CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X10n0258

圓覺經直解

明 德清解

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 經題
  - 譯師
  - 序分
  - 正宗分
    - 文殊章
    - 普賢章
    - 普眼章
    - 金剛藏章
    - 彌勒章
    - 清淨慧章
    - 威德章
    - 辨音章
    - 淨業章
    - 普覺章
    - 圓覺章
  - 流通分
    - 賢善首章
  - No. 258-A 刻圓覺經解後跋
  - No. 258-B 大方廣圓覺經直解後序
- 卷目次
  - 1
  - 2
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「 CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白 色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 258
大方廣圓覺脩多羅了義經直解卷上

唐罽賓國沙門佛陀多羅譯

明匡山逸臾憨山釋德清解

明新安　程夢暘覺我較閱

此經，以單法為名，一真法界如來藏心為體，以圓照覺相為宗，以離妄證真為用，以一乘圓頓為教相。以單法為名者，論云：所言法者，謂眾生心。圓覺二字，直指一心，以為法體。此有多稱，亦名大圓滿覺，亦名妙覺明心，亦名一真法界，亦云如來藏清淨真心。楞伽云：寂滅一心，即起信所言一法界大總相法門。體稱謂雖多，總是圓覺妙心。唯此一心，乃十法界凡聖迷悟依正因果之本，為諸佛之本源，號為法身，為眾生之心地，故名佛性。一切諸法，皆依此心建立，故單以法為名。其大方廣，乃此心法所具體相用三大之義。然大即體大，謂此一心，包法界而有餘，擴太虛而無外，橫該豎遍，大而無外，故名大也。方即相大，又方訓法也，謂此一心，為眾生之佛性，以有此性軌則，一聞佛性，便能生解，長劫輪迴，持而不失，故曰軌物生解，任持自性。以無相真心，而為有相之法則，故方為相大也。廣即用大，以稱此心體，周遍無遺，無剎不現，無物不周，故為用大也。以此法義，圓備一心，以此經中，直指此心，為生佛迷悟脩證之本，故云單法為名也。脩多羅是梵語，此云契經，以凡是佛所說之經通名契經，謂是契理契機之教，但應機有大小，為小乘人說者名不了義經，為大乘人說者名了義經，謂顯了究竟之極談，以題中通指此經乃經藏中了義之經，非不了義經也。上十字乃一經所詮之法義，下一經字乃別指當經能詮之文字也。一真法界如來藏心為體者，經云入於神通大光明藏，即如來藏清淨心體平等不二，故曰一真。又云如法界性究竟圓滿，是則名為因地法行，首稱大陀羅尼門，即一法界大總相法門，體為諸佛之因地，菩薩之行本，故以此為一經之體也。以圓照覺相為宗者，經云一切如來本起因地，皆依圓照清淨覺相，永斷無明方成佛道，故以為一經之宗也。離妄證真為用者，經云知是空華即無輪轉，又云知幻即離離幻即覺，故以此為用也。一乘圓頓為教相者，以此經純談覺性，圓脩三觀頓證一心，雖列二十五輪，但是一心轉換，

並無階級次第，故以圓頓為教相也。然此五重乃天台釋經之軌則，攝盡全經之旨趣，故學者開卷了此則恩過半矣。

唐罽賓國沙門佛陀多羅譯

此翻譯名氏也。罽賓乃西域之國號，此云賤種，以此國開土，乃賤人自立為君長，故相傳為名。佛陀此云覺，多羅此云救，乃譯師之名也。傳譯年代，具載別傳。

匡山逸臾憨山釋德清直解

初序分。

如是我聞：一時。

此下至平等法會，總名證信序。以諸經之首，皆有此序，名為通序。以阿難請問佛遺命，立言證法，有所授也。如是我聞者，謂阿難結集法藏時，口宣佛言，謂如是之法，我阿難從佛所聞，非臆說也。一時之言，本無定指，但是佛與弟子機感會集之時，故凡說經，皆曰一時。

婆伽婆！

亦云薄伽梵，乃梵音楚夏耳，是佛之果號。此號從來不翻，以含多義故不翻。謂此一語具有六義：一、自在，二、熾盛，三、端嚴，四、名稱，五、吉祥，六、尊貴，皆稱佛德。若翻一名，則攝義不盡，故但存梵語耳。此五不翻之一例也。此為說法主。

入於神通大光明藏三昧正受，一切如來光嚴住持。

此說經處也。佛有三身，謂法、報、化。所依土亦有三，謂寂光、實報、莊嚴，及方便有餘。法身佛依寂光土，報身佛依實報土，即盧舍那佛住華藏土，與地上菩薩說華嚴經。化身乃釋迦佛，依人間靈山、舍衛、精舍等處，為人天等說三乘法。今說經處，言大神通光明藏者，乃常寂光土，是法身所依。言三昧，此云正定正受者，乃正定中受用，意顯此經乃法報同體之佛所說，正定正受乃自受法樂之處也。一切如來光嚴住持者，言法性土乃諸佛所證，常寂光土以光為嚴，非餘寶物莊嚴也。以此寂光乃法身之安宅，故云住持。即此說處依真，便非他佛餘處可比，顯法最殊勝也。

是諸眾生，清淨覺地。

此言寂光，乃生佛平等之實際。謂諸佛之安宅，即是眾生本有不迷之覺地。此顯真妄不二之真境也。

身心寂滅，平等本際，圓滿十方，不二隨順。

此言寂光真境，乃諸佛眾生若身若心皆同寂滅平等之實際，此體深也。圓滿十方謂用廣，言其用圓滿，含裹十方，廣大無外也。不二隨順文倒，應云隨順不二，謂一切聖凡皆歸此中平等一際，故云隨順不二。

於不二境，現諸淨土。

上不二境，乃諸佛自受法樂之地也。以無身心之相，何有主伴之分？若無主伴，無說無示，則無說法之事矣。今言從不二境現諸淨土者，正顯從自受用現他受用土，乃為地上菩薩說自性法之報土，此中乃有說聽。然此土中雖有說聽，而如來尚在三昧，未曾出定，何以有說？意顯此經乃法身如來所說之法，顯示離心意意識境界相，此正如來最勝清淨禪，殊非他經可比也。楞伽經中法身說法，乃以法證佛，此經以處證佛，二經合觀，良有深旨，此從來所未達者，請深觀之。

與大菩薩摩訶薩十萬人俱，其名曰：文殊師利菩薩、普賢菩薩、普眼菩薩、金剛藏菩薩、彌勒菩薩、清淨慧菩薩、威德自在菩薩、辨音菩薩、淨諸業障菩薩、普覺菩薩、圓覺菩薩、賢善首菩薩等而為上首，與諸眷屬皆入三昧，同住如來平等法會。

此標伴眾，列上首之名也。十二大士，舊解皆以三觀釋其名，然各具其德，似不必拘。言皆入三昧者，以佛乃即法身之報相，土乃即寂光之報土，況佛自入三昧，說自性法，豈有聽眾散心而可入耶？故必入三昧，然後可同住此平等法會也。問曰：主伴皆在三昧，則無聽矣，將何以顯法耶？答曰：此不思議之妙法也。昔空生巖中宴坐，天帝散華，讚為善說般若。空生曰：我實無說。天帝曰：尊者以不說說，我以絕聽聽，如此說聽，是真般若。了此，可信三昧中善說善聽也。舊說菩薩既有啟請威儀，必有出入之文，或譯人略之，此說太拘。豈不聞那伽常在定，無有不定時，豈獨佛常在定，而菩薩便不定耶？八地菩薩現三昧，樂意生身而度生，豈出定耶？若執必出定而有聽受啟請，則不起滅定而現諸威儀，豈非菩薩之事耶？因便及此，學者識之。

於是，文殊師利菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

此經家敘置問法之威儀也。

大悲世尊！願為此會諸來法眾，說於如來本起清淨因地法行，及諸菩薩於大乘中發清淨心遠離諸病，能使未來末世眾生求大乘者不墮邪見。

此正陳請辭也。問有二意，一問如來因地發心，依何等法，脩何等行，而得成佛。二問現在菩薩，於大乘中，已發清淨願，成佛度生之心，但不知如何用心脩行，得正知見，不墮偏邪之病。若蒙開示，則使未來末世眾生，有發大乘心者，即依今日所說而脩，則不墮於邪見矣。此雖為現在而問，其實多為未來之機，此悲願之心也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

此敘置求法之懇誠也。

爾時，世尊告文殊師利菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩諮詢如來因地法行，及為末世一切眾生求大乘者，得正住持不墮邪見。汝今諦聽，當為汝說。

此讚善問誡聽許說也。下倣此。

時文殊師利菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

此欣承法音，冥心佇聽也。下倣此。以敘十二大士請法之儀，一一皆同。其文最整，故不重釋。

善男子！無上法王有大陀羅尼門，名為：圓覺，流出一切清淨真如、菩提、涅槃及波羅蜜，教授菩薩。一切如來本起因地，皆依圓照清淨覺相，永斷無明，方成佛道。

此直示本起因地也。如來因地，獨標圓覺一法而為行本。然稱此圓覺為陀羅尼門者，梵語陀羅尼，此云總持，謂總一切法，持無量義。以此圓覺為十法界大總相法門體，一切聖凡、依正、迷悟、因果，皆依此圓覺一心而為建立。以無一法而不具，故曰總。因果纖毫不失不壞，故曰持。一切聖凡無不由之，故稱為門。流出者，即由此建立之義。然此覺體，為諸佛之法身，為眾生本覺之心地。雖染而不染，故曰清淨。從來不妄不變，故稱真如。但以無明障蔽而不現，諸佛如來於因地，依此本覺真心，發始覺之智，斷盡無明，始本合一，名究竟覺，為得菩提之果。還歸寂滅一心，名為圓寂，是稱涅槃。是知諸佛果德，皆依此圓覺一心建立，故云流出。然不獨佛果，即菩薩因地諸波羅蜜，亦從此出，故云及也。以諸佛之因地，為菩薩之行本，故云教授。是故一切如來成佛本起之因地，更無別法，皆依此圓覺自性之光明，還照寂滅清淨之覺體。相即性體也。以此圓滿照徹無遺，則無明永斷，圓證法身，唯此一法而已。故曰皆依圓照清淨覺相，永斷無明，方成佛道也。然圓照即一心三觀之智，清淨覺相即一心三諦之體，全經但發明此一句而已。

問曰：此云有大陀羅尼門名為圓覺流出一切云云等，與首楞嚴云有三摩提名大佛頂首楞嚴王等，語勢似同，義有何別？

答曰：語雖似同，義有小別。以此經直指覺體為因地心，彼經以首楞嚴大定為成佛初心之方便，此體彼用為不同耳。然所同者，彼經先以不生滅心為本脩因，依之建立首楞嚴大定。然不生滅心即此覺體，彼首嚴定即此圓照清淨覺相，以此圓照即彼大定，此中覺相即彼不生滅心，攝用歸體究竟無二，故皆為成佛之本。

問曰：佛言圓覺陀羅尼門為如來本起之因地，又曰清淨真如則為眾生不迷之佛性，又曰皆依圓照清淨覺相，則本無無明可斷也。

忽曰永斷無明方成佛道，則義不相蒙，敢問其旨。

答曰：此義幽深，非麤心可擬，請試言之。然圓覺妙心，乃諸佛眾生平等無二之法身也。以法身流轉五道，名曰眾生。然清淨真如，乃諸佛之法身，眾生之佛性。良由最初一念，無明不覺，迷此法身，而成五蘊幻妄之身心，則本有圓覺，而為不迷之佛性。以煩惱不能染，故曰清淨。本來不妄不變，故曰真如。故清淨真如一語，直指眾生迷中之佛性也。以諸佛因地，同是眾生，但能依本覺之佛性，發起始覺之智，斷盡無明，始本合一，名得菩提。還證寂滅一心，故曰涅槃。是則諸佛菩提涅槃之果德，皆從迷返悟，脩而後得。故曰永斷無明，方成佛道。然脩斷之方，皆依圓覺自性之智光，還照寂滅清淨之心體，故曰圓照。清淨覺相，以自性光明一照，則無明頓破，故曰永斷。此實成佛之祕訣，頓悟頓證之妙門，為如來因地之法行。此經直指一心圓頓之旨，故首揭於此，為一經之宗趣。語義幽深，非淺識可了，故特發之。

云何無明？

此徵釋無明之體，將顯圓照之功也。此徵下釋。

善男子！一切眾生從無始來種種顛倒，猶如迷人四方易處，妄認四大為自身相、六塵緣影為自心相，譬彼病目見空中華及第二月。

此釋無明之元也。謂眾生本有法身，元無生死，今因最初一念不覺之無明，迷本來之佛性，起貪嗔痴，造種種業，妄取六趣之生死，故云種種顛倒。雖在往來生死之中，而法身湛然不動，故如人迷方，而方實不轉也。所以迷者，以背法身，但認四大假合之幻身為己身，妄認攀緣六塵影子，妄想緣慮之心為真心，譬如病目見空中華及第二月。病目喻無明，空華喻妄身，二月喻妄心，認妄失真，故云顛倒。

善男子，空實無華，病者妄執。由妄執故，非唯惑此虛空自性，亦復迷彼實華生處。由此妄有輪轉生死，故名無明。

此喻示無明之體也。謂法身本無身心之相，如空本無華。今妄認四大為身，如執空華為實有。由妄執故，不唯迷本法身，故云惑此虛空自性。亦復不知妄身從無明有，故云迷彼實華生處。由此顛倒，故有輪轉生死。此乃無明之體也。

善男子！此無明者非實有體，如夢中人夢時非無，及至於醒了無所得。如眾空華滅於虛空，不可說言有定滅處。何以故？無生處故。一切眾生於無生中妄見生滅，是故說名輪轉生死。

此釋無明體空，以明生死本來不有也。以生死乃迷中之顛倒，如夢中事，覺後即空。以生本無生故，滅亦無滅故，如空華無定滅

處。

善男子！如來因地脩圓覺者，知是空華即無輪轉，亦無身心受彼生死，非作故無，本性無故。

此的示頓悟妙門，以顯圓照之功。唯一，知字也。謂諸佛因地脩行，唯以圓覺自性光明，圓照自心寂滅之體。一念了知身心世界，如空中華，本來不有，則生死當下頓斷。以身心本空，故無可受生死者。此非造作而後無，特以本來自性元無故也。

彼知覺者猶如虛空，知虛空者即空華相，亦不可說無知覺性有無俱遣，是則名為淨覺隨順。

此拂能所對待之跡，以顯圓照平等寂滅究竟一心淨覺之智也。云彼知覺者，乃指上知是空華之知，即所謂圓照，乃自性本有之智光。為能照之智者字，指所照之境，即清淨之覺相。如虛空，乃喻所照之覺體。所謂清淨法身猶若虛空，謂此覺體雖是本有，向被無明障蔽，從來不覺。今仗智光一照，則無明頓破，本體當下現前，則歷劫生死一時頓斷。是所謂知是空華，即無輪轉。此特顯智照有功也。知虛空者，此者字，乃指上能照之智。意謂初以智照惑，惑滅則智亦不存。然所照既寂，若存能照之知，猶是無明，故須遣之。故云知虛空者，即空華相。此則能所雙忘，寂照不二。到此唯有如智照體獨立，故云亦不可說無知覺性。直至心境兩忘，能所俱泯，故云有無俱遣。如此乃合寂滅一心，故云是則名為淨覺隨順。此文倒，應云隨順淨覺，即前云隨順不二也。

