CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X25n0506

金剛經注

清 俞樾註

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No．506-Ａ 金剛般若波羅蜜經注序
  - 金剛般若波羅蜜經注
- 卷目次
  - 1
  - 2
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 506-A 金剛般若波羅蜜經注序

自五祖始勸僧俗誦金剛經，謂但誦此經，可以見性成佛，而金剛經遂為世之所重。余嘗三復是經，竊謂經之大旨，在佛告須菩提：應如是住，如是降伏其心。住者，住此心。降伏者，降伏此心。皆即所謂阿耨多羅三藐三菩提心，非有二心也。住則實矣，降伏則虛矣。即住即降伏，是以無實無虛。此金剛經之大旨也。以儒理譬之，子貢問：有一言而可以終身行之者乎？子曰：其恕乎？己所不欲，勿施於人。所謂應如是住也。子貢曰：我不欲人之加諸我也，我亦欲無加諸人。子曰：賜也，非爾所及也。所謂應如是降伏也。子曰：衣敝縕袍，與衣狐貉者立，而不恥者，其由也與？不忮不求，何用不臧？所謂應如是住也。子路終身誦之。子曰：是道也，何足以臧？所謂應如是降伏也。不住固無所謂降伏，而不降伏又焉能住？經中即非是，名句凡數見。即非者，降伏之謂。是名者，住之謂。而世俗解是經者，則謂安住其真心，降伏其妄心。分而二之，於全經之義俱失。乃明洪武間，僧宗泐奉詔注經，亦如此說。然則經義之晦久矣。是經推論即住即降伏之旨，至於無法可得，無法可說，真無上甚深之妙義也。而佛弟子懼其流傳中土，使人輕蔑佛法，遂於其中妄有增益，輒謂受持讀誦此經，有無量無邊福德。雖亦護法之苦心，然使經文隔絕，意義不明，則亦不得為無罪。如云一切賢聖皆以無為法而有差別，此為下文須陀洹諸文發端。自須陀洹以至如來，即所謂一切賢聖也。而中間忽入七寶布施之文，則文義隔絕矣。此後人附益之證一也。又如佛說非身，是名大身，此是譬喻之詞。下文佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜，乃正意也。而中間又入七寶布施之文，則文義隔絕矣。此後人附益之證二也。至如佛說經已，申以贊歎之言。如楞嚴經末云：若有眾生能誦此經，能持此呪，直成菩提，無復魔業。固亦體例所有，乃此經則處處及之。經文未半，佛旨未宣，須菩提輒問眾生信不，世尊輒侈陳是經福德，抑何急遽乃爾？此後人附益之證三也。經文既訖，自表經名。如巨力長者經末云：阿難白佛言：此經當以何名？我等云何受持？佛告阿難：此經名曰巨力長者所問大乘經。是亦體例所有，乃此經則於所謂第十三分中而即出之。未說經文，先說經名，須菩提之問，世尊之答，皆失敘矣，此後人附益之證四也。又屢屢言及四句偈，不知何指，或以為若以色見我四句，或以為一切有為法四句，然其文皆在後，是佛說四句偈時，未有此四句偈也，須菩提能不問此四句云何乎？嘗讀楞伽經，知所謂四句偈者，離一異，俱不俱，有無非有非無，常無常，與金剛經之旨頗合，而實非金剛經所

有之文，疑佛平時常以此四句與金剛經並授諸弟子，後人遂牽連而及之，此後人附益之證五也。有是五證，知金剛經實有後人附益之語，以莠亂苗，厥旨愈晦。又是經本不分章，今釐為三十二分，云是梁昭明太子所定，未知，然不以意分，并妄設名目，實非善本，未足信從。余以章句陋儒，桑榆暮景，窮而學佛，於西來大義，固無所聞，而於此經，竊有獨得之見，不揣固陋，為之注釋，分為上下二篇，上篇七節，下篇十一節，共十有八節，其附益之語，相沿既久，且亦自西土傳來，未敢芟薙，輒下一格書之，學者欲誦習全文，全文具在，若欲推尋旨趣，則刊落繁蕪，真經自見，雖似前後複沓，實則脈絡分明，五祖所謂但誦此經，可以見性成佛者，亦可得其大概矣。

