CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X24n0461

金剛經註

宋 道川頌並著語

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 461-A 川老金剛經序
    - 序
    - 金剛經啟請
    - 淨口業真言
    - 開經偈
  - 法會因由分第一
  - 善現起請分第二
  - 大乘正宗分第三
  - 妙行無住分第四
  - 如理實見分第五
  - 正信希有分第六
  - 無得無說分第七
  - 依法出生分第八
  - 一相無相分第九
  - 莊嚴淨土分第十
  - 無為福勝分第十一
  - 尊重正教分第十二
  - 如法受持分第十三
  - 離相寂滅分第十四
  - 持經功德分第十五
  - 能淨業障分第十六
  - 究竟無我分第十七
  - 一體同觀分第十八
  - 法界通化分第十九
  - 離色離相分第二十
  - 非說所說分第二十一
  - 無法可得分第二十二
  - 淨心行善分第二十三
  - 福智無比分第二十四
  - 化無所化分第二十五
  - 法身非相分第二十六
  - 無斷無滅分第二十七

    - 不受不貪分第二十八
    - 威儀寂靜分第二十九
    - 一合相理分第三十
    - 知見不生分第三十一
    - 應化非真分第三十二
    - 印行祝願
    - 補闕真言
- 卷目次
    - 1
    - 2
    - 3
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 461-A 川老金剛經序

此一卷經，如儒家論語，辭有盡，理無窮。自佛法西來，雖載於大般若經第五百七十七卷，而其文義，經六朝法師翻譯。今之所行者，迺秦羅什本也。前後解注，議論不一，唯草堂宗密禪師所得最多。觀其序云：住一十七處，密示階差；斷二十七疑，潛通血脉。至有慧徹三空，檀含萬行之說，非深於般若，未易臻此會首。正將劉侯同化緣范師榮，近得是本，鏤板於橋庵，屬予為序。然世尊演說般若，凡四處十六會，此祇園之答善現第九會也。即刊諸善人，須得兔忘蹄，而川老子，不免畫蛇添足云。
淳熙己亥結制日西隱五戒(惠藏)無盡書

金剛經啟請

若有人受持金剛經者，先須志心念淨口業真言，然後啟請八金剛、四菩薩名號，所在之處常當擁護。

淨口業真言

修唎修唎摩訶修唎修修唎薩婆訶

開經偈

無上甚深微妙法，　百千萬劫難遭遇，
我今見聞得受持，　願解如來真實義。

No. 461
金剛般若波羅蜜經註卷上

金剛般若波羅蜜經

川老曰：法不孤起，誰為安名？　頌曰：

摩訶大法王，　無短亦無長，　本來無皂白，
隨處現青黃。　華發看朝艷，　林凋逐晚霜。
疾雷何太急。　迅電亦非光。　九聖猶難測。
龍天豈度量，　古今人不識，　權立號金剛。

(本註六祖所述也，頌著語川老所述也。)

新注：　此經雙喻法為名，實相為體，無注為宗，斷疑為用，大乘為教相。

初釋法喻名者，金剛喻也，般若法也，金中精剛至堅至利能碎萬物，此經能斷眾生疑執取以為喻，故大品般若十六分中以此經名能斷分。波羅蜜是梵語，華言到彼岸，眾生在生死海中無有窮極，修此般若到涅槃彼岸，蓋大乘菩薩達生死即涅槃，則非度而度、非到而到也。經者訓法訓常，梵語曰修多羅，此翻契經，謂契理契機故也。

二、辨實相體者，即一實相理也。經曰：若人得聞是經，即生實相。

三、明無住為宗者。宗者，要也。經曰：應無所住。經中多以無住破著，故以無住為宗也。

四、論斷疑為用者，由經力用能斷妄執，故以斷疑為用也。

五、判大乘為教相者，經曰為最上乘者說，故以大乘為教相也。

此經乃姚秦三藏法師鳩摩羅什所譯，分三十二分者，相傳為梁昭明太子所立，元譯本無，又與本論科節不同，破碎經意，今不取焉。今註一本慈氏 天親偈論，取其意而不盡用其語，以其語深，難便初學故也。

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉　詔譯。

○法會因由分第一

丞相張無盡居士云：非法無以談空，非會無以說法。萬法森然曰因，一心應感曰由。故首以法會因由分。

如是我聞：

如者指義是者定詞。阿難自稱如是之法，我從佛聞，明不自說也，故言如是我聞。又我者，性也，性即我也。內外動作，皆由於性，一切盡聞，故稱我聞也。

一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。

言一時者，師資會遇齊集之時也。佛者，是說法之主。在者，欲明處所。舍衛國者，波斯匿王所居之國。祇者，太子名也。樹是祇陀太子所施，故言祇樹也。給孤獨者，須達長者之異名。園者，本屬須達，故言給孤獨園。佛者，梵語，唐言覺也。覺義有二：一者、外覺，觀諸法空；二者、內覺，知心空寂。不被六塵所深，外不見人過惡，內不被邪迷所惑，故名曰覺。覺即是佛也。

與大比丘眾千二百五十人俱。

言與者，佛與比丘同住金剛般若無相道場，故言與也。大比丘者，是大阿羅漢故。比丘者，梵語唐言，能破六賊故名比丘。眾，多也。千二百五十人者，其數也。俱者，同處平等法會。

如　古人道，喚作如如，早是變了也。且道變向甚麼處去？咄！不得亂走。畢竟作麼生道火不曾燒却口？　頌曰：
如　靜夜長天，一月孤。
是　水不離波，波是水。
鏡水塵風不到時，　應現無瑕照天地。
看！看！
我　淨躶躶，赤洒洒，沒可把。　頌曰：
我　認得分明，成兩箇。
不動纖毫合本然，　知音自有松風和。
聞　切忌隨佗去。　頌曰：
猿啼嶺上，鶴唳林間。　斷雲風捲，水激長湍。
最愛晚秋霜午夜，　一聲新鴈覺天寒。
一　相隨來也。　頌曰：
一　破二成三從此出。
乾坤混沌未分前，　以是一生參學畢。
時　如魚飲水，冷暖自知。　頌曰：
時　清風明月鎮相隨。
桃紅李白薔薇紫，　問著東君自不知。
佛　無面目說是非漢。　頌曰：
小名悉達，長號釋迦，　度人無數，攝伏群邪。
若言佗是佛，　自己却成魔。
祇把一枚無孔笛，　為君吹起大平歌。
在　客來須看，也不得放過。隨後便打。　頌曰：
獨坐一爐香，　金文誦兩行。
可憐車馬客，　門外任佗忙。
舍衛(至)人俱　獨掌不浪鳴。　頌曰：
巍巍堂堂，　萬法中王，　三十二相，
百千種光。　聖凡瞻仰，　外道歸降，
莫謂慈容難得見，　不離祇園大道場。
新注：　如是者，指一經所聞法體也。我聞者，阿難謂如是之法，我從佛而聞也。一時者，即如來說法，機應和合時也。佛者，覺也。佛是教主，尊極名佛。舍衛者，國名也，華言豐德。祇樹給孤獨園者，祇陀太子施樹，給孤長者買園，共立精舍，請佛而住，此說法處也。與大比丘眾者，聞法之侶也。比丘者，梵語也，華言乞士。上乞法以資慧命，下乞食以資色身。又折己慢幢，生彼福德。千二百五十人俱者，此諸弟子，凡佛說法之處，常隨侍也。已上如是等六事，冠於諸經之首，謂之通序。如來臨

滅度時，阿難問佛：一切經前，當安何語？佛言：當安如是我聞等語。非但我法如是，三世諸佛皆如是。

爾時，世尊食時，著衣持鉢，入舍衛大城，乞食於其城中。

爾時者，當此之時，是今辰時，齊時欲至也。著衣持鉢者，為顯教示跡故也。入者，為自城外而入也。舍衛大城者，名舍衛國豐德城也，即波斯匿王所居之城，故言舍衛大城也。言乞食者，表如來能下心於一切眾生也。

次第乞已，還至本處。飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。

次第者，不擇貧富平等以化也。乞已者，如多乞不過七家，七家數滿更不至餘家也。還至本處者，佛意制諸比丘，除請召外不得輒向白衣舍，故云爾。洗足者，如來示現順同凡夫，故言洗足。又大乘法不獨以洗手足為淨，蓋言洗手足不若淨心，一念心淨則罪垢悉除矣。如來欲說法時，常儀敷栴檀座，故言敷座而坐也。

爾時(至)而坐　惺惺著。　頌曰：

飯食訖兮洗足已，　敷座坐來誰共委。

向下文長知不知，　看看平地波濤起。

新注：　此別敘也，亦名發起。序以乞食為發起者，蓋佛欲說無住相施，故先乞食以表之。然佛以禪悅法喜為食而行乞者，示同凡僧耳。爾時者，當是時也。世尊者，世間所尊十號之一也。食時者，辰時也。著衣者，服僧伽梨衣也。持鉢者，持應量器也。次第乞者，佛心平等不擇貧富也。本處者，給孤園也。洗足者，天竺跣足而食，故食訖而洗足也。敷座而坐者，敷坐具而跏趺也。

○善現起請分第二

從空起慧，請答雙彰，故受之。以善現起請分。

時，長老須菩提！

何名長老？德尊年高，故名長老。須菩提，是梵語，唐言解空也。

在大眾中即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：

隨眾生所坐，故云即從座起。弟子請益，先行五種儀：一者從座而起，二者端整衣服，三者偏袒右肩右膝著地，四者合掌瞻仰尊顏目不暫捨，五者一心恭敬以伸問辭。

希有，世尊！

希有略說三義：第一、希有能捨金輪王位；第二、希有身長丈六，紫磨金容，三十二相，八十種好，三界無比；第三、希有性

能含吐八萬四千法，三身圓備。以具上三義，故云希有也。世尊者，智慧超過三界，無有能及者，德高更無有上，一切咸恭敬，故曰世尊。

如來善護念諸菩薩，善付屬諸菩薩。

護念者，如來以般若波羅蜜法護念諸菩薩；付屬者，如來以般若波羅蜜法付屬須菩提諸大菩薩。言善護念者，令諸學人以般若智護念自身心，不令妄起憎愛染外六塵墮生死苦海，於自心中念念常正不令邪起自性，如來自善護念。言善付屬者，前念清淨付屬後念，後念清淨無有間斷究竟解脫，如來委曲誨示眾生及在會之眾當常行此，故云善付屬也。菩薩者，梵語，唐言道心眾生，亦云覺有情。道心者，常行恭敬，乃至蠢動含靈普敬愛之無輕慢心，故名菩薩。

時長老(至)諸菩薩。　如來不措一言，須菩提便興讚嘆：具眼勝流，試著眼看。　頌曰：

隔墻見角，便知是牛；　隔山見煙，便知是火。

獨坐巍巍，天上天下。　南北東西，鑽龜打瓦。

咄！

新注　長老須菩提，乃此經發起之人，稱長老者，以其德長年老也。梵語須菩提，華言空生，亦名善現。從座起至恭敬，乃請法之敬義。希有者，讚佛之辭也。善護念者，為護念現在根熟菩薩，與智慧力，令其成熟，自行與教化力，令其攝受眾生也。善付屬者，為付屬未來根未熟菩薩，已得大乘者，令其不捨，未得大乘者，令其勝進也。護念付屬，即希有事也。佛德之大，無過眾生，然雖注意於般若度生，必待請問，故善現觀相知意，即首稱歎希有，而後請問也。

世尊！善男子、善女人！

善男子者，平坦心也，亦是正定心也，能成就一切功德，所往無礙也。善女人者，是正慧心也，由正慧心能出生一切有為、無為功德也。

發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？

須菩提問：一切發菩提心人，應云何住？云何降伏其心？須菩提見一切眾生，躁擾不停，猶如隙塵；搖動之心，起如飄風；念念相續，無有間歇。問：欲修行，如何降伏？

世尊(至)其心。　這一問從甚處來？　頌曰：

你喜我不喜，　君悲我不悲。

鴈思飛寒北，　燕憶舊巢歸。

秋月春華無限意，　箇中只許自家知。

新注：　此發問之端也。阿耨多羅三藐三菩提者，華言無上正等正覺也。問意以如來護念，付屬現在未來菩薩，令成佛果，是菩薩雖發道心，誓度眾生，求成佛道，未知其心云何安住大乘，云何降伏妄心，使至佛果不退失耶也。

佛言：善哉，善哉！須菩提！如汝所說，如來善護念諸菩薩、善付囑諸菩薩。

是佛讚嘆須菩提善得我心，善得我意也。

汝今諦聽，當為汝說。

佛欲說法，常先戒勅，令諸聽者一心靜默，吾當為說。

善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心。

阿之言無，耨多羅之言上，三之言正，藐之言徧，菩提之言知。無者，無諸垢染。上者，三界無能比。正者，正見也。徧者，一切智也。智者，知一切有情皆有佛性，但能修行，盡得成佛。三者，即是無上清淨般若波羅蜜也。是以一切善男子、善女人，若欲修行，應知無上菩提道，應知無上清淨般若波羅蜜多法，以此降伏其心也。

唯然，世尊！願樂欲聞。

唯然者，應諾之辭。願樂者，願佛廣說，令中下根機盡得開悟。樂者，樂聞深法。欲聞者，渴仰慈誨也。

佛言(至)欲聞　住住事因丁囑生。　頌曰：

七手八脚，神頭鬼面。　棒打不開，刀割不斷。

閻浮踔躑幾千迴，　頭頭不離空王殿。

新注：　善現既讚嘆請問，妙稱佛心，故印可云：善哉！善哉！當為汝說也。而又誡絢云：應如是住，如是降伏其心。善現即會佛意，故唯然應之，願聞是法。然一經之大要，不過善現所問安住大乘，降伏妄心，如來所答修行之法，亦不出乎理事二行，破執斷疑而已。具見下文。

○大乘正宗分第三

宗絕正邪，乘無大小，隨三根而化度，簡異說而獨尊，故受之以大乘正宗分。

佛告須菩提：諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心。

前念清淨，後念清淨，名為菩薩。念念不退，雖在塵勞，心常清淨，名摩訶薩文。慈悲喜捨，種種方便，化度眾生，名為菩薩。能化所化，心無取著，是名摩訶薩。恭敬一切眾生，即是降伏自心處。真者不變，如者不異，遇諸境界，心無變異，名曰真如。

亦云：外不假曰真，內不虛曰如。念念無差，即是降伏其心也。不虛，一本作不亂。

新注　善現雙問安住降伏，如來但答降伏其心者，善降伏妄心，安住大乘，則接安住矣。

所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生。

新注：　人與旁生，具有四生。諸天地獄中陰，惟是化生鬼通。胎化二生，皆屬欲界。

若有色(色界天)**、若無色**(無色界天)**、若有想**(識處天)**、若無想**(無處有處天)**、若非有想非無想**(非想非非想處天)**，我皆令入無餘涅槃。**