何以故？虛空性故，常不動故，如來藏中無起滅故，無知見故，如法界性究竟圓滿遍十方故，是則名為因地法行。

此徵釋所照寂滅心體，重顯絕待真心，以示清淨覺相也。何故要重重遣拂能所耶？以寂滅心體，本來如虛空性，常住不動，此顯空也。謂今雖有身心生死，本來如空中華，以如來藏中無起滅故，不容有知見故，此顯假也。如者，稱也，謂稱法界性，究竟圓滿，周遍十方故，此顯中也。此實妙覺，明心之實際，如來因地，唯此而已。

菩薩因此於大乘中發清淨心，末世眾生依此脩行不墮邪見。

菩薩發心，當因此而發，則為真因；眾生依此而脩，則為正行，故不墮邪見。此結問答意也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

文殊汝當知，　一切諸如來，　從於本因地，
皆以智慧覺，　了達於無明。　知彼如空華，
即能免流轉。　又如夢中人，　醒時不可得。
覺者如虛空，　平等不動轉，　覺徧十方界。
即得成佛道。　眾幻滅無處，　成道亦無得，

本性圓滿故，　菩薩於此中，　能發菩提心。
末世諸眾生，　脩此免邪見。

偈頌對之，則有無廣略可知。

於是普賢菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

請法威儀

大悲世尊！願為此會諸菩薩眾，及為末世一切眾生脩大乘者，聞此圓覺清淨境界，云何脩行？世尊！若彼眾生知如幻者，身心亦幻，云何以幻還脩於幻？若諸幻性一切盡滅，則無有心，誰為脩行？云何復說脩行如幻？若諸眾生本不脩行，於生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，令妄想心云何解脫？願為末世一切眾生，作何方便漸次脩習，令諸眾生永離諸幻？

此普賢大士聞前開示，躡跡起疑，故特啟請脩行方便也。由前佛說知是空華即無輪轉，亦無身心受彼生死，此乃一念頓悟，當下頓了生死，則不假脩行，更無方便，此則太有徑庭，非上上根人不能領悟。奈何末世眾生，上上根者少，若不假脩行，必難悟入，若不假方便，不能造脩，故此首問脩行以求方便漸次之法也。若謂知是空華即無輪轉，然空華即幻妄也，若縱有眾生能知身心如幻者，若所知是幻，則此能知之身心亦是幻矣，云何以幻還脩於幻耶？此一疑也。若所知之幻既滅，則能知之幻亦滅矣，如此能所皆滅，則無有心矣，又誰為脩行之人耶？云何復說脩行如幻？此二疑也。若諸眾生本不假脩行，如此則於生死中常居幻化，曾不了知如幻境界，是則令妄想心云何解脫耶？此三疑也。因此請問如來，願說脩行之方便，當令眾生永離諸幻也。故向下世尊答以眾生幻心還依幻滅，不妨以幻脩幻為一答；諸幻滅盡，覺心不動，不入斷滅為二答；知幻即離，亦無方便，離幻即覺，亦無漸次為三答。然通釋成前章頓悟頓脩之意。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

此敘求法之懇誠也。

爾時，世尊告普賢菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，脩習菩薩如幻三昧，方便漸次令諸眾生得離諸幻。汝今諦聽，當為汝說。

此讚善問誡，聽許說也。

時，普賢菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

此欣承法音，冥心佇聽也。

善男子！一切眾生種種幻化，皆生如來圓覺妙心。猶如空華從空而有，幻華雖滅，空性不壞。眾生幻心還依幻滅，諸幻盡滅，覺心不動。

此答諸幻滅盡，不入斷滅。

依幻說覺亦名為幻，若說有覺猶未離幻，說無覺者亦復如是，是故幻滅名為不動。

此答以幻脩幻，以釋成不入斷滅之意也。謂以覺覺幻，覺亦是幻，故云依幻說覺，亦名為幻。若說幻滅而覺存者，此亦是幻，故云若說有覺，猶未離幻。若更起一見，說幻滅而覺亦無者，亦復是幻。何也？以未達究竟實際故也。直須有無俱遣，照體獨立，故云幻滅名為不動。以種種幻化，皆生圓覺妙心，故諸幻滅盡，覺心不動也。

善男子！一切菩薩及末世眾生，應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心故，心如幻者亦復遠離。

此示離幻方便，以答永離諸幻之請，以遣離幻之心也。謂知是幻，方起能離之心。諸幻既滅，若堅執有能離之心，此心亦如幻者，故應亦復遠離。此遣第一重能離之心也。

遠離為幻，亦復遠離。

此遣第二重離心之離也。謂初以知離幻，幻滅則遣能知之心，若能知已泯，則此離亦如幻，故云遠離為幻，亦復遠離。

離遠離幻，亦復遠離。

此遣第三重離上遠離之離，所謂遣遣也。

得無所離，即除諸幻。譬如鑽火，兩木相因，火出木盡，灰飛烟滅。以幻脩幻，亦復如是，諸幻滅盡，不入斷滅。

此言遣之又遣，以至無遣，故云得無所離，即除諸幻也。鑽火，喻諸幻智。灰飛烟滅，以喻遣遣。唯有地存，故喻不入斷滅。此總結答問意也。

善男子！知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。

此結示頓悟頓證，以顯究竟一心之旨也。

問曰：上答以幻脩幻、遣之又遣，皆是方便漸次之意。今結示云不作方便亦無漸次，豈佛自語相違耶？

答曰：此義幽玄，誠難體會。上云種種幻化，皆生如來圓覺妙心。雖云重重遣拂，所遣拂者，總是一幻。謂此妙覺心中，凡有起心動念，絲毫見處未忘，通皆是幻。若知到底是幻，則一切諸幻自離。但知而已，又何別作方便？若但存執著之心，即是知見未忘，便名微細法執。了達一切皆幻，則當下消亡，全體自現。故云知幻即離，離幻即覺。正如香象渡河，一踏到底。所謂不作方便，亦無漸次也。

一切菩薩及末世眾生依此脩行，如是乃能永離諸幻。

此結酬問意也。謂必要如是重重遣拂，乃能永離諸幻也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

普賢汝當知，　一切諸眾生，　無始幻無明，
皆從諸如來，　圓覺心建立，　猶如虛空華。
依空而有相，　空華若復滅，　虛空本不動。
幻從諸覺生，　幻滅覺圓滿，　覺心不動故。
若彼諸菩薩，　及末世眾生，　常應遠離幻，
諸幻悉皆離，　如木中生火，　木盡火還滅。
覺則無漸次，　方便亦如是。

長行但云種種幻化生於覺心，不知何者是幻化？故頌中補無明二字，謂種種幻化皆無明也。

於是普眼菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

請法威儀

大悲世尊！願為此會諸菩薩眾，及為末世一切眾生，演說菩薩脩行漸次。云何思惟？云何住持？眾生未悟，作何方便普令開悟？

此普眼請開漸次之行，以釋圓照清淨覺相之義也。由前文殊章直云：知是空華，即無輪轉，亦無身心，受彼生死。普賢章云：知幻即離，不作方便，離幻即覺，亦無漸次。此乃頓悟一心，當下頓證，不涉途程，不假脩行，但一知字而已。此是上上根人，方能了悟。奈末世眾生，上上根少，中下者多，若不脩行，則長在生死。若脩行無正方便，則無門可入，若無漸次，亦難頓悟。故問思惟，乃初心止觀下手工夫，住持乃安心之法則，總是開悟之方便也。

世尊！若彼眾生無正方便及正思惟，聞佛如來說此三昧，心生迷悶，即於圓覺不能悟入。願興慈悲，為我等輩及末世眾生假說方便。

此重請必要方便思惟者，以初心必假正方便入門，然後乃可得正思惟，且以方便為急，故結請方便也。假說者，於無方便中設方便，故為假說耳。按後答文，初依奢摩他持戒宴坐乃正方便，恒作是念止觀雙運乃正思惟，非幻不滅乃安住，垢相永滅十方清淨乃開悟也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

三展虔誠。

爾時，世尊告普眼菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來脩行漸次思惟住持，乃至假說種種方便。汝今諦聽，當為汝說。

讚許誡聽。

時，普眼菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

當機默佇。

善男子！彼新學菩薩及末世眾生，欲求如來淨圓覺心，應當正念遠離諸幻。

此總答問意也。普眼雖問脩行漸次，思惟住持等，然主意單問離幻初心方便，故佛答以脩行捷要，只是以正念為最初下手工夫，故云應當正念。然正念者，無念也。故凡起心動念，在圓覺體中，皆為幻化。意在一念不生，則諸妄自滅，故云遠離諸幻。以前云種種幻化，皆生如來圓覺妙心，故須離念，乃得相應。論云：離念境界，唯證相應。故此以為最初方便也。

先依如來奢摩他行，堅持禁戒，安處徒眾，宴坐靜室。

此示離念之方便也。梵語奢摩他，此云止也。然脩行必以止為首者，以眾生向認妄想攀緣之心，念念生滅，無暫停時。今欲一但離念，豈可得耶？故先脩止行，以為最初工夫，為入禪之方便也。所言止者，按天台止有三止，謂體真止、方便隨緣止、息二邊分別止。以此三止為前導，然後可入空假中之三觀。今經之止，但是體真止也。若脩此止，先將身心內外一齊放下，放下又放下，放到無可放處，則諸想歇滅，內外一空。即此空處，便能體合真心，妄想不生，則念自離也。故以止為正念。若正念現前，則諸妄頓滅，故云遠離諸幻。此為入禪之切要，學者應知。堅持禁戒者，此正楞嚴三漸次先持四重，皎如氷霜，故曰堅持。宴坐靜室者，以行人向在動亂境中，非宴坐不能攝心。以此證之，既不動作，則單脩體真止耳。然必安處徒眾者，非要多人，但取同見同行為依止決擇，使行易成耳。

恒作是念：我今此身四大和合，所謂髮毛爪齒、皮肉筋骨、髓腦垢色，皆歸於地；唾涕膿血、津液涎沫、痰淚精氣、大小便利，皆歸於水；暖氣歸火；動轉歸風。四大各離，今者妄身當在何處？即知此身畢竟無體，和合為相，實同幻化，四緣假合，妄有六根。

此示入觀之方，以答漸次思惟之問，先示假觀也。今普眼漸次方便思惟之問，蓋因文殊章云：妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相。且云：知是空華，即無輪轉。又云：知幻即離，不作方便。是乃頓悟頓證，第恐中下根人不能頓入，故有此請。世尊先示脩止，為前方便，今示入觀，正答思惟之問。先示假觀之方，初教觀身，次第分析，然後觀心，此示漸次之方也。然觀亦有三，謂空、假、中。今依楞嚴如幻三摩提，乃示先從假入空，次從空假入中，正顯脩心之漸次。此先觀身如幻，故為假觀。三觀圓具一心，總釋前知幻即離一知字。

六根四大，中外合成，妄有緣氣，於中積聚，似有緣相，假名為心。

此示觀心之方便也。六根為內，四大為外，即所造六塵，以根塵和合，識生其中，故云合成。妄有下，示心假也。謂現前之心，乃妄想耳，非真心也。何以知之？以是六識攀緣前五塵，落謝影子，以緣氣聚積，似有假相，乃是妄想影子，假名為心。以眾生日用，但認此假影為心耳。今觀此心，離塵無體，苟不認假為真，則妄想自消，即妄想消處，不求真而真自復，故為假觀之方便也。

善男子，此虛妄心若無六塵，則不能有四大分解無塵可得，於中緣塵各歸散滅，畢竟無有緣心可見。

此示假觀之成功也。前云妄認六塵緣影為自心相，若但知幻即離，不能頓離，故教先觀此身四大是假，各歸散滅，內根既無，則外亦無塵可對，根塵既消，則緣心亦滅，此心亦假也。

善男子！彼之眾生幻身滅故，幻心亦滅；幻心滅故，幻塵亦滅；幻塵滅故，幻滅亦滅；幻滅滅故，非幻不滅。譬如磨鏡，垢盡明現。

此示從假入空觀也。謂以觀照根塵識三，俱已消滅。然所觀既空，則能觀亦泯，故云幻滅亦滅。以前云知虛空者，即空華相，故觀照亦不立。此則能所兩忘，對待斯絕，唯一圓明清淨真心，故云非幻不滅，覺心不動。清淨乃空之異名，故云空觀。鏡喻可知。

善男子！當知身心皆為幻垢，垢相永滅，十方清淨。

此從空假以入中道也。初云皆依圓照清淨覺相，但是一心，故名中道。

善男子，譬如清淨摩尼寶珠，映於五色隨方各現，諸愚痴者見彼摩尼實有五色。善男子，圓覺淨性現於身心隨類各應，彼愚癡者說淨圓覺實有如是；身心自相亦復如是，由此不能遠於幻化。是故我說身心幻垢，對離幻垢說名菩薩；垢盡對除，即無對垢及說名者。

此顯絕待真心，以示圓照清淨覺相之體也。摩尼珠，喻圓照淨心。隨現五色，喻五蘊身心。舊註云：喻五道。此指太寬。以經云身心自相，乃的指五蘊，而隨類之言，意該五道。然正義的指五道眾生，總一五蘊身心耳。謂妙圓覺心，本無五蘊，良由無明業幻所作，全從妙心所現，故如摩尼隨現五色。眾生不了真心，但認五蘊幻相，故如痴人執珠體實有五色也。以錯認五蘊為我，以覆蔽真體，故為幻垢。今以觀智照破五蘊皆空，故名菩薩。以

對待未忘，猶是無明，故真體未顯。若對待一忘，能所雙絕，乃顯絕待真心耳。

善男子！此菩薩及末世眾生，證得諸幻滅影像故，爾時便得無方清淨無邊虛空，覺所顯發覺圓明故，顯心清淨。

此正顯圓照之相也。謂此妙圓心體，本自靈明廓徹，廣大虛寂，名為真空。初因一念無明，障蔽妙明，遂變真空之體，而為十方頑空。今無明既破，則十方虛空，悉皆消殞。故觀十方虛空，從覺心顯發。然虛空既消，則妙明體露，故云顯心清淨。此心一淨，則十法界無不清淨矣。故下文歷明聖凡身心境界，一一皆清淨，即前云清淨覺相。然清淨乃空之異名。從此已下，至平等不動，總示空觀義也。

心清淨故見塵清淨，見清淨故眼根清淨，根清淨故眼識清淨，識清淨故聞塵清淨，聞清淨故耳根清淨，根清淨故耳識清淨，識清淨故覺塵清淨；如是乃至鼻、舌、身、意亦復如是。

此顯妙覺心體圓照之相，以示空體也。此見塵，特指無明妄見，乃八識之見分，圓映六門。此見即是塵，非色塵也。謂十法界迷悟心境，皆依妄見而有。今無明一破，妙覺圓明，心境雙亡，能所斯絕，此見亦泯，故十法界蕩然清淨。由清淨故，則一一周遍。唯一妙明圓照法界，故下文一一歷言六凡四聖心境，一一清淨周遍也。據理，即一心圓照，聖凡影絕，但問示未悟，故下文次第一一歷言，以顯圓明周遍之妙耳。且先示六凡清淨。

善男子！根清淨故色塵清淨，色清淨故聲塵清淨，香、味、觸、法亦復如是。

此正言六塵清淨也。以此言六塵，故知前見塵非是六塵，蓋指妄見即是塵耳。

善男子！六塵清淨故地大清淨，地清淨故水大清淨，火大、風大亦復如是。

此言四大清淨也。

善男子！四大清淨故，十二處、十八界、二十五有清淨。

此言通示六凡心境，一切清淨也。根塵識界，乃凡夫根境。二十五有，乃三界為眾生依報之地。總而言之，則身心世界，一切悉皆清淨。此正與法華所言六根清淨義同。彼經但言持經法師，乃觀行位人，即得六根清淨。此言頓悟唯心，則凡聖俱泯。故歷出世四聖，一切清淨耳。上言六凡，下言四聖。

