CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X30n0602

法華經要解

宋 戒環解

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 602-A 妙法蓮華經解序
  - 目次
  - No. 602-B 妙法蓮華經弘傳序
  - 前文
  - 序品第一
  - 方便品第二
  - 譬喻品第三
  - 信解品第四
  - 藥草喻品第五
  - 授記品第六
  - 化城喻品第七
  - 五百弟子授記品第八
  - 授學無學人記品第九
  - 法師品第十
  - 見寶塔品第十一
  - 提婆達多品第十二
  - 持品第十三
  - 安樂行品第十四
  - 從地涌出品第十五
  - 如來壽量品第十六
  - 分別功德品第十七
  - 隨喜功德品第十八
  - 法師功德品第十九
  - 常不輕菩薩品第二十
  - 如來神力品第二十一
  - 囑累品第二十二
  - 藥王菩薩本事品第二十三
  - 妙音菩薩品第二十四
  - 觀世音菩薩普門品第二十五
  - 陀羅尼品第二十六
  - 妙莊嚴王本事品第二十七
  - 普賢菩薩勸發品第二十八

- 卷目次
  - 1a
  - 1b
  - 1c
  - 2a
  - 2b
  - 2c
  - 3a
  - 3b
  - 3c
  - 4a
  - 4b
  - 4c
  - 5a
  - 5b
  - 5c
  - 6a
  - 6b
  - 6c
  - 7a
  - 7b
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 602-A 妙法蓮華經解序

前住福州上生禪院嗣祖沙門及南撰

諸佛出興，唯為一事；千經所演，無有餘乘。直以妙萬法而明一心，即幻華而示實相，則妙法蓮華經者，諸佛之本宗，千經之輻轄，一心之元鑑，實相之妙門也。秦譯已還，垂八百載，訓辭釋義，代有哲人，而責備求全，互有得失。信曰：滿世間之鶖子，如恒沙之菩薩，盡思度量，莫知少分。故雖多歷講解，有所未盡，而潤色評論，不拒來者。溫陵蓮寺環師，深究一乘，博探眾說，研幾摭要，為之科解。宣和己亥，初辱不鄙，命予校證，既又徧質宗匠，務契佛心。越丙午，復會予南山，討疏尋經，參詳再四，黜名相，芟繁蔓，使入佛知見者，無摘葉尋枝之厭，有析薪秉燭之觀，是真能發明祕要之藏也。或者扣師：七軸文中，何處為正說妙法？曰：千經萬論，唯為此事，豈茲一席，輒有異談？世尊以是而開示，群迷以是而悟入，火宅以是而出離，寶所以是而前進。若等多劫以半日，現大千於一身，龍女之成佛，不輕之徧記，藥王之然身，觀音之隨應，淨藏之轉邪，普賢之勸發，凡以是也。不明此事，則滿目陳言；開佛知見，則孰非妙法？竊觀一期之問答，見全經之述作矣。儻沿披味深，造而自得，遂可跏趺無量義處，反照白毫相光，開方便門，示真實相，直拋糞器，長御白牛，則一乘妙法，備在我而不在佛，備在心而不在經矣。譬如琴瑟箜篌，雖有妙音，若無妙指，終不能發。則夫欲發明是事，當以斯解為妙指也。靖康丁未春暮中澣日謹序

法華經要解目次

卷首
　科
卷第一之一
　序
　祥邁註弘傳序
　序品第一
卷第一之二
　序品之餘
　方便品第二
卷第一之三

方便品之餘
卷第二之一
譬喻品第三
卷第二之二
譬喻品之餘
卷第二之三
信解品第四
卷第三之一
藥草喻品第五
授記品第六
卷第三之二
化城喻品第七
卷第三之三
化城喻品之餘
卷第四之一
五百弟子品第八
人記品第九
卷第四之二
法師品第十
寶塔品第十一
卷第四之三
提婆達多品第十二
持品第十三
卷第五之一
安樂行品第十四
卷第五之二
涌出品第十五
壽量品第十六
卷第五之三
分別功德品第十七
卷第六之一
隨喜功德品第十八
法師功德品第十九
卷第六之二
不輕品第二十
神力品第二十一
囑累品第二十二
卷第六之三

藥王品第二十二
卷第七之一
妙音品第二十四
普門品第二十五
卷第七之二
陀羅尼品第二十六
莊嚴品第二十七
勸發品第二十八

法華經要解目次(終)

No. 602-B 妙法蓮華經弘傳序

道者山如意野老　祥邁　註

妙法

注曰：梵云薩達磨，此云妙法，或云正法。蓋薩字之中，含攝二義，故秦本妙法，晉本正法，皆無失也。具十妙義，獨勝餘經，故云妙也。一乘真宗，中道了義，故云正也。住持真理，為物軌範，故云法也。天台玄義，慈恩玄贊，廣陳義門，此不具錄。

蓮華。

注曰：梵云奔荼利迦，此云白蓮華。白為眾色之本，一乘為餘乘之宗，故取喻之。如下經中初放白毫之光，終賜白牛之駕，是此義也。蓮華者，居泥不染，因果齊彰，喻前妙法開權顯實，會三歸一，明佛知見，不同餘經法喻雙題，故云妙法蓮華。

經序。

注曰：梵云素咀纜，此云契經。契謂契理契機，經謂貫攝常法，即契理合機之教，故云契經。今略契字，務從簡也。述經奧旨，敘列源由，名為序也。故天台曰：發祕密之奧藏，稱之為妙；示權實之正軌，故號為法；指久遠之本果，喻之以蓮；會不二之圓道，譬之以華；聲為佛事，稱之為經；圓詮之初，目之為序。此經蕩化城之執教，廢草菴之滯情，開方便之權門，示真實之妙理，會眾善之小行，歸廣大之一乘。文博義深，餘經莫及。若廣說者，妙有十妙，法有三軌，蓮華六義，經有六釋，具如玄義中說。更有光宅疏文，慈恩玄贊，學者知之。

終南山釋道宣述

注曰：終南，山名，在長安城南，與秦嶺、太白、太一皆連接也，在扶風武功縣。關中記云：終南，一名中南，在天之中，居

都之南，故曰中南。三秦記云：終南，一名地脥，可避洪水。道宣律師，名也，姓錢氏，彭祖之後，湖洲長城縣人，隋吏部尚書錢申之子。生於隋開皇之間，大作佛事於唐太宗、高宗之代。文采照灼，戒德不群，製四分律鈔，弘贊毗尼，又述弘明僧傳等百有餘卷。有時行道失跌，感韋將軍捧足，錯裁座具，致黃瓊天人指授，借得天上舍利，流布人間。別有感通傳，具詳異事，謚號澄照大師。法華要覽云：師述序時，韋天以法華尊上，未易冠言，遂稟報十方諸佛，佛皆許肯，即今法華經之序也。故慈照頌云：南山大士最幽玄，撮成樞要在經前，韋馱天將親垂報，十方諸佛許師言。

妙法蓮華經者，統諸佛降靈之本致也。

注曰：致意也。諸佛出世，本說此經，開方便門，示真實相，誘火宅之癡子，指衣下之明珠，悟諸法空，入佛知見。故下經云：諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。所謂欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。是為諸佛以一大事因緣故，出現於世。天台師云：一即法身，大即般若，事即解脫。此之三法，眾生本具為因，諸佛顯示為緣。出世元意，秖為此矣。此釋一大事因緣四種知見。以四義釋：一約四位，二約四智，三約四門，四約觀心。皆言佛知見者，謂分真之初，三智五眼，一時開發，同入一乘諸佛實相也。天長釋云：非三非五故云一，廣博包含故稱大，說此化生故曰事，機能感佛為因，佛隨彼應名緣。有此一大事之因緣，所以出現於世也。開示悟入者，上二即能化，謂大開而曲示；下二即所化，謂始悟而終入。知即根本智，見即後得智，亦名一切智智。南嶽思大師云：開佛知見是十住位，示佛知見是十行位，悟佛知見是十迴向位，入佛知見是十地位及等覺位。皆言佛知者，得一切種智也；皆言佛見者，悉得佛眼也。此約位釋。谷響鈔云：三智圓觀名佛知，五眼圓覺名佛見。

蘊結大廈，出彼千齡。東傳震旦，三百餘載。

注曰：蘊結，積聚也。大廈，西域也。震旦，東國也。佛滅度後，千年之外，教流東方，故積聚西域，出於千年也。自西晉法護創傳此經，至於唐國，三百餘年也。

西晉惠帝永康年中，長安青門燉煌菩薩竺法護者，初翻此經，名正法華。

注曰：晉司馬氏都於洛陽，望於東晉，故云西晉。惠帝，世祖之子。永康，惠帝年號。青門，長安東門。本長安霸城門，俗呼為青門。竺法護本月氏國人，後移居燉煌，故又為燉煌郡人也。少

出家，傳道為懷。以西晉之代，來化洛陽，立寺於長安青門外，設像行道，助誘後徒，譯出眾經，光揚像法。人美其德，號為菩薩。初翻此經，名正法華經，勒成十卷。其真言字句，皆作晉言。

東晉安帝隆安年中，後秦弘始，龜茲沙門鳩摩羅什次翻此經，名妙法蓮華。

注曰：西晉遭亂，元帝渡江，建都江東，故云東晉。安帝，孝武之子。隆安，安帝年號。後秦，姚興也。弘始，姚興年號。晉居正位，秦為旁僭，故先舉晉而後秦也。鳩摩羅什，龜茲國人，傳教秦邦，大弘佛法，譯出般若、維摩等經，智度、中百等論，再翻前經，名妙法蓮華經，文成七卷，今所行者。

隋氏仁壽大興善寺，北天竺沙門闍那笈多後所翻者，同名妙法。

注曰：隋氏，謂隋文帝也。仁壽，文帝年號。闍那笈多，三藏法師名也。笈多與師那連提梨耶舍同來此土，文帝禮重，安置於大興善寺，官給所須，譯出眾經。後翻此經，名添品妙法蓮華經，八卷，但於藥艸喻後加千餘字外者，皆與羅什本同。

三經重沓，文旨互陳，時所宗尚，皆弘秦本。

注曰：上之三譯，本是一經，故文詞意旨，重沓互有，世人傳讀，皆弘什譯。

自餘支品別偈，不無其流，具如序歷，故所非述。

注曰：宣公作大唐內典錄十卷，備括眾經，該論本末。今言三本之外，更有支流別行品偈，具如所撰內典錄中。事多冗襍，故此不述也。已上序翻譯源流，已下述本經旨趣。

夫以靈嶽降靈，非大聖無由開化。

注曰：靈嶽降靈，謂山嶽蘊英靈之秀，生此靈明之大聖，開化世間。意借詩中惟岳降神，生甫及申之文也。靈，神也。彼美賢臣降生，此歎聖人現化降神也。

適化所及，非昔緣無以導心。

注曰：佛雖大聖，不化無緣之人，故適化所及，皆有昔緣開導其心，故聞今所說，方能信受也。

所以仙苑告成，機分小大之別；

注曰：仙苑即波羅奈國鹿野苑也，是昔五通仙人聞宮女音墮落之處，故又號仙人苑也。如來世尊初成佛後，向此苑中三轉法輪，諸聞法者有登大乘位者，有證小乘果者，從此世間有大小乘，蓋隨機器分也。

金河顧命，道殊半滿之科。

注曰：金河即拘尸那城北阿利羅跋提河，此譯為有金河。河畔有娑羅林，如來於此娑羅林中入於涅槃。顧命謂命將欲終而垂言教，謂之顧命。昔成王將終作顧命之書，今佛將終說涅槃之經。殊，分也。如來於彼涅槃經中說半滿二字，分大小二乘。

豈非教被乘時，無足覈其高會；

注曰：仙苑初唱，金河終談，道分大小者，豈非教被隨根，乘時設化，但愧無足得預考覈於高會也。

是知五千退席，為進增慢之儔；

注曰：如來將說法華一乘，五千比丘禮佛而退者，欲顯今經甚深，令增上慢人進求大乘爾。

五百授記，俱崇密化之迹。

注曰：富樓那等五百聲聞，於古佛所久修梵行，皆蒙釋迦往生勸化，內蘊菩薩外現聲聞，今於法華會上俱得授記作佛。

所以放光現瑞，開發請之教源。

注曰：放光現瑞，發起教之因緣也。如來初放白毫相光，照於東方萬八千界，於是彌勒覩七事以騰疑，文殊擬十因而領答，此起教之因緣也。

出定揚德，暢佛慧之宏略。

注曰：佛從定起，明二種甚深，演暢佛慧之大略也。二甚深者：一、證甚深，經云：諸佛智慧甚深無量。二、阿含甚深，經云：其智慧門難解難入。此序意也。

朽宅，通入大之文軌。

注曰：此火宅喻也。火宅喻於三界，諸子喻於眾生。火宅門外而設三車，喻昔權說三乘也。末後等賜大白牛車，喻今實說一乘也。破三顯一，誘入大乘，此如來之本致也。光宅疏主立四乘教，義准於此。

化城引昔，緣之不墜。

注曰：此化城喻也。化城喻二乘，寶所喻於大乘，勸進二乘令歸一極，勿滯權宗而為究竟。昔為王子已化汝等，今說法華再引令入。此上三句明三周之旨也。

繫珠，明理性之常在。

注曰：繫珠喻也。珠喻一乘佛性，醉人衣下而繫寶珠，昏沈不知枉受辛苦。喻諸聲聞佛於往昔大通佛所為王子時，以大乘法而令發心，多劫廢忘不知不覺，既得羅漢以少為足，今蒙佛說昔事方憶授無上記，喻如親友指珠示之令離貧苦。

鑿井顯示，悟之多方。

注曰：鑿井喻也，水喻法華一乘，穿鑿求之喻聞解思修。若見濕泥知水必近，若聞法華成佛不遠，開示多方令人悟入。又乾土喻

如眾生，濕土喻如二乘，泥喻菩薩，水喻諸佛。

詞義宛然。喻陳惟遠。

注曰：佛說此經，言詞義理，明白宛然，譬喻鋪陳，其致惟遠，非佛智深悲厚，孰肯如是。

自非大哀曠濟，拔滯溺之沈流；一極悲心，拯昏迷之失性。

注曰：哀，悲也。曠，遠也。一極，至極也。言三周七譬，顯示一乘；四行六記，攝諸含識。文喻巧妙，勸進諄諄，拔出生死之流，援拯昏迷之性。自非如來大悲遠濟，至極慈心，誰能如此？

自漢至唐，六百餘載，總歷群籍，四千餘軸，受持盛者，無出此經。

注曰：大教東傳，自漢至唐，中間經籍四千餘卷，受持轉誦，斯經獨盛。

將非機教相扣，竝智勝之遺塵；聞而深敬，俱威王之餘勣。

注曰：勣，功也。扣，投也。言根教相投，聞而便敬之，人皆大通智勝佛之遺塵，威音王佛之餘功也。

輒於經首，敘而綜之。庶得早淨六根，仰慈尊之嘉會；速成四德，趣樂土之玄猷。

注曰：庶，冀欲也。此經殊勝，隨喜者獲五福，書持者淨六根。仰，攀也。慈尊嘉會，謂慈氏如來龍華之會也。四德，謂涅槃具常樂我淨之四德也。樂土，謂法性常寂，光土玄妙也。猷，道也。

弘贊莫窮，永貽諸後云爾。

注曰：貽，遺也。言弘贊此經，永遺後代，冀流通之無盡也。

妙法蓮華經弘傳序

No. 602

妙法蓮華經解卷第一之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

△開釋科五。

初、通釋經題。

實相妙法，巧喻蓮華。內則直指乎一心，外則該通乎萬境。方華即果，處染常淨，此蓮之實相也。生佛本有，淪變靡殊，此心之實相也。其狀虛假，其精甚真，此境之實相也。心境萬類，通謂之法。精粗一致，凡聖同源。即諸世諦，觸事而真。言詞不可示，分別不能解，故以妙稱也。六趣之所迷淪，蓋迷此也。諸佛之所修證，蓋證此也。洎夫廣演言教，無數方便，蓋為此也。但以眾生垢重，根器未純，先說三乘，假名引導，故權而未實，麤

而未妙。及乎諸糞既除，心相體信，乃示實相，會歸一乘，則妙而無麤矣。諸佛能事，終畢於是也。然所謂妙法，非去麤而取妙，蓋即麤以顯妙也。所謂一乘，非離三而說一，蓋會三而歸一也。即麤顯妙，猶蓮之即染而淨。會三歸一，猶蓮之自華而實。法喻雙彰，名實並顯，故號妙法蓮華。夫證是法者，必以大智為體，妙行為用。智譬則蓮，行譬則華。智行兩全，乃盡其妙。故經文始於一光東照，智境全彰。終於四法成就，行門悉備。正宗之初，三周開示，皆所以明體也。囑累之後，六品敷揚，皆所以明用也。中間轍迹，無非智行旁顯，體用兼明。彰實相之大全，列開悟之真範。發明種智，成就果德。故若有聞者，無不成佛。凡能領悟，即得授記。一事一相，無非妙法也。由是而往，山河大地，明暗色空，擴而充之，則物物燈明智體。推而行之，則步步普賢行門。直下即法以明心，不復離物以觀妙。則所謂大事因緣，一題盡之矣。

△二、通述已意

欽惟斯典盛行於世，人莫不願洛誦深造，而每見其難能者，非經之難，特傳記難之也。夫傳以通經為義，辭達則已類，且繁分名相，虛尚多駢，煙颺細科，塵飛雜辯，滔滔謾謾，杳莫可究，所以難能也。竊觀近世明經之體，一於經旨不泥，陳言欲約而盡，深而明，釋義不出科目，立言必求綸貫，煥乎有文，釋然易解。今輒效為斯解，然有其志，無其才，深媿其不逮也。妄意之初，竊謂法華為三乘嚕括，大事指南，與華嚴實相終始。於是兩載覃思華嚴經論，深考吾佛降靈之本致，復咨謀宗匠，探賾講肆，歷窮智者慈恩，廣疏古今作者注解，摭其所聞，參諸圓覺、楞嚴、維摩諸經，稽覈宗趣，證正事法，然後命筆。雖立科釋義，有異舊說，而綜文會意，稍合華嚴。削繁錄實，務在疏明一大事佛知見，而未敢自許達者。苟不是古非今，以人廢言，試詳覽之，一校其當否。

△三通敘科判。

釋經有科，判教有宗，如禾有科以容其苞本，如水有宗以會其支派。嘗謂華嚴、法華蓋一宗也。何以明之？夫法王應運出真兆聖，唯為一事無有餘乘，是以首唱華嚴特明頓法，雖知根鈍且稱本懷，及乎怖大昏惑乃權設方宜，至於眾志真純則還示實法。然則二經一始一終實相資發，故今宗華嚴而科釋也。或謂華嚴純談實性獨被大機，法華引權入實三根齊被，二經旨趣迥不相及，引彼釋此殆不知宗。而愚竊觀信解品，其父先來求子不得，中止一城其家大富，窮子遙見恐怖疾走，正喻初說華嚴也。臨終命子委付財物，窮子歡喜得大寶藏，正喻終說法華也。迹此觀之，始而

驚怖終而親附者無異父，窮之所棄達之所獲者無異寶，既無以異何為而不應宗之耶？又況二經以智立體以行成德，放光現瑞全法界之真機，融因會果開修證之捷逕，凡所設法意緒並同二經相宗，亦足見聖人說法始終一貫，果唯一事無有餘乘，旨趣稍馴幸無深誚也。今科判此經二十八品，分三：初、序分一品；二、正宗分十九品；三、流通分八品。正宗二：初、三周開示十品：自方便至學記八品，說三周法，授三根記；自法師至寶塔二品，授廣記以圓該前記，會諸佛以圓證前法。二、顯妙勸持九品：自提婆至安樂行三品，顯功行之妙也；自涌出至壽量二品，顯本迹之妙也；自分別至不輕四品，顯聞持之妙也。使由前開悟，依此弘持，乃不失宗，圓契妙法。流通八品：自神力品發起，囑累品付授，其餘六品，全體前法，示現行境。流通是道，名以行契智，常然大用之門。今初，序分者，開發正宗之端緒也。其法有二：自人天眾集，無量義畢，佛踞大定，天雨四華，六震撼無明之障緣，一光現智境之實相，此釋尊標本，圓發其緒也。其次，彌勒示問，文殊決疑，引燈明之本光，證今佛之瑞相，此大士承流，助發其緒也。自餘廣引，意皆懸敘一經本末。欲達正宗，必先明序分，則於深經，猶繹絲之得緒，無所不盡；猶陞堂之得序，必臻其奧矣。

△四、譯經人時。

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉詔譯

姚秦，東晉偽王也，姓姚名興，為秦國王。梵語鳩摩羅什，此云童壽，謂童年而有耆德也。奉秦王詔，翻譯此經。

妙法蓮華經序品第一

△五、正解文義三：初、序分，分四：

一，說法時處。

如是我聞：一時，佛住王舍城耆闍崛山中。

如是之法，我從佛聞。此阿難結集時陞座最初之唱，以證法有所授而已，不必玄說。一時之語，乃佛遺言，諸經通用，故不定指也。王舍城，即靈山所附之城，摩竭陀國之屬境也，即西域人間。耆闍崛山，此云鷲頭山，從形得名，即古佛住處。以古佛所住，故稱靈鷲。夫說法所依，各隨宗趣。華嚴展轉十處，為圓彰法界；圓覺依大光明藏，為直示本起。此依人間之城者，同染淨以明蓮華之義；據古佛之處者，示祖述以繼燈明之道耳。

△二、法會聽眾二。

初、標敘科義。

二、法會聽眾三：初聲聞，次菩薩，後人天。此經會權歸實，聲聞當機，所以初列菩薩，即主伴眾也。人天，外護眾也。

△二、依科列眾三：初、聲聞眾二：

初無學眾。

與大比丘眾萬二千人俱(至)心得自在。

佛常隨眾止千二百五十人，今言萬二千者，兼他方所集也。阿羅漢義翻殺賊，亦曰應供，亦曰不生也。善淵之心不能全一，粘湛發識，流逸奔境，名漏。諸漏者，謂欲漏、有漏、無明漏，皆以粘湛妄識為體，為三界煩惱之本。煩惱即貪嗔癡等十使，為諸漏之緣，戕害法身，逼惱正性，名煩惱賊。言漏盡無惱者，以本盡故緣無，是謂殺賊也。己利即證智斷惑之事，文句謂三界因果皆為他事，智斷功德乃名己利，逮得己利乃堪為人天福田，故號應供。律文凡於應供須忖己德，行全缺者使忖己利也。蓋夫苦身而作，端坐而食，擎跽而拜，逆立而受，苟無己利之德，其害非細，行人識之。諸有結者即惑習之業，為二十五有之生因，以因盡則果亡，是謂不生也。小乘有定無慧為偏縛，未得自在，今云心得自在，乃是定慧兩足俱解脫人，以明大阿羅漢影響眾爾。

其名曰阿若憍陳如(至)如是眾所知識大阿羅漢等。

此舉萬二千人領袖上德，即十大弟子之列也。佛有十大弟子，為法王、法臣，各備眾德，權示專門，輔弼大化。故大迦葉頭陀第一，身子智慧第一，目連神通，旃延論議，阿㝹天眼，富那說法，善吉解空，阿難多聞，波離持律，羅云密行，各居第一。如孔門十哲之列，是其常數。今從憍陳至羅云有二十人者，旁兼眾德，圓彰法化也。亦各有第一之德。增一阿含云：憍陳初悟解，優樓供養眾，伽耶伏諸結，那提善教化，劫賓知星宿，憍梵受天供，離婆不倒亂，畢陵能苦坐，薄拘壽不夭，俱絺善答難，孫陀容挺特。各第一也。眾所知識者，其德顯著，故諸名緣義，非經要旨，不必繁講。

△二、有學眾。

復有學無學二千人(至)亦與眷屬俱。

此小聲聞眾，尚在學地，學於無學者也。摩訶波闍，此云大愛道，為尼眾首，與耶輸皆示迹同塵，影響眾也。

△二、菩薩眾。

菩薩摩訶薩八萬人(至)能度無數百千眾生。

菩薩摩訶薩者，謂菩薩中之大菩薩，即地上等覺之列揀，非地前也。阿耨菩提，此云無上正徧正道。陀羅尼，此云總持，謂得一切智，總持萬法也。樂說辯，即四辯之總。八地已上，名不退位。五地七地，得陀羅尼，說決定法，名不退輪。諸皆歎德也。住不退位者，得是道以處已。轉不退輪者，運是道以利人。此自覺覺他之德也。以慈修身者，意在共濟。善入佛慧，謂能運漚

和。通達大智，則所證者明。到於彼岸，則所造者實。此內德也。由是充實著現，故名稱普聞。此外德也。內德通達，則有見而化者。外德普聞，則有聞而化者。故其所度，至於無數百千，皆大菩薩之德，地前所無矣。

其名曰：文殊師利菩薩(至)**八萬人俱。**

此經以智立體，故文殊居首。蓋文殊具大智妙德，為法身體，為諸佛師，為世間眼，開佛知見，莫先於此，餘各表此經之一德也。觀音助智行悲，大勢具大德用，精進念不退轉，不息億劫勤修，寶掌掌握法寶，藥王應機發藥，勇施一切能捨，寶月覺體明淨，月光能除癡闇，滿月兼上二德，大力負荷大法，無量力對境不動，越三界不現身意，跋陀羅善護正見，彌勒以慈續佛，寶積能聚能利，導師導邪入正，此八萬之上首，一經之表法也。蓋由大智開佛知見，而助智以悲，歷備眾德，乃至導邪入正，則一乘之體具，萬行之用全矣。不列普賢者，自觀音已下，皆普賢之行，但初且以智立體，開佛知見，終至以行成德，乃見普賢，各專表也。

△三、人天眾二。一、天龍八部六。

初諸天眾。

爾時釋提桓因(至)**與其眷屬萬二千天子俱。**

釋提桓因即帝釋也，明月月天子、普香星天子、寶光日天子也。欲界六天曰四天王天：忉利、夜摩、兜率、化樂、他化、自在。帝釋即忉利天主，化樂天主號自在，他化天主號大自在。不言夜摩、兜率者，舉上下以該中也。色界四禪十八天：初禪三梵天，其王為娑婆界主，號尸棄大梵；二禪三光天王，號光明大梵。不舉餘天者，言等以該之。

△二、諸龍眾。

有八龍王(至)**各與若干百千眷屬俱。**

難陀此云喜，跋云賢，以時雨喜物有賢德故。二龍乃目連所降者，娑伽羅云海，和修吉云多頭，德叉迦云現毒，阿耨達池名摩那，斯云大身，優鉢羅云青蓮池。若干即不定數，謂不勝數也。

△三、緊那羅眾。

有四緊那羅王(至)**各與若干百千眷屬俱。**

緊那，此云疑神，似人而有角可疑；亦云歌神，隨佛說法皆能歌之，故皆名法也。法緊歌四諦，妙緊歌十二緣，大緊歌六度，持緊歌一乘。

△四、乾闥婆眾。

有四乾闥婆王(至)**各與若干百千眷屬俱。**

乾闥婆，此云嗅香，能尋香奏樂也。樂謂歌舞等伎樂，音謂鼓節絃管，美即伎中勝者，美音音中勝者。

△五、阿修羅眾。

有四阿修羅王(至)**各與若干百千眷屬俱。**

修羅，此云非天，多瞋，無天行故。婆稚云：有縛，好鬪戰故。佉羅云：廣肩。涌海水者，毗摩質多云：海水波音。擊海波者，羅睺云：障蔽，能障日月。

△六、迦樓羅眾。

有四迦樓羅王(至)**各與若干百千眷屬俱。**

迦樓羅，此云金翅鳥，常噉龍大，威懾龍大，身勝群大，滿龍常滿意，如意頷有此珠。八部皆神眾，能變形預會，不列夜叉、摩睺羅，略之也。

△二、人王等眾。

韋提希子阿闍世王(至)**退坐一面。**

摩竭陀國頻婆羅王夫人，號韋提希，其子號阿闍世，不舉人民者，王出而民從可知。各禮佛足，退坐一面，言雖多不逼，肅然有序。

△三、大覺圓發六，謂之六瑞。

一，說法瑞。

爾時世尊四眾圍繞(至)**教菩薩法佛所護念。**

△二入定瑞

佛說此經已(至)**身心不動。**

無量義經云：無量義者，從一實相生無量法。眾集先說無量義經，經畢復入無量義定者，所以發妙法端緒也。示於一事一理、一動一寂之間，莫不具無量義，然後可入妙法。

△三雨華瑞。

是時天雨曼陀羅華(至)**而散佛上及諸大眾。**

摩訶云大，曼陀羅云適意，曼殊沙云柔輭，皆天妙華也。華表正因，以因必趣果，故散佛上。而又及大眾者，示此會當得正因也。

△四動地瑞。

普佛世界，六種震動。

六震者，動、起、涌、震、吼、擊六種也。東涌、西沒、動徧、等徧之說，皆不離此。所以六震者，表依六識翻破無明。楞嚴說山河大地皆無明感結，本唯一真，故云普佛世界。

△五、眾喜瑞

爾時會中比丘、比丘尼(至)**歡喜合掌一心觀佛。**

喜覩前瑞，翹竚嘉應。

△六放光瑞三。

一光相周亘。

爾時佛放眉間白毫相光(至)靡不周徧。

一光周亘，全彰妙體也。白毫，即本覺妙明。東方，為不動智境。萬八千界，依根、塵、識十八界言也。眾生迷此本明、本智，成十八界，自為限礙，難造妙體。故將說法華，先現此瑞，使行人直下自發本明，照了本智，則根、塵、識界通為智境，無復限礙，廓達圓融，故言萬八千界。

△二、圓現法界事相。

下至阿鼻地獄(至)及聞諸佛所說經法。

阿鼻，此云無間，即地獄最下。阿迦膩吒，云質礙究竟，即色界極頂。不言無色者，無色非可見故。上極諸天，下窮地獄，於此世界盡見彼土，所謂圓現。

△三、圓現生佛始終。

并見彼諸比丘比丘尼(至)以佛舍利起七寶塔。

始自比丘四眾修行得道，次見菩薩諸佛行相，終至涅槃起塔，是現眾生諸佛之始終也。一光東照，周亘圓現，如此詳悉者，直依智境，示諸法實相也。世間萬法，自識境觀之，悉皆幻惑，莫得其實；自智境觀之，如是性相因緣，如是果報本末，咸一妙明，無非實相。若諸眾生，本明洞發，本智現前，則廓照圓現，與佛不殊，妙體實相，昭昭心目矣。故文殊曰：今佛放光明，助發實相義。自後經文，全顯斯旨，故先發緒如此。

△四、大士助發二：初、彌勒示問二：

初、示疑發問。

爾時，彌勒菩薩作是念(至)悉見彼佛國界莊嚴。

彌勒為補處之主，欲作當來之利，故於此示疑以問。文殊為世間之眼，欲發群盲之智，故於後援古以證。是謂助發。

△二、以偈重宣二：初、申疑問二：

初總問六瑞所以。

於是彌勒菩薩欲重宣此義，以偈問曰：

文殊師利(至)得未曾有。

此問放光、雨華、動地、眾喜四瑞也。不問說法、入定二瑞者，為所常見故。

△二、詳問光中所見二。

一問圓現法界事相。

眉間放光(至)於此悉見。

頌上極諸天，下窮地獄等相也。

又覩諸佛(至)為說淨道。

頌見聞諸佛所說經法也。聖主師子言：說法無畏，演說經典微妙第一至令人樂聞。即以一乘教諸菩薩也。講說正法種種因緣至為說淨道。即以三乘開悟眾生也。若人遭苦至盡諸苦際。即小乘四諦法。四句如次，配見苦、斷集、修道、證滅也。若人有福至為說緣覺。即中乘十二緣法也。聲聞三生種福為厭苦，支佛百劫種福為求道，故有福供佛，志求勝法，可授中乘。若有佛子至為說淨道。即大乘六度法也。六度以種種行為用，以無上慧為體，行得慧濟，即無染著，故名淨道。於二乘言人，於大乘言佛子者，止宿草菴，自同使人成就大志，乃命為子。

文殊師利(至)今當略說。

結前開後也。

△二、問圓現生佛始終。

我見彼土(至)而擊法鼓。

此頌修行之始，後頌涅槃之終。此即種種因緣信解相貌，而大要不出六度。從或有行施至求佛智慧，檀度也。我見諸王至而被法服，戒度也。比丘處閒誦經，忍度也。菩薩勇猛為道，進度也。離欲修禪至讚諸法王，禪度也。智深志固至而擊法鼓，智度也。戒有三聚，謂攝善法戒、攝眾生戒、攝律儀戒。諸王問道，攝善法也。捨臣妾，攝眾生也。被法服，攝律儀也。忍有三種，謂生忍、苦忍、第一義忍。比丘處閒誦經，即閒林靜谷惡人惡獸為生忍，礪比丘節為苦忍，樂誦經典即第一義忍也。離欲有三，謂五塵欲、二乘欲、法愛欲，皆離也。得五神通者，非凡夫五通，以初學對佛，分有漏無漏耳。

又見菩薩(至)求無上道。

此廣頌菩薩行道因緣相貌也。天龍恭敬不以為喜，菩薩自重也。處林放光濟地獄苦，菩薩大悲也。癡眷屬，謂唯恣情欲不能遷善者。自未嘗睡眠至歡喜無厭，乃六度眾行不復次第，但隨所見。或有說寂滅法等者，或以教說求道也。觀諸法性等者，或以覺觀求道也。心無所著等者，離教觀忘心迹以求道也。雖種種因緣相貌不同，無非實相妙行，故於光中詳現。

文殊師利(至)其華開敷。

此頌涅槃之終也。直曰縱，橫曰廣，四十里為一由旬。天樹王者，忉利天員生樹，寶華開時，天界自然嚴飾妙好，乃佛滅後供養舍利果報也。故諸佛子，為供舍利，嚴好如之。

△二、請答疑。

佛放一光(至)為說何等。

仁，指文殊也。

妙法蓮華經解卷第一之一

妙法蓮華經解卷第一之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經序品第一之餘

△二、文殊決疑四。

一忖答：

爾時文殊師利(至)故現斯瑞。

雨以一味霑洽，螺以一音亘徹，鼓以號令群眾，義以開發隨宜。

△二、引證二。

初引燈明本始。

諸善男子(至)天人師佛世尊。

阿僧云無數，劫云時分。欲原光瑞本始，而推之於無數不思之劫者，此光此法，固始於無始，超乎數量也。佛號日月燈者，日昱晝，月昱夜，燈則照於日月所不照，而通乎晝夜之道，相續無窮。彼佛妙智真明，兼三者之德，故以為號。十號，初言本，終言迹，中言德。本謂真性，一切如也，故曰如來。迹謂道化，人天尊仰，故曰世尊。德即萬德，種智事也。為良 福田，故應供養。圓具四智，故能正徧知。萬行真明，曰明行足。善入塵勞，窮盡萬法，曰善逝。世間解，證無等等，曰無上士。化物不暴，挺然不屈，曰調御丈夫。三界摸範，曰天人師。自他覺滿，曰佛。總而言之，從如實道來，具萬德應物，為世所尊之號也。

演說正法初善中善後善(至)成一切種智。

此敘燈明亦於一乘隨宜說三也。初中後者，指三乘之法皆應機契道無不善也。藉權顯實故其義深遠，方便隨機故其語巧妙，本於一乘故純一無雜，明菩薩行故具足清白梵行之相，以一乘應三乘而說，故云說應四諦等。於二乘言求，於菩薩不言求者，佛為大事出興本說，教菩薩法故不待求，於餘乘非所願說，特因樂小者求而後說也。於聲聞言涅槃，於辟支菩薩言種智者，聲聞厭生死苦取滅諦小果，故進之於究竟涅槃，辟支利智菩薩大根，故成之以一切種智，一切種智唯佛能具。

次復有佛(至)植諸善本。

此又引然燈本始，以明妙法傳續之由也。自初燈明至最後燈明有二。萬佛然燈，即最後燈明之王子也。名字姓皆同者，明道同也。有八王子者，聖人示迹表法也。依燈明有八意，表從妙明真心，出妙觀察意，其用有八也。妙心本空，而能有用，故名有意，此妙有也。出乎妙心，用無不善，故名善意，此妙善也。量不可測，名無量意，此妙量也。對境利用，名寶意，此妙寶也。

觸類而長，名增意，此妙增也。善能覺了，名除疑意，此妙覺也。應物如響，名響意，此妙響也。建立萬法，名法意，此妙法也。領四天下者，未出家時，未免物累也。聞父得道，捨位出家者，離情去累，乃趣正覺之表也。智勝王子，有珍玩之具，聞父得道，捨之而往，其意同此。心王出三界家，則八識之子，隨出而為諸法師，亦若是矣。

△二、引瑞事同今四。

一、六瑞同。

是時日月燈明佛說大乘經(至)**如今所見是諸佛土。**

△二、示疑同

彌勒當知(至)**欲知此光所為因緣。**

昔眾見瑞，欲知其緣，亦如今眾。

△三、說證同。

時有菩薩名曰妙光(至)**佛所護念。**

妙光即文殊前身，昔因妙光而說者，為其為世間眼能證此法故，今亦因其助發。

△四、廣引五。

一、三昧同。

六十小劫不起于座(至)**而生懈倦。**

昔眾六十小劫，謂如食頃。今眾五十小劫，謂如半日。皆由得法華三昧，於道不倦如此。蓋法華三昧真知見力，不為頃久推移，不為時劫加損故也。

△二、唱滅同。

日月燈明佛於六十小劫(至)**當入無餘涅槃。**

經已唱滅，欲付大事故。今佛經已亦云不久涅槃，欲以妙法付囑有在也。涅槃，此云滅度，謂滅盡諸苦，度生死海，真常道果之號，非喪亡之號也。真常者，生靈性命之大本也。本真無妄，凝常不變，由一念之迷，妄沈幻苦，而失其所謂真，淪變生死，而失其所謂常。聖人復還元覺，不沈諸妄，不受諸變，故曰真常。與儒所謂復則不妄，老所謂復命曰常同意。所謂有餘無餘者，小乘厭生死苦，欲速出三界，滯於偏真，證性未圓，故名有餘。大乘離生死見，無退無出，凝然常寂，證性已圓，故名無餘。今云入涅槃者，示脫幻妄塵擾，而反乎本真凝寂也。

△三、授記同。

時有菩薩(至)**入無餘涅槃。**

亦如今說經後記諸弟子也。多陀阿伽度云如來，阿羅訶云應供，三藐三佛云正徧正覺，略稱十號之三也。

△四助化傳續同。

佛滅度後(至)名曰然燈。

妙光昔助燈明為然燈之師，今助釋迦續燈明之道。八子生於燈明，師於妙光，至其成佛，又號然燈，而然燈又為釋迦之師。蓋是道出於本覺明心，而常資妙光智體，傳續不窮，如一燈明然百千燈，其明不窮，其光不二，此妙法大本也，故援引證此。

△五、顯益同。

八百弟子中有一人(至)供養恭敬尊重讚歎。

彌勒初心貪著小乘利養，故於眾經唯求名言，無所通達，忘失正見，蒙燈明教故，得值多佛，趨補處果。如須菩提等，貪著小果一日之價，於此大乘無有志求，蒙釋迦教故，得近法王，獲大寶位。

△三、結證所忖。

彌勒當知(至)佛所護念。

今昔之事宛然相契，則將說法華斷可忖矣。夫引瑞事同，今所忖惟此。且又廣引三昧唱滅等者，意在冥敘一經本末，故廣引之事皆契後文。

△四、以偈重頌三：初、頌引證，二：

初頌燈明本始。

爾時文殊師利於大眾中，欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世(至)亦隨修梵行。

此通頌初後燈明法化及八子之迹。

△二、頌瑞事同今五。

一頌六瑞同。

時佛說大乘(至)現諸希有事。

△二、頌光相同二。

一頌圓現法界事相。

此光照東方(至)悉見彼大眾。

自然成佛道者，成就慧身，不由他悟。

△二、頌圓現生佛始終。

或有諸比丘(至)說法求佛道。

不頌涅槃相，略之也。

△三頌疑問同。

爾時四部眾(至)是事何因緣。

△四、頌說證同。

天人所奉尊(至)令妙光歡喜。

△五頌廣引同五。

一頌三昧同。

說是法華經(至)悉皆能受持。

△二、頌唱滅同。

佛說是法華(至)**佛滅一何速。**

諸子悲惱，非為生滅起愛見之悲，為眾生悲也。諸法實相義，即法華要旨，下至億劫時一遇，皆燈明臨滅，宣付勉勗之辭。此經凡長行略則偈詳，長行詳則偈略，聖言說約，文體皆然。今此疑問等文，即前詳偈略，唱滅之文，即前略偈詳也。

△三頌授記同。

聖主法之王(至)**以求無上道。**

由眾悲惱，故慰安之，而授德藏記，使依歸也。無漏實相，即妙法真體也。大覺滅度，譬薪火者，以薪雖窮，而火傳不知其盡，所謂示滅也。自分布舍利起塔至精進求道。言弟子追慕景仰之事。

△四頌助化傳續同。

是妙光法師(至)**度脫無量眾。**

妙光廣宣，即助化事。八子已下，明傳續之由。

△五頌顯益同。

時妙光法師(至)**其數無有量。**

心常懈怠等者，如懈退寶所貪著小乘也。多遊族姓，即尚名相也。棄捨所習，不務本也。餘如前解。

△二、頌結證所忖。

彼佛滅度後(至)**欲說法華經。**

△三頌總牒決疑。

今相如本瑞(至)**令盡無有餘。**

疑悔者，以小疑大也。上序分竟。

△二、正宗分二：初、分科敘義。

二、正宗，分十九品，分二：一、三周開示十品，分三：初、說三周法，授三根記，即方便至學記品是也。二、授廣記，圓該前記，即法師品。三、會諸佛，圓證前法，即寶塔品也。所謂三周者，法說一周被上根，即方便品也。為上根猛利，則直說法體，故曰法說。喻說一周被中根，即譬喻品也。為中根稍鈍，以譬喻始解。因緣說一周被下根，即化城品也。為下根甚純，故假宿世因緣欵啟。然根雖列三教，實通被也。

妙法蓮華經方便品第二

△二、依科解文二：初、三周開示三：初、說三周法授三根記三：初、法說一周被上根二：初、科分敘義。

前之一光東照，妙體已全，然默而識之，不言而信，非垢重眾生所及，須假語言方便開示，故名方便品。蓋諸法寂滅相，不可以言宣，唯在方便開示，使自悟入。故下正說之文，但云：如是妙