卵生者，迷性也；胎生者，習性也；濕生者，隨邪性也；化生者，見趣性也。迷故造諸業，習故常流轉，隨邪心不定，見趣多淪墜。起心修心，妄見是非，內不契無相之理，名為有色；內心守直，不行恭敬供養，但言直心是佛，不修福慧，名為無色；不了中道，眼見耳聞，心想思惟，愛著法相，口說佛行，心不依行，名為有想；迷人坐禪，一向除妄，不學慈悲喜捨智慧方便，猶如木石，無有作用，名為無想。不著二法想，故名若非有想；求理心在，故名若非無想。煩惱萬差，皆是垢心；身形無數，總名眾生。如來大悲普化，皆令得入無餘涅槃。云多淪墜，一作墮阿鼻也。

而滅度之。

如來指示三界九地眾生，各有涅槃妙心，令自悟入無餘。無餘者，無習氣煩惱也。涅槃者，圓滿清淨義。滅盡一切習氣，令永不生，方契此也。度者，渡生死大海也。佛心平等，普願與一切眾生，同入圓滿清淨無餘涅槃，同渡生死大海，同諸佛所證也。有人雖悟雖修，作有所得心者，却生我相，名為法我。除盡法我，方名滅度也。

如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。

如是者，指前法也。滅度者，大解脫也。大解脫者，煩惱及習氣、一切諸業障滅盡，更無有餘，是名大解脫。無量無數無邊眾生，元各自有一切煩惱、貪嗔惡業，若不斷除，終不得解脫，故言如是滅度無量無數無邊眾生。一切迷人悟得自性，始知佛不見自相，不有自智，何曾度眾生？祇為凡夫不見自本心，不識佛意，執著諸法相，不達無為之理，我人不除，是名眾生。若離此病，實無眾生得滅度者，故言妄心無處即菩提，生死涅槃本平等，何滅度之有？

何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。

眾生、佛性無有異緣，有四相不入無餘涅槃。有四相即是眾生，無四相即是佛。迷即佛是眾生，悟即是眾生是佛。迷人恃有財寶、學問、族姓，輕慢一切人，名我相；雖行仁、義、禮、智、信，而意高自負，不行普敬，言我解行仁、義、禮、智、信，不合敬爾，名人相；好事歸己，惡事施於人，名眾生相；對境取捨分別，名壽者相。是謂凡夫四相。修行人亦有四相：心有能、所，輕慢眾生，名我相；恃持戒、輕破戒者，名人相；厭三塗苦，願生諸天，是眾生相；心愛長年，而勤修福業，諸執不忘，是壽者相。有四相即是眾生，無四相即是佛也。

佛告(至)菩薩　頂天立地鼻直眼橫。　頌曰：

堂堂大道，赫赫分明。　人人本具，箇箇圓成。

祇因差一念，　現出萬般形。

新注：　此一段是菩薩所修理觀，具乎四心，謂廣大心、勝心、常心、不顛倒心。慈氏頌曰：廣大第一常，其心不顛倒。第一即勝心也。經云所有一切眾生之類者，所懷之境，此廣大心也。云我皆令入無餘涅槃者，此勝心也。無餘涅槃，即如來究竟彼岸也。云實無眾生得滅度者，了生佛一如，此常心也。云無我人眾生壽者，此不顛倒心也。若有四相，謂之四倒。若一眾生不令滅度，及見眾生實滅度者，則未能了達本源，遂有我人眾生壽者四相，不名菩薩。我者，於五蘊中妄計有我我所。人者，妄計我生人中異於餘趣。眾生者，妄計五蘊和合而生。壽者，妄計我受一期果報，即若長若短壽命也。此皆顛倒妄想，亦名四見。菩薩能用般若妙智，照了性空本無四相，名降伏其心，否則非菩薩也。

○妙行無住分第四

得宗而行，不住於相，故受之以妙，行無住分。

復次，須菩提！菩薩於法應無所住行於布施，所謂不住色布施，不住聲、香、味、觸、法布施。

凡夫布施，祇求身相端嚴、五欲快樂故，報盡却墮三塗。世尊大慈，教行無相布施者，不求身相端嚴、五欲快樂，但令內破慳心，外利益一切眾生。如是相應，名不住色布施。

須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。

應如是無相心布施者，為無能施之心，不見有施之物，不分別受施之人，是名不住相布施也。

新注：　此一段，理觀兼事行也。不住是理觀，布施是事行。於法者，六塵諸法也。布者，普也。施者，捨也。菩薩所修六度梵行，以布施為初度，攝後五度。蓋施有三種：資生施、無畏施、

法施也。資生施者，施以財物資佗生也。無畏施者，持戒不惱無冤，忍辱不報有冤。法施者，精進不倦說法，禪定不差機說法，智慧不顛倒說法。然一切布施，不過六塵。所謂六塵，如床敷、臥具、飲食、湯藥之類是也。世人行施，心希果報，是為著相。菩薩行施，了達三輪體空，故能不住於相。三輪者，謂施者、受者及所施物也。佛告善現：應如是不住於相而行施者，蓋欲菩薩降伏妄心也。

何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。

菩薩行施，無所希求，其所獲福德，如十方虛空，不可較量。言復次者，連前起後之辭。一說：布者，普也；施者，散也。能普散盡心中妄念、習氣、煩惱，四相泯絕，無所蘊積，是真布施。又說：布施者，由不住六塵境界，又不有漏分別，惟當返歸清淨，了萬法空寂。若不了此意，惟增諸業。故須內除貪愛，外行布施，內外相應，獲福無量。見人作惡，不見其過，自性不生分別，是名離相。依教修行，心無能所，即是善法。修行人心有能所，不名善法。能所心不滅，修未得解脫，念念常行般若智，其福無量無邊。依如是修行，感得一切人天恭敬供養，是名為福德。常行不住相布施，普敬一切倉生，其功德無有邊際，不可稱計。

須菩提！於意云何？東方虛空可思量不？不也，世尊！

緣不住相布施，所得功德不可稱量。佛以東方虛空為譬喻故，問須菩提：東方虛空可思量不？不也，世尊者。須菩提言：東方虛空不可思量也。

須菩提！南西北方四維上下虛空，可思量不？不也，世尊！須菩提！菩薩無住相布施福德，亦復如是不可思量。

佛言：虛空無有邊際、不可度量，菩薩無住相布施，所得功德亦如虛空不可度量、無邊際也。世界中大者莫過虛空，一切性中大者莫過佛性。何以故？凡有形相者不得名為大，虛空無形相故得名為大。一切諸性皆有限量不得名為大，佛性無有限量故名為大。此虛空中無東西南北，若見東西南北亦是住相，不得解脫。佛性本無我、人、眾生、壽者，若有此四相可見，即是眾生性，不名佛性，亦所謂住相布施也。雖於妄心中說有東西南北，在理則何有？所謂東西不真、南北苟異，自性本來空寂混融無所分別，故如來深讚不生分別也。

復次(至)思量。　若要天下行，無過一藝強。　頌曰：

蜀川十樣錦，　添華色轉鮮。
欲知端的意，　北斗向南看。
虛空不礙絲頭念，　所以彰名大覺仙。

須菩提！菩薩但應如所教住。

應者，唯也。但唯如上所說之教，住無相布施即是菩薩也。

須菩提(至)教住　可知禮也。　頌曰：

虛空境界豈思量，　大道情幽理事長。

但得五湖風月在，　春來依舊百華香。

新注：　此段恐人疑云：既離相施，則無福報。故佛告：離相之施，其福轉多。良由不住相施，施契性空。性空無邊，施福無邊。故舉十方虛空以為喻也。論云：其義有三：一、徧一切處，二、寬廣高大，三、究竟不窮。已上答降伏安住問竟。

○如理實見分第五

行行皆如，謂之實見，故受之以如理實見分。

新注：一、斷求佛行施住相疑。　此疑從前之不住相布施來，一經始終二十七疑，此第一斷疑。

須菩提！於意云何？可以身相見如來不？不也，世尊！不可以身相得見如來。

色身即有相，法身即無相。色身者，四大和合，父母所生，肉眼所見。法身者，無有形段，非有青黃赤白，無一切相貌，非肉眼能見，慧眼乃能見之。凡夫但見色身如來，不見法身如來。法身量等虛空，是故佛問須菩提：可以身相見如來不？須菩提知凡夫但見色身如來，不見法身如來，故言：不也，世尊！不可以身相得見如來。

何以故？如來所說身相即非相。

色身是相，法身是性。一切善惡，盡由法身，不由色身。法身若作惡，色身不生善處；法身作善，色身不墮惡處。凡夫唯見色身，不見法身，不能行無住相布施，不能於一切處行平等行，不能普敬一切眾生。見法身者，即能行無住相布施，即能普敬一切眾生，即能修般若波羅蜜行，方信一切眾生同一真性，本來清淨，無有垢穢，具足恒河妙用。

須菩(至)身相。　且道只今行住坐臥是甚麼相？休瞌睡。　頌曰：

身在海中休覓水，　日行山嶺莫尋山。

鸚吟燕語皆相似，　莫問前三與後三。

佛告須菩提：凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相則見如來。

如來欲顯法身，說一切諸相皆虛妄。若見是一切諸相虛妄不實，即見如來無相之理也。

佛告(至)如來。　山是山，水是水，佛在甚麼處？　頌曰：

有相有求俱是妄，　無形無見墮偏枯。
堂堂密密何曾問，　一道寒光爍大虛。

新注：　前段說無住相施，降伏其心，是成佛之因也。恐善現疑佛果是有為身相，故佛問云：可以身相見如來不？善現悟佛問意，乃答：不可以身相見。然有相者，應身也。無相者，法身也。法身是體，應身是用。若知用從體起，應即是法也，所以無相。故論云：如來所說，相即非相。若能了達此意，則一切世間之相，無非真如無為佛體。故佛印可善現云：若見諸相非相，即見如來。

○正信希有分第六

見而信之，善根深固，故受之以正信希有分。

新注：　二、斷因果俱深無信疑。　此疑從前兩段經文而來。

須菩提白佛言：世尊！頗有眾生得聞如是言說章句生實信不？

須菩提問：此法甚深，難信難解，末世凡夫，智慧微劣，云何信入？佛答：在次下。

新注　論云：無住行施，因深也；無相見佛，果深也。因果之法既深，疑末世在迷鈍根眾生，不如是能生信心。

佛告須菩提：莫作是說：如來滅後後五百歲，有持戒修福者，於此章句能生信心，以此為實。

須菩(至)為實　金佛不渡爐、木佛不渡火、泥佛不渡水。　頌曰：

三佛威儀總不真，　眼中瞳子面前人。
若能信得家中寶，　啼鳥山華一樣春。

新注：　佛答：末世自有具福慧人，聞此般若，能生實信。言後五百歲者，大集經中云：有五箇五百歲，今乃最後五百歲時也。

持戒，戒也；修福，定也；生信，慧也。三學俱備，能生實信。

當知是人不於一佛、二佛、三、四、五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章句乃至一念生淨信者。

於我滅後後五百歲，若復有人能持大乘無相戒，不妄取諸相，不造生死業，一切時中心常空寂，不被諸相所縛，即是無所住心，於如來深法心能信入，此人所有言說真實可信。何以故？此人不於一劫、二劫、三、四、五劫而種善根，已於無量千萬億劫種諸善根。是故如來說：我滅後後五百歲，有能離相修行者，當知是人不於一、二、三、四、五佛種諸善根。何名種諸善根？略述次下。所謂於諸佛所，一心供養，隨順教法；於諸菩薩、善知識、師僧、父母、耆年、宿德、尊長之處，常行恭敬，承順教命，不

違其意，是名種諸善根。於一切貧苦眾生，起慈愍心，不生輕厭，有所須求，隨力惠施，是名種諸善根。於一切惡類，自行和柔忍辱，歡喜逢迎，不逆其意，令彼發歡喜心，息剛戾心，是名種諸善根。於六道眾生，不加殺害，不欺不賤，不毀不辱，不騎不箠，不食其肉，常行饒益，是名種諸善根。信心者，信般若波羅蜜能除一切煩惱，信般若波羅蜜能成就一切出世功德，信般若波羅蜜能出生一切諸佛，信自身中佛性本來清淨，無有染污，與諸佛性平等無二，信六道眾生本來無相，信一切眾生盡能成佛，是名清淨信心也。

新注：　若論實信之由，從多佛所已種善根，聞此大乘之法，則能生信。至於一念少時生信，亦從佛所種諸善根而然也。

須菩提！如來悉知悉見是諸眾生得如是無量福德。

當知(至)福德　種瓜得瓜種菓得菓。　頌曰：

一佛二佛千萬佛，　各各眼橫兼鼻直。

昔年親種善根來，　今日依前得渠力。

須菩提！須菩提！

着衣喫飯尋常事，　何須特地却生疑。

新注　信心生，一念諸佛悉皆知。凡有眾生聞是章句，乃至一念淨信，佛智、佛眼無不知見，所以得福無量。

何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相，無法相亦無非法相。

若有人於如來滅後，發般若波羅蜜心，行般若波羅蜜行，修習悟解，得佛深意者，諸佛無不知之。若有人聞上乘法，一心受持，即能行般若波羅蜜無相無著之行，了無我、人、眾生、壽者四相。無我者，無色、受、想、行、識也。無人者，了四大不實，終歸地、水、火、風也。無眾生者，無生滅心也。無壽者，我身本無，寧有壽者？四相既亡，即法眼明徹，不著有無，遠離二邊，自心如來，自悟自覺，永離塵勞妄念，自然得福無邊。無法相者，離名絕相，不拘文字也。亦無非法相者，不得言無般若波羅蜜法。若言無般若波羅蜜法者，即是謗法。