彼清淨故，十力、四無所畏、四無礙智、佛十八不共法、三十七助道品清淨，如是乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨。

此歷言出世四聖境界，悉皆清淨也。

善男子！一切實相性清淨故，一身清淨；一身清淨故，多身清淨；多身清淨故，如是乃至十方眾生圓覺清淨。

將顯根身世界圓滿清淨，此先舉正報一身以及多身，凡是眾生無不清淨。然十方眾生圓覺清淨，則眾生如也。

善男子！一世界清淨故，多世界清淨；多世界清淨故，如是乃至盡於虛空，圓裹三世，一切平等，清淨不動。

此例觀依報世界清淨，如是則眾生界空，聖凡齊泯，唯一清淨圓明寶覺矣。楞嚴云：我以不生不滅合如來藏，而如來藏非世間法，非出世間法，而一切法皆如來藏矣。故下一一皆云不動。

善男子！虛空如是平等不動，當知覺性平等不動；四大不動故，當知覺性平等不動；如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動，當知覺性平等不動。

以虛空世界眾生因迷覺性而有，今一切法合乎圓覺則平等，平等寂滅無二，故云不動。此但顯泯一切法當空觀義也。由攝事歸理，理徧則事亦徧，故下文云一一周徧。

善男子！覺性遍滿、清淨、不動、圓無際故，當知六根遍滿法界；根遍滿故，當知六塵遍滿法界；塵遍滿故，當知四大遍滿法界，如是乃至陀羅尼門遍滿法界。

此歷十法界，以顯事隨理徧，當法界理事無礙門，示假觀義也。

善男子，由彼妙覺性遍滿故，根性、塵性無壞無雜；根、塵無壞故，如是乃至陀羅尼門無壞無雜。如百千燈光照一室，其光遍滿無壞無雜。

此歷十法界，以顯事事無礙，法界周遍含容，觀當一心中道義也。此明法界一心，相在無雜，各不壞相，故成圓覺普照義也。

善男子！覺成就故，當知菩薩不與法縛、不求法脫，不厭生死、不愛涅槃，不敬持戒、不憎毀戒，不重久習、不輕初學。何以故？一切覺故。譬如眼光曉了前境，其光圓滿，得無憎、愛。何以故？光體無二，無憎、愛故。

此示寂滅一心，平等不二，正顯清淨覺相也。以縛脫憎愛等，皆二相也。由無明妄見，故有二相。今以圓照，則一切皆覺，故無二也。眼光乃八識現量，圓照諸根，在眼最顯，故取喻圓覺普照無二之體。

善男子！此菩薩及末世眾生，脩習此心得成就者，於此無脩亦無成就，圓覺普照寂滅無二，於中百千萬億阿僧祇不可說恒河沙諸佛世界，猶如空華亂起亂滅，不即不離無縛無脫，始知眾生本來成佛，生死涅槃猶如昨夢。

此重釋上圓覺普照寂滅無二之相，以顯究竟一心之極證也。以如來藏中，本無迷悟生死去來之相。然生死涅槃，皆無明夢中之

事。今無明夢破，迴視往事，如昨夢耳。

善男子！如昨夢故，當知生死及與涅槃無起、無滅，無來、無去。其所證者，無得、無失，無取、無捨；其能證者，無作、無止，無任、無滅。於此證中無能、無所，畢竟無證亦無證者，一切法性平等不壞。

此重示寂滅一心，究竟無二之體也。前云圓覺性中，流出一切清淨真如，菩提涅槃，諸波羅蜜。謂迷清淨真如，而為五蘊之眾生生死法也。菩提涅槃，乃所證之果。諸波羅蜜，為能證之行。以如來藏中，本無去來迷悟生死。故生死涅槃，皆如昨夢。既如昨夢，則豈有脩證得失取捨之事耶。既無脩證，則無能所。一切影像，畢竟寂滅。如此法法皆真，常住不壞。此圓照法界清淨覺相之極則。通釋首章，皆以圓照清淨覺相之義也。

善男子！彼諸菩薩如是脩行、如是漸次、如是思惟、如是住持、如是方便、如是開悟，求如是法亦不迷悶。

此結酬請辭，指歸正行，故皆云如是。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

普眼汝當知，　一切諸眾生，　身心皆如幻，
身相屬四大。　心性歸六塵。　四大體各離。
誰為和合者？　如是漸修行，　一切悉清淨。
不動遍法界，　無作止任滅，　亦無能證者。
一切佛世界，　猶如虛空華，　三世悉平等，
畢竟無來去。　初發心菩薩，　及末世眾生，
欲求入佛道，　應如是脩習。

頌義如文可知。

於是金剛藏菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

請法威儀

大悲世尊善為一切諸菩薩眾，宣揚如來圓覺清淨大陀羅尼，因地法行漸次方便，與諸眾生開發蒙昧。在會法眾承佛慈誨，幻翳朗然慧目清淨。

讚謝也。因前佛云猶如翳目見空中華，以上開示根身世界一切清淨如空華影落，故此謝云幻翳朗然慧目清淨也。

世尊！若諸眾生本來成佛，何故復有一切無明？若諸無明眾生本有，何因緣故如來復說本來成佛？十方異生本成佛道後起無明，一切如來何時復生一切煩惱？惟願不捨無遮大慈，為諸菩薩開祕密藏，及為末世一切眾生，得聞如是脩多羅教了義法門，永斷疑悔。

此金剛藏啟請，因聞佛說眾生本來成佛一語，頓起三疑，故興此問。意謂佛初說眾生因無始無明，妄認身心，故有生死。且云永斷無明，方成佛道，此則無明乃眾生本有也，云何復說眾生本來成佛？若眾生本來成佛，何故復有無明耶？若眾生本來成佛，後起無明，則一切如來是已成之佛，何時復生一切煩惱耶？因聞眾生本來成佛，與永斷無明，方成佛道之語相違，故展轉三疑，以致此問。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

三展虔誠。

爾時，世尊告金剛藏菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來甚深祕密究竟方便，是諸菩薩最上教誨了義大乘，能使十方脩學菩薩及諸末世一切眾生，得決定信永斷疑悔。汝今諦聽，當為汝說。

讚許誡聽。

時，金剛藏菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

當機默佇。

善男子！一切世界始終生滅、前後有無、聚散起止、念念相續、循環往復、種種取捨，皆是輪迴。未出輪迴而辯圓覺，彼圓覺性即同流轉，若免輪迴無有是處。

此意責問者不應以生滅心妄辯圓覺之體也。以十法界迷悟因果，皆生死邊事，從妄見有，圓覺性中本無此事。若以妄見而辯圓覺，則此覺性亦同生死法矣。世界有三種，謂眾生正報世間、依報世間、諸佛為智正覺世間，此總該十法界依正因果也。始謂迷本之因，終謂涅槃之果。生滅乃眾生之身心，該住異之四相。前後乃三際，前後乃過未，以該現在。有無聚散，乃世界成住壞空。有無乃住空，聚散乃成壞。起謂三界生死，止謂二乘涅槃。如上之事，乃妄見妄想，念念相續，從來生滅不停，循環往復，種種取捨，如此皆是輪迴生死之妄見也。若以此妄見而辯圓覺，而圓覺性亦同生死之法矣。故云即同流轉。若以妄見而免生死，無有是處。此總責顛倒，下以喻詳示。

譬如動目能搖湛水，又如定眼由迴轉火，雲駛月運、舟行岸移亦復如是。

此以四法喻妄見也。湛水無波，因動目而有波；定眼無輪，由旋火而有輪；月岸不移，因雲舟而運動。湛水、定眼、月岸，通喻覺性；水波、火輪、雲駛、舟行，通喻妄見。

善男子，諸旋未息，彼物先住，尚不可得。

此先合喻。諸旋，乃水波、火輪、雲駛、舟行。彼物，指湛水、定眼、月岸。謂旋若未息，而彼諸物必難先住也。

何況輪轉生死垢心曾未清淨，觀佛圓覺而不旋復？是故汝等便生三惑。

此以淺況深，通責迷倒也。意謂世間淺近之事，若旋不止，而彼物必難先住，何況以生死妄見，而辨淨妙常住之覺性，豈不墮彼流轉耶？此三惑之興，實由妄見分別耳。此總責三疑。下正答問義。

善男子，譬如幻翳妄見空華，幻翳若除，不可說言：此翳已滅，何時更起一切諸翳？何以故？翳、華二法非相待故。亦如空華滅於空時，不可說言：虛空何時更起空華？何以故？空本無華，非起滅故。生死涅槃同於起滅，妙覺圓照離於華翳。

此以空華一喻，總答所問，以決三疑也。幻翳喻無明妄見，空華喻生死涅槃，虛空喻妙覺真心。此通顯生死涅槃，皆即狂勞顛倒華相。妙圓心中，本無此事。今剛藏之疑，因聞首章佛說無明，乃眾生妄認幻妄身心為本有者，此則眾生的因無明而有也。如此何以又說眾生本來成佛？若眾生本來是佛，後作眾生，則是無明從佛心中而有矣。如此則諸佛心中，何時更起煩惱而作眾生耶？此展轉三疑，皆從妄見分別而有，特未悟妙圓真心耳。故先總責輪迴顛倒之見，而以幻翳空華之喻，以總答之也。若悟空本無華，何疑眾生本來成佛？若了華從翳生，又何疑成佛後起煩惱？此如來善巧開示，了此一喻，則三疑頓釋矣。

善男子，當知虛空非是暫有，亦非暫無，況復如來圓覺隨順而為虛空平等本性？善男子，如銷金鑛，金非銷有，既已成金，不重為鑛，經無窮時，金性不壞，不應說言本非成就；如來圓覺亦復如是。

此特示妙圓常住真心，不屬生死涅槃，以重釋佛起煩惱之疑也。意謂虛空尚不隨於幻華起滅，何況妙覺明心，而為虛空本性，又豈隨於生死涅槃起滅耶？苟悟覺性平等，常住不動，諸佛證此，豈復生迷？故以銷金之喻，以結示之。若了此喻，則眾生雖本是佛，現在無明，不妨脩而後成。如金雖本有，現在鑛中，終以銷而後見。所謂佛本是而勤脩，惑元無而須斷。若知金性不壞，又何疑佛更生迷？此喻約而義妙，故剛藏之疑，不俟一一而氷釋矣。下的示了義。

善男子！一切如來妙圓覺心，本無菩提及與涅槃，亦無成佛及不成佛，無妄輪迴及非輪迴。

此的示圓覺性中，本無生死涅槃之相，以決剛藏之疑也。若悟此性，自無起滅顛倒之見矣。

善男子！但諸聲聞所圓境界，身、心、語言皆悉斷滅，終不能至彼之親證所現涅槃，何況能以有思惟心測度如來圓覺境界！

如取螢火燒須彌山，終不能著；以輪迴心生輪迴見，入於如來大寂滅海，終不能至。是故，我說一切菩薩及末世眾生先斷無始輪迴根本。

此示圓覺妙性，非心思可及也。且二乘身心已滅，尚不能至自證涅槃，何況眾生以生滅心，欲入妙圓不生滅性，決不能矣。故喻如螢火燒須彌山，終不能也。二乘身心語言皆滅者，以斷六識分別之心，七識已伏不行，故無覺觀語言。但所證涅槃，乃第八識全體無明，認為涅槃。以二乘人無明名字不知，故不能至親證所現涅槃。意謂二乘心行已滅，尚不能知自證無明境界，何況以生滅心，欲入如來妙圓覺心，此必不能也。故以螢火喻之，乃結示當斷輪迴根本，正指無明妄見也。

善男子，有作思惟從有心起，皆是六塵妄想緣氣，非實心體已如空華。用此思惟辨於佛境，猶如空華復結空果，展轉妄想無有是處。善男子，虛妄浮心多諸巧見，不能成就圓覺方便，如是分別非為正問。

此直示妄元，結責當機也。意謂但凡夫起心動念，皆是妄想，非真心也。以此妄想思惟，辨於佛境，遠之遠矣。故如邀空華，復結空果，所以展轉但增妄想耳。如是虛妄浮心，豈能成就圓覺方便耶？故非正問也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

金剛藏當知，　如來寂滅性，　未曾有終始，
若以輪迴心，　思惟即旋復，　但至輪迴際。
不能入佛海。　譬如銷金鑛，　金非銷故有，
雖復本來金，　終以銷成就。　一成真金體。
不復重為鑛。　生死與涅槃，　凡夫及諸佛，
同為空華相。　思惟猶幻化，　何況詰虛妄。
若能了此心，　然後求圓覺

於是彌勒菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白 佛言：

請法威儀

大悲世尊廣為菩薩開祕密藏，令諸大眾深悟輪迴，分別邪正，能施末世一切眾生無畏道眼，於大涅槃生決定信，無復重隨輪轉境界起循環見。

讚謝

下正陳請辭。

世尊！若諸菩薩及末世眾生，欲遊如來大寂滅海，云何當斷輪迴根本？於諸輪迴有幾種性？脩佛菩提幾等差別迴入塵勞？當

設幾種教化方便度諸眾生？惟願不捨救世大悲，令諸脩行一切菩薩及末世眾生，慧目肅清照曜心鏡，圓悟如來無上知見。

此正陳問義有四，由上佛說菩薩脩行先斷輪迴根本，故此首問云何當斷者，意謂何等是輪迴根本也。故佛下答以恩愛貪欲是輪迴根本。二問輪迴有幾種性，佛答以因二種障有五性差別。三問脩行有幾種性，佛答即以五性而顯差別。四問菩薩度生有幾方便，佛答唯以大悲同事願力。然所問正為脩行乃及利生者，以菩薩脩行本為度生，而脩行亦不捨眾生界，以度生即脩行也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

當機默佇。

爾時，世尊告彌勒菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，請問如來深奧祕密微妙之義，令諸菩薩潔清慧目，及令一切末世眾生永斷輪迴，心悟實相具無生忍。汝今諦聽，當為汝說。

讚許。

時，彌勒菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

佇聽。

善男子！一切眾生從無始際，由有種種恩愛、貪欲，故有輪迴。若諸世界一切種性，卵生、胎生、濕生、化生，皆因婬欲而正性命，當知輪迴，愛為根本。

此直答輪迴根本也。無明有二：一發業無明，二潤生無明。發業者，乃無始最初一念妄動，迷本圓明，故號無明。惟此但迷本有之法身，妄認五蘊幻妄身心為我者，乃前文殊章中所說無始本起無明也。此雖迷真認妄，尚未續諸生死，但能發業而已。二潤生無明，正是生死相續輪迴之報本也。由前迷理無明，妄認五蘊身心為我，即於此幻身，復起男女好醜憎愛之見，而貪愛婬欲之想，因愛見而發，所謂汝愛我心，我憐汝色，以是因緣，百千萬劫，長在纏縛。故眾生迷法身慧命之真性，但以婬欲一事，而為受生稟命之正矣。故曰皆因婬欲而正性命。當知輪迴，愛為根本，故今脩行，欲超生死，得免輪迴，當以斷婬為第一義也。此正與楞嚴所說世出世間，生與無生，盡在婬心，斷與不斷，故今經的指先斷婬欲為脩行之要。