光緒九年十月曲園居士俞樾書於吳江舟中

No．506

金剛般若波羅蜜經上篇

曲園居士　俞樾　注

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園，與大比邱眾千二百五十人俱。爾時，世尊食時，著衣持鉢，入舍衛大城乞食。於其城中，次第乞已，還至本處。飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。時，長老須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言：希有，世尊！如來善護念諸菩薩，善付屬諸菩薩。世尊！善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住(如何能定)？云何降伏其心(如何能空)？佛言：善哉，善哉！須菩提！如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付屬諸菩薩。汝今諦聽，當為汝說。善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心。唯然，世尊！願樂欲聞(右第一節)。

須菩提問：應云何住？云何降伏其心？此心，即上文所謂阿耨多羅三藐三菩提心也。住者，住此心。降伏者，降伏此心。非有二心也。能住，則能有矣。能降伏，則能無矣。此一經之大旨也。俗解謂安住真心，降伏妄心，分而二之，全失其旨。

佛告須菩提：諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心(不言住，省文也)。所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生，若有色、若無色，若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。如是滅度無量無數無邊眾生(此即所謂應如是住)，實無眾生得滅度者(此即所謂應如是降伏)。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，則非菩薩(右第二節)。

舊解謂此節佛先告須菩提以應如是降伏，非也。下篇云：爾時須菩提白佛言：世尊，善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛告須菩提：善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心：我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者云云。正複舉此文，而住與降伏，並不分別言之。然則此文亦必不分別言之矣。經言應如是降伏其心，不言應如是住，蓋文不具耳。此所據者，鳩摩羅什本。其餘各本，文字不同。上文問語，魏留支本、陳真諦、大唐元奘本、唐義淨本，並有云何修行四字。故說者以住、修、降伏為三義。而願樂欲聞之下，佛不再複舉上文。可知佛言發明大義，初不一一分別。羅什本乃有應如是降伏其心一語，轉使佛言有所偏著矣。今姑以為省文，實則此七字乃衍文耳。以下篇證之，可知其無。以各本證之，亦可知其無也。所以然者，即住即降伏，本無二侯，又何從分別言之乎。其即住即降伏之法，不外無我而已。故曰通達無我法者，真是菩薩也。有我則有人，有我有人則有好醜。故以我人眾壽該之。眾生相，壽者相，猶言醜相好相耳。滅度眾生，非義所重，借以為言。如孔子言志曰，老者安之，朋友信之，少者懷之，亦是借以為言也。蓋心本空虛，因事而見。故此言滅度，下言布施，其義一也。若卵生若胎生以下，止是廣陳眾生，見其無量無數無邊，初無深義。而解者乃謂胎卵濕化，皆以喻心也。支辭曲說，求深而反淺矣。

復次，須菩提！菩薩於法應無所住行於布施，所謂不住色布施，不住聲、香、味、觸、法布施。須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。

何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。須菩提！於意云何？東方虛空可思量不？不也，世尊！須菩提！南西北方四維上下虛空可思量不？不也，世尊！須菩提！菩薩無住相布施，福德亦復如是不可思量。

須菩提！菩薩但應如所教住。（右第三節）

須菩提問應云何住，而佛告以應無所住者，若心有住，則為非住，故以不住為住，即住即降伏也。上文以滅度言，既明菩薩之無我人眾壽諸相矣，此又以布施言，而緒之曰不住於相，不住於相，是以無相也，皆佛告須菩提以即住即降伏之旨也。故曰菩薩但應如所教住，苟不如所教住，則為凡夫之貪著矣。舊解以上節為佛告須菩提以應如是降伏，此節為佛告須菩提以應如是住，佛果分別言之，則應順其問之次序，何以先降伏而後住乎？

須菩提！於意云何？可以身相見如來不？不也，世尊！不可以身相得見如來。何以故？如來所說身相，即非身相(色即空也)。佛告須菩提：凡所有相，皆是虛妄。若見諸相非相，即見如來。

須菩提白佛言：世尊！頗有眾生得聞如是言說章句生實信不？佛告須菩提：莫作是說：如來滅後後五百歲，有持戒修福者，於此章句能生信心，以此為實。當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章句乃至一念生淨信者。須菩提！如來悉知悉見是諸眾生得如是無量福德。何以故？是諸眾生(四字衍)無復我相、人相、眾生相、壽者相，無法相亦無非法相(即上所云諸相非相也)。何以故？是諸眾生(四字衍)若心取相，則為著我、人、眾生、壽者(凡所有相皆從心生)；若取法相，即著我、人、眾生、壽者(執有固有也)。何以故？(三字衍)若取非法相，即著我、人、眾生、壽者(執無亦有也)。是故不應取法、不應取非法。以是義故，如來常說：汝等比邱！知我說法如筏喻者，法尚應捨，何況非法？(右第四節)

