CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X25n0478

金剛經筆記

明　如觀註

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 478-A 金剛經筆記序
  - No. 478-B 金剛般若波羅蜜經筆記自序
  - 金剛般若波羅蜜經筆記
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 478-A 金剛經筆記序

陳了翁嘗云：佛法之要，只金剛一卷足矣。此經於一切有名、有相、有覺、有見，皆歸為虛妄，即宣尼一以貫之之意也。了翁于佛法不甚深入，而晚年所見及此。余少時即誦此經，逢師請益一。師曰：莫看此經太纏複否？余曰：然。師曰：前半卷是詶應住降伏之詞，後半卷乃答發阿耨菩提之旨，非纏複也。余唯唯。既而憨山大師以決疑出示，大意謂佛說法三十年，上首猶是懷疑，故此經隨空生所疑處，即便逐破，所謂疑悔永已盡，安住實智中。而其旨本于無着菩薩以二十七疑分經，菩薩契佛心印，憨師契菩薩心印，當無剩義，隨拜受而流通焉。以余所聞，此經不隨分演說，且有合于一貫之義者，其諦論止此。今蘊虛觀公所著，筆記不竪，識解不畸，宗派奧原衍乎前喆，會萃昭乎片靈，如撥沙逗金，剖石窺玉，無煩挈法與人，而家珍躍如可獲。茲固顯白坦露，導發學人之正儀的也。良繇觀公履踐真實，貌癯趣澹，道風肅然，宿為緇素所傾慕，是以詮釋所至，行可標式著準，不徒以詩偈垂譽，則又余得之白法琮公所推讚不置者也。噫嘻！凡佛言語，孰為世間思惟心所測？順解一句，頭上安頭；逆解一句，屋下架屋。況此經為上上人、悟空菩薩剖決疑根者哉！云何具金剛眼？云何得金剛心？此在言語道斷時薦取。觀公即泥水婆心，恐不能含蜜說甜，含甜說蜜，另下一番註脚也。

旹崇禎十年臘八前一日埽庵髯道人譚貞默合十謹序

No. 478-B 金剛般若波羅蜜經筆記自序

蓋聞般若如大火聚，釋迦世尊從此大冶爐中煅煉幾番，所以菩提場內正覺初成。嘆云：奇哉，奇哉！普見一切眾生皆有如來智慧德相，但以妄想執着而不證得。繇此觀之，則聖凡一體之旨可知矣。然我佛已悟，眾生尚迷，向水月場中多方設化，如長風之吹萬竅，空谷之答眾響。良繇機感千差，法門無量，因指觀月，猶隔纖雲。洗凡聖之情塵，純談般若；斷我法之妄執，取譬金剛。空生以上求下化而興問端，世尊約自利利他以通疑滯。廣修六度，無度可修；普化四生，無生可化。菩提煩惱，類鏡像之妍媸；生死涅槃，等空華之濃淡。法身寂滅，無而不無；應化隨緣，有而不有。演說一偈，布施河沙身命，功不較多；受持全經，供養無量諸佛，福不為廣。一念淨信，實相現前，非實非虛，超情離見。則知着衣持鉢，孰運神通？趺坐游行，憑誰道力？一經要旨，體用全彰，雖八萬法

門、百千公案，何以踰此哉？然離言妙性，不屬筌蹄；訓詁繁辭，猶為剩語。前賢往哲，註疏科文；秋菊春蘭，各擅其美(觀)。游心講席，蓋亦有年，欲益將來，聊陳管見。緣茲像季，樂簡憚繁，撮先彥之玄微，附鄙衷之陋見，命曰筆記，以質諸方。然五百弟子各說身因，佛許無非正說。古語云：見聞為種，八難超十地之堦；解行在躬，一生圓曠劫之果。固有望於斯也。知我罪我，又何辭焉？

　　岩崇禎歲次丁丑佛生日武原崇福菴沙門如觀譔

No．478

金剛般若波羅蜜經筆記

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

明西浙海鹽崇福庵沙門　如觀　註

金剛是喻，最堅最利，萬物不能加損，而能壞萬物者。般若是法，此云智慧。智有決擇之功，慧有照了之用。又智照諸法實相，慧了諸法無生，然有體有用。

肇論云：諸法實相，謂之般若。即金剛體堅。經云：信心清淨，則生實相。又云：設化眾生，謂之滃和。即金剛用利。經云：我應滅度一切眾生，而無有一眾生實滅度者。又云：涉有未始迷虛，故常處有而不染。經云：不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心。又云：不厭有而觀空，故觀空而不證。經云：應無所住而生其心。乃體外無用，用外無體，一念之力，權實雙彰，不同二乘人空慧眼故，喻如金剛。

波羅蜜：此云彼岸到，喻涅槃妙心。若有我．法二執，則有分段．變易二種生死，名為此岸。乘般若之舟楫，渡我法之中流，離二種生死此岸，到菩提涅槃彼岸，故名波羅蜜。

問曰：真般若者，清淨如虛空，無知無見，無作無緣。今釋迦出世，說法利生，令眾生離我法，斷生死，修般若，證涅槃，然後如來示寂。則凡聖能所，生滅修證，皆是妄情，何名真般若也？

答曰：不然。佛真法身，猶若虛空，應物現形，如水中月。水清月現，月亦不來；水濁月昏，月亦不去。經云：不可以身相得見如來。則應化非真實也。又云：譬如有人，身如須彌山王，佛說非身，是名大身。此報身不可得也。又云：無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。此法身無所得也。佛既無得，法豈可說？所以世尊談經三百餘會，說法四十九年，未嘗說着一字。淨名云：三轉法論於大千，其轉本來常清淨。經云：若見如來有所說法，即為謗佛；無法可說，是名說法。能化既爾，所化亦然。煩

惱本空，我法何有？既無二執，奚用斷除？如兔角龜毛，名實俱妄。經云：我相即是非相，人相、眾生相、壽者相即是非相。所言法相者，如來說即非法相。譬如幻翳妄見空花，幻翳若除，空花奚有？眾生煩惱妄見生死，煩惱若除，生死安在？如皮既不存，毛何所附？圓覺云：生死與涅槃，凡夫及諸佛，同為空花相。

經云：一切眾生，即非眾生。我法所照之境，般若能照之心。我法本空，誰為所照？既無所照之境，則無能照之心。能所雙忘，修即無修。經云：以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法。煩惱與菩提，生死及涅槃，皆對待之辭也。然離煩惱得菩提，斷生死證涅槃，乃隨他意語，非如來稱性之談。以般若智照，煩惱本空，菩提焉有？生死原寂，涅槃安寄？放光云：菩提有所得耶？答曰：不也。無所得耶？答曰：不也。亦有亦無得耶？答曰：不也。非有非無得耶？答曰：不也。然則都無所得耶？答曰：不也。以無所得而得也，是故得無所得也。肇云：眾生非眾生，誰為得之者？涅槃非涅槃，誰為可得者？經云：實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，實無眾生得滅度者。般若能證之智，涅槃所證之理。修即無修，則無能證之智；證即無證，則無所證之理。忘能所滅。影像盤山云：光非照境，境亦非存。光境俱忘，復是何物？化緣既畢，入滅歸真。如薪盡火滅。法華云：若見如來常在不滅，不能生難遭之想、恭敬之心。是故如來雖不實滅，而言滅度。譬如醫師為治狂子，故實在而言滅。故云：常在靈鷲山，及餘諸住處。楞伽云：無有涅槃佛，無有佛涅槃。遠離覺所覺，是二悉俱離。莊生云：適來，夫子時也；適去，夫子順也。安時而處順，哀樂不能入也。指窮於為薪，火傳也，不知其盡也。

經云：無所從來，亦無所去，故名如來。此則滅無所滅也。然則涅槃虛而無相，般若寂而無知，本無生死起滅，亦無煩惱縛脫。以如如智契如如理，理外無智，智外無理，理智雙泯，絕言絕思。是以釋迦摩竭掩室，淨名毗耶默然，空生岩中晏坐，帝釋滿空雨花。豈曰無辯，辯所不能言也。

經者，常也，三世諸佛不易故。又云：徑也，通凡入聖之路故。因空生請問經名，世尊答云：是經名為金剛般若波羅蜜。

筆記者，閒暇時信筆而記，非敢言註也。然佛說法分為五時，般若即當第四時。又般若分八部，大般若、放光般若、光讚般若、道行般若、小品般若、金剛般若、實相般若、摩訶般若，此即大般若中第五百七十七卷。又外有六譯，後秦羅什、後魏菩提留