由有諸欲助發愛性，是故能令生死相續。

此正示愛欲為生死根本也。以眾生五蘊身心，元因愛欲而有，但以愛欲為性命之正，故貪欲之境雖多，即種種諸欲，皆是助發愛性之本，又不止酒肉五辛為助因也。以愛根既深，而助發愛性者日厚，心心著欲，念念潤生，是故能令生死相續也。下示輪迴之本。

欲因愛生，命因欲有。眾生愛命，還依欲本。愛欲為因，愛命為果。

此申明愛欲為生死根本也。欲因愛生者，上云由有諸欲，助發愛性，蓋言諸欲亦從愛而生也，以愛為根本，欲為助因故。然欲者貪也，愛者淫根也，以眾生婬心所愛者，男女之美色，因愛其色，故貪種種飲食厚味以養之，鉛華錦繡以飾之，薦褥溫軟以適之，乃至聲色以悅之，一切諸欲皆從婬心而發也，故曰欲因愛生也。命因欲有者，以眾生一生所欲染者，男女之色也，及死後捨命，未受後報，尚有中陰身，此身別無所見，但求欲境，故千萬里遙見男女交媾之處，若曾有宿染愛緣者，即速疾至前，則以男女之想為己有，渴愛心極，則乘愛涎流入母腹，守此精血，納想不捨，遂結為胎，此受命之元，故曰命因欲有也。故資其生者，乃愛欲為因，及受後報之身，乃以愛命為果，此其所以生死相續而不休也。楞嚴眾生相續，發明此義，下示輪迴之狀。

由於欲境起諸違順，境背愛心而生憎嫉，造種種業，是故復生地獄、餓鬼。

此明三途惡報苦果，皆因婬欲而有也。以愛心熾盛，奔趣欲境，然境有違順，若境順其心，則愛益滋甚，若境違心，便生憎嫉，乃至嗔怒打罵，甚至殺害，則無惡而不造，所以復招三途地獄之劇苦，皆因愛而致也。

捨惡樂善，復現人天。

此明由愛而感人天之果也。上言造種種業，總之不出十惡業。謂身三，殺、盜、婬。口四，妄言、綺語、兩舌、惡口。意三，貪、嗔、痴。此十惡業，皆由愛欲而發。若備造，則感三途之報。若平平不造，則感生人道。若增脩善品，則感生天上。蓋人天由愛厭業，道亦從愛而致也。

又知諸愛可厭惡故，棄愛樂捨還滋愛本，便現有為增上善果，皆輪迴故不成聖道。

上言人天，且指六欲天。報言：六天全未斷欲，但不作惡，故為十善所感。此明色界已上諸天，愛染不生，精脩梵行。然所脩者，但知愛欲是染是麤障，故深厭離，故云棄愛樂捨。且欣上是淨是妙是離，故欣樂取證。然欣亦愛也，故云還滋愛本。由此但名有為增上善果，未超生死，故云皆是輪迴，不成聖道。良由以愛捨愛，故生死不斷，所謂饒君脩到非非想也。落禪家第二籌，以生死情根未斷故也。

是故眾生欲脫生死免諸輪迴，先斷貪欲及除愛渴。

此總結輪迴根本，皆貪欲渴愛之過患也。

善男子！菩薩變化示現世間，非愛為本，但以慈悲令彼捨愛，假諸貪欲而入生死。若諸末世一切眾生，能捨諸欲及除憎愛，永斷輪迴，勤求如來圓覺境界，於清淨心便得開悟。

此釋疑顯權也。恐有疑云：菩薩入諸生死，豈非貪欲之過耶？故此釋云：菩薩但示貪欲而入生死，以同事攝令彼捨貪，乃是權現非實事也。然脩行者必斷貪欲，於清淨心方得開悟耳。

上答輪迴根本，下答種性。

善男子！一切眾生由本貪欲發揮無明，顯出五性差別不等，依二種障而現深淺。云何二障？一者、理障，礙正知見；二者、事障，續諸生死。

此下答輪迴問。有幾種性也？謂理事二障為輪迴性。性，體也。以理障乃發業無明，事障乃潤生無明。輪迴生死以二障為體，即脩行差別，亦因無明厚薄、二障淺深而顯也。

云何五性？善男子，若此二障未得斷滅，名未成佛。

此下，正答脩行有幾種性，先徵後釋也。五性者：一、凡夫種性；二、二乘種性；三、菩薩種性；四、不定種性；五、外道種性。此初，凡夫種性也。

若諸眾生永捨貪欲，先除事障，未斷理障，但能悟入聲聞、緣覺，未能顯住菩薩境界。

此二乘種性也。以二乘人但斷六識三毒，離分段生死，故云永捨貪欲。經云：但盡生死謂為滅度，其實未得一切滅度。

善男子！若諸末世一切眾生，欲泛如來大圓覺海，先當發願勤斷二障；二障已伏，即能悟入菩薩境界；若事、理障已永斷滅，即入如來微妙圓覺，滿足菩提及大涅槃。

此菩薩種性也。三賢伏二障，地上斷二障。論云：分別二障極喜無，六七俱生地地除。若金剛道後異熟已空，則二障永斷，即入如來大涅槃海。

善男子！一切眾生皆證圓覺，逢善知識，依彼所作因地法行，爾時脩習便有頓漸；若遇如來無上菩提正脩行路，根無大小皆成佛果。

此不定種性也。若言一切眾生皆證圓覺，則各各皆是如來種性矣，何有不定之差耶？但彼各人所遇善知識，依各自脩因地法行而開示之，因此脩習則有頓漸不同。此不定性在師不在根，所謂聞熏成種也。若遇大善知識，以如來正脩行路開導脩行，則根無大小皆成佛果。此顯佛性是一，因師不定，故楞伽要親最勝知識也。此則三乘皆不定攝。

若諸眾生雖求善友，遇邪見者未得正悟，是則名為外道種性，邪師過謬，非眾生咎。是名眾生五性差別。

此外道種性也。既云一切眾生皆證圓覺，無有不成佛者，何得有邪？良由所遇邪師邪教，故成邪耳。此但邪師之過，非眾生佛性之過也。此經圓教大乘，無機不攝，以因師邪而邪。若捨邪歸正，無一不成佛者。闡提作佛，義見於此。

上答脩習差別，下答化生差別。

善男子！菩薩唯以大悲方便，入諸世間開發未悟，乃至示現種種形相逆順境界，與其同事化令成佛，皆依無始清淨願力。

此答菩薩迴入塵勞有幾方便之問也。謂菩薩利生方便雖多，唯以大悲為首，大願持之，以同事攝之，是為妙行。然菩薩度生以四攝法，所謂布施、愛語、利行、同事，此經重在斷欲為首，故獨稱同事為斷愛之妙行也。苟非願力所持，冒然同事，無不墮者，故要依無始清淨願力也。

若諸末世一切眾生，於大圓覺起增上心，當發菩薩清淨大願，應作是言：願我今者住佛圓覺求善知識，莫值外道及與二乘，依願脩行漸斷諸障，障盡願滿便登解脫清淨法殿，證大圓覺妙莊嚴域。

此言不但菩薩利生依大願力，即末世脩行之人，亦當以大願持心，故不墮邪見也。謂菩薩脩行，於大圓覺起增上心者，此乃決志成佛之人也。故先發願言：我今住佛圓覺，志願成佛，故所求知識，莫值外道邪師及二乘劣解，壞我善根。願得菩薩最勝知識，依教脩行，漸斷諸障。若得障盡願滿，則成就佛果矣。妙莊嚴域，乃佛之果海也。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

彌勒汝當知，　一切諸眾生，　不得大解脫，
皆由貪欲故，　墮落於生死。　若能斷增愛，
及與貪嗔痴，　不因差別性，　皆得成佛道。

長行言：五性因二障而有差別。偈言：但能頓斷煩惱，不拘五性差別，則當一時頓成佛果也。

二障永消滅，　求師得正悟，　隨順菩薩願。
依止大涅槃。　十方諸菩薩，　皆以大悲願，
示現入生死。　現在脩行者，　及末世眾生，
勤斷諸愛見，　便歸大圓覺

於是清淨慧菩薩在大眾中，即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白 佛言：

進問威儀。

大悲世尊，為我等輩，廣說如是，不思議事，本所不見，本所不聞。我等今者，蒙佛善誘，身心泰然，得大饒益。

讚謝

願為諸來一切法眾，重宣法王圓滿覺性。一切眾生及諸菩薩、如來世尊，所證所得云何差別，令末世眾生聞此聖教，隨順開悟漸次能入？

此問圓覺妙性聖凡平等，因何而有脩證差別也？因前云知是空華即無輪轉，此則一超頓登佛地不涉漸次矣。又云一切眾生皆證圓覺，此則本無差別之性矣。上問差別，佛答以因二障淺深而有。今問脩證差別，意謂覺性既是平等，則二障亦不能為差別，故今問從凡至聖脩證云何而有差別也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

當機默佇。

爾時，世尊告清淨慧菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為末世眾生請問如來漸次差別。汝今諦聽，當為汝說。

讚許。

時，清淨慧菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

佇聽。

善男子！圓覺自性非性性有，循諸性起無取無證，於實相中實無菩薩及諸眾生。何以故？菩薩眾生皆是幻化，幻化滅故無取證者。譬如眼根不自見眼，性自平等無平等者。

因問：覺性是一，云何聖凡脩證差別不同？故佛先示以覺性本來平等無二，菩薩眾生亦無取證次第。自性無性，故云非性。凡聖皆具，故云性有。隨緣而現，故云循諸性起，本無脩證次第。然後示以妄功用中，便顯差別也。眼不見眼，喻覺性本無能所對待。

眾生迷倒未能除滅一切幻化，於滅未滅妄功用中便顯差別。若得如來寂滅隨順，實無寂滅及寂滅者。

此示因眾生迷倒，妄有差別，其實了無能所取證也。下示無差別之差別。舊解約天台六即以釋之，謂性自平等，凡聖不二，故云理即。上云覺性平等，理本一味也。今因眾生迷倒，幻化未滅，妄功用中，便顯差別。此顯六即差別，因迷而有也。若究竟窮源，寂滅無二。若委明六字，則不生上慢。若悟即字，則不生退屈。此天台之圓旨也。上總示圓理，下示六即，經義相符，故以釋之。

善男子，一切眾生從無始來，由妄想我及我愛者，曾不自知念念生滅，故起憎愛，躭著五欲。

此示理即也。以眾生全體在迷，約佛性在迷，故云理。眾生即佛，故云理即。以迷覺性而為妄想，背法身而認五蘊，故云由妄想我。執妄身為我，我見堅固不捨，故云及愛我者，曾不自知，念念生滅，造諸惡業。然造業者，乃佛性也，故云理即。

若遇善友，教令開悟淨圓覺性，發明起滅，即知此生性自勞慮。

此名字即也。以眾生迷已，不知本有佛性，若遇善知識開導，了悟自性生即無生，知本是佛，以知名識字，即知之一字即佛性也，故云名字即。

若復有人勞慮永斷得法界淨，即彼淨解為自障礙，故於圓覺而不自在，此名凡夫隨順覺性。

此觀行即也。此天台圓教五品觀行位人，圓伏五住，先斷見思，故云勞慮永斷。三毒不行，故云得法界淨。躭著淨境，故云淨解為礙。無明全在，故於圓覺而不自在。天台判圓觀行位與別信位同斷見思，名為外凡，故結名凡夫。

善男子！一切菩薩見解為礙，雖斷解礙猶住見覺，覺礙為礙而不自在，此名菩薩未入地者隨順覺性。

此相似即也。三賢位人，觀智增明，已見前。淨解為礙，今已斷之。所斷雖亡，能斷觀智，名為見覺。此能見之見覺為礙，能所未亡，故於圓覺而不自在。結名未入地者，正指三賢也。

善男子！有照、有覺，俱名障礙。是故，菩薩常覺不住，照與照者同時寂滅。

此分真即也。照是所照之境，乃淨解。覺是能觀之智，乃見覺。即前二位，以對待未亡，故俱名障礙。今地上菩薩，已證平等真如，以即體之智，還照寂滅之體，故照而非照，不住照功，故云常覺不住。以理智一如，故同時寂滅。

譬如有人自斷其首，首已斷故無能斷者，則以礙心自滅諸礙，礙已斷滅無滅礙者。

此以喻明觀智俱泯，能所兩忘也。人喻能照，首喻所照，所照既亡，能照亦泯，故喻無能斷者。然以照為礙者，楞嚴云：圓明照生。所以圓明體中本無能所，但起一照心，則形所相，故以照為礙也。以諸無明通名諸礙，非照不滅，故以礙滅礙也。若諸礙已斷，則照亦不立，故無滅礙者。

脩多羅教如標月指，若復見月，了知所標畢竟非月；一切如來種種言說開示菩薩亦復如是。

此顯地上菩薩之實證也。謂菩薩脩行未悟自性，故佛假種種言教開示為悟心之方，故如指指月。今既了悟自心，則一切言說皆剩法矣，故如見月知指非月也。以凡有脩斷觀智能所之說，皆標月之指耳。今既證一心，則能所雙忘，觀照俱泯，同時寂滅矣。

此名菩薩已入地者隨順覺性。

此結位也。此經單以圓照覺相為宗，故位次不說所斷，但約觀行淺深，以明位之高下。若對普賢章中云：應當遠離一切幻化虛妄

境界，由堅執持遠離心故，即淨解未忘，當觀行位。心如幻者，亦復遠離，即見覺為礙，當相似位。有覺有照，同時寂滅，即遠離為幻，亦復遠離，當分真位。下言一切障礙，即究竟覺，即離遠離幻；亦復遠離，得無所離，名究竟覺，當究竟即。經旨了然，幸深觀之。

善男子！一切障礙即究竟覺，得念、失念無非解脫，成法、破法皆名涅槃，智慧、愚痴通為般若，菩薩、外道所成就法同是菩提，無明、真如無異境界，諸戒、定、慧及婬、怒、痴俱是梵行，眾生、國土同一法性，地獄、天宮皆為淨土，有性、無性齊成佛道，一切煩惱畢竟解脫，法界海慧照了諸相猶如虛空，此名如來隨順覺性。

此究竟，即以示平等佛慧也。其得念失念等十對等法，皆迷悟邊事。良以圓覺妙性，不屬迷悟對待因果，故一切寂滅，平等一如。以妄見而觀，則有二相。若以法界海慧照之，則猶如虛空，一切諸相，了不可得矣。

善男子！但諸菩薩及末世眾生，居一切時不起妄念，於諸妄心亦不息滅，住妄想境不加了知，於無了知不辨真實。

此的示平等安心之妙也。上言位有高下，證有次第者，皆為不了寂滅心體，妄有脩證，不忘能所對待，故悟有淺深。今示平等一心，任運合道，乃圓悟頓證之妙旨也。以眾生日用現證，全是如來平等法身。若一念不生，全體自現。故云：居一切時不得，故起妄念。以纔起一念，即迷現量故也。謂眾生妄想，本自無性，元是真心。若息妄求真，似斬頭覓活。故云：於諸妄心，亦不息滅。以妄想境界，本是一真，不容擬議。若更加了知之心，即是揚聲止響。故云：住妄想境界，不加了知。不加了知處，即是真知。若起心更辨，別求真實，則頭上安頭，彌增顛倒。故云：於無了知，不辨真實。此道人日用安心的訣。苟能任運如斯，則心心合道，念念證真，不起滅定，而現度生事業矣。從上諸祖，未有不入此法門者。此參禪向上一路，所謂衲僧巴鼻也。

