CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X17n0328

楞伽經玄義

明　智旭撰述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 前文
  - 第一釋名
  - 第二顯體
  - 第三明宗
  - 第四辨用
  - 第五教相
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No．328
楞伽阿跋多羅寶經玄義

支那藕益沙門　釋智旭　撰述

自覺聖智，第一義心。非名相之所詮，奚思議之能入。依染淨而分五法，法法本真；由迷悟而辨三性，性性無性。因迷中體用差別，立八種識，識若空華；約悟時顯理偏圓，稱二無我，我同兔角。是以一切佛語，唯傳此心；一切佛心，咸印斯語。語即非語，無勞掃空裏之華；心亦非心，何事覓波外之水。正法眼藏，統權實以同歸；百八句門，徹真俗而不二。窮真俗之致，乃知真俗本融；昧權實之殊，豈達權實一體。悲夫，先哲既逝，後學膚承。畏墮名相窠臼，翻為名相所縛，莫究端倪；喜談直捷法門，遂為直捷所拘，終成淺陋。旭慚薄怙，未踐真修。幸遇上乘，聊窺一線。將申經義，例開五重。第一、釋名，第二、顯體，第三、明宗，第四、辨用，第五、教相。

第一、釋名者，經題八字，七別一通。就別題中，初言楞伽者，此翻不可往，乃大海南岸摩羅耶山頂之城名也。次言阿跋多羅者，此翻無上。次言寶者，乃此方至貴至重之稱，謂此摩羅耶山種種寶性所成，諸寶間錯，光明赫燄，如百千日照曜金山(文出魏譯)，故言無上寶也。此則直以說法之處而為經題，故魏譯名《入楞伽經》，唐名《大乘入楞伽經》。夫大海水波浪之南，有摩羅耶山頂楞伽大城，俯臨絕壑，四方無路，非神通者不能遊居。以譬眾生藏識心海、轉識波浪之中，有第一義諦，自覺聖智境界，迥絕思議，四句咸離，非忘念者不能證覺也。釋此譬意，略分為二：初、分釋，二、合釋。初分釋中復二：初、釋楞伽，次、釋阿跋多羅寶。初中又二：初、約教別釋，二、結成經意。

初、約教為四：初、明偏真不可往；二、明即真不可往；三、明離二邊中不可往；四、明即二邊中不可往。

初、明偏真不可往者，夫眾生六識，依於根海，攬於塵風，起惑造業，流浪無已。誰知南明彼岸有妙寶山，山中有城，寂靜安隱。縱令藉佛言教，知有涅槃，譬如遙望楞伽，如何可往？必須四念處慧，息境界風；四正勤力，澄轉識浪；四如意足，發起神通；五根躡足於虛空，五力直上而不返。然後開七覺無門之門，遵八正無路之路，徑登三脫，安隱入城。此則一切外道、凡夫、仙、魔、釋、梵所不能到，故云不可往也。

二、明即真不可往者，夫寶山有城，雖云在海彼岸，實在海中。涅槃山城當知亦爾，即在生死大海之中。生死大海既如幻夢，涅槃山

城亦如幻夢。而一切外道凡夫乃至愚法二乘，咸執三界以為實有，不知三界諸法無性，亦不知無性之性正在一切差別幻夢性中。自非了達身受心法等如虛空，成就無生三十七品，知一切法本空、無相、無作，何由安隱入涅槃城？故約凡外愚小而云不可往也。

三、明離二邊中不可往者，夫摩羅耶山楞伽大城，自海龍王宮出，南望觀之，則云在彼南岸。然更過此山之南，復有大海，從彼返觀，則又云在此北岸矣。是知對生死明涅槃，則涅槃為彼岸，生死為此岸。對中道明二邊，則中道如山頂，而二乘所謂涅槃彼岸，還是變易生死大海耳。二乘自謂出生死有邊，入涅槃無邊，作已渡想，作究竟想，而不知此高山大城，種種諸寶間錯莊嚴，無量華園香樹堂室，古昔諸佛賢聖思如實法得道之處(文出魏譯)，斯乃迥超二種生死大海。若以空作證者，於此妙境，永非其分。故約兩教二乘，而云不可往也，況凡外乎？夫眾生無始以來，法爾有八種識。第八名為阿賴耶識，即是全體如來藏心，具足一切染淨種子。由無始來，從未悟故，不覺念起，而有無明。由無明故，現妄境界。由境界風，鼓動心海，遂使轉識波浪，騰湧不絕。然此藏識之中，法爾具足無漏性功德種，雖復熾然流轉生死，而此無漏心性，仍復常住，不生不滅。譬如大海波浪之中，寶山大城朗然安住，性無動搖。苟生死涅槃，此彼兩岸，情見稍未盡忘，決定不能階此常住山頂。故須先以入空道品，離生死有岸。次以入假道品，離涅槃空岸。非空非有，四句咸離，正觀中道，不踐凡小權乘轍迹，如神通力，得詣山城也。

