CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X22n0435

阿彌陀經摘要易解

清 真嵩述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．435
佛說阿彌陀經摘要易解

後學毗陵天甯沙門真嵩槃譚述

佛說阿彌陀經

此經本名《稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經》，至中華凡二譯。唐玄奘法師譯云《稱讚淨土佛攝受經》。今姚秦三藏法師鳩摩羅什譯云。立此名者，以經中正示專持名號之法，眾所樂聞，以此六字立題，人皆信受流通也。

佛者，梵語。具云佛陀，具者，具足梵語也。當云佛陀，不言陀者，省文也。此云覺，覺者，對迷得名也。覺有三義：離心名自覺，離境名覺他，心境俱離名覺滿。惟佛三覺俱圓，故稱為大覺。世尊，即釋迦牟尼佛也。

說者，悅也。適悅本願，欲度眾生，脫離苦海，往生淨土也。是故不待問而自說，悅可知也。

阿彌陀者，標顯無量壽佛之名也。梵語阿此云無，梵語彌陀此云量，合言無量壽佛功德不可思量也，故云無量。無量者亦有二義：一者彼國眾多無有數量，二者樂邦壽命無有限量，故知無窮盡之無量也。

經者，行義。梵語修多羅，此云契經，謂契理契機。契理者，合道之言；契機者，逗根之法。是故念佛法門，修行直路，只要識破只個臭皮囊，始終不實。世閒虛妄，一切非真，惟有淨土可歸，念佛可恃。無論富貴貧賤，士農工商，善男信女，皆可往生。或緊念慢念，高聲念低，聲念默念，總無拘礙。動靜閒忙，只要專心，一而無二。念到熟處成生，生處成熟，忽然觸境遇緣，摸著自己鼻孔，始知阿彌陀佛不離當念，蓮邦淨土只在目前。如心念不一，口裏念佛，心中尋文解義，貪圖嘴利。如此念佛，由你念到彌勒下生，亦不得往生。所謂念佛者多，往生者少，皆由此也。須知心意識奪吾淨土、劫吾寶所是讐人，因何又要與他結為伴黨，惱亂心神，永劫不能出離苦海、親禮彌陀，豈非錯用心也？因此奉勸同志善友，念佛務必歸於一心不亂，如子憶母，念念相續。念到工夫純熟處，自然契理契機，無容向外馳求，埋沒己靈。是以羅什法師翻譯契經二字，乃是此經一大綱旨也。

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園，與大比邱僧千二百五十人俱。

今經自西域至此，古德判釋未有三分，自晉道安法師將此經通判三分，今遵之。自「如是我聞」至「大眾俱」為序分。從「爾時佛告」至「是為甚難」為正宗分。從「佛說此經已」至「作禮而去」為流通分。是故解釋文義者，只知一題總意，未審經中自始至終為何等文，闡何等義，今乃章分句解，從文字般若中通達實相之理，所謂以有盡之言略彰無盡之義，今為融通不礙文字者也。是故道本無言，因言顯道，佛以文字說經，今還以文字解釋。然而文字性空，即是實相之理也，今屬序分。序者，敘也，又緒也。未入正文，先敘列此經之端緒也。

○昔阿難問佛結集經體，佛示經首當云：「如是我聞，一時佛在某處，與某眾說某法。」故凡經首，皆同此體。古德因從如是至大眾，俱判為六種成就：如是我信成就，我聞為聞成就，一時為時成就，佛為主成就，在某處為處成就，大眾為眾成就。亦名證信序。

如是者，信成就也。《智論》云：「佛法大海，信為能入。」《華嚴經》云：「信為道源功德母，長養一切諸善根。」肇法師云：「如是二字，信順之辭也。」智者大師云：「如為真空，是為妙有。」古德云：「聖人說法，但顯於如，唯如為是。」又古德云：「實相之理，始終不異，名如；如理而說，名是。」諸家所說尚多，恐繁不引。以上各有意義，小異大同，並無相礙。是故如是二義，隨宗以定。今經宗乎執持名號一心不亂，故名為如；臨命終時心不顛倒，故名為是。異此所明，不得為是。

我聞者，聞成就也，我者，非謂人我之我，傳法聖人若有人我，焉能結集，應知阿難結集傳法，以我無我不二之真我，根境非一非異之妙耳，聞者，耳根發識，廢別從總，歸於一心不亂，聞娑婆極樂無障凝之法門也，故云如是之法，我阿難親從佛聞。

一時者，時成就也。機應和合，說聽成就，即名一時。以說聽無定，故不言某年月日，當云一時也。

佛者，主成就也。佛義解釋前文，佛為娑婆教主，所以六種成就歸重於佛。

在舍衛國祇樹給孤獨園者，處成就也。在者，天台謂在即住義，別之有四：一、天住，即六欲天也；二、梵住，即色界、無色界天也；三、聖住，即聲聞、圓覺、菩薩也；四、佛住，即佛度眾生隨宜而住。今不言別住，但言當時說經之處為住，實則佛身無住無不住。

舍衛國者，梵語亦云室羅筏悉底。其國豐足具有四德：一者塵德，五塵之境多美麗故；二者財德，七寶珍奇無有缺故；三者聖

德，三藏聖法皆具足故；四者解脫德，人多解脫不染欲故。是知五天竺人多賢以德為名，此云聞物，即舍衛國也。

祇樹給孤獨園者，梵語祇陀，不言陀者，省文也。又云逝多，即波斯匿王太子名也。太子生時，王與外國交戰得勝，喜而立名祇陀，此云戰勝。給孤獨者，幼而無父曰孤，老而無子曰獨，今但無倚無養，即名孤獨。此事唯須達多能喜捨行施。給孤獨緣因，人皆喚須達長者為給孤獨，此云樂施，即須達多也。園者，林蔭清幽，學道之人應棲之處。《涅槃經》云：「須達長者本舍衛國人，因為娉婦入王舍城，見佛生信，請佛到舍衛國。佛令身子選眾居處，得祇陀園。因前長者問價祇陀，太子戲答：『金布地滿，即當賣與。』長者布金滿畢，太子感歎，遂施地施樹，於長者同立精舍，發心成此美事。」故雙標也。

與大比丘僧千二百五十人俱者，自此而下至諸天大眾，俱眾成就也。與大者，佛與大眾共居祇園，乃是經中之正意。比丘者，梵語，此云有三：一者乞士，謂乞食、乞法。乞食者，離四邪命合四正命，無事經營不勤畜積，諸緣放下一志清修，僧宜以此活命，故云乞食資身也。乞法者，參師訪友懇苦翹誠，詢求妙法期成聖果，故云乞法資心也。二者怖魔，謂若人發心出家，魔王聞之生大怖畏，魔愛生死為樂，出家離欲回向無生，是故魔失伴黨生怖畏故。三者破惡，謂能破見思煩惱，種種諸惡悉皆斷絕故。僧者，梵語，亦云僧伽，不言伽者，省文也，此云眾和合。千二百五十人俱者，有三迦葉：一優樓頻螺迦葉，於火龍窟有五百弟子；二伽耶迦葉，於象頭山有三百弟子；三那提迦葉，於希連河有二百弟子。後皆歸佛，故有千眾。目連、舍利弗二人，有二百五十弟子，亦來歸佛，成千二百五十人也。

