CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

X05n0226

華嚴經合論纂要

明 方澤纂

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 華嚴經合論纂要目次
  - 十門分別
    - 前文
    - 一依教分宗
    - 二依宗教別
    - 三教義差別
    - 四成佛同別
    - 五見佛差別
    - 六說教時分
    - 七淨土權實
    - 八攝化境界
    - 九因果延促
    - 十會教始終
  - 世主妙嚴品第一
  - 如來現相品第二
  - 普賢三昧品第三
  - 世界成就品第四
  - 華藏世界品第五
  - 毗盧遮那品第六
  - 佛名號品第七
  - 四聖諦品第八
  - 光明覺品第九
  - 菩薩問明品第十
  - 淨行品第十一
  - 賢首品第十二
  - 昇須彌山頂品第十三
  - 須彌頂上偈讚品第十四
  - 十住品第十五
  - 梵行品第十六
  - 初發心功德品第十七
  - 明法品第十八
  - 升夜摩天宮品第十九

    - 夜摩天宮偈讚品第二十
    - 十行品第二十一
    - 十無盡藏品第二十二
    - 升兜率天宮品第二十三
    - 兜率天宮偈讚品第二十四
    - 十回向品第二十五
    - 十地品第二十六
    - 十定品第二十七
    - 十通品第二十八
    - 十忍品第二十九
    - 阿僧祇品第三十
    - 如來壽量品第三十一
    - 菩薩住處品第三十二
    - 佛不思議法品第三十三
    - 如來十身相海品第三十四
    - 如來隨好光明功德品第三十五
    - 普賢行品第三十六
    - 如來出現品第三十七
    - 離世間品第三十八
    - 入法界品第三十九
    - No. 226-A 刻華嚴合論纂要後序
    - No. 226-B
- 卷目次
    - 1
    - 2
    - 3
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

華嚴經合論纂要目次

卷上
沙門慧研序(此序既載於續藏經第五套合論卷首，故今省之。)
十門分別
世主妙嚴品第一
如來現相品第二
普賢三昧品第三
世界成就品第四
華藏世界品第五
毗盧遮那品第六
卷中
佛名號品第七
四聖諦品第八
光明覺品第九
菩薩問明品第十
淨行品第十一
賢首品第十二
昇須彌山頂品第十三
須彌頂上偈讚品第十四
十住品第十五
梵行品第十六
初發心功德品第十七
明法品第十八
升夜摩天宮品第十九
夜魔天宮偈讚品第二十
十行品第二十一
十無盡藏品第二十二
升兜率天宮品第二十三
兜率天宮偈讚品第二十四
十回向品第二十五
十地品第二十六
十定品第二十七
十通品第二十八
十忍品第二十九
阿僧祇品第三十
如來壽量品第三十一

菩薩住處品第三十二
佛不思議法品第三十三
如來十身相海品第三十四
如來隨好光明功德品第三十五
普賢行品第三十六
如來出現品第三十七
離世間品第三十八
卷下
入法界品第三十九
自跋
圓理跋

華嚴經合論纂要目次(終)

No. 226

大方廣佛華嚴經合論纂要卷上

唐太原長者　李　通玄　譔

明　攜李　比丘　方澤　纂

夫有情之本，依智海以為源；含識之流，總法身而為體，以為情生智隔、想變體殊，達本情亡、知心體合。今此《大方廣佛華嚴經》者，明眾生之本際、示諸佛之果源。其為本也，不可以功成；其為源也，不可以行得。功亡本就、行盡源成，源本無功，能隨緣自在者，即此毗盧遮那也。以本性為先，智隨根應，一悲濟物，以此為名，依本如是，設其教澤，滂流法界，以潤含生，於是寄位四天、示形八相。菩提場內現蘭若以始成；普光法堂處報身之大宅。普賢長子舉果德於藏身；文殊小男創啟蒙於金色。以海印三昧周法界而降靈；用普眼法門觀塵中之剎海。依正二報，身土交參；因果二門，體用相徹。以釋天之寶網，彰十剎以重重；取離垢之摩尼，明十身而隱隱。無邊剎境，自他不隔於毫端；十世古今，始終不離於當念。其為廣也，以虛空而為量；其為小也，處極微而無迹。十方無卷，匪虧於小相之中；纖塵不舒，含十方而非礙。智海，果德殊分於五位之門；常住法堂，示進脩於九天之上。此方如是，十剎同然，聖眾如雲，海會相入。智凡無礙，狀多鏡以納眾形；彼此無妨，若千燈而共一室。此經總有四十品勝典，玄開果德之門；百萬億妙言，咸舉佛華行海。十身十會，闡十十之法門；十處十方，啟十通而疏十辯。〈出現品〉內，示因果以結始終；給孤獨園，利人

天之明法界。目連鶖子，隔視聽於對顏；六千比丘，啟十明於路上。覺城東際五眾咸臻，古佛廟前同登十智。善財發明導首，用彰來眾齊然，又成五位法門，具德行某軌範。令使啟蒙易達、解行無疑，還信首文殊之前、正證妙峯之頂。經過五眾，成一百一十法門，至慈氏之園，結會一生佛果。返示文殊初友，明以果同因；後入普賢妙身，彰體用圓極。此經明「大方廣佛華嚴」者，「大」以無方為義；「方」以理、事為功；「廣」則毫剎相含；「佛」乃體、用無作；「華」喻行門可樂，能敷理、事之功；「嚴」即依、正莊嚴之義。釋此一部，總作十門分別：

一、依教分宗。
二、依宗教別。
三、教義差別。
四、成佛同別。
五、見佛差別。
六、說教時分。
七、淨土權實。
八、攝化境界。
九、因果延促。
十、會教始終。

△第一、依教分宗者。夫智境圓寂，何法不周；理事二門，一多相徹。只為器有差殊、軌儀各異，始終頓漸，施設不同。初學之士未諳教迹，執權成實，迷不進脩，故今咸舉眾宗，略分十法。
一、小乘戒經，為情有宗。如來創為凡夫造業者，說是應作、是不應作等。且約凡情虛妄之處橫計諸惡，以教制之令生人天。如《華嚴經》持戒，則以身、身業、語、語業、意、意業、佛、法、僧、戒等十法諦觀，求其梵行了不可得，是名清淨梵行、是名持佛性戒。得佛法身故，初發心時便成正覺，不同小乘有取捨故。
二、《梵網經．菩薩戒》，為情有及真俱示宗，為欣樂佛果者說。盧舍那為本身，千百億為化身，頓漸俱示，一教被二根，然仍化身所化，方來至本身也。《華嚴》則一下頓示本身、本法界等。
三、《般若經》，說空彰實為宗。如來初為人天凡夫說二乘教，繫著理事俱實，不能離障，故說十八種空法，乃至四諦三世等一切皆空。空却無明諸障等業，自性涅槃方顯華嚴。則空有之法勢不單行，以文殊、普賢智行交參、事理相徹。一品之中四十品經同入；一言之內十萬頌文齊麾，以性齊、時齊、行齊故成佛亦齊，不同彼教成壞別時、因果前後故。

四、《解深密經》，為不空不有宗。如來於有教、空教之後，和會有無二見為不空不有，即說五六七八等識，皆以第九阿陀那純淨識為依。如瀑水流生多波浪，諸波浪等以水為依，引彼凡流就識成智；以智隨緣照機利物，異彼二乘權學破相成空。智隨緣時，無性相、無生滅，異彼凡夫繫而實有，故名不空不有。雖復如是，於心識之處令知空有無二，非如《華嚴》直為上上根人頓彰根本智佛體用、性相法報果海。

五、《楞伽經》，以五法、三自性、八識、二無我為宗，在南海楞伽山說。其山高峻，得神通者方能昇往，表心地法門無脩無證者方能昇也。下瞻大海，表心海本自清淨，識波浪動因境風轉，若達境空心海自寂，心境俱寂事無不照，如海無風森羅炳現，故說種子業識為如來藏。頓示根熟菩薩異彼二乘滅識趣寂，亦異《般若》脩空菩薩，樂空增勝亦異《深密》，別立九識接引初根，漸令留惑長大菩提，不令其心植種於空；亦不令其心如敗種。《深密》乃入惑之初門；《楞伽》、《維摩》直示惑之本實，然是穢土山峰，化佛即識成智法門，與《華嚴》華藏境界，佛果法果之門行相懸絕。

六、《維摩經》，不思議為宗，入道方便與《華嚴》略同。如云：「夫求法者應無所求，乃至觀身實相觀佛亦然。我觀如來，前際不來、後際不去，今則無住」等，其他身相淨土、神通法門種種各別。如手斷東方、足指按地，室容多座、芥納須彌，處於生死、現身有疾等，皆有往來分劑，自他未忘，非如《華嚴》塵含剎海、身徧十方，如光如影，法如是故。

七、《法華經》，會權入實為宗，引彼三根歸於一乘，名與《華嚴》略同，然其軌範有多差別，如教主即是化身來證之佛，還過去多寶如來，非是無量相海功德之身，一時一法界之法光照萬八千土，非彰無盡境界；三變淨土，非《華嚴》即此娑婆即是華藏，互相含入，無移轉相。龍女轉身成佛，意令三乘心生奇特，趣真知見，非是法界緣起凡聖體同，情在即凡、情亡即佛，俯仰屈伸皆菩薩行無轉變相。往南方無垢世界，自他彼此猶隔，非即自他相徹因陀羅網境界。龍女成佛雖復頓印無時之門，而亡乘餘風未殄，未能頓證遠劫方登，故授遠記，非是初發心時便成正覺。設有餘習，以佛知見而瑩治之，無佛知見但成折伏，不得入佛駛水之流，還經遠劫方能入也。

八、《大集經》，以守護正法為宗，於欲界上、色界下安立寶坊，集諸人天、魔梵等皆就寶坊，勑令守護正法。諸不往者，四天王放熱鐵輪逐之。

九、《涅槃經》，佛性為宗。在跋提河，以神力故地無沙石荊棘，非華藏金剛為地等。見佛涅槃涕淚盈目，非是法界身雲忽然而有無

所從來；忽爾而無無所從去。一切時處示現色像有無自在，皆是大菩薩等。能證菩提、所證涅槃，二俱滅故方應真理，故云：「生滅滅已，寂滅為樂。」如來隱身不現及諸能所心盡，名大涅槃。令諸三乘樂著行者離行離脩，非是理行無礙，一時頓印，法爾如然，無有始終、先後、生滅、成壞等。位階十地尚不了了見性，非十住初心便成正覺等。牛食雪山肥膩草者，純得醍醐不作乳酥，一下直頓體不變移，及訶二乘見佛、八相成道等皆為曲見，即同《華嚴》智入三世而無來往，一念見道新故總無等。令屠兒廣額賢劫成佛，以破闡提無佛性見，如《法華》龍女成佛，以破三乘遠繫。二經大意皆令三乘捨權入實，但諸事宜不能全具，唯是《華嚴》根本佛門，理事性相輪圓具足。

十、《華嚴經》，以根本佛乘為宗，又以因圓果滿、法界理事自在、緣起無礙為宗。直以毗盧遮那自體智慧果德普示眾生，還令大心眾生信佛果德成自因位，還脩理智萬行大悲果德，初發心時便成正覺，和融理行任運成滿。以是法界智故，法界性相本唯真智，所有分別全是智為，無明體真即是佛故。一念相應一念佛，一日相應一日佛，不須變易方成佛也。龍天變易豈為佛耶？三乘之人亦變易，何故待三僧祇方乃成佛？當知此宗見性成道，如幻住世化如幻眾，不出不沒性無變化，本來如是即是佛故。隨緣六道行菩薩行，變化神通接引迷流，乃至苦行麻麥、剃髮染衣、藉草等事，為化外道及諸三乘，非是自須如是。

△第二、依宗教別者。夫任器現形，應根施教，如空谷響，應擊成音。谷響無心亦無處所，但以隨緣而能普應。如來雨法亦復如斯，稱自根緣、得自心法，隨根增廣而成熟之，約立先德十家教行。

一、後魏．菩提流支立一音教，謂一切聖教唯是如來一圓音教，但隨根異種種差殊，如經一雨所潤等。

二、陳．真諦三藏立二教：一、漸，約漸悟，大由小起，即《涅槃》等經。二、頓，真往頓機，大不由小，即《華嚴經》。

三、後魏．光統律師立三教：一、漸，二、頓，三、圓。

四、齊．大行法師立四教：一、因緣教，謂小乘薩婆多等部。二、假名教，謂《成實論》等。三、不實教，謂《般若》等。四、真宗教，謂《華嚴》、《涅槃》等。

五、護身法師立五教：於前四教內，真如佛性以為真教，即《涅槃》是；五、法界教，即《華嚴》法界無礙門是。

六、思大禪師、智者大師等立四教，謂藏、通、別、圓。「藏」即小乘，亦名三藏學者。「通」謂漸教，通被三根故。「別」謂頓教，頓說大乘法門不通小故。「圓」即法界圓滿，一即一切、一切即一無礙法門，《華嚴》、《法華經》等。

七、新羅・元曉法師造疏亦立四教：謂三乘別教、三乘通教、三乘分教、一乘滿教，謂《華嚴經》、普賢教。
八、唐・吉藏師立三教：初說根本法輪，即《華嚴》；中說枝末法輪，即三乘；最後說攝末歸本法輪，即《法華》。
九、梁・雲法師立四教：謂羊、鹿、牛車為三乘，四衢道中所授大白牛車為第四乘。
十、唐・印法師立二教：一、釋迦經屈曲教，化身說。二、《華嚴經》十身教，盧舍那說。
右十家並當世英才，旨 雖不同，同明佛日思智二德位已昇堂，雲公演法，雨華亭下。悟靈山於即夕，法眼逾明；登果位於今辰，道齊遐古。只如佛說內外中間之言遂即入定，五百羅漢解各不同。佛出定後同問：「誰當佛意？」佛言：「並非我意。」又問：「不當佛意，將得罪耶？」佛言：「雖非我意，各順正理，堪為聖教，有福無罪。」況此諸德各有典據。
今藏法師承稟儼法師所立五教，深有旨 趣：一、小乘教。二、大乘始教，《深密經》中定性二乘俱不成佛，此說未盡大乘法理，故為始教。三、終教，定性二乘及闡提無佛性者悉當成佛，猶未盡大乘至極之說，立為終教。上始終二教，並依地位漸次脩成，俱為漸教。四、頓教，但一念不生，即名為佛，不從漸次，故曰頓教。五、圓教，一位即一切位、一切位即一位，普賢法界，帝網重重，主伴具足，故名圓教。如此經說，藏法師作如是和會。
又西域戒賢法師，遠承彌勒、無著；近踵護法、難陀，依《深密經》、《瑜伽》等論立三教：初、鹿苑小乘《四阿含經》，說生空未說法空。二、般若教，說諸法空，未說唯識道理。三、《深密經》等具說三性、三無性等。
智光論師，遠承文殊、龍樹；近稟提婆、清辨，依《般若》等經、《中觀》等論亦立三教。此乃西國法將，皆詮聖教一方軌式，仰惟高旨 ，未可僉量。
今通玄自參聖旨 ，該括佛興始末，略立十教：一、時說小乘純有教，如戒經等。二、時說《般若》破有明空教。三、時說《解深密經》和會空有教。四、時說《楞伽經》契假即真，教類翻無明業種之識為如來藏，明與無明其性無二，然希出俗未現同纏。五、時說《維摩經》即俗恒真教。破前四教，令彼三乘淨相心亡，入纏無礙。六、時說《法華經》引權歸實教。七、時說《涅槃經》捨權向實教，相盡見性之門。八、說《華嚴經》於剎那際通攝十世圓融教。經云：「入剎那際三昧。」降神乃至涅槃，為依本性理智本無時，故名之為入，非是本法性中而有出入三昧。以化儀軌則施方便言，不可無言滯其化跡，令諸羣品都無所歸。是故明人莫言：「世

