CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X14n0295

楞嚴經述旨

明 陸西星述

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - No. 295-Ａ 勸持敘
  - 通釋經題
  - 判說經先後
  - 正宗五分
  - 正文
  - 徵心品第一
    - 前文
    - 一徵
    - 二徵
    - 三徵
    - 四徵
    - 五徵
    - 六徵
    - 七徵
  - 辯見品第二
  - 真性常住第三
  - 分別外道品第四
  - 見妄品第五
  - 覺非和合品第六
  - 顯示藏性第七
    - 前文
    - 五陰
    - 六入
    - 十二處
    - 十八界
      - 前文
      - 一眼色界
      - 二耳聲界
      - 三鼻香界
      - 四舌味界
      - 五身觸界
      - 六意法界

- 七大
  - 前文
  - 一地大
  - 二火大
  - 三水大
  - 四風大
  - 五空大
  - 六見大
  - 七識大
- 造悟讚謝第八
- 深窮萬法第九
- 三種相續第十
- 請窮妄因第十一
- 外道因緣自然疑辯品第十二
- 訶責戲論品第十三
- 決定二義品第十四
- 圓六湛品第十五
- 究竟修因品第十六
- 見結知解第十七
- 宣義說偈第十八
- 綰巾示結第十九
- 選擇圓通第二十
- 特表耳根第二十一
- 文殊說偈第二十二
- 決定清淨明誨第二十三
- 攝持軌則第二十四
- 修證三摩第二十五
  - 前文
  - 一卵生
  - 二胎生
  - 三濕生
  - 四化生
  - 五有色
  - 六無色
  - 七有想
  - 八無想
  - 九非有色
  - 十非無色

        - 十一非有想
        - 十二非無想
    - 三種修行漸次第二十六
    - 增歷聖位第二十七
        - 前文
        - 十信心
            - 一信心住
            - 二念心住
            - 三精進心
            - 四慧心住
            - 五定心住
            - 六不退心
            - 七護法心
            - 八迴向心
            - 九戒心住
            - 十願心住
        - 十住
            - 前文
            - 一發心住
            - 二治地住
            - 三修行住
            - 四生貴住
            - 五方便具足住
            - 六正心住
            - 七不退住
            - 八童真住
            - 九法王子住
            - 十灌頂住
        - 十行
            - 前文
            - 一歡喜行
            - 二饒益行
            - 三無嗔行
            - 四無盡行
            - 五離癡亂行
            - 六善現行
            - 七無着行
            - 八尊重行

        - 九善法行
        - 十真實行
    - 十迴向
        - 前文
        - 一救護眾生離眾生相迴向
        - 二不壞迴向
        - 三等一切佛迴向
        - 四至一切處迴向
        - 五無盡藏功德迴向
        - 六隨順平等善根迴向
        - 七隨順等觀眾生迴向
        - 八真如相迴向
        - 九無縛解脫迴向
        - 十法界無量迴向
    - 四加行
        - 前文
        - 一煖地
        - 二頂地
        - 三忍地
        - 四世第一地
    - 十地
        - 一歡喜地
        - 二離垢地
        - 三發光地
        - 四焰慧地
        - 五難勝地
        - 六現前地
        - 七遠行地
        - 八不動地
        - 九善慧地
        - 十法雲地
- 精研七趣品第二十八
    - 前文
    - 獄趣
        - 前文
        - 十因
        - 六報
        - 極重

        - 次重即八熱獄
        - 稍輕
        - 次輕
    - 鬼趣
    - 畜生趣
    - 人趣
    - 仙趣
    - 天趣
        - 前文
        - 欲界六天
        - 四天王天
        - 忉利天
        - 須燄摩天
        - 兜率陀天
        - 樂變化天
        - 他化自在天
        - 色界十八天
            - 初禪三天
            - 二禪三天
            - 三禪三天
            - 四禪九天
        - 四根本天
        - 五不還天
        - 無色界四天
        - 分岐超出
        - 隨定趣入
    - 修羅趣
- 詳辨魔境第二十九
    - 前文
    - 破五陰現境
        - 一色陰
            - 前文
            - 色陰現境
        - 二受陰
            - 前文
            - 受陰現境
        - 三想陰
            - 前文

        - 想陰現境
      - 四行陰
        - 前文
        - 二無因論
        - 二徧常論
        - 三四顛倒見
        - 四有邊論
        - 五矯亂論
        - 六計後有
        - 七計後無
        - 八計八但非
        - 九計斷滅
        - 十計涅槃
      - 五識陰
        - 前文
        - 識陰狂解
  - 最後請益第三十
    - 前文
    - 五陰妄本
      - 一色本堅固
      - 二受本虛明
      - 三想本融通
      - 四行本幽隱
      - 五識本罔象
    - 五陰邊際
    - 陰滅次第
- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
  - 4
  - 5
  - 6
  - 7
  - 8
  - 9
  - 10
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 295-A 勸持敘

師子林沙門　惟識　撰

首楞嚴王具足萬行總持三昧，熏修奢摩他路，開示眾生，妙在一門超出。由慶喜恨多聞而未全道力，故迦文因妄見而直指人心。七處之徵，寶鏡磨塵而本明自現；八還之辨，金錍刮膜而幻影隨消。斥攀緣則心不是心，示真覺則見猶離見。即顯真而破妄，仍即妄以談真。窮陰入處界而列為四科，因緣自然二俱排擯；會地水火風而通名七大，真俗中道三諦圓融。本如來藏而含吐十虛，隨眾生心而發揮諸相。乃至一多相即，小大互容。現寶剎於毫端，轉法輪於塵裡。得無罣礙者，倒想銷於億劫；不隨分別者，狂心歇即菩提。圓頓機已解密因，中下器須陳妙行。於是開遠客還家之路，指天王賜屋之門。詰諸聖之本因，依證悟說最初方便；順此方之教體，選音聞為第一圓通。次為攝心，乃重施戒。依先世尊，舉指清淨明誨；現化身佛，宣演秘密伽陀。三學圓具，而所證非偏；諸妄銷亡，而不真何待？況復精研七趣，隨業受生；痛喻六交，因習招報。示五十種禪那之境，深防愛見魔邪；具八萬種解脫之機，對治塵勞煩惱。保持覆護，囑勸弘宣。在始在終，無非修證了義；或破或立，不離常住真心。琴瑟箜篌，既逢妙指；林木池沼，皆演法音。令諸闡提，隳彌戾車；從三摩地，得無生忍。或自分真，而安直聖位；或從互用，而超至後心。坐大道場，登無上覺。一切事究竟堅固，廣開菩薩多方便門；十方界任運縱橫，同入如來妙莊嚴海。其教至矣！厥功懋哉！愧余之謬，而妄擬會通；樂法之深，而重加讚勸。幸諸方之學者，試一披而覽焉。

敘終。

No. 295

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第一

唐天竺沙門　般剌密帝　譯

烏萇國沙門　彌伽釋迦　譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平章事清河房融　筆受

明淮海參佛弟子蘊空居士陸西星　述旨

明太子太保吏部尚書李戴　印可

明中憲大夫直隸淮安府知府劉大文　明中憲大夫直隸揚州府知府楊洵　校閱

淮南後學　陳南金　校定

△通釋經題

夫如來果體，其體本然，何假密因？菩薩道用，其用無作，孰資萬行？無因無作，無修無證，無了不了，大小名相，一切不立，此真首楞嚴究竟堅固者也。特以眾生如來，隱於藏心，非密因不顯；眾生菩薩，淪於七趣，非萬行不修。覺皇於是示之以大法，使不迷於小道，而默得乎無外之體；喻之以佛頂，使不滯於相見，而妙極乎無上之致。指如來密因，使明本妙之心，知三世諸佛，皆依此為初因；明修證了義，使悟究竟之法，知一切聖人，皆依此而證果。乃至具足菩薩清淨萬行，一切事法，無不究竟，至於實相，堅固不壞，故名大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行。首楞嚴經，始於徵心辯見，終於破陰魔，無非健相分別事也。

天如曰：梵語首楞嚴，乃大定之總名也。此翻一切事究竟堅固。古師云：未修此定，一切事法宛爾差殊，為法所縛。既得此定時，山河大地、明暗色空，一切當處寂滅，即是常住心性，故云究竟堅固。

△判說經先後(刪定舊文)

夫法王說法，有條不紊。初說一乘頓教以立本，即華嚴也。次說三乘漸教以逗機，即阿含方等般若也。後說一乘圓教以顯實，即法華也。楞嚴即般若法華之中，實大乘終極之教。故如來密因，菩薩萬行，修證之法，一切畢竟。自此以往，無復進修，直透一乘圓妙之道。故法華會上，更無地位之說，純談妙法，隨根印可，授記作佛而已。法華之後，便說涅槃，扶律常談而終焉。扶律者，所以囑後事。談常者，所以示真寂。此獨臨滅遺付之事，非有加於法華也。說者不本扶律之意，輒判楞嚴於法華之後，亦

稱扶律談常。若然，則是扶律之後，而又扶律。進修之後，而又進修。前則加於法華，後則贅於涅槃。倒置駢枝，紊於法王之法矣。以經證之，玲瓏之子，既領寶藏，復何所求？化城之人，既到寶所，復何前進？燈明說法華以後，中夜涅槃，釋迦說法華已，便於四眾唱滅，復何枝蔓於楞嚴哉？如必以楞嚴居後，則阿難既於法華諸漏已盡，而復於楞嚴未盡諸漏；既於法華堪授佛記，而復於楞嚴未全道力；既先領悟妙法，而復不知真際；既已安住佛道，而復溺於婬舍。是皆倒置，理自不然。故判楞嚴在般若之後者，蓋以般若之後，慧學方盛，定力未全，人或溺於多聞，失於正受，於是示首楞之大定，資般若之大慧，使定慧均等，學行兩全，而究竟趨於一乘實相，此楞嚴所以說也。論三經大致，無非為一大事因緣，而必先般若以發明，次楞嚴而修證，終法華而印可，然後盡諸佛之能事，此其序固如是也。然導達禪乘，決擇正見，無尚楞嚴矣。

△正宗五分

此經正宗文五。

一、見道分，初由七徵以顯常住真心性淨明體(即第一卷)，次由八還以辯妙淨見精顯如來藏(即第二、第三卷)，復即山河萬象宣勝義中真勝義性(四卷初至中)，皆使行人明心見性，為修證密因，故名見道分。

二修道分，首示初心二決定義，令審因心果覺，又審煩惱根本，為修行真基(四中至末)。決示六根舒結倫次，令解結心而得妙圓通，為修行真要(五至六中)。此利根進修之一終也。故阿離至此，明了菩提所歸道路，自謂已悟成佛法門，而願度末世，復請安立道場，攝心軌則，遂聞三無漏學，四種律儀，及大神呪(六中至末)。總為修行方便，故名修道分。

三、證果分。始從凡夫，終大涅槃，歷示增進五十五位，至盡妙覺，成無上道，故名證果分。

四、結經。分列示五門，結顯大旨。

(八中)五助道分，初明天獄七趣，一惟心造。次明奢摩他中微細魔事，恐諸行人洗心非正，失錯墮落，故名助道。

(八中十末)夫見道然後修道，修道然後證果。修證事畢，於是結經。楞嚴止此而已。而世尊大慈，復欲持戒眾生謹潔無犯，真修行者不遭岐枝，故說助道之法。最後垂範，遂入流通而終會焉。

此乃一經綸貫，連環不斷，其大略如此。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經。

△正文

如是我聞：一時佛在(至)文殊師利而為上首。

通敘。祇園結集之會，舍利弗智慧第一，目犍連神通第一，拘絺羅博學第一，富樓那說法第一，須菩提解空第一，優波尼了悟色空第一。

時波斯匿王為其父王(至)及摩登伽歸來佛所。

通敘阿難誤墮婬室之由。波斯匿，舍衛國王也。剎地利，王族也。旃陀羅，屠膾婬酒之家。

阿難見佛頂禮悲泣，恨無始來一向多聞未全道力，殷懃啟請十方如來，得成菩提妙奢摩他、三摩、禪那最初方便。於時復有恒沙菩薩，及諸十方大阿羅漢、辟支佛等，俱願樂聞，退坐默然承受聖旨。佛告阿難：汝我同氣情均天倫，當初發心於我法中見何勝相，頓捨世間深重恩愛？阿難白佛：我見如來三十二相勝妙殊絕，形體暎徹猶如琉璃，常自思惟：此相非是欲愛所生。何以故？欲氣麤濁腥臊交遘膿血雜亂，不能發生勝淨妙明紫金光聚，是以渴仰從佛剃落。佛言：善哉！阿難！汝等當知，一切眾生從無始來生死相續，皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想，此想不真故有輪轉。汝今欲研無上菩提真發明性，應當直心酬我所問。十方如來同一道故，出離生死皆以直心，心言直故，如是乃至終始地位，中間永無諸委曲相。阿難！我今問汝，當汝發心緣於如來三十二相，將何所見？誰為愛樂？阿難白佛言：世尊！如是愛樂用我心目，觀見如來勝相心生愛樂，故我發心願捨生死。佛告阿難：如汝所證，真所愛樂因於心目，若不識知心目所在，則不能得降伏塵勞。譬如國王為賊所侵發兵討除，是兵要當知賊所在，使汝流轉心目為咎。吾今問汝，唯心與目今何所在？

△徵心品第一

阿難被摩登伽女，以先天梵呪，攝入婬室，將毀戒體。將者且然，未必之辭。阿難道力，少見於此，但未全耳。佛為宣呪提歸，深悔道力未全，啟請如來妙奢摩他、三摩、禪那，最初方便。妙奢摩他，止也。三摩，觀也。禪那，靜慮也。於是世尊為之決擇真妄，以為密因。先問阿難言：汝何所見，割愛出家？阿難言：見如來三十二相，勝妙殊絕，是以渴仰，從佛剃落。是知阿難見相，乃緣塵分別之見。其所發心，即妄想攀緣之心。一切眾生，從無始來，生死相續，皆由不知常住真心，

性淨明體，用諸妄想。此想不真，故有輪轉。欲研無上菩提，正當辯其真妄。而起妄之源，由於心目。如來首問阿難，得其見相愛樂之源。問汝心目，今何所在？以下七徵八辯，皆顯妄心妄見，本無定體，由攀緣起，是謂無始生死根本。須令破斷，然後可入止觀正定。

△一徵(答言識心在內)

阿難白佛言：世尊(至)住在身內，無有是處。

阿難言：識心在內，眼根居外。佛言：汝身坐講堂，先見如來，後矚園林。若使心在身中，自合先見臟腑。今不能然，是謂不見如來，見堂外也。覺了能知之心，云住身內者，無有是處。

△二徵(又疑識心在外)

阿難稽首而白佛言(至)住在身外，無有是處。

阿難又言：悟知我心，實居身外，譬如燈光，居在室外，不能照室。佛言：心若居外，則身與心，自不相知，如彼之食，不能得此之飽。今眼見我手，心即分別，是眼根心識，又似相知，云何在外？是故覺了能知之心，住在身外，無有是處。

△三徵(又疑識心潛伏根中)

阿難白佛言：世尊(至)如琉璃合者，無有是處。

阿難又悟：如佛所言，心不見內，則心不在內明矣；身心相知，則心不在外明矣。如我思惟，了知此心潛伏根裏，譬如琉璃籠眼，雖有物合，而不留礙，彼眼隨見，是知覺了。能知之心，不能見內，為在根故；分明矚外，為潛根故。佛言：汝謂心潛根內，如琉璃合者，方其籠眼之時，見琉璃不？阿難答言：實見琉璃。佛言：心潛根內，既能外見琉璃，何以不能見眼？若能見眼，眼則同境，不得成隨；若不能見，則汝言潛伏根內者，無有是處。

△四徵(又計見暗名在身內)

阿難白佛言：世尊(至)名見內者，無有是處。

阿難又作如是思惟：眾生臟腑居中，竅穴居外，有藏故暗，有竅則明。又計我心在內故，開眼見明，閉眼見暗。佛言：汝當閉眼

見暗之時，此暗境界為與眼對？不與眼對？名與眼對者，暗在眼前，云何成內？若不對者，云何成見？若合眼見暗，名在身中；開眼見明，何不見面？若能見面，則此了知之心乃在虛空，何成在內？若在虛空，則如我見爾面，見爾面者豈爾身乎？汝必執言身眼兩覺，則是一人應有一知，而汝一身當成兩佛矣！是故汝言見暗名在內者，無有是處。

△五徵(又計隨所合處心則隨有)

阿難言：我常聞佛開示四眾(至)心則隨有，無有是處。

阿難又自思惟：我今如是思惟，豈隨境思惟者，即我心體耶？故隨所合處，心則隨有，不在內外，不在中間。夫以思惟為體者，特浮想耳，非實體也。佛言：由法生故，種種心生。隨所合處，心則隨有。是汝謂心無體也。心若無體，云何能合？若為有體，云何隨合？若無體而能合者，則如波旬所說：十九界因七塵合。是義不然明矣。十九界、七塵、五諦、六蘊，乃魔說之，以惑首羅長者。見涅槃經：十九界、七塵，界在何處？塵在何處？可以無體而能合乎？故曰：是義不然。若為有體，則汝試自挃其身。汝所知心，為復內出？為從外入？若復內出，當見身中；若後外入，何不見面？既不見汝身中，又不能見汝面，心體何在？阿難言：見身見面，自是眼見，以心知為見，非其義矣。佛言：眼若能見，則諸已死之人，尚有眼在，應當見物，若能見物，云何名死？汝謂見是眼見，是義不然。且汝覺了能知之心，認為有體，試問此體，為一體耶？為多體耶？在汝身中，為徧體耶？不徧體耶？若一體者，手挃一支，四支應覺；若多體者，則稱多人，何體為汝？在汝身中，若徧體者，當同前挃，挃其一處，處處咸覺；若不徧體，設汝以頭足並觸，頭有覺者，足應無知。今汝不然，又非不徧。是故汝言隨合隨有者，無有是處。何者？不合則無，成於斷滅，常住真心，當不如是。夫以真心妙覺，常靜常應，觸處洞然，非內非外，非一非多，非徧不徧，認以思惟，則去之愈遠。阿難蓋不知也。

△六徵(又計心在根境中間)

阿難白佛言：世尊！我亦聞佛(至)當在中間無有是處。

阿難又自思惟：此心內無所知，不成在內；身心相知，不成在外。今既相知矣，却又無見，是知此心不在內外，與根當在中間。佛言：所謂中者，為在身中？為在境中？若在身中，即同在

內；若在境中，必須立表。一有所表，東看成西，南觀成北，表體無定，心則雜亂。阿難言：我所謂中，非指身處之中，乃根塵之中也。如世尊言：眼色為緣，生於眼識，眼有分別，色塵無知，識生塵中，即為心在。佛言：此心若在根塵之中，則此心體為復兼二？為不兼二？兼二則不得稱中。何者？物體雜亂，物非體知也。物者根塵，體者心體，根塵無知，心體有知，物與心體，成敵兩立，以何為中？不兼亦不得稱中。何者？不兼根則獨有根在，根非知也；不兼境則獨有心在，心非不知也。非知不知，則無體性，中為何相？是故當知，在中之說，無有是處。

△七徵(又計無着名之為心)

阿難白佛言：世尊！我昔見佛(至)名覺知心，無有是處。

阿難又舉：佛常言：覺知分別心性，不在內外中間，俱無所在，一切無着。我將無着名為心不？佛言：凡所有相，名為一切。汝不着者，是謂物為有耶？為無耶？無則同於龜毛兔角，云何可着而名不着？若是其非無，非無即相有，相即有所在，云何不着？是故以一切無着名知覺心者，無有是處。夫虛妄浮心，緣慮而有，本無定體，亦無定所。以上七番破其妄所，意在顯真。其如阿難未悟，故下重請開示。

孤山曰：總此七番，似破四性。在內潛根，見內似自性，在外似他性，中間似共性，隨合無着似無因性。龍樹云：諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故說無生。是故如來七番逐破，使介爾妄心，無逃避處。妄賊既除，真王得顯，無生之理，於茲見矣。此言外意也。

△辯見品第二

陰符經云：心生於物，死於物，機在目。是知心之所以有生□者，目為之牖也。迷中倍人，轉見於物，遂爾迷真。以故世尊急為提點，使知吾人見性原自不迷，乃吾常住不還之主人，而彼前塵分別影事，去則不留，不可認以為真。故嘗喻之，見如鏡體，物如影事，物去而鏡體常明，未見有變滅者。

爾時阿難在大眾中(至)失汝元常故受輪轉。

阿難因前徵發乃知迷妄，於是哀請求詣真際，願示奢摩正路。佛言：一切眾生無始以來，種種顛倒、業種自然，與諸行人不成正果，皆由不知二種根本，錯亂修習。云何二種？一者、無始生死根本，則汝今者用攀緣心為自性者是；二者、無始菩提涅槃元清

淨體，則汝今者識精元明能生諸緣所遺失者是。何謂緣所遺者是？緣生則虛妄想像顛倒影事，如人徒見鏡影而忘鏡體，故真性遺失。今當與汝決擇。因舉臂屈指為光明拳，問阿難：見不？阿難言：我見，世尊！舉光明拳耀我心目。佛言：汝將誰見？阿難答言：我將眼見。佛言：汝以眼見，以何為心當我拳耀？阿難言：如來現今徵心所在，而我以心推窮尋逐，即能推者我將為心。佛言：咄哉！阿難！此非汝心。阿難矍然自失，白佛言：此非我心，當名何等？佛言：此是前塵虛妄想相惑汝真性，至於今生認賊為子，失汝元常，故受輪轉。此一提醒已後，節節緊湊，更宜熟玩。

阿難白佛言世尊(至)**合掌清心佇佛悲誨。**

世尊欲令阿難及一切眾生，獲妙明心，得清淨眼，故上與徵心，此復辯見。承上光明，拳耀心目，設為譬喻，而問阿難，若無我手，不成我拳，若無汝眼，不成汝見，是義均不？此義本不均，而阿難曰均。佛謂是義不然。何以故？若無手人，拳畢竟滅，而無眼人，見未嘗滅也。今舉盲人而問，必言我今眼前，性見黑暗，以是義觀，前塵自暗，見何虧損？使無眼之，忽得眼光，睹見前塵，作種種色，是名眼見。何異黑暗之人，忽得燈光，見種種色，還是眼見，抑是燈見？當知燈能顯色，能見色者，是眼非燈。以譬眼能見色，如是□見者，是心非眼。知見不由眼，而直在心，則真悟見性，直超形累，而可以得清淨法眼矣。而阿難猶未開悟。

爾時世尊舒兜羅綿(至)**誰為搖動。佛言：如是。**

佛告大眾：我初於塵野苑中，為阿若多五比丘等及四眾言：一切眾生不成菩提及阿羅漢，皆由客塵煩惱所誤。汝等因何開悟，得成聖果？憍陳如起白佛言：我於大眾得獨解名，因悟客塵二字，得成斯果。何謂客塵？譬如行客，食宿旅亭，事畢束裝，前途不遑安處。若實主人，自無攸往。我將以是不住者，名為客義；住者，名為主義。又如清暘升天，光入隙中，見有塵相，塵質搖動，虛空寂然。我將以是澄寂者，名為空義；若搖動者，名為塵義。佛言：如是，如是。客喻分別之粗，塵喻俱生之細。然而旅亭之客，遣之則易；幽隙之塵，拂之實難。所以俱生煩惱，必須五陰盡者，方得蕩絕。詳在十卷。即時如來屈五輪指，屈已復開，開已又屈。問阿難言：汝今何見？阿難言：我見如來手掌，眾中開屈。佛言：還是我手開合，抑是汝見開合？阿難言：是如來手，非我見故。佛言：如是，如是。初問開合，以明搖動之塵；次問動靜，以明不住之客。是知動搖開合，皆在境而不在心，亦明甚矣。於是世尊舉掌飛光，耀彼阿難。阿難左右顧盼，

頭動不止。佛言：是汝頭動，為汝見動？阿難言：我頭自動，而我見性尚無有止，誰為動搖？佛言：如是，如是。

於是如來普告大眾(至)輪迴是中自取輪轉。

若復眾生以動搖者名之為塵，不住者名之為客，亦已認明，當下討箇分曉。汝觀阿難頭目動搖，見自無動，及觀我手拳自開合，見無卷舒，則彼無動搖、無卷舒者，是名何物？獨非汝之真性乎？云何眾生以動為身，而不知不動者之非身，以動為境，而不知見境者之非見，認物為己，遺失真性，輪迴是中，自取輪轉，不亦宜乎？蓋責其認客塵而遺自性也。

溫陵曰：心境萬法，皆有本寂之體。自本之外，皆為客塵，如手之開合，頭之動搖。及其止也，本體自寂，他無所有，則諸凡妄動，本不可得。而汝眾生以動為身，以動為境，是徒認客塵而遺真性，顛倒行事，輪迴流轉，實兆於此。曰：是中自取。真性之中，本無流轉，咸自取爾，欲其即迷處而悟也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第一

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第二

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

陳應徵　校定

△真性常住第三

承上遺失真性，顛倒行事，遂言遺失顛倒之由。蓋見精明元，乃我真性，湛然常住，本無遺失，由顛倒見，故似遺失也。

爾時阿難及諸大眾(至)與諸大眾踊躍歡喜。

阿難聞佛示誨，身心泰然。念無始以來，失却本心，妄認緣塵，分別影事。今得開悟，願聞如來顯出身心真妄虛實，現前生滅與不生滅。故經復以波斯匿王起義，以明不生滅性在纏皆具。王引外道迦旃延、毗羅胝子言：死後斷滅，名為涅槃。佛言：汝未曾滅，云何知滅？王言：我觀前念遷謝，新新不住，如火成灰，漸漸銷殞，決知此身當從滅盡。佛言：王觀汝身，年變月化，遷改不停，悟知汝滅。亦於滅時，知汝身中有不滅者耶？我今示汝不生滅性。汝年有童耄，觀此恒河之水，見有童髦不？王言：不也，世尊。佛言：王面雖皺，而此見精，性未曾皺。皺者為變，不皺非變。彼不變者，原無生滅，云何於中受彼生死？王聞佛言，頓悟真常，不執斷見。

阿難即從座起禮佛(至)如來說為可憐愍者。

阿難起白佛言：若此見聞，必不生滅，云何世尊名我等輩遺失真性，顛倒行事？於是佛垂臂輪手下，指示阿難言：汝見我手，為正為倒？阿難言：若世間眾生，率以此為倒，而我不知誰正誰倒，以垂為正，以竪為倒，真顛倒見也。然此顛倒，但首尾相換耳。臂體本一，由執情而改觀，以例法身本同，因顛倒而成異。此類發明，則知如來之身為正徧知，汝等之身名性顛倒。性無遺失，以性顛倒，故遺失爾。且汝以何處號為顛倒，得非認悟中之迷耶？我常說言：色心諸緣，及心所使，諸所緣法，惟心所現。色謂六根，心謂意識，心所使謂善惡二果、依正二報，法謂萬法。謂此等種種，皆生如來圓覺妙心，如鏡中現像，全體是鏡。汝今幻妄身心，皆是妙明心鏡所現，直不即幻妄而悟妙明，反乃遺本妙而執幻妄，得非迷耶？悟中之人，於彼性體真空，認為妙明，而不認為晦昧；於彼色相，認為緣影，而不認為實有。蓋以圓妙明心，本非空色，全一真覺，由妄塵瞥起，五陰敝覆，成晦昧相，於是轉覺體為頑空，晦妙明為妄色。空色既立，想相競