彼諸眾生聞是法門，信解受持不生驚畏，是則名為隨順覺性。

此直指頓悟安心，乃脩行之要也。此法門即上居一切時等，以此法難信難解難持，若聞而不生驚怖者，可謂善能隨順覺性也。

善男子！汝等當知，如是眾生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩，植眾德本，佛說是人名為成就一切種智。

此結上頓悟任運合道之機，皆夙因深厚者，方能信受不疑也。此等之人，雖居因位，決定成佛無疑矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

清淨慧當知，　圓滿菩提性，　無取亦無證，

無菩薩眾生，　此頌覺性平等本無差別。
覺與未覺時，　漸次有差別。　眾生為解礙，
菩薩未離覺，　入地永寂滅，　不住一切相。
大覺悉圓滿，　名為徧隨順。

初二句總頌差別，所以眾生一句觀行即，菩薩一句相似即，入地二句頌分真即，大覺二句頌究竟即。然初句覺與未覺，亦該攝理即、名字即也。

末世諸眾生，　心不生虛妄，　佛說如是人，
現世即菩薩，　供養恒沙佛，　功德已圓滿。
雖有多方便，　皆名隨順智。

末二句總頌位行雖差，皆隨順覺性。

圓覺經直解卷上

大方廣圓覺脩多羅了義經直解卷下

唐罽賓國沙門佛陀多羅譯

明匡山逸臾憨山釋德清解

明新安　程夢暘覺我較閱

於是威德自在菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

進問威儀。

大悲世尊廣為我等分別如是隨順覺性，令諸菩薩覺心光明承佛圓音，不因脩習而得善利。

此慶聞讚謝也。以聞佛圓音所流，大智教光灌大眾心，神力所加照破無明，各各自心光明頓現，此所以不因脩習而得善利也。下請入門方便。

世尊！譬如大城外有四門，隨方來者非止一路，一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便。惟願世尊廣為我等宣說一切方便漸次，并脩行人總有幾種，令此會菩薩及末世眾生求大乘者速得開悟，遊戲如來大寂滅海？

此問行也。由上但聞所證之差別，未聞能證之行，故今特請入門之方便也。城喻圓覺，門喻所入之路，方便正是入證之行，即楞嚴之最初方便，所謂隨方取便乃下手之工夫也。漸次者，以初圓照二字為成佛因地，故初云知是空華即無輪轉，知幻即離，不作方便乃圓脩頓悟，故不假方便乃上上根人之行。今為中下故請漸次，意在開三觀門，即下單復圓脩二十五輪皆漸次也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

此敘求法懇誠。

爾時，世尊告威德自在菩薩言：善哉，善哉！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來如是方便。汝今諦聽，當為汝說。

讚許誡聽。

於是威德自在菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

此欣承法音，冥心佇聽也。

正示。

善男子！無上妙覺徧諸十方出生如來，與一切法同體平等，於諸脩行實無有二。

此示法性圓滿，本無迷悟，平等無二，但契一真，不假多行，故云於諸脩行實無有二。

方便隨順其數無量，圓攝所歸循性差別，當有三種：

此正入證之門也。然覺性徧滿一切諸法，則法法皆為入證之門。但隨機圓攝，不無其要，故但有三門。然此三門，即楞嚴三觀，謂空、假、中也。且二經列三名，同一梵語，謂奢摩他、三摩鉢提、禪那。古釋奢摩他，此翻云止，以寂靜為相，義當空觀。三摩鉢提，此翻云等至，亦名等持，以幻化為相，義當假觀。禪那，此翻云靜慮，雙離靜幻，以寂滅為相下，義當中觀。然脩證必須三觀者，以如來藏心具三諦理，謂空、不空、空、不空。此以三觀各照一諦，圓攝一心，故曰圓照。以一心圓照則為頓，三觀次第各照故為漸，其實本無三一次第之差也。後文自明。

初奢摩他。

善男子！若諸菩薩悟淨圓覺。

此標行本，乃悟後稱性脩，非迷中脩也。謂菩薩脩行，先要了悟本有淨圓真心，依此不生不滅真心，安立觀行，淨治歷劫無明習氣。以此為脩，唯約稱性為脩耳。

以淨覺心，取靜為行，由澄諸念，覺識煩動，靜慧發生，身心客塵，從此永滅。

此示空觀行相也。發覺初心，以靜為首，以未悟時，一向妄想動亂，今既悟此心，即以所悟覺心，發起觀照，返觀不動之心體，故云取靜為行。由此妄想消歇，則見阿賴耶中習氣生滅之相，故云由澄諸念，覺識煩動。久久觀察，則自心光明，忽然發現，故云靜慧發生。心光一發，則頓見身心幻妄，本來不有，故如客塵。如此則內脫身心，故云永滅。此最初工夫，一念頓證無生也。

便能內發寂靜輕安。由寂靜故。十方世界諸如來心。於中顯現如鏡中像。

此示入觀之效也。以圓覺妙心，向以幻妄身心無明遮障，今身心既脫，則無明重擔歇滅，故云內發寂靜輕安。到此十方廓然，則本有法身挺露，故云諸如來心顯現，如鏡中像。所謂諸佛法身入我性，我心還共如來合，乃妙契法身。此正楞嚴返流全一，六用不行，十方國土皎然清淨，譬如琉璃內懸明月，乃至一切如來密圓淨妙皆現其中，當圓教頓破無明之相也。

此方便者，名奢摩他。

結名也。奢摩他，此翻云止。寂靜義，在因名止，在果名定，義當空觀。

次三摩鉢提。

善男子！若諸菩薩悟淨圓覺。

以所悟淨圓覺心而為行本。

以淨覺心，知覺心性及與根塵皆因幻化，即起諸幻以除幻者，變化諸幻而開幻眾。由起幻故，便能內發大悲輕安。

此示假觀行相也。心，性識也。謂依所悟淨圓覺心，發起智照，照彼識與根塵，本來不有，皆因無明之所變現，雖有而性常自空，故云皆因幻化。然幻化，指枝末無明也。既了自己識及根塵，悉如幻化，則例觀一切眾生，一一如幻，故云即起諸幻。以除幻者，諸幻，謂幻智。此幻者，推根本無明，謂依如幻始覺之智，頓破根本無明。變化等者，謂除滅無明，自然而有不思議業用，故云變化諸幻。而開幻眾，廣作度生佛事，現十界身，普應一切，此出真涉假之行相也。由起幻等者，謂已證真如，從真如起利生事業，而以同體大悲，廣化眾生，不取眾生之相，故云大悲輕安。

一切菩薩從此起行漸次增進，彼觀幻者非同幻故，非同幻觀皆是幻故，幻相永滅。

此示觀行增進之相也。以證性未圓，無明未淨，漸漸深入，故云漸次。以對待未忘，先遣所觀之境，猶存能觀之智，故云彼觀幻者，非同幻故。觀幻者，觀即能觀之智，幻者即所觀之境，真智獨存，故不同彼幻。然所觀既妄，能觀亦泯，若存能觀，猶未離幻，故云非同幻觀。皆是幻故，能所雙忘，境智俱絕，唯一真心，故云幻相永離。

是諸菩薩，所圓妙行，如土長苗。

此喻增進之相也。謂菩薩觀行，境智雙忘，一真獨立，則法身真地，智種靈苗，漸漸增長。土喻法身真地，本覺真如如種子，觀智增明如苗長。

此方便者，名三摩鉢提。

此結觀名也。梵語三摩鉢提，此云等至，等持之中能至聖位故。三，禪那。

善男子！若諸菩薩悟淨圓覺。

此標行本。

以淨覺心不取幻化及諸淨相，了知身心皆為罣礙，無知覺明不依諸礙，永得超過礙無礙境，受用世界及與身心相在塵域，如器中鍠聲出於外，煩惱涅槃不相留礙。

此正示中觀行相也。謂依所悟淨圓覺心，建立觀行，直觀中道一心，外忘其境，故云不取幻化。內忘其智，不取靜相。境智俱忘，身心寂滅，皆無障礙，故云了知知覺。明乃根本無明也。謂對待既忘，能所不立，則無明淨盡，故云無知覺明。境智俱空，故云不依諸礙。以離境故超礙，離智故超無礙，畢竟寂滅，故云永得超過。鍠乃鐘鼓之聲，言雖有體質，而不礙聲之遠達。正取

器微聲大，以明即礙處能達無礙。意謂向心境未忘，則身心世界為礙。今既了悟法身，即此幻妄身心世界，不礙法身，故云受用世界。及與身心，相在塵域，如器中鍠，聲出於外，以喻法身出礙也。煩惱約生死，法謂身心世界也。涅槃約理智，唯一真心，故生死涅槃，不相留礙也。

便能內發寂滅輕安。妙覺隨順寂滅境界。自他身心所不能及。眾生壽命皆為浮想。

此示觀行成益之相也。以生滅既滅，寂滅現前，三德圓證，涅槃常樂，故云寂靜輕安。心心隨順，妙覺寂滅，故云自他身心所不能及，眾生壽命皆為浮想。此則二障永斷，二死永忘，所謂究竟一心之極證也。

此方便者，名為禪那。

此結名也。

善男子！此三法門皆是圓覺，親近隨順十方如來，因此成佛。十方菩薩種種方便、一切同異，皆依如是三種事業，若得圓證即成圓覺。

此總結方便之漸次也。謂此三法門，皆是隨順親近圓覺之方便。即如來之因地，諸菩薩之萬行，或漸次，或偏圓，皆依如是三種事業，或單複圓脩。若一念圓證，即成圓覺。

善男子！假使有人脩於聖道，教化成就百千萬億阿羅漢、辟支佛果，不如有人聞此圓覺無礙法門，一剎那頃順脩習。

此結行顯勝也。偏圓脩習，日劫相倍，故教多多。二乘不若暫聞此法，以是成佛正因故。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

次以偈重宣：

威德汝當知，　無上大覺心，　本際無二相，
隨順諸方便，　其數即無量，　如來總開示。
便有三種類。

總頌標立三種觀行。

寂靜奢摩他，　如鏡照諸像，　如幻三摩地，
如苗漸增長。　禪那唯寂滅，　如彼器中鍠。

此頌三種行相。

三種妙法門，　皆是覺隨順，　十方諸如來，
及諸大菩薩，　因地得成道，　三事圓證故。

此總頌結名。

於是辨音菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

初進問威儀。

大悲世尊！如是法門甚為希有。

慶讚。

世尊！此諸方便，一切菩薩於圓覺門有幾脩習？

此正陳問意也。謂前佛說三觀，未審菩薩所脩，為一人具三？為三人各一？為同時？為次第？故請開示，以便脩習也。

願為大眾及末世眾生，方便開示，令悟實相。

此問所為也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

三展虔誠。

爾時，世尊告辨音菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸大眾及末世眾生，問於如來如是脩習。汝今諦聽，當為汝說。

誡聽許說。

時，辨音菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

佇聽。

善男子！一切如來圓覺清淨，本無脩習及脩習者。一切菩薩及末世眾生，依於未覺幻力脩習，爾時便有二十五種清淨定輪。

此總答問意也。圓覺淨性，眾生本具，不假脩習。但今在迷中，以幻脩幻，唯以幻力，故有二十五種之不同。蓋三觀一心，元無別異，第各隨人意要，偏重所習，展轉而為二十五輪，非定有二十五種也。然二十五種，不出三觀單複圓脩而分差別。初單脩三觀。

若諸菩薩唯取極靜，由靜力故永斷煩惱究竟成就，不起於座便入涅槃，此菩薩者名單脩奢摩他。

此單脩空觀也。然三諦本唯一境，故三觀本乎一心。圓融該攝，舉一即具三。言三體即一，所謂正偏帶兼。故雖單脩一觀，必兼餘二。雖不明說，義即全具。今言唯取極靜，是以觀空為主。由靜力故，永斷煩惱，則義該於假。以煩惱幻化，以靜力斷之。若究竟成就，圓證一心，則攝中也。故不起於座，便入涅槃。此單以圓脩空觀而入也。能作如是觀，義方滿足。標名應有悟淨圓覺四字，譯人略耳。

若諸菩薩唯觀如幻，以佛力故變化世界種種作用，備行菩薩清淨妙行，於陀羅尼不失寂念及諸靜慧，此菩薩者名單脩三摩鉢提。

此單脩假觀也。佛力者，謂自性本具真如，佛性內熏之力故，發起種種變化作用，備脩妙行。此依幻行，於陀羅尼不失寂念，則全體起用，兼攝一心中道寂滅之體，而起空慧，照破無明，是以假攝中空也。

若諸菩薩唯滅諸幻，不取作用獨斷煩惱，煩惱斷盡便證實相，此菩薩者名單脩禪那。

此單脩禪那中觀也。唯滅諸幻，獨斷煩惱，乃攝假入中。煩惱斷盡，便登實相，乃攝空入中。正遮照同時以顯中也。以唯滅斷盡則雙遮，獨斷便證則雙照。此上單脩三觀也。下複脩二十一輪，每觀領七，故二十一。初空觀頷七。先複二觀二。

初先空後假。

若諸菩薩先取至靜，以靜慧心照諸幻者，便於是中起菩薩行。此菩薩者，名先脩奢摩他後脩三摩鉢提。

次先空後中。

若諸菩薩以靜慧故證至靜性，便斷煩惱永出生死。此菩薩者，名先脩奢摩他後脩禪那。

即體之智，故云靜慧。還照寂體，故云證至靜性。便斷煩惱，永出生死，因亡果喪，圓證一心，故為中道。

次複三觀二。

初先空，次假，後中。

若諸菩薩以寂靜慧，復現幻力種種變現度諸眾生，後斷煩惱而入寂滅。此菩薩者，名先脩奢摩他，次脩三摩鉢提，後脩禪那。

次先空，次中，後假。

若諸菩薩以至靜力斷煩惱已，後起菩薩清淨妙行度諸眾生。此菩薩者，名先脩奢摩他、中脩禪那、後脩三摩鉢提。

次齊脩三觀有三：

初先靜齊寂幻。

若諸菩薩以至靜力心斷煩惱，復度眾生建立世界，此菩薩者，名先脩奢摩他，齊脩三摩鉢提、禪那。

次先齊靜幻，後寂。

若諸菩薩以至靜力資發變化後斷煩惱，此菩薩者名齊脩奢摩他、三摩鉢提，後脩禪那。

後齊。靜寂。後幻。

若諸菩薩以至靜力用資寂滅，後起作用變化世界，此菩薩者名齊脩奢摩他、禪那，後脩三摩鉢提。

上靜觀七輪已竟。

下幻觀七輪。

初先幻後靜。

若諸菩薩以變化力，種種隨順而取至靜，此菩薩者，名先脩三摩鉢提，後脩奢摩他。

次先幻後寂。

若諸菩薩以變化力，種種境界而取寂滅，此菩薩者，名先脩三摩鉢提後脩禪那。

上複二

後複三。

初先幻，次靜，後寂。

若諸菩薩以變化力而作佛事，安住寂靜而斷煩惱，此菩薩者，名先脩三摩鉢提，中脩奢摩他，後脩禪那。

次先幻，次寂，後靜。

若諸菩薩以變化力無礙作用，斷煩惱故安住至靜，此菩薩者，名先脩三摩鉢提，中脩禪那，後脩奢摩他。

後齊三觀三。

初先幻靜寂。

若諸菩薩以變化力方便作用，至靜寂滅二俱隨順，此菩薩者名先修三摩鉢提，齊脩奢摩他、禪那。

次齊幻靜，後寂。

若諸菩薩以變化力種種起用，資於至靜後斷煩惱，此菩薩者名齊脩三摩鉢提奢摩他，後脩禪那。

後齊。幻寂。後靜。

若諸菩薩以變化力資於寂滅，後住清淨無作靜慮，此菩薩者，名齊脩三摩鉢提禪那，後脩奢摩他。

三寂觀領七。

複二有二：

先寂後靜。

若諸菩薩以寂滅力而起至靜住於清淨，此菩薩者，名先脩禪那後脩奢摩他。

次先寂後幻。

若諸菩薩以寂滅力而起作用，於一切境寂用隨順，此菩薩者，名先脩禪那後脩三摩鉢提。

次複三有二：

初先寂，次靜，後幻。

若諸菩薩以寂滅力，種種自性安於靜慮而起變化，此菩薩者，名先脩禪那、中脩奢摩他、後脩三摩鉢提。

次先寂，次幻，後靜。

若諸菩薩以寂滅力，無作自性起於作用，清淨境界歸於靜慮，此菩薩者，名先脩禪那，中脩三摩鉢提，後脩奢摩他。

後齊三有三。

初先寂齊靜幻。

若諸菩薩以寂滅力種種清淨，而住靜慮起於變化，此菩薩者名先脩禪那，齊脩奢摩他、三摩鉢提。

次齊寂靜，後幻。

若諸菩薩以寂滅力，資於至靜而起變化，此菩薩者名齊脩禪那、奢摩他，後脩三摩鉢提。

後齊寂，幻後靜。

若諸菩薩以寂滅力資於變化，而起至靜清明境慧，此菩薩者，名齊脩禪那三摩鉢提，後脩奢摩他。

後圓脩三觀。

若諸菩薩以圓覺慧圓合一切，於諸性相無離覺性，此菩薩者名為圓脩三種自性清淨隨順。

此圓脩三觀，乃三觀一心一念具足，即初云圓照清淨覺相。圓覺圓合，即圓照一切，則該十法界。於諸性相無離覺性，即清淨覺相。諸佛本起因地，唯一心圓照法界以為妙行，故二十五輪究竟歸極。於此意顯此一觀以為圓脩，其二十四皆隨根耳。