皆是大阿羅漢，眾所知識。

阿羅漢者，梵語有三義：一應供，為人天福田，即乞士果也；二殺賊，斷煩惱盡，即破惡果也；三無生，不受後有，即怖魔果也。眾所知識者，功圓德重，人人知之，個個識之，名聞於天下，故云眾所知識也。眾中之內，能作人天眼目，開示後學，出離苦海，頓超淨土者，真大善知識也。須知心源本寂，諸妄全空，性體本明，羣迷安在？於中證得，亦是真實知識。如其沉空為寂，起念而知者，虛妄知識也。所以真見與妄見，天地懸隔，果能達自本源，彈指超淨土矣。

長老舍利弗、摩訶目犍連、摩訶迦葉、摩訶迦旃延、摩訶俱絺羅、離婆多、周利槃陀伽、難陀、阿難陀、羅睺羅、憍梵波提、賓頭盧頗羅墮、迦留陀夷、摩訶劫賓那、薄拘羅、阿㝹樓陀。

長老者，年高有德之稱。貫下十六尊宿，皆稱長老，皆佛上首弟子也。
舍利弗者，梵語，此云鶖鷺，梵語弗此云子，亦云身子，又云珠子，名號更多恐繁不引。諸弟子中智慧第一。鶖鷺者，其母身形端正眼如鶖鷺，連母得名云是鶖鷺之子。身子即身端義，珠子即眼淨義，在母胎中能令母與舅辯勝議，八歲登座，十六歲國中論議無雙，七日之內皆通佛法，故云智慧第一。
摩訶目犍連者，摩訶，梵語，此云大目犍連，亦云采菽氏，又云萊菔。神通第一。目犍連者，姓也，名拘律陀。拘律陀者，樹名，其母禱樹神而生，因以為名。神通者，如佛昇忉利天，有毒龍障佛，諸弟子請降龍，佛不許，目連化身大龍，毒龍見之，懼怕而去，故云神通第一。
摩訶迦葉者，此云大龜氏，亦云飲光，頭陀第一。大龜氏者，先世學道，有靈龜負圖而出，因以為姓。名畢鉢羅，亦樹也。稱大迦葉者，以別同名，如三迦葉等。飲光者，由宿世生，為冶金師，與一女人同裝金佛像，遂感累世身如金色，晃耀餘色，故名飲光。頭陀者，梵語，此云抖擻，或云淘汰，有十二行：一、阿蘭若；二、常乞食；乃至十二、但三衣。以斯苦行，掃除塵累，澄淨身心也。迦葉年老，不捨頭陀，佛憐憫其衰，勸令休息，迦葉頭陀如故。佛身讚：「有頭陀行如此，我法久住。」故云頭陀第一。
摩訶迦旃延者，姓也。此云文飾，一云不定，一云善繩，一云離有無等。南天竺婆羅門族也。論議第一。文飾者，文采修飾也。凡人論議，心雖曉了此理，若直遂而不文，汗漫而不飾，則辭不達意，非善於論議者也。不定者，縱橫善巧，是善論議意。扇繩者，如雲棲《疏鈔》云：「扇繩者，子繫母故。又云：破熟彈曲為扇繩，不墮斷常，發揮中道，離有無故。」此一段文，義深難明，即今註明，令人易解。註云：扇繩者，梵語。雲棲《疏鈔》云：子繫母故。註云：子繫母者，即心不離念義。彈曲者，即論議義。為扇繩者，即心念相應義。凡來論議，心口相應故，故云彈曲為扇繩。不墮斷常者，不落斷見、常見。斷常二見，是外道見。發揮中道者，即離有無義。如外道問：人死不還，知無他世。謂人死受苦，應當同還，甘受不還，故無他世。答曰：如世罪人，彼駐牢獄，甯得歸否？又問：天何不歸？答曰：墮廁得出，肯再入否？如是種種妙說諸義。《增一阿含經》讚曰：「善分別義，敷演教乘。」故云論議第一。
摩訶拘絺羅者，此云大膝，舍利弗舅也，答問第一。大膝者，從狀得名。舅者，與舍利弗母是姊弟。舅往姊家論勝議時，姊懷舍

利弗在腹，舍利弗在母胎中，能令母機辯迅發。舅不能答，遂發憤遊學，誓不剪爪，讀十八種經，精通義理。以後有論勝議者，答問如流，得四辯才，觸問能答，故云答問第一。
離婆多者，梵語，此云星宿，又云室宿，無倒亂第一。星宿者，其母求星而生，因以為名。室宿者，室供二十八宿其中第十三宿，或禱此星，故無倒亂也。心正故不顛倒，心定故不散亂，故云無顛倒第一。
周利槃陀伽者，梵語，此云繼道，又云大路邊，僅持半偈，得悟證果。繼道，其母產時，還家不及，於半路中產子，繼於途路之閒，故名繼道。大路者，母生二子，皆於路邊，言大以別小也。半偈者，出家愚暗，久無所解，兄先入道，怪其弟無學，遣令還俗。其弟雖則還俗，常倚祇園門首，涕淚痛哭。佛憐而錄之，令誦掃箒二字，誦掃忘箒，誦箒忘掃，每日久而誦之，忽悟垢淨惑除，得阿羅漢道。
難陀者，梵語，此云善歡喜，又云牧牛難陀也。難陀有三，阿難陀即慶喜也，又云孫陀羅難陀，兼此牧牛難陀為三，以牧牛別餘二難陀也。
阿難陀者，梵語，此云慶喜，又云無染，佛之從弟，多聞第一。慶喜者，佛成道日誕生，王及臣民既聞太子成道，又聞宮中誕子，合國忻喜，因以立名慶喜。無染者，阿難隨佛入天宮龍宮，心無樂著故名無染。從弟者，佛乃淨飯王之子，阿難是白飯王之子，二王昆季故稱從弟。多聞者，阿難侍佛二十五年，佛所說法不忘一字，《涅槃經》稱阿難多聞士。又迦葉尊者讚曰「佛法大海流入阿難心」是也。
羅睺羅者，梵語，此云覆障，或云執日，密行第一。覆障者，本阿修羅名，能以手障日月，故名覆障。又云執日障，此有二義：一者、佛為所障，不即出家，尚未有子，父王不許出家，後以指腹懷胎，方遂本志出家，則佛被其障也。二者、羅睺羅六年在母胎中，皆因夙世曾塞鼠穴，閉之六日，今報六年在母腹，則己自被障也。密行者，經云：「羅睺羅密行，惟我能知之。」惟佛能知。則菩薩、聲聞皆不能知，況凡夫乎？積行而人不知，故云密行第一。
憍梵波提者，梵語，此云牛呵，受天供養第一。牛呵者，過去世中輕弄沙門，今報牛呵。又五百世曾為牛故，牛雖不食，恒事虛哨，餘報未盡，故稱此名。受天供養，馬麥之報，彼獨於天上尸利沙園受供。又凡夫觀形，不知觀德，多輕之者，恐人譏笑遭愆，常居天上，諸天敬奉，故云受天供養第一。