新注：　此順釋生信得福之故。若有四相，生信不深，得法不廣，其福德無量者，為無四相也。無法相者，相執空也。亦無非法相者，性執空也。

何以故？是諸眾生若心取相，即為著我、人、眾。

何以故(至)人眾　圓同大虛無欠無餘。　頌曰：

法相非法相，　開拳復成掌。

浮雲散碧空，　萬里天一樣。

生、壽者；若取法相，即著我、人、眾生、壽者。何以故？若取非法相，即著我、人、眾生、壽者。

取此三相，竝著邪見，盡是迷人，不悟經意。故修行人，不得愛著如來三十二相，不得言我解般若波羅蜜法，亦不得言不得般若波羅蜜行而得成佛。新注　此一節，是返顯違經非福。

是故不應取法，不應取非法。

生壽者(至)取非法　金不博金水不洗水。　頌曰：

得樹攀枝未足奇，　懸崖撒手丈夫兒。

水寒夜冷魚難覓，　留得空船載月歸。

以是義故，如來常說：汝等比丘！知我說法如筏喻者，法尚應捨，何況非法？

法者，是般若波羅蜜法；非法者，生天等法。般若波羅蜜法，能令一切眾生過生死大海；既得過已，尚不應住，何況生天等法而得樂著！

以是義(至)非法　水至成渠。　頌曰：

終日忙忙，那事無妨。　不求解脫，不樂天堂。

但能一念歸無念，　高步毗盧頂上行。

新注：　我人眾生壽者四相，該乎生法二執。生即眾生假名也，法乃五陰實法也，亦名我所。此二執中，各有性相二執，此二執非性相二空妙觀不能破也。故龍樹云：於生於法，破性破相。謂於假名中破性相二執，於實法中亦破性相二執也。不應取法者，忘能觀之智也。不應取非法者，忘所觀之境也。所觀如病，觀智如藥，境智俱泯，如病去藥忘也。言如筏喻者，筏乃渡河之具，到岸則不用之，借喻法尚應捨，何況非法。

○無得無說分第七

無得之得，是名真得。無說之說，是名真說。故受之以無得無說分。

新注：三、斷無相云何得說疑。　此疑從前第一疑中，不可以身相得見如來而來。

須菩提！於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？

新注　向說不可以身相見佛，佛非有為，恐有疑。云何故釋迦樹下得道諸會說法耶？

須菩提言：如我解佛所說義，無有定法名阿耨多羅三藐三菩提，亦無有定法如來可說。

阿耨多羅非從外得，但心無我所即是也。祇緣對病設藥，隨機宜為說，何有定法乎？如來說無上正法，心本無得，亦不言不得，但為眾生所見不同。如來應彼根性，種種方便開誘化導，俾其離諸執著，指示一切眾生妄心生滅不停，逐境界動，於前念瞥起，後念應覺，覺既不住，見亦不存。若爾，豈有定法為如來可說也？阿者，心無妄念；耨多羅者，心無驕慢；三者，心常在正定；藐者，心常在正慧；三菩提者，心常空寂。一念凡心頓除，即見佛性。

須菩(至)可說　寒則言寒熱則言熱。　頌曰：

雲起南山雨北山，　驢名馬字幾多般。

請看浩渺無(性情)水，　幾處隨方幾處圓。

何以故？如來所說法，皆不可取、不可說，非法、非非法。

恐人執著如來所說文字章句，不悟無相之理，妄生知解，故言不可取。如來為化種種眾生，應機隨量，所有言說亦何有定乎？學人不解如來深意，但誦如來所說教法，不了本心，終不成佛，故言不可說。口誦心不行即非法，口誦心行了無所得即非非法。

何以(至)非法　是甚麼。　頌曰：

凭麼也不得，　不恁麼也不得。

廓落太虛空，　鳥飛無影迹。

咄！

撥轉機輪却倒迴，　南北東西任往來。

所以者何？一切賢聖皆以無為法而有差別。

三乘根性，所解不同，見有深淺，故言差別。佛說無為法者，即是無住，無住即是無相，無相即無起，無起即無滅，蕩然空寂，照用齊皎，鑒覺無礙，乃真是解脫佛性。佛即是覺，覺即是觀照，觀照即是智慧，智慧即是般若波羅蜜多。又本云：聖賢說法，具一切智，萬法在性。隨問差別，令人心開，各自見性。

所以(至)差別。　毫釐有差，天地懸隔。　頌曰：

正人說邪法，　邪法悉歸正。

邪人說正法，　正法悉皆邪，

江北成枳江南橘，　春來都放一般華。

新注：　真如法體，離有無相，離言說相，豈可以耳聞心得耶？當知樹下得道，諸會說法，但應身耳。其報身法身，無得無說。然應即法報，說即無說，是故不可以有取，不可以無取也。善現解佛問意，即答以無道可證，無法可說。何以故下，又自徵釋由不可取不可說，非法非非法。言非法者，不可以有取。言非非法者，不可以無取。由不可取，故不可說。然如來垂應有證有說者，蓋得非有非無之體也。一切賢聖者，三世十方佛菩薩也。

以，用也。無為乃自證之理，真諦也。差別乃化他用，俗諦也。諸佛說法，不離二諦，吾佛亦然。

○依法出生分第八

無得無說，怖於沉空。一切諸佛皆從此經出故受之，以依法出生分。

須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶以用布施，是人所得福德寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！何以故？是福德即非福德性，是故如來說福德多。

三千大千世界七寶持用布施，福德雖多，於性上一無利益；依摩訶般若波羅蜜多修行，令自性不墮諸利，是名福德性。心有能、所，即非福德性；能、所心滅，是名福德性。心依佛教，行同佛行，是名福德性；不依佛教，不能踐履佛行，即非福德性。

若復有人於此經中，受持乃至四句偈等，為佗人說，其福勝彼。

十二部教，大意盡在四句中。何以知其然？以諸經中讚嘆四句偈，即是摩訶般若波羅蜜多。以摩訶般若為諸佛母，三世諸佛皆依此經修行，方得成佛。般若心經云：三世諸佛依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提。從師所學曰受，解義修行曰持。自解自行是自利，為人演說是利佗。功德廣大，無有邊際。

須菩(至)勝彼　事向無心得。　頌曰：

寶滿三千及大千，　福緣不可離人天，
若知福德元無性，　買得風光不用錢。

何以故？須菩提！一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。

此經者，非指此一卷之文也。要顯佛性從體起用，妙利無窮。般若者，即慧也。智以方便為功，慧以決斷為用，即一切時中覺照心是。一切諸佛及阿耨多羅三藐三菩提法，皆從覺照生，故云此經出也。

何以故(至)經出。　且道此經從甚處出？須彌頂上大海波心。

頌曰：

佛祖垂慈實者權，　言言不離此經宣。
此經出處還相委，　便向雲中駕鐵船。
切忌錯會。

須菩提！所謂佛法者，即非佛法。

所說一切文字章句，如標如指。標指者，影響之義。依標取物，依指觀月。月不是指，指不是物。但依經取法，經不是法。經文

則肉眼可見，法則慧眼能見。若無慧眼者，但見其文，不見其法。若不見法，即不解佛意。不解佛意，則誦經不成佛道。

須菩(至)佛法　能持蜜菓子換汝苦葫蘆。　頌曰：

佛法非法，能縱能奪，　有放有收，有生有殺。

眉間常放白毫光，　癡人猶待問菩薩。

新注：　此乃較量持說功德。佛乃發問：假如人以大千世界七寶為施，其福多不？善現會意，答云：甚多。蓋此福德，離福德自性，故言多也。然世間布施福報，乃有漏因果，受持此經，為人演說，能趣菩提，所以其福勝彼。言乃至四句偈者，舉少以況多耳。其故何哉？蓋諸佛之身，及所證之法，無不從是般若而生，般若稱為佛母者，良有故也。然猶恐於此取著，故告云：所謂佛法者，即非佛法。

○一相無相分第九

果雖有四，相本無二，故受之以一，相無相分。

新注四斷聲聞得果是取疑，　此疑從第三疑中不可取說而來。

須菩提！於意云何？須陀洹能作是念：我得須陀洹果。不？須菩提言：不也，世尊！

須陀洹者，梵語，唐言逆流。逆生死流，不染六塵，一向修無漏業，得麤重煩惱不生，決定不受地獄、畜生、修羅異類之身，名須陀洹果。若了無相法，即無得果之心，微有得果之心，即不名須陀洹，故言不也。

何以故？須陀洹名為入流而無所入，不入色、聲、香、味、觸、法，是名須陀洹。

流者，聖流也，須陀洹人也。離麤重煩惱故，得入聖流而無所入，無得果之心也。須陀洹者，乃修行人初果也。

新注：　梵語須陀洹，華言入流，此聲聞所證初果也。已斷見惑，離四趣生，預入聖人之流，故云入流。言無所入者，是不著於所入之流，又不著於六塵境界，故言不也也。

須菩提！於意云何？斯陀含能作是念：我得斯陀含果。不？須菩提言：不也，世尊！何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。

斯陀含者，梵語，唐言一往來。捨三界結縛，三界結盡，故名斯陀含。斯陀含名一往來。往來從天上却到人間生，從人間却生天上竟，遂出生死，三界業盡，名斯陀含果。大乘斯陀含者，目觀諸境，心有一生滅，無第二生滅，故名一往來。前念起妄，後念即止；前念有著，後念即離，故實無往來。

新注：　梵語斯陀含華。一往來，此聲聞第二果也。蓋欲界有九品思惑，前六品已斷，後三品未斷，更須欲界一度受生，故云一來。言實無往來者，謂不著於往來之相。

須菩提！於意云何？阿那含能作是念：我得阿那含果。不？須菩提言：不也，世尊！何以故？阿那含名為不來，而實無來，是故名阿那含。

阿那含，梵語，唐言不還，亦名出欲。出欲者，外不見可欲之境，內無欲心可行，定不向欲界受生，故名不來。而實無來，亦名不還。以欲習永盡，決定不來受生，是故名阿那含。

須菩(至)那含　諸行無常一切皆苦。　頌曰：

三位聲聞已出塵，　往來求靜有疎親。
明明四果元無果，　幻化空身即法身。

新注：　梵語阿那含，華言不來，此聲聞第三果也。斷欲界思惑盡，不來欲界受生，故曰不來。言實無不來者，謂不著不來之相也。

須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念：我得阿羅漢道。不？須菩提言：不也，世尊！

諸漏已盡，無復煩惱，名阿羅漢。阿羅漢者，煩惱永盡，與物無諍。若作得果之心，即是有諍。

何以故？實無有法名阿羅漢。世尊！若阿羅漢作是念：我得阿羅漢道。即為著我、人、眾生、壽者。

阿羅漢，梵語，唐言無諍。無煩惱可斷，無貪瞋可離，性無違順，心境俱空，內外常寂。若有得果之心，即同凡夫，故言不也。

新注：　梵語阿羅漢，華言無學，此聲聞第四果也。此位斷三界煩惱俱盡，究竟真理，無法可學，故名無學。言實無有法名阿羅漢者，謂不著於無學果位，若著於此，即著四相也。此一段明四果離著。論云：向說無佛果可成，無佛法可說，云何四果各取所證而說？恐起此疑，故佛約此而問，善現皆答以離著，深會佛之意也。

世尊！佛說我得無諍三昧人中最為第一，是第一離欲阿羅漢。我不作是念：我是離欲阿羅漢。

何名無諍三昧？謂阿羅漢心無生滅去來，唯有本覺常照，故名無諍三昧。三昧梵語，此云正受，亦云正見。遠離九十(六五)種邪見，是名正見。然空中亦有明暗諍，性中有邪正諍，念念常正，無一念邪心，即是無諍三昧。修此三昧，人中最為第一。若有一念得果心，即不名無諍三昧。

須菩(至)羅漢。　把定則雲橫谷口，放行也月落寒潭。　頌曰：

喚馬何曾馬，　呼牛未必牛。
兩頭都放下，　中道一時休。
六門迸出遼天鶻，　獨步乾坤總不收。

世尊！我若作是念：我得阿羅漢道。世尊即不說須菩提是樂阿蘭那行者，以須菩提實無所行，而名須菩提是樂阿蘭那行。

阿蘭那，梵語，唐言無諍行。無諍即是清淨行，清淨行者，為除去有所得心也。若存有所得心，即是有諍，有諍即非清淨道。常得無所得心，即是無諍行也。

世尊(至)那行　認著依前還不是。　頌曰：

蚌腹隱明珠，　石中藏碧玉。
有麝自然香，　何用臨風立。
活計看來恰似無，　應用頭頭皆具足。

新注：　此乃善現引自己所證離著，令人生信也。然善現所證之果，不過無學，而世尊特稱其為第一者，以無諍故也。梵語阿蘭那，華言無諍。無諍者，謂離二障：一者惑障，二者智障。離智則不著於法，離惑則不著於非法。言實無所行者，謂不著於所行之行也。

○莊嚴淨土分第十

清淨心生是淨土，莊嚴諸相即非莊嚴，故受之以莊嚴淨土分。

新注五斷釋迦然燈取說疑，　此疑亦從第三疑不可取不可說而來。

佛告須菩提：於意云何？如來昔在然燈佛所，於法有所得不？世尊！如來在然燈佛所，於法實無所得。

佛恐須菩提有得法之心，為遣此疑故問之。須菩提知法無所得，而白佛言：不也！然燈佛是釋迦佛授記之師，故問須菩提：我於師處，有法可得不？須菩提即謂：法因師開示，而實無所得；但悟自性本來清淨，本無塵勞，寂然常照，即自成佛。當知世尊在然燈佛所，於法實無所得。如來法者，譬如日光明照，無有邊際而不可取。

佛告(至)所得。　川老曰：古之今之　頌曰：

一手指天，一手指地，　南北東西，秋毫不覩。

生來心膽大如天，　無限群魔倒赤幡。

新注　此段，斷釋迦然燈授記之疑。善現述已所證離著，固已得矣。而如來又恐善現疑佛昔受然燈之記，於法實有所得，故興此問。善現答以實無所得，是無疑矣。然燈者，大論云：然燈生時，身光如燈，以至成佛，亦名然燈。

新注六斷嚴土違於不取疑，　此疑亦從第三疑中不可取而來。

須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？不也，世尊！何以故？莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。

清淨佛土，無相無形，何物而能莊嚴耶？唯以定慧之寶，假名莊嚴。事理莊嚴有三：第一、莊嚴世間佛土，造寺寫經，布施供養是也。第二、莊嚴見佛土，見一切人普行恭敬是也。第三、莊嚴心佛土，心淨即佛土淨，念念常行佛心是也。

須菩(至)莊嚴　孃生袴子青州布衫。　頌曰：

抖擻渾身白勝霜，　芦花雪月轉爭光。

幸有九皐翹足勢，　更添朱頂又何妨。

是故，須菩提！諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心。

是故(至)生心。　雖然，凭麼爭奈目前何？　頌曰：

見色非干色，　聞聲不是聲。

色聲不礙處，　親到法王城。

應無所住而生其心。

此修行人不應談佗是非，自言我能我解，心輕未學，此非清淨心也。自性常生智慧，行平等慈，下心恭敬一切眾生，是修行人清淨心也。若不自淨其心，愛著清淨處，心有所住，即是著法相。見色著色，住色生心，即是迷人也。見色離色，不住色生心，即是悟人。住色生心，如雲蔽天。不住色生心，如空無雲，日月長照。住色生心，即是妄念。不住色生心，即是真智。妄念生則暗，真智照則明。明即煩惱不生，暗則六塵競起。

