CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X17n0321

楞伽經註

唐 智嚴註

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 楞伽經註
  - No. 321 - A
- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 5
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白 色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 321
註楞伽阿跋多羅寶經卷第一
迦葉拘留孫， 拘那含是我。
一百一問：以世間見現在釋迦與過去三佛有異，將明化跡有殊，而德體無二。此會權歸，下四等廣明。
何故說斷常， 及與我無我
？
一百二問：佛以何故說斷常及我無我？
何不一切時， 演說真實義
？
一百三問：何故不說真實義邪？
而復為眾生， 分別說心量。
一百四問：復以何故說於心量？
何因男女林， 訶梨阿摩勒。
一百五問：世間果實，何故不同，有巨而味甘，復有形如男女，具如立世毗曇論明。
雞羅及鐵圍， 金剛等諸山。
一百六問：按梵李雞羅婆山，及鐵圍金剛山等，並以何差別，此十山之數，仙聖所居，今略舉三，意該餘七。
無量寶莊嚴。
一百七問：此等諸山，以何土石所致，及眾寶而成？
仙闥婆充滿。
一百八問：闥婆者諸天樂神之稱，居在地上寶山之中，若天須樂輒身現異相便即昇天，作樂事訖還其本處，以此闥婆及仙人等多止寶山，故云充滿。上四十八偈半並大慧所陳百八義問。
無上世間解。 聞彼所說偈， 大乘諸度門，
諸佛心第一。
自下四十行偈，佛牒上問，明略答訶片，及問有不周如來教問。此之一行，即結集生起，謂佛聞前問意，請大乘度門，佛心勝義，故云第一。下三十九偈，並佛之所說。
善哉！善哉！問
：
此上所問，含諸佛心義，在益既弘，故斯重讚。
大慧，善諦聽
！
將示深義，故先飭聽。
我今當次第， 如汝所問說。

次明許說。問：觀下文非次，何故兩處言次第邪？夫生為念本下，既牒生即不生，此義之次也，亦欲片問非次。

生及與不生，　涅槃空剎那。

初句舉生即不生，次句牒上之三問。

趣至無自性。

此句總答上問，兼該上下。趣即是心，至即為境。心境既無自性，餘法准而可知。

佛諸波羅蜜。　佛子與聲聞，　緣覺諸外道，
及與無色行，　如是種種事。

此牒佛與三乘。能脩行人波羅蜜，即所行之法。諸外道謂人無色行，即法。此總舉內外人法，及餘種種，悉皆無性。上之三行，總明略答。

須彌巨海山，　洲渚剎土地。

此下八行，明牒問訶責。此之二句，牒上云何名為地。

星宿及日月，　外道天脩羅。

此牒上星宿日月天諸外道脩羅上，問中無因而附出，少類天耳。

解脫自在通，　力禪三摩提。

牒上何因神通及自在三昧。

滅及如意足，　覺支及道品。

上句初滅義，牒四勤及四如意足。覺支一句，正牒上何因說覺支及與菩提分。

諸禪定無量，　諸陰身往來。

上句義牒四禪、四無量，下句牒上眾生生諸趣。

正受滅盡定，　三昧起心說。

牒上云何無色定滅正受明須彌巨海，乃至滅定三昧，並是牒問，唯起心說以為略片。

心意及與識，　無我法有五。

牒上云何名，為藏意及識，何等二無我，兼義牒五法。一門。

自性想所想，　及與現二見。

義牒三性，兼牒自性及與心。云何作有見？

乘及諸種性，　金銀摩尼等。

牒上云何三乘及種性，誰生諸寶性等三。問：

一闡提大種，　荒乱及一佛。

牒上云何闡提國土乱何大牟尼等三，問其大種，因而附出。

智爾燄，得向　眾生有無有。

牒上爾燄淨解脫脩行者。二、問其眾生有無有一句。此即片辭，明上之所問，並是眾生有無二見。

象馬諸禽獸，　云何而捕取

？

牒上云何象馬鹿？一問：

譬因成悉檀，　及與作所作。

牒上悉檀及緣起何所生作所作二問。

叢林迷惑通，　心量不現有。

牒上見癡惑一問。其心量不現有一句，即是片辭。明上之所問，但唯心量，實無有法而可現也。此該上下。

諸地不相去，　百變百無受。

牒上何因度諸地，及百變易百無受等二。問：

醫方工巧論，　技術諸明處。

牒上云何醫方論明處及技術等二問，並心量耳，有何現邪？

諸山須彌地，　巨海日月量，　下中上眾生，

身各幾微塵

？

自下九行半，以大慧問。有不周佛教重問者，略有二義：一、為遣物情外；二、以大慧上。既言我名大慧通達大乘者，且如妙高及四洲土地、大海日月、下中上身，此等形量各用幾塵而成？知其數不？若不知者，豈曰大乘？又諸物既積微，所

於自覺非分，故說無因，故外道無有常性。
大慧！若復諸外道因相成，常不思議。
將片彼常，若諸外道因無常已成常者，此縱彼義。
因自相非，性同於菟角。
此舉法喻，而片明彼妄立因相，本無體性，類於兔角。
此常不思議，但言說妄想。
明此外計，但唯言妄，故同兔角。
諸外道輩有如是過。
明彼外道但有妄說之患。
所以者何？
此徵所以。
謂但言妄想同於兔角，自因相非分。
此即釋也。明彼外人但有言妄同兔角，故於自覺因相，彼非其分。
大慧，我常不思議，因自覺得相故。
自下顯正，明佛真常因於本心自覺得相。
離所作性非性故常。
釋上常義，離於所作，有無性故，名之為常。
非外性非性，無常思量計常。
不同外道，思量取計。
大慧，若復外性非性無常，思量計常，不思議常。
若計外性無已，思量為常者，此即牒計。
而彼不知，常不思議，自因之相。
片彼不知，真不思議，自因之相。
去得自覺聖智境界相遠，彼不應說。
初明訶責，明彼去自覺彌遠，不應說有常不思議。
復次，大慧！畏生死妄想苦而求涅槃。
四、對愚智優劣以明正智。此敘愚見，謂畏生死苦，求涅槃樂。
不知生死涅槃差別，一切性妄想非性。
釋其所由。彼人猒苦求樂者，以不了生死涅槃及差別諸法悉是妄想，本來非性。
未來諸根，境界休息，作涅槃想。
以不了故，妄計未來根境滅已，作涅槃想。
非自覺、聖智趣、藏識轉。
然大乘以自覺藏轉而為涅槃，小乘未悟，故言非也。
是故凡愚說有三乘。
明立教所由，以根器不同，是故佛為凡愚說三乘教。

說心量趣無所有。

明彼三乘性人並是心量者，為令趣入無所有故。下云：住於無所有，何建立三乘？

是故，大慧，彼不知過去、未來、現在諸如來自心現境界。

明彼小根不知三世如來真心現境以為涅槃。

計著外心現境界，生死輪常轉。

遂計心外現境，識浪無窮，故云常轉。

復次，大慧！一切法不生。

下明辯正。前起生死、涅槃等見，為斥彼故，言諸法不生。

是過去、未來、現在諸如來所說。

明化跡雖殊，證道所說，曾無有異。

所以者何？

徵諸法不生者何？

謂自心現性非性，離有非有生故。

此釋也。謂了自心現本來非性，則離有無二種生見，故言不生。

大慧，一切性不生。

下再明不生，此先標也。

一切法如兔馬等角。

喻兔馬等角，既本自不有，後亦不無，不生亦爾。

愚癡凡夫不實妄想、自性妄想故。

今舉生見以明不生，但凡愚不實，妄計生滅，實無生。

大慧，一切法不生自覺聖智趣境界者。

又明不生是自覺趣境，此句該通上下。

一切性自性相不生。

若自覺趣者，知一切法性自不生，此即該下。

非彼愚夫妄想二境界自性。

明不生之道。非愚下，二、見所知。

身財建立，趣自性相。

明凡下，計依正兩報，二見因此而興。

大慧藏，識攝、所攝相轉愚夫，墮生、住、滅二見，希望一切性生。

今明二見起之所由，謂依藏識微習轉故，則有能所二見之患，諸見起由自茲而生。

有非有，妄想生，非聖賢也。

夫有無二見，從妄而生，非是聖賢有如斯過。

大慧！於彼應當脩學。

此結勸脩。

復次，大慧！有五無間種性。

五、約五性以驗於機，明其正智。此即初標，答上云何為種性等。

云何為五？

明其徵數。

謂聲聞乘無間種性。

三、明列名。此列初性。謂聞聲教，乘以脩行，不雜餘乘，故名無間。習見不易，生於後果，故名種性。

緣覺乘無間種性。

有其二種：一、出無佛世，覩緣而悟；二、遇佛演說十二因緣，依以受行，亦招來報。義例同前。

如來乘無間種性。

乘一如道至成種覺，名曰如來所乘之法，即悲智兼濟。餘准於上。

不定種性。

於三乘法未有定種，隨說而入，習必剋成，三性具含，故言不定。

各別種性。

外道之人，隨情異執，目為各別。

云何知聲聞乘無間種性？

自下，徵釋。將釋初性，此即先徵。夫小乘性，云何得知？

若聞說得陰、界、入自共相斷。

自下釋也。以教驗方知。若諸脩行聞斷陰入自共相身得涅槃者。

知時。

彼聞前說，如是知時。

舉身毛孔，熙怡欣悅。

聞上說已，遍體毛孔，悉皆歡喜。驗有此相，必由久習。此該下文熙怡和悅之貝，以慶今得遇。

及樂脩相智，不脩緣起發悟之相。

明小乘人，但習四諦，謂知苦、斷集、證滅、脩道，存物而見，故言相智，不同中乘依緣發悟。

是名聲聞乘無間種性。

此總結也。上並舉因而驗，方知有性。

聲聞無間，見第八地。

自下舉果而驗。言第八者，謂阿羅漢四果四向，至阿羅漢便當第八。

起煩惱斷，習煩惱不斷。

明羅漢斷或分齊，但伏三界現行煩惱，未斷習使，如舍利弗吐食等，斯之證也。

不度不思議變易死。度分段死。

明離苦有異。以未斷習故，感變易生；伏現惑故，離分段死。謂微妙四大之形，念念易劣而變勝，非凡所測，名不思議。然羅漢、辟支住地所感，麤妙有殊。又三界漏形，壽報限分，故名分段。