支、陳朝真諦、隋朝笈多、唐初玄奘、大周義淨，今所傳即秦譯也。

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園，與大比丘眾千二百五十人俱。爾時，世尊食時，着衣持鉢，入舍衛大城乞食。於其城中，次第乞已，還至本處。飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。

此序分也。如是者，指法之辭。我聞者，集經人因佛立言，證法有所傳授。一時者，師資雅合之時。佛者，說法之主。舍衛，此云聞物。祇樹，戰勝太子所捨之樹。給孤獨園，須達長者所買之園，乃說法之處。

大比丘是果上阿羅漢千二百五十人，憍陳如、五比丘、三迦葉兼徒一千，舍利弗、目犍連各兼徒一百，耶舍長者五十人。經舉大數，故略五人。俱者，一時一處，此常隨眾，非無餘眾。夫聖賢應化，影響相符，敲唱俱隨，接拍成令。易云：同聲相應，同氣相求。雲從龍，風從虎，聖人作而萬物覩。本乎天者親上，本乎地者親下，亦各從其類也。

爾時者，乃眾集之時。世尊者，天上天下，唯佛獨尊。食時者，乞食之時，是日初分，乞食易得，不惱自他。著衣持鉢者，著大衣，持應量器，園在城外，故入城乞食。次第者，佛心平等，慈無偏利，以己等心而化，令彼等心而施，能成無量功德。淨名云：於食等者，於法亦等。

乞食已還至園中，飯食訖者，言喫食已竟，於中後時收大衣著七條洗應量器。復洗足者，佛行足不履地，示同凡情為後人軌則。敷座而坐者，如常敷座結跏趺坐。

然諸經發起，各有緣由。此經以乞食因緣發起者，要顯世尊不住相行乞，令彼不住相布施。若非般若大用現前，何能動而常靜，靜不離動，無知而無所不知，無為而無所不為，知即無知，為即無為，人天大眾，孰能會之。序分竟。

時，長老須菩提在大眾中即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：希有，世尊！如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。世尊！善男子・善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛言：善哉，善哉！須菩提！如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。汝今諦聽，當為汝說。善男子・善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心。唯然，世尊！願樂欲聞。

此正宗分中空生發問之文。時者，敷座之時，德重年高，故名長老。須菩提，此云空生，解空第一般若會中轉教菩薩，故為當機而發起，即窮子喻密遣二人是也。

讚佛希有者，言佛日用妙處，他人不知，空生覷破，故云希有。如涅槃會上，世尊拈華，迦葉微笑，二人默識心通，如出一律。善者，能也。護念者，愛護注念也。付囑者，交付囑託也。具云菩提薩埵，此云覺有情。護念與智慧力，令上求佛果。付囑與教化力，令下化眾生。

阿耨多羅，此云無上。三藐，此云正等。三菩提，此云正覺。空生意謂，未發大心，妄有所住，不能降伏其心。既發大心，云何護念，令其安住，不墮偏邪？云何付囑，令其降伏，不落凡情？佛讚善哉善哉者，重言空生所讚之善。如汝所說者，稱其當理。如來果能護念付囑諸菩薩，真實不虛。汝今諦實而聽，吾當委細而說。莊子云：無聽之於耳，而聽之以心。心也者，虛而待物者也。

先總答大義。既發上求下化之心，我當護念，應如是正覺安住；我當付囑，應如是正等降伏其心。又云：如是者，總指依菩提心安住，依菩提心降伏。即文殊白槌云：諦觀法王法，法王法如是。亦不異此。

唯然者，敬對之辭，即曾子曰唯，言應之速而無疑也。若論空生本地風光，如良馬見鞭追風千里，不勞世尊重重啟齒，但為眾中不了俯就群機，故云願樂，欲聞安住降心深奧之法也。

佛告須菩提：諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心：所有一切眾生之類，若卵生．若胎生．若溼生．若化生，若有色．若無色，若有想．若無想．若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相．人相．眾生相．壽者相，即非菩薩。

此總答降伏之文，正顯世尊付囑意。然度生無我即是降心，捨生調心是小乘法，實假眾生以自度，故問降心而教以度生之法也。智者大師云：降心約願，安住約行，菩薩發心先願後行，故先總答降伏，次答無住。無著云：此文為發心住，若發心即願也。先牒問辭標起云：應如是正等降伏其心。

所有一切眾生之類，總指所化之眾。卵生魚鳥龜蛇，胎生人畜龍仙，溼生含蠢蜎動，化生轉蛻飛行。有色即四禪，無色即四空，有想即空識二處，無想即無所有處，非有想非無想即非想非非想處。如上所有無邊眾生，菩薩發願一一度盡，不欲令得人天有漏小果，聲聞皆令得入無餘涅槃而滅度之。無餘者，五住究盡，二死永忘。涅槃，此云滅度，滅盡諸苦，度生死海。涅槃滅度，華梵兼舉之辭。

然雖度盡無量眾生，不見有一眾生得滅度者，以一切眾生即寂滅相，不復更滅。淨名云：彌勒如，眾生如，一如無二如。彌勒得滅度，一切眾生亦得滅度，以生佛體同故。徵云：菩薩度生，應見所化之機，革凡成聖。若云無生可度，則無能度之人。釋云：若見有所度之眾生，能度之菩薩，即有我人眾生壽者，則不名為發心菩薩，是凡夫矣。我相者，於五蘊中計我。人相者，計我趨於餘趣為人。眾生相者，計五蘊和合而生。壽者相，計我受一期長短果報，不出自他憎愛四字。圓覺云：菩薩眾生，皆為幻化。幻化滅故，無取證者。又云：生死涅槃，猶如作夢。安有能化之菩薩，所化之眾生，脫生死，證涅槃也。

復次，須菩提！菩薩於法應無所住行於布施，所謂不住色布施，不住聲、香、味、觸、法布施。須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。須菩提！於意云何？東方虛空可思量不？不也，世尊！須菩提！南西北方四維上下虛空可思量不？不也，世尊！須菩提！菩薩無住相布施，福德亦復如是不可思量。須菩提！菩薩但應如所教住。

此總答應住之文，以顯世尊護念意。然布施不住相，即是安住。若廢事求理，如捨像求鏡，實假布施以安住。故問應住，而教以布施之法也。初總標菩薩於法應無所住。行於布施法者，即六塵、根、身、器界，及出世間、四諦、十二因緣、六度、萬行、菩提、涅槃等一切諸法。應無所住，理也。行於布施，事也。無住行施，即理而事。行施無住，即事而理。理事不二，心法雙忘，然後為至也。

若論菩薩萬行，廣博無涯，何但云布施？以萬行不離六度，六度以檀波為總。檀即資生施，戒・忍即無畏施，進・禪・慧即法施故。

或云：六根不住六塵，即是布施。此廢事求理，如撥波求水。或將四事六塵行施，以求世出世間果報。此迷理逐事，如棄海認漚。殊不知正施四事六塵時，即不住相，方為理事雙彰。

下別釋，所謂不住色等六塵相布施，廣則不住五陰、十二處、十八界、七大、四諦、十二因緣、六度萬行、菩提涅槃等布施。結云：菩薩應如是布施，不住於相。雖今時門頭不捨一法，然實際理地不受一塵，終日為而無所為，終日作而無所作也。

徵云：菩薩行施，本為得福，今離相行施，得何功德？釋云：若菩薩能離相布施，施契性空，空性無邊，福德無邊，故云其福德不可思量。

永嘉云：住相布施生天福，猶如仰箭射虛空。勢力盡，箭還墜，招得來生不如意。爭是無為實相門，一超直入如來地。然世間諸物無以為譬，故舉廣大無涯，不可思量。十方虛空與空生問答下，乃合明菩薩無住相布施所有福德，亦如十方虛空不可思量。結勸云：菩薩但應無住行施所教而住。

世尊首答不住相，後云：如所教住者，所謂無住而住，住而不住。肇云：人之所謂住，我則言其去；人之所謂去，我則言其住。然則去住雖殊，其致一也。

須菩提！於意云何？可以身相見如來不？不也，世尊！不可以身相得見如來。何以故？如來所說身相，即非身相。佛告須菩提：凡所有相，皆是虛妄。若見諸相非相，即見如來。

此別明應住之文。前云不住相布施，恐空生未解，故以如來果上身相而發明之。若以身相見如來，則住相矣。中峯云：此破執相滯見，虛妄情習。智者云：安住約實智道，降伏約方便道。若論修行，先實後權。故別答中，先明安住；重請之後，別明降伏也。