應無(至)其心　退後。退後看看頑石動。　頌曰：

山堂靜夜坐無言，　寂寂寥寥本自然。
何事西風動林野，　一聲寒鴈唳長天。

新注：　問意，以菩薩修六度梵行，莊嚴淨土，現身說法，是有所取，云何不取？答意，以菩薩雖修梵行莊嚴，是無作行，稱性莊嚴，故曰即非莊嚴，是名莊嚴。既而如來又囑善現云：為菩薩者，應如是生清淨心，乃非取而取。如維摩經云：隨其心淨，則佛土淨。斯之謂也。若於六塵生著，不名清淨。故又告云：應無所住而生其心。

新注七斷受得報身是取疑，　此疑亦從第三疑中不可取而來。

須菩提！譬如有人，身如須彌山王。於意云何，是身為大不？須菩提言：甚大，世尊！何以故？佛說非身，是名大身。

色身雖大，內心量小，不名大身；內心量大，等虛空界，方名大身。色身縱如須彌，終不為大也。

須菩(至)大身。　設有，向甚麼處看？　頌曰：

擬把須彌作幻軀，　饒君膽大更心麁。
目前指出千般有，　我道其中一也無。
便從這裡入。

新注：　須彌山者，梵語須彌盧，華言妙高。此山四寶所成，高出眾山之上，故稱山王。佛之報身，遠離諸漏，名之為非。尊重奇特，名之為大。佛之問意，以聖人之法，既無為無取，所得報身，豈非有取。恐有此疑，故設喻為問。而善現即知須彌自無分別我是山王，故得為大。報身離著，亦復如是。故曰佛說非身，是名大身。

○無為福勝分第十一

有為之福限量有窮，無為之福殊勝無比，故受之以無為福勝分。

須菩提！如恒河中所有沙數，如是沙等恒河。於意云何？是諸恒河沙寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！但諸恒河尚多無

數，何況其沙。

須菩提(至)其沙。　前三三，後三三。　頌曰：

一二三四數恒沙，　沙等恒河數更多，

算盡目前無一法，　方能靜處薩婆訶。

須菩提！我今實言告汝，若有善男子、善女人，以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界，以用布施，得福多不？須菩提言：甚多，世尊！佛告須菩提：若善男子、善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為佗人說，而此福德，勝前福德。

布施七寶，得三界中富貴報。講說大乘經典，令諸聞者生大智慧，成無上道。當知受持福德，勝前七寶福德。

須菩提(至)福德　真鍮不換金。　頌曰：

入海算沙徒費力，　區區未免走塵埃。

爭如運出家珍寶，　枯木生花別是春。

新注：　恒河，天竺之河，周四十里。佛多近是說法，故取為喻。前說一大千世界七寶布施，以喻持說福勝。今以無量大千世界七寶布施，不如持說此經四句，其福轉勝於彼。此則前少後多，蓋漸化眾生，令起信心故也。

○尊重正教分第十二

是經所在，天龍敬事，故受之以尊重正教分。

復次，須菩提！隨說是經乃至四句偈等，當知此處一切世間天、人、阿修羅，皆應供養如佛塔廟。

所在之處，如有人即說是經，若念念常行無念心、無所得心，不作能所心說。若能遠離諸心，常依無所得心，即此身中有如來全身舍利，故言如佛塔廟。以無所得心說此經者，感得天龍八部悉來聽受。心若不清淨，但為名聲利益而說是經者，死墮三塗，有何利益？心若清淨，為說是經，令諸听者除迷妄心，悟得本來佛性，常行真寶，感得天、人、阿修羅等，皆來供養持經人也。

何況有人盡能受持讀誦。須菩提。當知是人成就最上第一希有之法。若是經典所在之處。即為有佛若尊重弟子。

自心誦得此經，自心解得經義，自心體得無著無相之理，所在之處常修佛行，念念心無有間歇，即自心是佛，故言所在之處則為有佛。

復次(至)弟子　合。如是　頌曰：

似海之深，如山之固。　左旋右轉，不去不住。

出窟金毛獅子兒，　全威哮吼眾狐疑。

深思不動干戈處，　直攝天魔外道歸。

新注：　藏佛舍利之處謂之塔，奉佛形像之處謂之廟，成就最上第一希有之法者，成無上佛果菩提也。隨說此經四句偈處，天人當敬之如佛塔廟，況能具足持誦者耶？經典所在之處，固當敬了如佛現在。若尊重弟子者，若猶及也，言說經弟子亦當重之，蓋能續佛慧命故也。

○如法受持分第十三

至道無名，假之方便，以是名字，行者受持，故受之以如法受持分。

爾時須菩提白佛言：世尊！當何名此經？我等云何奉持？佛告須菩提：是經名為金剛般若波羅蜜，以是名字汝當奉持。

爾時(至)奉持　今日小出大遇。　頌曰：

火不能燒，水不能溺，　風不能飄，刀不能劈。

軟似兜羅，硬如鐵壁。　天上人間，古今不識。

咦！

所以者何？須菩提，佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜。

佛說般若波羅蜜，令諸學人用智慧除却愚心生滅，生滅除盡即到彼岸。若心有所得不到彼岸，心無一法可得即是彼岸，口說心行乃是到彼岸。

所以(至)羅蜜　猶較些子。　頌曰：

一手擡，一手搦。　左邊吹，右邊拍。

無絃彈出無生樂。

不囑宮商格調新，　知音知後徒名邈。

須菩提，於意云何？如來有所說法不？須菩提白佛言：世尊，如來無所說。

佛問須菩提：如來說法，心有所得不？須菩提知如來說法，心無所得，故言無所說也。如來意者，欲令世人離有所得之心，故說般若波羅蜜法，令一切人聞之，皆發菩提心，悟無生理，成無上道。

須菩(至)所說　低聲。低聲　頌曰：

入草求人不奈何，　利刀斫了手摩挲。

雖然出入無蹤迹，　紋彩全彰見也麼。

新注：　善現既聞是希有之法，則生忻樂，故問經名及受持之法。佛答：此經名金剛般若者，為能斷一切疑執，故當如是奉持。能斷疑執，雖用般若智，然法性本空，不可取著，故云即非般若波羅蜜也。如來又慮善現未達般若性空，謂有言說，故又詰

云：如來有所說不？而善現了知說即無說，乃答云：如來無所說也。

須菩提！於意云何？三千大千世界所有微塵，是為多不？須菩提言：甚多，世尊！須菩提！諸微塵，如來說非微塵，是名微塵。如來說世界非世界，是名世界。

如來說眾生性中妄念，如三千大千世界中所有微塵，一切眾生被妄念微塵起滅不停，遮蔽佛性，不得解脫。若能念念真正修般若波羅蜜，無著無相之行，了妄念塵勞即清淨法性，妄念既無，即非微塵，是名微塵。了真即妄，了妄即真，真妄俱泯，無別有法，故云是名微塵。性中無塵勞，即是佛世界；心中有塵勞，即是眾生世界。了諸妄念空寂，故云非世界。證得如來法身，普見塵剎，應用無方，是名世界。

須菩(至)世界。　南瞻部州，北鬱單越。　頌曰：

頭指天，脚踏地，　飢則飡，困則眠。

此土西天，　西天此土。

到處元正便是年，　南北東西祇者是。

新注：　此節文意，由前施寶得福而來。蓋以無量大千世界七寶布施，得福雖多，然是貪等煩惱染因，流轉生死，遂以世界微塵為喻。塵乃無情之物，不生貪等煩惱染因，是則有為福報，不及微塵之無情。況持說此經，是遠離煩惱之因，能取菩提而不勝耶？非微塵非世界者，非煩惱染因微塵世界也乃是無記微塵世界無記猶無情，謂不起善惡也。

須菩提，於意云何？可以三十二相見如來不？不也，世尊。不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相，即是非相，是名三十二相。

三十二相者，是三十二清淨行。三十二清淨行者，於五根中修六波羅蜜，於意根中修無相、無為，是名三十二清淨行。常修此三十二清淨行，即得成佛；若不修三十二相清淨行，終不成佛。但愛著如來三十二相，自不修三十二相行，終不得見如來。

須菩(至)二相　借婆衫子拜婆年。　頌曰：

你有我亦有，　君無我亦無。

有無俱不立，　相對觜盧都。

新注：　三十二相者，應身相也。非相者，非法身相也。是名三十二相者，有感即應，不妨說三十二相也。施寶之福，縱能成佛身相，但是應身，不及持說功德，能成法身之體也。

須菩提！若有善男子、善女人，以恒河沙等身命布施；若復有人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，其福甚多。

世間重者，莫過於身命。菩薩為法，於無量劫中，捨施身命，與一切眾生。其福雖多，亦不如受持此經四句之福。多劫捨身，不了空義。妄心不除，元是眾生。一念持經，我人頓盡。妄想既除，言下成佛。故知多劫捨身，不如持經四句之福。

須菩(至)甚多　兩彩一賽。　頌曰：

伏手滑槌不換劒，　善使之人皆總便。
不用安排本現成，　箇中須是英靈漢。
囉囉哩，哩囉囉。　山花笑，野鳥歌。
此時如得意，　隨處薩婆訶。

新注：　七寶布施，外財也。身命布施，內財也。身施者，如尸毗王代鴿是也。命施者，如薩埵飼虎是也。以輕重較之，則外財輕而易，內財重而難。然此二施，皆有為有漏因果，總不如持說四句，能取菩提之妙果也。

○離相寂滅分第十四

聞經解義，獨悟實相，故受之以離相寂滅分。

爾時，須菩提聞說是經，深解義趣，涕淚悲泣而白佛言：希有，世尊！佛說如是甚深經典，我從昔來所得慧眼，未曾得聞如是之經。

爾時(至)之經　好笑當面諱了。　頌曰：

自小來來慣遠方，　幾迴衡嶽渡瀟湘。
一朝蹈著家鄉路，　始覺途中日月長。

世尊！若復有人得聞是經，信心清淨則生實相，當知是人成就第一希有功德。

自性不痴名慧眼，聞法自悟名法眼。須菩提，是阿羅漢於五百弟子中解空第一，已曾勤奉多佛，豈得不聞如是深法？豈於釋迦牟尼佛所始言聞之？然或是須菩提於往昔所得乃聲聞慧眼，至今方悟佛意，故始得聞如是深經，悲昔未悟故涕淚悲泣，聞經諦念謂之清淨，從清淨體中流出般若波羅蜜多深法，當知決定成就諸佛功德也。

世尊！是實相者即是非相，是故如來說名實相。

雖行清淨行，若見垢淨二相，當情並是垢也，即非清淨心也。但心有所得，即非實相也。

世尊(至)實相。　山河大地甚處得來？　頌曰：

遠觀山有色，　近聽水無聲。
春去華猶在，　人來鳥不驚。
頭頭皆顯露，　物物體元平。

如何言不會，　祇為太分明。

世尊！我今得聞如是經典，信解受持，不足為難。

世尊(至)為難。　若不得後語，前語也難圓。　頌曰：

難難難，　如平地上青天。

易易易，　似和衣一覺睡。

行船盡在把梢人，　誰道波濤從地起。

若當來世後五百歲，其有眾生得聞是經信解受持，是人即為第一希有。

若當(至)希有。　行住坐臥著衣喫飯，更有甚麼事？　頌曰：

氷不熱，火不寒，　土不濕，水不乾。

金剛脚蹈地，　幡竿頭指天。

若人信得及，　北斗向南看。

何以故？此人無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。所以者何？我相即是非相，人相、眾生相、壽者相即是非相。何以故？離一切諸相即名諸佛。

須菩提深悟佛意，蓋自見業盡垢除，慧眼明徹，信解受持，即無難也。世尊在世諸法之時，亦有無量眾生不能信解受持，何必獨言後五百歲？蓋佛在之日，雖有中下根不信及懷疑者，即往問佛，佛即隨宜為說，無不契悟。佛滅後後五百歲，漸至末法，去聖遙遠，但存言教，人若有疑，無處咨決，愚迷抱執，不悟無生，著相馳求，輪迴諸有，於此時中，得聞深經，清心敬信，悟無生理者，甚為希有，故言第一希有。於如來滅後後五百歲，若復有人能於般若波羅蜜甚深經典信解受持者，即知此人無我、人、眾生、壽者之相，無此四相，是名實相，即是佛心，故曰離一切諸相，則名諸佛。

何以(至)諸佛　心不負人無面慚色。　頌曰：

舊竹生新筍，　新華長舊枝。

雨催行客路，　風送片帆皈。

竹密不妨流水過，　山高豈礙白雲飛。

新注：　善現知捨身命之重，所感之福，不如持說之勝，得聞此法，感佛恩深，遂悲泣流涕，讚言希有。自謂從昔以來，未曾聞是經典，蓋由信經清淨，能生乎實相。又謂我今值佛，獲聞是經，不以為難，而未來眾生，得聞是經法，始為希有。所以希有者，以依此經修行，不起我人眾生壽者四相，即我空也。言非相者，即法空也。離此諸相，即成正覺，故曰即名諸佛也。

佛告須菩提：如是，如是！

佛印可須菩提所解，善契我心，故重言如是也。

若復有人得聞是經，不驚、不怖、不畏，當知是人甚為希有。

聲聞久著法相，執有為解，不了諸法本空，一切文字皆是假立，忽聞深經，諸相不生，言下即佛，所以驚怖。唯是上根菩薩，得聞此理，歡喜受持，心無畏怖退轉。如此之流，甚為希有。

佛告(至)希有　祇是自家底。　頌曰：

毛吞巨海水，　芥子納須彌。

碧漢一輪滿，　清光六合輝。

蹈得故關田地穩，　更無南北與東西。

何以故？須菩提！如來說第一波羅蜜，即非第一波羅蜜，是名第一波羅蜜。

口說心不行即非，口說心行即是；心有能所即非，心無能所即是也。

何以(至)羅蜜　八字。打開兩手分付。　頌曰：

是名第一波羅蜜，　萬別千差從此出。

鬼面神頭對面來，　此時莫道不相識。

新注：　如是如是者，然之辭也。大乘之法，本是難信難解，然非大乘根器，卒聞是法，未免驚愕疑怖畏懼。能聞是法而不驚畏者，實為希有。此希有法，無與等者，故名第一。然猶慮其於法取著，其法本離言說，故云非第一波羅蜜。有因緣故，亦可得說，故名第一波羅蜜。

