CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X25n0502

金剛經註講

清 行敏述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 經題
  - 譯者
  - 自序
  - 法會因由分第一
  - 善現起請分第二
  - 大乘正宗分第三
  - 妙行無住分第四
  - 如理實見分第五
  - 正信希有分第六
  - 無得無說分第七
  - 依法出生分第八
  - 一相無相分第九
  - 莊嚴淨土分第十
  - 無為福勝分第十一
  - 尊重正教分第十二
  - 如法受持分第十三
  - 離相寂滅分第十四
  - 持經功德分第十五
  - 能淨業障分第十六
  - 究竟無我分第十七
  - 一體同觀分第十八
  - 法界通化分第十九
  - 離色離相分第二十
  - 非說所說分第二十一
  - 無法可得分第二十二
  - 淨心行善分第二十三
  - 福智無比分第二十四
  - 化無所化分第二十五
  - 法身非相分第二十六
  - 無斷無滅分第二十七
  - 不受不貪分第二十八
  - 威儀寂靜分第二十九

    - 一合理相分第三十
    - 知見不生分第三十一
    - 應化非真分第三十二
- 卷目次
    - 1
    - 2
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．502
金剛般若波羅蜜經註講卷上

金剛是金中之精堅者，剛生金中，百鍊不銷，質極堅利，不為物破，而無物不破。譬如般若，能照破眾生貪嗔癡愛一切顛倒之見也。般若者，梵語，華言智慧。性體虛融，照用自在，故云般若。梵語波羅蜜，華言到彼岸。欲到彼岸，須憑般若。此岸者，眾生作孽受苦，墮落沉淪之地。彼岸者，謂諸佛究竟到人欲盡淨光明正大之地。經者，徑也，猶云路徑。謂欲到彼岸，必由此路徑也。波羅蜜有六種：一布施度慳貪，二持戒度淫邪，三忍辱度嗔怒，四精進度懈退，五禪定度散亂，六智慧度愚癡。各占六度之一。惟一般若，能生八萬四千智慧，則六度兼該，萬行俱備。佛言梵語，中國莫識其義。宏始三年，姚秦迎鳩摩羅什至長安，待以國師之禮，請什用中國語翻譯此經，指示後學。蓋人之真性，本是虛靈不昧，歷劫常存。惜為萬欲昏蔽，所以沉淪苦海，受報無窮。我佛慈悲，特說此經，猶乘筏度津，以至彼岸也。所謂金剛者，蓋萬物不能逃乎五行，而五行之中，惟金最堅利長久。木有時而朽，水有時而涸，火有時而熄，土有時而崩。以金試之於木，則能成器用；沉之於水，則光湛常新；投之於火，則百鍊愈精；埋之於土，則永劫不壞。其位在西北，能摧折萬物。人能用之於身，可以斬一己之邪魔，除萬里之妖孽。儒有龍泉寶劍，安邦定國；道有青蛇寶劍，斬絕情欲；佛有金剛寶杵，降伏魔王。大易以乾為首，元門以金丹為首，此經以金剛為首。得此般若者，證西方無量壽果。西方，金方也。金之為義大矣哉！故以金剛為喻。般若者，智慧也。人生日用間，圖名貪利，奸偽百出，至死時心尚不足，自以為乖巧伶俐，不知溺於罪孽苦海，真癡愚也。必以智慧打破癡愚，獨秉乾剛，勇猛精進，明了自性，豈不到彼道岸，與諸佛同清淨身如哉？總之，金剛喻也，般若法

也，波羅蜜證果也。此講章乃石公天基所註，於金剛般若波之義，所解甚明，故存原講。

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉　詔譯

姚秦，譯經時也。後秦姚氏建都長安，為別秦符氏，故稱姚秦。鳩摩羅什，譯經者之名也。什父名鳩摩羅炎，母名耆婆。祖居印土，家世相國。其父以聰明見稱，避位出家，遊學龜茲。龜茲王聞，以女迫而妻之，乃生什。什處胎日，母增慧辯，如舍利弗處胎相似。什生，母即學佛修行，得證初果。自年七歲，亦俱習佛乘，從師受經，日誦千偈。九歲，隨母到罽賓，依名德法師槃頭達多，習小乘經論。十二歲，其母携還，至月氏北山，有羅漢見而異之，謂其母曰：此子當善守之，如過三十五歲，不毀戒度人，不減翅多。若破戒者，止可才明僊藝法師而已。又到沙勒國，見佛鉢，隨頂戴之。俄念鉢重，即不能勝，失聲下之。母問其故，即以唯心之義答之。乃還龜茲，名盖諸國。至於四明五圍諸論，陰陽星算等術，莫不窮微盡奧。從從卑摩羅義學十誦律，又從須利耶蘇摩咨稟大乘，乃知從前學小乘之非。如是專習大乘，廣求要義。有頃，什母預知龜茲運衰，辭往天竺，進證三果。臨行謂什曰：方等深教，當闡秦都。但於自身，乃有不利，奈何？什曰：菩薩之行，利物亡軀。果其大化得行，雖富爐鑊無恨。乃留住龜茲，止王新寺。後又到罽賓，為其師槃頭達多具說大乘妙義。達多感悟，反禮什為大乘師焉。自是道播西乾，聲流東震。當此土前秦符堅建元九年，異星現於西域分野。太史奏曰：當大德智人，入輔中國。堅曰：臣聞龜茲有羅什，襄陽有道安，得非此二人耶？於是先致道安，後遣驍騎將軍呂光率兵七萬伐龜茲，致什至西凉。光聞符堅為姚萇所弒，乃自據凉土，即三河王位。什亦留止。萇即位，亦聞師名，屢請，光不允。萇卒，子興立，復請，不允。光卒，子隆立。姚興伐凉，請什至長安，

待以國師之禮，當宏始三年時也。因見舊譯經論卒多，不與梵本相應，乃集沙門八百餘人，所譯經論九十八部，凡三百九十餘卷。所譯此經，名金剛般若波羅蜜。什臨滅，集眾謂曰：自以暗昧，謬充翻譯。若所傳無謬，當使焚身之後，舌根不壞。後果如之。是知師舌興，如來廣長舌相，等無有異。所以此經六譯，而時所宗尚，皆宗秦本。今疏依之。

佛生於西土閻浮州，當東土周昭王二十四年甲寅歲四月初八日，從母摩耶氏右脇而入，即從右脇而出。涅槃於穆王五十二年壬申歲二月十五日，越一千一十七年，至後漢永平十年戊辰歲，其教始行於中夏。梵音佛，華言覺也。謂於一切有情中能覺悟也。內覺無諸妄念，外覺不染六塵。又云教主也。非相而相，應身佛也。相而非相，報身佛也。非相非非相，法身佛也。

釋迦文佛談般若二十二年，計六百餘卷。金剛般若乃第五百七十七卷，名曰斷疑品。大部般若之總要，故獨流通，能令持誦者得堅固，生智慧。惟貴恒誦無間，自然感應，利益無窮也。

是經古今刻本最多，每有錯訛。雖經蓮池大師較正，而諸本仍有傳誤。茲刻考訂原文，字字端的。更於句下圈點，分為三類：佛所說者用此，〇圈須菩提說者用此，◎圈阿難結者用此、點。俾讀者一目了然，經意不解自明矣。

嗣文佛七十一世孫法輪沙門行敏頂禮謹述。

余所著此經者，因見各家經解甚多，悉心細查，未有傍註，恐讀者不能悟，悟者不能誦，故詳明傍註，使讀者一目了然，可以隨時參悟，知其義理，修一切無相無為之法，非教人徒然持誦，遂得福德之勝，內修之福田。外修人所共見共聞，謂之陽德；內修人所不覩不聞，謂之陰德。有相有為自不及無相無為之福，外修自不及內修

之福，陽德自不及陰德之大，以見般若無相之法，六度萬行皆當體此無相之法修，是以輾轉教人受持讀誦，為人解說，使人知無相之法精為奧妙，可以自修自悟，明心見性耳。盖信受者要知三藏之大略，先除六根六塵，後除五蘊全空，方能入無我人等四相。無我人等四相，則自然民脆，物與為懷；六根六塵污染不著，則不見有辱之人受辱於我；自然精進一乘，永不退轉，則四大非有，五蘊全空；心心相贖，自然清淨，則自性常空，無有障礙，一真顯露，光無不遍，照無不週。佛說經成藏，無非發明四句之義，佛法包括無餘，故無我人等四相之法，不但為金剛一部之骨髓，寔為三藏全經之骨髓。讀經者知此四句寔為經之全體，可謂真能契般若經者也。奉佛者能遵此施行，何患彼岸之不到哉？是則余之願也夫。是為序。

○法會因由分第一

如是我聞至敷座而坐。乃序說法之時，會眾之處，故稱法會。因由分。

如是我聞：

如是者，此也。我者，即集經者自謂也。阿難尊者曰：如此之法，乃我親聞之于佛也。

一時。

一時者，謂說般若之時也。

佛。

佛者，覺也。自覺覺他，覺行圓滿，故名曰佛，即釋迦牟尼佛也。

在。

在者，所在之處。

舍衛國。

舍衛國者，波斯匿王所居之國。

祇樹。

祇樹者，匿王太子名祇陀，園中樹乃祇陀所植，故名祇樹。

給孤獨園。

給孤獨園者，舍衛國有一長者，王之宰臣，本名須達拏，常好施給孤獨，因名之為給孤獨長者。給孤獨長者在祇樹園，建造精舍，請佛說法，故曰祇樹給孤獨。

與大比丘眾。

梵語比丘，華言乞士。謂上乞法於佛，以明己之真性。下乞食於人，以為世人種福。蓋佛將說真空無相妙理，必得道之深者，方能領悟，豈小比丘所能與哉。比丘者，菩薩羅漢之類也。

千二百五十人俱。

千二百五十人俱。此諸弟子，凡佛說法之處，常隨侍而同處也。

爾時。

爾時者，彼時也。

世尊！

佛為三界之尊，故稱世尊。三界，欲界、色界、無色界也。

食時。

食時，當午前將欲食之時也。

著衣。

著衣，著柔和忍辱之衣，即僧伽之衣。

持鉢。

持鉢，持四天王所獻之鉢。

入舍衛大城。

入舍衛大城園，在舍衛國城外，故曰入。

乞食於其城中。

乞食於其城中，佛是金輪王太子，誰無供養而自持鉢乞食？欲教化眾生之捨離憍慢，去此貪心，並欲使後世比丘之不積聚財寶以煉種性，正君子謀道不謀食也。

次第乞已。

次第乞已，不越貧從富，不捨賤從貴。如來大悲平等，無有選擇，次第皆到而已。

還至本處。

還至本處。謂乞畢而歸，還祇樹園之處。

飯食訖。

飯食訖，謂食飯已完。

收衣鉢洗足已。

收衣鉢洗足已。謂收起袈裟鉢盂，洗足以淨身業，將入禪處，於是收拾其衣鉢，使心無係累也，洗其足以潔其身也。

敷座而坐。

然後敷座而坐。敷乃排列也，謂排列序次之座而坐。此我佛之去來動靜，任運合道，歷歷我所親見而畢記者。法會之因，由如是而起矣。

○善現起請分第二

善現出座問佛，故稱善現起請分。

時。

時者，謂佛自入城還園，敷座而坐時也。

長老！

長老者，德長老之謂。眾弟子之中，惟德尊而言之。

須菩提！

須菩提，梵語也，華言解空，一名善現，謂能解悟空理，善揚發現也。

在大眾中。

在大眾中者，在千二百五十人眾也。

即從座起。

善現即從自己座位起身，整頓威儀出座起立也。

偏袒右肩。

偏袒其右肩者，以示不敢倍乎其師。東土以謝過請罪，故肉袒。西土以興敬禮儀，故偏袒。

右膝著地。

右膝著地者。以示不敢左乎其道。般若經云。右是正道。左是邪道。必以右膝著地。偏袒亦以右肩者。用正去邪之意也。以見身業虔誠。

合掌。

合掌者，心合於道，道合於心，以示其歸依也。

恭敬。

恭敬者，以示其嚴肅。心恭意敬，以見意業虔誠。

而白佛言：

內外虔誠，方啟白佛。白者，啟也。言者，發語讚歎也。

希有，世尊！

希有者，少也，猶言少有我世尊也。

如來。

如來者，佛之總稱。如而不生，來而不滅，即或真性之體用。單修智慧曰菩，單修福業曰薩，雙修曰菩薩，諸菩薩只會下學道之人。如者，以真性之光明，照無量世界而無所蔽，慧通無量劫事而無所礙，能變現一切眾生而無所不可，是誠能自如者也。其謂之來者，以真性能隨所如而來現，故謂如來。

善護念諸菩薩。

善現！謂如來入城還園，去來如如不動，密示住心，標榜後進，正是護持注念在會諸菩薩，與以智慧力，上求佛果，使之信受也。

善付囑諸菩薩。

又以食訖晏坐，一念不生，密示降心，模範新意。正是付囑在會諸菩薩，與以教化力，下度眾生，使之奉行也。菩者，覺也。薩者，有情。一千二百五十人，皆善惡俱遣之大比邱，於一切有情中，皆能覺悟也。但恐未來眾生，不得親覩我佛儀容，無有標榜。

世尊！

故啟咨世尊而問曰：

善男子！善女人！

謂世間或有善淑男子並女人。學道之初。

發阿耨多羅三藐三菩提心。

先發此無上菩提之佛心。阿無耨多羅，上也。三，正也。藐，等也。三，正也。菩提，覺也。梵語阿耨多羅三藐三菩提，華言無

上正等正覺也。以真性湛如，無有更上之者，故云無上。然上自諸佛，下至蠢動，此性正相平等，故云正等。其圓明普照，無偏無虧，故云正覺。得住此性者，智無不遍，用無不週，不言自治，無為自化。善現！良以善男女初發是心，輕若鴻毛，不能同佛隨緣安住。

云何應住？

當如何常住，而使之不退轉？

云何降伏其心？

當如何降伏，而使之不惑亂我真心也。應者，當也。云何者，如何也。住者，止也。降伏者，制禦之謂也。

佛言：善哉，善哉！

佛因聞善現之所問甚善，寔足以繼往聖之心傳，開後學之□法，故重言善哉，以讚美之。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。