生，色想襍和，遂有身相，妄有緣氣，於中積聚，內則隨相蕩搖，外則逐境奔逸，昏擾擾相，安得認為心體？圓覺經云：妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相，獨非迷耶？一復迷此，遂謂此心決定在吾色身之內，而不知此心大周沙界，細入無倫，譬之大海。今汝認一浮漚以為全潮，窮盡溟渤，得非迷中倍人？蓋漚波無體，認為海水，既已迷矣，又認一漚以為大海全潮，非迷中倍人乎？迷中倍人，顛倒行事，如以手垂為正者然，謂之遺失，亦固宜爾。

阿難承佛悲救深誨(至)惟垂哀愍，為我宣說。

阿難承佛誨旨，因悟妙明心地常住不遺。然我現以緣心聽法，未敢認為本元心地，故請拔除疑根。佛告阿難：汝以緣心聽法，此但能緣之心，因聲而有，聲止則無，亦非法性。且我所說法，如以手指月，離指方能得月，聞教自合觀心。若以分別我說法音為汝心者，此心自應離分別音，有分別性矣。其如離聲即無，譬如客寄旅亭，暫止便去，終非常住。若是掌亭之人，終無所去，無所去者，稱為亭主。若汝真心自是常住，主人終無所去，云何離聲便無？不惟離聲無性，但離諸色相，分別亦無。見相而有，不屬於空；離相而無，不屬於色。非色非空，是在外道拘舍離等昧為冥諦，不知此處正好商量。且分別之性，離塵而無，是見色還色，見聲還聲，各有所還。即如客寄旅亭，暫止便還，何為汝主？於是發問，正要討箇不還不去之主人，而阿羅不知，故請宣說妙明元心云何無還。

佛告阿難：且汝見我(至)是故如來名可憐愍。

佛以妙明元心，乃汝真心無朕，發悟良難。故花見精，方便開示。葢見精明元，即匿王觀河之見也。此箇見精明元，雖非精妙明心，猶如二月，非是月影。何以故？見精明元，亦是緣塵之見。雖屬於妄，但無分別，猶近於真，取譬非遠。如人揑目而見二月，揑止則月復為一體。非若水中之月，端有二相。而水中之月，即緣塵分別之影事也，去真遠矣。學道之人不識真，只為從前認識神。無量劫來生死本，痴人認作本來人。惟此分別之性，緣塵而有，離塵則無，故各有所還。今為歷示有還之義。觀此講堂，見日則明，吾以明還日輪。見月而暗，吾以暗還黑月。通還戶牖，壅還牆宇，緣還分別，頑還虛空，鬱[土*孛]還塵，清明還霽。此諸變化，各還本因，無不還者。則汝見精，當還何所？若還於明，則不明之時，不復見暗。彼八因者，種種差別。而此見精，無有差別。是見不隨境還，亦既明甚。彼可還者，自然非汝。其不還者，非汝而誰？於此見得，則知汝心本妙清淨。汝自迷悶，喪本受輪，名可憐愍。

此以見精明元為能見之性，妙精明心為離見之體。如第二之月，即於月邊別有圓影，非月實有此影，乃揑目之妄所成。以喻能見之性，雖非離見之體，非於體上實有斯見，但虛妄所成耳。

阿難言：我雖識此見性無還(至)性，汝不真取我求實。

阿難又言：我雖識此見精不還，云何得知是我真性？意謂我已識見精是第二月矣。何謂真月？佛令試於物象中決而擇之。六凡四聖，見量雖異，見性不殊。汝今諦觀四天王所住宮殿，中間遍觀水陸空行種種形像，於中分別自他，誰是我體，誰為物像。極汝見源，上極日月，下極輪圍，中極萬物。凡所見者，咸物非汝。然物類雖殊，咸汝見精。清淨之所矚，是汝非物。此精妙明，是非汝之見性乎？汝若以見為物，則我之見亦物也。物則可見，汝亦可以見吾之見矣。如不能何？若謂吾與汝同見是物，謂之能見吾見可矣。方吾離物之時，汝又何以不能見吾不見之處乎？縱使汝能見吾不見之處，自然非彼不見之相。蓋彼謂吾有不見之處，是亦能見吾不見之處矣，自然非彼不見之相。何以故？不見本自無相，非汝見所能及也。若不能見吾不見之相，則見精自是非物。見既非物，非汝而誰？若謂見是物者，是物亦能見矣。汝既見物，物亦見汝，有情無情，體性紛錯，畢竟世間以何作主？故曰不成安立。若汝見時，是汝獨見，非我所見。見性廓然，周徧法界，清淨圓明，即汝真性。真性在汝，而不自知，反取我言，以求其實耶？此解頗明，竟宜細玩。

阿難白佛言：世尊！若此見性(至)遍能含受十方國土。

阿難又白佛言：若見性在我，六凡四聖，本無差別，云何却有舒縮？如我承佛神力，觀初禪天王勝藏宮殿，隣日月宮，此見周圓，徧娑婆國土，何其高廣？退歸祇林，秖見伽藍，清心戶堂，但瞻簷廡，云何此見縮大成小？為當墻宇夾令斷絕？佛言：此屬前塵大小，不應說言見有舒縮。譬如方圓器中，各有定體，除器觀空，空乃無量，離塵觀性，自契本真。汝謂入室之日，縮見令小，仰觀天日，是誰挽見令高？若築墻宇，能夾見斷，穿為小竇，寧無斷續之迹乎？是義不然，無庸情計。一切眾生，隨塵失性，為物所轉，以故觀大觀小，亦如空隨器變。能轉物者，即如除器觀空故，即心圓明，徧含國土。蓋毛端國土，本非大小合受之理，不假神變，但除情器，即廓爾現前。楞伽云：未達境性心，起種種分別，達境性心已，分別即不生。真際云：既滅前塵，形量不立，一切即一，性乃圓成。一毛含國土，義蓋如此。

阿難白佛言：世尊！若此見精(至)唯垂大慈，開發未悟。

阿難承佛指示，已知見精是我真性，則此妙性現在我前，見必我真矣。不知能見此妙性者，復是何物？蓋我以身心分別妙性，而

妙性則無分別。未曾分別我身，則我有分別之身心，與彼無分別之妙性，自是成兩。正如月與月影，終不可合而為一。若現前所見實是我心，令我能見，則所見者實我，而能見者非我。故曰：見性實我，而身非我。非我，則我之身心終成外物，何異如來前所難言物能見我乎？阿難此問，既存能所，復落言筌，終非正問，而亦迷情之所難解者。

佛告阿難：今汝所言(至)一時惶悚，失其所守。

佛告阿難：汝言見在我前，是義非實。若實在汝前，汝能實見，則此見精，為有力所，的可指示。汝於祇林，徧觀景物，現在汝前，無不可指。若見在汝前，亦當確指，何者為見？阿難答言：見在物中，與物揉雜，雖大聖不能剖析，必須離一切物，別有自性。佛言：如是，如是。汝又發明，此諸物中，何者非見？阿難又言：物在見中，一覽收盡，我實徧見，何者非見？佛言：如是，如是。夫即物非見，離物無見，二義無定。佛皆以如是印之者，蓋以色空等相，如虛空華，本無所有，不可指定，何得有是非是處？是以大眾之中，非阿羅漢者，一聞惶悚，茫然自失，喪其所守。

如來知其魂慮交慴(至)故能令汝出指非指。

於是文殊師利，從大眾中頂禮佛足，合掌恭敬而白佛言：此諸大眾，不悟如來發明二種精見色空是非是義。若此前緣色空等象，若是見者，當有所指；若非見者，應無所矚。而今不知二義所歸，還是見耶？抑非見耶？特請如來發明，此諸物象與此見精，元是何物？無是非是？佛告文殊：十方如來及大菩薩，自住三摩地中，了知萬法惟一圓融清淨寶覺，見與見緣并所想相，如虛空華本無所有(見，根也；見緣，境也；所想，識也)。了諸緣法同是菩提妙淨明體，云何於中有是非是？蓋是天上真月，本無第二及彼水中之影。知其真者，中間自無是月非月之辨。如汝是文殊，豈得復有是文殊者？如是，世尊！我是文殊，豈得復有是文殊者？若有是文殊者，文殊則有二相，我必不真。若真文殊，必無二相，是尚不立，安得加非？佛言：此見妙明與諸空塵，亦復如是。妙明之見，喻如文殊，真文殊也。空塵見緣，所謂是文殊者，二文殊也。然此見緣，依真而起，如第二月，誰為是月？又誰非月？但見真體，則是非自忘。故曰：但一月真，中間自無是月非月。是知汝今若觀見塵而發明，終沉妄想。如以指喻指，終有彼我之是非，故不能出彼是非之網。由真精妙覺而發明者，則為真見。如以非指喻指，可出是非，得無分別。出指非指，即出是非是，互換之文，同一意旨。出謂出情計之網，言是非雙泯也。

△分別外道品第四

阿難白佛言：世尊(至)見性斷滅。云何見明？

阿難又白佛言：誠如法王所說，覺緣遍十方界，當住不滅。則與外道梵志所談冥諦，投灰所說真我，有何差別？世尊前言：見性周遍，非汝而誰？又言：即心圓明，遍含國土。即所謂覺緣徧十方界，常住不滅者。然而黃髮之流，亦說真我徧界。所立冥諦，謂真性冥冥，體非生滅。外道非能見性，乃識情妄計，混濫真說耳。又世尊曾於楞伽山，為大慧說：外道常說自然，我說因緣，非彼境界。我今觀此覺性自然，非生非滅，遠離一切虛妄顛倒。似非世尊前說之因緣，與彼外道所說之自然矣。夫既非生滅，則似乎自然。既非自然，則似乎因緣。既云遠離，又非因緣，云何開示？佛告阿難：我今如是方便開示，汝猶惑為自然。若謂自然，必須甄別有個自然之體。汝今觀此妙明中，以何為體？若以明為體者，應不見暗。以空為體者，應不見塞。蓋自然之體，不隨境變。今皆不然，非自然矣。

阿難言必此妙見性(至)虛空云何隨汝執捉。

阿難言：今此妙見，必非自然。今我發明是因緣生，但心猶未明，云何合因緣性？佛言：此見亦非逐因緣生。汝今見性現前，為復因明、因暗、因空、因塞而有？若因明有，應不見暗；若因暗有，應不見明；乃至因空、因塞，義同明暗。又若緣空有見，應不見塞；緣塞有見，應不見空；乃至緣明、緣暗，義同空塞。是知精覺妙明，非因非緣，亦非自然非不自然，無非不非，無是非是。蓋因緣、自然、是非等相，皆是妄情徧計分別。精覺妙明，本無是事，故當離一切相。徧計既離，則圓成實體，觸處現前，無非法性。所謂但離妄緣，即如如佛。汝今云何於中措心，以諸世間戲論名相而得分別？如以手摩虛空，秖自勞耳，虛空云何受汝執捉？

阿難白佛言世尊必妙覺性(至)悲淚頂禮承受聖旨。

阿難又問：必此妙覺非因緣者，世尊云何嘗與比丘宣說見性具四種緣？所謂因空而有，因明而顯，因心而知，因眼而見。是義云何？佛云：我說世間諸因緣相，非第一義諦。阿難！我復問汝：世人說我能見，云何名見？云何名不見？阿難答言：世人因於日月燈光，見種種色相，名之為見。無此三種光明，則不能見，故名不見。不知此真見妙明，非和非合，不逐境生，不隨境滅。若無三種光明之時，名為不見者，合應不見黑暗。若必見暗，此但謂之無明耳。何謂無見？若明不見暗，暗不見明，如是二相，俱可名為不見。若復明暗二相，自相凌奪，非汝見性，於中暫無，

則是二相，俱可名之為見。是故當知，明暗通塞，皆為緣塵，俱非見體，必須離相見見。亦復當知，見見之時，見非是見。蓋四義成就(明暗通塞)，已知見體之離相矣。而見見之時，見豈為見乎？蓋當人自有箇見見者在，而見物之見，非真見也。天真見之體，猶自離見，而非見所能及，又豈諸言說之所能及哉？故自然因緣，及與和合，離緣離相，言說不及。妙菩提路，自非聲聞之徒，狹劣無識之所與知。

吳興問：見精屬妄，何以真見復見於妄？答：夫見精者，映色之性也。見雖屬妄，其性原真。當知見見之時，別無所見，只是見於見中之性耳。若未見性，性在見中，同名見精。若能見性，性超於見，方名見見。

△見妄品第五

爾時世尊憐憫阿難(至)何況分別非燈非見。

阿難一聞見見非見之旨，轉增迷悶，又復啟請佛為指陳一切眾生二種顛倒分別見妄。何謂二種？一者眾生別業見妄，二者眾生同分見妄。別業者，一人妄見也。同分者，多人妄見也。由此妄見，循造妄業，當處發生，隨業受報。云何為別業妄見？如世間人，目有赤眚，夜見燈光，別有圓影，五色重疊。然此圓影，為是燈色？為是見色？若燈色者，人當同見，而何以目眚之人，對燈獨見？若是見色，見已成色，而彼圓影，燈乎？見乎？名為何等？是知不由境起，不由根起，乃從眚起，而即燈即見者妄矣。又若此影，離燈而有，應非眼矚，云何眚人，目見圓影？是即燈而見者，既無實體，離燈而見者，又無定處，而離燈離見者妄矣。是故當知，色實在燈，見病為影，影之與見，成於目眚，故曰影見俱眚。然而見眚者，則非眚也，故曰見眚非病。何者？目有眚病，則見圓影，而見其有眚病者，則我妙明真精，本來無病，不受眚病者也，故能卓見我眼。今有眚病，眼眚若除，真見自復本體如如，常住不動，終不應言此眚是燈是見，於中復有非燈非見。正如天上，止惟一月，見真月者，安得復言有第二月乎？何者？第二之月，揑目所成，全是虛妄，不應窮詰是有形耶？是無形耶？離見而成者耶？非離見而成者耶？此之燈影，義亦如是，了其無體，何用擬心？

云何名為同分妄見(至)清淨本心本覺常住。

云何名為同分妄見？譬彼閻浮提中若干國土，若一國人同感惡緣，則彼眾中覩一切不祥境界，日月星辰、陰陽灾變，種種惡戾之相，無不具見。而彼別國眾生，本所不見，亦復不聞。此謂同

分妄見。吾今為汝以同分別業，法喻互顯，進退合明。如彼別業見者，燈中圓影，但由眼眚而起，非燈所造。特根之妄，非見妄也。故曰：眚即見勞，非色所造。然非眚者，終無見咎。例汝今日以目觀見山河大地、國土眾生，本來無實，亦似燈中圓影。見燈影者，為有眚病。則此無實境界，亦可名為無始見病之所成。何以故？同無實故。圓覺經云：一切諸眾生，無始幻無明，如彼虛空華，依空而有相。意蓋如此。夫我眼根之見，與彼見緣之境，雖則現前，然亦不能造眚。此眚原我覺明見所緣者之所造。覺緣於物而起分別，即為覺所緣者，此實造眚。惟我本覺明心覺諸緣者，則非眚也。本覺如好眼，覺明如眼病，根境如燈影。但覺所覺之眚，則此覺已不墮於眚中。所謂見病非眚，此實見見，云何復以覺聞知見眚中之事而名之哉？前云見見之時，見非是見，正答此問。是故汝今但見人、見我及諸世間十類眾生，皆屬見眚。非見眚者，蓋當人自有箇見眚者在，乃本來見體，名見精真性，不得名見。前云見非是見，意蓋如此。其曰同分妄見者，是以別業為例。以彼一人，例此一國。一人病目，燈影由生；一國瘴惡，灾變互起。見影見灾，同歸妄見。又復以此一國，例彼大千，同是覺明無漏妙心，依真起妄。見聞覺知，虛妄病緣，和合妄生，和合妄死。若能遠離諸和合緣及不和合，則是除滅諸生死因，圓滿菩提不生滅性，清淨本心，本覺常住。溫陵曰：諸和合緣，乃因境而起妄念粗相。不和合者，離緣獨證，乃法執細相，能虧菩提，起生滅，污淨心，淪本覺，故當遠離。是已。

△覺非和合品第六

阿難先悟本覺妙明本非因緣、非自然性，而猶未明如是覺元非和合生、非不和合，此為覺心餘塵，故世尊再與辨之。復舉前塵而問：

阿難汝雖先悟本覺妙明性(至)及諸群塞亦復如是。

阿難！汝以一切世間妄想和合諸因緣性，而自疑以為證菩提心，由和合起。作是見者，則汝以為妙淨見精，為與明和？為與暗和？為與通和？為與塞和？設一有所和，即涉妄塵，而非妙淨。若和明者，明已現前，何處雜見？見之與相，目擊可辨。明見相雜，作何形像？若謂明非見者，云何見明？似相雜矣。明若即見，誰為見見？又似非雜，雜則必和。而此見體圓滿，何處和明？明體圓滿，自不和見。是見必異明，而不與明雜，雜則失彼妙明淨性。而謂見與明和，非其義矣。彼暗與通塞，例自可明，亦復如是。

復次，阿難！又汝今者(至)及諸羣塞亦復如是。

和者雜而不辨，合則附而不離。上明和義，如水和土；此明合義，如蓋合函。

復次，阿難！彼妙淨見精亦復不與明暗通塞等合。若與明合，至於暗時已無明相，此見合明亦當隨時滅去，如何復與暗合而能見暗？若見暗時不與暗合，則見明者應當不與明合，不與明合則不見明。不見明者，云何謂之與明相合而了知明之非暗耶？彼暗與通及諸羣塞亦復如是。

阿難白佛言：世尊！如我思惟，(至)及諸羣塞亦復如是。

阿難白佛言：世尊！我今思惟此妙覺元，與諸緣塵及心思慮非和合耶？佛言：亦非非和合義。和謂與明暗通塞等和也。凡物之不和者，兩下皆有邊畔。汝且諦觀，何處是明？何處是見？在見在明，自何為畔？求畔不得，非非和矣。不惟求畔不得，亦且畔義不成。若明際中必無見者，則此見與明自不相及，相及乃為有畔。今自不知明相所在，云何成畔？畔義不成，非非和矣。彼暗與通及諸羣塞，亦復如是。又若謂非與明暗通塞等合者，則見與明根境乖角，如耳之與明，了不相觸。今且不知明相之所在，云何甄別合與非合之理邪？今見境既不乖角，又似非非合者，彼暗與通及諸羣塞，義亦如是。

△顯示藏性第七

自卷初發明覺性，廣辯真妄，及至重開彗目，再掃餘塵，至此身心洒落，真妄兩亡，斯可顯示如來藏性，使知根塵處界，法法圓明，物物顯現，是謂造悟修證根本也。

阿難！汝猶未明一切浮塵(至)迷悟生死了無所得。

阿難，汝猶未明一切浮塵諸幻化相，當處出生，隨處滅盡，本無有生，亦無和合，幻妄稱相而已。原其本性，真為妙覺明體。蓋幻無自性，依真而立。如華起空，全體即空；如泡生水，全體是水。故曰其性真為妙覺明體。如是乃至五陰、六入，從十二處至十八界，因緣和合，虛妄有生；因緣離別，虛妄名滅。殊不知本如來藏，常住妙用，不動周圓，妙真如性。性真常中，求於去來、迷悟、生死，了不可得。問：真如之性，人人具有，本無生死去來，奈何今之實有邪？曰：以不真常故有，真常則不有矣。譬之空水，目病則華，風激則泡，豈真常哉？若睛明澄湛，求其華泡，復可得乎？

△五陰

色如空華，　受如觸掌，　想如說梅，
行如瀑流，　識如餉空。

阿難！云何五陰本如來藏(至)**本非因緣非自然性。**

云何五陰本如來藏妙真如性？蓋以幻無自性，依真而立，如彼華依於空，泡依於水。如來藏當人法身妙性也。依果而稱曰如來，含攝眾德曰藏，常住不動，遍足周圓，妙萬物而至神，性一切而不異，曰妙真如性。能見是性，則迷悟生死了不可得矣。何謂五陰？色、受、想、行、識，五者成體，蔭蔽妙明也。以色陰言之，譬如有人以清淨目觀晴明空，唯見晴空迥無所有。其人無故，不動目睛，瞪視發勞，則於虛空之中別見狂華，復有一切狂亂非相。色陰當知亦復如是。淨目晴空，喻以淨智觀妙性故，迥無所有。勞目華空，喻以妄因緣妄色故，別見狂相。然是色陰不因境有，不自根出，譬彼狂華不因空生，不自目出。若從空來則有出入，有出入者非虛空相，非空則實自不容其華相起滅，如阿難體中不容阿難，可見華不起於空中。若自目出，目能有見，出既見華，入當見眼。若無見者，出既翳空，入當翳眼。又出眼見華，眼應無翳，無翳之眼則是好眼。何以必見晴空無華方稱好眼？不自眼出，三折明矣。是故當知色陰虛妄，本非因緣，非自然性，即如來藏妙真如性。以下四陰皆當例此。

阿難！譬如有人手足(至)**本非因緣非自然性。**

以受陰言，譬如有人手足百骸宴安調適，忽忘我身本無諸受。其人無故，忽以二掌於空相摩，便生澀滑冷熱諸相。是諸幻觸，不從空來，不從掌出。若空來者，既能觸掌，何不觸身？豈是虛空選掌而觸？若從掌出，應不待汝合摩而生。又若自掌出者，出則有入。出時掌既有知，入時臂應有覺。知出知入，自有一物身中往來，又何待合掌而後知覺？受陰虛妄，本非因緣，非自然性，三折明矣。

阿難！譬如有人談說(至)**本非因緣非自然性。**

以想陰言，譬如有人談說酢梅，口中出水，思蹋縣崖，足心酸澀。是口中水不自梅生，不從口入。若云梅生，梅尚不能自談，安能令人口水？若從口入，口自合間，何須待耳？若獨耳聞此水，又何不自耳中而出？思蹋懸崖，其義類是。是故想陰虛妄，本非因緣，非自然性，三折明矣。

阿難！譬如瀑流波浪(至)**本非因緣非自然性。**

以行陰言，妙湛妄動，逐境轉徙，念念遷謝，新新不停。譬彼瀑流，波浪相續。如是流性，不因空出，不因水有，亦非水性，不離空水。若因空生，則諸十方無盡虛空成無盡流，世界自然俱受淪溺。若因水有，則流應離水，別有體相方所，今應現在。若即

水性，則何以澄清之時別無流體？又且離空，離水不得。空非有礙，水流其間。水外無流，流終依水。行陰虛妄，本非因緣，非自然性，四折明矣。

阿難！譬如有人取頻伽瓶(至)**本非因緣非自然性。**

以識陰言，譬如有人取頻伽瓶，塞其兩孔，滿中擎空，千里遠餉。滿中之空，喻識陰也。性空真覺，周徧法界，一迷為識，局在妄身之中。如空貯瓶中，空無往來，不可擎餉。以隨瓶故，步有千里之行。他國之餉，喻性無生滅，無舍受。以依妄身故，逃形於此，受身於彼。迷性成識，妄隨輪轉，義亦如是。然此虛空，非彼方來，非此方入。若彼方來，彼方既擎空去，彼方應少虛空。若此方入，此方開瓶，彼方應見空出。虛空無體，計有出入，皆為虛妄。識陰虛妄，本非因緣，非自然性，三折明矣。夫身心萬法，即如來藏妙真如性，大覺將與覺之。故此卷之初，權與明倒正辨緣影，擇見精示真量。一就其倒迷情計，為之拂心眼之塵翳，洗肝腸之垢濁，使之心境洒落，真妄兩忘，然後融會入如來藏，遂知根塵處界，無非妙真如性。此二卷及三卷大旨也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第二

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

淮南後學(夏範　龔延庚)同校定

△六入

根緣於塵，發覺居中，名為覺性。此覺性者，離塵無體，全是虛妄。知妄者誰？乃真如性。

復次，阿難！云何六入(至)本非因緣非自然性。

自眼入言，即彼目睛發勞，空華狂亂，同是菩提瞪發勞相。此相因於明暗二種發見居中，吸此塵象，名為見性。若使此見離於明暗二塵，畢竟無體。無體之見，非妄而何？又此虛妄之見，無所從來，非明暗來，非於根出，非從根生。若從明來，遇暗則滅，應無見暗。若從暗來，遇明隨滅，應無見明。若從根生，必無待於明暗。離此明暗，則如是見精無自性矣。是又似從明暗生，非根生也。若從空出，空屬前塵，歸當見根。又空自觀，何關汝入？既無所從，則非因非緣，非自然性。而眼入之虛妄，不言可知。妄無自性，全體即真。了知虛妄，則如來藏妙真如性顯矣。如圓覺經云：空華既滅，空性不滅也。

阿難！譬如有人以兩手指(至)本非因緣非自然性。

以耳入言，譬如有人以指塞其兩耳，耳根發勞，則聞頭中作聲。此亦菩提勞相，因於動靜發聞。耳吸塵象，名聽聞性。此聞虛妄，離此動靜二種妄塵，畢竟無體。此个聞性，非動靜來，非於根出，不自空生，本無自性，當知耳入虛妄。了知虛妄，聞者是誰？本如來藏妙真如性。

阿難！譬如有人急畜其鼻(至)本非因緣非自然性。

以鼻入言，譬如有人急畜其鼻，畜久成勞，則於鼻中聞有冷觸，因觸分別通塞虛實及諸香臭，同是菩提勞相。因於通塞二種妄塵，發聞居中，吸此塵象，名鼻聞性。離此二塵，畢竟無體。當知是聞非通塞來，不於根生，不於空出，本無自性，鼻入虛妄，從可知已。妄無自性，不離本覺，非如來藏妙真如性乎？

阿難！譬如有人以舌舐吻(至)本非因緣非自然性。

以舌入言，譬如有人以舌舐吻，熟舐令勞，有病覺苦，無病覺甜。不舐之時，淡性常在。兼舌與勞，同是菩提。勞相其因，則由二種甜苦與淡妄塵發知。居中吸此塵象，名知味性。此性離彼甜苦與淡二塵，畢竟無體。不因淡有及甜苦來，不由根出，不自