尊一人入剎那際三昧。」諸佛世尊常於法身智海，與眾生數等諸三昧門，應眾生見本無出入，應如是知如來三昧出入之相。此法界門，頭尾、長短始終路絕，該括諸教諸行一切境界，總作一時一際之法，猶如眾流皆歸海故，出此法外別生情量總是權門。如此法門，佛不出世亦無涅槃，從初發心以三昧力頓現三界，三世一際、諸法一味，解脫涅槃常寂滅味。因果一際、諸性一性、諸相一相、諸行一行，三世一念、一念三世，乃至十世自在無礙，名為常轉法輪。入一總得餘，為法界一際故；入餘總得一，為法界體無礙故。如圓珠無方、如明鏡頓照、如虛空無隔、如響無依、如影不礙、如化人所生。此法門者，是該括始終一際，無出無沒常轉法輪，一切權乘總在其中一時而說，以俱不出法界無三世故，但以各依自見無量差殊。此一乘教是始成正覺時說，若依情是最初成佛時說；若依智無始終說。九、共不共教。人天三乘，共在佛海中，而見聞各別、大小不同。又一切眾生本與諸佛共法共智、共時共身、共心共乘，而知見解脫各各不共。如五百聲聞同在會，如聾如盲，是其事也。十、不共共教。如此經會中，天龍八部等各各差殊，同得聞佛果德法門。如是十教總是如來於本法界一剎那際，一時一聲頓現如響，隨諸眾生自分根力漸頓不同。

△第三、教義差別者。夫大雄世尊身心性相都無所為，但以性起大悲稱法同體，從無作智隨緣教生，一雨所滋，任生各異。或名同而義別(如漸教十地、圓教十地等)；或言別而義同(十方世界法門皆是四諦法門)。法不自施，隨根教立。且約最上之徒及以漸漸之眾，粗十法。

一、佛日出興教主別。此經以毗盧遮那為教主。毗，華言種種。盧遮那，華言光明遍照。即以法身悲智為名，不同權教。牟尼，華言寂默，但讚法身無言說相，不言智悲。又華冠鐶釧即俗即真，無出俗剃髮之相；又無邊相海非三十二相等。

二、光明表法別。初會以告眾雲集，故放齒光；將談果海，故放眉間中道果光；將說十信以果成因之法，故放眉間還入足下之光；十住以創涉聖階，故足指放光；十行以發行，故放足趺光；十回向以智行迴旋自在，故膝輪放光；十地以功終，故還放眉間果光；〈出現品〉以自果佛現，還放果光灌文殊頂；以談自佛萬行，故放口光灌普賢口。如是十度放光，表因果次第不相雜亂，不同餘教放光無次第也。

三、問答主伴別。此經總相具德有三，謂：佛、文殊、普賢。佛表果德無言，當不可說、不可脩、不可得、不可證；文殊因位可說，以說法身果德；普賢自行可行，行其行海充徧法界。用此三德利樂眾生。文殊成贊法身本智；普賢成差別智之行德；一切諸佛皆依二尊者以為師範，成就極果。或說普賢為長子，為建行成滿眾生故；

又東方震為長男，為青龍、為春生，像日出堪施作務，隨緣運用故，普賢為行首故。文殊為小男，創證法身本智，初生諸佛家故，為啟蒙之首故；又艮為小男，在丑寅間，平旦創明，暗相已無，日光本著，像初住始見道故；又住東北方清涼山，託世間法令易解故；又一切處文殊法身智徧故，所從來金色世界，金體白而相黃，表法身無作，唯無依智為白，無依智用無貪恚相，即有和氣為黃，為福慶色也。觀音在金剛山西阿。西為金，為白虎、為凶、為殺，於不善處行慈運悲，是觀音也。文殊、普賢、觀音三法，是十方佛所共行。觀音為善財十迴向中第七慈悲位中知識，主方便波羅蜜，以方便法行於非道，非權學六度菩薩有畏愛者之所堪也。

四、因果圓滿別。如《涅槃》、《無行》等經六：「生滅滅已，寂滅為樂」等，但明法身無作之果，以不具行故，權教積行滿三僧祇劫之果，言從行脩成；以不了無明本是法身智慧，厭而以空觀折伏現行煩惱，欣別淨門故；又化佛所有功德總是脩生，如云：「然燈得光明、忍辱得端正」等。《華嚴》則不然，一念頓證法界法門，身心性相本唯法體，任無依智施為運用即是佛也。恒沙德用法爾具足，普門法界諸障自無，用別對治，別脩別斷不見變化，變與不變無別性相，普觀一切無非法門、無非解脫。以是因果同時之法，為法界海中因果不可得故，不可得中因果同時無障礙故，位位中菩薩入定，皆有十方同名佛來，菩薩是因、來佛是果，表體用相徹、因果無二故。以法界智行菩薩行設同凡事，經過多劫而於自見不移時故。

五、地位行相別。依大乘根品有六種所乘之門：《阿彌陀經》念佛願生淨土門，為未見性有，自他往來，是為一。《無量壽觀經》作淨土觀行，所生淨土門從心想生，非了性故，是為二。《般若經》脩空、無我觀門，以破凡夫實有二乘我執故，多脩空法，空增勝故。雖行六度得六神通，然是析法明空，不見佛性、不生佛家，是為三。《深密經》和會有無觀智門，以般若脩空壞緣生法，故說緣生自體涅槃和會有無不令互斥，但立十地斷惑行相，而無三賢十信，未是理事相攝法也；又《仁王經》說五位十地多生積行脩假真如，又有教說地前伏惑、地上見道，並對權根非為實說，是為四。漸見佛性進脩門，如《仁王》、《深密》、《大品》三經，立假真如以成十地，是為三種權教十地。《涅槃經》十住少分見性，乃至十地未能了了，是為分證十地；而牛食肥膩草純出醍醐，即為明證十地并《華嚴》一乘十地，是為實教三種十地。權實十地凡有六種，是為五。頓證佛性理智萬行圓融門，如《華嚴經》法門是法界大宅，一切權教總居門外，中間安立軌像，無一事空施。故子為佛位、丑為信位、寅為住位、卯為行位、辰為迴向、巳為十地、午為

等覺、未為晦明入俗、申酉戌亥為所化。故《易》坎為君、離為臣、震為上相（為青龍、為吉慶）、酉為上將（為白虎、為凶害）。如來治坎而發明；普賢為智相，主萬行；觀音以大悲為上將，治凶危；文殊為覺蒙之師，互體交參以持佛家之法，皆令眾生住於中道，以是身皆金色。其諸菩薩皆以自證果德為名；皆以自證本法為國，非眾生行業影像。地水火風之國皆以本智利生行果為所事佛，一一法像帝網重重，是為六也。總論諸教地位行相有此六種乘，有脩真者勿滯權門虛煩多劫。

六、重令善財證法別。如文殊、覺首等說十信法門，善財於福城東見文殊而證信位；法慧等於須彌頂說十住法門，善財見德雲等十人而證十住；夜摩天說十行法門，善財見善見等十人而證十行；兜率天說十迴向法，善財見青蓮華等十人證十迴向；他化天說十地法門，善財至婆珊婆演底夜天等十善知識所一一證之；三禪天說佛華三昧等覺位中普賢境界法門，善財參摩耶夫人已下十位，一一倣而行之令成；後則於菩提場中始成正覺時說佛果法門，善財於毗盧樓閣中參彌勒菩薩而證佛果。以至果同因，因果相徹，無先後故，彌勒還令善財見初友文殊；以由普賢行得成正覺已，常以普賢行導利眾生，與普賢同故，便見自身入普賢身中，以令後學解證無疑。又文殊、普賢、彌勒三人一處，表通因徹果故，三人之道，是三世之通途、源始之法際。古佛道法本來常如，處迷者自沒輪迴，迷解即本來全得，無生無滅、無作無為，脩之者、放逸者皆有所作，故曰：「欣寂不當，放逸還非。」以皆纏情自乖聖性，當以定慧力善自觀之，勿滯其事。

七、六位菩薩來眾別。如信位內文殊、覺首等，從金色等世界不動智等佛所來。金為白色，明法身本體；不動智，明法身之內無作性智是根本智。文殊即能證之因、不動智即所證之果，表從本智所來；來處是已身之智、所來是因，明因從本智果來。如全將金體以成鐶釧；全將佛體以成菩薩；全將佛果以作自身，舉此同體無二因果以成十信法門，還令學者信果成因；還脩果法以成因位，十住初心便成正覺，所謂以少方便疾得菩提是也。十住、十行、十迴向、十地及等覺位中所有菩薩眾海皆是佛果位海，非是凡夫。雖〈法界品〉逝多林、舍利弗等影響聲聞示同聾瞽，以令實聲聞人回心向大，非劣眾也。

八、所施法門事理別。權乘中說有情有佛性、無情無佛性等，《華嚴》即是越情實教。如十林菩薩以慧為國，明一切境界總為慧體，有情無情無二見也，是法住法位，世間相常住，又可作情無情計耶？故山河樹木皆能現佛菩薩身，及說法與佛體同，能同能別自在

無礙。一一境中，纖塵之內佛身出現，剎海重重佛身無盡，佛身毛孔亦復如是！境界重重互相徹入，不論如是情與非情。
九、與諸三乘得果別。聲聞觀苦、集二諦深生厭離，作無常、不淨、白骨等觀；知身空寂，智滅身亡，不生悲智，名之為滅；以此滅處名為涅槃，設從空起，亦無三毒，如呪毒蛇，呪力持故毒不得起，以脩人無我法，三毒業空，滅伏諸苦，名為道諦。《楞伽》云：「譬如昏醉人，酒消然後覺，彼覺法亦然，得佛無上身。」言若知過，回心亦成佛也。緣覺人知十二緣自體皆空，身心無主、性恒無我。以無我故十二緣滅，任性逍遙，不趣聲聞之寂，亦無菩薩悲智。權小菩薩但說六波羅蜜，未說方便等四波羅蜜，不能入生死海，猶脩假真如觀，破空有二執，成不生不滅法門，九地以來未明佛性，為脩假智乃成障故，此《華嚴》為上上根人頓示本法，十住初心便同諸佛。以依本智法，即無所脩故。本無障故，任運悲智不作而成，隨緣六道無非法界，了緣生法自體恒真更無脩作，所有念慮皆從智生，但知任運對現色身，說法應機如響相對，恒處生死流，法身恒寂，雖經多劫體不移時，入死出生非沒生也。故五地脩十種四諦觀；六地脩十種十二緣，故十方佛皆說四諦法輪，以知苦、集元是根本智故，不同三乘有欣厭故。
十、付法流通別。三乘之教付囑諸聖及諸凡夫，以法未真易信解故，且令聖凡共質令教流行。此法界根本法輪出情難信之教，要待入證生在佛家，為佛真子方是流通；但有聖說無入證者不名流通；但有凡夫說教無入證者亦非流通。為自法不明疑情猶在，不破自他闇，未能決定知佛意故。故付大心凡夫入證位者，令諸凡夫直下自信證十住位，生在佛家為佛真子，有是流通。
△第四、成佛同別者。夫智身寥廓，總萬像以成軀；萬像無形，與智身而齊體。違真相隔，得本形同，只為乖本相殊，致使化儀差別。今約人天權實之流，分為十種：一、佛身別。如《經》說有九十七種相及無盡相身，非三十二相等。
二、成佛時別。如云：「如來不出世，亦無有涅槃。」即是法界無始終前後之時，不出不沒、不成不壞。如來常住在世、常轉法輪，能如是知即是佛出興也，非如化佛逾城出家成道等。
三、菩提樹別。即高顯殊特莊嚴寶樹，如金剛藏身中所見之樹，意明徧一切處之樹，非化佛木樹，高下但稱人間。
四、座別。妙寶蓮華師子之座，非藉草也。
五、大眾別。皆智圓多劫一際，無前後時眾也。
六、示相別。權乘中八相成道等，此一乘即以初發心住，會法身本智以為正覺。情絕始終，不見時遷及以不遷，不乖當念，蘊功即佛，應真自性，常轉法輪。《法華經》云：「吾從成佛已來，經無

量阿僧祇劫。」此是迴彼三乘就實而論，其實如來不出不沒、不成不壞常住在世。
七、轉法輪別。毗盧遮那一乘法輪，所謂佛乘，《法華經》云：「佛乘唯有一，無二亦無三。」乃至「乘如來乘直至道場」是也。如龍女剎那成佛，雖有轉相亦是一乘之門。有說龍女是化者，苦哉！翻成謗也。
八、說法處別。化佛說法，或塵苑、或給園，皆有處所往來。此經十處十會及一切塵中佛身佛國重重無盡常轉法輪，不去不來、不出不沒。
九、大會莊嚴別。十方來眾皆云：「十佛剎塵，位位地地，十百千以次增多，為明無盡。」一一眾會皆徧法界；一一塵中眾會重重，皆與法界虛空等。乃至於一小眾生身中成道說法眾海重重，其彼眾生不知不覺。如是眾會，皆為諸佛菩薩性徧一切處、身土眾會皆徧一切處。
十、所授法門別。為法界自體法身古佛迷在無明，頓以方便三昧而令現之。十住初心全得佛果。一念一時、一際一法界門頓收，文殊、普賢萬行理事，更無情量卷舒延促，不廢隨俗時劫日月歲數。然其歲劫當自不移，了知苦諦本來聖諦，元無諸苦亦無涅槃，如是信解如是證入，以少方便疾得菩提。即以智幻門幻生其身，等眾生界同眾生事；即以無礙念門了眾生根、即以師範門以成軌則、即以眾藝門訓誨眾生；即以無依道場門法無所著、即以無念門念而不著、即以淨智光明門恒照無礙，安立諸法度脫眾生；即以無盡相門不壞色身、即以誠願語門出言誠諦、即以幻住門常住世間，成就眾生諸根解脫。此十法是善財等覺位內善知識利安眾生之門，令諸學者頓脩悟入。以此十法善住世間，非如三乘厭苦樂滅，亦非留惑樂空出纏別求淨土。
△第五、見佛差別者。情存相隔、見絕體齊；身立影生、情留佛異。佛由情應，以此乖真，心盡情亡，智身自稱。隨緣無作，動寂俱真，如是相應名毗盧遮那也。只可歸真去假，不可滯假亡真。略立十種差別，使創信者返末而還源也：
一、人中見佛，但有三十二相。
二、諸天見佛，八十種好。
三、諸龍見佛，或同人見、或見但為大龍王，餘畜例然。
四、諸仙見佛，但為大仙。
五、外道見佛，與己同類。
六、八部神等見佛，與己為王。
七、小乘人見佛，為大聲聞。
八、緣覺人見佛，還為緣覺。