初問：可以身相見如來不？身相者，應化也，如水中月。如來者，法身也，如太虛空。若以身相見如來，則認妄為真。如演若達多以鏡照面，愛鏡中頭，眉目可見，嗔責己頭不見，面目無狀，狂走空生，悟得無相法身。答云：不可以身相得見如來。有相之身，生住異滅，去來坐臥，有作有為。無相法身，不墮諸數，離能所相，孰可見之？起信云：以諸佛法身，無有彼此色相，迭相見故。

徵云：聞名覩相，罪滅河沙。今不可以相見，是何所以？釋云：如來所說身相，如明鏡現像，來無所黏，過無踪跡，當體虛妄。故云：不可以身相得見如來。佛與空生，擴而充之，不唯我佛身相是妄，一切凡聖依正有為之相，盡是虛妄。從妄見生，本無實體。起信云：一切諸法，唯依妄念而有差別。若離心念，則無一切境界之相。猶恐離色觀空，別求無相法身。故云：若見諸相非相，即見如來。但了妄無自性，全體即真，不唯應化是法身。即山河大地，同轉根本法輪；鱗甲羽毛，普現色身三昧。華嚴云：若人欲識真空理，心內真如還徧外。情與無情共一體，處處皆同真法界。楞嚴云：見與見緣，并所想相，如虛空華，本無所有。此見及緣，元是菩提妙淨明體。上文破我相竟。

須菩提白佛言：世尊！頗有眾生得聞如是言說章句生實信不？佛告須菩提：莫作是說：如來滅後後五百歲，有持戒修福者，於此章句能生信心，以此為實。當知是人不於一佛、二佛、三、四、五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章

句乃至一念生淨信者。須菩提！如來悉知悉見，是諸眾生得如是無量福德。何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相，無法相亦無非法相。何以故？是諸眾生若心取相，即為著我、人、眾生、壽者；若取法相，即著我、人、眾生、壽者。何以故？若取非法相，即著我、人、眾生、壽者。是故不應取法，不應取非法。以是義故，如來常說：汝等比丘知我說法如筏喻者，法尚應捨，何況非法。

此明能信不住相經福德智慧之文。前云：凡所有相，皆是虛妄。若見諸相非相，即見如來。如是章句，眾生難信。故問：頗有眾生，得聞如是言說章句，生實信不？頗，能也。名詮自性，句詮差別，章則解句。於一切法，能信般若，是為實信。離般若外，皆非正信。

佛告空生：莫言不信，如來滅後，鬪諍堅固之時，有持戒修福之人，能解非相，見佛不離自心，自心超信，還信自心，故云能生信心，以此為實。持戒修福者，要顯五度之福，皆以般若而為其本。當知能生信心之人，不但於少佛所種諸善根，已於過去無量佛所種諸善根。善根者，即般若種子，能生菩提妙果。種者，植也，於諸佛所發菩提心。

法華云：譬如有人至親友家，以無價寶珠繫其衣裏。其人醉臥，都不覺知，起已遊行。於後親友指示其珠，得大饒富。繫珠者，緣因佛性也；示珠而得者，了因佛性也。正因佛性，無論有佛無佛、聞法不聞法，本自具足。若無緣了，終不能得。起信云：如木中火性，是火正因。若無人知，不假鑽研，火終不發。

下以劣況勝。聞是章句，不但實信，乃至一念淨信之人，唯佛智悉知，佛眼悉見。是諸淨信眾生，得如是十方虛空不可思量之福德，但言信不言解。行者以信為道源功德母，長養一切諸善法。淨者，遠離我法二執。一念者，顯其時之甚促。如一葉落，天下秋；一塵起，大地收。縱百千劫修行成道之事，皆不越此一念之中。老子云：合抱之木，發於毫末；千里之行，始於足下。

次明淨信之智慧。徵云：何故淨信眾生得如來悉知悉見？釋云：是諸眾生無復我相・人相・眾生相・壽者相，無法相・亦無非法相，四相解於前。執有布施・持戒等心名法相，執無施戒等心名非法相。無四相則不住有，無法相則不住空，無非法相則不住斷滅。前四相是我執，後二相是法執。無四相破外道凡夫，無法相破內凡聲聞，無非法相破增上慢菩薩。離二執故，得佛悉知悉見。

徵云：何故無我相・法相？釋云：若心取我相，即著四相；若取法相，亦著四相。以法相中雖無現行煩惱，尚有無明種子，不出

證悟了覺四字。徵云：取法相，何故亦著四相？釋云：取非法相，亦著四相，何況取法相？以後釋前也。圓覺云：心如幻者，亦復遠離；遠離為幻，亦復遠離；離遠離幻，亦復遠離；得無所離，即除諸幻。是取法・非法著相之故，不應取法及非法相。以是不應取法義故，如來恒常說言：知我說法，猶如筏喻。眾生執有如河，如來說空法如筏；二乘執空如河，如來說不空法如筏。不過以言遣執，不應如言執義。以此觀之，無定相法尚且應捨，何況報相滯見之妄法而不捨乎？圓覺云：修多羅教，如標月指。若復見月，了知所標畢竟非月。

須菩提！於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？須菩提言：如我解佛所說義，無有定法名阿耨多羅三藐三菩提，亦無有定法如來可說。何以故？如來所說法，皆不可取・不可說・非法・非非法。所以者何？一切賢聖皆以無為法而有差別。

此明不住法相之文。空生因聞佛非色相，法尚應捨，若佛與法二俱無有，云何佛得菩提，現今說法？佛舉此二以問空生。空生能解佛義，答言：無有定法名大菩提，亦無定法可說。無定法可得者，定者實也，又一定也。但盡凡情，別無聖解。無有一法可得，名大菩提。經云：無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。然不可以有取，不可以無取。經云：如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛。

無定法可說者，世尊五時設化，如空拳誑小兒，無有實法與人。況法無定相，如何言說？肇云：欲言其有，無相無形。欲言其無，湛以之靈。聖智之用，未始暫廢。求之形相，未暫可得。楞嚴云：圓滿菩提，歸無所得。但有言說，都無實義。

徵云：何故無定法可得可說？釋云：如來所說法，非有非無，故不可取，不可說也。非法者，非有法也。非非法者，非無法也。下總徵非法非非法，單釋無定法可得。不但我佛如是，一切四果、三賢、十聖，皆以無分別真如為法，而修證自有差別。無為法，真諦理也；而有差別，俗諦用也。智者云：無為雖一，解有明昧淺深差別。肇云：如人斬木，去尺無尺，去寸無寸，修短在於尺寸，不在無也。

須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶以用布施，是人所得福德寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！何以故？是福德即非福德性，是故如來說福德多。若復有人於此經中受持乃至四句偈等，為他人說，其福勝彼。何以故？須菩提！一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。須菩提！所謂佛・法者，即非佛・法。

此校量持經福德之文。空生已悟無得無說之旨，如何得福？初舉劣福以問。三千大千者，一四天下，一須彌，一日月，欲、色、無色諸天為一世界，數至一千為小千，一千小千為中千，一千中千為大千，總別兼舉，故名三千大千。七寶者，金・銀・琉璃・頗梨・真珠・珊瑚・瑪瑙。假若有人將七寶充滿大千世界布施，得福多不？空生答言：甚多。若福德有實，則福不多。以福德性空，是故說多。

佛與空生，發明經福超勝。若人於此無佛無法經中，受持乃至四句偈等，如凡所有相，皆是虛妄。若見諸相非相，即見如來。詮義究竟者，復為他人解脫，其福勝彼。下明超過所以。一切諸佛及菩提法，從此經出。一切諸佛者，報化也。菩提者，法身也。持說能為報化生因，為法身了因。既悟法身，則報化隨之矣。如六祖聞客誦金剛經，應無所住而生其心，豁然大悟。舍利弗云：從佛口生，從法化生。

前云無佛無法，今云佛法從此經出，豈不自語相違？故云：所言佛法者，世俗諦之言耳。第一義中元無佛・法，故名即非佛・法。

淨名云：夫求法者，不著佛求，不著法求，不著僧求，當如是求。趙州云：佛之一字，吾不喜聞。又云：記箇元字脚在心，入地獄如射箭。世尊說法，如盤走珠，如珠走盤，令人拿捉不定。又云：祖師心印，狀似鐵牛之機，去則印住，住則印破，使人立脚不牢。