根生，本無自性。舌入虛妄，不言可知。知味者誰？非如來藏妙真如性乎？

阿難！譬如有人以一冷手(至)**本非因緣非自然性。**

以身入言，譬如有人，以一冷手，觸於熱手。若冷勢多，則熱者成冷。若熱功勝，則冷者成熱。是觸也，冷熱互奪，初無定勢。合則有覺，離則無知，亦無定性。如是以此合覺之觸，顯於離知，寧有自性。但相涉之勢一成，則或冷或熱，均為菩提勞觸。其因則由離合二種二塵之妄，發覺居中，吸此塵象，名知覺性。此知覺者，離彼離合違順二塵，畢竟無體。非離合來，非違順有，不於根出，又非空生。若合來時，離當已滅，云何覺離。違順二相，亦復如是。若從根出，必無離合違順四相，則汝身知，都無自性。若從空出，空自知覺，何關汝入。可見全是虛妄。

阿難！譬如有人勞倦則眠(至)**本非因緣非自然性。**

意入生於憶知，憶知生於寤寐，故托睡寐以明之。覽憶為生，失忘為滅，而住異處乎其中。既覽而憶，旋失而忘，是謂顛倒。吸習妄塵，中歸意根，前念後念，次第相續，塵塵不絕，故曰不相踰越。此意入之相，兼意與勞，同是菩提勞相。其因則因於生滅二種妄塵，集知居中，吸攝內境法塵，想像內發，聞見所及，能反緣五根，緣所不及之地。如追憶夢境，五根不能及也。五根但能順緣現境，意根則能逆緣前境，故曰見聞逆流，流不及地。此名覺知之性，離彼生滅，寤寐二塵，畢竟無體。然是覺知之根，非寤寐來，非生滅有，不於根出，亦非空生。反復窮詰，一無實義。何以故？若從寤來，寐即隨滅，將何為寐？必生時有，滅即同無，令誰受滅？若從滅有，生即滅無，誰知生者？若從根出，寤寐二相，隨身開合。莊子云：其寤也形開，其寐也形交。故云隨身開合。離斯寤寐，則此覺知，同於空華，必無體性。若從空生，自是空知，何關汝入？是故當知，意入虛妄，本非因緣，非自然性。

△十二處

六根、六塵，名十二處。或依根辨，或依境辨，二處俱無自性，同是虛妄。

復次，阿難！云何十二處(至)**本非因緣非自然性。**

一、眼色處。試觀祇陀園林及諸泉池，莫非色也。我以能觀之眼，對此所觀之境，為是色能生眼見邪？眼能生色相耶？若謂眼根能生色相者，是眼為色性，方其舉眼見空之時，空已非色，色性應銷，銷則一切都無。色相既無，對誰而明空質？蓋以色空二

法，對待而顯。既無色相，何以顯空？然則計眼生色相者，妄也。若謂色塵生眼見者，觀空之時，空已非色，焉能生見？見既銷亡，亡則無見，以誰而明空色？然則計色生眼處者，妄也。可見見與色空，俱無處所。二處虛妄，本非因緣，非自然性。

阿難！汝更聽此祇陀園中(至)**本非因緣非自然性。**

二、耳聲處：汝更聽此園中鐘鼓音聲先後相續，為是聲來耳邊、耳往聲處？若聲來耳邊，既來此處，彼處應無，如我乞食城中，則祇林無我。又若聲來此人耳邊，彼人應不俱聞，云何一千二百五十比丘一聞鼓聲同來會食？若復耳往聲邊，如我歸祇林城中，自是無我。汝聞鼓聲，其耳已往鼓處，鐘鼓齊擊應不俱聞，何況其中象馬牛羊種種音響？又若彼聲不來、我耳不往，自是無聞，聞義不立。然則聽與音聲俱無處所，計往計來二處皆妄，本非因緣、非自然性。

阿難汝又鼻此爐中旃檀(至)**本非因緣非自然性。**

三鼻香處，旃檀一銖，香聞四十里，但取香有殊勝之力，不須更言聖人根力強利也。

阿難爾當二時眾中持鉢(至)**本非因緣非自然性。**

四、舌味處。汝於乞食之時，或遇上味，此味為復生於空中？生於舌中？生於食中？若生舌中，舌得一味，何能推移？若不變移，何名知味？又舌非多體，云何一舌而知多味？若生於食，食非有識，何能自知？縱食能知，知不在汝，何預於汝而名知味？若生於空，汝噉虛空，當作何味？假作鹹味，舌觸知鹹，既觸汝舌，亦觸汝面，汝身受鹹，當作海魚。既嘗受鹹，了不知淡，鹹淡無知，何名知味？是故當知，味、舌與嘗俱無處所，即嘗與味二俱虛妄，本非因緣、非自然性。

阿難！汝常晨朝以手摩頭(至)**本非因緣非自然性。**

五、身觸處。若汝晨朝以手摩頭，此摩所知，誰為能觸？為能在頭？為能在手？若無手者，頭則無知，云何成觸？若在頭者，手乃無用，云何名觸？若妄分能所，則在頭、在手各各有觸，必須兩身方能定其處所。汝阿難者，豈有兩身？若頭與手各為一觸，則手與頭當為一體，觸須兩物成義。若一體者，觸則無成；若二體者，在手、在頭，觸為誰在？又在能非所、在所非能，不應虛空與汝成觸。是故當知，覺觸與身俱無處所，即身與觸二俱虛妄，本非因緣、非自然性。

阿難！汝常意中所緣善惡(至)**心非所緣處從誰立。**

六、意法處：汝常意中所緣善、惡、無記三性生成法，則此法為即心所生？為當離心別有方所？善、惡緣慮，心也；無記昏住，心也。意緣不出此三性，而吸攝內塵成所緣法。此法若從心生，

即法即心，不得謂之法塵；非心所緣，安得指而成處？若離於心別有方所，則試問法之自性為有知耶？為無知耶？知則名心，而與汝之非塵者異；同他心量，而與汝之即心者同。蓋非塵乃汝之自性，不緣諸法者也；即心乃汝之情識，緣法而生者也。云何於汝更有二心？如此，則法性之非知亦明矣！若云非知，則此法塵既非色聲香味、離合冷煖及虛空相之有方所，當於何在？既於色空之內無所表顯，不應存於色空之外；況空又非有外者也，則心緣意處終無實矣！是故當知，法則與心俱無處所，則意之與法二俱虛妄，本非因緣、非自然性。

△十八界

界，種族也。如欲界色界之界，言自為一類也。根塵識三，各各有六，分內中外為十八界。一依根辨，一依境辨，一依根境合辨，皆虛妄無自性。

△一眼色界

復次，阿難！云何十八界(至)**本非因緣非自然性。**

阿難，如汝所明，眼色為緣，生於眼識。此識為復因眼所生，以眼為界？因色所生，以色為界？如汝所明，乃小乘所解，因緣生法，皆非實事，不了即空。故據彼詰之，此識若因眼生，不有空色，則識無所緣，見無所表，而界亦無從立矣。若因色生，則當空不見色之時，汝識應滅，云何識知是虛空性乎？若見滅時，汝獨能識其變遷，是色滅而識不滅也。汝識獨存，獨則無隣，界從何立？若色滅而識亦滅，是從變而變，變則無體，界相自無。若不從變，則識性常恒。既從色生，則有見於色者，寧不知空之所在？理又不然，非從色矣。又若根境相合，共生識界，則一半有知，一半無知，中自離異，故曰合則中離。中既相離，則未免有知者合根，無知者合境，故曰離則兩合。如此體性雜亂，二義推窮，皆不成界。是故當知，眼色為緣，生眼識界，三處都無，俱為虛妄，諸妄併除，真如自顯。

△二耳聲界

阿難！又汝所明耳聲為緣(至)**本非因緣非自然性。**

耳主聲司聽，因於動靜二相，發識居中，然亦不因耳生。何以故？若使動靜二相，寂不現前，則耳不成知。知尚無成，識何形

貌？若取耳聞，無動無靜，聞性常在。方其無動無靜之時，聞尚不成，云何以雜色觸塵之耳形，便得名為識界？如是則依根而辨者，皆虛妄矣。又依境而辨，亦復不因聲生。若謂識生於聲，則是識因聲有，不關我之聞性。若無聞性，何以能知聲相之所在乎？是知識因聲生者，許其因聞而有聲相也。聞能聞聲，何不聞識？既不聞識，何成界義？若縱耳能聞識，則識與聲聞，識已被聞，又有誰來知我聞識邪？蓋聞有能所，聲為所聞，識為能聞？若謂耳能聞識，則識不過屬於所聞，誰為能聞？若無能聞，則有所無能，終如草木，又不可也。依根依境，單論不可。不應以根與境，雜成識界，而為中位。界無中位，則內外二相，復從何成？中間，識也。內外，根境也。中位既無，界從何立？是知聲聞與識，三處俱無，本非因緣，非自然性。

△三鼻香界

阿難！又汝所明鼻香為緣(至)本非因緣非自然性。

又汝所明，鼻香為緣，生於鼻識。此識為復因鼻所生，以鼻為界？因香所生，以香為界乎？若識因鼻生，則汝心中以何為鼻？為取肉形雙爪之象乎？為取鼴知動搖之性乎？若取肉形，肉質乃身，身之所知者，觸也。肉為身質，觸乃身塵，奧尚無名，界從何立？若取鼴知，則汝心中以何為知？以肉為知，則肉之所知，觸而非香；以空為知，空則自知，肉應非覺。知在虛空，則空乃汝身，汝身非知，則阿難之身，空無所在矣。此計識因鼻生者，妄也。若以為香知，知自屬香，何預於汝？若香臭之氣，必生汝鼻州，彼香臭二種流氣，不生於伊蘭、栴檀之中。二本不來，汝自鼴鼻為香為臭？臭則非香，香則非臭，二氣相反，二俱能聞，則汝一人應有兩鼻。對我而問，道者有二，阿難誰為真體？若鼻惟一根，境云何二？臭既為香，香復為臭，二性互奪，從何立界？是故當知，鼻香為緣，生鼻識界，三處都無，本非因緣，非自然性。

△四舌味界

阿難！又汝所明舌味為緣(至)本非因緣非自然性。

此識若因舌生，則諸世間黃連薑桂之類都無有味，汝自嘗舌為辛為苦？若舌性苦，誰來嘗苦？舌不自嘗，誰為知覺？問二誰字，分明見有个識性者在。若舌性不苦，味無所生，無物與對，云何立界？若曰識因味生，識自為味，即識即味，不能自嘗同於舌

根，何以得知是甜是苦？又使識因味生，則世味既多，識亦應多，識體若一，云何又能分別諸味變異不一之相？若無分別，又不名識，云何復名舌味識界？舌味和合，是中原無自性，云何立界？是故當知，舌味與識三處俱無，本非因緣，非自然性。

△五身觸界

阿難！又汝所明身觸為緣(至)本非因緣非自然性。

此識若因身生，必無離合，云何觸合則有，觸離則無？是無緣則無識，因境而不因根明矣。若因依而辨無身，則無知離合者，是又因根而不因境。又以根境合辨觸，不自知有身，方知是此身識，必由根境相合而顯。合則知身即觸，知觸即身。若身即觸，則身不得單明為身；若觸即身，則觸不得單明為觸。如此身觸互奪，故無處所。合身則身無觸位，故觸無體性；離觸則身無觸用，故即同虛空，內外中間皆不成立。即使識生於觸，從誰立界？然則身觸為緣，生身識界，三處都無，本非因緣，非自然性。

△六意法界

阿難！又汝所明意法為緣(至)本非因緣非自然性。

意法為緣，生於意識。若識因意生，以意為界；識因法生，以法為界。今復明其不然。若識因意生，則汝意中必有所思，以發明汝意。有所思者，法也、境也。若無此境，則意無所生，而識將何用？又汝識心與諸思量兼了別性，同乎？異乎？識心者，意也；諸思量者，法也；了別之性，識也。同則意云何生？異則不能起識。何者？若使三者相同，則誰為能生？誰為所生？故曰：同意即意，意云何生？三者相異，則三性乖角，焉能起識？故曰：異意不同，應無所識。無識則同於草木，云何意生？有識則意本無形，云何識意惟同與異？二性不成，界云何立？若識因法生，則世間諸法不離五塵。汝觀色、聲、香、味與觸，均名為法，相狀分明，以對五根，各有所屬，而非意之所攝。汝決定謂識依法生，汝今諦觀法塵之法，作何狀貌？若離色空諸相，終無所得。生則色空諸法等生，滅則色空諸法等滅，既非意攝，又無實狀。所因既無，因生有識，作何形相？相狀不有，界云何立？是故當知，意法為緣，生意識界。三處都無，則意與法界二俱虛妄，本非因緣，非自然性。

初以六入破六根，雖以塵對破，而正意却在根。次以十二處，雖根塵互破，而正意惟在塵。次以十八界，根境識三相推破，而正意惟在識。

△七大

前近取諸身，顯如來藏，故依陰、入、處、界四科，以明雖悟一身，未融萬法，根境尚異，見性不圓。此復遠取諸物，圓示藏性，故依地、水、風、火、空、見、識七大，以明使悟物我同根，是非一體，法法圓成，塵塵周遍。法界頌云：若人欲識真空理，身內真如還徧外。情與無情共一體，處處皆同真法界。此七大之旨也。謂之大者，以性圓周遍，含吐十方為義。所以有七者，萬法生成，不離四大，而依空建立，因見有覺，因識有知。前五無情所具，後二有情兼之。七大皆因識變，故總之以識。識則覺性之中，妄為明覺者也。所妄既立，生彼妄能，故有七大。七大先非水火，亦非空識，全一如來藏體，循業發現而已。

阿難白佛言：世尊！如來(至)如水成冰，冰還成水。

佛告阿難：如汝所言，四大和合，發明世間種種變化。此實權教，雖說和合，都無實義。蓋彼四大性，果非和合，則如虛空不和諸色，殆不然也。若果和合，則同彼萬變，相成相續，展轉虛妄，如旋火輪，無有實體，又無休息，又不然也。且以大性非和非合之理，設為譬喻。如水成冰，冰還成水，水何合而成冰？冰何和而成水？不因和合，循業發現，其相如此。

△一地大

汝觀地性麤為大地(至)但有言說都無實義。

汝觀大地，麤為大地，細為微塵。至鄰虛塵，析之極微。極微之塵，猶有微色，名色邊際相。更析鄰虛而為七分，即微色鄰虛。彼鄰虛者，即實空性。若此鄰虛析成虛空，當知虛空與出生色相，一鄰虛塵，用幾虛空和合而有？又鄰虛析空，用幾色相合成虛空？如是則知此變化諸相，非和合法明矣。又若色合，則純是一色，不得名之為空；空合，則純是一空，不得名之為色。色猶可析，空云何合耶？汝原不知如來藏中，性色真空，性空真色。言空能性色，色亦性空。性即性一切心之性，當作活看。空能性色者，自無而有也；色亦性空者，自有還無也。性色故，變化諸相；性空故，塵析成空。然皆清淨本然，周循法界，不消和合，

隨眾心生，應所知量，循業發現。而世間無知，惑為因緣，及自然性，皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。何者？如來藏中，萬法一如，而循業似異，遂有七大之名，特體用異稱耳。性色真空，一如之體也；性空真色，即循發之用也。色本虛妄，亦以真言。以其體用不二，故相依而互舉，欲人知其不離妙性耳。亦猶水之成冰，不離於水。眾生背覺合塵，故發塵勞。然使滅塵合覺，則現真如心量，隨應循發。所謂萬法一如，意蓋如此。然觀相原妄，無可指陳；觀性原空，惟覺妙明。理絕情謂，不容妄度。所以擬心即差，動念即乖。但一切時中，不起妄念，不用識心，然後相應。

△二火大

阿難火性無我寄於諸緣(至)但有言說都無實義。

阿難，火性無我，寄於諸緣。汝觀城中求食之家，手執陽燧，日前取火，然是火相，非和非合。蓋凡言和合者，詰之各有根本。如我與汝等一千二百五十人和合一處，眾雖為一，詰其根本，各有各字氏族。若此火性因和合有，汝試詰之，各無根本，為從鏡生？為從艾出？為於日來？若於日來，自能燒汝手中之艾，來處林木皆應受焚。若於鏡出，自能於鏡出然於艾，鏡何不鎔？紆汝手執，尚無熱相，若生於艾，何假日鏡光明相接，然後火生？若言非和非合，汝又諦觀，鏡因手執，日從天來，艾本地生，火從何方遊歷於此？日鏡相遠，非和非合，不應火光無從自生。汝猶不知，如來藏中，性火真空，性空真火，清淨本然，週遍法界。隨眾生心，應所知量，一處執鏡，一處火生，徧法界執，滿世間起，起徧世間，寧有方所？循業發現，意蓋如此。惑為因緣及自然性，是皆識心分別計度，但有言說，初無實義。

△三水大

阿難！水性不定流息無恒(至)但有言說都無實義。

阿難！水性不定，流息無恒。如室羅城諸大幻師，求太陰精，合諸幻藥，於白月晝，手執方諸，承月中水。此水為從珠出？為從空有？為從月來？若從月來，尚能遠方，令珠出水，所經林木，皆應吐流，何以必待方諸林木不流？又似此水，非從月降。若從珠出，此珠常應流水，何待中宵對月？若從空生，空性無邊，水當無際，從人洎天，皆當汩沒，云何復有水陸空行？可見本然周遍，非和合矣。若言非和非合，汝更諦觀，月從天陟，珠因手

持，承珠水盤，又是人造，水從何方流注於此？月珠相遠，非和非合，不應水精無從自有。汝尚不知，性水真空，性空真水，清淨本然，周遍法界。隨眾生心，應所知量，一處執珠，一處水出，滿法界執，滿界水生，生滿世間，寧有方所？循業發現，義蓋如此。惑為因緣及自然者，皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。

△四風大

阿難風性無體動靜不常(至)但有言說都無實義。

阿難，風性無體，動靜不常。汝整衣入眾僧伽梨角，動及傍人，則有微風拂面。此風為復從袈裟角出？為發於虛空及生彼人面？若從衣角，汝乃披風，其衣飛搖，應離汝體。我今垂衣而坐，汝看我衣，風何所在？若在虛空，汝衣不動，何因無拂？空性常住，風應常生。若無風時，虛空當滅，滅風可見，滅空何狀？若有生滅，不名虛空，名為虛空，云何風出？若風自生披拂之面，從彼面生，當應拂汝，汝自整衣，云何倒拂？若云非和合者，汝審諦觀，整衣在汝，面屬彼人，虛空寂然，不參流動，風自何方？風空性隔，非和非合，不應風性無從自有，求風何從？杳莫可究，信謂本然周徧，循業發現。汝宛不知，如來藏中，性風真空，性空真風，清淨本然，周徧法界，隨眾生心，應所知量。一人動衣，有微風出，徧界衣動，拂滿國土，周徧世間，寧有方所循業發現？惑為因緣及自然性者，皆是識心妄計分別，但有言說，都無實義。

△五空大

阿難空性無形因色顯發(至)但有言說都無實義。

阿難，空性無形，因色顯發。如室筏羅去河遙處，諸剎利種新立安居，鑿井求水，出土一尺於中則有一尺虛空，出土一丈還得虛空一丈，虛空淺深隨出多少。此空為復因土所出？因鑿所有？無因自生。若無因而生，未鑿土前何不無碍？惟見大地迥無通達。若因土出，則土出時應見空入。若土先出而無空入，云何謂之空因土出？若無出入，則應空土合為一體，原無異因。土出之時，空何不出？若因鑿出，則鑿自出空，應非出土；不因鑿出，則鑿自出土，云何見空？是即因不可，離因亦非。汝復諦審諦觀，鑿從人手，隨方運轉，土因地移，如是虛空因何所出？鑿者是實，空者是虛，虛實二者不相為用。然非和非合，不應虛空無所從而

自出也。以上巧辨，皆遣識心妄計，而顯圓融真體。知此虛空，性圓周徧，本不動搖。當知現前地水火風，通名五大，均此圓融周徧，皆如來藏，本無生滅，非因非緣，亦非自然。妄計忖度，皆汝識神，非真實諦義。但爾弟阿難，汝心昏迷，不悟四大元如來藏，當觀虛空，為出為入，為非出入？若悟虛空，性圓周徧，本無出入，即悟性真圓融，本無生滅矣。汝全不知，如來藏中，性覺真空，性空真覺，清淨本然，周徧法界，隨眾生心，應所知量。如一井空，空生一井，十方虛空，亦復如是。圓滿十方，寧有方所？循業發現，義蓋如此。一井空喻一法性，十方空喻萬法性。由一觀萬，由自觀他，性無二別，特形器妄辨耳。

△六見大

阿難！見覺無知因色空有(至)但有言說都無實義。

阿難，見覺無知，因色空有。汝在祇陀林中，朝明夕昏，設居中宵，白月則光，黑月便暗。因見分析，則此見為復與明暗相并？太虛空為一體耶？非一體耶？或同耶？非同耶？異耶？非異耶？若原一體，則明暗二體相奪，明時無暗，暗時無明，必一於明則明亡，必一於暗則暗滅。云何既見於明，又復見暗？若明暗殊，見無生滅，則又不成一體矣。若此見精與暗與明非一體者，試離明暗與虛分析，見元作何形相？若明暗與虛三事俱異，從何立見？是又非異體矣。夫明暗相背，云何或同？離三無見，云何或異？分空分見，本無邊畔，云何非同？見明見暗，性非遷改，云何非異？汝更審諦審觀，明從太陽，暗從黑月，通屬盧空，壅歸大地，如是見精因何所出？見覺空頑，非和非合，不應見精無所從而自出也。當知見性圓徧，本不動搖，亦無生滅。汝更沉淪，不悟汝之見聞覺知本如來藏，但觀此見聞覺知，為生為滅？為異為同？為非生滅？為非異同？蓋生滅同異，皆因妄塵，非生非異，不離妄計，離此妄計，即如來藏。汝曾不知，如來藏中，性見覺明，覺精明見，清淨本然，周徧法界，隨眾生心，應所知量。如一見根，見周法界，聽鼻嘗觸，覺觸覺知，妙德瑩然，周徧法界，圓滿十虛，寧有方所？循業發現世間無知，惑為因緣及自然性，皆是識心分別，但有言說，都無實義。

△七識大

阿難識性無源因於六種(至)但有言說都無實義。

阿難，識性無緣，由於六種根塵妄出。汝今徧觀此會聖眾，用目循歷，猶如鏡中無別分析，此為真性。汝識於中次第標指，此是文殊，此富樓那，此識了知為生於見耶？生於相耶？生於虛空耶？為無所因突然而出耶？若云生於見中，如無明暗色空四種，則無汝見，見性尚無，從何發識？可見生於見者非矣。若云生於相中，不從見生，既不見明，又不見暗，明暗不矚，即無色空，彼相尚無，識從何發？可見生於相者非矣。若云非見非相而生於虛空，非見則無辨，非相則滅緣，處此二非之間。若云識生於空，則同於無辨；若云有識，又不同於物相，縱發汝識，欲別何物乎？可見非見非相而生於空者又非矣。若云無所因突然而出，何不於晝日之中突然別見明月乎？汝更細微詳審，見託汝睛，相推前境，可狀者成有，不相者成無，如是識緣由何所出耶？識動見澄，非和非合，聞聽覺知，亦復如是。何謂識動見澄？識有分別，名之為動；見無分別，律之為澄。動則搖其本然，澄則返其真純，如此非和非合。聞聽覺知，例亦如是，皆非和合，又非自然。可見性真圓滿湛然，不涉諸妄，本無所從。兼之七大皆如來藏，本無生滅，汝心粗浮，曾不了悟。識觀六處識心，為同為異？為空為有？為非同異？為非空有？蓋元不知如來藏中，性識明知，覺明真識，妙覺湛然，徧周法界，含吐十虛，寧有方所？循業發現世間無知惑為因緣，自然皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。性識明知，言性此識者，皆我之明知，明知即良知之義。覺明者，識也。識雖覺明之咎，其體實真，故曰覺明真識。體用不二，真妄一如，所以互舉。文中初言汝元不知，次言猶，次言尚，次言宛，次言全，次言曾，又復言元，皆有次第淺深。初言元不知者，言元本自迷，所以不知。再與明知，猶且不諭，故次言猶。後復與明，而益不知，故次言尚。轉不知，故言宛。渾不知，故言全。甚不知，故言曾。終不知，故言元。初意恕之，終意責之，輕重之序如此。深別曰審，審議曰詳，當理曰諦，諦視曰觀。初於地大，獨言汝觀。於火大，言諦。其言更諦觀審諦，觀至見大，重叠而言。至識大，番覆而言。意同言宛言曾之類，為其轉不知，渾不知，甚不知故也。

△造悟讚謝第八

爾時阿難及諸大眾(至)於如來前說偈讚佛。

爾時，阿難及諸大眾蒙佛如來微妙開示，身心蕩然，自初決擇心見，終至陰入七大，多方發明，使悟器界萬法當體全真本如來藏，所謂微妙開示也。既悟器界性真圓融，故身心蕩然，同無罣

碍。悟妙覺湛然周徧法界，故各各自知心遍十方也。覺湛周徧，含吐十虛，故見十方空如手中葉。萬法性真本如來藏，故一切所有皆即妙心。悟本心量廣大如此，故反觀妄身，其微如塵，其幻如漚，忽無所有，而本妙常心了了悟獲。於是深慶，說偈讚謝：

妙湛總持不動尊，首楞嚴王世希有。

妙湛總持，即如來藏體，前之屢稱妙覺湛然，不動周徧，含吐十方者是也。人雖本具，要由首楞大定而發，佛之所以為佛，持此而已，故阿難以是讚佛。又覺海圓澄，物不能汩，曰妙湛；藏心圓遍，含裹十方，曰總持；體寂如空，常住不滅，曰不動。具此而獨尊三界，由此而為諸法王，求之世間，實為希有。

銷我億劫顛倒想，不歷僧祇獲法身。

無始迷真，妄認緣影，即億劫倒想。一蒙開示，了獲本心，故不歷僧祇法身，即獲阿僧祇，此云無量數劫。

願今得果成寶王(至)終不於此取泥洹。

既悟自性，深感發明之思，故願有所成，弘道利生，稱佛心而上報也。願得成果，智心也。還度眾生，悲心也。智悲雙運，廣大無量，深心也。誓入五濁，不取泥洹，則深心之極也。憑此報恩，故請佛為證。

大雄大力大慈悲(至)於十方界坐道場。

既讚謝已，重請復說盡除惑障成果願也。前發明心見，顯如來藏，方破見道粗惑。次須決通疑滯，開修證門，以斷修道細惑。詳審盡除，乃登上覺。第四卷決通疑滯，攝伏攀緣，即審除細惑之方也。然既消顛倒想，頓獲法身，疑已得果，且又願求更除細惑者。佛果有七，曰菩提、涅槃、真如、佛性、菴摩羅識、空如來藏、大圓鏡智。所謂獲法身者，則分得菩提，自見佛性而已。見性之後，必須審除細惑，使生滅滅生俱寂，以合乎涅槃真如；白淨純凝，以合乎菴摩羅識；廓然圓照，以合乎空如來藏、大圓鏡智。七果圓備，乃登上覺也。

