CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X28n0588

法華經玄籤備撿

宋 有嚴述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 588-A 玄籤備撿序
  - 緣起序
  - 釋籤卷第一
  - 釋籤卷第二
  - 釋籤卷第三
  - 釋籤卷第四
  - 釋籤卷第五
  - 釋籤卷第六
  - 釋籤卷第七
  - 釋籤卷第八
  - 釋籤卷第九
  - 釋籤卷第十
- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
  - 4
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 588-A 玄籤備撿序

丹丘沙門　有嚴　述

昔我祖以輔教為重任，如來所遣，行如來事，斯之謂乎。所著釋籤十卷，其詞典，其理詣，適足為敏於學者。因茲以了玄文，因玄以洞經目，因目以達心要，而入甘露之門。以此，其或後學習讀未久，尚患玄籤之文，其言隱而難援，引影而略，雖遲回於簡編之間，何暇尋究他文，以博聞見。(愚)嘗於元豐年中，幸藉講貫，次更銳意撿討，遂輒加註釋，以易其難，以廣其略。文中有傳寫筆誤者，又刊正之。豈獨自防違繆，亦以少毗晚秀修學之美，析為四卷，以備撿閱，因命曰備撿。或達者讀之，無謂加水於乳，投石糅金，以參合衒惑為誚。

時　　第七寶葉新天子即位改元元祐丙寅夏五月哉生魄再治始於檐庵序

No. 588

玄籤備撿卷第一

緣起序

君山

今岳州博物誌云：洞庭君山，帝之二女居之，曰湘夫人。又荊州圖語曰：湘君所遊，故曰君山。

除饉男

分別功德論云：世人飢饉，色欲比丘除此愛饉之想，故云除饉。

普門子

普門，乃名也。下文只書普之一字，人或云云，今疑是脫却門字也。據陽羨蔣防為普門作文集序云：普門，姓何氏，魏吏部尚書晏之後，其胄 世孫，常州儀興縣尉玠之子。公嘗戰文于場，後抽簪朝廷，謝去塵俗。居岳州南嶽寺，方丈之中，唯儒書、佛經、銅鉼、錫杖、麻衣、葛屨而已。貞元八年季冬六日，示滅于君山僧舘，春秋八十有四，僧臘四十五。有門人曇環，得公遺文二百餘篇，勒成十卷云。

屬辭

屬音祝。禮記經解云：屬辭比事，春秋教也。

成列

謂羅列。

開合之旨
諸法章段，皆有開合，亦無出于四教也。今且明五章十妙開合之相。五章開合，如玄文第一。三種開合，謂五種、十種譬喻等。若十妙開合者，如心、佛、眾生三法名合，各具十妙名開。又十妙名合，一百二十重妙名開。又境妙名合，七科諦境名開。智妙名合，二十番智名開。乃至利益妙名合，十番利益名開。餘妙準知。又迹門十妙，開因合果。本門十妙，開果合因。
十子既往
灌頂多聞法，慎發持寂照。順真智韜定，發智操履俗。智晞習靜道，勢慧開普明。攝眾淨辯強，記慧普現像。
幽贊
周易說卦云：昔者聖人之作易也，幽贊神明而生蓍。幽贊者，韓康伯云：幽，深也；贊，明也。謂伏犧作易，深明性命之理也。普門以荊溪深明於智者之道，與聖人作易同。
方絕
唯聖人述作，方絕人之疑。
三轉遂周
昔於波羅奈轉四諦法輪。
一乘載導
今復轉無上最大法輪也。
蒙求
周易蒙卦云：匪我求童蒙，童蒙來求我。謂兒童不知所從而多蒙蔽，故來求我。擊去蒙昧之情，故曰初六發蒙。
不遠而復
章安多聞，十子既往。聖人之道，不遠而再復者，有荊溪師在焉。復卦云：初九，不遠復，無祇悔。
志學
禮云：有志於學。
振於
振舉也。謂舉起於先達者之上。
無適
適音的，親也。論語云：無適也，無莫也。君子無親疎。
以虛受人
易咸卦曰：君子以虛受人。說者謂夫欲感人之心者，必須空虛其心，受納於物，無所棄遺。何妥云：虛心受人，不間不拒，物皆歸己，君子之志也。荊溪禪師慈心接物，若是。
嶋夷作難

作難者，安祿山也。祿山本胡人，自范陽舉兵犯闕，玄宗避難幸蜀，祿山僭稱大燕王，據洛，為安慶緒所殺。後廣平王率兵一十五萬討賊，斬首六十萬級。退至代宗，又西蕃侵京，萬姓勞苦，天下喪亂，也。

侚

辭潤切以身從物曰侚。

俛俛

上音泯，下音免，謂俯仰也。

暴露

暴，音僕。謂無屋以庇風雨。孟子云：秋陽以暴之。又薄報切。

思逸功倍

神思逸豫，而功業多矣。禮云：師逸而功倍。

洋洋乎

深廣貌。

肯綮未嘗

綮，苦挺切。莊子云，庖丁謂文惠君曰，臣之所好者道也，始臣解牛之時，所見無非全牛，三年之後，未嘗見全牛，臣以神遇，不以目視。技經肯綮之未嘗。郭象注云，技之妙也，常遊刃於空，未嘗經槩於微礙也。釋音云，肯者，著骨之肉也。綮者，牛之骨肉交結處也。此引莊子一句，以比登門之徒有利根也。

耻躬不逮

逮，及也。論語孔子云：古者言之不出，耻躬之不逮。註云：古人之言不妄出口，為身行之不及也。此比登門之徒望涯退者，有鈍根也。

大科不舉

玄中大科之意，先德往往有失。提綱。

觀象得意

周易畫卦，皆以象言，如乾龍坤馬之類是也。易曰：象生於意。故可尋象以觀意，乃至得意在忘象，得象在忘言。佛教亦爾。

擊其大節

古人作詠歌，皆擊竹而和之。文選云：漢女擊節。今普門法師作序，擊揚發揮釋籤之大義，如擊節而和。

天王

孔子修春秋，得正統者書天王，謂天子法天行道，故號天王，今謂玄宗也。

陜郭

陜謂西蜀也。郭，郭也。玄宗避祿山之禍幸蜀，年則癸卯歲也。次年丙辰。

月，貞于相
爾雅：六月為且，七月為相，八月為牡。貞，正也，謂正當七月也。

釋籤卷第一

句逗
逗亦句義圓其語耳，解在箋難。舊引古詩二月輕霜春逗遛以釋句逗，非矣。逗遛本稽留之義耳，如云逗遛不進、逗遛蠻落是也。
迦竺
一姓迦攝，名摩騰；一姓竺，名法蘭也。
台衡
天台智者，衡陽南嶽。
縱有第一
如蒲州泰法師，不曾聽學，自解經論。時人語云：蒲州不聽，泰。
推眾不受
推，吐回切。大師謝遣門徒曰：初瓦官四十人共坐，二十人得法；次年百餘人共坐，二十人得法；次年二百人共坐，減十人得法。徒眾轉多，得法轉少，妨我自行化道。可知群賢各隨所安，吾欲從吾志也。
王制
禮記篇名也。漢文帝博士所集井田。方里為井者，孟子云方里而井，井九百畝是也。十井為乘等者，包以古之大國不過百里，以百里賦千乘計之，每十井為一乘，是方一里者十為一乘，方一里者百為十乘。開方之法，方百里者一為十里者百，每方十里者一為方一里者百，其賦十乘，方十里者百則賦千乘，地與數適相當，故曰適千乘也。此乃夏之公侯，殷之國也。
托胎靈瑞
母氏夢香煙五彩，輕若霧，縈回在懷，欲拂去之。聞人語曰：宿世因緣，寄托王道，福德自至，何以去之？又夢吞白鼠等也。
誕育徵祥
誕生之夜，神光滿室，兼輝隣里。
髫齔
髫音條，始生髮也。齔音嚫，毀齒也。禮云男子八月而生齒，八歲而毀齒也。
精誠
嘗於長沙像前發願，誓作沙門，荷負正法，為己重任。精誠感通，夢佛像授金色臂，摩其頂焉。

從師訪道
始依慧曠律師，兼通方等。後尋南嶽之時，屬陳齊邊境，兵刃所衝，輕生重法，涉險而去也。
臨終示相
見觀音來迎，言：他方華整，相望甚久，緣畢應時，吾等相送。又自言：吾位居五品。
滅後應驗
或見放光，或聞彈指，或跛者拜起，足乃自伸。
嘆恨不聞
止觀十境見境畢，後分弗宣。次第禪門開為十章，一大章，二釋名，三明門，四詮次，五心法，六方便，七修證，八果報，九起教，十歸趣。果報等三，亦不復說釋淨名經，只至佛道品而已。後諸品亦不復秉筆。
宮墻
論語，子貢曰：譬之宮墻，賜之墻也及肩，窺見室家之好；夫子之墻數仞，不得其門而入，不見宗廟之美也。
鑽之彌覺其堅高
論語，顏淵愛孔子之道，喟然歎曰：仰之彌高，鑽之彌堅，瞻之在前，忽然在後，彌，益也。謂孔子之道，高堅不可窮盡，恍惚不可形像，仰而求之則益高，鑽研求之則益堅，瞻之似若在前，忽然又復在後耳。
如飲大河
大品云：如渴者飲河，不過自足。又莊子云：偃鼠飲河，但知飽腹。
【玄】或引經論誠言，符此深妙
如標體大師引一經二論畢，章安又引身子同入法性名同，及大經聲聞但見於空等誠言，以符深妙之旨。
【玄】或標諸師異解，驗彼非圓
如下文釋宗中，有師用權智為宗，權應明三，三是今經所棄，云何取所棄為宗？又有師萬善中取無漏為宗，斥云此太局，又濫小涅槃，並非圓義之例。
中間迭廢，唯廢無開
如華嚴廢二，鹿苑廢三之類。
具如下說
文在位妙，廢位中明。
留逗後緣
下玄文云：四阿含經成前人事善，逗後人事善。釋籤云：結集已留被末代。

如後如前
如蓮華前後也。今廢迹立本。乃是約機。華前而蓮後耳。
若辨同異
第七云：通論本迹只是權實，別論高下宜用本迹，橫論真偽宜用權實。本迹約身約位，權實約智約教等。
開廢會三
玄云：開三顯一，正就約理，傍論約教。廢三顯一，此正廢教，若不廢教，樹想還生。會三顯一，正就於行，人法俱會耳。
三根互轉，得利鈍名
疏云：先世值佛聞法，自有轉下中為上，俱於法說得悟；自有轉下為中，聞譬喻得解。下者不轉，三周乃了。
【玄】發眾聖之權巧
記主合引涌出菩薩以釋之。如下方諸菩薩，各帶無數眷屬，說種種法，心無所畏，此權巧也。又云：我從久遠來，教化是等眾。此名為發，却不用此而指迹門。富樓那等，拂迹中弟子之迹。謂之顯本者，寄昔迹而顯今本耳。更詳。
[廾/積]聚
[廾/積]應作積。
不論麤妙及以廣狹
不以迹中麤狹，本中妙廣，以判二用。
接近廢偏
近遠約喻，偏圓約法，二義同。
大師序意，一往似局
通於六塵，局於音聲。
章安一往似通
局在音聲，稱之為經。
諸法諸經等體
諸法體者，下文云：毗盧遮那遍一切處，不出四諦，悉用實相為體。淨名云：從無住本立一切法。諸經異名，或真善妙色，或畢竟空，或如來藏，或中道等。諸行體者，有信行、法行及十乘體。
別序具五
集眾現瑞，疑念發問，答問。
六瑞
說法、入定、雨華、地動、眾喜、放光。
四種，阿難
歡喜賢典藏海。
以小準大，亦應可知

小者，大論云：道品開三脫，三脫開涅槃，涅槃是無漏。又云：聲聞緣空修三脫，菩薩緣諸法實相修三脫。城有三門，若入此即發真無漏。伏道名三三昧，斷道名三解脫。大者，伏道空，三昧即空觀，無相即假觀，無願即中觀。斷道三解脫，即是三德耳。

以圓斥三

如彌勒為兜率天王等說不退轉行，乃至為淨名訶云：無以此法誘諸天子。又云：當令此諸天子捨於分別菩提之見。疏云：方便菩提，無人有教。若執不捨，障入一實。故大經云：自此已前，皆名邪見。是故須捨等。

以圓斥藏

如舍利弗於林中宴坐，淨名訶云：夫宴坐者，不於三界現身意，是為宴坐。疏云：身子不以趣佛慧入上諸禪，必靜處端身斂念，方得入定。身如木石，心如死灰等。真宴坐者，以趣佛慧，於九大禪及三乘定隨意即入，是名不於三界現身意也。經又云：不起滅定，現諸威儀，是為宴坐。疏云：不思議定有體有用，故能不起滅定，現十界威儀。如阿脩羅琴，隨人吐韻。

以三教斥藏

如目連為居士說法，淨名訶云：不當如仁者所說。疏云：是用衍門三教，別破目連三不當。一者、外如法相說，內如法相解，是用通教即空斥不即空，破說法不當道理。二者、外當了根緣，內善知見得無罣礙，是用別教破不當根緣，不得四無礙也。三者、外慈念眾生，內念報佛恩，是用圓教破不當佛心。能用三教說法，即是如法說也。

若歷七重及以四教

七重乃二諦也。有通者，是泛示諦耳。隨情者，情性不同說隨情異，如順盲情種種示乳。隨情智者，情謂二諦，二皆是俗，若悟諦理乃可為真，真則唯一，世人所見名世諦，聖人所見名真諦。隨智者，聖人悟理非但見真亦乃了俗。有別者，以隨情等三歷四教成七二諦，合二十一諦，具如二諦境中所用。

禮記第七

孔子曰：大道之行也，與三代英，丘未之逮也，而有志焉(大道，五帝時也。英，俊選之光者。逮，及也)。大道之行也，天下為公，選賢與能，講信修睦(公，共也。禪聖授聖，〔不〕家之睦親也)。故人不獨親其親，不獨子其子(慈孝之道廣也)，使老有所終，壯有所用，幼有所長，矜寡孤獨，皆有所養(無匱乏也)。今大道既隱(隱，猶去也)，天下為家(傳位於子。傳，文專反)，各親其親，各子其子，貨力為己(俗狹嗇。為，于偽反。嗇，音色)。大人世及以為禮，城郭溝池以為固(亂賦繁多，為此以服人也。大人，諸侯也)，禮義以為紀，以正君臣，以篤父

子，以睦兄弟，以和夫婦，以設制度，以立田里，而兵由此起(以其違大道敦朴之本，教令之稠，其弊則然。老子曰：法令滋章，盜賊多有)。
【玄】甚微，智
經云：自體本來空，有不二不盡。又云：離念及心道，智起佛境界。論云：自體本來空，智自空故。此自體空，有不二不盡。如是取句，顯離三種空攝：一、離謗攝，二、離異攝，三、離盡滅謗攝。又甚微義者，經云：自性常寂滅，不滅亦不生。論云：常寂滅者，自性離煩惱故，非先有染後時離故。不滅者，非一往滅，為不捨利益眾生故。不生者，出世間故。如是此智不住涅槃世間中故。如是觀行甚微、依止甚微、清淨甚微、功德甚微。
通簡迹中一切因果橫竪等
因，謂六度萬行等之因。果，謂燃燈佛與記等果。橫，謂十方分身等。竪，謂華臺受職等。
【玄】自行二智
如疏中云：一切種智名實智，道種智名權智。又自行之權，道前方便，約諸法門是權智，無若干者是實智。
擲象
經云：太子與弟難陀、調達出園捵力已，調達前行，見一大象，以手搏之而斃。次難陀出，見象當途，拽之道旁。後太子出，見象用左手提起，右手托而擲之。象墮林外，地為之作坑也。
見淨如梵天
淨名經云：螺髻梵王語舍利弗：我見釋迦牟尼佛土，清淨如自在天宮。舍利弗言：我見此土，丘陵坑坎，荊棘砂礫，土石諸山，穢惡充滿。
巨身
經云：彼時佛與無量百千之眾生恭敬圍達而為說法，譬如須彌山顯于大海等。
細身
偈云：始在佛樹力降魔，得甘露滅覺道成也。
【玄】恐畏，歡喜，厭離，斷疑
經云：佛以一音演說法，或有恐畏或歡喜，或生厭離或斷疑，斯則神力不共法。疏云：畏苦，喜滅，厭集，斷道。又畏苦世界，歡喜厭離，為人對治，斷疑第一義也。
二處引楞伽經
第三云：經云無位，唯此一文。上下諸文盡明位次，然多辨通、別，少明藏、圓。若論智、行，通其四教，驗知方等明矣。又云：楞伽人云：此經開權。若爾，何故此斥二乘。
土圭

周公居攝四年，欲求地中而營王城，於是建都。用圭長尺有五寸，夏至日中半，立八尺之表，北得影尺有五寸，影與土圭等，此為地中。鄭司農云：凡日影於地，千里而差一寸。

見土復穢，得法眼淨

經中佛以足指按地，即時大千世界珍寶嚴飾等。舍利弗言：本所不見，本所不聞，今佛國土嚴淨悉現。後攝神足，於是世界還復如故。求聲聞乘三萬二千人得法眼淨。

及俗眾室外為說無常

經云：以方便故，現身有疾。以其疾故，國王、大臣、長者、居士、王子、宰官等，無數千人，皆往問疾。居士因以身疾，廣為說法云：諸仁者，是身無常無強，無力無賢，速朽之法，不可信也。為苦為惱，眾病所集，智者所不怙也。

【玄】三道四果

三道，三乘也。四果，三乘加佛，如下文釋。

【玄】寂場

靈裕法師寺誥云：祇園有蓮華藏世界，以七寶莊嚴，謂之寂滅道場。盧舍那佛說華嚴經於此。

此與方等恐畏等

向引經及疏已註。

不定者，即指勝鬘等

古師謂別有經非漸頓攝，而明佛性常住者，勝鬘、金光明是也。此名偏方不定教。玄文斥云：殃掘之經六年所說，列次第眾，委悉餘經彈斥明常，分明餘教應同入次第。今判作偏方不定，淨名亦彈斥，那得引同次第？

舉一以例

前但云於此是顯，於彼是密，若是後文一多為例，亦可前文中云於一是密，於多是顯，或於多是密，於一是顯。

問者加說，名字咸同

般若時，十方問者悉名憍尸迦，說者皆號須菩提。

大遒

疾由切。誤也。字應作猷。猷者，美也。尚書云：以闡大猷。

時世念

過現未世，初中後時，前次後念。再言之者，謂多時多念。

即指法身地

籤下文云：法身地者，自本地真因初住已來，遠鑑今日乃至未來大小眾機，故云我本行菩薩道時。又文句記云：法身本意者，若望十方無時不應，今準此方未設化前，乃至久遠未結緣來，並名法身地。

直述所解
經云：善說如來真實功德。誠如所言，等。
領所不及
經又云：如來復有無量無邊功德，汝等若於無量億劫說不能盡。
故互說之
本時既有長久短近，迹時亦有長久短近，但迹中久近與本時有異耳。玄文近近，近須兼遠，此迹中近遠也。又云遠遠，遠須兼近，此本中遠近也。故云互說。
自是一邊
或作途。
彌勒初以伏疑潛難
疏云：難因請生。請云：佛子文殊！願決眾疑。文殊難云：若疑，應問：眾既不疑，我何所答？彌勒釋云：四眾欣仰，瞻仁及我。今云彌勒難、文殊釋，知是寫誤也。本是文殊難耳。
文殊釋云我見等
疏云：文殊廣引先佛曾說法華，彌勒疑云：諸佛赴緣，人時各異，古佛雖名法華，今佛何必如此？文殊斷云：我見燈明佛乃至欲說法華經。此文乃是彌勒疑，文殊釋。
正證
多正。
十山
雪山香山軻梨羅山，乃至蘇迷盧山。
【玄】開示悟入，【玄】亦約行次第
與前釋不同者，以開等四攝諸義故。
只由宗用
名體教相，大略是同。唯宗與用，於五雙中，一一各別。
新舊醫，如餘文說
舊醫外道，新醫釋迦文出涅槃，具如箋難中具引。
父去留藥是施權，其父還來是顯實
此二句舊籤元無，越本中增加也。況父之來去，本喻聖人垂應生滅，且非留藥，藥必偏圓並留，來須勝劣俱應，又何曾留藥唯權、還來顯實？若喻權實者，如疏云：過未各有形聲、權實二益。形二益者，經云：自說名字不同、年紀大小，大即勝應、小即劣應。聲二益者，經云：種種方便說微妙法。方便權也，微妙實也。若要句類，當云形聲劣小是施權，形聲勝妙是顯實。
如前所用
前文云既不會正體攝屬何法，乃至云並他經所說，非今經體。
十界三道，以下文分別約十界故

玄引正法念云：畫人分別五彩，圖一切形，端正醜陋，不可稱計。原其根本，從畫手出。六道差別，非自在等作，悉從一念無明心出。無明與上品惡行業合，即起地獄因緣，如畫出黑色。乃至無明與上品善行合，即起天因緣，如畫出白白色等。

釋籤卷第二

【玄】墨印
墨謂文墨，用結集故。如佛弟子從佛聞法，亦旋書于貝葉。故分別功德論云：迦旃延撰集眾經，最妙要慧，呈佛印可是也。又十住婆沙云：佛欲滅度，告阿難云：汝從今後，依契經，莫依人。或有比丘言：我現從佛聞等，應撿經律印之。如國家墨詔、墨勅、墨旨同。
【玄】一切行苦，一切行無常，一切法無我
般若經云：有諸天人，多貪著樂，為破彼故，說一切行苦。沙門婆羅門等，乃長壽天，多起常見，為破彼執，說行無常。外道邪見，執身有我，為破彼故，說身無我耳。
教行兩文不同
玄云：無二者，謂有無皆楷定，故。
更立苦為四印
淨名疏云：三法印，印聲聞經。何者？若苦、無常、空，合無我及以寂滅。空、無我，即空解脫門；寂滅、涅槃，即無相解脫門；無常、苦，即無願解脫門。又俱舍疏云：聲聞經理弱，故須三印：治破愛觀無常，治破見觀無我。若入苦忍、真明，俱得寂滅。又無常等三，是能趣行；寂滅、涅槃，是趣果。
【玄】擇精進喜治之
善別真偽為擇，不繆行無益之行為進，得真法喜為喜。
【玄】除捨定治之
善斷煩惱之境，為除不憶虛偽之境，名捨。於禪不起見愛，名定。
【玄】隨依一覺
輔行云：定慧各三，隨用一，得益使止，無假偏修。
【玄】若十因緣
語出大經，謂十二因緣中，除未來老死二也。過去善種，在無明等中，可受道故。
【玄】記鴿
祇桓寺有鷹逐鴿，佛謂舍利弗言：此鴿於恒沙大劫中，常作鴿罪訖，得出輪迴，後得人身，經五百世，乃得利根，乃至三阿僧祇劫，行六度行，十地具足，作佛度眾生。

仰覆世界
華嚴經中說世界多種，有淨世界、垢世界、仰世界、覆世界等。天親十地論釋云：倒住者，不造舍宅住故；正住者，造舍宅住故耳。
孔子四德
論語云：子以四教：文、行、忠、信。正義曰：文謂先王之遺文。行謂德行。在心為德，施之為行。中心無隱謂之忠。人言不欺謂之信。此四者有形質，可舉以教天下，故孔子必先之。
【玄】賞延于世，刑故無小
二句並尚書大禹謨第三文也。延世者，謂人謫罰不可延及後世之子孫，唯賞功可及耳。刑無小者，天子法天行道，凡刑戮不可以輒小。
更有不同之相
若云八萬四千法藏即苦諦，八萬四千塵勞即集諦，八萬對治門即道諦，八萬六波羅蜜即滅諦。
通教六地與羅漢齊
止觀云：但六地名離垢，只可與阿含齊，不得與羅漢齊。第七、方便般若，出假化他，用此名目為便。若取七地齊羅漢，約諸地對果向，七地正與第四果齊。對果向者，下玄文云：鐵輪位於通是乾慧地，三十心是性地，八人見地是歡喜地。薄地向果，向即離垢，果即明地。離欲向果，向即燄地，果即難勝地。已辦地向，果即現前地，果即遠行地。
從別以明別
上一別字恐誤，應云從通以明別，以法寶即通驗之，知是通爾。
小乘
疏云：語諸作人，即示念處，能破四倒，勤斷二惡，生二善。咄！男子！是警覺勤作紛動，令捨散入靜，修如意足，入頂位也。當加汝價，煖法觀中不能發真，如意觀中能發無漏也。好自安意，得五根安固難壞，入忍位也。所以者何？我老汝少，佛具智斷名老，汝居道始名少，入世第一也。更與作字，即八正入見道中。雖欣此遇者，思惟未盡，猶居學位，未得無難，故二十年中常令除糞。
能得神通
能字恐是如字耳。以疏云能履深水如神通。
有本無第三句
謂無於諸世間一句。
【玄】教那忽是第四時
光宅謂涅槃是第五時，法華是第四時。若言是者，法華與般若同味。
大品、習應品二乘如螢火蟲

經云：菩薩能作是念：我當行六波羅蜜，乃至十八不共法，成阿耨菩提，度脫眾生，令得菩提。譬如螢火蟲，不能作是念：我力能閻浮提普令大明。聲聞支佛亦爾，不作是念：我行六度等。
驗知音破
破，應作有。
【玄】法，不住法
禪波羅蜜中解觀心無心法不住法中云：知心數為法，心王為心，受想行三陰為法，識陰為心，所緣為法，能緣為心，能生為法，所生為心，所觀之境為法，能觀之智為心。
彼佛法界亦兼於果
彼止觀約心明佛十如，故今籤云：寄果明理性。彼云：緣因為相，了因為性，正因為體，四弘為力，六度萬行為作，智慧莊嚴為因，福德莊嚴為緣，三菩提為果，大涅槃為報。並寄果耳。
諸佛尚亦不說
佛尚三止，豈可自輒云十界各具權實？今以九界為權，且依顯耳。
廣釋十如
廣恐應作通字。
彼敘外人而執定計
計因中有果也。經云：有諸外道作如是言：因緣和合則有果生。若眾緣中本無生性而能生者，虛空不生亦應生果，虛空不生非是因故。以眾緣中本有果性，是故合集而得生果。所以者何？如隄婆達欲造墻壁，則取泥土，不取彩色；欲造畫像，則集彩色，不取草木；作衣取縷，不取泥木；作舍取泥，不取縷線。以人取故，當知是中各能生果；以能生果故，當知因中必先有性。
譬中譬合
多譬合二字。
盡智無生智
輔行第十引毗曇云：盡智者，謂我知苦，乃至知道。無生智者，謂我知苦已，不復更知，乃至修道已，不復更修。真位究竟，名為解脫。證真之後，能為他說，名為知見。
中含二十七
二十七人者，學人有十八，謂四向、三果、信行、法行、信解、見得、家家、一無間、五那含、為中生、行不行、上流。無學九人，謂退分、護分、思分、住分、達分、不動分、不退分、慧解脫、俱解脫，共二十七人。
三果下，疑
疑上脫釋字。
若生實報，則不取小乘無漏為因，如餘文