須菩提！於意云何？須陀洹能作是念：我得須陀洹果。不？須菩提言：不也，世尊！何以故？須陀洹名為入流，而無所入，不入色、聲、香、味、觸、法，是名須陀洹。須菩提！於意云何？斯陀含能作是念：我得斯陀含果。不？須菩提言：不也，世尊！何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。須菩提！於意云何？阿那含能作是念：我得阿那含果。不？須菩提言：不也，世尊！何以故？阿那含名為不來，而實無不來，是故名阿那含。須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念：我得阿羅漢道。不？須菩提言：不也，世尊！何以故？實無有法名阿羅漢。世尊！若阿羅漢作是念：我得阿羅漢道。即為著我、人、眾生、壽者。世尊！佛說我得無諍三昧，人中最為第一，是第一離欲阿羅漢。我不作是念：我是離欲阿羅漢。世尊！我若作是念：我得阿羅漢道。世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者，以須菩提實無所行，而名須菩提是樂阿蘭那行。

此明四果不取之文。前云無有定法可得，云何聲聞各取自果？已下皆發明一切賢聖皆以無為法而有差別。佛問空生：須陀洹能作

是念得初果不？意謂若作念得初果，即著四相。空生答言：不作是念能得初果。下以名釋義。須陀洹，此云入流。斷三界八十八見惑，七往天上，七來人間。然已入聖流，名為入流。不是別有所入，但由不入六塵，是名入流。若作是念：我得初果。即著四相。

復問：斯陀含能作是念：得二果不？答言：不作是念。斯陀含，此云一往來。斷欲界前六品思惑，一往天上，一來人間，得阿羅漢，而實無往來之心，是名一往來。若作是念：我得二果。即著四相。

復問：阿那含能作是念得三果不？答言：不作是念。阿那含此云不來，斷欲界九品思惑，一往天上寄居，五不還天，不來人間受生，故名不來，而實無不來之心。若作是念我得三果，即著四相。

復問：阿羅漢能作是念：我得道不？以得盡無生智聲聞道極故，以道為名。答言：不作是念。阿羅漢此云無學，斷盡三界九地八十一品思惑，究極真理，無法可學，名為無學。若作是念得第四果，即著四相，此四相乃法執種子。

向下空生，引己所證，令人生信。佛說：我得無諍三昧，以為人中第一，是離欲阿羅漢。無諍者，不惱眾生，能令眾生不起煩惱。三昧，此云正定。得阿羅漢，離煩惱障；得無諍，離三昧障。三界煩惱，但有貪心，總名為欲。我不作念：我是離欲阿羅漢。下反釋。我若作念：我得離欲阿羅漢。即著四相。佛則不說：我是樂阿蘭那行之人。阿蘭那，此云無諍，又云寂靜。下順釋。以我不作是念：世尊說我是樂阿蘭那行。

佛告須菩提：於意云何？如來昔在然燈佛所，於法有所得不？不也，世尊！如來在然燈佛所，於法實無所得。須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？不也，世尊！何以故？莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應無所住而生其心。須菩提！譬如有人身如須彌山王。於意云何？是身為大不？須菩提言：甚大，世尊！何以故？佛說非身，是名大身。

此明菩薩不取，及小結無定法可得之文。前云四果不可取，釋迦因中為善慧童子，布髮掩泥，五華供佛，悟無生忍，受然燈記，豈無所得？故世尊問之。空生答言：實無所得。然燈所說，如長風之吹萬竅，有竅則鳴，無竅則寂。善慧彼時悟無生忍，境空心寂，果記菩提寂滅性中了無所得。

二祖見達磨，問云：乞師安心。磨言：將心來，與汝安。二祖云：覓心了不可得。磨言：與汝安心竟。

又恐空生作念：釋迦雖無所得，菩薩豈非莊嚴佛土？故問之。答云：實無莊嚴。所言莊嚴佛土者，今時門頭耳。實際理地，即非莊嚴。淨名云：欲得淨土，當淨其心。隨其心淨，即佛土淨。是名莊嚴者，無為無所不為，無作無所不作。玄談云：觀空則萬行沸騰。

下小結無得之文，是菩薩無土可嚴之故，應如是不住相生清淨心。若住相生心，觸處皆妄，寂然不動，感而遂通，殊途同歸，何思何慮？不應住六塵生心者，境由心現，心逐境生，心境交加，以物交物，則引之而已矣。

楞嚴云：自心取自心，非幻成幻法。若了心外無法，法外無心，則根根塵塵，咸是菩提妙淨明體。楞嚴云：不取無非幻，非幻尚不生，幻法云何立？

上言心境不二，體用一如，猶恐空生，捨用求體，離境覓心，墮於偏小。永嘉云：厭有著空病亦然，猶如避溺而投火。故云應無所住而生其心。無住，體也；生心，用也。無住生心，即體而用；生心無住，即用而體。如明鏡當臺，妍則現妍，醜則現醜，了無踪跡。

師祖問南泉云：摩尼珠，人不識，如來藏裡親收得。如何是藏？答云：王老師與汝往來者是。又問：不往來者？答曰：亦是藏。復問：如何是珠？南泉喚師祖，祖應諾。南泉云：去！汝不會我語。頌云：往來不往來，秖這皆是藏；喚應不喚應，秖這皆是珠。前不住相布施文畢，以果上應化身相發明。今無有定法得菩提文畢，以果上報身相發明。初問：報身佛相如須彌山王，可為大不？答言：甚大。須彌，此云妙高。四寶所成曰妙，超出群峰曰高。

下明大之所以。佛說非身者，本性空故。是名大身者，即第一義故。

須菩提！如恒河中所有沙數，如是沙等恒河，於意云何？是諸恒河沙，寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！但諸恒河，尚多無數，何況其沙。須菩提！我今實言告汝，若有善男子・善女人，以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界，以用布施，得福多不？須菩提言：甚多，世尊！佛告須菩提：若善男子・善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，而此福德，勝前福德。復次，須菩提！隨說是經，乃至四句偈等，當知此處，一切世間・天・人・阿修羅，皆應供養，如佛塔廟，何況

有人，盡能受持讀誦。須菩提！當知是人，成就最上第一希有之法。若是經典所在之處，即為有佛，若尊重弟子，

此校量持說福勝，以顯經勝之文。前無得無說文畢，以七寶充滿一大千世界布施，不及持經之福。

此一切賢聖，皆以無為法而有差別。文畢，以七寶充滿沙河中沙數大千世界布施，不及持經之福。由經義轉深，校量轉勝。

初問：約多河以數沙。如恒河中沙盡作恒河，沙河中沙是為多不？答言：甚多。次問：約多河以彰施福。若人以七寶充滿沙河中沙數大千世界布施，得福多不？答言：甚多。佛告空生下：約多福以顯經勝。若人受持此經一四句偈，及為人說，其福勝彼。中峯云：七寶布施，不免生心住相。受持般若，於心無所生，於相無所住，故福勝。不但略持經人功德殊勝，略持經之處，一切天人皆應供養。如佛塔廟，梵語窣堵波，此云方墳。塔者，邊國訛語廟貌也。安佛舍利名塔，安佛形像名廟。

何況有人下，言廣持經人之益，盡能受持不止一四句偈，當知是人成就最上第一希有之法，言得般若成無上佛果菩提。

下明全經所在之處。具足三寶即為有佛者，經顯法身，依法身有報化，前云一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出。若尊重弟子者，經顯無為，依無為有三乘，前云一切賢聖皆以無為法而有差別。

爾時，須菩提白佛言：世尊！當何名此經？我等云何奉持？佛告須菩提：是經名為金剛般若波羅蜜，以是名字，汝當奉持。所以者何？須菩提！佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜，是名般若波羅蜜。須菩提！於意云何？如來有所說法不？須菩提白佛言：世尊！如來無所說。須菩提！於意云何？三千大千世界所有微塵，是為多不？須菩提言：甚多，世尊！須菩提！諸微塵，如來說非微塵，是名微塵；如來說世界非世界，是名世界。須菩提！於意云何？可以三十二相見如來不？不也，世尊！不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相，即是非相，是名三十二相。須菩提！若有善男子・善女人，以恒河沙等身命布施；若復有人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，其福甚多。

此明無定法可說之文。空生既聞持經成就希有之法，故問此經何名，云何奉持。佛告以金剛般若波羅蜜之名。以般若照破我法二執，了生死即涅槃，達煩惱即菩提。如度生無我，布施不住相之意。以其體堅，萬物不能壞。書云：不曰堅乎，磨而不磷。又云：仰之彌高，鑽之彌堅。莊生云：大浸稽天而不溺，大旱金石流，一山焦而不熱。以其用利，故能壞萬物。書云：無意無必，