如汝所說，如來善護念付囑二句，原是善發我未發之言。

汝今諦聽！

佛深契善現所問，善發我未發之言，如此我若不說則為失人，故云汝當詳審諦聽。

當為汝說。

當為汝說此住心、降心之道。

善男子！善女人！

善男下，謂人之一心，朋從往來攻取日眾，最難發此菩提覺心。

發阿耨多羅三藐三菩提心。

若善男子並女人，既發此無上菩提之真心，則滿腔中純是天理，真如本性，自然顯露，自然常住不滅。

應如是住，如是降伏其心。

應當如是常住不滅，則五蘊自然皆空。如是一切妄心，不待驅除而自降伏矣。所謂道心為主，人心退聽也。譬如日光一照，黑暗盡明。

唯然。

善現聞佛所說，篤信於心，隨應之以唯，旋思而復應之以然者，惟恐初發心之善男女，乃現在未來眾生，不能了達一貫之理，必得我如來條分縷晰以開道。

世尊！

是以啟咨世尊而曰：

願樂欲聞。

我等弟子，願樂欲聞我佛之分別解說，得以垂經顯法，使現在未來眾生，遵循於不朽耳。

○大乘正宗分第三

是經為大乘者說，非教小乘者住。大乘惟降伏其心，不能降伏者，以有我人等四相也。四相既離，妄心自伏，真如自住，非正宗而何？是以謂大乘正宗分。

佛告須菩提：

佛告須菩提：

諸菩薩摩訶薩。

佛告須菩提：諸菩薩摩訶薩皆大悟菩薩也。我謂善男子並女人，發阿耨多羅三藐三菩提心。

應如是降伏其心。

應如是住，如是降伏其心。若果能應如是所發之心，常存不昧，則一真顯露，無妄可降，如是降伏其心矣。其所以不能常住此所發之菩提本心者，因妄心迷蔽。真心至是，必須先降伏妄心，使人欲淨盡，而天理流行也。汝皆欲上求證佛，下度眾生者也。自度度生，應如是降伏其心矣。

所有一切，眾生之類。

所有一切眾生，雖無數無窮，總不外乎四生八變之十二類，故種種一切眾生妄心，極難降伏。何以見之？

若卵生。

卵為想生，或有心易輕舉，飛揚遠適，謂之卵生。

若胎生。

胎因情有，心常流轉，習氣深重，謂之胎生。

若濕生。

濕以合感，心隨邪見，沉淪不省，謂之濕生。

若化生。

化以離應，此四生也。心見景趣，遷變起幻，謂之化生。

若有色。

執相修因，頓起邪思，名為有色。

若無色。

內守頑空，不修福慧，名為無色。情想合離，更相變易，有色情而合，無色情而離，依胎而變。

若有想。

滯諸聞見，係念染著，名為有想。

若無想。

靜沉死水，猶如木石，名為無想。有想想而合，無想想而離，依卵而變。

若非有想。

起生滅見，落兩頭機，名非有想。

非無想。

非無想。然此九種眾生心，皆非菩提真心。一或有之，死即隨類受生，墮於胎卵濕化之物。虛空等神，天魔等鬼，所以輪迴六道，難入涅槃者也。非有色情離而合，非無色情合而離，依濕而變。非有想想離而合，非無想想合而離，依化而變。故有十二類眾生。

我皆令入無餘涅槃。

我者，佛自謂也。皆者，盡也。令者，使也。入者，行至於內也。無餘者，無有餘剩也。梵語涅槃，此云謂無餘。涅，大涅槃也。滅，消滅也。度，化度也。佛之意盖說如前，所謂一切眾生妄心皆不是我，菩提覺心我皆令此受學。諸菩薩將此妄心入於清淨無為之鄉，消融其渣穢，度脫其染者，如紅爐點雪，必使人欲清淨，纖毫不留，造於元默之境。所謂心外無餘道，道外無餘樂也。人有虛靈之性，包括天地，謂之真空，又名法身，亘古亘今所不能滅。即大禹見黃龍負舟，自言生寄也，死歸也。四大色身原是假合，空無毀壞之理。愚人不能明心見性，所以死歸陰趣，隨業受生，遷轉不已。聖人明覺了然，如虛空杲日，當天普照。或出應時，則為報身化身隨緣；或不住世，則棄四大如棄敝屣，永證清淨法身，寂然常樂。是其來也，從體起用，無所從來；其去也，攝用歸體，亦無所去。豈非涅槃常住不滅哉？世人不知，誤以為死，非也。楞伽經云：涅槃乃清淨不死不生之地，一切修行者之所依歸。

而滅度之。

而滅度之。滅者，化也。度者，度生也。滅化以度其生，使各遂其生也。

如是滅度。

佛說如是，以前所言滅度之道，使般若智慧打破種種邪見煩惱。

無量無數。

故此無限量無計數，如是滅度天上地下人間四生七趣十二類之無量無數。

無邊眾生。

無邊際一切眾生之心，行無為自然之化。

實無眾生。

寔無有滅度眾生之相。

得滅度者。

以眾生為我得而滅度者，今已滅度無餘者，豈我真能使之令入涅槃而滅度之哉？蓋以凡夫原有此無上菩提之心，只為迷而不悟，今心地一旦豁然開朗，頓見本性空寂，是乃自性自度，本來無此眾生妄心，曷得而滅度之？

何以故？

夫無有眾生得滅度者，何以故也？佛自徵何以故，謂寔無眾生得滅度者。蓋真性即是道，真性虛靈，至公無我，本無我、人、眾生、壽者四相，方是無上正覺之道心。若有我、人等、眾生、壽者，即是眾生；無此四相，即是菩薩。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

若菩薩。

若諸菩薩摩訶薩皆修無上菩提之因，已證菩薩之果，或若有此四相，則前一切眾生妄心安能滅度以至涅槃哉？決非菩薩地位中人矣。

有我相。

若計我為能度，則有我相也。

人相。

若計他為我度，則有人相也。

眾生相。

若計滅度無量無數無邊眾生，則有眾生相。

壽者相。

若更計滅度眾生，經萬劫而不息，歷亘古以如茲，則有壽者相。有此四相，則自心不能降伏，與眾生無異。

即非菩薩。

且我、人、眾生、壽者四相，即是貪、嗔、癡、愛四惡業。貪則惟思我富我貴，逞己之長，炫己之能，爭名奪利，只為我身之計，是我相也；嗔則嫉人之有，妬人之能，攻人之短，吝人之來，訐人之私，皆人相也；癡則五蘊計其和合，六塵汩沒靈源，是眾生相也；愛則執法修因，希冀飛昇，或燒丹煉藥，期求增算，或舍義而貪生，或臨難而苟免，是壽者相也。有此四相，則貪、嗔、癡、愛之心纏綿固結，五蘊六塵之勞擾粘染，如此妄心之執迷，則與道相違，而沉淪無窮盡也。若離此四相，則一念不

生，全體發現，妄心自伏，真如自住，天地合德，日月合明，四時□序，而生生不息之機，與道合真也。況佛說大乘無上菩提之法，總不外乎六度波羅蜜：一佈施，二持戒，三忍辱，四精進，五禪定，六智慧。若無此四相，則六度兼該。無我人等四相，則自然民胞物與為懷，即是布施波羅蜜。無我人四相，則六根自無，而六塵污染不著，即是持戒波羅蜜。無我人四相，則不見有辱我之人，受辱於我，即是忍辱波羅蜜。無我人四相，自能精進一乘，永不退轉，即是精進波羅蜜。無我人四相，則四大非有，五蘊全空，心心相續，湛然清淨，即是禪定波羅蜜。無我人四相，則自性常空，無有障礙，一真顯露，光無不遍，照無不週，即是智慧波羅蜜。佛說經成藏，無非發明此四句之義。佛說也，括無餘故。無我人等四相之法，不但為金剛一部之骨髓。讀經者如此四句，為金剛之全體，可謂真能契般若經者也。學佛者能遵此四句十一字而修行之，則無上菩提之真心，何患彼岸之不到哉。

○妙行無住分第四

菩薩妙行法應無住故。謂：妙行無住分。

復次，須菩提！

復次者，連前起後之詞也。佛呼須菩提曰：我謂應如是降伏其心之法，滅度無量無數無邊眾生，寔無眾生得滅度者。以住我、人、眾生、壽者四相，我故說若菩薩有我、人等四相，即非菩薩。

菩薩於法。

蓋菩薩於六度萬行之法，以佈施為先。

應無所住。

應當無所住。

行於布施。

行於佈施也。若四相既無所住，則六根自無所住也。六根既無，彼六塵者又安住何所？

所謂不住色布施。

所謂不住於眼，即不住色布施矣。

不住聲、香、味、觸、法布施。

不住於耳、鼻、舌、身、意，即不住聲、香、味、觸、法布施矣。

須菩提！

佛是以呼須菩提曰：

菩薩應如是布施。

汝等菩薩應如是布施，不住於相也。我謂菩薩應如是布施，於自心眾生捨其所貪歸於空寂，不於六根六塵上有所係累拘執，但自性虛空妙圓明淨隨感而應。

不住於相。

不住於相，何也？

何以故？

佛自徵何以故？

若菩薩不住相布施。

則六根清淨，五蘊全空。以湛然明寂之心，行普度眾生之法。圓滿無上菩提之道，則盡皆善福。

其福德不可思量。

其福德量等虛空，豈人之心思可得而測度忖量哉？非享福報之謂也。

須菩提！

復又呼須菩提曰：我謂不住相布施之福德不可思量。

於意云何？

於汝之意云何？

東方虛空可思量不？

譬如東方虛空，可思量否？

不也！

須菩提答云：以大莫大於虛空，非人之所能測度，故以弗也。

世尊！

啟咨世尊而答佛思：不住相布施之福德，猶不止一方虛空之可較量。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：

南西北方四維上下虛空可思量不？不也。

須菩提意，以一方之虛空尚不可思量，而十方之虛空更不可測度而思量矣，故亦以弗也。

世尊！

啟咨世尊而答。

須菩提！

佛聞須菩提兩次，弗也答之。知須菩提已深悟十方虛空之不可思量，是以呼須菩提而告曰：

菩薩無住相布施福德，亦復如是不可思量。

四方四維，上下虛空之不可思量也。

須菩提！

佛呼須菩提：汝要知無住相布施之福德，等於十方虛空之大不可思量。汝等菩薩之學道者，不必他有所求。

菩薩但應如所教住。

但應如我所教不住相之法，以無住而住之理，便就此上應用之間，湛若十方，空無所住而住可也。

○如理實見分第五

破執相虛妄習情，始悟真如之理，寔見真性如來，故謂如理寔見分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂菩薩應不住相布施，應如我所教無住相而住。

於意云何？

於汝之意云何？

可以身相見如來不？

可以色身之相好見，即是如來之法身否？

不也！

須菩提了達此理，即以弗也。

世尊！

啟咨世尊而答。

不可以身相得見如來。何以故？

須菩提又自解曰：何故不可以身相見之？

如來所說身相。

蓋如來所說身相，不過形體之末，非真空無相之道，豈可指而謂之真如來哉？

即非身相。

即非身相也。

佛告須菩提：

佛聞須菩提所答，已悟身相之不可住，故又呼須菩提進一層以告曰：汝既知現具身相，乃屬形體之化質。

凡所有相。

世間凡有形相，可見可聞，可嗅可食，可觸可法，乃天地、人物、山川、草木、昆虫，一切有形有色諸相。

皆是虛妄。

皆有生有滅，乃是虛妄，而非真寔堅牢之本體。

若見諸相非相。

若見一切諸相，能體全空之非相，必無執相迷真之失，自能迴光返照。

即見如來。

即見自性中有平等法身之如來，隨處顯現，不致住相布施，得無住之法矣。刊定記云：執相迷真，對面千里。虛心體物，天地一家。

○正信希有分第六

正信，謂一念不偏。希有，謂實為難得分。

須菩提！

須菩提得聞佛說無住布施、無相見佛之法。

白佛言：世尊！

乃白佛言：啟咨世尊曰：我佛說無住布施，若見諸相非相，即見如來之義，我已得生寔信矣。但此理奧妙深微，後之學佛者，恐不能悟此精蘊，以致難生寔信。且眾生布施，大半為求福之因，希得富貴利達之果，不思成佛。聞無住之因，見佛之果，不獨以為渺茫難及，抑且所樂不從，以致不生寔信。

頗有眾生？

不知頗有眾生？

得聞如是言說章句。

得聞如是無住無相之言說章句。

生實信不？

果能生寔信否？

佛告須菩提：莫作是說。

佛告須菩提曰：汝莫作生寔信否之說。然此無相真空妙理，必有大根基之善人，方能任其道。

如來滅後。

設或佛滅後。

後五百歲。

到五百歲之時，乃濁劫惡世之中，不信佛法之時。

有持戒修福者。

有持戒而諸惡莫作，修福而眾善奉行。因持戒修福之力，悟無住無相之理。

於此章句，能生信心。

又能於經中之一章一句。

以此為實。

然生信固以持戒修福助成，而能持戒修福，又因宿善所發。

當知是人不於一佛、二佛、三、四、五佛而種善根。

豈於一佛、二佛、三、四、五佛種此善根哉？

已於無量，千萬佛所，種諸善根。

歷佛既多，則聞法已多，修行亦久，自能了悟無住無相之理，寔修而寔證。汝何可以學佛者，不能悟此精蘊，而有難生寔信之疑乎。且無住無相之法，我不徒為善根深者而說，使之寔修而寔證也。善根淺者，自必經年受持，累月讀誦，修菩提之因，證菩提之果，不待言矣。即有善根之淺者，惟知希福。但六祖曰，信般若波羅蜜，能除一切煩惱。信般若波羅蜜，能成就一切出世功德。信般若波羅蜜，能出生一切諸佛。

聞是章句，乃至一念，生淨信者。

佛又告須菩提：若有此善根之人，聞得此經之章句，乃至頃刻頓空四相，淨焉而心不亂，信焉而心不疑，布施而三輪體空，利濟而無分人我，一念之中能生淨信。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