新注八斷持說未脫苦果疑，　此疑從第七疑中捨身布施而來。

須菩提！忍辱波羅蜜，如來說非忍辱波羅蜜。

見有辱境當情即非，不見辱境當情即是；見有身相當彼所害即非，不見有身相當彼所害即是；

何以故？須菩提！如我昔為歌利王割截身體，我於爾時，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。

須菩(至)者相　智不責愚。　頌曰：

如刀斷水，似火吹光。　明來暗去，那事無妨。

歌利王，歌利王，

誰知遠煙浪，　別有好思量。

何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相，應生瞋恨。

如來因中，在初地時，為忍辱仙人，被歌利王割截身體，無一念痛惱之心。若有痛惱之心，即生嗔恨。歌利王是梵語，此云無道極惡君也。一說如來因中，曾為國王，常行十善，利益蒼生。國人歌讚此王，故云歌利王求無上菩提，修忍辱行。爾時天帝釋化作旃陀羅，乞王身肉，即割施，殊無嗔惱。今存二說，於理俱通。

須菩提！又念過去於五百世作忍辱仙人，於爾所世無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。

如來因中於五百世修行忍辱波羅蜜，以得四相不生。如來自述性因者，欲令一切修行人成就忍辱波羅蜜。行忍辱波羅蜜行人既行忍辱行者，不見一切人過惡冤親，平等無是無非，被他打罵殘害，歡喜受之倍加恭敬。行如是行者，即能成就忍辱波羅蜜也。何以(至)者相。　目前無法，從教柳綠華紅；耳畔無聞，一任鷺吟燕語。　頌曰：

四大元無我，　五蘊歸皆空。
廓落虛無理，　乾坤萬古同。
妙峯巍巍常如故，　誰管顛號括地風。

新注：　忍辱者，六度之一也。安受曰忍也，毀害曰辱。前云捨身命之福報，是生死苦因，不及持說福。此之行忍辱，亦捨身命，不成苦因者，何耶？蓋能達法無我，到於彼岸。說非忍辱波羅蜜者，即遣著也。如是忍行，佛昔行故，引歌利王之事以證之。梵語歌利王，華言極惡。佛於宿世，曾作仙人，山中修道。王因田獵，見而不喜，遂割其耳鼻，截其手足。時仙人略無嗔恨，以慈忍力，身復如故。蓋能了達我、人、眾生、壽者，四相皆空，非惟無苦，亦乃有樂也。又引過去五百世中，作忍辱仙以證之者，明行忍行，非止一世也。

是故，須菩提！菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心。

是故(至)提心。　是即此用、離此用。　頌曰：

得之在心，應之於手。　雪月風華，天長地久。
朝朝鷄向五更啼，　春來處處山華秀。

不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應生無所住心。

不應住色生心者，是都標也。聲香等別列其名也。於此六塵起憎愛心，由此安心積集無量業結覆蓋佛性，雖種種勤苦修行，不除心垢無解脫之理，推其根本都由色上住心。如能念念常行般若波羅蜜，推諸法空不生計著，念念常自精進，一心守護無令放逸。淨名經云：上求一切智無非時求。大般若經云：菩薩摩訶薩晝夜精勤，常住般若波羅蜜多相應作意，無時暫捨。

若心有住，則為非住。

若心住涅槃，非是菩薩住處。不住涅槃，不住諸法，一切處不住，方是菩薩住處。上文說應無所住而生其心是也。

是故佛說：菩薩心不應住色布施。須菩提！菩薩為利益一切眾生，應如是布施。

菩薩不為求望自身快樂而行布施，但為內破慳心，外利益一切眾生而行布施也。

不應(至)布施。　有佛處不得住，無佛處急走過，三十年後莫言不道。　頌曰：

朝遊南岳，暮住天台。　追而不及，忽然自來。

獨行獨坐無拘繫，　得寬懷處且寬懷。

如來說一切諸相即是非相，又說一切眾生則非眾生。

如者，不生；來者，不滅。不生者，我、人不生；不滅者，覺、照不滅。下文云：如來者，無所從來，亦無所去，故名如來。如來說我、人等相畢竟可破壞，非真實體也。一切眾生盡是假名，若離妄心，即無眾生可得，故言即非眾生。

如來(至)眾生　別有長處不妨拈出。　頌曰：

不是眾生不是相，　春暖黃鶯啼柳上。

說盡山雲海月情，　依前不會空惆悵。

休惆悵，　萬里無雲天一樣。

新注：　佛累世行忍，以無我故，得成菩提。故發菩提之心，應須離一切相。離相即不住色等六塵，當生無所住心，即菩提因。若心有住，不名菩薩，故曰非住。菩薩所行六度，皆應離相。色為六塵之首，施為六度之初，故云不應住色布施。如是行施，為利群生。若存施受之心，又非妙行，故曰非眾生也。

新注九斷能證無體非因疑，　此疑從第八疑中利生行施而來。

須菩提！如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者。

真語者，說一切有情無情皆有佛性。實語者，說眾生造惡業定受苦報。如語者，說眾生修善法定有樂報。不誑語者，說般若波羅蜜法出生三世佛決定不虛。不異語者，如來所說初善中善後善旨意微妙，一切天魔外道無有能超勝及破壞佛語者也。

須菩(至)語者。　知恩者少，負恩者多。　頌曰：

兩箇五百是一貫，　阿爺元是丈夫漢。

分明對面報渠言，　爭奈好心無好報。

真語者，實語者。　阿呵呵，喏喏喏。

須菩提！如來所得法，此法無實無虛。

無實者，以法體空寂，無相可得，然中有恒沙性德，用之不匱，故言無虛。欲言其實，無相可得；欲言其虛，用而無間。是故不得言無，不得言有。無而不無，言譬不及者，其惟真智乎！若不離相修行，無由臻此。

須菩(至)無虛　水中鹹味色裏膠青。　頌曰：

硬似鉄，軟如酥。　看時有，覓還無。

雖然步步常相守，　要且無人識得渠。
咦！

新注：　如來所得妙果，如理而證，離於言說。何故累稱持說功德，勝餘布施等福耶？然佛無所證而證，無所說而說。所證所說，無不當理。恐善現未達此意，故又告云是真實等語。真語者，說佛菩提也。實語者，說小乘法也。不異語者，說授記事也。不誑語者，不誑眾生也。古譯無此一句。無實無虛者，如來所證之法，本離言說，故曰無實。對機有說，故曰無虛也。

新注：十、斷如徧有得無得疑。　此疑遠從第三疑中一切賢聖皆以無為法得名而來。

須菩提！若菩薩心住於法而行布施，如人入闇即無所見。

於一切法心有住著，則不了三輪體空，如盲者處暗，無所曉了。

華嚴經云：聲聞在如來會中，聞法如盲如聾，為住諸法相故也。

若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色；

若菩薩常行般若波羅蜜多，無著無相行，如人有目處於皎日之中，何所不見也？

新注：　聖人以無為真如得名。然真如之體，徧一切時，徧一切處。何故眾生有得者，有不得者？蓋心有住法不住法之異耳。住者，住著也。如行布施，不達三輪體空，名為住法。心既住法，不成檀波羅蜜。如入暗中，則無所見。若達三輪體空，則心無所住，即成檀波羅蜜。如人有目，在日光中，見諸色相也。

須菩提！當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，則為如來以佛智慧，悉知是人、悉見是人，皆得成就無量無邊功德。

當來之世者，如來滅後，後五百歲，濁惡之世，邪法競起，正法難行。於此時中，若有善男子、善女人，得遇此經，從師稟受，讀誦在心，精進不妄，依義修行，悟入佛之知見，則能成就阿耨菩提，以是三世諸佛無不知之。

須菩(至)功德　因地而倒。因地而起地，向你道甚麼？　頌曰：
世間萬事不如常，　又不驚人又久長。
如常恰似秋風至，　無意涼人人自涼。

新注：　言未來世中，若有受持讀誦者，佛眼佛智，悉能知見，既行勝因，必成妙果，故曰成就無量無邊功德也。

○持經功德分第十五

受持讀誦，自利利佗，功德無邊，不可稱量，故受之以持經功德分。

須菩提！若有善男子、善女人，初日分以恒河沙等身布施，中日分復以恒河沙等身布施，後日分亦以恒河沙等身布施，如是無量百千萬億劫以身布施。若復有人聞此經典，信心不逆，其福勝彼，何況書寫、受持、讀誦、為人解說。

佛說末法之時，得聞此經，信心不逆，四相不生，即是佛之知見。此人功德，勝前多劫捨身功德，百千萬億，不可譬喻。一念聞經，其福尚多，何況更能書寫、受持、讀誦、為人解說。當知此人，決定成就阿耨多羅三藐三菩提。所以種種方便，為說如是甚深經典，俾離諸相，得阿耨多羅三藐三菩提，所得福德，無有邊際。蓋緣多劫捨身，不了諸法本空，心有能所，未離眾生之見。如能聞經悟道，我人頓盡。言下即佛將捨身有漏之福，比持經無漏之慧，實不可及。故雖十方聚寶，三世捨身，不如持經四句偈注云：心有能所四字。一本云：有能捨所捨，心有元來未離眾生之見。此解意又分明，故兩存之。

須菩(至)解說　人天福報。即不無佛法，未夢見在。　頌曰：

初中後日發施心，　功德無邊算莫窮。

爭似信心心不立，　一拳打透太虛空。

新注：　初日分者，寅卯辰時也。中日分者，巳午未時也。後日分者，申酉戌時也。如是一日三時，捨無量身，歷無量劫，而行布施，世間固無此事。然佛設此喻者，以況聞經生信，福德之勝，何況書寫受持誦說者耶。信力曰受，念力曰持，對文曰讀，背文曰誦。所謂書寫受持讀誦者，自行也。為人解說者，化佗也。

須菩提！以要言之，是經有不可思議、不可稱量、無邊功德。

持經之人心無我所，無我所故是佛心，佛心功德無有邊際，故言不可稱量。

如來為發大乘者說？為發最上乘者說？

須菩(至)者何　如。斬一握絲，一斬一切斷。　頌曰：

一拳打倒化城關，　一脚踢翻玄妙塞。

南北東西信步行。

休覓大悲觀自在，　大乘說最上乘說。

一棒一條痕，　一掌一握血。

若有人能受持、讀誦、廣為人說，如來悉知是人、悉見是人，皆得成就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德，如是人等即為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。

大乘者，智慧廣大，善能建立一切法。最上乘者，不見垢法可厭，不見淨法可求，不見眾生可度，不見涅槃可證，不作度眾生心，不作不度眾生心，是名最上乘，亦名一切智，亦名無生忍，

亦名大般若。若有人發心求佛無上道，聞此無相無為甚深之法，即當信解受持，為人解說，令其深悟，不生毀謗，得大忍力、大智慧力、大方便力，方能流通此經也。上根之人，聞此經典，得深悟佛意，持自心經，見性究竟，復起利佗之行，能為人解說，令諸學者，自悟無相理，得見本性如來，成無上道。當知說法之人，所得功德，無有邊際，不可稱量。聞經解義，如教修行，復能廣為人說，令諸眾生，得悟修行無相無著之行。以能行此行，有大智慧光明，出離塵勞。雖離塵勞，不作離塵勞之念，即得阿耨多羅三藐三菩提，故名荷擔如來。當知持經之人，自有無量無邊不可思議功德。

若復(至)菩提。　擘開大華手，須是巨靈神。　頌曰：

堆山積岳來，　一一盡塵埃。
眼裏瞳人碧，　胸中氣若雷。
出邊沙塞靜，　入國貫英才。
一片寸心如大海，　波濤幾見去還來。

何以故？須菩提！若樂小法者，著我見、人見、眾生見、壽者見，即於此經不能聽受讀誦、為人解說。

何名樂小法者？為二乘、聲聞人樂小果，不發大心故，即於如來深法不能受持、讀誦、菩人解說。

何以(至)解說。　仁者見之謂之仁，智者見之謂之智。　頌曰：

不學英雄不讀書，　波波役役走長途。
娘生寶藏無心用，　甘作無知餓死夫。

新注：　此般若之體，本絕言思，其功德廣大，不可得而稱量，非樂小乘者所可得聞，故曰為發大乘者說，為發最上乘者說。發大乘者，元住大乘之人也。發最上乘者，初聞最妙大乘而能信解之人也。如是之人，修行此法，則成就不可思議功德，故能荷擔如來無上菩提。彼小乘不能聽受讀誦，為人解說，為著此四見故也。

須菩提！在在處處若有此經，一切世間天、人、阿修羅所應供養，當知此處則為是塔，皆應恭敬作禮圍繞，以諸華香而散其處。

若人口誦般若，心行般若，在在處處，常行無為無相之行。此人所在之處，如有佛塔，感得一切天人，各持供養，作禮恭敬，與佛無異。能受持經者，是人心中自有世尊，故云如佛塔。庸！當知所得福德，無量無邊。

須菩(至)其處　鎮州蘿蔔雲門胡餅。　頌曰：

與君同步又同行，　起坐相將歲月長。
渴飲飢飡常對面，　不須迴首更思量。

新注：　塔為藏舍利之處，若天、人、阿修羅，固當敬事。此般若經卷所在之處，是真法身舍利寶塔，可不敬乎？

○能淨業障分第十六

恒沙罪業，一念消除，果報不空，豈經多劫？故受之以能淨業障分。

復次，須菩提！若善男子、善女人受持讀誦此經，若為人輕賤，是人先世罪業應墮惡道。以今世人輕賤故，先世罪業則為銷滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。

佛言：持經之人，各得一切天人恭敬供養。為前生有重業障故，今生雖得受持諸佛如來甚深經典，常被人輕賤，不得人恭敬供養。自以受持經典故，不起人我等相，不問冤親，常行恭敬，心無惱恨，蕩然無所計校，念念常行般若波羅蜜行，曾無退轉。以能如是修行故，得無量劫以至今生，所有極惡罪障，並能消滅。又約理而言，先世即是前念妄心，今世即是後念覺心。以後念覺心，輕賤前念妄心，妄不得住，故云先世罪業，即為消滅。妄念既滅，罪業不成，即得菩提也。

復次(至)三菩提　不因一事不長一智。　頌曰：

讚不及，毀不及，　若了一，萬事畢。
無欠無餘若大虛，　為君題作波羅蜜。

新注：　持誦此經者，人當恭敬。而反被人輕賤者，以宿罪業，可招惡報。由經力故，轉重為輕。被輕賤故，其罪消滅，當得無上佛果。持經功德，可謂大矣。

須菩提！我念過去無量阿僧祇劫，於然燈佛前，得值八百四千萬億那由佗諸佛，悉皆供養承事，無空過者。若復有人，於後末世，能受持讀誦此經，所得功德，於我所供養諸佛功德，百分不及一，千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

