CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X26n0513

仁王經合疏

隋 智顗說　灌頂記　明 道霈合

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No．513-A 鍥仁王般若經合疏敘
  - No．513-B 合刻仁王護國般若經疏序
  - No．513-C 仁王護國般若經疏序
  - 目次
  - 凡例
  - No．513-D 仁王護國般若波羅蜜經疏科
  - 經前玄義
    - 前文
    - 第一釋名
    - 第二辨體
    - 第三明宗
    - 第四辨用
    - 第五明教相
  - 入文解釋
    - 前文
    - 序品第一
    - 觀空品第二
    - 教化品第三
    - 二諦品第四
    - 護國品第五
    - 散華品第六
    - 受持品第七
    - 囑累品第八
- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．513-A 鍥仁王般若經合疏敘

仁王般若疏安史之亂，橫罹兵燹，中原絕其傳。至宋初，四明祖師多方求之，卒不克獲。嘗傳于吾扶桑，師授相傳，而講究亦聞。豈此疏與吾邦特有因緣邪？將吾邦之士信道之篤，守而弗失歟？然經疏各行，艱乎尋對，且亥豕相望，句讀難分。邇世以來，疏本僅傳，而講究稍疎，想非斯之故歟？余嘗竊欲分會校訂，以便學者，而事緣為阻，未酬素志。頃日劂生持一方冊，題曰仁王般若合疏者，來請余弁言焉。余取覽之，則閩為霖霈公之所合，而訂正稍精。嗚呼！余嘗所欲為而未果者，況經先達之表章，豈惜鄙辭而不表隨喜之忱哉？於是乎書。
元祿壬午春二月下浣　天台山亮潤大雲序

No．513-B 合刻仁王護國般若經疏序

昔天台智者大師廣說諸疏，皆已廣行震旦，獨仁王一疏流落海外凡數百載，至宋藉賈客之力始還本土，亦弗克大行于世，僅祕之龍藏而已。近因　國運式微，災變迭至，本炤上人深抱杞人之憂，乃鏤仁王經板印行，普勸持誦。繼而為霖上人又謂經義幽遠，非疏莫通，乃取天台舊疏合之。夫此疏傳自陳、隋已千有餘載，而若存若亡，不能大顯于世，雖老師宿學鮮有得一見之者。今二子乃能舉行於四海鼎沸、蒼生塗炭之秋，是知此疏與末劫眾生有大因緣，故龍天借其力以流通之歟！但願人人因疏而通經，因經而達理，則般若神力靡所不破，亦靡所不護，而佛果菩薩且賴之成立，況國土乎？況生靈乎？或者謂治亂循環，天之所命，閉門誦經，前人敗德，今又何取於此？余謂治亂固繇天命，天命實本人心，故人心者，治亂之源也。非獨釋氏侈談此旨，即遠稽儒典，若大易、若洪範亦備載之，豈可盡委之天命而無造命之術哉？誠能深味此經之旨，則造命無遺術矣！知命君子請於茲三致意焉。
　　旹崇禎甲申年孟夏下澣鼓山嗣祖沙門　　元賢題于寶善丈室

No．513-C 仁王護國般若經疏序

朝請郎飛騎尉賜緋魚袋　晁說之　撰

陳隋間，天台智者，遠稟龍樹，立一大教，九傳而至荊谿。荊谿後，又九傳而至新羅法融。法融傳理應，應傳瑛純，皆新羅人。以

故此教播於日本，而海外盛矣。屬中原喪亂，典籍蕩滅，維此教是為不可亡者，亦難乎其存也。然杲日將出而曉霞先昇，真人應運而文明自見。我有宋之初，此教乃漸航海入吳越，今世所傳三大部之類是也。然尚有留而不至，與夫至而非其本真者。仁王經疏。先至有二本，眾咸斥其偽。昔法智既納日本信禪師所寄辟支佛髮，答其所問二十義，乃求其所謂仁王經疏，信即授諸海舶。無何，中流大風驚濤，舶人念無以息龍鼉之怒，遽投斯疏以慰安之。法智乃求強記者二僧詣信，使讀誦以歸，不幸二僧死于日本。至元豐初，海賈乃持今仁王疏三卷來四明，於是老僧如恂因緣得之。其文顯而旨微，言約而意廣，以秦譯為本義，勢似觀心論疏，實章安所記智者之說也。恂道孤而寡偶，學古而難知，食貧而力不足，無以為此經毫髮之重。每指而嘆曰：其來晚學而艱如此，寧封野馬而飽蠹魚，不能下几案以視人。嗚呼！此疏曾不得輩行於三大部中，而匿光痊彩，猶若海外之遠歟？恂今年七十有六歲，乃一日抱之而泣曰：殆將與吾俱滅邪？吾前日之志非也。遇嵩山晁說之曰：曷不為我序而流通之？說之自顧何足以與此。亦嘗有言曰：智者若生齊、梁之前，則達磨不復西來矣。盡法性為止觀，而源流釋迦之道，囊橐達磨之旨，今方盛於越中，異日會當周於天下，豈獨是書之不可掩哉？顧予老，不及見之為恨，姑序其所自云爾。
政和二年壬辰四月癸卯序

仁王般若經合疏目次

卷之上
序
凡例
科
序品第一
卷之中
觀空品第二
菩薩教化品第三
卷之下
菩薩教化品之餘
二諦品第四
護國品第五
散華品第六
受持品第七
囑累品第八

仁王般若經合疏目次(終)

合仁王經疏凡例

- 經疏異帙者，古制也，以割裂聖經，恐簡褻故。然而猶割裂者有二意：一異帙者，封閉藏中能探討者有幾人，今合為一帙，使窮陬僻壤皆得見故。二異帙者，經疏不相聯屬，非宿學未易尋繹，今合為一帙，使讀者繇科以入經，繇經以入疏，繇疏以會理，綱目整齊，脉絡調皆，雖蒙學之士，亦可遡流問源也。是則功大而過小，故合之。
- 疏中諸科，或有標而無結，或有結而無標者，良以歷年既遠，刊寫者脫誤。今據其所當有者，前後互相補之。
- 疏中或有疑誤及字畫亥豕者，竊為訂正。然必考諸經，對諸記，平準諸心衡，以求歸於至當之域。且又嘗請證諸老師宿衲，葢不敢妄有增損云。
- 古疏既未與經合，其提經處但標某句下。今既合經入疏，列疏於經下，其某句下數字悉刪去，以免繁重之咎。間有合若干子科於一段經文之內者，則姑存之，以便知其斷節。葢欲省列煩細諸科，故
- 此疏科段雖已分明，而科目未嘗提出，且散在經文之下，不便檢閱。今依諸疏舊例，以全科總列圖於前，脉絡井然，序次弗亂，庶幾觀者可一覽而盡。
- 宋紹定間，有善月法師撰神寶記以通疏。今疏文間有肯綮難解者，略引一二，或記有所未詳，則又竊附管見，并細書頂上。
- 或問：子欲弘通是經，不自別出手眼，而僕僕於古註是引，得無拾昔人糟粕乎？曰：不然。東土釋經，天台為最，一經檃栝，千古遵承。矧此疏失而後得，其得之又如此之難，字字珠玉，罔不可珍。雖謂今人未必不如古人，而古人有必不可及處，所以今人竭盡伎倆，不出古人範圍也。予豈好古而病今者哉，亦識法者懼耳。

No. 513-D 仁王護國般若波羅蜜經疏科

仁王經疏科文分(二)

一經前玄義(五)

一釋名

二辨體

三明宗

四論用
五判教
二入文解釋(三)
一序分(即序品)(二)
一證信序(六)
一所聞法體
二能持阿難
三聞持和合
四說教之主
五說教之處
六同聞之眾(二)
一列眾(三)
一此土眾(三)
一聲聞眾(二)
一聲聞(五)
一通號
二列數
三行位
四歎德
五總結
二緣覺
二菩薩眾
三雜類眾(二)
一別(四)
一人(二)
一清信男
二清信女
二士
三天(二)
一色天
二欲天
四仁王
二總
二他方眾
三化眾
二總結
二發起序(五)
一佛自現瑞(五)

一護佛德
二現瑞時節
三正住十地
四入寂定
五思緣現瑞
二時眾生疑(三)
一明眾生疑
二申眾疑意
三問眾不決
三覺悟如來
四佛昇華座
五大眾歡喜
二正說分(中間六品)〇
三流通分(即屬累品)〇

〇第二正說分(四)
一明內護(前三品)(二)
初略開二護
二問答廣釋(二)
先問
次答(三)
一明自利行(觀空品)(二)
一正釋觀空(二)
一正釋(二)
初標宗正釋(二)
初正釋(二)
一所化境
二能化智(三)
初約法
二解釋
三結成
二結行
二問答重釋(二)
初明三般若(三)
初實相般若(二)
先問
次答(二)
一明真則無化

二明俗則有化
二觀照般若(二)
先問
次答(二)
先略
次廣(二)
初正廣釋(二)
先明法空性空
二歷法明空(二)
先正明
後釋成空義(二)
初就識陰
次例四陰
二明能觀之智雙照空有(二)
先明觀照(二)
一照空(二)
一明照相
二明空分齊
二照有
次明得失(二)
初明邪觀
二明正觀(二)
一明行
二明位
三文字般若(五)
一明多佛共說
二舉喻
三格量
四舉況
五明信解相
二依教發觀(二)
初明邪觀
二明正觀(二)
初約染淨因果以明空相(二)
初明生死空(二)
初正明生死
二辨空所由
二明佛果空

二約無聽說以明空相

二總結

二時眾得益

二明利他行(教化品)○

三明二護所依(二諦品)○

二明外護(即護國品)○

三明報恩供養(即散華品)○

四明弘經相貌(即受持品)○

○二明利他行(教化品)(二)

一發問

二佛答(二)

初答前二問(三)

初正答二問(二)

一正答前問兼利他(三)

初略答

二廣答(五)

初伏忍(三)

一十住

二十行

三十回向

二信忍

三順忍

四無生忍

五寂滅忍(文)(四)

初標名位

二辨除障

三約諦辨異

四攝化分齊(二)

初略

二廣(後作依宗廣釋)

三總結

二正答後問兼自利(二)

先問

後答(二)

先略

後廣(三)

初標

次釋(十)
一善覺地
二離達地
三發光地
四炎慧地
五難勝地
六現前地
七遠行地
八等觀地
九善慧地
十法雲地
後結
次月光偈讚〇
後如來述成〇
次答第三問〇

〇二月光偈讚(三)
一時眾供養
二月光讚佛(二)
一明讚處
二正發言讚(三)
一總頌上義(三)
初歎別相三寶
二歎五忍
三歎一體三寶
二別歎十四忍(五)
初頌伏忍(二)
初頌伏忍方便(二)
先明離過
次明攝位
二頌伏忍功德(二)
初別歎三品(為三輪王)
次總歎三品(二)
初列三十心
次正歎功德
二頌信忍(二)
先頌三品(三)
一頌初地下品

二頌二地中品
三頌三地上品
後結歎
三頌順忍(二)
初正頌(三)
初四地下品
次五地中品
後六地上品
後總結
四頌無生忍(三)
初頌七地下忍(二)
初釋行相
二斷惑分齊
次頌八地中忍
後頌九地上忍
五頌寂滅忍(二)
初頌十地下品
二頌玅覺上品
三結頌五忍(三)
一歎淨土果
二歎法身果
三歎利益果
三大眾得益

○第三如來述成(二)
初讚能說(二)
先正讚
後述讚
後讚所說(三)
初正讚(三)
初釋不可思議(三)
一略說
次假徵二藏
後廣釋(三)
初就佛明不可思議
二合釋二藏明不可思議(二)
先釋(二)
初人法相對明不思議(二)

初明人空
二明法空
二境智相對明不思議(二)
初辨境空
後釋智空
後結
三雙結二藏明不可思議
二釋不可度量
三釋唯佛能知
二勸修(三)
初正歎觀修
二徵
三廣釋
三大眾供養

○次答第三問即所化眾生之相(三)
初牒問
二正答(二)
一略
二廣(二)
一明所化如幻(二)
先釋(六)
一釋法假(二)
一正明法假(二)
一明本識能生色心
二明色心成陰界(二)
初成五陰
二明成十二處
二明凡聖境差
二明受假
三釋名假(二)
一明佛前無名
二明佛為立名
四明相續假
五釋相待假
六釋因生假
後結
二明能化如幻

三得益(即時得益)(眾)

○第三明二護所依(二諦品)(二)
一問答(三)
一明二諦不二(二)
先問
次答(三)
一正答
二引證(三)
初正伸二諦
次釋義
三結成上義
三釋成(二)
先明二義
後明一義(三)
初能所相對明一義
二境智相對明一義
三染淨相對明一義
二明說法不二(二)
先問
次答(二)
一明說空
二明修空(三)
初辨修習
二逐歎重釋
三結修成
三明法門不二(二)
先問
次答(三)
一略答
二廣答
三結答
二勸持(二)
一歎教
二舉名勸持

○第二明外護(即護國品)(三)
一誡聽勸持
二廣釋(三)

一廣釋護法(三)
一護國(四)
一護時
二護法(三)
初明福田
次明供養
後明說
三護體
四顯所護
二護福
三護難
二引古證今(二)
先引天證護國
後引人證護身(二)
一明難事
二明能護難(三)
一請修福
二聽許
三正明護難(二)
初長行依教請護
二說偈加護(二)
一說偈(四)
初說無常理
二說苦理
三說空理
四說無我理
二獲益
三結示勸持
三時眾得益

○第三報恩供養(即散華品)(三)
一散華供養(三)
一聞經勸持
二散華供養(三)
一行華
二般若華
三妙覺華
三諸王發願

二佛現神變(二)
先現變
後得益
三歎教勸修

○第四示弘經相貌(即受持品)(三)
初問答須受持(二)
一月光請
二如來答(三)
初總標
次別釋(十三)
一習種性法師(五)
一標位
二辨差
三行業
四舉劣況勝(二)
先舉劣
後況勝
五入位時節
二性種性法師
三十回向菩薩(已上三位三賢)
第四法師(即初地)(五)
初標位
二辨修行差別(二)
初顯二諦為相(二)
先標章
次別釋(二)
先釋實智
次釋方便智
二顯二諦同異
三明時節
四明生淨土
五明登位
第五法師(二地)
第六法師(三地)
第七法師(四地)
第八法師(五地)
第九法師(六地)

第十法師(七地)
第十一法師(八地)
第十二法師(九地)
第十三法師(十地)(四)
一標位
二明證時分
三對位辨差(五)
一伏斷差別
二信見異
三漸頓差別
四常無常異
五等無等異
四明入定位
後總結
二付王受持(四)
一讚用勸持(二)
一略
二廣(二)
初標除難福生
二問答分別
二讚名勸持(二)
先讚名勝
後勸供養
三釋勸所由
四稱名付囑
三時眾得益(五)
一修羅益
二人王益
三天益
四大眾益
五菩薩益

○第三流通分(囑累品)(二)
先付囑誡勅(二)
先略付囑
二廣付囑誡勅(二)
初明付囑(二)
先付時

二明付人法
二廣辨七誡(七)
一誡諸滅法過(三)
初明滅法人
次辨滅法過
後結成過
二誡壞四眾行
三誡禁不依法
四誡自毀(三)
初自毀
二起惡
三招報
五誡使役
六誡自咎
七誡謬信
二大眾奉持(二)
先奉持
次奉行

仁王經疏科文(終)
No. 513
佛說仁王護國般若波羅蜜經疏卷上

姚秦三藏法師鳩摩羅什　譯

陳隋　天台　智者大師　疏

閩建州後學沙門　道霈　合

大科分二一經前玄義二入文解釋。今初。
大師於諸經前，例作五重玄義：一釋名，二辨體，三明宗，四論用，五判教。此經以人法為名，實相為體，自行因果為宗，權實二智為用，大乘熟酥為教相。

第一，釋名。

所言名者，有通有別。經之一字，通諸部也。佛說仁王護國般若波羅蜜者，別也。又佛說仁王護國，別此部也。般若波羅蜜，通

諸部也。然諸經立名不同，或單就法，如涅槃經。或單就人，如阿彌陀經。或單從譬，如梵網經。或人法兩題，如淨名及此經。或法喻雙舉，如法華經。或三具足，如華嚴經。所言佛者，具德之義。自覺異凡，覺他異聖，覺滿異菩薩。八音宣暢名說，此能說之人也。仁王下，名所說之法。施恩布德，故名為仁。統化自在，故稱為王。仁王是能護，國土是所護，由仁王以道治國故也。若望般若，般若是能護，仁王是所護。以持般若，故仁王安隱。若以王能傳法，則王是能護，般若是所護也。又仁者，忍也。聞善不即喜，聞惡不即怒。能含忍於善惡，故云忍也。王者，統也。四方歸統故也。此因緣釋，約教則見諸法生，知生是實。見諸法滅，滅則是空。空則六塵等國，不動不轉。故三界結盡，則王安隱。此二乘所得，名為仁王，三藏意也。於凡聖同居土，而得自在。若觀諸法，色即是空，不生不滅，如幻如化。三界煩惱，一時頓斷。住於界外化城之中，生已度想，生安隱想。則是三乘之人，共行十地，能護方便。有餘化城之國，各得稱王。此通教意。若觀諸法，空即是色。色無邊故，般若等法，亦復無邊。雖復無邊，而與心不相妨礙。如函大蓋大，而無邊之法，在一心中。一一法中，具諸佛法。從於初地，乃至妙覺，分分圓滿。住蓮華臺，不動不轉。能動能轉，即十地菩薩住檀等六，各各為王，此別教意也。若觀諸法本來不生，今則無滅，雖無生滅，生滅宛然，雙炤雙亡，契乎中道，廣大如法界，究竟若虛空，即從初住乃至佛地四十二心，分分明證中道之理，住常寂光，各得稱王，此圓教意也。又三藏中，羅漢、支佛煩惱盡故，得稱仁王；菩薩及果，向忍見思未盡，但名王不名仁也。通教佛地、別教妙覺、圓教極果，各是仁王，當教自有優劣，若非仁則是王也。若約本迹，即三教之仁王為迹，圓教之仁王為本。分論本迹，則圓教十行能為別教之本，通教佛地即是別教之迹，三藏、二乘復是通教中本，展轉當教各有本迹(云云)。觀心者，觀生滅法，見色是有，析之至空，心於色上而得自在，此生滅觀心仁王也。觀色即是空，空色自在，此無生觀心仁王也。若觀空即是色，次第而入中道正觀，此無量觀心仁王也。若觀色空，空色不二而二，二而無二，雙炤雙亡，此是實相，一心三觀，三觀一心，如彼天目，不縱不橫而得自在，此圓教觀心仁王也。我今聖主，道化無方，子育蒼生，仁恩普洽，恒以三觀安隱色心，迹尚叵窮，本誠難究矣。般若者，此云智慧，即智論四十二卷中釋也。開善藏法師並用此說。論第七十又有一解云：般若不可稱，般若甚深極重，智慧輕薄，是故不能稱。莊嚴旻師以此文說般若名含眾義，智慧唯是一門，非正翻譯。詳二師說，各成諍競，今

為通之。夫般若者，自有二種：一、實；二、權。權即可翻，實則不可。實則圓教，權則前三。又權不可翻，即三藏實；色不可令，色即是空。實即可翻，即三智也。通教一切智，別教道種智，圓教一切種智，豈可各固一見，以局大方？火炎不可取，實當有在也。然智與慧，經論解殊。成實合釋云：真慧名智，即慧是智也。淨名離說：知一切眾生心念，如應說法，起於智業，不取不捨，入一相門，起於慧業者。釋云：智是有，慧是空。有智故，不住空；有慧故，不住有。今此般若，具翻八部。有人云：天王一部，即仁王部攝。此解不可。若如大經中明，人王亦天王，斯則可也。問：人、仁字別，云何取同？答：大經云：有仁恩故，名之為人。老經云：聖人不仁，以百姓為芻狗。故知人王行仁，不求恩報。若背道之主，但人非仁；順道之主，是人亦仁。問：仁義云何？答：以字論義，理則易明。上一表天德，下一表地德，立人表人德。聖主道侔造化，德合三才，故云仁王也。問：古人云：仁王經非正傳譯。是事云何？答：寡識小智，深可憐憫。豈有不見目錄，即云非是正翻？海庸不信山木似魚，夏革亦云古初無物。嗚呼！盲目誚玻瓈珠。且準下經，自有兩本：一、廣說，如散華品云：爾時十六大國王，聞佛所說十萬億偈般若波羅蜜，散華供養。二者略本，即今經文，譯者不同。前後三本：一者晉時永嘉年，月支三藏曇摩羅察，晉云法護，翻出二卷，名仁王般若。二是偽秦弘始三年，鳩摩羅什於長安逍遙園別館翻二卷，名佛說仁王護國般若波羅蜜。三者梁時真諦大同年，於豫章實因寺翻出一卷，名仁王般若經。疏有六卷，雖有三本，秦為周悉，依費長房入藏目錄云耳。波羅蜜者，此云事究竟，亦云到彼岸。生死為此，涅槃為彼，煩惱為中流，六度為船筏。此因緣釋也。三藏實有為此，實有滅為彼，見思為中流，八正為船。通教以色為此，即空為彼，見思為中流，六度為船。別教以色空為此，空即是色為彼，無明為中流，無量行為船。圓教以色空，空色不二而二為此，二而無二為彼，無明為中流，一行無量行，無量行一行為船。隨前諸教而度，云到彼岸。此約教釋也。空觀，觀色即空及色滅空，雖有巧拙，同斷見思而論彼此。假觀，觀三假得理論彼此。中觀，十信已前、十住已後論彼此。此觀心釋也。經有翻無翻，各具五義，廣如法華玄(云云)。約教六塵俱經。經云：或以光明而作佛事，即色塵為經。或以音聲而作佛事，即聲為經。或以飯香而作佛事，即香塵經。食飯入津，即味塵經。搖脣動舌，即觸塵經。寂然無聲，諸菩薩等得入三昧，即法塵經。一一塵根，各有約教本迹觀心釋也。又但以文字為經，心行為緯，能成正覺之匹帛，故取世經以喻焉。

第二，辨體。

有人云：文義為體，此通說也。有云：無相為體者，四教皆有無相，無相永漫，亦通說也。有云：以五忍十地為體，如下經云：五忍是菩薩法。具列五忍竟，結云：名為諸佛菩薩脩般若波羅蜜。故知因脩般若證五忍，一切佛菩薩無不由五忍而成聖，故以五忍十地為體。今則不然，先釋體字。體者，法也。各親其親，各子其子，君臣撙節。若無體者，則非法也。出世間法亦復如是，善惡、凡聖、菩薩、佛，一切不出法性，正指實相為體。普賢觀云：大乘因者，諸法實相；大乘果者，亦諸法實相。實相即法性，依此法性因，得法性果。故知此經以實相為體。若別論之，般若二種：一、共，二乘人說；二者、不共。準此，實相亦有二種：一、共，二、不共。共者，但見於空，不見不空，不斷無明，但除見思，此偏真實相；不共者，名中道實相。別教地前次第脩，初地方證；圓教一心，從初住乃至佛果，皆名圓證。若論權實，即共者是化他之權，不共者是自行之實(云云)。約教，即般若是通，唯無三藏，有三乘共行；十地有別入通，有圓入通。通、正二旁，即通、別是權，圓教是實。此經雖具三教，正以圓實相為體也。

第三，明宗。

宗者，要也。所謂佛自行因果以為宗也。有以無生正觀為宗，離有無二邊，假云中道。故下文云：般若無知無見，不行不受，不生不滅。此通教意，但得於權，而失於實。今以佛自行因果以為宗要，令諸聞者欣樂增脩。一色一香，無非般若。般若真智，離有離無。雖離有無，有無宛然。雖復宛然，只自無相。故以無相因果以為宗也。問：宗與體何異？答：宗如綱裘，體如毛目。振裘毛舉，動綱目起。宗體之義若此。又如釵釧金銀是體，匠者造之是宗。今實相之理是體，脩因得果為宗也(云云)。

第四。辨用

用者，力用也。有人云：此經以內外二護為用。內護者，下文云：為諸菩薩說護佛果因緣、護十地行因緣。言外護者，下文云：吾今為汝說護國因緣，令國土獲安、七難不起、災害不生、萬民安樂，名外護也。此但得一俗一真，真又不定，通別圓皆有十地為護。何者？十地故，不可全依。今以諸佛二智為力用，以

諸如來皆以實智自炤、權智炤他。然此經有三種：權、實、通、別。雖有實智，亦名為權；圓教雖復有權，亦總稱實。以圓教是佛自行二智，炤理即鑒機、鑒機即炤理。如薩婆悉達彎祖王弓滿，名為力；穿七鐵鼓、貫一鐵圍山、洞地徹水，名為用。通別力用微弱，如凡人弓箭。何者？以通稟化他二智，或等炤理不遍、或次第方知，不若圓教圓炤圓證，故以圓中二智為用也。即權智護同居有餘實報等國，令七難不起；實智護圓教四十二心之因果。經云：護十地行因緣。此通約三教所行十地也(云云)。

第五，明教相。

弘宣正法，須識教之偏圓，廣如法華玄義，今略明之。教者，聖人被下之言也。相者，分別同異也。此經部屬般若教，通衍門是熟酥味。經說護佛果及護十地行因緣，又王問摩訶衍云何炤，故知非三藏教明矣。雖有八偈談無常生滅等事，乃舉往昔百法師用小乘說世間不堅，以勸普明捨國，即屬助道，非今經正說也。經前玄義竟。

次入文解釋。

夫震旦講說不同，或有分文或不分者，只如大論釋大品不分科段，天親涅槃即有分文，道安別置序正流通，劉虯但隨文解釋，此亦人情蘭菊好樂不同，意在達玄非存涉事。今且依分文者，序彰聖人說法必有由漸名序分，正顯利益當時名正說分，末世眾生同霑法利名流通分。此經八品，序品為序分，觀空下六品為正說分，囑累品為流通分。若望經文，受持品末佛告月光下即是流通分(云云)。今初。

佛說仁王護國般若波羅蜜經序品第一

佛說仁王護國般若波羅蜜經，即一部之通稱。序品第一，即部內之別名也。序者，由也，次也。品者，梵云跋瞿，此云品，謂品類也。義類相從，即為一品。第者，欲令不亂。一者，義乃在初。文分二：