九、權教菩薩見佛，但為三千大千世界之主，福智充徧大千世界。
十、佛乘中見佛，為十佛剎塵蓮華藏世界海法界主。福智充滿一切諸剎，無盡相海重重故。如上見佛不同，皆由信樂差別，是故當發廣大心、信廣大教、發廣大願、行廣大行、人廣大智，利益成就無盡眾生成大菩提。若不如是終非究竟，勞而功少，何如直往一切智之本智中也？
△第六、說教時分者。夫道源虛寂，三世智圓。會萬像、齊有無、混去來、印今古。情亡智立、想絕悲存，一雨普滋、百卉齊得，圓音遐布，獲益隨根。略依權實，分十種時。
一、《力士經》說：「佛成道一七日，即於鹿園說法。」
二、《大品經》說：「佛初，鹿苑轉四諦法輪。」
三、《法華經》說：「三七日詣鹿園。」
四、《四分律》及《薩婆多論》云：「六七日方說法。」
五、《興起行經》云：「七七日方說法。」
六、《三分律》云：「八七日方說法。」
七、《大智度論》云：「五七日方說法。」
八、《十二遊經》云：「一年不說法。」
九、今唐朝藏法師判《佛成道定經》：「二七日後方說《華嚴經》。」
十、今依法界門法身本智理事大悲之宗，不依情量時分之說。古今見盡，常轉法輪，無始無終，法如是故。情亡心盡，任智利人，即是佛出興轉法輪時。《法華經》云：「吾從成佛已來，經無量阿僧祇劫。」量既本無，擬將何為說法時也？
△第七、淨土權實者。夫遮那法界，體相括於塵沙；方廣靈門，淨穢互參於無極。但隨自脩業用，見境不同，致使聖說乖違，依根不定。或權分淨土於他國、指穢境於娑婆；或此處為化儀、上方為實報。文殊住東國而來，觀音處安樂而至，如是權儀各別，啟蒙的信無依。今略會諸門，約申十種。
一、《阿彌陀佛》淨土，為一分取相凡夫，未信法空實理，以專憶念，念想專故，其心分淨，得生淨土，是權未實。
二、《無量壽觀經》淨土，為一分未信法空實理樂妙色相者，令其想彼色像，想成就故而生佛國，此權非實。
三、《維摩經》淨土，佛以足指按地，加其神力，蹔現還無，是實報土。未具陳廣[弓*夾]，是實未廣。
四、《梵網經》淨土，說千華并百億四天下等，為三乘菩薩見未廣故，分示報境未成圓滿，是權未實。
五、摩醯首羅天淨土，為權教菩薩，染淨未亡者說。此欲界閻浮提為有漏、彼摩醯天為實報，亦權未實。

六、《涅槃經》淨土，言有實報淨土，在西方過三十二恒河沙國土外，此三千大千世界總是穢土，亦為權乘中一分染淨未亡者說，是權非實。
七、《法華經》淨土，有移置天人三變之相，亦為染淨未亡者說，是權非實。
八、靈山會所指淨土，令三乘人知此土即穢恒淨，諸眾信可未能自見，是實非權。
九、唯心淨土。自證自心，當體無心，性唯真智，不念淨穢。稱真任性，心無恚礙，利安眾生，是實淨土。以自淨故令他亦淨，云：「隨其心淨即佛土淨。」
十、毗盧遮那淨土，即華藏世界。淨穢總含，無穢無淨，無有上下、彼此、自他之相。一一佛土皆充法界，無盡佛土不出一塵，以法為界，不限邊際，相海純雜，色像重重，此為實報。
△第八、攝化境界者。夫佛境無邊，彌綸法界，隨情廣狹，見有差殊。今依權實略示五門，唯冀捨條從本、返末還源，速證菩提，無令稽滯。
一、人中見佛，但化一閻浮提。
二、諸天見佛，隨自見境見佛亦然。如帝釋、梵王及諸天王是菩薩位，即依菩薩位配所見廣狹，非凡夫天也。
三、二乘中，大羅漢以天眼力見佛攝化三千大千。如那律云：「我以天眼見釋迦佛土三千大千，如觀掌中菴摩勒果。」如小羅漢即不定，以久伏忍力能斷結使，未有神力通變等事，或見攝化一閻浮提，以次羅漢或見佛化四天下等。
四、權教菩薩見佛境界，初地百佛、二地千佛，隨位漸增。
五、實教菩薩，初地見多百佛、二地見多千佛。多百多千，即是無盡之百、無盡之千。以實言之，三賢十地皆悉齊見，如帝網等，法界虛空總皆平等不分小大，但行布之中寄位階降。
△第九、因果延促者。夫法界無始無終，智體非因非果，但為有情存量假寄其名。劈竹登梯隨根遲速，量絕情亡，名後何立？故因果延促，如空中鳥跡、如石女生兒。今依根別約立十門。
一、小乘善來，得阿羅漢果。
二、小乘一生，得阿羅漢果。
三、小乘三生，得阿羅漢果。
四、小乘六十劫，得阿羅漢果。
五、緣覺四生，得緣覺果。
六、緣覺遲經百劫得緣覺果。
七、權教菩薩定經三僧祇劫得成佛果。
八、《法華》實教，會三歸一，令龍女剎那成佛，以破三乘迂滯。

九、兜率天子，三生成十地果。
十、善財一生成佛。一生者，一剎那際情亡見謝，三世一念更無所生，名為一生。如是無生便成佛果，如本生故名為一生。還同龍女，一剎那際情盡時亡，名之為佛。
△第十、會教始終者。夫慧日世尊，稱法界而徧照；智周萬有，與凡聖而同真。十處十會，如帝網之重重；十剎十身，若鏡像之相入。舉一門，眾門俱發；談一品，諸品齊摩。道樹始生，九天同屆；普光一集，十處咸登。今古無差、舊新一念，不離一位便分五位之門；一行之中乃建塵沙行海。欲使一念相應功程不枉，今分十法以約紀綱。
一、毗盧遮那始成正覺，即〈世主妙嚴〉一品經是。言始成正覺者，古今相徹為始，契法如是為成；依法如是非心造作，名之為正；智達斯理，名之為覺。此經三十九品，如《瓔珞經》說：「於三禪天說十一地。」〈佛華品〉即總有十處、十會、四十品，並在初成正覺時，以一剎那際海印法門一時頓說，以法如是為前後，故作重會。三會普光殿者，以皆情計違本法故，於一念內現三世事，為眾生故，非於本法而有三世，為明本法豈從末也？如〈十定品〉、〈離世間品〉皆云：「菩提場中始成正覺，普光明殿入剎那際三昧。」敘致文字不無前後，撿參經意總是通括一時、一際、一法界智用法門，但隨法位菩薩名別，非佛去已重來，以普光明殿為法界德果大宅智之本都，而十定門是法界體、普賢離世間行是法界用，故三度一處總是一時一會，非可情計前後往來，雖餘九會亦總在一會、一時、一法界、一智海，法門重重無盡，一時隱現無障無礙。
是故此經有五種因果徧周：初會六品為示成正覺因果徧周；二會至六會二十品為信及進脩因果徧周；〈十定〉、〈十通〉、〈十忍〉等品為定體徧周；〈普賢行品〉、〈離世間品〉為行海徧周；〈法界〉一品為法界不思議大圓明智海徧周。故五處序致品首皆云：「世尊在摩竭國」等，明此五法是一時、一處、一法界、一體用，一切諸佛一同之法，等周圓滿無前後義，如王寶印一時頓印無先後成。文以總、別、同、異、成、壞六相，并十玄門融通，道理自見。十玄門者：同時具足相應門、廣狹自在無礙門、一多相容不同門、諸法相即自在門、秘密隱顯俱成門、微細相容安立門、因陀羅網境界門、託事顯法生解門、十世隔法異成門、主伴圓融具德門。此六相、十玄徧一切法、徧一切時、徧一切處，理事圓融、性相無礙。
今於一法界內，隨其進脩治習方便行相門中寄位表法，分其十處、十會：一、菩提場，二、普光殿，三、須彌頂，四、夜摩天，五、

兜率天，六、他化天，七、三禪天，八、逝多林，九、覺城東，十、一切國剎及塵中一切虛空法界。如是等會，總是普光明殿、法界大宅之所含容。以故此經和會因果成一際門，凡有六處：一、初會中，普賢菩薩入如來藏身三昧，以世界海漩法門，示佛本源法界華藏世界海因果始終報得之門，普賢是行、如來藏身是體，即明以用入體，理事相徹。二、如來寶座輪臺基陛一切莊嚴具中，出眾菩薩法空大智為佛座體、普賢萬行為用莊嚴，即明理事、因果、體用相益。三、普光明殿三說始成正覺一際法門，即明攝末歸本。四、〈如來出現品〉，如來放眉間光灌文殊頂、口中光灌普賢口，令二人共相問答，說佛出現果德法門。文殊為智體、普賢為行用，即明智行相徹，以此徹處即名為佛。初會中，佛即佛自所成佛。〈出現品〉中，佛即菩薩自力所及，因信佛故發行脩進，自佛果成，還與前所信佛無異。五、逝多林，世尊入師子頻呻三昧，而普賢說頌，三昧是理、普賢是行，明以行會理；放眉間光明普照一切，而文殊說頌，光是行用、文殊是理，明以理會行。六、善財於彌勒樓閣中，和會文殊、普賢及彌勒，始終因果都為一際，體用徹故。

二、示果勸脩，即〈如來現相品〉至〈毗盧遮那品〉五品經是。如來口光告眾，令集普賢以佛長子，治佛家法、入佛三昧、舉佛果德，令眾敬愛，起信樂脩。

三、信心成備，即〈如來名號品〉至〈賢首品〉六品經是。此六品共成信位，文殊為覺蒙之師，故舉自心根本不動智佛以成所信之門。若心外有佛不成為信，以心外有見即邪見故。

四、入真實證，即〈升須彌山品〉至〈明法品〉六品，是明從信心昇十住法王山頂，智照無礙。又山表定，定能發慧，從茲已去，任法無功，始終俱佛，不從八地方具無功。法流水中，初水、後水一性水者；因佛、果佛一性佛故。無初、中、後，不隔念故，無念可隔，因果便終。一念相應一念佛故。不論相好及與神通，相好、神通從此正覺中得。若證正覺即不著諸相，但以覺道恒相應故，神變相好不求自至。設至於後福智終時，三世一時不移毫念，如寶王印一時頓印，無先後成文。

五、發行脩行，即〈昇夜摩天宮品〉至〈十無盡藏品〉四品是。夜摩是空居天，明從須彌山頂至相盡際證佛智身，依本智法空行普賢行也。

六、理事相入，即〈升兜率品〉至〈十迴向品〉三品。是以十行事法迴入十住理中，令理事無礙、體用相徹。兜率在欲界五天之中，表根本智、差別智，智悲均融處於中道。

七、蘊脩成德，即他化天〈十地〉一品。是以十地法門但於十住、十行、十迴向中蘊積功成，任運淳熟，果終智滿住法本宮，恒徧一

切更無昇進。佛常現在非是新來，故無昇天并迎讚品。此天依他起化以成已樂，表此位依眾生故而行悲智，無自心想。
八、隨緣無礙，即第七會三禪天人佛華三昧說十一地等覺位中普賢法門，明十地自分道終，等覺位中以普賢行徧周法界重重無礙。此天憂喜情亡，表等覺定亂情亡，唯智悲利俗。此會來文未足，據《瓔珞》說。
九、因果位終，即普光明殿說〈十定品〉至〈如來出現品〉并〈離世間品〉，總十二品經。是以〈十定品〉至〈離世間品〉總括五位、十地、佛位及普賢萬行，始終因果門前後徹故。故〈十定〉、〈離世間〉二品之初皆序始成正覺，而與初會、二會相同。以〈十定〉是文殊智體、〈離世間〉是普賢處世大用，總在普光法堂一時都會。但依位法，菩薩眾號有異，非是去已還來。譬如空中百千寶鏡，置一佛像在地，以眾菩薩圍遶莊嚴，於彼百千鏡中一時頓現，一一鏡中影像互相參入，都無往來。如來亦爾，於始成正覺之時，天上、人間、十方國土一時頓現，互相參徹，都無來去。
十、令凡實證，即逝多林〈法界〉一品是。如來入師子嚬申定，現法界果，德普莊嚴，廣大境界令生信樂，達佛實相。以法界性中安立信等六位，方便進脩，不離體用、不壞方便，其智彌高、其行彌下，隨立知行，不迷因果，令覺者善明總別，依位成功，不滯於始、不離於初。如六千比丘皆是凡夫，於文殊所頓明十耳十眼普身十方，成就佛法而不離文殊足下。又一萬諸龍、五百優婆塞、五百優婆夷、五百童子、五百童女並是凡夫，皆信法界佛果而登十住十地等。於中舉一善財以例同然！如善財因文殊發心，而智滿後還見文殊。以法界中一切法總神總真總不思議故，如來神力說；以法界體凡聖一體故，於人間說。如是法門，諸有信解及證入者，猶如師子王之子，初生之時，雖則未能如其師子王力勢自在，而師子相全體無異，一切諸獸已皆畏之。諸信證者亦復如是，雖未能堪，力用如佛，而信者已種佛種、證者已生佛家，為佛真子，與佛智同，超彼權乘得神通菩薩九地等見，故云：「設有菩薩讀誦八萬四千法藏、得六神通，於此法門不聞不信。」又云：「不退諸菩薩亦復不能知。」以是出生死之不退，非是達根本無明，得根本智處生死之不退故，並是法界智海大宅門外施設草庵，姑免火難者故。《大方廣佛華嚴經》者，「大」是無方義；「方」是法則義；「廣」是理智徧周義；「佛」是智體無依住義、智自在義；「華」是徧法界無盡行義，以行能開敷自他果故；「嚴」是莊飾義。以十信中有作行華，開敷十住位中妙理智慧果故，復生十種無作行華，常以互嚴自利利他之道故。行為嚴飾義。此經以毗盧遮那大智法界、本真自體、寂用圓滿、果德法報、性相無礙、佛自所乘為宗，令初發心者

