CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X23n0439

大日經義釋演密鈔

遼 覺苑撰

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 439-A 大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔引文
  - 大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔
- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
  - 4
  - 5
  - 6
  - 7
  - 8
  - 9
  - 10
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 439-A 大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔引文

朝議大夫行起居即充乾文閣待制史館修撰

騎都尉賜紫金魚袋臣　趙孝嚴奉勅撰

大哉！如來之教也，有顯有密。所謂顯者，五性三乘是也；所謂密者，總持秘藏是也。若夫圓修萬行，具證十身，頓了一法界心，直超三無數劫，此乃神變加持之力，不可思議也。故毗盧遮那佛親為口說，金剛秘密主次傳心印，玄之又玄，秘之甚秘。粵從唐代，有三藏善無畏者，自中天來，持以梵本，與禪師一行受詔同譯。其理甚深，尚難趣入，乃請無畏再為敷說，一行遂增潤其文，號曰義釋，斯則啟明門之關鍵也。暨我大遼國，有三藏摩尼者，從西竺至，躬慕聖化，志弘呪典，然廣傳授，未遑論撰，歷歲既久，逮今方興。伏惟天佑皇帝睿智如神，聰謀出俗，以至公治國，賞罰無私，以大信臨人，恩威有濟。閱儒籍，則暢禮樂詩書之旨；研釋典，則該性相權實之宗。至教之三十二乘，早蹟妙義；雜華之一百千頌，親製雄詞。修觀行以精融，入頓乘而窴悟。肇居儲邸，已學梵文，有若生知，殊非性習。通聲字之根柢，洞趣證之源流，欲使玄風，兼扶盛世。時有總秘大師賜紫沙門覺苑，幼攻蟻術，長號鵬耆，學贍群經，業專密部。稟摩尼之善誘，窮瑜伽之奧詮，名冠宗師，詔開講會。最上乘之至理，由此發揚，因集科文五卷，通行于世。師自是談演之暇，乘精運思，復撰成鈔十卷。文無不周，義無不攝，鏡先制之幽隱，燭後學之昏疑。意者近報國恩，遠弘佛道，亦既進奏，亟命雕鎪，申諭微臣，得述前引。道安天闊，信側管以徒為；澄觀月高，慚隔縠而莫覩。強攄鄙素，聊贊玄言。

No. 439

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第一并序

燕京圓福寺崇祿大夫檢挍太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

恭聞皇覺垂形，儼十身於藏剎；微言著範，軼五駕於殊途。或有眾生覩佛威儀而得度者，或有眾生聞佛音聲而得度者，諒根器以成差，遂影響而亦異。然利有攸往，功不唐捐。若夫理包性相，義貫淺深，為八藏之泉源，作一乘之鈐鍵，獨標圓密，迥出餘宗者，則

大毗盧遮那成佛神變加持經其大矣哉！斯經迺總持之潤府，法界之靈宮，金剛手方可探其賾，蓮華眼始能窺其奧。頓超位地，譬之以神通；速離纏痾，喻之以呪術。加以入金剛界，啟菩提心，陞金剛座，紹菩提種。護摩設祭，大自在事，火異其宗；澆頂施儀，色究竟受，職方其躅。不入曼荼羅，不依阿闍梨，則不得入其手。自無畏三藏翻譯之後，禪師一行義釋已還，緜歷歲時，聲光淪墜，非遘昌期，孰能極此？今我天佑皇帝睿文冠古，英武超今，十善治民，五常訓物。博綜儒經，有詩賦碑記之製，錦爛華明，允彰乎教化；尤精釋典，有讚序疏章之作，山輝川媚，聿在乎修行。于茲窾旨，夙促宸懷，爰命瑣才，俾宣秘呪。因咸雍初，提總中京大夫慶寺，屬以時緣，再興未肆。迺有副留守守衛尉卿隴西牛鉉、守司空悟玄通圓大師弼公，洎僧首紫褐師德百有餘人，同致書曰：伏聞毗盧大教，旨趣宏深。疏詮妙賾，早已著其菁華；鈔解至玄，尚未闢於閫域。儻納勤誠，願聞可爾。嘗其雖從削簡，未暇操觚，越大康三年，忽降綸旨，令進神變經疏鈔科，則密教司南時至矣。於是敬酬聖澤，兼副輿情，強摭群詮，謬成斯解，目之曰演密鈔。會於前冬，詔赴行在，面奉進呈，勅令雕印。墜典斯興，仁王之力也。覺苑智虧宿種，見匪生知，徒然爝火之明，曷益曦輪之照？庶俾來者，共踐玄涯爾。

將釋此疏，大分為二：第一、文前聊簡，第二、依文正釋。初文分六：一、起教因緣，二、藏教收攝，三、說經會處，四、辨教淺深，五、明經宗趣，六、翻譯傳通。

且第一、起教因緣，分二：初、酬昔願；後、順當根。初中分二：初、明自證；後、釋辨加持。且初文者，我毗盧遮那世尊過去世時，於自覺地最初一念發菩提心，依三密方便修三十七菩提分法，諸度空等波羅密門，超三妄執；超三執已，即證本地法界之身；證此身已，常處法界金剛宮殿，以十佛剎微塵數等上首執金剛眾而為內眷屬，以普賢、文殊等十佛剎微塵數上首諸菩薩眾為大眷屬。故智度云：欲為諸佛內眷屬，欲得大眷屬等，即與如是金剛菩薩無量眷屬，常受無盡秘密甚深不可思議廣大法樂。

後辨加持分二：初明體，後辨相。初明體者，即以悲智而為體故。遮那世尊自受如是廣大法樂，由初本願誓度無邊諸眾生故，激起大悲作是思惟：一切眾生皆有如是法界宮殿、二種眷屬、種種法樂，與我無異，但以無明所覆不自覺知，由不覺故輪迴三有，唐受辛勤備歷諸苦。若我自住如是不可思議微妙境界，則諸有情不蒙利益，是故住於自在神力加持三昧也。

後辨相者，於是世尊作是思惟已，於三昧中現起不思議神變加持之相。經云：毗盧遮那如來加持故，奮迅示現身無盡莊嚴藏，奮迅示

現語意平等無盡莊嚴藏，乃至又現文殊執金剛蓮華手菩薩等種種相兒，普於十方宣說真言道句法。上來總是酬昔願。
後順當根，分二：初金剛啟問，後世尊垂答。初分為二：初示疑相，後伸疑問。初金剛手菩薩覩佛所現加持之相，仰測如來實相之智，猶如彌勒覩佛毫光神通之相，作是思惟：今佛放光，為欲說此？為當授記？今亦如是，金剛覩見莊嚴之相皆是外迹，智者見其條末則可喻其根本。如世大龍驅雷駕電降澍大雨，令鳥獸振吼百川奔勇，雖不覩其形，當知此龍威勢必大。今佛現瑞一時普應法界而作加持亦復如是，雖不能覩佛身相大小色像威儀，然可比知如來智力必大。照俗之權尚爾，契實之境當復云何？後伸疑問者，金剛手菩薩由觀如來加持莊嚴相已，復諦思惟：此加持相乃從如來一切智智為眾生故之所現起，又復如來一切智智依何而得？於是乘彼眾心，并欲自決所疑而伸請問。經云：爾時執金剛秘密主於眾會中白佛言：世尊！云何如來、應供、正遍知得一切智智？乃至如是智慧云何為因？云何為根？云何究竟？意云：如來不共一切智智之果從何而得？為以何法而為其因？為以何法而為其根？為以何法為究竟耶？
後如來垂答，於是世尊普觀眾會，順彼疑問，次第宣答。經云：毗盧遮那告金剛手言：菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。此經七卷三十一品，從始迄終，皆是顯斯三句之義，當知即是阿阿暗惡四字之義。總也，是第一起教因緣。
第二、藏教收攝，分二：初藏收，後教攝。初、如來所說一大時教，分成三藏：一、修多羅藏，即是契經；二、毗奈耶藏，即是調伏；三、阿毗達磨藏，即是對法。又於修多羅中分出陀羅尼門，別為一藏。又此通大、小乘，開為八藏。今遮那神變經即當第八總持藏攝。問：既屬第八總持藏攝，何故經題之中不立總持，而言經耶？答：經含總、別，今就總故，雖標總稱，即受別名。故先哲云：三乘之外，別有持明。即斯是也。
後辨教攝者，古來分教總有多岐，且依清涼，教類有五：一、小乘教，但說我空，縱少說法空，亦未明顯。但依六識、三毒建立染、淨根本，未盡法源，故多諍論。二、始教，亦名分教。此既未盡大乘法理，故立為初；有不成佛，故名為分。三、終教，定性二乘、無性闡提，悉當成佛，方盡大乘至極之說，故名為終。又亦名寶教，以稱實理，故名理為實。上之二教，並依地位漸次修成，故總名漸。四、頓教，但一念不生，即名為佛；不依地位漸次而說，故立為頓。又不同前漸次修行，不同後之圓融具德，頓詮此理，故名為頓。五、圓教，明一位即一切位，一切位即一位。十信滿心，即攝五位成正覺等。依普賢法界，帝網重重，主、伴具足，故名圓

教。廣如彼疏。今神變經典與此大同，但顯密為異耳。是故此經，五教之中圓教所攝。故下序云：此經迺秘藏圓宗，深入實相，為眾教之源爾。又疏云：此經橫統一切佛教。如說唯蘊無我，出世間心住蘊中，即攝諸部小乘三藏。如說蘊阿賴耶覺，自心本不生，即攝諸經八識、三無性義，即勝鬘、法華等經，瑜伽、唯識等論。如說極無自性心、十緣生句，即攝華嚴、般若種種不思議境界，皆入其中。如說如實知自心名一切種智，則佛性一乘秘密藏，皆入其中。又如釋字輪旋陀羅尼義，以一字攝一切字，一切字全是一字。初、後相攝，橫、豎該羅，一切法門不離一字，即同華嚴四十二字。初一阿字具漫荼等，亦是四十二位，舉一全收。疏文上、下，判為圓、頓不思議神通之乘。又如金剛頂瑜伽指歸中說：五部隨一一部具三十七尊，乃至一尊成三十七尊，互相攝入。如帝釋網珠，光明交映，展轉無限。若真言行者善達此理，即同遍照如來一一身分、一一毛孔、一一相、一一隨形好、一一福德智慧資粮住於果位，演說瑜伽不共佛法，乃至頓能利樂一切有情。上來總是第二藏教所攝。

第三、說經會處。依不空三藏所譯都部陀羅尼錄云：毗盧遮那成道經，大本十萬頌，可有三百卷。唐國所譯，略本七卷。緣此經來未盡，處會難明，且引當宗金剛頂瑜伽比擬顯示。瑜伽指歸云：金剛頂瑜伽有十萬偈，十八會說。第一會名如來真實攝教王，有四大品：一名金剛界，二名降三世，三名遍調伏，四名一切義成就，表四智印。一一品中各說六漫荼羅，不能具引。第二會名一切如來秘密主瑜伽，於色究竟天說具四大品，廣說微細實相理，及說降魔醯首羅天等。第三會名一切教集瑜伽，於法界宮殿說一百二十種護摩爐，一一爐所求各異。第四會名降三世金剛瑜伽，於須彌頂說金剛藏等八大菩薩，一一菩薩說四漫荼羅，謂大漫荼羅、三昧耶漫荼羅、法漫荼羅、羯磨漫荼羅，乃至秘密禁戒、秘密修行法。第五會名世間出世間金剛瑜伽，於波羅奈國空界中略說五佛漫荼羅，及諸菩薩、諸外金剛部漫荼羅等求悉地法。第六會名大安樂不空三昧耶真實瑜伽，於他化自在天宮說普賢菩薩漫荼羅等，乃至引入弟子授理趣般若波羅密法。第七會名普賢瑜伽，於普賢菩薩宮殿中說普賢等至、金剛拳菩薩及外金剛部等，及說修行之人無時無方不依世間禁戒，以菩提心為先，無為戒為本。第八會名勝初瑜伽，於普賢宮殿說普賢等，至外金剛部稍廣，於第七會大略是同。第九會名一切佛集會荼吉尼戒網瑜伽，於真言宮殿說立自身為本尊，呵自身外立形像，并說瑜伽法具九味，所謂華麗(金剛薩埵)、勇健(毗盧遮那)、大悲(持金剛)、喜笑(觀自在)、嗔怒(金剛光)、恐怖(降三世)、厭患(釋迦牟尼)、奇特(金剛笑)、寂靜(瑜伽中毗盧遮那)，乃至說五部中歌讚舞儀。

第十會名大三昧耶瑜伽，於法界宮殿說普賢菩薩至金剛拳十六大菩薩，各各說四漫荼羅，乃至偈云：愚童覆無智，不知此理趣，餘處而求佛，不悟此處有。十方世界中，餘處不可得，心自為等覺，餘處不說佛。第十一會名大乘現證瑜伽，於阿迦尼吒天說毗盧遮那佛至毗首羯磨菩薩及八大供養、四攝等。第十二會名三昧最勝瑜伽，於空界菩提場說毗盧遮那八菩薩等，乃至說自身本尊瑜伽，廣說阿字門，通達染淨無礙。第十三會名大三昧耶真實瑜伽，於金剛界道場說十方一切佛異口同音請金剛薩埵說三昧耶真實教法，彼受請已，說普賢菩薩十七字真言，乃至通求世出世悉地等。第十四會名如來三昧耶真實瑜伽(與上同處)，此經中說普賢菩薩十六大菩薩四攝成一身，廣說五部互圓融，如來部即金剛部，乃至法界即真如，般若即實際等。第十五會名秘密集會瑜伽，於秘密處說，所謂喻師婆伽處說，號般若波羅密宮。此中說教法壇印真言住禁戒，似如世間貪染相應語。會中除蓋障菩薩從座而起，白言：世尊大人，不應出麤言雜染相應語。佛言：汝等清淨相應語有何相狀？我之此語加持文字，化緣方便引入佛道，亦無相狀，成大利益，不應生疑等。第十六會名無二平等瑜伽，於法界宮說生死涅槃、世出世間、自他無二、動心舉目、聲香味觸、雜染思慮同真如法界，皆成一切佛身。第十七會名如虛空瑜伽，住實際宮殿說毗盧遮那、普賢、外金剛部，一一說四印漫荼羅，修行者與此一一尊相應，皆量同虛空法身等。第十八會名金剛寶冠瑜伽，於第四靜慮天，金剛薩埵菩薩請佛為大梵天娑訶世界主說五部漫荼羅，引入弟子儀具三十七，乃至為弟子受學心念誦，於月輪上右旋布列真言字，於一一字實相相應周而復始，不假持珠遍數以為劑限，但證理門心不散動，住本尊瑜伽為限等。已上一十八會有一十四處，謂法界宮有三會，普賢宮有二會，金剛界、道場二會，俱十四處。此經義當第十六會法界宮處說也。所以知者，故此經云：住如來加持廣大金剛法界宮。又云：演說身語意平等句法門。即與彼同。如是會處一該一切，於中法門亦復如是，總是第三說經會處。

第四、辨教淺深。且經開頓漸、義分淺深，隨根器則有差、歸法界則無二。此經乃被上下根通顯密說，顯謂五性一乘該諸經論，密謂字輪觀行陀羅尼門。略舉一二以彰教之深勝，且彰自教，如不空羂索、蘇悉地等說。修造漫荼羅，須用瞿摩夷、瞿模怛羅，此即牛糞及液。瞿摩，牛也；阿夷，糞也；烏怛囉，液也。西竺之法，凡乳牛更不使用，但取孳養牧於山澤水草自恣，多食香草不食穀料，其糞香潔，彼方共許為淨。用戒壇地易施綵繪，餘牛不堪。此但淺釋，若深釋者gu　是行

瞿

義，以入a　字門故，則是諸法無行mā　是我義yi
阿　摩
是乘義。何故諸法無行？以一切法我不可得故。若
夷
無有我，則無所乘及與乘者，故名瞿摩夷gumotra　此云牛液瞿
摸，如前釋tra　是如如離
瞿模怛羅(二合)，　怛羅
塵垢義，體即心之實相。若修真言者，修造內心大悲漫荼羅，能以如是如如離塵之糞液淨治心地，令畢竟清淨，畫作法界圓壇，即是此中用瞿摩夷義。又如言三月持誦，乃是清淨圓明中阿阿暗三轉方便，豈可作九旬解耶？若對他教者，如梵云劫跛，餘教共譯為時分。若度三阿僧祇時分，即名成佛，此中義別。梵語劫跛，譯為妄執。妄執有三，謂麤、細、極細。此三妄執，依五根本煩惱，初分成十枝，第二再分成二十種，乃至第五分成一百六十隨煩惱數。若依於此經，發菩提心，修密言行，初心聚沫、浮泡、陽燄、芭蕉、幻事等五種譬喻，觀無性空，離百六十心一重麤妄執，即超一阿僧祇劫。復以幻、陽燄、影、響、旋火輪、乾闥婆城六喻，觀不可得空，復越百六十心等一重細妄執，即超二阿僧祇劫。復以幻、陽燄、夢、影、乾城、響、水月、浮泡、虛空華、旋火輪等十喻，觀不思議空，越百六十心一重極細妄執，即超三僧祇劫。行者若一生度此三妄執，即一生成佛，何論時分耶？又如婬、盜、煞、妄，諸教共說為波羅夷，若有犯者，故結為重。今此教中，乃是偷蘭。何以故？不礙菩提心故，非菩薩極重。此中四重者，先令不捨三寶，又令不捨菩提心，此即菩薩真四重也。若菩薩生如是心，捨離於佛，即名破於重禁。所以然者，如來即是一切善法所從生處，菩薩以自歸依佛故，方有一切地波羅密等萬行成就，猶因阿字種子，方得生暗字之果。若捨阿字自然之智，則一切善法不得生故，捨佛即是斷一切菩薩之命，而絕其成佛之根。若行婬、盜、煞、妄，但於道有礙，非斷佛種故，但成偷蘭。偷蘭遮者，或云大罪，或云麤惡，以佛不可捨故。法、僧亦爾。菩提心亦然，是一切諸行之本，若離此心，則無一切菩薩法故，捨之則犯波羅夷罪。今此宗中復以此重而為方便，成就四種三昧耶戒，所謂不應捨正法，捨離菩提心，慳恡一切法，不利眾生行。此戒受時，即以密印種子而加持之，由此得智水灌頂，見身即同大日如來轉於法輪。是知此教對餘顯說為深勝爾。總是第四、辨教淺深。
第五、明經宗趣者，語之所上曰宗，宗之所歸曰趣。此經即以秘密不思議法界緣起觀行為宗。若以秘密不思議法界緣起為宗，即以觀行為趣；或以觀行為宗，即以秘密不思議法界緣起為趣。是宗之

趣，或宗即趣，可以意得。由是疏文上下，或歸於不思議法界緣起，或歸於甚深秘密觀行，其文非一，不煩具出。
第六、翻譯傳通。分二：初明翻譯，後辨傳通。且初唐玄宗開元中，沙門輸波迦羅，中印度人，釋迦之苗裔。風儀爽俊，聰叡超群。解究五明，行該三學。總持禪觀，妙達其源。藝術異能，無不諳曉。發跡中天，來遊東夏。途至北印，聲達帝京。今上發使迎接。開元四年景辰，大賫梵本，來達長安。初於興福寺安置，後勅住西明。至五年丁巳，於菩提院譯虛空藏、求聞、持法等，并令進內。又曩時沙門無行，西遊天竺，學畢言歸。迴至北天，不幸而卒。所將梵本，有勅迎歸西京華嚴寺收掌。無畏與沙門一行，於彼揀得數本梵經，并總持妙門，先未曾譯。至十二年，隨駕入洛，於大福光寺譯大毗盧遮那經。沙門寶月譯語，沙門一行筆受。承旨兼刪綴詞理，文質相丰，妙諧深趣。
後辨傳通，以斯經乃總持之淵府，秘藏之玄關，因寄有為，廣示無相。禪師尚慮學者守文失意，搜閱大小相應之教，舉顯密二釋，會性相微言，勒成十四卷，目之曰義釋。未及宣演，玄宗幸蜀，禪師沒化，斯文尋墜。洎我大遼興宗御宇，志弘藏教，欲及邇遐，勅盡雕鎪，須人詳勘。覺苑持承綸旨，忝預校場，因採群詮，訪獲斯本。今上繼統，清寧五年，勅鏤板流行。上來六段不同，總是第一文前，聊揀已竟。
第二依文正釋，大分為二：初明疏序，後釋疏文。序復分三：初題名，次作者，後正文。且序題中復分為三：初經題，次經號，後序字。
且經題者，即大毗盧遮那成佛神變加持經十二字。就此分二：初離釋，後合釋。離釋分二：初翻名，後釋義。且翻名者，梵云摩訶、毗盧遮那、悉提、三菩提、微吃哩[寧*頁]多、地瑟姹曩、素怛囉。摩訶云大，毗盧遮那云遍照，悉提云成，三菩提云正覺，微吃哩[寧*頁]多云神變，地瑟姹曩云加持，素怛囉云經，總云大遍照成正覺神變加持經。後釋義者，復分為二：初約三大釋，後約三身釋。且三大者，大之一字是體大，謂一真法界橫遍十方竪窮三際，莫尋其始寧見中邊，非生非滅無去無來，此即名為體大。毗盧遮那四字即相大，謂光明遍照即日之別名，除闇遍明義故，具常樂我淨恒沙性功德故，即相大也。成佛神變加持即用大，謂以圓滿覺體盡諸障故，起三種神變加被住持護念眾生故，以神境神變加持故令增威，以記說神變加持故令益智，以教授神變加持故令益辨，即三密方便總攝三類變化十重他報，用周法界應物現形，導萬種情根歸一乘智火，即用大也。故起信云：一者體大，謂一切法真如平等不增減故；二者相大，謂如來藏具足無量性功德故；三者用大，能生世

出世間善因果故。又大毗盧遮那俱屬體大，成佛二字即相大，神變加持用大也。又或大之一字是總，毗盧神變等是別，體相用三而皆大故。二約三身義釋者，大毗盧遮那即法身，成佛即報身，神變加持為應、化身。又或大屬法身，毗盧遮那成佛俱是報身，神變加持即應、化身。或可大之一字即通三身，所謂大法身、大報身、大化身也。若真應無礙，即盧遮那是毗盧故，全毗盧之體是釋迦故。名號品云：或名毗盧遮那，或名釋迦牟尼。三大、三身，或同或異，如理思之。經者，能詮聲、名、句、文四法為體。依瑜伽論，兼所詮義五法為體。若釋義者，即貫常攝法四義為名。或依雜心，說經有五義：涌泉、出生、顯示、繩墨、結鬘。涌泉則澍而無竭，出生則展轉滋多，顯示則彰事理，繩墨則楷定正邪。結鬘同線，線能貫華，結成鬘故。後合釋者，大之一字即是體大，毗盧遮那即是相大，成佛神變加持即是用大。謂成佛二字，自利果圓；神變加持，利他妙用也。神是其智，變即是境，是變之神，從境得名。或神即變，當體立號，神變上即有加持用，故神變即加持。又神變即能發三種，神變加持乃所發三種表業，是神變之加持。望成佛二字，即是所起，從能起以彰名，是成佛之神變加持，此則用大。若三大差別相望，是大之毗盧遮那，是大毗盧遮那之成佛神變加持，作依主釋。若三大不相離者，大毗盧遮那即成佛神變加持，作持業釋。經之一字是能詮，大毗盧等是所詮，能、所相望，依主為名。或經是通名，大毗盧等是別號，以別揀通，亦依主釋。若廣釋經題，如下疏明。上來總是釋經題竟。

次疏號者，即義釋二字。義謂義理，即經旨趣；釋謂解釋，即疏文言。謂以疏主制十四卷之雄文，釋一七軸之奧義，是義之釋，名為義釋。或以義釋二字俱屬疏文，採眾典之妙義，釋一經之微言，義即釋故。望上經題作釋，是大毗盧遮那成佛神變加持經之義釋，依主為名。上來總是疏號已竟。

後序字者，序謂由序起疏之端由。或序者，說也，宣一部之大旨。故爾雅云：東西墻謂之序。即屏墻也，表一宅之庠序也。若轉訓時，序者，緒也。如蠶得緒，序盡蠶之絲；若疏得序，序盡疏之意，故稱為序。疏為所序，序是能序，能所相望，依主為名，故云大毗盧遮那成佛神變加持經義釋序。前文有三，總是釋序題竟。

次明作者。釋者，沙門之通稱。溫古，即序主之別諱。溫者，尋也。古者，故也。法師憙溫尋故事，建立新規，故以稱焉。論語云：子曰：溫故而知新，可以為師。注曰：溫，尋也。尋繹故者又知新，可以為師，故曰溫古。撰者，述也。特謙立名，故曰釋沙門溫古撰。

後正文者，　序　持明藏者，秘藏之都稱也。謂此經大本有十萬頌，正詮一切總持明呪，別為一藏，故曰特明藏也。
言持者，梵語陀羅尼，此云總持。總持通四：一、法總持，持能詮教；二、義總持，持所詮義；三、呪總持，謂是真言；四、忍總持，能於前三決定忍可。今言總持者，四總持中此屬第三，雖屬第三，能攝餘故，餘三不能攝於此故。問曰：諸教說總持，皆以念、慧為體，何言呪總持謂是真言？答云：總持之體有通有別，通則目於念、慧。若法、義、呪、忍俱以念、慧而為體，故是法之總持、義之總持等。從所說、所解等而立其名，有法、義等別。若論別體，呪總持謂是真言也。若爾，既是真言，云何能攝餘三耶？釋曰：非此真言，唯目能詮具教、理、行、果四法而為體。由具教故，能攝法總持；具理故，能攝義總持；具行故，能攝忍總持。餘之三種總持不能攝此，各取法、義、忍而為體故，故不相違。又以第三此宗所尚，就宗明義，故能攝餘。是以序云：無量事迹所有文言結會指歸，無非秘密之藏。故下疏云：猶如攬結眾髮，戴之在首。攬結眾髮者，總攝諸教也；戴之在首者，表出眾乘之上也至乃如地載萬物等，故名為持。又持謂加持，梵語地瑟姹曩，此云加持，通三密也。或云憶念，唯意密故。故下疏云：諸佛如來自證三菩提，出過一切心地，現覺諸法本初不生。是處言語盡竟，心行亦寂。若離如來威神之力，則十地菩薩尚非其境界，況生死中人乎！由是世尊往昔悲願而作是念：若我但住如是境界，則諸有情不能以是蒙益。是故住此自在神力加持三昧，普為一切眾生示種種諸趣所喜見身，說種種性欲所宜聞法，隨種種心行開觀照門。譬如幻師以呪術力加持藥草，能現種種未曾有事，五情所對，悅可眾心。又下疏云：入真言門略有三事：一者、身密門，二、語密門，三者、意密門。行者以此三方便自淨三業，即為如來三密之所加持，乃至能於此生滿足地波羅蜜，不復經歷劫數，備修諸對治行。故大品云：或有菩薩初發心時，即上菩薩位，得不退轉；或有初發心時，即得無上菩提，便轉法輪。龍樹以謂如遠行，乘羊去者久久乃到，馬則差速。若乘神通人於發意頃便至所詣，不得言發意間云何得到。神通相爾，不應生疑。則此經深旨也。
明者，明呪真言之別稱，梵語尾伽也(二合)。此譯云明，破暗為義。梵語漫怛囉，此云真言，或名神呪。謂此真言能破眾生煩惱暗障，義翻為明，呪即明故。故下疏云：由不了真諦，名為無明。由無明故，而有諸行，生種種苦。雖菩薩入於地位，然猶未了如來甚深秘密之境，即是微細無明，亦復是苦。佛為彼等說此明呪，究竟令知佛之境界，除無明苦，獲涅槃樂。般若心云：是大明呪，能除一切苦，真實不空。即斯義也。又名謂詮顯，通四法故；聲、名、

句、文，能顯義故，即總持教。猶暗夜金玉，藉燈炬以顯彰；人顏妍媸，由鏡鑑以區別。華嚴經云：譬如暗中寶，無燈不可見；佛法無人說，雖慧莫能了。又清涼云：至聖垂誥鏡，一心之玄極等。法喻配合，易可知矣。又三密中屬者，通途教體，多語密也；別釋明者，據身密也。故下疏云：從如來身口出者，名為真言；從如來身分任運生者，名之為明。問曰：前以明字屬教，即聲等四法。今言從身生者名明，何有聲耶？答：如下疏云：從身發吼等聲說，亦有聲也，仍以身密而為體故。或依身立名句等，如下布字法，於身分上顯三重字輪，即三轉法輪義也。前據多分，依聲立教，不遮亦依色、香、味等假立三故。如楞伽經云：大慧！見此世界蚊、虻、虫、蟻，是等眾生無有言說，而各辦事等。但由顯理生解，即是教體，豈要唯局言聲者哉？如絲竹傳心，目擊存道等類，故曰明也。亦持亦明，持即是明，或是持之明，作釋隨應，故名持明。

藏者，能攝義故。天親論云：何緣名藏？由能攝故，謂攝一切所應知義。此義意言，由能詮教，能攝一切所應知義，令不失故，立以藏名。梵云賴耶，即巢室之藏也，安住此中，不為頻那夜迦風雨之所侵故。或云俱舍，即鞘室之藏，諸佛依此而安住故。或云[薩/木]囉賀，即胎藏之藏，諸佛從此而出生故。或云[薩/木]囉婆，即府庫之藏，今且取府庫名之為藏。由如世間國大庫藏，即能蘊攝種種雜寶，出內取與，賑濟無窮。持明藏亦爾，蘊攝諸佛秘密法義，利樂無盡，故以為明。藏有其四，揀餘三故。持明之藏，或持明即藏，作釋可知，故曰持明藏也。

言宗分條流至久矣者，彰其本末也。宗者本也，分謂支分，條乃枝條，流即流派。謂此明藏大本十萬頌，以其太廣博，傳法聖者撮其宗要，凡三千頌(此即宗也)。有多支分，所謂阿闍梨支分、弟子支分、擇地支分、造立曼荼羅支分，乃至灌頂護摩等支分(即其分也)。又於彼支分中，展轉蔓延，枝派無盡。夫法門浩廣，窄究津涯，故有隨宜化誘，應物施緣，多於大部之中，略出別行，欲令披枝葉窮其根抵，尋波瀾究其源穴也，名曰條流。今此中條流之經，自後漢明帝已來，宣傳翻譯，代有其人。北凉沙門法眾譯大方等陀羅尼經，元魏沙門佛陀扇多譯金剛上味陀羅尼等經，周沙門闍那耶舍譯佛頂呪等經，東晉沙門帛尸密多羅譯孔雀王等陀羅尼經，宋沙門曇摩密多譯虛空藏等經，大唐沙門玄奘譯不空羂索等經，菩提流支譯不空神變等經，乃至金剛智不空等，大弘斯典，具如開元釋教錄所載，故曰宗分至久矣也。

序　世之學者至中道者，謂古來傳譯條流之經雖盛行於世，然世間修學之者不見巨本，不偶明師，但多存心於有為事相，少能契會於無為中道。故清凉云：有作之修，多劫終成敗壞；無心體極，一念

便契佛家。下疏云：如餘菩薩為求無上道故，雖難行苦行，終不能得瑜伽。行者若具方便，一生可就，以知甚深緣起中道法門故。真言：又如云落叉，此名為億，即十萬數，亦名為見。見謂真言。行者作成就時，境界現前，即以心目觀之，一緣不亂，即是瑜伽落叉之義。而今世間執蘇悉地等經，不知秘決，如文而住，但誦十萬遍，欲希悉地，何時可獲耶？或可言有相者，行者不了多分執一切法有，故名有相；不遮少分著空，亦不契中道。又或執空仍有邊相，俱名有相，不合中道。故云世之學者等。

序。　其瑜伽行法等者，梵語瑜伽，此云相應，即此相應具通顯秘。且顯教者而有四種，如瑜伽疏云：一、境喻伽，有總有別。初總者，釋論解云：謂一切境無顛倒性、不相違性、能隨順性、趣究竟性。此之四境，如次與彼理、教、行、果有相應義。後別者，楞伽經云：若觀真義，除去分別，遠離瑕穢，無有能取，亦無所取，爾時在定當見瑜伽。如是等法，一一皆具無倒等四相應義故，名曰瑜伽。二、行瑜伽者，復有總、別。言總行者，謂一切行更相順故，稱正理故，順正教故，趣正果故，說為瑜伽。其別行者，月燈經中修三十七品菩提分法說為瑜伽，此於一切順果行中最為勝故。慧到彼岸經中說：般若波羅密多名勝瑜伽，導大乘行此殊勝故。三、果瑜伽者，亦分總、別。初總者，謂一切果更相順故，合正理故，順正教故，稱正因故，名曰瑜伽。後別者，然諸經論就相隨根種種異說，大義經中說：如來地無分別智及以大悲名曰瑜伽，自利、利他常無盡故。四、教瑜伽者，即說境、行、果三之教，名教瑜伽，稱正理故，順正行故，引正果故，故皆瑜伽。有義，五法名曰瑜伽，前四同前。五者、利生、藥、病相應，名曰瑜伽。若密宗所明瑜伽行者，正是法界字門觀行也。若以阿字本不生義觀，即屬理法界觀，遍一切處，與理相應。故下疏云：但此中一切眾緣皆成法界標幟，所為事業盡帶瑜伽，義當阿字遍一切字。凡開口、動舌，皆帶阿音。若隨事法界別觀下，疏以字門作三重、四重曼荼羅異故，或以阿縛羅訶佉五字而配五輪，次不差故。疏云：凡行者欲修觀時，先當住瑜伽座，以阿縛羅訶佉五字加持自體，如悉地出現品及供養次第法中說。所以然者，諸佛無上菩提雖復寂寂無相，然要當以金剛身坐金剛地，方可入證。自餘虛幻身、土，力所不堪等(云云)。其中字字三密各別觀時，上、下非一，乃至五部色相各異，皆屬事觀。若作事、理無礙觀時，隨一一事，下即歸理。故下疏如以夢、幻等五、六、十喻觀一切法，皆順空理。復次行者初依有相瑜伽，世間成就，故漸淨六根，面見十方諸佛，乘此加持妙用，遊戲神變，廣利眾生，然猶屬世間悉地。今觀如是悉地，但從眾緣生，故無有生滅、斷常、去來、一異，皆如夢、幻、泡、影、

鏡像、水月、乾闥婆城，即緣生無性，舉體即空，事即理也。凡一切字，皆攬阿字之所成故。若無開口之音，何有隨宜之說？譬千里之程，由初步而即登；九仞之山，虧一簣而不立。即理成事也。若事事無礙法界觀者下，疏復次所以從小至大，攝大歸小者，欲令行人心自在故。由彼心力卷舒無礙，漸能以一微塵包含無量世界。此無量世界內一微塵中又云：復次行者以常修習相應，故不思議法界標幟轉更現前，能觀自身即是本尊身，觀本尊身即是自身，如是不二而二，二而不二。若觀本尊心佛為自身時，即見自身在本尊心圓明中，於自心上亦有微細圓明種子，能令漸次增廣，卷舒自在。若觀自心中佛為本尊時，即見如來在行者心圓明中，於佛心上亦有微細圓明種子，漸能增廣，卷舒自在。皆無障礙，互不相妨。故經云：乃至本所尊，自身像皆現也。即因果交徹，生佛互收。上來四法界觀義，粗略釋之，於文煥矣。今言瑜伽即當秘密，又復秘密之中復有秘密耳。行謂觀行，隱謂秘隱，謂持明藏，或宗分，或條流，雖傳譯久矣，然世修學之者，但守文失意，多存有相，牽契中道。蓋此秘密瑜伽觀行之法秘隱，未得顯明。且如蘇悉地等經說：弟子將灌頂，為息障故，作息災護摩之法。凡作火供，須與息災事理相應，所謂火爐、薪木、形色、憙怒、時分、真言、密印、本尊等，所有支具及所求果，皆須相應。然此但是淺略有相方便，未能正契深密無為中道。何以故？瑜伽行法秘隱而未顯明故。若作深秘瑜伽釋者，此護摩支分是眾因緣義，世間因緣能生三有災患，今還以此為慧火之資，供養一切普門身，增益不思議勢力。經云：煩惱為薪，智慧為火，以是因緣，成涅槃飯，令諸弟子悉皆甘嗜。即是護摩瑜伽之義。故蘇悉地等諸經，要用此宗決之，方見深意耳。故云其瑜伽行法隱而未明。

序。　夫法流不通等者，夫即語辭，法即教法，瑜伽教法也。水行曰流，教法如流，故曰法流。言不通者，擁滯不行也。言弘道等者，弘謂弘揚，道即教道，者即假者，憂謂憂傷。諸瑜伽法流擁滯，未得通行，即弘揚教道之菩薩能不憂傷者哉？故論語云：子曰：吾衰也久矣，不復夢見周公。注曰：孔子衰老，不復夢見周公。明盛之時，夢見周公，欲行其道。今借而用之，孔子則憂治國之至道不行，菩薩則傷利物之法流斯擁。治國之至道不行，人罹非法；利物之法流斯擁，行乖中道。又起信鈔云：諸佛教法欲破滅時，傳法菩薩當不惜身命，發不退心，即造章疏，講宣經論，獎勸後學，使燈燈相續，是護教也。且佛垂正教，本在流通，令諸眾生出於生死。今乃隱廢，即是滅義，不必同始皇之煨燼矣。又孔子云：德之不修，學之不講，聞義不能從，見善不能改，此四者是吾之憂也。故曰弘道者等。

序　廼秘藏圓宗等者，此經乃是毗盧遮那如來親演，執金剛蓮華手同稟，非普為一切，故稱秘藏。故下疏云：秘密者，即是如來秘奧之藏。久默斯要，如優曇華時乃說之。苟非其人，則不虛授，不同顯露常教，故曰秘藏。問：華嚴、法華、涅槃經等，佛亦親宣，名為秘藏。華嚴疏云：大華嚴經者，諸佛之秘藏。彼又釋云：謂此華嚴圓經即是一乘秘密之藏，三世諸佛悉並宣說等，豈非秘藏耶？答：華嚴等經雖彰秘密，教屬顯故。大乘四藏之中即屬第一修多羅故。今時此經稱秘藏者，不屬顯故。八藏之中即是第八陀羅尼藏故。又此中稱秘密者，不同餘故。何所以耶？謂此經以三密為宗。故下疏云：如來身、語、意密，唯佛與佛乃能究了。言身密者，即是諸印。如四重漫荼羅，一一本尊各有身印。若觀此者，即知此尊所表秘密之德。語密者，即是諸尊所有真言。若聞此者，即知此尊內證之德。意密者，即是本尊瑜伽之觀。乃至與此相應，即入如來意密之藏。又下秘密漫荼羅品中偈云：最初正覺等，敷罪漫荼羅，密中之秘密，大悲胎藏生。疏釋云：然此大悲藏生，前已說竟，何故更說有何差別耶？然前所說雖為秘密，更有秘中之秘、密中之密。若不得此法者，設通達前法，亦不成故。是以最為秘要。若解此者，一切世間、出世間諸漫荼羅皆同用之，無所不入。所以此經獨稱秘藏，蓋由此也。秘中秘義，至文當悉。

言圓宗者，圓謂圓滿，由含總故；宗謂宗主，由尊尚故。此經總能含攝一切大、小、性、相諸法。故下疏云：以此經者，橫統一切佛教。如說唯蘊無我、出世間，心住蘊中，即攝諸部小乘三藏；如說觀蘊阿賴耶覺，自心本不生，即攝諸經八識、三無性義；如說極無自心，十緣生句，即攝華嚴、般若種種不思議之境界，皆入其中；如說如實知自心，名一切種智，則佛性、一乘、如來秘密藏，皆入其中。如是於種種聖言，無不統其精要，故曰圓宗。問：何以得知？答：為此經也。語其廣包，具無量乘；論其深勝，直歸一乘，同華嚴故。故下經云：云何如來、應供、正遍知得一切智智？彼得一切智智，為無量眾生廣演分布，隨種種趣、種種性欲、種種方便道，宣說一切智智，或聲聞乘道，或緣覺乘道，或大乘道，或五通智道，或願生天，或生人中，及天、龍、夜叉乃至人、非人等身，各各同彼言音，住種種威儀等。疏釋云：復次此中問意，即是發起大悲胎藏漫荼羅也。於薩婆若平等心地畫作諸佛、菩薩乃至二乘、八邪等四重法界圓壇。此一一本尊身、語、心印，皆是一種差別乘也。即名廣包，具無量乘。故又經云：而此一切智智道一味，所謂如來解脫味。疏釋云：且如有人志求五通智道，即於大悲胎藏現韋陀梵志形，為說瞿曇仙等真言行法。行者精勤，不久成此仙身。更轉方便，即成毗盧遮那身也。如是或現佛身，說種種乘，乃至現非

人身，說種種乘。隨類形聲，悉是真言密印。或久或近，無非毒皴因緣。即名深勝，直歸一乘。且如此宗，正顯密義。旋陀羅尼一字即攝一切字，一切字全是一字。初、後相攝，舉一全收。橫、竪該羅一切法門，不離一字，全同華嚴四十二字。初阿具，後荼等，亦是四十二位，舉一全收。正當此經所尚之理。故疏上、下判為秘密圓頓不思議成佛神通乘也。如下疏云：私謂：然大般若等中具說洗滌觀心之事，然須有本。今行人先約別緣起觀，乃至具見十方佛會諸世界等種種境界，而後約般若洗滌淨除，即成不思議大用，頓入佛果。若不知行行次第，但觀彼文，不入深故，多錯會經意，直爾入空，失圓頓道也。斯乃即當華嚴十宗之內圓融具德宗，但顯密有殊矣。

言深入實相者，深者形淺，入者達解，實者揀權，相者體相。如下疏云：真言行菩薩以阿字門觀陰、界、入時，即陰求心，離陰求心，皆不可得，相在亦不可得，即時懸悟自心本不生際，於如來知見大菩提道中遠塵離垢，得法眼淨。當知此觀最為秘要法門。又如餘遠離方便諸菩薩，漸次修習戒、定、智慧，於無量劫以種種門觀人、法二空，猶未能遠離心之影像。今真言行者初發心時，直觀自心實相，了知本不生故，即時人、法戲論淨若虛空，成自然覺，不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。若入此門，即是初入一切如來境界。譬如彌勒開樓閣門內，善財童子是中具見無量不思議事，非以言宣，但人者自知耳。故云深入實相。

言為眾教之源爾者，為者，作也。眾教者，表非一故。水本曰源，意云：此神變經與一切教而為根源，且千流萬派起自崑崙積石之山，十二分經出乎總持秘密之藏。詳此序意而有二種：一、開漸本，即此文是；二、攝末本，如下序云：此中具明三乘學處，乃至當知無量事迹。所有文言結會指歸，無非秘密之藏。又下疏云：且以阿字或加下畫，或安上點，或置傍點，則成四用。何者？如佛心是一，約本不生理名a　約本不生
阿(上)，
行名a　約本不生菩提名aṃ　約本不生涅槃
阿(長)，　暗，
名aḥ　則成四義。四相雖復不同，而體未曾有異。一
惡，
切言教皆出於阿字，譬如無熱惱池，四河流出，展轉無盡，普遍大地。又約字輪對如來方便智，更有第五長āḥ　字門，此是開漸本。然此五字即是真言，名一
噁
切如來正等覺心，能統收一切佛法，無有遺餘。今且約一途修行次

第，故作淺深差別說之。而實五字各是一如來智，各各統收一切佛法及無量言教，盡入於阿之一字。有若眾流入海，同歸一味，此是攝末本，所謂無不從此法界流，無不還歸此法界。若爾，何故判宗教處言開漸本，辨所詮處言攝末本？釋曰：各據義別，或互影顯，故不相違。

序　厥有中天竺者，厥猶其也。中天竺者，西城之名，或云印度。印度有五，此當中也。三藏者，謂此師解三藏法，翻譯三藏，全取他名，有財建號。言字輸波迦等者，字即名字。輸波迦羅，善也。僧訶，無畏也。此出經句，至下當知。

序。　業該八藏等者，業謂學業，該謂該通，八藏即經、律、論、陀羅尼、大小乘異。藏有其八，滯帶為名。名冠五天者，名謂聲名，冠謂冠束，謂我三藏業該八藏，故得芳名冠束於五天竺國，即是獨步於五天矣。言傳授此經等者，傳謂翻傳，授謂付授，囑授即翻譯付授此經也。寔猶實也。為，作也。宗，主也。匠即師匠，蓋取巧義，即作者也。謂我三藏翻傳囑授此經，實為宗主師匠而已。如莊子送葬，過惠子墓，顧謂從者曰：郢人堊(白土)漫其鼻端若蠅翼，使匠石斲(削也)之(郢者，古之善塗墅作泥者，施廣領大袖以作塗，而領袖不污。小有飛泥悞著其鼻端，因令匠石運斤而斲之)，匠石運斧成風，聽而斷之(瞋目恣手)，盡堊而鼻不傷，郢人立不失容耳。若使拙而斷之，非徒無効而已，或更致其傍損。今我三藏，性愛恬簡，靜慮澄神，時開禪觀，獎勸後學，人或疑問，剖析無滯(此出大錄)。又於真言事業，曲盡能事，善得變通。譬如規矩繩墨，眾匠所同，而運思精微，獨得其妙。由是玄宗詔譯此經，可謂文質相半，妙諧深趣。若使暗於斯理，膚受之輩，而翻譯者或錯用梵言，失於秘密圓頓之旨，故云傳授此經等。言頃有詔至扈從者，頃者，時也。詔謂詔命，迎謂迎接，扈謂陪扈，從謂隨從。開元四年，三藏至北印度境，聲譽已達京師，玄宗發使迎接，於福先寺安置。至開元十二年，有詔并一行隨駕入洛，故云頃有詔等。

序　禪師一行等者，禪師者，即是禪宗之師匠也。禪有南宗、北宗，未審是何宗之師？謂即北宗之師也。准禪門師資承襲圖所示，第五祖弘忍大師門下有二弟子：一是慧能，即南宗也；一是神秀，即北宗也。北宗弟子名曰普寂，即疏主之師也。圖云：忍生十子，能和尚直入其嫡，於中秀弟子普寂化緣轉盛，為二京法主、三帝門師。(今引此者，要知疏主之所宗也。)

一行者，疏主之諱。夫聖人作則，必不徒然。唯一為行，故曰一行。如大寶積經：善住意天子復白文殊師利言：大士！所言禪行比丘，何等是耶？文殊師利言：天子！若彼比丘於一切法但取一行極相順者，所謂無生，是為禪行(云云)。今之疏主取何一行是為禪

行？且以阿字而顯示之。阿字者，詮一切法本不生義，即是無生。故經云：阿字門，一切法本不生故。釋曰：以一切法無不從眾緣生。從緣生者，悉皆有始有本。今觀此能生之緣，亦復從眾緣生。展轉從緣，誰為其本？如是觀察時，則知本不生際是萬法之本。如聞一切語言時，即是聞阿字聲。如是見一切法生，即是見本不生際。若見本不生際，即是如實知自心。若如實知自心，即是一切智智。故如來部唯用此阿字而為真言。今疏主但取此一字而為其行，即是一行三昧，故曰一行。命世之生也者，謂應天命而生世也。外典云：一千年有聖人生，五百年賢人出。蓋與此經出，與時運符會，故曰命世而生也。又開元中，有道士刑和璞嘗謂尹愔曰：一行，聖人乎？漢之洛下閎造曆，一千年後八百歲當差一日，云則有聖人定之。今期年畢矣，而一行造大衍曆，正其差失。即洛下閎之言信矣，非聖人而何？斯亦足為良證也。

序。　明鑒縱達等者，上句定也，下句慧也。上句者，謂寂光鑒照，無不恣修而通達也。縱者，出自論語：大宰問於子貢曰：夫子聖者歟？何其多能也？子貢曰：固天縱之將聖，又多能也。比況可知。下句者，智謂智解，周謂周悉，變謂權巧，通即曉暢。謂我疏主，不但明鑒縱達，亦乃智解周悉。至於世間權巧之事，靡不曉暢。如明皇雜錄云：初沙門一行，幼時家貧，隣有王姥，前後濟之，約數十萬。一行常思報之。至開元中，一行承玄宗敬遇，言無不可。未幾，會王姥兒犯殺人，獄未具，姥詣一行求救。一行曰：姥要金帛，當十倍酬之。君上執法，難以情求，如何？王姥戟手大罵曰：何用識此僧？一行從而謝之，終不顧顧。行心計渾天寺中工役數百，乃命空其室內，徙一大瓮於中央，密選常住二奴，授以布囊，謂曰：某方某角有廢園，汝中潛伺，從午至昏，當有物入來。其數七者，可盡掩之。失一則杖汝。如言而往。至酉後，果有群豕至，悉獲而歸。一行大喜，令寘瓮中，覆以木蓋，封以六一泥，朱題梵字，其徒莫測。詰朝，中使叩門，急召至便殿。玄宗迎問曰：大史奏昨夜北斗不見，是何祥也？師有以攘之乎？一行曰：後魏時失熒惑，至今帝車不見。古所無者，天將大驚於陛下也。夫匹婦匹夫，不得其所，則隕霜亦旱。威德所感，乃能退舍。感之切者，其在葬枯出繫乎？釋門以瞋心壞一切善，慈心降一切魔。如臣曲見，莫若赦天下。玄宗從之。又其夕，大史奏北斗一星見，凡七日而復，故云智周變通。言今上屈之等者，上即主上，即玄宗皇帝。屈謂抑請宴安也，息也，正取宴坐中掖內[這-言+(序-予+手)]也，即玄宗抑請久常宴坐於內[這-言+(序-予+手)]也。當睿宗即位，敕東都留守韋安右以禮徵之，一行固辭以疾，不命應。遂往荊州當陽山，依沙門悟真以習梵律。至開元五年，玄宗令其族叔禮部朗中

洽，齎勑書就荊州強起之，故曰今上屈之。一行至京，置於光大殿。帝就之，訪以安國撫民之道，言皆切直，元有所隱。玄宗初見，謂曰：卿何能？對曰：唯善記覽。帝因詔掖[這-言+(序-予+手)]取宮人籍以示之。周覽既畢，覆其本，記念精熟，如素所習讀。數幅之後，帝不覺降御榻，為之作禮，呼為聖人，故曰久宴中掖。序　聞三藏等者，聞謂聽審，三藏即譯主，蘊者藏也，法寶者持明教也，囊者寶器，思者思念，起謂發起，予者我也，請者求也。謂禪師審聞無畏三藏來從天竺，蘊藏持明法寶在心器之中，欲將此法流通震旦，即自思念：發起我教者，唯一行乎？欲令一行請求，可與同共翻譯此經也。起予之言，蓋出論語。子曰：起予者商也，(商者卜商，姓卜名商，字子夏。)始可與言詩矣。(包曰：孔子言：子夏能發明我意，可共言詩矣。)今三藏思念，言一行能發明我意，可共譯經矣。言奉詔等者，奉即稟奉詔謂詔命，與者共也，即是稟奉玄宗詔命，共三藏翻譯出此神變經也。仍為筆授者，仍者復也，筆謂筆削，授謂付授。錄中或用此受字，即稟受也。又錄云：沙門一行筆受承旨，兼刪綴詞理，文質相半，妙諧深趣，故曰奉詔等。言譯語比丘等者，謂以梵本譯作唐言。寶月者，法師之諱也。練諸教相者，練謂練覈，練覈諸教性之與相也。善解方言者，善，能也。此解字通上去二音，解(上)謂解釋，善能解釋華言，符合梵語。又解(去)謂達解，善能達解東西兩方之言音，故能譯語耳。
序　非禪師不能等者，非者，不也。禪師者，謂能以諸禪那之要軌匠眾人，故曰禪師。扣，繫也。幽，深也。關，鍵也。謂此經乃秘藏圓宗，深入實相，若不是禪師明鑒縱達，智周通變，又復命世而生，則不能扣擊其幽深關鍵。言非三藏等者莫能者，不可也。[改-己+易]，謂宣[改-己+易]。至，極也。賾，深也。謂以此經理歸一字，事入千歧，秘中之秘，密中之密，不是三藏學該八藏，名冠五天，則不可宣[改-己+易]其至極深賾者矣。
序。　此中具明等者，此中者，指此經中也。具謂具足，明謂顯明。三乘者，二乘及菩薩為三運載名乘。學處者，修學之所也。謂此經中具足顯明二乘及菩薩乘修學之處故。問：此經既是秘密之藏，不妄與人，何故具明三乘學處？菩薩則可，若明二乘學處，豈非妄授耶？答：此經不同常教，上從諸佛菩薩，下至世天龍鬼，入此漫荼羅者，無非大日如來之體，如大悲胎藏漫荼羅第三院中，皆是釋迦眷屬。彼中說聲聞、緣覺真言，雖明諦緣之理，然歸阿字門，以入阿字門故，一切眾生本來離一切因緣，以知諸法常寂滅故，化城亦滅，如是無疑悔時，是名決了聲聞法。又能以吽字聲令一切普聞，即是此中聲聞之義，故云具明等。及最上乘者，及者，兼也。不但具明三乘修學之處，兼亦明說無上一乘，正所宗故。又

及者，揀別。揀別三乘外有最上持明法故，故古人云：三乘之外別有持明。最上乘者，謂於諸乘最為上故。又或云金剛乘、無上乘、一乘，故陀羅尼序云：金剛一乘甚深微細。持明等如上，故云及最上等。

序。　欲令學者等者，從欲令至無相已上顯終教之意，從一一下彰圓宗之理。知世間相性自無生故者，相即事有為也，性即理無為也。自無生故者，即表理體本不生故。因寄有為廣示無相者，即事不礙理。一一推覈以盡法界之緣起者，即無障礙法界大緣起也。如下字輪品三十四字更互助成即為輪體，若隨闕一字即不成故。即是法界緣起，隨闕一法緣不成故。且如暗字為菩提果輪時，即釱欠等餘字助成。若以阿(平)字為行輪時，即迦遮等餘字助成。若隨闕一字皆不成故。乃至阿字菩提心輪、惡字涅槃輪等亦復如是。如世間事輪籍轂輻輞等眾緣得成，闕一不可。然此緣起具總具別、有同有異、亦成亦壞，即世親六相圓融之義具矣。故云以盡法界之緣起爾。

序：　當知無量等者，當知此中無量事相之迹，收結、通會、指決所歸之趣，無非此秘密之藏者歟。又此指字，應作此旨字。旨謂宗旨，歸謂歸趣。意云：若能一一推覈究盡法界緣起爾。是故真言行者，應當了知無量事相教迹，所有文字、語言、總持、收結、通會、宗旨、歸趣，無不是甚深秘密持明之藏者也。

序　尚慮等者，尚者加也，轉訓為復。慮謂憂慮，持謂受持，誦謂諷誦，守者執也，失謂亡失，意謂意趣。意云：雖將無量事迹所有文字語言，收結通會宗旨歸趣，無非秘密之藏，尚復憂慮受持諷誦之者，但執守能詮之文言，亡失所詮之意旨。如下疏云：且如東方寶幢佛，乃是初發淨菩提心義，豈得但作四方解耶？以此例之，諸餘法門皆可意領，故云尚慮等。

序。　禪師又請等者，尚慮持誦者守文失意，又請三藏解釋。禪師隨其解釋，尋記錄之，無有真言，不窮其趣；無有密法，不盡其義。又控舉淺略、深秘兩釋，融會眾多經中微妙言教，皆同一味。故下疏云：如一切經中，或說諸蘊和合，我不可得；或說諸法從緣生，都無自性。皆是漸次開實相門。彼言諸法實相者，即是此中心之實相；心實相者，即是菩提。更無別理。下文出所以但為薄福之人而能自信作佛者，甚為難得，故世尊且令淨諸垢障(不堪受是法，隨宜方便說也)，將護其心，要待時義契合，然後為說，即心之印(正是其時也)。又下歸宗今經，則不如是，直約諸法，令識其心(即上引二乘真言是)，所以此經名為秘密之藏也。支分有疑等者，謂疑護摩之法，為是灌頂支分中攝，為是引入弟子支分中收？彼中疏釋。然護摩法

通一切法事中，非但加持弟子而已，故宜別作一種支分，故別開出護摩支分。今略示一隅，餘文可悉。
序。　都釋門威儀等者，威儀者，釋門主者之稱，如今都僧錄也。即今道門猶存此職。智嚴者，師諱也。按開元錄云：沙門釋智嚴，于闐國王之質子，姓鬱持，名樂(音洛)。幼至大唐，早居榮祿，授左領軍衛大將軍、上柱國，封金滿郡公。而立性淳質，實信居懷，請捨宅置寺。神龍二年十一月二十四日墨制云：人之情也，莫不貪惜祿位；卿之願也，乃欲棄俗出家。襲蘭若之蹤，起禪那之行。忽省來奏，嗟賞兼懷，特遂所祈，或成高志。以景龍元年十一月五日和帝生日，捨家剃落，法號智嚴。仍請住終南山至相寺，精苦居懷，幽棲積念。加以經明唐梵，智照幽微，寶積真詮，如來秘偈，莫不屢承綸旨，久預翻譯，頻奉絲言，兼令證譯。開元九年，於石鼈練若及奉恩寺譯決定業障經等四部，並文質相兼，得其深趣，具如錄中所載。葢法師有此學業，所以禪師見囑伏之。
序　良時難會，信矣者，謂良時難會之歎，今可信矣。此出論語翔而後集，曰：山梁雌雉，時哉！時哉！注云：回翔審視，而後下止。謂回旋翔，審察觀瞻，然後下止，即是翔止得所也。意顯山梁雌雉得其時，而人不得其時也。按唐錄，開元十五年，安祿山背亂，自范陽起兵，直抵汴洛。當時玄宗大駕幸蜀，此時天子蒙塵，萬姓豈得安處？其時禪師造却此釋，未遑宣演，值此時亂，辭師息化，故有此歎矣。
序：　夫經中文有隱伏等者，謂漫荼羅中聖賢之位，以第三院說作第二，其第二院却為第三，其理難明故云隱伏。又前入漫荼羅具緣真言品，正明引入弟子灌頂，即是預說下文世間成就品灌頂之事。世間成就品所說，即是顯明前品灌頂，故云前後相明。又談阿字本不生處，顯其不變即理法界。或說阿字能生諸字，顯於隨緣成事法界，故云事理互陳。皆是如來善巧方便，欲令行人從師稟授，故曰夫經中等。
序。　溫古者，師諱也。師學該顯密，職在翻譯。准開元錄，金剛智三藏於資聖寺譯瑜伽念誦法七俱胝等經四部，法師筆授。若非深達秘旨，焉能措筆於是哉？言嘗接諸賢等者，即序主陳製序之意也。謂予已嘗攀接諸多翻譯之英賢，末後席肆預先聞此經是至極絕待不可比對秘妙之法門。按開元錄，沙門金剛智譯金剛頂瑜伽念誦法四卷七俱胝陀羅尼經時，嵩岳沙門溫古筆授，具如彼說。序主宿登翻譯之場，必是曾與諸賢商推斯經深秘之事，故云嘗接等。言非敢窺測者，陳謙敬也。謂此絕待秘妙之法門，理等天高，言方海濬。理等天高，豈得以管見窺？言方海濬，焉能以蠡情測？但專注一心，歸依敬仰耳。

序　輒以等者，序主云：我於如是絕待微妙之法門，不敢窺測其高深，但輒然以疎謬鄙拙之情思，敘述乎根本枝末者焉。
大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第一

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第二

燕京圓福寺崇祿大夫檢校太保行崇祿卿

總秘大師　賜紫沙門　覺苑　撰

後正釋疏文，分為三段：初解題名，次旌作者，後釋本文。初文分二：初疏題如前；後指卷次者，即卷第一三字。卷即紙卷四塵，為性，是體，是實；第者，次居不亂；一者，數之首唱，是義，是假。義不離體，假不離實。第一即卷，名卷第一。又卷即所依色、香、味、觸四塵，疏即能依聲、名、句、文四法，是卷第一之大毗盧遮那成佛神變加持經義釋名。大毗盧遮那成佛神變加持經義釋卷第一。

次旌作者，即沙門、一行、述記。此中分三：初沙門二字，標釋子之通名；次一行二字，彰疏主之別諱；後述記二字，顯述作之謙稱。且初言沙門者，是略梵語。具足應云沙迦懣曩，翻就此方，即云息惡，謂息塵垢之惡故。總有四種：一、勝道沙門，二、說道沙門，三、活道沙門，四、壞道沙門。今此疏主若居凡地，即屬中二；若在聖位，通前三種也。

次釋別諱者，如前已明。

後顯述作之謙稱者，述謂敘述，記謂記錄，以我疏主敘述記錄諸教及三藏所說文之與義，成斯疏矣，非自作也，故云沙門一行述記。

後釋本文者。

【疏】梵音毗盧等者，此名義雙標也。毗云遍盧，遮那云光明照，為順此方，云光明遍照。故華嚴疏云：身智能所，合為一身，圓明獨朗，具德無邊，故立斯號。言是日之別名者，如此方呼日為靈曜，或云朱明、大明、陽烏等。今亦如是，或云普光、普明、大光明等，皆日之別名也。言即除暗等者，謂以身智二光，除滅無明暗障，照見心法明道，覺自心本不生，其心常住，生大慧光明，普照無量法性，見諸佛所行之道，故云除暗等也。

【疏】然世間至而無所增等者，總有三喻。初云然世間日則有方分者，方謂方所，分謂分限，謂有內外晝夜等方所分限故。

【疏】復次，日行等者，第二、喻也。日行者，日之行度也。閻浮提者，正云閻浮那提，即是林名，謂此南州，從林立名，呼云南贍部州。今就省略，但云閻浮提也。

【疏】又如重陰等者，第三喻也。究竟諸法實相者，且佛心之日，久離戲論，一切眾生為無明煩惱所覆障故，見有生滅、斷常、去來、一異之相。若知諸法本來平等，遠離八不，唯是一法界體時，

即是究竟諸法之實相也。此之三喻，前一是相大，次一是用大，後一是體大。又初是報身，次是化身，後是法身。思之！

【 疏】以如是等者，釋通妨難也。如有難云：且世間之日，則有方分、晝夜、照不照殊、生滅等異；遮那之日，既無方分、晝夜等殊、壞滅、始生等異，如何得將以為喻耶？故通釋云：以如是等種種因緣，而實世間之日，不可為喻縱也。奪云：但取其少分相似，不全取以為喻，故加以大，名曰摩訶毗盧遮那。故有經云：帝釋千目之身，方於如來，猶如聚墨。又此摩訶，應流至於下云摩訶成佛、摩訶神變加持等。

【 疏】成佛者者，成謂成就，佛謂覺者，即是成就正覺之者也。准梵文釋時，若言菩提，但得名覺；若言佛，馱也，即云覺者。今但略故，謂以一切如來從凡夫地始發覺心，或漸或頓，修種種德，斷種種障，功德滿時，即於一念不起而證菩提，名為成佛。又成佛之說，隨教不同，且依顯教，總有六種：一、藏教說一生成佛，謂小乘說菩薩三劫練修仍是凡夫，菩提樹下三十四心方成正覺，謂資糧位斷下八地俱生分別盡，依第四禪起四善根，入見道八忍、八智，前十五心見道，第十六心修道，四斷忍中一分斷有頂四諦，下一地分別不出第十六心，起九無間、九解脫，斷證有頂九品俱生，以此十八足前十六，故三十四心：一、坐成佛。二、三祇成佛，唯識論云：謂具大乘二種性者(本智為二)，備歷三祇，具經五位，方始成佛。三、相盡成佛，終教義也，但以染相盡時，即說成佛。四、初住成佛，亦終教義，即起信論說：初發心位，則得少分見於法身，隨其願力，能現八相，廣利眾生。此約悲、智無二，事、理雙修，觀行成佛。故華嚴云：若諸菩薩能與如是觀行相應，於諸法中不生二解，一切佛法疾得現前。初發心時，即得阿耨多羅三藐三菩提，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟。五、一念成佛，頓教義也。謂無始妄認眾生一念悟時，全體是佛。此門大意，無佛可成，無妄可遣。入其門者，豈不佛乎？六、本來成佛，圓教義也。故華嚴云：菩薩應知自心念念常有佛成正覺。如自心，一切眾生心亦爾。又云：如來成正覺時，普見一切眾生成正覺，乃至普見一切眾生入涅槃，皆同一性，所謂無性等。然上六說成佛之義，如起信鈔。後依此宗成佛，而有二種：初顯，後密。且顯說者，如下文云：越百六十心，三重妄執，成等正覺。或約百心成等正覺，所謂歡喜地，自有十心。故華嚴經云：謂利益心、柔軟心、隨順心、寂靜心、調伏心、寂滅心、謙下心、潤澤心、不動心、不濁心。從初心至第四心，得度五通境界(即配四地)；從第五心至第八心，得度二乘境界(即配八地)；從第九心一向行菩薩道，至第十心，名為成佛。佛者，覺也，謂覺自心性淨，本來常寂滅相。然此十心，從第一至

第八，名為見道；從第九至第十，名為觀道(此與常教異也)。見，謂見於諦理，約此進修；觀，謂一向觀於如來不思議境界秘密功德。如是秘密之境，非所見法，出過心量，故別名觀道也。覺者，是覺知義。謂已度二乘境界，了知二乘心與菩薩心異。若入二地時，如前初地，亦至第四心度五通，第八心度二乘，第十心成佛。准此，有信及入位，與初地十心不異。但此十心，轉復光顯離垢也。乃至第十地，亦有十心。即凡有一百心，一一轉勝。如華嚴真金之喻，可准知耳。此初地十心滿，即能分身百佛土等，如彼具說。但百心成佛，是寶炬陀羅尼經所說。此經未到東土(阿闍梨親傳)。已上是依顯明。今依密釋者，且以四字略示一隅，即是正等覺心真言句也。謂十方三世一切諸佛，各以無量無邊巧度門，種種因緣、譬喻、言詞，演說諸法。統而論之，原其旨趣，不出四字門故。所謂阿(上)、阿(引)，暗惡也。以阿字門故，一切眾生，本有佛知見性。眾生不自覺知，如來以種種因緣，為彼淨除眼翳，使得開明。即法華第一句云：開佛知見，使得清淨。即是此中淨菩提心也。既淨菩提心，當廣示法界藏中不思議境界。如善財童子，入彌勒閣，普見一切善知識，遍學一切諸度門。故法華第二句云：示佛知見。即長阿字，大悲萬行義也。已具大悲萬行，次以娑羅樹王華開敷智成大菩提，故法華第三句云悟佛知見，即暗字門也。既成佛已，即以加持方便普門垂迹導利眾生，了知常住之時如來眾迹都盡，以無迹故名般涅槃，故法華第四句云入佛知見，即是惡字門也。若依字輪對如來方便智，更有第五長聲惡字門，以無別體故此中不說。又此五字統收一切佛法無有遺餘，故名為正等覺心。又今且約一途修行次第作淺深差別說，其實此五字各成一切如來智(即五方佛)，各各統收一切佛法，是故下文脩觀行時隨學一心即見一切如來心，即是華嚴如來成正覺時普見一切眾生皆成正覺也。如是一心見一切心旋轉無礙，故名正等覺心也。言具足梵音等者，成字是唐言三菩提，此云正覺亦名正知，准華嚴經無有最字，故彼疏云成最正覺亦能覺智，開悟稱覺、離倒為正、獲得名成，此當相解。若揀別者，凡夫倒惑、佛覺重昏，二乘雖覺不名為正，但知法有未知法空，但悟我空未知我有，有厭生死、空沉涅槃，顛倒未除豈得稱正？菩薩雖正，有上有修不得稱最，設位極稱最亦未名成佛獨能，故云成三菩提。【 疏】神變加持者，神是智之妙用，變是智之所了。又神即神通，變即變化，俱屬智也。瑜伽云：一、能變通，謂改轉故；二、能化通，謂化現故。能轉所餘有自性物，令成餘物，名為能變；隨欲為作諸未有事，故名能化。今此中言變不言化者，變廣而化狹。變具十八，化唯三種。變十八者：一、震動，二、熾然，三、流布，四、示現，五、轉變，六、往來，七、卷，八、舒，九、眾像入

身，十、同類往趣，十一、顯，十二、隱，十三、所作自在，十四、制他神通，十五、能施辯才，十六、能施憶念，十七、能施安樂，十八、放大光明。如下疏云：然以佛神力故，令瑜伽行者於無量劫，謂如食頃或演食頃為無量劫，延促自在，咸適眾根，無定相可得，即是第一能變通。化三者：一、化為身，二、化為境，三、化為語。化為身者，化自、他身為他自身，或一或多，如是等類。化為境者，化似眾寶、飲食、資具等。化為語者，妙音、廣音繫屬自、他。又下疏云：謂將說此平等法門故，先以自在神力感動大眾，悉現普門境界秘密莊嚴不可思議未曾有事，因彼疑問而演說之。所謂莊嚴藏者，謂從一平等身普現一切威儀，如是威儀無非密印；從一平等悟普現一切音聲，如是音聲無非真言；從一平等心普現一切本尊，如是本尊皆是三昧。然此三業差別之相皆無邊際，不可度量。如是毗盧遮那普於十方世界一一皆現佛加持身，是一一身各有十佛剎微塵等菩薩、金剛大眾，此諸人眾諸根相好亦復無邊，如胡麻中油，遍滿法界，無空隙處。如是莊嚴相，顯時無所從來，隱時亦無所去，畢竟平等，不出於如，即是第二、能化通也。上是神變。言加持者，加謂加被，持謂任持。佛以如上神力加被、任持現前大眾，得見如是不思議莊嚴境界。如來若捨加持之時，則不復現神變之加持，故云神變加持也。

【 疏】然此自證等者，然者，然前起後之詞。言自證者，但是佛佛自證，不從他得也。故下疏云：如是自證之境，說者無言，觀者無見，不同手中菴摩勒果可轉授他人。若可以言語授人者，釋迦菩薩蒙定光授決之時，即應成佛，何故具修方便，要待無師自覺，方名佛耶？一切心地者，有心量之地也。

【 疏】加持三昧者，三昧是定，亦名為誓，即是住於自在神力加持之定也。

【 疏】因陀羅者，帝釋也者，梵語因陀羅，此云尊。帝釋者，帝之一字，即是因陀羅，梵語訛也。正云印涅哩(二合)，略云帝，蓋聲勢相近。今時帝王，順天立號，猶得梵名耳。釋者具足，應云釋迦囉主也，即三十三天之主也。今言帝釋者，即尊主也。皆就略音，故曰帝釋。言猶如千日者，謂天帝威德光明，類乎千日，如經云帝釋所有光明，猶如千日等，為釋天之主也。

【 疏】次云入真言門住心品者，釋此品題，分為二段：初別明真言，後總釋品目。且初文者，曲論真言體相不同。一者、真言通體，即唯阿字，通與一切真言教法而為體故。不唯真言，至如萬類名言，皆有此能詮音聲，下文備顯。凡開口之處，盡帶阿音，如書一字入一切字中。但初下筆，若點若畫，便當阿字輪表體，便是法界本不生性，即與諸法而為實體。由此梵王世界壞時，吞噉眾字，

於口角邊，唯留阿、滭二字。阿表於無，滭表於有，即當佛法中真空妙有法界體也。雖成諸字，而不壞其本體，如水全波，而不失濕之自性。常是隨緣，常是不變。二者、真言別體，即三十四字，各各隨其功義，與彼真言而為體性。且如五方真言體者，東方以吽字為體，南方以怛囉(二合)字為體，西方用迄嘌(二合)字為體，北方用惡字為體，中方用[金*(离-内+夕)]字為體。若論三部真言，如來部以阿字為體，蓮華部用娑字為體，金剛部用嚩字為體。如下普通真言藏品中，明法界漫荼羅聖眾，隨一一真言，各有字門而為體故，總是辨真言體。次明真言相者，或彰句義，或辨二合。加圓點以表果滿，置傍畫而顯因修。聲分男、女，字具界、緣。既生、不生而無雜，乃性、非性而有殊。具說其相，臨文可知。問：既以阿字為真言體，遍在隨方教法皆有真言，何故但論天竺之音乃曰真言？答：但如來現出世之迹始自天竺傳法者，且約梵文作一途明義爾。如下疏有此答。問曰：既約梵文一途明者，豈西方梵文俱是真言耶？答曰：雖梵文是同，而顯、密有異。若作真言說處，則為密教；若作顯言說處，則是顯教。且如此方言音亦有顯言，亦有呪語，如急急如律令等語，呪火不燒，呪[病-丙+虎]令停，蓋作呪用，不同顯言。不可一切言音都屬呪語，都屬顯言。既爾，且如此經亦有顯言，應屬顯教。釋曰：密宗一一文言無非字門秘密加持而為體性。雖有顯言，從宗、體俱屬秘藏，如法華？陀羅尼品。若隨顯教宗尚，俱屬顯教；若隨密宗所尚，俱屬密攝。或說真言，或稱神呪，或號陀羅尼，但名、義有殊，皆屬密藏。次總釋品目者，入者，達解。達解真言之道理故，以智為體。真言者，真謂真實，離妄倒故；言謂言音，悟眾生故。以教為體，言是其體，真是其用。謂此言音之上，有彼離妄離倒之義用。舉體就用，言即真故；攝用歸體，真即言故。名曰真言門者，無擁義，為出入之通由，即是其用。謂彼真言體有，彼無擁用。舉體就用，真言即門；攝用歸體，門即真言，名真言門。又真言門為所入，入為能入，能入從所入以得名。是真言門之入，名入真言門，依主釋也。住心者，住謂安住，令菩提等願不動故；心者靈明，是知見之真實相故。又住是三昧，於三昧中即見自心，即疏云自心發菩提等。住是能住，心是所住，能所相望，作依主釋。又上入真言門是因，住心是果，因果相望，亦依主釋。品者，類也，別也，即諸品之通名。入真言門住心，乃此品之別號。以通從別，以別簡通，是入真言門住心之品，名入真言門住心品。或以此品即當經之序品，如華嚴世主妙嚴品，故疏云此品統論經之大意也。言說竊謂等者，竊者，私也，即疏主自謂也。如有難云：此品梵本既有二題，必應義理各殊。今略去修

行，但存住心，豈不違於梵本，乖於修行耶？答云：竊謂入住之義，已兼修行，故離繁文，但著其一，於理無爽。

【 疏】自心發等者，自心者，即本心也。以一切眾生雖知自心本有佛知見性，若不練修，終難得顯。是以諸佛如來以神力加持，說此三密方便為所入門，令修行之者措心有地，依教勤行，安心彼中而修趣之，然後克證，不從他得。若離自心執有，發修見證，終無得理。譬如磨塼取鑒，鑽氷求火，徒受疲勞耳。又此中有六箇心字：前二是因，後四是果。又前一是菩提心，第二是大悲，後四是方便。又中間二心是自利，後二是利他，前二通二利。言從因至果等者，謂從初發菩提，乃至嚴淨佛國，從因至果，皆不離自心。因亦是自心，果亦是自心，心即菩提，故云皆以等。天台云新佛成舊佛，舊佛成新佛是也。又下疏云：行者欲知真言行及果者，當於心處求之。意云：入此真言門者，即能識於自心之處。若知是處，即得真言之果也。又此果字，有本是無字，即皆以無所住而住其心。謂行者入真言門，修三密時，貪著其事，則不離我、人、壽者之相，不得名住。何以故？有所住故。若觀如是三密之相，雖從緣生，不異於如，即是不住而住，住而不住。初發心時，便成正覺，不由他悟，故云皆以無所住而住其心也。經如是我聞等者，如來說經有五種成就：一、信成就，二、時成就，三、教主成就，四、處成就，五、眾成就。言如是我聞者，信成就也。一時者，時成就也。薄伽梵者，教主成就也。住如來加持法界宮，乃至大寶王樓閣等，處成就也。次云其金剛名曰虛空無垢等，眾成就也。准智論，又說六成就，開信與聞而為二故。世親菩薩般若燈論亦有六義，如彼頌云：前三明弟子後三證師說一切修多羅其事皆如是。言如是者，結集者指斥之詞也。謂指此經，如我所傳，是佛所說，故稱如是。注無量義經云：至人說法，但為顯如，唯如為是，故云如是。言我聞者，結集者言：若從他傳聞，不必如是。我親承金口而聞，而非謬矣。又佛臨般涅槃時，侍者請曰一切經首當置何言佛勅阿難當置如是我聞故大術經阿難請問四事一佛滅度後諸比丘等以誰為師二依何處住三惡性比丘如何調伏四一切經首當置何言佛告阿難：我滅度後，以波羅提木叉為汝大師，依四念處住惡性比丘梵壇治之。梵法默然，不應打罵，但默擯故。一切經首當置如是我聞等。言一時者，一者，簡數之語；時者，一期之號。時無別體，依法假立。今言一時，謂即簡去四時、八時、十二時等，但取說聽，會遇無差，生滅不二，故名一時。又如來說經，時有無量，不能遍舉，一言略周，故云一時。言薄伽梵者，翻就此方，或名能破，或云持眾德，或名有德，或名世尊。謂佛地論有二義釋：初成德義，後破魔義。初成德者，薄伽梵聲依六義轉：一、自在義，永不繫屬諸煩惱

故；二、熾盛義，炎猛智火所燒鍊故；三、端嚴義，三十二相所莊嚴故；四、名稱義，一切殊勝功德圓滿無不知故；五、吉祥義，一切世間親近供養咸稱讚故；六、尊貴義，具一切德，常起方便利益安樂一切有情無懈癈故。初一斷德，次一智德，後四恩德，如次應知。後破魔者，謂能破壞四魔怨故，如下具明。言住如來加持者，住謂居住，即是出現之義。如來者，上言薄伽梵，即是毗盧遮那本地法身；今言如來，是佛加持身，即是應身，謂從加持而現起故，加持之身名加持身。

【疏】今此宗等者，謂此秘密宗中也。對彼稱此，謂彼顯宗之中具足六義，都名一薄伽梵，更無別義。今此宗中，以字義釋之，復有多名，故云今此。言其本末有等者，謂人體上本無能破之名，但由執持利器世間之人，觀其事相之迹，強以之號能破者。易云：以物得通謂之曰道，以微妙不測謂之曰神，以應根變化謂之曰易。總而言之，皆虛無之謂也。聖人以事名之，隨其義理以立其號矣，故云其本等。

【疏】二乘雖破等者，此通妨也。謂有難云：謂佛如來具大智慧，能破無明煩惱，稱薄伽梵。二乘之人亦能有之，何不名為薄伽梵耶？答：二乘雖破三毒，但破我執，法執仍存，雖除種子，未盡習氣，如盛香器，餘氣現在，故曰亦不了了等。

【疏】欲求等者，求者希求，欲即是求。作持業釋，如對法第十六卷，即欲界五趣一切種類，皆欲求故，由欲求力，不脫欲界，招欲界苦等。此中義別，謂善法欲也。

【疏】即是般若佛母者，般若即佛母故。故大品云：欲為諸佛內眷屬，欲得大眷屬，當學般若波羅蜜。欲過聲聞、辟支佛地，住阿毗跋致地，當學般若波羅蜜等。若得與此相應，煩惱戲論皆悉永息。非如世間五欲熱惱，雖小止息，而實更增。如擔重易肩，何曾有樂？又涅槃經云：若常愁苦，愁遂增長。如人憙眠，眠即資多。躭婬嗜酒，亦復如是等。是為此中女人義也。言以密教不可直宣等者，不可直說是般若佛母，故言女人。此宗多有如是隱密之語，修學之者，應當觸處類例而思之耳。

【疏】一切世間至如佛者，一切世間者，即三世間，謂眾生世間、器世間、智證覺世間，俱名一切。今但約眾生名為一切，謂眾生世間種種差別，無量無邊，名為一切。名聲者，名謂名號，即十號等；聲謂音聲，即說法等。如法華經神力品云：爾時世尊於文殊師利菩薩及比丘、比丘尼八部眾前，現大神力，出廣長舌，上至梵世，一切毛孔放於無數光明，遍照十方世界，普皆見此娑婆世界無量無邊眾寶樹下師子座上諸佛，及見釋迦共多寶如來在寶塔中坐師子座。見是事已，得未曾有。即時諸天於虛空中高聲唱言：過此無

量無邊百千萬億阿僧祇世界，有國名娑婆，是中有佛名釋迦牟尼，今為諸菩薩說大乘經等。如是名聲，一切世間無有等者，或名謂名稱，聲謂聲譽，即是名稱普聞無量世界之謂，故云一切世間等。

【 疏】本地法身者，即實相法身也。一真實相為萬化之本，猶如於地為萬物之依，故曰本地。言法身者，謂此實相能軌持萬化，即此軌持假名為身。法即身故，本地即法身，並持業釋。又法身有五。清涼云：一、法性生身，言其生，則本之法性故；二、功德法身，推其因，則功德所成故；三、變化法身，就其應，則無感不形故；四、實相法身，語其妙，則無相無為故；五、虛空法身，稱其大，則彌綸虛空故。於此五中，今當第四實相法身。以別揀通，即本地之法身。言次云如來是佛加持身者，即應身他受用也。次疏釋成，其所住處名佛受用身。言如來心王等者，如來是所住，心王為能住。如一切諸佛說法儀式，皆住於應身，即本地身為教主也。約別就勝，唯是真身。故經云應化非真佛亦非說法者，推功歸本，言法身說。又下說法處即如來身，師子座亦爾。依、正尚猶無礙，豈佛身真、應而局定耶？亦得名如來身說、國土身說、菩薩身說等。今但說真、應二身，如般若論說有二佛：一、真佛，即法身；二、非真佛，即應、化身。又華嚴云諸佛真身本無二應物分形滿世間，又云佛以法為身清淨如虛空所現眾色形令入此法中等。然諸經論或說三、五、九、十身等，統而明之，一法身也。