無固無我。又云：剋己復理。因具堅利二義，故喻金剛用不住相名字，奉持名中之義。

徵云：何故持名中義？釋云：第一義中無名字故，即非般若。起信云：離言說相，離名字相，離心緣相。老子云：道可道，非常道；名可名，非常名。無名，天地之始。肇云：物無當名之實，名無得物之功。物無當名之實，非物也；名無得物之功，非名也。名實無當，萬物安在？如兔角龜毛，皆名實無當者。是名般若者，玄談云：湛湛忘言，教海之波瀾浩汗。恐空生未達般若性空，謂有言說，故問：如來有所說法不？空生既悟名即無名，便解說即無說。答言：如來無所說，如洪鐘待扣，大扣則大鳴，小扣則小鳴，不扣則不鳴。當其扣時，元非有聲；縱不扣時，未嘗無聲。永嘉云：默時說，說時默，大施門開無壅塞。

向下將前校量世界微塵，問空生云：多不？答言：甚多。佛言：既說即非般若，則非微塵，非世界；既說是名般若，則是名微塵，是名世界。以一空一切空，一即一切即，正顯無有定法可說。憨大師云：此明剎剎塵塵皆是遮那妙體，與雪浪大師若合符節。

前不住相布施，則以應身相明之。次無定法可得，則以報身相明之。今無定法可說，復以三十二相問之。答云：既說非般若、非微塵、非世界，故云即是非相。既說是名般若、是名微塵、是名世界，故云是名三十二相。

下以內財校量，倍顯經勝。如釋迦因中捨身飼虎，割肉代鴿，以至捨頭目髓腦。法華云：觀三千大千世界，乃至無有如芥子許，非是菩薩捨身命處。假若有人以恒沙身命布施，所得福德不若持經福勝。彼捨身命乃是住相，成有漏因；持說此經是不住相，成佛正因。

爾時，須菩提聞說是經，深解義趣，涕淚悲泣而白佛言：希有，世尊！佛說如是甚深經典，我從昔來所得慧眼，未曾得聞如是之經。世尊！若復有人得聞是經，信心清淨，即生實相，當知是人成就第一希有功德。世尊！是實相者，即是非相，是故如來說名實相。世尊！我今得聞如是經典，信解受持，不足為難。若當來世後五百歲，其有眾生得聞是經，信解受持，是人即為第一希有。何以故？此人無我相．人相．眾生相．壽者相。所以者何？我相即是非相，人相．眾生相．壽者相即是非相。何以故？離一切諸相，即名諸佛。

此空生因名解無說義之文，既聞佛說般若即非般若，故深解義趣感佛深恩涕淚悲泣，言大事已明亦如喪考妣。讚佛希有者，前云希有，雖見世尊妙處未聞其說，今蒙開演故真希有。下出希有，

所以佛說即非般若甚深經典，我等小乘但離四相已得人空，未離法相不得法空，故未得聞是經。殊不知佛以一音演說法，眾生隨類各得解，如華嚴會上二乘之人，有耳不聞圓頓教即是此輩，蓋法無有差機自異耳。書云：夫子之道孰先傳焉？孰後倦焉？譬之草木區已別矣，有始有卒者其惟聖人乎？

假若有人，得聞此經，信心清淨，即生實相。純真無妄之謂信。自心起信，還信自心。信自心中，本無我法，曰清淨。則契實相妙心，故云即生實相。實相者，諸相無相，無相不相。諸相無相，不住生死；無相不相，不住涅槃。非有非無，妙會中道。法華云：唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。論云：大乘因者，諸法實相是；大乘果者，亦諸法實相是。又云：發心．畢竟二不別。如是二心，先心難生實相是因，成就第一希有功德是果。

上文既云即非般若，何故又云即生實相？以金屑雖貴，落眼成塵，為離實相分別之心，故云即是非相。圓覺云：我皆令入究竟圓覺，於圓覺中無取證者。古人云：過得荊棘林，斫倒旃檀樹。是名實相者，不壞假名而談實相。

言我空生已得聖果，佛現在時又非末法，聞此經典能信自心，解實相義受持不失，不足為難。若未來世又非正法，設有眾生未得聖果，得聞是經信解受持，是人即為第一希有。何故希有？此信解人無復四相，故為希有。

何故無四相？以四相即是妄相，故應離之。非相者，妄相也。前云：凡所有相，皆是虛妄，何故要離四妄相？離一切妄相，即名諸佛，以生佛體同故。經言：佛．心及眾生，是三無差別。永嘉云：諸佛法身入我性，我性同共如來合。前云：若見諸相非相，即見如來。圓覺云：知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。

佛告須菩提：如是，如是。若復有人得聞是經，不驚．不怖．不畏，當知是人甚為希有。何以故？須菩提！如來說第一波羅蜜，即非第一波羅蜜，是名第一波羅蜜。須菩提！忍辱波羅蜜，如來說非忍辱波羅蜜，是名忍辱波羅蜜。何以故？須菩提！如我昔為歌利王割截身體，我於爾時無我相．無人相．無眾生相．無壽者相。何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相．眾生相．壽者相，應生瞋恨。須菩提！又念過去於五百世作忍辱仙人，於爾所世無我相．無人相．無眾生相．無壽者相。

此明印讚推廣忍辱之文，上來空生呈解故爾。世尊印讚如是如是者，重言所解之甚當也。下以劣況勝。此經難信難解，非大乘根器，未免驚愕疑懼怖畏。若復有人聞說般若心中不驚，聞說即非

心亦不怖，聞說是名心亦不畏，當知是人甚為希有，何況信心清淨及信解受持者乎。下以法顯人。如來說第一波羅蜜者，以諸度中般若為最，能解般若故人亦希有。然般若即非般若，第一即非第一，是名第一者，假言說故。

下推廣。忍即非忍。安耐曰忍，毀害曰辱。能忍諸辱，故名忍辱。若有能忍、所忍，則著四相，不名波羅蜜。不見有能忍、所忍，遠離四相，故名波羅蜜。恐執情不了，故拂跡云：即非忍辱，忍能所故；是名忍辱，假安立故。下引一生所成忍。言我因中修忍辱行，有歌利王，此云極惡，出獵疲寢，宮人禮仙，王怒問僊：得四果不？皆答不得。割截支體，天怒雨石，王懼懺悔。仙本無嗔，王亦無害，仙體如故。我于彼時無有四相。下反釋。我於昔時若有四相，即生嗔恨，嗔恨不生，故知無我。古人云：將頭臨白刃，一似斬春風。老子云：善攝生者，兕無所投其角，虎無所措其爪，兵無所容其刃。夫何故？以其無死地。廣引過去五百生中修忍辱行，遠離四相，因得般若之功力也。

是故，須菩提！菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應生無所住心。若心有住，即為非住。是故佛說：菩薩心不應住色布施。須菩提！菩薩為利益一切眾生故，應如是布施。如來說：一切諸相，即是非相。又說：一切眾生，即非眾生。須菩提！如來是真語者．實語者．如語者．不誑語者．不異語者。須菩提！如來所得法，此法無實無虛。須菩提！若菩薩心住於法而行布施，如人入暗，則無所見。若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。

此總結應住之文，是忍即非忍之故。菩薩應離一切我法等相，發菩提心。前問云：何應住？故結答云：不應住六塵生心，則離一切相；應生無所住心，則即一切法無住生心；生心無住，則唯即與離二無所著。三祖云：莫逐有緣，莫住空忍，一種平懷，泯然自盡。

下反顯。若心有住，則是妄情，便著四相，故云非住。非即妄也。下照應。前文以不住色等生心，佛說菩薩不應住色布施。下明欲知度生無我，即布施不住相，故云菩薩為利益一切眾生故，應如是不住相布施。

下引證。如來常說一切諸相即是非相，即布施不住相。又說一切眾生即非眾生，即度生無我。此二相為表裏，恐空生不信，故以五語誡勉之。真而不妄，實而不虛。如則稱理，不誑則無諂曲，不妄始終一貫。以此五語，則所言者當諦信而無疑。

復以心中所得，無實無虛，故稱理而說。相即非相，生即非生。法華云：如來如實知見三界之相，非實非虛，非如非異。非實者，一空一切空。非虛者，一即一切即。非如者，空而不空。非異者，有而不有。前云無有定法得菩提，無有定法可說。下喻明住相不住相得失。先明住相之失。若菩薩心住六塵法行施，則著我相。如盲人入暗，無日光明，則無所見。盲喻無照理之智。暗中無日光明，喻無對治之法。則不能見諸法實相。下明不住相之得。若菩薩心不住六塵布施，如人有目，喻有照理之智。日光明照，暗則消滅，喻得對治之法。見種種色者，則見諸法實相也。上文破法相竟。