正師子吼：我生已盡，梵行已立，不受後有。

舉聲聞獲四智究竟，魔外道中無畏，而說名師子吼：我生已盡知苦智，梵行已立，道已脩，智不受後有，集已斷，智闕，所作已辦，梵本如是。

如實知。

明二乘所知四智決定不疑，故言如實。

脩習人無我，乃至得般涅槃覺。

又脩人空無漏，獲於涅槃，生滅度想，故名為覺。若脩行人聞之所說，發悟相生，即驗其人是聲聞性。

大慧！各別無間者。

次釋第五各別種性，此即初牒。問：何故文不次邪？為欲前齊聲聞，後該緣覺故爾。

我、人、眾生、壽命、長養、士夫，彼諸眾生作如是覺，求般涅槃。

明外人計我以求涅槃，施身自謂，名之為我。約用稱人，眾法和合，名曰眾生。報有限分，色心連持，名曰壽命。飲食所資，以為長養，堪任於事，名曰士夫。上之六種，並我之異稱，但存我別求，悉名外道。

復有異外道說：悉由作者見一切性已，言此是般涅槃。

有異外道計自在等以為作者，諸法悉滅，言此自在而為涅槃。

作如是覺法，無我見非分。

此句結上二人。若結小乘，法字屬下；若結外道，即法字屬上。此法之一字，該通上下。

彼無無解脫。

明彼小乘無法空解脫，又彼外道無人空解脫。

大慧，此諸聲聞乘無間外道種性，不出出覺。

此總明上兩人俱不出人法現習而作出解。

為轉彼惡見，故應當脩學。

今總結勸學。

大慧緣覺乘，無間種性者。

三、釋緣覺乘性。此即初牒。

若聞說各別緣無間。

謂所聞法緣有十二，名為各別；繫念脩行餘乘不雜，故言無間。

舉身毛豎，悲泣流淚。

此明中乘發悟之相。所以悲者，謂傷昔不聞。

不相近緣，所有不著。

此聞已獲益，謂悟緣空則無相近，於諸世間不生計著。上並舉因而驗其性。

種種自身，種種神通。

自下舉果驗機。夫緣覺之人，若化眾生，但現神通，或殊形等已，或變化無窮。

若離若合。

或離一身為多，或合多身為一。

種種變化。

或吸風納火，摩捫日月，轉換地水，如是等類，巧設異端。

聞說是時，其心隨入。

聞上所說神通變化，當知久習緣覺乘性。

若知彼緣覺乘無間種性已，隨順為說緣覺之乘。

若知彼性，應隨順說，令易受入，速獲益故。

是名緣覺乘，無間種性相。

此總結示。

大慧，彼如來乘無間種性有四種。

四、明如來乘性舉勝策脩。此即初標。

謂自性法、無間種性。

舉一切法。

離自性法，無間種性。

明諸法性空，合明所證之理。

得自覺聖，無間種性。

此明能證之智。上明自利。

外剎殊勝，無間種性。

此明利他。脩於淨土，悲濟有情。此總明悲智體唯一。

大慧！若聞此四事一一說時。

此牒聞說之際。

及說自心現身財，建立不思議境界時，心不驚怖者。

及聞說心境依正三報。即事即如非思議境。不生驚怖。當知久習如來乘性。

是名如來乘無間種性。

第三，略結。

是名如來乘，無間種性相。

總結。內心契證，名為種性。聞而不怖，故名為相。

大慧！不定種性者。

五、明不定，此即初牒。

謂說彼三種時，隨說而入，隨彼而成。

下明廣釋。隨說便悟，依學必成，其性可移，故言不定。

大慧，此是初治地者。

此下不定，如治於地未下種子。此初治三業，未下三乘種故。

謂種性建立。

既三乘俱入，應以佛乘種性而建立之。

為超入無所有地故，作是建立。

釋建立之意，為超七地入於八地，無功用故。

彼自覺藏者，自煩惱習淨，見法無我。

明無所有地，謂覺藏心，現習俱淨，二障悉除，見二無我，名無所有。

得三昧樂住聲聞，當得如來最勝之身。

此會昔權說住寂聲聞不得作佛，今依大教畢定當成，此舉聲聞意該餘四。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

須陀槃那果。

梵云窣嚕多，此云流。梵云槃那，此云入。具言入流，此牒初果。

往來及不還。

往來，牒第二果，人天一往來。生不還，牒第三果，欲界惑盡，生於天上，不來人間，故言不還。

逮得阿羅漢。

此牒第四及得羅漢。

是等心惑亂。

此句總破，明上四果不離心量，故言惑亂。

三乘與一乘，　非乘我所說。

明三一俱權，佛之所說。然三約一設，一對三施，三既不存，一亦非有。

愚夫少智慧，　諸聖遠離寂。

明迷悟所由，以愚夫少慧，起三一見，諸聖遠之，會於本寂，此乃非一之一。

第一義法門，　遠離於二教，　住於無所有，

何建立三乘

？

明第一義心本非漸頓，若脩行者住無所有真實之心，何有三乘可立？

諸禪無量等。

此牒四禪、四無量心。

無色三摩提。

牒無色界四空處定。

受想悉寂滅。

牒滅受想定

亦無有心量。

此句總破彼實無有，但心量耳。

大慧！彼一闡提。

三、約闡提以明如如。於中有二：初總，次別。今就總中，彼一闡提者，指彼昔教斷滅善根，無信善者。答上問中，云何一闡提？

非一闡提。

此總非也。明如實之理聖凡等有，猒惡生死欣求涅槃，善根既生故言非。

世間解脫誰轉？

第三、反釋。若闡提人定不成佛，誰轉生死染法而得解脫？既有可轉，故知闡提非也。

大慧，一闡提有二種：

今明別釋，廣開前義，此即總標。

一者、捨一切善根，及於無始眾生發願。

此即列也。斷諸善品，及執小謗大，名捨善根。二者發弘誓願，不取寂證。

云何捨一切善根？

將釋捨善根人，此即初徵。

謂謗菩薩藏及作惡言。

自下釋也。捨善根人，謂於大乘滿字菩薩藏中，心懷不信，故口發惡言。

此非隨順脩多羅、毗尼、解脫之說。

然隨順大乘三藏學處，此人非撥下信，名為闡提。梵云素怛囉，謂詮定學；毗柰邪，詮戒學；阿毗達摩，謂詮慧學。今言解脫，即是慧也。

捨一切善根，故不般涅槃。

此即結也。由捨善根，不得涅槃，名為闡提。

二者、菩薩本自願方便故。

次明本願方便，誓化眾生，不取涅槃，亦同闡提。此明標舉。

非不般涅槃，一切眾生而般涅槃。

此明反釋，舉其本願總為一句，要令眾生般涅槃已然始涅槃，成佛未期故名闡提。

大慧，彼般涅槃，是名不般涅槃法相。

約願而釋，彼令眾生般涅槃已方取證者，齊不得涅槃之義。

此亦到一闡提趣。

若爾者，此之菩薩亦同闡提之義。

大慧白佛言：世尊，此中云何畢竟不般涅槃？

次明料簡。此初徵問，有其兩意。此先徵菩薩云何畢竟不得涅槃。

佛告大慧菩薩：一闡提者。

自下答中，將明非闡提義，故此先牒。

知一切法本來般涅槃已，畢竟不般涅槃，而非捨一切善根一闡提也。

此正明非義，約願狀同，據行即非。然以菩薩知諸法寂滅，體即涅槃，更不別求，故言不般，豈同邪斷之人？

大慧！捨一切善根一闡提者。

次欲明邪見之人非闡提義，故此先牒。宜牒上問，文勢易顯。

復以如來神力故，或時善根生。

自下釋邪斷之人，以佛本願加持力故，於六趣中或今後世令善根還生，故不名一闡提也。

所以者何？

假問徵起。

謂如來不捨，一切眾生故。

以佛本願誓於眾生，大悲無捨故。

以是故，菩薩一闡提不般涅槃。

此一句結上菩薩闡提，今置之在末者，梵本例然。

復次，大慧！菩薩摩訶薩當善三自性。

自此已下，答自性經。此初，標勸者，令窮三性之妙，故言當善。

云何三自性？

次明徵數。

謂妄想自性。

三、明列名，謂內外諸法從虛妄有，故言妄想。

緣起自性。

妄計體性，假因緣而生，故云緣起。

成自性。

謂離緣妄，聖智所行，圓滿無缺，故云成性。

大慧，妄想自性從相生。

自下，略釋。妄無體性，依相而生。

大慧白佛言：世尊，云何妄想自性從相生？

下明廣釋。此初，徵問。以何故說妄想自性從相而生？

佛告大慧：緣起自性事相相，行顯現事相相。

自下佛答。先明所從之相，即內外緣起妄依此生。今言緣起自性者，謂瓶等外緣。行顯現者，陰等內緣以從心行所現故。此等內外各有名相、事相，故言相相。然妄心所緣不出此二，故先舉之。