賓頭盧頗羅墮者，梵語，上三字，此云不動，名也；下三字，此云利根，姓也。應供第一。《柰耶律》云：「樹提長者以旃檀鉢安置剎頂，號於眾云：『有神力能取者，即當與之。』賓頭羅尊者現神通取鉢，佛呵責令不許入滅，留身久住，應末世供，為大福田也。」故云應供第一。

迦留陀夷者，梵語，此云黑光。黑光者，顏容麤黑故，又黑色光耀異常黑故。夜行乞食，人皆驚怕，佛禁夜行，由此制也。

摩訶劫賓那者，梵語，此云房宿，知星宿第一。房宿者，二十八宿中第四宿也，父母禱此星而誕生。又云：劫賓那初出家時，一心欲到佛處聽法，行到半路遭雨不能行，寄食於陶舍。又有一比丘來共宿陶舍，彼比丘者即佛化身，與劫賓那尊者說法聞法悟道。知星宿者，不假璣衡通曉天象，故云知星宿第一。

薄拘羅者，梵語，此云善容，壽命第一。善容者，顏貌端正故。壽命者，壽年百有六十，故云壽命第一。由往昔持不殺戒，九十一劫壽不終夭。又云：往昔曾施一病僧訶梨勒果，感報五不死。初生現異，母以為怪，置之熬中不死，復置釜盤不死，復擲於海中，大魚吞之，為人所獲，刀破子現，一無所損，火不能燒，湯不能煑，水不能淹，魚不能噬，刀不能割，名五不死，亦稱第一。

阿㝹樓馱者，梵語亦云阿那律陀，此云無貧，亦云無滅，又云如意，天眼第一。無貧者，往昔於饑世曾以稷飯施辟支佛，九十一劫資用充足，至今不滅，所求如意，故有無貧等三譯。天眼第一者，出家以來貪眠，佛說法時昏睡不醒，佛乃呵責比之恐墮螺蛤。阿那律尊者聞之，當時發憤精進，經七晝夜眼不交睫，失其雙目，佛教修習樂見照明金剛三昧，遂得天眼，觀三千大千世界如觀掌中果，故云天眼第一。

如是等諸大弟子，并諸菩薩摩訶薩。

如是等者，例餘千二百五十人俱也。諸大弟子者，即前十六尊宿也，各有德業因緣。前文敘明并者，佛說此經不但千二百五十人俱諸大弟子能聞，在會大士及諸菩薩摩訶薩亦皆同聞。

菩薩者，梵語具云菩提薩埵，今舉二字，省文也。此云覺有情。覺有情者，覺是所求之果，有情是能求之人，以己之心悟佛之理也。摩訶薩者，菩薩中大菩薩也。如文殊、普賢、觀音、彌勒等，皆稱摩訶薩，非謂初心、十信、十住、十行、十回向等也。

文殊師利法王子、阿逸多菩薩、乾陀訶提菩薩、常精進菩薩。

文殊師利者，梵語亦云曼殊室利，此云妙首，亦云妙吉祥，又云妙德。妙首者，《華嚴經》表三法門曰：信、行、智。妙首，信也。所謂信為六度之頭首，長養萬行諸善根。妙吉祥者，行也。

經云：「一切世閒親近、供養、讚嘆，名妙吉祥。」又真諦云：「於怨親中平等，不為損惱，是妙吉祥。」又生時有十種瑞：一、光明滿室，乃至十，名妙吉祥。妙德者，智也。文殊是過去七佛之師，豈非妙德？法王子者，佛為法王，菩薩入法王位，名法王子。或問曰：凡菩薩皆稱法王子，獨稱文殊，何也？答曰：文殊大智獨尊，凡諸經中常為菩薩上首，故佛例舍利弗智慧第一，文殊大智獨尊。此經為智，方能信受，一心念佛，始知修淨業者，非是淺智淺識所能信也。

阿逸多者，梵語，此云無能勝，即彌勒菩薩也。彌勒者，梵語，此云慈氏，姓也。阿逸多者，名也。具足當云慈無能勝。彌勒菩薩在母胎中即有慈心。又過去弗沙佛時，與釋迦如來同發菩提心，常修慈定。今釋迦成佛，授記入兜率內院補處，當來下生。彌勒尊佛既聞此經，龍華會上必說此經，當知此經流通無盡矣。

乾陀訶提者，梵語，此云不休息。不休息者，修諸梵行，歷恒河沙劫，然後授記，經此多劫，未曾休息。又如來修進度時，名大師太子，求如意珠，雨寶濟貧，得珠墮海，抒海取珠。諸天問言：「抒海何為？」答曰：「得珠墮海，故抒取之。」天云：「海水如何得竭？」答曰：「海水不竭，我終不休。」天知心固，共助抒之，水即滅半。龍恐海乾，送珠還之。此是不休息義。

常精進者，《寶積經》云：「此菩薩為度一切眾生，經無量劫，隨逐不捨，猶未受化，曾無一念棄捨之心。」乃精進之至極也。此二菩薩，名雖有別，德業無二也。應知淨業法門，務必菩提心而不退，方可德業成就也。要在制心一處，不令散亂，念念相續，繫緣佛號，無有棄捨之心，自然念成一片，無明業識，漸漸消滅，唯有一句阿彌陀佛，歷歷現前，便是常精進菩薩。常精進便是不休息，不休息便是實相念，實相念即是無念，無念名為真念也。果能如是念佛，往生上品，決定無疑也。

與如是等諸大菩薩。

與如是等諸大菩薩者，結上例餘同前，就當經則表信行願三成淨土因故。同前者，結上文殊、彌勒等例，餘則普賢、觀音一切菩薩也。信行願者，妙首表信，凡求淨因信為最先，經云「若有信者應當發願」是也。精進表願行，精者不襍、進者不退。不襍者，經云「一心不亂」。不退者，經云「不退轉菩提」也。不休息者，即不退義。又彌勒慈行、乾陀梵行，《觀經》云「慈心不殺具諸戒行」是也。成淨土因者，列諸菩薩非無因故。

及釋提桓因等，無量諸天大眾俱。

及者，言淨土法門不但諸聖與會，一切諸天梵眾皆能同聞。釋提桓因者，具云釋迦提婆因提。釋迦者此云能，提婆因提者此云天主，乃忉利天為欲界主也。過去迦葉佛欲滅時，有一女人發心修塔，三十二人助之，今天主即女人也。統四方三十二天，即三十二人也。無量者，該欲界、色界、無色界諸天也。大眾者，諸天而下人及修羅六道一切眾生也。俱者，與諸菩薩諸天大眾俱也。〇序分竟。

爾時，佛告長老舍利弗：「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。」

此下文屬正宗，以前是序引，後是流通，唯此為一經正宗之大義也。爾時者，當彼六種成就時也。佛告者，無問自說，欲速說此法故告，舍利弗是智慧第一，能信受此法。從是西方過者，從此娑婆世界向西而去名過佛土，一大千世界名一佛土，過如是佛土至十萬億佛土，言去此西方遠之又遠矣。往往修淨業者念到此處退失道心，自忖云：十萬億佛土如何能到？故不行也。須知十萬億佛土不勞彈指即登淨土親見彌陀，只要當人信得及勤持佛號，久而久之忽然心忘佛現，即過十萬億佛土矣。不見《淨土文》云「於一念頃生極樂國」是也。極樂者，梵語須摩提，此云安養，又云安樂、清泰等，皆極樂義。又經云：「佛土有四：一、常寂光土，諸佛究竟極果所居；二、實報莊嚴土，法身大士所居；三、方便有餘土，三乘人所居；四、凡聖同居土，四聖六凡所居。」雲棲云：「今此極樂是凡聖同居土，而亦同前三土，則通常寂光矣。蓋真極樂唯常寂光是。」