法，諸佛如來時乃說之。又云：諸佛唯以一大事出現，欲令眾生開佛知見。自此之外，無復正說，特以異方便助顯第一義而已。至於三周九喻，百界千如，皆異方便也。然則所謂妙法，所謂一大事者，終何說示？所謂佛知見，所謂第一義者，若為開顯？而法華最後之唱，又豈徒然哉？由是觀之，信有非思量分別所解者存乎其間，而云不可言宣，固不誣矣。則凡涉語言文字，皆為方便，故於正宗首標方便之名，深有旨也。

△二、科釋正文三：初、出定稱歎二：

初出定。

爾時，世尊從三昧安詳而起。

從無量義三昧起也。

△二稱歎三。

初、歎諸佛二智。

告舍利弗(至)一切聲聞、辟支佛所不能知。

雙歎二智一乘之深也。諸佛智慧，指權實二智也。權智說法，實智證法，其智慧門，指一乘妙法也。經初發緒，獨因文殊而出定，輒告鶖子者，此經以智立體，會權歸實，文殊為實智之首，鶖子為權智第一，所以告之，意在引權入實也。

所以者何(至)隨宜所說意趣難解。

釋上智深法深之由也。親無數佛則所學之深，行無量道則所造之深，勇猛精進則建志之深，名稱普聞則積德之深，成就深法則所證之深，隨宜所說則方便之深，所以難解難入也。如此深歎者，將以引權入實，會三歸一，欲發起二乘願慕也。

△二、歎自行二智。

舍利弗！吾從成佛已來(至)皆已具足。

釋尊出興，種種演說，方便導生，皆由權實二智耳。方便波羅蜜，權智也；知見波羅蜜，實智也。非權不能導生，非實不能離著，故須兩具也。諸著者，麤即六塵業，細即二乘法。

△三、歎二智德用五。

一，歎實智證法。

舍利弗(至)成就一切未曾有法。

如來真知見力，廣無不容，深無不極，故四無量心、四無礙辯、十力、四無畏、深禪大定、諸解脫法、諸三昧門，一一深造實際，凡一切未曾有法，無不由此成就。蓋是智也，攝一切法，如空包色，融一切相，如海納流，故稱廣大深遠。

△二、歎權智說法。

舍利弗(至)言詞柔軟悅可眾心。

如來真方便力，能分別萬法，巧說三乘。曲狥機宜，故言詞柔軟；稱適物性，故悅可眾心。

舍利弗！取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。

結二智德用也。

△三、重顯深妙。

止！舍利弗！不須復說(至)**乃能究盡諸法實相。**

止之不說，益顯深妙也。第一難解之法，即實相妙法。非言所及，故不須復說；非意所到，故希有難解；非二乘所造，故唯佛能究。

△四、陳諸法實相。

所謂諸法如是相(至)**如是本末究竟等。**

上所謂實相者，即世間諸法性、相、體、力、本、末、究竟等是也。可見為相，相本為性，形具為體，利用為力，乍起為作，資始為因，助因為緣，緣熟為果，應果為報，始終為本末，窮盡為究竟。一切諸法，不離此十，亦各具此十也。如是者，隨事指法之辭。謂諸法有如是之相，如是之性，乃至如是而始終，如是而窮盡，無非實相也。即此而推，現前種種松直棘曲，鵠白烏黑，竹如是翠，華如是黃，凡即諸世諦之事，無非實相也。唯其即世諦而無非實相，故證之者，當不虧其天真，不離其當體，而默得於色心之外，是謂第一希有難解之法也。舊約四聖、六凡、十法界而說，以一界各具十如，合為十界百如，攝為百界千如，融之以至於無盡，此乃即實相而明法性也。又作三觀回互而釋，空則是相如，假則如是相，中則相如是，此乃即實相而明觀智也。然此正明諸法實相，乃一乘極談，不應作如如理性釋之。況十如三觀，方是大乘圓融之法，於一乘實相，同途異轍，達者審之。

△五、以偈重頌六。

初頌歎智德用。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

世雄不可量(至)**我已悉知見。**

世雄不可量至無能測量者。歎諸佛二智之深也。本從無數佛至難見難可了。頌諸佛智深之由也。於億劫行道至我已悉知見。括顯自行也。佛號世尊，又號世雄者，世尊為十號之總，餘皆隨德之稱，故或曰雄猛、曰慧日、曰兩足等。今言世雄者，乃釋迦稱諸佛智德雄猛絕世也。餘如長行。

△二、頌歎法實相。

如是大果報(至)**其力所不堪。**

頌十如及止身子不說之意也。是法不可示，言辭相寂滅者，如是實相，觸事而真，擬之即差，言之即乖也。言諸餘生類無能解

者，以即諸世諦性相，而默得於色心之外為難也。言除諸菩薩信堅固者，許以信得入也。言諸弟子眾力所不堪者，明非二乘法也。漏盡後身，即二乘之果，所謂住最後身有餘涅槃者。

△三、頌廣歎智。

假使滿世間(至)**亦復不能知。**

此自寡智而之眾智，以廣歎佛智之深也。舍利弗智慧第一，而寡不如眾，故雖滿世間，又滿十方第一之智，皆不足測佛深智也。

辟支佛利智(至)**亦復不能知。**

此又自利智而之上智，以廣歎也。聲聞之智，不及辟支之利，而辟支既證無漏後身，則其智為極明。新發意菩薩，能供佛以增長智慧，能了義以決擇智慧，能說法以發明智慧，則其智之妙，又過辟支之利矣。地上不退菩薩之智，又過於地前發意。如是竟不能知者，明佛智非三乘人所知，意在激發權小也。辟支，此云獨覺。竹林稻麻，譬最多也。

△四、頌廣歎法。

又告舍利弗(至)**十方佛亦然。**

無漏妙法，即一乘實相也，二乘不能測故。唯我知是相，諸佛所同證故，十方佛亦然。

△五頌正顯今實。

舍利弗當知(至)**要當說真實。**

△六、斥權使悟。

告諸聲聞眾(至)**引之令得出。**

斥昔之權，使悟今實也。初四句召二乘人，後四句斥權而告之。

△二、眾疑請問六。

一，聲聞疑念。

爾時大眾中(至)**一切聲聞、辟支佛所不能及。**

二乘聞佛深歎二智而不能解，故疑之。從而作是言已下，皆敘佛前言。

佛說一解脫義(至)**而今不知是義所趣。**

因佛歎解脫諸三昧，遂以二乘解脫等佛解脫，謂已已得。不知二乘但離虛妄，名為解脫，其實未得一切解脫也。

△二、身子發問。

爾時舍利弗知四眾心疑(至)**而說偈言。**

慧日大聖尊，久乃說是法，

二、智破暗，故稱慧日。此歎久默。斯要下，乃申問。

自說得如是(至)**願佛為解說。**

此皆頌佛。前言為問，即佛力、無所畏、解脫、諸三昧等文。道場所得法，言所證實智也。我意難可測，言說法權智也。諸羅

漢，言已得果者求涅槃，言未得果者求緣覺，即前所謂發聲聞、辟支佛心之比丘，皆疑佛所歎。

於諸聲聞眾(至)**欲聞具足道。**

究竟法，即道之絕域。所行道，則循斯須而已。佛口所生者，諸弟子從佛口生，從法化生。具足道，即圓頓法。

△三、佛止不說。

爾時佛告舍利弗(至)**皆當驚疑。**

道大機小，故聞者驚疑。

△四、身子再請。

舍利弗重白佛言(至)**而說偈言。**

法王無上尊，惟說願勿慮。是會無量眾，有能敬信者，

佛依小根而止，故獨言天人驚疑；身子依大根而請，故廣言諸根明了。

△五、世尊再止

佛復止舍利弗(至)**爾時世尊重說偈言：**

止止不須說，我法妙難思，諸增上慢者，聞必不敬信。

佛意非慮大根，預知有退席之眾，及恤人天驚疑而已。身子未諭，故佛重舉天人增慢之眾止之。墜大坑者，破法墮惡道之類也。

△六、身子三請。

爾時舍利弗重白佛言(至)**而說偈言。**

無上兩足尊(至)**則生大歡喜。**

身子為法之切，固仗大根而請也。長夜安隱者，眾生癡盲如處長夜，若蒙發明則得大安隱。兩足，福足、慧足也。舍利弗於聲聞眾智慧第一，故稱長子。

妙法蓮華經解卷第一之二

妙法蓮華經解卷第一之三

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經方便品第二之餘

△三、正說妙法四。

初佛許說。

爾時，世尊告舍利弗(至)**吾當為汝分別解說。**

聖慈之心，感之則應，故雖欲無言，不可得也。

△二上慢退席

說此語時(至)**世尊默然而不制止。**

佛止不說，俯為此輩。故諸增慢儔，果然退去。然靈山勝集，豈有凡材？蓋亦大權示迹，警進未學耳。故宣師云：是知五千退席，為進增慢之儔也。於法未得而謂已得，於道未證而謂已證，已實下而自增上，以慢法慢人，曰增上慢。

△三、眾淨誡聽。

爾時佛告舍利弗(至)願樂欲聞。

枝葉譬瑣末之眾，貞實譬成德之眾。敬對曰：唯領善聽之誡也。

△四、正為開示二。

初全提。

佛告舍利弗(至)如優曇鉢華時一現耳。

直指妙法全體也。下明一大事，佛知見與所謂是法非思量分別所解者，盡此矣。直可非思量分別而解之。優曇，此云靈瑞華，三千年一現，現則金輪王出，譬妙法為一大事時乃說之。

△二欵啟十四

初令篤信。

舍利弗！汝等當信佛之所說，言不虛妄。

既已全提，復將欵啟，故餂之，使以信得入。

△二、明權顯實二。

一，標。

舍利弗！諸佛隨宜說法，意趣難解。

△二、釋。

所以者何(至)唯有諸佛乃能知之。

云我以方便演說，即明權也。云是法非思量所解，顯實也。所以非思量分別者，離識情也。唯佛能知，非二乘法也。

△三、示出世本懷。

所以者何？諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。

一大事者，一乘妙法也。即諸佛知見，當人妙心，萬法實相，無二無三，故曰一。此非小緣，故曰大事。

舍利弗(至)出現於世。

徵釋上義，明諸佛出興本懷也。佛知見者，徹了實相，真知真見也。在法名一佛乘，在因名一大事，在果名一切種智，故曰諸佛因一大事故出興，為一佛乘故說法，欲令眾生開佛知見，而究竟皆得一切種智也。此真知見，生佛等有，本來清淨，唯人以妄塵所染，無明所覆，而自迷失，故佛與開示，使得其本來清淨者，而自悟入，不復迷失也。開者，破無明之封蔀，示者，指所迷之真體，悟者，豁然洞視，入者，深造自得，而證一切種智，是謂佛知見道也。

舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。

結，釋也。

△四、示無他道。

佛告舍利弗(至)無有餘乘若二若三。

諸佛為一大事出現故，諸有所作常為一事，以此而教菩薩，以此而示眾生，以此而說諸法，曾無他道也。

△五十、方道同

舍利弗！一切十方諸佛法亦如是。

亦莫不由斯道也。

△六三、世道同

舍利弗(至)究竟皆得一切種智。

雖說百千億無數諸法門，其實為一乘一切種智，即佛果智也。

舍利弗(至)欲令眾生入佛之知見故。

結指歸同也。不言開者，云教化即開義。

△七、自行道同

舍利弗(至)如此皆為得一佛乘一切種智故。

我今說法，皆式諸佛也。種種欲著者，或依濁業，欲五塵著愛染；或依淨業，欲小果著二乘。

△八、結顯一乘。

舍利弗！十方世界中尚無二乘，何況有三？

△九原始要終。

舍利弗(至)於一佛乘分別說三。

此原聖人始以乘時濟導，不得已而說三，然要其終，實為一乘耳。五濁皆依性說。性本淵澄，五事交擾，起諸塵滓，名濁。所謂劫濁者，劫言時也。時多惡事，混濁起業。煩惱濁者，開即九十八使，總即貪嗔癡等五鈍，混濁障事。眾生濁者，長養無明，支離六道，眾惡相生，混濁障性。見濁者，開即六十二見，總即身邊等五利，混濁障理。命濁者，業識為種，交遘發生，隨劫短減，汩沒生死。劫濁無別體，但依四者增劇立名。釋迦出當劫減壽百歲時，四者正劇，故云劫濁亂時，眾生垢重等。

△十、斥名會實。

舍利弗(至)非辟支佛。

法王法中雖有二乘之名，曾無二乘之實，如來出興但說教菩薩法而已，傳此乃為弟子，得此乃堪應供，覺此乃真辟支，而不聞不知者烏足為弟子等？故曰非也。是以迦葉領悟之後乃云：我等今者真是聲聞、真阿羅漢。

△十一、揀邪勸信

又舍利弗(至)無有是處。

以羅漢為後身，以小果為究竟，而不復回心求正道者，皆為增慢。邪人名字，羅漢而已。

△十二、示作遠因。

除佛滅度後現前無佛(至)於此法中便得決了。

除佛滅後，去聖逾遠，容有不信，然亦可作得度因緣。故若遇餘佛，於此法中便得決了。

△十三、結勸。

舍利弗(至)無有餘乘唯一佛乘。

△十四、以偈重宣三。

初頌退席。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

比丘比丘尼(至)不堪受是法。

前獨云罪深增慢，此又云我慢不信等者，前則通舉此則別頌，以比丘出家進取聖果多增慢，優婆塞在家豪貴矜高多我慢，優婆夷女懦邪僻多不信故也。護惜瑕疵，謂覆罪文過。眾中糟糠，謂亂淳混粹也。佛威德故去者，若窮子之怖父也。

△二頌誡聽。

此眾無枝葉，唯有諸真實。舍利弗善聽！

△三頌正說二。

一頌全提。

諸佛所得法。

直指妙法也。

△二頌欵啟十四。

一頌明權。

無量方便力(至)以故說是經。

明應小機開權也。言眾生心所念等者，謂知其所念小法、所行小道、所欲小果、所繫濁業，故以方便說九部法。修多羅云契經，伽陀云孤起，頌本事說佛本行，本生說佛前因，未曾有即希有之瑞，因緣即種種緣法，譬喻引事顯法，祇夜云應頌，優婆提舍云論議，此小乘九部也。大乘加方廣、自說、授記為十二部，是經指九部經也。蓋為樂小之人權設方便引入佛慧，為大乘之本而已。

△二頌顯實。

有佛子心淨(至)故為說大乘。

明應大機顯實也。心淨則異上欲性，利根異上鈍根，行深妙道異上不行，是故為說大乘而記其成佛也。深心念佛即念自性佛，修持淨戒即持無相戒，此所以為得佛之道也。

聲聞若菩薩，聞我所說法，乃至於一偈，皆成佛無疑。

所謂究竟皆得一切種智也。夫佛道懸曠，經劫積行，然後乃成。此則纔聞一偈而成，何耶？蓋佛性之在纏，若神珠之在衣。小乘向外求索，故甚大艱難。法華直指當體，故不求自得。是以彼必經劫積行，而此則不幾乎一偈可以成佛也。

十方佛土中(至)**說佛智慧故。**

結顯一乘也。但以假名字等者，雖假三乘之名，實說正智之法。

△三頌出世本懷。

諸佛出於世(至)**濟度於眾生。**

△四、敘實通妨。

佛自住大乘(至)**為說實相印。**

聖人平等行慈，至誠待物，故自安住大乘，而一如所得之法，加之定慧莊嚴，以此度生，欲人同證。若自證大道，而以小乘化物，則為慳法，於道有妨，是不可也。故凡歸我以信，則我待之以誠，不欺小機，不誑未學，不貪法利，不嫉彼勝。蓋法中諸惡，佛皆已斷，故能說法無畏也。安樂行云：若欲說是經，當捨嫉恚慢，諂誑邪偽心。此斷諸法中惡之義也。我以相嚴身等者，謂有能信歸於我，我斯為現勝身，說實相法。其所說法，皆與實相不相違背，名實相印。又以一實相，印一切法，如所謂山河大地，一法所印。

舍利弗當知(至)**皆令入佛道。**

昔願眾生同證實相，今獲顯實，是滿本願。此結敘實也。

△五、敘權通妨。

若我遇眾生，盡教以佛道，無智者錯亂，迷惑不受教。

以一實化，雖我本願，柰何機小怖大，若窮子之驚愕迷悶，則於物有妨，是以用權也。

我知此眾生(至)**是亦非真滅。**

彼所以迷不受教者，為善本未植，濁業強盛故也。堅著五欲，癡愛生惱，即煩惱濁也。以欲因緣，墜三惡輪六趣，即眾生濁也。受胎微形，增長眾苦，命濁也。入邪見林，著妄諂曲，見濁也。若有者常見，若無者斷見。眾生因此二見，於五蘊計我，故具足六十二見。由是執妄益堅，去道益遠，是以於萬億劫不聞佛名，不聞正法，即劫濁也。五者、交擾汩昏其性，難以正道度之，是故不得已而說盡苦道。示權果法，即小乘滅諦，非真滅也。下示真滅。

諸法從本來，常自寂滅相，佛子行道已，來世得作佛。

修道證滅，是亦非真。了法本來常自寂滅，不假修證，乃為真滅。能行此道，與覺相應，故得作佛也。

△六、會權歸實。

我有方便力(至)唯一無二乘。

雖說三乘，皆歸一實。

△七、頌三世道同三：一、頌過去道同二：

初諸佛等同。

過去無數劫(至)令入於佛道。

言皆依權演實也。

又諸大聖主(至)助顯第一義。

此又廣演諸佛隨機方便。異之言多也。謂以多方便，助顯妙法第一義諦。即下文所陳，上至菩薩，下至人天，小善微因，皆成佛道是也。下文旁出四科。

△二、菩薩等同三。

初頌菩薩行。

若有眾生類(至)皆已成佛道。

施，戒，忍，進，禪，智，六度也。前四為福，後二為慧，故曰種種修福慧。自下諸行，纖悉備舉，即多方助顯也。使即其所顯，明第一義，則一行一相，無非妙法，舉手低頭，無非妙行，所以皆成佛道。縱雖未成，其道已具矣。

△二、頌聲聞行。

諸佛滅度已，若人善軟心，如是諸眾生，皆已成佛道。

以善軟為聲聞行者，大品歎羅漢心調柔軟，淨名云：住調伏心是賢聖行。

△三頌人天行四。

一，造塔善行。

諸佛滅度已(至)皆已成佛道。

萬億種者，或七寶香木，或瓦石沙土，貴賤華質之不同，等妙剎也。精誠戲笑之所寓，等妙心也。所以皆成佛道。

△二、造像善行

若人為佛故(至)度脫無量眾。

諸形像者，或木雕漆布，或泥塑寶鑽，或金銀乃至錫鐵而鑄，或眾彩乃至指爪而畫，若形若影之精朴等妙相也，自作使人之專略等妙心也，至若漸積功德具足大悲，如是種種無非實相，皆第一義，所以皆成佛道。然此非二乘所及，故曰但化諸菩薩也。

△三、供佛善行

若人於塔廟(至)如薪盡火滅。

或香華幡蓋出於敬心，或眾鼓伎樂出於喜心，或一色一香出於亂心，乃至歌唄之小音，低頭之小善，而皆成佛道者，第一義諦，離敬怠，絕喜惡，靜亂小大，皆通為一故也。若以敬喜為是，以怠亂為非，則終身處乎是非之境，喜惡之場，雖歷塵劫，碎身粉

命，未有得道之期，況一舉手低頭之頃耶。度眾入滅，乃詳言成佛轉化之事也。貝，螺也。大者繚曲似角，故名角貝。

△四、散亂善行。

若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。

諸行首舉六度福慧為最難，末舉亂心稱佛為最易，而皆成佛道者，信乎道無難易，顛沛造次，無非妙法，無非第一義也。

於諸過去佛，在世或滅後，若有聞是法，皆已成佛道。

結過去道同也。

△二、頌未來道同。

未來諸世尊(至)亦同得此道。

此同釋迦本立誓願，次明隨機助顯。

未來世諸佛，雖說百千億，無數諸法門，其實為一乘。

此同過佛以異方便助顯等意，而簡其文也。

諸佛兩足尊(至)導師方便說。

重明佛說一乘之意也。法常無性，則言詞相寂，不容有說，但為發起佛種，故說一乘。此同後文，知第一寂滅，以方便力說也。是法住法位者，森羅萬像，皆即實相也。世間相常住者，山河大地，當體真常也。三乘遣相明真，故法不住位。釋動求靜，故見有遷流。一乘觸事而真，不生情解，故法法住位。世相常住，道場所證，如此而已，故為眾生方便演說也。

△三、頌現在道同。

天人所供養(至)其實為佛乘。

次明隨機助顯。

知眾生諸行(至)隨應方便說。

亦同前助顯簡文。

△八頌自行道同。

今我亦如是，安隱眾生故，以種種法門，宣示於佛道。

次明隨機助顯。

我以智慧力，知眾生性欲，方便說諸法，皆令得歡喜。

此亦助顯簡文也。所以逐節舉助顯事者，明三世諸佛以至釋迦說法儀式並同。

△九頌原始開權。

舍利弗當知(至)而起大悲心。

頌佛出五濁等文。窮無福慧，眾生濁也；生死不斷，命濁也；著欲盲冥，即煩惱濁；不求佛法，即劫濁；深入邪見，即見濁也。以苦捨苦，言不知出要，聖人所以為此起悲開權也。五眼中，肉眼礙而不通，天眼通而滯相，慧眼直以破相，法眼直以觀俗，佛眼無不洞徹，而善觀眾生緣業，故云以佛眼觀也。犛牛，南夷之

獸，蔽於愛尾，因以害生，眾生蔽五欲之愛，害猶是也。大勢佛者，眾生窮無福慧，墮險遭苦，唯佛有大勢，能救險道，法有大力，能斷諸苦。

我始坐道場(至)**云何而可度。**

始坐道場者，華嚴之後，隱舍那身，現大權相，示成正覺之始也。觀樹經行，思以道蔭物也。三七思惟，思開三闡化也。眾生耽湎五欲，迷失正道，名樂癡所盲。

爾時諸梵王(至)**請我轉法輪。**

方思闡化，而諸梵適請，乃世道交興，機緣默感也。

我即自思惟(至)**疾入於涅槃。**

為機沈思，進退未決。

尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘。

欲効三世佛說法之儀式也。

作是思惟時(至)**但為教菩薩。**

此皆十方佛語，歎釋迦之善思，合諸佛之方便。

舍利弗當知(至)**我亦隨順行。**

釋迦昔聞十方佛語慰喻，乃稱名歸依，而隨順其語，以狗物機也。南無者，歸依之辭。

思惟是事已(至)**法僧差別名。**

思得其宜，即趣鹿野苑，依實開權也。波羅奈，即鹿野苑之境號，最初說四諦處也。五比丘，即憍陳如等，於迦葉佛學道未證，誓於釋迦法中最先開悟，故先度之，因是而三寶之名出焉。始坐道場，故有佛名；轉法輪，說涅槃，故有法名；度憍陳為羅漢，故有僧名，皆自一道而有差別也。若知佛即是法，法即是眾，入不二法門，則何差別之有？

從久遠劫來，讚示涅槃法，生死苦永盡，我常如是說。

結始權意也。讚示涅槃法，而說生死苦永盡，所謂說諸盡苦道，示之以涅槃，蓋曲狥機權耳。

△十頌要終顯實。

舍利弗當知(至)**今正是其時。**

終見機熟，乃思顯實。

舍利弗當知(至)**但說無上道。**

鈍根小智，指退席眾也。今喜退矣，故不假方便。

菩薩聞是法，疑網皆已除，千二百羅漢，悉亦當作佛。

既遇如來，正修行路，根無大小，皆成佛果。

如三世諸佛，說法之儀式，我今亦如是，說無分別法。

結終實意也。

△十一、廣讚一乘。

諸佛興出世(至)過於優曇華。

讚一乘，難值難聞也。如大通之前百八十劫，空過無佛，佛難值也。釋迦出五濁，四十年待時，法難說也。由是二者，故曠劫難聞。又有退席，故聽受亦難。四難相際，所以希有，如優曇華。而聞法能讚者，又過前四。蓋是法甚深奧，少有能信者故也。能讚是法，則為供佛者，三世諸佛皆從此出故。

△十二、慰喻勸信。

汝等勿有疑(至)無聲聞弟子。

歎說一乘，恐其驚怪，故慰使勿疑，而知法王法中本無二乘也。

△十三、流通法說。

汝等舍利弗(至)廣讚一乘道。

言當知祕要，使護持而流通也。言五濁惡世及當來惡人，使擇機而流通也。言有慙愧清淨等，使應機而流通也。

△十四、總結法說。

舍利弗當知(至)自知當作佛。

知昔之權為隨宜，信今之實而無惑，則諸佛實智，汝已得之，宜自忻慶，知當作佛也。身子領悟偈云：安住實智中，我定當作佛。蓋領悟此語。

妙法蓮華經解卷第一之三

妙法蓮華經解卷第二之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經譬喻品第三

△二、喻說。一、周被中根二。

初、標敘科義。

譬者，引淺況深。喻者，托言訓曉。由前法說示多方便皆為一乘，上智已悟、中根未解，故引三車一門之淺以況三乘一道之深而訓曉焉，故名譬喻品。經有九喻，謂火宅、窮子、藥草、化城、繫珠、鑿井、王髻、父少、醫師。舊唯言七喻，遺却鑿井、父少二喻，謂是旁出，實非旁也。喻說文二：初、法說緒餘，二、喻說正文。然法說緒餘合聯前品之末，喻說名題合標緒餘之後。而分品似濫者，身子既自領悟，法說欲以悟人，故陳悟喜之意而為機起疑，發茲喻說。然則悟喜等意乃為喻說之由，宜屬此品，文不為濫。

△二、依科解文二：初、法說緒餘四：初、身子領悟四：

初悟喜

爾時舍利弗踊躍歡喜(至)**得未曾有。**

身子既悟法說，自知作佛，故踊躍而作，慶所未聞。

所以者何(至)**甚自感傷失於如來無量知見。**

釋上也。謂昔者方等會上共聞是法，然彼得授記我乃不預，是失如來無量知見，今既得之所以踊喜。無量知見即一乘正智也。

△二悔責

世尊！我常獨處山林樹下(至)**是我等咎，非世尊也。**

居常推尋，聞同記異，非佛所私，咎實在我。同入法性，謂同證真理。

所以者何(至)**初問佛法，遇便信受思惟取證。**

釋自咎也。所因即般若實智，為菩提正因也。佛固將說，而我不欵待，但初聞四諦，即便信受，速取小果，蓋自誤也。

△三自慶。

世尊我從昔來(至)**得佛法分。**

自慶所悟也。口生者，因聞一音。法生者，悟如是法。法分者，得如來知見寶藏之分也。

△四重頌四。

初頌悟喜。

爾時舍利弗欲重宣此義，而說偈言：

我聞是法音(至)**聞亦除憂惱。**

法音，指法說也。漏盡宜無憂惱，而云亦除者，向雖漏盡，餘習未盡，今得極證，則除失大乘之憂及餘習未盡之惱。

△二、頌悔責。

我處於山谷(至)**云何而自欺。**

頌居常自咎也。

我等亦佛子(至)**我為自欺誑。**

頌不預授記失佛功德也。三十二相，初自足下安平，終至頂相高圓猶如天蓋。十力，初是處非處智力，終至永斷習氣智力。八十種好，初自指爪狹長，終至胷萬字相。十八不共，謂不與二乘共也。初自無過失，終至知過現未事無著無礙。

我常於日夜(至)**籌量如此事。**

見讚菩薩，知我之非，故籌量其失。

△三頌自慶。

今聞佛音聲，隨宜而說法，無漏難思議，令眾至道場。

而今乃知隨宜之說，皆無漏法，直可以證道也。

我本著邪見(至)**永盡滅無餘。**

感悟，自慶也。身子昔事珊闍耶，為外道梵志之師。因佛為之拔邪說法，乃入佛道。於空偏證，非是實滅。即相圓證，始謂無餘。永盡滅，即無餘涅槃也。

佛於大眾中，說我當作佛，聞如是法音，疑悔悉已除。

牒偈首之詞，通結也。上頌長行已終。

△四、別自釋疑二。

初、徵疑自釋。

初聞佛所說(至)**我聞疑網斷。**

初聞會三歸一。聲聞得佛，以非己智分，故疑之。及詳觀佛說，其心如海，窮之益深，測之益遠，乃信為實道，無復疑也。

△二、引證釋疑。

佛說過去世(至)**波旬無此事。**

此引方便品三世道同及自行道同之文以自釋也。波旬，魔名。

以是我定知(至)**教化諸菩薩。**

牒釋前疑，以由領悟也。實智，即一乘正智也。夫身子大智，於佛聞法，宜不言而諭，乃綢繆疑慮，至於以佛為魔者，蓋道大機小，乍聞其言，鮮不悖戰眩亂，而非毀交謫，譬聞姑射之說，以為狂而不信，望哀駘之風，以為惡駭天下。蓋後世末俗，聞佛道者，類多如此，則大智疑慮，有所為而設矣。

△二、如來述成。

爾時佛告舍利弗(至)**我以方便引導汝故生我法中。**

述其本因，以明領悟得記之由也。言於天人眾中說者，將明遠因遠記，示不妄也。戒經云：舍利弗曾於六十劫修菩薩道。今云二萬億佛所，指彼時也。長夜隨學，言正智未明。

舍利弗(至)名妙法蓮華教菩薩法佛所護念。

昔已繫珠，今復示珠。

△三、上根得記二。

一，與記。

舍利弗(至)天人師佛世尊。

既悟妙法，當成佛道，故得記作佛也。諸授記文皆二：初供佛行道，因記也；次十號劫國，果記也。此記大因大果，以策進小乘也。號華光者，華表因行，光能發明，由最初領悟，發明是道故也。既受佛記，猶過多劫，然後得果者，成佛由智，得果由行，小乘雖悟實智，未修大行，是謂素法身佛，未有莊嚴，故須經劫供佛，行菩薩道，所以廓其大心，成就萬德，萬德圓備，乃成十號具足之佛，非自性天真之佛比矣。若此頓教，所謂過無量不思議劫者，直約正智，頓斷無明，頓圓種智，則無邊劫迷，一時頓滅，是謂過無邊劫成佛。

國名離垢(至)其國中以菩薩為大寶故。

劫國莊嚴，皆因行依報也。身子因行以大智為本，故國名離垢。因行發明教菩薩法，故劫名大寶莊嚴。而以菩薩為大寶，清淨嚴飾，則無諸穢土。安隱豐樂，則無三災苦。天人熾盛，則無三惡道。有八交道等者，八正道之所會也。七寶行樹等者，七覺支之所生也。凡諸佛依報皆然，蓋因行所同也。若眾生依報，則國名堪忍，劫名五濁，其土坑坎沙礫為地，亦因行所同也。反而求之，離垢清淨之相，皆即心地。安隱豐樂之事，無非性德。染淨轉變，常存乎人。使眾生不為堪忍苦，不起五濁業，不行邪諂行，則真離垢平正安隱豐樂之國矣。

彼諸菩薩(至)其國人民壽八小劫。

除為王子時，獨記作佛後壽十二劫。

華光如來過十二小劫(至)其佛國土亦復如是。

此身子轉記堅滿，使傳續妙道也。過十二小劫，即臨滅時也。法華妙道，本於燈明，傳於妙光，繼於然燈，佛佛授手，光光相續，故身子得之，而記號華光，蓋發明是道，使有目者共覩也。堅滿得之，又號華足安行，則率循是道，使有趾者共由也。至於其國，菩薩行則寶華承足，則從其化者，莫不由是道也。抑記號華足安行，取其帶果行因也。菩薩寶華承足，取其藉因趁果也。因果互為始終，展轉不離是道，欲續而不泯，故有轉記。

舍利弗(至)像法住世亦三十二小劫。

法初盛行，人能以現量體悟為正。去聖逾遠，人惟以比量倣解為像。正法教理行果備具，像法有教理行而無果，故古多聖賢得道，今乃蔑聞，此正像異効也。及乎末法，則空騰似量，荒唐無實，雖有教理，無行果矣。

△二重頌。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

舍利弗來世(至)出家成佛道。

此偈全頌與記，皆即前意。普智，即徧知也。佛為王子時者，諸佛皆示為王子，棄國捨榮，警諸貪著，如八意之於燈明，十六之於智勝是也。生分已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有，名最後身。

華光佛住世(至)宜應自欣慶。

△四、天人讚喜四。

初踊喜。

爾時四部眾(至)心大歡喜踊躍無量。

踊喜以謂：我等亦如是，必當得作佛。

△二供佛

各各脫身所著上衣(至)雨眾天華。

衣服，人之弊衷也。性障，天之弊衷也。迴轉，即迴向意也。諸天因聞妙法，得離性障，遂迴小向大，是以脫衣供佛以藉其誠，表解天弊隳天衷也。衣住空中而自迴轉，乃迴向精誠所感也。

△三、稱讚。

而作是言(至)今乃復轉無上最大法輪。

昔轉四諦為最小，今轉一乘為最大。

△四重頌三。

初頌稱讚。

爾時諸天子欲重宣此義，而說偈言：

昔於波羅(柰至)少有能信者。

鹿苑分別五趣眾生生滅麤相，容有能信，今茲一乘旨妙義奧，故少能信者。

△二、頌喜意。

我等從昔來(至)最尊無有上。

△三、結讚迴向。

佛道叵思議(至)盡迴向佛道。

結讚自誓，迴小向大也。謂今世前世之福業，及值佛所作之功德，皆誓捨小果，迴向佛道。叵，從反。可，謂不可也。

△二、喻說正文四：初、發起喻說四：

初，身子自慶。

爾時舍利弗白佛言(至)三菩提記。

△二、為機起疑。

是諸千二百心自在者(至)聞所未聞皆墮疑惑。

心自在即無學羅漢，學無學即小聲聞。昔蒙佛教，自謂究竟，而息見趣寂。今聞雖說涅槃，亦非真滅，是以疑惑也。

△三、請佛決疑。

善哉！世尊！願為四眾說其因緣，令離疑惑。

△四、佛與開喻。

爾時佛告舍利弗(至)諸有智者以譬喻得解。

上皆發起喻說，下文正演喻說。

二、引火宅喻，明昔權教皆為化迷也。

△二、正引火宅文十。

一、宅主財力。

舍利弗(至)多有田宅及諸僮僕。

譬佛王化三界也。國有邑，邑有聚落，譬大千有三界，三界有六道四生。大長者，譬如來為一切世間之父。其年衰邁，譬應緣已久，欲般涅槃也。財富無量，譬無量知見之法財。多有田宅，譬方便智慧之福田。僮僕，譬慈悲無倦，以佑助正道，從事群機。

△二、家廣人眾。

其家廣大(至)乃至五百人止住其中。

譬五趣苦聚也。家，譬三界。一門，譬一乘出離之道。五百人，譬五趣眾生。言一百二百者，自人天次第而數也。

△三宅弊火逼

堂閣朽故墻壁隤落(至)焚燒舍宅。

譬身老苦逼也。家有堂閣舍宅，舍宅有墻壁柱根梁揀，皆朽腐將傾而不可居。譬三界有五陰眾生，眾生有四大命根支體，皆變異速壞而不可保。然且於中競造惡業，為五欲財利生死悲惱之所燒煑，天上人間無能免者。故曰：周帀俱時，欻然火起。

長者諸子，若十二十，或至三十，在此宅中，

言五百人又言諸子者，人則汎舉群生，子則特舉從化者。若十指菩薩子，二十、三十指二乘子。前於五趣言百，此於三乘言十者，以五趣眾生從三乘之化者，十一而已。

△四長者悲救。

長者見是大火從四面起(至)心不厭患無求出意。

譬觀六道苦，起大悲心。四面即生、老、病、死四相，為眾苦之本，所燒之門，安隱得出。譬佛於生死苦永盡，憂患不能襲也。諸子樂著，不覺不怖。譬深著世樂，無有慧心，徒見得忘形，見利忘真。火宅之人，皆如是也。

舍利弗(至)唯有一門而復狹小。

沈思救焚之方也。謂恃身手有力，顧幼稚之微，欲以衣裓密扶而出之，或以几案憑挈而出之，又思其門狹小不可用此，但以殷勤方便引而出之也。此譬三七思惟設教之意，身手全體譬如來知見、力、無所畏，衣裓密用譬有大神力，几案可憑譬智慧力，其門狹小譬二乘心劣不堪此法。故後文云：若我但以神力及智慧力讚如來知見、力、無所畏者，眾生不能以是得度，故但以方便拔濟之也。三藏法師云：衣裓者，西國盛華之具，貢上貴人用之。

諸子幼稚未有所識(至)汝等速出。

憂其無知，明告其害，使知趍利。

△五、諸子癡迷。

父雖憐愍善言誘喻(至)但東西走戲視父而已。

譬眾生為貪欲所迷，雖遭大苦，不以為患。躭湎既甚，不知何者是苦，何者是身，云何為貪，但迷己逐物，火馳不返，雖值佛法，不從其化，特視之而已。

△六長者方便。

爾時長者即作是念(至)隨汝所欲，皆當與汝。

徒令速出則怫其所欲，既不能化故順其所欲而化之。長者亦自恐被焚者，譬佛示身三界與民同患也。知子所好等者，譬知諸眾生有種種欲，隨其本性方便說三也。車表果法不屬三界，故云今在門外。可以遊戲者，喻法樂可以自娛也。牛正服乘之大力者，正譬大根以任大乘。羊鹿非可服乘，徒以像牛為幼稚玩好之具，權譬小根以任小乘。知羊鹿非可服乘，徒為玩好之具，即知二乘不足致道，徒為戲論之法而已。

△七、諸子出宅。

爾時諸子(至)競共馳走爭出火宅。

言適其欲，故化無不從。進之為推，退之為排，此爭出之勢也。譬隨根利鈍，決擇三乘，以求出離。

是時長者(至)其心泰然歡喜踊躍。

乍喜諸子脫苦也。四衢露坐等，譬依四諦造偏空而不知進也。

時諸子等各白父言(至)願時賜與。

諸子出宅，就父索車，譬因獲三乘之利，遂執三乘之果。

△八長者賜車。

舍利弗(至)又多僕從而侍衛之。

譬說三之後，等示一乘，使知無二無三，即廢權立實也。車譬一乘，牛譬大根，餘表一乘大根之德用也。其車高廣者，高出三乘，廣攝九部也。眾寶譬萬行，欄楯譬總持，懸鈴譬四辨之下化，幰蓋譬慈悲之普覆，雜寶譬眾善，所以嚴慈悲也。寶繩譬四

誓，所以固慈悲也。垂諸華瓔，則外布妙因，聯續如瓔。重敷婉筵，則內弘忍力，柔軟如筵。安置丹枕者，使心冥覺觀，而默處是道也。駕以白牛者，非純一大根，不堪此乘也。膚色充潔，得其所養，而無染也。形體姝好，全其所賦，而無惡也。有大筋力，譬堪任大事。行步平正，譬允蹈大方。其疾如風，譬一念頓造。又多僕從，譬方便利生助道之事。總而譬之，即後所謂諸佛禪定解脫等娛樂之具，一相一種淨妙之樂也。

所以者何(至)**與諸子等。**

釋所以賜等一大車之意。譬如來有無量知見、力、無所畏諸佛法藏，能與眾生大乘之法。

今此幼童(至)**不宜差別。**

譬諸眾生皆是我子，等與大乘，不令有人獨得滅度。

所以者何(至)**何況諸子。**

萬物皆往資焉而不匱，此之謂也。

是時，諸子各乘大車，得未曾有，非本所望。

譬二乘得佛，過其所望。

九、覈審誕信。

舍利弗(至)**於彼火宅而拔濟之。**

問：許三而賜一，猶始權而終實，始終相違，涉虛妄。不以全身命為得玩好者，身之可玩，固甚於物。葢身為道本，本全則道全，所以至人常遺物抱道，以全身養生。而火宅之人，唯物之玩，不自貴愛，故此警之耳。

△十、結答不妄。

世尊若是長者(至)**如汝所言。**

△三、以法合顯十。

一合宅，主財力。

舍利弗！如來亦復如是，則為一切世間之父。

視四生如一子，等三界以同仁。

於諸怖畏衰惱憂患(至)**恒求善事利益一切。**

怖畏惱患，即三界苦相；無明暗蔽，即四生苦本；於此永盡，即如如佛知見。力、無畏，正智也；方便智度，權智也。神力、智力，所以資正智；慈悲無倦，所以運權智。

△二、合家廣人眾。

而生三界朽故火宅(至)**三菩提。**

由慈悲故，示生三界之家，濟度五趣之眾。以自永盡無明暗蔽故，欲度眾生愚癡暗蔽。以自成就無量知見故，欲令眾生得大菩提。所謂欲令一切眾，如我等無異也。

三、合宅弊火逼

見諸眾生(至)雖遭大苦不以為患。

此備舉三界火宅苦狀，該三世六道因果也。生、老、病、死、憂、悲、苦、惱為果業，屬前因；五欲、財利、追求等苦為因業，屬後果。畜生、餓鬼、天上、人間，即緣上因果，成六道業，化為異類，淪替不停，實可警怖。彼且喜而不厭，遭而不患，實癡暗所蔽也。

△四合長者悲救。

舍利弗(至)眾生不能以是得度。

無邊佛慧樂，即一乘法樂；如來知見、力、無所畏，即一乘法體。雖足以拔苦，然非凡夫事故，不能以是得度。

△五、合諸子癡迷。

所以者何(至)何由能解佛之智慧。

所以不能以是得度者，為眾苦所迷故。

△六合長者方便。

舍利弗(至)為說三乘。聲聞、辟支佛、佛乘。

法喻雙明。

而作是言(至)則為所燒。

此善言誘諭，力拔其苦也。色等五欲，俗以為軟美，佛以為麤弊，為皆幻惑濁惡，能發業苦，實致火之具也。故貪著生愛，則為所燒。

汝速出三界(至)便得無量安隱快樂。

示以三乘而讚其法，使向慕也。此三乘法聖所稱歎者，諸佛共尊也。能離生死故自在無繫，異有為法故無所依。求得是乘者，斯得無漏五根、五力、七覺支、八正道、四禪、九次第定、八解脫諸三昧法，足以娛樂脫三界苦。

△七合諸子出宅三。

初聲聞乘。

舍利弗(至)如彼諸子為求羊車出於火宅。

此辨三乘根性不等取果有異，如彼諸子玩好不同。內有智性者，謂正因信種，揀非闡提也。內有是因故，從佛為緣觀四諦理，聞聲悟道名聲聞乘，欲速機小故譬羊車。

△二、緣覺乘。

若有眾生(至)如彼諸子為求鹿車出於火宅。

辟支，此云獨覺，亦通緣覺。出無佛世，觀物變易，自覺無生，故號獨覺；觀十二緣覺真諦理，故號緣覺；求自然慧，樂獨善寂，即獨覺也；深知諸法因緣，即緣覺也。此乘斷三界見思，與聲聞同，更侵斷習氣，根性猛利，故居聲聞上，其機稍大，故譬鹿車。