下玄第二云：斷別惑生變易者，如初地初住斷惑是也。以順道法愛為因，無明為緣，生變易土。又云：地地皆有萬行，福德為因，無明為緣。
因緣如止觀第五文
彼云：因緣有逆順。順生死者，有漏業為因，愛取等為緣。逆生死者，以無漏正慧為因，行行為緣，俱損生破惑。順界外生死，亦以無漏慧為因，無明等為緣。若逆生死，即以中道慧為因，萬行為緣，俱變損易生死，故。
不心輕畜生
不慢心。
以下，後文
多一下。
因緣生死
因緣生死即初地已上，有後生死即第十地，無後生死即金剛心。
慧眼菩薩
問云：如來相好，為有報也？為無報耶？文殊言：如來色身有報，法身無報。復問云：去貪欲，內心淨，獲大果，六度之法，非無報相，如何得成法身耶？文殊言：如來法身，有耶？無耶？慧眼曰：色身是有，法身是無。如我觀察如來身者，非報非無報。
【玄】借三種為譬
上觀第五不思議境末，具有三譬，謂如意珠、雨寶、三毒惑心及眠中、夢事。
寰中
法界為城，法王所都。法王無偏，理性無外。
此中多意，不復委釋
阿含中，佛告比丘：有四馬：一、見鞭影即便驚悚，二者、觸毛乃驚，三者、觸肉乃驚，四者、徹骨方覺。經中，初合聞他聚落無常即驚，次合聞己聚落無常生厭，三者、合聞己親無常生厭，四者、合己病苦方厭。大經亦以四馬喻生、老、病、死，故知二經並喻三藏中意。今借喻四教，快馬喻圓，如貪欲即是道等。已上並輔之。

釋籤卷第三(玄二餘)

或存或沒
存則境妙中二，謂諦緣也，洎感應說法，眷屬利益等也。沒則智行三法，神通等也。
三仙

一、迦毗羅明二十五諦談因中有果：一者、從其冥初生覺，過八萬劫前冥然不知，但見最初中陰初起也。亦云世性，謂世間眾生由冥初而有，即世間本性也。餘二十四諦具如彼。二、優樓僧伽，三、勒沙婆。
二天
一、毗紐天外人，計梵天生四姓，口生婆羅門，臂生剎帝利。摩醯首羅天，此云大自在，能傾覆世界，如是仙天外人俱事之。
從無明至老死，有十一番，但十箇中間，一一皆生十二支，故十中間有一百二十
彼經：過行比丘白佛：如我所學十二因緣甚深之法，我今當說。無明緣行便生十二，行緣識便生十二，識緣名色便生十二，名色緣更樂生十二，更樂緣六入便生十二，六入緣愛便生十二，愛緣受便生十二，受緣有便生十二，有緣生、老、病、死、憂、悲、苦、惱便生十二。皆是撿印本官經？因緣品中作如是說也。常途云名色緣六入，而彼文云更樂，恐更樂只是名色耳。又合云受生愛，而彼云從愛生受，又闕觸、取，況只說八支十二耳。若銷今文，從無明至老死，須云十二番。若十箇中間，應云無明生行，十二行生識，十二識生名色，十二名色生六入，十二六入生觸，十二觸生受，十二受生愛，十二愛生取，十二取生有，十二有生生十二，則有十中間一百二十支也。聖意難量，或經本中誤，學者更詳。
正是今文第二解
第二、是亦有差別，因是緣起故。
三者、不生苦愛
似多一者字。
連縛等四
婆沙委論具有四種十二因緣：一者、剎那；二者、連縛；三者、分位；四者、遠續。後三只是三世十二因緣，以約能順生後等受名也。言一念者，非謂極促一剎那時，謂善惡業成，名為一念也。
色界、無色界無名色
若欲界中名者，即初托胎時之妄念也。色者，初認父母二滴以為己有也，上二界無此故耳。
還生色者，入無餘界
上流般。
欲，有三法隨逐
淫、眠、食。
餘二句可見
無色續無色，色續色。
亦可喻圓門本有

有應作無。
【玄】破此，如止觀中說
只是不思議境中，非縱橫並別及橫竪八句，推撿情計以顯無耳。
前二指前竟
似多前二兩字。
三種意生身
楞嚴經中意生三種：一、入三昧樂意成身，則三、四、五地心寂不動故也；二、覺法自性意成身，即八地中普入佛剎，故以法為自性；三、種類俱生無作意成身，謂了佛證法。成之與生並從果說，此約通教及以別接竪判次位。初文雖云五地，亦兼七地即入空位也，八地即當入假位也。種類俱生云了佛證法，即是入中屬佛種類，未必自證。若接入別，七地已前入別十住，八地已去接入十行，知佛證法是入回向，並非證道，故名意生。仍本為名，兼不接者共結此位，故並云地。輔行中釋此，更開五、七、九種之相。
向是生死，背是涅槃
若據來者向義，則不癡是來義也，應須云向是涅槃也。又云去是背義者，則癡是去義也，應須云背是生死。今此二句向背可疑，若據二乘則以背生死向涅槃為義，菩薩則以背涅槃向生死為義。今非辨二乘菩薩向背，且以背涅槃向生死是俗，背生死向涅槃是真，以明中道耳。嘗略撿寶篋經，未見其文，請後賢更委撿之。
故成無三智
多一無字。
【玄】從三生二，從二生七等
釋云：煩惱生業，煩惱有三，謂無明、愛、取，以生行、有，此乃三生二也。行生名色五，并生老死等，此乃二生七也。七生三可見。
【玄】盆器、米麵
疏釋云：禪體含支林如盆器，生空麤如米，法空細如麵。
十住菩薩但見其終，不見其始
此大經二十五文也。淨名疏八釋云：當知無明無本，故十住見終不見其始，諸佛如來見終見始。記釋云：十住見終者，但以最後得名為終。由斷一分，見一分終，故云見終。其實無明不可云終。佛斷最後，後相如初，故云見始。其實無明不可云始。若定終始，何名無住？若計無明有始終者，是謂法性有始終也。以全法性定無明故，亦全無明體是法性。問：若爾，過在大經。答曰：不然。有事有理。若從事說，若見法性始，即見無明終；佛見法性終，名見無明始。無始之始，名無明始；無終之終，名法性終。若從理說，應知二法俱始並終，況此二法自無二法，俱無始終。若從事理相待以

說，從理故即，從事故離。始終亦爾。約非事理而論事理，於無始終而云始終。大經之文帶別論圓，從事相待，故作此說。

八相雖異

涅槃云：八相名苦，所謂生、老、病、死，乃至五陰盛生。如是八苦法者，是名集；無八法處，名滅；十力、四無畏等，名道。

摶等四食

段食，入腹則消。觸食，對前根、境、識三和合為相。思食，希可意境時，有資盛義，此通三界。識食者，由前三食勢力盛故，勢方增長。

譬喻者(毘曇師名)，阿毗曇中正量部異師為譬喻者，毗婆闍婆提說八苦

今未暇撿毗曇，且依婆沙出之。論云：分別論者作如是說：若有八苦相，是苦是苦諦；餘有漏法，是苦非苦諦。招後有愛，是集是集諦；餘愛及餘有漏因，是集非集諦。招後愛盡，是滅諦；餘愛盡及餘有漏因盡，是滅非滅諦。學八支道，是道是道諦；餘學法及一切無學法，是道非道諦。若作是說，諸阿羅漢但成就苦滅二諦，不成就集道二諦。所以者何？招後有愛，諸阿羅漢已斷盡故；學八支道，得阿羅漢果時，皆已捨故。然論中不釋餘有漏法非苦諦等，今誠消之。既云阿羅漢，恐是對自他言之。阿羅漢諦，若必諦真。若他有漏法，是他之苦，非我諦苦，及乃至道諦，皆以自他相對而辯。學。

眼智明覺

文句釋云：若法忍為眼，法智為智，比忍為明，比智為覺，餘三諦亦爾，故成十六心。三根人各得十六，成四十八行。

知諸入為門，至餘如苦諦等

經云：知諸入為門，亦名為苦，是名中智；分別諸入有無量相，悉是諸苦，非諸聲聞、緣覺所知，是名上智。乃至知識分別相，是名中智；分別是識有無量相，非諸聲聞、緣覺所知，是名上智。如是等義，我於彼經亦不說之(中間知界，知色、受、想、行皆結，是名中智；分別諸界有無量相等，是名上智等語，例前後可知)。又知愛因緣能生五陰，是名中智；一人起受無量無邊，聲聞、緣覺所不能知，能知一切眾生所起如是等愛，是名上智。如是等義，我於彼經亦不說之，故今注餘如苦諦。是滅諦中不可稱計，與道諦中亦無量無邊，兩句之下皆云：非諸聲聞、緣覺所知，是名上智。如是等義，我於彼經亦不說之，其義與苦諦是同，故但注云如苦諦。

世諦即第一義諦

世諦即苦集，第一義諦即道滅。第十二云：五陰和合稱言某甲 ，凡夫眾生隨其所稱，是名世諦。解陰無有某甲 名字，離陰亦無某甲 名

字，出世之人如其性相而能知之，是名第一義諦(云云)。文殊白佛：若以真實為實諦者，真實之法即是如來、虛空、佛性。若如是者，如來、虛空及與佛性無有差別。佛言：文殊，有苦有諦有實，乃至有道有諦有實。善男子，如來非苦非諦是實，虛空非苦非諦是實，佛性非苦非諦是實(云云)。非苦非諦是實者，下智妙中用對四種四諦。

廣釋釋世諦

多一釋字。

圓破通等

通應作別。

經文不次

空假中次也。彼云：一切法趣假，色尚不可得，空趣不趣中。

諸文用義，以初證藏

因緣所生法之一句。

下文自有兩品屬藏

十二因緣品、破邪見品。

實語是虛語

下文云：起語見故，生死浩然。籤釋云：教本是實，凡情執之成見，見即煩惱為因，故苦果浩然不息。又云：實諦雖妙，執故成麤，如執中異邊，執空異有。

前是廢權觀

籤中先以次第三觀，竪對四四諦竟。次以一心三觀，總對四四諦。則前之廢觀為麤，次之開觀為妙。開廢同時，諦觀體一也。

【玄】妙勝定經

佛言：我昔共文殊師利共諍二諦，死墮三途，經無量劫，吞鐵丸，從地獄出，值迦葉佛，為我解說有無二諦。迦葉佛言：一切諸法，皆無定性，汝言有無，是義不然。一切諸法，皆悉空寂，此二諦者，亦有亦無。汝但知文，不解其義。

【玄】二生菩薩

今玄文判二生屬三藏菩薩，若輔行中明大乘二生者，引大經佛說觀因緣智四種不同得菩提異，說是語時十千菩薩得一生實相，五千菩薩得二生法界。章安釋云：三乘同觀第一義諦智解不同，一生二生乃是破無明一品二品，實相是別理，法界是圓理，即是利根接入別圓，破無明已八相作佛，是佛果出外義也。但觀諸經會末得道，即識所說共別之意，小大二生學者辨之。

齊初僧祇初皆名爾前，故容有墮

常途論初阿僧祇即離五障在外凡位，第二阿僧祇在煖位，第三阿僧祇在頂位。初祇在外凡尚容有墮，況復爾前乎？

何必第三阿僧祇末始惡道出
記主意云：第三、僧祇之始，已離五障，何必至末耶？離障之義，三說不同。小四教中云是初祇，今此籤文云三祇始。若俱舍中，百劫修相業時，方離五障。故論云：從修業菩薩得定，名生善趣貴家，具男念堅固也。
觀於惡友及惡知識
友字誤。經云：觀於惡象。
惡知識者，壞無量身
經中云：壞無量善身。
臭身、淨身等
惡象能壞不淨身，惡知識能壞淨身；惡象能壞肉身，惡知識能壞法身。
【玄】旡據佛果，出二諦外
輔行云：莊嚴云出，開善云不出，由三乘共學菩薩有但不但。古人不曉利鈍兩根，但諍佛果出與不出，終未見今開合之意。故知二家各得今文利鈍一邊，仍不知出外別照中道之境，用中道智進破無明故也。若不能知鈍根依教與二乘人同證真諦，當知二師各得片意。若得今意，出與不出，義皆悉成。
【玄】進不成三，退不成二
通利根人，受別圓接。若只云二諦外無別理可照者，是進非通別圓之三也。設照別理，又退非藏通果佛之二法進退之失也。
【玄】約四假明二諦
大論但論三假。言四者，有人云：法假未見所出。若二十三家者，即光宅、敬脫、慧超并諸王侯，各咨二諦於昭明，而昭明悉答之。
根欲
十力中有根力、欲力。根力者，佛知他眾生諸根上下相，如實遍知。欲力者，佛知他眾生種種欲，如實遍知，無能壞、無能勝也。
如世第一，隣近於真，尚有多品
如身子上，目連中，餘皆下。
【玄】小雲發障大雲發障
雲能翳月，譬惑能障真。雲開見月，障滅智淨。發者，開也。
始自迦羅
外道名也。為初教所破者，皆見惑陰入也。故曰：長阿含破外道。
世情多種
疏：第九、作多想經，在聖行品中。
名世、句世、縛世等
經云：云何名世？男女瓶衣，車乘屋舍等。云何句世？四句一偈等。云何縛世？捲合繫結，束縛合掌等。云何法世？如鳴椎集僧，

嚴鼓戒兵，吹角知時。云何執著世？如望遠人有染衣者，生想執著，言是沙門，非婆羅門。見有結繩橫佩身上者，便生念言：是婆羅門，非沙門也。
五種世法，名與前異
與人、我、眾生、兔角等異。
【玄】如緣滅生使
四諦中滅本，非使因緣諦，遂生於七使。
西方經何量
彼疏云：外國經多度者，少何量者，記主易其語耳。
業即金等
經云：我今多有金銀等。疏云：金即別教理，銀即通教理。大品所談真諦不出此二。
如三周中各有異名
疏云：初周名法說，通則具三：如優曇鉢羅華，時一現耳，即譬說；若我遇眾生，盡教以佛道，即因緣說。中周別名譬喻，通亦具三：我先不言皆為化菩薩，即法說也；於二萬佛所，常教化汝，即因緣說也。下周通亦具三：眾又清淨，令入佛慧，是法說；有一導師，是譬喻說。而作三周者，從多從正，欲令名字不濫，各據一意耳。
【玄】自是一邊
有本作一途。
止觀中判三假文
以三藏判為隨事三假，衍門三教為隨理三假。
彭城寺嵩法師
徐州彭城寺，嵩云：佛不應常住，臨終時其舌先爛。
畜八不淨
經云：誡畜不過八種，皆名不淨：一田宅園林，二種植，三貯積穀帛，四畜養人僕，五繫養禽獸，六錢寶貴物，七氈褥釜鍑，八象金飾牀耳。
攝大乘明十種勝相，分為十品
一、依止勝相淨不淨法，即依止阿梨耶識。二、應知勝相，謂應知自性惑。三、應知入勝相，謂知三性能成入及所入，即唯識也。四、入因果勝相，謂入唯識因，是六度在通達位中入果，即是通達位中轉成果也。五、入因果修差別勝相，即六度四德，在歡喜等十地中地地差別。六、於修差別依戒勝相，謂十地中一切戒諸惡不作。七、依止心學勝相，謂依止修習妙定。八、依慧學勝相，謂以慧為依止，即無分別知。九、學果寂滅勝相，謂滅差別智，即是無住涅槃。十、智差別勝相，即是如來智，離一切隨眠障等(云云)。

本論三卷，無著菩薩造。論中將十勝相分作十品，一一解釋。又世親菩薩作論釋之，為十二卷。又義疏八卷，共二十三卷，並是明十勝相之義。前言三性者：一、依他起自性，二、遍計所執自性，三、圓成實自性。依他性者，謂依他起自性，實唯有識似義顯現之所依止。云何依他起？何因緣名依他起？從自熏種子所生，依他緣起，故名依他起。生剎那後，無有功能，自然住故，名依他起也。二、徧計性，謂執諸行相生顛倒，緣何境界？取何相貌？由何緣成實？二者、清淨圓成實。已上並論中文。

【玄】不思議四句，破執

前云無明之心，不自、不他、不共、不無因，四句皆不思議。若有四悉檀因緣，亦可得說。

一三三一

彼云：以止緣於諦，則一諦而三諦；以諦繫於止，則一止而三止。譬如三相在一念心，雖一念心而有三相。止諦亦如是，所止之法雖一而三，能止之心雖三而一。以觀觀於境，則一境而三境；以境發於觀，則一觀而三觀。

即是如來虛空佛性

佛告文殊：言實諦者，名曰真法，又名無有虛妄，又名大乘，又名一道清淨，無有二也。有常樂我淨，名為實諦。文殊難言：若以真實為真諦，真實之法即是如來、虛空、佛性。若如是者，如來、虛空及與佛性無有差別。佛云：有苦有諦有實，有集有諦有實，有滅有諦有實，有道有諦有實。善男子，如來非苦非諦是實，虛空非苦非諦是實，佛性非苦非諦是實。文殊言：所言苦者，為無常相，是可斷相，是為實諦。如來之性，非苦、非無常、非可斷相，是故為實。虛空、佛性非復如是。

婆沙中，尊者波奢說四諦

世諦、第一義諦亦難明了，今依婆沙出之。七十七云：脇尊者曰：一諦者，謂四聖諦各唯有一，唯一苦諦無第二苦，乃至道唯一道無第二道，故說一諦不違說四。復次言一諦者，謂一滅諦，為欲遮遣餘解脫故。以諸外道說四解脫，即四空處也。復次言一諦者，謂一道諦，為欲遮遣餘道諦故。以諸外道說多道諦，謂自餓為道、臥灰為道、飲風飲水、食果食菜、露形臥棘、或執不臥、或著弊衣、或服藥、或斷食等為道，如是非道。若佛說真道者，謂正見等八支聖道也。復次言一諦者，謂一滅諦，永捨一切生死苦故。又一諦者，謂一道諦，能斷一切生死因故。餘契經中說有二諦：一世俗諦、二勝義諦。其義云何？有作是說：於四諦中前二是世俗諦，男女行住及瓶衣等是世俗事，入苦集二諦中。後二諦是勝義諦，諸出間真實功德皆入道滅二諦中。復有說：前三諦是世俗諦，苦集中有世俗事

故。佛說滅諦如城如宮如彼岸，諸如是等世俗施設滅諦中有，是故滅諦亦名世俗。唯一道諦是勝義，世俗施設此中無故。評者曰：四諦皆有世俗、勝義。苦集中有世俗者，義如前說。苦中有勝義者，謂苦、空、無常、無我理。集中有勝義者，謂集因緣生理。滅中有世俗者，佛說滅諦如園、如林、如彼岸等。滅中有勝義者，謂滅、靜、妙、離。道有世俗者，佛說道諦如船、如筏、如石、如山、如梯、如凳、如臺、如觀、如華、如水。道中有勝義者，謂道如行出。乃至云：尊者世友作如是說：能顯名是世俗，所顯法是勝義。復作是說：隨順世間所說名是世俗，隨順聖賢所說名是勝義。又大德說曰：宣說有情瓶衣等事，不虛妄心所起言說，是世俗諦。宣說緣性緣起等理，不虛妄心所起言說，是勝義諦。(已上正文)論文甚廣，諸尊者說四諦各各不同，今亦略節耳。本為不識滅如園林、道如船筏，及撿論文，而論中不釋。今曲釋云：城宮園林可以棲止，如涅槃可住。船筏可以度人，如道諦可以出生死。

三界利鈍一十九使

見利有十，謂身見等。思鈍有九，謂上上等。且約一九見思，共論十九。

居在界外，莫不皆有十二支，如止觀攝法中

止觀云：若迷權理，則有界內相應獨頭等無明(云云)。若迷實理，則有界外相應獨頭等無明。故寶性論云：二乘之人，雖有無常、苦、空、無我對治，於佛法身，猶是顛倒，即是無明。獨頭無漏智業，為行三種意生身，亦是五種意生身。意即是識，身即名色、六入、觸、受。無明細惑戲論未究竟滅，即是愛、取。煩惱染、業染、生染未究竟，即是有三種意。因移即是生，其果變易即是老死。輔行第五文末銷釋。

故云空、不空邊，則分對兩處道滅

故云者，指下文五三諦中也。空對界內道滅，不空對界外道滅。

苦集例此

但俗是界內苦集，中俗是界外苦集。

【玄】圓俗意通

言云云者，具六凡、二乘、菩薩、十如之異。

釋籤卷第四(玄三六紙)

至非想者，語其所依，乃至初禪

此定不緣識處，故名非想；不緣不用處，故名非非想。三界頂禪，世為極妙，外道計之以為涅槃。四禪各有支林喜樂等，外人亦計之為涅槃。今略四三二禪，故云乃至耳。

【玄】六藝
禮樂射御書數具如箋，難中解。
【玄】毗尼生信愛
論云：若於正法毗奈耶中，有少信愛，即信名愛，故名信愛。於正法中有信愛者，說緣道諦信；於毗奈耶中有信愛者，說緣滅諦信。問：此煖善根，具十六行，緣四聖諦，何故此中但緣道、滅諦，非苦、集耶？答：依勝說故。謂四諦中，道、滅勝故，出生死苦。
【玄】正法是三諦，毗尼是滅
論云：有說於正法中有信愛者，說緣三諦信；於毗尼中有信愛者，說緣滅諦信。
【玄】如佛為滿宿
論中滿宿，本二人也。謂馬師滿宿文云：如佛為馬師并宿二比丘說：此二愚人，離我正法及毗奈耶，譬如大地去虛空遠。佛告馬師并宿言：吾當為汝說四句法，汝欲知不(云云)。此中何者是四句法？有說四聖諦是。所以者何？彼不見諦，造惡行故。有說四念處是。所以者何？彼由顛倒，造惡行故。有說四正勤是。所以者何？彼懈怠，造惡行故。乃至四沙門果、四靜慮等，此二人於正法毗尼中，無少分煖。毗尼多種，謂時毗尼、方毗尼、種性毗尼、家毗尼、明毗尼、罰毗尼、犯毗尼、聖毗尼、貪毗尼、嗔毗尼、癡毗尼中，何毗尼耶？答：有說是罰罪毗尼，有說是犯毗尼，有說是貪嗔癡毗尼(已上正文)。毗尼律中，亦翻為滅。若說是貪嗔癡毗尼者，乃是三毒滅矣。大經亦云：馬師滿宿，無有煖法。何以故？於三寶所無。信心論作井宿、井滿，二音少殊。
【玄】是其意趣
論中問云：煖有何意趣？答：先所修習一切善根，謂從布施乃至七處善，皆以回向解脫，是其意趣。問：煖依何而起？答：依自地起。問：煖依何為因？答：前生自地同類善根。問：誰為所緣？答：四聖諦。問：以何為果？答：頂以煖為近功用果。問：誰為等流？答：後生自地同類善根。問：誰為異熟？答：色界五蘊。問：有何勝利？答：能與涅槃作決定因，有說得煖定。問：不斷善有幾行相？答：十六行相。問：為緣名？為緣義？答：名義俱緣。問：為聞所成？為思所成？為修所成？答：唯修所成。為欲界繫？為色界繫？答：唯色界繫。為有尋有伺？為無尋有伺？為無尋無伺？答：具三種(籤云有覺有觀等三，名別義同)。為樂根相應？為善根相應？為捨根相應？答：三根相應(玄加隨所說)。為一心？為多心？答：多心。為可退？為不可退？答：可退。
并一具縛人，合七十三人

具縛者，先時未以世道斷修惑，此名具縛人也。更有斷修惑一品至五品者，此五人兼前具縛為六人也，至見道中名初果向。頌云：斷次三向二者，第二向也。謂於凡位斷第六品或七、八品，名斷次三。此有三人，至見道中名第二向，趣一來果也。又云：離八地向三者，第三向也。謂先凡位斷欲修惑第九品盡，或斷初禪乃至無所有處惑盡者，名離八地。此有六十四人，謂斷欲九品為一，斷上地各九為九人，七九六十三，兼前一人成六十四人，此六十四人至見道中第三向，趣不還果也。是則六十四人并前斷五品五人，又斷六、七、八為三人，并具縛一人，共七十二人。俱舍、婆沙說同。

【玄】三三昧

籤云：有覺有觀等，但是名耳。若其義者，修證中云：有覺有觀三昧，謂根本禪乃至特勝、通明、背捨、勝處，各有相應心數及諸功德等，名有覺有觀三昧。無覺有觀三昧者，謂諸禪中間乃至特勝、通明、背捨、勝處，各有中間與觀相應心數及諸功德，名無覺有觀三昧。無覺無觀三昧者，謂從根本二禪乃至有頂及滅受想定相應諸功德，名無覺無觀三昧。此三三昧更無別法，但是總諸禪以為三分耳。

例前九品亦越次故

前煖三頂三，次師以煖之下上越入頂位，以頂之中上越入忍位，根性不同，故記主云耳。

言離界地，自下升上

捨義者，如下引俱舍釋聖由失地捨。

此等只是判四善根

論云：四種皆色繫，云何差別？答：四善根雖同色界，而有可動、不可動，有有留難、有無留難，有可斷、有不可斷，有可慮、有不可慮，有可退、有不可退。諸可動、有留難、可斷、可慮、可退中下者，名煖；上者，名為頂。諸不可動、無留難、無斷、無慮、不可退中下者，名忍；上者，名世第一(云云)。以玄文只略說頂法，籤中既云判四善根，故更出論文以廣其義。

不動等是後二善根，準此可知

謂不為外塵所動，久住忍位，并世第一中無難不斷，善根不退，為五逆。

【玄】生下，小信。此法不久停，故言下小

論第六：問：云何名頂？答：於佛法僧生小量信。又問：何故名頂？答：如山。頂謂如山，人不久住，若無諸難便過此山更至餘山，若無諸難便進至忍，若有諸難便退住煖。問：何故此信名為小量？尊者妙音作如是說：欲界名小，以下劣故。此在欲界，故名小量。又此頂位於佛法僧生小量信者，說緣道諦信、於法生小量信、

有緣滅諦信。問：緣道滅諦可爾，是可信事、是生信處故。不說緣苦集者，煩惱惡行及所得果，猶如糞穢深可厭患，不應於中而生信樂也。

但不信三寶

論云：世尊為波羅衍拏摩納婆說偈云：若於佛法僧，生起微小信，儒童應知彼，名已得頂法。問：此頂善根，十六行相，觀四聖諦，何故世尊為摩納婆說信三寶？答：彼於三寶，愚惑不信。然三寶希有，難可值遇，欲令信解，故為說之。有說：彼摩納婆為苦所逼，欲求出要，來詣佛所，說是頌言：為苦所逼諸眾生，不知出要來詣佛所，唯願為說除眾患，如熱所逼入涼池。出苦之要，無過三寶，故佛為說於三寶信。有說：欲令所化於佛法中深生信重，故佛為說於佛法僧生微小信。若佛為說四聖諦者，所化有情便作是念：我等何用信重如是煩惱惡行、顛倒見趣及所得果苦集諦為？若佛為說佛法僧寶，彼便踊躍深生信重(已上正文)。言不信者，豈有煖位不信三寶？若不信三寶，何以稟教而位至煖耶？此或是語未稟教前。若以深生信重之言驗之，或多一不字。以凡愚時不信重苦集，但言三寶耳。摩納婆，梵音，此云少年淨行，亦云儒童。儒者，仁也。

【玄】若世尊說苦集是可信敬，即受化者

此一句，下文略依論加便作是念一句，則使義易解。論云：若佛為說苦集，便作是念：我無始來，為此鄙劣煩惱惡行及所得果，擾亂逼迫，寧可信樂？若說道滅，便深信樂，不欲捨離。故於此中，偏論道滅也。

【玄】盡信四諦

論云：信有二種：一信可，二者信樂。於道滅諦具二種信，於苦集諦雖無信樂而有信可，故苦集諦亦生於信。故脇尊者言：為厭患苦集故，稱讚道滅。謂此道滅寂靜美妙，止息對治下劣鄙穢苦集法故。

【玄】於此三時，多諸留難

論云：於三時中，諸業煩惱極與行者而作留難：一、從頂忍入時，能感惡趣諸業煩惱極為留難。義言行者若入忍位，不復受諸惡趣生，我於誰身受異熟果？二、聖者離欲染時，能感欲界諸業煩惱極為留難。義言行者若離欲染，於欲界生定不復受，我於誰身受異熟果？三、得阿羅漢果時，能感後有諸業煩惱極為留難。義言行者若得阿羅漢果，定不復受一切生死，我於誰身受異熟果等耳。