四、明即二邊中不可往者，夫山城既在大海之中，則中道豈在二邊之外？苟不得神通，則不惟山城決不可往，即大海亦決不可往也。苟得神通，則山城尚可直往，大海亦何不可往哉？羅婆那夜叉王，以神通力，住此山城，遊戲往來，海此彼岸，無有障礙。諸佛菩薩，亦復如是。神名天心，通名慧性。天然妙慧，即是自覺聖智。覺了一切諸法，皆是自心所現境界，心外無法，是故恒居中道涅槃山城，遊戲往來，生死涅槃，此彼兩岸，自在無礙。彼棄二邊，取中道者，譬如枯守山城，不能飛渡大海。何名神通？既無神通，即非夜叉王之眷屬。是故別十迴向，不知中道佛性，即一切法。圓教奪之，僅名理即。唯有圓頓行人，了知如來藏心不變，隨緣舉體而為賴耶識海，亦即舉體而為外境界風，亦即舉體而為轉識波浪，亦即舉體而為法性寶山，大涅槃城。又復隨緣不變，舉凡八識六塵，生死涅槃，二邊中道，乃至五法三自性等，一一無非自心現量，自覺聖智境界。所以咸超四句，並絕百非，執之則觸塗成滯，了之則無法不通。此則六道三乘九法界，思量分別，所不能入。故云不可往也。初、約教別釋竟。

二、結成經意者，經初歎菩薩德，謂於五法、三自性、八識、二無我，究竟通達，蓋是即二邊中。而經中處處或兼用通別二種方便，對破二乘法執，及破凡外我執，則偏真乃所彈訶，即真但中猶未全棄，的是大乘方等法也。仍須更約五法、三性、諸識、無我，以明不可往義。

初、約五法明不可往者，一、名；二、相；三、覺想，亦名妄想，亦名分別；四、正智；五、如如，亦名真如。一、名者，謂世出世間種種名字，或一物一名，或一物多名，或多物一名，皆是世間隨情施設。《大般若經》目為增語，謂物本無名，雖加以名，名不即物，如喚火不煖，喚水不濕，故知但是勉強假立，非有實也。二、相者，謂世出世間色心依正，假實諸法，相狀各別，萬象森羅，雖非實有，而仗因托緣，如幻顯現，譬諸翳目所見空華，亦猶夢中所見依正，故知但是俗諦，非真諦也。三、覺想者，著相計名，分別一異、有無、常與無常、俱不俱等，由是展轉熏成名相種子也。四、正智者，了達名相皆唯心現，不起妄想也。五、如如者，妄想不起，則名相本真，如目去翳，則華本性空，如睡既醒，則諸夢自除也。夫於三界名相而起妄想，則有分段生死之海，以析空正智斷妄想已，永滅三界名相，證得我空所顯真如，乃偏真不可往而往也。夫於生死涅槃名相而起妄想，則為沈空滯寂之海，以即空正智斷妄想已，三界名相當體不生，漸達法空所顯真如，乃即真不可往而往也。夫於大乘小乘名相而起妄想，則有萬行難滿之海，以但中正智斷妄想已，空有名相永得滅盡，分證二空所顯真如，乃離二邊中不可往而往也。夫於十界中邊名相而起妄想，則有真常流注之海，以圓中正智斷妄想已，一切名相當體即中，圓證二空所顯真如，乃即二邊中不可往而往也。妄想秖是煩惱，正智秖是菩提，轉菩提為煩惱，如水成冰，轉煩惱為菩提，如冰成水，是故菩提不可往，則煩惱亦不可往，煩惱可往，則菩提亦決可往。眾生往煩惱，即是往菩提，而云不可往者，以迷強故，雖終日行而不自覺也。諸佛菩薩往菩提，即是往煩惱，而云不可往者，以了悟故，煩惱永寂而無可往，菩提圓滿而亦無可往也。名相秖是二種生死，如如秖是大般涅槃，轉涅槃為生死，如空起華，轉生死為涅槃，如華滅空，是故涅槃不可往，則生死亦不可往，生死可往，則涅槃亦決可往。眾生往生死，即是往涅槃，而云不可往者，以眚翳故，空雖無華，妄見起滅也。諸佛菩薩往涅槃，即是往生死，而云不可往者，以離障故，生死本空而無可往，涅槃本淨而亦無可往也。是故海既為生死海，則山亦可為煩惱山也，山既為涅槃山，則海亦可為菩提海也。初、約五法明不可往竟。