【 疏】既從遍一切處等者，即法界處也，即從法界加持力生。故下經云：時薄伽梵廣大法界加持。疏釋云：毗富羅是廣大義，謂深廣無際，不可測量，如是諸法自體，名為毗富羅法界。諸佛實相、真言實相、眾生實相，皆是毗富羅法界。以此更相加持故，故名法界加持也。生者，出現義。又此應身既從本地加持功德力生，即與本地無相法身無二無別。清涼云：如冥室曦光，隨孔而照，光雖萬殊，而本是一。故曰既從遍等。

【 疏】離諸過罪者，離四句、百非也。四句者，謂有、無、亦有亦無、非有非無，清涼云四句之火莫焚是也。百非者，然眾生迷執雖多，不出一、異、有、無四句。約此以明百非，謂一、亦一、非一非非一、異、亦異、非異非非異，有、無亦然，共成十六；三世各十六，成四十八；斷、常二見各四十八，成九十六。并本四句，都成一百，皆違正理，故云非也。

【 疏】此與釋論三種金剛三昧等者：一、金剛三昧，得此三昧者，能貫穿一切諸法，亦無不見，是三昧能通達諸三昧，是名金剛三昧；二、金剛輪三昧，得此三昧者，即能持諸三昧，是名金剛輪三昧(輪者，攝持義故)；三、如金剛三昧，得此三昧者，能破一切煩惱

結使，無有遺餘，譬如天帝釋手執金剛，破修羅軍，是名如金剛三昧。故云釋論等。

【 疏】所謂如來實相智身者，此之法界，全是如來實相之身。既是如來實相之身，何有處耶？由加持故，即是真實功德莊嚴之處也，亦是華嚴十身中之智身也。

【 疏】故曰宮也者，釋名曰：宮，穹也，言屋見於垣上，穹崇然也(即高顯皃)。易曰：上古穴居而野處，後代聖人易之以宮室，上棟下宇，以待風雨，蓋取諸大壯，此其始也。若以心王所都，即佛身名宮；若以摩醯首羅住處，即是器界。今為如來有應之處，無不是此宮，即屬應身，是加持住處，隨世為名，故曰宮也。

【 疏】五種那含住處者，那含者，即不還也。此有五種：一、中般那含，謂處中有而般涅槃者；二、生般那含，謂處生有及本有中而般涅槃者；三、行般那含，謂加行精進而般涅槃者；四、無行般那含，謂有速疾道，不假加行而般涅槃者；五、上流般那含，謂從下向上而般涅槃。此般涅槃，謂得果義，謂阿那含而得阿羅漢，名般涅槃。廣如義林。言住處者，是五種那含所依住處，謂無煩、無熱、善現、善見、色究竟。言淨居者，謂離欲諸聖，以聖道水濯煩惱垢，故名為淨；淨身所居，故名淨居。或此天中無異生雜，純聖所止，故名淨居。何因得生？為謂聲聞雜修靜慮，新造引業，故能生於五淨居天。俱舍二十四云：應知此中無漏勢力，熏修有漏，令感淨居，故名雜修。初、後剎那無漏，中間剎那有漏，以初、後心資於中間有漏定心，令感淨居，名為引果。若大乘說，與彼全殊，謂初、後有漏，中間無漏。無漏定力，展轉資昔，感生業種，令勢殊勝，生五淨居。以初念有漏而為加行，復除定障；次念無漏為無間道，正除定障；後念有漏為解脫道，故熏修滿。若以有漏為中、無漏為初、後者，豈以無漏與彼有漏為加行耶？故異小乘也。

【 疏】兼得淺深等者，淺謂執持，執持金剛杵也；深謂任持，任持金剛印也。

【 疏】約菩提等者，雖法與人能有異，然恐難解，今以漫荼羅釋之。漫荼羅者，聖賢集會之處也。謂於漫荼羅中，若但置印，名法漫荼羅，即是約菩提義，即有無量無邊金剛智印故。若於彼中置一切聖賢，一一聖賢復各持其印，依位而住，即是約佛陀義，有無量無邊持金剛者。

【 疏】然以自在神力等者，謂如是智德，唯佛與佛乃能持之。若諸佛但住如是境界，則眾生不能以是蒙益，是故然以自在神力等。

【 疏】持大空之戰具者，楞伽云：大慧！何者第一義聖智大空？謂自身內證聖智法空，離諸邪見熏習之過，是名第一義聖智大空。大

空即智也。今此諸執金剛，各從一門內自證智，遍一切處，破諸眾生無明障染，義名戰具大空。智即戰具，名大空戰具，作持業釋。

【 疏】言之者，乃語助詞也。或執金剛者，各隨一門法界幟幟，謂是杵等，是大空之戰具，可作依主。

【 經】遊戲神變者，謂以如來本行菩薩道時，以一體速疾力三昧，行種種諸度門，自利利他，現諸神變，遊履快樂，即是踊躍超昇義。或將菩薩身作佛身等，或以涅槃現生死。華嚴經云：謂以眾生身作剎身，而亦不壞眾生身，是菩薩遊戲；以剎身作眾生身，而亦不壞剎身，是菩薩遊戲。或以涅槃示生等，皆不壞其相。乃至於定出入，自在無礙，眼根門中入正定，耳根門中從定出，六根六境，逆順超越，自在無礙，是類皆遊戲也。

【 疏】信解者，即信謂印忍信向，解謂解行。一切眾生，從無始來，未聞出世三寶，但歸依世間外道天神。後遇善知識，為說佛法殊妙，則能印順忍可，名之為信。後發菩提心，乃至成佛，中間起種種行願，名之為解。下文廣釋。言始從真正發心者，離妄稱真，遠邪為正。妄謂分別，邪即二邊。若有是相，不名真正，如常發菩提心已。然為顯示真正之相，云今所發覺心，遠離諸性，相乃至空，性圓寂故等。若與此相應，即是真正發心。儻朱其旨，非真正也。此等行相，下疏備陳，宜細體焉。

【 疏】如善財等者，華嚴經云：爾時善財童子恭敬右遶彌勒菩薩摩訶薩已，而白之言：唯願大聖開樓閣門，令我得入。時彌勒菩薩前詣樓閣，彈指出聲，其門即開，命善財入。善財心喜，入已還閉。見其樓閣廣博無量，同於虛空，阿僧祇寶以為其地，阿僧祇宮殿、阿僧祇門闥、阿僧祇牖牖。乃至善財童子於一處中見一切處，一切諸處悉如是見。乃至爾時彌勒即攝神力，入樓閣中，彈指作聲，告善財言：善男子！緣起法性如是。此是菩薩知諸法智因緣聚集所現之相。如是自性，如幻、如夢、如影、如像等。疏主！今取此文意者，若真言行者見、聞、觸、知此境界時，即同善財入彌勒閣中，於一處中見一切處，一切處中悉如是見。即觀十緣生句，與華嚴宗不相異也。

【 疏】上說金剛等者，上以金剛法界屬如來智身宮，即如來應身。次明樓閣寶王亦是如來身者，即國土身。今云師子座，即菩薩身。如理應思。

【 疏】於九十六種者，謂西方外道有九十五種，若兼佛法，成九十六。謂佛法中，有人雖披至典，不達聖旨，心行理外，亦名外道一乘；不希大果，亦名外道他教。廣序不繁具引。

【 疏】問曰：佛所說經等者，此問意云：佛所說經，即應直宣正宗，何須先住處及眷屬耶？答曰：譬如國王，乃至下文易見。今又

通云：謂佛設教，必不徒然。若不先明住處，眷屬何存？若不次辨眷屬，當根則闕。故五種成就，闕一不可，是故次第須如是也。

【 疏】如淨虛空等者，如淨虛空體，離一切障翳垢染，無能取也；及離一切分別，無所取也。若於虛空體上見有障染，名為執諍；若於虛空上分別是淨是垢，即名戲論。虛空不爾，故能遠離也。淨菩提亦復如是，法合易知。

【 疏】次虛空遊步等者，即是前遊戲神變義。彼中疏釋云：梵云微吃哩抳多，是踊躍遊戲神變義。謂初發心已來，深種善根，起種種願行，莊嚴佛土，成熟眾生，恒殊勝進，不休息故，即是超昇騰躍義。如是遊戲，即是菩薩自在神通等，正與此同。

【 疏】復次，虛空等者，謂此無垢執金剛即是菩提心，阿字門平等種子亦即是菩提心。此菩提心即是三句義中第一、菩提心為因句。言修無住行者，即是遊步金剛長阿字之行。此行即是三句義中第二、大悲為根句。雖有菩提心願，若不起行，願必虛故，所謂菩薩發大心，決定修諸行。言譬如等，譬如世間雖有種子，不以播殖方便，根芽無由生起；雖有菩提因種，若不以大悲萬行播殖方便，終不生根。言故次明等者，結成所以也。

【 疏】如萌芽等者，謂由大悲為根，萌芽已生，四大時節為緣(此上屬大悲句)。又以虛空不礙，令此萌芽念念滋長(此屬虛空生句)。言菩提心亦如是等者，為如萌芽已生，雖有水土等緣，若不得空，有增上礙，不能滋長；若得於空，無增上礙，乃能滋長。淨菩提芽亦復如是，雖有萬行為緣，若有所得，不能滋長。今此萬行皆無所得，名為大空。善巧方便，令菩提芽高出無極，名真實生，亦名大空生。大空之生，故以為名也。言所謂大空者，即不可得空暗字門生。此空即是三句義中第三方便，為究竟句也。

【 疏】如萌芽增等者，謂此萌芽念念增長，然後莖葉華實漸次滋繁，華果殊芳，故名雜也。

【 疏】復次以種種法界等者，謂種種法界色，即是萌、芽、莖、葉、華、實。染謂莊嚴之染，非垢染也。言成大悲漫荼羅者，漫荼羅，聖賢集會之處，萬德交歸之所。故下經云：爾時金剛手白佛言：世尊！云何名此漫荼羅？(從因為名。)佛言：此名發生諸佛漫荼羅。(諸佛無不從此生故。)疏釋云：下菩提心種子於一切智心地中潤以大悲水，照以大慧日，鼓以大方便風，不礙以大空空，能令不思議法性芽次第滋長，乃至彌滿法界，成菩提樹王。故以發生為稱，名發生諸佛漫荼羅也。

【 疏】曲中者，曲謂委曲，中(去)謂不失。諸佛威儀，無不委曲成就於物，雖成於物而未曾失於規矩，方圓任器也。或以曲謂隨他意言，中謂順自意語，皆成佛事也。

【 疏】然上來等者，通疑、妨也。問：若一切諸法入此如實智時，究竟平等，同一實際者，何故說有因果、自他、有為、無為等深淺之異耶？答：為欲分別令易解故。

【 疏】發同體悲愍等者，謂直取一切眾生身，與己身無異，故名同體。起信鈔云：直見眾生如父母，亦未若見同己身。拔苦之心，可謂深矣。言眾生等者，若無同體方便者，尚不能自救，況救一切眾生耶？言此是如來一德者，謂佛具有四德：一、行願德，二、慈悲德，三、無上慧德，四、三昧德。今當四中第二德，故名如來之一德也。

【 疏】如一闡提等者，言一闡提者，是樂欲義。樂生死故，而斷善根，無成佛之壽命，故名必死。二乘已死者，謂二乘之人，於空作證，入於灰斷，故名已死。如是必死、已死二種之人，雖世有良醫，見之拱手。諸佛醫王則不如是，明見一切眾生皆有如來知見性故，必定師子吼。師子吼者，涅槃經云：決定說也。決定宣說一切眾生皆有佛性也。

【 疏】為此一事因緣等者，即一大事因緣也。清涼云：無二無三故名一，佛因佛果故稱大，因果幹能令物解脫並稱為事，如來因此故出現爾。大事，即因緣也。又正因佛性為因，緣因佛性為緣，了因所了為因，生因所生為緣，皆為成於佛果大事大事之因緣也。如來為此大事之因緣故，出現於世，故云唯等。

【 疏】譬如真金，體性純淨者，頓悟也。謂頓悟菩提之心，本離諸障，即南宗云明鏡本清淨也。言若種種煉冶者，漸修也。謂初質尚與微垢共住，要假煉冶磨拂，方得明淨，即北宗云時時勤拂拭也。若得此意者，則南北二宗不相仇讐矣。又前離一切障等者，此中有四：初、法；次、喻；三、指義；四、結名。今初為始，後大心眾金剛道功德之相，以次段刃迅之稱，是究竟智也。今約因中，具有麤、細、極細三重妄執，障翳菩提。即以地前秘密方便，越初一重麤妄執，名離一切障，出世間心、生見心、明道時，淨菩提心始得顯現。如是練修至八地時，越第二劫一重細妄執，名離一切障，其菩提心逾勝逾增，更益方便。乃至金剛道中，越第三劫極細妄執，名離一切障，其菩提心與如來等。此位但有四分之一，佛地之障存焉。次喻。譬如真金體性純淨者，出鑛之金也。種種練冶眾寶磨瑩者，迤邐融明倍增光彩也。三、指義。初質尚與微垢共任者，對彰法喻也。謂金纔出鑛則喻見、道見、未曾見，謂之初質。鑛妄已除細者尚在，名為微垢。種種練冶得至八地，細妄雖斷極細者俱，眾練磨瑩復倍於前，至金剛定越極細妄執，唯佛地障解脫道斷，故此乃四分之一最後微垢也。是則三劫有物質之實，二位遣微垢之妄，

故曰初質尚與微垢共住。能持已下，第四、結名，可知。又解：言初質者，謂本覺體根本名初，微垢即微細無明也。
根本淨覺自體無染，與細障俱也。問曰：本覺之體既在纏位，應與麤惑共住，何言微垢耶？答：根本無明與本覺齊，覺與不覺相對立故，最相近故。麤惑枝末與始覺相當，由是本覺斷時先斷細者，始覺斷時先斷於麤，義相可解。
【 疏】一切難斷處等者，此所斷法有多不同，即變易、生死二障習氣根本無明，即是第三重妄執等，名難斷處。唯佛可除，乃至十地滿心未能斷故，唯佛智能斷，名為難斷。又下疏云：一生補處菩薩尚有一死，未離怨對。如來智身本不生故，則無有死，是永離怨對。是故不動明王能煞灌頂菩薩麤重之身，斷其變易之命，況餘三界眾生極暴惡者！言難伏處悉滅者，總以三毒為難伏法，所謂眾生以貪、瞋、癡三為根本故，乃至如來為欲調伏閻浮提眾生故，以補處身從兜率天下而轉法輪，乃至於舍衛國現大神變，制諸外道及曠野鬼神、訶栗底母種種難化眾生。世尊初成正覺，於金剛界漫荼羅攝召三千世界普門大眾。時有摩醯首羅天王，即是三千大千世界主，住於世界最中，以慢心故，不肯從命，而作是言：我是三界之主，更有何等世尊而召我耶？於時不動明王白佛言：世尊！此有情故，犯三世諸佛三昧耶法，當以何法治之？佛言：可斷其命。時不動明王即以左足蹋彼頂上寶冠半月中，右足蹋彼妃首冠半月中。爾時摩醯首羅尋即命絕，即於悶絕之中證無量甚深三昧，得無生記。乃至深釋者，三千大千世界主即是無始無明，於一切生死中而得自在，唯此菩提心王能制伏之，乃至煞彼無常之身命，令得常命等。如下疏引，故云難伏處等。
【 疏】如來甲所謂大慈等者，謂即諸佛之慈，非因位之慈。如釋迦如來菩提場中將成道，是時天魔領諸魔屬，欲壞菩薩，不得成道，菩薩爾時被大慈甲魔不能為害。言不為一切煩惱斷傷者，降煩惱魔也。故下疏云：是中更有難降伏處，所謂諸煩惱等魔(此等字者，等取蘊死也)，無有形相方所，亦無足迹，難可覺知，於一念中亦皆殄滅，故云不為一切等。
【 疏】所謂住大空慧者，即無分別之慧也。安住此空慧，即是住無戲論。言是處等者，是處即指緣起實相處，謂於是處不觀生滅、斷常、去來、一異，名戲論息，即同於涅槃。若真言行者住此空時，應深觀察，若失般若方便，多墮二乘地，證小涅槃。故下疏云：此名極無言說處。爾時心住無為法相，若失方便，則墮二乘。然以菩提心勢力，還能發起悲願，不墮二乘也。
【 疏】如是妙權等者，妙是妙權，即是佛加持智。此方便智從如來十力生，即十力是能生，方便是所生。故智論云：以是處、不是處

智力，分別籌量眾生是可度、是不可度。即智力是能生，分別等下是所生。下准此知。以業報智力，分別籌量是人業障、是人報障、是人無障；以禪定、解脫、三昧智力，分別籌量是人著味、是人不著味；以上下根智力，分別籌量眾生智力多少；以種種欲智力，分別籌量眾生所樂；以種種性智力，分別籌量眾生深心所趣；以一切至處智力，分別籌量眾生解脫門；以宿命智力，分別籌量眾生先所從來；以生死智力，分別籌量眾生生處好醜；以漏盡智力，分別籌量眾生得涅槃。佛用是十種力度脫眾生，審諦不錯，名十力生。

【 疏】皆有多聲等者，多聲者，應云：梵語誐誐曩尾羅惹南，誐誐曩尾訖哩梶多南，乃至野又鉢底南。南者多聲，即是等義。眾義如云：佛馱南，達磨南，僧伽南。問：又云佛馱耶等，與此南字，一耶？異耶？答：野是假者，即目覺者，義無相濫。

【 疏】然統其綱要等者，謂大本有十佛剎微數塵等。今此統其大領所要用者，上首一十九數枝未眷屬，皆悉隨之。於此持明宗中通途用者，不以為闕少耳。又解：宗通之用者，然此經宗有通該法界之用，若人若法，皆無盡故。今言十九，既局數數，豈不違於宗通之用耶？答：若准梵本，皆帶多聲，即是等言。今置等言局，過斯遣矣。又此所列一十九眾，皆是如來內德所現，為影響眾。其當根眾，何者是耶？故下疏云：然此諸解脫門所現善知識，各引無量當根，同入法界漫荼羅。即此所引為當根眾也。

【 疏】世界海等者，上顯如來差別智印，其數無量。且以如來十力，各對一佛剎微塵，表眾會之數，未知諸佛所化分劑，由是疏指釋論顯之。彼論五十五云：復次三千大千國土，名一世界，一時起，一時滅。如是等十方如恒河沙等世界，是一佛世界；如是一佛世界數如恒河沙等世界，是一佛世界海；如是佛世界海數如十方恒河沙世界，是佛世界種；如是世界種十方無量，是名一佛世界。於一切世界中取如是分，是名一佛所度之分也。

【 疏】形色性類，皆有表像者，形謂熙怡忿怒，色謂青黃赤白，蓋分性類差別，故表息增降敬。餘法門例爾。

【 疏】能令三業同於本尊等者，謂行人三業即是本尊三業，本尊三業即是行人三業。如是本末平等無二，自然從此一門得入法界，即是普入一切法界門。如從一門見王，即是遍入千門萬戶；行人隨從一門，即須直入，但恐門首稽留，或外事所牽，終不得見如來法王也。

【 疏】復次，行人等者，謂修行之人，雖學於慧，若無禪定，但名狂慧。猶如將燈安向風中，閃爍不定，照用不得分明；若置室內，停停不動，照用即得分明。故次文殊妙慧明除蓋障三昧也。

【 疏】佛身四德者：一、行願彌綸；二、佛宗不斷；三、大悲演法；四、深定除障。如是次第而配屬之。
【 疏】大邪見、大愛等者，涅槃云：一切煩惱，邪見攝盡，謂破壞三寶，焚燒善根。戒經十種謗，三寶為最重，故邪見稱大。若據發潤生死，流轉無明，愛、取為大；若據遠隨現行，障無學道，我愛、慢為大；餘可名輕。若煩惱當體相望，則十大煩惱為重，隨惑為輕等。今此智人，必能說法破壞，故名摩訶薩。
【 疏】此索哆等者，前云薩埵，直呼於人；今云索哆，乃屬人之功業，即是忍樂修行，堅持不捨。言聲明有如是法者，即八轉聲法也。謂前云薩埵，直目眾生之體，即體聲也；今云索哆，直屬眾生之業，即業聲也。如言薄伽梵、薄伽伐帝，言薄伽梵，即體聲也；言薄伽伐帝，即轉聲中業聲也。聖教多譯為薩埵者，蓋相傳習學之者，隨順其言辭耳。
【 疏】一者、愚童者，愚謂愚癡，童謂孺童，取未會分別也。下經云：愚童凡夫類，猶如羝羊。疏釋云：羝羊是畜生中，性最下劣，但念水草及婬欲事，餘無所知。故順西方語法，以喻不知善惡因果，愚童凡夫也。法華經第一：入生死險道，相續苦不斷，深著於五欲，如犛牛愛尾等(云云)。
【 疏】二者，有識者，謂有所識知者也。對前愚童，故稱有識也。
【 疏】出過一切等者，一切之言，攝盡內外。有諸外道計我自性，即同欲界，或同色、無色界，乃至謂非想處即是涅槃，或言梵王、毗紐天等生一切法。又如犢子阿毗曇中說：譬如四大和合故有眼法，五眾和合則有人法，是人法在不可說藏中。又說一切有道人言：神人，一切法門中求不可得，如龜毛、兔角常無，而陰、界、入實有自性。以如是等戲論法故，蓋由不識其心。今此菩提出過如是臆度戲論種種過失，一向純淨，即是眾生本心。了知此者，名之為菩提薩埵也。
【 疏】即經所謂越三時至法門也者。言越三時者，越謂超越，三時即是過、現、未來三時分也，謂超越彼三世之時分故。且世間時分，則有過去、未來、現在，剎那不住，脩短之異。此遮那實相之日，圓明常住，湛若虛空，無有如是差別之相。又釋論云：諸佛有無礙解脫，菩薩有不可思議三昧，能令多時作少時，少時作多時。又如說法華經六十小劫，謂如食頃(云云)。此說經之時分，復當云何？故天台云：夫心冥至道，則渾一古今。法界無生，本亡時分，況無涯之說，念劫圓融哉！故今以無時之時，名越三時矣。
【 疏】三、十時等者，智論云：日名從旦至旦，初分、中分、後分，夜亦三分，一日一夜有三十時。春、秋分時，十五時屬晝，十

五時屬夜，餘時增減。五月晝十八時，夜十二時，十一月翻。此言十五時屬晝，三分中各五時也。

【 疏】如法華序分等者，故法華經序品云：爾時佛放眉間白毫相光，照東方萬八千世界，靡不周遍。乃至雨曼荼羅、曼殊沙華、栴檀香風，悅可眾心。以是因緣，地皆嚴淨，而此世界六種震動。乃至文殊當知，四眾龍神瞻察：仁者為說何等？爾時文殊師利語彌勒菩薩摩訶薩及諸大士：善男子等，如我惟忖，今佛世尊欲說大法。又云：我見燈明佛，本光瑞如此。以是知今佛欲說法華經。言從地涌出品者，經云：爾時他方國土諸來菩薩而白佛言：願於娑婆世界護持此經。佛言：不須汝等，我娑婆世界自有六萬恒河沙等菩薩，各引爾所眷屬護持此經。言訖，有無量千萬億菩薩同時涌出。乃至我於伽耶城，菩提樹下坐，得成最正覺，轉無上法輪。爾乃教化之，令初發道心，今皆住不退，悉當得成佛。因此彌勒及諸菩薩壞疑云：父少而子老，舉世所不信。如來為破此疑，方說三身壽量。今此亦爾，現普門不思議境界，感動大眾。因彼疑問，說此平等句法門也。

【 疏】內脩般舟三昧者，般舟，此云佛立。摩訶止觀云：般舟三昧，翻為佛立三昧。佛立有三義：一、佛威力，二、三昧力，三、行者本功德力。能於定中見十方現在佛在其前立，如明眼人晴夜觀星，見十方佛亦如是多，故名佛立三昧。

【 疏】和合亦無者，謂行者於般舟三昧中，見此不思議加持境界時，作四不生句觀之：如是境界之相，由自心淨故生耶？若由自心生者，即不異外道。計一切法從自性生，或計從他生，謂計梵王能生等，亦不異外道。行者如是觀自他都無所得，乃合觀之：如是境界為共生耶？若共生者，則有二過。何以故？若謂內心為自待佛加被而得生者，即此自心中先有佛耶？為先無耶？若先有之，佛之加被則無所用；若先無之，佛之加被復何所用？故共亦不生也。

【 疏】軌匠其心者，軌者，法也；匠者，工也；匠之作不失於法也。如美玉蘊在石璞之中，不得良工琢磨，則不成至寶。眾生菩提心寶在煩惱石中，若遇如來說法方便，軌而匠之，則成法器也。

【 疏】因陀羅等者，因陀羅者，即帝釋也。如天帝釋殿，以珠網覆上，一明珠內，萬像俱現，珠珠皆爾。此珠明徹，互相現影，而無窮盡。今此亦爾，一塵剎內，萬像俱現，剎剎皆爾。此剎體空，更相現像，像復現像，而無窮盡，故云因陀羅等。

【 疏】今略舉三聖等者，謂有難云：上舉四菩薩為上首，表佛四德有所偏闕，則不成無上菩提。今又舉三聖，有何所以耶？故疏通釋云：上舉四菩薩，前已備彰。今標三聖，即表三部，謂漫荼羅莊嚴之藏所具聖眾，雖差別無量，三聖攝盡，所以偏舉也。謂執金剛是

金剛部，赤色有降伏；普賢是如來部，白色有寂災；觀自在是蓮華部，黃色有增益。言舉此三點者，即此三聖亦是摩訶般若解脫法身，謂執金剛般若德，普賢法身德，觀音是解脫德。又釋三點者，即梵書伊字。常途釋云：如摩醯首羅，面上三目。今又顯之，出梵書伊字ī 也。湛三點者，此之謂也。

【 疏】如外覩漫荼羅等者，形內稱外，謂大悲胎藏漫荼羅，而分三重，從內向外，此當第三，故以名焉。

【 疏】若離如是實相等者，謂第三重漫荼羅所現莊嚴眷屬，多是諸天、魔、梵八部之眾，及鬼子母、鳩槃荼等。雖現如是種種相狀，然皆即是實相之印。行者觀行，與此相應，以此為門，皆見中臺大日之尊。若不知如是秘號，皆隨愛見所生，與天魔外道作諸塵勞伴侶耳。

【 疏】復次，行者初發等者，謂從初發菩提心時，便得入於阿字之門，即是從如來金剛性生。金剛性，謂如實智堅固性也。言當知之，芽者，菩提芽也。此芽生已，中間運運者，地地增進，乃至成菩提樹王，更無行可增等。

【 疏】唯以一行一道者，謂從初發心入菩薩位，乃至滿足十地，但以一真言之行、一真言之道而成正覺。

【 疏】若於異方便門等者，謂入佛方便有無量門，門雖無量，若開顯密意，則皆不離此一實乘矣。

【 疏】得至虛空無垢等者，猶如虛空畢竟清淨，不為一切塵垢所染；心亦爾，不為蘊、處、界等諸垢所染，故以為名。至下第六、無畏處廣明。

【 疏】然以四不生義觀之者，謂一切法不自生，不他生，不共生，不無因生，如下文說。

【 疏】將欲開權顯實，說法華經者，古有多義，且依清涼。故華嚴鈔云：謂有問言：若會三歸一者，為會昔三而為一耶？為會昔三歸今一耶？答：具斯二義：初則會取昔三，為今之一；後則廢昔之三，立今一故。取則昔小皆取，廢則昔大亦廢。然開、廢等言，有局、有通。局者，約教，則廢三立一，三教者虛設故；約理，則開三顯一，開無三理，一極自彰故；約行，則會三為一，三乘之行皆佛因故；約果，則會三歸一，三乘之因同歸一果故。通者，唯廢一種，則約於教；開、會等言，並通三種。言約開三顯一，則三者、一者，約理，則昔說三種，閇於一實；今云無三，則一理自現，故云開方便門，示真實相。約行，則昔說三乘行，別方便門，閉於一實；今會為一，則方便門開，一實顯矣，故云汝等所行是菩薩道。約果者，昔說三果不同，是方便門，閉於一實；今云三果虛設，唯有極果無上菩提，故云心生大歡喜，自知當作佛，則實相顯矣。更

有多義不煩具引，故云開權顯實說法華經也。又慈恩一乘章云：雖依諸教總會此四，然法華中顯會教理，密會行果。會教理者，經云：諸佛智慧及智慧門一雨普潤，會教也；牛車寶所，會理也。此以所詮名之為理，非要真如。欲顯所得甚深難解，有所言說意趣難知，道場所得法無能發問者，我意難可測亦無能問者。亦顯法華開方便門示真實相，即是法華開敷秀出。密亦通會行果二種，乘此寶乘直至道場，即會行故；中設化城為至寶所，即會果故。此則正顯昔權今實故也。言將演遍一切乘者，謂次下文所說種種法門，各是一種運生之義。又一一門皆遍一切處，名遍一切乘也。言自心成佛之教者，即是所說平等句法門也。若有行者住於此乘，初發心時便成正覺，不由他悟，故曰自心成佛之教也。是故如來所現十佛剎微塵數等諸善知識及法界門，為表之也。

【 疏】智者見其至宗本者。智者，執金剛秘密主也。秘密主覩佛示現無盡莊嚴之迹，則喻曉如來自證之智。如觀樹之枝葉，可以知其根本；又如觀水之流派，可以究其源穴。

【 疏】其所蹂踐者，蹴蹋也。龍象蹴蹋，非驢所堪。象迹喻經云：如觀象迹，即見象身，若究真詮，必達真理也。又解：既云象跡超絕群託，蹂踐復明更方深秘。觀迹可見其大，蹂踐亦知其力，故曰身力必大也。

【 疏】懷山襄陵者，此出尚書。帝曰：咨！四岳(四岳，即義和之四子，分掌四岳之諸侯，故以稱焉)，湯湯洪水方割(湯湯，流貌。洪，大；割，害也。言大水方方為害)，蕩蕩懷山襄陵，浩浩滔天(蕩蕩，言水奔突有所滌除。懷，包；襄，上也。包山上陸，浩浩盛大若漫天)。又准尚書正義，帝曰：咨，咨嗟也，嗟水災之大也。呼掌四岳之官，而告之須人之意(欲人治水)。汝四岳等，今湯湯流行之水，所在方方為害人，其勢奔突，蕩蕩然滌除在地之物，包裹高山，乘上丘陵，浩浩盛大，勢若漫天。在下之人，其皆咨嗟，其病大水矣。今但取大水之皃。

【 疏】曲成佛事者，曲謂委曲，成謂成就，即是委曲成就所作佛事。佛事，即化物之事也。此出周易繫辭云：範圍天地之化而不過，曲成萬物而不遺。(注曰：範圍，謂摸範天地而周備其理也。曲成者，乘變以應物，不係一方也，則萬物宜得所矣。此彰易道乘變無方，以況智德物無滯，故曰曲成等。)言本末因緣等者，本者，如來三業也；末者，所現之相也。即本之末，即末之本，自在難思，故曰本末因緣，究竟無礙。言照俗之權等者，照俗之權，即後得達俗智之方便也；契實之境，即根本證如智實相也。意云：如來所現加持之迹，尚如是爾，自證真實之境，當復云何？

【 疏】若法不然等者，法謂如來自證之智，然即如是之詞，微謂微淺，尋謂尋求。今此意云：如來自證甚深之智，設以神力加持，亦

不可示人。若不如是耳，則有微淺之迹，可以尋求。言我以等者，謂我於加持之迹，雖已盡觀，縱也奪云然，不知此如來自證之法，從何得之，即正是發起疑問之意也。

【 疏】阿闍梨意存等者，謂一切眾生皆有安樂性，欲令去至涅槃安樂處故，所以但存如去。又去是自利，說是利他，故存如說。古云：如來者，到已還乘如實道，來成正覺，故名如來也。

【 疏】阿羅等者，謂羅字是塵義，塵即煩惱故。訶是風輪，即降伏義，降伏即害也，謂是應以永害煩惱賊故。言釋論謂之煞賊者，彼結頌云：佛以忍辱鎧，精進為剛甲 ，持戒為大馬，禪定為良弓 ，智慧為好箭，外破魔王軍，內滅煩惱賊，是名阿羅訶。

【 疏】三十六俱胝者，起信疏云：問：六道如環巡歷，行相如何？答：三界、五趣，共三十五處，所謂三塗、四洲、六欲天。此界十三處，并色界十八天處，無色四天處，如是三十五處，生死輪轉。今開修羅，即三十六俱胝，梵語此當百億。趣者，類也，三十六俱胝趣類也。

【 疏】性名積習等者，由本性故，能積薰習之相，漸生欲樂，順性起業，即當本性住也。性先有欲，得因緣而生，譬如先有瘡，得觸因緣，然後血出。或時從欲為性者，由欲數數希望不捨，遂成其性，即習所成也。謂若人今世、後世常習是欲，則成為性。然性與欲而有差別，用性作業，必當受報；若用欲作業，不必受報。何以故？性在內，欲在外；性重，欲輕；性難除，欲易捨。性名染下，辨性不同，謂性有淨染利鈍。今明染心，事謂事業，即染心為業。欲名隨緣起者，通染淨緣，謂惡欲眾生隨邪師教，常入惡故鈍；善欲眾生隨善友等樂道，脩助道法故利。或可言染心者，非惟不善有覆名染，但約躭著其事名善，具通三性。性欲之義，如釋論明。

【 疏】且如有人等者，謂如有人志心悕求五通智道。五通者，神境、天耳、天眼、他心、宿住也。言現韋陀者，韋陀此云明，即是外道四明也，謂聲、因、醫、內等。梵志者，梵者淨也，謂以淨行為志，名為梵志。形即身形，謂從漫荼羅第四重內，現此梵志之身，為說瞿曇仙等真言。瞿曇，梵語具足，應云喬答摩，此云日炙種。准五分律云：始從賢劫立共許王，自後諸王此王為首，乃至最後大茅草王，緣無子息。王作是念：上世已來皆是仙種，我若不習，應斷仙宗。作是念已，國付大臣，便自退身，入山修道。後經時歲，得五通仙，年既將深，頭皆自白。有諸弟子取果汲薪，去後多時，被獸嬈觸，弟子來見，以籠盛之，後更取汲，掛在樹上。有諸獵者遙瞻覩之，謂是白鷺，以箭射之，仙人中箭，命乃隨終，有兩滴血墮在地上，生二甘蔗。因日炙開，一生童男，一生童女，男

名善生，女名善賢，人貴其種，共標剎帝利名。從是以後，望在喬答摩，即五通仙法。

【 疏】無非毒皷因緣者，即涅槃經如來性品云：譬如有人，以雜毒藥用塗大鼓，於眾人中擊之發聲，雖無心欲聞，聞之皆死，唯除一人不橫死者。皷合涅槃，死喻滅惑，不橫死者喻一闡提。此況漫荼羅所現之身，所說之乘，雖四重差別無量，若隨門趣入者，無不能滅惑，無不能至涅槃，故以相況耳。

【 疏】譬如虛空界者，界即體性義。言離一切分別者，夫虛空體離於分別，而眾生分別虛空是青、是黃，乃至高、下、長、闊等，是有分別，乃有病斯起，此則麤分別。於此分別境上更增分別，謂有質礙、無質礙等，此則細分別。言離一切分別者，遣麤分別也；言無分別者，遣細分別也。如上麤、細二種分別雖遣，然能遣空病復增，如鳥履沙，未亡其迹，故雙遣云無無分別。上無是能無，下無是所遣，即前麤、細二種能遣之空，皆不當情，則遣之又遣，以至於無遣，當句迹絕。是則言語道斷，心行處滅，如鳥履空。故華嚴出現品云：了知諸法性寂滅，如鳥飛空無有迹。故云譬如虛空等。

【 疏】所以重言等者，劫跛已下，應長勢讀之，應云劫跛、劫跛、夜帝。劫跛者，分別也。夜帝之言，即是更義，謂分別之上，更生分別也。此則於麤分別上，更生細分別，是以疏引例云如尋、伺等。

【 疏】世間八風等者，八風者，謂是利、譽、衰、毀、稱、謗、苦、樂。不動者，利、譽、稱、樂干之不喜，衰、毀、謗、苦逼之不憂，故曰八風等。

【 疏】乃至緣縛皆盡者，此言緣縛，而有二種：一者、能緣縛，即所緣境為能緣心縛，如阿賴耶名，由能執故；二、所緣縛，能緣王所，為境所拘，名所緣縛。又准義燈，縛義多種：或說相應縛，能緣王所，與惑俱時，不得自在，為相應法之所縛故。相應即縛，持業為名。或說相縛，心為相所拘，名為相縛。但有漏相，皆名相縛，通於八識。或說麤重縛，總攝諸文，麤重有四：一者、現行，通有漏諸心、心所；二者、二障；三者、二障種子；四者、二障習氣。俱名麤重。疏不備舉，故云乃至緣縛等。

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第二

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第三

燕京圓福寺崇祿大夫撿校太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【疏】例如彌勒菩薩等者，即法華序品之意。彼云：爾時彌勒菩薩欲自決疑，又觀四眾比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及諸天、龍、鬼、神等眾會之心，而問文殊師利：以何因緣而有此瑞神通之相，放大光明，照於東方萬八千土，悉見彼佛國界莊嚴？乃至偈云：佛坐道場，所得妙法，為欲說此，為當受記？最後文殊答云：我見燈明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲說法華經。若例此者，謂如來將演此平等句法門，先現瑞相，因彼金剛手疑問而演說之，配合易知。言憤憤悱悱者，子曰：不憤不啟，不悱不發，舉一隅不以三隅反，則不復也。(鄭曰：孔子與人言，必待其人心憒憒，口悱悱，乃後啟發為說之，如此則識思之深也。說則舉一隅以語之，其人不思其類，則不復重教也。)言文殊發揮者，發謂發明，揮謂揮揚，即文殊發揮，為遣彌勒之疑。言令動執等者，動者，隨也，徒眾也。隨執之徒眾，即如來演說，為破二乘之執人。彼徒經云：我本著邪見，為諸梵志師，世尊知我心，拔邪說涅槃，我悉除邪見，於空法得證。爾時心自謂，得至於滅度，而今乃自覺，非是實滅度。乃至云：其心安如海，我聞疑網斷。言譬如春陽等者，禮記月令云：孟春之月，天氣下降，地氣上騰，天地和同，草木萌動。季春之月，生氣漸盛，陽氣發洩，勾者畢出，萌者盡達。(注云：屈而生者曰勾，芒而直者曰萌。)又易曰：天地解而雷雨作，雷雨作而百果草木皆甲坼。言雷風鼓動等者，雷風者，雷者，陰陽相激出聲之謂也。穀梁傳云：陰陽相薄，感而為雷。風者，氣也。莊子云：大塊噫(依界反)氣，其名曰風。(注曰：言天地噫氣，則萬竅怒號而為風。)又雷即風也。楊泉物理論曰：積風成雷。鼓動等者，易曰：雷以鼓之，風以動之，雨以潤之。得離莩殼者，莩者，苞中白皮。殼即甲也。油然者，生長之皃。孟子曰：油然作雲，霈然作雨。謂由雷風鼓動，時雨潤洒，遂令萌芽離於莩皮，甲殼油然出生增長也。此上皆喻動執之徒得離疑網。言若無機之人等者，無機即闡提五千之輩，雖遇靈山法華際會，由無佛種性故，而不能發起深固大菩提願二利之益。故涅槃經云：無種性人無種性故，雖復勤行精進，終不能得無上菩提。譬如地中宿無根種，雖遇春陽雷雨作解，終無勾萌甲坼之理。故曰：若無機之人等。

【 疏】汝當諦聽，極善作意者，深心曰諦，屬耳曰聽，聆音察理，名善作意。
【 疏】用心聽法，有二十種功德者，疏指無盡意經，未見其文。如智度論云：有人若聞若受阿字印教時，當得二十種功德。何等二十？初、得強識念者，謂菩薩得是陀羅尼，常觀諸字相，修習憶念故。得慚愧者，謂集諸善法，厭諸惡法，生大慚愧心故。得堅固者，謂集諸福德智慧故，心得堅固，猶如金剛，乃至阿鼻地獄事，尚不退於無上菩提，何況餘苦耶？得經旨趣者，謂知佛五種方便說法：一者、知作種種門說法，二者、知為何事故說，三者、知以方便故說，四者、知示理趣故說，五者、知以大悲心故說。得智慧者，謂菩薩因是陀羅尼，分別破散諸字、言語、名義，悉皆空故，得畢竟空，即是般若波羅蜜智慧。得樂說者，謂既得如是畢竟清淨無礙智慧，以本願大悲心廣度眾生，故得樂說。易得陀羅尼者，謂譬如折竹，初節既破，餘者皆易。菩薩亦爾，得是文字陀羅尼，諸陀羅尼自然而得。得無疑悔心者，謂入諸法實相中，雖未得一切智慧，於一切深法中無疑無悔故。得聞善不喜，聞惡不怒者，謂各各分別諸字，無讚歎，無毀呰故。得不高不下住心者，謂憎愛斷故。得善巧知眾生語者，謂得解一切眾生語言三昧故。得巧分別蘊、處、界、十二支、四緣、四諦等法，行相頗多，不及繁引。得巧分別眾生諸根利鈍者，謂一切根有同鈍、同利，有一切根、不同根、不同利，乃至是人欲縛而得解，是人欲解而得縛。譬如鴦群梨摩羅欲殺母害佛而得解脫，如一比丘得四禪增上慢故還入地獄，知是人必墮惡道。是人難出易出疾出久久出，一切眾生上下根相皆悉遍知。得巧知他心者，謂能知一切有情心行差別故。得巧分別日月歲節者，謂日名從旦至旦，初分中分後分、夜亦三分，一日一夜有三十時等。得巧分別天耳通者，謂能聞若遠若近一切聲等。得巧分別宿命通者，謂宿命有三種：有通、有明、有力。凡夫人但得通，聲聞人亦通亦明，佛全具此三。所以者何？凡夫人但知宿命所經，不知業因緣相續，以是故有通無明。聲聞人知集諦故，了了知業因緣相續生，以是故聲聞亦有其明。問曰：通明之義如是，云何名力耶？答曰：佛用是明知己身及眾生無量無邊世中宿命因緣，所更種種之中事悉能遍知，是名為力也。得巧分別生死通者，謂佛用天眼見眾生生死之處，凡夫人用是天眼極多者見四天下，聲聞人極多傍見小千世界，乃至佛入餘三昧天眼不滅，是故遍知一切眾生生死所趣。得巧說是處非處者，謂修善行生人天，若造惡業生三塗等，因果相當名是處，因果不相應名非處。又善名為是處，不善等名非處，故得巧知。往來坐起威儀者，謂出入去來坐臥行住常念一心，

舉足下足安隱庠序，一心視地而行等，是名聞法所獲二十種功德也。

【 疏】得深信力者，謂深心淨信。此信有力，得離疑惑。故下疏云：且三乘實相，無不離於文字。而真言者，要須口誦梵文，心亦觀之。或屈申支節，猶如戲弄；或修三昧，乃觀女人之像；或忿怒等形；或以水灌頂；或造作火壇。若欲以心識籌量，則加持之迹，又不可見。自非具淨信者，安得不疑惑耶？即當思惟幻喻，如藥物和合，而得昇空住壽，亦非利根智慧所能思議。但能妙解其術，無不成者，以此深心離疑故。又若人聞是經，以宿殖善本，神情明利，知眾生心中決有此理，雖不可比量籌度處，即能信解，故曰深信。此信有力，故曰信力。言離業受生等者，謂以無明故，造作諸業，乘業受生。謂離如是業受生故，而得真實菩提性生，故曰離業受等。

【 疏】即是白淨信心者，即前深信離疑垢故。故下疏云：譬如弊衣，垢膩滋甚，則不可頓加染色，先當教令澣濯，然後可以施彩繪之功。眾生亦爾，若先習垢深(疑也)，則不染諸法界之色；若以信水澣令嚫白，則堪受染。又根力雖五，信為其初；色類有五，白當其首。故曰白淨信心也。

【 疏】方便為究竟等者，一言方便而有二種：一、自利；二、利他。謂萬行圓極，不可復增，自利也；應物之權，究盡能事，利他也。言醍醐妙果，三密之源者，醍醐即果德之稱，從喻為名也。醍醐於五味之中極最精者，出乎乳中，以乳為本。謂諸如來因位身中，本有大淨心之乳，依大悲萬行，以三密方便，次第鑽搖，經歷眾味，至於妙覺，醍醐不可變異之相，自利果滿也。依此而起利他，加持三密之身，故曰醍醐妙果，三密之源也。故下疏云如從種子生果，果還成種，即其義也。

【 疏】規製中權者，規，矩也，作也。中(去聲)者，不失之義。權，宜也。謂如巧藝成就，有所造作，隨意皆成，所有規矩製作，不失於權宜爾。言得意之妙等者，得意者，莊子云：言者所以在意，得意而亡言，吾安得夫亡言之人而與之言哉！夫言以利人，順天下之望，雖終日常說，即是亡言。故知亡言非杜口而不言，但在乎得意，可謂妙矣。今借用之，謂阿字菩提，有類真金；阿(長)字大悲，如習藝者；暗字方便，如權巧之果。譬如有真金，隨諸工巧，方便之意相皆成，所有規矩製作，盡乎秘密，中道深權，出過眾乘之淺巧。故其即心得意之妙，不從於他，又豈同手中菴摩勒果轉以授人！古人云，法向師邊得，能從意上生，即不可授人之義也。

【 疏】三昧、道、品等者，謂三三昧乃至百八三昧。道即八正道，品即三十七品也。
【 疏】故復指言如上等者，前標要令生信，此間要如實知，謂此甚深微妙之法，非一切智人則不能解。此法從何處得耶？即是行者自心耳。今疏復指意要信、智具足，寶藏疾得現前，謂信故不謗，為無智故如實了知。又若無信，則高推望境，非己智分；若無智，則起增上慢，謂己均佛。為此事故，兩處安之也。
【 疏】梵云阿耨等者，阿耨之言，或云阿拏，此云極微。言即是七微合成者，謂四方、上、下及於中間，各一極微，名為七微。謂七極微互相觸著，不相離散，名為合成。言彼法等者，即彼從緣生也，最微小法也。謂阿耨多羅三藐三菩提，但是自心，若離自心之外，更無有似彼七微合成微小之法而可得者也。
【 疏】經中自說因緣云者，因緣者，所以義也。謂次前經說阿耨菩提心外，更無一法也。次徵釋所以，云何以故？虛空無相是菩提等，此則經中喻顯所以也。
【 疏】譬如虛空等者，疏釋喻也。遍一切處者，謂無邊際故。畢竟故者，一切色像無能染污故。離一切相者，離明暗、方圓、去來、一異等故。無動者，假使旋嵐等風不能動故。無分別者，無知解相，無開曉相故。不可變易者，不隨晝夜四時有遷改故。不可破壞者，世界壞時，虛空在故。以如是等者，謂無相菩提心中，有無量無邊秘密等事，非世間虛空之所能喻，但取其離相、不動等少分相似，故以為喻耳。
【 疏】唯是心自證心等者，謂諸佛自證三菩提，在一切眾生相續中，法爾成就，無有缺減，要由自證自覺，非他傳授。若從他言語而受得者，釋迦佛蒙定光授決，即應成佛，何故具修萬行，要待無師自覺，方名佛耶？譬如目覩世人為刀杖所傷，雖信其受苦不疑，然種種令說，終不證知，苦自觸受，乃明了耳。
【 疏】若分別少分等者，若於諸佛自證三菩提虛空之上，分別少分能、所者，即是取著法、非法等，豈得名為金剛慧耶？金剛慧者，即般若也。言不離我、人等者，執取自體為我，計我展轉趣於餘趣為人，計我盛衰苦樂種種變異相續為眾生，計我一報命根不斷而住為壽者。故金剛經云：須菩提！可以身相見如來不？乃至云：若心取相，若取法相，若取非法相，即著我、人、眾生、壽者。汝等比丘，知我說法如筏喻者，法尚應捨，何況非法等？故下轉釋云：何以故？菩提無相故。
【 疏】雖復離諸至成就者。謂如來常說一切智智離諸因緣，今言若瑜伽行者正觀三法心虛空菩提與實相等，豈非因緣耶？然前說離諸

因緣，即是離執取心外妄想之因緣，而非無法界無分別之因緣，故云雖復離等。

【 疏】開發心明道者，開謂開顯，發謂發生，心即自心，明即光明，道即遊履之處。下疏云：以覺心本不生際，其心淨住，生大慧光明，普照無量法性，見諸佛所行之道，故云開發等。

【 疏】謂非想處即是涅槃者，謂一類外道，得彼非想非非想處定，計此最極清淨處以為涅槃也。

【 疏】如犢子阿毗曇者，犢子即附佛法外道也。此外道以聰明讀佛經書而生一見，附佛法起，故得此名。犢子讀舍利弗毗曇，自製別義，言我在餘師四句外不可說藏中收。云何為四句？外道計色即是我，離色有我，色中有我，我中有色，四陰亦如是，合二十身見。今犢子計我異於六師，乃是非即非離我，復非佛法，諸論皆推不受，便是附佛法邪人也。此師立五法藏，謂三世無為及不可說藏也。

【 疏】非見非顯現者，心體向外，名能見相；變似外境，名能現相。反此，名非見非顯現也。

【 疏】如長爪至是見者。言長爪者，非本名也。本即摩訶俱瑟耻羅，此云大膝，膝蓋大故，是舍利子外舅。以舍利子在母腹時，俱瑟耻羅論義常不如姊，遂往南天竺，誓願不剪爪甲，不洗身垢。學得十八圍陀論已，頂戴火盆，鐵鍱鍱腹，歸來擬攝外甥以為弟子。其姊告曰：汝外甥已與佛為弟子。遂來求佛論義。世尊問曰：汝宗若何？答：我不受一切法為宗。世尊返問：汝還不受一切法不？梵志而語佛言：瞿曇！我一切法不受。佛問長爪：汝一切法不受，是見受不？佛所質義，汝已飲邪見毒，今出是毒氣，言一切法不受，是見汝受不？爾時長爪如好馬，見鞭影即覺，便著正道。長爪得佛語，鞭影入心，即棄貢高，慚愧低頭，如是思惟：佛置我兩處負門中，若我說是見我受，是負處門麤故，眾人所共知，云何自言一切法不受，今受是見？此現前妄語，是麤負處門，多人所知。第二負處門細，我欲受之，以少人知故。作是念已，答佛言：瞿曇！一切法不受，是見受不受。佛語梵志：汝不受一切法，是見亦不受，則無所受，與眾人無異，何用自高而生憍慢？長爪不能得答，自知墮負處，即於佛一切智中起恭敬信心，自思惟：我墮負處，世尊不彰我負，不言是非，乃至出家作沙門，得阿羅漢等。出智度論。

【 疏】猶未能遠離心之影像者，謂餘遠離方便菩薩，以種種門觀人、法二空，修對治之道，漸除心垢，設經多劫，未得遠離心之影像。今此真言行者，直以真言為乘，超入淨菩提心門，直觀心之實相，了知本不生故，即是見於初法，明道心之影像淨若虛空。故下

疏云：譬如世人以舟車跋涉，經險難惡道，更有一人直乘神通，飛空而度。其所經過及所至到之處，雖則無異，而所乘法有殊耳。

【疏】少用功力者，少者不假多時，多行行，多對治。即上云：如餘遠離方便諸菩薩，漸次修習戒、定、智慧，於無量劫，以種種門，觀人、法二空，猶未能遠離心之影像。又如餘菩薩，志求無上菩提，種種勤苦，不惜身命，經無數阿僧祇劫，或有成者，或不成者。今此真言門，菩薩若能不虧法則，方便修行，乃至於此生中，逮見無盡莊嚴加持境界，非但現前而已。若欲超昇佛地，同大日如來，亦可致也。故云少用功力。

【疏】謂根本煩惱，乃至八萬等者，根本即貪、瞋、癡、慢、疑，此五是一切煩惱之根本。故下疏云：以眾生煩惱心，常依二法，不得中道，故隨事異名，輒分為二。就此二中，復更展轉細分，約上、中、下九品等，乃至成八萬塵勞，廣則無量。言八萬四千者，如俱舍云：如實行對治，所治貪等八萬行，別能對治道，其數亦然。謂貪、瞋等十種煩惱，一一皆以九為方便，足成一百。前分一百，後分一百，合成三百。置本一百，就前分一百，一一皆以九為方便，合成一千。後分亦然，復成一千。兼本一百，成二千一百。已起、未起，各有二千一百，足滿四千二百。約彼多貪、多瞋、多癡、著我、思覺五人，一一皆有四千二百，成二萬一千。對治三毒等分四人，一一皆有二萬一千，遂成八萬四千。今真言行者，由得除蓋障三昧，見此八萬四千煩惱真實相，成八萬四千功德寶聚矣。

【疏】然非究竟等者，皆通妨也。謂有妨云：既言自覺心故，便名為佛。佛者，覺滿義。既稱覺滿，何不作諸神變，普現莊嚴耶？通釋云：然非究竟妙覺，如初日至十四日，月光垂圓，暗垂盡，未能動大海潮。從此一轉，入於妙覺，智光圓滿，不復可增，如十五日月，方能動大海潮。不應未得謂得，執初心為究竟，故云然非究竟等。

【疏】制止八到者，行者得住無為戒故，逮見不思議中道甚深緣起，即能制止八到。八者，外道謂世間為常、樂、我、淨，為四；二乘謂永寂為涅槃，則無常、樂、我、淨，復為四倒。若謂二乘無常、樂、我、淨之四德，此約與之；若奪二乘，既不如實，以其漫該，如虫食木，偶得成字故。況不了生死實相即是涅槃，安能離於八倒哉！

【疏】迦葉亦云至邪見人者，此涅槃經，佛告迦葉：善男子，謂四倒者，於非苦中生於苦想，苦生樂想，無常常想，常無常想，無我我想，我無我想，淨不淨想，不淨淨想，是名顛倒。乃至迦葉菩薩白佛言：世尊，我從今日始得正見。世尊，自是之前，我等悉名邪見之人也。

【 疏】雖無量天魔等者。問：無量天魔皆悉化作佛身，各說相似波羅蜜。智度論云：一切菩薩皆願欲得薩婆若，魔來欲壞，作是言：是薩婆若空無所有，但諸師誑汝耳。如虛空無所有，無色、無形、不可知，薩婆若亦如是，是故說與虛空等。諸法者，六波羅蜜等趣薩婆若，是法亦空，薩婆若亦空，無所有相，是中無得薩婆若者。汝唐受辛苦，乃至汝今疾悔，捨是邪心等。天魔既作是說，云何不能動其疑網耶？故今通曰：謂此菩薩照見心明道故，於一切法皆悉現前通達，無有錯謬，故魔不能動。故云雖無量天魔等。

【 疏】信解力者，謂行者明見此中事理，必無疑慮。猶如鑒井，已見濕堁，雖未得水，知水必近，故曰信解。轉加精進，故名為力也。

【 疏】略有七義，故名大乘者，此與瑜伽、雜集等說，或同或異，隨教施設，不須和會也。

【 疏】最初開發金剛寶藏等者，謂金剛手問佛：如是智慧，以何為因？云何為根？云何為究竟？世尊答云：菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。世尊雖如是遂金剛手所問，略已答竟，然未開示其相。次又徵釋云：秘密主！云何菩提，徵也。謂如實知自心，釋也。猶如貧女，雖聞家中親有寶藏，若不開示，無由發取，故最初開發顯示。自此已後，方能發起殊勝加行，名為最初。言離因業生等者，一切眾生由無明等為因，造種種業，受種種生。今離是生，而佛樹芽生，即是大空生也。

【 疏】八方大風者，按易緯曰：東北方條風，東方明風，東南方清明風，南方景風，西南方涼風，西方颼風，西北方不周風，北方廣莫風。是為八方風也。

【 疏】寂光者，寂謂心之實相，本自不生，永寂無相；光者，即此心相，靈知不昧。又寂是三昧，光是大慧，行者得除一切蓋障三昧，生大慧光明，即能普照無量法性，故曰寂光也。

【 疏】所有說言等者，此下十三行疏，是形一類執禪者，依本智性，無作無修，鏡本自明，不拂不瑩，即禪門泯絕，無寄宗說。凡聖等法，皆如夢幻，都無所有，本來空寂，非今始無，即此達無之智，亦不可得。平等法界，無佛無眾生，法界亦是假名，心既不有，誰言法界無修不修，無佛不佛？設有一法勝過涅槃，我亦說為如夢幻，無法可拘，無佛可作，凡有所作，皆是迷妄。如此了達本來無事，心無所寄，方免顛倒，始名解脫。石頭、牛頭，皆示此理，便令心行與此相應，不令滯情於一法上，日久功至，塵習自亡，則於怨親苦樂，一切無礙。因此便有一類道士、儒生、閑僧，汎參禪理者，皆說此言，便為臻極。不知至理亡機，但是守默癡禪，今所破者，即其人也。

【 疏】愚童義，如先說者，上疏云：謂六道凡夫，不知實諦因果，心行邪道，修習苦因，戀著三界，堅執不捨，故以為名。
【 疏】如十六知見等者，謂外道雖有九十五種，大意莫過十六異論。故顯揚頌曰：執因中有果顯了有去來。我常宿作因自在等害法。邊無邊矯亂計無因斷空。最勝淨吉祥由十六異論次第列者：一、因中有果，宗雨眾外道；二、從緣顯了，宗僧伽論師；三、去來實有，宗勝論；四、計我實有，宗獸主等；五、諸法皆常，宗伊師迦；六、諸因宿作，宗離繫子；七、自在等因，宗不平等因者；八、害為正法，宗諍竟劫起，諸婆羅門為欲食肉，妄起此計；九、邊無邊等，宗得世間靜慮邊無邊外道；十、不死矯亂，宗矯亂外道；十一、諸法無因，宗無因外道；十二、七事斷滅，宗斷滅外道；十三、因果皆空，宗邪見外道；十四、妄計最勝，宗計婆羅門是最勝種者；十五、妄計清淨，宗現法涅槃者；十六、妄計吉祥，宗曆算外道。如是十六種，各各自謂大師、薄伽梵、一切知者、一切見者，故名如十六知見等。
【 疏】此是那羅延等者，此有多說，謂圍陀論師計那羅延天能生四姓，計梵天能生萬物。提婆云：從那羅延天臍中生大蓮華，蓮華上有梵天。祖翁謂此梵天為萬物之祖，從梵天口、臂、脞、脚生四姓等。又云：那羅延天能生梵王，梵王為萬物之祖。復有安荼論師計本際等，不煩具引。今此尊貴者，即是那羅延天，湛然常住，如彼人君無為而治，輔相造成萬化，如有司受令行之。更有所尊貴者，即指那羅延天也。
【 疏】失佛三種法印者，義林第一云：諸行無常，涅槃寂靜，諸法無我，若加有漏皆苦，成四法印。今謂波宗計神我三世法為常，則失如來諸行無常、諸法無我等法印也。
【 疏】復有計能見者即是真我等者，謂有外道計能見者而為真我，是一是常；復有外道而於六根隨事異名，皆生我計。故今難云：汝言能見我，而彼能聞等五為是我不？設爾，何失？二俱有過。其過者何？若言餘五各是我者，我則有六，乖是一義。汝執見者是一我故，此見不可聞、覺、知故。既此六根互不相知，是故汝執一見為我，不可作六也。若言餘五同是一我者，我則雖一，乖六根故，以眼見、耳聞各別用故。既此六根互不相知，是故六根不可作一也。若言有非我者，故疏難云：是亦同疑。且徵例云：餘五根等既是非我，其能見我應亦非我。為立量云：汝言能見是有法，應是非我。故宗因云：六根之中隨一攝故，同喻如五根等。反難可知。故彼所立是不極成。
【 疏】經云若摩奴闍等者，問：有唐三藏，既成譯悞，何故今時摩奴闍不云人執，摩納婆不云勝我，還置意生儒童，有何異耶？答：

為順古譯，不欲違之。其間是非，從疏取捨耳。
【 疏】此六齊日等者，准智度論云：此六齊日，惡鬼害人，惱亂一切。若所在丘聚、群國、縣邑，有持齊受戒行善人者，以此因緣，惡鬼遠去，住處安隱。以是故，六日持齊受戒，得福增多。問曰：何以故諸惡鬼輩，以此六日惱害於人？答曰：天地本起經說：劫初成時，有異梵天王子，諸鬼神父，修梵志行，滿天上十二歲。於此六日，割肉出血，以著火中。以是故，諸惡鬼神於此六日，輒有勢力。問曰：諸鬼神父，何以於此六日，割身肉血，以著火中？答曰：諸神中，摩醯首羅神最大第一。諸神皆有日分，摩醯首羅天一月有四日分：八日、二十三日、十四日、二十九日；餘神一月有二日分：月一日、十六日，月二日、十七日、十五日、三十日，屬一切神。摩醯首羅為諸神主，又復得日多故，數其四日為齊二日。是一切諸神日，亦數以為齋，是故諸鬼神於此六齊日，輒有勢力。復次，諸鬼神父，於此六日，割肉出血，以著火中。過十二歲已，天王來下，語其子言：汝求何願？答曰：我求有子。天王言：仙人供養法，以燒香、甘果、諸清淨事，汝云何肉血以著火中？如罪惡法，汝破善法，樂為惡事，令汝生惡子，噉肉飲血。當說是時，火中有八大鬼出，身黑如墨，髮黃眼赤，有火光明，一切鬼神皆從此八鬼生。以是故，於此六日，割肉出血，以著火中，而得勢力。如佛法中，日無好惡，隨世惡日因緣故，教持齋受戒也。
【 疏】而與六親者：一、父之親，內族也；二、母之親，外族也；三、身之親，兄弟等也；四、妻之親，妻之眷屬也；五、男之親，男兄弟也；六、男妻之親，是他內外族也。又菩薩戒抄云：兄弟姊妹妻子也。
【 疏】無畏依者，言無畏者，畏是怖畏，謂凡夫從無始來，以十不善感生惡趣，是最怖畏處；後遇善友，得聞世間三寶，歡喜歸依，修行十善，漸近涅槃，更不復怖畏三塗之苦，名為無畏。言依者，依謂依止，即十善道，是諸凡夫所依止處，無畏之依，名無畏依。
【 疏】隨彼所說中至解脫慧生者，即於第八生死無畏依中開出也。謂此愚童凡夫，於彼前來善友所說，此是天大天與一切樂者，遂於四類天等世間三寶，隨於何類之中，隨順修行，由此生起希求出離解脫之慧。此心殊妙，勝過已前，依之不動，故曰隨彼所說至解脫慧生也。
【 疏】然以未知等者，此然字義含縱、奪。縱云：雖於隨彼說法中得殊勝住，有求解脫慧生。奪云：然以未知乃至不離斷常，謂佛法中以知因緣有故，則離無見；以觀因緣自性空故，不生有見。謂彼未知此因緣有無故，雖有觀空智慧，故不離於斷常。又此言智慧，但是不正分別，非是真實智慧。故智度論云：問云：外道禪定智慧

云何？答曰：外道以我心逐禪故，多愛見慢故，不捨一切法，故無有實智慧。問曰：汝言外道觀空，觀空則捨一切法，云何言不捨一切法，故無有實智慧？答曰：外道雖觀空而取空相，雖知諸法空而不自知我空，愛著觀空智慧，故不離常也。

【 疏】非彼能知涅槃者，謂外道不了因緣空義，設爾一心精進，勤求解脫，覈其果證，只到非想非非想定，更無歸處。以彼計此為涅槃故，非彼能知佛法大涅槃也。

【 疏】然其八正心等者，謂雖從初種子心，乃至第八嬰童心中，生起希求解脫之慧，若不遇善緣，還從斷、常、空退入邪見。然其八種正心種子，熏在藏識，終不能令破敗消亡。若聞佛法為緣，即入八正心種子之道。又釋：八正心種子者，即正見、正思惟等八聖道支也。在於眾生本覺地中，未遇善友，因緣發起，終不敗亡。以是堅固性故，故曰然其八正心等。

【 疏】若無機之人等者，謂未至生八心種子。無信根之人，但說世間苦樂，乃至以時為因。設為說八齊少分安靜，尚不能信，何況佛法甚深之事耶！

【 疏】自心實相熏習者，自心者，本覺真心。此心實相，能熏眾生無明染心，還成淨用。起信論云：無明染法，實無淨業，但以真如而熏習故，則有淨用。彼疏云：淨熏染者，此是生滅門中本覺真如，故有熏義；真如門中，則無此義。由此本覺內熏不覺，令成厭求，返流順真，故云用也。故涅槃經云：闡提之人，未來佛性力故，還生善根。彼言佛性力者，即此本覺內熏力耳。此中明義，謂由世間自久遠已來，有善法之名，即是不空本覺，熏令眾生節食自誡，生起種子、芽等八心，及殊勝決定等心，厭生死苦，求涅槃樂，故名自心實相熏習也。

【 疏】最上大乘句等者，此結歎金剛手所問云何世尊說此心菩提生等十句大乘之法，於諸教中，猶如醍醐，醇味第一，故名最上大乘句。言心續生之相者，此心雖畢竟清淨，猶如虛空，離一切相，然亦從因緣生起，而有生起之相，故曰心續生之相。言諸佛大秘密等者，諸佛如來秘密之藏，而有淺深、大小不同。今是秘中之秘，密中之密，故名為大。外道不能知者，外道，謂凡夫及與二乘。此二種外道，皆未識實相心故。且如來藏與生滅和合，成阿梨耶識。彼等非但不識無生滅心，亦復不識生滅之心，故名外道不能知。法華、藥草等者，疏主指此意者，欲顯權實之設，差別無量，覈其定趣，終歸一實。故彼經云：如來知是一相一味之法，所謂解脫相、離相、滅相、究竟涅槃常寂滅相，終歸於空。以況此中雖開順世、違世八心，乃至各各求於解脫，究其所歸，不出阿字。又下疏云：乃至三乘，一一地皆具十心，迄至第十地，亦具種子、芽、疱、

葉、華、果等。有求佛地智生，觀畢竟空，得至金剛實際，故云法華、藥草。喻品意在於此也。

【 疏】觀畢竟空者，謂於第十地中，次第至八心，得最後無畏。依時有求佛地智生，得此微細慧時畢竟空，得到等覺金剛際心。故下疏云：行者得如是微細慧時，觀一切染淨諸法，乃至少分，猶如隣虛，無不從緣生者。若從緣生，即無自性；若無自性，即是心本不生；心本不生，即心之實際；心之實際，亦復不可得，名為畢竟空。

【 經】說彼心者，即指彼六十心也。謂上問云：心諸相與時，願佛廣開演故。

【 疏】多以順修明義者，此六十心，多分將以隨順修行之者，明其心性之義，或染汙心，或清淨心。問：云何是清淨貪心？答：真言行者，但觀貪心實相，自然貪不染心，即是清淨貪心。如下經明十六大菩薩，第三名金剛貪染菩薩，即經云毗盧遮那佛內心證得金剛欲箭大悲三摩地智，從此智中流出金剛箭光明，遍照十方世界，射害一切眾生，於無上菩提厭離心者，亦是此中貪義。

【 疏】若行者善識真偽等者，謂觀貪之實性，善能了知，或貪為真而不貪為偽，或不貪為真而貪為偽。猶如農夫，務除穢草以輔嘉苗，不可一向謂是因緣事相之迹，輕忽如來至實之言，令心沒在於常教之中耳。

【 疏】但觀貪心實相等者，如經偈云：三界極重罪，不過於厭離，汝於貪欲處，莫生厭離心。不應如彼二乘厭離眾生也。

【 疏】但於此眾緣中者，若行者覺知如是瞋心相起之時，但當於此眾多緣生句中而觀察之，則不為障也。

【 疏】譬如觀岐路等者，謂如人求利，須審觀岐路利好處，應便馳逐；若疑惑不進，則有所失。此好字，上聲讀之，謂利有好弱，好利者逐之，弱利者棄之。故智度論云：如人在岐路，疑惑無所趣，諸法實相中，疑亦復如是。乃至在世雖有疑，當隨妙善法，譬如觀岐道，利好者應逐。

【 疏】謂於決定法印等者，印謂三法印，或四法印。是決定法，若過若不及者，過則為增，不及為減，失於處中之慧也。

【 疏】少欲知足者，行者一向願求世間果報悉地，障於出世淨菩提心，應當思惟減省諸欲，於資財悉地障道因緣，善知止足。故老子云：知足不辱。注云：知足之人，絕利去欲，不辱於身。又古人云：達人知止足，遺榮忽如無，抽簪解朝衣，散髮歸海隅。世俗尚爾，況行者乎！

【 疏】修此法者等者，此法即真言，者即行人。亦者，相似如前。外道所事，名為自在；行者所事，即是本尊。以此類彼，故曰亦

常。若真言、行人數數係念如是本尊及悉地事，當知亦是自在之心。應當觀察悉地之法悉屬因緣，遠離自心本尊之相，則無有自在也。

【 疏】如龜藏六者，謂此心守護身心六根等，如龜藏護四足頭尾六事，不令他損。故涅槃經云：龜有頭尾四足，名為六處，若侵惱則藏入殼中。眾生六根馳流外境，塵賊來侵，自守根門，如龜藏六也。

【 疏】此人亦爾，遇聞種種法等者。問：此人聞種種法要，領受不忘，冀望時處因緣和合，則勤而行之，即為是也，何乃為非？豈不佛說因緣啐啄，俗云待時而動乎？答：誠如所難，此取意別。為以時不待人，雖當有資糧，或無常倏至，不得受用。又如身被毒箭，宜當速拔，若問日時通否，遂令毒氣深入，或致殞斃。今取此意，故不相違也。

【 疏】所有繫屬等者，謂行者見他因緣相繫眷屬，及他人成辦之事，憙好離間，當知鼠心使然也。此中不說對治。若對治者，行人或見眷屬不和，宜勸令和；見他成辦種種善事，遽相讚成，是所對治。下准此釋。

【 疏】當念我當得內證等者，此則對治一類，唯攻言說，不修理觀之者也。聲聞宿習者，以不修自然佛慧故。若行者直以淨菩提心為門，住此門故，覺心本不生際，其心淨住，生大慧光明，普照無量法性，故曰我當內證自然之慧。當念得此慧已，然後普現色身等，是彼對治也。又下疏云除一切蓋障三昧，若得此者，則與諸佛菩薩同等住，當發五神通，獲無量語言陀羅尼，乃至滿足一切佛法等，即是行者所得之法也。

【 疏】無畏辨戈者，無畏，四無所畏也。此有二種：一、佛四無畏，二、菩薩四無畏。今取菩薩：一、聞持無畏，於聞持中得自在故；二、解說無畏；三、處眾無畏；四、答難無畏。言辨才者，七辨才也：一、據辨，須言即言，無謇吃故；二、迅辨，懸河[泳-永+聿]泠，不遲疏故；三、應辨，應時應根，不增減故；四、無疎謬辨，凡說契理，不邪錯故；五、無斷盡辨，相續連環，無終竭故；六、凡所演說，豐義味辨，一一言句，多事理故；七、一切世間最上妙辨，具足甚深，如雷等故。菩薩雖具種種無畏辨才，能擊法皷，不應滯著，妨大事因緣也。

【 疏】當念救護等者，謂當安住慈悲，救護一切故。法華經如來室者，大慈悲是也。

【 疏】云何羅剎心者，梵語羅剎，此云破壞，謂此心好破壞一切功德，故名為羅剎心。頗見今時寡聞之人，隨聞一事，便撥餘非，或順自慳心，如斯等輩，世多有之。此來佛說蓋寺造像，得種種功

德，而返非之，是則謗於如來所說。哀哉！不曉如來之意，或慳心使然，自不作功德，教人不作功德，自壞壞他，豈不同於羅剎娑耶？賢此文者，深宜自誡。

【 疏】此中治法等者，謂對治上來追悔慚懼，若作惡事，速務悔除，所為善事，生慶辛心，勿生掉悔。掉謂掉舉，令心於境不寂靜為性，能障行捨奢摩他為業。悔為惡作，惡所作業，追悔為性，障止為業，尤宜覺察，則不障淨心矣。言速務懺除者，如人身中有刺，若不速拔，為害斯甚，故以為喻也。

【 疏】石田不毛者，謂不生草木，不可耕耨之地也。

【 疏】但當觀心實相等者，謂行者常欲發露懺洗六塵三業垢惡眾罪，以見此垢此淨故，則障淨心，是故應當觀察心之實相，以為對治。此亦有顯、密。顯者，如中論以種種門推求，且如眼見色法，若見法無有見者，若無見者，誰能用見法分別外色見？可見無故，分別亦無，是故眼見色時，即是實相。若以字門密釋者，囉者，塵垢義，塵是妄情所行處，故說眼等六情，行色等六塵。行者若見此字門時，則知一切見、聞、觸、知法，皆是塵相，猶如遊塵紛動，使太虛昏濁，日月不明，是為字相。若以阿字門本不生觀之，當知所見、聞、觸、知之法，悉是淨法界，豈更以淨法界染污淨法界耶？如上即是顯、密二種觀，觀心實相，對治心障也。

【 疏】當一向安心等者，謂此人心，於所思事，復加思念，乃至觀此未決，復念此推求之慮，有何因緣，如是則無窮已。是故當念一向安心，於四諦之理，務令貫穿窮徹，所謂生滅無生，無量無作，從淺之深，以盡因果。離此之上，更生推求，則但增心數，徒令發狂，終無其理，故云當一向安心等。

【 疏】無明住地三毒之根者，謂三毒從無明住地生增長，名三毒根。若無明住地壞時，彼亦隨壞。如世間樹，根若壞時，枝葉寧存？唯識疏云：煩惱有二種，謂住地煩惱及起煩惱。住地有四，謂見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地。起煩惱者，勝鬘經說：無明住地名起煩惱，謂剎那剎那與心相應，是故無明名起煩惱。又云：世尊！於起煩惱剎那心相應等，乃至若復過於恒沙如來菩薩智所應斷法，一切皆是無明住地所持建立。如諸種子，皆依地生，建立增長。若地壞者，彼亦隨壞。若無明住地斷，諸所應斷，皆亦隨斷等。故云無明住地三毒之根。若能剃此，是真出家。疏不可屈撓(奴教切)者，撓字切，韻注云：曲木也。即是不可拗屈，令其曲直也。

【 疏】平治心地等者，謂阿闍梨為弟子作漫荼羅，擇地之時，地中一切惡物，一一擇去，要令平淨，乃至地中毛髮，若不擇去，不名淨地。言毛髮者，謂是六十心等，與善種八心間雜而生，未得出世

間心已來，雜起紛亂，難可條結，宜覺察已而揀去之，乃名淨地也。

【 疏】所以不說五見等者，此通妨也。謂有妨云：根本煩惱有六，有何所以但言由有無明故生五？根本煩惱不說生五見，豈五見不從無明生耶？故今通云所以不說五見者，多在六十心中也。

【 疏】若以淨菩提心等者，若者，不定之意。此有二義：謂若以淨菩提心為出世間心，即是超越三劫瑜祇之行，則出世間心生；出世間心生，即是淨菩提心生，此心出於一切世間故。若以佛慧初心為出世間心，即是三阿僧祇劫成佛，亦名出世間心生。今言三僧祇劫，即三種妄執行者，若一生越此三妄執，即一生成佛，何見有時分耶？故云若以等。

【 疏】即已度百六十心至一重極細妄執者，謂行者初觀聚沫、浮泡、陽燄、芭蕉、幻事五種譬喻，從無性門達諸法即空，得離一重法倒，是名越一重麤妄執。行者復觀幻事、陽燄、影、響、火輪、乾城六種譬喻，解諸薀唯心，照有空不二，而人法二空之相亦不當心，是越一重細妄執。復次，行者觀幻、燄、夢、影、城、響、月、泡、華、輪等十喻，雖解脫一切業煩惱網，而業煩惱具存至此不思議地，是越百六十心等極細妄執也。若一生度此等者，此宗明義，但除妄執，名為瑜祇。若一生度此三重妄執，名一生成佛。又就第一重內，復有三種三妄執，謂行者初得出世心時，此當信位，爾時諦觀陰、界、入等，悉從緣生，無常變易，是中都無有我。如此推求，度無量見網，即除我倒下貪、瞋、癡三妄執也。問：言十信位斷我執者，准起信文，三賢離執取計，名即斷我執，云何今說十信乃除？答：教門施設，義有異故。又此所斷，據一分麤者，三賢位滿，斷細一分。何以故？如後三妄執云：拔業煩惱根本無明種子。煩惱言寬，豈無我執？故通細者。又解：出世間心生，即當三賢位，始離我執，則同餘教也。然修禪定、道品等時，亦有法執，即三賢位作觀對治，尋思名義。染已得上定時，躭味寂然，淹留不進，謂根、境、界三所生過患，正障行人勝進之智。然以堅固菩提心勢力，能於薀等發起其心，修不住道，以五種喻觀五陰空，乃至通達諸法即空之理。若拔業、煩惱、根本、無明、種子，三障盡時，名證寂然界，即初劫滿也。能離三種三執，乃名第一阿僧祇劫。今此初劫，文意兼得藏、通二教之意。何以故？有析法成空之義故，有三獸度河之理故。由是疏云：故以三乘上、中、下心合論：一、阿僧祇劫通我、法二執，是所斷障；後二劫中，唯斷法執。問曰：前分障時，貪、瞋、癡、慢、疑五種分析，成百六十心，通三劫所治。若准相教，疑唯分別，何故乃通後二劫除？答：彼據煩惱障頭數，作如是說。今約所知障，故通俱生。如言法貪、

法慢、法疑等，故不相違。但諸煩惱勒為三重：麤、細、極細。麤通我、法，細與極細唯約法執。又言妄執不同相教，彼執、障有殊。何以故？如前五識，雖有二障，無執俱故。此宗但是染法，皆名妄執，違背真理，強分別故。若就第二阿僧祇劫，乃當別教分齊，謂發平等大誓，為法界眾生行菩薩道，乃至諸一闡提及二乘入正位者，亦當以種種方便折伏其心，普令同入。是乘前劫雖悟即空之理，仍於不可得空中道佛性未能遊入，故以幻、焰、影、響、旋輪、乾城六喻拂前空、相，雙辨有、無，故名中道，即從初地至八地也。廣明此劫之義，如勝鬘經、寶性、佛性論說。若就第三劫，以十喻觀不思議空，故疏云：前劫雖宗極炳著，轉妙轉深，猶是對治心外之垢，尚未開此心中秘密不思議事，即當圓頓分齊也。已下疏文明華嚴初發心時便成正覺，復說十心、十法門義。又此經云：秘密主！真言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德、智慧，俱修諸行，無量智慧、方便悉皆成就。疏：釋云：如餘菩薩行於方便，對治次第漸除心垢，經無量阿僧祇劫，或有得至菩提，或不至者。今此教諸菩薩則不如是，直以真言為乘，超入淨菩提心門。若見此心明道時，諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足，即極無自性心生也。故華嚴經云：餘諸菩薩經無量阿僧祇劫，乃能滿足行願，乃能化諸眾生。今長者子於一生內便能淨佛剎，便能化眾生，即善財一生圓曠劫之果。但與此宗顯密是異，圓義無殊，幸留鑒爾！又前三劫：初約藏、通，次約別教，後約圓、頓。疏意欲顯淺、深異故。若依三乘，通教修時，唯當初劫；若依別教趣證，則當二劫；若依圓、頓，方得三劫。前前者淺，後後者深；前前不具後後，後後可具前前。不爾，豈此圓、頓只有第三劫行耶？問：第三劫滿，得成佛不？答：若越三妄執，即得成佛。故疏云：後越一重極細妄執，得至佛慧也。然依清涼，即以中論一偈配屬諸教，或一一教中各成三觀，或一偈四句即配四教，或離、合逐義配於四教。今則亦爾，謂：初劫，則因緣所生法，我說即是空；後二劫，則亦為是假名，亦是中道義。又可初劫因緣所生法帶折法，故非即空；第二劫我說即是空，亦為是假名，不著空相故；第三劫亦是中道義，即不思議空也。上來三劫行位，粗略而言，至文具矣。

【疏】然就第一重至越三妄執者，然第一重內復有三種三妄執。今初、出世心生，即離初三妄執，謂世間眾生從無始不了我之自性，唯依諸蘊執有實我，由執我故，起種種惑，造種種業，受種種報，成三毒根。今瑜伽行者從初發心，依真言門了知心相，於諸蘊中即離相在，內外觀之皆不可得，即離我倒所生三毒根本，是越世間三

妄執也。言即是無學至最難斷處者，即非想地第九品煩惱最極微細，名為難斷處也。

【 疏】學摩訶衍人至小乘見道等者，謂學大乘之人，初得出世初心，即是越我，倒麤妄執，名出世初心。此與小乘見道預流果適齊，謂上之疏云：如聲聞人，初觀陰、界、入時，即陰求我，離陰求我，皆不可得，相在亦不可得，爾時於八直道中，遠塵離垢，真法眼生。真言門菩薩亦復如是，初觀陰、界、入時，即陰求心，離陰求心，皆不可得，相在亦不可得，即時懸悟自心本不生際，於如來知見大菩提道中，遠塵離垢，得法眼淨。故云與小乘見道適齊。今言適齊者，但相似名齊也。

