CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X25n0486

# 金剛經會解了義

清 徐昌治纂

財團法人 佛教電子佛典基金會

# 目次


- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 486-A 金剛經會解了義自敘
  - 經題
  - 法會因由分第一
  - 善現起請分第二
  - 大乘正宗分第三
  - 妙行無住分第四
  - 如理實見分第五
  - 正信希有分第六
  - 無得無說分第七
  - 依法出生分第八
  - 一相無相分第九
  - 莊嚴淨土分第十
  - 無為福勝分第十一
  - 尊重正教分第十二
  - 如法受持分第十三
  - 離相寂滅分第十四
  - 持經功德分第十五
  - 能淨業障分第十六
  - 究竟無我分第十七
  - 一體同觀分第十八
  - 法界通化分第十九
  - 離色離相分第二十
  - 非說所說分第二十一
  - 無法可得分第二十二
  - 淨心行善分第二十三
  - 福智無比分第二十四
  - 化無所化分第二十五
  - 法身非相分第二十六
  - 無斷無滅分第二十七
  - 不受不貪分第二十八
  - 威儀寂靜分第二十九
  - 一合理相分第三十

    - 知見不生分第三十一
    - 應化非真分第三十二
- 卷目次
    - 1
- 贊助資訊

# 編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示( 黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

## No．486-A 金剛經會解了義自敘

予於戊辰燕邸考授別駕時，誦起金剛經，閱今三十五載，口為誦而心無解，欲以不解解之，初非此可解彼不可解，又非有可解有不可解，竊嘆義味何如是深奧，究竟無淺如何有深，無顯如何有奧，大而世界此也，細而微塵此也，明明可舉似，明明無可舉似，繁而生類此也，約而四相此也，實實有係屬，實實無所係屬，法可說而法原無法，併說亦無說，物可度而物無其物，併度亦非度，上而授記無授記，下而受持無受持，中而演說四句偈，無從而演說，諸相不立，歸於無我，造作不生，泯於無為，總之無可住之法，便無可住之心，有住而無住之心，即是不降而降之法，故護念非不諄切，而去來坐臥先無定，付囑非不叮嚀，而夢幻泡影誰是真，予遍搜諸解，俱不過會文挈義，尋章摘句爾，已於其中煩者汰之，訛者訂之，晦者醒之，倒者整之，前後呼應者暢其詞，虛實轉變者通其意，謂直遡靈山會上，覿面吐露，覿面稟承，世尊不說說，須菩提不聞聞，阿難結集於儼然未散時，而會取當日情境，余則何敢，若以堅利喻金剛，余則曰，堅莫堅於此心，利莫利於此信法之心，心光即是佛光，人人有現成般若，證佛不如證心，在在有捷經六波羅蜜，至於非名是名，正第一義難形容處，如云，日出西方夜落東，桃華雪白李華紅，何獨不然。

時順治辛丑季春徐昌治覲周父書於大業堂中

No．486

金剛經會解了義

三藏法師　鳩摩羅什　原譯

兄　徐從治肩虞父　徐光治孟[烈-列+勛]父　仝訂

無依道人徐昌治覲周父　纂

男　徐升貞　徐乾貞　徐拱樞孫　徐頤貞　徐儲元　仝校

### 金剛般若波羅蜜經

金剛二字，顯佛一片金剛心，能斷疑也。以世間常情，不能知佛，及其日用行事，件件不與人同，未免見而生疑。即弟子中，亦疑佛所說法，難信難解。今幸空生窺見世尊一班，忽生讚嘆，

故世尊因其疑而破之。乃披自己一片金剛心，令諸聞者，群疑頓斷，抑且能斷眾生煩惱。故彌勒二十七疑斷，發無剩義。

佛說大般若經六百卷，一十六會。此經第五百七十七卷，給孤獨園第九會。金剛乃護法力士所執之瑤，極堅極利，無物不破。以堅喻般若體，以利喻般若用。

般若云：慧乃不動智光，虛明神照，即是人人共有的本覺真性。

波羅蜜云：到彼岸，見性得度，即是彼岸；未得度者，即是此岸。其實彼岸乃固有之地，即此心極盡處也。

眾生業識，苦海茫茫。然海必從岸注，猶煩惱原以慧生。轉無邊煩惱，為無邊智慧，方到彼岸。是到原無到，迷者自不悟耳。(般若云：智慧破愚痴。故智慧與愚痴，俱無定體。悟此心，即愚痴，是智慧。迷此心，即智慧，是愚痴。)

經，徑也，到彼岸之徑路也。經者，能貫能攝，貫穿所應說義，攝持所化眾生。佛滅二千餘年，正法不至散失，經之貫穿也。眾生流浪六趣，遵教咸歸正趣，經之攝持也。

釋經分三分：初序分，二正宗分，三流通分。

## ○法會因由分第一

法會因由指路途，　修心道者滿江湖。
欲行千里從初步，　踏著家山是丈夫。

**如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園，與大比丘眾千二百五十人俱。**

**爾時，世尊食時，著衣持鉢。**

**入舍衛大城乞食。**

**於其城中，次第乞已。**

**還至本處，飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。**

此是佛住世說法儀式。如是，指經。我聞，阿難自稱我從佛聞也。一時者，師資會合之時。佛者，覺也，自覺覺他也。舍衛國，波斯匿王所居。祇陀，太子之名，華言戰勝，因王戰勝隣國而生，故名祇樹，太子所栽。太子捨此園與須達長者，常給孤獨貧人，內立精舍，請佛住此說法。所共聞者，有大比丘等，此名乞士，乞法於佛，乞食於人也。大者，人所敬仰，佛說妙諦，非大比丘不能頓悟也。眾者，會聚和合。千二百五十人者，佛成道後，先度憍陳如五人，次度迦葉等千人，後度舍利佛、目犍連等二百五十人，悉來園中聽法。俱者，主眾咸在，則此經之得聞自佛，更無疑矣。爾時者，將欲說經之時，世尊乃十號之一，世出世間福慧具足也。佛以日中食，食時是將食之時。著衣，即金色

僧伽梨二十五條衣也。鉢，即應量器，園在城外，自外入內，大城處廣人多也。行乞，折自傲，破他慳，次第不分貧富也。原歸園中，飯食置衣，淨鉢洗足，不令塵垢也。趺伽打坐，不令疲倦也。大聖行徑，與凡人無異，其間多從容自在，體態
三寶不具，法會不成。如是法也，佛在佛也，大比丘僧也。凡欲流通佛法，全仗三寶之力。乞食威儀，戒也。敷座而坐，定也。自世尊行之，則皆慧也。戒定慧，乃三寶無漏學。

## ○善現起請分第二

善現起請問來由：　進道何須向外求？
佛本是心心是佛，　靈山盡在汝心頭。

一部金剛般若，全從空生一問發起。

**時長老須菩提，在大眾中即從座起，偏袒右肩右膝著地，合掌恭敬而白佛言：**
**希有，世尊！**
**如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。世尊！善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？**
**佛言：善哉，善哉！須菩提！如汝所說，如來善護念諸菩薩、善付囑諸菩薩。汝今諦聽，當為汝說。善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住、如是降伏其心。**
**唯然，世尊！願樂欲聞。**

般若真空，非解空者不能與佛互相激揚。須菩提解空第一，華言空生，亦名善現。如來乞食趺坐時，雖則隨機晏座，無說無聞，却被須菩提忽然覷見。這個時節，在大眾中忍俊不禁，即從座起。欲請大法，先肅敬儀。西方行禮，則偏袒右肩，右膝尚右也；合掌，一心奉持也。大眾只見如來著衣乞飯，與眾一般。空生獨見得有與人不同處，真天上天下獨尊者，故開口說個希有。世尊！希有有三義：第一、能捨金輪王位；第二、身長丈六，紫金磨容三十二相、八十種好；第三、性能含吐八萬四千法。三身圓備，福慧兩足。其護念付囑而日善，乃密密方便而將就之，正是希有之事也。如彌勒云：巧護義應知，加彼身同行。真自利利他也。又云：不退得未得，是名善付囑。阿云無，耨多羅云上，三云正，藐云等，菩提云覺，圓明普照，故云無上。正等正覺，謂正智覺真，偏智覺俗，皆不偏邪。發此心者，住於何法，降何等心。若謂有真實可住，虛妄心可降，便非男女發心求證佛果工夫。工夫只在修心，修心只期安定。佛因其問切身心，深讚其是，而答以不住一法是真住，降伏一切取相之心是真降。住降無

二法，不住一切法，即降伏取相之心，降伏取相之心，即不住一切法，總一阿耨多羅三藐三菩提耳。如是者，要得此心自住自降，政所謂法無可得，亦無可說，總包含於如是兩字。空生纔聞此語，直下領會，應個唯然，願樂欲聞。菩提有五種，一發心菩提，即十信是。二伏心菩提，即三賢是。三明心菩提，初地至十地是。四出到菩提，八九十地是。五無上菩提，即如來地是。