次、約三性明不可往者：一、妄想自性，亦名徧計所執性；二、緣起自性，亦名依他起性；三、成自性，亦名圓成實性。一、妄想自性者，以我法二執相應之六七兩識為能徧計，以一切緣起名相為所徧計，於中妄計實我實法。譬如依繩而計為蛇，蛇不可得；外道餘乘所計我法亦復如是，實不可得，但是妄想也。二、緣起自性者，由染淨緣慣熏習力，於心性中變似種種色心假實諸法，所謂八識心王、五十一種心數、十一色法、二十四種不相應行，乃至百界千如，假名有千，實法亦千，國土亦千，種種諸相，種種諸名，非有似有，森羅顯現，無非因緣所生起也。三、成自性者，即此緣起諸法，有即非有，唯一真性，圓滿成就，究竟真實，如冰水之性，唯一濕性也。斷三界妄想，滅三界緣起，證我空所顯成自性者，偏真不可往而往也。達三界妄想無性，則三界緣起自寂，證我空所顯成自性，堪入法空所顯成自性者，即真不可往而往也。斷二邊妄想，滅界內、界外緣起次第，證二空所顯成自性者，離二邊中不可往而往也。達十法界妄想無性，則三土緣起本寂，圓證二空所顯成自性者，即二邊中不可往而往也。復次，妄想本空，故不可往；緣起如幻，故不可往；圓成常徧，故不可往。復次，秖此緣起名為大海，亦名山城，眾生於中妄計我法，而我法決不可得，故不可往；諸佛於此了達妙性，而妙性真常圓滿，故不可往也。次約三性明不可往竟。

三、約諸識明不可往者，藏教建立六識三毒為生死本，於十二處、十八界中雖有意處及意根界，而不明言第七、八識。通教但言陰、處、界三皆如幻化，亦不明言七、八兩識。別教正指意根名為第七，而以第八為總報主。瑜伽論中以六、七、八識通名意地，備顯王所差別法門，蓋是別接通義。圓教亦明八識，而八識皆如來藏。此經云：「不壞相有八，無相亦無相。」《唯識》云：「心意識八種，俗故相有別，真故相無別，相所相無故。」皆遣相證性，全妄即真之旨也。有云：「經論或立第九菴摩羅識。」然按白淨識號，秖約果位識性圓明言之，體即八識，非別有第九也。就此八識辨楞伽者，此經以海喻第八藏識，風喻六塵境界，波浪喻前七轉識，則以摩羅耶山喻自覺聖智境界也。山在大海南岸，故不可往；以喻自覺聖智境界超諸心、意、意識，故不可往。粗說如此，細尋不然。夫以六識為海，滅六識乃入涅槃者，偏真不可往而往也。六識為海，了知六識本空為涅槃者，即真不可往而往也。八識為海，轉八識成四智，方乃契會真如法性。山者，離二邊中不可往而往也。八識為海，八識之性唯一真如，真如不在諸識之外，譬如摩羅耶山不在大海之外。未具神通，則山不可往，海亦不可往也；已具神通，則山既可往，海亦可往也。是謂即二邊中不可往而往也。夫第八王

所本是大圓鏡智，菩提元清淨體；第七王所本是平等性智，菩提元清淨體；第六王所本是妙觀察智，菩提元清淨體；前五王所本是成所作智，菩提元清淨體。故六祖云：「但轉其名，無實性也。」倘謂四智菩提種子有人具足，有人不具，將謂大海南岸或有摩羅耶山，或無摩羅耶山，可乎？此經云：「聲聞人無漏界覺，復入出世上上無漏界，滿足眾具，當得如來不思議自在法身。」則與《法華》圓旨無殊。而有時建立五種種性者，乃是為初治地者建立耳。是故凡外二乘於四智不可往，則於八識亦不可往也。以不知八識之體性無性，不知八識之涯際無際故。諸佛菩薩於四智可往，則於八識亦可往也。以窮盡八識之幻狀無邊，深達八識之實相無底故。
三、約諸識明不可往竟。
四、約二無我明不可往者：一、人無我，或名人空，或名我空；二、法無我，或名法空。人者，五陰和合之假名也；法者，五陰色心之實物也；我者，自在義，主宰義。外道或計神我，或計士夫、儒童、作者、受者、知者、見者，自在常住，能為主宰，並屬我執，故佛以人無我破之。外道或計冥諦、勝性、極微、四大、時方、梵天，自在常住，能為主宰；乃至二乘或計陰、入、處、界各有實體，或計四微、四大非即自心所現相分，或計善、惡、無記、生死、涅槃各有實性，並屬法執，故佛以法無我破之。當知我、法二執喻如大海，二種無我喻如摩羅耶山，故云不可往也。夫外道、凡夫非我計我，或云即色是我，或云離色是我，或云色大我小、我在色中，或云我大色小、色在我中，歷受、想、行、識，例作四見，則有二十我見，邪惡風浪浩然無涯。聲聞稟佛止啼言教，觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我，頓破二十我見，證人無我，乃偏真不可往而往也。夫愚法聲聞妄執陰、入、處、界是世間實有苦諦，見、思、煩惱是世間實有集諦，必因果俱滅方入無餘涅槃，不知三界依正猶如空華幻夢，見、思、煩惱不在內、外、中間，秖見塵沙俗諦廣若巨海。中、下者棄而不觀，或三生六十劫，或四生百劫，一槎直泛，冀達彼岸。上根者，誓願徧知，必僧祇練行，更百劫集福，廣設船筏，辛勤獲度。若利根三乘，知一切法四性無生，不復更滅，頓證界內二種無我，如神通者，須臾彼岸，是謂即真不可往而往也。夫人我局於界內，其海易渡；法我通於界外，其海無窮。一切三乘迷沒其中，莫之能出，自非窮法海源底，何由稱正徧知覺？是以先觀人無我，度分段海；次觀法無我，度無知海；次觀俱空不生，度變易海，方證二無我所顯真如，是謂離二邊中不可往而往也。夫十法界假名，總名為人；十法界五陰國土，總名為法。一空一切空，則人法俱不可得；一假一切假，則人法重重無盡；一中一切中，則人法皆是真如。非我非無我，雙照我與無