善男子！是名菩薩二十五輪。一切菩薩脩行如是，若諸菩薩及末世眾生依此輪者，當持梵行寂靜思惟，求哀懺悔經三七日，於二十五輪各安標記，至心求哀隨手結取，依結開示便知頓漸，一念疑悔即不成就。

此總結勸脩也。當持梵行者，所謂因戒生定，即楞嚴三種漸次，乃入禪之基本也。寂靜思惟懺悔，即觀罪性空，所謂若欲懺悔者，端坐念實相也。求哀結標，以驗根之頓漸，乃請諸聖神力加持，起決定信耳。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

辨音汝當知，　一切諸菩薩，　無礙清淨覺，
皆依禪定生，　所謂奢摩他、　三摩提、禪那。
三法漸次脩，　有二十五種，　十方諸如來，
三世脩行者，　無不因此法，　而得成菩提。
唯除頓覺人，　并法不隨順。

二十五輪，皆菩薩因行。頌言十方如來，意約所趣之果，此正如來因地法行也。頓覺人，則不須漸次。法不隨順者，乃闡提不信之人，則漸亦不能入矣。

一切諸菩薩，　及末世眾生，　常當持此輪。
隨順勤脩習，　依佛大悲力，　不久證涅槃。

此頌結勸也。

於是淨諸業障菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

問法威儀。

大悲世尊為我等輩，廣說如是不思議事，一切如來因地行相，令諸大眾得未曾有，覩見調御歷恒沙劫勤苦境界，一切功用猶如一念，我等菩薩深自慶慰。

此慶所聞也。謂從一心建諸定輪，乃諸如來因地行相，勤苦境界一念具見，故深自慶也。

世尊！若此覺性本性清淨，因何染污使諸眾生迷悶不入？

此正問也。上章佛說一切如來圓覺清淨本無脩習，然清淨則本來無染，今因何有染污更假脩耶？

唯願如來廣為我等開悟法性，今此大眾及末世眾生作將來眼。

此請意也。

說是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

求法懇誠。

爾時，世尊告淨諸業障菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸大眾及末世眾生，咨問如來如是方便。汝今諦聽，當為汝說。

讚許。

時，淨諸業障菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

默佇。

善男子！一切眾生從無始來，妄想執有我、人、眾生及與壽命，認四顛倒實為我體，由此更生憎、愛二境，於虛妄體重執虛妄，二妄相依生妄業道，有妄業故妄見流轉，厭流轉者妄見涅槃。

此正答染污所以也。一切眾生，從無始來，妄想執有我人等者，正初所云，妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相者也。由諸眾生，最初不覺，迷本法身，故妄認五蘊，幻妄身心為實我體，故名我相。計我展轉趣於餘趣，故名人相。計我盛衰苦樂，變異相續，為眾生相。計有一期命根不斷，為壽者相。以不達無我，執妄為真，故云顛倒。然執虛妄為我，已是顛倒，且於此妄我，起憎愛之心，故云重執虛妄，此起惑也。心境二妄相依，造種種業，故云生妄業道，此造業也。故有妄業，必受苦報，流轉生死，此苦果也。惑業苦三，皆因妄認我執，以取三界輪迴，故云流轉此分段生死也。若二乘人，厭生死苦，斷煩惱集，出三界外，復妄見涅槃，以取變易生死之苦，皆由執我之故也，故云由此更生等。然此四相，有迷識迷智，麤細之分。麤者迷識，乃凡夫妄認五蘊為我，妄生憎愛，乃金剛經前半所明者是也。細者迷智，乃一切聖賢，妄有證得，能所未忘，即此經所說，乃金剛經後半所明者是也。此中麤細二種我執，正屬俱生。此經眾生，意該九界。此中先舉凡夫之四相，以顯三乘之四相。以凡夫四相，

由憎愛而有。三乘四相，由證取而有。以證取發於愛根種子，故凡聖雙舉。

由此不能入清淨覺，非覺違拒諸能入者。有諸能入非覺入故，是故動念及與息念皆歸迷悶。

此正答不能入覺之所以也。由上所說，妄執我故，染污真性，由此不能入清淨覺。蓋非覺性違拒，不容入也。以執我能入覺，故云有諸能入，非覺入覺耳。若以覺入覺，則如空合空，又何拒之有？以我執未忘，故凡夫動念，二乘息念，皆歸迷悶。

下重徵釋迷悶之本。

何以故？由有無始，本起無明為己主宰。

此徵釋迷悶之根本也。本起無明，謂最初一念，不覺生相無明也。法身無我，由一念無明，迷本法身，成陀那識，為我相根本。自此皆是無明用事，故云為己主宰。我者，主宰義。謂從無始至今，一向皆是無明主宰，是為我相。自等覺已還，未破生相無明，異熟未空，皆屬我相。然此我相，與諸教所說不同，後文自明。

一切眾生生無慧目，身心等性皆是無明，譬如有人不自斷命。

此重釋無始無明至今難斷之所以也。謂全體無明，變成五蘊身心，然此根本無明，非根本智照不能破，以諸眾生從來未逢知識，開發慧眼照破，豈有無明能斷無明之理耶？故云譬如有人不自斷命。

是故當知，有愛我者我與隨順，非隨順者便生憎怨，為憎愛心養無明故，相續求道皆不成就。

此序無明相續長劫之所以也。謂此無明相續長劫而難斷者，以有憎愛二惑以滋養之也。以執我故，則偏愛我。若有愛我者，則更增長我之愛見。若違我者，必生憎怨。然憎怨亦從愛起，以不順其愛，故憎怨耳。以此憎愛資熏無明種子，發起現行，故劫劫生生。愛憎未斷，故無明日厚，所以相續長劫生死耳。今以愛憎之心而求佛道，豈有成道之理耶？故云皆不就。

下，示相。

善男子！云何我相？謂諸眾生心所證者。

此正示我相之體也。此我等四相，舊解都分麤細。今詳佛意，指無始無明為己主宰，是為我體，是則四相單約生相無明。今以觀照研窮，對待未忘，展轉有四，原非麤細之分也。何以明之？謂妙性圓明，本無能所，良由最初一念障此妙性，失其本明，故名無明。自爾以來，一向皆是無明為己主宰，而為我體。今以始覺觀照，欲證圓覺，未能圓合，中間皆因根本無明而為障礙，故對待未忘。即此所對所證者，乃是無明，非覺性也。故云心所證

者，乃我相也。按此始起無明為我，豈有麤細之分耶？永嘉一念中五陰，正此意耳。智者請深觀之。下以喻明。

善男子！譬如有人，百骸調適，忽忘我身，四肢絃緩，攝養乖方，微加針艾，則知有我，是故證取，方現我體。

此以喻明我相也。謂眾生向以無明用事，不知有我，任運而已，故如人調適忘身。今以觀照研窮，方顯無明之體，故如人針艾，知有我身也。以觀心所取證者，乃是無明，非覺性也，故云取證方現我體。前佛明言無始無明為己主宰，乃的指根本無明為我，豈可以麤惑目之耶？

下結指。

善男子！其心乃至證於如來畢竟了知清淨涅槃皆是我相。

此結指我相根本也。意謂不獨三賢十聖之所證者為我，乃至證於如來究竟涅槃。若一念證性未忘，乃生相無明未破，正是我相根本。雲門云：法身亦有兩般病，得到法身邊，若法執不忘，己見猶存，亦是病。問曰：三乘教中說俱生我執，七地已破，其八地後乃俱生法執，破此法執，即入妙覺。今經等覺後，心猶未破我相，何相懸若此耶？答曰：然我法二執，總屬一我，謂我之我，我之法。然俱生法執，正是我所執之法，故法亦名我，以異熟未空故，但約證取為我耳。此經不同諸說，以四相總屬一我，故云皆是我相。

次人相。

善男子！云何人相？謂諸眾生心悟、證者。善男子！悟有我者，不復認我所悟非我。悟亦如是，悟己超過一切證者，悉為人相。

此示人相也。謂前所證者是我，則不復認我。若存我能悟之心，即為人相。以約對我為人，非他人也。

善男子，其心乃至圓悟涅槃俱是我者，心存少悟，備殫證理，皆名人相。

此釋人相也。謂縱然悟得涅槃是我，不自證取，即此能悟之心，皆名人相。殫，盡也。謂了悟涅槃極盡之理為我，若存絲毫悟心未忘，即名人相。

善男子！云何眾生相？謂諸眾生心自證悟所不及者。

此示眾生相也。謂覺前證悟，二皆是妄，即此覺了之心，名眾生相。以此覺了之心，非證悟之可及者，以見有證悟之可離，故名眾生相。

善男子！譬如有人作如是言：我是眾生。則知彼人說眾生者，非我、非彼。云何非我？我是眾生，則非是我。云云何非彼？我是眾生，非彼我故。

此借明眾生相也。以凡夫之眾生相，乃計我所感苦樂，變異相續，為眾生相。今聖人但以了悟證取，兩忘能所，只存能了之心，為眾生相。以不屬能所，故借世人彼此之語，以喻明之。謂言我是眾生，故非我非彼。

下結指。

善男子！但諸眾生了證、了悟皆為我、人，而我、人相所不及者，存有所了，名眾生相。

此正示其相，謂了前證悟二皆不及，只此了心不忘為眾生相耳。

善男子！云何壽命相？謂諸眾生心照清淨，覺所了者，一切業智所不自見，猶如命根。

此示壽命相也。謂前能了之心為眾生相，今觀智增明，照此了心亦不可得，唯一清淨覺體，所謂覺心源，故名究竟覺。到此境智俱泯，一切俱離，謂以即心之智，還照寂滅之體，境智一如，如眼不見眼，故云一切業知所不自見。以返妄歸真，至法身極則處，但守住寂滅，不能轉位迴機，所謂抱守竿頭，靜沉死水。宗門名為尊貴墮，即此墮處不能超越故，猶如命根為壽命相。語云：百尺竿頭坐的人，雖然得入未為真。百尺竿頭重進步，大千世界現全身。故以坐守玄微，命根不斷。前云不住生死，不住涅槃，此正住涅槃相耳。

善男子！若心照見一切覺者皆為塵垢，覺所覺者不離塵故。如湯消氷，無別有氷；知氷消者，存我、覺我亦復如是。

此直示妄源也。一切覺者，前三相也。謂心照清淨，覺前三相皆為塵垢，即此覺心亦未離塵。然以真照妄，妄即是真，故如湯消氷，氷即是湯。今存我覺我，則如氷知氷，以不能自遣，如不自斷命，所以為壽者相也。

下明我為法障。

善男子！末世眾生不了四相，雖經多劫勤苦脩道，終不能成一切聖果，是故名為正法末世。

此明我為障道之本也。謂末世眾生，若不了此四相，縱多劫勤苦，終不能成聖果，以執我見而脩故也。正法末世，謂末世眾生，幸遇此圓教法門，可為正法。若錯亂脩習，與不脩等，故無行證，所以為末法也。釋迦法中，正法一千年，教理行果四法皆全。像法一千年，有教理行而證果者少。末法一萬年，但有教理而無行證。今教理雖存，而徒勞無益者多矣。下有三徵三釋，此久脩無證之義。

何以故？

此徵何故久脩無證耶？

下釋。

認一切我為涅槃故，有證有悟名成就故。譬如有人認賊為子，其家財寶終不成就。

釋義謂所以久脩不證者，以認一切我為涅槃故，以證悟未忘得少為足故。言認一切我者，謂凡所脩行皆依我見，將此我見以為涅槃，故終不成就耳。認賊為子，喻終不成就。

何以故？

此徵何故認我便妨於道耶？

有愛我者，亦愛涅槃；伏我愛根，為涅槃相。有憎我者，亦憎生死；不知愛根真生死故，別憎生死，名不解脫。

釋義所以認我妨道者，以我為愛憎之根本故也，謂凡執我者必愛我，今以我愛而求涅槃，則涅槃但資愛根，非真涅槃也，故云伏我愛根為涅槃相，故非真也。凡不順我愛者必起憎心，以有憎我者亦憎生死，然此憎心本從愛起，不知此愛真生死本，故今脩行人不知斷已愛根而別憎生死，迷之甚也，故不解脫。然說認我妨道者，以愛資愛故也。

云何當知法不解脫？

此徵云何？當知愛涅槃者本解脫法，何以返不解脫耶？

善男子！末世眾生習菩提者，以已微證為自清淨，猶未能盡我相根本。

釋義：所以於涅槃法不解脫者，以執我而求，以取微證，便自以為清淨，得少為足，未盡我相根本，故不解脫耳。

下以境驗知不解脫處。

若復有人讚嘆彼法，即生歡喜便欲濟度。若復誹謗彼所得者，便生嗔恨潛伏藏識，遊戲諸根曾不間斷。

此以違順二境以驗我相未忘也。言脩行人自謂已得涅槃法矣，假若有人讚嘆彼法則生歡喜，誹謗彼法則生嗔恨，然涅槃乃空法也，何有喜怒於其間？今聞讚誹而生喜怒，即此喜怒本於我相，非涅槃也。以此驗知其人我相堅固執持，以此種子潛伏藏識，遇境擊發現行，則遊戲諸根曾不間斷，以此求道，云何而得解脫耶？