志樂廣大，還得自心無依住性根本不動智，與諸佛智合一無二故，是故此經常以佛果為進脩道跡，是佛根本大智古跡脩差別智故。若異佛古跡而有進脩無成佛義，如三乘且免一分麁生死苦，非是依佛智體古跡脩佛乘也。又此經以一切眾生根器、佛一圓音，一念三世無始無終，常轉法輪以為教體。大要言之，一切眾生諸煩惱海；一切眾生隨分善根、人天樂果、聲聞緣覺菩薩佛乘、解脫涅槃、名句文身語業等，及一切善惡果報、虛空法界、言與無言、一切法無非教體。此經始終徒眾形相，總有二百二十八眾形類部，從莊嚴道場形類各異，當會事意皆有所表。初一品有四十七眾，表意如下。

○世主妙嚴品第一

諸天神王八部，及菩薩導利眾生之眾，皆是世間之主，佛成正覺咸來慶讚，各與佛剎塵教眷屬，或將無量部從共嚴海會，以主伴交參同彰法象，故曰妙嚴。此經是法界智之真我、見法界智之真佛、聞法界智之真談、入法界智之真理，當是文殊、普賢神洞真源、道齊智海者之所傳持，非三乘人所能也。「一時」者，法界無時，是佛說法時也。「摩竭提」，此云徧聰慧，以人多聰慧名國。「阿蘭若法」，此云最寂靜處，是閻浮提最中，故諸佛成道皆於此也。「場」是揀穢處，「菩提場」表治惑，明示現成佛，治眾生惑也。「始成正覺」者，古今情盡為始、心無所依為正、理智相應為覺、得如是法名為成也。「其地金剛所成，地上有十種寶嚴」者，法身因報得金剛地，十波羅蜜成其寶嚴，以嚴地也。「寶樹行列，樹上有十種嚴」者，覆蔭眾生行為因，報得寶樹。以智行相徹故，一切嚴具，樹中現像；以方便破暗故，樹出光明；以願興智故，光中雨寶；因果徹故，寶中菩薩如雲出現也。「宮殿樓閣，充徧十方而亦十種嚴」者，大悲含育以成其宮，大智利生以成其殿，以智觀照為樓，知根設教為閣。大願徧周故充十方，以十波羅蜜隨大悲生，復成十種依報，而無邊菩薩咸集其所也。「其師子座高廣妙好亦十種嚴」者，於大眾中得無所畏，故稱師子；法界以為座因，故無限量；以智隨萬行，故十種具足嚴座；以因位十地法雲潤澤，故座出音說佛境界，悅眾生也。如是莊嚴皆是如來大智大願任運報得，如龍遊雲起、虎嘯風生，報感應然，非物能與為也。「智入三世悉平等」者，智能隨俗，言入三世，俗體本真，故言平等。以總、別、同、異、成、壞六相義該括，即總而全別、即別而全總，即同而俱異、即異而俱同，即成而俱壞、即壞而俱成，皆非情計一異、有無等生滅相，故以自體無念力大智照之可見。「其身充滿一切世間」以下，總明如來身、語、智三業依正隨用自在也。「十佛剎塵菩薩

圍遶，上首菩薩名普賢」者，行與理齊，利生皆徧曰普、隨緣成德曰賢。「次九箇菩薩，上字同名為普」者，明此十普之義，是一人之普，一一菩薩具十普也；下明別者，明一一普賢能徧別故，普義方得成也。此十普眾是十方佛同行之行，更無舊新，如王大路，其奈不行之何？此十普菩薩是佛自普賢行果，如來是正覺之果，如來所居華藏淨土是佛報得依果。一切眾生以自根性觀佛三種因果，及佛自普賢門而生信心，若不如是從何生信？是故如來以此三種因果而令眾生信樂脩行。「海月光大明菩薩」直至「大自在天王」，凡四十眾，每眾主伴十人，總四百人，表佛自行十住、十行、十迴向、十地中四百箇波羅蜜門。以四位中四十箇波羅蜜門，每一箇波羅蜜門自具十波羅蜜，故成四百箇波羅蜜門。前普賢一眾十人，皆具十普之德，十人互參自具十眾，十人當百，還表佛自行等覺位一百箇波羅蜜門。以故雖則四十一眾，還當五十眾，主伴五百人，表佛自五位五百箇波羅蜜門。海月光大明菩薩至大自在天王都為四十眾，通十普賢一眾，并菩提樹內流光眾、如來宮殿眾、如來座內眾、十方諸來菩薩眾、菩薩毛孔眾、如來眉間毫中眾，都為四十七眾。菩提樹內眾并宮殿眾，前已釋；座內眾明是如來往昔自行與古同因彰果眾；諸來眾是興供眾；毛孔光明眾是法界性起無礙一多、同異，自在大悲無盡不思議眾；如來眉間毫中眾是示果成因生信利生眾。此是成佛後，以十信心位乃至十住、十行、十迴向、十地等覺遍法界法門眾。舉此自脩因果，還令學者倣之。

海月光大明等十菩薩，是佛果位中以普賢行入俗利生之眾，以其行異其名亦異；以普徧別方成普義；以明十住初心一下頓乘古法不移舊跡，如大王路新舊同行；以此開悟迷流，還令學古一同自法，故寄位初發心住；以表初住所行檀波羅蜜中主伴十波羅蜜。

海月光大明菩薩表檀波羅蜜，以檀波羅蜜為主，餘九箇菩薩名號為伴；以法施廣濟為海，令他清涼為月光、自他普照為大明，故表檀也。

雲音海光無垢藏菩薩表戒波羅蜜者，性戒大悲普雨法音為雲音；性戒如海不宿死屍，而萬法總淨為海光無垢藏，故表戒也。

功德寶髻智生菩薩表忍波羅蜜者，髻是首飾、忍為上首，故寶嚴其頂，以能忍故是智生也。

功德自住王大光菩薩表精進波羅蜜者，利生不倦自在如王，普令開曉故大光也。

善勇猛蓮華髻菩薩表禪波羅蜜者，明從凡起信，入證之初一念無思頓超諸想。真智冥會是勇猛義，以禪體處世即真，不染寂亂為蓮華髻也。

普智雲日幢菩薩表般若波羅蜜者，以慧雨法為雲、慧光破暗為日、摧邪顯正名為幢也。
大精進金剛齊菩薩表第七方便波羅蜜者，大悲堅固，入俗無疲，名大精進；壞他堅垢，名金剛。以處智悲中際為齊，齊是身之中也。
香燄光幢菩薩表第八願波羅蜜者，大願弘芳為香，以智隨願破惑為光、入邪破障為幢。如八住善知識毗目仙人，示作外道，與邪同行，破邪師道等是也。
大明德深美音菩薩表第九力波羅蜜者，以法師位善說法，故以為名也。
大福光智生菩薩者，明此是智波羅蜜也。
此十菩薩名，明初住中以此十法治染淨，成法身悲智之門。計此脩治，法合一法。今說諸波羅蜜各各不同，明於一法上以十法脩治，慣習增明以成其一。其法不離舊行、時亦不移舊時，時無性故三世無去來故。但於一法上具十法行門體用；但於一法上脩行生熟處分一住二住；但於一法上會悲智願行，生熟淺深不同，隨不同處分其地位差別，以六相義圓通可知，非是法之異也。此下諸神王天眾，皆以自一為主，餘九為伴，一一名義隨位配列。
妙色那羅延等十執金剛神，表第二治地住法門，主戒波羅蜜中十波羅蜜，以戒防護為執、戒體不壞為金剛，以性齊諸佛、智同真理，隨普賢行處世護持，自心合理，其智自神。不思不為而通萬有曰神，非鬼神之神也。妙色那羅延神，表戒波羅蜜中檀波羅蜜門者，以性戒成檀，感招妙色。那羅延是不壞義，以性戒破惑，得不壞身也。日輪速疾幢神，表戒中戒者。戒光無缺名日輪、見者應真名速疾、自他惑盡為幢、心無異念為執、性不可破為金剛，稱真自在名之為神。須彌華光神，表戒中忍行，以法忍高勝為須彌、以忍嚴行，人見皆悅為華，觀者破慢為光，餘七神義以次配知。此是第二治地住中十住，主伴十波羅蜜門。
華髻莊嚴等十身眾神，表第三脩行住法門，主忍波羅蜜中十波羅蜜。如歎德云：「皆於往昔承事供養一切諸佛，已成諸佛何藉供養。」明以眾多身雲、眾多嚴具，於一切時供養一切眾生令其成佛，為眾生與佛體無有二，是調忍義、是身眾義故。華髻莊嚴神，表忍中之檀，以忍最勝報得頂嚴也。光照十方神，表忍中戒者，以忍為戒體，法忍戒光令眾喜悅為光照也。海音調伏神，表忍中忍者，聞諸善惡、毀讚多如潮音不生憂喜，又自以聲如潮，教化令無失時，是調忍義也。餘七神義以次配知。
寶印手等十足行神，表第四生貴住法門，主精進波羅蜜中十波羅蜜，以智隨精進滿足眾行為足行神。寶印手神，表精進中檀者，明以法寶智印行精進行引接眾生。手是引接義。蓮華光神，表精進中

戒者，居生死海如蓮不染，見者發心名為光也。精淨華髻神，以法忍無垢為清淨，又得頂嚴；以忍是華鬘義，故表忍也。攝諸善見神，表精進中精進者，常攝諸根不令起見，即無見不善，是精進也。餘六神義以次配知。

淨莊嚴幢等十道場神，表第五具足方便住中十波羅蜜，以禪波羅蜜為體。道場是除蘊穢義，以禪能治蘊如世間場，為明禪定淨六七識之取染，顯般若能開妙慧，簡擇理智體之本實，故禪以為場體、般若以為人功、普賢萬行以為馱，運至法界普光大都一切種智藏中。此中十神，一神為一波羅蜜，為自益益人之行，其義以次配。

寶峰光曜等十主城神，表第六正心住中，十波羅蜜以般若為體、以空慧自在守護心城為主城神。〈十住品〉正心住，《經》云：「此菩薩聞十種法，心定不動。」是申明城義。善財參第六住知識海幢比丘，見其端居寂默、出入息盡，是證此城義也。寶峰光曜神，表般若中檀者，以法空慧至相盡處為寶峰；以無性妙慧廣施含生是光曜也。餘九神以次配釋，略知法則。如道場神、主城、主地等神總是女神，為明慈悲故，而實體中無男非女，俱隨事示現。

普德淨華等十主地神，表第七不退住中，十波羅蜜以方便波羅蜜為體、以大悲生育萬有性無退動為主地神。

寶峰開華等十主山神，表第八童真，住願波羅蜜中十波羅蜜，以第八無功智不動為山、應真自在為神。

布華如雲等十主林神，表第九法王子住，主力波羅蜜，明說法如林，廣多覆蔭，故是法師位也。

吉祥等十主藥神，明第十灌頂住，主智波羅蜜，於中十神主智波羅蜜中十波羅蜜，以智能知根，與法藥為神。已上十眾百人寄同神位，表佛自行十住一百箇波羅蜜門。

柔軟勝味等十主稼神，表第一歡喜行，檀波羅蜜中十波羅蜜，如世間禾稼為資糧，長養色身；佛法即以十波羅蜜行為資糧，長養法身，令習氣漸微出世，悲智習氣慣使成辨。三乘說十信、十住、十行、十回向為道前資糧，初地已上為見道加行，以初地始見道猶未明了。此經十信中全信自心與佛無異。十住初心以方便三昧見道，初住已上諸住總為見道之位；十行、十回向、十地總為加行、總為資糧。為資糧、加行與佛因果同進，故以普賢行用資悲願成滿，以初住所見法身理智性果用資普賢行，不屬人天有為。故五位進脩法身理智性果并普賢行，於一真法界中互為資糧，廢一即二不成。為以理智佛果嚴行、以行嚴果，如黃瓜菓華同出、華菓相資，名佛華嚴也。

普發迅流等十主河神，表第二饒益行，戒波羅蜜中十波羅蜜。善財饒益行，知識釋天童子於河渚中聚沙，以術利人，為行明戒體。此

以河神為戒體，前後相似，普發迅流，明應一乘之種。普潔泉澗主河神，明應三乘及人天等善法以為戒體，是普潔義。若不如是行，行不滿。
出現寶光等十主海神，表第三無違逆行，忍行中十波羅蜜，以法性大悲以為忍體，如海處其下流，能容一切無明高慢生死之流，皆為法流而無妨礙，為無違逆行。
普興雲幢等十主水神，表第四無屈撓行，精進行中十波羅蜜，以法性之水常勤精進，知根而益，無屈其心，如水含潤隨物而益，各得其所而無撓也。
普光燄藏等十主火神，表第五無癡亂行，禪波羅蜜中十波羅蜜。以即寂而恒照、即事而恒理，悲智照用而無礙，故火神為定體。火在天為日、在人為心，在方為南、為离；神在法為虛無、為中道、為正、為智照萬有。善財南行，為若此也。
無礙光明等十主風神，表第六善現行，般若波羅蜜中十波羅蜜。風即辰巳之間巽神，為言說、為教令。《易》巽上坤下為觀，曰：「風行地上，可以觀象。大人設政教而天下從之。」明第六波羅蜜智慧功成。善現言教，教化眾生。又上值角宿為天門，主僧尼齊戒法則，象以口為天門，吐納風氣，施教成化，故以智為風神。方者法也。大象無方，取其法耳！
淨光普照等十主空神，表第七無著行，方便波羅蜜中十波羅蜜。一切法空能生大悲方便，攝化眾生而無所著，故主空神表方便也。
徧住一切等十主方神，表第八難得行中，十波羅蜜以願波羅蜜為主，為智用無功，其功難成，故以願防之，念其本願，引智起行，令行周徧，不住涅槃、不住生死，以第八無功智成，圓攝十方之法饒益眾生。
普德淨光等十主夜神，表第九善法行中十波羅蜜，以力波羅蜜為主，明法力已成，法王功辦，常處生死，長夜以法照明世間。
示現宮殿等十主晝神，表第十真實行所行，智波羅蜜中十波羅蜜，智日恒明為晝、智無為而應萬有為神。示現宮殿神表智中檀者，以悲宮智殿成就眾生，悲智空殿展轉相益也。已上十眾百人，表佛十行，一百箇波羅蜜門。
羅睺等十阿脩羅王，表第一救護一切眾生，離眾生相回向，檀波羅蜜中十波羅蜜。阿脩羅，釋為非天。雖亦天趣所攝，為多諂詐，無天妙樂。又處大海，而海水不沒，像菩薩大悲方便，有如諂詐。雖入生死，而無人天五欲之樂；雖出世間，而無涅槃寂滅之樂。涅槃生死，不住不沒，咸得自在，名為王也。羅睺此云障，明其手能障日月之明。毗摩質多此云譽高，以與天帝戰時揚聲大叫，能震山岳