我，故云五法三自性皆空，八識二無我俱遣。又云於五法自性識二無我究竟通達。夫皆空俱遣，一空一切空也；究竟通達，一假一切假也。唯空遣故能通達，唯通達故能空遣，一中一切中也。又三諦皆空皆遣也，三諦皆究竟通達也，三諦皆無可空遣、無可通達，而空遣而通達也。如神通者，不住大海，不住山城，能往大海，能往山城，不見有大海山城，而統有大海山城也，是謂即二邊中不可往而往也。初釋楞伽竟。

次釋阿跋多羅寶者，夫摩羅耶山，種種寶性所成，故名無上。以譬大涅槃山，亦是種種無上法寶之所成也。法寶無量，略攝為十：一、諦理無上，二、慈悲無上，三、定慧無上，四、智斷無上，五、徧知無上，六、道品無上，七、方便無上，八、位無上，九、利益無上，十、圓滿無上。

一、諦理無上者，五法、三自性、八識、二無我，皆是自心現量。心外無法，凡外不達，著相計名，妄想纏縛，障於正智，永隔如如。於依他起昧圓成實而起，徧計前七識為能熏，第八識為所熏，第八識為能藏，七識種為所藏，更互為因，展轉不絕，妄計我法輪轉無窮，惑業苦三如惡叉聚。此經直以自覺聖智照之，了知無始虛偽不離自心，生死涅槃本來平等，皆是第一義心。境界不同析體偏空，亦復不同離二邊中，故云諦理無上也。

二、慈悲無上者，觀於第一義心境界生佛本同，凡夫迷之枉受生死，二乘昧之妄取涅槃，遂發四弘拔苦與樂，神通自在方便具足。經云：「如隨眾色摩尼，隨入眾生微細之心，而以化身隨心量度。」此是無緣大慈、同體大悲，不同三乘生緣法緣慈悲，故云慈悲無上也。

三、定慧無上者，第一義心照而常寂，名之為定；寂而常照，名之為慧。經云：「欲得如來身者，當遠離陰界入心因緣所作生住滅妄想虛偽，唯心直進，觀察無始虛偽，過妄想習氣，因三有思惟無所有，佛地無生，到自覺聖趣，自心自在，無開發行。」夫遠離陰界等者，照而常寂之妙定也；觀察思惟等者，寂而常照之妙慧也。唯心直進者，定慧不離第一義心，全以性德而為修德，即以修德而顯性德，中間永無諸委曲相，故名為直；頓階佛地無所有法，故名為進。此是稱性緣了莊嚴，不同三乘別修緣了，故名定慧無上也。

四、智斷無上者，破惑顯理名之為智，理顯惑亡名之為斷。經云：「前聖所知轉相傳授妄想無性，菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察，不由於他離見妄想，上上昇進入如來地。」夫自覺觀察妄想無性，則何惑不破？離見妄想入如來地，則何理不顯？豈同二乘以生空智僅斷見思？亦豈同權位菩薩以次第三智漸斷三惑者耶？故云智斷無上也。

五、徧知無上者，夫一切諸法，本惟心量，執之則全真成妄，悟之則全妄即真。是故凡外愚小，不唯名相、妄想，徧計、緣起、八識是妄，縱令緣念思惟正智、如如、圓成及二無我，亦是妄也。經云：「如如與空際，涅槃及法界，種種意生身，我說為心量。」此之謂也。諸佛菩薩，不唯正智、如如、圓成及二無我是真，觀於名相、妄想、徧計、緣起、八識，亦即真也。經云：「妄想有十二，緣起有六種，自覺知爾燄，彼無有差別。五法為真實，自性有三種，修行分別此，不越於如如。」此之謂也。二乘捨生死而取涅槃，不知涅槃無性。權乘捨二邊而取中道，不知中道無性。唯有得自覺聖智者，於五法、自性、識、二無我，究竟通達，故云徧知無上也。

六、道品無上者，唯心直進即是圓心念處，一念處一切念處，是名四念處慧。觀察無始虛偽則二世惡斷，思惟佛地無生則二世善生，是名為四正勤。宴坐山林下中上修，必具欲勤心觀，是為四如意足。能見自心妄想流注，則成五根得自在力，是為五力。超度自心所現境界虛妄之想，即七覺支。超度生死有海業愛無知，即八正道。得如來身，即是入圓三解脫門，證於自覺聖智第一義心也。如此圓妙道品，尚非歷別次第道品可比，況是二乘道品所能及乎？故云道品無上也。