「其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。」

其者承上，土必有人，指能依之人曰佛，佛必有號曰阿彌陀。過去、未來皆有佛度生，度生之軌曰現在說法。

「舍利弗！彼土何故名為極樂？其國眾生無有眾苦，但受諸樂，故名極樂。」

其國眾生者，指極樂世界之眾生，皆是有德之士，非謂娑婆世界之眾生。若論娑婆世界眾生，人人皆有佛性，自從無始以來，一念妄動，迷失真性，所以背覺合塵，沉淪苦趣，作種種業，受種種苦，累生累劫，無有了期。若能一念回光，返照淨土，則眾生心而為佛性也。眾苦者，苦是逼惱義，謂三苦、五苦、八苦，乃至百一十苦。三苦者：一、苦苦，謂受漏身，是名為苦，更加種種逼惱，則苦而復苦，是為欲界苦也；二、壞苦，謂當樂壞時，不勝憂惱，是為色界苦也；三、行苦，謂此苦處中，即不苦不樂，念念遷流，是為無色界苦也。此是三界苦，是名三苦也。五苦者，謂生、老、病、死苦是也。八苦者：一、生居胎獄苦，

二、老厭龍鍾苦，三、病受痛疴苦，四、死悲分散苦，五、求不得苦，六、愛別離苦，七、怨憎會苦，八、五陰盛苦。此是八苦也。百一十苦者：一、無差別流轉苦，二、欲癡苦，乃至五十五苦。次九種苦，於九種苦中，又次第疊開，成五十五苦，合之為百一十苦。以上眾苦，極樂皆無，是名無有眾苦也。但受諸樂者，下文敘明。如實而言，苦既不立，樂亦何存？苦樂雙忘，是平等法，如斯之樂，故名極樂也。

「又，舍利弗！極樂國土七重欄楯、七重羅網、七重行樹，皆是四寶周帀圍繞。」

此正明樂事也。橫曰欄，直曰楯。網是寶，羅是羅布。樹皆成行，故曰欄。楯圍於樹外，羅網覆於樹上，重重相閒，其數皆七，悉以金、銀、琉璃、玻瓈四寶周圍嚴飾。

「是故彼國名為極樂。」

是故二句先結前欄楯等，例下寶池乃至風樹等種種莊嚴，故名極樂。

「又，舍利弗！極樂國土有七寶池，八功德水充滿其中，池底純以金沙布地。」

又舍利弗者，承上告舍利弗言，不但陸地莊嚴，有如是欄楯、羅網、行樹，抑且池水莊嚴，亦復勝妙無比也。有七寶池者，七寶所成，池中之水，亦七寶成。七寶者，金、銀、琉璃、玻瓈、硨磲、赤珠、瑪瑙，是名七寶。八功德水者，一、澄淨，二、清冷，三、甘美，四、輕輭，五、潤澤，六、安和，七、除飢渴，八、長養諸根，具八種功德，利益眾生也。池底金沙者，金沙為底，無泥滓也。

「四邊階道，金、銀、琉璃、玻瓈合成；上有樓閣，亦以金、銀、琉璃、玻瓈、硨磲、赤珠、瑪瑙而嚴飾之。」

四邊者，中為七寶池水，周圍四面為階道。階道者，離地曰階，坦途曰道。樓閣者，重屋曰樓，岑樓曰閣。金銀者，世閒通寶。琉璃者，此云青色寶，又云不遠，去波羅柰國不遠，即有此寶。玻瓈者，此云水玉，即水晶也。硨磲者，此云大貝，乃海中介蟲也，大者為寶。赤珠者，珠之紅色。瑪瑙者，或云丹丘，野鬼之血所化。嚴者，整齊義。飾者，文彩義。以此眾寶而嚴飾之。

「池中蓮華大如車輪，青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光，微妙香潔。」

上言池外，今表池中。蓮華者，具有四色，謂青、黃、赤、白等，色皆有光。青蓮華者，彼云優鉢羅華；黃蓮華者，彼云拘勿頭華；赤蓮華者，彼云鉢特摩華；白蓮華者，彼云芬陀利華；此華未開，彼云屈摩羅；此華將落，彼云迦摩羅；此華處中閒開，

彼云芬陀利，即白蓮華也。車輪者，大小形相未定，隨機所見，故云微；因果同時，處染常淨，故云妙；華出金沙，香中之香，故云香；潔中之潔，故云微妙香潔。

「舍利弗！極樂國土成就如是功德莊嚴。」

如上種種莊嚴，皆是阿彌陀佛國中，為法藏比丘時發大願，所修大行無量功德。後三成就，皆同此義。

「又，舍利弗！彼佛國土常作天樂，黃金為地，晝夜六時雨天曼陀羅華。」

前敘寶池，今言金地。常作天樂者，謂諸天所作之樂，非是人閒所有，人閒之樂，須要自作自彈，天樂自鳴，故云常作天樂也。今修淨業者，果能一心不亂念佛，到臨命終時，自有天樂迎空而來接引，則天樂自鳴也。黃金為地者，謂極樂世界，上則樂作於天，下則金嚴其地，而居此黃金地上，不獨耳聞天樂，亦且眼見天華也。黃金者，謂琉璃地上，皆是黃金，然亦阿彌陀佛願力所成，此則地面之莊嚴也。晝夜六時者，以花開鳥鳴為晝，花合鳥棲為夜。雨天曼陀羅華者，天華也。又云適意，適意者，適悅人意也。不見道須菩提宴坐，帝釋散華，須菩提問：「空中散華，當是何人？」答曰：「我乃天帝也。以尊者善說般若，故以散花供養。」應知心淨則佛土淨，則諸念不生，萬法空寂，即是善說般若義，所以感動諸天，散華供養，能如是淨心念佛往生，又何疑也。

「其土眾生常以清旦，各以衣裓盛眾妙華，供養他方十萬億佛，即以食時還到本國。」

其土眾生者，指初心凡夫往生淨土，皆名眾生。常者，日日恒然，無有勞厭之心也。清旦者，於晝最先之時也。各者，人人皆然，無有一眾生懈怠也。以衣裓盛華者，取至誠心淨也。盛眾妙華者，供養他方諸佛也。衣裓者，彼國喚作盛華之器，或言衣襟，而以衣襟盛華供佛也。他方者，自本國而往他方也。十萬億佛土者，一佛一大千土，言遠之又遠也。食時者，晨齋之時也。還到本國者，清旦盛華供養十萬億佛畢，還到本國，猶在晨齋之時，往來之速，亦是阿彌陀佛成就神足之力也。

「飯食經行。」

前言食時，今說飯畢。飯食者，能住持身命，令不斷壞，長養聖胎，故名為食。經行者，令不放逸故。又古德云：「有佛處不得住，無佛處即走過。」如是而行，名為經行，舉足動步，時時踏著。天甯而今要問同志善友及朝山拜頂諸師，且道踏著個甚麼？若向此處領會得，決定往生淨土；如其不能領會，埋頭喫飯，空過一生，翫水觀山，徒勞萬里。