為名。此脩羅表檀中戒者，明以大悲大願音聲，誓度三界六道，故悲願為戒體也。
大速疾力等十迦樓羅王，表第二不壞回向，戒波羅蜜中十波羅蜜。迦樓羅即金翅鳥，兩翼相去三百三十六萬里，於大海上以清淨目觀命盡之龍；以翼簸水兩闢而搏取之，顯菩薩常於生死海上以法空清淨智眼，觀有根熟眾生，而以止觀兩翼搏置自性清淨涅槃之岸。以海不宿死屍，明大悲大智性戒，不宿人天三乘染淨二見死屍，如金翅簸海，波未合時，取龍而出，為速疾力也。
善慧光明天等十緊那羅王，表第三等一切諸佛回向，忍波羅蜜中十波羅蜜。緊那羅此云疑神，似人而頂有角、口似牛，人見疑之，象以法忍力生於六道，同行利生，似凡而智如佛、似聖而行同凡，故表為疑神也。
善慧等十摩睺羅伽王，表第四至一切處回向，精進波羅蜜中十波羅蜜。摩睺羅伽此云大蟒，亦云胸腹行，是守護伽藍神象，精進四生六道無處不入，利人匍匐，離慢謙敬，是菩薩事也。
毗沙門等十夜叉王，表第五無盡功德藏回向，禪波羅蜜中十波羅蜜。夜叉此云苦活，亦云伺察。毗沙門天王領夜叉眾，在須彌山北面，象以禪定夜叉伺察守護一切眾生苦活之心，令不妄起，得大功德藏也。
毗樓博叉等十龍王，表第六隨順堅固回向，般若波羅蜜中十波羅蜜。毗樓博叉天王領龍眾住須彌山西。毗樓博叉此云種種眼象，以般若種種空慧莊嚴諸見，令見無著，如龍遊空，隱顯自在，降雨潤物，表空慧有無自在，雨法益生。
龍有五種：善住龍王為一切象形龍主、難陀龍王為一切蛇形龍王、無熱惱龍王為一切馬形龍主、婆樓那龍王為一切魚形龍主、摩那龍王為一切蝦蟇形龍主。諸龍皆能變形，唯初生時、睡時、瞋時、行慾時不能變形。諸龍皆有金翅鳥怖、熱沙墮頭怖，風吹寶衣露身生苦，唯無熱惱龍王不以蛇形行慾，又無上三種患，因以名之，此約三乘所說。今此一乘中龍王，其德並是入不思議乘佛果位中菩薩，為化眾生，徧於諸道普現其身，令於此會賀佛出興，酬其本緣寄位表法。娑竭羅此云海，表大悲入生死海。德叉迦此云能害，以其嗔時噓視人畜皆致命終；亦云多舌，表般若善說多法，害諸煩惱。
增長等十鳩槃茶王，表第七隨順一切眾生回向，方便中十波羅蜜。鳩槃茶是噉精氣鬼，亦名冬瓜鬼。以其陰囊大如冬瓜，行則擎置肩上、坐則踞之。增長天王領之，住須彌山南。以其貪求食噉，表菩薩盡與隨行，斷一切貪求也。
持國等十乾闥婆王，表第八真如相回向，願波羅蜜中十波羅蜜。乾闥婆此云尋香，有香氣處作娛樂以求其食。持國天王領之，住須彌

山東，象以真如法界五分法身無染之香，恒願娛樂眾生令其愛樂。月天子，表第九無縛無著解脫回向，力波羅蜜，以性空慧力照燭眾生，淨煩惱熱令得清涼，故託事於月，十箇月無以次配義。
日天子，表第十法界無量回向，主智波羅蜜。如日處空，照臨萬有，其位在上、其功益下。象此位，其智甚高、其行彌下，人天神鬼、外道邪行、畜生地獄盡同其行。如日月，其形在上、其功在下，善惡俱照。十日天子，以次配智中十波羅蜜。《長阿含經》云：「月上有城，正方一千九百六十里，二分天金、一分琉璃，作遙看似圓，天子五百歲，子孫相襲一劫，日月相近、光影相暎即有虧盈。日廣五十由旬，其城正方二千四十里純金所成，壽命子孫同月，以風持故繞須彌山，總是四天王攝。」已上十眾，表佛自行十回向一百箇波羅蜜門。
釋迦因陀羅等十忉利天王，表初歡喜地，檀波羅蜜中十波羅蜜。忉利此云三十三，此天在須彌山頂，其頂四埵，各八輔天，并帝釋天主為三十三。此天身長一由旬，衣長倍之，而重六銖，壽一千歲，一日一夜當人間百年。三十日為月、十二月為歲。帝釋亦名釋提桓、亦名憍尸迦、亦名釋迦因陀羅。此天在山頂相盡處，明從前位習氣之有為。昇此初地法空之際，一分習氣盡，故寄表此天。如十住、十行寄表如神、十回向如王、此十地如天，明其進脩漸漸慣習殊勝。以六相、十玄門該之，總是一剎那中同異，不可作情計也。
善時分等十須夜摩天王，表第二離垢地。夜摩此云時分，以依空而居，無日月，天光自相照，不分盡夜，但蓮華開合知晝夜時分。天身長二由旬、衣長四由旬，重三銖，壽二千歲，日月歲數與忉利倍。此眾十天，表戒中十波羅蜜。以上上十善戒，治欲界現行麤惑習氣。三地脩九次第定，方無三界煩惱，生如來家、同如來性。
知足等十兜率陀天王，表第三發光地忍中十波羅蜜。兜率此云知足，身長四由旬、衣長八由旬，壽四千歲，日月歲數與夜摩倍。最後身菩薩於此教化，此地以脩九次第定，得出三界作鍊金，不失銖兩，喻明以九次第定鍊之、以法眼觀之、以行加之，無虧本法，但轉明淨。
善變化等十化樂天王，表第四燄慧地，十波羅蜜以精進為體。此天常以變化、以自悅樂表此位；以三十七助道法門莊嚴慧業，對治三界邪見等障，鍊磨心地令更明淨，用化眾生以為自樂，為燄慧也。
得自在等十他化天王，表第五難勝地。此天依他起化以為己樂，在欲界頂魔王住處，明菩薩欲境難超。五地以來五欲境界未全自在，但為觀照諸波羅蜜脩行力故不沒其中，未同八地無功法流自在，故以禪定為體脩十諦觀，治三界染淨惑障餘習，得工巧明門，教化眾

生令他得樂以為已樂，若不爾者是魔眷屬。此天身長十六由旬、衣長三十二由旬，壽命日月歲數悉與前倍。
尸棄等十大梵天王，表第六現前地，般若中十波羅蜜。梵以音語得名，尸棄天王發大梵音，其諸梵眾各各自謂唯與我語，於大千界而最自在，顏如童子，身白銀色，長半由旬，衣如金色，無男女形，禪悅為食，壽命一劫，樂脩禪寂。此位以毗瑠璃寶磨真金轉明淨作喻，明此菩薩以十種十二緣生觀及十空三昧為毗瑠璃，用磨智慧轉轉明淨，明觀無明成根本智更明淨也。
可愛樂光明等十光音天王，表第七遠行地，方便中十波羅蜜。光音是二禪，已滅憂苦，出語口中光生，表七地菩薩大悲行滿，自苦已無，常度他苦，而教光破闇也。
清淨名稱等十徧淨天王，表第八不動地，願波羅蜜中十波羅蜜。此三禪天，禪悅喜動風災猶至，表八地功用已終，無功智現，無生法樂智淨，習氣猶在，諸佛加勸，令憶本願，方隨智行，廣利眾生。
愛樂法光明幢等十廣果天王，表第九善慧地，力波羅蜜中十波羅蜜。此四禪天無出入息，三災不及，色果意識雖在，而已無欲界意識象。此地說種種法，無心意識為大法師，任智法明一切具足。
妙燄海等十大自在天王，表第十法雲地，智波羅蜜中十波羅蜜。此天一眾，皆勤觀察無明之法，明十地無相智成，緣真法執，內外習亡。大自在天居四禪之頂；色究竟天中，表十地智悲自在之極。此是引進方便，託事表法，故攝化境界漸漸增勝。如實而言，一乘法界理事同參，一微塵內，諸佛國土人天同處，身塵毛孔如影相入。十玄門該之，不可隨化相說。已上十眾寄同天位，表佛自行十地一百箇波羅蜜門。
如是菩薩、神王、諸天，總明如來自行五位因果行門。以智如虛空無形無色，而大用徧周，不往而速、不來而至、不作而用，應物而成功，號之為神。以無作智性，一念徧知十方同異差別，而於諸境自在無礙，號之為王。體淨無垢，非質所留礙，而隱現自在，號之為天。是故寄位同神、同天、同人乃至十方異生悉同其事，而非天、非人、非鬼神之神。如佛實非牛王、龍王、象王，但託事表法以令易解。此下從大自在天王直至海月光、大明菩薩等四十一眾，各序所得解脫門各說十頌。初頌皆純讚佛，後九頌皆每頌三句讚佛，一句自慶所得同佛。唯海月光眾但讚佛德，與自所入之法相似，而總序四百二十箇解脫門。四十一眾主伴四百一十人，以普賢一人自得十解脫門，九箇普菩薩加淨德妙光，自為十人，故得四百二十箇解脫門。以明同得佛解脫、同入佛知見，以明不悟是凡、悟即同佛，以與後學作樣式，令倣之也。

大自在天王至忉利天王十眾主伴，百天王得百解脫門，讚佛十地行果。
日天子至阿脩羅王十眾百王，得百解脫門，讚佛十回向行果。
主晝神至主稼神十眾百神，得百解脫門，讚佛十行之果。
主藥神至海月光大明菩薩等十眾百人，得百解脫門，讚佛十住行果。
普賢一人獨入十解脫門，明獨當等覺位中十法，一即一切，一多自在，延促自由總攝之義。普賢眾中九人，加淨德妙光一人為十，得十解脫門。淨德妙光是文殊別號，明等覺位中因果理智，萬行圓融。
「爾時，如來師子之座，一切莊嚴具中，一一各出佛剎塵數菩薩，其諸上首各興供雲，說頌讚佛，各隨方面化座而坐」者，明以法身為座體、普賢萬行為座上、莊嚴無作智為座上。佛座出菩薩，是古佛舊行，明今佛合古行、古行合今佛，古今不二。亦明因果不二，故於本行報得果內還出本自行因之眾。又座外普賢眾是佛利他之行，座內之人是佛自行所契普賢之眾。此之大眾，古今諸佛，一道無二，眾生乘之，即名乘如來乘至於道場，以一切法皆道場也。
「爾時佛神力故，其地六種十八相震動」者，明常隨佛眾、諸天神王眾、及座內古今諸佛同因眾、樹內流光眾、宮殿內十悲眾。當佛自眾來集，得益賀佛，眾心喜動，故地隨動。此明自眾大集一終，然後面門放光普集。他土亦來，明無自他中之他，化儀主伴，龍行雲應，法事合然，以真法性塵剎普周，一剎那中三世同際，還以一多相含不同門，該括如是放光集眾意，令知佛境界相參無二。已上是初成正覺，顯示五位行門一終因果。

○如來現相品第二

如來現相者，以諸菩薩及一切世間主，默念佛地、佛境界等三十七疑，乃於供具中出聲說頌致問，而如來心即知眾疑，於齒間放光，其光徧於十方，出聲說頌，雲集十方眾海，是現佛境界自在相也。供具說頌，明心境無二，以一切法總是法界不思議體也。如來知眾所疑，以法界心同眾生心也。現齒光相，以口齒是吐納言音之處，表告眾令集也。「十方世界蒙佛光明，皆有佛剎塵數菩薩從其佛所而來，皆興十種世界海塵數供養雲」者，此他土來眾，是無自他中之他，以成化儀主伴，其十種供養雲表十波羅蜜行也。「此諸菩薩身毛孔中，一一各現世界海塵數光明；一一光中現世界海塵數菩薩；一一菩薩徧入法界，安立海所有塵；一一塵中悉有佛剎微塵數剎；一一剎皆有三世諸佛，其諸菩薩一一悉能往詣同事利生」者，

明法界不思議體性，身心境界自他無礙，能同能異，如帝網境界重重參暎也。「如來眉間毫相放光，名普照十方藏」者，明是十地菩薩智滿中道教行之光。光所出眾，上首名一切法勝音，即是十地滿足中道果行，將此中道覺行悲智圓滿法界行門毫塵剎海無障礙法，答前大眾三十七問，使令現在及以未來信此十地法界因果法門行滿十方，咸令獲益。故《經》云：「欲令一切大眾得於如來無邊境界神通力故，放眉間光。」「其光還入佛足下」者，足下是初信發行之際，欲令大眾所信所行是佛果海，理智體用不相離法也。上首坐蓮華臺、諸眷屬坐華鬚者，表萬行主伴與前菩薩毛孔流光所出之眾相似，明法界理智中圓滿自在之行無體可礙也。

○普賢三昧品第三

「普賢菩薩入毗盧遮那如來藏身三昧」者，毗盧此云光，遮那云種種遍照。如來是法性之體、藏身是含容眾法之智，明以理智教行隨根利益。「三」云正，如寅月三陽生為正月，又一止為正，以一心止其道自正；「昧」云定，五蘊情識冥昧不行，即真智現前，故三昧是正定也。「普賢入」者，普賢三昧恒無定亂，如〈十定品〉中灌頂大士起諸想念而求普賢，則普賢常在三昧定亂俱真。但以普賢紹佛法界大智之家，為佛萬行徧周，克家之長子，將談佛家果海及眾生業報海，故須入定以成化儀軌則也。普賢入此三昧時，盡法界、虛空界一切國土所有微塵，一一塵中有世界海塵數佛剎；一切剎中有世界海塵數佛；一一佛前有世界海塵數普賢，皆亦入此三昧。「一一普賢皆有十方物現，摩頂及與智」者，明普賢行徧周法界，如天帝網，光影交參重重無盡，以差別智與根本智相契為十方佛現，以二智相及為摩頂相印可為與智也。「從三昧起」者，以將舉佛果海及眾生海，故從果體起其行用也。

○世界成就品第四

普賢菩薩，舉世界海種種形狀、種種依住，及諸苦樂淨穢，皆隨眾生自業所成。眾生業轉變則剎海轉變，眾生業成壞則剎海成壞，眾生業染淨則剎海染淨。以眾生心行無邊故，諸剎海無有邊際。佛菩薩於如是剎海，皆以大願、大悲、大行，及不思議變化之力而得清淨莊嚴。以眾生業海無盡故，佛菩薩廣大身語智行果海亦無有盡，明佛菩薩普賢行海皆從眾生業行海起，令諸脩學之士，知眾生境界即佛境界；眾生心界等法界、虛空界，光影相入，重重無礙，非彼人天權學，所有一異、淨穢、自他、往來諸曲見也。