七、方便無上者，夫第一義自覺聖境，離名絕相，非妄想之所階。是故經令親近最勝知識，分別決斷種種句義，乃至最勝無邊善根成熟，離自心現妄想虛偽，宴坐山林下中上修。又云：「當離羣聚習俗睡眠，初中後夜常自覺悟修行方便，當離惡見經論言說，及諸聲聞緣覺乘相，當通達自心現妄想之相。」又於二種聲聞乘通分別相，教令應知應捨。又云：「成就四法得修行者大方便：一者、善分別自心現，二者、觀外性非性，三者、離生住滅見，四者、得自覺聖智善樂。」又為辨四種禪，令知捨邪趣正、由淺階深。又為說二種覺，又令當善四大造色，又為說諸陰自性相，又為辨外道四種涅槃，又為說妄想自性分別通相等，皆為自覺聖智一乘而作弄引，尚非次第二觀為方便道，況是性地四善根等諸方便耶？故云方便無上也。

八、位無上者，文中雖或兼明三乘共位，又或獨明菩薩十地，然正意唯令不由於他通達佛法，故曰於彼演說乘，皆是如來地。十地則為初，乃至云無所有何次等，並如空中鳥迹有即非有，不同歷別權修楷定三阿僧祇淺深次第。又明聲聞緣覺得此法者亦名為佛。又謂聲聞譬如昏醉人，酒消然後覺，彼覺法亦然，得佛無上身。是則始說三乘終歸一乘，故云位無上也。

九、利益無上者，謂諸菩薩若能唯心直進，觀察外境非有，妄想無性，入於三昧正受，則得如來二種神力建立：一者、為現一切身面言說神力；二者、手灌頂神力。以此神力建立，令離魔業煩惱，及令不墮聲聞地禪。一切菩薩由此神力得如來自覺地已，游諸佛剎，供養諸佛，示現佛身，以自心現量度脫眾生，悉令遠離有無等見，故云利益無上也。

十、圓滿無上者，夫一切諸法，唯是自心現量，本無可取，亦無可捨。凡夫溺於有漏，二乘醉於偏真，皆是自迷心量，割裂太虛。若能觀察外性非性，顯發自覺聖智第一義心，則法界為身，具足無量神力，成辨眾生不思議事，所謂入於如來妙莊嚴海，圓滿菩提，歸無所得，取捨情盡，理智一如，盡未來時，不增不減，故云圓滿無上也。初、分釋竟。

二、合釋者，復二：初、直就此題釋；次、約二譯皆加入字釋。

初、直就此題釋者，若以偏真為不可往，則正因緣境為諦理無上，生滅四弘為慈悲無上，析空止觀為定慧無上，破除分別、俱生二種煩惱為智斷無上，了達三界依正一一無我、我所為徧知無上，觀身不淨等為道品無上，五停心觀等為方便無上，四向四果為位無上，降伏界內四魔為利益無上，證得有餘、無餘二種涅槃為圓滿無上。此則一切仙魔釋梵所不能往，所不能有，故名無上寶也。然非今經意也。

若以即真為不可往，則因緣即空為諦理無上，無生四弘為慈悲無上，體真止觀為定慧無上，愛見如虛空不可得為智斷無上，三界依正同於空華種種分別而無染著為徧知無上，觀身淨不淨不可得等為道品無上，三輪體空六度行等為方便無上，超二乘地入菩薩地佛地為位無上，界內四魔性空寂滅為利益無上，生死涅槃同於夢幻為圓滿無上。此則一切愚法，二乘所不能往，所不能有，故名無上寶也。由此能通但中、圓中，故今經亦兼用之，然非今經之正意也。

若以離二邊中為不可往，則歷別三諦為理無上，無量四弘為慈悲無上，次第三止三觀為定慧無上，破除三惑為智斷無上，通達恒沙佛法為徧知無上，觀身非淨非不淨、雙分別淨不淨等為道品無上，十波羅蜜展轉生起、展轉持淨為方便無上，三賢十聖等妙二覺為位無上，徧降界內界外八魔為利益無上，證得三種涅槃為圓滿無上，此則一切聲聞緣覺所不能往、所不能有，故名無上寶也。由諸鈍根菩薩未能唯心直進，故於無次第中為說次第，今經雖兼用之，然亦非正意也。

若以即二邊中為不可往，則圓融三諦為諦理無上，無作四弘為慈悲無上，圓頓止觀為定慧無上，妄想無性三惑不生為智斷無上，於五法自性識二無我究竟通達為徧知無上，觀身實相等為道品無上，宴

坐山林下中上修唯心直進為方便無上，於彼演說乘皆是如來地為位無上，魔界如即佛界如轉魔界成佛界為利益無上，覺人法無我了知二障離二種死為圓滿無上。此則權位菩薩所不能往，所不能有，而能接彼權位三乘，轉彼愚法聲聞，誘彼外道闡提，一切皆令得入其中，故名無上寶也。正是今經意也。初、直就此題釋竟。