須菩提！當來之世，若有善男子・善女人，能於此經受持讀誦，即為如來以佛智慧，悉知是人，悉見是人，皆得成就無量無邊功德。須菩提！若有善男子・善女人，初日分以恒河沙等身布施，中日分復以恒河沙等身布施，後日分亦以恒河沙等身布施，如是無量百千萬億劫，以身布施。若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼，何況書寫・受持・讀誦・為人解說。須菩提！以要言之，是經有不可思議・不可稱量・無邊功德，如來為發大乘者說，為發最上乘者說。若有人能受持讀誦，廣為人說，如來悉知是人，悉見是人，皆得成就不可量・不可稱・無有邊・不可思議功德，如是人等，即為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。何以故？須菩提！若樂小法者，著我見・人見・眾生見・壽者見，則於此經，不能聽受讀誦・為人解說。須菩提！在在處處，若有此經，一切世間・天・人・阿修羅，所應供養，當知此處，則為是塔，皆應恭敬，作禮圍遶，以諸華香，而散其處。

此明持經功德殊勝之文。先明得佛知見，其功德即前成就最上第一希有之法。下校量持經之福。前二番約外財，第三番約內財，但言一河沙身命布施。今第四番約多劫中，日日三時以河沙身命布施校量。初日分，早晨也。中日分，日中也。後日分，晚間也。身命之多言事大，經劫之久言日長。所得福德尚不及信經之福，何況及受持解說之功德。下顯法勝人尊。是經功德不可思議者，言離相之法如十方虛空，不可以心思惟以言議論也。不可稱量者，不可以言稱，謂以意度量也。無邊功德者，以稱性無涯故功德亦無邊也。

如來為發大乘人說，則二乘不及；為發最上佛乘人說，則非三賢境界。故能持說此經，唯佛知見。是人成就不可思議功德，此人即為荷擔佛果菩提。背負曰荷，在肩曰擔。一切佛法從此經出，猶如重擔。能發大心，則全身擔荷。偈云：空劫已前無影樹，撐

天柱地赤條條。新州有箇賣柴漢，收拾將來一擔挑。徵云：何故持說此經，便為荷擔菩提？釋云：若樂小法之二乘，見有理事修證，即著四見，不能於此經中受持解說。四見者，即前四相。由著見故著相，相即見故。今樂大法，無四見故，能荷擔菩提。

下明處勝以顯人勝。不拘天上人間，若有此經，天龍八部皆應供養。雖無有塔即為有塔，藏佛法身舍利，皆應作禮散華以為供養。

昔有一善書人，於虛空中寫金剛經，樵牧避雨，皆向其處，常聞天樂之聲。後有梵僧過而見之：誰人書金剛經？於此方知前人書經之驗。空中無跡，尚爾作樂供養，何況全經所在之處，而無天龍供養乎？

復次，須菩提！善男子・善女人，受持讀誦此經，若為人輕賤，是人先世罪業，應墮惡道；以今世人輕賤故，先世罪業，則為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！我念過去無量阿僧祇劫，於然燈佛前，得值八百四千萬億那由他諸佛，悉皆供養承事，無空過者。若復有人，於後末世，能受持讀誦此經，所得功德，於我所供養諸佛功德，百分不及一，千萬億分・乃至筭數譬喻所不能及。須菩提！若善男子・善女人，於後末世，有受持讀誦此經，所得功德，我若具說者，或有人聞，心則狂亂，狐疑不信。須菩提！當知是經義不可思議，果報亦不可思議。

此明轉重令輕之文。前云持說此經之人，成就不可思議功德，則世人當恭敬供養，何故被人輕賤？此人過去所造惡業，應墮三惡道中，以持說此經故，轉重罪令輕受，但招今世輕賤之報，則過去重罪盡皆消滅，當得佛果菩提。

下校量持經功德，前約外財內財布施眾生校量，今約供養諸佛校量。我念然燈佛已前，供養多佛之福不及持經功德，以有相無相差別故。百分不及一者，言供佛功德百分不及持經之一分也。下明具聞生疑。狐疑不信者，狐獸名，因多疑故取喻之，疑則不信、信則不疑也。下總結。當知是經義不可思議者，如來為發大乘人說，為發最上佛乘人說故。果報亦不可思議者，當得阿耨多羅三藐三菩提故。

爾時，須菩提白佛言：世尊！善男子・善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛告須菩提：善男子・善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心：我應滅度一切眾生。滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相・人相・眾生相・壽者相，即非菩薩。所以者何？須菩提！實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。

此別明降伏之文。智者云：此文二周重說，或為後來，或為鈍根。中峯云：空生復理最初之問，世尊亦如前答。空生意謂應住已明別有降心之法，故重問發菩提心云何應住降伏。佛亦知空生意，將前總答降伏之文而發明之，不過換湯不換藥耳。何者？布施不住相即度生無我，度生無我即布施不住相，初非兩事。答云：發菩提心，起度生心，滅度無量眾生，即利他之心也。如是度盡眾生，不見有生可度，即降心無我。

徵云：菩薩度生，應有能化所化。脫生死，證涅槃，云何不見有生可度？釋云：若見有生可度，則有四相，非菩薩矣。經言：諸佛心內眾生，心心作佛。則不見有所化之眾生，能化之菩薩，所證之涅槃。張拙云：涅槃生死等空華。徵云：何故有我非菩薩，無我名菩薩？釋云：若有法發菩提心，則有我相。既無法發菩提心，則無我相。誰能度眾生乎？

須菩提！於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？不也，世尊！如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言：如是，如是！須菩提！實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛即不與我授記：汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，是故然燈佛與我授記，作是言：汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。

此明因中無法得菩提之文。前云無法發菩提心，則無菩薩，云何釋迦修菩薩行？故引應住菩提無得，以明無法發菩提心，無生可度。先引因中無法可得之義，以問空生：如來於然燈佛所，有法得菩提不？然燈乃釋迦第二阿僧祇劫中所值之佛。空生答言：善慧童子！於然燈佛所，無有法得菩提。佛讚如是者，言其所解無謬。然燈佛所，實無有法得菩提，以煩惱即菩提，煩惱性空無所得，則菩提亦無所得。下反釋。若我有法可得，然燈則不授記。下正釋。以無法可得故，與我授記。

梵語釋迦牟尼，此云能仁寂莫，言應化無為之義。若論正位中，則無記與不記；於偏位中，故有授記。古語云：萬籟有心聞不得，孤岩無耳自知音。

何以故？如來者，即諸法如義。若有人言：如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提，實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提，如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛，是故如來說一切法皆是佛法。須菩提，所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。須菩提，譬如人身長大。須菩提言：世尊，如來說人身長大，即為非大身，是名大身。

此明果上無法得菩提之文。言因中無菩提可得，則果上無諸佛如來，故云如來者，即諸法空義，以諸法空名如來。心經云：是諸法空相。楞嚴云：性色真空。

先遮錯解。若有人言：如來果上得菩提，是人不解我所說義。下示正見。實無有法得菩提，即諸法如義。下轉釋。復恐有人生謗：若言無得，則墮斷滅。故云：如來所得菩提，無實無虛。無實者，則非有；無虛者，則非無。若言有，是常見；若言無，是斷見。亦有亦無，相違見；非有非無，戲論見。古人云：離四句，絕百非，請師直指西來意。

前云無有定法得菩提，然此真如非別有體，即一切諸法非有非無，皆是佛法。放光云：空無邊，當知般若亦無邊；色無邊，當知般若亦無邊。古人云：青青翠竹，無非般若真如境；鬱鬱黃華，咸是菩提妙假心。下拂跡，即非一切法是無實，是名一切法是無虛。前應住無定法可得文畢，以報身不可得發明；今降伏無菩提可得，以法身不可得發明。故問空生：一切法皆是佛法，是真如體，遍一切處，可為大矣！空生答言：法身長大，遠離諸相，故名非大身。是名大身者，真如不滅故。

須菩提！菩薩亦如是。若作是言：我當滅度無量眾生。即不名菩薩。何以故？須菩提！實無有法名為菩薩。是故佛說：一切法無我・無人・無眾生・無壽者。須菩提！若菩薩作是言：我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故？如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。須菩提！若菩薩通達無我・法者，如來說名真是菩薩。

