語婆羅疐(女黠切)斯，舊曰波羅柰，或翻江繞城，或以羣鹿所居亦名鹿苑，以古仙所居亦名仙苑。告成者，如來六年苦行之後，於菩提樹下而成正覺也。佛既成道必說法被機，機有利鈍則大小不同，如初華嚴大隔於小，鹿苑小隔於大，方等大小同聞是也。此二句言應必被機也。梵語呾剌拏伐底河，此云有金河，是產閻浮金處，河畔有娑羅林在拘尸城外。顧命者，儒典尚書有顧命篇，鄭玄註云：臨終出命故謂之顧，顧將去意也。佛將入滅而垂言教說涅槃之經，如成王將終作顧命之書也。涅槃追說四教事同，方等藏為半字教，通別圓為滿字教，故曰道殊半滿之科科等也。此二句言機必稟教也。初言仙苑後言金河者，蓋舉一化之初後，以攝中間方等般若之二時，故總結云教被乘時等。如華嚴被大機乘時為說圓滿脩多羅教，鹿苑被小機乘時為說藏教，方等被大小機乘時為說藏通別圓之四教，乃至涅槃亦復如是。上之四時設教雖則被機乘時，約部言之皆屬於權，並不足以考覈其實，如法華之高會唯譚一實也。法華功高一化理冠羣經，已今當說最為第一，律師之言足可徵矣。

是知五千退席，為進增慢之儔；五百授記，俱崇密化之迹。

方便品初，如來既歎諸佛權實二智甚深無量難解難入，舍利弗即騰疑致請，及如來誡許為說，五千人等便乃越席而去，如來即斥言此輩罪根深重及增上慢，又云退亦佳矣。雖曰斥他，意在策進，在座有增上慢者，不生退席之心也。富樓那等五百弟子本是深位菩薩，今內秘外現迹示聲聞，至法華會上復授與成佛之記者，蓋崇其密示輔佛行化之迹也。崇，高也，猶迹高本下之義也。

所以放光現瑞，開發請之教源。

序品中言，如來說無量義經已，入定放白毫光，具現六瑞。故使彌勒懷疑，以請文殊決答。是知放光現瑞，乃開發起啟請說教之本源也。

出定揚德，暢佛慧之宏略。

方便品。如來從三昧安詳而起，讚揚諸佛權實二智之德意，令眾生開示悟入佛之知見，則佛慧之宏遠方略，方乃通暢也。二智佛之知見，皆佛慧之異名耳。

朽宅，通入大之文軌。

譬喻品初以三車誘引諸子及出火宅，後乃等賜大車，以喻鹿苑初為聲聞等權說諦緣度三乘之法，令其脩習出於三界，逗至法華開權顯實，唯談一乘圓實之法，咸令開示悟入佛之知見，故經云如來初以三乘引導眾生，然後但以大乘而度脫之，譬天下大治之時。書同文，車同軌，約法則同圓教一實之文，約喻則同大車一乘之軌，豈非朽故？火宅之喻乃是引小向大之說，故云通入大之文軌。

化城引昔，緣之不墜。

化城者，無而倏有名化，防非禦敵曰城，以喻小乘真空涅槃，防見思之非，禦生死之敵也。化城喻品，初為疲極之眾，化作一城，以為止息，然後令至寶所。以譬如來昔為王子之時，為其下大乘之種，中間退大向小，如止化城。今至法華，復為說大授記作佛，豈非化城之喻？是導引宿昔之緣之不墜失也。

繫珠，明理性之常在。

五百弟子授記品。陳如等得記之後，悔過自責，乃以繫珠為喻，以陳領解。珠譬實相之理，乃大乘緣種也。蓋佛昔於大通佛世，嘗以大法教令發心，為下一乘之種，多劫廢忘，不知不覺。今得授記，方知緣種不失，理性常在。譬人至親友家，親友以珠繫其衣內，其人醉臥不覺，及後親友復為示之，即知衣內之珠不失，以喻理性之常在也。

鑿井顯示，悟之多方。

法師品佛說：譬如有人，渴乏須水，穿鑿高原，猶見乾土，知水尚遠；施功不已，轉見濕土，其心決定，知水必近。以喻在家出家之人，若未聞解思惟脩習此經，是人去阿耨菩提尚遠；若得聞解思惟脩習此經，必知是人得近阿耨菩提。佛以種種方便教化，方乃悟入，故云示悟之多方。

詞義宛然。喻陳惟遠。

文詞義理，宛然符合。加以如上種種，比喻敷陳，則一經之旨，獨惟幽遠也。

自非大哀曠濟，拔滯溺之沉流；一極悲心，拯昏迷之失性。

眾生滯著諸有，沒溺愛河，此等之流，自非如來興大哀憐，廣為津濟，安能拔其生死之苦，令得涅槃之樂？又眾生為無明所覆，昏惑迷倒，自非如來等一至極悲愍之心，安能拯其昏迷之暗，令復本性之明也？

自漢至唐，六百餘載，總歷羣籍，四千餘軸，受持盛者，無出此經。

自漢永平十年佛教始流東土，至東晉合三百五十二年，又宋五十九年，又齊二十三年，又梁五十五年，又陳三十三年，又隋三十七年，又唐高祖至高宗乾封二年律師入滅，合五十年，總計六百九年，故云六百餘載，但莫考律師於唐代何年作此序耳。六百餘載之內總經譯出。諸經卷目，雖有四千餘軸之多，今昔受持之盛者，莫出什師所譯之法華也。

將非機教相扣，並智勝之遺塵；聞而深敬，俱威王之餘勳。

機教相扣者，機即所化之機，教即能被之教。扣，擊也。謂機必稟教，教必被機，機教互相擊動也。且稟教之機，竝昔從大通智勝佛所同下一乘種子，其上根利智者，於初中間已得道竟；其鈍根者，中間退大以來，佛為節節調停，至今王城亦得道竟。後之受持此經者，將非昔同下種最鈍之人乎？望前之多，比今之少，有若遺塵，故云智勝之遺塵。又若聞此經，信敬不疑謗者，乃是威音王佛所不輕為下大乘緣種之餘功故也。

輒於經首序而綜之。

輒，專也。綜，即機縷之持絲制經者。律師專於此經之首，述為序文，綜括一經之大旨，庶使誦持者，知義意之有歸，法喻之相顯，譬若機縷之持絲制經，令其條然有緒，而不紊亂也。

庶得早淨六根，仰慈尊之嘉會。速成四德，趣樂土之玄猷。

此謂誦持之人，苟知一經之大旨，念念從聞思脩，依解立行，自然獲得六根清淨，則能見佛常在耆山。如隋智者大師，行法華三昧，誦經至藥王品，是真精進，是名真法供養如來，即豁然大悟，見靈山一會，儼然未散。故經云：若有深心信解，則為見佛常在耆山等。或云：慈尊，指彌勒也。普賢勸發品云：若有受持讀誦，解其義趣。乃至云：即往兜率天上彌勒菩薩所。二說俱通，速成四德者，謂常、樂、我、淨也。不遷不變謂之常，離二死苦謂之樂，八大自在謂之我，三惑淨盡謂之淨。既成就四德，必得往生極樂國土。故經云：如說脩行，於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處。趣，向也。猷，道也。道即能通之義，謂因此玄玅之道，即能通至淨邦也。

弘贊莫窮，永貽諸後云爾。

贊，助也。貽，遺也。律師作序之意，蓋欲贊助此經，永遺後代，冀展轉流通，無窮無盡也。或問：法華本迹二門，律師何但序迹而不言本？今為答曰：若知從本垂迹，即知因迹顯本。故荊溪尊者云：若解迹妙，本妙非遙。本迹雖殊，不思議一。

妙法蓮華經弘傳序(終)

妙法蓮華經卷第一

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

妙法蓮華經序品第一

序義有三：謂次也、由也、述也。如是等五事冠於經首，次序也；放光六瑞起發之端，由序也；問答、釋疑、正說、弄引，序述也。具此三義故稱為序。品者，梵語跋渠，此翻為品。義類同者，聚在一段故名品也。唯藥王菩薩本事品是佛親唱，餘或結集者所置，或譯人添足諸品之始，故言第一。然有通序、別序。從如是去至却坐一面是通序，以諸經初同有如是等五事故。從爾時世尊去至品盡是別序，以別序一經故。

△次、釋經文二：初、迹，次、本法華文句。章安祖師云：天台智者大師分文為三：初品為序；方便品訖分別功德十九行偈，凡十五品半，名正；從偈後盡經，凡十一品半，名流通。又一時分為二：從序至安樂行十四品，約迹開權顯實；從涌出訖經十四品，約本開權顯實。本迹各序、正、流通：初品為序；方便訖授學、無學人記品為正；法師訖安樂行為流通；涌出訖彌勒已問斯事，佛今答之半品名序；從佛告阿逸多下，訖分別功德品十九行偈，名正；此後盡經為流通。今記從前三消文也。初、迹門三：初、一品序分二：初、通序六：初、所聞法體。

如是！

如是者，舉所聞之法體也。不異名如，無非曰是。如於三諦之是，故曰如是。若約教釋者，諸經不同，如是亦異。若佛明俗諦有文字，真諦無文字。阿難傳佛俗諦文字，與佛說不異，故名如。因此俗文，會真諦理，故名是。此則三藏經初如是也。佛明即色是空，空即是色，色空空色，無二無別，空色不異為如，即事而真為是。阿難傳佛能詮之文不異為如，能詮即所詮為是。此則通教經初如是也。佛明生死是有，涅槃是無，出生死有，入涅槃無，出涅槃無，入於中道。阿難傳此出有入無，出無入中，與佛說不異為如，從淺至深，無非曰是。此則別教經初如是也。佛明生死即涅槃，亦即中道，真如法界，實性實際，徧一切處，無非佛法。阿難傳此與佛說無異，故名如。如如不動，故名是。文如理是，究竟成就。此則圓教經初如是，即今經之如是也。大論云：佛將涅槃，阿難問佛：一切經首，當作何語？佛言：應云如

是我聞，一時佛在某方某國，與某大眾俱。此即通序，亦名破邪序，對破外道阿漚故。亦名證信序，為令聞者不疑故。

△二、能持之人

我聞：

我聞者，謂如是之法，阿難從佛而聞也。大論云：阿難與聽眾述佛遺旨，親承不謬，故曰我聞。

△三、聞持和合。

一時。

一時者，聞持和合，非異時也。又感應因緣合一之時也。

△四時從佛聞。

佛。

梵語佛陀，此云知者，知過去、現在、未來，眾生、非眾生數，常、無常等一切諸法，故名佛陀。又云覺者，覺有三義：一者自覺，悟性真常，了惑虛妄；二者覺他，運無緣慈，度有情界；三者覺行圓滿，即名妙覺。故華嚴經云：一切諸法性，無生亦無滅，奇哉大導師，自覺能覺他。若約教釋者，於道場樹下，知覺世間、出世間，覺世即苦、集，覺出世即道、滅。亦能覺他三十四心，正習俱盡，現丈六身，為三乘人說諦緣度法，即三藏教佛也；現帶劣勝應身，樹下一念相應，斷餘殘習者，即通教佛也；單現尊特相，坐蓮華臺受佛職者，即別教佛也；隱前三相，惟示不可思議如虛空相，即圓教佛也。今經正彰開顯，開前三教果頭之佛，即是圓教法身之佛。如云：垢衣內身，實是瓔珞長者。故三十二相，相相無邊，即是尊特，亦即法身。所以龍女讚云：微妙淨法身，具相三十二。淨名疏云：四處現尊特，唯法華最勝。

△五聞持之所。

住王舍城耆闍崛山中。

住者，能住、住、所住。能住即是首楞嚴三昧，所住即是忍土。王城王舍城者，駄足王與千王共立舍城，都五山中為大國，故云王舍城。因緣出大論。耆闍崛，此云靈鷲，亦云鷲頭，山峯似鷲故名，亦云狼跡。前佛今佛皆居此山，若佛滅後羅漢住，法滅後支佛鬼神住，既是聖靈所居，因呼為靈鷲山。佛說此經凡三會，中會在多寶塔內，前後二會皆在此山中者，佛居中道，今處山中說中道也。

△六、聞持之伴二：初、列眾三：初、聲聞眾二：初、比丘眾二：初、多知識六：初、舉類。

與大比丘眾。

與者，共義。大者，器量尊重，為天王等大人所敬，有大道故，有大用故，有大知故，故言大。比丘者，淨名疏云：或言有翻，

或言無翻。有翻者，翻云除饉。眾生薄福，在因無法，自資得報，多所饉乏。出家戒行，是良福田，能生物善，除因果之饉乏，故言除饉。言無翻者，名含三義：一、破惡，二、怖魔，三、乞士。戒防形非，定除心亂，慧悟想虛，能破見思之惡，故名破惡。既能破惡，摩羅念言：其既出界，復化餘人，俱出三界，乖於魔意，魔乃愁懼，故名怖魔。夫在家人，三種如法：一、田，二、商，三、仕，用養身命。出家之人，佛不許此，惟乞食自濟，身安道存，福利檀越，故名乞士。眾者，梵語僧伽，此云和合。眾事和無別，眾法和無別，理也。

△二明數。

萬二千人俱。

△三明位

皆是阿羅漢。

梵語阿羅漢，舊翻無著。不生應供，或言無翻，名含三義：無明糠脫後世田中，不受生死果報，故云不生；斷九十八使煩惱盡，故名殺賊；具智斷功德，堪為人天福田，故云應供。

△四歎德

諸漏已盡，無復煩惱，逮得己利，盡諸有結，心得自在。

諸漏已盡，無復煩惱，此兩句歎上殺賊。漏者，三漏也：一、欲漏，謂欲界一切煩惱，除無明；二、有漏，謂上二界一切煩惱，除無明；三、無明漏，謂三界無明，無明即癡也。成論云：失道故名漏。律云：癡人造業，開諸漏門。毗曇云：漏落生死。成論義通因果，律專在因，毗曇唯果，由惑造業，致生死苦，亡法身，失慧命，喪重寶，皆是賊義。煩惱者，昏煩之法，惱亂心神，即九十八使也。煩惱是能潤，漏業是所潤，能所既盡，是殺賊義。逮得己利一句，是歎應供。三界因果，皆名為他，智斷功德，皆名己利，己利具足，故成應供。盡諸有結，心得自在，此兩句是歎不生。諸有即二十五有生處也，結即二十五有生因也，因果不亡，故名為有，因盡果亡，即是不生。心得自在者，定具足名心自在，慧具足名慧自在，慧自在未必心自在，心自在必慧自在，今言心自在，即是定慧具足也。

△五列名

其名曰阿若憍陳如。

阿若者，名也，此翻無知。無知者，非無所知，乃知無耳。若依二諦，即是知真，以無生智為名也。憍陳如，姓也，此翻火器。婆羅門種，其先事火，從此命族。火有二義：照也、燒也。照則暗不生，燒則物不生，故以不生為姓也。或稱之為釋摩男者，以

其聞法得道，最在一切人、天、羅漢之前，如云佛最長子，即陳如也。

摩訶迦葉！

此翻大龜氏，其先代學道，靈龜負仙圖而應，從德命族，故名大龜氏。時人多以姓召之，其名畢鉢羅，父母禱樹神而生故。亦云飲光，以其身光能暎餘光使不現故。亦云光波，以其身光炎涌故。佛弟子中多名迦葉，如十力三迦葉等，於同姓中最長，故曰摩訶迦葉。梵語摩訶，含大、多、勝三義，即五種不翻中多含不翻也。如來滅後，以法付之，令法久住，乃傳金縷大僧伽黎住鷄足山，至未來彌勒出世，付法授衣竟，然後入滅。

優樓頻螺迦葉、伽耶迦葉、那提迦葉。

迦葉，如前釋。優樓頻羅，此云木瓜林。伽耶，此云城。那提，此云河。此三人，昔於毗婆尸佛時，共樹剎柱，以是因緣，報為兄弟。兄為瓶沙王師，有五百弟子，兩弟亦各有二百五十，皆行兄法，不肯歸佛。佛因作十種神變，謂龍毒不中，龍火不燒，恒水不溺等。兄及二弟，師徒皆伏，投佛出家。具出瑞應經。

舍利弗！

舍利，此云鶖(七由切)。鷺，水鳥也。弗，此云子。大論云：婆陀羅王婦生一女，眼似舍利鳥眼，即名此女為舍利。以其是舍利所生，故名舍利弗。又翻身子，此女好形身，身之所生，故言身子。增一阿含經云：我佛法中，智慧無窮，決了諸疑者，舍利弗第一。

大目犍連！

目犍連，婆羅門姓也。此云讚誦，名拘律陀。拘律陀，樹名，禱此樹神而生故。文殊問經翻萊茯根。真諦云：勿伽羅，翻胡豆。二物皆古仙嗜食，因以命族。正云摩訶沒特伽羅，此云采菽氏，菽亦豆也。增一阿含經云：我弟子中，神通輕舉，飛到十方者，大目連第一。

摩訶迦旃延！

迦旃延，婆羅門姓也，此云文飾，善論義故。阿含經云：善分別義敷演道教者，迦旃延第一。

阿㝹樓馱。

或云阿那律陀，此云無貧。或云阿泥盧豆，此云如意，即名也。昔於飢世，以稗飯施辟支佛，獲九十一劫天人之中，受如意樂，故名如意。爾來無所乏少，故名無貧。及稟佛出家，由精進故，七日七夜，眼睫不交，遂喪精失肉眼已。佛令求天眼，繫念在緣，四大淨色，半頭而發，內外通徹，明暗悉睹，見大千世界，

如觀掌果。增一阿含經云：我佛法中，天眼徹視者，阿那律比丘第一。

劫賓那。

此云房宿，以因父母禱房星而生，故以名之。又初出家時，因往見佛，夜值雨，寄宿淘師房，以草為座。後一比丘亦來寄宿，劫賓那即推草與之。至中夜，後來比丘問：何所往？答曰：我欲見佛。後比丘遂為說法，豁然得道。後比丘即佛也。以共佛宿淘師房，從得道處為名，故言房宿。又善占星宿，明識圖像，從解得名。阿含經云：我佛法中，善知星宿日月者，劫賓那比丘第一。

憍梵波提！

此云牛呵，亦曰牛跡。昔五百世曾為牛王，牛若食後，恒事虐哨，餘報未除，嗌嗌常嚼，故時人稱為牛呵。避人笑故，恒居天上，不知佛滅。迦葉集千羅漢，遣下座僧，使追憍梵。憍梵問佛，使答云：佛已入滅。即言：佛出我出，佛住我住，佛滅我滅。遂入滅。阿含經云：樂在天上，不樂人間，牛跡比丘第一。

離婆多！

亦云離越，此翻星宿。父母從星辰乞子，因星作名，雖得出家，猶隨本字。阿含經云：坐禪入定，心不倒亂，離越比丘第一。

畢陵伽婆蹉(七何切)。

此云餘習。五百世為婆羅門，餘氣猶貢，高過恒水。叱河神云：小婢駐流。河神分為兩派，其神被叱，遂往訴佛。佛令懺謝，即合掌言：小婢莫嗔。大眾笑之。河神云：懺而更罵。佛言：本習如此，實無高心。

薄拘羅。

此云善容。容貌端正故，年一百六十歲，無病無夭。由昔持不殺戒故，九十一劫，命不中夭。昔施僧一訶梨勒果故，身常無病。增一阿含曰：壽命極長，終不中夭，常樂閑居，不處眾中。薄拘羅第一。

摩訶拘絺羅！

此云大膝，膝骨麤大故，乃舍利弗舅與姊舍利論議不如。拘絺羅思惟念言：非姊力也，必懷智人寄言母口。未生乃爾，及生長大，當如之何？即棄家往南天竺讀十八經。時人笑之：累世難通，一生非冀。乃歎曰：在家為姊所勝，在外為他所輕。誓讀不休，無暇剪爪，時人呼為長爪梵志。後投佛出家，得法眼淨。

難陀！

亦云放牛難陀，此云善歡喜。妙樂云：從初慕道為名，歡喜中勝，故云善也。

孫陀羅難陀。

孫陀羅，此名好愛，妻名也。難陀，此云歡喜，己號也。揀異放牛難陀，故標妻名也。

富樓那彌多羅尼子。

富樓那，翻滿願，是父名。彌多羅，翻慈，是母名。尼者，天竺女人通名也。從父母得名，故名滿慈子。阿含經云：我父名滿，我母名慈，諸梵行人遂呼我為滿慈子。

須菩提！

此云空生，亦云善吉，亦云善業。其生之日，家中庫藏一切皆空，故字空生。庫藏空故，父母驚異，以問占者，占者言吉，因名善吉。及其出家，見空得道，兼修慈心，得無諍三昧，是以常能將護物心，故名善業。佛從忉利天下，率土輻湊，爭先頂禮，惟須菩提端坐石室，念諸法空，豁然悟道，故為解空第一。

阿難！

此云歡喜，或云慶喜，或云無染。佛成道日生，舉國欣慶，故名歡喜，亦名慶喜。阿難隨佛入天人龍宮，見天人龍女，心無染著，故名無染。佛滅度後，迦葉大眾讚曰：面如淨滿月，目若青蓮華，佛法大海水，流入阿難心。其入滅時，於恒河中入風奮迅三昧，分身為四分：一與天上，一與龍宮，一毗舍離國，一阿闍世王。增一阿含經云：知時明物，所至無疑，所憶不忘，多聞廣達，堪任奉持，阿難第一。

羅睺羅！

此云覆障，是佛親子。往昔因塞鼠穴，又不看婆羅門六日，故處胎六年，因名覆障。初佛為太子時，求出家，父王不許，乃曰：汝若有子，聽汝出家。太子即以指指妃腹曰：却後六年，汝當生男。太子既出家已，耶輸有娠，諸釋咸瞋，疑其非正。耶輸遂設火坑，誓曰：我若為非，子母俱滅；若真遺體，天當為證。因抱子投坑，坑變為池，蓮華捧體，王及國人始復不疑。於是父王喜曰：雖失其子，而獲其孫，孫為金輪，吾亦何恨？後佛索令出家，父王不許。耶輸將上高樓，目連飛空取之，佛度出家，為舍利弗弟子，密行第一。

△六、結句。

如是眾所知識大阿羅漢等。

此結多知識眾也。言知識者，聞名為知，見形為識；或見形為知，見心為識。知識者多，故曰眾所知識。

△二少知識。

復有學、無學二千人。

學無學者，前之三果研真斷惑名為學，第四阿羅漢果真窮惑盡名曰無學，此但舉位明數而不歎德，故名為少知識眾耳。聖與凡絕

交，亦不分別多識少識，特以希高慕遠者以多識引之，藏名隱德退讓者以少識引之，然不可以多少之迹失其本也。

△二比丘尼

摩訶波闍波提比丘尼，與眷屬六千人俱。

摩訶波闍波提，此云大愛道，亦云憍曇彌，此云眾主。以有智故，方能愛道，故名大愛道。為尼眾之主，故名眾主。乃佛之姨母也。會正記云：佛成道後十四年，姨母求出家，佛不許。阿難為陳三請，佛令阿難傳八敬法，若能行者，聽汝出家。彼云能行，遂度出家。八敬者：一、百歲比丘尼見初受戒比丘，當迎拜請坐；二、不得罵謗比丘；三、不得舉比丘過失，比丘得說尼過；四、於僧中求受大戒；五、若犯僧殘罪，應半月向僧中行摩那埵；六、當於僧中求教授人；七、不應在無比丘處夏安居；八、夏訖詣僧中求自恣人。

羅睺羅母耶輸陀羅比丘尼，亦與眷屬俱。

耶輸陀羅，此云華色，亦曰名聞。然在家為菩薩之妻，天人知識，出家為尼眾之主，位居無學，即名聞也。十二遊經出三夫人：一瞿夷，二耶輸，三鹿野。未曾有及瑞應經皆云羅睺是瞿夷子，涅槃及法華皆云是耶輸子，二義云何通？或可彼經舉大母，此經舉所生。釋論云：瞿毗陀是寶女，不孕即是瞿夷，翻明女故，知是耶輸子也。

△二、菩薩眾六：初、氣類。

菩薩摩訶薩。

具足，應云菩提薩埵摩訶薩埵。今略提埵二字：菩提此云道，薩埵此云心。大論釋：菩提名佛道，薩埵名成眾生。用諸佛道成就眾生，故名菩提薩埵。又菩提是自行，薩埵是化他，自修佛道又化他故。

△二大數。

八萬人。

餘經集眾菩薩甚多，此經何少？或是語其大數，或譬王論密事，不可率土同謀，且言八萬耳。

△三階位

皆於阿耨多羅三，藐三菩提不退轉。

阿耨多羅三藐三菩提，此云無上正徧知。道莫之大，無上也；其道真正，無法不知，正徧知也。苑師云：阿翻無，耨多羅翻上，三藐翻正也、等也、徧也，菩提翻覺。梵語阿鞞跋致地，此云不退轉。不退有三：一、位不退，二、行不退，三、念不退。華嚴明初住得如來一身、無量身，具三不退。若以不次寄次第說者，則七信名位不退，八信已去名行不退，初住已去名念不退。又入

空名位不退，入假名行不退，入中名念不退。今言初住分具三德，名三不退：般若是位不退，離二死故；解脫是行不退，諸行具故；法身是念不退，證實境故。此不退轉一句，即具兩意：成上即是明位，起後即是歎德。今以不退轉至下能度百千眾生，凡十三句，作橫豎消文：一、豎約十地義便，二、橫約初住義便。不退轉者，豎論即是歎初歡喜地，喜其不退墮二邊，入於中道，獲三不退，故知歎初地也。橫論即是歎初發心住，一發一切發，出過二邊，革凡超聖，住於中道，其心念念寂滅，故言得不退轉。

△四歎德

皆得陀羅尼。

陀羅尼，此云總持，又云遮持。豎論即是歎第二地，此地名離垢，亦名離達，離遮諸惡，達持眾善，即陀羅義，故知歡第二地也。橫論即是歎初住，遮離取相無知無明等障，持達般若解脫法身等德，故言得陀羅尼。

樂說辯才。

樂說辯才，即四無礙辯之一也。豎論即是歎第三發光地，亦名明地。內智明，外說辯，欲知智在說故，說有種種，樂說最勝，故知歎第三地也。橫論即是歎初住十信似解，尚能以一妙音徧滿三千界，何況初住真解口密功德，故言樂說辯才。

轉不退轉法輪。

不退轉，如向釋輪有轉義、摧碾義，蓋轉法輪即能摧破眾生惑業故也。豎論即是歎第四燄慧地，燄能破暗，又能焦炷轉法輪，自害己惑如焦炷，破他迷如除暗，故知歎第四地也。橫論即是歎初住能分身百世界作佛，以能說法教化，故言能轉不退法輪。

供養無量，百千諸佛。

豎論即是歎第五難勝地，此地得深禪定，用神通力難勝難及，於一念頃徧至十方供養諸佛，故知歎第五地也。橫論即是歎初住得不思議神力，徧能承事法界諸佛，故言供養無量百千諸佛也。

於諸佛所，植眾德本。

豎論即是歎第六現前地，由得禪定能供養諸佛福資種智，種智現前智是德本，如種植於地，故知歎第六地也。橫論即是歎初住得實相本能植眾德也。

常為諸佛之所稱歎。

豎論即是歎第七遠行地，二智方便出過一切，廣修利益稱會佛心，故知歎第七地也。橫論即是歎初住開佛知見，知見己法與諸佛同，故為諸佛之所稱歎。

以慈脩身。

竪論即是歎第八不動地，正智不動不出三界，但以慈熏身應入五道，熏口為說法，熏心為設方便，正法華具熏三業，故知歎第八地也。橫論即是歎初住，以無緣慈普現色身徧應法界，故言以慈脩身。

善入佛慧。

竪論即是歎第九善慧地，深入實際，妙徹本源，此名義最合，故知歎第九地也。橫論即是歎初住入秘密藏，故言善入佛慧。

通達大智。

竪論即是歎第十法雲地。法身如虛空，禪定如大雲，智慧如大雨。善入佛法名慧，巧用佛法名智，故知歎第十地也。橫論即是歎初住。一心三智，無能障礙，故云通達大智。

到於彼岸。

竪論即是歎第十地內德，到三諦之彼岸，因中說果，又到在不久也。橫論即是歎初住事，理分究竟，故言到於彼岸。

名稱普聞，無量世界。

竪論即是歎第十地外德，由內德深廣致令聲名普聞內外相稱也。十地後若開等覺位者，以上到於彼岸及今名稱普聞無量世界二句擬之。橫論即是歎初住圓德真實與名相稱，故言名稱普聞無量世界。

能度無數，百千眾生。

竪論即是歎第十地，餘地度人或一界至九界不名能度，此第十地勝前故稱能度，須知諸地悉具如上功德。而今出沒釋者，為人情好異故依十地名便，又竪義易解故作此一途。消文橫論即是歎初住，能為十法界而作依止安立救護，故言能度百千眾生。圓歎初住何德不攝？略言十三句耳。初住尚爾，況後位耶？眾生者，劫初男女眾共生，世又五陰眾共而生，又處處受生故名眾生。

△五列名

其名曰：文殊師利菩薩！

文殊師利，此云妙德。大經云：了了見佛性，猶如妙德等。思益經云：雖說諸法，而不起法相，不起非法相，故名妙德。西域記云：曼殊室利，此云妙吉祥。首楞嚴經云：過去無量阿僧祇劫作佛，號龍種上尊王佛。央掘經云：現在北方歡喜世界作佛，號歡喜藏牟尼寶積佛。慈恩上生經云：未來成佛，名曰普現。

觀世音菩薩。

梵語婆婁吉低稅，此云觀世音。能所圓融，有無兼暢，照窮正性，察其本末，故稱觀也。世音者，是所觀之境也。萬像流動，隔別不同，類音殊唱，俱蒙離苦。菩薩弘慈，一時普救，皆令解脫，故曰觀世音。悲華經云：若有眾生受苦，稱我名，念我者，

為我天耳、天眼所見聞，不得免苦，不取正覺。爾時寶藏佛云：汝觀一切眾生，生大悲心，今當字汝為觀世音。至本品詳釋。

得大勢菩薩。

梵語摩訶那鉢，此云大勢至。思益經云：我投足之處，震動三千大千世界及魔宮殿，故名大勢至。寶藏佛言：由汝願取大千世界，今當字汝為大勢至。

常精進菩薩。

寶積經云：是菩薩為一眾生，經無量劫，隨逐不捨，猶不受化，無一念棄捨。以身心精進，故名常精進。

不休息菩薩。

思益經云：恒河沙劫為一日夜，三十日為月，十二月為歲，過百千萬億劫得值一佛。如是值恒河沙佛，行諸梵行，修習功德，然後受記，心不休息，故名不休息。

寶掌菩薩。

寶積經云：以何義故名為寶掌？謂彼菩薩於諸佛土化眾生時，欲以右手徧捫若干諸佛世界，即隨所欲而能成辦，從其手出佛法僧聲，乃至慈悲喜捨之聲。又大論云：寶掌，菩薩七寶從其手出，給施一切眾生，又令歡喜得至涅槃，故名寶掌。

藥王菩薩。

觀經云：昔名星光，從尊者日藏聞說佛慧，以雪山上藥供養眾僧，願於未來能治眾生身心二病，舉世歡喜，號為藥王。後當作佛，名曰樓至如來。

勇施菩薩(至)**越三界菩薩。**

此七菩薩，疏文欠釋。補註略出其義云：出世法寶，徧施眾生，而無疲厭，故名勇施。所證三諦，可尊如寶；能證三智，圓照如月，故名寶月。圓妙三智，能除昏煩熱惱，猶如月光，清涼破暗，故名月光。三智圓明，無有缺減，猶如滿月，故名滿月。境智冥合，有大力用，故名大力。以大力用，徧應眾緣，徧拔眾苦，故名無量力。超越分段、變易二種生死，故名越三界也。

跋陀婆羅菩薩。

跋陀婆羅，此云善守。思益經云：若眾生聞名者，畢定得三菩提。故名善守。或云賢首，以位居等覺，為眾賢之首故也。

彌勒菩薩。

西域記云：梅哩麗耶，此云慈氏，姓也。過去為王，名曇摩流支，慈育國人。自爾至今，常名慈氏。思益經云：若眾生見者，即得慈心三昧。故名慈氏。又名阿逸多，此云無能勝。

寶積菩薩。

什師註淨名經云：積聚智慧寶，故名寶積也。

導師菩薩。

思益經云：於墮邪道眾生，生大悲心，令入正道，不求恩報，故名導師。

△六、結句。

如是等菩薩摩訶薩八萬人俱。

△三、八部眾八：初、欲界天眾。

爾時，釋提桓因與其眷屬二萬天子俱。

釋提桓因因陀羅，此云能作，能作忉利天主故也。瓔珞經云：過賢劫二千二十四劫作佛，號無著世尊。

復有名月天子、普香天子、寶光天子。

此三天子是帝釋內臣如卿相，即三光天子也。名月是寶吉祥月天子，普香是明星天子，寶光是寶意日天子。

四大天王，與其眷屬，萬天子俱。

四大天王是帝釋外臣，如武將，居須彌山腹四面。東提頭賴吒，此云持國，護持國土故，亦云安民，居黃金埵，領乾闥婆、富單那。南毗留勒叉，此云增長，令他善根增長故，居琉璃埵，領薜荔多、鳩槃茶。西毗留博叉，此云廣目，亦云雜語，能作種種語言故，居白銀埵，領毒龍、毗舍闍。北毗沙門，此云多聞，福德之名聞四方故，居水精埵，領羅剎、夜叉。此四天王各領二鬼，不令惱人，故稱護世。次此上有忉利、夜摩、兜率三天，而不列者，文略耳。

自在天子、大自在天子，與其眷屬三萬天子俱。

自在即第五化樂天，於五欲境變化自娛樂故。大自在即第六他化自在天，欲得五欲境時餘天為化，假他所作以成己樂故，即魔王也。

△二、色界天眾。

娑婆世界主梵天王(至)與其眷屬萬二千天子俱。

娑婆。正云索訶，此翻忍。其土眾生安於十惡，不肯出離，從人名土，故稱為忍。悲華經云：云何名娑婆？是諸眾生忍受三毒及諸煩惱，故名忍土。淨名疏云：梵是西音，此翻離欲。除下地繫，上升色界，故名離欲。尸棄。此翻頂髻。經標梵王，後舉尸棄，似如兩人。依釋論，正以尸棄為王。梵王是舉位，尸棄是顯名，恐目一人耳。此天居於初禪中間，內有覺觀，外有言說，故得主領為王。毗曇論云：二禪已上，無言語法，不得為王。若涅槃疏言摩醯首羅居色界，頂主大千者，乃取尊極為王。若曰有言語號令，能統上冠下，只是尸棄為王。光明即二禪天，等即等於三禪、四禪天也。

△三龍王等眾。

有八龍王：難陀龍王、跋難陀龍王。

難陀，此云歡；喜跋，此云善。此兄弟二龍，常護摩竭提國，雨澤以時，國無飢年。瓶沙王年為一會，以報百姓，聞皆歡喜，從此得名，即目連所降者也。

娑伽羅龍王。

娑伽羅，此云鹹海，從居海受名。

和：脩吉龍王。

和脩吉，此云多頭，亦云寶稱。

德叉迦龍王。

德叉迦，此云現毒，亦云多舌。

阿那婆達多龍王。

亦云阿耨達，此翻無惱。阿含經云：雪山有池，名阿耨達池，中有五柱堂，龍常處。此從池得名。

摩那斯龍王。

摩那斯，此云大身，亦云大力脩羅，排海水淹善見城，此龍縈身以遏海水。

優鉢羅龍王。

亦云漚鉢羅，此翻黛色蓮華，龍依此住，從池得名。

等各與若干，百千眷屬俱。

△四、緊那羅眾。

有四緊那羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

緊那羅。此云疑神。似人而有一角，故號人非人，乃天帝法樂之神也。居十寶山，若身有異相，即上奏樂。佛說法時，諸天弦歌而頌法門，即此神也。舊云：法緊奏四諦，妙緊奏十二因緣，大緊奏六度，持緊總奏前三。今言奏四教法門也。本住不可思議，迹寄弦管，歌詠十力也。

△五、乾闥婆眾。

有四乾闥婆王(至)各與若干百千眷屬俱。

乾闥婆，此云嗅香，以香為食，亦云香陰，其身出香，乃天帝俗樂之神也。樂者，緣幢倒擲之伎也。樂音者，鼓節弦管也。美者，幢倒中之勝者也。美音者，絃管中之勝者也。

△六、阿脩羅眾。

有四阿修羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

正云阿素洛，此云無端正，男醜女端正故。又云非天，淨名疏云：此神果報隣次諸天而非天故。又云無酒，四天下採華醞於大海，魚龍業力其味不變，瞋妬誓斷故言無酒。有二種：鬼道攝者居大海邊，畜生道攝者居大海底。婆稚，正云跋稚迦，此翻團圓，與天帝戰時被縛，因誓得脫故以名焉。佉羅騫馱，此云廣肩

胛，亦云惡陰，即湧海水者。毗摩質多羅，此云淨心，亦名種種，疑即舍脂父也。羅睺羅，此云障持，障持日月者也。以日光照眼不能見，遂舉手障日，世人因言日蝕，月亦如是。

△七、迦樓羅眾。

有四迦樓羅王(至)各與若干百千眷屬俱。

迦樓羅，此云金翅，其翅金色，兩翅相去三百三十六萬里，頸有如意珠，以龍為食。大威德者，威勝羣輩，又威攝諸龍故。大身者，身大羣輩故。大滿者，所噉之龍恒充足己意故。如意者，頸有此珠故。

△八、人王民眾

韋提希子阿闍世王，與若干百千眷屬俱。

韋提希，此云思惟，闍王母也。阿闍世，此云未生怨。十六觀經疏云：未生之日，相師占之，此兒生已，定當害父，故名未生怨。妙樂云：母懷之日，已有惡心於瓶沙王，未生已惡，故名未生怨。或呼婆羅留支，此云無指。妙樂云：初生相者云凶，王令升樓，撲之不死，但損一指，故為名也。內人將護，呼為善見。普超經云：阿闍世從文殊懺悔，得柔順忍，命終入賓叱羅地獄，即入即出，生上方佛土，得無生忍。彌勒出時，復來此界，名不動菩薩，後當作佛，號淨界如來。

△二、總結。

各禮佛足，退坐一面。

△二、別序五：初、眾集序二：初、眾集威儀。

爾時，世尊四眾圍繞。

爾時者，欲現六瑞之時也。梵語路迦那他，此翻世尊。成論云：具上九號為物欽重，天上人間所共尊仰，故曰世尊。四眾者，舊謂出家、在家各二，合為四眾。此名局意狹，今約一眾更開為四，謂發起、當機、影響、結緣。發起者，權謀智鑑知機知時，擊揚發動成辦利益，名發起眾。當機者，宿植德本緣合時熟，聞即得道，名當機眾。影響者，古往諸佛法身菩薩，隱其圓極匡輔法王，如形之有影、谷之有響，雖無為作而有巨益，名影響眾。結緣者，結謂結搆立機之始，緣即緣助能成其終，既無擊動之能，亦無鎮嚴之用，而過去根淺三慧不生，現世雖見佛聞法無四悉檀益，但作未來得度因緣，名結緣眾。比丘眾既爾，餘三眾亦然，合十六眾。圍繞者，行旋威儀也。

△二、眾集供養。

供養恭敬，尊重讚歎。

供養者，通論三業皆是供養，別論施其依報名供養，卑謹虔禮名恭敬，至念專注名尊重，發言稱美名讚歎。

△二、現瑞序二：初、此土六瑞六：初、說法。

為諸菩薩說大乘經，名無量義教菩薩法佛所護念。

說大乘經者，善戒經有七大：一、法大，謂十二部毗佛略也；二、心大，謂求菩提；三、解大，謂解菩薩藏；四、淨大，謂見道淨心；五、莊嚴大，謂福德智慧；六、時大，謂三僧祇行行；七、具足大，謂以相好自嚴得菩提也。前六是因大，第七是果大，大因大果合為大乘經。乘以運載為義，運歸三德秘藏故也。無量義者，從一法生。其一法者，所謂無相，無相不相名為實相。從此實相生無量法，所謂二法、三道、四果，此等諸法名為無量。實相為義處，從一義處出無量法，得為無量法入一義處作序。譬如算師從一算下，諸算除，諸算歸一算，由下故除，下為除本。從一派諸，收諸歸一，開為合序亦復如是。故無量義經謂之從一出多，今經謂之收多歸一，是以無量義經為法華之序也。教菩薩法者，無量義處用教菩薩，義處即諦理也。佛所護念者，無量義處是佛自所證得，是故如來之所護念，經云佛自住大乘是也。妙樂云：無生死相故言無相，涅槃亦無故言不相。二法即頓漸，三道即三乘，四果即羅漢、支佛、菩薩、佛。

△二入定

佛說此經已(至)身心不動。

結加趺坐者，禪門云：若半加，以左壓右；若全加，更跋右以壓左，如龍蟠結。古往諸佛及弟子眾盡行此法。又加趺起惡覺，尚生他敬心，況入深境界而不適悅天人耶？又非世受用法，不與外道共，能破魔軍煩惱故。三昧，此云調直定，又云正定，亦云正受。佛說無量義經已，復入無量義處三昧者，慧定相成，非禪不智，須先入定；非智不禪，故先說法。說此無量義經竟而更入者，是為法華作序耳。身心不動者，三昧之法持於身心，故不動也。

△三雨華。

是時天雨曼陀羅華(至)而散佛上及諸大眾。

曼陀羅，此云適意，又云白華。曼殊沙，此云柔輭，又云赤華。雨此四華者，表其當獲佛因。佛因者，住、行、向、地、圓因也。小白表習種性，十住開佛知見也。大白表性種性，十行示佛知見也。小赤表道種性，十回向悟佛知見也。大赤表聖種性，十地入佛知見也。因有趣果之義，故云而散佛上。

△四地動。

普佛世界，六種震動。

光明記云：六種者，動、起、踊三種是形，震、吼、擊三種是聲。妙樂云：此六種者，若約事釋，新舊不同。新云動、涌、

震、擊、吼、爆，今且用舊。搖颺不安名動，自下升高名起，[嶙-山+土]壠凹凸名涌，隱隱有聲名震，砰(披耕切)磕(克合切)發響名吼，令物覺悟名覺。經論略標，多云震動，即於形聲各標一也。於六種中，又各有三，謂動、徧動、等徧動。直動為動，四天下動為徧動，大千動為等徧動，餘五亦如是，合十八種動。若約法者，表淨十八界也。今經言六種動，即表住、行、向、地等妙。六番破無明，無明盤礴，未曾侵毀，方將破壞，故動地以表之。無明若轉，即變為明，故普佛世界六種震動也。六種中，光記云擊，今疏云覺。擊，打搏也。爆，火聲也。

△五、眾喜。

爾時會中比丘(至)歡喜合掌一心觀佛。

比丘、比丘尼，出家二眾也。優婆塞、優婆夷，在家二眾也。優婆塞，正云鄔婆索迦，此翻近事男。優婆夷，正云鄔婆斯迦，此翻近事女。言近事者，親承近事諸佛法故。梵語提婆，此云天。天然自然，樂勝身勝，故名天，即欲界等諸天也。梵語那伽，此云龍。龍有四種：一、守天宮殿，持令不落者；二、興雲致雨，益人間者；三、地龍，決江開瀆者；四、伏藏，守轉輪王大福人藏者。夜叉，正音藥叉，此云捷疾，亦云勇撻，亦云暴惡。乾闥婆等，如前釋。摩睺羅伽，亦云摩呼羅伽，此云大腹行。什曰：是地龍而腹行也。人非人者，八部中有人鬼畜故，以人非人等總結也。龍鬼等得預法會者，以其乘急戒緩故。由乘急得聞法，由戒緩墮龍鬼也。輪王者，阿含經云：人壽增至二萬歲時，銕輪王出，獨治南洲。增至四萬歲時，銅輪王出，治東南二洲。增至六萬歲時，銀輪王出，治東西南三洲。增至八萬歲時，金輪王出，治四天下。有金輪寶忽現在前，王曰：可向東方，如法而轉。輪即東轉。王將四兵，隨其後往，巡行諸國。南西北方，亦復如是。故曰轉輪聖王。眾見雨華地動，瑞相非常，知甘露將降，欣躍內充，表大機當發，感於勝應，是故歡喜合掌，一心觀佛也。

△六放光

爾時佛放眉間白毫相光(至)靡不周徧。

白毫者，觀佛海三昧經云：佛初生時牽長五尺，苦行時長一丈四尺，得佛時長一丈五尺。其毫中表俱空，如白琉璃筒，內外清淨。從初疑心中間行行種種相貌，乃至入涅槃，一切功德皆現毫中。毫在二眉之間，即表中道常德也。其相柔軟表樂德，卷舒自在表我德，白表淨德，光照此土他土表自覺覺他。照東方者，東是四方之初，表十住是諸位之始也。萬八千者，約十八界論百法界、千性相，即有一萬八千。此等境界佛慧未開，今應當開，故以數表之耳。迹門說法，生身菩薩朗然見理，入於十住乃至十

地。本門說法，法身菩薩增道損生，亦四位增長，故云靡不周徧。

△二、他土六瑞六：初、見六趣眾生。

下至阿鼻地獄(至)**盡見彼土六趣眾生。**

阿鼻，此云無間。成論明趣果受苦時，命及形五，皆無間也。地獄者，輔行云：從義立名，謂地下之獄，名為地獄。故婆沙論云：贍部洲下，過五百踰繕那，乃有其獄。阿迦尼吒，此云質礙究竟，即色究竟天也。六趣者，天、人、脩羅、地獄、鬼、畜也。趣是向義，謂隨所作業，向六道受生也。

△二、見彼土諸佛。

又見彼土，現在諸佛。

是現彼佛為五濁故出現於世，與此土佛出世意同也。

△三、聞諸佛說法。

及聞諸佛，所說經法。

是現彼佛初從無相一法，非頓而頓，與此土佛初說華嚴意同也。

△四、見四眾得道。

并見彼諸比丘、比丘尼(至)**諸脩行得道者。**

是現彼佛非漸而漸，與此土佛次說三藏意同也。諸脩行者，三乘修諦緣度之行也。得道者，得見道脩道也。

△五、見菩薩行行。

復見諸菩薩摩訶薩(至)**種種相貌行菩薩道。**

是現彼佛說方等般若眾經，與此土佛三藏之後所說意同也。種種因緣者，昔種善為因，今稟教為緣，菩薩通乎四教，故云種種因緣。四教各有四門，即種種相貌，故知因緣相貌種別無量，皆是彼與此同。妙樂云：因緣謂感應差別，信解謂能感不同，相貌謂信後行異。有此不同故云種種，雖復殊途不逾二味。

△六、見諸佛涅槃。

復見諸佛般涅槃者(至)**以佛舍利起七寶塔。**

是現彼佛般若之後，開權顯實，收無量法，還入一法，唱入涅槃，息化起塔，與此土佛說法華涅槃意同也。般涅槃者，梵音略也。具足應云摩訶般涅槃那，此云大滅度。大即法身，滅即解脫，度即般若，即三德秘藏也。舍利，或云室利羅，亦云設利羅他，翻靈骨，或翻骨身。梵語塔婆，或云窣堵波，此翻方墳，或翻圓塚，亦翻高顯，謂安置身骨處也。起塔之相，雖表二經，法華之相仍隱。若於所見中，亦見授記聲聞，及說壽長遠，已泄正宗之意，則不成序。今雖見涅槃一相，乃含於法華，故疏云開權等也。

△三、疑念序二：初、彌勒疑念三：初、正念六瑞。

爾時彌勒菩薩作是念(至)以何因緣而有此瑞。

神變者，神名天心，即是天然內慧；變名變動，即是六瑞外彰。法王法力超益一切，彌勒不測外變，亦不知內慧，故興疑念。又彌勒值佛，植善既多，何容不髣髴知？應須隱明示暗，權言不知耳。

△二、念問誰答。

今佛世尊入於三昧(至)當以問誰，誰能答者。

△三、念問文殊。

復作此念(至)必應見此希有之相。我今當問。

△二、大眾疑念二：初、念六瑞。

爾時比丘比丘尼(至)是佛光明神通之相。

神名天心，通名慧性。天然之慧，徹照無礙，故曰神通。

△二、念問誰答。

今當問誰？

△四、發問序二：初、長行二：初、經家述二：初、述自疑。

爾時，彌勒菩薩欲自決疑：

△二、述他疑

又觀四眾比丘、比丘尼(至)眾會之心。

△二、正發問二：初、問此土。

而問文殊師利言(至)放大光明。

△二、問他土。

照於東方萬八千土，悉見彼佛國界莊嚴。

△二、偈頌二：初、頌上問二：初、頌問此土六瑞。

於是彌勒菩薩欲重宣此義，以偈問曰：

西域記云：舊曰偈，梵本略也。或曰偈他，梵音訛也。今從正音，宜云伽陀，此翻頌。長行之後，復有偈頌者，龍樹毗婆沙云：一、隨國土，天竺有散華、貫華之說，如此土序後銘也。二、隨樂欲不同，有樂散說，或樂章句。三、隨生解不同，或於散說得解，或於章句得解。四、隨利鈍不同，利者一聞即悟，鈍者再說方悟。又表佛殷勤重說，又為眾集前後，故有偈也。

文殊師利導師何故(至)身意快然得未曾有。

初一行頌放光瑞，導師謂佛也，良以說法入定能導於人故稱導師。次一行半頌雨華瑞，梵語旃檀，或曰此方無故不翻，或云義翻與藥能除病故。旃檀香風者，風本無香而香為奇特，香本屬華華香如檀，故曰旃檀香風。夫天華至妙豈有色而無香？此表因運至果如華之有香風，華既集地地則嚴淨，此表因若趣果果則嚴淨也。次半行頌地動瑞，次一行頌眾喜瑞也。

△二、頌問他土六瑞六：初、問六趣眾生。

眉間光明照於東方(至)受報好醜於此悉見。

眾生是能趣之人，生死是所趣之處，善惡業緣是能趣之因，受報或好或醜是所趣之果也。

△二、頌彼佛說法。

又覩諸佛聖主師子(至)照明佛法開悟眾生。

此四行偈，謂彼佛說頓教，逗大根性也。聖主者，聖即是主，主謂主伴，是諸菩薩伴中之主，故云聖主。梵語鄔波僧訶，此云師子，又云狻猊。大經云：師子發聲震吼，為壞詐師子，為欲試自力等。喻佛能摧伏魔軍，示眾十力等，故云聖主師子。又師子吼者，名決定說。前兩教主，非師子吼，說非決定，不談真實第一義故。演說經法，微妙第一者，即如此土，先照高山，說華嚴教也。雖云兼別，最初純大，故云第一。前之兩教，猶雜煩惱，故非清淨。赴機未徧，不名柔輭。以彼說別圓二教，故名清淨柔輭也。教諸菩薩者，即如此土，七處等會，無聲聞也。別圓並詮中道，故云梵音深妙。稱理當機，故云令人樂聞。各於世界者，一者以萬八千為各，二者主伴不同為各。別圓二教，各有四門，名為種種等。照明佛法，開悟眾生者，即如此土，始見我身，入如來慧也。妙樂云：無三乘事，故言佛法。

△三、問他土四眾三：初、開聲聞、小乘。

若人遭苦，厭老病死，為說涅槃，盡諸苦際。

此頌具明四諦。若人遭苦，苦含因果，即苦集二諦。厭老病死，即道諦。為說涅槃，即滅諦。若人遭苦而造惡業，苦不得盡。若人遭苦而造善業，苦亦不盡。若人遭苦，於外道法中而求解脫，但增見長，非苦亦不盡。若人遭苦，厭苦復厭集，感佛說涅槃者，此人則能盡諸苦際也。涅槃者，肇法師涅槃論曰：此云滅度，言其大患永滅，超度四流，斯乃小乘真空涅槃也。

△二、開緣覺中乘。

若人有福，曾供養佛，志求勝法，為說緣覺。

若人有福者，聲聞三生種福，支佛百劫種福，形彼聲聞故言有福，此是脩福多也。曾供養佛，是供佛多也。志求勝法者，謂深求緣起勝妙之理，是聞法多也。梵語辟支迦羅，此云緣覺，因觀十二因緣覺真諦理，故言緣覺。別行記云：支佛脩行不立分果，深觀緣起久種三多，福慧既隆預侵二習，故居聲聞上。

△三開六度大乘

若有佛子，脩種種行，求無上慧，為說淨道。

以真慈悲能紹佛種，故言佛子。脩於六度，故言種種行。志求佛道，故言無上慧。六度中無六蔽，如藥中無病，故言淨道，非畢竟淨也。妙樂云：脩種種行及無上慧，諸教共有，今形凡小亦得

種種。及無上名非畢竟者，且約三藏六度言之，藥中無病名為淨耳。

△四、結前并開後

文殊師利！我住於此(至)如是眾多，今當略說。

見聞若斯者，又見佛子等，即見也。演說經典及為說等，即聞也。大綱略足，故云若斯。此是結前也。及千億事等，即是開後也。開後者，續後而說，故云今當略說。

△五、問脩菩薩行三：初、總略問。

我見彼土，恒沙菩薩，種種因緣，而求佛道。

妙樂云：恒沙者，恒即恒河，亦云殑伽河。阿耨達池四面各出一河，東銀牛口出殑伽河，南金象口出信度河，西琉璃馬口出縛芻河，北頗胝迦師子口出徙多河，各繞池一匝流入四海。惟殑伽沙細而多，外人所計以為福河入洗滅罪，佛亦順俗故常指之。又佛說法多近此河，故以為喻。

△二、次第問六：初、問檀那三：初、問捨財。

或有行施金銀珊瑚(至)欄楯華蓋軒飾布施。

軒，大夫以上車也。以物飾軒，故曰軒飾。

△二、問捨身。

復見菩薩，身肉手足，及妻子施，求無上道。

身肉等是內身，妻子等是外身。

△三、問捨命。

又見菩薩，頭目身體，欣樂施與，求佛智慧。

捨頭目即捨命，而不言法者，讓後般若也。

△二、問尸羅。

文殊師利我見諸王(至)剃除鬚髮而被法服。

諸王剃除鬚髮，而科云問戒者，正約比丘論持戒也。在家施易戒難，出家施難戒易，故約比丘明戒也。妙樂云往詣等者，表往非餘，故指佛所；所問尊極，云無上道；所棄不輕，故云樂土；身心俱離，故云剃除。法服者，即袈裟也。瓔珞經云：若天龍八部鬪諍，念此袈裟，生慈悲心，意令比丘安可不忍？又龍得一縷金翅，不吞具明，如僧祇律。

△三、問忍辱。

或見菩薩而作比丘，獨處閑靜樂誦經典。

忍有三種：閑林、邃谷、惡人、惡獸。忍耐無瞋即生忍，自節守志即苦行忍，為求佛道即第一義忍。又而作比丘即苦行忍，獨處閑靜即生忍，樂誦經典即第一義忍也。

△四問精進。

又見菩薩勇猛精進，入於深山思惟佛道。

夫深山可畏，非窈怯者所居，唯勇進者能安之。傍若無物，思脩實相，念念不休，進求佛道也。

△五、問禪定二：初、問根本禪。

又見離欲，常處空閑，深修禪定，得五神通。

離欲者，藏通二教修根本背捨，亦修不淨等觀離欲界欲，別教兼離二乘欲，圓教又離順道法愛欲。深修禪定者，發初禪一品此定未深，乃至九品傳傳為深，此定轉變自在能發諸通。凡夫但五通，二乘具六，別教菩薩讓佛分有無漏，亦但稱五通也。圓教約理初後皆具六通，若從實說，初住已去亦但分得無漏通耳。六通者，一天眼、二天耳、三他心、四宿命、五身如意、六漏盡。今言得五神通者，未得究竟漏盡通也。二乘斷見思盡雖云具六，若望菩薩亦但五也。別圓無明未盡分證無漏，故亦但稱五也。

△二、問出世禪。

又見菩薩安禪合掌，以千萬偈讚諸法王：

此是別圓之禪，靜散不相妨，不起滅定，現諸威儀，如修羅琴，不拊而韻，無緣無念，有感則形，故能安禪讚佛也。

△六、問般若二：初、問自行。

復見菩薩，智深志固，能問諸佛，聞悉受持。

智深者，慧窮理本也。志固者，誓願廣大也。此即二種莊嚴，能問能持也。

△二、問化他。

又見佛子定慧具足(至)破魔兵眾而擊法鼓。

定慧具足者，別圓地住方乃具足。無量喻者，即是種種方便，諸教之中引無量譬類助顯第一義也。破魔兵眾者，空觀破四魔，假觀次第破八魔，中觀圓破八魔。梵語魔羅，此云能奪命，死魔實能奪命，餘煩惱魔、五陰魔、天主魔能作奪命因緣，又能奪智慧命，故四魔皆云能奪命也。又翻為障，能為修道者作障礙故。前三魔可知。天主魔者，垂裕記云：第六天上別有魔羅所居，他化天攝。既破魔已應轉法輪，而云擊法鼓者，初發心住便成正覺，百佛世界作佛，以真妙梵音警悟眾生，即是圓擊梵輪法鼓。輔行云：八魔者，謂陰等四及無常等四。古譯經論魔字從石，自梁武來，謂魔能惱人，字宜從鬼。

△三、不次問七：初、問禪定二：初、問入捨禪。

又見菩薩寂然宴默，天龍恭敬不以為喜。

不以為喜即捨禪。妙樂云：捨禪者，第四禪也。亦可別圓忘懷之捨，忘彼禪故，名之為捨。

△二、問入悲禪。

又見菩薩處林放光，濟地獄苦，令入佛道。

婆沙論云：初禪脩悲易，二禪脩喜易，三禪脩慈易，四禪脩捨易。此中悲禪既云化他，豈獨初禪？故知一一禪皆應云慈乃至喜捨。

△三問精進。

又見佛子未嘗睡眠，經行林中勤求佛道。

未嘗睡眠，即是般舟念佛等法門也。睡眠者，止觀云：心神昏昏為睡，六識暗塞四大倚放為眠。

△三、問尸羅。

又見具戒，威儀無缺，淨如寶珠，以求佛道。

威儀無缺，即是初不缺戒。淨如寶珠，即是第十究竟戒。但舉初、後、中間，可解。大論明十戒：一、不缺，二、不破，三、不穿，四、不雜，五、隨道，六、無著，七、智所讚，八、自在，九、隨定，十、具足，即究竟也。今十始終悉是菩薩，故皆求佛道。

△四問忍辱。

又見佛子住忍辱力(至)皆悉能忍以求佛道。

忍辱者，法界次第云：內心能安，忍外所辱，故名忍。辱有二種：一者、生忍；二者、法忍。生忍有二：一、於恭敬供養中能忍不著，則不生憍逸；二、於瞋罵打害及蚊蚋等能忍，則不生瞋惱。是為生忍。法忍亦二：一者、非心法，謂寒熱、風雨、飢渴、老病等；二者、心法，謂瞋憂、欲慢、諸邪見等。於此二法能忍不動，是名法忍。力者，阿含經云：力有六種：小兒啼為力，女人瞋為力，國王憍為力，羅漢進為力，諸佛悲為力，比丘忍為力。遺教經云：若不能忍受惡罵之毒，如飲甘露者，不名入道智慧人也。妙樂云：初半行能忍人，次半行所忍境，下半行用忍意。

△五更問禪。

又見菩薩離諸戲笑(至)億千萬歲以求佛道。

離戲笑，是却掉悔蓋。離痴眷屬，是除瞋蓋。親近智者，是除疑蓋。一心除亂，是却貪蓋。攝念山林，是除睡蓋。妙樂云：初一行半明所離，次半行明離意。以諸教禪皆離五蓋，意在佛道。如寶積經中迦葉云：有四法急走，捨離百由旬外：一利養，二惡友，三惡眾，四同住。多戲笑或瞋鬪等。

△六、問檀那二：初、四事施。

或見菩薩肴膳飲食(至)流泉浴池施佛及僧。

妙樂云：初一行二事，謂飲食、湯藥；次一行衣服；次二行臥具、房舍等。肴，菹也。膳，美食也。

△二、結成施。

如是等施，種種微妙，歡喜無厭，求無上道。

△七、問般若三：初、不可說而說般若。

或有菩薩說寂滅法，種種教詔無數眾生。

至理寂滅本不可說，有因緣故亦可得說。詔爾雅訓導：

△二、不可觀而觀般若。

或見菩薩，觀諸法性，無有二相，猶如虛空。

諸法性空，本不可觀，順性而脩，故可觀也。

△三、而說而觀論般若。

又見佛子，心無所著，以此妙慧，求無上道。

心無所著，即是心行處滅。心不著故，必離言說，即是言語道斷。言語道斷，泯前初行，不可說而說。心行處滅，泯前次行，不可觀而觀。雖復雙泯，而說而照。

△六、問佛般涅槃六：初、標佛滅起塔。

文殊師利！又有菩薩，佛滅度後供養舍利。

△二、問塔數多少。

又見佛子，造諸塔廟，無數恒沙，嚴飾國界。

△三、明塔量縱廣。

寶塔高妙五千由旬，縱廣正等二千由旬。

△四、明塔相莊嚴。

一一塔廟，各千幢幡，珠交露幔，寶鈴和鳴。

幔(莫半切)，幕也。交謂交結，露謂顯露。

△五、明供養眾具。

諸天龍神，人及非人，香華伎樂，常以供養。

△六、結供養塔廟。

文殊師利諸佛子等(至)如天樹王其華開敷。

天樹王者，即忉利天波利質多羅樹，此云圓生。大經云：樹高百由旬，根深五由旬，枝葉布五十由旬，其華香徧五十由旬，光照八十由旬。

△二、頌請答二：初、舉疑述請三：初、舉見此土事。

佛放一光，我及眾會，見此國界，種種殊妙。

△二、舉見他土事。

諸佛神力，智慧希有，放一淨光，照無量國。

初二句歎光本，本即神力智慧。言諸佛者，舉諸顯一，正指釋迦。希有者，正歎爾前不然，故云希有。第三句歎光體，由二事故其光乃淨。第四句歎光用，即所照國也。過萬八千方云無量，故前立數且從所表。

△三、請答決眾疑。

我等見此，得未曾有。佛子文殊！願決眾疑。

見此者，見二土瑞也。與一化異，故云未曾。諸佛子等，疑事不輕故重啟之，非專為己故云眾也。

△二、釋四伏難二：初、正釋。

四眾欣仰瞻仁及我(至)及見諸佛此非小緣。

此四行偈釋伏難也。言伏難者，文殊內心搆難，不肯時答，其意有三：一、此瑞希奇，不可倉卒，輕爾有判；二、智眾如海，謙光推高；三、斬固前却，生眾渴仰。故以伏難潛而拒之。彌勒彰灼釋難，意亦有三：一、瑞大疑大，若不為釋，憂兕在懷，妨聞正說；二、眾海乃多，機在仁者；三、闔眾瞻仁。故知注誠殷重，所以彰言釋難，請令時答。初伏難者，因正請生。請云：佛子文殊！願決眾疑。文殊仍此起初伏難。汝云眾疑，眾未曾疑。若疑，應問：眾既不疑，我何所決？彌勒即以第一偈釋云：四眾欣仰，瞻仁及我。及我欲令我問，瞻仁欲得仁答。文殊因此起第二難。眾同有疑，不易可答，待佛出定，然後決疑。彌勒即用第二偈釋：若有疑在懷，憂兕不泰，應以時答。復知如來何時定起？故言佛子時答，決疑令喜。文殊因此起第三難。我與仁者同居學地，欲測佛意，微共籌量，獨令我答，於理不可。彌勒即以第三偈釋。我亦微心下思，踟躕兩楹，為說妙法？為當授記？故言佛坐道場，所得妙法，為欲說此？為當授記？文殊因此起第四難。若如汝說，即是釋疑，何煩我答？彌勒即以第四偈釋。安得以我猶豫之心而判大事？故言示諸佛土，此非小緣。文殊伏難既窮，謙光亦止。此發問序中文殊伏乎四難，則是潛也；彌勒釋之四偈，則是顯也。文殊為賓，彌勒為主，此四伏難，光宅受於次師，次師受於江北釗師，既是先賢，文外巧思，天台承用。若下答問序中彌勒伏乎四疑，則是潛也；文殊釋之四偈，則是顯也。彌勒為賓，文殊為主，此亦文外巧思，出自天台，非傳他疏也。

△二、結請。

文殊當知，四眾龍神瞻察仁者，為說何等？

△五、答問序二：初、長行四：初、自惟忖答二：初、標章。

爾時，文殊師利語彌勒菩薩摩訶薩(至)如我惟忖。

惟者，思惟。忖者，籌量。惟今如昔，忖昔如今。然文殊古佛豈應不知？迹示思惟也。

△二正惟忖

今佛世尊欲說大法(至)擊大法鼓演大法義。

欲說大法者，惟昔諸佛說無量義經後，則開權顯實，收無量以歸一；忖於今佛既說無量義已，亦應開權顯實，會無量以歸一。一者，即大法也。雨大法雨者，惟昔諸佛天雨四華之後，一雨所潤，普入圓因，住、行、向、地；忖於今佛雨華之後，亦應一雨

所潤，皆成佛因，住、行、向、地，故言雨大法雨也。吹大法螺者，吹螺改號，惟昔四眾見瑞歡喜，障除機動，即改人、教、行、理皆一；忖今眾喜，亦應障除機動，改人、教、行、理皆一，所改既深，故言吹大法螺也。擊大法鼓者，嚴鼓誡兵，譬破無明，惟昔地動已後，即有六番破無明賊；忖於今佛地動已後，亦應六番破無明賊，聲教極妙，故言擊大法鼓也。演大法義者，惟昔諸佛放白毫光後，即說法華；忖於今佛放光已後，亦應即說法華，故言演大法義也。如是五句，悉是惟昔判今，忖今類昔也。

△二、略曾見答。

諸善男子！我於過去諸佛(至)**故現斯瑞。**

初以已智惟忖，今以略曾見答。欲令眾生咸得聞知者，聞即聞慧，知即思慧，收無量歸一，改三乘教理，六番破無明等，開示悟入佛之知見，故言一切世間難信之法也。

△三、廣曾見答三：初、引最初一佛同三：初、時節。

諸善男子！如過去無量無邊不可思議阿僧祇劫。

梵語阿僧祇劫，此云無數時。

△二、標名。

爾時有佛，號日月燈明(至)**天人師、佛、世尊。**

日月燈明是別號，如來等是通號，佛佛應身皆具此十，故名通號。此十號義，若總略釋者，無虛妄名如來，良福田名應供，知法界名正徧知，具三明名明行足，不還來名善逝，知眾生國土名世間解，無與等名無上士，調他心名調御丈夫，為眾生眼名天人師，知三聚名佛，具茲十德名世間尊。此十號名，經論開合不同。大經釋為十一句，大論第三合無上士、調御丈夫為一句，世尊為第十句。瓔珞經云：一者如來，乃至十者佛陀，具足十號，名世中尊。

△三、說法三：初、明初說頓教同。

演說正法初善中善後善(至)**具足清白梵行之相。**

初、中、後三善者，即是頓教序、正、流通三段，名為時節善。其義深遠，即是頓教了義之理，二乘不測其邊底，故言深遠，名為義善。其語巧妙，即是頓教之文，八音所吐，會理直說，悅菩薩心，名為語善。純一無雜，不與二乘共，即是頓教獨一善。具足者，具明界內、界外滿字之法，即是頓教圓滿善。清白無二邊瑕穢，即是頓教調柔善。梵行之相者，即是頓教無緣慈善。此文殊引古佛頓教七善，與今佛頓說七善同也。

△二、頓後開漸教同。

為求聲聞者(至)**為諸菩薩說應六波羅蜜。**

聞佛聲教，故曰聲聞。苦集滅道四，皆審實不虛，故名四諦。止觀云：苦則三相遷移(生異滅)，集則四心流動(貪嗔痴等分)，道則對治易奪(菩提煩惱更互相傾)，滅則滅有還無(滅二十五有，還無餘涅槃)。涅槃者，即小乘真空涅槃也。上問若人遭苦，為說涅槃。今文殊引古佛次頓之後，亦開此聲聞乘，以答斯問也。梵語辟支迦羅，此云緣覺。因觀十二因緣，覺真諦理，故名緣覺。十二因緣者：一、無明(無所明了，故曰無明，即過去一切煩惱)，二、行(造作名行，即過去業也)，三、識(既有惑業，意識妄念，投托母胎，名之為識)，四、名色(名是心，色是質)，五、六入(六根成此胎中，根有入塵之義，故名為入)，六、觸(出胎已後，由根對塵，是名為觸)，七、受(因六塵觸六根，即領納前境，名之為受)，八、愛(貪于五欲，名之為愛)，九、取(於五塵境，生取著心，名之為取)，十、有(體即是業，如過去行，由善惡業，當生三有，故名為有)，十一、生(從有還受後世五眾之身，是名為生)，十二、老死(從生五眾之身熟壞，是名為死)。無明行等，展轉感果為因，互相由藉為緣，故名十二因緣也。上問若人有福，志求勝法，今文殊引古佛次頓之後，亦開此中乘，以答斯問也。六波羅蜜者，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，是為六波羅蜜。此云到彼岸，生死為此岸，涅槃為彼岸，由脩此六度，能到涅槃故也。亦云事究竟，菩薩為眾生徧修一切事行滿足故也。上問佛子脩種種行，今文殊引古佛次頓之後，亦開六度菩薩乘，以答斯問也。如上三乘，皆明古佛頓後說漸，與今佛說漸同也。

△三、頓漸後顯實同。

令得阿耨多羅三藐三菩提，成一切種智。

一切種智者，觀音玄義云：能於一種智知一切道，知一切種一相寂滅相，種種行類能知能解，名一切種智，即佛智也。

△二、引中二萬佛同。

次復有佛亦名日月燈明(至)所可說法初中後善。

初引一佛，備舉頓漸說法與今佛同；中引二萬佛，但舉說頓與今佛同，故言所可說法初中後善；後引一佛，但舉開漸與今佛同，故言說大乘經名無量義等。所以然者，文殊見時皆具五味，但文殊巧說為避繁文，指初一佛可知，故中後引同但互舉耳。頗羅墮，此云捷疾，亦云利根。

△三、引最後一佛同三：初、曾見事與今已同。

其最後佛未出家時(至)已於千萬佛所植諸善本。

昔佛八子、今佛一子，數雖不等，竝出同居之土，俱示有子。一八赴緣別有所表，生一子表一道清淨，生八子表八正道，其數雖異，今取有子事同也。言發大乘意者，秖是四弘誓也。梵行者，慈悲喜捨因中化他之行也。

△二、曾見事與今今同二：初、現相同二：初、明此土六瑞。

是時日月燈明佛(至)照東方萬八千佛土靡不周徧。

此明昔佛自土六瑞悉與今同：初、至佛所護念，是說法同；二、從說是經已至身心不動，是入定同；三、從是時至及諸大眾，是雨華同；四、普佛世界六種震動，是地動同；五、從爾時，會中至一心觀佛，是眾喜同；六、從爾時，如來至靡不周徧，是放光同。

△二、明他土六瑞

如今所見，是諸佛土。

總云如今所見，則知昔佛他土六瑞亦與今同。

△二、疑念同

彌勒當知爾時會中(至)欲知此光所為因緣。

昔佛會中疑念，與今彌勒疑念是同也。

△二、曾見事與今當同六：初、因人同。

時，有菩薩名曰妙光，有八百弟子。

昔佛定起因妙光說經，今佛定起因身子說經，正是所因人同。昔佛八子師於妙光，如來定起對告妙光，又付託妙光。今佛子羅雲亦師身子，佛定起亦對告身子，迹門竟又付託身子，是故同也。疑者云：妙光是菩薩，身子是聲聞，云何是同？昔事已彰稱為菩薩，今事未發且言聲聞，比及發迹身子是大菩薩，非同何謂？昔妙光垂迹何必不作聲聞？特是文殊巧說方便隱顯耳。弟子者，淨名疏云：夫師有匠成之能，學者有資稟之德，資則捨父從師敬師如父，師之謙讓處之如弟。

△二、說法同。

是時日月燈明佛(至)教菩薩法佛所護念。

△三時節同。

六十小劫不起于座(至)若身若心而生懈倦。

昔佛說經六十小劫，不起于座。今佛說經五十小劫，謂如半日，即是時節同也。妙樂云：六十與五十，食頃與半日，數似小異，皆即長而短，故云同也。須信六十小劫，經文非虛。聞法之志，加以佛威，一坐經時，忘其久耳。梵語劫簸，此云分別時節。以劫初人壽十歲時，子年倍父年，如是增至八萬四千歲。後百年減一歲，如是減至十歲。此一增一減，為一小劫。如是二十番增減，為一中劫。成住壞空，各二十番增減，為一大劫。空劫亦言二十番增減者，且約住劫數量言之。今釋迦出現於世，正當二十小劫中第九減劫也。

△三、唱滅同。

日月燈明佛於六十小劫(至)當入無餘涅槃。

昔佛說法華即唱入滅，亦如迦葉佛以土淨故，於法華唱滅即入滅也。今佛說寶塔品中，明如來不久當入涅槃，化道已足唱滅事齊也。梵魔等者，梵即色界主亦三界主，魔為欲界主。沙門此云勤息，勤行眾善止息諸惡故。婆羅門者此云淨行，外道中出家云淨行種也。

△五、授記同。

時有菩薩名曰德藏(至)阿羅訶三藐三佛陀。

授記者，聖言說與曰授，果與心期曰記。昔佛授德藏菩薩記，今經授聲聞記，豈得是同？昔化事已成，故言授菩薩記。正是會三歸一，聲聞得記也。若說昔授聲聞記者，佛從定起，更何所論？文殊巧談，故不說授聲聞記耳。多陀阿伽度，此云如來。阿羅訶，此云應供。三藐三佛陀，此云正徧知。十號中略舉三號也。

△六、滅後通經同五：初、明時節。

佛授記已，便於中夜入無餘涅槃。

同緣出世，薪盡火滅，乃究竟涅槃也。

△二出其人

佛滅度後，妙光菩薩持妙法蓮華經。

△三明久遠。

滿八十小劫，為人演說。

△四、明所化二：初、正明八子行成，久已得佛。

日月燈明佛八子(至)其最後成佛者名曰然燈。

所以引此八子八百者，近則釋疑密開壽量。釋疑者，或謂彌勒補處為大，文殊非補處為小，小不應答、大不應問，故舉彌勒是昔八百之一。八百既是妙光弟子，宜應有問，妙光昔親對佛先復為師，故應釋今彌勒六瑞之疑。密開壽量者，妙光是釋迦九世祖師孫，今成佛祖師為弟子，師弟無定，將密顯生非生滅非滅之意也。妙樂云：若論八子皆師妙光，則八子皆以妙光而為父師。既云八子展轉授記，雖同師妙光，應先記長子，餘者次第展轉為師，故得妙光居八代之首，八子最後名曰然燈。然燈既為釋迦之師，是故妙光為釋迦九代祖也。生非生等者，既師弟更互，當知師弟生實非生，爾前曾滅滅亦非滅。然燈者，大論云：太子生時一切身邊光如燈故。故云然燈，以至成佛亦名然燈。釋尊修行名儒童時，二僧祇滿遇然燈佛得受記莂。

△二八百之一方成今住補處。

八百弟子中有一人(至)供養恭敬尊重讚歎。

△五會古今。

彌勒當知爾時妙光(至)求名菩薩。汝身是也。

△四、分明判答

今見此瑞與本無異(至)教菩薩法佛所護念。

△二、偈頌三：初、頌廣曾見等同。

爾時文殊師利於大眾中，欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世無量無數劫(至)令入佛智慧。

△二、頌最後佛三同三：初、頌曾與己同。

佛未出家時，所生八王子，見大聖出家，亦隨脩梵行。

△二、頌曾與今同二：初、頌此彼六瑞同二：初、頌此土六瑞。

時佛說大乘經名無量義(至)現諸希有事。

初一行頌說法，次一行頌入定，次二句頌雨華。長出天鼓自鳴，表無問自說也。次半行頌眾喜，次半行頌地動，次一句頌放光。現諸希有事者，即總頌諸瑞也。

△二、頌他土六瑞五：初、頌見六趣眾生同。

此光照東方萬八千佛土(至)各供養其佛。

初半行重明總瑞。次一句正舉六趣，故云一切。次一句中總明生死因果及處，生死兩字總標也。業明生死之因，報明生死之果，處即二十五有。次一行明所依土，前長行文及問答中皆不云光色，至此方云者，前豈應無？玻瓈，或云塞頗胝迦，此云水玉。琉璃，具云吠琉璃，此云青色寶，亦翻不遠，謂西域有山，去波羅奈城不遠，山出此寶，因以名焉。次一行明諸趣供養，雖云供養，意表機成，當知前亦非無也。

△二、頌見彼土諸佛同。

又見諸如來自然成佛道(至)內現真金像。

自然成佛道者，方便道則加心修習，發真道即是自然，任運與理合也。自然成佛道是報身，琉璃是法身本淨，金像是應物現形。

△三、頌聞佛說頓教同。

世尊在大眾，敷演深法義。

此則將法約人，法既深玄，當知必逗大機，開頓教也。此頌上純一無雜七善之文。妙樂云：言將法約人者，但云深法，不語菩薩，約法須之。

△四、頌見聲聞等三乘，即是昔佛開漸教法同。

一一諸佛土，聲聞眾無數(至)斯由佛光照。

此即將人約法，人既二乘，必知開三藏說也。初一行，頌上為聲聞人說應四諦等也。雖不頌出緣覺，兼攝在中。次二行，頌上六度大乘也。行施忍辱等，等餘禪慧二度耳。而以比丘為六度菩薩者，前發問偈中既云又見菩薩而作比丘，於此名比丘為菩薩，義亦無妨。妙樂云：言將人約法者，但云聲聞，不云四諦，約人須之亦可。從或有諸比丘去，至說法求佛道四行，總頌菩薩即六度義足，以第三行是禪，第四行是智。

△五、頌見菩薩種種因緣，即是開方等般若教同。

又見諸菩薩深入諸禪定(至)說法求佛道。

△二、頌四眾疑念同。

爾時四部眾見日月燈佛(至)是事何因緣。

△三、頌曾與當同六：初、頌因人同。

天人所奉尊。適從三昧起(至)令妙光歡喜。

世間者，隔別名世，間差名間。世間眼者，言菩薩為世間出世間之眼目，化導於人也。

△二、頌說法同。

說是法華經。

△三頌時節同。

滿六十小劫不起於此座(至)悉皆能受持。

妙光奉持昔佛之法，亦如身子受今佛付囑也。

△四、頌唱滅同。

佛說是法華令眾歡喜已(至)當入於涅槃。

此是昔佛唱滅，與今佛同尋繼也。

汝一心精進，當離於放逸。諸佛甚難值，億劫時一遇。

此是昔佛囑累，亦與今佛同。如遺教經云：汝等比丘，我滅度後，當珍敬波羅提木叉，如暗遇明，如貧得寶等。

世尊諸子等，聞佛入涅槃，各各懷悲惱，佛滅一何速？

此時眾聞佛入滅而生悲泣，亦與今佛同。如大經云：涕泣盈目，徧體血現，如波羅奢華。此即重法慕人之志也。

聖主法之王，安慰無量眾，我若滅度時，汝等勿憂怖。

此昔佛慰諭時眾，亦與今佛同。如遺教經云：汝等比丘，勿懷悲惱。若我住世，一劫二劫，會亦應滅。會而不離，終不可得。自利利人，法皆具足。若我久住，更無所益。

△五頌授記同。

是德藏菩薩於無漏實相(至)亦度無量眾。

無漏實相，謂圓妙三諦之法也。無漏者，收攝三諦無漏失也。實相者，離虛妄分別之相，名為實相，即無相之相也。

△六、頌滅後通經同五：初、頌滅後時節眾益。

佛此夜滅度如薪盡火滅(至)以求無上道。

如薪盡火滅者，小乘佛以果報身為薪、智慧為火，慧依報身身滅智亡，故云薪盡火滅。大乘以機為薪、逗應為火，眾生機盡應形亦滅，故云薪盡火滅。

△二頌能弘經人名號。

是妙光法師，奉持佛法藏。

△三頌行經時節久近。

八十小劫中，廣宣法華經。

△四、頌所益弟子果滿二：初、頌已成弟子。

是諸八王子妙光所開化(至)度脫無量眾。

天中天者，涅槃經明四種天：一者、世間天，如諸國王；二者、生天，從四天王至非非想天；三者、淨天，謂四果支佛；四者、義天，謂十住菩薩。以見一切法是空義故，今佛超出四天，名天中天。

△二頌當成弟子。

是妙光法師時有一弟子(至)其數無有量。

釋師子者，華嚴經云：譬如大師子吼，小師子聞悉皆勇健，一切禽獸遠避竄伏。佛師子吼，諸菩薩等若聞讚歎菩提心聲長養法身，妄見眾生慚伏退散。今以師子喻釋迦佛，故云釋師子也。

△五、結會古今。

彼佛滅度後，懈怠者汝是，妙光法師者，今則我身是。

△三、頌分明判答三：初、頌說大乘經。

我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲說法華經。

△二、頌教菩薩法。

今相如本瑞是諸佛方便(至)充足求道者。

上之六句，但明欲說之由，誡眾令生渴慕耳。下二句，正頌上教菩薩法。

△三、頌佛所護念。

諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。

是佛所護故。為斷疑故，此一行是頌佛所護念。又從我見燈明佛至此凡四行，即是約行五章，但缺教相。初一偈是妙法為名，第二偈是實相為體，第三偈是一乘因果為宗，第四偈是斷疑生信為用。天台大師約五義申釋首題，蓋本於此。前彌勒釋四伏難，令文殊必定有答。此中是文殊斷四伏疑，使彌勒莫復更問。初第一疑，因文殊廣引先佛曾說法華，故彌勒潛疑，欲問諸佛赴緣，人時各異，古佛雖名法華，今佛何必如此。文殊即以第一偈斷云：我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲說法華經。此斷其疑名之問也。彌勒因此又疑：自有名同義同，自有名同義異，此名何所顯召？文殊即以第二偈斷云：今相如本瑞，是諸佛方便，今佛放光明，助發實相義。此斷其疑體之問也。彌勒因此又疑：實相無相，何人會之？文殊即以第三偈斷云：諸人今當知，合掌一心待，佛當雨法雨，充足求道者。此斷其疑宗之問也。彌勒因此又疑：佛雨法雨，止洽菩薩，亦潤二乘。文殊即以第四偈斷云：諸求三乘人，若有疑悔者，佛當為除斷，令盡無有餘。此即斷其疑用之問也。彌勒聯翩構疑，文殊頻煩為斷，既事窮理盡，即得

之於懷，可謂善於問答，具二莊嚴。光宅但知述於釗師釋四種伏難，使文殊必答，顯彌勒之美；不見文殊釋四伏疑，令彌勒不問，抑妙德之能。此義出自天台，非傳他疏。

妙法蓮華經方便品第二

方便有三：一、方者，法也。便者，用也。善用偏法，逗會眾生，即前三教方便也。此義可釋他經，非今品意。二、方便者，門也。門名能通，通於所通。方便權略，皆為真實作門。真實得顯，功由方便。從能顯得名，故以門釋方便。如經云：開方便門，示真實相。此義可釋他經，非今品意。三、方者，祕也。便者，妙也。妙達於方，即是真祕。點內衣裏無價之珠，與王頂上唯有一珠，無二無別。指客作人，是長者子，亦無二無別。如斯之言，是祕是妙。如經云：惟我知是相，十方佛亦然。止止不須說，我法妙難思。故以祕釋方，以妙釋便，正是今品之意，故言方便品也。

△二、八品正說。文句云：從此品訖分別功德品十九行偈，或至偈後現在四信弟子，文盡名為正說分。若作兩正說，從此下訖授學無學人記品，是迹門正說。今且逐近就迹門正說，更為兩：初、方便品。初、略開三顯一二：初、開三顯一二：初、長行并十七行半偈歎二智二：初、長行二：初、寄言歎二智二：初、明諸佛權實三：初、雙歎二：初、經家提起。

爾時，世尊從三昧安詳而起，告舍利弗：

爾時者，即指文殊答問竟時也。佛常在定，何故言起？此有所示，往古諸佛說此經時，必前入無量義定，今佛亦爾，入定緣理安心實相，出定令他亦安心實相，內安實相方起化他，故言安詳而起也。告舍利弗者，其小乘中智慧第一，將欲因其破小智顯大智，故先告之以動羣輩耳。

△二、歎智二：初、歎實智。

諸佛智慧，甚深無量。

非三教化他權實，故言諸佛。顯自行之實，故言智慧。此智慧體，即一心三智。甚深無量者，即稱歎之辭也。明佛實智，竪徹如理之底，故言甚深。橫窮法界之邊，故言無量。無量甚深，竪高橫廣，譬如根深則條茂，源遠則流長。實智既然，權智例爾。

△二、歎權智。

其智慧門難解難入，一切聲聞、辟支佛所不能知。

道前方便有進趣之力，故名為門。從門入到道中，道中稱實，道前為權也。難解難入者，歎權智之辭也。不謀而了無方大用，七種方便不能測度，十住始解，解即開也。十地為入舉初與後，中間難示難悟可知，而別舉聲聞緣覺所不能知者，執重故別破之

耳。華嚴頓照聾啞瞽瞶，故云不知。方等彈斥保住草菴，故言不知。般若轉教無心希取一飡之意，故言不知。今大機啟發放光動地，彼此今古諸佛道同，由懷疑惑故言不知。利根菩薩節節能知，鈍同二乘是亦不知也。又智慧門者，自有方便智慧為門得入佛智慧，如瓔珞經云二觀為方便道，得入中道第一義諦是也。自有佛智慧為門得入佛智慧，即是今經所歎其智慧門是也。妙樂云：此中須以十地為道前，妙覺為道中，證後為道後。故知文意在因之位，除真如外凡有脩入皆屬於權，惟以果位真如究滿為清涼池。此約自行因果相望以釋，若通約事理等釋之，此則不然。豈以道前而無實？豈以道後而無權耶？故難解難入略歎道前因位始末耳。