次、約二譯加入字釋者，如來從龍王宮出，觀見摩羅耶山楞伽大城，即便微笑而作是言：「昔諸如來、應、正等覺，皆於此城說自所得聖智證法，非諸外道臆度邪見及以二乘修行境界，我界亦當為羅婆那王開示此法。」爾時，羅婆那夜叉王聞已，與諸眷屬請佛入城，佛受其請乃入彼城而說此經，故唐譯名《大乘入楞伽經》，魏譯云《入楞伽經》也。今約此義釋者，楞伽即境無上也。入即智無上及行無上也。名字入乃至究竟入即位無上也。始終不離大海摩羅耶山，能入是般若，所入是法身，能所和合是解脫，即三法無上也。如來觀機彼王誠請，即感應無上也。彼王乘華宮殿往世尊所，妓樂歌讚兼復勸請大慧菩薩問法，佛入其城現神通力令王開悟，即神通無上也。一百八義三十九門，即說法無上也。大比丘僧及大菩薩，從彼種種異佛剎來，即眷屬無上也。自心現境界善解其義，種種眾生種種心色，無量度門隨類普現，即功德利益無上也。上來釋別題竟。

次、釋通題者。梵語修多羅，或云有翻，或云無翻。智者大師和融有無，故於翻五含五，各申教行理三，具如《法華玄義》，茲不復出。又此方聖說為經，賢說為傳。修多羅既是聖說，故直以此代彼，稱之為經。經者，法也，常也。法者，軌持也。常者，不變也。如來所說一百八義、三十九門，破除外道聲聞惡見妄想戲論分別，令知自心現量，教可軌也。唯心直進，觀察無始虛偽過患，思惟佛地無相無生，行可軌也。常不思議第一義境，理可軌也。從得正覺至入涅槃，於其中間不說一字，不說是佛說，教不變也。若彼如來所得，我亦得之，無增無減，行不變也。古先聖道，法界常住，如金銀等性，如趣彼城道，理不變也。此教無上，諸餘梵魔天仙乃至二乘所不能宣，即是教不可往。此行無上，凡外二乘所不能修，即是行不可往。此理無上，凡外二乘所不能覺，即是理不可往。通別八字，並屬能詮。名下所詮，一一能令大機眾生歡喜，生善滅惡入理，即教行理。以題例經，始從如是我聞，終至斯由不食肉，一切文字皆能詮也，一切所詮皆教行理也。以此一經而例一代時教亦復如是，可以意知，不復委說。第一、略釋名竟。

第二、顯體者，能詮之文皆屬於名，所詮之義有體、宗、用。體約理性，宗約自行，用約化他。然而名無得物之功，物無當名之實，纔涉言詮便屬增語。雖世間諸物尚不即名，況理性玄微如何可顯？

是故經云：「當依於義，莫著言說也。」又云：「若不說一切法者，教法則壞。教法壞者，則無諸佛、菩薩、緣覺、聲聞。若無者，誰為誰說？是故菩薩莫著言說，隨宜方便廣說經法。」又云：「若語異義者，則不因語辨義，而以語入義，如燈照色。」《涅槃》亦云：「生生等皆不可說，有因緣故亦可得說。」今依此義，故釋名後仍須顯體，如以指指月，欲人因言以見體也。略為七意：一、正顯體，二、簡偽濫，三、一法異名，四、入體之門，五、徧為眾經體，六、徧為諸行體，七、徧為一切法體。

一、正顯體者，此經以自心現量第一義境界為體。言自心者，心體絕待，非自非他。一切諸佛、一切眾生，唯是一心，更非有二。以當體不二，故強名為自心也。言現量者，現謂顯現，量謂分量。言一切五法、三自性、八識、二無我，乃至十界、百界、千如等種種諸法，總是唯心所現，不出心之分量，故名為現量也。言第一義者，既一切法皆唯心現，不出心之分量，則全妄即真，當體不可思議。離一切相，即一切法。唯即與離，二無所目，故名第一義也。言境界者，自覺聖智之所證得，非諸戲論所行之處。離四句相，離心緣相，而實徧為一切法體。不同虛空兔角，但有名字，故名為境界也。此自心現量第一義境界，乃一經之所正顯，種種眾行皆歸趣之，無量功德共莊嚴之，言說問答而詮辨之。於五法中，唯取如如；於三性中，取成自性；於八識中，取唯識性；於二無我中，取法無我所顯真如。而此妙體，非異如如成自性等種種名字，非即如如成自性等種種名字。如緣言說義計著者，仍墮建立及誹謗見。是故經云：「如為愚夫，以指指物。愚夫觀指，不得實義也。」