二祖侍達磨，乞安心法，磨云：將心來，與汝安。祖云：覓心了不可得。磨云：與汝安心竟。然在祖師門下，一言便了，所以為宗。今世尊說了許多安心之法，婆心漏逗，所以為教，到底只是個覓心了不可得。故四祖以前，皆以楞伽印心，至黃梅六祖，皆以金剛印心。故此經非文字相，全在離言之妙。其經中凡言於汝意云何，皆反徵其疑也。

降伏乃離散亂、輕慢、顛倒，而生聞、思、修三慧。

## ○大乘正宗分第三

大乘正宗本不多，　道實無言意若何。
莫道無言皆是道，　依然還在葛藤窩。

此章是答降伏，而安住即在其中。

**佛告須菩提：諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心：所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生，若有色、若無色，若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。**

此耑答須菩提所問。降伏其心一句，謂此心不能降伏，良由生類之繁，而四相之難忘耳。所有一切眾生之類，雖為無量無數無邊，不出胎卵濕化四生。四生之內，不出身心二法。論身不過有色無色，論心不過有想無想。

前念清淨，後念清淨，名為：菩薩。念念不退，雖在塵勞，心常清淨，名：摩訶薩。

如來指示三界九地眾生，各有涅槃妙心，令自悟入無餘。無餘者，無習氣煩惱也。涅槃者，圓滿清淨，貪求不生。度者，渡生死大海也。佛心平等，普願一切眾生，同入圓滿清淨，同渡生死大海。祇為凡夫不見自本心，執著諸相，不達無為之理，是名眾生。若離此病，實無眾生得滅度者。

卵、胎、濕、化是情，情盡矣猶有色，色盡矣猶有想，想盡矣猶有非非想，便描出個不得寂滅、不得無餘的樣子。菩薩滅度，即

是將此種種差別一眼看破，全無自性，徹底皆空，全眾生是涅槃，全涅槃是眾生，全眾生無眾生，全涅槃無涅槃。所以然者，正以無四相故耳。人、我、愛、憎，四病相因，而又皆生於我相。云我能滅度眾生，此我相也；而我能滅度，必有為我所度之人，非人相乎？如此較量分別，其間起一憎心而不欲度之，云這個是眾生，此眾生相也；起一愛心而欲度之，云願汝百歲，此壽者相也。有此四相，顛倒妄想，此心安得降伏？所謂不正等也，非菩薩便不是正覺。

降伏在住修中，住中降伏即實度者，修中降伏即無住布施，便是離相。

○無餘有二義：一、生行業脫盡無餘，一切德業攝盡無餘。

## ○妙行無住分第四

妙行無住印三千，　印破三千見性天。

鵲噪鴉鳴全體現，　得方圓處且方圓。

上章降伏之法已說盡，即安住之法亦已說盡，但滅度二字拆不開。滅正在度處滅，度正在滅處度，六度正是涅槃實際處。

**復次，須菩提！菩薩於法應無所住行於布施，所謂不住色布施，不住聲、香、味、觸、法布施。須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。須菩提！於意云何？東方虛空可思量不？不也，世尊！須菩提！南西北方四維上下虛空可思量不？不也，世尊！須菩提！菩薩無住相布施，福德亦復如是不可思量。**

**須菩提！菩薩但應如所教住。**

此復答須菩提所問云何應住一句。謂此心未能安住，良由作福祈報，未免著念耳。惟菩薩於無所住法，行於布施。布施有三：一、財施，一、無畏施，一、法施不住。聲、色、香、味、觸、法施，此三種不住，不惟無其相，抑且無其心矣。菩薩應如是布施者，三輪皆空，無相可住，其福德遂如十方虛空不可思量。菩薩無上正等正覺之心，應如所教住矣。總之，一無所住於心，而心無弗住矣。

世界中大者莫過虛空，一切性中大者莫過佛性。此虛空中本無東西南北，若見東西南北亦是住相。佛性本無我、人、眾生、壽者，若有此四相可見，即是眾生性，不名佛性，所謂住相布施也。應者，唯也。唯如上所說之教，住無相布施即是菩薩。

彌勒偈云：檀義攝於六，資生無畏法，此中一二三，是名修行住。

○無所住。不惟布施一法，乃至六波羅蜜、四無量心、菩提、涅槃，俱無所住。無住而住，如十方虛空也。

## ○如理實見分第五

如理實見本無差，　聖凡同印一枝華。
五葉聯芳千古盛，　至今天下有虛誇。

上文說個不住相，尚未說出所以不當住相之故得無量福德，只說得無相的福報是應化邊事，不曾說得無相的源頭。至說凡所有相皆是虛妄，虛妄之法豈可住著？

**須菩提！於意云何？可以身相見如來不？**
**不也，世尊。不可以身相得見如來。**
**何以故？如來所說身相即非身相。佛告須菩提：凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相即見如來。**

此段辨驗前說不住相布施。佛具三十二相，尚然非相，況布施而可著相乎？總之，無相妙行，不在佛應化之相，而當見法身真體。世尊直告不可以相見如來，以如來所說之身，即法身也，故云非身。

非相者，乃如來無為之覺體也。既曰無為，如何可見？蓋眾生只因妄念起諸種種分別，所以見有諸妄之相，不見非相之真相。若妄念不起，分別頓亡，則真實覺體自爾現前，所以云即見如來也。

## ○正信希有分第六

正信希有個中知，　呈机利物在當時。
和盤托出從君用，　信手拈來早是遲。

如來恐人看眾生太輕，看言說太重，所以佛答上半截是引眾生入淨信門，下半截是表淨信出言說外。可見佛之應身固是相，佛所說之法亦是相，必并法非法之相俱空，而後可以名淨信也。

**須菩提白佛言：世尊！頗有眾生得聞如是言說章句生實信不？**
**佛告須菩提：莫作是說：如來滅後後五百歲，有持戒修福者，於此章句能生信心。以此為實，當知是人不於一佛、二佛、三、四、五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章句乃至一念生淨信者。**
**須菩提！如來悉知悉見是諸眾生得如是無量福德。**
**何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相，無法相亦無非法相。**

何以故？是諸眾生若心取相，即為著我、人、眾生、壽者；若取法相，即著我、人、眾生、壽者。
何以故？若取非法相，則著我、人、眾生、壽者。
是故不應取法，不應取非法。以是義故，如來常說：汝等比丘！知我說法如筏喻者，法尚應捨，何況非法？

此正答住修降問也。無住行施，因深也。無相見佛，果深也。言說章句，即指前無相因果之說。持戒修福，不於一佛二佛三四五佛而種善根，直從無量千萬佛所而種根者，此等大根眾生，即一念信心，所得福已無量矣。不但無四相，即一切有無諸相，悉已皆空。故云無法相，亦無非法相。

在佛所種善則緣勝，在無量佛所種善根則根深。緣勝則諸佛護念，根深則般若熏心。此淨信人，直下自信自心，性光陡露，諸相消亡。法相既無，則空相便現。夫無四相則人空，無法相則法空，無非法相則空亦空。以清淨無相心，受清淨無相福，如渡海用筏，借法明心，心悟便當捨法。夫法是度生之具，尚不應戀，況非法元無體相可據，豈可取著乎。

無量千萬佛，即是本覺。一念生淨信，即是始覺。淨信，無所得信也。

歷事善友，故能積集信因，集因於多佛，所緣勝也。種諸善根，久伏三毒，因勝也。

〇此不滯相不執見之法，亦欲令捨，況滯相執見之非法，而可不捨乎。

## 〇無得無說分第七

無得無說本無傳，　默然良久別尋玄。
商量據座無非咎，　勘破分明出自然。

承上章不可取法非法，而明無得無說之真法。

須菩提！於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？
須菩提言：如我解佛所說義，無有定法名阿耨多羅三藐三菩提，亦無有定法如來可說。
何以故？如來所說法，皆不可取、不可說，非法、非非法。
所以者何？一切賢聖皆以無為法而有差別。

上言法非法皆不可取，則似乎無可得無可說矣。無上菩提，超情離見，清淨本然，隨眾生心，應所知量。眾生根器無定，如來所說亦無定，何曾有一定法可執定說得。若以為非法，則諸法既無，即真實相。實相不無，又不是非法。說是法不得，說是非法

不得。凡一定是法，一定非法，可取可說者，皆屬有為分別。菩提之法，是清淨真如，不假分別，無所造作，曰無為法。惟其無為，則無有自體依住處，可以取著，可以言說。不獨如來如是，一切賢聖，離此別無修證之路差別。言法無定相，莫從凌獵，不可說非法非非法作一句讀。無為者，以正覺還我自性也。

從非法非非法看來，法本無法，無法即法。以法為法固非，正以無為法不勝岐，故有差別，正深著以無為法之舛。

## ○依法出生分第八

依法出生正話頭，　寸心剖出月中秋。
不思善惡平懷處，　不負平生海上流。

此是較量持說此經功德，推明此經能出生佛法，而不住於佛法，以見非他功德可比。

**須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶以用布施，是人所得福德寧為多不？**

**須菩提言：甚多，世尊！**

**何以故？是福德即非福德性，是故如來說福德多。**

**若復有人於此經中，受持乃至四句偈等，為他人說，其福勝彼。**

**何以故？須菩提！一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。須菩提！所謂佛法者，即非佛法。**

上文從無相、無住、無人、無法、無得、無說，歸到無為，則般若真宗已了然矣。菩提一現，萬法具足，無量福德從此生，無邊佛法從此出。不可取，却是取不盡的；不可說，却是說不盡的。故遂以福德言福德，非是有實性之福德。所以如影過鏡，不礙鏡光；如像在空，不離空色。福德亦何礙于多哉？若論真諦之理，本無染，安有淨？本無迷，安有悟？本無凡，安有聖？無依無住，從此出生佛法。