「舍利弗！極樂國土成就如是功德莊嚴。」

此結上天樂、天華等種種功德莊嚴，皆是阿彌陀佛願力成就也。

「復次，舍利弗！彼國常有種種奇妙襍色之鳥，白鶴、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵頻伽、共命之鳥，是諸眾鳥晝夜六時出和雅音，其音演暢五根、五力、七菩提分、八聖道分如是等法。」

復次者，再言也。種種奇妙者，先言諸天散花，此言禽樹成音，種種奇妙形殊眾鳥曰奇，音能說法曰妙。下文眾鳥悉皆奇妙，非凡鳥可比。襍色者，美觀眾鳥之色，白鶴、孔雀、鸚鵡常見可知。舍利者，此云春鶯，或言鶖鷺。迦陵頻伽鳥者，此云妙音，在殼中能鳴超過眾鳥，此鳥人天聲聞等無能及也，唯除如來，故云妙音。共命鳥者，兩首一身，此鳥報應相同、識命各異。晝夜六時者，解釋前文。出和雅音者，鳴時無有麤厲，能令聽者躁心自釋，是名出和雅音。其音演暢者，演是舒而廣大無盡之義，暢是敷而通達無滯之意。五根者，謂信、進、念、定、慧，能生聖道故名為根。五力者，即前根增長為力。七菩提分者，即七覺支，亦以根力所得：一、擇法；二、精進；三、喜；四、輕安；五、定；六、捨；七、念。念覺即菩提支分義，謂分分隨宜而用也。八聖道分者，由前擇法故入正道，謂正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定，此八者不依偏邪為正，能至涅槃為道。如是等法者，等者四念處、四正勤、四如意定，成三十七品及餘一切法也。

「其土眾生聞是音已，皆悉念佛、法、念僧。」

其土眾生者，前文敘明聞者，聞音無益則同世音，今念三寶正明益也。三寶者，即念佛、念法、念僧，故云自歸依佛、自歸依法、自歸依僧，但令歸自不說歸他，念念還歸自心，是名真念三寶也。

「舍利弗！汝勿謂此鳥實是罪報所生。所以者何？彼佛國土無三惡道。舍利弗！其佛國土尚無惡道之名，何況有實？是諸眾鳥皆是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作。」

舍利弗者，佛告之言：汝勿謂此鳥者，申明諸鳥實是罪報所生，恐疑淨土何因而有禽畜。所以者何者，佛轉語而破之：彼佛國土者，實無三惡道。三惡道者，地獄、餓鬼、畜生。所謂十惡五逆者，墮地獄道；慳貪嫉妒者，墮餓鬼道；愚癡暗蔽者，墮畜生道。是故六道之中，唯天道最善，人道次之，修羅道在乎其中，不善不惡，故獨此三惡道者，是名為惡。舍利弗者，佛又告之：其佛國土尚無惡道之名，何況有實？言凡修淨業者，因生於淨土，果亦結於淨土，何由淨土而有惡道？如其有者，是襍穢處，非淨土也。何疑淨土而有罪報？非但目不曾見，而且耳亦未曾聞

也。何況有實是諸眾鳥者，又申明諸鳥也。皆是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作者，佛自難言：既無畜生，今白鶴、孔雀等從何而來，在彼國土？乃出其由，是阿彌陀佛往昔本願變化所作，非實是有也。法音宣流者，宣則宣布，流則流通，如近及遠，猶如逝水。阿彌陀佛欲令法音普周沙界，無有間斷，不獨人能說法，使彼國鳥因皆說妙法，無一處而不聞聽也。此是阿彌陀佛大神通力變化所作，豈同愚癡暗蔽而感報禽畜之真鳥也？

「舍利弗！彼佛國土微風吹動，諸寶行樹及寶羅網出微妙音，譬如百千種樂同時俱作。聞是音者，自然皆生念佛、念法、念僧之心。」

前言諸禽鳥說法，尚屬有情，今說風樹羅網演法，乃出無情。聞音悚感，正念現前，非思非慮，絕所絕能，故曰自然念三寶之心也。

「舍利弗！其佛國土成就如是功德莊嚴。」

結上化禽、風樹二種莊嚴，皆是阿彌陀佛因地願行功德成就也。

「舍利弗！於意云何？彼佛何故號阿彌陀？」

以上明依報之勝，而依從正生。今明正報，於意云何？可能審解否？既知阿彌陀，未知其義云何？以彼佛為一經之主，故須審問。正主者，報有依正，佛居其正，正有主伴，佛為其主，故須審問其義。審者，審自己彌陀。問者，問念佛之人。若向境緣上審問，是名向外馳求，非審問也，務須扣己而審問。審自己彌陀。於意云何？問念佛之人究竟是誰？審而又審，問而又問，審到審無所審，問到問無所問，忽然審問雙忘，全身皆是自性彌陀，何論彼佛此佛？

「舍利弗！彼佛光明無量，照十方國無所障礙，是故號為阿彌陀。」

此釋光明無量。無量者，言所照光明之廣也。十方者，唯阿彌陀佛光明，照千萬世界，無有窮盡，亦無隔礙。日月雖有光明，被雲遮礙；彼佛光明，徹山透壁，通幽達冥，皆無隔礙。或問：日月有礙，人皆盡知，佛光無礙，當有何據？答曰：昔釋迦佛時，城東有一老母，不願見佛，避入深閨，佛光所照，及其垣壁俱徹，內外四方，皆有光明。即無隔礙之徵也。

「又，舍利弗！彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」

此釋壽命無量。彼佛壽命者，有三法：一謂法身壽，以如理為命；二謂報身壽，以智慧為命；三謂應身壽，以因緣為命。《法華．壽量》疏云：「此三壽者，壽是受也。若法身真如，不隔諸法，故名為受；若報身境智相應，故名為受；若應身一期報得，

永年不斷，故名為受。」是故彼佛壽命，無能窮盡之無量也。及其人民者，非謂此岸人民，皆是彼岸人民，仗承佛力，自力一心念佛，臨命終時，往生彼岸。蓮華化生，乃是清虛之身，非同凡夫質礙肉身。是故彼岸人民，既登不退轉地，受命亦無量無邊矣。阿僧祇劫者，言其壽命無數，倍之又倍之，故名無量無邊矣。實而言之，自性靈明通達，是壽命無量義。始知阿彌陀佛，雖在十萬億佛土之外，而實於此娑婆世界眾生心中，結跏趺坐，儼然不動。柰何此岸眾生，往往入外道之門，枉自勞神，負杲日之明，翻成黑暗。

「舍利弗！阿彌陀佛成佛以來，於今十劫。」

既知彼佛得名之義，未審成佛在於何時。劫者，梵語亦云劫波，此云十分。十劫者，又云大劫，又云小劫。今謂久遠，應是大劫。《華嚴經》云：「成住壞空，各二十小劫。八十小劫終，方為大劫。」言十大劫者，是八十小劫也。此說亦是一期赴機之談。究極而言，阿彌陀佛成佛以來，亦應無量之無量矣。