計著有二種妄想自性，如來、應供、等正覺之所建立。

自下明能從妄想，由計所緣境故，即有二種妄想而生，如來正覺建立而說。

謂名相計著相，及事相計著相。

此明列也。明名事二相依計著故生。

名相計著相者。

三、明牒釋。此先牒初。

謂內外法計著。

夫名相者，依內外計著而生。

事相計著相者。

此牒。第二。

謂即彼如是內外自共相計著。

謂依彼內外事相而生計著。

是名二種妄想自性相。

此則總結。

若依若緣生。

次釋緣起，謂依者因也，明因緣所生悉名緣起。

是名緣起。

結示可知。

云何成自性？

三、釋成性。此初，徵名。

謂離名相、事相妄想，聖智所得。

無別成性，離妄得名。道既惟微，聖智方證也。

及自覺聖智，趣所行境界。

此辯成性，謂自覺聖趣離念之境，乃成性之義。

是名成自性如來藏心。

三結成性，亦曰藏心。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

名相覺想，　自性二相，　正智如如，
是則成相。

次偈頌明五法三性互相收攝，謂五法中名相覺想，即三性中緣妄二相，正智如如，即五法中二，是即成相三性中一。

大慧，是名觀察五法自性相經，自覺聖智趣所行境界。

今此總結，明五法等是自覺聖智所脩行境。

汝等諸菩薩摩訶薩應當脩學。

此則勸脩。

復次，大慧！菩薩摩訶薩善觀二種無我相。

三、明二無我。答上問中，何等二无我？今欲發明勝義，故初標勸了。我即無我，故曰善觀。故經云：於我、無我而不二。

云何二種無我相？

假問徵起。

謂人無我及法無我。

人即主宰，法即五陰。陰中無主，稱曰人空；了陰即空，名法無我。此二相依，故斯雙列。

云何人無我？

自下，廣釋。先明人空，此即初徵。

謂離我、我所，陰、界、入聚。

夫虛妄人見，本由迷法，今還約法以明非有。我即是人，我所是法，二見齊觀，照本性空，故云離。

無知業愛生。

次窮陰因，從業愛等起。

眼色等攝受計著生識。

復窮無明，從眼等諸根、色等諸塵、能所攝受六識計著而生，以梵言多倒，故云生識。

一切諸根自心現器身藏，自妄想相施設顯示。

今總明根塵依正等報，並自妄心假施顯示，即知上來我所業愛相緣而生，從本已來性相空寂，則我所何有？我既非有，無我亦云，則人空之義。今言一切諸根即六根也，自心現即六塵也，器謂依報，身即正報，並從藏識而現，故知自妄施設顯示。上約法以明人空。

如河流、如種子、如燈、如風、如雲，剎那展轉壞，躁動如猨猴。

自下約喻，舉五觀門以明無我。此舉無常門。夫我謂常義，今既無常，故無有我。文標六喻，上五喻身，下一喻心。如水奔流，種牙變易，燈籍眾緣，飄風不住，浮雲起滅。上來諸喻，剎那變壞，此身亦爾，豈有常邪？又心之躁動，等若猨猴，既不能令身心常住，我義焉在？

樂不淨處如飛蠅。

第二舉不淨門，明其無我。然一切世間，貪樂此身不淨之聚，卅六物穢惡之軀，如彼飛蠅，翫於臭處。我是淨義，故知無我。

無猒足，如風火。

三、舉苦門以明無我。我者，樂義。今貪欲無猒，如風中之火，逢薪轉熾，追求不得，為苦所惱。既無有樂，故知無我。

無始虛偽習氣因，如汲水輪。

第四、舉不自在門以明無我。一切眾生為無始虛偽習業所繫，往來三界，如汲井輪，循環不息，為愛水故，溉灌業田，即業因所推，故無有我也。

生死趣有輪。

法合以生死六趣三有流轉，故說為輪。

種種身色，幻術神呪，機發像起，善彼相知。

五、舉空門以明無我。然諸眾生雖有身色，相貌宛然。以三喻驗之，空花不異，如幻化人。神呪起死，機關木人，雖若云為，實非我。

是名人無我智。

向以法喻推折，即體皆空，辯述既周，故此結示。

云何法無我智？

次明法空，故此先徵。

謂覺陰界入，妄想相自性。

第三廣釋，謂覺陰入，但妄計自性本來非有，即法空義。

如陰、界、入離我、我所，陰、界、入積聚，因業愛繩縛，展轉相緣，生無動搖。

自下舉陰，欲例餘法，如前所知。陰非我所，窮其本也。乃妄業為因，展轉而有，因緣生法，體即不生。既性自不生，故無動搖。故法句經云：從緣無起作，本來無所動。

諸法亦爾，離自共相、不實妄想相。

今例該萬法，義齊於陰，本無所動，自共相境及不實妄想性自離故。

妄想力故，是凡夫生，非聖賢也。

此分凡聖，凡則妄想，聖則不然。為今脩行，捨凡從聖。

心、意、識五法自性離故。

釋上聖見捨離四種對治教門。

大慧！菩薩摩訶薩當善分別一切法無我。

總舉勸觀。

善法無我，菩薩摩訶薩不久當得初地。

自下廣明觀益。如前所說，通達二空，知理平等，即為初地。所證不遙，故云不久。

菩薩無所有觀地相。

釋初地相，明脩行者達一切法悉無所有，名初地觀相。

觀察開覺歡喜。

明初地益相。又釋得名所由，往在有纏沉淪結縛，今悟心性本無所有累漏，斯云昔所未得而今始得，生大喜悅名為歡喜。

次第漸進，超九地相，得法雲地。

既入初地，乘茲一道清淨之心，漸次增明，能超第九，獲法雲地。

於彼建立無量寶莊嚴大寶蓮華王像大寶宮殿。

明十地之報。以彼菩薩證十地時，感無量大寶莊嚴大蓮華座，上有大寶宮殿，裏有寶師子座。此事具如華嚴經第廿八所明。

幻自性境界脩，習生於彼而坐。

此釋所由。謂此菩薩，往昔脩行一切諸法，如幻如夢，空慧所成，其身殊妙，可於華座。

同一像類，諸最勝子，眷屬圍遶。

明獲此益。亦以十地菩薩眷屬圍遶。

從一切佛剎，來佛手灌頂。

時，彼菩薩昇座之時，十方諸佛遙伸其手，灌摩頭頂。

如轉輪聖王太子灌頂。

此明舉喻，猶彼輪王授太子位，令灌頂師以水灌頂，等無有異。

超佛子地到，自覺聖法趣。

明此菩薩超於十地，到如來自覺聖趣，行德圓滿。

當得如來自在法身。

明入佛位，證會法身。

見法無我故。

釋其所以上之勝益，由見法空致使如是。

是名法無我相。

三、明結示。

汝等諸菩薩摩訶薩應當脩學。

此總勸脩。

爾時，大慧菩薩摩訶薩復白佛言：世尊！建立誹謗相，唯願說之。

今明立謗乃有無之類，以前文明我即無我，恐捨有取無墮於二見，故重料簡答上問中云何建立相及與非我義。此初問中標宗而請。

令我及諸菩薩摩訶薩離建立、誹謗二邊惡見。

次舉益中，明其離妄。

疾得阿耨多羅三藐三菩提。

按正，梵云頞耨怛嚧，此云無上。三藐，此云正。三名為等，勃陀稱覺。諸佛正等覺非三乘境，故云無上。此由離見獲斯勝果。

覺已，離常建立，斷誹謗見，不謗正法。
此結益相。獲正覺已，離斯二見，圓證法身，故云不謗。
爾時，世尊受大慧菩薩請已，而說偈言：
為生前後問答，經家敘述。
建立及誹謗，　無有彼心量。
自下先明偈答，此明立謗本無但彼心量。
身受用建立，　及心不能知。
此明立謗，以心迷依正，生茲二見。
愚癡無智慧，　建立及誹謗。
此結二見起，由以愚無智，慧墮於二見。
爾時，世尊於此偈義復重顯示，告大慧言：
自下長行廣釋前義，此經家生起。
有四種非有有建立。
先明建立，此則初標。
云何為四？
所謂徵起。
謂：非有相建立，非有見建立，非有因建立，非有性建立。
此列四名，謂非有相見，因性之中而橫立也。
是名四種建立。
略結顯示。
又誹謗者。
次辯誹謗之中，此初標牒。
謂於彼所立無所得，觀察非分而起誹謗。
次釋謂先計為有，後滅為無，而生誹謗。
是名建立誹謗相。
雙明結示。
復次，大慧！云何非有相建立相？
自下釋前四種建立。此先明徵起，非有相也。
謂陰、界、入非有自共相而起計著。
自下。釋也。謂陰界入本來非有，而妄生計著。
此如是，此不異。
此則總破，謂指前如是陰等畢竟體空，曾無有異。
是名非有相建立相。
此明結示。
此非有相建立。妄想無始虛偽過，種種習氣計著生。
此非有相，但從無始過習而生。重明結示。
大慧，非有見建立相者。
次明非有見中，此亦初牒。