此因不住於相而極言之，至於法相非法相皆不可有，乃至法亦不可有，故以法尚應捨終焉。法者應如是住也，捨者應如是降伏也。

須菩提！於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？須菩提言：如我解佛所說義，無有定法名阿耨多羅三藐三菩提，亦無有定如來可說(住則定矣，即住即降伏，故無定)。何以故？如來所說法，皆不可取(以無有定法故)、不可說(以無所得故)、非法(無實)、非非法(無虛)。所以者何？一切賢聖皆以無為法而有差別(一切賢聖，包下文須陀洹以上而言。自初果須陀洹以至於成佛，同一以無為法而有區別，下文具陳之)。

須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶以用布施，是人所得福德寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！何以故？是福德即非福德性，是故如來說福德多。若復有人於此經中，受持乃至四句偈等，為他人說，其德勝彼。何以故？須菩提！一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。

須菩提！所謂佛法者，即非佛法。(須陀洹以至於佛，皆是佛法，皆非佛法。佛言：此以啟發須菩提而起下文也。)須菩提！於意云何？須陀洹能作是念：我得須陀洹果。不？須菩提言：不也。世尊！何以故？須陀洹名為入流，(須陀洹應如是住。)而無所入，不入色、聲、香、味、觸、法，(須陀洹應如是降伏。)是名須陀洹。(所謂須陀洹法，即非須陀洹法。下文斯陀含也，阿那含也，均依此說之，不具說也。)

須菩提！於意云何？斯陀含能作是念：我得斯陀含果。不？須

菩提言：不也。世尊！何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。須菩提！於意云何？那阿含能作是念：我得阿那含果。不？須菩提言：不也。世尊！何以故？阿那含名為不來，而實無不來，是名阿那含。須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念：我得阿羅漢道。不？須菩提言：不也。世尊！何以故？實無有法名阿羅漢。(與上文互相備，實無有法名阿羅漢，則亦實我有法名須陀洹、斯陀含、阿那含也。)世尊！若阿羅漢作是念：我得阿羅漢道。即為著我、人、眾生、壽者(阿那含以下亦然)。世尊！佛說我得無諍三昧，人中最為第一，是第一離欲阿羅漢。我不作是念：我是離欲阿羅漢。世尊！我若作是念：我得阿羅漢道。世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者，以須菩提實無所行，而名須菩提是樂阿蘭那行(此須菩提自明以無為法之義也)。佛告須菩提：於意云何？如來昔在然燈佛所，於法有所得不？不也。世尊！如來在然燈佛所，於法實無所得(此又佛自以意啟發須菩提，明以無為法之義。蓋自須陀洹至於佛，雖有差別，而同一以無為法也)。須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？不也。世尊！何以故？莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴(苟知不莊嚴之為莊嚴，乃真莊嚴矣。言此，以起下文清淨之意)。是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩，應如是生清淨心(清淨者，無之盡也)。不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應無所住而生其心(無則有矣)。(右第五節)。

此承上文法尚應捨而進言之，見非獨應捨，且亦無法。自須陀洹以至成佛，皆是佛法，皆非佛法，蓋同一以無為法也。無之至則清淨矣，清淨之至則湛然無物，而天下之理皆從此出，是謂無所住而生其心。苟有所住，即不能生其心矣，故即住而即降伏之。要在於無所住而生其心，然後可以成佛，然後可以滅度一切眾生。佛告須菩提之大旨，略盡於此矣。

須菩提！譬如有人，身如須彌山王。於意云何？是身為大不？須菩提言：甚大，世尊！何以故？佛說非身，是名大身。(泥乎身而言，則雖[邱-丘+(亠/中/文)]瞞巨無霸，不足為大也。身如須彌山王，則非身矣，故名大身也。此設喻以起下之無深義。)