【 疏】然彼行者有法執等者，止觀云：法愛難斷，若有稽留，此非小事。譬如同帆，一去一停，停即住著。又雖不著沙，亦不著岸，風息故住。不著沙喻無內障，不著岸喻無外障，而生法愛，無住風息。不進不退，不進不上菩薩位，不退不墮二乘地，名為頂墮。謂煖法由退五根，若立上忍發真，則不論退。頂法若生愛心，應入不入，既不入位，又不墮二乘。大論云：三三昧是似道位，未發真時，喜有法愛，名為頂墮。今人行道，萬不至此，至此善自防護。此位無內外障，唯有法愛。又智度論云：問曰：云何頂墮？答曰：如須菩提語舍利弗：若菩薩無方便心行六波羅蜜，入空、無相、無作中，不能上菩薩位，亦不墮聲聞、辟支佛地，愛著諸功德，乃至是菩薩頂墮。何等是住頂？如上所說，諸法愛斷，於愛斷法亦復不取，如住頂義中說。故曰然彼行者等。

【 疏】然亦稍離下地等者，此同二乘無學也。謂行者雖有法執當心，非是如實巧度，然亦稍離下之八地三妄執故，復能拔第九地我執家業及煩惱根本無明種子所生十二因緣大樹。又解：然亦稍離下地三妄執者，此同不還果也。能拔業煩惱等者，此同無學果也。行者能知如是甚深實相之法，有佛無佛，性相常耳。證此理時，退非二乘折法，進非別圓，乃是三獸渡河共空意也。次云如稻芊等經者，彼經云：爾時尊者舍利弗問彌勒言：今日世尊覩見稻芊而作是說：汝等比丘見十二因緣即是見法，即是見佛。皆以何義作如是說？云何是十二因緣？云何見因緣即是見法？云何見法即是見佛？爾時彌勒語舍利弗言：世尊常說見十二因緣即是見法，見法即是見佛。十二因緣者，無明緣行乃至憂悲苦惱。(已上答問云何是十二因緣)又云：能以四緣增長十二因緣。何等為四？無明、愛、業、識。識為種體，業為四體。無明、愛是煩惱體，能生長識。業為田，愛為潤漬，無明蓋覆，植識種子。眾緣和合，故生色芽，無主、無我、無造、無壽者，猶如虛空、如幻，從眾因緣和合而生。(已上是答云何見法)又云：如是十二因緣如多羅樹，剪滅其首，更不得生，我見則

除。乃至舍利弗！若有眾生能忍是法，此多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛馱，必為授阿耨多羅三藐三菩提記。(已上即答見佛)故云如稻芋經。

【 疏】言湛寂等者，湛即是喻，寂即是法，湛寂即是三乘所得但空之理。證此空故，五根本煩惱等皆畢竟不生，故名為寂。又此空理湛然甚深，如萬仞之清潭(仞，七尺也)，不測於淺深，建立宗等種種諸計，非其境界，故不能窺度也。

【 疏】此中有三乘等者，此第一劫中，說有三乘。三乘之人，同以空為門，入諸法真實之性。二乘之人，自為已得涅槃，生滅度想，沉也；菩薩能以不住道，發起大悲，昇也。譬如同帆，一去一停，故昇、沉有異也。

【 疏】兩種外道者，外道有多，略為二種：一者、離佛法外外道；二者、附佛法外道，名內外道。外外道者，本源有三：一、迦毗羅，此翻為黃頭，計因中有果；二、漚樓僧伽，此云傴鷂，計因中無果；三、勒沙婆，此云苦行，計因中亦有果亦無果等。二、內外道者，起自犢子部，如前已說。

【 疏】唯有此一門等者，過去諸佛無不說此一門，即一種權教三乘也。故法華云：尋念過去佛，所行方便力，我今所得道，亦應說三乘等。又一謂實教大乘，門謂權教三乘。故法華云：開方便門，示真實相也。種種因量等者，外道、小乘，部類不一，名為種種。其中善解因明比量之師，以因喻次第，於此理上欲出其過，終不能得。又上疏云：如前所說建立等宗，乃至長爪梵志、諸大論師等，自以智慧利根，推求諸法實相，皆不能圖度，故曰種種因量等。

【 疏】如夏時暴雨等者，謂當夏時，自雨水中，隨涕大小，種種浮泡，形類各異。然水性一味，自為因緣，泡起即是水起，泡滅即是水滅。舉體從緣四句求之，無別所生之法。此譬受諸苦樂等，皆從情塵和合故生，苦生即是情生，苦滅即是情滅。四句推之，亦無別法，即是受陰本不生也。

【 疏】一、微涉於動境等者，謂從根本無明一念熏真界時，即涉動也，展轉能生諸雜染法，淪沒生死，則無窮已。故晉遠法師云：一毫涉動境，成此頹山勢。即其義矣。然此諸法，皆是緣生，既從眾緣，則無自性，舉體皆空，即是行本不生也。

【 疏】如世間呪術等者，謂世間以呪術藥力因緣，現種種未曾有事，所謂昇空、隱形、履水、蹈火。雖五情所對，明了現前，然眾緣中，一一諦求，都無生處。識陰亦爾，從無明因緣生，無明盡時，行、識等盡，當知蘊性即空也。

【 疏】初、出三界等者，非出過也。但以無明幻起於識等，在於三界，究其識體，亦本不生也。

【 疏】或可就見道等者，上疏云乃至三乘，一一地皆具十心，迄至第十地，亦具種子、芽、疱等，有求佛地智生等，故云或可等也。
【 疏】經一大阿僧祇劫等者，歷度曰經，僧祇云無數，劫云時分，即是經歷一大無數劫時分也。如瑜伽四十八說：有二無數大劫：一者、日、夜、月等算數時無量故，說名無數大劫；二、如前說，超過一切算數，名無數大劫。若說前劫，即經無量無數方證菩提；若說後劫，但三無數方證菩提，不過此量。如瓔珞經下卷說：八百里石淨居天衣拂盡，名一大僧祇劫。此時分名劫也。
【 疏】極無言說處者，我蘊俱離，故稱為極；語路攸絕，名無言處也。
【 疏】發無緣乘心等者，此心有二：一、約真心；二、約事心。今初，理運彌載，真心名乘。謂諸行者解了三界唯心，心之外更無一法，故名無緣。無即一心，則是能遣；緣為萬法，乃目所無。既了緣本不生，是諸法無我性，法無我性為斯乘體。發謂發起，即無發之發。以諸行者乘此真心，直至道場，故曰發無緣乘心也。二、事心者，萬行濟物，事心名乘。謂諸行者觀於六道，隨緣普利，而無自他能所之相，名為無緣。無即淨心，離怨親故；緣乃群生，有高下故。既念平等一緣，普令同修萬行，是則六度萬行為斯乘體。發謂興起，進策之義。以諸行者乘此無緣乘心，上菩提道，故曰發無緣乘心也。言如彼往昔者，即過去古昔修行者也。言薀阿賴耶者，薀謂諸薀，阿賴耶此云巢室，即薀之住處也。觀此薀處，知一切法本自如幻、陽燄等，更無一法而可得者。言即是明第二重等者，謂初劫中觀察沫、泡、燄、芭蕉、幻等五喻，從無性門達諸法即空，離一重法倒，雖不復心沒薀中，然帶拆法，故以三乘合論一阿僧祇劫。今第二劫，以幻、陽燄、影、響、旋火輪、乾闥婆城六喻，正觀不可得空，兼以體法空，觀賴耶法無我性，故云第三重也。
【 疏】梵音莽鉢羅者，莽，此云無；鉢羅，云他。今欲明無緣他緣異，故以梵音甄之也。
【 疏】始能觀察阿陀那深細之識者，始謂方始、初始，謂至此第二劫方始能觀，前未能故。又舉始攝於末，故名為始能。言阿陀那者，執持義，即第八識之別名。唯識論云：或名阿陀那，執持種子及諸色根，令不壞故。論又引解深密經頌說：阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流，我於凡愚不開演，恐彼分別執為我。次第解云：以能執持諸法種子，及能執受色根依處，亦能執取結生相續，故說此識名阿陀那，謂具此持、受、取三種義故。無性有情不能窮底，故說甚深；趣寂種性不能通達，故為甚細。是一切法真實種子，經擊便生，轉識波浪恒無間斷，猶如瀑流。凡即無性，愚即趣寂。恐彼於此起分別執，墮諸惡趣，障生聖道，故我世尊不為開演，唯第八

識有如是相。下引入楞伽等，不能廣示(此通一切位也)，故云觀察阿陀那深細之識也。又或名無垢識，最極清淨，諸無漏法所依止故。此名唯在如來地有，菩薩、二乘及異生位，持有漏種可受熏習，未得善淨故。如契經說：如來無垢識，是淨無漏界，解脫一切障，圓鏡智相應。釋阿賴耶名，過失重故，最初捨故。異熟識體，菩薩將得菩提時捨，聲聞、獨覺入無餘依涅槃時捨。無垢識體，無有捨時，利樂有情無盡時故等。今無緣乘心亦應觀此，故住心品中云：皆以果所住，而住其心故。亦令觀

【 疏】猶屬對治悉壇等者，猶者，尚也。即四悉壇中，尚屬對治，非第一義也。悉壇者，此云義宗，而有四種，謂佛以四法各立義宗，謂：一、世間悉壇；二、各各為人悉壇；三、對治悉壇；四、第一義諦悉壇。初、世間者，是眾生五蘊、十二處、十八界差別義也。總合成人，名和合也。猶如世間車，輪、轂、輻、輞等，和合名車。二、各各為人者，佛觀人心，隨三乘根，說三乘法，令得增長，名各各為人。或宜聞有，或宜聞空，為說有空。又世尊為浣衣子說修不淨觀，為鍛金子說修數息觀等。三、對治者，除惡義也。為多貪者令修不淨觀，散亂者令修數息觀等。四、第一義諦者，一切法皆從緣生，緣生即無自性，即畢竟空。畢竟空者，第一義也。今此中意，行者於前劫中修觀行時，心沒蘊中，故以五喻無性空門觀法無我。若望緣生中道，猶屬對治悉壇耳。言若失般若等者，謂前劫修觀行時，心沒蘊中，以無性空門觀法無我。若失般若無所得方便，即墮斷滅。濫方廣道人。方廣道人者，即清辨論師等也。唯識云：清辨計言：若論世俗，心境俱有；若依勝義，心境俱空。失於中道，名惡取空。濫方廣道人，即濫同彼人也。又摩訶止觀云：方廣道人自以聰明讀佛十喻，自作義云：不生不滅，如幻如化，空幻為體。龍樹斥云：非佛法方廣，亦是邪人法也。今濫同彼，故云濫方廣等。言今大乘等者，對前三乘但空，故云今大乘不可得空，空亦不可得，名不可得空。言故須等者，若不離有無之道，即是戲論，不能得法無我性也。

【 疏】智障故者，摩訶止觀引達磨鬱多羅釋：煩惱是惑心，故煩惱是障，智是明解。云何說智為障？智有二種：一、證智，二、識智。識智分別，體違想順，想順故說為智，體達故說為障也。智即是障，名為智障。又止觀云：若以智所知礙名智障者，以無明故，於智有礙。正以無明為智障體。入大乘論云：出世間無明是智障，世間無明賢聖已遠離故。無明即是智之惑，故是智之障，故名智障也。

【 疏】言知自性等者，謂了知八識三性皆如幻等，唯是自心。故華嚴覺林菩薩云：若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心

造。正與此同。
【 疏】與前劫五喻等者，謂前劫中有通教菩通，從無性門達諸法即空，此則體法空。今則不爾，了法緣生故幻有，知緣無性故真空，此則自性不可得空，故云與前無性空意復有殊矣。
【 疏】然阿賴耶有三等者，即是遍計所執性、依他起性、圓成實性，皆不離心故。此二俱是真實，而有二義：一者、三性各別論真實，二者、三性無礙論真實。且初義者，遍計性真實是分別故，依他性真實是因緣故，圓成性真實是真實故。下疏云：如彼可得故，通達世諦實。第二、無礙義者，遍計、依他皆以圓成而為體故。下之疏云：如彼無體故，得入第一義。又華嚴抄云：情有即理無，緣生即無性。皆是真實也。
【 疏】迷依者者，謂依他性與迷分別為所依故，故名迷依，由此能起諸分別故。
【 疏】又如幻者幻事體亦不可得者，此中剩箇不字，應云如幻者幻事體亦可得故。由此亦有可得道理，即得通達世諦之實故。緣此一段疏文，是釋上偈云如彼可得故，通達世諦實句，以此對之可顯。
【 疏】能遮建立等者，由此有而非有，非有而有，有無不二，故能遮彼二及小乘故。言建立者，應言建立、不建立。前敘外計處云：建立淨，不建立無淨。計建立者，建立一切依此修行，謂之為淨。不建立者，謂此建立非究竟法。若無建立，所謂無為，乃名真我；謂一向都撥為無，即名誹謗。故云能遮等。
【 疏】知世諦空者，剩此空字，以世諦有故，不應誹謗也。
【 疏】捨無我心主等者，捨者，離義。無我者，謂前劫離我倒時，有法執當心，故以五喻達諸法即空，遣彼法倒。雖遣其有，仍滯空相。今第二劫，以六喻對治前劫即空，既有去空亡，方順不可得空。故疏云：雖觀諸法無所有，然亦於法無所空，故須離有離無，觀法無我性。既能雙離有無之相，即得心主自在。由是聖教說相為縛，令心不得自在。今得離時，故云心主自在。如人被縲紲所拘，得解脫時，方名自在也。
【 疏】即知釋迦至不識一人者，以行者直以真言為乘，超入淨菩提心，得見心明道故。得此心時，即知釋迦淨土不毀等。此一段，疏全引法華經，欲顯此劫真實，超越二乘之地，證不退地，兼彰經之秘密，故引彼經。謂彼經中云：他方國土諸來菩薩作禮白佛：願聽我等於佛滅後，護持此法華經！佛即止言：不須汝等！我娑婆世界自有六萬恒沙菩薩，一一菩薩各有六萬恒沙菩薩眷屬，我滅度後，能護是經。佛說是已，娑婆世界三千大千國土，地皆震裂，踊出諸菩薩。乃至彌勒菩薩知八千恒沙菩薩心之所念，并欲自決所疑，以偈問佛，乃至我於此眾中，乃不識一人，願佛決眾疑！佛說偈答

言：是諸大菩薩，悉是我所化。爾時彌勒菩薩復生疑問：如來為太子，出於釋宮，成佛已來，始過四十餘年，云何於此少時大作佛事？由是世尊為說壽量之事，斷除彌勒及眾疑網，言自我得佛來，所經諸劫數，無量百千萬，億載阿僧祇，常在靈鷲山，我淨土不毀等。今疏主借法華經意，顯此經是神通之乘，秘密之藏。謂行者直以真言為乘，超入淨心，見法明道時，此即知娑婆世界全是金剛法界之宮，釋迦加持之身全是遮那本地之身。又與踊出等菩薩同會一處，雖迹隣補處，不識一人初發心時便得如是功德，即是超過彼地。豈非神通之乘，秘密之藏者也？故上疏云：此菩提心門名初發明道。入此門者，即是初入一切如來境界。故經云：菩薩住此修行不久，得一切除蓋障三昧。若得此者，則與諸佛、菩薩同等住。又能以方便不動本心，遊諸佛剎，興種種供養雲，乃至云滿足一切佛法。

【 疏】然須菩提等者，須菩提是廣慧。聲聞等者，等舍利弗、目連等。謂須菩提於般若會中，猶能承佛威神，說人法俱空，若離加持，則不能為。謂行者於前劫中，雖過愚法，未能出此廣慧入等。至此劫中，須菩提等，而於此秘密一乘，不知所趣，故此行者，乃名真過二乘地也。

【 疏】故釋提桓因至親近敬禮者。准此經文，但言釋提桓因親近供養，何故疏言帝釋奉草，四王獻鉢，梵王請轉法輪？今經略故，故智度論云：佛至樹下時，釋提桓因奉上好草，執金剛菩薩、常執金剛衛護菩薩、梵天王請轉法輪。如是等各有常法，是以疏主引來釋此，故云釋提桓因等。

【 疏】所謂空性等者，言空性者，性即實性，即是諸法之實性故。猶如虛空，出過眾相，與萬像為依，故曰空性。經中以九事顯之易見。

【 疏】上文等者，謂上經文。答：復以何因緣，知發菩提心？問：經云：無量如虛空，不染污常住，諸法不能動，本來寂無相，無量智成就，正等覺顯現。今指彼文，蓋喻此心也。

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第三

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第四

燕京圓福寺崇祿大夫檢校太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【 疏】以此中十喻等者，初劫、第二劫，十種譬喻乃成戲論。今此中十喻，復為對治前劫心沒實際，欲令離有為、無為界故，觀此十喻亦成戲論。今時等虛空性俱不可得，故云越諸戲論。言諸法法爾如是住者，一切諸法住在阿字本不生中，若佛出世，若不出世，其性常住，離於造作，故曰諸法法爾等。言一切法趣眼等者，一切法者，般若中從色等歷法是也。趣即歸趣，謂一切法皆歸趣於眼處，即法界也。是趣不過者，無有出過是處者也。大品云：云何菩薩摩訶薩為世間趣故，發阿耨菩提心？須菩提！菩薩摩訶薩得阿耨多羅三藐三菩提時，為眾生說色趣空，說受、想、行、識趣空，乃至說一切種智趣空等。何以故？是色空相，非趣非不趣。乃至云：一切法趣空，是趣不過。何以故？空中趣非趣不可得故。又論問曰：般若波羅蜜非趣非不趣，須菩提何以故問行般若者趣至何處？佛何以答言趣薩婆若？答曰：外道言：諸法從因趣果，從先世入今世，從今世趣後世。破是常顛倒，故言無趣不趣。此中須菩提以著心問，佛以無著心答等。

【 疏】此心望前三劫等者，三字悞書，謂此心屬第三劫故。言猶如蓮華者，謂初劫中，初離我倒，如蓮華雖離濁泥，猶未出水。次以五種譬喻，從無性門達諸法即空，得離一重法倒，漸過二乘境界，如蓮華雖未開敷，稍出清流之上。今第三劫，極無自性心生時，如蓮華盛敷，故云望前二劫等。言若望後二心等者，此心屬八心中，第五華種心，第六成果心。後二心者，第七名受用種子，第八瓔童心也。望此二心，名果復成種，復能與彼後心而為種故。又於業、煩惱解脫，即是如蓮開敷；而業、煩惱具依，即是果復成種也。又解：此心即是三心中菩提心。望前來三劫論時，當第三劫，如蓮華盛敷；望後二心，即根與究竟。此菩提心却為因，故云如是初心，佛說成佛因也。

【 疏】知一切業煩惱等者，據事則凡情謂之塵勞，聖智達為功德；約理則本離塵染，然與一切煩惱為依，故以變毒、虛空二喻而相況爾。

【 疏】一切世間應受廣大供養者，謂阿羅漢是應義，應受世間廣大供養故。又智度論云：何故諸天世間歡喜供養是菩薩？謂以此菩薩故，減損阿脩羅種，增益諸天眾等，所以諸天世間歡喜供養也。

【 疏】此經宗從淨菩提等者，即下文虛空無垢菩提心也。謂虛空體離一切垢障，菩提心亦爾。故上第一疏曰：猶如虛空畢竟淨故，一切色像無能染污；心性亦爾，一切分別無能染污。故以為名。言已上十住地者，初總釋名。住謂依持，地謂住生。依持住生，名為住地。仁王經曰：入理般若名為住，住生德行名為地。彼疏釋云：入者，證也。般若者，無分別智，證實相理，俱名般若。住者，不動名住，依持義也。住生德行名為地者，智冥真理，即能生顯為、無為德。有為功德因此而生，無為功德因此而顯，互相顯發住、生之義，故名為地。住與地別，住地有十，名十住地。後別解義，具如華嚴釋。又當瑜伽十三住中之十住也。彼云：第一、種性住，即本性住。種性未入僧祇，謂諸菩薩性自仁賢，性自成就菩薩功德。由性仁賢，逼遣方便，令於善轉，非由思擇有所制約、有所防護。住此住中，住持一切佛法種子，即當此經愚童凡夫順世八心也。二、勝解行住，謂從發深固大菩提心，乃至未入初地所有一切諸菩薩行，資粮、加行二種善根為此住體，即當此經從初發道意，迄至拔業煩惱根本，生十二因緣，乃至雙離違、順八心，我蘊二種業煩惱網，皆是此住也。三、極歡喜住，亦名淨勝意樂住，謂自了知我今親證大菩提故，自勝意樂已得清淨故，即是此經初歡喜地。四、增上戒住，由意樂淨，性、遮二戒得具足故，即是第二離垢地。五、增上心住，由內心淨，能發無邊妙慧光故，即是第三發光地。六、覺分相應增上慧住，三十七菩提分法實智光燄，燒煩惱薪，能成正法，發慧照明故，即是第四燄慧地。七、諸諦相應增上慧住，於諸聖諦決定妙智極難可勝故，即是第五難勝地。八、緣起流轉止息相應增上慧住，無明緣行名流，行支得生名轉。言止息者，即是還滅觀也。於緣起法無著現前故，即是第六現前地。九、無相有功用住，即是七地有加行、有功用、無相住也。十、無相無功用住，於此八地捨先所有加行、有功用道，其心勝進；無加行、無功用，任運而轉故。十一、無礙解住，九地菩薩得四無礙解，能說正法，為大法師故。十二、最上成滿菩薩住，即第十地諸菩薩道皆得清淨，菩提資粮極善圓滿故。十三、最極如來住，因滿果圓，即果位也，即是此經如來究竟一切智地也。言信解中行者，信謂忍可樂欲，解謂了悟證達。各有淺深：淺即地前，深即地上。此是地上，行即進修。故下第三疏曰：復當思惟幻喻，如藥物和合而得昇空住壽，亦非利根智慧所能思議。但令妙解其術，無不成者。以此深心淨信，離疑惑故，漸得法驗現前。復由法驗現前，故信解轉增，不可俎壞。又釋論云：譬如穿井，已見濕泥，轉加精進，必望得水。又如鑽火，已得見煙，倍復勵力，必望得火。故曰信解中行也。

【 疏】生十大願等者，如華嚴經云：菩薩住此歡喜地，能成就如是大誓願，如是大勇猛，如是大作用，所謂生廣大清淨決定解，以一切供養之具，恭敬供養一切諸佛，令無有餘，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際一切劫數，無有休息。又發大願：願受一切佛法輪，願攝一切佛菩提，願護一切佛教，願持一切諸佛法等。又發大願：願一切世界，佛興於世，從兜率天宮歿、入胎、住胎、初生、出家、成道、說法、示現涅槃，皆悉往詣，親近供養，為眾上首，受行正法，於一切處，一時而轉。又發大願：願一切菩薩行，廣大無量，不壞不雜，攝諸波羅蜜，淨持諸地，總相、別相、同相、異相、成相、壞相，所有菩薩行，皆如實說，教化一切，令其受行，心得增長。又發大願：願一切眾生界，有色、無色，有想、無想、非有想、非無想，卵生、胎生、濕生、化生，三界所繫，入於六趣一切生處，名色所攝，如是等類，我皆教化，令入佛法，令永斷一切世間趣，令安住一切智智道。又發大願：願一切世界廣大無量，麤細、亂住、倒住、正住，若入、若行、若去，如帝網差別，十方無量種種不同，智皆明了，現前知見。又發大願：願一切國土入一國土，一國土入一切國土，無量佛土普皆清淨，光明眾具以為莊嚴，離一切煩惱，成就清淨道，無量智慧眾生充滿其中，普入廣大諸佛境界，隨眾生心而為示現，皆令歡喜。又發大願：願與一切菩薩同一志行，無有怨嫉，集諸善根；一切菩薩平等一緣，常共集會，不相捨離；隨意能現種種佛身，任其自心能知一切如來境界威力智慧；得不退如意神通，遊行一切世界，現形一切眾會，普入一切生處，成就不思議大乘，修菩薩行。又發大願：願乘不退輪，行菩薩行，身、語、意業悉不唐捐；若暫見者，則必定佛法；暫聞意聲，則得實智慧；纔生淨信，則永斷煩惱；得如大藥王樹身，得如如意寶身，修行一切菩薩行。又發大願：願於一切世界成阿耨多羅三藐三菩提，不離一毛端處；於一切毛端處，皆悉示現初生、出家、詣道場、成正覺、轉法輪、入涅槃、得佛境界大智慧力，於念念中隨一切眾生心示現成佛令得寂滅，以一三菩提知一切法界即涅槃相，以一音說法令一切眾生心皆歡喜，示入大涅槃而不斷菩薩行，示大智慧地安立一切法，以法智通、神足通、幻通自在變化充滿一切法界。已上諸願，皆亦有廣大如法界、究竟如虛空、盡未來際一切劫數無有休息等言。佛子！菩薩住歡喜地，發如是大誓願、如是大勇猛、如是大作用，以此十願門為首，滿足百萬阿僧祇大願。佛子！此大願以十盡句而得成就。何等為十？所謂：眾生界盡、世界盡、虛空界盡、法界盡、涅槃界盡、佛出現界盡、如來智界盡、心所緣界盡、佛智所入境界界盡、世間轉法轉智轉界盡。若眾生界盡，我願乃盡；若世界乃至世間轉法轉智轉界盡，我願乃

盡。而眾生界不可盡，乃至世間轉法轉智轉界不可盡故，我此大願善根無有窮盡。

【 疏】於十界生根者，謂於前十無盡界中所修悲願，能引起後地方便，名之為根。

【 疏】八地已上者，謂後三地境界皆同，以無相為境故。言但約方便等者，對治惑障，有階差故。佛性論云：無相無功用道者，即八地已上。無相者，即真如境。乃至云：言究竟者，八地已上，見境皆同，更無別境所未見者，故名究竟，但方便猶有淺深耳。

【 疏】所謂信等者，信解行地菩薩，已能發起十種大願，又已得十種心，次又成就十種淨治諸地法，謂即能信如來本行所入，乃至信成就果，即信也；菩薩乃至見諸眾生不免諸苦，即生大悲，此乃悲也；是諸眾生我應救護，令住畢竟佛道之樂，慈也；菩薩隨順如是大慈悲法，於一切物無所貪惜，學行大施、喜、捨也；是菩薩以大悲心、大施心救一切眾生，心無疲懈，即無有疲厭也；菩薩生無疲倦功德，於諸經盡能自開解，即知諸經論也；由是功德，善能籌量應作、不應作，於上、中、下眾生隨宜利益功德，即善解世法也；由是功德，則知時、知量，慚、愧莊嚴，修治自利、利他之道功德，即慚、愧也；如是功德，精勤修行，心不懈退，是精進不退功德，即得堪受力，即堅固力也；得堪受力已，勤行供養一切諸佛，即是第十供養諸佛也。言復次，住是等者，謂此地菩薩已具十種淨諸地法，更於諸佛菩薩善知識所諮受請問成就是地之法故華嚴經云諸佛子是菩薩於初地中行果相貌從諸佛菩薩善知識所諮受請問成地之法無有厭倦，乃至十地亦如是諮受無有厭倦。所謂善知諸地障者，入初地時由觀解故知障有十，障十地故知智有十，治十障故立十地別。善知地成壞者，攬行成位能集諸行即成相也，解位無體住自行故即壞相也。善知地相果者，謂方便智帶相觀終故名相果。善知地得修者，謂得入時即根本智，顯是證修非緣修故。善知地法清淨者，謂勝進位後得智信等，淨地之法離障清淨故。善知地地轉行者，依前起後地背相捨故。善知地地處非處者，二執名非處，二空為住處，亦是相應不相應也。善知地地殊勝智者，以後勝前增長善巧名殊勝智。善知地地不退轉者，謂具方便不退轉故。善知淨治一切菩薩地乃至入如來地者，能治障盡得解脫故等。

【 疏】更約前三心作十心等者，謂前菩提、大悲、方便等三心，及種子、芽、疱等十心，於眾多十法門次第說之，則展轉無盡也。

【 疏】若解金剛頂，十六大菩薩生等者，謂金剛瑜伽頂經中說十六大菩薩出生之事。若解了彼中十六之義，即知此中淺略、深秘二種成佛之旨。此有二譯：一名金剛頂瑜伽中念誦法，四卷，金剛智譯；一名略述金剛頂瑜伽分別聖位修證法門，一卷，乃不空所譯。

此之二譯，雖文勢稍異，而修證無殊。今依修證法門，略示方隅。彼云：爾時，金剛界毗盧遮那佛，在色界頂阿迦尼吒天宮初受用身，成等正覺，證自受用四智，外令十地滿足菩薩他受用故，從四智中流出四佛，各住本方。毗盧遮那佛內心證得金剛薩埵勇猛菩提心三摩地智，自受用故，從此三摩地智流出五峯金剛(五智，杵也)光明，遍照十方世界，令一切眾生頓證普賢行；還來收一聚，為令一切菩薩受用故，成金剛薩埵菩薩形，住阿閦如來前月輪。毗盧遮那內心證得金剛鉤四攝三摩地智，自受用故，從此地智流出金剛鉤光明，遍照十方世界，以四攝攝一切眾生，安於無上菩提；還來收一聚，為令一切菩薩受用三摩地智故，成金剛王菩薩形，住阿閦佛右邊月輪。毗盧遮那佛內心證得金剛箭大悲三摩地智，從此智中流出金剛箭光明，遍照十方世界，射害一切眾生，於無上菩提厭離心者，住阿閦如來左月輪。毗盧遮那內心證得金剛善哉歡喜王踊躍三摩地智，從此智中流出金剛善哉印時，一切眾生憂戚，於普賢行生下劣意者，令得身心踊躍，乃至住於阿閦如來後月輪。已上四菩薩屬東方。毗盧遮那佛內心證得金剛寶灌頂三摩地智，自受用故，從此智中流出金剛寶光明，灌灑一切眾生頂，獲得不退轉職位，乃至住寶生如來前月輪。毗盧遮那佛內心證得金剛威光三摩地智，從是智中流出金剛日光，破一切眾生無明愚暗，發大智光，乃至住寶生右月輪。毗盧遮那內心證得金剛寶幢三摩地智，從此流出金剛幢光明，滿一切眾生意願，乃至住寶生左月輪。毗盧遮那內心證得金剛笑印授記三摩地智，流出金剛笑印光明，照不定性眾生，授與平等無上菩提記，乃至住寶生後月輪。已上四菩薩屬南方。毗盧遮那內心證得金剛清淨無染三摩地智，流出金剛法光明，淨除一切眾生五欲，身心清淨猶如蓮華不染塵垢，乃至住觀自在王如來前月輪。毗盧遮那內心證得金剛利釼般若波羅蜜三摩地智，流出金剛釼光明，能斷除一切眾生結使離諸苦惱，乃至住觀自在右邊月輪。毗盧遮那內心證得金剛因轉法輪三摩地智，流出金剛輪光明，能除一切眾生惡業種子，乃至住觀自在左邊月輪。毗盧遮那內心證得金剛密語離言說三摩地智，流出金剛舌相光明，能除一切眾生惡業，令得四無礙解樂說辨才，乃至住觀自在後邊月輪。上四菩薩屬西方。毗盧遮那內心證得金剛業虛空庫三摩地智，流出金剛業光明，令一切眾生於一切如來諸菩薩所成廣大供養，乃至住不空成就如來前月輪。毗盧遮那內心證得金剛護大慈莊嚴甲冑三摩地智，流出金剛甲冑光明，能除暴惡眾生恚怒速獲慈心，乃至住不空如來右月輪。毗盧遮那內心證得金剛藥叉方便恐怖三摩地智，流出金剛牙光明，降伏剛強難化眾生安置菩提道中，乃至住不空如來左月輪。毗盧遮那內心證得金剛奉印威靈感應三摩地智，流出金剛奉光明，令除一切眾生

業障，獲世出世間悉地圓滿，乃至住不空後月輪。上四菩薩屬北方。如是十六大菩薩，前四是菩提心，後十二是大悲。又十二中，前四福德，中四智慧，後四精進。雖具福智二種資粮，若不精進，不得超速。譬如鑽火數息，終無果證。故瑜伽禮懺云：菩提心金剛薩埵菩薩等，福德聚金剛寶菩薩等，智慧護金剛法菩薩等，大精進金剛業菩薩等。若修真言行者，上此十六位時，以十緣生句方便，證得暗字大空三昧，即是解了金剛頂十六大菩薩生，成等正覺。又此十六大菩薩生，若一一從菩薩說時，有其十六行者，未度此時，未得成佛。若能一生度此，即是一生成佛。都名一生，則無十六之異。故云十六大菩薩生也。又以此十六菩薩，皆從普賢薩埵心生。故念誦法云：爾時金剛界如來，以持一切如來身以為同體。一切如來普賢摩訶菩提薩埵三摩耶所生，名攝一切薩埵，名金剛加持三摩地。入已，此一切如來大乘阿毗三摩耶(此云等現)心，名一切如來心，從自心而出。即說呪曰：嚩[日/囉]薩埵等。下十五菩薩出生，大意同此。已上義當深秘之釋。若淺略釋者，如有偈言：

弟子堅固菩提心，　從師受得灌頂位，
妙修定慧恒觀察，　深入業用善巧門(普賢菩薩)。
導諸有情勝菩提(金剛薩埵菩薩)，　以四攝法而攝取(金剛王菩薩)。
無厭大悲未曾捨(金剛愛菩薩)，　見行少善便稱美(金剛善哉菩薩)。
無盡檀施等虛空(金剛寶菩薩)，　以能慧光破愚冥(金剛光菩薩)，
有所樂求恒不逆(金剛幢菩薩)，　發言先笑令心喜(金剛笑菩薩)，
能於妙法無染中(金剛法菩薩)，　善用般若斷諸使(金剛利菩薩)，
無上法輪恒不退(金剛目菩薩)，　四辨演說無所畏(金剛語菩薩)，
諸佛眾生事業中(金剛業菩薩)，　恒住堅誓慈悲甲(金剛護菩薩)，
摧破魔羅勝軍眾(金剛牙菩薩)，　堅持諸佛所秘門(金剛拳菩薩)。

又金剛頂瑜伽修習毗盧三摩地法云：若有眾生遇此教，晝夜四時精進修，現世證居歡喜地，後十六生成正覺。即此是也。

【 疏】是故餘經等者，謂餘經多分廣歎娑羅樹王(娑羅，堅固也)莖、葉、華、果，即枝末法輪，豈知根種若何？今此經則不如是，唯明彼樹王種子及生育因緣，謂種子、芽、疱等八心長養因緣，即根本法輪也。

【 疏】復越一劫，昇住此地者，此地即指一切智地也。下疏云：就前三句中，更開佛地為上上方便心，至此心時，名度於信解地。由前三劫信解行地，復越一劫，昇住佛地。此言一劫，非更一阿僧祇劫時分，但越佛地一障，便名一劫，為此宗以妄執為一阿僧祇故。前疏云：若一生度此三妄執，則一生成佛，何論時分？前言三劫，不說四者，令佛地一障在十地故。又解言：復越一劫者，即是越此第三一劫，昇住佛地，故曰復越一劫也。

【 疏】初、觀空性時等者，謂觀此畢竟空性時，覺知一切諸法，皆入心之實際。言心實際者，即是入無相海，身心寂滅也。
【 疏】十方諸佛同時現前而勸喻之者，十方諸佛皆悉現前，申其七勸。依華嚴經明七勸者：一者、應趣果德勸，經云：善哉！善哉！善男子！此忍第一順諸佛之法。然善男子！我等所有十力、無畏、十八不共諸佛之法，汝今未得，勿復放捨。於此忍門勸進求故。二者、愍念眾生勸，經云：又善男子！汝雖得寂滅解脫，然諸凡夫未能證得，乃至汝當悲念如是眾生。勸令化故。三者、令憶本誓勸，經云：又善男子！汝當憶念本所誓願，普大饒益一切眾生，皆令得入不可思議智慧之門。勸滿本願故。四者、呵同二乘勸，經云：又善男子！此諸法性，若佛出世，若不出世，常住不異。諸佛不以得此法故名為如來，一切二乘亦能得此無分別法。勸雙修故。五者、指事令成勸，經云：又善男子！汝觀我等身相無量，智慧無量，國土無量，方便光明、清淨音聲亦無有量，汝今宜應成就此法。勸修成故。六者、勿生止足勸，經云：又善男子！汝今適得此一法明。善男子！如來法明無量入、無量作、無量轉，乃至百千萬億那由他不可得知，汝應修行成就此法。勸令遍修故。十地論云：無量入者，法門無差別故；無量作者，作事差別故；無量轉者，依上上不斷差別故。七者、悉應通達勸。經云：又善男子！汝觀十方無量國土、無量眾生、無量法門種種差別，悉應如實通達其事，勸遍知故。說七勸已，彼經結云：若諸佛不與此起智門者，彼時即入究竟涅槃，棄捨一切利益眾生業等。言轉生極無自性心者，前劫發無緣乘心，以六種譬喻作唯識觀，了知三性雜染等法皆無自性。故唯識云：初即相無性，次無自然性，後由遠離前，所執我法性。雖作此觀，未得稱極。今以十緣生句觀自心畢竟空性，我之與薀法及無緣皆同一性，所謂無性，名極無自性。此空智生，名極無自性心生也。言雖解脫一切業煩惱者，行者得此心時，即名之為明，明來暗謝故。即是無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅等，名為業煩惱解脫。言而業煩惱具存者，淨名經云：不斷無明，而具明脫之智。又云：眾生未成佛，以菩提為煩惱；菩薩成佛時，以煩惱為菩提故。故華嚴疏顯三毒相普有正法。彼有五義：一、當相即空，空故是道，非謂此三即是佛法。諸部般若，其文非一。二、約幻用攝生，亦非即是。如淨名云：行於非道，先以欲勾牽，後令入佛道等。三、在惑用心，如俗流輩。此在觀心為道，亦非即道。四、留惑潤生，長菩薩道，亦非即是。如淨名云：不入生死大海，則不能得一切智寶等。五、當相即道，不同前四不思議故。今第五義正與此同。故無行經云：婬慾即是道，恚癡亦復然，如是三法中，具一切佛法。即斯義矣。又如虛空出過眾相，而萬像具依。故下經云：虛

空無垢無自性，能授種種諸巧智，由本自性常空故，緣起甚深難可見，於長恒時殊勝進，隨念施與無上果等。若真言行者，以阿字門見一切從緣生法，皆是毗盧遮那法界身，同於虛空，爾時十方通同為一佛國，是名畢竟淨菩提心。以此畢竟淨菩提心，隨無盡法界、無餘眾生界感應因緣，一時普現色身，行菩薩道，於念念中供養無量善知識，悟入無量諸度門。如是於無量阿僧祇劫中恒殊勝進，嚴淨一切佛剎，成就一切眾生，所作佛事未曾休息，是名普賢行願也。又有人疑云：云何實相心中能作如是不思議有為事耶？故下經云：譬如一切起宮室，雖依虛空無著行，此清淨法亦如是，三有無餘清淨生等。謂如世間一切諸趣及彼依報住處，皆悉依空而住，因空得成，而虛空適無所依，亦無念著起作之行。今此清淨法身亦復如是，雖常寂然不示諸法之相，而遍無餘世界，無所不為，以從慈善根力因緣生，不由惑業因緣，故云清淨生。

【 疏】佛還約前三劫，作差降對明者，謂佛說此六無畏，意明從淺至深，從凡向聖，堦降位次，悟證不同也。第一、善無畏，即當愚童凡天，修十善道，常生人天，得免三塗劇苦逼惱，名最初穌息處，即當十信已前。第二、身無畏，謂觀身三十六物之所集成，作五種不淨觀，次觀受、心、法，得離四種顛倒，於身扼縛得穌息處，即當十信位也。第三、無我無畏，謂觀五蘊、十二處、十八界，悉從緣生，都無自性，何處有我？是於我之扼縛得穌息處，即當十信、十行位也。第四、法無畏，謂行者心住法中，約幻燄等五喻，達諸法即空，證寂然界，即離薀之扼縛得穌息處，即當十迴向、四加行位也。第五、法無我無畏，謂行者發無緣乘心，觀法無我性，心得自在，於法無我得穌息處，即當初地至八地已前位也。第六、一切法自性平等無畏，謂觀實際空性時，於有為、無為界二種扼縛得穌息處，即當八地已去位也。故曰佛還約前三劫，作差別對明，或開住行，即以信位初，當善無畏也。

【 疏】見此身三十六物等者，謂修四念住觀時，先作身念住觀，見三十六物之所集成，脫體不淨，終不於身而起貪愛。三十六者，涅槃經聖行品云：善男子！菩薩摩訶薩聖行者，觀察是身，從頭至足，其中唯有髮毛爪齒、不淨垢穢、皮肉筋骨、脾腎心肺、肝膽腹胃生熟二臟大小便利涕唾目淚、肪膏腦膜、骨髓膿血、腦胲諸脉是故頌云髮毛爪齒及塵垢皮肉筋骨兼脾腎心肺肝膽并腹胃生熟二臟大小便洟淚肪膏腦膜骨髓膿血腦胲諸脉是名三十六物，行者應當速求厭離。菩薩如是專念觀時，誰有是我？我為屬誰？住在何處？誰屬於我？復作是念：骨是我耶？離骨是乎？菩薩爾時除去皮肉，唯觀白骨。復作是念：骨色相異，所謂青、黃、白、鴿色。如是骨相，亦復非我。何以故？我者，亦非青、黃、白色及以鴿色。菩薩繫心

作是觀時，即得斷除一切色慾等。言五種不淨者：一、種子不淨，謂攬父母精血業因識種，以成身分故；二、住處不淨，於父母胎中，生臟之下，熟臟之上故。三、自體不淨，三十六物，以成身故。四、自相不淨，亦名外相不淨，九孔常流，眼出眵淚，耳出結聹，鼻中流洟，口出涎唾，大小便道，常出不淨。五、究竟不淨，氣絕已後，膖脹爛臭。如是不淨，甚成可惡。此上是身念處觀。次受心法，即是受心法念處觀也。應視受是苦，觀心無常，觀法無我。如是觀時，離我性四倒，謂觀身不淨，得離淨倒，乃至觀法無我，得離我倒。故下結云：於身之扼縛，得穌息處也。又准起信疏曰：一、無常觀，修習觀者，當觀一切世間有為之法，無得少停須臾變壞。二、苦觀，觀一切有漏逼迫心行，念念生滅，以是故苦。三、無我觀，應觀過去所念諸法，恍惚如夢(無體難追)；應觀現在所念諸法，猶如電光(剎那不住)；應觀未來所念諸法，猶如於雲，欻爾而起(本無積聚，但緣集故有，不從十方來)。四、不淨觀，應觀世間一切有身，悉皆不淨，種種穢污，無一可樂。如是觀時，即得遠離，不於我等四種法性，而成顛倒等。

【 疏】若於取蘊所集等者，蘊者，積聚而為體故；取，謂執取，凡夫執取以為我故；身者，依止，我所依故。言捨自色像觀者，自色，蘊也；像，即我也；雙離稱捨。謂自五蘊尚自從因緣生，都無自性，何況我也！證此寂然，名穌息處。

【 疏】一切分段中等者，一分一段，名為分段。所謂從緣生法，待因緣成，必有分段差別之相，上疏云即是摩訶般若中歷法廣明者是也。如於陰、界、入分析求心不可得，當知六度萬行，乃至一切總持三昧門中，種種求心亦不可得等。由此觀故，所有一切我、愛、慢等，皆永不生，故云一切分段中等也。

【 疏】以如來五眼等者，虛空無垢菩提心，畢竟無相，離諸根境，越諸戲論。以如來五眼尚不觀其相皃，故原曉云：非象表也。五目不能覩其容，況餘生滅中人！今所以明三劫六無畏者，若不作如此對辨，恐常情各翫先習，不能覺其微妙，但擬度外事之形迹，以顯修證之淺深也。

【 經】深修觀察者，對前二劫，故名為深。謂第一劫中，行者心沒蘊中，欲對治執有實法故，觀此十緣生句，如前所說，即空之幻，是名為淺。第二劫中，對治境界攀緣，觀此十緣生句，如前所說，蘊阿賴耶，即心之幻，亦名為淺。今第三劫中，欲離有為、無為界，說不思議幻，故名深觀也。又深修者，下疏云：謂得淨心已去，乃至由所證轉深，故名深也。

【 疏】即幻論遍一切等者，如來金剛三業之幻，即是遍一切法界圓壇。謂彼法界大漫荼羅中，一一本尊，皆是法界幖幟，一遍一切，

名遍一切處。遍一切處論幻者，謂遍一切處法界漫荼羅，即是如來三密之幻，皆本不生。四句求之，俱不可得，即不思議之幻也。

【 疏】且如四諦等者，且者，不盡之辭；如，即指斥之語也。法數誠多，但舉四諦；世界無量，直示娑婆，蓋取一隅耳。故華嚴四聖諦品云：爾時文殊師利菩薩摩訶薩告諸菩薩言：諸佛子！苦聖諦，此娑婆世界中，或名：罪，或名：逼迫，或名：變異，或名：攀緣等。諸佛子！苦集聖諦，此娑婆世界中，或名：繫縛，或名：滅壞，或名：愛著，或名：妄覺念等。諸佛子！苦滅聖諦，此娑婆世界，或名：無諍，或名：離塵，或名：寂靜等。諸佛子！苦滅道聖諦，此娑婆世界中，或名：一乘，或名：趣寂等。諸佛子！此娑婆世界說四聖諦，有如是等四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。諸佛子！此娑婆世界所言苦聖諦者，彼密訓世界中，或名：縈求根，或名：不出離，乃至十方無量世界，各有無量名，不可備舉，如彼廣說，故云且如等。

【 疏】如幻陽燄等者，幻者，化也，無而忽有之謂也。先無形質，假因緣有，名為幻化。又幻者，詐，或以不實事惑人眼目，故曰幻也。言夢者，寐中神游也。凡人寢寐，神識不定。說文云：寐而有覺。周禮：夢有六種，見其凶吉：一曰正夢，平安自夢；二曰愕夢，驚愕而夢；三曰思夢，由覺時思念而夢；四曰寤夢，覺時所道而夢；五曰喜夢，喜悅而夢；六曰懼夢，恐懼而夢。故言乾闥婆城者，疏解如文。又准義景鈔云：梵語乾闥婆，此云尋香。乾闥名香，婆名為尋。西土樂人，尋香求乞，造作戲城，從人為名，名尋香城等。

【 疏】四句求之了不可得者，謂以自、他、共、無因四句尋求，此夢事終不可得。如莊周夢化為蝴蝶四句求時，此夢中之蝶，為從自生耶？若無夢，蝶自不能生故。若自不生，從他夢生耶？若無蝶，他夢不能生故。若他不生，為共生耶？共亦不生。何以故？無眠法故。若無眠，則蝶夢亦無，是則因緣之夢都不可得也。

【 疏】有十四變化者，故智度論第十七云：諸法如化者，十四變化心：初禪二，欲界初禪；二禪三，欲界初禪、二禪；三禪四，欲界初禪、二禪、三禪；四禪五，欲界初禪、二禪、三禪、四禪。是十四變化心，作八種變化：一者、能作小乃至微塵；二者、能作大乃至滿虛空；三者、能作輕乃至如鴻毛；四者、能作自在，能以大為小，以長為短，如是種種；五者、能有主力(有大力人無所下故，故言有主力)；六者、能遠到；七者、能動地；八者、隨意所欲盡能得，一身能作多，多身能作一，石壁皆過，履氷蹈虛，手捫日月，能轉四大，地作水，水作地，火作風，風作火，石作金，金作石等。

【 疏】城郭者，釋名云：城，盛也，盛受國都也。郭，廓也，廓落在城外也。又郭，謂郛也。左氏傳曰：鄭人入其郛。杜預曰：郛，郭也。又按淮南子，鯀(音縣)作城。吳越春秋曰：鯀築城以衛君(即堭城也)，造堺以守民。此城郭之始也。
【 疏】故曰無等者，上一等字是所等，下一等字是能等。謂如來智慧，一切法中，無可譬喻，亦無過上，故名無等，即所等也。心之實相，與彼智慧，猶如函蓋，是無等之等，故曰無等等。
【 疏】一切諸魔皆化身作佛等者，智度論云：復有魔作比丘被服，來語菩薩：汝先從小師聞修六波羅蜜法，皆是虛妄；所集隨喜心功德，亦是虛妄。汝先所聞，皆是虛誑，文飾不真，非佛口說。今我為汝真示佛法。乃至魔作佛身來，所說異於法相者，亦不信受。譬如狗著師子皮，諸獸見之雖怖，聞聲則知是狗，何況變作餘身等，能令行者變易其心哉！
【 疏】自然有緣起智生者，即法界不思議秘密緣起之智生也。謂行者以內自觀行力為因，外感佛神通加持力為緣，由斯二力故，自然而有秘密法界緣起智生，即能得見不思議加持境界，是故不同尋常耳。
【 經】入漫荼羅具緣真言品第二之一者。如上已明入真言門中住心之事，但是入漫荼羅真言行者所住境界。若有眾生欲入此門，應須先入大悲胎藏漫荼羅，從真言傳，教阿闍梨發菩提心及受三昧耶？或蒙師許可，方乃得入。若不入漫荼羅，專壇自恣，設爾精進，非徒終無果利，亦招越法重罪。何以故？且如顯教，大乘小乘無不詮說輕重戒法，然須師受，何況金剛一乘，諸佛自誓，輒便行之，招越法愆。故次住心，即說此品。今此品題具淺深二義。且淺釋者，入者，趣向、遊履、引入之義，謂阿闍梨見有眾生堪為法器，有大信解，方便勸誨，引入大悲漫荼羅中。漫荼羅者，此云道場，是與弟子發心得道之處，謂之道場。即漫荼羅是所入，入為能入，是入之漫荼羅作依主釋。又入此漫荼羅，要具多緣，即是須得具多支分，謂擇地、治地、擇時、定日、築壇、畫像、結界等，然後引入，復為請召供養，方始次第受發心法，大體同常，乃至為作護摩灌頂等，俱屬入漫荼羅所具支分。大略言之，廣如經說。即入漫荼羅是總，具緣是別，別從總以立名，作依主釋。又此一一緣皆有真言，具緣之真言亦依主釋。上來淺釋深釋者，入謂體達悟證之義，漫荼羅是一切眾生本覺自心，即此心漫荼羅中，各各常有無量諸佛、菩薩、緣覺、聲聞、天龍八部、無量眷屬之所集會，但以無始無明之所覆閉，不自知見。譬如貧家寶藏常在自家，由處地下不知不覺，知識告語方始知覺。眾生自心漫荼寶藏亦復如是，雖有不覺，諸佛知識方便示語即得知之，名之為入。漫荼羅即本覺之體，

入是始覺之智，具緣等言乃功德之相，如擇地者擇去心地諸煩惱故。餘皆密釋，例此可知，故曰入漫荼羅具緣真言也。品第二之一者。此品文勢長遠，為隔次卷故置一之言，品次如常。

【 疏】已知乳、酪有醍醐性者，即喻眾生心中皆有佛性，乳中醍醐假因緣成。眾生佛性亦復如是，若離於乳有醍醐者，無有是處。涅槃經曰：如因乳生酪，因酪得生酥，因生酥得熟酥，因熟酥得醍醐。乃至云：雪山有草，名曰肥膩，牛若食者，即成醍醐。佛性亦爾，善男子！眾生薄福，不見是草。佛性亦爾，煩惱覆故，眾生不見等。今既已知，則令具諸器物，方便攢搖，醍醐可得，法合易解。

【 疏】如世人慈育等者，猶如世間之人，慈心撫育稚小之子，其子凡有所希，父母撫愛之情，無所悋惜。若索干將鏌鋣，必不與之。何以故？以不知運用方便，必傷其體故。言干將鏌鋣者，即釰名也，如大阿秋水龍泉之類。按吳越春秋云：干將，吳人(吳時之人)，與滜冶子同師。闔閭使造釰二牧，一曰干將，二曰鏌鋣。鏌鋣者，干將之妻名。干將作釰，金鐵之精，未肯鎔流，干將夫妻乃斷髮剪指，指投之鑪中，金鐵乃濡，遂以成釰。陽曰干將而作龜文，陰曰鏌鋣而作漫理。干將匿其陽而出其陰，獻之闔閭，故曰干將等。法合易解。

【 疏】如來已度此微細等者，謂如來已得越度第三重極細妄執至佛地，故曰如來已度等。

【 疏】此領解中文等者，疏主指此金剛領解，文唯二行，雖則揀省少略，而提控摽舉一部宗要，通途微妙，旨趣無不周足耳。

【 疏】如父母和合至託胎中者。此中云父母者，漫荼羅諸佛為父，明妃真言為母，眾生菩提心識種子託生故。下疏云：如男女交會因緣，識種子託於胎藏。如是諸佛國王明妃為夫人，和會毗富羅種子，於大悲胎藏法界漫荼羅中初生，故曰如父母和合等。

【 疏】無明父母等者，謂一念無明，一切煩惱無不從生，故十二因緣貫之在首。補處菩薩但有微細無明，除此垢時，餘障必盡，故曰父母。又有偈云：煞害於父母，王及二多聞，極煩惱所惱，得最上菩提。今取上一句，准慈恩法苑釋云：以愛為母，以業為父。今補處菩薩永斷貪愛及業，俱生無明種子，更無後有之生，故云無明父母極細之垢。

【 疏】離法界無別等者，應云：離法界無別眾生界，眾生界即法界故；離心界無別法界，法界即是心界故。疏中言略爾。

【 疏】如初無畏時，以聲字等者，謂第一無畏以聲字觀者，真言行人依三密供養修行，觀真言之聲及真言之字而作修行。如下世間成就品中經云：如真言教法，成就於彼果，當字字相應，句句亦如

是。初字菩提心，第二名為聲，句想為本尊，而於自處作等。第二無畏有相觀者，謂四念處觀，即真言行者本尊三昧，眾相現前故。第三無畏唯薀無我心者，觀陰、界、入，分析求之，了不可得，即真言行者觀瑜伽境，心不可得也。第四無畏法緣心者，觀諸薀法如幻燄等，即真言行者觀瑜伽境界如鏡像等。第五無畏無緣心者，觀法無我性，心外都無，即真言行者於瑜伽道，心自在故。第六無畏平等心者，觀心空性，法及無緣皆一性故，真言行者即是虛空無垢菩提心也。

【 疏】離垢地已去，各於自地觀心中修漫荼羅者，以初地菩薩入三世平等，與第六平等無畏無異故。取二地已去，乃至佛地，足前六種無畏，故成十六重玄義也。今第七重玄，依離垢地正直、柔輭、堪能等十種深心為門而入，修漫荼羅行。他皆倣此。第八重玄，即以發光地清淨、安住、厭捨等十種深心為門而入。第九重玄，即以焰慧地觀察眾生界、法界、世界等十法明門為門而入。第十重玄，依難勝地過去、未來、現在等十種清淨心為門修行。第十一重玄，依現前地一切法無相、無體、無生一平等法為門修行。第十二重玄，依遠行地雖修三空而慈悲不捨眾生等十種方便慧起殊勝道為門修行。第十三重玄，依不動地無生法忍為門修行。第十四重玄，依善慧地淨諸陀羅尼三昧為門修行。第十五重玄，依法雲地菩薩離垢等百萬三昧乃至最後受一切智勝職位三昧為門修行。第十六重玄，依如來地十地之行相次第現前，總此因相而為其門，修漫荼行，究竟歸於一切智智、福智大海。華嚴經云：十方國土碎為塵，可於一念知其數，毫末度空可知量，億劫說此不可盡。問：十六行位歷然可觀，重玄之義行相云何？答：有二門：初、當位因果，後、異位因果。今初，如第一重玄，以聲字觀修漫荼行。聲字為門，即當其因；觀行圓明，即當其根；增長不已，入法界壇，即當究竟。一位既爾，餘位皆然。故次疏云：此一一位自有菩提種子心，有大悲胎藏增長因緣，有慧方便業受用之果。即一一位各具此三句義也。後異位因果者，謂三劫瑜祇六種無畏，三賢十地始本智明，初後更收，聖凡互即。況行者用心自在，了本不生，神解虛中，奮迅遊戲，以十種緣生句不可思議幻作鎔融，以見心成正覺、證心大涅槃為悟入故。十六行位境智皆然，豈非重玄耶？故金剛頂瑜伽十六大菩薩生，即斯義矣。又解：謂漸次證入而有二種：初約六無畏，從因至果以為漸次；後約十地，從因至果以為漸次。二門併彰，總有十六，非次第修行經十六位也。

【 疏】如菩薩修禪時，於九次第定等者，謂前所明漸次證入觀行之事，恐人難解，故以此況之。九次第定者，即四禪、四無色及滅盡定。為從下至上，次第修得，勝劣異故，名九次第定。故大般若

云：善男子！菩薩摩訶薩九次第定，若順若逆，入出自在，乃至從離生喜樂地，復入第二靜慮；從定生喜樂地，復入第三禪；從離喜妙樂地，入第四禪；從捨念清淨地，乃至入非想非非想定；從非想非非想定起，復入滅盡定；從滅盡定出，還入非想非非想定；從非想非非想定起，入無所有處定；乃至從第二禪起，入初靜慮。是為菩薩摩訶薩師子頻伸三摩地。

【疏】或觀無盡法界等者，由定自在，緣境度生，旋轉無盡。且略作句，而有十六。約無盡法界，而有八句：以一切心為一心，一心為一切心，一心為一心，一切心為一切心。門亦有四：一切門為一門，一門為一切門，一門為一門，一切門為一切門。約無餘眾生界，亦有八句：以一心為一切心，一切心為一心，一心為一心，一切心為一切心。門亦有四：以一門為一切門，一切門為一門，一門為一門，一切門為一切門。且作十六者，為順十六重玄義故。理應更有二二相合等，心門相望，逆順超間，旋轉無盡，如理應思。

【疏】若以此十六等者，十六如上，謂以十六重深玄之義理，橫豎統攝十二部經。次第別收曰橫統，上下總融曰豎攝。又法門相當曰橫統，一收一切曰豎攝。十二部者，所謂：一、契經，二、應頌，三、記別，四、諷誦，五、自說，六、緣起，七、譬喻，八、本事，九、本生，十、方廣，十一、希法，十二、論議。一、契經者，對法第十一，謂以長行綴緝略說所應說義，即諸經中，長行略說所應說法，名為契經。瑜伽、顯揚不說長行，但總相云：佛於彼彼方所，為彼彼有情，依彼彼行，宣說無量蘊相應語，乃至結集者，以妙名等，次第安布真善妙義，名為契經。二、應頌者，對法等論同說，即諸經內，或中或後，以頌重頌前長行義。又云：不了義經，應更頌釋。長行雖說，義猶未盡，須更頌之。即為二義，故說應頌：一者、為益利根後來；二者、為顯前不了義，令聽法者解明淨故。三、記別者，謂世尊記諸弟子未來生事，記因果也。又諸論云：了義經說，名為記別，記別開示深密意故。餘處所言不了義經名記別者，謂以少言略記別故，名不了義，不據分明說深義故。又總以三義名為記別：一、記弟子生死因果，二、分明說記深密之義，三、記菩薩當成佛事等。四、諷誦者，顯揚等云：謂諸經中非長行重說，或以二句三句四五六句等說，並為諷誦。涅槃經言：除修多羅及諸戒律，其餘有說四句之偈：諸惡莫作，眾善奉行，自淨其意，是諸佛教。是名伽陀經。五自說者，瑜伽等云：謂於是中不顯請者，為令當來正法久住，不請而說，名為自說。涅槃經說：如佛晡時入於禪定，乃至明旦從禪定起，無問自說。是名優陀那等。六緣起者，一因請而說，二因犯制戒，三因事說法。對法等言因緣者，謂因請而說。又有因緣制立學處。涅槃經言：如諸經偈所因根

本，如舍衛國有一丈夫，羅網捕鳥，得已還放。世尊知其本末因緣，而說偈言：莫輕小罪，以為無殃，水滴雖微，漸盈大器。是名尼陀那經。七譬喻者，涅槃經云：如戒律中所說譬喻。是名阿波陀那經。對法等言：謂諸經中有此況說，為令本義得明淨故。二十五云：謂於是中有譬喻說。對法唯言經中譬喻，涅槃但說律中譬喻，瑜伽總說經律論譬喻，並此所攝。八本事者，謂除本生，宣說前際諸所有事；除佛本生，餘說一切前際之事。是名伊帝目多伽。九本生者，謂說世尊往世於某方所有生死身，所行菩薩行，所有難行，是名本生。對法八十一云：所謂宣說諸菩薩行本相應事。涅槃言：如佛世尊本為菩薩作鹿作麞乃至作金翅等所可受身，是名闍陀伽經。十、方廣者，說菩薩道不共佛法二空之理，包福慧滿，名為方廣。唯在大乘，不通小教。涅槃名毗佛略經。對法亦名廣破無比一切有情利益安樂所依處故，宣說廣大甚深法故，名為方廣。十一、希法，謂諸經中宣說諸佛及諸弟子所有共不共德及餘最勝殊特驚異甚深之法，是名希法。涅槃言：菩薩初生即行七步，放大光明遍照十方，乃至如佛初生入天廟時，令彼天像起下禮敬，名未曾有。此說佛等殊特之事，名為希法。十二、論議者，謂諸經典循環研覈摩呾理迦。涅槃經說：如佛世尊說諸經，若依論議分別廣說，辨其相貌，是名優波提舍經。謂若以此中十六重玄之義理，橫統竪攝十二部經，則旋轉無盡。又上疏曰：如此經者，當知一切修多羅意皆在此。如釋迦如來所說法者，當知十方三世一切如來種種因緣隨宜演說，無非為此三句法門究竟同歸，本無異轍。故曰：以此十六等

【 疏】六體者，謂齊已下(一)，齊已上(二)，心已下(三)，心已上(四)，咽以上(五)，頂，即六體也。

【 疏】自齊已下等者，從如來齊輪已下，示現生於釋宮之身，出胎、襁褓、童子、納娶、耶輸、出家、苦行、樹下、成道，一切示現，同於世人之法。示現如是之身，及三乘六趣，種種形類，種種色像(青、黃、赤、白、男、女、大、小)，各各言音壇座(金剛、蓮華、方、圓、三角、半月等)，眷屬三轉不同，如下備載，皆依大悲胎藏漫荼羅第三院中次第而住。

【 疏】四智、四三昧者，有說四智是四波羅蜜菩薩，四三昧是四方如來三昧之身。今此中四智即四如來，四三昧即四菩薩，謂表所居八葉蓮華。四方四葉，即是寶幢、開敷華、無量壽、天鼓音四如來；四隅四葉，即是普賢、文殊、慈氏、觀音四菩薩。如是東南、西南、西北、東北，次第而住。

【 疏】於自法界門等者，對上三重漫荼羅中，所現三乘六趣，乃至四智果德佛身，各各形像，乃至壇座，各各無不成法界門。隨彼各各法界門，施作真言事業，對他法界門，故稱自也。若深釋時，如

是種種法界門，皆從遮那法界自心流出，故稱自法界。言下文所說等者，謂向下經文，雖說四重漫荼本尊真言，手印無量，差別不同，然究其根本，但從心王開出，為逗根故，作種種名言字句流通耳。

【疏】下不令普現隨類等者，謂有疑云：經言皆悉出現如來之身，疏中却約如來六體現出種種三乘、六趣、色像、威儀等諸法界門，豈不違經？故疏自通云經中不令普現隨類，而但言悉現如來身者，牒彼疑難也。故下文云：經中意明本迹俱是法界不可思議加持之德，畢竟不二故。豈欲令獨一法界如來之身，作三乘、六道種種形像耶？譬如真金匠成眾像，其金體豈是種種耶？故次疏云：毗盧與鬼、畜等，平等無二。是故從一為門，即見心王爾。

【疏】是故作佛事等者，上來為彼從初發心乃至十地諸眾生故，遍至十方而作佛事。今既作佛事已，還却收歸佛身本位(三重各各本位)中住，住已而復還入，還復入於一切支分中，即表法界無二，無不從於法界流，無不還歸於法界也。

【疏】若無明師，則所傳無寄者，謂此經是諸佛如來秘要之藏，不得輒爾披翫，須從師受。如欲度嶮難惡道，須依導師；若無引導之師，則無所達。今此亦爾，欲發菩提心，修真言秘要之行，須依明解之師，所傳有寄。寄者，憑也，託也。若無明師，則所傳無可憑託，故須明師也。

【疏】得傳教灌頂者，灌頂之言，有二種別：一、傳教灌頂；二、結緣灌頂。結緣者，准下疏明。若人因遇道場，便云法緣難值，乞兼為濟者，為作灌頂。得灌頂已，於一切真言門本尊法中，求受真言印法，隨分修行，故名結緣。二者、傳教灌頂。從初發心，求阿闍梨，為欲紹襲阿闍梨位故。師許可已，為造立漫荼羅，具足儀軌，而與灌頂。得灌頂已，堪紹師位，故名得傳教灌頂，名阿闍梨也。言若度違順八心，證寂然界者，即初劫中所說種子、根、疱等，及歸依三寶等，名順世八心。若三乘初發道意，迄至拔業煩惱根本無明種子，名違世八心。以五種譬喻，從無性門達諸法即空，不為薀、界、處、能執、所執之所動搖，證寂然界，名阿闍梨。言若以心王自在等者，此是第二劫中真言。行者觀如幻等六種喻，得心王自在，超度人、法有、無二障，覺自心本不生。故上疏曰：謂以如幻等門照有、空不二，而人、法二空之相亦不當心，乃名真入法空，悟唯識性，不滯有為、無為，心無罣礙等，名阿闍梨。言若生極無相自性心者，即是第三劫中真言。行者觀察自心畢竟不生，我之與薀皆同一性，此空智生，名極無相自性心生。故上疏曰：行者得此心時，觀一切染、淨諸法無不從緣生者。若從緣生，即無自性；若無自性，即是心之本不生；心本不生，即心之實際；心之實

際亦復不可得。故曰：極無自性心生，是名阿闍梨。如是次第，從下至上，皆得名為阿闍梨也。

【 疏】從此復有十重等者，十重深行，即十地也。言於解三密至上首者，謂得傳教灌頂阿闍梨，從師次第受得秘密之法，於修行三密傳教人中最為上首。此人以眾德兼備故，能流通密教，不斷佛種，是名佛之真子，常為眾聖之所稱歎，故名上首。言如金剛薩埵者，是人於大悲胎藏漫荼羅中，發菩提心，受三昧耶，諸佛印可，位同普賢金剛薩埵，以冠十六菩薩之首，故云如金剛薩埵。言毗盧等者，此阿闍梨行阿闍梨事時，凡所加持，先觀自身作毗盧遮那。何以故？若不自得令他得者，無有是處。言作最初至同於薩埵者，前雖想身同於遮那，但取加持，至臨事時，即觀自身復為金剛薩埵，遮那不應自作事故。故下疏云：次觀自身毗盧遮那。所以然者，以大日如來是此大悲胎藏阿闍梨故。是故行者若行阿闍梨事時，即應以自身而作本尊；若作漫荼羅諸作務時，即以自身作金剛薩埵也。

【 疏】若同毗盧遮那智業圓滿者，智即是觀自身為大日身，業即觀自身同於薩埵。若如是者，乃名深行阿闍梨也。

【 疏】兼綜眾藝等者，不但發菩提心妙慧慈悲，抑亦博綜世間種種伎藝等。

【 疏】謂聲論等者，聲論，聲明也；因論，因明也。十八明處、六十四能者，總標也。算數、方藥、觀相、工巧等者，略指也。故華嚴經第五地云：菩薩為利益眾生故，世間技藝靡不該習。所謂文字、算數，聲明也；圖書、印璽、地、水、火、風種種諸論，咸所通達，因明也；又善方藥，治諸病，癲狂、蠱毒悉能除斷，醫方明也；文筆、讚詠、歌舞、妓樂，悉善其事；國城、村邑、宮宅、園苑、泉流、陂池、草樹、華藥，凡所布列，咸得其宜；金、銀、摩尼、真珠、瑠璃、珊瑚等藏，悉知其處，出以示人；日月、星宿、鳥鳴、地震、夜夢吉凶、身相休咎，咸善觀察，一無錯謬，工巧明也；持戒、入禪、神通、無量、四無色等餘一切世間之事，但於眾生不為損惱利益，故咸悉開示，漸令安住無上佛法等，內明也。言緣漫荼羅所要等者，即眾多支分。且如第六疏云：奏攝意樂，樂謂獻塗香時，即有獻塗香曲，花燈、飲食等，皆亦如是。一一歌詠，皆是真言；一一舞獻，無非密印。乃至無人解者，阿闍梨當自奏之。若不能爾，不得名為麤綜眾藝也。

【 疏】於一切總持者，謂法總持等，如前已明。言三昧門者，謂以三昧而為門故，或三或四，乃至百八三昧等。言道品者，道即入聖道，品即三十七品故。諸度者，六度、十度等故。四辯者，一、迅辯，懸河[泳-永+聿]泠故；二、捷辯，隨難隨答故；三、應辯，應根巧說故；四、無礙辯，四無礙解故。四攝者，布施、愛語、利

行、同事，菩薩以此四法攝眾生故。力者，十力也。智度論云：一者、是處不是處智力，分別籌量眾生是可度、是不可度；二、業報智力，分別籌量是人業障、是人報、是人無障；三、禪定解脫三昧智力，分別籌量是人着味、是人不着味；四、上下根智力，分別籌量眾生智力多少；五、種種欲智力，分別籌量眾生所樂；六、種種性智力，分別籌量眾生深心所趣；七、一切至處道智力，分別籌量眾生解脫門；八、宿命智力，分別籌量眾生先所從來；九、生死智力，分別眾生生處好醜；十、漏盡智力，分別籌量眾生得涅槃。佛用是十種力度脫眾生，審諦不錯，皆得具足。以是故，佛雖有無量力，但說此十力。言無畏者，一、一切智無畏，佛於大眾中而自唱言：我具一切智。心無怯懼故。二、漏盡無畏，佛自說言：一切煩惱種現俱盡故。三、障道無畏，佛自說言：我識知一切貪欲能障聖道故。以無怯懼。四、出苦道無畏，佛言：我知無漏聖道能出生死苦。名出苦道無畏。說此四法，心無怯懼，名四無畏。今此經復有六無畏，如前已明。言等者，等彼十八不共等故。

【 疏】即是深修觀察等者，此即正明甚深般若也。何以知之？以第三劫觀十緣生故。亦可具三種般若，謂觀察十緣生句，即是觀照般若；見甚深中道，即實相般若；詮說言教，皆文字般若也。言照不可得空者，今以前劫為所觀故。

【 疏】復次，初劫智慧等者，謂此菩薩於初劫中，與通教聲聞共行；至於二劫，猶與廣慧之人共聞。以須菩提於般若會中，猶能承佛威神，說人、法俱空；若離佛之威神，則不能也，是故皆非甚深。今此劫中無邊智慧，所對二乘皆不知故，名曰甚深也。

【 疏】堪可匠成者，匠謂師匠，成即成就，由通達三乘故，堪能為人師匠，成就弟子三學等故。又匠是工匠，如世工匠，能匠成諸器；阿闍梨法匠，能匠成三乘三學法器。又匠，將也，即將作少府，秦官，掌理宮室也。今言匠者，蓋從彼為稱也。

【 疏】即攝諸經八識等者，即解深密等經、唯識等論也。言無性義者，如唯識論云：謂依初遍計所執立相無性，由此體相畢竟非有，如空華故。依次依他立生無性，此如幻事託眾緣生，無如妄執自然性故，假說無性，非性全無。依後圓成實立勝義無性，謂即勝義，由遠離前遍計所執我法性故，假說無性，非性全無等。言佛性一乘等者，涅槃、勝鬘、如來藏等經也。問：今第三義已該圓宗，第四立如實知自心，別收秘藏，豈華嚴、般若劣於如來秘藏耶？答：此乃宗果是同，但顯密為異。前約教相圓極，攝諸了義；後約威靈呪驗，屬以秘宗，復何疑哉？

【 疏】隨事分別識其性類者，若真言中有那那(興也)、烏乳(威德)字者，當知是增益相應性類。若真言中有麼囉野、鉢吒野等者，當知

是降伏性類。若真言中有扇多、微戍陀等者，當知是息灾性類。若本尊作熙怡相及黃色者，是息灾性類。若作喜怒相及黃白色，是增益性類。若作忿怒相及青黑等色，當知是降伏性類。供物顏色聒淡辛酸等，以類准知。

【 疏】右手是三昧等者，興善印關云：左羽右羽右左手，左止右觀亦復然。言十指等者，興善云：右羽慧方願力智，左手檀戒忍進禪，左小為頭終右指，十波羅蜜對相連。言亦是一切智五輪譬喻義者，如來一切智難可識知，以五輪譬之。五輪者，地、水、火、風、虛空也。故興善云：五輪左小為頭數，便是地、水、火、風、空。又如上經云：譬如大地，一切眾生依。如是一切智智，天、人、阿脩羅等依。譬如火界，燒一切薪無厭足。如是一切智智，燒一切無智薪無厭足等。今此亦爾。言一切緣中皆有第一實際者，如上所說，一切因緣事相之中，皆以四句觀之，畢竟不生，名為皆有第一實際也。

【 疏】及於漫荼羅中，觀至器、非器者，阿闍梨引弟子入漫荼羅，拋華之時，觀所擲華，所至之處，隨上、中、下類，可能知彼是器、非器。如擲華時，華墮在佛首，當知彼人於佛頂真言中易得成就；若墮佛身中分，當知於佛心真言中易得成就；若墮佛身下分，於使者真言中求悉地時易得成就，於餘真言中成就較難。又是器、非器者，華所至處表器，餘不至處表非器。如世供器，隨色受名，謂若盛香者，名為香器，非華、果等；若盛華者，於華名器，於香、食等名為非器；若華至佛頂，於佛頂名器，於佛心等名為非器；或可至尊上是器，全不至者名非器。

【 疏】信諸佛菩薩者者，謂阿闍梨。應當信知眾生一念心中，皆有諸佛壽量之身，乃至不退諸菩薩等，以無明所覆，未得顯現。但當於此三密加持，諦信勤行，乃名深行阿闍梨也。

【 疏】寂光、海會等者，寂光，土也；海會，眾也。即是能寂光明土中塵沙之眾，此通真應。故普賢菩薩行法經云：釋迦牟尼毗盧遮那遍一切處，其佛住處名常寂光，常波羅蜜所攝成處，我波羅蜜所安立處，淨波羅蜜滅有相處，樂波羅蜜不作身心相處等。又第二疏云：行者得此心時，即知釋迦牟尼淨土不毀，見佛壽量長遠，本地之身與上行等從地踊出諸菩薩同會一處，修對治道。雖位隣補處，不識一人。如是甚深之境，乃至不退菩薩尚不能知，豈況下凡？是故難信。言補處、三請等者，補處即彌勒菩薩也。三請者，法華？壽量品云：彌勒菩薩因見從地踊出諸大菩薩，又聞世尊言是我化，遂說偈言：佛昔從釋種，出家近伽耶，坐於菩提樹，爾來尚未久。乃至云：云何於少時，教化令發心？願佛為未來，演說令開解。如是說已，爾時佛告諸菩薩及一切大眾：諸善男子！汝等當信解如來

誠諦之語。如是三說已，彌勒合掌白佛言：世尊！唯願說之，我等當信受佛語。如是三白已，此即三請也。復言：唯願說之，我等當信受佛語。爾時世尊知諸菩薩三請不止。既云三請不止，次垂誡云：而告之言：汝等諦聽！足前三說，故云四誡。問：此豈不違法華疏云如來三勅，補處四請耶？答：彼言三勅者，但取三告，名為三勅。彌勒四請者，謂經云如是三白已，復言唯願說之，即四請也。各據一義，故不相違。

【 疏】到於住地等者，住地即十住，此十住地通名信解行地。或度於信解者，即至佛地也。謂於前三句義中，開出佛地為上上方便心，至此第四心時，名究竟一切智地，故經云四分之一度於信解也。

【 疏】乃至諸賢聖眾亦稱歎者，是人得傳教灌頂已，得諸賢聖之所稱歎。故下經云：當知彼善男子、善女人，從如來口生佛心之子，在所遊方，即為有佛，施作佛事。是故，秘密主！若樂欲供養佛者，當供養此善男子、善女人。若欲見佛，即當觀彼時金剛手、普賢等上首諸菩薩，同聲說言：我等從今已後，當恭敬供養是善男子、善女人。何以故？同見佛世尊故。

【 疏】為作心漫荼羅等者，謂內心瑜伽與彼外壇無異也。然彼皆是內心法門，一切眾生同有此性，而不能自信，不自了知。如來明了自證，而為一切眾生普開覺之，亦令同得。今深行阿闍梨為作此心漫荼羅。漫荼羅行相，如住秘密漫荼羅品具明。言慈悲水作心灌頂者，又彼品疏云：師當住瑜伽之座，觀於阿字加點，置弟子頂十字縫中。當知此上有點，即是甘露法水用灌其頂。此與佛初受職，皆傳教灌頂也。

【 疏】不應作最後等者，即是阿闍梨教誡受法之者：自今已後，當如所得，廣作利他，勤而行之。勿得作最後斷種人，即是教令應紹繼先師所作事業也。故智度論佛屬累阿難云：我滅度後，好守護般若，乃至當教化弟子，弟子復教餘人，展轉相教，譬如一燈復燃餘燈，莫作最後斷種人。彼自釋云：如世人有子，若不紹繼，則名斷種，最為可恥。佛以此喻告阿難：汝莫於汝身上令般若斷絕。今亦如是，師誡弟子：莫於汝身上令此道不行。故曰不應等。

【 疏】以如是諸法畢竟等者，應以字門顯之。且如ṣa
灑
字門，詮一切法性鈍義。夫自性鈍者，即是無分別心，不愚不慧，無妄無覺，乃至一切諸法不能動搖。所以然者，如世間人以取捨不亡故，尚智慧而棄愚癡，尊涅槃而賤生死。而今觀灑字門，心無分別，則心無高下，故名調柔也。

【 疏】隨有所作，皆與三昧相應者，謂若本尊作慈悲之容，或身白色，應供白華，名三昧相應；若獻黃赤，名不相應香等類。此言一一緣至入法界門者，若作如是三昧等，應當一一四句求之，皆不可得，名入法界門也。

【 疏】謂於三部等者，三部者，佛部、蓮華部、金剛部。且如於佛部真言作成就時，取彼所成之物，或安膳那，或雄黃、朱砂之類，而置本尊壇中，依法作之。悉地成時，前上、中、下三相不同。上成有三相，謂初夜煖生，中夜煙起，五更燄出；中成有二相，謂除燄；下成有一相，謂但煖生等。真言行者，須善通達。言皆與正理相應者，謂雖作種種成就，而不取著，不異於如故。言又於息灾法中等者，即下云若入普門世界，能以一念中具足相應也。

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第四

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第五

燕京圓福寺崇祿大夫檢校大保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【 疏】爾時安心不動等者，行者此相現時，即當安心羅字門中。羅字門者，一切諸法離塵染故。謂上境界皆是六塵之相，但是妄情所行之處。復以阿字而轉觀察，以其情塵本不生故。當知所可見、聞、觸、知之境，悉是法界，豈以法界而與法界作留難耶？如是觀時，即能安心不動。言依於法教而淨除之者，即指上方便也。又或但觀l a　字而淨除之，謂此羅字即是塵義，
羅
便當如上所現之境。若上置點，即成覽字l aṃ此點即是大空之義。謂虛空無相，難可表示，而以圓點識之，即觀羅字同於大空，一切障染自然淨除也。
【 疏】金翅鳥王等者，如華嚴經云：譬如金翅鳥王，以左右兩翅鼓揚海水，使其兩闢，觀諸龍眾命將盡者而搏取之。如來出現亦復如是，大止妙觀而為兩翅，鼓揚眾生大愛海水，使其兩闢，觀諸眾生根熟之者而度脫之。由勇健心，故能爾也。
【 疏】薩陀波崙求法因緣者，智度論云：時曇無竭菩薩在眾香城，薩陀波崙從遠方來，不惜身命，為欲聞法。爾時曇無竭菩薩說法日沒，起入宮中。薩陀波崙菩薩作是念：我為法故來，不應坐臥，當以二事：若行，若立，以待法師從宮中出說法。時曇無竭菩薩七歲一心入無量三昧，及行般若波羅蜜方便力。薩陀波崙七歲經行、立、住，不坐不臥，無有睡眠，無欲恚惱，心不著味，但念：曇無竭菩薩何時當從三昧起，出而說法？薩陀波崙菩薩過七歲已，作是念：我當為曇無竭菩薩敷說法座，曇無竭當座上說法。我當灑掃清淨，散種種華，敷七寶牀，求水灑地。惡魔隱蔽而不能得，作是念：我當刻身出血灑地，令無塵坌。乃至帝釋知其心念，即以三千碩天曼陀華與薩陀波崙。薩陀波崙受華，以半散地，留半待曇無竭座上說法時供養。爾時曇無竭從三昧起，為說般若波羅蜜。薩陀波崙見曇無竭，心淨悅樂。乃至聞法，得無量三昧(云云)。如是種種因緣，終不退於菩提之心。又彼經云：是時十方諸佛安慰薩陀波崙菩薩言：善哉，善哉！善男子！我等本行菩薩道時，求般若波羅蜜，得是諸三昧，亦如汝今所得。乃至於是佛法，倍應恭敬，生清淨心。於善知識中，應生如佛想。何以故？為善知識守護故，疾得阿耨多羅三藐三菩提。是時薩陀波崙菩薩白十方諸佛言：何等是我

善知識，所應親近供養者？十方諸佛告薩陀波崙言：善男子！曇無竭菩薩世世教化，成就汝阿耨多羅三藐三菩提，是汝善知識。汝供養曇無竭菩薩，若一劫、二劫、三劫，乃至過百千劫，頂戴恭敬，以一切樂具，三千世界中所有妙色聲香味觸，盡以供養，未能報須臾之恩。今入漫荼羅弟子，亦見十方諸佛安慰稱讚阿闍梨，勸發其心也。