一者證信，二者發起。亦名通序、別序，亦名如來序、阿難序，亦名經前序、經後序。六事證經名證信序，起發正宗名發起序，諸經通有名通序，此經獨有名別序，金口所說名如來序，阿難證信名阿難序，佛在時有名經前序，集者所置名經後序。今且依初，從如是下至僉然而坐名證信序，爾時十號下是發起序。證信序者，大智論云：佛於俱夷那竭國薩羅雙樹林中北首臥，將入涅槃。爾時阿難親愛未除，心沒憂海。阿泥盧豆語阿難言：汝守法藏人，不應如凡自沒憂海，佛將付汝法。汝

今愁悶，失所受事。汝當問佛：佛般涅槃後，我等云何行道？誰當作師？惡口車匿云何共住？佛說經初置何等語？阿難聞已，悶心小醒，於佛後臥床邊，具以事問。佛答：依四念處住解脫經戒，即是大師車匿比丘，如梵天法治之。若心須改教迦旃延經，即可得道。是我三僧祇所集法寶。是初應置。如是我聞：一時佛在某方某國某處樹林中。是我法門中初應如是說。何者？三世佛經皆有是語(云云)。復次，摩訶迦葉等問阿難：佛初何處說法？說何等法？阿難答：如是我聞：一時佛在波羅奈國仙人鹿林，為五比丘說苦聖諦。爾時大眾聞者皆信。具如智論第二(云云)。為是事故，有證信序(云云)。文為六：一、如是，舉所聞之法體；二、我聞，明能持之阿難；三、一時，明聞持和合，感應道交；四、佛，明說教之主；五、住王舍城下，明說教之處；六、與大比丘眾下，明同聞之眾。今初。

如是！

如是者，三世佛經，皆安如是，諸佛道同，不與世諍，此世界悉檀。大論云：舉時方令人生信事，此為人悉檀。破外道阿漚二字，此對治悉檀。肇云：如是者，信順之辭也。信則所聞之理會，順則師資之道成，理會即第一義悉檀。此四皆是因緣釋(云云)。約教者，佛明俗諦有文字，真諦無文字，阿難傳佛，俗文不異名如，因此俗文，會真無非故名是，此藏教經初如是也。佛明即色是空，空即是色，色空空色，無二無別，空色不異為如，即事而真為是，此通教經初如是也。佛說死生是有，涅槃是無，從死生有，入涅槃無，出涅槃無，入於中道，阿難傳之，與佛無異，此別教經初如是也。佛說生死即涅槃，即中道，徧一切處，無非佛法，名如實相，阿難傳此，與佛無異為如，如如不動，名之為是，此圓教經初如是也。此經具三教三諦，如是之義，阿難傳之，無錯無謬也。

二、明能持之。阿難！

我聞：

我聞者，大論云：耳根不壞，聲在可聞處，作心欲聞，眾緣和合，故言我聞。我總耳別，舉總攝別，世界釋也。阿難昇座，口稱我聞，大眾悲泣，飛空說偈，此為人也。阿難昇座，眾疑釋迦重起，或阿難成佛，或他方佛來，若唱我聞，三疑即遣，此對治釋也。阿難隨俗稱我聞，第一義中，我即無我，聞即無聞，不聞而聞，不我而我，此第一義釋也。約教者，釋論云：凡夫三種，謂見、慢、名字；學人二種，無學一種。阿難是學人，無邪我，能伏慢我，隨世名字稱我，此三藏意也。十住毗婆沙云：四句稱我，皆隨邪見，佛正法中，無我誰聞？此通教意也。大經云：阿

難多聞士，自然能解了，是我及無我，知我、無我，二而不二，雙分別我、無我，此別教意也。若阿難知我、無我，不二而二，二而無二，方便為侍者，傳佛智慧，此圓教釋也。正法念經有三阿難：一、阿難陀，此云歡喜，持小乘藏；二、阿難跋陀，此云歡喜賢，持雜藏；三、阿難娑伽，此云歡喜海，持佛藏。阿含有典藏阿難，持菩薩藏，蓋指一人而具四德，傳持四教，其義分明。觀心者，有空觀、假觀、中道正觀。即空者，我即無我也；即假者，無我即我也；即中者，是真我也。聞者，阿難佛得道夜生，侍佛二十餘年，未侍佛時，應是不聞。大論云：阿難展轉聞，非是悉聞。報恩經：阿難乞四願，未聞之法，願佛重說。胎藏經云：佛從金棺出金色臂，重為阿難現入胎出胎相，諸經因此皆得稱聞。法華云：阿難得記，即時憶念過去佛法，令如現在前，故一切稱聞。因緣釋也。若歡喜阿難，面如淨滿月，眼若青蓮華，親承佛旨，如仰完器盛水，瀉之異缾，一句無遺，此持聞聞法也。歡喜賢住學地，得空無相願，六根不漏，持聞不聞法也。典藏阿難，多所含受，如雲持雨，此持不聞聞法也。阿難海是多聞士，自然能了常與無常等，若知如來常不說法，是名多聞。佛法大海水，流入阿難心，此持不聞不聞法也。此經具三教，即阿難一人以三德傳持也(云云)。

三明聞持和合，感應道交。

一時。

一時者，肇云：法王啟運之日，大眾嘉會之時，此世界釋時也。大論云：迦羅是實時，示內弟子時、食時、著衣時者，為人說時也。三摩耶是假使，除外道邪見者，對治釋時也。第一義中，無時無不時，廣明時義，具如智論第一卷(云云)。約教，則見諦已上，無學已下，名下一時。若三人同入第一義，名中一時。登地已上，名上一時。初住已上，名上上一時。今經初說，即是通一時。約別圓接入，則具三時(云云)。

四、明說教之主。

佛。

教主者，佛也。佛名為覺，覺諸煩惱身心二病，因果圓滿，方能破縛。劫初無病，劫盡多病。長壽時樂，短壽時苦。東天下富而壽，西天下多牛羊，北天下無我無人，如此之處，不能感佛。八萬歲時，南天下未見果而脩因，乃至百歲時亦如是。故佛出其地，此世界釋也。日若不出，池中未生已生等，華皆未現，日出皆生。佛若不出，天人減少，惡道增長。佛若出世，則有剎帝、婆羅門、居士、四天王，乃至有頂，此為人釋也。三乘根性，感佛出世，餘不能感。若斷有頂種，永度生死流，此對治釋也。佛

於法性，無動無出，能令眾生，感見動出，而於如來，實無動出，此第一義說。佛名覺者，覺世間苦集，覺出世道滅。身長丈六，壽年八十，現比丘像，三十四心。樹下成佛者，三藏盡尊，自覺覺他也。帶丈六像，現尊特身，樹下一念相應，斷餘殘習，即通佛自覺覺他也。現尊特身，坐蓮華臺，受佛記者，別佛自覺覺他。隱前三相，唯示不可思議，如虛空相，即圓教佛自覺覺他。故像法決疑經云：或見丈六之身，或見小身大身，或見坐蓮華臺，為百千釋迦說心地法門，或見身同虛空，迹於法界，無有分別，即四佛義也。本迹釋者，三佛為迹，一佛為本(云云)。觀心釋者，觀因緣所生法，析之至無，此三藏拙覺。觀因緣即空，此通教巧覺，皆覺空也。若先觀空，次假後中，此別教假覺也。若觀諸法即空即假即中，是圓覺也。

五，明說教之處。

住王舍城耆闍崛山中。

先釋住，次釋王城，後釋山。佛具三身，住處有八。應身四住：一、壽命住，謂五分法身等；二、依止住，謂王城、耆山等；三、境界住，謂三千界境；四、威儀住，謂行、立、坐、臥。報身三住：一者、天住，住六欲天；二者、梵住，住四禪天；三者、聖住，住空、無相、無願。法身一住，住第一義空(云云)。約教者，藏佛從析門發真，知無漏住有餘、無餘二涅槃；通佛從體門發真，住二涅槃；別佛從次第門住祕密藏；圓佛從不次第門住祕密藏。二、釋城具存梵音，應云羅閱祇、摩訶伽羅。羅閱祇，此云王舍；摩訶，此云大；伽羅，此云城。國名摩伽陀，此云不害人，無亂殺法也。亦云摩竭提，此云天羅。天羅者，即班足之父。昔久遠時，此主千小國。時王遊獵，值牸獅子共王交通。後月滿，來王殿上生子。王審知是子，而作告令言：我無子，天賜我子。養之長大，足上班駁，時人號為班足。後紹王位，喜多食肉，一時遽闕，仍取城西新死小兒以供王膳。王大美之，勑常準此。廚人自後日殺一人，毒流天下，舉國咸怨。千小國王舉兵伐之，擯在五山，羅剎翼輔，而為鬼王。因與山神，誓殺千王，方滿我願。即以神力，捉得諸王。唯普明王，後方捕至，欲行屠害，以祭山神。時普明王，悲啼泣恨，而作是言：生來實語，而今乖信。班足問言：汝求何信？普明答曰：許行大施。班足語言：放汝行施，事畢就我。普明歡喜，遠歸本國，作大施會，委政太子，心安形悅，匍匐就終。班足問曰：死門難向，汝既得去，何更自來？時普明王，廣與班足，說慈悲心，毀呰煞害，仍示一切，悉是無常。班足聞信，得空平等，住於初地，普集千王，各取一涕，血髮三條，賽山神願。尋與千王，都

五山中，築城立舍，鬱為大國，迭更知政。千王住故，故稱王舍。又城中百姓，七遍起舍，七遍被燒，唯王舍獨免。太子命言：自今以後，雖百姓家，悉稱王舍，應免火難。率土遂命，便得免燒，故百姓家，盡稱王舍(云云)。又亦云王赦，因普明王放千王，故稱王赦。又此城四天王共造，故稱王舍。又摩伽陀王，生一子一頭，兩面四手，以為不祥，裂其身首，欲棄艸野。有羅剎女鬼，名曰梨羅，還合其身，以乳養之。年長成人，力蓋諸國，取八萬四千王，置五山內，立城治化。以多王住，故稱王舍(云云)。又摩伽陀者，名持甘露處，有十二城：一、區祇尼大城；二、富樓那跋檀大城；三、阿監車多羅大城；四、弗羅婆大城；五、王舍大城；六、舍婆提大城；七、婆羅柰大城；八、迦毗羅大城；九、瞻婆城；十、婆翅多城；十一、拘睒彌城；十二、鳩樓城。此十二城中，後六少住，前六多住。又前六城中，多住王舍城，報法身恩故；少住舍婆提城，報生身恩故也。舍者，王舍城中有六精舍：一、竹園精舍，在平地，迦蘭陀長者之所造，去城西北三十里；二、小力獨山精舍；三、七葉穴山精舍；四、天主穴山精舍；五、蛇神穴山精舍；六、耆闍崛山精舍。耆闍崛山，此翻靈鷲，釋迦菩薩昔為鷲鳥，於此山中養育父母，由此得名，故云靈鷲。又王舍城南有屍陀林，鷲鳥居之，多食死人，人欲死者，鷲翔其家，悲鳴作聲，人以預知，知人死，故稱靈鷲。又山有五峰：東方象頭，南方馬頭，西方羊頭，北方獅子頭，中央鷲頭，亦得名為鷲山也。問：佛何故偏於王城中向鷲山說法耶？答：依法華論云：如王舍城勝於餘城，耆闍崛山勝於餘山。以佛在勝處故，顯此法門勝也。今此般若是最勝法，故偏就王城耆山說也。中者，表說中道般若也。

第六，明同聞之眾。

諸經列眾不出四種：一者、影響，謂諸佛菩薩大果已圓，為令正法久住世間故來影響。二、結緣眾，見在雖聞而不獲益，但作當來得道因緣也。三、發起眾，法身菩薩更相發起，請如來說共益眾生也。四、當機眾，植因曠古果遂今生，聞法之時即能悟入也。比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷等各有四義，推之可解。文為二：初、列眾，二、總結。初文三：一、此土眾，二、他方眾，三、化眾。初文三：一、聲聞眾，二、菩薩眾，三、雜類眾。二乘著空故初列，凡夫著有故後列，菩薩常行中道故中列。又聲聞心形兩勝故初，菩薩心勝形劣故中，凡夫心形俱劣故後。初文二：先聲聞，次緣覺。初文五：一、通號，二、列數，三、行位，四、歎德，五、總結。今初。

與大比丘眾。

與者，言共。釋論云：一時、一處、一戒、一心、一見、一道、一解脫也。大者，亦云多，亦云勝。皆阿羅漢，故稱大；數至八百萬億，故言多；勝諸異道，故言勝。比丘五義：一、名乞士，清淨自活，離四邪命；二、破煩惱，見愛滅故；三者、名號，如梵漢異相，各有名號；四者、受具足戒，故名比丘；五者、比之名能，丘之名怖，能怖煩惱賊，故名比丘。四人已上，名之為眾(云云)。

二、列數

八百萬億。

三行位

學、無學皆阿羅漢。

既云有學、無學，云何皆云阿羅漢？依成論云：羅漢二種：一、住，二、行。當知行者是學人，住者是無學人。故經云：五戒賢者皆行阿羅漢，即是學人。又於此中一文，先明德行即學、無學，以此人學於無學之行，非是向義。八人之中，四向、三果名學、無學，第八羅漢但名無學。阿羅漢者，翻三義：一者、不生，無明糠脫後世田中，更不受生，故言不生；二者、殺賊，九十八使煩惱盡故，名為殺賊；三者、應供，智願具足，堪銷物供。此藏、通意也。若就圓釋，非但不生，亦不生；不生無漏，是不生也。非但殺賊，亦殺不賊；不賊者，涅槃是也。非但應供，亦是供應；一切眾生，是供應也(云云)。

四、嘆德。

有為功德。無為功德。無學十智。有學八智。有學六智。三根。十六心行。法假虛實觀。受假虛實觀。名假虛實觀。三空觀門。四諦。十二緣。

文有八科法門，亦可歎三人：初四科歎通教人，次三假歎別教人，三空下歎圓教人。又初四科歎通法，假等下共歎別圓也。初即為四。今初歎有為無為功德，有為舉智德，無為約斷德。若就境論，道諦是有為，滅諦是無為，施物名功，歸己曰德，故名功德。無學十智下，次歎智差別。言十智者：一、法智，即欲界繫法中無漏智，欲界繫因中無漏智，欲界繫法滅中無漏智，為斷欲界繫法道中無漏智，及法智品中無漏智是也。二、比智，於上二界道中無漏稱智中，約四諦辨四種無漏智，如上法智中明，但有法比之殊也。三、他心智，知欲色二界繫現心心數法，及無漏心心數法少分，名他心智也。四、世智，知諸世間有漏智慧也，亦名等智，凡聖同有故。五、苦智，觀五陰無常苦空無我也。六、集智，有漏法因因集生緣觀時無漏智。七、滅智，盡滅玅出觀時無漏智。八、道智，道正跡乘觀時無漏智。九、盡智，見苦已、

斷集已、證滅已、脩道已等智，論云我見苦已、斷集已、盡證已、脩道已也。十、無生智，見苦已不復更見等也。諸經或云十一智，智度為如實智，知一切法總相別相，如實正知無有罣礙，是為如實。此獨在佛心中有，二乘無分，故但云十智也。有學八智者，是那含人在脩道位中無盡無生智，故但有八也。有學六智者，謂見道中但有四諦及法比等六智也。三根者，次歎三根德。若脩行次第，應先辨三根，後辨十智。今先說果，後明因也。一未知欲知根，無漏九根和合信法二行人，於見道中名未知欲知根。九根者，謂信等五及喜樂捨意等是也。二知根，信解見得人思惟道中是九根轉，名知根，如前說。三知已根，若至無學道中是九根轉，名知已根(云云)。十六心行者，次歎十六觀門。從心之所行，故名心行，非心即行也。依脩行次，應在十智前明，亦先說果也。又只離四諦為十六行，行以往趣為義，脩此十六觀法，能趣四實之理，故名行也。苦下四行：一無常、二苦、三空、四無我。集下四行：一集、二因、三緣、四生。滅下四行：一盡、二滅、三玅、四出。道下四行：一道、二正、三跡、四乘。又法忍等十六行也，此約通說。若地前四十位為四，十地為十，等覺玅覺為十六，此約別說(云云)。

法假虛實觀下，次歎三假觀門。法假者，色陰法是也。受假者，四陰是也。取此二名，是名名假。自實無體，藉他方有，是名為假。又色陰是法，受等是名。一切世間中，但有名與色，而今有三，別說也(云云)。言虛實者，一虛、二實，相形得稱。陰法是虛，凡夫謂實。智欲了知，求不可得，只實而虛，名為虛實。此通意也。若說別義者，三假之中，各有三觀：法假即虛，是空觀；空即假實，一色一香，無非般若，是假觀；觀之一字，是中觀。以空假是方便道故，不立觀名，得入中道，方獨稱觀。受及名等，類此可解。若圓說者，三法即空、即假、即中，雙炤雙亡是也(云云)。智度論云：諸法非實，凡夫虛假，憶想分別，妄謂有人。如狗臨井，自叱其影，水中無狗，但有相影，而生惡心，投井而死。眾生亦爾，四大和合，名之為身，因緣生義，動作語言。凡夫於中，妄起人相，此法假也。生愛恚，起愚樂，墮三惡道，此受假也。又一切法，但從名字和合，更無餘名。如頭、足、腹、脊和合故，假名為身；如髮、眼、耳、鼻、口、皮、骨和合故，假名為頭；諸毛和合，假名為髮；分分合故，假名為毛；諸泥塵和合故，假名為分；亦和合諸分故，名為塵。此即名假也。以此假故，一切法空。三空等者，次歎三昧德。以三假因緣故，得三空名，此因果次第說也。以法假故空，受假故無相，名假故無作。故大論云：因三十七品，趣涅槃門。涅槃門有三，

謂空、無相、無作等。言空門者，觀諸法無我我所，諸法從因緣和合而有，無有作者，無有受者，是名空門。無相門者，觀身雖空，而有相在，人著此相，故脩無相。如說：俯仰屈伸，住立去來，觀瞻言語，於中無實。風依識故，有所作者，是識滅相，念念無故。此男女有我心，無智慧故，妄見有骨鏁相連，皮肉相覆，機關動作如木人，此無相門也。無作門者，無相亦無，是名無作。此三定，諸禪中若無，不名三昧，以退失故，墮生死中。如說：能持淨戒，名比丘；能觀空，名行空人；一心常勤精進者，是名真實行道人。此三能到涅槃，得三解脫門(云云)。四諦十二因緣者，次歎諦緣。此二有同有別，同是聲聞斷見思，故名同；利鈍有殊，廣略數異，故名別。四諦鈍根者，觀大經有四種四諦，生滅藏教，今所不說。此經具三教，有三種四諦，所謂無生、無量、無作等也。苦等四法，審實不虛，名之為諦。若苦集是有漏，滅道是無漏，此三藏也。若四俱無漏，是通也；若四俱亦有漏亦無漏，是別也；若四俱非漏非無漏，是圓也。十二因緣利鈍者，觀如大經中，亦有四種。於四種中，各各有三別：一者三世十二因緣，二者二世，三者一世，廣如餘說(云云)。

五、總結：

無量功德皆成就。

可知。

二，列緣覺眾。

復有八百萬億大仙緣覺，非斷非常，四諦、十二緣皆成就。

文四：一、唱數；二、標位；三、歎德；四、結成。初文可知。大仙緣覺者，二、標位也。有三差別：一者、獨覺，如昔有國王入園遊觀，清旦見樹林華果甚可愛樂，時王食已即便偃臥，王諸婇女皆競採摘毀壞林樹，時王覺已即悟一切諸法無常，若是以外況內成大仙緣覺。二者、因緣覺，出於佛世聞十二因緣斷見思惑。三者、小辟支佛，是須陀洹人在人間生，是時無佛佛法已滅，人中七生天上亦爾，不受八生自悟成道，即成小辟支佛也。非斷非常者，三、歎德也。過去二因牽識等故非斷，識等滅故二因不生故非常。又三世相續故非斷，無自性故非常。又順則生死無際故非斷，逆則無明燋竭故非常。四諦十二緣下，四、結成也。問：前列聲聞亦云諦緣，今歎支佛更復重明，後列菩薩仍云羅漢者，何耶？答：於一境上取悟自差，三獸度河、三鳥出網，河同獸異、網一鳥殊。故大經云：下智觀故聲聞菩提，中智觀故緣覺菩提，上智觀故菩薩菩提，上上智觀故諸佛菩提。良以理一見殊，所以諦緣互說(云云)。問：緣覺出無佛世，今云何列為同

聞眾？答：緣覺佛在世亦有，只在聲聞中攝。言出無佛世者，此對聲聞，非謂佛世總無緣覺也。

第二，列菩薩眾。

復有九百萬億菩薩摩訶薩，皆阿羅漢，實智功德、方便智功德，行獨大乘，四眼、五通、三達、十力、四無量心、四辨、四攝、金剛滅定，一切功德皆成就。

文五：一、數；二、號；三、位；四、德；五、結。初文可知。菩薩摩訶薩者，二、標號也。菩薩此云道心眾生，摩訶薩此云大道心，亦云大士亦云開士。若以生滅心行六波羅蜜三祇成佛，此三藏教中菩薩，心勝聲聞道卑羅漢。若以無生心斷見思惑，留餘習扶願受生，十地行圓當知如佛，此通教中菩薩也。若以無量心行無量行，淨佛國土成就眾生，大慈不窮大悲無限，華臺摩頂成功德身，此別教中菩薩也。若以無作心觀煩惱菩提生死涅槃，無二無別非成不成，此圓教中菩薩也。今此所列正列通教，密兼別圓(云云)。皆阿羅漢者，三、明位也。若三藏中佛即是羅漢，故本行云：爾時世間有六羅漢，五是陳如等五人，一即是佛也。若通教中三乘共行十地，七地菩薩即阿羅漢。若別教中十向菩薩，斷三界惑盡齊阿羅漢。若圓教中十信菩薩，斷三界惑盡亦齊羅漢。今皆阿羅漢者，即通教菩薩。大品云：阿羅漢若智若斷，是菩薩無生法忍。大集亦云：大法菩薩名阿羅漢。問：若皆阿羅漢，前已辨竟，今何更明？答：以菩薩形無定準，或同凡像或同二乘，若不別明恐於實混濫，庶幾貴小乘者知大士德齊羅漢，取名相者悟知菩薩道越凡夫，故更別說也。實智功德下，四歎德中，先歎智德。實智則照空，方便智炤有，有實智故不住生死，有方便故不住涅槃。向者明位雖云羅漢，今此歎德即異二乘，故別說也。通教菩薩七地中具實智，八地已上具方便智(云云)。行獨大乘者，次歎乘。二乘無分故名獨大，此歎別教菩薩也。四眼者，次歎眼。菩薩行既未圓，義當無佛眼也。通教當知如佛，義推之眼亦如佛。圓教十信雖是肉眼名為佛眼，今云四眼者，即別教地前菩薩也。五通者，次歎通。具天眼等五除漏盡通，通教未斷無明，別教斷猶未盡，故但云五也(云云)。三達者，次明。過去宿命明、現在天眼明、未來漏盡明，明即達也。十力者，次歎力。智論云：菩薩十力：一、發心堅固力；二、大慈力；三、大悲力；四、精進力；五、禪定力；六、智慧力；七、身不厭生死力；八、無生法忍力；九、解脫力；十、無礙力也。四無量心者，次歎心。慈能與樂、悲能拔苦、喜與眾生增上之樂，如上三心捨之不著(云云)。四辨者，次歎辯。法、辭、樂、說、義等是也。四攝，次歎攝。布施、愛語、利行、同事等也。金剛滅定

者，次歎斷。十地上忍定，如金剛碎煩惱山自不傾動，亦名首楞嚴定(云云)。一切功德下，五總結也。

第三，列雜類眾。

以其中名色非一，故言雜類二：一、別，二、總。別中四：一、人，二、士，三、天，四、仁王。人更二：一、男，二、女。今初。

復有千萬億五戒賢者，皆行阿羅漢十地迴向，五分法身具足，無量功德皆成就。

文四：一數，二名，三德，四結。初標數，可知。五戒賢者，次列名也。五者是數義，戒者防止義。梵云優婆塞，此云清信男，於佛法中非淨信心故。又云近事男，以依三寶親近師長承事無失故。離殺盜婬此三防身業，妄語一戒防口業，飲酒一戒通防二業，廣釋戒相如大論尸波羅蜜說(云云)。提謂波利等問佛：何不為我說四六戒？佛答：五者天下之大數，在天即五星，在地即五嶽，在人為五臟，在陰陽為五行，在王為五帝，在世為五德，在色為五色，在法為五戒。以不殺配東方，東方是木，木主於仁，仁以養生為義。不盜配北方，北方是水，水主於智，智者不盜為義。不邪婬配西方，西方是金，金主於義，有義者不邪婬。不飲酒配南方，南方是火，火主於禮，禮防於失也。以不妄語配中央，中央是土，土主於信，妄語之人乖角兩頭不契中正，中正以不偏乖為義也。道將鄰聖曰賢，假名行人位也。皆行阿羅漢下，三、歎德也。雖迹同凡夫，而本皆羅漢。十地者，有三種：若菩薩、二乘共行，此通教也。一、乾慧，二、性地，三、八人，四、見地，五、薄地，六、離欲，七、已辦，八、支佛，九、菩薩，十、佛地。依此十地，則是通教中優婆塞也。大品經云：若菩薩具乾慧地，於十地速證菩提(云云)。大論七十八云：乾慧地二種：一、聲聞，二、菩薩。聲聞獨為涅槃故，勤精進持戒等，或習觀佛三昧不淨觀等，雖有智慧，不得禪定水，故名乾慧地。於菩薩則初發心，乃至未得順忍者是。性地者，聲聞從煖至世第一，於菩薩得順忍，愛著實相，不生邪見，得禪定水。八人地者，從苦法忍乃至道比忍，是十六心，於菩薩則無生法忍，入菩薩位。見地者，初得須陀洹果，於菩薩則是阿毗跋致地。薄地者，斯陀含人，欲界九種苦分斷故，於菩薩則過阿毗跋地，乃至未成佛，斷諸煩惱，餘習氣亦薄。離欲地者，離欲界等貪，名阿那含，於菩薩離欲因緣，得五神通。已辦地者，聲聞人得盡無生智，無著阿羅漢於菩薩成就佛地。辟支佛地者，先世種辟支佛道因，今世得小因緣亦觀深因緣法，名支佛也。菩薩地者，初歡喜地乃至法雲地皆名菩薩，此借別名名通也。佛地者，一切種智等