一切佛法，攝在四句偈中，更受之持之，為人解說。如一燈傳千萬燈，其光明震耀，不掛一塵。比於三千世界，純施七寶，真實不虛，奚啻勝彼福德哉。此經從心出，而一切法，及一切佛，皆出此心。中峯謂：經中凡言四句偈，必上有乃至字，下有等字。言於此經中，受持一句二句，乃至四句，以至十百千句等也。

## ○一相無相分第九

一相無相法中王，　相中突出氣昂昂。

輝天鑒地包今古，　盡在吾人鼻孔藏。

如來說佛法，從此經出。此經二字，全重在觀照般若上。因歷舉四果所證所得所修處，逐一徵之。空生法眼頓開，答個甚大。世尊隨又自徵云，如來何故說此大身。佛所說之大身，即是前所說諸相非相之如來身也，即是自己所說以無為法之賢聖身也。佛說非身，是名大身。更不煩費一分修證，亦不待加一毫擴充。

**須菩提，於意云何？**

**須陀洹能作是念：我得須陀洹果。不？**

**須菩提言：不也，世尊！**

**何以故？須陀洹名為入流而無所入，不入色、聲、香、味、觸、法，是名須陀洹。**

此聲聞乘初果也。因推入流之故，不著一念，不入一塵，是名入流。入，逆也，謂逆生死流也。言逆流，則非實有此可逆，有彼可入而住之也。不入六塵而入聖流，總是不取義。

**須菩提，於意云何？**

**斯陀含能作是念：我得斯陀含果。不？**

**須菩提言：不也，世尊！**

**何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。**

此聲聞乘二果也。彼雖願來，一次受生，不著往來之相，是一往來，謂一來欲界，從此長往，此亦非有往來實住處也。

**須菩提，於意云何？**

**阿那含能作是念：我得阿那含果。不？**

**須菩提言：不也，世尊！**

**何以故？阿那含名為不來，而實無不來，是故名阿那含。**

此聲聞乘三果也。凡情思慮已斷，不願來欲界受生，亦不著不來之相，并無不來處可住。

**須菩提，於意云何？**

**阿羅漢能作是念：我得阿羅漢道。不？**

**須菩提言：不也，世尊！**

**何以故？實無有法名阿羅漢。**

**世尊！若阿羅漢作是念：我得阿羅漢道。即為著我、人、眾生、壽者。**

此聲聞乘四果也。雖三界俱斷，一心不生，無法可學，未嘗作念我是阿羅漢，亦非有可住之阿羅漢地。若阿羅漢自己作念，認著我是阿羅漢，此則與眾生知見一般，即著四相矣。不曰果而曰道者，聲聞之道，至此圓滿，有異於三果也。

**世尊！佛說我得無諍三昧人中最為第一，是第一離欲阿羅漢。**

**世尊！我不作是念：我是離欲阿羅漢。**

欲界思惑最多，塵念欲行，我念欲遣，猶如水火不相和合，謂之諍。四果中皆有無字，乃無為之法。三昧云正受，亦名正見。念念常正，無一邪心，得道忘言，即是無諍三昧。取捨情忘，故為離欲阿羅漢。

**世尊！我若作是念：我得阿羅漢道。世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者。**

**以須菩提實無所行，而名須菩提是樂阿蘭那行。**

阿蘭那云：無喧雜，亦云寂靜行。此須菩提自述，以考證世尊也。

阿蘭那即無諍，即是清淨行。清淨行者，謂除去有所得心也。無諍而出於三昧，則非若世人有心忍耐之無諍，故為第一。阿羅漢證果，實落處全在清淨無為的菩提心。而此心元無體相，無依住，不可取，不可說。所以親到此地位，方知一毫執取不得。若才有可舉似執著處，便着四相，而非四果聖人矣。

## ○莊嚴淨土分第十

莊嚴淨土化人天，　顯正摧邪總是權。
權實竝行人借借，　方知大道本無傳。

此章是徵明佛菩薩之受記嚴土不可取說，結勸諸菩薩無住生心，因喻明無相身之大而空生深解也。

**佛告須菩提：於意云何？如來昔在燃燈佛所，於法有所得不？**
**不也，世尊。如來在燃燈佛所，於法實無所得。**

此世尊自述，以證須菩提也。八王子皆師妙光，最後成佛者為燃燈，乃釋迦受記之師。恐人疑有師傳，而須菩提已知之深，下一實字見從師，非無開導指示，但以心傳，而非以法傳也。總之，為佛雖有次第，禪心只在無著。

**須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？**
**不也，世尊。何以故？莊嚴佛土者即非莊嚴，是名莊嚴。**

上言法無可得，此又借莊嚴以喻之。莊嚴世間佛土，通修萬行六度。此莊嚴自心佛土，外貌美觀，殊不足尚，故云即非。徒為虛名，故云是名。生清淨心，是真莊嚴。亦以一切功德，成就莊嚴也。

**是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應無所住而生其心。**

住色即生色心，住聲、香、味、觸、法，即生聲、香、味、觸、法心。不生所住心，自生清淨心。夫離相而至生清淨心，則住伏

不待言矣。修行之人，只在六根門下，應於萬境，而不可為萬境所轉。單明自己靈心，權名為心。本無此心，故曰而生其心。

**須菩提！譬如有人身如須彌山王。於意云何，是身為大不？**

**須菩提言：甚大，世尊！**

**何以故？佛說非身，是名大身。**

又借人身以喻之。須菩提答言：甚大。蓋指人心，非指人身。色身雖大，內心量小，不名大身。內心量大，等虛空界，方名大身。色身縱大，如須彌山，終不為大。

非土之土，常寂光也。非身之身，乃法身也。身土皆空，心境雙絕，始是般若極則，以顯法身無住之理。非身名身者，非有漏有為身，是無漏無為身，清淨身也。

## ○無為福勝分第十一

無為福勝別為文，　萬法歸源總一門。

大事門開無可比，　靈臺豎起鎮巍巍。

此章是較量持經福德之勝，歷舉聲聞佛菩薩俱從無為法中現出許多差別，究竟歸於無為。所以將恒河喻法身，以恒河中沙喻出生之佛法，以沙等恒河喻佛法中全體即非佛法。

○受持般若者，於心無所生，於法無所住，是謂無為勝福。

**須菩提！如恒河中所有沙數，如是沙等恒河。於意云何？是諸恒河沙寧為多不？**

**須菩提言：甚多，世尊！**

**但諸恒河，尚多無數，何況其沙，**

恒河從阿耨池東西流出，周四十里，銀沙混流，沙細如麵，其數無量，以一沙成一河，如是沙等恒河，其多尚可量耶？

恒河即殑伽河，佛近此說法，故取為喻。福德前已喻，較頓說難信，故次第說來，為漸化眾生，令信無上妙義。

**須菩提！我今實言告汝，若有善男子、善女人，以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界，以用布施，得福多不？須菩提言：甚多，世尊！佛告須菩提：若善男子、善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，而此福德，勝前福德。**

布施七寶，得三界中富貴報。講說大乘經典，令諸聞者生大智慧，成無上道。當知受持福德，勝前七寶。福德，約多福以顯勝。施感生死，竟趨菩提。

## ○尊重正教分第十二

尊重正教在當人，　遼天拄杖現全身。
有時放下元無我，　惟有娘生日逐新。

此章是申明此經功德之所以勝。初明處可敬，二明人可尊，三明處有佛。

**復次，須菩提！隨說是經乃至四句偈等，當知此處一切世間天、人、阿修羅，皆應供養如佛塔廟。**

所在之處，如有人說是經，念常無念，心無得心，順眾生心而為說，令諸聽者除迷妄心，悟得本來佛性，常行真實，感得天、人、阿修羅等皆來供養。

大般若說：天帝不在，諸天若來，但見空座，盡皆作禮供養。

**何況有人盡能受持讀誦？**

**須菩提！當知是人成就最上第一希有之法。**

**若是經典所在之處，即為有佛。若尊重弟子。**

自心誦得此經，自心解得此經義，自心體得無著無相之理，所在之處常修佛行，念念無有間歇，即是心是佛，故言所在之處即為有佛。

尊重弟子，即指文殊普賢諸大菩薩，道尊德重也。

何況二字有二意：一是說經之處尚如此，而況說經之人；一是隨說四句尚如此，而況受持全經之人。

洗心向此經典，於有相中悟無相，於有說中悟無說，自見凡相皆妄，離相即佛。

## ○如法受持分第十三

如法受持不用尋，　三皈三學在中心。
超然獨步須彌頂，　大地山河一塊金。

此章是如來特示經名，正是一部經點眼處。這般，若是上半部經的眼，下半部經的根源。

**爾時須菩提白佛言：世尊！當何名此經？我等云何奉持？佛告須菩提：是經名為金剛般若波羅蜜，以是名字汝當奉持。**

須菩提已透脫四句妙旨，遂求直揭經名，得奉持之法。世尊但告之曰：是經名為金剛般若波羅蜜。意謂此法即此心耳。奉持者，即以此心奉持此法。

親證菩提，必須以無為法。要得無為法，須具離相離名的智慧眼。如是堅固，如是猛利，全是般若的力用，喚作金剛劍，亦喚作金剛眼。此眼一開，則纖塵不留，四相俱掃，在四果非四果，在菩薩非菩薩，在佛非佛，在法非法，還著得一毫修證麼？還分得一毫漸次麼？所以佛將般若二字，與此經安名，而又加以金剛