須菩提！如恒河中所有沙數，如是沙等恒河，於意云何？是諸恒河沙，寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！但諸恒河，尚多無數，何況其沙。須菩提！我今實言告汝，若有善男子、善女人，以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界，以用布施，得福多不？須菩提言：甚多，世尊！佛告須菩提：若善男子、善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，而此福德，勝前福德。復次，須菩提！隨說是經，乃至四句偈等，當知此處，一切世間天、人、阿修羅，皆應供養，如佛塔廟，何況有

人，盡能受持讀誦。須菩提！當知是人，成就最上第一希有之法。若是經典所在之處，則為有佛，若尊重弟子。爾時，須菩提白佛言：世尊！當何名此經？我等云何奉持？佛告須菩提：是經名為金剛般若波羅蜜，以是名字，汝當奉持。

所以者何？佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜(非法是法，亦猶非身是身也。自此以下，皆申明佛法之非佛法)。須菩提！於意云何？如來有所說法不？須菩提白佛言：世尊！如來無所說(以離乎法為法，則不得泥乎法以為說也)。須菩提！於意云何？三千大千世界所有微塵，是為多不？須菩提言：甚多，世尊！須菩提！諸微塵，如來說非微塵，是名微塵。如來說世界非世界，是名世界(微塵至小也，世界至大也。然執小以為小，不足為小也。執大以為大，不足為小也。執大以為大，不足為大也。然則微塵非小，世界乃小耳。是故非微塵名微塵。世界非大，微塵乃大耳。是故非世界名世界)。須菩提！於意云何？可以三十二相見如來不？不也，世尊！不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相，即是非相(色即是空)，是名三十二相(空即是色)。

須菩提！若有善男子、善女人，以恒河沙等身命布施；若復有人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，其福甚多。爾時，須菩提聞說是經，深解義趣，涕淚悲泣，而白佛言：希有，世尊！佛說如是甚深經典，我從昔來所得慧眼，未曾得聞如是之經。世尊！若復有人，得聞是經，

信心清淨，則生實相(信心清淨，空也。則生實相者，空即是色也)。

當知是人成就第一希有功德。

世尊！是實相者，即是非相，是故如來說名實相(虛靈不昧之本體，非幻相也)。

世尊！我今得聞如是經典，信解、受持，不足為難。若當來世後五百歲，其有眾生得聞是經，信解、受持，是人則為第一希有。

何以故？此人(二字衍)無我相、人相、眾生相、壽者相。所以者何？我相即是非相，人相、眾生相、壽者相即是非相。何以故？離一切諸相，則名諸佛。(世界也，微塵也，以至佛之三十二相，皆未離乎相者也，皆非實相也。自大身一喻之後，皆發明此意，而以離一切相為歸宿。)佛告須菩提：如是，如是。

若復有人得聞是經，不驚、不怖、不畏，當知是人甚為希有。何以故？如來說第一波羅蜜，即非第一波羅蜜(非法)，是名第一波羅蜜(非非法)。須菩提！忍辱波羅蜜，如來說非忍辱波羅蜜(因第一波羅蜜無可說故，以忍辱波羅蜜言之，以淺見深)。何以故？須菩提！如我昔為歌利王割截身體，我於爾時無我相、無人相、無

眾生相、無壽者相。何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相，應生嗔恨。須菩提！又念過去於五百世作忍辱仙人，於爾所世無我相、無人相、無眾生相、無壽者相(就忍辱波羅蜜證，以此二事明離相之功)。是故，須菩提！菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應生無所住心(上言應無所住而生，其心由住而生也。此言應生無所住心，住即是生矣)。(右第六節)

前因不住於相而極言之，至於以無為法，所謂佛法，皆非佛法。此又因佛法非法而極言之，至於離一切相，仍歸之於不住於相。迴環相生，總見法相皆空，乃降伏之極功也。

若心有住，則為非住。(佛以不住為住，故即住即降伏也。自此以下，皆約舉前文，以總詰上篇。)是故佛說菩薩心，不應住色生心。(不言聲香味觸法者，省文也。俗解以為舉重而言，非也。)須菩提！菩薩為利益一切眾生，應如是布施。如來說一切諸相，即是非相。(色非色。)又說一切眾生，即非眾生。(形非形。)須菩提！如來是真語者，實語者，如語者，不誑語者，不異語者。(如語即真語實語，亦即不誑語不異語。如其真，如其實，故不誑不異也。佛以此告須菩提，明其言之可信。而真語實語，不誑不異，無非如語而已矣。如其義而語，有語亦無語也。)須菩提！如來所得法，此法無實無虛。(無實者，非法也。無虛者，非非法也。上言如來於法無所得，明無實也。此言如來所得法，明無虛也。無實者，降伏之功。無虛者，住之效。惟如來於法無所得，故為如來所得法。蓋不住固不足以言降伏，而不降伏亦不足以住也。故曰：佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜。即住即降伏，是為非法。非非法，即為無實無虛。金剛經大旨盡此矣。)須菩提！若菩薩心住於法而行布施，如人入闇，則無所見。若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。(反覆申明之，上篇止此。)(右第七節)