若彼如是陰，界入我人眾，生壽命長養，士夫見建立。

次釋妄於陰等計有我人等性，有所知見，實自非有。

是名非有見建立相。

第三，結示。

大慧，非有因建立相者。

三、明非有因中，此亦初牒。

謂初識。

次釋也。謂小乘計識初受胎，攬父母精血為受生之始，計以為因。若據大乘，以第八藏心習種所依，計為生本。此明敘計。

無因生。

此明破辭。謂本無有因，何所從生？

後不實如幻。

前因既無，後果何實？

本不生。

上所計因者，本自不生。此總結。

眼色明界念前生，生已實已還壞。

前破因無自起，今片緣非共生。假令計眼等五緣為生之方便者，然此所生未離生滅，有何體性？言生已生相，實已住相，還壞滅相。

是名非有因建立相。

此結示也。

大慧，非有性建立相者。

四、釋非有性中。此初，牒也。

謂虛空滅般涅槃，非作計性建立。

次敘見也。謂計空、非擇滅及以涅槃，此三非作名曰無為，執有體性存之為實，此外道小乘通作斯計。

此離性非性。

一句總片，明上所見，本非有無，但妄計耳。

一切法如菟馬等角。

以喻曉之，明於諸法如兔馬等角，本自不有今非不無，況前所計離性非性。

如垂髮現。

言垂髮非有由翳目而生，法亦復爾。

離有非有建立及誹謗。

此合上兔馬角喻。

愚夫妄想，不善觀察自心現量，非聖賢也。

此合上垂髮愚妄所見，非諸賢聖。

是名非有性建立相。

結亦可知。

是故離建立誹謗惡見，應當脩學。

總結離見，以勸脩行。

復次，大慧！菩薩摩訶薩心意意識、五法、自性、二無我相趣究竟。

第二，明四門之意。夫教之所設，為自趣究竟，及安樂眾生，自利利他，傳燈之義。此初，總標，明其自益。

為安眾生故，作種種類像。

今明利他，為安群品作種種形，隨應而說。

如妄想自性，處依於緣起。

此喻明化意。如彼妄性依緣起生，明諸佛化身應機而現。

譬如眾色，如意寶珠。

此重顯前喻。寶珠無心而隨色變，表法身非相，物感則形。

普現一切，諸佛剎土，一切如來，大眾集會。

自下法說，明佛以大悲普現諸剎，示作佛身，亦有菩薩、聲聞八部圍遶。

悉於其中，聽受經法。

隨所化處，復有受化之徒，聽受經法。

所謂：一切法如幻、如夢、光影、水月。

明所聞法。

於一切法離生滅、斷常，及離聲聞、緣覺之法。

此明聞說如幻夢等，能離外道二乘人法等見。

得百千三昧，乃至百千億那由他三昧。

自下明以聞教故，復獲初地乃至七地已上那由他定。

得三昧已，遊諸佛剎，供養諸佛。

既獲三昧，能遊佛剎，供養諸佛，聽受未聞。

生諸天宮，宣揚三寶，示現佛身。

明此菩薩非但歷供諮受，復生天宮，讚三寶，現佛身。

聲聞菩薩，大眾圍遶。

明所現佛身，亦有眾所圍遶。

以自心現量度脫眾生。

明佛所說，以覺自心現度諸眾生。

分別演說，外性無性。

又為眾生說外無性。

悉令遠離，有無等見。

為令受化，離二邊見。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

心量世間。　佛子觀察。

但有心量，名曰世間，勸諸佛子，當善觀察。

種類之身，　離所作行。

應若摩尼無思而發。

得力神通，　自在成就。

明所起化身，由獲力通，自在成就也。

爾時大慧菩薩摩訶薩復請佛言：唯願世尊！為我等說一切法空、無生、無二、離自性相。

自下舉空無生等者，為顯上四門至趣此標宗，請遠詶上云何空何因。今所言空，明前五法非有，離性即三性體空，無二即二我兩亡，無生欲明八識不起。

我等及餘諸菩薩眾，覺悟是空、無生、無二、離自性相已，離有無妄想。

自下舉益，此明離妄。

疾得阿耨多羅三藐三菩提。

明其獲果。

爾時世尊告大慧菩薩摩訶薩言：諦聽諦聽！善思念之！今當為汝廣分別說。

下明佛將詶答，必先飭三慧，後乃答之。諦聽者，聞慧。善思謂思慧。念之即脩慧。

大慧白佛言：善哉！世尊，唯然受教。

次明大慧既蒙佛誡許，故敬而飭。唯(翼水反)者，敬膺之辭，恭於諾也。

佛告大慧：空空者。

自下廣釋。此明總答，謂初牒□空門，意說餘三。今重牒空者，上空即指其前問，下空乃是牒辭。

即是妄想自性處。

此釋空之體性，只道妄計有處即是其空，更無別理。餘門例然。

大慧，妄想自性計著者，說空、無生、無二、離自性相。

次明說空等四門之意，良以妄計有者故說於空，餘三准此。

大慧，彼略說七種空。

上已總答兩問，下別釋空等四門。今先釋空門。此初，標也。然諸經辯空自有增減，今經雖略其義不殊。

謂相空、性自性空、行空、無行空、一切法離言說空、第一義聖智大空、彼彼空。

次列七名：

云何相空？

第三，牒釋。初徵相空。

謂一切性自共相空。

此明釋也。謂一切諸法自共相空。此略標釋。

觀展轉積聚，故分別無性，自共相不生。

夫緣起之法，假積而成，既了無性，故自共非有。

自他俱性無，性故相不住。

所言相者，皆從三合而生。今了自之與他，俱亦無性，相依何住？

是故說一切性相空。

第三，合也。

是名相空。

第四，結也。

云何性自性空？

將明性空，此亦初徵。

謂自己性，自性不生。

上觀總相不有，今觀別性亦無，故言自己性不生也。

是名一切法性自性空。

此亦合也。

是故說性自性空。

總結可知。

云何行空？

三、釋行空。此亦初徵。

謂陰離我、我所。

次釋行，謂五陰。陰行既空，故我所非有。

因所成、所作業、方便生。

前推陰果，今乃窮因。夫言陰果，要因無明愛業招感。無明既無體性，業果依何而生？因果兩亡，故行無所有。

是名行空。

此結示也。

大慧，即此如是行空，展轉緣起自性無性，是名無行空。

次明無行亦空。對有行生死，說無行涅槃，窮行既其不有，豈有無行可存？

云何一切法離言說空？

今明第五，此即初徵。

謂妄想自性無言說故，一切法離言說。

次釋也。明妄為言本，言由妄生，既了妄性空，故言說非有，故諸法離言。

是名一切法離言說空。

三、結示也。

云何一切法第一義聖智大空？

六、明義空。此亦初徵。

謂得自覺聖智，一切見過習氣空。

次即釋也。謂得自悟之智，了若目前，現習既亡，故物無不寂，是知諸法即第一義。

是名一切法第一義聖智大空。

三、結顯示。

云何彼彼空？

自下釋第七。此即初徵。謂二法相望更遞為彼，故言彼彼。

謂於彼無彼空，是名彼彼空。

次約法而釋，謂此無彼物，彼無此物，各闕一邊，互執興見。

大慧！譬如鹿子母舍無象、馬、牛、羊等，非無比丘眾而說彼空。

自下，喻說。鹿子，人名，其母即毗舍法。優婆姨深重三寶，造立精舍，安止比丘，於中無象、馬諸畜，約此名空。

非舍，舍性空；亦非比丘，比丘性空。

此反明之，非無精舍及以比丘而說為空，但無象馬說為空耳。

非餘處無象馬。

此明餘家但有象馬而無比丘，故說為空。

是名一切法自相。彼。

自下法合明一切諸法更遞相彼。

於彼無彼，是名彼彼空。

更相無故，名為彼彼。

是名七種空。

總結上七種空義。

彼彼空者，是空最麤，汝當遠□。

□□□尊欲重宣此義，而說偈言：

我常說空法，　遠離於斷常。

自下兩偈頌上四門。此二句頌初空門，明佛說畢竟空義，性離斷常。

生死如幻夢，　而彼業不壞。

此二句頌無生門，明五陰如幻，本來非實。又言彼業不壞，欲明性自無成，總約苦集以明無生。

虛空及涅槃，　滅二亦如是。

此兩句頌無二門，舉二乘外道三種無為，明一切二邊亦皆如是。

愚夫作妄想，　諸聖離有無。

此二句頌離自性門。謂愚夫妄想執為自性，諸聖既離，熟為有無？

爾時，世尊復告大慧菩薩摩訶薩言：大慧！空、無生、無二、離自性相，普入諸佛一切脩多羅，凡所有經悉說此義。

自下明空等四義貫入眾經，無有一法不含斯理。

諸脩多羅悉隨眾生希望心故，為分別說顯示其義，而非真實在於言說。

自下會權歸實。而諸經有不說空等門者，但以希望不一，樂欲有殊，故佛應機，遂教門差別，而真實在乎心悟，不在文言。

如鹿渴想誑惑群鹿，鹿於彼相計著水性，而彼無水。

此舉喻如彼群鹿，被渴想所誑，妄見陽燄，謂之為水，而實非水。一切眾生，為妄心所惑，取文字為真，莫能自反。

如是一切脩多羅所說諸法，為令愚夫發歡喜故，非實聖智在於言說。

此明法合。然文言所辯，為令愚夫發於欣樂，而真實聖智迥出名言。

是故當依於義，莫著言說。

勸依實義，不著文字。

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言：世尊！世尊脩多羅說如來藏自性清清，轉卅二相入於一切眾生身中。

自下辯如來藏者，意有多種：一、殊外道，二、會權實，三、明說有不乖於空。此初問中牒於昔教，謂如來藏性本自清淨，具佛相好備在眾生，約因說果稱為轉入。

如大價寶，垢衣所纏。

前法次喻，如大價金寶垢服所纏，眾覩棄之莫能尊重。

如來之藏常住不變，亦復如是。

合上大寶。

而陰、界、入垢衣所纏，貪欲、恚、癡、不實妄想、塵勞所汙。

此舉陰等三毒妄想塵勞，合上垢衣所纏。

一切諸佛，之所演說。

明上之所說，非獨釋迦，乃諸佛同說，此都結有藏非謬。

云何世尊同外道說我言有如來藏邪？

第二正難，如來說藏與外道不殊。

世尊！外道亦說有常作者，離於求那，周遍不滅。

此釋同外道我之所由。謂外道計我其義有三：一者體常名為作者，二者雖在五陰而離於求那，三者遍歷諸趣實非生滅。佛今說藏義亦如之，謂藏性清淨能興造趣生，雖處穢纏不為所染，復性非為作而物無不周。然則藏我名殊所計非異，故招斯難。