△二、雙釋二：初、釋實智。

所以者何佛曾親近(至)盡行諸佛無量道法。

所以者何者，雙冠二智。何故實智甚深？良由外值佛多稟承至要故實智甚深，復由內行純厚盡行道法故實智無量。無量則釋橫廣，甚深則釋竪高。

△二、釋權智。

勇猛精進，名稱普聞。

其智慧門，難解難入。良由勇猛精進，能入難入之門。既入門已，澤被無疆，物欽勝德，故名稱普聞。亦可勇猛精進，能入法門，即釋權智深。名稱普聞，即釋權智廣。觀上歎權智文，無深廣之語。例實智，此義則成。

△三、雙結二：初、結實智。

成就甚深未曾有法。

稱理究竟，故言成就。到彼岸底，故言甚深。昔所未說，故未曾有。此結成實智也。

△二、結權智。

隨宜所說，意趣難解。

稱機適會，故言隨宜。非七方便所知，故言難解。此結成權智也。

△二、明釋迦權實三：初、雙歎二：初、歎實智。

舍利弗！吾從成佛以來。

若實智不圓，佛道不成。既云成佛，一成一切成，此歎實智也。

△二、歎權智。

種種因緣、種種譬喻(至)引導眾生令離諸著。

四十餘年以三種化他權實逗會眾生，故言種種因緣也。譬喻者，小乘中以芭蕉水沫為譬，大乘中以乾城鏡幻等為譬。廣演者，能於一法出無量義也。無數方便者，即七種方便也。引導眾生令離

諸著者，說散十善離三途著，說靜十善離欲界著，說三藏離見思著，說菩薩法離涅槃著，說佛法離順道法愛著。

△二、雙釋。

所以者何？如來方便知見波羅蜜皆已具足。

如來即是釋實智，從真如實相中來而得成佛道，故名如來。方便即是釋權智，由於方便善巧故，能種種因緣說也。知見波羅蜜者，即是雙舉權實知見也。一切種智名實知，佛眼名實見；道種智名權知，法眼名權見。悉到事理邊底故，悉名波羅蜜。言皆已具足者，權實悉究竟也。

△三、雙結二：初、結實智。

舍利弗！如來知見廣大深遠。

如來知見如前說，廣大明橫、深遠明豎，如此實智非橫非豎，寄言往歎論其橫豎，照無限極如函大蓋大也。妙樂云：無限故非橫，無極故非豎。如函大等者，用不二智稱不二理也。

△二、結權智。

無量無礙力無所畏(至)成就一切未曾有法。

無量即佛地四無量心也，無礙即佛地四無礙辯也。力即十力。十力者：一、是處非處力，佛知一切因緣果報定相，從是因緣生如是果報，從是因緣不生如是果報，如是種種是處不是處佛悉徧知，無能壞無能勝，故名力也。二、業智力，佛知一切眾生過去未來現在諸業諸受。三、定力，佛知一切諸禪三昧。四、根力，佛知他眾生諸根上下。五、欲力，佛知他眾生種種欲樂。六、性力，佛知世間種種無數性。七、至處道力，佛知一切道至處相。八、宿命力，佛知種種宿命，一世二世乃至百千世中，如是姓名苦樂壽命長短等。九、天眼力，佛見眾生死時生時端正醜陋，若墮惡道若生善道。十、漏盡力，佛諸漏盡故，自知我生已盡不作後有。無所畏即四無所畏也：一、一切智無所畏，二、漏盡無所畏，三、說障道無所畏，四、說盡苦道無所畏。此四通名無所畏者，於八眾中廣說自他智斷，既決無失則無微致恐懼之相，故稱無所畏。禪即實相之禪，定即首楞嚴定。解脫者，亦窮八脫之源。三昧者，禪定解脫至初住時破二十五有，即王三昧也。深入無際者，結成豎深。成就一切未曾有法者，結成橫廣也。妙樂云：問：實相之禪與楞嚴定何別？答：不同。何者？於根本禪達即實相名為達禪，首楞嚴定本性健相故。

△二、絕言歎二智二：初、舉絕歎由二：初、舉絕歎之由。

舍利弗如來能種種分別(至)悅可眾心。

種種分別巧說諸法者，舉權智也。言辭柔輭悅可眾心者，舉實智也。前寄言歎，從實舒權，故前實後權。今絕言歎，卷權歸實，

故前權後實。妙樂云：既言悅可眾心，赴物應是舉權，那云舉實等眾心？乃以得實為悅故也。

△二、指絕言之境。

舍利弗！取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。

取要言之，是指實境；無量無邊未曾有法，是指權境。又舉要是創指之端，無量無邊是指權，未曾有法是指實。言此二法，佛悉成就，脩道得故，此那可說？

△二、正絕言歎二：初、正絕言歎。

止！舍利弗！不須復說。

此法深寂，言語道斷，體不可說，故止而歎之。設慈悲為說，聞不能解，傷其善根，是故止之也。

△二、釋止歎意二：初、佛最上人成就修得最上法故不可說二：初、明最上人權實橫滿不可說。

所以者何？佛所成就第一希有難解之法。

成就對不成就，第一對不第一，希有對不希有，難解對不難解，即是橫明成就等，脩道得故，故不可說。妙樂云：成就對不成就者，以果對因，因即因人，自他相對，即是橫也。第一對不第一，希有對不希有者，圓中極果，方云第一希有，降此之外，皆非第一希有，難解不難解可知。

△二、明最上人權實竪深不可說。

唯佛與佛，乃能究盡。

惟釋迦與十方諸佛究竟實相邊底，如十五日之月，體無不圓，光無不徧。如此竪深，脩道得故，故不可說。妙樂云：前句既以成就等言對他為橫，今有究盡之言，故對因明竪。

△二、明權寔法甚深境不可思議故不可說二：初、略標權實章。

諸法實相。

諸法，權也；實相，實也。即實而權，權外無實；即權而實，實外無權，斯謂同體。妙權妙實，法華開顯，如點銕成金，妙在此也。妙樂云：此是法華之理本，諸教之端首，釋義之關鍵，眾生之依止，發心之凭杖，權謀之用體，迷悟之根源，果德之理本，一化之周窮，五時之終卒。得此十義，以消諸異，坦然無誤。所以先歎能依之智，即五佛之權實。權實何依？所謂妙境。

△二、廣釋權實相。

所謂諸法如是相(至)如是本末究竟等。

相以據外，覽而可別，名為相；性以據內，自分不改，名為性。主質名為體，功能為力，搆造為作，習因為因，助因為緣，習果為果，報果為報，初相為本，後報為末，所歸趣為究竟等。南岳大師讀此文，皆云如，故呼為十如也。天台云：依義讀文，凡有

三轉：一云是相如，是性如，乃至是報如；二云如是相，如是性，乃至如是報；三云相如是，性如是，乃至報如是。若皆稱為如者，如名不異，即空義也。若作如是相等，點空相性，名字施設，即假義也。若作相如是等，如於中道，實相之是，即中義也。分別令易解，故明空假中。得意為言，空即假中。約如明空，一空一切空；點如明相，一假一切假。就是論中，一中一切中，非一二三，而一二三，不縱不橫，名為實相。此之十如，乃十界上因果之法。一法界具十如是，十法界具百如是，又一法界具九法界，則有百法界、千如是。九界為權，佛界為實，細論各具權實。然此權實不可思議，乃是三世諸佛二智之境。以此為境，何法不收？此境發智，何智不發？故荊溪云：指的妙境，出自法華。正指此也。

△二十七行半，偈頌長行二：初、頌寄言歎二智二：初、合頌歎二佛二智二：初、頌歎諸佛二智。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

世雄不可量，諸天及世人，一切眾生類，無能知佛者。

世即三世，世必有方，言三世十方諸佛智慧雄猛，故云世雄，頌上諸佛智慧也。不可量者，頌上甚深無量，此頌諸佛實智也。次三句，頌上諸佛權智。

△二、頌歎釋迦二智。

佛力無所畏，解脫諸三昧，及佛諸餘法，無能測量者。

佛者，頌吾成佛也，正頌實智。力、無畏等，頌諸功德，是頌權智。餘法者，即指化他之權，是實智之餘助耳，正頌上種種因緣等也。妙樂云：前行但云世雄，世必有方，故知是頌諸佛。今直云佛力，以前文中釋迦權智具有力、無畏等，知是頌釋迦也。

△二、合頌二：佛釋歎、結歎。

本從無數佛，具足行諸道(至)我已悉知見。

本從無數佛，具足行諸道，頌上佛曾親近百千諸佛，盡行道法也。甚深微妙法，頌上成就甚深未曾有法也。難見難可了，頌上意趣難解也。於無量億劫，行此諸道已，頌上知見波羅蜜皆已具足。此二句，舉因具足。道場得成果，舉果具足。我已悉知見一句，頌上如來知見廣大深遠也。

△二、頌絕言歎二智五：初、頌不思議境。

如是大果報，種種性相義。

頌上十如是。大即妙也。十界不同，故云種種。但舉初、後、中間，可知。義字兼頌究竟等也。義謂義理，一究竟之言，有空、假、中義理故也。

△二、追頌絕言境。

我及十方佛，乃能知是事。

頌上取要言之，佛悉成就也。

△三、追頌絕言歎。

是法不可示，言辭相寂滅。

頌上止止，不須說也。實相非方所，故不可示；非言語道，故言辭相寂滅。

△四、頌舉不知人八：初、總揀不入者。

諸餘眾生類，無有能得解。

即七方便人也。

△二、揀能入者

除諸菩薩眾，信力堅固者。

即圓教十信，故言信力堅固者也。長行明究竟佛知，今頌中明初信知，互舉耳。

△三、揀二乘不知。

諸佛弟子眾曾供養諸佛(至)**其力所不堪。**

一切漏，三界見思也。最後身，二乘極果也。

△四、舉身子不知。

假使滿世間，皆如舍利弗，盡思共度量，不能測佛智。

△五舉諸弟子不知。

正使滿十方，皆如舍利弗(至)**亦復不能知。**

△六、舉支佛不知。

辟支佛利智無漏最後身(至)**莫能知少分。**

△七、舉發心菩薩不知。

新發意菩薩供養無數佛(至)**不能知佛智。**

新發意者，發心語通。或可六度菩薩，三僧祇未斷惑，名為發心。或可指上諸天及世人等，自攝得六度，而發心之語別。擬通別二教初心之人，皆名新發意菩薩也。

△八、揀不退菩薩不知。

不退諸菩薩，其數如恒沙，一心共思求，亦復不能知。

通教三八人地，至第七已辦地，斷界內惑，名位不退。別教初住至七住，亦斷界內惑，亦名位不退。八住至十向，名行不退等，亦所不知也。

△五、頌唯佛能知實相境。

又告舍利弗：無漏不思議(至)**十方佛亦然。**

無漏不思議者，頌上結要，舉權實二智所止之境也。無漏名同，應思義別，收三諦無漏失，權實智無漏失，故名無漏。即權而實，即實而權，故不可思議也。甚深微妙法一句，頌上第一希有

難解之法。我今已具得等三句，頌上唯佛與佛乃能究竟也。明諸佛道同，同皆究竟，故云唯我知是相，十方佛亦然。

△二、三行半正略開顯動執生疑二：初、諸佛顯實三：初、諸佛道同。

舍利弗當知，諸佛語無異。

△二、勸令生信。

於佛所說法，當生大信力。

△三、正顯真實。

世尊法久後，要當說真實。

△二、釋迦開三三：初、正明開三。

告諸聲聞眾，及求緣覺乘，我令脫苦縛，逮得涅槃者。

上明諸佛顯實，今明釋迦開三，顯實必開三，開三必顯實，互明一邊以顯佛佛道同也。將明二乘之非故言逮得涅槃者，又解我令解苦縛逮得涅槃，即擬六度菩薩乘，謂六度行前度他故，故言我令脫苦縛，後取無漏故言逮得涅槃，此義推之知是六度乘也。

△二、正斥三乘

佛以方便力，示以三乘教。

△三、出立三之意

眾生處處著，引之令得出。

立三之意，意是權引，離諸苦故，非為真實，但是方便門耳。

△二、騰疑致請二：初、敘疑二：初、經家敘二：初、敘千二百疑。

爾時大眾中(至)阿若憍陳如等千二百人。

△二、敘四眾等疑。

及發聲聞、辟支佛心比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷。

上斥三乘皆是方便，故執動疑生。今敘疑但言二乘者，以其執重疑深，故偏舉耳。若至下陳疑中，即云求佛諸菩薩，大數有八萬，亦皆有疑，故知三乘僉疑，偏舉二乘耳。

△二、正生疑二：初、疑佛二智二：初、總疑二智。

各作是念：今者世尊何故殷勤稱歎方便？

△二、別疑二智二：初、疑實智。

而作是言：佛所得法，甚深難解。

△二、疑權智。

有所言說，意趣難知，一切聲聞、辟支佛所不能及。

因聞諸佛語無異，要當說真實，從此生疑。何者？佛昔說三乘智慧同證不差，但餘習有盡不盡耳。今忽稱歎如來二智非我所及，是故疑佛二智也。

△二、疑己所得

佛說一解脫義(至)而今不知是義所趣。

一解脫者，藏教三人同一解脫也。此是自疑所得三乘聖道是真出要，我脩此理亦到涅槃，而今忽言皆是方便，未知何者真實，故言不知是義所趣。此從上斥三為偽而生是疑。

△二、正請決，文有三請二止。第一、請二：初、長行二：初、陳疑。

爾時舍利弗知四眾心疑(至)甚深微妙難解之法。

此下有三請二止，就前為三止，蓋佛預知三周得益前後不俱，故三抑俟其三請也。今先陳二疑：第一下疑權智，甚深下疑實智也。

△二陳請。

我自昔來(至)殷勤稱歎甚深微妙難解之法。

我自昔下，陳已請。今者四眾下，陳眾請也。

△二、偈頌六：初、頌疑實智。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

慧日大聖尊，久乃說是法。

三智圓明，能破癡暗，故云慧日。

△二、頌疑權智。

自說得如是力無畏三昧(至)諸佛之所得。

△三、明三乘疑

無漏諸羅漢及求涅槃者(至)願佛為解說。

初句明聲聞，次句明六度。菩薩何以得知？止云逮得涅槃者，此中稱及。及者，此菩薩自求涅槃，又以及他故異二乘，知是菩薩也。後二行明緣覺。兩足尊者，謂福慧二種莊嚴悉皆滿足，為世間尊也。

△四、明身子疑

於諸聲聞眾，佛說我第一(至)為是所行道。

身子智慧第一，不了佛之權實二智，定是果上究竟之法，定是因中所行之道。

△五、明佛子疑

佛口所生子，合掌瞻仰待，願出微妙音，時為如實說。

聞佛說法，法身得生，故言佛口所生子。

△六、總明同疑請。

諸天龍神等，其數如恒沙(至)欲聞具足道。

△第二止。第一止，指上文止舍利弗，不須復說。

爾時佛告舍利弗(至)皆當驚疑。

△第二請。

舍利弗重白佛言(至)聞佛所說則能敬信。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：
法王無上尊，惟說願勿慮。是會無量眾，有能敬信者。
△第三止
佛復止舍利弗若說是事(至)將墮於大坑。
爾時，世尊重說偈言：
止止不須說，我法妙難思，諸增上慢者，聞必不敬信。
△第三請。
爾時舍利弗重白佛言(至)多所饒益。
爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：
無上兩足尊，願說第一法(至)則生大歡喜。
願說第一法者，融師云：由前斥三乘是偽，又聞諸佛法久後要當說真實在二乘邊，未知法華是實，但據斥三非真，三外必更有法，故云願說第一法。
△二、后七品半廣明開三顯一三：初、兩品半為上根人法說五：初、正明法說二：初、長行三：初、許說三：初、順許。
爾時，世尊告舍利弗：汝已殷勤三請，豈得不說？
初是順，豈得下，許也。
△二、誡許。
汝今諦聽，善思念之，吾當為汝分別解說。
初是誡，吾當下許也。諦聽是聞慧，善思是思慧，念之是修慧。
△三揀許。
說此語時，會中有比丘(至)即從座起，禮佛而退。
初是揀；汝今下，許也。初五千在座，故如來三止；今將許說威神遣去，故禮佛而退。
所以者何？此輩罪根深重(至)有如此失，是以不住。
五濁障多名罪重，執小翳大名根深，未得三果謂得三果，未證無學謂證無學，名增上慢。有如此失者，謂障執慢三種之失也。
世尊默然而不制止。
上聞開三顯一，言略義隱，猶未生謗，足作繫珠因緣，去則有益。若聞廣開三顯一，乖情起謗，住則有損，是故不制止也。
爾時，佛告舍利弗：我今此眾無復枝葉，純有貞實。
無復枝葉者，枝葉細末，不任器用。此等執方便者，於大非器。大品云：攀附枝葉，棄於根本，是人為不黠。即是此義也。
舍利弗！如是增上慢人(至)汝今善聽，當為汝說。
應知上慢不全無法，但以淺位自謂增上而慢他人，名增上慢。退亦佳矣者，既以小自翳，復妨他大光，今退無謗法之[億-音+(天*天)]，復無障他之過，故云佳矣。上枝葉未去，故如來三止。

貞實願聞，故身子四請。師弟鑑機，非徒靳固也。汝今善聽，即結許也。

△二受旨

舍利弗言：唯然，世尊！願樂欲聞。

唯(愈水切)，諾也。又應聲。唯之聲速而質，諾之辭緩而文。

△三、正說二：初、明四佛章廣上諸佛權實二：初、總明諸佛章四：初、歎法希有。

佛告舍利弗如是妙法(至)如優曇鉢華時一現耳。

時乃說之者，諸佛同出五濁必前開三，如今世尊四十餘年始顯真實久久稀疎，故云時乃說之。久不說者，為人不堪故、時未至故、五千未遣故，今人已堪時已至，五千已去決定說大乘，故云時乃說之。優曇華者，此云靈瑞亦云瑞應，三千年一現，現則金輪王出，表三乘調熟已後方說妙法授法王記。般泥洹經云：閻浮提內有尊樹王名優曇鉢，有實無華，若金華生者世乃有佛。施設論云：繞贍部洲有輪王路廣一踰繕那，無輪王時海水所覆無能見者，若輪王出海水減少，金輪路現此華乃生，作金輪王之先兆也。

△二、說無虛妄。

舍利弗！汝等當信佛之所說，言不虛妄。

汝等當信者，勸信無虛妄也。此理至深，理與昔異；此言至妙，言與昔反；此行至普，行與昔乖；此人至勝，勝於昔劣。還指客作四種之麤，而今皆妙，恐物生謗，故勸信也。妙樂云：理教行人皆云至者，實之極也。若至今經，無過上故，故皆云至。

△三、開其方便三：初、開。

舍利弗！諸佛隨宜說法，意趣難解。

佛隨三種機宜，說方便教，故言諸佛隨宜說法。而佛意在實，物莫能解，故云意趣難解。

△二、釋。

所以者何？我以無數方便(至)演說諸法。

舉今佛之權能，釋諸佛之方便，巧慧同故，借此釋彼。如我以無數方便者，諸佛開權亦如我也。

△三、結。四、示其真實五：初、標勝人法。

是法非思量分別之所能解，唯有諸佛乃能知之。

是法非思量等者，此有兩義：或作結開權，或正作顯實。結開權者，佛意難知，唯佛與佛能了。稟教者，謂三諸佛知一耳。作顯實者，即屬後文初標人法，舉無分別法惟是佛所知，佛以無分別智解知無分別法，即是顯實義也。

△二、標出世意。

所以者何？諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。

初總釋，次分字釋。總釋者，諸佛覺知如實之相，乘此實道出應於世，秖令眾生得此實相，唯為此事，曾無他事。次分字釋者，一則一實相也，非五、非三、非七、非九，故言一也。其性廣博，博五、三、七、九，故名為大。諸佛出世之儀式，故名為事。眾生有此機感佛，故名為因。佛乘機而應，故名為緣。是為出世之本意，而今開三者，為一弄引耳。雖說種種道，其實為一乘，即此義也。妙樂云非五、七、九等者，以三、五等皆是方便，故皆云非三藏三乘。加人天，五也；加通教二乘，七也；加通別菩薩，九也。

△三、重示出意

舍利弗！云何名諸佛世尊(至)出現於世。

將欲分別，更重提起，為解釋之端耳。

△四、正釋真實四：初、理一二：初、正釋。

諸佛世尊欲令眾生開佛知見(至)出現於世。

此釋理一，復為四意：一、約四位；二、約四智；三、約四門；四、約觀心。

○一、約四位釋者，諦境不可知見，唯佛智、佛眼乃能知見。若二智、四眼，則不能知見。今取圓教住、行、向、地分，得佛眼、佛智，則能知見。故寄此四位以釋理。一、即約位顯理也。開者，即是十住。初破無明，開如來藏，見實相理，如日出暗滅，眼目有用，故名為開。緣脩破惑，故云使得清淨。示者，即是十行。惑障既除，知見體顯，法界眾德，顯示分明，故名為示。悟者，即是十向。障除體顯，法界行明，事理融通，更無二趣，故名為悟。入者，即是十地。事理既融，自在無礙，任運從阿到荼，入薩婆若海，故名為入。

○二、約四智釋者，一、道慧，見道實性，實性中得開佛知見也。二、道種慧，知十法界諸道種別解惑之相，一一皆示佛知見也。三、一切智，知一切法一相寂滅，即悟佛知見也。四、一切種智，知一切法一相寂滅相，種種行類相貌皆識，即入佛知見也。

○三、約圓教四門釋者，空門一，空一切空，即開佛知見也。有門一，有一切有，即示佛知見也。亦空亦有門，一切亦空亦有，即悟佛知見也。非空非有門，一切非空非有，即入佛知見也。能通則四，所通則一。開示悟入，是能通之門。所知所見，是所通之理也。

○四、約觀心釋者，觀於心性三諦之理，不可思議，此觀明淨，名為開。雖不可思議，而能分別空、假、中心，宛然無濫，名為

示。空、假、中心，即三而一，即一而三，名為悟。空、假、中心，非空、假、中，而齊照空、假、中，名為入。是為一心三觀，而分開、示、悟、入之殊也。所以約四種釋者，見理由位，位立由智，智發由門，門通由觀。觀故則門通，門通故智成，智成故位立，位立故見理，見理故名為理一也。

△二、結成。

舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。

結成理一也。昔方便教亦得義論開示悟入，而非佛知見故是權，今明佛知見故是實，實即理一也。

△二人一

佛告舍利弗：諸佛如來但教化菩薩。

就昔方便謂教化三乘，理實而言但化菩薩，如彼窮子自謂客作賤人，長者所觀實為已子，即是人一也。

△三行一

諸有所作常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。

三乘眾行，名之為諸，為圓故諸，即是一事。此行何所至到，唯趣佛之知見，即是行一意也。

△四教一

舍利弗！如來但以一佛乘故(至)無有餘乘若二若三。

圓頓之教名一佛乘，自別教已去皆名有餘之說，即不了義非佛一乘。今言但以一佛乘者，純說佛法圓教乘也。無餘乘者，無別教帶方便有餘之說。無二者，無般若中所帶之義。無三者，無方等中所對之三也。

△五、總結法同。

舍利弗！一切十方諸佛法亦如是。

△二、列三世佛章三：初、過去佛二：初、開權。

舍利弗過去諸佛(至)而為眾生演說諸法。

△二、顯實。

是法皆為一佛乘故(至)究竟皆得一切種智。

一、佛乘是教一，是諸眾生下即行一。妙樂云是法及釋迦章，如此兩字並指權是實，故名顯實。故知述其施權，意在開也。

△二、未來佛二：初、開權。

舍利弗！未來諸佛當出於世(至)而為眾生演說諸法。

△二、顯實。

是法皆為一佛乘故(至)究竟皆得一切種智。

△三、現在佛三：初、標出世意。

舍利弗！現在十方無量百千(至)多所饒益安樂眾生。

如諸佛章中，唯以大事因緣出現於世；此亦如是，唯以饒益安樂眾生而出於世也。

△二開權。

是諸佛亦以無量無數方便(至)而為眾生演說諸法。

△三、顯實二：初、別明現在教一行一。

是法皆為一佛乘故(至)究竟皆得一切種智。

△二、總明三世人一理一。

舍利弗是諸佛(至)欲令眾生入佛之知見故。

但教化菩薩是人一，欲以下是理一。

△二、釋迦章。廣明上釋迦權實五：初、開方便權。

舍利弗！我今亦復如是(至)而為說法。

我即現在釋迦佛也。先三後一，如四佛不異，故言亦復如是。知諸眾生有種種欲者，即是五乘根性欲也。過去名根，現在名欲，未來名性。深心所著者，即是根也。方便者，即是隨宜開三乘權法也。妙樂云：知諸眾生去，感也。種種因緣去，應也。

△二顯四真實。

舍利弗！如此皆為得一佛乘、一切種智故。

如此等者，指權是實也。佛乘是教一，一切種智所知即理一，能知即行一，能得佛乘能得種智即兼人一也。

△三、舉濁釋權二：初、標其意。

舍利弗！十方世界中尚無二乘，何況有三？

將舉五濁，先標其意。上已說諸佛開權顯實，未明隱實施權。其法清淨，湛如一空。尚無帶二(般若)，帶三(方等)之權。況有單三(三乘)，單五(加人天)之權。秖為五濁障重，實不得宣。須施單三單五之權，亦施帶三帶二之權。故言於一佛乘，分別說三。分別說於若帶二帶三之三，若單五單三之三也。

△二、舉五濁四：初、唱數。

舍利弗！諸佛出於五濁惡世。

△二列名

所謂劫濁、煩惱濁、眾生濁、見濁、命濁。

劫濁無別體，劫是長時，剎那是短時，但約四濁立此假名，名為劫濁。眾生濁亦無別體，攬見、慢、果報三濁立此假名，名眾生濁。煩惱濁指五鈍使為體，見濁指五利使為體，命濁指連持色心為體。若論五濁相者，四濁增劇：聚在此時，劫濁也；瞋恚增劇刀兵起，貪欲增劇饑饉起，愚痴增劇疾疫起。三災起故，煩惱倍隆，煩惱濁也；諸見轉熾，見濁也；麤弊色心，惡名穢稱，眾生濁也；摧年減壽，命濁也。妙樂云：空、成、壞三，而無劫濁。

於住劫中，準悲華經，八萬至三萬亦未有濁，至二萬歲為五濁始。四濁增聚，故小劫名濁。

△三體相。

如是！

如是者，明五濁體相也。濁體及相不可具說，但略云如是也。

△四、結釋。

舍利弗劫濁亂時(至)於一佛乘分別說三。

劫濁亂時即劫濁，眾生垢重即眾生濁，慳貪是煩惱濁，嫉妒是見濁，成就不善根不善之言通於煩惱濁見濁，諸根成就即連持為命即命濁。秖由此土眾生五濁障重能障大乘，故如來於一佛乘分別說三。

△四、揀偽敦信二：初、正揀真偽二：初、若不聞不知，非真弟子。

舍利弗若我弟子(至)非阿羅漢非辟支佛。

如世弟子隨順師法繼嗣傳燈，若不聞不知則無法可順。何謂弟子？如來昔說五濁開三，汝隨順得涅槃，得聞得知名為弟子。今五濁既除，為汝說一，何意不聞不知？不聞者即不聞教一，不知者即不知行一，非真即非理一，非弟子即非人一。

△二、聞不信受成增上慢人。

又，舍利弗！是諸比丘(至)若不信此法，無有是處。

此敦其使信也。何者？汝自謂再不受身，是最後身。汝雖出分段，尚有變易土生，身尚無量，實非後身。汝自謂究竟應變易土生死盡，若未盡者，實非究竟，未得謂得，豈非增上慢耶？若實得者，不起上慢，知非究竟，信於究竟。故云：若不信此法，無有是處。

△二、開除釋疑二：初、開除二：初、揀除。佛滅度後者，則不成增上慢人。

除佛滅度後現前無佛。

若佛在世，正說此經，不信不受，非真羅漢，成增上慢。若佛滅後，方得羅漢者，偏執權經，不信圓法聽許，非增上慢。

△二、好人難得，深經難解，亦不成增上慢。

所以者何佛滅度後(至)是人難得。

佛雖入滅，此經尚在，不信不受，應是上慢耶？即得開除。佛滅度後，雖有此經解其文義者，此人難遇，致令羅漢不信不解，亦聽許非增上慢。

△二、釋疑。

若遇餘佛，於此法中便得決了。

恐疑云：若佛滅後，解經人難遇得羅漢者，即永入涅槃耶？即釋云：是人雖生滅度之想，捨命已後，便生界外有餘之國，值遇餘佛，得聞此經，即便決了。妙樂云：方便有餘土佛，名為餘佛。南岳云：餘佛者，四依也。羅漢遇之，聞經決了。又羅漢修念佛定，見十方佛，為說此經，便得決了。又凡夫行人，苦到懺悔，見十方佛，為說亦得決了。

△五、明無虛妄三：初、勸信釋迦實說。

舍利弗！汝等當一心信解受持佛語。

△二、勸信諸佛無虛。

諸佛如來，言無虛妄。

諸佛道同，彌加信受。

△二、結成不虛之意

無有餘乘，唯一佛乘。

△二、偈頌二：初、頌上許答二：初、頌揀許二：初、頌五千退席。

爾斷。世尊欲重宣此義，而說偈言：

比丘比丘尼有懷增上慢(至)**不堪受是法。**

上慢、我慢，不信四眾通有，但出家二眾多脩道得禪，謬謂聖果偏起上慢，在俗矜高多起我慢，女人智淺多邪辟不信。不自見其過者，三失覆心藏玼揚德，不能自省是無慚人也，若自見過是有羞僧也。於戒有缺漏者，律儀有失名缺，定共道共有失名漏，無道定等故內起惡覺如玉含瑕，無律儀故外動身口如玉露玼，覆罪自得故名護惜。小智者，不得學無學智而有世間小智，妄謂有漏以為無漏，故言小智也。糟糠者，是五千等但有世間禪無無漏，禪定潤故如糟，但有文字解無理慧之實故如糠。又糟糠無酒米譬其無大機，下文枝葉譬其非好器，悉不任用故須遣之。妙樂云：糟糠者，若依世禪以得無漏如糟出酒，從文入理如糠出米，既無無漏反計世禪如棄酒存糟，不得真理反封文字如棄米存糠。

△二、頌眾已清淨。

此眾無枝葉，惟有諸貞實。

△二頌誡許。

舍利弗！善聽。

△二、頌上正答二：初、頌四佛章四：初、總頌諸佛章五：初、頌施權二：初、頌正施權法。

諸佛所得法無量方便力(至)**優波提舍經。**

諸佛所得法者，脩道得於諸權法也。正當自行體內之權，即此法體亦不可說，以方便故為眾生說成化他權，故云無量方便力而為眾生說。眾生心念等者，頌上隨宜說法也。現起希望名念，法門

不同名種種隨宜之相，即是照九法界機說七方便法，總言九七不可定判，故言若干。過去所習名性，現在欣樂名欲。善惡業者，七方便傳傳迭論善惡。佛悉知是己等者，佛以權智照諸方便性欲，然後以諸因緣譬喻，隨其所宜說九部經。修多羅，此云契經，有通有別，通則聖教之都名，別則為十二部中直說法相者名修多羅。伽陀，此云孤起，不重頌者是也。本事者，說本昔世界事也。本生，說本昔受生事也。未曾有者，佛現種種神力，眾生怪未曾有也。因緣者，一切佛語緣起事皆名因緣也。譬喻者，如云月隱重山舉扇喻之，風息太虛動樹訓之。祇夜，此云重頌，重頌上直說修多羅也。優波提舍，此云論議。已上九部言昔施權，為七方便人說也。若十二部更有方廣，無問自說授記。

△二、頌結施權意。

鈍根樂小法，貪著於生死(至)為是說涅槃。

前世根鈍，今世無機，不堪聞大，故言不行深妙道。前世貪著障重，今世眾苦所惱，唯可聞小，故言為是說涅槃也。

△二、頌顯實四：初、頌理一。

我設是方便，令得入佛慧(至)以故說是經。

令得入佛慧，頌上一大事因緣也。決定說大乘，總頌上開示悟佛知見也。入大乘為本，頌上入佛知見也。

△二頌人一。

有佛子心淨柔輭亦利根(至)皆成佛無疑。

頌上諸佛如來但教化菩薩也。上直云教化菩薩，頌中廣出諸方便人皆成實人。有佛子心淨，即別教之人。為此佛子說大乘經得記心喜，即成圓教真實之人。聲聞若菩薩者，聲聞兼得緣覺，若菩薩兼得六度。通教等諸菩薩皆成佛無疑者，即是七種方便無非佛子也。

△三頌教一。

十方佛土中唯有一乘法(至)說佛智慧故。

頌上如來但以一佛乘為眾生說法，無有餘乘若二若三也。無二者，無通教中半滿相對之二也。無三者，無三藏中之三乘也。如此等二三皆是假名引導眾生，即方便教也。今但一佛圓乘，故云說佛智慧也。

△四頌行一。

諸佛出於世唯此一事實(至)此事為不可。

頌上諸有所作，常為一事也。終不以小乘，濟度於眾生。頌上常為一事之意也。佛自住大乘，以此度眾生。頌上唯以佛之知見，示悟眾生也。後一行，釋不以小乘度之意。

△三、頌勸信二：初、舉果勸信二：初、舉內心。

若人信歸佛，如來不欺誑(至)而獨無所畏。

如來不欺誑者，明佛心清淨，無明慳垢眾惡已斷，淨心中說，故是可信。

△二、明外色

我已相嚴身，光明照世間，無量眾所尊，為說實相印。

身相炳著，光色端嚴，內無暗惑，外有光明，則口無欺誑，為眾所尊。說大乘印，則可信受。釋論云：諸小乘經，若有無常、無我、涅槃三印印之，即是佛說，脩之得道。無三法印，即是魔說。大乘經但有一法印，謂諸法實相，名了義經，能得大道。若無實相印，是魔所說。故身子云：世尊說實道，波旬無此事。

△二、舉因勸信二：初、舉昔誓。

舍利弗當知，我本立誓願，欲令一切眾，如我等無異。

我昔誓願，非但自誓菩提，亦誓眾生同入佛慧。今酬誓故說，是亦可信。

△二、明願滿。

如我昔所願，今者已滿足，化一切眾生，皆令入佛道。

今菩提既滿，眾生亦入。汝既自證佛慧，亦驗我誓不虛。妙樂云：問：佛初立誓，誓度一切。今眾生尚多，願云何滿？答：且從一期。總而言之，但令眾生得入佛乘，即名願滿。是故經云：如我無異。

△四、舉五濁四：初、總明五濁障重，令大不生。

若我遇眾生，盡教以佛道，無智者錯亂，迷惑不受教。

眾生受苦，諸佛興悲，悲苦相對，故云相遇。遇則盡令入於佛道，故五濁不能障大，無智不受，故云障大也。

△二、別廣明五濁障過患之相五：初、眾生濁。

我知此眾生未曾修善本(至)備受諸苦毒。

善本者，真如實相也。不依此種善根，故不感大也。五欲者，謂色、聲、香、味、觸，並能生於行者須欲之心，故名五欲，即諸惡之本也。癡即無明，愛即貪愛，從癡有愛，故現生苦惱，後墮地獄、餓鬼、畜生也。止觀明五欲過患者，色如熱金丸，執之則燒；聲如塗毒鼓，聞之必死；香如慜龍氣，嗅之則病；味如沸蜜，湯舌則爛；如蜜塗刀，舐之則傷；觸如臥獅子，近之必囓。

△二命濁相。

受胎之微形，世世常增長，薄德少福人，眾苦所逼迫。

形即五陰，陰亦名世，壽命連持諸陰入世，初從薄酪已至老死，故名世世。增長下二句，明命濁相也。翻譯名義明胎中五位：初七日名歌羅邏，此云凝滑，狀如凝酥。二七日名頞部曇，此云疱，狀如瘡疱。三七日名蔽尸，此云凝結，狀如就血。四七日名

健男，此云凝厚，漸堅硬故。五七日名鉢羅奢佉，此云形位，具諸形故。

△三、見濁相。

入邪見稠林，若有若無等，依止此諸見，具足六十二。

五見交加，如稠林密茂，若有是常見，若無是斷見，因此二見生六十二。如外道計我有四句：色即是我，離色是我，色大我小，我住色中，我大色小，色住我中；四陰亦爾，是為二十。三世為六十，并根本斷、常二見為六十二。

△四、頌惱濁。

深著虛妄法，堅受不可捨。我慢自矜高，諂曲心不實。

△五劫濁相。

於千萬億劫，不聞佛名字，亦不聞正法，如是人難度。

長時無佛法，即是劫濁。又上來四濁集在時中，故名劫濁。如是人難度者，五濁障故，不信一乘，則不可度也。

△三、明為治五濁障，故先說小。

是故舍利弗，我為設方便，說諸盡苦道，示之以涅槃。

此說三藏四諦也。苦即苦諦，苦必有因即集諦，道即道諦，涅槃即滅諦。

△四明為大說。小小治，濁大興。

我雖說涅槃是亦非真滅(至)來世得作佛。

析三界妄盡，滅色取空，則非真滅。若體達無明本無常寂，即是真滅。雖本無常寂，若不修道，無由契會。故言佛子行道已，來世得作佛也。

△五、頌不虛三：初、明釋迦先開三。

我有方便力，開示三乘法。

△二、明諸佛後顯實。

一切諸世尊，皆說一乘道。

△三、正明不虛除疑

今此諸大眾，皆應除疑惑，諸佛語無異，唯一無二乘。

前權後實，誠言不虛，勿生疑也。

△二、頌過去佛章二：初、頌開三：

過去無數劫無量滅度佛(至)演說諸法相。

△二、頌顯一二：初、略頌上三一。

是諸世尊等，皆說一乘法，化無量眾生，令入於佛道。

皆說一乘法，是頌教一。化無量眾生，是頌人一。令入於佛道，是頌理一，兼得行一也。

△二、約五乘廣頌顯一二：初、總約五乘顯一實。

又諸大聖主知一切世間(至)助顯第一義。

天人羣生類，是舉諸乘以明人一。更以異方便，是舉諸行以顯行一，兼得教一。第一義即是理一，若用圓妙正觀，此即實相方便，不名為異。若用七方便觀助顯第一義者，名異方便。

△二、別約五乘以顯一三：初、開菩薩乘。

若有眾生類值諸過去佛(至)皆已成佛道。

若作五乘釋者，但是六度菩薩乘；若作七方便釋者，兼得通別菩薩乘。何者？三教大乘皆行六度而運心有異，相心行六度即三藏菩薩，無相即通教菩薩，非相無相次第行六度即別教菩薩。今但列六度，未知定判屬誰。尋上文云更以異方便者，非獨六度菩薩，即三教菩薩方便也。六度中前五是福、後一是慧，故云種種福慧。昔聞法皆已成教一，昔六度行皆已成行一，如是諸人等皆已成人一，皆已成佛道皆已成理一。

△二、開二乘乘。

諸佛滅度後，若人善輭心，如是諸眾生，皆已成佛道。

此開聲聞、緣覺皆入一乘。何以得知？大品歎阿羅漢心調柔輭。又淨名云：住調伏心是賢聖行。是以知之，昔善輭心皆成行一，諸眾生是人一，成佛道是理一。妙樂云：二乘文中有人理行，不云兼教者，秖是文略。

△三、開天人乘二：初、約天人小善成緣，因種子以顯實十：初、捨財造塔明天乘。

諸佛滅度已(至)若於曠野中積土成佛廟。

因時至心，傾財捨寶；果時任運，自然受樂。故是天乘也。木椹者，長安有木名椹，亦任造像。金光明云：以佛舍利如芥粟許，置小塔中，三十三天已有自然果報。即其義也。

△二、戲沙作塔明人業。

乃至童子戲，聚沙為佛塔，如是諸人等，皆已成佛道。

因時泛泛悠然作善，果時作意勤求得樂，故是人業也。

△三、志心建像明天業。

若人為佛故，建立諸形像(至)皆已成佛道。

優婆塞戒經不許用膠，得失意罪。而此經用者，古師云：外國用樹膠耳。妙樂云：造像功德經有十一種功德：一者、世世眼目清潔；二者、生處無惡；三者、常生貴家；四者、身如紫磨金色；五者、豐饒珍玩；六者、生賢善家；七者、生得為王；八者、作金輪王；九者、生梵天，壽命一劫；十者、不墮惡道；十一者、後生還能敬重三寶。又云：若人臨終發言造像，乃至如麥[麩-夫+廣]，能除三世八十億劫生死之罪。

△四戲畫作佛明人業。

乃至童子戲，若草木及筆，或以指爪甲，而畫作佛像。

△五、結成建像者顯實。

如是諸人等，漸漸積功德(至)**度脫無量眾。**

諸人皆成人一；漸漸積功德，具足大悲心，即成行一；佛道即成理一；既已成佛，復能化他，但化菩薩，即是教一。

△六、諸塵供養明天業。

若人於塔廟寶像及畫像(至)**皆已成佛道。**

唄者，或云唄匿，此云讚頌。貝，大螺也。

△七、散心塵供明人業。

若人散亂心，乃至以一華，供養於畫像，漸見無數佛。

△八、身業供養明天人業。

或有人禮拜，或復但合掌，乃至舉一手，或復小低頭。

五體著地是上禮，即天業。合掌低頭是中禮，即人業。

△九、結成供養者顯實。

以此供養像，漸見無量佛(至)**如薪盡火滅。**

非但自入佛道，亦能化度眾生入於涅槃。子果縛盡名曰無餘，機薪既盡應火云亡，故云薪盡火滅也。

△十、口業供養明人業。

若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。

南無，或云那謨，或云南摩，此翻歸命，或翻度我。大品云：佛言：若有一人稱南無佛，乃至畢苦，其福不盡。

△二、約聞法則成了因種子以明顯實。

於諸過去佛，在世或滅後，若有聞是法，皆已成佛道。

例上皆具相、無相、非相、無相、至心、散心等五乘種子，今皆開入一實。至心聞一句是天業，散心聞一句是人業。

△三、頌未來佛章二：初、頌開三：

未來諸世尊其數無有量(至)**以無量方便。**

△二、頌顯一四：初、頌人一。

度脫諸眾生，入佛無漏智，若有聞法者，無一不成佛。

△二頌行一。

諸佛本誓願，我所行佛道，普欲令眾生，亦同得此道。

△三頌教一。

未來世諸佛雖說百千億(至)**是故說一乘。**

知法常無性者，實相常住無自性，乃至無無因性，無性亦無性，是名無性。佛種從緣起者，中道無性即是佛種。迷此理者，由無明為緣則有眾生起；解此理者，由教行為緣則有正覺起。欲起佛種須一乘教，是為頌教一也。

△四頌理一。

是法住法位，世間相常住，於道場知已，導師方便說。

是法住法位者，眾生正覺一如無二悉不出如，故皆以如法為位也。分局定限故名為位。世間相常住者，十界依正生住異滅之相名世間相，以即理故皆常住也。故法智尊者云：生法即性故常住，異滅即性故常，即性之常非常無常，言偏意圓斯之謂歟。又世間相常住者，出世正覺以如為位亦以如為相，位相常住，世間眾生亦以如為位亦以如為相，豈不常住？世間相既常住，豈非理一？於道場知已者，此舉果釋成開權顯實，道場朗然斯理久暢，物情障重方便施三，故云導師方便說。妙樂云：染淨之法皆名是法，染謂眾生淨即正覺，一一皆住真如法位，故云是法住法位。

△四、頌現在佛章三：初、頌化意。

天人所供養，現在十方佛(至)亦說如是法。

△二頌顯實。

知第一寂滅，以方便力故，雖示種種道，其實為佛乘。

知第一寂滅，即頌理一。其實為佛乘，或頌教一，或頌行一。

△三頌開權。

知眾生諸行深心之所念(至)隨應方便說。

△二、頌釋迦章二：初、略頌上權實。為下，總譬作本二：初、頌顯實。

今我亦如是，安隱眾生故，以種種法門，宣示於佛道。

今我亦如是者，我即釋迦一化之主，同以一實教化眾生，故言如是，為下有大長者譬作本也。安隱者，即大涅槃常樂住處，此處寂靜無五濁障，故名安隱。安隱即對不安隱，謂三界有五濁障名不安隱，即為下火宅譬作本。眾生即是五道受化之徒，為下五百人譬作本。種種法門即對不種種，為下唯有一門譬作本。妙樂云：如來本以一門利物，事不獲已施種種門，施權之意本在顯實，故云宣示於佛道。

△二頌開權。

我以智慧力，知眾生性欲，方便說諸法，皆令得歡喜。

智慧力者，即權智力也。知眾生性欲者，即是五道根性，有三乘差別。為下三十子譬作本，諸法即三乘法也。又云知眾生性欲者，鑑小機也。方便說諸法者，正施權也。皆令得歡喜者，隨宜稱機也。二偈雖略，收佛一化開權顯實，原始要終罄無不盡，故稱略頌。為下總譬本也。

△二、廣頌上六義，為下別譬作本六：初、頌上五濁三：初、明佛有能見之眼。

舍利弗當知，我以佛眼觀。

佛眼觀見，為下長者能見譬作本，明佛在法身地上，以常寂佛眼圓照羣機。若根利濁輕，則以盧舍那像說一乘法；若根鈍濁重，

則脫瓔珞，以老比丘像驚入火宅。方便開三，秖是于時鑑機，故言我以佛眼觀見也。若觀色法，應用天眼；若分別根機，應用法眼。云何言以佛眼見耶？佛眼圓通，舉勝兼劣。又四眼入佛眼，皆名為佛眼故也。

△二、頌上明所見五濁五：初、眾生濁。

見六道眾生，貧窮無福慧。

妙樂云：貧窮等為眾生濁者，貧故由無福，痴故由無慧，痴貧眾生聚在一處，故名眾生濁也。

△二頌命濁。

入生死險道，相續苦不斷。

妙樂云：入生死為命濁者，於生死中又加險道，險道之中命易斷故，即短壽處而猶相續為命濁也。

△三、頌煩惱濁。

深著於五欲，如犛牛愛尾，以貪愛自蔽，盲瞑無所見。

犛牛者，獸如牛而尾長。說文云：西南夷長髦牛也。牛愛其尾，就身護尾；人愛其尾，故殺其身。譬人貪五欲而害其身，亦若是也。

△四頌劫濁。

不求大勢佛，及與斷苦法。

妙樂云：劫中無佛，故名為濁。四濁生此，亦無所求。劫若有佛，雖濁能破。故經云：唯我一人，能為救護。

△五頌見濁。

深入諸邪見，以苦欲捨苦。

或云：外道五熱炙身，欲望捨苦，反得苦報。或云：諸見即是受，受即是苦，行此苦因，望欲捨苦，豈可得耶？妙樂云：六十二多，故名為諸。由此見故，則有三受，見家之受，故云見即是受。三受皆苦，以此苦受，欲捨苦者，無有是處。

△三、明起大悲應赴機。

為是眾生故，而起大悲心。

為五濁眾生故，大悲熏心，應入三界，施設方便，引趣佛慧。

△三、頌施化宜不得三：初、明用大擬宜。

我始坐道場觀樹亦經行(至)微妙最第一。

始坐道場者，至理無時，假時化物為化之初，故言始也。事釋者，道場在摩竭提國西南，去尼連河不遠，佛初在此處脩治得道，故言道場。坐此樹下得三菩提，故名道樹。感樹恩故觀察，念地德故經行，道成賽澤之時，欲以大法擬宜眾生也。樹地無有分別，豈須報恩？未曾有經云：秖以通化傳法名報耳。三七日者，過去因果經云：佛成道初，一七日思惟我法妙無能受者，二

七日思惟眾生上中下根，三七日思惟誰應先聞法，即至波羅奈為五人說四諦等。且以三乘而為三根，此就小乘釋也。今明佛在法身之地寂而常照，恒以佛眼洞覽無遺，豈始至道場淹留三七方思此事？言三七者，明有所表也。表佛初欲三周說法，故假言三七耳。初七思法說，次七思譬說，後七思因緣說，皆無機不得，是故息大施小也。此偏就圓教大乘為釋耳。若通途約大乘釋者，初七思惟欲說圓教，次七思惟欲說別教，後七思惟欲說通教，皆無機不得，是故息大說三藏三乘為方便之化也。

△二、明眾生無機三：初、明障重故。

眾生諸根鈍，著樂癡所盲。

△二、明不堪聞。

如斯之等類，云何而可度？

△三、明諸梵請。

爾時諸梵王及諸天帝釋(至)**請我轉法輪。**

諸梵雖請說大，佛知無機，所以不說。妙樂云：問：如何得知梵王請大？答：據佛酬云若但讚佛乘等，故知是請大也。若據一四天下，只一梵王為三界天主。今云諸梵王者，如來統御大千世界，有百億四天下，則有百億梵王。又禪禪各一梵王，故云諸也。若論請法，正在初禪三界天主也。

△三、明念欲息化二：初、無機。

我即自思惟，若但讚佛乘(至)**墜於三惡道。**

明無機強說，聞則有損。

△二息化

我寧不說法，疾入於涅槃。

說則有損，滅但無益。故此思惟，為下施權之張本也。寧(平聲)，願詞也。如人言寧可如此，是願如此也。

△二、念同諸佛，用權稱宜二：初、明化得四：初、三乘疑宜。

尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘。

尋念者，仍念彼雖無大機不容永捨，要以方便而誘濟之，非都不知開三，欲引同諸佛故云尋念也。

△二、明有小機二：初、明諸佛稱歎五：初、釋迦自敘諸佛現。

作是思惟時，十方佛皆現，梵音慰喻我。

佛現者，由念佛方便力故現現，由擬法、會機二義故佛現也。

△二、佛歎釋迦隱實設權。

善哉釋迦文第一之導師(至)**而用方便力。**

上欲大化，於彼無機，故諸佛不歎。今欲說小，曲會根緣，則始終得度，所以佛歎善哉也。為一施三，引入佛慧，即是第一導師。得是無上法者，即是得實智微妙第一也。而用方便力者，隨

諸一切佛，隱實用權也。釋迦是姓，此云能仁。淨名疏云：天竺語釋迦為能文，文為儒義，即名能儒。大論亦云：釋迦文佛。

△二、明諸佛亦隱實用權。

我等亦皆得，最妙第一法，為諸眾生類，分別說三乘。

△四、雙釋隱實設權二義。

少智樂小法，不自信作佛，是故以方便，分別說諸果。

為眾生少智，不堪聞大，所以隱實；而復樂小，所以施權。

△五、雙結隱實設權二義。

雖復說三乘，但為教菩薩。

雖復說三，終為顯實也。

△二、明釋迦酬順二：初、發言酬順。

舍利弗當知，我聞聖師子深淨微妙音稱。南無諸佛。

既聞諸佛稱歎，即對曰：南無諸佛。南無此云敬從，若翻度我等，非此意也。妙樂云：今釋迦因聞十方諸佛慰喻，乃稱南無答於諸佛，故知釋迦不請諸佛度也。

△二、念順物機。

復作如是念：我出濁惡世，如諸佛所說，我亦隨順行。

△三、明施化小

思惟是事已，即趣波羅奈(至)為五比丘說。

波羅奈，正音婆羅疐(女熙切)。中印度境婆沙云：有河名波羅奈，去其不遠造立王城，或翻江繞城，亦云鹿苑。諸法寂滅相不可以言宣下，即是前說中道無性佛種之理。此理非數又不可說，今以方便作三乘說。又非生非滅，而以方便作生滅說。又偏真之理亦不可說，以方便故作四門說。初為五人說無常有門也。佛念五人當往先度，故至波羅奈一夏調根。初為陳如說四諦得道，次為頞鞞跋提說布施生天，福樂二人同時證果。三為迦葉、拘利二人亦如前說，皆得聖果。是為三番度五比丘也。

△四、受行悟入

是名轉法輪，便有涅槃音，及以阿羅漢，法僧差別名。

轉佛心中化他之法，度入他心，名轉法輪。陳如初得初果，即斷見惑，分證滅諦，亦是分得有餘涅槃。涅槃之音，起自於此，由此得成無學，便有羅漢之名。能說三乘者名佛，所說三乘即法，初果與羅漢名僧，三寶於是現世間也。妙樂云：涅槃音者，由弟子受行，煩惱斷處，涅槃名生，故名為音。眾教之始，故言起自於此。三寶現世間者，亦約漸始，且在小乘，未論一體。

△二、釋疑念。

從久遠劫來，讚示涅槃法，生死苦永盡，我常如是說。

恐疑師云：佛初未能鑑機，尋念諸佛始知根性。即釋云：非我不知用於方便，特欲引同故念諸佛，非始念方知。從久遠劫來見其樂小，已為讚示令盡眾苦，所以聞小即得解脫也。恐疑弟子云：云何眾生一世暫聞即證羅漢？即釋云：從久遠劫來為其讚示，稱於本習故速得道。故以一偈釋二疑也。

△三、頌顯真實四：初、頌人一。

舍利弗當知(至)**曾從諸佛聞方便所說法。**

此二行頌人，一、三乘行人皆是佛子故也。又此二行亦名大乘機發，亦云索果，明由機發故索果，索果由於機發。此應有四句：自有障除機未發，如諸羅漢在三藏時，以樂小故濁障雖除，大根鈍故妙機未發；自有大機發障未除，如法華中諸凡夫人等雖未斷結，以大根利故機發；自有障即除機即發，如說無量義經時證二乘果，即於此座大機即發；自有障未除機未發，即五千等是也。志求佛道者，即是索大，非求小果也。咸以恭敬心，皆來至佛所者，一云耻小慕大，大機感佛，故云至佛所。今明非但機至佛所，亦乃身到，如無量義中四眾圍繞合掌敬心，欲聞具足道也。曾從諸佛聞，方便所說法者，此中初味調伏，受行三藏六度通別等三教方便，由此調熟故，使障除機發而求大也。

△二頌理一。

我即作是念：如來所以出，為說佛慧故，今正是其時。

此一行頌理一，故云為說佛慧，即上種智佛知見也。又從此至下今我喜無畏二行一句，亦名佛歡喜。佛為佛慧故出，昔障重無機不得即說，佛慧中間雖障除又未得說，今機發正是說時，故云今正是其時。又昔眾生機鈍智小，恐其謗法墮惡故未是說時，今機利智大聞必信解，故佛歡喜。無畏者，不畏執小謗大起罪墮惡，故言無畏也。

△三頌教一。

舍利弗當知，鈍根小智人(至)**但說無上道。**

此二行頌教一，故云但說無上道。又從於諸菩薩眾至但說無上道三句，亦名正顯實也。五乘是曲而非直，通別偏傍而非正，今皆捨彼偏曲，但說正直一道也。

△四頌行一。

菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。

此一行頌行一，故云悉亦當作佛。又此一行亦名信行，悟入六度通教二菩薩，初聞略說動舊執致新疑，今悉已除非獨菩薩，二乘亦爾。而云聲聞皆當作佛者，昔教不說二乘作佛，今與授記，授記豈獨二乘？除疑豈獨菩薩？互存則兩備。

○舍利弗當知下，亦名大乘機動。我即作是念下，亦名佛歡喜。於諸菩薩中下，亦名正顯實。菩薩聞是法下，亦名受行悟入。

△四、歎法希有二：初、頌上如是妙法。

如三世諸佛，說法之儀式，我今亦如是，說無分別法。

如三世者，引同諸佛用權，權是引物之儀式也。說無分別法，引同諸佛顯實，實則言語道斷，豈存儀式？又權實無分別，為鈍根小智分別權實，今還悟入一三不二，即知佛說三一無分別也。諸佛皆爾，何獨我耶？

△二、頌上時乃說之五：初、舉人難遇。

諸佛興出世，懸遠值遇難。

久久懸遠，時有佛出，此舉人難。

△二、舉法難說。

正使出于世，說是法復難。

如今佛出世四十餘年，始顯真實。

△三、舉聞法難。

無量無數劫，聞是法亦難。

如五千之流，梵音盈耳，越席而去，聞豈不難乎？

△四、舉信受難。

能聽是法者，斯人亦復難。

眾中唯身子前達中下之機，雖聽猶未能了。

△五、舉華譬四難。

譬如優曇華(至)是人甚希有，過於優曇華。

此華非其時不現，現則維其時，故云時時乃一出。但合聞者難，餘例可解。

△五、頌上不虛二：初、勿於可信人生疑。

汝等勿有疑，我為諸法王(至)無聲聞弟子。

法王者，夫為人王，言則不二；佛為法王，豈容虛說？夫方便可是權假，真實寧應是妄？聞法王說法，勿生疑也。

△二、勿於可信法起疑

汝等舍利弗，聲聞及菩薩，當知是妙法，諸佛之秘要。

四十餘年蘊在佛心，他無知者，名為秘。一乘直道，總攝萬途，故言要也。

△六、揀眾敦信二：初、頌揀眾三：初、頌揀增上慢非佛弟子。

以五濁惡世，但樂著諸欲，如是等眾生，終不求佛道。

若樂諸欲是行魔業，故須揀之。上文著涅槃尚非佛弟子，此文著生死那是佛弟子？互揀非耳。終不求佛道者，頌上揀增上慢，上慢者未得上法謂得上法，是故其人不求佛道也。

△二、頌佛滅後解義者難得。

當來世惡人，聞佛說一乘，迷惑不信受，破法墮惡道。

此明不善人勿為說也。

△三頌若遇餘佛便得決了。

有慚愧清淨，志求佛道者，當為如是等，廣讚一乘道。

此明善人當為說也。

△二、頌敦信二：初、敦信於權。

舍利弗當知，諸佛法如是(至)不能曉了此。

初一行結秘要，明此法如是，先以萬億方便，然後乃示真實。其不習學，不能曉了，此正結不善者勿為說也。兼對習學者，則能曉了，此乃可為說也。

△二、敦信於實。

汝等既已知，諸佛世之師(至)自知當作佛。

方便施權，正為於實，權實無疑，自知作佛。

妙法蓮華經科註卷第一

妙法蓮華經科註卷第二

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經譬喻品第三

譬者，比況也。喻者，曉訓也。託此況彼，寄淺訓深，前法說周作三乘，一乘說廣明五佛，開三顯一，上根利智，圓聞獲悟，中下之流，抱迷未受，動執生疑，踟躕岐道，是故更約三車一車譬喻而說，使其悟解，故言譬喻品。

〇以類比況謂之譬。開曉令悟謂之喻。

△二、身子領解二：初、經家敘起二：初、敘內解。

爾時，舍利弗踊躍歡喜。

內解在心名喜，喜動於形名踴躍，從妙人聞妙法得妙解，故踊躍歡喜也。初住名歡喜住，初行亦名歡喜行，初地亦名歡喜地。身子既是上根利智，必是超入之歡喜，設不超入，亦是初住之歡喜也。妙樂云：初住名歡喜者，三法開發同初地故。

△二、敘外儀。

即起合掌，瞻仰尊顏。

即起合掌，表昔權實為二如掌不合，今解權即實如二掌合，故云合掌。向佛者，昔權非佛因、實非佛果，今解權即實成大圓因，因必趨果故云向佛。瞻仰尊顏者，表其解實，實即佛境非方便法，瞻仰尊顏無餘思念，表開佛知見也。

△二、身子自陳二：初、長行三：初、標，三、喜。

而白佛言：今從世尊聞此法音，心懷踴躍得未曾有。

今從世尊標我身，見佛身故名身喜；聞此法音依於佛口，聞而歡喜故名口喜；得未曾有是我意，解佛意故名意喜。

△二、釋失三：初、明昔不見佛為身失。

所以者何(至)甚自感傷失於如來無量知見。

昔佛為菩薩受記，我不預斯事，見佛義遠，既不見佛故無身喜。聞如是法者，若日照高山時密有聞義，顯如聾啞，不得言聞如是法也。秖是方等教中聞大乘實慧與今不殊，故言聞如是法也。受記者，亦是方等中與菩薩記，二乘不預。甚自感傷者，思益淨名中聞褒大折小，內疑而外鄙，名為感傷。失如來知見者，失佛眼之見、失佛智之知也。

△二、明昔不聞法為口失。

世尊！我常獨處山林樹下(至)是我等咎，非世尊也。

以身處山林，心執小道，則不聞法，故無口喜。同入法性者，謂與菩薩同入，正出其執小之過，以由不知小乘法性之外別有妙理，菩薩得之故也。既執所入之一理，疑於三教能入之門，見佛授菩薩記，則疑佛有偏，所以成過。是我等咎者，由我迷權，何關理教？由我惑實，何關佛偏？追述昔非，仰謝如來，是為引過自歸也。妙樂云：三教者，三乘之教也。

△三、明昔意不解為意失。

所以者何？若我等待說所因(至)**終日竟夜每自剋責。**

以不待說所因則無實解，又不識方便故無權解，解無故故無意喜。待說所因有二義：一不受待對於前，二不停待於後。初華嚴明三諦之慧是得佛之因，以此待對於我而我不受，是失之於前。諸佛法久後要當說真實，我不停待忽忽取小，是失之於後。若待此前後，必得大乘度脫也。不解方便等者，不知三乘是方便之權，輒便信受取證小果，對佛陳過，故云世尊我從昔來等。不待說所因者，自責不解實也。不解方便者，自責不解權也。

△三、結成二：初、結。

而今從佛聞所未聞(至)**身意泰然快得安隱。**

從佛是結身喜，聞法是結口喜，斷諸疑悔是結意喜。

△二成

今日乃知真是佛子，從佛口生，從法化生，得佛法分。

乃知真是佛子。近佛義成，結身成也。從佛口生，結口成也。從法化生，結意成也。

△二、偈頌三：初、頌標喜。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

我聞是法音，得所未曾有，心懷大歡喜，疑網皆已除。

△二、頌釋喜三：初、頌見佛喜。

昔來蒙佛教，不失於大乘(至)**聞亦除憂惱。**

長行明失知見，頌中明不失大乘。長行論失論遠，頌論近論得，文互現耳。

△二、頌不聞法二：初、頌上身遠故不聞。

我處於山谷或在林樹下(至)**金色三十二。**

一、足下安平如奩底，二、足下千輻輪相，三、手足指長，四、手足柔軟，五、手足指合縵網，六、足跟滿足，七、足趺高好，八、伊尼延鹿王腨(音善，腸也)，九、立手摩膝，十、陰藏相如馬王，十一、身縱廣等，十二、諸毛孔上生青色柔軟，十三、毛上向右旋，十四、金色光，十五、身光面各一丈，十六、皮膚細滑不受塵水、不停蚊蚋，十七、兩足下、兩手、兩肩、項中七處皆滿，十八、兩腋下滿，十九、身如師子，二十、身端直，二十

一、肩圓好，二十二、四十齒具足，二十三、齒白淨齊密根深，二十四、四牙白而大，二十五、頰車如師子，二十六、咽中津液得味中上味，二十七、舌大薄覆面至髮際，二十八、梵音深遠如迦陵頻伽聲，二十九、眼色如金精，三十、眼睫如牛王，三十一、眉間白毫相如兜羅綿，三十二、頂肉髻成

十力諸解脫，同共一法中，而不得此事，八十種妙好。

一、無見頂相，二、鼻高好孔不現，三、眉如初月，四、耳輪輻相，五、身堅實，六、骨際如鉤鎖，七、身一時迴如象王，八、行時足去地四寸而印文現，九、爪如赤銅色，十、膝骨堅著圓好，十一、身清潔，十二、身柔軟，十三、身不曲，十四、指長纖圓，十五、指文藏覆，十六、脉深不現，十七、踝不現，十八、身潤澤，十九、身自持不逶迤，二十、身滿足，二十一、容儀備足，二十二、容儀滿足，二十三、住處安無能動者，二十四、威振一切，二十五、一切樂觀，二十六、面不長大，二十七、正容貌不撓色，二十八、面具滿足，二十九、唇如頻婆果色，三十、言音深遠，三十一、臍深圓好，三十二、毛右旋，三十三、手足滿，三十四、手足如意，三十五、手文明直，三十六、手文長，三十七、手文不斷，三十八、一切惡心眾生見者和悅，三十九、面廣姝好，四十、面淨滿如月，四十一、隨眾生意和悅與語；四十二、毛孔出香氣；四十三、口出無上香；四十四、容儀如師子；四十五、進止如象王；四十六、行法如鵝王；四十七、頭如摩陀那果；四十八、一切聲分具足；四十九、四牙白利；五十、舌赤色；五十一、舌薄；五十二、毛紅色；五十三、毛軟淨；五十四、眼廣長；五十五、孔門相具；五十六、手足赤白如蓮華色；五十七、臍不出；五十八、腹不現；五十九、細腹；六十、身不傾動；六十一、身持重；六十二、其身大；六十三、身長；六十四、手足軟滑；六十五、四邊光各一丈；六十六、光照身而行；六十七、等視眾生；六十八、不輕眾生；六十九、隨眾生音聲不增不減；七十、說法不著；七十一、隨眾生語言說法；七十二、發音報眾聲；七十三、次第有因緣說法；七十四、一切眾生不能盡觀相；七十五、觀無厭足；七十六、髮長好；七十七、髮不亂；七十八、髮旋好；七十九、髮色青珠；八十、手足有德相。

十八，不共法。

一、身無失，二、口無失，三、念無失，四、無異想，五、無不定心，六、無不知已捨(佛於一切法悉皆照知方捨，無有一法不經心知而捨者)，七、欲無減(欲度一切心無厭足故)，八、精進無減，九、念無減，十、慧無減，十一、解脫無減(佛具二種解脫：一、有為解脫，謂無

漏智慧相應解脫也；二、無為解脫，謂一切煩惱都盡無餘也），十二、解脫知見無減，十三、一切身業隨智慧行，十四、一切口業隨智慧行，十五、一切意業隨智慧行，十六、智慧知過去世無礙，十七、智慧知未來世無礙，十八、智慧知現在世無礙。

如是等功德，而我皆已失（至）**令眾至道場。**

我常於日夜者，生死為夜、涅槃為日，為生死中有涅槃、為生死外有涅槃？若得悟時二疑雙遣。妙樂云：若生死中有涅槃即大乘意，若生死中無涅槃即小乘意。昔於機中有此疑故，於今日有此疑事，所以思惟欲問也。

△二、頌入法性故不聞。

我本著邪見（至）**爾時心自謂得至於滅度。**

邪見是凡夫著，入法性是二乘著。凡夫初著邪見，世尊為說真空之法，拔其邪見。二乘既證真空，當爾之時，莫不自謂已得究竟涅槃。故凡夫二乘，俱不聞大乘法也。梵志即婆羅門，其人種類，自云從梵天口生，唯五天竺有，餘國即無也。

△三、頌心得解。

而今乃自覺，非是實滅度（至）**永盡滅無餘。**

涅槃亦翻滅度，昔所證涅槃，非大涅槃。若得作佛，惑盡果亡，方名大乘涅槃也。

佛於大眾中，說我當作佛。

△三、頌結成。

聞如是法音，疑悔悉已除（至）**我聞疑網斷。**

說我當作佛者，方便品云我記如是人來世成佛道是也。聞佛所說等者，初聞略開三顯一，動執生疑疑佛為魔，今知佛昔因緣譬說皆是為實施權，權既即實故心安疑斷也。

佛說過去世無量滅度佛（至）**謂是魔所為。**

身子既聞五佛開權顯實，方知世尊今日所說是真實道，非魔作佛惱亂我心。波旬正音波卑夜，此云惡，常有惡意成惡法故。上長行中明不待所因不解方便，今頌中聞當作佛是得所因，聞五佛道同解魔非魔是解方便，互顯一邊耳。

聞佛柔軟音，深遠甚微妙（至）**教化諸菩薩。**

初一行半，頌結。前三句，結口喜。後三句，結意喜。次一行，頌成。

△三、如來述成三：初、昔曾教大。

爾時佛告舍利弗（至）**我以方便引導汝故生我法中。**

無上道者，十住婆沙論云：身無上謂相好，受持無上謂自利利他，具足無上謂到彼岸，智慧無上謂四無礙，不思議無上謂六波羅蜜，解脫無上謂大涅槃，行無上謂聖行梵行。瓔珞經十三云：

道當清淨，穢濁非道；道當一心，多想非道；道當知足，多欲非道；道當恭敬，憍慢非道；道當檢意，放逸非道；道當顯耀，自隱非道；道當連屬，無行非道；道當覺悟，愚惑非道；道當教化，矜恪非道；道近善友，習惡非道。如是等種種明無上道。今經以圓道為無上道，若偏若次皆他經所論。長夜隨我受學者，昔雖大化，未破界內無明惑暗，心中隨佛受學，故云長夜等。縱若未破見思，所聞一句成了因種，納種在識永劫不失，以暗望明暗尚非謬，況今真悟寧是虛耶？故舉昔曾教大述見佛不謬也。我以方便引導汝故生我法中者，此義兩向，若昔以大化今生大解，故云引導生我法中，此屬初曾教大意。若令免惡道權以小引，故云引導生我法中，此屬第二中忘取小意。

△二中忘取小

舍利弗！我昔教汝志願佛道(至)而便自謂已得滅度。

汝今悉忘者，自有中途。廢大習小，名中途悉忘。若而今自謂已得滅度，即是而今悉忘。由忘大習小，致有憂悔，而得聞法不虛也。

△三、還為說大。

我今還欲令汝憶念(至)教菩薩法佛所護念。

我今還欲令汝憶念本願，即是述其得解不虛，先施權教，成其中途小善，後顯真實，遂其本願大心也。

△四、佛與授記二：初、長行十：初、劫數。

舍利弗！汝於未來世，過無量無邊，不可思議劫。

此下是授記段。若得大解自知得佛，何俟須記？記有四意：一、昔未記二乘而今須記，二、中下未悟以記勉勵之，三、令聞者結緣，四、滿其本願，是故記也。妙樂云：問：既得記已，何故更經若干劫耶？答：若記菩薩，但通途云得無生等；今記聲聞，須約劫國應佛成處須有機緣。此諸聲聞昔未曾有淨土之行，蒙記已後與物結緣，物機不同致劫多少。又諸聲聞時不同者，為逗物宜隨機長短，機緣不等初住何殊？

△二行因

供養若干千萬億佛，奉持正法，具足菩薩所行之道。

△三得果

當得作佛號曰華光(至)天人師、佛、世尊。

△四國土。

國名離垢(至)其傍各有七寶行樹，常有華果。

△五說法。

華光如來亦以三乘(至)以本願故說三乘法。

準今釋迦，故云亦以。舍利下。明說三意。土淨唯一，酧願說三，即施即廢。問：何處願說？準大悲空藏經云：身子於六十劫行菩薩道，因婆羅門乞眼唾而踐之，身子瞋退作凡夫願，成佛日開三乘法。故云以本願等也。

△六劫名

其劫名大寶莊嚴(至)其國中以菩薩為大寶故。

△七、眾數。

彼諸菩薩無量無邊(至)如是菩薩充滿其國。

△八壽量。

舍利弗！華光佛壽十二小劫(至)其國人民壽八小劫。

△九、補處。

華光如來過十二小劫(至)其佛國土亦復如是。

△十正像

舍利弗！是華光佛滅度之後(至)亦三十二小劫。

大論四十八云：舍利弗！正法三十二小劫者，三災饑病刀滅眾生者名小劫。又直是時節名小劫，如說法華經六十小劫，亦是時節數耳，非三災滅外物為小劫也。

△二、偈頌二：初、頌長行九：初、超頌得果。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

舍利弗來世，成佛普智尊，號名曰華光，當度無量眾。

△二、追頌行因。

供養無數佛，具足菩薩行，十力等功德，證於無上道。

十力等者，即指佛果方名為力，初住分得名為功德。所言等者，非唯供養佛兼淨土行，或由分得十力功德成初住記。

△三、超頌劫名。

過無量劫已，劫名大寶嚴。

△四、頌國土淨。

世界名離垢清淨無瑕穢(至)常有華果實。

△五、超頌眾數。

彼國諸菩薩志念常堅固(至)善學菩薩道。

神通波羅蜜，謂六神通、六波羅蜜也。

△六、追頌說法。

如是等大士，華光佛所化。

△七、超頌壽量。

佛為王子時棄國捨世榮(至)壽命八小劫。

△八、法住久近

佛滅度之後正法住於世(至)像法三十二。

△九、供養舍利。

舍利廣流布，天人普供養。

△二、總結歎。

華光佛所為，其事皆如是(至)**宜應自欣慶。**

宜應自欣慶者，成初入歡喜位之解也。初住能百佛世界作佛行地倍是。

△五、四眾領解二：初、長行三：初、經家敘眾喜。

爾時，四部眾比丘、比丘尼(至)**心大歡喜，踊躍無量。**

△二陳供養。

各各脫身所著上衣(至)**一時俱作雨眾天華。**

各各脫衣等者，此中通語四眾八部出家二眾。言上衣者，即大衣也。而自迴轉者，表聞身子得記法性自然而轉，因果依正自他悉轉也。

△三、正領解二：初、領開權。

而作是言：佛昔於波羅奈，初轉法輪。

△二領顯實。

今乃復轉無，上最大法輪。

最大法輪者，最是今經圓中圓也，大是人理教行四種妙也。或境智等十妙，或心佛眾生三妙，妙法之輪名妙法輪。

△二、偈頌二：初、頌上開權顯實。

爾時諸天子欲重宣此義，而說偈言：

昔於波羅奈(至)**是法甚深奧，少有能信者。**

四諦如前釋。五眾者，五陰也。言昔於波羅奈等即是說藏教，今復轉最妙等即是說圓教，法華開顯藏圓相對，故不述中間方等般若也。

△二、述得解隨喜回向。

我等從昔來，數聞世尊說(至)**盡回向佛道。**

初一行自述，次二行半隨喜，後一行回向。我等亦如是者，如身子之領解，如身子被佛述成，如身子之得記也。

△二、三品半為中根人譬說四：初、半品正譬喻開顯二：初、請三：初、述自無疑。

爾時舍利弗白佛言(至)**三藐三菩提記。**

此去為中根作譬喻說，凡有四品，今品正是譬喻開三顯一，信解品明中根得解，藥草品明如來述成，授記品明授記，此四番皆約譬說，是為譬喻周也。

△二、述他有惑

是諸千二百心自在者(至)**聞所未聞皆墮疑惑。**

佛常教化下，執昔三乘之教也。我見者，無明不了，於名色陰入界等法中，妄計有我我所之實有。無見者，有即常見，無即斷

見，等即等於亦有亦無非有非無諸見。而今於世尊下，執昔一理也。昔說三是究竟，今又說一為真實，昔三今一同異不分，故言皆墮疑惑。妙樂云：聞所未聞者，聞法說中身子四段昔教所無。

△三、普為四眾。

善哉！世尊！願為四眾說其因緣，令離疑悔。

因緣者，前三後一之因緣也。妙樂云：問：前法說中示前三後一，聞既不悟，今還請於前三後一，與前何別？答：言因緣者，即是前三後一始末根由，故云因緣。前四佛章略，釋迦章稍廣，雖以五濁用釋於權，始末未明，故使中根於茲不曉。譬說委明輪迴之相，具列三車出宅之由，兼示索三與一之意，廣敘等賜、等子、等心，此乃方酧因緣之請也。

△二、答二：初、發起二：初、抑令憤勇。

爾時佛告舍利弗(至)是諸所說皆為化菩薩故。

我先不言下，指上開權皆為阿耨菩提，指上顯實皆為化菩薩者，若權若實皆入佛道，上已明言，云何執教迷暗不解？如此責之，乃是抑令憤勇也。

△二、引令速進。

然，舍利弗！今當復以(至)諸有智者以譬喻得解。

此引接安慰也。前斥責既切，恐鄙懟自沉，今許其譬喻，更明此義。若能解者，猶稱智也。

△二、譬喻二：初、長行二：初、開譬二：初、總譬六：初、長者譬三：初、名行。

舍利弗！若國邑聚落。

名如賓，行如主，行有親疎，名有遠近，故舉處所以顯名行也。封疆為國最遠，宰治為邑居中，聚落是隣閭最近，長者名行徧此三處。近不見其細陋，遠但挹其高風，口無擇言，身無擇行，意無擇法，名行相稱真實大人。今譬實報土為國，方便土為邑，同居土為聚落，內合如來三業，隨智慧行，於此三土稱機施化，名稱普聞，德周法界也。

△二位號。

有大長者。

長者！譬如來世間長者備十德：一、姓貴，二、位高，三、大富，四、威猛，五、智深，六、年耆，七、行淨，八、禮備，九、上敬，十、下歸。姓則三皇五帝之裔，左貂右插之家；位則輔弼丞相，鹽梅阿衡；富則銅陵金谷，豐饒侈靡；威則嚴霜隆重，不肅而成；智則胸如武庫，權奇超拔；年則蒼蒼稜稜，物儀所伏；行則白圭無玷，所行如言；禮則節度庠序，世所式瞻。上則一人所敬，下則四海所歸，十德具焉，名大長者。出世長者即

是如來，姓則從三世真如實際中生；位則功成道著，十號無極；富則法財萬德，悉皆具滿；威則十力雄猛，降伏魔外；智則一心三智，無不通達；年則早成正覺，久遠若斯；行則三業隨智，運動無失；禮則具佛威儀，心大如海；上則十方種覺所共稱譽，下則七方便人而來依止，是名出世佛。大長者即釋迦一化之主也。

△三德業。

其年衰邁，財富無量，多有田宅及諸僮僕。

年高則博達今古，譬佛智德。衰邁則根志純熟，譬佛斷德。財富無量，總譬萬德也。田宅，別譬也。田能養命，譬禪定資般若。宅可棲身，譬實境為實智所託。若論福德，無行而不脩。若論智慧，無境而不照。故曰多有田宅也。僮僕者，給侍使人，譬方便知見皆已具足，和光六道，曲順萬機，即實智之僮僕也。

△二、舍宅譬

其家廣大。

家宅譬上，安隱對不安隱，不安隱譬三界也。眾生冗冗，皆宅三界，如來應化，統而家之，故言廣大也。

△三一門譬。

唯有一門。

一門者，譬上宣示佛道門也。佛道理一，理為教所詮，故名為門。文云以佛教門出三界苦，得涅槃證是也。門有二：宅門、車門。宅者，生死也；門者，出要路也，此方便教之詮也。車者，大乘法也；門者，圓教之詮也。大小雖同有能所，須辨權實二能。若識二能，則二所有在；若識實所，權之能所俱成實能。且以今昔言之，宅是所出，車是所入；宅門是所出之路，車門是所入之路。既二路不同，出入各異，故宅門非車門也。若今開之，宅與車一，二門何殊？是故三乘俱有二義。

△四五百人

多諸人眾，一百、二百乃至五百人止住其中。

五百人，譬上五道眾生也。

△五、火起譬二：初、出所燒宅相，譬六道果報。

堂閣朽故，墻壁隤落，柱根腐敗，梁棟傾危。

堂譬欲界，閣譬色無色界，三界皆無常，故云朽。墻壁譬地水火風四大，頹落譬減損，柱根譬命，腐敗譬危殆不久，梁棟譬意識，傾危譬遷變不停。此釋通於三界己他。若就己身作觀釋者，堂譬身之下分，閣譬頭等上分，墻壁譬皮肉，頹落譬老朽，柱根譬兩足，腐敗譬無常，梁棟譬脊骨，傾危譬命終。

△二、明能燒之火譬八苦五濁。

周帀俱時，欻然火起，焚燒舍宅。

八苦徧在四大四生，故言周帀。竝皆無常，故云俱時。欻然，譬本無今有。本無此苦，無明故有。

△六、三十子

長者諸子，若十二十，或至三十，在此宅中。

譬上知眾生性欲、天性相關，則子義成。性欲不同，故有三十。若十是菩薩子，二十、三十是二乘子，此機俱得出宅，故名為子。皆言十者，悉有十智之性，故云內有智性，但無如實智性耳。十智者，世智、他心智、苦集滅道智、法智、比智、盡智、無生智。

△二、別譬四：初、長者見火譬四：初、明能見。

長者見。

標出能見，譬上我以佛眼觀見也。

△二明所見。

是大火從四面起。

標出所見，譬上所見六道眾生也。大火，譬三界五濁八苦也。四面，譬身受心法也。身受心法，即宅之四面。於身起淨倒，於受起樂倒，於心起常倒，於法起我倒。起此四倒，故有生老病死，愛別離，怨憎會，求不得，五陰盛苦，譬如大火從四面起也。若知身不淨，受是苦，心無常，法無我，即煩惱火滅。又依下文，以生老病死為四面也。

△三、明驚怖。

即大驚怖而作是念(至)安隱得出。

譬上為眾生故而起大悲心也。即大驚怖者，念其退大善故驚，憂其將起重惡故怖。驚即對慈念其無樂，怖即對悲憂其有苦。我雖能於此所燒之門安隱得出者，即是釋成慈悲驚怖之義。雖是未盡之辭，明佛以智慧力能尋正教見所詮諦，不為五濁八苦所危故名安，不為四倒暴風所動故名隱，蕭然累外故名出。眾生不爾為火所燒，如來慈悲猶為憂火所熾，故言我雖等也。

△四、廣前所見。

而諸子等於火宅內(至)心不厭患無求出意。

著見名嬉，著愛名戲。又著見故，耽湎四見名嬉，唐喪其功名戲。又著愛故，躭湎五塵名嬉，空無所獲名戲。由見愛故，空生徒死而無厭離，如彼兒戲。不覺不知者，都不言有火，名不覺。不解火是熱法，名不知。不畏火能傷身，名不驚。不慮火能斷命，故不怖。以譬眾生全不覺五陰八苦，不知四倒三毒。既不識惑，云何憂慮？惑侵法身，傷於慧命。如是不覺於苦，不知於集，不驚失道，不怖失滅。逼身者，五識也。身為八苦所逼。逼，近也。濁在五識，名之為近。以切己故，名為逼。以一一苦

皆由五識以對於境故也。身心不厭患者，心即意識心王也。不厭無常之苦，不患煩惱之集也。無求出意者，不脩道求滅也。今謂火宅本譬五濁，嬉譬見濁，戲譬煩煩濁。不覺不知，不驚不怖，譬眾生濁。火來逼身，苦痛切己，譬命濁。心不厭患，無求出意，譬劫濁。

△二、捨几用車譬二：初、捨几譬二：初、勸門擬宜三：初、擬宜。

舍利弗！是長者作是思惟(至)**若以几案從舍出之。**

譬上念用大化三七日思惟也。身手有力者，身譬神通荷負，手譬智慧提拔。依三昧斷德則有神通，依智慧智德則有說法。衣裓几案者，三藏法師云：衣裓是外國盛華之器。今取合譬，文云：若我但以神力及智慧力讚如來知見力、無所畏者，眾生不能以是得度。神力即是身，慧力即是手，如上說。知見譬衣裓，無畏譬几，十力譬案。如來以神通發動此三法，以智慧宣說此三法，無機息化。當知知見譬衣裓，名略義玄；四無畏譬几，於法小廣；十力譬案，於法則廣。佛於三七思惟，欲作如是廣略說之，而眾生不堪，故言衣裓几案也。

△二不受

復更思惟是舍唯有一門(至)**未有所識戀著戲處。**

譬上眾生諸根鈍，云何而可度也。唯有一門與上車門義同，此中亦是宣一佛乘之車門也。今更明通別。別者，一謂一理一道清淨，門謂正教通於所通，教理寬博則非狹小，斷常及七方便眾生不能以此理教自通，將談無機故言狹小耳。通者，理純無雜故言一，即理能通故言門，微妙難知故言狹小。幼稚等者，二萬佛所教無上道，大乘善根微弱名幼稚，若聞大乘能生謗毀名未有所識。戀著戲處者，前明善弱，此明惡強，即是因時深著見愛，果時深著依正，欲界著六塵，色界著禪味，無色界著定，故上文云眾生諸根鈍，著樂癡所盲，不堪聞大乘也。

△三、放捨。

或當墮落，為火所燒。

此是放捨善誘，譬上無機息化，我寧不說法，疾入於涅槃也。墮落有二：一者、幼稚憶本戲處故墮落。又善弱惡強二俱無識，執物不堅故墮落，譬著五欲墮在三途也。二者、善弱無識，謗毀大乘墮落三途也。

△二、誡門擬宜三：初、擬宜。

我當為說怖畏之事(至)**具告諸子汝等速出。**

既著戲處故說怖事，令得免五濁火燒五陰舍，宜應捨離，故云宜時疾出。若久住著必斷善根，故云無令為火之所燒害。

△二不受

父雖憐愍善誘喻(至)何者為舍，云何為失。

不驚不畏者，不驚故不生聞慧，不畏故不生思慧。不識八苦五濁能燒善根，如不知火。不識陰界入法是諸苦器，如不識舍。不知喪失法身之由，如不知何者為失。

△三、放捨。

但東西走戲，視父而已。

背明向暗如東西，生死往還速疾如馳走，於中起見愛如戲也。雖用大擬，不從大教，故言視父而已。妙樂云：若明見苦集，東西向明，以不知苦故，而起於集，如日東而西走。不識集故，而招於苦，如日西而東馳。死如往，生如還，生死不絕如馳走。機扣於應，故名為視。機生不受，故云而已。已者，息也。

△二、用車譬四：初、擬宜，三、車譬。

爾時長者即作是念(至)令諸子等得免斯害。

譬上尋念過去佛亦作三乘化也。前言苦痛切己猶是未死，今云必為所焚即有死義也。上文於所燒之門安隱得出，今云若不時出必為所焚，此義云何？須知前得出者即是法身出，今言若不時出等者即是應身，示同眾生有疾。若眾生有善成機受化，則與應身時出；若眾生善斷無機不受化，即不與應身時出，即是俱為所焚也。我今當設方便者，欲設三乘之權也。妙樂云：法身出者，且約小乘五分法身也。受化則機應俱濟，故云時出；不受化則機息應謝，灰斷入滅義當俱焚。