善男子！彼脩道者不除我相，是故不能入清淨覺。

此總結執我求道之過也。

下翻顯病源。

善男子！若知我空，無毀我者，有我說法，我未斷故；眾生、壽命亦復如是。

此以法驗病，翻顯我相未忘也。然涅槃乃空法也，若果證涅槃，則我相必空，我相若空，則何有讚毀哉？今因讚毀其法而生喜

怒，正是我相未斷，若我相未斷，則人及眾生、壽命四相居然全在，如此正是眾生病根，又豈可為得涅槃耶？

下，正示病源。

善男子！末世眾生說病為法，是故名為可憐愍者；雖勤精進增益諸病，是故不能入清淨覺。

此正示病源也。謂末世脩行之人，未斷我相，以認我為法，故所說者，乃說其我相之病，非說涅槃之法也，故云說病為法。以此之故，雖精進脩行，但增益諸病，故不能入清淨覺耳。是故名為可憐愍者下。示執病之過。

善男子！末世眾生不了四相，以如來解及所行處為自脩行，終不成就。

此示執病為法之過也。謂脩行之人不了四相，但以如來解行迴為己有，非己親證，故終不成就。

或有眾生未得謂得、未證謂證，見勝進者心生嫉妒，由彼眾生未斷我見，是故不能入清淨覺。

此示執病之過，必墮增上慢人也。其實未得未證，而自謂為證得，得少為足，故為增上慢，乃是我愛未斷者。何以知之？但於見勝進者，心生嫉妒。然此嫉妒之心，發於我愛，故知此人乃未斷我愛者，是故不能入清淨覺。此甚言我愛為病根也。

下誡訪過。

善男子，末世眾生希望成道，無令求悟，唯益多聞，增長我見。

此深誡防過也。謂上執病為法之人，所以四相未除者，秖是將心待悟一事為病根耳。苟有待悟之心，則必廣求經教，執相似語，迴為己解。故此但只增益多聞，增長我見，非真脩也。末法志道之士，可不懼哉。

但當精進降伏煩惱，起大勇猛，未得令得，未斷令斷，貪、嗔、愛、慢、諂曲、嫉妒，對境不生，彼我恩愛一切寂滅。佛說是人漸次成就，求善知識，不墮邪見。

此勸真脩也。真修之士，不必將心待悟，亦不必廣求多聞，只當降伏煩惱為第一行，亦不可得少為足。其未得涅槃，必志得之；其於未斷煩惱，決欲斷之。但歷境驗心，若貪嗔愛慢一切煩惱，對境果然不生否？至若彼我恩愛，果然一切寂滅否？如此自驗其心，即如古德云：學道不必將心求悟，但於一切煩惱境界上透得過，便是悟處。故佛說此人漸次可以成就。雖然如是，更要求善知識，決擇邪正分明，亦不墮於邪見。如此脩行，方有少分相應耳。學者可不勉哉！

若有所求，別生憎愛，則不能入清淨覺海。

此重勉真脩，誡令離過也。謂必如上所說，乃是真脩。若捨此外，別起欣厭取捨憎愛之心，則畢竟不能入清淨覺矣。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

淨業汝當知，　一切諸眾生，　皆由執我愛，
無始妄流轉，　未除四種相，　不得成菩提。
愛憎生於心，　諂曲存諸念，　是故多迷悶。
不能入覺城。

城喻涅槃，謂此涅槃，魔外不能侵，萬德之所聚，眾聖之所歸，萬行之所入，故喻如城。

若能歸悟剎，　先去貪嗔痴。　法愛不存心。
漸次可成就。　我身本不有，　憎愛何由生？
此人求善友，　終不墮邪見，　所求別生心。
究竟非成就。

剎乃世界之都稱，亦取喻涅槃。心愛涅槃，故云法愛。餘頌可知。

於是普覺菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

進問威儀。

大悲世尊快說禪病，令諸大眾得未曾有，心意蕩然獲大安隱。

讚謝

世尊！末世眾生去佛漸遠，賢聖隱伏邪法增熾，使諸眾生求何等人、依何等法、行何等行、除去何病、云何發心，令彼羣盲不墮邪見？

此正陳所問也。此問有五：一、問求何等人，下答求善知識。二、問依何等法。三、問依何等行。四、問除去何病。此三總答依所證法，應離四病。五、問云何發心，末後發廣大等心。下文俱明。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

三展翹勤。

爾時，世尊告普覺菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能諮問如來如是脩行，能施末世一切眾生無畏道眼，令彼眾生得成聖道。汝今諦聽，當為汝說。

讚許誡聽。

時，普覺菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

佇聽。

下答有五。

初答求人。

善男子！末世眾生將發大心求善知識，欲脩行者當求一切正知見人，心不住相，不著聲聞、緣覺境界，雖現塵勞，心恒清淨，示有諸過，讚歎梵行，不令眾生入不律儀，求如是人即得成就阿耨多羅三藐三菩提。

此答求何等人也。善知識，謂善知眾生根器，應機說法，知病說藥，令得安隱也。正知見人，即心不住相。不著二乘之行者，雖現塵勞等六句，言善知識之行也。菩薩居塵不染，故云心恒清淨。以同事攝，故云示有諸過。先以欲鉤牽，後令入佛智，故云不令眾生入不律儀。求如是人，即得成就無上正道也。

末世眾生見如是人，應當供養，不借身命。彼善知識四威儀中常現清淨，乃至示現種種過患，心無憍慢，況復摶財、妻子、眷屬！若善男子於彼善友不起惡念，即能究竟成就正覺，心華發明照十方剎。

此教承事知識之法範也。不惜身命，如雪山捨身，常啼破骨，乃至身為床座等四儀，常現清淨者，乃善知識之順行也，固當盡命承事。即有逆行，示現貪嗔痴等，如婆須密女，無厭足王之類，亦不敢起憍慢心，況復摶財等耶？摶乃摶食，財乃財寶，意謂內現貪嗔，尚不敢慢，何況身外摶食財寶？妻子眷屬，乃人道之常，如淨名之類，又豈可慢之耶？若脩行者，於彼逆行知識，不起惡念，所謂依法不依人，即能究竟成就也。永斷疑根，直心正念，故得心華發明。照十方剎下。答所依法。

善男子！彼善知識所證妙法，應離四病。

此答所依法，意在擇師，乃求正知見人也。脩行依法，法必依師，故在所擇正知見人，乃可依也。如何得知是正知見人？但於法驗之。若所說法，心住相者，則為法病；若離法病，則知見自正。故從上諸祖，拈情去縛，曾無實法繫人，是為不住相者，若此乃可依也。

云何四病？一者、作病。若復有人作如是言：我於本心作種種行，欲求圓覺。彼圓覺性非作得故，說名為病。

此徵釋四病之相。一、作病也。然作為病者，以圓覺之性天然本具，不假作為。今以有作之脩而求圓覺妙性，且此妙性豈作為而可求耶？故說為病。若復有人作如是言者，假若彼知識自作此言也。

二者、任病。若復有人作如是言：我等今者不斷生死、不求涅槃，涅槃、生死無起滅念，任彼一切隨諸法性欲求圓覺。彼圓覺性非任有故，說名為病。

此示任為病也。然此任病，乃狂解之人，悠悠任性，縱放身心，自謂無拘無礙，得大解脫，返借口本無生死可斷，本無涅槃可

證，以為放逸之資，非真知見善知識也。若依此等之人，則墮狂妄，故說任性為病也。

三者、止病。若復有人作如是言：我今自心永息諸念，得一切性寂然平等，欲求圓覺。彼圓覺性非止合故，說名為病。

此示止為病也。然圓覺普照，大用無方，豈可以永息諸念，躭著枯寂之行以求之耶？以圓覺妙性，非止可合，故說為病耳。

四者、滅病。若復有人作如是言：我今永斷一切煩惱，身心畢竟空無所有，何況根塵虛妄境界一切永寂！欲求圓覺，彼圓覺性非寂相故，說名為病。

此示滅為病也。覺性圓滿，隨緣應現，寂而常照。今以畢竟空無所有，則幾淪斷滅。以永寂滅而求圓覺，久則不沉無想，則墮二乘，故為病耳。

離四病者，則知清淨。作是觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。

此結示正觀也。初云圓照清淨覺相，以圓覺妙性，本不屬於作止任滅，今離此四，則自性圓明，本無欠缺，故云清淨。然作止等四，皆屬脩行功用，今說為病者，以在未悟門頭，此四皆藥，今就圓覺自性言之，本自天然，不假功用，故說為病耳。古德云：脩行即不無，染污即不得。所謂但形文彩，即屬染污，故離此四，則名清淨。作是觀者，乃約法觀人，非觀智也。謂觀離病之人，乃不住相，為正知見人，方取為師，可依之也。

善男子！末世眾生欲脩行者，應當盡命供養善友、事善知識。彼善知識欲來親近，應斷憍慢；若復遠離，應斷嗔恨；現逆順境猶如虛空，了知身心畢竟平等，與諸眾生同體無異。如是脩行，方入圓覺。

此答脩何等行也。此中脩行，不說六度萬行，但只事善知識斷憍慢心一行為本。即如善財童子，一生圓曠劫之果，唯以參善知識一事，即得圓滿無量法門。所謂依善知識教，不生二念，故觀合離逆順之境，猶如虛空。且了知身心與眾生平等，此無人我相，乃受道之器也。以此心此行，方與圓覺法體相應，故能入耳。

善男子！末世眾生不得成道，由有無始自他憎愛一切種子，故未解脫。若復有人觀彼怨家如己父母，心無有二，即除諸病。於諸法中，自他憎愛亦復如是。

此答除去何病也。眾生所以流轉生死者，以有無始無明愛憎種子為障道之病根，故雖脩行，未得解脫。今事善知識，不起憍慢嗔恨之心，則折伏現行，了知自己身心與眾生平等，則了無人我，愛憎種子自伏至若視怨如親，則愛憎種子自斷，而障道之病自斷，故云即除諸病。此正除病之妙藥也。

善男子，末世眾生欲求圓覺，應當發心作如是言：盡一切虛空一切眾生，我皆令入究竟圓覺，於圓覺中無取覺者，除彼我相一切諸相。如是發心不墮邪見。

此答發何等心也。般若彌勒頌云：廣大第一常，其心不顛倒。此言盡空一切眾生，廣大心也；皆入究竟圓覺，第一心也；於圓覺中無取覺者，常心也；除彼我人一切諸相，即除四病，不顛倒心也。凡諸行人親師授法，脩行之要無出此者，捨此即墮邪見矣，故云如是不墮。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

普覺汝當知，　末世諸眾生，　欲求善知識，
應當求正見，　心遠二乘者。

此頌求師。

法中除四病，　謂作止任滅。

此頌依法去病。

親近無憍慢，　遠離無嗔恨，　見種種境界，
心當生希有，　還如佛出世，　不犯非律戒。
戒根永清淨。

此頌脩行。不犯非律儀二句長行，言在師示現有過，不令眾生入不律儀。此中正言弟子事師，倘見逆行，不得隨之，便犯非律，必以戒根永清淨而為正行。舊解為追頌求師中文，非本指也。

度一切眾生，　究竟入圓覺，　無彼我人相。
當依正智慧，　便得超邪見，　證覺般涅槃。

此頌發心也。五句頌四心因行，末句顯果證。

於是圓覺菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

進問威儀。

大悲世尊為我等輩，廣說淨覺種種方便，令末世眾生有大增益。

慶前所聞。

世尊！我等今者以得開悟，若佛滅後末世眾生未得悟者，云何安居脩此圓覺清淨境界？此圓覺中三種淨觀以何為首？唯願大悲為諸大眾及末世眾生施大饒益。

正陳請詞以何為首，即最初方便也。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

三展虔誠。

爾時，世尊告圓覺菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能問於如來如是方便，以大饒益施諸眾生。汝今諦聽，當為汝說。

許說誡聽。

時，圓覺菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

默佇。

善男子！一切眾生，若佛住世、若佛滅後、若法末時，有諸眾生具大乘性，信佛祕密大圓覺心欲脩行者，若在伽藍安居徒眾，有緣事故隨分思察，如我已說。

此下正答所請也。性謂種性，猶根器也。以圓覺乃祕密妙心，非上根人不能脩習，故許具大乘根性者可脩也。意謂若無外緣，則當安居伽藍與眾同脩。若有外緣不能安居者，則當隨分思察也。已說者，如前當觀此身等。

若復無有他事因緣，即建道場，當立期限。若立長期百二十日，中期百日，下期八十日，安置淨居。

此教結制規則也。意謂苟無外緣，必以安居為上，易入道也。三期隨意長短，元無一定，但取克期進道耳。

若復現在，當正思惟。若佛滅後，施設形像，心存目想，生正憶念，還同如來常住之日，懸諸幡華。經三七日，稽首十方諸佛名字，求哀懺悔，遇善境界，得心輕安。過三七日，一向攝念。

此教安居進脩之法則也。若如來在世則當正思惟佛，若佛滅後則當設像觀佛法身，故云還同常住。懸諸幡華，廣如楞嚴壇場。今此中至簡，故但舉幡華。言懺悔得善境界者，謂見光覩瑞感夢等，乃滅罪之相也。一向攝念則脩正觀，應如二十五輪各安標記，結取單複圓脩乃正行也。

若經夏首三月安居，當為菩薩清淨住止，心離聲聞不假徒眾。

此言入期之法，言菩薩住止，意揀小乘之眾也。前言三期乃克定期限，今結安居乃入期之法。西域佛制三月安居通名結夏，今言夏首乃入期之初也。律制當結制時，必先集眾布薩作法，然後安居多小乘人。今言菩薩住止者，謂不同彼小乘多眾，但隨一類脩觀行菩薩自便，不必念彼小乘布薩法事，亦不假彼徒眾也。此言不假小乘徒眾，非與前文安處徒眾相違也。

至安居日，即於佛前作如是言：我比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷(某甲)，踞菩薩乘脩寂滅行，同入清淨實相住持，以大圓覺為我伽藍，身心安居平等性智，涅槃自性無繫屬故。今我敬請不依聲聞，當與十方如來及大菩薩三月安居，為脩菩薩無上妙覺大因緣故不繫徒眾。

此示入期安心之法也。上言心離聲聞，此正示菩薩所脩，乃離相寂滅之行，不比聲聞著相而脩也。以大圓覺為伽藍者，謂不依世界住止，乃住心境雙忘平等寂滅之地。謂涅槃自性，本無身心世界可繫屬故，殊非聲聞境界，故云不依。唯依如來法身實際，故

為菩薩所脩。妙覺因緣，乃自覺聖智之境，為自證處也。此乃菩薩獨詣之地，故云不繫。徒眾某甲者，以甲乙為名之次，乃當自稱己名也。今諸方後進，見善知識，不自稱名，但曰某甲，無知之甚也。

善男子！此名菩薩示現安居過三期日隨往無礙。

此結示休夏也。言示現安居者，以上言菩薩脩寂滅行安居平等性智，此又何假期限耶？然必以三期為限者，以示同權小引發未悟耳。過期隨往無礙者，以小乘解制之後有新學者，凡所出遊侶須三人以妨誤失，今菩薩以觀知安心不必伴侶，故云隨往無礙。

善男子！若末世脩行眾生求菩薩道入三期者，非彼所聞，一切境界終不可取。

此示妨悞失也。所聞者，即上三觀單複圓脩二十五輪，及根塵識界一一清淨等，乃正觀也。若非所聞，一切境界皆不可取。如楞嚴五十重陰魔，及起信論中所說魔事，皆不可取，恐墮邪誤也。初有二問：一問安居，二問三觀以何為首。上答安居竟，下答初首方便。