世尊，彼說有我。

此之一句，雖結外道說我，意明藏義是同。

佛告大慧：我說如來藏，不同外道所說之我。

自下，佛答。此即先標總明，不同外說。

大慧有時說，空無相無願。

自下廣明不同所以。略述藏義，有一十二名。此舉三空三句，即藏之異字。外道說我，則不如是。

如：

無二無別故。

實際。

諸邊不動故。

法性

理無變易故。

法身

淨法聚故。

涅槃。

離生死故。

離自性。

非所有故。

不生不滅。

本不然故。

本來寂靜。

絕喧動故。

自性涅槃。

體圓寂故。

如是等句說如來藏已。

此總結上來諸句說藏者，斯乃一體應物異名，豈同外道立其定分？上來略明不同外道之說。

如來、應供、等正覺，為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。

此第二，明說藏之意。良以外道執有，怖於無我，然佛為誘化故，隱彼空名，假說於藏。

大慧，未來、現在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。

此結勸今後脩行聞斯說藏，不應同我見而計。

譬如陶家於一泥聚，以人功水木輪繩方便作種種器。

此喻及合廣明前說藏不同外道所由。說藏等異名者，並應物施作，如彼陶師於一聚泥，隨前人所須造作眾器等無差別，鍊土作器故名為陶。

如來亦復如是。

合前陶家
於法無我離，一切妄想相。
合前泥聚
以種種智慧善巧方便。
合前以人功等。
或說如來藏，或說無我。
合前作種種器。
以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我。
此釋不同所說所由。
是名說如來藏。
此明結示。上來總明不同外說。
開引計我諸外道故，說如來藏。
自下重明說藏之意。佛昔一時入池洗浴，有諸外道咸作是言：我觀瞿曇實一切智，以所演義多說虛空，故我不能依其受學。然佛知彼等道機將熟，開引計我，故說於藏。此舉昔說藏之所以，斯乃說空為藏，今昔豈有相違？
令離不實，我見妄想。
自下明佛說藏，有其三意，此即初令離妄我故。
入三解脫門境界。
次入三脫，脩善品故。
希望疾得阿耨多羅三藐三菩提。
第三、冀疾獲證大菩提故。
是故如來、應供、等正覺作如是說：如來之藏若不如是，則同外道。
此結說藏。若不爾者，則同外計。
是故，大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。
此總結勸捨邪依正。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
人相續陰。
外道所計，由我人等，令陰相續。
緣與微塵。
又計微塵等，與生法為緣。
勝自在作。
或計一切悉是勝妙自在天之所作也。
心量妄想。
此句總片，並心妄想。此但頌外計，反之為正矣。
註楞伽經卷第二

楞伽阿跋多羅寶經　一切佛語心品　卷第五

大敬愛寺沙門　智嚴　註

爾時大慧菩薩復白佛言：世尊！唯願為我及諸菩薩說宗通相。

此初，標請宗通之相。

若善分別宗通相者，我及諸菩薩通達是相。

次舉通法之益。

通是相已，速成阿耨多羅三藐三菩提。

明得果□。

不隨覺想及眾魔外道。

以了宗通，不隨妄想及邪魔等見。

佛告大慧：諦聽！諦聽！善思念之，當為汝說。

飭聽許說。

大慧白佛言：唯然受教。

敬而受飭。

佛告大慧：一切聲聞、緣覺、菩薩，有二種通相。

將明廣答。此約人標數。

謂宗通及說通。

次列宗，謂聖趣、說明、權濟。

大慧宗通者。

先初牒宗。

謂緣自得勝進相。

次釋宗□□繫心內悟，漸次增明，故云勝進。

遠離言說文字妄想。

□證之道體，離言字及妄想者，謂言語道斷，心行處滅。

趣無漏界自覺地。

證入法身，現習俱淨，名□漏界。此即如來自覺之□。

自相，遠離一切虛妄覺想。

明自得□境，從本已來，性離虛妄。

降伏一切外道眾魔。

以此一實之道，超過諸見，故能降眾魔，伏外道。

緣自覺趣，光明輝發。

明自覺聖趣，發知慧暉，假使名壁，莫之能礙。

是名宗通相。

總結：如實虛融，廓然無擁，可謂宗矣。

云何說通相？

徵說之相。

謂說九部種種教法，離異不異，有無等相。

次釋說通，謂大小二乘九部教典，其中名數如餘經所明。然聖教至趣，體離一異有無四句之相。

以巧方便，隨順眾生，如應說法，令得度脫。

然聖人以無住巧便，應機開演，各令獲益，亡乎我所，而利物靡窮，即說通之義。

是名說通相。

三、明結示。

大慧！汝及餘菩薩應當脩學。

此結勸修學。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

宗及說通相，　緣自與教法。

此標宗說名義。

若見善分別，　不隨諸覺想。

了達宗說，即不隨妄覺。此之一偈，總頌二通。

非有真實性，　如愚夫妄想。

明有無非實，如愚之妄計。頌上謂有世間。

云何起欲想，　非性為解脫

？

此訶何故於有起欲，又取彼非性為解脫哉？

觀察諸有為，　生滅等相續，　增長於二見，

顛倒無所知。

凡觀有為起生滅二見者，斯由無知所起。

一是為真諦，　無罪為涅槃。　觀察世妄想，

如幻夢芭蕉。

了一諦涅槃，則觀世如幻，本來不實。頌上性相寂靜。

雖有貪恚癡，　而實無有人。　從愛生諸陰，

有皆如幻夢。

明貪恚妄有，實無有人。假使從愛起，陰皆如幻夢。

爾時大慧菩薩白佛言：世尊！唯願為說不實妄想相。

自下約二諦平等顯上宗義。此先請不實妄想之相。

不實妄想云何而生？

次問不實妄想之所生。

說何等法名不實妄想？

三、問不實妄想之體。

於何等法中不實妄想？

四，問不實妄想之所起。

佛告大慧：善哉，善哉！能問如來如是之義，多所饒益，多所安樂，哀愍世間一切天人。

今佛先讚諸者，以所問意利樂廣多，故斯嘆美。

諦聽！諦聽！善思念之，當為汝說。

次明飭許。

大慧白佛言：善哉！世尊，唯然受教。

敬讚受飭。

佛告大慧：種種義、種種不實妄想。

自下佛答，明外五塵義，體無實事。此詶初問妄想之相。

計著妄想生。

由計外境，即妄想隨生。答上第二問妄之所生。

大慧，攝所攝計著，不知自心現量，及墮有無現增長外道見。

以能所計故，不知心量，墮於有無增長外見。答上第三問妄想之體。

妄想習氣，計著外種種義；心、心數妄想，計著我、我所生。

夫妄想所起，因於習氣計諸塵義，復由心數計我所而生。此答上第四問妄想所起。

大慧白佛言：世尊！若種種義、種種不實妄想。

自下大慧將欲興難，牒前所答，今即牒佛之初答不實之相。

計著妄想生。

此牒第二不實所生。

攝所攝計著，不知自心現量，及墮有無見，增長外道見。

此牒第三妄想之體。

妄想習氣計著外種種義，心、心數妄想，我、我所計著生。

此牒第四妄之所起。

世尊，若如是外種種義相，墮有無相，離性非性，離見相。

今第二述大慧，舉真俗二諦明其設，並此標世諦性非有無。

世尊！第一義亦如是，離量、根、分、譬、因、相。

今述第一義真，亦非根量譬因之相。

世尊！何故一處妄想不實義種種性計著妄想生，非計著第一義處相妄想生？

此第三，明大慧徵詰真俗二諦，義稍不齊。

將無世尊說邪因論耶？

此第四，正難。佛說真俗兩諦墮生不生者怨，非世尊說邪因論耶？

說一生一不生。

此第五，釋難。以佛說真俗兩諦，一有妄生，一即非生，故墮邪論。上明大慧難辭。

佛告大慧：非妄想一生、一不生。

次明佛答。此即總非前難，謂佛之自覺，尚不存於真俗，豈有生不生耶？

所以者何？

次徵非一生一不生者何？

謂有無妄想不生故。

三、釋聖智所照，尚不見真俗可得，豈有生不生耶？

外現性非性。

以妄不生故，了知外性本來非生。

覺自心現量，妄想不生。

此明滅妄所由，以覺心現故，即有無二妄無所從生。上總明以實相遣難。

大慧，我說餘愚夫自心種種妄想相故，事業在前，種種妄想性相計著生。

自下方便會通，謂佛前所說妄想生者，但說彼愚夫自妄而起，非是如來而有斯過。

云何愚夫得離我、我所計著見，離作、所作因緣過？

此假以徵起。若不說不實妄想者，云何令愚離我、我所等因緣之過？

覺自妄想心，量身心轉變。

又，云何令愚覺於心量而身心轉變耶？

究竟明解一切地，如來自覺境界。

復云何令彼明解諸地，入於如來自覺之境耶？

離五法、自性、事、見、妄想。

復云何令彼離五法、三性、對治等見？由佛上說不實妄故，令於愚夫離妄自覺，明解諸地，入佛境界，離對治門，獲如斯益。其云何愚夫四字，該下諸句，文理斯顯。

以是因緣故，我說妄想從種種不實義計著生。

今總結前說妄之意。

知如實義，得解脫自，種種妄想。

若眾生知實，即能脫妄，茲為利物，豈佛有斯患？

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

諸因及與緣，　從此生世間。

下偈總十四行半，此舉世間從因緣生。

妄想著四句，　不知我所通。

此明片也。謂由妄想不了因緣空故，著於四句，不知如來離句自通。

世間非有生，　亦復非無生，　不從有無生，

亦非非有無。
此舉世間離茲四句。
諸因及與緣，　云何愚妄想
？
此訶彼見：若因緣既爾，云何愚夫強生妄想？
非有亦非無，　亦復非有無，　如是觀世間。
心轉得無我。
今明觀益，謂如是觀世離句者，即執法心轉，得法無我。上總明緣非四句。
一切性不生，　以從緣生故。
明一切果性本自不生，以從因緣之所生故。
一切緣所作，　所作非自有。
明一切果性既從緣所作，故知非自有也。
事不自生事，　有二事過故。
夫二事之過，如瓶上生瓶，此明略牒。
無二事過故，　非有性可得。
既無二過，即自性非有。上之兩行，破所生之果。
觀諸有為法，　離攀緣所緣，　無心之心量，
我說為心量。
自下總片上見。若言觀諸有為離於能所，復言無心可得，此亦未離心量。
量者，自性、處、　緣性、二俱離　性，究竟妙淨。
我說為心量。
夫量者，能緣心自性，即所緣境。若言緣性雙離，謂會真淨，斯亦心量。
施說世諦我，　彼則無實事。　諸陰陰施設，
無事亦復然。
若謂我、法二空而為究竟，斯亦心量。
有四種平等，　相及因性生，　第三無我等。
第四，修修者。
此舉四等，齊真俗不二。此中相者，謂相無相等。二因性，謂因果平等。第三無我者，諸我無我等。第四修脩，能所平等，兼該一切。
妄想習氣轉，　有種種心生，　境界於外現。
是世俗心量。
由習轉心生，境便外現，此之心境是世俗心量。
外現而不有。　心見彼種種，　建立於身財，
我說為心量。