亦不得起

疏云亦不起得修。

以觀苦故，起能得得修彼苦下等

疏云：以觀苦故，故能起得。修彼苦下，四、行相也。今文多一得字。

皆慧為體

論云：皆慧五除得者，出體也。此煖等四念住性，皆慧為體。若并助伴，皆五蘊性。(彼疏云：有定共戒為色蘊，餘四可知。)此煖等四，有能得得。助伴體中，得非煖等四善根體，故言除得等。餘同籤文耳。

從苦諦起，一忍一智

觀於欲界苦諦境，有無漏生，斷苦下十使，名苦法忍，第一心也。次起一剎那，名苦法智，擇滅無為，第二心也。次觀上界苦類忍，名第三心。斷上二界煩惱，證擇滅理，名苦類智，第四心也。次觀欲界集，名集法忍，名第五心。得集法智，名第六心。次觀上界集類忍，名第七心。得集類智，第八心。次觀欲界滅法忍，名第九心。得滅法智，名第十心。次觀上界滅，名滅類忍，第十一心也。得滅類智，名十二心。次觀欲界道，名道法忍，名第十三心。得道法智，名第十四心。次觀上界道類忍，名第十五心。次起一剎那，名道類智，名第十六心。

【玄】除滅一切道

總滅之也。上下二道，緣行俱除。

【玄】見諦眷屬不相離

從不勝見諦已下至何況有漏，並說見道功德，謂世第一不能勝也。見諦眷屬者，論云：現觀邊所修世俗智是見道眷屬，隨屬見道慧力殊勝。此法不爾(此法指世第一，下同)，又豈能勝雜修靜慮？然彼等至(彼指見道)及所感生不共異生。此法不爾，又豈能勝初盡智時所修善根？然彼修時離一切障所依清淨。此法不爾，又豈能勝空空、無願無願、無相無相三摩地？然彼尚能厭惡聖道，況於有漏？此法不爾。

熏禪

第四禪先修得已，更以多念無漏相續現起，從此引生多念有漏，從此復生多念無漏，如是漸漸減少，乃至最後二念無漏，次後引生二念有漏，無間復生二念無漏。夾熏加行成就相，次唯一念無漏，次復唯有一念有漏，無間復生一念無漏，名根本成。俱舍云：成由一念雜(云云)。夾熏者，謂前後無漏、中間有漏，使多念等漏俱成一念無漏，故言夾熏。生五含者，由熏禪有階差，謂下、中、上、上勝、上極等。

前諸位義

多一位字。

【玄】不淨安般

數息，觀也。經云：安之言生，般之言滅。根本諸禪，從數息起。
【玄】依未至為最，依初禪為勝，中間為長
未到定者，欲界定後，泯然一轉，不見欲界定中身首、衣服、牀鋪，猶如虛空。身是事障，障去身空，未來得發，名未到定也。依禪門中，二三禪後，皆有中間。今此文中，初禪之後，二禪之前，有禪定者，名中間也。
妙音師說：或七加欲界，依欲界身
疏云：妙音師說：煖、頂通依七地。於前六地者，未生、中間及四靜慮，更加欲界。依欲界身九者(休論文)，謂煖等四依欲界人、天身起，除北俱盧、人趣、三洲及六欲天也。九處身起唯依欲者，能厭苦故。前三善根，三洲初起，後生六天亦續現前。第四善根，天亦初起，謂四善根唯一念故，故人、天趣皆得初起。三界女得二者(牒論)，此四善根唯依男、女，非扇搋等(扇搋者，黃門也)。前三善根，男、女得二。且男得二者，謂男得男善根及得女善根；女得二者，謂女得女善根及得男善根，故名得二。以煖等三，男轉形為女，女轉形為男，故煖等三女，男得二。第四女亦爾者(牒論)，第四善根，女得二種，同前煖等，謂女得女善根及得男善根，以女形轉為男。若第四善根，男唯得一，謂男唯得男善根而不得女也。已得女身，非決擇故耳。
聖由失地捨，異生由命終
明捨義也。聖捨煖等四善根者，由失地捨。謂此地善根若遷上地，此便有失。失此地時，善根方捨。若此地死，還生此地，不失地故，故煖等不捨。若異生捨，異生無見道資，故命終捨。(已上俱舍疏中正文。)今更引婆沙論釋之。論云：若得忍已，便違惡趣。彼扇搋等身形鄙陋，是人中惡趣。若得忍等殊勝善根，必更不受彼類身故。問：得忍異生於命終位，既捨眾同分，亦捨忍否？設爾，何失？若捨者，應墮惡趣，故乃言不墮惡趣。又若捨者，何故異生命終時捨？聖者不然。若不捨者，何故業蘊及六種蘊俱不說耶？如說：異生住胎藏等，俱成就身業。答：此應言捨(云云)。異生命終定捨於忍，善根劣故。異生依此地起此類善根，若有命終還生此地，捨同分故，上決定捨。況此善根是色界法，經欲界生，而當不捨？
煖必至涅
脫一槃字。
第一，入離生
疏云：離生者，見道名也。
【玄】欲委知，向彼尋

初對諸善根亦有差別：對聞所成名最，對思所成名勝，對不淨觀持息名長，對煖名尊，對頂名上，對忍名妙。次對與今玄文同。又論云：此至邊頂名最，上品攝故故名勝，作吉祥故名長，體此進故名尊，性堅牢故名上，滿所願故名妙。又能作苦法忍無間緣名最，超過一切異生善根名勝，映奪一切世俗善根名長，能逮勝德名尊，無二分故名上，似無漏故名妙。又異生最後心故名最，能開聖道門故名勝，根猛利故名長，以於一切順決擇分此最上故名尊，折伏一切煩惱怨故名上，引愛果故名妙。

玄籤備撿卷第一

玄籤備撿卷第二

丹丘沙門　有嚴　注

釋籤卷第四(六紙玄三十九)。
亦須徧集
集應作習。
具如止觀記料簡同異
記引大論云：下地諸惑，因地未斷，至樹下時，以九無礙、九解脫合為十八，八忍、八智合為十六，為三十四心。是俱舍頓斷之意也。婆沙云：下八地惑，初修禪時已斷，唯非想地九品全在(云云)。俱舍、龍樹俱不應誤。俱舍取修禪時已斷惑竟，不復更斷。智論依餘部，雖有漏斷，未名為斷；至樹下時，俱斷非想，八地俱得名為無漏也。
如止觀第五記
只是化他境中四悉檀各破四性之文耳。如世界中破性者，彼云：或說心具一切法，如云：三界無別法，唯是一心作。或說緣生一切法，如云：善知識者，是大因緣，所謂化導。或說因緣共生一切法，如云：水銀和真金，能塗諸色像。或言離生一切法者，如云：十二因緣非佛所作等，其性自爾。餘三悉檀各破亦爾。
但緣六道中可愛十如等
六道中且如三塗，以表苦為相，惡報為性，摧折色心為體，登刀入鑊為力，此皆苦耳，又可名愛耶？今言可愛者，只是貪愛五塵，能招三途之果，果中說因，故云可愛也。言可憎者，嫌惡五塵，起嗔恚心，亦招惡果，此亦果中語因耳。
故斥通無
偏教無諦是權，故無。
超越三昧
能超諸地自在入出。一超入三昧。離諸欲惡入初禪。從初禪超入非非想。從非有想非無想處起入滅受想。從滅受想起還入初禪。入二三四禪亦如是。二超出三昧。次第亦爾。
初二文者
多二字。
若不轉麤成妙
多不字。
化他之權，意亦如是
雖云我亦如然，化他之權，終非自行之權。
震地逸敷
雷聲震地而不聞，錦繡逸敷而不見。

【玄】通經之論，豈得為妙
下文指中論兼別含通，故為麤。
權、實俱立
既云施權故立，則　化他之權及化他之實二俱立也。俱破者，化他權實並為所廢，故。
若開若會
約理則權實俱開，約行則權實俱會。
煩惱障及智障，具如止觀第六
彼云：空假二觀，當彼破惑，名之為智。今望中道，智還成惑。此惑是中智家障，故名智障。又中智不廢，故名智障耳。
六界十如，結攝一切異名
如是相攝十二因緣中行、有，如是性攝無明、愛、取，如是體攝名色乃至老死，如是力攝無明、愛、取能生業力，如是作行、有能為苦作業，乃至如是報攝行、有招名色、報。攝四諦者，相、性攝集，體攝苦，作力、因緣又攝果報及苦。攝二諦者，六道、十如攝四教之俗等。具如下文諸境開合。
【玄】圓權則通
照不思議十二因緣生是俗，照不思議十二因緣滅是真。真俗不二，生滅同時耳。
於一一大，開為四句
若謂地是有，有即實，實是堅義；若謂地是無，是亦有亦無，是非有非無，皆是堅義。今明畢竟不可得亡，是堅性也。水性不住，謂水為有，有即是住；乃至謂水是非有非無，亦即是住。今不住有四句，亦不住無四句。風性無礙，謂有四句是礙。火大不實，火不從自生乃至不無因生，本無自性，賴緣而有，故言不實。觀色既爾，受、想、行、識一一入於如實之際。
遇善知識，受如法教
二句下各有一難字。
無盡轉解脫火
轉字誤，應作輪。彼經云：婆羅門告善財言：善男子！我唯得此菩薩無盡輪解脫。如諸菩薩摩訶薩大功德燄，能燒一切眾生見惑，令無有餘，必不退轉。而我云何能知能說？又云：修學書算即事法，即得悟入一切功巧神通智法門(云云)。印等法下，經中無門字。
一、百落叉
十千為萬，十萬為一，落叉。
內外顆粒
經作其內顆粒。
知眾生數至如來名數

經云：能知眾生數，能知諸法品類數，能知諸法差別數，能知一切三世數，能知一切眾生名數，能知諸法名數，能知一切諸如來名數等。經之法名數下多一法字。

黶

於琰反。面上黑子也。

為取十乘觀法

增數至十，與十乘數齊，未必從增三已去，全同發心破徧等也。意謂修二法又入增修三法，修三不入增修四法等，自少至多，故云始終。無謂十數與止觀十乘，名別義同，臆說令齊。況復四至八，只是道品耳。

餘行是當門得益，而為始終

如三法中聞思修有三，謂三慧體、三慧行、三慧果、三慧用等，餘行例說可知。

初一行中若始終論亦須具十

始不思議境，終離法愛。

釋繫緣義

文云：繫緣是止，一念是觀。

初四念處

初字誤，應云因四念處。

結成雙非

淨名疏云：諸法畢竟不生不滅是無常義者，三藏明麤細生滅無常，是無常非無常義。若了諸法非生非滅，橫計生滅，故以四句撿生叵得，即無有滅，是則不生不滅即無常義。五受陰洞達空無所起是苦義者，三藏明麤細五陰，此是苦非苦義。衍門體達本無麤細之苦，妄見故有，體有即空，不見苦相，名無所起，即是苦義。諸法究竟無所有是空義者，三藏所明生法二空，此只是空非空義。行中體此諸法即真如實相，真空本來無有我與無我，妄計有故，說於無我。若不得我，亦無無我。我與無我，本來無二。無二者，即無性。無性之性，即真無我義也。法本不生，今則無滅是寂滅者，三藏所明以有還無，名寂滅涅槃，此只是寂滅非寂滅義。衍門明諸法從本來常自寂滅相，即大涅槃，不可復滅，即真滅義也。乃至云：通途釋衍中五義亦得，即是圓五義。

陰等十境，唯在三教

人見斯文，便謂圓教不立陰境，意云：理淨無染，有何陰乎？遂為之臆說多矣。今詳斯文，是開權之義耳。指前三教不即之陰是圓性陰，同在一念，念體即是，而為圓人初心觀境。今試引文述義而質之云：且如瓔珞經中所談，自有佛土，純說圓教，無三教名。若純說圓，圓初心人既無陰境，如何發軫而觀心耶？又涅槃經中說法性五陰云：色是佛性者，三十二相，如來常身，常不改故，是故說色

名為佛性。受是佛性者，如來真實之樂，謂畢竟受、第一義受，是如來常受。想是佛性者，如來真實之想，名無想想，無想想者，非眾生男女想，是如來常想。行是佛性者，行名壽命，行因緣故，獲得如來常住壽命。識為佛性者，乃是如來平等之心。又云：因滅是色，獲得常色，受、想、行、識亦復如是。五陰常住，諸大乘經無不備載。又今玄文示三諦境中初俗諦，引大品云：眾生色、受、想、行、識。又云：無等等色、受、想、行、識。記主云：五陰即是俗諦，陰既至佛，當知俗諦亦通至佛。若曰無陰，圓但真中，欠俗諦也。又云：前之三教初心滅陰，圓教初心一陰一切陰，謂百界五陰，咸空、假、中之謂也。又文句記亦云：二教初心，皆滅陰入；別教初心，亦且破陰。唯圓即觀，一念三千，三諦具足。是則一心一切心，一身一切身，一土一切土。既云身心，何嘗無陰？又既云三千三諦具足，若不立陰，只合談二千耳。仁王經云：法性色、受、想、行、識，此實智真身亦有五陰，應化因緣亦有五陰，眾生性德之理亦有五陰。又智論云：菩薩不應作是念：我以真智慧，令色等諸法清淨而住其中。何以故？法無住處，如地住水，水住於風，風住空，空無所住。本無住等，前際是生死，後際是涅槃，俱不可得，是無陰也。俗諦是事。若大品云：一切法趣色，是趣不過色，是法界大都者，則有陰。三諦本一，有無體同，名為性陰，不可思議。以由眾生迷此性陰而起事陰，故止觀中令觀事陰顯乎性陰。破穢污陰已，住實相陰中，故曰如來妙色身等。予不肖，敢當反說。何者？藏、通真理，如雲外月，是不說有陰也。別教談中，理不具陰，而理在陰外，待破九界陰已，方得顯中。若爾，是前三教不立陰，圓教立陰明矣。今寄語晚秀，孰為思之？無謂圓教無陰而為教旨。

前四中圓

約四教判淺深中文。

故重別辨

應云：辨別。

根本先壞

標四夷也。

大妄居首

釋根本妄也。謂我得上人法，我已入聖智、聖法等。四分、十誦，從不淨觀已上，至四果來，若云我得，皆犯重。又自說有信、戒、施、聞、智，辨無漏信，生、法二空智，天、龍、鬼、神來供我，四禪、四空定等，皆犯。今之世無教眼瞑昧之徒，皆稱悟者，誠大妄也。

三寶交互

盜戒也。盜錢滿五犯重，盜境甚多，且語三寶言交。互者有二種：一三寶互，二當分互。交者，謂知事取僧糧食器具及以牛馬為佛像，並得正重，將佛法物僧用亦爾。若佛塔有物乃至一錢，以施主重心故捨。諸天及人於此物中應生佛想塔想，乃至風吹雨爛不得[卯/貝]寶供養，以如來塔物無人作價故。又律云：佛殿塔上翎毛落地亦不得用，以諸天皆作佛想故。當體互者，謂本造釋迦改作彌陀，本作大品改作涅槃，本作僧房改充車乘，皆望前境理義可通，但違施主心得互用罪。今之主教者多有強索常住飲食米麵，有取殿堂香油錢燭，輒自私用，雖資身於一朝，當陷苦於千劫，使有識者見之得不為寒心哉！

未善媒

媒人戒也。持男意語女，持女意語男，成婦私通，皆殘罪。律文要三時具者方結殘：一、謂受語，二、往陳說，三、還報知。若具二，結蘭；具一者，結吉。僧祇：勸歸婦早還者，犯蘭。又云：為他求好馬種和合故，亦犯蘭。

房

房戒有二：一者、無主僧不處分過量房戒；二者、有主僧不處分房戒。無主房戒者，具有五：一、須人經營，妨修道業；二、多論云：長己貪結，壞少欲知足故；三、處處乞覓，惱亂人、非人趣，不生信敬，壞滅正法，令不久住故；四、專任自由，不乞處分，容障僧事，多惱亂故；五、戒自損行，違其慈道，壞梵行故。六緣成犯：一、無主；二、為己；三、自乞求；四、過量不處分；五、過量不處分想；六、房成，結犯殘罪。言重者，四分云：長佛十二搩手，廣七搩手。準五分，佛搩手長二尺。若爾，是廣二丈四尺，長一丈四尺。難處者，中有虎、狼、蟻子處也。又四衢道中，多人聚戲，婬女市肆，放牧惡獸等，皆難處也。妨處者，律云：乃至不容草車迴轉。又是人田園并官地，居士、外道、比丘尼地，並是妨處也。有主房戒者，律云：此房屬己身，若死，遠去不還，隨意分處。若與三寶、親友、白衣，自賣取錢，隨心自在，唯不得賣。地記云：來善。今注者，欲人善之。

安疑衣

三衣一鉢，入道之標幟也。衣須應量染作青黑木蘭色，量是色是，然後加法護明相等，不然一生無衣。若受人信施，則為施所墮。

鉢

須鐵瓦作之，應量熏已，加法受持等。五分云：畜木鉢者，犯偷蘭。僧祇云：畜木鉢者，是外道標故，義須毀之。南山云：學大乘語者，媒房非法，尚自不知，又豈知衣鉢。

受食

資身之物，受須有益。不思方法，食則得罪。律制多法：一制受意，為斷竊盜。二能受人，為具戒比丘清淨持戒無毀故。三所對境比丘，不得自取食。若無淨人處，自燒器安水，淨人下米自煮。若熟，從他受。乃至受食法有六，僧祇中只加三受。舉要言之，凡食麨餅羹果，一切可食物，並須從淨人邊受。縱雪雹，無淨人處，聽自取食。有者應受，不爾者犯盜。世多禪徒益食，謂之營福。而不知自犯惡觸，又使受食者死墮餓鬼中，及諸惡報。蓋不曾聽學，迷教故也。

受藥

藥有四種：一者時藥，謂麨、飯、乾飯、華果、細末磨食、藕、蘿蔔、米汁、乳酪等，從旦至中聖教聽服。二者非時藥，謂酥、油、蜜、石蜜、生果汁，要以水淨聽飲。三者七日藥，謂糖、漿、生酥、熟酥、五種脂，受者聽以水淨得飲。四者盡形藥，謂胡椒、畢茇、訶梨勒，此藥不任為食名盡形藥，體聽久服方能除患。形有三種：一、盡藥形；二、盡病形；三、盡報形。已上等藥並須從淨人邊受已，對首加法方可服用，唯除時藥不須加法。受法如律中。

屏坐

屏處與女人坐戒。謂可作婬處也。多論：閉戶無人犯墮，戶外有人吉。若與姊妹、若淨人睡眠、癡狂、嬰兒，雖有是人，亦則名犯。

露坐

與女人露坐戒。十誦：與女人露地坐，隨起隨坐，隨爾數墮。若坐時相去一尋墮，一尋半吉，二尋無犯。

說法豈求男子

與女說法過限戒也。律云：若不請者，聽齊五六語。若請說者，若問義，隨多少。五分律：由五六語便得解，便制戒。四分云：五語者，色、受、想、行、識，無我也。六語者，眼、耳、鼻、舌、身、意，無常也。為女說法須男子者，有智男子解人情語，可作證明，乃俗男子也。不求別女人證明者，女人情欲同。

宿

與女人同室宿戒也。比丘與女同宿，或女後至，或比丘後至，二人俱至，若亞臥隨脇轉側，一一犯提。與大母、畜生、若人、黃門、二根人宿，若比丘日晝臥，女人立者，亦犯。

載

與比丘尼同船戒也。俗女共船亦犯。律中：除直度，并船師失濟上下水者，不犯。

【玄】偷蘭遮

此翻大障，謂犯之者能障善道，此乃犯戒之方便也。明了論云：是重罪方便。律中或次僧殘後者，由是戒分所收罪名重也。如初二篇遠近方便及獨頭正罪、破僧、盜四錢之類。或提舍尼下者，則威儀

所收名輕。律中多義，蘭名不一，謂因果、輕重、獨頭等。其相如何？如欲趣婬境，初起心時結吉羅，若身心進趣時則結輕蘭，至彼摩觸則結重蘭。餘三夷前方便皆爾，成事則結夷罪也，後起慶快心亦結吉。下篇唯二方便，謂輕吉、重吉。果蘭亦名獨頭，謂用人皮、石鉢灌下部。若因蘭者，謂婬前方便；若輕蘭者，謂瞋心裂破三衣；若重蘭者，謂破僧等。今云前眷屬者，語內蘭耳。果蘭更分三品：上品者，如破轉法輪僧、盜四錢、盜僧食，其謂十方常住物及十方現前亡五眾物，但無滿五之義，并婬非道及盜非人等，並上品攝也。中品者，如破羯磨僧、盜三錢、作僧殘境，僧殘境者為他出不淨，并觸二形人及黃門人髮爪相觸等，並中品攝也。下品者，惡心罵僧、盜一錢、用人髮、食生肉、剃三處毛，三處者謂腋下及大小便道也。又以酥蜜灌下分向，謂下部也。

又畜石鉢，及裸形露身行，著外道衣，鳥毛衣，皮衣，餐風服氣，並外道法，如此者，並下品攝也。據目連問罪報經，一犯蘭罪墮泥犂中，經人問歲數五十億六十年。

捨墮已下，及諸經所制，皆名為餘

梵語尼薩耆波逸提，此云捨墮。玄從十三僧殘已下，名後眷屬。非律出者，名餘。籤從捨墮已下，并諸經所出者，名餘。玄籤二說，進否不同。玄從僧殘已下，名後眷屬。籤從捨墮已下，名後眷屬。一不同也。又玄以二十四戒名餘，籤以捨墮已下名餘者，或恐記主謂捨墮是根本僧殘之餘，或文誤，學者詳之。

【玄】方等二十四戒

經中云：若有菩薩，見飢餓眾生來求飲食，不與者，犯第一戒。婬欲無度，不擇禽獸者，犯第二戒。見比丘畜妻子，說其過者，犯第三戒。見人憂愁不樂，更增他嗔者，犯第四戒。於曠路值財輒取者，犯第五戒。餘戒(云云)。

從受得邊

得正法戒，本是發得，今云受者，恐因受而發，或恐誤。

非諸惡覺

涅槃疏云：離八惡覺：一、欲，二、恚，三、惱，四、親里，五、國土，六、不死，七、輕慢，八、族姓。

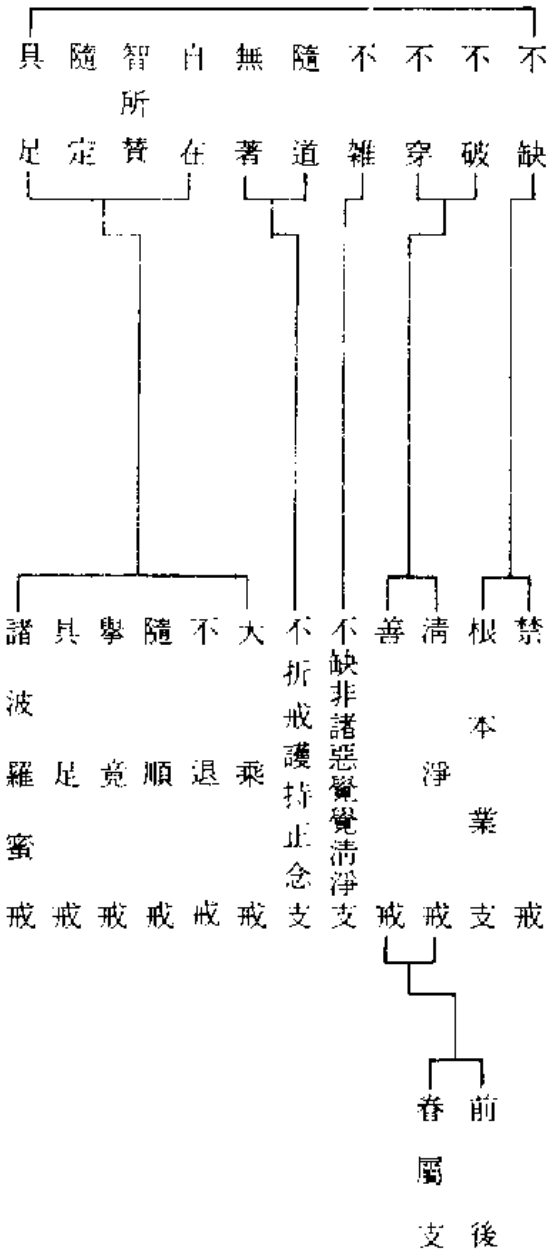
利衰等八

得利便悅，衰惱便憂，毀辱即嗔，稱譽即喜，稱贊情悅，譏刺便恨，逢苦懷感，遇樂生逸。

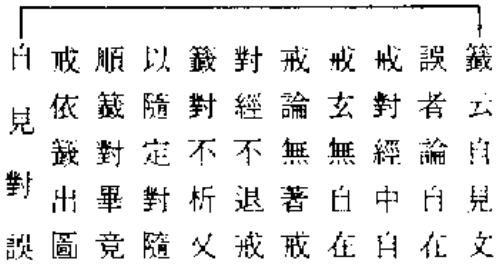
屠兒伽吒緣

阿闍世王害父命已，而登王位。屠兒伽吒來謂王言：善惡諸業，悉無果報。何以知之？我憶七世生人天上，惡若招報，何以生人天耶？因疑此事，乃往問佛。佛言：汝因過去施辟支佛食，發於邪願：我常殺牛羊為業故，七生人中，七生天上。

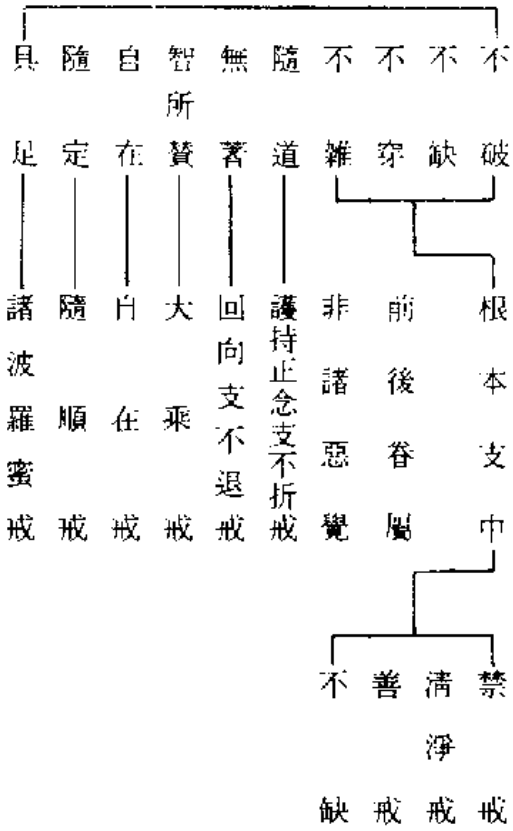
經對論籤



三戒圖



玄論對經



【玄】不動不退等

經云：不為色聲所動，不墮三惡，不退為二乘，不為異見邪風所動。

【玄】是名善解

淨名經云：一切法不生不住，乃至一念不住，如夢如燄。其知此者，是名奉律，是名善解。

【玄】應別有菩薩眾

若開權已，同圓梵網，無別藏通佛及三乘之人。四、分別脫戒也。
小吉與僧殘共篇
小吉者，在五篇之末，故名也。梵語突吉羅，此云惡作。律分為二：在身名惡作，在口名惡說。吉相如何？乃諸篇之方便也，仍有故誤。且如婬戒，發心欲起，而未動方便；若發不善心欲動，身口並入，故作攝也。若心不正念，戲笑妄語，乃至衣鉢、飲食、服藥、大小便利、坐臥語默，常爾一心。若違者，誤作也。若懺悔者，罪有輕重，重則對首，輕則責心。言僧殘者，即十三僧伽婆尸沙。犯此戒者，毗尼母云：如人為他所斫殘，有咽喉在，故名也。若懺悔者，有四種法：一、治覆藏情過；二、治覆藏罪；三、治殘情過，即六夜摩那埵也；四、治殘罪，即二十僧出罪。此並律中殘吉懺法名別之相也。今言一槩對首，何以知然？四分往來媒嫁，即梵網交會婬色也。又四分假根謗，即梵網無事謗他良善人也。又四分受壞僧法，即梵網破羯磨轉法輪僧也。經云：若犯四十八輕者，對首懺悔，罪便得滅。當知僧殘在大乘中，並輕垢攝。
六夷
沽酒說人過，自讚毀他慳，謗三寶。
式叉
此云學法女。居大尼之下，在沙彌尼之上，受六法練心已，方受尼戒。六法者，謂染心相觸、盜人四錢、斷畜生命、小妄語、非時食、飲酒。四分云：十八童女，應二歲學戒。又云：小年曾嫁，年十歲者，與六法。十誦云：二年者練身，六法者練心。
【玄】地地生愛味
大論云：初得禪定，一心愛著，是名為味。問曰：一切煩惱皆能深著，何以但名愛為味？答：愛與禪相似。何以故？禪先攝心堅住，愛亦專著難捨耳。
次文言禪
次應作初。
具在修證中
禪波羅蜜有十大章，第七修證章中，具辨根本至無漏，各有修證相。
【玄】麤細住
若身端心攝，氣息調和，覺此心路泯然澄靜，怗怗安穩，躡躡而入，其心在緣而不馳散者，此名麤住。從此心後，怗怗勝前，名為細住。
【玄】持身法起
麤細住時，自然身體正直，不疲不痛，如似有物扶持身力。
【玄】欲界定