△二、先心所好譬

父知諸子先心各有所好(至)情必樂著。

譬上作是思惟時，十方佛皆現等，明有小乘得度之機也。其昔曾習小，是知先心性欲不同，是知各有所好。既知習小，故以小接。既知性欲不同，故開一為三。又知本曾習大，名知先心中厭老死，名各有所好。

△三、三車希有譬三：初、勸轉。

而告之言：汝等所可玩好(至)汝若不取，後必憂悔。

此歎三車希有譬，譬上正施三乘，思惟是事已，即趣波羅奈也。

△二、示轉。

如此種種羊車、鹿車、牛車，今在門外，可以遊戲。

羊車譬聲聞乘，鹿車譬緣覺乘，牛車譬菩薩乘，如下文釋。今在門外者，今許在門外斷見思，出三界外方得故也。

△三、證轉。

汝等於此火宅，宜速出來，隨汝所欲，皆當與汝。

△四、適子所願譬。

爾時諸子聞父所說珍玩之物(至)爭出火宅。

譬上受行悟入，是名轉法輪也。前偈本略，今譬事廣，廣明脩因至果。適願者，機教相稱，即聞慧也。心勇銳者，思心動慮，即思慧也。互相推排者，推四真諦理，排伏見惑，邪正未決，名為互相。此入脩慧，屬煖、頂位也。競者，競取勝理，初則徧觀上下八諦，歷十六行相，競趣真道；後則縮觀至欲界苦諦，下趣苦法忍，此是忍法位也。共者，是世第一位，同觀欲界苦諦，與忍位不別，故云共也。馳走者，入見道十五心，速疾見理，故云馳走。既斷見惑，分得涅槃，譬上便有涅槃音也。爭出者，即脩道位也。爭出三界，成無學果，斷思惑盡，方出火宅，即譬上及以阿羅漢、法、僧差別名也。

△三、等賜大車譬四：初、見子免難歡喜譬。

是時，長者見諸子等安隱得出(至)歡喜踊躍。

譬上我即作是念至今我喜無畏，兩行一句偈也。若子未免難，父則憂念；若得離火，心即泰然。以子歡喜，其父亦喜也。四衢者，譬四諦也。以四諦觀異，名為四衢。見惑雖除，思惑猶在，不名露地。三界思盡，名為露地。住果不進，故云而坐。見思惑盡，真諦理顯，故云無復障礙。不為見思所局，故云泰然。生滅度安隱想，故言歡喜也。

△二、諸子向父索車譬。

時諸子等各白父言(至)羊車、鹿車、牛車願時賜與。

譬上大乘機發，我見佛子等，志求佛道者，咸以恭敬心，皆來至佛所兩行偈也。就此明索車，文無索字，依此請辭，明索車耳。索有三意：一、機索者，鹿苑證小之後，至方等中，冥有大益，被斥不謗，理在有求大乘之意，名為機索。二、情索者，至般若會，領知大法，樂大心起，縱不彰言，索義漸切，名為情索。三、口索者，來至法華？因方便品初，聞佛略說，皆指為方便，動宿疑情，是故發言三請，名為口索。

△三、等賜諸子大車譬三：初、總標兩章二：初、子等。

舍利弗！爾時長者各賜諸子。

此下譬上於諸菩薩中正直捨方便但說無上道也。此明子等者，譬一切眾生等有佛性，佛性同故等是子也。

△二車等。

等一大車。

此明車等者，以法等故無非佛法，譬一切法皆摩訶衍。等是大車而言各賜者，各隨本習四諦六度無量諸法，開示真實舊習不同，故言各皆摩訶衍，故言大車。

△二、廣明車等二：初、廣敘車體三：初、敘高廣。

其車高廣，眾寶莊校，(至)重敷婉筵，安置丹枕。

假名車有高廣相，譬如來知見深遠，橫周法界之邊際，竪徹三諦之源底，故言高廣也。眾寶莊校者，譬萬行脩飾也。周帀欄楯者，譬總持持萬善遮眾惡也。四面懸鈴者，譬四無礙辯下化眾生也。張設幰蓋者，譬四無量眾德之中慈悲最高普覆一切也。珍奇雜寶而嚴飾者，真實萬善嚴此慈悲。大經云：慈若具足十力無畏，名如來慈。寶繩交絡者，譬四弘誓堅固大慈心也。垂諸華纓者，譬四攝神通等悅動眾生也。重敷婉筵者，譬觀練熏脩一切諸禪重沓柔軟也。安置丹枕者，枕有內外。若車外枕者，車若駕運，隨所到處須此支昂，譬即動而靜，即靜而動，動靜即十乘中通塞義也。若車內枕者，休息身首，譬一行三昧息一切智一切行也。丹即赤色，譬無分別法也。妙樂云：法界三諦並非橫竪，雖無橫竪，法界從徧。言橫則便三諦名異，言竪則便

△二明白牛

駕以白牛，膚色充潔，(至)行步平正，其疾如風。

駕以白牛者，譬無漏般若能導三教諦緣，度一切萬行到薩婆若也。白是色本，即與本淨無漏相應，體具萬德如膚充，煩惱不染如色潔。又四念處為白牛，四正勤中二世善滿如膚充，二世惡盡如色潔。四如意足稱行者心，如形體姝好。筋譬五根住立，能生義也。力譬五力摧伏，幹用義也。行步平正譬定慧均等，又譬七覺調平。其疾如風，譬八正道中行速疾到薩婆若也。

△三明僕從。

又多僕從而侍衛之。

僕從者，譬方便波羅蜜，能屈曲隨人給侍使令，即眾魔外道二乘小行，皆隨方便智用。故淨名云：皆吾侍也。又果地神通運役隨意，即僕從也。妙樂云：此中僕從與偈中儐從言異意同。儐者，進也、導也。侍衛者，供左右也。

△二、釋有車由。

所以者何？是大長者財富無量，種種諸藏悉皆充溢。

財富藏溢，譬果地福慧圓滿也。藏有行藏、理藏。一切法趣檀、尸、忍等，是趣不過者，是約行為如來藏。一切法趣陰、入、界、根、塵等，是趣不過者，是約理明如來藏。自行此行理名充，以此化他名溢。妙樂云：福慧圓滿者，行理窮也。福成行也，慧趣理也。徧一切法，故財無量。皆具二德，故云種種。

△三、廣明心等二：初、廣心等。

而作是念我財物無極(至)各各與之不宜差別。

此明心等也。由財物無極是子無偏，是故心等。若富而非子是子而貧，則心不得等也。七寶大車其數無量者，譬今經開顯若教若

行皆摩訶衍，又方等般若念處正勤根力覺道種種異名，皆開示實相，歷一切法亦復如是，故言無量也。各各與之不宜差別者，不移本習而示真實，如身子於智慧開佛知見具一切佛法，目連於禪定開佛知見具一切佛法，餘人亦爾，以心等故不宜差別也。

△二、釋心等。

所以者何？以我此物周給一國，猶尚不匱，何況諸子！

初釋財多尚周一國，況復諸子？譬大圓因徧該善惡，況佛知見耶？次釋子等者，非子尚充，況是子耶？譬佛無緣者尚度，況有緣子耶？妙樂云非子者，且貶正因不同緣了故。抑言非尚度者，緣了之子是先結緣者而熟脫之，正因之子未結緣者為其下種，故云尚度，故以種者況先結緣。

△四、諸子得車歡喜譬。

是時，諸子各乘大車，得未曾有，非本所望。

譬上菩薩聞是法，疑網皆已除也。三乘之人，本求羊鹿水牛之車，期出分段，今得白牛大車，盡於變易，過本所望，豈不歡喜？

△四、長者無虛譬三：初、問起。

舍利弗！於汝意云何(至)寧有虛妄不。

初佛問者，本但許三，而今與一，非虛妄。不欲令身子領實，故以虛妄問之。

△二、答釋二：初、免難不虛，亦名以重奪輕不虛三：初、標章。

舍利弗言：不也。世尊(至)全其軀命非為虛妄。

△二、解釋。

何以故？若全身命，便為已得玩好之具。

全身免火，已得大寶，濟子重命，豈應有虛？妙樂云：全於小乘五分法身，入空慧命，則為已得。昔來所玩疏文，乃以小乘五分為身用，況大乘實慧為命也。

△三、結況。

況復方便於彼火宅而拔濟之？

免八苦之火，全五分之身，已是大寶。況二萬佛所，大乘慧命，圓因成就，佛知見開，寧是虛妄？妙樂云：初用小濟，存五分身，已得珍玩。況常於火宅，方便教小，本在於大，而今獲大，豈虛妄耶？

△二、不乖本心不虛，亦名過本望不虛三：初、標章。

世尊，若是長者，乃至不與最小一車，猶不虛妄。

此述長者本意，若小若大俱有本心，大本為本、小本非本，許小不與尚無所乖，況更與大寧乖本意？但小非究竟不須更與，故云

不與耳。

△二、解釋。

何以故是長者先作是意(至)以是因緣無虛妄也。

本知無小而許小者，意令方便得出火宅。既昔方便非佛本意，不與小車不乖本意，豈虛妄耶？

△三、結況。

何況長者自知財富無量，欲饒益諸子，等與大車。

與一大車，過本所望，是故不虛。

△三、述歎

佛告舍利弗：善哉，善哉！如汝所言。

二善哉者，述其免難，不乖二不虛也。問：佛何不自說不虛？答：佛許三與一，自說為難。身子說不虛，取信為易。

△二、合譬二：初、合總譬六：初、合上長者三：初、合位號。

舍利弗！如來亦復如是。

如來無量德號，略舉十義，如上說。

△二合名行

則為一切，世間之父。

一切世間，將處所以定名行也。上云國邑聚落，今合譬直云一切世間者，通指同居、方便、實報三土，皆是妙色妙心果報之處。如來徧應三處，即一切世間之父也。妙樂云皆是妙色妙心果報處者，既云一切世間之父，故此三土皆是如來證道色心果報之處。寂光既徧，遮那亦等，諸身既與法身量同，諸土亦與寂光不異，故曰妙色妙心也。

△三、合德業。

於諸怖畏衰惱憂患(至)具足方便智慧波羅蜜。

於諸怖畏無明永盡，合上衰邁顯斷德也。成就無量知見，合上年高顯智德也。力無畏等，合上外德財富無量也。神力者，深脩禪定能得神通，合上田也。智慧力者，智必照境如身之託處，合上宅也。具足方便波羅蜜，合上諸僕從也。

△二合五百人

大慈大悲，常無懈倦，恒求善事，利益一切。

慈悲是施化之本，一切是五道眾生，恒為慈悲所被，合上五百人也。

△三、合舍宅譬

而生三界，朽故火宅。

△四合三十子

為度眾生。

眾生有緣親者，前度合上三十子也。

△五合上火起

生老病死，憂悲苦惱，愚癡暗蔽，三毒之火。

合上欻然火起譬也。總有八苦，今略言四：一、生苦，有五種：初、受胎，二、至終，三、增長，四、出胎，五、種類。二、老苦，有二種：一、念念，二、至終。又有二種：增長、滅壞。三、病苦，四大不調，即有二種：一、身病，二、心病。四、死苦，有三種：一、業報，二、惡對，三、時節代謝。又有二種：一、病死，二、外緣。三毒者，一、貪毒，若以迷心對一切順情之境，引取無厭，名為貪毒。二、瞋毒，若以迷心對一切違情之境，便起忿怒，即是瞋毒。三、癡毒，若一切事理之法，無明不了，起諸邪行，即是癡毒。毒以沉毒為義，惱壞之甚，故云沉毒。以其能壞出世善心，故名為毒也。

△六合上一門。

教化令得阿耨多羅三藐三菩提。

教能詮理，尋理起行，即得菩提。故知教理共用，合上唯有一門譬也。

△二、合別譬四：初、合見火譬四：初、合能見眼。

見。

合上能見之眼，即是如來寂照智眼能見也。

△二合所見火。

諸眾生為生老病死(至)如是等種種諸苦。

合上所見之火，從四面起也。此中明八苦為火，四苦如前釋。貪著追求，是求不得苦。後受地獄、天上、人間，是五陰苦。愛別離苦者，捨所愛故，即是壞苦。怨憎會苦者，即是苦苦，苦心領於苦境故也。此之八苦，從四倒起，故上文云從四面起也。

△三、合廣前所見。

眾生沒在其中歡喜遊戲(至)雖遭大苦不以為患。

合上所見火，譬諸子不覺不知等也。不觀苦集故不生厭，不觀道滅故不求解脫，雖遭大苦不以為患。合上心不厭患，無求出意也。

△四、合起怖畏。

舍利弗！佛見此已，便作是念(至)令其遊戲。

合上我雖能於此所燒之門安隱得出意也。應拔其苦難者，即大悲之力拔五濁之苦也。與無量樂者，即大慈之力與其大樂也。

△二、合捨几用車二：初、合捨几三：初、合擬宜。

舍利弗！如來復作是念(至)眾生不能以是得度。

上譬有勸誡，今但合勸不合誡，勸脩為正、誡惡是傍故也。今擬宜中但以神力者合上身力，智慧力者合上手力，讚如來知見合衣

祇力，無畏合几案。若佛初出即用此擬宜，眾生不能以此得度也。

△二、合無機。

所以者何是諸眾生(至)何由能解佛之智慧。

釋不得度，合上子不受勸譬也。正由五濁障重，未免生死等火，大乘微妙不能得入，故言何由能解佛之智慧。此一句合上唯有一門而復狹小，小故不能解佛智慧也。

△三、合息化二：初、牒前三譬三：初、身手救不得譬。

舍利弗！如彼長者，雖復身手有力而不用之。

合上放捨善誘，無機息化也。此文雖無放捨語，息化意甚分明也。

△二、牒施三車譬。

但以殷勤方便，勉濟諸子火宅之難。

△三、牒等賜大車譬。

然後各與珍寶大車。

△二、正合息化

如來亦復如是，雖有力、無所畏而不用之。

△二、合用車四：初、合擬宜三車。

但以智慧方便，於三界火宅拔濟眾生。

△二、合知子先心

為說三乘：聲聞、辟支佛、佛乘。

三乘者，乘以運載為義，聲聞以四諦為乘，緣覺以十二因緣為乘，菩薩以六度為乘，運出三界歸於涅槃也。六度菩薩於當教內亦稱大乘。今名佛乘者，菩薩三十四心頓斷見思習氣而得成佛，故名佛乘。

△三、合歎車希有三：初、合示轉。

而作是言汝等莫得(至)聲聞、辟支佛、佛乘。

三界，是示苦諦。勿貪麤弊，乃至生愛，是示集諦。色謂男女形貌，及世間玄黃赤白等。聲謂絲竹環珮之聲，及男女歌詠之聲等。香謂男女身香，及世間飲食香等。味謂種種飲食肴饍美味等。觸謂男女身分柔軟細滑等。此名五塵，亦名五欲。速出三界，是示滅道二諦。滅道即是示其三界，外有智斷三乘之果，故令速出三界，當得三乘。三乘正取道滅為體，合上三車，今在門外，可以遊戲也。

△二、合證轉。

我今為汝保任此事(至)以是方便誘進眾生。

合上隨汝所欲，皆當與汝也。

△三、合勸轉。

復作是言汝等當知(至)便得無量安隱快樂。

合上歎希有也。如此三乘，是諸佛方便引物儀式，故眾聖所稱。得無生智為自在，得盡智為無繫。我生已盡，不受後有，名無所依。所作已辦，梵行已立，名無所求。以無漏等勤脩道品也。根即五根，力即五力，覺即七覺支，道即八正道。禪定等，如前釋。住於真空涅槃，故云安隱快樂也。

△四、合適子所願三：初、合羊車。

舍利弗！若有眾生內有智性(至)為求羊車出於火宅。

內有智性者，宿習三乘樂欲成三乘智性，故佛施三乘之教也。內有智性乃至從佛聞法信受，合上聞父所說珍玩之物，適其願故聞慧也。殷勤，合上心各勇銳思慧也。精進，合上推排，推是推理、排是排惡，惡去故精、理明故進脩慧也。欲速出下，合上競共馳走。是名聲聞乘，合上爭出火宅。聲聞者，聞佛聲教故曰聲聞，聲聞不能化他，如羊不顧後羣，故以羊車譬聲聞乘也。

△二合鹿車。

若有眾生從佛世尊(至)為求鹿車出於火宅。

梵語辟支迦羅，此云緣覺。言求自然慧者，從十二因緣門入，此門本自有之，非佛天人所作，名自然慧。不從他聞，復名自然慧也。大論云：有道人問佛：大德！十二因緣，佛作耶？佛言：我不作。又問：餘人作耶？佛言：亦非餘人作，有佛無佛，本性有之。深知諸法因緣者，支佛逆順兩緣，百千萬世觀因緣等，故云深知也。支佛是法行人，從他聞法少，自推義多，故取譬於鹿，鹿不依人故也。別行疏云：支佛譬鹿，猶有迴願之慈也。

△三合牛車。

若有眾生從佛世尊(至)為求牛車出於火宅。

菩薩稱一切智者，不同二乘，乃是佛智。菩薩望此脩因，即是不乘兼運之意也。菩薩慈悲化物，如牛之安忍運載，故以牛車譬菩薩乘也。然牛車有水牛、白牛之異，水牛車喻六度菩薩乘也，大白牛車喻圓教一佛乘也。私謂一切智既不同二乘，自然智、無師智即不同緣覺。

△三、合等賜大車二：初、雙牒二譬二：初、牒免難。

舍利弗如彼長者(至)安隱得出火宅到無畏處。

上譬有四，今但合二，合免難義兼索車，合等賜義兼歡喜。

△二牒等賜。

自惟財富無量等，以大車而賜諸子。

△二、雙合二譬二：初、合免難。

如來亦復如是(至)出三界苦怖畏險道得涅槃樂。

門有三義：入義、出義、別義。若三界為宅、五陰為舍，由迷一色心而入一色心，即是入宅生死之門。若作出義者，是乘從三界出，即是稟藏通二教教下所詮之理為門。若別義者，即是稟別教下所詮之理為門也。今言佛教門者，正是藏通二教教下之理共為門，得出三界而免難也。妙樂云三義皆以所詮之理為門者，意顯獨教門義不成。經雖云教必須對理，故知別教雖詮別理亦非車門，但對藏通而立別名，由緣別理故名為別。別教十住與藏通人咸出火宅，據出火宅同仍可名通，十住所證又同兩教涅槃，故亦可云得涅槃樂。

△二、合等賜五：初、合有車之由。

如來爾時便作是念(至)力無畏等諸佛法藏。

無量智慧者，合上財富無量，庫藏充溢也。

△二、合廣其心等。

是諸眾生皆是我子(至)皆以如來滅度而滅度之。

合上我財物無量，不應以下劣小車與諸子也。如來滅度者，即大乘三德涅槃也。

△三合等心章門。

是諸眾生，脫三界者。

合上各賜諸子等也。

△四合等車章門。

悉與諸佛禪定、解脫等娛樂之具。

△五合正廣大車。

皆是一相一種聖所稱歎，能生淨妙第一之樂。

合上高廣，乃至僕從等大車譬也。一相是實相，即法身。一種是種智，即般若。能生淨妙之樂，樂即無苦，名為解脫。三德高廣，具足莊嚴，收羅眾德，名摩訶衍。

△四、合無虛妄譬二：初、牒許小與大。

舍利弗如彼長者(至)然彼長者無虛妄之咎。

三車誘引，本為除其五濁，五濁既除，大善自全，故但與大車也。

△二、合不乖本心二：初、合解釋。

如來亦復如是，無有虛妄(至)但以大乘而度脫之。

合上，我以方便，令子得出也。

△二、合結況。

何以故如來有無量智慧(至)於一佛乘分別說三。

合上何況長者自知財富無量，欲饒益諸子，故許三與一，非是虛也。此釋小異於前。前意為令諸子得出，意不在三，既出不與，亦非虛妄。今明如來出世，本欲說大，但為小智樂著三界，故以

方便誘引。既已得出，還與大乘，即稱本心，故言能與眾生大乘之法，但不能盡受也。若華嚴中，能受即為與大，不俟開一為三。不能受者，以方便力，於一佛乘分別說三，三由眾生，非佛本意。故用此釋成，不乖本心，不虛也。妙樂云小異於前者，前云意不在三，今云本欲與大，雖復小殊，名異義同也。

△二、偈頌二：初、百行偈頌。重頌上長行二：初、頌開譬二：初、頌總譬四：初、頌長者。

佛欲重宣此義，而說偈言：

譬如，長者！

頌上位號，即兼得名行德業。既有長人之德，即知名行徧為國邑所崇，亦知內外年德俱高，喻佛具足智斷慈悲萬德也。

△二、頌舍宅二：初、頌宅廣大。

有一大宅。

△二、廣出宅體。

其宅久故，而復頓弊。

三界無始為久，非今所造，為故無常，卑鄙為頓弊。妙樂云三界無始為久者，問：若從因說，或當無始；若從依報，初禪已下，賢劫近成，云何無始？答：眾生無始，具三界因，惑種不忘，故云無始。故依報處，壞而復成。第四禪去，及無色界，雖無災壞，因果相成，皆是無始無常故也。然終不如約正報釋，其義自便。此下三行，廣出宅體，明所燒之相。

堂舍高危。

一云：頭為殿，腹為堂，背為舍，念念相續無常為高危。一云：色界為堂，欲界為舍，不免墮落，名為高危。妙樂云：念念等者，相續故高，無常故危。如云頭殿腹堂，即觀心一釋也。如云色堂欲舍等，即因緣一釋也。

柱根摧朽，梁揀傾斜，基陛隤毀。

命根支持如柱，亦云兩足為柱，根生異滅，三相所遷，名摧朽也。意識綱維以為梁棟，諸苦所壞如傾斜，過去行業為基陛，衰老之時為頹毀。妙樂云：意識綱維者，統御一身，其猶梁揀樹立一屋。

墻壁圮坼，泥塗阤落。覆苫亂墜，椽梠差脫。

墻壁者，一云四大為墻壁，皮膚為泥塗，四威儀不正為亂墜，五識不聰不相主境為差脫。亦云墻壁圮坼如皮膚皴朽，壯色鮮淨如初泥塗，老死枯朽如後阤落，髮鬚朽老則皆脫落如覆苫亂墜，筋骨老弱支節不援如椽梠差脫。

周障屈曲，雜穢充徧。

周障是六識，屈曲是六根。六識緣六根，取境難關，故言屈曲。六塵徧染六根，故言雜穢充徧。

△三頌五百人。

有五百人，止住其中。

三乘根性為五道所攝，兼得三十子譬也。

△四、頌火起四：初、明地上事譬。欲界火起四：初、明所燒之類譬。眾生十使二：初、正明所燒二：初、明禽獸被燒譬。五、鈍使二：初、譬五：初、譬慢使。

鴟梟鵰鷲，烏鵲鳩鴿。

慢使眾生自舉輕他，如鳥為性，陵高下視，故以八鳥譬八慢也。陵他為慢，自貴為憍。文殊問經明八憍，今用譬八鳥：壯盛憍如鴟，性憍如梟，富憍如鵰，自在憍如鷲，壽命憍如烏，聰明憍如鵲，行善憍如鳩，色憍如鴿。

△二、譬瞋使

蚖蛇蝮蠍，蜈蚣蚰蜒。

此譬瞋使。瞋有三種：一、非理瞋，謂不問可否，欻起瞋心；二、順理瞋，謂人實惱我；三、諍論瞋，謂著己所解為是，謂他說行為非。蚖蛇毒盛，不觸而吸，譬非理生瞋；蝮蠍若觸則螫，譬執理瞋；蜈蚣、蚰蜒，譬戲論瞋。世人云：赤頸者是蜈蚣，不赤者是蚰蜒。

○蚖(音元，又吾官切，即蜥蜴，又毒蛇也。)蝮(芳六切，一曰虺，鼻上有針，大者長七八尺。)蠍(許竭切，一名蠍虎，毒虫也。)蚰蜒(亦毒虫虫。)

△三、譬癡使。

守宮百足，鼬貍鼷鼠(至)蜣蜋諸蟲而集其上。

此譬癡使。於境不了曰癡，即無明也。無明有二：一、獨頭；二、相應。守宮、百足等兀然，譬獨頭無明。鼬貍、鼷鼠，譬相應無明。諸惡虫輩者，從癡根本備起諸結使也。交橫馳走者，明諸使相緣，或緣三界如交橫，起之速疾如馳走。屎尿下，明癡心所著之境，皆無常、苦、無我、不淨，故云屎尿臭處不淨流溢。由痴不了，於中計常、樂、我、淨而生染著，故云蜣蜋諸虫而集其上。

○守宮，(即蝘蜓。博物志云：以器養之，食以丹砂，乃可防閑淫逸，故謂之守宮。)百足者，(十誦律云：蛣蜣也。)鼬，(舍救切，野鼠，赤黃色，食鼠。)鼷，(音奚，小鼠也。)蜣蜋。(亦名蛣蜋，烏甲虫丸糞土者。)

△四、譬貪使。

狐狼野干，咀嚼踐蹋(至)飢羸憧惶，處處求食。

此譬貪使。貪有二種：一、有力，二、無力。有力者，以威勢取，如狼狐等。無力者，但能從他乞索麤弊，如野干等。咀(在呂

切，含味也)噉下，明貪取境。引物向己如咀噉，不以道理如踐踏。又貪心取境，有用不用。有用而取如咀噉，不用而取如踐踏。貪心取境，或取一物，或取多物，其有齊畔，如嚌嚙也。骨肉狼藉者，積聚五塵，不知止足也。羣狗競來搏(伯各切，手擊也)撮者，此有力貪，搏撮無力之者。饑羸憧惶者，貪不知足如饑，求不能得如羸，種種營覓如憧惶。多欲之人，雖富而貪。處處求食者，馳逐五塵之境也。

○野干，似狐而小，形色青黃，尾大嚌(狙詣切)。嚙者，或云沒齒咬也。撮者，蹙聚而捎取之也。憧惶者，恐懼也。

△五、譬疑使

鬪諍摣掣，啀喍嗥吠。

此譬疑使。猶豫二邊名疑，未決是非名鬪諍，意謂為是名掣，復謂為非名摣(側加也)。啀喍嗥吠者，發言論決是非之理也。妙樂云：摣者，釋名云：叉也，謂五指俱取也。掣，牽也。亦云：向前曰摣，向後曰掣。啀喍者，聚唇露齒也。嗥吠者，出聲大吼也。止觀云：狐疑未決為啀喍，陵恐於他為嗥吠，如守家狗令他畏故而吠也。

△二、結。

其舍恐怖變狀如是。

結上五鈍使也。

△二、明鬼神被燒譬五利使二：初、總明。

處處皆有，魑魅魍魎。

此總譬五利使。身見等五，觸處生著，造次恒有，故名利使。徧緣四諦五陰下，故言處處皆有。夫鬼神有智，禽獸則無，故以利使譬鬼神，鈍使喻禽獸。妙樂云：魑魅者，物之精也。俗書云：山澤之怪謂之魑。西京賦云：山神虎形曰魑，宅神猪頭人形曰魅。魍魎者，木石變怪也。玉篇云：水神也。

△二、別明五：初、譬邪見。

夜叉惡鬼食噉人肉(至)鬪諍之聲甚可怖畏。

此譬邪見，由計斷常，不信因果，故名邪見。夜叉亦云藥叉，是捷疾鬼，譬邪見撥無因果。人是善報，譬出世因果不雜煩惱，邪見之心撥無此理，如食人肉也。毒虫之屬是惡報，譬世間因果雜諸煩惱，邪見之心撥無此理，如噉毒虫之屬也。孚乳產生者，世間之法，從自類因，生自類果也。各自藏護者，因能有果名藏，必得不失名護。又人肉是善，毒虫是惡，邪見之心撥無善惡因果之事，如夜叉噉食人肉毒虫也。孚乳產生者，總說善惡並有因果相生之用也。食之既飽者，邪見之心成就也。惡心轉熾者，邪見之心增廣也。鬪諍之聲者，內心成就，外彰言教，宣於無因無果

之法，能令聞者墮落三途，故言甚可怖畏也。孚乳者，妙樂引玉篇云：伏卵曰孚。通俗文云：卵化曰孚。廣雅云：孚亦生也。乳者，養也。故鳥生曰孚，獸生曰乳。自類等者，即同類因，得等流果，以子似父，故以喻之。

△二、譬戒取

鳩槃茶鬼蹲踞土埵(至)**往返遊行，縱逸嬉戲。**

此譬戒取。執邪為道，名非因。計因及鷄狗等戒，名戒取。鳩槃茶，此云甕形，以其形似甕故。即魔鬼，乃鬼之勝者，譬脩有漏善，能勝諸虫也。蹲踞土埵者，外道脩十善戒，能生六欲天，六天是欲界高處，如土埵也。又外道持戒，能脩禪定，初得欲界定，或得未來定，未來定未脫欲界，欲界之頂，如土埵也。或離一尺二尺者，得色界定如一尺，得無色定如二尺，得升上界為往，退墮為返，起戒取之見，如縱逸嬉戲。妙樂云：鳩槃茶者，可畏鬼也。蹲，虛坐也。踞，實坐也。

捉狗兩足，撲令失聲，以脚加頸，怖狗自樂。

狗足如因，捉之如謗，故謗無苦因，如捉狗足。謗無苦因之上，復謗無苦果，如脚加頸。苦因本得苦果，如狗之有聲。邪見之人，撥言苦因，無得苦果之理，如撲(普木切，小擊也)令失聲。既謗無苦因苦果，如怖狗自樂也。妙樂云：謗無苦因者，只指非因計因，即是謗也。本是世因，謂是出世，即是謗無兩因，故譬捉狗兩足也。

△三、譬身見。

復有諸鬼其身長大(至)**發大惡聲叫呼求食。**

此譬身見。於陰入界中，妄計為身，名身見。竪入三世，計我名長。橫徧五陰，計我名大。計我自在，不修善法，即無慚愧，故言躶形。以惡莊嚴，故言黑。無功德資，故言瘦。計我者，不出三界，故言常住其中。計我在心，發言宣說，有我之相，故言發大惡聲。冀因此說，望得道果，故言叫求食也。

〇躶(郎果切。本作裸。赤體也。又袒也。)

△四、譬見取。

復有諸鬼，其咽如針。

此譬見取，謂因此見通至非想，名見取。非想無常而計涅槃，如咽細命危而保其壽，故言其咽如針。妙樂云：見取者，非果計果，非想非是涅槃之果，計之為常。無色唯心名為咽細，三界壽極名為命危，計之為常名為保壽，保壽正當計果義也。

△五、譬邊見。

復有諸鬼，首如牛頭(至)**饑渴所逼，叫喚馳走。**

此譬邊見。於身見上，計我計斷常，執常非斷，執斷非常，隨執一邊，名邊見。斷常二邊，如牛頭二角。為身是我，為我是身，依我見起邊見，如頭兩角也。計斷常之過，能斷出世善根，如食人肉。能斷世善根，如或復噉狗。或時計常，或時計斷，前後迴轉，如頭髮鬣亂。計常即破斷，計斷即破常，如殘害兇險。無有智定，食飲自資，如饑渴所逼。各陳二見，如叫喚馳走。妙樂云：若計常者，身非是我，身斷我常。若計斷者，身斷我斷，或俱常斷。具如止觀第五記。

△二、總結利鈍。

夜叉、餓鬼、諸惡鳥獸(至)如是諸難恐畏無量。

初二句總結欲界煩惱之相，亦是結利鈍眾生之相。上句利，下句鈍。次二句通約利鈍二使，竝是有漏之心，無道味之食，故云饑。由饑故，生死速疾，故云急。四向者，見惑雖多，不出四句。窺看窻牖者，窺，私竊也。明其邪觀空理，慕仰道味，雖復觀察，而滯著心多，不會正理，如窺窻見空，不得無礙也。後二句收廣結非也。妙樂云：由隔窻牖故，見空而偏。空無偏正，由從窻窺，理無是非。計者成過，由過墮惡，故恐畏無量也。

△二、明火起之由譬五濁所由。

是朽故宅，屬於一人。其人近出，未久之間。

三界是佛化應之處，發心已來誓願度脫，故云屬於一人。長者在宅能令慎火，由出去後諸子無知，故令火起。內合正由如來大通佛時，常教是等令伏五濁，如令慎火。但眾生感既盡，如來應亦捨，此等於後便起五濁，如令火起。佛於他土赴緣，非是永去，故言近出。

△三、明火起之勢譬正起五濁。

於後宅舍忽然火起(至)摧折墮落，墻壁崩倒。

三界為宅，五陰為舍，四面是處所，即身受心法也。於身受心法起四倒五濁八苦，故云一時。相續漸增，故云俱熾。命根斷為爆，風刀解體為裂。又受苦呻吟悲痛之聲名為爆，諸根破壞為裂，氣斷骨離筋絕為摧折墮落，四大解散為墻壁崩倒也。

△四、明被燒之相譬八苦五濁。

諸鬼神等揚聲大叫(至)周憧惶怖，不能自出。

例上鬼神，譬利使之人。若計常者，謂法定常，已有還無，無即常故。計斷者，謂法定斷，唯此一死，更無復續。皆唱言定說，其事已顯，故言揚聲大叫也。鵰鷲諸鳥，譬鈍使。鳩槃茶等，譬利使中戒取。鈍使及戒取，本不計斷，今見無常，但生疑怖，不知出離之方，故言憧惶不能自出。妙樂云：初二句屬見惑，次一句屬思惑，後三句明不出所以。專由於見，故重云鳩槃茶等。

◯周憧(補註云：楚辞：聯翩翔兮周章。王逸註云：周，流也。經或作憧，訓懼，正作章。)

△二、明穴中事，譬色界火起四：初、所燒之類。

惡獸毒蟲藏竄孔穴，毗舍闍鬼亦住其中。

四禪之定如孔穴，雖復不及門外敞豁，猶得免於猛焰。譬入四禪定中，雖未出界外，猶得免於欲界麤惡也。利使眾生亦得禪定，如毗舍闍，鬼亦住其中。翻譯名義云：毗舍闍，此云噉精氣，噉人及五穀精氣。妙樂云：初二句鈍使，次二句利使。

△二、火起之由

薄福德故。

由少福故，近惡遇苦。

△三火起之勢。

為火所逼。

孔穴之中，雖無猛焰，猶有熱惱。譬四禪雖無欲界惡，亦有喜樂愛味細苦，故言為火所逼。

△四、被燒之相。

共相殘害，飲血噉肉(至)臭煙蓬焞，四面充塞。

利鈍，諸使眾生得禪是同，所計各異，互相是非，如相殘害也。既於禪中起諸見，則不能生無漏定慧，但著禪味如飲血，又著覺觀等五支如噉肉野干，是譬欲界貪。於欲界脩未來定，已斷此貪，故言並已前死，亦名食噉。禪定之貪如大惡獸，能吞欲界之貪，故云競來食噉。欲界四倒八苦如猛焰，色界四倒八苦如臭煙，以煙過焰，故以煙譬色界。色界亦通身受心法及以四大，如四面咸苦，故云充塞。

△三、明空中事，譬無色火起二：初、所燒之類。

蜈蚣、蚰蜒、毒蛇之類，為火所燒，爭走出穴。

前欲界中以蜈蚣譬瞋，今無色界中亦以蜈蚣譬瞋。色界中雖不言蜈蚣，而云毒虫，即兼蜈蚣，故知瞋通三界也。毒蛇等者，厭色界定，出向無色，厭色麤境，觀無色法，如毒蛇類，火燒出穴。妙樂云：前云藏穴，以譬色界，今乃出穴，故譬無色。色界如穴，厭下如燒，欣上如出穴。

△二、所燒之相。

鳩槃茶鬼隨取而食(至)飢渴熱惱周憧悶走。

若得無色定，必滅下界緣，故云隨取而食。非想居於最頂，猶尚不免顛倒諸苦，如頭上火然也。非想亦有八苦之火：心生異念，名生苦；念念不住，名老苦；行心擾擾妨定，名病苦；退定，是死苦；求定不得，是求不得苦；求定不得，必有於障，即怨憎會

苦；失定時苦，名愛別離苦；四陰心，即五盛陰苦。無無漏飲食所資，故飢渴所惱，猶是輪迴，故周憧悶走也。

△四、總結成三界眾難非一。

其宅如是，甚可怖畏，毒害火災，眾難非一。

頌總譬竟。

△二、頌別譬三：初、頌長者見火譬三：初、頌能見。

是時，宅主在門外立，聞有人言：

宅主即長者，是能見之人。門外立者，正頌上我雖能於所燒之門安隱得出也。立者，如來在法身地，常懷大悲欲救眾生，不處第一義空之座，故云立也。聞有人言者，上云見，今云聞，以聞代見，聞必從他。法是佛師，謂三昧法也。此法為師，即他人也。若入三昧即能見機，三昧令佛見，故云有人言也。又云大悲是他人也。

△二頌所見。

汝諸子等，先因遊戲，來入此宅，稚小無知，歡娛樂著。

問：子本未出，云何因遊戲來入？答：或在大通佛時曾發大心名出，三界而復退還名之為入。如人舉足欲出至門側而返，亦名為出亦名還入也。又理性本淨非三界法名出，因無明故而起戲論便有生死名入，故云先因遊戲來入也。昔結緣淺大善未著名為稚小，退大已後流轉三界無明所覆名為無知。妙樂云：約事解中即退大後以著五欲而為遊戲，約理解中即以戲論而為遊戲。言戲論者即三界見思，見思即理故出，理即見思故入。

△三頌驚怖。

長者聞已，驚入火宅。

△二、頌捨几用車譬二：初、頌捨几譬三：初、須擬宜。

方宜救濟令無燒害(至)此苦難處況復大火。

方宜者，以大教擬宜也。告喻者，即是說眾患難誡教之義也。妙樂云：初一行正明擬宜，次一行初句總立所燒，即是見、思，次一句總明燒勢，次兩句略明燒相也。又次一行半廣明所燒，文中雜列見、思二類，不復次第。又次一行況結，於中初二句舉所況，次二句正況。由無定慧，是故飢渴已可怖畏，況復更為濁火所燒？如得上界有漏定時，無無漏定已為小火所燒，梵況墜下欲界大火所燒，即指饑渴以為此苦也。

△二、頌不受。

諸子無知，雖聞父誨，猶故樂著。

頌上諸子不肯信受妙樂，云不受即是無機，亦是稚小無知故也。文中略故，但云無知。猶故樂著者，既無大志復不習小，已無大小復著三界也。

△三頌息化。

嬉戲不已。

頌上視父而已。嬉戲即見思也。妙樂云：見思不已故息大化，若見思不已尚有大機，如來於時亦不吝大，但緣大小俱失唯有見思，故且令出濁先施小耳。

△二、頌用車譬三：初、頌擬宜三車。

是時，長者而作是念(至)即便思惟設諸方便。

初一行明擬宜意。次一行用小之由，由著見思故唯施小。次半行用小之意，若不用小則大小竝亡，故云將為火害，害故喪身，喪身故失命。次半行正思用小，施三乘教也。

○躭(都含切。樂之甚也。)湎(彌兗切。溺也。)

△二、頌歎車希有四：初、頌勸轉。

告諸子等：我有種種珍玩之具、妙寶好車。

妙寶者，仍屬方便，即方便教中之妙寶也。若妙寶是大，何故皆詣父所索車？

△二頌示轉。

羊車、鹿車、大牛之車，今在門外。

在門外者，如示四諦，令知出世也。

△三重勸轉。

汝等出來！

△四、頌證轉。

吾為汝等造作此車，隨意所樂，可以遊戲。

經文意者，吾善造車以給一切，驗知自必不乏於車，引自無謬，證賜不虛也。

△三頌適子所願。

諸子聞說如此諸車(至)到於空地離諸苦難。

馳走頌上見諦，空地頌上無學也。

△三、頌等賜大車譬四：初、頌免難歡喜二：初、頌免難。

道者見子得出火宅，住於四衢，坐師子座。

坐師子座有二釋：一云、是諸子坐座，得出三界，故無畏也；二云、是長者坐座，長者見子免難，即得無畏也。妙樂云：四衢者，即四諦也。初在門外，子猶在內，是故父立；今子既出，是故安坐。又大機未會，是故云立；小化已周，是故安坐。故知立者冥利，坐者顯益。

△二、頌歡喜。

而自慶言我今快樂(至)是故諸人我今快樂。

而自慶言等者，得所化機是故慶快，二萬億佛所教其大緣是故云生，中間小熟是故云育，經此多時數數成熟將養不易故云甚難，

大種微故愚小，起五濁由無知，由因招果故云入宅。多諸下二句，述其所起見思之火。大火下二句，述其被燒火勢。而此下二句，合其見思。我已下二句，明歡喜之由。是故下二句，結歡喜意。

△二頌諸子索車。

爾時諸子知父安座(至)今正是時，惟垂給與。

初二句，明索車時，驗知上文是父坐也。皆詣下二行，正索。於正索中，初一行正索，次一行述許。今正下二句，結索。

△三、頌等賜大車四：初、頌釋大車。

長者大富，庫藏眾多，金銀瑠璃，硨磲碼碯。

屋盛稱庫，地盛曰藏。行具一切法名藏，眼等六根具一切法名庫。妙樂云：行具一切法名藏者，但約含藏為義。六根具一切名庫者，藏寬庫狹故也。但約盛貯諸庫不同，如六根各異，雖異各具，故於諸根具一切行，自非一家，豈可聞此以根以行為庫為藏，各具諸法？

△二頌廣大車。

以眾寶物造諸大車(至)四面懸鈴，金繩交絡。

因果所有之法總名眾寶，約教脩得義之如造，行多子多故車非一，是故所造諸而復大。又須示方知起脩名造，以性泯修造還本有，即車體也。莊校下。即具度，如前釋。

真珠羅網張施其上(至)眾綵雜飾周帀圍繞。

真珠等者，出幢蓋相，慈門非一，猶如網孔，一一孔中皆一真珠，如眾慈門竝稱於實。前文但云垂諸華纓，秖是直令見者欣悅。今云處處垂下，乃明眾機徧悅也。眾綵雜飾，譬垂化之處設應不同。周帀圍繞，譬攝物之宜無所闕少。

柔輭繒纊以為茵褥(至)多諸儐從而侍衛之。

前直云重敷，今加歎柔軟者，以譬諸禪自在，故云柔軟。又以貴氈覆其上者，以妙冠麤，如細覆上。茵者，說文云：車中重席。具足事禪，有異凡小，故云鮮白淨潔。

△三頌等車章門。

以是妙車。

△四頌等心章門。

等賜諸子。

△四頌得車歡喜。

諸子是時歡喜踊躍(至)嬉戲快樂自在無礙。

遊於四方者，乘中道慧，橫遊四種四門、四種四諦，竪遊四十一位，究竟常樂我淨之德，故言嬉戲自在。

△二、頌合譬二：初、頌合總譬四：初、頌合長者。

告舍利弗：我亦如是，眾聖中尊，世間之父。

上二句合位號，下二句合名行，兼合歎德義。如來是七種方便賢聖中尊，九種世間之父。妙樂云：九種世間者，秖是九界耳。七望於九，但除四趣，離開三教。菩薩以子義通，故世間從九；結緣義局，故方便唯七。

△二頌合五百人。

一切眾生，皆是我子，深著世樂，無有慧心。

此合五道，義兼三十子。三十子是緣因子，一切眾生是正因子。無有慧心者，通語無實也。

△三、頌合舍宅。

三界無安，猶如火宅。

正頌合家宅，兼得一門義。

△四、頌合火起。

眾苦充滿甚可怖畏(至)如是等火熾然不息。

初二句總標，次二句釋，次二句結合。總譬竟。

△二、頌合別譬四：初、頌合長者見火譬三：初、頌合能見。

如來已離三界火宅，寂然閒居，安處林野。

頌上如來能見，正由寂然閒居，能見五濁。諸子即合聞。有人言：妙樂云寂然等者，在王三昧用智，即是安處也。

△二、頌合所見。

今此三界皆是我有(至)而今此處多諸患難。

頌上所見眾生為生老病死之所燒煮，合上所見火譬。

△三、頌合驚怖。

唯我一人，能為救護。

頌上佛見此已，便作是念，合驚入火宅也。

△二、頌合捨几用車譬二：初、頌合捨几三：初、頌合擬宜。

雖復教詔。

△二、頌合無機。

而不信受。

△三頌合息化。

於諸欲染，貪著深故。

頌上未免生老病死憂悲苦惱等也。

△二、頌合用車三：初、頌合擬宜三車。

以是方便。

頌上但以智慧方便欲擬宜也。

△二、頌合歎車希有。

為說三乘，令諸眾生知三界苦，開示演說出世間道。

△三、頌合適子所願。

是諸子等若心決定(至)有得緣覺、不退菩薩。

若心決定者，從苦法忍已上，是真決定。此一句總頌三乘馳走之位。後具足下一行，各頌三乘爭出之位。三、明者，輔行引婆沙論云：宿命知過去苦，生大厭離；天眼知未來苦，生大厭離；漏盡能作正觀，斷諸煩惱。此三名明。身通但工巧而已，天耳但聞聲而已，他心緣他別想而已，故不名明。不退菩薩者，不退義通，亦兼三藏。

△三、頌合等賜大車譬二：初、頌合等賜大車四：初、頌合大車章門。

汝舍利弗！我為眾生以此譬喻說一佛乘。

頌上悉與諸佛禪定等。

△二、頌合等心章門。

汝等若能信受是語，一切皆當成得佛道。

頌上是諸眾生脫三界者。

△三頌合高廣大車。

是乘微妙清淨第一(至)所應稱讚供養禮拜。

頌上皆是一相一種等。

△四、頌合釋有車由。

無量億千，諸力解脫，禪定智慧，及佛餘法。

頌：上我有無量，無邊智慧等。

△二、頌合得車歡喜二：初、明各得大車。

得如是乘令諸子等(至)乘此寶乘直至道場。

日夜者，初得佛知見中道智光如日分，無明在如夜，自得中道智如日，入生死如夜，常行二法故言遊戲，三乘之人同入佛智，故云與諸菩薩及聲聞眾。又此明自行化他自獲是乘，故言日夜遊戲，以此化他故言與諸菩薩及聲聞眾，能化三乘同乘寶乘也。直至道場者，妙覺位也。

△二、結勸信。

以是因緣，十方諦求更無餘乘，除佛方便。

所說一乘無三因緣，於十方土審實而求唯一無二，除佛方便則不在言耳。

△四、正頌合無虛妄譬二：初、頌不虛章門三：初、先定父子，明本欲與大。

告舍利弗：汝諸人等皆是吾子，我則是父。

既云皆是吾子，理應平等與大也。

△二、明說三乘意為除障。

汝等累劫眾苦所燒，我皆濟拔令出三界。

△三障除遂本心還與大法。

我雖先說汝等滅度(至)今所應作唯佛智慧。

初一行明障除但盡生死者，但盡分段生死，尚有變易生死，故云而實不滅也。次半行遂本心，故云今所應作唯佛智慧也。

△二、頌合釋不虛三：初、釋同皆是子，理應平等。

若有菩薩於是眾中(至)所化眾生皆是菩薩。

若有菩薩者，方便三乘所化眾生，皆是昔日結緣佛子，亦皆同有真如佛性，故云皆是菩薩也。

△二、釋不能受化乃說三乘。

若人小智深著愛欲(至)佛說苦諦真實無異。

此下正明有作四諦也。小智障重不即信受，為是方便開三接引。小智為說苦諦者，聲聞於三乘中最小，復以苦諦為初門，苦以逼惱為義，諦即審實不虛，總而言之不出六道生死是也。眾生心喜者，稱其本習則喜，本厭生死自求涅槃，今聞出離即會宿習，是故心喜。真實無異者，遺教經云：佛說苦諦，實苦不可令樂。故言真實無異。眾生下二句明機，佛說下二句明應也。

若有眾生不知苦本(至)諸苦所因，貪欲為本。

初一行，正明集諦。集即招集之義。集是苦因，故言苦本。眾生不知，是故深著。為是等二句，顯道能治集。諸苦等二句，明集過患。

若滅貪欲，無所依止，滅盡諸苦，名第三諦。

此明滅諦。初二句，明滅集功能。若滅集因，則苦無所依。下二句，明滅諦得名也。

為滅諦故，脩行於道。

此明道諦，道即能通之義，以能通至真空涅槃，略則戒定慧，廣則三十七道品也。

離諸苦縛名得解脫(至)但離虛妄名為解脫。

初二句，重舉得脫。集是能縛，苦是所縛，離此苦集，名得解脫。是人下二句，徵也。觀諦得脫，為是何脫？但離下二句，釋也。但離虛妄者，無明已是不實，見思附無明起，故呼之為虛妄。有作四諦，但除此惑，名為解脫。脫於分段，未脫變易，故非自在。

△三、釋後若堪能還與其大。

其實未得一切解脫(至)安隱眾生故現於世。

一切解脫即無作滅諦，無上道即無作道諦。佛本欲與一切解脫，今汝始斷分段生死，所證真空，非大涅槃，以其未得一切解脫故，終未稱佛本心，故言我意不欲令至滅度，此小乘解脫也。今則還令得無上道，入大涅槃，乃是究竟稱佛本心。無作道滅，破無作苦集，昔欲說此，而眾生不堪，障既已除，還說此也。佛為

法王，於權實法已得自在，開三權，顯一實，豈當有虛虛也？妙樂云：初一行半以無上道法斥，次一行半出佛本心。

△二、六十五行孤起頌勸信，亦名通經方法二：初、標二：初、標可說不可說。

汝舍利弗！我此法印，為欲利益世間故說。

法印，即前實相印也。如來說此法印，為利益世間故說也。不說者，四十餘年未是說時，五千未去，是故不說也。

△二、標可通不可通。

在所遊方，勿妄宣傳。

惡者強說，令其墮苦；善者不說，悞其失樂。若大悲愍惡，則不為通；若大慈念善，則應為通也。

△二、釋二：初、釋可說不可說。

若有聞者隨喜頂受(至)隨順此經非已智分。

此八行偈，明如來利益世間之相也。通論三世利益，別論令二乘人入信。初一行言阿惟越致，是觀現在益為說也。阿惟越致，亦云阿鞞跋致，此云不退轉，有三義釋，見序品。又智論云：無生忍法，即是阿鞞跋致地。若有信受下一行半，言曾見者，是觀過去善為說也。若人有能下一行半，言信汝見我者，是觀未來善為說也。如下文云：若深信解者，見佛常在靈鷲。即其義也。斯法華經下一行，結上開下也。如來觀知三世利益，是故為說，是結上也。淺識聞之，迷惑不解，則不為說，是開下也。此即釋如來說不說章也。

△二、釋可通不可通二：初、明用大悲莫為惡人說。

又，舍利弗！憍慢懈怠計我見者，莫說此經。

先列憍慢懈怠，計我著欲等惡數，必起惡誹謗獲惡果報，是故大悲恨惡不可為說。

凡夫淺識深著五欲(至)則斷一切世間佛種。

斷世間佛種者，淨名經以煩惱為如來種，此取境界性為佛種(善惡事異名境界性)。大品經以一切種智學般若為佛種，此取了因性為佛種。涅槃經用心性理不斷，此取正因性為佛種。今經明小善成佛，此取緣因性為佛種。若不信小善成佛，即斷世間佛種也。

或復顰蹙而懷疑惑(至)斷佛種故受斯罪報。

妙樂云：畜生中言斷佛種者，正當破壞緣、了二因。不信，即斷了因佛種；不行小善，即斷緣因佛種。此經偏開六道佛種，若謗此經，義當斷也。

○顰蹙(謂眉顰頰蹙，厭聞貌。)[乞*頁](苦骨切，禿也。)黮(吐敢切，黑也。)

若作駝駝或生驢中(至)如斯罪人常生難處。

常生難處者，八難也。永不見佛即佛前佛後難，永不聞法即世智辯聰難，聾啞即盲聾瘖啞難，常處地獄即地獄難，在餘惡道即餓鬼難，駝驢等即畜生難，永不見佛聞法又是北洲難，但缺長壽天一難。既云難處，義必兼之。

狂聾心亂永不聞法(至)**無智人中莫說此經。**

妙樂云：問：謗經生罪，非經為罪緣。答：罪福由心，經乃緣助。然從佛元意，唯為生福，是迷者過，非路咎也。

△二、釋用大慈為善人說二：初、正明可說五：初、過現一雙。

若有利根智慧明了(至)**如是之人乃可為說。**

利根是現在。植善是過去。強識是現在。見百千億佛是過去。

△二上下一雙。

若人精進常修慈心(至)**如是之人乃可為說。**

修慈是愍下，恭敬是尊上。

△三內外一雙。

又，舍利弗！若見有人(至)**如是之人乃可為說。**

捨惡親善是外求，持戒如珠是內護。

△四、自他一雙。

若人無瞋，質直柔軟(至)**如是之人乃可為說。**

質直敬佛是自行，譬喻說法是化他。

△五始終一雙。

若有比丘為一切智(至)**如是之人乃可為說。**

四方求法，是請益之始；頂受專脩，是歸憑之終。

△

△二、總結可說。

告舍利弗我說是相(至)**汝當為說妙法華經。**

此總結也。相者，即上五雙十隻善人之相也。善相甚多，略舉十相，以示流通也。

妙法蓮華經信解品第四

夫根有利鈍，惑有厚薄，說有法譬，悟有前後。二乘於法華已前，但念空無相願，於菩薩法都無一念好樂之心。至法華會，初聞略說，上根雖悟，中根未解，動執生疑；廣聞五佛，蒙籠未曉。今聞譬喻，歡喜踊躍，信發解生，疑去理明，故名信解品。又中根之人，聞說譬喻，初破疑惑，入大乘見道，故名信；進入大乘脩道，故名解。文云：我等今日真是聲聞，以佛道聲令一切聞。聞圓教，入圓位，故名信解品也。

△二、信解品明中根得解二：初、經家敘喜二：初、敘內心。

爾時慧命須菩提(至)**發希有心歡喜踊躍。**

善吉獨稱慧命，三人稱摩訶者，通論皆大皆慧，別論善吉解空空慧為命，諸慧人中佛慧第一，佛於般若命其轉教，其為慧人所命，故云慧命。從佛所聞等，是得喜之由，由遠聞方便品法說，見舍利弗得記，如此聞見昔所未有，故歡喜也。發希有心者，敘近聞譬喻希有心發，心發故名之為信，以信故入入歡喜位，即信解品意也。

△二、敘外敬。

即從座起，整衣服(至)曲躬恭敬，瞻仰尊顏。

例上身子，亦應三業領解：發希有心，心領解也；即後座起，身領解也；白佛言，口領解也。

△二、白佛自陳二：初、長行二：初、略法說二：初、正法說二：初、明昔稟。三、故不求二：初、標三：初、居僧首故。

而白佛言：我等居僧之首。

明三不求，述昔失也。初居僧首者，我法臈既高，晚學以我為軌，忽改途易轍，棄小求大，為後來所嫌，自固護彼，所以不求也。

△二俗年邁故。

年竝朽邁。

若作菩薩，當專任大道廣度眾生，今既朽老無所堪任，是故不求。

△三、已證得故。

自謂已得涅槃無所堪任(至)心不喜樂。

已得涅槃無為正位，不能發大心，故云無所堪任。盡無生智已立，無所依求，故云不復進求阿耨菩提。空無相無作，名三解脫門。觀諸法無我我所，名空解脫門。觀男女相一異相等實不可得，名無相解脫門。若知一切法無相都無所作，名無作解脫門。又於三界無所願求，名無願解脫門。

△二、釋二：初、先釋得涅槃不求。

所以者何？世尊令我等出於三界得涅槃證。

△二、釋年邁即兼僧首。

又今我等年已朽邁(至)不生一念好樂之心。

△二、明今會一故自得。

我等今於佛前(至)深自慶幸獲大善利。

此陳得解之由，由遠聞上略廣二番開三顯一，是故慶幸獲大善利者，正陳得解是近聞上譬喻希有之法，而獲開悟之善利也。

△二、略舉譬。

無量珍寶，不求自得。

譬昔不求而今自得，希有法寶也。妙樂云：昔般若領教，謂為菩薩之法，豈圖於今全蒙等賜？

△二、廣譬說二：初、開譬二：初、諮發。

世尊！我等今者樂說譬喻以明斯義。

妙樂云：應如世禮，欲有所決，須先諮發。

△二、開譬五：初、父子相失譬四：初、子背父而去二：初、背父而去。

譬若有人，年既幼稚，(至)或十、二十至五十歲。

譬若有人，領二十子譬二乘人，菩薩位行難知，且齊已領耳。年既幼稚者，無明厚重覆障解心，解心無力故言幼稚。捨父逃逝者，退大為捨，無明自覆曰逃，趣向生死為逝。問：佛捨應後眾生起惑，是父離子，非是子捨父？答：由眾生不感佛則去世，還成子捨父義。久住他國者，涅槃法界是佛自國，生死五欲是為他國，本求出離而退墮不返，故云久住他國。或十是天道，二十是人道，五十是五道，約於一人備輪諸道，故云或十等。妙樂云解心無力者，昔修觀行雖觀理即，未入似解不能除濁，故云無力，義之如幼。退大已後名字全迷，義如厚重。本結大緣，寂光為土是自國，退大已後輪回五道，望本為他常住三界，故云久住他國。升沉不定故著或言。

△二、向本而還。

年既長大加復窮困(至)漸漸遊行遇向本國。

善根薰被稍稍欲著名為長大，在三界中不見佛父，不得出要之術故為窮，八苦火燒故為困。馳騁四方以求衣食者，佛未出時諸凡夫人依身受心法起於四倒之見，於中求正道如求食，求助道如求衣，以厭苦求理為可化之緣。佛初出時諸外道等皆先得度，即此意也。漸漸遊行遇向本國者，明外道厭苦希脫邪求涅槃，雖非本意亦蒙值佛，故云遇向也。本國如上說。妙樂云求正道等者，以計常等而為正道，種種苦行以為助道，雖思惟邪理堪為正機，然由久遠大種熏被故也。

△二、求子中止三：初、求子不得。

其父先來，求子不得。

二乘退大已後，佛常求機而機不會，故名不得也。

△二中止一城

中止一城。

中止一城者，不為一子而廢家業，譬佛不以一處無機而廢餘方施化，以方便有餘土為國，在同居、實報兩間為中，有餘涅槃為城，住此涅槃名止，處此為家。起勝劣兩應，劣應應聲聞，勝應應菩薩。五人斷通惑者，同生其土皆為菩薩，佛以勝應應之，純

以大乘家業訓令脩學中止，於此伺覓同居子機。妙樂云不為一子等者，且以一方一類而為一子，故次合云不為一處。處必在人只是同居，人類未孰且止方便不廢化儀。若準餘方之言，應指十方國土設十界化。若思此同居得子便故，且語有餘五人，即是四果支佛。或取三藏二乘及通三乘為斷通惑者，此亦可爾。通論方便人數則應云九，藏二、通三、別三、圓一，不得云五。今且對小故云五耳。

其家大富，財寶無量。

實相境為家，具足萬德為富，五度福德名財，般若智慧名寶，導一切皆摩訶衍名無量。妙樂云：大富總稱，財寶是別，雖分財寶，般若導五，無不成寶，況一切行皆成珍寶，故云無量。

金、銀、琉璃、珊瑚、琥珀、玻瓈珠等，其諸倉庫悉皆盈溢。

金銀珠等，是大乘三十七道品，即領上長者大富義也。倉庫盈溢者，在內為盈，在外為溢；盛米為倉，盛物為庫。倉譬禪定，禪生百八三昧故；庫譬實相，能發十八空智慧故。自資為盈，化外為溢，領上多有田宅義也。妙樂云：寶不出七，故譬七科。

多有僮僕、臣佐、吏民。

多有僮僕者，譬方便知見波羅蜜皆悉具足，屈曲隨機稱事稱理，領上又多僕從義也。就位為語，二乘及通教菩薩別教三十心悉如僮僕，別教圓教十地如臣、十向如佐、十行如吏、十住如民。初入佛境界，率土之濱無非王民，雖得為民比吏佐等猶為疎遠。十行修習諸法種種驅馳故如吏，十迴向事理稍深職近王邊故如佐，十地輔佛行化降魔制敵故如臣也。妙樂云：上僮僕中已有別三十心，今臣佐等是圓四十位也。兼收別教十地者，仍存教道故立別名，以無兩重十地故也。

象馬車乘，牛羊無數，出入息利，乃徧他國。

一心三觀，如象運圓教大乘；次第三觀，如馬運別教大乘；析空、即空二觀，如牛運藏、通二教大乘；析法觀自行，如鹿、羊等運二乘之法。無數者，權實諸教皆名車乘，權實觀智名象、馬、牛、羊，非但教法甚多，觀智亦復無數也。出入者，二而不二是入，不二而二是出。又無量還一是入，一中無量是出。又化他用為出，自行用為入。出法益眾生為息，化功歸已為利。乃徧他國者，徧於三土，行於非道，通達佛道，即其義也。唯法性是己國，法性之外者，皆名他國耳。妙樂云：一心三觀至二乘之法者，次明僮僕、臣佐、吏民所乘，所乘不出諸觀故也。隨教用觀，即當所乘。然此境智雖即隨教，同為圓人所用。無數等者，臣佐、吏民所用，實也；僮僕所用，權也。此亦一體權實，竝皆長者所有。

商估賈客，亦甚眾多。

此土菩薩往他方聽法，他方大士來此土聞經，往還採利，有如商賈。又偏入實報，方便同居，以求法利，故云眾多。

△三、子遇到父城二：初、到城之由。

時貧窮子，遊諸聚落，經歷國邑。

無大乘功德法財，故名窮子。此等退大已來，備遭諸苦，深起厭患，欲求出離，取理不中，致成邪僻。由邪慧歷心，易可入正，以求出世，為感佛之由也。以邪慧觀察五陰為聚落，十二入為邑，十八界為國，歷此求理，名求衣食。妙樂云：言觀察五陰等者，還以邪觀觀陰斷常，以此邪慧冥資於正，成見佛之由也。

△二、遂到父城

遂到其父所止之城。

由向邪慧，助正成機，感佛大悲，名為到城。城即涅槃，涅槃通半滿，眾生惑盡，可有得涅槃之義，故言到城。妙樂云：機熟若證，證父所證，名到父城。此乃小機先扣大應，義立窮子已到父城，故使城名涅槃，大小雙得。

△四、其父憂念意二：初、念失子苦。

父每念子與子離別(至)是以殷勤每憶其子。

如來自昔至今恒思子大機，故言每念。退大已來流浪五道，故言與子。離別五十餘年開鬼出脩羅，故言餘也。未曾說者，未曾向方便土中臣佐吏民說有此子機緣也。又應世已來自昔華嚴方等般若諸座，未曾向諸大士說此聲聞本是大乘之子，既非佛子不解佛法，或如聾啞、或去華拜座、或棄鉢茫然，種種不逮也。心懷悔恨者，悔昔不勤教詔致令逃逝也。恨子不思恩義疎我親他內合，如來悔不殷勤令入內凡，遂使退失本解，恨其無心不能精進固志逃迷不返，故言悔恨也。自念老朽者，化期將畢無傳大法之人，如老朽而無子也。妙樂云恨子下，專斥於子，非但悔應早息，亦乃恨子機生，致令疎我正法親他。六塵內合等者，為論免難須淨六根。

△二念得子樂。

復作是念：我若得子委付財物，坦然快樂無復憂慮。

有可度之機，名為得子；與授佛記，名付法財；稱於本心，復言快樂。領上總譬竟。

△二、父子相見譬二：初、子見父四：初、見父之由。

世尊！爾時，窮子傭賃展轉遇到父舍。

由厭苦欣樂，推求理味，漸漸積習，遂成出世善根，故言傭賃展轉。以此善根能扣佛慈悲，故言遇到父舍。父喻道後法身，舍喻無緣慈悲。大小二機雙扣此舍，有大機故，故言遙見其父；有小

機故，故言住立門側。若惟小無大，則子不應見尊特之身，父不應言我財物庫藏今有所付；若唯大無小，子不應住立門側，又不應言非我傭力得物之處。妙樂云：傭賃之法，以力易財，本起邪見，還希脫苦。雖復邪求，冥資正道，故使世間厭苦，遂成出世善機。世易出世，故云傭賃。從一至一，故云展轉。不期而會，故名為遇。不意因於世法忽感出世慈悲，又不意世間邪推而生正見感佛，又不意小善之內冥入大乘圓門。大小二機雙扣此舍者，大機未熟，正見而遙；小感稍親，門側而近。

△二、見父之處。

住立門側，遙見其父。

門側者，譬二觀為方便，即門二邊圓中之機，當門正見二乘偏真，故言門側。但空三昧偏真慧眼，傍窺法身耳。遙見其父者，言大機始發，扣召事遠，是故言遙。

△三見父之相。

踞師子牀，寶几承足。

此言如來說華嚴時也。踞師子牀者，圓報法身安處空理，無復通別二惑八魔等畏，故云踞師子牀也。寶几承足者，定慧為足、實諦為几，無生定慧依真如境也。妙樂云踞師子牀作所表釋者，事師子座亦無師子之形，但有所表，故大論云佛為人中師子，故佛所坐名師子座，佛之所說名師子吼。圓報身者，部雖兼別從勝從本，故曰圓報。寶几等者，一几承於二足，定慧所依無殊，即定慧力莊嚴法身，從所名能故云無生定慧。

諸婆羅門、剎利、居士(至)手執白拂侍立左右。

婆羅門名淨行貴族高潔，即等(覺)離垢菩薩也。剎利是王種，即九地已下初地已上菩薩也。居士富而不貴，即三十心也。真珠瓔珞者，即戒定慧陀羅尼三昧四瓔珞也。價值千萬者，即四十地功德以嚴法身也。吏民僮僕者，若異門明義者，即是稟藏通二教斷通惑者名為民，稟別教斷通惑者名為吏。若同門明義者，還是方便波羅蜜也。內與實智同、外與機緣同，喻如吏民有內奉外役之義也。白拂者，即是權智之用也。左右者，右即入空智用拂四住塵，左則入假智用拂塵沙塵，此二為中道方便，故言侍立。妙樂云：前以吏民對圓十住十行，今以吏民對前三教斷通惑者，復與僮僕共列。故知立名隨義不可一定，元譬事理何得守株？故前以吏民在實，今此吏民攝屬於權，故在同異二門，跨節為同當分為異，異約施權同約開顯，秖一吏民義當兩屬。

覆以寶帳垂諸華旛(至)種種嚴飾威德特尊。

覆以寶帳者，真實慈悲也。垂諸華旛者，華即四攝，旛即神通。香水灑地者，降注法水，灑諸菩薩心地，以淹惑塵，亦是定水灑

心地也。散眾名華者，布以七淨華，謂戒、定、慧、斷疑、道非道、知見淨、斷知淨也。戒者，攝律儀等三種戒也。定者，首楞嚴等定也。慧者，實智慧也。斷疑者，已度二諦之疑也。道非道淨者，行於非道，通達佛道也。知見淨者，智德圓滿，了了見佛性也。斷知淨者，斷德成就，無明永盡也。羅列寶物者，羅列諸地真實功德也。出內與前出入義同，自行為取，化他為與。威德特尊者，光明無邊，色像無邊，相海巍巍，此義須作舍那之佛，豈得作餘釋耶？

〇出(尺遂切。凡物自出則入聲，使之出則去聲。)內(世俗多讀為儒稅切，非也。當為納。納，入也。古納字通。)

△四、生畏避心

窮子見父有大力勢(至)非我傭力得物之處。

大力勢者，智大故名大力，神通大故名大勢，如上身手有力義也。恐怖者，小機劣弱怯懼大道也。悔來至此者，佛本欲以大法擬之，應不稱機但有退大之意，故言悔來至此也。竊作是念者，機中潛密冥有此事，非是顯對見勝應身，故云竊念。或是王王等者，波旬是王徒輩為等，小機灰斷無言說道絕於色像，既見勝應之像非天人所及，所說之法迥異二乘，小智薄德未曾見聞，便謂是魔是魔所說。又法身如王、報身如王等，此乃大乘法報，非是小乘得益之處，故竊念或是王王等也。非我傭力得物之處者，小機不能受大化也。

不如往至貧里，肆力有地。(至)作是念已，疾走而去。

不如往至貧里等者，淨名經云：能以貧所得法度斯下劣也。但空之理不含萬德非如來藏，故言貧里。偏空稱於小智，故言肆力有地。肆，放也。依此小智能得有餘涅槃無漏衣食，行行名衣、慧行名食，故言衣食易得。若久住此等者，行大乘道經無量劫，故言久住。我本厭怖生死，若脩大乘必入生死廣學萬行，故言逼迫。我本樂小而今令我發大乘心，是為強使捨大取小，故言疾走也。

△二、父見子四：初、父見子處。

時富長者，於師子座。

師子座，見子處也。如來法身，居第一義空無畏之境而照機也。

△二、見子便識。

見子便識。

見子便識者，如來鑒機，知是往日結緣眾生也。

△三、見子歡喜。

心大歡喜。

心大歡喜者，佛恒伺子機，今機來稱慈是故歡喜，即是領上法說中而起大悲心，譬喻中即大驚怖也。彼明大悲拔苦故言驚怖，此明大慈與樂故言歡喜。

△四見子適願。

即作是念：我財物庫藏(至)我雖年朽猶故貪惜。

昔見眾生退大取小，貧里求食資生艱難，常欲與財無機不得，今日機來稱大慈心，故言庫藏。今有所付我常思念者，明其非但貧無大財，又流轉生死眾苦所逼，為大悲所痛故常思念，雖欲救拔無機叵濟，故云無由見之。今有可度機發，故云而忽自來稱大悲心，故云甚適我願。我雖年朽猶故貪惜者，釋於適願之由，由一期化訖故言年朽，未見大機法無委付，將來之徒從誰得脫？為可度者故言貪惜。今機自來無此憂念，故我願得適也。

△三、父命追誘譬二：初、遣傍人追三：初、領上勸門。擬宜無機二：初、擬宜。

即遣傍人急追將還。爾時，使者疾走往捉。

此下領華嚴時，今領上勸門擬宜也。遣傍人者，智是能遣、教是所遣，理為正、教為傍，從佛出十二部擬宜眾生，無機不受於其如乳，故言遣傍人也。又傍人者，傍即臣佐等也，即是遣法身菩薩為說大乘，如華嚴中令四菩薩說四十地，即是遣傍人也。急追將還者，直說大教擬宜小機，故云急追。昔有大種故曰將還。疾走往捉者，大乘明義顯露正直，用此赴機令其疾趣菩提，故大車中云其疾如風。若以菩薩為傍人者，菩薩自有神力又被佛加，亦能令彼疾入菩提也。

△二無機。

窮子驚愕，稱怨大喚：我不相犯，何為見捉？

領上勸門無機也。小乘縱昔曾發大心，廢久不憶，卒聞大教，乖心故驚，不識故愕，故云窮子驚愕。小乘以煩惱為怨，生死為苦。若勸煩惱即菩提，即大喚稱怨枉；若聞生死即涅槃，即大喚稱苦痛，故云稱冤大喚。我本不求大，何意用大化我？故云我不相犯，何為見捉？妙樂云稱怨大喚者，經但云怨而不云苦，疏文釋中即以大喚為苦痛。所以具有二義者，逢怨必苦，故以大喚擬之。

△二、領上誡門擬宜無機二：初、擬宜。

使者執之逾急，強牽將還。

領上誡門。擬，宜也。執之逾急者，前明勸善猶是容豫，我當為說怖畏之事，即是急切誡以苦言令其遠惡，內既無機外逼大化，即是強牽將還也。

△二無機。

于時，窮子自念無罪(至)轉更惶怖，悶絕躃地。

領上誡門無機也。自念無罪者，罪者，慈悲也。眾生罪故，入生死獄。菩薩以慈悲故，亦同罪入獄。二乘人無慈悲，名為無罪。令入生死之獄，即是被囚執也。無大方便而入生死，必當永失三乘慧命，故言必死。思此等事，故言轉更惶怖。強以大教，小智不解，故言悶絕。即起誹謗，必墮三途，故言躃地。

△三、併領勸誡息大乘化四：初、思惟息化二：初、知大志弱。

父遙見之，而語使言：不須此人，勿強將來。

父遙見者，小機去大乘遠故名為遙，是結緣子故名為見。而語使言者，若約教為使，智本說教，智知無機大教宜息。若約人為使，即語諸菩薩：不須現汝尊妙之身令二乘見。如淨名經中攝汝身香，無令彼諸眾生而起惑著。又普賢入此娑婆促身令小，皆是其義也。勿強將來者，既無大機，若現勝身說大乘法，恐傷其善根，故言勿強也。

△二、知小志強。

以冷水灑面，令得醒悟，莫復與語。

冷水灑面者，知有小志，宜以三藏灰斷理水除見思之熱。面者，厭生死名背，向涅槃如面也。醒悟者，開小教逗小機，令得離煩悶悟四真諦也。莫復與語者，決定應息大乘教也。妙樂云：面者，以向釋之，有背生死向涅槃機故名為面，非謂灑彼涅槃名面。莫復與語者，語秖是教。

△二、釋息化意。

所以其何父知其子(至)不語他人云是我子。

二乘厭苦欣空親狎下劣，無慈悲心即畏難大法，且任其小志抑佛本懷，所以息化也。審知二萬億佛所曾發大心，故云審知是子。而以方便等者，於昔小乘教中隨他意語，方便覆護稱是聲聞，不說隨自意語云是菩薩也。妙樂云覆實護權故云覆護，亦是覆陰將護不彰其實，故法華前一實之外皆名隨他意語，以昔方等般若猶有小教，定無小乘作佛之語，故乳及二酥並對小機，云不說隨自意耳。

△三、正明息化

使者語之：我今放汝，隨意所趣。

我今放汝，即是知大機弱；隨意所趣，即是知小善強。以此二緣，故息大化也。

△四、息化得宜

窮子歡喜，得未曾有，從地而起，往至貧里，以求衣食。

不為大教所逼，是故歡喜。無謗大罪，得免三途，故言從地。有小善生，故言而起。又前擬宜大法，迷悶不解，臥無明地。今逗

以小，可得醒悟，故言從地而起。於四諦中，欲求道法，故言往至貧里，以求衣食。妙樂云：境攝法狹，故言貧里。欲趣小果，還須正助，故云衣食。

△二、遣二人誘二：初、齊教領四：初、領上擬宜三車。

爾時，長者將欲誘引其子而設方便。

此下領鹿苑時也。將欲誘引者，既息大化，不容孤棄，欲設方便，故言將欲。

密遣二人，形色憔悴，無威德者。

初、擬大乘，云即遣傍人，表一實諦、一大乘教、一菩薩人。今明方便，隱實為密，指偏真為遣；約教，隱滿字為密，指半字為遣；約人，內秘菩薩行故言密，外現是聲聞故言遣。二人者，四大弟子齊已分領，不涉菩薩，故言二人。約法，是因緣四諦；約理，是有作真俗；約人，是聲聞、緣覺。二乘教中不脩相好，但說苦、無常、不淨，即是形色憔悴。又內怖無常曰憔，外遭八苦名悴，無有十力、無畏名無威德。

汝可詣彼，徐語窮子：

汝可詣彼等者。即以小教擬小機也。大教明理直實，故言疾走往捉；小教明迂隱，故云徐語。

此有作處，倍與汝直。

此有作處者，見道脩道是斷見思之作處。倍與汝直者，五戒十善止出三途，今四諦十二因緣能出三界，是為一倍。又外道六行但能伏惑，今脩四諦則能斷惑得至涅槃，是為二倍也。

窮子若許將來使作(至)我等二人亦共汝作。

窮子若許者，有機是許即設教，無機是不許即不設教。欲何所作者，二乘唯欲除見思惑取證涅槃，不論淨佛國土成就眾生，所以言雇汝除糞。我等二人亦共汝作者，約理即智諦相資，約人即權人共實人脩行，故言二人共汝作也。

△二領上知子先心。

時二使人，即求窮子，既已得之。

審知有機，故言已得。

△三領上歎車希有。

具陳上事。

陳說雇作除糞之事也。

△四、領上適子所願。

爾時，窮子先取其價，尋與除糞。其父見子，愍而怪之。

二乘慕果行因，所以先問價值，故云先取，取道滅之價，除苦集之糞也。其父見子愍而怪者，愍其取阿羅漢，恠其不求佛道，所失者大，所得者寡，故言怪也。齊此領法譬中意，其文竟。妙樂

云：問：若愍而怪者，何故密遣，教其取果？答：旁追不來，事須密遣，雖教除糞，非父本懷，欲有彰言委付，故先愍而怪之。

△二、取意領亦名探領四：初、先以權智久欲擬宜。

又以他日，於窻牖中，遙見子身。

又者，鄭重辭也。四大弟子將欲探領如來法身地上久知大小之機，一三施化，重述佛意，故標章稱又也。他日者，二乘自謂方便為己，非二乘法為他。他者，即是擬法身也。日者，時也，亦智也。依法身之時，用智照機，故言他日。若齊教領者，領化身用事為己日，非化身用事為他日。若探領者，領法身中照機也。法身之時，用化他之權智，照於權機，若有若無，照用權事，若可若否，皆是權智所照，故言他日。窻牖者，偏見則小，表權智照彼偏機也。遙者，小去大懸，故名為遠。見子者，昔曾種大，稱之為子，以大擬之，故名為見。窻牖偏狹，未宜大化，故息大而施小也。妙樂云：窻牖者，說文云：在屋曰窻，在墻曰牖。非戶故偏，明處仍狹。今亦如是，非中故偏，不偏故狹。故法身地觀無大機，唯見偏狹，先熟故也。乃由子隔窻牖之外，何關長者偏視之非？況是長者欲取偏機，於圓仍遠，故名為遙。

△二、久知方便是其玩好

羸瘦憔悴，糞土塵坌，汙穢不淨。

領如來先知二乘有小玩好也。脩因智力少為羸，脩因福力少為瘦，四住為糞土，無知為塵坌也。

△三久知須歎三車希有。

即脫瓔珞、細輭上服、嚴飾之具(至)狀有所畏。

脫妙服，譬隱報身無量功德，四十二地戒、定、慧、陀羅尼等瓔珞寂滅忍，細輭上服，大小相海嚴飾之具，容服若盛，子則驚畏。二乘不宜見此相好，是故脫之。更著麤弊者，現丈六形是麤，生忍、法忍是弊也。塵土坌身者，現有煩惱、有為、有漏也。左手喻實，右手喻權，權用便易，自以此權法斷結成佛，又用此權法化人，故云右手執持除糞之器。狀有所畏者，狀，似也，示同小乘怖畏生死。又有寒風、馬麥之報也。妙樂云生忍、法忍等者，忍有情惱，名為生忍，謂蚊蚋等；忍無情惱，名為法忍，謂寒熱風雨等。左手等者，小中權實也。又有寒風等者，大論第九：佛有九惱，謂六年苦行。孫陀利謗金鏘馬麥、琉璃殺釋、乞食空鉢，旃遮女謗調達推山、寒風索衣、加雙樹背痛，為十

△四、親教子作適願受行七：初、譬四念處。

語諸作人：

語諸作人者，即是說三藏教，示四念處，是除糞之器，斷結之境。故遺教經云：常依念處行道，能破四倒。此領火宅中適願勇銳，即是聞慧外凡位也。

△二、譬四正勤

汝等勤作，勿得懈息，以方便故，得近其子。

勿得懈息者，即是令其勤脩四念處也。若起懈息，不能滅二惡(已生未生)、生二善(已生未生)，以二勤故能發煖火，對火宅互相推排入脩慧煖位也。以方便故得近其子者，念處未得理火溫心，猶為疎外不可附近，今四正勤以初得煖方便則可附近也。

△三、譬如意足。

後復告言：咄！男子(至)亦有老弊使人須者相給。

咄是驚覺亦是責數，上正勤中紛動即是智法，如男子是陽性，今如意足是定法，如女人是陰性，良以正勤策動不得與真空相應，故驚覺責數令捨散入靜，故言咄男子也。汝常此作勿復餘去者，念處正勤動不專一不名為常，四如意中定不異緣，思惟則定、思惟則斷，定斷專一，故云汝常此作。不紛動故，故云勿復餘去。此猶在互相推排中，即是頂法之位也。當加汝價者，正勤觀中不能發真，如意觀中能發無漏，故言加價。諸有所須者，漏無漏善助道正道，皆從如意觀中求之，欲須即得也。四禪體含枝林如盆，器生空麤如米，法空細如麵，此即正道。四諦下十六諦，觀無常如鹽、苦如醋，此即助道。如米麵難食須鹽醋和之，正道難顯須助道助之。莫自疑難者，結上正助審在如意觀中，故令勿疑。決定可辦如已物想，故言勿難。若欲直取神通以代手足如使人驅役者，如意觀中亦有此通，但通劣弱事同老弊，故云亦有老弊。使人雖不丁壯亦堪運役，故云須者用給。

△四、譬五根

好自安意。我如汝父，勿復憂慮。

好自安意者，得信等五根安固難壞也。我如汝父者，已得似解隣於證真似像未實，故言如父亦是如子。勿復憂慮者，令其安意破壞見思也。

△五譬五力

所以者何我年老大(至)自今已後如所生子。

我老汝少者，佛居道終之位已具智斷，故言老大。汝居道始之位(內凡)未有智斷，故為少壯。此即忍法位也。得此五力離五惡法，謂得信力故不欺、得精進力故不怠、得念力故不瞋、得定力故不恨、得慧力故不怨。言餘作人者，遠指外道諸見求理名餘作人，近指煖等四位未免五過亦名餘作人。此文無五過，即五力也。自今已後如所生子者，下忍十六剎那時節猶長，中忍雖復縮

觀亦未是一剎那，若上忍世第一最後一剎那心隣真逼聖，故名此位為如所生子，即世第一法位也。妙樂云：煖等四位應云念處等四。世第一是五力位，無五過也。

△六譬八正道

即時長者更與作字，名之為兒。

世第一法與真不久，故言即時。阿含說五種佛子、四果及辟支佛，名佛真子。菩薩不斷結，子義未成。今二乘得八，正入見道中，故名為兒。妙樂云阿含至子義未成者，既阿含中亦明不斷惑菩薩，而大論斥權，非謂全無。論云迦旃延造者，從所造論及所計者說，豈以會二還歸阿含？法華準舊，十二年前，一何可笑？

△七譬七覺支。

爾時窮子雖欣此遇(至)於二十年中常令除糞。

二乘因斷見惑而得為子，故云雖欣此遇，思惑未盡，猶居學位，正須依教脩行盡苦，故云猶故自謂客作賤人。若得初果，厭小樂大，大乘機發者，即應授以大乘，更不須進斷其餘殘結，正由不捨小志，大機不發，以是且令依教盡漏，故言由是之故，二十年中常令除糞。二十年者，一無礙、一解脫斷見，九無礙、九解脫斷思，故云二十年也。此文并下偈頌凡三番，云二十年，意各不同，隨其文下，釋之可見也。

△四、家業譬二：初、領家業二：初、相體信二：初、明其體信。

過是已後，心相體信，入出無難。

此下領方等時也。過是已後者，過鹿苑三藏之後即方等也。心相體信者，父子互相體悉信順，謂於三藏教中得涅槃價此既不虛，今為菩薩說此大乘亦復非虛，此即子信父也。佛知此等見思已斷聞大不謗，無漏根利聞必生信，此即父信子也。入出無難者，由此見尊特身聞大乘教名此為入，復被訶斥猶見丈六說小乘法名此為出，大小入出而無疑難也。

△二、猶居本位。

然其所止，猶在本處。

二乘雖於大小入出無難，然聞大乘之法，謂是菩薩之事，非己智分，不肯回小向大，猶居羅漢之位，不言未來當得作佛，故云所止猶在本處。

△二、命領業四：初、明其時節。

世尊！爾時，長者有疾，自知將死不久。

此下領佛命轉教般若時也。將死不久者，有機則應為生，機盡應謝為死，今化機將畢應謝非久也。

△二、命知家業。

語窮子言我今多有(至)所應取與汝悉知之。

金即別教理，銀即通教理。大品所明真諦不出此二，而云多有者，理則非多，約種種門亦得言多，例如空非十八，約破十八法名十八空也。勸學品中明一切法門皆是珍寶，倉是定門，即百八三昧；庫是慧門，即十八空境也。通別兩教定慧倉庫包藏一切禪定智慧，無所闕少，內充外溢，故云盈溢。其中多少者，說於般若則有廣略二門，略則為少，廣則為多，自行為取，化他為與。大品中云汝當為菩薩說，故云汝悉知之。妙樂云金即別教理等者，問：大品有圓，何故但云不出通別？答：一者、但語通別理已攝餘二，論能詮教必須具四，今且從理，故云不出此二。兼復二乘至此多成通別，亦且言之，通別倉庫準此可知。

△三、誡令體心。

我心如是，當體此意。所以者何？今我與汝便為不異。

誡體我心者，佛以般若為心，汝今轉教當隨佛意說也。今我與汝便為不異者，釋此有三：一、被加令說與佛不異；二、就理以諸法皆如故得不異；三、就今時始悟父子天性本來不異，而二乘人自謂被加異耳。