舜若多性可銷亡，爍迦羅心無動轉。

舜若多，此云空。爍迦羅，此云堅固。謂空性無體，尚可銷亡，我心堅固，終無動轉。此依楞嚴定力，結前願心，自誓究竟，畢無退墮。願心如此，然後聖果可期，佛恩可報也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第三

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

淮南後學　蔣一麒　校定

△深窮萬法第九

爾時富樓那彌羅尼子(至)我常聞佛宣說斯義。

爾時富樓那彌多羅尼子白佛言：世尊！我今聞如來妙義微妙法音，雖則宣明令我除惑，今猶未詳斯義究竟無疑惑地。世尊！若復世間一切根塵陰處界等，皆如來藏清淨本然，云何忽生山河大地諸有為相，次第遷流，終而復始？謂清淨則宜無諸相，謂本然則宜無遷流矣。此第一疑問也。又如來說地水火風本性圓融，周徧法界，湛然常住。若地性徧，云何容水？水性徧則不生火，水火二性俱徧虛空，得無相淩相滅乎？地性障碍，空性虛通，云何二俱周遍？而我不知，是義攸往。此第二疑問也。皆躡前四科七大之文而起，意以性相相違，事理相礙，常情疑滯，故求決通。佛答：第一問中，清淨本然，云何忽生山河大地？汝常不聞如來宣說性覺妙明，本覺明妙乎？性覺妙明，本覺明妙，萬法體用之異稱也。能性一切曰性覺，性覺之妙顯乎明，即自覺而出見於萬法者也。性之所本曰本覺，本覺之明藏乎妙，即自用而返冥於一真者也。了斯二義，則體用一覺，物我一妙，無復諸相之異矣。又孤山曰：本覺亦性覺也，變其文耳。以本元自性，既能所雙絕，寂照互融，故作兩句說耳。天如曰：此蓋佛欲顯山河大地由妄覺生，故且標真覺體用互顯，而初無能所者，以立本也。下文乃舉真妄二覺。

佛言：汝稱覺明，為復性明稱明為覺？為覺不明稱為明覺？富樓那言：若此不明名為覺者，則無所明。佛言：若無所明則無明覺，有所非覺無所非明，無明又非覺湛明性，性覺必明妄為明覺，覺非所明因明立所，所既妄立生汝妄能，無同異中熾然成異，異彼所異因異立同，同異發明，因此復立無同無異。如是擾亂相待生勞，勞久發塵自相渾濁，由是引起塵勞煩惱。

佛言：汝稱覺明，為復性明者稱之為覺耶？為覺而不明者稱為明覺耶？促舉覺明二字，審其所解。富那答言：若此不明稱之為覺者，則無所明矣，安得為覺耶？不知纔有所明，即墮妄覺。此富那所解之非也。佛言：若無所明，則無明覺矣，豈不幸哉！蓋明覺之妄，自所明起。故有所明者，是明也，非覺也。無所明者，

是覺也，非明也。而無所明，非無明也。若無明又非覺，湛明性矣。何者？性覺者，必明所明，則妄為明覺者耳，妄即所明也。故吳興曰：本性之覺，必具湛明之性。以不了故，妄為能明之明，所覺之覺耳。溫陵以強生了知為必明。既言能明所明，又立必明，終不若吳興之似妥也。故覺非所明，乃本然之真體。因明立所，則當人之妄識。所既妄立，生汝妄能。能所既立，心境互分。無同異中，熾然成異。夫異者，彼所異耳。本覺之體，未必異也。反異為同，同異對立，互相發明，宛轉遷移，因此復立無同無異。不知真體之中，本無是事，皆由能所對待妄立，擾發塵情，遂使妙明斯渾，妙湛斯濁，晦昧空色，自此兆矣。由是引起塵勞煩惱，染污為塵，擾動為勞，憂煎為煩，迷亂為惱。天如曰：此章問答，良有以焉。前佛舉七大以該萬法，則世界虛空，眾生業果，在其中矣。惟其談七大之相，則曰如來藏中，循業發現。談七大之性，則曰周徧圓融本如來藏。富那至此未達循發徧融之義，因此二疑而生二問。初問清淨本然，云何忽生山河大地諸有為相。清淨本然，即如來藏性也。山河大地，即世界及虛空也。及有為相，即眾生業果也。以其未達循發之義，故曰云何忽生。此四字緊要問也。如來遂舉性覺之中妄為明覺者諭之，而斷之曰因明立所。此四字為緊要答也。蓋明即妄明，妄明則無明也。所即山河大地諸有為相發現之由也。要而言之，因明立所者，即是因無明而生起世界虛空眾生業果也。然則循業發現之疑，云何忽生之問，一答俱銷，不勞餘說矣。今復逐節明之。因明立所，所既妄立，生汝妄能。此一節即指無明也。無同異中熾然成異，至此復立無同無異。此一節問因上無明而成世界虛空及眾生也。如是擾亂，相待成勞，勞久發塵，自相渾濁。上二句重指無明立所等，下二句重指熾然成異等。塵即世界眾生，由世界眾生而有業果，故云由是引起塵勞煩惱。此一節躡括前義，而且隱然示三種之情狀也。起為世界至真有為法，乃牒合上文同異等義，而顯示三種之名相矣。然此猶是總顯，自覺明空昧以後，始別開三節，詳序三種之相續。詳序既終，復云如是三種顛倒相續，皆是覺明了明知性，因了發相，從妄見生，山河大地諸有為相次第遷流，因此虛妄終而復始。此又總結一章答意。

△三種相續第十

三種謂世界。眾生業果自起為世界，至終而復始，是言感結之由。皆覺明明了知性，因了發相，從妄見生。

起為世界靜成虛空(至)以是因緣世界相續。

富樓那未達如來藏中循業發現之旨，故有云何忽生之問。佛為敘其感結之由，皆因明覺之妄，起為世界，靜成虛空。言妄覺動，則勞擾發塵，而起為世界矣。妄覺伏，則頑然溟漠，故靜成虛空矣。虛空為同，世界為異。如來藏中，清淨自然，本無同異。其熾然成異者，真有為法也。且以世界起立之始言之。蓋世界起始，起於覺明，而依乎風金水火，以生萬物。此在儒書中，即陰陽五行化生萬物之意。覺明空昧，相待成搖，故有風輪，執持世界。覺明，陽也。空昧，陰也。陰陽對待，一變一合，而成搖動。搖動生風，故有風輪旋於九地之下。彼世界者，依風輪住，故曰執持。龍眉子金丹印證詩云：溟涬無光太極先，風輪擊動產真鉛。空昧，即溟涬無光之義。風輪擊動，則陽之動也。產真鉛，則陽之萌也，金之母也。陽動無常，無常屬妄。陰靜常住，常住為真。此在造化上論。溫陵解云：明昧相搖，不覺心動。造化亦有心耶？不知彼扵人性上論。蓋山河大地扵人性上，固自有之，今且依造化作解，逐節體貼向人性上去。因空生搖，堅明立碍，彼金寶者，明覺立堅，故有金輪，保持國土。因空生搖，搖而不已，強陽之氣，凝而至堅。堅明立碍，其性堅剛，彼金寶者，即人性中明覺所立之堅也。故大地之下，復有金輪，保持國土。堅覺成寶，搖明生風，風金相摩，故有火光，則人性中變化倏忽，閃鑠不停者也。寶明生潤，火光上蒸，蒸而生水，故有水輪，包含大地，故曰含十方界水，即人性中之愛水也。火騰水降，與金之立堅者交發，濕為巨海，乾為洲潭，以是義故，大海之中，火光常起，洲潭之中，江河常注。水勢劣弱於火，火不受尅，結而成土，化為高山，以是義故，山石擊則出火，融則成水。土勢劣弱於水，水不受尅，水氣上升，柚為草木，以故林藪遇燒成土，因絞成水。造化之中，初以陽動，交變妄合，而成五行，遞相為種，生出不窮，以是因緣，世界相續。人性之中，明覺妄動，起引塵勞，亦復如是。

復次，富樓那！明妄非他(至)**以是因緣眾生相續。**

又以眾生之起始言之，如上之搖明、堅明，皆明妄也，豈離本覺別有他故？皆本覺之明為之咎耳。蓋不惡於覺而惡於明，若覺而不明，則無所明之妄矣。所妄既立，故覺明之體遂有方所隔碍，不能圓融周徧，而明理不踰。以故六根妄局，聽不出聲，明不超色。色、香、味、觸六妄分開，各守本根，不成圓通。所謂明理不踰，義蓋如此。六塵妄染，六識妄分，由茲業性，遂起妄業。同業相纏，合離成化，六道四生，皆由是起。同業即胎卵之類，由父、母、己三者業同，故相纏而有生。合離即濕化之類，或合濕而成形，蠢、蜎是也；或離異而托化，天、獄、鬼等是也。何

謂見明色發？見明即所明也。既有妄明，則由心生境，顯發妄色，故曰見明色發。因明起見，則見境生情，故因見生想。見異則情違，故異見成憎；想同則心順，故同想成愛。三愛交住曰流，三想相投曰納。愛為輪迴根本，故流愛為種；想為傳命之媒，故納想成胎。藉交遘而發生，由同業而吸引，受生托質，始於此也。故有因緣，生羯羅藍、遏蒲曇等。羯羅藍，此云凝滑，胎中七日之相也。遏蒲曇，此云皰，胞中二七之相也。胎、卵、濕、化四生之類，隨其所應，卵惟想生，胎因情有，濕以合感，化以離應，更相變易，所有受業，逐其飛沉，以是因緣，眾生相續。亂思曰想，結愛曰情，氣附曰合，合濕而生也。形遁曰離，離此生彼也。更想變易者，或情變為想，合相為離，無定業也。卵易為胎，濕易為化，無定質也。隨業受報，或升或沉，無定趣也。此眾生相續之由也。

富樓那想愛同結愛不能離(至)**因此虛妄終而復始。**

以業果起始言之，想愛同結，愛不能離，則諸世間，父母子孫，相生不斷，是等則以欲貪為本，此言緣愛起欲也。貪愛同滋，貪不能止，則諸世間，卵化濕胎，隨力強弱，遞相吞食，是等則以殺貪為本，此言緣貪起殺也。以人食羊，羊死為人，人死為羊，互相噉食，惡業俱生，窮未來際，是等則以盜貪為本，緣殺起盜也。何謂盜貪？不與而取，謂之盜貪。汝負我命，我還汝債，以是因緣，經百千劫，常在生死，此殺盜相續之由也。汝愛我心，我憐汝色，以是因緣，經百千劫，常在纏縛，此欲貪相續之由也。惟殺盜婬，三為根本，以是因緣，業果相續。如是三種，顛倒相續，皆是覺明。明了知性，因了發相，從妄見生，山河大地，諸有為相，次第遷流，因此虛妄，終而復始。牒前結答，世界眾生業果，皆覺明之咎，然非歸咎覺明也。覺而明，斯為咎耳。

富樓那言：若此妙覺(至)**菩提涅槃亦復如是。**

富樓那因佛前言覺明之咎，復有此疑言：此本妙覺明，眾生之心與如來妙覺本無增減，無狀忽生山河大地諸有為相，如來既證空覺，何時復生諸有？佛為設譬，如彼迷人於一聚落惑南為北，此迷為復因迷而有？因悟所生？富那言：此迷本無根，云何因迷？悟非生迷，云何因悟？佛言：如彼迷人正在迷時，倏有悟人指示令悟，是人既悟更生迷不？不也。世尊！佛言：十方如來亦復如是，此迷無本性畢竟空，昔本無迷似有迷覺，覺迷之迷既滅，本覺更不生迷，亦如翳人見空中華，翳病若除華於空滅，既了所譬何復前疑？又如金鑛礦於精金，其金一純更不成礦，又如木成灰

燼不重為木，諸佛如來菩提涅槃亦復如是。以上牒答云何忽生山河大地諸有為相之問，此下復答四大各徧云何相容之問。

富樓那！又汝問言地水火風(至)愛念小乘得少為足。

富樓那，又汝問言：地水火風本性圓融，俱徧法界。疑水火性不相淩滅。又徵虛空及諸大地俱徧法界，不合相容。取譬而喻，如彼虛空體非羣相，而不拒彼諸相發揮。何以故？彼太虛空，日照則明，雲屯則暗，風搖則動，霽澄則清，氣凝則濁，土積成霾，水澄成映。此諸相者，因彼所生乎？抑空中自有乎？若明因日生，則日照之時，十方虛空皆成日色，云何虛空復見圓日？若明為空中自有，則空當自照，云何中宵雲霧之時不生光曜？當知是明非日非空，不異空日。觀相原妄，無可指陳，云何詰其相淩相滅？觀性原真，惟妙覺明，妙覺明心先非水火，云何復問不相容者？且夫真覺妙明，隨緣所現，故汝以空明，則有空現。地水火風各各發明，則各各現，若俱發明，則復俱現。俱謂一時，各各則有先後，云何俱現？譬如一水之中現於日影，兩人同觀水中之日，東行則東，西行則西，各有一日隨人而去。不應難言：此是一日，云何各行？各日既雙，云何現一？宛轉虛妄，無可憑據。真覺如日隨緣，則如日隨人行。七大之相，隨緣成異，義蓋如此。汝以色空相傾相奪於如來藏中，而如來藏隨為色空等周徧法界，是故於中風動空澄、日明雲暗，圓融之妙有如此者。眾生迷失妙明，分別緣影，背塵合覺，故發塵勞，有世間相，局促隔礙，無怪其有違拒之疑。我以妙明，合如來藏，而如來藏中，惟妙覺明，圓照法界。是故於中，一為無量，無量為一，小中現大，大中現小，一多互應，大小相容，現寶剎於毫端，轉法輪於塵裏，事事無礙，法法如如。是故現相元妄，無可指陳，妙性元真，無不容納，但滅妄塵，自合妙覺。然而真如妙覺，本妙圓心，中無一物，亦復無有少法可得，非空非心，非地非水，非風非火，而所謂七大五陰皆非也。非眼非耳，非鼻舌身意，非色非聲，非香味觸法，非眼識乃至非意識界，而所謂十八界與十八處皆非也。非明無明，乃至非明無明盡，非老非死，乃至非老死盡，而緣覺觀十二緣法皆非也。非苦非集，非滅非道，非智非得，而聲聞之四諦法皆非也。非檀那(布施)，非尸羅(持戒)，非毗梨邪(忍辱)，羼(音產)提(精進)，非禪那(禪定)，非般剌若(智慧)，非波羅蜜多，而菩薩之六度法皆非也。如是乃至非怛闥阿竭(如來)，非阿羅訶(應供)，三耶三菩(正徧知)，而如來之應供正徧知皆非也。非涅槃，非常非樂，非我非淨，而成佛之果世出世法亦非也。然而不即不離，又以其元明心妙言之，即心也是，即空也是，即地火風水也是，即六度也是，即根即塵即界即識也是，即

十二因緣也是，即四諦也是，即六度也是，即如來應供正徧知也是，即大涅槃常樂我淨也是。蓋如來藏中，依體而論，則曰本妙圓心，依用而論，則曰元明心妙。是心非法，即法即心，既非而即，即即而非，終曰妙明心元。又合體用而言，故離即離非，是即非即，妙造乎此，則信乎體用雙泯，情謂斯斷，而藏心妙性，廓無瑕玷矣。但擬心妄度，即乖法體，如何世間三有眾生，及出世間聲聞緣覺，以所知心，測度如來無上菩提，用世言語，入佛知見。譬之琴瑟琵琶箜篌，雖有妙音，若無妙指，終不能發。汝與眾生，亦復如是，寶覺真心，各各圓滿，如琴瑟等，各有妙音。琴瑟等，眾生也，妙音，藏性也，妙指，實智也。如我按指，海印發光，汝蹔舉心，塵勞先起，由於不求無上菩提，愛念小乘，得少為足耳。溫陵曰：琴音雖具，非指不發，人心雖圓，非師不悟。前之多方顯如來藏，即佛之按指也，身心萬法，當處昭然，即海印發光也。富那等隨語生解，疑慮紛紜，是塵勞先起也。此文大義，為釋阿難，難云：若一切即真，我等云何與如來不同妙用？今釋云：汝等雖有寶覺真心，不得妙用，以塵勞妄念，未清淨故。

△請窮妄因第十一

富樓那躡上各各圓滿之言，已悟無上，益顯妄淪。但不知妄之所由，故請窮其因。

富樓那言我與如來(至)方悟神珠非從外得。

佛告富樓那：汝雖除疑，餘惑未盡。因引室羅城中演若達多照鏡，愛鏡中頭，眉目可見，而嗔責己頭不見面目，以為魑魅，無狀狂走。照鏡以喻妄心，愛鏡中頭，取着妄境。妄事易着，如鏡中眉目；實理難知，如己頭不見；背悟而迷，如無狀狂走。富那答言：此人心迷，無故狂走。知走之無故，則知妄之無因矣。佛為明言妄之無因。夫妙覺明圓，本元明妙，本來無妄。既稱為妄，云何有因？若有所因，不名為妄。自諸妄想，展轉相因，如是迷因，因迷自有，實無因也。迷既無因，妄何所依？尚無有生，欲何為滅？得菩提者，如寤時人說夢中事，心縱精明，欲何因緣取夢中物？又況無因本無所有乎？彼達多者，豈有因緣自怖狂走？忽然狂歇，頭非外得；縱未歇狂，頭亦何失？是知妄本無因，無可滅者，但息妄緣，則妄息真見矣。汝但不隨世間業果眾生三種相續，三緣斷故，三因不生，則汝心中狂性自歇，歇即菩提。蓋以勝淨明心，本周法界，不從人得，何藉劬勞肯緊修證？只為細微妄惑未除，妄因既息，惑結自除，何勞修證？譬如有人

衣中繫如意珠，不自知覺，窮露他方，乞食馳走。忽有智者指示其珠，所願從心，致大饒富，方悟神珠非從外得。

△外道因緣自然疑辯品第十二

即時阿難在大眾中(至)三緣斷故即菩提心。

爾時，阿難白佛：世尊！現說三緣斷故，三因不生。心中達多，狂性自歇，歇即菩提，不從外得。斯則緣斷而因不生，此正因緣之說。云何如來頓棄因緣？我等及此大會諸眾，皆以因緣發心開悟。今說菩提不從因緣，則彼外道拘舍梨等所說自然，成第一義矣。願垂開誨。佛告阿難：即如城中演若達多，狂性因緣若得除滅，則不狂性自然而出。所謂因緣自然，理窮是譬。蓋以狂性既滅，則自然性出。未狂之先，則因緣自然二皆無有，何得先下自然二字？由是觀之，凡所謂因緣自然者，本皆不有，悉由狂妄而立，故曰理窮於是。且以因緣破自然，若頭本自然，則無所然而非自然也，又何假照鏡因緣怖失頭而狂走乎？如是則自然之計墮矣。又以自然破因緣，若頭本自然，因照怖失而狂，又何不自然因緣照鏡而失乎？頭本不失，狂怖妄出，曾無變易，何藉因緣？如是則因緣之計墮矣。若曰狂本自然，怖亦本有，則未狂之日，狂何所潛？若以不狂為自然，頭本無失，又何因緣而狂走乎？是則因緣自然之說，皆妄立也。若悟本頭，則識知狂走之為妄，而因緣自然皆為戲論。是故我言三緣斷故，即菩提心。若悟本頭，則是能知本來面目，而一切幻妄了不相關。大修行人，一切妄緣豁然蕩盡，得大解脫者，以此

△訶責戲論品第十三

生滅滅法，本非菩提。對待既去，名言自亡。雖持多經，祇益戲論。

菩提心生，生滅心滅(至)如何自欺尚留觀聽。

何謂戲論？若曰菩提心生，生滅心滅，此但是生滅法，非菩提也。若曰滅生俱盡，無功用道，但有自然，則是自然心生，生滅心滅，此亦生滅，非菩提也。今又反指無生滅者明為自然，何異世間以諸相襍和成一體者為和合性，非和合者成本然性。何者？諸相不和，各各有个本然之性，故可指稱。惟此不二法門，既無對待，自絕名言，猶加稱謂，非戲論乎？直使然與非然，合與非合，合然俱非，有言離合之心亦非也。此如道經無無亦無之意。又復結責阿難多聞無益，雖持多經，祇益戲論，以故不免摩登之

難。非我佛頂神呪，安能使彼婬心頓歇，愛河乾枯，令汝解脫？是故阿難歷劫熏持，不如一日修無漏業。無漏業即首楞正定也，能離世間憎愛二苦，其速甚効，能使摩登出纏，耶輸授記。汝何自欺，尚留觀聽，而以貪愛存於心目乎？自決擇真妄，發明覺性，乃至深窮萬法，決通疑滯，皆為最初方便，使其信解真正，為因地心。因心既真，斯可圓成果地修證。故前經止此，此後別起更端。

△決定二義品第十四

一者、生死妄根，依於生滅；二者、煩惱根本，生於根塵。**阿難及諸大眾聞佛示誨**(至)**皆合涅槃清淨妙德。**

阿難，躡前復請：雖知因地，要入因門。願捐小乘，畢獲如來無餘涅槃。本發心路，從何躡伏疇昔攀緣，得大總持，入佛知見？佛言：汝等決定發菩提心，於佛如來妙三摩提不生疲倦。應當審觀因地發心與果地覺，為同為異？若於因地以生滅心為本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。以不生滅合如來藏則同矣，以生滅心求常住果則異矣，所以無有是處。阿難，汝見世間可作之法皆有變滅，誰為不壞？然終不聞爛壞虛空。何以故？空非可作，由是始終無壞無滅。夫己之一身，則有壞之相也。堅者為地，潤者為水，煖觸為火，動搖為風。由此四纏，分汝圓湛覺明，為視為聽，為覺為察，從始至終，五疊渾濁。纏為生死根本，濁為惑業根本。何謂之濁？譬如清水與彼沙土，二體之性本不相循。為彼世人取彼沙土投於淨水，是以土失留礙，水亡清潔，容貌汩然，名之為濁。汝身之濁凡有五重：一曰劫濁，二曰見濁，三煩惱濁，四眾生濁，五曰命濁。何為劫濁？汝見虛空徧十方界，覺則非空非色。由一念不覺，妄見空相，以生發徧迷，故空見不分。雖見空而非本空之體，雖有見而非妙明之覺，二者相織成妄，此無明初起混茫之相也，故名第一重劫濁。何謂見濁？汝身現摶，結四大以為體，見聞覺知遭其壅塞而成留礙，水火風土旋合覺知相織而成妄見，是為第二重見濁。何謂煩惱濁？又汝心中憶誦記習，由是於性之內分發為知見，容之外分現為六塵，根境煩搆，離塵則無相，離覺則無性，性相相織而成幻妄，是謂煩惱濁。何謂眾生濁？又汝朝夕生滅不停，以造業緣，戀着三界，知見常留於世間，隨趣受生，業運常遷於國土，如此相織妄成，是謂四重眾生濁。何謂命濁？汝等見聞皆是湛圓中分，原無異性，由眾塵隔越，相織成妄，無狀異生，故性中則相知，用中則相背。相知者，原無異性也；相背者，無狀異生也。同異失準，相

織妄成。何謂同異失準？適言其同而用又相背，適言其背而性又相知，故曰失準，是第五重命濁。汝等欲令汝之見聞覺知遠契如來常樂我淨，應當先擇生死根本。見聞覺知，人之六根受用也；常樂我淨，佛之涅槃妙德也。死生根本，即前五濁業用。言欲返妄契真，先當擇去生死妄本，依不生滅圓湛之性，旋其虛妄，使復還元覺，得圓明覺無生滅性以為因地，然後圓成果地修證。如澄濁水貯於淨器，靜深不動，則沙土自沉，清水現前，此但名為初伏客塵煩惱而已。及去泥純水，得圓明覺，則無明之根本永斷，而覺湛明相於是精純，一切變現，不為煩惱，皆合涅槃。如去泥純水，一任攪掏，無復汩濁。因地如此，則果位修證無有不圓，涅槃妙德無有不合者矣。

第二義者汝等必欲(至)彼六知根一時清淨。

第二義者，汝等發菩提心，於菩薩乘生大勇猛，棄捐諸有為相，應當詳審煩惱根本。此無始來發業潤生，誰作誰受？若不詳審，則不能知虛妄根塵何處顛倒。處尚不知，云何降伏取如來位？汝觀世間解結之人，不知所結，云何知解？未聞虛空有結可解者。何以故？空無相形，無解結故，則汝現前之結多矣。眼耳鼻舌及與身心，六為賊媒，自劫家寶。由此無始眾生世界生纏縛故，於器世間不能超越。此正言虛妄根塵顛倒之處，自劫家寶，自劫真性，生纏縛顛倒也。眾生世界即根身也，器世間即三界也，纏縛即結義。世為遷流，界為方位。東西南北四維上下為界，過去未來現在為世。方位有十，流數有三，皆一切眾生織妄相成之相。身中貿遷，世界相涉。何以故？言眾生一身所具，理自互涉。身亦有界，則先後左右也。身亦有世，即下三四四三宛轉流變者也。然此權依世論以顯妙用，大略云爾。若夫一解六亡，互用圓照，則豈筭數之所及哉？今且以方涉世而論，世間只有東南西北，上下無位，中無定方，止有東西南北四數而已。四數既明，與世相涉。三四四三，宛轉十二，流變相疊。一十百千，總括始終。此蓋通舉增數，增一為十，增十為百，增百為千，共成三疊。第一約四方各論三世，共成十二。第二於東方三世，變一成十，則成三十。南西北方，亦復如是。四方各各三十，成三四一百二十也。第三於東方三十，變十為百，以成三百。南西北方，亦復如是。四方各各三百，又成三四一千二百也。以方涉世如此，則以世涉方，其例可知。佛言此者，蓋指凡夫六根，根塵相織，世界相涉，從粗至細，所起塵勞，大數如此。莊子云：萬化而未始有極也。又據六根了別之性同，故各各具有一千二百功德。六塵了別之用異，故又有優劣全闕之殊。以眼言之，惟有八百功德，後方全暗左右傍觀三分之二。以耳言之，圓滿一千二百

功德，周聽則四方無遺，靜聞則無有邊際。以鼻言之，惟有八百功德，通息出入，而缺中交。如舌則圓滿一千二百功德，轉味為言，更覺妙用，盡諸世間世出世智，言有方分，理無窮盡。若身則惟八百功德，合時能覺，離時不知。意則圓滿一千二百功德，十方三世一切世間世出世法，凡聖兼包，盡其涯際。阿難，汝今欲造生死欲流，返窮流根，至不生滅，當驗此六受用根，於彼真性，誰合誰離，誰深誰淺，誰為圓通，誰不圓滿。若能於此悟圓通根，則能逆彼無始妄識業流，得循圓通，一門深入，一入無妄，彼六知根，一時清淨。