麤細住後，或一兩日，或一兩月，稍覺深細，豁爾心地作一分開，明身如雲如影，定法持心而不動亂，雖復空淨，而猶見有身心之相，未有支林功德，此名欲界定。

【玄】八觸

謂動、癢、輕、重、冷、煖、澁、滑。八觸是四大：動、輕是風，癢、煖是火，冷、滑是水，重、澁是地。

【玄】六行觀

因果合論，共十二行。初欲界果，明苦麤障者。行人厭欲界底下色心，飢渴寒熱，刀杖所逼，名苦。此身三十六物，屎尿臭穢，名麤。此身質礙，為山川石壁所隔，名障。次色界果者。攀上淨妙，出色界樂上，故名勝。身如鏡像，故名妙。獲五神通，山壁無礙，名出。名為六果。更有六因，具如禪門中。

【玄】八聖種

疾病等四及無常四，前四對治方法是事觀，後四緣是緣諦觀行。修行此觀法，有總有別。總者，謂以八觀觀彼四陰和合不實。別者，前之四除治四陰事，受如病，想如癰，行如瘡，識如刺以無常等治於四陰，無常觀識，苦觀於受，空觀於想，無我觀行。以有此八，易生厭離，修習無漏。今玄文中以不列名故出之。

即以四句撿之，名為析破

第三、既云觀析，應云心動亂者，四句撿之，為因二法故動？為不因二法故動？為共？為無因等？如止觀中，於世禪中一一四句推撿，謂內婬法塵與意根合，自他共等。若不推撿，隨禪受生。修有漏禪者，禪門中問云：菩薩道應說諸法實相甚深空定，何故說於凡夫四禪世間有漏生死虛誑之法？答：不然。菩薩知五欲、五蓋從因緣生，無有自性，空無所有，捨之甚易。眾生顛倒著此欲事，貪少弊樂，而離禪中深妙定樂。菩薩為度是眾生故，起慈悲心，修行禪定，離五欲、五蓋，入初禪，次第入二、三、四禪。故以禪法教化眾生，不令損失法身慧命。

【玄】捨念及方便

禪門第五云：觀修六行者，於初禪第六默然心中，厭離覺觀，初禪為下。若知二法動亂，逼惱定心，故為苦；從覺觀生喜樂，定為麤。此覺觀法，障二禪內淨，名障。攀上勝者，二禪內淨安穩，名勝；喜因內淨而發，名妙。若得二禪，即心得出離。今欲遠離二禪，依三種方便：一、不受不著故得離；二、訶責故得離；三、觀枅故得離。廣如禪門。

【玄】分別邪正

止觀第九云：若心緣眾生決定得樂，想心甚分明，而所緣處不見眾生得樂，是內不隱沒而外隱沒。或有內心明淨，外見眾生得樂，是

內外俱不隱沒。隱沒者邪，不隱沒者正。又四無量禪，依根本發是有漏，依不淨等發是無漏。有漏者邪，無漏者正。

【玄】訶下攀上，皆有方便

今立引禪門第六空處一方便為例。訶下者，行人欲修空處定，深思色法過罪。所謂若有色身，則內有飢渴、疾病、大小便利等苦，外受寒熱、刀杖、刑罰等苦。又一切色法，繫縛於心，不得自在，即心之牢獄，令人受惱。此略說色過之相。攀上者，讚歎虛空無色，則無此過。此處寂靜，無眾惱患。所以明訶責者，即是習六行觀之相耳。

【玄】若作對治，則復別途

六妙特勝通，明慧性多少等。禪門云：此是隨機之說，若隨對治，則與此相違，具如前五門中意。五門意者，禪定對治四分煩惱，出生八萬四千塵勞。又復五門次第淺深不同：初息門，即是世間凡夫禪；次不淨門，即是出世間禪，諸聲聞人所行也；次慈心門，即是凡聖二人為大福德，修慈入四無量心；次因緣門，即是辟支佛人所行；次念佛門，即是大菩薩之所行也。

大小偏圓，皆習此定

且如六妙門大小等者，禪門云：菩薩從假入空觀名為觀，從空入假觀名為還，空假一心觀名為淨。若能如是修者，當知六妙門即是摩訶衍三世諸佛入道之初門，小則是藏通入道方便耳。通明特勝準知。

但方便各別期心不同

六妙門特勝通明，皆先修二十五方便。此三種禪，通世出世期。心不同者，若求生天得有漏報，若求涅槃證解脫果。

次第亦別

禪門第七云：十六特勝，有定有觀，能發無漏，不隨二邊，故名特勝。問：若爾，應在觀禪後說，淨禪行法既勝，亦應在後？答：今明禪定力用淺深之相，非是對緣利物之時。所以者何？背捨勝處，悉是得解之觀，力用既大，斷結義強。今此特勝，唯是實觀，能見身內三十六物，其用劣弱，不能斷結，故前說。

【玄】佛言：遊止三、四，出生十二

遊止二句，出瑞應經。今銷遊止者，以心詣息，止於散亂故也。言三、四者，六妙門云：因數息故，出生四禪、四無量、四無色定。十二者，有二不同：一者、修四禪等因，隨禪受生十二處為果；二者、今文云修證合論，乃修六、證六也。修數者，調和氣息，從一至十，攝心在數。證數者，覺心任運，從一至十，不加功力。修隨者，捨前數法，一心依隨，知息出入無分故意。證隨者，心既微細，安靜不亂，覺息長短，徧身出入。修止者，息諸緣慮，不念數隨，疑寂其心。證止者，身心泯然，入定不見內外相貌。修觀者，

於定心中，以慧分別出入息相，如空中風，身、受、心、法皆無自性。證觀，心眼開明，徹見三十六物及諸尸蟲，破四顛倒。修還者，反觀觀心從何而生？為從觀心生？為非觀心生？證還者，心眼開發，反本還源。修淨者，知五陰淨，無妄分別。證淨者，三昧正受，心無依倚。已上並禪門文。

婆沙中至六事不同

論云：此持息念，由六因故，應知其相：一、數，二、隨，三、止，乃至六、淨。

數有五

撿論校之，而見同異。

一滿數，從一至十

與論全同。

二、減數從三至一

與論半異。論云於二等為一等，今云三，非也。

三增數，從一至三

亦半異。論云於一等為二等，今云為三，非。

四聚數，出入各六

此全異也。論云：亂數，謂數過十。有餘師說：於入謂出，於出謂入，名為亂數。復有說者，數無次第。(已上正文)

釋籤文云：聚各六。未知記主據何處文，亦未可以為全非。

五、淨數出入各五

論云：於五入息，數為五入。於五出息，數為五出。

先數入息

南山云：老人氣虛，宜先數出息，後數入息。此亦隨便宜。

心皆隨至

論作隨逐至逐，義同。

亦觀四大差別之相

論云：觀息風已，復作是念：此風聚中有四大種，此四大種生諸造色，此所造色是心心所依止處故也。

都觀五陰五相

下一五字，恐是之字耳。論云：行者觀息為先，展轉徧能觀五取蘊。

起念處觀，乃至世第一

論云：轉此入出息觀，起身念住，乃至法念住。

淨者，苦法忍去

論云：淨者，從煖乃至無學。有說：四種順決擇分亦是轉攝。淨者，謂從苦法智忍乃至無學。有說：從四念住乃至金剛喻定皆是轉攝。有煩惱故未名為淨，盡智起後方名為淨也。

屬慧性

論：問云：此持息念自性是何？答：慧為自性。然此聚中念力增故，說名為念。如四念住本性生念，慧為自性。

依欲界身，通三禪

論云：有出入息，有入出息地。入出息地者，謂欲界及下三靜慮。無出入息地者，謂第四靜慮(云云)。論文甚廣，舉要言之，行者觀欲界身入出息，初禪入出息，乃至第三禪入出息，皆苦、空、無常、無我，如病、如癰、如箭等。

三未至

禪門云：初禪前有未到，今二禪何故復說未到地？答：舍利弗毗曇說有四未到、四中間禪，今由此義故，更說有未到及中間也。二禪中間者，行者既能深心訶責初禪覺觀，覺觀既滅，五枝及默然悉謝，已離初禪，二禪未至，於其中間亦有定法，亦得名禪，但不牢固，無支林等扶助之法，其心篾篾屑屑，此是二禪未到之相。餘三、四禪未至之相，準說可見。

隨止可見

舊人云文誤，應云隨淨，今謂非誤也。以數隨止三，乃是止法，餘三屬觀。玄文但釋數，不釋隨止，故曰可見。轉淨屬觀，故云略無。

【玄】知息長短，對欲界定

息觀調心，心既靜細，則能照了麤住、細住及欲界定。

【玄】知息徧身，對未到定

從欲界定，入未到地定，知覺定身及定法，悉皆虛假。息之出入，徧身微微，如有如無，照了分明，染著心薄。

【玄】除諸身行對初禪

從未到地定，入初禪時，身心明朗，修禪之身，後當壞滅，故名除諸身。

【玄】對四念處

止觀云：見息出入已，次見身中三十六物。若對道品，是身念處；心受喜、受樂、受諸心行，是受念處；心作喜、心作解脫，是心念處；從觀無常至棄捨，是法念處。

聲非報法

俱舍云：聲非報。疏釋：聲云何不從果報生？隨欲生故。若爾，於假名論中，云何說由永離惡口，修不惡口戒故，得大人梵音相生？餘師說：聲從第三傳，從業生聲。霜佉四大，從霜佉四大生聲。餘師說：第五轉，從業生聲，果報四大生聲。增長四大，從長四大生聲。等流四大，從等流四大生聲。

【玄】兩勝處，位在初禪

一、內有色相，外觀色少；二、內有色相，外觀色多。初禪尚淺，故有色。

【玄】三、四勝處，位在二禪
三、內無色相，外觀色少；四、內無色相，外觀色多。二禪漸深，故說無色。
【玄】後四勝處，位在四禪
大論以青黃赤白為四勝處。
【玄】十一切處以八色兩心更相淡入
淡，去聲，呼如畫師，淡色也。八色者，青、黃、赤、白、地、水、火、風也。兩心者，空、識也。淡色者，取少青色，使一切處皆青等。淡心者，一心緣無邊虛空而入此定，依陰、界、入苦、空、無常，心生厭離。又一心緣識處，準說。
【玄】間穬
間，去聲，呼穬，古猛切，稻芒也，恐非此義，應作礦。礦，金璞也，不淳一之義，謂間且雜耳。
勝處但在第三背捨
一、內有色相，外觀色少；二、內有色相，外觀色多；三、內無色相，外觀色少；四、內無色相，外觀色多。并青、黃、赤、白，並在第三淨背中，練八色光明，受三禪徧身之樂也。
一切處但在第三、四、五背捨
以未能滅受想故，攝屬第三、四、五也。所以者何？三淨背捨中，練八色故；四虛空背捨中，滅根本四禪及滅三背捨，并四勝處、八一切處中色故；五識處背捨，捨虛空緣識故。故知一切處無出此三、四、五也。
唯背捨禪過非想處至滅受想
第八名受想背捨，以修此禪者，能滅受想諸心數法故。所以者何？以佛弟子厭患散亂之心，欲入定休息，而以涅槃法安著身中，故云身證而受想滅。
滅受想
止觀云：滅非想非非想三種受想，而身證滅受之法，以成解脫。記釋云：滅非想三種受想者，若法行比丘作是思惟：若有識想、觸想及虛空想，若修無想，永滅此想。想雖有三，並是所滅。又滅大地通心所中受想心所，是故通名滅受想也。婆沙云：是定亦滅餘心所法。何故但云滅受想耶？答：有云：唯滅此二。有云：此二勝故。有云：亦滅餘心所，且從勝說(云云)。又問：此定為是有心？為是無心？答：尊者陀提婆說云有心。若無心者，云何說從彼定起名死耶？如有比丘，於日初分，欲乞食去。時天大雨，恐損衣色，立誓入滅定，乃雨止。雨經兩月乃止，比丘定起即死。色界不須段食，入則經久。問：滅定何別？答：滅是一剎那，定是久相續。問：心不動名定。此定無心，云何不動？答：雖無心不動，有四大相續耳。

【玄】色是無教法
成論云：教無教新，名表無表，即無表色也。
【玄】大經云：無色界色，非諸聲聞所知
聲聞得天眼，何以不知無色界色？有人云：是如來藏色，故不知。今難：如來藏色，豈局無色耶？須知聲聞隨所修禪，報得天眼，有下不知上之義也。涅槃云：二乘所得清淨天眼，若依欲界四大眼根，不見初禪；若依初禪，不見上地等。今為引經以明例義。迦葉品問云：涅槃之義，為色非色？如來例云：如非非想天，亦色非色。若非色者，云何得住、去、來、進、止？如是之義，諸佛境界，非二乘所知。今釋其義。經中如來既以無色天色例於涅槃，以答迦葉。當知二乘涅槃解脫者，真空無相也，是故非色。如來涅槃解脫者，顯法性陰也，是故亦色。非非想天亦色非色，如涅槃亦色非色。非聲聞所知者，語勢指佛境界對。
【玄】位為言念處，無後品
對位道品，四念處在外，凡若有修念處得入位者，是無正勤等後諸品也。
彼文六度，一一皆九，名字並同，如云自性施
論云：自性施者，謂菩薩思願與無貪俱，不於身起身口業，於法財施正律儀處。二、一切施者，謂捨身名內施，捨樂具名外施，凡一切物，未有不捨者。三、難施者，謂菩薩有少財物，自忍貧苦，施與他人。四、一切門施者，謂自物，若勸他得物，若自集布施，若父母妻子，若善友大臣親屬，悉皆施與。五、善人施者，謂信心布施，恭敬布施，自手施時，不侵他施。六、一功行施者，謂無依施，廣施，歡喜常施，器施，無非施。七、除惱施者，謂須貪乘施乘，乃至所須，皆悉施與。八、此世他世施者，謂施財施法無畏，令諸眾生今世後世安樂。九、清淨施者，謂不留難，不異見，乃至不背，而不求恩，不求報。論文甚廣。

釋籤卷第五(一紙玄四七)

變為無緣一切法想
前三教六度皆成無作，前三慈悲皆無緣。慈悲具道品諸波羅蜜，離五怖畏，具二十五三昧。
【玄】三品，十惡
大經明殺有三：若殺蟻子并畜生，名下殺；若殺凡夫至阿那含，名中殺；若殺父母、阿羅漢者，名上殺。餘惡可例之。若準未曾有經，以十善分三品，謂下品十善是一念頃，中品十善是一食頃，上品十善是從旦至午。反此者，是三品十惡也。據此，亦可義分一日、一月、一年等三也。大經約境，未曾經是約時。

【玄】行類相貌
大論釋云：行是菩薩三乘，異於他人，以行表知也。類者，分別諸菩薩是。退是不退相貌者，以行類種種因緣，得知不退菩薩相也。
遮流約智用，亡照約智體
若順玄文，中道雙遮雙亡為體，雙流雙照為用。雖無心亡二照二，亦任運寂知中道。此與常途中道，以雙遮為體，雙照為用，其義大同。若據此義，應亡遮亡約智體，流照約智用也。今記云：以即等而流為用，即亡而照為體。見體用平，遮或寫誤。學者詳之。
【玄】徧捨十法界名檀
皆如幻不可，取。
心無所下
不自高而下於人。
六及十八
六謂動、起、涌、震、吼、覺。又一一各三，謂動、徧動、等徧動，直動為動。四天下動為徧動，大千動為等徧動，餘五亦爾，為十八。
覺力者，善、不善
第二十六云：成就四力，離五怖畏。五者謂不活、惡名、眾中死、惡趣，是為五怖畏。何等為覺力？於善不善法如實知，有罪無罪、習近不習近、卑法勝法、黑法白法、有分別法無分別法、緣起法非緣起法如實知，是名覺力。何等為精進力？謂四正勤。何等為無罪？謂無身口意之罪。何等為攝力？為四攝事：惠施、愛語、利行、同事。不習近者，謂不善法不應親近。勝法者，四攝中惠施則法施最勝，愛語中應時說法，利行中令不信者生信，同事中阿羅漢乃至須陀洹各以果授，淨戒者以戒授，皆同事中最勝。白法者，十善法，餘諸經中不釋。今謂道品分別三無為無分別，果向是緣起，真諦非緣起，餘有罪黑法等反顯可知也。
寬狹巧拙長短曲直
大至變易故寬，小出分段故狹；大化他故巧，小自調故拙；斷無明故長，斷通惑故短；析色故曲，即中故直。一一以小大釋四雙之相，仍須分別兩經四力有異。
廣發諸願
經云：此歡喜地，發大誓願：願受一切佛法輪，願一切佛菩提，願護一切諸佛教，願持一切諸佛法，廣大如法界，究竟如虛空。又發願云：願一切世界，佛興于世，從兜率天沒入胎等(云云)，廣大如法界，究竟如虛空。又願云：願一切菩薩理行，願廣大無量；又願三界六趣，一切生處，我皆教化；又願一切世界，如帝網差別，種種不同，知皆明了，現前知見。已上諸願，皆結句云：廣大如法界，究竟如虛空。

國土身
經云：國土身，小相、大相、無量相、垢相、淨相、廣相、亂住相、倒住相、平正相、方網差別相。天親十地論釋云：國土身者，千等世界差別，應知淨不淨世界差別，廣等世界差別，皆善分別之。
智身
經云：是菩薩善知智身，善思量相，善知實觀相，果行所攝相，世間、出世間差別相，三乘差別，共、不共相，乘、不乘相，學、無學相。論云：聞、思、修差別，果行智，世間、出世間差別，皆如實知。
法身
經云：是菩薩知法身平等相，知不壞相，知轉時假名差別相、眾生非眾生相、法差別相，知佛法僧法差別相。論云：知法身平等相者，無量法門平等一法身故，如聞取故，隨所化眾生根性相應時說差別故，有根無相差別相故，知一相差別皆悉應知。
虛空身
經云：知虛空身無量相、周徧相、無形相、不異相、無邊相，知顯色身別異相。論云：知虛空相者，知無盡相、徧相、不可見相、無障礙相、無為相、能通受色相，因色分別，皆悉能知。此四身者，人或迷之，往往臆說，今節經論以示之。其餘六身，稍似可識，故置而不節。
因緣三有
攝大乘談七種生死：一、分段，謂三界果報；二、流來，謂迷真之初；三、反出，謂背妄之始；四、方便，謂入滅二乘；五、因緣，謂初地已上；六、後有，謂第十地；七、無後，謂金剛心耳。
既三諦常，破於三常
識處定，謂識相續不斷為常，此乃見思常、塵沙常、無明常。三諦破者，玄文云：非三無為常、化用常、常樂常。
即最後文是
彼文五嬰兒最後者，是圓嬰兒也。
疏釋意同
疏云：徧行嬰兒，文為五：一、大字嬰兒，二、無智嬰兒，三、不作嬰兒，四、黃葉嬰兒。以此五嬰兒對釋今文藏、通等五。
又嬰兒者，厭生死苦等
欣厭嬰兒經中有廣略二釋。初略釋者，知生死過是識苦集，見涅槃樂是識道滅。次廣釋者，有斷不斷，此約集諦，正使有斷習氣、不斷習氣。有真不真，此約苦諦，生死中無涅槃則不真，離生死有涅槃此則有真。有修不修，此約道諦，四倒惑等是不修，四念處等是

修。有得不得，此約滅諦，利使鈍使名不得，見道修道名寫得。已上斷真修得並是經文，章安節釋耳。

後文無譬

玄中所引經文，前文有譬，後文無譬。其文如何？能說大字，不見晝夜，不造作大小事，楊樹，黃葉，此四是有譬也。又云：非道為道，以能生道微因緣故，即同二乘嬰兒。此是無譬。又經中譬後復云：若有眾生厭生死時，如來則為說於二乘。此又是經中後文無譬也。

【玄】非道為道

經云：若有眾生於非道中作真道想，如來亦說非道為道。非道之中實無有道，以能生道微因緣，故說非道為道。疏：釋金譬妄淨，木牛譬妄樂，非道譬妄常，木男女譬妄我。

【玄】不能起住來去語言，如經

經云：如來亦爾，不能起者，如來終不起諸法相；不能住者，如來不著一切諸法；不能來者，如來身行無有動搖；不能去者，如來已到大般涅槃；不能語者，如來雖為一切眾生演說諸法，實無所說。疏：釋云：不起，譬常，不起邊中諸法之相；不住，譬淨，不著生死、涅槃；不來，譬我，不從淺至深，動搖彼、此；不語，譬樂，寂滅、涅槃不可言說。

彼文具釋三障

經云：煩惱障者，貪欲、愚癡、瞋恚等。業障者，五無間罪重惡之病。報障者，地獄、畜生、餓鬼、誹謗正法及一闡提。如是三障，名為大病。

已上是象

從凡野二四牙已下是象，若大小等乃牛耳。經云：如十小牛不如一大牛，十大牛不如一青牛等。

鉢揵提

此云堅固。

那羅延

此云金剛，亦云鈎鏁。力士。

聖兒行同

聖應作嬰。

【玄】寒風索衣

嘗一日洌寒爆竹，如來索三衣覆體。大論九惱。

興起行經七惱

具如箋難中，備引。

戒聖行文，末證初不動地

十一云：菩薩修治如是清淨戒時，即得住於初不動地。云何名為不動？是不動地中，不為色聲香味所動，不墮地獄餓鬼畜生，不退聲

聞辟支佛地。乃至云：不為四魔所動。
定聖行文，末證堪忍地
十一云：菩薩觀身有三十六物，四大虛假。作是觀已，得四念處。得念處已，則得住於堪忍地中。菩薩住於地中，則能堪忍貪欲恚癡，寒熱飢渴，蚊虻蚤虱，乃至罵詈楚撻，一切苦惱。
慧聖行文，末證無所畏地
十三云：菩薩得是行已，則得住於無所畏地。菩薩住是地，則不復畏貪恚愚癡生老病死，亦復不畏三惡道苦，乃至亦復不畏受二十五有生。菩薩住是地中，不復畏墮如是惡中，亦復不畏沙門婆羅門等。
慈悲喜文末一子地
經云：菩薩修慈悲喜已，得住極愛一子之地。譬如父母見守安穩，心大歡喜。菩薩亦爾，視諸眾生同於一子，見修善者生大歡喜。又如父母見子遇患，心生苦惱。菩薩亦爾，見眾生為煩惱病之所纏切，心生愁惱憂念如子，身諸毛孔血皆流出。
捨文末證空平等地
經云：菩薩修捨心時，得住空平等地。空平等者，不見父母兄弟怨等。云何名空？所謂內空(真諦空)、外空(俗諦空)、內外空(二俱空)、有為空(生死)、無為空(涅槃)、無始空(三諦相即，不見無始)、性空(三諦體性)、第一義空(真中體即)、空空(一切空)、大空(三諦相即)。菩薩得如是空門，則得住於空平等地也。
前三是事
疏云：今亦一往別、圓兩判。別判者，即理而事，慈、悲、喜與愛相扶，故制一果；捨心扶空，故獨一果。若圓判者，上明一慈即悲、喜、捨，慈即徧攝一切諸法，無法不收，果豈隔別？特是文略，亦是互現耳。
未若初地與無畏同結
即指玄文登地時，不為二邊所動，乃至云俱得自在，名無畏地之文也。
狙公
司馬彪云：典狙官。
【玄】大品云：從初發心行生修
大論八十三卷中解釋籤引經云：色是寂滅故，色是虛誑故，色不實故。此乃是經中釋行之一義也。若生修者，經云：云何生般若波羅蜜？如虛空故應生。云何修般若波羅蜜？諸法破壞故應修。(已上並是經文)
論釋云：色是寂滅者。佛答：五眾是一切世間心所行結縛處，涅槃是寂滅相。菩薩以般若利智慧力，能破五眾，通達令空，即是涅槃寂滅相。出住六情中，還念寂滅相，知世間諸法皆是虛誑不實，是

名行。般若無定相，不可得說，言語道斷如虛空，故言生。又虛空中無有法生，虛空亦不能有所生，故名生。菩薩得般若已，入深禪定，觀諸禪定及禪定緣皆破壞。何以故？般若波羅蜜捨一切法，不著相故，是名修。又云：一彈頃六十念，念念生滅。云何一心常念薩婆若，不令餘念得入？答：心有二種：一者念念生滅心，二者相續次第生，總名一心。是時不令貪恚等心久住，以能障般若故，念少則不能為害，此為初心菩薩故說。大菩薩則行餘善法，皆與般若和合，餘心不可入等。籤引釋云：行在乾慧地等，是論中引古人釋耳。今具引論文，使學者識行生修之相。

說極惡

涅槃病行中，現極惡身，如聾如瘂。說極惡法，如狂如癡。籤又云：嬰兒行後無病行。自古諸師，指前第十現病品為病行品。撿此品中，不見極惡等言。

【玄】木牛楊葉

疏云：楊樹喻妄常，黃葉喻妄淨，木牛木馬喻妄樂，木男木女喻妄我。

應釋出所以

文句記云：三番皆自行。初以雙非為入，雙照為出。次番出入相對，本相即故，出入之名，亦更互得。此兩番約三諦說。次無量去，約二諦說。

【玄】慈七善

只是十真之理善耳，慈心能與修七真者之樂故也。

三摩跋提

或云三摩提，此翻正心行處。

得法華意，初後俱頓

成圓五行也。初以圓心修聖行等，自行化他，一切皆頓，終不一向尚理尚事，故云於涅槃不用此次第意耳。

行宗智用

若智前行後，文義俱便。前文云：智是三德之解，行是三德之觀。又云：智是般若，行是解脫。又云：智即名字，行即觀行相似等。若據此文，須云智宗行用。若欲曲銷，亦有義也。但不與常途三德及前文相符，學者自詳。

以祭四海

禮記十四祭法曰：燔(音煩。)柴於泰壇，祭天也。瘞(於滯反。)埋於泰折，(之設反。)祭地也。用辟(私官反。)犢。埋少牢於泰昭，祭時也。相(如羊反。)近(巨依反。)於炊壇，祭寒暑也。又祭日月星等。尚書云：望于山川，徧于群神。注云：九州、大川、五岳、四瀆之屬，一一望祭之。羣神，謂丘陵墳衍，古之聖賢皆祭也。