此合明無生可度之文。前云釋迦無菩提可得，則知無法發菩提心，亦無眾生可度，故云菩薩亦如是。若作是言：我當度生。則有四相，不名菩薩。以無有法遠離四相，名為菩薩。是無法之故，佛說一切菩薩眾生法無有四相，引應住中莊嚴佛土之事以明。若見有土可嚴，即著四相，不名菩薩。以無土可嚴，故云即非莊嚴。是名莊嚴者，世俗諦故。下雙結。既有生可度，有土可嚴，非為菩薩。何者名為菩薩？若菩薩通達無我相・法相者，真是菩薩。

須菩提！於意云何？如來有肉眼不？如是，世尊！如來有肉眼。須菩提！於意云何？如來有天眼不？如是，世尊！如來有天眼。須菩提！於意云何？如來有慧眼不？如是，世尊！如來有慧眼。須菩提！於意云何？如來有法眼不？如是，世尊！如來有法眼。須菩提！於意云何？如來有佛眼不？如是，世尊！如來有佛眼。須菩提！於意云何？如恒河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊！如來說是沙。須菩提！於意云何？如一恒河

中所有沙，有如是沙等恒河，是諸恒河所有沙數佛世界，如是寧為多不？甚多，世尊！佛告須菩提：爾所國土中所有眾生若干種心，如來悉知。何以故？如來說諸心皆為非心，是名為心。所以者何？須菩提！過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。

此明佛具五眼，故知一切眾生即非眾生之文。初問：如來有肉眼不？答言：如來有肉眼，乃至佛眼亦如是。肉眼見障內色，約凡夫。天眼見障外色，約四果。阿那律陀得半頭天眼，觀大千世界，猶如掌中庵摩羅菓。佛得全頭天眼，徹見人中無數世界，不以二相。慧眼根本智照真理，約辟支權位菩薩。法眼後得智說法度人，約等覺。前四眼在佛總名佛眼，見佛性圓極，約如來。

雲岩問道吾：大悲菩薩用許多手眼作麼？答云：如人夜半背手摸枕子。岩云：會也。道吾云：汝作麼生會？岩云：徧身是手眼。

楞嚴云：八萬四千母陀羅臂，八萬四千清淨寶目，皆在當人一念之中。

於意云何？下約一恒河以數沙，如一恒河中下一河中沙以數河，是諸恒河下沙河中沙以數界，爾所國土中下爾所界中所有生若干種心，下一一眾生所有心顛倒分別染淨差別。

法華云：念何事，思何事，修何事等，如來悉知，以同體故。

楞嚴云：汝等當知，有漏世界，十二類生，本覺妙明，覺圓心體，與十方佛，無二無別。

華嚴云：若人欲知佛境界，當淨其意如虛空，遠離妄想及諸取，令心所向皆無礙。

雖般若無知，無所不知。若言五眼當名見，何故云知？譬如盲人矚暗，見不在眼，而在於心，曾無心外之見。但約眼名見，約心名知，無二體故。何故悉知？如來說諸心妄想性空，故云非心。真如不滅，故云是名為心。下釋非心。過去已滅，現在不住，未來未生，三際求之，了不可得。

須菩提！於意云何？若有人滿三千大千世界七寶以用布施，是人以是因緣得福多不？如是，世尊！此人以是因緣得福甚多。須菩提！若福德有實，如來不說得福德多；以福德無故，如來說得福德多。

此明福德性空之文。前云無土可嚴，無生可度，則布施亦無福，故以性空之福大明之。初問：若人滿大千界七寶布施，是人以是因緣得福多不？答言：此人離相無倒，行施因緣得福甚多。佛與空生發明：若福德有實，則住相成有漏因，其福則寡；以福德性空，則離相成無漏因，其福則多。已下三節校量，文皆因便舉爾。

須菩提，於意云何？佛可以具足色身見不？不也，世尊。如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色身，是名具足色身。須菩提，於意云何？如來可以具足諸相見不？不也，世尊。如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足。

此明佛身非相之文。前云無菩提可得，何有相好之佛？故以即非具足明之。經云如來者，即諸法如義，亦引應住可以三十二相見如來之文。具足色身即八十種好，具足諸相即三十二相，即非具足，好即無好，相即無相。

佛在忉利天為母說法，下來人間，蓮華色比丘尼化作輪王，先往見佛。佛言：空生岩中晏坐，先見我矣。又云：若人百千劫，常隨於如來，不了真實義，盲瞑不見佛。是名具足者，妄無自性，全體即真。

須菩提！汝勿謂如來作是念：我當有所說法。莫作是念。何以故？若人言：如來有所說法。即為謗佛，不能解我所說故。須菩提！說法者，無法可說，是名說法。

此明無法可說之文。前云：佛本無相，云何說法？故以無法可說明之。亦引應住無有定法可說之文。初遮錯解。汝勿謂如來作念：我當有所說法。莫作是念！若人言如來有所說法，即為謗佛。以如來無說而說，說而無說。若言有說，則不解如來所說義。下示正見。說法者，無法可說，如空谷答響，無心無緣，離諸分別，終日言而未嘗言。楞伽云：無已說、今說、當說、不說，是佛說。老子云：言滿天下無口過，是名說法者。不妨隨機演唱故。

爾時，慧命須菩提白佛言：世尊！頗有眾生於未來世，聞說是法生信心不？佛言：須菩提！彼非眾生、非不眾生。何以故？須菩提！眾生、眾生者，如來說非眾生，是名眾生。

此明眾生非眾生之文。前云無菩提無相無說故，問未來眾生聞此經典能生信不，以顯難信之意。佛以無眾生發明，意顯有信。彼非眾生者，本性空故。非不眾生者，五蘊和合故。眾生眾生者，小品云重牒之文，如言世尊世尊菩薩菩薩等。言眾生之所以為眾生者，我說彼非眾生，無和合相故。是名眾生者，不壞假名故。前云實無眾生得滅度者，尚未明無眾生之義。次明三心不可得，今明眾生相不可得，方顯實無眾生之義。

如舍利弗問辯才天女：云何以不轉女身？天女言：求女人相了不可得。又如龍女於須臾頃變成男子，即往南方無垢世界，坐寶蓮華成等正覺。豈可以男女、老少、善惡、凡聖之相而分別乎？

須菩提白佛言：世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶？佛言：如是，如是！須菩提！我於阿耨多羅三藐三菩提，乃至無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。復次，須菩提！是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我・無人・無眾生・無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法。

此明菩提無得之文。空生悟無相無說，無生知無法得菩提，故呈解先明無上名菩提，言佛得菩提為無所得耶？佛印讚如是無有少法可得名菩提。無少法者，言菩提心迷時輪轉六道亦未嘗減。楞伽云：轉三十二相入一切眾生身中，如大價寶垢衣所纏，悟時迥出塵勞亦未嘗增。六祖云：菩提本無樹，明鏡亦非臺，本來無一物，何處惹塵埃？

次明正等名菩提。是法平等，無有高下。名菩提者，法界性中無形無相，了無差別，故名平等。以平等故，不以佛為高，眾生為下，離能所相，廓爾無朕，故云無有高下。古人云：過去諸佛如是，西天四七、唐土二三諸祖亦如是，某甲亦如是。

肇云：諸法不異者，豈曰續鳧截鶴，夷嶽盈壑，然後為不異哉？言鳧鷖雖短，續之則憂；鶴鷺雖長，截之則悲。但高處高平，低處低平，長者任其長，短者任其短。頌云：任短任長休剪綴，隨高隨下自平治。

下明正覺名菩提，以無四相修一切善法，則得菩提。前云無有少法及是法平等，恐人墮於無修無證，斷滅深坑，撥無六度萬行。古人云：雖然舊閣閒田地，一度贏來方始休。故云無四相修一切善法。起信云：雖知法性本無慳貪，隨順修行檀波羅蜜等。下拂跡。既無菩提，云何有善法？故云即非善法。以幻化佛事，修即無修，是名善法者，世俗諦故。

須菩提！若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持・讀誦・為他人說，於前福德，百分不及一，百千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

此校量持經福德之文。若大千界須彌七寶，持用布施，是有漏因，其福尚寡。持說此經一四句偈，是無漏因，功德無量。

須菩提！於意云何？汝等勿謂如來作是念：我當度眾生。須菩提！莫作是念。何以故？實無有眾生如來度者。若有眾生如來度者，如來即有我、人、眾生、壽者。須菩提！如來說有我者，即非有我，而凡夫之人以為有我。須菩提！凡夫者，如來說即非凡夫，是名凡夫。