△圓六湛品第十五

夫六根粘湛發妄，故一湛則六亡。根塵既消，云何覺明不成圓妙？

阿難白佛言：世尊！云何逆流(至)云何覺明不成圓妙。

阿難白世尊：云何逆流深入一門，能令六根一時清淨？佛告阿難：汝雖已得須陀洹果，已滅三界眾生世間見所斷惑，然猶未斷思惑，乃積生無始虛習，必三果乃斷，非阿難所知。此惑斷盡，六湛乃圓。今汝且觀現前六根，為一為六？若言一者，耳何不見？目何不聞？若成六者，我今與汝宣揚微妙法門，汝之六根，誰來領受？阿難言：我用耳聞。佛言：汝耳自聞，何關身口？口來問義，身來領承。是故非一終六，非六終一。終不汝根元一元六，當知是根非一非六。由無始顛倒，淪替於圓湛，一六義生。汝登初果，雖得六銷，猶未忘一。六者粗惑妄結，一者細惑法執。須陀洹已斷粗惑，不入聲、色、香、味、觸、法，是得六銷。而尚滯法執，是未亡一。以後文證之，此乃方得人空，而未能成法解脫。至俱空不生，乃云亡一。如彼太虛，參合羣品，由器形異，名之異空。除器觀空，說空為一。彼太虛空，云何為汝成同不同？何況更名是一非一？則汝了知六受用根，亦復如是。知太虛之同異是非，了無所立，則一六併亡，圓湛不分矣。然六一既無，而今現有六根者，由粘湛發妄耳。由於明暗二種相形，於妙圓中，粘湛發見，見精映色，結色成根，此根之元，目為清淨四大，因名眼體。方是之時，如蒲萄朵，是體雖具，而識未流。及乎流逸奔境，則以染故，轉名浮根四塵，而不名清淨四大矣。由於動靜二種相擊，於妙圓中，粘湛發聰，聰精映聲，卷聲成根，元名清淨四大，如新卷葉。及乎浮根，流逸奔境，轉為四塵，不為清淨。由於通塞二種相發，於妙圓中，粘湛發齅，齅精映香，納舌成根，元名清淨四大，如雙垂爪。及乎浮根，流逸奔

境，轉為四塵，不名清淨。由於恬變二種相參，於妙圓中，粘湛發嘗，嘗精映味，絞味成根，元名清淨四大，如初偃月。及乎浮根，流逸奔味，轉為四塵，不名清淨。由離合等二種相摩，於妙圓中，粘湛發覺，覺精映觸，轉觸成根，如腰鼓顙。流逸奔觸，轉為浮根四塵，不名清淨。由生滅等二種相續，於妙圓中，粘湛發知，知精映法，攬法成根，元為清淨四大，如幽室見。及乎浮根，流逸奔法，轉為四塵，不名清淨。阿難，如是六根，由彼覺明，有明明覺，失彼精了，粘妄發光。覺明，真明也；有明明覺，妄明也。前云性覺必明，妄為明覺，義盡如此。是以汝今離暗離明，無有見體；離動離靜，原無聽質；無通無塞，鼻性不生；非變非恬，嘗無所出；不離不合，覺觸本無；無滅無生，了知安寄？可見六皆虛妄離塵，悉無自體。汝但不循動靜、合離、恬變、通塞、生滅、明暗諸有為相，隨拔一根，脫粘內伏，收聽返視，伏歸元真，發本明耀，耀性發明。諸餘五粘，應拔圓脫，不由前塵所起知見。明不循根，寄根明發，由是六根互相為用。粘妄則由前塵循浮，故成隔礙；粘湛則不循不由，特寄根而已。故耳亦可視，眼亦可聽，互相為用，六用一原也。豈不知今此會中，律陀無目而見，賢喜龍王無耳而聽，恒河神女無鼻而聞香，驕梵異舌而知味，空身無身而覺觸。如此會中，摩訶迦葉久滅意根，圓明了知，不由心念。汝今諸根若圓拔已，內瑩發光，如是浮塵幻相，如湯銷氷，成一圓融清淨寶覺。故曰：應念化生無上知覺，圓妙如是。如彼世人聚見於眼，若令急合，暗相現前，六根黯然，頭足相類。若不假外明而內瑩發光，是不明自發也，則諸暗相永不能昏，其妙若此。若使根塵既消，云何覺明不成圓妙？

△究竟修因品第十六

阿難悞認六塵緣影為自心性，故疑離塵入滅，將誰立因，求無上覺。故佛使羅睺擊鐘使驗，根塵雖斷，聞性不滅。以此為因，則七常住果於是可成。

阿難白佛言：世尊！如佛說言(至)云何不成無上知覺。

阿難白佛言：世尊！如佛說言：因地覺心，欲求常住。若此見聽，離於明暗、動靜、通塞，畢竟無體。猶如念心，離於前塵，本無所有。云何將此畢竟斷滅，以為修因？求常住果，烏得相應？(七、常住果：曰菩提、涅槃、真如、佛性、菴摩羅識、空如來藏、大圓鏡智。諸佛所得曰菩提，寂靜長樂曰涅槃，不妄不變曰真如，離過絕非曰佛性，分

別一切而無染着曰菴摩羅識，一法不立、煩惱蕩盡曰空如來藏，洞照萬法而無分別曰大圓鏡智。)

阿難誤認六塵緣影為自心性，故云：若無明暗，見畢竟空；如無前塵，念自性滅。進退循環，微細推求，本無我心及我心所，將誰立因求無上覺？於是佛為辨迷，先使羅睺擊鐘，使之驗根，

問：汝聞不？眾對曰：聞。鐘歇無聲，問：汝今聞不？眾曰：不聞。復擊一聲，問：汝聞不？又言：俱聞。是知因聲而起聞，故聲歇而聞歇耳。又勅羅睺擊鐘，問：今聲不？俱言：有聲。少選聲銷，問：今聲不？眾言：無聲。再擊一聲，眾言：有聲。是知聲有生滅，聞性常在，故能隨感隨應。迷情不了，以聞同聲，是以常為斷也。佛告阿難：聲銷無響，汝說無聲。若實無聞，聞性已滅，同於枯木。鐘聲更擊，汝云何知？知有知無，自是聲塵或有或無，豈彼聞性為汝有無哉？聲有亦非生，聲無亦非滅，此即不生不滅真常性也。聞實云無，復有誰知無者？蓋知無者，即汝聞性也。是故當知，聲於聞中自有生滅，非為汝聞聲生聲滅，令汝聞性為有為無也。汝尚顛倒惑聲為聞，何怪昏迷以常為斷乎？終不應言離動靜通塞，說聞無性。如重睡人熟眠牀枕，夢中聞舂杵聲，是人夢中豈憶靜搖開閉通塞？其形雖寐，聞性不昏。縱汝形銷，命光遷謝，此性云何為汝銷滅？以諸眾生從無始來，循諸色聲，逐念流轉，既不開悟性淨妙常，逐諸生滅，由是生生雜染流轉。若棄生滅，守於真常，常光現前，根塵識心應時銷落。想相為塵，識心為垢，二俱遠離，應時清明，云何不成無上知覺？以此為因，則七常住果於是可獲。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第四

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第五

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

廣陵後學　孟應麟　校定

△見結知解第十七

阿難白佛言：世尊！如來(至)云何是中更容他物。

言此根塵識三，譬如交蘆，互相依倚，其體全空。既無自性，則隨緣轉變。故於知見立知識之心，則結而為無明之本。知見無知識之妄，則解而入涅槃真淨之門。既曰真淨，豈容立知？總示妄結依根塵識起。但妄識不立，則妄結自解。

爾時，世尊重宣此義而說偈言：

△宣義說偈第十八

真性有為空，緣生故如幻，無為無起滅，不實如空華。

言真性之中，有為之法皆空，則根塵本空，而緣生之法皆如幻矣。緣生之法如幻，則起滅之法亦無。起滅之法既無，可見妄識元無。故識性虛妄，猶如空華，亂起亂滅，實無自性。

言妄顯諸真，妄真同二妄。

妄法既無，真亦不立。若言妄顯真，真還同妄。

猶非真非真，云何見所見？中間無實性，是故若交蘆。

以真同妄，是以真為非真也。真尚非之為非，云何見中復存所見乎？當知俱無實體，若交蘆然。

結解同所因，聖凡無二略(至)發明更解脫。

結解二句：牒同是六根，更非他物。汝觀下，牒根塵無體，但因妄結。迷晦下，頌知見。立知四句：

解結因次第，六解一亦亡，根選擇圓通，入流成正覺。

六解則根拔，一亡則湛圓。選得圓根，則入聖流，成正覺矣。

陀羅微細識，習氣成暴流。真非真恐迷，我常不開演。

阿陀羅，此云執持，謂執持種子發起現行，即第八梨耶初起之相，故曰微細。含藏種子為習氣，積生識浪為瀑流，湛由是分，結由是起，此識依真如合生滅，雜乎真妄之間，故曰真非真。若以為真，恐迷妄習而自認，以為非真，恐迷自性而外求，故權小教中常不開演。

自心取自心，非幻成幻法(至)幻法云何立。

一切諸法，惟心所現。而於中取着，妄成根結。是自心取自心，非幻成幻法也。由妄取故，有幻非幻。若不妄取，非幻亦無。非幻尚無，幻法何有。幻法不立，則根塵頓淨，圓通現前矣。

是名妙蓮華金剛王寶覺(至)**一路涅槃門。**

此之法門，于淨不着，于染不汙，名妙蓮華。根境結惑，擬之即銷，故名金剛王寶覺。即為無為，忘情絕解，名如幻三昧。依此進修，一彈指間，可超無學而入圓位。阿毗達磨，此云無比法。十方如來，迥出生死，速證寂常，莫不由斯。故曰：十方薄伽梵，一路涅槃門。薄伽梵，佛尊號。

△綰巾示結第十九

於是阿難及諸大眾(至)**若欲除結當于結心。**

巾體本同，因結有異，譬汝六根同一妙明真性，因逐妄隨緣，遂成六結，隔閡不通，無復成一。若能隨根脫粘內伏，六既融一，一亦斯亡。然欲解此結，左右偏掣終不能解。左右偏掣，喻二邊皆不能破無明根本，如凡夫、外道以斷、常為二邊，二乘菩提以空、有為二邊，雖云斷伏，猶存中結。故解結者，當于結心解即分散。於結心者，知見立知，即無明本，觀於中道，是謂結心。

△選擇圓通第二十

隨汝心中選擇六根，一結若除，塵相自滅，諸幻銷亡，不真何待？

阿難我說佛法從因緣生(至)**退藏密機冀佛冥授。**

我說佛法，從因緣生。所謂因緣，非取世間六度等事，和合粗相也。如來發明世出世法，世謂六凡，出世法謂四聖。知其本因，從所緣出，知此十界，皆由於心。隨無明之染緣，則生九界，隨教行之淨緣，則出佛界。是故隨汝心中，選擇六根，根結若除，塵相自滅，諸妄銷亡，不真何待。此根初解，先得人空者，了煩惱結，皆由着我，於我無障，離煩惱障，是得人空也。空性圓明，成法解脫者，了所知結，皆由着法，於法無着，離所知障，是得法空也，名法解脫。人法雙忘，是名俱空，而俱空亦泯，心無所起，是從正受，得無生忍。吳興曰：人空是見惑，法空是思惑，所得密言，還同本悟，即前心猶未達六解一亡義也。言本悟若此，而未能徹悟，則與未聞何異。故願如來，成就最後開示。

爾時世尊普告眾中(至)**從何方便入三摩地。**

十八界即是六根，開合七大，統攝於此。前文使汝生死輪轉，安樂妙常，同是六根，更非他物。以後二十五菩薩，各舉所證。

憍陳那！五比丘即從座起(至)如我所證音聲為上。

此阿陳等以聲塵悟入者，四諦謂苦、寂滅、道。

優波尼沙陀即從座起(至)如我所證色因為上。

此以色塵悟入者。

香嚴童子即從座起(至)如我所證，香嚴為上。

此以香塵悟入者。

藥王藥上二法王子(至)如我所證味因為上。

此以味塵悟入者。

跋陀婆羅并其同伴(至)如我所證觸因為上。

此以觸塵悟入者。

摩訶迦葉及紫金光比丘尼(至)如我所證法因為上。

此以法塵悟入者。

阿那律陀即從座起(至)旋見循元，斯為第一。

此以眼根悟入者。

周利槃特迦即從座起(至)反息循空斯為第一。

此以鼻根悟入者。

憍梵鉢提即從座起(至)還味旋知，斯為第一。

此以舌根悟入者。

畢陵伽婆蹉即從座起(至)純覺遺身斯為第一。

此以身根悟入者，知此深痛不數句，知即覺也。言雖以覺覺痛，而我清淨覺心，一味純覺，無有覺痛之痛覺。如是則痛痛之覺，皆緣妄起，直須遺去幻身，純守本覺。以故攝念未久，身心忽空，緣此以證無學。

須菩提即從座起(至)旋法歸無，斯為第一。

此以意根悟入者。諸相入，非謂諸相皆入於非相。非相，實相也。

舍利弗即從座起(至)光極知見斯為第一。

此以眼識悟入者，眼識明利故，一見即通；識清淨故，種種通利；心無際故，見覺圓明。

普賢菩薩即從座起(至)分別自在斯為第一。

此以耳識悟入者，心聞發明，內證也；分別自在，外用也。

孫陀羅難陀即從座起(至)明圓滅漏斯為第一。

此以鼻識悟入者，前數息依根，所以攝心；此觀息依識，所以駐心。息由風火而起，鼓煩惱濁，故其狀如烟。六交見火燒息，能為異烟紫焰，皆煩濁所發。淨觀發明，則煩濁斯銷，故內明外

虛，而烟銷成白。及乎漏盡，無復煩惱，內瑩發光，故出入息悉為光明。

富樓那彌多羅尼子(至)消滅諸漏斯為第一。

此以舌識悟入者。富那說法第一，辨才無礙，因以除魔滅漏，皆舌識之力也。何謂轉輪？佛以身、口、意三輪應物，無滯音聲，即口輪也。

優波離即從座起(至)一切通利斯為第一。

此以身識悟入者，性業謂殺盜婬事根於性者，遮業謂支末愆失因過遮止者。波離律中得度，皆以身識欽承，三千八萬毫無差失。

大目犍連即從座起(至)久成清瑩，斯為第一。

此以意識悟入者，因緣深義，謂非世間和合粗相，乃發明世出世法，故因之發心，得大通達，神通如意也。旋湛者，從意識而入妙湛，故久成清瑩，通力圓明，清淨自在也。

烏芻瑟摩於如來前(至)登無上覺斯為第一。

此以火大悟入者。多婬之人，本由煖觸，生為欲火，死為業火，業力增盛，成猛火聚。徧觀四大，皆是觸塵之境。百體四肢，地也。諸冷煖氣，即水火風也。三昧既著，故曰神光內凝。以多欲人火大徧盛，故化欲火而成智火。

持地菩薩即從座起(至)成無上道斯為第一。

此以地大悟入者，身界二塵乃至刀兵，皆是地大所造之色，即為因緣所生之法，與塵無差空也。本如來藏妙真如性，自性不觸，謂知其虛妄發塵，故毫無染觸，塵銷智圓，乃成無上知覺。

月光童子即從座起(至)圓滿菩提斯為第一。

此以水大悟入者。

琉璃光法王子即從座起(至)傳一妙心，斯為第一。

此以風大悟入者，傳一妙心者，知風力無依，萬動皆妄，而能獨證本覺無動也。

虛空藏菩薩即從座起，(至)妙力圓明斯為第一。

此以空大悟入者，於同發明，謂於圓洞心，內瑩發光，而交徹融攝也。以珠表色，以鏡表心，色從心造，全體是心，故放寶光灌十方等。

彌勒菩薩即從座起(至)得無生忍斯為第一。

此以識大悟入者，圓成實三性也。一、徧計所執性，橫執眾生、壽者、我及我故，乃至情非情異，有實體性故，周徧計度也。二、依他記性，計有因緣，世間和合，建立名相，執此假相，定從種出。雖無我執，自然種性，假色心等為種，生五蘊等法也。圓成實性，即無漏智體，真空法界也。識以圓明入圓成實者，由妙圓識心，證入實智，不復迷識逐境，種種計著也。

大勢至法王子與其同倫(至)得三摩地斯為第一。

此以根大悟入者，念屬意根，意根若淨，諸根自攝，故無選擇。念佛得忍者，謂以淨念蠲濁想，正受滅邪受，邪濁既遣，心境空寂，一切不生，名無生忍。如此則自性佛土淨，故可攝行人歸也。觀經曰：夫念佛者，不得一彈指間念世五欲，是謂繫念。脫能如此一無間襍，則無量性光自然發明，所謂不假方便，自得心開者也。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第五

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第六

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

廣陵後學　陳遇時　校定

△特表耳根第二十一

此卷特表耳根圓通二十五門，此最當機，故須特標。

爾時，觀世音菩薩即從座起(至)**從聞思修入三摩地。**

謂從三慧入圓通也。達耳之謂聞，著心之謂思，治習之謂修，三者圓明，是謂三慧。

初於聞中入流亡所，所入既寂，動靜二相了然不生。

金剛經云：須陀洹名為入流，而無所入。今云入流亡所，是此菩薩亦自陀洹初果修來，故曰初於其後，以次升進。聞中入流者，聞謂聲塵，流謂法性，謂初以聲塵入吾法性之中，而實亡所入。亡所入，即金剛經所謂入流而無所入也。亡所入，則外境不入矣。所即能所之所，入有能所，此但亡所。然而法性之中，體自常寂，本無動塵，安有靜相？既亡所入，則見動靜二相，了然不生。了然者，覺也。覺其不生，此時尚有覺在。有入有亡，有寂有覺，未為究竟。

如是漸增聞所聞盡(至)**生滅既滅寂滅現前。**

外塵易亡，內根難盡。如是亡所工夫，以漸增進。使能聞所聞，一時俱盡。則內外兩亡，境智俱泯。然而本覺真空，無有少法可得。亡所盡聞，特思修之法耳。今也盡聞之法，亦復不住。但覺所覺者空，則空覺圓成矣。尚有覺在。至於覺所覺空，空所空滅。生滅既滅，寂滅現前。造詣至此，則圓通智體，於是為至。按此段文，以亡盡空滅為義。而工夫有淺深，乃聖修之漸次。正與清淨經觀空亦空，寂無所寂等語，同一意旨。盡者，盡其所亡也。空者，空其所盡也。滅者，滅其所空也。滅有二義，有對生而言滅者，有以無生而言滅者。故云生滅既滅，寂滅現前。即涅槃經所謂生滅滅已，寂滅為樂也。溫陵分為四義，一亡前塵，二淨內根，三空觀智，四滅諦理。其義良是。

忽然超越世出世間(至)**三十二應入諸國土。**

根境圓融，故世出世間不能限礙，而十方法界無不圓明洞達。以故上合諸佛，則愍物興慈，應機成就，即下之三十二應者是。下合羣生，故知其悲仰，隨與拯拔，即下十四無畏者是。

世尊！若諸菩薩入三摩地(至)**而為說法令其解脫。**

三十二應所指者，四聖六凡。四聖：一佛，二辟支，三緣覺，四聲聞。凡四解脫。佛者，修正定，取正果，勝解現圓。辟支以下，皆謂之有學。小聲聞，寂靜妙明，勝妙現圓，謂之獨覺。緣覺者，觀十二因緣，而悟道緣所緣性，勝妙現圓。聲聞者，得四諦空，修道入滅，勝性現圓。解脫與成就不同，解脫則有超進，成就但成就其能事而已，此聖人因材而篤之教也。

若諸眾生欲心明悟(至)無作妙力自在成就。

△六凡：　一、梵王，　二、帝釋天主(釋提桓因)，　三、自在天身(欲頂他化自在天)，　四、大自在天身(色頂摩醯首羅)，　五、天大將軍(帝釋上將)，四、天主身(臣於帝釋)，　六、四天太子身(那吒太子之類)，　凡六成就。

△二人。　一人王(皇帝及邦國小臣)，　二長者(有十德，為世所推讓)，　三居士(愛談名理)，　四宰官(剖斷邦邑)，　凡四成就。

一婆羅門(梵志術數)，　凡一成就。

一、比丘僧，　二、比丘尼(出家修行)，　凡二成就。

一、優婆塞(近事男)，　二、優婆夷(近事女，在家修行)，　凡二成就。

一、婦女身(主婦以下至婆羅門女主，即后妃也。命婦即公侯之妻，大家后妃之傅)，　凡一成就。

一童男，　二童女，　凡二成就。　以上共十二成就。

△三、八部神。　一、諸天，　二、諸龍，　三、藥叉(夜叉)，　四、乾闥婆(高竿樂神)，　五、阿修羅(魔王)，　六、緊那羅(歌神，頭有二角)，　七、摩呼羅伽(蟒身)，　八、迦樓那(金翅鳥，此脫)，　凡八成就。

一、人(通指眾生樂修人道者)，　二、非人(通指有形無形、有想無想、休咎精明、空散消沉之類)，　凡二成就。　以上共三十二成就。

觀世音慈悲之心無不護念，圓通之力無不加被，故下復有十四無畏功德。而此菩薩於娑婆世界號之為施無畏者，無畏何以施人？蓋由己之真性妙圓，十方洞達，以故形神俱妙，隔閡潛通，所謂保始之徵，無懼之實。一夫雄入於九軍，故十方國土一有信心稱名，則此菩薩便以威神之力加而被之，使之心無恐怖，而其人蓋不自知也。普門品世尊偈答無盡意菩薩，與此同旨。

世尊！我復以此聞熏聞修(至)觀其音聲即得解脫。

此下具舉十四無畏功德。言自在菩薩，三摩地中，由聞思修而入者，原有此等無畏功德，故能以此普施於人，使苦惱眾生，各得解脫。不自觀音，以觀觀者，此菩薩心法也。不自觀音，即前所謂聞中入流，而亡所入者也。以觀觀者，倒旋聞機，返照自性，則見空覺極圓，覺所空滅，寂滅現前，原無罣礙恐怖，又何苦厄

之不我度哉。故能依怙眾生，即得解脫。觀其音聲，音謂梵音，海潮音，勝彼世間音也。以觀觀者，觀乃真觀，清淨觀，廣大智慧觀也。與普門偈答，同一旨趣。

二者、知見旋復令諸眾生(至)大水所漂水不能溺。

旋復者，返照自性也。知見者，火之屬也。觀聽者，水之屬也。楞嚴後卷：見業交則見猛火，聞業交則見波濤。發真歸空，則其人已無水火之業。業緣不作，則內無所召，故外無所偶，而水火自無焚溺之虞。此處還作內境說者，殊勝菩薩有此能事，故能以此加被於人。普門偈云：假使興害意，推落大火坑，念彼觀音力，火坑變成池。或漂流巨海，龍魚諸鬼難，念彼觀音力，波浪不能沒。是此意也。嘗觀今之師巫邪術，有所謂鐵布衫法者，其呪甚鄙猥，但朝夕祭賽吞符，持行之久，每一舉呪，身中自覺有物作梗，以試刀劒棍棒，任其斫擊，而體不能傷，況菩薩之威神不可思議者乎？此實理實事，但信之不足者，有不信耳。

四者、斷滅妄想心無殺害(至)入諸鬼國鬼不能害。

普門偈云：或遇惡羅剎，毒龍諸鬼等，念彼觀音力，時悉不敢害。溫陵云：心無所召，故境不能為。旨其是矣。

五者、熏聞成聞六根消復(至)亦如吹光性無搖動。

以聞慧熏其聞根，以成圓聞。一根既圓，則六根消，復同於聲聽，無復形礙。雖使加以兵刃，猶如割水吹光，性無動搖，兵無所施其刃也。故段段尋壞。普門偈云：或遭王難苦，臨刑欲壽終，念彼觀音力，刀尋段段壞是也。

六者、聞熏精明，明徧法界(至)雖近其旁，目不能視。

聞熏精明，圓光通達。故幽暗之鬼，尚不能以惡眼視之，況復加害。藥叉三種：一在地，一在天，一在虛空。羅剎女，住海中。鳩槃茶，魘魅鬼。毗舍遮，噉精氣鬼。富單那，熱病鬼。

七者、音性圓消觀聽返入(至)禁繫伽鎖所不能著。

觀聽返入，離諸塵妄，故枷鎖之厄，自不能著。普門偈云：或囚禁枷鎖，手足被杻械，念彼觀音力，釋然得解脫是也。

八者、滅音圓聞徧生慈力(至)經過險路賊不能劫。

滅音圓聞，交通成和，徧生慈力。或有眾生，齎持重寶，經過險路，一稱其名，即得解脫。意與普門偈同。

九者、熏聞離塵色所不劫(至)多婬眾生遠離貪欲。

眾生以欲習合塵，每為聲色所劫。菩薩熏聞離塵，能令多婬眾生遠離聲色，雖有妖艷，亶不能劫。溫陵云：性成則欲愛乾枯，離塵則根境不偶是也。

十者、純音無塵根境圓融(至)忿恨眾生離諸瞋恚。

無對，故能離恚。

十一者、消塵旋明法界身心(至)諸阿顛迦永離癡暗。

旋明，故能離癡。阿顛迦，此云無善心。內業有十，而婬、恚、癡為甚，故舉以例餘。具見普門品。

十二者、融形復聞不動道場(至)誕生福德智慧之男。

男以稟受為能，女以順承為德。菩薩之於法王，亦復如是，形融則隔閡潛通，聞復則真性旋復，故能不動道場，而能涉入法界，供養十方諸佛，各各稟受其法，嗣為法子。將見福德以供佛而益增，智慧以稟法而益長，能令無子法界眾生，求男得男，福德智慧，即與我同。

十三者、六根圓通明照無二(至)眾人愛敬有相之女。

六根圓通，明照不二。是以十方法界，含攝於大圓鏡智之中。而如來真空藏體，秘密法門，領受無失，有女道焉。能令法界眾生，求女生女，端正有相，亦與我同。蓋彼以真感，此以真應。生男生女，安得不與之同乎。按白衣呪：南無喝囉怛那哆囉夜耶，南無阿利耶，婆嚧羯帝鑠鉢囉耶，菩提薩埵婆耶，摩訶薩埵婆耶，摩訶迦嚧尼迦耶，唵哆利哆唎咄哆唎咄咄哆唎咄咄咄哆唎娑婆訶。(樂官本)

十四者、此三千大千世界(至)施無畏力福備眾生。

三千大千世界，百億剎土即有百億日月，百億剎土即有百億法王，垂範立教各各不同，故有六十二億恒河沙菩薩，其大較也。我以修習耳根圓通微妙法門，含容法界無不周遍，施以無畏功德，能令眾生持我名號，與彼供養恒河諸佛福等無異，眾不為多，一不為少。何以故？以圓通故。