△四、勅無漏失。

宜加用心，無令漏失。

無令漏失者，一者汝為菩薩說般若教無令漏失，二者就理此即汝法後時當用，是故無令漏失也。

△二、受命領四：初、正受領知。

爾時，窮子即受教敕，領知眾物金銀珍寶及諸庫藏。

△二、心無希取。

而無希取一餐之意。

善吉轉教，雖說般若，自謂是菩薩法，我無其分也。

△三、未捨本處。

然其所止故在本處，下劣之心亦未能捨。

故在本處者，住羅漢位雖復慕大，亦未定言欲作菩薩也。未捨下劣心者，雖復耻小，亦未定言捨於小證也。

△四、鄙劣求大

復經少時，父知子意，漸以通泰，成就大志，自鄙先心。

問：何時名少時？答：一云：說般若竟，尋思所領大乘法門，生心貪樂，為失？為不失？如此等尋思，即是大乘機發時也。此時去法華不遠，故言少時。又當說無量義經時，大乘機發。何以知然？無量義經中明七種方便，無量漸頓從一法生。既聞此說，思惟昔之三藏、三乘悉皆從一法生，此之三乘亦應入一。如是思時，漸已通泰，大心即發，故言成就大志也。妙樂云：失、不失

者，失則於已無分，不失復未同菩薩。踟躕之際，即大機欲發之時，正發乃在三請時也。次約無量義者，去法華極近，時極少也。既聞從一出多，義必收多歸一，四味之終，故云漸已。機無隔異，故云通泰。

〇漸以通泰，以字合作已，下偈文云漸已曠大，其義是同，可詳之。

△二、正付家業譬二：初、付業四：初、明付業；時下去，合第四、第五共為一領付譬。

臨欲終時。

此下領般若之後說法華時也。臨欲終者，是明時節化緣將訖，靈山八載說法華經，唱入涅槃時也。

△二、命聚眾證。

而命其子，并會親族，國王大臣，剎利居士，皆悉已集。

二萬億佛所受化之徒名之為子，十方法身菩薩影響者為親族，影響之眾多是釋迦昔日同業，並共如來於二萬億佛所共開化之，於其悉是伯叔之行，故用此為親族。國王者，一切漸頓諸經無不稱所詮之處為經王，當機益物興廢有時，部部不同名之為國，皆言第一即是王。今經會通諸教，豈非聚集國王？故無量義經中先已收集，彼云：初說四諦十二緣生，次說方等十二部經，次說摩訶般若。此則普集諸經融通漸頓會入此典，故名會國王也。彌勒等諸大菩薩皆是等覺為大臣，初地至九地為剎利，法王種性中生十住、十行、十向為居士，此等皆從釋迦受化者也。妙樂云國王至是王者，前約昔教諸部為諸王。言興廢者，華嚴二興二廢，乃至法華一興三廢，今乃廢諸小王唯立一主，是故法華名王中王。無量義中先已收集者，雖云從一出多，密擬多皆屬一，故云收集。彼云下引彼無量義經以示收集諸經之相，彼經既云諸經無量皆從一出，故指前經以為無量。四諦因緣即鹿苑也，方等般若次第宛然。

△三、結會父子。

即自宣言諸君當知(至)此實我子，我實其父。

實從我受學實是我子，從我起解是我所生，我實曾於二萬億佛所常教大法，故我實是父。於某城中者，此經西國文多度此甚少，或可說昔名字國土，如大通智勝因緣，今簡略名字直言某城某甲耳。是諸眾生背此大乘，起無明闇遁入生死，故言捨吾逃走。備經六趣，故云五十餘年。昔在本城懷憂推覓者，如來自昔於法身地中，常以權實二智觀覓可化之機，始於今日感應道交，故云忽於今日遇會得之。此實我子我實其父，判天性定父子也。

△四、正付家業。

今我所有一切財物皆是子有，先所出內是子所知。

一切大乘萬行萬德，故云一切所有也。先所出內是子所知者，追指昔日大品領教所委有廣略般若、共(通)不共(別圖)法，是汝所知即是汝有，故法華但明佛之知見，不更廣說一切行相也。妙樂云：所付般若有共不共，不出因果，因為萬行、果為萬德，行即四諦、十二因緣、十八空等，德謂十力、四無所畏、十八不共法等。此我之德既云子有，當知汝等竝有如來因果之藏，此即天性相關也。故知知之與見竝是所有，所以法華但總說云佛之知見耳。

△二歡喜。

世尊！是時，窮子聞父此言(至)今此寶藏自然而至。

領上各乘大車得未曾有，自顧無心希望佛道，而今忽聞得記作佛，故云不求自得也。三藏中本心不求，方等中耻小望絕故不求，般若中雖領非己分故不求，昔雖不求而今自得也。

△二、合譬四：初、合父子相失譬。

世尊！大富長者則是如來，我等似佛子。

如來合父似，則合子似有二義：一、取大機為子，昔未逃逝，既非真位，猶居外凡，故云似也。二、取小機為子者，小機似像大乘根性，故云似也。子既背父而逃，故貶之曰似。妙樂云：子既等者，舉正因況。若論正因，不似亦子，況復似耶？既曾結緣，誰非真子？據曾逃走，父且貶之，由位淺迷深，斥之云似。

△二、合父子相見譬。

如來常說：我等為子。

合長者見子便識。

△三、合父命追誘譬二：初、合傍人追二：初、合誡勸兩門無機。

世尊！我等以三苦故，於生死中受諸熱惱，迷惑無知。

三苦由三受生：苦受生苦苦，樂受生壞苦，不苦不樂受生行苦。妙樂云：由三苦故，五濁加重。所以勸誡二門，竝無大機，但堪小化。五濁遍故，即是三苦；無明覆故，即是無知。

△二合息化中有小志

樂著小法。

△二、合二誘譬二：初、齊教領二：初、合具陳上事。

今日世尊令我等思惟，蠲除諸法戲論之糞。

戲論之糞，謂見思也。

△二、合除糞取價。

我等於中勤加精進(至)勤精進故所得弘多。

我等於中勤加精進，合上尋與除糞；得至涅槃下，合上先取其價也。

△二、合探領三：初、合先欲擬宜。

然，世尊！先知我等。

上言遙見，今言先知。

△二、合方便所好

心著弊欲，樂於小法。

上言羸瘦憔悴，今言心著弊欲。

△三、合先知歎車。

便見縱捨，不為分別。汝等當有如來知見寶藏之分。

上言即脫瓔珞更著麤弊，今言便見棄捨，不為分別寶藏之分。

△四、合領付家業譬二：初、合領家業二：初、合相體信二：初、合令體信。

世尊以方便力說如來智慧。

帶三乘方便說大乘實相，故言以方便力於我等前說大乘法，亦是合上出入無難。以方便力出辯二乘，以佛智力入明實相，若不體信，豈於我前明佛慧耶？

△二、合在本處。

我等從佛得涅槃一日之價(至)於此大乘無有志求。

△二、合命領業二：初、合受領業。

我等又因如來智慧，為諸菩薩開示演說。

△二、合無希取二：初、正合。

而自於此，無有志願。

合無希取也。無志願者，明佛加威力，令如佛心而說，故我不志願也。

△二、釋意。

所以者何？佛知我等(至)而我等不知真是佛子。

佛以方便力隨我等說者，帶方便力以實相法共二乘說，我等不識不共之意，所以不知真是佛子也。

△二、合付家業二：初、合付業二：初、明無悋。

今我等方知世尊於佛智慧無所悋惜。

△二、釋無悋。

所以者何我等昔來(至)然佛實以大乘教化。

於此經中下。舉今證昔。今理惟一，故知昔三非實，但為未堪，故於大前毀訾小心，欲令捨偽取真，定知非悋。然佛實以大乘而教化也。

△二合歡喜。

是故我等說本無心(至)如佛子所應得者皆已得之。

△二、偈頌二：初、七十三行半頌長行二：初、頌法說。

爾時摩訶迦葉欲重宣此義，而說偈言：

我等今日聞佛音教(至)**無上寶聚不求自得。**

不頌不求，但頌自得。

△二、頌譬說二：初、頌開譬四：初、頌父子相失四：初、正頌子背父去。

譬如童子幼稚無識(至)**周流諸國五十餘年。**

火宅中，明長者所王國邑聚落。語寬，此中明窮子輪迴三界名、諸國六道名，五十餘年也。

△二、正頌求子不得二：初、頌求子不得。

其父憂念，四方推求。

四方推求者，不同於上，上四方是約四諦推理，今四方是觀四生中覓可度之機也。

△二頌中止一城。

求之既疲，頓止一城(至)**豪富如是，有大力勢。**

造立舍宅者，有餘國中，有餘涅槃也。起慈悲舍，依性空宅也。往來者，眾諸土菩薩，來往聽法也。妙樂云：頓止一城者，頓謂頓乏，示迹之相，義同於乏。又頓止即不行止，於方便土中，求覓子機也。造立舍宅者，有餘之土，非寂光自然，現勝應身，非法身本有，於彼更運，依空慈悲，故云造立。五欲自娛者，非麤弊五欲，乃勝妙五欲也。

△三、超頌憂念轉深。

而年朽邁益憂念子(至)**庫藏諸物當如之何。**

此但頌先失子之苦，無所委付是故憂耳。妙樂云：但頌子背父去，即失子之苦而無得子之樂，失苦得樂俱在父懷，是故失時已懷於樂，必知後時還來故也。遠鑒機緣未若於佛夙夜者，夙早也，謂晨起夜暮也。又夙即化初、夜即化末，大化始末準說可知。

△四、追頌子到父城二：初、頌近父之由。

爾時窮子求索衣食(至)**飢餓羸瘦體生瘡癬。**

從邑至邑者，根塵相涉如邑，十八界如國，修三界有漏善如有所得，修二乘無漏善如無所得，不得大乘法食如飢餓，無大力用為羸，無大功德為瘦，有無善上起見思如瘡癬也。

△二頌遂到父城。

漸次經歷，到父住城。

△二、頌父子相見二：初、頌子見父三：初、頌見父之由。

傭賃展轉，遂至父舍。

△二頌見父之相。

爾時長者於其門內(至)出內財產注記券疏。

上明見父之處，處是門側。今言長者於其門內者，見相兼得處也。施大寶帳等，正見父相之處也。注：記、券。疏：即是授記，明脩行也。章安云：以廣顯略為注，授決為記，四、弘誓為券，修行為疏。妙樂云：以廣顯略等者，如華嚴中廣明身相、國土、行願，本欲以此廣佛知見，顯實相體，故云以廣顯略。授決者，華嚴前文無授記語，入法界品旁論授記，亦得名為授記故也。弘誓及行，彼最委悉。又誓為券者，誓許利他，如有券約，隨脩隨償，如疏隨還，訖至菩提，償之方畢。又華嚴中菩薩行願多明事數，名算計也。

△三、頌生畏避心。

窮子見父豪貴尊嚴(至)借問貧里欲往傭作。

△二、頌父見子二：初、頌見子之處。

長者是時在師子座。

△二頌見子便識。

遙見其子，默而識之。

△三、頌父命追誘二：初、頌傍人追三：初、頌喚子不來。

即勅使者，追捉將來。窮子驚喚。

此頌勸門無機也。

△二頌再喚不來。

迷悶躃地。

此頌誡門無機也。

△三頌即便放捨。

是人執我必當見殺(至)不信我言，不信是父。

此總頌勸誡二門無機，以無機故，方乃息化見殺，與上必死義同也。

△二、頌二人誘二：初、頌顧作，即齊教領二：初、頌設方便，即上擬宜。

即以方便更遣餘人(至)除諸糞穢，倍與汝價。

既息大化，故以方便說小乘法而誘引之。眇目譬偏空，所見不正故。矬者豎短，陋者橫狹。見偏空者豎，不能窮實相之源故如矬橫，無大乘眾善莊嚴故如陋。非四無畏名無威，異常樂我淨名無德也。

△二、取價除糞，即上適願。

窮子聞之，歡喜隨來，為除糞穢，淨諸房舍。

淨六根房，五陰舍也。

△二、頌教作譬即探領四：初、頌牖中。

長者於牖，常見其子。

△二頌羸瘦。

念子愚劣，樂為鄙事。

△三頌更衣。

於是，長者著弊垢衣，執除糞器，往到子所。

△四正教作

方便附近語令勤作(至)又以輭語若如我子。

上長者教作有七科法門，今云語者，即合四念處也。令勤作者，即四正勤也。既益汝價下一行，頌四如意足也。油塗足，能履深水，譬神通。又油能除風，譬定。飲食充足，即上米麵也。薦席厚煖，即是觀、練、熏、修四種禪定，修此定故，能除散動也。如是苦言，汝當勤作二句，總頌上第四安慰，即五根；第五無過，即五力。根、力既成，乃堪苦言。又以輭語，若如我子二句，總頌上第六作字，即八正道；第七令常作，即七覺支，並是子位也。此三十七道品，常途論之，七覺在八正前，今對位次，故八正在七覺前也。

△四、頌領付家業二：初、頌領付業之由。即上領家業二：初、頌心相體信。

長者有智，漸令入出。

△二、頌委領家業三：初、頌領受命。

經二十年執作家事(至)諸物出入皆使令知。

或言二乘轉大乘教，教諸菩薩斷別見別思，名二十年。或言說般若時，長凡二十年。

△二、猶居本位。

猶處門外，止宿草庵。自念貧事，我無此物。

未捨劣心，故宿草庵。

△三通達大志。

父知子心，漸已曠大。

漸已曠大，大乘機動也。

△二、頌付家業二：初、頌正付業三：初、頌集親族。

欲與財物，即聚親族，國王大臣，剎利居士。

△二、頌定天性。

於此大眾說是我子(至)周行求索遂來至此。

此言從有二乘之機而來感佛，故云自見子來已二十年。妙樂云：但立二名，名二十年也。

△三頌正付與。

凡我所有舍宅人民，悉以付之，恣其所用。

△二頌得付喜。

子念昔貧志意下劣(至)甚大歡喜得未曾有。

△二、頌合譬四：初、頌合父子相失。

佛亦如是。

妙樂云：若單以佛亦如是一句合父子相失，意仍未顯；次知我樂小一句合父子相見，意亦未顯。何者？上句借下句成，知樂小故，義當相失；次下句借上句成，佛知樂小，故得相見。樂小由退大，所以相失；退大由樂小，所以相見。

△二、頌合父子相見。

知我樂小。

△三、頌合父命追誘二：初、頌合傍人追。

未曾說言：汝等作佛。

△二頌合二人誘。

而說我等，得諸無漏，成就小乘，聲聞弟子。

△四、頌合領付家業二：初、頌合領家業二：初、長頌命領知。

佛勅我等說最上道，修習此者當得成佛。

最上道即是空慧，般若更無過其上也。

△二、正頌受無希取二：初、合正受命。

我承佛教為大菩薩(至)而不為我說斯真要。

佛子！聞法得記者，明轉教益他也。爾時，但謂轉教教化菩薩，不言為我。

△二、合無希取二：初、牒前譬帖合。

如彼窮子，得近其父，雖知諸物，心不希取。

△二、正合無希取三：初、正頌無希取之意。

我等雖說佛法寶藏，自無志願亦復如是。

△二、具智斷故無希取三：初、標二：初、標斷德具故無希取。

我等內滅，自謂為足，唯了此事，更無餘事。

內滅者，內即惑體，三界見思惑盡，故云內滅，故科為標斷德也。

△二、標智德具，故無希取。

我等若聞淨佛國土、教化眾生，都無欣樂。

既云若聞，聞教屬智，故科為標智德。以小智具，故不欣大智。此與上標斷德並舉，無樂大之失，顯執小之過也。

△二、釋。

所以者何一切諸法(至)則為已得報佛之恩。

初所以者何至不生喜樂，釋斷；次我等長夜至謂是究竟，釋智；次我等長夜至有餘涅槃，重釋斷；次佛所教化至報佛之恩，重釋智。故知初二行明自住小斷，次一行半明失大智，次一行半重釋小斷，次一行釋失大智。言諸法空寂等者，理性本空常住平等清淨無作也。最後身者，阿羅漢也。有餘涅槃者，子縛已盡果縛猶

在也。佛所教化等者，以得顯失也。以失大智故無志樂，若有大智則生志樂，脩之得道則為報佛恩也。

△三、結。

我等雖為諸佛子等(至)而於是法永無願樂。

結釋自無希取意也。

△三、明佛見捨合無希取。

導師見捨，觀我心故，初不勸進，說有實利。

△二、頌合付家業二：初、頌合正付業二：初、牒譬帖合。

如富長者知子志劣(至)然後乃付一切財物。

△二、正頌付業。

佛亦如是，現希有事(至)調伏其心乃教大智。

△二頌合得付喜。

我等今日得未曾有(至)普於其中應受供養。

得道者，得實相道也。得果者，分得大乘習果也。此明開佛知也。於無漏法得清淨眼者，此明開佛見，見實相理也。昔日見無漏不落凡夫，今日見無漏不落二乘。昔日慧眼見空，今日淨眼見中。持戒得報，昔日持戒梵行共顯無漏。灰身滅智，無人受此果報者，今日梵行能得無漏，即了因取果義。持戒即緣因義，清淨眼所見理即正因義。我等真是聲聞者，即大乘真位也。十信以一音徧滿三千界，似道未真，今入十住，即是真也。真阿羅漢有三義，此中但舉應供一義，堪為十法界福田，方名應供。又云無生，若不生變易，方名無生。又云殺賊，斷通別見思盡，方名殺賊。妙樂云：分得大乘習果者，得初住時，破一品無明，即生得故，名為習果。

△二、一十三行歎佛恩深

世尊大恩以希有事(至)於一乘道隨宜說三。

章安云：世尊大恩者，一、佛始建慈悲，發弘誓願，拔六道苦，與四聖樂，普十法界，入四弘中，此如來室恩。二、如來行菩薩道，教我大乘，雖復中忘，智願不失，蓋如來室，清涼溫煖，大慈與樂恩。三、眾生退大遭苦，佛於中間伺其機宜，如犢逐母，脩行六度，以利益之，蓋如來室，遮寒障熱，大悲拔苦恩。四、佛成道已，應受無為寂滅之樂，而隱其神德，用貧所樂法，於鹿苑中，先以五戒十善，令離諸欲，蓋是如來衣，遮貪欲熱惱恩。五、示老比丘像，方便附近，為說三乘，蓋是如來衣，除見寒愛熱恩。六、於方等彈訶貶斥，令耻小慕大，蓋是如來衣，遮醜陋恩。七、於般若命領家業，金銀庫藏，皆悉令知，蓋是如來衣，與我莊嚴恩。八、至法華，會親族，定父子，無上寶聚，不求自得，蓋是如來座恩。九十、既坐座已，身意泰然，快得安隱，以

佛道聲，令一切聞，一切天人，普於其中，應受供養，葢是如來座，令我具足自行化他恩。世尊大恩，兩肩荷負，所不能報，此之謂也。妙樂云：牛頭栴檀者，華嚴經云：出離垢山，若用塗身，火不能燒。正法念經云：北洲有山，名曰高山，多有牛頭栴檀。以此山峯，狀如牛頭，於此峯中，生栴檀樹，故名牛頭。或有說云：牛頭，山名也。香出彼山，故以名之。栴檀如序品釋。

妙法蓮華經科註卷第二

妙法蓮華經科註卷第三

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經藥草喻品第五

此品具山川雲雨，獨以藥草標名者，土地是能生，雲雨是能潤，草木是所生所潤。所生所潤，通皆有用，而藥草用強。有漏諸善，悉能除惡，而無漏之善為最。無漏眾中，四大弟子，以長者窮子之譬，領佛火宅之喻，深會聖心。今如來述其得解，以喻其人，故稱藥草喻品。妙樂云：問：若從佛述，應云草木及以地雨。今品既是述成之文，如何但指聲聞中草，云四大弟子等耶？答：實如所問。言通意別，故云藥草；言別意通，且指聲聞。

△三、藥草品如來述成二：初、略述成二：初、雙述。善哉！

爾時世尊(至)**善說如來真實功德。誠如所言。**

兩稱善哉者，雙述也。一善哉述其兩處領實，一善哉述其兩處領權。善說如來真實功德者，辭致曲巧故言善說，皆是佛法故言真實。真實是述其領實，功德是述其領權。誠如所言者，印定之旨也。妙樂云：兩處者，謂方便、火宅，即法、譬二周也。

△二領所不及。

如來復有無量無邊阿僧祇功德(至)**說不能盡。**

二乘齊教，止領二乘得益，不道人天及藏通別菩薩得益，是為領所不及也。妙樂云：領所不及者，舉迦葉之不及，顯餘類之有分。又說不能盡之言，寄之以明不盡。佛說不盡，況迦葉耶？

△二、廣述成二：初、長行二：初、法說二：初、舉法王不虛。

迦葉當知，如來是諸法之王，若有所說，皆不虛也。

佛法雖多，不出權實，權實之外，更無別法。而向言無量者，此意難信，故舉法王發言誠諦以勸信也。

△二、述開三顯一二：初、約教明開權顯實二：初、約教述開權。

於一切法，以智方便，而演說之。

一切法者，謂七方便法也。此法雖多，以方便波羅密隨其類音說之，無不逗會。為人天說戒善，為二乘說諦緣，為三藏菩薩說事度，為通教說無生，為別教說次第開如來藏。是名述其領開三也。

△二、約教述顯實。

其所說法，皆悉到於一切智地。

地者，實相也。究竟非二，故名為一；其性廣博，故名為切；寂而常照，故名為智；無住之本，立一切法，故名為地。妙樂云：究竟等者，此明諸權皆歸實相，是故三教教智未會，不名為一。寂而常照者，智所依地能生諸智，故名智地，地即無住本也。

△二、約智明開權顯實二：初、約智述開權。

如來觀知一切諸法之所歸趣(至)**通達無礙。**

觀一切所歸趣是權實，能照權也。知一切所歸趣是權智，能識藥也。知深心所行是權智，能知病也。藥病俱是權法，權法各有歸趣。戒善等，近趣人天。若作遠緣，低頭舉手，遠趣佛果。念處道品等，近趣涅槃。若作福德莊嚴，汝等所行，是菩薩道，遠趣寶所。乃至六度通別等法，近遠歸趣，途轍不同可解。深心所行有二種：若深心著於依正者，起深重十惡，障人天乘。若深心著於所執法者，起四倒、三道、六蔽、四住、五住，障四聖乘。當知深心病相不同，如來以權智照之，通達無礙也。

△二、約智述顯實。

又於諸法，究盡明了，示諸眾生，一切智慧。

又於諸法究盡明了者，是實智能照實也。一切權法無不入實，故言究盡。佛眼所見，故言明。實智所知，故言了。若此智照此藥此病，不照彼藥彼病，彼智照彼，不能照此，種別不同者，權智照也。一智徧照一切藥一切病，實智照也。能示眾生如此圓融境智，故言一切智慧也。又上權智文中，言通達無礙者，是約權論實。今實智文中，言又於諸法者，是約實論權。二文互現者，正明實是權實，權是實權，當知究竟非權非實，非差別非不差別，以智方便，權有差別，悉到智地，則無差別。

△二、譬說二：初、正明二：初、開譬二：初、有差別譬。述權教智六：初、土地譬。

迦葉！譬如三千大千世界山川、谿谷、土地。

大千世界譬眾生世間，山川谿谷譬五陰世間。世界無別法為山川溪谷土地所成，眾生無別法為五陰所成。土地既通譬識陰，則山川谿谷譬餘四陰。又別譬者，山譬菩薩五陰，川譬支佛五陰，谿譬聲聞五陰，土地譬天五陰，谷下譬人五陰。一一五陰皆有習因習果所依，猶山川等為草木種子質幹所依也。

○川者，(穿也。水大能通穿者曰川。凡通水之處，俱名川也。)谷者。(水注于溪。又泉之通川曰谷。谷穀欲二音並通。)

△二、卉木譬

所生卉木蘩林，及諸藥艸，種類若干，名色各異。

卉是艸之都名，木是樹之總稱，眾艸成蘩，眾樹成林，治病力用勝者稱為藥。如善法皆能治惡，而無漏善治惑義勝，故譬藥艸。

五乘、七方便、因果、種子不一，故言種類若干。如是種類，各有稱謂即是名，各有體相即是色，故言名色各異。

△三密雲譬。

密雲彌布，徧覆三千，大千世界。

密雲者，譬佛三密也。雲有形色，譬佛應世，即身密。雲能覆蔭，譬佛慈悲，即意密。下文雷聲遠震，譬佛說教，即口密。以慈悲薰應身，說法徧十法界，故言彌布也。妙樂云：凡言三密，必約應化。若自受用報及平等法身，何所論密？

△四、注雨譬

一時等澍。

譬佛用口密八音四辯，宣注法雨，利潤眾生也。

△五、受潤譬。

其澤普洽卉木叢林(至)大根大莖大枝大葉。

法雨普潤七種眾生，心地所有習因種子即生，名為普洽。根莖枝葉者，信為根，戒為莖，定為枝，慧為葉，次第相資，故譬此四也。小根莖等，即人天信戒；中根莖等，即二乘信戒定慧；大根莖等，即菩薩信戒定慧也。妙樂云：五乘皆藉此之四法，唯有人乘缺於定慧，以心所當之。

△六、增長譬。

諸樹大小隨上中下(至)而得生長華果敷實。

此明草木隨分受潤也。七種眾生習、報兩因，善法既蒙法雨所潤，則習、報兩果各得增長也。稱其種性者，明施權稱機，小者不過分，大者不減少，即是七種習、報兩因也。華果敷實者，即是七種習、報二果也。妙樂云：華果敷實者，華如習果，果如報果。此隔字為對，應言華敷果實。

△二、無差別譬述實教智三：初、一地所生譬。

雖一地所生。

道前心地所生，終因道後智地方能生也。妙樂云道前心地至智地能生者，此道前道後之名，名有通別，道後定在果後，道前通至凡夫，故方便品中亦以等覺已前為道前，此中須以博地凡夫無戒善者為道前，以五乘為道中，所以道前道後真如之理等皆是地，地體無別，然皆能生，故知眾生道前心地奚嘗不有能生性耶？而不能生不能成者，必假道後極果智地令生令成，發心已後究竟已前，皆假智地而成熟之。

△二一雲所雨譬。

一雨所潤。

一音所宣一乘法門，開發道中五種善根，終是一音平等之教也。妙樂云：五種善根，即五乘也。並約如來化意邊說，故云終是一

音。言終是者，終無定五，故云也。被物雖五，化意唯一，從權宜邊，須名四味。

△三、三草二木譬

而諸草木，各有差別。

小艸喻人天，中草喻二乘，上草喻藏教菩薩，小樹喻通教菩薩，大樹喻別教菩薩。三草二木稟益，不自覺知五種善根蒙佛法雨隨分增長，亦不自知五種之因皆依一佛性，亦不自知五乘之教皆是大乘，亦不自知同歸佛慧，唯有如來乃能知之也。

△二、合譬二：初、合差別譬二：初、正合六：初、合密雲。

迦葉當知(至)如彼大雲徧覆三千大千國土。

前是開譬，此下合譬也。如來亦復如是出現於世者，即是正合應身出世也。如大雲起，即舉譬帖合，明如來大慈現身覆育一切也。以大音聲者，即是舉佛口密合雲有聲也。天人阿脩羅者，別舉三善道稟口密之益，即是三乘根性三十子別稟聲益也。如彼大雲，即是舉譬帖合雲有聲也。徧覆大千者，通舉一切皆是佛子，俱蒙口密之益也。

△二、合注雨二：初、標章門六：初、首唱十號。

於大眾中而唱是言(至)天人師、佛、世尊。

△二唱四弘誓

未度者令度(至)未涅槃者令得涅槃。

別行玄下云：弘誓本成慈悲，慈悲既緣苦樂，弘誓亦約四諦。若見苦諦逼迫楚毒辛酸，緣此起誓，故云未度令度。若見集諦顛倒流轉迷惑繫縛，生死浩然而無涯畔甚可哀傷，約此起誓，故云未解令解。清淨之道眾生不識，行此道者能出生死至安樂地，欲示眾生立於此道，故云未安令安。滅煩惱處名為涅槃，子果縛斷獲二涅槃，約此起誓，故云未得令得。

△三唱三達知。

今世後世，如實知之。

箋難云：宿命達過去，天眼達未來，漏盡達現在，此即三達，亦曰三明。

△四、一心三智

我是一切知者。

一切知者，即具足三智也。

△五唱具五眼

一切見者。

一切見者，具足五眼也。

△六、三業智俱。

知道者，開道者，說道者。

知道謂意不護，開道謂身不護，說道謂口不護。良以如來三業常與智俱，則無有失，故不須護，名三不護。

△二、勸聽受。

汝等天、人、阿脩羅眾皆應到此，為聽法故。

勸三善道，宜往聽法也。

△三合土地

爾時，無數千萬億種眾生來至佛所而聽法。

百千萬億者，即是十法界眾生也。今正語七方便眾生差別耳。妙樂云：百千等雖通十界四趣，無增長義也。

△四合卉木

如來于時，觀是眾生，諸根利鈍，精進懈怠。

上譬中有卉木差別，大小不同，今合中明根有利鈍，行有進怠，正是習因淺深，與卉木義同也。于時者，若論漸初，即是鹿苑初說三乘時；若論中間，處處得論于時。利鈍者，若總判者，三途因惡果苦，不能受道，名為鈍；七種方便聞教得益，名為利。若別判者，人天但受果報，不肯受道，名為鈍；三乘根性斷惑出界，名為利。又聲聞觀生滅，名為鈍；菩薩觀不生滅，名為利。通、別、圓三教迭論利鈍，可知。精進懈怠者，三途放逸，名為怠；人天持五戒十善，名為進。人天不厭苦，為怠；二乘怖畏無常，為進。二乘貪證，不求作佛，為怠；菩薩志求佛道，為進。妙樂云于時者，觀機時也。言若論者，且置華嚴，故利鈍之言通三四味、十界故也。

△五合受潤。

隨其所堪而為說法，種種無量，皆令歡喜，快得善利。

隨其所堪，即是稱會機宜。無增減之失，歡喜得善利，即是各蒙法潤受益也。妙樂云：無增減之失者，稱五乘機，故無增減。如人機授以十善為增，天機授以五戒為減，如是乃至菩薩展轉相望亦然。

△六合增長。

是諸眾生聞是法已(至)任力所能漸得入道。

聞是法已，合上增長之由。現世安隱，正合增長。後生善處者，是合增長之相。佛如大雲，普覆一切，三途亦得沾潤增長。如說般若方等，亦明地獄得益。若火滅湯冷，即是現世安隱。或生天上人中，即是後生善處。於天人中脩道，即是以道受樂。若人天聞法持戒，福德扶身，鬼龍不犯，即是現世安隱。或天還生天，人還生人，或天人互生，即是後生善處。生能悟解，即是以道受樂。二乘聞法，得有餘涅槃，是現世安隱。生方便土，是後生善處。於彼聞經，是以道受樂。若生身菩薩，聞盧舍那佛說法，得

無生忍，即是現世安隱。生實報土，是後生善處。以道受樂，離諸障礙者，即是現世安隱。任力所能，漸得入道，即後世以道受樂。妙樂云：經中但云善處，今取惡道者，一者為欲攝十界故，二者三惡有七善機故。

△二帖合

如彼大雲雨於一切(至)具足蒙潤各得生長。

大雲帖，合第一，形聲兩益。雨於一切帖，合第二，六章法門。卉木藂林帖，合第四，受化眾生，利鈍怠進，習因深淺，如其種性。具足蒙潤帖，合第五，受潤得益。各得生長帖，合第六，現世安隱增長也。

△二、合無差譬二：初、無差意，合上一地一雨。

如來說法一相一味(至)究竟至於一切種智。

一相者，眾生之心同一真如相，是一地也。一味者，一乘之法同詮一理，是一雨也。昔於一實相方便開為七相，於一乘法分別說有七教，佛知究竟終歸一相一味也。所謂下，雙釋一相一味。眾生心性即是性德、解脫、遠離、寂滅三種之相。所謂解脫相者，無生死相；離相者，無涅槃相；滅相者，無相亦無相，唯有實相，故名一相。此一相中三相也。如來一音說此三相，即是三味。所謂解脫相者，無分段、變易二邊業縛之相，故名解脫相。離相者，得中道智慧，此慧能遠離二邊，無所取著，故名離相。滅相者，二邊因滅，得有餘涅槃；二邊果滅，得無餘涅槃，故名滅相。此一味中三相也。此三相則以為境界緣生中道之行，終則得為一切智果，故言究竟至於一切種智也。妙樂云一相至一地也者，真如秖是一實相耳。七相秖是七方便相，即行相也。七教秖是七方便教也。此三相下，重指性三以為修境。緣生下，重舉脩相，故名為行，行即因也。終則下，舉果地三。三智滿故，從智為名，即是智三：初、釋相中，性德秖是本有三道：解脫相者，即於業道是解脫德；離相者，即於煩惱是般若德；寂滅相者，即於苦道是法身德。無生死等，寄脩以釋。唯有下，結，故云實相。如來一音下，釋味中三相。上相但云無生死相，今約教乃云無二死者，教在分別故也。前相但云離相無涅槃相，今約教乃云得中道智慧，乃至離於二邊著也。前相但云無相亦無相，今約教乃云二邊因果滅者，應云通別二惑、內外二死滅也。今對中道，中道從理，故此因果名離二邊。此二涅槃永殊小典，小典二滅必不同時，此中二滅更無前後。

△二、差別意，合上草木差別五：初、眾生不如。

其有眾生聞如來法(至)所得功德不自覺知。

其有眾生者，舉不知之人法，謂聞一音之法。若持說者，是正明不知，葢持說不同脩行亦異，人天作戒善之解，三乘作諦緣度解，解既不同即是差別所得功德。不自覺知者，明五人雖各稟教，不知佛是一味無差別教，是不識實，亦不知七種方便差別之教，而各執己解為實，是不知權，故云不自覺知也。

△二、如來能知四：初、約四法知。

所以者何？唯有如來知此眾生種相體性。

種者，三道是三德種。淨名經云：一切煩惱之儔為如來種。此明由煩惱道即有般若也。又云：五無間皆生解脫相。此由不善即有善法解脫也。一切眾生即涅槃相不可復滅，此即生死為法身也。此就相對論種。若就類論種，一切低頭舉手悉是解脫種，一切世智三乘解心即般若種，夫有心者皆當作佛即法身種。諸種差別如來能知，一切種秖是一種即是無差別如來亦能知，差別即無差別、無差別即差別如來亦能知。相體性約十法界十如中釋，若論差別即十法界相，若論無差別即一佛界相，差別無差別如來能知，差即無差、無差即差如來亦能知。體性例然可解。

△二、約三法知三：初、明三慧境。

念何事？思何事？修何事？

聞思修謂之三慧，念即聞慧，事是三慧之境，即所聞所思所脩，如向教下所詮種相體性之法也。皆言何者，指所取境，隨教則有思脩不同，對界則藏通以六界為境，別圓以十界為境，論觀則藏通以偏真為觀，別圓以中道為觀也。

△二、明三慧體。

云何念？云何思？云何脩？

云何念者，念是記錄所聞之法，正是念慧之體也。妙樂云：所言體者，即當體也。今先言云何者，指能念體，思、脩亦然，故知即是三慧當體。此體即是能聞、能思、能脩，故云記錄所聞等法。

△三、三慧因緣。

以何法念？以何法思？以何法脩？

此是三慧，取境聞法，是其因緣。如此三乘三慧，昔謂境體因緣有異，即是差別。若入圓妙三慧，即無差別。此有差別無差別，如來能知。又差即無差，無差即差，如來亦能知。妙樂云：言取境聞法為因緣者，所取之境，能取之慧，體即是智，並名為因。聞法為緣，以此因緣，能生三慧，即是所生法也。應知三慧境體，及以因緣，雖三而二，即境智也。

△三、約二法知。

以何法得何法？

以何法即是因？得何法即是果？五乘之因各得其果，即是差別；眾生諸佛一如無二，即無差別。

△四、約一法知。

眾生住於種種之地，唯有如來如實見之，明了無礙。

七方便住於七位，故言種種之地，此即差別。如來用如實佛眼見之，如眾流入海，失於本味，則無差別。隨他意語，以智方便而演說之，則如來能知差別。其所說法，皆悉到於一切智地，則如來能知無差別。

△三帖合不知

如彼卉木叢林諸藥草等，而不自知上中下性。

△四、牒前釋能知。

如來知是一相一味之法(至)常寂滅相終歸於空。

一相一味如前釋，相味解脫離滅等為緣分別，即是一中無量；究竟涅槃終歸於空，即是無量中一。此是牒前重釋無差別也。何者？一相一味解脫離滅，若是二乘法體，猶是差別言宣；今作大乘究竟涅槃終歸於空，即無差別。究竟涅槃結上諸句，皆非二乘有餘無餘，乃是究竟涅槃也。常寂滅相結上諸句，非是小乘寂滅，乃是常住寂滅。上文云：諸法從本來，常自寂滅相。即此義也。終歸於空者，非是灰斷之空，方是中道第一義空也。

△五、釋其眾疑。

佛知是已，觀眾生心欲(至)不即為說一切種智。

此釋疑也。恐疑云：佛昔既知始末皆一，何不鹿苑即為說實？釋云：觀眾生心，欲隨三悉檀而將護之，恐其誹謗，故不即說也。

△二、稱歎二：初、述歎。

汝等迦葉甚為希有，能知如來隨宜說法，能信能受。

二乘既能捨其所證，入於真實，甚為希有，故先歎也。能知隨宜說法，述其能領開三。能信能受，述其能領顯一。

△二、釋歎。

所以者何？諸佛世尊隨宜說法，難解難知。

佛於一道說，三深玄難解，而汝能信受，故歎希有也。

△二、偈頌二：初、頌法說三：初、頌法王不虛。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

破有法王，出現世間。

有者，因果不亡，為有二十五王，三昧破二十五有，如來已破此有為法中之王，故云破有法王也。

△二、頌開三顯一二：初、頌二教二：初、頌權教。

隨眾生欲，種種說法。

隨其樂欲方便說，三也。

△二、頌實教。

如來尊重，智慧深遠，久默斯要，不務速說。

不輕所說，故云尊重。深鑑小機，知其未堪，是故四十餘年默而不說。今大機既發，方為說也。

△二、頌二智二：初、頌釋權智。

有智若聞則能信解，無智疑悔則為永失。

妙樂云：問：既云有智，若聞此必屬機，云何屬佛權智？答：若非有智人說，云何能令有智人信？故屬佛也。從上隨眾生欲至此，是頌上以智方便而演說之。

△二、頌釋實智。

是故，迦葉！隨力為說，以種種緣令得正見。

頌上到一切智地也。隨種種緣，說種種教，悉為令得大乘正見，自此之前，皆名邪見也。妙樂云：自此之前，皆名邪見者，迦葉等四大弟子，未聞譬說已前，義當邪見，見未正故，故引大經迦葉童子自述為例，彼亦未聞涅槃已前，自稱邪見也。

△二、頌譬說二：初、頌開譬二：初、頌差別譬六：初、頌密雲。

迦葉當知譬如大雲(至)靉靆垂布如可承攬。

雲譬應身，應身隨智慧行，故云慧雲。能具十二部經之法，故言含潤。若應身不說法，如須扇多多寶者，此雲不含潤也。身放大光如電耀，口震四辯如雷聲，聞法歡喜故言悅豫，九十五種邪光不現故言掩蔽，除九十八種見思熱惱如地上清涼也。應身降世似同三有，有心往取實不可得，故云如可承攬。大論云：須扇多，佛全不說法。

△二頌注雨。

其雨普等，四方俱下，流澍無量，率土充洽。

八音四辯，宣注法雨，一時俱聞，故曰四方俱下。凡有心者，皆蒙利潤，故言率土充洽也。

△三頌土地。

山川險谷

頌上土地，即是七方便。眾生五陰，今蒙法雨，身口柔軟，如土地得澤也。

△四頌卉木。

幽邃所生，卉木藥草。

幽邃所生者，頌上眾生習因差別，譬眾生久遠所植習因，隱在陰界入內，故言幽邃。今蒙法雨悉得開發，故言所生也。

△五頌受潤。

大小諸樹百穀苗稼(至)草木蔾林隨分受潤。

百穀語通取五穀，譬五乘能生百善也。甘蔗蒲桃譬定慧，乾地普洽譬未信者令信也。餘譬如文。妙樂云：言能生者從果以說，若從因說乃是百善生於五乘，大小乘因豈過十善？故以十善更互莊嚴乃成萬善。若不能脩互嚴因者，今所不論。若爾，人乘是五戒，那言百善？答：酒防意地通說非無。甘蔗等者，既舉二物應有屬對，今試對之，甘蔗質一可以譬定，蒲桃形多可以譬慧，慧約所破、定約所緣，且分多一耳。

△六頌增長。

一切諸樹上中下等(至)一雨所及皆得鮮澤。

△二、頌無差別二：初、正頌無差別。

如其體相，性分大小，所潤是一。

初二句頌所生所潤，次一句頌能潤，則是頌無差別也。

△二頌差別不知。

而各滋茂。

△二、頌合譬二：初、頌合差別六：初、頌合密雲二：初、正合。

佛亦如是，出現於世。

△二帖合

譬如大雲，普覆一切。

△二、頌合注雨二：初、標章門二：初、頌十號。

既出於世為諸眾生(至)出於世間猶如大雲。

妙樂云：此頌十號，文略義含。出世，即無上士及佛。為說，即正徧知、明行足。世尊，即第十號。於天人中，即調御丈夫及天人師。如來，即第一號。來善去善，兼於善逝。出於世間，即世間解。

△二頌四弘。

充潤一切枯稿眾生(至)世間之樂及涅槃樂。

充潤一切，即眾生無邊誓願度。皆令離苦者，皆令離於因果苦故，即煩惱無盡誓願斷。得安隱樂，即法門無量誓願學。及涅槃樂，即佛道無上誓願成。五乘咸有世間之樂，皆令得涅槃第一之樂也。

△二、勸聽受。

諸天人眾一心善聽(至)常為大乘而作因緣。

妙樂云勸聽受中又更為二：初二行，先歎佛，次為大眾下能說人尊故所說法妙。甘露是不死之藥，今聞妙法慧命不夭，故云甘露淨法。其法一味者，七善無不皆歸一乘，故勸聽受。此舉無差以釋於差也。

△三頌合山川。

我觀一切普皆平等(至)恒為一切平等說法。

佛為七種眾生說法，如雨注不擇溪谷。佛平等說，故無彼此。有機為此，無機為彼。植善為愛，憎逆為憎。若有愛憎，則有彼此。不於佛機者愛，餘機者憎，故無貪著限礙也。

如為一人，眾多亦然(至)充足世間，如雨普潤。

佛事為自，魔事為他。應初為來，應後為去。入實為坐，出權為立。佛觀眾生平等，即是等雨山川之意。此頌上無數億種眾生來至佛所而聽法也。

△四頌合卉木。

貴賤上下持戒毀戒(至)等雨法雨而無懈倦。

貴賤上下約位，持戒毀戒約行，利根鈍根約習。貴賤至利鈍，亦須具歷五乘七善，展轉說之。

△五、頌合受潤三：初、總明受潤。

一切眾生，聞我法者，隨力所受，住於諸地。

△二、別明受潤五：初、小草人天受潤。

或處人、天、轉輪聖王、釋、梵諸王，是小藥草。

人天俱未斷，惑合為小草。

△二中草二乘受潤。

知無漏法能得涅槃(至)得緣覺證是中藥草。

二乘俱有智斷，合為中草。六神通，三明釋，見譬喻品。

△三上草三藏菩薩。

求世尊處，我當作佛，行精進定，是上藥草。

六度菩薩志求作佛，化他勝二乘，獨為上草。妙樂云：上草為六度者，既云行精進定，於六度中精進為最。故大論云：施戒忍乃世間常法，欲脩定慧必須精進，況復五度皆須精進？故舉精進則攝於六也。

△四、小樹通教菩薩。

又諸佛子專心佛道(至)決定無疑。是名小樹。

通教菩薩已斷通惑，誓扶餘習，涉有化他，望下為優，比上為劣，故名小樹。

△五、大樹別教菩薩。

安住神通轉不退輪(至)如是菩薩名為大樹。

別教菩薩自行化他，高廣為勝，故名大樹。妙樂云：大樹中既云轉不退輪，別人初地能轉法輪，是念不退也。

△三、結所潤能潤二：初、帖釋所潤。

佛平等說如一味雨(至)如彼草木所稟各異。

△二明能潤。

佛以此喻方便開示(至)於佛智慧如海一滴。

能潤佛智多故。如海，如上所潤七種眾生，為少如海一滴也。

△六、頌合增長二：初、總頌增長二：初、正頌增長。

我雨法雨，充滿世間，一味之法，隨力脩行。

世間者，十法界、三十種世間也。法本一味，脩之不同，故云隨力脩行。

△二、舉譬帖釋。

如彼藂林藥草諸樹，隨其大小漸增茂好。

△二、別頌增長四：初、明人天增長。

諸佛之法常以一味(至)漸次脩行皆得道果。

普得具足，是頌理世安隱。漸次脩行，是頌後世以道受樂也。

△二、明二乘增長。

聲聞、緣覺處於山林(至)是名藥草各得增長。

住最後身有二解：一云二乘此身若不值佛，此身未必無後，由見佛故成最後身，即是增長義。二云二乘得有餘涅槃住最後身，蒙佛五味調熟乃至法華，聞大乘教得入一實，方名增長之義。妙樂云：二乘增長，二解不同。前釋得小乘盡生死名為最後，次釋大乘中方名後身。無後之言，且任小教權名為無，非永無也。若得法身，等覺一轉當入妙覺，乃云最後。

△三、明通教菩薩。

若諸菩薩智慧堅固(至)是名小樹而得增長。

堅固是體法之智，了達三界是斷惑盡。

△四、明別教菩薩。

復有住禪得神通力(至)是名大樹而得增長。

聞諸法空，十住脩空也。放光度生，十行脩假也。

△二、頌合無差二：初、頌無差別之差別。

如是迦葉佛所說法(至)潤於人華各得成實。

譬如大雲以一味雨，頌上無差別也。潤於人華各得成實，頌上差別也。

〇以華喻人，故云人華。

△二、頌差別之無差別。

迦葉當知以諸因緣(至)漸漸脩學悉當成佛。

以諸因緣下即是明權，權即差別，合上所生也。今為汝等說最實事即是顯實，實即無差別，合上一地也。非滅度者，未度變易生死也。獨言二乘者，為其保證真空，執小之心強也。人天不計果為涅槃，菩薩不於中間取證，故但言二乘耳。汝等所行是菩薩道者，菩薩行道亦須斷通惑，今二乘已斷此惑盡即是菩薩道，道即因也。蓋言二乘智斷既是菩薩之因，二乘豈宜執此智斷為果？故

斥言是菩薩道，更令修習破無明惑方得成佛，故云漸漸脩學悉當成佛。

〇妙樂云：隋朝笈多所譯，名添品法華者，自餘諸文，全依妙本。彼見正本偈後，更有一長行偈頌，乃重譯之。添此文後，又移囑累品、安勸發品後。自餘先譯，並無所改。重譯言辭，多似正本。其所添者，如長行中，先以日月譬，用歎佛智。又明五趣中，有三乘等。因與前文已重，故什公不譯。

妙法蓮華經授記品第六

梵語和伽羅，此云授記。聖言說與曰授，果與心期曰記。然記有多種。若通記，如法師品初云：聞法華經一句一偈，乃至一念隨喜者，我皆與授記，當得阿耨菩提。若別記，如三周中法說，後記舍利弗譬說，後記四大弟子因緣，後記五百弟子等。若正因記，如常不輕云：我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。若緣因記，如法師品：以華香等十種供養，當知此人是大菩薩，成就阿耨菩提。若了因記，如三周授三根人。若正因記則廣，若緣了記則狹。或遲記如聲聞，或速記如龍女，或佛記如此文，或菩薩記如不輕品：雖無劫國之定，亦得是記。又懸記，如化城品：為現在弟子，則曰：是諸人等，應以是法漸入佛道。為未來弟子，則曰：而於彼土求佛智慧等。他經但記菩薩，不記二乘；但記善，不記惡；但記男，不記女；但記人天，不記畜。今經皆記也。授記亦云受記、受決、受莂。授是與義，受是得義，記是記事，決是決定，莂是了莂。四大弟子聞法譬二周，開三顯一，具足領解。如來述成，雖自知作佛，而時事未審。若蒙佛誠言，授其當果，劫國決定，近遠了莂，則大歡喜。今從佛授與得名，故言授記品。

△四、授記品授記與決二：初、正與中根授記二：初、授迦葉記二：初、長行六：初、行因。

爾時，世尊說是偈已(至)廣宣諸佛無量大法。

△二得果

於最後身得成為佛(至)天人師佛世尊。

增治云：最後身者，遠即等覺後心方名最後，近則且據今記相似位後入初住時也。

△三劫國。

國名光德，劫名大莊嚴。

△四壽命。

佛壽十二小劫。

△五正像

正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。

△六國淨。

國界嚴飾無諸穢惡(至)雖有魔及魔民皆護佛法。

魔及魔民護佛法者，寶積經云：阿閦佛剎，波旬魔王不能障礙菩薩、聲聞，而皆信樂不動佛法，咸自悔責為魔波旬。今迦葉成佛，亦例彼佛國土也。

△二、偈頌六：初、頌行因。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

告諸比丘我以佛眼(至)脩習一切無上之慧。

△二、頌得果。

於最後身，得成為佛。

△三頌國淨。

其土清淨，瑠璃為地(至)乃以天眼不能數知。

△四頌壽命。

其佛當壽十二小劫。

△五頌正像。

正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。

△六、總結成。

光明世尊，其事如是。

△二、授三人記二：初、請四：初、正請。

爾時大目犍連、須菩提(至)即共同聲而說偈言：

大雄猛世尊，諸釋之法王，哀愍我等故，而賜佛音聲。

三人記中，各有行因得果，劫國壽命，法住數量，悉如文。妙樂云：如文者，但旃延中無劫國名，餘文並同。

△二、開譬。

若知我深心，見為授記者(至)然後乃敢食。

△三、合譬

我等亦如是，每惟小乘過(至)爾乃快安樂。

△四、結成。

大雄猛世尊，常欲安世間，願賜我等記，如饑須教食。

△二、與記二：初、與須菩提記二：初、長行五：初、行因。

爾時世尊知諸大弟子(至)常脩梵行具菩薩道。

△二得果

於最後身得成為佛(至)天人師佛世尊。

△三劫國。

劫名有寶國名寶生(至)無數千萬億那由他。

△四壽命。

佛壽十二小劫。

△五正像

正法住世二十小劫(至)度脫無量菩薩及聲聞眾。

△二、偈頌六：初、誡誠聽。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘眾！今告汝等，皆常一心聽我所說。

△二、頌行因。

我大弟子須菩提者(至)隨佛所行漸具大道。

△三、頌得果。

最後身得三十二相，端正姝妙猶如寶山。

△四、頌國淨。

其佛國土嚴淨第一(至)皆共合掌聽受佛語。

八解脫，即八背捨。大智度論云：背是淨潔五欲，捨是著心，故名背捨。若發真無漏，斷三界結業盡，即名解脫也。言八背捨者：一、內有色相，外觀色。內有色相者，不壞內色，不滅內色相也。此初背捨，位在初禪，能捨自地及下地，故名背捨。二、內無色相，外觀色。內無色相者，壞內色，滅內色相也。外觀色者，不壞外色，不滅外色相也。所以然者，行者為入二禪內淨故，壞滅內骨人，欲界結使難斷故，猶觀外不淨之相也。三、淨背捨，身作證。行者除外不淨相，但於定中練八色光明，清淨皎潔，猶如妙寶之色，故名淨。身作證者，以無受著心，而受三禪中徧身樂，故名身作證。四、虛空處背捨。若滅根本四禪色，一心緣無邊虛空入定，而不受著也。五、識處背捨。若捨虛空，一心緣識入定，而不受著也。六、無所有處背捨。若捨識，一心緣無所有入定，而不受著也。七、非有想非無想背捨。若捨無所有處，一心緣非有想非無想入定，而不受著也。八、滅受想背捨。背滅受想諸心心數法，是為滅受想背捨。

△五頌壽命。

其佛當壽十二小劫。

△六頌正像。

正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。

△二、與迦旃延記二：初、長行五：初、行因。

爾時，世尊復告諸比丘眾(至)具菩薩道。

由旬，亦曰踰繕那，此云限量。大論云：由旬有三別：大者八十里，中者六十里，下者四十里也。

△二得果

當得作佛，號曰閻浮那提金光(至)天人師、佛、世尊。

△三國淨。

其土平正，玻瓈為地(至)無量萬億莊嚴其國。

△四壽命。

佛壽十二小劫。
　△五正像
正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。
　△二、偈頌四：初、誡誠聽。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
諸比丘眾皆一心聽，如我所說，真實無異。
　△二、頌行因。
是迦旃延當以種種(至)亦以華香供養舍利。
　△三、頌得果。
其最後身，得佛智慧，成等正覺。
　△四、頌國淨。
國土清淨度脫無量(至)無量無數莊嚴其國。
　一切有，即二十五有也。
　△三、與目犍連記二：初、長行五：初、行因。
爾時，世尊復告大眾(至)二百萬億諸佛亦復如是。
　△二得果
當得成佛，號曰多摩羅跋栴檀香(至)天人師、佛、世尊。
　△三劫國。
劫名喜滿國名意樂(至)菩薩聲聞其數無量。
　△四壽命。
佛壽二十四小劫。
　△五正像
正法住世四十小劫，像法亦住四十小劫。
　△二、偈頌五：初、頌行因。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
我此弟子大目犍連(至)而以供養諸佛塔廟。
　金剎者，法苑云：阿育王取金幡金華懸諸剎上，故曰金剎。具云剎摩，此云土田，此乃通取國土名剎。又復伽藍號梵剎者，西域以柱表剎示所居處也。
　△二、頌得果。
漸漸具足菩薩道已(至)號多摩羅栴檀之香。
　△三頌壽命。
其佛壽命二十四劫。
　△四、頌國淨。
常為天人演說佛道(至)於佛智慧皆不退轉。
　△五頌正像。
佛滅度後，正法當住四十小劫，像法亦爾。
　△二、許與下，根說緣二：初、許與總記。

我諸弟子威德具足(至)於未來世咸得成佛。

△二、更說宿緣。

我及汝等宿世因緣，吾今當說，汝等善聽。

下根之人已聞法譬二周開三顯一，復見上中二根授記，而猶疑不了深生愧恥，今欲增進其道，先許總記更說宿緣也。

妙法蓮華經化城喻品第七

化者，神力所為也。以神力故無而欻有名之為化，防非禦敵稱之為城。若合法者，二乘涅槃權智所為也。以權智力無而說有用教為化，防思禦見名為涅槃，喻如化城。若約教釋者，三藏二乘於涅槃生安隱滅度之想，通教二乘亦然。菩薩不爾，誓願扶餘習入生死，而不以空為證也。別教不道城如化，用城作方便斷見思惑，從城門徑過不道，此為極也。圓教知無賊病亦不須城，故言化城也。今是圓教意，故題為化城喻品也。問：此品說因緣事，下根得悟應名宿世品。答：品初廣說因緣，末則結譬化城。若從前應稱宿世，今從末故言化城。問：化城是權、寶所是實，何意棄實從權？答：由知城是化，則知寶所是實，故標化不失實也。妙樂云：三藏菩薩全未發足是故不論，通教菩薩雖同至城入而能出，別教十住至涅槃而不入，故名徑過。不極之言，對小以說也。

△三、三品為下根人因緣說二：初、化城品正說二：初、先明知見久遠二：初、長行三：初、明出所見事。

佛告諸比丘：乃往過去(至)彼佛滅度已來甚大久遠。

欲說宿世因緣故，先舉過去佛以為結緣之所也。

△二、舉譬明久遠。

譬如三千大千世界(至)百千萬億阿僧祇劫。

地種者，補註云：地，大種也。婆沙論：問：云何名大種？答曰：大而是種，能減能增，能損能益，是為種義。

△三、結見昔如今。

我以如來知見力故，觀彼久遠猶若今日。

△二、偈頌三：初、頌出所見事。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世，無量無邊劫，有佛兩足尊，名大通智勝。

△二、頌舉譬明久。

如人以力磨三千大千土(至)如是無量劫。

△三頌見昔如今。

如來無礙智知彼佛滅度(至)通達無量劫。

無漏者，於三諦法無漏失也。

△二、正明宿世因緣二：初、長行二：初、結緣由二：初、遠由二：初、大通佛成道五：初、佛壽長遠。

佛告諸比丘(至)**五百四十萬億那由他劫。**

那由他或阿庾多，此云萬億。

△二、成道前事二：初、成道經時。

其佛本坐道場破魔軍已(至)**而諸佛法猶不在前。**

魔軍者，因果經云魔更廣集軍眾是也。垂者，將及也。諸佛道同，為緣事異。釋迦苦行六年，艸生攢脞至肘，不覺諸天哭喚動地，不聞移座得道。彌勒即出家日得道，彼佛十劫猶不現前者，非根有利鈍，道有難易，緣宜賒促，應示長短耳。

△二、諸天供養。

爾時，忉利諸天先為彼佛(至)**至于滅度亦復如是。**

面百由旬者，四面各百由旬也。

△三、正明成道

諸比丘！大通智勝佛(至)**成阿耨多羅三藐三菩提。**

△四、眷屬供養。

其佛未出家時有十六子(至)**瞻仰世尊。以偈頌曰：**

大威德世尊(至)**是故咸稽首，歸命無上尊。**

智積成佛，即今東方阿閦佛也。盲瞑者，悲昔不見佛、不聞佛名，義同盲瞑；喜今得見、得聞，是故稽首歸命。

〇憺怕者，安靜也。

△五、請轉法輪。

爾時十六王子偈讚佛已(至)**重說偈言。**

世雄無等倫，百福自莊嚴(至)**當轉無上輪。**

既云無上輪，即十六子請轉滿字教，如今佛說華嚴也。

△二、十方梵請法二：初、威光照動。

佛告諸比丘：大通智勝佛(至)**徧滿世界勝諸天光。**

過去因果經云：薩婆悉達處胎時，三千國土朗然大光，日月所不照處而皆大明，其中眾生各得相見。初成道時亦如是，朝為色天，中為欲天，晡為鬼神，三時說法，夜亦如是。引今證昔，其相同也。

△二、十方梵請二：初、九方四：初、東方七：初、覩其瑞相。

爾時東方五百萬億諸國土中(至)**倍於常明。**

△二、各各驚駭。

諸梵天王各作是念(至)**以何因緣而現此相。**

△三、遞相問決。

是時諸梵天王(至)**為諸梵眾而說偈言。**

我等諸宮殿(至)**而此大光明徧照於十方。**

△四、尋光見佛。

爾時五百萬億國土諸梵天王(至)請佛轉法輪。

衣裓，釋見譬喻品。

△五、三業供養。

即時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：

世尊甚希有，難可得值遇(至)惟願哀納受。

頭面是身業，而作是言及說偈讚歎是口業，一心即意業。妙樂云：雨華如山，樹座猶下。其相如何？答：不思議事彼此無礙。

〇納處，處字留也。

△六、請佛說法。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲而說偈言：

世雄兩足尊，惟願演說法，以大慈悲力，度苦惱眾生。

兩足尊者，具足定慧二嚴也。既云度苦惱眾生，即是請轉半字教，如今佛於鹿苑中說三藏教，度五濁八苦眾生也。

△七、佛默然許。

爾時，大通智勝如來默然許之。

△二、東南七：初、覩其瑞相。

又，諸比丘！東南方(至)各自見宮殿光明照曜。

△二、各各驚駭。

昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。

△三、遞相問決。

即各相詣共議此事(至)為諸梵眾而說偈言。

是事何因緣(至)多是佛出世度脫苦眾生。

△四、尋光見佛。

爾時五百萬億諸梵天王(至)請佛轉法輪。

△五、三業供養。

時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：

聖主天中王(至)我等宿福慶，今得值世尊。

天中王者，佛是極果聖人統王十界，今是諸天所讚，故云天中王也。迦陵頻伽，此云妙聲鳥。大論云：如迦陵頻伽鳥在穀中未出，發聲微妙勝於餘鳥。正法念經云：山名曠野，其中多有迦陵頻伽出妙音聲，如是美音若天若人緊那羅等無能及者，唯除如來音聲。故云迦陵頻伽聲也。眾生盲瞑失於正見不知出要，佛為指示引之令出，故云為眾生作眼也。

△六、請佛說法。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲而說偈言：

大聖轉法論顯示諸法相(至)忍善者增益。

既云顯示法相，度苦眾生，即與上東方請轉半字同。

△七、佛默然許。
爾時，大通智勝如來默然許之。
△三、南方七：初、覩其瑞相。
又，諸比丘！南方(至)各自見宮殿光明照曜。
△二、各各驚駭。
昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。
△三、遞相問決。
即各相詣共議此事(至)為諸梵眾而說偈言。
我等諸宮殿(至)為大德天生為佛出世間。
△四、尋光見佛。
爾時五百萬億諸梵天王(至)請佛轉法輪。
△五、三業供養。
時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：
世尊甚難見(至)世尊大慈愍，惟願垂納受。
△六、請佛說法。
爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲以偈頌曰：
惟願天人尊，轉無上法輪(至)當演深遠音。
既云轉無上輪，即諸梵請轉，對半明滿，如今佛說方等也。
△七、佛默然許。
爾時，大通智勝如來默然許之。
△四、總明六方。
西南方乃至下方，亦復如是。
此西南方并西方、西北方、北方、東北方、下方總六方，既云亦復如是，則與上南方請轉對半明滿是同。
△二、上方六：初、覩其瑞相。
爾時上方五百萬億國土(至)光明威曜。
△二、各各驚駭。
昔所未有。歡喜踊躍，生希有心。
△三、遞相問決。
即各相詣共議此事(至)為諸梵眾而說偈言。
今以何因緣(至)為大德天生，為佛出世間。
△四、尋光見佛。
爾時五百萬億諸梵天王(至)請佛轉法輪。
△五、三業供養。
時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：
善哉見諸佛救世之聖尊(至)皆共成佛道。
△六、請佛說法。
爾時五百萬億諸梵天王(至)而說偈言。

世尊轉法輪擊甘露法鼓(至)無量劫習法。

既云擊甘露法鼓，復云度苦惱眾生，即諸梵請轉，帶半明滿，如今佛說般若也。

△二、近由二：初、轉半字法輪三：初、佛即受請。

爾時大通智勝如來(至)及十六王子請。

此結緣近由也。由佛受請說法故，十六王子後得覆講。正作緣。

△二、正轉法輪。

即時三轉十二行法輪。

此下先轉半字法輪也。三轉者，謂示、勸、證。示轉者，謂此是苦乃至此是道。勸轉者，謂苦應知、集應斷、滅應證、道應脩。證轉者，謂苦我已知不復更知，乃至道我已脩不復更脩。示謂示其相狀，勸謂勸其令脩，證謂引已證彼。聲聞根鈍為其三轉，緣覺次之為其再轉，菩薩根利為其一轉。此且一往說耳，通方例皆三轉。十二行者，一約教，謂四諦各有示勸證，即十二教法輪也。二約行，謂四諦三轉皆生眼智明覺，即十二行法輪也。或通三人，或約一人。今就見諦道三人利根聞示轉，其次者聞勸轉，其次者聞證轉，各生眼智明覺三人合舉，故言十二行也。教行相循共能摧惑，名之為輪。

若沙門、婆羅門，若天、魔、梵及餘世間所不能轉。

所不能轉者，沙門不聞，尚不能知，何況能轉？支佛雖悟，口不能說；婆羅門雖聞其名，不解其理；魔王、梵王亦爾。夫轉者，轉此法度入他心，令彼得悟，破六十二見，乃名轉法輪。為無此義，魔、梵等所以不能轉也。妙樂云：沙門謂佛法，出家者不因佛說，尚不知名，豈能轉耶？沙門尚爾，況餘眾耶？有云：外道中出家者名沙門。若爾，何故云尚不能知？當知以正況邪。

謂是苦、是苦集、是苦滅、是苦滅道。

此為聲聞人先轉生滅四諦法輪也。謂是苦者，法界次第云：苦以逼惱為義，一切有為心行，常為無常患累之所逼惱，故名為苦。謂三苦八苦，略而言之，即三界內六道生死，是其苦也。集者，招集為義，即見思惑，惑與業俱能招生死，故名為集。集為因，苦為果，果必有因，故云是苦集。此世間因果也。滅者，滅以滅無為義，惑業既盡，則無生死之累，故云是苦滅也。滅諦之體，是二涅槃，若子縛已盡，名有餘涅槃，若灰身滅智，名無餘涅槃。道者，道以能通為義，正道及助道，是二相扶，能通至涅槃，故名為道。道能滅苦，故云是苦滅道。略則戒定慧，廣則三十七道品，道為因，滅為果，此出世因果也。止觀云：法性自天而然，集不能染，苦不能惱，道不能通，滅不能淨，如雲籠月，不能妨害，却煩惱已，乃見法性。輔行云：當知苦集，但是能

覆，不能惱染，道滅能顯，而法性之理本淨。法性如月，苦集如雲，道如却除，滅如却已。

及廣說十二因緣法(至)生緣老死憂悲苦惱。

此為支佛轉十二因緣法輪也。展轉感果為因，互相由藉為緣。無明者，過去一切煩惱皆是無明，體即是癡，迷暗為性，無所明了，故曰無明即是惑也。行者，於過去世造作諸業，名之為行。由惑造業，故云無明緣行。此二屬過去因也。識者，有了別義，名之為識。以業成故，牽生三界，意識妄念，投托母胎，故云行緣識。既托母胎，即有煖、息、識三事，七日一轉而成心色，名是心，色是質，故云識緣名色。六入者，六根成此胎中，以根有入塵之義，名之為入。既有心色，即成就六根，故云名色緣六入。觸者，出胎已後至三四歲，由根對塵而未能了知，是名為觸，故云六入緣觸。受者，領納名受。從五六歲至十二三，因六塵觸六根，即領納前境好惡等事，雖能了別，然未能起貪愛之心，故云觸緣受。此五屬現在果也。愛者，從十四五歲至十八九，貪於種種勝妙資具及色欲等境，然猶未能廣徧追求，由領納故，即起貪愛，故云受緣愛。取者，從二十歲後，凡見一切境，皆生取著心，由愛生著，故云愛緣取。此之愛取，又為未來生死之因，屬煩惱。與過去無明同有者，既著諸境，起善惡業，積集牽引，當生三有，故云取緣有。亦為未來生死之因，屬業。與過去行同生者，謂六道中受生也，從有還受後世之生，故云有緣生。老死者，受生之身熟壞名老死，故云生緣老死。此二屬未來果也。文末而云憂悲苦惱者，如妙玄云：老死必憂悲也。

無明滅則行滅(至)生滅則老死憂悲苦惱滅。

十二因緣還是別相，細觀四諦耳。約苦集即有無明乃至老死，約道滅即有無明滅乃至老死滅也。逆順觀察，並由無明為本，故無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅也。

△三、聞法得道。

佛於天人大眾之中(至)無量無邊不可稱數。

不受一切法者，不受諸見悟初果也。得解脫者，脫子果兩縛得無學也。深妙定者，即俱解脫也。三明等，如前釋。初說四諦十二因緣時，六百萬億那由他人得道。第二三四說法時，得悟之人轉多於前，故不可稱數。妙樂云：俱解脫人具足觀練熏修事定，名深妙耳。

△二、轉滿字法輪七：初、王子出家。

爾時十六王子(至)求阿耨多羅三藐三菩提。

沙彌，此云息慈，謂息惡行慈也。諸根者，六根也。六根清淨故言通利，又六根互用故言通，入佛境界故言利。智慧明了者，開

示悟入也。

△二請修學法。

俱白佛言：世尊！是諸無量(至)**深心所念佛自證知。**

十六子再請廢半明滿，如今佛說法華也。彼佛初說圓頓諸子大乘功德悉皆具足，復愍諸方便未為究竟，故重請佛開權顯實也。聲聞皆已成就者，明其障除大乘機動，是故為請。我等志願如來知見者，此法華經但明佛之知見唯志於此，即正請滿字廢半之文，明顯為若此也。

△三所將出家。

爾時轉輪聖王所將眾中(至)**亦求出家。王即聽許。**

△四、受請說法。

爾時彼佛受沙彌請(至)**皆共受持諷誦通利。**

過二萬劫者，上既為三乘說諦緣等教，後受諸子請又說法華，故知不容中間默然無說。二萬劫中必說方等般若，故下偈文云說六波羅蜜及諸神通事，般若是行、神通是事，如今諸方等經多明不思議諸神通事，故知是彼佛說方等也。又偈云分別真實法，即是大品明實相般若意，故知是彼佛說般若也。

△五、眾解不解。

說是經時，十六菩薩沙彌(至)**千萬億眾皆生疑惑。**

十六沙彌及二乘，即信解眾。其餘千萬皆生疑惑，是不解眾。此不解眾，即於十六子聽覆講結法華之緣者也。

△六、說經時節。

佛說是經，於八千劫未曾休廢。

△七、說已入定。

說此經已，即入靜室，住於禪定八萬四千劫。

彼佛說法華後入定，正是結緣之近由。由佛入定，不出千萬億種，諸疑惑者無所諮問，故十六沙彌為其覆講說法華經也。妙樂云：八萬四千劫者，須得具明時節之意。諸佛奚嘗不與定俱？但由物機在十六子，結緣齊限，故爾許時。正法華云：入定經三十萬劫。不知法護何以所譯其數頓乖？

△二、正結緣二：初、法說結緣二：初、明昔共結緣四：初、知佛入定。

是時十六菩薩沙彌，知佛入室寂然禪定。

△二王子覆講。

各升法座亦於八萬四千劫(至)**廣說分別妙法華經。**

由佛入定，所以得說。佛知一化將畢，不復熟此段之人，故令王子共其結緣。又知此等必由王子究竟得度，所以入定久而不出也。

△三、眾得利益。

一一皆度六百萬億那由他(至)三藐三菩提心。

皆發菩提心，故云度。若初發心時，誓願當作佛，已過於世間，即是度七方便彼岸義也。那由他眾生，即上不解之眾也。示教利喜者，指示為示，教詔為教，令彼得益為利，喜他得利為喜。

△四、佛定起歎二：初、稱歎菩薩。

大通智勝佛過八萬四千劫(至)開示眾生令入其中。

△二、勸物親近二：初、勸親近。

汝等皆當數數親近而供養之。

△二、釋勸意。

所以者何若聲聞、辟支佛(至)三藐三菩提如來之慧。

△二明中間值遇。

佛告諸比丘(至)得值四萬億諸佛世尊于今不盡。

此明中間常逢值。逢值有三種：若相逢遇，常受大乘，此輩中間皆已成就，不至於今；若相逢遇，遇其退大，仍接以小，此輩中間猶故未盡，今得還聞大乘之教；三、但論遇小，不論遇大，則中間未度，于今亦不盡，今方始受大，乃至滅後得道者是也。問：如上塵數多許時節，今始得羅漢，如此則無生法忍，何易可階？答：大聖善巧，依四悉檀作如是說：或為厭佛道長遠者說短，於佛道生輕易想者說長，此對治悉檀也；或為發生宿善作長短說，此為人悉檀也；或隨世間所欲作長短說，此世界悉檀也；或為聞說長短即得入理，此第一義悉檀也。當知言如許劫方今得羅漢者，此是權行，引諸實行令入道耳。妙樂云逢值有三種者，前二可知；第三既云但論遇小，中間之言自望元初結小緣者耳；第三類人未曾聞大，便即流轉，此人即以初聞小時為初結緣，復於中間唯習於小，今遇王子初且聞小，人見釋迦一代教中一分聲聞未發心者，便即判云永滅無發，是則不知如來長遠之化。問：此經何文赴其樂短？答：如龍女成佛及法師品，隨聞一句一偈乃至一念隨喜者，當得阿耨菩提，雖無時節，計應非遠。小乘教中多分說長，大乘教中多分說短。

△三、明今說法華二：初、結會古今二：初、結師古今。

諸比丘！我今語汝(至)成阿耨多羅三藐三菩提。

阿閦淨名經云：有國名妙喜，佛號無動。疏云：阿之言無，閦之言動。阿彌陀清淨平等覺經翻無量清淨。無量壽經翻無量壽。稱讚淨土經云：其中世尊名無量壽及無量光。釋迦翻能仁是姓，牟尼翻寂默是字。能仁則慈悲利物，寂默則智慧冥理。以利物故不住涅槃，以冥理故不住生死。餘佛名未見所出，不敢妄解。娑婆亦曰索訶，此云堪忍，乃三千大千世界為一佛之化境也。悲華經

云：何名娑婆？是諸眾生忍受三毒及諸煩惱，能忍斯惡故名忍土。

△二、會徒古今二：初、會現在徒四：初、不退住大。

諸比丘！我等為沙彌時(至)三藐三菩提。

此言下大種之後，中間不退住無上道。

△二、退住聲聞。

此諸眾生于今有住(至)應以是法漸入佛道。

此言下種之後，中間退大向小，住聲聞位。佛以大乘教化，于今漸入佛道。

△三、釋退住意。

所以者何？如來智慧難信難解。

此釋退住之意。雖下大種，葢緣佛之智慧難以信解，所以退大向小。

△四、正結古今。

爾時所化無量恒河沙等眾生者，汝等諸比丘！

爾時者，指大通佛所為其下種時也。

△二、會未來徒二：初、正會。

及我滅度後，未來世中聲聞弟子是也。

△二、釋疑。

我滅度後復有弟子(至)除諸如來方便說法。

疑者云：現在者得聞佛說法華得入一道，可是結緣之流；若未來者不聞法華而入滅度，此等豈能捨小得入一乘？釋云：雖滅度之，我於餘國作佛，終當得聞是經。餘國者，即方便有餘土也。除諸如來方便說者，斷疑也。三乘是方便說，其實無三也。

△二、明說法華三：初、時眾清淨。

諸比丘！若如來自知(至)了達空法，深入禪定。

涅槃時到者，諸佛出世化道將畢之時即說法華，如迦葉佛、日月燈明佛等出於淨土，說法華竟即入涅槃。釋迦出於穢土，說法華竟仍唱當滅，更說涅槃。眾又清淨者，既得三藏教益，免於五濁八苦之難也。信解堅固者，於方等教心相體信也。了達空法者，聞般若說法，於空法中心得了達，即是轉教意也。

△二、正說法華。

便集諸菩薩及聲聞眾(至)唯一佛乘得滅度耳。

集諸菩薩是聚會親族，及聲聞眾是命其子。上釋親族法身大士為影響眾，以此文驗之，其義明也。世間無有二乘等者，準理，世無一人合永入滅，會必歸大。

△三、釋前開意。

比丘當知如來方便(至)是人若聞則便信受。

此承上文意也。若世無二乘得滅度者，如來何故施三？釋云：比丘當知，如來以方便權智，深知眾生有小性欲，著於五塵，弊於五濁，故先說三乘涅槃，令破蔽免難，後說一也。

△二、譬說結緣二：初、開譬二：初、導師譬五：初、五百由旬譬。

譬如五百由旬。

五百由旬，譬上未度之眾，樂著諸有輪迴處所，即擬火宅中其家廣大，三界無安，方便品安隱對不安隱之意也。約土言之，三界同居土為三百，方便有餘土為四百，實報土為五百。約惑言之，見惑為一百五，下分惑為二百五，上分惑為三百，塵沙惑為四百，無明惑為五百。約觀言之，入空觀能過三百，入假觀能過四百，入中觀能過五百由旬，如前釋。

△二、險難惡道譬。

險難惡道，曠絕無人，怖畏之處。

險難惡道，譬上未度之眾，煩惱垢重，即擬火宅中火起，方便品安隱對不安隱之法也。分段變易二種生死，此即果險難也。見思塵沙無明，此即因險難也。由此因果，故言惡道也。道有二種，一曠絕有人可依，二曠絕無人可依。有人可依者，譬生死中有涅槃，煩惱中有菩提，雖復曠絕，則有人可依，此通指衍門三教也。若生死煩惱無涅槃菩提，如藥中無病，病中無藥，此則曠絕無人可依，多是三藏二乘，據理通於通教二乘也。

△三、若有多眾譬。

若有多眾。

譬上王子所化百千萬億種，皆生疑惑不解之眾生也。即擬火宅中三十子五百人，方便品中知眾生性欲意。

△四、欲至寶處譬。

欲過此道，至珍寶處。

二乘斷見思出三界，故言欲過此道。更斷塵沙無明，求至無上種覺，故言至珍寶處。

△五有一導師譬。

有一導師，聰慧明達，善知險道通塞之相。

有一導師者，即第十六王子也。眼耳清淨曰聰，意清淨曰達，總而言之即六根清淨也。慧即一心三智，明即具足五眼。又三明為明，十力為達。妙樂云：六根清淨初住分得，即十六子初結緣時，今八方作佛唯在極果，故釋慧明云三智五眼三明十力也。通塞者，謂苦集十二因緣，六蔽塵沙無明為塞；道滅滅因緣智，六度一心三觀為通。

△二、將導譬三：初、所將人眾譬。

將導眾人，欲過此難。

譬本結緣未得度者，本緣不失而為導師所將。

△二、中路懈退譬二：初、退大三：初、中路懈退。

所將人眾，中路懈退。

所將人眾者，正譬中間相值，退大取小之人也。中路者，非是半途名中路，但以發心為始，至佛為終，此兩楹之間而起退大之意，故名中路也。

△二白導師言。

白導師言：我等疲極，而復怖畏。

言導師者，自有通途慈悲導師，如文云有一導師將導眾人者是也。自有結緣導師，如文云所將人眾白導師言是也。自有權智導師，如文云導師多諸方便者是也。自有實智導師，如文云導師知此人眾是也。今言白導師者，正白結緣之導師也。以其退大則大滅，接小則小生，一生一滅，感於法身，呼此為白。王子知其退大，即是聞其所白，善根微弱，無明所翳，故言疲極。憚生死，名為怖畏。妙樂云：此四導師，第一、通因果，第二、唯在因，三、四唯在果。言通途者，通他人故。言結緣者，局我師故。言權智者，取施小時。言實智者，取開權時。四從時異，人秖是一，並是王子，從始至今。言感於法身者，大機已滅，小機當生，故未見應佛，冥感法身也。

△三不能復進。

不能復進。前路猶遠，今欲退還。

不能復進，前路猶遠者，見思塵沙無明，難可卒斷也。然用小乘接之，不令頓還本處，亦有進義。

△二、接小四：初、多方便。

導師多諸方便。

此譬擬宜即以小接也。

△二、傷失寶。

而作是念：此等可愍，云何捨大珍寶而欲退還？

傷其失寶，譬知有小無大也。

△三、化作城二：初、作化。

作是念已，以方便力(至)過三百由旬化作一城。

此正用方便之教，教化二乘，斷見思惑，出三界苦，故云過三百由旬。令其權證真空涅槃，故云化作一城。

△二、說化。

告眾人言汝等勿怖(至)若能前至寶所亦可得去。

此譬擬上勸、示、證三轉也。汝等勿怖莫得退還，是勸轉，勸令進入城也。今此大城可於中止隨意所作，是示轉，示城可住也。

若入是城快得安隱，是證轉，證城安隱也。前至寶所亦可得去者，三藏教中未論前進，義在衍門。約共菩薩寶所有二義，若用究竟則以極果為寶所，故上文云：唯佛與佛乃能究盡諸法實相。若分入即以初發心住為寶所，故上文云：無上寶聚不求目得。又云：得佛法分，佛子所應得者皆已得之。

△四、入城譬

是時，疲極之眾心大歡喜(至)生已度想，生安隱想。

大歡喜，即聞慧。未曾有，即煖位。免惡道，即頂位。快安隱，即忍位。前入城，即見諦位。已度想，即無學位。此與火宅適子願故，勇銳推排出宅同也。生已度想，如得盡智。安隱想，如得無生智。又具智德，如已度。證斷德，如安隱也。

△三、引至寶所譬二：初、知息已。

爾時，導師知此人眾既得止息，無復疲倦。

既得止息無復疲倦者，譬上涅槃時到，眾又清淨而得免難，大機當發也。

△二向寶所。

即滅化城(至)向者大城。我所化作，為止息耳。

即滅化城，引向寶所譬。上正說法華，示真實相，寶處在近，向者大城，我所化作，即舉廢權譬，以帖顯實譬也。問：凡五處開三顯一，為有何異？答：通論無異，別論有差。方便品約教開三顯一，文云：如來但以一佛乘故，為眾生說法，無二亦無三也。火宅約行開三顯一，車是運義，運則譬行，文云：各乘大車，遊於四方，嬉戲快樂也。信解品中約人開三顯一，結會傭作之人，即是長者之兒，文云：我等昔來真是佛子也。藥草喻中約差別、無差別，明權實不的去取，但明眾生不知，佛令其知。若七種差別，即知權同依一理；無差別，即知實差別無差別。無差別而差別，令知此意耳，終不說言無一有一。此約自行權實二智，隨自意語，故佛能知，而眾生不知也。今化城正約理開三顯一，寶所、化城皆是大小兩理，破除二乘化理，顯於寶所真實一理也。妙樂云：五處明開權中，雖各於教行人理及知不知，且隨文相一往而說，故一一文皆須並具四一，明如來知不知等也。

△二、合譬二：初、正合二：初、合導師譬五：初、正合上導師。

諸比丘！如來亦復如是。

△二、合多諸人眾。

今為汝等作大導師。

妙樂云：今為汝等作大導師，為合多諸人眾者，此以能將顯於所將。

△三、合險難惡道。

知諸生死煩惱惡道險難。

△四合五百由旬

長遠。

△五、合聰慧明達，亦合至珍寶處。

應去應度。

合上聰慧明達，善知險道通塞之相，亦是合上欲過險道至珍寶處也。

△二、合將導譬三：初、合所將人眾。

若眾生。

△二、合退大接小二：初、合退大三：初、合中路懈退。

但聞一佛乘者。

合上中路懈退，無大機意也。

△二、合白。導師言：

則不欲見佛，不欲親近。

合上白導師，不受勸誡也。

△三合不能前進。

便作是念：佛道長遠，久受勤苦乃可得成。

合上不能前進，息化意也。

△二、合接小三：初、合導師方便。

佛知是心。

合上中間退大，復以小接之意。譬本有四，合但有三，今正合上導師多方便擬宜之意也。

△二、合此等可愍。

怯弱下劣，以方便力。

合上此等可愍，知有小機也。

△三、合現作化城。

而於中道，為止息故，說二涅槃。

合上眾人入城譬也。而於中道說二涅槃者，三界惑盡、塵沙無明未破，於此兩楹判有餘無餘涅槃，亦是聲聞緣覺涅槃。又分段已盡、變易未除，二死之間判為有餘無餘，故言中道。妙樂云：此中三釋：初約惑；次約二乘，是約智也；三約生死，二死中間名為中道。

△三、合將至寶所二：初、合知息已。

若眾生住於二地。

二地即二涅槃也。

△二、合向寶所。

如來爾時即便為說(至)於一佛乘分別說三。

△二、帖合二：初、牒接退譬來合施三：

如彼導師，為止息故，化作大城。

△二、牒滅化譬來合顯一。

既知息已，而告之言：寶處在近，此城非實，我化作耳。

△二、偈頌二：初、頌結緣由二：初、頌遠由二：初、頌大通成道三：初、頌成道前事。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

大通智勝佛(至)香風吹萎華，更雨新好者。

△二、頌正成道果。

過十小劫已，乃得成佛道。諸天及世人，心皆懷踊躍。

△三、請法兼供養。

彼佛十六子皆與其眷屬(至)充我及一切。

頌，上請轉法輪。兼頌成道已，眷屬申供養。

△二、頌十方梵請二：初、頌威光動曜。

世尊甚難值，久遠時一現，為覺悟羣生，震動於一切。

△二、頌尋光而來二：初、別頌東方。

東方諸世界五百萬億國(至)受請默然坐。

△二、總頌九方。

三方及四維，上下亦復爾(至)轉無上法輪。

△二、頌近由二：初、頌轉小乘法輪三：初、頌佛受請。

無量慧世尊，受彼眾人請。

△二、頌轉法輪。

為宣種種法，四諦十二緣(至)汝等應當知。

△三、聞法得道。

宣暢是法時，六百萬億姟(至)不能得其邊。

十萬為億，十億為兆，百億為京，千億為秭，萬億為姟。諸法不受者，謂能伏斷見思也。

△二、頌轉大乘法輪五：初、頌王子出家。

時十六王子，出家作沙彌。

△二、頌請轉法輪。

皆共請彼佛演說大乘法(至)慧眼第一淨。

△三、頌方等般若。

佛知童子心宿世之所行(至)菩薩所行道。

六波羅蜜釋見序品。

△四、頌說法華經。

說是法華經，如恒河沙偈。

△五、頌說已入定。

彼佛說經已，靜室入禪定，一心一處坐，八萬四千劫。

△二、頌正結緣二：初、頌法說三：初、頌昔結因緣三：初、頌佛入定。

是諸沙彌等，知佛禪未出。

△二頌正覆講。

為無量億眾說佛無上慧(至)宣揚助法化。

△三、頌聞法益。

一一沙彌等，所度諸眾生，有六百萬億，恒河沙等眾。

△二頌中間相值。

彼佛滅度後，是諸聞法者，在在諸佛土，常與師俱生。

△三、頌今說法華二：初、頌結會現在師弟。

是十六沙彌具足行佛道(至)引汝趣佛慧。

△二、頌今還說法華經二：初、頌時眾清淨。

以是本因緣。

以本昔因緣，所以今日時眾免難機發也。

△二頌為說是經。

今說法華經，令汝入佛道，慎勿懷驚懼。

△二、頌譬說二：初、頌開譬二：初、頌導師譬五：初、頌險難惡道。

譬如險惡道，迥絕多毒獸，又復無水草，人所怖畏處。

大經云：無水草者，喻不修習菩提之道。補注云：毒獸譬惑。箋難云：水澄淳表定，草差別表慧。

△二、頌多諸人眾。

無數千萬眾，欲過此險道。

△三頌五百由旬。

其路甚曠遠，經五百由旬。

△四頌有一導師。

時有一導師。

△五頌聰慧明達。

強識有智慧，明了心決定，在險濟眾難。

△二、頌將導譬三：初、正頌將導之意。

眾人皆疲倦，而白導師言：我等今頓乏。

△二、懈退權立化城二：初、頌懈退。

於此欲退還。

△二、頌接退四：初、傷失大。

導師作是念：此輩甚可愍，如何欲退還，而失大珍寶？

△二頌作念。

尋時思方便，當設神通力。

△三、頌作化二：初、頌作化。

化作大城郭，莊嚴諸舍宅(至)男女皆充滿。

諸舍宅者，譬諸空觀境也。園林者，二乘總持無漏法林也。九次第定為渠流，八解脫為浴池，重門是三空門，又是重空三昧盡無生智為樓閣高出也，男女是定慧也。妙樂云：重空三昧者，大論云無相無相乃至無願無願是也。