○華藏世界品第五

「華藏世界」者，普賢菩薩舉佛五位行業，報得莊嚴果海，開廓眾生知見。以此廣大報土是蓮華所持，而含藏一切世界，名為華藏也。此華藏世界下有十種風輪持載者，是大願波羅蜜中十波羅蜜所成之報。以法身無性，若無志願則一切行皆不能成，如無舵舟隨波漂轉，故以大願智輪持諸萬行；報感風輪持諸世界也。「世界」在蓮華藏是法身隨行無染無依智報；「華」名種種蘤香幢，是差別智不傾惑報；「香水海」是無量無邊大慈悲報；「香水河」是進脩不息報；「金剛地」是平等性堅固行報；「輪圍山」是大慈防護戒行之報；「眾寶妙華」是開敷萬行報；「寶樹」是覆蔭眾生行報。夫報不虛得，故云皆是毗盧遮那如來，往昔於世界海塵數佛所，淨脩世界海塵數大願所嚴淨也。「世界種」者，三千大千世界數至一恒河沙為一世界海；海世界數至一恒河沙為一世界性；性世界數至一恒河沙為一世界種。此華藏中有不可說佛剎微塵數世界種。最中心香水海內世界種有二十重世界，上下相去各佛剎塵數世界。此娑婆世界在第十三重，最下第一重有一佛剎塵數世界圍繞，次第增至最上第二十重，有二十佛剎塵數世界圍繞。此世界種外，十方環列有十箇世界種，亦各有二十重，其高下相去其圍繞漸增，悉與中心世界種同。此十箇世界種外，周圍有一百箇世界種；此一百箇世界種內最近輪圍山十箇世界種。上下略舉四重，重數雖少，還與二十種者高下齊等。其九十箇世界種不言重數，總計一百一十一箇世界種，如天帝網分布而住其間，重重世界如日月星等，以風持載而處於空中也。「此諸世界種以何因」者，中心一箇世界種是佛根本不動智報；其外十箇世界種是佛五位法門一因一果之報；一一有二十重，是十波羅蜜一因一果之報；重重中所有佛是勝進之果。次外一百箇世界種是五位中五十箇波羅蜜一因一果所成之報；其內十箇世界種只四重是四攝法利生之報，以四攝法即是十波羅蜜之行，故還與二十重之高下齊也。「此華藏中雜類世界種種分別」者，是所攝之眾生各隨自業所成之報，以眾生自業差別故，同在一處而境不同。眾生妄想業風所持國土與佛菩薩大願智風所持實報國土本是一土，佛菩薩行徧眾生界，則其報土亦自徧眾生界，但由眾生行業差殊自不能見，如世靈神鬼物與人同處而人不能得見也。「此華藏世界圓攝三世」者，以三世即一念、一念即無念，於無念中不壞諸念、無時中不癈諸時，故佛及眾生三世行業報境總於其中互相顯現，如百千鏡四面俱懸，前後影象相參徹也。「此華藏世界隱現自在」者，順法身則萬象俱寂；隨智用則萬象都生；隨大悲則恒居生死；隨理智則生死恒真，是故隱現萬端而純雜無礙也。「夫佛國本

空而此華藏如是廣大」者，為二乘滯寂廢行及權教樂生他土，及怖空眾生隨境存業不能解脫，是故彰此福智願行廣大境界，令知佛土無生無滅，但為利益眾生而以本願力故常住其中。

○毗盧遮那品第六

此品來者，以前五品舉現在毗盧遮那佛果，恐諸後學意疑古無舊跡，今何所來？故此品引古佛應世道跡印今毗盧遮那出世之法，相襲不異，引古以成今信。還以今佛之號名品？還是普賢說？以來文未足，故此品無結終處也。此上六品經有三法六周徧義，毗盧遮那如來是無相法身、文殊是大智、普賢是大行，此三法是五位進脩之體。其〈世主妙嚴品〉明佛智身周徧；〈如來現相品〉齒光十方告眾，明佛語業音聲周徧；〈普賢三昧品〉明佛體用行門周徧；〈世界成就品〉明佛身行周徧；〈華藏世界品〉明佛智悲萬行圓滿報土周徧；此品明佛無時智體三世周徧。學者體此三法六周徧義，信佛所行規式以成自己信心，方是悟佛知見不差謬也。此上說菩薩眾生染淨業報及佛報土，是答前世主所疑佛海、佛境界海、菩薩行海、波羅蜜海、眾生海等默問也。

大方廣佛華嚴經合論纂要卷上

大方廣佛華嚴經合論纂要卷中

唐太原長者　李　通玄　譔

明　攜李　比丘　方澤　纂

○佛名號品第七

前初會舉佛果海，令諸學士信諸佛所得之法；此二會之初，遂舉眾生本不動智本有之法，令諸學士自信自心是佛，與諸佛不異。此下直至〈如來出現品〉中間，舉五位加行進脩之法，是學者自心成佛之規範也。佛名號者，信自法界根本智印，普印一切諸法、一切名言，皆自體性離、皆即法界性。諸佛皆以稱此諸法性離之法成佛，則一切法、一切名言總是自法界性成正覺相。如舉不動智等十佛，及十住中十箇月佛、十行中十箇眼佛、十迴向中十箇幢佛等，皆是自體根本智隨行所成之號。乃至於眾生界中，為佛、為天、為神、為王、為人、為仙，徧一切處轉化眾生之身，皆亦法界智對現色身之號。以如是等佛名號義，令諸眾生直下自信自佛，不樂權教他淨土佛、不滯小乘三僧祇劫所成佛也。重敘「菩提場始成正覺而坐普光明殿」者，菩提場是法界體、普光明殿是法界報宅。法報二體，性相一真本末無異，不移本處而徧諸處，故重敘也。「諸菩薩願佛開示四種佛剎及十住、十行等三十二疑念」者，與初會中世主疑念相似。但此會要信自心是佛，於自心法中應再問也。

四種佛剎者：根本處是聖凡共住處，名佛住佛剎；五位中進脩之法，莊嚴法身、智身，名莊嚴佛法性佛剎；示成正覺，轉法輪，名清淨佛所說法佛剎；神通應現，隨根出世，名體性佛威德佛剎也。世尊知諸所念，即隨類為現。「神通」者，隨一切國剎、一切眾生各現名號，如下文殊所說佛號，及五位中隨位所現行果之號是也。於是十方各過十佛剎塵世界外，於金色等十世界、不動智等十佛所，有文殊等十菩薩各與十佛剎塵菩薩俱，來詣佛所；各於所來之方化作蓮華藏師子之座。「結跏趺座」者，超過十使中，莫知涯際之業，名為過十佛剎塵世界；信自法身白淨無染及法身隨行之法，名為金等十色世界；信自根本智及智身隨行之果，名為不動等十智佛。文殊此云妙德。信自根本智中擇法妙慧及隨法異行之慧，名為文殊等十大菩薩；以智身周徧，主伴無盡，名為各與十佛剎塵眾俱；無邊佛土不出微塵毛孔，本無內外、遠近、去來，但以昔迷為隔、今悟為來而詣佛所，一切諸法不離本法，名為各於所來之方；無染名蓮華、無畏名師子，含藏眾法而無染、處世利人而無畏，名

為化作蓮華藏師子之座；會萬即一而不拘、散一即萬而不亂，名為結跏趺座也。
東方金色世界不動智佛所，菩薩名文殊者，東方為初明、為震動、為春生。金體白而色黃，表內契無垢白法、外現應真和氣黃相。金位在西，而云東方金色，以金胞於寅、胎於卯、成形於辰、生於巳、養於午、冠帶於未、相於申、旺於酉，表信心為聖胎，至初住方生佛家，故東方為金色。於正動中而無所動，故佛號不動智。一切妙行皆慧而生，故文殊為諸佛母也。
從智南方妙色世界無礙智佛所，菩薩名覺首者，南方為虛無、為火、為日、為目、為文章。達法虛無，則法自妙，故名妙色；法本虛明，自無留滯，故佛號無礙智；了諸法性，超然尊貴，名覺首也。
西方蓮華色世界滅闇智佛所，菩薩名財首者，西方為白虎、為刑殺、為昏闇。於不善處而無所染，名蓮華色；於昏闇處而不能昧，名滅闇智。既不自昧則破他闇，有法財利物之義，名財首也。
北方蒼葡華色世界威儀智佛所，菩薩名寶首者，北方為玄武、為坎水。坎為陷、為險水。外黑而內明，象以明德施刑政為君，就卑而潤物象，設教於童蒙為師。蒼葡是黃色華，黃是福慶之色，於愚詐乖背之際，以智德轉化而成福慶，名蒼葡華色；以諸範軌引接庸凡，名威儀智；以貴重法普應眾求，名寶首也。
東北方菩薩名德首者，東北方為艮、為山、為止、為小男，象以莊重不遷之德，啟發蒙幼也。
東南方菩薩名目首者，東南方為巽、為風化、為長養萬物，象智眼觀根而教化成就也。
西南方菩薩名勤首者，西南方為坤土、為信順、為安靜、為生育、為負戴，象大悲恒順好生之德，荷負利生重任，無疲倦也。
西北方菩薩名法首者，西北方為乾金、為剛健、為君、為父，象以高明剛健之德，君臨眾生而撫字之也。
下方菩薩名智首者，下方為風輪，風甚堅密，象力波羅蜜善說諸法，無摧破也。
上方菩薩名賢首者，上方為日月星宿，處空照物，象智波羅蜜照明眾生，最賢最勝，故名賢首。
如是十方之義，在方無方，但取其法，以無定法則無定方，一一方法交含圓攝，如云一切處金色世界、一切處不動智佛、一切處文殊菩薩，則非世間之定方也。世界皆名為色者，乍信自佛之心猶是生滅，色心未生，佛家非能實證也。舉十方各百億萬種佛名號，令諸眾生各別知見者，以佛名號徧一切法、徧一切名字，平等清淨不可

取舍，總是法界中諸法性離佛號，皆令悟入自法界，自佛知見以成信位，故文殊童子說也。

○四聖諦品第八

四聖諦者，諦是實義，言苦、集、滅、道四法皆實義也。謂之聖者以能達苦性真、了集如幻，住如法住、脩如法道，不厭不著、不欣不取，一如法界無去來性、無住處性，非如聲聞厭苦、斷集、慕滅、脩道，證有得之涅槃，則是苦集滅道總是一乘聖諦也。舉「十方世界，說四聖諦，各百億萬種名隨眾生心悉令調伏」者，明佛語業說法徧周，以一切世間不離苦、集；一切出世間不離滅、道，以能總攝多法入於法界，故但說四聖諦也。

○光明覺品第九

光明覺者，佛以光明開覺眾生自心性光，使無礙也。光從世尊兩足輪下，初照十方各一世界；其光次第如廣乃至第十，廣照十方各百億世界，盡法界、虛空界。十方一一世界各有一大菩薩與十佛剎塵菩薩俱來詣佛所。其大菩薩謂文殊等；所從來國謂金色等；本所事佛謂不動智等。「一切處文殊，隨光十度加廣，而十度說頌嘆佛德」者，足下光是初會眉間還入足下之光，表所信初行之因全是中道之果。其光次第廣照盡虛空界，是令後學解了自心廣大境界無礙無盡，一一以心光觀徧，復觀能觀之心亦無內外。然後以無作方便定印之，入十住初心、生如來智家，以能開廓智境自信自心，智身行身徧周無盡，故云「一切處金色世界、一切處不動智佛、一切處文殊也。」

○菩薩問明品第十

問明者，前品既開廣大信解，於是文殊等十菩薩，以各名下之法互相扣問；各以自行之法說頌而答，令諸學士除疑發行也。「十菩薩發明十信之行」者，文殊首問：「心性是一，何報差殊？」覺首答以：「迷真作業，全業是真，知真而業謝，是信位之首覺也。」二問：「業體既真，何藉種種隨時之化？」財首答以：「業境本虛，隨化亦假，如是惠施，是法財也。」三問：「平等法界，何以妍媸苦樂不同？」寶首答以：「受因行異，來悉無從，知受性離，是尊貴法也。」四問：「法唯一味，何以說無量法門？」德首答以：「一即一切、一切即一，入是法門，德之首也。」五問：「同於佛

福田中，所種福果何以不齊？」目首答以：「福果由心輕重，如水因器方圓，知此者是智因也。」六問：「法應均益學者，何以不俱解脫？」勤首答以：「脩行懈怠，如少火濕薪，不能然也。」七問：「受佛正法，何以隨貪瞋癡？」法首答以：「多聞而不脩行，如說食終不飽也。」八問：「智為上首，何故復讚施、戒諸度？」智首答以：「隨宜說法，如隨病立方，是智業也。」九問：「諸佛一道，何以國土壽命等有諸不同？」賢首答以：「眾生心行不同，自見差別，非佛有異也。」十者：「諸菩薩共問佛諸境界？」而文殊答以：「佛境界如虛空，非識可識，亦非心境界也。」此以佛之知見示令悟入，以文殊妙慧不動智佛，是凡聖等共有之佛也。

○淨行品第十一

淨行者，前明信解，此遂頓翻貪瞋癡諸見無明成其大願、長養大悲，一切見聞覺知皆悉清淨，皆成法界智行。故智首問：「云何得無過失身語意業」等一百十問，而文殊舉百四十願答之也。百四十者：信位通後五位，隨位修道。上煩惱位各二十，有百二十；根本十無明皆因身邊二見，則有二十，故以百四十願一時總防不令障道。此之大願雖有為心念，然十住之後，萬行之海皆由此勝上緣力得成，故信入者達此有為心願，全是根本智中妙擇之慧，動寂俱真，入普賢門。否則累劫勤苦，一念貪瞋一時焚盡，設修無漏祇證二乘；設是菩薩但生淨土，無成佛緣，以不入此信門也。

○賢首品第十二

賢首者，深心信解、常念利生為賢；頓彰法界中佛、文殊、普賢三法無盡果行為首。前五品成信位中自己解行；此品舉信位中所信佛果功德無盡之行。以信既成，乘如來乘一往不退，以信自己全身全心一切境界總是法界，體用理智本無依住、本無所得，諸佛如影、眾生如化，一切語言分別如空中響，應無作緣任物成聲，如是之法住在何所、退至何處？若也有所依住，放却依住即還退失，以不成信故也。「有大自在方網三昧門，入出隱現同時無礙」者，以任無作智隨緣普應，無去來性而可取捨，如響應聲、如水潛流滋生卉木、如春在百花、如風鼓萬物，以喻思之、以智照之計執情亡，任真理智本如是自在也。此上六品十信法門皆文殊為法主者，以文殊是根本智中擇法妙慧，擇法既定方可行行證入佛住；以十信未是證入，故文殊不入三昧，亦無十方佛來現在前也。