供養恒沙諸佛，施寶滿三千界，捨身如微塵數，種種福德不及。持經一念，悟無生理，息希望心，遠離眾生顛倒知見，即到波羅蜜彼岸，永出三塗，證無餘涅槃也。

須菩(至)能及　功不浪施。　頌曰：

億千供佛福無邊，　爭似常將古教看。
白紙上邊書黑字，　請君開眼目前觀。
風寂寂兮水連連，　謝家人祇在魚船。

新注　阿僧祇，翻無數。時那由佗者，十億為洛叉，十洛叉為俱胝，十俱胝為那由佗。如來於過去然燈佛前供養無數諸佛，其功德可謂深且大矣，乃言不及末世持經功德者何？然持經能生理

解，得證菩提，供佛雖感福報，但是事相，較以持經功德，百千萬億分中不及一分者以此。又言算數譬喻所不能及者，蓋事相之福是可思議之法，而般若妙智忘能所，絕待對，不可得而思議者也。

須菩提！若善男子、善女人，於後末世，有受持讀誦此經，所得功德，我若具說者，或有人聞，心則狂亂，狐疑不信。

佛言：末法眾生，德薄垢重，嫉妒彌深，邪見熾盛。於此時中，如有善男子、善女人，受持讀誦此經，圓成法相，了無所得，念念常行慈悲喜捨，謙下柔和，究竟成就無上菩提。或有人不知如來正法常在不滅，聞說如來滅後，後五百歲，有人能成就無相心，行無相行，得阿耨多羅三藐三菩提，則必心生驚怖，狐疑不信。

須菩提！當知是經義不可思議，果報亦不可思議。

是經義者，即無著無相行也。云不可思議者，讚歎無著無相行能成就阿耨多羅三藐三菩提也。

須菩(至)思議　各各眉毛眼上橫。　頌曰：

良藥多苦，忠言逆耳，　冷暖自知，如魚飲水。

何須佗日待龍華，　今朝先授菩提記。

新注：　此經非大乘根器不能持誦，而持誦所感功德，豈常人可聞？聞必狐疑不信，故不具說。蓋此經之義趣與其果報，不可思議故也。

○究竟無我分第十七

本來無我，安得有人？為度彼人故，權立我故，受之以究竟無我分。

新注十一，斷安住降伏存我疑。　此疑從前諸文無我人等相而來也。

爾時，須菩提白佛言：世尊！善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？

新注：　善現初問此善至是復問者，何耶？問辭雖同，其意則別，蓋所問不過住大乘降伏妄心而已。初之問意，但問能住能降之法，此之問意，若謂我能住我能降，存此分別，障於真證無住之道，故又興此問也。

佛告須菩提：善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心：我應滅度一切眾生。滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。

須菩提問佛：如來滅後後五百歲，若有人發阿耨多羅三藐三菩提心，依何法而住？如何降伏其心？佛言：當發度脫一切眾生心。度脫一切眾生盡得成佛已，不得見有一眾生是我滅度者。何以故？為除能所心，除有眾生心，亦除我見心也。

爾時(至)度者　有時因好月不覺過滄州。　頌曰：

若問云何住，　非中及有無？
頭無纖草蓋，　足不履閻浮。
細似隣虛枅，　輕如蝶舞初。
眾生滅盡知無滅，　此是隨流大丈夫。

何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，則非菩薩。

菩薩若見有眾生可度者，即是我相；有能度眾生心，即是人相；謂涅槃可求，即是眾生相；見有涅槃可證，即是壽者相。有此四相，即非菩薩也。

所以者何？須菩提！實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。

有法者，我、人等四法是也。不除四法，終不得菩提。若言我發菩提心者，亦是人、我等法，人、我等法是煩惱根本。

何以(至)心者　少佗一分又爭得。　頌曰：

獨坐修然一室空，　更無南北與西東。
雖然不借陽和力，　爭奈桃華一樣紅。

新注　此一節，文意亦與前同。但前是破情顯智，所破之情，即我人等四相粗執。所顯之智，即般若真智。自此而下，忘智顯理，破我人等四相細執。由此賢位，漸入聖階矣。

新注十二斷佛因是有菩薩疑，　此疑從第十一疑中實無有法發菩提心者而來。

須菩提！於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？

新注　由前云實無有法發菩提心者，意謂無發心者，則無菩薩。若無菩薩，云何釋迦於然燈佛所，名曰善慧，布髮掩泥，行菩薩道，得發記耶？佛恐善現潛有此疑，故舉以問。

不也，世尊。如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。

新注　善現答意云：善慧彼時都無所得，離諸分別，由悟無法，故得授記。

佛言：如是，如是！

佛告須菩提：我於師處不除四相，得授記不？須菩提深解無相之理，故言：不也。善契佛意故。佛言：如是，如是。言是，印可之辭也。

須菩(至)如是。　若不同床睡，爭知紙被穿。　頌曰：

打皷弄琵琶，　相逢兩會家。

君行楊柳岸，　我宿渡頭沙。

江上晚來初雨過，　數峯蒼翠接天霞。

須菩提！實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛則不與我授記：汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提，是故然燈佛與我授記，作是言：汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。

須菩(至)牟尼　貧似范丹氣如項羽。　頌曰：

上無片瓦，下無卓錐。　日來月往，不知是誰。

噫！

新注：　善現既會法無所得，佛然其說，乃言如是如是。既而又反覆告者，要令善現知法無所得，深契至理，故得授記。蓋如來所證妙果，乃心地本具法門，離諸名相，無授受中而論授受者也。

新注十三，斷無因則無佛疑。　此疑從第十一二疑中而來。

何以故？如來者，即諸法如義。

佛言：實無我、人、眾生、壽者，始得受菩提記。我若有發菩提心，然燈佛則不與我授記。以實無所得，然燈佛始與我授記。此一段文，總成須菩提無我義。佛言：諸法如義者，諸法即是色、聲、香、味、觸、法，於此六塵中，善能分別，而本體湛然，不染不著，曾無變異，如空不動，圓通瑩徹，歷劫常存，是名諸法如義。菩薩瓔珞經云：毀譽不動，是如來行。入佛境界經云：諸欲不染故，敬禮無所觀。

何以(至)如義　住住。動著則三十棒。　頌曰：

上是天兮下是地，　男是男兮女是女。

牧童撞著放牛兒，　大家齊唱囉囉哩。

是何曲調萬年歡。

若有人言：如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提。

新注：　何以故者，徵起之辭也。由前云實無有法得菩提果，故受然燈之記，遂疑既無佛果，豈有佛法耶？釋云：如來者，即諸法如義。如者，真如也。不偽曰真，不異曰如。此真如體，貫徹三世，綿亘十方，非空非有，不變不遷，名如來性。若有所得，即非佛菩提也。

須菩提！如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛。

佛言：實無所得心而得菩提，以所得心不生，是故得菩提。離此心外，更無菩提可得，故言無實也。所得心寂滅，一切智本有，萬行悉圓備，恒沙德性用無乏少，故言無虛也。

若有(至)無虛。　富嫌千口少，貧恨一身多。　頌曰：

生涯如夢若浮雲，　活計都無絕六親。

留得一隻青白眼，　笑看無限往來人。

是故如來說一切法皆是佛法。

是故(至)佛法　明明百草頭，明明祖師意。　頌曰：

會造逡巡酒，　能開頃刻華。

琴彈碧玉調，　爐煉白硃砂。

幾般伎倆從何得，　須信風流出當家。

須菩提！所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。

能於諸法，心無取捨，亦無能所，熾然建立一切法，而心常空寂，故知一切法皆是佛法。恐迷者貪著一切法為佛法，為遣此病，故言即非一切法。心無能所，寂而常照，定慧齊行，體用一致，是故名一切法。

須菩(至)一切法　上大人丘乙己。　頌曰：

是法非法不是法，　死水藏龍活鱍鱍。

是心非心不是心，　逼塞虛空古到今。

祇是絕追尋。

無限埜雲風捲盡，　一輪孤月照天心。

新注：　所得者，忘情而證也。無實者，非有為相也。無虛者，是真如體也。然此真如，非別有法。即一切色等諸法，離性離相，名真如體。唯佛與佛，乃能證此。故一切法，皆是佛法。真如之體，雖不離於諸法，然亦不可取著。故云：即非一切法，是名一切法。

須菩提！譬如人身長大。須菩提言：世尊！如來說人身長大，則為非大身，是名大身。

如來說人身長大，則為非大身者，以顯一切眾生法身不二，無有限量，是名大身。法身本無處所，故言則非大身。文以色身雖大，內無智慧，即非大身。色身雖小，內有智慧，得名大身。雖有智慧，不能依行，即非大身。依教修行，悟入諸佛無上智見，心無能所限量，是名大身也。

須菩(至)大身　喚作一物即不中。　頌曰：

天產英靈六尺軀，　能文能武善經書。

一朝識破娘生面，　方信閑名滿五湖。

新注：　上說如來所證真如之體，徧一切處，可謂長大矣。又恐善現起長大之見，故佛又說喻徵之曰：譬如人身長大。善現因喻

有悟，即曰非大身，是名大身。論云：大身有二義：一者徧一切處，即法身；二者功德大，即報身。此之二身，皆離諸相，故名為非相也。

新注十四斷無人度生嚴土疑，　此疑同十二疑，皆從十一疑中實無有法發心者而來。

須菩提！菩薩亦如是，若作是言：我當滅度無量眾生。則不名菩薩。

菩薩若言：由我說法，除得彼人煩惱。即是法我。若言：我度得眾生。即有我所。雖度脫眾生，心有能所，我人不除，不得名為菩薩熾然。說種種方便化度眾生，心無能所，即是菩薩也。

何以故？須菩提，實無有法名為菩薩，是故佛說一切法無我、無人、無眾生、無壽者。

須菩(至)壽者　喚牛即牛呼馬即馬。　頌曰：

借婆衫子拜婆門，　禮數周旋已十分。

竹影掃堦塵不動，　月穿潭底水無痕。

須菩提！若菩薩作是言：我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故？如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。

菩薩若言我能建立世界者，即非菩薩。雖然建立世界，心有能所，即非菩薩。熾然建立世界，能所心不生，是名菩薩最勝妙定。經云：假使有人造得白銀精舍，滿三千大千世界，不如一念禪定心。心有能所，即非禪定。能所不生，是名禪定。禪定即是清淨心也。

須菩提！若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。

於諸法相無所滯碍，是名通達。不作解法心，是名無我法。無我法者，如來說名真是菩薩。隨分行特，亦得名為菩薩，然未為真菩薩。解行圓滿，一切能所心盡，方得名真是菩薩。

須菩(至)菩薩。　寒即普天寒，熱則普天熱。　頌曰：

有我元無我，　寒時燒軟火。

無心似有心，　半夜拾金針。

無心無我分明道，　不知道者是何人。

呵呵！

新注：　法界混然，身土平等，尚無佛道可成，安有眾生可度？是則起度生之心，修習梵行，淨佛國土，即凡夫見，不名菩薩。畢竟起何等心，名為菩薩？能通達無我法者，真菩薩也。

○一體同觀分第十八

一眼攝五眼，一沙攝恒河沙，一世界攝多世界，一心攝若干心，故受之以一體同觀分也。

新注十五斷諸佛不見諸法疑，　此疑從第十四疑中而來。

須菩提！於意云何？如來有肉眼不？如是，世尊！如來有肉眼。須菩提！於意云何？如來有天眼不？如是，世尊！如來有天眼。須菩提！於意云何？如來有慧眼不？如是，世尊！如來有慧眼。須菩提！於意云何？如來有法眼不？如是，世尊！如來有法眼。須菩提！於意云何？如來有佛眼不？如是，世尊！如來有佛眼。

一切人盡有五眼，為迷所覆，不能自見，故佛教除却迷心，即五眼開明，念念修行般若波羅蜜法。初除迷心，名為第一肉眼；見一切眾生皆有佛性，起憐愍心，是名為第二天眼；癡心不生，名為第三慧眼；著法心除，名為第四法眼；細惑永盡，圓明徧照，名為第五佛眼。又云：見色身中有法身，名為天眼；見一切眾生各具般若性，名為慧眼；見性明徹，能所永除，一切佛法本來自備，名為法眼；見般若波羅蜜能生三世一切法，名為佛眼。

須菩(至)佛眼　盡在眉毛下。　頌曰：

如來有五眼，　張三祇一雙。

一般分皂白，　的的別青黃。

其間些子諸訛處，　六月炎天下雪霜。

須菩提！於意云何？恒河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊！如來說是沙。須菩提！於意云何？如一恒河中所有沙，有如是沙等恒河，是諸恒河所有沙數佛世界，如是寧為多不？甚多，世尊！

恒河者，西國祇園精舍側近河。如來說法，指此河為喻。佛說此河中沙，一沙況一佛世界，以為多不？須菩提言：甚多。世尊！佛舉此眾多國土者，欲明其中所有眾生，一一眾生皆有若許心數也。

佛告須菩提：爾所國土中所有眾生若干種心，如來悉知。

佛告(至)悉知。　曾為蕩子偏憐客，慣愛貪盃識醉人。　頌曰：

眼觀東南，意在西北。　將謂猴白，更有猴黑。

一切眾生一切心，　盡遂無窮聲與色，

喝！

何以故？如來說諸心皆為非心，是名為心。

爾所國土中所有眾生，一一眾生皆有若干差別心數。心數雖多，總名妄心。識得妄心非心，是名為心。此心即是真心、常心、佛心、般若波羅蜜心、清淨菩提涅槃心。

何以(至)為心　病多諳藥性。　頌曰：

一波纔動萬波隨，　似蟻循環豈了期。

咄！

今日為君都割斷，　出身方號丈夫兒。

所以者何？須菩提，過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。

過去心不可得者，前念妄心，瞥然已過，追尋無有處所。現在心不可得者，真心無相，憑何得見？未來心不可得者，本無可得，習氣已盡，更不復生。了此三心皆不可得，是名為佛。

所以(至)可得　低聲。低聲真得鼻孔裏出氣。　頌曰：

三際求心心不見，　兩眼依前對兩眼。

不須遺劒尅舟尋，　雪月風光常見面。

新注：　前說不見彼是眾生，不見我為菩薩，不見淨佛國土，如是則不見諸法，名為諸佛如來。然而如來具足五根，豈都無所見耶？五眼者，肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。古德偈曰：天眼通非碍，肉眼碍非通。法眼唯觀俗諦，慧眼了知空。佛眼如千日，照異體還同。此之五眼，通該十界，而優劣有殊。如經所說，五眼皆如來所具者，無非佛眼也。恒沙世界一切眾生之心，如來無不知見。然眾生之心，種種顛倒。言非心者，妄識本空也。是名為心者，真如不滅也。所以者何者，徵起非心所以而釋之。三世心者，虛妄生滅之心也，求之皆不可得。蓋過去已滅，未來未至，現在不住，此即如來所知之心也。