【 疏】禪定、智慧，不可以福願求等者，欲成佛道，凡有二門：一者、禪定，二者、智慧。今欲出生大悲漫荼羅故，要因禪定。其禪定門，必須大精進力。何以故？欲界亂心，不能得見諸法實相，譬如風中燃燈，不能靜鑒，燈在密室，必得寂明，是故須禪定。又雖須禪定，亦非麤觀而可能得，要因瑜伽。又雖具瑜伽，若無精進，亦難證得，如鑽火數息，煙尚不出，何況得火？必須勵強不息，可辨其事。今欲獲禪慧，必須精進，故下疏云如佛所說，血肉竭盡，不捨精進，故曰禪定等。

【 疏】如佛所說至皆辨者(全是智論)。彼論又云：菩薩種種因緣呵懈怠心，令樂著精進。懈怠黑雲，覆諸明慧，吞滅功德，增長不善，初雖小樂，後則大苦。譬如毒食，初雖香美，久則煞人等。真言行者應脩精進，捨諸懈怠，悉地易獲也。

【 疏】六根淨故等者，謂此功德通於凡、聖二位。故法華論云：凡夫人以經力故，得勝根用。又經云：以父母所生肉眼，見於三千大千世界等。若論聖人，六根淨故而得互用，謂一根中悉能具足見色、聞聲、知香、了味、覺觸等也。有解：分得互用通地前。今深行闍梨，或自功德力證，或由法威德力，故曰六根淨等。

【 疏】除阿闍梨慳法心者，此不慳法心，乃是真言行者所持之戒。若是餘經律論說煞、盜、染、妄為四波羅夷，今持明藏中判屬偷蘭，此則於道有礙，不斷慧命。故今以捨一切正法(一)、捨離菩提心(二)、慳惜一切法(三)、作不利眾生行(四)，四此犯者，即得波羅夷罪。此慳法心，即犯第三重禁。故下疏云：有人雖不捨正法，不離菩提心，然於正法慳惜，不肯觀根惠施，亦犯波羅夷。所以然者，因如來出世，方有正法，乃至一句一偈，無非世尊喪捨身命，為其童僕，然後得之。是一切眾生父母遺財，而今竊為己有。故此秘密藏中，同於盜三寶物也。

【 疏】如法華中廣說者，此偈即是開十方三世諸佛方便之門，以佛佛道同，更無餘道，故引三世為證。疏主欲顯此中開權顯實之義，故指法華廣說。彼經方便品云：

佛告舍利弗：諸佛如來但教化菩薩，諸有所作常為一事，唯以佛之知見示悟眾生，無有餘法若二若三。舍利弗！過去諸佛以無量無數方便、種種因緣、譬喻言詞，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘

故。是諸眾生從佛聞法，究竟皆得一切種智，乃至未來現在亦復如是。彼中文廣，故不繁引。

【 疏】坐於諸法寂滅等者，寂滅即無相義，但心自證，不從他得，故無諸相。坐謂安處，即是處於寂滅道場，故法華云諸法空為座是也。

【 疏】雖前品廣明等者，此通妨難，謂此中更無行位差別可錯其間，何以前文廣三劫、十地、六無畏等種種差別諸相耶？故今疏云：雖前品廣明諸相，但為莊嚴，至論心處，意皆如是，何有異哉？

【 疏】住於四性等者，西印有四大姓：一、剎利姓；二、波羅門姓；三、薜舍；四、戍達要非旃陀羅等。言隨順有事八心者，即前種子、茅疱等順世八心也。

【 疏】八方大風者，謂稱、譏、毀、譽、利、衰、苦、樂，如前已明。又方者，處也，即稱、譽等八處之境。猶如八方之風，能損眾生善根華果，而不能吹動淨菩提心堅固山王。所以者何？安住甚深之諦理故，故云八方大風等。

【 疏】水是流不住等者，即喻行者勇猛精進，及福德不斷之義。言以先能安心諦理人者，此舉見諦之者，難得其人，故次云自不可多得。既爾，如何可作耶？次又云但使從本淨流出等。言本淨者，即菩提心處，依之勝進，故云流出。依斯心水，建立悲生漫荼羅也。此通能悟，不須見諦。又此選地中，從初山林多華果，暨至仙人得道處，一一處中，皆存法喻淺深二釋，思之。

【 疏】除共二乘等者，除是甄揀之義，謂共般若通教二乘及廣慧者，同得巧度一切智故，說法利生悲相應故。除此之餘，俱名不共。此則藏教愚法二乘，遠離大悲，自專出離，皆此取之，而為無聖迹處，故云除共二乘等。

【 疏】遮文荼等者，此是夜叉趣攝，能以呪術[示*厭]禱，害於世人。世人亦有行此法者，法華經云若吉遮，若人吉遮，即其是也。

【 疏】朽木謂不欲等者，謂於善等法中，都無欣樂，設起欣樂，懈墮不勤，為過斯甚，難可近成，故喻朽木。言不欲者，欲者於所樂境，希望為性，勤依為業，而今返此，故以為名。言懈怠者，於善惡品修斷事中，懶墮為性，能障精進，增染為業。以此二法，久遠已來，於諸煩惱有所偏習，難可棄除，是故不堪樹立眾藝，軌匠成就，於三學設爾，攝入漫荼。以如是過習，含藏在心地之中，故雖一心行道，魔事易興，要須簡去也。

【 疏】乃至灌頂地中等者，即菩薩第十地因滿之位，斷業相細惑，況彼蛙虫之類。上疏云補處菩薩擇去心中無明父母極細之垢，義與

此同。若准相教，於此位中斷俱生煩惱種子，乃見淨心之地，故名蛙等。

【 疏】言宿直等者，宿謂二十八宿，即東方角、亢、氐、房、心、尾、箕，北方斗、牛、女、虛、危、室、壁，西方奎、婁、胃、昴、畢、觜、參，南方井、鬼、柳、星、張、翼、軫。此等諸宿，各隨所直之日，或善或惡，及所好不同，故須依息增降，敬相應擇定。今言二十七者，月行二十七日，經一周天，曆二十七宿，滿一百八足故也。言作十二房者，或可言宮，則十二宮分也。言每次有九足者，足即度也。

【 疏】五種牛味者，乳、酪、生酥、熟酥、醍醐也，或是乳、酪、酥、糞液也。

【 疏】皆是法界幖幟者，切韻：幖者，頭上幟也。幟即旗幟，頭上置幟，要識其主也。謂軍旅既行，旗為前導，則識其主也。法界幖幟亦復如是，諸佛如來於一切大會漫荼羅中，建此無上菩提幖幟，能令八部等類善根性者，觀此種種像類，則知法界之主，親近修行，故曰皆是法界幖幟也。

【 疏】順種種悉檀者，今疏意在菩提心嘉會之辰者，即順第一義諦悉檀也。或因見佛說法，或覩神變，或於菩薩、餘聲聞、緣覺而發道心者，即順為人悉檀也。或以華香等供養如上福田，心得歡喜，便即發願希求佛果者，即順世界悉檀也。或如是時中，菩提心有寂靜力，乃至有威猛力者，即順對治悉檀也。佛以此四方便建立菩提，若能順趣，則功不唐捐，亦不生障礙也。

【 疏】中間與時昇降等者，謂前菩提心即阿　字，菩提
a
行即長阿　字，成菩提即暗　字，般涅槃即惡　字。
ā　aṃ　aḥ
於此中間，利他方便，勝劣不同，皆是長噁　字。依此
āḥ
方便辦事之時，而有昇降不同。或有依諸佛為門而趣求者，名之為昇；或依菩薩諸天為門而趣求者，名之為降。雖作此說，而實不二也。或自果之因，俱名中間。言與時者，與即共義，謂月行躔次，以日為時。月隨時，則有晦明遲速之異；人歷劫，則有巧拙進怠之殊。既其昇降成差，乃況行位不等。此約趣果方便之力也。言當知已攝等者，謂此五字，即是五輪百字之主，故能攝也。

【 疏】初日分等者，初日即是阿字菩提心，後日分即是暗字成菩提。問：前說阿字，次說長阿字，第三說暗字，此中何故不說長阿之行，直說暗字成菩提耶？答：前約從因得果，是故別開；今約因行合論，故但為二：或但存阿，或但留暗，隨應俱得。下有證處。

【 疏】阿利沙偈者，梵語阿利沙，秦言古聖主，即自利利他殊勝功德古仙聖道也。一切諸佛無不依此而住。又云：阿利沙第一、最上、極高、不退、不却、不沒，具足功德，無所減少，是名阿利沙住處。智論第五十三云：復次，須菩提！菩薩摩訶衍所謂四無所畏。何等四？佛作誠言：我是一切正智人。若有沙門、婆羅門、若天、若魔、若梵、若復餘眾，如實難言：是法不知，乃至不見是微畏相。以是故，我得安穩，得無所畏，安住聖主處。又第二十八論：問曰：何故佛至誠言安立阿利沙住處？答曰：自功德具足，亦令眾生得安樂利益。若佛自得安樂住處，不能利益眾生，不名阿利沙住處。乃至一切疑悔邪見能除却故，一切甚深問難悉能解釋故，名安立阿利沙住處。如是等因緣功德力故，至誠言我安立阿利沙住處，眾中師子吼(云云)。今行者欲於此地為弟子故，建漫荼羅，如釋迦聖主住處，我欲安住。是故警覺地神，亦是作誠實言安立古聖主住處。是故此偈名為阿利沙也。

【 疏】汝天女者，謂地神是，即金光明經善女天也。

【 疏】號為寂業師子者，偈中云釋師子救世具足，應云釋迦師子救世。偈以五字成句，故略去迦字，但存釋字。此釋迦言，尋常翻譯，或但云能，或云能人。今云寂業者，蓋依字門而立其名。謂前梵本偈中云赦吃也(二合)者，赦即是奢字門，奢者一切法寂義也。吃也者，上吃字是迦字門，為連合也。字取聲便故，遂作吃音。迦者詮一切法造作義，造作即業也。由此故云寂業師子也。

【 疏】然要其宗極等者。要者，取也。謂以字門解釋此偈，取其宗本至極，正在我字之中。問：既取正在我字，不知何者是其我字？答：即偈末痕字是也。問：既取偈末痕字是我字，何故不釋痕字，却釋怛文字耶？答：蓋密意耳。其密者何？疏主為顯以末收本，故標正在我字之言，復彰依本起末，是故先明怛文之字。問：怛文之字，已如疏辨。未審痕字，其義云何？答haṃ 者，我義。若
痕
深釋時，體是ha 字。賀者，詮於因義。謂此偈正為警
賀
覺地神，要護是地，離於魔障，即是因緣事相之法，阿利沙離因緣故。又於haṃ 字之上，安置一點，此點表
賀
大空義，即是因緣本來不生，遠離眾相。若證此大空，即知我已是空，地神亦空，魔軍亦空。既三事俱空，何得以痕字本不生我警發
di 文字本不生地神降
怛
伏naṃ 字本不生魔軍耶？又此我字，或恐悞書，應是

年
多字。多字之義，疏文自見，故曰然要其宗極等。
【 疏】先已三昧至供養等者。謂譯主阿闍梨教誨真言。行者若欲作此淨地法時，先當以三昧耶真言、法界真言、金剛自性真言，加持自己之身。要須依法，則能遠離諸障，方可建立大悲漫荼羅。言皆如供養法中所說者，即指此經第七卷也。
【 疏】用羅字門等者，行者如前想加持已，然後想ra
羅
字門，即塵垢義。又於羅字安點，即成嚕　字。由觀嚕
raṃ
字故，自淨內心之地，即證大空，離諸垢障。故供養儀愒云：羅字色解白，空點以嚴之，如彼髻明珠，置之於頂上等。此中文略。行者如是作已，又於觀行心中，先起風輪，形如半月，以ha　字門加持(阿字悞書)，想賀字在
訶
半月風輪中。故供養云：最初中下位，思惟彼風輪，訶字所安住，黑光焰流布。次想水輪，以縛字加持，謂想縛字在圓輪中。次想金剛地輪，以阿字置方輪中。如是次第而加持之，即是世界初成之相。須得一緣不亂，審諦觀想，心境相應，明了不謬耳。
【 疏】以淨菩提心種種功德等者。前淺釋中，阿闍梨以塗香、華等而為供養；今深釋時，阿闍梨即以淨菩提心所生種種功德，迴向一切智智而為供養。此以淨菩提心種種功德，迴向一切智智等一十五字，三度用之，行相可知也。
【 疏】即是一八不定之相等者，此則雙囑諸法與實相也。一則法常無性，八即從眾緣生，以諸有為法既無自性，即一實理也。以諸法既從緣生，乃有生滅、斷常、去來、一異，即有為也。一不定，一能成八故；八不定，八即是一故。既其一八不定，即能越諸戲論也。
【 疏】若一切等者，此則反成。若作十緣生句中虛空句觀時，一切有為之法皆如虛空，諸法實相亦如虛空。既有為實相皆如虛空，豈得逃避此處虛空，貪求彼處虛空耶？
【 疏】如言三月等者，即是行者觀自心上而作圓明，於圓明中想作三重，於三重上旋環布置三十四字，即是三轉法輪之義，豈可唯作九句之解耶？
【 疏】又自犯三昧耶者，阿闍梨三昧耶戒中，第三戒不得慳恡一切法。雖不得慳恡，而不得差根授道。如經云：差根授道，為人天冤。法華經云：鈍根小智人，著相憍慢者，不能信是法。當來世惡

人，聞佛說一乘，迷惑不信受，破法墮惡道。是故自損損他，故犯第四三昧耶戒。

【 疏】嚴身方便等者，謂阿闍梨造漫荼羅時，多為頻那也迦等之所侵難，遂以金剛甲冑莊嚴自身等，令魔不敢近故也。是法如供養中說，臨時取來。

【 疏】加持五寶等者，五寶謂金、銀、真珠、螺貝、赤珠。有說上三同下二，是水晶玉。五穀者，謂稻穀、大麥、小麥、小荳、胡麻。五藥謂軋朽迦哩藥、勿哩何底藥、娑訶藥、娑訶提婆藥、稅多擬里迦藥，即是茯苓、朱砂、雄黃、仁參、赤箭。有說是蕐茇、赤箭、人參、茯苓、茴香也。經南無三曼多至莎訶者，此一密言，除歸命外，都成六句：第一、無勝，或云無等等三昧句，謂此漫荼羅王出過一切語言譬喻，無有一法可為倫疋，故名無等等。梵語三迷，此譯云等，上帶阿聲，即云無等。第二、虛空平等句，謂此心地畢竟清淨，等同虛空，故以為名。第三、平等隨現句，謂此心地等虛空故，能遍一切眾生界，平等普現隨類之身，故以為名。第四、本性清淨句，今以香水灑地，為除穢故，謂以性淨之戒香，和合性淨之悲水，遍灑法界眾生性淨之心地，故以為名。第五、法界極淨句，謂法界即是阿字，本不生故，猶如虛空，性離塵染，故名極淨句也。第六、警覺自誓句，謂一切如來以此密言作師子吼，警覺一切同入此中，故名警覺。又一切如來本行菩薩道時，見是義故，作師子吼，發此誠言：其有眾生誦我誠言，不虧法則，則當如其所願，皆充滿之。今阿闍梨已隨如來三昧耶教，誦此密言，唯願如來不違本誓，令我道場具足嚴淨，故以為名。

【 疏】彼真言曰等者，彼者，指經也。問：經文譯梵從唐，何故此中皆置梵字？答：疏文為取字門義故。以其梵字，字義句義，勢變多瑞，若只從唐，失義味故，是以疏置梵字，指事而明也。

【 疏】今皆以普遍心等者，即指能歸之心，如所歸之境也。然此遍義，就一如來不分而遍法界，亦遍塵道、客塵之處，及彼空塵所含重重帝網剎土，各別調伏無盡生界。復有分身而遍之者，如是一佛，一切諸佛亦如是遍。此則所歸之境，其能歸者，亦以一身遍於前境，或想多身如是而遍。普歸命已，然後誦此真言，欲令此諸佛不越本誓故。不越本誓者，即此真言末句莎訶是也。

【 疏】餘諸字門皆為等者，迦佉等三十二字門，對此阿字，故名為餘。皆為莊嚴等者，以此阿字，即是菩提心之本源。猶如種子，由依種子，則能生長大悲萬行之華，及方便究竟之界。如是華果，皆屬菩提心，故云皆為莊嚴此字故也。言今所造大悲等者，今所造立大悲漫荼羅之王，雖涉外事，皆為成此阿字菩提心地也。

【 疏】於一切法都無染著等者，釋真言三迷字也。三者，本體是沙字也。迷者，本體是麼字也。娑者，是諸法都無染著之義。此娑字無染之義，即名蓮華三昧。蓮華體性香潔，塵莫能染，住是三昧故。自然麼字，諸法空相亦不可得，即是諸佛大空之智。是故娑字是定，麼字是慧，定慧均等，故云三迷。此是依字門解釋也。

【 疏】此等注為未決等者，謂此娑字，有注為漏淺義，有注為等隨義。若於等隨義上已生決定，於淺漏義上而未決成。由未定故，不可去其淺漏，唯留等隨，是故兩存其字也。言良者，善也。謂兩存其字，即為善矣。言皆悉如如者，釋成多字義也。謂多者，詮一切法如如之義故。言伽者，大空三昧者，此伽字，即是真言句中揭字。此中釋義，故異於經中也。又解：梵語三麼多奴揭帝，此云等隨。謂阿字金剛地，普遍情根，故名為等。又阿字本尊身，應諸生類，故名曰隨。依此等遍心地，畫作隨類悲壇，故曰等隨。復次已下，別明字義。謂娑是漏義、淺義，麼是我義、意義。二字通指，故曰此等。言未決者，以此二字各有兩義，情難去取，是故雙存娑麼之文。故注歎云：良，善也。所以稱美者，以娑麼二字，連下多字如如義，俱名為等。

【 疏】復次，法界等者，謂法界、眾生界、心界，由入阿字門故而成相即。如是展轉，心界即是第五本性淨句，乃至即是第二句中最初阿字門，為真言之體。是故以諸餘字門，嚴成阿字菩提心本源也。

【 疏】決於東方大勤勇等者，勤勇，印名，即作三角形，上闊下尖，即是十方三世一切如來大勤勇印也。亦名諸佛心印處，謂住處。彼位是大勤勇住處，下處字皆同。言東南等者，真陀摩尼亦是印名，謂大日東南維，是置真陀摩尼寶處。言東北等者，大日東北是虛空眼印處，置佛母位。次文易知，備如下說。疏轉作大日如來身者，行者於白檀中，心先觀作寶蓮華臺、寶王宮殿。寶王，謂真陀摩尼也。又於殿中敷置寶座，座上置白蓮臺，然後於白蓮臺上觀想阿字，轉此阿字為大日之身，故云轉作等。

【 疏】而以無垢眼觀之者，非用肉眼而能得見，應以法眼而觀察之。謂想羅字安二眼中，名無垢眼。何以知然？謂羅字者，詮一切法離塵義故。念誦儀云：羅字名無垢，應觀為兩目。故云以無垢等。言此中深秘之趣，可以意得者，謂此經甚深秘密理趣，但以方隅示之，難以累書；學者以意類例釋之，易可知耳。且如先治地中說，地中瓦礫、荊棘、髑髏等非情之物，蜣螂、蜈蚣等有情之物，其間深密之趣，但是百六十心垢污雜淨心。行者建立內心大悲漫荼羅，淨治心地之時，須得擇去，故云深秘等。

【 疏】當轉阿為va　等者，行者前觀華臺上阿字作金
縛
剛色，於首中置百光遍照王(即大日如來也)，今將以塗香華等如法供養，須轉阿字大日之身，而作縛字薩埵之身，然後奉供等。
【 疏】餘如瞿醯等者，梵語瞿醯，此云念誦，即持念誦儀也。此未見本。
【 疏】此意云等者，今此三句，真言之意。如彼已下，引古成今。謂如彼時，釋迦牟尼坐於金剛道場，得一切如來所共加持，魔不能干。今此亦爾，故云此意云等。
【 疏】第二院四菩薩者，第二院中，東方妙吉祥菩薩，南方除一切蓋障菩薩，西方虛空藏菩薩，北方地藏菩薩，具如下經文。
【 疏】三、輪化導者，輪有三故：化謂教化，導謂示導。佛以三輪，教化示導諸眾生故。一、神變輪：神體是智，修所成果，威用難測，名之為神；能變現故，名之為變。有摧伏、鎮遏二利用，名之為輪。神即是變，神變即輪，並持業釋。又云：神是能變，變是所變，變之神故，依主釋也。即此釋體，有摧伏義，名之為輪，神變即輪。或云：所變之境，有不測義，名之為神；是所變故，復名為變。神所變，名為神變。所言輪者，是能變智，從境為名，神變之輪也。二、記心輪：心是他心，即所記也。記謂識別，乃是自心，即能記也，心之記故。能記之智，有摧伏義，名之為輪，記心即輪。雖亦能記他心所等，心是主故，俱名記心也。三、教誡輪：教謂教授，令人脩善；誡謂識勗，令人斷惡。兩義各異，合立一名，相違釋也。又一言之中，便具二義，亦教亦誡，同依釋也。前解意者，對二人說：謂有一人，未脩諸善，不作諸惡。未脩善故，教授令脩；不作惡故，無可誡勗。此即名為教而非誡。復有一人，善惡俱作。已作善故，不須教授；已作惡故，要須誡勗。此即名為誡而非教。所以說言教誡兩異，合立一名。後解意者，對一人說：如有一人，未脩其善，復作諸惡，故須雙說。輪有二義：一、即教誡上有摧伏義，名之為輪，教誡即輪；二、發語智有摧伏義，名之為輪，教誡之輪也。
問曰：三輪當六通中何通耶？
答：神變輪者即神境通，記心輪者即他心通，教誡輪者即當漏盡通。既爾，前解輪義或是語體，何當漏盡？豈彼語體名為通耶？釋云：是通發故、是通之境，故亦為名。今說三輪者，摧未信者令生淨信，已信者令脩行，已修行者令得果故。謂於諸法無所罣礙，猶如日輪普照一切三乘根器，隨其所宜演說正法無所執著。此說圓滿普照無限，由神變故能現種種神通境界，令他於己生極尊重；由記說故能觀有情心行差別；由教誡故如所悟入為說正法，於所修行能

正教誡。又為三輪正是淨於三密方便，由神變故淨於身密，由記心故淨於意密，由教誡故淨於語密。或可隨一輪能淨於三密等，謂阿闍梨安寢之時，先思惟華臺，復又思惟阿字之門，即於夢中見無量諸佛菩薩示作佛事，隨種種應度眾生，即以三輪教化示導。又十輪經說：如轉輪王所有輪寶，王將遊適前導而行，能摧不賓鎮已伏故。三輪亦爾，未信等者令生信故，先已信者令決定故。

【疏】則於蓮華三昧者，上疏云：謂菩提心於一切法都無染著，即名蓮華三昧也。

【疏】直信等者，謂其心質直，信向不疑。言無有能怖畏者，兼具智也。雖有直信，不生疑謗，智若不具，聞說三種秘密方便，不肯進修；或雖進修，遇諸相違境界及長遠之時，而生怖畏。無如是怖畏相者，即堪攝受耳。

【疏】深慧以嚴身等者，無邊諸佛之法，猶如虛空，非二乘淺劣之器，乃能堪任；要具大乘深勝之慧，用自莊嚴，則能受持。如法華經云：無智人中，莫說此經。若有利根，智慧明了，多聞強識，求佛道者，如是之人，乃可為說。

【疏】如智度尸波羅蜜等者，疏釋此句經文，分作兩節。下節釋不慳，即持智度檀波羅蜜，可相扶順。今此正釋忍辱，何故却指智度尸波羅蜜中廣說，豈得相成耶？蓋取一度，即具餘度，故不相違。又由具忍辱波羅蜜故，即能持是不慳悋戒。又智論云：持戒生忍，為持心故；持戒無忍，墮三惡趣。又忍為大力，能牢固戒，令不動搖。又戒無量也，云何具持？唯當忍辱，眾戒自得。又忍為戒杖，扶人至道故(云云)。已上義引尸羅中文。既爾，持戒生六度，豈不生檀耶？不慳之義，亦應指尸羅。答：互顯其義，理應指彼也。其忍有二門，應如彼論。

【疏】此是要之願等者，此要字去聲，形與名要。言義意不同者，謂要之願，梵語薩羅縛(二合)(引)奢；與之願，梵語嚩嚧。要者，心之所祈也；與者，隨他願能滿故。如下疏云：如來十世界，微塵數內證功德，一一皆成金剛印。此則自利果德，要之願滿也。從此自證身，復起加持身，此則利他行德，與之願彰也。故此類行相有異。

【疏】夫雷雨等者，易曰：天地解而雷雨作，雷雨作而百果草木皆甲坼。解者，散也。二月天地陰氣解散之時，雷雨作。作，施也。言先萌者，萬物須雷而解，資雨而潤。雷雨雖即是一，而甲坼者萌有先後。不可以卉木藥草性分有殊，遂令一味之雨而成差別；不可以眾生性類不同，遂令大悲藏漫荼羅發生亦成限量耶！法合易知。

【疏】以三種秘密方便等者，謂以身、語、意三種器具方便，攢擊抨搖眾生身中佛性之乳，經歷資、加、見、修、無學五味，而成妙

覺醍醐。若深釋者，即以三者，即以三密方便，攢搖眾生身中菩提之乳，經歷阿、阿、暗、惡、噁五字之味，而成一切如來妙覺醍醐，是故名為漫荼羅之義也。

【 疏】且十世界微塵數者，十數表圓，以彰無盡。以法界難思，不可備舉，故置且言。今此圓壇，總該五部，約於名相，略述三種所為：形色、手印及種智字。今初，如一悲生漫荼羅中，胎大日如來、八葉、鬚蘂三院，三部聖賢通該法界，五部皆盡，數廣難名。且將十世界微塵以數之，一一遍歷，如一菩薩為其中尊，大日如來却在上方位中，餘諸眷屬互為主伴，如是乃有十世界微塵悲生漫荼羅。此則平漫，乃至同類、異類世界塵道、客塵之處，及彼塵中所含重重無盡剎塵，世界聖賢亦具有主伴。如形色漫荼既爾，手印、種智漫荼亦然，歷歷星布，互不相妨，自在圓明，重重無盡，如帝網境。故瑜伽指歸云：金剛頂經都十萬頌，具五部四種漫荼羅，四印具三十七尊，一一部具三十七，乃至一尊成三十七，亦具四漫荼羅，四印互相涉入，如帝釋網珠，光明交暎，展轉無限等。問：此是法界圓妙都會漫荼羅，如何關於因主果伴之義耶？答：若以果為伴者，乖儀戒故，不成檀法故。既爾，何故如來自說十方諸佛禮初發心菩薩足，豈果相不得為伴耶？答：意趣別故，非壇位故，施設不同，不可一准也。又如華嚴說法儀中，關於因主果伴，豈不圓耶？若約緣起，主伴更互，亦通

【 疏】如華嚴入法界等者，故彼經云：爾時善財童子蒙文殊教已，次遇德雲比丘，乃至云：善男子！我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明法門，豈能了知諸大菩薩無邊智海清淨行門？所謂智光普照念佛門等。次至海雲比丘，言：我唯知此普眼法門，如諸菩薩深入一切菩薩行海、一切眾生言詞海，而我云何能知能說彼功德行？次下善知識，例如是說，但各各於一法界門而言通達，於餘法門各不能知。今此如來昔行菩薩道時，普門親近諸善知識，亦復如是。故勤行者，當如是知也。

【 疏】阿德藏者，即阿耨多羅等無量功德之藏也。謂經云：如來於無量劫，積集阿耨多羅三藐三菩提之所加持，是故具無量德。如是一一功德，皆到極無等比等，故云阿德藏也。又阿字含藏，如來內證之德，名阿德藏。

【 疏】此中發菩提心義，如入法界等者，彼云：譬如迦陵頻伽鳥，在卵穀中，有大勢力，一切諸鳥所不能及。菩薩摩訶薩亦復如是，於生死穀發菩提心，所有大悲功德勢力，聲聞、緣覺無能及者。又如金翅鳥王子，初始生時，目則明利，飛則勁捷，一切諸鳥雖久成長，無能及者。菩薩亦爾，發菩提心，為佛王子，智慧清淨，大悲勇猛，一切二乘雖百千劫久脩道行所不能及。乃至云：譬如有人，

善入大海，一切水強，無能為害；假使入於摩竭魚口，亦不為彼之所吞噬。菩薩亦爾，發菩提心，入生死海，諸業煩惱不能為害；假使入於二乘實際中，亦不為其之所留難等。

【疏】無餘等者，此約善根成熟之記，餘即未盡之義，今盡言之，名為無餘。如佛現前，記彼某時某處證覺，號某如來，名無餘記。言有餘者，如來有所未盡之意，如言：汝於未來，其佛為汝授記。不盡其意，名有餘記。

【疏】復次等者，此約聞經勝利之記。謂今世、後世聞法華經者，當得作佛，如佛自意而盡言之，名無餘記；若言眾生悉有佛性，應盡與記，為激發一類斷善之人，但記善根相續之者，名有餘記。又解：前段約佛明義，謂今佛與記，不假餘佛，名無餘起；若言未來餘佛與汝授記，名有餘記。後段約法明義，謂今世、後世聞法華經而與授記，非聞餘經，名無餘記；若於後時因聞餘經而得授記，名有餘記。如法華云當於如來餘深法中示教利喜，即其義也。

【疏】且據惡世弘經等者，如有難云：經中自說，非為一眾生故，如來成正等覺；亦非二非多，為憐愍無餘記及有餘記諸眾生故，如來成等正覺。今復限立人數，豈不相違耶？故通釋云：且據濁惡世中弘宣此經，方便淺行一途事相之迹，故云一期法事劑至十人耳。

【疏】所云無量門等者。所云者，標指經中真言乘道無量門等，兼復釋成漫荼羅之名義也。

【疏】夫漫荼羅等者，漫荼羅是蘊聚積集諸佛如來真實功德之處，故以為名。言輪圓輻輳者，以喻顯法。輪即車輪，圓謂圓滿，轂、輻、輞等相圓滿故。輻輳者，歸會也，謂眾輻歸會於轂也。老子云：三十輻共一轂，當其無，有車之用。注云：古者用三十輻，法月數也。共一轂者，中有空故，眾輻共輳之。此況治身者除情去欲，使五藏空虛，神乃歸之；治國者寡能總眾，扶弱持強也。今借喻此漫荼羅三重法界門，罔不歸輳於大日心王，使三乘五性一切眾生，普門進趣，皆輳中胎大空之處，故曰輪圓輻輳也。

【疏】然志學等者，謂此行人於漫荼羅中隨得一法，即是普入一切諸總持門。既爾，豈不違上文引入法界品善知識各各於一法門通達無際，然亦互不相知？答：前約漸修，此約頓悟。又前是行布，此文圓證。亦可前一一德藏皆到，極無等比，無過上味，互不相知，即各遍法界。今此文如從一門見王，即是遍入千門萬戶，同遍法界。又前約異門，故互不相知；此約當門，得互相見，故不相違也。

【疏】阿闍梨雖不得等者，縱奪釋成具支、結緣、灌頂之意。若作具支，不得差根誤授；若論結緣，不遮運心廣給。故先縱云：阿闍梨雖不得差根誤授，為作具支灌頂。譬如珍妙飲食，不可置之穢

器；輪王妙樂，不可授薄福之人。故疏奪云：然繫珠毒皴之緣，豈當已乎？豈者，不可也。已者，休也。不可休置矣。言繫珠者，法華經云：譬如有人至親友家，醉酒而臥，乃至以無價寶珠繫其衣裏。是人醉臥，都不覺知，醒後必當獲益也。涅槃毒皴之緣，如前已引。

【 疏】又對二乘等者，彰戒之勝能也。故第一疏云：如聲聞淨戒，要白四羯磨，眾緣具足，方始得生。又須方便守護，如防利刻，一期壽盡，戒亦隨亡。此戒不爾，世世生處，恒與俱生，不拘限量也。

【 疏】服汝不死甘露者，謂天之甘露，人若飲者，即得不死。甘露，俗典謂之美露也。蓋神靈之精，仁瑞之澤，其凝如脂，其甘如飴，一名甘露，一名天酒。禮斗威儀曰：人君乘土而王，其政太平，則甘露降。又鶡冠子曰：聖人之德，天及太清，地及太寧，人神及萬靈，則甘露降矣。此則喻也。法上言時，即法藥也。謂真言灌頂已，獲得如來五種之智，永不退轉，名為不死。又或以一切如來金剛智水加持灌頂，法華經云如甘露見灌，即其是也。

【 疏】優曇等者，優曇鉢羅，合昏樹也。阿說他木，櫨木也。常途言兜羅樹者，即孤生櫨也。言桑穀者，此之二木，如前已辨。

【 疏】十種方便學處者，即不煞、盜等菩薩十無盡戒，此中是方便學處攝。言三世無礙者，三世諸佛皆由此道故，得至菩提，故以為名。凡結緣者，許令預聞。言其種四根本者，此言似倒，即四種重戒。謂彼偈云：佛子汝從今，不惜身命故，常不應捨法(一)，捨離菩提心(二)，慳恡一切法(三)，不利眾生行(四)。言及三昧耶一偈者，偈云：佛說三昧耶，汝善住戒者，如護自身命，護戒亦如是。此偈唯具支灌頂，乃可得聞，仍耳語誡之，不令傍人聞也。

【 疏】大我謂諸如來等者，涅槃經第二十三卷云：涅槃無我，大自在故，名為大我。云何名為大自在耶？有八自在，則名為我。何等為八？一者、能示一身以為多身等，名為大我；二者、示一塵身滿於三千大千世界等故，名為大我；三者、能以滿此三千大千世界之身輕舉飛空等故，名為大我；四者、以自在故而得自在，乃至常住一土而令他土一切悉見等故，名為大我；五者、根自在故，如來一根亦能見色、聞聲等故，名為大我；六者、自在故得一切法，如來之心亦無得想等故，名為大我；七者、說自在故，如來說一偈之義，經無量劫，義亦無盡等故，名為大我；八者、如來遍滿一切諸處猶如虛空，虛空之性不可得見等故，名為大我。如是大我名大涅槃。

【 疏】成辦大事等者，即法華經云：諸佛如來，唯以一大事因緣故，出現於世。言會意言之者，為法華開示悟入佛之知見，名一大

事因緣。今會彼意，故言成辦於大事耳。

【疏】離緣業生等者，謂離因緣造作而生，除二乘、菩薩，餘諸眾生皆不離此。又二乘雖觀是空，但證生空，未得法空，雖得名為離緣業生，然猶未得名大空生。菩薩具證二空，名大空生，故曰離緣業生等。

【疏】宣說金剛句等者，謂阿闍梨以種種之香、華、燈、塗等供養已，復以金剛偈讚稱歎諸尊。金剛句偈者，准經第七卷供養儀式云：又以持金剛，殊勝之諷詠，供養佛菩薩，當得速成就。即說執金剛阿利沙偈曰：無等無所動，平等堅固法，悲愍流轉者，攘奪眾苦患，乃至不染一切趣，三界無所依。此讚有一十頌，名金剛諷詠。言後如法發遣者，彼云：次當啟白聖眾，說是偈言：現前諸如來，救世諸菩薩，不斷大乘教，到殊勝位者。唯願聖天眾，決定證知我，各當隨所安，後復垂哀赴。

【疏】幢謂旗幟等者，釋名曰：幢者，童也(童，獨也)，其貌童童然，即軍中獨出之謂也。旗者，期也，言與眾期於下也。今言旛幟者，謂加旛幟而嚴飾之。故下第五疏云：幢竿上皆置偃月，月下置旛幟，像取繒帛，裁令正方，可隅角破之，以為兩幟，各附幢竿之外，上銳下垂，上置如意寶，故曰寶幢。言麾導眾人者，麾者，招也，導即引也，謂招麾引導眾軍，無不從命故也。

【疏】或如瞿醯等者，或者不定。准金剛頂念誦法，說弟子夢中境界顛倒，應取牛五種味相，和淨灑已，加金剛密語二十一遍，與之令服，乃至云令其圓滿寂灾等，即可召入也。

【疏】大心義如前等者，即指初卷疏中，彼云此人心能為大事，乃至必能說法，破一切眾生大邪見、大愛、大我心等諸煩惱，故名為大心也。

【疏】爾時一切等者，謂如實知藴阿賴耶本不生故，於一切法無所執受，亦無含藏。爾時一切心分別、意思量、識了別等，如是妄想皆悉不行，故名清淨，即離一切妄想也。

【疏】此二句久離簡略者，簡，謂簡當、簡要；略，謂少略。久離二字，應是文離，字形相近，舊本多帶草書，恐抄寫者悞耳。

【疏】亦是重明授記之意者，前偈云：汝今能志求，當成就如來。已是授得大菩提記。今此又云：是乘殊勝願，汝當住斯道。故云亦是重明授記之意也。

【疏】如佛為諸聲聞等者，即十二年中，為無事僧略說其戒，引文不足。若具引者，戒經云：善護於口言，自淨其志意，身莫作諸惡，此三業道淨，能得如是行，是大仙人道。乃至十二年後所制廣戒，皆為淨除三業過患。今此梵律亦爾，乃至塵沙戒善，皆為淨其三業，成就三密也。

【 疏】經緯相成者，竪曰經，橫曰緯。相，具也。如世羅錦，經緯橫竪，共相織絡而得成就；見網亦爾，戲論諸見，重覆交絡，共相織成，故曰經緯相成也。又此相字去聲讀之，相者，助也，如經綸天地，相國助民，故云相成也。如常言經相，即其是也。

【 疏】如第五篇戒等者，謂篇類有五：一、波羅夷，小乘云不可懺，大乘云他勝處；二、僧伽婆尸沙，此云眾殘；三、波逸提，此云墮；四、提捨尼，此云可呵；五、突吉羅，此云惡作。今當第五突吉羅也。毗尼云調伏，犍度云藏。此毗尼藏一切威儀行法，苟有所虧，皆於第五突吉羅篇中而結於犯，是故犯法攝在此篇也。法合易知。

【 疏】所謂無等等菩提心者，謂阿闍梨觀自身是執金剛，由作金剛薩埵加行故，自心即同金剛薩埵心，金剛薩埵心即是無等等菩提心。言無等等者，謂凡夫、二乘不能等故，名為無等；今阿闍梨心而與彼等，故名無等等。又上疏云：一切法中，無可譬喻，名為無等。亦無過上，名無等等。故云所謂無等等菩提心也。

【 疏】皆應依供養次第等者，謂此經一部七卷，第七卷是六卷中行事供養之法，故疏不解，今指彼中也。言辟除去垢者，去垢當用無動明王真言，辟除亦爾。故彼頌云：次應供養華香等，去垢示以無動尊，辟除作淨皆如是，加持以本真言王。言淨以法界心字者，如上作真言淨已，猶未得名真淨，更以法界心字淨之，即名畢竟清淨之瓶。彼偈云：羅字色鮮白，空點以嚴之，如彼髻明珠，置之於頂上。彼真言曰：

南麼三曼多沒馱喃嚂

真言同法界，無量眾罪除，一切觸穢

raṃ

處，當加此字門等。

【 疏】今此經中通用等者，一切所要，通用辦事真言而加持，謂是降三世真言也。言又兼廣略者，廣者六句，略者一句也。

【 疏】和合嚩字門等者，謂此va　字，即當五輪中第二嚩

水輪，故此取之。

【 疏】三、變淨土者，即靈山說法華經時，十方諸佛蒙光所照，各告眾菩薩：我今應往娑婆世界釋迦如來所，并供養多寶佛塔。時娑婆世界即變清淨瑠璃為地等。又釋迦牟尼雖變此土，恐十方所來諸佛難所容受，欲容受所分身諸佛故，八方各更變二百萬億那由他國，皆令清淨，無有三惡道及阿脩羅等。時釋迦牟尼佛為諸佛當來坐故，復於八方各更變二百萬億那由他國，亦如前無諸三惡道等，故名三變也。

【 經】東方以為首至終竟於北方者，師在東南西北而立，資於東北西南而立，以線當臍，對持右旋，約量一周訖。復云：第二、安立界至復周於勝方，即是絣量外界。師資旋轉次第如前，但經中右後二字，准西方俗法，面東而治，東為初方，南為右方，西為後方，北為勝方也。經云阿闍梨次迴者，師先在西北方，今結角約量故，從此右旋至西南方，故經云依於涅哩底。其資先在東北，但迴面與師相向故。言受學對持者，持訖，資還右旋至西北方，故言轉依於風方也。其師先在西南，從此右旋至東南方，故云而居於火方。次絣量經云復修如是法，其資先在南北，從此右旋至西南，師先在東南，從此右旋至東北，故經云弟子在西南，師居伊舍尼。其資從西南右旋至東南，師從東北右旋至西北，故云學者依火方，師位於風方也。此則四周四角界道已竟。
【 疏】當五種寶聚之心者，即漫荼羅中心也。謂初治地了後，知其方分，即穿漫荼羅中心，深一肘許，用辦事真言，加持五寶，安置其中也。
【 疏】從大日如來等者，前外漫荼羅，今是內心漫荼羅。凡作外法，亦觀內心，即是此經、瑜伽之意也。學者思之！
【 疏】阿闍梨越之越者，此越之越三字應剩也。
【 疏】通門西向，各有因緣者，謂此漫荼羅西向，各是一種發菩提心因緣之都會也。意令行者面東而入，東方亦名初方，表初發菩提心，故云通門西向等。或為息灾、增益、敬愛、降伏四種因緣，隨方開門，可以意得。
【 疏】如是十六法等者，謂四智、四行、八種善知識，并各持金剛慧印，故成十六法也。其八種金剛慧印，至下秘密八印品中，正說其相。
【 疏】鬚蘂是一切等者，謂蓮華葉間一切鬚蘂，即是一切三昧等，即表如來內證功德，攝在蓮華葉間，三重身印，無不從此流出故也。三昧陀羅尼門，名數無量。言十八空者：一、內空，謂眼、耳、鼻、舌、身、意，由此六處，悉從緣生，而不牢固，無實我法，故名為空也。外空者，謂色、聲、香、味、觸、法，從種種因緣生，無有堅實，由因緣滅故，色等亦滅，故名為空。內外空者，謂內六根處、外六塵處，皆從緣生，因緣無故，內外法空，無有自性，故名為空。又云：此等諸法，為諸眾生迷惑顛倒，著內六情故，行者破是顛倒，名為內空。外空、內外空，亦復如是。空空者，先以法空破內外法，復以此空破前空故。猶如服藥能破病，病已得破，藥亦應出；若藥不出，則復是病。以空滅諸煩惱病，恐空復為患，是故以空捨空，是名空空。大空者，謂即東、西、南、北、四維、上、下，十方相空，是為大空。問曰：十方空，何名為

大空？答云：東方無邊，故名為大；亦遍一切色有，故名為大等。第一義空者，謂諸法中第一，即是涅槃。又第一義，名諸法實相，不破不壞故，是諸法實相亦空故。有為空、無為空者，有為空，謂三界、五陰、十二處、十八界等，有二因故空：一者、無我、無我所及常相、不變異相，不可得故空；二者、有為法因緣和合生，無自性故空。無為空，謂不藉因緣生故，不生、不住、不異、不滅，猶如虛空，故名為空。畢竟空者，謂破於諸法，更無有遺餘不空之法，是名畢竟空。譬如漏盡阿羅漢，名畢竟清淨。於十方三世中，無有一法定實可得，故名畢竟空；若少有遺餘，不名畢竟空。無始空者，謂世間若眾生、若法，皆無有始。如今生從前世因緣有，前世復從前有，如是展轉，無有眾生之始；法亦如是。問曰：無始是實，不應破。何以故？若眾生及法有始者，即墮邊見，亦墮無因；今以空破於無始，則還墮始見。答曰：今以無始空破無始見，又不墮有始見。譬如救人於火，不應著深水中；今破是無始，亦不應著有始中，是則行中道。今以無始破有始，無始即復為患；復以無始空破是無始，是名無始空。散空者，散謂別離相。猶如世間之車，以輻、輞、轅、轂，眾合為車；若離散時，不名為車。五陰亦爾，和合因緣，故名為人；若別離，則人不可得。若爾，應只破於人，不破於色。答曰：色等亦破。何以故？和合微塵，藉諸因緣，假名為色。若離散時，則無有色。問曰：色薀可爾，餘四薀如何名散？答曰：四薀亦是假名，生、老、住、無常觀故，散而為空。性空者，謂諸法性常空故。性空有二：一者、總性，謂無常、苦、空、無我，無生、無滅，無去、無來等；二、別性，謂如火熱性、水濕性、心為識性等。如是諸性皆空，性不可得故，是名性空。自相空者，謂一切諸法有二相：一、總相，如無常等；二、別相，如地堅為相、火熱為相等。問曰：無已說性，今說其相，性、相何異？答曰：有云：其實無異。有云：性、相小異。性言其體，相言可識。如釋子受持禁戒是其性，剃髮、染衣等是其相。若爾，何不但說相空，而說自相空耶？釋曰：若說相空，不說法體空；若說自相空，即法體亦空。就相而說，故名自相空。一切法空者，所謂五蘊、十二處、十八界法，色、無色法，有漏、無漏法，有為、無為法，內、外、有、無法等，隨門攝一切法，是法皆空。問曰：前說性空、相空等，已空盡一切諸法。今更說一切法空，何異於前？答曰：望義有別，故與前殊。今謂諸法無定相可得，故名為空。如金、銀、銅等，與火緣合故，即捨其自相，遂變為水相。如水得寒成氷，轉為地相等。如慧為知相，入諸法實相，則無所覺知，自捨知相。以如是等種種無有定相，若有定相，可使不空。既諸法無有定相，是故說一切法空。不可得空者，謂諸法實無不可得故。如佛

自言：我從初發心乃至成佛及十方佛，於諸法求實不可得。是名不可得空。復次行者得此空故，於三毒五蓋諸纏乃至十惡結等都不可得故，名為不可得空。由行者行此行故，得戒定慧、四果、七覺、八聖乃至十地諸功德法。問曰：上言一切諸法不可得故，今何言得耶？答曰：是法雖得，皆助不可得空故，亦名不可得空。聖人雖得諸功德入涅槃等，不以為得，凡夫以為得故。如師子有所作，不自以為奇，餘眾生見以為希有等。無法空、有法空、無法有法空者，謂無法名法已滅，是滅無故，名無法空。有法空者，諸法因緣和合生故，有法實性無故，名有法空。無法有法空者，取無法有法相不可得，是為無法有法空。又云：過去未來法空，是名無法空。現在及無為法空，是名有法空。若過去未來法及現在無為法，是二俱空故，名為無法有法空。又云：謂無為法無生住滅，是名有法空。如是等空，名為無法有法空也(云云)。

【 疏】如來師子奮迅至因緣者。謂如來坐於道場菩提樹下，以大威猛降伏四魔，成等正覺，但為開示悟入佛之知見。佛知見者，即一切遍知印也，故云如來師子奮迅等。

【 疏】佛母義，如般若經佛母品者，彼品云：須菩提白佛言：如世尊所說，般若波羅蜜能生諸佛，能示世間相。世尊！般若波羅蜜云何能生諸佛？云何能示世間相？云何諸佛從般若波羅蜜生？云何諸佛說世間相？佛告須菩提：是深般若波羅蜜中，生佛十力乃至十八不共法、一切種智。須菩提！得是諸法故，名為佛等。又論第七云：佛告須菩提：般若波羅蜜是諸佛母，依止是法住。乃至何以故？是般若出生一切諸佛等故。

【 疏】畢竟淨句至以為衣者。謂此尊以畢竟淨真言句而為外飾。飾者，莊嚴也。真言句者，下普通真言藏品嚴字是也。嚴者，本體是仰　字。仰者，大空義，即是真

ṅa

金如如實相之體。又於此ṅa　字之上，加以空點aṃ

仰

　轉聲為嚴字。此之空點，遠離眾相，純一鮮白，約彼教門外飾，故曰縞索以為衣也。

【 疏】如下字輪等者，即下字輪品作五種輪，該攝一切字。謂第一輪是菩提心輪，於其輪中右旋布置短聲迦佉等一切字母，於輪中心置短聲阿(上)娑(上)嚩(上)三字；乃至第五方便輪中，如前布置長聲脚却虐等一切字母，而於中心置長聲惡素嚩三字。以此五種三字，統攝五種字輪，白淨分明，使無差互，故云如下字輪等。

【 疏】其被服幖幟等者，被服謂瓔珞嚴身，幖幟謂天女之狀等，皆表孕育種種功德。是故與此明王安立菩提種子，明妃含藏出生之

義，皆相應也。
【 疏】從此最白淨等者，謂此白淨處三昧，名為蓮華部，從此出生普眼故。普眼者，一切觀音也，謂觀音發心因，觀音即期是也。
【 疏】皆兼權實二用者，謂如金剛，其性堅利，堅即物不能壞，實也；利則能摧他物，權也；即自利利他，根本後得之妙用，故云兼權實二用也。
【 疏】此是出生金剛等者，謂前部主是慧，此三昧是定，慧依此生，故稱母也。
【 疏】乃至一身具百千手等者，即千手眼、四十二臂、十六臂，乃至八臂、青頸等是。此等皆是金剛部眷屬也。
【 疏】盡欲煞害一切眾生者，一切眾生皆依無明，但害無明，輪迴自息。故起信云：無明住地，諸染根本，是生滅因；外妄境界，動起識浪，是生滅緣。依是二義以顯因緣，諸識生滅相集而生，故名眾生。今此明王承如來命，持以慧力，斷彼因緣，故曰盡欲煞害一切眾生也。
【 疏】羂索是菩提心中等者，四攝是法，羂索是喻。諸佛菩薩以四攝法攝取眾生，無空過者；世間羂索索取諸獸，少有所失，故以為喻。又此羂索復名不空。世間羂索索取獸時，或中、不中；四攝羂索攝取眾生，無不中者。故不空羂索經序云：擲羂取獸，或時索空。茲教動搖，罔由不中，故云不空羂索。
【 疏】是故持五股等者，謂此五股金剛之印，表五如來之智；寶冠，表萬德莊嚴。前以羂索已彰不空，今此亦爾。是故疏云：為此五智之所滌滅，皆至果地萬德莊嚴。非唯偏證三乘通教但空而已，抑亦表於佛性中道之理也。
【 疏】此中第二是隱密等者，謂釋迦眷屬為第三院者，即在第三外院也。今言第二者，謂第一先安置中胎第一院已，第二次於外第三院安置釋迦眷屬，名為第二，非第二院也。諸菩薩在悲智之間，上求下化者，表在三院之間，即第二院也。今言釋迦第二，菩薩第三，即是從果至因說之也。若約上求下化，安置次第，即名第二，故云隱密語耳。下有說處。
【 疏】此白蓮華等者，白蓮座即是第一院中胎法界蓮華之藏也。謂彼偈云：內心妙白蓮，胎藏正均等。為顯真應無礙，權實不二，故云此白蓮華即是中胎淨法界藏也。
【 疏】如觀佛三昧等經廣說者，彼經說觀佛毫相，謂初生童子、出家、苦行、降魔，毫相不同，今辨成佛毫相。彼經云：佛告父王：云何名菩薩降魔時白毫相光？時魔波旬遙以天眼觀閻浮提，見釋師子棄國如唾，坐道樹下，身骨枯槁，形體羸瘠，唯有金色，其眼陷黑，如井底星，骨節相柱，失蟠籠文。波旬喜曰：瞿曇體羸，餘命

無幾，宜往敗之。瞋目大怒，興種種兵，欲壞菩薩。菩薩以白毫光擬令魔眷屬身心安樂，譬如比丘入第三禪。魔乃還宮，白毫隨從，直至六天。於其中間，無數天子、天女見白毛孔通中皆空，團圓可愛，如梵王幢。其空間有百千萬恒河沙微塵諸寶蓮華，一一蓮華無量無邊諸妙白色以為其臺，臺上有化菩薩放白毫光，亦復如是。乃至佛滅度後，諸四部眾若能暫時捨離散亂，繫心正觀菩薩降魔白毫相者，滅無量劫黑業惡障，能於現世見佛影像。又爾時道場地化似金剛，滿八十里，其色正白，不可具見。此相現時，菩薩眉間白毫相光端潔正直，矗然東向，長一丈五尺，有十楞現等。又佛告父王及勅阿難：諦聽，諦聽，善思念之！傳語後世諸弟子等：若我滅後，諸比丘等若問是事：此白毫相菩薩本昔脩何行得？汝當答言：佛白毫相從無量劫捨心不慳，乃至從三十七助菩提法、十力、無畏等諸妙功德得此白毫。若我滅後，佛諸弟子捨離諸惡，去憒鬧相，樂少語法，不務多事，晝夜六時能一時中分為少分，少分之中能須臾間念佛白毫，令心了了，無謬亂想，注意不息。念白毫者，若見相好，若不得見，如是等人除却九十六億那由他恒河沙微塵數劫生死之罪等。彼中廣說。疏主指此經意者，此佛毫相即漫荼羅法界門故。若入此門，得見中胎藏者，即是入一切法界門。如從一門見王，即是遍入千門萬戶。又彼經十卷，次第觀佛三十二相并餘隨好，皆是漫荼羅中所出秘要法界門真言者，宜聞之耳。

【疏】其五種如來等者，五種色中但列四者，略也。兼下三佛頂中赤色，如第十二疏五佛頂中具赤色也。

【疏】撿劾生來等者，撿劾(胡得切)，即推窮罪人也。

【疏】毗尼所謂觀淨居等者，此明五淨居所被之服也。謂今制比丘所著三衣內衣者，三世諸佛結戒有同不同，於五篇戒中不必盡同，此著泥洹僧袈裟，三世諸佛一切盡同。故薩波多毗尼中，眾學初因六群比丘參差著泥洹僧。問曰：五篇戒中，佛何以正制著泥洹僧，著三衣，觀去、來、現佛及淨居天耶？答曰：佛結五篇戒，皆應觀三世諸佛及淨居天，乃至此戒於餘篇是輕者，將來弟子不生重心，是故如來以佛眼觀去、來、諸佛及淨居天而結也，使來世眾生不生慢罪。今此所引，正要淨居所著之服，故曰毗尼所謂等。

【疏】凡此等諸大天神等者，通釋妨難也。謂此第二院漫荼羅，是釋迦眷屬。且釋迦如來成道最初，降去諸魔及諸外道、諸惡鬼神，何故今時漫荼中列為眷屬耶？疏自通釋，可知。

【疏】能以常寂之光者，常寂者，無相也。此菩薩左持青蓮華，青蓮表離染，左持表定，故名不染諸法三昧。又於此三昧，心無所住，故於蓮華之上，復出金剛智印，是故三昧常寂也，智印常照也。寂而常照，故曰能以常寂之光遍照法界也。

【 疏】所以觀佛長子等者，釋經句而觀佛長子也。文殊師利，若約果明，即是佛母；今依因說，名佛長子。此光網童子，持萬德莊嚴，表於福德；在文殊之左，面向文殊，表福智相嚴。故云所以觀佛長子者，意在此也。

【 疏】阿闍梨所傳等者，上來顯示，但示其綱領，恐臨事之者必難措手，是以出此圖位耳。此第一院法界諸尊，從上第二十一行如來大勤勇為中心，但著左右上下，與前所列相應用之。今但列名，所有尊形、色相、手印等，向下密印品及轉字輪漫荼羅行品、真言藏品更互顯示。何以故？蓋密意耳。又第二院第十一行文殊師利為中心，第三院第四十一行釋迦牟尼位為中心。又第一院四角畫是如來大勤勇者，悞爾，應作▽三角畫之。准上第二十二紙，畫一切遍智印，作三角形，其銳下向 ，即是十方三世一切如來大勤勇印也。又如來眼，准上疏云於大勤勇北至北維置虛空眼，即是遮那佛母也。末行有如來眼者，應重錯也。

【 疏】所有諸尊住處等者，圖中但標賢劫菩薩之位，此亦泛言皆置賢劫菩薩，不彰名數。今依金剛頂瑜伽念誦法云：應布彩色，畫賢劫等菩薩。或抄彼等十六名字：第一畫彌勒，次畫不空見，次畫能捨一切惡趣，次畫摧一切黑闇憂惱，次香象，次勇猛，次虛空藏，次智幢，次無量光，次月光，次賢護，次光網，次金剛藏，次無盡意，次辨積，次普賢，是名賢劫十六大菩薩。問：此十六何故名為賢劫菩薩？謂此屬賢劫中，次釋迦牟尼相續成佛，故以為名。所有位處，如圖

【 疏】六、面尊形相等者，准曼殊室利閻曼德迦忿怒經云：應當建三角壇，於中畫大威德明王，身作玄雲色，遍身生火焰，執持諸色器仗。身安三字，謂頂安唵字，口安噁字，心安吽字。成就尊身已，於其像下置諸捨覩嚕，并安名字。又畫彼像，黑色，六足，六首，六臂，所以淨六趣，滿六度，成六通也。又一譯云：大乘方廣曼殊室利華嚴本教閻曼德迦忿怒儀軌品第三十，彼頌云：閻曼德迦像，六面六手足，黑色肚如狼，持髑髏鬘怒，虎皮以為裙，持種種器仗，眼赤暴怒形，三目為幖幟，竪髮熾火焰，夏雨玄雲色，其狀如劫燒，應畫乘水牛等。

【 疏】若作契印等者，此名如來頂印。密印品云以定慧手，五輪內向 為拳，建立火輪，以二風輪置傍，屈二虛空相並是也。向下諸印，並如密印品中所說。

【 疏】然此真言法要倍復過者，謂前世尊示現普門漫荼羅時，金剛手一一諦觀，皆不見其根本，亦無住處，悉是華臺實相之身。爾時深自慶幸，生難遭想，如靈瑞華，此復過之。由是疏主引法華經，釋成倍復難遇之所。以言此是如來秘藏，長夜守護至況末代乎者，

如法華經云：此經是諸佛秘要之藏，不可分布，妄授與人。乃至如來現在猶多怨嫉(五千之輩，增上慢人)，況滅度後乎？

【 疏】故非鈍根薄福等者，即法華經薄德少福人，眾苦所逼迫，鈍根小智人，著相憍慢者，如是人等，非能遭遇。法華尚爾，況此經乎！

【 疏】如娑竭羅龍王等者，譬如娑竭羅龍王，竪遍六天，橫亘四域，興種種雲，震種種雷，耀種種電，降種種雨，而於一切施設不同，龍於本宮不動不搖。真言行者亦復如是，於漫荼羅中作種種密印，誦種種真言，觀種種本尊，雖從三密因緣施設不同，而以四不生句觀之，不異實際，不生不滅，故曰如娑竭羅等。

【 疏】赤是寶幢等者，謂赤色即是寶幢如來之色，寶幢是莊嚴菩提心義。何以故？既發菩提心，於法明道中降伏魔怨，除一切蓋障故。赤色是降伏色，屬於東方也。言黃是娑羅樹王色者，謂以菩提心種子，長養大悲萬行，成等正覺之時，萬德開敷，名為華開敷王。佛言皆到金剛實際者，娑羅此云堅固，又無行可增，故曰皆到金剛實際。此屬南方，是增益色也。言青是無量壽色等者，謂以皆到金剛實際，以眾生無盡故，如來大悲方便，現此漫荼羅，亦無終盡，故名無量壽。又此是一切如來受用之身，華既開敷，必得成果，佛佛受用其果，果即是不思議現法之樂，故名受用身。又復以此果而為其種，展轉令他受用無量，名無量壽。如淨虛空者，釋成青色也。具含萬像者，不思議法樂也。此屬西方，青是敬愛色，一切皆忻往故。言黑是皷音等者，謂如末尼天皷，都無形相，亦無住處，而能演說法音，警悟眾生，故以為名。又既得大果，豈唯自受用之，乃為一切而演說也。猶如天皷，無思成事，故次無量壽，以明上來次第亦如是。言所以乘普門等者，皆釋黑色之所以也。此屬北方，黑者是攝召色，無不召攝至涅槃故也。

【 疏】七覺者，即七覺分：一、念覺分，由繫念故，令諸善法皆不妄失故；二、擇法覺分，覺自相故；三、精進覺分，由此勢力能到、所到故；四、喜覺分，由心勇悅，身調適故；五、除覺分，由輕安故，能除麤、重；六、定覺分，由依止定，得轉依故；七、捨覺分，由行捨平等故，能除貪、憂等。釋名出體等，如餘處說。

【 疏】巧慧等者，謂有巧便之慧，能以息災作增益、降伏、敬愛，乃至能以敬愛作息災、增益、降伏等相，入無礙而無盡等。

【 疏】寂滅真言等者，寂滅者，一切諸法本來不生之義。本不生義者，阿字之體也，此阿字通與一切真言而為體故。既觸處皆是阿字，故云寂滅真言中等。

【 疏】第一重i　　等者，謂三重漫荼羅，於第一重安置伊

諸內眷屬，以此伊字三點成故。中間一點即大日如來部眷屬，右邊一點即觀自在蓮華部眷屬，左邊一點即執金剛金剛部眷屬，此三點皆是蓮華臺上遮那如來內德。言次造第二重四菩薩等者，四謂文殊、除蓋障、地藏、虛空藏四菩薩，此是大眷屬。故大品云：欲為諸佛內眷屬，欲為諸佛大眷屬。即斯是也。言次及第三重等者，即釋迦眷屬也。

【疏】五種根力者，即信、精進、念、定、慧也。信者，謂於實德能深忍樂欲，心淨為性；餘四，即於茲所得，策勤而行，明記不忘，專緣一境，揀擇是非。此五通能生起世間法而為增上，故名為根。又此五法增長名力，所謂魔、梵、惑等不能屈伏故，又能損減不信等障故。如智論云：能破煩惱，得無生忍，名為力也。

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第五

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第六

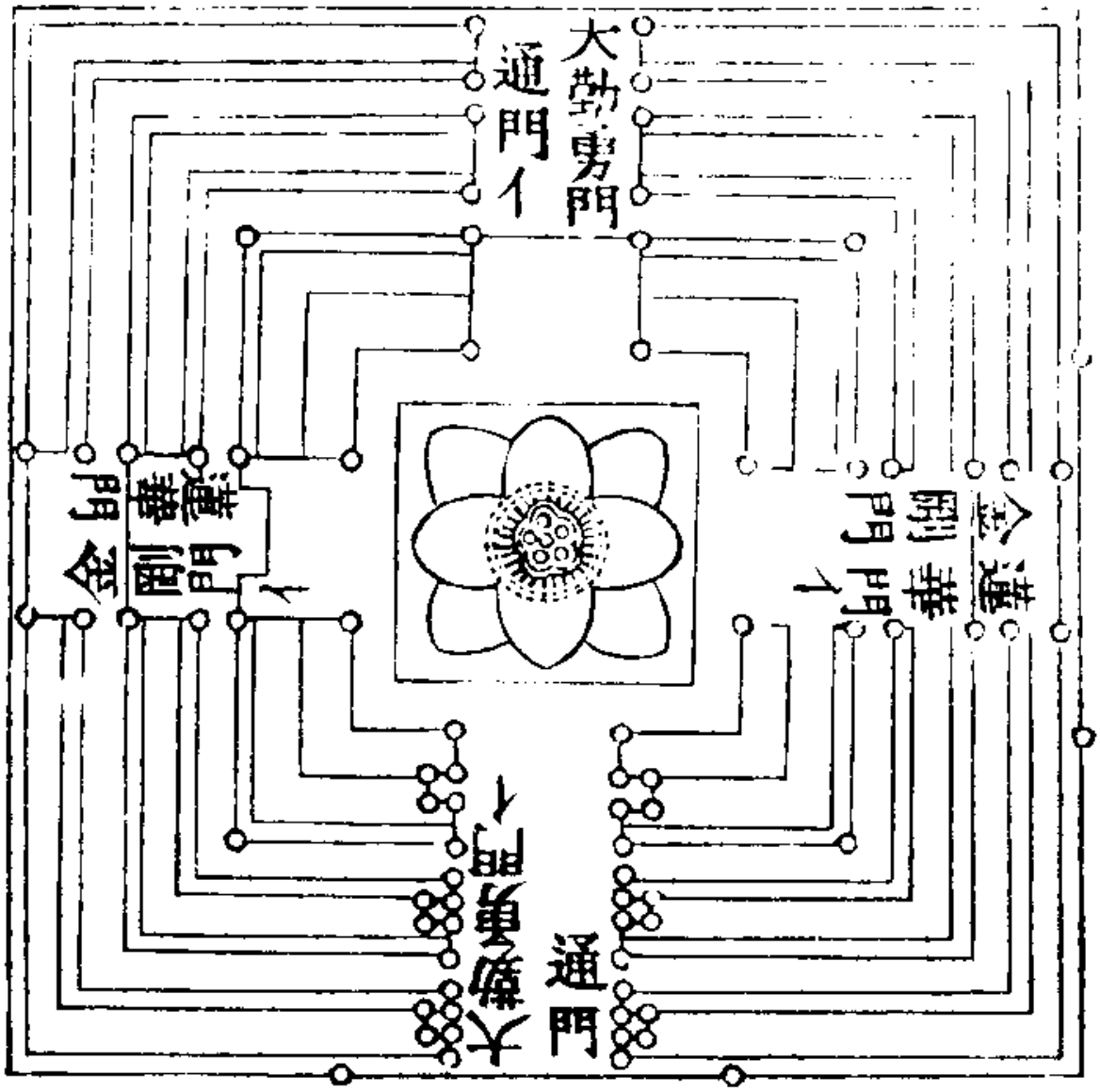
燕京圓福寺崇祿大夫檢校大保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【疏】爾時即入重玄等者，謂此第二院，唯是諸菩薩大悲上求下化之位。若以赤色勤勇心中進修萬行，至第八地，住於法愛，貪著寂滅，爾時十方諸佛以七事勸，從此發起離著之心，得度菩提心難處，即是第一重玄門。又以黃色入如來念處，萬德開敷，是第二重玄門。菩薩入此第二重漫荼羅時，以赤、黃二色為門，故曰入重玄門。故瓔珞經云：以一切菩薩初度第七地時，上不見諸佛可求，下不見眾生可度，為是住大涅槃，於萬行休息，爾時十方諸佛以觀自在三昧道發起其心，得度菩提心難處。從此三昧門中，念念進趣佛地，故云入重玄門也。言居寂光上者，謂第三重漫荼羅，釋迦為主，名釋迦漫荼羅。釋迦，此云能寂，其漫荼羅唯以白色為界，色即光也。今第二重漫荼羅在第三院，能寂白光之上，故名居寂光上。言乃至至不識一人者，謂此第二院，皆是位極諸大菩薩，其數無量，已近中臺三點眷屬，猶如靈山從地踊出諸大菩薩，是故至如彌勒等，迹居補處，尚居因故，而於彼中不識一人矣。

【疏】而諸眾生等者，如來大悲漫荼羅，雖三重五色差別不同，究竟即是華臺之義。若諸行者證知之時，無有淺深之異，然隨眾生趣入不同：有漸入者，亦如彼乘羊；有超昇者，喻如乘馬；有頓入者，猶得神通。雖所乘不同，而所至是一故也。

【疏】夾門廂衛者，夾，持也；廂，門東西曲也；衛，護也；即是持門左右置護衛處。如世帝王宮門，左右皆置護衛，以備不虞。今茲亦爾，三重漫荼羅，皆四面開門，通門左右，皆置護衛，以防魔事故也。餘門皆以金剛線而閇斷之。其通門南頰，廂曲置優波遜那守門者，北頰置遜那守門者，北頰置遜那守門者。第二院，南頰難陀龍王，北頰拔難陀龍王。近中一院，南頰不可越護門者，北頰相向守門者。自餘名位，如疏於此排列，故以圖示之。



言一廂六橛至二十八枚者，謂通門屈曲，狀如凸(徒沒切)字，餘門直開，是故置橛成二十八。恐人難解，以圖示之，圓環而為橛也。【 疏】若作深密釋等者，若依淺釋，其漫荼羅四面方相，離於斜曲及不均等，乃得離過。若深釋時，四方即四念住，能離四倒。今四調直，定慧均平，則能持後法。言四門是四靜慮等者，門是入出之通。由行者入初禪時，即得出憂；入第二禪，即出於苦；入第三禪，即出喜；入第四禪，即出於樂。言亦是四攝法者，門謂無擁義，四攝攝物，無滯礙故。言門幖是四梵住者，幖謂標幟顯現之義，能令行者識知部類出入之處，無錯謬故。若深釋時，四門幖即四梵住，所謂慈、悲、喜、捨，內心漫荼羅門之幖幟也。東門以慈為幖，南門以悲為幖，西門以喜為幖，北門以捨為幖。猶如今之城門，以牌書名而幖識之，如安東、朱雀等。夫欲趣中臺，由門得入，若不覩其門幖，則疑惑莫進。行者於此梵住門幖之下，隨以一

門而入，則見自心漫荼羅中臺毗盧遮那矣。言廂曲是正勤者，若淺釋時，每於曲際皆置金剛之橛并五色線而為護衛，一切頻那夜迦等不敢逼近而作障難。五色者，白、黃、赤、黑、青，次第即是信、進、念、定、慧、根、力、法門也。線者，連持義，連持眾德使不斷故。若深釋時，謂於心漫荼羅四靜慮門左右廂曲，若不以四正勤而守護之，心為懈怠頻那夜迦之所侵害。四正勤者，勤遮二惡，勤生二善。斷已生惡法，猶如除毒蛇；斷未生惡法，如預防流水。增長已生善，如溉甘果栽；未生善為生，如鑽木出火。正勤有四，帶數立名。言四維是四真諦者，維，隅也，淺釋如上。若深釋者，謂內心漫荼羅四隅即是無明幽暗之處，若不以苦、集、滅、道四諦之理而守護之，則為生、住、異、滅四種頻那夜迦之所浸擾，故云四維等。

【 疏】其普門之迹，遠而逾廣者，竪極三際曰遠，橫遍十方曰廣，中間逾字，兩度用之。逾者，超也，越也，謂超乎三際，越彼十方，故曰遠而逾廣。

【 疏】豈煩漸超四處者，即十住、十行、十迴向、十地也。

【 疏】以大勤勇聲者，如來師子奮迅大精進力，名大勤勇。從此勤勇，以威猛大勢發誠實言，故云大勤勇聲。

【 疏】受持如是三角印者，一切遍知印也，作三角形，名三角印。三角是降伏義，其銳下向，若有受持之者，能除無間中無量怖畏等。

【 疏】謂心與佛塔者，若秘釋制底之義，即心及佛塔也。謂心及塔，皆有所依之用，俱得制底之名。若心名制底，即為法身舍利所依；若塔名制底，即為生身舍利所依，故云心與佛塔也。梵語塔婆，或云偷婆，皆訛略也。正云窣堵波，此云高顯。若層級高聳，名窣堵波；若橫鋪壯麗，名為制底，皆為所依，故云謂心與佛塔也。

【 疏】如大海等者，如世間大海，潮必應時。即十地經說：海有十德：一、次第漸深；二、不停死屍；乃至第九，潮不過限；十、普受大雨。此當第九德也。又如經說：海中有珠，名為月愛。至十五夜月圓滿時，珠力功德能令海潮未嘗過限。如來大海亦復如是，眾生信心珠、月因緣，有感斯應，嘗不過限。

【 疏】此是一生所繫者，上生疏云：然諸菩薩有三種生：一者、一生所繫，二者、最後之身，三者、坐道場身。今當第一，故云一生所繫菩薩也。又瑜伽云：一生所繫者，謂此生無間，當證無上正等菩提。又維摩詰謂彌勒言：世尊授仁者記，一生當得阿耨菩提等。今此宗中言一生者，依真如法性，有十轉開明，并佛地為十一轉，俱名法性生。今當第十地菩薩轉法性生，至如來地，是故疏云更有一轉法性生，即補佛處等。既爾，法性無殊，云何而有十一差別？

答：智證有異，就障分故。金光明經亦說十一，彼疏引攝大乘論，顯證十種平等法性，隨地各證，乃至佛地圓滿成就，為轉依果。
問：金光明等既說法性，亦成十一，何獨今說異於餘宗？答：彼約階差，故不名一生也；隨用有異，故無相濫也。又解：更有一轉法性生者，謂從大悲婀字之性，轉生大空究竟暗字，即補佛處也。
【疏】梵音質言之等者，謂經云住於業地。業者，梵音羯磨，即質言之也。若巧說時，應云迦囉馱囉尼，此云作地。作地者，即是學如來金剛事業等，故曰梵音質言之。言作地者，即第十地也。
問：此是金剛心，即等覺位，在十地外，何故復言第十地耶？
答：雖越十地，仍在地攝故。又對法第十一說：四善根初劫滿已修，猶在初劫攝；十地滿已修，何妨十地收？又瓔珞經說：三大劫滿已修相好，仍在劫中收。今十地滿已脩，應於十地攝也。不爾，既非十地又非佛果，在何位耶？第十地收，其理無違。言重玄門者，謂寂滅三昧，即無相三昧也。於八地中已入玄門，今十地滿隣於佛地，寂滅三昧門再得趣證，故曰入重玄門也。
【疏】堅住佛地者，前住業地，即當身住，今言住者，但約心住，謂專緣佛地，無動散故。次云與前住字義有殊也。言補處三昧道者，補處是所趣，三昧為能趣，補處之三昧道。又解：堅住佛地者，謂前業地中，專希佛果，更無異緣，名之為住。猶彼渴乏，須水之念，凝注一心，是名補處三昧道也。今此堅住，乃最後心，希望都息，名之為住。猶如渴者，已到清流，既上攀求，安心不動。故此兩處住字，相望有殊也。
【疏】然未能絕起用等者。
問曰：八地菩薩名無功用住，亦純無相觀，云何未絕起用之迹？
答：仍對上位，名有用迹。所以知者，故結云分為二印耳，即八地與補處為二印也。又解：分二印者，謂初入此八地，上不見諸佛可求，下不見眾生可度，沈空多時，名無相三昧印。諸佛勸起，以如幻三昧起種種利益眾生之事，名為有相三昧印。故為二印也。
【疏】此中應說初法明門等者，通釋妨難也。謂此十地之中，初地得初法明道，故上品云：此菩薩菩提心門，名初法明道。謂以覺心本不生際，其心淨住，生大慧光明，見諸佛所行之道，故以為名。此當阿字菩提心句也。從次第二地至八地已來，名之為大悲為根，即阿(去)字句。從八地已去，至補處方便為究竟，即暗字大空句。其菩提心句，在初品已明。
【經】聲聞眾住有緣地者，聲聞之人，於三昧中，觀世、出世間法，皆有因緣，名住有緣地，簡異世間故。世間三昧，繫屬他主，他主即是神我，至論究竟，皆是滅壞因果也。言識生滅者，謂四諦法，有其四種：一、生滅，二、無生，三、無量，四、無作。於四種中，以人、法心淺故，但識生滅，未識於餘，故云識生滅也。言

除二邊者，謂除世間所執斷、常二邊故也。謂世間外道，雖有觀空智慧，以未知緣起法故，不離斷、常。然佛法中，以知因緣有故，則離無見；以觀因緣自性空故，不生有見。今聲聞眾，除彼世間二見，故曰除二邊也。

【疏】如阿毗曇等者，阿毗曇，此云對法，即對法論也。言九想者，謂不淨觀也。一、脹想，二、壞想，三、血塗想，四、濃爛想，五、青瘀想，六、噉想，七、散想，八、骨想，九、燒想。此是觀身作不淨想，如是皆為對治人執，亦是發起禪定之想。言八念者，念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念出入息、念死，具如智度論所明。言背捨者，即八背捨。背謂厭背，捨謂離著。摩訶止觀云：厭下地及自地，淨潔五欲。捨是著心，故名背捨。一、內有色外觀色者，不破不壞內色，謂內觀白骨皮肉，名內有色；而外觀死屍等，如前九想，名外觀色。是名內有色外觀色，如止觀中具明。二、內無色觀外色背捨，折骨四微，知從心生，心如幻化，骨人自滅，名內無色外觀色。如前已明，名內無等。三、淨背捨，身作證，謂初禪、二禪非遍身樂，四禪無樂。言淨者，諦觀白骨，無復筋血，如珂如貝，故云淨背捨。四、空背捨，謂呵色緣空，更無別法，但入空定。若凡夫多染，保著空定；聖人深心，直去不迴，故名背捨。第五、若緣空多則散，捨空緣識，名識所背捨。又識生滅，無常虛誑，無復所緣，但有能緣，故云第六、無所有處背捨。又識處如癰，無所有處如瘡，捨識無識，即是第七、非想非非想背捨。又此無想，猶有細煩惱，今捨能緣非想之受、想，亦無復能滅之受、想。由定法持身，泯然無想，如水魚、蟄蟲，故名第八滅受、想背捨。若要具悉，如止觀脩證中說。言勝處者，八勝處也。謂能觀之心勝於所觀境界，故名勝處。又名八勝知見，謂此心勝色，不謂色所縛，心能轉色，故言勝知。又淨、不淨等，皆於己心自在觀解成就，故名勝見。若勝處成時，身尚不惜，況財物、他身耶？仁王疏云：一、內有色想觀外色少，二、內有色想觀外色多，三、內無色想觀外色少，四、內無色想觀外色多。又內無色想觀外青、黃、赤、白，足前成八等。言一切入者，即十一切處也。謂周遍觀察地、水、火、風、青、黃、赤、白及以空、識二無邊處，於一切處周遍觀察，無有間隙，名十一切處。又以青遍一切時，黃來入青亦遍一切處，青、黃本相不失，相入又不相濫，餘色相入亦爾，是名一切入等。言三三昧等者，三昧名等，等有三故。仁王疏云：知法實相，謂畢竟空，名空三昧；知法實相無相，不受不著，名無相三昧；知法空已，不觀諸法若空、不空，若有、若無，名無作三昧。故下疏云此三即一體其實無二性以是等故名三昧耶也。下言等者，若上等時，等於九想乃至三三昧；若下等時，等彼三空、三解脫等故。

【 疏】世間以集為因，以苦為果者，為無明、行、愛、取、有，此五和集以為因故，而招識、名色、六入、觸、受、生、老死之苦果，故言出世間。以道等者，道是對治無明、老死等方便，即出苦之聖道也。以此為因故，無明乃至老死即得盡滅，滅即是果，故云出世間等。

【 疏】諸法從緣起等者，諸法即十二因緣，謂苦是識、名色等五，及生、老死等七支；集是無明、行、愛、取、有等五支；道是對治因緣方便；滅是無明滅，乃至老死滅故。言從緣起者，此等諸法無不從緣生起，謂無明緣行，行緣識，乃至有緣生等。又緣謂因緣，即是無明，諸法無不從是生故。又一切諸法皆以無明而為本故，故云諸法從緣起。言如來說是因者，對果名因，謂對老死等俱得名因，一一次第而為因故，推功歸本，皆以無明而為因故。言彼法因緣盡者，謂彼因緣所生之法，以道諦對治盡時，即是滅義。言是大沙門說者，結成佛說也。如是法印，唯佛法有，故曰是大沙門說也。又諸法從緣生者，苦諦也；如來說是因者，集諦也；彼法因緣盡者，後二諦也。此之法印，如來親說，故云諸法等。又下疏云：此偈攝三藏義，故天竺相傳，謂之法身舍利也。

【 疏】此是一切世間最難解等者，法華經云是法不可示，言詞相寂滅，諸餘眾生類，無有能得解等。由是世尊初成道時，但自受法樂，三七日後，以方便力，方乃起說，故云此是一切世間等。

【 疏】如三重漫荼羅中五位三昧者，五位者，第一重有三，謂中臺、鬚、蘂、八葉也，并第二、第三院，名為五位。或取如來、菩薩、金剛、二乘、諸天，如下真言支分中之所顯示。

【 疏】薩婆若有三種名等者，即天台四教中，後三教各有八事：一、教，二、理，三、智，四、斷，五、行，六、位，七、因，八、果。此薩婆若，即當第三智字也。且通教智者，謂同得巧度一切智也；別教智者，道種智也；圓教智者，一切種智也。言此三種智至即是阿字義者，釋成不二也。

【 疏】與大論語等、字等等者，謂如上真言聲字攝餘諸字，與大論亦同。彼論云：復次，菩薩摩訶薩之行者，所謂字等、語等、諸字入門。何等為字等、語等、諸字入門？阿字門，一切法初不生故；囉字門，一切法離垢故；波字門，一切法第一義故；遮字門，一切法終不可得故；那字門，一切諸法離名、性、相，不得不失故；乃至荼字門，入諸法邊境處不可得故，不終不生故。彼論釋曰：字等、語等者，是陀羅尼於諸字平等，無有憎愛。又此諸字因緣未會時，亦無終歸，亦無現在，亦無所有，但住吾我心中，憶想分別覺觀心說，是散亂心語，不見實事，如風動水，則無所見。等者，與畢竟空、涅槃同等。菩薩以此陀羅尼，於一切諸法通達無礙，是名字等、語等。

【 疏】名，謂以此字門。等者，謂名詮自性。然有一字為名者，如阿之言無；二字為名者，三迷云等；多字為名者，阿三迷乃云無等也。疏中欲顯多字為名，故曰共成一名也。

【 疏】如初句云等者，謂阿三迷云無等。此之三句，各是集法滿足句。如說不生亦不滅等隨句，義雖未圓，亦名為句，以法滿足故也。

【 疏】多名共成一句等者，謂諸行無常等四句成偈，即是顯義周圓句也。

問：真言之體必是依聲，何故此中但言名句耶？

答：此辨真言通相，就能詮顯自性差別，故說名等。若望所依，亦不離聲。故十地論：說者、聽者俱以二事而得究竟：一者、善聲，二者、善字。成唯識云：由此法、詞二無礙解，境有差別。法緣名等，詞緣於聲，豈無聲耶？又為此宗依字發聲，如行者於心圓明中觀字，從字發聲，方顯義故。由是直取字等，不言其聲，覽者可悉。