須菩提！當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，則為如來以佛智慧，悉知是人，悉見是人，皆得成就無量無邊功德。須菩提！若有善男子、善女人，初日分以恒河沙等身布施，中日分復以恒河沙等身布施，後日分亦以恒河沙等身布施，如是無量百千萬億劫以身布施。若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼，何況書寫、受持、讀誦、為人解說。須菩提！以要言之，是經有不可思議、不可稱量、無邊功德，如來為發大乘者說，為發最上乘者說。若有人能受持、讀誦、廣為人說，如來悉知是人，悉見是人，皆得成就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德，如是人等，則為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。何以故？須菩提！若樂小法者，著我見、人見、眾生見、壽者見，則於此經不能聽受讀誦、為人解說。須

菩提！在在處處若有此經，一切世間天、人、阿修羅所應供養，當知此處則為是塔，皆應恭敬作禮圍繞，以諸華香而散其處。復次，須菩提！善男子、善女人受持讀誦此經，若為人輕賤，是人先世罪業應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業則為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！我念過去無量阿僧祇劫，於然燈佛前得值八百四千萬億那由他諸佛，悉皆供養承事無空過者。若復有人於後末世能受持讀誦此經，所得功德於我所供養諸佛功德，百分不及一，千萬億分乃至算數譬喻所不能及。須菩提！若善男子、善女人於後末世有受持讀誦此經，所得功德我若具說者，或有人聞心則狂亂狐疑不信。須菩提！當知是經義不可思議，果報亦不可思議。

金剛般若波羅蜜經下篇

曲園居士　俞樾　注

爾時，須菩提白佛言：世尊！善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛告須菩提：善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心：我應滅度一切眾生。滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，則非菩薩。(復舉上文以起下篇。)所以者何？須菩提！實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。(無能生有，有不能生無也。)須菩提！於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？不也，世尊！如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言：如是，如是！須菩提！實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。(塵盡則鏡明，明固鏡之本體，非有以助其明。冰釋則水流，流固水之本性，非有以益其流。)須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛則不與我授記：汝於來世當得作佛，號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，是故然燈佛與我授記，作是言：汝於來世當得作佛，號釋迦牟尼。(須菩提！以實無所行，而世尊名之為樂阿蘭那行如來。以實無所得，而然燈佛授記於來世作佛，號釋迦牟尼如來。與須菩提雖有差等，其以無為法則一也。)何以故？如來者，即諸法如義。(諸法如義，言一切法歸於各如其義也。如來猶明鏡當前，人之來者見為人，物之來者見為物，如其來者而已。所謂如來也，有少許塵埃，即不能如來矣。故一切妄念不可有也。塵埃固不可有，珠塵玉屑又豈可有哉？有之亦不能如來矣。故一切法亦不可有也。)若有人言：如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛。是故如來說一切法皆是佛法。須菩提！所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。須菩提！譬如人身長大。須菩提言：世尊！如來說人身長大，即為非大身，是名大身。(上篇大身一喻，以起下文。此篇大身一喻，以結上文德。以大身之非大身，明佛法之非佛法也。)(右第一節)

此節所說，即非法非非法之義，說具前矣。

須菩提！菩薩亦如是。若作是言：我當滅度無量眾生。則不名菩薩。何以故？須菩提！實無有法名為菩薩。是故佛說：一切法無我、無人、無眾生、無壽者。須菩提！若菩薩作是言：我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故？如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。(言我當滅度眾生、我當莊嚴佛土，則有我矣。故下云：

通達無我者，真是菩薩也。)須菩提！若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。(右第二節)

承上文而言，一切法即非一切法，所以然者，一切法皆生於我也。有我則有人，有我有人，則有眾生壽者，有如是一切，即有如是一切法，故必先之以無我。誠能通達無我之法，則不言一切法可也，即言一切法亦可也。經之大旨，在於即住即降伏，而降伏其心，自無我始，故於此特發明之。下文又云，知一切無我，乃此經之要義也。