二字，以見至堅至利，不與萬法為侶，乃一切俱空，一切具足，到彼岸之般若也。

**所以者何？須菩提，佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜，是名般若波羅蜜。**

佛既教人離相，却立出一個經名，殊不知般若即非般若，本來無相，則名亦非名也。般若即是人人清淨心體上一點靈光，故又轉一語曰：是名般若波羅蜜，離一切相，即一切法。盡大地無有一法是般若存住處，亦無有一法不是般若放光處。無著云：對治恐隨言執故。

**須菩提！於意云何？如來有所說法不？**

**須菩提白佛言：世尊！如來無所說。**

須菩提知如來說法，心無所得，故言無所說，此方是真能奉持的人。無著云：第一義不可說。

**須菩提！於意云何？三千大千世界所有微塵是為多不？**

**須菩提言：甚多，世尊！**

**須菩提！諸微塵，如來說非微塵，是名微塵。如來說世界非世界，是名世界。**

大雲云。諸地塵非貪等煩惱塵，是無記地塵。三千界非煩惱染因界，是界為塵，因塵不生煩惱。施為福，因福生煩惱。

上文說般若即非般若，直到一法不立處，因甚忽然舉個至多的微塵來發問，向這裏得個活路，方纔不向無所說處坐定？空生於大而世界，細而微塵，尚未有這般廣大心胸，差別眼目，去包羅得他，辨別得他，所以呼其名而告之曰：這至多的微塵，眾生終日在裏許流轉，二乘一生向這裏脫離，若自如來看來，却是當體全空的。

世界即非世界，畢竟喚作甚麼？遂曰：是名世界。不曾作念展拓他，亦不曾作念把住他，依舊無所說也。

**須菩提！於意云何？可以三十二相見如來不？**

**不也，世尊。不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相即是非相，是名三十二相。**

因推廣世間難說之理，以證佛說般若之法，微塵該盡宇內人物，世界該盡天地終始。

盡十方世界，是自己光明。如來說到這裏，將如來非身的大身，一時邈出。然欲執之以見法身，何異執微塵以當世界。空生當下答個不可。以相見如來，真是他自己見處。

三十二相，謂眼耳鼻舌身五根中修六波羅蜜，是三十意根中修無住無為，共三十二。觀相元妄無可指陳，不妨相即無相，故曰即

非身相。觀相元真塵塵妙覺，不妨無相即相，故曰是名三十二相。

〇即非掃跡也。是名本具也。須菩提問：云何奉持故標名，不使其於受持處生執著也？

**須菩提！若有善男子、善女人，以恒河沙等身命布施。**

世間最寶惜者身命，如尸毗王之救鴿捨身，薩埵之飼虎捨命，非施七寶之比。然而猶見有身可捨，是未知身相之即非身相也。猶見布施身命有恒河沙之多，是未能布施不住於相也。

**若復有人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，其福甚多。**

復舉持經功德之大，前說七寶，今說身命，布施更切矣。捨身命以救世，亦人所至難，畢竟無益於性分。世尊每說到法無其法，說無可說處，亟以持經功德示之，惟恐人玩易之也。已前領悟，以下陳情。

## 〇離相寂滅分第十四

離相寂滅是虛無，　無中唱出眾心孚。
輕輕彈破虛無境，　千古靈人幾合符。

空生頓悟：如來的大身，即是非身；自家一向所悟的非身，即是如來的大身。無為法一時遍滿乾坤，自己報身與山河大地，當下豁開。解到這裏，不覺悲感自陳，發起下問。

**爾時，須菩提聞說是經，深解義趣，涕淚悲泣而白佛言：**
**希有，世尊！佛說如是甚深經典，我從昔來所得慧眼，未曾得聞如是之經。**
**世尊！若復有人得聞是經，信心清淨即生實相，當知是人成就第一希有功德。世尊！是實相者即是非相，是故如來說名實相。**
**世尊！我今得聞如是經典，信解、受持，不足為難。若當來世後五百歲，其有眾生得聞是經，信解、受持，是人即為第一希有。**
**何以故？此人無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。**
**所以者何？我相即是非相，人相、眾生相、壽者相即是非相。**
**何以故？離一切諸相即名諸佛。**

空生解後，既喜其聞，又悲其晚，所以喜極而悲，如忘忽憶，安能禁其涕淚悲泣，而白佛言乎？歎個希有。世尊前贊希有，在度生上說。此歎希有，在說法處說。佛說如是甚深經典，不惟人空，而且法空，并般若智相亦空。聞如是人法俱空之經，而發信

心，信得此外別無有法，此中亦無法相可得，便見真實性相，迥然獨露，頭頭上明，物物上顯。實相既生，法身中具有恒沙性功德，自然觸處圓成，皆是第一義諦。纔見有一法可當情，便墮影響，故急轉一語曰：是實相者，非有相，非無相，非非有相，非非無相，非有無俱相。如來前說，若見諸相非相，則見如來正說此非相，乃為實相耳。空生說到這裏，愈見淨信之難。恐末法人信不及，欲激勸將來。故曰：我今得聞是經，當佛世而親承佛誨，信而不疑，解而不惑，受而不逆，持而不忘，不足為難。惟當末法無佛之世，不能親承佛慈提命，但憑文字，得聞是甚餘經典，而信解受持，是則真為第一希有也。此信心清淨的人，四相俱無，為他信心清淨。實相即是非相，五蘊本來空寂；我相即是非相，彼此元來絕待；人相即是非相，萬象一法所印；眾生即非眾生，億劫不出剎那；壽者即非壽者，四相所以不煩斷滅，而當體全空。由是見一切色，聞一切聲，盡是無為真佛。放光現相處，不復可以相名之矣。相即是佛，一切諸相，即名諸佛。善財入一毛孔，過不可說世界，見微塵數佛，便是此證。

**佛告須菩提：如是，如是！**

佛印可須菩提所解，重言：如是，深然其言也。

**若復有人得聞是經，不驚、不怖、不畏，當知是人甚為希有。**

空生既深解如來，便要他實實去行六波羅蜜。離相起行，便是不思議境界，有許多可驚、可怖、可畏處。故將勸行六度，先以不驚、怖、畏發起言。是經淨信說到離一切相的田地，也大難承當。若復有人得聞是經，初聞之而言下坦然，不作驚異想；繼思之而心下帖然，不作恐怖想；終修持之而荷擔毅然，不作畏縮想。當知此等人，即是最上根器，直到彼岸，而為希有之人。

**何以故？須菩提！如來說第一波羅蜜，即非第一波羅蜜，是名第一波羅蜜。**

此不驚怖畏之人，何以便稱希有？以此經名為般若。六波羅蜜中，般若是正因，餘五度為助緣。如來說般若是第一波羅蜜，以法身最大最無上，惟般若能成就法身故。所以信此般若，功德人品，俱成第一。然此般若，無處所可住，無照用可尋，擬思即錯，動念即差。盡十方世界，求一般若，體相不可得；盡十方世界，求一不是般若，行相處亦不可得。本無第二，何有第一？此第一，是對餘五波羅蜜言而說。六度總一般若，以起下忍辱、布施、一切離相之意。

波羅稱彼岸，於中十種名：一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精進，五、禪定，六、智慧，七、慈，八、悲，九、方便，十、不退。是名十種波羅蜜。解空自性，名第一波羅蜜。

**須菩提，忍辱波羅蜜，如來說非忍辱波羅蜜，是名忍辱波羅蜜。**

六度中最難離相者，無如忍辱一度。被人毀害曰辱，我能安受曰忍，然見有辱可忍，即不能忍矣。此忍辱原從般若而出，本源之心，寂然不動，遠離分別，泯絕能所，即忍辱非忍辱，所以名為忍辱波羅蜜耳。

**何以故？須菩提！如我昔為歌利王割截身體，我於爾時，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。**

**何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相，應生嗔恨。**

忍辱實實有此事相，何以言非忍辱？只為能離四相故。如來因引己事明之。如來昔為忍辱仙人，遇極惡王，出遊山中。王妃乘王寢，來禮仙人。王怒問：得四果否？答：不得。我常修忍辱道。王即割截仙人，先斬兩臂，次及兩足，後及耳鼻。四天王瞋怒，雨沙礫石。王懼懺悔。仙言：我心無瞋，身即平復。王乃皈信。當是之時，如來身被割截，而外不見能割之人，內不見有所割之我。人我中間，不見種種差別之眾生。一剎那間，不見有前後相續之壽者。四相不生，分別不起，何曾見有辱可忍？