【 疏】以此佉字門等者，如金剛頂經說：受觸金剛，吞滅種種諸穢。即斯義也。然此密意，所謂吞滅一切眾生五濁煩惱垢污，故云以此佉字等。

【 疏】又其真言唯說十二等者，其真言即縛字也。此縛字詮一切諸法語言道斷義。若法本來不生，則離諸因緣，是故語言道斷。故下疏云：以辟支佛智慧深利，見一切集法皆是滅法，故名證寂然界。住此三昧時，能觀諸法如涅槃相，無可宣說，名極滅語言三昧。以此因緣，不樂說法，欲滿眾生願故，但以神力加此一字，以為真言。淨除於業生者，謂能淨除因緣造作之生，令得大空智生，故曰淨除於業生也。

【 疏】法住、法位等者，真如住在諸法之中，名為法住。法有染淨，離染得淨，分位顯之，故名法位。此約理事差別，或真如法即所住，即法位，唯約理明。言性相常住者，謂真言如實體性，真言如實行相，有佛無佛而常有故。亦可性是常住，相是無常。既爾，云何言性相常爾？答：性相無二故。又性常是常，相常是無常，不由如來出世故。問：常住音聲可爾，無常音聲言說，豈非如來說耶？釋曰：法本無常，但由佛顯故。

【 疏】隨一一真言等者，謂如來以普門加持，現出普門之身，隨一一身皆有真言，故名一一真言。名成立中者，謂一一真言，或廣或略，於其中間，或將一字義成立一切字義。如以迦字成立一切字者，迦是無作義。若以此字成立一切字時者，一切字皆成無作。具如下疏。言皆如因陀羅宗者，謂天帝釋自造聲論，彼中有如是義故。又或如天帝釋殿上網，互相涉入，重重無盡，故言皆如因陀羅宗也。

【 疏】無苦、集等者，謂入阿字本不生門故，即了苦、集、滅、道本來不生，而但有真諦。如水結成氷，氷即是水，無別水也。但以眾生迷於苦、集，失法性水，若入阿字門，了達苦、集本來不生，即會法性，而但有真諦，故云無苦、集等。

【 疏】又知八倒等者，一切眾生由迷倒故，計一切法是淨、是樂、是常、是我。今觀念處是不淨、是苦、是無常、是無我。如是念處除四倒已，若執不捨，復成四倒。今入阿字門故，了知念處本來不生，但是法界，成真實念處，故云又知八倒等。言知四如意等者，四如意者，欲、勤、心觀也，一切神通由此發故。仁王疏云：欲、勤、心觀，以定為體性。又寶積經云：菩薩摩訶薩依靜慮波羅蜜多故，獲是欲三摩地斷行成就，修如意足，如是勤心觀三摩地斷行成就。菩薩摩訶薩依如是等欲、勤、心觀，助發定法，極善修治，極善成立，自在轉故，能善修習四如意足。成就四種如意足已，隨其願欲，證得現前，能示非一種種神變。菩薩摩訶薩雖現無量神通變化，皆為度脫諸眾生故等。言本不生者，謂如是神足，以阿字門四句求之，皆無所得，即知本來不生，全是法界，故得成就法界神通爾。言知是處、非處等者，知是處、非處，即佛十力、第一力也。若出體時，尅性以慧為性；若取相應，即兼心等四蘊為性；若取眷屬，五蘊為性。即定共、道共、無漏色等，助成慧體故。謂知諸法因果相當，名為是處；因果相違，名為非處。寶積經云：言是處者，有所攝受。謂離殺者，能感長壽；離不與取，能感大富；離邪欲者，感貞良妻。如是說者，斯有是處。言非處者，無所攝受，返上可知。言知自心等者，謂一切眾生本有佛知見性，由不如實知故，名為無明，失佛如來種種智力。若如實自知時，即名之為明。等者，等取大悲及方便故。言本不生者，謂眾生等雖知佛有如是智力，但是信知，不能成於諸佛如來自然智力。若了阿字本不生故，即是如實而知自心，初發心時便成正覺，不由他悟故。言六蔽本不生等者，乖違理性，障蔽真言，即是六度所治貪等六種煩惱。但從妄起，推入阿字，達本無生，離彼中流，故昇彼岸也。言知十八種法者，即是不共餘乘所有法也。大寶積經云：第一、諸業無有誤失不共佛法，所謂如來身業畢竟無誤失故。若往來坐臥，威儀端嚴，身光極照，觸彼眾生，令與樂受，身無過相。如來語業無有誤失，為實語、如義語等，如是一切語言無有過相。如來之心無有誤失，不捨甚深定法，於一切法無礙智見任運而轉，是名諸業無失。第二、言無卒暴不共佛法，謂如來一切言音本無卒暴。何以故？久已永離愛恚諍訟等故。第三念無忘失不共佛法，謂如來正念無忘失故。何以故？蓋住於靜慮解脫三摩地等不廢忘故。觀有情心行，如其所應宣說妙法，於諸義法訓詞辯才無礙解中無忘失等。第四無不定心不共佛法，謂如來若行若住若坐若臥若食若語若默，常處深定

無出離時。何以故？由如來證得甚深三摩地無障礙靜慮等，永離散亂之心故。第五無諸異想不共佛法，謂如來無諸異想，乃至於持戒者其心無愛，於犯戒者其心無恚等，故名如來無種種想。第六無揀擇捨不共佛法，謂如來已脩聖道而證此捨，非未脩道而有證故。如來捨者能轉梵輪，悲愍眾生無高不遠離二邊，超過一切思量揀擇等。第七志欲無減不共佛法，所謂如來善法志欲無減、大慈志欲無減、大悲志欲無減、說法志欲無減等。第八正勤無減不共佛法，所謂不捨所化眾生正勤，乃至不緣食飲相續說法中無暫廢等。第九念無退減不共佛法，謂如來證得菩提，無間觀察一切眾生去來諸心，相續知已，如來於中畢竟了知無有忘失等。第十三摩地無有退減不共佛法，所謂佛三摩地乃至若生死際平等即涅槃際平等，以如來證入如是平等性故，於三摩地而無退減等。第十一智慧無減不共佛法，所謂如來具悟入一句百千大劫說無盡智，於一切處無障礙智等。第十二解脫無減不共佛法，謂薄伽梵遠離一切執著二邊故得解脫，如是解脫前際無縛、後際無轉，不住現在故等。第十三身業智導不共佛法，所謂如來一切身業智為前導隨智而轉等。第十四語業智導不共佛法，所謂如來一切語業智為前導隨智而轉等。第十五意業智導不共佛法，謂如來一切意業智為前導隨智而轉等。第十六過去無礙智不共佛法，謂如來以無礙智能知如是無量無邊過去世中所有諸佛國土若成若壞等。第十七未來無礙智不共佛法，所謂未來世中所有如來或當出現或當滅度等，彼一切相如來於此悉能了知等。第十八現在無礙智不共佛法，謂如來於現在世十方一切諸佛土中，所有諸佛、諸菩薩眾、諸聲聞眾、諸獨覺眾，若干差別悉能了知等。是名十八不共佛法。復以此法入阿字本不生故，則不共之義尤異餘宗也。

【經】謂阿字門等者。凡開口最初，皆有阿聲。即此阿聲，為一切眾聲之母，能生一切真言之聲，故名為母。又此阿聲，生十四音，成十二章。疏中不顯，故須區別。依涅槃經本母抄，略示方隅，分之為三：初、釋章題，二、釋章數，三、釋音數。且初題云悉曇章，梵語悉曇，此云成就。准聲明中，即是男聲。八轉中，屬於業聲。業謂造作，以此為本，而能成辦諸章文字及名句等，故云成就。又古譯為吉法，應云悉達磨。悉是娑字，從女聲呼，詮妙善等義。達磨是法，故云吉法。上皆不正具足，應云悉曇囉窣堵，此云成就。吉祥章第二、釋章數者。此悉曇章句，總而言之，不出四十五字。所為和會音，有十二字，除助巧等。毗聲，有二十五字。超聲，有八字。此等諸字，展轉能生一切聲字。由是分十二章，一切言音，收攝皆盡。謂先以短聲阿字，流入短聲迦、佉、誐、伽、仰、遮、車、若、社、壤、吒、咤、拏、荼、拏、多、他、那、馱、曩、波、頗、磨、婆、莽、野、囉、羅、嚩、捨、洒、娑、訶

等三十三字中，歷呼一周，即為第一章。抄文傷略，應更將長聲阿字，似前短聲阿字，流入長聲迦字，乃至末後長聲訶等三十三字，更以伊字流入枳、嵁、儗、岐、嶷、止、齒、耳、誓、仍(上)、徵、癡、[口*尒]、遲、抳、底、體、你、提、[寧*頁]、比、庀、未、婢、銘、伊、哩、里、尾、屣、始、枲、呬等三十三字，乃至從惡字流入脚、却、[虍-七+(一/(匚@一)/(乳-孚))]、[酉*(虍-七+(一/(匚@一)/(乳-孚)))]、[虍-七+(一/(匚@一)/(乳-孚))]、酌、綽、弱、杓、若、卓、逴、橈、濁、搦、跢、托、惱、度、諾、博、濼、毛(上)、薄、莫、藥、洛、洛、縛、灼、朔、索、郝等三十三字，如上歷遍方成第一章體，乃為盡理。不爾，則音義不足矣。次明第二章。上第一章若以阿阿等單單為頭，歷下諸字遍而為一章。今第二總以十二音歷下諸字為第二章，謂先以阿、阿、伊、縊至暗、惡聲歷下三十三字，一一相梯循歷俱遍，如迦、迦、枳、鷄、矩、俱、計、蓋、句、嬌、劒、脚等。一周竟，次以佉字為頭，如上輪次而作一周，謂佉、佉、企、溪乃至欠、却。如是三十三字循歷周遍即為第二章。若和會者，阿、阿即迦、迦，伊、縊即枳、鷄，乃至暗、惡即劒、脚等。次明第三章。即複呼章，謂以迦字次第歷配下三十三字，如迦佉(短二合)、迦佉(長二合)、吉企(二合)、吉溪(下同)、屈齶、屈驅、枳契、枳愷、屈去、屈[起-巳+香]、訖欠、訖却。次歷誐伽仰乃至訶字遍，為第三章。次以此下誐字却從迦字歷配，如誐迦、誐迦、誐枳、誐鷄至誐劒、誐脚，如是三十三字配歷遍，為第四章。次以齒音五字，最後若字從迦字歷直至訶字，為第五章。如是取舌上音第五字、舌頭音第五字、脣音第五字一一為頭，歷配迦字至訶字一周竟，為第六、第七、第八章。又以超聲野囉擺嚩四字一一為頭，如前歷配作四周竟，即是第九至第十二章。大般涅槃由此立十二章。今抄釋此章，雖支體鉤鎖上下分明，似有未周。且如毗聲二十五音，先取迦字次第合配佉字直至訶字，又於五類音中各取一字合配迦字直至訶字，而為六章。足前單呼二章，共為八章。次於超聲八字以野字從迦字合配，次以囉囉嚩三字如前合配，都成十二。下有捨洒娑訶四字不取為頭，合配諸字。若俱取之，章數則成十六，是故不取。若不取者，則有取音不盡之失。今為改之，謂以a　ā
阿　阿
ī　i　u　ū　e　ai　o　au　aṃ　aḥ
伊　縊　塢　烏　翳　藹　污　奧　暗　惡
十二之音。如是依平、上、去、入位次調停，令其不差，名和會音。和諧、會通、毗超等音，不雜亂故，成十二章。先短聲阿字流入短聲迦佉誐伽仰，乃至娑訶，即成第一短聲阿字等章。次以長聲阿字流至長聲迦佉誐伽昂，乃至次第直至娑訶，即成第二長聲阿字

等章。又以伊字流至枳、企、儗、祇、倪，乃至洗、呬，為第三伊字等章。又從縊字流入鷄、溪、倪、祇、霓，乃至斯、奚，為第四縊字等章。又以塢字流入短聲，舉齬語瞿、虞，乃至蘇、虎，為第五塢字等章。又以烏字乃至腳字，隨音流入，次第如前，即成烏字乃至腳字等，名十二章。以此確定十二章數。然後更以二二合、三四五合等，一音為主，餘音為伴，則有無量音聲之章，如天帝網，不相妨礙。若如此者，則無取字不周之失，覽者知焉。後釋音數者，分二：初總、後別。且初悉曇之字，不但開之為一十二章，亦總能收攝一切音類，謂阿、阿乃至暗、惡，如此方十六聲以為定矣。

問：如上阿阿二字乃至暗惡，即有一十二字，何故經言十四音耶？

答：謂此十二字後有助巧、聲、哩狸、里狸四箇字故。若爾，更添四字應成十六。然此四字不得為母，但為助巧，隨於彈舌直呼之中各取二來，故成十四。如以迦字合哩狸時，梵書即是krikrī 此但西方凡俗通用之字，若聲明中梵書即是kṛkṝ又如以迦字合里狸時，梵書即是kl iklī 若助巧者，梵書即是kḷkḹ若知四字收攝之處，本體即是囉羅二字，故不俱取。有取十二音中後之二音為助巧音，非也。後別釋者，謂此一十四音，字輪品中但列其音未顯其義，令觀行者支分不具，今別釋之。且第一短聲阿 字者有三義：一約不破壞者，a

謂一體三寶體性堅固猶如金剛，以不壞故無有盡滅故，無盡滅故即是真常，真常即是大般涅槃。二約不流者，如來九孔無漏失故。九孔者，二眼、二耳、二鼻語門、二隱竅也，即五根無失。如來法身五根名言尚不可得，況有流耶？真常之體即是涅槃。三約依功德者，非謂積功累德，但是本有性淨之功德故，此即所顯真常涅槃。由此三義故名為阿。次明第二長聲ā 字門，即是本不生之行也。梵語阿字詮阿闍梨義。

阿

阿闍梨有四義：一者依教授義，令生善故，即親教者。二者依制度義，阿毗曇也，顯諸大乘戒威儀故。三者依聖人義，梵語阿哩也(二合)，此云遠惡義，翻為聖人，總目十地諸聖人故。四者依教誨義，即教示誨導止惡脩善故。由此四義故名為阿。第三伊字門者，約聲明中是女聲也，謂伊字所顯即佛法也。佛法有二：一證法、二教法。證法有二：一所證，謂涅槃真理；二能證，即正體智。教法亦有二：一者通，即總舉三乘；二者別，即大般涅槃。依是教法淨脩梵行，正智圓滿證大涅槃。今伊字中詮顯此法，故曰伊者即是佛法也。第四縊字門者，縊者自在義。依二種釋：初總明自在，後別明護法。且初言自在者，借喻以顯。以自在天外宗所計，能生一切即自在天，為世間之父母，故名為世尊。如理趣經說：外道微未底聞

佛說諸法無生本來清淨，即作是言：此義不然，自在天常而是一切萬物父母，能生諸法、能作能造安立世間。於是如來以種種道理詰難於彼，而理不通因得正見。今諸佛妙法若對自在天時，塵沙陪數豈可為喻？以自在天世人知故，故引為喻。上來總明自在，下別明護法者，一約大梵、二約護世、三約能說、四就所為、五就所斷。且初言自在者，名為大梵，即大梵天王也。然色界四禪總名梵世，初禪第三亦名大梵，今此所引即第四禪梵王。此梵天王以縊字為種子，謂所流之法名曰自在，若受持者即名護法，此外道所計也。若佛法中大梵無過，真常佛性自然皎潔，況之如天自在無礙。有若於王、若受持者，則名護法。護法有二：一、自受持，依之脩證；二、令他受持，同適真趣，任持弘護，令不斷絕，是真護法。是故縊字名曰自在。二、又自在者，名為護世，即四天王也，以此四王能護世故。言四王者，東方名為持國，是乾闥婆主；南方名為增長，是鳩盤荼主；西方名為醜目，或名廣目，是諸龍主；北方名為多聞，是藥叉主。此四天王及諸眷屬常護世間，皆能擁護如來之法，亦能為他敷揚宣說。又四護世者，表四無礙解，亦是四無量、四攝法等。由依此等，即能自護及能護他，故曰依護世也。三、約能說者，又縊者是能自在說也，即證大涅槃得真解脫，名為自在。大解脫中有八自在，為令眾生得是自在故，施設一乘令勤脩習，故言能自在說也。四、約所為者，謂此縊字詮於所為，能自在故，謂修集方等經典也。方等是經典之所詮，樂修方等，常習是經典，依是經典悟方等理。如是修悟本為何耶？為欲證得大般涅槃大自在故，故曰就所為故。五、就所斷者，謂此縊字詮於所斷，能自在故。所斷法者，謂嫉妒纏是自在障，故須斷之。即隨喜功德是能持之妙藥，諸有情類自無始來業垢深重，見他得利或他勝己，心生熱惱，常欲摧彼令不如意，由是繫縛長淪三界不得自在，諸善功德悉被穢之。若欲出離得自在者，必須斷之。若除斷已，一切諸善皆得圓滿，故能宣揚大般涅槃法，故曰就所斷也。是故縊者名為自在。次明第五塢字門者，塢字詮一切法譬喻不可得故。若有譬喻不為勝上，即大涅槃於諸方等最上教中更出過故，亦云上上，故云譬喻不可得故。第六烏字門，詮無慧念義。良以無義正念於一切法妄計有我，故使世間多多有情於秘密藏而生謗毀。秘密所謂涅槃真我，一切有情迷之妄計，猶如王子失寶刀喻，寶刀王子持去貧者譭言，真乘菩薩詮之群生妄計。由是別開方便破彼執情，顯示諸法實無有我，除彼無慧念，故云烏者詮無慧念也。第七翳字門，詮一切法求不可得義。謂佛性涅槃遠離性相，心言罔及非可求故。金剛般若云：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。故曰翳者詮一切法求不可得也。第八藹字門，藹者二義：一者詮一切法自在不可得義。言自在法對待立之，對拘縛故說名自在。今佛如來得

真解脫，是真自在。言不可得者，謂真常理中，縛、解二名皆不可得，即是藹字如實之義。二、藹者，是威儀勝聲。如來威儀進止，無非利益一切眾生，故曰藹者是威儀勝聲等。第九、污字門，詮煩惱義。煩謂煩擾，惱謂惱害。由此或能煩擾行人，惱害功德，即是根隨俱生分別。分別麤淺，入見即除；俱生細故，佛果方盡。又呼此字時，有執取聲。執取是漏，漏者名之為流。如來不流，不流者即不動，不動即無生。佛體真常，本無生滅；無生無滅，名大涅槃。故此污字，詮一切法煩惱不可得也。第十、奧字門者，詮大乘義。大乘義者，即是真常；是真常者，即是究竟。今究竟義，但是所詮。大乘有二：一者、通取一切大乘，於前九部中得為究竟，故謂我此九部法，入大乘為本；二者、明此涅槃所顯圓極，以為究竟。又外道經書，對於內教，得名為諸，所顯法近，皆非究竟。今大乘經所顯之義，稱理盡性，皆名究竟，故曰奧者詮大乘義等。第十一、暗字門者，能遮不淨物義。謂金銀寶物，正是所遮。世間貧者，乃曰沙門，觀念修行，用祛貪愛。由金寶等是世所珍，凡情覩之，皆生愛著，由是牽生諸有漏業，故名不淨。諸佛弟子，皆應捨之。捨有二種：一、以自所有，施於三寶；二、於他處有，不起貪愛。若不捨者，終日防護，疑阻他人，於己修行全成無暇。故趣道之流必須棄捨。又不但能捨一切寶等諸不淨物，然實事捨一切煩惱。故成就品云：又於他月悉捨內、外所有。即此義矣。由是此字亦能顯大菩提果義也。故曰暗者，詮能遮不淨物義。第十二、惡字門者，詮一切法遠離不可得義。謂始覺智生，即無不覺。爾時始覺即是本覺，始、本不二，名究竟覺。是故證涅槃時，無明轉為明，無明即明，故無所離。菩薩入涅槃時，見一切眾生本來寂滅，以證諸法無所離故，故名入證大般涅槃。故曰惡字，詮一切法遠離不可得義也。又文殊問經字母品云：阿(上)字是無常聲，阿(去)(引)字是遠離我聲，伊(上)字是諸根廣博聲，伊(去)(引)字是世間災害聲，塢(上)字是多種逼迫聲，汙(引)字是損減世間多有情聲，[口*呂]字是直軟相續有情聲，[口*呂](引)(去)字是斷染遊戲聲，力字是生法相續聲，[口*慮](引)字是三有染相續聲，噎字是起所求聲，愛(引)字是威儀勝聲，汙字是取聲，奧(引)字是化生之聲，暗字是無我所聲，惡字是沈沒聲。然上略明十二字義，正此所要。故疏序云：此中有一、二重缺者，莫由此乎！

【疏】如諸外道計等者，謂有外道諸論師等，離因計有作等和合，故有果報。若行者三密之中見有作等，則有同外道。且作乃作者相因待生，則無決定之相；若執為決定，則不異外道。故中論破云汝謂作者有作，即為無因，無因故不能生果等。

【疏】中論觀六種等者，六種即是地、水、火、風、空、識也。今正取空。如彼論偈云：有相無相中，相則無所住，離有相無相，餘

處亦如是。此顯有無二相皆無所住。空既如是，餘五亦然。又偈云：是故知虛空，非有亦非無，非相非可相，餘五同虛空等。今佉字門，於一切法有相無相皆無所住，如虛空等故，故云中論觀六種等。

【 疏】復次，若人不動本處等者，彼論：問曰：汝雖種種門破去去者、住住者，而眼見有去住？答曰：肉眼所見，不可信也。是故疏云：若人不動本處，即是所詣處也。

【 疏】而言毗婆舍那等者，毗婆舍那，此云勝觀，未審屬何勝觀能破煩惱耶？若屬觀品，觀品是慧，慧是能敵，煩惱是所敵，此正辨戰敵之體。總此問意云：然一切法中，如諸論所破，我義皆不得成，故智慧煩惱，畢竟屬於誰人？今時而言毗婆舍那能破煩惱耶？

【 疏】明暗畢竟不相及者，謂相違法，理必不俱，云何能破？此文正難不可說斷。若論斷義，性相不同，故華嚴十地品云：非初非中後。此約性也，三際求之，不可說斷，則無斷也。十地論云：譬如燈焰，前中後取故。此約相也，三時齊取，可說斷。斯則經論相反，意旨相成。何者？以論假三時，乃知無性，方合經意。以非初非中後，即是無性，是則性相無礙，無斷之斷也。

【 疏】又一切法本不生者，此下約頓，一向 全真，更無斷義。立戰敵者，就世間談論也。

【 疏】所起慢心等者，謂吒字門。一切諸法，慢不可得，入此門者，不見彼此勝劣之相，若起高下不平等見，名之為慢。唯識論云：云何名慢？恃己於他高舉為性，能障不慢，生苦為業。謂若有慢，於有德處，心不謙下，由此生死轉轉無窮。此慢差別而有七種：一、慢，於他劣朋友等而生高舉名慢；二、過慢，為於等中謂自勝他；三、慢過慢，於他勝中謂己勝故；四、我慢，於五蘊中執我、我所故；五、增上慢，於一切殊勝功德未得謂得故；六、卑慢，於他勝中自不如他，却於他慢，如奴欺阿郎；七、邪慢，於無得中生其高舉，或於增上法而起邪見等故。此吒字門能對治也。

【 疏】今觀諸法無生等者，謂欲對治如是七種慢故，而觀諸法本來不生。言乃至者，復觀諸法本無造作，如虛空性，遠離去來一合之相，諸行遷流，心之影像，因緣所生，如是等法皆不可得，則知阿耨菩提於法平等，無有高下也。

【 疏】由此五字門等者，一、本不生，即阿字也；二、離言說，即嚩字也；三、自性清淨，即囉字也；四、無因緣，即訶字也；五、如虛空相，即佉字也。何以故？由此五字門，長養不可得。謂此五字門，即是地、水、火、風及虛空故。地能持種，水以潤之，火以溫之，風以鼓之；虛空不礙，從種滋長，乃至華果，名為長養。由本不生故，長養亦不可得也。

【 疏】無量義經等者，今疏指彼經釋成女人是梵行者怨。彼經云：譬如健人為王除怨，怨既滅已，王大歡喜，賞賜半國之封，悉以與之。持經之人亦復如是，於諸行人最為勇健，六度法寶不求自至，生死怨敵自然散壞，證無生忍，半佛國寶封賞安樂。言半佛國寶者，即屬菩薩七地位也。又彼經云：若善男子、善女人發菩提心，與大悲意，欲度一切苦惱眾生，雖未修行六波羅蜜，六波羅蜜自然在前，即於是身得無生法忍，生死煩惱一時斷壞。旨第七地大菩薩位，是為半佛國寶也。

【 疏】娜字門等者，梵語正云難(上)那，此名施也。又不空羂索經云：解一切法離名字相不可得故。梵語娜麼，此譯云名。娜具多義，各隨義辨，不相違也。

【 疏】如人為縲紲者，論語孔注云：縲，黑索；紲，攣也。所以拘罪人也。今借喻之。言若息念時等者，謂阿脩羅被天帝縛，念欲還宮，縛不得脫；若息鬪心之時，其縛自然除矣。是知縛解但在自心，非由他也。言何況業煩惱等者，業煩惱縛，謂凡夫等；無為縛，謂二乘也；意生縛，謂菩薩也。

【 疏】婆字等者，謂此字門詮一切法有不可得。又准不空羂索云：解一切破壞性不可得故。梵語般若，此云破壞。言破壞者，即是有不可得，但以性字義有別也。謂此有不可得，復不可得，故云解一切法破壞性不可得。若差別者，此中以阿字門遮一切有，名一切法有不可得。彼中并能遮阿字，俱皆不存，故彼云解一切法破壞性不可得也。

【 疏】有謂三有等者，言三有，即欲、色、無色也。乃至者，超越九有，謂六欲天及人為一，四禪、四空處共成九也。言二十五有者，謂四州、四惡趣、大梵、六欲天、無想、五淨居、四禪、四空等也。

【 疏】即是三昧王等者，謂婆字門，詮一切法有不可得故。又以從因緣有故，具足一切字門故。即是三昧者，由勝諸三昧故，名三昧王。能破二十五有者，准涅槃經說：菩薩住無畏地，得二十五三昧，壞二十五有。所謂得無垢三昧，能壞地獄有；得無退三昧，能壞畜生有；乃至得我三昧，能壞非想非非想處有。是名菩薩得二十五三昧，斷二十五有。如是三昧，名諸三昧王。入此三昧王時，若欲吹壞須彌山王，隨意即得等。今此婆字三昧，復為二十五三昧之王，獨能破壞二十五有。是以疏云：今觀諸有，從緣即是本不生義，乃至能破二十五有也。

【 疏】由此義故，名為破有法王者，謂由此一切法有不可得，及無作、無行等義故，即是三昧王三昧。釋迦如來住此三昧，而現出世加持之迹，能破二十五有。眾生覩此，號為破有法王。然實阿字門中，二十五有本來不生，更何所破？又一切法皆入阿字，體即法

界。若一切法體即法界本來不生，二十五有亦即法界本來不生，釋迦牟尼亦即法界本來不生。既一切法皆是法界本來不生，即同虛空，何有虛空能破虛空？何有虛空被虛空破者？若如此解時，即是解婆字門一切法有不可得，及解羂索經中一切法破壞性不可得義也。若如是者，此與羂索為一為異？究竟無異。此中阿字即是彼中性字，彼中性字即是此中阿字。阿者，詮一切法本不生義，本即性也。思之！

【 疏】中論以種種門等者，即彼論說二十餘門，謂觀因緣、觀六情、觀五陰，乃至觀四諦、觀十二因緣為門，名種種門。言識、觸、受、愛四法皆無等者，謂眼見色時，即有識生，次起於覺觸，觸有澁滑，受遂領納於可意境，生於愛染。今見可見法無故，識等四法皆無，是故十二因緣分亦無也。又一切有情，非如木石，無所識知，無所觸受，但隨境分生諸識等，成十二因緣真言。行者以三密方便，得見不思議境界時，雖有所識知、所觸受，由以囉字淨故，而不生愛執。以無愛故，十二因緣亦無也。

【 疏】如中論三相等者，彼論說：有為法有三相，謂生、住、滅相；無為亦三，謂不生、不住、不滅。今觀有為、無為法體，體性皆空，與誰為相耶？及十二門廣說三相，不勞繁引。

【 疏】如彼三昧者，若近指者，嚩字門名為語言道斷三昧；若遠指時，即三昧王三昧，故不思議也。

【 疏】如說日可令冷等者，謂娑字諦不可得。諦者，實也。如諸法真實相知，離於顛倒，如日可令冷，月可令熱。世尊，誠諦之說，終無差異。故藥師云：日月輪可令墮落，妙高山王可使傾動。諸佛所言，無有異也。

【 疏】亦空亦假亦中者，謂娑字門中，遠離二諦、四諦等相，本來平等，亦空亦假亦中，雖三而一，雖一而三，不相妨礙，但隨根施設，強立三名。入此字門，即知一切法即空即假即中，無一二三而一二三，無一二三是遮一二三，而一二三是照一二三。若無遮無照，即是娑字門，諦不可得。

【 疏】因有六種等者，此訶字門，詮一切法因不可得，謂六因、五因等。六因者，俱舍頌云：能作及俱有，同類與相應，遍行并異熟，許因唯六種。五種者：一、生因，即是業煩惱等，及外草木子，是名生因。二、和合因，如善與善心和合，不善、無記亦爾。三、住因，如下有柱，屋則不壞，內有四大無量煩惱，眾生得住。四、增長因，由衣服、飲食等故，令眾生增長。如外種子，火所不燒，鳥所不食，則得增長。如諸沙門、婆羅門等，依因和尚、善知識等，而得增長等。五、遠因，譬如因呪，毒不能中，依憑國王，無有盜賊。如水鑽人為酥遠因，父母精血為眾生遠因等。

【 疏】當知最後無依等者，謂前諸字皆依後字，展轉待因成故。當知此最後訶字則無所依，還以阿字無住之體而為其本，過此無字可說，是故更無所依也。言故說無住為諸法本者，謂到此無言說訶字處，則無所住，即此無住名大涅槃，涅槃以無住而為本故。
【 疏】但以種種因緣等者，如以迦字無作，乃至訶字無因等義，觀本不生；或以幻、焰、水、月、乾城等，觀本不生，名為種種因緣也。
【 疏】云何一切字，成立一字等者，一切字者，即五箇故字也。此五故字：一是迦字，無作；二是佉字，虛空無相；三是誐字，無行；四是伽字，無合。此取毗聲五類音中第一牙音，例下四類及超聲八字，但取最後一字，故稱乃至。五是訶字，無因。即以此等諸字成立，本不生阿字，故云云何一切等。
【 疏】云何逆順旋轉等者，以阿成迦字，乃至成訶字，名為順成；還以訶字展轉反成阿字，名為逆成。逆順既爾，釋破例然。
問：今言相成，行相云何？
答：為此諸字各具有空、中三種之義。今疏顯示以中成中，如以阿字本不生義成迦字本無作義，乃至訶字本無因義，或以訶字本無因等義還成阿字本不生義。准此，理應更有以中成有、以中成空、以有成有、以有成空、以有成中，或以空成空、以空成有、以空成中之義。更有交絡、超間、相成，更互釋破無盡之義，如理思之。
【 疏】如是以八種之門等者，即釋、立、破為六，加逆、順成八種，故於前六門中具含六相，但疏秘密。如初一字釋一切時，即是同相，義相順故，成立相易知，破義是壞相。次疏指餘三相也。為一切法者，即是總相，依般若從色乃至一切種智，一一別異說之，即別相、異相也。前後互舉，六相備焉。
【 疏】心門轉故者，心即菩提等心，門即無擁之義。謂前以八種之門旋轉說之，依摩訶般若別異說之，則義有無量。今約真言住心品次第分別，謂以薀、處、界等對治我、法二執，開示心之實相，名開心實相門。更約違世、順世等八心次第說之，名心門轉。又約百六十心麤細極細歷三劫說之，皆有淺深顯密之相。復從菩提心門轉入大悲心門，從大悲心門轉入方便心門等，如住心品廣說。
【 疏】如彼論四念處品廣說者，彼說四十二字，此當初五，乃至末後第四十二之荼字，即知一切法必不可得。波荼，秦言必也，故云必不可得也。
【 疏】如觀鏡等者，如人臨鏡，則面像現。此由因緣和合故有，謂以質因鏡緣而影法生。若是推研色塵之相，現前不謬，即是假名。又此研字，應從於女美惡之相，現前不謬，義似愜當。種種推求，此法非從鏡有。何以故？質未到鏡，則無像故。又非面作。何以故？未有鏡，則無像故。又非執鏡者作。何以故？無鏡無面故。如

是推尋求覓，都不可得，即是其空。又非無因緣而得顯現，故名為假。假不異空，空不異假，即是其中。故中論云：因緣所生法，我說即是空，亦為是假名，亦是中道義。是故三相不同而同，不異而異，此兩句名具。遮、表不同者，三相有別。以遮同而同者，表一體故；不異者，遮三體故；而異者，表三相故。是名法界不思議中道緣生，非是世間論師等所能思議耳。

【疏】如涅槃經等者，涅槃經云：俄者，一切諸行破壞相故。若者，是智慧義(若，南智也)。拏者，非是聖義，喻如外道。那者，三寶安住，無有傾動，喻如門閫。摩者，是諸菩薩嚴峻制度，所謂大乘大般涅槃，是名為摩。已上四字，皆有結句。又准文殊問字母品：仰者，是五趣清淨聲；[口*欀]者，是制伏他廣聲；拏者，是除諸煩惱聲；曩者，是遍知名色聲；莽者，是息憍慢聲。此與涅槃，各據義別，不可一准。

【疏】即是常故不流者，一一三昧門等，皆是加持之相。覈其至極，但是寂靜涅槃之相，法爾已來，恒常如是，即是常故不流。此常不流句，是涅槃經。涅槃真常故，不可遷流。若有流動，即有出生；今既不流，即是無生；以無生故，即無盡滅；無生無滅，即是本來堅固之體；堅固之體，即是法身；此法身者，即是涅槃。雖常處生死，教化眾生，而不捨涅槃之性。故肇公云旋風偃岳而常靜，江河竟注而不流等。言即是諸佛加持身者，身者，積聚。謂此聲字，一一皆是入佛三昧之門，而能圓滿一切自他之願，諸功德法所積聚處，故名為身。又從佛加持現起，即是諸佛加持身也。

【疏】具足眾勝願者，前云圓滿一切願，梵云薩嚩奢，即所希求之願。今梵云嚩嚧，即是能與之願，謂自願已滿，轉受於他，即與前願字義不同也。

【疏】假使十方等者，即十方諸魔化作佛身，說相似法等，令轉易其心，仍不疑惑等。

【疏】若謂此說不然等者，謂具足眾聖願，真言決定義，住不思議果，即是世間難解難信之法。故佛說偈，引諸佛道，同勸信印成。若真言行者，從師稟受，如說脩行，悉地無疑。若為如說修行，不獲如是悉地者，即十方三世諸佛，有違負本誓，欺誑眾生。本誓者，三昧耶戒也。謂三昧耶第四戒，誓於一切眾生，不應作一切不利益行。諸佛大悲，欲令眾生同證此果。若諸眾生依法修行，必定獲得如是如是不思議果。若謂不然，即不得名為真言矣。故但有智信受，無智疑悔。譬如手執仙方，不從明師稟受，又不知修煉之決，不肯服食，却謗白日上昇者，以為虛誕，令成不可，故須深信爾。又違大誓者，凡一切真言終句，有莎訶者，即大誓也。梵語娑嚩(二合)訶，此云本誓，謂諸佛如來同一大誓故。

【 疏】韋陀世仙者，韋陀，云明外道四韋陀也。世仙，即是成就世間長年隱形自在之者，號持明仙等也。
【 疏】一一皆入等者，謂真言聲字，三重漫荼羅中，其相甚多，故云一一。如是一一真言，由行者如理諦觀，無不入於蓮華臺藏。阿字之句，此句是一切真言之本，謂三重漫荼羅真言，自迹皈本，究竟寂滅之理，是止息教迹處也。
【 疏】今此字輪亦爾等者，如上於佛身上布作三重字輪漫荼羅法，由如來身與字輪相作，故名不思議也。
【 疏】採集以為鬘者，謂採集眾華而為飾好，梵云摩羅，此譯為鬘。按西土結鬘師，多用蘇摩那華，行列結之，以為循貫，無問男女貴賤，皆此莊嚴，或首或身，以為飾好等。
【 疏】紫礦并虫食等者。紫礦是樹汁，作法乾之，名之為礦，即波羅奢樹汁，其色甚赤，用染皮氈。又凡諸香物，若有虫食者，皆不得用為塗香。又智論說塗香有二種：一者、栴檀木等，摩以塗身；二者、種種雜香，搗以為末，用塗其身，及熏衣服，并塗地壁也。
【 疏】薰陸者，出於西方，即樹膠。夏天日炙，鎔滴沙中，在地有香，謂之薰陸。
【 疏】三種辛藥者，謂薑、胡椒、蓽茇也。
【 疏】然後依供養法等者，供養儀式品攝頌云：如是正業淨其身，住定觀本真言主，以真言印而召請，先當示現三昧耶。真言相應除障者，兼以不動慧刀印，稽首奉獻閼伽水，行者復獻金剛座。次應供養華香等，去垢亦以無動尊等。此是攝頌，總攝一品之事，向下次第而別顯之，文廣如彼。又准金剛瑜伽念誦法云：復結金剛縛契，竪忍、願二度為針，置於心上，即誦密語曰：三摩耶薩埵。此即是發悟一切諸佛及諸弟子等密語，乃至作三界威力契，誦不動明王。其密言如經。彼印真言，若有諸魔作障礙者，皆悉遠離。又以印觸諸香、燈、飲食等，隨觸得清淨等，行者臨時取以用之。
【 疏】先用ra　字等者，囉字詮一切法垢不可得。故供
囉
養品云：現前觀囉字，具點廣嚴飾，謂淨光焰鬘，赫如朝日暉。念聲真實義，能除一切障，解脫三毒垢，諸法亦復然。先自淨心地，復淨道場地，悉除眾過患，其相如虛空。如金剛所持，此地亦如是等。
【 疏】或依本教所說等者，或者不定，或依何等本教所說，隨行者意，或廣或略，兼用召請真言及印。且准阿彌陀如來念誦觀行儀軌所說，行者每於定中，見極樂世界七寶為地，水、鳥、樹林皆演法音，無量莊嚴。如經所說，無量壽如來在大菩薩眾會，聞說無量契經，行者即結寶車輅印，想印成七寶車輅，想此寶輅往彼極樂世界，請無量壽如來并諸大菩薩眷屬，乘此車輅，不散此印，便請來

至道場，住虛空中。又結迎請聖眾印及真言奉請，故無量壽如來赴此三摩地所成淨土道場，受行者供養，速得上上悉地等，如彼廣說。是名依本教請也。言即示三種三昧耶等者，一、佛部三昧耶，二、蓮華部三昧耶，三、金剛部三昧耶。且佛部者，二手虛心合掌，開二頭指微屈，各附中指上節，又開二大指，各捻二頭指，下第一文是也。次蓮華部者，二手虛心合掌，二大指、二小指各頭相著，餘六指微屈，如開敷蓮華葉形是也。後金剛部者，二手左覆右仰，合背相著，以右大指叉左小指，以左大指叉右小指，中間六指博著手腕，如三股杵形是也。言及與敷座等者，准前蓮華三昧印，稍屈指令圓滿，即是結此印已，想從印流出無量金剛蓮華遍漫荼羅中，一一諸佛菩薩、金剛眾聖，各各得此金剛蓮華為座等。

【 疏】淨以不思議法界心者，即囉字置空點想在頂上，作心沐浴是也。

【 疏】然後住瑜伽座者，即前五輪所成最上金剛地方輪是也。言一心誦部主真言者，部主有三：如來部，以大日為主；蓮華部，以大精進觀世自在菩薩為主，或以馬頭為主；金剛部，以執金剛秘密主為主也。

【 疏】略為宣說等者，彼經云：菩提心者，謂如實知自心，乃至云心、虛空、菩提，三種無二故。經意欲令弟子發起斷樂心故，欲令識知自心相故，欲令遠離邪妄念故。弟子若解了時，即是知自皈依所能作真正發心等也。

【 疏】今正明本心常佛等者，且成佛義，如前已辨。今就自宗本心常佛者，故上經偈云：我覺本不生(阿字，本初不生義)，出過語言道(縛字，語言道斷義)。諸過得解脫(麼字，解脫繫縛義)，遠離於因緣(訶字，害煩惱離欲義)。知空等虛空(法字，出一切法等虛空義)，如實相智生(跛字，無能勝義)。已離一切暗(伽字，是稠林闇冥義)，第一實無垢(羅字，淨法界心義)。又上八字，更互相釋。且以下七釋成上一者，先徵云何我覺是阿字，本初不生耶？次第釋，謂語言道斷故，乃至是淨法界心故。又經云：云何菩提？謂如實知自心等。華嚴經云：菩薩應知自心念念常有佛成正覺。如自心，一切眾生亦復如是。涅槃論云：身外有佛亦非密，身內有佛亦非密，非有非無亦非密，眾生是佛故微密。言故以淨字甄之者，世間最淨，無如虛空。故上經云：越百六十心，生廣大功德，其性常堅固，無量如虛空。不染污常住，本來寂無相，無量智成就，正等覺顯現。故云今正明本心常佛也。

【 疏】所謂五所者，即五支分，謂四支及頂也。

【 疏】故譯者兼智至兼舉者，謂淺釋時是金剛杵，若深釋時是金剛慧，故得義用兼舉也。故下護摩品偈云復次秘密主，我於往昔時，不知諸火性，作諸護摩事。我今成菩提，演說十二火，智火最為初，名大因陀羅等。

【 疏】當用乳木等者，乳木，謂木中有乳汁者，名為乳木。若用無乳木為此木者，火天不饗，不獲吉祥。言謂桑穀之類者，穀是楮也，楮之有實，謂之為穀。此之二木，有乳有穀，護摩用之，表獲吉祥。非此之類，是中不取，故云當用乳木等。
【 疏】藉以生茅等者，且茅之為物薄，而用可大。今阿闍梨方以智火燒弟子心垢，受法王子灌頂，若不誡慎，或為魔得便。故今以生茅為座，表慎之至也。此之表像，俗諦亦有。周易云：初六，藉用白茅，無咎。象曰：藉用白茅，柔在下也。子曰：苟錯諸地(錯謂錯雜，即嚴飾也)而可矣，藉之用白茅，何咎之有？慎之至也。夫茅之為物薄，而用可重，故阿闍梨君子不得不依。與疏三義，第三相當。行者由是因故，當得四王奉座。經云：四天王言：此上人將來成正覺時，我等獻草。即斯是也。
【 疏】第二句，阿揭娜曳者，此翻對與梵本不同也。今此四字，上下二字正應梵本，中間二字與梵本及字門不相契會。謂梵本二字，即是二合仡誐曩(二合)也，今譯為揭娜。揭字通朅、竭二音，與誐字聲形不同。聲形既然不同，名義亦乃有異。若顯示者，梵本誐曩，誐詮行義，曩詮大空。若揭娜者，朅字當字門kh ā　字，詮一切
佉
法如虛空不可得義；又竭字當字門gha　字，詮一切
伽
法一合不可得義。為此乖訛，所以疏主留置梵本在先，一則順於古譯，二乃要從師授。已下例然。
【 疏】或本伽是行義等者，伽字正音誐字，此已下釋成誐字無行也。從若是無師自覺已下，釋成曩字大空也。從故與娜等七字，釋成誐曩二合之意也。從以諸法無行已下，釋成曳字義也。言爾乃為大乘者，大字應是火字，謂此真言即是火天乘故也。
【 疏】重釋前句者，謂以此鉢囉至若多九字二句，釋前扇底羯囉作寂之義也。且以鉢囉[目*焱]摩最勝義釋者，謂以扇底一寂畢竟不可得故，羯囉常作之；又以羯囉常作畢竟不可得故，扇底常寂。由此寂而常作，作而常寂故，一切世間不能思議故，故云鉢囉[目*焱]摩最勝也。又以達磨[嗨-每+(臼/工)]若多法生義釋者，如文易知。
【 疏】以動寂畢竟等者，動，作也；寂，靜也。此二畢竟無二，故從本不生a　字菩提心句中，具生 ā　字
阿(上)　阿(長)
大悲根莖枝葉。從此以無所得為方便，故能證aṃ
暗
字大空之華果。言猶如火界能燒能養者，能燒者，謂以囉字二點之火畢竟淨除，而證aḥ　字大般涅槃
惡

能養者，即以ā字三昧之水而溉灌之，即成噁　字
āḥ
利他方便。如是從因至果，都合為一菩提樹王也。下釋寶蚌，與此大同。

【疏】凡息灾護摩，先須作降伏等者，謂若不先作降伏，必為頻那野迦等之所留難故也。言則當依法增加者，謂於息灾真言之末，莎訶之上，加揭嘌佷拏或佉陀耶鉢吒也等句，便成降伏相應之用爾。

【疏】先用漫荼羅主真言者，此漫荼羅，即護所也，謂是聖賢受是供養大會之所也。故下疏云：若無漫荼羅，當遶爐作一重漫荼羅，置諸尊座位也。言主者，即火天也，此中以火天而為主故。言真言者，即前火天真言是也。

【疏】第三、所成就物者，謂是真言門中求悉地事所成就物。准下經，謂是計覩(幢)、羯伽(刀)、傘、蓋、履、屣、真陀摩尼寶、安膳那藥(眼藥)等。

【疏】如食金剛等者，華嚴經云：如人食少金剛，終竟不銷，要穿其身，出在於外。何以故？金剛不與肉身雜穢而同住故。於如來所種少分善根亦復如是，要穿一切有為諸行身過，到於無為究竟智所。何以故？此少善根不與有為諸行煩惱而共住故。為證，可知。

【疏】復次，普賢是遍法界至後段名法王之子者，此亦是前八心之義也。謂普賢至菩提心，是最初種子心；又慈氏至莖葉，謂從此發生根芽，是第二心，莖字當第三疱種心，葉字是第四葉種心；又除蓋障至開敷，是第五華種心及第六成果心；又除惡趣至窮盡，是第七受用種子果復成種心；又是故以此至名法王之子，是第八無畏依嬰童心也。

【疏】次用三種三昧耶等者，如下說：一、入佛三昧耶持明；二、法界生真言；三、金剛薩埵真言。何以知耶？彼處結云：故此三種，皆名三昧耶也。由初三昧加持故，在於胎藏，不令夭折；由次三昧加持故，初出胎時，離諸障导；由後三昧加持故，能傳家業，備諸伎藝。

【疏】一一歌詠至密印者。謂此宗中，一一名言，皆有淺深二釋。若淺釋時，一一歌詠，一一舞戲，皆是供獻唄德節則之。謂後漢書詔云：歌所以詠德，舞所以象功。毛詩云：情動於中，而形於言。言之不足，故嗟嘆之；嗟嘆之不足，故詠歌之；詠歌之不足，不知手之舞之，足之蹈之。蓋情動之極也。法華經云：歌唄頌佛德。又馬鳴菩薩自奏賴吒和羅曲，五百王子聞之，同時捨家入道。前法華即是讚德，後馬鳴即是說法。此中即當密呪及印，如常供養。用四歌舞，各有真言及印法故。真言，語業；密印，身業。二、初作意，乃當意業，即是三密加持之義也。故曰一一歌詠等。

【 疏】吉慶阿利沙偈者，阿利沙名，如前釋。行者授灌頂時，一切世間有無量吉慶之事，即同釋迦牟尼所有之慶也。由此諸天咸共讚歎，有十一偈：前三偈皈依三寶，次七偈八相成道。然於八中而今涅槃，如下疏指彼一偈，總結三歸。
大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第六

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第七

燕京圓福寺崇祿大夫檢校太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【疏】一切吉慶所以得生等者，謂如來出現於世，世間一切吉慶之事所以得生。此明歎佛之意。意云：今時漫荼羅中有受灌頂位者，能於一生中或成正覺。由是人故，一切世間吉慶之事所以得生。故下疏云：若兜率天有補處菩薩，則世間佛種不斷。若人於秘密藏中得灌頂者，義亦同彼。

【疏】是應合如是等者，偈中相應字，汎指契合義，恐濫瑜伽相應義，是故疏文甄別。梵云欲吃，多冥符義。若云瑜伽，或云喻誐，即教理等相應義，次句多聞相應是也。

【疏】梵名與僧伽不同等者，謂上梵文之中，末句云巘儜難，但只是眾多之稱，不兼和合之義，故與僧伽不同也。

【疏】有無量無邊viṭak ā kus a等者，今此梵字，應在前文此比吒迦俱舍之上安之。梵語比吒迦俱舍，此譯為藏，即是鞘韞櫝之藏，為要揀異中心之藏故。言如華嚴等經廣說者，謂菩薩在天宮中及下降時，於諸世間各有無量無邊吉慶之事。疏不備彰，但指經說。如華嚴經說：菩薩住兜率天，有十種所作業，下生亦十。且住天者，經云：佛子！菩薩摩訶薩住兜率天，有十種所作事業。所謂：為欲界諸天子說厭離法，言：一切自在，皆是無常；一切快樂，悉當衰謝。勸彼諸天發菩提心。是為第一所作業。次第二、為色界諸天說出諸禪、解脫、三昧，乃至菩薩摩訶薩住兜率天，出無量無邊如幻如影法門，周遍十方一切世界，示現種種色、種種相、種種形體、種種威儀，乃至種種言說，隨眾生心，皆令歡喜。是為第十所作業。又云：佛子！菩薩摩訶薩於兜率天將下生時，現十種事。何等為十？所謂：菩薩從於足下放大光明，名：安樂莊嚴，普照三千大千世界一切惡趣諸難眾生。觸斯光者，莫不皆得離苦安樂。得安樂已，悉知將有奇特大人出興于世。是為第一所示現事等。

【疏】法門眷屬，皆已萌動等者，謂此得灌頂者，於秘藏胎中，初得誕生，即是生在佛家，名真佛子，而於漫荼羅一切法門眷屬，皆已萌動。言萌動者，謂是八心之中，第二芽種心也。言若能勇進等者，若能於真言行中，勇猛精進，次第度葉、華、果等七心，至生死後邊，即是生死無畏，依第八嬰童心也。

【疏】轉正法輪，如華嚴等者，彼經云：佛子！如來、應、正等覺轉大法輪，有十種事。何等為十？一者、具足清淨四無畏智；二

者、出生四辯，隨順音聲；三者、善能開闡四真諦相；四者、隨順諸佛無礙解脫；五者、能令眾生心皆淨信；六者、所有言說皆不唐捐，能拔眾生諸苦毒箭；七者、大悲願力之所加持；八者、隨出音聲，普遍十方一切世界；九者、於阿僧祇劫說法不斷；十者、隨所說法，皆能生起根、力、覺、道、禪定、解脫、三昧等法。佛子！諸佛如來轉於法輪，有如是等無量種事(云云)。如上諸相，皆有十種事，不能繁引。

【 疏】意生麤重之有等者，隨大悲願意之所成故，不隨業生，故名意生身。而有三種不同：一者、得三昧樂三摩拔提意生身，謂三昧、三摩等，俱是梵語，如次唐言正定、等至。由得此定，起意生身，從定立名，即當初地至五地也。二者、如實覺知諸法實相意生身，謂菩薩得無生忍，如實覺知諸法實相，由能覺慧起此身故，即當六、七、八地也。三者、種類、俱生、無作行意生身，謂現身不一，名為種類；一時能現，名為俱生；任運而能，名無作行。是種類、俱生、無作行之意生身，即當九、十地。若迂會菩離，雖地前亦得受變易，今據勝處，不言地前。或名不思議變易生死，菩薩以無漏有分別業，因所知障，緣助勢力，所感殊勝細異熟果，由悲願力，改轉身命，無定齊限。此望分段，轉淨妙，轉微細，轉光潔，無定限故，名變易。無漏定願，正所資感，妙用難測，非凡夫、二乘言議思度，名不思議，不思議即變易生死。或無漏定願，妙用難測，名不思議，不思議之變易生死。或名變化身，變謂改舊，化謂新起，變化即身，持業釋也。如唯識中具明。言麤重者，謂是惑障，能障果故。如無上依經第一經云：阿難！一切阿羅漢、辟支佛、大地菩薩，為四種障，不得如來法身四德。一者生緣惑，謂無明住地能生諸行，如無明生業。二者生因惑，謂無明住地所生諸行，如無明所生諸業。三者有有，謂緣無明住地，因無明住地所起無漏行，起三種意生身，如四取為緣，三有漏業為因，起三種有。四者無有，緣三種意生身，不可覺知，微細隨滅，如緣三有中生念念老死等。無明住地，一切煩惱是其依處，未斷除故。諸菩薩等，未能究竟滅盡等，名之為有。今真言行者，以淨菩提心為門，三密為行，得除一切蓋障三昧。得此三昧時，則與諸佛同等住，即是位同大覺，便得名佛。離於三種意生身，即同毗盧遮那而轉法輪也。

【 疏】本名各異等者，謂偈中初句、第三句，皆有一利字。若准梵本，上句利者，謂係多迦嚂。係多云利益，迦藍云作，即是偈中為字。意云：如彼諸佛出世，作利益眾生之事，故云如彼為利益。第三讚僧偈句中，梵語吃[口*履]耶，此云福利；迦囉儜，此云饒益。謂以自所得福利，饒益眾生。既本各各異，是故傳教度他之者，宜甄別之。

【 疏】世尊般涅槃時等者，謂有疑云：諸經皆說如來現迹初生至於涅槃有八種相，何故今時唯明七種，不說第八涅槃相耶？今通釋云：然實世尊八相，初後無二無別，但隨世諦之說，則云三界空虛等是涅槃之相。今就第一義諦，則無涅槃之相，是故晦而不言。不云此中結會三寶等者，即是顯彰大涅槃義，非是不說也。
【 疏】涅槃金錍亦此類者，涅槃意顯涅槃佛性，如來未說，無量菩薩雖具足行諸波羅蜜乃至十住，猶未能見。如來既說，即便少見，即是喻以金錍決其眼瞙。故彼經云：佛言：善男子！如百盲人，為治眼故，造詣良醫。是時良醫即以金錍決其眼瞙。法配可見。
【 疏】若令拙醫救之等者。一切眾生心目，本有佛知見性，由無明覆故，不得現前。若遇如來方便醫師，善用真言金篦決之，則得明了，知見無礙。若令二乘等無方便拙醫決之，非徒無効，或增其灰，斷等翳瞙，却索迴心，或經八萬劫，或六萬、四萬、二萬劫，再求救療，不如從初令決之，免致遲迴而已。
【 疏】轉於救世輪者，救世是人，輪是其法，轉諸佛之法輪。如起信言救世大悲者，人名救世。下文言如來所使，行如來事，或救世，即法輪。法華經云：以佛教門，出三界苦，名救世輪。
【 疏】解圓鏡漫荼羅義時等者，謂此轉法輪，非同顯教。若不解此中圓鏡漫荼羅秘密之義，失於如來深秘之意。圓鏡漫荼羅者，百字位成品偈云：彼有能知此，內心之大我，隨其自心位，導師所住處。八葉從意生，蓮華極嚴麗，圓滿月輪中，無垢猶淨鏡。於彼常安住，真言救世者。乃至云常出生清淨種種自作業真言者能作一切諸佛事等言常出生清淨種種自作業者謂身語意生也。先觀圓明中佛像金色等，當知從意而生，是故身同佛身，語同佛音，心同佛心，故云常出生等。又自業者，即佛事也，謂普現色身，或示上行。菩薩八相成道，正與此同。諸本生事等，無量無邊，以要言之，皆是如來自業也。若如是覺知，能以圓光遍照，隨身、口、意，常作一切佛事，即同毗盧遮那轉法輪也。
【 疏】於初發明道字成佛等者，即舉因況果，勸修持也。前在因說成，即十信頓悟，初了諸法，智明道起，生佛無二，功行平等，八相成道。故前十一偈中，八相作寂，嘉慶是也。若十住者，見性而成，圓觀現前時。此成佛亦有二：一、當位，以初攝後，如攝信滿而成；二、果位，以初攝後，如攝究竟而成。位位皆爾，正明理行圓融，兼有行證相似，如清涼疏。
【 疏】薩婆多授五時法等者，如有部受戒，總有五時：一、謂冬時，有四月，從九月十六日至正月十五日；二、謂春時，亦有四月，從正月十六日至五月十五日；三、謂雨時，但有一月，從五月十六日至六月十五日；四、謂終時，唯一日一夜，謂六月十六日晝

夜；五、長時，從六月十七日至九月十五日。此乃獨於教中，比丘如是次第明有密意。若依方俗，但有三時，向西方者，必須閑此五時。然彼那爛陀寺多是長時，明相纔出，受其具戒，意取同夏之中多為最大，即當此土六月十七日明相纔出，由不得後夏故；若六月十六日夜將盡而受戒，即同夏之中最小，由其得後夏故。

【疏】四、波羅夷等者。波羅夷，此云他勝處，對自名他。勝者，奪也。處體即戒，謂菩薩本行持戒即是，犯戒即非，今即犯於戒處，即是過非，映奪持戒處，故名他勝處。又此言處者，即無間地獄，是犯戒人令住處故，此處所堪可嫌厭，最極[苟*苟]故。梵語捺落迦，此云不可樂，返顯他處，如人、天等，即皆殊勝，從他勝以立名。他勝之處，波羅夷有四，帶數立名。

【疏】三軍敗績者，三軍者，謂上中下三也。敗績，退敗功業也。故下疏云，如大將於高峯之上，建立幢旗，則能指麾百萬，動止齊一；若拙將暗於事勢，又失幢旗，則人各異心，敗不旋踵矣。故云三軍敗績。

【疏】又此菩提心等者，因上言如是等種種因緣退菩提願等，而有難云：豈菩提心同彼聲聞重戒，可有退捨耶？故今通云：此菩提心畢竟無有可退義故，乃是金剛堅固之性，非造作所成，豈有退義？上言種種因緣退菩提願者，但退其用，不失戒體，若重受時，還得如本。故疏主云：然一行者自知犯戒，更自洗浣其心而重受之，即還得戒，不同二乘戒，如折石斷頭，無再得義。故云又此菩提心等。

【疏】此是四攝相違法者，菩薩行法，普為攝益一切眾生，今行不饒益，正違第四戒，即是四攝相違法。菩薩具戒中四依等者，即是布施、愛語等四攝也。又如律中說：此有人四依、法四依、行四依。且人者，三賢為初依，懽喜至七地為第二，八、九為第三，十地為第四。法、行四依，如彼廣說。

【疏】亦同字輪之體者，且如字輪攬眾緣成，如以長聲阿字為因，以長聲迦佉字乃至娑訶字為緣，若闕一緣，不成輪體。菩薩亦爾，令攬一切眾生而為其體，若於一眾生作不饒益，損彼善根，即是於一切眾生作不饒益，失同體大悲，故犯波羅夷罪也。

【疏】偷蘭遮罪者，或云大罪，或云麤惡，此兼輕重，今取輕故，如行事鈔明。

【疏】令生惡邪疑悔者，為不從師，遂令自心惡邪頻那野迦得便，而於真言乘行生疑悔也。

【疏】兼以字門而廣釋之者，且依下三昧真言釋者。三字本體是娑字，娑是諦義，麼是自證大空，亦是我義。若娑麼連合者，即是等

義。世尊證此三昧時，諦觀一一眾生心中普門漫荼羅，皆等於我，故名等義。餘皆例此。

【 疏】初、入世諦等者，謂行者依真言門入世諦漫荼羅時，乃至隨入一一地位漫荼羅時，所生福德聚，皆悉與如來等者，謂此漫荼羅雖淺深不同，畢竟不異中胎藏故，已得生於如來家故。是人所有三密，即是如來三密，由如來加持，行如來事。猶如輪王太子在胎中時，童子之時已是輪王之具體故。是故入世諦乃至一一地位所有福德聚，與如來等，無有異也。言是中亦有差別等者，謂以見如是金剛界故，名為金剛手；以見如是法界故，名為普賢，是謂亦有差別。若見金剛界、法界無二相時，即是毗盧遮那，名亦無差別。若如是解時，世諦不異第一義諦，何有福聚不與如來等也？又不壞住地相故，而有差別；一一位中皆圓融故，而無差別。故前疏云：欲令領會圓意，故云以此法門當如是知。

【 疏】七寶者，仁王疏云：所謂輪寶、象寶、馬寶、珠寶、女寶、主藏臣寶、主兵臣寶。馬等五寶，有情所攝；珠、輪二寶，乃是非情。又正法念經而有七寶，所謂劒寶、皮寶、牀寶、林寶、殿寶、衣寶、履寶。此等諸寶，皆由修習無嗔善根之所招感等。

【 疏】汝經書中等者，指外道也。此因老婢施如來潘澱，如來受已，祝願九十一劫不墮地獄，往來人天。傍有外道而詰佛言：瞿曇！今時何故為此少許所棄，作此妄語耶？如來爾時出其舌相，覆其面門，乃至三十三天，而語彼言：汝經書中頗見有如是相人而出妄語不等。

【 疏】如一歲有三分者，謂西土一年有三時：從正月十六日至五月十五日為熱時，從五月十六日至九月十五日為雨時，從九月十六日至正月十五日為寒時也。

【 疏】三軍節度者，三軍者，軍眾也，萬二千五百人為軍。大國三軍，次國二軍，小國一軍，都名六軍。言節度者，三軍望此幢旗，或進或止，而不失於節，則軌度也。

【 疏】以戰必勝，以攻必取者，漢高祖曰：連百萬之眾，攻必取，戰必勝，吾不如韓信。

【 疏】總指諸佛等者，此指字，應是攝字。謂薩嚩名一切，亦名總，即是總攝。梵語薩嚩他，此云攝，或云一切攝故。

【 疏】亦是自在力者，此訶字，五輪之中是風輪，於摧壞中最得自在，故以為名。

【 疏】訶字具一切等者，謂ha　字是因義，即當菩提種訶子。與上空智點haṃ　字合，即是種子。託於明妃母胎含

下，加畫作hū ṃ　字，即是大悲胎分日增。具如是三種
吽
之義，故發聲魔散也。
【 疏】界內煩惱等者，界謂三界。謂煩惱障惑，三界內分段生死，名為界內；若所知障惑，三界外變易生死，名為界外也。具如無上依經。
【 疏】六種震動者，如華嚴云：所謂震、動、踊、運、吼、擊。初漸振為震，漸大為動，上下為踊，往來為運，大聲為吼，相皷為擊。大般若云：所謂動、踊、震、擊、吼、爆。動即搖動，踊即出沒，震即隱隱，擊即扣擊，吼即發響，爆即聲驚等。
【 疏】即寄此文等者，寄，託也。此文者，即下領解之偈文也。謂毗盧遮那從清淨法幢高峯觀三昧起，說此大力大護明妃。說已，普遍佛剎，六種震動。時會諸菩薩，并十方世界諸菩薩等，覩如是不思議神變，聞此明妃真言之句，無不心開意解，如蓮華敷。寄外發之語言，表示內心之領解，同一音聲而說伽陀，復能證成此明妃大護威神之力也。
【 疏】猶如金城等者，金城湯池在并州。昔齊顯祖嘗登童子佛寺，望并州城，曰：此何城？或曰：此是金城湯池，天府之國也。又楚屈原對桓公曰：君若以力，楚國方城以為城，漢水以為池，雖君之眾，無所用也。今十方諸佛，同以真言之力，共護持故，諸為障者，自然退散矣。
【 疏】諸佛國王等者，即上諸佛、真言、眾生三實相也。和會，即是更相加持也。天人，即是凡夫未立聖胎之眾生也。今眾生與佛感應因緣，時義契合，佛現加持，說此真言，眾生信入，即是初於大悲胎藏而託聖胎，共生毗富羅法界。種子，即當地前三十心也。故仁王云：伏忍聖胎三十人，十住十行十迴向 。又為大悲胎藏之所攝持，修習加行，無有退失。以如是等種種因緣，故疏復結云故名法界加持也。
【 疏】謂如來現證等者，即初證得之時，簡異宣說之時。言見一切等，即觀見三乘五性一切眾生心中本有普門漫荼羅，中、臺二院宛然具足。其普門漫荼羅中種種身、語、意業，即是如來身、語、意業，故云與如來等。又不但三業與如來等，三目亦等。三目者，即是伊字，伊字即是摩訶般若解脫法身，如次即是智慧禪定實相身也。又三世平等，故名初發心時與地波羅蜜滿時亦畢竟等。今舉初、後，攝於中間，故云初發心等。何以故？生、佛畢竟無二相故，生死、涅槃體無異故，出過三時絕形待故，是故平等。
【 疏】咀[口*履]謂心等者，若句、義、時，咀[口*履]名三；若字、義、時，咀字是如如義，故云心如實相。[口*履]是塵垢義，

謂呾字下有阿聲，故云一切塵垢本來不生。言三世等者，謂三世諸佛出現於世，以種種方便隨宜說法，皆為眾生以羅字門開示悟入，呾字門中佛知見故，名一大事因緣。言即是等者，此呾[口*履]字，即是此中除障之義也。

【疏】身、語、心輪者，謂世尊三業，猶如車輪，心為轂，語為輻，身為網，三法和合，成一輪故。如是之輪，有能運載摧壞之功，故以為喻。又輪者，轉也。佛之三業，各能轉入眾生心故，即是三轉法輪之義也。

【疏】當以字門廣釋之者，此六行半，　　疏有四箇我字，且就痕字釋之。謂我及一切至平等義者，即ha
訶
(上)字菩提心義。又我當護種種至本誓義者，即haṃ
痕
字大空義。又我即法界至除障義者，即haḥ　字涅槃
郝
義。又令我此身主警覺義者，即hāḥ　字方便義。中
長郝
間不言hā　之行者，行證合故，故云當以字門釋
長訶
之也。

【疏】故異門者，此言金剛者，非是金剛中最堅利者，謂即法界自性有不可殂壞義用，猶如金剛。約此義門，說為金剛。若法自性本來清淨，二乘濁渥不能染污，約此義故，名為蓮華，故云異門等。

【疏】金剛甲冑者，甲者，兵器也，所以護身如龜甲也。冑，兜鍪也。

【疏】百八三昧者，謂首楞嚴三昧、寶印手三昧、師子遊戲三昧，乃至離著如虛空不染三昧等，是名百八三昧。智度論：問曰：如佛說涅槃一道，所謂空、無相、無作。舍利弗何以更問：有餘之三昧，令菩薩疾得佛不？答曰：未近涅槃時，多有餘道；近涅槃時，唯有一道。空、無相、無作諸餘三昧，皆入此三解脫門。譬如大城，多有諸門，皆得入城。何等是餘三昧？謂首楞嚴三昧及諸三昧等。摩訶衍品中當說：若菩薩能行百八三昧等諸陀羅尼門，十方諸佛皆與授記等。

【疏】次字皆轉釋之等者，謂嚩折羅三字轉相釋之。何故va　字諸法離言說？以cā　字生不可得故。何故
嚩　惹
惹字生不可得？以ra　字自性清淨故。三事和合為

羅
薩埵身也。
【 疏】若法是造作等者，釋成甲義，即迦、嚩、左三字也。若法是造作所成，即迦字也。當知但有假名，即嚩字也。從緣遷變，即左字也。
【 經】如來眼又觀真言者，此一真言有二名也：一名、如來眼，二名、如來觀。
【 疏】加伊字等者，謂嚩字上傍加伊聲之畫，名伊字之畫，如是加時，嚩字即成尾音。言嚩字是金剛義者，謂嚩日囉名金剛故，雖獨一音，義如是故。言三昧是住義者，三昧即是伊字之畫，謂嚩字本體是慧，加傍畫是三昧，如是定慧相合，名為均等離於戲論。行者住此，即是住無戲論三世無礙智戒。言如是戒香者，此戒因何名為塗香？謂以定慧二法均等和合，置於阿字法界性淨水中，遍塗法
身，普熏一切，是故此戒名塗香也。
【 疏】當以字門廣釋者，謂此ma　字之體，即是淨菩提
莽
心，猶如樹王之種子，故經云菩提心為因。又莽字傍加三昧畫故，即是大悲之行，猶如種子於慈悲地中生根，故經云大悲為根。乃至漸次滋長，成開敷萬德之華，此以無所得為方便，於莽字之上加以空點，即是方便為究竟句。若更傍加二點，即是涅槃。又釋：如有偈云：初心一念知作佛(頓悟也)，果德終須萬行華(漸修也)。若爾者，云何南方如來名娑羅樹王華開敷佛耶？然華有二：一者、萬行華，二者、萬德華，即如來是。萬德華果亦有二：一、莊嚴果，二、子實果，即南方佛是。莊嚴果即maṃ　字也，天竺音如來是。子實果即māḥ　字
瞞　長莫
也。故云當以字門廣說之也。
【 疏】是隨至義者，謂一切眾生有發起始覺菩提心處，無不隨至，即是dha　字。菩提心為因，亦是遍至義者，
達
謂大悲心於眾生界悉遍至故，即是dhā　字。大悲為
馱
根，亦是逝義者，十地行滿，妙往菩提之彼岸故，即是dhaṃ　字。方便為究竟，言進不住義者，謂得果不捨因
曇
門而起化用，亦屬方便為究竟攝，但利他為異爾，即是dhaḥ　字門也。

籌
【 疏】若就字輪之相等者，此釋阿囉囉、迦囉囉二門也。阿字有二義：一、本初有義，謂諸眾生無始無明，本初具有煩惱、所知二障，煩惱為塵，所知為垢也，由是乃成戲論喧聲。第二、本不生義，此乃頓悟二障不生，了真本有，如開門見像，甘露未嘗也。復次下，迦字二義：初、有造作義，勤修萬行，中無懈息，如渴思甘露，既有希望，障習不無，有相還拘。故華嚴疏云：有作之修，終成敗壞也。二、無作義，由前功行勵強不息，以有所得，未契真極，此心無間，無作功全，內證如如，豈能宣示？故清涼云：無心體極，便契佛家。即其義也。
【 疏】如食乳糜，更無所須者，乳糜是一切食中極無比味，無過上味。如人貪求美味，若得乳糜，則更何所須？以喻行者欣求勝果，若得涅槃，更何所欣？又釋迦菩薩修苦行時，日食麻麥，即是此中阿囉囉義；暨浴泥連，食牧牛女乳糜，即是此中迦囉囉義。故云如食乳糜等。
【 疏】來去亦不可得者，謂此伽字，正音誐字，誐字通於去來之義。梵語誐蹉，此方云去，若言誐多，即名為來，故名來去。
【 疏】以去來相觀之等者。如來頂髻，猶如虛空，不可以去來之相而觀覩之。經云：除蓋障菩薩，於大會中，欲知佛身量故，令舍利弗尋之，上至梵宮，猶見如來。若對目前說法，音聲與本無異，乃至往詣他方佛土，亦不異梵宮。爾時除蓋障自往觀察，過十方恒沙世界，皆見如來不起于座而演說法等。除蓋障菩薩等，以有去來相觀之，尚不見其身相邊際，何況如來之頂相耶？
【 疏】本體曩等者，此吽字本體是訶字，訶字體上加空點，空點即是曩字之門，下有鄔字三昧之畫。所謂曩字空點，訶字本體下有鄔字，三字合成一吽字也。今言本體曩字空是訶字者，只合言本體是訶字，全剩中間曩字空三字也。覽者應悉。
【 經】息障品者，息謂止除，障謂障礙，息除內外二種之障礙故，能所相望作依主釋。又前已說入漫荼羅支分及真言等，謂行者安立此漫荼時，或有毗那野迦等作諸障礙，須假真言方便息滅，故有此品。
【 疏】言凡夫地等者，即指信位已前，一切凡夫所有重障，其數無量。言乃至者，超越十信已去，十地已還，資加位中所有諸障也。言十地菩薩諸微細障者，謂隨十地而有十重障故。一、異生性障，謂二障中分別起者，依彼種立異生性故。及彼惡趣業果俱障初地，乃至第十於諸法中未得自在障，俱名微細。如唯識中具明。又金光明經云：善男子！執著有相我法無明，怖畏生死惡趣無明，此二無

明障於初地。乃至於大神通未得自在法變現無明，微細秘密未能悟解事業無明，此二無明障於十地等。言雖從緣等者，謂如上諸障，以從六塵境界邪師教等外緣生故，或內因、外緣俱名緣故。相宗內種為因，性宗以無明薰發為因等。雖從眾緣種種不同，然舉要言之，無不皆由自心生起。故起信論說三界虛偽，唯心所作等。

【 疏】今觀心等者，謂除蓋障故，觀阿字等也。此阿字門詮一切法本不生義，謂觀心之實相本不生故，當知一切諸障亦本不生。言乃至者，謂超越中間迦佉等門，唯舉最後訶字之門，故云乃至。言心之實相至因不可得等者，訶字門也。訶字詮一切法因不可得，梵云係多，此譯為因，以一切法無不屬因。今觀此因自體本來不生，尚不可得，況一切法屬於因耶？作如是等觀時，一切諸障無不皆是大日如來內心華臺金剛眷屬，豈有大日金剛眷屬而罣礙真言行人者也？

【 疏】常當意思惟等者，行者於漫荼羅，凡有障起，應當計念思惟。不動菩薩，即不動尊明王，或名使者，或名聖者。今但彰名，不顯其相，上已說故。其王本形，如上第四卷疏，盡漫荼羅處顯示訖，應依彼相常思惟之。言而結彼密印者，其密印相，下第十疏密印品中而顯之耳。其王真言，此下之疏，普通真言藏品委細分別，何不此間說耶？此但說息障方便，其真言密，即隨品說故。

【 疏】復次，言不動等者，今此息障方便，要以三事因緣具足，方能遍除一切諸障。言三事者，謂心想明王身相，口誦悍字真言，手作大慧刀印，名為三事因緣也。

【 疏】所以牙文等者，唐梵牙煥其文也。謂今經云阿字為我體，即觀阿字遍於自體(自身也)，支分普作金剛不壞色(皆作純黃色也)。如是阿字自體，即為我字之自體，更不入字門觀之(淺也)。若依梵本，應云阿字無我體，即是梵本云已下之疏文。若從今作為字，即是其淺；若依梵本作無字，乃是深也。故云所以牙文等。

【 疏】如是自加持已等者，此處疏文略示而已。下第九，疏云：凡攝持法，如前作七點等法，猶未能盡。此中具足明之，至文當悉。言風方者，西北隅也。

【 疏】佉陀羅木者，謂紫檀木也。

【 疏】法界真言者，即嚂字也。言得穌息等者，摩醯首羅為不動明王，以真言鉢曇足而加持之，尋即悶絕。既蒙放捨，而得穌息，其心泰然，無所畏懼，名到無畏處。故第二疏云：梵云阿濕嚩娑，譯為穌息。如人為強力者所持，扼喉閉氣，垂將命絕，忽蒙放捨，還得復穌。眾生亦爾，為妄業煩惱所纏，髑緣否閉，至此得穌，名穌息處。亦如度險難惡道，名無畏處也。

【 疏】餘以類推之者，謂四住地煩惱及惑、業、苦等枝末，皆是此第五無明住地之餘而除滅之，故云以類推之。
【 疏】此是真言幻相等者，謂有疑云：夫聞佛法深妙，何故作此呪術？豈非涉於世間事耶？答：今此真言不思議幻，法爾如是，寄諸有為，顯示無相，非同世間麤淺呪術。若解十緣生句，自釋此疑也。
【 疏】必瞑眩治之者，如藥治疾，要令人瞑眩，疾乃瘳愈。故尚書云：若藥弗瞑眩，厥疾弗瘳。如服藥必瞑眩極，其病乃除，欲其出切言以自警。此因殷高宗夢得賢相，其名曰說，群臣之內，既無其人，使百官以所夢之形象，經營求之於野外，得於傅氏之巖，遂命為相。命之曰：朝夕納誨，以輔台德(言當納諫誨直辭，以輔我德也)。若金，用汝作礪；若濟巨川，用汝作舟揖；若歲大旱，用汝為霖雨；若藥不瞑眩，厥疾不瘳。又正義曰：若服藥不使人瞑眩憤亂，則其疾不得瘳愈。今此中者，謂先作為障者之身形，或以木作，或以土作，以白芥子為末，和以毒藥，塗其身形，彼為障者，自然身心瞑眩，即時退散也。
【 疏】今此本漫荼羅亦爾等者，謂猶如剎利等，各住自姓，則世人稱譽，事有成功。今此亦爾，真言行者，了知漫荼四種之性，隨本所尊，各住本性，則諸為障者，不能留難。若以漫荼字門而顯示者：一、金剛地性，方漫荼也；本無生性，阿字門也。二、大悲水性，圓漫荼也；離言說性，嚩字門也。三、大慧火性，三角壇也；離塵垢性，囉字門也。四、自在風性，半月壇也；離因緣性，訶字門也。五、無相之像，方圓不定，漫荼羅也；大空本性，佉字門也。如次亦是黃白赤黑增息降敬之法門也。虛空雜色義，如上說也。
【 疏】或在三角至半月中者。前說三角是囉字火壇，半月是訶字風壇，今何故言在三角或半月耶？此虛空輪無定相故，故言或在三角等。何不言方圓中，但言在三角等耶？謂三角是火，半月是風，火風二性體虛疎故，空則入中，地水二性體堅密故，空難入中，是故唯在三角半月中。又三角半月正是降伏事故，所以在此二輪中也。
【 疏】如人手執等者，如世人雖獲仙方，未得火法，不親明師和合煉服，而反謗為虛誕。豈不知淮南王藥就，俱家上昇；鷄犬舐鼎，皆得昇空耶？是知如來秘藏，信智具足者，乃得入之耳。
【 經】普通真言藏者。此品真言，普遍通該一切方便真言，故名普通。又亦能蘊攝一切真言等，故名為藏。普通即真言，普通真言即藏，名普通真言藏。又大日世尊於前品中，已於遍一切處法界門，宣說大刀、大護等普通真言，但屬如來部。更有金剛蓮華部等真言，欲令隨部上首金剛菩薩，各於自所通達一切法界門而宣說之。

如是一一真言法句，各是一種真言寶乘。若真言行者隨通達一法界門，即是普遍通達一切法界門；隨通達一乘，即是普遍通達一切寶乘。即普通是行者之智，真言藏是普遍通達一切寶乘；即普通是行者之智，真言藏是所達之法。能所相望，依主立名。又金剛手前問佛三事：第一、問：真言行者造立大悲胎藏漫荼羅時，以何方便不為毗那野迦等之所惱害？第二、問：云何持真言？第三、問：云何成果？佛於前息障品中，已答第一問竟。今將答第二問及第三問，緣此經大本三密門中種種真言，數如恒沙，不可備載。傳法聖者，為欲攝廣為略，採撮通用者，令修行之人易見，故此品來。

【 疏】如人論義等者，轉釋無壞之義也。如唯識疏：往昔時，東天竺有僧，共數論師學徒論義，彼立二十五諦，說大地等常今無，念念生滅廣敘彼。此僧難言：今必有滅，以後劫壞等有滅故，准前有滅。外道難言：後必不滅，今無滅故，如今時山等。彼僧于時竟不能答。王既信受僧伽，外道遂辱此僧，令乘驢等。然彼外道為王重已，造七十行頌，王賜千金以顯之。故今金七十論，即其由致也。世親菩薩乃造第一義諦論，亦名勝義七十論，以對彼論而破彼言：彼非能破宗、因、喻過，我僧無故。又汝所立因，有隨一過，誰言今無滅故，後亦無滅？我僧但言：大地等法，前必有轉變滅，後有此故，如燈燄等。汝不解量，乃非我僧。其時國王遂將世親論遍諸方域，宣令流布，無人當者，遂起昔時王及外道并證義者骸骨，或縛草為人，擬彼時眾而加撻之等，故云無壞。此即論出離也。

【 疏】此即是大日圓因之果者，謂此菩薩從初發心行大日之圓因，乃至究竟成大日之圓果，今得果不捨因門，故稱菩薩。

【 疏】麼是大空義等者，此麼字謂唇音跛字，下第五莽字，或呼為麼，更無別體。此詮大空之義，與大空點無殊，即梵書ma　字也。言訶是因義者，此訶字詮諸法

麼

屬因，即梵書ha　字也。言是淨菩提心者，謂以菩提

訶

心為因也。言即是大空者，由與麼字相連成句故也。謂非是有相之因，則是大空之因故。言即是佛境界莊嚴三昧者，即梵書hi　字，謂加三昧畫故。此是

咽(上)

大悲為根，由以麼字貫之，非是有相莊嚴三昧，即是佛境界莊嚴三昧。言亦名薩婆若慧者，即梵書h ā 長聲訶字，此屬慧故。由麼字貫之，即成一切智等。若真言行者入此訶字門時，即得同於普賢菩薩，亦能住佛境界莊嚴三昧也。