「又，舍利弗！彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能知。」

此釋弟子。無量聲聞者，聞四諦教悟道名為聲聞。四諦者，苦集滅道也。皆是阿羅漢者，揀非前三果也。不言緣覺，攝聲聞中也。非是算數之所能知者，如《大經．阿僧祇劫品》云「非世人心力所及」，故只云無量。

「諸菩薩眾亦復如是。舍利弗！彼佛國土成就如是功德莊嚴。」

此釋諸菩薩眾亦無量，又結前文佛及聲聞、菩薩正報莊嚴。

「又，舍利弗！極樂國土眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處，其數甚多，非是算數所能知之，但可以無量無邊阿僧祇說。」

眾生生者，謂眾生生彼國土受益，其數無量。阿鞞跋致者，此云不退轉。又恐人疑彼國頗多賢聖，皆是久修上土，皆不退轉，其新生者，未必不退，故言不論聖凡，但往生者，皆是不退轉，以決其疑。其中多有一生補處者，即等覺，亦名最後身，次當作佛補處，非謂補處極樂世界成佛，餘世界亦可補處，如彌勒菩薩在娑婆世界補處是也。阿僧祇者，前文釋明。

〇正報莊嚴竟。

「舍利弗！眾生聞者，應當發願願生彼國。」

此勸初發願往生淨土。舍利弗！眾生聞者，初勸發願持名往生利益。是故先聞後信，信能發願，信願雙脩，行無不到。所謂信願行三淨土，資糧充足無欠，決定往生。

「所以者何？得與如是諸上善人俱會一處。」

諸上善人者，指前無量聲聞、菩薩及不退眾生等。

「舍利弗！不可以少善根福德因緣得生彼國。」

將顯持名功德之勝。此言少善少福，不得往生，正為下文持名即得往生，以顯功之獨勝也。經家以持名多善根福德，故雲棲亦云：「善中之善，福中之福。」雖則經中無明文，觀下執持名號，即得往生之文，合上少善少福者，不得往生，亦得往生，其福善可知也。而實由持名，故即以持名為多福德。揆經中義，亦宜許也。然此一卷彌陀經文，我釋迦如來實有深意，恐凡夫眾生聞是往生之說，疑自己善根福少，不能有往生因緣，便乃信而不堅，念之不切，時時有退失之心，念念無持名之意。須知信而要受之，一心持名，便是善根福德因緣。應知彼國眾生，實非少善少福者所能往生，唯持名仗承佛力，自力即得往生。恐有深信者，不必別求善根福報，只要一心念佛，無容別求。別求者，恐落外道。此說令修淨業者，息自退之疑，生決定之信耳。故下文即以執持名號勸之。然而持名實有無量善根福德因緣，故阿彌陀佛於因中成就無量願行，無量功德，乃能成阿彌陀佛聖號。譬如陀羅尼門，能總持一切法，故此阿彌陀佛名號，亦能總持無量功德。故能持名者，稱念阿彌陀佛名號，有不可思議功德，皆於一念中具足，豈但多善根福德而已哉。能持名者，無不應念往生，入不退地也。

「舍利弗！若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂。」

一心不亂者，非謂一日至七日而得不亂也，此七日而心不亂。不亂者，謂一心持名，於七日中閒無有別念夾襍。又一心有二義，謂事念、理念。事念者，一心持名，憶念彼佛，念念無閒；理念者，了能念之心本空，達所念之佛無體，本來清淨，迥露真常，則山河大地全露彌陀，舉足下足無非極樂國矣。

「其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。」

其人者，指念佛之人，但能一心不亂念佛，到臨命終時，佛與聖眾現其前也。因以佛力自力，感應道交，故佛現在其前。如其業識茫茫者，臨命終時，自然業識現前，隨業受生。如十惡五逆者，地獄現前；慳貪嫉妒者，餓鬼現前；乃至五戒十善，人天福報現前。今一心不亂念佛，則淨念成就，臨終豈不佛現前？是故《楞嚴經》云「憶佛念佛，現前當來決定成佛」是也。

「是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。」

前言臨者，將欲命終；今言終時，八識去盡。八識者，即中有身是也，亦云中陰身。此識來為先鋒，去為最後，隨業受生，即此識也。心不顛倒者，以一心不亂，故不顛倒；以不顛倒，故不生他處。即得往生，言其速也。顛倒者，由其平日隨順妄想作業，不修正念，心多散亂，到臨命終時，所造惡業皆現其前，所以從前作得事，目下一齊來，此即顛倒也。有此顛倒，沉淪六道輪迴之中，改頭換面，隨業受生。今既一心不亂，內凝正念，外感彌陀，接引蓮邦，捨此凡夫肉體，投彼蓮胎化身，即登極樂國也。

「舍利弗！我見是利故說此言。若有眾生聞是說者，應當發願生彼國土。」

是利者，指上見佛往生，此言我見斯大利，故說一心念佛之言也。良由既得往生名為自利，生彼國土聞法得果，然後廣度眾生是名利他。具斯二利，眾生聞者應當發願往生彼國，如不願往生者則孤負佛說。是為第二重勸。

「舍利弗！如我今者，讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。」

此釋迦佛自明讚歎，欲開顯下文六方諸佛同讚也。讚者，稱讚也。歎者，感歎也。稱揚讚美彼佛廣大功德，令人歸信也。感激歎息此法人天希有，歷劫難逢，令人悲喜。喜者，喜其得聞。悲者，悲其聞之晚也。不可思議功德之利者，《起信論》云：「是心從本以來，離心緣相，離言說相，是故舉心即錯，動念即乖，滯句者迷，承言者喪。」然者，當如之何？縱饒緘口忘機，依然墮落無記。無記者，不善不惡者是。若人能信如是事，當知是人不可思議功德之利也。

「東方亦有阿閦鞞佛、須彌相佛、大須彌佛、須彌光佛、妙音佛，如是等恒河沙數諸佛。」

佛之名號皆具無量功德，難以盡釋，今唯約因果性相福智行願略而釋之。阿閦鞞者，此云不動，常住法性故。須彌相者，佛相無盡如須彌故。須彌者，此云妙高，眾寶所成曰妙，迥出羣山曰高。妙音者，法音圓妙說法稱機故。是以佛能一音演說法，眾生隨類各得解是也。如是等者，多難悉舉，且舉五佛以等釋之。恒沙者，亦云殑伽河，沙者喻多也。恒河在西域無熱池側香山頂上，有無熱惱池流出四河，恒河在南廣四十里，沙逐水流最為微細，佛近彼河說法。凡言多者常取為喻，東方多佛如恒河中所有沙數也。

「各於其國出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』」

各於其國者，各於本國也。出廣長舌相者，乃如來無量劫來口業清淨，不妄言、綺語，不惡口、兩舌，常說真實語、正直語、和

合語故，感此長舌相，無虛妄故。廣約橫言，長約竪說，其相柔軟。長舌伸時，覆面能至髮際，盡其廣長舌，徧覆實難量。發聲咸震如雷，普聞其音，又極微妙，遠徹法界。或問：佛丈六金身，何得有此三千大千世界徧覆之舌相耶？答曰：丈六乃為二乘凡夫說法應化之身，當知如來清淨法身彌塞法界，充遍十方，豈止徧覆大千耶？今大千者，不過約一佛所化之境耳。三千大千者，四大部州，一日月、一須彌、一欲界、一色界、一無色界，乃為一世界。此一世界數至一千，名一小千世界。此小千世界千倍，名中千世界。此中千世界千倍，名大千世界。皆有成、住、壞、空，謂萬億四天下總為一佛土耳。說誠實言者，務必信得廣長舌端出誠實語，謂此稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經，汝當諦信，莫懷疑也。信者，信誠則真，懇切為實，則一心持，名不虛也。稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經，此十六字，今經原名也。是故上文讚佛，今又讚經，其義一也。所護念經者，念佛之人，佛力護佑，令其安隱，無諸障難；佛心憶念，令其精進，無有退墮也。當知念佛，佛念感應，自然信之，不可誣也。