須菩提！於意云何？如來有肉眼不？如是，世尊！如來有肉眼。須菩提！於意云何？如來有天眼不？如是，世尊！如來有天眼。須菩提！於意云何？如來有慧眼不？如是，世尊！如來有慧眼。須菩提！於意云何？如來有法眼不？如是，世尊！如來有法眼。須菩提！於意云何？如來有佛眼不？如是，世尊！如來有佛眼。(此與下節，皆承上文無我而言，即有以明無也。肉眼亦有，天眼亦有，慧眼亦有，法眼亦有，佛眼亦有，然則如來無眼矣。何以故？止有肉眼，則可名之曰肉眼。止有佛眼，則可名之曰佛眼。自肉眼至佛眼，無所不有，則無可名矣。凡經言一切諸相，即是非相，無非此義。)(右第三節)。

須菩提！於意云何？如恒河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊！如來說是沙。須菩提！於意云何？如一恒河所有沙，有如是沙等恒河，是諸恒河所有沙數佛世界，如是寧為多不？甚多，世尊！佛告須菩提：爾所國土中，所有眾生若干種心，如來悉知。何以故？如來說諸心，皆為非心，是名為心。(無論一切妄念，即如上文所云：我當滅度眾生，我當莊嚴佛土，皆非心也。心固湛然無物也。)所以者何？須菩提！過去心不可得，見在心不可得，未來心不可得。(此亦即有以明無也。過去、見在、未來三種心，人人有之。然求之此心，究在何處，則亦無也。)(右第四節)。

如來之五種眼也，眾生之三種心也，皆任舉以明無我之旨，非義所重。

須菩提！於意云何？若有人滿三千大千世界七寶以用布施，是人以是因緣，得福多不？如是，世尊！此人以是因緣，得福甚多。須菩提！若福德有實(有實，當作實有。下文若浮塵眾實有者，若世界實有者，並作實有，不作有實，此亦當同也)，如來不說得福德多(有則無矣)；以福德無故，如來說得福德多(無則有矣)。(右第五節)。

承上文通達無我法而言，法尚應捨，何論福德。蓋既以無法為法，則亦以無福德為福德也。而愚僧妄為增益，專以福德誘勸眾生，失佛旨矣。

須菩提！於意云何？佛可以具足色身見不？不也，世尊！如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色

身，是名具足色身。(如來所說色身，非此色身，是乃真具足色身也。下文準此。)須菩提！於意云何？如來可以具足諸相見不？不也，世尊！如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足。(非身之身，乃真身也；非相之相，乃真相也。蓋外之身相，皆幻形耳，雖佛亦不能常有也。知此中自有不壞者存，則能離一切相而成佛矣。竊嘗論之：無此身、無此相，則非人也；而此身、此相，則皆幻也。孰為真者？其吾之本性乎？吾能保此性，雖千百劫而不壞可也，此佛之所以為佛也。仙者，變而言修鍊，則欲常存此身、常存此相矣，而可得乎？此仙之所以不如佛也。)(右第六節)。

佛既以無我示人，又復說此者，蓋無我之中，又自有我。此成佛之後，所以無實無虛。而在初發阿耨多羅三藐三菩提心者，宜乎即住即降伏之。以降伏為住，然後無我而有我也。此金剛經之大旨也。

須菩提！汝勿謂如來作是念：我當有所說法。莫作是念。何以故？若人言：如來有所說法。則為謗佛，不能解我所說故。須菩提！說法者，無法可說(上篇云：無有定法，如來可說。此云：無法可說。其義更進。蓋無定法，猶有法也。無法，則并法亦無矣)，是名說法(一言蔽之曰無，是真說法也)。

爾時慧命須菩提白佛言：世尊！頗有眾生，於未來世，聞說是法，生信心不？佛言：須菩提！彼非眾生，非不眾生。何以故？須菩提！眾生眾生者，如來說非眾生，是名眾生。(古本所無，亦後人增益。蓋以佛言無法可說，恐人因此不信佛法，故增益此文。其意謂眾生則不信，非眾生則自能信，所以堅人之信。與侈陳福德，其意正同，皆佛弟子護法之苦心也。)