△三、菩薩乘。

若有眾生(至)如彼諸子為求牛車出於火宅。

此兼三乘集眾智之大根也。一切智即菩薩智也，佛智即一切種智也，自然即離諸證取者，無師即不由他悟者。能求眾智及如來知見，廣大德用而愍安利度，所以為大菩薩，其機為最，故譬牛車。

△八合長者賜車二。

初牒。

舍利弗(至)等以大車而賜諸子。

此牒見子得出，露地而坐，自念財物無極，不與小車等文。

△次合

如來亦復如是(至)皆以如來滅度而滅度之。

合上可明。出三界苦，得涅槃樂，即權乘小果。如來滅度而滅度之，即大乘極果。

是諸眾生脫三界者(至)能生淨妙第一之樂。

疏：上等與大乘之意也。謂彼脫三界者，雖得小乘禪定、解脫，然猶厭有著空，非一相也；裂為二乘，非一種也；執著未除，非淨也；空、有未融，非妙也。故與之諸佛禪定、解脫娛樂之具，一相、一種淨妙之樂，如彼大車，眾美具備。

△九、合覈審誕信。

舍利弗如彼長者(至)然彼長者無虛妄之咎。

先牒，次結。

△十、合結答不妄。

如來亦復如是(至)於一佛乘分別說三。

總結前文也。不盡能受者，機不齊故。

妙法蓮華經解卷第二之一

妙法蓮華經解卷第二之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經譬喻品第三之餘

△四、重以偈頌五：初、頌喻十。

初頌喻本。

佛欲重宣此義，而說偈言：

譬如長者，有一大宅，

譬佛王三界。

△二、頌宅弊人眾。

其宅久故(至)止住其中。

大宅譬三界，堂舍譬人身。三界之相，其來無始，故曰久故。五濁同會，故曰頓弊。五陰堂舍，虛幻架構，危而易傾。命無牢強，若柱根之摧朽。質非貞固，類梁棟之傾斜。無明為基，所以成是堂也。餘緣為陛，所以入是堂也。是十二緣，念念變異，故曰基陛頹毀。墻壁圮坼，譬四大之衰謝。泥塗阤落，譬皮膚之皴皺。覆苫譬毛髮，椽桷譬骸骨。苫，茅覆也。阤，壞也。亂墜差脫，皆敗壞之狀。此其外相也。其內則關膈府藏，周障屈曲，膿血便利，雜穢充徧。其弊敗不淨若此，而俗尤癡愛貪著，故詳喻之。五百人者，五道眾生所共有也。椽桷一類，在簷曰椽，在脊曰桷。椽從緣，相緣屬也。桷從呂，如脊骨也。

△三、頌怖畏相四。

一、喻三毒相。

結文云其舍恐怖，變狀如是是也。

鴟梟鵰鷲(至)**交橫馳走。**

身為苦器，主殺、盜、婬，謂之三業。意為苦本，主貪、嗔、癡，謂之三毒。身三意三，相資而互具也。今鴟等八鳥，譬貪毒而具三業。鴟噉生類，土梟相食，具殺貪也。鵰善搏兔，鷲食死屍，具盜貪也。烏、鵲、鳩、鴿，傳沫自運，具淫貪也。餘皆可推。蚖等六虫譬嗔毒。蚖，元也，為毒之首。蛇同類，其性多嗔。蝮，復也，晝不能視，觸之則復而螫人，人得復而殺之。蝎多處陰而不可知。蜈蚣、蚰蜒，善伏而含毒。凡嗔之類如此。或天性之嗔毒，如蚖蛇。或觸之而後嗔人，如蝮。或非色作慍，現徒陰險以嗔人，潛伏以毒人，如蝎、蜈蚣之類是也。守宮等六虫譬癡毒。守宮類蜥蝎，多在陰室。百足名蚿蝎之類，多足而行不進。鼬鼠之類，能由穴噉鼠。狸狐之類，老為精魅。鼷，甘口，鼠物遇食而不知痛傷。鼠多奸而善藏，癡者陰昧濡滯，潛傷奸伏，其狀如此。諸惡虫輩，交橫馳走，譬三毒交擾，鬪競不休也。

△二、喻四倒相

屎尿臭處(至)**骨肉狼藉。**

於身、受、心、法四念失正為倒。屎尿臭處，不淨流溢，譬身倒也。觀身不淨如此，而俗以為香潔。蜣蜋諸虫，而集其上，譬受倒也。觀受是苦如此，而俗以為欲樂。遂於革囊眾穢，生美麗想，而惑著不捨，真若蜣蜋之集不淨也。狐狼野干，咀嚼踐踏，譬心倒也。狐多疑，狼害物，野干變怪，倒心似之。觀心無常，則一切法皆不足戀，然且咀踐纏著，豈非倒耶？嚪嚙死屍，骨肉狼藉，譬法倒也。觀法無我，猶如死屍。由疑倒心，妄計窮詰，

是謂嚌嚙。轉見倒妄，是謂狼藉也。野干類狐，巢危岩高木，群行夜鳴，怪獸也。齒決曰嚌，斷骨曰嚙。

△三、喻六識相。

由是群狗(至)啀喍嗥吠。

狗性苟且而善執守，譬識情執著也。群狗，譬六識。搏撮，即執取義。一切幻法無可愛樂，而六識妄著，無異群狗競搏死屍也。言由是者，由四倒而發六識，由六識而發三毒，展轉相資也。惶惶求食，譬識倒而發貪也。鬪諍攉掣，譬識倒而發嗔也。啀喍嗥吠，譬識倒而發癡也。六識三毒倒妄相因，於諸幻境競執貪求，其狀如此。攉掣，相掣奪也。啀喍，拒物之惡聲也。

△四、結成諸相。

其舍恐怖變狀如是。

△四、頌怖畏難五。

初頌罔昧難。

結文云如是諸難是也。

處處皆有，魑魅魍魎。

言宅多怪物也。譬者性覺本明，離明而昧，曰魑魅。心本一真，物罔而二，曰魍魎。言處處者，人人性皆若是。此為起難之端，故首言之。

△二、無明三毒難。

由罔昧而起無明，由無明而起三毒也。

夜叉惡鬼(至)甚可怖畏。

夜叉，此云苦活，譬無明識種，攬眾苦以自活，而戕害法身，故譬食噉人肉。毒虫禽獸，通譬三毒。孚乳產生，言其類日滋，各自藏護，譬畜積忿毒，不可凌犯。夜叉競來，爭取食之，譬互起無明，交相惱害。食之既飽，惡心轉熾，譬以三毒而資無明，猶以膏而益火，所以轉熾也。鬪諍之聲，甚可怖畏，譬無明三毒，彼此交攻，如夜叉之鬨鬪，真可畏也。孚，卵屬，以爪保之也。乳，胎屬，以乳哺之也。又孚乳通保養義。

△三、無常難。

鳩槃茶鬼(至)怖狗自樂。

鳩槃茶，此云可畏，譬無常殺鬼也。土埵譬地居欲界，一尺譬色界，二尺譬無色界，三界皆未免無常，故殺鬼往返遊行於其間，縱逸殺害，視殺如戲焉。言踞土埵，又言或時離地者，地居命促，故殺鬼以踞地為常；天居命長，故殺鬼或時而往。捉狗兩足等者，狗譬識，兩足譬行想，蓋五蘊自識生，行想乃有所行，而識由行想取無常苦，如捉其兩足而撲之也。識為無常所苦，則行

想顛倒，故譬以脚加頸也。怖狗自樂者，識為無常所怖，而殺鬼樂然無怖，所謂彼為衰殺非衰殺也。

△四、三惡難。

復有諸鬼(至)**或復噉狗。**

身大裸形，譬地獄難。經云：阿鼻地獄，縱廣三十二萬里，罪人業力，身如鐵花，徧滿獄中，可謂其身長大也。墮此經歷八萬四千大劫，故曰常住其中。裸形叫呼，即地獄苦狀也。其咽如針，譬餓鬼難。首如牛頭，譬畜生難。或食人肉，或復噉狗，譬三惡道。不但傷害法身，亦乃苦楚識神也。

頭髮鬈亂，殘害兇險，饑渴所逼，叫喚馳走。

舉諸鬼可畏之狀，譬三惡道貌。狀，行業也。頭鬈，貌惡也。兇險，行惡也。饑逼，業惡也。三者因果相召迭起，故譬叫喚馳走。

△五、結成難相。

夜叉餓鬼(至)**恐畏無量。**

總明無明三毒，惡習熾盛，逐境無厭，伺隙而出，故譬饑急，四向窺看窻牖。古有六窻獼猴之喻，其意類此。

△五頌火逼輪轉五。

初，火宅壞滅。

是朽故宅(至)**不能自出。**

三界無安，如朽故宅，唯佛能化，故屬於一人。眾生緣盡，佛遂示滅，纔無善化，則煩惱增熾，故曰其人近出。於後火起，四面俱熾，譬生老病死，四相同逼也。棟梁爆摧，譬四支疾。若墻壁崩倒，譬四大壞散。諸鬼神等，揚聲大叫，譬捨命時，神識惶惶，苦事迫切，呻吟狂叫。鵰鷲鳩槃，不能自出，譬三毒業果，無常苦報，交會煩煎，莫由免脫也。

△二、業識不亡。

惡獸毒虫(至)**四面充塞。**

火既逼極虫獸竄伏鬼神潛避，譬身壞之後三毒不滅，唯藏於阿賴耶識生死窟穴也。毗舍闍即惱害鬼，所謂諸惱人者，譬煩惱之本亦住其中者，亦潛伏藏識而不亡也。薄福德故為火所逼者，所謂生不修福死歸苦處，復於穴中共相噉害，譬於幽陰業識相尋交為讐對也。野干之屬譬四倒，而曰已死者，三毒根本實業不亡，四倒支末隨幻起滅故也。以隨幻滅則亦為四相所吞，故曰諸大惡獸競來食噉。臭烟煙塞者，死業交煎逼極之相也。

△三、生死相續。

蜈蚣蚰蜒(至)**隨取而食。**

即前毒虫藏竄，為穴內火逼，又爭出穴，還被鬼食。譬三毒隨識而逝，受死報已，復生諸趣，命未須更，又為無常所殺，故曰隨取而食也。既以苦逼而死，復以苦逼而生，未須臾間，又遭殺苦，六趣生死，凡皆若是也。悲哉！然生死由識為種，而依三毒言者，生死苦逼，皆由三毒而致故也。

四，輪迴根本。

又諸餓鬼，頭上火然，饑渴熱惱，周憧悶走。

圓覺云：眾生無始，皆因婬欲而正性命。當知輪迴，愛為根本，愛欲為因，愛命為果。由於欲境起惑造業，是故復生地獄、餓鬼。今舉餓鬼，示愛欲之果也。頭上火然，示愛欲之因也。欲熾盛為五欲之首，故譬頭上火然。饑渴熱惱，周憧悶走，譬為欲業逼惱。又逐愛命，輪轉諸趣，無有窮已。

△五、總結前譬。

其宅如是，甚可怖畏，毒害火災，眾難非一。

夫生死循環，眾苦逼切，真若火宅可畏之狀。而俗以倒心自迷，徒惑欲愛，不知業因苦果，皆自此起，沈湎其中，冥若大夢。故我大覺，依一身之苦器，初明三毒六識之苦相，次明無常三惡之苦難，終明業識輪迴之苦本。喻而示之，使由樂而覺苦，怖果而絕因，則生死迅輪，庶幾停息，出火宅難，到無畏處，實導師慈父之至德也。

△六頌長者悲救。

是時宅主(至)況復大火。

在門外立，譬如來已離三界火宅。驚入火宅，譬大悲願力，云見受生。方宜，猶方便也。

△七、頌諸子癡迷。

諸子無知，雖聞父誨，猶故樂著，嬉戲不已。

△八頌長者方便。

是時長者(至)可以遊戲。

為救稚子，巧說三車，譬為度小智，權說三乘，權則非實，故云造作湎沈迷也。

△九頌諸子出宅。

諸子聞說(至)我今快樂。

譬二乘樂小於空，速證四衢。道言：子既離難師子座，表父得無畏，所謂若子病愈，父母亦愈也。生育甚難，譬人身難得，恐癡迷復失，故切救之。

爾時諸子(至)惟垂給與。

頌諸子索車也。

△十頌長者賜車。

長者大富(至)等賜諸子。

以富藏眾寶，造諸大車，譬於無量知見，演出一乘。然雖一乘，亦未離造作。蓋既已謂之一矣，當知妙法一亦不守也。裝校嚴飾等，譬一乘果法，萬德圓備，睢大根能乘，以佑助正道，方便利生，並如前解。

諸子是時(至)自在無礙。

得一乘妙用，則不滯於一隅，故曰遊於四方。不縛於諸法，故云嬉戲快樂。蓋戲者之於物，毋意毋必，調而應，偶而會，曾無縛著之心。道人於一切法，若嬉戲然，乃能自在無礙。

△二、頌法合十。

一頌，合譬本。

告舍利弗：我亦如是，眾聖中尊，世間之父。

△二、合宅弊人眾。

一切眾生(至)猶如火宅。

△三、合怖畏相。

眾苦充滿，甚可怖畏。

△四、合怖畏難。

常有生老病死憂患。

△五、合火逼輪轉。

如是等火，熾然不息。

△六合長者悲救。

如來已離(至)能為救護。

△七、合諸子癡迷。

雖復教詔而不信受，於諸欲染貪著深故。

△八、合長者方便。

以是方便(至)出世間道。

出世間道，且令脫三界苦，未與開佛知見。

△九、合諸子出宅。

是諸子等(至)不退菩薩。

此因三乘得出世間者也。不退，指地前菩薩，皆權果也。三明者，過去宿命，現在天眼，未來漏盡，除三際愚，故謂之明，即六通之三也。六通加天耳、他心、神境。

△十合長者賜車。

汝舍利弗(至)成得佛道。

為其以權果為決定，故說一乘而進之。

是乘微妙(至)直至道場。

讚一乘德也。妙契佛心所以悅可一切眾生至供養禮拜。令尊敬一乘也。無量億千至及佛餘法。指一乘所具也。諸力解脫，即十力

諸解脫也。得如是乘直至道場。示一乘之利也。得是乘者，得智慧日，照生死夜，等頃久劫，超情量數，於一切法優遊自在，故云日夜劫數常得遊戲。直至道場，謂直下座道樹成正覺也。

以是因緣，十方諦求更無餘乘，除佛方便。

結顯一乘也。

△三牒明三。

一、牒喻警眾。

告舍利弗(至)令出三界。

△二、牒明權實。

我雖先說(至)皆是菩薩。

我雖先說至而實不滅。牒昔權也。今所應作唯佛智慧，明今實也。不滅，言非真證也。若有菩薩已下，謂能以大心聽此實法，則知諸佛雖說三乘，皆為化菩薩故。

△三、牒明四諦

若人小智(至)名得解脫。

牒明所以說四諦之意也。四諦之初，為治小智愛欲，故說苦諦，使知厭離。苦即生老病死，由愛欲起也。二為眾生深著苦因，故說集諦，使知伏斷。集即煩惱惑業，為苦之因，為其深著，故方便說集諦以導之，使知捨離也。道音導。三為滅苦本，絕其依止，故說滅諦，使滅盡貪欲生死諸苦，即小乘涅槃也。四為求證滅，故說道諦，使知進修。道者，略即戒定慧，廣即三十七品覺觀之法，乃離苦脫縛之道也。四法皆謂之諦者，其義諦實，當理無差。故遺教云：日可令冷，月可令熱，佛說四諦，不可令異。

是人於何(至)令至滅度。

牒上解脫非真也。離虛妄為解脫，即厭有著空者也。得一切解脫，即無厭無著者也。為其猶有厭著，故說是人未實滅度。以有厭著，非無上道，故不欲令證也。

△四、頌結告。

我為法王(至)世間故說。

結答大眾，使知佛之出現說法之意，而求其安隱利益也。法印，即所謂實相印。

△五擇機宣傳三。

一大機。

在所遊方(至)阿鞞跋致。

勿妄宣傳，為非小智所堪，能隨喜受，當知是大菩薩。阿鞞致，此云不退，指地上菩薩也。

△二信機。

若有信受(至)力所不及。

供佛言夙福之厚，聞法言夙因之深，故能信此。我，汝比丘。菩薩，指靈山法眾也。謂在所宣傳，能信汝說，即見靈山法會，宛爾常存也。若深智以現量證之，則觸事而真。淺識以情見分別，故迷惑不解。

汝舍利弗(至)**非己智分。**

聲聞力雖不及，然許以信入，故凡能隨順，非其智分所能，皆信力爾，故須擇信機宣傳也。前云是法不可示，言辭相寂滅，而獨許信力，堅固者能解。此又計舍利弗等以信得入，以信隨順，當云何信耶？傳曰：不言而信者天也。又曰：有諸己之謂信。今欲解言辭相寂之法，當依不言之信，信乎已而已，即華嚴五位之初十信是也。彼依自性不動智以立信體，令信自心與佛無異，由是覺了智相不動，萬法不遷，因果不移，聖凡不二，心境湛然，印契實相，一切相應，是謂不言之信也。能發是信，頓翻無明業識，見聞覺知，成一切種智矣。則於此經以信得入，以信隨順者如此。

△三非機三。

一、非機人。

又舍利弗(至)**亦勿為說。**

憍怠計我，即外道無信者；凡淺著欲，即凡夫無信者，皆在所擇。

△二、非機業。

若人不信(至)**而懷疑惑。**

此經所詮，即人人妙性，是謂佛種。不信而毀，則佛種斷滅，業種增熾，則說之不如其己。蓋信而後言，未信則以為厲己，故頻蹙也。又未信則以為謗己，故疑惑也。

△三非機報二。

初總標。

夫心者，萬形之模範；業者，一心之影響。三世善惡，一唯心造。如器出模，無不相類；如影隨形，在處莫逃。故謗經罪報，各從其類，如下所列。

汝當聽說(至)**汝今復聽。**

△二、別釋四。

一、地獄報。

其人命終(至)**至無數劫。**

此斷佛種之報也。自斷佛種故，永沈幽趣，劫盡更住，謂一劫命盡，復生地獄。獄報劫數，如是之長者，失性隨業，如石投水，易沈難浮，其勢然也。

△二畜生報。

從地獄出(至)**受斯罪報。**

狗由苟且害正，野干由狐疑不信，此毀謗疑惑之報也。又縈疥癩之病，觸嬈之害，乃至楚毒鞭扑，瓦石打擲，此輕賤憎嫉之報也。[乞*頁]，音屈，白禿也。黧黮，黑雜色。嬈，擾弄也。

若作駏驉(至)**獲罪如是。**

非毀正乘，故召駏驉乘負之報。疑情偏見，故召野干一目之報。來入聚落，即業力所使，自求打擲也。蟒大蛇，性多嗔，乃憎嫉結恨之報。聾無聞，騃無識，亦不信之類也。

△三人間報。

若得為人(至)**橫羅其殃。**

蔑智慧明，故六根暗鈍。毀正法身，故矬短醜陋，手拘攣，足跛躄也。有所言說等，即謗誹口業之報。附而不親，乃至橫遭殃罪者，為不順正理，故報皆乖背也。上明業報，次明難報。

如斯罪人(至)**獲罪如是。**

不見佛，不聞法，皆難報也。園觀舍宅，譬遊處於是，不暫離也，是謂常生難處。

若得為人(至)**獲罪如是。**

以病為衣服，言難脫諸衰也。身常不淨，婬熾不擇，由弃捨淨業，增長惡習。

△四、通結三。

初非機。

告舍利弗(至)**莫說此經。**

△二正機。

若有利根(至)**乃可為說。**

精確鑽仰，如求舍利。

△三、結正機。

告舍利弗(至)**妙法華經。**

如上正機正行，不可勝舉，聊示大略，使以類擇，授之正法也。

妙法蓮華經解卷第二之二

妙法蓮華經解卷第二之三

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經信解品第四

△二、中根領悟二。

初、分敘科義。

信解者，因聞喻說，以信得入，悟解法要也。前法說一周，身子於喻品之初領悟，佛於喻品述成與記。喻說一周，四大弟子於此

品領悟，佛於藥草品述成，授記品與記。然大迦葉為上首弟子，而領悟後於身子者，此經融會二智，身子當機，故先領悟也。諸大弟子皆內祕外現，根非中下，悟無先後，為助揚法化，故次第敷陳也。

△二、依文釋義五。

一、聞法喜踊。

爾時慧命須菩提(至)**發希有心歡喜踊躍。**

須菩提年德高眾，故稱長老，或曰具壽，或曰慧命。戒經云是人佛法中能得智慧命是也。合先列大迦葉而先須菩提者，亦當機故也。須菩提解空第一，而聲聞但念偏空，於菩薩法心不喜樂，今乃捨空法證實道，故以解空人表敘。至下說偈即當迦葉，及授記亦先迦葉，乃正序也。

△二、敘信解情二。

一、敘昔失。

即從座起(至)**不復進求阿耨多羅三藐三菩提。**

偏右肉袒，示降志尊法。右膝虔跪，示屈節致欽也。袒跪不唯西竺之禮，此方春秋鄭伯肉袒降楚，示為臣僕，及禱則跪鑪，祭則跪奠，皆致欽也。白佛已下，敘其早躭小乘，晚聞大道之意。此總標，下自釋。

世尊往昔說法既久(至)**心不喜樂。**

說法既久，指四十年說小教時也。以疲懈故，但念小乘空法，不復求進也。空、無相、無作，即小乘三解脫門也。智者，謂依四諦以觀諸法無我我所，名空。以空故，萬法一異等相，實不可得，名無相。知一切法無相不可得，即於三界無所願求，不復造作三有生死之業，名無作，亦名無願。由是離諸苦縛，而得解脫。然此特小法，不足念也。菩薩法，即大乘法也。遊戲神通等，即大乘行也。彼唯樂小，沈空趣寂，故於大法大行，心不喜樂。

所以者何(至)**不生一念好樂之心。**

釋上之失，為小滯故。

△二慶今得。

我等今於佛前(至)**無量珍寶不求自得。**

△三、說喻自慶二：一、喻昔失四：

一喻迷淪。

世尊！我等今者樂說譬喻(至)**漸漸遊行遇向本國。**

幼稚，譬顓蒙無知。捨父，譬棄背本覺。他國，譬淪滯五道。故曰至五十歲，或十二十，譬次第而淪也。年長窮困，四方求食，

譬困五道，歷四生，以自活命。漸向本國，譬因遇佛教，遂能反省，然方向之，未能至也。

其父先來求子不得，(至)**商估賈客亦甚眾多。**

其父，譬覺皇也。先求不得，譬昔曾教化，後還退墮也。中止一城，譬華嚴法菩提場。其家大富，財寶諸珍，譬道場所得法，具無量功德也。倉盈法喜之食，庫溢諸法之財，僮僕所以自奉，臣佐所以治民，譬自利利他事也。象馬牛羊，以譬五乘。教授滋息，廣被大千，故曰出入息利，乃徧他國。由是群生咸求法利，故曰商賈眾多，總譬出與利澤也。商以遷有資無，賈以覆藏待價，商估猶商人也。

時貧窮子遊諸聚落，經歷國邑，遂到其父所止之城。

窮子，譬困於五道，乏功德財。聚落荒淺，譬小乘權教。國邑盛麗，譬中乘漸教。其父所止，譬大乘正教。意謂在昔迷淪，因教漸引，遂入正道也。

父每念子(至)**坦然快樂無復憂慮。**

父每念子等者，譬佛念二乘之子，久淪五道，性習昏淺，未堪說大也。思惟悔恨者，悔昔之教未深，恨今之機退大也。自念老朽等者，憂其無以續佛慧命也。

△二喻樂小。

世尊！爾時，窮子傭賃展轉遇到父舍，住立門側。

為人之用曰傭，任力取利曰賃。城譬乍入，舍譬深入，謂資藉權乘，積漸深造也。然傭賃而作，徒取小利，功非己有，譬資藉權教，終無實證也。到舍而住，立門側，譬雖值佛道，不能正入，猶依徧空而止，為樂小故。

△三、喻怯頓

遙見其父(至)**作是念已走而去。**

譬二乘初聞佛果萬德種智之事而迷小怖大也。遙見其父，譬未能親證。踞師子床者，表無畏之德也。寶几承足者，尊萬行之本也。萬行本真而能涉俗，故剎利居士皆悉圍繞，二乘不能涉俗矣。因萬行以成萬德，故以真珠瓔珞莊嚴其身，二乘無此莊嚴矣。吏所以治，民所以役，僮任輕，僕任重，譬一乘法中所治所役輕重纖悉之法無不備者，所謂治世語言資生業等皆順正法，但以不染不偏為尚，故執白拂侍左右，蓋拂能去塵，白言不染左右，表拂去空假之塵而歸中道也。寶帳譬慈悲廣被，故言覆。華旛譬眾善下化，故言垂。水譬智，華譬因。香水洒地者，以妙智淨眾生心地也。散眾名華者，以妙因嚴眾生心地也。羅列寶物，所以示其玩好。出內取與，所以隨其欲樂。譬成就大根而誘進小乘也。上皆萬德種智之事，自窮子見父已下，即迷小怖大之事。

王謂國王，王等謂王之族，譬法報二身也。貧居里巷，譬二乘小道。肆力有地，譬進修有方。非得物處，譬大法難證。衣食易得，譬小果易求。或見逼迫，譬慮佛道長遠久受勤苦。內音納，或出或納也。

時富長者於師子座(至)**即遣傍人急追將還。**

見子便識，譬昔緣已熟。財物有付，譬法有所授。我雖年朽，猶故貪惜，譬曠劫所修，不妄與也。遣人急追，譬令菩薩為說頓法，即華嚴五位法門，皆菩薩所說。

爾時，使者疾走往捉(至)**轉更惶怖，悶絕躃地。**

父命追子，實欲親之，而子驚悶絕，乃自棄也。譬二乘初聞華嚴，怯其頓說。葢頓教以煩惱即菩提，而二乘以煩惱為冤賊，故稱怨也。頓以生死即涅槃，而二乘以生死為苦縛，故大喚。不犯而被捉，譬不求而強化。急執而強牽，譬不從而強率也。菩薩示生三界，而二乘以三界為牢獄，故云無罪被囚。菩薩出入塵勞，而二乘恐喪定果，故云此必定死。由是如聾若啞，悶然不解，故曰轉更惶怖，悶絕躃地。

父遙見之而語使言(至)**莫復與語。**

見其驚急悶絕，令姑息之，譬捨頓開權也。冷水能蘇悶絕，譬權教能治煩惱。

所以者何(至)**往至貧里以求衣食。**

譬知其志劣，難堪大乘，故權息之也。不云我子，未即顯實也。使者放之，譬捨頓也。隨意所趣，譬開權也。從地而起，即從迷而覺也。往至貧里，以求衣食，即依二乘貧所樂法，為入道資粮也。

△四、喻滯權。

爾時長者將欲誘引其子(至)**具陳上事。**

先敘設權也。密遣二人者，使祕菩薩行者，示二乘法也。形色憔悴，即所謂隱其自在之力。倍與汝直，譬因樂小而示近果也。雇汝除糞，即所謂以貧所樂法度之。除糞譬斷煩惱，煩惱惑業糞穢心地，二乘作諸觀以除之。菩薩煩惱涅槃不相留礙，而云亦共汝作者，以同事攝也。具陳上事，譬順佛揚化。

爾時窮子先取其價(至)**以方便故得近其子。**

先取其價，譬樂小慕果，然後修因。所以四諦法中，先果後因也。其父愍怪，怪其樂小棄大也。又以他日於窻牖中等，譬又多設方便，循其小見，潛施密化，使令慕大也。瘦悴塵坌，譬二乘伏斷煩惱，不得其要，飜為煩惱所擾也。左逆右順，右手執器，譬順方便道而誘之。

後復告言(至)**勿復憂慮。**

方便叱省而親厚之，使安而無怯也。當加汝價，譬自預流而進四果。盆器，譬助道等法。米麵，譬資糧等法。鹽醋，所以和味，使於諸法均調適中也。老弊使人，譬二乘已陳之法，如所謂已陳芻狗也。

所以者何(至)**名之為兒。**

貶已衰老，褒子心力，譬斥大褒小。權進其功，言自今如子等者，益親厚而進之也。兒，憐愛之稱。更與作字，譬改預流而進。後果上，皆譬設權。

爾時窮子雖欣此遇(至)**於二十年中常令除糞。**

正譬滯權也。謂雖欣佛化，而志尚卑劣，故且令於二乘法中，斷除十使煩惱之糞也。

過是已後(至)**然其所止猶在本處。**

窮子過二十年，久漸親父，而猶住門側，譬依二乘教。斷結之後，聞方等教，揚大而不謗，斥小而不疑，是謂心相體信也。進可語大，退不滯小，是謂入出無難也。猶在本處，譬未能頓入。

世尊爾時長者有疾(至)**當體此意。**

譬為說般若，漸引入實也。長者有疾，譬方等之後，名相未遣。人多法執之病，佛亦病之。將死而語寶藏，譬化緣將畢。故說般若為法華先導，如方語之，寶藏未即付也。般若教中，六度萬行具備，故譬倉庫盈溢。然未為圓教故，其中寶物，又有多少，或取以自利，或與以利他。聖人之用心如是，宜當體法。此令轉教菩薩之譬也。大般若告須菩提云：汝當為菩薩說般若。下文云：我等又因如來智慧，為諸菩薩開演。即轉教事。

所以者何？今我與汝便為不異，宜加用心，無令漏失。

和同父子之情，使無疑間，而欣領寶藏也。我汝不異等，譬般若之理，一切皆如，無二無別，是入圓頓之門，故宜加用心。

爾時窮子即受教敕(至)**下劣之心亦未能捨。**

既領寶藏，而略不希取，譬受敕以大乘轉教，而自於此無有志願也。下劣之心，亦未能捨，譬但念空、無相、無作而已。上總喻昔失。

△二、喻今得

復經少時(至)**先所出內是子所知。**

子志既大，父乃聚族，始定父子，全付家業也。復經少時等，譬般若之後，大機已熟，可一變而至道也。自鄙先心，譬捨小趣大，臨欲終時，命子會族。如化城云：如來自知涅槃時到，便集菩薩聲聞，為說是經。則聲聞為子，菩薩為族也。聚族宣言，此是我子，即於天人眾中，說我昔曾化，故生我法中之譬也。於某城中捨吾等者，自昔之後，汝今悉忘之譬也。蓋彼時根性未定，

後還退墮，流浪五道，故曰玲瓏辛苦五十餘年。其本字某等者，指本名字，以證父子之的也。其本字某，即化城云：爾時所化之眾，汝等比丘，聲聞弟子是也。我名某甲，即第十六我釋迦是也。本城推覓，此間遇會，譬昔依本性闡化，至此頓門，乃適然契會也。此實我子等，結上的證。全付家業，譬授記作佛，紹法主位也。我有財物，皆是子有者，此一大事，人人本具，不從外得也。先所出納，是子所知者，即平常運用見聞之法，非今別有也。自我求之，本始之覺真父子，德性之用真寶藏，生而固有，誰獨且無。柰何自失於背馳，自迷於外物，故佛慈憂慮，急使追復。倘能心相體信，斯可遇會得之，曾無難者。彼且驚愕而失己，稱怨以疑佛。設非真慈，多方善誘，終則玲瓏窮困於四生五道，可為長歎矣。

世尊！是時，窮子聞父此言(至)**今此寶藏自然而至。**

結喻今得也。

△四、通合前喻二：一、合昔失三。

一、合譬本。

世尊！大富長者則是如來(至)**如來常說我等為子。**

須菩提真佛子，為合譬故言似。

△二合迷淪樂小。

世尊我等以三苦故(至)**迷惑無知樂著小法。**

三苦者，一苦苦，若根若境，乖違逼迫，生老病死，諸現苦相。二壞苦，因樂變異，生諸憂惱，所謂樂未畢，哀又繼之，即愛別離，求不得之類。三行苦，即念念遷謝之相。五趣蘊苦，皆行苦攝。

△三合怯頓滯權。

今日世尊(至)**汝等當有如來知見寶藏之分。**

敘滯權也。云今日者，對多生言，謂多生樂小，而今猶濡滯也。於一切法，妄起惑染，顛倒分別，種種戲論，糞污心地，名戲論糞。一日之價，譬少果之利，所獲不多。

世尊以方便力說如來智慧(至)**於此大乘無有志求。**

說如來智慧，即般若教。

我等又因如來智慧(至)**而我等不知真是佛子。**

此以般若轉教菩薩，而自不希求也。

△二、合今得

今我等方知(至)**佛則為我說大乘法。**

今得法華，始知般若之時，己欲全付，但以樂小自迷。若我樂大，則全付久矣。

於此經中唯說一乘(至)**然佛實以大乘教化。**

觀今說一，視昔彈偏，足知佛心本以大化。

是故我等說本無心有所希求(至)**皆已得之。**

結慶今得也。佛子所應得者，一乘修證之法也。

△五、重頌前義五。

初頌聞法喜踊。

爾時摩訶迦葉欲重宣此義，而說偈言：

我等今日聞佛音教，歡喜踊躍得未曾有。

△二頌敘信解情。

佛說聲聞當得作佛，無上寶聚不求自得。

△三、頌說喻二：一、喻昔失四：

一頌迷淪。

譬如童子(至)**四方推求。**

譬困五道，歷四生。

求之既疲(至)**當如之何。**

頌救迷事也。一城，譬覺場。舍宅，譬慈悲。五欲，譬法樂。家富眾寶等，譬道場所得法具無量功德。益憂念子等，譬化緣將畢，法藏未傳，憂其無續佛慧命也。

△二頌樂小。

爾時窮子(至)**遂至父舍。**

從邑至國，譬緣循諸教，漸入正道也。法力未強，故或得不得；法喜未充，故饑餓羸瘦。體生瘡癬者，未能善入佛慧，而反傷本自無瘡之身也。傭賃展轉，遂至父舍，譬資藉權教，積漸深入。

△三頌怯頓。

爾時長者(至)**注記券疏。**

於門內施設諸事，欲引令入也。券以出納財物，疏：以疏明事件，注而記之，譬為大根。度量功德。疏：明行位而與授記，誘進小乘也。

窮子見父(至)**何故至此。**

怖法報事，非己智分。

覆自念言(至)**欲往傭作。**

懼長遠道，思取小果。

長者是時(至)**使我至此。**

譬怯，華嚴頓說也。怖煩惱冤故驚，畏生死縛故喚，悶然不解故云躃地，恐喪道果故疑見殺。

△四頌滯權。

長者知子(至)**倍與汝價。**

譬捨頓開權也。眇少一目。譬二乘偏見也。矬短醜陋。皆隱勝現劣事。

窮子聞之，歡喜隨來，為除糞穢，淨諸房舍。
譬樂小滯權也。房譬六入，舍譬五陰。
長者於牖(至)語令勤作。
循其小見，隱勝現劣，多方誘進。
既益汝價(至)若如我子。
益，親厚而誘之也。既益汝價，譬增進四果。塗足油，傭人用之使足。不龜，譬護戒定助道之法。薦席，譬小乘諸定姑息之法。若一乘大定之法，則譬繒纊綩褥，非薦席比矣。
長者有智(至)我無此物。
心雖漸大，猶滯權也。漸令入出，喻入大出小。經二十年，喻歷二乘法。示其金銀，喻說般若也。父於門內，施寶帳而引之。子處門外，止草菴而不入。喻大小乘人，相戾如此。是以性相相忌，禪律相非，古今不息。何當一定父子，全保家業，而兩忘同異者耶。上總頌昔失。
△二、頌喻今得。
父知子心(至)得未曾有。
歷頌昔失，以慶今得。
△四、頌通合二：一、頌合昔失二。
初頌合樂小。
佛亦如是(至)聲聞弟子。
佛亦如是者，如長者知子愚劣，未認為子也，而說我等等者，且進以小果使成就也。
△二頌合滯權。
佛勅我等(至)亦復如是。
佛勅我等至說無上道。頌為說般若，令轉教也。諸佛子等至當得作佛。謂轉教之眾，各獲大利也。一切諸佛至說斯真要。慨雖聞般若，自不希求，如彼窮子云云。皆為滯權故迷實也。此後翻牒前文，廣敘滯權之意也。
我等內滅(至)不生喜樂。
此牒品初自謂已得涅槃，不復求進菩提，於菩薩法心不喜樂等文，謂滯權之故，獨以內滅煩惱取小果為足，而以淨佛土化眾生之事為外。所以者何等，牒但念空無相無作之文，以釋都無欣樂之意。
我等長夜(至)謂是究竟。
此牒聞般若，無有志求。
我等長夜(至)報佛之恩。
此牒勤加精進，得至涅槃，一日之價，自以為足之意。凡以迷滯，冥然莫曉，故屢稱長夜，以出三界，證小果，為已得道，為

已報佛，皆迷滯也。

我等雖為(至)乃教大智。

此牒轉教菩薩，自無志願，而佛亦縱捨之意。明佛之縱捨，蓋欲調伏，俟其迴心，乃教大智。如富長者云云，乃雙牒法喻，總結滯權也。所以重重翻牒者，二乘曠劫為樂，小之心誤甚。今既造大，乃知深悔，故歷陳昔失，而反覆言之，以攄所懷。如人憤劇，必厲聲疾詬而後快。然則文似繁重，實有深意也。

△二、頌合今得。

我等今日(至)應受供養。

慶今始得真實道果，知昔所得皆非真也。所謂得道得果者，於無漏法得清淨眼是也。無漏法者，諸法實相上妙法也。清淨眼者，諸佛知見正法眼也。昔持淨戒雖得果報，非真道果特冥行爾，故曰長夜持戒始於今日得其果報。昔修梵行雖得小果，非真無漏特權息爾，故曰久修梵行今得無漏無上大果。夫然後乃可振揚道聲為真聲聞，乃可普受應供為真羅漢，斯皆調伏誘進之大恩也。故下頌大恩而念報。

△五念報佛恩三。

初念報不能。

世尊大恩(至)亦不能報。

以希有事方便憐教，是謂大恩。前修空法證小果，自謂已得報佛之恩，既不足報；此又欲窮手足肩頂之內財，極美饍衣寶之外財，思以長劫供養，亦不能報。何以故？內外諸財皆有為法，不與大恩相應故。

△二感慈悲恩

諸佛希有(至)隨宜而說。

諸佛希有至諸法之王。讚盛德之至也。能為下劣至隨宜而說。感慈悲之深也。以盛德之至，而曲為劣輩忍斯本事，以狗取相凡夫，隨宜而說，所謂隱無量自在之力，乃以貧所樂法度脫眾生，是希有重德，慈悲大恩，誠不可報也。

△三感方便恩

諸佛於法(至)隨宜說三。

諸佛於法得最自在。讚方便之德也。知諸眾生至而為說法。讚方便之力也。隨諸眾生至隨宜說三。感方便之恩也。世尊大恩，凡本於慈悲、方便二行，故上陳諸事，既不能報，終則深感之而已。

妙法蓮華經解卷第二之三

妙法蓮華經解卷第三之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經藥草喻品第五

△三、如來述成二：

初科分敘義。

此品為中根述成，領悟之意也。大迦葉等，前雖領隨宜之權，會歸之實，而未明一音密闡，真知冥化之功，如彼大雲，雨於一切草木叢林，隨分受潤，故佛以此喻，重與述成，以顯聖人平等之慈，若天地之無私，由萬物之自私也，故名藥草喻品。三乘根性，譬諸草木，覺皇道化，等如一雨，雨雖一味，而種有差別，故根莖大小之不同，法雖一相，而機有利鈍，故道果證趣之各異，此慈無不等，而萬物自私也。草能治病，名藥草，以喻人天善種，三乘智因，能遠害滅惡者，若四趣惡種，生死業因，則徒為蕪穢，非藥草矣。此譬三乘，文兼樹木，獨以藥草名品者，為中根述成，取當機立名耳。偈云：聲聞緣覺，聞法得果，是名藥草，各得增長是也。若諸菩薩，是名大樹，非當機矣。

△二、依文正釋六。

一、述成前義。

爾時世尊告摩訶迦葉(至)誠如所言。

迦葉領悟喻說，即設大富長者之喻，歎佛隱勝現劣，誘諸庸鄙，使得大法利。又於偈末，感歎慈悲方便之大恩，是善說如來真實功德。

△二、示所未及二。

初標不盡。

如來復有無量無邊阿僧祇功德(至)說不能盡。

此明一音密闡，真知冥化，平等之慈，尤為無量功德。雖迦葉善說，而言未及此，故復示之也。

△二、釋所以二。

初示一音密闡。

迦葉當知(至)其所說法皆悉到於一切智地。

方便為權，智地為實。於一切法以方便說，而皆到智地，所謂密闡也。到一切智地者，契實相智境也。

△二、示真知冥化

如來觀知(至)示諸眾生一切智慧。

諸法歸趣，即一乘實相。眾心所行，即三乘性欲。佛說一切法，為度一切心。不知法之歸趣，難以度心。不知心之所行，難以說

法。今於二者，通達無礙，可謂真知冥化矣。而又究明諸法，以開示眾生。一切智慧，欲令悟入。皆所謂無邊僧祇功德也。

△三、喻明所示四。

一、立譬之本

迦葉！譬如三千大千世界(至)**若干名色各異。**

大千同為一地，而有山川谿谷之高下，譬一真境而有三界諸趣之別也。卉木同生一地，而有種類名色之各異，譬一法性而有三乘大小之辨也。眾草為卉，草之總名也。卉有叢，木有林。

△二喻一音密闡

密雲彌布，徧覆三千大千世界，一時等澍，其澤普洽。

雲喻慈意，澤喻法雨。言密雲者，雲不密則不能等澍，慈不密則不能廣利。一雲所雨，大千普洽，譬一音密闡，大小均被也。

△三喻真知冥化

卉木叢林及諸藥草(至)**華果敷實。**

喻真知冥化，物物自遂也。根莖大小，總辨草木，以明根機有異。諸樹大小，總結草木，以明一雨是同。夫以一雲一雨而滋眾物，稱其大小種性，曾無夭閼，使為華者敷，為果者實，各各自遂，則佛之真知冥化，若此而已。木質曰榦，草質曰莖，皆依根而立。根譬種性，莖譬發心，枚葉譬所薰教理，華果譬所修行果。謂三乘種性，發心熏習之不同，同是一音，教澤之被，而各有所成也。