**須菩提！又念過去於五百世作忍辱仙人，於爾所世無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。**

追念歌利王時，越今五百世，仍入山修道，略不涉嗔恨。見忍辱非一世也，無四相方不亂真性。因須菩提離相即佛之語，深契佛心。世尊遂將自己引證，申明相之斷不可有。

**是故，須菩提！菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應生無所住心。**

菩薩欲證菩提果者，應離一切相，發菩提心。離相方能發第一心，而稱無上。離相方能發廣大心，而稱正等。離相方能發常心，而稱正覺。要離我人四相，先離六塵。我人四相，由住著六塵而起。前文止說布施，應離六塵。此云發菩提，亦要離相。發菩提若不離相，即使一切色皆佛色，一切聲是佛聲。而佛見法見猶存，菩提亦成法相矣。所以離却六塵，生無住心，方是菩提。

**若心有住即為非住，是故佛說菩薩心不應住色布施。**

若心住涅槃，非是菩薩住處。不住涅槃，方是菩薩住處。即前說應無所住而生其心也。菩薩不為自身而行布施，但為內破慳貪心，外稱一切眾心，而行布施也。六塵中，色為第一。度生中，施為第一。

○相見本空，智慧元顯。本空，故人我、眾生、壽者，全彰般若之光。元顯，則壽者、眾生、人我，總是金剛之體。

**須菩提！菩薩為利益一切眾生故，應如是布施。如來說一切諸相，即是非相。**

**又說：一切眾生即非眾生。**

欲使含靈盡被恩澤，豈可自隘其心，著我見故見眾生。

不住色等諸相布施，然後自性獲清淨無為功德，而眾亦受清淨無為之益。

**須菩提！如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者。**

凡小之人，一聞此經，有不驚之、怖之、畏之，以為是如來之異語、誑語乎？不知離相發心，理原如是，如來是真語者；離相發心，事亦如然，如來是實語者；離相發心，如理如事，如來是如語者；離相發心，惟此是實，如來是不誑語者；離相發心，千聖不易，如來是不異語者。

真即不妄，實即不虛，順理為如。不誑，不欺世也。不異，不恠誕也。無非破眾生狐疑之見。

**須菩提！如來所得法，此法無實無虛。**

**須菩提！若菩薩心住於法而行布施，如人入暗，即無所見。若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。**

無實者，以法體空寂無相可得，然中有恒沙性德用之不匱，故言無虛。

於一切法心有住著，即不了三輪體空如盲處暗。若菩薩常行般若波羅蜜多，無著無相行，如人有目處，於皎日之中何所不見？

一心既等虛空，六度俱生實相，所謂離一切相則名諸佛也。

**須菩提！當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，即為如來。**

**以佛智慧，悉知是人，悉見是人，皆得成就無量無邊功德。**

人誠能離相發心，則是人成就第一，功德亦成就第一矣。當來之世，善男子善女人，能於此離相之經，受持讀誦，此人智慧弘開，不住於法，豈獨二乘不能窺測，亦且菩薩不能盡之。惟有如來，以佛光明普照之真智慧，方能悉知其存心，悉見其行事，生心動念，忍辱布施，無不利益眾生而為功，長養菩提而為德。由一行以推之萬行，由一世以推之百世，眾生無邊，利益亦無邊，菩提無量，長養亦無量，安有不成就最上第一希有之法者哉。

## ○持經功德分第十五

持經功德養天真，　化外風光別有因。
頓悟門開歸萬法，　一歸何處本來人。

在在處處，言經中有佛全身，人當在在尊敬也。

**須菩提！若有善男子、善女人，初日分以恒河沙等身布施，中日分復以恒河沙等身布施，後日分亦以恒河沙等身布施，如是無量百千萬億劫以身布施。**

**若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼。**

**何況書寫，受持讀誦，為人解說，**

佛說末法之時，得聞此經，信心不逆，四相不生，即是佛之知見。此人功德，勝前多劫捨身功德。

初日分為早晨，中日分為日午，後日分為晚間。一日三時，布施功德。

菩薩一文一義，一句一偈，莫不從捨身命來。又曰：觀三千大千世界，乃至無有如芥子許，不是菩薩捨身命處。蓋顯信心難生，佛法難聞也。信力曰受，念力曰持，對文曰讀，背文曰誦。書寫受持讀誦者，自行也。為人解說者，化他也。

**須菩提！以要言之，是經有不可思議、不可稱量、無邊功德。**

**如來為發大乘者說？為發最上乘者說？**

以要言之，是言經義殊勝，大乘最上乘言人根殊勝，受持讀誦述成人殊勝。無著云：不可思議者，惟自覺故。不可稱量者，無有等及勝故。

大乘說、最上說，如斬一握絲，一斬一切斷。最上者，一佛乘也。

**若有人能受持、讀誦、廣為人說，如來悉知是人、悉見是人，皆得成就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德。**

**如是人等，即為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。**

大乘者，智慧廣大，善能建立一切法。最上乘者，無垢法可厭，無淨法可求，不見眾生可度，不見涅槃可證，不作度眾生心，亦不作不度眾生心，是名最上乘，亦名一切智，亦名無生忍，亦名大般若。上根之人，聞此經典，深悟佛意，持自心經，見自本性究竟，復起利他之行，能為人解說，令諸學者，自悟無相之理，得見本性如來，成無上道，了悟經理，將如來無上正等正覺，以一身負任之。

〇背負曰荷，在肩曰擔。荷擔即前無餘，直下擔盡也。

**何以故？須菩提！若樂小法者，著我見、人見、眾生見、壽者見，即於此經不能聽受讀誦、為人解說。**

彼惟會得大乘最上乘之妙耳。若以小乘自限，雖不著相，猶未忘見，便於無相妙理不能契合，自己未度，豈能化人？

**須菩提！在在處處若有此經，一切世間天、人、阿修羅所應供養，當知此處即為是塔，皆應恭敬作禮圍遶，以諸華香而散其處。**

若人口誦般若，心行般若，在在處處，常行無為無相之行，此人所在之處，如有佛塔，感得天人供養，是人心中自有世尊，故云如。

恐人執忍辱之說，徒知捨命捐生，而不知修全真性，故極言身命布施之不若持經功德，因讚般若法身常住。

## ○能淨業障分第十六

能淨業障本來空，　千差萬別理難窮。
個中若有江湖客，　何必今朝又啟蒙。

此章是言功德不可思議。首段是滅罪不可思議，次段是證果不可思議，第三段是總結不可思議。

**復次，須菩提！若善男子、善女人受持讀誦此經，若為人輕賤，是人先世罪業應墮惡道。以今世人輕賤故，先世罪業即為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。**

前未及世人業報故。復次言之，夫非欲人堅此持經之念，宿世作業應招惡報，因持經力止受小挫，忍此辱而力加進修，當得無上菩提。

上言經在之處，應恭敬供養，則持經之人，其當尊重可知矣。乃善男子善女人，受持讀誦此經，反為人輕賤者，何故？豈此經果無驗耶？由是人前世罪業，應墮三塗惡道，以今世持經之故，但為人輕賤以償之。雖遭輕賤，以持般若，心不著相，罪性本空，菩提之體，自然明淨。

先世即是前念妄心，今世即是後念覺心。

圭峯云：此明持經轉罪為福。修持無我等相，即煩惱障盡；極惡消滅，即業障盡；不墮惡道，即報障盡。三障既滅，三德必圓，故云當得菩提。

昔唐太宗註金剛經，至輕賤閣筆，問一禪師，答云：此經專摧種子故也。太宗當下了然，從此下筆，沛然無礙。蓋現業易消，種業難滅，每遇善緣，多方阻撓，類有物以敗之者，皆種子為之祟也。是以楞嚴神呪，亦為專摧種子而設。

先世有報障，今日受持經。暫被人輕賤，轉重復還輕。

**須菩提！我念過去無量阿僧祇劫，於燃燈佛前，得值八百四千萬億那由他諸佛，悉皆供養承事，無空過者。**

若復有人，於後末世，能受持讀誦此經，所得功德，於我所供養諸佛功德，百分不及一，千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

佛自追思前生，歷無數劫阿僧祇，華言甚無數。又記在師前遇無數佛那由他，亦言甚無數。如此供養諸佛，可謂至多，有特出之英。持經見本性，豈區區敬佛可比數哉？供養只是供他佛，持經是供自性之佛，所以福德霄壤不侔也。

須菩提！若善男子、善女人，於後末世，有受持讀誦此經，所得功德，我若具說者，或有人聞，心即狂亂，狐疑不信。須菩提！當知是經義不可思議，果報亦不可思議。

上文屢言功德之多，猶是略說。若持經者所得功德，我若具說，彼常人聞之，必至驚駭。所以然者，蓋以此經義趣是無相之旨，故其果報非可以言說求也。總是形容經典之甚重，持經功德之甚大，而惓惓期望後人之尊信耳。