神寶自應

寶有七，謂輪、象、馬、珠、女，并藏臣、兵、臣。
【玄】髮
備音。
愛見皆屬於見
八十八使中，十使下，五利五鈍，鈍者屬愛。三界合論有五十二使，屬思。此見惑上之思耳。
【玄】定邪聚
謂邪定聚。
應不至堋
音朋，射埒也，即垛。
七戒
身三口四。
【玄】性念處
毗曇中有人釋云：觀無生淺，名為相深。觀無生，見細法皆生死苦諦，名性念處。有人專用慧數，緣無生空理，破邪因緣、無因緣顛倒執性，一切智外道也。
共念處
以禪定助道，正助合修，亦名事理共觀。經云：亦當念空法，修心觀不淨。毗曇云：觀生空，名為空法。修心不淨，從不壞內外色，以不淨心觀之，名初背捨。又以不淨心觀外色，乃至超越三昧，以禪定破身淨受樂、心常法我之顛倒，以事助道，名共念處。
緣念處
緣佛三藏十二部經文言，及一切世間名字。又大論釋四境云：一切色法名身，十入及一入少分是色。色屬身，六入為受，六識為心，想行名法。通一切境界，皆名緣念處。有人言：十二因緣境，慈悲皆名緣念處等。
皆屬於見
十使下，五利見，五鈍愛。雖八十八使中有五十思，並屬於見，非九地障事思也。
四觀通觀四境
謂觀身不淨，受心法皆不淨，皆苦，皆無常，皆無我等。



境別觀總



境總觀別

若此圓照之境別觀總，應云一一觀總觀四境；境總觀別，應云一一境四觀觀之。更詳。

二、三類知

二者，二二合觀有十二，謂身受合、身心合、身法合，又受身合、受心合、受法合，又法心合、法受合、法身合，又心法合、心受合、心身合。三者，三三合觀有八，謂身受心合、身受法合、受身心合、受身法合、心身受合、心受法合、法身受合、法受心合。

【玄】三、結

謂身見、戒取、疑。身見生六十二見，戒取則生一切苦行，疑則於過去一切處生猶預。

掉、慢、無明、色染、無色染

俱舍頌曰：色無色二貪，掉舉慢無明。釋云：一色貪，二無色貪，三上二界掉舉，四二界慢，五二界無明。由此五種，能令有情不起上界，名順上結分。以貪過重，故兩界別。論掉舉，說高舉也。是貪家等流果。

由二不超，欲由三復，三復還下

疏釋云：由貪、嗔二不超欲界，設有能上至有頂，由身見等三還生欲界。故說貪、嗔如守獄卒，身見等三如防羅人，故名順下分。有餘師說：下謂有情界生也。及取下界，謂欲界也。問：預流果云何說斷三結？答：頌曰：攝根門故三。言攝門者，謂身見即苦門，戒禁取即苦、道二門，疑通四門，謂四諦也。攝根者，邊見依身見轉，取身依戒禁取轉，邪見依疑轉。

【玄】一、種子

斷欲惑第七品至第八品，名阿含向。超斷至第八品，名一種子。九品盡，名果。

四雙八輩

論謂四向四果。

乏道

十大經釋云：沙門名乏，那名道。如是道者，斷一切乏，修一切道。以是義故，名八正道為沙門那。從是道中獲得果故，名沙門

果。
利鈍菩薩所見不同
利根受接者，見佛常住；鈍及二乘，見佛滅度分舍利等。
【玄】須陀洹若智若斷，皆是菩薩無生法忍
止觀第六：問云：三乘智斷既齊，何故二乘名智斷，菩薩名法忍？答：忍因智果，故十五心名忍，十六心名智。又二乘取證，宜智斷為名。菩薩一分思盡，一分自在生，故品品死，品品生。能忍生死勞苦，不入涅槃，名忍耳。
當知如佛地
智論云：菩薩坐七寶菩提樹下，入第十地，名為法雲。十方諸佛唱言：某方某國某甲 菩薩，坐道場成佛，是名十地。當知如佛。
此中問意，與止觀稍似有殊
止觀問云：三乘共斷，其義已顯，用何為據，更獨開菩薩地？答：大論三處判焦炷，三處菩薩斷惑，乾慧是伏惑，尚得為初焰。今取八人真諦為初焰，有何不可？輔行六云：大論七十五燈炷品云：十地有二：一、菩薩初地為初焰；二、聲聞見地為初燄；若獨菩薩地，即歡喜地為初焰。論文既以菩薩初地而為初燄，故今取之以為況釋。於共伏道尚得以為菩薩初燄，今但退取共斷位者為獨菩薩初燄，有何不可？故知此文別判通教菩薩位也。
焦炷
大品有燈炷品，論釋：燈喻菩薩道，炷喻無明等煩惱炎，如初地相應智慧。乃至云：金剛三昧相應智慧，焦無明等煩惱炷。
【玄】五行十功德
十功德文，在高貴德王菩薩品中，涉經文五卷，解釋甚廣，今錄示十德之名云。
○一者有五：一、不聞者聞。二、聞已能為利益。三、能斷疑惑心。四、慧心正直無曲。五、能知如來密藏。
○二者、修大涅槃，昔不得而今得，昔不見而今見，昔不聞而今聞，昔不知而今知。
○三者捨慈得慈，得無緣慈。
○四者，根深難拔，自身生決定想，不觀福田及非福田，修淨佛土，滅除諸有，斷除業緣，修清淨身，了知諸緣，離諸怨敵，斷除二邊，是名十事。第四者，唯修九事，不修淨土。
○五者諸根完具，不生邊地，諸天愛念，常為天魔沙門剎利等守護，得宿命智。
○六者、得金剛三昧，悉能破壞一切諸法。
○七者、有四法為涅槃近因，謂親善友、專心聽法、繫念思惟、如法修行。

〇八者、斷除五事，所謂五陰；成就六事，所謂六念：心善解脫、慧善解脫。
〇九者，初發五事，謂信及直心，并戒親近善友洎多聞。
〇十者、修習三十七道品，入大涅槃常樂我淨，為諸眾生分別演說大涅槃經，顯示佛性等。輔行云：五行文末，雖再釋初地功德之相，以十功德對於十地，文相宛然。
六住
地持云：從初發心住至十地，束為六住：一、性種住，二、解行住，三、淨心住，四、行道跡住，五、決定住，六、究竟住。解行住是初地，方便淨心住是入初地，乃至究竟住是第十地。止觀釋種性住云：若人無有種性，雖生善道，數退數進，不得在菩薩六人數中。若種性處成就，無有退失，數數增進，得是一人也。淨心入初地者，得出世間心，離凡夫我障故。行道跡住，從二地至七地，住修道也。決定住者，八地、九地，報行不退也。究竟住十地者，學行窮滿。
【玄】地持九種：戒、定、慧
只是六度，皆九中義也。九戒者，謂一自性戒，二一切戒，三難戒，四一切門戒，五善人戒，六一切行戒，七除惱戒，八此世他世戒，九清淨戒。九定者，一自性禪，二一切禪，三難禪，四一切門禪，五善人禪，六一切行禪，七除惱禪，八此世他世禪，九清淨禪。九慧者，名亦同耳。
與大論中因中總別，果上總別
論釋四智云：或言因中權實，故言道慧、道種慧。入空為實慧，入假為權慧。或言果上權實，故言一切智、一切種智。直緣中道，名多一切智；雙照二諦，名一切種智。或言因中總別，果上總別。直言道慧、一切智名總，各加種者，故名別也。
玄籤備撿卷第二

玄籤備撿卷第三

丹丘沙門　有嚴　注

釋籤卷第五之餘。
孟浪
語出莊子。彼注云：猶率略也。又音漫爛，無取舍之謂也。又云：不精要也。
其法仍存
留化後緣。
在彼中三
應云三中。
【玄】寶性論云：二乘於無漏界生三種意陰。釋籤云：二乘在彼三中之一
論中三種意陰，即是聲聞、辟支佛、大力菩薩也。若云三中之一，二乘已是於二也。之一之言，為指何耶？論中無文，今恐記主取楞伽三種意生身來銷論中之三。若經中三種者：一、入三昧樂意成身，即二乘入空也；二、覺法自性意成身，即八地入假也；三、種類俱生無作意成身，即入中也。以二乘之人未具假、中，但三昧樂，故云一耳。
言意陰者
論中仿髣有此語耳。由意生陰。論云：意生陰身。作意生陰。論云：無明住地，與行作緣。意即是陰。論云：因無漏業，生於意陰耳。
同於悲境
經云：維摩謂須菩提言：汝與眾魔及諸塵勞等無有異，謗佛毀法，不入眾數，不得滅度。汝若如是，乃可取食。
止觀第三末借下成高
文在第七。彼問云：瓔珞第三觀初地現前，今云河，或在八地，或在初住？答：借義相成。或借高成下，故云八地；或借下成高，故云初住。記釋云：借別八地成通教下，借別初住成圓教高。
安樂行五種法師
廣釋文在法師品疏。
論有三施，謂資生、無畏法
攝論中無性師釋云：以無染心，如實宣說契經，名法施。以無染心，施資生具，名財施。無畏施者，謂救損害，濟驚怖。又引瑜伽論云：財法無畏各有三：一、清淨如法物，二、調伏慳恪，三、調伏積垢。此財三也。一、拔師子虎狼等畏，二、王賊畏，三、水火

等畏。此無畏三也。一、無倒說法，二、稱理說，三、勸修學。此法施三也。
【玄】私謂：五品是圓家方便，乃至云如三藏之五停心
章安私對。若前之四品，與止觀中引四念處配對稍別，今更引之。欲見其別相。
隨喜，是圓家慈停心
彼文云：圓家以信理除疑惑，今文以隨喜除嫉妒。
讀誦明利，是圓家數息停心
彼文云：讀誦除於穢染。
說法是圓家因緣停心
彼文云：圓以慈故有說，說無秘吝。今文說法治多癡。
兼行六度，是圓家不淨停心
彼文云：圓以六度，度於六蔽。今文兼行治多貪。然五品弟子，品品三觀，觀力尚治一切細惑，又何獨五耶？今二師所對，各且一往。從強而論。
亦有人云：六根清淨，名為頓義
古人云：據何得知漸圓之教，四住先落？答：如引仁王長別苦輪，既云別苦，知是漸頓。如引法華六根清淨，云肉眼等，知是頓頓。義例喻云：此一家義，前後皆引仁王以證法華。法華無漏意根，仁王長別三界兩經，皆是四住先落。無漏與長別，當知二處文義全同。
應須觀察如是三法
離十惱亂戒，修攝其心定，一十八空慧。
耆婆為闍王。總說六喻
今撮經文為之頌曰：譬如月開優鉢羅，眾生心善亦開敷，亦令行路人生喜，修習涅槃亦如是。一至十五光增長，善根增長亦復爾，十六減至於三十，喻如煩惱漸消減。如盛熱時得月光，能使眾生貪毒除，月光一切皆愛樂，甘露法味亦如是。經十八卷，疏十一卷。
以智替忍
涅槃云智斷，仁王云忍，忍智是同，故以智名，而替忍名。
十四忍
伏信順無生，各開上中下，共成十二忍，寂滅忍開二。十地為下忍，等覺為上忍。
十方說十住者
華嚴經說十住時，十方各過一萬佛剎微塵數世界，有十佛剎微塵數菩薩，來詣於此曰：我等同名法慧，所從來國，同名法雲，皆名妙法。彼佛所說十住文句義理，亦復如是。
初歡喜地等

經中不列歡喜十地等名，品末既云菩薩住是十地中，行六波羅蜜乃至十八不共法，過乾慧地乃至過菩薩地住於佛地，是菩薩十地記主，謂歡喜等地。
修治地業
初地有十：一、深心堅固，二、於一切眾生中等心，三、布施與人乃至十實語。第九地具十二法，知八部語而為說法，并處胎成就乃至降生、出家、莊嚴佛樹、一切功德成滿具足等。
佛言：無人乘
須菩提問：是乘從何處出？到何處住？佛言：是乘從三界中出，至薩婆若中住，以不二法故。無相法不可出，色空相不出三界，亦不住薩婆若；受、想、行、識亦如是。乃至云：須菩提！是乘無所住，以不住法故。汝問誰當乘是乘出者，無有人乘是乘出者。何以故？是一切法皆無所有，初地非得非不得，乃至十地非得非不得。以一切法不可得故，乘是摩訶衍出三界，住薩婆若。
輪扁
符殄反。司馬彪云：輪扁，斲輪，人名。
而上
時掌反。
徐則甘而不固
甘，緩也。
疾則苦而不入
苦，急也。
有數存焉
數謂術也。
【玄】徧體無邪曲
似多徧字。

釋籤卷第六

說有調魔
經云：汝等聲聞不應畏魔，若魔作佛來，汝當精勤堅固其心，魔自當去。等。
通一切法，準此可知
今引一文以例一切。經云：聲聞、緣覺於結業、於果報而生怖畏，學大乘者無畏。
七住已上
生法師云：未免形累，故託土自居。八地已上，永絕色累，照體獨立，神無力所，土復何為？生公意：七住已前，既有形色，須居國

土。八住已上，且無色身，但神智而已，不須依土實報，土何為耶？別住、圓住，皆無此義。
【玄】應約十住明三依
已十地例。
【玄】後身菩薩，乃至亦先斷思
三藏菩薩也，名伏為斷。俱舍婆沙云：下八地惑，初修禪時先已斷竟，唯無想九品全在。輔行云：修禪時已斷惑竟，雖有漏斷，未名為斷。以彼驗此，知是名伏耳。
證道八相，具如華嚴
八相經論出沒不同。若華嚴中八者，五十八云：或見菩薩住兜率天，或見入胎，或初生，或出家，或成道，或降魔，或轉法輪，或入滅。今籤中不出降魔。大乘亦說降魔者，五十九云：菩薩有十義，亦現降魔。謂為濁世眾生樂於鬪戰，欲顯菩薩威神力故，為教化調伏諸魔軍故，為顯示菩薩所有威力世無能敵等故。具有十義如彼。
【玄】設開十地為三十
仁王於十地中，地地各開始生、生生、終生，此三十生，悉皆是空。
【玄】圓家不開十住，合取三十心
合者，只十品耳。合圓家三十心，與別相等，與而為論。地向齊。
大論第十問諸佛功德
龍樹釋經，逐段問答。
【玄】不共菩薩，則不廢義
此約中實，故不廢。若向云佛智尚廢，乃至通教廢者，權智教耳。
迭興至小
如云：佛成道初，欲說圓觀無圓機，又欲說別說通皆無機，是故說三藏也。
【玄】元稟通教
今論迭廢，是廢藏入通，不同元稟通人。論廢。
【玄】三理善
能施人所施，物受施者三，皆空。
或廢位，權入權入實
恐多入實二字，以下句自有入實。
此句全闕
前廢中第二四句，四教菩薩並闕之。今廢中四句，若就別菩薩自辨者，闕第三句，故云闕二乘邊，以無住果菩薩故也。
方名為絕，具如前說
前文云滅絕，絕滅。

不同不定
若不定教論發者，是約昔教。今經開四教初心，顯妙入位，故云稍似不定。
【玄】行伍
行音杭。伍者，周禮云：五人為伍。謂參伍也。
【玄】卓出
應作卓。
隨聞遠近多少
久遠劫聞。近前世聞。一經一品則多。一句一偈則少。
生熟行之淺深
行淺生，行熟深。
二乘的無
無顯露入妙，決麤入妙。
廣引分別功德品文
五品弟守，文出此經。前文釋五品，義廣。
【玄】因緣三界
前引攝大乘，注已。
九念處
輔行云：三藏三乘各三通，三乘共一別方便，中三登地一及圓，一。
九人生方便
藏二。通三。別三。圓信一。
多唅
胡紺反，謂吐哺也。經中單作無。
嬰兒譬信
文在大經疏。五、釋四相品。
一、心十戒
篇聚者，因緣所生法也，定共道共即空也，智所讚自在即假也，一切具足即中也。有約理性，有約修德。
廣以因果自他類例等釋
文中苦破梨耶辨權乘畢，遂示圓中三法，有性有修行人所乘，因乘有三也。過荼無說，果乘亦三也。自行運畢，運他亦三也。又下文以十種三法類同，亦無出因果自他也。
別顯一科
圓三法為一。
三對六句
初四一對，二三二對。
第三對不殊初對

體即用故，實相是空，與初對體即空故，高是同也。實相是如來藏，與初對體即用故，如藏為廣是同也。若爾，何故再說？只由第二非高非廣，故第三云是高是廣。
如來藏，具如占察
經云：心者，則無一切境界差別之相，寂靜一味，名為真如第一義諦自性清淨心，湛然圓滿。復次，彼心名如來藏，所謂具足無量無邊不可思議無漏清淨之業，以諸佛法身從無始本際來，無障無礙，自在不滅。乃至云：一佛身即一切佛身，一切佛身即一佛身，諸佛法身徧一切處，圓滿不動。
真修望緣修，亦有二義
若執真修定能破計，更有緣修可破，何開相耶？
具如初文釋眾生法中
文云四趣如是相者，即惡相，表墮不如意處。如是性者，黑自分性，乃至果報，一一有法有喻耳。
凡位一始終，聖位一始終
似位始終，真位始終。
若離若合
離為十三，合為一三。
且立遠近
第九識遠，第六識近。光明玄義云：識名覺了，是智慧異名。菴摩羅識是第九不動識，即是佛識。阿梨耶隨眠煩惱與無明合，是菩薩識。阿陀那惡生死、欣涅槃，是二乘識。波浪識是凡夫第六識。
大圓鏡智
佛地論云：如依圓鏡眾像影現，如是依止如來智鏡諸處境識，眾像影現。
平等性智
證得一切領受緣起，平等法性圓滿成故。
妙觀察智
住持一切陀羅尼門、三摩地門無礙辯才，說諸妙法。
成所作智
示現種種，引諸眾生，令入聖教。
此中不取。第九
此恐應作彼，今是取第九。
【玄】駕乘闐門而出
以圓教門，出生死苦。
黃衣滿路
人或議之，衣何故黃？今詳地獄黑色，餓鬼青色，畜生赤色，修羅黃色。以講者多慢，自恃陵人，成修羅業。

三、大乘
光明玄云：運荷名乘。理性虛通，任運荷諸法，名理乘。智隨於境，如蓋隨函，名隨乘。得果得機，名得乘。
翻名解義
彼云摩訶袒持陀羅尼，翻為大秘要。方等者，或言廣平，今言方者，法也。種種方法四門，入涼池。
應云八千，即持品
舊經誤作八十人，故章安云八千。今錄彼疏以校今籤。疏云八十者，一云應言八千，如持品中八千得記者是也。出經者誤為八十。二云外國有八十人受記，此文不來故無。三云此非人數，乃是指於諸老聲聞年已朽邁，於法華中得信解。八十年者，謂年八十也。
如前釋眾生法及止觀十如亦皆破者
眾生法中引經云：為令眾生開佛知見。眾生若無佛知見，何所論開？又廣解十如中云：唯佛究盡，豈非佛性？止觀中云：世間人可笑。以涅槃明佛知眾生有佛性，判為極常；法華明佛知一切法如是性，判為無常。豈可以少知為常，多知為無常？
經合譬意，譬無我等
疏云嬰孩者，著邪常，故言得病。是女愁惱下，譬說無我之藥，有三：一者、佛智觀機；二者、得機設化；三者、斷邪我。初文者，權智起悲，故言愁惱。覓無我機，故言求醫。次良醫既至，即得機施化。設三種藥，譬無常、三修、三因。告女人下，斷邪我。此中乳譬真我非時，故言莫與。苦味塗乳者，譬以無我覆於真我，如苦與甜，其性相違。其兒渴乏下，譬邪我病息。次明藥銷。真我緣起，故言渴乏。我、無我相違，故言毒氣。無我治邪，邪消藥息，故言藥消。洗乳者，譬真我教與如來藏。我是佛性者，一切眾生悉有真常我性。
言無子者，有四義
曾撿本論，論只云稽首智度無等佛，若今籤文引無子四義。嘗撿印本官經并諸處藏中寫本，經音論音並不見，今藏中經論釋音是行陷出。更別有智昇法師撰開元錄二十卷，圓照法師撰正元錄三十卷，又有人撰龍龕手鑑，若今藏中釋音不見。此四義者，或在昇照二公錄并手鑑中，明不定。
體悟無生理，名為無子
若更有種子，何謂無生？
佛最居長
六人猶有煩惱種子。
無明蔽中無有智慧種子

若釋眾生，則可云無有智慧種子。今讚佛智，只應云智慧中無無明蔽種子，未詳。
等覺照寂
順自行照寂，順化他寂照，亦一往耳。
此則具如生起中意
生起中云：實相之境，本自有之，故最居初。解理生智，智為行本，智行及境，三法為乘，登於諸地，乃至眷屬行行，開佛知見，得大利益。
具如行妙初說
文云：此之妙行，與前境智，一而論三，三而論一。前境說如法相，相亦具三，名秘密藏。前智是如法相解，解亦具三，如面上三目。今行是所行，所行如所說，行亦具三，如伊字三點。
【玄】但以世間名字四悉檀中，而論感應能所
前四籤已引止觀，化他境中四性，破計。
五百群賊。
鈔劫為害。波斯匿王捕獲已，各挑兩目，賊稱佛名，遂有涼風吹香山中種種藥氣，遂得眼見如來。
三假四句破竟
破因成假四句者，為因感故應，不因感故應？為共、為無因故應？又為因應故感，不因應故感？為共、為無因故感？上來以四句推因成假。雖假不可得，現見感佛之心，念念不斷，執而起著。更於相續假中，舊經云：為當前念滅，後念生？為前念不滅，後念生？為共、為無因？若相續假中推撿不破者，轉入相待假中推之。何者？推相續假雖不可得，猶計有心待於無心。更須推云：為待無心生心？為待有心生心？為共、為無因等。
【玄】如上、中、下，根、莖、枝、葉
疏云：信根戒莖，定枝慧葉，小根人天，中根二乘，大根菩薩。
鬼中有一
須論感佛也。或有宿善聞法。待捨鬼報死。地獄中機方可發。
發有遠近
若上有下機、佛機，至菩薩界發者近，至地獄界發者遠。若下有上機、地獄有佛機，至鬼界發者近，至菩薩界發者遠。
下果求於上果
地獄果重，鬼等果輕，乃至佛果殊妙故，上求。
下因，發於上因
三惡因中。回求戒善。發人天因。觀空假中。發三乘因。乃至人天三乘。次第迭論。發於上因。
若約化他

菩薩化他，亦成自感。故等覺十地已還，皆以善惡相帶為機。
二十五三昧中四意
一、諸有過患，二、本法功德，三、結行成，四、慈悲破有。今文有本法功德，文云：修無垢三昧是也。又有慈悲破有，文云：拔地獄黑業苦。若據玄文，有黑業惡、見思惡，則非無過患也。故籤云：略無耳。
與變易苦
五人沉空為樂。
判不同相對二門
一、苦樂與三昧慈悲相對；二、機關等相對。約機判麤妙者，九界機麤，佛界機妙。約應判麤妙者，三佛應麤，圓佛應妙。此之二門，亦無出十界機應麤妙。
餘之二門
謂三十六句相對，并別圓相對二門也。三十六句中，宜顯有人天。三教機則麤，佛界機妙。又別麤圓妙，玄中不判。
不言接別
止觀中為成觀故，但以界內理接界外理。
【玄】四微
色香味觸。
諸法般若，三十六句
彼云：諸法生，般若生，諸法不生，般若不生，諸法亦生亦不生，般若亦生亦不生，諸法非生非不生，般若亦非生非不生。初句更開為四者，謂諸法生，般若生，諸法生，般若不生，諸法生，般若亦生亦不生，諸法生，般若非生非不生。二三四句，各四亦爾，是十六句。次說般若生，諸法生，般若生，諸法不生，般若生，諸法亦生不生，般若生，諸法非不生。又般若不生，般若亦生不生，般若非生非不生，各開四句。

釋籤卷第七

樹不作念：若取枝葉，及皮身等
經中合法，只云：是大涅槃微妙經典亦復如是，能除一切眾生惡業、四波羅夷、五無間罪等。若枝、葉等，經中不合。疏云：舊云：根譬法說，葉譬譬說，取身譬理味，取皮譬文言。
後二寄名、數中辨
二謂次第虛實。
【玄】鼻最委悉，取其互用

鼻聞香知好惡覩天宮，則鼻有眼用；讀經說法聞香能知，則鼻有耳用；諸樹華果實及蘇油香氣聞香能知，則鼻有舌用；乃至染欲癡恚聞香能知，則鼻有意用。

十種六根

且如眼根，五眼之外更加智眼、光明眼、出生死眼、無礙眼、一切智眼，是為十；餘根亦爾。

無記化化

大論：問云：釋迦化作無量千億諸佛，云何一時能說法耶？答：如來變化無量三昧，不思議力故，無量百千一時語默。聲聞之人化不作化，是故滅後不留化事。如來滅後能留化事，如佛無異，故云化。復作化。

餓鬼狀，出大論

第十六云：餓鬼中飢渴故，兩眼陷，毛髮長，東西馳走。欲趣水時，護水神以鐵杖逆打。設無守神，水自然竭。或時天雨，雨化為炭。或有餓鬼，常被火燒，如劫火時，諸山火出。或有餓鬼，羸瘦狂走，毛髮蓬亂，以覆其身。或有常食屎尿，涕唾嘔吐。或至廁邊，伺求不淨。或形如燒樹，咽如針孔。或有自破其頭，取腦而舐。或形如黑山，鐵鑞鑞頭等。以先世惡口，好出麤言，加被於人，人皆憎惡，見之者如讎。以此罪故，墮餓鬼中。彼文又連示地獄狀也。奉請撿讀。一者可以畏慎，二者可以起慈悲心。

三品戒

毗拔律云：若發心我今求道，當救一切眾生，眾生皆借壽命，以此事受，是下品輭心，雖得佛戒，猶非上勝，云何中品？若言我今正心向道，解眾生疑，我為一切作津梁，亦能自利，復能利他，受持正戒，云何上品？若言我今發心受戒，為成三聚，趣三解脫門，正求泥洹果，又以此法導利眾生，令至涅槃，令法久住。

各各對之，為上中下

第三云：持事戒有三品：上品天報，中品人報，下品修羅報。又中品有上中下，即四天下人。又上品有三，謂諸天各有品秩。又持理戒空假中三各有三品：空三者，下聲聞中緣覺上通菩薩；假三者，下三藏菩薩中通出假菩薩上別菩薩；中三者，下別菩薩中圓菩薩上。唯佛具淨戒。