如來悉知悉見。

如來色相雖滅，法性常存，週遍虛空，無微不照。如來悉知悉見，不肯沮其一念淨信之心，必使遂其所求之願。

是諸眾生得如是無量福德。

我能盡知盡見，此人雖名眾生，而持戒修福之德，善根受用不盡，其福德豈有限量哉？世間所享者名福報，信此經者名福德。

何以故？

佛言：是諸眾生何故得如此之福德？

是諸眾生。

蓋一念之能生淨信，是諸眾生已深契無住無相之理，頓悟大道至公無我之心。

無復我相、人相、眾生相、壽者相，無法相。

四相既無，諸相自然不有。不執著於心外之法，而生妄見，無法相矣。

亦無非法相。

所行布施、方便、持戒、忍辱，亦無非行善去惡之法相矣。

何以故？

佛又轉徵無我人等相、無法相、無非法相者。何以故耶？

是諸眾生。

蓋是諸眾生。

若心取相。

若心取相，則有我之見，必私己利己，而無濟人利物之心。

即為著我、人、眾生、壽者。若取法相。

汝若取法相，則必心外求法，而不悟本心。

即著我、人、眾生、壽者。何以故？

佛轉徵何以故？

若取非法相。

若取非法相，則必毀佛謗法，而不修明心見性之善因。

即著我、人、眾生、壽者，是故不應取法。

是故不應取法而生執。

不應取非法。

不應取非法而生疑。

以是義故。

以是無住無相之法，修佛者得大乘智慧，希福者得無量福德之義故。

如來常說：

如來常說，各經中言之詳矣。

汝等比邱知我說法。

當知我與汝等說此法者，因汝諸人有此四相，不能了悟真空，起於彼岸。我不過假此法門，度脫生死苦海。既見自性，證涅槃樂，則我之當棄之無所用矣。

如筏喻者。

如渡河之筏喻者，渡眾生一切灾厄流離之患難，普濟以慈航，豈以一味教人證佛之法哉。善根深者，寔信寔修。

法尚應捨，何況非法！

功圓果滿，自登覺岸，而證菩提。即善根淺者，能一念淨信，即一念善緣，自獲福報。且無住無相之法，原教人明心見性，遷善改過。甯捨法而悟性，不可執法以迷心。如來教人修真悟性之法，尚不可執著而甯捨。何況執我之法，為精微奧妙。學佛者之難生寔信，是取法也。疑佛法不能希求世福，而求福者之不生寔信，是又取非法也。取法取非法，皆非我之法也。汝安得以無人寔信，而生頗有之疑乎。傅大士曰，譬如過河須用筏，到岸不須船。

○無得無說分第七

體空無得，言寂無說，是以謂無得無說分。

須菩提！

佛恐須菩提尚未透徹，故云設此問，呼須菩提曰：我謂不應取法，似無法可得，無法可說。又謂不應取非法，又覺似有法可

得，有法可說也。盖我之所說者，真空不空之法耳。

於意云何？

於汝之意云何？

如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？

以我如來無上菩提之法，果有所求而得之於己耶？

如來有所說法耶？

抑以此法諄諄然有所說而教於人耶？

須菩提言：

須菩提了悟佛意，乘機而答曰：

如我解佛所說義。

解者，曉也。定者，泥於一處而不通也。如我心中解悟佛所說之義理，不應取法，不應取非法之義。無上菩提之寔性，人人具足。或由布施持戒而成，或因忍辱精進而證，或修禪定智慧而悟。六度萬行，皆可默契。

無有定法。

則知無上正等正之法，此吾本來真空，人人所具足者也。

名阿耨多羅，三藐三菩提。

如來說法，原為聞眾生之迷悟。但眾生之根器有利鈍，學性有淺深，隨機設教，對病用藥。

亦無有定法如來可說。

如來不盡之法，只定無法可名；如來不盡法言，只無定法可說。永曰：佛說一切法，為除一切心，我無一切心，何用一切法？

何以故？

須菩提自徵釋：何以故？無有定法可得，無有定法可說。

如來所說法。

蓋如來所說者，無上菩提之法。

皆不可取、不可說，非法、非非法。所以者何？

可以性修，而不可以色相取，徒取則何以深造於性理之妙，故云不可取也。可以心傳，而不可以口舌說，徒說則何以超出於意言之表，故云不可說。須菩提所以辨論兩者皆不可也。但可取可說固不，可取不可說亦不可。若執著可取可說，是必住於取住於說，反成邪見。且是法為開悟眾生而設，非有真寔之法，故云非法。若謂不可取不可說，是住於無可取無可說，即成斷滅。然又須假此以開悟眾生，如離筏渡河，則有沈溺之害，又不可全謂之非法，故云非是非法也。非法非非法，即是如來所說不應取法，不應取非法也。所以者何，是須菩提釋非法釋非非法之義。

一切賢聖皆以無為法而有差(音雌)別。

蓋謂法本不無，莫作有見。法本不有，莫作無見。作有則執法，作無則執空。不執法執空，則了悟我法雙空，即曰無為。無為者，自然覺性，無假人為。以者，用也。一切賢聖，皆用此無為之法。然法本無為，悟有淺深。悟得淺者，則為賢人。悟得深者，則為聖人。是無為之法則一，因有淺深，為賢為聖，而差別

之不一也。佛說不應取法，不應取非法。須菩提總結出一無為之法，真了悟透徹佛所說之義也。此無為者，即是無上菩提，即是涅槃，即是如來，即是無相，即是無住，即是這金剛般若波羅蜜也。有為法，世間法也。無為法，出世間法也。後學者要知無為寔無不為，可以超三界，證菩提，可以得無量無邊福德。其功之大效捷誠，莫可思量也。若執著無為，拘泥空寂，勉強造作，則無為而寔有為，反成槁木死灰而無用矣。惟順我至中至正之真性，於日用倫常之間，率性而行，各盡其道。不偏不倚，不即不離，得自然而然之妙道。斯為深悟無為之旨，深契金剛般若之法。

〇依法出生分第八

三世諸佛皆依此法出生功德，是以謂依法出生分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我說離相降心，離相布施，離相即見如來，離相之一念淨信，即得無量福德。汝總結一無為之法，誠能了達無相之旨，發明我未發之言也。我試以有為之法，而較無為之法。

於意云何？

於汝之意云何？

若人滿三千大千世界七寶。

三千大千世界者，言形容其多也，世間之方位界限也。三千大千，統言一大世界也。此日月所照為小世界，其中有須彌山，日月遶山運行，故南為閻浮提，東為弗婆提，西為瞿耶尼，北為鬱單越，是名四天下。日月運行，乃在須彌山之腰，故此山之高，半出日月之上。山上分四所，每方分八所，中間有一所三十三

所，謂之三十三天，梵語謂之忉利天，是其中間有一所也。日月運行，如此四天下，謂之小世界；如此一千小世界，謂之小千；如此一千小千世界，謂之中千；如此一千中千世界，謂之大千。以三次言千字，故云三千，其寔則一大千耳，如此謂之一大世界。七寶者，金、銀、琉璃、珊瑚、瑪瑙、赤珍珠、玻璃七須也。三千大千世界七寶，極言七寶無數之多也。

以用布施。

以用布施，以此無數之七寶布施於人，布施定有福德，況以七寶滿大千世界之多。這個布施作捨施看，與前篇無相布施不同。

是人所得福德寧為多不？

此人所獲福德，汝以為多乎？不多，寧字作是字看。

須菩提言：甚多！

須菩提會佛之意，答云：甚多。

世尊！

啟咨世尊而答。

何以故？

又自徵解，何以故言福德之甚多？盖藉物而修，僅得身外名祿之福德，而於明心見性，了無所得。

是福德即非福德性。

盖是福德，乃有相之施，於我性中，真空無相妙法，全不相關，必竟非福德性所得名祿。福德終有盡期，可以計其世代之遠近，

可以教其閥閱之多少，非若內修福修，無盡無窮，不可數計。

是故如來說福德多。

故如來所言福德者，乃人天小果之因，以名祿之福德，有數可計其多也。佛聞須菩提答畢，而汝云有為福德，非福德性，所得雖多，終有盡期。

若復有人，於此經中。

復者，再也。佛言：如再有人於此金剛般若經中也。

受持。

受持者，受謂領受於心，持謂持守不失也。信力曰受，受之不忘於心也。念力曰持，持之不厭其久也。

乃至四句偈等。

四句偈等，指無我、人、眾生、壽者四相也。等者，凡有四句等處。

為他人說。

更為他人解說其義，如一燈傳百千萬燈，則是自度度他也。

其福勝彼。

所獲之福，勝彼之七寶施者多矣。住相布施，縱得名祿之福，福盡墮落。此因經悟性，性見心明，福等大虛，歷劫不壞，故云其福勝彼。

何以故？

佛言：人能受持講說是經，其福勝彼者，此何以故也？六祖曰：以財布施，得身外之福；受持經典，得性內之福。身外之福即衣食，性內之福即智慧。今生豐衣足食而愚鈍者，即是前生布施而不持經典之人；今生聰明貧窮、無衣少食者，即是前生持經而不行布施之人。外修福德即衣食，內修福德即智慧。錢財現世之寶，般若在心之珍，內外雙修，方為全福。若要現在子孫及來世生身富貴、智慧兼全者，須是準修。此是論歎持經功德，恐人不知經典之利益，故以勝布施之功德而較量。然佛法六度，亦以布施為先務，人不可執此而捨彼也。金剛經為大藏之骨髓耳。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

一切佛法。

蓋真空無相之理。乃諸佛之本性。一切三世諸佛。

及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。

皆從此經中所說四句無相之法，悟出真性。如來凡求阿耨多羅三藐三菩提者，舍此更無他法矣。

須菩提！

佛又恐人執著於法，復呼須菩提告曰：

所謂佛法者。

又曰：所謂佛法者，本來無有，不過假此以開悟眾生，使之言下見性，乃虛名為佛法也。真性中本來空寂，無有相之法，固不可執相生心，又不可執法成病。本性真寔，法非真寔。

即非佛法。

故曰即非佛法。汝當不即不離，以求見性明心可耳。

○一相無相分第九

一真如相，原無有相，是謂一相無相分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂一切諸佛，及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經四句無相之法，悟出真性如來。不但諸佛如是，即四果羅漢，莫不由無相之法而證也。盖佛與羅漢，雖有高下，而真性菩薩，無有增減，不稍差別。不過於無相之法，悟有淺深，證分高下。佛是以將已得證四果羅漢為問，以見凡四果得道者，必從無相而得，著不得絲毫之相。

於意云何？

於汝之意云何？

須陀洹。

已得初果之須陀洹。

能作是念：我得須陀洹果不？

自謂我得此，果否？

須菩提言：不也。

須菩提知其不然，乃曰：

世尊！

啟咨世尊而答。

何以故？

我何故謂弗也？

須陀洹。

盖須陀洹初入無相之門。

名為入流。

得與聖人之流。

而無所入。

而無所入之念。

不入色、聲、香、味、觸、法。

但不能頓悟真空而已。不入色、聲、香、味、觸、法，亦無有不入之相。

是名須陀洹。

是故名為初果也。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

斯陀含。

已得三果之斯陀含。

能作是念：我得斯陀含果不？

自謂我必得此，果否？

須菩提言：不也。

須菩提即不然，云：

世尊！

啟咨世尊而答。

何以故？

我何以故？謂弗也。

斯陀含。

盖斯陀含已深悟無相之理，尚有一生一滅之心。

名一往來而實無往來，是名斯陀含。

名一往來而寔無往來之相，是故名為斯陀含。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

阿那含。

已得三果之阿那含。

能作是念：我得阿那含果不？

自謂我有得果之心否？

須菩提言：不也。

須菩提即不然，云：

世尊！

啟咨世尊而答。

何以故？

我何以故？謂弗也。

阿那含。

盖阿那含內無欲心，外無欲境，欲淨而無私意之往來。

名為不來，而實無不來，是故名阿那含。

名為不來，寔無不來之相，是故名為阿那含。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

阿羅漢。

已得四果之阿羅漢。

能作是念：我得阿羅漢道不？

自謂我得這箇道否？

須菩提言：不也。

須菩提知其不然而即否。

世尊！

啟咨世尊而答。

何以故？

我何以故？謂弗也。

實無有法。

性本自空，寔無有法可得也。

名阿羅漢。

盖阿羅漢已造到情無順逆，境智俱亡，無有所得之念，無有得道之相，寔無有法名阿羅漢。

世尊！

啟咨世尊，而反徵之曰：

若阿羅漢作是念：

設若阿羅漢，作得道之念，

我得阿羅漢道。

有我得阿羅漢之相。

即為著我、人、眾生、壽者。

即為著我、人、眾生、壽者四相矣。是興凡夫無異，安得謂之阿羅漢哉？

世尊！

須菩提又將平日所得佛說，啟咨世尊而印證之曰：

佛說我得無諍三昧。

佛當日曾說：我，須菩提！一念不生，諸法無諍，心無生滅，正定空寂，得無諍三昧。

人中最為第一。

得此之正見，於諸弟子中，

是第一離欲阿羅漢。

許我為第一，必定是我脫盡人欲，斷絕此念，方是許我為離欲阿羅漢也。

世尊！

啟咨世尊曰：

我不作是念：

因我不作得離欲阿羅漢之念。

我是離欲阿羅漢。世尊！

復啟咨世尊，又反徵之曰：

我若作是念：

我若是作此思念：

我得阿羅漢道。

我若作我得離欲阿羅漢之念，則四相不空，生滅猶在，我即不是無諍三昧人中第一離欲阿羅漢也。

世尊則不說。

佛即不於諸大弟子中說。

須菩提！是樂阿蘭那行者。

是好樂寂靜之人，有是無諍之行也。

以，須菩提！

何以見之？以我，須菩提！不著修無諍三昧之行。

實無所行。

寔無此樂阿蘭之行。

而名須菩提。

方纔名我。須菩提！

是樂阿蘭那行。

是樂阿蘭那行即是無諍三昧，以無諍三昧方受解空、善現、須菩提之名。樂者，好也。行者，功也。樂阿蘭行者，謂好無諍三昧之行也。萌諸心曰念，見諸修曰行，必有是得。有是行而心無是行之念，有所得而心無所得之相，宜乎佛以樂阿蘭那行名之也。

○莊嚴淨土分第十

非外面修飾之莊嚴，乃心地清淨之莊嚴，故謂莊嚴淨土分。

佛告須菩提：

佛恐諸菩薩所得心未除執著，住於有法不生清淨心，故設是問，呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

如來昔在，然燈佛所。

我當初於然燈佛處，得成無上菩提之道。

於法有所得不？

果然得本師之法否？

不也！

須菩提即解其意曰：弗也。

世尊！

啟咨世尊而答。

如來在然燈佛所。

如來雖在本師處聽法，不過因師開導，寔乃自悟自修。

於法實無所得。

於心外之法，寔無所得也。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：世間所謂莊嚴者，造寺作塔，行種種善事，是有相莊嚴也。佛恐人認做這樣莊嚴，故呼須菩提而謂之曰：