金剛般若波羅蜜經註卷中

○法界通化分第十九

遍周法界，一化普通，七寶福田，寧如四句，故受之以法界通化分。

新注十六斷福德例心顛倒疑，　此疑從第十五疑中而來。

須菩提！於意云何？若有人滿三千大千世界七寶以用布施，是人以是因緣得福多不？如是，世尊！此人以是因緣得福甚多。須菩提！若福德有實，如來不說得福德多；以德福無故，如來說得福德多。

七寶之福，不能成就佛果菩提，故言無也。以其無量數限，故名曰多。如能超過，即不說多也。

須菩(至)能多　由勝別勞心。　頌曰：

羅漢應供薄，　象身七寶珍，
雖然多濁富，　爭似少清貧。
罔象祇因無意得，　離婁失在有心親。

新注：　前說眾生心有住著，是為顛倒。然福由心造，豈亦是顛倒？若是，何名善法耶？恐潛此疑，故佛斷之。福德有實者，住相布施，成有漏因，其福則寡。福德無者，離相布施，成無漏因，其福乃多。是則不住於相，心離顛倒，所作之福，無非善法也。

○離色離相分第二十

三身具足，諸相圓成，人法俱忘，即非具足，故受之以於離色離相分。

新注十七斷無為何有相好疑：　此疑從第三之中無為得名而來。

須菩提！於意云何？佛可以具足色身見不？不也，世尊！如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色身，是名具足色身。

佛意恐眾生不見法身，但見三十二相、八十種好、紫磨金耀，以為如來真身。為遣此迷故，問須菩提：佛可以具足色身見不？三十二相，即非具足色身；內具三十二淨行，是名具足色身。淨行者，即六波羅蜜是也。於五根中修六波羅蜜，於意根中定慧雙修，是名具足色身。徒愛如來三十二相，內不行三十二淨行，即非具足色身。不愛如來色身，能自持清淨行，亦名得具足色身。

須菩提！於意云何？如來可以具足諸相見不？不也，世尊！如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足。

如來者，即無相法身是也，非肉根所見，慧眼乃能見之。慧眼未明，具足生我人等相，以觀三十二相為如來者，即不名為具足也。慧眼明徹，我人等相不生，正智光明常照，是名諸相具足，三毒未泯。言見如來真身者，固無此理，縱能見者，秖是化身，非真實無相之法身也。

須菩(至)具足　官不容針私通車馬。　頌曰：

請君仰面看虛空，　廓落無邊不見蹤。

若解轉身些子力，　頭頭物物總相逢。

新注：　上說諸佛所證乃無為法，云何佛身有八十種好、三十二相而可見耶？為斷此疑，故有此問。善現乃會如來法身固非色身可見，而未嘗離於色相而不可見，故云即非具足色身，是名具足色身，即非具足諸相，是名具足諸相。良由全法身無為之體，起應身相好之用，是故應身即是法身，乃無相而相，相而無相，無見而見，見而無見者也。

○非說所說分第二十一

終日談空，不談一字。若云有說謗如來故受之，以非說所說分。

新注十八，斷無身何以說法疑。　此疑從第一疑中即非身相而來。

須菩提！汝勿謂如來作是念：我當有所說法。莫作是念。何以故？若人言：如來有所說法。即為謗佛，不能解我所說故。

須菩(至)說故　是即是。大藏小藏從甚處得來？　頌曰：

有說皆成謗，　無言亦不容。

為君通一線，　日向嶺東紅。

須菩提！說法者，無法可說，是名說法。

凡夫說法，心有所得，故告須菩提：如來說法，心無所得。凡夫作能解心說。如來語默皆如所發，言辭如響應聲，任用無心，不同凡夫作生滅心說。若言如來說法，心有生滅者，即為謗佛。維摩經云：真說法者，無說無示；聽法者，無聞無得。了萬法空寂，一切名言皆是假立。於自空性中，熾然建立一切言辭，演說諸法無相無為，開導迷人，令見本性，修證無上菩提。

須菩(至)說法　兔角杖龜毛拂。　頌曰：

多年石馬放毫光。　鐵牛哮吼入長江。

虛空一唱無蹤跡，　不覺潛身北斗藏。
且道是說法不是說法？

新注　既云如來色身相好不可得見，如何為人演說之耶？然如來悲願深重，隨感而應，無說而說，說即無說，不達此意，是為謗佛。言無法可說，是名說法者，離性執已，不妨稱性而說也。

爾時，慧命須菩提白佛言：世尊！頗有眾生於未來世，聞說是法生信心不？

新注：　善現解空第一，與般若空慧相應，以慧為命，故稱慧命。前云身乃非身之身，法乃非說而說，身說俱妙，難信難解，所以有此疑問。

佛告須菩提：彼非眾生、非不眾生。

新注：　眾生有聖有凡，而凡夫眾生於此般若不能生信，聖體眾生乃能信解。言彼非眾生者，非凡夫眾生也。非不眾生者，非不是聖體眾生也。聖體眾生即大乘根器，人豈可視為凡夫眾生不能生信？尚恐善現未悟，又自釋云：

何以故？須菩提！眾生、眾生者，如來說非眾生，是名眾生。

靈幽法師加此慧命。須菩提六十二字，是長慶二年，今見在濠州鐘离寺。石碑上記六祖解在前，故無解，今亦存之。

爾時(至)眾生　火熱風動水濕地堅。　頌曰：
指鹿豈能成駿馬，　言鳥誰謂是翔鸞。
雖然不許纖毫異，　馬字驢名幾百般。

新注：　眾生眾生者，言凡夫眾生也。如來說非眾生是名眾生者，言非是凡夫眾生，是聖體眾生能生信解者。

○無法可得分第二十二

無上正智實無少法，法無所得，正偏歷然，故受之以無法可得分。

新注十九斷無法如何修證疑，　此疑從十二十三疑中而來。

須菩提白佛言：世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶？佛言：如是，如是！須菩提！我於阿耨多羅三藐三菩提，乃至無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提言：所得心盡即是菩提。佛言：如是，如是！我於菩提實無希求心亦無所得心，以如是故得名阿耨多羅三藐三菩提。

須菩(至)菩提　求人不如自求己。　頌曰：
滴水生水信有之，　綠楊芳草色依依。
秋月春華無限事，　不妨閑聽鷓鴣啼。

新注：　前既云實無有法得無上正覺，如何却有修證？故疑而問之。佛答有三：一、答無法可得，二、答平等為正覺，三、答正助修善成正覺。初答如文可見。

○淨心行善分第二十三

一法存心，情生高下。淨心修善，法何窮故？受之以淨，心行善分。

復次，須菩提！是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。

新注：　二、答平等為正覺也。

以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。

此菩提法者，上至諸佛，下至昆虫，盡含種智，與佛無異，故言平等，無有高下。以菩提無二故，但離四相修一切善法，則得菩提。若不離四相修一切善法，轉增我人欲證解脫之心，無由可了。若離四相修一切善法，解脫可期。修一切善法者，於一切法無有染著，對一切境不動不搖，於出世法不貪不著不愛，於一切處常行方便，隨順眾生使之歡喜信服，為說正法令悟菩提，如是始名修行，故言修一切善法。

復次(至)菩提　山高海深日生月落。　頌曰：

僧是僧兮俗是俗，　喜則笑兮悲則哭。

若能於此善參詳，　六六從來三十六。

須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法。

修一切善法，希望果報，即非善法。六度萬行，熾然俱作，心不望報，是名善法。

須菩(至)善法。　面上夾竹桃華，肚裏侵天荊棘。　頌曰：

是惡非惡，從善非善。　將逐符行，兵隨印轉。

有時獨立妙香峯，　却來端坐閻羅殿。

見盡人間祇點頭，　大悲手眼多方便。

新注：　三、答正助修善成正覺也。正助者，正謂正觀空四相也，助謂緣助修一切善法也。初、答以無法可得為正覺者，達妄即真也。二、以平等為正覺者，法無高下也。三、以正助成正覺者，離相修善也。由離相故，名為善法。

○福智無比分第二十四

施寶如山，山非無盡，大身妙智，斯即寶山，故受之以福，智無比分。

新注二十斷所說無記非因疑，　此疑從第十九中修善法而來。

須菩提！若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施；若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持讀誦，為佗人說，於前福德，百分不及一，百千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

大鉄圍山高廣二百二十四萬里，小鉄圍山高廣一百一十二萬里，須彌山高廣三百三十六萬里，以此名為三千大千世界。就理而言，即貪、嗔、癡、妄念各具一千也。如爾許山，盡如須彌。以況七寶數持用布施，所得福德無量無邊，終是有漏之因，而無解脫之理。摩訶般若波羅蜜多四句經文雖少，依之修行即得成佛。是知持經之福能令眾生證得菩提，故不可比。

須菩(至)能及　千錐劄地不如鈍鍬一捺。　頌曰：

麒麟鸞鳳不成群，　璧璧寸珠那入市。
逐日之馬不競馳，　倚天長劒人難比。
乾坤不覆載，　劫火不能壞。
凜凜威光混大虛，　天上人間總不知。
噫！

新注：　前既云從修善法得菩提，佛所說法不能得菩提耶？蓋所說之法是無記故。恐有此疑，故佛舉大千世界中施七寶聚如須彌山之多，且大較之持說四句功德，百千萬億分中乃不及其一。言無記者，謂所說法離言說相也。以離相故，能作菩提之因。故慈氏偈云：雖言無記法，而說是彼因。彼即菩提也。

○化無所化分第二十五

化門建立，未脫筌蹄。以要言之，實無所化。故受之以化，無所化分。

新注二十一斷平等云何度生疑，　此疑從第十九疑中是法平等而來。

須菩提！於意云何？汝等勿謂如來作是念：我當度眾生。須菩提！莫作是念。何以故？實無有眾生如來度者。若有眾生如來度者，如來則有我、人、眾生、壽者。

須菩提意謂如來有度眾生心，佛為遣須菩提如是疑心故，言莫作是念：一切眾生本自是佛。若言如來度得眾生成佛，即為妄語。以妄語故，即是我、人、眾生、壽者，此為遣我所心也。夫一切

眾生雖有佛性，若不因諸佛說法，無由自悟，憑何修行得成佛道？

須菩(至)壽者　春蘭秋菊各自馨香。　頌曰：

生下東西七步行，　人人鼻直兩眉橫。

哆和悲喜皆相似，　那時誰更向尊堂。

還記得在麼？

須菩提！如來說有我者，則非有我，而凡夫之人以為有我。須菩提！凡夫者，如來說即非凡夫，是名凡夫。

如來說有我者，是自性清淨常樂我淨之我，不同凡夫貪嗔無明虛妄不實之我，故言凡夫之人以為有我。有我人者即是凡夫，我人不生即非凡夫；心有生滅即是凡夫，心無生滅即非凡夫；不悟般若波羅蜜多即是凡夫，若悟般若波羅蜜多即非凡夫；心有能所即是凡夫，心無能所即非凡夫。

須菩(至)凡夫。　前念眾生後念佛，佛與眾生是何物？　頌曰：

不現三頭六臂，　却能拈匙放筯。

有時醉酒罵人，　忽爾燒香作禮。

手把破砂盆，　身披羅綿綺。

做摸打樣百千般，　驀鼻牽來我是你。

新注　既云是法平等，無有高下，云何如來却度眾生？故偈曰：平等真法界，佛不度眾生。以各共彼陰，不離於法界。各即眾生假名也，陰即五陰實法也。此假名實法，皆即法界，故云即不離於法界。既即法界，凡聖一如，豈有眾生可度？故云佛不度眾生。如來若謂我為能度，眾生為所度，此則著於四相。由離四相，則非度而度。度而非度，則是如來說有我者，真我也。則非有我者，非妄我也。若凡夫之我，是我執也。非凡夫者，論云非生，謂不生聖人法，即毛道凡夫也。

○法身非相分第二十六

色見聲求，是行邪道。於慈妙契，獨露真常。故受之以法，身非相分。

新注二十二，斷以相比知真佛疑。　此疑從第十七疑中，如來不應以色身諸相而來。

須菩提！於意云何？可以三十二相觀如來不？須菩提言：如是，如是！以三十二相觀如來。

須菩(至)如來　錯。　頌曰：

泥塑木雕縑彩畫，　堆青抹綠更粧金。

若將此是如來相，　笑殺南無觀世音。

佛言：須菩提！若以三十二相觀如來者，轉輪聖王則是如來。須菩提白佛言：世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。

世尊大慈，恐須菩提執相之病未除，故作此問。須菩提未知佛意，乃言如是如是之言，早是迷心，更言以三十二相觀如來，又是一重迷心，離真轉遠，故如來為說除彼迷心。若以三十二相觀如來者，轉輪聖王即是如來，轉輪聖王雖有三十二相，豈得同如來世尊。引此言者，以遣須菩提執相之病，令其所悟深徹。須菩提被問，迷心頓釋，故云如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。須菩提是大阿羅漢，所悟甚深，得方便不生迷路，以冀世尊除遣細惑，令後世眾生所見不謬也。

佛言(至)如來　錯。　頌曰：

有相身中無相身，　金香爐下鉄崑崙。
頭頭盡是吾家物，　何必靈山問世尊。
如王秉劒。

爾時，世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。

若以兩字，是發語之端。色者，相也。見者，識也。我者，是一切眾生身中自性清淨，無為無相，真常之體，不可高聲念佛而得成就。念須正念分明，方得悟解。若以色聲求之，不可見也。是知於相中觀佛，聲中求法，心有生滅，不悟如來矣。

爾時(至)能見如來。　直饒不作聲求色見，亦未見如來在。且道如何得見？不審不審。　頌曰：

見色聞聲世本常，　一重雪上一重霜。
君如要見黃龍老，　走入摩耶腹內藏。
噫！此語三十年後擲地金聲在。

新注：　三十二相者，應身相也。觀如來者，觀法身如來。問意謂可於應身相好中觀見法身不？善現乃知應身相好從法身流出，若見相好即見法身，故答云如是如是。佛又恐善現於應身取著不達法體，故又以輪王即如來為難，而善現解佛難意，故云不可以三十二相觀如來也。既而佛乃說偈以證之，法身之體固不離於聲色，但凡夫墮於聞見，是行邪道不能見於如來也。

○無斷無滅分第二十七

相而無相，空而且不空，亘古亘今，孰云斷滅？故受之以無斷無滅分。

新注二十三斷佛果非關福相疑，　此疑從第二十二疑中而來。

須菩提！汝若作是念：如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！莫作是念：如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！汝若作是念：發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅相。莫作是念！何以故？發阿耨多羅三藐三菩提心者，於法不說斷滅相。