法，諸菩薩於自地中觀具足、於化他地中行具足，二事具足故名佛地。若別教即初地終至法雲，獨自脩行不與聲聞辟支佛共，準此則是別教中優婆塞也。圓教(云云)。迴向五分法身具足者，別接通空，以別初地接通教，令不滯界內即色之空，迴心向別斷界外無明，成就五分法身，故歎迴向也。言具足者，通教偏真五分等是不具足，別圓中道正觀成就五分方稱具足也。五分法身者：一、戒身；二、定身；三、慧身；四、解脫身；五、解脫知見身。問：菩薩所作何故迴向？答：迴向之利其功最善，故淨名云：迴向為善利。迴向二種：一者、所作迴施眾生；二者、所作迴向佛果也(云云)。無量功德下，四、總結也。

第二列清信女

復有十千五戒清信女，皆行阿羅漢，十地皆成就，始生功德、住生功德、終生功德、三十生功德皆成就。

文三：一、數，二、名，三、德。今初，可解。清信女者，二、標名也。梵云優婆夷，此云清信女。皆行阿羅漢下，三、歎德，亦通別中優婆夷也。文二：先總歎十地，可解。次始生下，別歎十地中功德，又二：今先正歎一地三心，從第十迴向始有初地所得功德是初心，停住不進所得功德是住心，滿足功德欲入二地是終心。法華亦云善入出住等(云云)。三十生功德下，次、結也。

第二，列居士眾。

復有十億七賢居士，德行具足二十二品、十一切入、八除入、八解脫、三慧、十六諦、四諦、四三二一品觀，得九十忍，一切功德皆成就。

文四：一、數；二、名；三、德；四、結。今初，可知。七賢居士者，二、標名也。七賢有二：一、小乘，五停心觀等是也；二、大乘，一、名初發心人；二、名有相行人；三、名無相行人；四、名方便行人；五、名習種性人；六、性種性人；七、道種性人。俱在地前，調心順道，名為七賢。居士者，外國積財至億，名為居士。今此富有七淨財，故名居士。信、施、戒、聞、慧、慚、愧，名七淨財也(云云)。德行具足下，三、歎德。謂具足諸德之行，名德行具足。二十二品者，此歎道品。以在見道前，唯有四念處、四正勤、四如意足、五根、五力二十二品也。十一切入者，次歎十遍處。入者，處也。青、黃、赤、白、地、水、火、風、空處、識處，名之為十(云云)。八除入者，次歎勝處：一、內有色相，觀外色少；二、內有色相，外觀色多；三、內無色相，外觀色少；四、內無色相，外觀色多；五、青；六、黃；七、赤；八、白(云云)。八解脫者，次歎解脫：一、內有色相，外觀色；二、內無色相，外觀色；三、觀淨色；四、空處；

五、識處；六、無所有處；七、非有想非無想；八、滅受想解脫。問：觀未得聖，云何今歎八解脫？答：八中得七，未得滅盡，今從多而歎也。問：解脫以何為義？答：解脫以棄背為義。初二棄背色貪心，第三棄背不淨觀心，四無色棄背下地心，滅盡令棄背一切所有緣心。問：解脫、勝處、遍處何別？答：有棄背名解脫，能降境界名勝處，能廣能勝境名遍處(云云)。三慧者，次歎慧，謂聞、思、脩。初是乾慧地，次是四善根，苦忍已上名脩慧。十六諦者，次歎觀門，如前說(云云)。四諦者，次歎諦門，亦如前說(云云)。四三二一品觀者，次歎四門，即四觀忍也。從下舉之，煖第四、頂第三、忍第二、世第一、法第一。四即四善根，三即除煖位，二除煖頂，一除前三也。又四即四果，三即三果，二即二果，一即初果。此非歎意，今取前釋。得九十忍者，四結。文二：先別結，次總結。今初。有人云：地前三賢三十心，一一中作下中上或八住出等三品觀，合九十忍也。有人云：四三二一合成十忍，約三界九地，一一地中各有九品，成九十忍。又云：諦觀二十，謂十六諦及四諦。品觀有十，謂四三二一總成三十，各有下中上三品，成九十忍也。今謂九十忍者，是別結經文中德，不可眾多作異說也。但說具足二十二品，下至四三二一數有八十一品，從此等法出四禪四空滅定，合九十忍。經雖無四禪等文，義推可爾(云云)。一切功德皆成就，次總結也。

第三列天眾。

二：先列色，次列欲。今初：

復有萬萬億九梵、三淨、三光、三梵、五喜樂天，天定功德、定味、常樂、神通、十八生處功德皆成就。

文四：一、數，二、處，三、德，四、結。今初，以萬數萬，故云萬萬億也。九梵下，二、明處。此經三本不同，有一本云：復有萬萬億十八梵天，九梵、三淨、三光、五喜樂天。又一本中但云：三淨、三光、五喜樂天。又一本除五字，初除十八梵天四字，後但有三字無梵字，蓋譯者出沒耳。言九梵者，謂第四禪九天：一、無雲，二、福生，三、廣果，四、無想，五、無煩，六、無熱，七、善現，八、善見，九、色究竟也。三淨者，是第三禪有三天，謂少淨、無量淨、遍淨也。三光者，是第二禪有三天，謂少光、無量光、光音。三梵者，謂初禪三天：梵眾、大梵、梵輔也。五喜樂天者，即五支，謂覺、觀、喜、樂、一心等也。是四禪中後五淨者，此天義論受喜樂故也(云云)。天定、功德定味者，三、歎德。天定者，謂報生天上得此定。功德定者，謂脩得生天而有此定。味者，一字為句，即是味著禪定也。有人云：功德定味為句，非也。常樂神通者，色界天中皆有脩、報二

種神通也。言常樂，簡非報得神通也。十八生處下，四、總結(云云)。

二、列欲界。

復有億億六欲諸大天，十善果報神通功德皆成就。

文四。今初，明數六。欲諸大天者，二、明處此六天中有小五，欲從初四天至他化自在為六也。十善等者，三、歎德也。十善是因生，天是果報也。功德皆成者，四、結也。

第四，列仁王。

復有十六大國王，各各有一萬、二萬乃至十萬眷屬，五戒、十善、三歸功德，清淨行具足。

文四：一、數；二、眾；三、德；四、結。今初，云十六國王者，舉國數以標人也。各各有下，第二、明眾也。五戒下，三、歎德也。德有三：一、戒；二、善；三、歸。清信行具足者，四、結。四信成就，故云清信也。

第二，總列。

復有五道一切眾生：

前別中但明天人，今則通明五道，脩羅等或鬼或畜，故但云五道也。又六道中天人先有，三惡之內或有或無，此經無緣，故總云五也。此土眾竟。

第二，列他方眾。

復有他方，不可量眾，

他處異見(云云)。

第三，列化眾。

復有變十方淨土，現百億高座，化百億須彌寶華，各各座前華上復有無量化佛、無量菩薩、比丘、八部大眾，各各坐寶蓮華，華上皆有無量國土，一一國土佛及大眾如今無異，一一國土中一一佛及大眾各各說般若波羅蜜。

文三。今初，明不思議力能變淨土。淨土者，非寂光之淨，且現華臺實報等淨相也。現百億高座及華者，且明應身大千之化相也。各各座前下，二、明不思議力能現諸佛菩薩。八部者，乾闥婆、毗舍闍二眾，東方提頭賴吒天王領；鳩槃茶、薜荔多二眾，南方毗留勒叉天王領；龍、富單那二眾，西方毗留博叉天王領；夜叉、羅剎二眾，北方毗沙門天王領(云云)。一一國土中下，三、明不思議力各說般若等。上來列眾竟。

第二，總結。

他方大眾及化眾、此三界中眾、十二大眾皆來集會，坐九級蓮華座。其會方廣九百五十里，大眾僉然而坐。

他方大眾，即結前來第二他方。眾及化眾，即結前第三化眾。三界中眾，即結前此土眾。十二大眾皆來集會，即總結前三眾差別果：一、聲聞，二、緣覺，三、菩薩，四、五戒賢者，五、清信女，六、七賢居士，七、色天，八、欲天，九、仁王，十五、道，十一、他方，十二、化眾是也。坐九劫座者，結座。劫者，級也。級者，層也。其會下，結眾廣狹也。問：諸經列眾，或有或無，何耶？答：若說報生三界，由善惡業力，見佛不見佛，由有緣無緣，即有生天受樂至不聞經，乃至地獄燒燃而來聽法。今以大經之義，試為斷之。大經云：於戒緩者，不名為緩；於乘緩者，乃名為緩。總相明之，乘即戒也。今約別說，乘、戒二殊，即以三歸、五戒、十善、八戒、二百、五十五百戒等，名之為戒；念誦、脩行、禪、智、施、進等，名之曰乘。然戒與乘各有三品，乘有小中大，戒有上中下。若乘戒俱急者，又有三品，如持上品戒急生無色界天，下品乘急以無色天身聞佛說聲聞法，中品乘急聞說因緣，上品乘急聞說中道等。若持中品戒急生色界天，下乘急聞說四諦，中乘急聞說因緣，上乘急聞說六度。若持下品戒急生欲界天，下乘急聞小乘，中乘急上乘急準上說。若戒乘俱緩者，上品戒緩墮地獄，中品緩墮畜生，下品緩墮餓鬼，以乘緩故永不見佛，何況聞法。若戒緩乘急者，得見佛聞法，上品戒緩生地獄中，下乘急以地獄身聞說四諦，中乘急聞因緣，上乘急聞六度(云云)。若戒急乘緩者，三品戒急得三界身，以乘緩故著人天樂不得見佛，況得聞法。今無無色界天眾者，以上品戒急大乘緩故，此經無緣故不來也。餘經有無例此可解。上來證信序竟。

第二、發起序。文五：一、佛自現瑞，二、時眾生疑，三、覺悟如來，四、佛昇華座，五、大眾歡喜。初中更五：一、讚佛德，二、明現瑞時節，三、正住十地，四、入寂定，五、思緣現瑞。今初。

爾時，十號三明大滅諦金剛智釋迦牟尼佛。

爾時者，當爾之時也。十號者，教主之德。德凡有四：一、十號德；二、三明德；三、斷德；四、智德。今初，言十號者：一、是如來；二、應供；三、正遍知；四、明行足；五、善逝；六、世間解；七、無上士；八、調御丈夫；九、天人師；十、佛世尊。是十號之數也(云云)。次歎三明德，以明鑒三世也。次歎斷德，謂大滅諦簡非小滅，故言大也。金剛智者，次歎佛智德。釋迦牟尼佛者，上明通號及德，今明別號也。然佛種姓出處不同，或姓剎利、或婆羅門。今姓釋迦者，此云能仁，如長阿含說：昔梵摩穀王四子有過，徙向雪山令自存活。四子至彼民歸如市，王

歎四子：我子能仁能自存活。因此姓釋，佛第四祖已來始姓釋也。本姓瞿曇，或甘蔗種、或日種、或牛糞種(云云)。牟尼者，名也，此云寂默，三業但寂默也。

二，明現瑞時節。

初年月八日。

真諦云：如來在世四十五年，說三法輪，謂轉、照、持。然此三輪，有顯有密。密則從得道夜至涅槃夜，俱三轉法輪。顯則初成道七年，但轉轉法輪七年。後三十一年中，輪照法輪三十八年。後七年中，轉持法輪。從轉轉法輪來，有三十年。前至二十九年，已說餘般若。今至三十年初月八日，方說仁王。故言初年月八日。此則佛成道三十七年說此經，乃年七十二歲也(云云)。

三，正住十地。

方坐十地。

方者，正也。正坐佛之十地，非菩薩十地。又佛以別接通，坐別十地，欲密顯通，教十地正，令悟別地，故云方坐也。佛十地者，同性經云：一、甚深難知廣明智德地，二、清淨身不思議地，三、海藏地，四、神通智德地，五、明德地，六、無垢涅槃炎光開相地，七、廣勝法界藏明界地，八、無礙智慧地，九、無邊億莊嚴迴向能照明地，十、毗盧遮那智藏地。

四，入寂定。

入大寂室三昧。

欲觀察物機授法藥故，又令知因定發慧故，又作說法儀軌故。佛具智斷，尚自觀機，況於凡夫而不審諦(云云)。大寂室者，即大涅槃也。大經云：涅槃深禪定窟。窟即室義。法華大通智勝佛亦入靜室，與此義同也。又大寂者，即動是寂。室者，即寂而照。大寂是法，室是喻。如室虛能受萬物，般若空理能含多義也。約觀者，室是一法，空亦無二。明暗自殊，室空不別。明喻智慧，暗喻煩惱。室喻人身，空喻心識。日出則室空俱明，喻智生身心俱淨。日入則室空俱暗，喻智滅則身心俱穢。穢淨雖殊，而性常清淨。故淨名云：無明性即是明，一切眾生即菩提相，不復更滅。此即證也。

第五，思緣現瑞。

思緣，放大光明照三界中。復於頂上出千寶蓮華，上至非想非非想天，光亦復爾，乃至他方恒河沙諸佛國土。時，無色界雨無量變大香華，香如車輪，華如須彌山王，如雲而下。十八梵天王雨百變異色華，六欲諸天雨無量色華。其佛座前自然生九百萬億種華，上至非想非非想天。是時，世界其地六種震動。

思緣。放大光明照三界中，下有本云照三界眾生也。文五：一、思緣放光；二、頂上出華；三、諸天雨華；四、佛自生華；五、大地振動。今初。思緣者，思於無相，緣於法性，自受大樂也。光照三界中，覺化境也。問：無色界、無色陰何故照之？答：雖無麤色而有細色，約二乘凡夫不見，言無而實有也。復於頂上出千寶蓮華下，二、頂上出華。文三。今初。出華。其華上至下，二、明豎現；乃至他方下，三、明橫現。放光令識智慧之本，出華令悟得道之因。又光欲化當機眾華，令其見作結緣因。前列眾中無無色界天者，以其戒急乘緩，無現益緣；今令非相見華，使作當來種子也。時無色界天下，三、諸天雨華。前教主現相明存感，今諸天雨華明有應，此則藥病相稱，感應道交也。無量變者，心樹華，非生死華也。文三：初無色界，次色界，後欲界，皆可見。色天多禪，無色天多定，能心樹變華，故言變。欲天無此，但雨實華也。其佛座前下，四、佛自生華。向明頂上出華，顯正報瑞。今佛座前生華，明依報瑞。劫者，層也。是時世界下，五、大地震動。放光雨華，令其目見。動地令其心動，心動則煩惱動。故大經云：大地動者，能令眾生心動也。動、踊、覺、起、振、吼等為六，又東涌、西沒等六也。地動八緣，如阿含說：一、大水動時動，二、尊神試力時，三、如來入胎時，四、出胎時，五、成道時，六、轉法輪時，七、眾教時，八、涅槃時。增一經亦有八緣：閻浮提風輪，從上向下，有地、水、火、風，從下向上次第動；二、菩薩入胎，三、出胎，四、出家學道成道，五、入涅槃，六、神通比丘心得自在，七、諸天命終還生勝處，八、眾生福盡相(云云)。動意者，十地論云：治三種煩惱：一、生天眾生，樂著天報，振動天宮，令生厭捨，起求法心；二、造惡眾生，不識無常，縱心蕩意，令因地動，捨惡從善；三、我慢眾生，或因呪力，能小動地，起高慢心，使見大動，知其力劣也。

第二、時眾生疑。文三：一、明眾生疑，二、申眾疑意，三、問眾不決。今初。

爾時，諸大眾俱共僉然生疑。

可解。

二、申眾疑意。

各相謂言：四無所畏、十八不共法、五眼法身大覺世尊，前已為我等大眾，二十九年說摩訶般若波羅蜜、金剛般若波羅蜜、天王問般若波羅蜜、光讚般若波羅蜜，今日如來放大光明，斯作何事？

文三：一、歎佛德，次、領前事，三、騰今事。初文二：先明成人之德，有四：一者、四無畏德，謂一切智無畏、漏盡無畏、盡苦道無畏、說障道無畏(云云)。二、十八不共法自有二：小乘中謂十力、四無畏、大悲、三念處是。三念處者，應貪不貪、應瞋不瞋、常行捨心也。大乘者，謂身、口、意無失是。三、四無異相，五、無不定心，六、無不知已捨，七、欲，八、精進，九、念，十、慧，十五、解脫，十二、解脫知見等無減，十三、十四、十五、三業道隨智慧行，十六、十七、十八、智慧知三世無等、二乘無分，故言不共。三、五眼，謂肉、天、慧、法在佛身上，竝名佛眼(云云)。四、法身，法身有三：一、但空法身，三乘皆有，如善吉七葉巖中禮佛法身；此小乘滅三十二相，即空為法身也。二、即假法身，謂滅無常色獲常等，我、樂、淨三亦復如是。三、即中法身，謂如來法身非常非無常，樂、我、淨等亦復如是(云云)。大覺世尊下，二、明德所成人。覺中道理名為大覺，天人所重名曰世尊。前已為我下，領前事，謂從得道後二十九年說四般若，於靈山說大品，次舍衛說金剛及天王問，後還靈山說光讚及道行，具出光讚(云云)。今日如來下，第三、為今事，謂疑前瑞相等也(云云)。

第三問，眾不決。

時十六大國王中，舍衛國主波斯匿王，名曰月光，德行十地、六度、三十七品、四不壞淨，行摩訶衍化。次第問居士寶蓋、法淨名等八百人，復問須菩提、舍利弗等五千人，復問彌勒、師子吼等十千人，無能答者。

文有二：一、問，二、眾不決。初文二：先、舉處歎德，二、明次第舉問。初文三：一、明處。依大論憍薩羅國主波斯匿王，今云舍衛，或云舍婆提城。善見律云舍衛者是人名，往古有王名為舍衛，見地好立以為國，因居其地從人得名，名舍衛也。波斯匿王下，二、舉名。有云王姓月，聞法之後更立光名。德行十地下，三、歎德。十地六度道品多是通教也。信三寶及戒不壞，名四不壞淨也。行摩訶衍化者，以大乘治國也。次第問居士下，二、次第舉問。先問俗眾。寶是寶積，蓋是月蓋，法是法財，淨名是維摩詰也。次問聲聞，後問菩薩(云云)。無能答者下，二、眾所不決(云云)。

第三，覺悟如來。

時，波斯匿王即以神力作八萬種音樂，十八梵天、六欲諸天亦作八萬種音樂，聲動三千乃至十方恒河沙佛土，有緣斯現。彼他方佛國中，南方法財菩薩共五百萬億大眾俱來入此大會，東方寶柱菩薩共九百萬億大眾俱來入此大會，北方虛空性菩薩共

百千萬億大眾俱來入此大會，西方善住菩薩共十恒河沙大眾俱來入此大會，六方亦復如是，作樂亦然，亦復共作無量音樂覺寤如來。

文三：一、明此土設樂覺悟如來；二、他方；三、共設。今初。文二：一、三類設樂，謂月光梵天、欲天；二、聲動世界，先一佛世界，次十方世界(云云)。彼他方下，二、明他方。文二：一、來集；二、作樂。初中先明四方，次列六方。作樂亦然者，二、明作樂也(云云)。復共作下，三、共設樂。亦是前佛現瑞明能應，今時設樂明有感，即覺悟如來也(云云)。

第四，明佛昇華座。

佛即知時得眾生根，即從定起，方坐蓮華師子座上，如金剛山王。

佛昇華座，即是如來赴感也。又佛現瑞，即良醫也。時眾設樂，即病人求救也。佛昇華座，即醫人授藥也(云云)。又放光是身業，入定是意業，即從座起說空觀是口業。又放光動地神通輪，入定得眾生根是他心輪，說空觀品是說法輪。師子座者，大論云：非是實師子，亦非木石師子。以如來是師子所生之處，若床若座皆名師子床座也。如金剛山王者，金剛喻佛，四德法身一切不能沮壞。山王即須彌山，喻佛也，不為八風所動。又華座皆是現實報土，如山王是現尊特身，亦別接通也(云云)。

第五，大眾歡喜。

大眾歡喜，各各現無量神通，地及虛空大眾而住。

有通者在空，無通者居地。上來序分竟。

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏卷上

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏卷中

姚秦三藏法師鳩摩羅什　譯

陳隋　天台　智者大師　疏

閩建州後學沙門　道霈　合

仁王護國般若波羅蜜經觀空品第二

言觀空者，謂無相玅慧照無相之境，內外竝寂緣觀俱空，故言空觀品也。又凡夫不識、外道妄取、二乘耽滯，今菩薩以般若正智觀空非空、超凡越聖，故言觀空也。又凡夫著有、二乘著空，菩薩捨有而後觀空也。又觀是能觀、空是所觀，能所俱空真佛知見，故下文云見境見智非聖見也。

此下六品名為正說，大分為四：前之三品明內護，護國一品明外護，散華品明報恩供養，受持品明弘經相貌。初文更二：初、略開，二、護，次、問答廣釋。今初。

爾時佛告大眾：知十六大國王意欲問護國土因緣，吾今先為諸菩薩說護佛果因緣、護十地行因緣。諦聽，諦聽！善思念之，如法脩行。時波斯匿王言：善！大事因緣故。即散百億種色華，變成百億寶帳，蓋諸大眾。

文四：一、知請意；二、略正開；三、勸發三慧；四、歡喜供養。今初。爾時佛告大眾者，教所被機也。十六、大國王意欲問護國土因緣者，生下外護經文，與護國品為本也。吾今先為下，二、正略開二護，謂因果也。護佛果因緣，即生此品也。護十地行因緣，即生教化品。十地行者，謂護因也。問：王但請護國土因緣，佛何故先為說護佛因果耶？答：人情麤淺，玅理難知。王雖麤，情唯請一，而佛麤玅俱施。又若但為說護國，國土安樂，增長憍慢。今佛說出世因果，令其厭俗，樂入真也。又索少是弟子之禮，賜多是為師之法。又索少表不貪，施多表不慳。又索少施多，表慈導之志(云云)。諦聽諦聽下，三、勸發三慧。諦聽令生聞慧，善思念之令生思慧，如法脩行令生脩慧(云云)。時波斯匿王下，四、歡喜供養。王言善者，信順之辭也。大事因緣，為茲出世，顯令眾生開示悟入佛之知見。法華以佛知見為大事，涅槃以佛性為大事，維摩、思益以不思議為大事，華嚴以法界為大事。今此般若以成佛因果為大事，名字雖別，其義一也。故智論：佛說般若，無央數眾生當續佛種，是為大事。又大品云：須菩提白佛言：世尊！般若為大事故起。龍樹釋云：能破眾生諸大

煩惱，能與諸佛無上大法，名為大事。散華表行因，成帳表得果，蓋眾表慈悲度物，蔭育羣生(云云)。

第二、問答廣釋，文二：先問，次答。今初：

爾時，大王復起作禮，白佛言：世尊！一切菩薩云何護佛果？云何護十地行因緣？

先脩敬，二正發問。問中有二：一問護果，二問護因。

次答文大為三：一明自利行(即此品答前問)，二明利他行(教化品答二問)，三明二護所依(二諦品)。就答初問文二：初正釋觀空，二時眾得益。初文二：初正釋，後總結。釋中二：初標宗正釋，後問答重釋。初文二：一正釋，二結行。初又二：一所化境，二能化智。今初。

佛言：菩薩化四生。

天及地獄是化生，鬼有胎、化二生，畜生則鳥及龍是四生，人中亦四。爾時，人胎生，毗舍佉子從三十二卵生，大山、小山比丘從鶴卵生，菴羅波離婬女從溼生，劫初人皆化生也(云云)。

二、明能化之智。文三：初、約法，二、解釋，三、結成。今初。

不觀色如、受想行識如、眾生我人常樂我淨如、知見壽者如、菩薩如、六度四攝一切行如、二諦如。

約五法：一、五陰；二、眾生；三、佛果；四、菩薩；五、真妄。五陰是所依，眾生是能依；佛是果，菩薩是因；五陰眾生是妄，佛菩薩是真也。今初，五陰是有，如是空。若見色見如，不免斷常；如則是斷，色則是常。若觀色滅方如，此三藏見；若體色即如，此通見；若如即色，此別見；若知一切法性真實空、無生滅、同真際、等法性，無二無別，此圓見。今言不觀色如等，是圓見也。眾生我人如者，五陰眾共生，名眾生。我者，計內五陰為假，名人也。常樂我淨如者，前五陰眾生是顛倒法，非常樂我淨；今佛果得非顛倒法，是常樂我淨。隨盡煩惱有殊，而性常無異，其猶冰水，故云如也。知見壽者下，明菩薩有三：一、位；二、人；三、行。位者，十信名知，十解十行名見，向至地名壽者。雖有三別，而一如也。菩薩如者，二、明人如。六度下，三、明行如。問：淨名云：一切眾生皆如也，一切法亦如也，眾聖賢亦如也，至於彌勒亦如也。與今何異？答：彼是真空，此是玅有。問：真空玅有云何？答：動即寂，真空也；寂即動，玅有也。真空故非常，玅有故非斷。真空不住生死，玅有不住涅槃。玅有故能起大悲，真空故能生大慈。問：淨名云：一切皆如。此云：不觀色如。何耶？答：若偏觀一切皆如，還是斷；若不觀如，還是常。淨名云：如令離常見。此云：不觀令離斷

見。二見既離，中道自明矣(云云)。二諦如者，明真妄也。世諦是妄，出世是真也。

二，解釋。

是故一切法性真實空，不來不去，無生無滅，同真際，等法性，無二無別如虛空。

文三：一、釋，二、會通，三、舉況。今初。一切法性是真有，真實空是真空。真空故不來，真有故不去。不去則無滅，不來則無生。無滅無生，孰凡孰聖？既無聖凡，誰論觀與不觀也？同真際下，二、會通。真際還是真空？法性還是玅有？一色一香悉皆如是，故云同等也。如虛空者，三、舉況。空中豈有五陰眾生、菩薩諸佛、世諦真諦、生滅去來者乎？恐昧者不解，故舉斯況(云云)。

三，結成。

是故陰、入、界無我、無所有相。

無我是結陰、入、界、眾生等如，無所有相是結佛、菩薩及知見、壽者等如也。

第二，結行。

是為菩薩行化十地般若波羅蜜。

金剛云：一切賢聖皆以無為法而有差別，即同此文也(云云)。

二、問答重釋，文二：初、明三般若教，二、明依教發觀。今初。三般若即為三別：初、明實相般若，又二：先問，後答。今初。

白佛言：若諸法爾者，菩薩護化眾生、為化眾生耶？

上云不觀色，如今問意者，若云是為菩薩行化十地令諸法皆空者，菩薩為化何等眾生耶？

二答文二一、明真則無化；二、明俗則有化。今初。

大王，法性，色、受、想、行、識，常、樂、我、淨，不住色，不住非色，不住非非色，乃至受、想、行、識亦不住非非住。何以故？非色如，非非色如。

文四：一、境，二、觀，三、徵，四、釋。今初，五陰是地前菩薩境，常、樂、我、淨是地上菩薩境(云云)。不住色下，二、明觀。有人言：不住色者，遮住色；不住非色，遮住空；不住非非色，雙遮住空、住有。又不住色，遮住色陰；不住非色，遮住四陰；不住非非色，雙遮住五陰。又不住色，遮住色法；不住非色，遮住心法；不住非非色，遮住非色非心法。又不住色，不住有；不住非色，不住空；不住非非色，不住空。空故，淨名云：空病亦空。今解者，具足應云：不住色，不住非色，不住亦色亦非色，不住非色非非色。此中略第三句及四句非色兩字也。以色