此明外現非有，由心故生，立彼依正亦為心量。

離一切諸見，　及離想所想，　無得亦無生，
我說為心量。

上破世諦心量，自下明真諦亦為心量。若謂離能所，又復言無得無生者，斯亦未超心量。

非性非非性，　性非性悉離，　謂彼心解脫。
我說為心量。

此行若言有無雙離，謂心無縛者，此亦心量。

如如與空際，　涅槃及法界，　種種意生身，
我說為心量。

夫如與空際、涅槃、法界及意生身者，並約法身一相應物而施異名。若尋言取著有所得者，亦心量耳。上偈及長行文雖異說，大意破真俗二見，令物會於中道。

爾時大慧菩薩白佛言：世尊！如世尊所說，菩薩摩訶薩當善語義。

今明語義，欲令依義，不依於語。此大慧初問，引於昔說。

云何為菩薩善語義？

次請善語義之方便。

云何為語？云何為義？

三，徵語義之相。

佛告大慧：諦聽！諦聽！善思念之，當為汝說。

次佛答中，此先飭許。

大慧白佛言：善哉！世尊，唯然受教。

次敬受所飭。

佛告大慧：云何為語？

三、明廣答。先釋語中，此明初徵。

謂言字妄想和合。

今釋語中，謂言字及妄三事和合為其語相。

依咽喉脣舌齒斷頰輔。

次依咽喉等八發生言說，明其語緣。

因彼我言說，妄想習氣。

三、以彼我相對及久遠言習，此並發語之因。

是名為語。

三、總結示。

大慧！云何為義？

第三、釋義。此亦初徵。

謂離一切妄想相、言說相。

次正釋義，謂離妄及言者，明言語道斷，心行處滅，此不思議第一之義。

是名為義。

三、明結示。

大慧，菩薩摩訶薩於如是義，獨一靜處聞思脩慧，緣自覺了向涅槃城。

此明脩義方便。

習氣身轉變已，自覺境界，觀地地中間勝進義相。

謂修義獲益。

是名菩薩摩訶薩善義。

三、總結示。

復次，大慧！善語義菩薩摩訶薩，觀語與義非異非不異，觀義與語亦復如是。

今明妙達語義之相。此總，初標。

若語異義者。

今牒異計。

則不因語辯義。

夫異則天乖，義豈因語而辯？此即反釋異義不成。

而以語入義。

現見世間由語入義，既語義相因不可言異，斯即順釋。

如燈照色。

然以語入義者，如因燈而見色，不可稱其異也。若破不異，一准於前，但轉勢而已。梵文之妙，其在茲乎？

復次，大慧！不生不滅自性涅槃，三乘一乘心自性等。

今舉不生滅法及三乘一乘心性平等者，有其二意：一明上語義不異，二則片不二見，斯過義該上下。

如緣言說義計著，墮建立及誹謗。

此明二見。謂如世凡夫緣言計義，必墮立謗二邊。若計言義是有者，即建立所收。復謂言義俱無，還同誹謗。此明略標。

見異建立異妄想。

此即釋也。若情見言義是異，即立之為異，斯則妄想一，亦准此可知。

如幻種種妄想現。

自下舉喻，此略標譬。如幻術之法及所幻人，或言一異者，斯則愚夫妄想所現。

譬如種種幻，凡愚眾生作異妄想，非聖賢也。

此廣喻也。若見幻與幻事作一異見者，是凡愚所知，非諸賢聖。譬計言義，亦復如之。然聖賢之人，本不住於言義，豈有一異同

於幻耶？

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

彼言說妄想，　建立於諸法，　以彼建立故，

死墮泥犁中。

此明死愚妄情立法業報，隨生誹謗亦爾，文略不具。泥犁，正梵云捺落迦，謂眾苦逼切，此云地獄。

陰中無有我，　陰非即是我，　不如彼妄想。

亦復非無我。

以士計言義一異，故借外計陰我例而破之。

一切悉有性，　如凡愚妄想。

此明縱也。若一切言義悉皆有性，如凡陰我者。

若如彼所見，　一切應見諦。

此舉相望破，謂若計言義如陰我者，一切外道皆應見諦。然諸外道既非見諦，故知執言義者亦復如之。

一切法無性，　淨穢悉無有，　不實如彼見。

亦非無所有。

此總順釋，上二句片有，下句遣無，合明中道。

復次，大慧！智識相今當說。

下廣明知識者，為令依智不依於識，答上問中諸智有幾種？此初標計。

若善分別，智識相者。

自牒所許。

汝及諸菩薩則能通達智識之相。

舉通法益

疾成阿耨多羅三藐三菩提。

明得果益。

大慧！彼智有三種：

廣釋相中，此初標數。

謂：世間、出世間、出世間、上上。

次列其數。

云何世間智？

三，明徵釋。此初，徵世智。

謂一切外道凡夫，計著有無。

次釋但愚計有無悉為世智。

云何出世間智？

次辯出世，此亦先徵。

謂一切聲聞、緣覺，墮自共相希望計著。

次二乘之人，計陰等為有。

云何出世間上上智？

將明上上，此亦初徵。

謂諸佛菩薩觀無所有法，見不生不滅離有無品。

明諸佛菩薩照於如實，見一切法本無生滅不住有無，此即上上之智。汎明三種者，為顯勝令脩。

入如來地。人法無我，緣自得生。

獲佛地證二空者，斯由勤脩自覺之所成就。

大慧，彼生滅者是識，不生不滅者是智。

上明智之差別，今辯智識優劣。此初，對，可知。

墮相、無相及墮有、無種種相因是識，超有、無相是智。

次約墮二邊相，悉名妄識，超為正智。

復次，長養相是識，非長養相是智。

三、明增長相見，名之為識，離相為智。

復次，有三種智，謂知生滅、知自共相、知不生不滅。

四、明應物有異。謂應凡夫故，知於生滅；化二乘故，知自共相；同菩薩故，知不生滅。然智唯是一，而應物斯殊。

復次，無礙相是智，境界種種礙相是識。

五、明心無障礙，目之為智；為境所礙，此則為識。中間境界二字，該通上下。

復次，三事和合生方便相是識，無事方便自性相是智。

六明以根塵識三事和合，為生識方便，名之為識。無三方便，乃名為智。

復次，得相是識，不得相是智。

七、明但心有所得，名之為識；若無所得，即名為智。

自得聖智境界，不出不入故，如水中月。

此明智體。謂自得之智，本自有之，性非生滅，但以離妄言生，妄覆謂滅。如水淨月現，水濁影沉，而月性常爾，本非出入。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