△四、喻作成不同

雖一地所生，一雨所潤，而諸草木各有差別。

草木皆植類，樹之一地同，潤之一雨同，而有大小之殊者，根自異也。群生亦類也，所賦一性，所化一道，而有三乘之殊者，亦機自異耳。

△四、以法合喻四。

一，合立譬之本。

迦葉當知(至)**如彼大雲徧覆三千大千國土。**

明佛出興，廣覆群有。雲起無心，喻無緣慈也。大音聲，即廣長舌相之音也。天、人、修羅為三善道，不言三惡道，為障重非機也。

△二合一音密闡

於大眾中而唱是言(至)**未涅槃者令得涅槃。**

此敘佛初坐道場，唱顯化跡，宣度生事，使知聖人出興之意也。超證菩提曰度，了達萬法曰解，離眾結縛曰安，究竟永寂曰涅槃。

今世後世如實知之(至)**皆應到此為聽法故。**

此示正知見，欲廣開悟也。今世後世如實知者，以實相智了三世事，如華嚴一念普觀無去來住也。一切知一切見者，以佛知見徹了諸法也。知道者，言已先知先覺也。開道者，能以是道開覺後人也。說道者，能以是道方便演說也。如是唱者，為警群機故，召天人使令聽受。

爾時，無數千萬億種眾生來至佛所而聽法。

因召而集也。

△三合真知冥化

如來於時觀是眾生(至)皆令歡喜快得善利。

所來之眾根性不同，佛各隨其所堪而化之，以堪人天者為說十善，堪二乘者為說諦緣，堪大乘者為說六度，以至定不定性、人非人類，各隨所堪而為說法，雖根有無量而皆令利喜，是謂冥化。

△四、合作成不同

是諸眾生聞是法已(至)具足蒙潤各得生長。

明作成之利也。聞法安隱者，眾生汩於塵勞，二乘縛於空寂，聞是法者，足以滌塵勞，解縛著，釋然物外，優遊一生，此現世安隱也。後生善處，即聞法之報。以道受樂，即修道之果。言以道者，各隨其道，受樂不同也。修十善則受人天樂，修諦緣即受二乘樂，修六度則受菩薩樂，各以其道也。離諸障礙者，惡道離業障而之人天，人天離事障而入二乘，二乘離理障而入菩薩，各遂其才也。故曰：於諸法中，任力所能，漸得入道，如彼大雲，雨於一切。

如來說法一相一味(至)所得功德不自覺知。

疏：闡化之功也。謂如來說法方便雖多，實則一相一味，如一雲一雨而已。解脫離滅者，指一相一味之體也。解脫相則不縛諸法，離相則不合諸塵，滅相則生死永盡，而究竟皆至一切種智無上道也。眾生聞持而所獲功利不自覺知者，一音密闡，真化冥運，若天地之產百嘉，雨露之滋眾卉，自生自遂，孰足以知之？

所以者何(至)而不自知上中下性。

此明觀根逗教，不佛其性，故物得自遂也。三乘種類，性欲不同，故念思修得，亦各不同，唯如來能知能化，而彼不自知也。念何事等，謂或念人天事，乃至聲聞菩薩事也。云何念等，謂或正或邪，有為無為也。以何法念等，謂或以大小頓漸，或以定慧覺觀也。以何法得，謂或以四諦得聲聞法，乃至或以六度得菩薩法也。如是念思所住，各各不同，是謂住於種種之地，如來皆能如實見之。如此委曲言者，明如來知根之詳也。

△五、結歎。迦葉！

如來知是一相一味之法(至)隨宜說法難解難知。

牒前一相一味等文，以明隨宜說法，難解難知，而歎迦葉能信受也。一相一味等，即一切種智所證之法。如來雖知，而觀眾生性欲不同，且將之護之，不即明說，故甚難知。而迦葉能信能受，是謂希有。此牒前文。而前言究竟至於一切種智，此言究竟涅槃常寂滅相者，前依正智言，此依實相言，其揆一也。終歸於空者，自解脫離滅，究竟至於常寂滅相，則識心緣影，一切蕩盡，而歸乎實相妙空，非斷空也。

△六以偈重申七。

初頌述成前義。

爾時，世尊欲重此義而說偈言：

破有法王，出現世間，隨眾生欲，種種說法。

此述成迦葉前讚諸佛於法得最自在，知諸眾生種種欲樂，隨為說法之意也。眾生失真沈妄，而滯於無明生死，諸有封部，大覺出興，為說真法，以破妄有，以除障滯，故號破有法王。

△二頌示所未及。

如來尊重(至)令得正見。

頌密闡冥化平等之慈也。久嘿不說者，所以待機也。蓋有智則信，無智則疑，而永失大利。故用以漸導之，而隨力為說，令得正見。此為密闡等慈，而迦葉言所未及。

△三、頌喻明四。

初頌譬本。

迦葉當知，譬如大雲起於世間遍覆一切。

譬佛出興也。

△二頌喻一音密闡。

慧雲含潤(至)率土充洽。

大雲將雨，則電曜雷震，譬如來出興，放光說法。慧雲含潤，日光掩蔽者，所謂慈意妙大雲，滅除煩惱焰也。雲陰靉然下逮，與地親邇，可以承攬，譬慈意逮下，俯同萬物也。其雨普等，譬法利均一。四方俱下，譬不擇四生。率土充洽，譬教被大千也。

△三頌喻真知冥化。

山川險谷(至)藥木並茂。

譬群機不同而不失其應也。前止言草木此加百穀等者，草木譬三乘種性，特為入道之機未顯在廛，故加百穀等，以譬有生纖悉皆蒙潤澤也。乾地譬未霑法水者悉皆利潤，故云普洽。藥木者，藥草樹木也。

△四、頌喻作成不同。

其雲所出(至)而各滋茂。

△四頌法合四。

初合譬本。

佛亦如是，出現於世，譬如大雲普覆一切。

△二合一音密闡

既出於世，為諸眾生，分別演說，諸法之實。

雖方便多門，而不離實相。

大聖世尊(至)**及涅槃樂。**

頌唱顯化迹，宣度生事也。皆令離苦已下。頌未度令度等。由其得度以至於涅槃，故離苦安隱，而世出世樂無不得也。

諸天人眾(至)**甘露淨法。**

頌召集人天聽法也。

其法一味(至)**而作因緣。**

頌一相一味等文。常為大乘作緣者，所謂究竟至於一切種智。

△三合真知冥化

我觀一切(至)**而無懈倦。**

此皆真知冥化，平等之大慈也。

△四、合作成不同

一切眾生，聞我法者，隨力所受，住於諸地。

諸地如下，明始於人天，終於十地。

或處人、天、轉輪聖王、釋、梵諸王，是小藥草。

人，天乘也。輪王王四天下，帝釋王忉利天，梵王王初禪天。

知無漏法(至)**是中藥草。**

聲聞乘也。得無漏小果。起六通三明。乃聲聞緣覺之同行。但於中利根。則得緣覺證。

求世尊處，我當作佛，行精進定，是上藥草。

藏教菩薩也。此依權乘修菩薩行，雖求佛果，勤行精進，而未離小乘，故為上草。

又諸佛子(至)**是名小樹。**

通教菩薩也。此依方等教修菩薩行，為大乘初位，以根雖大而蔭未廣，故為小樹。

安住神通(至)**名為大樹。**

圓教菩薩也。此依一乘修菩薩行，迥出三乘，安住神通，轉不退輪，度億千眾，則其蔭廣矣。

佛平等說(至)**所稟各異。**

結上作成不同，明佛至化，冥同造物。

佛以此喻(至)**如海一滴。**

指上喻說雖廣，然於佛真智海中，方明一滴之相耳。此結顯如來阿僧祇功德，說不能盡之意。

△五、明隨機增進。

我雨法雨(至)漸增茂好。

此明增進之利，下明增進之機。

諸佛之法(至)皆得道果。

此總標，下別明。

聲聞緣覺(至)各得增長。

此依二乘之法增進者，最後身者將證辟支佛果，不復人間受生也。

若諸菩薩(至)而得增長。

此依方等之法增進者。

復有住禪(至)而得生長。

此依大乘之法增進者。

如是迦葉(至)各得成實。

總結增進，隨機不同也。人華，謂善根秀發者，因佛冥化，各得成實。

△六、明諸佛道同。

迦葉當知(至)諸佛亦然。

密闡冥化，佛佛道同。

△七、結前開後。

今為汝等(至)悉當成佛。

總結前說立實廢權，而開後與記之文。說最實事，即立實也。皆非滅度，即廢權也。修行是道，悉當成佛，即開後與記文也。

妙法蓮華經授記品第六

△四、中根得記二。

初略敘科義。

大迦葉等領悟喻說，得佛正道，當踐佛位，故與說來果，名授記品。法華一會，乃群機貞實，所作已辦之時，故正宗說示，了無多事，直則會三乘於一致，開四見使悟入，而一一授記，印其成佛，以示出與功成，本願滿足之意耳。然昔淨名嘗怪彌勒授一生記，以正位中本無授記，及得菩提，而法華已入正位，何滯迹耶？抑有己故有記，入正位者尚有己乎？葢正位中雖無授記，亦不廢於授記，若華嚴性海，豈非正位？而十住之初，妙覺之終，屢聞記莂，如所謂清淨心，所謂殊勝境界者，曷嘗無哉？淨名曰：說法不有亦不無，以因緣故諸法生，無我無造無受者，善惡之業亦不亡。正證之人，固無己也，然善惡之業，豈有己之可記？豈無己之可忘哉？若世之貧富貴賤，修短苦樂，昔作而今受，前召而後應，懸疎網而不漏，淪浩劫而莫遺者，其誰與記耶？今所謂記者，特以助明不亡之理，而引發行人耳。

△二、正依釋文三。

初，迦葉得記。

爾時，世尊說是偈已(至)劫名大莊嚴。

諸授記文，皆二十號之，前為因記，後為果記。諸弟子覲佛多寡之不同，各隨其願緣也。事佛功用之不同，各隨其才力也。成佛果號之不同，各隨其因行也。大迦葉因地事日月燈佛，至佛滅後，然燈續明，以紫光金塗佛形像，又於法華妙性開明，故號光明。至於國名光德，劫名莊嚴，皆類其因行也。

佛壽十二小劫(至)像法亦住二十小劫。

淨法界身，本無出沒。然於未來世而出，住十二劫而沒者，隨大悲願力而示現耳。正像之法，各二十劫而後滅者，隨眾生機感而隆替耳。佛身法性，固無加損於其間。

國界嚴飾無諸穢惡(至)散諸寶華周徧清淨。

依報所感，皆由心地。瓦礫荊棘，雜心感也；便利不淨，染心感也；坑坎堆阜，諂心感也。諸佛無雜染諂心，故國界嚴飾，無諸穢惡；唯修清淨妙行，故其土平正，百寶周徧。淨名曰：隨其心淨，則佛土淨；隨其心淨，則一切功德淨。此其證矣。

其國菩薩無量千億(至)雖有魔及魔民皆護佛法。

問：釋尊成佛，尚煩戡剪。飲光何為獨無魔事？曰：釋尊示化五濁，正與眾魔共作勞侶。若無魔事，不名惡世。飲光成佛，當善國土。故雖有魔，皆護佛法。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

告諸比丘(至)其事如是。

頌應長行，可明其心。調柔，言慈悲之至也。逮大神通，言應化不測也。逮，及也。大神通者，不為而應，不慮而徧，異於小聖也。無漏後身，即聲聞果體。法王之子，即大心聲聞也。

△二、三聖請記。

爾時大目犍連(至)即共同聲而說偈言：

法說云：千二百羅漢，悉亦當作佛。則與記已竟，於此特授迦葉上首。則三聖之記，不言可諭。而目連等心不自安，如逢王饍，未敢便食，是以悚慄而請也。

大雄猛世尊(至)除熱得清涼。

初四句讚謝法喻之賜，其次請記求益也。

如從饑國來(至)然後乃敢食。

此設譬，下自釋。

我等亦如是(至)爾乃快安樂。

每惟小乘過，所謂如從饑國來也。言我等作佛，所謂忽遇大王饍也。

大雄猛世尊，常欲安世間，願賜我等記，如饑須教食。

結，請也。

△三、三聖得記又三。

一，善吉得記。

爾時，世尊知諸大弟子心之所念(至)國名寶生。

色心初破，萬法皆空，理事還源，一切真實。須菩提昔者解空，無名無相，色心初破也。今證實果，反號名相，理事還源也。又其生時，家物忽空，今劫名有寶，國名寶生，亦其義也。那由他，即姟數。

其土平正(至)度脫無量菩薩及聲聞眾。

所舉十號明正報，劫國莊嚴明依報，華樹臺閣皆悉寶成，應劫國之名也。其佛常處虛空說法者，示因空悟解，使由空證實也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸比丘眾(至)二十小劫。

須菩提於靈山勝集，居僧之首，於般若大會，解空第一，其道德功行，疑若亞聖，而記果猶當供無數佛，隨佛所行，而漸具大道者，為小乘，但念無相，不修大行，雖經多劫，不成正覺，故須發菩提大心，具菩薩大道，然後成佛也。人民合掌，聽受佛語言，皆篤信樂善，無薄俗也。

△二、旃延得記。

爾時，世尊復告諸比丘眾(至)而說偈言。

諸比丘眾(至)莊嚴其國。

閻浮那提金，紫艷無比。旃延果體，金色如之。由旃延論義第一，理性精瑩。又緣過去勤掃佛地，資成嚴淨之果也。斷一切有者，理極情忘，纖塵不立。言其證道精徹，非謂捨有之無也。

△三、目連得記。

爾時，世尊復告大眾(至)像法亦住四十小劫。

多摩羅跋栴檀香，清遠潛通，目連神通第一，果德如之。西北方佛，名多摩羅跋栴檀香神通，則香喻神通明矣。一由旬四十里，目連供佛起塔，高千由旬者，神通所建故也。諸因記行，皆所以策進聲聞，開廓大心，令捨空寂，廣修大行，以成就佛道也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我此弟子(至)汝等善聽。

長表金剎者，剎具云掣多羅，謂塔上覆鉢柱為塔之表，故名表剎，以金為之。其塔高千由旬，則表之長可知也。目連記頌至像法亦爾之句已終。從我諸弟子威德具足已下，即許五百記及開第三周說法之端。

妙法蓮華經解卷第三之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經化城喻品第七

△三、因緣說。一、周被下根。二。

初略敘科義。

化城本無，而權設以濟阻修願息之人，而進之令至寶所，喻小果非實，而權設以濟樂小求證之人，而引之令入佛慧也。謂之因緣說者，由前喻說乃至藥草，皆以法一而機異，恐下根以為終不可及，遂生懈退，於是明曩因曾化，示今緣已熟，勝果在近，使無退墮，而遂捨化城趍寶所也。

△二、依科釋文二：初、正說因緣六：

一、標本始。

佛告諸比丘(至)劫名大相。

大通智勝者，一乘實智之果佛也。其智之體，囊括十虛為大，徹照塵劫為通，物無與等為勝。以迹言之，則釋迦因地之宗師；以理推之，則眾生本源之覺體也。眾生覺體本來若此，但為自迷色心之內，故小而不大；封滯無明之殼，故礙而不通；潛伏妄識之陋，故劣而不勝。夫能了色心之迷滯，破無明之封殼，則勝智現前，與佛無別矣。言過無量不思議劫者，明此智體其來無始，非情塵數量所及也。

諸比丘(至)譬如三千大千世界所有地種。

將明極多之地，設此為種，以出生餘地。

假使有人磨以為墨(至)不也。世尊！

此舉極多之地。

諸比丘(至)盡抹為塵，一塵一劫。

此數極多之劫。

彼佛滅度已來(至)百千萬億阿僧祇劫。

勝智無古無今，未始滅度，而彼佛滅度如是久遠者，對下根述情言之耳。若吾輩者，失滅勝智，迷淪已來，不知過若干劫耶？誠不可以塵墨數也。法說明所化之因，但舉成佛已來，而不言劫數。喻說則舉二萬億佛所教化之事，至此則舉塵劫因緣，其對上中下根明矣。

我以如來知見力故，觀彼久遠猶若今日。

以眾生知見，則迷淪妄計，故智勝之佛，隔塵墨劫。以如來知見，則古今一時，故觀彼久遠，猶若今日。此又釋迦之大通也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去世(至)通達無量劫。

頌大通本始，及示釋迦宿智之明達也。知彼佛滅度者，所謂猶若今日也。及聲聞菩薩如見今滅度者，亦知彼眾滅度之事如今見也。佛智淨微妙通達無量劫者，頌釋迦之大通也。敕諸比丘使知者，將說宿世因緣，使信如來明見無錯謬也。

△二敘昔因十二。

初、大通成道。

佛告諸比丘(至)而諸佛法猶不在前。

法身慧命其來無始，則五百萬億姟劫猶為應緣之壽，不足多也。所謂佛法者，一乘實智佛知見也。上根頓悟即成佛道，下根障重必假漸修。今大通經十小劫猶不現前，乃應下根示現而已。蓋下根因十使煩惱惑障失滅，勝智甚大久遠，勢須積行次第斷治，故言自一小劫至十小劫，斷盡惑障智乃現前，所以大通應機若此。故王子讚曰：為度眾生故，於無量億歲，爾乃得成佛。此應機示現明矣。

爾時忉利諸天(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

敘大通將坐道場，諸天設座請佛也。或謂本坐道場佛法不現，移坐於此即得菩提，表遣迹忘緣然後契道。然下云適坐此座滿十小劫，殆非移坐即得。

適坐此座時(至)至於滅度亦復如是。

適坐，初坐也。初坐而雨華作樂，乃至滅度，亦復如是。言諸天欽向之至也。

諸比丘(至)成阿耨多羅三藐三菩提。

表十使惑盡，勝智圓現，成最正覺。

△二、王子隨佛。

其佛未出家時，有十六子，其第一者名曰智積。

諸佛應迹本為表法，燈明未出家有八子，大通未出家有十六子，皆表在纏八識。前對上根正而不邪故唯八而已，此對下根邪正兼混故有十六。一名智積者，由智有所積故為在纏之識，若運而無積斯為大通勝智矣。燈明之子一名有意，亦有積之義。

諸子各有種種珍異翫好之具(至)繞佛畢已。

燈明之子止言領四天下，表上根唯四大為累而已。智勝之子言各有種種玩好者，表下根有種種欲深心所著之積。捨珍詣佛者，以其有積則未能大通，能捨欲著乃證通智也。王子所養之母不一，故言諸母涕泣而隨，以愛難遽捨也。輪王即大通之父，於智積為祖。

△三王子讚佛三。

初讚滿願成道。

一心合掌瞻仰世尊，以偈頌曰：

大威德世尊(至)善哉吉無上。

久乃成佛，待度生之願滿也。善吉無上，讚吉祥之道尊也。

△二、讚定慧功圓。

世尊甚希有(至)安住無漏法。

安憺不亂，定圓也。究竟無漏，慧圓也。

△三慶已值遇。

今者見世尊(至)永不聞佛名。

得善利者，將除苦盲，識苦盡道，知求解脫也。盲言內無慧目，瞑言外無慧日也。苦盡道，即所謂說諸盡苦道，示之以涅槃，乃初心之利。

今佛得最上(至)歸命無上尊。

結慶也。

△四、請轉法輪。

爾時十六王子偈讚佛已(至)重說偈言。

法輪取運，濟無滯也。

世雄無等倫(至)當轉無上輪。

初四句，頌德請法。從度脫於我等至眾生亦復然。即希慕法利也。從世尊知眾生至當轉無上輪。願應機而說也。所念所行，言向道之機。智力福力，言受道之質。宿命行業，言得道之因。各有小大淺深，佛悉知見，故當應機也。

△五瑞動諸天。

佛告諸比丘(至)此中云何忽生眾生。

眾生以無明固結，感地大礙而不通，障蔽妙明，故諸佛得道，皆動地放光，示翻破無明，顯發智光也。其國中間幽暝之處，即所謂鐵圍兩山黑暗之間也。其中眾生，昔處幽暝，各不相見，因明乃見，故疑忽生也。夫人以五蘊眾相，和合有生，而封蔀無明，誠非日月威光所能照燭。及乎勝智開明，乃知眾生之相，從芒芴間，忽然幻有，亦若是矣。

又其國界諸天宮殿(至)勝諸天光。

諸天雖有常光，不及佛光。

△六、諸天請法五。一、東方五百梵王四。

初佛光感動。

佛光大明，感動十方，各尋光詣佛，獻供請法。復有四科：

爾時東方五百萬億諸國土中(至)而說偈言。

我等諸宮殿(至)徧照於十方。

諸天有大威德者，將生則祥光先見，名大德天。

△二、尋光詣佛。

爾時五百萬億國土(至)請佛轉法輪。

諸天有隨身宮殿，故云與宮殿俱。

△三禮佛獻供。

即時諸梵天王(至)所獻宮殿願垂納處。

以華散佛，所以尊師；并以供樹，所以重道。華如須彌山，樹高十由旬，皆佛報身之量感變也。譬龍王降雨，洪注十方，豈彼水之能多？所變在龍而已。

時，諸梵天王即於佛前，一心同聲以偈頌曰：

世尊甚希有(至)唯願哀納受。

具無量功德，能救護一切，讚所蘊也。十方諸眾生，普皆蒙饒益，讚所利也。我等所從來等，陳遠慕也。我等先世福等，伸投獻也。

△四、請佛轉法。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)而說偈言。

世雄兩足尊，唯願演說法，以大慈悲力，度苦惱眾生。

涅槃道，即脫生死輪迴之妙道也。

爾時，大通智勝如來嘿然許之。

佛知時未至，受請嘿然坐。

△二東南方五百梵王四。

一，佛光感動。

又諸比丘(至)為諸梵眾而說偈言。

是事何因緣(至)度脫苦眾生。

△二、尋光詣佛。

爾時五百萬億諸梵天王(至)請佛轉法輪。

△三禮佛獻供。

時諸梵天王頭面禮佛(至)一心同聲以偈頌曰：

聖主天中王(至)今得值世尊。

迦陵頻伽云：好音鳥，其聲清和感悅，譬佛法音。此天云：百八十劫空過無佛。南天云：百三十劫乃得一見。上天云：昔無量劫空過無佛。如此不同者，信知佛身無所不在，無時不現，但隨緣所感，故有延促生滅之見耳。為眾生眼者，開惡道昏迷也。為眾生父者，作世間歸趣也。

△四、請轉法輪。

爾時諸梵天王偈讚佛已(至)一心同聲而說偈言：

大聖轉法輪(至)忍善者增益。

度苦惱眾生，令得大歡喜者，失真沈妄故苦，脫黏解縛故喜。得道若生天者，上或深造得道，下或獲福生天。忍善者，勉力為善也。

爾時，大通智勝如來嘿然許之。
△三南方五百梵王四。
一，佛光感動。
又，諸比丘！南方五百萬億國土諸大梵(至)而說偈言：
我等諸宮殿(至)為佛出世間。
△二、尋光詣佛。
爾時，五百萬億諸梵天王與宮殿俱(至)請佛轉法輪。
△三禮佛獻供。
時諸梵天王頭面禮佛(至)以偈頌曰。
世尊甚難見(至)惟願垂納受。
△四、請轉法輪。
爾時諸梵天王偈讚佛已(至)以偈頌曰。
惟願天人尊(至)當演深遠音。
鼓、螺、雨，皆譬大法，能號令警眾，利澤群物。
爾時，大通智勝如來嘿然許之。
△四例餘方梵天。
西南方乃至下方，亦復如是。
△五且約上方五百四。
初佛光感動。
爾時上方五百萬億國土諸大梵王(至)而說偈言。
今以何因緣(至)為佛出世間。
△二、尋光詣佛。
爾時，五百萬億諸梵天王與宮殿俱(至)請佛轉法輪。
△三禮佛獻供。
時，諸梵天王頭面禮佛，遶百千帀，以偈頌曰：
善哉見諸佛(至)皆共成佛道。
善哉見諸佛者，此天過無量劫，乃得一見，故稱善自慶也。前謂三界為火宅者，以眾苦逼切為名。此謂三界為獄者，以業累繫滯為名。言救世勉獄，讚悲願也。言普智廣度，讚智力也。十方暗暝者，無大智光明故。由無智光，則三惡增長，天眾轉減。不從佛聞法等者，佛法能繕性澄神，外資色力，內資智慧，為善業因緣，能致樂事，能生樂想。由其不聞，故反之也。樂想者，厭苦想樂也。末後一偈，為廣大回向。
△四、請轉法輪。
爾時五百萬億諸梵天王偈讚佛已(至)而說偈言。
世尊轉法輪(至)無量劫習法。
前言甘露門，此言甘露鼓，皆取其能除苦惱。惟門言悟入，鼓言警發。

妙法蓮華經解卷第三之二
妙法蓮華經解卷第三之三

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經化城喻品第七之餘

△七、受請開漸。

爾時大通智勝如來(至)即時三轉十二行法輪。

三轉者，示相轉，勸修轉，作證轉，令入見、修、無學三位也。示相者，示四諦之行相，使知向方，即見道位也。勸修者，示四諦之功利，使知修行，即修道位也。作證者，示我已證，汝亦應證，即無學位也。又三轉者，泛應三根。若下根須三，中根可二，上根唯一。若上上根，則目擊道存，不容聲矣。有所謂十二教法論，有所謂十二行法輪。教為能轉，行為所轉。依示、勸、證三轉四諦，即十二教法轉也。依見、修、學三悟四諦，即十二行法輪也。舊謂於一轉中，令聞法者發生真聖慧眼，及智、明、覺三轉各四，為十二行，亦不離見、修、無學也。

若沙門、婆羅門，若天、魔、梵及餘世間所不能轉。

謂此等未能正證，則雖轉唯滯言詮。

謂是苦、是苦集、是苦滅、是苦滅道。

示所轉之相，即四諦法也。皆謂之苦者，四諦因苦而設，為滅苦之道故也。生老病死等八，現前逼惱，曰苦。煩惱結業，召致未來八苦，曰集。此通三世，謂過去集致現在苦，現在集致未來苦也。結業盡，則生死八苦永盡，曰滅。治結業，則修三十七道品，曰道。三十七品，見淨藏淨眼文。

及廣說十二因緣法(至)生滅則老死憂悲苦惱滅。

廣四諦說十二緣也。自無明緣行，至生緣老死等，示生起相，即廣苦集二諦而說也。自無明滅，至憂悲苦惱滅，示修斷相，即廣滅道二諦而說也。四諦為下根，聊陳麤相，所本在跡。十二緣為中根，細觀四諦，所本在心。謂性智本明，妙湛精了，由妄塵瞥起，俄然晦昧，名無明。於無明體，一念初動，名行。晦昧搖動，則失彼精了，粘湛發知，故轉智名識。十二緣中，此三為根本，餘九為支末，相因以成三世之緣耳。智本無知，由識故知，形為妄心，謂之名，乃六賊之主也。性本無生，由識故生，形為幻質，謂之色，即四陰之依也。則名色者，識初托胎凝滑之相也。由凝滑而具六根，名六入根，成出胎根。與境交，名觸。領納前境，名受。有所受故，愛心生，而愛斯取之。由愛取故，惑業相結，善惡有狀，名有。由諸有結，為三界之生因，名生。有

生則老死苦惱隨之矣。此生起之相也。將欲滅之，以何為要耶？當知彼無明者，非實有體，初一心源，廓然妙湛。由知見立知，妄塵瞥起，故有無明。若知見無見，則智性真淨，復還妙湛，洞徹精了，名無明。滅則自行已下，莫不皆滅。蓋本既不存，末無所附。此修斷之相也。夫四諦十二緣，名一而義多。有所謂小乘生滅四諦，則依分段生死名苦，煩惱及業名集，擇滅名滅，生空智品名道。有所謂大乘無作四諦，則依變易生死名苦，所知障名集，無住涅槃名滅，法空智品名道。或曰：八諦即合上言之。又有無量四諦，則依一乘圓頓而說，即諸苦集，明第一義，外求滅道，了無所得。是謂四聖諦也。十二緣亦如之。故諦緣之法，雖屬二乘，實通大乘。其要皆為斷生死本，滅無明因，使復還本，明妙性而已。凡為道看教，當深明乎此。

佛於天人大眾之中(至)**具八解脫。**

此於初會聞法獲蓋之利根也。不受一切法者，悟諦緣空，了無所著也。蓋心本解脫，有受故累；性本明定，有著故昏。是以不受一切法故，遂於諸漏心得解脫，又得禪定、三明、六通。然則聖凡一體，迷悟同源。人者苟能悟患累之由，達汩昏之始，果亦於法不受，則禪定、解脫、六通、三明皆可得矣。

第二、第三、第四說法時(至)**不可稱數。**

此於次第聞法，獲蓋中下之根也。利根一聞千悟，中下多聞少悟，故至於第三第四時乃獲蓋也。從是已後，非一席說。又有小根獲蓋，其數不計。

△八、因小請大。

此正敘請說法華也。然前所請，皆願轉無上輪。而大通止說諦緣之法，又待此請者，諸佛說法，皆自漸之頓，藉權顯實。蓋導之無漸，則駭而不信。非惟教不陵節，亦欲學不躐等故也。

爾時十六王子(至)**佛自證知。**

十六王子聞法獲蓋，於是出家，復求大乘，皆已成就。謂已成就大志，故請說大法。我等志願下，自陳大志，望說大法也。如來知見，即所謂一大事也。

爾時轉輪聖王(至)**王即聽許。**

△九、受請說頓。

爾時彼佛受沙彌請(至)**佛所護念。**

過二萬劫，乃久嘿斯要，以待機也。則二萬劫前，且說方等般若之教。偈云：說六波羅蜜，及諸神通事是也。釋迦現壽八十，而四十年說般若等教。大通現壽五百萬億那由他劫，則宜於二萬劫說也。

說是經已(至)**皆共持諷誦通利。**

欣樂大法，敬奉宣明。

△十、聞根不等。

說是經時(至)**八萬四千劫。**

菩薩必信、聲聞或信、眾生不信，所謂上士聞道勤而行之、中士聞道若存若亡、下士聞道大笑而已。未曾休廢者，所謂熾然說、無間說也。

△十一沙彌演妙

是時十六菩薩沙彌(至)**三菩提心。**

為疑惑之眾曲講也。十六王子，表在纏八識。十六菩薩，表出纏八智。然有十六者，示以八正伏八邪也。於八萬劫各度多眾者，表既得大通之道，則八萬法門無所不通。故非唯八正為妙智，雖八邪亦妙智也。非唯八正之能度，雖八邪亦能度也。所謂聖性無不通，逆順皆方便。唯其如此，故各能演妙至於窮劫，各能度眾至於恒沙。不如是，不足為大通之道。

△十二、大通印證。

大通智勝佛(至)**而供養之。**

可其所說，讚其德行，使眾親附也。

所以者何(至)**三菩提如來智慧。**

三乘得妙，則同歸一乘。

△三、示今緣五。

一、徵昔會今。

佛告諸比丘(至)**於今不盡。**

徵昔所化，會今之緣也。所化之眾常與師俱者，為化緣深故，以是得值億萬多佛。其緣未盡，今復相值。

△二歷陳名迹。

諸比丘！我今語汝(至)**二名須彌頂。**

陳十六王子成佛名迹也。天地設位，道運乎其中。聖人法之，以開物成務，冒天下之道。故八方之佛，各依一方而示一德，所以開物，所以成務。原始要終，則天下之道無不冒矣。東方震為動，歡喜亦動也。阿閦云：無動須彌頂。又無動之極也。經云：毀譽不動如須彌。此佛出應群動，而其體無動。又在動國，示即動而靜也。二佛並化，其德相資，故雖二名，可以合釋。或曰：八卦乃中夏之書，引配竺教，豈佛意耶？李長者用釋華嚴，呂觀文用釋此章，或者非之，子復蹈襲，何也？曰：竺夏一天下耳，壃畿所及，方位所同，而卦乃天地自然之理，獨不同哉？伏羲畫之以示人，吾佛象之以設法，各默得其同耳。今經雖無八卦之文，顯有八方之象，借事明理，烏乎不可？而必拘墟詆訾，非達士也。昔五百應真，各解佛言，而問：誰當佛意？佛言：皆非我

意。眾曰：不當佛意，將無得罪？佛言：雖非我意，各順正理，堪為聖教，有福無罪。吾唯守此，以當或者之非。

東南方二佛：一名師子音，二名師子相。

東南巽為柔順，師子音者所說無畏，師子相者所示無畏，此佛以慈柔應物，以無畏說法。

南方二佛：一名虛空住，二名常滅。

南方离為虛。明虛空住者，體到虛以應群實也。常滅者，了一切法當體虛凝，即寂滅相，不復更滅，是謂常滅。

西南方二佛：一名帝相，二名梵相。

西南坤為資生。帝相者，神出而應物為帝。梵，淨也。此佛以神應物，物資以生，而其德常淨，不累於物。

西方二佛：一名阿彌陀，二名度一切世間苦惱。

西方兌為毀折。阿彌陀云：無量壽世間苦惱，即生死無常也。此佛於毀折之際，示無量壽，則了無生死，以救度世間生死苦惱。

西北方二佛：一名、多摩羅跋旃檀香神通，二名、須彌相。

西北乾為剛健多摩羅旃檀香，清遠潛通，以比神通須彌相，亦無動義。此佛神通應物，如乾道不息，寂然不動，感而通。

北方二佛：一名雲自在，二名雲自在王。

北方坎為險陷。雲自在，謂無心而利物。雲自在王，又自在之至也。此佛以無緣慈覆陰，利澤險難眾生，而無心無著，如雲之自在。

東北方佛，名：壞一切世間怖畏。

東北艮 ，為萬物成始成終之所。始終之理，在物為成壞，在人為生死，乃世間之所怖畏也。此佛於生死畏中，以一真凝常之道，開覺群物，使達其無始無終，而入於不死不生，則世間怖畏壞滅矣。

第十六我釋迦牟尼佛(至)三菩提。

釋迦牟尼云：能仁寂默。謂其德仁濟群類，其道寂默無為，以示化堪忍，故號能仁。此繼東北方而持標者。大覺雖具成始成終之德，而其道圓應，不滯方隅，無始無終，為眾德之總故也。蓋自無動而出應群動，能柔能剛，說是無畏，虛己應物，現壽運神，乃至濟險滅怖，無非釋迦隨宜之行。故歷言八方佛德，而以釋迦總之。斯乃範圍天地，曲成萬物，無方無體之至德也。非成無上正道，何以與此？故曰：釋迦牟尼於娑婆國成阿耨菩提。

△三、成就所化

諸比丘等為沙彌時(至)漸入佛道。

明昔因今緣，使知功行已深而成就之也。舉為沙彌所化，明昔因也。於今所化，明今緣也。應以是法漸入佛道，即成就之也。

所以者何？如來智慧難信難解。

釋上既曠劫蒙教，今猶漸入者，以如來智慧難信解故。然眾生莫不有如來智慧，而難解若此者，塵習自障故也。以今人觀之，幸聞正法，不無宿因，安知吾徒非智勝之遺塵，非未來之弟子？然緣障尚稠，道果渺邈，即曠劫蒙教，今猶漸入者也。若能勤進，猶可庶幾，設復退墮，又安知未來之期，比前塵劫，不復過於是數耶？然則所謂難解者，非佛智之難，機自難耳。

爾時所化無量恒河沙等眾生者(至)聲聞弟子是也。

上明蒙化之因，此指所化之人。

△四、廣度遺餘。

我滅度後(至)除諸如來方便說法。

上云未來聲聞謂曾蒙化者，此云復有弟子言未蒙化者，其因緣展轉終當遇佛，而依一乘得度也。餘國作佛者，示滅於此而應緣於彼也。更有異名者，華嚴云如來名迹應眾生心各各不同，於一四天下乃至十方各各十千是也。

△五、結會終實。

諸比丘(至)唯一佛乘得滅度耳。

前明始權，此會終實也。涅槃時到，言化緣將畢。眾又清淨，言根機已熟。眾清淨者，已於藏教斷惑除結也。信堅固者，已於通教心相體信也。了達空法，謂已悟般若。深入禪定，謂妙造玄源。如此則諸病已除，醫方亦遣，故廢二權，特明一實。得滅度者，得真常道果也。

△四喻明權實六。

一、立譬本。

比丘當知(至)是人若聞則便信受。

為樂小者，權說小果，彼便信受，如滯化城。

△二、正引喻

譬如五百由旬險難惡道，曠絕無人怖畏之處。

譬諸生死煩惱惡道，險難長遠也。五百由旬，舊說尤多。今取二乘斷三界結惑，離分段生死，證有餘涅槃，是過三百由旬而至化城。然尚滯變易生死，若回心向大，進至七地，斷盡習氣，是過四百由旬近於寶所。又進八地已上，斷盡無明，離變易生死，證無餘涅槃，是過五百由旬到寶所也。曠絕無人等，譬生死長遠，無真知見，妄起怖畏。

若有多眾，欲過此道，至珍寶處，

譬三乘求佛。

△三、善知方宜

有一導師聰慧明達(至)欲過此難。

導師，指津之人，譬釋尊也。通斯進之，塞斯止之，通譬斷惑，塞譬起障。又善則通，惡則塞，乃可無難。

△四、眾心懈退。

所將人眾中路懈退(至)今欲退還。

譬二乘求道，難進易退。

△五、設化權濟。

導師多諸方便而作是念(至)亦可得去。

譬因二乘斷三界結惑後，息以小果而進之智地也。隨意所作，即任力所能，漸得入道之義。

是時疲極之眾(至)快得安隱。

稱願息之心故也。

於是眾人前入化城，生已度想，生安隱想。

樂小忘大。

△六、廢權立實。

爾時導師知此人眾(至)為止息耳。

化非真有，故斯須即滅，唯寶所為真；權非實有，故終竟而廢，唯一乘為實。

△五合顯權實五。

一、合引喻。

諸比丘！如來亦復如是，今為汝等作大導師。

△二、合知方宜

知諸生死，煩惱惡道，險難長遠，應去應度。

△三、合眾懈退。

若眾生但聞一佛乘者(至)乃可得成。

若但聞一乘而無權濟，則厭大而不欲見佛，憚煩而憂其道遠，故須權濟也。上言惡道長遠，此言佛道長遠者，上以正見觀眾生，此以倒見觀佛道故也。佛道初不遠人，本無修證，特由生死背馳，復之之難，故見其長遠；惑業積障，治之之難，故見其勤苦。則長遠勤苦，由倒妄起，何關於道哉？苟無生死，無惑業，則當體凝淨，何復何治？長遠之見，勤苦之功，了無所施矣。昧者不知出此，而致咎佛道，遂生懈退，大覺所以敘其倒見而誘進之。

△四合權濟。

佛知是心怯弱下劣(至)說二涅槃。

中道即大小乘之中間也。二涅槃即二乘涅槃，下云二地是也。

△五、合廢權立實。

若眾生住於二地(至)我化作耳。

住於二地，謂滯二乘權果而不知進，故語之佛慧，令觀察籌量而進取實果也。

△六、以偈重宣五：初、頌昔因八：

初頌大通成道。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

大通智勝佛(至)**心皆懷踊躍。**

△二、頌王子隨佛。

彼佛十六子，皆與其眷屬，千萬億圍遶，俱行至佛所。

△三、頌王子讚佛請法。

頭面禮佛足(至)**震動於一切。**

聖師子者，讚聖力無畏也。世尊難值已下，頌出世本懷而請法。

△四頌瑞動諸天請法。

東方諸世界(至)**轉無上法輪。**

△五、頌受請開漸。

無量慧世尊(至)**汝等應當知。**

無明至老死，舉十二因緣也。皆從生緣有，明無生即無眾過患也。

宣暢是法時，六百萬億姟，得盡諸苦際，皆成阿羅漢。

頌初會聞法獲益之利根也。風俗通云：十萬曰億，十億曰兆，十兆曰京，十京曰秭，十秭曰姟。姟為總大之數，即所謂那由他也。

第二說法時(至)**不能得其邊。**

頌次第獲益中下之根。

△六頌因小請大。

時十六王子(至)**慧眼第一淨。**

小乘慧眼未免緣影，求其第一清淨無如世尊，故願得之。

△七頌受請說頓。

佛知童子心(至)**如恒河沙偈。**

知童子心，即前云深心所念佛自證知也。說六波羅蜜等，即前云過二萬劫之事也。六波羅蜜即般若教，諸神通事即方等教，且分別實法為大乘之始而已，過是已後乃說法華。然有如恒沙偈者，妙法應機廣略不同，故釋迦則一期而說，燈明六十劫說，大通八千劫說，今經止於二十八品，常不輕於威音則聞二十千萬億偈，喜見於日月淨明德則聞八百萬億阿閦婆偈，蓋各隨其緣之賒促、根之廣狹，故說有豐約，其實稱性之法無所終窮，是以華嚴有三部之文，而一字法門書海墨而不盡，則恒沙之偈不為多也。

△八頌沙彌演妙。

彼佛說經已(至)**恒河沙等眾。**

△二、頌今緣四。

一頌徵昔會今。

彼佛滅度後，是諸聞法者，在在諸佛土，常與師俱生。

因法華緣，世世相值。

△二頌陳名迹。

是十六沙彌，具足行佛道，今現在十方，各得成正覺。

△三頌成就所化。

爾時聞法者(至)引汝趣佛慧。

明遠緣深功而成就之也。

△四、頌結會終實。

以是本因緣，今說法華經，令汝入佛道，慎勿懷驚懼。

△三頌喻權實五。

一頌譬本。

譬如險惡道(至)經五百由旬。

毒獸譬生死煩惱，水草譬菩提資根。

△二頌善知方宜。

時有一導師，強識有智慧，明了心決定，在險濟眾難。

△三、頌眾心懈退。

眾人皆疲倦，而白導師言：我等今頓乏，於此欲退還。

△四頌設化權濟。

導師作是念(至)各可隨所樂。

前止云化作一城，即通譬道果。此又云郭及舍宅男女等者，詳譬果中德用也。國邑有城，重城為郭。城以郭為防，果以德為輔。舍宅譬依止之德，以畢竟空寂為莊嚴。園林譬庇賴之德，以無漏法樹為周帀。浴池譬潔淨之德，以八解定水為渠流。樓閣譬超達之德，以空、無相、無作為重門。男女充滿，即所謂善心誠實男，慈悲心為女也。然此譬二乘果德，而有似大乘之德者，乃以似量權進之耳，故總依化城為言。及乎即滅化城，則此等皆滅，譬二乘之德，曾無實證，終歸壞滅也。世之學者，以比智知道，以似量見性，緣無實證，亦若是矣。