△二頌說化。

即作是化已，慰眾言：勿懼！汝等入此城，各可隨所樂。

△四頌入城。

諸人既入城，心皆大歡喜，皆生安隱想，自謂已得度。

△三、頌滅化向寶所二：初、頌知息已。

導師知息已。

△二頌至寶所。

集眾而告言，汝等當前進(至)當共至寶所。

△二、頌合譬二：初、頌正合二：初、合五百由旬。

我亦復如是，為一切導師。

妙樂云：經云：為一切導師。疏云：合五百者，即導師譬五百由旬，從所行說。

△二、頌合將導譬二：初、頌合懈退權化二：初、頌合中路懈退。

見諸求道者，中路而懈廢，不能度生死，煩惱諸險道。

△二頌合接退作化。

故以方便力，為息說涅槃。言汝等苦滅，所作皆已辦。

△二、合滅化至寶所二：初、正頌合知息已。

既知到涅槃，皆得阿羅漢。

△二、合滅化至寶所。

爾乃集大眾，為說真實法(至)乃是真實滅。

息處故說二者，即上文云為止息故說二涅槃也。此偈文即有三德祕密藏義，汝證一切智即是般若，具三十二相即是法身，乃是真實滅即是解脫，三法不縱不橫即是見佛性也。十力三十二相釋見譬喻品中。

△二頌帖合。

諸佛之導師，為息說涅槃，既知是息已，引入於佛慧。

妙法蓮華經科註卷第四

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經五百弟子受記品第八

此品具記千二百聲聞，而品題但標五百者，蓋五百得記，名同五百，口陳領解，故以標品耳。妙樂云：先標五百，故須作受字，謂受如來之記也。

△二、後兩品授記二：初、五百弟子受記品授千二百記二：初、授滿願記二：初、敘默領解二：初、敘得解歡喜二：初、敘得解之由四：初、聞法譬開三顯一。

爾時富樓那彌多羅尼子(至)隨宜說法。

聞是智慧，即領方便火宅中兩處顯實；方便隨宜說法，即領兩處開權也。

△二聞授五大弟子記。

又聞授諸大弟子阿耨多羅三藐三菩提記。

諸大弟子，指身子及四大弟子，領開權。授菩提記，即領顯實也。

△三、聞宿世因緣之事。

復聞宿世因緣之事。

聞化城品宿世因緣，即領顯實也。

△四、聞佛力觀久若今。

復聞諸佛，有大自在，神通之力。

如來三達無礙，觀彼久遠，猶若今日，即是大自在神通之力。斥異二乘，止齊八萬，即領開權也。

△二、敘得解歡喜二：初、明內解歡喜。

得未曾有，心淨踊躍。

由昔未聞開權顯實，而今得聞，故言得未曾有。除保證涅槃之愛，斷破塵沙無明別惑，故言心淨。開佛知見，是故踊躍。

△二、明外形恭敬

即從座起，到於佛前，(至)瞻仰尊顏，目不暫捨。

得解由佛，故起恭敬也。

△二、敘默念領解二：初、正明默念領解。

而作是念：世尊甚奇特(至)於佛功德言不能宣。

上二周身子等得悟，皆發言領解，此何默念？蓋身子等為下根未悟，事須彰言勸動。今下根已悟，無所勸動，故默念不言。世尊

甚奇特，所為希有者，即是領實智。隨順七種方便根性而為說法，即是領權智，乃領方便品中開權顯實也。拔出眾生處處貪著，乃領火宅中開權顯實也。我等於佛功德言不能宣，乃領藥草喻中如來有無量功德，迦葉等四大弟子說不能盡，即是領所不及。今富樓那意謂四大弟子聞火宅譬，具領如來五時施化及法身地鑑機等事，如來猶斥其領所不及。我今聞此，雖欲領會，豈能逾於四大弟子？當知所領之外不及處多，是故亦云言不能宣。既云言不能宣，亦是念所不及也。

△二、默求發迹請記。

唯佛世尊，能知我等，深心本願。

我等者，通念請發諸人迹也。深心是本，今現作是迹。本願者，大慈誓願也。大慈下化故我為誓，下求作佛故我有願。請上求即是求記，請說下化即求發迹。又從深心故明其三世助佛宣化，從本願故即與授記。

△二、如來述記二：初、長行二：初、述本迹三：初、就釋迦世行因發迹三：初、舉示其人。

爾時，佛告諸比丘：汝等見是富樓那彌多羅尼子不？

汝等見否有二意：一見其迹為小否，二見其本功德否。眾人但見迹為聲聞，而不能知本是菩薩，故云見否。

△二、總標本迹二：初、標其迹。

我常稱其於說法人中最為第一。

標其迹為說法人中最為第一，若非法身妙本，無以垂於第一勝迹。昔來但言於迹中說法第一，今則不爾，於無上法久得第一。此舉迹以顯本也。

△二、標其本。

亦常歎其種種功德。

標其本地福慧萬行法門，故云種種。本地既有種種法門，迹中何但為二乘耶？此舉本以明迹也。

△三、別釋本迹二：初、迹中助宣半滿之法。

精勤護持助宣我法(至)而大饒益同梵行者。

助宣我法者，即是迹中助宣半滿之法也。在鹿苑迹為下根聲聞，即是護持助宣三藏半滿之法。迹在方等示受彈呵，即是護持助宣對半明滿之法。迹在般若，即是護持助宣帶半明滿之法。迹在法華得悟，即是護持助宣廢半明滿之法。上文云我常稱歎種種功德者，即此意也。本具權實功德，而迹於五味助佛調熟實行眾生，豈非精勤助宣之意也。能於四眾示教利喜者，分別半字教也。具足解釋者，助宣滿字教也。而大饒益者，助佛饒益半滿之眾生也。同梵行者，是迹中所化半滿之弟子也。

△二、別述本地功德莫測。

自捨如來，無能盡其言論之辯。

降佛已還，七方便人不能知其本地之辯。

△二、約過去世顯其本行。

汝等勿謂富樓那(至)常作佛事教化眾生。

言：富樓那！非直止於我所助宣半滿之法，而於久遠佛所亦復助宣半滿之法。取今日助宣為發迹，取過去助宣為顯本。顯本有二：一、遠本，二、近本。遠本冥邈，為信良難，故今但舉九十億近本言之。有宿命智能知近本，故舉近以證遠，令其生信。護持助宣，即擬助宣半字之法。佛之正法，即擬助宣對半明滿之法。又於空法明了通達，即擬助宣滯半明滿之法。四無礙智，即四無礙辯，以智在說故。一、義無礙智，知諸法義，了了通達無滯。二、法無礙智，為知一切義故，智慧通達諸法名字，分別無滯。三、辭無礙智，所謂一切眾生殊方異語，若一語、二語、多語，略語、廣語，女語、男語，過去、未來、現在語，如是等語言能令各各得解，辯說無礙，一切聞者悉解其言說。四、樂說無礙智，菩薩於一字中能說一切字，一語中能說一切語，一法中能說一切法，於所說法皆是真實，皆隨可度者而有所益。所謂十二部經、八萬四千法藏，隨一切眾生根性所樂聞法而為說之，聞者無厭。由具神通之力，故能隨佛壽命脩清淨行。於彼佛世既未發迹，人皆謂之實是聲聞，不言是大菩薩也。化無量眾生令立三菩提者，即是助宣廢半明滿之法。如是助宣佛法者，蓋與物結淨土緣耳。若不與物結緣，則菩薩成佛時，土穢無機可化故也。

△三、約三世佛所脩因行。

諸比丘！富樓那亦於七佛(至)常勤精進教化眾生。

此亦例前助宣半滿之法，利益大小機也。七佛者，若依諸文所出：一、毗婆尸佛；二、尸棄佛；三、毗舍浮佛；四、俱留孫佛；五、拘那含牟尼佛；六、迦葉佛；七、釋迦牟尼佛。此則以莊嚴劫千佛中後之三佛、賢劫千佛中初之四佛為七佛也。若據今經，釋迦自云：今於我所說法人中亦為第一。則是以七佛為過去，釋迦為現在，彌勒等佛為當來，應指莊嚴劫中後之四佛、賢劫中初之三佛為過去七佛。而諸文中或以釋迦共前六佛為過去七佛者，意恐劫章經在釋迦滅後結集，亦以釋迦為過去佛耳。

△二、與授記七：初、明因圓。

漸漸具足，菩薩之道。

△二、明果滿。

過無量阿僧祇劫當於此土(至)天人師、佛、世尊。

△三、明國淨五：初、明國大嚴淨。

其佛以恒河沙等(至)人天交接兩得相見。

地平如掌者，經直云如掌，不言手掌，手掌不平則非所引。海底有石名掌，此石無有一微塵許不平，當是類如海掌耳。又賢劫經正明如佛手掌，非引同人掌也。

△二、明純是善道

無諸惡道亦無女人，一切眾生皆以化生，無有婬欲。

無諸惡道者，於中亦有差別不同。若無女人，必無惡道；或有女人，亦無惡道者。如阿閦佛國，雖有女人而無女事；無量壽佛國，二種俱無。

△三、明福慧具足。

得大神通身出光明(至)一者法喜食，二者禪悅食。

月藏經第九明法食、喜食、禪食。經文總言法、喜、禪、悅，別分應有三種差別。妙樂云：法食，聞法也。如安養界下品生人在蓮華中，常聞彌陀、觀音說法。喜食者，聞法歡喜，正聞屬法食，聞已為喜食。禪食者，謂以禪法自資，不須段食，或可法即是喜。

△四、明弟子眾多。

有無量阿僧祇千萬億(至)六通、三明及八解脫。

△五、結功德成就。

其佛國土有如是等無量功德莊嚴成就。

月藏經第五明十善各十功德：一、不殺得十功德者：一、於一切眾生得無所畏；二、於眾生得大慈心；三、斷惡習業；四、少病；五、長命；六、非人所護；七、無惡夢；八、無怨；九、不畏惡道；十、命終生善道，後作佛時，國無害仗之具，國人長壽。乃至第十、不邪見得十功德：一、心性柔善。乃至第十、死生善道，作佛時，國人正信。是為無量功德莊嚴也。

△四國劫名。

劫名寶明，國名善淨。

△五、佛壽量。

其佛壽命無量阿僧祇劫。

△六、法住久

法住甚久。

△七、供舍利

佛滅度後，起七寶塔，徧滿其國。

△二、偈頌二：初、頌發迹二：初、總發諸聲聞迹五：初、標難思之法。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘諦聽，佛子所行道，善學方便故，不可得思議。

此標弟子為行難思，已得垂迹之法。

△二、明垂迹之由

知眾樂小法，而畏於大智，是故諸菩薩，作聲聞緣覺。

△三、明垂迹利益

以無數方便化諸眾生類(至)**漸當令作佛。**

小欲者，示求小乘也。懈怠者，示退大乘也。以權行引實行，化諸眾生漸令作佛也。

△四、明內祕外現。

內秘菩薩行，外現是聲聞(至)**方便度眾生。**

非但示為聲聞，亦示作外道及三毒凡夫。如身子示瞋，難陀示貪，調達示癡，皆其類也。

△五、明指略抑廣。

若我具足說，種種現化事，眾生聞是者，心則懷疑惑。

△二、別發滿願迹本二：初、頌顯過去本。

今此富樓那於昔千億佛(至)**而自淨佛土。**

△二、頌三世行因。

未來亦供養無量無數佛(至)**成就一切智。**

△二、頌授記四：初、頌因圓。

供養諸如來，護持法寶藏。

△二、頌果滿。

其後得成佛，號名曰法明。

△三劫國名。

其國名善淨，七寶所合成，劫名為寶明。

△四、頌國淨。

菩薩眾甚多，其數無量億(至)**我今但略說。**

△二、授千二百記三：初、念請。

爾時千二百阿羅漢(至)**如餘大弟子者不亦快乎。**

千二百人皆已得小乘果，不為見思所惱，故心自在。既聞三周說法，又見記富樓那，是故歡喜，念欲請記。

△二、與記二：初、長行三：初、總記千二百。

佛知此等心之所念(至)**三藐三菩提記。**

△二、別授憍陳如。

於此眾中我大弟子(至)**天人師、佛、世尊。**

陳如最初悟道，居上座首，故別與記。妙樂云：問：若其居首別記，何不初周記耶？答：若約實行，大小緣別，兩初各異。身子最初結大緣，故初周先悟；陳如先結小緣，故初鹿苑先悟。若約權行，引物、希向二意各異，垂迹之法不可一準。

△三別授五百人。

其五百阿羅漢(至)盡同一號，名曰普明。

迦留陀夷，此云黑光，亦云麤黑，顏色黑而光故。周陀，或云周利，此云大路邊生。佛本行經云：其母隨夫往他國，久而有孕，垂產思歸，行至中路，即誕其子，如是二度，凡生二子，乃以大小別之，大即周陀，小即莎伽陀，亦云槃陀伽，亦云槃特，此云小路邊生。問：佛許千二百，次第與記，今何但記五百，不見千二百得記？答：此五百即千二百數，頌中末後迦葉汝已知等一行半，總授七百，故是千二百也。

△二、偈頌二：初、記陳如及與五百。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

憍陳如比丘(至)壽命劫多少。皆如上所說。

△二、總授一切聲聞記。

迦葉！汝已知五百自在者(至)汝當為宣說。

上二句結前五百已得記者，次二句即頌七百，故云餘諸聲聞眾亦當復如是。又次二句為不在此會者，令迦葉代為宣說，故云其不在此會汝當為宣說。後持品中云我先總說一切聲聞皆已授記，正指今一行半偈，非是止授七百聲聞也。

△三、領解二：初、長行二：初、經家敘喜二：初、慶。今得解故歡喜二：初、明內心慶喜。

爾時，五百阿羅漢於佛前得受記已，歡喜踊躍。

△二、明外形恭敬

即從座起，到於佛前，頭面禮足。

△二、愧昔不解故自責。

悔過自責。

△二、自陳領解二：初、法說二：初、悔得小為足。

世尊，我等常作是念，自謂已得究竟滅度。

此是悔責昔迷，得小為足，不知求大。

△二、責根鈍難悟。

今乃知之。

此責根鈍始悟，不早知之。今知小非究竟，大為真實也。

△二、譬說二：初、略譬二：初、略舉譬況。

如無智者。

△二、釋無智意。

所以者何？我等應得如來智慧，而便自以小智為足。

△二、正譬二：初、開譬二：初、貧人醉酒譬三：初、親友繫珠譬。

世尊！譬如有人(至)繫其衣裏與之而去。

繫珠譬，領上王子結緣也。譬如有人者，即二乘之機也。親友者，昔日第十六王子也。家即大乘教為家也。醉酒而臥者，當時大機暫發、無明暫伏，以得聞經內心微解，如至親友家。以無明重故還復迷失，如醉酒而臥。醉有二義：一、重醉，都不覺知；二、輕醉，微覺尋忘亦名不覺。雖有二義終成繫珠，如毒鼓耳。官事當行者，明王子餘處機興逗緣往應，故云當行。弘法化他此非私務，故云官事。無價寶珠者，一乘實相真如智寶也。繫其衣裏者，慚醜忍辱能遮醜恚及防外惡，即是外衣。信樂之心內裏善根，即是內衣。于時聞法微信樂欲，即了因智願種子也。妙樂云真如智寶者，此是約教，乃以了因而為繫珠，教中詮理故云真如，教是智用故云智寶也。

△二、醉臥不覺譬。

其人醉臥，都不覺知。

此領中間懈退，不受大法也。醉臥不覺知者，無明心重，尋復不憶也。

△三、起已遊行譬。

起已遊行到於他國，(至)若少有所得便以為足。

此領上中間，接之以小，受三乘化也。善根欲發，厭苦求樂，故云起已遊行。無明覆解，不知向本求大乘衣食，故言向他國求於小乘衣食。若魔佛相望生死，魔界為他國，佛法大小皆為本國。就大小相望，小乘未免生死，猶是他國；大乘永免生死，乃為本國，究竟還源也。明背大乘國，往小乘土，不知從珠取給，而傭作自資，獲一日價，得少為足。

△二、親友覺悟譬三：初、呵責。

於後親友會遇見之(至)何為衣食乃至如是。

此呵責，譬上動執生疑也。

△二示珠

我昔欲令汝得安樂(至)以求自活甚為癡也。

此示珠譬宿世因緣也。某年日月者，指大通佛所也。

△三勸貿。

汝今可以此寶貿易所須，常可如意，無所乏短。

此勸貿譬得記作佛也。妙樂云：珠雖價直無數，必須貿易方有濟用。了因內解雖復究竟，必以宿種易於現行，以昔解一解一切解，貿今現行一行一切行，珠體不竭貿易無窮，故須更聽更修，方顯寶之功用。如華嚴中得摩尼珠，十種瑩治方能雨寶，解行相稱方堪佛記。從是已後，則具有寂滅忍衣、首楞嚴食、自行化他無量眾寶，無功用位彼此不窮。

△二、合譬二：初、合貧人醉酒譬三：初、合親友繫珠譬。

佛亦如是，為菩薩時，教化我等令發一切智心。
△二、合醉不覺知譬。
而尋廢忘，不知不覺。
△三、合起已遊行譬。
既得阿羅漢道，自謂滅度，資生艱難，得少為足。
△二、合親友覺悟譬三：初、合呵責。
一切智願猶在不失(至)汝等所得非究竟滅。
△二、合示珠
我久令汝等種佛善根(至)而汝謂為實得滅度。
△三、合勸貿。
世尊！我今乃知實是菩薩(至)甚大歡喜得未曾有。
△二、偈頌二：初、頌內心得解二：初、頌慶喜。
爾時，阿若憍陳如等欲重宣此義，而說偈言：
我等聞無上，安隱授記聲，歡喜未曾有，禮無量智佛。
△二、頌悔責。
今於世尊前，自悔諸過咎。
△二、頌自陳領解二：初、頌法說。
於無量佛寶，得少涅槃分。
頌上得少為足。
△二、頌譬說二：初、頌略舉譬二：初、頌略舉譬況。
如無智愚人。
△二、頌釋無智意。
便自以為足。
△二、頌正舉譬二：初、頌開譬二：初、頌捨寶不知。
譬如貧窮人往至親友家(至)有無價寶珠。
[月*肴]膳譬大通佛所先聞方便，繫珠譬王子覆講後結大緣。妙樂云：當知貧人本來先醉，加蒙[月*肴]膳受已而臥，三教助道猶如[月*肴]膳，更以異方便助顯第一義也。[月*肴]膳食已便消，如方便教非究竟益。往在大通佛所未結大緣已前，歷諸味中竝聞三教，及至王子覆講法華，雖聞圓頓但成結緣，如繫珠也。
△二、頌親友覺悟。
與珠之親友後見此貧人(至)五欲而自恣。
△二、頌合譬。
我等亦如是。世尊於長夜(至)身心徧歡喜。
初一行，頌上合譬中初繫珠譬；我等無智下二句，頌上合譬中第二、醉不覺知；得少涅槃下二句，頌上合譬中第三、起已遊行；今佛覺悟下二句，頌上合譬中初呵責；得佛無上下二句，頌上合

譬中示珠；我今從佛下一行，頌上合譬中勸貿得記作佛，是故歡喜。

妙法蓮華經授學無學人記品第九

研真斷惑名為學，真窮惑盡名無學。三果四向，研修真理，募求勝見，故名為學。阿羅漢果，研理已窮，勝見已極，無所復學，故名無學。此二千人，或是學人，或是無學人，同是一流，一時受記，同一名號，故別為一品也。

△二、授學無學人記品。授二千人記二：初、請記二：初、二人請二：初、默念得記。

爾時，阿難、羅睺羅而作是念(至)設得授記，不亦快乎。

△二、發言請記二：初、引例。

即從座起，到於佛前，(至)唯有如來，我等所歸。

△二引望

又我等為一切世間(至)我願既滿，眾望亦足。

二人於佛最親，時眾所望。羅雲是佛子，俗中親重；阿難持佛法藏，道中親勝。勝、重兩人，不蒙別記，則眾望不足也。問：若重、若勝，應同上流。又如列眾，二人在多知識上，數中獲記，何意居下？答：總與千二百記。二人已同上流，今更索別記耳。

△二二千請。

爾時學無學聲聞弟子二千人(至)住立一面。

二千請記但有默念，引例二意同於二人，故言如阿難等願耳。不發言請者，非如二人親重親勝故也。

△二、授記二：初、記二人二：初、記阿難五：初、長行明脩因得果。

爾時佛告阿難：汝於來世(至)所共讚歎稱其功德。

阿難為今佛侍者，護持法藏，於六十二億佛所亦護法藏，如今不異，爾後方得菩提，此自行修因得果也。教化二十千萬億菩薩等，即果後化他，令他修因得果也。

△二、偈頌明修因得果。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我今僧中說(至)於此佛法中種佛道因緣。

△三、八千菩薩等生疑。

爾時會中新發意菩薩(至)而諸聲聞得如是決。

八千菩薩疑者，通疑聲聞今日發心即蒙佛記。國淨若此，何故昔於方等記諸菩薩無量劫行乃得佛記？

△四、如來為發迹釋疑。

爾時世尊知諸菩薩(至)其本願如是故獲斯記。

佛因眾疑，即為發迹釋疑：阿難昔日與我同發大心，即是同學。由我精進，前超得佛；由彼多聞，猶故持經迹為侍者。本地如此，今授妙記，何足可疑？

△五、明阿難顯本述歎。

阿難面於佛前自聞授記(至)爾時阿難而說偈言：

世尊甚希有(至)方便為侍者護持諸佛法。

△二、記羅雲二：初、長行。

爾時佛告羅睺羅(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

△二偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我為太子時(至)安住於佛法以求無上道。

本是菩薩，迹為小乘，以迹覆本，名為密行。

△二、授二千三：初、長行。

爾時世尊見學無學二千人(至)正法像法皆悉同等。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是二千聲聞(至)名聞普周徧漸入於涅槃。

△三記喜。

爾時，學、無學二千人，聞佛授記，歡喜踊躍，而說偈言：世尊慧燈明，我聞授記音，心歡喜充滿，如甘露見灌。

中道種智之慧，照徹三諦源底，復能破諸眾生煩惱惑暗，故云慧燈明也。

妙法蓮華經法師品第十

此品明五種法師：一受持，二讀，三誦，四解說，五書寫。大論明六種法師：一信力故受，二念力故持，三看文為讀，四不忘為誦，五宣傳為說。聖人經書難解，須解釋。今經合受持為一，合解說為一，開讀誦為二，足書寫為五。別論受持書寫是自行，解說是化他。通論若自軌五法，則五種皆自行；若教他五法，則五種皆化他。自軌故通稱弟子，化他故通稱法師。今從通義，故稱法師。品。法者，軌則也。師者，訓匠也。法雖可軌，體不自弘，通之在人，故五種通經皆得稱師。舉法成其自行，皆以妙法為師，師於妙法，妙行成就，故言法師。又五種人能以妙法訓匠於他，舉法目師，故稱法師。凡多種解，皆約圓教法門而釋品也。

〇前三周是迹門正說，領解受記竟。此下五品是迹門流通，非止蔭益當時，復欲津洽來世，故有五品流通。法師、寶塔兩品，明弘經功深福重，流通未聞，利益巨大。達多一品，引往弘經，彼我兼益，以證功德深重。持品：八萬大士忍力成者，此土弘經。

新得記者，他土弘經。安樂行品：外凡初心欣斯勝福，見聲聞畏憚，(經云：若聲聞人聞是經，驚疑怖畏等。)聞菩薩擯辱，(持品云：濁世惡比丘，數數見擯出等。)顧己力弱，無益自他，便生退沒。佛為此人說安樂行，依之法弘，不慮危苦。

△三、五品迹門流通四：初、法師、寶塔兩品明弘經功深福重，流通未聞益大二：初、法師品二：初、長行偈頌歎美五種法師能持法人二：初、稟道弟子門功深福重二：初、佛世弟子二：初、揀出其人類。

爾時世尊因藥王菩薩(至)求辟支佛者、求佛道者。

初、因藥王告八萬者，因者，憑寄也。欲以妙法憑寄藥王，使其領受告語，八萬皆流通也。汝見是大眾等者，的示持經得福之人也。妙樂云：本託藥王，因茲告餘。此流通。初、先告八萬大士者，大論云：法華是秘密，付諸菩薩。如下涌出品召於下方，尚待本眷屬驗，餘人未堪也。

△二、揀出得記緣。

如是等類咸於佛前(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

若於佛前當機妙悟者，是多聞深解，五百及二千是也。此等皆已現前與總別記竟。今所揀者，乃是八部四眾三乘之類，故言如是等類。咸於佛前者，明其時節值佛在座也。一句一偈者，聞法極少也。乃至一念者，時節最促也。隨喜者，自未有行，但隨喜其法及隨喜其人也。皆與記當得菩提者，明其聞極少時極促，隨喜之功遂得佛果，何況具足得聞盡形受持，五種流通三業供養。聞少解淺者尚記，況復多深？以少況多普廣若此，下周既爾中上亦然，可以意知不俟更說。

△二、滅後弟子二：初、出弟子類。

佛告藥王(至)乃至一偈一句一念隨喜者。

△二、亦與授記。

我亦與授阿耨多羅三藐三菩提記。

聞極少法，亦與授記，功報如前解也。

△二、明授道師門功深福重二：初、長行二：初、別二：初、明現世二：初、明下品師二：初、明師相。

若復有人，受持讀誦，解說書寫，(至)乃至合掌恭敬。

上明稟道弟子，此下明授道師門。師論下，上時談現未，無論上下現未，逆之得罪，順之得福。今明現在下品師相，即是五種法師，十種供養也。妙樂云：上下品師者，但約凡位以判。十供養者：一、華，二、香，三、瓔珞，四、末香，五、塗香，六、燒香，七、幡蓋，八、衣服，九、技樂，十、合掌也。

△二明功報。

藥王當知是諸人等(至)廣演分別妙法華經。

曾供養者，明先世因深也。愍眾生故生此人間，明現世功大也。若有人問下，明未來報重也。何以故下，釋出報重之相也。

△二、明上品師二：初、況出上品相。

何況盡能受持種種供養者！

△二明上品功報。

藥王當知，是人自捨(至)生於惡世廣演此經。

是人自捨清淨報者，大悲願牽，捨於清淨之土，而生濁惡世中，仍是業生，未有通應，願兼於業故生也。如妙玄眷屬，妙中明業生，願生眷屬是也。

△二、明來世二：初、明下品師二：初、明師相。

若是善男子善女人(至)說法華經乃至一句。

竊為一人說一句者，雖得一句之解，既不廣聞多學異義，不可眾中而說，一切問難有所不通，便令正理不得宣弘。若欲申此一句正言，且當竊說耳。如釋論明有慧無聞，譬如小雨無雷。妙樂云：故知下品師亦許為弘法故，於內教中廣習異義，以助正教。世有習俗典而云助正者，反淪正理。釋論云：有慧無多聞，亦不知實相，譬如大暗中，有目無所見。多聞無智慧，亦不知實相，譬如大明中，有燈而無照。無聞無智慧，譬如人身牛，有聞有智慧，是所說應受。

△二明功報。

當知是人則如來使，如來所遣，行如來事。

經是如智所說說於如理，今日行人乘此如教宣於如理，即是如來使也。行如來事者，如來以如智照如理為事，今日行人依如教行如理，即是行如來事也(約自行釋)。又如來以一如智一如理化眾生為事，今日行人能有大悲，以此經中真如之理為眾生說令得利益，亦名行如來事也(約化他釋)。

△二、明上品師。

何況於大眾中廣為人說？

略不格量上品功報者，以前下品望今上品，此意可知也。

△二、總二：初、明逆者得罪。

藥王！若有惡人以不善心(至)其罪甚重。

此中罪福，不論福田濃瘠，但約初後心，明其輕重。初心學人，讀誦經者，既具煩惱，若加毀訾障礙，則能令其所學事廢，故獲罪多。佛既惑盡，冤親平等，惡不干偪，豈能障礙？故言罪輕。供養亦爾，此人有待，若得供養，所修事成，故施之福勝；佛則無待，眾事滿足，雖復供獻，於佛無益，故言報劣。妙樂云：佛則平等，惡不干偪等者，若爾，供佛無福，何須供佛？毀佛無

罪，何須制罪？答：實爾，但為成校量故。向云不論福田濃瘠，若從田論，凡瘠聖濃，故應毀供，重於凡也。

△二、明順者得福。

藥王其有讀誦法華經者(至)**以佛莊嚴而自莊嚴。**

佛以定慧莊嚴而說此經，若人讀誦此經者，則是能脩佛之定慧，故云以佛莊嚴而自莊嚴也。

則為如來，肩所荷擔。

在背為荷，在肩為擔。若人讀誦是經，則能得佛非權非實法身之體，即是為如來背之所荷；亦能得佛能權能實二智之用，則是為如來兩肩所擔。妙樂云：佛得權實及非權實，我亦得之，乃稱佛得。是則義當在佛肩背，亦是用佛權實等法，名在佛肩背；亦是眾生常在肩背，日用不知。

其所至方應隨向禮(至)**三藐三菩提故。**

隨所向方應向禮者，上明以法為師，今明堪為物師，此人有所趣向，悉與實相相應皆可敬順，順即是向、敬即是禮，敬而順之及興供養等。所以者何下，釋上應供之意也。妙樂云應持天寶等者，先舉人中上供，次以天寶況之，尚以天寶奉獻故云應持，而況人中上供乎？

△二、偈頌三：初、勸自行利他。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲住佛道(至)**當受持是經并供養持者。**

△二、頌師門別總二：初、頌別二：初、頌現世二：初、頌下品師二：初、明師相。

若有能受持，妙法華經者。

△二明功報。

當知佛所使，愍念諸眾生。

△二、頌上品師二：初、明師相。

諸有能受持，妙法華經者。

△二明功報。

捨於清淨土，愍眾故生此(至)**供養說法者。**

△二、頌來世二：初、超頌上品師二：初、頌師相。

吾滅後惡世，能持是經者。

△二頌功報。

當合掌禮敬，如供養世尊(至)**冀得須臾聞。**

△二、追頌下品師二：初、頌出人。

若能於後世，受持是經者。

△二頌功報。

我遣在人中，行於如來事。

△二、頌總二：初、頌逆者得罪。

若於一劫中，常懷不善心(至)其罪復過彼。

△二、頌順者得福。

有人求佛道而於一劫中(至)我今獲大利。

△三、頌歎經尊妙。

藥王今告汝，我所說諸經，而於此經中，法華最第一。

△二、長行偈頌歎美所持法，示弘經方軌二：初、長行二：初、歎經法五：初、約法歎。

爾時佛復告藥王菩薩(至)此法華經最為難信難解。

已今當說，此經為最。此約法歎也。已者，大品已上漸頓諸說也。今者，同一座常，謂無量義經也。當者，謂涅槃也。大品等漸頓諸說皆帶方便，取信為易；無量義一生無量，無量未還一，是亦易信。今法華論法則一切差別融通歸一，論人則師弟本迹俱皆久遠，人法悉與昔異，故難信解。當鋒難事法華已說，涅槃在後則可信也。妙樂云：當鋒者，法華在前如大陣難破，涅槃在後如餘黨不難，初當先鋒斯為不易。

藥王！此經是諸佛秘要之藏，不可分布，妄授與人。

秘要之藏者，隱而不說為秘，總一切法為要，真如實相包蘊為藏。不可分布者，法妙難信，深智可授，無智不信，謗乃獲罪，故不可妄說也。

諸佛世尊之所守護，從昔已來未曾顯說。

從昔已來未曾顯說者，於三藏中不說二乘作佛，亦不明師弟本迹。方等、般若雖說實相之藏，亦未說五乘作佛，亦未發迹顯本。頓漸諸經皆未融會，故名為秘。此法華經具說昔所秘法，即是開秘密藏，亦即是秘密藏。如此秘藏從昔守護，今方顯說也。

而此經者，如來現在猶多怨嫉，況滅度後？

如來在世猶多怨嫉者，四十餘年不得即說，今雖欲說而五千尋即退座，佛世尚爾何況未來？理在難化也。妙樂云如來至怨嫉者，思宿惡為怨，忌現善曰嫉，故障未除者為怨，不喜聞者名嫉。今通論者，迹門以二乘鈍根菩薩為怨嫉，五千起去未足可嫌；本門以菩薩中樂近成者而為怨嫉，闔眾不識何得為怪？今仍在迹意則可見。理在難化者，明此理者意在令知眾生難化也。

△二、約人歎。

藥王當知！如來滅後(至)則為如來手摩其頭。

此約人歎也。此法在人則人尊貴。如來衣覆者，言若能持說此經，即是修學大忍，是為如來衣覆，即上文云如來莊嚴也。佛護念者，實相為佛、實智為子，尊崇實相、發生實智，即為諸佛所護念也。四信為信力(三寶及戒)，四弘為願力，大智為善根力。信

則信理，理即法身；志願是立行，行即解脫；善根根固難動，此即般若。當知三力即是三德秘密之藏，初心栖此與佛不殊，故名與如來共宿也。手摩頭者，此人以願力善力自行權實以為機感，機感名頭；如來以化他權實二智名手，開發前人自行權實之頭，感應道交故言摩頭，摩頭即授記也。妙樂云：初心栖此等者，此用所表如前荷負。若不爾者，色身共宿乃至摩不淨頭，於理何益？

△三、約處歎。

藥王在在處處(至)**皆近阿耨多羅三藐三菩提。**

此約處歎也。此法在處即處貴。夫佛生處、得道、轉法輪、入涅槃等處，法王所遊皆應起塔。此經是法身生處、得道之場、法輪正體、大涅槃窟，此經所在須塔供養。不須復安舍利者，釋論云：碎骨是生身舍利，經卷是法身舍利。此經是法身舍利，不須更安生身舍利。生法二身各有全碎，皆可解。妙樂云：生身碎者，如釋迦八斛四斗。生身全者，如多寶全身在寶塔中。法身碎者，諸方便教也。法身全者，法華一實也。四教五時委簡可見。

△四、約因。

藥王！多有人在家出家(至)**乃能善行菩薩之道。**

此約因歎也。若未善行菩薩道者，稟前三教未能巧度，若聞是經即入圓教，名為巧度。巧度為善行也。妙樂云：巧度者，如止觀第六記引大論作巧拙二醫。譬云：如用針藥名為拙度，用呪術者名為巧度。聲聞化人苦行頭陀等名拙度，菩薩化人觀諸法實名巧度。彼大論文通以衍門為巧，今別以一實為巧。

△五、約果歎五：初、明近。

其有眾生求佛道者(至)**得近阿耨多羅三藐三菩提。**

當知必得近三菩提果者，安樂行中名為近處。此菩提果，佛眼、佛智知見處為體，則有二種：一者、初心菩提，即初住；二者、後心菩提，即妙覺。今言近者，正近初住菩提也。

△二、開譬。

藥王！譬如有人渴乏須水(至)**其心決定知水必近。**

此有二釋：一、約觀門；二、約教門。觀門者，眾生之心具諸煩惱名高原，修習觀智名穿掘，方證理味，如得清水。若依通觀，乾慧地如乾土，性地為濕土泥，知水必近見諦，為得清水。若依別觀，初從假入空，但見空，不見不空，斷四住惑，如鑿乾土，去水尚遠。次從空出假，先知非假，今知非空，因茲二觀得入中道，能伏無明，轉見濕土，去水則近初地，為得清水也。若依圓觀，中道非空非假而照空假，如漸至濕泥，四住已盡，無明已伏，已得中道相似圓解，故言如泥。若入初住，發真中解，即破

無明，如泥澄清，得見中道，如見清水。次約教門者，土譬經教，水喻中道。教詮中道，如土含水；三藏教未詮中道，猶如乾土；方等、般若帶於方便，說中道義，如見濕土；法華教正直顯露，說無上道，如見泥；因法華教生聞、思、修，即悟中道，如獲清水。妙樂云：譬中必須教、觀二重方盡其理，教、觀相修共顯其妙，教、觀若偏，二俱無力。初約觀中，初總明觀，言雖通諸，意且在圓。依通觀下，歷教明觀，析體理同，故略三藏。

△三、合譬

菩薩亦復如是(至)必知得近阿耨多羅三藐三菩提。

於法華中獲聞思修，即是圓觀三慧方能近果，非三藏、方等、般若教中聞思修也。

△四、釋近。

所以者何(至)今佛教化成就菩薩而為開示。

此釋得近之意。一切菩薩者，明諸教中權因也。三菩提者，明一切菩薩所得權果也。此權因權果皆攝屬此經，如乾濕等土悉依於水，故言攝屬也。開方便門者，在昔為實施權，不知權是方便，故方便門閉；今皆開之即是實相，故方便門開。昔說一切世間治生產業，何曾是於方便？今皆開之即是實相，不相違背。昔說小乘方便及小乘果尚非實相門，況小乘方便而當是門？今皆開之即是實相。汝等所行是菩薩道，決了聲聞法是諸經之王，咸令眾生開示悟入佛之知見，一色一香無非佛法，若不開者則深固幽遠無人能到，而今開之即得見水無乾土也。

△五、揀非。

藥王！若有菩薩聞是法華經(至)當知是為增上慢者。

若菩薩、聲聞聞此說而驚疑者，悉是乾土尚非濕土，況見水耶？

△二、示方軌二：初、示方法三：初、標章。

藥王！若有善男子(至)爾乃應為四眾廣說斯經。

室、衣、座三，名為三軌。末世弘經，必藉此三，自軌軌他，方獲大利。修無緣慈，是入如來室；修寂滅忍，是著如來衣；修於中空，是坐如來座也。

△二、解釋。

如來室者，一切眾生中(至)如來座者，一切法空是。

慈悲心是如來室者，慈悲覆物，惠利歸己，名之為室。謂悲拔一切苦，即四趣、三界、二乘、菩薩等苦；慈與一切樂，即人、天、涅槃、常住等樂，故慈悲是如來室也。柔忍心是如來衣者，遮彼惡障己醜，名之為衣。謂遮四住、無知、無明等醜，故柔忍是如來衣也。法空是如來座者，安心於空，方能安他，安他安己，名之為座。蓋空能亡一切相，謂亡三界有相、二乘無相、菩

薩非有相非無相，故法空是如來座也。是故利物以慈悲為首，涉有以忍辱為基，說法以亡我為本。能行三法，大教宣弘，即世間依止，故名法師。問：何故約三法名法師？答：約事論之，必須登堂、整服、坐座，乃可敷弘，故約三耳。又慈悲生一切善，柔和遮一切惡，法空蕩一切相。

△三勸修。

安住是中然後以不懈怠心(至)廣說是法華經。

五種法師用此三法自軌，故云安住是中；用此化他，故云然後以不懈怠心等。此勸修也。修如來室是大慈悲，若就同體，即法身也；若被眾生，即是解脫；能令眾生會於同體，即是般若。修如來衣者，若就所覆，即法身也；若就能覆嚴身，即寂滅忍，是般若也；若就和光利物，即解脫也。修如來座者，若就能坐，即般若也；若就所坐，即法身也；身座冥稱，即解脫也。妙樂云：三法相望，各各具三。雖復各具，秖是一三。三尚非三，豈離為九？是則菩薩常觀涅槃。故勸弘經者，觀而弘之，不觀能弘之心，焉曉所弘之理？故佛令入我室，著我衣，坐我座。若無三法，何謂弘經？

△二、明利益五：初、遣化人。

藥王！我於餘國遣化人，為其集聽法眾。

若初心未淳，止可遣化人，未可遣化四眾八部也。若見天龍倚此自高，妨損其道，故不可令見也。若心無倚著，則尚堪見佛，況復天龍？況得總持自證利益耶？

△二、遣四眾。

亦遣化比丘比丘尼(至)聞法信受隨順不逆。

△三遣八部

若說法者在空閑處(至)聽其說法。

△四、見佛身。

我雖在異國，時時令說法者得見我身。

△五、與總持。

若於此經忘失句逗，我還為說令得具足。

△二、偈頌三：初、總勸。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

欲捨諸懈怠，應當聽此經。是經難得聞，信受者亦難。

△二、正頌二：初、頌歎經法二：初、頌開譬。

如人渴須水，穿鑿於高原(至)決定知近水。

此頌歎經法中約果歎也。

△二、頌合譬。

藥王汝當知如是諸人等(至)近於佛智慧。

△二、頌示方軌二：初、頌方軌三：初、頌標章。

若人說此經，應入如來室(至)廣為分別說。

△二頌解釋。

大慈悲為室，柔和忍辱衣，諸法空為座，處此為說法。

△三頌勸修。

若說此經時，有人惡口罵，加刀杖瓦石，念佛故應忍。

△二、頌利益六：初、明五益意。

我千萬億土，現淨堅固身，於無量億劫，為眾生說法。

此總明如來以五事利益之意也。正由應身徧滿十方，能為五事守護行人。五事者，如前第一遣化人，乃至第五與總持是也。

△二、頌遣四眾。

若我滅度後能說此經者(至)供養於法師。

△三頌遣化人。

引導諸眾生，集之令聽法(至)為之作衛護。

△四、頌與總持。

若說法之人獨在空閉處(至)為說令通利。

△五、頌見佛身。

若人具是德，或為四眾說，空處讀誦經，皆得見我身。

△六頌遣八部。

若人在空閑，我遣天龍王(至)能令大眾喜。

△三、結勸。

若親近法師，速得菩薩道，隨順是師學，得見恒沙佛。

妙法蓮華經見寶塔品第十一

梵語塔婆，或云窣堵波，此翻方墳，亦翻圓塚，義翻靈廟。阿含明四處起塔，謂佛生處、得道處、轉法輪處、入滅處。今之寶塔，是先佛入滅塔也。先佛已居，今佛竝坐，當佛亦然。此塔從地涌出者，正為證前起後。證前者，證前三周說法，皆是真實；起後者，若欲開塔，須集分身，明玄付囑，聲徹下方，召本弟子，論於壽量，四眾皆覩，故言見寶塔品。

△二、寶塔品二：初、長行三：初、明多寶涌現六：初、塔現之相。

爾時佛前有七寶塔(至)種種寶物而莊校之。

七寶為塔者，用表七覺支、七聖財為塔。塔者，實相之境，法身所依之處也。高五百由旬者，是二萬里，葢用竪表因中萬行、果中萬德，以因望果，即高義也。廣二百五十由旬者，即是一萬里，橫表萬善莊嚴，即廣義也。地者，無明心地也。以無所破破於無明，以無所住住第一義空。種種寶物者，眾多定慧而莊校

也。妙樂云：定慧無多，對暗散說。又定慧偏攝，故亦云多。七覺等者，既是佛塔，又證實經，並用無作七覺七財也。

五千欄楯，龕室千萬，(至)**高至四天王宮。**

爛楯是總持龕室。千萬者，無量慈悲之室，亦是無量空舍。幢幡是神通勝相。垂寶瓔珞者，四十地功德，上嚴法身，下被眾生也。寶鈴萬億，即八音四辯。四面出香者，四諦道風吹四德香也。高至四天王宮者，窮四諦理也。妙樂云：垂寶等者，從因至果，果德皆藉因中萬行，由莊嚴故，即能下化，如嚴復垂也。

△二、諸天供養。

三十三天雨天曼陀羅華。

△恭敬、尊重、讚歎。

諸天供養，事解可知。更復約理釋之，住行向三十心為三十，十地為一，等覺為一，妙覺為一，合為三十三，同依一實相境，如三十三天同居忉利也。雨天曼陀羅者，必雨四華，表初心具四十二地功德，後心亦爾，皆以四十地所有因華歸向法身，如三十三天雨華供養寶塔也。餘諸天龍等供養寶塔，即是內凡外凡等，亦依實相向果行因也。

△三、多寶稱歎。

爾既寶塔中出大音聲(至)**如所說者皆是真實。**

此多寶稱歎釋迦，正是證前開權顯實不虛也。平等大慧，即是諸佛智慧也。平等有二：一、法平等，即大慧所觀中道理也；二、眾生平等，謂一切眾生皆用因理以至於果，同得佛慧也。若所觀理與眾生異，不名大慧。大者，如前高廣義。約觀心者，空觀豎等，假觀橫等，中觀橫豎平等，平等雙照，即是平等大慧也。如是如是者，一、如法相，是歎佛所說，稱於實故；二、如根性，是歎佛至第五時方說法華，不差機故。皆是真實者，如法相說，故言真實也。

△四、時眾驚疑二：初、得法喜。

爾時，四眾見大寶塔住在空中(至)**皆得法喜。**

△二、眾疑怪。

怪未曾有，從座而起，恭敬合掌，却住一面。

△五、大樂說問三：初、問何因有此寶塔。

爾時有菩薩摩訶薩(至)**以何因緣有此寶塔。**

△二、問：何故塔從地出？

從地涌出。

△三、問：何故發是音聲？

又於其中發是音聲。

△六、如來答釋三：初、答第二問。

爾時佛告大樂說菩薩(至)**為作證明。讚言：善哉！**

上問：何故從地涌出佛？今答云：此佛有願，為證法華故，從地涌出也。

△二追答第一問。

彼佛成道已臨滅度時(至)**應起一大塔。**

上問：以何因緣有此寶塔？今答云：由彼臨滅有命，令造此塔也。

△三答第三問。

其佛以神通願力(至)**從地涌出。讚言：善哉，善哉！**

上問：何故發是音聲？佛今答云：彼佛為作證明故，發是音聲也。釋論明多寶佛不得說法而取滅度。何謂不說？當是多寶亦得開三，但不得至法華顯實，故釋論云不說法耳。以是義故，雖復滅度，在在處處凡有說法華經，便隨喜作證也。

△二、明分身遠集七：初、請見多寶。

是時大樂說菩薩(至)**我等願欲見此佛身。**

承佛神力者，欲開塔須集分身佛，佛集即付囑，付囑即召下方，下方弟子涌出，即應開近顯遠，此是大事之由，豈非佛神力令問也？

△二、應集分身。

佛告大樂說菩薩摩訶薩(至)**今應當集。**

△三、樂說請集。

大樂說白佛言(至)**欲見世尊分身諸佛禮拜供養。**

△四、放光遠召。

爾時佛放白毫一光(至)**所照之處亦復如是。**

△五、諸佛同來。

爾時十方諸佛(至)**并供養多寶如來寶塔。**

△六、嚴淨國界三：初、變娑婆。

時娑婆世界即變清淨(至)**一方所分之身猶故未盡。**

此以八背捨三昧之力，能變娑婆之穢土，而成清淨之土，表淨除見思惑也。八背捨，釋見化城喻品中。

△二變八方。

時釋迦牟尼佛欲容受(至)**諸天寶華徧布其地。**

此以八勝處三昧轉變自在之力，第二變二百萬億那由他國皆令清淨，表淨除塵沙惑也。八勝處者：一、內有色相外觀色少，觀道未增故須觀少；二、內有色相外觀色多，觀心既調觀多無妨故言多；三、內無色相外觀色少；四、內無色相外觀色多；五、青勝處，若觀青色轉變自在，少能多、多能少，勝於背捨所見名青勝處；六、黃勝處；七、赤勝處；八、白勝處，俱類青勝處中分

別。今用四色為勝處，依大智論也。若瓔珞經則以四大為四勝處。

△三重更變。

釋迦牟尼佛為諸佛當來坐故(至)徧滿其中。

此以十一切處三昧於境無間所觀普徧之力，第三變二百萬億那由他國皆令清淨，表淨除無明惑也。十一切處者：一、青一切處，還取前背捨勝處中少青色，使徧一切處皆青也；二、黃一切處，三、赤一切處，四、白一切處，五、地一切處，還取前背捨勝處中少地色，使一切處皆地也；六、水一切處，七、火一切處，八、風一切處，九、空一切處，還入前空背捨定，使一切處皆空也；十、識一切處，還入前識處背捨，使一切處皆有識也。妙樂云：如上三變淨土由背捨等者。問：佛有首楞嚴三味之力，何以仍用小乘背捨等事，禪又表破三惑，復非所治？答：是如來定聖行中攬因成果，果地事用無爽於理，即首楞嚴中具諸三味，非昔因時見禪法界，此背捨等豈能變過三千？若論所表，不妨三變，表破三惑。

△七、與欲開塔五：初、諸佛問訊說欲。

是時諸佛各在寶樹下(至)諸佛遣使亦復如是。

諸佛同與欲開塔，如僧中作法與欲意也。大集經明若干佛與欲，華嚴經亦說十方若干佛同說華嚴，大品經亦云千佛同說般若，皆不云是釋迦分身。準今經者，應是分身。彼大集等猶帶方便，故時中不顯說是分身耳。今經非但數多，亦且直說是我分身，咸來與欲開塔也。妙樂云：如僧中與欲者，但是引例而已，不必全同僧中法事，故云如耳。多寶願力須諸佛集，復令時會知分身多，故此諸佛為開塔而集。集又不至，但遣侍者傳問訊等，狀如與欲。故諸侍者但申問訊，無說欲辭。大集若干諸佛與欲者，於欲、色二界大空亭中，廣集十方一切諸佛。南方有佛名曰金藏，彼諸菩薩見光明已，問於彼佛。彼佛答云：北方世界有佛名釋迦牟尼，欲為大眾說法，破大憍慢，遣使從我索欲，我今與之。餘方亦爾。補註云：作法與欲者，四分律鈔云：凡言欲者，希須為義。欲明僧作法事，意決同集。但由緣差，不遂情願，令送心達僧，知無違背法事，如布薩、說戒等。其欲辭曰：大德一心念！某甲比丘如法僧事與欲清淨。

△二、釋迦指開塔戶。

爾時釋迦牟尼佛(至)如却關鑰開大城門。

開塔表開權，見佛表顯實，亦是證前復將開後也。如却關鑰者，却猶除也。關是橫木持其門者，鑰即鑰也。表執迹之障除，顯本之機動也。

△三、四眾皆同見聞。

即時一切眾會(至)散多寶佛及釋迦牟尼佛上。

△四、二佛分座而坐

爾時，多寶佛於寶塔中(至)坐其半座結加趺坐。

古佛塔現，示滅而不滅；釋迦入塔，示生而不生。不生不滅，故竝坐表之。又多寶久滅，今出證經，生不生也。往昔滅度，猶現全身，滅非滅也。既非生滅，常住不移，可表法身。釋迦入塔，二身相稱，如智稱境，可表應身。

△五、四眾念請加被。

爾時大眾見二如來(至)接諸大眾皆在虛空。

△三、明釋迦唱募三：初、明大聲唱募。

以大音聲普告四眾(至)廣說妙法華經。今正是時。

△二、明付囑時至。

如來不久當入涅槃。

△三、明付囑有在

佛欲以此，妙法華經，付囑有在。

有在者，若佛在世，隨機利物，自說正法，無待他人。今佛化緣既盡，欲令此法利益無窮，故須付囑流通也。付囑有在者，此有二意：一、近令有在，付八萬、二萬舊住菩薩，此土弘宣；二、遠令有在，付本弟子下方千界微塵數菩薩，令觸處流通。妙樂云：八萬、二萬者，八萬在法師品初，二萬在持品之首。

△二、偈頌三：初、頌多寶滅度。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

聖主世尊雖久滅度(至)在在所往常為聽法。

△二頌分身遠集。

又我分身無量諸佛(至)以是方便令法久住。

此八行半頌分身佛集。上文有七，今文甚略，仍不次第。初三行頌第二應集，義兼大樂說、欲見及以請集。次一行頌土淨。次四行半頌諸佛同來。

△三、頌釋迦付囑二：初、舉三佛以勸流通三：初、募覓其人。

告諸大眾我滅度後(至)今於佛前自說誓言。

△二、舉勸流通。

其多寶佛雖久滅度(至)當發大願令得久住。

此正舉三佛以勸持經也。

△三、釋勸之意。

其有能護此經法者(至)多寶如來及諸化佛。

能持此經，即是供養三佛及見三佛，以釋勸意也。

△二、舉難持法勸流通二：初、正舉勸三：初、誡勸發願。

諸善男子！各諦思惟，此為難事，宜發大願。

△二、舉難持勸。

諸餘經典數如恒沙(至)如斯經典是則為難。

妙樂云：八萬四千及十二部，皆通大小。若通於小，但令聽者得小乘神通，亦未為難。若立有頂，此約不得通者為況。故知圓經暫讀暫說，誠為不易。

△三、釋難持意。

我為佛道於無量土(至)若有能持則持佛身。

若有能持，即持佛身，此意豈易？妙樂云：若有能持，則持佛身者，經有體、宗、用三，衣、座、室。三即三身，故體、室即法身，宗、座即報身，用、衣即應身也。

△二、釋勸意三：初、重募持經之人。

諸善男子於我滅後(至)今於佛前自說誓言。

△二、能持難持佛喜。

此經難持若暫持者(至)如是之人諸佛所歎。

△三、能持即成勝行。

是則勇猛，是則精進(至)一切天人皆應供養。

此明能持此經，則成勝行也。勇猛至住淳善地。自行之勝行也。佛滅度後至皆應供養。化他之勝行也。

妙法蓮華經提婆達多品第十二

提婆達多，亦云提婆達兜，此云天熱，以其生時，人天等眾，心皆驚熱故。亦云天授，謂從天乞得故。是斛飯王子，阿難親兄。入大乘論：問：彼提婆達多，世世為佛怨，云何而言是大菩薩？答：若是怨者，云何而得世世相值？如二人行，東西各去，步步轉遠，豈得為伴？報恩經云：若有人言：提婆達多，實是惡人，入阿鼻獄者，無有是處。大雲經云：提婆達多，不可思議，所脩行業，同於如來。若夫自造三逆，及教闍王，害父害母，如此等事，皆是大士，善權現化，行於非道，通達佛道。眾生根性不同，入道有異，一逆一順，弘道益物。故知現逆，為懼惡人，令不起惡耳。

○鳩摩羅什譯此經竟，命僧叡講之。叡開為九轍，又有二十八品生起，則元有二十八品。後因長安宮人請此品入內，江東所傳，止得二十七品。梁有滿法師，講經一百徧，於長沙郡燒身，仍以此品安持品之前。陳有南岳大師，次此品在寶塔之後。及以正法華勘之，甚相應。故知二師安次，深得經意。

○此品來意，引古弘經，傳益非謬。明今宣化，事驗不虛。舉往勸今，使流通也。

△二、提婆達多品引往弘經，彼我兼益，以證功德深重二：初、明昔日達多通經，釋迦成道三：初、昔持經相二：初、長行四：初、求法時節。

爾時佛告諸菩薩(至)**求法華經無有懈倦。**

△二、正明求法二：初、明發願。

於多劫中常作國王，發願求於無上菩提心不退轉。

△二、明脩行二：初、明欲滿檀那勤行布施。

為欲滿足六波羅蜜(至)**身肉手足不惜軀命。**

六波羅蜜，釋見序品。今更約教分別者，大論云：捨依正名檀，防七支名戒，打罵不報名忍，為事始終名精進，四禪八定名禪，分地息諍名般若。此三藏教明六度相也。若施者、受者及以財物三事皆空名檀，不見持犯名戒，能忍所忍不可得名忍，身心不動名精進，不亂不味名禪，非智非愚名般若。此通教明六度相也。若六度修之，皆有十利，具如疏文。此別教明六度相也。若以第一義熏修，若行若坐，捨攀緣是檀，捨攀緣不犯是戒，於境界不生瘡疣是忍，不捨離著之行是精進，於事中不放逸是禪，於諸法體性無生是般若。復次於陰捨是檀，不計念陰是戒，於陰無我想是忍，於陰起怨想是進，於陰不熾然是禪，於陰畢竟棄是般若。又於界捨是檀，於界不擾濁是戒，於界捨因緣是忍，於界數數捨是進，於界不起發是禪，於界如幻想是般若。如是等是名第一義善巧方便甚深法要，能滿六波羅蜜。此圓教六度相也。妙樂云：依第一義以成波羅蜜者，謂但取初心一念具足，則一色一香無非十度。

△二、明為滿般若推求妙法。

時世人民壽命無量(至)**吾當終身供給走使。**

△三、求得法師。

時有仙人來白王言(至)**若不違我，當為宣說。**

△四、受法奉行

王聞仙言，歡喜踊躍(至)**精勤給侍，令無所乏。**

△二、偈頌五：初、頌求法時節。

爾世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去劫，為求大法故。

△二、頌正明求法。

雖作世國王，不貪五欲樂(至)**身當為奴僕。**

△三頌得說法師。

時有阿私仙，來白於大王(至)**吾當為汝說。**

阿私，此云無比，即達多往世名也。

△四頌受法奉行。

時王聞仙言，心生大喜悅(至)勤求於大法。

木實曰果，草實曰蓏。

△五、頌結證勸信。

亦不為己身，及以五欲樂(至)今故為汝說。

△二、結會古今二：初、正結會古今。

佛告諸比丘：爾時王者(至)今提婆達多是。

△二、明師弟功滿二：初、明弟子因報已滿三：初、明因滿。

由提婆達多善知識故(至)慈悲喜捨。

善知識有三：一外護，二同行，三教授。止觀云：夫外護者，不揀黑白，但能營理所須，如母養兒，如虎嚙子，調理得所，舊行道人乃能為耳，是名外護善知識。二同行者，更相策發，不昏不散，日有其新，切磋琢磨，同心齊志，如乘一船，互相敬重，如視世尊，是名同行善知識。三教授者，內外方便，通塞妨障，皆能決了，善巧說法，示教利喜，轉破人心，是名教授善知識。輔行云：言外護者，自己身心為內，望他身心為外，為外所護，故名外護。言同行者，己他遞相策發，人異行同，故名同行。言教授者，宣傳聖言，名之為教，訓誨於我，名之為授。增一阿含經云：莫與惡知識，與愚共從事，當與善知識，智者而交通。若人本無惡，親近於惡人，後必成惡人，惡名遍天下。善知識反此，是故應親近。慈悲喜捨名四無量心者，從境以得名，以所緣眾生無量故，能緣之心亦隨境無量故，悉受無量心名。一慈無量心者，能與他樂之心，名之為慈心。無瞋恨怨惱，廣大無量，徧滿十方，名慈無量心。二悲無量心者，能拔他苦之心，名之為悲心。無瞋恨怨惱，廣大無量，徧滿十方，名悲無量心。三喜無量心者，慶他得樂，生歡悅心，名之為喜也。無瞋恨怨惱，廣大無量，徧滿十方，名喜無量心。四捨無量心者，若緣於他無憎無愛之心，名之為捨心。無瞋恨怨惱，廣大無量，徧滿十方，名捨無量心。此四亦名四無量定。

△二、明果圓。

三十二相八十種好(至)成等正覺廣度眾生。

三十二相，八十種好，十八不共，釋見譬喻品。十力，四無所畏，釋見方便品。四攝法者，一布施攝，菩薩以無所捨心，行於財法二種布施，若為樂財眾生，即以財施而攝取之，若為樂法眾生，即以法施而攝取之。二愛語攝，菩薩若以善軟之言，隨順一切眾生，安慰開喻，則一切眾生之所樂聞，因是生親愛心，依附受道。三利行攝，菩薩隨起身口意行，能令一切眾生各沾利益。四同事攝，菩薩用法眼明見眾生根緣，隨有同欣之者，即分形散影，普和其光，同彼事業，各使沾益。此四通稱攝者，眾生情所

愛者，即是此之四法，若用此四法同情接引，則眾生方乃依附，然後導以大乘正道而度脫之，故云先以欲鉤牽，後令入佛道。正覺者，離邪曰正，背妄曰覺。

△三、結由益。

皆因提婆達多善知識故。

△二、明法師妙果當成三：初、明果成。

告諸四眾提婆達多(至)**世界名天道。**

△二明化度

時天王佛住世二十中劫(至)**得無生忍至不退轉。**

△三滅後益。

時天王佛般涅槃後(至)**發菩提心至不退轉。**

△三、斷疑勸信。

佛告諸比丘：未來世中(至)**若在佛前蓮華化生。**

蓮華化生者，胎經云：蓮華生者，非胎卵濕化之化生也，非化而言化耳。請觀音經云：蓮華化生為父母。無量壽佛經云：華臺久者為胎生。實非胎也。例蓮華生者，亦稱濕卵而非濕卵。妙樂云：非胎卵濕化之化生者，不同界內四生中之化生，如諸天化生仍在父膝等生，況同四趣中耶？今言化生者，忽然而有，如藥王中云：於淨德王家忽然化生。亦稱濕卵等者，但以蓮華生濕未剖，如濕如卵含在華內，義之如胎也。

△二、明今日文殊通經，龍女成佛二：初、明文殊通經五：初、智積請退。

於時下方多寶世尊所從菩薩(至)**當還本土。**

智積謂多寶為證經故出，勸物流通既訖，是故請還。

△二、釋尊止之。

釋迦牟尼佛告智積曰(至)**論說妙法可還本土。**

釋尊止之者，雖迹門事訖本門未彰，故託在文殊以留多寶，佛之密意非菩薩所知。

△三、文殊尋來。

爾時文殊師利坐千葉蓮華(至)**共想慰問，却坐一面。**

妙樂云：有人問云：文殊序中在座，今云何自海而來？今為答之，豈以凡情而度聖境？不起此會於海化物，義亦何辜？亦可在序一期益訖，去時豈要白知？來時大利方生，與眾自海而至。或當彼有廣文，具有出會之語，而傳至此者略耳。問：三千世界之外各四百萬億無復大海，文殊何故仍云從海涌出？答：事釋未爽，況不思議？今以三義通之：一者既移天人及變大海，若從所移處來，處無遠弊。二者海眾縱移而龍宮不動，龍謂不動而所居已變，從變而不變處來，有何不可？三者無緣者被移、有緣者今

來，此不思議山海宛然令眾不見，但是變見非謂改體。文殊既不起而往，其土亦即穢而淨，故淨名云：移置他土都不使人有往來想。此中乃使有往來想而本不移，所以理雖無動、化事成規，故使所見不同、來往時異。菩薩化儀尚爾，豈佛設變同凡？

△四、智積問化。

智積菩薩問文殊師利(至)所化眾生其數幾何。

△五、文殊決答七：初、答利益甚眾。

文殊師利言其數無量(至)且待須臾自當證知。

△二、蒙益者集證。

所言未竟，無數菩薩坐寶蓮華(至)住在虛空。

△三、皆是文殊化

此諸菩薩皆是文殊師利(至)皆共論說六波羅蜜。

△四、聲聞先稟小。

本聲聞人，在虛空中，說聲聞行。

先稟權教，住二乘道，但說斷生死。

△五、今聞實住大。

今皆脩行大乘空義。

今聞實教，悉住大乘法也。

△六、文殊結利益。

文殊師利謂智積曰：於海教化，其事如是。

△七，智積偈讚歎。

爾時智積菩薩以偈讚曰：

大智德勇健(至)廣導諸眾生令速成菩提。

△二、明龍女利益九：初、明文殊自敘。

文殊師利言：我於海中，唯常宣說妙法華經。

△二、明智積致問。

智積問文殊師利言(至)修行此經速得佛不。

△三、明文殊實答。

文殊師利言有(至)志意和雅能至菩提。

妙樂云：文殊所歎龍女不出弘誓定慧諸行，智慧下是慧，深入等是定，慈念等是誓，功德下行也。下去諸文有此流例，準此應知。得不退轉，即初住念不退也。

△四、智積執別疑。

智積菩薩言(至)不信此女於須臾頃便成正覺。

無量劫行，行是別教，法智積難；今龍女須臾成佛，乃是執別疑圓，是故不信。

△五、龍女以圓釋二：初、經家敘現申敬。

言論未訖，時龍王女忽現於前(至)以偈讚曰。

△二、偈頌讚三：初、明持經得解。

深達罪福相，徧照於十方。

罪福相者，約七方便，迭論罪福。今既開權，無罪無福，唯一實相，名為深達。十方即十法界，同以實慧明之，故言徧照。

△二、明成就二身

微妙淨法身具相三十二(至)無不宗奉者。

具三十二相者，深得法身之理，即備相好。如大品明欲得一切法，當學般若，如得如意珠也。二乘但得空，空無相好也。四、明尊者解謗。書云：龍女欲彰開權妙相，故云法身具三十二相。此一一相全理顯現，法身徧處三十二相，相相周徧，法具萬德，相亦須具。此之妙身不名尊特，更指何身為尊特耶？釋迦既入多寶塔內，驗非現起巍巍堂堂方名尊特，秖就中道感應於丈六身，便為相海。此就開權即劣顯勝而明尊特，乃即劣之尊特也。

△三、明引佛為證。

又聞成菩提，唯佛當證知，我闡大乘教，度脫苦眾生。

△六、身子挾藏難二：初、總難信。

時舍利弗語龍女言(至)具修諸度然後乃成。

△二、出五礙

又女人身猶有五障(至)云何女身速得成佛。

身子挾三藏權教之意而難也。

△七、龍女以實釋二：初、獻珠表得圓解。

爾時龍女有一寶珠(至)觀我成佛復速於此。

圓珠，表其修得圓。因奉佛，是將因尅果。佛受疾者，表龍女獲果速也。此即一念坐道場，成佛不虛也。

△二、正示因圓果滿。

當時眾會(至)普為十方一切眾生演說妙法。

胎經云：魔梵釋女皆不捨身不受身，悉於現身得成佛。故偈言：法性如大海，不說有是非。凡夫賢聖人，平等無高下。唯在心垢滅，取證如反掌。妙樂云：問：龍女作佛者，為不捨分段即成佛耶？若不即身成佛，此龍女成佛及胎經之文云何通耶？答：文殊入海通經，龍女已得不捨不受之實證。今於靈山捨女變男往彼成佛，乃由實證起於權用。以證圓經成佛速疾，若實行不疾權行徒引，是則權實義等理不徒然。故胎經從實得說。若實得者，從六根淨得無生忍，豈不能如龍女應物所好容起神變現身成佛？及證圓經既證無生，豈不能知本無捨受，何妨捨此往彼？補註云：魔王梵王帝釋三人并女，是四人皆不捨分段生身，不受實報法性身，悉於現身得成佛。所言女者，過去佛世彼時人民悉受女身，一日一時即成佛道，不捨身不受身也。

△八、時眾聞見得益二：初、正明見聞。

爾時娑婆世界菩薩、聲聞(至)普為時會人天說法。

△二、人天歡喜。

心大歡喜，悉遙敬禮(至)發菩提心而得受記。

無量眾生等，彼土蒙益也。娑婆世界等，此土蒙益也。南方緣熟，宜以八相成道。此土緣薄，秖以龍女教化。此是權巧之力，得一身一切身，普現色身三昧也。不退義，釋見序品。

△九智積身子默受。

智積菩薩及舍利弗，一切眾會默然信受。

智積初未信受，執別教為疑。身子亦未信受，挾三藏教為難。今方知龍女依圓修行，速疾成佛，故與一切默然信受也。

妙法蓮華經持品第十三

二萬菩薩奉命弘經，故名持品。重勸八十萬億那由他菩薩弘經，故名勸持品。問：何故爾？二萬是法師品初別命之數，故奉旨受持。八十萬億那由他等，前無別命，止是通覓，故今以佛眼視，令其發誓。此土通經，通經證驗深重，佛意殷勤，是故蒙勸而弘，故有二意也。

△三、持品明忍力成者此土弘經，新得記者他土弘經二：初、明受持三：初、二萬菩薩奉命此土弘經。

爾時藥王菩薩摩訶薩(至)種種供養不惜身命。

眾生善少，眾生濁也；多增上慢，見濁也；貪利供養，煩惱濁也；增不善根，命濁也；遠離解脫，劫濁也。若非深位菩薩忍力成就，安能於此五濁惡世弘通此經耶？

△二、諸大聲聞發誓他國流通。

爾時眾中五百阿羅漢(至)瞋濁諂曲心不實故。

問：此諸聲聞既得授記，已登初住，破無明惑，得無生忍，成大菩薩，何故不能於此惡世通經？答：為引初心始行菩薩未能惡世苦行通經，復欲發起如來開於安樂行品也。妙樂云：為引始行及開安樂行者，始行見諸大德尚不能此土弘經，況我等耶？是故須下安樂行品為始行弘經之軌。故文殊問云：菩薩於後惡世云何能說是經？

△三、諸比丘尼請菩提記四：初、姨母請記二：初、請。

爾時佛姨母(至)瞻仰尊顏目不暫捨。

波闍波提，亦云憍曇彌，此云眾主。

△二記。

於時世尊告憍曇彌(至)得阿耨多羅三藐三菩提。

我先總說一切聲聞皆已授記者，即指五百弟子品偈云迦葉汝已知等一行半偈也。

△二、耶輸請記二：初、請。

爾時羅睺羅母(至)世尊於授記中獨不說我名。

△二記。

佛告耶輸陀羅(至)佛壽無量阿僧祇劫。

△三、諸尼領解。

爾時摩訶波闍波提(至)即於佛前而說偈言：

世尊導師，安隱天人，我等聞記，心安具足。

△四、諸尼發願。

諸比丘尼說是偈已(至)於他方國廣宣此經。

△二、明勸持二：初、長行五：初、明佛眼視。

爾時，世尊視八十萬億那由他諸菩薩摩訶薩：

眼視默勸而不告言者，上來雖不別命諸菩薩，而如來已舉持經功德深厚，引證分明。又多寶分身遠來勸發，此之殷勤事義已足，有欲應命宜即發誓，無煩復言。又將護聲聞他方弘經之願，故不稱揚此土弘經之事也。

△二、菩薩請告。

是諸菩薩皆是阿惟越致(至)當如佛教廣宣斯法。

阿惟越致釋見譬喻品。

△三、明佛默然

復作是念：佛今默然不見告勅，我當云何？

△四、菩薩知意。

時，諸菩薩敬順佛意，并欲自滿本願。

△五發誓通經。

便於佛前作師子吼(至)在於他方遙見守護。

△二、偈頌四：初、披衣弘經三：初、總論時節以明著衣。

即時諸菩薩俱同發聲，而說偈言：

惟願不為慮，於佛滅度後，恐怖惡世中，我等當廣說。

妙樂云：諸菩薩等請護弘經，即是自述弘經方軌。以由佛於法師品中說方軌竟，寶塔品募覓用方軌人，達多品引往用方軌者，釋迦即是稟方軌眾，故云以身為牀座等。持品即是惡世方軌，安樂行是始行方軌，故云住忍辱地等。若不爾者，則弘經無軌，無軌弘經，斯無是處。如赤身入陣，自損不虛，披鎧之言，應不徒設。

△二、別明所忍之境三：初、通明邪見之人。

有諸無智人，惡口罵詈等，及加刀杖者，我等皆當忍。

此下九行別明所忍之境，今一行通明邪見之人，即俗眾也。

△二、道門增上慢者。

惡世中比丘，邪智心諂曲，未得謂為得，我慢心充滿。

△三、僭聖增上慢者。

或有阿練若，衲衣在空閑(至)說外道論義。

阿練若，或曰阿蘭若。大論翻遠離處，薩婆多論翻閑靜處，或翻無諍。坐禪三昧經云：無諍者，將護眾生，不令起諍也。羅什註淨名經云：無諍有二：一、以三昧力，將護眾生，令不起諍心；二、隨順法性，無違無諍。妙樂引寶雲經云：阿蘭若者，不與世諍，不近不遠，便於乞食，有樹陰，多華果，足淨水，無難事，不險阻，易登陟，獨無侶，誦所聞。凡居蘭若，為調煩惱，自舉蔑他，非無諍行，假名阿練若，此舉其身業不善也。好出我等過，此舉其意業不善也。而作如是言等，此舉其口業不善也。

△三、總明著衣之意。

我等敬佛故，悉忍是諸惡(至)皆當忍受之。

敬佛忍惡，此與常不輕意同。箋難云：為斯所輕，言汝等皆是佛者，罵法有二，謂善、惡也。罵人為佛，輕之甚矣。

濁劫惡世中，多有諸恐怖(至)皆當忍是事。

忍辱鎧者，鎧甲也。中阿含第五云：黑齒比丘訴佛云：舍利弗！罵我說我。佛疾喚舍利弗：實罵說否？舍利弗言：心不定者，或說罵。我心已定，云何說罵？如折角牛，不觸嬈人。如殘童子，耻不惱彼。(截其兩手，不能害物。)我心如地，淨與不淨，大小便利，涕唾受而不罵。心如掃箒，淨不淨俱掃。云何罵說於他？佛問舍利弗：如是惡人，汝云何觀？答：人有五種：一、身善，口、意不善。但念其善，不念不善。如納衣比丘，見糞聚弊帛，左捉右舒，截棄不淨，而取於淨。念用其身淨以規身我，棄其口意以誡我口意。二、口行淨，身、意不淨。亦念用其口淨以規我口，棄其身意以誡我身意。三、意行淨，身、口不淨。亦念其意淨以規我意，棄其身口以誡我身口。四、三業皆不淨者，雖無可用，當痛念之，使得值善知識，治其三業，勿令墮苦。五、三業皆淨者，常念是人，以自訓況。念齊願齊，以去我惡。此是三藏教中，用苦、無常、不淨、無我空為鎧也。毗婆沙論云：罵是一字，一字不成罵，二字成罵。無有一時稱二字者。若稱後字，前字已滅。又能罵、所罵皆空，於我何為？此用通教空為鎧也。又云：凡聖俱有三受，云何差別？凡夫於若受則嗔，於樂受則喜，於不苦不樂受則癡。聖人於苦受不瞋，於樂受不愛，於不苦不樂受不癡。三使不能使，於使得解脫，故有凡聖之異。如此等有無差降者，此用別教為鎧也。今經明鎧者，以念佛為鎧，是念法佛，以第一義佛即是法。故文云：念佛告勅即法也。佛即是僧，僧即事理俱和，毗盧遮那徧一切處。如此之鎧，一鎧一切鎧，即圓教鎧也。妙樂云：念佛為鎧者，觀受為法界，故云是念法佛等

也。由能觀別，得諸教名，所觀三受，其相不別。故持經者，應觀三受，故云能忍諸惡行等。輔行七上云：一切行中，瞋害尤甚，故忍最難。大論云：如天帝問佛：若行忍者，唯有一事，最不可耐。小人輕慢，謂為怖畏，故不應忍。佛言：若以小人輕慢，謂為怖畏，欲不忍者，不忍之罪，甚於此也。何以故？不忍之人，賢聖善人之所輕慢；忍辱之人，而為小人之所輕慢。二輕之中，寧取何輕？故知寧為小人之所輕，不為賢聖之所賤。何以故？無智之人，輕於不可輕；賢聖之人，賤於所可賤。為是義故，彌須行忍。

△二、入室弘經。

諸聚落城邑，其有求法者，我皆到其所，說佛所囑法。

△三、坐座弘經。

我是世尊使，處眾無所畏，我當善說法，願佛安隱住。

△四、總結請知。

我於世尊前，諸來十方佛，發如是誓言，佛自知我心。

妙法蓮華經科註卷第四

妙法蓮華經科註卷第五

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經安樂行品第十四

釋此品有三：一、依事；二、附文；三、法門。依事釋者，身無危險故安、心無憂惱故樂，身安心樂則能進行，故云安樂行也。附文釋者，著如來衣則法身安、入如來室則解脫心樂、坐如來座則般若導行而進，此附上法師品文釋耳。若附當品文者，住忍辱地故身安、而不卒暴故心樂、觀諸法實相故行進，故云安樂行也。法門釋者，安名不動、樂名無受、行名無行。安名不動者，正住中道，六道生死之有、二乘涅槃之空，二邊不能動故。樂名無受者，無受即不受也。大品般若行相品云：行亦不受(行者行般若也，般若性空故皆不受)、不行亦不受、亦行亦不行亦不受、非行非不行亦不受、不受亦不受，有受則有苦、無受則無苦，無苦無樂乃名大樂。行名無行者，若有所受即有所行、無受則無所行，不行凡夫行、不行賢聖行，故言無行而行中道，是故名行。此約法門釋安樂行也。此品是迹門流通第四意。若持品中二萬及八十億那由他菩薩受命弘經，深識權實，廣知漸頓，又達機緣，神通自在，雖於濁世為人惱亂，不障通經，何俟更示方法？若初依之人(五品十信位也)，始心欲脩圓行，在於濁世弘經，為濁所惱，自行不立，亦無化功。為是人故，須示方法，明安樂行，故有此品之說也。有云：四安樂行者，謂止、觀、慈悲、導三業及誓願。身業有止故，離身麤業；有觀故，不得身、不得身業；有慈悲故，勤脩身業，廣利一切；有止行故，著忍辱衣；有觀行故，坐如來座；有慈悲故，入如來室。止行離過，即成斷德；觀行無著，即成智德；慈悲利他，即成恩德。是名身安樂行。餘口、意、誓願三安樂行亦如是。妙樂云：初依始心者，始心即在五品。初心雖非說法之位，隨力弘經，須此四行。至第三品，正當說法，以資自行。說即是弘，理須此品以為方法。

△四、安樂行品為外凡力弱者說依之法弘不慮危苦二：初、問二：初、歎深行菩薩能如此弘經。

爾時文殊師利法王子(至)護持讀說是法華經。

此歎前品深行菩薩，於濁惡世，能奉命弘經也。

△二、問：淺行菩薩云何說是經？

世尊！菩薩摩訶薩於後惡世，云何能說是經？

此問淺行菩薩云何惡世弘經。

△二、答三：初、總標四行章門。

佛告文殊師利(至)欲說是經當安住四法。

此標身口意誓願四安樂也。

△二、解釋脩行方法四：初、身安樂行二：初、長行二：初、標行近。

一者、安住菩薩行處、親近處，能為眾生演說是經。

此下初，身安樂行也。行名進趣，近名脩習。又行處是忍辱衣，近處是法空座。忍辱必內懷至理，歷緣耐事，名之為行。法空必體達外緣，棲息真境，目之為近。妙樂云：問：初身業文，但云行近，何名為身？答：行近二文，廣略異故(行處指理略說，即住忍辱地。近處附事廣說，即離十惱亂也)。離十惱亂，正當於身。當知住忍，亦身住也。

△二、釋行近二：初、釋行處。

文殊師利！云何名(至)是名菩薩摩訶薩行處。

約三法明行處：初約一法，二約二法，三約三法。初約一法者，即直緣一實諦。一實諦為一切所歸，為一切作本，而徧無分別。一切所歸者，即忍辱地也。此地即中道，諸法歸之，故名為地。眾行休息，故名忍辱。此即行不行之行，合上如來衣也。妙樂云：所住之地，謂實理也。能住是行，即依理起行。行不行者，理雖無行，依理而行。行得理息，即名不行。為一切作本者(亦指忍地為一切本，由住忍辱一地，故具柔和等三)，如萬物得地而生，以譬眾行得理而成。若得理本，在剛能柔，在逆能順，在暴能治，在驚能安。無量功德，從中道地生。地無所生(指前實理)，而生功德(即柔和等)。此即不行行之行，合上如來室也(不行行者，依理不行，而行于行也)。徧無分別者，則不分別不行與行差別之相。以行與不行，性相無二。見諸法實，名不分別。無不分別，名亦不行。不分別，即非行非不行，合上如來座也。南岳安樂行義云：亦不行不分別者，生死涅槃，無一無異。凡夫及佛，無二法界，故不可分別。亦不見不二，故言不行不分別。不分別相，不可得故(文)。無三行而三行，故名為行。同一實諦，故名為處。此約一法釋行處，明弘經方軌也。

〇二、約二法者，即生、法二忍。二忍即生、法二空。若開為四忍消文者，柔和兩字為伏忍，善順兩字為順忍。又復於法等為無生忍，亦不行等即寂滅忍。(合則前二忍是生，後二忍是法。)若約圓教判四忍者，從初發心圓伏五住煩惱，至金剛頂，皆名伏忍。初後悉不違實相，皆名順忍。初後不起空有二邊心，名無生忍。初後皆為眾行休息，名寂滅忍。由心住忍地，聞生死不忽卒畏苦，聞

涅槃不忽卒證樂，故云不卒暴。又聞佛常與無常，聞生死涅槃異與不異，聞佛道長短難易、非長短非難易等，皆不驚怖，故云心亦不驚。行此行者，從始至終，以二空理而忍諸法，即著如來衣。安住二空理，即坐如來座。愍諸眾生，即入如來室。二空四忍名為行，理即是處。此約二法釋行處，是弘經方軌也。

○三、約三法者，即不思議三諦也。住忍辱地，即總論三諦。如有地可據，方能忍辱也。柔和善順者，即善順真諦。能忍虐妄見愛寒熱等，故言善順也。而不卒暴，心不驚者，即安於俗諦。忍眾根緣，稱適機宜，故不卒暴。體忍逆順二境，故心不驚也。於法無所行等者，即安於中諦。能忍二邊，故云無所行。正住中道，中道即是實相，故云觀諸法如實相。而此中實亦不可得，故云亦不行不分別。此則據三諦之地名處，忍五住之辱為行。行亦為三：謂止行，即行不行，合上如來衣也。觀行，即非行非不行，合上如來座也。慈悲行，即不行行，合上如來室也。此約三法，明行處是弘經方軌也。

△二、釋近處三：初、即遠而論近十：初、遠其豪勢。

云何名菩薩摩訶薩親近處(至)大臣官長。

此下釋近處，明遠十惱亂，乃即遠而論近也，亦是附戒門助觀也(行處即正行，近處即助行，今對十惱等事設觀，以助照理之正觀也)。上直緣理住忍辱地，今戒門廣出眾辱之緣，應修遠離，不同凡夫刀仗自防，亦非二乘棄捨不觀，但以正慧而遠離之，即遠論近，故云親近處。此初遠豪勢，故云不親國王等。妙樂云：恐人恃附失正道故，初似小益，久則大損。

△二、遠邪人法。

不親近諸外道梵志尼犍子等(至)逆路伽耶陀者。

此第二、遠邪人法也。人染邪法迷於正理，正觀未成切須防斷，不稟內教故名外道。梵志即婆羅門，此云淨行又翻淨裔，其人種類自謂從梵天口生，在家事梵天名為梵志，出家外道通名尼犍，尼犍此云離繫。文筆者，文謂歌詩之流，筆謂銘賦之類。讚咏者，顯德謂之讚，寄情謂之咏。路伽耶，此云惡論，亦云破論。逆路者，逆君父之論。又路伽耶名善論，亦名師破弟子；逆路伽耶名惡論，亦名弟子破師。慈恩基法師云：路伽耶此云惡對答，逆路伽耶此云惡徵問。今雖令菩薩之人遠邪人法不習外典，若欲禦外侮亦不妨習曉，但不可忘棄本宗一味躭著耳。

△三遠兇險戲。

亦不親近諸有兇戲(至)及那羅等種種變現之戲。

此第三，遠兇戲也。相扠相撲，即兇戲也。那羅，此云力，即是角力戲，亦是設筋力戲也。疏云：那羅延者，上伎戲，亦云綵畫

其身，作變異之相，又云緣橦倒擲之類。妙樂云：近兇戲者，恐散逸故。

〇扠(初佳切。打也。)撲(音雹。挨也。又普卜 切。小擊也。)

△四、遠旃陀羅。

又不親近旃陀羅(至)**則為說法無所希望。**

此第四、遠旃陀羅也。旃陀羅，此云屠者，又云嚴熾，謂以熾然惡業而自嚴飾也。若親近之者，令人無慈，畜養猪羊雞狗、畋獵漁捕者，此等皆有殺害之心，名惡律儀。如是人來，當為善巧說法，回其殺害之心，不可有於希望之意也。

〇畋獵者，為田除害名畋獵，即捷取之名。白虎通云：四時之畋，總名為獵。畋通作佃。易曰：以佃故漁。註云：取獸曰畋，取魚曰漁。

△五、遠二乘眾。

又不親近求聲聞比丘(至)**隨宜說法無所希求。**

此第五，遠二乘眾也。二乘之人沉滯空寂，不能發菩提心，故須遠離也。妙樂云：近二乘人，令人遠菩提故。西方三乘人不雜處，故云或來。既未受大化，不妨順其小志而說，故云隨宜說法，而亦不可有於希求之心也。

△六、遠欲想相。

文殊師利又菩薩(至)**不與小女、處女、寡女等共語。**

此第六，遠欲想也。欲想能殺害菩提心，故輔行云：欲想者，為欲深防欲之過患也。尚不起想，況復形交？或有染其形容姿態、語笑威儀、折旋俯仰，皆能生於欲想，須以九想觀治之。處女者，居處在家未嫁之女也。寡女即無夫者，阿含經云：有一異學問薄拘羅：汝於正法中曾行欲事否？答云：莫作是語，我八十年未曾起欲想，未曾視女人面，未曾入尼房，未曾與尼相問訊，乃至道路中亦不與共語。今之弘法者觀斯龜鑑，可不慎之哉！

△七遠不男人。

亦復不近五種不男之人以為親厚。

此第七，遠不男也。妙樂云：不男壞亂菩提志故。五不男者，生、劇、妬、變、半也。生謂從生以來便無男根，劇謂以刀去勢，妬謂因見他婬方有妬心婬欲即起，變謂今生變作，半謂半月能男半月不能男也。亦有五種不女，謂螺、筋、鼓、角、脉也。