應言上上品乃至下下品乘

圓上上。別上。通下。藏下下。四品對二乘者。通緣覺上上。通聲聞上藏。緣覺下藏。聲聞下下。

無孤起事。重頌事

二頌之中，非全無事。今尅取二頌中所不頌者，如伽陀第四義，謂隨事剋分別是。

欀
息羊反。
次頌意下，釋釋
多一釋字。
【玄】一切諸佛，還本國時
大論三十三釋目多伽云：淨飯王令五百釋出家，將至舍婆提城，令身子度後，將還本國等。諸佛二字恐非。
鼸
論音云：古麥反。謂以爪護持而取肉也。
[卯/貝]
莫候反。易財也。
【玄】作赤目魚，施諸病者
大論云：過去世時，人民多病黃白痿熟。菩薩爾時身為赤目魚，自以其身肉施諸病人，以救其疾。
救於泫溺
大論云：昔菩薩作一鳥身，在林中住。見有一人，入於深水，為水神所銜。水神銜法，著不可解。鳥知解法，至香山中，取一藥草，著其銜上，繩即爛壞，人得脫去。今玄文作泫，是胡犬反。論中作銜。論音云：應作罥，古犬反，取獸繩也。論云爛壞，知是繩。
本起因緣等
論云：本起因緣經、雲經、法雲經、大雲經各十萬偈。
及喻疑中辨
彼云：若漸開出四，如開拳為指，唯指無拳。合四為漸，如合指為拳，唯拳無指。存漸則教唯有四，沒漸則教唯有七。俱存必一邊無體，立八則體狹名寬。
微塵數品
品應作偈。華嚴論序云：經有三部：上一部有三千大千世界微塵數偈，一四天下微塵數品；中一部有四十九萬八千八百偈，一千二百品；下一部有十萬偈，四十八品。龍樹尊者因遊海藏，觀前二部非世所傳，乃誦後部，歸于五天。
若初詮法性，恐增邪倒
本計自然，若最初談法性自天然而增其自然，計。
二處菩薩
和融二處文也。初云正詮思議之俗，此俗與二乘合論。次云若為三藏菩薩，思議俗是離辨。二文雖少異，俱俗正真傍，故特言之。
餘例初句，思之可知
淨名疏釋云：三藏明麤細五陰，此是苦非苦義；衍門體達本無麤細之苦，妄見故有，體有即空，不見苦相，名無所起，即是苦義。三

藏明生法二空，此只是空非空義；衍門體達即真如實相，不須破折，是真空義。三藏明人無我，只是無我非無我義；衍門實相真空，本來無有，我與無我，本來無二，無二者即無性，無性之性，即真無我義也。三藏所明以有還無，名寂滅涅槃，此是寂滅非寂滅義；衍門明諸法從本來常，自寂滅相，即大涅槃，即真寂滅義也。本來無有生死，亦無涅槃生滅，真空不二之理，即是真寂滅義。

何故結句皆歸四枯，言是無常等

此並疏中文意也。彼答云：若破真入中，結真成枯，中自成榮，如涅槃明。二鳥雙遊，常無常俱，真無常義，不得離常。

漸如旃延

淨名以通教五義訶旃延，故云漸。

頓如空生

經云：若須菩提不斷癡愛亦不與俱，不壞於身而隨一相，不滅癡愛起於明脫，以五逆相而得解脫，乃可取食。此是以圓訶故名頓。

二鳥雙遊

如下第十籤注引。

一俗隨三真轉

幻有為俗，幻有即空為真，此俗隨通真轉。又幻有為俗，幻有即空不空共為真，此俗隨別真轉。又幻有為俗，幻有即空不空，一切法趣即空不空為真，此俗隨圓真轉。

真只有二

空真中真。

觀心十二部經

或有人聞而未見，今略節之於此。彼云：觀心即空、假、中，便是直說，名修多羅。重復觀心即空、假、中，便是祇夜。觀心即空，發一切智即假，發道種智即中，發一心三智幻，是和伽陀受記。觀心即空、假、中亦空，觀心即假、空、中亦假，觀心即中、空、假亦中，名不重頌。觀心即空、假、中，三無差別，非前思後覺，名無問自說。觀一念心必托緣生，即空、假、中，名因緣生。住、滅三相在一心中，即空、假、中亦復如是，名譬喻。觀心即空、假、中，性德之理亦即空、假、中，修德始末亦即空、假、中，名本事。觀心即空、假、中，地獄已上乃至諸佛即空、假、中，名本生。觀心即空、假、中，橫周法界，豎徹菩提，名方廣。觀心即空、假、中，復是未曾有。觀心即空，從緣生故，眾緣無生，是故即空。何故即假名之為空？空但有字，字是假設，故空即是假。假之與空不出法性，法性即中，即空故不當，即假故不斷，即是中道。如是研覈，名為論議。

能謂眷屬

謂應作為。
願為馬載
過去劫中，佛為國王，太子在山修道。時天帝釋化為獼猴，謂太子曰：善哉！若太子得佛之時，吾乞為馬載。
亦如大拏太子
佛昔為大拏太子，好喜布施，被父王擯出，置檀特山中。有一道人，名阿周陀，年五百歲，太子禮之。陀乃問曰：欲何所求？太子答曰：求摩訶衍。周陀曰：太子若得無上道時，我作第一神通弟子。即目連也。拏，女猪反。
【玄】調達是賓伽羅
文在大乘論。
阿闍世是不動
普超經說：闍世從文殊懺得柔順忍，命終入賓叱羅地獄，即入即出，生于上方，得無生忍。彌勒出時，復來此界，名不動菩薩。
薩遮尼乾，是大方便
薩遮尼乾經云：我佛國土有諸外道尼乾子等，皆是如來力故，為欲示現不可思議方便境界故，諸外道皆是住不思議解脫門。
波旬
翻為惡者。
【玄】蹴
子六、反。
【玄】普現菩薩
經中普現色身菩薩。
道品不同，各開三脫
止觀云：三十七道品到無漏城，城有三門。藏三門者，苦下無我，空是空門；滅下四行，是無相門；集道下八行，苦下二行，是無作門。通三門者，苦集如幻，化即空門；知空無空相，即無相門；空相雖無，猶計觀智，既無能所，誰作空觀？名無作門。別三門者，從假入空，名空三昧；知空非空，出假化物，無復空相，名無相門；進修中道，不求中邊，名無作門。圓三門者，一空一切空，不見四門分別之相，非真非緣，無誰所作？
亦如止觀記，兼引楞伽經
彼云：若就觀行明五逆者，五法逆世，故云五逆。楞伽云：殺無明父，害貪愛母，斷睡眠怨，壞陰和合，斷七識身。若有作者，現證實法。
業願通應，莫不觀心
業生觀者，三觀之業，資顯法身。願生觀者，心數即空、假、中，與中道合。神通觀者，三一難思。應生觀者，諦智相冥，一一即

空、假、中，是業等。托事觀。
對事立稱，觀道不專
約法門觀心者，如方便父、智度母，正是約心。但以所問父母妻子乃至車乘等，事境既多，觀不專一。若專一者，於一事中專空假中。
橫竪不及
迦葉領解只領二乘，況十法界同成佛道，餘八法界都不涉言，是橫所不及。又七方便從淺至深皆入實智，餘五方便都不在言，是為竪所不及。
阿鼻想
有。云何鼻旨梵音，楚夏耳華言，無間又無遮，又無救。
黑繩
先以黑繩拼量支體，後方斬鋸。又謂彼有情業感鐵鑌，狀如黑繩鋸解。又彼有情筋脉，皆化作黑繩鋸解。
眾合
彼之有情，眾多苦具，俱來逼身。又彼有情，將受苦時，周匝有山，一時合逼，故名也。
八增皆十六
八捺落迦四面門外各有四，所謂熭煨等四。
一熭煨
謂熱灰也。熭煨沒膝，有情入彼，纔下足時，皮肉與血，並皆焦爛，舉足之時，又平復如故。
二、屎糞
此獄屎糞，滿中有蟲，觜利如針，穿骨食髓。
三鋒刃
此獄仰布刀劒以為大道，有情下足時皮肉碎斷。又有劒葉林，風吹劒葉著於身骨肉零落。有劒刺林，林有鐵刺，彼諸有情逼上樹時其刺向下，逼下樹時其刺向上。其刺銛利，纔刺支體心肝分列，諸鐵觜蟲奔爭食之。
四烈河
此獄滿中熱鹹水，有情入中浮沒蒸煑，骨肉靡爛，如大鑊中滿盛灰汁煑豆米等，猛火下燃，豆米在鑊回轉不停。
增
釋：四獄增也，謂增滿熱鹹水故。熭煨增，謂增滿熭煨沒膝故。屎糞增，謂增滿屎糞泥故。鋒刃增，謂刀劒林、鐵刺林、劍葉林增故也。
咿咤

哳音哲。咤，陟加反，又陟嫁反。以寒甚，口不能開，但作哳咤聲。臞臞亦爾。
八聖種
前已箋。
若成就地獄
如有機在地獄中方可發者，聖人亦令謗法墮地獄，如勝意之緣。
及壞非想
非想有漏修，無漏王三昧，方壞耳。
前三，具如正法念
不殺戒，生四天處。不殺不盜，生三十三天處。加不淫，生燄。摩天處。
得繩
準有部立，以得得漸，以後得得於前得，故使往業能至未來，身死得謝，未來報起。如一業成，以一大得得於業法，相續不斷，故名繩也。
【玄】饕餮
上他刀反，貪財也。下他結反，貪食也。
三趣因
內具煩惱，外加惡友，又不隨喜一善，又無慚愧。
【玄】兩片無漏夾熏
前已箋。
仍不明五聖
準玄文中云：九次第定熏修，有漏成無漏，是那含業？非不明也。故云略。
如救頭然
大經云：如救頭火然。又佛本行集云：已具大怖懼，如救頭上火。
【玄】兼除四思
欲界四品，除乃家家義，又云四惡趣、四思，又可云十使中貪、嗔、癡、慢四。
十三昧
四洲、六欲。
如前廣釋
智妙中節節釋之，如云：十信信果頭真如，為求此理，起十信心，十住正習空等。又云：中道乃是果頭，能顯初心學者仰信此理，如藕絲懸須彌山等。
如前第二記
前引大論云：般若出過無量無邊，故云無等。又佛於一切眾生中無等，故般若無等。

境妙中明二諦意
文云：寂場已來為法華弄引，又燈明佛來、大通佛來，又本成佛來，又本行時道而為眾生作華臺方便。
如為華臺
如應作而。
自是一邊，即是其事
引法華論證，故云即是。彼論云：蓮華出水，義不可盡，離二乘濁泥水故，入大眾中坐，如菩薩坐蓮華上，非坐草華也。乃是菩薩聞一圓道，證一圓果，處華王界，同舍那佛坐蓮華臺。自華嚴已來，并大通及本成已來，皆為眾生作華臺方便。乃至云：若本初入華臺者，自是一邊；其未入者，如上方便不息。
三、辨依教
科語誤，只是第二結耳。
【玄】不入二乘人手
華嚴經語手也。能執物，喻信能受道。彼經云：菩薩手時時發願云：願未來世得於信手。
七益者等
多一等。
為見像
見應作現。
義，立七益之名，為今經七益
下文約凡師弘經以論七益，既非入位進發，故是義立耳。
一一文義皆云差即無差
疏釋種相體性中云：諸種差別，如來能知。一切種只是一種，差別即無差別，無差別即差別相。體性約十界、十如，若論差別，即十界相；若論無差別，即佛界相。差別、無差別、無差別、差別等體性例爾。
【玄】知法非法
法者，禪波羅蜜中云：名心所法，或五陰法。知或無名即我等者，初心修觀，知生空與佛等。知法無涅槃等者，知法空與佛等。

釋籤卷第八

肇公雖有本迹，言
彼云：以多寶之本，垂釋迦之迹。
三、引本文
是我方便，諸佛亦然，藥草喻品文也。諸佛法久後，要當說真實，方便品文也。此二迹中文耳。大師之意，下文既拂迹已，通得引用

以顯本意。記主謂本，誤矣。
中間相望，互為本迹
若論久遠，應如下文云：本證已後，方便化他，開三顯一。發迹顯本者，還指最初為本；中間示現發迹顯本，亦指最初為本；今日發迹顯本，亦指最初為本；未來發迹顯本，亦指最初為本。今互為之言，或指體用耳。
既於法華唱滅
日月淨明德佛說法華經畢，告一切眾生喜見菩薩：汝可安施牀座，我於今夜涅槃。
【玄】同居方便二土
以教對土，通教方便也。同居方便，通人同見。佛入滅。
本因四義
本文智行位三義耳。
先受寶海記，寶海次授彌陀記
經中有王，名無諍念，有一千人，眷屬寶海，佛俱為授記。佛告無諍念王：西方去此百千億國，有世界名安樂，汝於是國作佛，名無量壽(云云)。經說寶海有三億弟子，皆初發心，寶藏悉記。今云寶海次受彌陀記，是多寫却寶海二字也。又寶藏授觀音記言：善男子！汝於一切眾中生大悲心，今當號為一切光明功德山王如來。今籤云字汝為觀世音者，恐誤，觀世音乃因名耳。
綩綖
綩，繡裳也。綖，席也。正作莚。
天衣不同
釋論云：四天王衣重二兩：忉利一兩，夜摩十八銖，兜率十二銖，化樂六銖，他化自在三銖。欲界天衣從樹邊生，形如薄氷，皆有光明。
【玄】無十方佛
釋論云：若佛於聲聞法中，言有十方無量佛，眾生當言佛易可遇，不勤求脫。不值此佛，當遇彼佛。如是懈怠，不勤求度。若聞唯有一佛，甚可難遇，便勤行精進。小乘無他佛，是此義也。
麰
與力反。亦麥也。
特牛
牡，牛也。牡，莫厚反。雄曰牡，雌曰牝。
【玄】此中大有義
大經云：凡夫如乳，須陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿羅漢、支佛如醍醐。此三藏五味也。又云：須陀洹、斯陀含如真乳，阿那含如酪，阿羅漢如生酥，支佛、十地菩薩如熟酥，佛如醍

醐。此通五味也。又云：眾生如牛新生，血乳未別；聲聞、緣覺如酪，菩薩之人如生熟酥，諸佛如醍醐。此別五味也。
別佛起道場，說次第五味
信住行向，地對五味。
已今本迹，猶是一往
具足應須辨事理，乃至權實四句，其義方足。應云理本事迹，理迹事本，俱本俱迹，其餘例爾。
已迹今本，如前分別
中間被拂。
已實今權
最初為已實迹門為今權。
俱權俱實
本成已後為遠權，迹門已前為近權，名俱權。最初為已實，本門為今實，名俱實。
事理四句
已理今事、已事今理、俱事俱理，最初為已理，迹門為今事；中間為已事，本門為今理；本成後為遠事，迹門前為近事；最初為已理，本門為今理。體用等例說。
例知有三
一、寂光之後有所證者。二、所證淺深。三、被拂。
經中釋迦
大悲經凡四譯：一、智通。二、僧迦達磨。三、金剛智。四、不空。四、經中不見釋迦於證法明如來所學習道法，或在他經。
【玄】故約此指彼
今因法指智行位三妙，迹因法指迹佛行因，本果法指久證三軌，迹果法指四佛近所證法，及二十四心。
【玄】或可將本人示迹人
生四弟子而示迹佛，則有異前文以佛顯佛。
【玄】或將迹法顯本法
本弟子所證證迹佛之證。
四恒離車
離車，梵音也，此翻邊主。其國多義讓，五百長者迭為王。
乃至視毒能殺人者
經云：諸佛世界諸大菩薩悉來集會，及閻浮提一切大眾亦悉來集，唯除迦葉、阿難二眾，阿闍世王及其眷屬，乃至毒蛇視能殺人。蛞蝓蝮蝎蝮，方六反，亦蛇也。蠆丑邁反，毒蟲也。螫施隻反，蟲行毒也。蝗子毒蟲名。爾雅云：蝝，蝮蜪。注云：蝗子未有翅。
十六惡律儀

一、為利養羔羊，肥已轉賣；二、為利屠殺；三、養猪賭，肥已轉賣；四、為利買已屠殺；五、養牛犢，肥已轉賣；六、為利買已屠殺；七、養雞令肥，肥已轉賣；八、為利買已屠殺；九、鈎魚；十、獵師；十一、劫奪；十二、魁膾；十三、網捕飛鳥；十四、兩舌；十五、獄卒；十六、呪龍。

周那

玄云：純陀，梵音楚夏耳。純陀，此翻妙義。

白長者

經中是白佛耳，非白長者。以次佛答：勿作是言，知是文誤。

於其舍涅槃

舍下脫一食字，今撿文證之。第三云：阿難白佛：周那設供，無有福利。何以故？如來最後於其舍食，便取涅槃。佛告阿難：勿作是言，周那為獲大利，乃至生天等。若涅槃經本雙林示滅章安云：若見佛自行乞食，到純陀舍，食檀茸羹，中夜入滅，輿向雙林。此是小機所見也。

作寄金譬，但寄年少，不寄老人

經云：諸比丘白佛：譬如老人年百二十歲，餘命無幾。有一富人緣事欲行，以百斤金寄是老人，而作是言：以是寶物而用寄汝，我他日還，還時歸我。是老人命終，所寄之物悉皆散失(云云)。乃至云：世尊！若以法寶付屬阿難等者，不得久住。蓋諸聲聞悉皆無常故，如彼老人。應以佛法付屬諸菩薩，得久住故，如彼壯人。受他寄物百金者，章安云：喻百句解脫。

廣明護法

如云：護持正法者，不受五戒及諸律儀，帶持刀劒弓箭，護持清淨持戒比丘。

【玄】彼經雖一兩處說

佛答迦葉云：我初坐道場，亦有菩薩來問此義，乃是元初圓滿始坐，非方便道場也。又云：久於無量劫來成佛，此亦如法華成佛久遠。

【玄】今經正明發迹，乃至云：雖一兩處少說

壽量品云：常住不滅。又云：世間相常住。

【玄】所破之麤，例更是妙

迹中十妙既麤，以此之麤破三教境、智、行等之十麤，此三教麤例更妙不？答中以智例惑，所破四住麤既是妙，能破惑智豈不妙耶？

亦得是法

法既已定事理之法，不應云在本則事理俱理，在迹則事理俱事。又在本則教行俱教，在迹則教行俱行。須事理教行一一各別，蓋約定

偏、定圓、定事、定理、定教、定行等。若約論權實者，在迹則事理俱權，乃至在本教行俱實，在迹則教行俱權。
本地五重為本
昔經已說事理乃至權實皆是迹，今經所說久遠事理乃至權實皆是本也。
初依境開，已是約理
如開十二因緣境中云：豈有思議之麤，異不思議妙？只體思議即不思議，乃至無諦境。後結云：諸諦境可說為麤，不可說為妙，不可說亦不可說是妙亦妙也。
雖開身事
相身者，如云：或說己身，或說他身。開事者，如云：或示己事，或示他事。
須甄於果
例位上下，則知淺深。
餘未破無明
生身菩薩，有至一生得三菩提者。其餘眷屬，隨惑判釋位次淺深。
【玄】損生增道
性云云者，例生身菩薩五益、四益，可知。
無生忍化
化應作位。
從發心處，即是六根
經云：有八世界微塵數眾生，皆發阿耨菩提心。
以待後佛
指彌勒也。分身諸佛各帶一侍者，見是地涌菩薩，皆不識一人又從何來。是諸佛各告曰：有彌勒菩薩。次後作佛，已問此事。佛將答之。
如下疏
即指玄文。
頴首造數
周禮保民，教國子六藝：一五禮，二六樂，三五射，四五馭，五六書，六九數。言九數者，一方田，二粟米，三差分，四少廣，五商功，六均輸，七方程，八贏不足，九旁要，但要略知數耳。
皋陶
下音遙。
略破列
多列。
從緣通攝
緣謂緣助福、緣資智。

但是戒聖行初
謂不缺不破，不穿不雜，但制身口，未修定慧。
亦在戒聖行中
不缺等四，漸至定共。
亦是戒聖行前之理體
大經云：菩薩聞大涅槃，聞已生信，信戒定慧性中元具等。
如第三境妙中已略解竟
玄第二末七種二諦開麤顯妙中，引法華論云蓮華出水義。今但引文者，義已前解。
喻有八種，謂順喻
順喻者，經云：如天降雨，溝瀆皆滿，以至小坑、大坑，乃至小河、大河、大海滿。如來法雨亦復如是，眾生戒滿，以至三昧滿、涅槃滿。
逆喻
大海有本，所謂大河；大河有本，所謂小河；乃至大坑、小坑、溝瀆，以雨為本。涅槃有本，所謂解脫；解脫有本，所謂訶責；訶責有本，所謂持戒；持戒有本，所謂法雨。
現喻
眾生心性猶如獼猴取一捨一，眾生取著六塵無暫住時。
非喻
如我昔告匿王：有人從四方來，各作是言：有四大山從四方來，欲害人民無逃避處。四山者，即是眾生生老病死。
先喻
譬如有人貪著妙華，採取之時為水所漂；眾生亦爾，貪著五欲，為生、老、病、死之所漂溺。
後喻
如法句經說：莫輕少罪，以為無殃，水滴雖微，漸盈大器。
先後喻
譬如芭蕉生果則死，愚人得養亦復如是，如騾懷妊命不久全。
徧喻
經中以三十三天上波利質多樹為喻，如今取蓮華喻。
體、宗、用三料簡之相
文云：體若是二，體即非體；體若不二，體即非宗；宗若不二，宗即非宗；宗若是二，宗即非體。乃至云：宗非顯體之宗。
【玄】亦用譬譬之
從圓因緣，施三因緣，廢三因緣，立一因緣，開三因緣，顯一因緣，亦以此譬譬之。乃至智行利益，例皆譬之。
三種示現脩平脊

喻云：師子脩脊。合喻云：三、示現修脊。修者，長也。記主增種、平兩字。三、示現，論無文。
皰
疋効反。
[口*(隹/乃)]
經中作[此/束]，子累反，口也。
如前釋法中
前總解十如畢，次別為四番釋之：一、四趣。二、人天。三、二乘。四、菩薩佛。
【玄】大經言：是味真正，停留在山
如來性品云：譬如雪山有一味藥，名曰藥味。其味極甜，在深叢下，人無能見。有人聞香，即知其地當有是藥。過去世中有轉輪王造作木筩以接其藥，其味真正。王既沒已，其後是藥或酸、或醎、或苦、或淡等。是藥停留在山，凡人薄福，加工掘鑿而不能得。復有聖人出現於世，以福因緣，即得是藥。善男子！如來秘藏其味亦爾，為諸煩惱叢林所覆，無明眾生不能得見。一味者，譬如佛性以煩惱故，出種種味，所謂地獄、畜生、餓鬼、天、人、男、女、非男非女。
[聲-耳+卵]
應作豰，口木反，又分管反，卵殼也。
【玄】道滅可知
石蓮內華譬界內，道華鬚譬界內滅。石蓮內華臺譬界外，道蓮譬界外滅。更詳之。
【玄】莖，即慈悲等
菩薩欲拔苦集而起大悲，欲與道滅而起大慈，五行以慈悲為首，故如莖也。亦可別譬戒聖行業，即智慧者，諸行須慧。亦可別譬慧聖行鬚，即三昧者，行須定成。別譬定聖行開敷，即解脫者，如聖行證三地，梵行證兩地，乃至極果。
【玄】倚，荷
倚，應作猗。伎，謂立也。
棠
應作塘，謂觸也。
【玄】噞喁
上驗下顒，魚口向上而動也。
【玄】華田
田應作填，謂填滿也。
道時眾生等

三十一云：云何無量義說無量名？如佛名如來，亦名阿羅訶，亦名三藐三佛陀，亦名船師，亦名導師，亦名正覺。復有一義說無量名，所謂五陰，亦名顛倒，亦名四念處，亦名四食，亦名四識住(疏云：除色已，餘四陰即四識住)，亦名為有，亦名為無，亦名為道(謂能通也)，亦名為時(因於實法有假名時)，亦名眾生，亦名為世，亦名第一義，亦名三修，謂身、戒、心、慧，籤脫戒字，亦名因果，亦名煩惱，亦名解脫，亦名十二因緣，亦名聲聞乃至人、天、過去、現在、未來。

【玄】出生例此

教出生，行出生，義出生，結成三慧。

【玄】僉然

音籤。尚書云：僉曰於鯀哉。注：僉，皆也。

譯經有五失

一者、胡言盡倒，而使從泰，是一失本也。二者、胡經尚贊，秦人好文，傳可眾心，非文不合，是二失本也。三者、胡經委悉，至於歡詠，叮嚀反覆，或三或四，不嫌文煩，而今裁斥，是三失本也。四者、胡有義說，正似亂辭，尋向其說，文無以異，或一千，或五百，刈而不存，是四失本也。五者、事以合成，將更傍及，反騰前辭，已乃後說，而悉除此，是五失本也。若大宋譯場中明五失者：二、正倒失；二、文質失；三、取捨失；四、刪前單後失，謂譯家不善經意，佛作廣說，以厭繁故，而刪其前，單其後，使文不相貫；五、廣略失，此與安師說失同。

三、不易

智逕三達之心，覆面所陳，聖必因時，時俗有異，而刪雅古以達今時，是一不易也。愚智天隔，聖凡叵階，乃欲以千載之上微言，使合百王之下末俗，是二不易也。阿難出經，去佛未久，大迦葉令五百羅漢迭察迭書，令離千年，而以近意裁彼結集之文，羅漢兢兢若此，末代之凡夫平平若是，豈將不知法者猛乎？是三不易也。若宋譯場中明三易者：一、凡聖有異，一不易也；時代不同，二不易也；愚智懸隔，三不易。

嚼食與人

什公云：天竺國甚重文藻，但改梵為秦，雖得大意，殊隔文體，有似嚼食與人，非徒失味，乃令人嘔噦。噦，乙劣反，逆氣也。

今古共以法為經

以字以，脫一法字以。玄云：舊用三種籤牒。玄云：雖別立三，若爾，須云以三法為經，或是文略。

【玄】於食等者，於法亦等

疏云：若知聖法事中，於食等者，事法亦等，化他慈悲平等，不應捨貧從富。以食不等故，慈悲觀行，皆悉不等。
【玄】左迴詮惡，右迴詮善
如六書轉注，左轉為考，右轉為老是也。左逆右順，如律說左遶麥藉，為神所訶。夫左右者，若自南自西，自北自東者，名左，如考字也。自南自東，自北自西，名右，如老字也。以考老為左右，亦可識逆順。
如梵書十一點，加於本音，成十二字
特就譯場中請問，彼云：天竺字源有十七字及三十四字，如此方制字，六書中有轉注、會意之類也。梵字始從一字增添點劃至十一字，并本初一字共成十二字，亦可直將梵字并書字有十一劃成本字，并加本字成十二字。
如此勸學
以一墨字徧攝諸法，使學者曉悟，此是大師勸喻意也。勸或是勤字。
與夫
夫語辭也，或恐只是人字耳。
三藏至血鯁氣
三藏即菩提流支也。春秋書記周時二百餘年事，其間殺君三十六，亡國五十二，兵戈日尋，並非義戰。書有血鯁，以此。
無窄隘
經云：又解脫者，無有迮隘。譬陝路不受二人並行，解脫不爾。如是解脫，即是如來空色相，即名並行。
非住果德
制御眾生，亦應用權。
並是具度
具如幰蓋，是發菩提心，與無作四諦相應。丹枕中車，內枕是安心車，外枕是識通塞，皆與般若相應。
乃至廣破
且如理六度中，圓般若波羅蜜是顯理之要，去果最近。三十七道品通乎四教，若前之三教，去果彌遠。況圓道品與圓度是同，何得強分而為遠近耶？
【玄】十二門論
論是龍樹菩薩造。謂因緣門、觀有果無果門、觀緣門、觀相門、觀有相無相門、觀一異門、觀有無門、觀性門、觀因果門、觀作門、觀三時門、觀生門。
諸佛大人所乘

論云：諸佛最大，是乘能至，故名為大。又能滅眾生大苦與大利事，故名為大。又觀音得大，勢至、文殊、彌勒菩薩等大士所乘，故名為大。次私斥中，大人佛不行，故名乘。豈應以不行證因果乘者，論中不釋。古人意云：觀音菩薩等未至極果，須行大行；佛已至果，不須更一切法。不是事，不是證，不是體，名為證體也。亦名證體。