【 疏】以初阿字引聲急呼者，即 aḥ 字也。謂呼惡字時，
惡
先從去聲阿字起，唯急即是也。
【 疏】有嚂嚂字等者，嚂是法界心，謂心如實相畢竟清淨，唯以虛空可以顯示，故有嚂 字。此字正體是羅
raṃ
字。囉者，麼義。若入阿字本不生門，即是麼本不生，麼本不生即是心之實相，心之實相體同虛空，故加空點成於嚂字，是故此字名法界心。言是遣教道之迹者，梵語鉢曇，亦名為句，言辭句逗也。謂前真言諸句，次第顯示除障真實之義，究竟至於生死涅槃平等之處，無不即如。然是心之行處有迹可尋，未名除一切蓋障。今此二字真明證處，初一嚂字即是虛空法界遠離眾相，即教道之迹都遣，遣之又遣，故重言之。是故獨一不思議法界真實離一切蓋障，故云嚂嚂。
【 疏】以囉字門本不生故者，此囉字應是阿字，謂由阿字本不生故，次囉字離塵故，後訶字因不可得故。如是次第，經中應云阿囉囉囉[合*牛]，以乃至之言超却中間二箇囉字離塵之義。故下疏云：以對三毒垢故，三道垢故，乃至三轉言之。若不是有三箇囉字，不應言三轉言等。如上除蓋障真言有二箇怛嚂字，故疏釋謂住生死、涅槃二邊中道等，故重言之耳。是知經中闕阿囉二字也。
【 疏】三道垢故者，即無明、業、苦也。又見、修、無學三道所治之障，又是身、語、意三業道也。三眼者，慧眼、法眼、佛眼。三智者，即俗智、真智、中道智。所對治者，行相可知也。又准天台止觀霍，又明三眼、三智之義。如來雖有五眼，當知佛眼圓照無遺，如眾流入海，失本名字，非無四用。謂佛智照空，如二乘所見，名一切智；佛智照假，如菩薩所見，名道種智；佛智照空、假、中，皆見實見，名一切種智。是知三智一心中得。故知一心三止所成三眼，見不思議三諦，此見從止得，故受眼稱；一心三觀所成三智，知不思議三境，此智從觀得，故受智名。境之與諦，左右異爾；見之與知，眼智殊稱。不應別說等。
【 疏】瑜伽密語等者，真言相應秘密之稱也。此尊從觀自在眼生，即觀音為母，觀音發心，因觀音者，即此是也。言阿彌陀姊妹者，謂彌陀是姊，多羅是妹，妹即是其亞者，將來補阿彌陀處，號普光功德山王，即是此多羅尊也。常途不曉真言密號，無所揀辨，雖世多稱念觀音，然不知所念之處，蓋懵於斯旨也。
【 疏】如世間一切等者，此一段文而有三節，謂從如世間至而欲滅之等文，乃是薩婆陪也一切恐怖句；又從故調之以大悲下，是怛羅(二合)(引)散你恐怖句；從故復以如來下，是[合*牛]字恐怖句。如

是三種恐怖，即是空、假、中三義。如次對治三劫三妄執，亦是菩提心、大悲、方便、阿(上)、阿(引)、暗三字之義也。

【 疏】此真言以怛字為體等者，此怛字詮如如不可得義，即是如於中道，故離增減。今為前以薩字畢竟空調生死我慢時，即畢竟空為增，生死我慢為減；次以怛字大悲之假調伏畢竟空時，即假是增而空是減；復以[合*牛]字如來威勢中道止大悲假時，即中是增而假是減。既見增減之異，但是對治方便，未契如如不思議之中道。今入如如中道怛字觀時，故無增減之異，即是三智一心中得，亦是龍樹即空、即假、即中之義也。

【 疏】若從一法界門等者，謂此觀音眷屬，其數無量，今但舉其宗要，開六種門，故云一切。

【 疏】此菩薩通達等者，謂此文殊師利菩薩以般若為至，欲以般若授與一切眾生，住於加持之身，現作嬰童之相，如世嬰童未有分別。以表此深慧離於人法戲論，所以現嬰童相也。

【 疏】麼是四魔等者，此一麼字，略具三義：一、四魔義者，梵語魔羅，此云煞，或云破壞，謂能煞壞功德法故；二、我慢義者，梵語麼麼，此云我慢；三、心意義者，梵語麼那，此翻為意。言此無自性，藉眾生故等者，謂如上戰字離遷變，拏字離怨對，麼字離四魔等，皆無自性，藉眾生故(生字悞悽)，即是眾緣，緣是因緣，即訶字也。又訶下有引聲，即是本來不生，由本不生故，能令路字離塵，瑟字自性鈍，赧字如大空，故曰戰拏麼訶路瑟赧也。

【 疏】前煞四住等者，四住地者，謂見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地，即煩惱障也。後煞無明住地人者，即所知障也。亦煞一切賢聖故者，即滅地前地上一切煩惱也。

【 疏】故有甘露義者，天中甘露有十六分，以十五分施眾生已，從餘一分還生如故，故稱不死，即勝生也。

【 疏】與傍曩字相連等者，此滿陀字，梵書有二種形：若直書時vaṃdh ā 作此字樣；若巧書時baddh ā 此是滿陀。次下陀字，即是與傍曩字相連也。

【 疏】皆再言之，其義同前者，前縛四住地人，後縛無明住地人等，故云同前。

【 疏】與風輪合等者，風輪，半月壇也dha與囉字共體者hra　二字共為一體也。傍加點至除一切障者hraḥ

訶囉

傍加二點也。上有等者hrī　ḥ上有三昧聲也。

訶囉

【 疏】婆字門成立相中等者，此婆字梵語，正云sarva　婆字訛也，謂嚩字門詮離言說義。今不取字門解
薩嚩，
釋真言，但取成立相中義，即與薩字連帶和合，則能成立得一切之言，一切之名。若兼下句達摩二字，都成立作一切法名，即是上云言名成立相也。
【 疏】滿月之字者，謂此huṃ　字，未加空點初ha　字時，
[合*牛]　訶
猶如初月菩提心也；加u　畫成虎聲時，猶如半月
鄔
大悲根也；若上加空點成huṃ　字時，猶如滿月方便
[合*牛]
為究竟也，故名滿月之字。
【 疏】為得二種大空生者，謂菩提、涅槃也。故唯識云：由斷續生煩惱障故，證真解脫；由斷礙解所知障故，得大菩提。由能空義邊，俱得名空，此空智生，名大空生。
【 疏】欲使起時等者，謂感應因緣嘉會之時也。譬如春種秋收，須依時速作，若不爾者，則失嘉會之時矣。
【 疏】法華經化城喻等者。如來出現，有五乘法寶，隨根異化，各見真實，於一乘道，隨宜說三，具種種寶，究竟咸歸一寶所故。如彼經云如來方便深入眾生之性，知其志樂小法，深著五欲，為定等故，說於涅槃，乃至前入化城，生已度想，生安隱想，即二乘寶也。又經云汝等去來，寶處在近，向者大城，我所化作，乃至云汝所得非滅，為佛一切智，當發大精進，汝證一切智，十力等佛法，具三十二相等，即大乘寶也。今寶處三昧亦爾，具種種寶，隨彼信根，各得取用。又若約教行，言種種寶；若理果，唯一乘寶，正符疏意。
【 疏】折伏貧窮等者，即法華窮子喻意也。彼經云：爾時窮子，傭賃展轉，遇到父舍，住立門側，乃至即壞恐怖，悔求至此。又云：時富長者，於師子座，見子便識，乃至告言：咄！善男子，汝常此作，勿復餘去。父乃至知子意漸已通泰，成就大志等。此乃折伏小乘下劣之心，令趣大果也。
【 疏】迦囉、囉名等者，梵語迦羅，此翻云黑；梵語囉怛唎，翻為夜。此中名字，合於囉字上置之，書寫悞也。
【 疏】今觀此業等者，業即迦字。今觀此迦字本不生故，則無羅字之相，亦無囉字之垢。若作如是觀者，則成有相無相，有垢無垢，相形待法。是故黑夜如不實，大明如實(如實，怛字也)，則有捨暗求

明之義。若如是者，則明復成障(障，唎字也)。今若住此法界無障三昧，於黑夜中成最正覺，即是生死涅槃本平等也。
【 疏】今云忙怛[口*履]等者，忙即母也；怛[口*履]，七也；弊者，等也，多也。總云七母等，即是七母通用之真言也。
【 疏】從本性心地等者，釋此鑠、吃、囉也三字之義也。謂從鑠字本性寂心地上，起吃字一切作業，及囉字種種淨妙六塵(謂捨無常色，獲得常色，受、想、行、識亦復如是)，即是淨佛國土等。言從一字中即具等者，上依字義釋鑠、吃、囉也義，今依句義釋之。謂從一鑠音中即具有百字功德者，梵聲中鑠字，此譯云百；梵音吃囉，此云福德。以此百福德，即是也字之乘，故疏結云名帝釋乘也。
【 疏】又如半字等者，此半字本體是pa　字。跛是第一
跛
義諦上加空點paṃ　第十一音，即半字也。謂跛字第
當
一義諦中無有此，彼岸殊故，無所不通，乃同於半字大空。由是義故，名為如來大智慧海。是故鉢多心主龍王常在其中等下有曳字，即是乘義，故疏結云本主乘也。
【 疏】鉢囉閣，譯云一切生等者，此鉢囉，疏主義，譯為一切，謂一切世間計無不從彼生故。若敵對譯時，或云勝，或云他，謂一切世間中為尊為主，故名為勝。又西方外道計梵王能生一切，即是他我，故名為他，是故亦得名為勝生主。他生主下有曳字，如上通目助聲，即乘義也。
【 疏】世間謂日為常等者，梵云阿你底也(二合)，此譯云常。下之耶字，即屬假者，故云謂日為常，利眾生者也。
【 疏】是寶佛者，寶字應是實字。淮南子云：日者，實也，常充實故；月者，闕也，有虧缺故。故下疏云：乘此如實相，生毗盧遮那大日之位。言轉授一切者，儞字本體是娜字，娜是施義，女聲呼之。言乘此等者，乘此怛夜字如實之相，則生大日之位等。
【 疏】是瑜伽淨月之義者，謂即是真言行者修習瑜伽相應之義也。如第三疏擇時支分中說，謂以行者定心之月，或時增明，或時微昧，乃至或未到時處而熟，或過此時處而熟，如是變通，皆應善知，勿使差悞，故曰瑜伽淨月之義也。
【 疏】即是空空之大空等者，謂娜是施義，上加空點，即空其施相。今重言難字，即空空之大空也。
【 疏】如般若經初品等者，謂遮那如來欲令彼上來一切法界門中修趣之者，乃至一毫之善功不唐捐故，諸有所作無所不成就故，是故一切佛菩薩母等真言。此言母等，即表能出生義，能出生一切佛菩薩故。今云母等，即興喻也，即喻般若出生一切法界門故。故般若

經初分學觀品云：復次舍利子！諸菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多，以無所得而為方便，應圓滿四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支，是三十七菩提分法不可得故。諸菩薩摩訶薩安住般若波羅蜜多，以無所得而為方便，應圓滿空解脫門、無相解脫門、無願解脫門不可得故，乃至如來十力、十八不共法、慈悲喜捨及餘無量無邊佛法，如是諸法不可得故。如上略指一切諸法，無不皆從般若波羅蜜生，故說般若名為佛母。又云妃者，母之異名，是其亞者，猶如一燈能燃百千燈故，即前母次為妃也。謂自諸得已，展轉教於多眾生故，即燈燈不絕，義名為妃，故云如般若等。

【 疏】不行亦行等者，如上以一切法本不生，乃至因不可得，是則都無所行。若於都無所行亦不可得，即真實行也，故曰伽伽。上一伽字都無所行，下一伽字無所之行，故曰不行亦行也。

【 疏】故用多聲呼之者，謂此真言句云那謨阿目佉難等六字，上之五字，初二字是歸命，次三字是不空。難字即是眾多義，猶如尋常云那謨沒馱南、達磨南、僧伽南，即是歸命三寶眾等。言如世人等者，般若佛母品云譬如女人生育諸子，其母得病，諸子各各勤求醫療，作是念言：云何我母當得無病，長壽安樂，身無眾苦，心離愁憂？諸子爾時各作方便，求安樂具覆護母身，勿為蚊虻、蛇蝎、寒熱、飢渴等觸之所侵惱，又以種種上妙樂具恭敬供養，而作是言：我母慈悲，生育我等，教示種種世間事務，我等豈得不報母恩？如來、應、正等覺亦復如是，常以佛眼觀視護念甚深般若波羅蜜多。何以故？甚深般若波羅蜜多能生一切諸佛功德，能示世間諸法實相。由此因緣，我等諸佛常以佛眼觀視護念甚深般若波羅蜜多，為報彼恩，不應暫捨等，證此可知。

【 疏】若從種種外事因緣等者，外事謂諸支分中，或不如法，則障得生，如風雨等；內謂諸瑜伽中，不稱真實，則障得生，如行者定心之月，或時增明，或時微昧，乃至邪憶念風等，名為內障。言兩不和合等者，若菩薩有此障，乃是魔事，為於善事功德令不成就，非凡夫、二乘所覺，名為微細。如般若魔事品云：復次，善現！能聽法者具念慧力，樂聽、樂聞、書寫、受持、讀誦、習修甚深般若波羅蜜多；能說法者欲往他方，不獲教授，當知是為菩薩魔事。復次，善現！能說法者樂說、樂施甚深般若波羅蜜多，方便勸勵書寫、受持、讀誦、修習；能聽法者欲往他方，不獲聽受，當知是為菩薩魔事。乃至復次，善現！能說法者具大惡欲，愛重名利、衣服、飲食、臥具、醫藥及餘資財，供養恭敬，心無厭足；能聽法者少欲喜足，修遠離行，勇猛正勤，具念定慧，厭怖利養、恭敬、名譽等，故曰兩不和合等。

【 疏】故此慧力都無所破者，結歸鈍性也。如上之疏云：如彼金剛利刃，以對不堅物故，偏用一邊，則名為利。若令所向之處悉是金剛，舉體皆圓，不可偏用，則利相同歸於鈍矣。
【 疏】此是中胎。[合*牛]字義者，此不動明王是毗盧遮那成辦諸事智，為欲普護一切菩提心故，以畢竟無相之身示作如來使者之形，行如來事故。此明王即是淨菩提心大日心王，故此[合*牛]字非是金剛菩薩釋迦部等之[合*牛]字也。
【 疏】謂普門成辦等者，謂以悍字，如來自在風力，普門成辦諸事。雖種種不同，然究竟同證漫字，八自在我，其歸一揆耳。
【 疏】及曠野鬼神等者，此明王現作大黑天身，於曠野中降諸鬼神。訶栗底母者，訶栗底鬼子母是七姊妹，與諸鬼而為母故。下第八、疏廣明。
【 疏】又對愚童等者，即三種薩埵也。一者、愚童薩埵，六道凡夫，不知實諦因果，心行邪道，戀著三界，故以為名。二者、有識薩埵，即二乘也，適覺生死，自求出要，得至涅槃，保著化城，於如來功德未生願樂之心，故以為名。三者、覺心薩埵，無上菩提，出過一切臆度戲論，白淨第一，即是眾生不思議心，願樂修行，堅固不動，故以為名也。言永拔三道等者，三道為無明、業、苦也。此三能生十二因緣大樹，翻成大菩提樹，故開三德華也。
【 疏】如入楞伽所說等者，彼經為欲發起楞伽王問二種法故，如來現笑。彼經云：爾時世尊普觀眾會，以慧眼觀，非肉眼觀，如師子王奮迅迴眄，欣然微笑。於其眉間、脥、脇、腰、頸及以肩、臂德字之中，一一毛孔皆放妙色光明。時虛空中梵、釋、四天遙見如來坐如須彌楞伽山頂，欣然大笑。爾時諸菩薩及諸天眾咸作是念：如來於法自在，何因緣故欣然大笑？乃至時夜叉王更著種種寶冠、瓔珞以嚴其身，而作是言：如來常說法尚應捨，何況非法等。世尊為此故現大笑，則同此中大喜笑聲也。
【 疏】五停心者，由諸有情性類有五，謂貪、嗔、癡、慢及尋思，停止其心，當病設藥，隨應治斷，名五停心。若別顯時：一者、勤修不淨觀，如理作意，知實不淨，深可厭逆。尋思內身種種不淨，外諸死屍，或男或女，親、怨、中庸，少、中、老年，取彼相已，若死屍青瘀，膿爛蟲蛆，脖脹爛壞，種種勝解，狐狼等食，支節分散，是名尋思修不淨觀，能為貪欲厭離對治故。二者、勤修慈悲觀，由欲利益安樂意樂，於諸有情作意與樂，發起勝解，是慈愍相。復應思擇親品、怨品、中庸品，當應與樂等，是名尋思修慈愍觀，能離嗔恚故。三者、勤修緣起觀，能正了知十二有支，如是一切緣生諸行，無不皆是本無今有，有已散滅，是故前後皆是無常，皆有生、老、病、死法故，其性是苦，不自在故，是名尋思緣起

觀，能離愚癡。四者、勤修界差別觀，謂正尋思地等六界，堅、濕、煖、動、虛空了別。此一切相，以要言之，皆是無常、苦、空、無我。由界差別所合成身，發起憍慢，便為慢倒。如是六界為所依故，筋、骨、血、肉眾緣和合，圍遶虛空，假名為身。若於如是界差別觀，善修善習，善多修習，是名尋思界差別觀，能離憍慢故。五者、勤修阿那波那觀，能正了知於入出息所緣境界，繫心了達，無忘明記。若風入內，名為入息；若風出外，名為出息。此入出息及所依正，皆是無常，此中都無持息入者。持息出者，從因緣生，假設言論。若於如是入出息念，善多修習，能離尋思故等，如瑜伽三十中廣明。言以貪調貪等者，即三訶字真言也。謂如來於一類剛強難化眾生，心不捨棄，名之為貪，即第一訶字也。又隱自萬德莊嚴之相，現彼種種可畏之形，名之為嗔，即第二訶字也。不見如是二處之相，名之為癡，即第三訶字也。以此三毒調彼三毒，名以貪調貪等也。又此明王手執於鉤，鉤召一切天魔諸障，悉不令逃，名之為貪。既召至已，或以劒逼，或以刀憏，名之為嗔。不見如是逼憏之相，名之為癡。如來以此三字為一真言之句，如將三種毒藥和合一處，對治一切眾生三毒二乘已死之疾，救之不死起，可謂奇特。恠哉！能降三世之義也。

【疏】此真言以怛麗字為體等者，體者，持義，攝持餘句歸一體故。謂上三世三毒訶字之義，攝持歸此怛字如實相故，即是羅字自性淨法界。又於淨法界囉字上加曬字三昧聲時，即是大悲萬行方便之義。下准此釋之。

【疏】豈易體治之者，易為改易。如世間良馬，雖有追風之性，若未調習，不勝轡勒，及見鞭影，即得正路，呼為龍馬，非調馬而仆龍也，故云豈易體等。

【疏】佛調等者，如來調御之師亦復如是，善巧調伏三界堅著生死眾生，不捨生死而作普門法界調柔之用；亦能調伏堅著涅槃之者，不捨涅槃而作普門示現世界之用。但調如是剛強之性，非生死外別有法界，亦非涅槃外別有生死世界差別之用。故下之疏云：所謂涅槃，以第一義不可得故，發起大悲萬行，不證實際，能以涅槃作種種自在之用。如華嚴疏云：良以眾生包性德而為體，依智海以為源，但相變體殊，情生智隔。今令知心合體，達本亡情耳。又譬如□玉成器，器自玉成，非離玉外別有其器也。

【疏】六因、四緣等者，如俱舍論云：一、能作因，謂有為法除其所作自體之外，餘一切法皆不為障，俱得名為能作因也。二、俱有因，即俱時而有，名俱有因，謂四大相望，能相、所相相望等故，名俱有因。三、同類因，謂善五蘊與善五蘊相望、染污與染污相望、無記與無記相望為因，名為同類因。四、相應因，心、心所法

要須同依，方名相應，謂同依、同所緣、同行、相同時、同事五義，五義具足，名相應因。五、遍行因，謂苦諦有七：五見、疑及無明；集諦有四：邪見、見取、疑、無明。此十一使遍與五部染法為因，名為遍行，遍行即因也。第六、異熟因，謂有漏善及不善法異類而熟，名異熟因，其無記及無漏不招異熟故。言四緣者，一、因緣，謂因即緣故，名曰因緣。二、等無間緣，謂前後心及心所體各一故，名等中間；無有餘心間隔，名為無開，即等無間之緣。三、所緣緣，謂所緣境為緣，能牽生心、心所法，所緣即緣。第四、增上緣，增上即緣故，如彼廣明。

【 疏】成無礙解脫者，謂有三種解脫，即慧解脫、俱解脫、無礙解脫。以此吽字本體是訶字，訶者，詮一切法因不可得義，以離一切因故，心得自在。自在者，解脫也。下有二味、聲，故成俱解脫，即是仁王經云心善解脫、慧善解脫也。上有大空點，表所證也。得四無礙辨時，成無礙解脫。又毗曇云：煩惱障解脫、定障解脫、一切障解脫。慧解脫人得初，共解脫人得第二，大力聲聞得第三，故名無礙解脫也。

【 疏】名為證寂然界者，即涅槃之異名，謂住此三昧時，觀諸法畢竟如涅槃相故。故上疏云：於種種有為境界中，皆戲論風息，不知所去，故名證寂然界。亦名證極滅語言三昧也。

【 疏】若是二乘一坐等者，百法鈔云：獨覺善根人，於一坐之中，始從不淨觀，乃至超八十一品無間解脫道，得於盡智、無生智，故名為一坐。若此二乘自所說真言，但得句義。何以故？既唯自利，無深秘故，闕於字門義也。

【 疏】是樞極之心者，樞，本也；極，中也；乃目肉團之心，非質多。心質多者，名為緣慮心也。

【 疏】囉婆是法界心等者，若依梵本s a r v a　詮
薩囉嚩(二合)
一切義，經云s a b h a　者，訛略也。下皆准此。

薩婆
【 疏】在東方大勤勇位者，此即近中胎第一院之東方也。何以得知？故第四疏云：次於東方內院，當大日如來之上，畫作一切遍知印，作三角形，其銳下向 ，在白蓮華上，即是十方三世一切如來大勤勇印也，亦名諸佛心印。

【 疏】娑字正是心蓮華等者，謂此娑字本體詮於諦義。梵音娑，底也(二合)，此方云諦。若言娑羅，即詮堅淨之義。此心蓮華，包含子實，不為外境所傷，名之為堅。又體性鮮潔，離諸塵染，名之為淨。是以此字當蓮華部心也。

【 疏】餘皆以類言之者，上云毗盧遮那亦名極暴惡，乃至觀世音、金剛手亦名極暴惡，謂從毗盧至真陀摩尼屬如來部，觀世音屬蓮華部，金剛手屬金剛部。今但舉三部之中隨部上首，其諸眷屬不及遍歷，故云餘皆以類言之也。
【 疏】盡地而守者，盡界地而牢守也。孫子曰：善攻者，敵不知所守。今此中善守者，敵不知所攻，則無能侵犯之。
【 疏】提綱振領等者，提其綱而網目自張，振其領而衣毛斯舉，謂此高峯觀三昧，能部類分劑一切三昧之門，故以此為況耳。言二、明王者，降三世及不動尊也。二、奉教者，訥囉馱[口*履]沙并阿毗目佉也。四、大護者，東方無畏，北方壞諸魔，西方難降，南方無勝。言折衝禦侮等者，即邊師戎守之類也。俗書云：國家宅於中土，守在海外，加以城池嚴固，何敢干之？今漫荼羅國家宅於中壇，守在八方之外，加以城界嚴固，何有魔事而能干近者歟？又有用此武字，薰覽吳地記曰：海渚有吳王闔閭，與越結怨相伐，築城名曰南武城，以禦越，故曰禦武也。
【 疏】自此已下，明種子真言者。上來已具說真言體相，何故更別說之？然以真言行者，置壇作觀，但存種子，是故別說。
【 疏】皆以自在風為體者，此二聖者，皆用上聲訶字為真言體(訶上字)，即是大風輪故。文雖不言，義必有之。何以故？下有三昧涅槃成佛點故。又何故皆以訶字為體？為是降伏半月風輪相故。前降三世真言初有訶字，不動尊真言後有悍字門故。
【 疏】阿字是一切眾生等者，此言阿者，謂經中去聲阿字之體，非是直指經中去聲之阿字也。何以故？是一切眾生佛知見性故。加三昧畫，方是經中阿字，謂即是此心地中萬善之萌故。此中凡明字門，須知次第，不失真言大意耳。
【 疏】此中緣生幻相等者，謂如上除蓋障至虛空眼所顯理智因果，及已下諸尊真言，皆法界中緣生。既屬緣生，即同幻相。此緣生幻相，無所不遍，無所不有，即是法界不思議緣生之幻囉字門也。
【 疏】乃至十地菩薩等者，此勤勇佉字之門，非是初地、二地乃至十地菩薩之境界。第四疏云：即是十方三世一切如來大勤勇印，亦名諸佛心印，是故十地等非其境界。言我坐道場等者，正釋大勤勇是威猛降伏之義。如釋迦如來以知空等虛空故，以三角印坐於道場，師子奮迅大精進力降伏四魔。然諸世間豈知內證空等虛空，徒見外示降魔之迹，於此外迹之上，立此勤勇之名也。
【 疏】能不以二相見諸佛國者，見法性土也。又此菩薩亦號為明妃，從補阿彌陀處為名，故云見諸佛國也。
【 疏】能以涅槃等者，謂此半字真言，本體是跛字，跛字直詮涅槃第一義諦，非惡字聲。涅槃之義，欲以此法遍一切處，周給眾生，

故加空點，空遍一切故，故云能以涅槃等。
【 疏】二十五有本不生故者，此有字即當梵音[口*伴]字，本體是婆字，即上釋迦真言中釋婆是有義，現二十五有等。又此上第二含字，於因緣得自在故，故知此含字重錯，應是[口*伴]字也。
【 疏】即是金剛三昧者，梵云嚩日囉(二合)，此名金剛。嚩字是金剛義，今加女聲，故名金剛三昧義也。
【 疏】最後難字者，此難字體是娜字，正詮施義，謂能開甘露門，普施一切，上加大空點，即是真實甘露味也。
【 疏】馱是法界義等者，梵音馱都，此云法界，此法界即是一切眾生本覺菩提之心。由下hvaṃ　字相合，懵字

詮於縛義，梵語滿馱，此譯云縛。此縛密緻堅固，即是婆字門。今觀馱字，法界體上本來無縛字縛故(但因緣故有)，自然出於縲紲之外，是以加於難字大空也。
【 疏】以種種善巧等者，此中毗字，梵聲中詮種種義。巧義訶娑難，是安樂義。一切凡夫、二乘，無般若種種善巧方便故，自不能得安樂，況安樂一切眾生耶？
【 疏】伊字名為極無生等者，謂此伊字是阿字三昧，聲形分三點，如首羅三目，表涅槃三事，名之為極無生三昧。此三昧即是涅槃清涼之池，故云所謂一切智水清涼法性池。一切十地聖人大悲說法，其音深妙，令眾樂聞，如娑囉娑妙音之鳥，樂遊集處。今此菩薩以伊字悲力三昧，引接示導生死曠野三毒熱惱眾生，同共入此清涼池中，釋熱除垢，故以為名。
【 疏】但法門小有差別耳等者，前伊真言詮涅槃義，此鄔真言詮煩惱義，雖同無生而有差別耳。又此鄔字詮一切瀑流不可得故，若入此字門者，則能以種種煩惱惡業為如來事等。
【 疏】我是大空等者，此我字是迦聲，下第五字詮大空義，非目假者。又此我字與經中唅(語檢切)字等弟不相梯，謂此我字屬第一等聲，若類至第十一音，合當頷(五感反)字。今經中唅字既屬第三等聲，疏應用第三等誐字，即聲勢等弟相梯，雖不乖理，然於韻有差。下准此知。
【 疏】又加三昧大空點者，此riṃ　字，具因、根、究、竟三義。[口*憐]
此riṃ字亦呼為[口*陵]，亦呼啉，亦呼[口*陵]，音勢雖殊，義理無異，所以翻譯隨語，勢不定也。
【 疏】具足一切力故等者，謂初虛空無垢心中，具虛空慧、清淨慧、行慧并各眷屬，名一切力故，能獨步無畏故。此菩薩亦名慧步，所以能作師子吼等。

【 疏】如如不可得故者，此如如字，即是釋怛字之義。詳此疏文，經中於拏字下，囉字之上，應有一怛字。何以故？謂從上文以業性本寂故，即是釋經中吃沙字；一切法離怨對，即釋拏字；如如不可得，即釋怛字；法界無塵，是釋囉字；無所乘故，釋閣字；離諸作故，釋劒也。由此，故知經中闕一怛字。不爾，疏文何有此釋耶？若翻對釋之者，梵音吃沙(二合)拏，訖云剎那，即時之極速義。怛囉，此釋云眼，或譯為渡。閣字，一切乘本空義；劒字，一切造作亦本來空。若真言行者，依此真言，無乘之乘，無作之作，瑜伽相應，則能速渡生死河流，得至中胎彼岸，故名吃沙拏怛囉。閣劒，即是菩薩所說真言也。

【 疏】諸羅剎心等者，羅剎是噉啖食眾生血肉者。疏用初字為真言體者，即吃字也。吃字正體是加字。迦者，作義，欲令隨名而作也。

【 疏】有二重等者，謂就真言字門，有二重加羅之字：上重男聲，下重女聲。一、噉凡夫垢，二、噉二乘垢。又初噉煩惱垢，二、噉所知垢。是故重言等。

【 疏】故今以囉字門等者，謂此囉字加三昧畫，呼為唎字。又此唎字上與訶字相合故，即是心垢不相離義。今以唎字三昧而噉食之，噉猶未盡，故更加傍二點，令永盡無餘，即是此中hrī ḥ 字義也。

迄唎(二合)

【 疏】以一切乘本不生等者，此藥吃叉(二合)字，疏有句義、字義二釋。句義是不動。字義釋者，藥字本體是野字，野是乘義。吃叉(二合)云動，為藥字之下有惡聲故，即云不動乘，此是句義。是故已下，明字義。謂由乘此乘故，不動本處，即至道場。是故此藥字之乘，法性自爾，離諸吃字造作，即證洒字本性常寂，故云夜叉義。若作持明之義，謂明體上有總持，用持業為名。若真言行者，乘此乘時，隱密速疾，不可為喻，故名夜叉持明也。

【 疏】即於其入住等者，謂此真言，上之二字，義當於入，下之二字，即當於住，是故重言。

【 疏】天有四種等者：一、生天，生彼處故；二、世天，世人得彼定故；三、淨天，謂菩薩；四、第一義天，即佛也。

【 疏】字門可解者，意合准例釋之。[薩/木]是不行，囉是垢染，藍是相義。重言之者，為對凡夫及二乘等。

【 疏】一一字中，當引世間淨眼品等者，晉譯華嚴經云：善海摩醯首羅天，於法界虛空寂靜方便光明法門而得自在；大自在稱光明天，於一切法普遊法門而得自在；功德淨眼天，於一切法不生不滅

方便法門而得自在；大慧光天，於一切法方便智海遊光法門而得自在；靜光音天，於一切禪無量喜樂普起法門而得自在；施善眼天，於轉癡畏遊靜法門而得自在；不思議天，於無量境界入不起法門而得自在；樂大乘天，於一切法不來不去無所依法門而得自在；普雜香天，於佛境界寂靜法門而得自在；樂稱光天，於無量境界法門而得自在。更有多種十自在門，如彼廣明。

【 疏】是故此趣等者，謂此人趣之乘，即是一切諸乘之本。何以故？以如來生身一切，示同人法故。所謂始自王宮誕迹，終乎雙樹涅槃，八相雖應於諸根，四儀但遵於人法。是故入此乘者，能建大義。大義者，謂於秘密藏中，依大悲胎藏漫荼羅，發大心，修大行，歸大處，即是菩提心為因，大悲為根，方便究竟。又是建立阿阿暗惡等秘密甚深之大義也。

【 經】世間成就品者，世者遷流，念念生滅，籠鑤有情，不得出離，名為世間。成就者，獲得義，此言含總。謂今此中真言，行者所希之事，或求世間，或出世間。今明有相世間成就，是世間之成就，故曰世間成就。其來意者，上來金剛手問佛三事：一、問云何淨除諸為障者；二、問云何持誦真言；三、問云何成果。世尊次第答初問及第二問中所持真言，未明持誦之事，故此品來。

【 疏】盡帶瑜伽者，帶者，兼也；瑜伽者，相應也。此中相應者，謂是真言秘密相應，與常途有異。如作護摩，但住事相之火，非為秘密；若解智光，則曰相應。又如言洛叉，淺釋名億，深釋名見。是故凡厥成就，皆兼淺密，故云盡帶瑜伽。又一切眾生緣等兩句，觸物皆真；所為事業下兩句，造解成觀。

【 疏】阿闍梨等者，阿闍梨，即指無畏三藏於烏仗那國，或云于闐國。言撰者，集也。謂於大品中，揀取此品所有津要，獨成一卷，分為五品，即此經第七卷是也。

【 疏】當以金剛身等者，此中應作四句：一、有是金剛身而非金剛地；二、有是金剛地而非金剛身；三、俱是；四、俱非。此取第三，故云當以金剛等。

【 疏】當於此尊等者，若作遮那持誦，當於此尊心上觀圓明中現種子字，即是阿　字；若作釋迦持誦，於圓

a

明中轉作婆　字；若作文殊持誦，常觀瞞字以為種

bha

子等。

【 疏】亦一心住緣中者，謂觀真言之句，或大或小，一時炳現，如輪鬘形，循環右布，或誦百遍、千萬億遍，須得一心住於所緣字句

之中。若有異緣，不得名為一心住。既不名為一心，亦不得名相應，故云亦一心住等。

【 疏】剎是法爾如是等者，梵云阿剎囉，此翻為字。以字已下，次第釋之。先釋阿字者，阿者，因由義，因一切法本不生故，即是菩提心義。又剎者，是展轉釋，成菩提心本不生義。此剎字是略梵語，應云迦沙，尋常云乞叉字，即是法爾如是義，謂法爾已來常如是故。由此迦字詮無作義，沙字詮性寂義，所謂無作性寂，故云法爾如是。囉字等易顯。

【 疏】冷然猗樂者，冷，清也。猗(于奇切)，輕安之義。謂行者持誦之時，從字出聲，或時微舉，譬如和風(春風也)諧(調)韻(音)，鈴鐸發響，商徵分明；或時高宣，如叩擊鐘磬，搖颺迤邐，乃至無有間絕。想其聲字流入身中，清冷然以得輕安而已，不可以世樂而相比喻。如清颸等者，颸，風也。又如清風扇物，所有昏蓋(五蓋)即得消滅。行者爾時雖得如是冷然猗樂，昏蓋消除，但觀十緣生句，不生動轉之心，名為善住矣。

【 疏】當知此尊即具三密者，或從字發聲為語密，轉成本尊為身密，圓明深窣為意密。故上疏云：當於本尊心上而觀圓明，如淨滿月，空明圓微，而於中現種子字故。疏此是第二轉者，前轉聲字以為本尊之身，今觀本尊即是自身，故名第二。言於一相心中者，雖觀本尊即是自身，然不見自、他之相，故名於一相心中等。

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第七

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第八

燕京圓福寺崇祿大夫檢校太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【疏】猶入此勝句等者，即是次第以見、聞、觸、知四義釋落叉也。

【疏】如住阿字等者，謂住三部字門及印等也。今言阿字門者，即如來部也。何以得知？次有金剛蓮華印故，應云如住如來印時。雖不言之義，應必有影互說故。如上入漫荼羅品真言支分中，時薄伽梵從法界胎藏三昧起，說入佛三昧耶真言，真言如彼。其真言最初句云阿三迷，其阿字即是此中阿字門，其印名為三昧耶印(印在密印品)。言若住金剛印時等者(印如上指)，其真言即是嚩字門，嚩是金剛之慧，即金剛部無勝三昧也，以諸法語言道斷故，乃至種種戲論皆滅等。言若住蓮華印時者(印同上指)，真言即是娑字門，此娑字門是蓮華部普眼三昧，遍觀一切世界自在加持，蒙此加持者，亦復胎藏開敷，諸漏淤泥所不能染等。言他皆倣此者，謂漫荼羅一切三昧真言密印，隨彼一一門中皆作此觀也。

【疏】如龍樹等者，即彼菩薩中論偈云：因緣所生法，我說即是空，亦為是假名，亦名中道義。謂不可攬令彼蕩者，即空觀也；又不可至不取，即假觀也；但當一心等，即中道觀也。言及此真言住心等者，即此住心品中十緣生句，不異龍樹中道正觀。見徐運瑟手者，即表假智也。謂此寶珠初有微垢，未得顯現，即以假智之手，次第披分開磔，令至中道，故得實相明珠在於心手，方可名為見心明道之中耳。

【疏】獻塗香等者，謂真言行者已得明珠在掌，即是寶手三昧。得此三昧，若獻塗香供養之時，即得無障礙戒寶，即前三世無礙智戒也。謂此塗香真言有尾輪馱句，即以尾字為真言體。嚩是金剛義，離言說義。嚩字加三昧畫是尾字，尾是三昧。如是定、慧均等，即是住無戲論執金剛三世無礙智戒也。言獻華至慈生寶者，謂獻華供養時，彼真言中有妹咀[口*履]也句，此云慈也，即以妹字為真言體。妹即莽字，加三昧畫，故轉聲呼之。莽是心義、我義，亦是大空。謂此淨菩提心樹王種子，從慈悲地中滋長茂盛，開萬德華。此萬德華從大悲生，故曰得大慈生寶。言獻燒香至法界寶者，謂獻燒香時，彼真言初有達磨句，即以達字為真言體。達是法界義，以眾生界本不生故，乃至法界定相亦不可得故。而瑜伽行者獻燒香時，身、語、心業悉遍如是法界，故名得燒香寶。言獻燈明至燈明寶

者，燈謂破音，如來智燈能破一切無明之暗，而轉為明。真言行者如是獻時，即諸供養中第一供養，故名得燈明寶。如第六疏末廣明。

【 疏】雖未能頓入法性等者，謂此是於一月中漸修加行之時，雖未能頓入中道法性，須要以無所得而為方便。如行者初習觀行，或暫得相應現前，縱使明白，當於爾時，即以般若無所得而為方便，不應味著而生貢高；設令隱滅，亦以無所得而為方便，則不追念而生憂悔。若無般若氣分，則是報、業、煩惱三障中人，未能頓入中道法性，但是頓悟修行之眷屬，非是頓行之者，云何能獲初悉地果？初悉地，即世間成就也。

【 疏】隨行人心力勢分等者，謂由三句和合故，而廣大加持力生，則能成就真言不思議業耳。

【 疏】真言當無畏者，無畏，謂六無畏之第一善無畏也。故第二疏云：若真言行者，初入三昧耶，依三密供養修行，位與此齊。即是此也。

【 疏】猶若因陀羅宗等者。因陀羅，即天帝釋也。帝釋造聲明論，能於一字之中具諸義利，故能滿諸希願也。又因陀羅，彰重重無盡之理也。

【 疏】然尚是生身等者。此行者雖獲如是六根清淨莊嚴功德，尚是父母生身，未得法性。生身，即法華經父母所生清淨肉眼等。

【 疏】四支禪門復殊異者，四支禪那但是發禪之相，墮於界繫，豈同此中十緣生句，觀一切法皆是自心實相？若於如是實相心中作世間成就，尚能即以此身遊諸仙剎，住壽無量，乃至廣利眾生等，豈可同乎四支禪那耶？四支者，謂覺、觀、喜、樂，即是白骨觀中所得現法也。修禪定者，觀身為白骨時，見骨起四種色，謂青、黃、白、鴿，青色、青光乃至鴿色。鴿光狀如流水，光籠骨人，以青光力暎蔽十方，悉見青色，乃至鴿色亦復如是。如是久遠，不假功力，光應自發。若不發者，當攝心諦觀眉間，放之使發，狀如竹孔吐煙，初乃微小，後則散大，四色宛轉，從眉間出，遍照十方，豁爾大明。如是初色發時，名之為覺；分別四色，名之為觀。昔雖知肉內有骨，不知骨中有色，昔所未見，喜、慶、悲、慚，名為喜支。此色發時，深有樂法，心地恬愉，名為樂支等，如智度廣明。

【 疏】見自部主等者，如行者於蓮華部，依多羅尊求成就時，而於夢中見觀自在，是名見自部主。真言主者，即多羅是。或見明王者，即是馬頭明王也。金剛如來部亦爾。

【 疏】當知蘇悉地等者，且光顯者，彼經云：復次，如法灌頂畢已，應作護摩，每日三時，用酥密及酪，乃至誦百八遍。如斯光顯成就之物，乃至佛部。光顯真言曰：

唵，帝誓帝，若娑尾(二合)寧(上)悉煬，娑(去)大也，[合*牛]，泮吒(二合)

蓮華部光顯真言曰：

唵，你(去)比也(二合)你比也(二合)你(去)鉢也，莽訶(去)室哩曳，莎訶

金剛部光顯真言曰：

唵，入嚩(二合)羅，入嚩(二合)羅也滿度，莎訶

乃至欲作成就法時，先應初夜具作光顯之法，然後成就。言增威者，彼經云：為欲增加威力故應作護摩，乃至或於山間常服五淨不食餘飡，取本部華滿十萬枚，各一真言奉獻本尊等，亦復能令增加威力等。

【 疏】應以當部之心等者，心即心真言也。佛部心真言者，謂爾曩爾迦是也。蓮華部心真言者，謂阿路力迦是也。金剛部心真言者，謂嚩日囉(二合)時嚩(二合)迦是也。言以當部母者，謂佛部以佛眼為母，蓮華部以白衣為母，金剛部以忙莽鷄為母，亦各有真言，如普通真言品廣說。

【 疏】阿含以四念等者，爾雅云：水中可居者曰洲。今深秘釋中，即以自心為洲，於此洲上，畫作法界大悲漫荼羅，即依自心為自洲，不依河潭，名不異洲。自皈亦爾。阿含經中，以四念處觀為自洲，異此名異洲。彼經云：阿難！當知如來不久亦當過去。是故阿難！當作自洲而自依(莫依他人)，當作法洲而法依(四念住觀等)，當作不異洲不異依。阿難白佛：云何自洲以自依？云何法洲以法依？云何不異洲不異依？佛告阿難：若比丘身身觀念處，精勤方便，正智正念，謂伏世間貪愛。如是外身、內外身，受、心、法法觀念處，亦如是說。阿難！是名自洲以自依等。

【 疏】不為四邊等者，行者能以聲字本尊融為一相，住此觀中，有無俱非，四邊執諍戲論皆得遠離，是處無復障礙，隨所趣向，無不通達，即是成就如來使者之用者。

【 疏】如般若薩陀波崙品者，彼經云：諸佛教化安慰薩陀波崙菩薩，令歡喜已，忽然不現。是時薩陀波崙菩薩從三昧起，不復見佛，作是念：是諸佛從何處來？去至何所？不見諸佛故，復大惆悵不樂：誰斷我疑？乃至爾時曇無竭菩薩語薩陀波崙菩薩言：善男子！諸佛無所從來，去無所至。何以故？諸法如不動相，諸法如即是佛。善男子！無生法無來無去，無生法即是佛；無滅法無來無去，無滅法即是佛。乃至善男子！若有人分別諸佛有來有去，當知是人皆是愚夫。何以故？善男子！諸佛不可以色身見，諸佛法身無去無來等。

【 疏】復次，行者自見心等者，前依六根清淨釋成就義。謂彼真言行者已得清淨六根故，於瑜伽境界中見無量持金剛慧者。金剛慧者，即是金剛部中無量執金剛眾，亦是大慧之門。若行者堅住此中，名為法愛，為令捨彼法愛入於大悲故。
【 疏】云：復次，行者自見心明道時，謂行者現覺[合*牛]字門故，即是聞大日如來語密授記之聲，由此聲故，而能振動彼金剛大慧心地。故第二疏云：行者已得除一切蓋障三昧，爾時於自心中常見十方一切諸佛，乃至常以勝妙方便啟悟其心，梵音慰喻，為決疑網，行者隨聞隨悟，不久成就一切佛法等。
【 經】悉地出現品者，悉地是所成之果，出現即是果法出生顯現，悉地即出現持業為名。以金剛手第三問：云何成彼果？謂果有二種：一、世間果，二、出世果。世尊於前品中已答世間果，未答出世果，次下二品方乃答之。又欲明真言修證方便，先明悉地之行皆從法界流出，故有悉地出現品來。
【 疏】於一切種類等者，謂真言行者作成就時，成就有多種類。下經云：如是計都羯伽、傘蓋、履屣，乃至盧遮那等。又偈云：金剛蓮華力，素鵝及金地，真陀摩尼寶，是等眾器物，觀大因陀羅，而作諸悉地等。謂於如是諸悉地事，從於一一種類之中，若不見真言實義，則悉地不得成就。真言實義者，即阿阿暗惡及阿味囉[合*牛]欠之真實義也。如下備顯，故曰於一切等。
【 疏】當知如是悉地等者，謂由阿字本不生故，法爾如是。又由迦字離造作故，非行人等作。乃至者，超越中問佉字虛空等取，最後訶字離諸因緣故，即心之實相，即是悉地之實相等，故云當知等。言即心之實相等者，如上以四不生句及三力種種觀之，都不出於心之實相。謂此一法界，心離因緣，畢竟不生，而不壞因緣實相。是故此悉地出現之義，即是究竟不思議中道之緣起爾。
【 疏】以實相度諸魔事等者，謂由真言行者，於一切種類中，皆見真言實義，是故度諸魔事，乃至隨其所欲，皆悉現前也。
【 疏】決定智印者，謂此實相之心，同於虛空，離諸垢障，亦無自性，無能出其過者，故名決定也。
【 疏】至論宗極等者，如略指示，即上疏云：以法常無性故，即是本初不生；本初不生，即是入阿字門；入阿字門，即是毗盧遮那本地法身。如是字門本地法身，唯佛與佛乃能證之。是故統論法華深趣，不出于茲。
【 疏】謂於虛空一毛端處等者，正明依正無礙，兼有分圓無礙。一毛端，正也；佛剎微塵等，依也。此中文略，應有六句：若將一毛端現佛八相，正內現正；若一微塵現諸剎，即依內現依；一毛端現剎，正內現依；剎中有佛，依內現正；一毛端中有剎及佛，是正中

現依正；一微塵中有佛及剎，依內現正依。如華嚴？現相品云：如來一一毛孔中，一一剎塵諸佛坐，菩薩眾會共圍遶，演說普賢之勝行。即正內現正。第六經云：佛剎微塵數，如是諸國土，能令一念中，一一塵中現。乃至六句，彼文悉具，理應更有依正現正、正依現依。若分圓者，毛孔是正中分，全身是正中圓，微塵為依中分，世界為依中圓，如理應思。又解：謂於虛空一毛端處言，但指外容一毛端空處，非是佛身中分，但顯所依器界廣狹無礙。如次段疏云而佛剎不減，微塵不增等。

【 疏】梵本於四句偈等者，謂今指梵本四句一偈之下，更有一句助聲，如此方文字之末，或置已矣等。言今為文便故，通入四偈之中。謂凡一偈之終，多置引聲，即助聲也。若別置時，即是伊底二字也。如第四疏說三世無礙智戒偈末伊底字，注云：是助句聲。又如彼中慰喻弟子阿利沙偈末云伊底，疏云：凡梵本說偈了，皆加助句聲，云edhi　皆是此也。

伊底。

【 疏】各於一法界門等者。此諸菩薩，不但自修謙退之行，然於諸佛所得法界門中，如隔縠等。且如八地自在菩薩三昧道，不得一切諸法，離於有生，知一切如幻，是故世稱觀自在者。又如補處菩薩，住佛地三昧道，此是究竟發菩提心，於一切三昧道中，最為牢強精進，進入佛道。唯少如來一位，未得證智，更有一轉法性生，即補佛處自知。如十四日夜月，少分未圓，故不敢於如來前有所宣說，是有羞也。故曰各於一法界門等。

【 疏】今此三千偈至聞見者，此悉地流出句。今三千偈為存略故，但說阿、阿(去)、暗、噁四字，名正等覺心。又說降伏四魔、解脫六趣、滿足一切智智金剛字句，所謂阿(去急呼)、味、囉、[合*牛]、欠五字。此等九字，則能成就世、出世種種悉地。若真言行者瑜伽成就、六根清淨時，自當具足聞見。

【 疏】梵本羞字等者，謂慚、愧二法是別，羞是其總。故唯識言：云何為慚？依自法力，崇重賢善為性。云何為愧？依世間力，輕拒暴惡為性。乃至云羞恥過罪，是二通相。由此梵名與慚、愧異也。

【 疏】以有羞故速生等者，此中二事而有三重：一者、則自觀察如來種性，不越正三昧耶故；二者、為十方聖眾常所稱歎故。復次，有二事：從一切德未滿者能令滿足為一，得與大悲等下為二。復次，有二，謂住尸羅：一、生於人天；二、由此二法生種種功德等。

【 疏】道種未具，法器未完者，道，謂八聖道；種，謂菩提心。謂菩提心為八聖道種故，即菩提心為因也。法器者，即大悲為根，方

便為究竟。若此三心之器未得完具，三密醍醐無由顯現，故曰道種等。

【 疏】如蘇悉地滿足真言法者，若行(者)作成就真言法時，或心境不相，應當依蘇悉地經作滿足法。彼經云：復次，持誦之人，於其夢中見真言主身，諸支分加者，應知真言字加；支分減少，應知字少。委是相已，作滿足法。或見真言與受持者異，心便生疑，應作滿足法。先以紙葉、牛黃稀寫所錯真言，如法供養，乃至次禮諸佛，作如是啟：唯願諸佛及諸聖眾而加助衛護。啟已，於茅草上，頭面東臥。於其夢中，本尊示相，牛黃所寫紙葉之上，有加有減，本尊還以牛黃寫之，題注滿足，乃至加減點畫，亦皆楷定。若真言不錯，但云不錯，或於夢中指授滿足。作此法時，為除魔故，作法衛護等。

【 疏】如蘇悉地持明戒等者，此第十句。持真言者，須得受持持明禁戒，別律儀法，隨事別制。若不依持，為障得便，悉地難克。故蘇悉地經說：若有智者，持諸真言，先斷於瞋，乃至邪神不應生忿。如有偈云：如世導師契經說，能損大利莫過瞋，一念須臾悉焚滅，俱胝曠劫所修善。是故應離於瞋。又於阿闍梨所，不得生於憍慢之心，口不談說種種是非，不見師短。又復不得以自所持真言縛他明王，及生損害，并苦治罰。亦復不應作降怨法。不應跳驀一切有情兩足、多足之類藥草，根、莖、枝、葉及以子實，皆不應驀。不得歌詠、調戲、種種嚴身、罵詈語等。不食五辛、蘿蔔、麻油、米粉、豆餅、供養殘食、眾生殘食等。不得乘騎一切車乘及以鞍乘。不於鎚、銅器中食。不臥大小牀榻。不覆面臥。不得仰臥。須得如師子王右脇而臥。不應再食。不應斷食。須得三時澡淨。其澡浴水土，須以真言加持。真言如彼，取要言之。若行用時，撿而取之。毗盧供養，大意不相遠耳。

【 疏】能用悉檀方便等者，謂於種種真言事業之中，應以世界乃至第一義諦不失根會，名之為知時；應以世界而作事業，而用各各為人乃至第一義諦而作之者，則名非時，故云能用悉檀等。

【 疏】則能以金剛舞戲者，即喻神變之相也。如下疏云：舞者，如世舞人，於大眾中顯示種種身業，屈伸俯仰，又出種種巧妙之音，令彼大眾或生歡喜，或起悲思，或令恐怖，以一身口所出方便，令諸眾生所益不同。菩薩亦爾，現種種威儀，無非密印，出種種妙音，皆是真言，圓應無方，故名金剛舞戲也。

經三世無礙力等者，如來清淨智慧於一念中了達三世諸法無所罣礙，即此無礙由自在故名之為力，故云三世無礙力也。言依莊嚴等者，此三昧正是將說真言所依之處，如初品中謂以如來清淨三業而

自莊嚴，猶如國王有大庫藏，若須示人則自在開發而陳布之，故曰莊嚴清淨藏也。三昧如下釋。

【 疏】一切眾生雖本等者，釋通疑難也。謂有難云：一切眾生本來具有蓮華胎藏，與佛無異，何故如來乃能依此三昧，眾生不能耶？釋曰：一切眾生雖本有蓮華胎藏等，本覺具足也。下奪云以無礙智力未圓滿故，始覺未清淨也。言又一切等者，雖無礙事智，眾生亦本來具，然以惑障覆故，蓮華胎藏未清淨，所以照用不現前也。

【 疏】梵音三摩鉢底等者，三摩云等，鉢底云至。義景云：至是能至，體即定數；等是所至，即安和性。是等之至，從制伏沈掉，名之為等。此等却能引生在定分位，此在定位定數，從前加行，因以得名。是等之引，名為等引。若此中言等引者，偈云：於鏡漫荼羅，大蓮華王座，深窣住三昧，離妄執分別，乃至一月修等引，持滿一落叉等。謂行者如前觀自身作本尊三昧耶身，又觀心處圓明清淨，猶如圓鏡，鏡中有八葉大蓮華王，鬘蘂具足，於華臺上有種子之字。又轉此種子色聲義趣，即見大日如來真實加持身相好莊嚴。爾時行者以蒙法光所照，心轉開明，自然悟解十緣生故，了知如是妙色不異於空。雖復本性常空，不異於色，色相既爾，心義亦然。以色心皆入阿字門故，則知心性本寂，猶如虛空，是名無相成就，亦名秘密觀門三摩呬多地也。

問：此三摩呬多諸教所說俱屬上定，真言行人現居欲界，云何成就耶？

答：今此經乃是秘密不思議加持神通之乘，依之修行，初發心時，便成正覺，便轉法輪等，況等引乎？但等引地，名字即同，義用有異，如聲是一，隨器成異，若吹入笙簫，不出坐席，如迴入笛中，則聞諸四遠。今此契入圓明字輪觀時，即名等引，不拘界繫也。

【 疏】其等引名相等者，彼論云：一、謂四靜慮，二、謂八解脫，三、謂三三摩地等，四、謂五現見三摩鉢底等。此等名為等引地也。非於欲界心一境性，由此定等無悔、歡喜、安樂所引，非為欲界於法全無審正觀察等。若辨相者，一、所緣相，謂所知事分體別相；二、因緣相，謂定資粮；三、應遠離相，謂沉、掉等；四、應修習相，謂對治。如是應遠離相，隨其所應，當知即是應習相(云云)果立名。又等至者，此中等字，即加行位定數一法。至是所至，在定分位，即此所至分位之中定數一法，從能至說名等至也。

【 疏】若對毗曇等者，謂以語言表宣所欲，造作勝義，是名語表業。如是表業，即是佛之常聲。言又以十方等者，釋成語表之義。十方諸佛同共印可，成就語言標表之義，即語是能表，義是所表。能表即阿(短)、阿(長)、暗、惡四字，所表即菩提、行、果、涅槃。然此所明，與毗曇淺深迥異，而語表是同，故云若毗曇等。

【 疏】若欲指文等者，即皈命句中句末[口*驃]字，指文也。種種如來巧度門，辨相也。謂此[口*驃]即與毗字同義。毗者，種種義，巧義也。

【 疏】此中修習等者，此中者，指此悉地品中名為此中。今為此品正說二種悉地之事，故指此品。其實通指此經，故云此中。言非三摩呬多地者，非者，不也。三摩呬多，釋云等引。等引是定義，定是所依，名之為地，總就此方，名不定地。故瑜伽論云：或有由自性故，名不定地，謂五識身；或有闕輕安故，名不定地，謂在欲界諸心、心所法；或有散亂故，名不定地，謂始業者。彼中多義釋不定義。此中意者，謂行者初見心蓮華中阿字等時，任運安住，乃至若觀本尊心佛為自身時，即見自身在本尊心圓明中，於自心上亦有微細圓明種子，能令漸次增廣，卷舒自在等。雖得如是境界現前，但未離心之影像，故云非等引地。等引地者，行者身、心所有輕安平等之性，由彼定力之所引生，是等之引，從果立名，故名等引。或可等所引故，謂在定位，身、心平等，由前加行入定之時，定數勢力

【 疏】漸次增廣，卷舒自在者，即廣狹自在無礙義也。

【 疏】約涅槃經等者，如彼經云：譬如春時，有諸人等在大池浴，乘船遊戲，失瑠璃寶，沒深水中。是時諸人悉共入水，求覓是寶，競捉瓦石、草木、砂礫，各各自謂得瑠璃寶，歡喜持出，乃知非真。是時寶珠猶在水中，以珠力故，水皆澄清。於是大眾乃見寶珠固在水下，猶如仰觀虛空月形。是時眾中有一智人，以方便力安深入水，則便得珠。汝等比丘不應如是修習無常、苦、空、無我想、不淨想等以為實義，如彼諸人各以瓦礫而為寶珠。汝當善學方便，在在處處常修我想、常樂淨想。復應當知先所修習四法相貌，悉是顛倒。欲得真實修諸想者，如彼智人巧出寶珠，所謂我想、常樂淨想。彼經喻意，為令諸比丘等捨離四種顛倒之想。此中疏主欲令修行諸菩薩等以三密方便取自心寶，故借彼喻也。

【 疏】如華嚴迴向等者，彼云：菩薩摩訶薩常以種種名華布施，所謂微妙香華、種種色華、無量奇妙華等，供養一切現在諸佛，及佛滅後所有塔廟，或供說法之人、比丘僧寶、一切菩薩，乃至及餘一切貧窮、孤露。布施之時，以諸善根如是迴向，所謂：願一切眾生皆得諸佛三昧之華，悉能開敷一切諸法；願一切眾生皆得如佛，見者歡喜，心無厭足；願一切眾生所見順愜，心無動亂；願一切眾生具行廣大清淨之業；乃至願一切眾生入大寶洲，見善知識，具足成就一切善根。是為菩薩摩訶薩布施華時善根迴向，為令眾生皆得清淨無礙智故。香燈等供，如彼廣說。

【 疏】又他月等者，此與經文似不相符。經云：第二正覺句，於鏡漫荼羅，一月修等引，持滿一落叉，是為最初月，持真言法則。次於第二月，奉塗香華等，而以作饒益，種種眾生類。又復於他月，捨棄諸利養等。准此經文，指第三月名為他月，即初、次、他如是次第。今疏云：此中有兩月行，即到初地也。更問者，蓋有深旨也。兩月謂是他月，滿月名為兩月。行者於第三月正作成就，於此月中，前半月捨諸利養，至十五日為滿月。此月是入證之時，對此稱他，恐人難解，故令更問。又此有密釋，即是令捨法愛也。此行者大種善根，不應於中而生取著。若生法愛，則為稽留，不速入正位，令於他月而除捨之。謂行者從初發起大菩提心，欲趣十地，從師受得真言法則，依於三月而作持誦。次第配者，初十住心即當初月，次十行位當第二月，十迴向位是第三月。於斯位中分四加行：前煖、頂位，屬於他月；忍、世第一，屬於滿月。於頂位中捨於法愛，名捨利養。然後滿月中得悉地已，則到初地。故曰此中有兩月等。若地上論三月者，謂初地名初一月，即是菩提心。此心若無大悲方便，不得增發，猶如池蓮不得日光，終不開敷。故上疏云：月喻菩提心。行者入初住地時，此心極圓淨，故名第一月。從此已後，用月喻之心起大悲萬行，供養三寶，廣植善根，乃至入不動地，名為一月。從無動地已後，復以月喻之心起無量方便智業，正順迴向如來悉地，名為他月；至金剛道，名為滿月，次到如來地也。若依一一地，亦具三月，如第二疏。准傍三心說之，理亦無爽。

【 疏】以文解之，即是捨於八法等者，謂利、衰、毀、譽、稱、傍、苦、樂，或違世、順世八心，此等應捨。若深釋者，離法愛也。若生法愛，則稽留行人，不速入正位。故智度論云：菩薩摩訶薩不以方便行六波羅蜜，入空、無相、無作三昧，不墮聲聞、辟支佛地，亦不入菩薩位，是名菩薩摩訶薩法生等。法生，即法愛生也。謂由行六度、三三昧故，不墮二乘；由不以方便故，不入菩薩位。言不以方便者，不以無所得為方便，則為六度、三昧等之所留礙也。

【 疏】注云然外事等者，不求者，不起希求之想。世人多求世利，奉養泡身，為妨道故，須當捨離。不受者，設有施來者，亦不受之。言捨此利養等者，非為受已而施眾生，謂以捨利養之功德，迴向三處眾生。是三處中，一處名施眾生也。

【 疏】此是一切真言心者，謂獻華即以華真言，香以香真言等。今三力與香華等真言為心，故云是一切真言心也。

【 疏】凡聖皆等獻者。

問：佛及聖人可以言獻，云何凡夫亦言獻耶？又下文中云：上獻一切聖眾，下施一切有情。如人以物度與尊上故得稱獻，若與下類故名為施。何故此言凡聖皆獻耶？

答：行者以華供養之時，運自一心，普周法界，名之為遍觀一切凡夫，不見凡夫之相，即同諸佛，是故凡字於聖字上置之，蓋有以也。又一言其凡夫，而內外不同，謂就內凡，則言上獻，若約外凡，則言下施，故不相違也。

【疏】於一切法空等者，大空也，謂即欠字，是一切智所證理故。言遍一切虛空者，即是遍伽伽那之十方虛空也，故云於一切等。

【疏】淨同金剛等者，謂色體名無不淨妙，故云淨同金剛也。又解：言名同金剛也者，結上二事也。下言淨同金剛，即第三事也。故疏於此下，結云以此三事同於金剛等。

【疏】或可蘇悉地等者，彼云：所成就物，每日三時以香薰之，以香水洒，以真言加備。又以眼觀視其物，以吉祥環安置於指，揮按其物，以牛黃水或白芥子洒散其上，加諸供具，奉獻彼物。若白月成者取十五日，若黑月成者取十四日，皆用部母真言。復重加諸香、華鬘等物供養，以香塗手，安置茅環，按所成物，畢夜持誦，於夜三時誦百八遍，如斯光顯，速得成就等。又說取物之法，於黑、白、二月八日、十四日、十五日、日、月蝕時、地動時、日，於其午前而取其物。於念誦時得境界已，然後應當而取諸物。或澡浴清淨，不食持齊，求善境界而取諸物。所說須物，隨於方處所有是物者，而就貨買，不酬價直而取諸物。所取諸物，各依本性上、中、下品，取上好者，如法得已，應加精勇作成就法等。

【疏】皆用金剛自護等者，以此段初金剛慧印而護之也。

【疏】彼如來是一等者，謂一切世界現在如來，通達方便波羅蜜故，知法是一，離於生滅、斷常、一異、去來。若分別生滅、斷常等，亦本性是空，但為度脫眾生故，以方便波羅多之力，而於無為果體之上，而以有為為眷屬。此眷屬字，經是表字，言別義同。

【疏】見法安樂等者，見謂證得，法謂正等覺心悉地之法。行者以此悉地之法而自娛樂，故名見法安樂。住發歡喜心者，即是行者初證歡喜地也。故唯識云：初獲聖性，乃至生大喜故等。又下疏云：見法，謂證得也。住者，謂自見已，復授諸眾生等。由見此事，自他俱獲無上法利故等。

【疏】以大日如來置方隅更問者，謂此所成就物通於三部：若佛部成就物，大日如來祇在本位；若所成就物屬金剛部或蓮華部，其大日如來即移置方隅。何以故？以彼所成之物隨部而為主故。蘇悉地云：若欲成就酥等諸物，作漫荼羅，其量四時四面安置諸印，乃至外院置八方大神，次於中胎置所持部主印。所成就物隨於本法所說

置於其中，安其部主中胎上，其物東西置本所持印及護摩鑪等。今疏云更問者，謂已作漫荼羅，大日如來已在中胎，所成就物屬於餘部，即合移大日置於方隅，故令更問。
【 疏】如爲得成者，爲，履也。崔豹古今注曰：木置履下，乾[日*昔]不畏泥濕，故曰爲也。
經願囉闍等者，梵云囉闍，此名王也。等者，等於臣庶也。
【 疏】遍於內外身分者，內謂身內，外謂身外。身內者，即下經云復次於嚩字，行者依瑜伽，解作業儀式，利益眾生故，心水湛盈滿，潔白猶雪乳，悉遍諸毛孔，流注極清淨，從此內充溢，遍滿於大地等。身外者，經云上身囉字門，嚩字臍輪中，乃至囉字為下身，訶字為幖幟等。故云遍於內外身分也。
【 疏】觀一成時等者，謂此本尊種子圓明，即三而一，即一而三，不相妨礙，是故一成三皆成就，即得名為三落叉也。
【 疏】此定應者等者，此即指屬定，即普賢等所證之定。應即應現，者即假者。謂行者瑜伽相應之時，此普賢、金剛等，以定果之身，必垂應赴。雖垂應赴，或一或總，不可定准。若總現前，當知成就。若隨一尊應時，則未為成就也。又解：末字應是亦字，隨一現時，亦得成就也。
【 疏】秘說可以意得者，若秘說時，普賢等即真言字句也。行者瑜伽中，觀此真言之句，須得齊現。若隨有所闕，未為成就，則知有障；若總現前，分明顯着，則知成就，亦知無障，故云秘說等。又或一字現時，亦得成就，如種智字等。
【 疏】謂意生之身者，謂隨心意而生，非同變易意生之身也。
【 疏】謂上煩惱等者，謂諸微細煩惱，名上煩惱。故起信鈔云：勝品名上，以恒行故；凌上名上惱，十地上人故；對於下乘，非煩惱故。此是最難伏處，今以阿訶之字而能伏之，或上所說三毒煩惱也。
【 疏】親一切與等者，經云一切親證者，約自利果圓也。疏云親與者，利他行德也。經疏影互，上下數有。
【 疏】阿字經云如先等者，此阿字經中所無，今疏置之者，意云如先正思念，謂如上文所說，思惟阿字，依法而念誦也。
【 疏】此即菩提心等者，謂行者轉此阿字作本尊之形，此即行者菩提心中所見實相之佛。實相之佛者，即是法界不思議緣起之佛，不同其餘妄想心數中之所見者，故云此即菩提心等。
【 疏】阿是行等者，此阿字，經中注云去急呼，將欲次第顯之，先彰其具體，所謂去聲急呼之a　字也。言所
阿
謂本不生行也者，即去聲a　字也。言傍二點是淨

阿
除義者，即前去聲阿字傍置二點，即涅槃點也。言以此義至一切苦者，謂以此去聲三昧能降伏四魔，以傍涅槃點除一切苦，即是去聲急呼阿字之義也。言又有三義至大空也者，謂味是解脫義，囉是大智義，[合*牛]是法身義，如是三脫，不縱不橫，無先無後，即歸欠字大空也。

【 疏】如佛初欲成道等者，按西域記：菩提樹垣正中金剛座，昔賢劫初成，與大地俱起，據三千大千世界之中，下極金輪，上侵地際，金剛所成，周百餘步。賢劫千佛坐之而入金剛定，故曰金剛座。為證聖道所，亦曰道場。大地震動，獨無傾搖，是故如來將證正覺，歷此四隅，地皆傾動，後至此處，安靜不傾。若不以金剛為座，則無地堪發金剛之定。今欲降魔成道，必居於此，故賢劫千佛皆就此焉。今即同彼，故曰如佛初欲成道等。

【 疏】空無定形等者，此中所出四角者，即阿字地輪；圓環者，即嚩字水輪；三角者，即囉字火輪；半月者，即訶字風輪。更有第五欠字虛空輪，為無決定之形而現種種。種種者，四輪不一，曰種種也。

【 疏】赤中之赤等者，世間之火，熾焰極赤，此又過之，乃至燒中之燒義同，故云赤中之赤等。又釋：世間之火，若燒物已，但為灰燼。此囉字智火，燒煩惱已，則能隨生諸善功德，由是故云燒中之燒等。

【 疏】謂須火用作之等者，謂此囉字，必須作火用，即是作護摩之用，即作攝伏事也。外則攝伏惡人，內則攝伏煩惱，於此事中得自在故，故云謂須火用作之也。言及發怨等者，謂他人於自發起怨者，作此火用之時，能令自他俱得成益。自益，謂不為他所惱害；他益，謂令彼善調，得作佛道因緣故也。

【 疏】空而復空者，上之空字，即是訶字之空。謂訶是因義，由有因故，即能造業招果，以入阿字門，故因業果三事皆寂，猶如虛空。又此訶字轉入佉字，佉字本體是空義故，或但拂前空相，故云空而復空也。

【 疏】亦能作諸神變者，謂以嚂字置於足間，則能遊步虛空；置於眼耳等門中，隨義作諸義利名，亦能作諸神變也。

【 疏】又下安囉字等者，謂如前先於臍已上安置囉字，於囉字上安於幖幢，幖幢之上而安訶字，如是次第，故云又下安囉字等。

【 疏】而面龍方者，行者非直而向於西南方也。其西南方正屬囉剎方，非是龍方，以龍方者即屬西方。謂此西方收於二位，一是地天位，一諸龍位。為地天正在西門，其龍位今於地天之南安置，行者面向彼方作法，非直指西南也。

【 疏】種種雜色者，即經云各各眾事業也。此是風輪中所作種種事業，非是欠字空輪中所具眾色，名為種種雜色也。
【 經】成就悉地品者，成就者，獲得之稱；悉地者，成就為義。未審成就與悉地，為一為異？若是異者，何故前來翻譯悉地而作成就？若是一者，不應雙置。然此一題，義包因果。上成就字，乃是行者能成就因；下悉地言，即是真言所成就果。故經偈云：摩訶薩意處，說名漫荼羅，諸真言心位，了知得成果。此一偈上二句，釋成悉地二字。摩訶薩者，即告金剛手也。意處，即心處也。離此心外，更無一法而可得者，為令人易解故。諸佛如來強以名言分別說之，名漫荼羅，即是眾生自心之漫荼羅也。但以無明所覆，不自識知下之二句，釋成成就二字。謂上意處漫荼之果，依何方便而能證得？若行者依真言為門，即能了知真言心位不異漫荼。意處即是始覺，契同本覺，名為得果。即上二字是能成，下是所成。是成就之悉地，作依主釋。又因果不二，成就即悉地，作持業釋。謂前出現品，如來答金剛手第三問：云何成果？雖說世出世種種之果，皆從字門出現，未說即心成就方便。今具說之，故此品來。
【 疏】然以四種等者，謂一切眾生，雖自心即是華臺之藏，鬚蘂眾葉，宛然具足，然以四種煩惱常俱生故。一者、我癡，謂即無明，愚於我相，迷無我理，故名我癡。二者、我見，謂我執，於非我法，妄計於我，故名我見。三者、我慢，謂倨傲，持所執我，令心高舉，故名我慢。四者、我愛，謂我貪，於所執我，深生躭著，故名我愛。此四常起擾濁內心，令外轉識恒成雜染，有情由此生死流轉，不能出離，故名煩惱等。如唯識具明。
【 疏】如二乘入道等者，如二乘人初入道時，師問遮難，則知彼人有決定入道之心也。今此決定心即是三昧，三昧云誓也。由此平等誓故，則是具定心。此決定心是質多心、慮知心也、後汗栗馱心處中之心也。若能證此心中之心，即是如來之決定心。注云：謂三昧也。是故經云：決定心歡喜，說名內心處。明此但是一心也。
【 疏】是事不然。雖問無益等者，謂此一乘無上之果，要由自證，若不自證，雖問終無所益。如人聞說天甘露味，若不親嘗，縱種種方便說之，終無所益。又如盲人問他：乳色何似？他人答言：其色如貝、粖、雪、鸛等。雖聞此說，終不能了乳之之真色。是諸盲人各各作解，競執貝、粖、雪、鸛而起四諍，良由不親證故，雖問無益也。
【 疏】當引央掘不盜戒義者，謂如上說，諸佛無上菩提之果，即是眾生自心，離此心外，無法可得，但要自覺，其實無人能授與者，故引彼經而釋成之。梵語央掘魔羅，此云指鬘，謂以眾多人指而為鬘故。如彼經云：爾時世尊告央掘魔羅：汝今當受不與取戒。央掘

魔羅以偈答言：我今亦不能，受持不盜戒，常受不與取，劫盜他財物。不與者菩提，無有受與者，不與而自取，故我不與取等。若如是說者，是為真實持不與取戒也。
【 疏】亦不作餘對治等者，只如此經初品之中，世尊欲令行者如實知自心故，說虛空譬喻，令於薀、處等種種觀察，次第對治心外之垢皆如虛空，漸次得見心法明道。今則不爾，令諸行者直觀心處而得之耳，故云亦不作餘等。言此心之處等者，此心指肉團心處，梵語汗栗馱，正云迄栗(二合)那，此譯為肉團。行者若觀自心即佛之時，初觀內心作大圓明，圓明內中有種子字，轉此種子為本尊身，本尊心上復有圓明等。若以阿字本不生句觀之，則無內外能所之異，本尊心即是自心，自心即是本尊心，如是不二而二，二而不二，故云此心之處即是凡夫內心等也。
【 疏】其餘四隅之葉等者。四隅是四方之餘，此曰隅。四葉即配四攝。准上所說，東南隅葉是普賢菩薩，謂此菩薩即名賢竝，能出種種行願之寶，普施眾生，即是布施。其西南隅是文殊菩薩，此菩薩達一切法本來平等，佛及眾生皆同一相，名為同事。其東北觀音菩薩，此菩薩凡稱念皈投者，無不隨心而作利樂，名為利行。其西北隅是慈氏 菩薩，此菩薩以慈愛為本，能以奠語攝化眾生，名為愛語。故云餘四隅等。言次知彼果更問等者。
問：向 來次第，無不從阿字本不生菩提心故，而次明長阿字之行，次明暗字大空，後明惡字涅槃，如次即是菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。今此中從阿字本不生，便明暗字大空方便，方辨長阿字大悲萬行，豈不違於前文，兼失發心修行證理因果次第耶？
答：字輪之義，勢變多端，前從本不生，次行後大空者，是約證悟，所謂發心、修行、證果，次第如是。今約解悟，所謂發心、悟理、修行、證大涅槃，如是次第，故不相違也。
【 疏】今欲教彼眾生等者，謂一切眾生諸識心所，皆以無明為本源也。若變無明為明，何有識心可得？故起信云：破和合識相，滅相續心相，顯現法身，智純淨故。故云今欲等。
【 疏】此經聖者所秘等者，謂此經是秘密真言之藏，傳法聖者如佛密意而傳通之。故釋序云：夫經中文有隱伏，前後相明，事理互陳，是佛方便。由如是故，傳法聖者豈得不秘之乎？
【 疏】此唵字，當觀在頂者。
問：經句云：標以大空點，而思惟暗字。何故疏違經文，作唵字釋之耶？
答：經意直顯凡有菩提之心，必證菩提之果，所以超去中間，但標暗字。

疏釋經文，必不浪加。謂雖已發菩提之心，須藉大悲三昧方便，然後得至菩提之果。猶如蓮華，若不得池水滋發，終不開敷心。蓮華亦爾。經意存略，但置暗言；疏文備彰，故標唵字，無相違矣。

【疏】問：水從阿字等者，為前疏異經文暗字作唵字釋記，今還問之。若依菩提心大悲方便，是以作如是釋，畢竟還許從阿字菩提心水直流至暗字方便已不？答：亦有之。如前所明，發菩提心，成菩提已，還起大悲。此約解證差別，作此問爾。

【疏】以無垢眼等者，此無垢眼，即是囉字之眼。謂以囉字想置眼中，名無垢眼，非肉眼也。又此囉字，上安空點，名法界心，故云一切皆法界體也。

【疏】亦見如來句等者，謂欠字門也。欠是虛空義，諸佛皆以諸法空而為座故也。

【疏】所謂六自在王性清淨者，謂眾生六識，猶如寶珠，體性常淨，而為塵垢所染，若瑩去其垢，即得明淨。一切眾生心源清淨之時，六識亦皆純淨，即是六自在王如來也。故佛名經有六佛，所謂眼陀羅尼自在王佛，耳陀羅尼自在王佛，乃至意陀羅尼自在王佛，即斯義也。

【疏】此邏字是相等者，梵語邏乞洒。此釋云：相上有點者，謂 l a 字上置大空點也，謂l aṃ 字也。言三空者，

邏 覽

即空、空空、大空也。謂第一無相之法，諸相本空，即初一空也。又一切相當體不生，即空空也。又由諸相本空，當體不生故，即是大空。故云此邏字等。

【經】轉字輪漫荼羅行品者，轉謂旋轉，即旋陀羅尼。謂行者若見阿字，當知說菩提心義；乃至若見長噁字，當知顯方便之力；若見迦佉乃至娑訶等二十八字，當知皆是慧門；若見伊等，當知即是三昧門；若見仰等五字，當知即顯大空之點，是成佛義。若行者了達是義，則能入一切陀羅尼義，名之為轉。字即文字，即此字門安布，旋轉無礙，猶如於輪，名為字輪。輪是其體，轉是其用，攝用舉體，皆持業釋，故名轉字輪漫荼羅。名義如上已釋。漫荼羅是通名，以別揀通。轉字輪之漫荼羅，作依主釋；行者造作，亦通多義。轉字輪漫荼羅之行，亦依主釋，故名轉字輪漫荼羅行。如上金剛手初問佛，佛從初至竟，皆答此問。中間他語間斷，今佛騰前意而答之，故此品來。

【疏】如來現法之樂者，即如來力、無畏、不共法等大涅槃之樂也。即前經云逮見如來句，乃至佛無過上智等。

【疏】然明及真言等者，謂有疑云：何故此中有處云說此真言，有處云說此明妃？為真言與明，一耶？異耶？由此疑故，是以今云然

明及真言，義有差別。若從如來心口出於言說者，名之為真言；若從如來一切身分任運生者，名之為明。若爾，何故經言從三昧起，說此明妃，豈非口說耶？釋曰：雖從身現，即是說故，此即名為身說。如楞伽經云：或有佛剎瞻視顯法，或有揚眉，或有動睛等，令諸菩薩得無生法忍。亦身說也。又欲顯法離於言故，故說身現，名之曰明；欲顯無言不礙於言，故從口演，名曰真言。是故明與真言，體無異也。

【 疏】由增長義故，女聲呼之者，謂此明妃能增益生長行者功德法故，女聲呼之，梵云尾你也(二合)。此是男聲，梵云尾你，即是女聲，俱譯云明。由隨增長義故，加以妃言也。

【 疏】阿鉢囉底，三、迷問之者，令問此真言句義并字義。若句義者，如第三疏中釋為無等無對之義，謂此明妃出過一切語言譬喻，無有一法可為倫疋，故云無等。若字義者，阿是一切法本不生義，跛是第一義諦義，囉是塵義。以一切法皆入阿字門故，即是第一義諦中塵本不生。底者，正體，是多字門，帶三昧呼，即是心義。亦如如義，謂如於自心如實之相，即是菩提心。此心無比無對，名之為無等。即是阿鉢囉底真言之句，故令問之。疏明妃！如來身無二境界者，明妃，即上真言句也。無二境界者，明妃！如來無二相故。謂如來者，即是等空三昧，即是無勝三昧，即是同至所住，即是勝願。聚此多法，名之為身，故云明妃！如來身等。又此明妃從如來身任運現起，即如來身為能現，妃為所現。此之境界，畢竟無二。若不悟此理，無由成佛。何以故？見二境界故。

【 疏】如擲金剛等者，謂表如來金剛之智，從於法界虛空之中而作加持，轉此諸佛秘密智印，入於一切眾生心地，故曰如擲金剛等。

【 疏】本初即是至更問者。此本初一字，應是阿字。阿者，即本初義，如上第五。疏云：如梵本阿字，有本初聲，本是一切諸字之本母故，初者在一切諸字之首故，由此出生一切諸法，亦即壽量義也。故云本初即是壽量更問也。

【 疏】雖云自歎等者，謂梵音云我者，即牒梵音我字也。我字梵音麼麼，即此麼字帶阿聲呼，即是我本不生，以不生故，即是本來常寂滅相，故云雖云自歎，即說法也。

【 疏】然佛以加持力等者，釋通妨難也。謂有難云：上云今說自證之法，如飲水者，冷熱自知，云何金剛手等皆知之耶？故此通云然佛以加持力等。

【 疏】亦如酪中現酥等者，謂於酪中現知生酥、熟酥、醍醐諸味，共住一處而不相離。佛座亦爾，一言滿荼，即於其中現知堅固不動、無等無比之義共在其中。雖具種種之義周遍法界，然以大願為體，故經云：能見勝願佛菩提座。

【 疏】不離如是妙理等者，即指此座猶如虛空，離一切分別戲論。若直就字門，即阿字也。雖諸菩薩如是修行種種方便，然亦無二無別，不離如是本不生微妙之理，即阿字也。如是解時，故云與理相應也。

【 疏】一切世間、出世間功德等者，若離阿字本不生句，一切世間、出世間，若定若慧，不得增益。若就字門談者，定即億伊等三昧，慧即長聲阿字。若離阿字本不生，即長阿之慧，億伊等定不得增益成就也。

【 疏】一一、與三昧神通相應者，三昧，定也；神通，慧也。三法相順，則與理相應；若隨有所闕，則不相應。謂此真言之行，名瑜伽行。瑜伽譯云相應，即定慧相應，復兼秘密，則名不思議行也。故下疏云：先須住此三昧，以相應之智而運布規量。故云與三昧神通相應也。