於意云何？

於汝之意云何？

菩薩莊嚴佛土不？

菩薩於佛土中果作善緣，福業莊嚴否？

不也！

須菩提隨答以弗也。

世尊！

啟咨世尊而徵釋。

何以故？

何故也？

莊嚴佛土者。

不莊而莊，不嚴而嚴。

即非莊嚴。

即非外貌有相有為之莊嚴。

是名莊嚴。

乃是心地光明，萬行具足之莊嚴，是故名莊嚴也。

是故，須菩提！

佛聞須菩提之所答，寔可啟當時之妙悟，發後世之心傳，是故呼須菩提曰：

諸菩薩摩訶薩。

諸菩薩，指大修行人而言也。菩薩莊嚴，既不在于外飾，則當反而求之於心，使大字之中，湛然常虛，無一毫染濁；靈台之內，寂然常定，無一絲擾亂。法本心悟，非由外得；土因心定，不在外莊。

應如是生清淨心。

當如是生清淨心。

不應住色生心。

不應住有相之形色生心也。

不應住聲、香、味、觸、法生心，應無所住。

應於一切有相有為之煩惱塵勞無所住。

而生其心。

而生無相無為清淨真性之本心。如此得以智慧圓明，光無不照，化無不週，宇宙不能包藏，天地不能覆載，法身超出三界，圓滿十虛矣。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我說無所住而生其心，則真如發現，如日月之照臨，光無不遍；如四時之運行，化無不週。

譬如有人，身如須彌山王。於意云何？

於汝之意云何？

是身為大不？

可以言大否？

須菩提言：甚大！

須菩提深悟佛意，乃以甚大答之。

世尊！

啟咨世尊曰：

何以故？

又自徵釋：何以故謂之甚大？

佛說非身，是名大身。

蓋佛所說之身，乃無相無為之非身，故言甚大也。若以有相之色身而喻，則須彌山高廣三百三十六萬里，為眾山之王，色身何能敵其大？惟無相之非身，是我清淨之心，乃真性之道體。此心包括宇宙，圓滿大靈，無相無為萬法，皆從此出。則須彌山之身，在真性道化之中，又不啻一微塵矣。是故佛說非身，是名大身耳。

〇無為福勝分第十一

無相四句，乃無為之法。受持四句之福，勝恒河沙數七寶布施，故謂無為福勝分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：汝今既明四果以無相而證，釋迦之法以無相而得，佛土之莊嚴以無相而嚴，佛身之大以無相而大。若能受持無相之法者，其功果之福德，豈可以多寡度量而思議哉？試以恒河沙喻。

如恒河中，所有沙數。

我今以眾人之所易見者，先反詰之。恒河之沙固多。

如是沙等恒河。

設或不只一恒河數，其如沙之多恒河，

於意云何？

於汝之意云何？

是諸恒河沙寧為多不？

是諸恒河，多乎不多？西土有河，名曰恒河，從阿耨池東流出，週迴四十里，沙細如麵。佛多在此處說法，故取為喻。西土只有一箇恒河，焉有許多恒河？亦是假設之言。

須菩提言：甚多！

須菩提答言：甚多！

世尊！

啟咨世尊而曰：

但諸恒河。

但河中而有沙者，一沙即為一恒河，是諸恒河中各有其沙。

尚多無數。

且多無數。

何況其沙。

何況河中之沙乎。言多而又多也。佛設此喻，以為較量福德多寡之張本。

須菩提！

佛聞須菩提以河沙無數之多而答，故呼須菩提曰：

我今實言告汝。

我今以朴寔言語告汝。

若有善男子、善女人，以七寶。

以七寶等物。

滿爾所恒河沙數。

滿爾所恒河沙數。

三千大千世界。

盡三千大千世界。

以用布施。

以用布施與人。

得福多不？

所得之福，多乎不多？

須菩提言：甚多！

須菩提即以甚多答之。

世尊！

啟咨世尊而答。

佛告須菩提：

佛告須菩提曰：汝謂無數七寶布施得福甚多，此乃有相之福，德雖多而終有窮盡。

若善男子、善女人，於此經中。

於此般若經中。

乃至受持四句偈等。

信而受之於心，會其妙義而毫無所疑；堅而持之於心，存其精蘊而毫無所失。必見自己真如菩提之智，朗然脩矣。

為他人說。

不能以此真空妙義為人解說，使人聽聞之下，心地開通，明了自性，可以脫離輪迴，永超生死，則是人己兼成，自他俱利，得以漸悟真性，明德新民。

而此福德。

此福即無為福也，無有盡期。

勝前福德。

寔勝前恒河沙數七寶布施之福德也。所獲利益之多，豈恒河布施者可同日語哉。華嚴經云，譬如暗中寶，無燈不可見。此喻菩提妙道，非佛法不至。

○尊重正教分第十二

受持此經，天人尊重，故謂尊重正教分。

復次，須菩提！

如來已較量持說雙行者，而此福德勝前寶施之福德。復次者，連前啟後之詞也。呼須菩提曰：我謂於此經中乃至四句偈等為他人說，而此福德勝前恒河沙數七寶布施之福德，汝已聞知矣。猶不持說雙行者有此勝福，即專為他人說者，亦不必于經中通前徹後全為人說，但能於是經中或至無相降心，或至不住相布施，或至

無相即見如來，或至一念能生淨信者無有四相，或至得阿羅漢道者不著四相也。

隨說是經。

若或有人隨其所在，便能演說此經。

乃至四句偈等。

乃至四句偈等之妙，令諸聽者除迷妄心。

當知此處。

當知此說經之處。

一切世間天、人、阿修羅。

自然感得一切天道、人道、阿修羅道。

皆應供養。

皆執幢幡寶盖，侍立左右，供養恭敬。

如佛塔廟。

如佛之真身舍利寶塔，如佛之法體神儀廟堂，在此處。

何況有人？

何況有人盡能於一經全文。

盡能受持讀誦。

盡能于一經全文，受持而體念于心，讀誦而研窮其義，則此無住無相之理，乃阿耨多羅三藐三菩提之法，真最上而無以加也，第

一而無可比也，又絕無而僅有也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

當知是人。

當知是人盡能受持讀誦。

成就最上第一希有之法。

自然成就最上之清淨法身，第一之圓滿報身，希有之千百億化身也。

若是經典所在之處。

若是供養經典所在之處者。

即為有佛。

即自心是佛，不從外得，經在則佛在也。

若尊重弟子。

若供養經典之人，為尊重佛法之弟子也。經在，法寶在也；有佛，佛寶在也；為尊重佛法之弟子，是僧寶亦在也。三寶共處，寧有不消灾而致福耶？若是者，此經其可不說，其可不讀，其可不有乎？六祖曰：摩訶般若波羅密，最尊、最上、第一。

○如法受持分第十三

當如金剛般若之法奉受持守故。謂如法受持分。

爾時，須菩提！

爾時，彼時也，須菩提聞前所說成就最上之法，深有歆慕，但未知受持之道何如？

白佛言：世尊！

故啟咨世尊曰：我佛謂盡能受持讀誦，成就最上第一希有之法，是此經功德，誠莫可度量，我等心切受持。

當何名此經？

請問此經，當何以義命名？

我等云何奉持？

我等當何以道奉持？

佛告須菩提：

現在問答解說者，無非發菩提真性之體用。既有體用，豈無名字。

是經名為金剛般若波羅蜜。

乃無上菩提妙心，無相無住，直至諸佛彼岸，為最上希有之法。

以是名字，汝當奉持。

汝當奉受而持守也。然以無上菩提真性之體用，而名字曰金剛般若波羅蜜。

所以者何？

其故維何？

須菩提！

佛呼須菩提曰：

佛說般若波羅蜜。

蓋以金剛之堅利，能斷碎一切諸有相之物，譬如般若智慧之精明，能照破一切有相之煩惱，得以度脫迷津而登波羅蜜覺岸，是故佛說般若波羅蜜也。

即非般若波羅蜜。

但真性本來空寂，無諸罣礙，亦無有此岸彼岸之別。人能守其真性，不為諸境所染，不須奉持此經，即非般若波羅蜜也。

是名般若波羅蜜。

無如凡夫執著我、人、眾生、壽者等相，妄見妄念，迷性感心，又不得不假此破執而覺迷，是名般若波羅蜜也。但我所說般若波羅蜜，原欲人了達般若性空之法，豈可執泥言說？其寔真性即是菩提，無妄可破，無岸可登，無法可說。三昧經曰：心無心相，不取虛空，不依佛地，不住智慧，是般若波羅蜜真妙理也。大士曰：恐人生斷見，權且立虛名。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

如來有所說法不？

般若之法，心法也。如人飲水，冷暖自知，阿所形其擬議？若有所說，即謗佛也。故佛問：有所說法否？

須菩提！

須菩提了達性空、法空之義。

白佛言：世尊！

啟咨世尊，答曰：世尊！與諸佛及一切眾生，本性中同具有金剛般若波羅蜜。

如來無所說。

自性自悟，直下何容開口處，所以無得無說矣。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：汝謂真性本來堅利空寂，無法可說。但真性雖堅利空寂，而塵世之色相可擾。無奈眾生遇境則觸，遇塵則染，世界微塵細勞，皆能迷蔽真性。

於意云何？

於汝之意云何？

三千大千世界所有微塵。

所有微細塵埃。

是為多不？

果為多否？

須菩提言：甚多！

須菩提意謂：大千世界中，一切有色、有相、有音、有聲之可喜、可怒、可哀、可樂、可愛、可欲，莫非微塵，故言甚多。

世尊！

啟咨世尊而答。

須菩提！

佛聞須菩提甚多之答，乃呼須菩提曰：世界中一切色相音聲之微塵雖多，皆非真寔，終有壞期。若以般若智慧之力，照破凡所有相，皆是虛妄，不為一塵所染。彼微塵雖多，何能擾我虛靈不昧之府？

諸微塵，如來說非微塵。

原是幻妄之物，雖有色聲香味觸法之多，紛紛亂起，而虛靈之府澄徹太空，豈有纖毫塵垢而點污耶？故言不是微塵。

是名微塵。

乃假名微塵也。

如來說世界非世界，是名世界。

如來所說世界者，盖山河大地，明暗色空，原不是我心中本有的，只因妄想安立故也。人於世界中，識得不是世界，則心地廓然，淨無瑕穢，便是出世間法，非世界之所能囿，是名為世界也。不過種種色相之微塵，和合一世界，劫數盡時，終有壞時，

是亦虛妄，即非真寔之世界，但是假名為世界也。若以般若之功深，圓明本來之覺性，超出世界之表，則不為世界所囿，亦不是有世界。文殊曰：在世離世，在塵離塵，是為究竟法。正此意也。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：如來說世界，是名世界佛相，亦世界中之一色身。

於意云何？

於汝之意云何？

可以三十二相見如來不？

可以三十二相見如來否？

不也！

須菩提深會佛意，以弗也。

世尊！

啟咨世尊而答。

不可以三十二相得見如來。

如來之相，雖勝妙殊絕，不宜以形色求之。

何以故？

又自徵：何以故不可以三十二相得見如來？復自釋曰：

如來說三十二相。

乃色虛妄之化質。

即是非相。

蓋如來所說相者，非真相也，妙體如如，湛然常寂，乃諸佛本心者也。

是名三十二相。

是名三十二相。三十二相，如眼耳鼻舌等類，此乃色身佛也。凡所有相，皆是虛妄者也。

須菩提！

佛聞須菩提於般若性空之法，解悟透徹，復呼須菩提曰：世間所重者，莫過於身命。示以誦經功德，而曰：我所謂金剛般若波羅蜜者，般若智慧，光明寂然，歷劫不寐，寔如金剛之堅利，能照破一切諸相諸法。如微塵之小，世界之大，佛身之大。佛身三十二相之妙，以般若力，燎然知其虛妄而非真。若能奉受持守，寔能覺妄明真。以至真無妄之心，無往而非善，即無往而非福。所得一切福德，無有窮盡。不但以七寶布施，福德之福，不可比較。

若有善男子、善女人，以恒河沙等身命布施。

比此身命布施，如摩頂放踵，利天下為之。其所獲之福，視寶施之福尤有加焉，但不如本性頑福耳。

若復有人，於此經中，乃至受持，四句偈等。

受持而講說之。

為他人說。

自利利他

其福甚多。

其獲福無量，較彼捨身者不甚多乎？此金剛般若波羅蜜法，汝當受持可也。

〇離相寂滅分第十四

離諸形相，自然寂滅分。

爾時，須菩提！

爾時者，彼時也。須菩提聞佛言：

聞說是經。

聞說金剛般若波蜜經也。

深解義趣。

深解者，心中大悟也。義趣者，義理旨趣也。慧眼者，聖人之心有七竅，一聞千悟，此智慧眼也。深解佛說，用自性真空之般若，如金剛之堅利，能斷除一切諸相之煩惱，以見性空般若寔相之義趣。喜極生悲，自傷聞經之晚。又恐現在未來者，不能信解受持，致辜負我佛心傳之妙法。