世尊我又獲是圓通(至)故觀音名徧十方界。

前之現形應求功德，猶可思議，此復說言不可思議功德。不可思議者，不見其迹，莫知其然，不可得而測度擬議之也。謂之無作功德，乃吾圓融清淨寶覺，能現眾多妙容，能說無邊神呪，其容其呪，具足妙德，能以無畏施於眾生，徧於國土，度其貪慳，使施妙寶，應其求請，畢諧所願。蓋由我得耳根圓通三昧，故能成就菩提，斯為第一。

爾時，世尊於師子座(至)梵唄詠歌自然敷奏(唄，音拜)。

溫陵註：前說圓通之法，此顯圓通之瑞而應之也。諸佛五體，同放寶光者，表證性明極，則寶覺圓融，全體發現也。互相灌頂者，頂為圓極之相，表諸佛證性圓極。於此會中，菩薩羅漢，即二十四聖之儔。佛光亦灌其頂者，印其修證，等無優劣也。林木池沼，皆演法音，交光相羅者，圓通現前，則一切聲是佛聲，一切色是佛色，無非悟入之處，無非圓通之理也。大眾普獲金剛三昧者，因此皆能破惑障，悟圓通也。天雨寶華，空現寶色，地隱

山河，界含塵剎者，表證圓通性，則無作妙行，自然分披，寶明空覺，自然發現，有為習漏，當不復生，眾塵廓然，無復隔越也。梵唄詠歌，自然敷奏者，能使法界永離眾苦，常得妙樂也。聖人所演圓通法門，奧旨妙利，詳悉若是，故眾瑞詳而應之。

△文殊說偈第二十二

於是如來告文殊師利(至)**承佛威神說偈對佛。**

覺海性澄圓，圓澄覺元妙。

覺湛性海，本自澄圓，標其體也。圓澄之覺，妙乎萬物，標其用也。此人人本具之圓通。

元明照生所，所立照性亡。

從元妙中忽起妄明，是曰元明。妄有所照，故生所。所謂覺非所明，因明立所也。所明既立，照性隨失。

迷妄有虛空，因空立世界。

性真既隱，空覺遂分。根器二界，悉因頑迷妄想安立。

想澄成國土，知覺乃眾生。

妄想凝結，則成無情國土；妄識知覺，則成有情眾生。則彼澄妙者，遂莫得而圓，莫得而通矣。

空生大覺中(至)**漚滅空本無，況復諸三有。**

牒上迷澄圓而成根器，融根器則復歸澄圓。言大覺海中，本絕空有，由微風飄鼓，妄發空漚，而諸有生焉。迷風既息，則空漚自滅，所依諸有，遂不可得，而空覺圓融，復歸元妙矣。三有，指微塵國中三有也。

歸元性無二(至)**初心入三昧，遲速不同倫。**

二十五聖，同一圓通，故曰無二。其曰多門，方便法耳。在夫聖性，逆順皆通，不容料揀。其如初心，遲速隨宜，故須選擇。

色想結成塵，精了不能徹。如何不明徹，於是獲圓通。

此下揀六塵也。言色能起想結塵，使精性不徹，以故二十五聖所證之法門，若非有如來加被之力，焉獲圓通乎？終不如觀音耳根之妙也。

音聲離言語，但伊名句味，一非合一切，云何獲圓通？

聲性名句，語言意味，不該不徧，非是以一而含一切者，云何獲圓通？問：聞聲與觀音，耳根何殊？何故揀以為非？答：觀音不自觀音而返觀。觀者，是了自己心性，不為聲塵所轉。若作聞聲，雖是佛語，亦屬所聞。

香以合中知(至)**合離性非定，云何獲圓通。**

三句即一意，言味香觸皆在外，與己性無干。

法稱為內塵，憑塵非所有，能所非徧涉，云何獲圓通？

法塵無相，獨意能緣，是意為能緣，法為所緣。能於此者，必不能於彼，此為所緣，則彼必非所緣，故云非徧涉也。

見性雖洞然(至)支離非涉入，云何獲圓通。

此下揀六根也。眼虧四維，鼻無交氣，不名圓通。

舌非入無端，因味生覺了。味亡了無有，云何獲圓通。

與前味塵意同。

身與所觸同，各非圓覺觀，涯量不冥會，云何獲圓通？

見觸方觸，不能以意觸，故云不冥會。

知根雜亂思，湛了終無見，想念不可脫，云何獲圓通？

雜亂起思，則於湛了之性終無所見，如前精了不能徹也。

識見雜三和，詰本稱非相。自體先無定，云何獲圓通？

眼見，以眼根對境而後起識，故云雜三和。若窮其本，則本無自體，故曰非相。既無自體，不自獲圓通。

心聞洞十方，生於大因力。初心不能入，云何獲圓通。

普賢菩薩能知河界外事，此由修法界行大因所生，非初心能入也。初心既不能入，焉能獲圓通乎。

鼻想本權機，只令攝心住，住成心所住，云何獲圓通？

孫陀散亂，故佛令觀鼻端，此亦權教耳。蓋真心無住，有住則妄，故曰住則成所住。

說法耳音聞，開悟先成者，名句非無漏，云何獲圓通？

夙根之人，一聞千悟，聲入心通。故開悟者，必先成之人，初心則不能入也。況名句多有挂漏，焉能獲圓通乎。

持犯但束身，非身無所束。元非徧一切，云何獲圓通。

波離持犯，但束一身而已。不該不徧，焉獲圓通。

神通本夙因，何關法分別？念緣非離物，云何獲圓通？

目連，神通緣會如意，本乎夙因，非關意識法，分別即意識也。而且有緣有念，不離於念，故非圓通。

若以地性觀，堅礙非通達，有為非聖性，云何獲圓通？

以下，揀七大。

若以水性觀，想念非真實，如如非覺觀，云何獲圓通？

持地平填，當涉有為，非實聖性。月光水觀，未離念想，難契如如。蓋如如之理，非覺觀之法也。

若以火性觀，厭有非真離，非真心方便，云何獲圓通？

烏芻聞說欲火而生厭離，是厭有也。有厭而離，豈真離乎？初心起厭，非方便法也。

若以風性觀，動寂非無對，對非無上覺，云何獲圓通？

琉璃光觀風性，動則與寂對，有對非真覺也。

若以空性觀，昏鈍先非覺，無覺異菩提，云何獲圓通？

晦昧為空，故云昏鈍。彌勒修惟識觀，而所觀之識念念生滅，存心觀之已妄，況獲圓通耶？

若以識性觀(至)因果今殊感，云何獲圓通。

勢至修念佛行，而念性即生滅法，依生滅因，求常住果，是殊感也。星按：文殊所揀，是言初心難入。若二十五菩薩，各舉所得，所謂聖性無不通，順逆皆方便也，何得揀擇？

我今白世尊(至)欲取三摩提實以聞中入。

此選耳根，堪忍眾生迷本循聲，昏惑障重，必須聞熏聞修，以消塵除障，然後可入。然以聞為入，特得其一而已，必期於遺聞反聞，然後為至也。

離苦得解脫(至)救世悉安寧，出世獲常住。

於沙劫，入塵國，歎三十二應也。得自在，施無畏，歎四不思議十四無畏也。說法不滯為妙音。尋聲救苦為觀音。音性無著為梵音。應不失時為潮音。

我今啟如來(至)十處一時聞，此則圓真實。

分圓通二字，以顯真實之理，耳根之妙。設有一處不聞，不得為圓。

目非觀障外(至)五根所不齊，是則通真實。

一為所隔，不得為通。

音聲性動靜(至)生滅二因離，是則常真實。

動靜有無，皆屬聲塵，耳根圓離，不隨生滅，是則常性之真也。

縱令在夢想，不為不思無，覺觀出思惟，身心不能及。

此正顯常真實也。五根皆待意思，有無不常，惟耳在夢，能聞杵聲，是不為不思而無也。其為覺觀，出乎思惟之表，絕勝餘根矣，故曰身心不能及。

今此娑婆國(至)豈非隨所淪，旋流獲無妄。

宣明者，明己之本聞自性也。眾生迷己之本聞，乃循聲而流轉。如阿難落邪，豈非循聲色而流轉乎。雖多聞強記，何益之有。若能旋流返聞，始獲自性，而無輪轉之妄矣。

阿難汝諦聽(至)將聞持佛，佛何不自聞聞。

末句謂將汝循聲之妄聞，以持諸佛之言教，何不反聞自性，以求解脫乎？溫陵謂佛佛乃佛之佛性，不作佛語者義長。

聞非自然生(至)一根既返流，六根成解脫。

上既警其自聞，今乃略示修相。先指妄聞，非無緣生，生必藉因，因即聲教也。當以三慧，旋此根境，俱令脫粘。所拈既脫，則能脫之慧，復何名狀。但得一根返流，則六根皆解脫矣。

見聞如幻翳，三界若空華。聞復翳根除，塵消覺圓淨。

見聞句，通指妄根也。三界句，通指妄境也。以皆妄故，聞復則翳除塵消而覺淨，所以一返源而六解脫也。

淨極光通達(至)**摩登伽在夢，誰能留汝形。**

淨極二句，根解脫也；却來句，境解脫也。然則摩登正在夢境，誰能留汝使不解脫哉？

如世巧幻師(至)**息機歸寂然，諸幻成無性。**

幻師，妄性也。一機，妄識也。性由識動，故息機歸寂，則諸幻無性，而各各解脫矣。

六根亦如是(至)**餘塵尚諸學，明極即如來。**

一精，明識精也。六根因之，與塵和合，幻作諸妄，故一處休復，六處皆不成，而想塵垢識，應念消亡，得妙圓通矣。細惑未盡曰餘塵，分證未滿曰諸學，惑淨用極即如來。

大眾及阿難(至)**性成無上道，圓通實如是。**

能旋倒妄，反聞自性，必資此性，性成無上菩提，性成所謂性一切心也。

此是微塵佛(至)**我亦從中證，非惟觀世音。**

涅槃門，超生死，證真常之要道也。三界果人，莫不由此。故未來學人，當依此法。

誠如佛世尊(至)**非是長修學淺深同說法。**

成就不生不滅涅槃妙心，惟耳根為最，餘則佛之威神加被。今即已事而舍塵勞，非始終長修，淺深同說之法也。欲其長修同說，無如觀音法門矣。如那律失明而旋見，畢陵觸刺而遺身，烏芻厭欲而登覺，持地待佛而消塵，皆已事而已。豈因已之一事，便獲圓通乎？明知其為威神加被也。

頂禮如來藏無漏不思議(至)**三藐三菩提心。**

△決定清淨明誨第二十三

阿難心迹圓明，悲喜交集，欲以是法應世度生，而恐末劫邪師妄說佛法，受其眩惑，易退覺心，難入正定。欲攝其心入三摩地，云何安立道場，遠諸魔事？

阿難整衣服於大眾中(至)**不如此說。即波旬說。**

小乘權教有五淨肉，謂不見、不聞、不疑、自死、烏殘，名五神力所化。於中又除人、駝、象、馬、驢、狗、獅子、狐、猪、獼猴十種身，謂之血肉。身分謂喪毳之類。二塗謂身不服食，心不貪求。

阿難！又復世界六道眾生(至)**不如此說。即波旬說。**

多羅貝多樹也，刀斷則不復生。

卷第六

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第七

淮海參佛弟子蘊空居士陵西星述旨

廣陵後學　龔延庚　校定

△攝持軌則第二十四

承前卷阿難問攝持軌則，前示內攝，此示外攝。

阿難！汝問攝心，我今先說(至)張於門側左右安置。

當陽正位，寂場真主也。彌勒，當來真主也。觀音，上同下合真主也。金剛，降魔斷障真主也。帝釋梵王，有力外護也。烏芻，火頭金剛。藍地，青面金剛。軍荼利，金剛之異名。毗俱胝，三目持鬘髻者。頻那夜迦，猪頭象鼻三使者。

又取八鏡覆懸虛空(至)身心明淨猶如琉璃。

毗奈耶，即毗尼願也。

阿難！若此比丘本受戒師(至)汝問道場建立如是。

以上壇儀，多言表法。表者，備物以見意，如執雉、執騭、下茶、奠鴈之類，必先具是物，非空言也。溫陵之解亦佳，云所宗者華嚴大論，的非郢說，今不復贅。

阿難頂禮佛足而白佛言(至)放光如來宣說神呪。

南無薩怛他蘇伽多耶(至)娑婆訶(二十七)

是名白傘蓋。悉怛多六字，乃呪心也。溫陵謂此呪四百十八已前，但是皈依三寶，及敘呪功力，求願加被之事。至跢姪他以後九句，乃秘密心呪。前云一時常行一百八遍者，此而已矣。此諸佛密語，神智妙用，總無量義，持無量法，摧邪立正，殄惡生善，故曰陀囉尼，此云總持。時師傳誦，多有訛謬，少俟嚴加訂正。今具已後九句。

摩訶悉怛多般怛囉跢姪(至)虎[合*牛]都嚧甕泮，娑婆訶

跢姪他華即說呪曰：

阿難！是佛頂光聚悉怛多(至)悉皆滅除更無毫髮。

四棄即前四，重犯尼加觸，八覆隨為八。

阿難！若有眾生(至)一切災厄悉皆消滅。

支提云可供養處，即淨剎之通稱。脫闍此云幢。

阿難！在在處處國土眾生(至)恒令此人所作如願。

△修證三摩第二十五

阿難即從座起，頂禮佛足(至)佇佛慈音，瞪瞢瞻仰。

聖位極果曰涅槃，初因曰乾慧，入信住行向及四加行曰四十四心(見華嚴經)，即信解行住目曰修行，復進十地名入地中，是名初證，及到涅槃名為妙覺，乃極證也。

爾時世尊讚阿難言(至)及大涅槃二轉依號。

妙性之中，本來圓離，由迷妄相因，故有修有證，於是轉大覺而名菩提，轉生死而依涅槃，名二依號。生滅名妄，故下有十二種顛倒之因；滅妄名真，故下有修行漸次諸位。

阿難！汝今欲修真三摩地(至)建立世界及諸眾生。

性明心，真如妙體也，即前所謂妙性圓明者。至於明圓，則因明發性而生妄見，由是從畢竟無相之真，成究竟有相之妄。然此有之所有，皆非因之所因。何者？妙性圓明，離諸名相，本來無有住所住相，本此無住之中，熾然建立世界，得非妄乎？

迷本圓明是生虛妄(至)由是故有眾生顛倒。

修行之人，直下圓觀真性，將欲旋復希冀之心，已非真真如性矣。何者？舉心即非，動念即乖，況非真以求復乎？非真求復，宛成非相，心而非心，法而非法，生而非生，住而非住，於諸有中，宛轉發生，生力發明，重以成業，同業相感(相滅相生)。因於殺盜婬三者，婬欲故相生，殺盜故相滅，以此業果相續，故有眾生顛倒。

阿難！如何名為世界顛倒(至)變化眾生成十二類。

是有所有，即前之此有所有也。既有所有，則自然而成分段，有分段故有方位，有方位故有界限，由是而界立焉。界立則非因而成所因，無住而成所住，是以遷流不常，過去者不留，現在者尚存，未來者相續，因此而成三世。三世四方，和合相涉，涉乎其間者，悉從其變，此世界顛倒之由也。

是故世界因動有聲(至)窮十二變為一旋復。

雷行雨施，品物流行，故動則有聲，有色香，因色有觸，舌為味，意根之法，由是以生六亂妄想，以成業性。三世四方，和合相涉，十二區分，由此輪轉，窮十二變。蓋自無明緣行，行緣識，以至老死，終而復始，故曰窮十二變為一旋復。

乘此輪轉顛倒相故(至)若非有想若非無想。

此十二類輪轉顛倒，下為別明。

△一卵生

由因世界虛妄輪迴，動顛倒故和合氣成，(至)魚鳥龜蛇其類充塞。(羯羅藍，此云凝滑，胎卵未分之相。)

卵惟想生，若龜鼈之類，則其想益明。想體輕舉，想多升沉，故曰飛沉亂想，名動顛倒。卵以氣交，故曰和合氣成。陰符云：禽之制在氣。

△二胎生

由因世界雜染輪迴，欲顛倒故和合滋成，(至)人畜龍仙其類充塞。(遏蒲曇，此云胞，卵胎漸分之相也。)

胎因情有雜染，即情也。情生於愛，名欲顛倒。胎以精交，名和合滋成。情有偏正，名橫竪亂想。橫則龍畜，竪指人仙。仙以胎成，乃身外之身。

△三濕生

由因世界執著輪迴，趣顛倒故，和合煖成(至)含蠢蜎動，其類充塞(蔽尸，此云軟肉，濕生之初相也)。

濕以合感，執著即合也。合以愛滯，觸境趨附，名趣顛倒。濕以陽生，名和合煖成。所趣無定，名翻復亂想。故感蠢蜎之類，十生皆本於淫欲，而起於情想。以迷情愈妄，故化理愈乖，以至蕩為空散，頑為木石。妄末雖殊，妄本則一。

△四化生

由因世界變易輪迴，假顛倒故，和合觸成(至)轉蛻飛行，其類充塞(羯南名硬肉，蛻即成體，無軟相也)。

化以離應，變易即離也。離謂離此托彼，名假顛倒。觸謂觸類而變，故名和合。觸成轉故趣新，名為新故亂想。蛻謂蛻故趨新也。如蟲為蝶，雀為蛤丸，以不同形而相禪，皆轉蛻也。自此以下，皆稱羯南，乃諸類之通稱。

釋子界澄疏：卵以想緣合業，妄動名動。顛倒飛沉，唯氣即動，業之力也。故感卵為緣，生為魚鳥。胎因情有，雜染欲情也。以滋液生，有橫有竪，故緣胎而成人畜。濕惟緣合，執著趣赴，所赴無定，故合濕為緣，生為蠢蜎。化以虛假，不待於緣，由業力強，故變易轉蛻。此四生者，以業緣俱勝，相合為類，而分四種。疏以滋作蔓解，今易之。

△五有色

由因世界留礙輪迴(至)休咎精明其類充塞。

真性融湛，本無留礙，亦非光耀。由迷滯故，成留礙輪迴，障失融湛，妄合明著，粘湛發光，以成精耀。此一切精靈神物，有所依憑而勒顯道者，皆其類也。

△六無色

由因世界銷散輪迴(至)空散銷沉其類充塞。

厭有著空，滅身歸無，名銷散輪迴。迷漏無聞，名惑顛倒。厭有歸無，則依晦昧為空，故和合暗成，而名陰隱亂想。此有想無色，而不無業體，故亦稱羯南。體合空昧，識附陰隱，故稱空散銷沉。如鬼尸附體之類，倏有倏無。

△七有想

由因世界罔象輪迴(至)神鬼精靈其類充塞。

資中云：或如外道凡夫，祠禱神明，托附影像，終身奉事，志慕靈通，因果相酬，故生其類。予謂憶成，謂思憶人間血食，故托附影像，以求供養。

△八無想

由因世界愚鈍輪迴(至)土木金石其類充塞。

不了諦理，愚鈍之極，則痴頑無知，精神化為土木金石，無復情想，如華表生精，黃頭化石，又如望夫化石，長弘之血為碧，或其類乎。

釋子界澄疏：有色者，由緣偏勝，從果立生，精耀流礙，得即業果之色也，故有休咎吉凶之殊。無色者，銷散陰隱，以業力強，不待緣故。有想者，惟業所生，故罔象虛無，由想結沉凝，不待緣合，而精明為鬼。無想者，以情業弱，故愚鈍痴頑，此但緣故，為金石草木。此四生者，以業緣偏勝，相離為類，故分為四種。

△九非有色

由因世界相待輪迴(至)以蝦為目其類充塞。

水母以水沫為體，以蝦為目，本非有色，待物成色，不能自用，待物成用，迷失天真，緜著浮偽，彼此異質，染緣相合，故曰因

依雖有色，而實非有色也。

△十非無色

由因世界相引輪迴(至)呪詛厭生其類充塞。

邪業相引，使性情顛倒，而乘呪托識，不由生理，妄隱呼召，即世間邪術呪詛，精魅厭物，因而生有者。

△十一非有想

由因世界合妄輪迴(至)異質相成其類充塞。

二妄相合，性情罔昧，異質相成，生理迴互。如彼蒲盧，本為桑蟲，非有餘想，而成蜂想。

△十二非無想

由因世界怨害輪迴(至)皆遭其食其類充塞。

怨害相酬，傷殺相反，生理怪誕，棄絕倫義，故感梟鏡之類。

釋子界澄疏：非有色成色者，以無待有，偽為因依，彼業力微，故必假於緣，如水母以蝦為目。非無色成色者，以有引無，呼召成體，由緣業俱微，故受生時必資於呪詛。非有想成想者，彼業微故，妄取他緣，如蒲盧附翼為蜂。非無想成想者，如梟鏡之類，附離他緣，非有想。以此四生，以緣力俱微，附離成化，故分為四種。以上十二，類生俱緣，業有原薄，感果有勝劣，故三四十二，以是為差。惟世尊能窮眾生輕重業性，將明流轉之因，故示顛倒之性。

是名眾生十二種類。

此皆不了妙覺明心，迷陷情欲，積妄發生，隨妄輪轉，非正修行，不能免脫。至第八卷，方示除妄修證之法。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第八

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

廣陵後學　陳治道　校定

△三種修行漸次第二十六

阿難！如是眾生一一類中(至)具足如斯虛妄亂想。

三漸次功夫，直到等覺地位，皆此法門修入。十二顛倒，即動欲等。

汝今修證佛三摩地(至)三者、增進違其現業。

五辛為助，婬殺為正，緣斷則違。

云何助因？阿難！如是世界(至)當斷世間五種辛菜。

段食，謂食之有分段者，又謂之摶食，人食也。觸食者，鬼神食也，但歆其氣而飽。思食者，禪天食也，思之即飽。識食者，識天食也，但以識想五辛。楞伽云：葱、蒜、韭、薤、興渠，四在中國，一在外國。

是五種辛，熟食發淫(至)猶如毒蛇，如見怨賊。

婬如毒蛇、怨賊者，以其能害法身、殺慧命故。

先持聲聞四棄八棄(至)第二增進修行漸次。

婬欲相襲，偷劫相負，無由禁遏。故禁戒成就，二業永無。

云何現業如是清淨(至)是人即獲無生法忍。

流則分湛合塵，不流則旋元無偶，遂能反六用之擾，復一真之湛。無生法忍，謂不見有少法生，不見有少法滅，離諸情垢，無作無願，安住是道，名之為忍。

從是漸修隨所發行(至)第三增進修行漸次。

三、增進：一、斷；辛二、斷婬；三、不緣塵故業淨性明乃可發行升進聖位。

△增歷聖位第二十七

五十七位各隨行相立名。

阿難！是善男子欲愛乾枯(至)乾有其慧，名乾慧地。

地，謂地步。言到此地步，入聖有基。所以不能優入聖域者，只扞執心上。執者，守而不化之稱。一味乾慧，不如無智無得之為妙。坐忘論云：慧而不用，寔智若愚。益資定慧，雙美無極。所以一味乾慧品，為人位之初心。要知乾慧之與金剛乾慧，初無兩

心。溫陵之說，近為江左太沖殷公所駁，良有至理。下文云：始獲金剛心，中初乾慧地。猶云適得吾體也，非等覺後心也。故嘗擬之煉金三增進中，如金雜沙礦，銷之使盡，只有一味金體。從此加以鹽礬，轉轉明淨，即信住行向等心也。如是鑛盡，即為真金，不復重為鑛矣。到此始見十分精瑩本體，故云始獲金剛心，中乾慧初地。謂始終洞徹，因果圓成。如經云：等覺圓明是已。金剛乾慧，與前初心，只是一心的，非等覺後心也。

△十信心

予按：十信心即一心也，但重重入妙耳，非有等級之相懸，可以循序而漸進者。

△一信心住

夫聖位以信為初，因純真無妄之謂信，又相應之謂信。必先審中中圓妙之道，以純真無妄之心體而行之，使心法相應，然後聖域可造也。

欲習初乾未與如來(至)中道純真名信心住。

欲盡乾枯，根境不偶，執心虛明，直到乾慧地步，猶在凡地，未便與如來法流水接。更當審中中道，於如來薩婆海中中流而入。中流，謂不落邊際也。如是則圓妙開敷，從真妙圓之中，不立所明，便所發者，皆是真妙。如是則心法相應，而妙信常住，一切妄想，滅盡無餘。中中之道，純真無妄，故名信心住。餘皆由此增進，更無別法。但隨位依真如性，淨治惑習，單複磨鍊，使纖塵不立，即登妙覺矣。

予按十信法門，皆依性而不依慧，此慧而不用也。然慧在性中，所以審中中道者，更是何物？

△二念心住

真信明了一切圓通(至)得無遺忘，名念心住。

心真而明，則一切圓通，而陰等不礙，故能洞照宿習，憶念無遺。

△三精進心

妙圓純真真精發化(至)進超真淨名精進心。

妙圓通性，既純既真，則妄習皆化，惟一精明而進乎真淨，行無雜揉，故名精進。

△四慧心住

心精現前，純以智慧，名慧心住。

△五定心住

執持智明，周徧寂湛，寂妙常凝，名定心住。

△六不退心

定光發明，明性深入，唯進無退，名不退心。

△七護法心

心進安然，保持不失，十方如來氣分交接，名護法心。

△八迴向心

覺明保持能以妙力(至)重重相入。名迴向心。

覺明保持，即護法心也。十方如來氣分交接，是它來向我；今迴佛慈光，向佛安住，是我去向他，故有雙鏡之喻。

△九戒心住

心光密迴獲佛常凝(至)得無遺失名戒心住。

心光，佛之心光也。既密回於我，則佛之常凝無上妙淨，我得之矣。此皆無作妙用，復何為哉。故曰安住無為。無為故無得，無得又何失。名戒心住戒，則有常自修省之意。即此無為無作，有何修省。故戒心自此而住。

△十願心住

住戒自在，能遊十方，所去隨願，名願心住。

戒心住故，住戒自在，對境無動，涉事無染，又何適而不可？故遊行十方，而所去隨願，隨願滿足，則無復有願矣，故願心住。

溫陵曰：修行之初，必杜絕愛欲，使心性虛明，然後能入法流，開妙圓性。真性明圓，細習乃現，遂發行治之，使純智無習。又持之以定，使湛寂發光，深入於道，護持不失，斯能迴佛慈光，獲佛淨戒，涉塵不染，所去隨願。此十信之序也。

△十住

從信趨入生如來家，依無住智永不退還，名之為住。

△一發心住

阿難！是善男子以真方便(至)圓成一心，名發心住。

真方便，妙慧也。十心，十信心也。十心頓發，圓成一心，住佛智地，名發心住。溫陵曰：聖位以十信為初因，以十住、十行、十願、十地為漸次，而終於等妙，皆相躡而設。欲令行人從信趨入，而住佛智地，依智起行，濟行以願，由是超三賢，入十聖，登等妙，此修證之序也。