採集業為識，　不採集為智，　觀察一切法。

通達無所有。

下偈有七，今雙標識智，兼明觀益。

逮得自在力，　是即名為慧。

謂心無所礙，故生三界；作大饒益，得力自在，故名為慧。

縛境界為心，　覺想生為智。

此標真妄，謂纏縛外境，此即妄心。若覺念不生，乃名真智。

無所有及勝，　慧則從是生。

此明觀益，謂第八佛地無功勝慧，並由覺想而生。

心意及與識，　遠離思惟想。

此明八地已上無生勝慧，離八識思想，即真實無生。

得無思想法，　佛子非聲聞。

又明顯勝，若得無慮、無察、無思、無想者，斯則菩薩，非謂二乘。

寂靜勝進忍，　如來清淨智。

夫言忍者，通三賢十聖，總分有五，謂信、伏、順、無生忍等，並菩薩所行。然寂靜勝進忍者，即佛智清淨。

生於善勝義，　所行悉遠離。

明佛忍淨智從勝義諦生，心想所行悉皆遠離。故解深密偈云：內證無相之所行，不可言說絕表示，息諸諍論勝義諦，超過一切尋思想。

我有三種智，　聖開發真實，　於彼想思惟，
悉攝受諸性。

明如來為開發凡聖，令悟真實，示有三智，其實一道。若於彼正覺所思，物無不攝，此即如來寂靜之智。

二乘不相應，　智離諸所有。

明彼二乘不與佛智相應，以此妙智離諸所有。

計著於自性，　從諸聲聞生。

然二乘所見以計著為心，由此義故不應佛智。

超度諸心量，　如來智清淨。

超度諸心，斯為佛智。成上智，離諸所有。

復次，大慧！外道有九種轉變論，外道轉變見生。

今明轉變，顯前識義。轉變即心境二邊，因緣都稱，或境轉心變，或心轉境變。此總，初標。

所謂形處轉變。

形即正報，處則依報。

相轉變。

謂青黃等異，及男女差別。

因轉變。

計一切法從因而生。

成轉變。

計於我所，決定不壞。

見轉變。

計四句，見外道所知。

性轉變。

執真妄善惡，及以四大，各有體性。

緣，分明轉變。

計緣能顯果，故曰分明。

所作分明轉變。
執果從緣生，事相非謬。
事轉變。
計於一切有為之事。
大慧，是名九種轉變見，一切外道因是起有無生轉變論。
初標因論超見，今結依見興論，故見論相依，俱名轉變。
云何形處轉變？
自下，明釋。初以例後，今徵牒初變。
謂形處異見。
謂計形處各有差別。此明法說。
譬如金變作諸器物，則有種種形處顯現，非金性變。
次舉外喻。然外道計造色有變，非謂性大。如金造器服，但所造有變，而金性不易。
一切性變亦復如是。
明一切形處等變亦復如之。此釋初訖。
或有外道作如是妄想，乃至事變妄想。
今舉初該八者，總明敘計。
彼非如非異。
自下。釋破。此即初標。然聖人非如彼見，亦復非異。以即妄即真，即事即理，故順而不同矣。
妄想故。
然凡夫妄，故不同聖人。
如是一切性變當知。
舉上九種以例諸見，當知凡聖道別，而真妄殊途。此句該通上下。
如乳酪酒果等熟，外道轉變妄想。
此舉世間妄見轉變之相，以例前見。謂轉乳成酪，生酒為熟，生果亦爾，其類寔多。
彼亦無有轉變，若有若無，自心現外性非性。
此破凡夫妄見之相。
大慧！如是，凡愚眾生自妄想脩習。
明彼凡愚以妄熏習故，作如是見。上總片凡愚妄患。
大慧，無有法若生若滅，如見幻夢色生。
此釋上非如非異，謂聖了諸法性非生滅，如見幻色本無轉變。
爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：
形處時轉變，　四大種諸根，　中陰漸次生，
妄想非明智。

偈文有二，此破外道小乘等見，謂外計形處時節及以諸根悉皆轉變，復計諸趣捨前身已中陰續生者，則二乘所見。

最勝於緣起，　非如彼妄想。　然世間緣起，
如乾闥婆城。

此頌聖見，謂佛於緣起不同凡妄，了從緣法如彼乾城。今舉聖見者，為令悟佛知見。

爾時大慧菩薩復白佛言：世尊！唯願為說一切法相續義解脫義。

今舉縛解而請者，然生生死涅槃等法備在其中，欲令眾生迴超二見入於中道，遠詶上問誰縛誰脫。

若善分別一切法相續、不相續相。

將明舉益，此即重牒前宗。

我及諸菩薩善解一切相續巧方便，不墮如所說義計著相續。

初明通權益，謂了佛方便說於相續者，令離續故，即內自無繫不著名言，說不相續亦復如是。今舉一邊者，准而可知。

善於一切諸法相續、不相續相，及離言說、文字、妄想覺。

次明捨詮益。既了縛解，則不滯文言及以妄覺。

遊行一切諸佛剎土，無量大眾力自在通總持之印，種種變化光明照曜。

三、明起化益。謂若聞此說，則能遊佛剎，示眾圍繞，十力自在，獲於神通。文義二。持三空之印，現諸變化，放大光明。

覺慧善入，十無盡句，無方便行。

四、明無功益也。謂得佛慧，妙悟十願，不假方便，任運而化。此明法說。

猶如日月，摩尼四大。

次舉七喻顯彼無功，如彼日月不思而照，又類如意滿願無心，復地載水潤火熟風持功成不念，菩薩利物亦復如是。

於一切地離自妄想相見，見一切法如幻夢等，入佛地身。

五、明獲果益。謂諸地離妄，了一切法如幻夢等，悟於地，證彼法身。

於一切眾生界，隨其所應而為說法而引導之。

上並自利，今舉利他，謂於眾生隨其所應說法開導。

悉令安住一切諸法如幻夢等，離有無品及生滅妄想異言說義，其身轉勝。

復令彼安住如幻夢等，及離有無生滅妄想。又令不著言義，證會法身轉加殊勝。

佛告大慧：善哉！善哉！諦聽！諦聽！善思念之，當為汝說。

下明佛答，先讚飭許說。

大慧白佛言：唯然受教。

大慧敬飭。

佛告大慧：無量一切諸法，如所說義計著相續。

自下廣答，明諸眾生於一切法隨說而計起相續見，此即總標。

所謂相計著相續。

次明列也，謂見聞於相而起相續。

緣計著相續。

謂於緣念著。

性非性計著相續。

聞於有無，而生計著。

生不生妄想，計著相續。

聞世諦有生，真諦不生，起相續見。

滅不滅，妄想計著相續。

又聞不善有滅，善法不滅，隨說而計，起相續見。

乘非乘妄想計著相續。

又聞乘及非，乘而生計著。

有為無為妄，想計著相續。

又聞凡境有為，聖境無為，而生計著。

地地自相妄，想計著相續。

又聞諸地執有體相。

自妄想無聞，妄想計著相續。

又以久遠妄習計著見故。

有無品外道，依妄想計著相續。

又計有無等見，為外道依，起於相續。

三乘一乘，無聞妄想，計著相續。

又聞說三乘、一乘，起推實見。

大慧！此及餘凡愚眾生自妄想相續。

三、明總結此者，即前文所列，餘乃汎該，並是凡愚自心妄見。

以此相續故，凡愚妄想。

以斯相續愚妄因，此而生上總法說。

如蠶作繭。

次明舉喻。

以妄想絲，自纏纏他，有無有相，續相計著。

今明法說，謂三界凡愚更相纏縛，以二見絲甚於彼蠶。

大慧，彼中亦無相續及不相續相。

上並牒計，今明正解，此則初文。一謂彼前所計，本無縛解二者，於第一義亦無二相可存，義勢兩兼，括囊備矣。

見一切法寂靜，妄想不生故。

此明釋也。由見寂無妄，故縛解非有。

菩薩摩訶薩見一切法寂靜。

此舉見寂之人，謂諸菩薩。此句義該上下。

復次，大慧！覺外性非性，自心現相無所有。

明前菩薩覺外無性故，心現本無。

隨順觀察自心現量有無一切性無相。

今明了性所由，以此菩薩隨順證入本心現前，即知有無二邊一切諸性悉皆無相。

見相續寂靜故。

外無性者，由見相續悉皆寂靜，故此句該通上下。

於一切法無相續、不相續相。

此明總結。

大慧，彼無有若縛若解，餘墮不如實覺知有續有解。

此第二、雙標凡聖二見。以彼聖人悟如實故，本無縛解；諸餘凡夫墮不如實，見有縛解。

所以者何？

此句所徵，義通凡聖。

謂於一切法有無，有無眾生可得故。

此雙釋二見。若釋聖見者，即言謂於一切法有及無有皆悉是無，又無眾生可得，以無一字該括上下，明人法俱非，此明聖見。又釋凡見者，即言謂於一切法有無，此之有無是眾生可得，以有無二字該於上下，此釋凡夫墮不如實。兩釋同用一文，斯亦梵言之妙。