二、簡偽濫者，夫世間一伎一能，一事一物，乃至四禪八定，外道見網，聲聞緣覺所得三昧、所證涅槃，權乘菩薩所有神通意生身等，無不皆是自心現量，而不能徹諸法之源，亦不能窮諸法之際，皆非第一義境界也。又據世間伎能事物，乃至凡外禪定諸見，及諸三昧之所證得，莫不自謂是第一義，而不能徹心性之源，亦不能窮心性之際。是以執有者則昧真空，證空者則失幻有，滯二邊者則迷中道，取中道者則隔二邊，皆不得為自心現量也。縱令妙悟泠然，了知心外無法，法法皆是心具心造，苟非獨一靜處，聞思修慧，緣自覺了，向涅槃城，習氣身轉變已，自覺境界，觀地地中間勝進義相，猶不名為善義菩薩。若但口云不生不滅，自性涅槃，三乘一乘，心自性等，如緣言說義計著，仍墮建立及誹謗見，何由契會此妙體也。

三、一法異名者，先會此經異名，次會他經異名。此經異名者，秖此自心現量第一義境界，亦名自覺聖智境界，亦名真識，亦名真相識，亦名如來自到境界，亦名無所有佛地無生，亦名海浪藏識境界

法身，亦名如來不可思議所行境界，亦名常住法身，亦名自覺聖究竟差別相，亦名常不思議，亦名如來藏自性清淨，亦名空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃，亦名無我如來之藏，亦名如來禪，亦名一乘，亦名出世間上上無漏界，亦名佛之知覺，亦名佛自得法，亦名本住法。如是等種種名字，皆是一體異名，如以眾指共指一月也。他經異名者，《華嚴經》名為法界，《維摩經》名為不可思議解脫，《大般若經》名為一切種智，《金光明經》名為法性，《大佛頂經》名為如來藏妙真如性，《占察經》名為一實境界，《法華經》名為諸法實相，《大涅槃經》名為三德秘藏，《梵網經》名為本源心地，乃至諸經論中各有多名，所謂大圓鏡智、菴摩羅識、中實理心、正徧知海、大寂滅海、大涅槃天。如天帝釋有千名字，如諸世尊一一世界名有十千名字，經體亦爾，並須尋名而悟體也。

四、入體之門者，第一義境雖是自心現量，而種種心量未忘，終難湊泊。經云：「如是不生不滅，不方便修，則為不善。是故於真實義，當方便修。」此以行為門也。又云：「實義者，從多聞者得。」多聞者，謂善於義，非善言說。善義者，不墮一切外道經論，身自不隨，亦不令他隨，是則名曰大德多聞。是故欲求義者，當親近多聞，所謂善義。此以教為門也。統論教門，四四十六，依教起行，行亦十六。今經正破三藏四門，兼用衍教一十二門。且如唯心，直進一語，若唯心故空，則通教四門也；唯心故假，三諦隔歷，則別教四門也；唯心故中，三諦圓妙，則圓教四門也。又如妄想無性一句，若云了不可得故無性，則通教四門也；若云更互出生故無性，則別教四門也；若云當體即真故無性，則圓教四門也。通別八門，經雖不廢，而非正旨，今未暇說。圓融四門，應略辯之，所謂非一非四，而論四一，一門一切門，一切門一門也。夫曰心曰想，不可謂無，即是有門；曰唯曰無性，不可謂有，即是空門。為破外道計有我故，說空、無相、無願等句；為斷愚夫畏無我句故，說如來藏即是亦空亦有門。唯心則空而不空，無性則有而不有，即是非空非有門。執之便成四謗，以互違故；融之便為四門，以不二故。約此圓融無礙之門略明觀者，秖此唯心四門、妄想無性四門，便是不思議境。諸佛已悟，我及眾生云何尚迷？憫己傷他，上求下化，便是真正發心。獨一靜處，自覺觀察，便是善巧止觀。離見妄想，是破法徧。常自覺悟，修行方便，當離惡見。經論言說及諸聲聞、緣覺乘相，是識通塞。上上昇進，是道品調適。當離羣聚習俗睡眠，是對治助開。諸地漸次相續建立，是知次位。遠離內外境界，心外無所見，是能安忍。到無開發行如實處，不生妄想，是離法愛。當知此經前後勸修之文，十乘意足也。