## ○究竟無我分第十七

究竟無我絕三玄，　真空妙理本無傳。
人人自有黃金相，　分付東君仔細參。

菩薩度生無我，亦如佛之得菩提無法，以申明實無眾生得滅度之義。重問發心，正從不可思議來。

爾時須菩提白佛言：世尊！善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛告須菩提：若善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心：我應滅度一切眾生。滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。所以者何？須菩提！實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。

復理：前問亦有分別，初問初皈依者，今問證佛果者。答言：已發心過者，只要此心如如，非度生，則住伏之心亦幾乎息矣。有可度之生，不起能度之念，若四相未除，如何住伏其心而名菩薩？所以無上正等正覺心，原無法可得也。彌勒偈云：於內心修行，存我為菩薩，此即障於心，違於不住道。

發菩提心，原實無有法。所云發心，只是性光發露，全性起修。全修在性空生疑，如何住降。不知惟無能發之我，所發之法，然後名真住降也。此文意與前同。前是破情顯智，今是忘智顯理。由此賢位，漸入聖階。

須菩提！於意云何？如來於燃燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？

不也，世尊。如我解佛所說義，佛於燃燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。
佛言：如是，如是！
須菩提！實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，燃燈佛即不與我授記：汝於來世當得作佛，號釋迦牟尼。
以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，是故燃燈佛與我授記，作是言：汝於來世當得作佛，號釋迦牟尼。
何以故？如來者，即諸法如義。
若有人言：如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提。
須菩提！如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛。
是故如來說一切法皆是佛法。
須菩提！所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。

欲引己為證，故云於意云何。先使其思於然燈佛所，正引己證上也。法從心生，外心無法，如是如是，讚其言甚當也。設有法可傳，然燈何必授記？後來作佛，來世即然燈，沒後廣度為釋迦，清淨為牟尼。是故然燈佛於我授記，以見無上菩提心，從心自發，真性不動，曰如如。稍加添著，即非如義。若有人言如來有法得者，總凡人言之耳。實無有法，決言以釋凡人之疑。無相無住則無實，安住降伏又非虛。正見如如之妙，一切法即度生布施忍辱類。修行成佛，借此初入門。

降怨王請然燈佛入城，城中長幼盡迎，因路泥善慧布髮，佛於此授記。

自心是佛，豈向佛邊求？佛實無有法得無上菩提者。菩薩離相行六波羅蜜，如來要離相人個個解到這裏，故將一切諸法生滅、垢淨、增減種種變異之相，皆從眾生顛倒妄想分別而有。若人不生分別，性相常在，畢竟平等，本來寂滅，何嘗有甚變異？此即一切諸法的體性，全體如如，是即非一切法。惟即非一切法，是以法法皆同法界，而為佛法一切法也。

須菩提！譬如人身長大。
須菩提言：世尊！如來說人身長大，即為非大身，是名大身。

復以人身譬法之非真有，大身非真有，則佛法非真有可知。

前說如須彌山王之大身，至此方見實際空生。從前悟得的，一時現前直答云：如來說人身長大，非同一切法而和合成身，又非外一切法而別自為身。

彌勒偈云：依彼法身佛，故說大身喻。身離一切障，及徧一切境。功德及大體，故即說大身。非身即是身，是故說大身。非身

者，無有諸相故。大身者，有真如體故。

大身有二義：一者、徧一切處，即法身；一者、功德大，即報身。皆離諸相，故名為非。

**須菩提！菩薩亦如是，若作是言：我當滅度無量眾生。即不名菩薩。何以故？須菩提！實無有法名為菩薩。是故佛說：一切法無我、無人、無眾生、無壽者。**

彌勒偈云：不達真法界，起度眾生意，及經淨國土，生心即是倒。

菩薩亦如是，言：菩薩度生，不見有度。亦如是：我當滅度無量眾生。是自認普度功德，實無有法。言：修行雖有佛法，而法非真性，法無其法。無我即度我法，無人即度人法，無眾生即度眾生法，無壽者即度一切輪迴生死法。

**須菩提！若菩薩作是言：我當莊嚴佛土。是不名菩薩。**
**何以故？如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。**
**須菩提！若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。**

無著云：人無我，法無我。

再舉佛像言之：飾金寶於佛土，凡夫之見佛，惟清淨自心為莊嚴，豈假外飾？度無相，施無住，皆無我法，前雖得聞，未必能通達此法頭頭是法，法法無我，是真修行菩薩。

總之，由離相而無我之法行，由無我而離相之心化。

## ○一體同觀分第十八

一體同觀共一天，　白雲明月自相便。
森羅萬象同根本，　昔日今時盡是權。

此章以下，正明一切法無我。智眼即般若波羅蜜，福德相好是修餘五波羅蜜而成，說法亦從智波羅蜜而出，所謂一切法皆佛法也。上明五眼知見之周徧，下明五眼見處無一法可得。

**須菩提！於意云何？如來有肉眼不？**
**如是，世尊！如來有肉眼。**
**須菩提！於意云何？如來有天眼不？**
**如是，世尊！如來有天眼。**
**須菩提！於意云何？如來有慧眼不？**
**如是，世尊！如來有慧眼。**
**須菩提！於意云何？如來有法眼不？**
**如是，世尊！如來有法眼。**
**須菩提！於意云何？如來有佛眼不？**
**如是，世尊！如來有佛眼。**

欲言如來照見世人之心，先以云何使其思？化身觀見為肉眼，普照大千為天眼，智燭常明為慧眼，了諸法空為法眼，自性常覺憐念眾生為佛眼。佛教除却迷心，即五眼開。

慧眼以根本智照真理故，法眼以後得智說法度人，在佛總名佛眼。古德云：天眼通非礙，肉眼礙非通，法眼難觀俗，慧眼了知空，佛眼如千日，照異體還同。

**須菩提！於意云何？如恒河中所有沙，佛說是沙不？**
**如是，世尊！如來說是沙。**
**須菩提！於意云何？如一恒河中所有沙，有如是沙等恒河。**
**是諸恒河所有沙數佛世界，如是寧為多不？**
**甚多，世尊！**

佛說此河中沙，一沙況一佛世界。佛舉此眾國土者，欲明其中所有眾生，一一眾生皆有佛心也。

**佛告須菩提：爾所國土中所有眾生。**
**若干種心，如來悉知。**
**何以故？如來說諸心皆為非心，是名為心。**
**所以者何？須菩提，過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。**

心從無始以來，未常變動，雖境分三際，心無二心，故不可得謂三心俱無也。

人數既多，心數益多，以如來法眼照之，則為染為淨，種種差別無數，一一悉知。此有何法而能悉知如此？只因如來慧眼徹見三空，眾生心種雖多，不出染淨二者。此心本來如是，所以即此諸心之非心，便見一切種心即菩提心。千聖相傳以來，不曾有一字說得著。如來却向一切眾生心皆非心處，隨轉一語曰：是名為心，如向虛空裏釘橛。當明星初見時，歎一切眾生皆有如來智慧德相，但以妄相執著，不能證得，便是這個消息。

諸心之所以為非心，何也？眾生若干種心，或追憶過去，或執著現在，或攀緣未來，不出此三種。所以要覓心的落處，只就三際看，皆是虛妄生滅也。

## ○法界通化分第十九

法界通化獨為尊，　靈山一別至今存。
人人都具金剛眼，　聖與凡夫共一塵。

此章明福德無我。眾生心是因，福德是果。

**須菩提！於意云何？若有人滿三千大千世界七寶以用布施，是人以是因緣得福多不？**

**如是，世尊！此人以是因緣得福甚多。**
**須菩提！若福德有實，如來不說得福德多；以福德無故，如來說得福德多。**

即布施一節，亦當以無心處之，作善因，結善緣，認福德為實，即成有漏之因。無心徼福，得福反多。總之，福有者，取相也。福無者，離相也。如來說因緣二字，點出非心，名心之妙。空生亦答：因緣二字，已深領此意，但未發明原故，所以又呼空生發明之。若住相布施，以福德為實，有違於本來空寂無為之體。惟隨緣布施，能離於相，不見福德為實。總之，本慈心而與人以樂，本悲心而拔人之苦，但暢本懷，全不住相，是無住福德，同於虛空，無有邊際。

## ○離色離相分第二十

離色離相是無生，　無之一字強安名。
有無邪正拈來看，　句裏呈機自可評。

此章是明相好無我，如來不應以具足身見，是發菩提實無有法之義。非具足名具足，是一切法無我之義。

**須菩提！於意云何？佛可以具足色身見不？不也，世尊！如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色身，是名具足色身。**

承上法無其法，心無其心，又番到相無其相。

佛恐眾生不見法身，但見三十二相、八十種好，以為如來真身。不知三十二相即非具足色身，內具三十二淨行，是名具足色身。淨行者，即六波羅蜜也。於五根中修六波羅蜜，於意根中定慧雙修，是名具足色身。