即空，故不住色；以空即色，故不住非色；以色、空無二而二，故不住亦色亦非色；以色、空二而無二，故不住非色非非色。次例四陰非非住。上言不住，今言非不住，只以不住為住，住無所住。金剛亦云：應無所住而生其心也。何以故者，三、徵。意云：何故言住，又言不住也。非色如下，四、釋。非色如故，不可定言住色；非非色如故，不可定言住非色也。

二、明俗則有化。

世諦故、三假故，名見眾生；一切法性實故，乃至諸佛、三乘、七賢、八聖亦名見，六十二見亦名見。大王！若以名名見一切法，乃至諸佛、三乘、四生者，非非見一切法也。

文四：初、明二緣故見有眾生可化；二、結成上無眾生義；三、明邪正二見俱是見；四、結成正見。今初。言世諦者，諦有三種：一、色諦；二、心諦；三、空諦也。三假者，謂法假、受假、名假也。此中三假非成實中所明，以無三藏故也。名見眾生者，以世諦及三假故有眾生可化也。一切法性實故者，二、結成上真諦無眾生義。一切眾生即涅槃相不復更滅，故云實也。乃至諸佛下，三、明邪正二見俱是見。三乘，聲聞、緣覺、菩薩也。七賢，謂七方便也。八聖，謂四果、四向也。六十二見，釋者不同。且依大論，於五陰上皆作四句，於色陰云過去色神及世間常是事實，餘妄語無常等三句亦然，餘陰亦如是，成二十。現在有邊、無邊等歷五陰上，有二十。死後如去、不如去等亦有二十，成六十。是神與身一、神與身異，成六十二見(云云)。大王！若以名名見下，四、結成正見。若知諸法但有假名名之為見，非同世人見一切法也(云云)。

第二、明觀照般若。文二：先問，後答。今初：

白佛言：般若波羅蜜有法非非法，摩訶衍云何照？

問意云：有法既非是大乘，云何照此從上非非見一切法文而生此難也？

後答，文二：先略，後廣。今初。

大王！摩訶衍見非非法。

答意云：大乘見者，見法非法，以色等法空故也。

二、廣答。文二：初、正廣釋，二、明能觀之智雙照空有。初文二：先明法空、性空，次歷法明空。今初。

法若非非法，是名非非法空。法性空。

法若非非法，是名法空也。法性空者，性本若不空，不可令其得空，以性本自空故，諸法皆空也。

二、歷法明空。文二：先正明，後釋成空義。今初。

色、受、想、行、識空，十二入、十八界空，六大法空，四諦、十二緣空。

約六門明空。大論云：五陰空是果報空，十二入空是受用空，十八界空是性別空。以所病不同，說斯三種。為疑心數者，說於五陰；為疑色者，說十二入；為疑色心等者，說十八界。六大名遍到空。阿含云：六王諍大地，云我能載水，云能漂潤火，云能燒照風，云能生動空，云能容受識，云若無我者，色則敗壞。五雖大而識為主，故云四大圍空，識居其中也。四諦是境空，因緣是義空(云云)。

二、釋成空義。文二：初、就識陰，次、例四陰及諸法。今初。

是法即生、即住、即滅，即有、即空，剎那、剎那亦如是，法生、法住、法滅。何以故？九十剎那為一念，一念中一剎那經九百生滅。

文四：一、標宗，二、類釋，三、徵詰，四、釋通。今初，以色法中有五義故空。即生即住即滅者，諸小乘師或云生前住次滅後，或云生住同時，皆不免難。何者？若云生前住次滅後，則生時無住，以生前故。若無住者，云何有生？以先無住，住於此生，生不得住，則無生也。若住前無生，則亦無住，以無因故。若生前有住，則生住同時。若生滅已，方有住者，住非生有。此計異之過也。若生住同時，則因果一體，生死同相。此計一之失。今云即生即住即滅者，不同二說。以諸法體念念遷流，無有暫止，亦是生時即住時滅時。如疾炎過鋒，奔緣經刃，不已則來，無暫住時。故淨名云：汝今即時亦生亦老亦滅也。即有即空者，色性自空，非色壞故空也。剎那剎那下，二、類釋。明念念皆空，同上五也。剎那者，極短時也。何以故者，三、徵詰。意云：生滅相違，云何言即生、即住、即滅等(云云)。九十剎那下，四、釋通。以九十小剎那為一大念，一念中一剎那復有九百生滅，是故生時即有住滅也。又九十剎那為一念，一念中一剎那經九百生滅，一念有九十剎那，合有八萬一千生滅。以生滅攝剎那，剎那攝一念，如是心法不可得，此明心空。以四大分諸根，諸根不可得；以四微分四大，四大不可得；以麤微分四微，四微不可得；以極微分麤微，麤微不可得。推色至於極微，窮心盡於生滅。色盡心窮，豁然無住。無住之住，不可名之強，是為空，即護三藏佛果也。若見色色空，見心心空，無得無住，此護通佛果也。若見色心二法而一而異，廣大如法界，究竟若虛空，函蓋相稱，此護別佛果也。若見色心二法本來空寂，不動不住，不生不滅，此護圓佛果也(云云)。

第二、例釋四陰及諸法。

乃至色一切法亦如是。

謂類釋四陰及諸法，亦即生即滅，即有即空也。

第二、明能觀之智雙照空有。文二：先明觀照，次明得失。初更二：一、照空，二、照有。初則無相，後是有相。無相者，非但無所照，亦無能照，照無所照也，大品經中名為真實般若。有相則接別凡聖無量教門，大品經中名相似般若也。照空文中更為二別：

初、明照相，以般若智中無毫釐實法故，照一切法空；二、明空之分齊。今初。

以般若波羅蜜空故，不見緣，不見諦，乃至一切法空。

不見緣者，十二因緣空。不見諦者，四諦法空。乃至一切法空者，六大法等空也(云云)。言不見者，觀諸法空，故言不見。非謂不照，名為不見。故經云：非見及見，名一切真實法也(云云)。

二，明空之分齊。

內空、外空、內外空、有為空、無為空、無始空、性空、第一義空、般若波羅蜜空、因空、佛果空，空空故空。

分齊有十二種，大論有十八。空論問云：若少則應一空，若多則應無量，何乃十八？龍樹答云：若略則事不周，廣則事繁難悟。如服藥，少則病不差，多則更增疾。今說空亦如是，少說則不能破邪見，多說則近滋廣。此經隨時治病，不多不少，唯十二也。內空者，謂內六入無神我。外空者，外六塵無我所。內外空者，根塵合觀，無我我所。有為空者，色心和合，生陰界入等，皆無所有。無為空者，虛空數滅非數滅空也。無始空者，外道以冥初為始，破此見故，名無始空。性空者，諸法本無，惑者計有，乃至執言如來性等，決定是有。為破此見，故言性空。故經云：眼空無我無我所。何以故？性自爾故。乃至意亦如是。又華嚴云：觀眼無生無自性，識空寂滅無所有也。第一義空者，本空世諦，世諦不有，此亦是空。般若波羅蜜空者，大經云：大空者，是般若空。大論云：十方俱空，名大空也。因空者，六度等空。果空者，菩提涅槃空。空空者，大論云：以諸空破內外等法，復以此空破諸空，是名空空。又以空破有，有者云空。若執空為是，須以此空空破也。

二、照有。

但法集故有，受集故有，名集故有，因集故有，果集故有，十行故有，佛果故有，乃至六道一切有。

文三：初、三假門明有，如上說。因集故有下，二、四諦門明有。因集是生死因，即集諦。果集是生死果，即苦諦。十行即道諦，從十信心乃至十地，各有十種行門也。佛果是涅槃，即滅諦也。乃至六道一切有者，三、約六道二十五有等明有(云云)。

第二、明得失。文二：初、明邪觀(是失也)，二、明正觀(是得也)。今初：

善男子！若菩薩見法、眾生、我、人、知見者，斯人行世間，不異於世間。

若菩薩發心行學般若，見有法、有眾生、我、人、知見者，世間凡夫無異也。

二、明正觀二：一、明行，二、明位。今初：

於諸法而不動、不到、不滅，無相、無無相，一切法亦如也，諸佛、法、僧亦如也。

言不動者，即色是空，非析色也。不到者，大品云：平等之法，一切聖人所不能到。須菩提白佛言：乃可餘聖不到，佛何故不到？佛言：乃至佛亦不到。何以故？佛即平等，平等即佛，佛與平等無二，故不到也。不滅者，空即是色也。無相者，色空，空色皆無相也。無無相者，無相亦無也。下例諸法(云云)。

二、明位。

是即初地一念心具足八萬四千般若波羅蜜，即載名摩訶衍，即滅為金剛，亦名定，亦名一切行，如光讚般若波羅蜜中說。

文二：初、明正觀，後、示說處。初文三：一、位，二、名，三、用。今初也。言一念者，謂從第十回向，以般若慧一念之中即有初地，是時具足八萬四千度也。依賢劫經，始從光耀度，終至分布舍利度，合有三百五十功德門。一一各脩六度，即二千一百。復將二千一百對十法，謂四大六衰。又對十善，一一皆有二千一百，即二萬一千。又將二萬一千對四眾生，多貪多嗔多癡三毒等分，各有二萬一千，合之即有八萬四千也(云云)。即載名下，二、就名明正觀。有本云：即能運名摩訶衍。載運義同也。約體則是般若，約用即是大乘。即滅為金剛下，三、約用。能滅煩惱如金剛破物，謂第十地末後一念也。能離散亂故名定，此中一行具無量門也。如光讚下，二、示說處也。

第三、讚文字般若。文五：一、名多佛共說，二、舉喻，三、格量，四、舉況，五、明信解相。今初。

大王！是經名味句，百佛、千佛、百千萬佛說名味句。

論云：一字曰字，二字曰名。二字不合，不得為名；若合說者，始得為名。四字等名句，句下所詮名味。

二、舉喻。

於恒河沙三千大千國土中，盛無量七寶，施三千大千國土中眾生，皆得七賢四果。

百億須彌，百億日月，鐵圍大海等，是一大千界，如河中沙，一沙是一世界，滿中七寶，以施眾生，及得四果也。此中有財法二施意，但文似隱也(云云)。

三、格量

不如於此經中起一念信。

無漏之心，起一念信，勝前二施。

四舉況。

何況解一句者。

信但不謗，解能利他，則信淺解深，此約鈍根說。若如法華云汝舍利弗尚於此經以信得入者，此乃即信是解，約利根說也。

五、明信解相。

句非句，非非句故。般若非句，句非般若，般若亦非菩薩。何以故？十地、三十生空故。始生、住生、終生不可得地，地中三生空故。亦非薩婆若，非摩訶衍空故。

文三：一、明文空，二、明文義俱空，三、明人法俱空。今初也。句是有，非句是無，非非句是非有非無，非有非前有句，非無非前無句。又句即文字也，非句即文字之性離也，非非句非前文字及性離之見也(云云)。般若非句，句非般若者，二、明文義俱空。般若非句是義空，句非般若是文空，以即文非般若，即般若非文，離文無般若，離般若無文，文中無般若，般若中無文，如是互求不可得故，即自空也。又文及般若自他共離，求不可得故空也。般若亦非菩薩下，三、明人法俱空。文中亦合明人空，但文略故也。自為二別：一、約因位辨法空，二、約果位辨法空。初文三。今初，標也。般若是法，菩薩是人，般若中求菩薩不可得，即是法空。何以故者，二、徵也。十地下，三、釋。若約通教，即三乘共行十地說始住終；若約別教，即菩薩十地明始住終也。亦非薩婆若下，第二、約果辨法空。梵云薩婆若，此翻一切種智，一切種智即佛果也，佛果亦空，故云亦非薩婆若也。摩訶衍是乘，能乘人既空，所乘之法亦空也(云云)。初、明三般若教竟。

第二、依教發觀。文二：初、明邪觀，二、正觀。今初：

大王！若菩薩見境、見智、見說、見受者，非聖見也。倒想見法，凡夫人也。

見境者，見實相般若也。見智者，見觀照般若也。見說見受，見文字般若也。如是執見，是凡夫顛倒妄想，非聖見也。又見境謂見塵，見智謂見識，見說見受謂見人，妄執宛然，非聖見也。

第二、明正觀。文二：初、約染淨因果以明空相，二、約無聽說以辨空相。初文二：初、明生死空，後、辨佛果空。前更二：初、正明生死空，後、釋空所由。今初。

見三界者，眾生果報之名也。六識起無量欲無窮，名為欲界藏空；或色所起業果，名為色界藏空；或心所起業果，名無色界藏空。三界空，三界根本無明藏亦空。三地九生滅，前三界中餘無明習果報空。

文二：一、明正使空；二、明習氣空。初文二：一、明分段生死；後、明變易生死。初更三。今初，明果空也。三界是器世間，眾生是假名世間，果報是五陰世間，謂三界依正也。六識起下，二、明業空。以六識取六塵，起諸煩惱，貪著五欲，展轉無量，蘊集含藏，名之為藏。無自性故，名之為空(云云)。三界空下，三、明煩惱空。三界之木，一念癡心，闇於前境，名曰無明。有此無明，即生三界。無明如地，能生萬物，故名本也。三地九生下，二、明變易生死空。有人言：三地者：一、見地，從十回向至三地；二、脩地，從四地至七地；三、究竟地，從八地至十地。此別接通意也。九生滅者，前三地中，各有始、住、終，云九生滅也。又變易生死，三界中各有三種意生身，三界名三地，各有三種意生身，生滅名九生滅也。從初地至五地，名三昧樂意生身；六、七二地，名覺法自性意生身；八地已上，名無作行意生身。此通別教意生也。餘無明習者，上明五住正使，此第二、明習氣空也。

二、釋空所由。

金剛菩薩藏得理盡三昧故，惑果生滅空、有果空、因空故空。

由此菩薩得理盡三昧故，一種生死煩惱業等皆空。所言惑者，謂迷妄之心造生死業，不達心源名之為惑，即是煩惱。果者即正報果，有生滅故得名空。有果空者，即三界依報空故。又果空者，謂變易生死空。因空者，謂三界業煩惱等空也。理盡三昧者，謂菩薩得此三昧，達理盡源極無明本，故名理盡三昧也(云云)。

二、明佛果空。

薩婆若亦空，滅果空。或前已空故，佛得三無為果：智緣滅、非智緣滅，虛空、薩婆若果空也。

文三。今初，明智斷空。薩婆若亦空者，是智空。滅果空者，是斷空。或前已空者，是正因佛性空。佛性本自空，非推之使空，故言或前已空也。佛得三無為下，二、明無為空。智緣滅者，觀心。佛正觀心滅於煩惱，名智緣滅。非智緣滅者，謂正因佛性。性本自淨，無煩惱垢，不勞觀行而滅惑也。虛空者，無色現處是也。薩婆若下，三、結果空也(云云)。

第二、約無聽說以明空相。

善男子，若有脩習聽說，無聽無說，如虛空法同法性，聽同說同，一切法皆如也。

文中法、喻、合可見。聽說如虛空者，大品云：聽如幻人聽，說如幻人說，故無聽說。淨名云：夫法說者，無說無示；其聽法者，無聞無得。法同法性者，淨名云：法同法性，入諸法故。以此例諸，故皆如也。

第二，總結。

大王！菩薩脩護佛果為若此，護般若波羅蜜者為護薩婆若，十力、十八不共法、五眼、五分法身、四無量心、一切功德果為若此。

先、結能護體也；護般若下，二、結能護用(云云)。

第二，明時眾得益。

佛說法時，無量人眾皆得法眼、淨性地、信地，有百千人皆得大空菩薩大行。

文二：先時，次益。法眼淨者，謂初地已上見中法，非小乘中法眼也。性地者，謂三乘共行十地，略九舉一也。信地者，即四不壞信、十信菩薩是也。大空大行，即別教初地、圓教初住已上，皆名大空大行也(云云)。問：佛說般若，何故得益不同？答：法華經云：一地所生，一雨所潤，根莖大小，差別自殊，如其種性，各得生長。今說般若，亦復如是，雖說一法，得益自差也。

仁王護國般若波羅蜜經菩薩教化品第三

初三品明內護中，今當第二釋護十地行，即是明利他答第二問也。言教化品者，菩薩以利物為德，教諸眾生離一切惡，化諸眾生脩一切善。又佛將此法教化眾生得成菩薩，故云教化品。又以此法化諸國王，令識般若故也(云云)。

品。文二：一、發問，二、佛答。今初。

白佛言：世尊！護十地行菩薩，云何行可行？云何行化眾生？一、以何相眾生可化？

文有二意：一揲前品中護十地行菩薩，即能護人也。次云何行可行等者，正是問辭：一問菩薩自利行法，二問利他行，三問所化眾生之相(云云)。又初問自利依何脩行，故以五忍答之。次問利他依何位行，故以十地行答之。後問何相眾生可化，故以幻身見幻化眾生而教化之。又此經說通自他，而就他說為正，故文多利他行，故譯者亦以教化標目。

二、佛答。文二：初答前二問，次答第三問。前文三：初正答二問，次月光偈讚，後如來述成。初文更二：一、正答前問兼

利他，二、正答後問兼自利。前文更三：初略答，二廣答，後總結。今初。

佛言：大王！五忍是菩薩法，伏忍上中下、信忍上中下、順忍上中下、無生忍上中下、寂滅忍上下，名為諸佛菩薩脩般若波羅蜜。

復為三：初、標數；二、列名；三、總結。今初也。準下，結。諸佛菩薩本所脩行，今隨問而答，故但云是菩薩法耳。二、伏忍下，列名也。地前三賢未得無漏、未能證，但能伏、不能斷，故為伏忍智也。以有智故，能伏煩惱。初地、二地、三地得無漏信，名信忍；四、五、六地趣向無生，名順忍；七、八、九地諸念不生，名無生忍；十、十一、二地得菩薩果，名寂滅忍。以初地得無漏信，此別教意也；七地得無生忍，即別接通意也。然此五忍，諸經不同。若依本業瓔絡，云六性：一、習種性；二、性種性；三、道種性；四、聖種性；五、等覺性；六、妙覺性。即是十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺也，亦名四十二賢聖(云云)。名為諸佛下，三、總結也。

第二廣釋五忍，即為五別。初伏忍中三賢不同，即為三別。先釋十住。

善男子！初發相信，恒河沙眾生脩行伏忍，於三寶中生習種性十心：信心、精進心、念心、慧心、定心、施心、戒心、護心、願心、迴向心。是為菩薩能少分化眾生已，超過二乘一切善地，一切諸佛菩薩長養十心為聖胎也。

文五：一、明方便，二、明入位，三、顯力用，四、釋超過，五、成聖因。今初。言發想信者，十信之中未入十住，不見道理但能想信，想信若成即入十住。言恒沙者，發心者多也。如大經云：如菴羅樹華多果少，如大魚母胎子雖無量成就者少。此言眾生欲求寶渚，至於中路咸悉退還也。於三寶中下，二、明入位。於三寶田中生此十心也。善順故信(不退名進，不忘名念)，決斷名慧，不動名定，能捨名施，防護名戒，不失名護，上求曰願，至菩提名回向。是為菩薩下，三、明力用。以十住菩薩作銅輪王，王南西二方，名少分化眾生也。已超過二乘下，四、釋超過。此圓教大乘，十信則與二乘齊，十住則斷無明過二乘地也(云云)。言一切善者，十信名善，故下經云：十善菩薩發大心，長別三界苦輪海。言超過二乘即聲聞緣覺，一切善地即十信菩薩也。一切諸佛下，五、成聖因。十心是因，諸佛菩薩是緣，因緣和合故成聖胎也。即以中道一心三觀為種子，斷一品無明即能見佛性，故成聖胎也。

第二，明十行。

次第起乾慧性，種種行十心，所謂四意止：身、受、心、法，不淨、苦、無常、無我也。三意止：三善根，慈、施、慧也。三意止：所謂三世，過去因忍、現在因果忍、未來果忍也。是菩薩亦能化一切眾生，已能過我、人、知見，眾生等想及外道倒想所不能壞。

有本云：復次，善男子！今且依次第解也。文四：一、明位；二、辨體；三、明化他；四、釋離患。今初，明位，即三忍中第二忍也。前下伏忍，即是聞慧；今中伏忍，即是思慧。言乾慧者，無定水也，故云是思慧耳。經千字者，非纓絡中有六性，亦名六慧。言六性者，即習種、性種、道種、聖種、等覺、妙覺等也。言六慧者，謂聞、思、脩、無相、照寂、寂照等也。習已成性，名種性。有十心者，總標其數也。所謂四意止下，二、辨體。文三。今初，明四念處。意止者，謂以智慧令心止住，意即心王也。身、受、心、法者，明所觀之境也。苦、無常等，明能觀之體也。觀身不淨，能除淨倒；觀受是苦，能除樂倒；觀心無常，能滅常倒；觀法無我，能除我倒也。三意止下，二、明三善根。以慈故無瞋，施故無貪，慧故無癡也。三意止下，三、明三世忍。心緣過去無明及行，名因忍；現在五果及現在三因，名因果忍；未來兩果，名為果忍。又於一切法皆有此三，如種子但因，如菰瓠亦因亦果，能作果等是因，結實成種是果，種等但果非因，此約一時三世論也。是菩薩亦能下，三、明化他也。已能過下，四、明離患。文中，先明離內患，即我、人、知、見等也。及外道下，次、明離外患也。

第三，明十回向。

復有十道種性地，所謂觀色、識、想、受、行，得戒忍、知見忍、定忍、慧忍、解脫忍；觀三界因果，空忍、無願忍、無相忍；觀二諦虛實一切法無常，名無常忍；一切法空，得無生忍。是菩薩十堅心作轉輪王，亦能化四天下生一切眾生善根。

有本云：復次，善男子！脩行上伏忍，進入平等道，名為道種性。地文有四。今初，標位也。謂欲入初地，能與聖道為因性故，名道種性。所謂觀色下，二、出體。文三：初、明五忍中，初、列五陰是所觀法；得戒下，是能觀智。由觀色陰，便得戒忍，以作、無作戒皆色陰也。準此經文，作、無作戒皆是色攝。觀識陰故，得知見忍，以了別識與知見文類相似也。觀想陰，得定忍，以從倒想能入於定，如無色界天，由想故成。觀受陰，得慧忍，以依受故，立四禪天，由於禪故，能發智慧。觀行陰，得解脫忍，以行無常故，得解脫忍。問：何故色下而說識？答：四陰皆心為主，由識分別於色，由色故，識方能行相生義，便如此

說(云云)。觀三界下，二、明三忍。以觀三界苦果空故，得空忍；觀三界因空故，得無願忍，以煩惱、業為集諦故也；觀三界因果空故，得無相忍，證因果空，成無相觀也。二諦虛實下，三、明二忍。以觀俗諦是有為法，得無常忍；觀真諦是無為法故，得無生忍。無常忍即小乘藏教，無生忍即大乘通教也。出體竟。是菩薩十堅心下，三、明攝化。以道種性菩薩作金輪王，化四天下也。又十堅心者，即結上五、三二忍，成十堅也。生一切眾生善根者，四、明勝用也。伏忍三品竟(云云)。

第二，明信忍。

又，信忍菩薩所謂善達明中行者，斷三界色煩惱縛，能化百佛、千佛、萬佛，國中現百身、千身、萬身神通無量功德，常以十五心為首：四攝法、四無量心、四弘願、三解脫門。是菩薩從善地至於薩婆若，以此十五心為一切行根本種子。

文四。今初，標名配位。言信忍者，以無漏信三寶等故名信。言善達明中行者，配位如下經說善覺，初地菩薩證人法二空故名善覺也。達即離達，謂二地菩薩離破戒垢達真俗理故名離達。明即明慧，謂三地菩薩智慧光明照諸法故故名明慧。五陰假人於中脩行名中行者，下經云道行人，此道成人名行人。斷三界下，二、明離障，以色煩惱麤故於此三地而斷(云云)。能化百佛下，三、明攝化三等差別，配對三地可解。問：信有幾種？答：略有三種：一、想信，輕毛菩薩十信是；二、久信，三賢菩薩是；三、證信，初二三地是也(云云)。常以十五心下，四、明發行種子。四攝者，布施、愛語、利益、同事。四無量者，慈、悲、喜、捨。四弘誓願者，瓔絡經云願一切眾生度苦、斷集、證滅、脩道，名四願也。乃至成佛從於初地，用此十五心為根本(云云)。

第三，明順忍。

又順忍菩薩，所謂見勝現法，能斷三界心等煩惱縛故，現一身於十方佛國中，無量不可說神通化眾生。

文三。今初，標名位。順無生忍觀而未正得，故名順忍。見勝現法者，即是位也。見謂順忍。下品見理，道品分明，即第四炎地勝，即中品第五難勝地。難勝有二義：一、教化眾生；二、不從煩惱於二事得勝，名難勝地。現法即第六現前地，因緣觀解現前故也。能斷三界心等煩惱縛者，二、明除障。前斷色煩惱，此斷心煩惱；又前斷見惑，此斷思惑，故言心也。故現一身下，三、明攝化。前信忍明化身，故云現百身、千身、萬身；今順忍明實身，故云現一身於十方佛土化眾生也。問：云何一身現於多土？答：不思議力神通變化令眾見也。

第四，明無生忍。

又無生忍菩薩，所謂遠不動觀慧，亦斷三界心色等習煩惱故，現不可說不可說功德神通。

文三。今初，標名位。謂以自他共無因求色心二法不可得，於此得智名無生忍。所謂遠不動觀慧者，此配位也。遠即第七遠行地，能至有功用心後邊故。不動即第八不動地，有相煩惱不能動故。觀慧即第九善慧地，四無礙解化眾生故。亦能斷三界心色等煩惱習者，二、明除障。前各斷二重，今雙斷正習也。故現不可說下，三、明攝化分齊(云云)。