△五頌廢權立實。

諸人既入城(至)當共至寶所。

△四頌合顯權實四。

一頌，合譬本。

我亦復如是，為一切導師，

△二、頌合知方。

見諸求道者，中路而懈廢，不能度生死，煩惱諸險道。

△三頌合權濟。

故以方便力，為息說涅槃。言汝等苦滅，所作皆已辦，
　此云已辦，乃權進之。及其住於二地，即實說未辦。
　△四頌合廢權立實。
既知到涅槃，皆得阿羅漢，爾乃集大眾，為說真實法。
　如科。
諸佛方便力(至)乃是真實滅。
　此令觀察籌量，所得非真，勉之令趣實果也。
　△五頌總結。
諸佛之導師，為息說涅槃，既知是息已，引入於佛慧。
　總結化城一品意義也。
妙法蓮華經解卷第三之三

妙法蓮華經解卷第四之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經五百弟子授記品第八

△二、下根領悟得記二：初、無學眾領悟得記二：

初略敘標科。

三周說法，各隨機領悟，而述成與記。前化城品因緣說一周以被下根，滿慈與五百羅漢等於此領悟，佛為述成與記五，故曰百授記品。然此先記滿慈，次記五百千二之眾，而特取五百名品者，滿慈乃大弟子，內祕外現為眾標領，雖先與記非是當機，又千二居末不當名品故也。十大弟子無非上根，領悟得記本無先後，但各專一德隨機總眾耳。滿慈說法第一，而五百羅漢常說無上道，故號為普明，是當說法之機，故以滿慈總之。如阿難、羅云亦大弟子而總學眾，各有以也。

△二、依文正解五

初，滿慈領悟。

爾時富樓那彌多羅尼子(至)**瞻仰尊顏目不暫捨。**

聞智慧方便隨宜說法，通領三周之說也。又聞大記，通領舍利弗等受記事也。復聞因緣，即別領大通王子之事。復聞神力，別領導師神化之事。罕聞故得未曾有，惑除故心淨踊躍。於是避座致恭，而後申歎發誓。

而作是念(至)**能知我等深心本願。**

前乃經家敘置，此正滿慈之辭。言奇特希有至處處貪著，總嘆三周說法也。我等於佛功德言不能宣，總歎授記，乃至導師神化之德不能備宣也。唯佛世尊已下，申本願而誓護持也。深心本願，謂精進護持助宣佛法，乃至過去未來助宣之事，非謂願求記也。

△二、如來述成。

爾時佛告諸比丘(至)**無能盡其言論之辨。**

述成其深心本願也。問眾見不者，以眾等徒知滿慈之迹，而不知其深行，故開端以示之。說法第一，述其正行也。種種功德，述其眾行也。精進護持，述其本願也。言論之辯，述其才辨也。

汝等勿謂(至)**常作佛事教化眾生。**

上總述，此廣陳也。舉九十億佛所，即廣陳護宣遠因也。於佛空法明了通達者，非若二乘滯於斷空也。得四無礙清淨說法者，如所如說不泥名相也。菩薩神通，非二乘比也。隨其壽命，言盡形壽也。令立菩提者，令於正道有立也。為淨佛土故化眾生者，藉利他行成己行也。故淨名云：菩薩隨所化眾生而取佛土。所謂淨

佛土者，自淨其心以致佛土之淨也。為淨佛土而必須教化眾生者，要即塵勞而能淨，非若二乘厭塵勞以求淨也。由是觀之，其木乃大權聖人示現弘法耳。故偈以內祕外現頌之。

諸比丘(至)漸漸具足菩薩之道。

上陳遠因，此舉三世，皆明說法宣化之深行也。七佛，即毗婆尸、尸棄、毗舍浮、拘留孫、拘那含、迦葉、釋迦是也。上三屬前劫，下四屬今劫。三劫三千佛，始於妙光佛末法出家修道，聞五十三佛名，深心仰慕，復化他人滿三千眾，深心敬禮，即超多劫生死之罪，得證佛果。其初千人於莊嚴劫成佛，華光為首，至毗舍浮是也。其次千人於賢劫成佛，拘留孫為首，至樓至是也。其後千人於星宿劫成佛，日光為首，至須彌相是也。

△三、滿慈得記二。

一、正記。

過無量阿僧祇劫(至)天人師佛世尊。

滿慈既於多佛植因之遠，而猶過僧祇劫，乃得菩提。號法明者，謂於無數劫量法門，一時明達，即成佛道，非如情見久遠劫也。華嚴記發心菩薩，過千不可說劫，當得作佛，號清淨心。論謂明達如是劫量法門，總清淨故，正此意也。餘記劫數，深意並同。

其佛以恒河沙等(至)無有婬欲。

此皆依報清淨之相，由因中常修梵行，廣化眾生，令立正道，故果地無邪穢之事，而交接皆上善之人也。

得大神通(至)普皆金色三十二相而自莊嚴。

既以化生，離諸欲染，故本來體相淨妙若此。如是妙體，人固有之，特為麤濁欲惡染蔽而已。故阿難曰：欲氣麤濁，腥臊交遘，不能發生勝淨妙明紫金光聚。苟斷欲愛，不受胎生，則本來體相無復染蔽，通光莊嚴自能發現。以世考之，精華之氣或化列星，吐納之人猶能輕舉，則滓濁既盡，妙體精明，飛行自在，無足疑矣。

其國眾生常以二食：一者、法喜食，二者、禪悅食。

不由胎藏故，不假段食，唯飡采法喜禪悅而已。

有無量阿僧祇千萬億那由他諸菩薩眾(至)及八解脫。

上明國土人民，此明同德法侶。滿慈具足菩薩神通之力，得四無礙智，審諦說法，教化眾生，明了通達。故報緣法眾，其德皆類。

其佛國土(至)起七寶塔徧滿其國。

結前也。劫有法寶真明，故名寶明。國無女人惡道，故名善淨。由三世說法，續佛壽命，故佛壽無量，法住甚久，滅後起塔，徧滿其國，又以餘德散沾也。

△二、重頌三。
初、頌述成二：
初述權應。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
諸比丘諦聽(至)**心則懷疑惑。**
此通舉諸大弟子權應之德，述成滿慈內祕外現之行也。自善學方便至度無量眾悉得成就，皆權應之德也。小欲懈怠漸令作佛，言善化也。少欲厭生死則外現之事，實自淨佛土則內祕之事。示三毒現邪見等者，諸大弟子權迹皆由示化彼類，如舍利弗與羅度爭勝即示瞋也，難陀愛婦示貪也，調達害佛示癡也，是謂三毒。憍陳如、三迦葉等昔為外道，即現邪見也。其大權難測，故聞者疑惑。
△二、述護法。
今此富樓那(至)**護持法寶藏。**
通頌三世宣護之行也。現居弟子上者，謂於諸佛所皆示現為眾標領也。度大神通，言已超越小聖也。
△三頌正記。
其後得成佛(至)**亦無諸惡道。**
通頌劫國眾德，文義同前。以是等為僧者，言其國僧眾皆三明四智，無凡流也。
△三、頌結前。
富樓那比丘(至)**我今但略說。**
△四千二百得記四。
初請記。
爾時千二百阿羅漢(至)**不亦快乎。**
△二通許。
佛知此等心之所念(至)**三菩提記。**
迦葉為眾上首，故告之。
△三別授二。
初記憍陳。
於此眾中(至)**天人師佛世尊。**
憍陳最初得度為眾首，故特記之。號普明者，偈云：常放大光明，一切之所敬。又云：常說無上道，故號曰普明。謂以智慧明破諸癡暗，普使眾生明了法性，即今住世應真之首也。
△二記五百。
其五百阿羅漢優樓頻螺迦葉(至)**盡同一號，名曰普明。**
五百威德具足，為千二之傑故。又別記目連記末云：我諸弟子威德具足，其數五百。即此也。餘七百眾，但於前通許，於頌通

記。優樓頻螺等，即序分所列羅漢上首，詳略互舉也。同號普明，以德同故。

△四重頌三。

初頌記陳如。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

憍陳如比丘(至)故號為普明。

頌正報也。常放大法光明，普照迷暗也。

其國土清淨(至)有如是神力。

頌依報也。

佛壽六萬劫，正法住倍壽，像法復倍是。

頌化緣也。

△二頌記五百。

法滅天人憂，其五百比丘，次第當作佛，同號曰普明。

前法既滅，天人失望，則後佛繼出，安隱天人。

轉次而授記(至)亦如我今日。

此詳記五百次第出興事也。我滅度之後等，乃五百轉次相授之辭，以轉次不一，不可定指，故云某甲，非謂釋迦指五百眾，釋迦次補自當彌勒也。

國土之嚴淨(至)皆如上所說。

五百依正之，果皆如憍陳。

△三、通記餘眾。

迦葉汝已知，五百自在者，餘諸聲聞眾，亦當復如是。

引五百之事，而例記七百之眾，通為千二之記。

其不在此會，汝當為宣說。

令迦葉宣揚勝事，以勉後進。

△五。五百自慶。四。

初陳情。

爾時五百阿羅漢(至)而便自以小智為足。

悔責者，悔昔之失，慶今之得也。如來智慧，即一切種智，我等應得，而悔不早悟。

△二設喻二。

一、喻昔因。

世尊！譬如有人至親友家(至)若少有所得便以為足。

親友繫珠，譬佛預十六菩薩時，為說法華，結大乘因也。醉酒而臥，譬我預千萬億眾時，皆生疑惑，昏昏如醉也。官事當行，即佛化將畢，餘處利生，公而不黨，故譬官事起已，遊行轉迷也。到於他國，棄本也。為衣食等，樂小也。

△二、喻今緣。

於後親友會遇見之(至)常可如意，無所乏短。

親友會遇，譬今復值佛。咄叱警戒，譬呵小進大。言丈夫者，指大乘種性而警進之也。餘意如下，合顯。貿易所須，譬即性發揮，當得大利也。以時物遷貨曰貿，以有易無曰易。

△三、合顯二。

一合昔因。

佛亦如是(至)一切智願猶在不失。

令發智心而廢忘不覺，如繫珠醉臥也。既得羅漢而未離法縛，是資生艱難也。智願不失，如衣珠現在。

△二、合今緣。

今者世尊覺悟我等(至)而汝謂為實得滅度。

合咄吒，警戒也。

世尊！我今乃知實是菩薩(至)甚大歡喜得未曾有。

合貨寶如意也。

△四重頌四。

初頌陳情。

爾時，阿若憍陳如等欲重宣此義，而說偈言：

我等聞無上(至)便自以為足。

頌得記歡喜，悔過自責也。

△二、頌設喻二。

初頌喻昔因。

譬如貧窮人(至)有無價寶珠。

△二、頌喻今緣。

與珠之親友(至)五慾而自恣。

△三、頌合顯二。

初頌合昔因。

我等亦如是(至)自足不求餘。

△二、頌合今緣。

今佛覺悟我，言非實滅度，得佛無上慧，爾乃為真滅。

△四頌總慶。

我今從佛聞，受記莊嚴事，及轉次受決，身心徧歡喜。

以記為決，謂決定道果也。

妙法蓮華經授學無學人記品第九

△二、有學眾得記二。

初略敘科名。

此記小聲聞眾也。舊說裂此為二，謂學與無學。然無學即羅漢，已在千二之記，不當重列，此即學於無學小聲聞而已。研真斷惑

名學，真窮惑盡名無學。此未得無學而亦預佛記者，若有聞法者，無一不成佛故也。

△二、依科釋文二：初、請佛授記二：

初，二師請記。

爾時，阿難、羅睺羅而作是念(至)我願既滿，眾望亦足。

阿難多聞，護持法藏，羅云密行，皆大弟子，而與學眾同授記者，示彼亦內祕外現密行之儔也。觀學眾記云，當供微塵數佛，護持法藏，即與阿難羅云同德，故以二師總之。阿難羅云親邇於佛，既為眾所見知，若不得記，則無塞眾望也。菩薩為通達佛道，無所不現，故淨名佛道品，以法喜為妻，慈悲為女，誠善為男，而釋迦所以有耶輸羅云，皆為示現，非同世俗妻子也。

△二、學眾請記。

爾時學無學聲聞弟子(至)住立一面。

△二、大眾得記七。

一，阿難得記。

爾時佛告阿難(至)然後得阿耨多羅三藐三菩提。

山海慧自在通王者，高莫逾於山，深莫浚於海。阿難宿持法藏，多聞博達，智慧等之，於諸法中得大通達，自在如王，故得果以因為號。當供多佛，護持法藏，然後成佛，蓋其本願也。

教化二十千萬億恒河沙諸菩薩等(至)劫名妙音徧滿。

阿難！當來作成如此其多者，為宿持法藏化緣深故，幡表尊勝之德。阿難！多聞第一，故國名常立勝幡；宣傳法藏，故劫名妙音徧滿，為由法音宣流也。

其佛壽命無量千萬億阿僧祇劫(至)復倍正法。

佛壽無量劫，而正像之法又復倍倍者，由其宣傳法藏，因力綿遠也。問：壽劫之說，悠然不窮，何所據依，視不覩睫，況渺冥乎？曰：萬物死生而不亡者存，壽有終窮乎？古今代謝而曾無紀極，劫有終窮乎？聖人離死生，至道無代謝，則雖倍倍之劫，未足盡其靈長矣。

阿難是山海慧目在通王佛(至)稱其功德。

為其護持法藏，報得殊勝，名聞十方故。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我今僧中說(至)種佛道因緣。

頌文大意同前。佛有大威德，名聞滿十方，頌諸佛共歎也。壽命無有量，以愍眾生故，非徒羨久生也。眾生於法中種佛道因緣者，能持法藏，故群類資焉。

△二、初心生疑

爾時會中新發意菩薩八千人(至)而諸聲聞得如是決。

阿難果號劫國教化作成等事，特異眾記，初心不知遠因，故疑其何緣而得。

△三、佛為決疑。

爾時世尊知諸菩薩心之所念(至)**故獲斯記。**

此告其遠因，以同佛發心，功深願廣，宜得是記也。校其遠因，則功已齊佛。但彼願護持法藏，故常樂多聞；佛願成道利生，故常勤精進。由是佛已成道，而阿難尚須護法教化，然後成佛。蓋其本願如是，非由根智勝劣而有先後也。俱舍論說：空王佛，乃釋迦三僧祇劫中間所逢之佛。

△四、阿難獲益。

阿難面於佛前(至)**如今所聞亦識本願。**

即時憶念等者，因佛與記，又敘往因，於是得法性覺自在三昧，能憶過佛法藏，又識本昔願持之因也。

爾時阿難而說偈言：

世尊甚希有(至)**護持諸佛法。**

謝記自勵也。既識本願，所以無疑，而益勤方便。

△五、羅云得記。

爾時佛告羅睺羅(至)**猶如今也。**

蹈七寶華，乃妙淨密行之應也。作長子者，常以密行繼續佛道也。如華嚴以普賢為長子，亦表大行能建佛家法也。蓋弘道以德行為尚，故儒門四科，亦先德行。

是蹈七寶華佛國土莊嚴(至)**當得阿耨多羅三藐三菩提。**

多聞密行，常相資故。羅云國劫，正像之果，並同阿難，而當來亦為阿難長子。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我為太子時(至)**以求無上道。**

記羅云：繼續佛道，綿緜不絕也。隱大權之跡，而示現為佛子，功德不可數，唯佛能知之，是謂密行也。

△六、二千得記。

爾時世尊見學無學二千人(至)**天人師、佛、世尊。**

此亦昔日所化，故今與記。其意柔軟，謂根機已熟，問其見不，默示昔因也。而阿難多聞博達，固已默知二千果號皆同，以因同也。了學無學，即證實相，是謂實相。

壽命一劫，國土莊嚴，聲聞菩薩，正法像法，皆悉同等。

言二千同時成佛，依報法化皆同。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

是二千聲聞(至)**漸入於涅槃。**

名聞周徧，漸入涅槃者，出興功成，則反一無迹，佛佛然也。

△七、學眾讚謝。

爾時，學、無學二千人，聞佛授記，歡喜踊躍，而說偈言：世尊慧燈明，我聞授記音，心歡喜充滿，如甘露見灌。

慧燈明，讚也。聞記歡喜，謝也。

妙法蓮華經解卷第四之一

妙法蓮華經解卷第四之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經法師品第十

△二授廣記圓該前記二。

初分科略敘。

能持正法，足以師人，謂之法師。此授廣記，以圓該前記，而號法師品者，所以廣記持經之人，而推尊之故也。經舉現前八部四眾等類，及佛滅後，聞經隨喜，皆與授記，是謂廣記。前雖對三周法，授三根記，而收機未盡，故此圓該，乃圓教之統要也。既為統要，允屬正宗，而舊科於此，遂分流通，亦隨所見。

△二、依科釋文二：初、廣記推尊五：初、授廣記二：

初現前廣記。

爾時世尊因藥王菩薩(至)當得阿耨多羅三藐三菩提。

將授廣記，而因藥王告大士者，以廣記渺漠，法利勝妙，非深知宿契，及大菩薩，無能證知故也。藥王，即喜見菩薩，久持此經，燒身然臂，可謂深知宿契矣。八萬大士，即經首八萬菩薩。現前八部四眾，皆與授記者，所謂若有聞法者，無一不成佛也。

△二、後世廣記。

佛告藥王(至)我亦與授阿耨多羅三藐三菩提記。

言滅後有人，則其機未兆，亦懸記之。則此品廣記，無所不圓，無所不該矣。

△二、推尊其人

若復有人(至)愍眾生故生此人間。

自受持讀誦至合掌恭敬，為六種法師：一、受持；二、讀；三、誦；四、解說；五、書寫；六、供養。能備六種難故，必由供佛宿福及大願也。

藥王若有人問(至)於未來世必得作佛。

令藥王宣明勝因也。

何以故若善男子善女人(至)生於惡世廣演此經。

釋上以顯緣勝人尊，故當作佛。但於一句，能具六種法師之功，猶足推尊瞻奉，而當成菩提。況於一經，盡能受持，則其緣愈

勝，其人愈尊，其作佛必矣。自捨淨報者，當是淨土果人，示生惡世。

若是善男、善女人(至)**廣為人說。**

使即將命之人，遣有付托之義。此令敬持經人，視同將如來命，為如來付托，讚揚大事，宜在尊尚也。

△三、戒勿輕毀。

藥王！若有惡人以不善心(至)**其罪甚重。**

萬德慈尊，不可毀也。然毀之其罪尚輕者，以無能損故。毀持經之人，其罪尤重者，以斷佛種故。

△四、勉人信向

藥王其有讀誦法華經者(至)**天上寶聚應以奉獻。**

以佛莊嚴而自莊嚴者，謂具佛眾德也。則為如來肩所荷擔者，謂佛所尊重也。佛尚尊之，則人者固當隨方欽向尊重之也。

所以者何(至)**三菩提故。**

徵釋所應尊重之意也。

△五重偈頌五。

初頌教師承人法。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲住佛道(至)**并供養持者。**

自然智，即本覺真智也。欲住佛道，成就此智，必藉法師發明，故當勤供養持法華者。一切種智，即諸佛果智也。欲求佛果，疾得此智，必依此經修證，故當持是經并供持者。

△二頌推尊其人。

若有能受持，妙法華經者，當知佛所使，愍念諸眾生。

頌：於諸佛所，成就大願，愍眾生故，生此人間。

諸有能受持(至)**供養說法者。**

頌：是人自捨清淨業報等自在，所欲生者所欲生處隨願自在。

吾滅後惡世(至)**冀得須臾聞。**

此令推尊，以求妙法。

若能於後世，受持是經者，我遣在人中，行於如來事。

非如來遣，則莫之能。

△三頌誡勿輕毀。

若於一劫中(至)**其罪復過彼。**

如科。

有人求佛道(至)**其福復過彼。**

顯讚美之福也。

△四頌勉信向。

於八十億劫(至)**我今獲大利。**

頌華香伎樂人中上供等文，於八十億劫言不倦，持久之志以冀須臾之聞，須臾聞之即得菩提，故為大利。

△五、結告顯勝。

藥王今告汝，我所說諸經，而於此經中，法華最第一。

故宜信向也。

△二顯勝勸持十一。

初、深妙難解。

爾時佛復告藥王(至)此法華經最為難信難解。

已說即般若等，今說即法華，當說即涅槃。而獨法華所詮皆妙法，所示皆實相，非眾生知見，所以難信；是諸佛祕要，所以難解也。

△二、非機勿授。

藥王此經是諸佛祕要之藏(至)況滅度後。

祕密法要，妄授則上慢退席，顯說則窮子怖父，而怨誹憎嫉生焉。如來現在尚爾，況滅後惡世，可不擇機？

△三、能持為勝。

藥王當知(至)則為如來手摩其頭。

是經難得，聞信受者亦難。故凡書持讀說，非假如來覆護，及自有信願善根，莫之能矣。為如來衣覆，謂得佛忍力也。與如來共宿，謂栖心同佛也。為如來摩頂，謂蒙佛慰安也。如此故能於後惡世持說是法。

△四、在處應敬。

藥王在在處處(至)此中已有如來全身。

三周開示，及餘助顯，無非如來全身也。

此塔應以一切華香(至)三菩提。

為其因正而緣勝故也。

△五為道津要。

藥王！多有人在家出家(至)乃能善行菩薩之道。

行菩薩道而不聞是經，如欲濟渴而不知須水也。

其有眾生求佛道者(至)三菩提。

如人鑿井，已近泉源。

△六、設譬津要。

藥王！譬如有人渴乏須水(至)其心決定知水必近。

高原鑿水，譬修菩薩道不得其要。猶見乾土，施功不已，譬從乾慧地由漸而進。轉見濕土，喻歷聞般若。逐漸至泥，喻初聞法華。然尚滯修習，則於佛智水近之而已。若夫脫然造其真源，則妙湛圓發，不勞功用，視前所為皆滓濁矣。經不言此者，所謂引而不發，使其自進。蓋無功用處，不容言諭也。

△七、合顯所譬。

菩薩亦復如是(至)今佛教化成就菩薩而為開示。

佛果菩提，皆屬此經。則未聞未解，安可得道。開方便門，猶鑿井也。示真實相，猶見水也。法華經藏，即眾生如來藏也。於眾生則蘊在塵勞，於菩薩則蘊在萬行，於寶所則過乎五百由旬，可謂深固幽遠也。人無能到，故唯菩薩可以開示。

△八、辨明非機。

藥王！若有菩薩(至)當知是為增上慢者。

大根有新發意，小根有增上慢，皆非機也。

△九、具體乃說。

藥王！若有善男子、善女人(至)云何應說。

先標，次釋。

是善男子善女人(至)廣說是法華經。

夫說法教化之道，必己有所處，然後能安人；己有所服，然後能伏人；己有所據，然後能達人。如來以慈悲為室，柔忍為衣，法空為座。入慈悲室，則己有所處也；著柔忍衣，則己有所服也；坐法空座，則己有所據也。如此則具佛之體，乃可廣說斯經。苟未體此，自無主正，何以為人哉？故曰：安住是中，然後以不懈怠廣說是法。今夫據寶華座，而聖讀庸行者，宜深鑒乎此。一切法空者，非斷空也，即一切法廓然了達之謂也。

△十、佛化護助。

藥王！我於餘國(至)我還為說令得具足。

此佛力變化讚揚大事也。餘國則他方世界，在異國而令見，所謂隱顯化眾生。

△十一、以偈重宣六

初頌顯勝勸持。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

欲捨諸懈怠，應當聽此經。是經難得聞，信受者亦難，

欲於正道易進而無懈者，當依此為津要。

△二、頌譬津要。

如人渴須水(至)決定知近水。

△三頌合顯。

藥王汝當知(至)近於佛智慧。

決了聲聞，直入佛慧。

△四頌具體乃說。

若人說此經(至)念佛故應忍。

以佛為念，當忍諸惡，所謂著如來衣。

△五、頌佛化護助。

我千萬億土(至)能令大眾喜。

皆餘國遣化護助事也。若人具是德，謂具慈悲柔忍德也。空處讀經，得見我身者，令於法空座行柔忍德，使心空境寂，則此中全身昭然可見，是謂清淨光明身也。若未具是德，徒誦此經，而欲以色相見我，是行邪道。

△六、結勸師承。

若親近法師，速得菩薩道，隨順是師學，得見恒沙佛。

恒沙諸佛，全身在此。

妙法蓮華經見寶塔品第十一

△三、會諸佛圓證前法二。

初、標科敘義。

自開會至此，三周法備，四眾記圓，法身已全，本願已足，故感過去多寶踊願，塔現全身，盡集十方說法分身諸佛，圓會圓證。所以然者，示十方三世過現諸佛，說示修證之道，圓備於此。

△二依科釋文二十三。

初，寶塔踊現。

爾時佛前有七寶塔(至)高至四天王宮。

寶塔殊勝，乃果行依報。諸莊嚴具，彰果行德用也。種種莊校，即萬德之像。五千欄楯，即總持之力。龕室千萬，應慈悲無量也。幢幡無數，應摧邪表正也。垂寶瓔珞，即眾善下化。寶鈴萬億，即法音廣振。四面出香，表神通四達，如意周徧。七寶幡蓋，高至天宮，表眾德尊勝也。

△二、諸天供塔。

三十三天雨天曼陀羅華(至)恭敬尊重讚歎。

知有如來全身故。

△三、印讚釋迦。

爾時寶塔中出大音聲(至)皆是真實。

平等大慧，即一乘實智也。

△四、四眾喜怪

爾時四眾見大寶塔(至)恭敬合掌，却住一面。

聞歎大慧真實之說，故得法喜。

△五、樂說問緣。

爾時有菩薩摩訶薩(至)又於其中發是音聲。

△六、釋迦明告。

爾時佛告大樂說菩薩(至)讚言善哉。

多寶滅度，全身不散，如入禪定，而能隨願在處證經。此示法身無滅無生自在之力，使聞妙法者了無滅生，頓悟實相，故示現作證如此。

彼佛成道已(至)應起一大塔。
敘塔緣起也。
其佛以神通願力(至)讚言善哉善哉。
不獨此處。
大樂說(至)讚言善哉善哉。
結示今緣也。
△七、願見多寶。
是時大樂說菩薩(至)我等願欲見此佛身。
欲表圓證當現全身，此非小緣，故假如來神力發起。
△八、當集分身。
佛告大樂說菩薩摩訶薩(至)然後我身乃出現耳。
必待十方說法，諸佛畢集，然後出現者，表圓會圓證也。分身諸佛，即千百億化水月應物者。
大樂說(至)今應當集。
當副多寶之願也。
△九願見分身。
大樂說白佛言(至)禮拜供養。
△十、釋迦光召。
爾時佛放白毫一光(至)徧滿諸國為眾說法。
此皆釋迦分身在十方說法者。
南西北方四維上下，白毫相光所照之處，亦復如是。
徧照十方，咸召使集。
△十一、因召將至。
爾時，十方諸佛各告眾菩薩言(至)并供養多寶如來寶塔。
△十二、初變淨土。
時娑婆世界即變清淨(至)移諸天人置於他土。
變土，將容分身之眾也。瑠璃為地等者，現佛國之淨相。無諸聚落等者，滅眾生之染緣，移天人置他土。如淨名說：菩薩斷取大千擲沙界外，其中眾生不覺不知。
△十三、東方來集。
是時諸佛各將一大菩薩以為侍者(至)猶故未盡。
一方，即東方也。釋迦分身，譬如一燈然百千燈，真應無盡，而器界有窮，故雖大千，不能容受。
△十四、再變淨土。
時釋迦牟尼佛(至)諸天寶華徧布其地。
目真隣陀此云石。
△十五、復變淨土。
釋迦牟尼佛(至)諸天寶華徧布其地。

淨名丈室能廣容多座，釋迦化土如自在天宮，涌出之眾有無量河沙，各詣靈山未聞迫窄，而此必三變淨土乃能容受分身者，特因事顯法耳。蓋淨土妙境生佛本共，法身化體物我無虧，唯眾生識心自染自局，故聖人因分身之來特與開示。初於娑婆一變者，滅眾生染緣也；次於八方再變者，遣識心限礙也；後於八方復變者，廓法界真境也。三變之後分身畢集、多寶全現者，示染緣既滅、礙心既遣、真境既廓，則法身化體當處現前，一多圓融隨念自在，妙法大旨明此而已，故茲因事特與開示也。淨名直示不思議境，故即丈室而廣容；法華意在引權入實，故自穢土而三變。宗趣有異故建立不同，得旨歸根夫何異也？

△十六、分身畢集。

爾時東方釋迦牟尼佛所分之身(至)**徧滿其中。**

前初變土，東方已集，此復舉者，言東方集後，十方次第而集。

△十七、問訊咨請

是時，諸佛各在寶樹下坐師子座(至)**亦復如是。**

分身之來，不躬覲佛者，體同故也。皆遣侍者致問開塔者，願同故也。與音預，同欲也。

△十八、開塔見佛。

爾時釋迦牟尼佛(至)**如却關鑰開大城門。**

右表順道開發也。一指聊舉，關鍵脫然，如來全身，於是可見。

即時一切眾會(至)**而來至此。**

信知諸佛，雖不實滅，而言滅度。

△十九、眾喜散華。

爾時四眾等(至)**及釋迦牟尼佛上。**

△二十、多寶分座。

爾時，多寶佛於寶塔中(至)**坐其半座結加趺坐。**

妙法實際，一切圓融，物我不分，古今一致。是以過去多寶與現在釋迦，於寶塔中共坐一座，以示三界之相，無有生死，若退若出，亦無在世及滅度者，非實非虛，非如非異，斯妙法之極致也。故作證如此。

△二十一、眾獲親近。

爾時大眾(至)**接諸大眾皆在虛空。**

塔在空中，故升空乃可親近。

△二十二、釋迦宣傳。

以大音聲普告四眾(至)**付囑有在。**

說證事圓，於是付囑。言有在者，傳布法利，期在得人也。日月燈明說是經已，即於眾唱滅，授記付托。今佛至此，亦云不久涅槃，付囑有在。足知三周開示，至此乃畢。此後顯妙勸持，別是

一番。故雖唱滅結經，而復有後說。至神力品涌出之眾，方請流通。則神力品前，猶屬正宗明矣。此乃經之節目，歷然可辨。

△二十三、以偈重頌八。

初頌多寶作證。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

聖主世尊(至)**以難遇故。**

因多寶勉眾也。

△二、頌多寶本願。

彼佛本願：我滅度後，在在所往，常為聽法。

△三、頌分身來意。

又我分身(至)**故來至此。**

化佛為欲聽法及見多寶故，捨妙土諸事而來作證，令法久住。

△四、頌三變淨土。

為坐諸佛，以神通力，移無量眾，令國清淨。

△五頌分身畢集。

諸佛各各(至)**令法久住。**

此皆頌美化佛來儀也。如風吹枝，言眾生喜心靡然向佛也。

△六頌釋迦宣傳。

告諸大眾(至)**當知此意。**

初四句詢求其人，次下令發願持經，則多寶釋迦及分身佛當為作證。

諸佛子等(至)**及諸化佛。**

再求其人也。此中已有如來全身，故能護能說，則為供我見我及多寶化佛也。嚴飾世界，指化佛來儀也。

△七、顯難勸持二。

初令眾諦思。

諸善男子(至)**未足為難。**

諸餘經典，教理行果，未圓未頓故也。

△二、引喻顯難六。

一說難。

若接須彌(至)**是則為難。**

接須彌，動大千，則神通等於菩薩；立有頂，說餘經，則大辨壓於諸天。未若惡世說此之為難。何以故？惡世心高，不啻如須彌之難接；無明堅厚，不啻如大千之難動；慢心增上，不啻如有頂之難壓。故有頂天，即色界頂也。

△二書難。

假使有人(至)**是則為難。**

掊，把也。有象可把，虛空難掊。即言可書，離言莫寫。蓋由此經言辭相寂故。

△三讀難。

若以大地(至)**是則為難。**

以大地置足甲升梵天，喻末世下根能舉重任，以極高明之道，是誠不易也。

△四、持難。

假使劫燒(至)**是則為難。**

末世暴惡過於劫燒，於中持經易遭魔難，故能持為難。

△五聽難。

若持八萬(至)**是則為難。**

持八萬藏，未如一乘之頓；得六神通，孰若證性之圓。

△六奉難。

若人說法(至)**是則為難。**

諸餘法化，終滯權乘，奉持斯經，疾得佛道。

△八、頌結勸持。

我為佛道(至)**則持佛身。**

結顯勸持也。則持佛身者，所謂此中已有如來全身。

諸善男子(至)**自說誓言。**

前已詢求持人，今自說誓，此復諄諄者，欲以妙法付囑有在故也。

此經難持(至)**無上佛道。**

此及下文，皆結顯勸持也。古之所謂持經，非手執口誦而已，要以是道內自攝持。由是得無畏力故，是則勇猛；超不退地故，是則精進；內外自正故，是名持戒；塵勞自淨故，是為頭陀。如此乃可疾得佛道。所以蹔持為難，而諸佛喜歎也。若雖書持讀說，而不能造此，其猶蠹虫食木，野禽鳴春，風氣宣使，曾無意謂。又何貴於書持，而稱難若此？學者當明深旨，以盡持經之道。

能於來世(至)**世間之眼。**

化澆漓世，必藉淳風；開人天眼，實資解義。

於恐畏世，能須臾說，一切天人，皆應供養。

所謂若見此法師，生心如佛想。此尊師重道，勉進弘持也。三周開示，文終於此。總而言之，初於法說，歎二智，明十如，全提妙法，開佛知見。次喻說，斥羊鹿，示白牛，明迷此則墮火宅，悟此則造佛地。後因緣說，顯所迷之通智，示教導之遠因。滅化城，指寶所。皆所以開而示之，使見自己本來佛性。以見是性，則無不成佛。故領悟之後，各示佛記，而卒於圓該圓證之事。是為三周開示之終也。

妙法蓮華經解卷第四之二
妙法蓮華經解卷第四之三

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

△二顯妙勸持二。
初分科略敘。
顯法妙利，勸進弘持，令深證妙法也。

妙法蓮華經提婆達多品第十二

△二、依科釋文七：初、顯法妙利二：初、釋尊獲因二：
初略敘科名。
提婆達多，亦曰調達，此云天授，為斛飯王子禱天而生也。昔為仙人，授佛妙法，如來因之，遂致成佛。今欲明其所授，而顯法妙利，故以名品。
△二正釋文義七。
一，敘昔求法。

爾時佛告諸菩薩(至)**心不退轉。**
欲以正道優於天下。

為欲滿足六波羅蜜(至)**不惜軀命。**
欲以正行，率彼貪迷。

時，世人民壽命無量，為於法故，捐捨國位，委政太子。
由道之優裕，故君遂無為。

擊鼓宣令四方求法(至)**吾當終身供給走使。**
兼忘天下，惟道是從。
△二、仙人應求。

時有仙人來白王言(至)**若不違我，當為宣說。**
△三、屈己尊道

王聞仙言，歡喜踊躍(至)**精勤給侍，令無所乏。**
此終身供給也。以身為床座，示忘身為法，無疲厭也。
△四、以偈重宣

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

我念過去劫(至)**身心無懈倦。**
屈己如此，使天下知有至貴者，不在國爵也。阿私，此云無比，其形與法皆無比也。樹生曰菓，藤生曰蓏。

普為諸眾生(至)**今故為汝說。**
皆頌往昔求法也。
△五、結成因行。

佛告諸比丘(至)**皆因提婆達多善知識故。**

△六轉記提婆。

告諸四眾(至)世界名天道。

號天王者，釋迦資之以成道，是為天中天之法王也。

時天王佛住世二十中劫(至)得無生忍至不退轉。

記其當來住世，利被三乘。

時天王佛般涅槃後(至)至不退轉。

滅後正法，亦被三乘。

△七、聞品獲益。

佛告諸比丘(至)若在佛前蓮華化生。

此品明釋迦因行求法以致成佛，故聞者淨信不疑，斯可遠惡道生佛家也。

△二龍女獲果二。

初略敘科名。

前明釋尊資成佛因，此明龍女資成佛果，皆顯一乘妙利也。

△二正解文義十七。

一，智積發起。

於時下方多寶世尊所從菩薩(至)當還本土。

作證事畢，於是告還，發起後緣。

△二、釋迦開端。

釋迦牟尼佛告智積曰(至)可還本土。

△三、文殊來儀。

爾時文殊師利(至)却坐一面。

序眾之初，文殊預會。今又從海涌出者，智體周徧，十方對現，如響應聲，無去來相，但隨機顯法耳。今顯龍宮所化之事，故示從海出也。

△四、智積問化。

智積菩薩問文殊師利(至)自當證知。

△五、海眾涌出。

所言未竟(至)今皆修行大乘空義。

此文殊於龍宮所化之眾也。龍宮非人所居，則所化眾生皆龍類，而一聞妙法遂成菩薩，足知一切眾生莫不具佛知見，只欠開悟耳。言本聲聞人等者，明所化之機亦具三乘，而由權入實也。

△六、文殊指答

文殊師利謂智積曰：於海教化，其事如是。

△七、智積偈讚。

爾時智積菩薩以偈讚曰：

大智德勇健，化度無量眾，今此諸大會，及我皆已見。

謂已見智德健化之事，此領自當證知之語。

演暢實相義，開闡一乘法，廣導諸眾生，令速成菩提。

上讚所化，此讚能化。

△八、文殊再答

文殊師利言：我於海中，唯常宣說妙法華經。

此答前偈也。前含問意，而譯文不顯，正法華則顯矣。彼前偈云：至仁慧無量，化海眾寶數，惟為露聖旨，分別說其意。普首答曰：在海中唯演正法華經。

△九、智積重。問：

智積問文殊師利言(至)修行此經速得佛不。

△十、文殊顯示。

文殊師利言(至)志意和雅能至菩提。

即修行此經，速得佛之證也。龍宮無數菩薩，皆是文殊化度。而獨舉八歲龍女成佛者，明佛性不間男女，不在老成，不擇異類。但根智之利，所造之深，剎那迴光，則菩提可至。亦乃破三乘遠繫，而進其濡滯也。

△十一、束教疑難。

智積菩薩言(至)不信此女於須臾便成正覺。

此執別教之迹，疑圓頓之理。

△十二、龍女讚顯。

言論未訖時(至)以偈讚曰。

深達罪福相(至)無不宗奉者。

因智積滯相，故讚文殊深達也。唯其滯相，則以畜類佛身罪福有異，故不信此女須臾成佛。唯其深達，則大智徧照，十方廓然，生佛等同。罪福不二，則微妙淨體，觸處端嚴，不擇龍女矣。

又聞成菩提，唯佛當證知。

言文殊許之成道，其事超絕，非小智所測。

我聞大乘教，度脫苦眾生，

因其許可，誓度群生。

△十三、小乘對辨。

時舍利弗語龍女言(至)速得成佛。

鶖子依小乘教迹辨難，示為小智釋疑故也。言佛道懸曠，女身多障，皆小乘教迹也。梵王淨行，帝釋少欲，魔王堅固，輪王大仁，佛具萬德，而女人多染多欲，懦弱妬害，具足煩惱，皆反於上，故致五障。

△十四、龍女現變。

爾時龍女有一寶珠(至)演說妙法。

珠，表妙圓真心。持以上佛，表捨法愛也。法愛不存，則妙心無垢。成佛之要，無速於此。故即往南方無垢世界，成等正覺也。

經云：法性如大海，不說有是非。凡夫賢聖人，平等無高下。唯在心垢滅，取證如反掌。所以龍女纔捨法愛，遂速成佛也。

△十五、四眾具瞻。

爾時娑婆世界(至)**心大歡喜悉遙敬禮。**

△十六、彼此蒙益

無量眾生聞法解悟(至)**無垢世界六反震動。**

彼眾蒙益，彼土瑞應也。道記者，印證其得道也。

娑婆世界三千眾生(至)**而得受記。**

此眾蒙益，亦得道記也。

△十七、結顯勸信。

智積菩薩及舍利弗，一切眾會默然信受。

智積、鶖子聞龍女事，初皆驚疑，而終皆默信。蓋妙法功利，顯然神速，孰當不信哉？

妙法蓮華經持品第十三

△二、聖眾願持二。

初分科略敘。

因前宣付，又因上顯勸，故眾願持說以廣道化，故名持品。於文，初藥王等願此方持，次聲聞眾願他方持，後大菩薩願十方持者，此方堪忍難化，非藥王洪願不能；他方為善國土，故聲聞能之；十方廣漠，故須八十萬億大菩薩也。

△二、依科解文三

初誓此方持。

爾時藥王菩薩(至)**當奉持讀誦說此經典。**

此由寶塔品末顯難勸持，故藥王等發大願力，不憚其難，而願佛無慮。

後惡世眾生善根轉少(至)**種種供養不惜自命。**

此領入劫燒接須彌喻難之意而發誓也。雖末世惡暴有如劫燒，上慢心高有如須彌，難可教化而誓無所避，故云當起大忍不惜身命。

△二、誓他方持二。

一，聲聞僧眾。

爾時眾中五百阿羅漢(至)**心不實故。**

此領立有頂，舉大地喻難之意。而聲聞自量其力，誓化他方善國土也。

△二、聲聞尼眾。

爾時佛姨母摩訶波闍波提(至)**俱為法師。**

摩訶波提，此云大愛道，欲誓持經，未奉親記，故翹竚瞻仰。憍曇彌，此云尼眾主，女人出家，自愛道始，故號尼主。

汝如是漸漸具菩薩道當得作佛(至)三菩提。
果號喜見者，因為法師，以法喜悅人故。
爾時羅睺羅母耶輸陀羅(至)佛壽無量阿僧祇劫。
耶輸示迹蓋表大悲，法喜稱適大智，智悲雙運然後萬德具足、千相光嚴，故其果號具足千萬光相。
爾時摩訶波闍波提(至)而說偈言。
世尊導師，安隱天人，我等聞記，心安具足。
謝，記也。下誓持。
諸比丘尼說是偈已(至)廣宣此經。
亦量力故，怯於娑婆。
△三十方誓持三。
一，顧盼付託。
爾時，世尊視八十萬億那由他諸菩薩摩訶薩：
此方他方，不該不偏，故青蓮迴盼，意被十方也。八十萬億，即十方來集之眾。
△二、利智嘿從。
是諸菩薩皆是阿鞞跋致(至)在於他方遙見守護。
彼一娑婆尚怯弊惡，則十方誠難，故歸功佛力，復求加護。
△三、同聲說偈四。
初，勇敢發願。
即時諸菩薩俱同發聲，而說偈言：
唯願不為慮，於佛滅度後，恐怖惡世中，我等當廣說。
此亦挾前顯難勸持之意說偈，故其辭皆敘末世諸難。
△二、廣陳忍力四。
一、誓忍無智。
有諸無智人，惡口罵詈等，及加刀杖者，我等皆當忍。
無智昏惑，故邪正相寇。
△二、誓忍邪慢
惡世中比丘，邪智心諂曲，未得謂為得，我慢心充滿。
此大林之荊棘，大田之根莠也。
或有阿練若(至)如六通羅漢。
此寄法借勢，矯言偽行，以竊名苟利，濫膺恭敬者也。阿練若，此云寂靜處。
是人懷惡心(至)分別於是經。
以愚嫉賢，以偽謗真，正末世之情耳。
常在大眾中(至)皆當忍受之。
此皆溢惡之言，所謂好出我等過也。謗謂自作此經，故刺言汝皆是佛，皆輕慢之言。