須菩提聞說真身離相，便謂不修三十二淨行而得菩提。佛語須菩提：莫言如來不修三十二淨行而得菩提，汝若言不修三十二淨行得阿耨菩提者，即是斷佛種性，無有是處。

須菩(至)滅相。　剪不齊兮理還亂，拽起頭來割不斷。　頌曰：

不知誰解巧安挑，　揑聚依前又放開。

莫謂如來成斷滅，　一聲還續一聲來。

新注：　上明如來所證菩提，不從福德而致，是則菩薩所修福德，不成菩提之因，亦不克果報耶？為斷此疑，故告之曰：莫作是念，如來不以具足相而得菩提。具足相，即福德相也。蓋大乘所修福德之因，所得福德之果，但離取著之相，不因小乘斷滅之見，故曰於法不說斷滅相也。下又說喻以告。

○不受不貪分第二十八

大心成忍，本自無貪，世福甚多，云何有受？故受之以不受不貪分。

須菩提！若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施，若復有人知一切法無我得成於忍，此菩薩勝前菩薩所得功德。

須菩(至)功德。　耳聽如聾，口說如噁。　頌曰：

馬下人因馬上君，　有高有下有疎親。

一朝馬死人歸去，　親者如同陌路人。

祇是舊時人改却舊時行履處。

須菩提，以諸菩薩不受福德故。須菩提白佛言：世尊，云何菩薩不受福德？須菩提，菩薩所作福德不應貪著，是故說不受福德。

通達一切法無能所心，是名為忍。此人所得福德，勝前七寶福。菩薩所作福德，不為自己，意在利益一切眾生，故言不受福德。

何以(至)福德　裙無腰袴無口。　頌曰：

似水如雲一夢身，　不知此外更何親。

箇中不許容佗物，　分付黃梅路上人。

新注：　假使有人，以無量世界七寶行施，心有所著，所感之福，則成有漏，心若離著，即成無漏，故云若有人知一切法無我，得成於忍。無我者，無人法二執也。忍即無生法忍，初住菩

薩所證也。既得無生法忍，則與彼住相行施者不同，故云勝前菩薩所得福德。言不受福德者，不受有漏福德也。善現又疑：既不受福報，云何能獲無生法忍？須知有漏果報，則不應受，無漏果報，則受而不取。取謂取著，故云菩薩所作福德，不應貪著也。

○威儀寂靜分第二十九

去來坐臥，無不如如，故受之以威儀寂靜分。

新注二十四斷化身出現受福疑，　此疑從二十三疑中不受福德而來。

須菩提！若有人言：如來若來若去、若坐若臥。是人不解我所說義。何以故？如來者，無所從來亦無所去，故名如來。

如來非來非不來，非去非不去，非坐非不坐，非臥非不臥，行住坐臥四威儀中常在空寂，即是如來也。

須菩(至)如來　山門頭合掌佛殿裏燒香。　頌曰：

衲捲秋雲去復來，　幾迴南岳與天台。

寒山拾得相逢笑。

且道笑箇甚麼？　笑道同行步不擡。

新注：　有去來坐臥者，乃如來應身也。無來無去者，法身也。然如來昔行菩薩道時，不受福報，云何至果有去來坐臥之相，使諸眾生供養獲福？恐有此疑，故告以釋之。良以如來法身，如如不動，所有動作，乃應身耳。

○一合相理分第三十

信心不斷，斯即微塵。信寶徧充，是名世界。界塵一合，法爾如然。故受之以一，合相理分。

新注二十五斷法身化身一異疑，　此疑從二十四、二十三、二十二疑中而來。

須菩提！若善男子、善女人，以三千大千世界碎為微塵。於意云何，是微塵眾寧為多不？世尊！

須菩(至)世尊　若不入水爭見長人。　頌曰：

一塵纔起翳虛空，　碎抹三千數莫窮。

野老不能收拾得，　任教隨雨又隨風。

新注：　上明應身去來是異，法身無去來是一。佛恐善現有一異之見，故說喻以釋之。釋中，初舉世界微塵一異斷疑，次舉言說我法離見。初釋中，文有三科：一、標界塵一異，以顯無性。言世界者，喻法身也。微塵者，喻應身也。世界一也，微塵異也。

碎界作塵，塵無異性。合塵為界，界無一性。喻全法起應，應無異性。全應即法，法無一性。故偈云：去來化身佛，法身常不動。於是法界處，非一亦非異。然如來體用互融，所以能一能異，非一非異，自在無碍者，由煩惱淨盡故也。

何以故？若是微塵眾實有者，佛則不說是微塵眾。所以者何？佛說微塵眾，即非微塵眾，是名微塵眾。

佛說三千大千世界，以喻一切眾生性上微塵之數。如三千大千世界中所有微塵，一切眾生性上妄念微塵，即非微塵。聞經悟道，覺慧常照，趣向菩提，念念不住，常在清淨。如是清淨微塵，是名微塵眾。新注：　此釋微塵，喻應身無異性。若知碎世界作微塵，全微塵是即世界，則世界之與塵，皆無實性。故曰：即非微塵，是名微塵。得此喻意，則應身是全法之應，何異性之有哉也。

世尊！如來所說三千大千世界，則非世界，是名世界。

三千者，約理而言，則貪嗔癡妄念，各具一千數也。心為善惡之本，能作凡作聖，其動靜不可測度，廣大無邊，故名大千世界。

何以故？若世界實有者，則是一合相。如來說一合相，則非一合相，是名一合相。

心中明了，莫過悲、智二生，由此二法而得菩提。說一合相者，心有所得故，即非一合相；心無所得，是名一合相。一合相者，不壞假名而談實相。

須菩提，一合相者即是不可說，但凡夫之人貪著其事。

由悲、智二法成就佛果，菩提說不可盡，妙不可言。凡夫之人貪著文字事業，不行悲、智二法，若不行悲、智二法而求無上菩提，何由可得？

須菩(至)其事　揑聚放開兵隨印轉。　頌曰：

渾崙成兩片，　擘破却團圓。

細嚼莫空碎，　方知滋味全。

新注：　此釋世界，喻法身無一性。前以世界是一，喻法身是一。世界若定是一，世尊何故說三千大千世界？是則世界實性了不可得，故云則非世界，是名世界。言一合相者，乃眾塵和合為一世界。言非一合相者，非性執之一合，乃離性一合，故云是名一合相。此一合相不可思議，而凡夫不了，自生著耳。良以即應是法，法叵得，何一性之有哉？

○知見不生分第三十一

四見俱非，是名四見，故受之以知見不生分。

須菩提！若人言：佛說我見、人見、眾生見、壽者見。須菩提！於意云何？是人解我所說義不？世尊！是人不解如來所說義。何以故？世尊說我見、人見、眾生見、壽者見，即非我見、人見、眾生見、壽者見，是名我見、人見、眾生見、壽者見。

如來說此經者，令一切眾生自悟般若智慧，自修行菩提果。凡夫人不解佛意，便謂如來說我人等見，不知如來說甚深無相無為般若波羅蜜法。如來所說我人等見，不同凡夫我人等見。如來說一切眾生皆有佛性，是真我見；說一切眾生有無漏智性本自具足，是人見；說一切眾生性本自無煩惱，是眾生見；說一切眾生性本不生不滅，是壽者見。

新注：　此明離我法二見。初離我見。夫我見者，有真我之見，有妄我之見。妄我見者，虛妄分別，眾生見也。真我見者，遠離執著，如來見也。既離執著，示有我見、人見、眾生見、壽者見。此不見而見，在迷眾生以為如來實有四見，故云不解如來所說義也。善現既解如來所說義，即知四見皆非虛妄分別，是真我之見，故云是名我見、人見、眾生見、壽者見也。

須菩提！發阿耨多羅三藐三菩提心者，於一切法應如是知、如是見、如是信解，不生法相。須菩提！所言法相者，如來說即非法相，是名法相。

發菩提心者，應見一切眾生皆有佛性，應見一切眾生無漏種智本自具足，應信一切眾生自性本無生滅。雖行一切智慧方便，接物利生，不作能所之心。口設無相法，而心有能所，即非法相。口說無相法，心行無相行，而能所心滅，是名法相也。

須菩提若人言(至)是名法相　飯來開口睡來合眼。　頌曰：

千尺絲綸直下垂，　一波纔動萬波隨。

夜靜水寒魚不食，　滿船空載月明歸。

新注：　次離法見。夫如來說法，要令眾生發菩提心，修行契理，故聞如來所說，當如法受持。乃告善現：當如是知見信解，不生法相。不生法相者，不於法取著也。法本離相，如來稱性而說，故云即非法相，是名法相。此一段文，雖正釋離於法執，亦是總結降住正行。由經初善現請問：若人發無上菩提者，應云何住，降伏其心？如來答云：應如是住，如是降伏其心。故今結云：發菩提心者，於一切法如是知見信解。此結如是住也。不生法相，此結降伏妄心也。

○應化非真分第三十二

一念發心，獲福亦爾。應身化物，豈得已哉？真佛流通，於事畢矣。故受之以應，化非身分。

新注二十六斷化身說法無福疑，　此疑從二十五疑中而來。

須菩提！若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布施，若有善男子、善女人發菩薩心者，持於此經乃至四句偈等，受持讀誦為人演說，其福勝彼。云何為人演說？

須菩(至)演說。　要說有何難，即今便請，諦聽諦聽。　頌曰：

行住坐臥，是非人我，　忽喜忽嗔，不離這箇。

祇這箇，驀面唾。

平生肝膽一時傾，　四句妙門都說破。

不取於相，如如不動。

七寶福雖多，不如有人發菩提心，受持此經四句，為人演說，其福勝彼百千萬億不可譬喻。說法善巧方便，觀根應量，種種隨宜，是名為人演說。所聽法人，有種種相貌不等，不得作分別之心，但了空寂如如之心，無所得心，無勝負心，無希望心，無生滅心，是名如如不動也。

不取於相，如如不動。　末後一句，始到牢關。直得三世諸佛，四目相觀。六代祖師，退身有分。可謂是江河徹凍，水泄不通。極目荊榛，難為措足。到這裏添一絲毫，如眼中著刺減一絲毫，似肉上剜瘡。非為坐斷要津，蓋為識法者恐。雖然恁麼，佛法只如此，便見陸地平沈，豈有燈燈續焰川上坐。今日不免向虎口中奪食，獰龍頷下穿珠。豁開先聖妙門，後學進身有路。放開一線，又且何妨。語則全彰法體，默則獨露真常。動則隻鶴片雲，靜則安山列岳。舉一步如象王迴顧，退一步若獅子嚬呻。法王法令當行，便能於法自在。祇如末後一句，又作麼生道。還委悉麼。雲在嶺頭閑不徹，水流澗下太忙生。　頌曰：

得優游處且優游，　雲自高飛水自流。

祇見黑風飜大浪，　未聞沉却釣魚舟。

新注　此段文有三節：初以無量阿僧祇世界七寶布施，是假喻也；自若善男子以下，明持說福勝；自云何為人演說以下，是釋福勝。所以據經文但明持說功德而論，乃謂化佛說法有無量功德者，蓋化佛是說經教主，持說是弘經之人，然所弘之經是佛所說，佛之所說離言說相，而弘經之人若能離著，其福亦能勝彼也。如如者，法身理也。化身既即法身，則無去來，故云如如不動。

新注　二十七斷入寂如何說法疑。　此疑從第二十六疑中演說與不動而來。

何以故？

新注：　上言如如不動，則佛常住世間為眾生說法，何故言如來入涅槃耶？恐有此疑，故說偈以釋云：

一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。

夢者是妄身，幻者妄念；泡者是煩惱，影者業障。夢幻泡影業，是名有為法，真實離名相，悟者無諸業。

何以(至)如是觀　行船盡在把櫓人。　頌曰：

水中捉月，鏡裏尋頭。　刻舟求劒，騎牛覓牛。
空華陽焰，夢幻浮漚。　一筆句下，要休便休。
巴歌杜酒村田樂，　不風流處自風流。

新注：　一切有為法者，一切世間生滅之法也。佛生人中，示同生滅，亦屬有為無常之法。無常之法，虛假不實，故以夢、幻、泡、影、露、電六種為喻。應作如是觀者，觀即般若妙智，以此妙智，觀有為法，如夢幻等。能觀既是妙智，所觀無非妙境。妙境者，一境三諦也。妙智者，一心三觀也。三觀者，空、假、中也。三諦者，真、俗、中也。即觀有為之法，離性離相之謂空，無法不具之謂假，非空非假之謂中。諦者，審實不虛之謂。全諦發觀，以觀照諦，諦既即一而三，觀豈前後而照？故云如是觀也。能如是觀，乃了化身即法身，無常即常也。雖即法身，不碍涅槃，常即無常也。良以如來究竟非常非無常之旨故，所以能常能無常也。是則終日涅槃，終日說法，不住有為，不住無為，不可得而思議者也。一經始末，皆稱如是。始云如是住，如是降伏心，中間節節云如是，至此又云如是觀。論乃釋云妙智正觀，故知妙智寔一經之宗也。正宗竟。

佛說是經已，長老須菩提，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，一切世間天、人、阿修羅，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

佛說(至)奉行　三十年後，莫教忘却老僧。不知誰是知恩者，呵呵將謂無人。　頌曰：

飢得食，渴得漿，　病得瘥，熱得凉。
貧人遇寶，嬰子見娘。　飄舟到岸，孤客皈鄉。
旱逢甘澤，國有忠良。　四夷拱手，八表來降。
頭頭總是，物物全彰。　古今凡聖，地獄天堂。
東西南北，不用思量。
利塵沙界諸群品，　盡入金剛大道場。

新注：　此流通分也。流通般若，使之不壅，利益後世眾生也。天親偈云：佛說希有總持法，不可稱量深句義，從尊者聞及廣說，回此福德施群生。

金剛般若波羅蜜經

金剛(至)蜜經。　崇奉三寶弟子陳友諒窒，湯氏五娘，男改過善，來家眷算，敬重楮毫，書寫最上乘經，命工刊梓，施入徐林獨坦東際菴印行。上答四恩，下資三有。普願一切有情，俱明般若之因，盡入金剛之地。　伏冀　莊嚴先所生考君千五監務注公，先妣閔氏百三娘子，及累世冤親，仗此良因，齊登佛域者也。

補闕真言

南無喝羅怛那。哆囉夜耶。佉羅佉羅。摩囉摩囉。虎囉吽賀賀。蘇怛拏吽。潑抹拏。婆婆訶。

金剛般若波羅蜜經註卷下(終)

金剛經義一卷

宋　可觀注

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6