此明如來無生可度之文。前云是法平等，無有高下，云何如來亦有生可度？故云汝等勿謂如來作念度生，汝等莫作是念。前云三心不可得，又云眾生相空，豈有眾生可度？若見有生可度，如來亦著四相。如來雖說有我，元非有我，而汎常之人以為有我。眾生既非眾生，凡夫亦非凡夫，是名凡夫者，五陰假合故。上文交互破我相．法相竟。

須菩提，於意云何？可以三十二相觀如來不？須菩提言：如是，如是，以三十二相觀如來。佛言：須菩提，若以三十二相觀如來者，轉輪聖王即是如來。須菩提白佛言：世尊，如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。

爾時，世尊而說偈言：

若以色見我，　以音聲求我，　是人行邪道。
不能見如來。

此明法身不可以相見之文。前云不可以具足相好見如來，向下欲破非法相故，引前三十二相以問，待空生答出。以相見則住常情，不以相見墮於斷滅。初問可以三十二相觀如來不？正是世尊探竿在手，影草隨身。若非手親眼辨，不免落在世尊彀中。空生答云：如是以比智知，可以三十二相觀如來，如隔山見烟，便知是火。既了相即無相，便可以相觀如來，佛以凡聖不分難之。若以相見如來，則金輪王具三十二相，亦是如來。以輪王雖具三十二相，不了非相，是凡夫故。空生一撥便轉，順理以酬，不應以相觀如來，佛印見聞不及。若以色見法身，以音聲求法身，是行邪道，不見如來。以色身非是佛，音聲亦復然。古人云：東坡居士太饒舌，聲色叢中欲透身。溪若是聲山是色，無山無水好愁人。

須菩提！汝若作是念：如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！莫作是念：如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！汝若作是念：發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅。莫作是念！何以故？發阿耨多羅三藐三菩提心者，於法不說斷滅相。

此明不住斷滅相之文。前云：不可以相見如來。雖不住有，又恐空生住於斷見，不待其問而告之曰：汝若作念：如來不以具足相故得菩提。莫作是念：如來不以具足相故得菩提。然亦不離色聲見佛神通力。東坡云：溪聲即是廣長舌，山色無非清淨身。夜來八萬四千偈，他日如何舉似人。

下明毀相之失。若作念發菩提心，說諸法斷滅，莫作是念。肇云：譬如逃峯而赴壑，俱不免於患矣。何故發心不說斷滅？以發

菩提心人，於法不應說斷滅相。語云：寧起有見如須彌山，莫起增上慢空見。上文破非法相竟。

須菩提，若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施，若復有人知一切法無我得成於忍，此菩薩勝前菩薩所得功德。何以故？須菩提，以諸菩薩不受福德故。須菩提白佛言：世尊，云何菩薩不受福德？須菩提，菩薩所作福德不應貪著，是故說不受福德。

此校量得忍菩薩功德殊勝之文。若菩薩將七寶充滿恒沙世界布施，不如得忍菩薩功德殊勝，以有相無相不同故。忍者，無生法忍也。前云：不可以相見如來，則不見有生；不可以非相見如來，則不見有滅。以此無生無滅之法，忍可於心，名無生忍，初住菩薩境界。前云：若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。徵：云何故知無我菩薩功德殊勝？以菩薩不受福德相故。空生復問：菩薩既有福相，云何不受？佛云：菩薩所作福德之相，不應貪取執著，起斷常見，是故說不受福德。

須菩提！若有人言：如來若來若去，若坐若臥。是人不解我所說義。何以故？如來者，無所從來亦無所去，故名如來。

此明法身無去來相之文。上云：知一切法無我，得成於忍。云何如來現有去來？若有人言：如來有來，則以相見；如來有去，則以非相見。是人不解佛義。如來者，法身也。無所來，則不住生死；無所去，則不住涅槃。淨名云：不來相而來，不見相而見。文殊云：若來已，更不來；若去已，更不去。可見者，不可見相。前云：如來者，即諸法如義。古人云：夜深不向蘆灣宿，迥出中間與兩頭。

須菩提！若善男子，善女人，以三千大千世界碎為微塵。於意云何？是微塵眾寧為多不？甚多，世尊！何以故？若是微塵眾實有者，佛即不說是微塵眾。所以者何？佛說微塵眾，即非微塵眾，是名微塵眾。世尊！如來所說三千大千世界，即非世界，是名世界。何以故？若世界實有者，即是一合相。如來說一合相，即非一合相，是名一合相。須菩提！一合相者，即是不可說，但凡夫之人貪著其事。

此明法身、應身無一異相之文。前云應有去來則有異相，法無去來則有一相，故以塵界明之。初明碎界為塵，塵不有。若人以世界碎為微塵，寧為多不？答言：甚多。若微塵實有則不名多，以微塵性空是故言多，則應身無去來之異相。

下明合塵為界。界元無，以世界性空，元無一相，則法身無一相。

下破和合相。若世界實有則是微塵聚，為一和合相。既說三千則非一合，以第一義中無實體故。是名一合相者，世俗諦故。

上來空生顯解，向下佛與發明。一、合相者，實際理地，言語道斷，心行處滅，故云則是不可說。但凡夫之人，見和合相，迷於事法，貪著有無，起諸異見，所謂擬心即差，動念即乖。

須菩提！若人言：佛說我見．人見．眾生見．壽者見。須菩提！於意云何？是人解我所說義不？不也，世尊！是人不解如來所說義。何以故？世尊說我見．人見．眾生見．壽者見，即非我見．人見．眾生見．壽者見，是名我見．人見．眾生見．壽者見。須菩提！發阿耨多羅三藐三菩提心者，於一切法應如是知、如是見、如是信解，不生法相。須菩提！所言法相者，如來說即非法相，是名法相。

此破我．法二相之文。前云四相說破，即是非相。又云四見尚未發明，此乃說破，亦無四見。或云四執，或云四取，名別義同，無法相義，應住降伏，俱未說破，故此明之。

初除我執。若人言：佛說四見，是人解我所說義不？答言：是人不解如來所說義。佛說四見，以性空故，即非四見；世俗諦故，是名四見。

下破法執，總提起前問。辭云：發菩提心之人，於自利利他法中，應如是知者，即知一切法無我，得成於忍。如是見者，即若見諸相非相，即見如來。如是信者，即一念淨信，及信心清淨，則生實相。如是解者，即深解義趣，及信解受持。又如是二字，與如是住，如是降伏，其心相照應，不生法相者，即若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。

下拂跡我見。既非我見，如來所說法相即非法相，離分別取著故。是名法相者，但假名故。上文節節皆破我法二執，以法相非法相皆法執故。

須菩提！若有人以滿無量阿僧祇世界七寶，持用布施；若有善男子．善女人，發菩提心者，持於此經，乃至四句偈等，受持讀誦，為人演說，其福勝彼。云何為人演說？不取於相，如如不動。何以故？

一切有為法，　如夢幻泡影，　如露亦如電，

應作如是觀。

此校量持經功德及說經軌則之文。先明持經功德。若人滿無數世界七寶布施，不及持經之福。云何下。說經之法。前云為人演說，依何軌則說法無過，即法華說四安樂行之義。說經之法，不出定慧。不取於相者，言達境唯心，離諸分別。如如不動者，上如相似義，下如不變義。不動者，即定也。終日說法，無法可

說；終日度生，無生可度。上言定，下言慧。何故如如不動？觀一切有為生滅之法，如夢從妄見生。圓覺云：如夢中人，夢時非無，及至於醒，了無所得。

如幻者，如結巾為兔，縛芻為狗，呪力往來，無有實體。肇云：譬如幻化人，非無幻化人，幻化人非真人也。

如泡者，因風而有，不可久立。

如影者，因形而有，形實影虛，有待而成者也。

如露者，春霜曉露，見日則晞。

如電者，似閃電光剎那不住。一切諸法虛妄不實，應作如是觀照，方得說法無過。

正宗分竟。

佛說是經已，長老須菩提，及諸比丘．比丘尼．優婆塞．優婆夷．一切世間．天．人．阿修羅，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

此明流通分，要將此法流通天上人間四眾八部，非無餘眾，但文略耳。比丘，此云乞士尼，即女也。優婆塞，此云近事男。優婆夷，此云近事女。阿修羅，此云無端正男。醜女美法，喜充心故，皆大歡喜，聞而思，思而修，故云信受奉行。

金剛般若波羅蜜經筆記(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6