△三、誓忍怖惡。

濁劫惡世中(至)**護持佛所囑。**

惡鬼入身。如楞嚴說：惡魔能飛精附人，訐露人事。罵者操法禁之，近於羈；詈者肆言冈之，異於罰。

△四、誓忍擯逐

世尊自當知(至)**皆當忍是事。**

隨宜說法，意趣難解，故濁流昧之，惡口而謗，顰蹙而嫌，乃至擯逐而不容。以念前勸持之勅，故皆當忍之。

△三、觸處流布。

諸聚落城邑(至)**願佛安隱住。**

世尊！使者言：假佛威力故，能無畏而善說，願佛安隱不以為慮也。

△四、結誓盡誠。

我於世尊前，諸來十方佛，發如是誓言，佛自知我心。

諸來十方，即多寶及分身也。

妙法蓮華經解卷第四之三

妙法蓮華經解卷第五之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經安樂行品第十四

△三、持經妙行二。

初、標敘科義。

萬行依於三業，本於智悲。智以處己，悲以應物，皆欲不失其正。正則安而樂，不正則危而憂。故此特依文殊正智，示正身、正語、正意、大悲四法，名安樂行品。由前持品菩薩敬順佛意，願於惡世護持此經，誓忍諸難。而大聖以謂能忍諸難，未若必使之無難，故為說四安樂行。四行既正，則一性安恬，靜與道合，動與神會。其完不為物挫，雖臨危難，不知其為危難也。其固不為物傾，雖對欲惡，不知其為欲惡也。夫躬行是行，則涉惡世而持經，入紛華以應物，無所往而不安且樂矣，是謂必使之無難也。

△二、依科釋文二：初、文殊讚請二：

初讚前。

爾時文殊師利法王子菩薩(至)護持讀說是法華經。

讚持品事也。

△二請後。

世尊！菩薩摩訶薩於後惡世，云何能說是經？

請問：云何所行乃能說是經，得無諸難？此發起安樂行法也。以文殊請者，示依正智發起正行。

△二、佛示四法二。

初、總標行法。

佛告文殊師初(至)當安住四法。

即四安樂行也。一正身行，二正語行，三正意行，四大悲行。繼三業以大悲者，三業既正，則正智真淨，逮得己利。須起大悲，廣行利他，智悲相濟，乃能於惡世演說是經，得無諸難。

△二、別開科釋四：初、正身行三：

初、總標二處。

一者、安住菩薩行處、親近處，能為眾生演說是經；

趣操之謂行，狎習之謂近，二者不違於道，是謂菩薩行處近處，此身行之要也。

△二、別釋二處二：初、釋行處二：

初事行。

二處各有事行理行，非事無以涉俗，非理無以契真，理事兼通，真俗不礙，然後利生弘法，觸處安樂矣。

文殊師利(至)而不卒暴心亦不驚。

行處必住忍辱者，六度適時為用，而涉難莫尚於忍。蓋趨事而動，則悔吝生焉，故須忍以御之。惟能忍，故於剛能柔而物不能挫，於逆能順而物不能害，於事能審而所施不暴，於微能察而所遇不驚，由是克成安樂行也。

△次理行

又復於法無所行。

法，指一切行法也。雖行是法而不住相，名無所行。蓋有所則有能，能所角立，物我成敵，則患難生而安樂喪矣。

而觀諸法如實相(至)是名菩薩摩訶薩行處。

自所行之法，而觀諸法也。如實相，即無所觀。亦不行，言亦無所行也。不分別，即情識都忘，是非雙泯。菩薩趣操，如是而已。

△二、釋近處二。

初徵。

云何名菩薩摩訶薩近處？

△二、釋文二：初、事行以戒定為體，又二：初、戒八。

初戒近權勢。

菩薩摩訶薩不親近國王、王子、大臣、官長。

雖外護可尊，恐挾勢妨道。苟志於此，則身處山林，心懸魏闕，能暫安樂乎？

△二、戒近外道

不親近諸外道梵志(至)及路伽耶陀。逆路伽耶陀者。

梵志，即出家外道。尼犍，在家外道。路伽耶，此云惡論議。逆路伽，此云惡問難。不親外道，息異見也。不造俗文，絕異端也。遠惡議難，離曲辨也。

△三戒近兇戲。

亦不親近諸有兇戲相扠相撲(至)種種變現之戲。

遺教云：若種種戲論，其心則亂。戲論尚亂，況親近乎？相扠，摛擒也。相撲，抵角也。那羅延神勇捍多力，今指騰躍凶伎變現戲，即諸幻術也。

△四戒近惡律。

又不親近旃陀羅(至)則為說法無所希望。

遠惡緣也。旃陀羅，此云嚴幟，謂以嚴厲自幟，如文身惡服之類。毗尼藏有善律儀、惡律儀，如是人等，通指權勢已下。雖不親狎，或為法來，即清淨為說。

△五戒近小乘

又不親近求聲聞比丘(至)無所希求。

小乘於法未融，多起議論，妨安樂行，故不親近，亦不問訊，非慢之也，慎媟狎耳。

△六戒近婦女。

文殊師利(至)不與小女、處女、寡女等共語。

說法當忘情想，接語當避嫌疑。小女處女，非賓主之敵，乃譏毀之端。

△七戒近不男

亦復不近五種不男之人以為親厚。

既非法器，又近於染，故不應親。五種猥媟，不須辨析。

△八、潔正身心

不獨入他家。若有因緣須獨入時，但一心念佛。

不獨入欲潔身也，但念佛欲正心也。

若為女人說法(至)況復餘事。

容止不攝，則致疑生染。

不樂畜年少弟子、沙彌、小見，亦不樂與同師。

易致擾惱，妨安樂行。

△二定

當好坐禪(至)是名初親近處。

△二、理行以觀智為體二。

初正觀。

即第二近處也。初親近處以戒定為體，第二近處以觀智為體，所以融前戒定，使圓契實相，乃成妙行也。

復次，菩薩摩訶薩(至)不顛倒、不動、不退、不轉。

一切諸法，當體真淨，不受一塵，曰空。無動無壞，離諸幻妄，曰實相。菩薩觀一切法空，如其實相，無所加損，故見不顛倒，而心無動轉也。見不顛倒，即頌所謂亦不分別諸法有無是非等也。心無動轉，即頌所謂攝心不動，如須彌山也。蓋心法本寂，相待成搖，由見顛倒，則以法為有生有起，故於心有動有轉，若雲駛故月運也。能如實觀，則於心不動不退，而了法不生不起，若風止則波澄也。然則心法一也，以倒心觀之，則妄境紛拏，以實相觀之，則真機自寂。是故修安樂行，貴如實觀。

△二喻明

如虛空無所有性(至)第二親近處。

無所有性者，生出起滅，名相等性皆無也。名相皆無，則詮示不及，故語言道斷。無量無邊，言如空之不可窮極也。無礙無障，言如空之不可分辨也。實相如是，何言說之能及耶？則凡可說

者，但是從緣而有顛倒之法。當知不從緣有，不從倒生者，竟不可說也。常如是觀，乃能融前事行，以成妙行。

△三、以偈重宣四。

初、通頌二處：事、行。

爾時，世尊欲重此義而說偈言：

若有菩薩(至)**及親近處。**

初標，次釋。

常離國王(至)**皆勿親近。**

此戒離權勢、外道、兇戲等三藏學，即愚法小教。破戒言無行，名字言無實，戲笑言多僻，著欲言多染，求現滅度，謂不修梵行，妄希道果，皆非正人，故勿親近。

若是人等(至)**而為說法。**

頌清淨說法也。能無所著，故無所畏。

寡女處女(至)**皆勿親近。**

戒離婦女不男惡律也。

兇險相撲，種種嬉戲，諸婬女等，盡勿親近。

牒結前文也。

莫獨屏處(至)**一心念佛。**

正身之至也。屏，僻處。里，廛中也。乞食之法，自伏貢高，發他仁善。

是則名為行處、近處，以此二處能安樂說。

雙結也。

△二、別頌二處理行二：

初頌行處。

二處理行，長行各連事行而舉，偈文各離事行而頌，文義可辨。

又復不行(至)**菩薩行處。**

頌又復於法無所行至不分別等。不行上中下法，謂於三乘法無所行也。

△二、頌近處二。

初頌正觀。

一切諸法(至)**如須彌山。**

頌觀一切法空如實相，不顛倒，不動轉等也。真空實相，擬心即妄，若復分別有無是非，皆顛倒也。

△二、頌喻明。

觀一切法(至)**是名近處。**

頌如虛空無所有性至無礙無障等常住一相。謂無生出動退等異也。

△三、結頌二處。

若有比丘(至)無有怯弱。
深造於理，故無怯弱，謂無怖畏心，能安樂說也。
菩薩有時(至)無有怯弱。
頌常樂觀如是法相，而釋無怯弱之所以。
△四、結頌正身行。
文殊師利(至)說法華經。
初法，即正身行也。
△二、正語行二。
初、正說長行。
又文殊師利(至)若口宣說。
應住等者，要心住口說也。心口相應，則語行正矣。
若讀經時(至)不說他人好惡長短。
經有大小乘，人有大小機，以乘對機，隨宜難解，故讀經之時，易求其過，是以戒之。不慢餘師者，不依大輕小，不以圓慢偏也。不說長短者，內以息業，外以息諍，此語行之要也。
於聲聞人亦不稱名說其過惡(至)令得一切種智。
說其過則令失小，讚其美則令退大，亦不怨其妨道，嫌其鄙劣，非唯不出諸口，又亦不生於心，可謂善修安樂心也。由其善修安樂之心，無所讚毀怨嫌，故能順其機而導達之。
△二、重以偈說二：
初頌語行相。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
菩薩常樂(至)隨問為說。
常樂說法，無復俗論，則語行自正。淨身淨衣，非好為雅潔，欲稱其心淨與說法淨耳。故曰內外俱淨。安處隨問者，虛己應物，如鐘待扣也。西方以香油為淨飾。
若有比丘(至)咸令歡喜。
此依正語順機導達也。懶墮妨於勇猛，懈怠妨於精進，憂惱妨於安樂。菩薩欲依語行說法利物故，除懶墮意，離諸憂惱。晝夜常說者，弘法之心無間斷也。
衣服臥具(至)安樂供養。
所志在法不在物，故不希衣服四事供養，但念說法安樂供養。蓋四事供養特為小利，說法供養乃為大利。
我滅度後(至)安住忍故。
明語行當宗於忍也。說斯經者，內之恚惱憂愁，外之罵怖杖擯，諸難自無，為能安住忍故，則忍不可不宗也。諸難自無，所謂必使之無難。
△二、頌結顯益。

智者如是(至)說不能盡。

如是善修者，如上正語之行以修里。善修其心，所謂修己；能住安樂，所謂安安。修己安安，聖人之徒也。為聖人之徒，行聖人之道，則功與道洪，德隨物廣，何可勝窮哉？

△三、正意行四。

一，息業。

又文殊師利(至)亦勿輕罵學佛道者求其長短。

嫉妒諂誑，下至戲論諸法，皆意地微細邪行，故須正之也。法欲滅時，世道交喪，邪暴交作，人多嫉諂，則學佛者易見輕罵而求其長短，故戒持經者無懷嫉諂等事，乃因時制行，所以息業也。

若比丘比丘尼(至)又亦不應戲論諸法有所諍競。

四眾有求三乘者，當隨機與進，輒勿惱之，令失善利。從語其人言下，皆惱之之事。顛倒分別諸法有無，名戲論諍競，皆為意業，故應息之。

△二起行

當於一切眾生起大悲想(至)於諸菩薩起大師想。

悲想，則愍其迷淪而思濟也。父想，則依其法化而求怙也。師想，則景其道行而思齊也。

於十方諸大菩薩，常應深心恭敬禮拜。

為其愍眾行道，深心利物，故應深心敬之。

於一切眾生平等說法(至)亦不為多說。

平等言不黨，順法言稱理，雖彼深愛當量所堪，貴不失人亦不失言。

△三顯益。

文殊師利(至)說是法時無能惱亂。

此必使無難之効也。

得好同學共讀誦是經，亦得大眾而來聽受。

行是行，故樂而得朋，寬而得眾。

聽已能持，持已能誦(至)恭敬尊重讚歎。

因使法利展轉浸廣，則法雖欲滅而未滅，故應成就是第三行。

△四重頌三。

初頌息業。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若欲說是經，當捨嫉恚慢，諂誑邪偽心，常修質直行。

此意行之要也。

不輕蔑於人，亦不戲論法，不令他疑悔，云汝不得佛。

頌不惱四眾等。蔑，忽也。

△二、頌起行。

是佛子說法(至)說法無障礙。

忍為四行之宗，故每言之。自慈悲於一切已下，頌當於一切起大悲想等。

△三頌顯益。

第三法如是，智者應守護，一心安樂行，無量眾所敬。

質直柔忍，慈下恭上，安行是道，孰不愛敬。

△四大悲行六。

初起行

又文殊師利(至)於非菩薩人中生大悲心。

大乘修行，初皆以智正行，終皆以悲成智，故四安樂行，先依正智正業，而後起大悲利生也。然或生大慈，或生大悲者，慈能與樂，悲能愍濟四眾，信解佛法，名在家菩薩，出家菩薩，闡提不信，名非菩薩，以能信解故，生大慈而與之法樂，以闡提故，生大悲而愍其迷失也。

△二愍濟。

應作是念(至)令得住是法中。

此皆愍其迷失也。隨宜說法，即開三顯一之法也。不聞不知不覺，言昏迷自障也。不問不信不解，言顢蒙自墮也。然彼雖不問不解，而菩薩大悲，誓終濟度。

△三、離過。

文殊師利(至)說是法時無有過失。

第四行法，回智運悲，總備前行，故無過失。

△四獲益。

常為比丘、比丘尼(至)諸佛神力所護故。

慈與悲大故，七眾悅服；行與法勝故，諸天歸向。難問必有折挫，得其衛護，則正念不失；以諸佛所護故，諸天不得不護。

△五歎法四。

初歎難遇。

文殊師利(至)何況得見受持讀誦。

難遇如此，所以愍其不信不解為大失。

△二、喻難得二。

初喻。

文殊師利(至)起種種兵而往討伐。

此喻意明是經所以難聞難見者，為陰魔熾盛，多怨難信，不妄說故。輪王譬化身佛，諸國譬五陰境，小王譬五陰等魔，不順其命譬無明煩惱未調伏也，以威不行而起兵討伐譬但以如來知見、力、無畏法不能攝伏諸微細惑，故設三乘斷治之法，是謂起種種兵。

王見兵眾戰有功者(至)王諸眷屬必大驚怪。

此譬三乘之眾，能伏陰魔，隨功淺深，獲諸法利，唯未與說一乘法也。輪王髻珠，用鎮寶位，妄與則王屬驚怪。法華上乘，佛佛授手，妄說則眾心驚疑。

△二合

文殊師利(至)如來賢聖諸將與之共戰。

如輪王振威，小王不順，遂起種種兵。法國土，即法界真境。賢聖將，指三乘眾也。

其有功者心亦歡喜(至)而不為說是法華經。

如隨功賞賜而不與髻珠也。無漏根力，即五根五力諸法之財，通指道品利用之法。涅槃城，即中道止息之權果。

△三、喻今得二。

初牒喻。

文殊師利(至)不妄與人而今與之。

言難信。珠者，賜非其宜，則大驚怪。

△二牒合

如來亦復如是(至)先所未說而今說之。

魔羅，此云殺者，謂能興苦難，殺人慧命也。煩惱魔為生死因，陰魔、死魔為生死果，故滅之破之，即出三界也。多怨為眾魔未伏，難信為群機未淳。

△四、顯最勝二。

初再牒。

文殊師利(至)久護明珠今乃與之。

第一之說，如頂上一珠，末後賜與，如久待大功。

△二、結顯。

文殊師利(至)始於今日乃與汝等而敷演之。

祕密如藏髻中，最上如在王頂，四十餘年於生死長夜守此待機，故云長夜守護。

△六重頌六。

初頌行本。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

常行忍辱，哀愍一切，乃能演說，佛所讚經。

惡世說經，多怨難信，當以忍辱，哀愍為本。

△二、頌起悲。

後末世時(至)應生慈悲。

△三頌愍濟。

斯等不聞(至)令住其中。

△四、頌歎法三。

初喻難得。

譬如強力(至)明珠賜之。

諸皆喜，賜獨難髻珠，以待大功。

△二、頌法合。

如來亦爾(至)明珠與之。

△三頌最勝。

此經為尊(至)為汝等說。

△五、頌結答。

我滅度後(至)如是四法。

結答云何能說是經之問也。

△六、由行得果三

初轉障樂果。

能行四行，故讀持是經，易克勝果。

讀是經者(至)如日之照。

常無憂惱，顏色鮮白者，轉報障滅，順現衰惱也。不生貧窮、卑賤、醜陋，轉業障滅，順生惡業也。眾生樂慕，刀毒不加，轉煩惱障滅，順後麤報也。智慧光明，如日之照，轉無明障滅，三際癡暗也。樂慕給使，言常享妙樂。口則閉塞，言無由發惡。如師子王，言障怖永離，優遊自在。

△二、先見妙果二。

初標。

若於夢中，但見妙事，

持經之人，四行功成，當克妙果，已定於未形之分，故先於夢中見之。以行純障淨，故無復雜想，但見妙事。下舉妙事。

△二、釋四。

初見佛說法。

見諸如來(至)演說諸法。

行純心淨無襍想故，於自他境不離法行故。見佛說法，見已亦然。

△二、蒙佛授記。

佛為四眾(至)合掌聽法。

△三、修證實相。

又見自身(至)見十方佛。

諸佛身金色，百福相莊嚴，聞法為人說，常有是好夢。

重諷見十方佛之事，以結前起後也。

△四、圓成佛道。

又夢作國王(至)如煙盡燈滅。

此歷見修進成佛始終之行也。諸皆由行得果之先，見是相現前，當克是果矣。然皆依夢說者，欲令行人觀一切法空無所有，但以因緣從顛倒生，自雖見佛聞法，乃至圓成佛道，皆為夢事，了不可得，無有常住，亦無起滅。常觀是相，然後於一切處得真安樂行也。

△三、結顯前文。

若後惡世中，說是第一法，是人得大利，如上諸功德。

妙法蓮華經解卷第五之一

妙法蓮華經解卷第五之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經從地涌出品第十五

△四、顯迹勸持二。

初略敘科名。

此顯妙法智力所化之迹也。娑婆下界有六萬恒沙菩薩，從無數劫修佛智慧，悉是釋尊所化，常樂靜處勤行精進，故不依人天而住下方空中，以示常樂深智無有障礙也。今為顯此妙迹示作遺模，兼將發起壽量祕說，故從地涌出因以名品。

△二、依科解文三：初、敘發起二：

初，他方請持。

爾時他方國土(至)當於此土而廣說之。

此法集之眾，欲從他方來此持經。

△二、如來不許。

爾時佛告諸菩薩(至)護持讀誦廣說此經。

佛止之者，非有違拒，為將顯迹顯法故也。顯迹者，顯佛所化示彼來儀；顯法者，此固圓足無待於外。

△二、正顯迹六：初、來儀顯妙二：

初來儀

佛說是時(至)同時涌出。

深智現前，大千不礙。

是諸菩薩身皆金色(至)此界虛空中住。

在此娑婆界下方空中住，以示常樂深智無有障礙也。

是諸菩薩聞釋迦牟尼佛所說音聲，從下發來。

此以真說，彼以心聞，文殊所謂心聞洞十方。

△二顯妙三。

初一，多互陳。

一一菩薩(至)乃至千萬億那由他分之一。

此指沙數，自多反少。

況復千萬億那由他眷屬(至)三二一弟子者。

此指垓數，自多反少。

況復單己樂遠離行(至)算數譬喻所不能知。

此指單數自少反多。偈云：單己無眷屬，其數轉過上。乍而觀之，六萬河沙多於單己；詳而觀之，單己之數轉過河沙。然則一己非寡，沙眾非多，法法本體離諸數量多寡之限，特人情妄立耳。此眾來儀所以遣情顯妙也。

△二、延促互現。

是諸菩薩從地出已(至)令諸大眾謂如半日。

聖人神智方便法門，能延一日以為一劫，能促一劫以為一日。蓋道無遷變，情有頃久，猶如夢人不移一時，而夢歷多歲，則頃久之情初無定也。故聖人對機示現延促，而本無延促。所言菩薩讚佛經劫，則於促示延耳。又令大眾謂如半日，則於延現促耳。所以然者，將欲顯發宣示諸佛智慧自在神通之力，使忘延促之情，而深證實相故也。華嚴云：一念普觀無量劫，無去無來亦無住，如是了知三世事，超諸方便成十力。夫能一念普觀無去來住，則了斯延促皆方便耳。

△三、通礙互用

爾時，四眾亦以佛神力故(至)國土虛空。

四眾肉眼，礙而非通，而能見無量國土者，假佛通力故也。夫於眾一多互陳，於時延促互現，於見通礙互用者，以明物量無窮，時無止，分無常，而警發常情，使去其倒心限意，依無礙智，圓融妙達，繇是進契壽量祕說，而得入佛慧，成就佛身故也。是故此品事法，雖為顯迹勸持，又為壽量引發也。

△二、眾首問訊。

是菩薩眾中有四導師(至)而說偈言。

世尊安樂(至)生疲勞耶。

問居堪忍，與民同患之事也。

△三、釋尊敘告。

爾時世尊於菩薩大眾中(至)入於佛慧。

言世世受化，正顯壽量本門所化。言亦於過去種善，則兼明智勝會中所化。以化緣深故，始見始聞，即皆信受。

△四聞風隨喜。

爾時諸大菩薩而說偈言：

善哉善哉(至)我等隨喜。

於時世尊讚歎(至)發隨喜心。

△五、時眾疑問二。

初、此眾疑問三。
初示疑。
爾時彌勒菩薩(至)**問訊如來。**
彌勒道同大覺，智無不照，以補處示疑，欲利當來之機耳。故後偈云：願佛為未來，演說令開解。
△二請問二。
初、總問。
時彌勒菩薩摩訶薩(至)**以偈問曰。**
無量千萬億(至)**以何因緣集。**
總問何來何集？
△二詳問二。
初問何來？
巨身大神通(至)**為從何所來。**
容儀挺特，智力異常，故聳動眾問。下問來儀。
一一諸菩薩(至)**億萬分之一。**
此頌沙數自多反少。
千萬那由他(至)**乃至三二一。**
此頌姟數自多反少。
單已無眷屬，樂於獨處者，俱來至佛所，其數轉過上。
此頌單數，自少反多。
如是諸大眾(至)**修習何佛道。**
見其頗多，疑非一世一佛所化，故詳問之。
如是諸菩薩(至)**國土之名號。**
結問何來也。
△二、問何集。
我常遊諸國(至)**願說其因緣。**
△三請決。
今此之大會(至)**唯願決眾疑。**
△二、他眾疑問。
爾時釋迦牟尼分身諸佛(至)**汝等自當因是得聞。**
各白其佛，白分身也。
△六、釋尊顯答三。
初開許。
爾時釋迦牟尼佛(至)**諸佛威猛大勢之力。**
彌勒，姓也，號阿逸多，此云無能勝。大事者，智慧神通奮迅威猛所化多眾之事也。將欲宣示先令被精進鎧等者，戒使勇銳諦聽，無以趣深而生疑退也。下云我於娑婆得菩提已，教化成就如是多眾，即總宣示，廣在後文也。宣示諸佛智慧，即壽量，偈云

我智力如是，慧光照無量是也。諸佛自在神通，即方便現涅槃而實不滅度是也。師子奮迅之力，即常說法教化無數億眾生是也。威猛大勢之力，即令顛倒眾生雖近而不見是也。此宣釋迦化跡，而言諸佛者，佛佛道同故。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

當精進一心(至)**汝等一心聽。**

出信力者，勉令發信；住忍善者，戒令勿退。即令被進鎧，發堅固意也。

△二、正答

爾時，世尊說此偈已(至)**調伏其心令發道意。**

答：誰說法教化？從誰初發心？

此諸菩薩皆於是娑婆世界之下，此界虛空中住。

答：願說所從國土名號。

於諸經典讀誦、通利、思惟、分別、正憶念。

稱其德也。於諸經典，能讀以取其理，誦以通其義，思惟以精之，正念以持之，則其德足稱矣。

阿逸多(至)**一心精進求無上慧。**

釋所以住下方空中之意。

△三頌答。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

阿逸汝當知(至)**令發大道心。**

頌答：誰為教化？從誰發心？

此等是我子(至)**學習我道法。**

頌答：受持誰經？修習何道？

晝夜常精進，為求佛道故，在娑婆世界，下方空中住。

頌答：願說所從國土名號。

志念力堅固，常勤求智慧，說種種妙法，其心無所畏。

頌德也。

我於伽耶城(至)**悉當得成佛。**

答：本末因緣也。意若近跡，實指遠因。摩竭陀國西南度尼連河，至伽耶城，又數里至菩提山，有畢鉢羅樹，佛坐其下成道。

我今說實語，汝等一心信，我從久遠來，教化是等眾。

結答也。

△三、執迹生疑五。

初敘疑。

爾時彌勒菩薩摩訶薩(至)**令住阿耨多羅三藐三菩提。**

迷壽量遠因，故有此疑。

即白佛言(至)**如此之事，世所難信。**

執伽耶近迹，故有此難。

△二、設喻

譬如有人色美髮黑(至)是事難信。

父少譬釋尊闡化之近，子老譬涌出成德之久，化近迹久，理不相當。必言二十五及百歲者，取其少猶未壯，老已過耆，益見相違也。

△三、合顯。

佛亦如是(至)乃能作此大功德事。

得佛未久。合父少也。而此大眾至甚為希有。合子老也。今日世尊至能作大事。合相違也。善入出住者。於無量三昧，或入、或出、或住，妙用自在。

△四請決。

我等雖復信佛隨宜所說(至)亦不生疑。

△五偈諷四。

初頌敘疑。

爾時彌勒菩薩欲重宣此義，而說偈言：

佛昔從釋種(至)如實分別說。

執近迹，疑遠緣，而致問也。

△二、頌設喻。

譬如少壯人(至)舉世所不信。

所謂寂場少父，寂光老兒。

△三頌合顯。

世尊亦如是(至)於下空中住。

從志固無怯已下，皆頌老成之德。

△四頌請決。

我等從佛聞(至)而住不退地。

妙法蓮華經如來壽量品第十六

△五、顯本勸持二。

初略釋科名。

前品顯迹而滯者迷本，故情疑久近見起生滅，欲契如實本際難矣。故此顯本釋其疑滯，使知如來本無生滅，伽耶之化特為機，所受之命稱性無量，故曰如來壽量。品文云：如來如實知見三界之相，無有生死退出，亦無在世滅度。後云：其有菩薩聞說壽量即能信受，願於未來長壽度生，至坐道場說壽亦爾。意明本迹一如世相常住，稱性之壽人皆有之，苟能正信順受，不以生滅心行而自夭閼，則三界之相可如實知，遂能現壽量以存存，示生滅而化化，智力神用與如來等矣。故曰顯本勸持。

△二、依文正釋三：初、敘發起二：

初告眾發信。

爾時佛告諸菩薩(至)**汝等當信解如來誠諦之語。**

以壽量之本，趣深難信，故再三發之。心實曰誠，言當曰諦。

△二、深信勤請。

是時菩薩大眾，彌勒為首(至)**我等當信受佛語。**

△二、正顯本三：初、正說壽量三：

初正說。

爾時世尊(至)**如來祕密神通之力。**

應量非量，現滅不滅，天人莫測，是謂祕密神力。

一切世間天人(至)**無量無邊百千萬億那由他劫。**

但見其迹，本實無量。

△二喻明

譬如五百千萬億那由他阿僧祇(至)**知其數不。**

並如智勝塵墨之喻。

彌勒菩薩等(至)**百千萬億那由他阿僧祇劫。**

正明佛壽無量也。諸佛壽量悉皆無量，眾生壽量亦復如是，但迷真智故妄逐生死，如一墮地獄至無數劫，豈非無量壽耶？苟不迷墮，則與佛無別矣。

△三顯常。

自從是來(至)**導利眾生。**

自從是來，謂從塵劫成佛已來，言常在此又在餘處，則不唯身相常住，亦顯國土常住也。是知娑婆及萬億國無非淨土，同一法界未常壞滅，其有壞滅皆別業妄見也。

△二、釋疑顯本三：初、徵古釋疑二：

初徵受記入滅。

諸善男子(至)**如是皆以方便分別。**

既曰成佛之久，常在利生，而中間自說於然燈佛所得法受記等事，疑若近迹。又復現言當入涅槃，疑非常在。此皆隨機方便之說耳。

△二、徵隨應異迹。

諸善男子(至)**能令眾生發歡喜心。**

信等諸根，謂信根、智根等也。觀利根，即現長年說大法。觀鈍根，即現劣應示涅槃。所以名字有不同，年紀有大小，說法有種種，皆為隨機利導，發其善心耳。

△二、徵今釋疑二。

初徵本迹。

諸善男子(至)**令入佛道，作如是說。**

迹少出家，本久成佛。

△二徵教說。

諸善男子(至)**諸所言說皆實不虛。**

所演經典，說雖異同，理無不實也。已謂釋迦，他謂諸佛。說見於言，示見於行。

所以者何(至)**所作佛事未曾暫廢。**

釋上理無不實，而說有異同也。三界萬法，不容擬心。以眾生妄見，則種種紛紜。以如來實見，則一切真寂。無有生死，乃至滅度者，不以生滅相見也。不如三界，見於三界者，不以往來相見也。既明見無滯，則宜無異說。特以眾生性欲行想之心，種種不同。故說示教化之迹，亦種種不同也。所作佛事，指說示不同之事。

△三、結顯。

如是我成佛已來甚大久遠(至)**常住不滅。**

△三明權顯本四。

初唱滅善權。

諸善男子(至)**如來以是方便教化眾生。**

敘唱滅意也。

所以者何(至)**是故如來以方便說。**

釋唱滅意也。貧窮下賤，言乏功德財，憶想妄見為生死網，即見惑思惑也。

△二、深慈警策。

比丘當知(至)**而言滅度。**

言難值遇，乃警之令渴仰種善也。

又，善男子！諸佛如來法皆如是，為度眾生皆實不虛。

明諸佛利生善權，皆如是也。

△三喻明權意八。

初立譬之本。

譬如良醫智慧聰達，(至)**若十、二十乃至百數。**

佛如醫師，教如醫方，理如妙藥，種種性欲行想分別，是謂眾病。佛能以若干緣喻，隨其所宜發藥而蠲除之，是謂良 醫善治也。火宅之子對三乘言，故數止三十。良 醫之子對眾生言，故兼至百數。

△二、喻背覺合塵。

以有事緣，遠至餘國，(至)**藥發悶亂，宛轉於地。**

醫師遠適而諸子飲毒，猶宅主近出而其家失火也。飲他毒藥，喻隨順邪法。宛轉於地，喻輪墮諸趣。

△三、喻佛慈垂化

是時其父還來歸家(至)**無復眾患。**

三界之家，佛所舊化，故云來歸。彼中邪毒，深者失其良心，淺者雖或未失，亦為惡習所障，未能親造覺體，故云遙見。願賜壽命，即冀不夭閼於橫邪也。發藥除苦，即令其斷惑而證真也。依諸佛經濟之方，求聖賢斷治之藥，顯性空之真色，示戒定之五香，品乳酪之五味，無不具足也。擣者，折剛為柔。篩者，化麤入細。和合令服，則無矯拂之失。色味香美，則無瞑眩之毒。聖人病人之病，憂人之憂，調御之德，蓋見於此。

△四、喻化有易難。

其諸子中不失心者(至)**而謂不美。**

△五、喻權巧示滅。

父作是念(至)**遣使還告汝父已死。**

留藥，喻遺教。去國，喻示滅。

△六、喻感悟從化。

是時諸子聞父背喪(至)**即取服之，毒病皆愈。**

人情常忽於所賴，常感於去思。

△七、喻障盡見佛。

其父聞子悉已得差，尋便來歸，咸使見之。

水澄月現，亦何去來？

△八、覈審誕信。

諸善男子！於意云何(至)**不也，世尊！**

△四、以法合顯。

佛言我亦如是(至)**亦無有能如法說我虛妄過者。**

導迷貴權，於法無過。

△三、以偈宣二：初、頌正說顯本，二：

初頌壽量無量。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

自我得佛來，所經諸劫數，無量百千萬，億載阿僧祇。

△二、頌真化常住。

常說法教化，無數億眾生，令入於佛道。爾來無量劫，

△二頌明權顯本五。

初頌唱滅善權。

為度眾生故，方便現涅槃，而實不滅度，常住此說法。

此總舉善權，下詳述權意。

我常住於此(至)**現有滅不滅。**

雖近不見，所以伏憍恣也。令生渴仰，所以發厭怠也。

餘國有眾生(至)**但謂我滅度。**

敬信之心如聲，說法之慈如響。聲有彼此，響無生滅。但應於彼，如此不聞，故謂之滅耳。蓋聖人雖有權應之迹，實無權應之

心，如響而已。

△二頌隱顯常化五。

初頌隱顯之意。

我見諸眾生(至)乃出為說法。

饑然後甘食，渴然後甘飲。

△二、頌所依淨土。

神通力如是，於阿僧祇劫，常在靈鷲山，及餘諸住處。

△三頌即壞而存。

眾生見劫盡(至)散佛及大眾。

大火所燒，此土安隱，其何土耶？即實報淨土，亦曰性土也。言常在靈山，則不離娑婆化土，而能不壞者，報化一土爾。依妄業所現，故有成與壞；依實報所現，故無成與壞。成壞之相，楞嚴所謂別業妄見。譬如目眚，妄見燈影，彼非眚人，雖同不見，所以眾生見燒，而我常安隱也。自我求之，所謂性土，不離自性；所謂靈山，不離己靈。非形非器，故劫火莫燒；亘古亘今，故常在不滅。達斯妙旨，則壽量、淨土、竿事，皆備於我，而不疑於佛矣。

△四頌隨緣感變。

我淨土不毀，而眾見燒盡，憂怖諸苦惱，如是悉充滿。

所謂別業妄見。

是諸罪眾生(至)為說佛難值。

以罪業背佛，即惡緣同感者；以修德見我，則善業同感者。由其或背或見，故佛或說壽量，或說難值，但應彼緣，曾無定迹。

△五、頌結上勸信。

我智力如是(至)佛語實不虛。

智照無量，壽命無數，乃久修淨業之實報，非虛說示也。

△三頌喻明。

如醫善方便，為治狂子故，實在而言死，無能說虛妄。

△四頌合顯。

我亦為世父(至)墮於惡道中。

苦患即妄纏惡業，顛倒即妄見生死，

我常知眾生，行道不行道，隨所應可度，為說種種法。

頌：是故如來以方便說。

△五、總結前義。

每自作是意：以何令眾生，得入無上慧，速成就佛身？

每思方便利導群機，故或說壽量以發其慧，或現涅槃以感其情，皆欲速成故也。

妙法蓮華經解卷第五之二

妙法蓮華經解卷第五之三

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經分別功德品第十七

△六、聞法獲益二。

初略敘科名。

時會欽聞壽量祕說，而造道證性淺深不同，佛為隨根稱揚之，故曰分別功德。文五。

△二、依科隨釋五。

初、經家標敘。

爾時大會聞佛說壽命劫數(至)得大饒益。

得大饒益，如下所說。

△二、如來分別三：

初入道功德

於時世尊告彌勒菩薩(至)得無生法忍。

因聞壽量了無生滅，以無生法忍可成行，而無了無忍，名為法忍。忍者，行之成名。

復有千倍菩薩摩訶薩得聞持陀羅尼門。

一聞千悟，得大總持，諸餘總持自此而出，故謂之門。如圓覺陀羅尼門，流出一切。

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩，得樂說無礙辨才；

造道自得，左右逢原，故能樂說無礙，即四無礙辨之總也。四辨：一法，二義，三詞，四樂說。

復有一世界(至)得百千萬億無量旋陀羅尼。

於一切法反本還源，方便利生，逆順自在，名百千萬億無量旋陀羅尼。

復有三千大千世界(至)能轉不退法輪。

入正位，說正法，迥超二乘，無復退轉。

復有二千中國土(至)能轉清淨法輪。

即言辭相寂，一乘妙法也。從聞持陀羅尼至此，皆地上菩薩之德。十地論云：得陀羅尼菩薩在五地。

△二、得果功德

復有小千國土微塵數菩薩(至)三藐三菩提。

此約隨根得果遠近也。八生等者，以超入聖位，如初生佛家之生，非出沒生死之生也。初言八生，謂超入四地，取妙覺之位有八，故曰餘各八生在，當得成佛道。次言四生，謂超入八地，取妙覺之位有四，三生二生，謂九地十地，一生即超入等覺，取妙

覺一間耳，故曰餘有一生在，當成一切智也。如來壽量，即本覺不壞之實相，悟是實相，則無不了達，故會眾聞說，隨根各證。

△三、發心功德。

復有八世界微塵數眾生(至)三菩提心。

聞實報理，發正因心也。先舉入道得果之菩薩，後舉隨喜發心之眾生，乃事之序。而舊以此文合在初列，又廣配十信、十住等位，文理互違，今不必配。問：壽量之法一也，古今之性同也。昔者眾生一聞，遂得法忍，菩薩深達，遂成佛道，而數比沙塵，今幾何也？曰：今之聞者，以大千計之，真若沙塵，果亦深達，則得忍成佛，不讓在昔，唯其不能深信深達耳。

△三、妙瑞助顯。

佛說是諸菩薩摩訶薩(至)歌無量頌讚歎諸佛。

諸瑞皆從空雨，徧於九方，乃助顯壽量法利，如空無邊，不可得而思議也。故彌勒讚曰：世尊說壽量，不可思議法，多有所饒益，如虛空無邊。言九方者，除下方非法會所，菩薩執幡上至梵天，言其滿空供養讚歎也。

△四、彌勒偈讚四。

初頌敘讚法利。

爾時彌勒菩薩從座而起(至)而說偈言：

佛說希有法(至)歡喜充徧身。

△二、頌別功德三：

初頌入道功德。

或住不退地(至)清淨之法輪。

△二、頌得果功德。

復有小千界(至)當成一切智。

隨數，謂隨四、三、二數也。

如是等眾生，聞佛壽長遠，得無量無漏，清淨之果報。

稱實報法故，無漏清淨。

△三、頌發心功德。

復有八世界，微塵數眾生，聞佛說壽命，皆發無上心。

△三頌妙瑞助顯。

世尊說無量(至)歌詠諸如來。

由其法利如空無邊故，感瑞亦爾。

△四、頌結讚所顯。

如是種種事(至)以助無上心。

結讚妙瑞所顯之意。由十方諸天聞佛壽量廣獲饒益，故各具善根，雨諸妙瑞，以自表助無上道心也。

△五、校量後益五：初、生信益二：

初宣揚信福。

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩(至)所得功德無有限量。

解壽量說，即得不壞。體證真常用，故功無限量。

若有善男子、善女人(至)乃至筭數譬喻所不能知。

如來壽量，乃智力慧光久修所得，能一念信，則為已具般若智因，故五度深功莫比。

若善男子、善女人有(至)無有是處。

已具正因，故有進無退。

△二、重頌信福五。

初標頌五度。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人求佛慧，於八十萬億，那由他劫數，行五波羅蜜。

△二別頌五度六。

初施。

於是諸劫中(至)以迴向佛道。

△二戒

若復持禁戒，清淨無缺漏，求於無上道，諸佛之所歎。

△三忍

若復行忍辱(至)如是悉能忍。

△四進。

若復勤精進，志念常堅固，於無量億劫，一心不懈息。

△五禪。

又於無數劫(至)盡諸禪定際。

一心福，即禪波羅蜜也。一切智，即心之極造。禪定際，即道之極造。

△六、結。

是人於百千，萬億劫數中，行此諸功德，如上之所說。

△三頌校信福。

有善男女等(至)其福為如此。

一念之信，福過五度，然當悉無疑悔，福乃如此。正法華云：當棄捐猶豫，諸著思想事，信樂大法義，其福為若斯。

△四、上士必信

其有諸菩薩(至)說壽亦如是。

菩薩行道經無量劫，則智力慧光已幾實報，故聞斯信之，而於未來願得是報，至坐道場願說是道。蓋深悟稱性壽量人皆有之，故願不夭跋而跋及如來也。

△五、通結不疑。

若有深心者(至)於此無有疑。

深心則志固，清淨則智明，質直則無偽，多聞則博識，總持則貫通，隨義則不滯。有是全才盡智，可於壽量無疑也。

△二解趣益

又阿逸多(至)能起如來無上之慧。

壽量之說，趣在斷生滅見，顯真常體。苟能明解，則起無上慧，等同如來，故功無限量。

△三、廣持益。

何況廣聞是經若教人聞(至)能生一切種智。

聞佛壽命，則斷生滅見，顯真常體，能起上慧而已。廣聞是經，則具四知見，盡一乘道，故能生種智也。然世之聞持不計，而果能起上慧生種智者誰耶？是亦遇王饍而不飡，得衣珠而醉臥耳。惜哉！

△四、深信解相

阿逸多(至)共大菩薩、諸聲聞眾圍繞說法。

生滅見盡，則真常之相，觸目宛然。

又見此娑婆世界(至)其菩薩眾咸處其中。

穢淨情忘，則勝妙之境，舉步皆是。

若有能如是觀者，當知是為深信解相。

身土實相，本自一如。生滅穢淨，皆出情見。故見盡情忘，則真常之相，勝妙之境，觸處現前。非深信解壽量祕說，莫預於此。

△五廣顯妙功五。

初如親戴佛。

又復如來滅後(至)斯人則為頂戴如來。

上明一品之利，此明一經之利，故但能隨喜，而功已侔上，故曰已為深信解相。若正心讀持，功又過上，故曰則為頂戴如來。云頂戴者，謂得此中全身，而無以上之也。

△二、為供佛僧。

阿逸多！是善男子、善女人(至)作是供養已。

諸供養中，法供養勝故也。上顯隨喜功，次顯書持功。

阿逸多(至)以此現前供養於我及比丘僧。

殿堂三十有二，以安四方僧，稱八正道也。西天寶多羅樹，其高七仞，諸皆縱舉過量之事，以顯法供養勝。

△三、牒前結勝。

是故我說(至)及造僧坊供養眾僧。

△四理行相濟四。

初兼行諸度。

況復有人能持是經(至)疾至一切種智。

△二、復能供養。

若人讀誦受持是經(至)讚歎菩薩功德。

△三、備具眾善。

又為他人種種因緣(至)利根智慧善答問難。

前言行五波羅蜜，不及一念信解，又云不須復起塔寺，非廢於行也，姑離事顯理，使人深造，不滯於迹而已。若理既深造，非行不修，如舟無楫，終何以濟？故須理行相濟，然後其德為最勝也。世之空談名理，便廢行實，諸度不修，一善無取，安為癡兀，化為闡底者，宜三復於斯。