第五、辨寂滅忍。文四：初、標名位，二、辨除障，三、約諦辨異，四、攝化分齊。今初：

復次，寂滅忍，佛與菩薩同用此忍入金剛三昧，下忍中行名為菩薩，上忍中行名為薩婆若。

文三：一、標名者，前之四忍未盡法源，今之一忍寂諸心色滅於想習，名寂滅忍(云云)。佛與菩薩下，二、明證用。金剛是喻，三昧是定。有以煩惱如金剛，以其堅靳不可即斷，非佛智力無能斷者，如經中龜甲羊角所能破者，是此義也。有以智慧如金剛，能破煩惱不為彼損，亦大經中言金剛寶瓶無嘶破聲，是其義也。今佛與十地菩薩，同用寂滅忍入金剛三昧也(云云)。下忍中行下，三、配位。下忍即法雲，上忍即佛也。薩婆若，此云一切智。又無礙道因位攝故名下忍，解脫道果攝故名上忍。又法雲與佛同入金剛三昧，前心名菩薩、後心名佛，無有中間故但上下。前之四忍但是因位，故有三品。問：諸經有等覺，何故此中不立？答：若依餘經即合有三品：下品十地、中品等覺、上品妙覺。今般若附通不同別教，故但論法雲即及佛地，故大品云十地菩薩當知如佛，如者未是義。大經亦云十地菩薩見性未了，此皆通教意也(云云)。

第二，辨除障。

共觀第一義諦，斷三界心習，無明盡相為金剛，盡相、無相為薩婆若。

文三：初、明所觀之境同觀真諦而明昧不同。如大經云：如十地菩薩聞見佛性，諸佛如來眼見佛性。又十地菩薩名有上士，佛名無上士。又菩薩如十四夜月，佛如十五夜月等(云云)。斷三界心習者，二、正辨除障。前無生忍中雙斷心色麤習，今此忍中永斷心法細習也。無明盡相下，三、明二道差別之相。無明盡相為金剛者，此無礙道也。言盡相者，未盡之義，如煙是火相而未是火。金剛喻定，是盡無明之相而無明未盡。問：若無明未盡，應是煩惱，何故前文佛與菩薩同入此定？答：無明之性即是於明，如燈生時即同滅時，只以一念無明心變為明，微明即菩薩，大明

即佛也。盡相無相為薩婆若者，此解脫道。前金剛下定，但盡色心麤細之相，不得名一切智。今佛地非但盡相，亦盡無相，故得名一切智。可謂緣觀雙冥，境智俱寂也。

第三，約諦辨異。

超度世諦、第一義諦之外，為第十一地薩云若。覺非有非無，湛然清淨，常住不變，同真際，等法性。

三賢多住世諦，十地多住真諦。真諦即無，世諦即有；超世諦故非有，超真諦故非無；非有非無即薩云若。問：薩婆若、薩云若有何差別？答：有二說：一云、同，二云、異。同者，彼此無殊；異者，薩婆若是一切智，薩云若一切種智。今謂說五忍文，寂滅忍中既唯分二品，不應更有薩婆若、薩云若之別。復說即有密明等覺之義，即於寂滅忍中有上、中、下，下即十地中一切智、上一切種智。若依經超度二諦外，為第十一地。薩云若者，即依前釋(云云)。

第四、明攝化分齊。文二：初、略，二、廣。今初：

無緣大悲教化一切眾生，乘薩婆若乘來化三界。

一切眾生在於三界，佛以大悲而濟拔之。法華云：諸子游戲，來入此宅。長行即云：長者驚入火宅。淨名云：菩薩病者，從大悲起。皆此意也。大悲是能化心，眾生是所化境，薩婆若是能化體。大悲有三：一、眾生緣悲，外道亦有；二、法緣悲，二乘亦有；三、無緣悲，唯佛獨有。

第二、依宗廣釋。

善男子！一切眾生煩惱不出三界藏，一切眾生果報二十二根不出三界，諸佛應化法身亦不出三界。三界外無眾生，佛何所化？是故，我言三界外別有一眾生界藏者，外道大有經中說，非七佛之所說。大王！我常說一切眾生斷三界煩惱果報盡者名為佛，自性清淨名覺薩云若性。

文三：初、約正理。三界者，欲、色、無色等三也。藏者，能含六道四生也。果者，分段報果也。報者，苦樂等報也。二十二根者，眼等六根，苦、樂、憂、喜、捨五，成十一根；男、女、命三，信、進、念、定、慧等五，成十九根；未知根、欲知根、知已根，成二十二根。二十一根不出分段三界，知已根不出變易三界。諸佛三身亦不出三界者，以法身即應化也。大經云：今我此身即是法身。法華云：常在靈鷲山，及餘諸住處。普賢觀云：釋迦牟尼名毗盧遮那，遍一切處。華嚴云：亦名釋迦，亦名舍那等。既知三身即一身，亦須知界外即界內也。三界外無眾生下，二、明聽說。說云界外有眾生可化者，此外道說，非佛說也。問：界外實無眾生耶？答：聖教不同，有無異說。此經則云界外

無眾生，餘經則有。法華云：餘國作佛，三百由旬外權置化城。淨名云：上方界分度，如四十二恒佛土，有佛名香積。若界外無人，豈容三界內上方更有爾許佛土耶？故知亦有。問：此經云無、餘經云有，如何會通？答：此經云無，無分段眾生；餘經云有，有變易眾生。故大論云：聲聞生界外白銀世界，無煩惱名。只約無煩惱即云無眾生，而聲聞無明未斷，豈實無耶？此文正是通教意，偏論界內煩惱眾生也。衛世師外道說有六諦，大有經是其一諦。彼經說云：此三界外別有世界。若言三界外別有眾生，同彼外道說也。實理而論，若言界外有眾生，即同外道；若言無，即同二乘。諸佛菩薩見者即不有不無，不有不無即非如非異，非如非異即不如三界見於三界。如斯等事，法華中佛方顯了說也。大王！我常下，第三、引昔證今。我昔常說斷三界煩惱果報盡名為佛，豈於三界外別有眾生耶？自性清淨名薩云，若性者即正因佛性，一切眾生佛及菩薩同共有此，豈於三界外而更別有眾生可化也？

第三，總結。

眾生本業，是諸佛菩薩本所脩行，五忍中十四忍具足。

文二：初、總結五忍。眾生本業即煩惱，諸佛菩薩未成道時亦有煩惱，由煩惱故脩諸功德智慧，今得成佛。佛本煩惱與今眾生無異，故名為本。五忍中十四忍具足者，二、結廣略。略即五忍，廣即十四，謂三賢是三十地，及佛地成十四也。上來答前問兼利他竟。

(神寶記云：疏以五忍與六種性合釋，及所斷惑相，文義交加，頗不易明。應先出異相，而後得以會之。所以異相者，據常所釋，別教初地證道同圓，已破無明，即能分身百界作佛。而此經所出十地，乃分為四，謂前三後一。以對十地，則前二猶是信順二忍，後三始破無明。若然，則與初地證道同圓，分果垂迹，其異一也。又所斷惑，信順二忍，止斷三界色心麤重煩惱，此與常途有異二也。於此須知，教證二途，約證道論，固當如向同圓是也。今取教道為義，不妨十地殊品。故所破惑，義有進否，是應義立無生忍位，分上中下，如今文是也。以其根有利鈍，利者于初三品即破無明，其次中三始破，又其次者後三方破。既許初破，不妨證與圓同。其次未斷，猶居信順，亦影略互顯爾。至于後三，斷位方定，猶下根受接，其位定故是也。而所破惑，雖分色心麤細之異，於其利者，即是無明，鈍即見思，復何固必？況復悉檀被物，初無定法，說有殊途，毋以名相為惑。有志學者，所宜盡心。如其不然，置之可也。)

(〇此經附通，故大師以通、別、圓三教釋五忍。但於常途不同處，大師亦不會通，讀者不勝艱澀。今記主會釋之，文義周足，可謂有益於學者，故竝錄于此。)

第二、答後問兼自利。文二：先問，後答。今初。

白佛言：云何菩薩本業清淨化眾生？

標前問，是故更重申。十地是菩薩本業，菩薩於生死菩提無染，名本業清淨。以淨法教化眾生，不同凡夫二乘雜煩惱法化眾生也。問：雜煩惱化眾生有何失？答：自既有縛，豈能化他？凡夫則師既墮，弟亦隨墮。二乘則謗佛敗法，於諸眾生而起怨心，豈成利益耶？

二答文先略，後廣。今初。

佛言：從一地乃至後一地，自所行處及佛行處，一切知見故。

文三：初、明淨業所依，謂從歡喜乃至法雲。問：何故但說十地？答：地前三賢賢而非聖，不名本業清淨。玅覺一地玅果已圓，故於因中舉十地答。自所行下，簡二行：一、自行處，即十地境；二、佛行處，謂玅覺地境。前十地但行自所行處，後金剛心通行二處，故下文云得理盡三昧同佛行處。又纓絡云佛子！菩薩爾時住大寂門，乃至過十地外與佛同坐也。一切知見故者，三、釋成清淨。以佛五眼方能見一切法，以佛三智方能知一切法也。

第二、廣答。文三：初標，次釋，後結。今初：

本業者。

可解。

二、釋(十地為十)。今初，善覺地。

若菩薩住百佛國中，作閻浮四天王，脩百法門、二諦平等心，化一切眾生。

文五。今初，明土寬狹。言住百佛國者，國土有三：一、說法土，百億日月化小乘；二、神通土，億億日月化中乘；三、智慧土，無量世界化菩薩。今言百佛國土者，說法土也。作閻浮提四天王者，二、配位。於四王中作南方增長天王，以閻浮提勝於餘方，有佛出此處故。又次第作四天王，依十地經，初地菩薩作閻浮鐵輪王，不言四天王。纓絡云：脩行一劫、二劫、三劫。十信善者，有三品：上品善鐵輪王化一天下，中品善栗散王，下品善人中王。十住銅輪王，十行銀輪王，十向金輪王，初地已上琉璃輪王。十地經初地作鐵輪王，此別教意也。纓絡及此經十善作鐵輪王，圓教意也。脩百法門者，三、顯法門也。即自利行，於十善中一一更明十善，故言百法門。二諦平等心者，四、釋地中別行也。即俗即真，故言平等。化一切眾生者，五、釋地中通行也。地地皆用化生為行，已下九地文句類此，可解。

二，釋離達地。

若菩薩住千佛國中，作忉利天王，脩千法門、十善道，化一切眾生。

忉利天，此云三十三天也。地經云：二地作金光王纓絡，與此經同。千法門者，於前十善中，一一各行百善也(云云)。

三，釋發光地。

若菩薩住十萬佛國中，作焰天王，脩十萬法門、四禪定，化一切眾生。

地經作忉利天王，纓絡同此。

四，釋炎慧地。

若菩薩住百億佛國中，作兜率天王，脩百億法門，行道品化一切眾生。

地經作炎摩天王，纓絡同此，作兜率天王道品，即三十七道品也。

五，釋難勝地。

若菩薩住千億佛國中，作化樂天王，脩千億法門，二諦、四諦、八諦，化一切眾生。

二諦者，真俗也。四諦者，苦集滅道也。八諦者，有作四，無作四也。又苦空無常無我，及常樂我淨，為八也。地經作兜率天王，纓絡同此，作化樂天王。

六，釋現前地。

若菩薩住十萬億佛國中，作他化天王，脩十萬億法門、十二因緣智，化一切眾生。

地經作化樂天王，纓絡同此，作他化天王。

七，釋遠行地。

若菩薩住百萬億佛國中，作初禪王，脩百萬億法門，方便智、願智化一切眾生。

地經作他化天王。纓絡經云：梵王常以二智化眾生也。

八，釋等觀地。

若菩薩住百萬微塵數佛國中，作二禪梵王，脩百萬微塵數法門，雙照方便神通智，化一切眾生。

地經作梵天王，王一千界纓絡，云梵師子。纓絡光光，天王雙照，真俗不相違，名為方便智。於入觀中，能發神通，名神通智。

九，釋善慧地。

若菩薩住百萬億阿僧祇微塵數佛國中，作三禪大梵王，脩百萬億阿僧祇微塵數法門、四無礙智，化一切眾生。

地經作梵王，王二千界。纓絡經作淨天王。

十，釋法雲地。

若菩薩住不可說不可說佛國中，作第四禪大淨天王三界主，脩不可說不可說法門，得理盡三昧，同佛行處盡三界原，教化一

切眾生如佛境界。

地經作大自在天王，王三千界。纓絡作大淨居天王，大自在、大淨居、大淨天皆同也。學行已滿，名理盡三昧。唯有一行，是如來行，所謂大般涅槃。菩薩亦得名同佛行處。無明是三界之本，此惑已盡，即三界原盡也。

第三，結。

是故，一切菩薩本業化行淨。若十方諸如來亦脩是業，登薩婆若果，作三界王，化一切無量眾生。

文二：先、結菩薩業；若十方下，二、結如來業。又是答釋玅覺地也。正答二問竟。

第二、月光偈讚。文三：一、時眾供養，二、月光讚佛，三、大眾得益。今初。

爾時，百萬億恒河沙大眾各從座起，散無量不可思議華，燒無量不可思議香，供養釋迦牟尼佛及無量大菩薩，合掌聽波斯匿王說般若波羅蜜。

文二：初財供養；合掌下，次法供養(云云)。

二月光正讚，二一明讚處，

今於佛前以偈歎曰：

偈者竭也攝義竭盡，故名為偈。四句為偈，句有三、四、五、七等差別。若梵天以三十二字為首，盧偈即以八字為句也(云云)。

二、正發言，贊五十九行大，分為三：初、六行總頌上義，二、四十五行別頌十四忍，三、八行總結頌五忍。初又三：前三行歎別相三寶，次兩行歎五忍，後一行歎一體三寶。今初。

世尊導師金剛體，心行寂滅轉法輪，八辨洪音為眾說，時眾得道百萬億。時六天人出家道，成比丘眾菩薩行。

文三佛、法、僧差別也。眾生及器二世間俱尊名世尊，引導匠成名導師。導師不同，有世間導師、出世導師。出世中有拙度、巧度、次第度、一心度等。金剛體，歎法身也。心行下兩句，二、歎法寶。淨名云心靜已度諸禪定，此中云寂滅。淨名云三轉法輪於大千，其輪本來常清淨，此中云心行寂滅轉法輪。一句包之，義理不失。又初句嘆佛身業，次句嘆心業，次句嘆口業。又佛五事具足：一、世尊威德具足，二、導師智慧具足，三、金剛體法身具足，四、心行寂滅解脫具足，五、轉法輪化他具足(云云)。捷疾應機名辯。八音者，梵摩喻經云：一、最好聲，二、易了聲，三、調和聲，四、柔軟聲，五、不悞聲，六、不女聲，七、尊重聲，八、深遠聲。洪者，大也。時眾下，三、歎僧寶。文中總前大眾天無出家法，今言出家者，約心說也。三乘共行十地，

故云成比丘眾、菩薩行也。又人身出家成比丘眾，天心出家行菩薩行也。

二、別嘆五忍。

五忍功德玅法門，十四正士能諦了，三賢十聖忍中行，惟佛一人能盡源。

三賢十聖是因位，名忍中行。佛居果地，窮原盡理，名能盡源。又十四皆云正士者，即四十一地也。十地為十住、行、向及等覺，名為四成十四大士。圓教十四聖人，皆以一心三觀，諦了諸法，名忍中行。毗盧遮那，眾行休息，名能盡源(云云)。

三，歎一體三寶。

佛眾法海三寶藏，無量功德攝在中，

佛是佛寶，眾是僧寶，法是法寶，包含如海，蘊積如藏，故無量功德攝在其中也。

第二、別頌十四忍。文五：初、九行頌伏忍，二、十行頌信忍，三、八行頌順忍，四、十行頌無生忍，五、八行頌寂滅忍。初文二：前兩行頌伏忍方便(即十信也)，後七行頌伏忍功德(即三賢也)。初文二：先明離過，次明攝位。今初。

十善菩薩發大心，長別三界苦輪海，

古人云：十信菩薩由發大心求出三界，雖未能出，已能遠離惡道等苦，故言長別。今則不然。若別教十信是外凡，未能暫離，豈能長別？若圓教十信斷三界惑，至十住初即斷界外無明等惑，以其但斷三界四住，與羅漢齊長別苦海，與二乘人同生方便有餘土。若羅漢、支佛於彼土遇餘佛為說法華經，即成菩薩，進斷無明。若十信菩薩縱未聞法華，亦能漸次自斷無明，豈以不生惡道，便是長別苦海？問：此十信與別教中何位相似？答：奪而論之，別教地前次第脩證，十住脩從假入空觀，十行脩從空入假觀，十迴向脩中道正觀。圓教十信即能圓脩三觀，不可論同。與而言之，即別教十迴向齊。問：與前二教何位齊？答：奪而論之，藏、通二教巧拙雖異，但見於空、不見不空，未識中道。圓教十信具脩三觀，與前二教不可格量。與而為論，圓教十信、藏、通，佛與二乘俱斷見思，即與藏、通等佛地齊也。所言大心者，謂誓願大、度生大、說法大、慈悲喜捨大也。區分各別名界，三苦、八苦、八萬四千名苦，迴轉不息如輪，沈浮出沒如海(云云)。

二、明攝位。

中下品善粟散王，上品十善鐵輪王，

脩行十善，必具三心：中、下二心為粟散王，小王眾多，猶如粟散。上品心行十善為鐵輪王，王閻浮提，其鐵輪寶廣一俱盧舍(云

云)。若纓絡上品，鐵輪中品，粟散下品，人王(云云)。

第二、頌伏忍上中下功德。文二：初、兩行別歎三品，為三輪王；次、五行總歎三品。今初：

習種銅輪二天下，銀輪三天性種性，道種堅德轉輪王，七寶金光四天下。

十住菩薩習種性人，作銅輪王王二天下，其銅輪寶廣二俱盧舍。十行菩薩性種性人，作銀輪王王三天下，其銀輪寶廣三俱盧舍。十迴向菩薩道種性人，作金輪王王四天下，其金輪寶廣四俱盧舍。七寶者，女寶、珠寶、輪寶、主兵寶、主藏臣寶、象寶、馬寶等也。

二、總歎三品。文二：初、列三十心，次、正歎功德。今初。

伏忍聖胎三十人，十信十止十堅心。

與十聖作胎，故名聖胎。三、十人總標數。十住下，別列經作信字。有人云：信即十信，止則十住，堅則十行。此恐與經文義理相違。有人云：信即十住，止則十行，堅則十迴向。此得義違文。今謂住、信相似，傳寫者謬，應作住字讀之。

二，正歎功德。

三世諸佛於中行，無不由此伏忍生，一切菩薩行本源，是故發心信心難。若得信心必不退，進入無生初地道，教化眾生覺中行，是名菩薩初發心。

文四：初、歎伏忍能生。諸佛以伏忍為入道之初門、菩提之關鍵，誰人出不由戶？故三世諸佛由此而生。一切菩薩下，二、歎伏忍能生。菩薩大海有本所謂眾流，眾流之本必有涓滴，菩薩之行本乎伏忍，伏忍成立由於信心，若能發信心入圓十住即斷無明，無明盤礴非一心三觀所不能斷，能斷之智從十信生，故佛嘆云信心難也。若得信心下，三、明功能。若得圓信心必不退轉，即得入於初地之道。此中經文包含兩教，若約別教即從十信漸進不退登於歡喜，若是圓教十信心菩薩即不退轉便登初住，圓教初住即別教初地，故華嚴及下經文亦以十住為十地也。必不退者，圓教十信必不退墮凡夫二乘及於三界。問：本業纓絡說十住中第六住正觀現前，值佛菩薩善知識所護，則出七住常不退轉。七住以前名為退分，如佛初會有八萬人退，如淨目天子、法才王子、舍利弗等，欲入七住值惡因緣，退落凡夫不善惡中作大邪見。今此經中不言退者何耶？答：人心如面各各不同，大聖隨機故亦差別。有說十行菩薩性種性人猶退墮地獄。又初阿僧祇劫猶退墮者，即入迴向人亦有退墮纓絡。第一說十住，第七名住不退。七住已前即有退義，約教而斷。初阿僧祇退者三藏意，十行退者通意，十迴向退者別意，十信退者圓意。今云信心不退進入初住之

地，即圓義也。教化眾生下，四、明利他。上句明化他之行，教化眾生令常覺悟必不退轉。下句結歎初心也。大經云：發心畢竟二不別，如是二心前心難。般若云：能生一念淨信，於無量佛而種善根。法華云：於無量劫行五波羅蜜，不如聞佛壽命生信等。皆斯義也。頌伏忍竟。

第二、頌信忍功德。文二：先頌三品，後結歎。初文三：一、四行頌初地下忍，次、兩行頌二地中忍，後、兩行頌三地上忍。今初。

善覺菩薩四天王，雙照二諦平等道，權化眾生遊百國，始登一乘無相道。入理般若名為住，住生德行名為地，初住一心足德行，於第一義而不動。

文二：初、一行半，歎作王功能。俗如幻有、真如幻無，心雖非實不無於幻，於幻宛然故云雙照，真俗空故故云平等。始登一乘下，二、兩行半，明入地功德。以一心三智住於諦理名住，能生諸德名地。地即別教初歡喜地，住即圓教初歡喜住也。於一心中即脩三觀，萬德萬行竝在其中。華首經云一切功德竝在初發心中，即其義也。於第一義而不動者，別教則十迴向菩薩脩中道正觀未證故有動，至初地證得則無動；圓教則十信脩一心三觀猶有動，初住證得方無動也。

二頌信忍中品。

離達開士忉利王，現形六道千國土，無緣無相第三諦，無無無生無二照。

離達者，離破戒垢通達三觀，別教二地圓教二住。開士者，開空法道也。大士正士開士等竝一義也。忉利明王位現形明化，無緣等明智，世諦無法可緣，真諦無法可相，無緣無相即是中道第一義諦。無無者，一無無緣一無無相，此二俱無云何有生？故云無生。既真無生何得有照？云何無二照？照無所照不二故也。

三頌信忍上品。

明慧空照燄天王，應形萬國導羣生。忍心無二三諦中，出有入無變化生。

別則三地達人法二空，得忍成就，名空照。圓則三住即空，即假即中，名空照也。應形下。明化也。忍心下。明智。三諦即一諦，三心即一心，故云無二。即有即空，故云出有入無。即空即有，故云變化生也。

第二、總結信忍。

善覺離明三道人，能滅三界色煩惱。還觀三界身口色，法性第一無遺照。

能滅三界色煩惱，即色是空。還觀三界身口色，即空是色。法性第一無遺，照無非中道也。有本作唯照，非經意也。

第三、頌順忍。文二：前六行正頌，後兩行總結。初文三：初兩行頌下品，次兩行頌中品，後兩行頌上品。今初。

燄慧玅光大精進，兜率天王遊億國。實智緣寂方便道，達無生照空有了。

燄慧玅光等者，即別教四地菩薩得精進波羅蜜，成就圓教，即四住菩薩於三觀精進。緣寂即實智，照空有即權智也。

次頌中品。

勝慧三諦自達明，化樂天王百億國，空空諦觀無二相，變化六道入無間。

別教五地菩薩，入深禪定，得於勝慧。圓教五住菩薩也。空空諦觀無二，即動是寂。變化六道，即寂是動也。

三頌上品

法現開士自在王，無二無照達理空，三諦現前大智光，照千億土教一切。

別教六地菩薩得般若圓滿，故云法現等。圓教六住中，無二無照等即寂也，智光普照即動也。

第二，總結。

焰勝法現無相定，能灑三界迷心惑，空慧寂然無緣觀，還觀心空無量報。

燄即前四地，勝即五地，法現即六地。此三菩薩得中道觀，不起有無二相，以正觀水洗無明垢也。空慧等者，即色心俱空也。還觀等者，即色心俱假也。

第四、頌無生忍。文三：前五行頌七地下忍，次三行頌八地中忍，後兩行頌九地上忍。初文二：初、釋行相，二、斷惑分齊。今初。

遠達無生初禪王，常萬億土教眾生。未度報身一生在，進入等觀法流地。始入無緣金剛忍，三界報形永不受。觀第三義無二照，二十一生空寂行。

遠達無生，大品云七地深入無生，深入遠達義相似也。不同六地證有間斷至法之源，故云深入，深入即遠行地。鄰近第八地，故復云遠行，遠行地即遠達也。常萬億等者，明化用，略舉大數故云萬億。未度下，明損生。未度報身者，分段身是也。盡此一身即入變易，故智論云七地菩薩未捨肉身。又二十一生中未度末後一生也。雙觀二諦故云等觀。又色心二法無差別相，故云等觀。別教七地猶有功用，進入八地無功用心，中道法流至薩婆若海，此別接通意也。始入無緣金剛忍，則不受三界分段身，此乃預說

八地已上功德，以其必能致此勝神不久的得，故先說也。亦猶教聲聞人先歎當果矣。中道第一義諦，對真俗即是第三，一中一切中，故云無二照。從初地至七地各有下中上三品，三七即二十一，生生之中皆觀諸法空寂，以此為行也。

二、明斷惑分齊。

三界愛習順道定，遠達正士獨諦了。

六地菩薩斷現行，此斷習氣，如十地經云：此遠行地不名有煩惱者，一切煩惱不行故，貪求如來智者未滿足故，不名有煩惱。此經亦爾，愛佛智者習未斷故，故名順道定。諦謂審實，以前六地但斷煩惱，未斷無明習氣，今第七地煩惱麤重早已斷盡，故能諦了未斷無明習也。愛謂癡愛，由癡愛故受生死身，故淨名云：從癡有愛，則我病生。今七地中永已斷故。

第二，頌無生中品忍。

等觀菩薩二禪王，變生法身無量光。入百恒土化一切，圓照三世恒劫事。反照樂虛無盡源，於第三諦常寂然。

即八地菩薩也。此句標名舉位。變生法身者，七地分段報身已捨，變彼分段得變易法身，故云變生。證法性理以成此身，故云法身。入百恒土下。明勝用。道前為過去，道中為現在，道後為未來。返照者，照過去七地已前事。樂虛者，緣現在事。無盡源者，照未來事。七地雖得無二之照，以其初證不明寂然，今至八地心更淳熟，故常寂然也。