△八遠其危害。

不獨入他家。若有因緣須獨入時，但一心念佛。

此第八，遠危害也。妙樂云：危害難處，不合入故。(文)阿難問佛：如來滅後，見女人云何？佛言：勿相見。設相見，勿共語。當專心念佛。

△九、遠譏嫌事。

若為女人說法不露齒笑(至)猶不親厚況復餘事。

此第九，遠譏嫌也。露齒笑，現胸臆，增他不善之心，為女說法，當避譏嫌，尚不宜親厚，況復餘之事乎？

△十、遠樂畜養。

不樂畜年少弟子、沙彌、小兒，亦不樂與同師。

此第十，遠畜養也。沙彌，此云息慈，謂息世染之人以慈濟羣生也。又云：初入佛法多存俗情，故須息惡行慈也。蓋畜養小兒妨脩正業，故須遠也。自初遠豪勢至此遠畜養，十種惱亂分為二邊：九是生死，一是涅槃，二俱遠離，即寂滅之異名耳。如此法，諸教皆然，但不近二乘，與諸教小異。蓋今是名教行者，弘通大乘獨妙之經，故須遠離聲聞、緣覺、小乘之人也。

△二、即近論近處。

常好坐禪在於閑處修攝其心(至)是名初親近處。

今修攝其心，乃即近而論近，亦是附定門助觀也。前遠離十種惱亂，即是修戒；今常好坐禪，即是修定；次文觀一切法空，即是修慧。今修定中有三意。妙樂云：三意者，定心、定處、定門也。心謂能期之心，期於破障顯理，即修攝其心也。處謂五緣中閑居靜處，即今在於閑處也。門謂修定要門，乃五事中調心，不沉不浮，即今常好坐禪也。未暇定論，故二十五方便中隨要列二名耳。如是三法，皆令親近。

△三、非遠近論三：初、總標境智。

復次，菩薩摩訶薩觀一切法空。

此觀一切法空，即非遠非近而論近，亦是附慧門助觀也。初觀字標智，即中道能觀之觀智也。中間一切法三字標境，即十法界所觀之境也。後空字但是結成智境，能觀之智，所觀之境，皆不可得，即境智皆空。

△二、別釋境智。

如實相不顛倒(至)無量無邊無礙無障。

如實相三字，別釋境也。空假二邊，對乎中道，非一異名如，非七方便之權名實。以實為相，故言如實相。不顛等諸句，別釋觀也。不顛等者，凡夫依正二報之法，本是無常，反執為常；本是苦，反執為樂；本無我，反執為我；本不淨，反執為淨。此凡夫四倒也。二乘於常樂我淨四德，反執為苦、無常、無我、不淨。此二乘四倒也。菩薩無此八倒，故云不顛倒也。不動者，不為分段變易二種生死所動也。不退者，契寂滅理，心心寂滅，入薩婆若海也。(薩婆若，此云一切智，即果智也。)不轉者，不如凡夫流轉生死，不如二乘轉凡成聖也。如虛空者，虛空但有名字，名字求不

可得。中道觀智，亦但有名字，亦求不可得。妙樂云：但有名字即性空，名字亦無即相空。無所有性者，了一切法，無自他共，離四性之執。此出性空之相也。一切語言道斷者，即絕言思，為相空之相也。不生者，所破之惑，能破之智，悉皆稱理，故不生也。不出者，如來所治，全體即是，故無可出。不起者，以入理故，方便理教，一切皆寂也。此實相之理，名不能名故性空，相不能相故相空。故云無名無相。此重牒前無所有等也。無所有者，重歎中道觀智之體，無二邊之有也。無量者，非陰界入諸數法故。無邊者，非如偏小有分限法故。無礙者，徧入諸法故。無障者，無能遮止故。雖復多句，秖是能觀無相無作，與境合耳。亦只是對一切法，名一切空。

△三、結成境智。

但以因緣有(至)**是名菩薩摩訶薩第二親近處。**

但以因緣有者，總結上諸句，莫非因緣也。上直明中道觀慧，非解非惑，絕二邊之相。今明雙照二邊，從惑因緣生生死，從解因緣生涅槃。此以因緣一句，義開兩境也。又因緣有，有於涅槃(照于緣生，緣生故空，空名涅槃)。從顛倒生者，生於生死。此則雙照意顯也。常樂觀如是等法者，即三諦等法也。又但因緣有從顛倒生者，結不思議三諦境也(凡從因緣生顛倒之法，皆妙境體也)。故說者，不思議教也。常樂觀者，結不思議三觀也。

△二、偈頌三：初、頌標章。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若有菩薩，於後惡世，無怖畏心，欲說是經。

頌上欲說是經當安住四法，由住忍地心不驚怖，故云無怖畏心。

△二、頌脩行二：初、頌事遠近。

應入行處及親近處(至)**貪著小乘三藏學者。**

自應入行處下十四行，頌上離十惱事，約遠論近也。增上慢者，謂於最上人法而生慢易，即未得謂得之類也。三藏者，佛在波羅奈，最初為陳如等五人說脩多羅藏；又在羅閱祇，最初為須那提說毗尼藏；又在毗舍離獼猴池側，最初為跋耆子說阿毗曇藏，即小乘三藏也。習近小乘，妨弘大法，故須遠也。

破戒比丘名字羅漢(至)**諸優婆夷皆勿親近。**

名字羅漢者，謂假名阿羅漢，非實證得也。求現滅度，幾近小乘？非大法器。故弘大乘經者，即不得親近也。

若是人等以好心來(至)**皆勿親近以為親厚。**

不希望者，如左溪尊者，未嘗為利說一句法，未嘗因法受一毫財，如是存心，方可謂之無希望也。及諸不男，彼名般吒者，此翻黃門。黃門者，有男女形，不能男女。

亦莫親近屠兒魁膾(至)如是之人皆勿親近。

屠，殺也，亦分割其肉曰屠。膾，細切肉也。販者，買賤而賣貴也。衒，自媒也。此等皆非清淨之行，故宜遠之。

兇險相撲種種嬉戲(至)以此二處能安樂說。

入里乞食者，雜阿含經云：有一羊往糞聚飽食，還羣貢高：我得好食。比丘亦如是，得四事供養已，起染著想，不知出要，向諸比丘貢高，毀蔑他人：我得，彼不能得。是為羊比丘乞食。若師子王遇大獸即噉，不味不著；得小獸即噉，不鄙不薄。比丘亦爾，得四事供養已，不起染著想，自知出要，無增減心，是為師子王比丘乞食。又比丘乞食，未得食前，應念為修道故補飢瘡，須行乞食。既得食已，為報施恩，念道不輟。寶雲經云：乞食作四分：一分奉同梵行，一分與丐一人，分施鬼神，一分自食。

△二頌非遠近。

又復不行上中下法(至)是則名為菩薩行處。

上、中、下法者，約教，則以別教為上，通教為中，藏教為下；約人，或指三乘，或三教菩薩。今約廢權說，故云不行等。有為等者，有為是世間法，故不實；無為是出世間法，故實。亦不分別等者，觀音義疏以男、女表對定、慧，慧表男，定表女，正引此二句以明定、慧之法性本絕。言不可分別，故下即云不得諸法等。

一切諸法空無所有(至)常住一相。是名近處。

此頌上常好坐禪及觀一切法空等文可見。

△三、頌明行成三：初、標。

若有比丘於我滅後(至)說斯經時無有怯弱。

此標行成。事成則外儀無失，理成則內心無滯，故說經時無怯弱也。

△二、釋。

菩薩有時入於靜室(至)其心安隱無有怯弱。

此釋安樂之因。因入靜室修禪定故，止於過惡，得人無我，外則不損。因正憶念修智慧故，離諸取著，得法無我，內無顛倒。是則心不怯弱，不怯弱名安樂也。

△三、結。

文殊師利！是名菩薩安住初法能於後世說法華經。

此頌長行，總結初法，即指身安樂行也。

△二、口安樂行二：初、長行二：初、標章。

又，文殊師利！如來滅後於末法中(至)應住安樂行。

此下第二，口安樂行也。今標章。

△二、行法二：初、止行四：初、不說過。

若口宣說，若讀經時，不樂說人，及經典過。

此釋口安樂之行。法有止行、觀行。今止行中，初不樂說能聽人及所聽經典過者，法華已前七方便之權法，乃是佛為他機，隨他意語，名不了義。人若聽受，容有樂偏小之過。法是隨機之說，則有何過？若言法有過者，則是惱亂其聽受之人，非口安樂行之相也。

△二不輕慢。

亦不輕慢諸餘法師。

此言弘經者，不可倚恃所弘法華之圓，而輕蔑偏權小教之法師也。妙樂云：佛在世時，尚以異方便及餘深法，用助圓實之正道。後學順教，豈可固違？須順佛意，將護物機。問：佛世觀機，恐物墮苦，先以小接，次以偏引。末世弘法，豈必然耶？答：恐弘經人倚圓蔑偏，作如是說。然弘經者，隨其行位淺深。若始行弘經之人，遇求法者，但以大乘而為解說，不以小答也。若深位弘經者，始末弘法，必以三藏等三，方能顯於圓頓也。

△三、不歎毀。

不說他人好惡長短(至)亦不稱名讚歎其美。

初不說一切人，次別舉聲聞。不說他人長短者，夫人惡聞其失故不談人短，好譽者必善毀故不稱人長。故日藏經云：初中後夜減省睡眠，精進坐禪誦經修道，背捨生死向涅槃路，不稱他短不說己長。於聲聞等者，聲聞根性不定，若歎二乘或令彼退大取小，若毀呰二乘或令其大小俱失，所以毀讚俱不應也。妙樂引大論云：自讚、自毀、讚他、毀他，如是四法智者不為。何以故？自讚者是貢幻人，自毀者是妖惑人，讚他者是諂佞人，毀他者是讒賊人。智者應以四悉檀籌量而護自他。

△四不怨嫌

又亦不生怨嫌之心。

若謂其所承之人，及所稟之法，妨害我道，即是怨心。若謂其人法鄙劣，即是嫌心。心機一動，聲說即發，杜說過之源，故不生怨嫌也。妙樂云：怨去聲，損己則怨，違情曰嫌。安樂行者，尚去順己之喜，況搆無怨之恨。大集經云：過去世時，有羅剎王，於拘留孫佛法中出家，發菩提心，誦持大小乘法聚，各八萬四千。由意嫌頭陀比丘，不誦經典，猶如株杌，由此墮獄受苦。從獄出已，受羅剎身，於賢劫末樓至佛所，方脫羅剎身。常人尚爾，況安樂行。為弘大典，將護小行，怨嫌俱捨，方稱正行。此口安樂行中，所言怨嫌心者，心動則形於言，是故制心，即為制口。

△二觀行。

善修如是安樂心故(至)而為解說令得一切種智。

上既觀諸法空心已住，於畢竟空理無所取著，必不執大而輕於小，但隨順物情，復不違於大乘法相。或有難問，則不說小乘法答，但以大乘答者，有二意：若見其無大機而為說小，但令得方便小益；若不見其無大機而為說小，則妨其大緣。是故但為說大，則無二者之咎。一切種智，如前釋。增治云：隨順物情，即不逆其意，尚不令順法而違物，尚不許見無大而為說小，妨其大緣，況令違法相而復背機，況復執大毀小而令大小俱失耶？

△二、偈頌三：初、頌標章。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

菩薩常樂安隱說法(至)著新淨衣內外俱淨。

此二行頌上口安樂行中初標章也。上總稱應住，今頌中別出行相。行相有三：初半行欲令現前人得安隱道及果(安隱道即涅槃因，果即涅槃果)，即入如來室義；次半行即坐如來座義；後一行即著如來衣義。以此三法導口業，名安樂行也。

△二、頌行法二：初、頌止行四：初、頌不輕慢。

安處法座，隨問為說。

此下五行半頌止行也。今半行頌不輕慢，若輕慢者則不隨問為說也。

△二不說長短。

若有比丘及比丘尼(至)若有難問，隨義而答。

但依妙義而說，不談人之好惡，難問隨義。答者有二：一可答，二不可答。若問答相詰難，勝負則自知，是為智者語。若自放恣而問，敢有違者誅之，是為王者語。若長短是非皆不知，唯求己勝，是為愚者語。妙樂云：智者語即可答王者語，愚者語即不可答。

△三、不說人過。

因緣譬喻敷演分別(至)漸漸增益入於佛道。

若說人過，生人毒念；今不說其過，故使發心入於佛道，佛道從喜生故也。

△四、頌無怨嫌。

除懶惰意及懈怠想，離諸憂惱，慈心說法。

怨嫌心起，則懈懶憂惱。今以慈心說法，頌無怨嫌者，精進無憂故也。上長行皆約止善，說頌中皆約行善也。

△二、頌觀行。

晝夜常說無上道教(至)是則大利安樂供養。

此四行頌觀門也。上長行中云但以大乘答，今頌云說無上道。上云令得一切種智，今頌云願成佛道。令眾亦爾者，令他亦成佛道

也。

△三、頌行成四：初、頌標行成。

我滅度後，若有比丘，能演說斯，妙法華經。

此一行，標口安樂行成也。

△二、無過難除。

心無嫉恚諸惱障礙(至)亦無擯出，安住忍故。

此二行明內無過，則外難不生，如無臭物，蠅則不來。

△三、有善行成

智者如是，善脩其心，能住安樂，如我上說。

此內有善法，所以行成也。

△四、格量功德

其人功德，千萬億劫算數譬喻說不能盡。

△三、意安樂行二：初、長行三：初、標章。

又文殊師利菩薩摩訶薩(至)受持讀誦斯經典者。

此下第三，意安樂行也。今標章。

△二、行法二：初、止行四：初、不嫉諂。

無懷嫉妒諂誑之心。

夫二乘欲出生死故，先除貪欲；菩薩欲化他故，先除嗔見。嫉是嗔垢，諂是見垢。嫉妒違慈悲之心，非化他之法；諂誑乖智慧之道，非自行之法。若智慧被障，將何上求佛道？若慈悲有妨，將何下化眾生？是故菩薩之人，欲脩意安樂行，最須棄之。

△二不輕罵。

亦勿輕罵，學佛道者，求其長短。

亦勿輕罵等者。此戒菩薩之人，不應自倚圓行，而呵責別教行人。學佛道者，亦不自倚圓教之長，求其權教之短。知機呵責，不知勿罵。若其責罵，容有退彼善根之義。故云亦勿等也。

△三不惱亂。

若比丘比丘尼(至)汝是放逸之人，於道懈怠故。

比丘等四眾皆有三乘之機，故云求聲聞等。此戒不應以圓呵通教三乘者，其本無大機，強以圓呵，乖心成惱。通既被呵，圓復未解，前疑後悔，大小俱失，以去佛道迂迴名甚遠，此惱別教行人。今文雖曰呵通，以通教中復有別機故也。若忿忿取證，沉空滯寂，不能得一切種智，此惱通教行人。厭生死，懶化導，名懈怠。悲華經明小乘者為懈怠。

△四、不諍競。

又亦不應戲論諸法有所諍競。

嘲謔之論，妨安樂行，故須制也。遺教經云：若種種戲論，其心則亂，雖復出家，猶不得脫，是故比丘當須捨離。此意同也。

△二、觀行四：初、起大悲心違於嫉諂。

當於一切眾生起大悲想。

此下四科，明觀行也。即約前四惡，起於行善也。

△二、起慈父心違於輕罵。

於諸如來，起慈父想。

凡求佛道，即是學人，敬學如佛，不得輕罵。諸者通三世，此即未來如來也。

△三、起大師想違於惱亂。

於諸菩薩起大師想(至)**常應深心恭敬禮拜。**

以理論之，三乘皆是菩薩，有化訓之德，皆是眾生之師，應起師想，勿言其短。

△四、平等說法違於諍論。

於一切眾生平等說法(至)**亦不為多說。**

平等，破偏執之諍。法本平等，故云以順法也。不多不少者，量其機器之利鈍也。

△三、結成二：初、由止惡，惡不能加。

文殊師利！是菩薩摩訶薩(至)**說是法時無能惱亂。**

此結意安樂行也。由止惡故，惡不能加，故云無能惱亂也。

△二、由觀行勝人來集。

得好同學共讀誦是經(至)**供養經卷恭敬尊重讚歎。**

由觀行故，勝人來集，得好同學也。

△二、偈頌二：初、頌行法二：初、頌止行四：初、頌不嫉諂。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲說是經，當捨嫉恚慢，諂誑邪偽心，常脩質直行。

△二、頌不輕罵。

不輕蔑於人。

△三、頌不諍競。

亦不戲論法。

△四、頌不惱亂。

不令他疑悔，云汝不得佛。

△二、頌觀行四：初、頌於一切起大悲心。

是佛子說法，常柔和能忍，慈悲於一切，不生懈怠心。

△二、頌於菩薩起大師想。

十方大菩薩，愍眾故行道，應生恭敬心，是則我大師。

△三、頌於如來起慈父想。

於諸佛世尊，生無上父想。

△四、頌平等說法息諍論。

破於憍慢心，說法無障礙。

△二、頌行成。

第三法如是，智者應守護，一心安樂行，無量眾所敬。

△四、誓安樂行二：初、長行二：初、明行法三：初、標章。

又文殊師利菩薩摩訶薩(至)有持是法華經者。

此下第四，誓願安樂行也。以身口意與慈悲俱，即誓願安樂行，發願流通此經故也。

△二、行法三：初、標誓願境二：初、慈誓境。

於在家出家人中，生大慈心。

通取曾發方便心而未出三界者，名在家。斷見思惑盡出三界者，名出家。此攝得兩教二乘，三教菩薩。此輩既皆具無明，有苦可拔，亦應是大悲境。但其皆曾發偏小之心，與慈誓相應，須與其圓道圓果之樂，故言生大慈心，以慈能與樂故也。

△二悲誓境

於非菩薩人，中生大悲心。

通取未曾發方便心者，名非菩薩。此攝得三界內者，既全不曾發小乘方便之心，況復能發大乘真實之心，則知此等皆是界內流轉生死之徒，亦須與樂。但其流轉無際，正與悲誓相應，宜拔其苦因苦果，故言生大悲心，以悲能拔苦故也。

△二、起誓願由二：初、起慈誓之由。

應作是念：如是之人則為大失如來方便隨宜說法。

此即起慈之由也。如是之人，指上曾發方便心者。由樂小故，執佛方便以為真實，不會圓道，故言大失。大失是慈誓之由也。

△二、起悲誓之由

不聞不知，不覺不問，不信不解。

指上未曾發偏圓心者，由未發偏圓之心，不聞偏圓二道，故以不聞偏道為無聞慧，不知偏道為無思慧，不覺偏道為無修慧。又無圓三慧，何者？不問圓道故不聞，不信圓道故不思，不解圓道故不修。偏圓三慧，權實皆無，甚可憐愍，即起悲之由也。妙樂中問：云何得知前三是權，後三是實？答：準正發誓文，但牒後三而為是經，故云其人雖不問、不信、不解是經。

△三、正立誓願。

其人雖不問不信不解是經(至)引之令得住是法中。

此正發誓願也。彼人雖不問不信偏圓二道，菩薩不約偏道發誓，但欲與其圓道三慧，故言雖不問不信不解此經，我得三菩提，引令得入也。若誓願，若菩提，若神通，若智慧，皆由安樂行得之。神通智慧二力，秖是福智二嚴，深觀如來座，故得智慧力，四辯莊嚴，能以慧拔也。深觀如來室，如來衣，得大善寂力，不起滅定，現諸威儀，神通福德莊嚴，先以定動也。

△三、結成三：初、總結無過失。

文殊師利！是菩薩摩訶薩(至)**說是法時無有過失。**

此下結誓願安樂行也。今總結無過失，既無過失則是行成。行云何成？以其立大誓願故即入如來室行成，以其知四眾失圓道故即坐如來座行成，以其誓制其心不懈怠故即著如來衣行成，三行具立故言行成。無過失者，慈悲成故無嗔垢失，如來衣成故無懈怠失，如來座成故無諂曲失，以由此第四誓願行成故無諸失也。

△二、別結慈悲成。

常為比丘、比丘尼(至)**能令聽者皆得歡喜。**

此別結慈悲行成也。以慈成故，攝得四眾人天供養聽法；誓願成故，感佛神通諸天衛護；如來座成，不著於法，故聽者歡喜也。

△三、釋誓願行成。

所以者何此經是一切過去(至)**諸佛神力所護故。**

此釋誓願行成，三世諸佛尚皆守護，況諸天耶？

△二、歎經妙二：初、法說二：初、昔未顯說。

文殊師利是法華經(至)**乃至名字不可得聞。**

此昔未曾顯說，故昔不得也。

△二、今日乃得

何況得見，受持讀誦。

△二、譬說二：初、不與珠譬，昔未曾顯說二：初、開譬六：初、威伏諸國。

文殊師利！譬如強力轉輪聖王，欲以威勢降伏諸國。

翻譯名義引俱舍論云：南洲人壽至八萬歲時，有轉輪王生。滅八萬時，人壽損減，眾惡漸盛，故無輪王。由輪旋轉，應導威伏一切，名轉輪王。具足說之，則有四種輪王，謂金、銀、銅。銕輪從勝，但說金輪。故經言：若王生在剎帝利種，紹灌頂位，於十五日受齋戒時，東方忽有金輪寶現。其輪千輻，具足轂輞，舒妙光明，來應王所。此王定是轉金輪王。金輪王領四洲，銀輪王領三洲，銅輪王領二洲，鐵輪王領一洲。四種輪王威定諸方，亦有差別。慈恩云：金輪望風順化，銀輪遣使方降，銅輪震威乃服，鐵輪奮戈始定。今以輪王譬如來化世，降伏諸國譬降伏五陰、十二入、十八界諸境。

△二小王不順。

而諸小王不順其命。

小王！譬諸煩惱未得無漏智慧調伏，名：不順其命。

△三、起兵往伐

時，轉輪王起種種兵而往討伐。

起種種兵，譬七賢中所修方法為前軍，須陀洹、斯陀含中所修方法為次軍，阿那含、阿羅漢中所脩方法為後軍。所破者，是三毒等分八萬四千之冠。盜能破者，是八萬四千法門之官兵。妙樂云：言八萬等者，秖是小乘八萬而已。

△四、有功歡喜。

王見兵眾，戰有功者，即大歡喜。

△五隨功賞賜。

隨功賞賜，或與田宅、聚落、城邑(至)奴婢、人民。

田即三昧，宅即智慧，聚落即初果二果，邑即三果，城即四果，涅槃衣服即慚忍善法，嚴身之具即助道善法也，種種七寶即七覺支等，象馬車乘即二乘盡智無生智也，奴婢即神通得有漏善法，如人民即七賢位也。輔行六下云隨功賞賜者，隨其精進功能，故佛輪王見小乘眾破見思賊有微功者，賜事禪定無漏田宅，若見大士應破大惑獲大功勳，即賜以髻中明珠也。

△六而不與珠。

唯髻中明珠不以與之(至)王諸眷屬必大驚怪。

髻喻權，珠喻實。言髻中明珠者，實為權所隱也。在頂上者，譬極果所宗，有出分段生死之機為小功勳，有出變易生死之機為大功勳。驚怪者，未有大功忽賜髻珠，諸臣皆疑怪，譬眾生大機未動忽說此經，二乘疑惑菩薩驚怪。輔行六下云：於實法界頂，開同體權髻，與實相明珠，得法王記莂。

△二、合譬六：初、合威伏諸國。

文殊師利如來亦復如是(至)得法國土王於三界。

此下六科，合上譬也。

△二、合小王不順。

而諸魔王不肯順伏。

△三合起兵往伐

如來賢聖，諸將與之共戰。

△四合有功歡喜。

其有功者，心亦歡喜。

△五合隨功賞賜。

於四眾中為說諸經(至)引導其心令皆歡喜。

根力者，即三十七道品中五根五力也。修此根力，即不漏落六道生死，故名無漏根力也。涅槃，此云滅度，今即小乘真空涅槃也。此真空涅槃，能防見思之非，禦生死之敵，故名涅槃城。

△六合而不與珠。

而不為說，是法華經。

△二、與珠譬，譬今日得聞二：初、開譬二：初、有勳。

文殊師利！如轉輪王見諸兵眾有大功者，心甚歡喜。

△二與珠。

以此難信之珠，久在髻中，不妄與人，而今與之。

珠在髻中者，實為權所覆也。解髻即開權，與珠即顯實，用譬法華開權顯實也。四十餘年秘而不譚，故云不妄與人。

△二、合譬二：初、合有勳。

如來亦復如是，於三界中(至)爾時如來亦大歡喜。

賢聖軍，如上所明。妙樂云：見賢聖等者，大集經云：知苦壞陰魔，斷集離煩惱魔，證滅離死魔，脩道壞天主魔。今不云天主魔者，以小乘多斷三魔，未壞天主魔，然已有壞義，成道必降魔故也。有大功勳等者，如來見此小乘賢聖已除界內苦集，名與陰戰，至般若後破無明，出變易，名大功勳，故今三毒等。且小乘中說三毒者，貪、嗔、痴也，在見惑中名邪三毒，在思惑中名正三毒，故知三毒不出見、思二惑。如來見諸賢聖已斷見、思，出三界外，不為魔網所罩，不久必當破無明之惑，出變易生死之苦，故通云歡喜也。

○名義云：天主魔者，欲界天主也。著樂邪見，憎嫉一切賢聖涅槃道法，名天主魔。

△二、合與珠。

此法華經能令眾生(至)乃與汝等而敷演之。

一切智者，謂一切內法內名能知能解，一切外法外名亦能知能解，但不能以一切道起一切種，故名一切智。記云：內法內名者，謂理內所詮法相及能詮名字。外法外名者，即理外所詮法相及能詮名字。空觀若成，於此名相悉能體達。多怨者，如五千退席等，如云如來現在猶多怨嫉是也。難信者，如中下根譬喻因緣二周之後，方能信解是也。於諸說中等者，此經於已、今、當說最為第一故也。明珠者，明譬中道，智珠喻圓實之理，能令至一切智。智即果名，行始為因，行終為果，是行一也。第一之說是教一，秘密之藏是理一，安置諸子秘密藏中，我亦不久自住其中，即兼人一。

△二、偈頌二：初、頌行法二：初、超頌行成。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

常行忍辱，哀愍一切，乃能演說，佛所讚經。

此下四行，頌行成也。上長行中總明行成，今偈頌中別顯也。常行忍辱，頌著忍辱衣行成；哀愍一切，頌入慈悲室行成；乃能演說，頌坐法空座行成。

△二、追頌行法三：初、頌誓願境。

後末世時持此經者，於家、出家及非菩薩應生慈悲。

△二、頌誓願由。

斯等不聞不信是經，則為大失。

△三、正立誓願。

我得佛道，以諸方便為說此法，令住其中。

△二、頌歎經二：初、頌開譬二：初、頌不與珠譬。

譬如強力轉輪之王(至)妓婢財物歡喜賜與。

△二、頌與髻珠譬。

如有勇健，能為難事，王解髻中明珠賜之。

輔行六下。云力能趣實，故云勇健。依理而起精進之行，故云能為難事。今佛輪王解權賜實，故云王解髻等。

△二、頌合譬二：初、頌合不與珠。

如來亦爾。為諸法王(至)以大方便說此諸經。

△二、頌合與珠譬。

既知眾生得其力已(至)今正是時，為汝等說。

上譬如強力至此凡十行半，頌上歎經也。其力即精進力也。不妄開示者，大機未熟也。今正是時者，正是開權顯實之時。

△三、總結行成之相三：初、結勸四行。

我滅度後求佛道者(至)應當親近如是四法。

此下二十三行是第三，總結行成感徵之相以勸脩行，今結勸身口意誓願四行也。

△二、舉三報以勸，亦名三障清淨三：初、報障轉轉現報。

讀是經者，常無憂惱，又無病痛，顏色鮮白。

此下舉三報轉，以勸持經。今是報障轉，轉現報也。滅現世憂惱，即除苦受之報，此轉現報之心也。無病痛，顏色鮮白，即轉現報之色也。

△二、業障轉轉生報。

不生貧窮、卑賤、醜陋。

此轉惡業也。惡業之因，應感惡果，由持經力，轉惡因而得好果，即轉生報也。不生即無惡生業，現在持經不作貧窮業，來世不生卑賤也。

△三、煩惱障轉，轉後報二：初、別明三煩惱障轉三：初、別明貪障轉。

眾生樂見，如慕賢聖，天諸童子，以為給使。

此眾生樂見至下如日之照三行。是別明三煩惱障轉也。今初，明貪障轉。多貪欲者，為人忽慢，又障生梵天。今貪欲障轉，故眾生樂見，人不忽慢，天童給使不障生梵天。

△二、別明嗔障轉。

刀杖不加毒不能害(至)遊行無畏如師子王。

此明嗔障轉也。捨嗔則除內，刀箭入陣，則外刃不傷，故云刀杖不加。嗔是害慈悲之毒藥，內既慈悲，則外毒不能害。嗔是惡口，腑臟內既無嗔，則入口閉塞，不能惡罵，既不為人加害惡罵，故於遊行之處，無所畏憚也。

△三、別明痴障轉。

智慧光明，如日之照。

此明痴障轉也。愚痴能障智慧，今愚痴之障既轉，則智慧之光，如日之照。

△二、總明一切煩惱轉六：初、夢入十信二：初、正明慈悲報。

若於夢中但見妙事(至)數如恒沙恭敬合掌。

此下十六行總明一切煩惱障轉，亦是後報轉也。由身口意誓願四行功成，兼以弘經之力化功歸己，果相先彰，故於夢中見種種事，竝是未來後報之相。百千萬劫事在一念夢中，用表妙法不可思議，一中無量無量中一，是相前現後當尅果。從初十信乃至妙覺八相成佛，皆以如來莊嚴而自莊嚴，即忍辱報。今此二行半正言慈悲報也。

△二、正見無癡報。

自見其身，而為說法。

因無邪癡而得正見，因正見故而有智慧，因有智慧即能說法，故科此二句為正見無癡報。從前科若於夢中至此而為說法，總是夢入圓教十信位也。

△二、夢入十住。

又見諸佛身相金色(至)亦有四眾合掌聽法。

此六行半偈，明夢入十住也。住中既云見佛，表自當得八相。初住便破一品無明，分身百界作佛故也。見身處中，表入中道實相也。聞法歡喜，表初發心住見中道，與初歡喜地等，故亦云喜。陀羅尼，此云能持，謂集種種善法，能持令不散不失也。又翻總持，謂持善不失，持惡不生也。又翻遮持，謂遮二邊之惡，持中道之善也。今云得陀羅尼，即有三：一、旋陀羅尼，二、百千萬億旋陀羅尼，三、法音方便陀羅尼。淨名疏釋云：旋者，轉也。轉假入空，得證真諦。百千萬億者，即是從空入假，旋轉分別，破塵沙惑，顯出恒沙佛法。法音方便者，即是二觀方便，得入中道也。不退智者，即三不退，具如序品初釋。既云證不退智，即為授記者，當知得入初住無生得記之位也。

△三夢脩十行。

又見自身，在山林中，脩習善法。

夢入十住之後，既云又見自身在山林等，知是十行修習善法也。妙樂云：修習云行者，前非無行，不別而別，至此最得行名故

也。

△四夢悟十向。

證諸實相。

既云證諸實相，知是十回向正觀中道位也。妙樂云：證諸者，諸言正，表斷三十品無明也。

△五夢入十地。

深入禪定十方佛。

深入禪定，即第十地中無垢三昧，入金剛定，諸佛皆現，摩頂受職也。妙樂云：言無垢者，初住已得，為順大經，以無垢三昧對於初地，故今且從初地以說。若云入金剛定，義當等覺，今等覺合在十地中。

△六、夢入妙覺。

諸佛身金色，百福相莊嚴(至)如煙盡燈滅。

既夢八相作佛，則知是夢入妙覺也。此中或是初住能八相成佛之相，仍前次位寄談極果耳。夢作國王，即是降兜率、托胎、降生三相。捨宮殿、五欲詣道場，即是出家之相。成無上道、成道必降魔，即是成道、降魔二相。轉法輪、入涅槃二相，如文。烟盡燈滅者，烟譬機，燈譬應。妙樂云安樂，既是如來之行，故弘經者預表果成，故知弘功其力不少。

△三、總結行成。

若後惡世中，說是第一法，是人得大利，如上諸功德。

此總結行成也。

妙法蓮華經從地涌出品第十五

師嚴道尊，鞠躬祗奉，如來一命，四方奔踊，故言從地涌出品。此約世界悉檀釋也。三世化導，惠利無疆，一月萬影，孰能思量？召過去以示現在，弘妙經以益當來，故言從地涌出品。此約為人悉檀釋也。虛空湛然，無早無晚，惑者執迹而闇其本，召昔示今，破近顯遠，故言從地涌出品。此約對治悉檀釋也。寂場少父，寂光老兒，示其藥力，咸令得知，故言從地涌出品。此此約第一義悉檀釋也。妙樂自下升此，故是世界也。召本人示現人，令現人生現善，使本人弘現經，令當人生當善，故是為人也。虛空等者，約所表也。虛空，理也；本迹，事也。事有本迹，理無早晚，惑者迷理而暗本迹，故執近迹而失遠本，所以召昔示今，破執近惡，故是對治也。寂場舍那示始成，故父少；寂光菩薩行久著，故兒老。譬藥力者，父久先服種智還年之藥，父老而若少；子亦久稟常住不死之方，子少而若老，故是第一義也。

△大段第二、本門開近顯遠。亦名開師門之近迹，顯佛地之遠本三：初、序段，從此下，至汝等自當因是得聞；二、正說段，從

爾時，釋迦告彌勒下，至分別功德品彌勒說十九行偈；三、流通段，從偈後下，十一品半經文。今初，從地涌出品初半品，乃本門序段，分二：初、湧出三：初、他方請弘。

爾時他方國土諸來菩薩(至)**當於此土而廣說之。**

他方菩薩既聞迹門流通弘經福大，咸欲發願住此弘宣，是故請也。

△二、如來不許。

爾時佛告諸菩薩摩訶薩眾(至)**護持讀誦廣說此經。**

如來止之，凡有三義：他方菩薩各各自有己任，若住此土，廢彼利益；又他方菩薩於此土結緣事淺，雖欲宣授，必無巨益；又若許之，則不得召下方菩薩；下方菩薩若不來此，近迹不得破，遠本不得顯。為此三義故，如來止之也。召下方來，亦有三義：是我弟子應弘我法，以緣深廣，能徧此土益，徧他方土益，又得開近顯遠，是故止彼而召下也。

△三、下方涌出二：初、經家敘相五：初、涌出。

佛說是時娑婆世界(至)**菩薩摩訶薩同時涌出。**

妙樂云：地裂者，地覆本眷屬，如迹隱本。今開迹顯本，故裂地以表之。

△二身相

是諸菩薩身皆金色，三十二相無量光明。

△三、住處。

先盡在此娑婆世界之下，此界虛空中住。

住處者，常寂光也。常即常德，寂即樂德，光即淨我二德。此四德，秘密之藏，是其住處。以不住法，住秘藏中。下方者，法性之淵底，玄宗之極地，故言下方。在下不屬此，空中不屬彼，非彼非此，即中道也。又出此不在上，亦不在此下，不上不下，住在空中，亦是中道也。妙樂云：法性之淵底，釋下也。玄宗之極地，釋方也。玄理之宗，故名玄宗。宗謂宗致，取果所期。此諸菩薩，分到所期，且云極地。在下不屬此者，在下空故，不屬此界(下方空名下空)。空中不屬彼者，住於下方空中，故不屬彼界。出此不在上者，非上界也。不在此下者，言在此界之空中。經云：從地出已，各詣虛空是也。

△四聞命。

是諸菩薩聞釋迦牟尼佛所說音聲，從下發來。

來之由者，聞命故來、弘法故來、破執故來、顯本故來，皆如上說。

△五眷屬。

一一菩薩皆是大眾唱導之首(至)**所不能知。**

所將眷屬者，若人情往望，謂領六萬五萬恒沙者為多，領三二一者為少，單己者隻獨。若依文往尋，六萬五萬者為少，單己者為多。故下偈文云：單己獨處者，其數轉過上。若依法門者，一一皆是導師，能引眾人至於寶所。當知一己非獨，六萬非多。一即一道清淨，二即定慧，三即戒定慧，四即四諦，五即五眼，六即六度。一一度具十法界，界界互具，成百法界。界界十如，即具千如。如如十善，即成萬善。一度具萬，六度即六萬法門。多不為多，一不為少，非多非少，而多而少(多不多空也，一不少假也，雙非雙照中也)。此中明六度不同常途。六度互嚴之說，乃依妙境論六度耳。妙樂云：行依妙境，故度成萬是也。

△二、大眾問訊五：初、三業供養。

是諸菩薩從地出已(至)欣樂瞻仰於二世尊。

樹下之座，即分身諸佛所坐者也。拜遶是身，讚法是口，瞻仰是意也。

是諸菩薩摩訶薩從初涌出(至)令諸大眾謂如半日。

五十小劫，謂如半日，四眾徧見。此乃隱長而現短，借(猶與也)其神力，令狹而見廣，俱是不可思議也。五十小劫與半日者，此是時節不可思議。如來所見不以二相，下方菩薩常面稱揚，如來默然常受其讚。解者即短而長，謂五十小劫；惑者即長而短，謂如半日。斯為本迹而作弄引。如來未說則暗本而執迹，佛若開顯則悟近而達遠，亦知不思議一也。妙樂云：五十小劫令如半日，此明如來不可思議延促之事，顯於如來自在之力。既云令諸大眾謂如半日，即促彼長令其見短，故云隱長。廣狹亦爾，此言即長而短也。四眾徧見(即下文四眾徧見菩薩也)，此言即狹而廣也。有人云(即生公也)：聽法之志而忘其長。或云：長短斯亡，長短斯存。此並得感而失應，何以抑於如來神力耶？如來所見等者，佛眼觀之長短不二，四眼觀之不無長短，故赴長短機令見不一。

爾時，四眾亦以佛神力故(至)百千萬億國土虛空。

四眾徧見菩薩者，此是如來借其神力，令即狹而見廣，亦是不思議也。夫肉眼天眼，所見不遠，而今所覩，充滿虛空，則知菩薩應相既多，必並證得彌法界之真理也。妙樂云：肉天二眼，任其自力，所見不遙，今忽見遠，知非己力，即知如來現此神變，必說妙法。

△二、陳問訊詞二：初、標四導師。

是菩薩眾中有四導師(至)最為上首唱導之師。

但舉四人者，欲擬開示悟入四十位耳。如華嚴但舉法慧、德林、金幢、金藏說四十位也。妙樂云：擬者，比擬也，亦對也。如華嚴下引同彼此，佛慧既同人法相望亦等，但彼迹此本彼兼此獨，

本迹雖殊彼此俱四，咸為導首故得例之。唱導者，補註云：啟發法門名之為唱，引接物機名之為導。

△二、正陳問詞二：初、長行二：初、問如來安樂。

在大眾前各共合掌(至)**少病少惱安樂行不。**

△二、問眾生易度。

所應度者受教易不？不令世尊生疲勞耶？

△二、偈頌二：初、頌問如來安樂。

爾時四大菩薩而說偈言：

世尊安樂，少病少惱，教化眾生，得無疲倦。

世尊已離世間有漏五陰，豈有病惱？蓋欲示同人法，順土常儀，故須問云病惱耳。

△二、頌問眾生易度。

又諸眾生受化易不？不令世尊生疲勞耶？

△三、佛答安樂二：初、答安樂。

爾時，世尊於菩薩大眾中(至)**如來安樂少病少惱。**

此答上初偈之問。

△二、答易度二：初、根利德厚

諸眾生等易可化度(至)**即皆信受入如來慧。**

此答上次偈之問。易度有二：一、根利德厚者，世世已來常受大化，始見我身即稟華嚴，入如來慧果熟易零，此一類眾生則易度也。

△二、根鈍德薄

除先脩習學小乘者(至)**得聞是經入於佛慧。**

此易度中二：根鈍德薄者，世世已來不受大化。為此等人故，須開頓說漸三藏、方等、般若而調伏之，亦令此人今聞法華，入於佛慧。比前雖難，於佛甚易；根雖利、鈍，所入是同。疏中略舉十意釋之：第一、始見、今見，乃至第十、利根初熟，始入佛慧；鈍根後熟，今入佛慧。緣宜不同，略為十異，種智、法界等無差別。故今經云：始見我身，聞我所說，即皆信受，入如來慧。除先脩習學小乘者，今聞此經，入於佛慧。明文在茲，不須疑也。舊云：華嚴了義，滿字常住；法華不了義，非滿非常。今以此文竝之。若始入是了義，今入是不了義者，始入是佛慧，今入非佛慧。若佛慧既齊，了義亦等，滿字、常住悉如是。

△四、偈頌隨喜。

爾時諸大菩薩而說偈言：

善哉，善哉！大雄世尊(至)**聞已信行，我等隨喜。**

能問者，即是華嚴中四大士，法華中身子三請，俱是能問也。所問者，即是問佛智慧也。妙樂云：聞已信行者，即指能問諸菩薩

所化之人，聞菩薩說已而能信行。我等隨喜者，即上行等隨喜能問菩薩發起大利，及隨喜菩薩所化之人也。

△五、如來述歎。

於時世尊讚歎上首(至)**能於如來發隨喜心。**

如來述歎與上大異。何者？上文隨喜能問之人，皆是菩薩及所化之人，聞已信行，即是於菩薩等發隨喜心也。今如來述歎，何故却云汝等能於如來發隨喜心？蓋能問者皆是古佛，汝能隨喜即是隨喜如來，是則菩薩隨喜其迹，如來述歎其本，此亦密表壽量。妙樂云：密表壽量者，今歎菩薩尚是古佛，密表今佛非今成也。既非今成，必有遠本未得彰灼，故云密表。

△二、疑問二：初、此土菩薩疑二：初、長行疑念。

爾時彌勒菩薩及八千恒河沙(至)**并欲自決所疑。**

此下是第二、疑問序。彌勒及諸菩薩所以疑問者，自初寂場說華嚴以來，至今靈山說法華已往，十方大士來會雖不可限，我以補處智力悉見悉知，而於此眾不識一人。然我遊化十方覲奉諸佛，諸佛大眾快所諳知，今就彼履歷之處推之亦所不識。又彼諸大士是前進先達，彌勒是後番末學，後不知前故所不識。又彼等大士本實相底應現十方，所有真應非彌勒境界，是故不識。又佛託弘經召諸大士密開壽量，非時眾所知，故言不識。已上諸釋約四悉檀意也。妙樂云：初約來者，次約去處，來去異故識不識別，以不識故無世界益也。彌勒不知前進之喜，則自善不生，無為人益也。化物本治物病，彌勒不知真應無彼利物之道，即不識病，無對治益也。密開壽量是第一義者，即此一部最極之理，豈非第一？既時眾不知，無第一義益也。斯蓋彌勒為眾發起，且云不識不知耳。

△二、偈頌正問五：初、問何處來。

合掌向佛，以偈問曰：

無量千萬億大眾諸菩薩(至)**是從何所來。**

兩足者，謂福慧二種莊嚴皆具足也。

△二、問何緣來。

以何因緣集巨身大神通(至)**為從何所來。**

△三、敘其數量。

一一諸菩薩所將諸眷屬(至)**猶不能盡知。**

△四、問其師誰？

是諸大威德精進菩薩眾(至)**修習何佛道。**

△五、彌勒結請五：初、結歎神力。

如是諸菩薩，神通大智力。

△二、請答來處。

四方地振裂，皆從中涌出(至)未曾見是眾。

△三、請答來緣。

我於此眾中，乃不識一人，忽然從地出，願說其因緣。

△四大會同請。

今此之大會無量百千億(至)本末之因緣。

△五、請答師主。

無量德世尊，惟願決眾疑。

科云請答師主者，即請答誰為其說法等。

△二、他土菩薩疑。

爾時釋迦牟尼分身諸佛(至)汝等自當因是得聞。

此他土菩薩疑也。其佛侍者，即他方菩薩，是分身眷屬，橫在十方，與彌勒同疑，俱不知如來本地成佛甚久，於是各各以疑陳於己佛，佛皆抑待彌勒，故云彌勒已問斯事，汝等自當因是得聞。妙樂云：抑待彌勒者，分身諸佛自謂答問之益不在於我，故不為答。抑待釋迦荅彌勒問，故云待彌勒耳。何者？彌勒所問，事迹不輕，釋尊一代未曾顯說，因茲答問，廣顯長壽。此一代玄祕，在佛自開，汝自當聞，我不應答。

〇本門序分竟。

△二、此半品至彌勒說偈盡，本門正說段二：初、誡許二：初、長行二：初、誡二：初、述讚。

爾時釋迦牟尼佛(至)乃能問佛如是大事。

此下本門正說分。阿逸多，此云無能勝，即彌勒姓也。

△二正誡。

汝等當共一心，被精進鎧，發堅固意。

一心誡勿亂，被鎧誡勿怠，堅固誡勿退也。

△二、許二：初、標示果智慧。

如來今欲，顯發宣示，諸佛智慧。

△二、三世開化教

諸佛自在神通之力(至)諸佛威猛大勢之力。

科云：開化教者，宣示也。自在神力者，過去益物也。師子奮迅者，十方分身所被之處，現在益物也。大勢威猛者，未來益物也。章安私謂：如來自在者，我德也。神通者，樂德也。師子奮迅，奮迅除垢，淨德也。大勢威猛，未來益物，常德也。妙樂云：神通是菩薩遊戲，故名為樂。益盡未來，故得是常。

△二、偈頌二：初、頌誡。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

當精進一心，我欲說此事，勿得有疑悔。

△二、頌許二：初、頌智慧果。

佛智叵思議。

△二、頌三世化。

汝今出信力，住於忍善中(至)汝等一心聽。

妙樂云：頌三世者，前師子等以明三世，文中亦無三世之語，但以義勢同三世耳。今頌亦爾，直以佛無不實語等半行偈文而用通之。語既不虛，則知三世益亦真實。

△二、正說二：初、一品半正開近顯遠二：初、此品末略開近顯遠。動執生疑二：初、略開近顯遠二：初、長行二：初、雙答二：初、答師弟。

爾時，世尊說此偈已(至)調伏其心令發道意。

此去盡壽量品，正開近顯遠也。

△二、答處所。

此諸菩薩皆於是娑婆世界之下，此界虛空中住。

此界指下方也。下方空中住者，釋論明有底散三昧，應作四說：有者，三有也；底者，非想非非想也，以深勝故為底。又有者，名相也；底者，空也，以空寂故為底。又有者，二邊俗也；底者，邊際智滿故為底。今經云：下方空為底，不是上界，不是下界，表中道為底。此是約教分別。妙樂云：有底散者，底者，下也；散者，空也。此但消名，若出體狀，即約教釋者是也。非想等是有漏底，空是真諦底，邊際智是俗諦底，皆以極釋也。既云約教分別，則初一是藏，次一是通，次一是別。今經是圓，以中為底。於四釋中，但云有底，不云散者，底即散故。

△二、雙釋二：初、釋師弟二：初、雙脩智斷。

於諸經典讀誦、通利、思惟、分別、正憶念。

師知弟子脩智斷二德，於經分別是修智，正憶念是脩斷。

△二、雙證智斷。

阿逸多！是諸善男子等(至)勤行精進未曾休息。

不樂在眾，是證斷德；勤行精進，是證智德也。

△三、釋處所。

亦不依止人天而住(至)一心精進求無上慧。

不依止人天而住，是釋處也。人天是二邊，不住不著也。深智無礙者，依不思議智也。樂於佛法者，樂不思議境也。境智甚深微，即非淺行菩薩也。妙樂云：不依止人天者，言居止虛空，並不依於上天下人也。言人天是二邊者，約所表釋，人多滯著表有邊，天住淨福表空邊，居此空中以表中道。

△二、偈頌二：初、頌雙答二：初、答師弟。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

阿逸！汝當知是諸大菩薩(至)為求佛道故。

△二、答處所二：初、正答處所。

在娑婆世界，下方空中住。

△二、歎菩薩德。

志念力堅固，常勤求智慧，說種種妙法，其心無所畏。

△二、頌雙釋二：初、釋師弟。

我於伽耶城菩提樹下坐(至)汝等一心信。

△二、釋處所。

我從久遠來，教化是等眾。

科云：釋處。妙樂云：經不云處，但云久遠教化之者，前長行正答中已云在娑婆世界下方空中住竟，故但以時而釋處也。過去久遠，於何處化？化令入實，即空中也。

△二、因疑更請二：初、長行二：初、疑。

爾時彌勒菩薩(至)令住阿耨多羅三藐三菩提。

彌勒等既聞上菩提樹下乃教化之，今皆住不退，又聞我從久遠來教化是等眾，由聞此二說動執生疑。

△二、請二：初、法說三：初、執近疑遠。

即白佛言：世尊(至)當成阿耨多羅三藐三菩提。

此疑成道近，所化甚多，執近而疑遠也。伽耶，此云山城，去菩提道場約二十里。西域記云：城甚險固，城西南五六里至伽耶山，谿谷杳冥，峯巒危險，印度國俗稱曰靈山。四十餘年者，說法頌云：阿含十二方等八，二十二年般若談。法華在般若後說，故云四十餘年也。

△二、執遠疑近。

世尊此大菩薩眾(至)成就菩薩道常修梵行。

此所化既多，行位深妙，又執遠而疑近也。妙樂云：問：彌勒既不知其數，不識一人，云何得知久植善根？答：秖由不知不識，并由佛歎住處德業既多又深，彌勒因疑此等菩薩，豈近成道之佛之所化耶？

△三、難信結請。

世尊！如此之事，世所難信。

妙樂云：結請中但舉難信者，託物不信，拒而擊佛，令必有答也。

△二、譬說二：初、開譬三：初、譬成道近意。

譬如有人，色美髮黑，年二十五。

△二、譬所化多意。

指百歲人言是我子(至)言是我父生育我等。

△三、總結譬難信。

是事難信。

色美髮黑總在年少，比如來是父，譬上成道近意也。指百歲人比地涌涌，菩薩是子，譬上所化甚多意也。淮北諸師以譬釋譬，譬父服還年藥貌同二十五(雖老而少)，子不服藥形如百歲(雖少而老)。若知藥力不疑子父，不知者怪之。今家合其譬云：如來橫服垂迹之藥，示伽耶始生諸菩薩直論本地，久發道心今住不退。若佛及佛快知此事，自下不達不得不疑，故結云是事難信。妙樂云：既云若佛及佛，則顯彌勒不知。言如來橫服垂應藥者，智契深理由竪服於真諦之藥，處處益物乃由橫服垂應之藥。真諦藥者，假即空故、權即實故、自行冥故。垂應藥者，空即假故、實即權故、化他起故。

△二、合譬三：初、合近譬。

佛亦如是，得道已來，其實未久。

△二、合遠譬。

而此大眾諸菩薩等(至)一切世間甚為希有。

此菩薩久種善根，非止伽耶發心。善入出住者，九次第定是善入(四禪四空及滅受想定)，師子奮迅三昧是善出，超越三昧是善住，藏通二教竟也。從初地至十地名善入，十地入重玄門，再修凡夫事名善出，妙覺徧滿名善住，別教意也。畢法性三昧名善入，首楞嚴三昧名善出，王三昧名善住，圓教也。意次第習諸善法者，據因為善習，就果為善入。善答難問者，具福慧二種莊嚴也。七方便之尊，故云人中寶也。妙樂云：九次第定是善入者，從禪至禪，無間入故。奮迅是善出者，從禪至禪，皆經散心，以散名出。超越是善住者，雖經超散，住禪宛然。畢法性為善入者，畢者窮也，窮法性故，首楞嚴定能現威儀故。王三昧者，如王安國故。

△三、合請答三：初、舉佛語。

今日世尊方云得佛道時(至)乃能作此大功德事。

△二、明請意二：初、為現在。

我等雖復信佛隨宜所說(至)佛所知者皆悉通達。

彌勒自謂現在見聞，我雖未達，信而已矣。

△二為未來。

然諸新發意菩薩於佛滅後(至)而起破法罪業因緣。

今所請者，正為未來淺行新發意者，喜生誹謗，謗則墮於惡道。不退者，雖能信而不謗，不能增道。若為分別而說，令謗者則生信，信者則增道。

△三、正請答二：初、除我等疑。

唯然，世尊！願為解說，除我等疑。

△三、除未來疑。

及未來世諸善男子，聞此事已亦不生疑。

△二、偈頌二：初、頌法說三：初、頌執近。

爾時彌勒菩薩欲重宣此義，而說偈言：

佛昔從釋種，出家近伽耶，坐於菩提樹，爾來尚未久。

△二頌疑遠。

此諸佛子等，其數不可量(至)是事難思議。

△三、頌結請。

云何而可信佛得道甚近(至)如實分別說。

△二、頌譬說二：初、頌開譬。

譬如少壯人，年始二十五(至)舉世所不信。

△二、頌合譬三：初、頌合近。

世尊亦如是，得道來甚近。

△二頌合遠。

是諸菩薩等志固無怯弱(至)於下空中住。

△三頌合請。

我等從佛聞於此事無疑(至)而住不退地。

妙法蓮華經如來壽量品第十六

如來者，十方三世諸佛、二佛、三佛、本佛、迹佛之通號也。壽量者，詮量也。詮量十方三世二佛、三佛、本佛、迹佛之功德也。今正詮量本地三佛功德，故言如來。壽量品如來義甚多，且明二三如來，餘例可解。二如來者，成論云：乘如實道，來成正覺，故名如來。乘是法如如智，實是法如如境，境智和合，則有因果。道是因，覺是果，道覺義成，即是乘如實道，來成正覺，此即真身如來也。以如實智，乘如實道，來生三界，示成正覺者，此即應身如來也。三如來者，法如如境，非因非果，有佛無佛，性相常然，徧一切處而無有異為如，不動而至為來，此法身如來也。法如如智，乘於如如真實之道，來成正覺，從理名如，從智名來，此報身如來也。以如如境智合故，即能處處示成正覺，八相成道，轉妙法輪，此應身如來也。法身如來，名毗盧遮那，此翻徧一切處。報身如來，名盧舍那，此翻淨滿。應身如來，名釋迦牟尼，此翻能仁寂默。此三如來，一必具三，三即是一，不一不異，非縱非橫，圓覽三法，假名如來也。次明壽量者，即向三如來之壽量也。壽者，受之義也。量者，詮量也。若真如不隔諸法，故名受。此詮量法身如來，以如理為命，不生不滅，性相常然。故經云：非實非虛，非如非異。此法身之壽量也。若境智相應，故名受此詮量。報身如來以智慧為命，由如如智契如如境，境既無量無邊，常住不滅，智亦如是。故經云：我智力如是，久修業所得，慧光照無量，壽命無數劫。此報身之壽

量也。若一期報得，百年不斷，故名受此詮量。應身如來應同機緣為命，緣長同長，緣促同促。故經云：數數現生，數數現滅等。此應身之壽量也。又須知法身非量非無量，報身金剛前則有量，金剛後則無量；應身隨緣則有量，應用不斷則無量。是則三身各具量無量、常無常之義。自昔諸師，或約無量明常，有量是無常。今家約義準經，應具四解：一者、實有量而言無量。如阿彌陀經說：佛壽七百阿僧祇。既有七百之數，豈非實有限量？雖有齊限，人天莫數，故名無量壽。此是應身如來緣長、同長之壽量也。二者、實無量而言量。如此品詮量，雖通明三身，若從別意，正在報身。故經云：我成佛已來，甚大久遠等。豈非實無量？而品題但云壽量。又如金光明經四佛為信相菩薩說偈云：海滴山斤，地塵空界。可知其數，無有能知如來壽者。而彼品題亦但云壽量。此是報身如來之壽量也。三者、實無量而言無量，如涅槃經亦云：唯佛與佛，其壽無量。此是法身如來之壽量也。四者、實有量而言量，如今釋迦八十唱滅。此是應身緣促、同促之壽量也。當知一佛身即具諸身壽命功德，隨緣感見，長短不同。四句詮量，其義已顯。為未解者，更以常等四句揀之。非常非無常，雙非理極，即法身也。常者，以正智圓滿，不生不滅，即報身也。亦常亦無常者，應用無盡為亦常，數唱涅槃名亦無常，即應身也。無常者，金剛心已前智用增進，乃至凡夫生死出沒皆是無常。此約別教說也。若圓說者，一一如來悉備四句，如疏具明。豈可偏約常與無常、量與無量而釋之耶？又復應知佛本無身無壽，亦無於量，隨順世間而論三身，亦隨順世間而論三壽。此品正意雖論報身壽量，報身智慧上冥下契，三身義足。如是三身種種功德，悉是本時道場樹下先久成就，名之為本；中間今日寂滅道場所成就者，名之為迹。非本無以垂迹，非迹無以顯本。本迹雖殊，不思議一也。妙樂云：問：法報是本，應身屬迹，何以乃言本地三佛？答：若其未開，法報非迹；若顯遠已，本迹各三。

△二、壽量品廣開近顯遠斷惑生信二：初、誡信四：初、三誡。

爾時佛告諸菩薩(至)**汝等當信解如來誠諦之語。**

將欲開近迹而顯遠本，故先誡信。佛旨嚴諭為誡，眾機領受為信。若迹門有三請，一誡如方便品，初三請之後但誡云汝今諦聽善思念之，今本門乃有三誡三請、重請重誡，前後合五誡七請，奇特大事殷勤鄭重也。誡云汝等當信解等者，不疑近成曰信，明了遠本曰解。誡是忠誠，諦是審實，不欺於物言則詣真。昔為七方便人，凡有所說皆是隨他意語非告誡實，今法華純圓開顯之教，即是隨自意語示之以要，故言誠諦。菩薩既奉誡誡不敢致

疑，聞必取信信受誠言也。妙樂云：請中既云如是三白已，復言惟願說之，即第四重請也。佛於三請之後又云汝等諦聽，即第四重誡也。鄭重如前釋。

△二三請。

是時菩薩大眾，彌勒為首(至)**如是三白已。**

如來既垂三誡，機眾乃伸三請。

△三重請。

復言：惟願說之，我等當信受佛語。

既伸三請之後，復云惟願說之，乃成四請。

△四重誡。

爾時，世尊知諸菩薩三請不止，而告之言：汝等諦聽！

既垂三誡之後，復告云：汝等諦聽！乃成四誡。

△二、正答二：初、長行二：初、法說二：初、三世益物二：初、過去益物二：初、出執近情三：初、出所迷法。

如來秘密，神通之力。

△二、出能迷眾。

一切世間天，人及阿脩羅。

△三、出迷遠。謂：

皆謂今釋迦牟尼佛(至)**得阿耨多羅三藐三菩提。**

前二科文於此併釋。秘密者，一身即三身名為秘，三身即一身名為密。又昔所不說名為秘，唯佛自知名為密。神通之力者，三身之用也。神是天然不動之理，即法性身也；通是無壅不思議慧，即報身也；力是幹用自在，即應身也。佛於三世等有三身，於諸教中秘之不傳，故一切世間天、人、修羅皆謂今佛始於道樹得此三身，故執近以疑遠。此本門法說中不復言及二乘，但對菩薩。菩薩攝在天、人、修羅三善道內，餘三惡趣罪重根鈍，少智不知，故大品？般若經云：摩訶衍勝出天、人、阿修羅。亦不言三惡道也。菩薩有三種：下方、他方、舊住是也。下方即本日所化，故無執近之謂。他方、舊住俱有二種：一者、從法身應生者，往世先得無生法忍，或已先聞，發迹顯本；設未得聞，報盡受法性身，於法身地自應得聞長遠之說，是故應生菩薩多無執近之謂。二者、今生始得無生忍及未得者，咸有此執近之情，乃謂今佛始於道樹得此三身，故執近以疑遠也。

△二、破近顯遠二：初、法譬顯遠二：初、法說顯遠。

然，善男子！我實成佛已來(至)**百千萬億那由他劫。**

此下明破執遣迷以顯久遠之本，上文誠諦之誡即是此也。今正明顯遠，如來既說成佛甚大久遠，則謂伽耶近成之執即破。破近顯

遠略有十意，如法華玄義第九具出此文，正用破近顯遠、廢近顯遠二意。破近謂之執情，廢於今日之近教也。

△二、舉譬格量三：初、舉譬。問：

譬如五百千萬億(至)**思惟校計知其數不。**

餘經明數多，但以不可說塵沙等為喻，以彼方此，此則為多。何者？今經喻於遠壽，直下塵被點之界已不可說，況不下塵之界寧當可說？下塵不下塵之界尚不可說，下塵不下塵世界之塵豈可說耶？況下文云復過於此，又寧可說耶？

○那由他，此云萬億。阿僧祇，此云無數。

△二、答不知

彌勒菩薩等俱白佛言(至)**如是諸世界無量無邊。**

答：中舉三人，不知也。阿惟越致，亦名阿鞞跋致，此云不退轉，已如前釋。

△三、合顯遠。

爾時佛告大菩薩眾(至)**百千萬億那由他阿僧祇劫。**

此合顯出長遠也。妙樂引僧傳云：準羅什舊經，無一塵一劫四字。有齊高僧曇副誦經感夢云：少一句。後果得之。若金光明云：一切海水可知滴數，無有能知如來之壽。此亦明未來之壽，非過去也。若引證此，殊不相應。

△二、益物所宜三：初、益物之處。

自從是來我常在此娑婆世界(至)**導利眾生。**

此過去益物所宜須顯處者，上引譬中既言成佛甚久，未審久居何處？故云常在此土及餘他國而作佛事。妙樂云益物處者，此之娑婆即本應身所居之土，今日迹居不移於本，但今昔時異。見燒者謂近，照本者達遠，故經云：大火所燒時，我此土安隱，常在靈鷲山，及餘諸住處。豈離伽耶別求常寂，非寂光外別有娑婆。

△二、拂迹上疑

諸善男子！於是中間(至)**如是皆以方便分別。**

昔見諸教所說，處處行因不同，即是疑因。又見處處得記不同，即是疑果。如此行因得記之說，皆不知是果後方便，故生於疑也。今拂除此疑，故指然燈佛時行因，即拂因疑。又指然燈佛時得記，及入涅槃，即拂果疑。如此因果，非復一條，皆成方便，非實說也，故名拂疑。又復言其者，即是中間施化之其耳。蓋佛昔於然燈佛世為菩薩之時，自入涅槃，不得云是然燈涅槃也。妙樂云：經文先舉事竟，結云皆是方便，即名為拂。昔於諸教，雖見不同，而生於疑，乃不知是果後方便等。及如是示差別意，即說值然燈等，及在然燈之世入涅槃也。

△三、正明益宜二：初、感應。

諸善男子！若有眾生(至)諸根利鈍隨應度。

至我所者，即是過去眾生漸頓兩機冥扣法身也。佛眼觀者，即是久已成佛，用佛眼鑑照無有遺差，將欲起於勝劣兩應而利益之。善機凡有二力：一、感人天華報；二、感佛道果報。若以法眼觀知眾生萬善，緣其重輕各得華報，不能究竟知其終得種智果報。若以佛眼圓照眾生萬善，即能知其始因末果。此經一向明佛眼觀知眾生萬善，究竟得佛一大事出世之正意也。信等諸根者，即信、進、念、定、慧五根也。慧根即了因，餘根即緣因。此二善根各有利鈍，通攝頓漸機緣。頓機利鈍即是圓別二教之人，漸機利鈍即是藏通二教之人。又小乘根名鈍，大乘根名利。又小乘根名利，人天根名鈍。十法界眾生所有善根利鈍皆用為機，不用惡法，惡法非緣了二因故也。如來悉照十界善機，隨所應度而現形聲饒益也。妙樂云：問：佛果既極，如何亦得名生機處？答：此中論機及辯利鈍，故佛法界未是佛果。故彼玄文中十界交互以論機緣，則果佛機通在十界故也。

△二、施化二：初、形聲兩益二：初、形益二：初、非生現生。

處處自說名字不同，年紀大小。

處處者，竪論即過去之處處行因國土也，橫論即昔日十方國土也。名字不同者，形即現矣，則有名字，因名召體，機有大小、形有勝劣。劣是劣應，即三十二相之身，被藏、通二教之機；勝是勝應，即八萬四千相好之身，被別、圓二教之機。此約示現佛法界身名字不同。若現九法界身名字不同，無量無邊可以意得。年紀大小者，此明壽命長短，大即勝應、小即劣應，劣應現壽有量、勝應現壽無量，此皆隨所應度為其現身及命長短耳。

△二、非滅現滅。

亦復現言：當入涅槃。

應以滅度而得度者，即現滅度，令其戀仰而得解脫也。

△二聲益。

又以種種方便，說微妙法。

小身短壽，即是說於漸教，故言種種方便。大身長壽，即是說於頓教，故言說微妙法。

△二、得益歡喜。

能令眾生，發歡喜心。

雖初用漸，終令入大，故言能令歡喜。仍此歡喜，即是施化得益。佛依四悉檀，施形聲兩益，眾生獲於四利，稱機則喜，乖機則惱。今既稱機得益，故歡喜也。

△二、現在益物二：初、明機感。

諸善男子！如來見諸眾生樂於小法，德薄垢重者。

如來見者，即佛眼照也。諸眾生樂小法者，即所見之機也。南岳師云：樂小者，非小乘人也，乃是樂近說者為小耳。今當通說之。所謂貪愛二十五有，即人天之機；貪著涅槃求自解脫，即二乘之機；樂於漸次迂迴佛道，即三教菩薩之機。此等眾機來至我所，皆名樂小法也。德薄者，緣了二善功用微劣也。垢重者，見思二惑未除也。此約迹門名樂小法。若約本門說者，樂聞出釋氏宮近成之小，不欲樂聞長遠久成之大，故言樂小。此等小心非始今日，若先樂大佛即不說始成，說始成者皆為樂小法者耳。妙樂云：德薄垢重者，其人未有實教二因故也。

△二、明應化二：初、非生現生二：初、正明二：初、現生。

為是人說：我少出家，得阿耨多羅三藐三菩提。

此文科云現生者，迹現於生也。前明利鈍之機來感法身，今即現勝劣兩應，劣應應鈍根，勝應應利根，此兩應並有生法二身生。劣應生身生者，以正慧託胎出生行七步，乃至六年苦行已還是也。劣應法身生者，即三十四心斷結習盡，所得五分法身是也。勝應生身生者，如華嚴等經說，與諸菩薩處摩耶胎，常說大乘之法，出生十方各行七步是也。勝應法身生者，於寂滅道場金剛後心，斷無明惑盡，得妙覺相應慧，窮照法性，萬德種智圓明普備是也。出家者，劣應出分段生死家，勝應出分段變易二種生死家也。得菩提者，劣應得有作四諦所發無漏盡無生智名為菩提，勝應即照三諦一實之道一切種智為菩提也。妙樂云：若約兩處成相，即曉藏通二身是劣應，別圓二身是勝應也。雖云兩應各有生法二身，然劣應之上五分法身義同生身，勝應之上雖云生身義同法身。補註云：小乘之教不談常住，五分法身終歸灰滅，故義同生身。大乘既談常住，應全法性而起，法性不滅應亦常住，故王宮誕迹非生現生，鶴林澄神非滅現滅，故義同法身。

△二非生

然我實成佛已來久遠若斯(至)令入佛道，作如是說。

此文科云非生者，非始爾生也。然我實成下，正明本實不生，但天人修羅見此二種生法二身，謂言始生，此則不然，然我久已得此生法二身，今日之生非實生也，故云久遠若斯。若斯者，如上譬之長久也。但以方便下，明既非實生，何故現生？但為利益樂小法人德薄垢重者使得佛道，故言但以方便教化眾生等，非生而現生，故云作如是說。

△二、利益二：初、形聲益。

諸善男子！如來所演經典(至)或示己事或示他事。

此明現生形聲益物也。說即是聲教，示即是形規。形聲不出自他。若說法身，是說己身。若說應身，是說他身。言值然燈佛，

即是說己身。然燈佛是我師，即是說他身。隨自意語，是說己身。隨他意語，是說他身。示現正報，是示己事。示現依報，是示他事。

△二、明不虛二：初、標不虛。

諸所言說，皆實不虛。

言說不虛，雖偏據聲益，聲必兼形，故須雙釋。言不虛者，漸頓二機，稟此勝劣二應，形聲之益不虛也。若約迹本二門論虛實者，昔方便行，未得實道之益，即是因虛；執於近迹，未得本地真實之益，即是果虛。今聞迹門之說，同入實相，即得因中實益；聞本門之說，即除執近之情，得於長遠果地之實益。今得二實，對昔二虛，故言皆實不虛。

△二、釋不虛二：初、照理不虛。

所以者何？如來如實知見三界之相。

此下總釋益物不虛。今先釋形益不虛。此中六句顯於應身不離法身，法身無形亦無起滅，眾生有起滅之機感於法身，如來願力應同起滅，起滅之見出自眾生，故約三界以明諸句。言如實知見者，即是實智如理而照三界之實，實則無三界之因相也。妙樂云：此中六句明今日應身即是久成法身不思議一，故云照理等。無因相者，若準下句無二死，應云無二種三界之因相也。

無有生死。

無有分段變易二種生死之苦果也。

若退若出。

有五住集名退，有二死果名出，結上無二死家之因果也。如來至此是第一句。

亦無在世及滅度者。

亦無在生死之世及入涅槃之滅，此二俱滅，故云亦無等。此是第二句。

非實非虛。

非於滅度之實，非於生死之虛也。此是第三句。

非如非異。

非於世間之隔異，非於出世之真如。葢六道眾生見三界為異，二乘見三界為如，如即空也。佛見三界非如非異，雙照如異。如上四句，是明中道也。

不如三界見於三界。

不如二種三界眾生所見三界之相。妙樂云：不如三界者，如者同也。佛具權實二智，必不同彼二種三界眾生所見三界二邊因果之相。二種三界者，三界名通，通界內外。若界外立三界名者，以外準內故也。中理未窮，通名見惑，通三界也。變易土中勝妙五

塵名欲界思，不思議法塵名上界思。淨名疏中委出其相，此是第五句。

如斯之事，如來明見，無有錯謬。

唯佛內具實智之用，故如實窮照三界之實，亦是隨自意語，亦是或說己身之事。故大品云：第一義中無所分別也。如來實智雖無分別，不妨以權智如量知見三界之相，即同三界眾生之見。雖無二死，而隨他意示二死身，說有二死；雖無退無出，而隨他意說有退出；雖亦無在世及滅度者，而隨他意示生世間、示入涅槃，說有在世、有得滅者；雖無實，而說涅槃之實；雖無虛，而說三界之虛；雖無三世之異，而說有異；雖無真諦之如，而說有如。同於三界、見於三界，皆是隨他意語，名為說他身事、示他身事。如來二智明審二諦，所以形聲兩益皆實不虛也。妙樂云：既總云如斯，覽前所照通成一見，故皆重牒前五實句，共成權實二智之相。故前實智唯照實境，今加權智隨物見權，明非見而見，即二智不二也。

△二、稱機不虛二：初、機感。

以諸眾生有種種性(至)種種憶想分別故。

以諸眾生根機利鈍漸頓不同，性欲行智種種差別，欲令增諸善根，故說己他之教，不虛因緣譬喻也。性者，漸頓根性各有種種，故須用為人悉檀生諸善根，善根猶是性。欲者，漸頓二機若種種欲樂不同，此須用世界悉檀，隨其樂欲皆令歡喜。行者隨其樂欲而修諸行，此須用為人悉檀生其宿善。若行中好多愛著致有妨障，此須用對治悉檀破其現惡。憶想是智慧，即相似解。漸頓二機居內外凡位，有諸善根故欲樂，欲樂故修行，修行故得相似解，此須用第一義悉檀，隨其所得憶想之解，更為說法令得入理。乃至初地欲樂脩行二地之時，亦憶想二地之境，即是念想。若發生二地真解，即是念想觀除、言語法滅，乃至妙覺果佛方得究竟離於憶想，獲常寂照耳。妙樂云：問：應云初住，何云初地？答：從漸頓來，且寄地位耳。

△二施化

欲令生諸善根(至)所作佛事未曾暫廢。

此正對機施己他聲益，欲令漸頓之機生種種善根，故現若干己他身事，若干己他聲教，若干因緣譬喻也。若對漸機，以三藏四門若干因緣譬喻，於一一門中復有若干，通教四門亦如是。若對頓機，如別圓亦各四門若干種種，如淨名三十二菩薩各說入不二法門，華嚴中種種行類相貌，皆為別圓根機施若干譬喻言辭說法也。所作佛事未曾暫廢者，總結不虛也。如上若干己他形聲，皆令眾生入佛知見，不為人天二乘小事，故云佛事。若一人獨得滅

度，餘人不得者，所作佛事即為有廢，廢即眾生不得實益，豈得云皆實不虛？今七方便咸入一實，所以得云皆實不虛，佛事無廢。

△二、非滅現滅二：初、正明二：初、明本實不滅二：初、明果位常。

如是我成佛已來甚大久遠(至)常住不滅。

成佛是果甚大，久遠等是常，常故不滅，既其不滅，益至未來，故寄此四字，明未來大勢威猛，常住益物也。

△二、舉因況果。

諸善男子！我本行菩薩道(至)今猶未盡復倍上數。

此舉因況果，以明常住也。蓋佛脩圓因，登初住時，已得常壽，常壽叵盡，已倍上無量阿僧祇劫之數，況果壽耶？譬如太子時，祿已不可盡，況登尊極，祿用寧可盡乎？妙樂云：舉因況果者，明佛本行菩薩道時，所感因壽，尚自未盡，況果壽耶？故知以不盡之因壽，況不盡之果壽，以明因果俱常也。

△二、明迹中唱滅。

然今非實滅度，而便唱言：當取滅度。

迹中三身並有非滅、唱滅之義。法身非滅唱滅者，如淨名云：法本不生故無可滅。即是法身非滅義。又云：是寂滅義。即是唱滅也。報身非滅唱滅者，誰有智慧、誰有煩惱，而言智慧能破？即是報身非滅義。眾生未了，聞此便謂其即是佛，而生憍恣不復修道，故復唱言：道能滅惑。即是唱滅也。應身非滅唱滅者，應是法報之用，體既無滅用豈有窮？即應身非滅義。但為眾生若常見佛則生憍恣，故唱：我於今夜當取滅度。即是唱滅也。

△二、利益二：初、不滅眾生有損二：初、不滅有損。

如來以是方便教化眾生(至)入於憶想妄見網中。

此科云不滅有損者，如前樂小法人，見佛常在，不種善根，貧窮下賤，不生真、中二善，故無益；不斷見、思、無明二惡，則有損。五欲即思惑，憶想即見惑。由此眾生垢重，故須唱滅。不唱滅，則二惡生而不滅，二善損而不生也。

△二、廣釋不滅。

若見如來常在不滅(至)不能生難遭之想、恭敬之心。

若見佛常在世，便起憍怠故有損，不能生恭敬故無益。憍恣即增見惑，厭怠即生思惑。不生難遭想即不能生見，諦解故不能斷見。不恭敬即不能生思，惟道故不能斷思。為是義故，宜應現滅也。又若聞三佛不滅，悉有憍恣義。聞法身不滅者，便謂眾生如、彌勒如，一如無二如。由是生於憍心上慢，謂一切煩惱本自不生，今亦無滅，何須修道？即便恣情放逸。為是唱言：法身是

寂滅義。聞報身不滅者，便謂一切眾生即涅槃相，涅槃相即煩惱相。由是復起慢恣，不復脩善，懈怠放逸。為是唱言：報身智慧能滅煩惱，應身非滅，現滅易解。眾生由聞此唱滅，便於三佛生難遭想，起恭敬心也。

△二、唱滅於物有益二：初、歎佛難值。

是故如來以方便說。比丘當知，諸佛出世難可值遇。

三佛並難值，眾生樂著小法，見思障重，聞三身不滅，則不脩道，故難得契會於佛也。

△二、釋難值意。

所以者何諸薄德人(至)**雖不實滅而言滅度。**

若見三佛，其人多善少惡，不為斯人唱滅，是人見佛常在靈山也。或不見佛，其人障重善輕，為說三佛難會。眾生聞之，便作是念：三佛雖復非生非滅，必須生善滅惡，乃得證見。此事不易，故云難遭也。心懷戀慕等者，此明現滅無損。滅於見思名無損，種善根名有益也。△二、總結不虛三：初、明先近後遠。

又，善男子！諸佛如來法皆如是。

此明諸佛出五濁，必先三後一，先近後遠也。

△二、明為化眾生。

為度眾生。

△三、明皆非虛妄

皆實不虛。

△二、譬說二：初、開譬二：初、良醫治子譬。譬上三世應化所宜三：初、醫遠行譬。譬過去益物二：初、譬應化二：初、超譬應化。

譬如良醫，智慧聰達，明鍊方藥，善治眾病。

此超譬上我以佛眼觀有能應之智也。良醫者，良，善也。喻佛內有三達五眼，即是八術妙得藥性，外識一切眾生起病之根源也。智慧者，權實二智，深知二諦也。聰達者，五眼鑒機，頓漸不差也。十二部教，文理甚深，如明鍊方藥，依四悉檀，徧知頓漸眾生煩惱之病，如善治眾病也。醫有十種：一者、治病病增無損，或時致死，譬空見外道恣意行惡，教人起邪見，斷善根，法身既亡，慧命亦死。二者、治病不增不損，譬有見苦行外道投巖赴火，苦行行善，不得禪定，不能斷諸結使，即是不損，亦不能斷善，即是不增也。三者、治病損而無增，但世醫所治差已還復發，即是修世禪斷結使之外道也。四者、治病能令差已不復發，而所治不徧，即二乘人止治一兩種有緣者，不能徧治一切也。五者、雖能兼徧，而無巧術用治苦痛，釋論呼為拙度，即是藏教六度菩薩慈悲廣治也。六者、治病妙術治無痛惱，而不能治必死之

人，譬通教菩薩用體法空，但治有反復凡夫，不治焦種二乘也。七者、雖治難愈之病，而不能一時治一切病，即是別教地前菩薩也。八者、能一時治一切病，而不能令平復如本，即是圓教初心十信也。九者、能徧治一切，亦能令其平復如本，而不能令過本，即是圓教初住乃至金剛心也。十者、一時治一切病，即能令其平復，又使過本，即是如來。前三種是舊醫，後七並客醫。妙樂云：前之三種亦稱醫者，佛未出時，一切外道皆自謂出家，各自領眾故也。涅槃經中唯以如來對彼外道，稱為新醫。又佛未出世之先，輪王以十善治世，亦稱舊醫。先舊為主，後來稱客，故名客醫。無量義經云：醫王、大醫王者，第八、九醫通得名王，唯第十醫獨名大王。

△二、追譬機感。

其人多諸子息，若十、二十乃至百數。

其人喻佛也。多諸子息等者，若十是聲聞，二十是支佛，百數是菩薩。且置二乘，別明菩薩之子，凡有三種子義：一、正因之子，就一切眾生皆有正、緣、了三因佛性，即是佛子，故云其中眾生悉是吾子。又今文云多諸子息也。約十心數法即有百子，心王為正因佛性，慧是了因佛性，餘九相扶起屬緣因佛性，一數起時九數扶助，如是成百。一切眾生雖具三因，以了因未曾發心，緣因未曾加行，悉屬正因佛子也。二、緣因之子，如十六王子覆講法華時，聞法者亦生微解，即成了因性，在昔微能脩行為緣因性。正因性為本雖亦有三因，且就昔日結緣並屬緣因，資發今日一實之解，故得結緣為佛子也。百子之義，此約十信，一信起時即具餘九，還有百信，名百子也。三、了因之子，即是今日聞法華經，安住實智中，我定當作佛，從佛口生，得佛法分，名為真子。此亦有三因，今既顯了見於佛性，並屬了因佛子。百子之義，還將十信相似之百入於初住，為分證之百，名百子也。今文明百子不取了因子，了因子自屬下不失心服藥中明之。妙樂云：入初住位名為了，故發心已後訖至住前皆名為緣。

△二、譬現滅。

以有事緣，遠至餘國。

此譬過去應化中現滅也。以此土機生，彼方緣熟，此見應滅，彼見應生，名遠至餘國。

△二、還已復去，譬現在應化二：初、譬機感。

諸子於後飲他毒藥，藥發悶亂，宛轉於地。

此下譬現在應化益物，今正譬上機應相關。見諸德薄垢重眾生，於佛滅後，樂著邪師之法，故云飲他毒藥。不知出世之要道，故

云悶亂。輪轉諸趣，墮在三界，故云踠轉於地。妙樂云：望出世法，故且云地。

△二、譬應化二：初、非生現生二：初、譬形聲益二：初、譬形益。

是時其父還來歸家(至)**願見救療更賜壽命。**

此下譬非生現生，今譬形益父。歸家者，譬佛復應生此土也。信受邪師之法，名為飲毒。失心者，貪著三界五欲，失先所種三乘善根，不成大小機，感佛為是人故，非滅唱滅也。又有雖著五欲，而不失三乘善根，有大小機，感佛為是人故，非生現生也。遙見者，明佛出世時，眾生亦見佛色身，但為見思障五分，不得親奉法身，故云遙也。見聞佛出，皆有喜敬之事，故云皆大歡喜等。經文梵王請等，例是求救之辭也。

△二、譬聲益二：初、譬佛受請轉二諦法輪。

父見子等苦惱如是(至)**擣篩和合與子令服。**

科云：轉二諦法輪，應云三諦。二諦名通，三諦則別。今捨別從通，即頓中二諦也。諸經方者，即十二部教也。藥草，即教中所詮八萬法門也。從佛出十二部經，此出頓藥草也。從佛出九部修多羅，此出漸藥草也。色者，譬戒，戒防身口，事相彰顯，故如色。香者，譬定，功德妙香，熏一切也。味者，譬慧，能得理味也。又色是般若，照了法性之色，分明無礙也。香是解脫，斷德離臭也。味是法身，理味也。三法不縱不橫，名祕密藏，依教修行，得入此藏也。漸頓通皆具戒定慧，今文從別，且屬圓頓。若漸教說三乘，空三昧力如擣，無相三昧如篩，無作三昧如合，一一三昧具戒定慧。又空觀如擣，假觀如篩，中觀如合，此三觀各不離戒定慧，將此法與漸頓眾生修行，故名令服也。

△二、譬佛將此誡勸兩門化二：初、勸門。

而作是言：此大良藥，色香美味皆悉具足，汝等可服。

△二誡門。

速除苦惱，無復眾患。

佛將勸誡二教，令諸眾生服法藥也。

△二、譬益不虛

其諸子中不失心者(至)**即便服之，病盡除愈。**

此云諸子，即上所明三子中了因之子也。既不失心，服藥病差，即譬上皆實不虛也。

△二、非滅現滅二：初、不久應死譬二：初、唱死之由譬。

餘失心者見其父來(至)**如是好藥而不肯服。**

此譬現滅之由，正由眾生薄德，見佛常在，但增憍恣而不脩行，即是不肯服藥也。

△二、正唱應死譬二：初、擬去住譬。

我今當設方便，令服此藥。

譬上住世有損，現滅有益，當設方便，當即擬也。

△二、唱應死譬。

即作是言汝等當知(至)遣使還告汝父已死。

正譬現滅，化期將竟故云衰老。死時已至者，當入涅槃也。佛雖滅度留經教在世，故云是好良藥。今留在此復至他國者，即是此方現滅他方現生也。遣使等者，四依菩薩語眾生云：佛已滅度但留此法，我今宣弘汝當受行也。後時眾生若無四依傳述經法，豈能自知佛已滅度？故用四依是使人也。

△二、諸子醒悟譬二：初、現滅利益。

是時諸子聞父背喪(至)今者捨我遠喪他國。

眾生因知父喪，方能醒悟，以譬如來現滅，眾生方脩行也。

△二、未來機感。

自惟孤露，無復恃怙(至)即取服之，毒病皆愈。

良由如來滅後，眾生醒悟，服藥脩行，以作因緣，能感未來應化。如遺教經云：其未度者，皆悉已作得度因緣。亦有現得感見，非獨釋迦。如普賢觀經云：精進苦到，得見釋迦分身多寶、東方善德等，及七佛世尊。

△三、尋後來歸譬未來應化。

其父聞子悉已得差，尋便來歸，咸使見之。

此譬未來益物，父聞子差，即成能感之機，咸使見之，是起未來之應，方將形聲兩益也。妙樂云：得差之言，不全惑斷，但有三乘機及堪會者，不論斷與不斷，皆名得差。

△二、治子實益譬。譬上三世，益物不虛。

諸善男子！於意云何(至)不也，世尊！

△二、合譬三：初、合過去益物。

佛言：我亦如是，成佛已來(至)阿僧祇劫為眾生故。

△二、合現在益物。

以方便力，言當滅度。

△三、合益物不虛

亦無有能，如法說我，虛妄過者。

△二、偈頌三：初、頌法說二：初、頌三世益物三：初、頌過去三：初、頌成道已久。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

自我得佛來，所經諸劫數，無量百千萬，億載阿僧祇。

補註云：百生千，千生萬，萬生億，億生兆，兆生京，京生秭，秭生垓，垓生壤，壤生溝，溝生澗，澗生正，正生載也。

△二頌中間益物。

常說法教化，無數億眾生，令入於佛道。爾來無量劫。

△三、頌常住此處。

為度眾生故方便現涅槃(至)雖近而不見。

△二、頌現在二：初、頌非生現生。

眾見我滅度廣供養舍利(至)俱出靈鷲山。

△二、頌非滅現滅。

我時語眾生，常在此不滅(至)但謂我滅度。

△三、頌未來四：初、頌未來機感。

我見諸眾生沒在於苦惱(至)乃出為說法。

此下頌未來。上長行但寄常住不滅四字，今偈頌則廣文為四科，此一行半明未來機感。

△二、頌常住不滅。

神通力如是於阿僧祇劫(至)散佛及大眾。

常在靈鷲山，此謂實報土也。及餘諸住處者，謂方便有餘土，即上餘國義也。天人充滿者，住行向三十心是人，十地是天。擊天鼓者，表佛無問自說也。雨曼陀羅華者，表說賢聖位次也。妙樂云：若準餘國指有餘土者，報土須指他受用土。若據常在之言，即屬自受用土。若準頌文寶莊嚴之言，即是本時他受用土也。○他受用者，即他報身所居之土，名實報土，屬事也。他報是勝應身，從機感見，故名他報。自受用土，即自報身所居之土，名常寂光，屬理也。自報是智慧，經云久脩業所得，慧光照無量是也。