【玄】是軒

軒應臚。

次唯識

應作釋。

廣說四種，略說一種

二十二云：三印者，一者一切有為法念念生滅皆無常，二者一切法無我，三者寂滅涅槃。行者知三界皆是有為生滅作法，先有今無，今有後無，念念生滅，相續相似生故，可得知見。如流水燈焰，相似相續故，人以為一。眾生於無常法中常顛倒故，謂去者是常住，是名一切作法無常印。一切法無我，諸法內無主、無作者、無知、無見、無生者、無造業者，一切法皆屬因緣，屬因緣故不自在，不自在故無我相不可得，是名無我印。問：何故但作無常，一切法無我？答：不作法無因無緣故，不生不滅，不生不滅故，不名為無常。復次不作法中不生著心顛倒，以是故不說是無常，可說言無我。有人說神是常徧知相，以是故說一切法中無我。寂滅者是涅槃，三毒火滅故，名寂滅印。問：寂滅印中何以但一法，不說多？答：初印中說五陰，二印中說一切法皆無我，第三印中說二印果，是名寂滅印。一切作法無常，則破我所外五欲等，若說無我，破內我法，我我所破故，是名寂滅涅槃。行者觀作法無常，便生厭世苦。既知厭苦，存著觀主，謂能是觀。以是故，有第二法印，知一切法無我。於五陰、十二入、十八界、十二因緣中，內外分別，推求觀主不可得，是一切法無我。作如是知已，不作戲論，無所依止，但歸於滅。以是故，說寂滅涅槃印。問：摩訶衍中說：諸法不滅一相，所謂無相。此中云何說一切有為作法無常，名為法印？二法云何不相違？答：觀無常，是觀空因緣。如觀色念念無常，即知為空。過去色滅壞不可見，故無色相；未來色不生、無作、無用、不可見，故無色相；現在色亦不住、不可見、不可分別知，故無色相。無色相即是空，空即無生無滅。無生無滅，其實是一，說有廣略。問：過去、未來色不可見，故無色相；現在色住時可見，云何言無色相？答：現在色亦無住時。若法後見壞相，當知初生時壞相常相隨逐，以微細故不識(云云)。問：佛說聲聞法有四種實，摩訶衍中有一實，今何以說三實？答：佛說三種實法印，廣說則有四

種，略說則一種。無常即苦諦、集諦、道諦，說無我則一切法，說寂滅涅槃即是盡諦。既云廣說四種，故今緣出。
公、侯、伯、子、男
五侯，古之治民主也。秦始皇廢之，分天下為三十六郡，立大守治之，知州始也。
【玄】詨
音胃，誘也。
各可所尊
大自在天略，羅仙等。
宗計
謂從毗紐天生，從世性生等。
齊桓公正而不譎
譎，古穴反，詐也。句出論語。正者，按左傳僖王四年春，齊侯侵蔡，蔡潰，伐楚。楚子使與師言曰：君處北海，寡人處南海，風馬牛不相及也。不虞君之涉吾地，何故？管仲對曰：昔召康公命我先君太公曰：五侯九伯，汝實征之，以夾輔周室。賜我先君履，東于海，西至于河，南至穆陵，北至無棣。爾貢包茅不入，王祭不共，無以縮寡酒，人是徵。昭王南征不復，寡人是問。是正而不譎之事也。杜預云：包，束也。茅，青茅也。束而灌之以酒。昭王，成王之孫，南巡守，涉漢，船壞而溺。周人諱而不赴，諸侯不知其故，故問之(云云)。齊桓公。周僖王時，五霸之長。管仲相齊。
周公制禮
文王之子名旦。周禮、儀禮，皆其制也。若禮記者，孔子弟子各有增益。洎漢文帝時，戴德、戴勝等述王制。
五經
禮記經解曰：溫柔敦厚，詩教也；疏通知遠，書教也；潔靜精微，易教也；恭儉莊敬，禮教也；屬辭比事，春秋教也。
七經
詩、書、禮、樂、易、春秋、論語。秦焚書，樂經亡矣。
九經
易詩書。又春秋開三傳，謂公羊穀梁左氏。又禮開為。三，謂周禮儀禮禮記。
三墳
墳大也。三謂伏犧、神農、皇帝之書，以談大道。
五帝之書
堯、舜談仁義之道。
六韜
周書名六，謂文、武、虎、豹、龍、犬，或語秘讖。

三禮
周禮儀禮禮記，或夏、殷、周之三。
天文
日月星辰以成文。
地理
山川原隰，以條理。
系
易中有上繫、下繫辭。繫者，以下續上之義也。
象
序中已解。
彖
彖斷也。六十四卦皆有彖辭，謂斷卦中之吉凶。易略例曰：夫彖者何也？統論一卦之體，明其所由之主也。約以存博，簡以濟眾，其唯彖乎！義可見矣。
社，謂后土
禮記曰：共工氏之子后土為社。鄭康成注云：共工氏之子后土，能平九州，故祀之以為社。
稷謂后稷
厲山氏之子孫柱及周棄為稷。鄭注云：厲山氏，其子孫柱，能植百穀。夏之衰也，周棄繼之，祭為稷神。
獺，二月祭
禮記月令曰：獺取魚以祭天，故二月中氣，獺祭天以魚。
豺，八月祭
豺，祭獸，謂捕獸以祭天也，本是九月耳。豺、獺皆所以祭者，見天子以謹宗廟也。
去奢，去泰
老子道德經曰：聖人去甚，去奢，去泰。河上公注曰：甚謂貪婬聲色，奢謂服飾飲食，泰謂宮室臺榭。此三者處中和無為，則天下自化。
三面之羅
史記云：湯出，見野張網四面，祝曰：自天下四方皆入吾網。湯曰：嘻！盡之矣。乃去其三面，祝曰：欲左，左；欲右，右。不用命，乃入吾網。諸侯聞之曰：湯至德矣。及禽獸。
張陵為大蟒所吞，乃至，云得仙者
高道傳云：天師道陵了輔，漢漢留侯六代孫，建武十年正月生於吳天目山。桓帝永壽二年九月，太山迎於雲臺峯，白日上升。今籤云大吞蟒者。蜀記云：張陵，後漢順帝時人，客學於蜀，乃入鵠鳴山中。山在益州晉原縣西。自稱天師，侮慢人鬼，即身受報。嘉平末

年，為蟒所噙。子衡奔出，尋無所得。畏負清議之譏誡，乃假設權方，以表靈化之跡。生麋鵠足，置石崖頂。謀事辦畢，尅期發之。至建安元年，遣使告曰：正月七日，天師升玄都。東民山獠，蟻集關外。靈臺治民等，稽首再拜言：伏聞聖駕玄都，臣等長辭陰接。尸塵方享，九幽方夜。衡入久之，乃出而詭稱云：五旋駕辰華，爾各還所治。淨心持行，存師念道。衡密抽遊罥鵠，直衡虛空。民獠愚戇，僉言登仙。陵造道書，以惑百姓。從陵受道者，出米五斗，世號之為米賊。其欺罔天地罪人矣，何升天之有乎？此與玄光法師辨惑論其說同。鵠，胡沃反，鶴之類，仙人所乘鳥也。今信州龍虎山授籙者，亦張天師，乃是其遠族耳。

嵇康為鍾會所譖

晉書云：嵇康字叔夜，有奇才，美詞氣，而土木形骸不自藻飾。康家貧，嘗與向秀共鍛於大樹下，以自贍給。潁川鍾會，貴公子也，故往造焉。康不為之禮，而鍛不輟。良久會去，康謂之曰：何所聞而來？何所見而去？會曰：聞所聞而來，見所見而去。會因此憾之，遂言之於文帝曰：嵇康言論放盪，非毀典謨，帝王者所不容，宜因釁除之，以淳風俗。帝既昵聽，遂害之。康將刑東市，大學三千人請以為師，弗許。時年四十，海內之士莫不痛之。帝尋悟，而恨。

若次下

次應作此。

【玄】無為無欲

老子曰：道常無為。又曰：上德無為。言無欲者。又曰：常無欲以觀其妙，謂要妙也。

息諸誇企

誇應作跨，企應作跂。老子曰：跂者不立，跨者不進。王注云：物尚進則安安，故曰跂者不立，謂不可久立矣。跨者不行。注云：自以為貴，而跨於人，眾共蔽之，使不得行。御曰：跂者，舉踵而望也。跨，以跨夾物也。以喻自謂見求明，明終不得，何異夫跂求久立，跨求行履乎？

絕聖棄智

河上公注云：絕聖制作，反初守元，五帝畫象，倉頡作書，不如三皇結繩無文。御注云：絕聖言教之迹，則化無為。棄凡夫智詐之用，則人淳樸。淳樸則巧偽不作，無為則矜徇不行。

虛無其道

老子曰：見素抱樸。謂抱素守真，不尚文飾。

大雇其寶

論云：毗耶離梵志名曰論力，諸利昌等大雇其寶物，令與佛論。取其雇已，即於其夜撰五百難，明旦與諸利昌至佛所等。今籤云明難，寫倒也。本難字在明字上。
而若自愛著
論中若字作各。
玄籤備撿卷第三

玄籤備撿卷第四

丹丘沙門　有嚴　注

如意摩尼
摩尼，或云只是如意珠。記主云：若據法華經中，摩尼珠瓔珞、如意珠瓔珞，此似有異。今玄云頗梨，籤云摩尼，學者詳之。
估客金匠，準此說之
與而言之曰得，奪而言之則無。
恐體濫故
三軌成乘，即離體一。體一則濫，剋取真性。
若據顯體，亦秖應是法身德
取性三合為法身，是所顯體。
意亦如前
如前文云，為此義故，簡出正體。
【玄】叫喚求食
火宅喻品偈云：又諸餓鬼，裸形黑瘦，發大惡聲，叫呼求食。疏釋云：外人宣說有我，望得道果，故云叫喚求食。
亦是橫計四門差別
彼云：或約有門明三諦，如盲聞貝。或約空門明三諦，如盲聞粖。或約空有門明三諦，如盲聞雪。或約雙非明三諦，如盲聞鶴。輔行釋云：貝聲雖空，貝體是實，喻有門。米粖柔軟，可喻空門。雪有非有，可喻雙亦。鶴飛在空，而不住空，可喻雙非。四譬。本譬外道執邪常樂，終不見佛道真常樂淨。乳之真色。
一指二指
大經？如來性品云：云何佛性難見難入？佛言：如百盲人為治眼故，詣良醫所，即以金錍決其眼瘼，以一指示之。問言：見不？答言：不見。復以二指、三指示之。問言：見不？答言：少見。章安釋云：即以三諦為三指。初指喻真諦，不見中性；二指喻真、俗二諦，亦不見性；三指喻一諦，即三諦。故云少見，即十住也。
初句但聞
多，但聞字。
如名異
義異耳。
歷職備位如用異
似多寫此七字，況用異文了。
張儀
籤文少誤，今取史記正之。張儀列傳云：(籤作世家)儀嘗從楚相飲，而楚相亡璧，門下意張儀，曰：貧無行，必此盜相君之璧。共執

儀，掠鞭數百，不服，醳。於是謁見蘇秦，困，數讓之曰：以子之材能，乃自困辱至此，吾寧不能言而富貴子，子不足收也。謝去之，遂入秦。蘇秦已而言其舍人曰：張儀天下賢士，向者召辱之，以激其志耳。(餘陰奉車馬文與籤文同)儀既相秦，為文檄告楚相曰：始吾從若飲，我不盜璧而笞我，善守汝國。史記惠王籤作慧，又背秦籤作背蹤。

范蠡

史記勾踐世家云：勾踐覇越，范蠡稱上將軍，以為大名之下，難以久居，為書辭勾踐曰：臣聞主憂臣辱，主辱臣死。昔者君王辱於會稽，所以不死者，為此也。今既雪恥，臣請從會稽之誅。勾踐曰：孤將與子分國而有之，不然，將加誅于子。范蠡曰：君行令，臣行意。乃裝其珠玉，與其徒屬，乘舟浮海以行，終不反。於是勾踐表會稽山，以為范蠡俸邑。蠡浮海出齊，變姓名，自謂鴟夷子，耕于海畔，苦身勠力，父子治產，居其無何，致產千萬。齊人聞其賢等，又自謂陶朱公，復要約父子耕畜，廢居候時，逐什一之利，居無何，則致貲巨萬。言居無何者，謂無幾也，言其非久耳。

【玄】熊渠

熊應作雄。

【玄】學數則捨大

毗曇數論，學此者則捨成實，以誠實分通大故。或捨衍門之大善地論，則彈斥中論。

【玄】世性

謂世間眾生，由冥初面有，即世間本性，僧佉外道計之。

【玄】微塵

邪計此身從微塵生四大五陰身。

次釋中二：列章

二下，應云初列章。

【玄】如喜見城

須彌山頂，帝釋有城，名為喜見，文在大論。

【玄】在第五不可說藏中

犢子者，附佛法。外道因讀舍利弗毗曇，自製別義言：我在第五不可說藏中，云何外道計色是我，離色有我，色中有我，我中有色？犢子道人又自作義云：不生不滅，如幻如化。龍樹斥云：是邪人法。

【玄】觀空即斆

如論云：如坐禪人，觀放端斆，作地、水、火、風、青、黃、赤、白等想，或復都空。是故端斆但有名字，從一極微色、香、味、觸以為實相，假名毛分。毛分者，毛中小分，名為毛分。故極微等，皆名毛分。毛合聚故，故名為毳。論釋甚廣。

【玄】毗紐天生
俱舍云：第三禪頂天也。大論云：徧淨天者，四臂，捉貝，持輪，騎金翅鳥。劫初一人生海水上，臍中生蓮華，梵王生於蓮華下，作是念言：何故空無眾生？作是念時，他方有八天子化生。八天是眾生父母，毗紐天是梵王父母。外道計梵天生四人：口生婆羅門，臂生剎利，脇生毗舍，足生首陀。
從緣故有，無生故無
大經云：不可定言乳中有酪、乳中無酪。若言定有者，云何而得體味有異？若言定無者，何不生兔角(云云)？是乳滅已，因緣成酪。何等因緣？若酢、若煖，是故得名從因緣有(云云)。明與無明亦如是。若與煩惱者，名為無明；若與一切善法俱者，名之為明。
細對佛性，由緣修顯
乳中有酪者有門，乳中無酪者空門，亦非對二門。
【玄】見他得樂
七、周行慈，想他得下中上樂。
破見觀之，如中論下兩品所明
有中論二十七品，廣談中理。如偈云：不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不去，能說是因緣，善滅諸戲論等。至第二十六十二因緣品云：眾生癡所覆，為後起三行，以起是行故，隨行入六趣。三行者，身、口、意也。第二十七破邪見品，破五陰假名六十二見等。
【玄】若得前意
前云數存隣虛，論破隣虛，隣虛有無，未免二見。
【玄】六群
多論云：二人善解算數陰陽，說法論議而多欲，難途、跋羅是也。又二人深通射道，善解毗曇而多癡，迦留陀夷、闡陀是也。又二人善音樂戲笑，說法論議而多瞋，馬師、滿宿是也。
不違佛所制
六群比丘作制戒緣起。佛制二已，是六群更不再犯，故云聖人不重犯。
【玄】若下，二、行
苦無常行，是無作門。
【玄】緣中不自在，當教勝處
八背捨中，內有色相外觀色，又內無色相外觀色，而於緣未自在。若修八勝處，內有色相外觀色少，內有色相外觀色多，雖然轉變自在，而未廣普，是故更觀青、黃、赤、白，皆一切處。
【玄】或總一
以身總受。
總二

以身總受心。
功德黑闇
功德天女、黑闇女、姊妹不相捨，大經喻生必有死。
常樂觀察諸對治門
維摩詰，此翻淨。無垢稱居士，以三德立號，所謂苦、樂，常、無常，淨、不淨，我、無我，實、不實，歸依、非歸依，眾生、非眾生，恒、非恒，安、非安，為、無為，斷、不斷，涅槃、非涅槃，增長、非增長，增上、非增上。章安釋云：味俗為苦，沉真為樂；沉真為苦，分別為樂。常、我、淨等，亦復如是。又沉真為苦，大涅槃為樂；沉真為樂，大涅槃為苦。乃至增上、非增上，亦復如是。問：恒與常何異？答：不從因緣為常，始終不異為恒。此等皆是二邊之病，互為藥病，名之為門。
即、不即、即
多下，一、即。
【玄】尼犍性實
計罪福苦樂，盡由前世，要必當償，今雖行道，亦不能斷。
【玄】周璞鄭璞
鄭重玉璞，若有得者，與其厚賜。周人聞之，規期其厚賜。周人風俗，名死鼠為玉璞，乃將詣鄭。鄭人笑之曰：此死鼠耳。
【玄】偷安莊老
彼云：惡魔比丘退戒還俗，以佛法義偷安邪典，壓八萬十二之高，就五千二篇之下。
涇濁渭清
本涇清渭濁。
【玄】，別門就圓智
先明次第智，此說地前；後明圓智，此說向後或先明圓智此說向後次明次第智此說地前。
【玄】圓門證別智
或先明圓智此說信後後明次第智此說住前；或先明次第智此說住前，後明圓智此說住後。圓次第智義不同別。
別門說果不縱
或先明果縱，此說地前。後明果不縱，此說向後。或先明果不縱，此說向後。後明果縱，此說地前。
【玄】圓門說果縱
或先明果不縱，此說信後。後明果縱，此說住前。或先明果縱，此說住前。後明果不縱，此說信後。然圓德因果，俱從性起，並非縱橫。今為分別，類別縱橫耳。
【玄】涅槃即生死，顯四枯
本是顯四榮。言四枯者，指生死體全是涅槃，故言枯耳。或寫誤。

皆有門前序中門相
九段之文皆有三義：言門前者，指正說之前也，皆先別次圓。若正說中，如融不融門，先寄破會明圓融不融，次約經明融不融、即不即，亦先別次圓是也。序中門前正說之相者，即偏不偏并約經文判前後，下去皆爾。
止觀記具注解
今引彼文注之，使講習免撿。
譬如長者(佛也)多有諸牛(教也)，色雖種種(隨機)，同共一群(理一)，付放牧人(弘教)，令逐水草(被機)，唯為醍醐(常住)，不求乳酪(人天二乘)。時放牧人[(殼-一)/牛]已自食(弘教者自益)，長者命終(佛滅)，所有諸牛悉為群賊之所抄掠(盜佛教法)。賊得牛已，無有婦女(無慈)，[(殼-一)/牛]已自食(利養)。群賊相謂：長者畜牛，唯為醍醐，不求乳酪。設何方便而得之耶(欽慕)？我等無器(非根)，雖復得乳，無安置處(設復持戒，非常住本)。復共相謂：唯有皮囊可以盛之(人天陰果)。雖有盛處，不知鑽搖，漿猶難得，況復酪酥(無定慧方便，名不知鑽搖。似道尚無，況復真常)？爾時群賊為醍醐故，加之以水(起見)，以水多故，一切皆失(起見墮惡，失人天果)。
已上並輔行注文也。南山律師云：古者講華嚴經，唯一卷疏。於後法師，作三卷疏。今時講者，十地一品，出十卷疏。各逞功能，競顯華詞。文字浩博，寄心無所。今時愚人，競求於名，不求於法。法尚不可著，何況著文字。故大集經云：經文是一，講者異說。各恃己見，壞亂正法。天神瞋故，三災俱起。以是因緣，佛法淡薄。如一斛水，解一升酪。看似酪色，食則無味。諦思講論，人情測佛。佛智境界，豈人能測。已上並南山律師垂訓也。且大經大集，誡人穿鑿太甚。願熟讀之。
皆須先明橫豎，次明不二
如修德境中云：心起必託緣，為心具、為緣具、為共具、為離具。當知四句求心不可得，三千亦不可得，此四橫句也。又云：既橫得，應一念滅生三千耶？亦滅亦不滅、非滅非不滅生三千俱不可得，此豎也。非縱非橫亦不可得，此不二也。又輔行云：不思議境窮實相底名豎，包十法界名橫。發心上求名豎，下化名橫。又上求下化名豎，依境發誓名橫。安心實理名豎，六十四番名橫。乃至無著入位名豎，離似三法名橫。又總論一一十自相望名橫，一一至極名豎。一一實相非橫非豎，一切橫豎俱破，即不二也。
至後二品方可入理
二品如前注。十二因緣品、破邪見品。
先敘昔門
三周七喻，皆先敘昔。如譬喻品，以三車敘昔大車次開。信解品，以窮子敘昔付財次開。藥草喻品，以三草二木敘昔一地生一雨潤次

開。餘品例之。
【玄】桷
音角，謂椽也。說文云：秦謂之椽，周謂榱，齊魯謂之桷。
綜
子宋反，持絲之交也。或可作總。作孔反，謂聚束也。
次二，句句
多一句字。
次開章解。初釋
應云開章解釋。初簡字體中。
三修
三修有三，謂邪、劣、勝。劣者，世間顛倒見相續謂常，適意可悅謂樂，轉動運為謂我，愚癡所覆唐無毫益。劣者，依半字教破於邪執，無常破常，無樂破樂，無我破我，三界皆無常，諸有悉非樂，一切空無我。勝者，依佛勝教破於劣修，謂常、樂、我，法身常恒無有變易，遊諸覺藏歡娛受樂，具八自在無能遏絕。如是修者入秘密藏，名勝三修。
指向不異惑染
八識真同一。
不與染俱
九識。
【玄】通判三入
入應作人。
後曇無竭為說，即法身也
論問云：曇無竭菩薩為生身？為法身？有人云：是法身。若生身者，云何能令十方佛讚，復令薩陀波崙得六萬三昧？今言已斷無明，必出分段等。
妙覺，對住前為二句
住前賢賢妙覺聖聖。
四教之文，本分四句
四教義中雖各具四，覈名定實，只是四耳。今更引彼文示之，使此文易見。彼云：三藏者，教說無常即是三乘，同稟入道即是通別，為菩薩說弘誓六度即是別，說一切種智令入佛果即是圓。通教者，說戒定慧豈非三藏？教道種智豈非別教？說一切種智豈非圓教？別教者，亦說戒定慧，亦說無生理，亦說中道一切種智也。圓教者，亦說戒定慧，亦有真空之理，亦有歷別階級法門也。是則四教四名雖復互通，研其理實，當教立名，不可混濫。
恐文誤故，故間書之
或消云：若作漸圓、圓漸者，中間二圓，恐人作圓圓讀之，故一漸以間二圓。或消云：恐玄誤，故籤為間之，作漸圓、圓漸更詳。

黃絹幼婦，外孫齏臼
乃絕妙好辭四字耳。籤文少誤。後漢書列女傳云：曹娥者，會稽上虞人也。父盱，能絃歌，為巫祝。漢安二年五月五日，於縣泝濤迎婆娑神，溺水死，不得屍。娥年十四，乃沿江啼哭，晝夜不絕。旬有七日，遂投江而死。至元嘉元年，縣長度尚改葬於江南道傍，為立碑焉。注云：娥投衣於水，祝曰：父屍所在，衣當沉。衣乃隨流至一處而沉，娥遂與衣俱沒。會稽典錄云：上虞長度尚弟子邯鄲淳，字子禮，時甫弱冠，而有異才。度先使魏朗作曹娥碑，文成未出。會朗見尚，與之飲宴，而子禮方至。尚問朗碑文成未，朗辭不才。因使子禮為之，操筆而成，無所點定。朗嗟歎不及，自毀其草。即後漢桓帝時也。傳中作第籤云：有息本桓帝，今云順帝，讀籤不妨知之耳。
值佛多少
四依品云：若有眾生於一恒河沙諸如來所發菩提心，然後於惡世中不謗是經，而不能為人分別演說；二恒正解信樂，亦不能演說；三恒受持書寫，雖為他說，不解深義；四恒廣說十六分中解一分義。
後跳即未來益相
疏釋云：師子奮迅者，或云將前之狀，此表未來益相。
【玄】今題來證義
題應作提。
前來開合之義
如迹門開因合果，本門開果合因。
文悞之圖

文悞之圖

上是

本因妙

本果妙

本國土妙

本感應妙

本神通妙

本說法妙

本眷屬妙

本涅槃妙

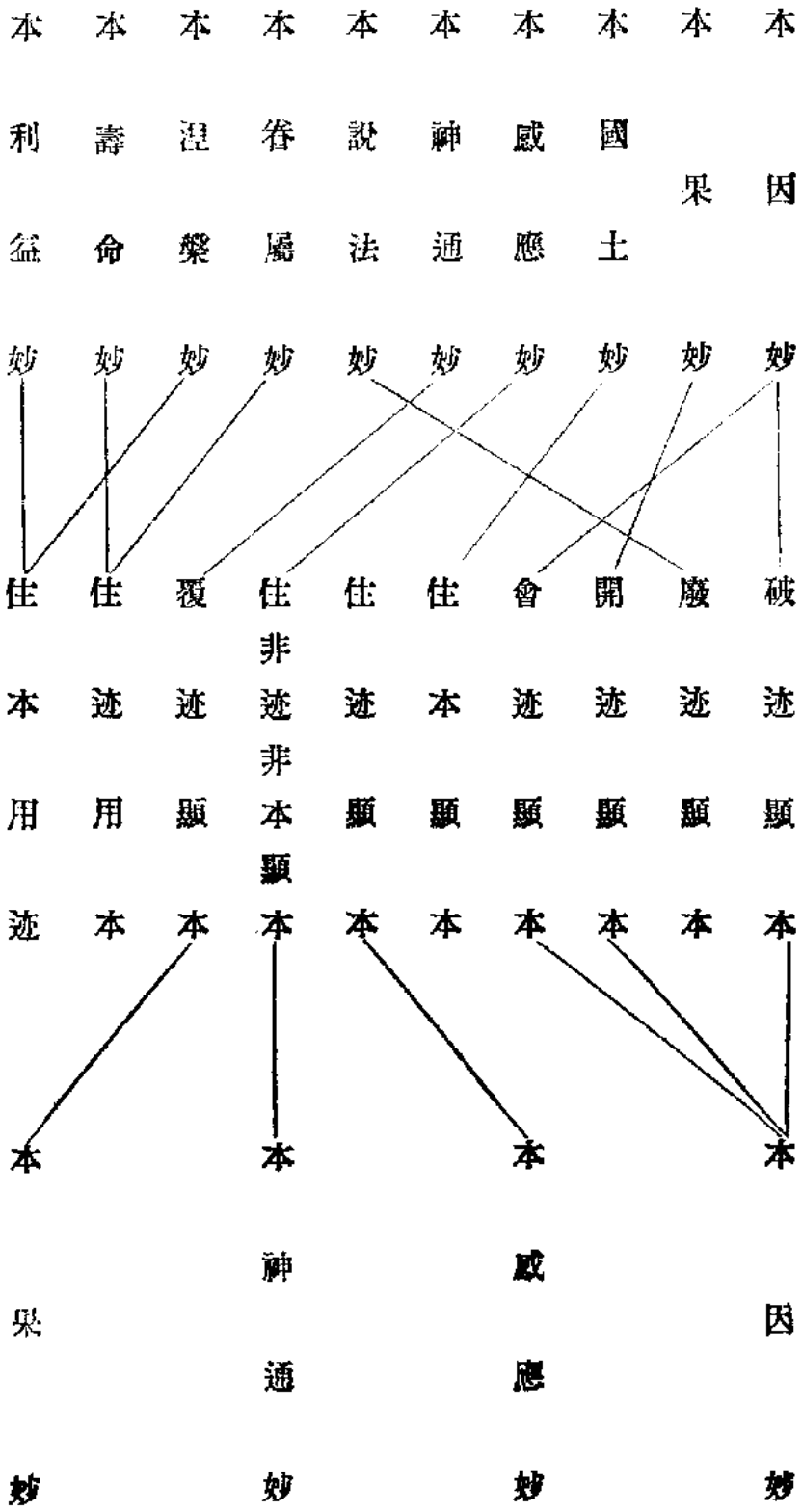
本壽命妙

本利益妙

玄對

下是

破迹顯本



廢迹顯本

開迹顯本

會迹顯本

住本顯本

住迹顯本

住非迹非本顯本

覆迹顯本

住迹用本

住本用迹

籤對

本因妙

本感應妙

本神通妙

本果妙

如前明體，即指十妙之中中道實性

前文云正顯體者，即一實相印也。七二諦中，取中道為體。次云智妙中簡，乃至十妙，一一簡出正體。

釋籤卷第十

【玄】袖衿
衿，衣領耳。應作襟，謂心襟也。
阡陌
路也。東西曰阡，南北曰陌。
聿
循也。謂循述。
普賢三若
若應作昧。
第五會二品
二應作三。
三十七品
經有四十八品數，今則有三十九品，盖舊譯。
不明行位之意
住中圓融是圓住，行後歷別是圓接別。
如觀眾生品即是歎大
經云：譬如幻師見所幻人，菩薩觀眾生為若此也。譬如智者見水中月，如鏡中見面像，如熱時燄，如呼聲響。乃至云：菩薩觀眾生為若此也。疏今通云云，譬即通、圓二教之意。
稱歎文殊及淨名等，即是褒圓
經云：文殊白佛言：彼上人者，難為酬對，深達實相，善說法要，辯才無滯，智慧無礙。此乃圓褒淨名也。洎至文殊入室已，維摩言：善來，文殊師利！不來相而來，不見相而見。文殊言：居士！若來已，更不來；若去已，更不去。所以者何？來者，無所從來；去者，無所至。所可見者，更不可見。此乃圓褒文殊也。疏釋：若以來相而來，則非善來。今文殊以不來相而來，故歎言善來。何者？若諸凡夫皆有愛見，此取相而來；若諸聲聞破假入真而來，此乃曲徑取偏，真相而來；三藏菩薩伏結而來，取相未斷；通教菩薩從體假見真，入見地乃至入菩薩位而來，此二諦相而來；若別教初心歷別三諦，入初地而來，此依三諦相而來。此等皆非不來相而來。若圓教知四不可說，即不見相，而能觀中道無緣大慈，化法界眾生同來寂光，是為不來相而來也。問：來與見何殊？答：來是三智，見是五眼。一心、三智將果望因，心、心寂滅，自然流入妙覺大海，故言不來相而來；五眼轉明，至果位時，圓見法界，故云不見相而見。