○昇須彌山頂品第十三

第三會昇須彌山頂者，表十住法門從信昇證。須彌山在七重山七重海之內，出水高八萬四千由旬，縱廣亦爾。東面黃金、西面白銀、南吠瑠璃、址是瑪瑙所成。四洲在七海七山之外，去須彌甚遠。忉利天在山頂中，即帝釋所都。山似腰鼓，巍然高聳，非手足攀攬可登，表十住生如來家，非生滅心攀緣可到。又方便稱性之定，不沈不舉為山，從定生慧，頓了無明，是山頂相盡處也。「世尊不離菩提樹下及普光明殿，而昇帝釋殿」者，明法界智身恒徧一切處，無去來離向，表法昇進，示來昇也。「帝釋遙見佛來，即莊嚴其殿，安置普光明藏師子之座，及設諸網帳等各十千種請佛入處」者，從信位來，為遙見佛。以方便定，名為安置；得佛普光明智，於法自在，故以名座。教行漉諸眾生為網、慈以護育為帳、惠以覆蔭為蓋，於一行中具無盡行；一圓音中具差別教，皆明白可觀以為繒綺；萬行以嚴智境為十千珠瓔；柔和忍蔽以為衣服；清淨以為天子；淨智自在以為梵王，以真實證為佛入處也。「帝釋說頌歎古十佛皆曾 入此殿」者，明十住門今佛古佛無異法也。十佛者：迦葉，此云飲光，以身光能飲諸天，日月之光悉不能現；拘那牟尼，此云金佛；迦羅鳩馱，此云斷所應斷；毗舍浮，此云徧自在；尸棄，此云持髻；毗婆尸，此云淨觀；弗沙，此云增盛；提舍，此云說法度人；波頭摩，此云赤蓮；第十即然燈佛也。「其殿忽然廣博普容諸天住處」者，明身心蕩然稱法界性，光明朗徹無有自他表裏，法如是也。

○須彌頂上偈讚品第十四

「十方各過百佛剎塵世界外，有法慧等十慧菩薩，各與佛剎塵數菩薩俱，從因陀羅華等十華世界殊特月等十月佛所而來，各化作毗盧遮那藏師子之座而座」者，迷亡智現，智境增廣，為過百佛剎塵世界之外。一迷一切迷、一悟一切悟，為各與剎塵眾俱。初以佛慧證佛所住，故十菩薩下名皆同為慧；開敷智華，住佛智家，故十世界同名為華；智滅煩惱，身心清涼，故佛同名為月；轉化種種無明皆成智光；徧照心境皆成無畏解脫更無散動，是為化作毗盧遮那藏師子之座，結跏趺坐也。「法慧菩薩從東方因陀羅華世界殊特月佛所來」者，因陀羅此云能主，表初住以智行檀，主攝萬行，自他清涼也；「一切慧菩薩從南方波頭摩華世界無盡月佛所來」者，表二住無染戒相，赫奕可觀，恒清涼也；「勝慧菩薩從西方寶華世界不動月佛所來」者，表三住忍智尊貴，無能撓亂使熱惱也；「功德慧從

北方優鉢羅華世界風月佛所來」者，優鉢羅此云青蓮，青為五色之首，表四住精進，以率諸行速疾成道也；「精進慧從東北方金剛華世界水月佛所來」者，表五住禪體堅固，能清諸行離濁亂也；「善慧從東南方妙香華世界解脫月佛所來」者，表六住般若無相妙用，普熏諸境令不著也；「智慧從西南方悅意華世界無上月佛所來」者，表七住方便隨順，眾生悅從，皆令入最勝道也；「真實慧從西北方阿盧那華世界星宿月佛所來」者，阿羅那此云紅蓮，赤白相勻為紅，赤象悲、白象智，表八住願由智起，悲智相勻，令差別境悉明朗也。「無上慧從下方那羅陀華世界清淨月佛所來」者，那羅陀此云人持，此華香美，人皆持佩，表九住善說妙法，令人持奉得淨智也。「堅固慧從上方虛空華世界明了月佛所來」者，表十住無依大智，照徹萬像也。「世尊從足指端放光」者，明從十信足下之光漸上足指之端，表證佛所住，始發真實步也。「十菩薩說頌讚十住法，各觀察十方」者，明十方同也。

○十住品第十五

「法慧菩薩入無量方便三昧，十方各過千佛剎塵世界，有千佛剎塵諸佛同名法慧現在其前，與其智力及摩頂」者，以從無思方便入無作真智，而普淨攀緣染習，名為入無量方便三昧。以真入十住，超勝前法，為過千佛剎塵世界；以與諸佛同體，為同名佛來；以智辯同佛，為諸佛與其智力；以能辯論最上之法契及於佛，為摩頂也。「法慧從三昧起，說十住二百法」者，每住中十法，以成當位十法、以為昇進十住，總二百也。

十住者：一、以初心入道便同佛住，名發心住。二、以淨治心地令離惑習，名治地住。三、以惑除進道，名脩行住。此三種住，脩出世心，破世間煩惱障。四、以三界惑淨，生如來家、入世間智家，名生貴住，治世間法則及生死煩闇不自在障。五、以禪門普入世間，名具足方便住，治真俗身邊二見及六十二見之障。六、以心空無礙，名正心住，治寂用不自在障。七、以煩惱無動，名不退住，治同行攝生不圓滿障。八、以無功智現，清潔無染，名童真住，治在鄽同事世間餘習智不清淨障。九、以法力自在，處佛儲位，名法王子住，治說法不自在障。十、以受佛智職，如輪王取四海水，盛貯金瓶灌太子頂，方授王位，名灌頂住，治悲智不自在障。如是十種對治，皆一時一法、一心一智，無前後法門，故法雲地受佛智職，亦名灌頂菩薩。其地位位皆相含攝，但以治惑習氣慣練以漸而熟，故須建立次第諸行位也。「十方各萬佛剎塵菩薩，同名法慧，而來作證，十方世界悉亦往證」者，明十住盡十方土無異說也。

○梵行品第十六

梵，此云淨。前信位中，世間智見萬法以願，成為淨行。此十住中，以智觀察身、語、意及業、佛、法、僧、戒等十法，如幻如夢、如影如響亦如變化，求其自性悉不可得，令諸後學住無住之住、念無念之念、行無行之行、利無眾生之眾生，不思不惟而知萬法；不造不作而亦大功，是則廣興萬行而無行可得，名為淨行。行淨故心淨，乃至眾生諸佛國土無不淨也。

○初發心功德品第十七

稱法界性，無緣利物而自成就。無邊莊嚴名為功德，言以佛果根本不動智不思議法界乘而發其心故，志願解行無分毫不與三世諸佛齊等，如小流入海，水性無別；如輪王太子初生即具王相故，初發心時便成正覺故。以種種譬喻極讚發心功德與法界虛空等，言發如是心、住如是住，非世言辯可籌量也。

○明法品第十八

「明法」者，增明十住智德志樂，使更進也。「六通」者，十方對現色身為身通；常聞十方諸聲而聲塵無礙為天耳通；常見十方色象而色塵無障為天眼通；明知三世因果為宿命通；徧知眾生心念為他心通；隨智徧智諸法而無情欲滲漏之心為漏盡通也。「三明」者，宿命、天眼、漏盡，亦名三明。此之通明，稱性而通、稱性而明，非三乘行業報得之六通三明也。「四無畏」者，一切智無畏、漏盡無畏、說障道無畏、說盡苦道無畏也。「十力」者，是處非處力、業力、定力、根力、欲力、性力、一切至處道力、宿命、天眼、漏盡力也。「十八不共法」者，身無過失、口無過失、念無過失、想無過失、心無不定、無不知已、捨欲無減、精進無減、慧無減、念無減、解脫無減、解脫知見無減、身業隨智、口業隨智、意業隨智，智知過去及知未來、現在無礙事也。「住於深定不沉不舉」者，稱真理智寂用自在。離於二乘滅盡定并色、無色界息慮禪為不沉；亦離空觀并淨土菩薩留惑潤生等為不舉也。「聞諸佛土悉願往生」者，不出塵毛，徧供十方諸佛，非來往也。此上六品，法慧說十住法門。

○升夜摩天宮品第十九

「第四會十行法門升夜摩天」者，此天知時分依空而住，表證後依法空行行，知時應物，以智體徧周非有來去，故諸會皆云不離菩提場而升也。「天王化作蓮華藏師子座」者，法空智行，無能所心，所作如化，名為化作；無染妙行，含容眾善，無畏之智，恒處生死，以名座也。「莊嚴具皆百萬計」者，比前會十千為升進也。「四種帳、四種盖皆百萬」者，四攝法、四無量心皆無盡也。「嘆古十佛曾 入此殿」者，明十行理智與古無殊，此十佛還是約行外進所成之號。前十住位須彌山頂所嘆十佛，亦是隨位會古之號，明入位古今同也。

○夜摩天宮偈讚品第二十

「十方各十萬佛剎塵世界外，有功德林等十林菩薩，各與剎塵眾俱，從親慧等十慧世界，常住眼佛等十眼佛所而來，各化作摩尼藏師子座坐」者，以行蔭眾生如林廣多，眾鳥所歸，故皆名林；以行從慧生，故名世界；以佛智眼，觀根利生，故佛皆號眼。摩尼此云離垢寶，以智行無垢無畏，名其座也。「世尊從足趺上放光」者，明從十住足指之光，漸上足趺，表行行漸高也。「十菩薩各說頌」者，各以自名下義，發明十行法也。

○十行品第二十一

「功德林菩薩，入善思惟三昧，十方各過萬佛剎塵世界，有萬佛剎塵諸佛，同名功德林，現在其前，與之智摩之頂」者，以離沉掉心，觀察審定，安立法門，名善思惟；了達心源，無盡智行，同十方佛，無盡福慧為同，名佛來與智摩頂也。
十行者：一、以檀行，自他喜悅，名歡喜行。補特伽羅此云數取趣。摩納婆此云少年，亦曰儒童，言不分別善惡老少，明檀行平等。二、以性戒利人，名饒益行。三、以忍行隨順，名無違逆行。四、以勤勵自彊，名無屈撓行。五、以禪體恒明，名離癡亂行。六、以妙慧張施，名善現行。七、以方便利生而無所著，名無若行。八、以無功智現，名難得行。九、以善說法行，名善法行。十、以智行誠諦必無謬誤，名真實行。如是十行總是一時一智，無次第中之次第也。「十方各十萬佛剎塵菩薩，同名功德林而來作證，十方世界悉亦往證」者，明智行之體交參交徧，法爾如是，十方同也。

○十無盡藏品第二十二

十無盡藏者，一、以信力誠證法行無怯，曰信藏，此是十行位中之信，非文殊覺首等十信之信。二曰戒藏，成就普饒益戒、不受戒、不住戒、無悔恨戒、無違諍戒、不損惱戒、無雜穢戒、無貪求戒、無過失戒、無毀犯戒。三曰慚藏，仰慚諸佛。四曰愧藏，愧宿世惡。五曰聞藏，以多聞慧說法利生。六曰施藏，謂分減施、竭盡施、內施、外施、內外施、一切施、過去施、未來施、現在施、究竟施。七曰慧藏，世出世間皆無所有，而普覺悟一切眾生。八曰念藏，正念諸法無諸過失。九曰持藏，持佛法藏恒不癈忘。十曰辨藏，以此十法總含無盡之法，名十無盡藏。成前十行之行使無有盡，起後十回向法使更升進，令諸學士行門不滯也。此上四品十行法門。「功德林為法主」者，明萬行利生是功德之林也。

○升兜率天宮品第二十三

「第五會十回向法門升兜率天」者，此天在欲界五天之中，無下夜摩、忉利著樂之心；無上化樂、他化放逸之行。欲界木六天，以四王天是忉利所轄，故曰五天。而兜率為中，表十回向大悲行門，與理智均融不偏。最後身菩薩所居，表雖在五欲之中，而於欲境無染著也。「世尊不離菩提場及須彌頂夜摩天而升詣」者，明智體無依無作而偏於十方，隨感應現也。「遙見佛來」者，明從十行向十回向也；「敷座請佛」者，大悲赴俗，開敷眾善也；「諸莊嚴皆百萬億計」者，大悲行門無限量也。「有一百八十四箇百萬億種莊嚴具，莊嚴寶座寶地及虛空皆徧滿」者。白法布教以為金網；妙行護生以為華帳；尊貴智行覆生以為寶盖，以忍為鬘、以戒為香、戒中諸行以為粖香，觀照為樓、悲為宮、智為殿、差別智以為之閣、萬行垂被為瓔珞、四攝下化為瓔珞、四面垂下引接滯溺為繒帶、法空以為座、法音和悅為鈴、開敷道行為華、定心不動為幢、迴轉不滯為幡、悅可眾生以為妓樂。頻婆帳此云身影，此帳以光瑩應物現影得名。寶悉底迦是佛胸臆德相，此云樂有，言有佛樂方有此相。天牟陀羅即天鼓，以福智大悲徧眾生界，故諸莊嚴滿虛空也。「又有一百八箇百萬億種色類部族，或合掌禮敬、或持幡散供、或菩薩眾中神天間錯、或天眾中雜諸八部不依次第」者，明此位以智從悲，成大悲海；以無限徧周法界之行，於人天六道中一時等化，隨根授法，或次或超、或信或住、或位階十地、或人天諸乘，非有次序也。次，「欲、色界諸天而不及無色界」者，以無色定沉不堪應化也。「又有十箇百萬億敘善根所生等」者，明如是莊嚴皆心行所成，不虛來也。「先住兜率宮菩薩雨出過諸天供」者，本位為先住、加行為新來，以諸供具從法身智慧、解脫知見而生，為出過諸

天也。「各各見佛如對目前」者，根本智相應也。「古十佛曾 入殿」者，今古同也。

○兜率天宮偈讚品第二十四

「金剛幢等十幢菩薩，從妙寶等十妙世界，無盡幢等十幢佛所來」者，以大悲行摧破眾生煩惱而自無動，故菩薩下名皆幢；以妙行利生，故世界上字皆妙；以生死海中智果無傾，故佛號下字亦皆幢也。

十菩薩所表法者：一、以施行無盡，又尊貴而不壞，為無盡幢佛，妙寶世界金剛幢菩薩。二、以大悲無相戒風悉吹香具，令心平等普得安樂，不被諸境所動，為風幢佛，妙樂世界堅固幢菩薩。三、以忍體無著而白淨、勤勇而不息，為解脫幢佛，妙銀世界勇猛幢菩薩。四、以精進之行為世模範，不虧真理發大智光，為威儀幢佛，妙金世界光明幢菩薩。五、以禪門發起利生明慧，而自體無垢不虧本智，為明相幢佛，妙摩尼世界智幢菩薩。六、以常然智慧破虛妄而可貴，為常幢佛，妙金剛世界寶幢菩薩。七、以方便居塵不污而恒同事，為最勝幢佛，妙波頭摩華世界精進幢菩薩。八、以智隨願行，自在利生而無染無垢，為自在幢佛，妙青蓮華世界離垢幢菩薩。九、以法力淨他，令入淨戒，成其差別智明，為梵幢佛，妙栴檀世界星宿幢菩薩。十、以無依妙智，徧觀十方自性無有，而不壞諸安立法，為觀察幢佛，妙香世界法幢菩薩，以香無形而普熏象智也。「此十菩薩，各化作妙寶藏師子之座而坐，其身悉放百千億光」者，明以法寶處世無畏，而智光普照也。「世尊從膝上放光」者，膝是起居迴旋屈伸自在之處，表十回向在生死而恒涅槃、在涅槃而恒生死，自在無礙也。「各說頌」者，各說一法共明十回向義也。