「舍利弗！南方世界有日月燈佛、名聞光佛、大燄肩佛、須彌燈佛、無量精進佛，如是等恒河沙數諸佛。」

日月燈佛者，大智無盡，能破眾生暗故。是以日光有般若義，月照夜能清涼，有解脫義，是故名為道種智燈也。日月通乎晝夜，不住兩邊，是中道第一諦，有法身義，是名大智無盡也。名聞光佛者，名稱普聞，如光遠照，聞於無量世界，日光照處，無所不被。大燄肩佛者，肩表二智，燄喻照耀。二智者，權智照事，實智照理，事理炳然，雙照不昧，如兩肩發燄。此二智能荷擔一切眾生，往生淨土也，故有肩義。須彌燈佛者，慧燈如須彌也。無量精進佛者，於無量劫來，精進不休也。

「各於其國。出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』舍利弗！西方世界，有無量壽佛、無量相佛、無量幢佛、大光佛、大明佛、寶相佛、淨光佛，如是等恒河沙數諸佛。」

無量壽佛者，與本佛同名，故有二說，各俱有理。二說者，靈芝謂諸佛同名者甚多，決非法藏比丘所成之佛，以本佛不應自讚故。慈恩云：「設若自讚，理亦無妨。」雲棲因兩存之，不必也。今以本佛同名為是佛之同名者，無論他經，茲六方中有三燄肩佛，不可俱釋以自讚也。故以同名釋其理寬，以自讚釋雖略凡情，其理反狹，當從靈芝。無量相佛者，相好無盡故，或三十二相，或八萬四千相，或微塵相，福德無量，相亦無量也。昔誌公禪師現十二面觀音相，僧繇不能舉筆，況佛相者？無量幢佛者，

功德高顯如幢，能無量故。大光明佛者，有廣大光明故。光者，光輝廣照故。忉利天以上諸天亦有身光，不假日月，如二乘小果、因地菩薩皆有光明，比佛為小，佛光映蔽一切，故云為大。大明佛者，謂佛以大智破諸惑盡故，一切智破見思惑盡，道種智破塵沙惑盡，一切種智破無明惑盡，如杲日當空，無處不照，故云大明也。寶相佛者，相好殊特，如寶尊貴故。淨光佛者，佛德清淨發光明故。清淨發光者，有染之智不發妙光，佛德至淨發大光明也。

「各於其國，出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』舍利弗！北方世界，有燄肩佛、最勝音佛、難沮佛、日生佛、網明佛，如是等恒河沙數諸佛。」

燄肩佛者，前文南方中釋明。最勝音佛者，佛音微妙，一切音聲莫能及也。難沮佛者，佛德堅密，不得壞故。沮者，水名。佛證法身，已得金剛不壞之體，更無餘惑煩惱橫流，莫能衝蕩，故云難沮。日生佛者，佛光出現，如日東升也。網明佛者，智光如寶網，徧覆眾生，無所不照也。

「各於其國，出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』舍利弗！下方世界，有師子佛、名聞佛、名光佛、達磨佛、法幢佛、持法佛，如是等恒河沙數諸佛。」

師子佛者，如師子乃獸中之王，哮吼一聲，羣獸皆畏懼，如佛說法，外道皆信服。名聞佛者，釋義同前。名光佛者，名如日光，無處不被，如阿彌陀佛，光明普照十方世界，無有障礙故。達磨佛者，此云法，以法軌持，令眾生一心念佛，證法身故。法幢佛者，法如幢，佛法高顯，人、天仰之為宗，邪見外道望之而伏。此與前文無量幢同義。持法佛者，執持佛法，不墮有邊，不墮無邊，善持中道妙法，疏通於世，令不斷絕故。是故百千法門同歸方寸，無邊得用總在心源，覓之則無相無形，放之則無窮無盡，本來具足，不假他求。是以眾生心善持中道義，即如來藏也。

「各於其國，出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』舍利弗！上方世界，有梵音佛、宿王佛、香上佛、香光佛、大燄肩佛、褝色寶華嚴身佛、娑羅樹王佛、寶華德佛、見一切義佛、如須彌山佛，如是等恒河沙數諸佛。」

有梵音佛者，佛音清潔，具足梵行之相，故名梵音。宿王佛者，月為宿王，萬點星光，不如孤月，月非星類，喻佛為大覺，覺非迷類，勝一切故，即宿中王也。香上佛者，佛是聖中聖，如香中

香，此香一焚，四十里外，無不聞者，此香是最上香也。證五分法身之香，其香普熏無量世界，一切人天修羅外道二乘之香，無能及者，故名香上。香光佛者，其香發光，香燃能破惡，有滅穢義，諸惡穢滅盡，名為香光。大燄肩佛者，南方中釋明。襍色寶華嚴身佛者，襍色者，餘乘說法，是為襍染，今寶華嚴身佛，唯以一乘法，化導眾生，所謂純一不襍故。娑羅樹王佛者，娑羅此云堅固，願力堅固，普蔭眾生，如樹王故。寶華德佛者，常樂我淨，佛之四德，寶華開敷，無彫落故。見一切義佛者，一切世出世閒，諸法無量，義亦無量，有知近義，不知遠義，有知偏義，不知圓義，有知總義，不知別義，有知權義，不知實義，佛無不見，如悉達太子，知一切義成，即此意也。如須彌山佛者，須彌為眾山之主，佛德超絕須彌山故。

「各於其國出廣長舌相，徧覆三千大千世界，說誠實言：『汝等眾生，當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經。』」

六方諸佛稱讚阿彌陀佛功德，亦是法藏比丘因中願力也。今者奉勸宏揚淨業者，當為初發心者指其正路，決疑生信，一心念佛，求生淨土，方保不入邪魔二道。如其違背佛言，即是魔說，此為罪也。果能依經解義流通，即是代諸佛出廣長舌，是則名為報佛恩也。

「舍利弗！於汝意云何？何故名為一切諸佛所護念經？」

何故名為者，徵其經義也。徵問一切諸佛所護念經，此八字其義云何？護念云何？經意云何？當知名必有義，彰闡其義方可奉行，無得疑也。是故前教當信是經，今徵當明其義。經義若明，即不入邪魔外道，而且信力更加堅固也。