須菩提白佛言：世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶？佛言：如是，如是！須菩提！我於阿耨多羅三藐三菩提，乃至無有少法可得(無所失，又何所得)，是名阿耨多羅三藐三菩提。復次，須菩提！是法平等，無有高下(前言有差等者，成就之次第也。此言無高下者，真體之本然也)，是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法(於阿耨多羅三藐三菩提，無有少法可得，此佛之所以為佛也。修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提，此眾生之所以為眾生也。佛既自言無有少法可得矣，然何以處眾生故，又說此也？夫一切法，猶醫家之用藥也。佛無病焉，又何藥也？其餘眾生，各就其病而藥之，於是有一切善法。然此一切善法，豈可以為常乎？譬如有寒疾者，以熱藥為善法。若施之於熱疾，即非善法矣。故曰：所言善法者，即非善法，是名善法。法雖不可無，法仍不可執。故為上智說，則無法可說；為下愚說，則無定法可說也)。

須菩提！若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持讀誦，為他人說，於前福德，百分不及一，千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

須菩提！於意云何？汝等勿謂如來作是念：我當度眾生。須菩提！莫作是念。何以故？實無有眾生如來度者。若有眾生如來度者，如來則有我、人、眾生、壽者。須菩提！如來說有我者，即非有我。而凡夫之人以為有我。須菩提！凡夫者，如來說即非凡夫。(原其初，聖亦凡也，凡亦聖也。聖凡且無一定，而又何我之有？)須菩提！於意云何？可以三十二相觀如來不？須菩提言：如是，如是！以三十二相觀如來。佛言：須菩提！若以三十二相觀如來者，轉輪聖王則是如來。須菩提白佛言：世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。(此與上篇語同。但上篇文略，故無中間往復語耳。世人見上篇須菩提已知不可以三十二相見如來，疑其何以先悟而後迷。因為之說曰：前言不可以相見者，色即是空也。此言可以相觀者，空即是色也。若然，則正合無實無虛之義，宜蒙印可。而反見駁詰，何耶？)爾時，世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。(右第七節)

此又以無法可說，無法可得，無眾生可度，舉上文所有之義而申明之，而仍以無相為歸宿。其義皆具上篇，而視上篇加詳焉，學佛者所宜盡心也。

附錄。魏留支譯本云：須菩提！ 於意云何？可以相成就得見如來不？須菩提言：如我解如來所說義，不以相成就得見如來。佛言：如是，如是！ 須菩提！ 不以相成就得見如來。佛言：須菩提！ 若以相成就觀如來者，轉輪聖王應是如來，是故非以相成就得見如來。爾時，世尊而說偈言：

又唐義淨譯本云：妙生！ 於意云何？應以具相觀如來不？不爾。世尊！ 不應以具相觀於如來。妙生！ 若以具相觀如來者，轉輪聖王應是如來。是故不應以具相觀於如來，應以諸相非相觀於如來。爾時世尊而說頌曰：

按：此文自留支以下，各譯本皆與秦本不同，蓋秦本之誤也。余據秦本作注，故云。然以各本證之，則余所見固與闇合矣。因附錄魏、唐兩譯本以曉學者，餘不備錄。

須菩提！汝若作是念：如來不(此字衍)以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！莫作是念(謂如來以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提，是猶以三十二相觀如來也。故戒之曰：莫作是念。文義本甚明，因如來下衍一不字，遂滋異說，今不取也。此下亦應有何以故三字，與下文相準，文不具耳)。如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提(此就佛言

也）。須菩提！汝若作是念：發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅。莫作是念（於阿耨多羅三藐三菩提，無有少法可得者，佛之所以為佛也。修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提者，眾生之所以為眾生也。若眾生初發阿耨多羅三藐三菩提心，而即說諸法斷滅，則竟無可得矣。故又戒之曰：莫作是念）。何以故？發阿耨多羅三藐三菩提心者，於法不說斷滅相（此就眾生言也）。（右第八節）。

承上文而以佛與眾生分別言之，不執法相，亦不廢法相，誘掖眾生之義至矣。

須菩提！若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施，若復有人知一切法無我得成於忍（忍即降伏之謂），此菩薩勝前菩薩所得功德。何以故？須菩提！以諸菩薩不受福德故。須菩提白佛言：世尊！云何菩薩不受福德？須菩提！菩薩所作福德不應貪著，是故說不受福德。（右第九節）。