三頌無生上品忍。

慧光開士三禪王，能於千恒一時現，常在無為空寂行，恒沙佛藏一念了。

即九地善慧菩薩也。常在無為等者。即動寂齊行也。

第五、頌寂滅忍。文二：前五行頌下品，後一行頌上品。今初。

灌頂菩薩四禪王，於億恒土化羣生，始入金剛一切了，二十九生永已度。寂滅忍中下忍觀，一轉玅覺常湛然，等慧灌頂三品士，除前餘習無明緣。無明習相故煩惱，二諦理窮一切盡，

言灌頂者，在十二法師之上，故名頂。華嚴二十七云：譬如輪王太子成就王相，取四大海水灌于頂上，即名灌頂大王。菩薩亦如是，受佛職時，諸佛以智水灌是菩薩頂，名灌頂法王，是名菩薩入智慧職地，即法雲地菩薩也。為第四禪天王，有本云五禪王者，即取欲界及四禪也。始入金剛等者，以此定破無明一切皆了也。從初歡喜終竟法雲有三十生，今但言二十九生者，以第三十生是其現受之身，於前二十九生已過，故云永已度也。下忍觀者，結因分齊。一轉玅覺者，結果分齊，雖即未得，轉心即得

也。等即等觀八地菩薩，慧即慧光九地菩薩，灌頂即十地菩薩，此三品大士共除餘習無明之緣，無明習相是舊煩惱，名之為故，即四住客塵是新煩惱也。二諦即真俗，理窮即中道，得此三觀諦，現行習氣皆盡也。

二、頌玅覺地(即寂滅上忍也)。

圓智無相三界王，三十生盡等大覺。大寂無為金剛藏，一切報盡無極悲。第一義諦常安穩，窮源盡性玅智存。

得一切種智圓滿，盡無明之相，故云圓智無相。得此無相，方為三界之主。法華亦云：今此三界皆是我有。喻云：是時宅主在門外立等也。十地菩薩受第三十生，未名為盡；今玅覺菩薩不受此生，故名盡也。前三十生未盡，不名大覺；佛地生盡，故名大覺。得涅槃名大寂，無餘無為，四魔不能破壞，如金剛藏。前三十生竝有因盡果生，今大果圓滿，更不復生，故云報盡。盡未來際，拔眾生苦，故悲無窮極也。第一義諦即涅槃，故常安穩，即常樂我淨。窮無明之原，盡煩惱之性，不同外道斷見，聲聞證空，雖無得無成，而玅智常照。上來頌五忍竟。長行、偈頌互明五忍，而十地、玅覺出沒不同，是乃大聖隨機轉文顯義者也。

第三、八行總結歎五忍。文三：一、歎淨土果，次、歎法身果，後、歎利益果。今初。

三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土。一切眾生暫住報，登金剛原居淨土。

將明其勝，先且舉劣。三賢即地前三十心，十聖即十地菩薩，此四十心同生華藏果報之土，非藏通教中果報。若藏教，唯是凡聖同居；若論通教，唯生有餘化城之土。今言果報，即是別圓教人得無障礙，生無障礙土。問：此中三賢十聖，為是別教？為是圓教？答：正是圓教。問：圓教即合生常寂光，何故生華藏？答：華藏之中別圓共生，以是因非果，不得生於寂光之土，故華藏土中有別教十地、圓教四十心共生也。玅覺極果毗盧遮那，唯獨一人生於寂光淨土。問：前三二中亦有淨土，何故寂光獨名淨土？答：凡聖同居，聖少凡多，是穢非淨，方便有餘，但除見思，未斷無明，偏真之淨，非是真淨。華藏世界帶別方便，未為純淨，寂光無此，故受淨土之名也。一切眾生暫住報者，有云：眾生雖即無始而有終，暫時受報，佛無始終，故居淨土。今謂佛登玅覺，應在寂光，為化眾生，暫時應現壽命長短而受果報，故云也。

二，嘆法身果。

如來三業德無極，我今月光禮三寶。

淨土即是依報，今明法身即是正報。上句正歎，下句頂禮一體三寶。

三、歎化他界(即前標中利益果是也)。

法王無上人中樹，覆蓋大眾無量光，口常說法非無義，心智寂滅無緣照。人中師子為眾說，大眾歡喜散金華，百億萬土六大動，含生之生受玅報。天尊快說十四王，是故我今略歎佛。

文中初一行舉喻歎，即是形益。次一行法說歎，佛口業是聲益。外道全無義，二乘偏等，菩薩未圓，唯佛有文義也。心智即觀，寂滅即緣，觀緣寂名無緣照。又外色無可緣，內心無可照。次一行明大眾供養。次一行明地動。次一行結歎，佛在人為人尊，在天為天尊。又大經云：人王即天王也，十四王即三賢十聖等也。廣說恐時眾受難，故略歎也。又佛德無量，不可歎盡，故略歎也。

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏卷中

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏卷下

姚秦三藏法師鳩摩羅什　譯

陳隋　天台　智者大師　疏

閩建州後學沙門　道霈　合

第三，辨大眾得益。

時，諸大眾聞月光王歎十四王無量功德藏，得大法利，即於座中，有十恒河沙天王、十恒河沙梵王、十恒河沙鬼神王，乃至三趣，得無生法忍；八部阿須輪王，現轉鬼身，天上受道；三生入正位者，或四生、五生，乃至十生，得入正位，證聖人性，得一切無量報。

文三：一、天及三趣得益；二、八部得益；三、得道賒促。初中言無生忍者，通教三地已上，別教初地已上，圓教初住已上矣。問：云何惡道得無生忍？答：大經云：一切眾生皆有佛性必當成佛，今遇佛善知識故得道也。又戒乘緩急前已具明，以三品戒緩生惡道，大乘急故以惡道身見佛聞法。八部下，二、八部得益也。三、生入正位者下，三、得道賒促，由根有利鈍、悟有淺深也。正位二義：一、人空，別教十解、圓十信得；二、法空，別教初地、圓教初住得。聞法已後，一生乃至十生得正位也。例如法華中損生(云云)。月光偈贊竟。

大章第三、如來述成。文二：初、讚能說，後、讚所說。初文二：先、正讚，後、述讚。今初。

佛告諸得道果實大眾：善男子！是月光王已於過去十千劫中龍光王佛法中為四住開士，我為八住菩薩，今於我前大師子吼。

文二：一、告眾而告實。得道果者，以權行自知月光本迹，實則不知故告之也。善男子是月光下，二、發迹。昔於龍光所為第四住炎慧開士，我為第八等觀菩薩，我今成佛則月光為法雲菩薩。何以知然？師子吼者名決定說，若非十地不能堪也。又淨名歎十地菩薩云能師子吼名聞十方也。

二，述讚。

如是，如是，如汝所解，得真義說不可思議、不可度量，惟佛與佛乃知斯事。

先讚勝解，王所說教稱所詮理，教理相稱故再言如是，自九地已下心口不能思不能議也。次明解，般若云唯佛與佛乃知斯事，經有作以佛非也。唯汝解此乃同佛地，不為菩薩發問如是也。

第二、讚所說法。文三：初、正讚，二、勸修，後、大眾供養。初文三：初、釋不可思議，次、釋不可度量，後、釋唯佛乃知。初更三：一、略說，次、假徵，二、藏，後、廣釋。今初。

善男子！其所說十四般若波羅蜜、三忍地地上中下三十忍一切行藏一切佛藏不可思議。

文四一標數謂十四般若也三忍下二配位三忍謂伏忍三品十信十止十堅心也地地上中下三十忍者，從初地至十地各有上中下，十地成三十忍也。一切行藏下，三、藏攝，一切行藏謂十三忍，一切佛藏即上品寂滅，此二攝諸功德故名藏。不可思議者，四、結不可思議也。

二、假徵二藏

何以故？

即徵行佛二藏也。

三、依義廣釋，文三：初、就佛明不可思議，二、合釋二藏明不可思議，後、雙結二藏明不可思議。今初。

一切諸佛是中生，是中滅，是中化，無生無滅無化，無自無他，第一無二，非化非不化，非無無相，無來去如虛空故。

文二：先、就化身明無生滅，二、逐難重釋。今初。文二：一、立，二、蕩。今初。法身無相，為物故形。王宮生，雙林滅，以生滅化眾生也。而無生下，二、蕩。其用彌廣，其體彌寂，故無生滅化也。無自他下，逐難重釋。先法，後喻。今初。彼我兩亡，故無自他；境智俱絕，故無二；中道最上，故第一。即動是寂，故非化；即寂是動，故非不化。非無無相者，釋其潛疑。恐人聞無生死化等，即謂無有出世無相之法，故釋其疑云：非無無相，無去來等。但求去來不可得，故云無去來耳。如虛空者，二、舉喻也。

二、合釋二藏，明不可思議。文二：先釋，後結。釋中二：初人、法相對，辨不思議；後境、智相對，辨不思議。初中更二：一、明人空，二、明法空。今初。

一切眾生無生滅、無縛解、非因非果非不因果、煩惱、我、人、知見、受者、我所者，一切苦受行空故。

文二：初以三義辨眾生空，後就眾名辨我人空。今初也。言三義者：一、無生滅，二、無縛解，三、非因果非不因果。眾生義無所得，離苦故無生無滅，離集故無縛無脫。離集則非因，離苦則非果。雖非因果，而因果宛然，故云非不因果。又大品云：色空，受、想、行、識空。以五陰空故，將何受生？故無生。既無生，何有滅？故無滅。無縛無解者，大論五十一云：五眾無縛無

脫。若畢竟空，無有作者，誰縛誰解？凡夫人法虛假不可得，故非縛。聖人畢竟不可得，故非解。乃至菩薩住是道中，諸煩惱不牽墮凡夫中，故言不縛。不以諸無漏法破煩惱，故言不解。具如彼說。衛世師計我為作者名因，僧佉計我為受者名果。今我既空，故非因果。真諦則無，俗諦則有，故言非不因果煩惱。我人下，二、就我眾名以辨我人空。文二：一、正明我空，二、明我所空。今初，有五：一、我，二、人，三、知者，四、見者，五、受者。我所者下，次、明我所空。一切苦受者，苦受名苦苦，樂受名壞苦，捨受名行苦。此三者皆有為行，同是我所等法，故言一切苦受行空故也。

二、明法空。

一切法集，幻化五陰無合無散，法同法性寂然空故。

一切法集者，謂因緣共成，此名假也。幻化五陰者，五陰無實，此為法假也。無合無散者，此受假也。因緣共生故無散，因緣即空故無合也。法同法性者，一切諸法皆同真如之性，以其本來寂然空故。

二、境智相對辨不思議二：初辨境空，後釋智空。今初。

法境界空，空無相，不轉不顛倒，不順幻化，無三寶，無聖人，六道如虛空故。

文二：先法，後喻。法中言法境界空者，明總空，謂一切法無不是空者。空無相下，二、明別空。文三：初、明法空。言空者，是空定。無相者，是無相定。不轉者，以苦集染法不可轉為無漏淨法。又實相門中無相不相，故云空無相。相不能動，故云不轉。離惑故無顛倒，離解故名不順，知諸法空故名幻化。無三寶者，二、雙顯人法二空。無聖人六道者，三、明人空。如虛空者，二、舉況也。

二、釋智空。

般若無知無見，不行不緣，不因不受，不得一切照相故行道相，斯行道相如虛空故。法相如是，何可有心得、無心得？

文三：法、喻、合。今初。知無故言無知，見無故言無見。不行生滅法，不染無明緣。又觀緣並寂，故云不行不緣。不從因生，故云不因。無法可受，故云不受。不得一切照相故者，豈是無心不知、無因不見？但以理觀照不可得故也。斯行道相下，二、舉況。法相如是下，三、合。心境俱空，何可有心得？心境俱假，何可無心得？

二結。

是以般若功德，不可眾生中行而行，不可五陰法中行而行，不可境中行而行，不可解中行而行。

上四義文即為四：不可眾生中行結人空，不可法中行結法空，不可境中行結境空，不可解中行結智空也。

第三，雙結二藏不可思議。

是故般若不可思議，而一切諸菩薩於中行故亦不可思議，一切諸如來於幻化無住法中化亦不可思議。

文二：初、依智總結；而一切諸下，二、約人別結。文二：初、明菩薩不行而行不思議；一切諸如來下，二、明諸佛無化而化不思議。

第二，釋上不可度量。

善男子！此功德藏，假使無量恒河沙第十二灌頂開士說是功德，百千億分中，如王所說，如海一滴。

十地菩薩所說如海一滴，月光所說如大海。又如王所說如海一滴，十地所說如大海。問：何意王說勝菩薩？答：王本無地，云何可知？

第三、釋上唯佛能知。

我今略述分義功德，有大利益一切眾生，亦為過去來今無量諸如來之所述可，三賢十聖讚歎無量，是月光王分義功德。

月光之德無量，略述即盡，故言分義。

第二、勸脩。文三：初、正歎勸脩，二、徵，後、廣釋。今初：

善男子！是十四法門，三世一切眾生、一切三乘、一切諸佛之所脩習，未來諸佛亦復如是。若一切諸佛菩薩不由此門得薩婆若者，無有是處。

先明凡聖自脩也。若一切下。正勸脩也。

二徵

何以故？

三廣釋。

一切諸佛及菩薩，無異路故。是故一切諸善男子，若有人聞諸忍法門，信忍、止忍、堅忍、善覺忍、離達忍、明慧忍、燄慧忍、勝慧忍、法現忍、遠達忍、等覺忍、慧光忍、灌頂忍、圓覺忍者，是人超過百劫、千劫、無量恒河沙生生苦難，入此法門，現身得報。

文三：一、標正路。前言門者以無滯故，今言路者以能通故。是故一切下，二乘正路當依十四忍修學也。是人超過下，三、舉果歎勝。有二利益：一、離苦；二、得樂。

第三，大眾供養。

時諸眾中十億，同名虛空藏海菩薩歡喜法樂，各各散華於虛空中，變成無量華臺，上有無量大眾說十四正行。十八梵、六欲

天王亦散寶華，各坐虛空臺上說十四正行，受持讀誦解其理義。無量諸鬼神現身脩行般若波羅蜜。

文三：先菩薩供養功德，次天供養，後鬼神脩行，從勝至劣也。上來答第一第二問自利利他行竟。

大章第二、答所化眾生之相。文三：一、牒前問，次、正答，後、得益。今初。

佛告大王汝先言：云何眾生相可化？

重牒前問，何相眾生可化也。

二、正答。文二：一、略，二、廣。今初。

若以幻化身見幻化者，是菩薩真行化眾生。

能化所化皆因緣生，故俱是幻化。能如是者，真是行化眾生。淨名云：譬如幻士為幻人說法也。

二、廣答。文二：初、明所化如幻；後、明能化如幻。初文二：先釋，後結。初中六假為六別。第一、釋法假。文二：一、正明法假；二、明凡聖境差。初文更二：一、明本識能生色心；

眾生識初一念，識異木石，生得善，生得惡，惡為無量惡識本，善為無量善識本。初一念金剛，終一念於中生不可說不可說識，成眾生色心。

本識者，即正因佛性，不同木石，非有非無，不知不忘。如水溼性、火熱性、黃石金性等，但隨境界而有差殊，得善境生善，得惡境生惡，乃至成地獄等身。但最初一念，乃至金剛，於其中間，生不可說善惡身心。大經云：如雪山藥，唯是一味，隨其流處，有種種名。其味真正，停留在山，藥菓叢林，不能覆沒也。問：諸眾生等，有本際不？若言有者，何故中阿含云眾生本際不可得者？答：略為二說：一、理中不可說煩惱與身，有前後二事說，即有一念識生之文。

二、明色心成陰界等。文二：初、成五陰。

眾生根本，色名色蓋，心名識蓋、想蓋、受蓋、行蓋。蓋者，陰覆為用，身名積聚。

初一點赤白名色，蓋業行力故，識托其中，名識蓋。即是開心為四蓋，蓋即陰也。陰者，陰覆為義，蓋亦如是。身名積聚者，三十六物共成此身也。

二、明成十二處。

大王！此一色法生無量色，眼所得為色，耳所得為聲，鼻所得為香，舌得為味，身得為觸，堅持名地，水名潤，火名熱，輕動名風，生五識處名根。如是一色一心，有不可思議色心。

文三：初、明一色生無量色，謂五塵、四大等生五識處名根者；二、明能成五根，謂四大所造能生五識，故名為根也。如是一色下，三、總結一色生五塵、五根、四大，不明法入色也。一心動十二入中能生意根，於十八界中能生六識及與空界，釋中略不說也。

二、明凡聖境差。

大王！凡夫六識麤故，得假名青、黃、方、圓等無量假色法；聖人六識淨故，得實法色、香、味、觸一切實色法。

文二：先明凡境並假，次明聖境真實。初文可見。聖人六識下，次明聖境。假名雖一見則不同，凡夫妄見執著，聖人滅無常色，獲得常色別圓之意也。

第二，明受假。

眾生者，世諦之名也。若有若無，但生眾生憶念，名為世諦。世諦假誑，幻化故有，乃至六道幻化，眾生見幻化，幻化見幻化，婆羅門、剎利、毗舍、首陀神，我等色心，名為幻諦。

文四：一、約二諦；二、明有無；三、約六道；四、約四姓。今初也。上明五陰是法假，計有眾生即受假也。世諦則有，真諦則無也。若有若無下，二、明有無。外道以實有為有，豁達為無，此六十二見之本也。但生眾生憶念下，釋有所以。凡夫妄計謂有受者，聖人見受猶幻化，此皆以聖對凡也。乃至六道下，三、約六道明受假也。幻化見幻化下，四、約四姓。所言見者照真幻，化人化實幻者，真幻即別教人也。此就能化所化明受假也。

三、釋名假。文二：一、明佛前無名，二、明佛為立名。今初。

幻諦法無，佛出世前無名字、無義名，幻法幻化無名字、無體相、無三界名字、無善惡果報六道名字。

文三：一、明無義名。為佛未出世，無大聖，不說名，是假也。幻法幻化下，二、明無名體。肇云：名無得物之功，物無當名之實也。無三界下，三、明無三界六道也。

二、明佛為立名。

大王！是故佛佛出現於世，為眾生故說作三界六道名字，是名無量名字，如空法、四大法、心法、色法。

文二：一、佛立名，具知識假也。是名無量下，二、結名，非一也。

四明相續。

相續假法，非一非異，一亦不續，異亦不續，非一非異，故名續諦。

文三：一、標宗。一亦不續下，二、釋。一亦不續，以其一故；異亦不續，以其別故。非一非異下，三、順結。此如芽莖，不可言一異也。

五，釋相待假。

相待假法，一切名相待，亦名不定相待。如五色等法、有無一切等法一切法皆緣成假成眾生。

文中有二意一切相待是相避待中論云若法有待成是法還成待如五色等法即是相對待相對如眼見色耳聞聲等若長短相待者此是相形待也一切法皆緣成假五陰等法為緣假成眾生也。

六，釋因生假。

俱時因果。異時因果。三世善惡。

如五果三因是俱時因果，過去二因、現在五果是異時因果。又緣見是俱時，觀因是異時。又梁椽成舍是俱時，十二時為日是異時。又燈及明是俱時，闇與明是異時也。

二、結假文。

一切幻化是幻諦眾生。

即先結所化如幻也。

第二、明能化如幻。

大王！若菩薩如上所見眾生幻化，皆已假誑如空中華，十住菩薩、諸佛五眼如幻諦而見，菩薩化眾生為若此。

以菩薩見眾生不實，猶如病眼見空華，眾生不知，故為宣說，皆是假菩薩之力用也。

第三，時眾得益。

時，諸有無量天子及諸大眾，得伏忍者，得空、無生忍，乃至一地、十地不可說德行。

文二：一、明得忍，謂地前地上乃至一地下。二、明地上德行。

佛說護國般若波羅蜜經二諦品第四

上內護中文有三別，今二諦品即是第三明二護所依。言二諦者，是佛教之大宗，有實有幻，有別入通、圓入通別教、圓入別圓教等七種，廣如法華玄義(云云)。但以凡夫見淺名俗，聖人見深名真，審實故名諦。又上觀空品明實智、方便智皆空，而護諸未達，事須行化，化必有由，所謂二諦，故於此明也。

品文二：一、問答，二、勸持。初文三：一、明二諦不二，二、明說法不二，三、明法門不二。初文二：先問，次答。今初。

爾時，波斯匿王言：第一義諦中有世諦否？若言無者，智不應二；若言有者，智不應一。一二之義，其事云何？

問中有三：初、雙標；爾時下，將欲設難，故作兩徵；二、若言無者下，雙難。有人云：若言無者，凡夫智不應有二，謂真俗二諦也；若言有者，聖人智不應一，一即第一義也。今謂若言有者，不應言有無皆空；若言無者，不應二見差別。一二之義下，三、雙結也。

二、答。文三：一、正答，二、引證，三、釋成。今初。

佛告大王：汝於過去七佛已問一義、二義，汝今無聽，我今無說，無聽、無說即為一義、二義故。諦聽！諦聽！善思念之，如法脩行。

文三：初、嘆月光往因，可解。汝今無聽下，二、正答。聽說皆空即不二，聽說宛然即不一。故諦聽下，三、誡聽勸脩三慧也。

第二，引證。

頌有八行半，分為三別：初三行正伸二諦；次三行釋義，正是答問；後二行半結成上義。今初。

七佛偈如是。

無相第一義，無自無佗作，因緣本自有，無自無佗作。法性本無性，第一義空如，諸有本有法，三假集假有。無無諦實無，寂滅第一空，諸法因緣有，有無義如是。

文三：初、一行明別教二諦。上半明真諦即有空，下半明俗諦即空有。大論云：十二因緣是誰所作？佛言：非佛、非菩薩乃至非一切聖人作。故云無自無佗作也。法性本無性下，二、一行明通教二諦。上半明真，下半明俗。三假者，法受名也。無無諦實無下，三、一行明圓教二諦。無別俗是一無，無別真是一無，故云無無諦也。上二句明真，次句明俗，下句總結。

第二，正答難，明不一不二。

有無本自二，譬若牛二角，照解見無二，二諦常不即。解心見不二，求二不可得，非謂二諦一，非二何可得？於解常自一，於諦常自二，通達此無二，真入第一義。

文三：初、一行，智理相對遣一異。上半明一二，下半明不一不二(云云)。解心是不二下，二、一行，智理相對以遣執。上半明解心求二不可得，下半明遣著。所謂解者見二諦皆空便著此空，二尚叵得，非二何可得也？於解常自一下，三、一行，理智相對讚入真義也。

第三、結成上義。

世諦幻化起，譬如虛空華，如影三手無，因緣故誑有。幻化見幻化，眾生名幻諦，幻師見幻法，諦實則皆無。名為諸佛觀，菩薩觀亦然，

初一行，明世諦有無三喻：一、舉空華；二、舉影；三、舉三手皆無實，雖無實而不無也。幻化見幻化下，二一行，明聖見有無也。名為諸佛觀下半行，三、結正觀也。

第三、釋成，文二：先明二義，後明一義。今初：

大王！菩薩摩訶薩於一義中常照二諦化眾生。

照俗化凡夫，照真化二乘。

二、明一義。文三：初、能所相對明一義。

佛及眾生一而無二。何以故？以眾生空故得置菩提空，以菩提空故得置眾生空。

有三，謂：標、徵、釋。今初，標也。何以故？二，徵也。以眾生下，釋也。以眾生空得置菩提空，釋佛能化也。以菩提空故得置眾生空，釋所化也。又眾生空是人空，菩提空是法空也。

二、境智相對明一義。

以一切法空故空空。何以故？般若無相，二諦虛空。般若空於無明，乃至薩婆若無自相、無他相故。五眼成就時，見無所見，行亦不受，不行亦不受，非行非不行亦不受，乃至一切法亦不受。

文三：謂標、徵、釋也。今初，以一切法者，謂境、智二此皆空，故言空空。何以故者，二、徵也。般若無相下，釋中文二：初、正釋一義，可解；次、般若空於無明下，二、逐難重釋。何者？一切空相，事顯可知。般若之空有何差別？故今釋云從於無明至於佛果，以明別也。文二：初、約迷悟；次、位明空相，可解；二、五眼成就時下，約佛果顯空相。文二：初、明無見而見。肉、天等四眼在佛，名佛五眼也。行亦不受下，二、明無行而行。方離五非，

第三，染淨相對明一義。

菩薩未成佛時，以菩提為煩惱；菩薩成佛時，以煩惱為菩提。何以故？於第一義而不二故，諸佛如來乃至一切法如故。

文中三：謂標、徵、釋。初標可見。何以故？徵也。於第一義而不二下，三、釋也。生死菩提其如明暗，雖二空不二也。

第二、明說法不二。文二：先問，次答。今初：

白佛言：云何十方諸如來、一切菩薩不離文字而行諸法相？

問意云：若諸空如如，即無文字，何故聖人以此教化？

二答文二一、明說空，二、明脩空。今初。

大王！法輪者，法本如、重誦如、受記如、不誦偈如、無問而自說如、戒經如、譬喻如、法界如、本事如、方廣如、未曾有如、論義如，是名味、句、音聲、果、文字、記句一切如。若取文字者，不行空也。

文三：一、明名空。言法輪者，凡有二種：一、行；二、教。法本者，脩多羅經也。重誦者，祇夜經也。受記者，和伽那經也。不誦偈者，伽陀經也。無問而自說者，優陀那經也。戒經者，尼陀那經也。譬喻者，阿婆陀那經也。法界者，伊帝目多伽經也。大經云：戒經本事者，闍多伽經也。方廣者，毗佛略經也。未曾有者，阿浮陀達摩經也。論議者，優婆提舍經也。此十二皆空，即如也。是名味句下，二、明教空。以此土音聲為佛事，文字性離，故皆如也。若取文字者下，三、明不行空。行空則非王觀也。

第二、明脩空。文三：初、辨脩習。

大王！如如文字脩諸佛智母，一切眾生性根本智母，即為薩婆若體。諸佛未成佛，以當佛為智母；未得為性，已得薩婆若。

文二：初、明因位。因教生智，教為智母。又空如文字，文字如空，故云如如。因此如如能生佛智，故云智母也。一切眾生下，二、明果位。在眾生身為佛性，在佛身名一切種智。未成佛時當必得成，當能成故名當為母。未得道時名佛性，已得道時名一切種智也。

二，逐難重釋。

三乘般若不生不滅自性常住，一切眾生以此為覺性故。若菩薩無受無文字，離文字非非文字，脩無脩為脩為脩文字者，得般若真性般若波羅蜜。

謂前云佛智母，又云性根本智母，恐人難解，故今重釋。文二：一、理性釋；二、行性釋。理即如如智母。今初，理性釋前根本智母也；若菩薩無下，二、行性釋如如智母也。若菩薩無文字而學，無脩而脩，即得真智般若也。