△三、明不見因緣。

我淨土不毀而眾見燒盡(至)不聞三寶名。

△四、明得見因緣。

諸有脩功德柔和質直者(至)久脩業所得。

妙樂云：諸有脩功德等者，即指緣、了二因具足者也。則皆見我身，見實報土、他報身也。或時為此眾等者，亦初地、初住也。久乃見佛者，即指五濁重者。我智力如是，總結大勢力也。

△二頌皆實不虛

汝等有智者，勿於此生疑，當斷令永盡，佛語實不虛。

△二、頌譬說二：初、頌開譬三：初、頌過去。

如醫善方便。

△二頌現在。

為治狂子故，實在而言死。

△三頌不虛

無能說虛妄。

△二、頌合譬三：初、頌合過去。

我亦為世父，救諸苦患者。

二頌合現在。

為凡夫顛倒實在而言滅(至)為說種種法。

△三、頌合不虛

每自作是意：以何令眾生，得入無上慧，速成就佛身？

開三顯一，開近顯遠，欲令眾生速得佛道，此事必得不虛也。

妙法蓮華經分別功德品第十七

佛說壽量時，地涌過去弟子靈山，現在弟子得種種益，故言功德。淺深不同，故言分別品也。此文是本門第二授記段。若據聞經功德，但屬餘殘。今準當得菩提之言，復同授記法華論分。此文有法力、脩行力。法力者，由法而成，故名為力。有五：一者證，謂六百八十萬億得無生忍，乃至一生得菩提。二者信，謂八世界微塵數菩薩發菩提心。三者供養，謂說是菩薩得大法利時，於虛空中雨天華等。此三如今品。四者聞法，如隨喜品。五者讀誦持說。讀誦，如法師功德品。持者，追指法師安樂行、勸持三品。說者，如神力、囑累二品。脩行力者，苦行力，如藥王品。教化，如妙音品。護難，如觀音、陀羅尼二品。示功德，如妙莊嚴王品。護法，如普賢品。

△二、分別功德品初、記領二：初、總受法身記三：初、經家總序。

爾時，大會聞佛說壽命劫數長遠如是(至)得大饒益。

△二、如來分別。

於時世尊告彌勒菩薩摩訶薩(至)得無生法忍。

科云分別者，即上品題下註云淺深不同之意也。佛語圓妙(指本、迹二門)，不可用權位釋經。故上迹門開示悟入佛之知見，今本門諸菩薩增道損生，皆約圓位解釋。得無生法忍者，入圓教十住位也。故華嚴經云：初發心住，一發一切發，得如來一身無量身，清淨妙法身，湛然應一切。即此義也。中論云：諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故說無生。又華嚴疏云：阿者，入無生義。無生之理，統該萬法。菩薩得此無生，達諸法空，斷一切障也。

復有千倍菩薩摩訶薩得聞持陀羅尼門。

得聞持陀羅尼，入十行位也。大論明三陀羅尼：一、聞持陀羅尼。得此陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失，即是名持。二、分別知陀羅尼。三、入音聲陀羅尼。具見翻譯名義。

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩，得樂說無礙辯才。

得樂說等者，入十向位。華嚴迴向品云菩薩得決定辯才無盡藏，演說一切佛平等法是也。

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩(至)**無量旋陀羅尼。**

得無量旋陀羅尼，入初地也。淨名疏云：旋者，轉也。謂旋轉分別，破塵沙惑，顯出恒沙佛法也。

復有三千大千世界微塵數菩薩(至)**能轉不退法輪。**

不退義見前。此入第二地也。

復有二千中國土微塵數菩薩(至)**能轉清淨法輪。**

此入第三地也。

復有小千國土(至)**八生當得阿耨多羅三藐三菩提。**

八生入第四地。七生入第五地。六生入第六地。五生入第七地。

復有四四天下(至)**四生當得阿耨多羅三藐三菩提。**

四生入第八地也。

復有三四天下(至)**三生當得阿耨多羅三藐三菩提。**

三生入第九地也。

復有二四天下(至)**二生當得阿耨多羅三藐三菩提。**

二、生入第十地也。

復有一四天下(至)**一生當得阿耨多羅三藐三菩提。**

一生入等覺金剛心也。自初住至此等覺，位位各破一品無明，總四十一品。更破一品微細無明，入妙覺位。若論位位增道損生，皆約智德論增，斷德論損。增即法身生，損即無明滅。所謂增圓妙道，損變易生也。然本門得道，數倍眾經。非但數多，又熏脩日久。元本垂迹，處處開引。中間相值，數數成熟。今世五味，節節調伏。收羅結撮，歸會法華。譬如田家，春生夏長，耕種耘治，秋收冬藏，一時穫刈。自法華已後，有得道者，如捃拾耳。妙樂云：捃拾如涅槃。自云：八千聲聞，於法華中，得授記莂。如秋收冬藏，更無所作。故知大穫，須在法華。

○捃(均上聲。法華開顯如大穫。涅槃捃拾殘機，如大穫之後，取拾遺餘之穗，名捃拾也。)

復有八世界微塵數眾生(至)**三菩提心。**

八世界發心者，六根清淨人初入十信位也。故仁王經云：十善菩薩發大心，長別三界苦輪海。即此義也。妙樂云：十善菩薩者，此明十信，信信通皆具足十善，非謂專以人天不殺盜等用對十信也。

△三、時眾供養。

佛說是諸菩薩摩訶薩(至)**歌無量頌讚歎諸佛。**

時眾聞深遠法得大饒益，欲報佛恩而設供養，亦是寄事以表領解。上迹門開權顯實，菩薩亦悟而大事未畢，所以不陳供養而表

領解。今本門開近顯遠既竟，彌勒總申領解，故以供養表之。諸菩薩執持旛蓋次第而上至於梵天者，旛者轉義，蓋者覆義，地者始義，梵者淨義。智斷番番轉，慈悲番番覆，高下深淺不失次第際於梵天，表諸菩薩增道損生，隣於妙覺極於極淨也。

△二、彌勒申領解三：初、頌時眾得解。

爾時，彌勒菩薩從座而起(至)**合掌向佛。而說偈言：**

佛說希有法昔所未曾聞(至)**歡喜充徧身。**

△二、頌如來分別。

或住不退地或得陀羅尼(至)**如虛空無邊。**

隨數生成佛者，頌四天下微塵數菩薩四生當得菩提，乃至二天下微塵數菩薩二生當得菩提。當成一切智者，等覺一生之後成妙覺果佛之智也。得無量無漏清淨之果報者，揀異二乘有量故言無量，妙因所感故言清淨，無障礙土故言果報，揀異二乘無報也。

△三、頌時眾供養。

雨天曼陀羅摩訶曼陀羅(至)**以助無上心。**

從此偈後至經盡，凡十一品半，並屬流通。段分為二：一、從此下至不輕品凡三品半，明弘經功德深以勸流通；二、從神力品下凡八品，付囑流通。此復二，各有三：初三者，此半品及隨喜品，明五品位中初品因功德勸流通；二、從法師功德品，明五品位中初品果功德勸流通；三、不輕品，引信毀罪福證勸流通。後三者，初、神力、囑累二品，囑累流通；二、藥王下五品，約化他勸流通；三、普賢品，約自行勸流通。若論十一品半生起次第者，現在聞經得真似兩解之益，如上說。若直聞一句而生隨喜，如現在四信格其功德。未來無佛，恐人疑福少，故說滅後五品位中功德也。因功德微密，未若果功德彰灼，故說法師功德品。因果雙舉，未若引證分明，故說不輕品。雖舉往人，未若現其神變，故說神力品。雖示神力，未若摩頂付囑，故說囑累品。雖通途囑累，未若示其要術棄身存道，故說藥王品。雖誡能化，未若誡其所化，隨聞法處應生佛想，故說妙音、觀音二品。若初心弘經，既無神力，當依內禁，故說陀羅尼品。復須外護，故說嚴王、普賢二品。聯翩重疊，使大法弘通耳。就此偈後長行至品末，大分為二：一、現在四信；二、滅後五品。未來無佛等者，恐人疑云：如來滅後弘經，豈若四信功德之多？故云福少。

△三、此下盡經十一品半，屬本門流通段二：初、下三品半，明弘經功深勸流通三：初、此下至隨喜，明初品因功德勸流通二：初、現在四信四：初、一念信解二：初、長行三：初、舉示其人。

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩(至)**乃至能生一念信解。**

此去至當知是為深信解相。明現在四信。四信者，一一念信解未能演說，二略解言趣，三廣為他說，四深信觀成。言一念信解者，謂隨所聞處豁爾開明，隨悟而入無有罣礙，信一切法皆是佛法，又信佛法不隔一切法，不得佛法不得一切法，而見一切法亦見佛法，即一而三即三而一，如門前路通達一切，東西南北[巾*晝](呼陌切，快也)無壅礙，眼耳鼻舌身意凡有所對悉亦如是。無疑曰信，明了曰解，是為一念信解心也。如是信解名鐵輪位。又一說，未是具足鐵輪，乃是十信之初心，其人未得六根清淨，故非鐵輪正位也。

△二、明其功德二：初、總論無量。

所得功德，無有限量。

△二、格量多少二：初、舉五度為格量本。

若有善男子、善女人(至)除般若波羅蜜。

般若即是今校量五度之正慧，故言除般若也。

△二、正格量多少不及

以是功德比前功德(至)算數譬喻所不能知。

△三位行不退

若善男子、善女人有如是功德(至)無有是處。

圓教十信，初心聞壽量功德自外而資，圓順信解自內而熏，所以不退。妙樂云位行不退者，文判四信得為十信，故初信至七信為位不退，八信已去為行不退。大品明別教菩薩退位有魔、不退無魔，圓教初心魔不得便，況不退位？故云無有是處。

△二、偈頌三：初、格量多少。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人求佛慧(至)行此諸功德。如上之所說。

△二、追頌人相。

有善男女等聞我說壽命(至)其福為如此。

△三行位不退

其有諸菩薩無量劫行道(至)於此無有疑。

無量劫行道者，久修諸度也。願我於未來等者，起慈悲願也。既聞長壽，願當同之。今始聞此經，一念信解，功等久行，亦乃過之。妙樂云：言說壽亦如是者，謂說常壽。若得常壽，盡未來世，必當過此。何但如是？今如來壽，從實成說，故且爾許耳。深心等者，深謂窮理不二，直謂始終一揆。於此無有疑者，此於本地圓門，仍具五法，方乃斷疑：一者聞遠生信，二者深心，三者直心，四者多聞心，五者為他說，是為五法也。

△二、略解言趣二：初、標人相。

又，阿逸多！若有聞佛壽命長遠，解其言趣。

△二正格量

是人所得功德無有限量，能起如來無上之慧。

此是第二、信略解言趣。前但信解未能敷說，說涉名數須善方言，今此具足故言解。其言趣即是為他解說，以說力故能起自他無上之慧也。

△三、廣為他說二：初、出人相。

何況廣聞是經若教人聞(至)供養經卷。

△二正格量

是人功德無量無邊，能生一切種智。

此是第三信廣為他說，謂廣聞、廣解、廣為他說、廣脩供養，供養外資令內智疾入，能生一切種智也。

△四、深信觀成。

阿逸多！若善男子、善女人(至)當知是為深信解相。

此是第四信，深信觀成。謂具上三信，加脩觀行，入禪用慧，想成相起，能見有餘、實報兩土相貌。見佛共比丘僧常在耆山者，方便有餘土相也。又見娑婆純諸菩薩者，實報土相也。初二信是聞慧位，廣聞廣說是思慧位，觀行想成是脩慧位。自淺之深，成六根清淨，十信位也。妙樂云：想成相起者，理具此相，依理起想，故此想成，便見此相。從初習觀，但得想名，觀行淺故。但依此想，漸深漸成，入初住位，任運徧見，應用無方。問：稱理起想，何須土想？但觀一念，妙理即足。答：前之三教，用觀皆須破陰，唯圓教即觀一念，三千三諦具足，是則一心一切心，一身一切身，一土一切土。故觀成時，一心見一切心，一身見一切身，一土見一切土，十方諸佛身中現故。故於自心常寂光中，徧見十方一切身土，即如天台大師親見靈山一會，儼然未散是也。

△二、滅後五品二：初、列五品格量，四品功德二：初、長行五：初、直起隨喜之心。

又復如來滅後若聞是經(至)當知已為深信解相。

此去明如來滅後五品。五品者：一、直起隨喜心；二、加自受持讀誦；三、加勸他受持讀誦；四、加兼行六度；五、加正行六度。此五人者，通論皆自行化他，故下隨喜品云五十人展轉相教也。既皆有自行，故通稱弟子；皆有化他，故通稱法師也。若別論者，前二人但自行，後三人俱化他。若作法師，名之在三不在五。自行既通，所以皆稱弟子也。今文是初隨喜品，但標人相而已，至第六卷隨喜品，方校量功德。何故爾？答：後四品於此粗格量，初品於彼廣格量。廣格量已，況出勝者？意謂初品功德尚爾，況後之四品耶？佛不煩文，巧說若此。

△二、加自受持讀誦二：初、標人相。

何況讀誦受持之者。

以初品但直隨喜，況出能受持讀誦者，是為第二讀誦品。

△二正格量

斯人則為頂戴如來(至)作是供養已。

此格量第二品功德也。慮恐初心之人，世緣紛動，妨脩正業，但專頌持此經，則為頂戴如來，乃至供養眾僧。何者？蓋此經是如來法身，若專讀誦，則為頂戴。經文是能詮，如塔能盛，故不須起事塔。實相是所詮，即法身舍利，故不須安生身舍利。經文能容第一義僧，故不須供養相從僧也。廢事存理，所益弘多。

〇從佛有法，從法有僧，名相從僧。

△三、勸他受持讀誦二：初、標人相。

阿逸多！若我滅後聞是經典(至)若自書若教人書。

上但自誦持，今復能教他，是為第三品。

△二正格量

則為起立僧坊(至)及造僧坊供養眾僧。

此格量第三品功德也。多羅舊名貝多，此翻岸，形如此方椶欄，直而且高，極高長八九十尺。果熟赤色，大如石榴，人多食之。又有人云：一多羅樹高七仞。七尺曰仞，是則樹高四十九尺。西域記云：南印建那補羅國北不遠，有多羅林三十餘里，其葉長廣，其色光潤，諸國書寫，莫不采用。補註云：八者表八正道，園林表總持，浴池表八解脫，大涅槃為禪定窟，柔和忍辱以為衣服，法喜禪悅以為飲食等。

△四、加其兼行六度二：初、標人相。

況復有人能持是經(至)忍辱、精進、一心、智慧。

初品至此，理觀若熟，涉外不妨內，事資於道。如油多火猛，順流揚帆，又加功力，其勢轉疾。妙玄云：上但觀理，未遑涉事。今正觀稍明，即旁兼利物，能以少施與虛空法界等，使一切法趣檀，檀為法界。餘五度亦如是。事相雖少，運懷甚大。此則理觀為正，事行為旁，故言兼行六度。是為第四品。

△二正格量

其德最勝無量無邊(至)疾至一切種智。

此格量第四品功德也。

△五、加其正行六度二：初、標人相。

若人讀誦受持是經(至)利根智慧善答問難。

妙玄云：至第五品，圓觀稍熟，理事欲融，涉事不妨理，在理不隔事，故具行六度。若布施時，無二邊取著，十法界依正一捨，一切捨財身及命無畏等施。若持戒時，性重譏嫌等無差別，五部重輕無所觸犯。若行忍時，生法寂滅等忍荷負安耐。若行精進，

心身俱淨無間無退。若行禪時，遊入諸禪靜散無妨。若脩慧時，權實二智究了通達，乃至世智治生產業，皆與實相不相違背。具足解釋佛之知見，而於正觀如火益薪，故云正行六度。是為第五品。

〇六度中不舉布施者，為他解釋，即是法施，義必兼也。五品中前三人是聞慧位，兼行六度是思慧位，正行六度是脩慧位，都是十信前耳。或云初隨喜品是入信心位，分一品為兩心，五品即十信心，即是鐵輪六根清淨位也。妙樂云：問：何故現在唯四信，滅後立五品？答：其義既齊，四五無別，但是滅後加讀誦位為第二品耳。

△二正格量

阿逸多！若我滅後諸善男子(至)**皆應供養如佛之塔。**

此格量第五品功德也。已趣道場者，行處也。三菩提者，近處也。

△二、偈頌四：初、頌第二品。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若我滅度後(至)**則為已如上具足諸供養。**

△二頌第三品。

若能持此經則如佛現在(至)**種種皆嚴好。**

翻譯名義云：旃檀，義翻與藥。慈恩傳云：樹類白楊，其質涼冷，蛇多附之。華嚴經云：摩羅耶山出旃檀香，名曰牛頭。若以塗身，設入火坑，火不能燒。正法念經云：北洲有山，名曰高山。高山之峯，多有牛頭旃檀。若諸天與修羅戰時，為刀所傷，以牛頭旃檀塗之即愈。以此山峯狀如牛頭，於此峯中生旃檀樹，故名牛頭。

△三頌第四品。

若有信解心，受持讀誦書(至)**不嗔不惡口。**

須曼，具云須曼那，又云蘇摩那，此云善攝意。其華色黃白而極香，樹不至大，高三四尺，下垂如蓋。簷蔔，亦云薝博迦，此云黃華，華小而香。阿提目多伽者，妙樂云：此云龍舐華，又云善思夷華。其草形如大麻，赤華青葉，子堪為油，亦堪為香。此頌第四品，兼行六度。不言精進者，諸度行之不怠，即是精進。不言智慧者，不嗔不惡口，即是智慧。有智慧人，內則無嗔，外無惡口故也。

△四頌第五品。

恭敬於塔廟謙下諸丘(至)**經行及坐臥。**

生心如佛想者，此第五品初依之人，即號如來故也。不久詣道樹者，此第五品人，其位已在十信鐵輪，不久得入初住銅輪，能八

相作佛也。此第五品與第四信齊，同是脩慧位。若論入位，同是六根清淨位也，而有現未佛世滅後之異耳。

妙法蓮華經科註卷第五

妙法蓮華經科註卷第六

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經隨喜功德品第十八

隨喜者，隨順事理，無二無別。喜是慶己慶人，聞深奧法。順理有實功德，順事有權功德。慶己有智慧，慶人有慈悲。權實智斷，合而說之，故言隨喜功德品。此約世界悉檀釋也。又順理者，聞佛本地深遠，信順不逆，而無一毫疑滯。順事者，聞佛三世益物，橫豎該亘，徧一切處，亦無一毫疑滯。即廣事而達深理，即深理而達廣事，不二而二，不別而別，雖二雖別，無二無別，如此信解，名之為隨。如來出世四十餘年，不顯真實，於七方便，不語誠諦。今經開顯，慶我及人，以凡夫心，等佛所知，用所生眼，同如來見。如此知見，究竟法界，更無過上，是名為喜。佛今說此，我得聞此，故名隨喜功德品。此約對治悉檀釋也。第五十人，是五品位中初隨喜品之初心，但有一念理解，但有一念慶己慶他，未有事行，恩不及人，所獲功德，如來巧喻，功蓋無學，況復最初於會中聞者，況復二三四五品者。如來說此深妙功德，令人景慕，故言隨喜功德品。此約為人悉檀釋也。上法師品及持品、分別功德品中，四信五品稱美持經功德，時眾不測初心功德之大，咸謂已入真因之位，故今示彼行淺功深，以顯經力輕疑釋然，故名隨喜功德品，此約第一義悉檀釋也。妙樂云：初釋隨中事理祇是權實異名，了此權實即非權實，故無二無別，即隨順開權顯實之事理也。權實智斷合說者，權實結隨智斷結喜，且以自他事理慶喜，故屬世界悉檀也。本地深遠者，理深時遠也。廣事達深理者，即施迹近事見遠本理也。佛今下結成品名除事理疑，故屬對治悉檀也。如來巧喻者，即下文四百萬億等是也。如來下結經勸意以立品名，令進理入位能生理善，故屬為人悉檀也。聖言親讚使推功疑除，故舉釋然以擬第一義悉檀也。五品位中後之四人，前分別功德品末節節自校量訖，唯初隨喜品文於彼但標人相未有校量，故使彌勒乘機扣佛，廣校初品方知後四功大，故有此品之來也。

△二、隨喜品格量初品功德二：初、問。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)得幾所福。而說偈言：

世尊滅度後，其有聞是經，若能隨喜者，為得幾所福？

△二、答二：初、長行二：初、答內心隨喜人五：初、展轉教。

爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩(至)如是展轉至第五十。

東北二家解五十人，不會經旨。今解為二：一、橫約諸教四眾；二、直約圓教數之。橫約諸教者，如三藏有四門，一一門有比丘等四眾，更開沙彌、沙彌尼合六人，四門則二十四人，更約信行、法行則四十八人，最初、最後合五十人。通、別二教四門亦如是。直就圓門數者，數法有小七、大七，大七有七七四十九，皆是師弟展轉相教，皆具自行化他之德，唯最後一人但是自解，無教他德，故格下以顯上耳。妙樂云：以由古人作十地乃至十信、五十位解之，傷文失理。故今助之，暫寄教門以立人數。所以二解者：初、約三教義，當昔教有五十人，至今聞圓；二者、至今復成五十，皆被開顯，全成圓人，故圓舉數無可以辯。且寄數法，以一七而止，七中從大，故四十九并最後一人即成五十。補註云皆是師弟等者，受前人教為弟子，復教後人，即是師也。圓數無可以辯者，謂前之三教且可約人、約門等辯五十人，今經開後，無復差異，豈可如上以辯數耶？故且寄大七成經數也。

△二格量本

阿逸多！其第五十善男子(至)皆得自在具八解脫。

補註云：六趣者，六即六道，趣即往趣，謂眾生隨所作業，趣往六道也。四生即胎、卵、濕、化。俱舍論頌云：人旁生具四，地獄及諸天，中有唯化生，鬼通胎化二。若有形等，示四生體相及住止之處。有形謂欲界、色界，無形謂無色界。有想謂空處、識處，無想謂無所有處。非有想非無想者，非識處之有想，非無所有處之無想，即無色界第四天也。爾雅云：無足謂之豸，有足謂之虫。二足、四足可知。多足如蜈蚣等。

〇示教利喜，註見前化城喻品。八解脫，見前及界次第。

△三、舉意。問：

於汝意云何？是大施主所得功德寧為多不？

△四、誠實答。

彌勒白佛言世尊(至)何況令得阿羅漢果。

△五正格量

佛告彌勒：我今分明語汝(至)阿僧祇不可得比。

格量中，先與世樂拔果苦，後與涅槃拔生死苦，此是略舉梵福而為校量。若更廣說，滿閻浮提人福不及西瞿耶尼一人福，滿西瞿人福不及東弗婆提一人福，滿三天下人福不及北鬱單越一人福，滿四天下人福不及一四天王，四天王不及一帝釋，乃至第六天不及一梵天福，滿梵天福不及藏教三乘聖福，藏不及通，通不及別，別不及圓教聞法華經初隨喜品福。何以故？彼前三教是三乘法，非佛法故，是權非實故，是偏非圓故，雖住後果不及我初

心，其義如是。妙樂云：今聞妙經隨喜初心，尚過彼之後聖，何況初聖？自非吾佛大聖嚴旨，安能信斯希奇若此者哉？

△二、直明外聽法人四：初、自往聽。

又，阿逸多！若人為是經故，往詣僧坊(至)及乘天宮。

△二、分座坐

若復有人於講法處坐(至)若轉輪聖王所坐之處。

△三、勸他聽。

阿逸多！若復有人(至)見佛聞法信受教誨。

章安云：此文亦有六根功德，利根智慧是意功德，不瘖啞是舌功德，鼻修高直是鼻功德，見佛是眼功德，聞法是耳功德，餘是身功德。前是相似位功德，今是相似位前功德耳。妙樂云：前是相似位功德等者，指前分別功德品中云滅後五品，大師有時依普賢觀經判五品位在六根內，故云相似。此中校量，初品復是第五十人，初法會聞容是初品第五十人，必在隨喜品初人也。然品題隨喜不的局初，通該五十人。

〇脁(章忍切)咼(口懷切)區(卑典切)匾(湯奚切)[穴/爪](鳥瓜切)。

△四、具聽修。

阿逸多！汝且觀是(至)為人分別如說修行。

△二、偈頌二：初、頌內隨喜人三：初、頌五十人。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人於法會(至)如是展轉教至於第五十。

△二頌格量本。

最後人獲福今當分別之(至)三明八解脫。

六通中，宿命等三，獨得名明。註見譬喻品。

△三、正頌格量。

最後第五十聞一偈隨喜(至)初聞隨喜者。

△二、頌外聽法人四：初、超頌勸聽。

若有勸一人將引聽法華(至)常從其口出。

△二、追頌自往。

若故詣僧坊欲聽法華經(至)及乘天宮殿。

△三、頌分座坐。

若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座。

△四、正頌聽修行。

何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可限。

妙法蓮華經法師功德品第十九

法師義，如法師品中說。功德者，前品隨喜功德，謂五品中初品之初功德，在相似位前也。今品法師功德，謂五品之上六根清淨之功德，即十信相似位也。以此功德內外莊嚴，五根清淨名外莊

嚴，意根清淨名內莊嚴。又從地獄已上至佛，一切色像悉於身中現者，名內莊嚴。從地獄至佛，一切色像以普現三昧而外化者，名外莊嚴。身根既爾，餘五根亦然。讀誦獲六根清淨既爾，受持解說書寫亦然。五品中初品六根清淨既爾，後之四品加然。相似六根清淨既爾，分真倍然，此約世界悉檀釋也。行者聞說此功德利，喜不自勝，勤求無厭，信進倍增，此約為人悉檀釋也。明識大乘有大勢力，決無疑網，此約對治悉檀釋也。似解之初初，過二乘之極極，百千萬倍指始顯終，懸解究竟第一義諦不可思議，此約第一義悉檀釋也。此品所明備斯四意，是法師之功德，故言法師功德品也。妙樂云：法師之稱既通不隔四信五品，故指彼文用申品目。問：書寫何以淨六根耶？答：同資正解故。四品加然者，明發不定始，自初隨喜終至第五正行，六度皆發六根清淨，何必過五品方入相似？言加然者，以初望後，初尚得入後四加前。似解初初者，依普賢觀經，隨喜已當似解之首，第五十人復在初隨喜品之初，故云初初。過二乘極極者，羅漢已極無疑又極，故云極極。縱是無疑亦不能及初隨喜人百千萬倍，如前校量。指始顯終者，以隨喜始顯妙覺終也。

△三、法師功德品明初品果功德勸流通二：初、總列六根功德盈縮。

爾時佛告常精進(至)莊嚴六根皆令清淨。

大品云：色淨故般若淨，般若淨故色淨，色淨故五根淨，般若淨故意根淨。正法華整足具六千功德。大經云：如來一根則能見色、聞聲、齅香、別味、覺觸、知法。今經六根清淨與大品同，以是功德莊嚴六根與正法華同，鼻見色、聞聲、覺知與大經同。疏中雖為破斥他師偏釋，不當引同三經意，且正明六根等有一千功德也。若明六千功德數者，按三業安樂行即有十善，一善有十即百善，百善中一一有十如即千善，就自行化他為二千，約如來室、如來衣、如來座即成六千。五種法師悉具六根清淨，一一根皆有一千功德也(此約弘經方軌明等有一千也)。復次一心中具十法界，一一界皆有十如即成一百，一根通取六塵即有六百，約定慧二莊嚴即成一千二百，根根悉具定慧莊嚴等有千二百也(此約理境等千二百)。若論六根清淨，清淨則不言功德若多若少。若言莊嚴能盈能縮復能平等，平等莊嚴者根根六千，若言千二百顯其能盈，若言八百顯其能縮，若言清淨無盈無縮無等六根互用，根自在故不可思議。妙樂云：今依安樂行以明三業，正當法師依於弘經方軌，故令獲得六根清淨。又云：此中三業即是六根，故不更對六根，三業功成即六根淨。若言千二百下次辯盈縮，即在今經秖於向等而論盈縮。若言清淨是牒前大品，六根互用是牒前大

經。箋難據孤山明楞嚴經中流變三疊，謂是發覺初心令知顛倒處所，故示凡夫六根優劣之用，意在阿難擇取耳根以為修證之地。今以流通法華之力，至十信相似之位，獲得六根清淨，互用無妨，不可例同。

△二、別作六章當分解釋六：初、眼根二：初、長行。

是善男子善女人(至)**果報生處悉見悉知。**

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若於大眾中以無所畏心(至)**肉眼力如是。**

父母所生名肉眼，能見大千世界內外，則是所見過於天眼。梵王報得天眼，在已界徧見大千，大千外有風輪，與眼作障，不能見外。若在他界，則不徧見大千，非所統故。小羅漢見小千，大羅漢見大千，辟支佛見百佛世界，不以風輪為礙，亦無已他界隔。今經論眼能見大千內外，應是天眼，猶名肉眼者，圓教相似位中，因經之力，有勝根用，既未發真，不得稱天眼。雖稱肉眼，具五眼用：見大千內外，天眼用；見一切眾生及業因緣，法眼用；其目甚清淨，慧眼用；一時悉見大千內外，見業見淨，又圓伏障中道無明之惑，佛眼用。大經云：雖有肉眼，名為佛眼。佛眼故名清淨，具五眼故，故言莊嚴。能盈能縮，名勝根用，名根自在，豈可秖作八百、千二百解耶？妙樂云：初眼根中，未論修發真天眼等，直以肉眼能見大千，故云父母所生。若論其用，已過天眼，故今應云相似佛眼，乃至相似五眼，故亦應云見於二乘及菩薩佛等。以準耳鼻經文，必合有故。見大千內外為天眼者，且約見於麤細色邊。見業見淨者，業有差別，淨無差別，雙見二境，即表中智。又能圓伏，故是佛眼。

〇翻譯名義云：有人謂彌樓此云光明，七金山也，金色光明故。若準第一義法勝經云：須彌樓山。則彌樓是須彌山。舊譯俱舍須彌亦云彌樓，是則梵音有異。若據今經云：內外彌樓山，須彌及鐵圍。則是兩山名體皆異也。

△二、耳根二：初、長行。

復次，常精進(至)**種種音聲而不壞耳根。**

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

父母所生耳，清淨無濁穢(至)**功德已如是。**

耳根亦具五耳之用，故能徧聞大千內外十法界音聲也。聞六道聲即肉天二耳，聞二乘聲即慧耳，聞菩薩聲即法耳，聞佛聲即佛耳。又父母所生即肉耳，能聞內外即天耳，聽之不著即慧耳，悉能分別即法耳，一時互聞即佛耳。以耳例眼，眼亦如是。見人天

是肉天二眼，見二乘是慧眼，見菩薩是法眼，見佛是佛眼。補註云：迦陵頻伽，此翻好聲鳥。此鳥在穀，聲勝諸鳥。命命者，寶藏經云：雪山有鳥，名為共命。一身二頭，神識各異，報命則同，故云命命。小彌陀經云：共命之鳥。勝天王經云：生生之鳥。涅槃經云：耆婆耆婆。皆此鳥也。光音，二禪中第三天。徧淨，三禪中第三天也。有頂，即色界究竟天也。

△三、鼻根二：初、長行。

復次常精進(至)**若欲分別為他人說，憶念不謬。**

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人鼻清淨，於此世界中(至)**先得此鼻相。**

鼻根亦具五鼻之用：父母所生即肉鼻，聞大千內外諸香即天鼻，不染不著即慧鼻，分別不謬即法鼻，一時互用即佛鼻。鼻根互用者，鼻知好惡別貴賤，覩天宮莊嚴等，則鼻有眼用；讀經說法聞香能知，則鼻有耳用；知諸華果實及蘇油香氣，則鼻有舌用；入禪出禪禪有八觸，五欲嬉戲亦是觸法，聞香能知，則鼻有身用；知染欲癡恚心亦知修善等，則鼻有意用。鼻根自在勝用若茲，例五根亦如是。妙樂云：鼻根明互用，經文最委悉。準例餘根亦應如是，但是文略。八觸者，動、痒、輕、重、冷、煖、澁、滑。止觀云：入定一月不散，即發八觸而來觸身。

○須曼那，見前。闍提，此云金錢華。末利，亦云摩利，此云鬘華，此華堪作鬘故。波羅羅，此云重生多。摩羅跋，此云性。無垢多伽羅，此云根，大論云木香樹也。波利質多羅，此云圓生樹，其根莖枝葉，逆風薰五十由旬，順風百由旬。拘鞞陀羅，此云大遊戲地。勝殿、妙法堂，皆帝釋所居處也。妙法，亦云善法。四齋日，帝釋與諸天於此堂中，集議人間如法不如法事。

△四、舌根二：初、長行。

復次常精進(至)**又能出於深妙法音。**

舌根亦具五舌之用，能作六道語，即肉、天二舌；能作二乘語，即慧舌；能作菩薩語，即法舌；一時互用，即佛舌。

○七寶者，補註云：若轉輪聖王出世，七寶自然而現：一、論，二、珠，三、象，四、馬，五、主兵大臣，六、主藏大臣，七、玉女。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人舌根淨，終不受惡味(至)**或時為現身。**

自在即他化自在天，居欲界頂，乃魔王也。大自在即魔醯首羅，色界頂天也。此依觀音義疏所釋，與前列眾中不同。

△五、身根二：初、長行。

復次，常精進(至)皆於身中現其色像。

身根具五身之用，世界所有，皆於身中現肉身用也；上至有頂，於身中現天身用也；二乘於身中現慧身用也；菩薩於身中現法身用也；佛於身中現佛身用也。一時圓現，一時互用；一時無謬，一時無著。妙樂云：無謬，假也；無著，空也。俱照名中。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若持法華者，其身甚清淨(至)一切於中現。

△六、意根二：初、長行。

復次常精進(至)亦是先佛經中所說。

意根亦具五意之用：世間治生產業，皆順正法，即人意淨；天心所行，天所動作，即天意淨；四月即四諦，一歲是十二月，即十二因緣，與實相不相違背，即慧意淨；一月即一乘，即菩薩意淨；有所籌量，皆是先佛經中所說，即佛意淨。一時圓明，一時圓互，一時無染，一時無謬，根用自在，能盈能縮，能等能淨。私謂：佛戒不許習學外道經書手筆，今何云若說俗間經書等耶？答：輔行四下云：若外學者，小乘教中為伏外道，許十二時中一時習外；若大乘中，初心菩薩一向不許。淨名云：若好雜句文飾者，多是新發意菩薩。此斥不許習外，且令進行至六根淨學應不難(文)。今此正當六根清淨之位，或說俗間經書，故能皆順正法也。

△二、偈頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人意清淨，明利無濁穢(至)持法華經故。

上中下法，見前安樂行品。

妙法蓮華經常不輕菩薩品第二十

內懷不輕之解，外敬不輕之境，身立不輕之行，口宣不輕之教，人作不輕之目。不輕之解者，法華論云：此菩薩知眾生有佛性，不敢輕之。佛性有五：正因佛性，通亘本當；緣了佛性，種子本有，非適今也；果性果果性，定當得之，決不虛也，是名不輕之解。將解以歷人，彼亦如此，是名敬不輕之境。敬此境故，名不輕之行；宣此語故，名不輕之教。昔毀者以此目人，今經家以此目品。此品引人為證，證五品功德深，六根報重，令知佛昔隨喜，獲現生後報，以募流通也。妙樂云正因通亘等者，性德通於迷悟因果故也。緣了云種子本有者，還約性德以明二因，以對新熏成修德故。此三為因，轉因成果，果中菩提及以涅槃，名為果性果果性也。若對性辯脩，秖是脩德；緣了至果，名為菩提涅

槃。了秖是智，智名菩提，即是果性；緣秖是斷，斷名涅槃，即是果果性。若云眾生具有因果性者，則五佛性皆在眾生。但住因之日，果性名因；在果之時，攬因名果。名雖互得，其法恒如。獲現生後報者，文云：臨欲終時，具聞威音王佛說法華經，得六根淨，更增壽命，即現報也；命終之後，復值二千億佛，同號日月燈明，即生報也；以是因緣，復值二千億佛，同號雲自在燈王，復值千萬億佛，即後報也。於現報中，獲六根淨，是故弘經，其功不淺。說此三益，意在流通。昔時不輕，三報宛爾，今日豈得不流通耶？

△三、常不輕品引信毀罪福者，證勸流通二：初、長行三：初、雙指前品罪福二：初、指罪。

爾時佛告得大勢菩薩(至)獲大罪報。如前所說。

如前所說者，前法師品云若有惡人以不善心常毀罵佛，其罪尚輕；若人以一惡言毀呰在家出家讀誦法華經者，其罪甚重是也。

△二指福

其所得功德，如向所說眼、耳、鼻、舌、身、意清淨。

如向所說者，向即上法師功德品中說六根清淨是也。

△二、雙開今品信毀二：初、明事本七：初、時節。

得大勢！乃往古昔，過無量無邊不可思議阿僧祇劫。

此下總科。云事本者，通舉往昔威音王佛為不輕事之本，名為事本。

△二名號

有佛名威音王(至)調御丈夫、天人師、佛、世尊。

△三劫國。

劫名離衰，國名大成。

△四說法。

其威音王佛(至)說應六波羅蜜法究竟佛慧。

為求聲聞等，註見前。

△五壽命。

得大勢！是威音王佛，壽四十萬億那由他恒河沙劫。

△六正像

正法住世劫數如一閻浮提微塵(至)然後滅度。

△七後佛。

正法像法滅盡之後(至)有二萬億佛皆同一號。

△二、明本事三：初、總指時節。

最初威音王如來既已滅度，正法滅後。

此下通科為本事者，上既通舉往昔威音王佛為不輕之事本，今別以最初威音王佛時不輕之事為本事。

△二雙標人名。

於像法中增上慢比丘有大勢力(至)名常不輕。

毀者因時，名增上慢。信者因時，名常不輕。

△三、雙明得失二：初、就信者論得。

得大勢以何因緣名常不輕(至)汝等皆當作佛。

總科云雙明得失。今初。就信者論得，得正說之宏宗，得流通之妙益，名常不輕是人一，凡有所見是理一，皆悉禮拜是行一，而作是言是教一，此是迹門開權顯實之四一也。從乃至遠見下是本理一，故往禮拜是本行一，而作是言是本教一，少人一其義可解，此是本門開近顯遠之四一也。不專讀誦經典但行禮拜者，此是初隨喜人之位也。隨喜一切法悉有安樂性，皆一實相，隨喜一切人皆有三佛性，讀誦經典即了因性，皆行菩薩道即緣因性，不敢輕慢而復深敬者即正因性，敬人敬法不起諍競即隨喜意也。又不輕深敬是如來座也，忍於打罵是如來衣也，以慈悲心常行不替即如來室也。又深敬是意業，不輕之說是口業，故往禮拜是身業，此三與慈悲俱即誓願安樂也。如此三四，豈非流通之妙益耶？妙樂云得正說宏宗者，宏，寬大也；宗，尊高也。本迹二文四一三佛性，正說大宗不過實相，實相秖是常住佛性，此指宗極之宗，非宗體之宗。一代雖說，或兼或帶，或純小教，或雜助門，或抑或覆，文寬事廣，教教不同，味味意別。不輕但宣我深敬汝等至當得作佛二十四字，具述因果。因既三性，果即三德，況以四一兼益自他，直指三因以為不輕所宣之法，故云宏宗。

△二、明毀者之失

四眾之中有生瞋恚心不淨者(至)號之為常不輕。

此明毀者之失。有生瞋恚，心不淨者，即不受四一也。罵言無智，智知於理，既言無智，即不受理一也。比丘，即不受人一也。從何所來，即不受行一也。虛妄授記，即不受教一也。經歷多年，常被罵詈，結不受開權顯實迹中之四一也。避走遠住，高聲唱言，亦復不受，此不受開近顯遠本地之四一也。常作是語故，此結信者深信不休也。四眾為作不輕名者，此結毀者呰毀不止也。問：釋迦出世，踟躕不說，常不輕一見，造次而言，何也？答：釋迦所化者，昔曾下種，本已有善，故以小乘而將護之，不即為說大也。不輕所化者，本未有善，欲與下種，故以大法而強毒之。

△三、雙勸後二逆順亦名雙明信毀果報三：初、明信者果報二：初、明得果報。

是比丘臨欲終時(至)功德成就當得作佛。

是比丘，是菩薩，皆指不輕也。此文就信者論三報：一、現報，謂得六根清淨；二、生報，謂值燈明佛；三、後報，謂值二千億佛等。神通力是身業淨，樂說辯力是口業淨，善寂力是意業淨。又神通即慈悲室，說辯即法空座，善寂即忍辱衣也。

△二、結會古今二：初、正結會古今。

得大勢於意云何(至)**豈異人乎。則我身是。**

△二、舉信而勸順。

若我於宿世(至)**疾得阿耨多羅三藐三菩提。**

△二、明毀者果報二：初、明得果。

得大勢彼時四眾(至)**教化阿耨多羅三藐三菩提。**

此明毀者得善惡兩果報。由謗罵故千劫受苦，是惡果報；由聞佛性名下大乘種，復遇不輕教化菩提，是善果報。妙樂云：由謗罵之辜墮於惡道，聞順從之力還遇不輕，乃至今日還令會入。以是義故，上慢尚成遠因，聞信寧無現益？問：若因謗墮苦，菩薩何故為作苦因？答：其無善因不謗亦墮，因謗墮惡必由得益，如人倒地還從地起，故以正謗接於邪墮。

△二、結古今二：初、正結會。

得大勢！於汝意云何(至)**三藐三菩提不退轉者是。**

跋陀婆羅，大論翻為善守。思益經云：若眾生聞名，畢竟得三菩提。故云善守。或云賢首，位居等覺，為眾賢之首也。補註云：有人作五百比丘尼節句者，大有所妨。其意謂出家二眾但舉比丘，在家二眾但舉優婆塞。又謂千佛因緣經但云思佛等，恐缺略尼字。又據正法華云：師子月等五百比丘比丘尼。則師子月自是比丘，不應稱之為尼，故云大有所妨。今考因緣經云：思佛千優婆塞等得無生忍，鬱多羅母善賢比丘尼等五百比丘尼不受諸漏，成阿羅漢。且因緣經亦是什譯，豈敢定謂缺略尼字？又尼思佛之名未見他經所出，故今且以尼字另逗為句，但四眾缺優婆夷耳。後若見尼思佛名有所出者，則不必另逗為句也。

△二、舉逆勸。

得大勢當知是法華經(至)**讀誦解說書寫是經。**

此乃舉逆以顯順，勸持以遮毀。經有大力，終感大果，務當勤習五種之行。妙樂云：五種行者，即五種法師行也。

△二、偈頌二：初、但頌信毀因果二：初、總頌事本。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

過去有佛號威音王(至)**天人龍神所共供養。**

△二、別頌本事三：初、頌雙標二人。

是佛滅後法欲盡時(至)**時諸四眾計著於法。**

著法者，是法不可示。若定謂是有，即是著法；乃至定謂是非有非無，亦名著法者。佛藏經云：刀輪害閻浮人，其失猶少；有所得心說大乘者，其罪過彼也。大論云：執有與無諍，乃至執非有非無與有無諍，如牛皮、龍繩，俱不免患。中論云：諸佛說空法，本為化於有；若有著空者，諸佛所不化。若定言諸法非有非無者，是名愚癡論。若失四悉檀意，自行化他，皆名著法；若得四悉檀意，自他俱無著也。妙樂云：若定謂等者，此乃不專判於邪外。佛權實教，執皆名著。以著心、著無著教，如龍鬚縛身，入水轉痛；牛皮繫體，向日彌堅。亡失正法，猶如損體。故稟方便教者，於外凡位，並未免謗。

△二、頌雙明得失三：初、頌其得。

不輕菩薩往到其所(至)汝等行道皆當作佛。

△二頌其失。

諸人聞已，輕毀罵詈。

△三重明得

不輕菩薩能忍受之。

△三、舉信毀結會二：初、果報。

其罪畢已，臨命終時(至)漸具功德，疾成佛道。

此舉信毀果報及結會古今也。補註云：其罪畢已者，此謂常不輕也。以由四眾輕賤作不輕名，又以瓦石打擲悉能忍之，所有罪業因茲畢盡，是故臨終具聞威音王佛說法華經，即得六根清淨。如金剛經云：是人先世罪業應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業即得消滅同也。

△二、結會。

彼時不輕則我身是(至)世世受持如是經典。

△二、頌勸受持果報。

億億萬劫至不可議(至)世世值佛疾成佛道。

妙法蓮華經如來神力品第二十一

如來之義如上壽量品釋。神力者，神名不測、力名幹用，不測則天然之體深，幹用則轉變之力大。此中為付囑深法現十種大用，故名神力品。自此品下凡有八品，皆是付囑流通。今品明菩薩受命弘經，次品是如來摩頂付囑。妙樂云：神力者，神在於內，即體宗也。力名幹用，即是用也。佛說本迹口輪力用已竟於前，今復身輪現此勝用，令眾流通本迹之教，故云體深力大。

△二、神力品下，八品明付囑流通三：初、神力、囑累二品明囑累流通二：初、神力品明菩薩受命弘經二：初、長行三：初、菩薩受命二：初、經家敘儀。

爾時千世界微塵等菩薩(至)一心合掌瞻仰尊顏。

△二、發誓弘經三：初、時節。

而白佛言：世尊我等，於佛滅後。

△二處所。

世尊分身，所在國土，滅度之處。

△三誓願。

當廣說此經。所以者何(至)解說書寫而供養之。

非但奉命益他，亦自願得此真淨大法，自他兼濟俱美也。

△二、佛現神力二：初、所對之眾。

爾時世尊於文殊師利等(至)人非人等一切眾前。

於文殊等者，迹中所化之眾也。舊住者，下方本化之眾也。一切眾者，即他方來者及從分身佛來者，并此四眾八部皆是也。

△二、正現神力十：初、吐長舌相。

現大神力，出廣長舌，上至梵世。

此第一神力也。吐舌相者，今經所演，開三顯一，開近顯遠，三世益物，皆誠諦不虛。福德人舌至鼻，三藏佛舌至髮際。今至梵天，出過凡聖之外，極於淨天之頂。相既殊常，說彌可信。

△二、通身放光

一切毛孔放於無量無數色光(至)滿百千歲。

此第二，神力也。通身毛孔徧體放光，周徧十方，無處不明，表二門理一，智境究竟也。上迹門白毫吐耀，始在東方，表七方便，初見一理。今本門既竟，放一切光，照一切土，能令初心因位終於等覺，究竟佛慧。分身諸佛亦復如是。妙樂云：分身等者，此相既同，各於其土利益亦爾。

△三謦欬之聲。

然後還攝舌相，一時謦欬。

此第三、神力也。謦欬者，將語之狀，亦是通暢之相，表二門教。暢即是教一，四十餘年隱秘真實，今獲伸舒無有遺滯，出世大事於今通暢，是故謦欬。又欲以此法付諸菩薩，令於後世導利眾生，將語斯事，是故謦欬。謦欬具二義：一、謦欬事了；二、謦欬付他也。

△四彈指之聲。

俱共彈指。

此第四，神力也。彈指者，隨喜也。隨喜七方便同入圓道，隨喜圓道增智損生，隨喜諸菩薩持真淨大法，隨喜後世獲無上寶。此一彈指豎徹三世橫亘十方，表二門入實即是教一。

△五地六種動。

是二音聲徧至十方諸佛世界，地皆六種震動。

此第五神力也。二音聲者，聲欬彈指也。地六種動者，表住行向地等妙六番動無明惑。上已動竟，今明復動者，即是一切人六根令得清淨，表二門破惑即是行一。

△六、普見大會。

其中眾生、天、龍、夜叉(至)**皆大歡喜得未曾有。**

此第六、神力也。普見大會者，表諸佛道同也。而今而後亦復如是，上五千退去，三變被移，既失本心，不能現在得益，宜以非滅現滅，從諸菩薩弘經得道，入於佛慧，如今會無異，亦表未來有機一也。妙樂云：既指起去、被移、失心三類人者，如此三例，即是滅後得益之人。所言機一者，機義當總，總於未來四一故也，即是得於四一之益。

△七空中唱聲。

即時諸天於虛空中(至)**亦當禮拜供養釋迦牟尼佛。**

此第七，神力也。空中唱聲者，表於未來有教，一也。

△八咸皆歸命。

彼諸眾生聞虛空中聲已(至)**南無釋迦牟尼佛。**

此第八，神力也。南無，此云歸命為佛弟子，表於未來有人一也。

△九遙散諸物。

以種種華、香、瓔珞、幡蓋(至)**徧覆此間諸佛之上。**

此第九神力也。遙散諸物，雲聚而來者，表於未來有行，一也。

△十、同一佛土

于時，十方世界通達無礙，如一佛土。

此第十，神力也。十方通同如一佛土者，表理一也。問：何以知十相表現在四一，復表將來四一？答：下文云：若我以是神力於無量劫為囑累故說此經，功德猶不能盡。表現表將其義明矣。妙樂云：十神力者，前五正明現在流通本迹，後五總表未來不已。又云：下去四相別表未來四一。四但云一不言本迹者，在未來故尚未入實，誰論其本？若見實者亦見其本。

△三、結要勸持四：初、稱歎付囑。

爾時佛告上行等菩薩大眾(至)**猶不能盡。**

△二、結要付囑。

以要言之，如來一切(至)**皆於此經宣示顯說。**

結要有四句：一切法者，一切皆佛法也，此結一切皆妙名也。一切力者，通達無礙具八自在，此結妙用也。一切秘藏者，徧一切處皆是實相，此結妙體也。甚深事者，因果是深事，此結妙宗也。皆於此經宣示顯說者，總結一經唯四而已，撮其樞柄而授與之令流通也。妙樂云：結要有四句者，本迹二門各有宗用(宗謂迹

因迹果、本因本果，用謂斷權疑生實信、斷近疑生遠信)，二門之體兩處不殊，名冠此三而總於三，一部之要豈過於此？故總攬之以成流通。格言云：開顯既畢，故結要以付之。言如來者，舉果語極。言一切者，通悟通迷，即不思議之妙法也。且一切法結妙名者，即眾生本有性德之法，亦如來久遠脩極之法，雖在纏出纏之異，而其法體真淨融妙泯絕，強云妙法即名也。一切力結妙用者，眾生具而尚迷，如來證而不息，以自在力三輪設化，駭動物情將說此法，故次名而說用也。一切秘藏結妙體者，此實相體如來已得，今為說法亦令眾生同得此體，故次用而示體也。一切深事結妙宗者，宗本因果之法，佛既脩證眾生亦然，故次體而結宗也。此順如來起教次第，故先名、次用、次體、次宗，故妙玄第一引今結要以證約教五章之次第也。

△三、勸奬付囑。

是故汝等於如來滅後(至)是中皆應起塔供養。

△四、釋付囑意。

所以者何當知是處(至)諸佛於此而般涅槃。

上云：經卷所在之處，皆應起塔。經中要說，要在四事：道場釋上甚深之事，得菩提釋上秘藏，轉法輪釋上一切法，入涅槃釋上神力。此之四要，攝經文盡，故皆應起塔也。所言要者，得菩提是法身，轉法輪是般若，入涅槃是解脫。三法成秘密藏，佛住其中，即是塔義也。阿含經云：佛出世，唯四處起塔：生處、得道處、轉法輪處、入涅槃處。坐道場是法身生處，餘悉如文。妙樂云：道場釋上甚深事者，事是因果，今道場是果，果必有因。以菩提釋藏者，菩提是能契之智，必有所照之境，境即秘藏，以能顯所也。以轉法輪釋一切法者，有所轉法，法必有名。以涅槃釋力用者，滿理釋權疑，唱滅釋近疑，宗雖近遠同名，因果不復別判。引阿含者，借小證大，彼則從事，今借證圓，開小即大，故可為證。

△二、偈頌二：初、頌現十神力。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸佛救世者住於大神通(至)現無量神力。

妙樂云：頌十神力中但有五者，闕後五也。前五現見，逐要存之。前後二五，現未異耳。舉現例未，是故略之。

△二、頌結要囑累三：初、總頌四法。

囑累是經故讚美受持者(至)不可得邊際。

妙樂云：總頌四法，但云囑累至得邊際，具含四義，四義皆是無邊際故。

△二、別頌四法四：初、頌一切之法。

能持是經者，則為已見我(至)教化諸菩薩。

持法，即持佛身。妙樂云：一切法不出能化、能證及所化故也。

△二、頌自在神力。

能持是經者，令我及分身(至)亦令得歡喜。

妙樂云：頌神力者，既云歡喜，即是自在用暢。

△三頌秘要之藏

諸佛坐道場，所得秘要法，能持是經者，不久亦當得。

△四頌甚深之事。

能持是經者於諸法之義(至)畢竟住一乘。

說法破暗入一乘，是佛甚深之事也。妙樂云：頌深事者，教化諸菩薩，畢竟住一乘。乘是因果，因果屬事故也。

△三、總頌結意。

是故有智者，聞此功德利(至)決定無有疑。

妙樂云：此頌總結四法，言若能持四法也。

妙法蓮華經囑累品第二十二

昔慈恩基師、安國涉師，並令移此品於勸發品後。若在於此，有八相違、十不可之說。荊溪尊者於記文中，一一敘破，文繁不錄。今正釋者，囑是佛所付囑，累是煩爾宣傳，此從聖旨得名，故言囑累。又囑是頂受所囑，累是甘而弗勞，此從菩薩敬順得名，故言囑累。又囑是如來金口所囑，累是菩薩丹心頂荷，此從授受合論，故言囑累。又如來躬從座起，申手摩頂，授以難得之法，大眾曲躬合掌，如世尊勅，當具奉行，殷勤授受，故言囑累品也。妙樂云：正釋品中，亦具四悉：初約得名以釋品，得名事別，即世界也。又累者，連及也。煩爾者，爾即汝也，謂累汝後代，如帶累也。此是如來適時而化，示有謙詞。又令於三世傳法不絕，三世不同，亦世界也。又菩薩敬順後世，宣布生人之善，即為人也。又金口所囑，菩薩頂荷，令後世不失，治其失惡，即對治也。又殷勤授受，令後代人奉旨入住，入住證真，即第一義也。

△二、囑累品明如來摩頂付囑二：初、正明付囑二：初、如來付囑三：初、正付。

爾時釋迦牟尼佛(至)令一切眾生普得聞知。

以一手一時徧摩諸菩薩頂，故名大神力。佛以一權智善巧之手，摩三千三百那由他國土，爰塞虛空諸菩薩實智之頂。如來授道化他，故名權智手也。菩薩自行受道，故名實智頂也。若申手摩頂，即身付囑也。權智臨實智，即意付囑也。而作是言，即口付囑也。文有四悉檀意：我於無量劫修是難得之法者，此從前佛受學，今以付汝，汝當授彼。三世繼嗣，即世界悉檀也。一心流

布，即為人悉檀也。廣令增者，即對治悉檀也。益者，即第一義悉檀也。妙樂云：現大神力者，如來向現十種神力，已表當來現在四一益竟。而今復云現神力者，正表身口心三付囑也。

〇四明教行錄：因日本國僧問云：指何等國土，名三千三百那由他耶？有云：指三變淨土，八方各更變二百萬億那由他國。若依此義，可云三千三百。此說是否？答：據理須指三變淨土也。此中應非大千為一國土，恐指一四天下為一國矣。娑婆既是大千之名，則可足成三千三百。然大千亦似未及一百萬億那由他四天下，恐約大數增至大千。何者？小數則十十成百，大數則百百為千，千千為萬等。故初變娑婆為一百那由他，二三兩變各二百那由他，則一方有四百那由他，八方共成三千二百，并娑婆一百成三千三百。

△二、釋付。

所以者何如來有大慈悲(至)如來之法勿生慳吝。

有大慈悲者，如來室也；無慳吝者，如來衣也；亦無所畏者，如來座也。佛之智慧者，一切智也；如來智慧者，道種智也；自然智慧者，一切種智也。於如來室中能施眾生三種智慧，乃至座中亦復如是，此即衣、座、室三各具三智，以此三事弘經益他，令他各得果地三智之用。故知室若無二，弘誓不普；衣若無二，法身不滿；座若無二，惑破不周。如是施主，三法無缺，自他不空。汝等當學如來如此三法而流通之，以此三三應施一切，汝等即是眾生之大施主，是名釋出佛意而付囑也。妙樂云：佛之智慧等者，取覺照邊，屬一切智，見畢竟空。如來智慧等者，即取從因至果，得道種名。如是施主下，結能施意。是施主故，有大慈悲。自既入室，令他入室，無慳吝故；自既著衣，令他著衣，無所畏故；自既坐座，令他坐座，亦可云無慳吝故，施此三法；無所畏故，說此三法。若施若說具慈悲，即入室三法也。

△二誡付。

於未來世若有善男子(至)則為已報諸佛之恩。

若根深智利，直說佛慧；若不堪者，於餘深法中示教利喜。佛慧是深而非餘，六方便是餘而非深，別教次第是餘亦是深。汝能以餘深之法助申佛慧者，即善巧報佛之恩，是名誡付囑也。示教利喜者，搜要記云：指授曰示，教詔為教，令益為利，歡悅名喜。

△二、菩薩領受。

時諸菩薩摩訶薩(至)唯然，世尊！願不有慮。

佛既三業付囑，菩薩亦三業領受：歡喜是意領受，曲躬低頭是身領受，俱發聲言是口領受。如世尊勅者，領受如來是大施主入如來室意也。當具奉行者，領受無諸慳吝著如來衣意也。願不有慮

者，領受無所畏坐如來座意也。佛既三付，菩薩亦三受，皆如文。

△三事畢唱散。

爾時釋迦牟尼佛(至)多寶佛塔還可如故。

多寶為證經故來，今迹本二門已訖，故須微遣，復閉如故。分身為開塔故集，開塔事了，故令分身各還本土。塔不可重開，故分身去而不現。塔猶聽法，故閉而尚在。問：塔若聽法，亦應不閉。答：證正已故閉，聽流通故在。

△二、時眾歡喜。

說是語時，十方無量(至)聞佛所說，皆大歡喜。

諸佛為化他事遂故喜，菩薩為自行得法故喜。又能說之人清淨故喜，佛是也。又聞清淨法故喜，妙經是也。又聞法獲證故喜，現在未來得益者是也。三事具足大歡喜。

妙法蓮華經藥王菩薩本事品第二十三

觀經曰：昔名星光，從尊者日藏聞說佛慧，以雪山上藥供養眾僧，願我未來能治眾生身心兩病，舉世歡喜號曰藥王。今此經文明一切眾生喜見，頓捨一身復燒兩臂，輕生重法命殞道存，舉昔顯今故言本事品也。此下五品皆是化他流通，具列如向。今明方便品開三顯一圓因已竟，安樂行品明乘乘之法，壽量明乘果已竟，此品下明乘乘之人。故十二門論云：大乘者，普賢、文殊大人之所乘也。藥王以苦行乘乘，妙音、觀音以三昧乘乘，陀羅尼以總持乘乘，妙莊嚴以誓願乘乘，普賢以神通乘乘。作此解者，於化他流通義便也。妙樂云藥王至流通義便者，佛囑累已大事功畢，隨物偏好故乘乘不同，真如實相是所乘之體，一乘因果是所乘之事，苦行等是乘乘之緣，隨物機宜故使弘者隨緣不同，故所乘體皆妙法也。以依一實立因果故乘於所乘，以利物故故曰乘乘。

△二、藥王下，五品約化他勸流通四：初、藥王菩薩品，明勗化他之師。唯願大法大得弘宣，大願眾生獲大饒益，所以竭其神力，盡其形命，殷殷虔虔，志猶未已，庶令弟子宗法如師，我傳爾明，爾復傳明，明明無已，師之志也。故知此品勗弘法之師也。次、妙音、觀音兩品，明他方大士奉命弘經，普現色身，形無定準，不可以牛羊眼看，不可以凡愚識度，於所聞處勿生輕想，輕想則法不染心。故知二品勗受法弟子也。三、陀羅尼品，明惡世弘經，喜多惱難，以咒護之，使道流通也。四、妙莊嚴王品，明人護。前品說咒護，今品說人護，人護尚爾，咒護彌良，普勸流通也。今初，文為四：初、菩薩請問三：初、通問遊化。

爾時，宿王華菩薩白佛言(至)云何遊於娑婆世界。

妙樂云通問遊化者，遊必具足十法界身，並如妙音、觀音，但別舉苦行以逗所宜，故請答之言意在苦行。

△二、別問苦行。

世尊！是藥王菩薩有若干百千萬億(至)難行苦行。

△三、請佛答釋。

善哉，世尊！願少解說(至)及此聲聞眾聞皆歡喜。

△二、如來決答二：初、答苦行二：初、明事本三：初、明時節久遠。

爾時佛告宿王華菩薩：乃往過去無量恒河沙劫。

△二、有佛聲聞等。

有佛號日月淨明德(至)菩薩壽命亦等。

妙樂云：此文科為有佛聲聞者，文略，具如經列有菩薩、有菩薩壽等。

△三、明國土莊嚴。

彼國無有女人、地獄、餓鬼(至)歌歎於佛以為供養。

今文云無阿脩羅，下文何云阿脩羅等見其無臂等耶？答：今言無者，無實報脩羅。若論權現，容亦有之。

〇一箭道者，補註引嘉祥云：二里也。有人云：取射垛一百二十步。或云：一百三十步，或一百五十步。

△二、明本事三：初、佛說法。

爾時彼佛為一切眾生喜見菩薩(至)說法華經。

然佛普為一切眾生，何故獨為喜見？但喜見是對揚，須付囑流通，如今之身子，寄一而言諸耳。

△二、脩供養二：初、現在二：初、脩行得法。

是一切眾生喜見菩薩(至)得現一切色身三昧。

補註云：現一切色身三昧者，即普現色身三昧也。有三義：一者、內現，如今經說：身根清淨，十界依正於身中現，如淨明鏡現諸色像。二者、外現，如妙音、觀音隨機示現十界色身。三、內外現，如大集經：觀於己身、眾生身、諸佛身，悉於己身中現。又見己身、眾生身現，佛身中、眾生身中亦如是現。

△二、作念報恩二：初、以三昧力。

得此三昧已，心大歡喜(至)價值娑婆世界以供養佛。

妙樂云：入是三昧者，普現三昧，理無出入，表用三昧之力，故云入耳。

〇海此岸者，補註引正法念經云：妙高山內海此岸。此岸即南岸也。六銖者，二十四銖為兩。言六銖者，即一兩中四分之一也。

△二、正報身力三：初、自燒身。

作是供養已，從三昧起，(至)八十億恒河沙世界。

妙樂云：以神通力願者，明不以世火，還依所得三昧起利他願，以智觀火焚難思境，故使光明起斯照彼。

〇補註云：薰陸者，出大秦國。西域記云：薰陸香樹，葉似棠梨。兜樓婆，出鬼神國。此云香草，舊云白茅香。畢力迦，或云即丁香也。膠香，即白膠香也。

△二、佛稱歎。

其中諸佛同時讚言(至)作是語已而各默然。

真法供養者，當是內運智觀，觀煩惱因果皆用空慧蕩之，故言真法也。又觀若身若火能供所供皆是實相，誰燒誰然？能供所供皆不可得，故名真法也。妙樂云：當是之言正顯真法，所以燒身名真法者，由內觀故。所觀者何？即此生身由惑因故感斯惑果，皆用之言顯因果俱蕩。又觀若身若火等者，於中先明法空，次誰燒下辯生空。初法空者，既即實相，實相無燒身火能所，安得有燒有能所耶？次生空者，非但身等皆是實相，身等宰主一切皆無，故名為誰。燒者，能燒火也。然者，所然身也。身火並是能供之事，佛法即是所供之福田也。宰主即是能觀，觀者身火能所即觀境也。境智不二能所斯亡，以不二觀觀不二境，成不二行會不二空。作是觀時，苦為法界。見聞者益，故云乘乘。若不爾者，成無益苦行。佛有誠誡，實可先思。所以投巖無招外行之論，赴火不為內眾之譏。良由內有理觀，外曉期心。故勝熱息善財之疑(見華嚴叅勝熱事)，尼犍生嚴熾之解(薩遮尼犍經云：嚴熾王問尼犍治國之法，尼犍為說十善)。篤論其道，行方有尅。心正行正，智邪事邪。行不可廢，智不可亡。後學之徒，無失法利。有人問云：律制燒身得偷蘭遮罪，燒指得突吉羅罪。此中讚燒，其事如何？今為答之。大小開制，教法不同。小制結過，大制令燒。故梵網經云：若不燒身臂指，供養諸佛，非出家菩薩。故知順小行易，不燒何難？從大誠難，燒乃不易。今藥王久證，並出開制之方。重法忘懷，起神通之願。為軌下凡，思之可知。

〇天台別傳云：智者大師初見南岳思大禪師於光州大蘇山，思授以普賢道場，令脩法華三昧。誦經至今品，是真精進，是名真法供養如來。寂而入定，見靈山一會，儼然未散，豁然大悟，獲一旋陀羅尼。自是已後，照了法華，如曦和臨於萬像；達諸法相，似清風遊於太虛矣(云云)。

△三時節久。

其身火然千二百歲，過是已後，其身乃盡。

△二、未來五：初、化生王家。

一切眾生喜見菩薩(至)結加趺坐忽然化生。

△二、自說本事。

即為其父而說偈言：
大王今當知(至)勤行大精進捨所愛之身。
箋難云：有本於此偈後，更添供養於世尊，以求無上慧二句，乃後人擅加耳。笈多所譯，亦但六句。法護所譯，但只四句。
說是偈已而白父言(至)我今當還供養此佛。
補註引寶積經云：復有三昧，名解一切眾生語言。得此三昧者，善能宣說一切語言，於一字中說一切字，了一切字同於一字。俱舍論云：甄迦羅，亦云矜羯羅，五十二數中即第十六數也。頻婆羅，亦云頻跋羅，即第十八數也。阿閦婆，亦云阿芻婆，即第二十數也。或云：那由他是百萬億，甄迦羅是千千萬億，頻婆羅是百千千萬億，阿閦婆是萬千千萬億。
△三、往到佛所
白已即坐七寶之臺(至)合十指爪以偈讚佛。
容顏甚奇妙，光明照十方，我適曾供養，今復還親覲。
爾時一切眾生喜見菩薩(至)世尊猶故在世。
△四、如來付囑。
爾時日月淨明德佛(至)於夜後分入於涅槃。
△五、奉命任持四：初、起塔。
爾時一切眾生喜見菩薩(至)垂諸幡蓋懸眾寶鈴。
妙樂云：他人疑云：何得旃檀而為[廾/積](子智切，聚也，又儲畜也)耶？答：此土大愛道，入涅槃後，猶用旃檀闍維，況彼淨土，何足為難？
〇補註云：高三世界者，高三千世界也。故小千至初禪，中千至第二禪，大千至第三禪。云高三者，即至第四禪也。
△二燒臂
爾時一切眾生喜見菩薩(至)七萬二千歲而以供養。
妙樂云：問：上燒身但經千二百歲，今燒臂何故七萬二千歲耶？答：前為自行身盡入滅，今為弘法令物會三歸一，故下文云令無數等。既言無數聲聞發菩提心，故知喜見於佛滅後不令此等住於小果。
△三利益
令無數求聲聞眾(至)皆使得住現一切色身三昧。
△四現報。
爾時諸菩薩、天、人、阿脩羅等(至)一切人天得未曾有。
妙樂云：金色之身者，前已得普現色身三昧，即八相成道金色之身，故知此中須在極果金色之身也。
△三、總結會二：初、結會。
佛告宿王華菩薩(至)百千萬億那由他數。

△二、勸脩

宿王華若有發心(至)諸珍寶物而供養者。

一指，內身也。妻子，外身也。國城等，外財也。外輕內重，故功福有異。

○補註云：夫一指有三節，云足一指者，是三節俱燒也。故知能然手指，是燒一節也。首楞嚴經云：我滅度後，其有比丘，身然一燈，燒一指節，及於身上，爇一香炷，我說是人，無始宿債，一時酬畢，長揖世間，永脫諸漏。

△二、嘆經妙三：初、歎能持者。

若復有人以七寶滿三千大千世界(至)其福最多。

七寶奉四聖，不如持一偈。此以財況法也。蓋法是聖師，能生能養，能成能榮，莫過於法，故人輕法重也。妙樂云：能生等者，如父母必以四護護子。今發心由法為生，始終隨法進修為養，令滿極果為成，能應法界眾機為榮。雖四不同，以法為本。又此法即四悉檀，次第對之，亦應可見。

○四句偈者，凡長行之文名散華偈，四言、五言等偈名貫華偈，故長行偈頌通得稱偈，而云一四句者，以少況多也。

△二、歎所持法二：初、歎法體。

宿王華！譬如一切川流江河(至)所說經中最為深大。

無量義經云：川流江河四水譬教，藥草喻中一雲能雨譬說。今別舉四者，譬乳、酪、生酥、熟酥四味教也。此法華教譬醍醐海也。說窮本地為深，徧一切處為大，純明佛法不說餘法，譬如大海同一醎味最為深大，其義如是。

又如土山、黑山、小鐵圍山(至)於諸經中最為其上。

土山者，土石諸山也。黑山者，俱舍論云：南洲從中向北各有三重黑山。鐵圍山者，繞小千界名小鐵圍，繞中千界名大鐵圍。十寶山者，華嚴云：一雪山、二香山、三軻梨羅山、四仙聖山、五由乾陀山、六馬耳山、七尼民陀山、八斫迦羅山、九宿慧山、十須彌山。土黑鐵圍故非是寶，十山雖寶或一或二，神與龍雜居，譬餘教說能依之人，即十地四十心或凡或賢或聖，說所依之理或俗或真或中，是為卑下。須彌四寶所成純天所住，譬此法華所說諦理，常樂我淨如四寶所成，開示悟入者之所依，是故此義最為高上。妙樂云或一或二者，俱舍云：前七金所成蘇迷盧四寶，金或兼餘故云一二。

又如眾星之中(至)諸經法中最為照明。

星月同是陰精，俱於夜現，星無虧盈，不及於月。以譬諸教，說於權智，權不即實，不得自在。此經明權即實，實即權，如月有盈虧，盈虧相指，不二而二。如此說權智，即勝餘教也。

又如日天子能除諸闇(至)能破一切不善之闇。

日是陽精，獨能破暗，以譬諸經明實智破惑，並是權外之實。破疑不偏，尚不及此經說施權之意，是即實而權，已破諸疑，那得並此經即權而實，有疑皆斷？所以權實之語，非獨今經，相即之言，出自於此。

又如諸小王中(至)及發菩菩心者之父。

輪王號令止在四域，帝釋號令齊三十三天，梵王號令統上冠下。譬餘經說三諦三昧，各不相收，不得自在。此經所說，以實相入真，決了聲聞法是諸經之王；實相入俗，一切治生產業不相違背；實相入中，一切諸法無非佛法。文云：一切學無學及發菩薩心者之父。其義如是。妙樂云：指三教菩薩為發菩薩心者，今經為彼之父，能生彼故。昔謂非子，至此方知。

又如一切凡夫人中(至)諸經法中最為第一。

一切凡夫四果以支佛為第一者，此明任運無功用意也。餘經要因功用乃得入流，如四果人因聞思脩方乃得悟。此經明無作四諦不雜方便，自然流入薩婆若海，如辟支佛無師自悟，不立分果斷結成聖也。

有能受持是經典者(至)於一切眾生中亦為第一。

以法妙故，最為第一。人弘妙法，亦第一也。

一切聲聞、辟支佛中(至)此經亦復如是，諸經中王。

聲聞支佛中菩薩為第一者，此明因第一也。餘經明因是七方便，今經明因出方便外，故因第一也。如佛為諸法王者，此明果第一也。餘經明果近在寂場，此經明果遠指本地，故最第一。

△二、歎法用三：初、歎拔苦用。

宿王華此經能救一切眾生者(至)離諸苦惱。

一切眾生，須該十界。離苦惱者，須離分段、變易二種生死之苦。

△二歎與樂用。

此經能大饒益一切眾生(至)如賈客得海，如炬除闇。

清涼池等總十二事，皆歎經與樂之用也。妙樂云：初歎體，次歎用者，非宗體之體，非宗用之用，通指一部為體。部內體宗用三，共有如是拔與等用。

△三、總結與拔。

此法華經亦復如是(至)能解一切生死之縛。

總結拔苦與樂用也。今經力用，能拔一切眾生生死之苦，而與究竟涅槃之樂；能解一切眾生惑業之縛，而與究竟解脫之樂也。

△三、持經福深二：初、舉全聞經福。

若人得聞此法華經(至)所得功德亦復無量。

婆斯迦，此云夏生華，又云雨華，得雨方生故也。那婆，此云雜華。摩利，此云鬘華。餘如前已釋。

△二、舉別聞品福二：初、格量。

宿王華若有人聞(至)**生蓮華中寶座之上。**

妙樂：一云後五百歲者，若準毗尼母論，直列五百：第一百年解脫堅固，第二百年禪定堅固，第三百年持戒堅固，第四百年多聞堅固，第五百年布施堅固。言後五百，最後百耳。有人云：準大集經有五五百，第一乃至第四同前，唯第五五百云鬪諍堅固。言後五百者，最後五百也。若單論五百，猶在正法，雖出論文，其理稍壅。然五五百且從一往，末法之初，冥利不無，且據大教可流行時，故云五百。若有女人等者，此中秖云得聞是經，如說脩行，即淨土因，不須更指觀經等也。問：如何脩行？答：既云如說脩行，即依經立行，具如分別功德品中，深心信解，直觀此土，四土具足，故此佛身即三身也，故此大眾即一切眾，故不離同居穢，見同居淨。問：同居淨土，十方亦有，何必極樂？答：教說多故，由物機故，是攝生故，令專注故。

不復為貪欲所惱(至)**所得功德。如上所說。**

補註引育王經云：阿育王請僧入宮供養，有一比丘名優鉢羅，口中乃作優鉢羅華之香。王疑比丘年少，何以口中含香？即勅以水洗口，洗已倍香。王乃問云：久近含此香耶？答曰：非含香也。過去迦葉佛時，人壽三萬歲，我於爾時為高座法師，讚歎佛法，故四十九億歲生人天中，口中出此之香，聞已益加恭敬。今經言隨喜讚善者，現世口中常出此香，乃是現報，信不誣矣。

△二囑累

是故宿王華(至)**應當如是生恭敬心。**

不老不死，此須觀解。不老是樂，不死是常，以聞於此經，得常樂之解，坦然在懷，無所畏忌。私謂取草者，以草為座，坐之以成佛也。吹法螺，擊法鼓，既成佛已，即說法警悟一切眾生也。

△三、明得利益

說是藥王菩薩本事品時(至)**語言陀羅尼。**

此結聞品之益。

△四、多寶稱善。

多寶如來於寶塔中(至)**利益無量一切眾生。**

妙法蓮華經科註卷第六

妙法蓮華經科註卷第七

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

上天竺講寺住山比丘　一如　集註

妙法蓮華經妙音菩薩品第二十四

昔奉雲雷音王佛十萬種伎，今遊化他土音樂自隨；昔奉八萬四千寶鉢，今爾許道器眷屬圍繞；昔得一切眾生語言陀羅尼，今以普現色身以妙音聲徧吼十方弘宣此教，故名妙音品。此品明菩薩以難思之力隨類流通，此經眾生但見其迹莫測其本，即是化他門中第二意也。妙樂云：此文具三釋：初因緣，次昔得下約教，次此品下本迹。唯無觀心因緣甚略，且義立者，音樂是世界，自隨是為人，奉鉢是對治，道器是第一義。

△次、妙音觀音明受命弘經弟子二：初、妙音菩薩品六：初、放光東召。

爾時釋迦牟尼佛(至)白毫光明徧照其國。

大人相者，大相海也。徧體毛功德不及一好功德，眾好功德不及一相功德，諸相從下向上，展轉相勝，不及白毫功德，白毫功德不及肉髻功德，故是大人相也。此相業者，從孝順師長起，今放是光，召本弟子，使弘中道之經，利益大機者也。白毫從一道清淨起，今放此光，令弘此法也。問：佛有緣弟子布滿十方，何故召東說西，不論八方耶？答：此有所表。淨名云：日月何意行閻浮提？欲以光明除眾暗暝。東是光始，西是其終。有始有終者，其唯聖人乎？未發心者，令其發心；未究竟者，令其究竟。一菩薩既爾，諸眾亦然；一方既爾，諸方亦然。聖不煩文，舉一蔽諸，故但言東西耳。妙樂云：言本弟子者，照非無緣，本曾關涉，名昔為本，未必久本。召東說西者，問：意謂十方菩薩豈皆無緣？何故放光，但召東方妙音竟，次說西方觀世音？

△二、奉命西來二：初、發來緣六：初、經家敘三：初、敘福由。

爾時一切淨光莊嚴國中(至)無量百千萬億諸佛。

此敘福由者，由值先佛多也。妙樂云：既值多佛，亦是慧由，但是文略。

△二、敘智慧。

而悉成就，甚深智慧。

甚深智慧，即智慧莊嚴也。妙樂云：經云悉，又云甚深，故是圓慧。

△三、敘福德。

得妙幢相三昧(至)恒河沙等諸大三昧。

十六三昧，即福德莊嚴也。妙樂云：三昧屬定，對慧名福，尚異三教，豈同世有？又此十六，並是法華三昧異名。

〇補註云：得字通冠一十六句，即證得也。三千體寂，竪超一切，無相而相，名妙幢相。性淨無染，具常樂我，名為淨德。大威德陀羅尼經云：宿王乃是月之異名。權智照機，善巧逗會，名宿王戲。不緣生法偏小之慈，不緣而緣，緣於平等大慈，名為無緣。一心三智，印一切法，無非佛法，名為智印。解一切眾生語言，如前藥王品引大寶積經(云云)。大品經云：住是三昧，集諸三昧功德，名集一切功德。六根無染，互用自在，名為清淨。化物自在，遊諸世間，譬如兒戲，名神通遊戲。平等大慧，如炬除暗，名為慧炬。性具萬德，緣了莊嚴，融通自在，名莊嚴王。性淨照明，離諸垢染。又大品經云：住是三昧，不得諸三昧垢。又悲華經云：於諸法中，不見有垢，名淨光明。一念淨心，具足權實功德，含攝一切，名為淨藏。即邊之定，不共偏小，名為不共。實智依空，而不住空，名為日旋。如上三昧之義，準補註、箋難二書而釋。

△二被光照

釋迦牟尼佛光照其身。

△三、辭本佛。

即白淨華宿王智佛言(至)莊嚴王菩薩藥上菩薩。

△四誡至誡。

爾時淨華宿王智佛(至)若佛菩薩及國土生下劣想。

然妙音乃是法身大士，故不肅而成，至此見穢，寧生劣想？或恐所將眷屬有未達者，故寄彼而規此耳。夫佛身與理相稱，不得見卑小而忘其尊嚴，此約如來座為誡也。夫師及弟子智斷具足，師既施權，弟子亦隱其實，此約如來衣為誡也。夫依報國土皆正報所感，如來慈臨大千，宜須高須下，勿覩依報而忽正報，此約如來室為誡也。妙樂云：肅，延進也。規謂規模。初云約座為誡者，依空亡相，身是有相，理為妙空，一塵之身咸與理等，況丈六之質生劣想耶？次約衣為誡者，佛及弟子身俱下劣者，俱隱寂忍而耐其拙。三約室為誡者，應身既住無緣大慈，即安其穢土也。

△五、受佛旨

妙音菩薩白其佛言(至)如來功德智慧莊嚴。

如來力是座力，神通力是室力，莊嚴力是衣力。此受弘經之大旨，利物之宗要，故能不動彼土，遊化十方也。

△六、現來相六：初、遣蓮華。

於是妙音菩薩不起于座(至)甄叔迦寶以為其臺。

補註云：閻浮檀金者，西域有河，近閻浮樹，此河因樹得名，其金出彼河中，故名也。甄叔迦，此云赤色寶。西域記云：甄叔迦樹，其華赤色，大如手。此寶色似此華，因名之。

△二、文殊問：

爾時文殊師利法王子(至)甄叔迦寶以為其臺。

△三、釋迦答。

爾時釋迦牟尼佛(至)亦欲供養聽法華經。

△四請見相。

文殊師利白佛言(至)彼菩薩來令我得見。

△五明推功

爾時釋迦牟尼佛(至)當為汝等而現其相。

△六、明命來。

時多寶佛告彼菩薩(至)文殊師利法王子欲見汝身。

問：若文殊位下，辭不應求見；若文殊位高，相來那忽不識？

答：雖同一位，有始、中、終，止此一事不知，無忝高位。又眾中見瑞不了，發起令知，故問佛爾。妙樂云若文殊位下等者，妙音辭彼佛時，乃云欲見文殊，豈可遠來求見下位？若文殊位高，見華應識，何以問佛？答中二義比竝，文殊位高，或同是補處，一位之中分始、中、終；或同是古佛，則無高、下，同位居始，未謝不知。忝者，辱也。豈一事不知，成屈辱耶？又大眾無敢問者，文殊雖高，為眾發起，示為不知耳。

〇未謝等者，謝，去也。言無明未去，故不知也。

△二、正發來六：初、眷屬經歷。

於時妙音菩薩於彼國沒(至)百千天樂不鼓自鳴。

△二、敘相登臺。

是菩薩目如廣大青蓮華葉(至)娑婆世界耆闍崛山。

肇法師註維摩經云：天竺有青蓮華，其葉脩廣，青白分明，有眼目之相，故云目如廣大等也。那羅延，此云力士。

△三問訊傳旨。

到已下七寶臺(至)安隱少惱堪忍久住不。

今經三處問訊病惱，先達以三義通之。一順同居，施化境本生身，示同人法故。二約禮儀，法爾而然故。三約三身，通大小故。如涅槃經云，華嚴是大乘生相，涅槃是大乘滅相。安樂行(行字平聲)下諸不字，除不孝不敬二不字外，餘皆否音。無多貪欲至慳慢不(句)上無字通貫於下，謂無貪欲乃至無慳無慢否。無不孝父母至邪見不(句)其無字亦貫於下，謂無不孝父母乃至無邪見

否。善心不(句)攝五情不(句)能攝即意，所攝即眼耳鼻舌身五情之根，謂攝令寂靜不放逸也。

△四請見多寶。

世尊！我今欲見多寶佛身，惟願世尊示我令見。

分身既散，塔閉如故。多寶居於塔內，故願示之令見。

△五、世尊為通。

爾時釋迦牟尼佛語多寶佛：是妙音菩薩欲得相見。

△六塔中稱善。

時多寶佛告妙音言(至)并見文殊師利等故來至此。

多寶既順佛請，即於塔內而答妙音。

△三、十方弘經二：初、問答善根神力二：初、問二：初、問種何善根。

爾時華德菩薩白佛言：世尊！是妙音菩薩種何善根？

此問妙音：昔世種何善根？

△二、問有是神力。

脩何功德，有是神力？

此問妙音：中間脩何功德，今日有是神力耶？

△二、答二：初、答種善根。

佛告華德菩薩(至)百千萬億那由他佛。

多陀阿伽度等，註見前序品。昔獻樂奉器，仍結會古今，悉如文。

△二、答其神力

華德！汝但見妙音菩薩(至)智慧之力其事如是。

示三十四凡身，四聖人身，結成十法界六道耳。自在天者，居欲界頂，即魔王也。大自在天者，居色界頂，即魔醯首羅也。小王者，或天王為大，人王為小，輪王為大，粟散王為小也。私問：妙音是菩薩，何以能現佛界身也？答：初住便能分身百界，況妙音是深位菩薩，豈不能現佛身？須知佛界有三教果頭之佛，有圓教分證究竟之佛。今妙音所現，即果頭分證之佛，非究竟之佛也。

△二、問答今住何定二：初、問。

爾時華德菩薩白佛言(至)在所變現度脫眾生。

此問今住何定，而能如此自在利益？

△二答

佛告華德菩薩：善男子(至)能如是饒益無量眾生。

△四、二土得益

說是妙音菩薩品時(至)亦得是三昧及陀羅尼。

三昧與陀羅尼，體一而用異。寂用為三昧，持用為陀羅尼。又色身變現名三昧，音聲辯說名陀羅尼。又舌根清淨名陀羅尼，餘根清淨名三昧，都是六根清淨法門耳。妙樂云：現色身名三昧，音聲名陀羅尼者，語言與色身，但是身口之異耳，豈可現身不能說法？但從事別，其理必同。三昧從定，陀羅尼從慧，即不思議定慧，故得互用耳。