涕淚悲泣。

遂不覺涕淚悲泣。鼻出曰涕，目出曰淚，大痛曰悲，微痛曰泣。謂始而涕淚，繼而大痛，後而微痛。微痛者，收痛將陳也。須菩

提聞金剛般若之法，得深解義趣，徹底通明，喜極生悲，不覺涕淚悲泣。一傷自己聞法之晚，一傷現在未來之人，恐不能信解受持也。

而白佛言：

啟白佛而言也。

希有，世尊！

讚歎之詞也。希者，少也。世間少有我世尊也。

佛說如是甚深經典。

佛說以本來真空無相之般若，而入真空寔相之般若，如是甚妙深奧經典。

我從昔來。

我從昔修悟以來，性知持守六根，以致不入六塵境界，漸次悟無相之理，漸次脫離欲界，漸次境智俱亡。由今思昔以來，持戒修行，不知費許多苦修苦行，始得第一離欲阿羅漢道。

所得慧眼。

有此慧眼，善能聆悟。

未曾得聞如是之經。

未曾得聞，即用自性真空無相之般若，照破諸相之虛妄，即得見自性真空般若之寔相，遂到諸佛波羅蜜覺岸。如是之經也，我今幸入法會，已聞是經深解之義。

世尊！

啟咨世尊曰：

若復有人。

若再有人。

得聞是經。

得聞般若波羅蜜經也。

信心清淨。

信自心般若之清淨，不住一切諸相。

即生實相。

即生真空無相般若之寔相也。

當知是人成就第一希有功德。

成就無上菩提之道，心為第一，少有功德也。六祖曰：皆從清淨體中，流出般若波羅蜜多。

世尊！

啟咨世尊曰：

是實相者。

是般若寔相。

即是非相。

空若太靈，無有形迹，當體全空之非相。

是故如來說名實相。

若寔有相，即屬可壞，是不堅之法也。因無相而相，亘古常存，萬劫不壞，是故如來說名寔相也。

世尊！

啟咨世尊曰：

我今得聞如是經典。

我今親承教諭，心聆神會。

信解受持。

能感發信解受持之心。

不足為難。

故不足為難也。

若當來世，後五百歲。

年久之時。

其有眾生，得聞是經。

不過於文字輾轉誦讀。

信解受持。

信心者即難，解悟者尤難，又何能聆受於心，持守不失？若非多種善根之人，必不能也。

是人即為第一希有。

所以是人非一世二世之善根，必屢世種諸善根，方能如是，即為第一希有之人，不易得也。

何以故？

何以故？此人不多有也。

此人無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。

此人於濁劫之世，獨能信解受持無我人等四相。

所以者何？

又轉徵所以然者何？

我相。

因此人了悟我相。

即是非相。

本非真寔，堅牢之體，即是非相，

人相、眾生相、壽者相。

了悟人相、眾生相、壽者相，皆是虛妄終壞之質。

即是非相。

即非四相也。

何以故？

又徵釋何以故即為第一希有。蓋此人已無四相之執，既無四相，則不見有因之可修，有果之可得。

離一切諸相。

是離一切諸相，我法皆空，心常湛寂，即是般若真空之真相，即到波羅蜜之覺岸，與諸佛齊驅並駕耳。

即名諸佛。

即名諸佛矣。

佛告須菩提：

佛聞須菩提所解般若之法，離一切諸相，即名諸佛深契般若之理，故呼須菩提曰：

如是如是。

如是者，所言當乎此理也。

若復有人。

佛說若果有人者。無論現在未來之人。

得聞是經。

得聞般若妙法。

不驚。

不驚異而無疑心。驚者，駭其言之過也。

不怖。

不疑怖而無惧心。怖者，恐其道之高也。

不畏。

不畏避而無退心。畏者，怯其行之難也。

當知是人甚為希有。

當知是人甚為希有者，離一切諸相甚為希有也。

何以故？

我何以故謂此人甚為希有也？盖此人善根種深，已默契般若無相之法，無時而行般若，無時而非般若，六度萬行無非般若，故得聞是經，自能信解受持，了無可驚可怖可畏，是人甚為希有也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：汝須知般若無相之法，總攝佛法六度萬行，一切諸佛阿耨多羅菩提，皆不離夫般若無相之法而證也。

如來說第一波羅蜜。

盖我所說第一波羅蜜，乃與空、無相、自性、自悟，即如如來說第一波羅蜜，乃由布施而到諸佛之彼岸也。佛說三輪體空，內不見布施之我相，外不見受施之人相，中不見所施之物相，并不見第一波羅蜜之法相。

即非第一波羅蜜。

施無所施，岸無所到，即非第一波羅蜜。

是名第一波羅蜜。

不過假此開悟群迷而已，因無相佈施得登彼岸，是名第一波羅蜜。

須菩提！忍辱波羅蜜。

亦復如是，無相之忍辱也。忍辱波羅蜜，由忍辱不生嗔心，以真性而到諸佛之彼岸也。

如來說非忍辱波羅蜜。

但真空本來無相，如來內不見忍辱之我相，外不見我辱之人相，中不見我心中能忍之相，亦不見有忍辱波羅蜜之法相。忍無所忍，辱無所辱，岸無所到，如來說即非忍辱波羅蜜。

是名忍辱波羅蜜。

因無相之忍辱得到彼岸，是名忍辱波羅蜜，亦即是般若無相之法也。

何以故？

何以故？如來說即非忍辱波羅蜜，是名忍辱波羅蜜。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

如我昔為歌利王割截身體。

我被割截身體時可鑒。

我於爾時無我相。

我於爾時，心乃虛空不起四相，所以無受割之我相。

無人相。

無割我之人相。

無眾生相。

無畏割之眾生相。

無壽者相。

無護命之壽者相。

何以故？

何以故也？

我於往昔。

割截手足耳鼻。

節節支解時。

當初節節支解散時，可謂辱之極矣。

若有我相、人相、眾生相、壽者相。

若有四相：

應生瞋恨。

應生嗔恨之心。而豈尚願先度割截我之歌利王耶。我不但近世之念。賢劫中能無此四相。

須菩提！

佛又呼須菩提：

又念過去，於五百世。

再又思念：曾於過去，五百世在，莊嚴劫中，

作忍辱仙人。

作忍辱仙人時。

於爾所世。

曾修忍辱之行，於往世亦無四相之界。

無我相，無人相，無眾生相，無壽者相。

亦能無我人等四相。我於近世念賢劫中，及追憶五百世前之莊嚴劫中，我皆無此四相，故今得證佛果。

是故，須菩提！菩薩應離一切相。

欲成佛道菩薩者，當空其心。

發阿耨多羅三藐三菩提心。

離去一切形迹，方可發此無上菩提道心，即能安住矣。

不應住色生心。

不應住著於色相，而萌可好之心。

不應住聲、香、味、觸、法生心。

不當住著於聲、香、味、觸、法而起可欲之念。

應生無所住心。

當於無所住者而生其心，則此心圓通無礙，真純無欲，非一切相之所繫縛。應生無所住六塵等相之心，方得此心人欲淨盡，圓通無礙。

若心有住。

若心於六塵上有一住著，便落他窠臼，不能脫灑。

即為非住。

則所住不是菩薩住處，佛因以心有所住，即為非住。

是故佛說菩薩心。

佛自謂：我說菩薩心者，本虛而明。若住色而為運用，此心不為覺矣。是故佛一向說菩薩心。

不應住色布施。

所以不住色布施也。

須菩提！

佛呼須菩提：

菩薩為利益，一切眾生故。

菩薩因眾生而起大悲，因於大悲而生菩薩心，因菩薩心而成佛果，菩薩所以必欲利益一切眾生故。

應如是佈施。

應如是不住相布施也。

如來說一切諸相。

如來說離相布施，何有諸相？

即是非相。

故非相也。

又說一切眾生。

又說一切眾生者，以心有四相名為眾生。

即非眾生。

若能約己迴光，妄心自離，即無眾生可得，故非眾生也。

須菩提！

佛恐人聞此經之言，便生驚怖畏惧，不能成就乃開導之，故呼須菩提曰：佛說無相無住之法。

如來是真語者。

我如來所說般若波羅蜜法，皆無上菩提，了悟本性，如來是真而不妄之語。

實語者。

寔而不虛之語。

如語者。

默契真常之理，如如不變之語。

不誑語者。

所言者至誠，非欺誑之語。

不異語者。

所論者至正，非異常之論，不過欲人自性自悟之語。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

如來所得法。

如來所得，證如來之法。欲言其寔，則無形可見，無相可得；欲言其虛，則智無不遍，用無不週，無相而相，無得而得，寔而不寔，虛而不虛。

此法無實無虛。

欲言其寔，則無形可見，無相可得；欲言其虛，則智無不遍，用無不週，無相而相，無得而得，寔而不寔，虛而不虛。中庸曰：君子之道費而隱。正此謂也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：凡修行菩薩者，當悟真空，不宜有所住著以為運用也。

若菩薩心住於法。

若菩薩心中明知法不應住，至行施時，力不自由，依然住於法。

而行布施。

而行布施，則無明障礙。

如人入闇。

如人入暗室之中。

即無所見。

昏焉而一無所見，則妄心何由而降？覺心安得而住？

若菩薩心。

若菩薩心中，既知法不應住；

不住法而行布施。

即不住法而行布施於外，此則金剛眼然般若灯，圓悟如來，洞達無礙，乃無上真性自見也。

如人有目。

如人本有眼目。

日光明照。

又得日光明照。

見種種色。

見種種色，了知一切妄境，而不為所縛，則妄心自伏，而覺心自住矣。佛深見般若無相之法，寔足以感發人之善心，懲戒人之惡意。

須菩提！

故呼須菩提曰：

當來之世。

當如來滅後，五百歲之世，

若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦。

設若有善男子、善女人，能奉受而持守於心，讀誦而玩味其義，不為諸境所觸，自能去惡而為善，離相以布施，離相而忍辱。如來色相雖已涅槃，而如來法性常存不昧，洞鑒無遺。

即為如來。以佛智慧。

即到菩提覺位，為自性如來。佛以智慧清淨之目。

悉知是人。

去惡而為善。

悉見是人。

不住相以布施，不住相而忍辱。如來本大悲救度眾生之心，惟善人更加護佑，自陰庇默相，使是人滿其所願。

皆得成就無，量無邊功德。

此人皆得成就無量無邊見性之功德，周法界而無方，歷萬劫而常在，豈有限量邊哉？

○持經功德分第十五

受持是經功德無量，故謂持經功德分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂昔為歌利王割截身骵時，不過引往昔所歷之境，以證明無我、人、眾生、壽者四相，始能忍辱無嗔，而得自性之清淨，非教人捨身以求佛也。且佛於屢劫，皆無此四相，方能造入割無所割，截無所截。雖身被節節支解，以無嗔念，其身仍還復如故。非已到佛之境界，誰能若此？佛恐人聞此割截身骵之說，反起疑惑難信之心，致住畏怖退悔之念。又恐執迷之人，執著捨身之說，徒以身命布施，而於自己心性，與他人心性，毫無利益。故呼須菩提，我試將以身布施者而較，則可知矣。

若有善男子、善女人，初日分。

設有善男子、善女人，於一日之中，自旦至辰時，為初日分。

以恒河沙等身，布施中日分。

自辰至未時，為中日分。

復以恒河沙等身布施後日分。

自未至戌時，為後日分。

亦以恒河沙等身布施。

莫謂一人止一身，安得有恒河沙等之身，於一日三時布施？設即有無數之身，每日三時布施。

如是無量百千萬億劫以身布施。

至於無量數劫，則無量福報，曷可勝言，然止能受世間頑福耳。

若復有人，聞此經典。

若有人聞此般若無相之經典，

信心不逆，其福勝彼。

信自心本來清淨，而不著四相，以背逆於初心，其福勝彼以身佈施者，多而且久也。盖以身布施者，雖多而且久，乃希求成佛，住相布施也。設若經典無相之法，信心清淨，不著四相，以背逆於心，則心見性明，萬事同歸，豈不勝彼恒河沙等身布施者，執相迷心之福哉。聞信不逆，尚勝彼恒河沙等身布施之福。

何況書寫？

何況自書寫其章句，而尋譯其言？

受持讀誦。

受持讀誦，而解悟其理。讀者，一身之中，手眼心意，皆具般若。

為人解說。

又以是經與人解說其義，則不徒自明己性，且教人各各見性，善根純熟，利益無窮，其福又烏有限量哉。

須菩提！

佛呼須菩提曰：若能明此法門，即見性成佛。

以要言之：

我只得以要言而說其義。

是經有不可思議。

則此般若真經，有不可以凡心測度，亦不可以淺言擬議。

不可稱量。

不可稱讚而度量。

無邊功德。

則此功德之無邊際，雖讚歎所不及矣。

如來為發大乘者說。

如來為啟發大乘者說，欲以載度一切眾生也。

為發最上乘者說。

為啟發最上乘者說，欲以兼載度諸菩薩也。如此之法，惟大乘之根器，方能持誦。

若有人能，受持讀誦。

若有人能，奉受持守，於心讀誦，研窮其義，

廣為人說，如來悉知是人。

具大乘之智慧。

悉見是人。

具大乘上乘之根器。

皆得成就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德。

此人既成就功德，是莫大之功德。

如是人等。

受持讀誦以明心，廣為人說以利眾，以先覺覺後覺。

即為荷擔如來。

即能以身挺然，任此大道。背負為荷，肩挑為擔，言無上菩提至重之任。

阿耨多羅三藐三菩提。

將如來阿耨菩提之法，荷擔無遺，則自覺覺他，覺行圓滿，功德甯有涯哉？

何以故？

我何以故謂此人荷擔無上菩提之任？

須菩提！

佛呼須菩提曰：蓋是人如，非大乘、上乘根器。

若樂小法者。

或樂小乘法者，局於見聞之小。樂者，喜好也。小法者，鈍根之人，志意不劣。

著我見、人見、眾生見、壽者見。

不免有人等見之，私。

則於此經。

即於般若無相之經。必不相合。既與道違。而不相合。

不能聽受讀誦。

則自己不能聽受讀誦。

為人解說。

又何為人解說？

須菩提！在在處處。

佛呼須菩提。此經功德。能持讀誦。廣為人說者。其功之大。其德之多。固不待言。即無論城邑市廛。山陬僻壤。廳堂內室。樓閣亭院。舟車旅邸。在在處處。

若有此經。

若有此持經之人，則功德素著，如摩尼寶瑞。

一切世間天、人、阿修羅。

一切世間，天道人道，阿修羅道，

所應供養。

皆應供養。

當知此處。

當知經在之處。

即為是塔。

即為如來真身舍利寶塔。

皆應恭敬。

誰肯生一慢，心而不恭敬？

作禮圍繞。

必作禮而玉觜投地，圍繞而大眾之歸依。

以諸華香。

以諸寶華妙香，如華嚴經所謂闍提華香、茉利華香、青蓮、白蓮、赤蓮華香等類。

而散其處。

而布散於經在之處。夫佛經在處。即感動天人阿修羅如是之恭敬供養。又何況受持廣為人說者。甯有不得無量無邊之功德乎。

〇能淨業障分第十六

金剛般若經能除三世罪業，如云：假饒造罪過山嶽，只須妙法兩三行。故謂能淨業障分。

復次，須菩提！

如來於復次呼須菩提曰：我謂此經功德，不惟受持讀誦者所得福德無量無邊，即在在處處若有此經者，一切天人皆應恭敬供養如是之勝。

若善男子善女人。

設若有善男子善女人。

受持讀誦此經。

既能受持讀誦此經，真可敬重也。

若為人輕賤。

真可尊貴，而反為人輕賤，其何故哉？

是人先世罪業。

盖此人必是從前未曾得聞此經之時，著於四相，住於六塵，故有罪過業緣。

應墮惡道。

當墮於惡境下流之地。今世雷誅、法誅、鬼誅等惡道緣因，受持讀誦此經，得以輕報而償重罪。

以今世人輕賤故。

所以輕賤，不恭敬供養故也。

先世罪業。

今既持經而真性圓明，是本來無一物，何處有塵埃已前之罪業。

即為消滅。

即消滅矣。

當得阿耨多羅三藐三菩提。

若能精進不已，不惟先世罪業，悉皆消滅，當得無上正等菩提之果。此經功德，滅罪消愆，迎祥迪吉之福，莫可比議而較勝者也。世者，三十年為一世也。惡道，猶惡境也。小而憂辱，大而死亡，皆是也。六祖曰：約理而言，先世即前念妄心，今世即是後念覺心。以後念覺心，輕賤前念妄心，妄不能住，故云先世罪