三、結脩成。

大王！若菩薩護佛、護化眾生、護十地行，為若此。

第三、明法門不二：先問，後答。今初：

白佛言：無量品眾生，根亦無量、行亦無量，法門為一、為二、為無量耶？

問中三：初、是問根也；行亦無量，二、問行也；法門為一下，三、問法門也。又問意云：眾生根性志懷不同，所說觀門為一為二？

二答文三：一、略答；二、廣答；後、結答。

大王！一切法觀門非一非二，乃有無量一切法，亦非有相非非無相。

文二：初、明觀門，後、明所觀法。今初，文可解也。乃有無下，二、明所觀法。非有相，相不實故；非無相，離空過故。

二、廣答。

若菩薩見眾生見一、見二，即不見一、不見二。一、二者，第一義諦也。大王！若有、若無者，即世諦也。以三諦攝一切法：空諦、色諦、心諦。故我說一切法不出三諦：我、人、知見、五受陰空，乃至一切法空。

文三：初、約二諦顯。若菩薩觀眾生下，二、是俗諦。不見一二是真諦，即俗即空，故言不二是第一義諦。若有若無，即諸見本，名世諦也。以三諦下，二、約三諦顯諸法。有人言：空即真也，色即五根，心即六識。今云一切法者，則理事俱該。空則始從虛空乃至般若，亦有真俗；色則始從實色乃至真色，亦有真俗；心則始從生滅乃至無作，亦有真俗。攝法實廣也。五種三諦，如法華玄義說。我人知見下，三、約三假顯法。我人知見是名假，五陰是受假，一切法是法假也。

三、結答。

眾生品品根行不同，故非一非二法門。

問答竟。

大章第二、勸持。文二：一、歎教，二、舉名勸持。今初：

大王！七佛說摩訶般若波羅蜜，我今說般若波羅蜜，無二無別。汝等大眾受持、讀誦、解說是經功德，有無量不可說不可說諸佛，一一佛教化無量不可說眾生，一一眾生皆得成佛，是佛復教化無量不可說眾生皆得成佛。是上三佛說般若波羅蜜經八萬億偈，於一偈中復分為千分，於一分中說一分句義不可窮盡，況復於此經中起一念信！是諸眾生超百劫、千劫、十地等功德，何況受持、讀誦、解說者功德！即十方諸佛等無有異，當知是人即是如來，得佛不久。時諸大眾聞說是經，十億人得三空忍，百萬億人得大空忍、十地性。

文為五：一、明說同七佛，可解。汝等大眾下，二、舉益勸持也。況復於此下，第三、明勝信。能信此經成就三智，即超通教十地功德。何況受持下，四、明得入圓教初住成佛，能百佛世界化眾生也。時諸大眾下，五、明得益也。

二、舉名勸持。

大王！此經名為仁王問般若波羅蜜經。汝等受持般若波羅蜜經，是經復有無量功德，名為護國土功德，亦名一切國王法藥服行無不大用護舍宅功德，亦護一切眾生身。即此般若波羅蜜是護國土，如城塹牆壁、刀劒鉾楯，汝應受持般若波羅蜜亦復如是。

文二：先、舉名，可解；亦名一切下，二、明用，可見。

仁王護國般若波羅蜜經護國品第五

正說有四：初、三品明內護竟；今護國品是第二、明外護也。國土有二：一、世間二乘凡夫；二、出世間十信至十地。賊有二：一、外劫盜等；二、內煩惱結使。護亦有二：一、外，即百步鬼神；二、內，所謂智慧。若內若外悉是諸佛菩薩神力，能護人之國土，故名護國品。約觀，觀生滅法護同居土，觀無生滅法護有餘土，觀無量法護果報土，觀無作法護寂光土。又百步鬼神護依報國，脩行般若護正報國。又鬼神護護命等。

品文為三：一、誡聽勸持，二、廣釋，三、明眾得益。今初。

爾時，佛告大王：汝等善聽！吾今正說護國土法用，汝當受持般若波羅蜜。

可解。

二、廣釋。文三：一、廣釋護法，二、引古證今，三、結示勸持。初文三：一、護國，二、護福，三、護難。初文四：一、護時，二、護法，三、護體，四、顯所護難。今初。

當國土欲亂破壞劫燒賊來破國時。

以無難時，王心不怖，有難方怖，故明時也。亦以實害為燒，未必火灾之時。

二、明護法。文三：初明福田，次明供養，後明說時。今初。

當請百佛像、百菩薩像、百羅漢像、百比丘眾、四大眾、七眾，共聽請百法師講般若波羅蜜。

文三：一、請賢聖。以實身難見，故置形像以表敬儀。百比丘眾下，二、明聽眾。天龍人鬼為四眾，又當機結緣發起影響等四眾也。七眾者，出家五眾：比丘、比丘尼、沙彌、沙彌尼、式叉摩那；在家二眾：清信士女也。請百法師下，三、請師講說也。

二、明供養。

百師子吼高座前，然百燈，燒百和香，百種色華，以用供養三寶。三衣什物，供養法師。小飯中食，亦復以時。

文三：一、供養方法有三，謂燈、華、香也。三衣下，二、供養法師什物者，三衣、三鉢、四坐具、五剃刀、六刀子、七漉水囊、八鉢袋、九針筒十也。小飯下，三、供養飯食也。

三、明說時。

大王一日二時講經。

第三、明能護(即是護體也)。

汝國土中有百部鬼神，是一一部復有百部，樂聞是經，此諸鬼神護汝國土。

外國有金眼仙人義，經中說根本鬼神有十，各開十為百。一大神，二童子神，三母神，四梵神，五鴈頭神，六龍神，七脩羅，八沙神，九夜叉神，十羅神也。

第四，明所護難。

大王，國土亂時先鬼神亂，鬼神亂故萬民亂，賊來劫國，百姓亡喪，君臣、太子、王子、百官共生是非，天地恠異，二十八宿、星道、日月失時失度，多有賊起。大王，若火難、水難、風難、一切諸難，亦應講此經法，用如上說。

文三：一、明鬼。人難有八：一、鬼亂，二、民亂，三、賊來，四、百姓亡喪，五、君臣是非，六、天地恠異，七、星辰失度，八、日月失度。二十八宿者，大集攝受品云：東方七星：角、亢、底、房、星、尾、箕。南方七宿：井、鬼、柳、星、張、翼、軫。西方七宿：奎、婁、胃、卯、畢、嘴、參。北方七宿：斗、牛、女、虛、危、室、壁也。大王若火難下二，三灾難也。一切諸難下三，對難明護。

二、明護福。

大王，不但護國，亦有護福，求富貴、官位、七寶、如意行來，求男女，求慧解名聞，求六天果報、人中九品果報，亦講此經，法用如上說。

問：富貴者應得辦百座，貧賤者云何？答：若準此文，即以講為正。

三，明護諸難。

大王，不但護福，亦禳眾難。若疾病苦難，杻械枷鎖檢繫其身，破四重罪，作五逆因，作八難罪，行六道事，一切無量苦難，亦講此經，法用如上說。

四重者，婬、盜、殺、妄。五逆者，殺父、殺母、破僧、殺阿羅漢、出佛身血。八難者，一、地獄，二、畜生，三、餓鬼，四、長壽天，五、邊地，六、諸根不具，七、邪見，八、不見佛。

第二、引古證今。文二：先、引天證護國；次、引人證護身。

今初：

大王！昔日有王釋提桓因，為頂生王來上天，欲滅其國。時帝釋天王即如七佛法用，敷百高座，請百法師講般若波羅蜜，頂生即退，如滅罪經中說。

賢愚經云：於過去世，有大國王，名善住。時頂上欻生一胞，其形如繭，撥亦不痛。後轉轉大，便得童子，甚為端正，頭髮紺青，身紫金色。即召(相師占)有德，必為聖王，統領四域，因立名字。頂生年遂長大，其德遂著。父王既崩，諸王臣等，願付國位。頂生答言：吾有福應為王者，要令四王乃帝釋來相迎，爾乃登位。立誓已竟，四天王下，各持寶瓶，盛滿香水，以灌其頂。時天帝釋，復持寶冠，來與蓋之。於閻浮提，五欲自恣，經八萬四千歲。時夜叉神，從地涌出，請遊東洲，經八億歲。復請西

洲，經十四億歲。上四天王天，經十四億歲。意中復念，昇忉利天，五百仙人，扶車共飛天上。遙覩王城，城有千二百門。諸天怖畏，悉閉諸門，以著重關。頂生兵眾，直趣不礙。吹貝扣彈，千二百門，一時自開。帝釋尋出，與共相見。自請入宮，與共分座。天上受欲，頂生復出。吹貝扣彈，惡心既發，因而墮落。後患惡病，即便命終。爾時帝釋者，迦葉佛是也。言頂生者，今我身是也。若依此經，爾時天帝，如七佛法，敷百高座，請百法師，講誦此經。頂生即退也。

二、引人王證護身。文二：一、明難事，二、明能護難。今初。

大王！昔有天羅國王，有一太子欲登王位，一名班足。太子為外道羅陀師，受教應取千王頭以祭家神。自登其位已，得九百九十九王，少一王。即北行萬里，即得一王，名普明王。

賢愚經云：昔波羅摩達王得四種兵，入山遊獵，逢牸師子，與王從欲。師子得胎，日月滿足，生一男兒，遍身似人，班足似母。師子含子來歸王所，王取為子，立名班足。是王常供一仙人，恒奉淨食。仙人一日不來王所，即有天神化作仙人，即入王宮，求魚肉食。舊仙凌辰依時還來，王奉肉食。仙人嗔恨，因起誡誓，令王後當十二年中，恒食人肉。仙人語竟，還往山中。是後厨監竟不辦順，出外不見肉，見死小兒，急取其肉，作食奉王。王食甚美，即問由來，厨人具答。王言：自今以後，當用此肉。厨人常捕小兒，殺以為食，日日供王。國人失兒，處處趣覓，乃見厨人捕佗小兒，捉縛厨人。國人告王，王言：我教國人，皆言是大賊，伺王池浴，伏兵捉王。王既被捉，即告國人：願見一恕，後更不殺。國人不許，王即起願：願我生來所脩諸善，迴令今日返成羅剎，飛行食人。語已即隱，空中唱言：自今以後，當食汝等所愛妻子。人聞急走，多有羅剎附著相從，徒眾漸多，所害轉廣。後諸羅剎言：我等為從今王敕令，當為我等輩捉取千王設一大會。班足言：好。一一往取已得九百九十九王，唯少一王不得作會。諸王各言：我等今日無所歸告，若當捕得須陀素王，有大方便能救我今。作是計已白班足言：王欲作會，須陀素王有大名德，若得彼王來會當圓滿。時羅剎王即急往取。時須陀素王出城向園入池欲洗浴，見乞人從王，王言：且待洗還施與。王始入池，羅剎王從空隱下，捉須陀素而愁悲泣。班足王言：聞汝名德第一丈夫，云何悲啼？須陀王言：我不愛身命，朝出見乞許施，值王得來不行，以是悲耳。願王放我七日布施道人。班足許王還七日布施道人。時婆羅門為王說偈同此經，王聞歡喜，即立太子代位，相別就死。班足王言：汝今就死，何以歡喜？須陀答曰：

大王恩廣，放我七日布施道人，聞微妙法心自開解，我願即滿。班足問言：汝聞何法？須陀即為宣說妙法，并更為說殺生罪報。班足聞已，即放須陀及諸王等各還本國。時須陀王者，今我身是。班足王者，殃掘摩羅是也。

二、明能護難。文三：一、請脩福，二、聽許，三、正明護難。今初。

其普明王白班足王言：願聽一日飯食沙門，頂禮三寶。

可解。

二、聽許。

其班足。王許之。一日。

三、正明護難。文二：初、長行依教請護，二、說偈加護。今初。

時，普明王即依過去七佛法，請百法師，敷百高座，一日二時講般若波羅蜜八千億偈竟。

二、說偈加護。文二：一、說偈；二、護益。初偈八行，為四：初、說無常理；

其第一法師為王即說偈言：劫燒終訖，乾坤洞然，須彌巨海，都為灰颺。天龍福盡，於中凋喪，二儀尚殞，國有何常？

乾訓天，天行健，健不息也。坤訓順也，坤順四時二儀，即天地也。

二、說苦理。

生老病死，輪轉無際。事與願違，憂悲為害。欲深禍重，瘡疣無外。三界皆苦，國有何賴。

欲是集，禍是苦，苦集是瘡疣，即是自身與心，豈在外也？

三、說空理。

有本自無，因緣成諸。盛者必衰，實者必虛。眾生蠢蠢，都如幻居。聲響俱空，國土亦如。

四，說無我理。

識神無形，假乘四蛇，無明寶象，以為樂車。形無常主，神無常家，形神尚離，豈有國耶？

二，明聞者護益。

爾時法師說此偈已，時普明王眷屬得法眼空。王自證得虛空等定，聞法悟解，還至天羅國班足王所，眾中即告九百九十九王言：就命時到，人人皆應誦過去七佛仁王問般若波羅蜜經中偈句。時班足王問諸王言：皆誦何法？普明王即以上偈答王。王聞是法，得空三昧。九百九十九王亦聞法已，皆證三空門。是時班足王極大歡喜，告諸王言：我為外道邪師所誤，非君等

過。汝可還本國，各各請法師講般若波羅蜜名味句。時班足王以國付弟，出家為道，證無生法忍。

文三：初、聞法益。法眼空即是人空也，虛空等定即法空也。聞法悟解下，二、明王轉教時班足。王問下，三、諸王悟道。文二：先明得道，後明放捨。初文二：先明班足得道；九百九十九下，次、諸王得道時班足。王極大下，二、放捨諸王。文三：一、放捨；各各下，二、勸脩時班足；王以下，三、入道也。

第三，結示勸持。

如十王經中說：五千國王常誦是經，現世生報。大王！十六大國王脩護國之法，應亦如是，汝當受持。天上人中六道眾生，皆應受持七佛名味句。未來世中有無量小國王，欲讚國土亦復爾者，應請法師說般若波羅蜜。

文二：初、結示。次、大王下，勸持三：初、勸月光；天上人中下，二、勸六道也；未來世中下，三、勸諸小王也。

第三，時眾得益。

爾時，釋迦牟尼佛說般若波羅蜜時，眾中五百億人得入初地，復有六欲諸天子八十萬人得性空地，復有十八梵得無生忍、得無生法樂忍，復有先已學菩薩者證一地、二地、三地乃至十地，復有八部阿須輪王得一三昧門、得二三昧門、得轉鬼身天上正受，在此會者皆得自性信乃至無量空信。吾今略說天等功德不可具盡。

文二：初、六益；二、略結。得入初地者，即圓教十信。初心地性空，則十住一心三觀，觀無明性空也。無生法忍，即十行也。無生法樂忍，十迴向也。十三昧，即十一切入也。三三昧，即真俗中三諦三昧也，亦空無相等也。自性信，通教聲聞也。無量空信，通教支佛也。吾今略說下，第二、略結也。

仁王護國般若波羅蜜經散華品第六

大章第三、報恩供養，故有散華品。華表因，散佛表行，因至果也。

品。文三：一、散華供養，二、現通利益，三、歎教勸持。初文三：一、聞經勸持，二、散華供養，後、諸王發願。今初。

爾時，十六大國王聞佛說十萬億偈般若波羅蜜，歡喜無量。

文三：初、聞經人，可解。聞佛所說下，二、所聞法。此經三處說偈不同：一、二諦品中說八百萬億偈，二、護國品末說八千億偈，今散華品說十萬億偈。初二諦品即合說三時教，次護國品別引過去佛說，今此品中明今佛說。阿難觀機略結如此。歡喜無量者，三、結歡喜也。

二、散華供養。文三：初、行華；二、般若華；三、玅覺華。此三、表別教地位：初、行華，表三賢位；次、般若華，表十地位；後、妙覺華，表佛地位。今初。

即散百萬億行華，於虛空中變為一座。十方諸佛共坐一座，說般若波羅蜜。無量大眾共坐一座，持金羅華散釋迦牟尼佛上，成萬輪華蓋蓋大眾上。

文四：一者、王散華；於虛空中下，二、華變為座；十方諸佛下，三、化佛說法；無量大眾下，四、化眾散華。

第二，散般若華。

復散八萬四千般若波羅蜜華，於虛空中變成白雲臺，臺中光明王佛共無量大眾說般若波羅蜜。臺中大眾持雷吼華，散釋迦牟尼佛及諸大眾。

文四：初、明散華；於虛空中下，二、華變為臺；臺中光明下，三、化佛說法；臺中大眾下，四、化眾散華。

第三，散玅覺華。

復散妙覺華於虛空中，變作金剛城。城中師子吼王佛，共十方佛大菩薩，論第一義諦。時城中菩薩持光明華，散釋迦牟尼佛上，成一華臺。臺中十方佛及諸天人，散天華於釋迦牟尼佛上。虛空中成紫雲蓋，覆三千大千世界。蓋中天人散恒河沙華，如雲而下。

文四：一、散華。於虛空中下，二、華變為城，城即涅槃也。城中師子吼下，三、化佛說法，即圓教中菩薩於別中說法也。時城中菩薩下，四、化菩薩散華。

第三，諸王發願。

時，諸國王散華供養已，願過去佛、現在佛、未來佛常說般若波羅蜜，願一切受持者，比丘、比丘尼、信男、信女所求如意，常行般若波羅蜜。佛告大王：如是，如是，如王所說，般若波羅蜜應說應受，是諸佛母、諸菩薩母神通生處。

文二：先、王發願，可知。佛告大王下，二、如來述成。諸佛母即實相般若，菩薩母即觀照般若，神通即文字般若。文字能發智慧，智慧生即神通發也。金剛云：一切諸佛及諸佛法，皆從般若經生也。

第二、佛現神變，令眾得益。文二：先現變，後得益。今初：

時，佛為王現五不思議神變：一華入無量華，無量華入一華；一佛土入無量佛土，無量佛土入一佛土；無量佛土入一毛孔土，一毛孔土入無量毛孔土；無量須彌、無量大海入芥子中；一佛身入無量眾生身，無量眾生身入一佛身；入六道身，入

地、水、火、風身；佛身不可思議，眾生身不可思議，世界不可思議。

文三：先、標章舉數。陰陽不測謂之神，轉易常相謂之變。心不能思，口不能說，佛之神力也。一華入無量華下，二、別敘：一、華；二、佛土；三、須彌；四、佛身；五、入；四、大。文相可見。問：山大芥小，云何能入？答：有人言：佛之神力故入。又有人言：山、芥二如，如故相入。又有人言：三界唯心，心喻芥子，山喻三界，心能造界，故名入。有人云：山、芥皆無法無性故空，空故相入。今謂若以空釋，一空一切空，山乃芥俱空，空故能相入；一假一切假，山、芥俱假，假故論相入；一中一切中，山、芥俱中，中故論相入。空除見、思即般若，假除無知即解脫，中除無明即法身。即一而三，即三而一，如天三目，不縱不橫，名不思議。佛身不可思議下，三、結讚。

二、時眾得益。

佛現神足時，十方諸天人得佛華三昧，十恒河沙菩薩現身成佛，三恒河沙八部王成菩薩道，十千女人現身得神通三昧。

文中四益：一、得佛華定，即華藏法界定。十恒河下，二、得成佛益也。三、恒河沙下，三、得成菩薩益也。十千下，四、得神通三昧也。

第三，歎教勸脩。

善男子，是般若波羅蜜有三世利益，過去已說，現在今說，未來當說。諦聽！諦聽！善思念之，如法脩行。

仁王護國般若波羅蜜經受持品第七

大章第四、示弘經相貌。言受持者，大論云：信力故聞而奉行為受，念力故久久不失為持。此品中正明十三法師受持般若，又令他人受持，故名受持品。

品文三：初、問答須受持，二、勸諸王受持，後、時眾得益。

初文二：一、月光請，二、如來答。今初。

爾時，日光王心念口言：見釋迦牟尼佛現無量神力；亦見千華臺上寶滿佛，是一切佛化身主；復見千華葉世界上佛，其中諸佛各各說般若波羅蜜。白佛言：如是無量般若波羅蜜，不可說、不可解、不可以識識。云何諸善男子於此經中明了覺解，如法為一切眾生開空法道？

文二：一、疑念；二、正請。疑念中三佛：一、見釋迦現身即法身；二、現寶滿即報身；三、見千華上佛即化身。問：何以知然？答：普賢觀云釋迦牟尼佛名毗盧遮那，華嚴云亦名釋迦亦名舍那，大經云我今此身即是法身。盧舍那此云淨滿，淨即寶也。問：梵網云舍那為本，今何言釋迦為本？答：梵網明迹本，此經

明本迹，本迹雖殊不思議一也。問：此經於法華寶塔品何異？答：有同有異，同者同明釋迦為本，異者此經帶方便，法華正直捨方便也。白佛言如是下，第二、正問。文二：先、讚不可以口說智解識此法門也。云何諸下，二、請也。空者即般若智慧也，由此智慧能得神通變化一切，眾生不知請佛開發也。

二，如來答。

答意：但以菩薩上求下化為言解說，方得此道。開空甚多，略說三種：若色即是空，開一切智；空即是色，開道種智；色空不二，開一切種智。色若不空，則見思惑；空若不色，即無知惑；不得中道，則無明惑。三皆是門。如是三觀，即三智開，大略如是也。文三：初總標，次別釋，後總結。今初。

大牟尼言：有脩行十三觀門諸善男子，為大法王，從習忍至金剛頂，皆為法師，依持建立。汝等大眾，應如佛供養而供養之，應持百萬億天華、天香而以奉上。

文三：一、標文，可見。從習忍下，二、別敘。依謂依止，持謂攝持，言此法師為眾生依止建立正法也。汝等大眾下，三、勸供養。

二、別釋(十三法師即為爾別)。今初。第一、習種性法師。文為五別：一、標位，二、辨差，三、行業，四、舉劣明勝，五、入位時節。今初。

善男子！其法師者，是習種性菩薩。

習、種、性、標，位也。

二、辨差

若在家婆蹉、優婆蹉，若出家比丘、比丘尼，

婆蹉即優婆塞也，優婆蹉即優婆夷也。

三、明行業。

脩行十善，自觀己身地水火風空識分分不淨。復觀十四根，所謂五情、五受、男女意命等根，有無量罪過故，即發無上善根心。常脩三界一切念念皆不淨故，得不淨忍觀門。住在佛家脩六和敬，所謂三業：同戒、同見、同學，行八萬四千波羅蜜道。

文三：初、脩十善行，謂十善即十信心也。自觀己身下，二、脩不淨行。初觀六大，次觀諸根，後觀三界。五情即五識，五受即苦樂憂喜捨也。住在佛家行六和敬也。

四、舉劣況勝。文二：先舉劣，次況勝。今初。

善男子！習忍以前，行十善菩薩有退、有進。譬如輕毛隨風東、西；是諸菩薩亦復如是，雖以十千劫行十正道、發三菩提心，乃當入習忍位，亦常學三伏忍法，而不可字名是不定人。

文二：先、釋劣位法。喻、合可知。雖以十千劫下，二、通伏難。文二：初、徵伏難，三、伏忍法。云何向言有退有進而不可名字下，二、釋通有三。而不可名字，故有退。

二，顯勝位。

是定人者，入生空位，聖人性故，必不起五逆、六重、二十八輕。佛法經書作反逆罪，言非佛說，無有是處。

文二：初、明得者，謂十住菩薩初證生空理得聖人性故名為定，異前十信不定，以十信未解純脩假入空觀也。必不起五逆下，二、明離過。文四：一、不起五逆；二、不作大重；三、不作二十八輕；四、不謗佛法經典。初文可見。六重者，如優婆塞戒經第四卷受戒品說：一、殺；二、盜；三、婬；四、妄語；五、沽酒；六、說出家在家四眾過失。二十八輕者，亦如優婆塞經說：一、不供養父母師長；二、專飲酒；三、不能瞻病苦；四、不能多少捨施；五、見四眾不起承迎禮拜；六、見四眾毀戒心生憍慢；七、每月不能受持八戒供養三寶；八、四十里中有講不聽；九、受招提僧臥具牀座；十、疑水有虫故飲；十一、險處獨行；十二、獨宿尼寺；十三、為財命打罵奴婢等；十四、以殘食施四眾；十五、畜猫狸；十六、畜象馬等一切畜生，不作淨施未受戒者；十七、儲畜長衣鉢等；十八、為身田作；十九、市賣斗秤不平；二十、非時行欲；二十一、不輸王稅；二十二、犯國戒；二十三、得新菓菜不奉三寶；二十四、僧若不聽說法而輒自作；二十五、道路上在一切出家人前行；二十六、僧中時食偏為師長；二十七、養蠶；二十八、行逢病人不住瞻視付囑所在而便捨去。佛法經書下，四、不謗佛法經典，言非佛說也。

五，入位時節。

能以一阿僧祇劫脩伏道忍行，始得入僧伽臨位。

日月歲數所不能知，故云阿僧祇僧伽陀位，此云離著也。

第二、明性種性法師。

復次，性種性行十慧觀，滅十顛倒，乃我人知見分分假偽，但有名，但有受，但有法，不可得，無定相，無自他相故。脩護空觀，亦常行百萬波羅蜜，念念不去心，以二阿僧祇劫行十正道法，住波羅陀位。

文三：初、標位。初學名習，習已成性，故名性種性也。行十慧觀下，二、辨差。十慧觀者，四念處四，三善根七，三世觀十，如教化品中說。滅十顛倒者，四念除四倒，三善除三毒，三世觀除三世定執也。我人知見，是法上假立而非實也。無定相者，我法無定住處相。無自他相者，我自無體，相上亦無也。以二阿僧

下，三、入位時節。波羅陀位者，此云守護。十行菩薩其行堅牢，不失自性，以能從空入假，不為假染，能守自行故。

第三、明十回向菩薩。

復次，道種性住堅忍中，觀一切法無生、無住、無滅，所謂五受、三界、二諦，無自他相，如實性不可得故，而常入第十第一義諦，心心寂滅而受生三界。何以故？業習果報未壞盡故順道生。復以三阿僧祇劫脩八萬億波羅蜜，當得平等聖人地故，住阿毗跋致正位。

文三：一、標位。以其脩中道正觀，故云道種性也。住堅忍中下，二、辨差。文二：先、明觀差別。觀受五陰得五分法身，觀三界得三空，觀二諦得無常、無生二忍，第十、第一義諦即無生中道空也。而受生三界下，二、受報殊勝。文三：初、標，可解。何以故？二、徵。己心寂滅云何受生也。業習果報下，三、釋。由未登初地不斷無明所薰，見愛猶在故得生也。復以三阿僧下，三、入位時節。爾許時脩方得初地，雙照二諦故云平等聖人也。此地不退故云跋致正者，即證初地此因中說果也。