「舍利弗！若有善男子、善女人，聞是經受持者，及聞諸佛名者。」

聞是經者，聞即聞慧，受即思慧，持即行慧。又聞是信義，受是願義，持是行義。應知聞經受持，聞佛名亦應受持。是故聞思修三慧，信願行三義，皆修淨土資糧也。

「是諸善男子、善女人，皆為一切諸佛之所護念，及得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」

前徵云何護念，今出其由。謂持經及聞佛名者，諸佛護之念之，令不退轉也。於阿耨多羅三藐三菩提者，阿者此云無，耨多羅此云上，三藐此云正等，三菩提此云正覺，合云無上正等正覺。此覺，佛之果號。諸佛莫不欲令眾生共證此果，柰何眾生無信願行之力，或疑而不信，或信而不願，或具信願而不行，所以與菩提道遙遠也。故佛重重勸信勸願，指引往生淨土。可知阿彌陀佛國

土，不但無三惡道，亦且能令眾生成無上正等正覺也。故知信願持名，最上法門也。

「是故，舍利弗！汝等皆當信受我語及諸佛所說。舍利弗！若有人已發願、今發願、當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，於彼國土若已生、若今生、若當生。」

汝等者，指舍利弗及現前大眾，兼未來一切諸眾生等。佛言：即今宣說，當信我語，當自有警策。意謂既聞我語，應當信受，是故前二勸願，今言勸信。上言六方諸佛護念聞經者，皆得不退菩提，此云信能領受而發願者，無論已發、今發、當發，亦以護念故，於菩提得不退轉，直至彼佛國土，若已生者、今生者、當生者，即得不退也。

「是故，舍利弗！諸善男子、善女人若有信者，應當發願生彼國土。」

前言有願必生則因果歷然，猶恐不信而不願耳。信而無願則信為不真，願而不信則願必不堅，皆能塞往生之路也，故以信願總結。是為第四重勸者，從初而再皆明發願求生淨土，今者復明願從信起，如上三勸只說應當發願，未顯發願功德，今言過去未來現在但有願者決定往生，始知願力有如是廣大，焉可不信？焉可不願？故云第四勸，又云總結。

「舍利弗！如我今者稱讚諸佛不可思議功德，彼諸佛等亦稱讚我不可思議功德，而作是言：『釋迦牟尼佛能為甚難希有之事。』」

如我今者稱讚阿彌陀佛及與諸佛不可思議功德者，此明佛佛互讚，顯此難信之法，欲令眾生於難信中生信也。而作是言者，即下讚辭。釋迦者，此云能仁。牟尼者，此云寂默。甚難希有之事者，於下文五濁惡世得菩提是一，為眾生說難信之法是二。

「『能於娑婆國土五濁惡世，劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁中，得阿耨多羅三藐三菩提。』」

娑婆者，此云堪忍，以此眾生堪能忍受諸苦故。五濁惡世者，以五事交擾，渾濁真性，故成惡世。無此五濁，即淨土也。五事交擾者，性本淵澄，由劫等五濁起諸塵滓。如《楞嚴經》云：「譬之清水，投以沙土，土失留礙，水亡清潔，汩然渾濁。」濁義可知也。劫濁者，此云時分。劫無濁體，以四濁交湊混淆得名。見濁者，見即身邊邪見等，廣開有六十二見。眾生有此諸見熾盛，故墮輪迴。煩惱濁者，煩者是擾，惱者是害。貪、瞋、癡等惱害於心，沉淪正性故。眾生濁者，攬五陰、見、慢、果報三法，假立名。眾生於色、心妄立主宰，如黏膠取著造業，流宕四生，是

名為濁。命濁者，攬息、煖、識三連持，結為命根。一不連持，命根即斷。濁者，累生累世，流浪漂沉，無暫停息故。如上五濁惡世，於中得成阿耨多羅三藐三菩提，是為難事。釋迦以還，更無第二人，是為希有也。

「『為諸眾生說是一切世閒難信之法。』」

一切者，即前所讚歎不可思議功德等，及聞經持名，佛護往生，皆是難信之法。況根無利鈍，器無淨穢，業無善惡，時無久速，能信能願，即往即生，是法尤希有中希有，難信中難信也。而能說於五濁惡世中，令眾生信受得菩提道者，是為難中更難也。於斯所以同與稱讚也。

「舍利弗當知，我於五濁惡世行此難事，得阿耨多羅三藐三菩提，為一切世閒說此難信之法，是為甚難。」

前文所述諸佛之語，今又申明言之，真是諸佛非虛讚辭，我佛非濫膺美譽矣。經云是為甚難，尤見我釋迦牟尼佛惓惓之意，勉眾生信此難信之法，又惟恐眾生不能盡信盡願，失其大利，可謂反覆叮嚀心太切矣。

〇正宗分竟。

佛說此經已。舍利弗及諸比丘，一切世閒天、人、阿修羅等。

法必流通，以佛說法為普度眾生往生淨土故。諸比丘者，舍利弗及大眾也。人天者，前文敘明。阿修羅者，此云非天，修羅富樂同天，無天行故。詳有四種，恐繁不舉。是故經初明眾聽法，經終明眾受法也。究竟始終圓照無欠無餘，放下則自性彌陀，舉起則在一微塵，千足萬足如是經文，畢竟舍利弗已完全文，又何用文殊白槌、雙林撫尺，然後名為說法竟也。所謂陞堂入室大眾無增，鼓寂鐘沉人天不減。

聞佛所說，歡喜信受，作禮而去。

歡喜者，義有深淺，或聞經得歡喜益，或證理入歡喜地，故《大本》結益無量眾生發菩提心，那由他人得法眼淨是也。雖諸經結益皆有，今經中云汝等眾生皆當信受我語，則今之信受由於此經為得旨也。

佛說阿彌陀經

拔一切業障根本得生淨土陀羅尼

此呪名是宋天竺三藏求那跋陀羅譯。求那五字，此云功德賢，今略釋呪名。此呪詳見《不思議神力傳》。持此呪者，滅罪往生以拔業障。凡障有三：煩惱障、業障、報障也。但言業者，舉中以攝初因後果之障也。是以除障貴除其本，今持此呪則煩惱不起，是拔業根本也。得生淨土者，輪迴娑婆皆由業障，業障既空穢土

種滅，隨願得生也。陀羅尼者，此云總持，總一切法持無量義，即呪總名。

南無阿彌多婆夜　哆他伽多夜　哆地夜他　阿彌利都婆毗　阿彌利哆　悉眵婆毗　阿彌唎哆　毗迦蘭帝　阿彌唎哆　毗迦蘭多　伽彌膩　伽伽那　枳多迦利　娑婆訶

呪古不翻，乃諸佛秘密法也。經即顯呪，呪即密經。兼持則雙美備具，單誦亦交攝遺。惟此經專向持名，乃至十念，即得往生，是阿彌陀佛不可思議願力也。

夫此《易解》者，本為初學修淨土因，得菩提果，是以因皆從略。故文有略其易曉而解難知，義為出其大旨而略其廣釋。梵語但翻其名，法數只標其總，故令學者了其大概，不同正註求備諸體也。然亦有辯所當辯，詳所當詳。如經中說善根福德，持名之法，往生之效，及不退菩提等義，其理要通。理通則信願行三歸於一念，所謂一即三，三即一是也。其理若明，持名則不入魔道矣。又不敢令學者落其思解也。文義雖繁，殊意在於淨因耳。只要一心不亂，持一句阿彌陀佛清淨覺體為因，破諸妄念，截斷無明，則淨因成就也。是故今此《易解》，無非令初學生信持名之助云爾。

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6