【 疏】次禮一切佛等者，謂阿字真言之體，即是諸佛之體。何以故？今此阿字，即能作諸佛事，乃至普現色身等，故云禮一切佛者，即是禮於阿字之體也。

【 疏】即定乾巽隅竟，更問者，謂師在巽隅，弟子至乾隅，即是定東南西北隅竟，更應艮 坤相對。此中無之，故令更問，不是令後人更問也。謂當期善無畏阿闍梨為禪師顯示，至此有所未盡，或令例准，或有別意。禪師囑付智嚴法師，問於無畏三藏，故云更問也。

【 疏】即是本來無有繫縛者，梵云縛馱，或云滿馱，此譯為縛。言體一門異者，若從體說，謂一切法本來不生，即無縛解，故云體一；若從門說，阿與縛殊。又此阿、縛二字，由不相離故體一，由不生無縛故門異，故云即本來等。

【 疏】如上引繩等者，謂如絣之三字，語句不全，應云如絣之勢。以如上師資相對，引繩猶未至壇地，但作絣地之勢，具未絣之，故云如上等。

【 疏】如上無二相應等者，此明入第一院漫荼羅事也。謂上經云：本寂無有。上又云：世尊！猶如虛空，無戲論，無二行，瑜伽相事業成就。上疏釋云：此本寂言而有阿聲，即顯本不生義。以本不生故，名為本寂。謂本不生，猶如虛空，離諸分別戲論。雖諸菩薩種種修行，然亦無二無別，不離如是妙理故。又云：本不生者，即阿字輪。入此輪時，與佛同體。無二故，即是空性之體。何以故？性空即佛故。故華嚴經云：法性本空寂，無取亦無見，性空即是佛，不可得思量。即此是也。

【 疏】想文殊或想字者，字即滿字也，如真言藏品。

【 疏】以阿字本不生至轉用也者。問：為以阿字本不生至得轉用者，阿字只與嚩字不相離故，還許迦等諸字與阿字亦不相離以不？

若許亦不相離者，何故但取嚩字得轉用耶？答：其實阿字與迦等諸字亦不相離，以行者為作金剛事故，轉遮那之體為薩埵之身，但與嚩字相應，故得轉用也。

【疏】以阿字義入等者，謂嚩字詮語言義，由阿字入中故，即一切語言本來不生，本來不生即語言道斷，名為本寂也。

【疏】次捨第二院等者，謂最初於第一院下色了，超過第二院；先於第三院下色了，然後於第二院下色。其中密意，上數說故。

【疏】廣大法界等者，念誦中說偈云：般若三昧手，俱作金剛拳，二空在其掌，風幢皆正直。如是名法界清淨之秘印也。

【疏】不合是阿字等者，謂經云：思惟字明照，本無大空點。今疏言不合是阿字者，恐人於經句本無字上解作阿字，謂阿字者本生故。為遮此解，故云不合。若爾，經言本無，是義云何？言本無者，謂本空點，本來無相。經就五字成句，故云本無大空點也。言義合用囉字加點者，即曩字也。若義合用曩字，即違經云本無大空點。如何和會？若會釋者，言本無者，謂此囉字本來無垢，名為本無。言大空點者，即是合加大空點也。以五字成句故，又兼密意，故不相違。

【疏】次下黃色等者，謂下黃色時，令想迦字作真金色。何所以耶？謂此迦字即屬金義，梵語迦諾迦，此譯為金，所以令當想迦字作真金色也。言是金色牟尼佛也者，梵語迦諾迦牟尼，此云金寂，即是七佛中第五俱那含牟尼如來。俱那含不正也，故云是金色牟尼佛等。

【疏】當想麼字等者，此字即是度生死義。謂世間生死煩擾眾生不令寂靜，釋迦已能越度，故稱能寂。若要顯示此字義者，轉此麼字即為牟字，梵云牟尼，此譯為寂。言此佛坐於大菩提座者，即以此字為菩提座也。謂此麼字是大空義，佛以諸法空為座故。言一切佛用此字等者，梵語麼麼，此名為我。一切眾生以有我故，恒被生死之所恐怖。譬如無智畫師，以種種三界之色畫作生死可畏夜叉，自生怖畏。今亦如是，是故如來以無我之大我能除滅之。故上經云：我昔坐道場降伏於四魔以大勤勇聲除眾生怖畏。疏：釋云：佛初坐道場降魔軍眾時，以誠實言告彼波旬：我於無量劫為調伏眾生故，棄捨身命不可稱數，而今悉已成就，有入道之宜。故我將證菩提，為彼等眾生開發淨眼。汝之勢力何能留礙耶？適發此聲時，一切眾生怖畏悉除，天魔迷悶躃地，尋皆退散。此中大勤勇聲者，即我字是也。故云一切佛用此字也。言西方名虹帝釋宮者，虹即虹蜺，亦名蝃蝀，其形圓滿，五色絢明，如帝釋之宮殿。又應用此弓字，謂虹狀如弓，故西方之人呼為印涅哩駄努，即帝釋弓。此釋為正也。

【 疏】此是阿閦如來者，謂此訶字加三昧大空，即是吽字，此吽字是阿閦如來真言種子也。
【 疏】一切諸佛等者，此一句六字，應貫續上句，俱屬呪前所皈，所以令更問也。何以知然？謂下有弊也(二合)字故，即云歸命一切如來等、一切門等，故屬所皈。入此門者，即入一切諸佛境界，故云一切諸佛以為首望。若行者初入此門時，即有成佛之望，故以為名也。
【 疏】娑嚩訶至更問者。若以字義釋時，娑嚩是自，亦是本義，訶是誓義，注中寫悞也。若以句義釋時，娑嚩訶是自誓，亦是警覺等。
【 疏】復彼分位三棄捨者，謂此南方屬閻摩方，中置金剛手，又於金剛手左右留三分位，是金剛使者之位。於此三分位下，畫金剛部一切眷屬，故名三分位棄捨。
【 疏】然此壇中等者，此中於第三院畫了釋迦，並無眷屬。言上下互現者，上即入漫荼羅品，下即此品。或彼中闕者，此中有之，故云互現也。
【 疏】初印護身等者，初印即法界印也。言次更有一印者，即金剛薩埵印也，如密印品。
【 疏】彼法輪次結等者，此中與漫荼羅具緣品大體是同。彼處經云：結法界生印，及與法輪印，金剛有情等，而作於加護。彼疏釋云：法界生印印心，法輪印印臍，輪上金剛薩埵印印諸支分。所謂五處，即是心、額、喉、頂、左右肩上也。所以云更問。
【 疏】不空手等者，謂手有華也。如金剛頂瑜伽念誦法第四卷，即教弟子竪忍，願二度為針，以白華鬘掛其針上，應是此耳。
【 疏】耳語教之等者，即耳語為說三昧耶偈。此或若具支灌頂者得受，結緣灌頂者不合聞之，故耳語告之。別有說處者，即前漫荼具緣品授法輪、法螺已，正是說處；或指金剛頂念誦法名，別有說處也。
【 疏】更問何印者，即三昧耶印也。何以知之？謂第二經云：次應當自結，諸佛三昧耶，三轉加淨衣等。又即此經云：耳語而告彼，無上正等戒，次當為彼結，正等三昧印，授彼開敷華，令發菩提意等。故此三昧耶，名為一切如來金剛誓戒。此真言之印，在密印品耳。若預知者，結金剛縛，以智定度，捻檀慧度，中間以進力度，少曲相柱是也。
【 疏】一切與更問者，謂如上師為弟子作三昧印等，令擲華於壇中，隨華所墮之尊，或金剛部尊，或蓮華部尊，隨何部尊，有種種真言印法，名為一切，非為諸部之一切也。若作傳教灌頂者，即是諸部一切，故云更問。

【 疏】次當作生一切支分印者，此印金剛薩埵印，故第六疏云金剛薩埵加持支分已，令依吉祥坐法而坐其中是也。又秘密八印品說：二手作未開敷蓮華，合掌建立二空輪而稍屈之，是名如來一切支分生印。

【 疏】於弟子頂等者，此中應云：十字縫上想作暗字，其心中極想作阿字。傳寫者悞，對經可悉。經密印品者，密謂秘密，印謂幖幟，順世立稱，故名印也。說文曰：印者，執政者所持信也。今此是執真言者所持之信也。又如世人王秉歷代之命寶，八表欽而畏之；如來法王嚴法界之幖幟，八部信而從之。又簡彼顯故，謂顯教中，或說一法界印，或說三法印、四法等。密宗乃是手印，即謂之幖幟，是密之印，故云密印。此經以三密為宗，行者雖口誦真言，心想本尊，若不持密印，則三密不具。如世鼎之三足，闕一不可；又如伊字三點，闕一不成。又此密印，乃是法界漫荼之幖幟，若隨有所闕，則法界不具，故此品來。

【 疏】初、說迦羅等者，此約法華明迦羅、三摩耶二種之時也。方便品云：爾時佛告舍利弗：我今此眾，無復枝葉，純有貞實。舍利弗！如是增上慢人，退亦佳矣。汝今善聽，當為汝說。舍利弗言：唯然，世尊！願樂欲聞。等，皆名迦羅之時也。此約感應嘉會之時。又云：諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。乃至諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世。等，即三摩耶時也。此約正說經之時分也。

【 疏】次說手印等者，此上七字，是標說手印之相。言不越三法已下九字，乃是經家結釋三昧真言功德，何以復於此印相中用之，豈不相參耶？故會釋之者，非但三昧耶真言功德不越三法，道界圓滿地波羅蜜，欲令身印皆具如是功德，又顯三密不相離故，故無相參之失。

【 疏】此行者雖未能等者，謂此真言行者，未能證一切法體即是真如之性。縱也奪云：但能作此法界之印，誦此法界之真言，亦即體同法界之性。何以故？離此手印真言，無別法界等也。

【 疏】咀摩(二合)俱含者，咀摩，體也，身也；俱含，我也，謂我身即金剛也。

【 疏】能斷害身見等者，謂此慧刀之印，行者作之，能斷身見及俱生見垢。此言及俱生見，即是邊見，非後三見。何以故？故唯識云：十煩惱中，六通俱生及分別起，任運思察，俱得生故。疑後三見唯分別起，要由惡友或邪教力，自審思察，方得生故。此中經有諸見及身見言。真言之中，但標身見者，既斷其根，枝葉隨亡矣。

【 疏】以初梵字為心等者，梵字應是摩字，謂此真言雖總分七句，別具多言，然以摩字而為其心，餘為身分，此摩字詮於我義。又是

五空點字，謂此字又是迦、遮、吒、多、波五類聲中第五、仰、禳、拏、曩、莽五空點之第五點也，故云又是五空點。
【 疏】下瑜伽座二十三行者，勘數今經至住瑜伽座二十一行也。
【 疏】亦能令一切非器眾生等者，經第二品辨弟子之德，彼中經云若見眾生堪為法器，遠離諸垢，勤勇深信，常念利他等，謂具如是相者，堪任真言道法，名為法器；無是相者，名為非器也。今此釋迦牟尼鉢印，若依法作之者，即同如來持恒沙佛幖幟，亦能令非器眾生當獲得如是功德，故云能令一切等也。
【 疏】持衣二角者，即表不捨異生及二乘，令出離故也。故下疏云初離異生煩惱，次離二乘煩惱，即其是也。
【 疏】闍嚩羅者，注中但釋字義，不明句義。此三字上之二字，是二合字，應云闍嚩(二合)羅，此譯為焰。次句云摩履伇，此譯為鬘，謂如身光之焰，連環不斷，猶如鬘形。下云怛他揭多嘌旨(二合)，此云如來光，謂如來之光，其焰如鬘，故以為名。
【 疏】其真言闕，更勘本者，此真言在第二卷經第十紙中，謂：南麼三曼多勃馱喃(一)，伐折囉(二合)入嚩(二合)羅(二)，微薩普(二合)囉吽(三)。此文在第六疏四十三紙釋之。
【 疏】如來舌印闕之勘本者，經中漏脫，訪之未獲。
【 疏】鉢囉(二合)帝慧耻多者，又可譯為成就義。第六疏：如來無量劫來，常修真實諦語，故得此平等語輪，成就實諦之法。所發誠言，必定無異，故亦名成就也。
【 疏】曷魯波等者，此注上三字，梵音不正也。正梵音云遏嚕波，此譯云語。注云語之分段也者，對下嚩迦，故稱分段。梵云嚩迦，此譯為語。若嚩迦為語，即屬語體；嚕波稱語，即是語表分段之色，故云語之分段。又梵云嚕波，亦名為色。此是一切如來辨說，所謂奇特矣。
【 疏】[合*牛]是三德等者，此hū ṃ 字由菩提心大悲方便合[合*牛]
成，故云三德。麼空也者，此麼字書悞，應是參字，謂此參字由加空點故，即是大空之三昧也。言更問者，此[合*牛]、參[肆-聿+?]三字，憑經合在於真言諸句之末，阿闍梨於句首者不知何耶？故令更問。言馱(入)舍嚩蘭等者，此一句真言而有五字，蘭字已上馱(入)舍云十，嚩蘭云力，伽之一字義當身分。若准具足梵語，應云鴦伽，此云身分，譯者就便但於蘭字下留引聲便當鴦字，諸如此類體而用之。
【 疏】悉密嘌底(丁以反)者，此底字准切韻在薺字韻收，今言丁以者，以字在止字韻收，意令將此薺韻底(都禮反)字於止字韻中呼之，是故切云丁以。

問：設不作丁，以之切，只於薺韻呼之，有何不得？
答：為順梵音，要親的故。諸如此類，准此應悉。
【 經】阿(去)然者，此譯為教，疏中脫少。疏言：謂如尊者文殊所指授之事，而當作也。指授之事，即是教也。但有注釋，而脫其經句也。
【 疏】猶如觀音等者，此舉況也。謂猶如觀音菩薩將紹阿彌陀佛位，是以頂上持帶阿彌陀佛；以此慈氏 菩薩將補釋迦之處，所以手持窣覩波印以標表之。
問：觀音頂置佛身，表紹佛位。此尊手作塔印，何關佛處耶？
答：觀音持佛，佛現在故。此尊持塔，師滅度故。又八菩薩漫荼經說：慈氏 菩薩頂帶如來窣覩波故，亦名帶塔之尊。故云猶如觀音等。
【 疏】此是彌勒種子字者，即指知字為此真言之種子也。言彌勒種子者，謂此菩薩能知一切眾生之性，即以大慈隨性與樂，故以為名。
【 疏】前云知義等者，前釋奴揭多云知義起義，今釋為得者，知謂證知，證知眾生之性故；得謂證得，證得等空之藏故。證義是同，故云亦相會也。言髀質多藍麼嚩(二合)等者，此二合字，經中於怛嚂下置之，疏中抄寫者悞耳。又麼嚩者，經中只一箇嚩字，其梵書作此 字。此字體雖是摩、嚩二合所成，却為怛嚂 字上
嚩 tra
不加大空之點，但得名為怛囉。若加空點，便名怛嚂 於下嚩字上更不須置麼字。若於怛囉字上不著
traṃ
空點，遂於下縛字之上置以麼音，即合怛囉字，有點不殊。後人懵於斯旨，迴換字音，不知梵音體義如此，故疏又云：此嚩即是點，以加多羅 字之上，即為多
tu
嚂 也。其麼嚩字，唯梵書雖雙置之，不是二合，唯一
tuṃ
嚩音，至下字輪品廣明。
【 疏】驃也(二合)嗢揭(二合)多者，此與經不同也。經用弊字，切云毗喻，今用驃也，故不同也。有何所以經疏不同？謂經就省聲作毗庾音，却不合於下[薩/木]多(上)更加嗢字，疏顯具呼於驃也(二合)。下合加嗢字，如上數指。
【 疏】多唎尼等者，多唎即菩薩之名，此譯云渡。上句云多隸，即呼彼也。下云多唎尼者，上二字與前句同，下之尼字，經中是抳字，俱是等義，亦是多義。今取等義，謂令菩薩平等渡故。上句多

[口*(上/矢)*(入/米)]，即是自渡，既自渡已，須渡一切，故加等言。若但自渡，不渡於他，不名等度也。

【 疏】薩嚩波也等者，此真言除泮吒也。上之三句皆是恐怖，謂如世間一切眾生，於生死中險道大恐怖中，竪我慢幢不自覺知，即以此初畢竟空句怖之。爾時我慢自息，得入金剛實性，下不見眾生可度，上不見諸佛可求，謂證涅槃，而以大悲三昧使其念起，而復調之不止，則傷平等大慧，故復以第三如來[合*牛]字威力而制止之，故有三種恐怖義也。

【 疏】佉馱耶等者，此真言初云噉，次云打碎，後云打擊，表何義耶？謂初噉食三垢，次破壞三障，後更加打擊，要令摧碎無有遺餘，即是三句之義也。

【 疏】係係俱麼羅等者，凡隨何等真言，要解梵言，須知大意。大意者，如此一真言意者，從係係至悉體多，即是呼名歎德。上五字呼名，下八字歎德，總云汝童子是住於解脫道者。又從此已下諸句，即是令憶本願。此童子昔發所願，悉渡一切眾生，皆令住於解脫，如我無異。汝今所願已滿，應以普門自在加持，令我與汝無異。此即真言之大意也。

【 疏】摩奴薩末囉者，注云憶昔所願，即與前文殊真言中有異。彼中云鉢囉底若，即昔願也，此云摩奴有別。梵云摩奴，或云摩那，此譯為意。今注為昔願者，是義翻也，即是令此尊者憶昔意願，義與前殊也。

【 疏】若那(奴汙)者，准經，此若那上更有娜耶二字。娜耶，與也；若那，智也，即是與其智願。今疏脫略耳。

【 疏】薩傍(上)俱嚧者，經中云薩[金*(离-内+攵)](引)矩嚕，此中云薩傍(上)者，傍字即當婆字加點，不違於經。注中上字，抄寫者悞，應置去字，即是經是引字故。引是長聲，長聲通於平、去，即當阿聲。今上字即當短聲，即無阿聲之義也。

【 疏】微三昧耶你曳者，經作微娑麼(二合)也，疏文似悞。微娑麼(二合)也，你即滿願也。曳屬假者，亦是乘義，即是滿願乘也。下皆倣此。

【 疏】阿婆演馱馱者，經中云阿佩延娜娜。

問：疏解經文，何故不扶？

答：此亦有意，謂一切言音不出字母。古來翻譯字母之字，於迦、遮、吒、多、波五類聲中，聲勢不定。只如多字五聲，有云多他娜馱曩，有云多他馱憚曩。所以翻譯陀羅尼者，用字不定。疏主當其欲以此事於阿闍梨處決之，未及和會，禪師棄世。今經疏不同，蓋由此也。

【 疏】住阿字門離一切生者，離一切生即無畏也。

【 疏】阿驃(婆臾)等者，此阿驃二字，即云無明已下，注中顯之。
【 疏】謂從自性清淨心等者，謂此制都之心，梵音正云制多為帶，下鄔呼云制都，即慮知心也。此慈從自性慮知心生，不從大種肉團心生，故以為名。
【 疏】末盧(二合)等者，末麗，憶也；鄔尼多，念也。今云末盧者，將麗字鄔字相連呼之，故但置盧字，此西方語法耳。
【 疏】所以名寶處等者，又釋：准第八疏，如世間地界，若有寶性之處，常生眾寶，即真言初一大字。今此菩薩寶性心地中，常出一切眾生萬善之寶，當第二大字，即是大中之大，故以為名。
【 疏】寶手菩薩者，此是地藏三昧中滿願法門也。又此菩薩以如意珠在手，能隨一切求者而給與之，故以為名。
【 疏】寶印手者，此菩薩以阿字門照知寶性，自在用之，故以為名。
【 疏】無量行同等者，謂一切萬行本不生故，同於虛空無相，故以為名。
【 疏】言聖者等者，謂此聖者，即是虛空藏眷屬，當轉法輪之慧，故云虛空慧也。
【 疏】此中多聲等者，指此真言句中，上之怛字，帶平聲呼，名為多聲。多字下嘌字，疏主不解字義者，但言哩是三昧，不從羅字之門也。謂此嘌字，即是和會音中第七音乙哩字，此但是助巧之音，故不解字門，但云哩是三昧也。此怛嘌(二合)字，依梵書辨之者，若依字門，即用此tri　字；若取助聲，即用此tla　字。
怛哩(二合)　怛哩(二合)
今疏意取助巧之字，下准此知。
【 疏】是金剛連鏁也者，此菩薩以大智之鏁，普縛一切眾生，無能解者。又遍一切處，乃至有一毫可縛之根而固結之，終不縱捨，故以為名。此中諸尊名義，已於普通真言藏品說之，今但明印。若欲具悉見之，當撿彼品，不煩具指。經以智慧至自在天印者，此天也。
【 疏】中云淨居天印經以智慧手虛空至音聲天印者，此天下疏於火天下出之不次也。
【 經】是燄摩怛荼印者，怛字是但字，書悞。但荼，捧也。
【 疏】離三因得三空者，三因者，離三毒因也。謂此真言是威猛大勢之聲，降伏三毒之因，而得我法俱空之慧。以此三空俱為一大空，是最究竟、最無上處，故名為頂。普通真言藏品中疏云：以三乘萬行究竟所歸會處，故稱為頂。依字門釋者，本體是賀字，賀是因義。入阿字門，即是因本不生hū　下有三昧畫，故名因本不生三

昧。又上加空點hū ṃ故，都無前相，即證大空。三字次第，即曰三空也。
【 疏】礫底印等者，此礫字悞書，經是爍字，梵云爍訖底，此譯為槃也。
【 疏】社耶毗社耶印者，此云勝無勝。此社字，惹音呼之；毗字，尾音呼之。謂此曰天，光曜熾然，名之為勝；世間諸光，無相映奪，名為無勝。但取此印功德，義用為名，勿如言作解耳。
【 疏】演者無不得等者，此中無字悞書，應是乘字，謂此印即是無行無垢離相之乘。演曩云乘，故上加空點，即乘不可得也。
【 疏】但明字義。若辨句者，伽囉云海，羅演云宮室，或云巢窟，或云藏。今取宮義，蓋取彼依處以表法也。世間脩羅處於生死海宮而得自在，遮那脩羅處於法界大海漫荼宮中而得自在，故以為名。
【 疏】極離生死者，謂離分段、變易二種生死，故名極離也。
【 疏】濕那者，經是你字。准疏注解，謂聲者，濕字為正，梵語正音濕嚩那(二合)，此云聲也。
【 疏】謂無垢聲也者，應用哆羅(二合)字釋之。哆是如如義，囉是離垢義，或但以囉字門釋之亦得。又或以最初那字釋之，那是空義，空離一切垢，故後釋為優。
大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第八

大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第九

燕京圓福寺宗祿大夫檢校太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【 疏】離因無垢等者，謂此荼吉尼是夜叉趣攝，能以自呪術盜取人心食之。今以字門秘釋之，訶是因義，以一切法皆因心有，故以羅字門食之，名為噉食人心之義。此頡[口*履]，梵書之字hrī ḥ上有三昧畫，傍加淨除點，即是噉食心垢，令盡無餘，住大涅槃。[口*履]字下有曳聲，曳是乘義，此即名為荼吉尼乘也。
【 疏】從佛信解生者。問：前云初地乃至十地，名信解地，度於信解，方成如來，何故此云從佛信解生耶？答：前據因稱，此言果德，以前經云如來信解遊戲神通，豈因相耶？又信解者，謂如來昔因信解願力故，今至果位，酬因起用也。
【 疏】當住佛地等者，謂行者住於佛地，造立漫荼羅，作諸事業，必定獲大利益。若異此而作者，則越三昧耶，當獲重責也。言佛地者，行者三業皆悉平等，同於如來，名住佛地。又與菩提心不相違背，普為一切開佛知見，令悉如我，名住佛地。又行者善能安住字輪法門者，名住佛地。故下疏云上來所說阿闍梨住於佛地者，此中字門即是也。
【 經】字輪品者，即是遍一切處法門也。故疏云：此字輪以阿字為心，如人有心，總能攝持一切支分。以此阿字為一切真言之心，亦是一切諸法之心，故此別為一品。若行者了此，即能如佛轉於法輪，故名字輪。且字者，切韻訓之為飾。飾即文飾，飾即字也。又字謂文字。說文云：蓋依類象形謂之文，形聲相益謂之字。故涅槃本母云：有十四音，名為字義。音謂音聲，字即文字。音是聲上屈曲之用，依是音聲，方顯其字故。故詩序云：聲成文謂之音。是即文依字起，字依音起，音自聲起。憑是音聲文字，乃至名句教法，皆由是生，故曰字也。又梵語惡剎囉，若准句義，此譯云字；若依字義，即云無異流轉。惡名為無，剎名為異，亦名流轉，即表不動無改轉之義也。又本母序云：種種異論呪術文字，皆是佛說，非外道等說者，蓋覺祖直示其本源，彰無異流轉之深義也。緬尋西域、東夏，文字初始。天竺則計梵王始生，震旦則說蒼頡所造。此皆本中之末，而彰末中之本也。爾後住劫增減，習俗流傳。或帝釋初略於聲明，或庖犧首制於書契，以代結繩，用彰興廢。為軌為則，詮俗詮真，其唯隨方流傳文字歟！
問：梵王始生，蒼頡所造，為一為異？

答：莫以螢火，等彼曦暘。勿以牛涔，方乎瀛渤。言梵王始生者，蓋順世之語也。謂西土世間，計萬物皆是梵王所生，故隨俗名生。其實悉曇文字，無有遷流。但世界成時，梵王傳下，名之為生，非如蒼頡因事創制。古者子生六歲，而教數與方名。十歲入小學，學六甲 書計之事，則文字之謂也。故從家從子，呼之為字。如止戈為武，人言為信等，即會意而生也。若以梵王初演，蒼頡所造，不得同時而語哉！言輪者，切韻云：車輪也。周禮曰：軫之方以象地，蓋之圓以象天，輪輻三十以象日月。又輪者，轉義。如世之輪，不轉則已，轉則無窮。尋其首尾，亦不可得。又如世間之輪，若旋轉時，能斷一切草木之類，隨彼根莖枝葉，遇此輪者，無不摧壞。何以故？以邊刃利故。此字輪亦爾，能破一切無明煩惱，隨彼所向，無不摧滅，故以為名。又准下疏云：梵語惡剎羅。惡剎羅是不動義。不動者，所謂菩提心也。如毗盧遮那住於菩提心體性，種種示現，普門利益。雖垂迹無窮，然實常住不動，亦無起滅之相。猶如車輪，雖復運轉無窮，而樞中未嘗動搖。由不動故，能制群動，而無窮極。此阿字亦復如是。以無生故，即無動無退，而生一切字，輪轉無窮。是故名為不動輪也。故法藏云：雖復繁興皷躍，未始動於心源；靜謐虛凝，未嘗乖於業果。即斯義也。若合釋者，字是其體，輪是其用。攝用歸體，舉體就用。或字如輪故，皆持業釋。故曰字輪品也。其來意者，上來所說阿闍梨住於佛地之義，即此字門是也。謂向說漫荼羅方軌法用，散華灌頂，授以明鏡，加以金錍，決其眼膜等，皆為創發菩提心者，以方便加持，作入佛法之階漸。其中秘旨，在斯字輪。所以者何？若行者為人作阿闍梨，欲造立漫荼羅時，先須住於世尊之位。謂以諸字門，合集成身，同於如來，方堪與人建漫荼羅等。故此品來

【 疏】名遍一切處者，遍謂周遍，一切處者，即一切真言之處也。下疏云：從阿字旋轉，出生諸字，此字如輪，即遍一切真言名字之中，迴轉總持，無有邊際，乃至即是百千萬億旋陀羅尼。

【 疏】又此阿字有五種者，謂a ā aṃaḥ āḥ　也。

阿(短)、阿(長)、暗、惡、惡(長)

【 疏】又每字輪初先有三重等者，阿等五字各為一輪，每輪中心先置三部真言之心。今以梵字顯示五輪之相，俾觀行者易解之耳。

【 疏】然此諸字等者，此釋妨難也。謂有難云：然此悉曇字母，乃至世間童子亦能修習，云何頓能成辦如是世、出世間不思議事耶？故為釋云：然此諸字，豈同世間隨俗之字？此是如來神力加持，從內證體性而流出之。如來若捨加持之力，則十地菩薩尚非其境界，

況世間幼童等乃能思議？以加持故，能有如是不思議業用，何所疑哉？

【疏】舞者，如世舞兒等者。俗書云：舞者，樂之容也，有俯仰張翕行綴短長之制。禮記云：理人勞者，其舞行綴遠；治人逸者，其舞行綴短。故觀其舞，知其德也。今此亦爾，真言菩薩現種種威儀，無非密印，出種種音，皆是真言，故亦觀其舞而知其德也。又呂氏春秋曰：陶唐氏之始，陰多滯伏，人氣壅閼，教為作舞而宣導之。今亦如是，二乘趣寂，八地沉空，佛氣壅閼，覺之起舞，令宣導之，故云舞也。今是菩薩神通之舞，非如聲聞習氣之舞，故經云菩薩行舞也。

【疏】菩薩亦爾者，由菩薩等得普現一切色身三昧，自然圓應無方，故曰菩薩舞也。金剛舞菩薩，亦此是也。

【經】初、中、後相加者，若准疏釋，阿(短)、阿(長)等五字為初；迦、佉、誐、伽、仰等五類聲，共二十五字，隨類各除後之一字，即有二十字為中；以野、囉等八字，并五類聲中，除出仰、欀、拏、曩、莽五字，及伊、縊、哩、狸等十二字，共二十五字，名之為後。是名初、中、後也。言相加者，以後之二十五字，助成前初、中二類之字，名為後加，謂以後字加於前故。非是初、中及後更互相加，名為相加。若以更互名相加者，即以阿、阿、伊、縊等十四音為初，次俱取迦、佉等五類二十五字為中，復將野、囉等八字為後。且先初加者，以阿(長)、伊、縊等音，加於中、後音上，即成迦(長)、枳、維等音，名為初加；次仰、壤、拏、曩、莽等，遍置初、後諸音之上，即成大空之點，名為中加；後以野、囉等傍點，遍置初、中音上，即成涅槃之點，故名後加。謂先以初、阿、伊、縊等加於中、後，次仰、壤等加於初、後，後以野、囉等加於初、中，即是更互相加之義也。覽者詳之。兼下疏云：更審問者，莫由此乎？

【疏】他皆倣此等者，謂如阿字菩提心至涅槃者，如是迦佉誐乃至娑訶等亦然，故云倣此等。

【疏】或有阿字，上雖無點等者，謂a　字加點aṃ即呼阿

為暗字。若不加點，而次字有仰等重聲之字，以此重字連前阿字，則成暗音。如云鴦古洒，即梵書依常聲寫，與巧聲寫用字不同。若依常寫，即此aṃkus a是也。若作巧書，用此akus a異之。謂次古字之上，置重聲大空仰字，由與暗聲相連成句。暗字雖不置點，而與有點無殊。餘皆准此。故云或有阿字等。

【疏】然一切如來等者，遮外難也。恐有難云：夫法體無言，離諸分別及與戲論，云何成此字輪？豈順法然之道乎？故然一切如來等

遮也。
【 疏】善覺了識知等者，覺，猶悟解也；識知，謂契證也。由真言者，覺了字輪之義故，即能契證菩提之句矣。
【 疏】迦字亦爾，與同者，上來依阿字無生門，於身外上、中、後分布之，如是依迦字無作門，布之亦爾。言與同也者，結指加字與阿字行相同也。
【 疏】凡布漫荼，亦為三重者，疏文具顯，取易解故，以圖示之。
【 疏】此即是三轉法輪之義者，謂此字輪雖有五種，不出此三，故云三轉。如次即是示相、勸修、作證三轉法輪之義也。如法華疏：三轉有二：一、自，二、佗。為佗轉者，此苦聖諦，名示相轉；此應遍知，名勸修轉；此已遍知，名作證轉；乃至此是道諦，此應修，此已修等，名為三轉。十二行相，如彼廣明。如上所引，即為他轉。今此中者，即通自、佗。且自轉者，疏云：凡布漫荼羅，亦為三重已下，乃至次第三輪，至如光燄等，名為自轉。若為佗者，即疏云：若成此者，即是同於法王，於一切法中而得自在，隨本所願，為一切眾生開淨知見，令得佛慧，是利他也。又三轉者，謂初阿等，為第一菩提心輪，名為示相轉；次長阿等，為大悲萬行第二輪，名勸修轉；次暗等，為所證第三輪，名作證轉。其惡等涅槃，屬所證故。又言三轉者，即字、印、身。如經第二漫荼羅具緣品中教授弟子偈云：汝自於今日，轉於救世輪，其聲普周遍，吹無上法螺。釋云：猶如字輪，旋轉相成，共為一體。如字輪者，印輪、身輪亦然。是故解圓鏡漫荼羅義時，即知秘密藏中轉法輪義。故百字位成品中說：轉此法輪時，以一音聲普遍十方世界，警悟眾生，故曰吹大法螺等。即是此中轉法輪之義也。
【 疏】此輪亦名因緣輪者，且依和會音十二字說之，所謂阿(短)緣阿(長)，阿(長)緣伊，乃至暗緣惡。又阿(短)滅則阿滅，阿滅則伊滅，乃至暗滅則惡滅，即是無明緣行，乃至無明滅則行滅等。又智度論云：十二因緣，初二過去世攝，後二未來世攝，中八現在世攝。如次即是阿(短)、阿二字，菩提心為因，是過去攝；暗、惡二字，方便為究竟，未來攝；伊、縊、鄔、烏、醫、藹、汙、奧八字，是大悲為根，現在攝。若依五輪說者，且如第一阿字輪，以從阿迦佉乃至娑訶，如上說之，是第一阿字因緣輪。如是阿、暗、惡等，准知即有五種因緣輪，故曰此輪亦名因緣輪也。
【 疏】如毗盧至無量無邊者。如毗盧已下，即阿第一重菩提心輪；種種已下，即第二重長阿字等菩提行等輪；種種變現已下，即第五長惡方便輪也。
【 疏】謂觀種子也者，行者如上持誦，隨於三部真言，或大或小，作觀持誦，疲極之時，應當捨於聲句，但觀種子之字。此言種子，

即通一切字門，皆以本不生觀之，即是住於寂心之義也。
【 經】秘密漫荼羅品者，秘謂深秘，密謂隱密，形顯受名，即屬字輪。漫荼羅義，如前釋。前之二品，雖明住於佛位之義，未說漫荼羅色及種子，今於此漫荼羅而顯示之。是秘密之漫荼羅，依主立名，前為他語間斷，未及演說，今次第說之，故此品來。
【 疏】作法未具，猶未見等者，謂如上諸有所說，皆為令行者趣於佛位。然以造作漫荼種種秘密之法，猶未具足；由未具足故，行者不能見於如來深密之藏；由未見於如來秘密藏故，不得速成無上之道。是故下文委細顯示漫荼羅秘密標幟，令真言者依彼為門，即見法界之宮，故云今更決擇，悉令顯現等。
【 疏】假令三音等者，如言無自性。若言娑嚩(二合)婆縛，但得云自性；若於娑縛(二合)婆嚩之上加一阿音，方云無自性。若言達麼婆嚩，婆嚩即不須加阿音，以於麼字下有虛聲故。其娑嚩，娑嚩即得名為無自性；若於麼字下更置阿字，則除去之。如是隨宜加減之，故云假令三音等。
【 疏】非同說法之說者，此中有二種：一、標說，二、音說。此以字門為標，由覩標幟之輪，隨於何等字門之下，皆見如來內證之德，非以音說為說，故云非同說法等。
【 疏】前示字輪等者，謂前品但唯顯示字輪之體，豈知彼輪即是法界之標幟？此中顯之，故云前示字輪等。
【 疏】離不慧疑者，若依疏解，不慧與疑，二法條別。梵音毗末底，此方云疑；若云那末底，即名不慧。今真言行者若具智慧方便時，即得離於不慧疑也。
【 疏】潺然無差等者，潺然者，水流皃。其色潺然，雖千流萬流，究竟潮宗，一相一味，無其異路，亦猶千逕九逕，王城不二矣。
【 疏】此等義當更詳之者，此等主伴重重，互相交轍等義，更請三藏詳之也。又或此中但約佛身作如是釋，義應更有手印真言，皆應廣說，故令更詳耳。
【 疏】標幟者，即彰表之義也，謂彰表如來內證之德也。　下疏云：此中身密者，即是諸印。若觀此身印，即知此尊所表秘密之德，乃至語、意亦爾，皆表如來內證之德，故云幖幟也。今亦如是，若見眾生行如是如是之因，當知彼性必定能生如來平等法身，故名幖幟也。
【 疏】標記彼差別等者，此中幟字，亦音為誌。誌者，記也，由標見故，即記識諸尊之內德，故稱標記也。
【 疏】當更撿前卷中者，謂此中佉字，前悉地出現品是訶字，即此上文風輪半月即訶字輪也。應疑佉字是訶字，故令更檢也。

【 疏】世界壞等者，謂若依阿嚩羅訶佉上下修觀，作成壞之相，或佉字空在上在下，即上下有空也。今令更問者，謂俱從所證門觀時，即地水火風空五輪皆有空義，謂是暗鑀嚩唅欠，由皆置空點故，所以上下通貫皆有空也，故云更問。

【 疏】暗此字本體等者，本體即是短聲a　字，為金剛
阿
界體，即地輪也；若有長聲ā　字，為行，即火輪也；上
阿
有點aṃ即暗字，為空輪。次水輪者，謂(短聲)kha　字，是
佉
空義；亦有長聲khā　是行；上有點khaṃ　為大空，即白
佉，　欠，
色者水義，故名為水輪，即結也。

【 疏】是故欠字得作水用，更問者，謂此欠字本體是佉字，佉是虛空義，上加點khaṃ即是空理，即此空理名為大空。大空遍一切處，能成辦一切事，故得作水用。不但作水用，乃至地等俱得用之，故云更問也。

【 疏】當知此阿娑呵等者，阿娑二字，已如上明。第三呵字者，即hāṃhauhahaḥ　　也。第四ra　字，第
頷、耗、憨(上)、鸛　囉
五va　字，各四如上，故曰當知等。

嚩

【 疏】此一段未明了，更問之者，謂隨其部類，有此阿娑呵等字，即應知彼息增降敬所用處，最為宗主樞轄。然未明了，謂更有阿(上)阿(長)暗惡、娑(短)娑三索等，亦具地、水、火、風、息增降敬、方、圓、三角、半月、黃、白、赤、黑等相，先以說之。此避繁文，故云未明等。

【 疏】然此三真言等者，此身、語、意三道真言，若俱作一事用時，即於最後著娑嚩(二合)訶句；若隨三事別別用時，即隨一一下皆置娑嚩訶亦得也。

【 疏】此事未明了，更問等者，謂此中但說加持阿闍梨，還許同前加持弟子壇場以不？言又云等者，前品是安布字輪之法，此中用別者，計約應合，即是隨彼中五種字輪之事，與彼相應，即是彼品中之義用也。

【 疏】然四種魔中三魔等者，梵語魔羅，此名擾亂。或名障礙，或名殺者，謂擾亂行人身心，能殺行人慧命，障礙善法，破壞勝事，故以為名。魔有四故，其煩惱等三，即佛於色究竟天已降伏之。謂

一切眾生由未究竟清淨法界故，皆為此四之所焚籠，不得自在。如來於色究竟天成道之時，即能捨無常色，獲得常色；捨無常受，獲得常受等，名為降魔。又起信鈔云：一者、煩惱魔，即以煩惱所知若種若現，隨其所應習氣等法而為其體。二者、色等積聚，名為蘊魔，分段、變易二種五蘊而為其體。三者、二蘊後無將死、正死已滅之相，名為死魔。四者、神用光潔自在，名天他化天上。魔及眷屬并不思議解脫菩薩之所化者，名為天魔。今此中但明於閻浮菩提樹下成正覺時，令一切世間但見降伏天魔，故云然四種魔等。

【 疏】焚籠者，火籠也。西京雜記曰：天子以象牙為火籠，謂之焚籠也。一切眾生，恒處三界，為業煩惱之所燒逼，不得出離，如籠飛禽，故云焚籠也。

【 經】時執金剛具德等者。此菩薩手執智印者，印即幖也。表此菩薩內心證得一切如來種種智德，內外雙彰，故云執金剛具德也。

【 疏】今欲問如來，先歎等者，謂今時執金剛將欲問佛大悲漫荼羅支，分斷諸疑，故先說偈，歎佛智慧方便之德。偈有二頌：前一頌歎佛之智慧，後一頌歎佛之方便。今疏牒偈解釋，亦結為頌句：前之五頌釋經初一偈，後之四頌及平文釋經後一偈。初中又二：上三行釋經上半頌，下二行釋經下半頌。疏云而說偈言者，正標經文，非疏自舉耳。

【 疏】是法無盡相至盡相者，此一行半頌釋經。初半偈上八字，上二句牒經，下四句正釋也。

【 疏】無動無變至住處者，此一行半，釋經偈無住二字。謂平等法界，常住一相，無動無變，非諸有為安立之處，故無住也。言彼阿賴耶等者，梵語阿賴耶，即譯為藏，謂第八識具能所執三藏之義，又譯為巢室。此等皆有盛受清淨雜染種子情非情義，即名有住。平等法界，則無如是盛受之義，故名無住。

【 疏】甚深等者，甚深即不可思議也。如是甚深寂滅解脫，非諸諍論安立之處，乃是佛佛自證之法。若能了知是相，即得同於正覺之尊。

【 疏】若法畢竟等者，此有四頌：初一頌半乘前生起；後二頌半正釋偈文，兼彰真言不共之德。

【 疏】以於生死作分限故者，謂二乘之人，但離一分分段生死，雖證我空，未知法空，有厭生死，空沉涅槃，故云生死分限。

【 疏】云何作淨，唯有三問者，謂問云何知地勢，云何揀擇，云何作淨。此准上，一問漫荼羅，二問阿闍梨，三問弟子，故云唯有三問也。言唯有三問，云何為弟子者，亦准前地問云何知弟子之相，云何揀擇弟子，云何為作淨等，故云唯有三問等。下准此知。言亦問師自護至三問者，謂一問師自護；二問護地，他字悞書也；三問

護弟子，弟子即他也。言加持地至亦問三事者，即此中一問用何真言等法，二問為先作護，三問為先作淨也。言云何步虛空至身密者，即悉地出現品，以訶字而能遊步，大空位而成身秘密。凡此所問，撿彼品當見之耳。

【疏】大悲根源至本生者，謂從大悲胎藏而生，故以為名。

【疏】先知即有二種等者，此先知二字，應分二處。且先者，乃是經中云最先作也，謂此十二支句，大力明王彼真言者，最初作之也。次知者，即經云解了瑜伽道也，謂既住瑜伽，當正觀察，今此所作，宜以何事等。

【疏】廣解大乘者，即師德中通達三乘也。謂於大小乘中，善其文義，能難能答，堪可匠成三學。若不爾者，或為他論議師輩之所摧屈，則於傳法無力，生他不信也。

【疏】令其不失大事因緣者，謂阿闍梨或於境界見受法者本生之事，今因緣合會，令不失其時，故為不請之友，即善知時宜也。

【疏】癡句中加有緣念等者，謂於緣漫荼之事，執有所觀及有所得，即為癡也。言然亦具解至闍梨位者，謂於漫荼羅一一方位相皃，繢畫莊嚴，皆應自善其事，又蒙師許可，如是師者，堪作世間成就之益也。

【疏】亦名佛所印可等者。如上師德中，蒙深行阿闍梨為作心漫荼羅，得毗盧遮那，以慈悲之水作心灌頂，即是十方諸佛現前灌頂，受佛職位。又蒙阿闍梨誨喻言：佛子！汝已於秘密藏中隨順修學，堪能教授於他，汝當以真淨心傳持流布，使如來秘藏久久不滅。如是慰喻已，即應為人作漫荼羅阿闍梨，故名佛所印可等。

【疏】此亦具有方軌也。更問者，第二，漫荼羅品攝授弟子處廣明。

【疏】乃至當頂而置字等者，即悉地品，謂頂上置暗字，眼置羅字也。

【疏】若離過心地等者，即離煩惱、見、愛等過也。若弟子心地有煩惱等障垢之過，則不堪建立漫荼羅也，須得淨除。故上經云：彼揀擇地，除去礫石、碎瓦、破器、髑髏、毛髮等，乃至蟲、蟻、毒螫之類。疏釋之云：礫石，如不信正法，堅執我分，撥無因果等見。碎瓦、破器，是造五逆、四重等，以心器敗故，無所堪任等。毛髮，是六十心等，與善種八心共體而生。乃至螻蟻是癡，蜣蜋是貪，毒蟲是瞋等。如是諸煩惱，若不擇去，名有過心地，為諸見、愛、頻那夜迦之所侵害，故不得安穩。若除去者，名無畏處，即六無畏也。

【疏】戲論之糞者，謂阿闍梨擇地不淨菩提之心地，但除外地之糞穢，即未離戲論耳。又法華經長者右手執持除糞之器，亦此義也。

【 疏】若人師，如文取解等者。言若人師者，即上第二師也。偈云：第二求現法，深著癡攀緣，世間漫荼羅，一切為斯作。
【 疏】而求世間無上之佛者，謂真言者。若不能住於心地，則著於相縛，隨業而轉，不得自在，乃至世間悉地尚不可得，何況五通等耶！五通等尚無得理，況乎如來無上第一之悉地耶！若異此而得者，無有是處也。
【 疏】不動真言之心者，即悍漫字是也，如普通真言藏品。
【 疏】此亦有方便者，作降三世，如前所說，觀半月、風輪、黑色等方便也。
【 疏】不應異此教心者，一切如來皆由阿字故而成等正覺，謂以此護心，或加於頂等，乃至得成如來自在之業，是故不應異此教而別求心也。
【 疏】由三昧至更問者。謂深釋中，女是三昧，若三昧均調，則得離障。言更問者，不但得成根力，亦成五智。故第四疏云：童女合線之時，當用五如來真言，各加持一色，然後以成辦諸事。真言總加持之，謂大日加持白色，乃至皷音佛加持黑色，即表五智也。
【 疏】荷，青蓮葉也者，青蓮之葉名之為荷。爾雅釋蓮華，所謂其莖茄，其葉[蕸-(巨-匚)+几]，[蕸-(巨-匚)+几]即荷也。又不令坐於華臺者，未有菩提之種故也。又一言青蓮而有二別：一者梵語骨沒多，訛云[牛*句]勿頭，譯為青蓮；又梵語嗢呾鉢(二合)囉，或云優曇鉢羅，亦是青蓮。此別有種，此瑞應之蓮，非同前者也。
【 疏】但分地為坐者，此等天神，不須次第分擘尊位，但隨方位空地之處，分作地位，以為其座耳。
【 疏】此一切支分至檢之者。秘密八印品，謂以定慧手作未開敷華，合掌建立二虛空輪而稍屈之，是如來一切支分生印也。
【 疏】更有金剛拳等者，金剛拳，以大指入掌中作拳是也。或蓮華印至右手作也者，謂大指、名指相持，餘三指散舒是也。
【 疏】護摩是燒等者，護摩譯云燒，亦名火燒。除諸業者，以一切眾生皆從業而生，復由此生展轉造業，感招異熟苦，輪迴無已。又此業依無明起，由無明故，不覺造業。疏雖不言，理必有之。除三垢故，得三解脫。故下句結云：謂煩惱業苦而得解脫也。又第一疏云：謂諸有情癡愛因緣，造身、口、意種種虛妄不清淨業。乘如是業，生六道身，增長輪迴，備受諸苦。若脩平等三業慧門，一切蘊阿賴耶業壽種子皆悉焚滅，得至虛空無垢菩提心。一切如來平等種子，從悲藏中生法性芽，乃至莖、葉、華、菓遍滿法界，成萬德開敷菩提樹王等。乃是此中內護摩之意也。
【 疏】注更問真言也者，此中謂本尊為供養故，置之鑪，是置火之處。印，身印。今令更問真言者，不是問所用之真言，令問經中所

言真言，為目何耶？若依三業，即屬陀羅尼；若目三位，即是真言之者。為經一言真言，義通二處，今要行者，故令更問。

【疏】令此三位正相當等者，三位者：一、本尊，即漫荼羅也；二、火鑪，謂三角等印也；三、真言，即行者也。謂鑪本尊之西，行者又在鑪西，皆面向壇中本尊，故云三位相當也。言此三亦三者，又此三位亦配三業，故云亦三。

【疏】由離於真言至不得果者。真言行者，不依上來內外二種護摩法軌而妄作之，但隨自己無明之心，不從明師，非但不得世出世間內外二種悉地，亦在費檀越資財，招越法罪，當墮三塗。冀諸知識體而行之，慎勿妄執利刀，返傷其手耳。

【疏】佛部是一向等者，謂佛部不通菩薩已下者，但具白、黃二色，今隨其息災事分，當作白色。餘部准此。

【疏】今隨聲便等者，謂此增益之法，若唯為與弟子發心灌頂，合先作息災。今且隨聲便者，隨方圓聲便故。如人常言：先方後圓，名為聲便。言事便者，謂先佛部，次蓮華、金剛之事，名為事便。故云隨聲便，所以增益在前也。

【疏】為除無智故等者，諸佛如來為除一切眾生無明故，有種種智，生種種智，即是漫荼羅諸幖幟也。此智雖知有無量相，然實即是遮那一智。以一智現一切智者，謂以一切智示現一切種智也。

【疏】當明密迹經等者，言密迹經者，即大寶積密迹金剛力士會也。爾時寂意菩薩問密迹言：如來有幾秘要，一切聲聞、緣覺所不能及？密迹力士謂寂意言：如來秘要有其三事：一者、身密，二者、口密，三者、意密。云何身密？如來於斯無所思想，亦不惟念，普現一切威儀禮節。或有諸天人民自憙經行，見覩如來經行之時，念言：世尊為上。斯等逮見如來身密。佛之所念亦不思望，一切眾生覩見如來妙德威儀。若諸天人憙坐，見如來坐，或憙臥，或憙聽經，或憙寂靜，乃至憙見佛身種種色像，悉欲察知本末言行，亦復如是。如來、至真各於眾生現如來像，四威儀中禮節言行。猶如清淨明鏡，隨其色皃以往照之，明鏡照形亦無想念。如來如是，雖以法濟一切眾生，無有想念，乃至云是為如來身行秘要。其口、意二密，可以義准，不繁具引。

【疏】此即大人之標相者，即遮那大人所具，謂如來頂、髮、眼、舌，乃至陰藏等，如常三十二相等是也。

【疏】自然而得金剛平等者，謂由阿闍梨想身作金剛薩埵故，即令弟子自然而得金剛加持引入等。

【疏】即前所說第三灌頂等者，謂前說三種灌頂：一、法印，二、事業，三、心想。今當心想，故云第三灌頂等。

【 疏】即是入地人也等者，即是初入信解行地，得除一切蓋障三昧。故第一經云：此菩薩菩提心門，名初法明道。菩薩住此不久，便得一切蓋障三昧。若得此者，則與諸佛菩薩同等住。即是此也。
【 疏】種種世栽種等者，謂如世間栽種之法，須求種子，植之在地，溉灌不已，即得華果。今亦如是，以菩提心種子，置於眾生心地之中，溉以三昧之水，則華實即在，故云種種世栽等。
【 疏】此因之利益等者，因之一字，若屬於經，乃當善本二字。今疏釋菩提之種，謂此菩提因種，即是利益之別名耳。
【 疏】仁者即佛等者，此釋仁中勝也。仁即是佛，佛者覺也。凡夫無覺，二乘有覺，不能覺他，佛過於彼，稱之為勝，故云仁勝。言仁者是寂根復勝者，由具二義，名為仁者。經云：得無緣觀行，謂之為仁；方便利眾生，謂之為勝。若但住無緣，只得名仁，不得名勝；若兼方便，得名仁勝。故云仁者即佛等。
【 疏】唯望聲聞等者，此言唯望聲聞者，見諦名同，斷障別故。謂聲聞之人，唯斷煩惱；菩薩之人，雙離二障。故唯識云二乘見道現在前時，唯斷一種，名為聖性；菩薩見道現在前時，具斷二種，名得聖性故也。又唯者，單獨義，非望緣覺。何以故？以緣覺乘別無戒律，不分階位故。故清涼疏云：又由緣覺多不藉教，出無佛世，佛在世時，攝屬聲聞。故云唯望聲聞也。
【 疏】爾時得度五通等者，即當第四地也。謂初、二、三地相同世間，此地超彼故。謂初地行施，二地行戒，三地行忍，相同世間。世間有情多作此三福業事故，未能脩證菩提分法。今四地修得菩提心分法，即觀世間五通境界如幻夢等不生取著，得度彼地則獲出世五通。故寶集經云：所謂天眼作證智通、天耳作證智通、他心智作證智通、宿住憶念作證智通、如意足差別作證智通，乃至復次舍利子！菩薩摩訶薩修行靜慮波羅蜜多故，所獲天眼諸出離道之所發生，以是天眼極善明了徹視顯現故。復次舍利子！菩薩摩訶薩修行靜慮波羅蜜多故，天耳通智清淨明達，十方世界聖及非聖之所有音聲皆悉聽聞，復能分別無有錯謬。雖聞聽已，於聖音聲不起欣愛，於非聖聲不生嫌嫉。舍利子！菩薩摩訶薩以是清淨他心智通明了所及，盡於十方諸世界中所有含識無量心相，菩薩悉能如實了知。若諸眾生前際心相、後際心相、現在心相，菩薩於中皆能曉了。舍利子！菩薩摩訶薩以真如是宿住隨念之智力故，盡於十方遍周世界所有眾生，非一種種諸宿住事悉能隨念。如是一生、十生、百生、千生、若百千生、非一百、非一千生、非一百千生，如是次第皆能了知。復次舍利子！云何菩薩摩訶薩如意足作證智神通？何等復名如意足通智業圓滿？舍利子！菩薩摩訶薩依靜慮波羅蜜多故，獲是欲三摩地斷行成就修如意足，如是勤心觀三摩地斷行成就修如意足。

乃至菩薩摩訶薩隨彼所應，即便顯示如是神通無量變化，或現色相或現威力等，是名菩薩出世五通也。

【 疏】得度二乘等者，即當第七地也。謂四、五、六地，作諦現觀，等同二乘故。今於此地至無相功用後邊，出過世間二乘道故等。言爾時到第八地者，謂七地時，能於空中少用功力，起有勝行，出過二乘等，名為遠行。又由第七地於無相中有加行故，未能任運現土故空；第八地能無漏道任運起故，此地名為不動，一切煩惱永不行故，法駛流中任運轉故，剎那剎那轉增進故，是名到第八地也。

【 疏】謂歡喜地自有十心等者，謂種子、牙疱等十心，又是華嚴經初地柔軟等十心，乃至十地各有十心，如前已釋。

【 疏】如華嚴真金之喻等者，彼經云：譬如金師，鍊冶真金作莊嚴具，餘所有金皆不能及。菩薩摩訶薩亦復如是，住於此地所有善根，下地善根所不能及等。

【 疏】此生生世世者，經但修業無間，乃至於一時頃等。今此即是譯主以義譯之，令人易解故也。

【 疏】即於此一夜等者，謂真言之者，於作法夜間求得境界，於此夜中而分三時。如加持藥物，於初夜中，或中夜間，或後夜間，有三種相現，所謂煖相、煙相、光相，如次即分上、中、下三品，以此驗知悉地生起之相。此悉地之相，從行者持誦作意而生，故曰行意生也。

【 疏】但以真言、藥物、因緣等者，謂佛說藥力不可思議。如人以藥力故，昇空自在，隱形不現，履水不沒，踏火不燒。此是非諸論師等能立因量，出其所由；亦不可生疑為定應爾，為不應爾，出過如是籌量境界。唯親服此藥者，乃證知耳。真言之藥亦復如是，悉地成時，不捨此身而步虛空，遊諸剎土，但是真言幻所作故；亦非世間因量諸師出其所以，但悉地者自證知耳。

【 疏】但從眾緣而生等者，此城由海氣、日光等眾緣而生，畢竟非實，不應於彼而起執著。真言悉地亦爾，由三業因緣而生，應以此喻而觀察之，勿得取著。以此因緣故，於種種勝妙五塵境界，其心清淨，無所罣礙。

【 疏】然此真實之法等者。然實真言實相心法，本來法界體上，具有如是不思議之德業，但因緣未具則隱，因緣和合則顯，畢竟清淨，不可思議。不應難言：此真言事相之法，云何能成無相真實之法？

【 疏】是人雖未即能究竟等者，謂真言者，如是觀時，心無罣礙。如得神通者，於空色中自在飛行，不為人、法妄想之所染汙，即是入佛行處。雖未即能究竟佛之智慧，然亦所解與諸佛同。若是行、

證同諸佛時，方得名為究竟佛慧。猶如初生淨月，雖體無增減，然亦其明漸增，待至十五日，方名圓滿，能動海潮。入此門者，不得、未得，謂得執行處為證處耳。

【 疏】解了唯是想等者，謂真言行者悉地成時，不應取著作此虛空譬喻，當觀悉地之相皆如虛空，體離分別男相、女相，顯形色等。如是觀時，意無罣礙，如得神通之者，於空一顯色中自在飛行，不為人法妄想之所塵汙，故云解了等。

【 疏】內護摩謂息諸境等者，內者內心，護摩名火，即智火也。言息諸境界者，息者止息，以慧未生時，即有諸根境界之垢，坌汙淨心，慧火生時，境界垢息，故云息諸境界。言十二緣生者，上息字流至此處，謂息十二緣生也。緣生者，由無明造作諸業，業因緣故，生諸苦果，如是從業受生，從生復造業，輪轉不息。今內護摩正為息除，此緣業生，業生焚已，得清淨法生，故云息十二緣生。言等者，等取六蔽一切根境諸法也。

【 疏】由持此供物等者，釋成問答之意也。從此至為因緣也二行半，除注未釋，總是明因由。次從深行阿闍梨至內法因也，是辨淺深。復却從前段為因緣也下，注云作增益至護摩亦然，是增益威德。復從向下，注云諸尊之別相至即可知也等，是觀察諸尊。如是隨科釋之，使無差也。

【 疏】作增益上中下至護摩亦然者，此之注文，應俱於下行注文上置之，抄寫者悞耳。若俱不作注讀，更妙。言有增減者，此減字是威字，上下數有耳。

【 疏】牛蹄之涔者，牛跡之停水謂之涔也。俗云：譬猶蹄涔，不容尺鯉；亦猶覆盃水於坳堂，斯須則竭。若人以此水置於大海，則無竭盡之理，即是微滴入於天池，齊無終始也。

【 疏】悉地(即所成果)等者，謂此悉地之語，即是成果之義。所成之果，謂安膳那、刀、傘之類。此等果法，應當置在漫荼中位，下具顯之。言即通一切流出等者，此是根本漫荼，若於此中隨行者所求悉地，別各建立漫荼之時，隨部相應作之，名為流出也。

【 疏】初正覺者等者，謂取從遮那本地漫荼流出，最初成等正覺之者，即阿閦等四如來也。如阿閦者，瑜伽禮懺云：阿閦如來捨身請求加護，從初覺心乃至菩提，願如來與金剛薩埵而加持之，令我堅固不退。言捨身求加者，即當此中初受三世無障礙智戒，捨身奉獻一切諸佛，請求加護，令菩提心堅固不退，乃是最初發起始覺菩提心時，故名最初說也。

【 疏】左右無差者，謂大日在中臺時，其寶幢佛當大日之左，不空佛居大日之右，今移大日就寶幢位時，亦令左右無差失也。言此作扇底迦等者，此諸佛漫荼，謂作方形白色，觀於阿字等也。

【 疏】疑此點一一等者，指上輪心想九點也。乃於華臺及八葉中，各安一點，即表大空成正覺義。謂以果收因，四隅菩薩，俱置空點，故令更問也。若欲置字者，中臺四方，即是阿、阿、暗、惡、噁。四隅，普賢三字，文殊瞞字，觀音娑字，慈氏昧字也。
【 疏】若作馬頭漫荼等者，謂此馬頭是蓮華眷屬，前以觀音為主，其漫荼羅大作圓形。今以馬頭為主，置何耶在中？何耶是略梵語，正云賀演屹哩(二合)嚩，此云馬頭。謂却移觀音居勢至坐處，其勢至却在前馬頭位處。其漫荼羅作三角者，即降伏壇也。餘眷屬皆圍遶者，一依前觀音壇置之，臨時廻互，可以意得。移勢至在馬頭位處，其勢至眷屬等亦隨移動，觀音眷屬亦爾。
【 疏】若作佛母形者者，此佛母非離前佛頂印別有佛母。佛母即佛頂，但母是形，頂是印，故下次云可但畫印，即頂髻也。又漫荼具緣品云：次於其北維，導師諸佛母。彼疏釋云：至於北維，置虛空眼，即是毗盧遮那佛母也。
【 疏】其本尊菩薩等者，本尊即菩薩也，此菩薩即真陀末尼也。菩薩是身形，末尼是印標也。
【 疏】畫但荼印等者，即畫捧印也。以定惠手相合，其二風輪、二地輪入於掌中，餘皆向 上是也。
【 疏】輪羅印者，戟也。鑠底者，利也。沒[薩/木]羅者，槌也。
【 疏】鉢致印者，索也。此等諸印，在密印品廣說其相。
【 疏】為識此尊法門等者，初依正方，漫荼方是金剛。方壇中又作三角火壇者，三角火壇即表智也。此智從金剛性生，故在方壇之上也。三角中作青蓮華者，青是降伏義。周帀又作小青蓮圍之者，表降伏根隨等煩惱，又除根本枝末無明，故云為識此尊等。
【 疏】他倣此者，若除蓋障，菩薩為中胎主，餘眷屬為第二重，八部為第三重。
【 疏】越中作鉼等者，謂於鉼中置獨股金剛，其金剛半出鉼中，名為越中。
【 疏】智者印道等者，此智者之言，經中所無，今疏作此釋者，應梵本中具足。
【 疏】此說名最上等者，謂此漫荼正與增益相應，本尊作歡喜之容，此增益法中最上，故此說名最上等。
【 經】兩首金剛者，謂上下二峯，皆同前印，名為兩首。
【 疏】一股中有五股者，謂一智中含五智也。
【 疏】文殊一會等者，此即大悲胎藏大漫荼中文殊及眷屬也。若別作文殊漫荼羅者，即文殊為主，餘四為伴。又四中隨一為主，餘為伴亦然。為主者在中院，餘四在第二院，第三院置八部也。言若是大悲中等者，又謂以第一院中三部，明主伴之義也。

【 經】入秘密漫荼羅法品者。入，謂達解。秘密漫荼羅，如上已釋。法者，軌持。謂阿闍梨達解此漫荼秘密軌持之義，則能遍於一切壇法而得自在。故下經云：解此三昧耶，秘密漫荼羅，入諸法教中，諸壇得自在。又謂阿闍梨引受法弟子越入此漫荼羅，以字門教法燒除彼業壽之命，令得金剛法性芽生。具此二義，故云入秘密漫荼羅法也。作釋可知。又上品佛已答金剛手問秘密漫荼竟，而未明入秘密之法。今騰前說，故此品來。

【 疏】問佛一百八號等者，謂金剛手等十六菩薩，共有一百八種之名，結歸果體，但名如來之一百八名。金剛頂大教王經云：金剛勇大心，金剛諸如來，普賢金剛初，我禮金剛手。金剛王妙覺，金剛鉤如來，不空王金剛，我禮金剛召。金剛染大樂，金剛箭能伏，魔欲大金剛，我禮金剛弓。金剛善薩埵，金剛戲大適，歡喜王金剛，我禮金剛喜。金剛寶金剛，金剛空大寶，空藏金剛豐，我禮金剛藏。金剛威大燄，金剛日佛光，金剛光大威，我禮金剛光。金剛幢善利，金剛幡妙喜，寶幢大金剛，我禮金剛利。金剛[竺-二+友]大[竺-二+友]，金剛[竺-二+友]大奇，愛喜金剛勝，我禮金剛愛。金剛法善利，金剛蓮妙淨，世貴金剛眼，我禮金剛眼。金剛利大乘，金剛劒大器，妙吉金剛染，我禮金剛惠。金剛因大場，金剛輪理趣，能轉金剛起，我禮金剛場。金剛說妙明，金剛誦妙成，無言金剛成，我禮金剛語。金剛業教令，金剛廣不空，業金剛遍行，我禮金剛巧。金剛護大勇，金剛甲 大堅，難敵妙精進，我禮金剛勤。金剛盡方便，金剛牙大怖，摧魔金剛[屻-大+友]，我禮金剛忿。金剛令威嚴，金剛能縛解，金剛拳勝誓，我禮金剛拳。若有持此名，百八寂靜讚，金剛名灌頂，彼亦獲如是。等經優陀那曰者，或云鄔陀喃，此云標相，亦名為說，義當無問自說也。

【 疏】身同阿字等者，此阿字即是法界，本具染淨二種體相。謂以囉字法界之火，燒去法界之染相，顯彼法界之淨體，而同金剛之輪不破壞，故云身同阿字等。

【 疏】又嚩字上加點等者，此嚩字應是佉字，於上加點，即是大空欠平聲字門也，次第如是。言微妙法水等者，謂前嚩字之法水，灌注弟子心圓明時，若不得欠字之空，即有隔礙。由欠字虛空不礙故，即嚩字之水，得流至弟子心圓明上，令心器清淨，堪任淨法耳。

【 疏】初有四字布於上分等者，謂以十二支句真言之王，用布弟子遍身支分，令成法器堅完也。初一暗字置頂上，次以欠暗二字置二耳上，以惡字置於頂上。言先從眼起也者，若次第時，即以欠暗先置眼上，今置耳上者，互相攝也。言次有四字在中分者，謂以糝索

置二肩上，含字心上，鶴字咽上也。言次有四字在下者，謂齒上嚂字，腰上[口*落]字，腿上[金*(离-内+夕)]字，足下嚩字等也。
【疏】更問布字云何起者，此中更問者，有深意也，非是有疑耳。謂漫荼上布此十二字時，中院當上分，第二院當中分，第三院當下分。又若依本起末，則收中及外；若攝末歸本，則自迹之本。故令更問，此即瑜伽秘密之加持也。
【疏】所以迴互前後等者，謂有疑云：如經初漫荼具緣品，已有趣入之法軌，今此復明要用之說，則與前說文勢隔闊，義味玄殊，何不相續說之，令人易見，而作此綺互，不相承躡，莫佛有悋惜耶？故下為釋云但為欲令入正法者，應須依師而學等。
【經】入秘密漫荼羅位者。上品說阿闍梨達解秘密漫荼行法，與此中而為方便，由達解故，方能正入。今此入字，疏是住字，入、住言別義同。又亦是影牙，若約闍梨，即當證入、證住；若依弟子，即當安住、趣入之義。漫荼羅義如前。位者，位處。上之入字，即是能入，位是所入。此之位處，乃是意生八葉大蓮華王，東方寶幢如來，乃至東北方觀自在菩薩，及下方持明忿怒等一切諸位。此等諸位，是所入阿闍梨之智而為能入，故云入秘密漫荼羅位品也。作釋，思之。又前品已具明方便，今說其果亦騰前起，故此品來。
【疏】有如是大因緣者，大日世尊住於畢竟無相寂滅之法，為以大悲故，於無相中而見有相。譬如秋月麗天，無思無為，而眾生心器清淨，感應因緣，現諸影像，即是此中大因緣義也。
【疏】上云爾時等，上云者，指上秘密漫荼羅品也。謂從彼品至下八印品，俱是廣前字輪品中秘密之義。依彼初起之時，名為彼時，疏憑梵本作此說耳。故次下經云時彼如來一切支分無障礙力，乃至生無量形色莊嚴之相等，以此證之。今經云爾時，即當疏指彼時，故云更問。
【疏】秘謂即是至雜色衣者。猶如四人各著一色之衣，而有一人具足四色，為一上服。今此所彰，即是著雜色衣。金剛義，當長嚩字也，謂具菩提心、大悲、方便、涅槃義故，故以為名也。
【疏】八功德水者，如常，即：一、甘；二、冷；三、耎；四、輕；五、清淨；六、不臭；七、飲時不損喉；八、飲已不傷腹也。
【疏】六時之華者，西域一年六時各兩月，謂十一月後半，正月前半，名為春時；二、從此後至三月前半，名為熱時；三、從此後至五月前半，名為雨時；四、從此後至七月前半，名為秋時；五、從此後至九月前半，名為雪時；六、從此後至十一月前半，名為寒時。又諸說或不同，此依清涼鈔，謂彼土時華，適時而發，故曰六時之華也。

【 疏】從如來信解生者，謂從如來因中信解而生，舉果徵因，故云如來信解。故下疏云：今此十力，復從何生？謂如來無量阿僧祇劫已來，修行六度、十度，乃至阿僧祇諸度功德，資長法身而出現等，故云從如來信等。又如來信解力，亦通果中之德，此所現起十世界微塵數差別之相，皆是果中信解功德力生也。
【 疏】若重言王等者，若依梵本，謂鷄蘇囉惹，此云華開敷王；若云鷄蘇囉印捺囉(二合)，亦是華開敷王，為前句中併有二囉字故。
【 疏】云若重言王，則音勢不便，故存梵音。梵音因陀羅，正譯為主，或云尊，所以釋提桓因譯為天主也。
【 疏】無邊大海眾即金剛者，謂一切地居天等，其數無量，環遶之者，皆屬金剛部收，故云即金剛也。
【 疏】心念華而令入者，謂引弟子入壇，令其專注在菩提心。華是標義，表此華等從意而生，故云意生香華等。
【 疏】自見已，向彼說之者，謂弟子擲華在師身上，師自見華之所墮之位，即告弟子：汝所投華，在某佛、某菩薩、金剛等。弟子知已，然後隨本尊為作灌頂等。是故經末云：此最上壇故，應與三昧耶。
【 經】秘密八印品者。秘密者，前雖已說密印品，豈非秘密？今復說此八種印名為秘密，與前所說有何差別？前彰秘密，但是泛明，此云秘密，即是密中之密，秘密即八印也。又謂此是阿闍梨自心秘密漫荼所須之法，是入秘密漫荼羅之八印，依主為名。又如來前已廣說漫荼秘密入住之法，時諸大會復作是念：更有何法速令真言行者得成就耶？如來副彼心念而為說之，故此品來。
【 疏】改為具也者，改者，轉也。謂上漫荼標幟所彰之德，一切眾生等共有之，如是之德，無量無邊，即是具種種德義。今譯主但以具字顯之，故云改為具也。
【 疏】其漫荼羅作三角形等者，令如印而作也。謂印以虛心合掌，竪地風四輪，餘輪合而依舊。此印以空輪望餘四輪，即當三角之一角也，名三角印。今漫荼羅形亦同彼，其中間三角即當水火空輪，四邊四箇三角即當地風四指，想佛在中而具威光。言故日月也者，此義語也，即是經云而具光明耳。
【 疏】嚩字即無縛者，真言五字為句，上一是勃字，正音為沒，本體是麼字，梵語滿馱，此譯云縛。此中云嚩，是無縛音帶訛也。
【 疏】此ga　字加三昧等者，謂此ga　字加三昧畫，乃
伽　伽
是gi　字，却是釋成下句瑜祇字義，不應此句中置
祇
之。

【 經】持明禁戒品者。持明，如解序中已釋之。言禁戒者，禁謂禁制，令不縱恣；戒即戒慎，令不造非。戒者，梵語尸羅，此云清涼。如人身體壯熱，塗以栴檀，即得清涼。尸羅亦爾，一切眾生法身，為煩惱壯熱之所惱害，若塗以尸羅、栴檀，即獲清涼。此是本性所具之戒，性自須持。今持明戒，梵語沒哩多，此譯云制。為持明者，方便制之。是持明之禁戒，揀非持明，依主為名。問：既屬持明藏中所持之戒，何不於前受三昧耶戒處說之？彼亦是持明藏所持戒故。答：彼三昧耶戒，是發心時所得之戒。今是成悉地時，六月之內所持之戒，因事制之，是故別說。行者由此能令悉地易得現前，故次秘密漫荼品說之也。

【 疏】如復服風等也者，風是訶字，此字四大中屬風。大行者第四月中，但以訶字作出入息。若息出時，當觀此字隨息而出；若息入時，當觀此字隨息而入，名之為服風等。

【 疏】六月者，舉數也者，此戒劑限六月為期，於此六月內，隨月不同。謂真言行者，初一月調出入息，乃至第六月隨願得果，若得果已，戒當墮謝，故名之為沒栗多戒。

【 疏】梵正音索哆，是著義者，尋常譯為薩埵。薩埵有三，如前已辨。正云菩提索哆，亦是忍樂修行，堅持不捨之義。為於世諦傳通，語不流便，故世論師謂為薩埵。而傳習者隨順其辭，但云薩埵，故曰梵正音索哆也。

【 疏】如佛所住等者，謂若行者如佛所住，而其中即是三業，皆等於如來，名為三平等。由住是三平等故，福德增長；由福德增長故，遂令悉地之果易得成就也。

【 疏】自在力等者，自在，謂十自在也。准攝論及華嚴經：一、壽自在，無邊劫住故；二者、心自在，出無數定，入深智故；三、莊嚴自在，能嚴一切剎故，攝論名為眾具自在；四、業自在，隨時受報故；五、生自在，於一切剎示現生故；六、解脫自在，見一切界諸佛滿故，攝論名為勝解自在；七、欲自在，隨時剎土成菩提故；八、神力自在，示現一切神變故；九、法自在，示現無量無邊法門故；十、知自在，於念念中示現覺悟如來十力、無所畏故。是名自在力者。十力等者，等取四無礙解，乃至十八不共法等。

【 疏】乃至合偈等者，此行者由得總持，隨於一字能演成多義，復以多義合成偈頌，心無所礙，即近悉地之前相也。

【 疏】如首楞等者，彼說如人習射，漸習漸親，習之熟已，則箭箭在的。行者亦爾，於六月中，逾觀逾明，設遇違順境界，不能傾易其心，名之為堅義也。

【 疏】問：為觀字耶等者，謂若觀字時，即觀嚩字而作白色，或觀本自所持等真言中，取一字為種子，為出入息亦得也。

【 疏】但以囉字為食者，即是以禪悅為味也。謂以囉字之慧火，除煩惱之暗，資智慧之明，故云但以囉字為食也。
【 疏】當作轉輪印等者，今疏但指前所作者。此前所作言，通經及疏。若准疏說，先作反背手合掌，以二地指反相勾，令右加左上，餘水、火、風三指亦返相勾，末後捩二空指，令至掌內相拄是也。若准此說，誠實難作。若依經說，謂以定慧手，五輪皆等，迭翻相鉤，二虛空輪首俱相向是也。對疏所說，却不難作。頌曰：是名為勝願，吉祥法輪印，世依救世者，悉皆轉此輪。
【 經】阿闍梨真實智品等者，梵語阿闍梨，此云軌範師。謂能以如來秘藏，軌匠於人，故以為名。言真實智者，真實者，即阿嚩囉訶佉五字等真言也。謂彼聲字，體離妄倒，名為真實智者。達解智是能解，真實是所解，是真實之智。又真實智是所得所證之法，阿闍梨是能得能證之人，亦依主釋，故曰阿闍梨真實智品。又上來雖已廣說阿闍梨方便作漫荼羅之相，是中復有阿闍梨真實之德，猶未廣說。今執金剛復請說之，故此品來。
【 疏】上文俄若拏那摩等者，釋妨難也。謂因上言一切言音皆以阿字為首等，遂有疑妨。若一切言音無此阿聲，則無有可說者，即如俄若拏那摩五字，即當大空之點，又是離阿之音，何關阿字，而言一切言音皆從此字為首等耶？今釋先縱上文俄若拏那摩，雖云離阿聲奪云，然阿有內外二種之聲，其俄等五字，於阿字外聲雖無，而不得離於喉中內聲之阿字也。
【 疏】即是無量義處等者，謂此阿字是一切真言之心，如人有心，則諸支分有所能為。又此亦同法華無量義處三昧，能遍出生一切世、出世種種諸法，故以為名。
【 疏】離一切戲論等者，謂此阿字，是一切法本不生義，名之為心真言。此心真言，即是能遍生世、出世間一切之法。雖生諸法，即是不生而生，離諸戲論。戲論，即造作也。由戲論息故，而巧妙智生。巧妙智者，一切智智之別名，即如來成所作智也，故曰離一切戲論等。
【 疏】布諸支分等者，此中大旨，若著身辨，即心及支分；若局字談，阿字是心，眾字即是支分。有心定有支分，有阿字定有一切字。是故梵云：阿伽羅是身支分，質多是心即理。此等字是支分，阿字是心。是故有身支分定有心有理，此等眾字定有阿字，不得相離也。言牙文者，下品說從咽下腭上乃至頂上，即是支分。今云即是自心，心是主故，心咽下等皆布之。上下互顯，故曰互文。
【 疏】佛謂從子有果者，暗用字門釋佛與正覺也。即初阿字菩提心而為種子，從此種子，即得暗子菩提之果。得果不捨因門，即有長聲惡字正覺之方便也。

【 疏】謂言說理證真等者，行者遍此二法之中也，謂如理而作，如理而證言，故重言一切。一切者，上即上半偈中一切字也，下即下半偈中遍授字也，乃是依法如理布一切處耳。
【 疏】即哩比字等者，此即哩比，此云增加，即當伊伊乃至污奧等，皆是從阿字增加之，故云即哩比字等。
【 疏】假令迦字等者，謂有難云：若凡開口皆帶阿聲，即一切言音由阿字得成者，且如言迦字時，但於喉中作短褁聲，未成迦字，何有阿字？通釋云：假令迦字作喉中短褁聲，不道迦字，即迦字體不得成，須要加阿字，迦字方得成就。又假令喉中短聲褁字，亦不離喉中短聲阿字，故知一切字因阿字發起也。
【 疏】當知阿字不生等者，謂迦是作義，由加阿聲，即異無作，則其義相應等。言他倣此者，如野是乘義，若加阿聲，即名無乘；乃至訶因義，若加阿聲，即是無因。是故阿字無生，訶字無因，其義即是相應和合成也。
【 疏】然一切非身亦皆遍等者，不但遍布於行者身諸支分，亦遍於漫荼羅，故云非身。又遍漫荼羅諸支分中，故云非身。
【 疏】即同於涅槃等者，謂行者即多染欲心與真實慧心，即同乳酪等五種之味而相合聚，故同涅槃共一味也。
【 疏】尋念如來等者。行者既自安住阿字金剛相應之座，尋當觀念三世諸佛與己身無二，唯獨自明了耳。
【 疏】如來一百八號者，謂阿闍梨，不但即是佛、菩薩、持金剛等，亦是遮那如來一百八種名號。一百八名號者，上已引之。
【 疏】尾是空等者，釋經中毗紐天也。上疏牒經處已，訓為毗瑟紐。今此釋彼毗字，正是尾字。尾字本體是嚩字，是言說離義，離言說即名畢竟空。言瑟紐者，又是空，謂此天乘迦婁羅鳥，行於空中，自在無礙。由此義故，復名為定，即是空定。此上依第七疏，云定是佛四神足者，彼疏又云：釋迦那羅延亦復如是，乘大勢金翅鳥王，飛行畢竟空中，截生死流轉，取應度之者，故以為名。今此中言是佛四神足者，即彼義也。四神足者，神謂神變，足者是定，神所依故。故對法云：由成滿三摩地力，發起種種神變事故。四者是因，從因受稱，由神足因，而有四種。又大鈔云：謂由此四，方能修定。故對法云：欲三摩地者，謂由慇重、猛利、樂欲、恭敬方便，得三摩地。勤三摩地者，謂由無間方便，觸心一境性，即常精進，無時暫間。心三摩地者，謂先修定，觸心一境性，由於前生數修定力，令彼種子功能增長，由種子力，心任運於三摩地，隨順轉變，由此速證心一境性，即劣定名心也。觀三摩地者，謂由聞他教法，內自揀擇，觸心一境性，即聞、思、慧也。
問：神足唯定，何故言四？

答：足因有四，故言四也。斯乃從果名神，從因名四，當體名足，故云四神足也。

【 疏】造立世界主等者，即釋經中世界主三字也。謂世界成時，依於空輪而起風輪，如是火、水、地輪，次第造立，各有其主，即是地、水、火、風、空五大也。此五各隨所主而得自在，故名為天。五大之天，名五大天也。

【 疏】迦羅時等者，釋黑夜也。梵語迦羅，此譯云時，即三時等。言即是我也者，外道所計也。若准普通真言藏品中釋者，具足梵音云迦羅囉底哩(二合)，迦羅云黑，囉底哩云夜，即黑夜神也，乃是更互顯示耳。又底哩名三，即夜三時也。言謂閻摩者也，此閻摩，梵語名平等，亦名煞者，今俱取之，即平等煞也。今此中閻摩，普能煞害眾生煩惱，故名平等煞者。

【 疏】謂道其名者，即說道其阿闍梨名也，謂阿闍梨亦即是如來也。

【 疏】即是比丘等者，皆是漫荼羅中所具者也。

【 疏】亦外道有此等者，此一切智，外道亦各謂是一切智者。今即是者，如實是也，非如外道等，但有空名耳。

【 疏】財富者，即毗沙門天也，正梵語吠室囉末拏。吠，此云多；室囉末拏，此云聞，多聞天王也。謂此天王具多財物，故以為名。

【 疏】處謂一切種智等者，處者，即遍也。經云遍一切，乃一切種智之別名也。由住阿字菩提心之定，故從阿字而出阿聲，由聲起智而分別之，謂阿者本不生，由本不生即遍一切，故此遍一切名一切智也。