善男子！若諸眾生脩奢摩他，先取至靜，不起思念，靜極便覺。如是初靜，從於一身至一世界，一復如是。善男子！若覺徧滿一切界者，一世界中有一眾生起一念者，皆悉能知；百千世界亦復如是，非彼所聞，一切境界終不可取。

此答三觀初首先空觀方便也。言脩奢摩他先取至靜者，以止為前方便也。言至靜者，即天台三止中體真止，謂體合真空，故云至靜。一念不生，故不起思念。靜極光生，故云便覺。初從一身等者，謂內脫身心，外遺世界，內外平等，寂然不動。以身心世界蕩然一空，則與一切融為一心，一切世界合為一界。故凡眾生起心動念，即從自心中現。故凡起一念，無不了知。所謂靜極光通達，寂照含虛空，却來觀世間，猶如夢中事。此空觀之極則也。如此方名正觀，非彼所聞，皆不可取。

善男子！若諸眾生脩三摩鉢提，先當憶想十方如來、十方世界一切菩薩，依種種門漸次脩行勤苦三昧，廣發大願自熏成種，非彼所聞一切境界終不可取。

此示三摩鉢提假觀方便也。三摩鉢提義當幻觀。言憶想十方如來一切菩薩種種脩行勤苦三昧者，謂思惟諸佛菩薩因中脩種種難行苦行度諸眾生，於三昧中起如幻觀，以己身心自歷其境內驗其心，種種境界備歷如幻，以此幻觀發度生願，久熏成種久久純熟，便能內發大悲輕安，而起菩薩利生妙行，所謂以如幻觀而開幻眾作如幻佛事也。此則三摩鉢提以如幻為首也，非彼所聞終不可取。

善男子！若諸眾生脩於禪那，先取數門，心中了知生、住、滅念分劑頭數，如是周遍四威儀中，分別念數無不了知，漸次增進，乃至得知百千世界一滴之雨，猶如目覩所受用物，非彼所聞一切境界終不可取。

此示寂觀方便初首也。禪那義當中道一心，名為寂觀。言先取數門者，正入禪最初工夫也。以脩禪人一向心多雜亂，難得寂靜，故先以數門為首。謂初攝心先歸一息，依息出入為度，數之從一至十，又從十至一，如此往復，息息不斷，心心不昧，生滅頭數，一一分明，自少至多，以驗定力淺深。若久久純熟，數到一念不生，則其息自斷，寂然一心，湛然安住，是為定相。如此周遍四威儀中，念念了知，久則百千世界唯心所現，乃至一滴之雨分明了知，如目覩物，此寂靜觀之成功也。如起信所說，脩止觀者不依氣息，彼以內脫身心為要。此依之者，以初機攝心為方便，非究竟依之也。若以息為得，則墮邪道，非彼所聞也。

是名三觀初首方便。

此結名也。前問三種淨觀以何為首，故具答已，於此結指。是知前二十五輪但說觀相，此三方便乃最初下手工夫，即楞嚴二十五聖一一皆說最初下手工功夫，即此義也。

若諸眾生徧脩三觀，勤行精進，即名如來出現於世。

此示三觀之益也。以此三觀乃一切如來本起因地，故有圓根眾生能徧脩三觀者，即名如來出現於世，言畢竟成就無礙也。有此勝益，故勸應脩。

若後末世鈍根眾生，心欲求道不得成就，由昔業根當勤懺悔常起希望，先斷憎愛、嫉妒、諂曲，求勝上心三種淨觀，隨學一事此觀不得，復脩彼觀心不放捨漸次求證。

此言鈍根障重眾生，當以懺悔斷障為要也。由昔業障者，乃夙習種子。今脩行時，熏發現行，作障道緣。所謂好正而固邪，欲潔而偏染者，乃夙習使然也。故當精勤懺悔，消宿業障。業障若消，則道緣可辦也。常起希望者，謂希望願斷業障也。故下即云先斷憎愛等，乃貪嗔痴也，勝上心慢也。謂根本煩惱既斷，現行不行，則習氣可除，觀行易成。此觀不得，乃復脩彼觀者，乃二十五輪標記之意，故云漸次求證。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

圓覺汝當知，　一切諸眾生，　欲求無上道，
先當結三期，　懺悔無始業，　經於三七日。
然後正思惟，　非彼所聞境，　畢竟不可取。
奢摩他至靜，　三摩正憶持，　禪那名數門，
是名三淨觀。　若能勤脩習，　是名佛出世。

鈍根未成者，　常當勤心悔，　無始一切罪。
諸障若消滅，　佛境便現前。

上正宗分竟。

下流通分。

於是，賢首菩薩在大眾中即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，長跪叉手而白佛言：

進問威儀。

大悲世尊廣為我等及末世眾生，開悟如來不思議事。

慶前所聞，全經大義。

下正陳請意。

世尊！此大乘教名字何等？云何奉持？眾生脩習得何功德？云何使我護持經人流布此教至於何地？

此問經名，并流通此法也。此問有五：一問經名，二問奉持，三問功德，四問護持，五問流布至何地位。

作是語已，五體投地，如是三請，終而復始。

三展虔誠。

爾時，世尊告賢善首菩薩言：善哉，善哉！善男子！汝等乃能為諸菩薩及末世眾生，問於如來如是經教功德名字。汝今諦聽，當為汝說。

許說誡聽。

時，賢善首菩薩奉教歡喜，及諸大眾默然而聽。

默佇。

善男子！是經百千萬億恒河沙諸佛所說，三世如來之所守護，十方菩薩之所歸依，十二部經清淨眼目。

此總歎法勝，令生信重也。此經乃諸佛如來本起因地法行，故是諸佛所說。如來守護教授菩薩，故為菩薩之所歸依。流出一切清淨真如菩提涅槃，故為十二部經之眼目。

是經名大方廣圓覺陀羅尼，亦名脩多羅了義，亦名祕密王三昧，亦名如來決定境界，亦名如來藏自性差別，汝當奉持。

此答名字，示經名有五種也。今結集經題，但存其二。舊解五名約教、理、行，脩多羅約教，祕密王三昧約行，餘皆約理。中道一心，故曰祕密，非密語也。依如來藏建立差別，義盡於此，當如是持。

善男子！是經唯顯如來境界，唯佛如來能盡宣說。若菩薩及末世眾生依此脩行，漸次增進至於佛地。

此歎法勝，意令脩習。答：至何地也？佛佛成道，皆依圓覺為本因，及成佛利生，亦唯說此法教化菩薩，此外更無別法，故勸令脩習，可至佛地也。

善男子！是經名為頓教大乘，頓機眾生從此開悟，亦攝漸脩一切羣品。譬如大海不讓小流，乃至蚊蚋及阿脩羅，飲其水者皆得充滿。

此答何功德也。獨被上根故教稱圓頓，普攝三根故功德最大，以是一切眾生清淨覺地皆證圓覺故無不充足，故如大海不讓細流飲者大小皆足也。

善男子！假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施，不如有人聞此經名及一句義。

此較量顯勝也。世寶盈剎，但資有漏，至理一言，必轉凡成聖，故功倍天淵。

善男子！假使有人教百千恒沙眾生得阿羅漢果，不如有人宣說此經分別半偈。

此以人較法，更顯益也。小果雖多，終無實證。此經半偈，為成佛正因，故難比也。

善男子！若復有人聞此經名信心不惑，當知是人非於一佛、二佛種諸福慧，如是乃至盡恒河沙一切佛所種諸善根聞此經教。

此歎勝機能受也。謂能信受此法者，蓋從多佛廣脩福慧，殊非小福薄德之人可堪也。

汝善男子！當護末世是脩行者，無令惡魔及諸外道惱其身心，令生退屈。

此正囑流通，以護脩行者為第一也。以脩習此法者，乃慧命所係，若惡魔惱亂生退，則慧命斷絕，故當護持也。

爾時，會中有火首金剛、摧碎金剛、尼藍婆金剛等八萬金剛并其眷屬，即從座起，頂禮佛足，右繞三帀而白佛言：世尊！若後末世一切眾生有能持此決定大乘，我當守護如護眼目，乃至道場所脩行處，我等金剛自領徒眾晨夕守護，令不退轉，其家乃至永無災障，疫病消滅，財寶豐足，常不乏少。

此敘金剛受囑發願，守護持經人也。金剛者，以護法神執此寶杵，故此得名。以金剛寶能碎一切，故言火首金剛。謂頭有火燄，即楞嚴所云化多婬心，成智慧火者，乃菩薩示現者也。尼藍婆，未詳所譯。言此諸神，皆夙習發願護法者也，故常在佛會。

爾時，大梵天王、二十八天王，并須彌山王、護國天王等，即從座起，頂禮佛足，右繞三帀，而白佛言：世尊！我亦守護是持經者，常令安隱，心不退轉。

此敘諸天受囑護持經者也。大梵天王，乃初禪王，為娑婆世界主。佛佛出世，此王為請主。二十八天，總舉三界諸天，謂六欲天、十八禪天、四空天也。須彌山王，特舉帝釋，乃欲界主。護

國天王，乃四王天，為守護國界之主。意列三界諸天，皆為護法也。

爾時，有力鬼王名吉槃茶，與十萬鬼王即從座起，頂禮佛足，右繞三帀而白佛言：世尊！我等亦守護是持經人，朝夕侍衛，令不退屈。其人所居一由旬內，若有鬼神侵其境界，我當使其碎如微塵。

此敘鬼神受囑護持經者也。吉槃茶，亦名鳩槃茶，此云可畏鬼，食人精氣，其疾如風，變化無端，住於林野，管諸鬼眾，故號為王，不屬人天，單居鬼趣。此鬼既發願守護，則一切惡鬼無能為害者矣。一由旬，四十里，言守護方隅，可四十里內無災害也。

問：此經乃佛住大光明藏中入於三昧，為地上一類大菩薩說，二乘絕分，故前法會不列，又何有諸天鬼神發願守護耶？

答曰：此非常情可測也。然佛住大光明藏，義當常寂。光土則自他平等，說聽皆無。既曰於不二境現諸淨土，則不特實報，而同居必該。若華藏實報，必攝同居。故華嚴法會，諸天神王各各讚佛，各得一種法門，豈絕無耶？是以約法則二乘絕分，約境則凡聖該通。況圓音落落，十剎頓周，豈此界諸天神王而不仰其嘉會耶？況影響示現住佛境界，無足疑也。

佛說此經已，一切菩薩、天、龍、鬼神、八部眷屬，及諸天王、梵王等一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

此結會也。舊解：此天龍八部，必內證法性，示現此形者。然會初不列，義顯法勝，結會該眾，義必同聞，故皆大歡喜，信受奉行。

圓覺經直解卷下(終)

No. 258-A 刻圓覺經解後跋

法身，流轉五道，名曰眾生。是則眾生清淨覺地，即諸佛本起因地。但以無明障蔽日用而不知，故勞我世尊特特現身三界，俯順群機，指示各人本有佛性。以眾生迷來久矣，無明日厚，障蔽日深，非觀照無以通之，故設三觀妙門為悟心之要。良由根鈍不能圓脩，故散出一代時中，初說空觀以破見愛煩惱，次說假觀以破塵沙，後說中觀以破無明。又以先後歷別，漸次不能圓證一心，故說首楞嚴、大定以統攝三觀，圓照一心，頓破無明，是為圓頓法門。然其文該三藏，教攝五時，十界聖凡，迷悟因果，纖悉備殫。而學者智淺心麤，以文廣義幽，艱澀難通，況離言得意，妙契一心者乎？若夫至簡而精，至切而要者，無尚圓覺之最勝法門也。其文不過一萬三千餘言，統攝無邊教海，該羅法界圓宗。徹一心之源，歷三觀之

旨。偏正互換，單複圓脩。搜窮妄宰，批剝禪病。而悟心妙門，一超直入。是所謂法界之真經，成佛之妙行也。頓悟頓證，如觀掌果。西來直指祕密妙義，此外無餘蘊矣。凡學佛者，莫不以此為指南。昔圭峰禪師著有略疏，則似簡。別有小鈔，若太繁。然文有所捍格，則義有所不達。義不達，則理觀難明。理觀不明，則恍忽技岐，而無決定之趣矣。予山居禪暇，時一展卷，深有慨焉。於是祖疏義，而直通經文。貴了佛意，而不事文言。故作直解，以結法緣。草成，適新安覺我居士程君夢暘，聞而欣仰。乃因居士吳啟高，特請以梓之。予因歎曰：佛說持四句偈，勝施恒沙七寶之福。以寶乃有漏之因，法乃成佛之本。較之天淵，此吾　佛金口稱讚也。程君法施之福無量，當與虛空等矣。敬題於後，令觀者知所自云。

時天啟二年歲次壬戌仲夏望日。

中興曹溪嗣法沙門憨山釋德清撰

No. 258-B 大方廣圓覺經直解後序

原夫羲畫文繫，聖人緣此標言。什譯安研，梵氏因而衍教。非生智識，莫問鑽求。夏虫不可語氷，火齊方能照夜。自漢徵宵夢，華徙胡像。八聲九部，篇籍競埒於五車。四辯三空，授受不摹於一貫。望門而入者，每挂於眉。尋岸而登者，厥躓其步。雖慈雲普蔭，法雨頻傾，而能借灑潤以濬心，仰覆被而超神者，抑亦鮮矣。若乃圓覺真經，尤是佛祖妙諦。圓何所圓，覺何所覺。至矣哉，孰得而思議焉。維唐圭峯禪師，了其旨歸，精為疏註，可謂獨豎幡幢，直提今古。然鏡華水月，何常有定影定形。美玉鈍金，不妨於再彫再鑄。屬有匡廬大師憨山者，稟姿擢幹，秀含耆闍崛之山。滌慮澡情，淨引阿耨達之水。猛力精進於披鎧，戒行瑩徹於懷珠。一汎慧舟，長遊覺海。牙籤縑袠，現於墳開壁壞者，靡不賅融。玉檢金函，載夫地涌粒藏者，悉從淹洽。稔持圓覺，透其包括西來。務殫參窮，闡是圓靈上品。句詳節解，理串脉聯。拔新濯故之餘，筆華逐寶華齊墜。相印合符之際，字葉等貝葉呈芬。顯隱畢彰，光明迥放，龍宮遽失其深，鷲岳詎云其峻？蓋真源實相，久伴於跏趺；故闢戶開牖，卓立夫見解。比常踞座揮麈，吐論展義，洋洋匹長河之瀉流，隱隱擬洪鐘之待叩。茲者藉銀不律，代鐵如意，劖鴻濛之未分，收象罔之所得，遂令四八慈容更生歡喜，二六大士共作威儀，洵乎先悟後悟俱具法眼，此說彼說總啟禪關。且天孫鮫人不必同機而織，摩尼纓絡允堪並篋而珍，圭峰無二，憨山惟一矣。暘也根凡不穎，器鈍欲鎔，睇法橋企足知趨，對經藏牆面難覩，捧斯註集，

得未曾聞。竊意憨師婆心最熱，佛願克弘，特付棗梨，為廣流布。又遡憨師劫來災難，憑向磨礲，業非設阨於推山，自應消危於醉象，因緣闡發，盛護慈悲，大眾奉傳，宜加默體，沾甘露以解惑霜，傍慧炬而躪覺路，則人不負師旨，師可報佛恩矣。凡若干卷，勒成一部，題曰圓覺直解。其佗所註儒書釋典，已行於世，未易縷數，幸寶輪之常轉法，併金鐸不難辨聲。倘云此為文字之禪，則世誰稱緘默之慧？敬圖讚歎，致妄敷揚。

明天啟壬戌中秋日，新安內史程夢暘拜　述

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6