**須菩提！於意云何？如來可以具足諸相見不？不也，世尊！如來不應以具足諸相見。**
**何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足。**

如來無法相身，由無相故現相，即三十二相也。

如來淨行成佛時，具有三十二相，始於首之白毫，終於足之輪相，果可執此以見如來之實相乎？然一切法皆佛法，三十二相乃佛法之見於相者，色身何嘗不是法身？具足者，無虧欠也；諸相者，種種變現神通之相也。如來以淨行具足三十二相，以智慧則具足八萬四千，具足三明、六通、八解脫，是以有諸相具足之名。

## ○非說所說分第二十一

非說所說應無方，　言中有響破天荒。
水流風動尋常說，　土塊泥團盡放光。

此章是說法無我，能信法之眾生亦無我。

六譯至是名說法為一段。慧命下，秦譯本無。唐穆宗時，長安僧靈幽入冥誦經，無此一段。冥王嘆曰：貫華之線，何斷而不續乎？增壽十年，令往濠州鍾離寺石壁上摹本增入。

**須菩提！汝勿謂如來作是念：我當有所說法。莫作是念！**
**何以故？若人言如來有所說法，即為謗佛，不能解我所說故。**
**須菩提！說法者，無法可說，是名說法。**

又承上相無其相，番到說無其說。言如來有所說，是不由心悟，徒滋口說，即為謗佛。不解所說，謂不悟真性，何由能解？故無法可說，乃真性難言也。況法離一切名相差別，本無自體可以容人取說。

**爾時，慧命須菩提白佛言：世尊！頗有眾生於未來世，聞說是法生信心不？佛言：須菩提！彼非眾生、非不眾生。**
**何以故？須菩提！眾生、眾生者，如來說非眾生，是名眾生。**

爾時，須菩提智慧圓通，以慧為命，誠恐末法難信，慧命不續，因白佛言：頗有眾生，於未來世，聞是經而生正信，因其說而悟其無所說，直契無我法之菩提法否？佛言：菩提之法，人人有分，彼能信的人，離言解義，迥脫根塵，豈是五蘊和合中人？非眾生也。然而菩提之法，本來平等，彼能信的人，非出五蘊外，是非不眾生矣。何以故？蓋平等法界，原無高下，不但能信之眾生，不可以眾生目之，即彼不能信之眾生，全身在五蘊內，自立主宰，是眾生中之眾生。

## ○無法可得分第二十二

無法可得得心空，　心空境界本圓融。
固知道本原無說，　借路還家處處通。

空生發此問，是他深解處，所以如來印可之。我於阿耨多羅三句，是就如來之如上說，以見如來無能得法也。

**須菩提白佛言：世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶？**
**佛言：如是，如是！須菩提！我於阿耨多羅三藐三菩提，乃至無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。**

如來所說相好言說福智等皆無我，則菩提亦復無我，豈非得而無得者耶。空生此問，已解到極深處。如來要發心人，個個向這裏歸根，所以即其言而印可之曰，如是如是。菩提即心自性證得，

非從外來。人謂菩提可得者，必菩提本有實法，而後可為我得。我於阿耨多羅三藐三菩提，無有少法可得。蓋清淨真如，本來空寂，一法不立，但以妄盡覺滿，名曰菩提耳。
○無所得，以本來各各具足故。眾生以迷為失，諸佛以悟為得。實於般若體不增一毫，故無少法可得。無少法可得，甚言其無。惟不著一毫知證，是名無上正等正覺。

## ○淨心行善分第二十三

淨心行善莫辭勞，　久遠行持道自高。
得失榮枯非在己，　清虛境界杖頭挑。

**復次，須菩提！是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。**

**須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法。**

上言菩提無法可得，豈一切斷滅者耶？菩提非一切斷滅而無可得，正以一切周遍而無可得。復更端告須菩提曰：是一真法，十界平等，隨人分量所至，各見一般，而此法實無差別。總是一真法界，清淨遍滿，聖不能增，凡不能減，覺性平等，原來如是，名為等覺。不即不存，豈更有上？是以名為無上等覺耳。惟無有少法，則我相不立。是法平等，則不分我人。以此無我、無人、無眾生、無壽者，清淨平等不住相之心，入在萬行門中，順性修為，隨緣成辦，一毫法相不留，一切善法滿足。所謂得阿耨多羅三藐三菩提，無實無虛者，正謂此耳。然則如來之得菩提，修而無修，證而無證，豈非得而無得者耶？
彌勒偈云：法界不增減，論是法平等，是故名無上，以之無上上故。

## ○福智無比分第二十四

福智無比破無知，　豎指擎拳總是癡。
學海任從他運用，　吹毛劍下不容絲。

上半部說不住於相，單說個清淨法身是根本智。歷舉功德較量十三分，遂說出經名十四分。因空生深解，遂說離相，發心，行六波羅蜜，以至度眾生，嚴佛土，得菩提，福德，相好，說法，俱在修一切善法上。說一切法皆佛法，而總歸於無我，不出通達無我法之五眼。可見差別智，不在根本智外。圓滿法身，不在清淨法身外。所謂一切佛法，皆從此經出，以見此經功德之大故。又

重將功德較量，仍點出般若經名，以見無上菩提，不出般若此經之外。

**須菩提！若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持讀誦，為他人說，於前福德，百分不及一，百千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。**

將功德較量，點出般若經名，以見徹始徹終，更無二理，即因即果，更無二時。無上菩提，總不出此般若經名，此外別無善法。因呼空生而告之曰，一四天下，有須彌山王，三千大千世界，則有億萬須彌山王矣。以此至高至廣之七寶，持用布施，豈非善法中之至大至廣乎。然而善法不從般若出，則有漏功德也。善法若從般若出，則全海一漚也。若人以此般若，受持四句，為他人說，則無少法之清淨法身，無高下之平等法身，豈布施福德可及哉。彌勒偈云，雖言無記法，而說是彼因，是故一法寶，勝無量珍寶。

大鐵圍山高廣二百二十四萬里，小鐵圍山高廣十二萬里，須彌山高三十六萬里，以此名為三千大千世界。

## ○化無所化分第二十五

化無所化道人家，　古往今來更不差。
三昧辨才徒指示，　別生一見又拈華。

說度而無度，在菩提得而無得之後，他人見如來度生，有種種護念付囑一一見之實事，亦可言無滅度乎？為遣此疑，故說雖有種種度生之法，而如來無我，則法本無法，凡夫為凡夫，則度而無度，方了實無滅度之案。

**須菩提！於意云何？汝等勿謂如來作是念：我當度眾生。**
**須菩提！莫作是念。**
**何以故？實無有眾生如來度者。若有眾生如來度者，如來即有我、人、眾生、壽者。**
**須菩提！如來說有我者，即非有我，而凡夫之人以為有我。須菩提！凡夫者，如來說即非凡夫，是名凡夫。**

般若智圓，自然眾生見盡，是名度眾生。若離受持般若外，別欲度眾生，則滯四相矣。

此復申明度生無相之旨。修得真空般若，便為度生。苟離般若度生，是凡夫之以我為我，而未能通達無我法。總是著相即妄，離相即佛。

上文言以無我修善法，則菩提得而無得。至於度生，如來現無邊身，說無量法，實實以同體大悲，不於自己心外見有眾生。如來自性自度，不於眾生心中見有生死。眾生本自涅槃，安有眾生如來度者？即此取相凡夫。如來以佛眼看來，法從緣生，了無可得。凡夫全體是佛，暫現凡夫之相，說名凡夫耳。如來無我，誰度眾生？凡夫即非凡夫，有何眾生可度？

## ○法身非相分第二十六

法身非相露真常，　野鳥山華共一光。
本地家風非外得，　不勞彈指到家鄉。

**須菩提！於意云何？可以三十二相觀如來不？須菩提言：如是，如是！以三十二相觀如來。**
**佛告須菩提：若以三十二相觀如來者，轉輪聖王即是如來。**
**須菩提白佛言：世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。爾時世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。**

前言諸相具足，即非具足，是名具足。是相好從無相中現出，好相原不離法身也。然則觀佛者，見法身之好相，便可以悟無相之法身矣。但觀字與見字有別，以相見佛，是以相觀佛也。以相觀佛，則以相雖非佛，而因此有相以觀無相之妙。須菩提曰，如是如是。由無相觀相，見相便知無相，如見烟知火。蓋已真見非相之實相，則見諸相即非相。故曰，若以三十二相見如來，則轉輪聖王亦具三十二相。循聲逐色，流轉妄識，名為邪道。安可執此以見正等正覺之如來哉。

轉輪聖王管四天下，人壽萬歲時出世，七寶自至，輪寶、象寶、馬寶、女寶、如意珠寶、主兵臣寶、主藏臣寶，常隨其身，遍照南閻浮提、西瞿耶尼、北鬱單越、東弗婆提，常如輪之轉運，故曰轉輪王。以德化民，故曰聖王。以福業多，具三十二相。輪王有四：一金輪，二銀輪，三銅輪，四鐵輪。