△四、結顯前相。

阿逸多(至)一切天人皆應供養如佛之塔。

已趣道場，言：已得真趣，登證有期。近坐道樹，言：已幾於道，成佛不遠。故所在之處，當尊重之。

△五、以偈重宣四。

初總頌勝福。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若我滅度後，能奉持此經，斯人福無量，如上之所說。

△二、頌為供佛僧。

是則為具足(至)具足諸供養。

上頌供佛，次頌供僧。

若能持此經(至)種種皆嚴好。

△三頌理行相濟三。

初引持經之福。

若有信解心(至)其福亦如是。

須曼、薝蔔、多伽三華最香，以此薰油。

△二頌兼行諸度。

況復持此經，兼布施持戒，忍辱樂禪定，不嗔不惡口。

△三、頌備具眾善。

恭敬於塔廟(至)隨順為解說。

△四、頌結顯之文。

若能行是行(至)經行及坐臥。

佛子住此，即佛受用等者，所在之處，則為有佛之意也。夫敬持經之人如佛者，所謂若有能持，則持佛身，又決有成佛之期故也。此為分別功德品故，偏明持經勝德。或以此地其中之語，為指妙法奧域，文勢不然。

妙法蓮華經解卷第五之三

妙法蓮華經解卷第六之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經隨喜功德品第十八

△七、廣顯持功二。

初、略標科敘。

前品分別聞說壽量功德，自此至法師不輕三品，廣顯聞持正宗功德。隨功淺深，有暫持、圓持、精持之序，次第廣顯，自暫持始也。言隨喜者，謂未能一心聽讀，如說修行，但隨其所聞，喜為人說，隨其所教，喜須臾聞，亦獲勝福，故為暫持功德。

△二、依文正釋三：初、暫持功德三：

初，彌勒請問：

爾時彌勒菩薩摩訶薩白佛言(至)而說偈言：

世尊滅度後，其有聞是經，若能隨喜者，為得幾所福？

△二、釋尊垂答三：初、明隨喜福四：

初自聞喜說。

爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩(至)隨力演說。

△二、展轉聞教。

是諸人等聞已隨喜(至)如是展轉至第五十。

法會初聞，從師親授，其福最勝。隨喜轉教，則法師漸遠。至第五十，言又甚遠，而福亦無量，如下所校。

△三、校最後福五。

初標敘。

阿逸多其第五十(至)汝當善聽。

△二、舉財施。

若四百萬億阿僧祇世界(至)七寶所成宮殿樓閣等。

僧祇世界，生類不窮，而能以寶物等施，其福多矣。天、人、鬼、畜，分為六趣，胎、卵、濕、化，總為四生，而形、想等類預焉。自胎、卵至非無想，通該三界十種異生。

△三、舉法施

是大施主(至)於深禪定皆得自在具八解脫。

既以財施，復以法施，令得聖果，則其福倍多。

△四徵明

於汝意云何(至)何況令得阿羅漢果。

△五正校

佛告彌勒(至)筭數譬喻所不能知。

財施外物，道果小乘，故迥不可及。

△四校最初福

阿逸多！如是第五十人(至)不可得比。

△二、明隨喜報三。

初專聞報。

又，阿逸多！若人為是經故(至)及乘天宮。

轉身謂後身也。上妙車輿即人中勝報，及乘天宮即天中勝報，故偈云後生天人中。

△二分座報。

若復有人於講法處坐(至)若轉輪聖王所坐之處。

分座勸人，則為法心廣，故報又勝前。

△三轉教報三。

一生處報。

阿逸多！若復有人(至)共生一處。

語人轉教，利倍廣故，報倍勝也。十地論說：得陀羅尼菩薩居五地。

△二六根報。

利根智慧百千萬世(至)無有一切不可喜相。

瘖，言不成音。瘂，則塞矣。下垂上蹇，皆唇之惡相。唇瘡曰胗，口戾曰喎。黧，亦墨也。黎，水之黑。墨，火之黑。匾匾，謂平薄。曲戾，謂不端。窊，即陷而曲也。一切者，通言六根無惡。

唇舌牙齒悉皆嚴好(至)人相具足。

△三生善報。

世世所生，見佛聞法，信受教誨，

由轉教善，生生不窮。

△三、以劣顯勝。

阿逸多！汝且觀是(至)如說修行。

勸人往聽，即隨喜之事；一心修行，即圓持之事。隨喜之功既爾，圓持之功可知。

△三、以偈重宣三：初、頌隨喜福四：

初頌自聞喜說。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若人於法會，得聞是經典，乃至於一偈，隨喜為他說。

△二頌展轉聞教。

如是展轉教，至於第五十，

△三、頌最後福四。

初頌標敘。

最後人獲福，今當分別之。

△二、頌財施。

如有大施主，供給無量眾，具滿八十歲，隨意之所欲。

△三頌法施。

見彼衰老相(至)三明八解脫。

△四頌正校。

最後第五十，聞一偈隨喜，是人福勝彼，不可為譬喻。

△四、頌最初福。

如是展轉聞，其福尚無量，何況於法會，初聞隨喜者？

△二、頌隨喜報三。

初頌轉教報。

若有勸一人(至)常從其口出。

即六根善報也。多說口報者，以展轉教誘，由口業起。

△二頌專聞報。

若故詣僧坊(至)及乘天宮殿。

故詣專於引聽。

△三頌分座報。

若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座。

△三頌以劣顯勝。

何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可限。

一心修行福見次品。

妙法蓮華經法師功德品第十九

△二、圓持功德二。

初、敘意分科。

前品隨喜暫持，在五種法師，方得其一。未能一心聽讀，如說修行，則功未圓也。雖獲根智具足，而未及六千之報，則德未圓也。此品行人，五種功備，六千德圓，堪為模範，故命品謂之法師，而為圓持功德。前法師品，依持經人以彰圓記。此法師品，依持經人以彰圓德。名同義別，故加功德字別焉。

△二、依科釋文二。

初總標。

爾時，佛告常精進菩薩摩訶薩(至)皆令清淨。

持法華者，開佛知見，則見聞覺知無非真覺；證諸實相，則色香味觸無非真法。以真覺對真法，則萬象徹照，大千一視。故圓持功成，即得六根清淨功德。自非精心不雜，進道不倦，未易能致，故告常精進菩薩也。數有千二八百者，眾生世界依器世界而立，以織妄為界，故有四方；身相遷流，故有三世。惟世與界二者相涉，三世四方宛轉十二，依十二數流變三疊，成千二百。圓持功成，每根各全其用，故有千二功德。然復於中尅定優劣，以

眼見前傍而不及後，鼻息出入闕於中交，身合能覺，離不知觸，皆三分闕一，故唯八百功德。此乃權依世論數量以顯妙用，大略而已。使由常眼對色而開佛知見，常耳聞聲而得其實相，則眾塵不隔，十方廓然，萬象莫逃，大千圓照，則千二八百之功無足論矣。如經云：父母所生眼，悉見三千界。何復三分之闕，八百之劣耶？故知此體本絕數量也。

△二、別釋六：初、眼根二：

初標敘。

是善男子善女人(至)**悉見悉知。**

父母所生，即人人本具者。清淨肉眼，即眾塵不隔者。眾塵不隔，則正智現前。故大千內外，一切色像，悉見悉知。所謂應眼時，如千日萬象，不能逃影質者，此也。問：理則然矣，事若之何？曰：六湛圓明，本所功德，現量如是，但隨所證耳。夫小羅漢見小千，大羅漢見大千，辟支見百佛世界，菩薩見百千佛界，如來見微塵國土，非獨果體也。阿那律陀不離父母生身，而能觀大千猶如掌內，則其中一切，烏乎不見？蓋塵消覺淨，冥極則一，夫何理然而事不然哉？楞嚴曰：逆彼業流，得循圓通，與不圓根，曰劫相倍。即不可狥於業流，以不圓根而疑經之說也。誠知眼力如是，則下之五根，不假詳喻。

△二重宣四

初勅聽。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若於大眾中，以無所畏心，說是法華經，汝聽其功德。

△二、頌德。

是人得八百，功德殊勝眼，以是莊嚴故，其目甚清淨。

△三頌功。

父母所生眼(至)**一切皆悉見。**

彌樓，此云光明，即七金山之一也。清淨肉眼，有生皆具。凡能開佛知見，證諸實相，則大千一切，莫不歷然，此其現量也。以迹明之，人人知見，若離前塵，本無限礙。且日月之高，太虛之遠，不知其幾千萬里。苟無所蔽，目能見之。而意之所緣，其疾俛仰之間，再撫四海之外，非假賢智凡人能之。則六根之用，廣大靈通，固如是也。

△四、結顯。

雖未得天眼，肉眼力如是，

△二、耳根四。

初標德。

復次，常精進(至)**得千二百耳功德。**

△二敘功二。
初總舉。
以是清淨耳(至)其中內外種種語言音聲。
六湛實相，在眼圓照，在耳圓通。
△二別明七。
初雜類。
象聲馬聲(至)笑聲語聲。
△二六對。
男聲女聲(至)喜聲不喜聲。
循道合理名法，無道無義名非法。
△三八部
天聲龍聲(至)摩睺羅伽聲。
△四、三災。
火聲。水聲。風聲。
△五三惡。
地獄聲。畜生聲。餓鬼聲。
△六二，眾。
比丘聲。比丘尼聲。
△七四聖。
聲聞聲、辟支佛聲、菩薩聲、佛聲。
△三、結勝。
以要言之(至)而不壞耳根。
信謂應耳時，如幽谷大小音聲，無不足也。不壞耳根者，雖分別種種，而耳根於中本相如故，無壞無雜，此耳之實相也。
△四重頌三。
初頌德。
爾時，世尊重宣此義而說偈言：
父母所生耳，清淨無濁穢，
言父母所生，明人人本具，不假他求，清淨無穢，即眾塵不隔，無壞無雜者。
△二、敘功。
以此常耳聞(至)悉皆得聞之。
頌雜類六對至二眾四聖七科也。聽而不著，為與響等，故能清淨也。命命，即共命。
△三、結勝。
三千大千界(至)功德已如是。
△三鼻根三。
初標德。

復次常精進(至)成就八百鼻功德。
△二敘功三。
初總舉。
以是清淨鼻根(至)上下內外種種諸香。
清淨言眾塵不隔，湛圓故大千俱聞。
△二、別明三：初、人聞香二。
初妙。
須曼那華香闍提華香(至)於此間住悉能分別。
須曼那，此云善稱意。薝蔔，此云黃，花小而香。波羅羅，云薰華。多摩羅跋，云賢無垢香。多伽羅，木香也。
△二麤
又復別知眾生之香(至)悉皆得聞分別不錯。
△二天上香二。
初外香
持是經者雖住於此(至)無不聞知。
波利質多羅，即帝釋員生樹，拘鞞陀羅云大遊戲地樹。
△二身香
又聞諸天身香(至)并聞諸天所燒之香。
△三、四聖香。
及聲聞香辟支佛香(至)知其所在。
△三、結勝。
雖聞此香(至)憶念不謬。
不壞不錯，言無壞無雜也。華嚴鬻香長者，善能別知天人龍鬼所有諸香，治諸病香，斷諸惡香，乃至一切菩薩差別地位香，悉皆了達，得調和香法門，表於善惡薰習之法，一切通達，而調治和融，以成萬德法身香也。今鼻根功德，能知天上人間諸香，乃至菩薩諸佛身香，亦表持法華者，能通達異習，和融眾妙，而證萬德法身之香歟。
△三重頌四。
初總頌。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
是人鼻清淨，於此世界中，若香若臭物，種種悉聞知。
△二、別明二。
初人間香。
須曼那闍提(至)聞香知其身。
輪王七寶，女寶居一。
△二天上香
諸天若行坐(至)悉知其所在。

△三廣明三。

初廣人間香。

諸山深嶮處(至)出處及所在。

△二廣天上香。

天上諸華等(至)聞香悉能知。

所觀遠達曰觀，如所謂諸臺樓觀也。如是展轉上者，自六欲天而上也。梵世即初禪，光音二禪，徧淨三禪。有頂即色界頂也。

△三廣四聖香。

諸比丘眾等(至)聞香悉能知。

比丘，兼聲聞、辟支也。在，在方，謂十方所在。

△四、結頌。

雖未得菩薩，無漏法生鼻，而是持經者，先得此鼻相。

菩薩離分段身，則六根皆依無漏法生，故鼻、身、意皆言無漏。

△四、舌根三。

初總標。

復次，常精進(至)得千二百舌功德。

△二、別明二。

初辨味。

若好若醜(至)如天甘露無不美者。

好醜苦澁皆屬妄塵，於此無染得清淨舌，則苦澁美惡皆成法味。

△二說法二。

初能說。

若以舌根(至)皆令歡喜快樂。

△二感致四。

初諸天。

又諸天子天女(至)皆悉來聽。

△二八部

及諸龍龍女(至)為聽法故皆來親近恭敬供養。

△三、五眾。

及比丘、比丘尼(至)盡其形壽隨侍供養。

四輪王生時，各有金、銀、銅、鐵之輪現於空中，自有七寶，曰輪寶、象寶、馬寶、珠寶、女寶、藏寶、兵寶，又有千子端正勇健。

△四四聖。

又諸聲聞辟支佛(至)又能出於深妙法音。

△三重頌二。

初頌辨味。

爾是世尊欲重宣此義，而說偈言：

是人舌根淨，終不受惡味，其有所食噉，悉皆成甘露。

好醜苦澁，皆為法味。

△二、頌說法二。

初頌能說。

以深淨妙聲(至)設諸上供養。

△二、頌感致。

諸天、龍、夜叉(至)或時為現身。

△五身根三。

初總標。

復次常精進(至)得八百身功德。

△二、別明二。

初瑩淨。

得清淨身，如淨瑠璃。眾生喜見，

於是體中能如瑠璃，不容纖翳，則孰不喜見？

△二、應現三。

初，生死報應。

其身淨故(至)善處惡處悉於中現。

淨，言不為情塵染蔽也。不以情塵自蔽，則當體無所不現。

△二、三界形色

及鐵圍山、大鐵圍山(至)所有及眾生悉於中現。

△三、四聖體用。

若聲聞、辟支佛、菩薩、諸佛說法，皆於身中現其色像。

楞嚴云：浮塵幻化，虛妄稱相。妙覺明體，常自瑩然。含吐十方，循業發現。故得是體者，無所不現。雖然，理則明矣，孰能證耶？昔者阿難大眾，蒙佛開示，身心蕩然，得無罣礙。各各自知，心徧十方，含容萬有。反觀父母所生之身，如太虛一塵，巨海一漚，起滅無從，了然不礙。此其證也。

△三重頌三。

初頌瑩淨。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

若持法華者，其身甚清淨，如彼淨瑠璃，眾生皆喜見。

△二、頌應現四。

初頌總相。

又如淨明鏡(至)餘人所不見。

常自瑩然，含吐十方，餘人不見，為非己智分。

△二、頌生死報應。

三千世界中(至)皆於身中現。

△三、頌三界形色。

諸天等宮殿(至)皆於身中現。
△四頌四聖體用。
諸佛及聲聞，佛子菩薩等，若獨若在眾，說法悉皆現。
△三、頌結前。
雖未得無漏，法性之妙身，以清淨常體，一切於中現。
無漏性身，離於分段，而常體不離分段。唯清淨故，能現一切。
嘗觀毗盧十法界圖，見其相而不明其義。誦法華身根功德，聞其義而不達其相。今以二法合明，則妙相深義，觸處昭然矣。
△六意根四
初總標。
復次，常精進(至)得千二百意功德。
△二、別明三。
初深達。
以是清淨意根(至)通達無量無邊之義。
聞一句而達無量義，葢無量之義不出一句。
△二圓說。
解是義已能演說一句一偈(至)皆順正法。
或一月一際，一歲而演一句偈，由意根精了，達無量義也。九旬談妙，葢得諸此。西天歲分三際，謂雨際、熱際、塞際，四月即一際也。證意實相，則諸所說法，無非實相，故不相違背。雖說俗事，亦順正法。
△三知機。
三千大千世界(至)皆悉知之。
由意清淨，故他心通也。所行，即循常心也。動作，即感變心也。戲論，即分別心也。
△三、結顯。
雖未得無漏智慧(至)亦是先佛經中所說。
為得意根清淨實相，與佛同體故。
△四重頌三。
初頌總標。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
是人意清淨，明利無濁穢，以此妙意根，知上中下法。
上、中、下，即三乘法。
△二、頌別明三。
初頌深達。
乃至聞一偈，通達無量義。
△二頌圓說。
次第如法說，月四月至歲，

即一月、四月，乃至一歲。

△三、頌知機。

是世界內外(至)**一切皆悉知。**

△三、頌結顯。

十方無數佛(至)**於眾無所畏。**

頌淨意運用，冥契實相也。

持法華經者，意根淨若斯，雖未得無漏，先有如是相。

結顯根勝也。

是人持此經(至)**持法華經故。**

結顯經勝也。此經純談諸法實相，開佛知見，故於六根功德，一一發明。儻能脫去情塵，以清淨根照清淨境，遂見山林周市，禽獸鳴呼，醭鼻沾唇，殊形異意，無非實相，無非妙法，即一身而圓證，徧六處而常彰，本不欠虧，曾無窒礙。經文方便，駢旁開示，行人應須充擴悟入也。

妙法蓮華經解卷第六之一

妙法蓮華經解卷第六之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經常不輕菩薩品第二十

△三、精持廣利二。

初略敘標舉。

常不輕者，釋迦前身威音王時，精持妙法，廣施利導之迹也。以佛性義徧記四眾，於善則拜，逢恚不怒，一切見敬，故號不輕。不專讀誦以持無相經，確忍罵辱以持無我行，無相無我，所謂精持也。於萬億歲廣說是經，化萬億眾令住正道，使上慢者信伏隨從，使畢罪者還得道果，所謂廣利也。葢前之持經具五種，功雖圓而未精；前之蒙利獲六千，德雖勝而未廣。以有人法之緣影存焉，必靳造於無相無我之妙。其於讀誦，不知所專，不知所忘；其於四眾，不知所敬，不知所慢。使妙行徧彰，億眾自化，敬慢之心，罪福之迹，凡所謂人法緣影者，皆溶然於正徧正等之域，然後為精廣。茲實持經之盡道也。故勸持之文，終於此品。

△二、依文正釋五。

初牒前持毀。

爾時佛告得大勢菩薩(至)**眼耳鼻舌身意清淨。**

謗毀之罪，如喻品末與法師品說。聞持之禮，如法師功德品說。將顯精持，先舉此者，所以警眾使知持毀之報不謬，而深信精持廣利也。得大勢，即大勢至也。

△二、精持遠因六。

初所師之佛。

得大勢乃往古昔(至)國名大成。

緜歷往古，事千億佛，無相無我，精持廣利，非具法力大勢，難勝其任，故告得大勢菩薩也。威音王者，以大音聲普徧世界，為諸法王說法無畏也，故不輕。既得其道，即能於眾說法，心無所畏。劫名離衰，謂世道交興。國名大成，言正化無缺。

其威音王佛(至)說應六羅蜜法究竟佛慧。

此敘威音，亦說三乘也。因阿耨菩提者，因無上道為說六度，使由是而趣證菩提究竟佛慧。

得大勢是威音王佛(至)皆同一號。

亦如初後燈明，二萬皆同一，號為道同，故所敘多佛，明釋迦往因之曠遠也。

△二、發迹之時

最初威音王如來既已滅度(至)名常不輕。

△三、釋名彰行四。

初平等行。

得大勢！以何因緣名常不輕(至)當得作佛。

此以佛性義徧記四眾也。四眾容行不等而不輕，以佛性等之故，皆悉禮拜深敬，以謂皆行菩薩道，皆當作佛。蓋眾生佛性本自圓成，世間業行皆順正法，凡能觀一切行皆菩薩道，知一切人皆當作佛，夫何輕慢之有？

△二、無相行。

而是比丘不專讀誦經典(至)汝等皆當作佛。

此持無相經，行無相行也。

△三、無我行。

四眾之中有生瞋恚心不淨者(至)汝等皆當作佛。

歷年罵詈不生瞋恚，是真無我也。眾生癡迷不能自信，故以記為妄授。菩薩大悲不捨救度，故避走之際猶切示之。

△四、雙約名行。

以其常作是語故(至)號之為常不輕。

△四、聞持。

是比丘臨欲終時(至)廣為人說是法華經。

始則不專讀誦，而終能聞持多偈，增億萬壽，廣為人說者，由其無相無我，緣影俱亡，故神智真明，慧命不夭，而冥契若此也。威音雖滅，法音不滅，故先所說經，可以具聞。然於空中聞者，示使忘能所，絕影像，然後能具此法，故得二十千萬億偈也。以

能所忘，影像絕故，即得六根清淨功德也。前舉六根功德，方明所證之法，今舉不輕，乃示能證之人。

△五利導。

於時增上慢四眾(至)**三菩提。**

四眾見聞，信伏隨從，所謂妙行徧彰，億眾自化也。大神通力，即具聞益壽是也。樂說辨力，即億歲廣說是也。大善寂力，即六根清淨，真常功德是也。

△六積德。

命終之後(至)**功德成就當得作佛。**

引威音王、日月燈、雲自在意，明不輕積德致道，宣布法華源流之遠也。要使說是經，則如威音王得大無畏；明是道，則如日月燈相繼無窮；布是利，則如雲自在潤覆無極。凡精持廣利，期造乎此。

△三、顯示今緣二。

初不輕。

得大勢！於意云何(至)**疾得阿耨多羅三藐三菩提。**

此明精持成己之道，以致今日其道愈光。

得大勢彼特四眾(至)**教化阿耨多羅三藐三菩提。**

此明廣利成人之德，雖歷惡緣，其利不失。

△二眾會。

得大勢！於汝意云何(至)**不退轉者是。**

此文漏闕，句義不分。合依正法華云：師子月等五百比丘、比丘尼，又加優婆夷，乃成四眾。正法華云：五百清信士，五百清信女。

△四、結顯勸持。

得大勢當知(至)**常應受持讀誦解說書寫是經。**

結顯廣利，勸令精持也。

△五、以偈重宣三。

初頌精持遠因。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

過去有佛(至)**疾成佛道。**

將導者，後曰將、前曰導，言威音以神智妙力前後導達群生使趨於道也。計著於法，謂拘墟束教迷佛性義也。其罪畢己等者，謂慢眾畢是罪已復遇不輕，臨終聞經而教化成就也。不輕命終值無數佛，即日月燈雲自在等。

△二、頌顯示今緣。

彼時不輕(至)**聽法者是。**

△三、頌結顯勸持。

我於前世(至)如是經典。

結顯廣利也。令住涅槃，謂令得真常道果也。

億億萬劫(至)疾成佛道。

勸令精持也。以億劫乃聞，億劫乃說，故當生難值想，而深信精持，以成就佛道也。顯妙勸持，文終於此。

△三、流通分二。

初、敘義分科。

自神力品發起，囑累品付授，其餘六品，全體前法，示現行境，流通此道，名以行契智，常然大用之門。藍藥王、妙音、觀音、妙嚴化迹，皆現實相行境，以契前智境，而終於普賢常行，故名常然大用。

妙法蓮華經如來神力品第二十一

△二、依科別釋八：初、發起流通二：

初敘義。

正宗既終，意將傳付利澤萬世，是以菩薩伸請如來，即現神力嘉讚經德，以發起群心使廣流布，故名如來神力品，而為發起流通也。

△二、釋文四。

初，菩薩伸請。

爾時千世界微塵等菩薩摩訶薩(至)而供養之。

即涌出品佛所化眾，於前顯迹勸持，於此伸請流通也。廣說即利他，受持即自利。

△二、神力嘉讚二：初、神力顯勝六：

初現舌放光。

爾時世尊於文殊師利等(至)皆悉徧照十方世界。

出廣長舌，上至梵世者，現辨說之神力也。放無量光，徧照十方者，現智照之神力也。將讚經德，先現神力，始自出舌放光，以至震動諸天，通達佛土，終乃結云：若以如是神力，於億萬劫，說此經德，猶不能盡者，極顯斯經勝妙也。如來神力，乃法界體中無作妙用。華嚴云：幻師之幻法，能現種種事，修羅變作身，齊等須彌山，龍王瞬息雨，悅澤徧天下。彼具貪嗔癡，神力尚如是，何況法界慧，具足自在力。然則舌至梵世，光徧十方，特法界慧中一微用耳。舊住菩薩，即在此娑婆下方住者，梵世即初禪天。

眾寶樹下師子座上(至)然後還攝舌相。

此釋迦分身諸佛，亦以同道助發。

△二、現聲震動。

一時謦欬俱共彈指(至)地皆六種震動。

於數寸之舌，現至梵世。一會之頃，現百千歲。又一聲欬彈指，而其聲能徧十方，震大地，皆顯神力勝妙也。

△三、假彼通力

其中眾生、天、龍、夜叉(至)皆大歡喜得未曾有。

十方異界眾生礙心，而能見此娑婆佛事，乃因佛神力，假彼通力，蓋顯勝妙也。

△四、諸天歸依。

即時，諸天於虛空中高聲唱言(至)皆共遙散娑婆世界。

此皆神力或使。

△五、合異達礙。

所散諸物從十方來(至)如一佛土。

此又神力變現。

△六、結顯經德。

爾時佛告上行等菩薩大眾(至)說此經功德猶不能盡。

上行，即涌出眾首也。舌相之廣，身光之遠，一聲欬，一彈指，而能動六震，感諸天，以至合異達礙，則神力可謂至大。而不能說盡經德者，如來一切深妙功德，盡萃此經，不可勝窮故也。

△二、嘉讚祕妙。

以要言之(至)皆於此經宣示顯說。

所有之法，即道場所得者；自在神力，即稱性示現者；祕要之藏，即法之不可示者；甚深之事，即心之不可傳者。皆於此經盡之，所以功莫盡說也。

△三、正發流通。

是故汝等(至)諸佛於此而般涅槃。

當知是處已下，明諸佛修證始終不離此法，故所在之處皆應欽奉。

△四、以偈重宣三。

初頌神力顯勝。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸佛救世者(至)地皆六種動。

頌：現舌放光，現聲震動。

以佛滅度後(至)不可得邊際。

頌結顯經德。

△二、頌嘉讚祕妙。

能持是經者(至)教化諸菩薩。

成佛之道，分身之理，教化之法，皆不離此。

△三頌正發流通。

能持是經者(至)亦令得歡喜。

道得其傳，稱佛心故。

諸佛坐道場(至)**一切無障礙。**

能持是經，則一切徹了，左右逢原，復何障礙？

於如來滅後(至)**畢竟住一乘。**

上皆讚發流通之德也。下結勸。

是故有智者(至)**決定無有疑。**

妙法蓮華經囑累品第二十二

△二、付授流通二。

初標敘。

以言托之曰囑，以法系之曰累。欲使傳續妙法，利達無窮，故曰囑累，而為付授流通也。然法會未終，遽說囑累者，此經以智立體，以行成德。前之開佛知見，明一大事，立體之法既備，故說囑累，以明佛佛授手之要，止此而已。後之以行成德者，唯體前法，推而行之，更無別法。既無別法，則於此囑累宜矣。華嚴有三十九品，敷列修進，至等覺位終，如來出現品纔三十七，遂即囑累流通。而後說普賢常行及善財南遊二品，亦以前法既備，後唯躡前，以成行德，更無別法故也。又前彰智境，所以簡情顯解；後示行境，欲其解終趨行，故於此辨焉。所謂行境者，無復簡顯，無復情解，唯全體運用之而已。觀曰：若不洞明前解，無以躡成後行；又須忘絕前解，然後能入行境。是故行由解成，行起解絕，則後之行境，非言所及，非解所到，亦非囑累所能相授矣。學者當進乎此。闍那笈多後翻此經，移囑累置卷末，失華嚴之旨矣。

△二、釋文六。

初，世尊囑累。

爾時釋迦牟尼佛(至)**令一切眾生普得聞知。**

再三摩頂，示諄勤也。首楞嚴等諸祕密教，謂之佛頂，表無上法。諸佛授記付囑，皆摩其頂，表授無上法也。無量菩薩，即從地涌出者。

△二、示流通行

所以者何(至)**示教利喜。**

所以令其廣宣此法者，使學如來三行，與諸眾生施大法利也。一大慈悲行，平等滋濟。二無慳吝行，竭內外財。三無所畏行，不憚煩難。如是乃能與諸眾生三種智慧，佛智離二乘見，如來智離菩薩見，自然智離諸證取，不由他悟，通唯一乘實智也，但隨德用異稱耳。信如來智慧，謂能信種智趣向一乘者，當為說是經，令得佛慧而不滯二乘也。餘深妙法，指權漸教也，亦曰深妙者，是法皆為一佛乘故。

△三、結勸成行。

汝等若能如是，則為已報諸佛之恩。

乃所謂將此深心奉塵剎也。

△四時眾稟命。

時諸菩薩摩訶薩(至)願不有慮。

佛三囑以示勤，眾三反以示敬。

△五遣化留塔

爾時釋迦牟尼佛(至)多寶佛塔還可如故。

令分身各還者，示法得其傳，化身遂隱。留寶塔如故者，以後說未周，尚須圓證。

△六、眾得法喜。

說是語時(至)聞佛所說皆大歡喜。

一、喜遣化達隱顯之道。二、喜留塔得復聞之法。

妙法蓮華經解卷第六之二

妙法蓮華經解卷第六之三

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經藥王菩薩本事品第二十三

△三苦行流通二。

初標敘。

藥王昔為喜見菩薩精苦為法，燒身然臂，其於釋迦法中受持是經，一切天人無如之者。今示其本因，使人跂慕，共尊此道，故名藥王本事，而為苦行流通，即宿王請問難行苦行是也。竊觀此經，以智立體，以行成德。前之智境，所以遣情顯解；後之行境，欲其解終趍行。如藥王之燒身，妙音之隨應，觀音之普門，妙嚴之轉邪，普賢之勸發，皆示實相行境，使人忘情絕解，隨行悟入。故說是藥王品時，八萬菩薩得解一切語言，則以苦行成圓通之德也；說妙音品時，華德菩薩得法華三昧，則以妙行成實相之德也；說普門品時，八萬之眾發無等等心，則以圓行成最上之德也；及說陀羅尼品，則六萬八千人得無生法忍；說莊嚴王品，則八萬四千人得法眼淨，此又以神力正力助成德行；乃至說勸發品時，沙數菩薩得旋陀羅尼，塵數菩薩具普賢道，則以常行成不德之德也。夫能底此，則法華妙行至矣盡矣，故終會焉。然始於苦行，終於常行者，將欲以行成德，非精心苦志無以深造，故必精苦而後造妙，造妙而後能圓，能圓而後真契。普賢常行，亦教之序也。

△二、釋文十二。

初宿，王發問：

爾時宿王華菩薩(至)及此聲聞眾聞皆歡喜。

此品因宿王華發起者，為明宿世弘經自在之因。

△二、佛示往因三。

初所師之佛。

爾時佛告宿王華菩薩(至)七十二恒河沙大聲聞眾。

智慧真光，幽明並燭，不為物累，故號日月淨明德。眷屬法侶，三乘體具。

佛壽四萬二千劫(至)以為供養。

女有五障及四趣，皆難報。樹去臺一箭道，言其蔭廣也。

爾時彼佛為一切眾生(至)說法華經。

藥王尊經自此始。

△二、因經得道。

是一切眾生喜見菩薩(至)得現一切色身三昧。

精進一心，滿萬二千歲，而後得現一切色身者。一切色身，不離根塵中現。所言滿萬二千歲，即依根塵十二處，圓融互照，至於功行滿足之時也。圓融互照，得其實相，則知根根塵塵，一切色法，咸一實相所現。由是以一實相，融一切根塵。於一根塵，現一切色法。交徹融攝，重重無盡。是名滿萬二千歲，得現一切色身三昧。此即深證實相行境也。華嚴多舉過量劫數，直明以無限智悲，修如是行，曾無限量之心。此經過量之數，凡皆如之。

△三苦行遵奉三。

初，神力供養。

得此三昧已心大歡喜(至)以供養佛。

此三昧香非人間比，所以六銖價直娑婆也。二十四銖為一兩，六銖言少分耳。

△二、然身供養。

作是供養已，從三昧起(至)作是語已而各默然。

神力所化，不過外財，財不及法，故復然身，作法供養。薰陸，乳香也。兜樓婆，草香。畢力迦，丁香。膠香，松香也。即服諸香，又飲華油，滿千二百歲，表以妙德妙行，淨治根塵也。香油外塗，表內外俱淨也。寶衣纏身，灌諸香油，以神力然身，光明徧照等，表被忍辱衣，資妙行力，以智慧火，燃滅幻緣，顯發真光，照明法界。此皆顯示法力行境，所以諸佛讚言，是真精進，真法供養也。彼華香繒幡之勝，特外物耳。國城妻子之重，特愛緣耳。非法供養，故皆不及。夫為法不顧其身，非特佛氏也。至人得道，皆能外形骸，忘死生。或喪之若遺土，或喜之如決疣。若楊雄不羨久生，孔聖甘於夕死。凡以達本知當，恃有不亡者

存，而蘄脫乎塵垢患累故也。而大聖又能固之以悲願，濟之以神力，故燒身然臂，曾無憂吝。世俗或駭其所為，在至人觀之，與遺土決疣一而已。亦以妙覺圓照，離於身見，得蘊空故，乃能如是。若識見未亡，諸蘊違礙，不達法行，空慕其迹，是徒增業苦，為妄作之凶矣。十住斷結經云：過去有女名提，謂孤寡多難。或告之曰：今身之厄，由前世之罪。欲滅前罪，莫若捨身。有道人辨才曰：先身罪業，隨逐精神，不與身合，徒自燒身，何於苦惱，欲求善報。故律制燒身然指，悉皆得罪。而大乘或聽許者，以大乘之人，法行備故，非妄作故。

其身火然，千二百歲。過是以後，其身乃盡。

直使六根六塵，一切洞徹，故千二百歲，其身乃盡。

△三、後身供養四。

初生處。

一切眾生喜見菩薩(至)忽然化生。

三昧功成，不為身累。生死去來，猶如夜旦。

即為其父而說偈言：

大王今當知(至)為求無上慧。

敘前緣也。

說是偈已(至)我今當還供養此佛。

先供佛已，謂然身之後也。於然身之後，得陀羅尼，及聞萬億偈，乃依法性身而得，依法性土而聞也。由依性土而聞，故有八百萬億等偈，蓋亦稱性而說也。初聞經之後，得現身三昧者，由證得法身，故應物現形，無非妙體也。然身之後，得語言總持者，由離諸相見，故圓通眾音，無非真說也。體無非妙，則森羅萬象，皆一切色身。說無非真，則雀噪鴞鳴，皆語言三昧。非深證行境，超情離見者，何以與此。甄迦羅等，即俱舍論六十大數中，第十六，十八，二十之數。

△二再覲。

白已即坐七寶之臺(至)合十指爪以偈讚佛。

容顏甚奇妙，光明照十方，我適曾供養，今復還親覲。

敘往昔，然身之緣也。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)世尊猶故在世。

師資道合，知其將化，故發此問。

爾時，日月淨明德佛告一切眾生喜見菩薩(至)於夜後分入於涅槃。

佛法，通指三乘。菩提法，別指大乘。菩薩弟子，言法眾。三千寶界，言化境。寶樹給侍，言所御。勑以舍利起塔者，戒定餘勳，欲霑無際故也。若干者，不定之數，意任其緣力耳。

△三供涅槃。

爾時一切眾生喜見菩薩(至)垂諸幡蓋懸眾寶鈴。

現滅不滅，聖意所知，而悲感戀慕者，示與眾生同一悲仰耳。須彌四海，剎部居南，言海，此岸即南岸。出美栴檀，積之為[廾/積]，以奉闍維，示誠敬也。佛說火化之法，在已則顯三昧之力，播熏練之功，故化火自焚，舍利迸透；在人則掩臭腐之穢，免螻蟻之食，使其魄不滯，其神清升。而此方以臥淤膿於荒郊，埋腐骸於朽壞為是，且以火化為不忍，方其穴地負土，全體而坑之，為可忍耶？二皆出於不得已耳。達者觀之，一等歸盡，則臥淤埋腐，不若火化之愈矣。自道觀之，沈之可也，露之可也，衣薪而棄諸溝中，袞文而納諸石槨，無不可者，奚足為焚瘞之競？

△四、供舍利

爾時一切眾生喜見菩薩(至)一切色身三昧。

昔之然身為離相見，今復然臂為除法執，故令小乘離諸見執，發正道心根境圓融，故皆得住現身三昧也。昔之求佛滿萬二千歲，今之然臂復七倍其久者，言益以無限智悲行菩薩大行，如其智悲有限，何足以化無數無量之人？

爾時諸菩薩(至)而今燒臂身不具足。

愛見未忘，故哀其不足，此初心菩薩而已。

於時一切眾生喜見菩薩(至)福德智慧淳厚所致。

臂之於手為辟，能役眾指，而我無所役，則兩臂表我執、法執根本也。我執能生煩惱，續諸生死；法執能生所知，礙正知見。捨一存一，則為二乘，故捨兩臂，必當得佛。還復如故者，若果得佛，即無所捨矣。此非淺薄所能，故稱淳厚。

當爾之時(至)一切人天得未曾有。

以非常之事，感非常之瑞，人天因是得大法利也。上皆敘往因。

△三、結指今緣。

佛告宿王華菩薩(至)無量百千萬億那由他數。

此結答若干難行苦行之問。

△四、勸睎法行。

宿王華若有發心(至)而供養者。

手足之指，譬微細執著，能障菩提。故欲得菩提者，雖未能頓捨，且欲微而損之，亦勝有為之福。故曰：能然一指，勝諸供養。夫聖人言行，動必有法，非徒教末代然手足以求福也。苟不明此，殘形焚穢，竟何益耶？故藥王將欲然身，且以法行淨治根塵，使功行滿足，然後以神通力化火自焚，其光能照河沙佛界。後人欲睎其迹，如斯可矣。

△五、廣令尊奉。

若復有人(至)其福最多。

七寶供養，其福有限。一偈超悟，非限量福。

△六廣顯勝德十。

初深大。

宿王華！譬如一切川流江河(至)最為深大。

川流江河已異於溝港，而海為深大；如來所說已異於小乘，而此為第一。

△二最上

又如土山黑山(至)於諸經中最為其上。

環須彌之外有土山、黑山，而堅大不及鐵圍；大海之內有十寶山，而貴高不及須彌。土山、黑山譬人乘、天乘之經，鐵山、寶山譬二乘、菩薩乘之經，須彌則譬一乘之經，故曰最上。

△三照明

又如眾星之中(至)最為照明。

諸經設法，為破昏冥，然微茫漸顯，如星之照。此經頓悟，陰翳俱盡，圓融廓徹，如月之明。

△四除暗

又如日天子能除諸暗(至)能破一切不善之闇。

日光出時，不與冥合，人得正智，諸闇自除。

△五最尊

又如諸小王中(至)於諸經中最為其尊。

前言最上明部分，此言最尊明威德。

△六統攝。

又如帝釋(至)諸經中王。

三乘之教，隨機稱尊，不能相攝。此經會三歸一，為諸經之正統。

△七作怙

又如大梵天王(至)及發菩薩心者之父。

大梵即娑婆界主，父言為之依怙。

△八乘勝。

又如一切凡夫人中(至)亦為第一。

四果未離凡位，而支佛為第一，以根利故。眾生未離凡夫，而因經為第一，以乘勝故。

△九增進。

一切聲聞辟支佛中(至)最為第一。

前於凡夫推第一，此於三乘推第一，後於佛位推第一，乃增進顯勝也。

△十圓顯。

如佛為諸法王，此經亦復如是，諸經中王。

總而舉之，以圓顯勝德也。然顯經勝德，只此可盡，而必引諸義者，明妙法隨機，在處皆勝故也。

△七廣顯勝功三。

初總標。

宿王華此經能救(至)充滿其願。

△二喻明

如清涼池(至)如炬除暗。

燈能發明，未能除暗。

△三、合顯。

此法華經亦復如是(至)能解一切生死之縛。

眾生眾苦病痛縛著，皆因迷妄，能開佛知見，則一切皆離。

△八廣顯勝益五。

初書持益。

若人得聞此法華經(至)籌量多少不得其邊。

△二、供養益。

若書是經卷(至)所得功德亦復無量。

薝蔔已下皆華名，以此熏作香油。

△三聞品益。

宿王華若有人聞(至)盡是女身後不復受。

為正因故，功德無邊，女人能持，可盡障漏。

△四、勤修益

若如來滅後後五百歲中(至)諸垢所惱。

大集經云：佛滅後初五百歲解脫堅固，第二五百歲禪定堅固，第三多聞堅固，第四福德堅固，第五鬪諍堅固，即後五百歲也。鬪諍堅固則善根難得，故雖女人可致勝福，此就劣顯勝，意兼男也。貪瞋癡為根本煩惱，憍嫉等垢為隨煩惱，既生安養，所依者淨業，所會者善人，故無垢惱也。

得菩薩神通無生法忍(至)千佛共說不能令盡。

心法俱寂而能照用，名菩薩神通無生法忍。心寂根淨故，能見多佛。華嚴十地菩薩，功圓智滿，心境交徹，能見多百佛，至多百千億那由他佛，其意同此。非有為福故，不能焚漂；稱實相德故，說不能盡。

汝今已能破諸魔賊，壞生死軍，諸餘怨敵皆悉摧滅。

讚其所得法忍妙力也。諸魔賊，即五陰煩惱等。生死軍，即無明六識等。賊言侵害，軍言攻擊。餘怨，即隨情對境之惑業。以得是忍故，皆悉摧滅。

善男子！百千諸佛(至)無有與汝等者。

上皆諸佛遙讚之言。

宿王華！此菩薩成就如是功德智慧之力。

結勤修益也。

△五、隨喜益。

若有人聞(至)**所得功德。如上所說。**

一稱經名，則蓮華出口；一能隨喜，則法香在身。善種不亡，功成自著。如上者，指隨喜品。

△九、結顯流布。

是故宿王華(至)**病即消滅不老不死。**

真知見力，却癡愛病，是為良 藥也。癡愛病除，則生死緣斷，頓證真常，何復老死？如般若智照，能空五蘊，度苦厄，無老死是也。

△十、令敬持人

宿王華！汝若見有(至)**應當如是生恭敬心。**

散華作念等，令生心如佛想也。取草者，佛成道時取吉祥草為座。

△十一、聞品成行。

說是藥王菩薩本事品持(至)**語言陀羅尼。**

喜見聞經即得現身三昧，及然身之後即得語言總持，為證得法身離諸相見而洞契妙圓故也。及其然臂則聲聞得住現身三昧，今說本事則菩薩得解語言總持者，蓋由悟其然身然臂之事，亦能離諸見執洞契妙圓，此所謂以苦行成圓通之德也。然皆得三昧又得總持者，現身三昧隨類分形，語言總持隨類說法，二者蓋常相需而皆由妙法所證，故說妙音品時諸菩薩眾亦得是三昧及陀羅尼。