復次，大慧！愚夫有三相續。

第三、約就三毒，明續即不續。此初，約人標數。

謂貪、恚、癡及愛，未來有喜、愛俱。

次釋，謂愚夫以三毒愛故必獲來報，亦報亦有喜愛與身俱起。

以此相續故，有趣相續。

以三毒不斷故，三有五趣相續受生。

彼相續者，續五趣。

此重釋也。以彼三毒相續，故續於五趣。上總敘見。

大慧，相續斷者，無有相續、不相續相。

次即破也。謂了於如實三毒相續既亡，則縛解俱淨。

復次，大慧！三和合緣作方便，計著識相續無間生。

四、約三緣以明三脫，謂根、塵、識等。三緣方便，令業識續生。

方便計著，則有相續。

次明招果，謂以三緣方便計著故，則有趣續生。上總敘計。

三和合緣識斷見，三解脫一切相續不生。

此亦破也。謂了塵無相，根性自空，識無所願，斯即三脫相續，從何而起？

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

不真實妄想，　是說相續相。

此明不真故，妄說為相續。

若知彼真實，　相續網則斷。

若知真實，相續不生。

於諸性無知，　隨言說攝受。

若於法無知，隨言而攝。

譬如彼蠶蟲，　結網而自纏。

頌上喻文。

愚夫妄想縛，　相續不觀察。

明愚為妄縛，由不觀察。

大慧復白佛言：如世尊所說：以彼彼妄想，妄想彼彼性。

自下。斷簡。由前佛說縛解俱妄，今將設難，故此牒之。謂上十一種縛解更迭相望，故云彼彼。以不實故，稱為妄想。又妄想即計有彼縛解等性。

非有彼自性，但妄想自性耳。

又世尊所說，非有彼縛解之自性，但妄執有自性耳。上並大慧牒佛所說。

大慧白佛言：若但妄想自性非性、自性相待者。

次明定宗。若言縛解但唯妄想，非有自性可相待者。

非為世尊如是說煩惱清淨無性過耶？

三、正難也。豈非佛說生死、涅槃二俱無體，墮空見過耶？

一切法妄想，自性非性故。

四、釋成難意。以佛上說縛解等性一切諸法，由妄計有本無性故。

佛告大慧：如是，如是，如汝所說。

今明佛答，但以印述前難，便為答文。謂我實言生死涅槃縛解等性，一切皆空，空即是理，理又非無，何斷之有？

大慧，非如愚夫性自性妄想真實。

此成上即述空義。謂非彼愚夫妄情執實，故遣有言空。若心無結滯，則無可空矣。

此妄想自性，非有性自性相。

今重非情見，謂此縛解，但由凡夫妄想自性，其實非有。

然，大慧，如聖智有性自性、聖知、聖見、聖慧眼，如是性自性知。

上遣有言空，今說真片斷，既離情執，而真照自明，不同凡惑，故云聖智有性，慧眼所知。

大慧白佛言：若使如聖，以聖知、聖見、聖慧眼，非天眼、非肉眼，性自性如是知。

以佛上明遣斷言真，恐聞斯說便生有見，所以大慧取物情疑，將欲託佛興難，故斯牒也。

非如愚夫妄想。

以佛說真是聖知，似存於物故。大慧下，申五難，並依前而起。今即是初凡聖各別難中，此即定辭，謂若真是聖知，非如愚夫天肉眼等所知見者。

世尊！云何愚夫離是妄想？

次正明徵難。謂若如上說，真但聖知者，而諸愚夫云何依真捨妄？

不覺聖性事故。

第三結難，亦名釋也，以聖性之事非愚覺故。

世尊！彼亦非顛倒、非不顛倒。

第二明凡境非倒難，既真若非凡，即彼凡夫非倒不倒之二見，以凡不入聖，即不翻真，故此雙非，又明標述。

所以者何？

次徵凡夫非倒。不倒者何？

謂不覺聖事性自性故。

三釋所以，謂聖境非凡所覺，故亦不翻真起妄。此釋彼凡，非是顛倒。

不見離有無相故。

二、明聖智離有無相。既非凡夫所知見者，此成上非見不倒。

世尊！聖亦不如是見，如事妄想，不以自相境界為境界故。

第三、明聖同凡倒難中，此初雙標，亦是縱辭。謂聖既有真，豈不如凡夫計事執境存乎物耶？

世尊！彼亦性、自性相、妄想自性如是現，不說因。

次縱牒也。謂聖若如凡，妄執而現，又不說真之所以者。

無因故。

第三一句，總難明聖人真境墮於無因之患。

謂墮性相見故。

四、釋無因所由。謂外道計微塵等性不從因生。世尊! 若爾，即墮斯見。

異境界非如彼，等如是無窮過。

五、正釋聖同凡倒。謂凡乖聖道，過乃無窮；若聖異於凡，亦應如是。

世尊！不覺性自性相故。

六、總結也。以佛說聖境，非凡夫所覺故。

世尊，亦非妄想自性、因性、自性相。彼云何妄想？

此第四、凡境非妄難也。既聖境非凡，即不因聖，何得稱彼凡夫獨為妄想耶？此即初標。

非妄想，如實知妄想。

次釋凡夫非妄，但聖悟如實知我凡夫以為妄故。

世尊！妄想異、自性相異。

三、舉二事設，並謂妄異於真，真異於妄。此約真俗有殊，明凡夫非妄。

世尊，不相似因妄想自性相。

次舉二因各別，復明凡境非妄。謂凡以妄想為因，聖以真實自性相為因，兩因既殊，故凡非妄。

彼云何各各不妄想愚夫不如實？

四、明訶詰。若二諦既殊，何故聖人各各不妄，愚不如實？此責倒不齊。

然為眾生離妄想故，說如妄想相不如實有。

五，明結也。由聖人欲令凡離於妄，遂言凡夫之妄非是實有，然我凡夫實非妄也。

世尊！何故遮眾生有無有見事自性計著？

此第五、聖墮有無難。此即初、標責聖遮凡。謂佛以何故遮彼凡夫起有無二見？

聖智所行，境界計著，墮有見說，空法非性。

次明舉聖同凡，謂上文說有聖智可計，此即墮有。復說縛解非性，斯亦墮空。

而說聖智自性事。

三、明結也。又佛自兩說不同，皆言是我聖智利益法門。上來雖明五難，大意只在空有二邊。

佛告大慧：非我說空法非性，亦不墮有見。

第二明如來廣答，明佛之所說不墮空有二邊，此總非前難。

說聖智自性事，然為令眾生離恐怖句故。

自下會釋，明佛雖說有不乖於空，然恐怖空斷，不能起脩為說聖智。此約理而談，豈存於有？

眾生無始已來，計著性自性相，聖智事自性計著相，見說空法。

次明說空未乖於有。以眾生久習力故，聞說縛解，不了聖智權巧，便生計著，故說於空。斯乃遣有，何空之有？

大慧，我不說性自性。

此明總結佛不說空有之自性，然上總明方便會通。

大慧，但我住自得如實空法，離或亂相見。

此約實開釋，明證如實空，離彼有無惑亂相見。今舉佛之知見者，欲令一切眾生踐如來跡故。

離自心現性非性見。

性與非性，即成前所離惑亂相見。

得三解脫，如實印所印。

謂佛之所得，離妄如實，一心三空，祕密之印，執改持信，無罣導故。

於性自性得緣自覺觀察住，離有無事見相。

獲實印故，於法界自性緣內心觀察而住，有無事見悉皆遠離圓滿，復悟眾生。此舉前佛陀之義，此乃梵漢互明。

佛告大慧：恣所欲問，我當為汝隨所問說。

佛將開演，先恣許也。

大慧白佛言：世尊！如來、應供、等正覺，為作邪？為不作邪？

自下大慧再請。今初，問也。謂牒上佛陀之義，法身異名，十號之三數，所謂乘一如道，來到大智，破於結賊，齊正覺者，為從造作？為非作邪？此初，對問。

為事邪？

佛告大慧：如來應供等正覺，於如是等辭句，非事非因。

自下，佛答對問總非。既非事因，例餘可見。

所以者何？

次明徵也。

俱有過故。

三、總斥。上問非獨事因，欲明餘句斯過。

大慧！若如來是事者。

四、廣釋破中，此初牒事。

或作，或無常。

次正明釋。若佛是事者，或同作法、或墮無常，此即順釋。

無常故，一切事應是如來。

此縱詞既同，造作一切世間果事，應是如來。

我及諸佛皆所不欲。

此訶質也。自我釋迦及以諸佛，皆不欲以無常之事而為如來。

若非所作者。

次破因非所作，此亦初牒。

無所得故，方便則空。

夫不作之法，皆無所得。若爾者，佛之妙用，斯則徒施。次明釋也。

同於兔角，槃大之子。

三、明舉斯二喻，顯有名無實。

以無所有故。

四，結也，以同無所有故。

大慧，若無事無因者，則非有非無。

上明別破，今則雙非。既非事因，豈滯有無之境？

若非有非無，則出於四句。

既非有無，則超於四句。

四句者，是世間言說。若出四句者，則不墮四句。

夫墮句者，名曰世間；若不墮四句，乃名為出。

不墮四句，故智者所取。

離句之法，智人所證。

一切如來句義亦如是，慧者當知。

明諸佛三身性非四句，有智慧者當如是知。上明諸佛三身離句之義，勸令證知。

如我所說一切法無我，當知此義無我性。

此引昔以證今，如佛昔說諸法無我，當知即是法身離句之義。

是無我一切法，有自性無他性。

自下釋其無我，以顯法身。言無我者，但有空之自性，無妄見有無之他性。

如牛馬。

此略標喻。

大慧，譬如非牛馬性，馬牛性其實非有非無。

此正喻也。譬如一馬，本非是牛，以目□遠望，謂之為牛，近覩即非。而此牛相，實非有無。

彼非無自相。

謂彼非無，馬之自體。上並喻說。

如是，大慧，一切諸法非無自相、有自相。

自下法合，謂一切諸法性非有無，中間非之，一字雙貫。二、自合上牛非有無。

但非無我愚夫之所能知。

明離有無法非是無我，二乘、愚夫、外道之所能知。

以妄想故。

明此二人俱未離妄故。

如是一切法空、無生、無自性，當如是知。

此勸了諸法空無生無自性者，合前馬也。此法空之理，超過有無，即法身之性。

如是，如來與陰非異非不異。

自下歷別破見，重明三身性非一異，今約陰以明，此即初標。

若不異陰者，應是無常。

次別牒破也。謂人見陰是無常，若如來同陰亦應無常，此縱破也。

若異者，方便則空。

世人見異陰之外則無所有，今言如來異陰者何？有悲智自他兼利方便之用，故言空也。

若二者，應有異。

今第三、牒二見而破。若謂如來與陰是二法者，應有於異及不異也。今但舉一邊觀，下文可見。

如牛角相似。

此文。

觀察有為法，　非無因有因，　彼生滅論者，
所見從是滅。

上既破有無二因，故此雙非顯益。

云何為無生？　為是無性邪？

上總破外見，自下明真實無生，即頌上長行。謂何者無生為無性邪？

為顧視諸緣，　有法名無上。

頌：上為待緣故，有此無生邪？

名不應無義，　唯為分別說。

此頌上若名字有法，唯願為說。

非無性無生，　亦非顧諸。

備収

相者，不實相，妄想故我、我所。

然二我之相，即體斯妄，五法之中，名相妄想攝也。

二攝受滅，二無我生。

以其智如，攝二無我。

是故，大慧！此五法者，聲聞、緣覺、菩薩、如來自覺聖智，諸地相續次第，一切佛法悉入其中。

非但五法攝三，及佛三乘所脩聖智諸地行位，乃至三世佛法括在其中。

復次，大慧！五法者：

自下再明五法。此總標牒。

相名妄想，如如正智。

次列名中稍似非次，前舉未顯本，今舉本攝末，示五法之功，又破物情所執故。

大慧相者。

三、明廣釋。此先辨相。

若處所、形相、色像等現，是名為相。

夫形質體分，總名為相。

No. 321-A

朕以萬機之暇，披覽典籍，全身延命，安民存業者，經史之中，釋教最上。由是仰憑三寶，歸一乘敬，寫一切經，卷軸已訖。讀之者以至誠心，上為國家，下及生類，乞索百年，祈禱萬福。聞之者無量劫間，不墮惡趣，遠離此網，俱登彼岸。

(右聖武帝願文也，可觀為國家祈福之盛意矣。又按慶安手鑑暨耳比磨利帖，共載　聖武天皇宸翰，世謂之　大聖武，盖以字體　大於常也。此註楞伽經，筆力遒勁，鳳翥龍躍，自有天人步虛之勢，所謂大聖武者也。不勝激賞裝潢，以十襲寶重焉。)

(明治十年十月念五日大教正華頂山第七十五世順徹定識)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6