## ○無斷無滅分第二十七

無斷無滅本來無，　看破塵勞遍界敷。
即境即心無二法，　猶如明月映江湖。

恐人疑修福因則得相果，不得菩提；修菩提因則得菩提，失却福德，故又以斷滅破之。

須菩提！汝若作是念：如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。
須菩提！莫作是念：如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！汝若作是念：發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅。莫作是念：
何以故？發阿耨多羅三藐三菩提心者，於法不說斷滅相。

佛正教人離相，不教人毀相。只怕人著相，非教人滅相。前以離相無我，顯般若空相，不墮常見。今以即相修因，顯般若實相，不墮斷見。汝若作是念，與莫作是念，反覆開喻，俱叮嚀之意。不以具足相得菩提，是無上菩提之真性，非外相可得也。然離身相而得菩提，猶有斷滅相，惟於法不說斷滅相。寂而常用，用而常寂，總見離相最要，又不可有意離相。

## ○不受不貪分第二十八

不受不貪守自然，　黃虀淡飯且隨緣。
無榮無辱家常事，　一種平懷一種玄。

上言不宜斷相以修菩提，此言得菩提亦不失福德。

須菩提！若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施，若復有人知一切法無我得成於忍，此菩薩勝前菩薩所得福德。
何以故？須菩提，以諸菩薩不受福德故。
須菩提白佛言：世尊！云何菩薩不受福德？
須菩提！菩薩所作福德不應貪著，是故說不受福德。

前以持經者較，今以得法者較，無非形容佛法之妙。從前說法，只無我盡之木，知成功在忍。今智理俱融，人法兩空，得成於忍，入大乘境界，所以勝之。諸菩薩非單頂布施。云何者？福所必得。云何不受？菩薩所作福德，止為利益眾生，故不受福德。心無望報，受猶不受也。菩薩不受福德，是作而不受，抑不作不受？不知菩薩所作福德，無自己受用想，雖受而不貪著，總為利益眾生，非是說斷滅相，不修諸度也。

無生法忍者，言人本具之性，湛然常住，原無有生，亦無有滅，故名無生。此一點不斷不滅之靈光，惟獨自了不能說以示人，強名曰忍而已。到此境界，其福德因果，豈布施可及，又豈同凡夫之貪著耶。

忍有印可意，從受此經而入；忍有安定意，從持此經而入。王匡石曰：大般若有安受忍、觀察忍，修此二忍，便得成無生法忍。忍力成，自得無生樂，故云得成。

## ○威儀寂靜分第二十九

威儀寂靜絕三玄，　塵塵分開水底天。
飛錫杖頭懸日月，　一毛孔內納三千。

此章是掃去應身不定之迹，指出如來常寂法身以示人。

**須菩提！若有人言：如來若來若去、若坐若臥。是人不解我所說義。何以故？如來者，無所從來亦無所去，故名如來。**

上言不可以相觀，如來不住於有；次言其不說斷滅，如來不住於無。然不能於法身上洞徹一源，豈能解我所說義哉？所謂如來者，不以應化為身，以法性為身。盡法界是一如如不動之體，本無去來。其來也，眾生心淨，緣至即現；其去也，眾生心垢，感畢即隱。譬如水清月現，月亦不來；水濁月隱，月亦非去。是知法身真佛，體絕去來。以不來故，離一切法；以不去故，即一切法。若顯現而成四威儀，不過為化度眾生現出之迹像，豈所以言如來哉？

## ○一合理相分第三十

一合理相原無二，　冤親平等道方圓。
是邪是正體分別，　蕩蕩無拘樂自然。

破一合則破分別，不言而喻。

**須菩提！若善男子、善女人，以三千大千世界碎為微塵。於意云何，是微塵眾寧為多不？**

**須菩提言：甚多，世尊！何以故？若是微塵眾實有者，佛即不說是微塵眾。所以者何？佛說微塵眾，即非微塵眾，是名微塵眾。**

佛說三千大千世界，以喻一一眾生性上微塵之數。如三千大千世界中所有微塵，一切眾生聞經悟道，覺慧常照，趣向菩提，念念不住，常在清淨。如是清淨微塵，是名微塵。眾聚塵為界，破界為塵，原無實體。如有實體，便可實說。

應現十方故非一，同依一體故非異，

**世尊！如來所說三千大千世界，即非世界，是名世界。**

**何以故？若世界實有者，即是一合相。如來說一合相，即非一合相，是名一合相。**

**須菩提，一合相者即是不可說，但凡夫之人貪著其事。**

如來法身，無來無去，猶合三千大千以成一界。如來法身現而為應身，有來有去，猶碎三千大千以為微塵也。如來設此一問，雖問微塵之多，而意顯界塵之無實性。如來說一合相，正以第一義

言。一真法界，平等圓融，非色相可以搏聚，非心思可以湊泊。法身之與應身，無後無先，非因非果。有時拈一塵而全界宛然，有時現千界而一塵不立。一即一切，一切即一。誰為能合，誰為所合，而成一合相耶？止為凡夫在事相上取著見。謂一切萬法，由分而合，由多而一。執見五蘊，取其和合，是貪著事。五蘊和合無實體。總之，界歸於塵，無界可取；塵歸於識，無塵可取；四蘊離念，無心可取。眾生取著，皆由虛妄分別見。五蘊不了法空是法執，取和合不達諸法即我執。二執不忘，故名貪著其事。無著云：為破色身故，說塵界等。於中細末方便及無所見方便塵甚多者，是細末方便。佛意以界喻真身，塵喻化身。如來寧說碎為微塵，不說合為世界。纔說一，早落二三；纔說個合，便成差別。

## ○知見不生分第三十一

知見不生雲遮月，　忽聞風掃現團圓。
普天匝地光明朗，　照破三千及大千。

此章是示以知見無見之佛知見，而囑菩薩之住於正見也。

**須菩提！若人言：佛說我見、人見、眾生見、壽者見。須菩提！於意云何？是人解我所說義不？**
**不也，世尊。是人不解如來所說義。**
**何以故？世尊說我見、人見、眾生見、壽者見，即非我見、人見、眾生見、壽者見，是名我見、人見、眾生見、壽者見。**

如來說一切眾生皆有佛性，是真我見；說一切眾生無漏智性本自具足，是人見；說一切眾生本無煩惱，是名眾生見；說一切眾生性本不生不滅，是名壽者見。

**須菩提！發阿耨多羅三藐三菩提心者，於一切法應如是知、如是見、如是信解，不生法相。**
**須菩提！所言法相者，如來說即非法相，是名法相。**

於一切法，應如經中所言，如是知而明理，如是見而識別，如是信心解悟，如是便不生法相矣。法到悟時，法便不用，尚有法相乎？故曰即非，曰是名。言不生法相者，不於法取著也。如來所說，是掃眾生之見而空之，非標自己之見而立之也。若眾生無此見，則如來亦無此說矣。總之，分別不起，諸相何自而生？不獨無我相，亦無法相，并非法相亦無，而無無之見亦無矣。如是知見信解，正所謂如是降伏，如是安住也。

## ○應化非真分第三十二

應化非真包古今，　隨緣應世本無心。
靈机一脉威音外，　無口先生晝夜吟。

凡言持受，必兼言為他人說。受持之法，經中說已詳盡；演說之法，未曾闡明，所以於經末示之，是付囑處。

**須菩提！若有人以滿無量阿僧祇世界七寶，持用布施。**
**若有善男子、善女人發菩提心者，持於此經乃至四句偈等，受持、讀誦、為人演說，其福勝彼。**
**云何為人演說？**
**不取於相，如如不動。**

七寶之福雖多，不如有人發菩提心，受持此經四句，為人演說，其福勝彼。說法善巧方便，觀根應量，種種隨宜，是名為人演說。所聽法人，有種種相貌不等，不得作分別之心，但了空寂如如之心，無所得心，無取捨勝負心，無希望心，無生滅心，是名如如不動心也。

無著云：為說法不染故，以有如是大利故決定演說，如是演說即無所染。

**何以故？**

佛宜常住世間為眾生說法，何故入涅槃耶？恐人生疑，故下釋偈。

**一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。**

說經之終，復提醒四句偈等，總是萬法歸空，正申結諸相非相意。曰不取於相，總結相皆虛妄，以了離相即佛義。曰如如不動，總結無所住心，以了應住降伏義。又以一切法作六種觀，觀此透徹自然，空視一切。此中渾是一個阿耨多羅三藐三菩提心，何弗安住，何待降伏哉。觀即般若妙智，能觀既是妙智，所觀無非妙境。如是觀，乃了化身即法身，法身不礙涅槃也。

如夢如幻，如泡如影，如露如電。悟心之人，稱性而起，無作自成。隨緣而生，緣過即寂。何常有纖毫實法，可容人住著。悟真空，則不住相。觀生滅，則警策修行。

**佛說是經已。**
**長老須菩提，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，一切世間天、人、阿修羅，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。**

此在祇園說經已畢，一切世間天神、世人與鬼神中之兇類，誰不懼輪迴苦海，欣然回頭向佛。佛法感人如此。

記者記經已畢，每說皆大歡喜，信受奉行。蓋信受而不奉行，并信受亦虛，即歡喜何益？世之持經者，宜於此處力加猛省。

**金剛般若波羅蜜經**（竟）

## 聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

## 贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6