△二治地住

心中發明如淨琉璃(至)履以成地名治地住。

心中發明，內外精瑩，故有琉璃含金之喻。履是妙心，以為真基，名曰治地。如築室者，必須治地，乃可興作。

△三修行住

心地涉知，俱得明了，遊履十方，得無留礙，名修行住。

心地治成，內外精瑩，一涉所知，無不明了，任運遊行，得無留礙。

△四生貴住

行與佛同受佛氣分(至)入如來種名生貴住。

妙行密契，則妙理冥感，將生佛家，為法王族。中陰以喻冥感之理，亡者現陰已謝，後陰未生，此人自求父母，入其胎中，斯則陰信冥通，生為佛種之喻。

△五方便具足住

既遊道胎，親奉覺胤(至)人相不缺名，方便具足住。

曰：如中陰身。曰：如胎已成。曰：表以成人。可見皆是譬喻。

△六正心住

容貌如佛，心相亦同，名正心住。

△七不退住

身心合成，日益滋長，名不退住。

△八童真住

十身靈相，一時具足，名童真住。

十身：菩提身、願身、化身、力身、莊嚴身、威勢身、意生身、福身、法身、智身。自方便具足至童真，名長養聖胎，然皆譬喻之辭。

△九法王子住

形成出胎，親為佛子，名法王子住。

△十灌頂住

表以成人如大國王(至)陳列灌頂，名灌頂住。

大國王太子則分委國事，剎利諸王世子將付國位，則取大海水以灌其頂。溫陵曰：發心者必治地，治地乃修行，修行然後生如來家，具覺相，同佛心，長道體，圓十身，為佛子，任佛事，此十住始終之序也。

予按十住但隨方便立名，於乾慧中似有增進，然皆無作功，同長養聖胎，俟其自在成就而已。

△十行

既依普智住佛所住，遂能繁興妙行，自利利它，十行皆以度為體。

△一歡喜行

阿難！是善男子成佛子已(至)十方隨順，名歡喜行。

△二饒益行

善能利益一切眾生，名：饒益行。

△三無嗔行

自覺覺他，得無違拒，名無嗔恨行。

△四無盡行

種類出生，窮未來際，三世平等，十方通達，名無盡行。
種類出生，化身周遍，竪遍三世，橫滿十方，無窮盡也。

△五離癡亂行

一切合同種種法門，得無差誤，名離癡亂行。
於法不了曰癡，於行紛錯曰亂。今能一合於法，得無差誤？

△六善現行

則於同中顯現羣異，一一異相各各見同，名善現行。
種種法門事理無礙，互見隨應圓融自在。可謂，善現！

△七無着行

如是乃至十方虛空(至)不相留礙名無着行。
塵中現剎，名現界。不壞塵相，名現塵。此由善現行中，克擴圓融也。

△八尊重行

種種現前咸是第一波羅蜜多，名尊重行。
種種所現，皆是般若，德性無作，妙力自在，成就第一波羅蜜。金剛經指般若言。

△九善法行

如是圓融，能成十方諸佛軌則，名善法行。

△十真實行

一一皆是清淨無漏，一真無為，性本然故，名真實行。

總括前行，無非真性，本然妙用，相雖萬殊，體為一真，故名真實。如是十行，乃至後位，不離前法，而皆相躡。要使行人，隨位增進，開擴性覺，淨治惑障，而成熟佛果也。

△十迴向

前十住十行，出俗心多，大悲行劣。此須濟以悲願，應俗利生，迴真向俗，迴智向悲，使真俗圓融，智悲不二，進修妙行，至此極矣。

△一救護眾生離眾生相迴向

阿難！是善男子滿足神通(至)眾生離眾生相迴向。

神通滿足，成佛事已，當修迴向之行。謂迴無為心，向涅槃路也。蓋以迴向之行，悲願最深，然職在度生，而見有眾生可度，即涉有為。金剛經所謂即着我、人、眾生、壽者，故須除滅度相，不見有眾生得滅度者，方為妙也。

△二不壞迴向

壞其可壞，遠離諸離，名不壞迴向。

壞其可壞，遠離一切虛空境界也。遠離諸離，謂離遠離，幻亦復遠離也。得無所離，則除諸幻而證不壞矣。

△三等一切佛迴向

本覺、湛然覺、齊佛覺，名等一切佛迴向。

無壞不壞，無離不離，乃湛然齊佛。

△四至一切處迴向

精真發明地如佛地，名：至一切處迴向。

前覺等一切，則真如體也。此地至一切，則真如界遍也。

△五無盡藏功德迴向

世界如來互相涉入，得無罣礙，名：無盡功德藏迴向。
真界真體，二俱圓遍，故涉入無礙，任運發揮，德用無盡。

△六隨順平等善根迴向

於同佛地中各各生清淨因(至)隨順平等善根迴向。
佛地既同，性何殊別？故各各有清淨善根，依用發揮，皆可成佛。

△七隨順等觀眾生迴向

真根既成十方眾生(至)等觀眾生一切眾生迴向。
真性圓融，周遍法界，故十方眾生皆我本性。我善既成，故能成就一切眾生善根，得無遺失，無有高下，各隨順等觀。

△八真如相迴向

即一切法離一切相(至)名真如相迴向。
二無所着，不即不離，乃真真如地。

△九無縛解脫迴向

真得所如，十方無礙，名無縛解脫迴向。

△十法界無量迴向

德性圓成，法界量滅，名法界無量迴向。
初證德性以為齊，佛以為如，佛以為至。一切處皆存量見，則法界性未離有量。及乎德性圓成，可超三賢，入十聖矣。

△四加行

三賢位極，當於此際加功行，即入聖位。然前云無作功用，到此復有何功行可加？此但優柔厭飫，使自得之而已。加行乃不加之加，無功之行。溫陵謂復加功行，以求正證，還有商量。
阿難！是善男子盡是清淨(至)次成四種妙圓加行。

四十一心，指上乾慧及信、住、行、向各十，為四十一心。

△一煖地

即以佛覺用為己心(至)欲燃其木名為煖地。

佛之正覺，不見一人可度，不見少法可得，以此為心，可謂心與佛齊，覺成佛覺矣，然猶未敢以為證、以為得也。此時猶如鑽火，欲出未出，將燃其木，但不知火何時而出，木何時而燃，但養此溫煖以俟火出，名為煖地。儒書中程子曰：到此地位，功夫猶難，大段着方不得。此顏子所以有末由之歎也。

△二頂地

又以己心成佛所履(至)下有微礙名為頂地。

前以佛覺為己心，此以己心成佛行。若依非依，言無所執着也。因果未融，心迹尚滯，然已到頂地矣。頂地之上，即是虛空。

△三忍地

心佛二同，善得中道。如忍事人，非懷非出，名為忍地。

己心佛覺，融為一體，故曰二同。因果兩忘，二邊不立，故曰中道。而此中道果覺，將證未證，如忍事人，已證則出，未證尚懷，非懷非出，作何情思？曰煖，曰頂，曰忍，可謂善名狀矣。

△四世第一地

數量消滅，迷覺中道，二無所目，名世第一地。

前謂二同則已落數量，見有中道則猶分迷覺，此俱泯滅而名亦不立，脫世情量超於三賢，故名世第一地。

△十地

△一歡喜地

阿難！是善男子於大菩提(至)盡佛境界名歡喜地。

由前四十一心，加行妙圓，則如來妙覺，可慶圓成矣，故地名歡喜。

△二離垢地

異性入同，同性亦滅，名離垢地。

異性入同，不見有異也。同性亦滅，不見有同也。見同見異，皆是情垢。此同尚不有，何況有異。故地名離垢。

△三發光地

淨極明生，名：發光地。

△四焰慧地

明極覺滿，名焰慧地。

如大火聚，一切緣影悉皆爍絕，故名焰慧。

△五難勝地

一切同異所不能至，名難勝地。

前異性入同，同性亦滅，猶有能至之境。此為焰慧爍絕，永無邊徹，一切異同所不能至，故地名難勝。

△六現前地

無為真如，性淨明露，名現前地。

同異不至，則真如之性，明露現前。

△七遠行地

盡真如際，名遠行地。

遠行則不見涯際，真如無際，現前則局，盡際乃遠耳。

△八不動地

一真如心，名不動地。

一真常凝，故地名不動。

△九善慧地

發真如用名善慧地(至)亦目此地名修習位。

結前顯後也。自初發信，至超賢入聖，皆修習之事。而此位已超八地，無功用道，悲智並圓，則修習之功，終畢於此。故此九地，名修習位，以結十地之因。次後乃十地之果。

△十法雲地

慈陰妙雲覆涅槃海，名法雲地。

十地果滿，智悲功圓，無復自利，純是利他，故大悲之陰充滿法界，無心無緣而應彼心緣，施行利潤而本寂無作，稱合如來大寂滅海，故云覆涅槃海。

如來逆流，如是菩薩順行而至覺際入交，名為等覺。

十地菩薩，混俗利生，與如來同，而所趨順逆，與如來異。蓋如來逆生死流，出同萬物；菩薩順涅槃流，入趨妙覺。但已入覺際，則與佛無間矣。入交，謂覺際相交也。以其順流，故名等覺。等覺，言與佛等也。若逆流而出，妙同萬物，則名妙覺矣。

阿難！從乾慧心至等覺已(至)金剛心中初乾慧地。

金剛心中，初乾慧地，不特一味乾慧而已。一味乾慧，但是初因，加以四十一心，妙圓加行，涵養純熟，至於等覺地位，方能盡此乾慧之量，故云始獲初心，乃因之果也。蓋初之乾慧，譬之蓄火，此則焰慧熾然，充滿大千，然後能盡火之量，到此始得元初一點蓄火之力。經意似是如此，故環師諸說，皆在所簡。

或問：四十四心皆不言慧者何？曰：戒、定與慧，佛之三無漏學也。四十四心之中，審中中道者非慧邪？有時發光發焰者非慧邪？但慧而不用，實智若愚耳。又乾慧即般若，舍是則入聖無繇矣。不用者，韜光不露，乃養道之方也。

如是重重單複十二，方盡妙覺，成無上道。

複即重義，十二恐宜當作十四，信住行地回向皆十也。四即加行，吳興以二為乾慧等覺，而遺十回向，予意未妥。

又按：溫陵重歷諸位之說，竊有疑焉。道之增進也，如土長苗，始培其根，終結其果，一氣呵成，既到果地，不應又復歸根，重新長養一番，方始成熟。況十信、十住等位，由淺而深，由生而熟，由勉而安，自有次第。重歷則為爛飯重嚼，何異學生念書已熟，又復重溫一遍，大修行人恐難與童蒙學究同論也。

是種種地皆以金剛(至)清淨修證漸次深入。

金剛，即金剛乾慧心也。種種地，十四位也。十喻者，幻、人、陽、燄、水、月、空、華、谷、響、乾、城、夢、影、像、化、

奢摩他、毗婆舍那，此云正觀。了法如此，則頓忘情解，纖塵不立，故曰清淨修證。

阿難！如是皆以三增進故(至)**若他觀者名為邪觀。**

三增進，三漸次也。聖位資之以成就五十五位，信住地行向為五十，乾慧位及四加行為五十五。

爾時文殊師利法王子(至)**身心快然得大饒益。**

阿難自敘大眾聞經獲益。開示密印至增上妙理。通指前經奧義，印證藏心，清淨含覆，一切決了，是謂密印般怛囉義也。以明心見性為因，等妙極證為果。情解兩忘，心慮灰凝，細惑頓斷，是謂禪那進修增上妙理。修道所斷俱生細惑，大乘八地永伏，至佛地方斷。小乘分二果，分為九地，地各九品。初果斷欲界前六品而證，二果斷後三品而證，三果斷上三界各九品而證無學。今此增上頓斷，故言三界六品，其餘三品必須佛地方斷。雖三果能斷九品，特分段漸伏而已。

△精研七趣品第二十八

前說真淨妙心，本來周徧，則法界一真，萬物一體，宜無諸趣之異。其如方今現有，乃常情所疑，故或執諸趣而迷妙圓之體，或執妙圓而撥諸趣之業，以致失錯墮落。故特請問，欲人詳明而知所戒備也。

△獄趣

世尊！若此妙明真淨妙心(至)**為是眾生妄習生起。**

自妄發生，非本來有。

世尊如寶蓮香比丘尼(至)**歡喜頂戴，謹潔無犯。**

不斷三業，各各有私，眾同分中，非無定處。

佛告阿難：快哉斯問(至)**男女二根自然流液。**

性動於內曰情，故情為內分。情，人之陰氣，有欲者也。因諸愛染而起，能滋愛水，潤業潤生，輪迴不斷，職由於此。

阿難！諸愛雖別流結是同(至)**自然從墜。此名內分。**

水性潤下，故情積之業，多從淪墜。

阿難！外分即是眾生分外(至)**自然超越，此名外分。**

意緣於外曰想，故想為外分，想人之陽氣有冀者也。故因渴仰而復以陽積，故能生勝氣。吳興云：外分不出三界。雖云聖境冥現，但是勝氣之習，非真聖境也。

阿難！一切世間生死相續(至)**無食無飲經百千劫。**

雖得水飲，亦化為火，故能害己。

九情一想下洞火輪(至)重生無間二種地獄。

洞火輪，即入熱獄。入風火交過地，謂超寒獄，入熱獄。熱獄第八曰五無間。

純情即沉入阿鼻獄(至)更生十方阿鼻地獄。

阿鼻，此云無間。謂受罪苦，具身量、劫數、壽命五者，皆無遮間，名五無間。此惟情量最重者墜入，劫壞乃出。若兼謗大乘等罪，此劫雖壞，更入十方阿鼻地獄，永無出期。

循造惡業，雖則自招，眾同分中，兼有元地。

答：前問為有定處，純情所造，雖則自招，同業所感，不無定處，各隨元由也。

阿難！此等皆是眾生自業所感，造十習因，受六交報。

△十因

十習之業，皆先言所感之境，次言所報之事。

云何十因？阿難！一者婬習(至)菩薩見欲如避火坑。

如來為導師故，色目以警之；菩薩為行人故，深怖以避之。二、習具彼此與交字相暎。

二者、貪習交計發於相吸(至)菩薩見貪如避瘴海。

貪因愛心計着吸取而發，吸積風為寒，風結水為氷，故有積寒凍裂之境，吒吒波波羅羅忍寒之聲，青赤白蓮寒氷之色，此為寒氷地獄。

三者、慢習交陵發於相持(至)菩薩見慢如避巨溺。

慢者，自見自是，先己後人，謂上無可事之君，下無可使之民，中無可交之友，輕世傲物，浩然長往，如水之馳流不息，莫可挽回。驕佚奔波，馳流不息之像也。慢為魔民，魔能害物，故血河、灰河、熱沙、毒海以成其毒。慢能滋痴，堅明立礙，故融銅灌鐵以食其報。癡水，西國水名。

四者、瞋習交衝發於相忤(至)菩薩見瞋如避誅戮。

心屬火，氣屬金。瞋者，以心使氣而反動其心，加之衝擊牴牾，則心火轉盛，金氣轉剛，故曰心熱發火，鑄氣為金也。斷刑曰宮，肉刑曰割。

五者、詐習交誘發於相調(至)菩薩見詐如畏豺狼。

詐習因奸智起惡，而漸漸滋蔓，如水浸田，草木滋長，由調引相延，故感繩木延引之報。

六者、誑習交欺，發於相罔(至)見諸虛妄，如臨毒壑。

見習有五：一、薩迦耶，此云身見，謂執身有我，種種計着。二、邊見，於一切法執斷執常。三、邪見，邪悟錯解，撥無因果。四、見取，非果計果，如以非想為涅槃。五、戒禁取，非因計因，如以持牛犬戒為生天因。五者總名惡見，順邪反正，故云發於違拒，出生相反。由其違反，故感王吏執證之境，權作推鞫之報。路人相見，一去一迴，喻所見違反也。五、惡見，能陷法身，故名見坑。

九者枉習交加發於誣謗(至)菩薩見枉如遭霹靂。

排，擠剉也。漉，瀝也。衡，橫也。謂迫蹙其體，瀝漉其血。又以迫隘苦具，橫衝而度。

十者訟習交諠，發於藏覆，(至)如戴高山，履於巨海。

訟非官訟，公發其覆之謂也。

△六報(六報多有不可曲解，故但存其本文)

阿難！一切眾生六識造業(至)受無量苦經無量劫。

△極重

六根各造及彼所作兼境兼根，是人則入八無間獄。

△次重即八熱獄

同於六根，具造十因，兼境兼根，名惡業同造，其罪極重，故入阿鼻。具五無間，各造則有先後間歇，故為次重。入八無間，有心而不及犯，則不兼境；無心而誤犯，則不兼根，故作特犯。兼二者：

身口意三作殺盜婬，是人則入十八地獄。

三重罪，以不遍六、不具十故。又次於前十八鬲子地獄，皆大獄所分。又次重。

三業不兼中間，或為一殺一盜(至)則入三十六地獄。

△稍輕

見見一根，單犯一條，是人則入一百八地獄。

△次輕

由是眾生別作別造(至)獄想發生非本來有。
上文五節，惡業不同，即別作別造也。所感獄報，各從其類，即入同分地也。妄想發生，並酬阿難前所疑問。

△鬼趣(六報之後罪畢受形)

復次，阿難！是諸眾生(至)後還罪畢受諸鬼形。
非破律儀，無正犯也；犯菩薩戒，無正因也；毀佛涅槃，無正果也。三者不正，諸餘皆邪，故為墮獄入鬼。
若於本因貪物為罪(至)則妙圓明本無所有。

△畜生趣

復次，阿難！鬼業既盡(至)生於世間多為咎徵。
凶事前驗，如商羊舞水。
畜魅之鬼畜死報盡(至)生於世間多為食類。
充餽之物。
綿幽之鬼，幽消報盡，生於世間，多為服類。
吞蚌、狐、貂、馬、牛之物。
和精之鬼，和消報盡，生於世間，多為應類。
社燕，寒鴈之類。
明靈之鬼，明消報盡，生於世間，多為休徵。
麟鳳之類。
依人之鬼，人亡報盡，生於世間，多為循類。
猶犬鷄豚之類，馴服於人者。
阿難，是等皆以業火乾枯(至)皆為浮虛妄想凝結。

△人趣

復次，阿難！從是畜生(至)生人道中參合達類。
文、明、達三類，皆便巧雜伎，世智辨聰者，非大賢大聖也。
是等皆以宿債畢酬(至)此輩名為可憐愍者。

△仙趣

阿難！復有誤人不依正覺(至)報盡還來散入諸趣。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第九

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

廣陵後學　陳遇時　校定

△天趣

諸天皆相躡增升，種種不一，各以類聚。若或使之，而實無使之者，自食其報，當如是也。如今審戶三等九，則誰能定之？由己之物力致然也。若乃巨富之家不消等，則竟稱上上戶矣。故後云：此但示凡識升進，若深智體之，亦可頓證，不消漸進。其說良是。

△欲界六天

四天王天
忉利天
須燄摩天
兜率天
樂變化天
他化自在天

△四天王天

阿難！諸世間人不求常住(至)如是一類名四天王天。

未能離欲，但能窒欲，使愛水不流，則湛性澄瑩，故命終之後，能生初天。夫六天皆由修五戒十善而致，今但約欲微增勝者而言。蓋以欲愛為輪迴根本，前之淪墜，固始于此，此之超騰，亦始于此。若使初心未能成就禪定智慧，但能疾斷根本，亦庶乎輪迴可出，而生天可冀矣。

△忉利天

於己妻房婬愛微薄(至)如是一類名忉利天。

日月居西彌山腰，忉利居其頂上。此天愛薄于前，故報居其上。以澄瑩增明，故能超而增勝。不得全味者，未全清淨之味，以尚有微愛在也。

△須燄摩天　　一名時分天

逢欲暫交，去無思憶(至)如是一類名須燄摩天。

六欲下，二名地居天，上四名空居天，不須日月而常明，但以蓮華開合而分晝夜，故又名時分天。

△兜率陀天　　一名知足天

一切時靜有應觸來(至)如是一類名兜率陀天。

天有內院、外院，三災至三禪，而此不及者，約內院言之，精微不接，皆內院事也。

△樂變化天

我無欲心應汝行事(至)如是一類名樂變化天。

諸天皆有報境，而此天樂自變化，以受用越於下天，故名越化。

△他化自在天

無世間心同世行事(至)如是一類名他化自在天。

諸欲樂境不勞自化，皆由他化而自在受用，名他化自在。

阿難！如是六天形雖出動(至)自此已還名為欲界。

雖出塵擾，未能絕欲。

△色界十八天

初禪三天
二禪三天
三禪三天
四禪九天

△初禪三天

梵眾
梵輔
大梵

阿難！世間一切所修心人(至)如是一類名梵眾天。

不假禪那等者，言此人雖非正修真三摩地，無正智慧，但修六行伏欲，使愛染不生，則不留欲界，麤惑不染，淨報現前，故應念而生梵世。初名梵眾，則兆庶而已。梵輔，則王臣也。大梵，則天王也。

欲習既除，離欲心現(至)**如是一類名梵輔天。**

初天但能執身伏欲，此天又得定戒相應，以順律儀行梵德，故超之也。

身心妙圓威儀不缺(至)**如是一類名大梵天。**

前由淨心、威儀、戒行而進至于妙圓清淨，又加以明悟超達，則盛德之至，故為梵王。

阿難！此三勝流一切苦惱(至)**諸漏不動名為初禪。**

欲流則趨於生死，雖六天未足為勝，此天已出欲流，背生死而趨勝淨，故四禪皆稱勝流。已離欲界八苦，故曰煩惱不逼。已離散動欲心，故曰諸漏不動。

△二禪三天

少光
無量光
光音

阿難！其次，梵天統攝梵人(至)**如是一類名少光天。**

此躡大梵之行而升進者，具戒定慧，故曰圓滿。以圓滿故，能澄凝其心，不隨境動，而寂湛生光。然此初能脫粘復湛，其光尚劣，故名少光。二禪以上，無有語言，但以定心發光。光有勝劣，分其高下。

光光相然照耀無盡(至)**如是一類名無量光天。**

定力轉明，妙光迭發，境隨光淨，徧成琉璃。

吸持圓光成就教體(至)**如是一類名光音天。**

諸世界中教體不同，故娑婆以文字；香積無文字言說，但以眾香；此天以圓光成音而發宣化法，故名光音。

阿難！此三勝流一切憂懸(至)**粗漏已伏，名為二禪。**

初禪方得漏心不動，而未能伏。此天已伏粗漏，則業漸劣，行漸勝，而憂懸較之苦惱，則竟輕矣。

△三禪三天

少淨

無量淨
徧淨

阿難！如是天人圓光成音(至)**如是一類名少淨天。**

由上圓光教體，披露妙理，發成精行，離前喜動，而生淨樂。是樂非境，乃出乎淨性，恬泊寂靜，名寂滅樂。而淨力猶劣，則但能通而已，未能成也。以猶劣，故曰少淨。

淨空現前引發無際(至)**如是一類名無量淨天。**

淨空者，離諸喜動，不緣物境之定相也。由是擴充，使淨相無際，恊乎妙性，故身心輕安，而性樂成矣。以無際故，名無量淨。

世界身心一切圓淨(至)**如是一類名徧淨天。**

淨空無際，故世界身心一切圓淨。淨德成就，則性歸託于是矣。托，謂托此以歸寂。

阿難！此三勝流具大隨順(至)**歡喜畢具，名為三禪。**

△四禪九天

四根本
福生
福愛
廣果
無想
五不還
無煩
無熱
善見
善現
色究竟

△四根本天

前之禪行，但能自利，未能利他。至四禪，乃兼修慈悲喜捨利他之心，名曰無量善無漏觀慧。諸禪三昧，悉從此出，故名四根本天。

阿難！復次，天人不逼身心(至)**如是一類名福生天。**

苦樂頓捨，名為粗重相滅；捨念清淨，故淨福性生。

捨心圓融勝解清淨(至)**如是一類名福愛天。**

苦樂二忘故捨心圓融，心無所累故勝解清淨，由是福無遮礙而得妙隨順，自有漏禪定而發無漏行至于究竟，故曰窮未來際定福。如此為可愛樂，故天名福愛。

阿難！從是天中有二岐路(至)**如是一類名廣果天。**

從福愛天分為二岐：一、直往道，趨廣果；一、迂僻道，趨無想。苦于先心不帶異執，直修禪定，使自無量光天至福愛所修福德圓明而住，則此天定福彌廣，故名廣果。

若於先心雙厭苦樂(至)**如是一類名無想天。**

無想天乃岐路所分，先心雖能伏惑修禪，而涉妄帶異，以有心為生滅，以無想為涅槃。於是雙厭苦樂，專研捨心，以趨無想。由物泊身，以至心想，一切皆捨。心慮灰凝，成無想定。以是感報，生無想天，壽五百劫。初生此天，未全無想，經半劫始無。及報將盡，復經半劫有想，然後報謝。

阿難！此四勝流一切世間(至)**功用純熟名為四禪。**

想念之心，粗曰尋，細曰伺。初禪三天兼之，大梵無尋惟伺，二禪無尋伺有喜樂，三禪離喜樂有出入息。尋伺感火，喜樂感水，出入息感風，四禪兼而離之，故不為三災所動，名不動地。然彼器非真常，情俱生滅，雖非無為真境，而有為功用，至此已純熟矣。

△五不還天

阿難！此中復有五不還天(至)**眾同分中安立居處。**

第三果人斷欲界惑盡，即生此天，不復欲界受生，故名不還，亦名天淨居習氣種子惑也。與現行俱盡，此指欲界無續生業也。苦樂雙忘，兼指四禪以下無欲滅業也。此五天自四禪別立，通名捨念清淨地。

阿難！苦樂兩滅，鬪心不交，如是一類名無煩天。

有厭有捨，猶是心與境鬪，不能無煩。惟心境兩釋，煩惱斯斷。

機括獨行，研交無地，如是一類，名無熱天。

盛熱曰煩，微煩曰熱。上雖鬪心不交，猶有交地，此則心機無對，故研交無地，能滅緣影，故得無熱。

十方世界妙見圓成(至)**如是一類名善見天。**

能滅緣影，故妙見圓澄。而染心塵像，累性沉垢，一切俱無，圓見十方，故名善見。

精見現前陶鑄無礙，如是一類名善現天。

定慧精明，融鍊自在。

究竟羣幾窮色性性(至)**如是一類名色究竟天。**

幾者，色之微。性者，相之本。未能究了，則局於色相，自為限礙。此能究而窮之，故出乎形礙，入無邊際，名色究竟。

阿難！此不還天彼諸四禪(至)自此以還名為色界。

下天修有漏凡定，此天修無漏聖業，粗細有異，故不能得見。獨行無交者，離欲染也。未盡形累者，尚有色質也。

△無色界四天

空處
識處
無所有處
非想非非想處

無業果色，有定果色，依正皆然，乃滅身歸無定性。聲聞所居，或無想外道之別報，或捨厭天人之雜處，其類不一，皆無色蘊。

△分岐超出

復次，阿難！從是有頂(至)名為迴心大阿羅漢。

色究竟天，居有色頂，與無色隣，名色邊際二岐。一出三界，即此科也；一入無色，即次科也。四禪皆依捨念修定，此言捨心，指有頂因心也。因心能發無漏智慧，斷盡塵惑，至於圓明，即出三界，不住小果，入菩薩乘，是名回心大阿羅漢。