【 疏】乃悉遍一切情等者，情謂漫荼諸位，非情謂門、界、幢、標也。

【 疏】當有訶字等者，此中吽字即是也。謂前來說訶字是風，恐人生疑，故令更問。又云即是，即指吽字也。

【 經】布字品者，布謂安布，字即字門。謂此從迦佉乃至暗噁等，一一皆是入法界門，字即門故，故曰字門。又字是所布，布是能布，作依主釋。行者將一一字，從咽下腭上，乃至頂十字處，分明安布，心常現前。如是行者，即得名為成等正覺，乃至名為一切智者，故曰布字品也。

【 疏】資財具一切法財者，若能如是依法布之者，即是資財。謂如來法財，以給一切眾生而無匱乏，故以為名。

【 經】受方便學處品者，真言行者，從師稟受，具足方便修學之處，即十種修行句也。受者，稟受，從師稟受故。方便者，權巧也，謂以巧權而修行故，故曰方便。言學處者，學謂修學，處謂處所，即目於十種戒法。此十戒法，乃是行者所學之處，故名學處，

俱目於戒。方便是行者巧智，由此巧智，受此學處，即成不共，不與二乘外道等共故。方便屬能學巧智，學處目所學戒善。所學戒善，從能學巧智以立名，是方便之學處。又受謂能受，戒是所受，所從能以立號，是受之方便學處。佛前說入漫荼羅為弟子授戒時，即合說此戒，為未及說之。今騰前起，故此品來。

【疏】金剛手於經首已問等者，金剛手菩薩於入漫荼羅具緣品中，已問真言行菩薩所住之戒。言經首者，即是經中最初發問住戒之相，非是經之前首，故曰經首。

【疏】無疑慮等者，謂如人在於分岐之路，則疑惑莫進。菩薩未住此戒時，於諸所行，疑惑不決，由住此故，於所修行，心得決定，故曰無疑慮也。

【疏】以如來眼觀者，謂五眼之中，用佛眼觀，故曰如來眼等。

【疏】今此戒即是等者，即梵網經序是一切眾生戒本源自性清淨，亦是涅槃經所謂性自能持戒也。故梵網石壁疏云：本源自性清淨者，戒性為虛空故。彼自引下文釋云：有緣非無因，既屬因緣，即是空義。濡水鈔釋云：一切眾生自性戒，此是相，相即有為也。本源清淨者，謂即真如，真如即性，是無為也。意說此一切眾生所持自性，戒家所依，真如從本已來自性清淨，與諸染法不相應故，復與諸法為所依故，名曰本源等。若此中釋者，一切眾生自性本源者，即本覺菩提心，體離一切雜染戲論，一切有為、無為萬善功德無不從生，故以為名。若秘釋者，即是阿字，法界本不生之體也。此字能生一切諸法，若捨阿字自然之智，則一切善法不得生故。又如虛空本性清淨，遠離一切執諍戲論，故曰今此戒即是等。

【疏】如涅槃鴦掘等者，今令引鴦掘魔羅者，欲釋成方便之意也。彼經云：爾時世尊說偈告鴦掘言：汝來鴦掘魔，出家受三歸。時鴦掘魔以偈答言：此乘是大乘，說名無礙智，一乘一歸依，佛第一義依。佛法是一義，如來妙法身，僧者說如來，如來即是僧。法及比丘僧，二是方便依，如來非方便，是第一義依。是故我今日，歸依於如來，於諸歸依中，如來真實依。如欲食興渠，應當取真實，捨真求虛偽，自他無利益，如是愚癡人，千醫莫能救。如是捨一依，修習方便依，是前群癡眾，千佛不能救。乃至佛告鴦掘：汝當受持不煞生戒。鴦掘魔羅以偈答言：我今定不能，受持不煞戒，我當常受持，斷絕眾生命。所言眾生者，無量諸煩惱，若能常害彼，是名持煞戒等。

【疏】如聲聞有四重禁等者，此偷蘭遮，譯為大罪，或云麤惡，即七聚中第三聚攝，體兼輕重。今煞、盜等亦爾。如煞，若於三昧耶戒中作第四於一切眾生作不利益戒說，即屬於重；若於此中作方便戒說，則屬於輕，但是偷蘭，非極重也。

【 疏】若捨阿字等者，阿字是菩提心，由菩提心故，則有阿字大悲地波羅蜜等成佛之根。若捨之者，則絕成佛之根，一切萬善而不得生，故曰若捨阿字等。
【 疏】第六、不應於等者，此與前三昧四重戒中第三慳法，名同、為一、為異耶？名雖是同，寬狹迥異。彼中雖於一切法不得慳悋，然須觀察不得差機，即寬於此也。
【 經】吾今演說差別道等者。謂佛為金剛手，分別演說二乘乃至世人等差別之道，及此中獨一法界如如之道，故云吾今演說等。
【 疏】猶如無種子等者，破外道不平等見也。謂外道計神我而生一切，以不知佛法正因緣故，是不平等見。猶世華果不從種子而有，則無事處。石女兒者，如人謂石女生兩兒，一白一黑，石女本自無兒，更分白黑，即自語相違。又如有人言：我今能以空華而結為鬘。斯亦妄語。是故若離正因說有果者，無有是處也。
【 疏】復有著於斷常等者，即斷常二見也。皆以未知緣起法故，有如是計也。然佛法中，以知因緣有故，則離無見；以觀自性空故，不生有見。若了如是有無之義，而不墮於斷常，則因果義成就也。
【 疏】如虫食木等者，謂外道等十善之名，濫同佛法，如虫食木，偶然成字，彼虫何曾分別是字非字？如彼外道，但從久遠相承，遵行是法，而不知世出世異，故不可為比也。
【 疏】以入一切平等者，此菩薩以入阿字一切平等本不生法界中，而修行此一道法門故，則與顯露常教不得共也。
【 疏】梵音眼有二名等者，一云甯怛囉，即當慈目；二云斫屈所，即當悲眼。更互亦得，故曰梵音等。
【 疏】先說不煞相。等者，謂乃至捨一切刀杖等。等，即等自他讚喜等。言煞法者，梵網疏云：法謂軌則，如沉舟、減竈等。緣謂外境，有其總、別：別即窮困、職役、風俗、娛樂等；總即弧矢、劒戟，乃至鷹、犬、手、足等。因即內心，通於三毒：為利屠害等，貪為因；以怨報怨等，嗔為因；不識罪福，或戲或好等，癡為因。但除貪、嗔外，所行之煞，皆癡為因也。業者，謂煞事，即正作也。或以此為業，榮身益家。上通下局，細思可知。然前三具足，方成此業，闕則不成故也。言乃至有形者，攝一切故。不同小乘，害畜唯輕，害人為重。佛性平等，無非父母，故云有形。言永無害意者，深防意地也。
【 疏】亦當為彼至因緣者。此菩薩方便持戒，雖經中所制，乃至一切，下至草線，不得專取，然當為彼一切慳鄙之者，而作乏匱因緣。乏，謂闕乏；匱者，悶也。若不修施業，則闕乏悶匱當果之種，恐成如是匱乏因緣。是以菩薩悲愍彼等，方便盜取，破彼匱乏因緣，如下廣釋。

【 疏】然惱害心略有九種等者，明起煞緣也。謂於一人上，說為九種惱害之心：一、我身者，為他於己而起種種惱害之緣，而生嗔恨，遂行煞業。二者、及惡我善友，惡(安固反)謂嫌惡，謂我之善友，汝却嫌惡而起嗔害。三者、我之怨家，汝却與好面嗔害。此之三緣，通於三世而成九種，故云然惱害心略有九種。
【 疏】然深觀即同元為戒者，菩薩方便持戒，但為成就菩提之因，而無能所之取，即是無為戒也。若此中義，以阿字本不生句觀之，即是秘密不思議緣起之無為戒也。
【 疏】如智度論尸波羅蜜中者，彼論云：若自有妻，受戒有娠，乳兒非道，如是犯者，名為邪婬。
問曰：人守人瞋、法守破法，應名邪婬。人自有妻，何以為邪？
答曰：既聽受一日戒墮於法中，本雖是婦今不自在，過受戒時則非法守。有娠婦人以其身重，厭本所習又為傷娠，乳兒時婬其母乳則竭，又以心著婬欲不復護兒，非道之處則非女根，女心不樂強以非理，故名邪婬等。
【 疏】然亦有方便而作麤語者。如無畏三藏初自天竺至，玄宗謂三藏曰：師不遠而來，故倦矣，欲於何方休息耶？三藏進曰：臣在西天時，常聞大唐西明寺宣律師，持律第一，願往依止。玄宗可之。宣律禁戒堅苦，梵修精潔，三藏飲酒食肉，言行麤易，往往乘醉喧競，穢污茵席，宣律不能甘之。忽中夜，宣律捫虱，將投于地，三藏半醉，進聲呼曰：律師！律師！撲死佛子耶！宣律方知其異人也，整衣作禮而師事焉。此其方便也(四十一)。
大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第九

大盧毗遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷第十

燕京圓福寺崇祿大夫撿校太保行崇

祿卿總秘大師賜紫沙門　覺苑　撰

【疏】乃至野干師子因緣者，如四分律云：佛告諸比丘：當聽！古昔有兩惡獸為伴，一名善牙師子，二名善搏虎，晝夜伺捕眾鹿。時有一野干，逐彼二獸後，食其殘宍，以自全命。時彼野干竊自生念：我今不能久與相逐，當以何方便，鬪亂彼二獸，令不復相隨？時野干即往善牙師子所，如是語善牙：善搏虎有如是語言：我生處勝，種姓勝，形色勝汝，力勢勝汝。何以故？我日日得好美食，善牙師子逐我後，食我殘宍，以自全命。即說偈言：形色及所生，大力而復勝，善牙不能善，善搏如是說。善牙問野干言：汝以何事得知？答言：汝等二獸，共集一處，相見自知。爾時野干竊語善牙已，便往語善搏虎言：汝知不？善牙有如是語：而我今日種姓生處，悉皆勝汝，力勢亦勝。何以故？我常食好宍，善搏虎食我殘宍而自活命。爾時，即說偈言：形色及所生，大力而復勝，善搏不能善，善牙如是說。善搏問言：汝以何事得知？答言：汝等二獸共集一處，相見自知。後二獸共集一處，瞋眼相視，善牙師子便作是念：我不應不問。便先下手打彼。爾時，善牙師子向善搏虎而說偈言：形色及所生，大力而復勝，善牙不如我，善搏說是耶？彼自念言：必是野干鬪亂我等。善搏虎說偈答善牙師子言：善搏不說是，形色及所生，大力而復勝，善牙不能善。若受無利言，信他彼此語，親厚自破壞，便成於怨家。若以知真實，當滅除瞋惱，今所至誠說，令身得利益。今當善降伏，除滅惡知識，可煞此野干，鬪亂我等者。即打野干煞。爾時，佛告諸比丘：此二獸為彼所破，共集一處，相見不悅，況復於人，為人所破，心能不惱等？

【疏】欲無別語等者，此中別字，抄寫悞可，應是利字，故下疏云雖作無利，然以無利而除彼無利之事，亦如下華嚴說善見童女即是也。

【疏】此即不貪因緣也者，結成不貪戒也。

問：前煞盜等皆明方便，此何不爾？

答：貪寬故。如不煞中有異方便，如大蟒欲傷五百商人，菩薩為護他故，以大慈悲害之，令蛇免罪生天，商人悉免蛇患，豈不是於大慈悲而生貪耶？略示一隅，瞋亦可悉耳。

【疏】此間有兩行至不詮者，則指經瞋戒未，梵本有兩行，為重剩故，不詮說也。

【 疏】應遍一切處等者，謂遍情、非情處，名一切處。非情處者，如上不煞戒中引迦葉佛時，比丘為株杌所倒，生瞋，受蟒身等是也。

【 疏】以此觀於實相等者，謂觀一切順違、染淨、怨親等法，皆是實相。此中云觀實相者，即觀十緣生句也。行者凡遇一切境界，皆作此句觀之。且如此中觀虛空句時，謂觀空中本無我、人、眾生、壽命，以心迷亂故，而生我、人等種種妄見。故第二疏云：如人以疾病及非人等種種因緣，其心迷亂，妄見淨虛空中有種種人物形相，或可怖畏，或可貪著。若得本心時，則知如此事生時不染虛空，滅時亦非還淨，畢竟本來不礙空，亦不異於空。今此菩薩若他種種加害之時，但如此觀之，既皆是虛空，則不生瞋彼之心。故云以此觀於實相等也。

【 疏】是隨煩惱等者。此隨煩惱，即指害、曲、諂也。謂邪見由此為因，方得有故。此一行非是經句，應是注辭，隨抄寫者。便下，如悉曇等。非經句者，皆合作注寫之。故下又云中有重，故不詮也。

【 疏】逐上九戒等者。上九種戒，皆有持戒之語。若倒此者，應於煞害生命、不與取、欲邪行，乃至瞋恚等上，皆置應當捨離之言。謂應當捨離煞害生命，乃至應當捨離瞋恚，故云逐上等。言應言持不煞等者。若言持不煞戒，是隨順持；若言持煞戒，是方便持也。

【 疏】無四沙門果等者，即無須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢之四果。言等者，等彼一乘菩薩故也。

【 疏】轉為彼惡等者，此之轉字，乘前二箇轉字而起，謂邪見相是害、是曲、是諂，今持戒力轉害、曲、諂為無害、曲、諂，故云轉也。

【 疏】如彼良醫等者，如涅槃經云：善男子，如有國王，遇病崩亡，儲君稚小，未任紹繼。有旃陀羅，豐饒財寶，巨富無量，多有眷屬。自以強力，伺囹虐弱，簒居王位。治化未久，囹人、居士、婆羅門等，亡唯逃走，遠投他囹。雖有在者，乃至不欲眼見是王。或有長者、婆羅門等，不離本土。譬如諸樹，隨其生處，即是中死。旃陀羅王知其囹人逃叛者眾，尋即還遣諸旃陀邏守邏諸道。復於七日，擊皷唱令：諸婆羅門，有能為我作灌頂師者，當以半囹而為爵賞。諸婆羅門聞是語已，悉無來者，各作是言：何處當有婆羅門種，作如是事？旃陀羅王復作是言：婆羅門中，若無一人為師者，我要當令諸婆羅門與旃陀羅共住食宿，同其事業。若有能來灌我頂者，分半囹之封。此言不虛，呪術所致。三十三天上妙甘露不死之藥，亦當共分而服食之。爾時有一婆羅門子，年在弱冠，修治淨行，長髮為相，善知呪術，往至王所，白言：大王之所勅使，我

悉能為。爾時大王心生歡喜，受此童子作灌頂師。諸婆羅門聞是事已，皆生瞋恚，責此童子：汝婆羅門云何乃作旃陀羅師？爾時，其王即分半囹與是童子，因共治囹，經歷多時。爾時，童子語其王言：我捨家法來作王師，然教大王微密呪術，而今大王猶不見親。時王答言：我今云何不親汝耶？童子答言：先王所有不死之藥猶未共食。王言：善哉，善哉！大師！我實不知。師若須者，唯願持去。是時，童子聞是語已，即取歸家，請諸大臣而共食之。諸臣食已，即共白王：快哉！大師！有是甘露不死之藥。王既知已，語其師言：云何大師獨與諸臣服食甘露而不見分？爾時，童子更以其餘雜毒之藥與王令服。王既服已，須臾藥發，悶亂躃地，無所覺知，猶如死人。爾時，童子立本儲君，還以為王，作如是言：師子御座，法不應令旃陀羅昇。我從昔來未曾聞見旃陀羅種而為王也。若旃陀羅治囹、治民，無有是處。汝今應還紹繼先王，正法治囹。爾時，童子經治是已，復以解藥與旃陀羅，令其醒悟。既醒悟已，驅令出囹。是時，童子雖為是事，猶故不失婆羅門法。其餘居士、婆羅門等聞其所作，歎未曾有，讚言：善哉，善哉！仁者善能驅遣旃陀羅王。善男子！我涅槃後，護持正法諸菩薩等亦復如是，以方便力與彼破戒假名受畜一切不淨物僧同其事業。爾時，菩薩若見有人雖多犯戒，能治毀禁諸惡比丘，即往其所，恭敬禮拜，四事供養，經書、什物悉以奉上。如其自無，要當方便從諸檀越求覓而與。為是事故，應畜八種不淨之物。何以故？是人為治諸惡比丘，如彼童子驅旃陀羅。爾時，菩薩雖復恭敬禮拜是人受畜八種不淨之物，悉無有罪。何以故？以是菩薩為欲擯治諸惡比丘，令清淨僧安穩住，流布方等大乘經典，利益一切諸天、人故。善男子！以是因緣，我於經中說是二偈，令諸菩薩皆共讚歎護法之人，如彼居士、婆羅門等稱讚童子：善哉，善哉！護法菩薩正應如是。若有人見護法之人與破戒者同其事業，說有罪者，當知其人自受其殃，是護法者實無有罪等。

【 疏】此中欠十行等者，此中者，即指此品下七行經文。十是七字，謂此七行經說四重戒，即是漫荼羅品中三昧耶戒。言欠者，梵本中有，應翻譯時，為似重故削去，故名為欠。今添入者，文有少異爾。彼中第一戒云不應捨正法，此中云謗諸法。又下二行半異於彼中，即其異也。

【 經】說百字生品等者。說謂宣說，即能說也。百字者，字有百故，帶數為名。生者，出生，流出義也。謂此百字，從法界生。法界即暗字，百字是所生，法界是能生，亦可百字相生。又說是能詮，百字生是所詮，作依主釋。自此已下，來意如科，不欲繁指。

【 疏】座義更問之者，謂此座義即是阿字真言，即此阿字是金剛座。經雖不言，於義合有。以此暗字真言，行者觀此三昧句本來不生，安住此中，是故阿字名之為座。故悉地出現品云：大金剛地際，時加持下身，為說此法故，而現菩提座。最勝阿字同，大因陀羅輪，中思惟一切，說名瑜伽座等。即是說此阿字而為座也。又或可即以暗字名之為座，謂此暗字即是大空，故法華諸法空為座，如前已引，故曰座義更問之也。又此三三昧是萬法依處，故曰座義更問。

【 疏】圓滿三法等者，謂由安住此座故，即能成滿理、行、果三種之法。謂阿阿，暗也；菩提心，理也；大悲，行也；方便，果也。

【 疏】若翻為放光等者，此暗字，若以義翻為放光者，如下疏云此真言慧光，能破一切無智之暗，猶如大日出時，眾暗自除，普為一切眾生頓除一切無明之暗。雖作此翻，但得理之一分，故亦未盡。若翻為遍出者，即行、果俱得，下疏云我以此真言門故，隨類普現色身，遍法界一切眾生之類，隨彼種種喜見之身，能一時普現其身，稱其心欲而為示現等。以是故云大都是遍出之意也。

【 疏】一切種類中者，此句經中無，應即是下，故當一切種句，應俱作注用之，覽者詳焉。

【 疏】然此字輪最中等者，此字輪而有三分，謂於內心置暗字真言之王為第一分，次於暗字之外置迦(上)迦劒脚等百字四輪為第二分，次於四輪之外置伊(上)伊等一十二字為第三分，與上字輪品大體是同。今此中言次外一輪有十二字者，含密意示，謂於第一分置暗字已，次外第三分置十二字，然後於第二分置百字，次第如是，非指第二分為外一輪。如盡大悲漫荼分為三院，先於中胎置本尊為第一院，次外置諸菩薩眷屬為第二院，次最外置釋迦眷屬為第三院。若作五輪，隨一輪中有二十五字，五輪總有一百二十五字，即不應品題雖標五輪，但彰其四，含密意故。其密意者，雖列四輪，然五輪義足，謂第一短聲阿字輪，名菩提心輪；第二長阿字輪，名大悲行輪；第三暗字輪，名為大空輪；第四惡字輪，既證大空，萬行休息，返本還源，名涅槃輪；更有第五長惡字輪，謂已證涅槃，眾生緣感現起加持方便，名方便輪。然此五輪，第二大悲是行是因，第三大空是證是果。因果互取，故但說四。雖說於四，五輪不闕，故成百字。如字輪品中明之。又解：若依疏指別師所釋，取四輪中俄若拏那麼等二十字在外，伊等十二字同圓布之，不須因果互取，則五輪備矣。故曰若作五輪至更問等。今以圖寄示之，令易見故。三院經言：第一畫本尊，第二畫釋迦。非是第二院中畫釋迦，蓋密意也。言布於百字者，謂第一輪取kakhagaghaṅa cachaja 迦佉誐伽仰

jhaña ṭaṭhaḍaḍhaṇa tathada
者、[木*奢]惹闍壤 吒侘拏荼膿
dhana paphababhama 此五類
哆他娜馱曩 波頗麼婆莽，
二十五字皆是短聲。短聲者，謂帶上入，故云短聲，為第一菩提心輪。次取前五類字，各加傍畫，謂kāṅāṭātāpā 等長聲字，為第二大悲輪。長謂帶
迦遮吒多波
平去聲也。次取前五類字，各上置空點，謂kaṃcaṃṭaṃtaṃpaṃ為第三方便輪。次取kaḥcaḥṭaḥtaḥpaḥ
甘占詁檐[口*半](平)，
等，皆是短聲急呼，為第四涅槃輪。即是
脚斫啅哆博
百字真言輪也。
【 疏】若作五重布至更問等者。今疏標作五重，釋為四輪，令更問之者，謂此字輪品章百字。
【 經】百字果相應品者，百字如上釋。果者，所獲悉地，果有多種，悉地該畫，對因稱果，是百字之果故。相應如上釋，以定慧為體，謂此定慧能與百字果而相應故，是百字果之相應故。俱依主釋。
【 疏】爾時毗盧等者，此牒經也。經中但盡四行，疏依梵本而別出之，未及詢練三藏。棄世上下，多有此例。
【 疏】不空見之身者，釋迦出世，三乘五性，無不蒙益，即同利見大人，故以為名也。
【 疏】殊異者者，此殊異字，經句所無。疏牒經處有之，謂虛空遍一切處，如來二三昧耶亦遍一切處。今但取此少分相似，故以為喻。然如來三三昧耶身，有無量不思議事，非世間虛空之所能喻，故云殊異處虛空界也。
【 疏】檢華嚴心義者，彼經覺林菩薩偈云：若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。乃至譬如工畫師，分布諸彩色，虛妄取異色，大種無差別。又云：心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，應知佛與心，體性皆無量等。疏主令檢華嚴，蓋為眾生不了自心，若了知之，即名如來也。
【 疏】尚非菩薩之境等者，如來語言莊嚴，若捨加持之力，十地菩薩尚非其境界，況生死中人，豈得聞乎？故如來密印慧經云：除蓋障菩薩於法會中，欲知佛身量故，令大目連尋之。目連上至梵宮，猶覩如來，若對目前佛身威儀，說法音聲，與本無異。乃至盡其神

力，往詣他方佛土，亦不異梵宮。爾時除蓋障菩薩以目連不能測故，自往觀察，過十方各如恒沙世界，皆見如來不起於座而演說法，乃至周極十方，盡其勢力，亦復如是等。故此莊嚴之相，從佛心真言胎藏生，非眾能知，故云尚非菩薩境等。

【疏】種種莊嚴六十種等者，種種莊嚴者，華嚴不思議品云：如來具足六十種音聲，一一音有五百分，一一分有無量百千清淨之音以為嚴好。言六十種者，華嚴第十迴向品云：佛子！菩薩摩訶薩復以此法施所生善根如是迴向，所謂：令一切眾生得淨妙音，得柔輭音，得天鼓音等。言者，等六十四種音聲，如華嚴疏云：復有處說六十四音，以聲有八轉，謂體、業、具、為、從、屬、依、呼。是八轉聲各有八德，所謂：調和聲、柔輭聲、諦了聲、易解聲、無錯謬聲、無雌小聲、廣大聲、深遠聲。八八則有六十四種，故云種種莊嚴等。

【疏】如六根淨品等者，雖標六根，但取舌德。言尚能以等者，即法華經舌根偈文也。

【疏】非是二菩提等者，法界無量，菩提等遍。如漫荼羅三重，上從中胎遮那，下至外院非人等類，各各隨類有無量眷屬，菩提俱遍。何以故？皆法界故，故曰非是一等。

【疏】八色脩菩薩道等者，八色，即八相也。謂入此大智灌頂門，住佛種性之者，得四種無量。由得四無量故，即能稱緣示現，赴根設利，亦復無量，所謂成等正覺、十力降魔、作師子吼等。脩菩薩道，示現八相，作諸佛事，故下疏云或示其上行菩薩道，八相成佛本生事等，無量無邊，故曰八色等。

【疏】即知心無量等者，真言行者，由依百字輪入灌頂門，生在佛家，即是住菩薩種性之中，是故即知心無量等。謂知暗字是一切真言之心，名知心無量；由知暗字心無量故，即知阿(上)迦等身亦無量；由知阿迦(上)等身無量故，即知長阿迦等智無量(長阿，慧也)；由知長阿等智無量故，即知暗字虛空無量(謂加空點)。下明所以，可知。

【疏】即是成正覺等者，行者若得四無量心時，即是成正覺暗字轉也，即是具十力長阿字輪也，降四魔惡字輪也，即能無畏師子吼乃長噁字方便輪也。此中隱互釋之，細尋可悉。

【經】百字位成品者，百字如上釋，位者住處，即字輪也。此之字輪，或作三重，或五重等，俱名為位。百字之位，百字即位，依主持業，二釋皆得。成謂成就行者，依此觀行而能成就彼位，即能成從所成位以得名。是百字位之成，依主釋也。

【經】爾時，薄伽梵等者。此有十三行偈，次第答所問。前四偈半，是答誰能知問；從被能有知此等三偈半，是答生問；從常恒於

內外等五偈，是答處問也。

【 疏】此華臺等者，行者於瑜伽中，觀於自心，同八葉蓮華。此華圓滿，光明清淨，世間無物可以類此，唯有圓鏡少分相似，故取為喻。謂如明鏡涵光，於中雖能出現種種形色，然有所不照，亦不能普現。淨心之鏡，則不如是，圓現法界，普照十方。世間之鏡，豈得為喻？但欲令行者得意忘言耳，故曰此華臺等。

【 疏】如上瑜伽法中等者，如上者，指上相應等類而更釋之。此文是答真言生處，生處即是心位，為欲令人易解，故說喻如圓鏡。於此圓鏡中，觀一字真言之王，若得相應，即見本尊。本尊有多佛、菩薩、二乘、八部等色像，亦別喜、怒、怡、笑、青、黃、男、女、手印等，故令檢問。如成就悉地品偈云：摩訶薩意處，說名漫荼羅，諸真言心位，了知得成果。諸有所分別，悉皆從意生，分辨白黃赤，是等從心起。真言住斯位，能授廣大果(即是現於本尊)，念彼蓮華處，八葉蘂敷，華臺阿字門，光暉普周遍。深居圓鏡中，應現諸方所，乃至知心性如是，得住真言行。此中大意，為令行者了知自心即是真言住處，離此心處，別更無法。此心即是汗栗馱心，知此心故，即得一字真言之體。由得真言體故，即見自身本尊差別之相。如是差別之相，不出一字真言之體。其由江河競注而崑源湛湛，嵩華爭高而地載平平，故曰如上等。

【 疏】以離一切相等者，離相之觀，隨教差別，而有多門。今此之中，亦須體解，若得意時，省切易就。如行者心圓明中，見本尊時，勿生法愛，當作影喻觀之，即十緣生句中，第四鏡像，第七水月喻也。若於字門中觀時，當觀瑳字。瑳者，一切法如影像，不可得義。其實一一字門，皆能對治，但以瑳字影像，言象顯故，且舉之耳。

【 疏】師說未分明等者，今指無畏三藏解說未得分明，此更訪獲梵本已來，且可具依其所標牒之義，次第屬配放像，別解釋之。謂此中若依經合於秘密主已下牒之，今却從前偈末後二行牒者，蓋取義便要作引，生下文之勢，亦不乖理也，所以令更問之。

【 疏】若別作此說等者，謂上從緣所生之法，即是第一無相，亦不離於諸相，却非不即是第一無相、不離於相之法，而強以名言詮說，謂別有無相之法。若作此強以名言詮說別有無相者，即同外道計斷空矣。

【 疏】因如鏡等者，因是菩提心，即如鏡也。業是大悲行，即如身也。是二和合，則影像現，即大空也。如行者等者，謂真言行者，以如來三業為鏡，自身三業為面，如是自他和合，故有悉地像現。又以自業為鏡，佛業為面，自他更互平等，平等悉地影生。如是皆

以四不生句觀鏡像喻，謂自不生，他不生，共亦不生，不無因緣而得生起，即是此中鏡喻矣。

【 疏】展轉相見者，此相見者，相字通平去聲，見字通顯現讀。謂若內外相因，更相分敷，佛即是我，我即是佛，於是中間而無障礙，名為相見。若行者三昧中諦了分明而無錯謬，名為相現也。

【 經】觀是法緣等者。轉釋上文互相緣起無間斷義。緣者，藉待。謂影像法與通達慧，更相藉待而有作業。如是作業因緣性空，故曰觀是法緣等。

【 疏】因觀此法等者，因由觀此鏡像之法，但從緣有，俱不可得，而實常空，能觀之慧，豈可常有？是故絕諸戲論，離於言說，故曰因觀等。言若不說等者，釋成上無間斷義。謂成佛已說法，由觀法成佛，乃至此慧從緣法生，復還成法，故曰若不說等。

【 疏】法是離諸相等者，釋法緣通達慧句也。由此離相之法，引生通達法性之慧，由通達慧，即能見法，是故互相發起耳。

【 疏】因知法空寂等者，釋成通達慧緣法句也。謂由有分別之慧，能達空寂之法，空寂之法，由慧得顯，由此互相緣起，即是諸法性空之義，故曰因知法性空等。

【 疏】如人眼初見白時等者，此喻釋意能生意也。言初見者，即率爾遇境，謂初得總相，未能分別是白是黃，次乃至心生分別此是白色異於青等。如此解時，令心於白而生染著，是名心生。若了知此但從緣生，即得離染，離染之心由本淨意生，即是意能生意，故曰如人眼初見等。

【 疏】作時為於等者，作時即作觀之時，即四運第三也。四運者，謂未作、欲作、作時、作已。此當第三觀白色之心，不從外來，非從內出，但從緣有，即達性空，非同維摩見色與盲等，知法與癡等也。

【 疏】不用此無字也者，經云：如內觀意中，漫荼羅療治熱病，即時除愈，無有疑惑。今云不用此無字者，疏引梵文釋之。梵音剎那提婆尾末底，譯云即時無疑。謂於提婆下有引聲，義當無字；既婆下引聲，即當無字，更不須別置無字。若別置時，即是重也。是故疏云剎那提婆無疑，令用提婆下引聲無字，不別用此無字也。

【 疏】若法如是等者，因上經云觀是法緣通達慧，乃至無住性空，今從彼意起也。應云：若觀是法緣慧，乃至遞為作業，無住性空者，云何於此性空之中，從意生起影像耶？又下，展轉問起。此中意從心生之事，誰人能得了知耶？

【 疏】佛既說喻等者，此答前問也。從此至下第五行，至身語亦然也，是答云何從意生起影像問。又從次又引喻下，至亦如是可解七行，是答誰能得知問也。

【 疏】且如除熱方便等者，如欲除滅熱病之時，作圓漫荼羅，其色正白，中置vaṃ　字。謂圓壇白色鑁字，皆取鑁於水，為除熱故。言或種子字而上安點者，或字不定。種子字者，即va　字也。謂或置嚩字，或上安點，隨應嚩俱得。言餘類此可解者，謂方壇黃色，當置阿字，或置暗字，皆屬地故，作增益故。若三角壇赤色，而置ra囉字，或置raṃ　字，皆屬火故，作敬愛故。若半月壇中置嚂賀　字，或置haṃ　字，皆表風故，作降伏故。故曰類此。

ha　含

【 疏】然其大意等者，此百字住處成就之法。此中大意作成就者，須得先依前品證得相應，方能入此漫荼羅實相成就大空之壇。由成此故，如上方圓、三角、半月、黃、白、赤、黑等，無所不有也。言然不以此慧方便者，此百字位成品。由真言行者，於上來字輪品等中，已先脩習秘密瑜伽行故，得成此果。此果廣大，無所不遍。已上縱也。奪云：然不以此中鏡像、虛空、幻化等喻而為方便，觀空實相，洗滌其心，令盡分別之垢，猶是世間之法，則不能成入漫荼羅實相大空之壇，故曰無所不有等。

【 經】百字成就持誦品者。百字成就，如上已明，但示有其相。今此正說瑜伽行者，於漫荼中，正作加持念誦之法。上四字是所成就百字之法，下二字是能成就持誦之人。人從法以得名，故曰百字成就持誦等。

【 經】真言救世者等者，此明經正說持誦者相應之相也。真言即百字也，此真言即同於救世之尊，故云真言救世者。身身者，前一是真言，謂此真言積聚多法而成，故名為身。下之身字，即持誦假者，此二是一，無其別異之體分故。又此二身，各有上、中、下分，各生無量身分，俱是一體，故云身身無異分。言意從意生等者，前是有分別意，後是無分別意，有分別意從無分別意生，故云意從意生。令善淨除者，由意淨故，能善淨除一切障垢，由無垢故，普皆有光。普謂支分，或目真言，或屬行者，皆有支分故。於如是支分，流出光明，而作諸佛事，故曰令善淨除等。

【 疏】又喻如虛空非眾生等者，空中無眾生、無壽命、摩納婆等，但眾生心迷亂故，而生如是種種妄見。非眾生數者，虛空非可見法，如人以病疾或非人等種種因緣，其心迷亂，妄見空中有種種人

物形相，或生怖畏，或生貪著。虛空本來清淨，遠離是相，然與此為依。言非壽者者，又如虛空亦非壽命之者，謂有外道計一切法乃至四大草木等皆有壽命，如草木伐已續生，當知有命。難者云：若見斬刈還生以為有命，則人斷一支不復增長，豈無命耶？當知虛空非壽者耳。言摩納婆者，此云勝我。智度云：有計神我在身，心中微細，由如芥子清淨，名為淨色。初受身時，最在前受，故名勝我。言作者者，是謂有一類外道，計自在天是常，能生萬物。難者云：若眾生是自在子者，若自在天作眾生者，誰復作此自在？若自在自作，是則不然。如物不自作，若更有作者，則不名自在。如十二門論廣說。又勝數外道，計我同虛空，能造業受報。唯識論說：諸所執我，略有三種：一者執我體常周遍，量同虛空，隨處造業受苦樂故；二者執我其體雖常，而量不定，隨身大小有卷舒故；二者執我體常至細，如一極微，替轉身中作事業故。此作者、受者，即初計也。等者，等取下二輪，破初執云：初且非理。所以者何？執我常遍，量同虛空，應不隨身受苦樂等。又常遍故，應無動轉，如何隨身能作諸業？故知虛空非作、受者等。言一切妄想者，總結如上所計，皆是虛妄情想，作如是見。今無分別法界虛空，一切妄想所不能染，雖遠離一切分別，無有去來，然亦不異眾生界。一切眾生依止作業，皆由此法界而得成就，不可能成事故，便云有為有相也。故曰喻如虛空等。

【 疏】非但空而已者，此等空之心，是不可得空，非都無所有而實有其自性。所謂空自性者，即不空矣。即此十喻所明，緣起甚深，中道不思議，畢竟不可得空，非但空而已也。

【 疏】空空性者，即空不空也。上一空即是但空，次言空性即不空之性而不可得也。謂以不可得故，名之為空，非是如上都無所有而實有其自性，自性者即不空矣。

【 經】阿嚩者，此標示異門之相也。阿是本不生下，置嚩字者，欲以嚩字證本不生義。謂嚩者，詮語言義。由以阿字而加持故，即嚩字語言本來不生。由不生故，即言語道斷。言語道斷故，心行亦寂。是為三密加持之德。阿是本不生體，即當身密。嚩是言語道斷，即當語密。心行滅故，即是意密。

問：謂顯異門證阿字者，何不取毗聲迦佉等字，越此二十五字，於下超聲中取此嚩字耶？

答：此以真言為宗，以嚩字門證而相順故。又下數者，欲示離繁超中間故，故標此也。

【 疏】空空之號，從觀而有等者，謂空空性唯有名字，畢竟求不可得，是名空空。言從心者，從菩提心而生也。故經云：當等空心生，所謂菩提心。故曰空空等。

【 疏】此聲分去聲者，聲即言也。分字去聲呼之，謂一之分異於二三乃至十百千之分，故名分異也。
【 疏】二即此阿字等者，此之二字，非一二之字，乃是上□次第重言之二也。應云增長如次第，次第即此阿字等。想等者，言唯想義也。即是以下，釋上。謂從一增至二，從二增至三，乃至轉展增至百千，方是為次第。如是次第，即是阿字等。想等想者，即唯想也。謂唯想阿字，由阿字故，則有迦遮吒等，增一而分異也。迦遮吒等，從阿而起，猶如一二三等，依空而立，故曰即此阿等。
【 疏】十六種空等者，如大般若經、顯揚論、瑜伽論、辨中邊論說，謂內空、外空、內外空、大空、空空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、無散空、本性空、相空、一切法空、無性空、無性自性空也。
【 疏】乃至有形、無形等者，布列圖位，事類頗多，不可備舉，故置乃至。言有形等者，謂如虛空，本無煙、雲、塵、霧、青、白、黃、赤等種種形色，以眾生疾病，或非人所持，心生迷亂，由此因緣，遂見如上種種形色。得本心時，畢竟求不可得，故名有形、無形。言有相、無相者，猶如虛空，遠離男相、女相等，由眾疾病等，同前說之，名有相、無相。阿字亦復如是。且如一切字上，皆帶阿字之畫，名之有形；畢竟不離阿字本不生體，名之無形。又一切字，隨具造作、遷變、我慢、如如、第一義諦，乃至因緣等相，名之有相；由阿字故，亦復畢竟本來不生，名之無相。若廣釋時，內外漫荼羅三位聖賢，種種差別形相，展轉出生，更互出入，無量無邊，皆從阿字本不生中而流出之。
【 疏】阿字假立等者，謂於阿字本不生體上，生起定慧，因緣和合，名為假立。言加持者，由如是因緣，令真言門持誦之者，速得同於毗盧遮那也，故曰阿字假立等。
【 疏】如迦字，若上置橫畫等者，應云如迦字。若不上置橫畫，即不成迦聲，以迦中闕阿聲故。此恐難顯，更以梵字釋之。謂迦字上橫畫，即是阿聲一(阿聲也)(迦字也)。若不以上橫畫安置在下字之上，下字不成迦字。何以故？闕阿聲故。此疏若字下少一不字，故云如迦字等。
【 疏】或一切行不可得等者，此行字平聲讀之，即行止義，謂梵云誐底也(二合)，即是行也。或一切法離戰敵等者，此、彼二法即是相形，名為戰敵。如善、不善，善名為此，不善名彼。又逆生死流、順生死流，布施、慳貪乃至智慧、無明等相形之法，名為戰敵。或一切法離我慢故等者，梵語吒迦囉，此譯云慢。慢謂自高者，既有自高，必有他下，此是不平等見。如三界、六趣種種優劣差別無量，乃至求三乘人猶有上地、下地不平等見。若觀阿字諸法

無生，則無待對，則知阿耨多羅三藐三菩提於法平等，無有高、下。是故如來亦名一切金剛菩薩，亦名四果聖人，亦名凡夫、外道、種種惡趣眾生等。大悲漫荼正表此義也。或一切法離怨離對等者，此與闍字門戰敵義為一為異，皆有彼、此相形待故。然梵語各別，義亦隨異。前戰敵，梵云社麼攞；此中怨對，梵云拏摩囉。前是戰敵，彼此相加；此是怨對，謂避仇讐，故不相濫。如第五。疏或一切法離灾變等者，梵語荼迦，此云灾變，或云執持。灾謂水、火、虫、盜等，變謂星辰失度等。漫荼，具緣品中譯作執持，謂鬼魅所著，或非人所持等。或諸法如如離等者，謂若見有能觀、所觀，是相待法。今多字詮如如義，謂涅槃如、生死如，二如畢竟無二，即無待對。若入阿字門，如如本來不生，故名之離也。故曰諸法如如等。或諸法離處等者，梵語薩他(二合)娜，此云住處，即是非住處。若見本不生際，即住處不可得，故曰諸法離處等。或一切法一切施等者，難娜云施。言不與道相應者，道謂字門，不與阿字門道相應。言如般若說者，般若以無所得為方便故。或一切法界等者，梵語馱覩，此譯為界，界即體也。謂一切本不生故，即無體可得。又界者分義，即此眾像在中之意。謂漫荼中一切眾像各持本位，無相雜亂故也。或一切法勝義諦等者，此諦字剩。梵語跛囉麼他，此云勝義。梵語薩底也(二合)，即云諦也。此當娑字，是故剩也。漫荼具緣品亦指。或一切法觀無所得等者，觀何無所得耶？為觀施無所得、戒無所得乃至智無所得耶？無所屬目，應置有言，謂觀有無所得故，此中脫落。梵語婆囉嚩，此譯為有，有即三有等。漫荼品云：一切法有不可得故。又經中於觀字上有諸字，一切法諸觀不可得故。諸觀即是有法，此中少諸義亦不足故。言此中釋va字等者，謂今釋此ma　字
麼
是離縛義ma　是空義。梵語manta　此譯云縛。若
麼　滿馱，
將空義ma　字釋於縛義，即文誤也。言此是現字形
麼
也等者，釋上來諸字。現謂顯現，隨一一法皆有字現，即字是能詮能現，法是所詮所現也。

【疏】皆從此中生等者，此中者，指上阿嚩至婆訶二十九字，并阿字中長阿及暗惡，共三十二字也。言於一切至轉者，謂仰壤拏曩莽字，體是大空，故能於一切法自在而轉。一切法者，迦等字也。自在者，無礙也。轉者，旋也。謂仰等五字，於迦等諸法，旋轉無礙，如世虛空，無所不遍。言此等隨現者，由仰等空句，自在旋轉，隨迦等顯現之處，而能成就正等正覺莊嚴相好。言及此等等

者，及者，兼并義。不但遍三十二字處，成就如來莊嚴相好，兼復此等一一字，復各為門，各能隨現成就正等正覺。隨形母等，互相涉入，展轉無礙，故置及言也。

【 疏】謂上迦等等者，謂迦、遮、吒、多、波五類聲，各有四字，即迦、佉、誐、伽等為二十字。也者，非語詞也字，即是也囉等字門之也字。用此野字，即佳a ā aṃaḥ此四等者，此四字是菩提心、大悲、方便、涅槃。言并為者，并前迦等二十八字為三十二也。又一一字中各有三昧，一一三昧各各皆具三十二相，即相相無盡，是名如來萬德莊嚴耳。

【 疏】此五字遍於定慧等者，謂前阿阿暗惡，前一是慧，餘三是定。例下迦佉乃至娑訶，定慧亦爾。仰等五字皆遍彼中，故云遍於定慧中。言亦能成三昧者，遍餘三字也。亦能成智慧者，遍於初字也。此義難明，略以字形而顯示之。且將智慧聲中劒字顯者，如迦字明之ka　者作義，若加仰字空點kaṃ乃成劒字，即彰作
迦
義是空，佉等例爾，是各遍於智慧之中。又ki　字是
枳
迦字之三昧，若於kaṃ枳上安置空點，乃成頸字，即此三昧亦屬大空。如枳字者，濟底比乃至[口*皿]等亦爾，是各遍於三昧之中。上以義當空點釋之。更以仰等本體辨者，如梵語paṇca　是五，若於跛字上不置空
半左
點，却於左字置jhl a　字，即與跛字上加空點無殊，梵
壤
法如是故。又如梵語s uha　是師子，若於僧字上
僧賀
不加空點，却於賀字上安置ga　字，即與僧上置點
仰
無異，餘皆例爾，故云此五字遍於定慧中也。言能遍成如來八十隨形好者，如以ga　字加於牙音迦等
仰
四字，謂迦(短)、迦(長)、枳、鷄，上二是慧，下二是定。又加佉誐伽各有四字，共成一十六音。如牙音者，齒音十六、舌音十六、喉音十六、唇音十六，如是總有八十，故成如來八十隨形好。其實亦遍野等八字，今但舉初攝於後故，故曰遍成如來等。

【 疏】此中梵本等者，指梵本一偈，為是別處經文，故不存也。言所解此諸佛廣行等者，即是牒釋前文隨入此等一一三昧門等一段經文也。

【 疏】問：百字輪外等者，前字輪說輪外安置伊(上)伊污奧等十二字，或更將仰穰等五字，俱於外輪而安布之。今此中間，更有何字安於迦(上)迦劒脚四輪之內？蓋依因果異門出入次第而問也。
【 疏】答此須論因果也者，答上所問迦等內外次第之義，此中須依因果而分內外，說之如下。
【 疏】若脩行者初發等者，謂上迦(短)迦(長)劒脚等字。若約脩瑜伽行者，從初發心次第進趣脩行，乃至方便究竟。如是次第，即是從因至果，由中及外之義也。
【 疏】若自果地而說等者，謂已得究竟而不捨因門。如是次第說者，亦即以迦字在內，次將野等七字，次仰等五字，最在外布置之。其嚩字同於阿字之體，謂此嚩字是超聲八字中第四字，從彼取來置住字輪中心。何所以耶？謂從果起應說法利他故，嚩詮言說故，即次第說迦(長)劒脚(長)行證涅槃方便故也。更以輪顯示之。
【 疏】又從外引入等者，上約從果至因，自內向外；今約從因至果，自外入中。輪形返上可知。言更問者，前字輪品仰壤等五字，在百字內，今此中在最外，蓋隨門異說。若究竟而論，出入自在，臨時取意置之，恐執一處，故令更問。
【 疏】又問就行者心中等者，上來所示，但是所觀，今問能觀，謂所觀次第既爾，故能觀觀行次第亦然，故下答云凡進行有次第也。
【 疏】觀於圓明等者，上來但說字輪，更有印輪、身輪，形各別故。若相融時，即三而一，即一而三，隨作一事，三事皆成也。
【 疏】即從我心而出等者，謂即是從我唧多慮知之心而生出之。當知處中之心，亦復如是，即內外相應之義也。
【 疏】又云法身而有自在等者，此勸信也。為常途說法，或云法身寂如虛空，無所動作，都未說具足如是之德，以為凡起神變，皆是有為用者，此其不了也。故下引四種之事以況之，故不足疑哉。
【 疏】問：漫荼羅第一院等者，指轉字輪漫荼也，彼中作如是說爾。
【 疏】答：如真言及手印等者，指普通真言藏品及密印品。言如來甲等者，等取如來，索如來舌、牙、脣、鐸、商佉、槊、刀、輪等，方四十事，皆在第四疏漫荼圖位中，是故答云如真言等。
【 疏】問寶幢佛是何義者，此已下有四問，此初問也。答四亦爾。總意即是菩提心為因，大悲為根，方便為究竟，次第即是阿、阿、暗、惡、噁(長)五字之義。又是八心之義，謂寶幢是種字心，開敷華是根、疱、芽、葉、華之五心，阿彌陀是成果自受用心，皷音即當果復成種之心也。
【 經】百字真言法品者，百字者，即前阿迦等也。真言者，百字隨一，一字皆是真言。今以阿字為真言之王，故曰真言。若總取百字

為真言體，百字即真言，故持業立名。若唯取阿字為真言體，即百字是總，阿字是分別。別從總以得名，是百字之真言，依主立號。法者，眾多之義，即目百字所生之德，名之為法。百字真言之法或法，是用百字即法。望前阿字為真言時，真言之百字法，故曰百字真言法也。

【疏】尊是義等者，尊即第一義。猶如世間，地居天中，帝釋為第一；諸世仙中，梵天為第一；諸聖智中，佛為第一。此等第一之義，從阿字生，謂字上本具如是第一德相。譬如萬物依空得成，空本無相，於無相中而現種種之形。是故義依相轉，尊由字立耳。言與前品義同者，前品即阿闍梨實智品也。彼經云：阿字名種子，安布諸支分，乃至一切如是作。是即為如來、菩薩及梵天、毗紐、摩醯脩羅、日月天、水天、帝釋、世間主等。故云與前品義同。

【經】聲從於字出等者，且初偈即言聲從字出者，由人心緣於字，欲令他聞，依喉、舌、腭等眾緣相觸而有聲出。言字生於真言者，即前聲上屈曲差別言音而成真言，推功歸本，由字而生。故詩序云：聲成文，文即彰表。即同真言也。又依字則有真言出生，復依真言則有悉地果法。如是真言出生果法，即救世者宣說。救世即佛也。佛是救護世間之者，如歎佛偈云：等空不動智，救世大悲尊。故曰真言成立果，諸救世尊說也。言當知聲性至行者說者，上說真言之果，從聲建立，恐執之不捨，故說對治方便。如外道執聲實有而是常住，令觀空性。若真言行者識聲及果同於空性，即真言事業其相萬端，覈其自性，皆不出於阿字本不生句。若知不出本不生句，即聲及空俱皆遠離。如是之相，即救世尊為修真言行者宣說。言入於聲解脫即證三摩地者，行者了知阿字門故，於一切音聲而得自在，即是證得解一切眾生語言三昧。言依法布相應至真言想者，正說行者觀行相應悉地之果。若依上字輪安布與心相應之時，即能於一字之中分別無量義，一切眾生中各現無量言說等。

【疏】依於阿字等者，謂依阿字故，即有迦、佉等諸字。字字即同虛空者，重言字字一是阿字，一是迦等。如是本末能所生字，本既即同虛空，末亦隨之。雖皆離相，於無相中，還有去來、一異、因果等相，故云依於阿等。

【疏】而此能生眾緣等者，謂此聲依喉舌腭齒等緣，相待擊撽而生故。既從緣生，則無自性。如是展轉推尋，能生聲等喉舌脣腭等為從誰生，乃從四大因緣而得生起，亦無自性。如是又復推尋四大從誰而生，展轉推窮，至於本不生際。本不生際，即阿字也。

【疏】偈互相釋者，二行半偈：初一頌彰因果次第，即是假義；次之半頌明前假相，舉體即空；次之半頌於此假空諸眾生類，不了真

實，如言妄執故；後半頌空假雙拂，泯歸中道。又此三語，皆假、皆空、皆中，所以更互相釋，故曰偈互相釋也。

【 疏】與此三昧等者，准下疏釋，法是眾德義，非達磨義，謂依阿字眾相應德而布置之。眾德即百字輪差別之相，謂青、黃、黑、白等種種色，方、圓、三角、半月等種種形。依此布之，名為依法，或依軌持，故云更問。

【 疏】自他皆空等者，即能生為自，所生為他，如是能所俱不可得，名之為空。從此不可得空，即見阿字本不生理，名之為從空立理也。由解斯理，即是住於三昧，是故此空此理，皆是加持之用也。

【 疏】證此理者等者，引上文釋成也，即上云即證三摩地等三句頌文。謂證得此字輪三摩地之人，能隨一字之中置無量字，隨無量字形色各異，如是相應而觀照之，則舉一字而百字可知。是故經云故阿字等類，無量真言想也。

【 疏】有此真現之字義等者，此百字真言之門，而有真實、顯現二種字義。真實字義者，即是如來自然智門，法爾成就，非是始生，亦非如來為一類眾生而創立之，乃是佛佛道同，法位常住，故名真實字義。顯現字義者，雖從法爾已來，本自成就，非如世間妄計而有，要由因緣、般若、方便而得顯現，故云有此真現之字義也。

【 疏】此中但明一字等者，謂有難云：此上五品，皆云百字。且如上說百字生品，其中但以暗之一字以為真言，如何得名說百字耶？以通釋云此中但明一字等。【 經】說菩提性品者，說謂宣演，騰前起故。菩提性者，即真言之果，體離造作分別之相。菩提即性，故名菩提性。前品已說真言無相，令更以虛空為喻說之，是菩提性之說，故曰說菩提性等。

【 疏】即騰百字等者，騰者，說文云：傳也。又：傳者，轉也，從百字，真言展轉說也。故曰即騰百字等。

【 經】譬如十方虛空等者，謂真言菩提之性，唯有虛空少分相似，故取為喻。謂十方虛空之相，為萬法之所依，而虛空體無所依。真言亦爾，為眾法所依，而真言體無所依。言救世者，謂此真言出世間尊故。言又於空中等者，又者，復也，復說喻也。又如虛空之中，有多物像，雖可現見，而無所依之處。謂虛空不作是念：我與彼等而為所依。彼諸色像亦不作是念：我依於空。何以故？性自爾故，故無所依。

【 經】唯住於名趣至現見離言說者。此中初一偈，出虛空之體但是名等，為順世間趣假施設故，其虛空體不可得也。次之一偈，釋成假名同於空故。謂世間名字，隨應假立，求其實義，即同虛空，俱不可得。真言亦爾，體離言說，畢竟無得。但為諸佛以方便力，令

諸眾生普入佛慧，從空立假，從假立空，眾生依此而生實見。如是實見，即是菩提之性。離此實見外，別有菩提，無有是處。
【 疏】前偈云空但有名等者，前偈者，初偈中第三句也；後偈者，次偈第二句也。
【 疏】離於因緣等者，如是阿字真言之體，無明無暗，無晝夜差別之異，即是離因緣；離於如是因緣，即是實相常住；如是實相常住，即是大日如來之體；如是大日之體，即是菩提之性；如是菩提之性，云何不能離於生死耶？是能離於下文生死等也。
【 經】三三昧耶品者，三者，數名。三昧耶是等持，等持有三，故帶數立稱，故曰三三昧耶品。此亦騰前說也。
【 疏】佛以此問是大事因緣者，即同法華經開示悟入佛知見也。
【 經】有三種法至相續生者。此總標也。如是三種之法，若不相續，則有障生，不得相應，不得名為三昧耶句。若是相續，即得無障導，即此相續無導，是為相應。具此三法，即得名為三昧耶句，故曰有三種等。
【 經】初心不觀自性等者，即第一三昧耶句。此但發心求佛，而未具觀照之慧，即a　字也。言從此發慧至
阿
正覺句者，即第二三昧耶句也。由依最初菩提心故，即有如實智生，而能決斷揀擇是處非處等，一乘是處，二乘非處。由能決了是非境故，則能遠離無盡分別之網，即長聲ā　字也。如前阿字，心傍加長聲畫
阿
故，即是智生。又秘密主至悲自在轉者，是第三三昧耶句。謂從此了真假已，於一切眾生發起大悲之心，作是思惟：一切眾生皆同此性，云何不自了知唐受生死？今我已自覺了，應當普為眾生開佛知見，皆使與我無異。即ī　ī　　至　等三昧行句。
伊(上)伊　污奧
如上次第，即大願、大智、大悲三心也。
【 疏】由見實故非實等者，行者第三三昧耶中，了知諸法真實之相，離於虛妄，唯是阿字，本不生體，即於一切眾生而起大悲之心。以一切眾生皆同此性，而不自了知唐受生死，輪迴無際，欲為彼等開佛知見，與我無異，即於真實相中發起大悲。如是行者，若於爾時見有真實之相，乃非真實自證之際；若除妄見，實相自現，非從外有法來入身中也。此三昧耶義，非同上來因觀有相而入無相，直觀法界平等平等無緣之大悲也。
【 疏】上說此經有等者，此釋疑也。上來所說此經，從始暨終，明皆為顯三句之義，謂菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。云何此

中却以智當第二為根，大悲第三耶？故下，釋。前來但說菩提心為因，不分心智前後二別，今此義分心智成三三昧耶？是故先以實智照了是非，然後生起大悲，即智為其根，大悲却為第三。如是次第，義相成順，故不相違。

【 疏】即是安住諸子等者，即是者，指法辭也。指此即是涅槃經中安住諸子秘密藏中之義也。涅槃經云：諸比丘！譬如大地諸仙藥草，為眾生用。我法亦爾，出生妙善甘露法味，而為眾生種種煩惱病之良藥。我今當令一切眾生及以我子四部之眾，悉皆安住秘密藏中，入於涅槃。何等名為秘密之藏？猶如伊字三點，若並不成伊，縱亦不成，如摩醯首羅面上三目，乃得成伊，三點若別，亦不得成。我亦如是，解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若亦非涅槃，三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法，為眾生故，名入涅槃，如世伊字。此經之意，欲令眾生知三解脫一相無異，猶如伊字，安住其中，如我無異。此中亦爾，將三三昧配三解脫，故云即是安住諸子等。

【 疏】前別時解等者(注也)，今注文辨上二行。疏謂初行，從佛有法，從法有僧，如是次第差別之相，娑麼也。體各別故，名為別相三寶。次第二行，此三即一體等，是一體三寶，即娑麼也。合成一義，但名為等，更無二相，故云前別等。

【 疏】此中三三等者，謂初三三昧耶，從阿字菩提心至於惡字涅槃，展轉相承，次第不差，即是阿、阿、暗、惡、噁五字之義也。言謂一類眾生佛等者，此明最後方便，長噁字之義。謂一切眾生發菩提心，因緣不同，而有四種。如瑜伽云：一者、若見諸佛及諸菩薩不可思議神變威力而能發心；二者、依於無上正等菩提微妙正法，聞已深信而能發心；二者、雖不見聞諸佛神變微妙正法，而見一切菩薩藏法將欲滅沒，見是事已，便作是念：菩薩藏法能滅無量眾生大苦，我應住持菩薩藏法而乃發心；四者、或一類眾生，雖不見聞正法欲滅，而於末劫、末世、末時，見諸濁惡眾生身心十隨煩惱之所惱亂，謂多愚痴、多無懺悔、多諸慳嫉、多諸憂苦、多諸麤重、多諸煩惱、多諸惡行、多諸放逸、多諸懈怠、多諸不信，見是事已，便作是念：大濁惡世，於今正起諸隨煩惱所惱亂時，能發下劣聲聞、獨覺菩提心者，尚難可得，況於無上正等菩提能發心者？我應發大菩提心，今此惡世無量有情，隨學於我起菩提願，由見末劫難得發心增上力故，於大菩提深生信解，因斯發起大菩提心等。

【 疏】對此旨異名等者，此中說住三三昧耶，則不著一切妄執，即是離一切障之大宗。旨即宗也。若對望此宗之外，更有別異名句，是起障之由，謂不欲等，故曰對此旨異名等。

【 疏】所謂不著一切妄執者，一切妄執，即是初住心品中麤、細、極細三妄執也。
【 疏】謂不欲等者，欲者，樂欲希望為性，由具此故，即於真言悉地而能脩趣。今既不生樂欲之心，即是障生之由也。無希望，名為不欲。懈怠者，以懶墮為性，雖有樂欲之心而不勤求，猶如鑽火，未熱數息。華嚴經云：如鑽燧求火，未出而數息，火勢隨止滅，懈怠者亦然。不信者，唯識論云：於實德能不忍樂欲，心穢為性。前云不欲，今言不信，其相云何？由不欲故，不起悕望；由不信故，而生毀謗，行解異故。
【 疏】不得飲酒等者，謂飲酒為障生之緣，故不得飲，生諸不善。即智論說有三十六失：一、惡顏色，二、少氣力，三、現瞋怒，四、壞田業，五、致疾，六、闕習誦，七、惡名聞，八、智慧滅，九、悞賢良，十、墮惡趣，乃至三十六、後世多愚癡，故不得飲。
【 疏】當敷草藉等者，此草藉，經中但言及寢床上，表誡慎之極也。人既不得寢於床上，必藉以吉祥茅，又是此中相應之事，故義加之。
【 疏】說如來品等者，亦騰上菩提性品。謂彼品菩提性，但有言說，離一切相，猶如虛空，非地水火風，非日月眾曜，非晝夜時分，年歲劫數等。乃至云：若無如是等，種種世間分別，於彼常勤脩，求一切智句。金剛手聞佛作如是說，為未悟者斷疑網故，說偈問佛：云何為如來？佛還依虛空，作假名說之，故曰說如來品。
【 經】菩提虛空相等者，此有四行半頌，答金剛手四問：初一頌答云何名菩薩問，次一頌半答云何說名佛問，次有一頌答云何人中尊問，後一頌答云何為如來問。此答問不次第也。
【 疏】此義經中闕文等者，此答金剛手問云何人中尊，經中闕少其文，疏主乃引餘經或論而答之耳，故曰此義經中闕文等。今詳疏意，為經中問二頌半，前頌結云故名為正覺，次頌結云故號三菩提，俱是答問云何為正覺，却少答云何人中尊問。然其經文有似不闕，謂金剛既伸四問，如來必乘四答。竊謂次頌即是答云何人中尊問，謂第三句頌云成佛十智力故。何以知此句是答人中尊？謂如歎佛偈云十力世尊希甚有，又云正覺十力尊，既成正覺，須具十力，號為人中之尊。此理可通，又無闕文之失，更請詳之。
【 疏】雖不云無明等者，前疏中牒經云慧害於彼，何故今言無明耶？前順梵本但言彼，今順唐經云無明。梵本雖無，義必有之。上來多有如是體例，故云雖不云等。
【 疏】此自證境等者，謂自證境界，即是法界。實際平等，出過語言之道，名之為如；住如斯理，名之為來。又如佛之理，如也；自然而證，來也，故曰如來。

【 經】世出世護摩法品等者。上來入漫荼羅品，為弟子作灌頂時，已說護摩加持供養之法。又於秘密漫荼，問答內外淺深二種護摩之法。今別為一品說者，於漫荼羅眾多支分中，別屬一種支分。又為竺乾諸外道輩，皆執世間火法以為究竟，故我世尊愍彼事火之徒，及順大本，別為一品，依於事理而廣說之。護摩是總，世出世是別，總從別以彰名，是世出世之護摩作依主釋。又法乃軌持，亦分總別，作釋准知，故曰世出世護摩法品也。

【 疏】外典淨行等者，對佛法外所有教典，皆名外典。今取淨行韋陀論中火祠之法，即是事火婆羅門法也。韋陀，正云吠陀，此方云明。外道明論而有四種，謂聲明、因明、工巧明、醫方呪術明。此火祠法，四明之中，何明所攝？然火祠法，呪術所攝。何以故？彼等亦有真言法故。彼之真言，何人所說？自在天等之所說故。故云外典淨行等。

【 疏】第一、名為智火等者，即釋經云：智火最為初，名大因陀羅。此中方、名、稱三字，是釋名大因陀羅也。梵語因陀羅，或名尊主，或名字方。今取字方，即金剛地輪也，故云方、名、稱也。

【 疏】此杵頭有四角形者，如尋常塑畫金剛神，手所執者，名降魔杵是也。

【 疏】而誦智火真言等者，謂即以智火之名而作真言，所謂惹那阿屹曩(二合)曳是也。惹那，智也。阿屹曩，火也。

【 疏】初、發菩提心等者，辨火之次第也。前是菩提心，即阿字也。此第二即大悲為根，長阿字也。此疏主之深意，應更例成。下十種火，即下伊(上)伊乃至暗惡十二字也。何以知然？謂第十二火名迷惑，即是所作已辦處寂滅道場，即惡字故。由是理趣，至論護摩旨歸之處字輪是也。智者應思。

【 疏】其色青也等者，謂此尊坐風壇中，手執白巾，如天衣形。既言互執白巾如天衣形，應云其色白也。而言青者，即與白巾不相扶順，故令更問。今詳此中，當阿毗遮嚕迦法，即降伏法也。凡作降伏，不應用白色，應云手執青巾。又釋：言其色青者，不是衣形作其青色，為此火尊作風燥形，故云其色青也。乃至更問。

【 疏】此是金剛輪同類者，如漫荼羅第三院有金剛眾印，所謂金剛鉤、金剛索、金剛刀、金剛輪、金剛戟斧之類。是此輪類，故以為名。

【 疏】受食火名等者，受謂受得，食謂火食。劫羅微云：時即受得火食之時也。言更問者，謂前四十四種火中，第四十二云：若授諸火時，所謂薄叉火。前用授與之字，今用領受字，則意有別。若依事相解時，謂以種種火食奈彼火天，用此授字。若依真實解時，謂是內證智火充滿法身之義，用此受字。上下更互，故令更問。言作

持巳者，此巳字無用，本是梵書oṃ字，故下行云以唵字聲。此間巳字亦合是oṃ字，從初抄寫者不識梵字，以巳字替却唵字故也。
【 經】隨其自形色者，如上火神各各形色，謂多髮眇目乃至唵字，為[(留-田)-刀+ㄗ][(留-田)-刀+ㄗ]形也。黃赤黑白等色遞相形待，對他稱自，故曰隨其自等。
【 疏】一性而具三等者，謂隨息灾增益性類，各具三事：一、火，二、火天，三、行者之身。此三雖各各性，而舉一全收，故云一性等。言三處合為一者，即此三事，要合為一，謂火不異神，神不異身。若不和合為一，則不名為平等，不得名為相應。若失平等相應之義，而獲悉地者，無有是處也。
【 疏】上文如意等者，上外護摩所有火神形色，及藥物、爐、薪等，須得識其性類。謂火神有喜、怒、白、赤等，藥有辛、苦、甘、甜等，爐有方、圓、三角等，薪有香、臭、刺、滑等。隨此性類，隨此作息灾、增益、降伏上、中、下事業，則隨意成就。若不得此火法，火法即護摩法，三種成就，無由得成。言內法亦相況耳者，今此作內慧火之法，比況外法而作之，亦得隨意成就，故曰上文等。
【 疏】非如世間等者，今此火名忿怒者，即是大悲心中現起忿怒之相，不同世間。常人所起世間忿怒，依對現前不饒益境憤發為性，即瞋一分而為其體。今從悲心照了忿之實性，即以悲為其體。如大悲漫荼羅從中胎流出外第三院，如來部以不動尊為忿怒，金剛部月黶尊為忿怒，蓮華部毗俱胝為忿怒，以此等忿怒之火，降伏無始無明等魔，引入中胎，皆見遮那。如是解時，即是以忿怒火作降伏法，故曰非如世間等。
【 疏】四面各一相接等者(注也)，於爐四面各畫一三鈷金剛，其金剛鈷峯相接。如八印等者，即秘密八印品及漫荼羅品也。
【 疏】如悉地中說者。蘇悉地經品第二十中。
【 疏】沒栗(二合)荼火者，此云和合，即十二火中第五火天名也。
【 疏】當准上文。取風燥等者，上文忿怒火作，息灾事文也。
【 經】說本尊三昧品者。說，謂演說。本尊，通目漫荼諸聖隨行者本所宗主，故名為本尊。本尊有二：一者、淨形，謂離相故；二者、非淨，謂有相故。三昧亦有二種：一者、有想，能成有相悉地；二者、非想，能成無相悉地。今毗盧遮那騰金剛手向來所問而演說之，故曰說本尊三昧品等。
【 疏】亦如方珠向月等者，此中方珠、圓鏡，喻行者之信心；日、月，喻諸佛之誓願。若行者信心不疑，如來誓願必應。引此喻者，要人生信，兼明感應難思。問：世間方珠、圓鏡，對於日、月，水出、火生，現見無疑。今覩真言之流，信心修持，罕獲證驗，其為

於何耶？答：諸佛本誓，必不徒施，但以信行之者多，信真言之功德少。依真言之方便，雖有信心，心猶雜染。譬如雖有鏡、珠，塵昏垢翳，縱曦朗魄輝，影不得入，火、水之應，終無得理。佛說因緣，如聲起響，因緣既乖，悉地何有？況佛說真言，有二種成就：一者、世間，二者、出世。二種成就，皆有法軌。若求世間成就，准此經七卷說，略具五緣：一者、先當具持三昧耶學處，即是身三、語四、意三、淺略深秘十種之戒。二者、次應增益守護清淨之行，即是常脩五悔，每日三時如瑜伽法禮敬諸佛、說悔眾罪、捨身奉施、發菩提心、隨喜勸請，乃至迴向修習三三昧耶、金剛甲冑、淨法界心、如來大護、淨除魔事之法。三者、脩供養儀式，先觀羅字門，自淨心地及道場穢土，以五字起五輪等，然後召請結界(云云)。四者、起利益無盡眾生之心，當住瑜伽座脩持誦之法，轉種子字作本尊身，乃至善住落叉等。第五、出道場時，更有眾多行法，謂奉送解界，乃至諸餘善品調伏其心，於一一時中不虧法則，如彼廣說。若於如上五種法軌一一不虧，乃得世間成就。苟有所闕，世間小分成就尚不能獲，何況出世佛果大悉地耶？

問：現有行用真言之者，祛邪起病，句呼發遣，啞者得語，豈非真言威力乎？

答：大悲經云：此大悲心，呪於枯樹，尚能生華果，況此事耶？但由去聖途遠，人心澆偽，初聞真言功德，實生忻慕，諷翫曰久，心生邪僻，或求世利，或要人歸，起種種思念，或欲知他之事，或欲令人病差，心既不正，鬼遂得便，人既得利，鬼多得敵。故摩訶止觀云：鬼不能著人，由人心邪，鬼乃得便，乘人心念，遂與其力，便能知一人多人之事，能除一人多人之病，不曉之徒，謂之為聖。緣此之知，為聖知耶？為鬼等知耶？非是聖知，非真言知，乃是鬼知。其人自不覺了，亦自疑惑，或不疑惑，起於勝解。又謂他人不能生於見著，懷增上慢，若因續經教，或知識告語，此是不應，宜速捨棄，若不速棄，久久損人，牽入惡道。且斯經始終不出三心，謂菩提心、大悲心、方便心。滿此三心，由諸三密，謂身密、語密、意密。此三秘密，即是契印、真言、本尊。如是契印，不得專作，真言不得輒誦，本尊不得擅觀，須入壇場，從師稟受。若近春池，求如意珠，要具方便，乃擭的寶，勿競執瓦礫，作真瑠璃，又勿輒操利刀，返傷其體，知之慎之。故須外依五法，內住三昧，若不如是，則方珠圓鏡之緣，不相干耳。

【 疏】私謂或可初得等者。前約依畫像觀，名為有形；從心顯現，名為無形。今時疏主特謂從心現者，名為有形；復以此形作鏡像觀之，四句不生，名為無相。此即是為深觀緣生耳，故曰私謂等。

【 疏】私謂此三非等者，疏主更依行之次第釋之。如是次第，各有淨、非淨二種行相。謂經初觀字聲，有二種相；次觀尊形，又二種相，謂漸細、又細；今次不約緣而觀，又細。言又有雜、不淨者，三事別觀名雜，總觀名不雜。言純淨者，若由非淨引入於淨，非是純淨；本來離染，名為純淨，故曰私謂等。
【 疏】然須有本等者，即a　字也。如上所明行之次第，
阿
先約別別緣起之觀，具見漫荼羅境界，一一不謬。然後依般若，以無所得為方便，洗拂淨除，即得成就法界不思議緣起大用。言若不知行之等者，若不先識知行之次第，但祇觀彼般若之文，多分錯會經意，直爾入空，不依本而入，名無直爾。本謂阿字，阿是本不生菩提心，大悲方便之所生處。次有長阿等行，由阿等行，方以無所得而為方便，證入大空暗字之點。若但從阿字菩提心，不假長阿等行之次第，直趣暗字大空之理，即是頓頓失於圓頓之道理也。以我禪師造此義釋，弘闡秘藏，意為和會南北二宗，同入法界字門，捨染無染之異，離拂不拂之殊，表於三藏隨錄之外，特加珍釋，故曰私謂。
【 經】說無相三昧品者，亦騰上說也。真言行者，依上三昧觀行，雖現得身、口、意奇妙無相境界，以未離心之戲論。今總結會，令入此中，觀身、口、意真言實相，入初法明道，即是畢竟無相三昧，故曰說無相三昧品。
【 疏】然猶是三昧等者，梵語三摩地，此云等持。體離沉掉曰等，專注一境曰持。通因及果，因通定散，果位唯定，皆唯有心。梵云三摩鉢底，此名等至，是入證之義，通有無心，即是今此入三平等觀也。
【 疏】心是清淨心等者，此心離一切相，於三昧求不可得，猶如虛空，離諸障染，名清淨心。凡夫依自我分而生顛倒，起諸分別，即是意也。今無相三昧，從心生耶？從意生耶？不從心生，不從意出，亦不共生，三處求之，俱不可得，從於真言法界因緣而得生起。雖從法界因緣而得生起，猶如幻夢，實不可得，故曰心是清淨等。
【 疏】著是空法，多生異見等者。如上凡觀察時，先從有相入於無相。若不從有相，直爾入空，即失大悲萬行，依何方便而得入空？若著如是空法，多生異見，頗見今時僧俗之流，不能廣披教藏，聞說頓宗，便撥次第，不依門庭，又順懶恣染恚之心，展轉學習，如犬櫓吠？故我。
天祐皇帝聖哲在躬，睿摸出俗，窮性相二教，擅南北兩宗，戒勗斯流，須示佳句曰：欲學禪宗先趣圓，亦非著有離空邊，如今毀相廢

修行，不久三塗在目前。樂道之流，宜書諸紳，爾故曰著是空等。
【 疏】今此品合次六十心說等者，一切過患，不出身心二相。若欲離此二見相，應須深脩觀察十緣生句，引入平等中道，於一切都無自性。故上疏云：一一皆緣生，次第除說之。
【 疏】既云一一皆緣生，次第說之者，何不次六十心、十緣生句說之？已上妨難，下通釋云說義次第等。
【 經】世出世持誦品者，亦騰前說之也。謂前諸品，說真言悉地念誦之法，不過二種，即有相、無相。有相名世間，無相出世間。但是略說，仍未具足。今於斯品，具決擇之，別為一品，故曰世出世等。
【 疏】有所闕支分者，若異此作意心念誦及出入息念誦，則有闕少真言支分之過。如人一身有四支分，闕一不可；持誦亦爾，若異此者，即闕支分亦為不可，失成就故。又闕支分者，謂真言之體，依字及聲而得建立，字具、字緣、字界、聲分、長聲、短聲，謂字有點畫而不取，聲有平側而不依，等等取，不依句逗，皆名闕支念誦也。
【 疏】以內外相應，分之有四者，出世為內，世間為外，各各相應，分成四別，謂內外各二，合為四種。外二種者，字、印、身、心。行者觀此，識其本性，知印即字，字即身，而心湛然，都合為一，是念誦也。又此字者，即是真言之體，觀此為出入息，以此資身，名出入息念誦。是為外二念誦，內准應知，故曰以內外相應等。
【 疏】右此內外相應等者，右此者，對左稱右，指前所牒經文，在解釋之右也。言即四色是者，色謂色類，色類有四，故云即四色是也。
【 疏】誦三落叉等者，此三落叉義，如前數說。隨念誦有多種，所謂落叉者，遍數也，即三億，名三落叉。又落叉是時分，即晨、午、昏等時，寒、熱、雨等分，名三落叉。又落叉是現相，即煖、煙、光三種相現也。又落叉是增益等，謂煖相現即作息災，煙相現即作降伏，光相現即作增益。此總名世間三落义義，故曰誦三落义等。
【 疏】我於種種經教等者，謂我即佛自指也。我於種種經教者，即一大時教，名為種種。凡說落叉多，名為數。然此之數義，是有餘未盡之詞也，是未盡理之說也。
【 疏】三、功德生等者，行者見三實相時，除身、口、意之三垢，得佛身、口、意之三德，即分證如來之功德。
【 疏】如文殊經中等者，今引此二經習射之法，釋此垛義，辨真言觀行漸次之義也。如習射者，初時注意在的，射未熟故，初須遠

垛，次漸近之，後能中的。如次亦是身實相、語實相、意實相三落義也。言如文殊經者，彼經云：佛告文殊師利：汝入不可思議定不？文殊師利白佛言：不也。世尊！若我入不可思議定者，我則成可思議。世尊！心無心，我云何當入不可思議定？復次，世尊！我初發菩薩意言：我當入不可思議定。世尊！我於今日無此意，當入不可思議定。世尊！如初學射，先作是意：我當射葉。射葉成已，復作是念：我當射皮。射皮成已，復作是念：我當射木。射木成已，復作是念：我當射鐵。射鐵成已，無復前意，隨其前中，皆能徹過。我亦如是，首初發意，求入不可思議定。今無此意，我當入不可思議定。何以故？此定不可思議故。言首楞嚴三昧亦爾者，彼經云：堅意菩薩白佛言：世尊！菩薩欲學首楞嚴三昧，當云何學？佛告堅意：譬如學射，先射大準；射大準已，學射小準；射小準已，次學射的；學射的已，次學射枝；學射枝已，學射百毛；射百毛已，學射十毛；射十毛已，學射一毛；射一毛已，學射百分毛之一分。能射是已，名為善射，隨意不空。是人若欲於夜闇中所聞音聲，若人非人，不用心力，射之皆著。如是堅意！菩薩欲學首楞嚴三昧，先當學愛樂心；學愛樂心已，當學染心；學染心已，當學大慈；學大慈已，當學大悲；學大悲已，當學四聖梵行，所謂慈、悲、喜、捨；學四聖梵行已，當學報德最上五通，常自隨身；學是通已，爾時便能成就六波羅蜜等。

【 疏】雖發心修行等者，此同涅槃一闡提輩。梵語一闡提，此是樂欲義。樂生死，斷善根，謂入漫荼羅，不受三昧耶，即是無種性人。故涅槃經云：無種性人，無種性故，雖復發心精進勇猛，終不得無上菩提。正與此同也。

【 經】囑累品者，說經將畢，付囑有在之常式也。囑謂付囑。如世長者，有多資財，須付其子，委囑丁寧，令無散失。如來長者，亦復如是，多有法財，須付諸弟子，委囑丁寧，令無散失故，故名付囑。累謂重累，不歇絕義，如言累世、累劫等。由付囑故，累代相承，燈燈不絕也。則囑據現在，累通未來，囑與累別，相違立名。又付屬當根，意在傳燈，累即囑也。又累者再三，表非輕授。佛雖付囑，資或放逸，故須再三。由是即得一乘秘藏，久住世間，則無專擅、自恣、差根、授道、越法等放逸之失，故曰囑累也。

【 經】南麼三曼多至莎訶者。此陀羅尼名加持句。以金剛手等上首諸執金剛，普賢、慈氏等上首諸菩薩，蒙遮那如來囑累非輕，即如來使，行如來事，荷負重任。雖懷慶悅，一心奉持，然此經是秘中之秘，密中之密。如來在日，猶多怨嫉，況末代乎？若不以如來神呪加被任持，猶恐力所不堪。遂恭敬合掌，作白請佛：願說救世加

持之句，令法眼道久住世間。爾時世尊酬金剛等請，即為說是呪也。

【疏】而越法則者，越者，違越。若傳受失宜，專擅自恣，即是放逸，違越三世諸佛秘密法則，得越法罪。越法罪者，此中所謂犯三昧耶，四波羅夷中第三戒也。謂傳法之人，當須善識根緣，又知法門分劑，應病授藥，勿使差根。若有著相之人，為說甚深空義，增他不信；若利根深智，而輒授以淺略之門，生他輕慢。既於他無益，自成犯戒，故曰而越法則。

【疏】復次，如上三句義等者，如上來所說，菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。三句之義，即是真言二利之行。佛誡弟子：汝等應當住於阿字。一切諸法本不生義，即是由阿字菩提心故。次有長阿等本不生行，後證暗字本不生理。住此三句秘密教中，而作諸自利、利他種種事業。若不隨順此教，直爾入空者，即是住於放逸之地。放逸者，縱蕩也。唯識論云：於染淨品不能防修，縱蕩為性，障不放逸，增惡損善為業。若住此者，於秘密教中犯波羅夷罪也。故曰復次，於上等。

【疏】為人天怨者，若菩薩不深觀眾生本末因緣，差根說法，則為人天之怨。若阿闍梨住於放逸，傳授失宜，師資俱當墮三惡趣，即惡是親，永不得生人天善道。人天是怨，故曰為人天怨。

【疏】除我弟子等者，謂依我真言密教住心之者，又復其心久相體解，深信無疑，方堪授之。除去此外，若餘世間外道之類，未入此中，俱名外道。未入真言正法，信心未圓，如是等人，未能堪聞秘密之藏，且當於餘顯教深法之中，示教利喜，以為方便，待侯生起信樂，方可為說三句之法。若未生信樂，不得輒然為說，此是囑累之深意也，故曰除我弟子等。

【疏】更明外迹等者，上來已辨授法差別之相，但屬內心，今更以外相之迹。

揀取之，亦是不令差根妄授住於放逸也。言外迹者，如觀眾生鳥獸之迹，即知飛走大小善惡憂劣之異。今觀弟子等生時所遇宮宿日時及顯形色之迹，即知其人善惡靜燥寬猛愚智等種種差別之相，方可隨宜授與真言行法。若不解如是與察，往往差根結過同前，故曰更明外迹等真言。阿闍梨須善解陰陽占 相之述，若不習者不得名為兼綜眾藝，不得為人作阿闍梨。

問：有餘經教，菩薩不得學習陰陽曆數、占 察吉凶等。如來設教，豈不自相違返耶？

答：餘經言不得者，無故而習，及為利故、為妨道故，故言不得。此中不為求利，非無故習學，不妨道故、要利眾生，故令兼綜不相違也。

【 疏】謂如羅云者，羅云即佛子羅睺羅，梵語相近也。此中辨相，大體與法華經不相異也。
【 疏】法眼道者，開佛知見之大慧道也。若證我空，即當初果；若證法空，即初地也。又眼謂五眼：肉眼、天眼、法眼、智眼、佛眼，佛皆具此。今明此法眼，揀餘四故，即是諸佛所行之處，名之曰道。法眼即道，故依主持業，二釋隨應，故曰法眼道也。
【 疏】未說句義更問者，蓋斯呪也，句宣十一，功用百千，難容措筆，令更問耳。今承如來加持之力，援引上下相應句義，聊略指陳，或不允當，請為刪焉。
大毗盧遮那成佛神變加持經義釋演密鈔卷十(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6