用三教如訶目連，是歎大
前云是三教斥藏，今云歎大。經云：目連為居士說法，維摩訶云：不當如仁者所說。夫說法者，無說無示；其聽法者，無聞無得。譬如幻士為幻人說法。此乃用通教訶也。又云：當了眾生根有利鈍，善於知見，無所罣礙。此乃用別教訶也。又云：以大悲心讚于大乘，念報佛恩，不斷三寶，然後說法。此乃用圓教訶也。
如訶身子，是褒圓
前云斥藏，今云褒圓，前已注。
慈悲願行，如問疾品
文殊問：居士！是疾何所因起？其生久如？當云何滅？維摩答言：從癡有愛，則我病生。以一切眾生病，是故我病。若一切眾生得不病者，則我病滅。乃至云：以己之疾愍於彼疾，當識宿世無數劫苦，當念饒益一切眾生，當作醫王療治眾疾等。
佛道品
文殊問維摩詰言：菩薩云何通達佛道？答言：若菩薩行五無間，而無惱恚；至于地獄，無諸罪垢；至于畜生，無有無明；至于餓鬼，而具足功德；行色、無色界道，不以為勝；示行貪欲，離諸染著；示行瞋恚，於諸眾生無有恚礙；示行愚癡，而以智慧調伏其心。乃至云：示入於邪濟，而以正濟度諸眾生；現入諸道，而斷其因緣。疏云：十二因緣有三種道，謂煩惱、業、苦，一切非道。不出此三。何者？十界攝一切道，九皆非道，唯佛法界名為佛道。六道是有為十二因緣，三乘是無為十二因緣，不能體達是解脫，皆非佛道。若知一念十二因緣具十界三道之理，即三如來種、三種佛性，是不思議智理，即是非道，通達佛道。又云：觀此五逆因緣所生之心，即空、假、中，是無垢三昧；五逆之因，即是煩惱道、業道之非道；三途之果，是苦道之非道。最惡因果尚通達佛道，其餘理然。而無惱恚者，即是通達本無逆惡；而行逆者，即是以無所受而受諸受，教無數人得出地獄；乃至通達畜生無有無明等過，即是不退三昧等。
事理殊絕，如不思議品
疏云：不思議有二：一、明三德不思議，二、明本迹依土不思議。初有三種：一、真性，二、實慧，三、方便。經云：諸佛、菩薩有解脫，名不思議。若菩薩住是解脫者，能以須彌內芥子中。有解脫者，即是真性；住此者，即是實慧；能以須彌內芥子中，即是方便。三德解脫，即理絕也。本迹依土不思議者，經云：維摩詰以神通力往東方，度三十六恒沙國土須彌燈王佛所，借三萬二千師子之座，座高八萬四千由旬，並入室中，無所妨礙，乃至斷取大千世界，如陶家輪著右掌中，擲過恒沙世界之外等。疏云：前品空室表土，但明寂光畢竟空寂。此但是法身本上不可思議，未明迹居不思

議相。今用神力致座，明迹居淨、穢土，現不思議事。須彌大海，地、水、火、風集在一國，示一切人。如是等事，於依報中現不思議莫測之相。

香積品是事殊絕

經中維摩詰以神通力，示諸大眾。上方界分四十二？河沙佛土，有國名眾香，佛號香積。其國香氣，比於十方諸佛世界人天之香，最為第一。時維摩詰化作菩薩，往香積取飯。彼國有九百萬菩薩，至維摩詰舍。時維摩詰化作九百萬師子之座，嚴好如前。是諸菩薩皆坐其上。

入不二法門，是理外絕

經中三十二菩薩各說不二法門訖，文殊師利問維摩詰言：我等各說已，仁者當說何等是菩薩入不二法門？時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰：善哉！善哉！乃至云：無有文字語言，是真入不二法門。疏云：三十二菩薩各說入不二法門，此約情悟以釋也。淨名杜口，是真入不二法門者，此就理釋也。若就照中名不二者，即是照而雙寂，亦名為入。雙照二諦，名之為二。即是寂而雙照，亦名為出。是則二而不二，入之與出，皆就悟論。法者，所照二不二之法也。門者，還是照二不二法，通達無滯，名之為門。

又於經初，已開常宗

經初指純陀品，疏云：經明佛性是其正宗，初若不開，後何所躡？良以初請一體之佛作主親師，一體之親施其常命色力，一體之主施其常安，一體之師施其常辯，令其身內一體三寶佛性，顯自他內外等無差別。上根利智已同純陀，為未解者至哀歎中開秘密藏，安置諸子悉入其中，長壽、金剛次第相攝，迦葉、師子等廣顯佛性。若初開宗不明佛性者，為開何義？何義為宗？

十仙

闍提、首陀、仙尼、迦葉、須跋陀羅等。

十功德

文對十地。

法身地

前文又云：法身本意，若望十方，無時不然。今準此方，未施化前，乃久遠未結緣者，並名法身地。

文殊承旨

佛告文殊師利：汝行詣維摩詰問疾。文殊言：彼上人者，難為酬對。乃至云：當承佛聖旨，詣彼問疾。

廣論因疾調伏慰喻

疏云：以三教慰喻，即為信行人；用三觀調伏，為法行人。文殊問維摩詰：慰喻、調伏，意在請出三教、三觀。若將成上室外經者，即用通教慰喻，從假入空觀調伏，成上國王、長者說法彈訶；若別

教慰喻，從空入假觀調伏，成上訶十弟子；若圓教慰喻，從空、假、一心三觀調伏，成上彈訶菩薩。若將成下文者，通教空觀，為觀眾生品作本；若別教假觀，為佛道品作本；圓教中觀，為入不二門、香積二品作本。不取三藏者，此摩訶行義也。未入室明四教者，為折伏、彈訶凡夫著樂故。然經中慰喻在前，彈訶在後。經中文殊問言：菩薩！應云何慰喻有疾菩薩？維摩詰言：說身無常，不說厭離於身；說身有苦，不說樂於涅槃；說身無我，而說教導眾生；說身空寂，不說畢竟寂滅。疏云：此用通教慰喻。又經云：以己之疾，愍於彼疾。疏云：是用別教慰喻。又經云：當作醫王，療治眾病。疏云：是用圓教慰喻也。調伏者，文殊師利言：居士！有疾菩薩云何調伏其心？居士言：有疾菩薩應作是念：今我此病，皆從前世妄想顛倒諸煩惱生，誰受病者？一切皆空，唯有空病，空病亦空。疏云：是用空觀調伏。又經云：是有疾菩薩以無所受而受諸受，我既調伏，亦當調伏一切眾生。疏云：是用假觀調伏也。又經云：彼有疾菩薩應作是念：如我此疾非真非有，眾生病亦非真非有。疏云：是用中觀調伏也。疏文甚廣。

法界融通

今取清涼法師文注之。彼云：法界者，統唯一真，總該萬有，即是一心。心融萬有，便成四種法界：一、事法界，界是分義，一一差別有分齊故；二、理法界，界是性義，無盡事法同一性故；三、事理無礙，法界具性分義，性分無礙；四、事事無礙，法界一切分齊，事法一一如性融通，重重無盡。華嚴經云：法性遍在一切處，一切眾生及國土，三世悉在無有餘，亦無形相而可得。是故理即事故，圓融不礙行布；事即理故，行布不礙圓融。一一塵剎一切剎，一一塵身一切身，廣狹勝劣難思議，淨穢方所無窮盡。此並華嚴法界之大略耳。

普賢徧入

善財童子觀普賢菩薩身相支節，一一毛孔皆有不可說不可說佛剎海，一一剎海皆有諸佛出興于世，大菩薩眾所共圍繞。又復見彼一切剎海種種建立、種種形狀、種種莊嚴等。又云：普賢菩薩於一一世界海中，出一切佛剎微塵數佛化身雲，周徧十方一切世界，教化眾生。又普賢一毛孔中，一念所入諸佛剎海，過前不可說佛剎微塵數；如一毛孔，一切毛孔悉亦如是。善財童子於普賢菩薩毛孔剎中，行一步，過不可說不可說微塵數世界；如是而行，盡未來劫，猶不能知一毛孔中剎海次第、剎海藏、剎海差別、剎海普入、剎海成、剎海壞、剎海莊嚴。乃至云：入眾生界，知眾生根，教化調伏諸眾生智，所住甚深大慈悲等，皆不可思議。

文殊

爾時，世尊放無數光，徧照東方十佛國土；南、西、北方，四維、上、下，亦復如是。彼一世界中，皆有百億閻浮提，乃至百億色究竟天；一一世界中，各有百億如來。彼十方各有一大菩薩，一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來佛所。其大菩薩所從來國，謂：金色世界；本所事佛，謂：不動智。又東方百世界亦如是，有大菩薩，名：文殊師利。又東方千世界，又東方百千世界，又東方百萬世界，又東方一億世界、千億世界、百千億世界、那由他世界，乃至不可說盡虛空世界，一一世界中各有文殊師利，各有十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所。從來國，謂：金色世界；本所事佛，謂：不動智。一切處文殊師利各說偈讚佛。

彌勒

善財童子白言：唯願大聖開樓閣門！彌勒彈指，其門即開。善財入已，見其樓閣，廣博無量，同於虛空，阿僧祇寶以為其地，阿僧祇宮殿、門闥、窻牖、階陛、幡幢、纓絡、繒帶皆阿僧祇。善財童子目見其身徧在一切諸樓閣中，具見種種不思議自在境界所。彌勒初發菩提心時，如是名字，如是種族，如是開悟，如是善根，住如是壽，在如是劫，值如是佛，乃至剎土行願等，悉皆明見。或見彌勒最初證得慈心三昧，從是已來，號為：慈氏；或見彌勒修諸妙行，成滿一切諸波羅蜜；或見得忍；或見住地；或見為轉輪王，或為護世，或為釋天及為魔王、梵王；或見處地獄界，在餓鬼處，或畜生道，放光濟度，調伏眾生；或見降神母胎，誕生八相，成道乃至無量無數一切境界。於樓閣中悉皆覩見已，彌勒菩薩即攝神力，彈指作聲，告善財言：善男子！法性如是，所現之相如是，自性如幻、如夢、如影、如像。又曰：有解脫門，名：入三世一切境界不忘念智莊嚴藏等。

廣以十義

一、始見今見。二、開合不開合等。

高麗

音梨。漢書云：高勾麗、天竺呼此國為矩矩叱醫說羅，華言雞貴，以彼國重鷄，故以名也。勾音溝。

三論

中百十二門。論。

食檀羹

前已箋。

迦留陀夷

文在下引。

意仍少別

大經云：一切眾生皆具首楞嚴定，首楞嚴定亦名般若、亦名金剛三昧、亦名師子吼、亦名佛性。今所引者，以通兼別故也。何者？經

釋眾生具首楞嚴定，故云有五種名。若通論者，師子吼乃至般若各具五名，於理無失。雖皆無失，然五名中佛性是通，通定慧故。般若、師子吼從慧為名，金剛、首楞嚴從定立號，皆從強也。以彼止觀中義兼三德，故云少別。
於餘名生因
前已箋。
不墮諸數
陰界。
乳[豸*童]
丑容反，此非也。字應作潼，經音作多貢反，又朱用反，乳汁也。
注訶辭問答空聲
經中問云：唯，阿難！何為晨朝持鉢住此？答：世尊！身小有疾，當用牛乳。維摩詰云：止！止！莫作是說。如來身者，金剛之體，諸惡已斷，眾善普會，當有何疾？勿謗如來，莫使異人聞此麤言。於是阿難自慙：得無近佛而謬聽耶？即聞空中聲曰：阿難！如居士言，但為出五濁惡世，現行斯法，度脫眾生。行矣，阿難！取乳勿慙。又云：仍廣於經者，問答訶辭，廣於乳光。
阿難言
天帝位尊，何能近此腥穢牛耶？
與汝作乳種
種字經偈只作乳[豸*童]。
蜎蝡
上淵下輭。
更有五偈
偈云：我作人已來，飲乳甚大久，及在六畜中，亦爾不可數。世間愚癡者，亦甚大眾多，不知作布施，後因悔無益。我乃前世時，慳悋坐牴突，復隨惡知識，不信佛經戒。使我作牛馬，于今十六劫，今乃值有佛，如病得醫藥。持我所飲乳，盡與滿鉢去，令我後智慧，得道願如佛。
上下二十劫
上生天，下生人。
故淨名安慰阿難
本空聲慰，耳。
引經題
維摩詰經亦名不思議解脫經。
【玄】七百涅槃
七百下脫是無常三字。
華嚴其深
其應作甚。

難，漸中五時
時下脫竟字。
【玄】列次第眾
應云列眾次第。
所謂名與色，斯是聲聞宗
經中次云：名及色異種，聲聞緣覺乘，解脫唯有名，不說有形色，一切諸如來，解脫有妙色。籤文不云三者，從略也。若欲知者，經云：云何名為主？所謂三種受，是則聲聞乘，斯非摩訶衍。如來第一常，聞無常生受，若聞法僧滅，是二俱受生，是名摩訶衍，所說三受義。
無垢施女經八。聲聞乃至佛記
得無垢女經云：八聲聞者，謂舍利弗、目犍連、迦葉、須菩提、富樓那、離婆多、阿㝹樓馱、阿難。八菩薩者，謂文殊師利、除惡菩薩、寶幢不迷、見障、一切罪、觀自在、辨聚不迷。此八菩薩并八聲聞入城乞食。舍利弗曰：我等心住如色三昧，一切人民得聞聖諦。目犍連曰：我心安住如色三昧，一切人民有魔業等。(餘六聲聞各有所說。)文殊師利曰：我心安住觀察如色如是。若入城中，城門戶窻壁器莊嚴。除惡菩薩曰：我心觀察如色如是。(餘六菩薩亦各有說。)時波斯匿王女得無垢見之，問舍利弗言：佛說大德智慧第一。彼智慧者，為常無常？二俱不可(云云)。又問文殊師利曰：仁者善解如來甚深解脫。云何甚深？文殊言：實際甚深。女曰：以彼實際非實際故。如是彼智者，則非是智。文殊曰：無有言語得實際者。女曰：若無所得，則無言語。出過言語，故無所得(云云)。女與聲聞菩薩說已，詣佛所。佛記是女過阿僧祇劫作佛，號無垢笑憶念幢王如來，世界名無量淨妙功德莊嚴無二乘眾等。
【玄】已如前難
前云各有第二法輪轉。
已如前難
破云：般若時，諸大弟子皆轉教說法，應知褒貶不應在般若後。
提，謂說五戒等
提謂經有真偽二本。隋翻經學士費長房三寶錄云：宋孝武世，元魏沙門曇靖於北臺撰。其文云：東方泰山，漢言岱岳，陰陽交代，故云岱岳。於魏世出，應云魏言，乃曰漢言，不辨時代，一妄也。泰山即此方語，乃以岱岳譯之，兩語相翻，不識梵魏，二妄也。不可具述。藏中舊錄別有提謂經一卷，謂諸經語同，但曇靖加之，足五方五行，用石糅金，致成疑耳。今大師所引者，非曇靖本。
六衰
有云：即六根為六塵所敗衰，故云六衰。
不起法忍

不者，無也。起者，生也。即無生法忍也。淨名疏云：當知不起法忍，秖是無生。記又云：不起只無生異名。
爾時未有僧寶
佛至波羅奈國，為五人轉四諦法輪已，方有法僧差別名。若提謂長者經在奈國已前說，故無僧也。
六因
記云：所作因者，不礙於他。相應因者，心心數法同相同緣，共相應故，如親友知識和合成事。共因者，一切有為法更相佐助，互相成濟。自種因者，過去善法與現在善法為因，現在善法與未來善法為因，惡無記法亦復如是。徧因者，苦集諦下十一徧使。報因者，行善惡因，得善惡報。是名六因也。
四緣
如上五因，名為因緣。心心數法次第無間相續而起，名次第緣。心心數法託緣生故，名為緣緣。諸法生時不生障礙，名增上緣。又心心數法從四緣生，無想滅定從三緣生，除於緣緣。諸餘心數不相應行及色從二緣生，除次第緣及緣緣。餘有為法劣故，無有從於一緣生者。心心數法從五因生，除於徧因。無漏心心數法從二緣生，謂相應、共及無障礙。
俱舍、五因成性
論云：能作及俱有，同類與相應，徧行并異熟，許因唯五種。言成性者，是緣種類。於六因中，除能作因，所餘五因是因緣性。
五三。彼引楞伽
文多五之一字。
十喻
如幻如焰水中月，虛空如響如乾城，如夢如影如鏡像，如化。
方廣
西域附佛法外道名也。自以聰明，讀佛十喻，自作義云：不生不滅，如幻如化。龍樹斥云：是邪人法。
【玄】已如前說
前云我與無我，其性不二，不二之性，即是佛性。如此遙指明文，炳然。
八術
喻也。謂吐下塗身，灌鼻熏洗，丸散經合，常無常具，如箋難引。
故知仍存小教中開
楞伽又云：我若聽許聲聞食肉，我則不名住慈心者。我不許弟子食肉。凡是肉者，於出家人悉是不淨。今云仍存小教中開者，恐不指楞伽云開，乃指律文也。以律中開有病者食五種脂，及乳、酪、魚、肉；若無病者，一切不得。僧祇云：不得從屠家乞肉汁。
【玄】無所間然

論語：孔子曰：禹，吾無間然。注云：孔子推禹功德之盛美，言已不能復間廁其門。今借語勢，謂若不依二諦，更有何法可廁其間？
【玄】導師云何得生
經云：權智以為父，實智以為母，一切諸導師，從此二法生。
二鳥俱遊
籤文寫誤。今錄彼文，令此文易了。經中佛告迦葉：鳥有二種：一名迦隣提，二名鴛鴦。遊止共俱，不相捨離。是苦、無常等法亦復如是，不得相離。迦葉白佛：云何是苦、無常、無我，如彼二鳥？佛言：異法是苦，異法是樂；異法是常，異法無常；異法是我，異法無我等(云云)。善男子！雖修一切契經諸定，未聞如是大涅槃時，咸皆一切悉是無常。聞是經已，雖有煩惱，如無煩惱，即能利益一切人、天，曉了自身有佛性故，是名為常。乃至無我亦復如是(云云)。疏云：此品答前云何共聖行婆羅迦隣提，此還舉鳥以況於行，以為答問。能喻是婆羅迦隣提，所喻是雙流共行。舊解不同。或言：婆羅是雙，迦隣是鳥。然婆羅翻為堅固，何得言雙？或言：娑羅是一隻，鄰提是一隻。此乃兩類，不得是雙。或言：娑羅一雙，隣提一隻(籤附)。引下文云：鳥有二種：一名鴛鴦，二名隣提。此乃兩類，為兩雙。或言：娑羅翻為鴛鴦(籤多引證云三字)。問中問娑羅，答中言鴛鴦，類異義同，乃以鴛鴦替於娑羅。或言：隣提(籤誤娑羅)無翻。或翻為天鶴，引第六云：(加泥洹)鴈鶴舍利。然漢不善梵音，只增諍競，意在況喻。取其雌雄共俱，飛息不離，以況一中無量，無量中一而無量，呼為雙流，乃名共行。問：為凡與聖共行？聖與聖共行？凡與聖共行？(籤作聖與凡共。)他解云：觀生死無常，不識涅槃常；觀涅槃常，不識生死無常。二解不明。如但識金不識鍮，但識鍮不識金，精識二物，乃是雙觀。苦樂、我無我亦如是。聖如是行，凡亦如是，故言共行。此不應爾，與譬相違。譬明二鳥俱遊。如汝所釋，一鳥極下之生死，一鳥極高之涅槃，昇沉碩乖，雙遊不顯。假令二鳥俱雙，遊下不遊高，游高不遊下，雙遊不成。又一家引半滿約一法，雙遊約二法。若取生死無常，佛果是常，共為滿者，兩物各異，黎棕體別，安得是滿？夫雙游者，觀生死中有常無常，觀佛果中亦常無常。取生死涅槃兩常為一雙滿，取生死涅槃兩無常為一雙半，即是兩法共起，乃曰雙遊。今明義皆不爾。兩常俱起，乃是二雄俱飛；兩無常起，乃是二雌並飛。與譬相背，雙遊不成。今言雙遊者，生死具常無常，涅槃亦爾。在下在高，雙游雙息。即事而理，即理而事。二諦即中，中即二諦。非二中而二中，則雙遊義成，雌雄亦成。事理雙遊皆成，橫豎具足，無有缺減。此中備有凡與凡共行，凡與聖共行，約人法分別俱成，故言鳥喻。(已上正文。)將疏對籤，文可見矣。
如前三句

凡與凡共等三句。
【玄】[口*數]
應作嗽，音朔。謂以口嗽。
龍宮三本
前已箋。
微塵數品
品應作偈，籤引品數亦寫誤。世界成就而經中無說法品，為於明法品耳。無盡品是無盡藏耳。
中間之漸
始、中、終。
且置藏等
不約教論，漸。
或對等
分別淺深曰對，一音普被曰並，斥奪偏小為破，融通諸法為會，教足為盈，教缺為縮，更任意消釋。
更須約教
頓漸不定三大綱中，雖有對並等義，須約化法四教，教教各有頓漸等三。如下文玄中，今當教各判五味文，是。
為畢定，為不畢定
大論九十三云：須菩提聞法華經中說：於佛所作少功德，乃至戲笑，一稱南無佛，漸漸必當作佛。又聞跋致品中(大品無此品)有退不退。又聞聲聞人皆當作佛。若爾，不有應退。如法華經中說畢定，餘經說有退不退。是故今問：為畢定？為不畢定？佛答：菩薩是畢定。須菩提心以入涅槃為畢定，是故問佛：為何道中畢定？佛答：不畢定。二乘但於大乘中畢定。求佛道者有上中下，是故問：為初發意？為阿鞞跋致？為後身？佛答：三種菩薩皆畢定，畢定者必當作佛。
逝多林會
感通傳天神云：華嚴經入法界品云：逝多林園，即祇園中耳。
帝釋以事曰
句絕。
【玄】三百比丘
般若經佛記云：從是已後六十一劫當得作佛，皆號大相。論云：施時以手舉物，顯示為相，故因為名。
舍利弗於法華中記
聞應作問。彼經下文又云下，引文繁略，今撿經正之。經云：世尊不虛所言真實，故能第二、第三授我等聲聞大弟子記。我等必當如釋迦牟尼如來，決定不虛，無有疑也。文殊師利！於汝意云何？我

等當得阿耨菩提否？文殊語舍利弗：於汝意云何？猶如枯樹更生枝不？
猶如野馬
莊子曰：野馬，塵埃也。郭象注云：遊氣也。又崔氏音義云：天地間氣，如野馬馳也。塵埃者，崔云：天地間氣，蓊鬱似塵埃。揚譯人用莊子語喻授記事，其體不實如野馬。
【玄】地，土砂
脫一石字。
但有五味
但應作俱。
【玄】及一乘
一、應作二。
聲聞為下善
云云者，緣覺為中善，菩薩為上善。若圓三善者，以佛道聲令一切聞有上中下。又從圓三開別三者，如云：菩薩聲聞、菩薩緣覺、菩薩菩薩。從別三開通三，通三開藏三。若論合者，準上例說。其合。
烈經文竟
烈，應作列。
【玄】第百卷云：法華是秘密
論云：般若波羅蜜法。而法華等經說阿羅漢受決作佛，如大藥師用毒為藥。
於密復
復下脫深。
【玄】時，節節有異
多一節字。
故云相通
或謂四藏，或謂四教，四義皆通。
前三如文
秘密不定頓，三。
然教定體
然應作妍。
諸四皆爾
諸行語不語不可思議、訶責語不可思議、煩惱語不可思議、清淨語不可思議，諸行音聲乃至清淨音聲不可思議，乃至諸行多聞、清淨多聞不可思議等。
佛為世尊
續云：過於三界。
地持第七

七、應作九。
十二住攝一切位
十二住者：一、性種住，謂自性賢善，一切佛法種子在身中，離麤煩惱故。二、解行住，謂菩薩初發心來，得清淨心地所有諸行，名解行住。三、歡喜住，謂種諸善根，出生菩提，離五怖畏，名歡喜住。此三住攝第一歡喜地。四、增上戒住，謂具足性戒，惡戒不行，廣大哀愍，善根清淨，此攝第二離垢地。五、增上意住，謂於大菩提，熾然精進，聞正法故，不惜身命，此攝第三明地。六、增上慧住，謂世俗淨智，真實三昧，菩提分法，如實觀察，此攝第四燄地。七、諦相應住，謂因菩提分法，觀察真諦，功德增長，無餘思惟，此攝第五難勝地。八、緣起生滅相應住，謂善能觀察，有因緣苦生，有因緣苦滅，無障礙智，顯現在前，此攝第六現前地。九、有行有開發無相住，謂因上六、七、八三種慧故，開發修慧，於念念中，具足十波羅蜜，及一切菩提分法，非如餘住。此第九住中，復有八住：一、歡喜住，二、住離惡戒垢，三、住願增長，四、住入道，五、住入世間所作，六、住入甚深法門。此第七住，起一切佛法，滿足助菩提法，次第入第八住，一向清淨，此攝第七遠行地。十、無行無開發無相住，此攝不動地。十一、菩薩無礙住，此善慧地。十二、最上住，此攝法雲地。
第七住菩薩，即當第七遠行地
若依向對第七，本對第五難勝地。言對遠行者，是第九有行，有開發住中第七住耳。論文一卷，釋十一住，文相甚廣，撮略以住攝位耳。
【玄】四家釋
地論不見四家之言。
先結生
應云結先生，後。
滿於傍正
滿應作簡。
述，稟師作意
多，一作字。
【玄】最後聞常者，涅槃經
者下脫一說字。
玄籤備撿卷第四(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6