業，即為消滅。妄念既滅，罪業不成，即得菩提。又曰：以先世今世，作前念後念，真確論也。不可把先世後世，認作前生後生。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我云寶施身施，皆不能較勝於受持聞信此經之功德。

我念過去。

我今憶念於我往昔未發菩提心時，已發菩提心時。

無量阿僧祇劫。

梵語阿僧祇，此云無央數。梵語那由他，此云一萬萬。劫者，世也。

於然燈佛前。

及至於然燈佛前受記之時。

得值八百，四千萬億。

約計得值八百四千萬億。

那由他諸佛。

即無量阿僧祇劫中所遇之諸佛也。今以八百四千萬億而計那他者，極言所遇之佛多也。

悉皆供養承事。

我悉皆如意奉贍以供養，順命侍使以承事，所遇一一諸佛，我皆一一供養事。

無空過者。

無有空過一處而不供承者。

若復有人，於後末世。

值人心險薄，世道澆漓之時，彼獨超群拔類。

能受持讀誦此經。

謂法久弊生，波塵熾盛，人根淺薄之世，況無相無為之經，佛悟違世之道，率多憎嫉，誰能信順？今日能受能持，能讀能誦，其猶火裡蓮花，故不可等閑論也。

所得功德。

以是功德。

於我所供養諸佛功德。

較量我供佛之功德。

百分不及一。

百分不及受持讀誦此經功德之一分。

千萬億分。

即以我所供佛，千萬億分之功德，

乃至算數譬喻所不能及。

乃至算數之多，譬喻之廣，皆不及持經功德之一分也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

若善男子、善女人，於後末世。

於後末法之時。

有受持讀誦此經。

有能受持其理，讀誦其言，

所得功德。

所得無量功德，必無疑矣。

我若具說者。

我若再盡言其詳。

或有人聞：

或有鈍根之人聞之，起驚怖畏惧之心。

心即狂亂。

狂焉而無定持，乱焉而無定見。

狐疑不信。

展轉如狐之疑惑不信受，盖不知此經之妙故也。具者，盡也。狐是獸名野犴，其性多疑。果者，功有所成。報者，理有所驗。非今生後世果報之說。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

當知是經義。

當知此經之義理，乃真空無相，最上一乘，不可以心思言議，探其底蘊也。至於究竟，一受持讀誦之間，先世之罪業消滅，無量之功德難及，此果寔報驗者。

不可思議，果報亦不可思議。

又豈可以思議之哉？真極盛而無以加也。

金剛般若波羅蜜經註講卷上

○究竟無我分第十七

究竟真性諸法無我，是故謂究竟無我分。

爾時，須菩提！

爾時，須菩提聞佛所說經義不可思議，恐有不可言傳之心法。

白佛言：

遂啟白佛言：

世尊！

世尊曰：

善男子！

我前問：善男子！

善女人！

善女人！

發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？

蒙佛輾轉開悟，我等皆淨信無餘。但前所問：

善男子、善女人，不過以凡心初發菩提之一念，未敢希及證佛。今既得我佛示以覺路，聞之者莫不興感理修寔證之心。今善男子、善女人，發理修寔證阿耨多羅三藐三菩提心，復聞經義不可思議，誠恐餘義不能悉達，稍有餘疑，自必動心舉念，致與住

心、降心便不相應。願佛於不可思議中，曲垂方便而申釋之：云何應住？云何降伏其心？

佛告須菩提：

佛告須菩提曰：

善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者。

既發理修寔證之阿耨多羅三藐三菩提心者。

當生如是心。

至此當生如如不動之是心。心雖如如不動，但佛法以度眾生而起大悲，以大悲而生菩提心。一切眾生與我一體，我欲滅度，亦欲令彼滅度。

我應滅度一切眾生。

我應滅度一切眾生，乃同體慈悲之道也。然修佛之因，必須滅度一切眾生，而如如之心，乃真空無相之體，不應住相生心也。

滅度一切眾生已。

滅度一切眾生已至於盡，不能起能度之我相、所度之眾生相。

而無有一眾，生實滅度者。

則般若觀照，常住不滅。凡前所有一切妄心，原非真性中所有，如紅爐點雪，消融殆盡，無一眾生寔滅度也。

何以故？

佛云：此何以故也？

須菩提！

佛呼須菩提曰：

若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。

若學道之菩薩四相未除，則菩提心無由而發，何以言菩薩？

所以者何？

所以然者何？

須菩提！

佛呼須菩提曰：

實無有法。

以性本空寂，渾然天成，其發此心，不過自修自悟，寔無有法。

發阿耨多羅三藐三菩提心者。

發此阿耨多羅三藐三菩提心者也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：汝已聞我說，寔無有法發心。

於意云何？

於汝之意云何？

如來於然燈佛所。

昔日我為，菩薩時於，然燈佛所，

有法得阿耨多羅三藐三菩提不？

有法可得無上正等正覺否？

不也！

須菩提弗也答之。

世尊！

啟咨世尊曰：

如我解佛所說義。

如我解佛所說無法發心之義，因源既無有法可發，果海自無有法可得。

佛於然燈佛所。

佛於本所處。

無有法。

乃自性自悟，無有傳授秘法。

得阿耨多羅三藐三菩提。

得菩提之道也。

佛言：如是，如是！

佛以須菩提之言為當，故稱：如是，如是！

須菩提！

佛呼須菩提曰：如是，如是之義。

實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。

寔無有法可得此菩提。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

若有法。

若曰：有法。

如來得阿耨多羅三藐三菩提者。

則能所未忘，我法俱在，心且難降，何堪作佛？

然燈佛即不與我授記。

即不當與，我止授一記。

汝於來世。

云：我來世。

當得作佛。

方得作佛。

號釋迦牟尼。

號釋迦牟尼。梵語釋迦云能仁，即度脫一切也。梵語牟尼云寂默，即心體如如也。牟尼為體，即是如字。能仁為用，即是來字。先言釋迦，後言牟尼者，攝用以歸體也。如來者，從體以起

用也。總是真性，詳言之則為阿耨多羅三藐三菩提，略言之則為如來，又略言之則為佛。諸法如義者，蓋我真寔之性，本來自如，其見之於諸法，事亦自然，而來為應迹，去無留滯，如如不動之義理，即上無為法也。

以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。

蓋本原不從外得，偏虛空世界而常自如，所謂一法不立，一塵不染也。

是故然燈佛與我授記。

然燈不過與我授記而已。

作是言：

何曾得法於他？

汝於來世當得作佛，號釋迦牟尼。

皆是我如來本性也。

何以故？

有法得無上菩提，則不與記；無法得無上菩提，乃與授記。

如來者。

蓋如來者。

即諸法如義。

即諸法如如不動之義也。有法可得，心有所動，則不如如。無法可得，一念不生，寔合如如之義也。乃與記不與記之所以也。

若有人言：

設若有人言：

如來得阿耨多羅三藐三菩提。

我得此菩提之法。

須菩提！

佛呼須菩提曰：汝便向他說到。

實無有法。

不知我從寔無有法上得之。

佛得阿耨多羅三藐三菩提。

然我得此法者，寔無有法上得之。

須菩提！

佛呼須菩提曰：即人言：

如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中。

得菩提之果。於是中，

無實無虛。

以無寔故，無妨如來說一切法，以說有不有、說空不空也。以無虛故，說有說空皆是佛法，說有不有為妙有，說空不空為真空。

是故如來說一切法皆是佛法。

皆是般若之佛法也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

所言一切法者。

然人心之大事未明，須賴此法指示迷途，除去四相。

即非一切法。

若真空既悟，我自得之，法亦非有，方名佛法也。

是故名一切法。

佛所以隨說而又掃去者，蓋謂不可泥於法耳。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

譬如人身長大。

我設一譬喻，如人之一身，雖長且大，果真為大。

須菩提言：

須菩提已證入深解，不待譬喻之畢。

世尊！

即啟世尊曰：

如來說人身長大。

如來說人身長大者。

即為非大身。

心不菩提，徒為妄形，則非真寔大身。

是名大身。

是虛名大身而已。

須菩提！

佛聞須菩提所答之言，即呼須菩提曰：汝謂取相不名大身，離相是名大身。

菩薩亦如是。

菩薩亦如是，不可取相，應當如是離相。

若作是言：

若菩薩自言：

我當滅度無量眾生。

我當滅度一切眾生，作言自負，則心中寔有我為能度相、眾生為所度相，我相、人相皆不能無取相生心。

即不名菩薩。何以故？

何以故即不名菩薩？盖菩薩應離一切相，有相則有法，無相則無法，法由緣會而生，其性本無有法，無法則無我，無我一切諸相皆空，則妄心不降而自伏，真如自住矣。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

實無有法。

但真性中自有無上菩提之妙，本無眾生可度，又何有法可據？

名為菩薩。

此所以名為菩薩也。

是故佛說一切法。

是故佛說一切法者，不過隨時順宜，與人解粘法縛而已，豈有能所心哉？

無我、無人、無眾生、無壽者。須菩提！

佛呼須菩提：我謂度生應當離相而度，法已得聞矣。然不但有情之眾生，應當離相而度，即無情之佛土，亦當離相而嚴。

若菩薩作是言：

若菩薩自說：

我當莊嚴佛土。

謂我能莊嚴佛之剎土，亦是取相。

是不名菩薩。

是著於有相。

何以故？

所以者何？

如來說莊嚴佛土者。

我所說莊嚴佛土者，非為粉飾外貌之具，乃吾心佛土也。佛土無相，本來清淨，云何可莊嚴哉？

即非莊嚴。

惟不住於相，不莊之莊，不嚴之嚴。

是名莊嚴。

是則所以名莊嚴也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

若菩薩通達無我法者。

若菩薩通達於一切有情無情皆無我法者，則諸相無住，一心清淨，真如自住，妄心自伏。

如來說名真是菩薩。

此如來言說而名稱之曰真寔的菩薩也。

○一體同觀分第十八

二心一體，五眼同觀，故謂之一體同觀分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂滅度眾生無滅度眾生相，莊嚴佛土無莊嚴佛土相，然燈佛授記釋迦無法可得相，因果一切皆無有相，如來成佛之時無有諸相，成佛之後亦無有知見相。但佛具五眼，能照見一切眾生根器淺深緣因，故設此五眼沙界二喻之問。

於意云何？

於汝之意云何？

如來有肉眼不？如是，世尊。

須菩提啟咨答曰：如是，世尊！

如來有肉眼。

觀見障內之色。謂世界中一切凡有形相之色也。

須菩提！

佛又呼須菩提：

於意云何？

於汝之意云何？

如來有天眼不？如是，世尊。

須菩提啟咨答曰：如是，世尊！

如來有天眼。

天眼者，能照見障內之色，如日月星辰旋伏因緣也。

須菩提！

佛又呼須菩提：

於意云何？

於汝之意云何？

如來有慧眼不？如是，世尊。

須菩提啟咨答曰：如是，世尊！

如來有慧眼。

慧眼者，能照見一切眾生慧性根器淺深也。

須菩提！

佛又呼須菩提：

於意云何？

於汝之意云何？

如來有法眼不？如是，世尊。

須菩提啟咨答曰：如是，世尊！

如來有法眼。

法眼者，能照見虛空法相也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

如來有佛眼不？如是，世尊。

須菩提啟咨答曰：如是，世尊！

如來有佛眼。

佛眼者，智無不及，照無不週，寔照見眾生妄念妄心，時起時伏，有恒河沙數之多世法。上論指五眼為佛眼睛之眼，以理論則心竅之眼也。眼通於心，大凡眾生皆具此五眼，與佛無二。因四相六塵遮蔽，只有肉眼一件而已。儒書云：聖人之心有七竅。即是五眼之謂也。佛有五眼，乃常性真心，非過去未來現在之妄心也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

如恒河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊！

須菩提啟咨答曰：如是，世尊！

如來說是沙。

以喻眾生之妄心也。

須菩提！

佛又呼須菩提：

於意云何？

於汝之意云何？

如一恒河中。

如是沙等恒河者，一粒沙為一恒河。

所有沙。

一沙為一恒河，則恒河亦無數之多。

有如是沙等恒河。

舉此無窮之沙等恒河者，謂一粒沙為一恒河，廣設譬喻而言恒河也。

是諸恒河。

是諸沙數，之多恒河，

所有沙數。

所有之沙數，在佛所說法之世界處，如是無量無數之沙。

佛世界。

佛世界者，三千大千之內，必有一佛設化，謂之曰佛世界。

如是寧為多不？

果多否乎？

甚多。

須菩提言：甚多！

世尊！

啟咨世尊而答。

佛告須菩提：

佛告須菩提曰：不必遠論恒河沙界。

爾所。

爾者，近也。

國土中。

乃爾之國土中。

所有眾生。

所有許多眾生，各具一心。

若干？

若干者，許多也。

種心。

寔如恒河中，若干無數沙，之種種妄心，

如來悉知。

如來以清淨五眼，皆盡見知之。蓋一念不生，神鬼莫測；一念將萌，神鬼共鑒。所有眾生妄心，如恒河沙數之多，如來智無不照，豈有不悉知者乎？

何以故？

其故維何？

如來說諸心。

如來所說一切諸心，皆是眾生妄心。

皆為非心。

皆非性中常住。真心識得，妄心非心。

是名為心。

若去妄還真，是名為心。

所以者何？

佛徵釋：所以者何？為非心是心。

須菩提！

佛呼須菩提曰：若能覺悟本心，掃除妄念。

過去心不可得。

思念前事者，為過去心也。過去心者滅，無滯於物，則過去即無過去心，不可得也。

現在心不可得。

思念今事者，為現在心不住，何所專主於有？現在心不可得也。

未來心不可得。

思念後事者，未來心不將迎，則念慮未至，神鬼莫測，未來心不可得也。三心了不可得，即見自性。如來所謂見性明心，立地成佛，發進修寔證之菩提心者，可不知勉哉。六祖曰：前念後念及今念，念念不被邪見染。張無盡云：一念不生全體現。