△五、還歸本國。

爾時妙音菩薩摩訶薩(至)**得現一切色身三昧。**

妙音還本土，動地雨華者，菩薩經歷諸國，尚能傍益一切眾生，況佛前放光，傍照東方百八萬億那由他土，亦傍論利益也。

△六聞品進道。

說是妙音菩薩來往品時(至)**華德菩薩得法華三昧。**

無生法忍，註見前分別功德品初。

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五

悲華經云：過去散提嵐界，善持劫中，時有佛出，名曰寶藏。有轉輪王，名無量淨。第一太子，三月供佛及比丘僧，發菩提心。若有眾生，受三途等苦惱，凡能念我，稱我名字，為我天眼天耳聞見，不免苦者，我終不成無上菩提。寶藏佛云：汝觀一切眾生，欲斷眾苦，故今字汝為觀世音。又大悲經云：此菩薩不可思議威神之力，已於過去無量劫中作佛，號正法明如來。大悲願力，安樂眾生，故現為菩薩耳。別行玄云：觀世音者，西土正音，名阿耶婆婁吉低輪，此云觀世音。能所圓融，有無兼暢，照窮正性，察其本末，故稱觀也。世音者，是所觀之境，萬象流動，隔別不同，類音殊唱，俱蒙離苦。菩薩弘慈，一時普救，皆令解脫，故曰觀世音。此即境智雙舉，能所合標也。普門者，普是徧義，門曰能通。用一實相，開十普門，無所障礙，故稱普門。此總釋也。又釋此題，有通有別。通有十雙，別有五隻。十雙者，一人法，二慈悲，三福慧，四真應，五藥珠，六冥顯，七權實，八本迹，九緣了，十智斷。觀世音者，人也。普門者，法也。此品有兩番問答。依前問答，論觀世音人。依後問答，論普門法。(一)又觀世音者，大悲拔苦。依前問答，百千苦惱，皆得解脫。普門者，大慈與樂。依後問答，應以得度，而為說法。(二)又觀世音者，智慧莊嚴。智能斷惑，如明時無暗。普門者，福德莊嚴。福能轉壽，如珠雨寶。故知前問答應機拔苦，是慧莊嚴。後問答住首楞嚴定，普現色身，是定莊嚴。(三)又觀世音者，觀冥於境，即真身也。普門者，隨所應現，即應身也。(四)又觀世音者，譬藥樹王，徧體愈病。普門者，譬如意珠王，隨意所與。(五)又觀世音者，冥作利益，無所見聞，三毒七難皆離，

二求兩願皆滿。普門者，顯作利益，目覩三十三聖容，耳聞十九尊教也。(六)又觀世音者，隨自意照，實智也。普門者，隨他意照，權智也。(七)又觀世音者，不動本際也。普門者，迹任方圓也。(八)又觀世音者，根本是了因種子。普門者，根本是緣因種子也。(九)又觀世音者，究竟是智德。普門者，究竟是斷德。(十)經文兩問答，含無量義，略用十雙，釋品通名，其義如是。即是以人法合題，名觀音普門品，乃至以智斷合題，名觀世音普門品。從要而言，秖以人法為名也。別論五隻者：一、觀者，觀有多種，謂析觀、體觀、次第觀、圓觀也。析觀者，滅色入空也。體觀者，即色是空也。次第觀者，從析觀乃至圓觀也。圓觀者，即析觀是實相，乃至次第觀亦實相。今揀三觀，唯論圓觀也。世者，世亦多種，謂有為世、無為世、二邊世、不思議世。有為世者，三界世也。無為世者，有餘無餘二涅槃也。二邊世者，生死涅槃也。不思議世者，實相境也。今揀却諸世，但取不思議世也。音者，機也。機亦多種：人天機、二乘機、菩薩機、佛機。人天機者，諸惡莫作，諸善奉行也。二乘機者，厭畏生死，欣尚無為也。菩薩機者，先人後己，慈悲仁讓也。佛機者，一切諸法中，悉以等觀入，一切無礙人，一道出生死也。今揀却諸音之機，唯取佛音之機而設，應以此機應因緣，故名觀世音也。普者，周徧也。諸法無量，若不得普，則是偏法；若得普者，則是圓法。故思益經云：一切法邪，一切法正。略約十法明普。得此意已，類一切法無不是普，所謂慈悲普、弘誓普、脩行普、斷惑普、入法門普、神通普、方便普、說法普、成就眾生普、供養諸佛普。始自人天，終至菩薩，皆有慈悲。然有普有不普，生法兩緣，慈體既偏，被緣不廣，不得稱普。無緣與實相體同，其理既圓，慈靡不徧，如磁石吸鐵，任運相應。如此慈悲徧熏一切，名慈悲普。弘誓普者，弘，廣也；誓，制也。廣制要心，故言弘誓。弘誓約四諦起，若約有作、無生、無量三種四諦，收法不盡，不名為普；若約無作四諦者，名弘誓普也。脩行普者，例如佛未值定光佛前，凡有所脩，不與理合，不名為普；從得記已，觸事即理，理智歷法而脩行善，無行而不普也。斷惑普者，若用一切智、道種智斷四住塵沙等惑，如却枝條，不名斷惑普；若用一切種智斷無明者，五住皆盡，如除根本，名斷惑普也。入法門普者，若二乘以一心入一定，一心作一，不得眾多，又為定所縛，故不名普。若歷別諸地淺深階差，亦不名普。若入王三昧，一切三昧悉入其中，故名入法門普也。神通普者，大羅漢天眼照大千界，支佛照百佛世界，菩薩照恒沙世界，皆緣境狹，發通亦偏。若緣實相脩者，一發一切發，相似神通如上說，況真神通而

非普耶？方便普者，逗機利物，稱適緣宜，一時圓徧，雖復種種運為，於法性實際而無損減，是名方便普。說法普者，能以一妙音稱十法界機，隨其宜類，俱令解脫，故名說法普。成就眾生普者，一切世間及出世間所有事業，皆菩薩所為，乃至利益一切賢聖，令入三菩提，是名成就眾生普。供養諸佛普者，若作外事供養，以一時、一食、一華、一香，普供養一切佛，無前無後，一時等供，於一塵中出種種塵，亦復如是。若作內觀者，圓智導眾行，圓智名為佛，眾行資圓智，即是供養佛。若行資餘智，不名供養普，眾行資圓智，是名供養普。門者，從假入空，空通而假壅；從空入假，假通而空壅。偏通則非普，壅故則非門。中道非空非假，正通實相，雙照二諦，故名普，正通故名門。普門圓通，義則無量，略舉其十，類則可知。此品猶是普現三昧，化他流通也。妙樂云：福能轉壽者，羅漢尚能回福為壽，況普門示現？以不思議福轉成種智，即福智不二，名之為轉。

△二、觀音普門品二：初、兩番問答二：初、長行二：初、初番問答二：初、問二：初、經家敘。

爾時，無盡意菩薩即從座起，(至)合掌向佛而作是言：

爾時者，即是說東方妙音竟，次說西方觀世音菩薩時也。無盡意者，大品明空則無盡，大集明八十無盡門，淨名云夫無盡者非盡非無盡，總三經用三觀三智釋無盡也。意者智也，無盡者境也，境智合稱故言無盡意也。起者，禮云請益起、請業起，菩薩於佛備具二儀，故言起也。偏袒右肩者，此方以袒為慢，外國以袒為敬，露右者示執奉為便，表弟子事師充役之儀，是故以袒為恭也。合掌者，此方以拱手為恭，外國以合掌為敬，手本二邊今合為一，表不敢散誕專至一心以表敬也。向佛者，表萬善之因向萬德之果也。妙樂云先引三經，次結成三觀，初引大品空，次引大集假，既多門不同即是假也。次引淨名中，既雙非二邊即是中也。

△二、正興。問：

世尊！觀世音菩薩以何因緣名觀世音？

向下有兩番問答：初問觀世音人，後問普門法。此中即初番問也。大經云：具二莊嚴，能問能答。今無盡意具定慧二種莊嚴故能問，如來究竟二種莊嚴故能答。觀世皆者，即是標所問之人也。何因緣者，因緣甚多，略言境智，則以眾生善惡兩機為因，菩薩靈智慈悲為緣，以是因緣名觀世音。妙樂云：問答名莊嚴者，定慧二嚴之中即慧莊嚴也。

△二、答三：初、總答機應四：初、標人數。

佛告無盡意菩薩：善男子！若有無量百千萬億眾生。

十法界機實自無量，而言百千萬億者，非謂十界共有此數，蓋指一業有如許人，如一地獄同受一苦，以苦驗人知同一業，以例諸趣皆亦如是，故知此數是標同業之意也。此舉境眾機多，以顯觀深應大。

△二、明遭苦

受諸苦惱。

受諸苦惱者，正是現遭苦厄也。自有多苦苦一人，多人受一苦，一人受多苦，一人受少苦。今文百千萬億眾生，多人也；受諸苦惱，多苦也。舉多顯少，多尚能救，況少苦耶？上言百千萬億是業同者，共受一苦；今言諸苦者，一苦是一業，即是有諸百千萬億也。上明數同，此明業別，用此意歷十法界萬機之徒，不可說不可說也。

△三聞稱號。

聞是觀世音菩薩，一心稱名。

由過現惡故遭諸苦，復由過現之善而得聞名，此以善惡相帶合為機也。聞即聞慧，心無住著即思慧，一心稱名即脩慧。一心有二：一事，二理。若用心存念，念念相續，餘心不間，一心皈憑，更無二意，是為事一心稱名也。若達事中一心，自他共離皆不可得，無心無念，空慧相應，能稱所稱皆不可得，是為理一心稱名也。

△四、得解脫。

觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得解脫。

上聞即稱是機速，今稱即應是應速。皆得解脫者，即是蒙應利益。皆者，非但顯於多機眾益，亦是顯於圓徧之應也。問：十界機無量，云何一時令得解脫？答：譬如父母念子心重，多智多財，具大勢力，眾子在難，即能俱拔之。菩薩亦如是，無緣慈悲重，權實二智深，聖財無量，神通力大，十界雖多，應有餘裕。問：一心稱名，皆得解脫。今見稱唱累年，不蒙寸效，何也？答：經云：一心稱名，有事有理，二途無取，何能感聖？譬如臨鏡背視，對谷閉口，何能致影響耶？

△二、別答三業三：初、口機應二：初、明七難七：初、舉火難四：初、持名。

若有持是觀世音菩薩名者。

此下別答也。別答中不出三業為機，今七難是口機，以稱名故；後三毒是意機，令常念故；二求是身機，常禮拜故。文云持者，口為誦持，心為秉持，秉持為理不失。雖非口持，覺觀亦得是口行，故屬口業機攝耳。

△二遭苦

設入大火。

此下釋諸難，例為三意：一、貼文，二、舉事證，三、觀行解釋。今貼文者，若有、設有等，皆是不定之辭也。餘皆難起方稱名。此中前持名而遭難，此或是前後互出爾。今為火難卒暴，須預憶持，憶持必無此難。舉事證者，晉世謝敷作觀世音應驗傳，齊陸杲又續之。其傳云：祝長舒，晉元康年中，於洛陽為延火所及，草屋下風，豈有免理？一心稱名，風回火轉，隣舍而滅。鄉里淺見，謂為自爾，因風燥日，擲火燒之，三擲三滅，眾方懺謝。又法力於魯郡起精舍，於上谷乞得一車麻，於空野遇火，法力疲極小臥，比覺火勢已及，因舉聲稱觀，未得稱世音，應聲火滅。此皆記傳所載，非為虛說，信矣。觀行釋者，火有多種：果報火至初禪，業火通三界，煩惱火通三乘。人果報火難者，從地獄至初禪，皆有火難。如阿鼻鬲子八萬四千，內外洞徹，上下交炎。餓鬼支節煙起，舉體焦然。畜生燠煑湯炭。脩羅亦有火難，人中焚燒，現見可知。若至劫盡，須彌洞然，諸天宮殿悉皆蕩盡。初禪已下，無免火災。惡業火者，隨有改惡脩善之處。若五戒十善，多為惡業所難。故經云：燒諸善根，無過嗔恚。能破善業，退上墮下，皆名為火。煩惱火者，若聲聞人厭惡生死，見三界因果猶如火宅，四倒結業，煙燄俱起，輪轉墮落，為火所燒。勤求方便，競共推排，爭出火宅，入有餘、無餘涅槃，即得解脫也。若支佛及藏、通、別、圓菩薩脩道之時，並為五住煩惱惑火之所燒害。若能稱觀世音，即得解脫果報。是事火，眼見身覺，業與煩惱但有燒義，令世善根及三觀壞，皆名為火。問：三觀所對，唯在煩惱。縱兼遠障，只至於業、事、相火等，全不妨觀，何得果報預觀釋也？答：經列七難，止在人中。智者深窮救難之功，在二十五王三昧力，乃能徧拔眾生三障之苦，於一一有十番破障，方盡大士拔苦之用。若盡理說，於一一番皆破三障。今欲易解，從增勝說。報且在事，業屬有漏，唯煩惱惑直至於極。

△三冥應。

火不能燒。

△四、結成。

由是菩薩威神力故。

威神力，是結火難也。

△二、明水難。

若為大水所漂，稱其名號，即得淺處。

第二、水難。亦為三意：一、貼文；二、引證；三、觀釋。貼文者，遭水是苦，稱名是善，即為機也。得淺處是應也。問：何意言為大水所漂？答：小水不成難，欲論其難，故言大水所漂。引

證者，應驗傳云：海鹽有人溺水，同伴皆沉，此人稱觀音。遇得一石，困倦如眠，夢見兩人乘船喚入，開眼果見人船及送達岸，人船即不復見。此人為沙門大精進。又問：三人乘氷度孟津垂半，一人前滔，一人次沒，冏進退氷上，必死不疑。一心稱觀世音，脚如踏板，夜遇赤光，竟得至岸。此例甚多，皆蒙聖力也。觀釋者，果報水至二禪，惡業水通三界，煩惱水通大小乘。果報水難者，如地獄鑊湯沸屎，醎海灰河，漂流沒溺。餓鬼道中，亦有填河塞海，畜生淹沒，衝波致患。脩羅亦有水難，人中漂溺可知。若水災起時，上至二禪，汎濫無岸，是時若不稱名，尚不致淺處，何況永免耶？惡業水者，諸惡破壞善業者，悉名惡業。波浪令退善入惡者，即是水漂。若能一心稱名，即得淺處也。煩惱水者，經云：煩惱大河，能漂香象，有河洄澓，沒溺眾生。無明所盲，而不能出，涅槃彼岸，何由可登？二乘之人，脩三十七道品，截生死險岸，若發一二三果，皆名淺處。無學為彼岸，支佛侵習為淺處，通教正習盡為彼岸。別教斷四住惑為淺處，斷無明為彼岸。圓教十信位中，六根清淨為淺處，入初住為彼岸。又初住已去，分分是淺處，究竟無明，方稱彼岸。

△三、羅剎難。

若有百千萬億眾生(至)以是因緣名觀世音。

第三、羅剎難者，亦為三：一、貼文；二、引證；三、觀釋。貼文者，入海求珍，結伴無定，雖無定數，終不可獨往，故但舉百千等，總數不定，判多少也。賢愚經云：田殖百倍，商賈千倍，仕宦萬倍，入海吉還，得無量倍。故入海也。黑風者，阿含經云：風加以黑，怖之甚也。羅剎鬼者，本毗沙門天王所管，有其二部：一曰夜叉，捷疾鬼也；二曰羅剎，食人鬼也。徧在諸處，然其本居海外有國，或人飄往其國，或鬼來此惱人，乃至一人等，明機也。皆得解脫，蒙應也。一人稱名，餘人悉脫者，以其同憂戚休否，雖口不同唱，心助覓福，故俱獲濟也。引證者，應驗傳云：外國百餘人，從師子國泛海向扶南，忽遇惡風墮鬼國，便欲盡食一船，眾人怖稱觀音，中有一小乘沙門，不信觀音，不肯稱名，鬼索此沙門，沙門狼狽學稱，亦得免脫。觀釋者，不但明世界中風，黑業亦名風。華嚴經云：嫌恨猛風，吹罪心火常令熾然，吹諸行商人墮落惡道，失人道善寶及無漏聖財。以風是墮難之由，且從風義而示。風亦有三：一、果報風，至三禪；二、惡業風，通三界；三、煩惱風，通三乘人。果報風難者，如僧護經明地獄種種形相，疾風猛浪沒溺破壞，若鬼道中寒風裂骨身碎碑磔，畜生飛走之類傾巢覆卵。脩羅亦有風難，人中可知。若風災起時，上至三禪宮殿碎為微塵，當此之時唯當一心稱菩薩名，

菩薩以王三昧力，或以手障或以口吸，無量方便令得解脫。惡業風者，能吹壞五戒十善船舫，墮三途鬼國，為愛見羅剎所害。若稱觀世音名，菩薩以慈悲力能令解脫。煩惱風者，二乘採聖財寶，為煩惱風吹慧行船行行舫，墮見愛境，為見愛羅剎所害。支佛及藏通別圓四教菩薩，入煩惱海採一切智寶，為八倒暴風所吹，墮二邊鬼國。若能稱觀音名，菩薩一時圓應皆得解脫也。

〇磔(且對切，磕也)。

△四明王難。

若復有人臨當被害(至)尋段段壞而得解脫。

第四、王難，亦名刀杖難。亦為三：一、貼文；二、引證；三、觀釋。貼文者，遭難是苦，稱名是善，即機也。而得解脫，即蒙應也。言刀杖段段壞者，明人執殺具，一折一來，隨來隨斷，彌顯力大也。引證者，應驗傳云：晉太元中，彭城有一人，被枉為賊。其人本供養金像，帶在髻中。後伏法刀下，但聞金聲，刀三斫頸，終無異。解髻看之，像有三痕，由是得放。又蜀有一人，檀函盛像，安髻中。值姚萇寇蜀，此人與萇相遇。萇以刃斫之，但聞頂有聲。退而視像，果見有痕。其人悲感：寧傷我身，反損聖容。益加虔奉。又晉太元中，高簡，滎陽京人。犯法臨刑，一心皈命，鉗鎖不復見處。下刀刀折，絞之寸斷。遂賣妻子及自身，起五層塔。在京縣觀釋者，亦有三：一、果報刀杖，至欲天；二、惡業刀杖，通三界；三、煩惱刀杖，通三乘人。果報刀杖者，地獄即有刀山掛骨，劒樹傷身，鋸解屠鱠，狼藉痛楚。餓鬼更相斬刺，互相殘害。畜生自有雌雄牙角，相為觸突，又被剉切剞剝。脩羅晝夜征戰，龍王降雨，變成刀刃。人中前履白刃，却怖難誅。復有橫屍塞外，衒刀東市。天共脩羅鬪時，五情失守，皆有刀杖怖畏失命之苦。若能稱觀音名，或臨刑所，刀尋斷壞；或於戰陣，立之等力，令律安和也。惡業刀杖者，凡所脩善因，為三毒刀箭，惡業破壞善心，割斷戒皮、定肉、慧骨、微妙心髓，傷損法身慧命，退失人天善道，登難墜易，萬劫不復。若能起怖畏心，稱菩薩名，即能救護，三毒不傷，清昇受樂也。煩惱刀杖者，聲聞之人，厭患生死，即觀三界，見思甚於刀箭。如此怖畏，何由可脫？若能一心稱菩薩名，三業至到，機成感徹，則能裂生死券，度恩愛河，不為煩惱刀杖所害。支佛及藏、通、別、圓菩薩，為五住刀箭傷法身、損慧命者，若能稱名，即蒙聖應，免離煩惱刀杖，脫二死地，豈非法身慈力耶？

△五明鬼難。

若三千大千國土(至)尚不能以惡眼視之，況復加害。

第五、鬼難，亦為三：一、貼文；二、引證；三、觀解。貼文者，若三千下，標處所。欲來惱人，明遭難是苦。聞其下，稱名是善，即機也。諸惡鬼等，蒙應也。言三千大千滿中者，此假設之辭也。鬼所以畏者，觀音有威有恩，若非壞恩則是畏威，所以聞名尚不能加於惡眼，豈容興害心？引證者，上羅剎難中已彰其事，茲得以略。觀解者，亦有三：若果報論鬼難者，地獄亦應有弊惡大力鬼惱諸罪人，鬼道中力大者惱於小鬼，畜生道鬼亦噉畜生，人中可知。諸天既領鬼，何容為鬼所惱？如阿含經云：有大力鬼忽坐帝釋床，帝釋大嗔，鬼光明轉盛，帝釋還發慈心，鬼光明滅即去。天主既為鬼所惱，何況四王脩羅道耶？如是時處鬼難怖畏稱觀世音，即不能加害也。惡業鬼者，自有惡業名為鬼，自有鬼動三毒。如阿含經云：婬亦有鬼，鬼入人心，則使婬佚無度。或鬼使嗔使邪，當知鬼亦破善。又三毒當體是鬼者，婬破梵行，嗔破慈悲，貪鬼惱不盜戒，嗜鬼惱不飲戒，乃至十善諸禪亦如是，皆為惡業鬼毀損，人天動(人天散善)不動業(四禪四定)。若能稱名，即不加害也。煩惱鬼者，見心為男鬼，愛心為女鬼。若論此鬼，即得滿三千大千世界，非復假設之言。何以故？以見使歷三界有八十八，愛使歷三界合有九十八，豈不徧滿？此鬼欲來惱二乘人，乃至六度通別圓等行人。大經云：唯願世尊善良呪師，當為我等除無明鬼。又云：愚癡羅剎止住其中。豈非煩惱鬼耶？若稱名誦念，觀智成就，能令見愛塵勞隨意所轉，不能為害也。△六枷鎖難。

設復有人，若有罪、若無罪(至)皆悉斷壞即得解脫。

第六、枷鎖難。亦為三：一、貼文；二、引證；三、觀釋。貼文者，設復下，標有罪無罪。杻械等，明遭難是苦，稱觀世音是善，此二共為機也，皆悉斷壞等應也。有罪無罪者，或是推檢未定，或可判入徒流，若判未判俱被禁制，以明聖心平等，本救其囚執，不論有罪無罪也。在手名杻，在脚名械，在頸名枷，連身名鎖，此則三木一鐵之名也。繫名繫礙，檢是封檢，繫未必檢，檢必被繫，繫而具檢，憂怖亦深。若能稱觀世音者，重關自開，鐵木亦斷壞也。引事證者，應驗傳云：菴護，山陽人，繫獄應死，三日三夜心無間息，即眼見觀音放光照之，鎖脫門開，尋光而去，行二十里光明方息。又張暢為譙王長史，王及暢繫廷尉獄，誦經千遍，鎖寸寸斷，不日即散。觀釋者亦有三：一、果報枷鎖者，地獄體是囹圄，鬼及畜生亦有籠繫，脩羅亦有五縛，北洲及天上應無此難，降是已還，無免幽厄。若能稱名，皆得斷壞也。二、惡業枷鎖者，若人脩習善法，被惡業覆心，使善敗壞，更增惡業，惡業即招惡果所縛，無由可解。若欲脫此業者，因時

可救，急稱觀音，能令三惡業壞。三、煩惱枷鎖者，凡夫見思全在初、二、三果，思惑未盡，皆名有罪；羅漢思盡，名為無罪。俱未無餘，同在三界獄中，五陰繩所縛。若就有罪示之，礙於權、實二智提拔之惑，名杻；妨於定、慧二行進趣之惑，名械。小乘以斷、常二邊之惑為中道枷，能障五分之惑為法身鎖。支佛乃至六度、通、別、圓菩薩，煩惱未盡，皆被束縛，不能得脫。若稱名繫念，名蒙靈應也。

△七怨賊難。

若三千大千國土滿中怨賊(至)稱其名故即得解脫。

第七、怨賊難。亦為三：一、貼文；二、約證；三、觀釋。貼文者，大千國土標難處也，滿中怨賊正明難也。滿亦假設之辭，國曠賊多聖力能救，以顯功力之至也。怨本奪命、賊本求財，今怨為賊必財命兩圖，如此怨賊徧滿大千尚能護之，輕者豈不能救？二、標遭難人者，即商主也。商者訓量，此人擇識貴賤善解財利，商量得宜堪為商人之主，既有尚主即有將領，諸商人眾既涉險遠，所齎者必是難得之貨，故言重寶。險路者，或可曠絕幽隘之處，或值怨賊衝出之處，皆名險路。其中一人下，明機。先明一人安慰；二、勸稱名；三、歎德；四、眾人俱稱。所以安慰者，止其恐怖也。勸稱者，設其上策也。歎德者，弊令定膽也。三義具足俱時稱唱，即得解脫也。梵語南無或那謨或南摩，此云歸命，亦稱為救我。約證者，應驗傳云：慧達以晉隆安二年北隴上掘甘草，於時羌餓捕人食之，達為羌所得閉在柵中，擇肥者先食，達急一心稱名誦經，食餘人稍盡，唯達并一小兒。次擬明日，達竟夜稱誦，猶冀一感。向曉羌來取之，忽見一虎從草透出咆哮，諸羌散走，虎因齧柵作一穴而去。達將小兒走叛得免。又裴安起從虜叛還，南至河邊不能得過，望見追騎在後，死至須臾，於是稱觀世音。忽見一白狼，安起透抱一擲，便過南岸，即失狼所。追騎共在北岸望之，歎惋無極。觀釋者亦有三：一、果報論怨賊者，從地獄至第六天皆有鬪諍。如阿含經云：忉利天戰，不如脩羅索援至第六天。如此怨會，若能稱名，即得解脫也。二、惡業論怨賊者，若脩善時，惡多是怨，猶如氷炭。稱名惡退，善業成就，如暗滅明生。三、煩惱為怨賊者，一切煩惱是出世怨，心王是商主，諸心數是商人，正觀之智是重寶，惡覺觀為怨賊。或般若是商主，五度萬行是商人，法性實相是重寶，六蔽是怨賊。若能一心稱名，即得解脫也。

△二、結神力。

無盡意！觀世音菩薩摩訶薩，威神之力巍巍如是。

觀音勢力既大，加護亦曠，豈止七難而已。當知徧法界皆能救護，故言巍巍。巍巍者，重明高累之辭也。明觀音之力出於同居分段之外，竪應方便、實報二土，故言重明。載沐神應，故言高累。以是義故，故言巍巍如是。

△二、意機應二：初、明三毒。

若有眾生多於婬欲(至)便得離癡。

此約三毒明意業機。釋此為二：一貼文，二觀解。貼文者，三毒各有三：一明有苦，二默念，此兩即是明機。三明離，是明應也。此三通稱毒者，以能侵害行人，喻之如毒，但有單複。若云貪嗔癡，此三單也。今從複列，故云婬欲、嗔恚、愚癡。又自愛為欲，愛他為婬；自忿為恚，忿他為嗔；自惑為愚，惑他為癡。今明三毒多者，能念觀音菩薩神力，尚令多者得離，何況少耶？此則以多況少爾。婬欲多者，不擇禽獸，不避高墻廣塹之難，不計名聞德行，破家亡國，滅族傾宗，禍延其身。淨住經及禪經明多欲人有欲蟲，又言有欲鬼，嬈動其心，令生倒惑。嗔恚多者，今世人不喜見，如渴馬護水，如射師子母。故遺教經云：劫功德賊，無過嗔恚。華嚴經云：一念嗔起，障百法明門。大集經云：一念起嗔，一切魔鬼得便。愚癡多者，邪畫諸見，撥無因果，謗毀大乘。三毒過患若此，若能一心存念觀音，即得離也。觀解者，不取界內三毒相，但就界外，約順逆兩意而說。順說者，大經云：一切善法，欲為其本。二乘欲樂涅槃名貪，厭惡生死名嗔，不達此理名癡。菩薩貪求佛法名貪，惡賤二乘名嗔，佛性見未了了名癡。欲除此三煩惱故，常念觀音，隨機應赴，即得永離也。若逆說者，一切眾生名為少欲、嗔、癡。何以故？止嗔三塗之苦，貪人天之樂；二乘止嗔生死之苦，欲得涅槃之樂，皆名為少。菩薩不爾，徧求一切不可說佛法名貪，非但不受生死，亦不受涅槃名嗔，最後無明之惑尚在名癡。如此三毒，即為三法門：一、取，二、捨，三、不取不捨。大慈大悲，四攝十力，淨佛國土，化度眾生，名為取門，即大貪也。一切法空無所有，不住不著，無得無證，名為捨門，即大嗔也。中道非取非捨，不憎不愛，不斷不常，無生無滅，遮二邊故，不可言說，是名不取不捨門，即大癡也。故文殊云：我是貪欲尸利，嗔恚尸利，邪見尸利。此其明證也。欲滿此三法門，常念觀音，即得如願。一切聖人自行化他，無不從此三門而入。故無行經云：貪欲即是道，恚癡亦如是，如是三法中，具一切佛法。此三法門不可宣示，愍眾生故。或作順說，或作逆說，互有去取。此即四悉檀意，赴緣利益耳。義疏記云：就三煩惱，常念求離，名為順說；約三法門，常念求滿，名為逆說。滿離俱時，但約悉檀去取說耳。

△二、結饒益。

無盡意觀世音菩薩(至)是故眾生常應心念。

△三、身機應二：初、明二求二：初、求男三：初、立願。

若有女人，設欲求男。

此下明身業為機，亦為二：一貼文，二觀解。貼文者，文云：女人求男，若是無子則絕嗣，有子則父母俱欣，云何獨標女人求男耶？蓋女人以無子為苦，夫之所棄，並婦所輕，旁人所笑。又婦有七失，六猶可忍，無子最劇。容惡性妬，不能事公姑，貪食，無子拙。無子既苦，故以標女人也。觀解見後。

△二脩行

禮拜供養觀世音菩薩。

△三德業。

便生福德，智慧之男。

福德等者，明士有百行，智居其首。若但智而無福，則位卑而財貧，觸途懍坎，智與福合，彌相扶顯。福則財位高昇，慧則名聞博遠，故言便生福德智慧之男也。

△二、求女二：初、立願。

設欲求女。

求女文中但明願與德業，不明脩行者，行同禮拜故不重論，願與德殊故須各辯。

△二德業。

便生端正有相之女，宿植德本，眾人愛敬。

女人端正七德之初，但端正而無相者，或早孤少寡相祿不佳，今明貌與相相扶彌顯其德，端正則招寵愛，相則招於祿敬，故文云眾人愛敬也。如上求男即生福慧之男，求女即生端正之女，斯蓋觀音聖力甚大無所不與，能使先世有福慧者託生也。縱令先世不殖善緣，亦能令其於中陰中脩福，此義出中陰經。若觀解男女者有二：初明果報。求男女者，如阿含經云：地獄界已上乃至欲界天，皆有無子之苦，禮拜求願即能滿心。次明脩因。論男女者，先辯法門，次明與願。法門者，無明為父，貪愛為母，六根男六塵女，識為媒嫁，出生無量煩惱之子孫，此男女不勞願求，任運成眷屬也。若就佛為國王，經教為夫人，出生一切菩薩佛子。又善權方便父，智度菩薩母，一切諸導師，無不由是生。又慈悲為女，善心為男，或禪定靜細為女，觀慧分別為男，二乘定多慧少，菩薩定少慧多，今借世間男女以表法門爾。定靜慧照雖復二分，不離法性，言定即有慧，言慧即有定，譬如女人而有左手，亦如男子而有右手，定慧亦爾，無緣之慈具正觀慧而以定當名，中道種智具大慈定而以智標目，何但理然，今文亦爾。文云便生

福德智慧之男，此語自具二法門，何勞有疑而稱男子也。文云便生端正有相之女，端正則無邪醜，表中道正觀，離二邊之醜，即慧義也。相即三十二相，慈心所種，即表定義，雖具二而名女也。故知此文若作男女二解，即表定慧不二而二。若作不二解，即表定慧二而不二。理實非二非不二，赴緣為二為不二，即是表二法門，文義斯在焉。次明與願者，即應機滿願也。果報滿願如前說。脩因滿願者，若就脩五戒事論之，不殺是仁，不盜是廉，此二屬女，表定法。不妄語是質直，不婬是賢良，不飲酒是離昏邪，此三屬男，表慧法。若不得此五戒男女，則失人天道，貧窮孤獨，墮在三途。若歸命求救，五戒不缺，即男女願滿也。十善中妄語攝口四，酒即意三，並慧屬男。身三例五，戒說可知。若就脩世間禪定論之，四禪四定各有脩證。且論初禪五法為脩，五支為證。五法中樂欲、精進、巧慧，此三方便分別屬男，念一心為女。五支中覺、觀、喜三支為男，樂一心二支為女。次明聲聞男女者，五停心觀中治嗔用慈悲，治散用數息，此二屬定為女。治貪用不淨，治癡用因緣，治障道用念佛，此三屬慧為男。若不得此男女，即當墮落凡夫，為火宅燒害。若蒙垂應，五停心男女生，即得入真，不復畏二十五有也。次明支佛男女者，若初脩福種相之時，緣方便道起慈觀名女，觀十二因緣即慧觀為男。若得此男女，即出三界，所求願滿，坦然快樂也。次明六度菩薩男女者，有慈悲不斷惑，在生死利物名女，行六度方便智慧名男。化於現前之人，亦必脩行六度，前人生五度是生女，前人生智慧是生男。若定慧男女義不成，則菩薩行亦不立，故求觀音而獲願滿。次明通教菩薩男女者，通教菩薩既斷煩惱，則有智斷，緣諦理之慧為男，扶餘習入三界名女。若不求願觀音，即願不得滿也。次明別教菩薩男女者，十信位菩薩脩福德莊嚴五波羅蜜為女，從一地二地智慧莊嚴為男，十住十行十迴向此三十心名男女交處。聖胎初地中道正智開發名為男生，無緣慈心發名為女生，此兩要在初地方得開發，亦名男女雙生。生此男女者，生大歡喜，故稱歡喜地。次明圓教男女者，以無緣慈悲種三十二相業亦名為女，此女端正有相。以中道智慧為男，此男質直福德。十信六根清淨，名為處胎。初住慈智男女雙生，即男女具足，二求願滿也。

〇復次，從五戒、十善，齊第六天，皆無禪定，番番悉是散心慧法。但慧無定，狂男子也。四禪諸支，既對定慧，名為男女，福慧備也。又三界定慧，男女俱無動出之用。何者？男無破惑之功，女無生出無漏之力，此無用之男女也。從聲聞、支佛、通教菩薩，慧有斷惑之用，定有發生無漏之德，則是幹事有用之男女

也。而其男女，離曰有用。慧則不能破無明，見佛性，雖男而女。定則不能懷於中道之子，猶如石女，雖女而男。故大經云：二乘之人，定多慧少，不見佛性。通教菩薩之人，慧多定少，亦不見佛性。唯有別教，登初地時，真明慧發，無緣慈成，此乃名為真正男女。圓教初住，見中道時，定慧具足，男女相滿，方稱經文男則福德，女則端正。故知借事表法，其義深廣若此。若局於世間求男求女之事，則不顯觀音十番利益之用普且徧也。不慮文繁，備錄於此。凡讀之者，幸致思焉。

△二、結不虛

無盡意觀世音菩薩有如是力(至)福不唐捐。

若有禮拜，福不唐捐。此結成身業之機，亦是釋疑之義。結義可解。釋疑者，若言禮拜願滿，自有禮拜不蒙願滿者，何得云不唐捐？唐者言徒，捐者言棄，由心不志，即願未滿，禮拜之功，冥資不失。此得是釋疑也。

△三、勸持名答三：初、勸持。

是故眾生皆應受持觀世音菩薩名號。

上說觀音得名因緣，其力廣大，既不辯形質，但述名論德，若欲歸崇，宜奉持名號，故舉持名為勸也。

△二格量

無盡意！若有人受持(至)於百千萬億劫不可窮盡。

六十二億舉福田多，盡形壽舉時節多，四事具足舉種子多，又持名號多，凡舉四多為格量本也。於汝意云何下，問也。無盡意言下，答也。佛言：若復有人下，正格量也。正格量中還舉四少，以格四多功德正等。問：何意以少致多？答：佛眼稱量不增不減，四多重倍功德正齊，如此格量秋毫無謬，良以一多性不可得無有二相，一則非一多則非多，同入如實際實相正等無異。

△三、結歎。

無盡意受持觀世音(至)得如是無量無邊福德之利。

一時稱名福不可盡。大品云：一華散空，乃至畢苦，其福不盡。義疏記云：一華供佛，以類一時持觀音名。言畢苦者，二死盡也。蓋言成佛散華之福，猶尚不盡。

△第二番問答二：初、問三：初、問身。

無盡意菩薩白佛言：世尊(至)云何遊此娑婆世界。

前問：何緣得名？佛答：眾生三業顯機為境，法身靈智冥應，境智因緣名觀世音。此義已竟。今問：云何遊此娑婆世界？佛答：以普門示現，三業顯應，應眾生冥機。云何遊是問身業，云何說是問口業，方便是問意業。此是聖人三業無謀而徧應一切，亦名三輪不思議化也。義疏記云：眾生稱名常念及以禮拜，三業現

前，故曰顯機。法身靈智即始本二覺分合之真身也。乃以此智冥應拔苦，故曰冥應。今問下，明觀音意業鑑機，身業現相，口業說法。既令眾生知覺見聞，故曰顯應。而且不說眾生三業脩行之相，此由宿善冥伏在懷，乃能致感，故曰冥機。

△二問口。

云何而為眾生說法？

△三問意。

方便之力，其事云何？

義疏記云：方便問意者，非是道前取理方便，正當證後鑒機之方便也。

△二、答三：初、別答。

佛告無盡意菩薩(至)即現佛身而為說法。

此別答還答三問也。應以之言，是答其方便之力意業問也。何以知然？意地觀機，見其所宜，宜示何身？宜說何法？隨而化之。故知應以是答意也。現身是答身業，說法是答口業，即是具答三問也。此別答中，凡現三十三身、十九說法，束為十界身，而缺菩薩、地獄二界。菩薩理應合有，但是文略。地獄界身，別答雖無，總答中有。文云：以種種形遊諸國土。何得言無耶？三十三身，文為八番：一、聖身；二、天身；三、人身；四、四眾身；五、婦女身；六、童男女身；七、八部身；八、金剛身。聖身中先明佛身者，為是應佛？為是化佛？但聖人逗物，具有二義：若一時歘有為化，應同始終名應。然應佛即有兩相：一、勝應；二、劣應。勝應應別、圓之機，劣應被藏、通之眾。若應實報土，唯示勝應身，圓滿相海，光明無量，為四十一位說一實諦正真之法。此諸菩薩皆已分入地位，不可以餘界身應，亦不得以餘佛身應也。若應方便土，能脩中觀伏無明者，見相則勝；若在二觀未伏無明者，見相則劣。相雖勝劣，只一尊特，故非合身但說次第不次第兩種大乘之法，故不須餘身及餘法化也。若應凡聖同居土，或稱淨穢同居土，謂淨土穢土各有凡聖同共居之故也。若穢土中機有二種：一大、二小。小機則示三藏佛身，說於漸法名為劣應；大機則現舍那佛身，說於頓法名為勝應。穢土既爾，淨土亦然。既有利鈍兩機，寧不頓漸二說以明應身及說法也？問：經但言遊於娑婆，不言實報方便等土？答：總答中云遊諸國土，諸是不一之辭，豈止獨娑婆耶？又如大本文云：若能深觀，見我在耆闍崛山共聲聞菩薩僧。此即娑婆而是方便也。經云：又見娑婆世界，其地瑠璃乃至皆悉寶成，其菩薩眾咸處其中。既云又見，即非前處。復云：純諸菩薩，無聲聞緣覺。驗知娑婆即是實

報土也。此文皆是四信(現在四信)妙觀，即於堪忍而見二土。觀音深智遊於娑婆，豈容獨應同居穢土耶？

應以辟支佛身得度者，即現辟支佛身而為說法。

如文殊二萬億劫作支佛，化眾生現身說法是也。

應以聲聞身得度者，即現聲聞身而為說法。

或作藏通聲聞，或作隨五味轉聲聞，內秘外現，引導眾生也。

應以梵王身得度者，即現梵王身而為說法。

梵王即色界天主也，名為尸棄，此云頂髻。瓔珞經明四禪皆有王，此言梵者，應是初禪頂，猶有覺觀語法，得為大千世界主。蓋言觀音脩白色三昧，不取不捨，不取故不隨禪生，不捨故應為梵王說出，欲論以權引實也。

應以帝釋身得度者，即現帝釋身而為說法。

帝釋，即地居天主也，具云釋迦提桓因陀羅。釋迦，此云能；提桓只提婆，此云天；因陀羅，此云主，能作天主故。今從略稱，故云帝釋也。菩薩脩白色三昧，不取不捨，說種種勝論，以權引實也。

應以自在天身得度者，即現自在天身而為說法。

自在天是欲界頂，梵語婆舍跋提，此云他化自在，假佗所作以成己樂，即是魔王也。淨名經云：多是不思議解脫菩薩，住赤色三昧不取不捨，應為魔王，令諸魔界即是佛界。并下示現諸身皆是菩薩住於三昧，以權引實例知之。

應以大自在天身得度者(至)而為說法。

大自在，即色界頂摩醯首羅也。樓炭經名為阿迦尼吒，華嚴稱為色究竟。釋論云：摩醯首羅，此稱大自在，騎白牛，八臂三眼，是諸天將。未知此是同名，為即指此天為將？

應以天大將軍身得度者(至)而為說法。

金光明經即以散脂為大將。大經云：八健提天中力士，又稱鳩摩伽，此云童子，騎孔雀，擎鷄，持鐸，捉赤幡。又韋紐，此云徧聞，四臂，捉貝，持輪，騎金翅鳥，皆是諸天大將。

應以毗沙門身得度者，即現毗沙門身而為說法。

毗沙門，此云多聞。索隱云：福德之名，聞四方故。疏不釋義。疏記云：缺釋毗沙門，以可見故也。

應以小王身得度者，即現小王身而為說法。

或云：天王為大，人王為小。就人王中，金、銀、銅、鐵四種輪王，自有大小。如非四輪王者，名粟散王，亦自有大小。中國名大，附庸名小，傳傳相望。而今言小者，小尚為之，何況其大耶？

應以長者身得度者，即現長者身而為說法。

以有長人之德，名曰長者。大本疏云：世間長者，備有十德，合十種功德。釋見譬喻品。

應以居士身得度者，即現居士身而為說法。

多積財貨，居業豐盈，又能以道自居，故名。

應以宰官身得度者，即現宰官身而為說法。

宰即主義，官是功能義，謂三台以功能能輔政於主，故云宰官。郡縣亦稱為宰官，謂能宰政民下也。

應以婆羅門身得度者，即現婆羅門身而為說法。

婆羅門，此云淨行。劫初種族，山野自閑，故人以淨行稱之。或名梵志，即同。

應以比丘、比丘尼(至)優婆塞、優婆夷身而為說法。

如前已釋。

應以長者、居士、宰官(至)即現婦女身而為說法。

不明小王婦女者，王宮禁固不得遊散，化物為難故不作。若如妙音，即云於王後宮變為女像。

應以童男童女得度者(至)而為說法。

童男女者，取妙莊嚴王二子釋，及華嚴童子算砂嬉戲等是也。

應以天、龍、夜叉、乾闥婆(至)即皆現之而為說法。

釋見序品。

應以執金剛神得度者，即現執金剛神而為說法。

梵語跋闍羅波膩。名義云：跋闍羅，此云金剛。波膩，此云手。謂手執金剛杵以立名。正法念經云：昔有國王夫人生千子，欲試當來成佛次第，故拘留孫佛探得第一籌，乃至樓至當千籌。第二夫人生二子，一願為梵王請千兄說法，一願為金剛護千兄教。

△二、總答。

無盡意是觀世音菩薩(至)遊諸國土度脫眾生。

成就如是功德，是結上別答也。以種種形遊諸國土，是總答也。諸名不一，橫則周徧十方，豎則冠通三土。隨緣變現，何止三十三身？託化逐緣，豈局娑婆世界？以種種形，總明示現身廣；遊諸國土，總明所化處廣；度脫眾生，總明得益者廣。言雖略於上，義則廣於前，故稱總答也。妙樂云：問：此經會三，何故云應以三乘等耶？答：形異法一，故妙音品云：種種變化，說是經典。人不見之，謂說三乘者，謬矣。問：何以妙音品中四乘居後，今普門品中三乘在初，又無菩薩？答：總而言之，無非菩薩。於須別現者，秖是文略。又三十三身隨感即應，亦何前後？但二文互顯。別答中，文廣意狹。文廣者，謂離開多句；意狹者，唯現三十三身。總答中，文狹意廣。文狹者，謂但以種種等一十二字；意廣者，既云種種，何所不該？

△三、勸供二：初、正勸。

是故汝等應當一心(至)皆號之為施無畏者。

佛答前番問，先總後別，末勸受持者，由眾生仰荷菩薩真身冥益，但可持名秉字，故勸受持也。佛答後番問，先別後總，末勸供養者，由眾生既荷菩薩三業顯益，見色聞聲，故勸供養也。是故汝等下，先稱美也。是觀世音下，出供養意。正由能施眾生無畏，從德受名，眾生於畏得脫，為作此名。若楞嚴經明十四種無畏功德，即以救七難、赴二求、免三毒等為施無畏。今品既在第二番問答之後明施無畏，似用現身說法為施無畏。若據文云於怖畏急難之中能施無畏，亦可總該前番問答，是則真應二身俱為能施，冥顯二益皆得無畏。

△二、受旨六：初、奉命。

無盡意菩薩白佛言(至)仁者受此法施珍寶瓔珞。

眾寶等者，眾寶間珠共為嚴飾也。若依瓔珞經，從初住銅寶瓔珞乃至等覺摩尼寶瓔珞，今無盡意入位既高，瓔珞合用無價之寶，豈可止直百千兩金？答：言百千者，略舉多數，如云百姓萬民，豈局一百一萬而已？約位辯瓔珞必無價也。若就觀解者，將事表理，何得一向事解耶？頸者，表中道一實之理，以眾多無著法門莊嚴實相，如瓔珞在頸。解者，表菩薩為常捨行故，一切願行功德乃至佛智菩提涅槃亦不住不著，故言解也。百千是十萬，此表一地有萬功德，十地即十萬也。法施者，如法施也。正以財通於法，名財即是法，財即因緣生，法即空即假即中，三諦一心一切具足，於法平等於財亦等，如此施者即是法施也。

△二不受

時觀世音菩薩不肯受之。

不肯受者，無盡意奉命供養，我未奉命，那忽輒受？亦是事須遜讓。若約觀解者，不受三昧廣大之用，故無所受。

△三重舉。

無盡意復白觀世音菩薩言(至)受此瓔珞。

重白愍我者，或可請上愍下，或可地位相齊故相愍，或可我為四眾故施仁，愍四眾故受，以無所受而受諸受也。

△四、佛勸。

爾時，佛告觀世音菩薩(至)人非人等故受是瓔珞。

佛勸愍者，即是愍一切眾生及四眾也。正以菩薩為物故施，為物故受也。

△五即受

即時觀世音菩薩愍諸四眾(至)一分奉多寶佛塔。

二分者，表事、理二因。奉二佛者，將二因趣二果也。理圓即法佛，事圓即報佛。義疏記云：以一瓔珞作二分者，表於一行必具二因，理則正因，事則緣了，事、理不二，名曰妙因，能成法、報之果。不論應身者，因人趣果，合表二身，法、報若成，應用自發。

△六、總結。

無盡意觀世音菩薩(至)遊於娑婆世界。

如是自在神力者，即指普門示現三十三身說法也。

△二、偈頌三：初、雙頌。二、問二：初、歎德。

爾時，無盡意菩薩以偈問曰：

義疏記云：文後重頌，什公不譯，諸師皆謂梵本中有。荊溪尊者云：此亦未測什公深意。續高僧傳云：偈是闍那掘多所譯，智者出時，此偈未行，故無所解。荊溪亦於輔行記中引，還著於本人之文。故知具釋，理亦無妨。近有天竺寺式法師，分節其文，對於長行二種問答，宛如符契。今依彼科，略消此偈。

世尊妙相具。

世尊！具相誠由萬德之所莊嚴，是故歎相即是美德。

△二、雙問二：初、含上二問。

我今重問彼。

此一句含上二問，長行先問得名因緣，次問三業遊化之相。今既重頌，豈缺後問？故知句中問彼兩字，兼含次問也。

△二、別頌。初、問：

佛子何因緣，名為觀世音？

△二、雙頌二答二：初、經家敘。

具足妙相尊，偈答無盡意：

經家敘緝綴之語，合當直說。今為偈者，或集經者乘便頌之，或是掘多以偈翻之，貫散無在。

△二、頌佛答二：初、加總歎行願。

汝聽觀音行善應諸方所(至)發大清淨願。

汝聽二字，勅令審諦。觀音行者，一心三智觀彼類音，令無量苦一時解脫，即是已成利他行也。不動真心垂形三土，方名善應。處處現往，故曰諸方。此二句總歎所尅真應二身。次則總論能成行願。初明始心四弘願廣，復示行行經劫難量，以誓深故長時不退，以時長故值佛惟多，隨佛作為方名侍佛，脩諸佛行也。一一佛所皆發淨願，後心別願也。若不爾者，安得真智徧拔眾苦？安能應身普度一切？

△二、別頌二番答二：初、頌初答觀音得名二：初、頌總答。

我為汝略說，聞名及見身，心念不空過，能滅諸有苦。

舉要言之，故云略說。聞名故稱，口業機也。見身故禮，身業機也。心念正當，意業機也。聞名是冥應，見身是顯應，二應具足也。亦可見於妙智之身，即冥應也。諸有，即二十五有也。

△二、頌別答二：初、頌答七難十二：初、正頌第一火燒難。

假使興害意，推落大火坑，念彼觀音力，火坑變成池。

問：長行中求離三毒，常念觀音。疏云：常念乃是正念，體達煩惱即是實際，無能無所。今偈那云念彼觀音？彼此既分，豈忘能所？答：圓妙之教不可情求，大似相違，義歸一揆。今文言彼，義當兩向。若就佛說觀音為彼，即是師弟而分彼此；若就眾生念彼觀音，此乃感應而分彼此。師弟感應，妙教詮之，皆是法界一一圓融。眾生乃感心中彼佛，諸佛還應心內彼生。既達觀音即念而具，能念、所念皆即法界，有何能所？故彼此雖分，能所俱絕。是故偈文雖云念彼，與上正念全不相違。

△二正頌第二水漂難。

或漂流巨海，龍魚諸鬼難，念彼觀音力，波浪不能沒。

△三、加頌墮須彌山難。

或在須彌峯，為人所推墮，念彼觀音力，如日虛空住。

△四、加頌墮金剛山難。

或被惡人逐，墮落金剛山，念彼觀音力，不能損一毛。

△五超頌第七怨賊難。

或值怨賊繞，各執刀加害，念彼觀音力，咸即起慈心。

△六追頌第四刀杖難。

或遭王難苦，臨刑欲壽終，念彼觀音力，刀尋段段壞。

△七追頌第六枷鎖難。

或囚禁枷鎖，手足被杻械，念彼觀音力，釋然得解脫。

△八、加頌呪咀毒藥難。

呪咀諸毒藥，所欲害身者，念彼觀音力，還著於本人。

還著本人者，凡呪毒藥，乃用鬼法，欲害於人。前人邪念，方受其苦。若人正念，還著本人。如譬喻經云：有清信士，初持五戒，後時衰老，多有廢忘。爾時山中有渴梵志，從其乞飲。田家事忙，不暇看之，遂恨而去。梵志能起尸使鬼，召得殺鬼，勅曰：彼辱我，往殺之。山中有羅漢知之，往田家語言：汝今夜早然燈，勤三自歸，口誦守口，身莫犯偈，慈念眾生，可得安隱。主人如教，通曉念佛誦戒，鬼莫能害。鬼神之法，人令其殺，即便欲殺。但彼有不可殺之德法，當却殺其使鬼者。其鬼乃恚，欲害梵志。羅漢蔽之，令鬼不見。田家悟道，梵志得活。輔行引此云：正是觀音經中還著於本人之文。

△九追頌第三羅剎難。

或遇惡羅剎，毒龍諸鬼等，念彼觀音力，時悉不敢害。

△十、加頌惡獸圍繞難。

若惡獸圍繞，利牙爪可怖，念彼觀音力，疾走無邊方。

△十一、加蚖蛇蝮蝎難

蚖蛇及蝮蝎，氣毒煙火然，念彼觀音力，尋聲自迴去。

△十二加雲雷雹雨難。

雲雷鼓掣電，降雹澍大雨，念彼觀音力，應時得消散。

加頌及正頌七難，共為十二，皆須具約果報、惡業、煩惱、六道、四教，一一釋之。若論所表，不出六種。須彌、金剛，亦是地種。雲、雷屬水，獸、蛇、呪詛，同是有情，皆表識種。菩薩因中，於此六種，脩別圓觀。今住六種如實之際，故徧法界，救諸苦惱。以要言之，一切依正，皆是觀音妙色妙心。一切眾生，於聖色心，而自為難，求救三業，亦即觀音。是故機成，即時而應。當以此義，念念觀之，何患不同觀音利物？

△六種者，地、水、火、風、空、識也。

△二、三毒二求

眾生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。

一切眾生多於界內貪、嗔、邪見及以界外三毒之惑，外則無於報得男女，內則乏於定慧男女，致招二種生死困厄，是故名為無量苦逼。疏：解前長行三毒二求，義該一切；對今重頌，更無所遺。

△二、頌次答普門示現二：初、正頌示現二：初、超頌總答。

具足神通力，廣脩智方便，十方諸國土，無剎不現身。

長行總答云：以種種形，遊諸國土，度脫眾生。今頌却論能應之由，由神力及智方便，若匪千如全體之用，不名具足神通力也。通雖性具，復由廣脩妙智方便，照性發通，故得普門示現自在，十方無外，三土非他，不離一心，徧應諸剎也。

△二、追頌別答三：初、頌身業普應。

種種諸惡趣，地獄鬼畜生，生老病死苦，以漸悉令滅。

上長行中別列諸身，身皆三業，今重頌中別示三業，業皆徧周，重頌之巧也。今一行別頌身業普應，合明十界，但示三塗者，以下況上也。又可種種惡趣通指九界，九界望佛皆名為惡，次別舉三塗極惡故也。九界二死皆有四相，漸令滅除歸於常寂，斯亦觀音證惡法門，於惡自在，方能任運滅除諸惡趣之苦也。

△二、頌意業普觀二：初、明本觀慈悲。

真觀清淨觀，廣大智慧觀，悲觀及慈觀，常願常瞻仰。

五觀字皆去聲呼，具明三觀及以慈悲。真觀，空也。清淨觀，假也。假從空得，無見思染，故名清淨。廣大智慧觀，中也。雙遮

雙照，無偏無待，即平等大慧也。慈悲皆稱觀者，其意有二：一者、觀音乃以無緣慈悲觀察眾生，名慈悲觀。二者、慈悲之法必用三觀，良以三觀能成眾行。用三觀拔苦，故名悲觀；用三觀與樂，故名慈觀。雖有二解，體是一也。菩薩從初至於隣極，三觀慈悲未始離念，故令眾生常願修此，常仰茲觀。

△二、明智光普照

無垢清淨光，慧日破諸暗，能伏災風火，普明照世間。

上文三觀慈悲，因中立誓也。今智光徧照，果上益物鑑機也。離三惑染，故名無垢。無垢淨光，名為慧日。能破三惑諸暗，能伏三災風火，普益世出世間之機。火災至初禪，喻同居土生死。風災至三禪，喻實報土生死。水災至二禪，喻方便土生死。舉風火而不言水者，中間例可知之故也。

△三、頌口業普說二：初、頌二輪為化本。

悲體戒雷震，慈意妙大雲。

說雖在口，必假身意為授法本。初句者，為法現形本期救苦，故說法之身名為悲體，此身先用戒德警人，如天震雷物無不肅，故云悲體戒雷震。次句者，菩薩以慈而為心意，無緣而被名之為妙，物無不覆譬若大雲，故云慈意妙大雲。二輪既施，然可授法。

△二、正頌口輪說法。

澍甘露法雨，滅除煩惱燄。

甘露者，諸天不死之神藥也。所宣至理，解必無生，若匪無生，焉能不死？本性常法，非說那知？於慈雲中，注大法雨，眾生受者，三惑焰滅。慈雲是慈悲普，注雨是說法普，焰滅是利益普。以茲三普，為入道門，故當別頌普門義也。

△二、加頌顯機。

諍訟經官處，怖畏軍陣中，念彼觀音力，眾冤悉退散。

上長行三業顯應，以被冥機；疏以施瓔珞，彰顯機義。今逢重頌，普門示現。中有加頌顯機之文，益見天台冥契聖旨。事係訟庭，身臨戰陣，心憂刑罰，命慮兵殘。今昔冤仇，此時合會，一心致感，眾難皆祛。亦可例前。疏釋七難，通於三障，即諍訟等事。義說諸有及以三乘，思之，可見。

△三、雙頌二勸二：初、頌勸受持二：初、明境智深妙以勸常念。

妙音觀世音，梵音海潮音，勝彼世間音，是故須常念。

三句中有五音字，皆是眾生稱唱言音。以由菩薩妙智觀故，皆成妙境；三智照故，音成三境。雙遮空、有，即成妙音；雙照空、有，即成世音。世即二世間也。不別而別，此二音字中智境也。

梵是四等，即慈、悲、喜、捨。四觀照之，即成俗諦，故名梵音。稱俗照機，若熟若脫，時節不差，名海潮音。此二音字，假智境也。畢竟空智出九界情，照眾生音超二世相，是故名為勝世間音。此一音字，空智境也。言雖次第觀在一心，智外無音，音外無智，境智冥一，思慮頓忘，是故須常念者，正勸持念也。此之類音雖是眾生口業所發，大聖三智照成三諦，即是三身，故勸行者念此三身。言常念者，如疏解云：即是正念，非破非立，無能無所，三諦俱照，三觀俱亡，不次不偏，名常名正。若其然者，名為妙機。

△二、明感應難測，以勸勿疑。

念念勿生疑，觀世音淨聖，於苦惱死厄，能為作依怙。

上文先舉境智，次勸常念，今先勸勿疑，次陳感應，左右互顯耳。言念念者，相續繫念也。念即觀音深妙智境，雖達常住，未免遷流，即於遷流照常境智，是則念念不離觀音。如是繫念，慎勿生疑，疑兇若生，理境斯障，故明聖德以勸息疑。縱久脩不成，求之未應，須知淨聖冥資不虛，於二死中如父如母，可依可怙，念念持護，感應必彰。然疑有三，所謂疑、人疑、法疑。自今但舉人，其二可息，勸令常念，復誡生疑，疑去念成，勸持意足。

△二、頌勸供養。

具一切功德，慈眼視眾生，福聚海無量，是故應頂禮。

先舉功德，方勸頂禮。初句總示一切功德，次二句別彰慈眼及以福聚。慈為善本，福收萬行，結示普門，勸脩供養。禮既屬身，身必具口，非意不行。秖此頂禮，已成三業供養。

△二、聞品功德二：初、持地歎功德。

爾時，持地菩薩即從座起(至)當知是人功德不少。

持地者，寶雲經云：菩薩有十法名持地三昧，如世間地：一者、廣大；二、眾生依；三、無好惡；四、受大雨；五、生草木；六、種子所依；七、生眾寶；八、生眾藥；九、風不動；十、師子吼亦不能驚。菩薩亦爾，經一一合法。言聞是觀世音等者，是聞初番冥益一段問答也。普門示現等者，是聞次番顯益一段問答也。此中明自在業者，若是凡夫之業，為貪愛所潤，有漏因緣不得自在。觀音為調伏十法界示此三業，慈悲力潤隨感受生，不為煩惱所累，故言自在業。此自在業為中道第一義諦所攝，於二諦中而得自在故也。聞者能得觀行真似微妙功德，故云不少。

△二、聞品獲利益。

佛說是普門品時(至)阿耨多羅三藐三菩提心。

無等等者，九法界心不能等理，佛法界心能等此理，故無等而等也。又畢竟之理是無等，初緣畢竟理而發心，能等於理，故言無等等也。又心之與理，俱不可得，俱不可說，不可說而說，說此心，等此理，故言無等等耳。又義疏云：無等等者，二乘雖出三界，猶有上法，非是無等。佛是極地，故言無等。發求佛心，故言無等等，等於佛也。發心有三：一、名字發心，即五品弟子；二、相似發心，是十信、六根清淨；三、分真發心，即初住已上。今品結益，正在真發心。

妙法蓮華經陀羅尼品第二十六

陀羅尼，此翻總持，總持惡不起、善不失。又翻能遮、能持，能持善遮惡故也。又遮二邊之惡、持中道之善。眾經開遮所用不同，或專用治病，如那達居士(此緣諸文皆云未曾撿藏)；或專護法，如此文；或專用滅罪，如方等陀羅尼；或通用治病、滅罪、護經，如請觀音消伏毒害陀羅尼；或大明呪、無上明呪、無等等明呪，則非治病、非滅罪、非護經。若通方者，亦應兼之；若別論者，幸須依經，勿乖教也。

△三、陀羅尼品明惡世弘經呪護四：初、問持經功德。

爾時藥王菩薩即從座起(至)若書寫經卷得幾所福。

△二、答功德甚多四：初、立格量本。

佛告藥王：若有善男子、善女人(至)恒河沙等諸佛。

△二舉問多否。

於汝意云何？其所得福寧為多不？

△三、實答甚多。

甚多，世尊！

△四格出功德

佛言：若善男子、善女人(至)如說脩行功德甚多。

△三、請以呪守護五：初、藥王四：初、請。

爾時，藥王菩薩白佛言(至)陀羅尼呪以守護之。

陀羅尼呪者，陀羅尼，註見題下。翻譯名義引闡義云：陀羅尼既是梵語，呪字即華言。今華梵雙標，故云陀羅尼呪。葢古人見秘密不翻，例如此土禁呪等法，便以呪名往翻。呪者，願也。或云：呪者，是鬼神王名。稱其王名，部落敬主，不敢為非，故能降伏一切鬼魅。或云：呪者，如軍中密號。唱號相應，無所訶問；若不相應，即執治罪。若不順呪者，頭破七分；若順呪者，則無過失。或云：呪者，是諸佛密語。如王索先陀婆，無有能識，唯有智臣乃能知之。洗時奉水，飲時奉器，食時奉鹽，遊時奉馬。呪亦如是，秖是一法，徧有諸力，病愈罪除，善生道合。

為此義故，皆存本音。譯人不翻，意在此也。惡世弘經，喜多惱難，以呪護之，使道流通也。

△二說。

即說呪曰：

安爾(一)曼爾(二)(至)阿摩若(荏蔗切)那多夜(四十三)

私謂凡呪語中地字，悉宜以本音讀之，此即四種翻譯中翻字不翻音之一也。或途買、宅解二切者，未知有何所據？且如三摩地同是梵語，人皆以本音呼之，此何獨不依二切之音？即其例也。

△三歎

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

△四印

時釋迦牟尼佛讚藥王(至)於諸眾生多所饒益。

△二、勇施三：初、請。

爾時勇施菩薩白佛言(至)伺求其短無能得便。

富單那，此云臭餓鬼，主熱病鬼也。吉蔗，或名吉遮，此云所作，即起尸鬼也。若人、若夜叉，俱有此鬼。鳩槃茶，亦云俱槃茶，此云甕形，舊云冬瓜。此鬼陰如冬瓜，行置肩上，坐便踞之，即是魘魅鬼也。

△二說。

即於佛前而說呪曰：

痤(誓螺切)隸(一)摩訶痤隸(二)(至)涅犁墀婆底(三十)

△三歎

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

△三、多聞三：初、請。

爾時毗沙門天王護世者白佛言(至)說是陀羅尼。

大論云：毗沙門，此云多聞，福德之名聞四方故。居半須彌，北水精埵，主夜叉、羅剎。光明疏云：西域以北方為首，次東、南、西。故今經中先舉北方也。

△二說。

即說呪曰：

阿黎(一)那梨(二)(至)那履(五)拘那履(六)

△三歎

世尊以是神呪擁護法師(至)令百由旬內無諸衰患。

△四、持國三：初、請。

爾時持國天王在此會中(至)擁護持法華經者。

梵語提頭賴吒，亦云提多羅吒，此云持國，又翻安民，以能護持國土等故。光明疏云：上升之元首，下界之初天，居半須彌東，黃金埵主乾闥婆及毗舍闍。

△二說。

即說呪曰：

阿伽禰(一)伽禰(二)(至)浮樓莎柅(八)頰(音遏)底(九)

△三歎

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

△五十女五：初、列名。

爾時有羅剎女等(至)并其子及眷屬俱詣佛所。

△二、請說。

同聲白佛言世尊(至)即於佛前而說呪曰：

伊提履(一)伊提泯(二)(至)兜醯(十八)瓮醯(十九)

△三歎功

寧上我頭上，莫惱於法師(至)即於佛前而說偈言：

若不順我呪，惱亂說法者(至)當獲如是殃。

毗陀羅，赤色鬼。犍陀，黃色鬼。烏摩勒伽，烏色鬼。阿跋摩羅，青色鬼。阿黎樹者，名義云：其樹似蘭枝，若墮地時，自然破為七分。義淨譯孔雀經：頭破作七分，猶如蘭香藒。復自解曰：梵云頰杜迦曼折利。頰杜迦，蘭香也。曼折利，藒頭也。乃至云：西方元無阿梨樹也。殺父母、破僧，是三逆罪。壓油殃者，外國壓油之法，擣麻使生蟲，合壓之，蟲多益肥，此過尤也。斗秤欺誑人者，斗則小出大入，秤則輕出重入，欺盜之尤也。世有小斗出，大斗入，震銘其背者，斯罪亦不輕也。調達破僧者，破和合僧也。輔行一略引大論等文云：調達從佛索眾，佛呵之曰：癡人無知，我尚不以眾付身子及目連等，況汝癡人！食人涕唾者，因茲結恨，別構五法，以誘佛眾。言五法者：一、糞掃衣，二、常乞食，三、一坐食，四、常露坐，五、不受鹽及以五味。與正理論不同。正理云：一、不受五味，二、斷肉，三、斷鹽，四、不受割截衣，五、不居聚落邊寺。佛在王舍城，有因緣集僧，調達從座起，行五法籌云：忍此五事者是毗尼。時有五百新學，無智捉籌，調達語言：不須佛及僧。便將往伽耶山，自共作羯磨。時諸比丘以此事白佛，佛言：癡人！消滅善心，在於泥黎，一劫莫救。身子、目連在伽耶山，調達告身子曰：為眾說法，我今背痛。便右脇臥。目連現通，身子說法，遂將五百新學還歸佛所，臥起失眾，而生嗔恨。

△四誓護。

諸羅剎女說此偈已(至)離諸衰患消眾毒藥。

△五印可

佛告諸羅剎女：善哉善哉(至)應當擁護如是法師。

△四、聞品得利益。

說是陀羅尼品時，六萬八千人得無生法忍。

妙法蓮華經妙莊嚴王本事品第二十七

此因緣出他經。昔佛末法有四比丘，於法華經極生殷重，雖卷舒秘教，甘露未沾，日夜翹誠，晷刻無忘。歎云：苟非其人乎？地非其處乎？世間紛愀，靜散相乖，直爾求閑，尚須厭棄，況崇道乎？於是結契山林，志欣佛慧，幽居日積，衣粮單罄，有待多煩，無時不乏。一餐喀喀，廢萬里之行；十旬九飯，屈雲霄之志。可得言哉！其一人云：吾等四窮，尚不存身，法當安寄？君三人者，但以命奉道，莫慮朝中。我一人者，捨此身力，誓給所須。於是振錫門閭，以求供繼，自春至冬，周而復始，如僕奉大家，甘苦無喜慍。三人得展其誠，功圓事辦，一世之益，當無量生。其一人者，數涉人間，屢逢聲色，坯器未火，難可護持。偶逢王出，車馬駢闐，旌旗嗡赫，生心動念，愛彼光榮，功德熏脩，隨念受報，人中天上，常得為王，福雖不貲，亦有限也。三人得道，會而議云：我免籠樊，功由此王。其躭果報，增長有為。從此死已，不復為王。方沉火坑，良難可救。幸其未苦，正可開化。其一人云：此王著欲，而復邪見。若非愛鉤，無由可拔。一人可為端正婦，二作聰明兒。兒婦之言，必當從順。如宜設化，果獲改邪。昔時婦者，今光照莊嚴相菩薩是，即妙音也。昔二子者，但藥王藥上二菩薩是。昔時王者，今華德菩薩是。所以白毫東召，升紫臺而西引。神呪護經，　流通而大益。說四聖之前緣，故名妙莊嚴王。本事品。又妙莊嚴者，妙法功德，莊嚴諸根也。此王往日，於妙法有緣。道薰時熟，諸根應淨。生雖未獲，其理必臻。靈瑞感通，嘉名早立。例如善吉，雖未無諍，已號空生。故下文云：得清淨功德，莊嚴三昧。以是義故，名妙莊嚴王也。前品說呪護，今品說人護。人護尚爾，呪護彌良，普勸流通也。

○晷(音軌，日月運行也。)刻(漏刻也。)喀(音容，吐聲也，不進貌。)嗡(吸同，引也。)

△四、妙莊嚴王本事品明以人護六：初、總明事本。

爾時佛告諸大眾(至)國名光明莊嚴，劫名喜見。

△二、雙標能所。

彼佛法中有王名妙莊嚴(至)於此三昧亦悉通達。

科為標能所者，一人是所化，三人是能化，俱出其名，別顯二子福慧、六度、四等。餘經指此為十波羅蜜，橫法門也；三十七助道，竪法門也。餘經以三十七道品為正道，九想、十想、不淨觀等行行為助道。今經指十度為正道，呼三十七品是助道也。禪度中具有三昧，道品中唯四念處屬慧，四正勤屬精進，餘五科內皆

有定名，定即三昧也。更標七種三昧者，當知隨用立名，其理不異。

〇補註云：圓離諸染，名淨。實智如日，權智如星，名日星宿。本性清淨覺了，名淨光。普現色身，名淨色。本淨大慧之所照明，名淨照明。久示莊嚴，無所滅故，名長莊嚴。廣大威德，含攝一切，名大威德藏。此諸三昧，皆從圓妙而說。

〇十度者，即六度開出，如禪度中有願智力開出願度，有神通力開出力度，般若度中有道種智開出方便度，今經文方便波羅蜜故屬般若攝，有一切種智開出智度，是為十也。三十七道品者，四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道，具如四教儀詳出。

△三、能化方便三：初、時至。

爾時彼佛欲引導妙莊嚴王(至)**說是法華經。**

彼佛出世常宣正法，於王緣弱則非其時，若說法華則其時矣，故云引導等也。

△二、論議四：初、二子白母時至。

時淨藏、淨眼二子到其母所(至)**說法華經宜應聽受。**

妙樂云：先白母者，父邪母正，故先白母，共設化方。若據其本，母子元知，今約化儀，機熟應發，槌磬相扣，物器方成，是故云白。若附世情，則母慈先白，利他之本，慈復居先，是故白母。

△二母讓令其化父。

母告子言汝父信受外道(至)**應往白父與共俱去。**

△三子怨生邪見家。

淨藏淨眼合十指爪掌白母(至)**而生此邪見家。**

△四、母責令憂念父。

母告子言：汝等當憂念汝父(至)**或聽我等往至佛所。**

△三、現化。

於是二子念其父故(至)**令其父王心淨信解。**

現化應十八變：一、右脇出水，二、左脇出火，三、左出水，四、右出火。身上下各出水火為四，并前為八。九、履水如地，十、履地如水，十一、從空中沒而復在地，十二、從地沒而復升空。又於空中行住坐臥為四，兼上十二，成十六。現大身滿虛空，成十七。大復現小，成十八變也。

△四、所化得益十：初、信子伏師。

時父見子神力如是，心大歡喜(至)**可共俱往。**

王覩邪變，或一或二，狹而且陋，見子所作，歎未曾有，信其子而伏其師，問：師是誰？我亦願見。

△二、父信白母

於是二子從空中下(至)**所以者何？佛難值故。**

此父已信，白母稱慶，願放出家，母亦聽之矣。

△三、言佛難值。

於是二子白父母言(至)**諸佛難值，時亦難遇。**

此重催父母，今正是時佛難值，故妙樂云：一眼龜者，約事秖是譬難值耳。若作所表，凡龜魚之眼兩向看之，既云一眼，所見非正，在生死海而又邪見，何可值於佛法浮木實諦之孔？

△四化功已著

彼時妙莊嚴王後宮(至)**令心信解好樂佛法。**

此化功已著，佛歎功德也。法華三昧者，攝一切法歸一實相，如前說。離惡趣者，一往以三途為惡趣，具論二十五有，皆乖真起妄悉是惡趣，今皆離之，即二十五三昧破二十五有也。佛集三昧者，即三德祕密之藏，佛集其中，唯佛行處非餘人也。

△五、俱詣佛所

於是妙莊嚴王與群臣(至)**成就第一微妙之色。**

△六、佛與受記。

時雲雷音宿王華智佛(至)**其國平正功德如是。**

助佛道法者，助猶護助也。娑羅，此云堅固。

△七、出家脩行

其王即時以國付弟(至)**得一切淨功德莊嚴三昧。**

△八、稱歎二子。

即升虛空高七多羅樹(至)**饒益我故來生我家。**

知識有三種，釋見達多品。

△九、佛述行高

爾時雲雷音宿王華智佛(至)**邪見眾生令住正見。**

佛讚善知識大有義：能作佛事，此則外護善知識；云教利喜，此則教授善知識；化導令見佛，此則同行善知識；令入菩提，此則實際、實相善知識。外護、教授、同行，此三種，詳見達多品。

△十、歎佛自誓。

妙莊嚴王即從虛空中下，(至)**說是語已，禮佛而出。**

名義云：頻婆，此云相思果，色丹而潤。

△五、結會古今二：初、結會。

佛告大眾：於意云何(至)**今藥王菩薩、藥上菩薩是。**

言佛前等者，私謂佛於前時放光東召，光照妙音之身，故云佛前光照也。言莊嚴相者，謂妙音菩薩無量百千功德莊嚴其身，光明照耀諸相具足，故云莊嚴相，即指妙音菩薩也。於彼中生者，彼即指淨光莊嚴國也。

△二、結歎。

是藥王藥上菩薩(至)一切世間諸天人民亦應禮拜。

△六、聞品悟道。

佛說是妙莊嚴王本事品時(至)於諸法中得法眼淨。

妙樂云：聞品益中法眼淨者，有云初果也。豈王及夫人與八萬等，皆持此經皆當作佛，而聞品者得小果耶？名同義殊善須斟酌。註者亦云所見清淨，不云小乘初果位也。私謂：雖云法眼名同體異，定非初果，須判為六根清淨法眼位耳，即七信已上也。

妙法蓮華經普賢菩薩勸發品第二十八

大論及觀經皆名徧吉，此經稱普賢，皆漢語，梵音邲輸颰陀，此云普賢。悲華經云：我誓於穢惡世界行菩薩道，使得嚴淨，我行要當勝諸菩薩。寶藏佛言：以是因緣，今改汝字，名為普賢。今論等覺之位，居於眾伏之頂，伏道周徧，故名為普；斷道纔盡，所較無幾，隣終際極，故名為賢。勸發者，戀法之辭也。遙在彼國，具聞此經，始末既周，欲令自行化他，永永無已，故自東自西而來勸發，具四悉檀意。文云：我為供養法華經故，自現其身，若見我身，甚大歡喜，此世界悉檀也；以見我故，轉復精進，即得三昧及陀羅尼，此為人悉檀也；得是陀羅尼故，無有非人能破壞者，亦復不為女人之所惑亂，此對治悉檀也；三千世界微塵菩薩具普賢道，此第一義悉檀也。如此明文，即四悉檀而來勸發也。

○上判流通為三：從分別功德品十九行偈已後三品半，舉經力大以勸流通；藥王品下五品，舉菩薩化道力大以勸流通；此一品，舉普賢誓願力大以勸流通也。

△三、普賢勸發品約自行勸流通四：初、經家敘三：初、上供。

爾時普賢菩薩(至)作無量百千萬億種種伎樂。

自在者，理一也；神通者，行一也；威德者，人一也；名聞者，教一也。又自在者，常也；神通者，樂也；威德者，我也；名聞者，淨也。言說如此，即一而四，德無不備，自在義焉。淨力故雨華，樂力故奏伎，神通力故動地，自在力故隨意而雨，隨去隨雨，隨動隨奏。譬如大龍，飛行不息，身邊雲雨，流起無窮。普賢及眷屬，以菩薩身，用四德力，來勸四一，所經歷處，自行上供，其事如此。妙樂云去動，祇是表來去也。隨者，非先積而後雨，非先畜而後奏，故以龍雨譬之。

△二下化

又與無數諸天、龍、夜叉(至)各現威德神通之力。

所經歷處下化利益，隨他所宜現八部像，略用二力隨所堪任其事如此。妙樂云：上文自在等四以表四德，今略無自在及以名聞，

但二兼二故也。經文既云與無數等各現二力者，當知所隨皆法身也。主伴並具四德，故云各也。

△三脩敬

到娑婆世界耆闍崛山中(至)右繞七帀。

△二、明勸發二：初、請問勸發二：初、請問。

白佛言世尊(至)云何能得是法華經。

此請問勸發中，有問有答者，普賢既於彼國遙聞經竟，戀法無已，遠來之志，志在勸發，共來聽受等，是更請正說，勸發自行。若善男子等，是更請流通，勸發化他。如來若許，二途再演，光光無極，是故雙請也。

△二、佛答三：初、總。

佛告普賢菩薩(至)於如來滅後當得是法華經。

△二別。

一者為諸佛護念(至)四者發救一切眾生之心。

普賢既雙請，如來巧答，略舉四以蔽諸。何者？四法之要，該括正通。何者？佛雖無偏，若能遠惡從善，反迷還正，開權知見，顯佛知見者，則稱可聖心，諸佛護念。若佛知見開，則般若照明，是植眾德本，亦是入正定聚，亦是發救眾生。當知此四與開權顯實，名異體同，無二無別。又佛護念者，是開佛知見；植眾德本，是示佛知見；發救眾生，是悟佛知見；入正定聚，是入佛知見。迹門之要，此四收矣。又迹則有本，從本開、示、悟、入，故有迹中開、示、悟、入。今開迹即顯本，本、迹無二無別。以四法答其請正，於義明矣。以四法答請流通，流通之方，唯三唯四。唯三者，發救眾生，是入如來室、入正定聚；佛所護念，是著如來衣；植眾德本，是坐如來座。唯四者，發救眾生，是誓願安樂行；入正定聚，是意安樂行；植眾德本，是口安樂行；護念，是身安樂行。一答詶其兩請，舉四冠罩一經。法華之重演(言正宗也)，斯經之再宣(言流通也)，遠來之勸發，其義如此。箋難云：邪定聚屬博地凡夫，不定聚屬住前，正定聚屬十住本業。瓔珞經云：十信菩薩如空中毛，此名不定聚。據此，正定在十住，明矣。然正定位寬，故疏謂十地。若俱舍論中，諸聖人名正定，造五逆者名邪定，自餘凡夫名不定。定、聚名同，大、小位別。

△三、結。

善男子、善女人如是成就四法(至)必得是經。

於如來滅後必得是經。舊云：能行四法，於未來世當手得是經。今謂不爾，上文云：諸法實相義，已為汝等說。又云：咸令眾生開示悟入佛之知見。蓋法華之正體，能行四法必得此解，名解為

經。此結其請正之問。若能運此解行傳與他人，他人得斯信解，成初依人；能得真解，成第二、第三、第四依人。此結其請流通之問。此意不見浪作餘說耶？妙樂云：浪作餘解者，設若有人不許此解，則為不許自行化他，則為不許開示悟入，則為不許室衣座三，則為不許三軌弘經。若言非是不許，但是無文；若謂經無即是不許，逐要重說。若不爾者，將何以攬今經正宗至此為重說耶？經初存其開等四句而為四釋，今至此經末又示開等還須四釋，故知始末並是此經體宗用也。

△二、誓願勸發二：初、護人六：初、攘其外難二：初、總攘其難。

爾時，普賢菩薩白佛言(至)使無伺求得其便者。

△二別攘其難。

若魔若魔子(至)諸惱人者皆不得便。

上文使無伺求得其便者，即總攘其難也。今文舉十二非者，是別攘其難也。灌頂經云：韋陀羅，此云善妙，主厭禱鬼也。

△二、教其內法三：初、行立讀誦此經。

是人若行若立讀誦此經(至)亦為供養法華經故。

△二、坐則思惟其義。

是人若坐思惟此經(至)得如是等陀羅尼。

旋陀羅尼者，旋假入空也。百千旋者，旋空出假也。方便者，二為方便道，得入中道第一義諦也。又文句二云：空觀是旋羅陀尼，假觀是百千陀羅尼，中觀是法音方便陀羅尼。又釋籤六云：陀羅尼，此云總持。此三各能總持諸法，如云一空一切空等，假中亦然，故名為總。乃至此三秖是一心三觀，持一切法，通名總持。

△三三七。一心精進

世尊若後世後五百歲(至)即於佛前而說呪曰：

教其內法中，凡三番教訓：初行立讀誦，乘六牙白象安慰其心；次坐思惟，復乘六牙教示其經與其三昧；今三七一心精進，復乘六牙示教利喜也。

阿檀地(一)檀陀婆地(二)(至)辛阿毗吉利地帝(二十)

△三、覆以神力

世尊若有菩薩(至)皆是普賢威神之力。

若聞若持，莫非神力。如文。

△四、示其勝因。

若有受持、讀誦、正憶念(至)為諸如來手摩其頭。

若能為五種法師流通法華，即是於三世佛所為種、為熟、為脫。此人同未來諸佛得脫，故言同普賢行；此人已於先佛植善，故言

深種善根；此人為現佛所熟，故言手摩其頭。

△五、示其近果

若但書寫，是人命終(至)**有如是等功德利益。**

但能書寫。近在忉利。具五法師。次在兜率。

△六、總結功德。

是故智者應當一心自書(至)**正憶念如說脩行。**

△二護法。

世尊！我今以神通力故(至)**廣令流布使不斷絕。**

△三、明述發二：初、超述護法。

爾時釋迦牟尼佛讚言(至)**能受持普賢菩薩名者。**

如來舉勝述成其劣，增進行者勇銳弘宣。今先述護法云：汝能如是外多利益、內積慈悲，又久劫已來作如此護，我亦以佛之神力守護是法，況復汝耶？

△二、追述護人五：初、述示身教法。

普賢若有受持讀誦(至)**為釋迦牟尼佛衣之所覆。**

當知是人見釋迦牟尼佛者，述其示身教法也。其尚見我萬德果身，況汝因中六牙白象？其尚從佛口具足聞經，況汝所教忘失章句？其尚為佛口讚手摩佛衣所覆，況汝因人陀羅尼覆耶？

△二、超述舉勝因。

如是之人不復貪著世樂(至)**能脩普賢之行。**

廣舉因中，無諸過惡，少欲知足，脩普賢行，述勝因也。

△三、超述示近果

普賢若如來滅後(至)**亦於現世得其福報。**

其人當詣道場，必成遠果，況近果耶？亦於現世得其近果，不但生天也。

△四、追述攘外難。

若有人輕毀之言(至)**水腹短氣諸惡重病。**

佛廣示毀者之罪，令知過必改，不相惱亂。非但持經者難滅，亦乃欲毀者福生。無毀無難，彼此安樂，曠濟無偏，慈之至也。

〇繚戾(相纏糾不申展之貌。)睞(郎代切。目傍視也。玉篇云：目中瞳子不正也。)

△五、述信者功德

是故，普賢！若見受持是經典者，當起遠迎，當如敬佛。

△四、明發益二：初、聞品得道。

說是普賢勸發品時(至)**微塵等諸菩薩具普賢道。**

百千萬億旋陀羅尼，是初地位。具普賢道，是十地位。

△二、聞經利益。

佛說是經時，普賢等諸菩薩(至)**受持佛語，作禮而去。**

大眾歡喜，是聞經得益也。此中猶稱聲聞者，乃是結集經家存其本位耳。又經家稱其是大乘聲聞，以佛道聲令一切聞，斯義彌顯也。妙樂云：東京安國寺尼慧忍置法華道場，今天下倣效而迷其本，不知此尼依憑有在而親感普賢。然雖有置道場處，多分師心，況今講者而欲輕略斯教，良由不知教旨故也。適與江淮四十餘僧往禮臺山，因見不空三藏門人含光奉勅在山脩道，云與不空三藏親遊天竺。彼有僧問曰：大唐有天台教迹，最堪簡邪正、曉偏圓，可能譯之將至此土耶？豈非中國失法求之四維，而此方少有識者如魯人耳？故厚德向道者莫不仰之，敬願學者行者隨力稱讚。應知自行兼人並異他典，若說若聽境智存焉，若冥若顯種熟可期，並由弘經者有方故也。若直爾講說是弘經者，何須衣座室三之誡？如來所遣豈可聊爾？余省躬揣見自覺多慚，迫以眾緣強復疏出，縱有立破為樹圓乘，使同志者開佛知見，終無偏黨而順臆度，冀諸覽者悉鑑愚誠，一句染神咸資彼岸，思惟脩習永用舟航，隨喜見聞恒為主伴，若取若捨經耳成緣，或順或違終因斯脫。願解脫之日，依報正報常宣此經，一剎一塵無非利物，惟願諸佛冥熏加被，一切菩薩密借威靈，在在未說皆惟勸請，凡有說處親承供養，一句一偈增進菩提，一色一香永無退轉。

〇增治云：一句染神等偈，名四施願文。凡誦經竟，無不傳誦。茲略註釋：初施三慧願。初二句，聞慧願。神謂心神，法音經耳。入染於心，便為緣種，必臻三德大涅槃岸。言一句者，以少況多耳。思惟等二句，思脩慧願。若聞而能思，思而能脩，即合從因至果，為度生死大海之舟航矣。次施隨喜見聞願。若隨喜，若見聞，此界他方，現生他世，恒得為主為伴，宣說是經。次若取下，施取捨順違願。不論取捨順違，但使捨違成種。捨違尚爾，取順何言？已上施因願也。願解脫下，施果願。云依報說法者，教行錄：泰禪師再問四明法智尊者無情說法中云：十方齊說，十方齊聞。三世俱宣，三世俱聽。既齊說，又如何齊聞？既俱宣，又如何俱聽？答云：當知剎剎塵塵，俱說俱聽。說聽同時，了無異趣。妙哉此境！不可以言想求，不可以凡情測。是大總相法門，寂而常照，法身冥資之境也。故荊溪云：願解脫之日，依報正報，常宣妙經。一剎一塵，無非利物。(文)惟願諸佛下，求加流通。一句一偈，即經能詮教。一色一香，即經所詮理。是諸佛之已證，是眾生之性德。普願增進而不退也。

妙法蓮華經科註卷第七(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6