△十二、多寶結讚。

多寶如來於寶塔中(至)**利益無量一切眾生。**

非宿曾成就聞持自在之德，不能發起是利。

妙法蓮華經解卷第六之三

妙法蓮華經解卷第七之一

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經妙音菩薩品第二十四

△四妙行流通二。

初、標敘科名。

妙音者，深體妙法，能以妙音隨應演說，而流通是道者也。名雖妙音，實彰妙行。觀其往昔，植因於雲雷音王佛所，獻樂奉鉢，蘄在妙音說法，妙行隨應，故報生宿智佛國，果能有是神力。今使學者體其妙行，而隨應說法，闡揚斯道，故說妙音品為妙行流通。夫體妙音則不滯言詮，能隨應則不局心迹，不滯不局，所以為妙行也。繼此復有圓行、常行，而次前苦行說者，將欲以行成德，必精心苦志，然後造妙，造妙然後能圓，能圓然後真契。普賢常行，已如前解。

△二、釋其文義九。

初，釋尊光召。

爾時釋迦牟尼佛(至)**諸佛世界。**

開會及召分身，但放眉間毫相。今召妙音，乃兼放肉髻光者，肉髻為無見頂相，為最上果光。葢將宣示妙圓之行，乃極果行相，故以極果之光召現也。佛有九十七種大人相，肉髻頂其一。

過是數已有世界(至)**徧照其國。**

華嚴與菩薩所從來國，表所行之行。本所事佛，表所證之果。淨光莊嚴，即依智之行也。淨華宿智，即依行之智也。智行互嚴，因果合體。妙音妙行，依此示現。

△二妙音玄應七。

初，經家敘德。

爾時一切淨光莊嚴國中(至)**諸大三昧。**

植德供佛成就深智。言福慧兩足三昧，此云正定，圓覺云三昧。正受者，謂正定中受用之法，簡異邪受，非謂梵語三昧此云正受也。故寶積云三昧及正受。妙幢相者，摧邪表正而不住相也。法華三昧，深入一乘證諸實相。淨德三昧，眾德真淨物莫能染。宿王戲者，本智自在無所滯著，無緣則照而常寂，智印參合萬法，解一切語言謂了皆真說，集一切功德謂萬德圓備，清淨三昧纖塵不立，神通遊戲變現自在，慧炬以能破癡暗，莊嚴王以總攝妙行，淨光明者得妙智明，淨藏者得法眼藏，不共謂二乘不及，日旋則大千圓照，得如是等？河沙三昧，謂交徹融攝重重無盡，皆妙音所具也。由具此故，能成妙行流通妙法。

△二妙音發迹二。

初白彼佛：

釋迦牟尼佛光照其身(至)**藥上菩薩。**

此皆靈山法眾。

爾時淨華宿王智佛(至)**如來功德智慧莊嚴。**

娑婆佛身，乃隱勝現劣，比光嚴勝身，在分別心，遂生劣想。如來正見，本絕異同，故宿王以彼此異迹為告，而妙音以如來三德而答，示無劣想也。三德皆稱如來者，謂今我所往，其力用，其神變，其莊嚴，皆假如來之德，皆出如實之道，則於一切法無不如矣，何復勝劣之異哉？是以現種種形，說種種法，而於神通智慧，無所損減，為如故也。

△二、現此瑞。

於是妙音菩薩不起於座(至)**甄叔迦寶以為其臺。**

將與八萬菩薩俱共發來，故先現此瑞。甄叔迦，此云鸚鵡寶，赤如其觜故。

△三、文殊問瑞。

爾時文殊師法王子(至)**甄叔迦寶以為其臺。**

此皆行境依智示現，故假文殊智體而問。

△四、釋尊垂答。

爾時釋迦牟尼佛(至)**亦欲供養聽法華經。**

△五、文殊願見。

文殊師利白佛言(至)**彼菩薩來令我得見。**

請問之辭，皆為機發。

△六、多寶為現。

爾時釋迦牟尼佛(至)**欲見汝身。**

文殊願世尊以神通力為現妙音，而世尊反命多寶者，多寶以神通願力在處證經，欲假其神通願力故也。

△七、妙音來覲。

於時妙音菩薩於彼國沒(至)**百千天樂不鼓自鳴。**

與八萬四千菩薩俱來者，示妙行隨應，廣化塵勞也。蓮華徧雨，天樂自鳴，表妙行隨處，示現妙音，離於作意。

是菩薩目(至)**如那羅延堅固之身。**

此言其四萬二千由旬之相好也。和合，猶聚集也。肇法師云：那羅延天，力士名，端正殊妙，志力雄猛。

入七寶臺上昇虛空(至)**頭面禮足奉上瓔珞。**

示以法寶，莊嚴法身。

而白佛言(至)**眾生能降伏諸魔怨不。**

問：示居堪忍事也。貪恚癡慢等，皆堪忍難度之事。五情言五欲，諸魔言五陰。

久滅度多寶如來(至)堪忍久住不。

上皆宿王傳問之辭。

世尊！我今欲見多寶佛身(至)故來至此。

寶塔高遠，仗佛求見，表尊敬耳。佛於囑累品從法座起時已出塔，故云多寶佛塔還可如故。舊謂二佛至此尚同座，而妙音能見釋迦，不見多寶，徒搆疑難。

△三、華德問因。

爾時華德菩薩白佛言(至)有是神力。

華德即妙莊嚴王後身，欲助揚妙因，故發此問。

△四、釋尊答示五。

初敘往因。

佛告華德菩薩(至)劫名喜見。

佛名雲雷音者，一音利潤開覺群動也。國名現一切世間，若根身器界皆能隨應也。劫名依上而立，由利潤隨應故時眾喜見。

妙音菩薩於萬二千歲(至)有是神力。

樂宣法，皆鉢為應器。樂獻十萬種伎者，示欲廣宣妙法也。鉢奉八萬四千者，示欲應化塵勞也。故今果有妙音隨應之神。

△二顯今迹

華德！於汝意云何(至)今此妙音菩薩摩訶薩是。

△三明德本

華德是妙音菩薩(至)百千萬億那由他佛。

△四明應化二。

初總舉。

華德汝但見妙音菩薩(至)說是經典。

△二、別明二。

初略敘。

妙音、觀音、應化、應化皆能現十界身，自天、人、獄、鬼、畜、修羅名六凡，聲聞、辟支、菩薩、佛名四聖，是為十界。

△二、隨釋二：初、應六，凡眾八。

初應諸天眾。

或現梵王身(至)或現毗沙門天王身。

△二應王臣士庶。

或現轉輪聖王身(至)或現婆羅門身。

△三、應入道四眾。

或現比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷身。

△四應主婦童真。

或現長者、居士、婦女身(至)或現童男、童女身。
△五、應八部類。
或現天龍夜叉(至)而說是經。
△六、應三惡趣。
諸有地獄、餓鬼、畜生及眾難處，皆能救濟。
諸應皆言現身說經，獨於惡趣不言者，惡趣方沈幽昏，無由聞經，但以神力救濟而已。
△七、應宮禁等。
乃至於王後宮變為女身，而說是經。
△八、牒前廣顯。
華德是妙音菩薩(至)亦復如是。
此有三節：初、牒在此娑婆救濟；二、牒神變智照之功；三、牒此方如是十方亦然。是謂廣顯也。言種種變化而神智無損者，前所謂得如來三德能一切如故也。言智慧明照者，方便開導也。各得所知者，隨類各解也。
△二、應四聖位。
若應以聲聞形得度者(至)示現滅度。
△五、總結答。
華德妙音菩薩摩訶薩(至)其事如是。
△五、請問三昧。
爾時華德菩薩白佛言(至)度脫眾生。
△六、佛答所問。
佛告華德菩薩(至)能如是饒益無量眾生。
如淨摩尼隨方現色，妙行流通期至於此。
△七、大根同證。
說是妙音菩薩品時(至)亦得三昧及陀羅尼。
及解一切語言陀羅尼也。諸菩薩皆具體而微者，故因說是品皆得發明。
△八妙音還歸。
爾時妙音菩薩摩訶薩(至)作百千萬億種種伎樂。
於彼發來所經亦爾，示來往經行不離是道。
既到本國(至)得現一切色身三昧。
菩薩舉措，自他兼利。
△九、聞品成行。
說是妙音菩薩來往品時(至)華德菩薩得法華三昧。
無生法忍者，證妙法之體。法華三昧者，得實相之用。此所謂以妙行成實相之德。
妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五

△五圓行流通二。

初略敘科儀。

單發為聲，雜比為音，於世間眾苦襍聲，齊觀並救，號觀世音。妙圓之行，自一心出，應無不徧，號曰普門。此繼前品說者，妙音現形說法，救濟眾難，與觀音無異，但略而未普，妙而未圓。觀音不離是行，而能觀其音聲，隨響而答，大千圓應，無去來相，所謂自在之業。普門示現，則進於妙音，其實二聖一道，相為始終耳。故後頌觀音之德，而兼云妙音，是知二聖一道也。即妙音之行，而演為普門，是知相為始終也。夫欲體前之法，須兼二行，從妙而普，有始有終，然後圓備。故繼妙音說普門品，為圓行流通。文殊於華嚴會終，現法化已，南歷人間，說普照法界修多羅門，所以圓彰前法體用。善財歷百城已，到普門國，成就阿僧祇法門，遂能於諸有中，普現其身。斯皆以行成德，使圓而普也。觀彼設法，次序名義，與此宛同。

△二依科正解十。

初，無盡發問：

爾時無盡意菩薩(至)**以何因緣名觀世音。**

將顯普門而因無盡意發起者，表普門圓行應現無盡也。若愚讚云：世界無邊塵擾擾，眾生無數業茫茫，愛河無底浪滔滔，是故我名無盡意。觀音之行亦若是矣。

△二、佛答名緣二。

初答總相。

從此至受持名字，名十四無畏功德。

佛告無盡意菩薩(至)**皆得解脫。**

此於眾苦襍聲，齊觀並救也。於音言觀者，以觀智應物之謂觀，即真觀淨觀，智慧慈悲是也。觀觀之體，聞聞之性，本無苦樂，眾生不能返聞，循聲流轉，故受諸苦惱。觀音不隨聲塵，妄起知見，故一切解脫，而令苦眾生持其名，蒙其觀者，亦得解脫，實真淨慈悲觀力加被故也。昔琳法師稱名七日，而免難於唐，孫敬德誦經千徧，而全生於魏，即脫諸苦惱之驗也。

△二、答別相三：初、脫外業五：

初脫三災。

若有持是觀世音菩薩名者(至)**名觀世音。**

楞嚴明十四無畏功德：一者，由我不自觀音以觀觀者，令苦眾生觀其音聲，即得解脫。夫不自觀音以觀觀者，即離塵復性之真觀也。離塵復性，則諸妄自脫，故能令苦眾生蒙我真觀，即得解脫。二者，知見旋復，則火不能燒。三者，觀聽旋復，則水不能溺。蓋見覺屬火，聞聽屬水，知見旋則離火塵，聞聽旋則離水

塵，幻塵既離，真性斯復，所以無能燒溺也。能旋見聽，則煩惱之火，貪愛之水，皆無能燒溺矣。四者，滅妄斷殺，則鬼不能害，皆由離塵復性之觀力加被也。昔于相國問黑風漂墮之義於紫玉，玉呼名諷之，公悖然變色，玉曰：便是黑風漂墮。則凡不能離塵，循聲流轉，一念漂墮，皆如是也。

△二、脫刑戮。

若復有人臨當被害(至)而得解脫。

此由菩薩以六根消復同於聲聽之力，加之以同聲聽，無復形礙，故使刀兵猶割水吹光，性無損動。

△三脫鬼害。

若三千大千國土滿中夜叉(至)況復加害。

此假聞熏精明之力，爍諸癡暗，故鬼不能視；斷滅妄想，心無殺害，故害不能加。

△四、脫囚繫。

設復有人，若有罪、若無罪(至)皆悉斷壞即得解脫。

此由音性圓消，離諸塵妄之力。加之塵妄既離，則身相不有，故枷鎖自脫。

△五脫怨賊。

若三千大千國土滿中怨賊(至)稱其名故即得解脫。

此由滅音圓聞，徧生慈力加之。蓋因聞兩立，則物我成敵，滅音圓聞，則內外無待，故能徧慈而却敵也。

無盡意！觀世音菩薩摩訶薩，威神之力巍巍如是。

結外業也。

△二、脫內業三。

初婬

若有眾生多於婬欲(至)便得離慾。

此由熏聞離塵，色所不劫之力加之。蓋眾生以欲習合塵，故為色劫。一蒙妙力，則欲愛乾枯，根境而不偶，雖有妖色，不能劫動，故便得離慾。

△二恚

若多嗔恚，常念恭敬觀世音菩薩，便得離嗔。

此由根境圓融，無能所對之力加之。蓋嗔由違情而起，對境而生。圓融則無違，無對則不嗔矣。

△三癡。

若多愚癡，常念恭敬觀世音菩薩，便得離癡。

此由消塵旋明，朗徹無礙之力，加之以癡。由妄塵所蔽，無明所覆。消塵則無蔽，朗徹則無覆。故能旋復真明，永離癡暗也。內業有十，而壞滅法身，唯婬怒癡為甚。故舉三以兼餘上，皆依楞

嚴漸說。自頓言之，三毒水泡，元無自性。知觀觀者，豈不便離。

無盡意觀世音菩薩(至)**是故眾生常應心念。**

結內業也。

△三、示福應。

若有女人設欲求男(至)**無盡意！觀世音菩薩有如是力。**

融形涉世，徧事諸佛，為法王子之力加之，即生男。圓通合界，承順如來，受領法門之力加之，即生女。

若有眾生(至)**於百千萬億劫不可窮盡。**

此第十四，無畏功德也。楞嚴云：此大千界現住世間，有六十二億恒河沙菩薩，修法垂範，方便利生，持名供養，得無量福。而持觀音名，其福齊等。蓋由觀音得真圓通，一多平等，彼我無二故也。

無盡意(至)**得如是無量無邊福德之利。**

總結十四無畏之福。

△三、問現形說法。

無盡意菩薩白佛言(至)**其事云何。**

△四、佛答所現二。

初且略敘。

即三十二應也。觀音於楞嚴會上自說：我昔供養觀音如來，授我如幻聞熏聞修金剛三昧，與佛如來同慈力故，令我身成三十二應，入諸國土。始自佛身，終至人非人等，為三十二，皆以無作妙力自在成就。

△二、正科釋二。

初現四聖。

佛告無盡意菩薩(至)**而為說法。**

但舉三聖者，妙音品開菩薩位，此則合在佛位。應讀為膺，當其根而應之也。

△二、現六凡眾三。

初現天。

應以梵王身得度者(至)**而為說法。**

梵王為初禪天主，帝釋為忉利天主，自在天居欲界頂，大自在天居色界頂，天大將軍統領鬼神，四天王統領世界，毗沙門居北方為最尊。初二從顯舉，以梵釋常隨佛故。次四從總舉，謂欲界之總，色界之總，鬼神之總，世界之總也。

△二、現人三。

初現王臣士庶。

應以小王身得度者(至)**而為說法。**

妙音品先言輪王，次言小王，乃總別兼舉。此從總舉，合依正法華言輪王。輪王統四天下，小王治一邦國。長者族姓推尊，居士清節養素，宰官判斷邦邑，婆羅門術數攝衛。

△二、現入道四眾。

應以比丘比丘尼(至)而為說法。

前二出家持大戒，後二出家持五戒。

△三現主婦童真。

應以長者居士(至)而為說法。

△三現神。

應以天、龍、夜叉(至)而為說法。

手執金剛護佛法者六。凡止舉天人神三類者，舉得度者而已。若地獄鬼畜，方沈幽昏，未應得度，則漸滅其苦，於頌見之。

△三、結所現。

無盡意是觀世音菩薩(至)度脫眾生。

△五、勸興供養。

是故汝等(至)皆號之為施無畏者。

△六、無盡興供。

無盡意菩薩白佛言(至)受此法施珍寶纓珞。

妙音供養釋迦，特奉纓珞。無盡供養觀音，亦奉纓珞。皆表法寶莊嚴，故曰法施。

時觀世音菩薩不肯受之(至)一分奉多寶佛塔。

普門性中本無施受，但為物故施，愍物故受也。分奉二尊者，示為四眾莊嚴福聚也。

△七、總結前文。

無盡意觀世音菩薩(至)遊於娑婆世界。

結答云何遊此之問。

△八、以偈重頌二：

初無盡重聞。

爾時，無盡意菩薩以偈問曰：

世尊妙相具，我今重問彼：佛子何因緣，名為觀世音？

△二、釋尊偈答二。

初總敘。

具足妙相尊(至)能滅諸有苦。

△二、別答八：初、頌脫外業五：

初頌三災。

假使興害意(至)波浪不能沒。

於水言漂浪，則兼風災。自此至電雹消散，皆頌外業。在長行為十四無畏，而頌文事相不同。又加傍頌者，十四無畏特舉大略，

實具一切功德故也。次傍頌險難。

或在須彌峯(至)不能損一毛。

言峻利之極，尚不能損，況其小難。

△二頌怨賊。

或值怨賊遶，各執刀加害，念彼觀音力，咸即起慈心。

△三頌刑戮。

或遭王難苦，臨刑欲壽終，念彼觀音力，刀尋段段壞。

△四頌囚繫。

或因禁枷鎖，手足被杻械，念彼觀音力，釋然得解脫。

次傍頌詛毒。

呪詛諸毒藥，所欲害身者，念彼觀音力，還著於本人。

具正念者，橫逆莫加。出爾反爾，自貽伊戚。

△五頌鬼害。

或遇惡羅剎，毒龍諸鬼等，念彼觀音力，時悉不敢害。

次傍頌蛇獸。

若惡獸圍遶(至)尋聲自回去。

信謂兕無所投角，兵無所投刃也。次傍頌災變。

雲雷鼓掣電，降雹澍大雨，念彼觀音力，應時得消散。

雷電調適為常，鼓掣為變，陰包陽則為凝雹，陰過陽則為大雨，是皆災變，故欲其消散也。

△二、頌脫內業。

眾生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。

眾生由無妙智力故，為欲恚癡之所困逼。

△三、頌現形說法。

具足神通力(至)以漸悉令滅。

智方便，即所謂有慧方便也。雖三惡趣方沈，幽昏未應得度，亦與漸滅其苦。

△四、結顯觀智。

真觀清淨觀，廣大智慧觀，悲觀及慈觀，常願常瞻仰。

其所以觀音脫苦，能施無畏，現形度生，皆五觀之力，故此結顯也。真以息妄，淨以治染，智以破惑，悲以拔苦，慈以與樂。以是五觀，加被群迷，故妄染惑苦，應念息滅，所以常願仰而依之。然性本圓澄，因迷起妄，惑染既生，故觀智繁設。苟無妄染，則真淨不立矣。蓋以真息妄等事，皆聖人不得已也。故楞嚴曰：言妄顯諸真，妄真同二妄。

△五、重歎觀智。

無垢清淨光，慧日破諸暗，能伏災風火，普明照世間。

無垢慧日，歎觀智之體；伏災普照，歎觀智之用。伏災言脫苦，普照言現形。

△六、總歎說法。

悲體戒雷震，慈意妙大雲，澍甘露法雨，滅除煩惱燄。

戒，教戒也。法身無體，以悲為體，故教戒所行，如雷作動。聖人無意，以慈為意，故利澤之興，如雲潤覆。

諍訟經官處，怖畏軍陣中，念彼觀音力，眾怨悉退散。

此亦傍頌施無畏德。

△七頌名勸念。

妙音觀世音(至)**念念勿生疑。**

觀音之行，不異妙音，由能從妙而普，故兼二號。以說法不滯為妙音，尋聲救苦為觀音，音性無著為梵音，應不失時為潮音，此所以勝世間音也。具是眾德，故須常念，不間不疑，則觀行智力，無不相應矣。

△八、頌德勸歸。

觀世音淨聖(至)**是故應頂禮。**

觀聽反入，離諸塵妄，是謂淨聖。乘彼正念，假之福力，是謂依怙。具一切德，則隨所求而應之，不止十四無畏也。慈視眾生，則擇可度而度之，不止三十二應也。其福聚如海，利澤不窮，故應歸命。

△九、持地讚顯。

爾時持地菩薩(至)**當知是人功德不少。**

持地菩薩，昔遇毗舍浮佛，教之平持心地，則一切皆平。是能以妙法內平自心，使外患自平，不能為害者也。故聞此品，深讚其功，意顯自在之業，普門之行，實為心地法門。聞持之人，苟能以是平持心地，則外患自平，不能為害，可以於諸怖畏，能施無畏。由是自在之業，普門之行，遂為己有。故曰：若有聞者，當知是人功德不少。觀音之號，或曰觀世音，或曰觀自在，其行或曰普門，或曰圓通者，依悲觀、慈觀應物之德言之，故號觀世音。依真觀、淨觀照心之功言之，故號觀自在。自一心而出，應無不徧，則謂之普門。自萬物而反，照無不融，則謂之圓通。其實一而已。故或以自在為號，或以自在名業。以自在為號，言心得自在，如心經稱觀自在菩薩是也。以自在名業，言行得自在，如楞嚴無作妙力是也。然諸法行，無非示使平持心地，故此終以持地讚顯。

△十、聞品成行。

佛說是普門品時(至)**三菩提心。**

無等等者，無等即物。無與等等者，俱物為等。既物無與等，而能與物為等，此如來最上德也。觀音體此，以成普門行，隨類應化，與物為等。故聞其風者，皆能發如是心，此所謂以圓行成最上之德。

妙法蓮華經解卷第七之一

妙法蓮華經解卷第七之二

溫陵開元蓮寺比丘　戒環　解

妙法蓮華經陀羅尼品第二十六

△六弘護流通二。

初且略敘科。

前品從妙而圓，既備成德，然無以守衛，恐魔事或作，妄沮成功。故二聖二天十神，說陀羅尼呪，誓以駈辟魔障，消除衰患，故名陀羅尼品，而為弘護流通也。然成德之行，既妙而圓，烏有魔事耶？楞嚴曰：本覺妙明，昧為頑空，一切魔鬼，皆依空昧，明能破暗，故一人發真，彼皆消殞。況彼群邪，戀此塵勞，恐其隳裂，於三昧時，僉來惱亂，是為奢摩他中微細魔事，故須防衛，茲實流通之助也。陀羅尼，此云總持，即念慧妙力。諸佛密語，有一字多字無字之異，能以一字，總無量法，持無量義，摧邪立正，殄惡生善，皆能總而持之之謂也。其體名陀羅尼，其用名呪。呪，祝也，以是法而祝之，使從所祈也。呪或諸佛密語，出於心術妙用，冥加之功，不可得而思議。或鬼神王名，呼其王則妖魅竄伏，以密語神名，不應翻譯，故或謂之真言。

△二、依文正釋七。

初，藥王問福：

爾時，藥王菩薩即從座起(至)**如說修行功德甚多。**

藥王即喜見後身，苦行持經志存弘護，故發起此品。然持經功德前品屢明，如法師品比功不過供十萬億佛，隨喜品比功不過施諸外物及得少果而已，至此比功則勝供八百萬億？河沙佛者，明持行益深獲功益勝也。將伸弘護先問得福者，使後世知其持行益深獲功益勝，而遞為弘護耳。

△二、藥王說呪。

爾時藥王菩薩白佛言(至)**即說呪曰：**

安爾(一)(至)**阿磨若**(茬者反)**那多夜**(四十三)**。**

世尊是陀羅尼神呪(至)**則為侵毀是諸佛已。**

由彼諸佛所授故也。次釋尊印讚。

時釋迦牟尼(至)**於諸眾生多所饒益。**

△三、勇施說呪。

爾時勇施菩薩白佛言(至)而說呪曰。

痤(誓螺反)隸(一)(至)涅梨墀婆底(三十)。

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

妙音欲詣娑婆禮覲釋迦，及見藥王勇施，當知勇施乃此會上首，故特說呪。諸佛亦皆隨喜者，亦隨喜擁護也。富單那，熱病鬼。吉蔗，起屍鬼。鳩槃茶，可畏鬼。伺，窺察也。

△四毗沙天說呪。

爾時毗沙門天王(至)即說呪曰。

阿梨(一)(至)拘那履(六)。

世尊以是神呪(至)令百由旬內無諸衰患。

△五持國天說呪。

爾時持國天王(至)即說呪曰。

阿伽禰(一)，(至)浮樓莎抳(八)頞底(九)

世尊是陀羅尼神呪(至)則為侵毀是諸佛已。

毗沙北方天王，力護佛法。持國東方天王，為四方首。

△六十神說呪。

爾時有羅剎女等(至)而說呪曰。

伊提履(一)(至)毚醯(十九)。

寧上我頭上，莫惱於法師(至)亦復莫惱。

害人之鬼，無甚於羅剎。女鬼子母，亦誓護持，則餘神可知。此呪皆鬼神之名。毗陀羅等，即食精氣為殃害鬼。若一日等，皆熱病鬼。若男形等，皆魑魅類。

即於佛前而說偈言：

若不順我呪(至)當獲如是殃。

諸羅剎女說此偈已，白佛言(至)消眾毒藥。

此偈所以勑呪使嚴警也。阿梨樹枝墮地自成七片，弒父母，破僧，為三逆，壓油多，殺虫命，弄斗，躡秤，或為雷霆震殺，皆重罪也。調達曾於佛會將五百比丘散去，為破和合僧次。釋尊印讚。

佛告諸羅剎女(至)應當擁護如是法師。

△七、聞品成行。

說是陀羅尼品時，六萬八千人得無生法忍。

因總持妙力，得忍成行也。

妙法蓮華經妙莊嚴王本事品第二十七

△七轉邪流通二。

初且略敘科。

妙圓之行，既獲弘護，又說轉邪者，弘護所以衛外，轉邪所以正內，外衛內正，乃可安於妙圓，而進於普賢常行故也。天台云：昔四比丘結契山林，精持妙法，以餧乏故，一人分衛，見王威仗，忽生愛著，壽終因是俗念，感生為王，號妙莊嚴。其三友得道，欲救其失，以其邪著，非愛緣無能感動，於是一為端麗婦，二作聰明兒，托生設化，轉其邪心，令歸正覺，以致法華會上為華德菩薩。今敘其本事，欲使行人以道自衛，外防見魔，內絕惡覺，消息邪緣，入佛知見，故為轉邪流通，此實諸佛究竟進修最後垂範也。楞嚴法會將終，說過去佛覺明，分析微細魔事，使行人諸識心垢洗除，諸魔褫魄，直至菩提，無諸乏少，於大涅槃，不生迷悶，其意同此。

△二、依文正釋四：初、敘本事二十五。

初，化導之佛。

爾時佛告諸大眾(至)**劫名喜見。**

△二父子之名

彼佛法中有王名妙莊嚴(至)**二名淨眼。**

淨德者，雖示染身，其德本淨。淨藏者，妙理之所蘊。淨眼者，妙智之所顯。皆其德所具也。以具妙淨理智，故能轉邪而為華德。

△三二子之德

是二子有大神力福德智慧(至)**皆悉明了通達。**

方便非六度之數，而通濟六度。慈、悲、喜、捨，名四無量心。大乘行法，以四心為體，六度為用，道品為助，乃成佛果，而二子皆悉明了通達。三十七品者，身、受、心、法為四念處，斷惡生善為四正勤，欲、勤、心、觀為四神足，信、進、念、定、慧為五根，五根伏魔外為五力，念、擇、覺、喜、輕安、定、捨為七覺支，見、思、語、業、命、進、念、定為八正道也。念以觀法，勤以進修，足以趣證，根能不拔，力能不屈，覺能決了，正能總攝，皆相因而設也。心性如大地，念處如種子，正勤如種植，神足如抽芽，五根如根，五力如莖，七覺如華，八正如果，二子悉具，所謂具體者也。

又得菩薩淨三昧(至)**於此三昧亦悉通達。**

淨三昧者，淨藏淨眼之所本也。日星宿，表本智別智之照用也。淨光能現眾像，淨色不為形礙，淨照照了萬法，長莊嚴非素法身，大威德藏具大神用。

△四宿王說經。

爾時彼佛(至)**愍念眾生故說是法華經。**

△五、二子勸母

時淨藏、淨眼二子到其所(至)宜應聽受。
△六、母遣化父
母告子言(至)汝等應往白父，與共俱去。
△七、二子生悔
淨藏淨眼(至)而生此邪見家。
△八淨德再勉。
母告子言(至)或聽我等往至佛所。
△九、二子現變。
於是二子念其父故(至)令其父王心淨信解。
得果人能現十八變，即此類也。
△十父發淨信。
時父見子神力如是(至)可共俱往。
△十一、子喜報母。
於是二子從空中下到其母所(至)三菩提心。
△十二子請出家。
我等為父已作佛事(至)以偈白母。
願母放我等(至)願聽我出家。
△十三、母即聽許。
母即告言：聽汝出家。所以者何？佛難值故。
△十四、勸親覲佛。
於是二子白父母言(至)諸佛難值，時亦難遇。
阿含云：妙高山下海中，有一眼之龜、一孔之木。龜得木孔，可濟沈溺。然其木流遶須彌，三千年乃一相值。且以一眼趁一孔為至難，喻佛法難值如此。蓋眾生偏見自溺，而聖人且不世出故也。
△十五、敘合宮德。
彼時妙莊嚴王後宮(至)能知諸佛祕密之藏。
此敘合宮有德，易為勸化也。後宮之德，根機純利。淨眼之德，妙達實相。淨藏之德，善能接濟。夫人之德，深知法要。王及後宮為當機，淨藏淨眼為能教。機教相契，所以易化也。集三昧者，諸佛會要，三乘指歸也。故得是三昧，則能知祕藏。
△十六、合宮從化。
二子如是以方便力(至)遶佛三匝，却住一面。
△十七、佛為說法。
爾時，彼佛為王說法，示教利喜，王大歡悅。
△十八、捨愛迴心。
爾時妙莊嚴王(至)以散佛上。
△十九、佛力示現。

於虛空中化成四柱寶臺(至)放大光明。

所施珠纓，化成法空之座，柔忍之衣，寶覺之體，乃佛力示現，以發其正念也。

△二十、邪心頓絕。

爾時妙莊嚴王作是念(至)成就第一微妙之色。

時王一覩勝相，頓覺世間幻惑之色無可愛樂，故深讚佛身微妙之色。此則邪心拼絕，正念現前，故得授記。

△二十一、佛與授記。

時雲雷音宿王華智佛(至)其國平正功德如是。

佛號取廣蔭群生，國名取破諸邪暗，劫名取超諸貴高，皆符其因行。以一念淨信，風化臣妾，使皆得法利，即廣蔭行、破邪行也。由是捨王位，得佛位，即超諸貴高也。

△二十二、捨國得道

其王即時以國付弟(至)得一切淨功德莊嚴三昧。

於八萬四千歲修法華行，所以淨治塵勞也。過是已後，謂塵勞既淨，則三昧現前，遂轉邪見染莊嚴為功德莊嚴也。

△二十三感善知識。

即昇虛空高七多羅樹(至)饒益我故來生我家。

二子神變，即現十八變事。宿世善根，即四人結契事。

△二十四宿王印證。

爾時雲雷音宿王華智佛(至)三菩提心。

印證：前言之當也。

大王！汝見此二子不(至)令住正見。

為陳二子轉邪遠因也。言歷事恒沙多佛，愍念邪見眾生，則不獨今日轉妙嚴之邪耳。

△二十五、妙嚴讚謝。

妙莊嚴王即從虛空中下，(至)唇色赤好如頻婆果。

歷讚相好妙德者，深悟昔所愛著，皆幻惑也。功德智慧，讚福智二嚴。

爾時妙莊嚴王(至)說是語已，禮佛而去。

前讚福報，此讚法化也。言具足成就等者，以己一聞正法遂能轉邪，一得三昧遂能神變，是如來之法能具足成就不可思議妙功德也。言教戒所行安隱快善者，喜蒙法化，慶所成就也。不隨心，不生邪，皆法化教戒之力，故讚而謝之。

△二、示今緣。

佛告大眾(至)今藥王菩薩、藥上菩薩是。

△三讚二子德。

是藥王藥上菩薩(至)一切世間諸天人民亦應禮拜。

△四、聞品成行。

佛說妙莊嚴王本事品時(至)得法眼淨。

塵謂邪見，垢謂邪染。外遠見塵，內離垢染，則法眼圓明，絕諸瑕翳矣。此以正力助成德行也。

妙法蓮華經普賢菩薩勸發品第二十八

△八常行流通二。

初略敘科名。

窮妙法之始終，然後盡出興大事。合諸佛之智行，然後見如來全身。是經之作，始於文殊問答，終於普賢勸發。二十八品，條理一貫。乃所以窮始終，合智行。大事因緣，於是乎畢。如來法身，於是乎全也。蓋智能發覺，所以作始。行能成德，所以成終。而中間事法，無非智行互相資發也。華經最初因門，以文殊發信，以開進修之序。最後果門，以普賢結法，以示果後之行。今經意義，溶然同矣。普賢者，德無不徧曰普，佑上利下曰賢。即徧具妙德，上佑佛化，下利群物之號也。勸發者，勉進義也。前雖開佛知見，明因地心。顯佛本跡，成果地覺。洎明妙圓之行，猶是等覺行相。若坐於此而不進，則有虧妙覺成德，未極向上之道。故復勉而進之，庶德無不徧，而佑上利下，以成果後常行，以盡妙覺之道，故名普賢勸發，而為常行流通也。華嚴至十一地佛功德海，一切滿足，然後說普賢常行，名善入世間三昧，與萬法相應不二真實法門，即此意也。所謂常行者，泯覺觀，無作任，冥物我，同染淨，一切平常，恬然自在，此妙覺向上之事，遮那平道之教，乃所謂平實者也。然須詳斯經，依佛知見海，順流而入，滿足一切佛功德海，然後逆流而出，乃可蹈此。哀今之人，望涯逐塊，以世俗愚陋之見，而擬妙覺平實之行，於諸教門，專事呵毀，縱脫不修確守，無時枉受輪轉。楞嚴所謂譬如平人，妄稱帝王，自取誅滅，可不慎哉。使學佛者，皆如逐塊之流，呵教執俗，棄智絕行，直謂無修，則妙法始終，復何所明，大事因緣，亦幾乎息矣。然則始於佛之知見，終於普賢常行，極而示之存乎教，備而證之存乎人，達者宜盡心焉。

△二、依科略釋四：初、普賢勸發八：

初來儀軌範。

爾時普賢菩薩(至)從東方來。

普賢統事法界，圓具萬行，即事而真，其應身無乎不在。且於法會之終，示從東方來者，東方震帝之所出也。以法會至此，因地智圓，果地覺滿，十一地妙圓之行備，則進修之功已盡，妙覺之體已成，於是依無功用行，出震利物，故示從東來。華嚴過十一地，說佛海功德既終，即說如來出現利世間行，即此意也。以不

離常行，無為應物，故曰自在神通。以德無不徧，名無不聞，故曰威德名聞。與無邊菩薩俱來者，示萬行圓攝無盡也。

所經諸國普皆震動(至)**種種伎樂。**

妙音來儀，亦雨蓮華，作伎樂。皆所以彰顯妙行，宣流法音也。

又與無數諸天龍(至)**右遶七匝。**

△二、請問顯法。

白佛言世尊(至)**云何能得是法華經。**

寶威德上王者，利行自在之號也。普賢既具自在威德，又言從寶威德上王佛國來者，明其示現。蓋體諸佛自在利行，普賢心聞，能洞十方，故曰遙聞。得者，得之以成德行也。前之所問，唯修持讀說而已。獨此問云何能得是經，欲人人自得也。

△三示普賢行。

佛告普賢菩薩(至)**於如來滅後必得是經。**

為佛護念，謂道契佛心。植眾德本，謂福慧兩辦。入正定聚，即體佛妙體也。發救生心，即行佛妙行也。四法成就，乃能真得是經，以成普賢常行。

△四、發行流通。

爾時普賢菩薩白佛言(至)**皆不得便。**

普賢常行，無復已利，純是利他故。自此皆則流通法化，護持經人，無別行相。毗舍闍惱害鬼。韋陀羅厭禱鬼。

是人若行若立讀誦此經(至)**還令通利。**

普賢乘象，表行儀庠序也。言若行、若立、若坐者，示於四威儀中，念念常見普賢妙行。

爾時受持讀誦法華經者(至)**得如是等陀羅尼。**

由此經故，真見普賢常行之體，於一切法，返本還源，名旋陀羅尼。既能旋末返本，即復旋體入用，於一塵一法，一切時處，方便利生，逆順自在，名百千萬億旋陀羅尼。此即普賢徧一切處之行也。前旋為轉物，所謂旋假入空。後旋為應物，所謂旋空入假。轉物為體，應物為用。若未能轉物，而遽然應物，則為物所轉矣。然則二旋異用而相需也。法音方便，即隨應說法之行。

△五、說呪護持。

世尊若後世(至)**而說呪曰。**

阿檀地(遲賣反)(一)(至)**辛阿毗吉利地帝**(二十)

利智修觀，凡以三七日為期，以求感應，故滿三七日，普賢即現。楞嚴云：縱彼障深，未得見我，我與其人，暗中摩頂，擁護安慰。古今修觀，屢有瑞應，亦屢有不應者，或不精誠，或非利智故也。楞嚴云：欲坐道場，先持淨戒、淨衣、清心，若本戒師

及同會中，一不清淨，如是道場，終不成就。圓覺云：鈍根未成者，常當勤心懺，諸障若消滅，佛境便現前。

△六、自述願力。

世尊若有菩薩(至)**皆是普賢威神之力。**

後世聞呪持經，皆藉普賢流通願力也。

△七、勸正憶念。

若有受持讀誦(至)**為諸如來手摩其頭。**

持經要行，在正憶念。蓋憶不正則雜想變亂，念不正則邪習汩擾，欲成深行難矣。故普賢於此，特明正憶念行。而下文再三言之，憶念既正，則所行無非普賢妙行，故為如來摩頂印證。

若但書寫(至)**解其義趣如說修行。**

持經五功，書寫為下。若但書寫，即生忉利，況具五功？又正憶念，其福倍勝，如下所明。

若有人受持讀誦(至)**正憶念如說修行。**

此牒上文，明倍勝之福也。忉利乃第二天，所共唯天人。兜率即第四天，所共乃菩薩。倍勝可知矣。授手，提接義也。內宮天女，皆以化生，無有淫欲。

△八、總結流通。

世尊！我今以神通力故(至)**使不斷絕。**

△二、釋尊助揚四。

初嘉讚普賢。

爾時釋迦牟尼佛讚言(至)**普賢菩薩名者。**

△二助揚正福四。

初冥證妙利。

普賢若有受持讀誦(至)**釋迦牟尼佛衣之所覆。**

此助宣正憶念福，以成普賢前說也。則見釋迦，如從口聞等者，謂能正憶念，則即是經而見佛，不滯於名相；即是法而造妙，不異於親聞也。是為供佛，謂能作佛事。為佛所讚，謂深契佛心。摩頂，言得果有期。衣覆，言成柔忍行。皆由憶念之正，故冥證若此。

△二自具妙樂。

如是之人不復貪著世樂(至)**能修普賢之行。**

此皆正憶念力也。有正憶念，自然具足安樂行法，而三毒妬慢所不能惱，真能修普賢行。當知正憶念力，實妙行真要。所以普賢再三言之，釋尊又復助揚，意使後世知普賢所以勸發成行，不在多術，唯正憶念足矣。行人識之。

△三、當成妙果。

普賢若如來滅後(至)**師子法座上。**

已得正因故。

△四、得清淨生。

普賢若於後世(至)亦於現世得其福報。

憶念既正，趣操自高，所願自遂。

△三、明讚毀業。

若有人輕毀之言(至)諸惡重病。

報應之理，出乎性命之微。蓋由性生心，由命制業，心以內感，業以外召，各從其類，毫末不忒。意報應之於心業，猶萬形之於模範焉。吉凶美惡，類自為範，莫不相肖 。是以毀持經之正見，則世世無眼；供養讚歎，則得現果報；出其過惡，則得惡疾；輕笑之者，則獲醜狀。若手脚之繚曲乖戾，眼目之角擘倒視，皆醜狀也。又加之臭惡瘡膿，鼓喘重病，凡皆心之模範，以類自召故也。世之艱窮醜陋，癃殘百疾者，不無宿因。昧者雖覩其然，莫知其所以然。故或不覺愆失，而行將自及，為可悲者。此佛所以助揚普賢利行，而因言報應之端，使人以類推之，知自防閑，庶無愆失之患，蓋亦利行之緒餘也。易道彰往察來，明得失之報，因貳以濟民行，其意同此。

△四、結勸崇尚。

是故，普賢！若見受持是經典者，當起遠迎，當如敬佛。

毋召毀業也。

△三、聞品成行。

說是普賢勸發品時(至)具普賢道。

萬億旋陀羅尼，即徧一切處之行也。普賢道，即徧一切處之體也。說普賢品，無量菩薩皆得是行，剎塵菩薩皆具是體者，妙法終談，智行體用，一切圓備。故聞品成行，若此其至，即所謂以常行成不德之德，是乃法華實相之極證也。自藥王品進至於此，為以行契智，常然大用之門。華嚴法終，善財復見文殊，普賢為以行契智，果法大用常然之門。其意同此。彼經云：善財遊百城已，到普門國，見文殊。文殊告言：若於一善生住著，於少功德以為足，不能善巧發行願，不能究了諸法門。善財因是成就阿僧祇法門，即見普賢。普賢告言：我於塵劫行菩薩道，求一切智，得究竟平等法身，復得無上色身，入一切剎，徧一切處，隨機應現。善財因是具足普賢諸願行海，與普賢等，與諸佛等。此皆最後勸發，使得萬億旋陀羅尼，及具普賢道也。

△四、總結法會。

佛說是經時(至)受持佛語作禮而去。

妙法蓮華經解卷第七之二(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6