第四，法師。文五：初標位。

復次，善覺摩訶薩！

文可見。

二、辨脩行差別。文二：初、明二智為相，後、顯二智同異。

初文二：先、標章，次、別釋。今初。

住平等忍，脩行四攝，念念不去心。

平等忍者，即標實智，雙照有無而不染也。四攝等，標方便智也。

二、別釋，文二：先釋實相智，後釋方便智。今初。

入無相，捨滅三界貪煩惱，於第一義諦而不二。為法性無為，緣理而滅一切相故。為智緣滅無相無為，住初忍時未來無量生死不由智緣而滅故。非智緣滅無相無為，無自佗相無無無相故。

文三：一、總舉，二、別釋，後、明離相。今初，文可見。於第一義諦下，二、別釋。文三：一、法性無為，亦名虛空無為。緣理而滅下，二、擇滅無為，佛真智滅一切結無相無為。住初忍時下，三、非擇滅無為，謂無相等法也。無相無為下，三、明離有無二相。

二、顯方便智。

無量方便皆現前。觀實相方便者，於第一義諦不沈、不出、不轉、不顛倒。遍學方便者，非證、非不證而一切學。迴向方便者，非住果、非不住果而向薩婆若。魔自在方便者，於非道而

行佛道，四魔所不動。一乘方便者，於不二相通達眾生一切行故。變化方便者，以願力自在生一切淨佛國土。

文二：初、標，可解；實相方便者下，二、釋，有六種方便。今初、明實相方便，次、遍學方便，次、迴向方便，次、自在方便，次、一乘方便，次、變化方便(云云)。

第二，釋二智同異。

如是，善男子，是初覺智於有無相而不二，是實智照；巧用不證、不沈、不出、不到，是方便觀。譬如水之與波不一不異，乃至一切行波羅蜜、禪定、陀羅尼不一不二故，而一一行成就。

文三：初、結上異相者，先明實智相。初覺中道，故云初覺智也。巧用不證下，是方便智相也。譬如下，二、舉喻顯非。明不一不二而一一行成就者，三、明行成就。以得即空即假即中，一行無量行，無量行一行，故云成就也。

第三，明時節。

以四阿僧祇劫行行故，入此功德藏門。

證初地施成就，故云入功德藏門也。

第四，明生淨土。

無三界業習生故，畢故不造新，以願力故變化生一切淨土。

即方便有餘及實報等土也。

第五登位

常脩捨觀故，登鳩摩羅伽位，以四大寶藏常授與人。

以脩捨故得施度滿。鳩摩羅伽，此云勝怨，以離三界及二乘恐也。四寶藏者，有人云：三藏及雜藏也。今但依勝鬘經，一者無價藏，菩薩乘也；二者上價藏，緣覺乘也；三者中價藏，聲聞乘也；四者下價藏，人天乘也。又亦四攝為四藏也。

第五法師。

復次，德慧！菩薩以四無量心，滅三有嗔等煩惱，住中忍中，行一切功德故，以五阿僧祇劫行大慈觀，心心常現在前，入無相闍陀波羅，化一切眾生。

文三：一、標位者，謂尸羅清淨與慧俱生，住於三德故名德慧也。以四無量心下，二、辨觀差別。文三：初、顯地別行，為欲對治嗔等煩惱故脩四等。滅三有嗔下，二、明除障。依薩婆多宗嗔惟欲界，依成實宗嗔通三界，依法華譬喻品中上亦有嗔也。住中忍中下，三位分齊，順忍中品也。以五阿僧下，三、入位時節。闍陀波羅此云滿足，亦名無畏，尸羅圓滿故。

第六法師。

復次，明慧道人常以無相忍中行三明觀，知三世法無來、無去、無住處，心心寂滅，盡三界癡煩惱。得三明一切功德觀故，常以六阿僧祇劫集無量明波羅蜜故，入伽羅陀位無相行，受持一切法。

文三：初、標位也。得忍成就故名明慧。常以無相下，二、辨觀。文三：一、明地別行。知三世空為三，明觀也。盡三界癡煩惱者，二、明除障也。得三明下，三、明位滿足。常以六阿僧下，三、明入位時節。伽羅陀者，此云度邊，度度等邊也。

第七法師。

復次，爾燄聖覺達菩薩，脩行順法忍，逆五見流，集無量功德，住須陀洹位。常以天眼、天耳、宿命、他心、身通，於念念中，滅三界一切見。亦以七阿僧祇劫，行五神通，恒河沙波羅蜜，常不離心。

文三：一、標。言爾燄者，此云智母。謂此地中能生禪智，故云智母也。脩行順法忍下，二、明地別行。文三：一、標住位。言須陀洹者，借小名大。五見，即五利便也。常以天眼下，二、起通。未具漏盡，故但言五也。於念念中下，三、滅障。謂此位配初果，故滅五見。又亦是別入通意也。亦以七阿下，三、入位時節。

第八法師。

復次，勝達！菩薩於順道忍，以四無畏觀那由佗諦內道論、外道論、藥方、工巧、呪術故，我見一切智人滅三界疑等煩惱故，我相已盡。知地地有所出故名出道，有所不出故名障道。逆三界疑脩集無量功德故，即入斯陀含位。復集行八阿僧祇劫中行諸陀羅尼門故，常行無畏觀不去心。

文三：初、標位。深脩禪定故得神通，達色心法故名勝達。於順道忍下，二、明地中別行。文三：初、明得無畏觀。通達五相即一切智無畏，滅三界疑等煩惱即漏盡無畏，知地地有所出等即說盡苦道無畏，有所不出等即說鄣道無畏也。逆三界疑者，二、除障也。脩習無量功德下，三、入位分齊，亦是借小說大。復集行入阿僧祇下，三、脩行分齊。

第九法師。

復次，常現真實住順忍中作中道觀，盡三界集因集業一切煩惱故，觀非有非無、一相無相而無二。證阿那含位後，是九阿僧祇劫習照明中道故，樂力生一切佛國土。

文三：初、標位中道。真明般若實，故常現真實。住順忍中下，二、別行。一切煩惱為集因，苦等名集業，此地中並盡也。諸法

本空故非有，建立諸法故非無，無有俱實故一相，實相亦如故無相。復於九阿僧下，三、入位時節。樂力即願力也。

第十法師。

復次，玄達！菩薩十阿僧祇劫中，脩無生法樂忍，滅三界習因業果，住後身中，無量功德皆成就，無生智、盡智、五分法身皆滿足，住第十地阿羅漢梵天位，常行三空門，觀百千萬三昧，具足弘化法藏。

文三：初、標位。玄，遠也。達，通也。此位得無生忍無功用心，故云玄達也。十阿僧下，二、入位時分，滅三界習煩惱也。住第十地者，即十三法師下，第十法師地，非謂十地菩薩也。常行三空門中，三、辨觀差別，行三空觀弘佛三法藏故也。

第十一法師。

復次，等覺者住無生忍中，觀心心寂滅而無相相、無身身、無知知，而用心乘於羣方之方，恢怕住於無住，方住在有，常脩空處，空常萬化，雙照一切法故，知是處非是處，乃至一切智十力觀故，而能摩訶羅伽位化一切國土眾生，千阿僧祇劫行十力法，心心相應，常入見佛三昧。

文三：初、標位。此地中真俗雙照名等覺者，亦非第十一地之等覺也。住無生下，二、明觀差別。文三：一、明有無觀。又二：先、配位也。觀心心下，二、正辨有無觀。文三：初、別釋。文二：先、明寂而常用。心心寂滅者，念念空也，即明寂義。雖無相而相，雖無身而身，雖無知而知，此明用義。而用心下，二、明用而常寂。在有常脩空下，二、合釋有無。在有脩空，釋上用而常寂。處空常萬化，釋上寂而常用。雙照一切法故者，三、雙結也。知是處非是處下，二、明十力觀。但明後一，餘行略之。而登摩訶羅伽位化一切國土眾生，第三、登位差別。摩訶羅伽，此云大得，或云龍象等。千阿僧下，三、明脩行時節。

第十二法師。

復次，慧光神變者，住上上無生忍，滅心心相法眼，見一切法三昧色空見，以大願力常生一切淨土，萬阿僧祇劫集無量佛光三昧，而能現百萬恒河沙諸佛神力，住婆伽梵位，亦常入佛華三昧。

文三：初、標位。以此地菩薩得無礙智，化諸眾生現諸神通，名為慧光神變也。住上上下，二、明觀差別。文四：今初、配位。滅心心相者，二、明滅心。滅意等名滅心，滅心數名滅相。法眼見下，三、明見境。法眼見一切法即別明，三眼色空見即總明。三眼者，佛、法、慧也。慧眼見色空，法眼見色假，佛眼見中道。空假不二而二、二而不二，雙照即不二而二，雙亡即二而不

二。舉三眼對色二境見之一字，總明三見之差別也。見色空即空諦，見色假即有諦，雙照即第一義諦。此三約教有五：一、別入通，以幻色為有、見空為真、非有非空為第一義；二、圓入通，三諦同前，加一切法趣；三、別教，以幻有即空為俗、不空為真、不有不空為中道；四、圓入別中，加一切法趣；五、圓教三諦，皆云一切法趣也。問：菩薩地云何言佛眼？答：法華云開佛知見，即別教初地、圓教初住發三種智：一、正因理心發，用中道觀開一切種智；二、了因智心發，用即空觀開一切智；三、緣因善心發，用即假觀開道種智。初地尚得，況九地耶？此但分得，非具得也。以大願力下，四、生淨土。萬阿僧下，三、明入位時節。薄伽梵，此云世尊，非真佛世尊，是補處世尊也。

第十三、法師。文四：一、標位，二、明證時分，三、對位辨別，四、明入定位。今初：

復次，觀佛菩薩。

觀佛菩薩者，若開玅覺，此是等覺，猶名菩薩。來至此地，保為究竟，乃是未極，更須觀察。別佛猶有三十二品無明智，去圓佛尚遠，故云觀也。通佛即有四十二品無明，此更遠矣。

二、明證時分。

住寂滅忍者，從始發心至今，經百萬阿僧祇劫，脩百萬阿僧祇劫功德故，證一切法解脫，住金剛臺。

文四：一、配位。第五、寂滅忍自有二別：一下、二上。今第十地即是寂滅忍下品也。從如發心下，二、經時多少，謂從習種性至灌頂忍經百萬阿僧祇劫也。脩百萬下，三、辨脩證。證一切法下，四、明登位。一切法解脫者，真脫也。金剛臺即金剛三昧。

三、對位辨別。文五：一、伏斷差別。

善男子！從習忍至頂三昧，皆名為伏一切煩惱而無相信，滅一切煩惱，生解脫智，照第一義諦。

從習至頂三昧，先明伏忍也。而無相信下，明斷滅一切煩惱，即大涅槃也。生解脫即解脫，智照即般若，第一義即法身位。

二、信見異。

不名為見，所謂見者是薩婆若。是故我從昔以來，常說惟佛所知見覺，頂三昧以下至於習忍，所不知不見不覺。

先明不見也。所謂見者是薩婆若，次明見也。是故我從昔以來下，引證也。

三，漸頓差別。

惟佛頓解，不名為信。漸漸伏者，

四，常無常異。

慧雖起滅，以能無生無滅。此心若滅，則累無不滅，無生無滅。

無生則累無不遣，無滅則德無不圓。無生則斷德，無滅則智德也。

五等無等異。

入理盡金剛三昧，同真際、等法性，而未能等無等等。譬如有人登大高臺，下觀一切無不斯了，住理盡三昧亦復如是。

文中法、喻、合，可解。

四、明入定位。

常脩一切行滿功德藏，入婆伽度位，亦復常住佛慧三昧。

此中一切行滿、智慧滿，名功德藏婆伽度位，此云世尊。亦復常住佛慧三昧者，必應受脩，義言亦復在別利物，故云常住。

第三，結歎。

善男子！如是，諸菩薩皆能一切十方諸如來國土中化眾生，正說正義，受持、讀誦、解達實相，如我今日等無有異。

明其施化，與佛無異。一、問答須受持已竟。

第二、勸諸王受持。文四：一、讚用勸持，二、讚名付勸持，三、釋勸所由，四、稱名付囑。初文二：一、略歎，二、廣歎。今初。

佛告波斯匿王：我當滅度後，法滅盡時，受持般若波羅蜜，大作佛事。一切國土安立，萬姓快樂，皆由此般若波羅蜜。是故付囑諸國王，不付囑比丘、比丘尼、清信男、清信女。何以故？無王力故，故不付囑。汝當受持讀誦，解其義理。

文四：一、舉滅勸持。一切國土下，二、明般若之力。是故付囑下，三、釋付囑所以。以無王威力故，故不付囑也。汝當受持下，四、別付月光也。

二、廣歎勸持。文二：初、標除難福生，二、問答分別。今初。

大王，吾今所化百億須彌、百億日月，一切須彌有四天下，其南閻浮提有十六大國、五百中國、十千小國，其國土中有七災難，一切國王為是難故講讀般若波羅蜜，七難即滅，七福即生，萬姓安樂，帝王歡喜。

文可解。

二，問答分別。

云何為難？日月失度，時節反逆，或赤日出、黑日出、二三四五日出，或日蝕無光，或日輪一重、二三四五重輪現，當變怪時，讀說此經，為一難也。二十八宿失度，金星、彗星、輪星、鬼星、火星、水星、風星、刀星、南斗、北斗、五鎮大

星、一切國主星、三公星、百官星，如是等星各各變現，亦講說此經，為二難也。大火燒國，萬姓燒盡，或鬼火、龍火、天火、山神火、人火、樹木火、賊火，如是變惡，亦讀說此經，為三難也。大水漂沒百姓，時節反逆，冬雨夏雪，冬時雷電霹靂，六月雨氷霜雹，雨赤水、黑水、青水，雨土山、石山，雨砂礫石，江河逆流，浮山流石，如是變時，亦讀說此經，為四難也。大風吹殺萬姓，國土、山河、樹木一時滅沒，非時大風、黑風、赤風、青風、天風、地風、火風，如是變時，亦讀說此經，為五難也。天地國土亢陽，炎火洞然，百艸亢旱，五穀不登，土地赫然，萬姓滅盡，如是變時，亦讀說此經，為六難也。四方賊來侵國，內外賊起，火賊、水賊、風賊、鬼賊，百姓荒亂，刀兵劫起，如是惡時，亦讀誦此經，為七難也。

先問可解。日月失度下，二、答七難為七。第一、日月失度難，謂時節變易多饑饉，數量變易多刀兵，色相變易多疫病也。二十八下，二、星宿失度難也。大火燒國下，三、災火難也。大水漂沒下，四、雨水變易難也。大風吹殺萬姓下，五、惡風難也。天地國土下，六、亢陽難也。四方賊來下，七、惡賊難也。並如文可見。

第二、讚名勸持。文二：先讚名勝，後勸供養。今初：

大王，是般若波羅蜜，是諸佛、菩薩、一切眾生心識之神本也，一切國王之父母也，亦名神符，亦名辟鬼珠，亦名如意珠，亦名護國珠，亦名天地鏡，亦名龍寶神王。

辨三般若。心識之本，即實相般若。王之父母，即觀照般若，以能生王慧解心故。下六名，即文字般若也。

二，勸供養。

佛告大王：應作九色幡長九丈，九色華高二丈，千支燈高五丈，九玉箱、九玉巾，亦作七寶案，以經置上。若王行時，常施其前足一百步，是經常放千光明，令千里內七難不起，罪過不生。若王住時，作七寶帳，帳中七寶高座，以經卷置上，日日供養，散華燒香，如事父母，如事帝釋。

文二：先示供養法，後別明行住供養。初中皆言九者，九表眾生苦，幡者標顯行得勝，明九苦之內建解脫勝幡也。九色華表九苦眾生行般若因也。青黃赤白黑五塵華，地水火風四大華也。二丈表二諦，千燈表十善功德，各以般若展轉相資成千智慧，高五丈明照五道也。九玉箱表九苦居清淨為法器，九玉巾表九苦居眾生得般若巾。案者平喻實相，般若以經置上者，文字能令實理顯也。七寶者，表七方便人皆為人寶也。若王行時下，二、別明行住供養。先明行供養，若王住時下，是明住供養也。

第三，釋勸所由。

大王！我今五眼明見三世一切國王，皆由過去侍五百佛得為帝王主，是為一切聖人羅漢，而為來生彼國作大利益。若王福盡時，一切聖人皆為捨去；若一切聖人去時，七難必起。大王！若未來世國王受持三寶者，我使五大力菩薩往護其國：一、金剛吼菩薩，手持千寶相輪往護彼國；二、龍王吼菩薩，手持金輪燈往護彼國；三、無畏十力吼菩薩，手持金剛杵往護彼國；四、雷電吼菩薩，手持一寶羅網往護彼國；五、無量力吼菩薩，手持五十劒輪往護彼國。五大士、五千大神王，於汝國中大作利益，當立像形而供養之。

文二：初、明王福盡，文可解。大王！若未來世下，二、明來世利益。文三：一、舉數，可解。一、金剛吼菩薩下，二、別釋，可見。是五大士下，三、結釋也。

四，稱名付囑。

大王，吾今三寶付囑汝等一切諸王，憍薩羅國、毗舍離國、舍衛國、摩竭提國、波羅奈國、迦夷羅衛國、鳩尸那國、鳩睒彌國、鳩留國、罽賓國、伽羅乾國、乾陀衛國、沙陀國、僧伽陀國、揵拏掘闍國、波提國，如是一切國受持般若波羅蜜。

文三：初、總明付囑，可解；憍薩羅國下，二、稱名；如是一切下，三、結勸；二、勸諸王受持已竟。

第三，時眾得益。文五：一、脩羅益。

時，諸大眾阿須輪王，聞佛說未來世七可畏，身毛為豎，呼聲大叫而言：願不生彼國！

二人王益。

時十六大國王，即以國事付弟出家脩道，觀四大四色勝出相，四大四色不用識空入行相，三十忍初地相，第一義諦九地相，是為大王捨凡夫身入六住身，捨七報身入八法身，證一切行般若波羅密。

益中，初明八勝處，地、水、火、風能造；四大，青、黃、赤、白所造。出離貪欲，故名勝出。四大下，次明十一切處，地、水、火、風、青、黃、赤、白、空處、識處，所緣覺廣，無處不入故也。三十忍是初地方便，名初地相。第一義諦即初地，初地是九地相。故攝論頌云：如竹破初節，餘節速能破；得初地真智，諸地疾當成。捨凡身得六住身，捨七地分段報身，得八地變易法身。故智論云：七捨生身、肉身。此通教益也。

三天益

十八梵天、阿須輪王，得三乘觀同無生境，復散華供養空華、法性華、聖人華、順華、無生華、法樂華、金剛華、緣觀中道

華、三十七品華，而散佛上及九百億大菩薩眾。

脩羅及天，皆同益也。空華表人空，法性華表法空，此顯伏忍。聖人華表信忍，順華表順忍，無生華表無生忍。四辨自在說法，即法樂華，下品寂滅忍也。金剛三昧能斷結使，即上品寂滅忍。

四，大眾益。

其餘一切眾證道迹果，散心空華、心樹華、六波羅蜜華、玅覺華，而散佛上及一切眾。

心空華者，定於三學之中，名為心學。心樹華者，觀十二因緣生也。六度華者，十地行也。妙覺華，果行也。

五，菩薩益。

十千菩薩念來世眾生，即證妙覺三昧、圓明三昧、金剛三昧、世諦三昧、真諦三昧、第一義諦三昧，此三諦三昧是一切三昧王三昧，亦得無量三昧、七財三昧、二十五有三昧、一切行三昧。復有十億菩薩登金剛頂現成正覺。

文二：先明十千益，可解。次復有十億下，明成佛益。此中成別教佛也。大科正說分已竟。

仁王護國般若波羅蜜經囑累品第八

大章第三、流通分。囑謂付囑，累謂憑累。將此法付囑國王，憑其宣演，故云囑累品。又付國王若有災難，憑此救度，故云囑累。又付囑此經，令累代流行，故名囑累品。問：何不如大品付囑聲聞，法華付囑菩薩，而乃付囑國王耶？答：此佛隨病設藥，以王國有災厄，弘宣得益，故付囑。又百事大，供養深廣，自非王力，誰所能辦？故付囑也。又王若不信，法即不行，行法在王，故付之也。

品文二：先付囑誡勅，後依教奉持。初更二：先略，二廣。今初。

佛告波斯匿王：我誡勅汝：

誡謂誡勸，勅謂教勅。

二、廣文二：初、明付囑，二、明誡勅。初更二：先付時，後正明付人法。今初。

吾滅度後，八十年、八百年、八千年中，無佛、無法、無僧、無信男信女時。

八十年者，佛去百年內五人住持：一、迦葉；二、阿難；三、末田地。三人見佛在世相，次住持經六十年法行不滅。次商那和脩、優婆毱多，此二人不見佛相，次住持經四十年威儀法滅，故於此時言無佛法僧也。言八百年者，正法年內二十師住持佛法，並是聖人法不滅。第六百年馬鳴菩薩，第七百年龍樹，皆是菩薩

法亦不滅。八百年中邪宗極盛，故於此時付囑國王提婆菩薩，聲王鼓申法是也。八千年者，像法盡末法時，眾生信邪故法滅。

二、明付人法。

此經三寶付囑諸國王、四部弟子，受持、讀誦、解義，為三界眾生開空慧道，脩七賢行、十善行，化一切眾生。

文二：初、付法，可解；為三界眾生下，二、付人也。今教三行：一、空行；二、七賢行；三、十善行。空即聖行，七賢即七方便，十善即凡行，從深至淺也。

第二，誡勅。文七：一、誡諸滅法過，二、誡壞四眾行，三、誡禁不依法，四、誡自毀，五、誡使役，六、誡自咎，七、誡謬信。今第一，誡諸滅法過。文三：初、明滅法人，次、辨滅法過，後、結成過。今初。

後五濁世，比丘、比丘尼、四部弟子、天龍八部、一切神王、國王、大臣、太子、王子，自恃高貴，滅破吾法。

文二。先明滅法時，即五濁也：一、命濁，二、劫濁，三、煩惱濁，四、見濁，五、眾生濁。文殊問經云：十歲眾生乃至千歲有短長，為命濁；饑饉、疫病、刀兵，為劫濁；多有貪、嗔、癡，名煩惱濁；邪見、戒取、見取、邊見，為見濁；不孝、不義、譏師長等，是眾生濁。比丘下，二、滅法人也。

二，辨滅法過。

明作制法，制我弟子比丘、比丘尼不聽出家行道，亦復不聽造作佛像形、佛塔形，立統官、制眾、安籍、記僧，比丘地立白衣高座，兵奴為比丘受別請法，知識比丘共為一心，親善比丘為作齋會求福，如外道法，都非吾法。

文中，先明制四正，後明立四邪。制四正者：一、不聽出家，二、不聽行道，三、不聽造像，四、不聽造塔。立四邪者：一、立統制眾，二、比丘地立白衣高座，三、兵奴為比丘，四、受別請也。

三，結成過。

當知爾時正法將滅不久。

二，誡壞四眾行。

大王！壞亂吾道，是汝等作。自恃威力，制我四部弟子，百姓疾病，無不苦難。是破國因緣，說五濁罪過，窮劫不盡。

為王不行正法，則佛道壞也。

三，誡禁不依法。

大王！法末世時，有諸比丘四部弟子，國王多作非法之行，橫與佛、法、眾僧作大非法，作諸罪過非法非律，繫縛比丘如獄囚法。當爾之時，法滅不久。

四、誡自毀。文三：初、自段，二、起惡，後、招報。今初。

大王，我滅度後，未來世中四部弟子，諸小國王、太子、王子，乃是住持護三寶者，轉更滅破三寶，如師子身中虫自食師子，非外道也。

文二：先法，後喻。今初，文可見。如師子下，二、明喻也。此喻如蓮華面經佛告阿難：譬如師子命終身死，若空、若地、若水、若陸，所有眾生不敢食肉，惟師子身生諸虫，還自食師子之肉。阿難！我佛法中非餘破壞，是比丘破我三大阿僧祇法。彼經但喻出家，此經通喻道俗。

二、起惡。

多壞我佛法，得大罪過。正教衰薄，民無正行，以漸為惡，其壽日減，至於百歲。

三、招報。

人壞佛教，無復孝子，六親不和，天神不祐，疾疫惡鬼，日來侵害，災怪首尾，連禍縱橫，死入地獄、餓鬼、畜生，若出為人，兵奴果報，如影如響。如人夜書，火滅字存，三界果報，亦復如是。

文中法、喻、合可見。六親，謂父母、兄弟、夫妻。喻有三：初二喻現報，後一喻生報、後報也。

五誡使役

大王！未來世中，一切國王、太子、王子、四部弟子，橫與佛弟子書記制戒，如白衣法，如兵奴法。若我弟子比丘、比丘尼，立籍為官所使，都非我弟子，是兵奴法。立統官，攝僧典，主僧籍，大小僧統共相攝縛，如獄囚法、兵奴之法。當爾之時，佛法不久。

六誡自咎。

大王！未來世中諸小國王、四部弟子自作此罪，破國因緣身自受之，非佛、法、僧。

七誡謬信

大王！未來世中流通此經，七佛法器，十方諸佛常所行道。諸惡比丘多求名利，於國王、太子、王子前，自說破佛法因緣、破國因緣。其王不別，信聽此語，橫作法制，不依佛戒，是為破佛、破國因緣。當爾之時，正法不久。

文中為四：初、示善。不壞正教曰流，開空法道曰通，能盛福智曰器也。諸惡比丘下，二、示惡也。其王不別下，三、謬信也。是為破佛下，四、示過。

第二、大眾奉持。文二：先奉持，次奉行。今初。

爾時，十六大國王聞佛七誡所說未來世事，悲啼涕出，聲動三千，日月、五星、二十八宿失光不現。時諸王等各各至心受持佛語，不制四部弟子出家，當如佛教。爾時，大眾、十八梵天王、六欲諸天子歎言：當爾之時，世間空虛，是無佛世。

文二：先、傷感；二、嗟歎。初文二：先、正明傷感；時諸國王下，二、受持也。爾時大眾下，二、嗟歎，傷此時也。

二、奉行

爾時，無量大眾中，百億菩薩彌勒、師子月等，百億舍利弗、須菩提等，五百億十八梵、六欲諸天，三界六道阿須輪王，聞佛說護佛因緣、護國因緣，歡喜無量，為佛作禮，受持般若波羅蜜。

文五：先、列大眾。聞佛所說下，二、明聞佛法義。歡喜無量者，三、明歡喜也。為佛作禮者，四、禮佛也。受持般若波羅蜜者，五、奉行也。

仁王護國般若波羅蜜經疏卷下(終)

性激海極督刻
興課較對
興理錄纂

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6