因上文云莫說諸法斷滅，恐人執有以為法，故歸之於無我，而極言無我之功德。然功德非福德也，恐人以福德為功德，而有所貪著，即非無我之義矣。故又以不受福德申明之，以是知諸言福德者，失佛旨也。

須菩提！若有人言：如來若來、若去、若坐、若臥。是人不解我所說義。何以故？如來者，無所從來（無實），亦無所去（無虛），故名如來。須菩提！若善男子、善女人，以三千大千世界碎為微塵。於意云何？是微塵眾，寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！何以故？若是微塵眾實有者，佛則不說是微塵眾（實則虛矣，有則無矣）。所以者何？佛說微塵眾，即非微塵眾（合之即為世界），是名微塵眾（散之即為微塵）。世尊！如來所說三千大千世界，即非世界（散之即為微塵），是名世界（合之即為世界）。何以故？若世界實有者，則是一合相（世界者，微塵之積也。若以為實有，則非萬殊之虛體，而有一合之實相矣）。如來說一合相，即非一合相（離之則為萬），是名一合相（合之則為一）。須菩提！一合相者，則是不可說（離之則為萬，合之則為一，是此一合相者，示無實無虛也，而可說乎）。但凡夫之人，貪著其事（以不住為住，即無此一合相矣）。（右第十節）

此承上文不應貪著而言。能不貪著，則自得無實無虛之妙矣。如來也，世界也，微塵眾也，皆非實有者也。何所著，又何所貪乎。

須菩提！若人言：佛說我見、人見、眾生見、壽者見。須菩提！於意云何？是人解我所說義不？不也。世尊！是人不解如來所說義。何以故？世尊說我見、人見、眾生見、壽者見，即非我見、人見、眾生見、壽者見，是名我見、人見、眾生見、壽者見（變相言見者，自人觀之則為相，以我自觀則為見也。在菩薩，則無我

相、人相、眾生相、壽者相，已足為菩薩矣。若佛，則非特無此相，乃至無此見；非特無此見，乃至無無此見。何以故？有我、人、眾壽之見，固是有我見、人見、眾生見、壽者見；即自以為無我、人、眾壽之見，亦是有我見、人見、眾生見、壽者見。蓋是者固是，非者亦是也。并此非者而無之，乃真無之盡矣。斯降伏之極功也。故下文曰：應如是知、如是見、如是信解。蓋降伏之至而得所住也)。須菩提！發阿耨多羅三藐三菩提心者，於一切法應如是知、如是見、如是信解，不生法相。須菩提！所言法相者，如來說即非法相，是名法相(他人所謂法相者，法相也；如來所謂法相者，非法相也。如來非特法相不生，乃至非法之法、非相之相而亦不生，斯真不生法相矣)。

須菩提！若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布施，若有善男子、善女人發菩提心者，持於此經乃至四句偈等，受持讀誦為人演說，其福勝彼。云何為人演說？

不取於相。(上言不生法相，而此獨言不取於相者，蓋有我則有人，有我有人，則有眾生壽者。有如是一切，則有如是一切法。故此經以無我人眾壽始，而以不取於相終。不取於相，而法不待言矣。)如如不動。(如是知，如是見，如是信解，皆如也。然有所如，則有相矣。如如非如也，而亦非不如也。此即無實無虛之妙旨也。故下如字，即住之謂也。上如字，即降伏之謂也。即住而即降伏之，乃真能住矣。此所以不動也。)何以故？一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。(經之大旨，在即住即降伏。上云不取於相，如如不動，總結全經，語簡而盡矣。一切有為法四語，又作偈語以結之，經文之體例然也。世以此四語，為金剛經之精義。夫稍解佛法者，孰不知一空字，乃以此四語為無上甚深乎？耳食之論，非真見也。)佛說是經已，長老須菩提，及諸比邱、比邱尼、優婆塞、優婆夷，一切世間天、人、阿修羅，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。(右第十一節)

總結上下篇也。下篇之義，皆具上篇，或引申其未盡之旨，或補益其未備之文，往往詳略互見，此佛弟子傳述之異，疑在西土，本自別行，及傳入中土，遂合而一之，而以如是我聞發端，信受奉行，總結聯綴，首尾不可復分，今釐為上下篇，庶讀者無疑其前後之複沓焉。

金剛般若波羅蜜經注(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6