五、徧為眾經體者，依於第一義境界，隨眾生心而為顯示。或實示其全，或權示其偏，或兼或但，或對或帶，或開或顯，或說或泯，千經萬論，宛轉赴機。究其指歸，總屬心量，可以意知，不可言盡也。
六、徧為諸行體者，統論半、滿、權、實諸四三昧，皆以第一義心而為其體。此經勅令宴坐山林下、中、上修，能見自心妄想流注無量剎土諸佛灌頂，當知正是稱性起修，以修顯性。不知體性，宴坐何為？知而不修，體亦不顯。縱令權行未悟此體，然離此體亦無權行，是故徧為諸行體也。
七、徧為一切法體者，一切諸法，五法、三自性、八識、二無我，收無不盡，而此諸法一一無非自心現量。若知諸法唯是自心現量，則諸法皆即第一義心。如真金所成諸器，則器器皆是真金。如濕性舉體作冰作水，則冰水唯是濕性。縱令凡外二乘妄計心外有法，而外法畢竟非有，畢竟無非自心現量也。第二、顯體竟。
第三、明宗者，宗是修行之要領，會體之玄樞。水性至冷，飲者方知；妙體離言，非修不契。修分正助，正乃名宗。如綱之總挈網目，如梁之任持瓦椽。故顯體之後，急須明宗。此經以唯心直進、自覺聖智為宗。唯心直進名為真因，自覺聖智名為正果。蓋自心現量第一義境界，心、佛、眾生三無差別，迷時不減，悟時不增。體非因果，而悟此境界以為真因，乃名唯心直進；證此境界以為極果，乃名自覺聖智。是故經云：「觀察無始虛偽過，妄想習氣因三有。」此明破我法二執，以唯心識觀為方便道也。又云：「思惟無所有，佛地無生。」此明全以果覺理體而為所觀，所謂不生不滅為本修行，因該果海真如實觀為真修道也。又云：「到自覺聖趣，自心自在。」此明與佛同體也。又云：「到無開發行，如隨眾色摩尼，隨入眾生微細之心，而以化身隨心量度。」此明與佛同用也。又云：「諸地漸次，相續建立。」此明無位次中假立位次，如虛空丈尺、入海淺深、終始地位，中間永無諸委曲相也。又云：「前聖所知，轉相傳授，妄想無性。菩薩摩訶薩獨一靜處，自覺觀察，不由於他，離見妄想，上上昇進，入如來地，是名自覺聖智相。」此即顯示唯心直進，從因趣果之正宗也。初祖謂二祖云：「吾觀震旦所有經教，唯《楞伽》四卷可以印心。」此之謂也。第三、明宗竟。
第四、辨用者，此經以破外道、餘乘我法二執為用，亦以離心意意識、五法、自性、二無我相為用。蓋由外道、餘乘不達自心現量，妄計心外實有我法，故佛應病與藥，為說八識、五法、三性及二無我以對治之。若復隨言說義計著，謂實有此八識、五法、三性、二無我等差別之相可得，還同法執。故古人云：「五法、三自性皆

空，八識、二無我俱遣。」當知但是空其情計，遣其執著，而五法、自性、識、無我等，本是自心現量，本無可空，亦無可遣也。何以言之？迷於如如，是起妄想，妄想非智，故於無名相中計名著相。若知名相本空，不起妄想，便名正智，非別有正智可得也。由正智故，知名無名，知相無相，無名無相，假號如如，非別有如如可得也。設有一如如可得，則如如亦是名相，還同妄想矣。譬如瞖目妄見空華，瞖病若除，華相本滅，華不起處，即是虛空，非別有虛空可得也。若謂有虛空可得，即建立相；若謂竟無虛空，即誹謗相。當知虛空離有離無，不墮四句，則如如亦離有離無，不墮四句也。如如離有離無，不墮四句，則名相、妄想、正智亦皆離有離無，不墮四句也。是故如來為諸眾生顯示迷悟差別，方便建立五法，以破斷見；因諸眾生轉計五法實有定法，又復方便遣空，以破常見。是則雖建立而非有，雖遣空而不無。五法既爾，三性、八識、二無我等例皆可知。依他如幻無實我法，橫計我法便為妄想，悟二無我便顯圓成，依藏識海起七識浪。若云定一，不應起有先後多少；若云定異，應非水體。是故偈云：「心意識八種，俗故相有別，真故相無別，相所相無故。」斯乃破立同時、空有不二，不墮四句明矣。凡外於識自性相應及所變影，不能了知唯是心量妄計有我，故為開示人無我理，豈於心外別有一理名為人無我耶？餘乘於識自性相應及所變影，不能了知唯是心量妄計有法，故為開示法無我理，豈於心外別有一理名為法無我耶？是故此經總破一百八句，別破外道異因及七自性，有種無種、自相共相，乃至三乘五性，建立誹謗、有無一異、俱不俱等。又復為說四大造色諸陰性相，妄想分別三意生身有無有見，宗說通相語義智識相續解脫離於世論，破外涅槃，破外無常，簡滅正受生滅剎那種種變化，而終之以不食肉門，可謂執無不變，疑無不遣。故使菩薩依之進修，永離戲論妄想分別，唯心直進速到自覺聖智，克證自心現量第一義境界也。第四、辨用竟。

第五、教相者，此是大乘方等教攝，若約五味分別，即是生酥，彈偏斥小，歎大褒圓，明三是權，顯一是實，外道與愚小並破，即空與圓中並陳，蓋是以圓接通，以通入圓，於七種三諦中，乃幻有為俗，幻有即空不空，一切法趣空不空為真也。於五種三諦中，乃有漏為俗，無漏為真，非漏非無漏具一切法為中也。經中雖亦列明別十地相，而隨即云無，所有何次，意在頓超直入，不局三祇漸次，故非歷別法門，乃接引界內利根，令成界外利根，即事而理，即真即中，故為禪宗之正印也。略明五重玄義竟。

楞伽阿跋多羅寶經玄義(畢)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6