○法界通化分第十九

福德無故，而得福性圓滿。法界通入化境故，謂法界通化分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂過去、現在、未來三心皆不可得。

於意云何？

於汝之意云何？

若有人滿，三千大千，世界七寶。

若人有以滿三千大千佈施之福，俗眼為寔，佛眼為無，以不可得之心為因，以滿三千大千世界七寶為緣。

以用佈施。

用為佈施。

是人以是因緣。

是人以是之心不可得之因緣而行布施。

得福多不？

其福德果多否？

如是世尊。

須菩提深會其理，啟咨答曰：如是，世尊！

此人以是因緣。

此人以是不可得之因緣而行布施，則因如緣如。

得福甚多。

佛聞須菩提得福甚多之答，欲發明福多之解。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

若福德有實。

若以有得之心行施，則福德在住相。希生之寔住相行施，乃是妄心，便不得福德性。

如來不說得福德多。

如來不印可，說得福德多。今以不可得之心行施，則福德無住相，希望之故。無住之福，無得之德，則福性等於虛空，無有邊際故。如來印可汝，說得福德多。前以寶施身施，不及持經之福德。

以福德無故。

今以福德有寔，如來不說得福德多，以福德無故。

如來說得福德多。

如來說得福德多，可見前此較量布施之福德，不及持經之福德。非不欲人布施，惟欲人體般若無相之法以佈施，自得福德之多。

○離色離相分第二十

色相原妄，離相明真，故謂離色離相分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：爾莫錯認如來色身作如來真身看，故因此疑而問。

於意云何？

於汝之意云何？

佛可以具足色身見不？不也！

須菩提深悟佛意，隨以弗也答之。

世尊！

啟咨世尊而答。

如來不應以具足色身見。何以故？

何以見之？

如來說具足色身。

蓋如來說具足色身，乃血肉之軀，非法身則縱橫無礙，自在自由，念念無非般若。

即：非具足色身，是名具足色身。

豈八十種好所能囿耶？色身中有妙色身存焉，方名具足色身。

須菩提！

佛又呼須菩提曰：汝既謂不應以具足色身見佛。

於意云何？

於汝之意云何？

如來可以具足諸相見不？不也。

須菩提亦以弗也答之。

世尊！

啟咨世尊曰：凡有寔相，即非清淨之體。

如來不應以具足諸相見。何以故？

所以者何？

如來說諸相具足。

蓋如來說諸相具足，亦由因深所感之故，而現有之諸相非無，故無為之真相。

即非具足，是名諸相具足。

但舉三十二相好之果，以勸眾生信，是名諸相具足。良由全法無為之本體，先起應身相好之用，乃相而無相，見而無見，無見而見者也。

○非說所說分第二十一

佛之說法，隨感而應，非預孰所說，故謂非說所說分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：汝既解悟，如來不應以具足色身諸相見，自應以無相法身見也。但恐有人謂現在說法者乃具足色相也，致疑有所說則有相，無相則何有說？

汝勿謂如來作是念：

爾切勿自謂我如來有心作此念頭。

我當有所說法，莫作是念。

爾亦莫作是念，謂如來有法可說。

何以故？

佛自徵何以故？莫作有法可說之念，隨自釋其義而言。

若人言：如來有所說法。

設若有人言：如來有所說法，乃執法未空，與佛說相違。

即為謗佛，不能解我所說故。

不能解我所說相空、法空之義。

須菩提！

佛又呼須菩提：

說法者。

乃證明無所說之旨。我所說法者，乃隨機施設。

無法可說。

若真性本來明寂，無法可說。

是名說法。

但為眾生住真降妄而說，是名說法也。如如居士云：終日喫飯，不曾咬著一粒米；終日著衣，不曾掛著一莖絲。所以我佛說法四十九年，未嘗道一字。

爾時。

爾時者，須菩提起問之時也。

慧命須菩提！

慧命者，慧以德言，命以壽言，即長老之異名，乃記者之稱，須菩提之詞也。須菩提自雖深悟其理，但思佛不可色相見，法不可聲音求，二義俱深，於未來世眾生，善根淺薄，恐難生信。

白佛言：世尊！

是以啟咨世尊而問曰：

頗有眾生，於未來世，聞說是法。

謂：未來世界有眾生，聞說此般若經法，

生信心不？

能生敬信心否？

佛言：須菩提！

佛呼須菩提曰：汝勿謂五濁惡世之間，俱是不信佛法之人。蓋佛與眾生，原非兩類，同具此般若真心。

彼非眾生。

彼雖為眾生，而真性內原有不可以眾生目者。

非不眾生。

彼雖非眾生，而業緣現在，固不可以眾生目之。

何以故？

佛告須菩提曰：一切眾生皆有佛性，自能聞法生信以悟真如，是彼非眾生也。執相生心迷蔽真性，是不眾生也。佛又自釋，謂彼非眾生非不眾生者。何以故？

須菩提！

佛呼須菩提而釋曰：

眾生眾生者。

以聞法不生信心故也。眾生之性，與佛同原，無有差別。

如來說非眾生。

如來說非眾生，因不信無相無住之法，背真逐妄，自喪性靈，故非眾生中人也。

是名眾生。

為眾生者，豈可自住眾生之相，執迷而不悟哉？是假名眾生耳。

○無法可得分第二十二

本自圓成，豈從外得？故謂無法可得分。

須菩提！

須菩提聞佛所說：

白佛言：

而白佛言：

世尊！

啟咨世尊曰：

佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶？

前聞我佛所說，寔無有法得阿耨多羅三藐三菩提；今聞無法可說，是名說法諸義。此理智通妙有、慧顯真空，修證者當深信佛得阿耨多羅三藐三菩提。

佛言：如是，如是！

佛聞須菩提之所說，重言：如是，如是！以嘉其所說之是。

須菩提！

故呼須菩提，申明其所問之義而答曰：

我於阿耨多羅三藐三菩提。

無上正等正覺之法，不從外得，乃吾之真性也。

乃至無有少法可得。

以真性之德寂，神凝智泯，不以色相取，不以言說求，不但無多法可得，乃至無有少法可得也。

是名阿耨多羅三藐三菩提。

不過強名曰阿耨菩提而已。蓋一念不生，妄盡理融，是名阿耨多羅三藐三菩提。進發修證菩提者，豈可為法所縛，不悟妙性本空，無有法相哉。

○淨心行善分第二十三

無四相以淨心，修善法以行善故，謂淨心行善分。

復次，須菩提！

佛又再告須菩提曰：我所說阿耨菩提之法，乃吾本然之性。

是法平等。

蓋自性菩提，是法在凡不減，在聖不增，而平等也。

無有高下。

是色身則有高下，真性則無高下。

是名阿耨多羅三藐三菩提。

所以名為無上正等正覺也。何以見之？

以無我、無人、無眾生、無壽者。

以我真性，原無有我人眾生壽者之妄。若有此妄，則嗜欲深，天機必淺，攻取累湛一不全。吾見塵旁種種異起，何得為平等法哉。法為平等，方名無上菩提矣。

修一切善法。

佛又說當修此一切善法。凡布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，皆是明心見性之善法。依此法修，則虛己明真，崇德履道，造至覺地矣。

即得阿耨多羅三藐三菩提。

即得此阿耨菩提也。然又恐人泥於有法。

須菩提！

故呼須菩提曰：

所言善法者。

所言善法者，乃接引眾生人道之門，本來原無此善法，不過假名以開悟人耳。不住四相而修，則修同無修。

如來說即非善法。

若執著善法，便有人我等相矣。

是名善法。

是名善法也。不住四相而修，則修無所修，如是之修，修至阿耨多羅三藐三菩提之因，乃名真修。不住於法而得，得無所得，直得阿耨多羅三藐三菩提之果，乃名真得。是我所謂無有少法可得之義耳。

○福智無比分第二十四

布施為福，持經為智，以福較智，福不及智，故謂福智無比分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我說無我、人、眾生、壽者四相，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。良由離此四相以修善法，則了脫貪、嗔、癡、愛四惡業，并六塵不能相染，而六度亦無所住，心念全忘，意識盡泯，湛然清淨之心，真超入太虛境象，得無上菩提。我思無相修善之法，所得真證無上菩提。如是以清淨無為之道心，超出三界，永劫常存，其福德甯有比倫乎？

若三千大千世界中，所有諸須彌山王。

所有諸須彌山王，上至忉利天，下至崑崙際。

如是等七寶聚。

設將七寶聚，如須彌山之高大，

有人持用布施。

其施可謂大，以如是大施之因，必得如是之果，所得福德，亦應大而不可窮極。

若人以此般，若波羅蜜經。

若人以般若經。

乃至四句偈等。

并四句偈

受持讀誦。

受持有得於心。

為他人說。

為他人演說，有益於世。

於前福德。

比前七寶布施之福德。

百分不及一。

百分不及持經之一分。

百千萬億分。

即百千萬億分。

乃至算數譬喻所不能及。

皆不能及持經福德之一分。人可以布施，徒求於外，而不求於心哉。蓋以四句偈等，受持讀誦，為他人說，自利利他，直使人我同證無上菩提之大道。至是如如不動之般若，光無不遍，化無不週。乾坤不能覆載，劫火不能毀壞。體物不遺，天人仰賴。以視須彌山之高，不啻大千世界一微塵。其布施之福德，有何可與持經者較量而比議哉。

○化無所化分第二十五

眾生本性皆善，豈有所化？故謂化無所化分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂是法平等無有高下，以無我、人、眾生、壽者修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。蓋謂一切眾生各具真

如之性，平等而無聖無凡、無有高下，眾生與佛同源。若悉能以無我、人、眾生、壽者四相修一切善法，則眾生即是如來，何有眾生可度哉？

於意云何？

於汝之意云何？

汝等勿謂如來作是念：

凡汝學道諸人，勿謂我如來寔有此意。

我當度眾生。

必有化度眾生之心。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

莫作是念！

汝等莫作此如來度眾生之念。

何以故？

何以故？莫作是念，盖是法平等無有高下，無高則無度眾生之如來，無下則無所度之眾生。

實(無有)**眾生如來度者。**

縱有眾生執著四相，迷性惑心，如來不得已說法，破執而覺迷，則如來乃離相說法，離相度生。豈作是念：見有眾生可度，我謂能度乎？度而非度，亦寔無有眾生如來度者。

若有眾生。

若有聞經悟道，眾生自然化度，我何度之有哉？所謂平等真法界，佛不度眾生也。

如來度者。

若說一切眾生，必是如來化度，

如來即有我，人眾生壽者。

如來即有能度之我相、所度之人相、可度之眾生相，即有我已成佛永劫不壞之壽者相，有此四相，又何能得證如來？抑安能得度眾生耶？

須菩提！

佛呼須菩提曰：如來寔無有我、人、眾生、壽者四相以證如來。

如來說有我者。

不過尋常隨世流布之言。口雖說我。

即非有我。

如心中即非有我。

而凡夫之人。

而執相迷心。凡夫之人。不明離相之意。

以為有我。須菩提！

佛呼須菩提曰：

凡夫者。

性本平等，與佛同源，無有高下。

如來說即非凡夫。

因執著我、人、眾生、壽者四相，不修一切善法，以致迷蔽真性。

是名凡夫。

是名凡夫也。

○法身非相分第二十六

無為法身離有為相故，謂法身非相分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂如來說有我者即非有我，而凡夫之人以為有我。無我者即為如來，有我者即為凡夫。無相之旨，豈可不深明徹悟哉？前汝已解三十二相不可以見即是如來，雖不可以有相之應身見是如來。

於意云何？

於汝之意云何？

可以三十二相觀如來不？

果以三十二相觀如來否？

須菩提言：

須菩提意謂：應身相好乃法身中流出，有諸內者始形諸外，若不圓滿性中法身，安能有此三十二種相好？

如是，如是。

故答言如是如是。

以三十二相觀如來。

欲觀如來不出此三十二相也。

佛言：須菩提！

佛聞須菩提以相好觀驗如來之答，知須菩提於無相之法，尚有細惑未遺，故舉近事以質，使之不辨自明。是以呼須菩提曰：

若以三十二，相觀如來者。

設若如來，可以三十二相見；

轉輪聖王。

轉輪聖王在天為四大天王，糾察人間，為聖為王，亦懲勸人間善惡，曾修三十二淨行故，亦得三十二相好，但不無生滅之心，不能如佛之永脫輪轉，不變不易，無始無終，而道化之常存不息。

即是如來。

如來道性常存，無為自治，豈轉輪聖王之所及乎？須菩提已證無諍三昧第一阿羅漢道，不能成佛者，惟此毫厘之相未遺耳。茲聞佛轉輪聖王之喻，些須之相，一掃全空。

須菩提白佛言：世尊！

故即啟咨世尊曰：

如我解佛所說義。

如我解佛所說，轉輪聖王之義，

不應以三十二相觀如來。爾時，世尊！

佛知須菩提至此，已透徹無相真空之法，但恐現在未來一切眾生，隳於見聞，不悟真性。

而說偈言：

彼時，世尊而說偈曰：偈者，發言成句也。

若以色見我，　以音聲求我，　是人行邪道。
不能見如來。

蓋真性之如來，視之不見，聽之不聞，何可以色見聲求？若以色見聲求，是人不了悟率性之謂道，如舍正路而不由，乃行邪道，何能得見真性之如來？佛以慈悲平等，惟願眾生脫離苦趣，故深戒以向外營求，欲人汲汲乎反求諸己而已矣。色者，如莊嚴佛像之類。見者，親覩之也。聲者，如歌揚梵講之類。求者，索也。我者，佛自謂也。邪道者，因聲色乃是幻妄，惟真性方為正覺也。如來者，真性法身佛也。

○無斷無滅分第二十七

法無斷滅故。謂：無斷無滅分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：汝既知不應以三十二相觀如來，如來不可以色見聲求，則無相之法，已證深解。斯時汝之心意，一物無有，一掃