△隨定趣入

此有四天，皆依偏空修進。初厭色依空，二厭空依識，三色空識等都滅而依識性，四依識性以滅窮研而不得真滅。是皆有為增上善果，未出輪迴，不成聖道。

若在捨心捨厭成就(至)如是一類名為空處。

此等依捨，不修智慧，厭已形礙，堅修空觀，滅身歸無，即厭色依空者也，名空處定。

諸礙既消無礙無滅(至)如是一類名為識處。

諸礙既消而無，則不依于色。無礙之無亦滅，則不依于空。唯留阿賴耶那，即厭空依識者也。名識處定，故報生識處。賴耶，第八識也。末那，第七識也。身根既消，無復六識，故唯二者獨留。而末那所緣，色空識三。此位厭色空而依識，則色空粗緣已無，故唯全半分微細。

空色既亡，識心都滅(至)如是一類名無所有處。

前位能亡空色，而未滅識心，此則都滅，故十方寂然，迥無所往。此雖亡識心，未亡識性。今之行人，見性不深，多滯于此，雖能洞了色空，灰滅心慮，逮無所有，而終于識性，幽幽綿綿，不能自脫。生死窟穴，實存乎此。

識性不動以滅窮研(至)迷漏無聞便入輪轉。

識性者，識心幽本也。不動者，寂無攸往也。既能不動，復窮研使滅。然依識滅之，竟非真滅。是強于無盡中發明盡性，所以似存不存，似盡不盡。似存不存，故非想也。似盡不盡，又非非想也。此又幽幽綿綿，至細之相。以綿微不脫，故云不盡空理。而聲聞依此以為究竟，終成鈍果。外道依此無所歸宿，終迷有漏。修出世心，至此終極。粗業已無，唯識性為滯。苦奮然脫此，斯出三界矣。然此但示凡淺升進苦，深智體之，亦可頓超真證。

阿難！是諸天上各各天人(至)迴向聖倫所修行路。

通指欲、色、無色，天也。

阿難！是四空天身心滅盡(至)補特伽羅各從其類。

三界由妄發生，七趣由妄取着。補特伽羅，此云數取趣，即妄取之幽本也。

△修羅趣

復次，阿難！是三界中(至)云何更隨殺、盜、婬事。

此以殺盜淫三為根本，無是業則名天趣，言必升也。有是業則名鬼倫，言必墜也。七趣舉二，以善惡通攝，因有而墜，以無而升，故曰有無相傾，起輪迴性。若得正定，則妙性常寂，無復輪迴矣。有無二無，言相傾業斷也。無無亦滅，言分別情忘也。業斷情忘，則三種妄本，名迹雙泯矣。故欲斷妄輪，須修正定也。

阿難不斷三業各各有私(至)若他說者即魔王說。

△詳辨魔境第二十九

魔謂五魔，境謂陰境。然必境受其邪，然後魔乘其便，故須詳而辨之。魔境開之有五，曰陰魔、煩魔、惱生死魔、天魔、鬼魔，合之惟陰魔、天魔而已。陰魔即生死煩惱，依五陰而起者也。天魔即修邪定，好害正道者也。

即時如來將罷法座(至)皆是迷頑妄想安立。

化迷，謂隨迷轉變也。

當知虛空生汝心內(至)況諸世界在虛空耶。

空生大覺中，如海一漚發。又喻片雲，以明世界虛幻微芒，易以消殞也。

汝等一人發真歸元(至)所有國土而不振裂。

真元之體，本自廓然。虛空國土，皆是迷頑妄想安立。發真不迷，則無安立，故自消殞。

一切魔王及諸鬼神(至)如何敢留惱亂禪定。

以後皆言悟則無咎，蓋謂是也。

若不明悟被陰所迷(至)宛轉零落無可哀救。

△破五陰現境

△一色陰

阿難當知！汝坐道場(至)此則名為色陰區宇。

陰以覆蔽為義，區局性真，故名區宇。吳興指此屬為觀行，此蓋禪那得力之處，塵勞暫息之時，定力雖爾，而色陰未破，故如明目處暗。

若目明朗十方洞開(至)堅固妄想以為其本。

五陰盡相，非滅身歸無，乃觀力洞照，不為迷礙而已。最初一念，空見不分，名為劫濁，乃色陰之體也。故色陰盡，則能超之。色陰者，始因父母與己三妄倫交結，故曰堅固妄想，以為其本。

△色陰現境

五陰現境，皆汝心中成就，破亂只在迷悟之間，故今詳示，使不着邪見。其目有十：

阿難！當在此中精研妙明(至)若作聖解即受羣邪。

此段純是魔境，與前九不同。

阿難！如是十種禪那現境，皆是色陰用心交互，故現斯事。眾生頑迷，不自忖量，謂言登聖，大妄語成，墮無間獄。汝宜保持覆護，無令天魔得其方便。

△二受陰

阿難！彼善男子色陰盡者，見諸佛心如鏡中現像，若有所得而未能用，猶如魔人手足宛然見聞不惑，心觸客邪而不能動，此則名為受陰區宇。

受以領納前境為義，已破色陰內外虛融，故能見諸佛心。見諸佛心，即我妙覺明心也。如鏡現像，謂清淨虛融，了無形礙也。雖具妙體，而未能運用，如魔寐人，蓋為受所覆故。

若魔咎歇，其心離身，反觀其面，去住自由，無復留礙，名受陰盡。是人則能超越見濁，觀其所由，虛明妄想以為其本。

受陰消歇，即能離身反觀，去住無礙，妄起見覺，泊擾湛性，名為見濁，即受陰之體也。故受陰盡即消之。因違順之幻境，生損益之妄受，則受陰無體，虛有所明。故曰：虛明妄想，以為其本。

△受陰現境　　其目有十

阿難！彼善男子當于此中得大光耀，其心發明抑遏過分，忽于其中發無窮悲，悟則無咎非為聖證，覺了不迷久自消歇。若作聖解，則有悲魔入其心腑，失於正受當從淪墜。

此中受陰定中也。既破色陰，無復幽黯，故得大光耀。

阿難！又彼定中見色陰消，受陰明白，勝相現前，感激過分，忽于其中生無限勇，其心猛利，志齊諸佛，悟則無咎，非為聖證。若作聖解，則有狂魔入其心腑，我慢無比，失於正受，當從淪墜。

又彼定中見色陰消受陰明白，前無新證歸失故居，智力衰微入中隳地迥無所見，心中忽然生大枯渴，于一切時沉憶不散，將以此為勤精進相，此名修心無慧自失。悟則無咎非為聖證，不則為憶魔，旦暮撮心懸在一處，失于正受當從淪墜。

受陰未盡，故進無新證。色陰已消，故退失故居。進退無依，名中隳地。以無依無見，故枯渴沉想，而招憶魔。憶心妄系，有如撮懸。

又，善男子！見色陰消受陰明白，慧力過定失於猛利，以諸勝性懷于胸中得少為足，此名用心亡失恒審。溺于知見，悟則無咎；若作聖解，則有下劣易知足魔人其心腑。見人自言：我得無上第一義諦。失於正受，當從淪墜。

前以定強智微，此又慧力過定，皆互有所失。

又彼定中，新證未獲，故心已亡，歷覽二際，自生艱險，于心忽然生無盡憂，如坐鐵床，如飲毒藥，心不欲活，常求于人，令害其命，早取解脫，悟則無咎。若作聖解，則有一分常憂愁魔入其心腑，或自割己肉，或走入山林，失於正受，當從淪墜。

進退失守，故心生艱險，以成邪憂。

又彼定中處清淨中(至)失于正受當從淪墜。
又彼定中見色陰消，受陰明白，自謂已足，忽有無端大我慢起，此名見勝，無慧自救，悟則無咎。若作聖解，則有一分大我慢魔入其心腑，不禮塔廟，摧毀經像，疑誤眾生，入無間獄，失於正受，當從淪墜。
又彼定中圓悟精理，得大隨順，忽生無量輕安，已言成聖，得大自在。若作聖解，則有一分好輕清魔入其心腑，自謂滿足，更不求進。此名多作無聞比丘，疑誤眾生，入阿鼻獄，失於正受，當從淪墜。
又彼定中，於明悟中得虛明性，其中忽然歸向永滅，撥無因果，一向入空，空心現前，乃至心生，長斷滅解，悟則無咎。若作聖解，則有空魔入其心腑，乃謗持戒，名為小乘。菩薩悟空，有何持犯？飲酒噉肉，廣行淫穢，破佛律儀，誤入人罪，失於正受，當從淪墜。
又彼定中味其虛明，深入心骨，忽有無量愛生，愛極發狂，便為貪欲，無慧自持，誤入諸欲，悟則無咎。若作聖解，則有欲魔入其心腑，一向說欲為菩提道，攝其凡愚，其數多滿千萬，魔心生厭，離其身體，威德既無，陷於王難，疑誤眾生，入無間獄，失于正受，當從淪墜。

結勸。文同前。色陰。

△三想陰

阿難！彼善男子修三摩地受陰盡者，雖未漏盡心離其形，如鳥出籠已能成就，從其凡身上歷菩薩六十聖位，得意生身隨往無礙，此則名為想質區宇。

想者，心慮浮相，識情妄習，能覆妙明，障聖道。彼受陰盡者，其心離身，去住自由，已能成就得意生身之因，然尚為想陰所覆。譬如有人睡寐寤言，雖則別無所知，而已成音韻倫次，此想陰之相也(寤，音義)。

若動念盡，浮想消除(至)融通妄想以為其本。

無動則生滅想亡，覺淨則始終念滅，故一倫生死，首尾圓照。憶識誦習，發知見塵，名煩惱濁，即想陰之體也，故想盡則超之。想能融變，使心隨境，使境隨心，如想酢梅，能通質礙，故云融通妄想。

△想陰現境　　其目有十

首言天魔附人，次及鬼魔兼附。

彼善男子受陰虛妙(至)**訐露人事不避譏嫌。**

邪定能具五通，本業、宿業、畜生、後報也。此二宿命通，知肇他心通，訐露眼耳通。

口中好言未來禍福，(至)**頓希變易，細相常住。**

三惑盡者，方棄分段生死，得變易生死。見楞伽經。

爾時天魔候得其便(至)**保持覆護成無上道。**

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第十

淮海參佛弟子蘊空居士陸西星述旨

王法祖　校定

△四行陰

阿難！彼善男子修三摩地(至)**此則名為行陰區宇。**

五陰前麤後細，故想盡則無麤重影事，雖觀萬象而無想念，故如鏡鑑之明無粘無迹，虛受照應了無陳習，唯一精真明極如此，故幽隱行陰於是披露也。行為萬化生滅相根元，故其想披露，凡彼十二類生之元無不殫見。然雖未能見彼修因趨果，因由諦緒已能總見，生類但由行起，名此行陰者為同生基。

若此清擾，熠熠元性。(至)**幽隱妄想，以為其本。**

生滅不停，業運常遷，名眾生濁，即行陰之體也。故行陰盡者，則能超之。

阿難當知是得正知(至)**是人墜入二無因論。**

夢想消亡，寤寐常一，故稱正知奢摩它，又稱凝明正心，皆想盡之相也。外境皆由心召，故想盡凝明，則天魔不至。從此唯是修禪失趣，狂解妄計，是即陰魔也。生類本，即同生基也。於本類中生元露者，於同生基見己之行元也。幽清動元，即行元也。既見此已，遂以一切生滅皆圓於此，而不進窮識因本末，遂立二無因論。

△二無因論　　其目有二

：

自此以下十種，皆禪那狂解，皆是行陰用心交互，故現斯悟。

一者是人見本無因(至)**墮落外道惑菩提性。**

生機既破，則根離區穴，而眼清淨，故能洞見眾生業流灣環，隨業輪轉，不能自出。以其未脫識陰，定力有限，故八萬劫外，冥無所見。以無所見，故計本無因也。生機全破，機喻擾動，即行陰也。不為想陰所覆，故云全破。

二者是人見末無因(至)**名為第一外道立無因論。**

謬執生根，不達化理，以人竟為人，乃至黑竟為黑，無復改移，因而例我，本不見道，末亦無成，故曰末無因也。

△二徧常論　　其目有四

：

阿難！是三摩中諸善男子(至)不曾散失計以為常。

由妄計行陰為生滅圓元，遂於心境四大八識行等，皆起妄計，或撥生滅而計常，或存生滅而計常，或認識神而計常，或起邪見而計常。今此窮心，境性本無，因無生滅，故以十方眾生生滅之理，皆則循環，本無散失，此撥生滅而計常也。想陰盡者，依心境二法修觀，故功力能知二萬劫事，後四萬八萬例此。

二者是人窮四大元(至)不曾散失計以為常。

眾生依地水火風生滅，而四性元則常住，則諸生滅法皆有體常，此存生滅而計常者也。

三者是人窮盡六根(至)窮不失性計以為常。

六根及末那執受，即八識也。心意識中本元，即識神也。八識元由，惟佛八地菩薩能窮。若真能窮盡，則入知境，離心意識。今此惟得心意識中本元由處，謂其本性恒常，眾生依之循環而住，不曾散失，此認識神而妄計也。

四者是人既盡想元(至)因心所度計以為常。

想，元想陰也。生理，行陰也。妄謂流轉生滅，皆屬想心，今已永滅，則不生滅理，自然屬行。不知行陰即生滅元，是起邪見而妄計也。

由此計常亡正徧知(至)名為第二外道立圓常論。

△三四顛倒見　　其目有四

又三摩中諸善男子(至)彼生滅者真無常性。

妙明圓湛，離我我所。而外道於此妄立神我，從是計我，偏凝不動，遂以為常。而諸眾生於生於死，計他無常。

二者是人不觀其心(至)劫不壞處名究竟常。

謂三禪以下，終為三灾所壞，名無常種性；四禪以上，灾不能壞，名究竟常。

三者是人別觀我心(至)從我流出名無常性。

前於一法作無計，此於一性作二計，皆妄計也。

四者、是人知想陰盡(至)今已滅盡名為無常。

幻陰一體，遷流一相，而且執是執非，見今見昔，而以流者為常，遷者為滅。

由此計度一分無常(至)名為第三外道一分常論。

△四有邊論　　其目有四

：

又三摩中諸善男子(至)是人墜入四有邊論。

分位有四，乃生滅分位也。

一者是人心計生元(至)計相續心名為無邊。

生元流，用行陰也。因遷流計三際，以過者已滅，來者未見，故名有邊。見在相續，故名無邊。不知真際，本非有邊非無邊也。

二者是人觀八萬劫(至)不得無邊之心但有邊性。

我曾下。謂但見彼人現我知中，而不能知彼人性徧，故計彼性以為有邊。

四者是人窮行陰空(至)名為第四外道立有邊性。

△五矯亂論　　其目有四

：

又三摩中諸善男子(至)令彼前人遺失章句。

此觀萬化，見其不齊，遂生異解，不能決擇，故矯亂其語。

二者是人諦觀其心(至)除無之外無所言說。

互互無念，念滅相也。

三者是人諦觀其心(至)除是之外無所言說。

各各有念，念生相也。

四者，是人有無俱見(至)不死矯亂徧計虛論。

△六計後有　　正計　旁計

又三摩中諸善男子(至)死後有相發心顛倒。

無盡流，即行相續也。以生滅滅盡，相繼不絕，故知死後有相。

或自固身云色是我(至)如是循環有十六相。

前色即目前云色，行中相續亦色也。作此四計，受、想、行亦然，故成十六相。從此

從此或計畢竟煩惱，畢竟菩提，兩性並驅，各不相觸。

旁計有為無為諸法畢竟並驅者，計煩惱菩提不相陵滅，皆後有也。

由此計度死後有故(至)死後有相心顛倒論。

△七計後無　　正計　旁計

又三摩中諸善男子(至)如是循環有八無相。

陰性消散，謂色、受、想滅也。生理即行也，謂無受、想，則行亦滅也。此約四陰，現前因亡，未來果滅，因果合論，故成八相。

從此或計涅槃因果(至)死後無相心顛倒論。

△八計八但非　　正計　旁計

又三摩中諸善男子(至)死後俱非起顛倒論。

行存，即有相也。受想滅，即無相也。以前後相例，則存者終無，雖有非有。滅者會有，雖無不無。四陰雙計，故成八非。

色受想中見有非有(至)皆言死後有相無相。

三陰為滅相，本雖有不有，遷流為存相。故觀無不無，隨得一緣，於四陰中，隨舉一陰。

又計諸行性遷訛故，心發通悟，有無俱非，虛實失措。

諸行，一切遷流法也。因見行陰遷訛不定，遂有邪悟，謂一切法有無俱非，不可定指。

由此計度死後俱非(至)死後俱非心顛倒論。

△九計斷滅　　正計　旁計

又三摩中諸善男子(至)是人墮入七斷滅論。

見行陰念念滅處，名後後無。由是妄計，設入人天七處，後皆斷滅。

或計身滅，或欲盡滅(至)現前消滅，滅已無復。

身滅，即欲界人天二處也。欲盡，初禪也；苦盡，二禪也；極樂，三禪也；極舍，四禪及無色也。是名七際。謂七際事相，皆現前消滅，更無復生，終歸斷滅。

由此計度死後斷滅(至)死後斷滅心顛倒論。

△十計涅槃　　正計　旁計

又三摩中諸善男子(至)如是循環五處究竟。

轉依者，轉生死為涅槃也。或於欲界悟圓明理，遂以欲界即轉依處。或以初禪離欲，二禪離苦，三禪極喜極舍，即轉依處。是謂五涅槃也。不知皆屬有漏，非無為果，非究竟處。

由此計度五現涅槃(至)作大覺王清淨標指。

吳興曰：此云心魔，後識陰云見魔，即煩惱魔也。

△五識陰

阿難！彼善男子修三摩地(至)此則名為識陰區宇。

通敘行滅識現也。行為世間遷流之體性，擾動生機之綱紐，補特酬業之深脉，能隱晦性天，馳逸六根，汨擾內湛，為浮根塵，究竟樞穴。故行陰盡者，生機綱紐，倏然隳裂，感應懸絕，而性天將大明悟，六根無復馳逸。以不馳逸，故內外湛明；以無樞穴，故人無所入。反動而靜，深之又深，故曰內外涅槃。性天為五陰所覆，昏如長夜，前三陰盡，如鷄初鳴，雖為曙兆，猶沉二陰，精色未分。此行陰盡，如鷄後鳴，唯餘一陰，故將大明悟也。受命元由識陰也，以行滅識現，故深達。無樞穴，故可觀；無遷流，故可執；無生機，故不召。遂了十方依正，皆識所變，故已獲其同。性天精色，雖未明徹，而幽秘之相，已漸發現，此識陰之相也。

若於羣召已獲同中(至)顛倒妄想以為其本。

羣召同中，即十二類之命元識陰也。若於此中，以定慧力，消磨六門，使根合而不分，界開而不隔，則見聞圓通，六根互用。由是外之世界，內之身心，無復留碍，此識陰盡之相也。性本一真，由塵隔越，性用之間，同異失准，名為命。濁為識陰之體，故識盡則超之。識乃妄覺影明，原無自體，由顛倒起，故名罔象，虛無顛倒妄想。

△識陰狂解　　其目有十

阿難當知是善男子(至)背涅槃城生外道種。

識由行流，故識空則返元。既空行陰，故已滅。生滅尚依識元，故寂滅未圓。而能漸破識陰，消磨六門，故已六。知根溷合無隔，諸類覺性通融不二，故能入於圓元。圓元，即融根隔通諸類之識元也。若以此為真所歸地，而立為真因，則墮因所因執。蓋真因非所，有所皆妄。娑毗外道認阿賴耶識未形之前，冥然初相，為所歸真因，正同此也。以心有所得，果有所歸，即因即果，皆墮所妄，所以違圓通，背涅槃。今人於真性輒起識心，計因果，生見解，有所得，有所歸，皆則得於識元，歸於冥諦而已。

阿難！又善男子窮諸行空(至)生大慢天成徧圓種。

執識元為自體，而謂一切眾生自此流出，遂執我能生彼，而實不能，故曰能非能。執摩醯首羅，即色頂魔王也。妄計我能現起無

邊眾生，亦能非能之類也。能為心能事果者，依我能為彼依，能成彼事也。大慢，即醯羅也。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生倒圓種。

以識元為所歸依，故疑彼能生我及一切法，遂計生起流出之處為真常無生之體，此則在生滅中妄計常住。既惑真不生性，又迷見生滅法，以非常為常，故名常非常執。既計彼能生我，即與計自在天能生一切者同。由依識元妄計常住，故曰妄因依心，成妄計果。前計我圓生物，此計彼圓生我，故名倒圓。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生倒知種。

所知，即所觀識陰也。謂識有知，而一切法由知變起。因計知體圓遍諸法，遂立異解。謂無情徧皆有知，無所揀擇，故曰無擇遍知。此則以無知為知，故名起知。無知，執婆吒、霰尼二外道也。執一切覺，謂執一切有知也。此謬計圓知以為因心，則果終虛謬矣。以無知為知，是倒知也。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生顛化種。

識陰盡者，消磨六門，諸根互用，今此未盡，纔得隨順而已。因隨圓互，於是計一切法皆能圓化，發生勝果，謂火能顯發光明，乃至塵能成就器界，遂則邪求邪觀，勤心崇事，謂能生勝果，而實不能，故名生無生執，即三迦葉波諸外道之儔也。即迷真心，從物求冀，則因果皆妄，顛倒化理，名顛化種。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生斷滅種。

觀理不實，誤墮虛無，故於圓明性中，計皆空虛，於是滅絕羣化，歸於永滅，而不知其非，名歸無歸。執舜若多，此云空，言無想舜若，即執空外道也。以執斷空，故圓虛無為之因心，成空亡之斷果。永滅依，即外道涅槃也。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生妄延種。

識陰精明湛不搖處，名之為常，今見其常，乃執色身，同此精圓也。身本無常，實不可貪以為長久，今堅執着，故云貪非貪執。阿斯陀，此云長壽仙，彼雖延常，終歸壞滅，今欲固妄身以冀長住，則空長勞耳，妄延耳。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生天魔種。

以識陰為命元，而互通三際。以為識陰若盡，我命亦盡，誰證真常？故便於定中化諸欲境，以留塵勞，不令銷盡。依此邪思，欲證真常，而不知其非，名真非真。執吒枳迦羅能化欲境自娛，即欲頂自在天類也。因此邪思，感生天魔，惟恣塵欲，名熾塵果。

又善男子窮諸行空(至)背涅槃城生纏空種。

命明者，深窮識陰，深明眾生受命因由也。以生滅由識，精粗由業，故依四諦分別決擇，以苦集為麤偽，以滅道為精真，於是專

修道因，求感滅果，以少為足，故居滅即休，斯特聲聞上慢之儔也。此則圓精應為因，心成趣寂之小果。精應者，即決擇麤業，唯求精應，證於偏真，纏空趣寂而已。背清淨道，淨謂常樂我淨之德，四德之中，略舉一耳。

又善男子窮諸行空(至)生覺圓明不化圓種。

融淨覺明，即識精也。雖無惑習，圓融清淨，而未離於識，故名覺明。若以此為深妙，立為果證，則定性緣覺、獨覺而已。此即圓覺溜為因心，成湛明之滯果。湛明，即圓融覺明也。所覺止於圓明識精，而定性不回，故名覺圓明，不化圓種。以上陳五十魔境，皆是識精。錯解邪悟，未得正見，擬心動念，皆墮其中。雖證緣覺、辟支，猶為迷佛菩提，亡失知見。所以覺皇苦口垂慈，勦心辯析，欲人不迷不失也。

阿難！如是十種禪那(至)從始成就不遭岐路。

前妨心魔，此妨見魔。

如是法門先過去世(至)究竟修進最後垂範。

△最後請益第三十　　微有刪約

阿難重白佛言如佛所說(至)五陰本因同是妄想。

明妄無因，不容計度也。知妄所起，可說因緣；不知所起，因緣何有？況推自然，得非妄計？

△五陰妄本

△一色本堅固

汝體先因父母想生(至)名為堅固第一妄想。

想為虛妄影像，欲愛深脉，遺體自想愛流出，故曰體因父母想生陰。心乘想愛冥求，故曰心於想中傳命。酢梅等說，以驗體因妄結，故與妄理相應。若非妄倫，則妄不能感也。體因想生，心因想起，命因想傳，諸想交固，以成色陰，故名堅固妄想。

△二受本虛明

即此所說臨高想心(至)名為虛明第二妄想。

臨高空想而酸澀真受，違順皆妄而損益現馳，則受陰無體，虛有所明，故名虛明妄想。

△三想本融通

由汝念慮使汝色身(至)名為融通第三妄想。

念慮，虛情也。色身，實質也。虛實不倫而能相使者，由想而融也。心生虛像，形取實物，心形異用而能相應者，由想而通也。至於寤寐擾變，使心隨境，使境隨心，皆融通妄想也。

△四行本幽隱

化理不住運運密移(至)名為幽隱第四妄想。

△五識本罔象

又汝精明湛不搖處(至)第五顛倒微細精想。

若是精真，不容習妄。此破其常也。精謂精明，真謂恒常。何因下。示妄習相。昔覩奇物，納種在識。若不受熏，復覩前異，必無記憶。既不忘失，則知中間常為無明，念念熏習。熏習即妄，何精真之有乎？似無曰罔，似有曰象。

△五陰邊際

阿難！是五受陰五妄想故(至)湛入合湛歸識邊際。

五陰言因界者，本自無界因、妄想因也。

△陰滅次第

此五陰元重疊生起(至)何所不明，再此詢問。

識譬則劫波巾也，色譬則最後結也。結依巾有，故生因識起；解因次第，故滅從色除。五陰生起，從細至粗，由迷知有識，乃至由受有色也。滅則從粗至細，必破色而後受現，乃至破行而後識現也。理則頓悟，乘悟併消者，如巾本無，結亦不有也。事非頓除，因次第盡者，中根必假漸修也。若因悟忘修，則有解無行，執理迷事，適墮偏邪，終非正修真三摩地。

汝應將此妄想根元(至)知有涅槃不戀三界。

令以此義，自覺覺他。永斷妄元，齊歸正果。

阿難！若復有人徧滿十方(至)算數譬喻所不能及。

十波羅夷，即十重罪。

阿難！若有眾生能誦此經(至)皆大歡喜，作禮而去。

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經卷第十(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6