全空矣。但此時又不可執著於無，以墮於斷。蓋執有執無，皆非道中。

汝若作是念：

汝若作此念頭：

如來不以具足相故。

如來不用具足之相。

得阿耨多羅三藐三菩提。

得此無上菩提。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

莫作是念！

汝切莫以此念而言。

如來不以具足相故。

如來原無聲色可求，非三十二相，不假清淨妙行圓滿功德。

得阿耨多羅三藐三菩提。

遽然得此菩提大道也。

須菩提！

佛呼須菩提曰：

汝若作是念：

我誡汝莫作是念者，以汝為眾標榜，後學龜鑑。汝若執著，不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。作如是之念：

發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅。

如我所謂寔無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者，以諸法如義無寔無虛，非謂諸法斷滅也。

莫作是念！

汝若作此念，言於一切法皆斷滅之，大非矣。

何以故？

何以言之？

發阿耨多羅三藐三菩提心者。

發菩提心者，必依般若之法，以為修行之具。若不用此法，則心花何由而發？

於法不說斷滅相。

故於此不說斷滅相矣。

○不受不貪分第二十八

菩薩所作福德，無自受之心，無貪著之念，故謂不受不貪分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂如來說有我者，即非有我。不以三十二相觀如來，莫作是念。如來不以具相故，得阿耨多羅三藐三菩提。誠以非有我相，則無我執。一切諸法，悉皆無我。既無我相，諸相皆空。清淨之心，湛若太虛。故於三十二相，不住於有。具足相好，不住於無。有而不有，無而不無。隨順因緣，毫無動念。以成就空忍空寂之心，寔證無上無為之大道。

若菩薩以滿恒河沙等世界七寶。

若發無上菩提大心之菩薩，不悟無我之法，徒以恒河沙等世界七寶，

持用佈施。

持用佈施，則有貪福之我相。與大道至公無我之心，便不相合，又何能充塞天地，化育群生哉？

若復有人知，一切法無我。

若復有人深知一切萬法從我自心而生，湛若太虛，不住不著，無有我心。我者，私己心也。成者，成就也。

得成於忍。

得成就此，容忍功德。

此菩薩。

此等菩薩。

勝前菩薩。

勝前寶施之菩薩。

所得功德。

所得之功德。

何以故？

何以故也？

須菩提！

佛恐須菩提錯認世間福德，故又呼而告之曰：

以諸菩薩。

以諸菩薩原，無所得之心，

不受福德故。

不受福德故，是以為勝也。須菩提擬不受福德之迹，疑果從因。若固執不受，則有必固我之相，豈得為勝？

須菩提白佛言：

須菩提未解其義。

世尊！

啟咨世尊曰：

云何菩薩不受福德？

云何菩薩不受福德？

須菩提！

佛呼須菩提，示以心法。

菩薩所作福德。

無自受之心，一心惟知：我欲滅度一切眾生，但願眾生悉受福德。滅度一切眾生已，不計我為能度者，亦不知寔有眾生我度者。

不應貪著。

如此不應貪著之心，而得寔證菩提之果。

是故說，不受福德。

所以說菩薩不受福德也。

○威儀寂靜分第二十九

去來坐臥四威儀，來去如如為寂靜，故謂威儀寂靜分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂一切法無我得成于忍，是離一切諸相以見自性之如來。

若有人言：

設若有人不悟此理，言如來以莊嚴相好之身。

如來若來若去，若坐若臥。

若來若去，若坐若臥，為利益一切眾生。

是人不解我所說義。

是人不解我所說一切法無我，得成於忍之心也。

何以故？

何故不解我所說之意？蓋人執著如來應身色相，寔有所來去也。要知人之真性，各自具足，本來不生不滅，道化常存。若真知一切法無我，得成于忍，不為六塵所蔽，不為法相所拘，則如如不動之真性，雖無相無為，自能萬法含容，光無不遍，化無不週，超出三界，永劫常存矣。

如來者。

如來者，即隨自性之所。

無所從來。

如而來，無所從來。

亦無所去。

亦無所去也。

故名如來。

故名如來。發阿耨多羅三藐三菩提心者，當知一切法無我，得成于忍之義。離一切諸相以來，真性清淨之如來，則自然不執如來之來去坐臥而生心也。長水法師云：譬如水清月見，非是月來；水濁月隱，亦非月去。因水有清濁，非月有升沉。心淨見佛，非是佛來；心垢不見，亦非佛去。以人心有垢淨，佛本無來去也。

〇一合理相分第三十

一合真性，是為性理之相，故謂一合理相分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：我謂若有人言：如來若來若去、若坐若臥。者，是人執相生心，不解我所說一切法無我之義也。如此執著塵世之中，一切妄境觸而動念者，等於碎為微塵之多，不可窮極。

若善男子、善女人，以三千大千世界碎為微塵。

碎分為微細塵埃。

於意云何？

於汝之意云何？

是微塵眾寧為多不？

以為多否？

須菩提言：甚多！

須菩提深悟佛意，言：甚多！

世尊！

啟咨世尊而徵釋。

何以故？

何以故謂甚多？蓋一切塵勞，散於塵境，觸境而動念者，不可數計。言甚多，但微塵雖多，乃虛妄之體，不堅之質，念動即生，念寂即滅，本非堅寔而常有者。

若是微塵，眾實有者。

此微塵眾，俱是人心妄想安立。若曰：真個有此微塵眾多。

佛即不說是微塵眾。

佛則不說是微塵眾也。

所以者何？

妄塵皆是外來之物，非吾性中之本有。若能心鏡常明，微塵雖多，不為所觸，安能蔽我靈府？

佛說微塵眾，即非微塵眾。

此非微塵眾。

是名微塵眾。

若不能了悟真心，惑於一切塵境，是名微塵。眾世界乃微塵積成，既無微塵，何有世界？微塵世界，皆是假立色相，原不真寔。微塵在太虛之中，游氣飄揚任起滅；世界在太虛之中，明暗色空、山河大地任聚散。若真性般若，窮劫不壞，豈二者可比哉？

世尊！

須菩提悟入深解，復啟咨世尊：

如來所說三，千大千世界。

皆由妄塵積聚而成，劫數盡時，終有變壞，此所以虛妄不寔。

即非世界。

不過現在尚存。

是名世界。

是名世界也。

何以故？

須菩提又徵釋：何以故謂之非世界？盖積塵成世界，析界作微塵，世界皆屬虛妄，終有壞時，本非寔有不壞之質。故釋云：

若世界實有者。

若以世界為寔有者，必是本來真性自無始以來常住不滅，以此真寔之性在於世界中打成一片 ，有不滯於迹，無不淪於虛。

即是一合相。

即是一而不可合之以為二，合而不可折之以為離，乃是一合相之真性。

如來說一合相。

然如來說一合相之真性，等於無形可見，無聲可聞。如來於相離相說一合相，不可執著寔有。

即非一合相。

又不可執著為寔無。

是名一合相。

乃強名一合相矣。

須菩提！

佛見須菩提之言，已悟入深解，故再呼而告曰：

一、合相者。

乃真性虛靈之體，無有形色聲音者，惟當自省自悟，有而不滯於迹，無而不淪於虛，真空不空，妙不容言。

即是不可說。

即：不可言說求者。

但凡夫之人。

但庸常之人，不知遇相離相，遇空離空之義。

貪著其事。

貪著塵境事相，以微塵世界為寔有，以色身六根為真我，不悟靈明之真性，所以沉淪而無由解脫也。

〇知見不生分第三十一

知見無見，此即正見；不生無生，此即常生，故謂知見不生分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：般若經中，於我四句無相之偈，反覆辨難，輾轉較勝者，盖因四句之義，信之淺者，可以破執覺迷，信解深者，可以住真降妄，窮造其極，直使般若智慧，圓滿乾坤，超出三界，不動跬步，彈指已到波羅密之道岸矣。我是以不避饒舌之嫌，汲汲乎欲人信解，但相由見生，有相之見，則為妄見，無相之見，始為真見，至又不得不將四見相與辨明，使發菩提心者，

得以信解，去妄歸真，而同證無上無為之大道，此我之深意也。佛恐人著於妄見，不能見性，故發此問。

若人言：佛說我見、人見、眾生見、壽者見。

若人言佛說，我人等四見，

須菩提！

佛呼須菩提曰：

於意云何？

於汝之意云何？

是人解我所說義不？

是人解我所說真見、妄見之義否？

不也！

須菩提以弗也答之。

世尊！

啟咨世尊曰：

是人不解如來所說義。

四見之義雖簡易，理寔精微。執有執無，皆非真見。非覺悟之深者，莫能窺其奧。若是一切之人，不解如來所說之義。

何以故？

須菩提又徵釋：何以故是人不解如來所說義？

世尊！

啟咨世尊曰：

說我見、人見、眾生見、壽者見。

蓋如來說我見、人見、眾生見、壽者見，見自性之無求無得，湛然常住，以清淨我見也。見人之真性，各自具足，以清淨人見也。見真性中，本無煩惱可斷，以清淨眾生見也。見自性無變無異，無生無滅，以清淨壽者見也。此四見，乃佛所說見自性之真見也。若眾生於是非愛取舍中，處處著見，逢色而受，遇境則觸，執一切色相皆有，以墮常見，此固不能信解四見之義也。即深信而不能深解者，聞佛所說無相之法，遂執四相以無為，而不能融通活潑，致墮斷見。猶如稿木死灰，而無生發之機，亦不能使般若之體，圓通周遍，是亦不能信解四見之義也。

即：非我見、人見、眾生見、壽者見。

執有執無，皆是妄見，即非我見、人見、眾生見、壽者見之真見也。

是名我見、人見、眾者見、壽者見。

惟不執於有，不執於無，有而非有，無而非無，不墮常見，不墮斷見，自得法性圓融，湛然常淨，是名我見、人見、眾生見、壽者見也。是我所說，未能覺悟深解之，是人不解如來所說義耳。

須菩提！

佛聞須菩提解說四見之義，深悟透徹，了達無餘，寔合佛意。遂呼菩提曰：

發阿耨多羅三藐三菩提心者。

若能興起無上正，等正覺之真心者，

於一切法應如是知。

應如是致不墮常墮斷之見。

如是見：

應如是起不墮常墮斷之見。

如是信解。

應如是發不墮常墮斷之信解。

不生法相。

不生知見信解之法相，佛雖示以不生法相，尚應解修證者難得不生法相。

須菩提！

又呼須菩提曰：

所言法相者。

如來心中無有法相之見，隨係外應，無寔無虛。

如來說即非法相。

不過假此為人解粘釋縛，使人得以生真降妄。

是名法相。

是假名為法相而已。法相既非，必無我、人、眾生、壽者之見，而菩提真心所當知見而信解者也。發菩提心者，曷審于此？如是知、如是見，即無上菩提之真知、真見也。法者，事也；相者，形迹也至生法相者，于事之形迹，如我、人、眾生、壽者之見，皆不萌于心也。

○應化非真分第三十二

夢、幻、泡、影、露、電，皆是應化無常之假質，非真寔常存之本體，故謂應化非真分。

須菩提！

佛呼須菩提曰：如汝所解云，見真性中，本無我人眾生壽者四相，乃是清淨我人眾生壽者四相之真見。我謂如汝所解之義，應如是知見信解，不生知見信解之法相，則萬緣全空，萬法歸宗，而威儀寂靜，知見不生，性契無上菩提之道心，無餘涅槃之寔相，使湛然清淨之心，圓周三界，歷劫常存，無物不生，生物不測。

若有人以滿無量，阿僧祇世界七寶。

若有人以滿無量無央數之世界七寶，無量阿祇世界者，不止于恒沙也。

持用布施。

持用佈施于人，固為世間福矣。

若有善男子、善女人發菩薩心者。

發菩提普濟之心者。

持於此經。

持于此經偈。

乃至四句偈等。

乃至見自性中無相四句偈等。

受持讀誦。

自見其性。

為人演說。

又演說于人，推演講說，教人亦得以明心見性。

其福勝彼。

此則出世間之福，成己成物，受福無窮，寧不勝彼滿無量無央數世界七寶持用布施之福哉？

云何為人演說不取於相，如如不動？何以故？

佛又自徵曰：我所謂不取于相，如如不動者，何以故？盖真性湛然常寂，無相無為，本自如如。

一切有為法。

一切賢聖莫不以無為法而寔證菩提。若世間一切有為法皆虛妄不寔。

如夢幻泡影。

如妄夢之非真，如幻術之假化，如水泡之起滅，如身影之恍惚，如夢出無心，幻成有意，夢覺入幻，幻結疑夢，皆從顛倒起也。

如露亦如電。

如朝露之易晞，如電光之易暗。水漚為泡，泡隨水消。形照為影，影從形滅。皆虛為寔也。露以日晞，電以霽散，尤為倏忽起滅。

應作如是觀：

當作如是六者觀。觀六者，生滅無常，虛妄不寔。則知一切有為之法，皆有形有相，妄偽而不真實也。惟我如如不動之真性，無形無相，起萬劫而不朽；不生不滅，歷亘古而常存。能于無相之偈，受持讀誦，為人演說者，其福德寧可較量而思議哉？此六字中，凡人事之感應，山河之安立，天地之變化，都已說盡。此四句，剳盡經旨，正如來真切滅度之處，觀無所具，空觀、假觀、中觀之妙智也。

佛說是經已。

佛既反覆闡明般若之法，說經已畢。

長老須菩提！

首焉起請之。長老須菩提。頓悟真空。已聆心印。其時同會聽法者。

及諸比丘。

有比丘而名僧焉。

比丘尼。

有比丘尼而名師姑焉。

優婆塞！

有居士而謂之優婆塞焉。

優婆夷！

有道姑而謂之優婆夷焉。

一切世間天、人、阿修羅。

一切天上、人間及阿修羅等護法之神。

聞佛所說。

聞佛所說此經。

皆大歡喜。

各各見性，不驚不怖不畏，皆大歡喜。幸正法之難遇，悅今日之躬逢。

信受奉行。

莫不信受其言而領于心，奉行其教而演于人。雖歷億萬劫，永證金剛不壞身。佛恩之慈悲至矣！觀是經者，寧可不宣揚妙法，以報佛恩乎？川禪師頌曰：飢得食，渴得漿。病得瘥，熱得涼。貧人遇寶，嬰兒見娘。飄舟到岸，孤客還鄉。旱逢甘澤，國有忠良。四夷拱手，八表來降。頭頭總是，物物全彰。古今凡聖，地獄天堂。東西南北，不用思量。剎塵沙界諸群品，盡入金剛大道場。

金剛般若波羅蜜經註講卷下(畢)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02) 2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6