○十回向品第二十五

「金剛幢菩薩入智光三昧，十方各過十萬佛剎塵世界，有十萬佛剎塵諸佛，同名金剛幢，現在其前與其智力加持及摩頂」者，大悲智光，照俗俱真，以名三昧，超勝前位故；過十萬剎塵世界，一切處智身無二故。同名佛來，智與佛契，故佛加持及摩頂也。

十種回向：一名救護一切眾生離眾生相回向者，言法身無性、智體無依、眾生無相，正行救護而無所作也。二名不壞回向者，以性戒無成壞體，雖隨生死不壞法身，雖隨分別不壞無作，雖行諸行不壞無依門也。三名等一切佛回向者，以法忍無貪瞋癡業，諸所行願悉

同諸佛也。四名至一切處回向者，言法身、智身、願身、行身，充滿一切世界而無去來，所謂圓轉世界日月是，流轉世界江河是，側世界如四王天住須彌山側是，覆世界胡蜂窠是也。五名無盡功德藏回向者，言以無盡境界為一禪門，無盡眾生無明行相而為佛事，承事無盡諸佛、遍知無盡諸法而不壞無心，是功德藏也。心相本無大小，計盡身為智影，國土亦然，智淨影明，大小相入，故云「於一毛孔見阿僧祇佛出興於世，得入法無盡藏」也。六名隨順堅固一切善根回向者，言依慧行施，以身肉、手足、國城、妻子、飲食、牀座、資身具等六十一種皆悉行施而恒回向，隨順佛法不壞智身，成就通化，長大慈悲也。七名等一切隨順眾生回向者，言以方便大悲觀諸眾生如影如象而行惠濟，為隨順眾生，以眾生心差別則剎土差別，故云「眾生不違剎、剎不違眾生」；以三世無體全是一際，故云「過去不違未來；未來不違現在」也。八名真如相回向者，言以大願興起無作真如中大智、大悲、大陀羅尼門、大神通道力，令稱真自在也。九名無著無縛解脫回向者，言以無依住智，調和大願、成就大悲，利生法力，觀諸佛剎、眾生剎如影如化，令普參入悉無礙也。十名等法界無量回向者，以法界無中邊、無造作、無來去、無時分可得，而回向智亦如是，不思議、無限量，無礙自在，名為等法界回向。

此十回向，通徹前後五位，但以慣習須安次第。若論脩行，當一時齊進，始得成為佛住、佛行、佛回向、佛地也。「寶樹形如半月」者，以半月形飾其樹也。「八楞妙寶」者，八正道報也。「寶威儀」者，以寶作菩薩形，而威儀庠序也。「寶化事」者，此寶能作化事，化作種種事法，是一智而行萬行之報也。「寶音」者，以音可寶，非有質狀，皆明由願起行，莊嚴佛剎，而普回向一切眾生，皆願得是寶嚴剎也。「世界震動，諸天興供」者，以得聞是大法，羣心喜動，而地天慶讚也。「十方各有百萬佛剎塵菩薩，同名金剛幢，來作證」者，明智會道同也。此上三品十回向法門，金剛幢為法主者，明大悲智行，入生死海，無傾動也。

○十地品第二十六

「十地」者，明如來普光明智以成地體。如經如是菩薩已踐如來普光明地，即大圓鏡智、一切種、一切智智，十住、十行、十回向不離此體，而道力未充，更以十波羅蜜十重進脩令其圓滿，名為十地。乃無升進中進脩、無層級中層級。十地之體若無十信，自信自心佛果不成為地；十信初心若無十地，十一地之果信亦無成，以是始終無異之法，故十住、十行、十回向皆有隨位進脩果佛號也。

「世尊在他化天」者，此天依他起化，居欲界頂，表為利他而脩十地，功終道滿，行也不敘。「世尊升往及敷座興供等言，亦不別立十方菩薩國土及本所事佛」者，明十地并後十一地，但取十回向中理智大悲妙用蘊積，使德行功熟，更無異法來也。「金剛藏等三十七箇菩薩俱名藏」者，表十地俱以三十七助道法，助成智悲大願，含容眾德，以滿無功佛德用門，故名藏也。「一人獨名解脫月」者，是助道法中得法清涼之行果也。「悉從他方來」者，明從十回向法來也。「菩薩名蘇利耶藏」等者，蘇利耶此云日之照用俱；蘇摩此云悅意華；優鉢羅此云青蓮華也。「金剛藏菩薩入菩薩大智光明三昧」者，大智光明即是如來眉間所放十地智慧中道之光，名菩薩力燄明；亦是初會中如來眉間光，名菩薩力智光，總是十地道終智光。今今入三昧說十地道，還是此之大智光明，以根本智成大悲行也。「金剛藏說十地名而不辯釋，解脫月三度致請及佛眉間放光照及，然後說十地行相」者，明極果大法不輕授也。「光灌金剛藏頂」者，明十地是一切智頂盡也。

初、歡喜地者，以起廣大志樂深心，生如來家，有多慶悅也。發廣大志，超凡夫地。「生如來家」者，此同初住，明五位法行雖廣，同是一佛智印，一時同進之法，故十地返成十住、十行、十回向法，非是別有法來。如從穀生苗，苗還成穀，如彌勒還令善財却見文殊，明果不離因中之果。論主頌云：「前後五位加行門，不離十地智悲起，是故十住初發心，發心即入十地智。猶如迅鳥飛虛空，不廢遊行無所至；亦如魚龍游水中，不廢常游不離水。如是五位行差別，不廢差別不離智」是也。離五怖畏者，謂：不活畏、惡名畏、死畏、惡道畏、大眾威德畏也。「諸波羅蜜淨治諸地，有總相、別相，同相、異相，成相、壞相」者，如五位升進，隨位安立十波羅蜜、十菩薩、十國土、十佛名號，總是一波羅蜜中隨行成名。一中具十、十中具百，五位加行具有五百，如是多義皆具一中，名之為總；其行殊途，名之為別。一智無二，名之為同；隨行報殊，名之為異。能成別報，名之為成；因果本虛，名之為壞。又三世久劫差別為別相；以智普觀在一剎那為總相。隨業長短為異相；情亡見盡，長短時無為同相。智無依住為壞相；應根與法為成相。自餘諸法，一一皆具此六相門。又此六相互為主伴，一相中有六相義，十玄義亦在此通。十玄謂：同時具足相應門、廣狹自在無礙門、一多相容不同門、諸法相即自在門、秘密隱顯俱成門、微細相容安立門、因陀羅網境界門、託事表法生解門、十世隔法異成門、主伴圓融具德門，亦是其義。此之六相闕一，即理智不圓，若人善見，得智無礙總持門，觀通世間一切法也。「以智明了麤細等世界」者，有形為麤、無形為細，如閻浮提多類雜居為亂住、四王

天住須彌山側為側住、胡蜂等為倒住。土居眾生只欲入為若入；人等身中八萬四千戶蟲居隨人行動為若行；水居眾生一向流去為若去；各依自業互容而住為帝網差別，即華藏世界也。憫諸眾生墮於邪見、無明、憍慢、渴愛、諂誑、慳嫉、貪恚、愚癡、忿恨、欲流、有流、無明流、見流之十八種煩惱中不能自出，即生大慈光明，智者以此十八種煩惱皆依十二有支為根，成八萬四千塵勞。初住菩薩惡業邪見已除而習氣未盡，十行、十回向以法加治漸漸微薄。初地正智增明，已無慳、嫉、忿、恨、嗔五種習氣，唯有見道隨行法執。其十三種煩惱至七地悲終智滿，方成隨願智用，然未為斷煩惱，以法執現行七地猶在，法執習氣十地方無。十二有支微習，直至佛果方盡，以此安立五位十度，十十治之，法則相似，皆以初三波羅蜜治從纏出世之道。故善財初及二、三皆比丘表之；次，三波羅蜜治出世間、世間之惑，即以彌伽解脫海幢表之；次，方便、願、力三法治入世間中出世間令悲智自在，即以優婆夷、仙人、婆羅門表之；次以世間、出世間智悲自在，即以王女從智生悲表之。五位進脩，位位有此四種勢分。

又五位升進，大意有六：一、十住創生佛家，且除正使煩惱。二、十行治隨世現行習惑。三、十回向起大願力和融智悲，使世間出世間無礙利物。四、明十地長養蘊習，悲智功圓。五、明十一地普賢行滿。六、明成佛位終，如來出現。如〈離世間品〉是佛果後普賢恒行；〈法界品〉即明前後一部經之大體。如是差別行位總在初發心住中，以是一時法也。「見多百佛」云者，如二地見多千佛等，皆約地地中治習增明之教，均謂之多。則均是身塵毛孔等周法界無盡之多，非三乘情計量也。「多作閻浮提王」者，隨自脩證力勢之量，為世間主，滿其行願，如後地作諸天王，俱明升進自在，均謂多作，則是大率非要必作。如作諸天亦是第一義天一切智天，非十善業報天也。「不離念佛法僧」者，以法身智行為治習之法，則毗盧遮那是佛、文殊是法、普賢是僧，自性三寶無可離也。

二、離垢地者，以脩上上十善性戒，體離垢也。此菩薩念十惡業是三惡道因；十善業是生人天三界，至有頂天因；上品十善畏苦脩真，是聲聞乘因，伏盡三界煩惱，入變化生死，有入滅定，經劫不覺；又上品十善自覺緣生，成獨覺乘，亦得變化生死，為根利故，回向大菩提，經十千劫；又上品十善脩廣大願，心有限量，是三乘中菩薩行因，唯上上十善，脩佛果智，成普賢行，為最上乘。如是念者，憫眾生苦并三乘曲見。以上上十善智對治欲界中隨纏煩惱，普令眾生得解脫也。「墮於邪見」等者，身見、邊見、見取、戒取，并惡慧、惡欲，三界六道生死稠林皆因邪見而起，故標為首。若明諸見無體，諸見即是法界緣生，起唯法起、見唯法見，隨智而

見，即是佛知見也。「隨逐邪道」者，九十五種，并人天、魔梵、三乘聖人，雖苦樂不同，未入法界圓門，皆邪道也。「入魔境界」者，謂：五蘊魔、煩惱魔、死魔、天魔也。入欲流、有流、無明流、見流，生死洄復，湍馳奔激。「不暇觀察」者，欲等四流，迅速逐境，從見起諸妄業，無暇起觀調伏之也。「我慢原阜」者，謂：憍慢、慢慢、過慢、卑慢、我慢、增上慢、邪慢，七慢層積如原上有阜也。「具足一切種、一切智智」者，加行熏脩所成為一切種；根本智即一切智。又智即根本智所成差別之智，根本智由三昧現；差別智則加行觀察力脩成，以明若不一一加行，即根本智滯寂，與聲聲同也。

三、發光地者，以脩色、無色界八禪，善達世間禪體，對治三界障惑益令明淨，名為發光。以初地、二地但治欲界煩惱，而上二界息想住定障猶在。此地善達八定，禪體得出，三界智慧光現前也。「脩忍波羅蜜」者，明三地三界業惑障垂盡，名為得無生忍；初住得佛智慧，生如來家，則十行、十回向總得無生法忍；若論麤細，進脩前三賢位，以佛智慧調伏，名為伏忍。初、二、三也，始是順無生忍；四、五、六地世間障亡，方名得無生忍；七、八、九地，方名無功用寂滅忍也。八禪定者，有覺有觀，離生喜樂，是初禪天定；無覺無觀，定生喜樂，是二禪定；離喜住捨，是三禪定；苦喜憂滅，捨念清淨，是四禪定。超一切色想，住無邊虛空處，是空處定；超一切虛空，住無邊識處，是識處定；超一切識處，住無所有處，是無所有處定；超無所有處，住非有想非無想，是非非想處定，此是三界頂。此地入法界無作大定，雖脩八禪，磨鍊三界習氣令智明淨，而恒隨順法性心無所依，心無所依是法界大定體也。此地神通自在而不證漏盡通者，明普賢行中未滿本願故也。

四、燄慧地者，以脩三十七助道觀門，觀自性無依慧光益明淨，重治欲界細惑也。「得彼內法生如來家」者，以智返照無俗不真，名為內法生如來家。以總相言，則初住初地，與此地一體無二；以別相升進言，則初住以創開佛慧，為生佛家。初地以智德神通，得出三界智，為生佛家；此地達世間智，與出世間智自在無礙，為生佛家也。「三十七助道觀」者，觀身內外空無性相、觀受不在內外中間、觀心無住、觀法無我，名四念觀。勤行此觀，名四正勤。心稱所觀，得法無我，名四神足。以得法無我故，獲得信、進、念、定、慧之五根。以觀達真不退為根、隨行不染此五，即為五力。隨境不退，便獲七覺分法：曰念、曰擇法、曰精進、曰喜、曰捨、曰猗（猗是心稱理義）、曰定。以得此七覺分，便獲八正道，謂：正見、正思惟、正精進、正念、正定、正語、正業、正命。善能分別人天外道、三乘一乘、邪見正見、邪定正定、邪行正行，品為正

語；善顯佛智慧業，一切眾生同共有之，名為正業；普令人天外道、世間生死及三乘出世解脫，皆回向一乘無依住智，為正命也。「脩欲定斷行」者，以四念觀，有覺有觀是欲定；勤觀四念，斷諸邪行為斷行也。「依止厭」等者，對治世惡法是依止厭：性自無著為依止離：滅諸惡法為依止滅，至無依處是回向於捨也。「無畏」者，謂：一切智無畏、漏盡無畏、說障道無畏、說盡苦道之四無畏也。「不共法」者，即佛十八不共法也。「六十二見」者，謂：如去、不如去、亦如去亦不如去、非如去非不如去，是過去四見；邊、無邊、亦邊、亦無邊，是未來四見；常、無常、亦常亦無常、非常非無常，是現在四見。五蘊每蘊有四見，為三十，三世五蘊為六十，總斷、常二見為本，共六十二見。若以四念等觀觀之，則諸見總為佛事，為諸見無性總是佛知見也。

五、難勝地者，以無依無作自體之禪，善知世法無定亂性，復以四諦、十諦并通世技妙能，重治色、無色界細惑，下地不如，為難勝也。「善知四諦」者，達苦體無、苦無滅性、道無生性，則此四諦皆是聖諦，性無二也。「十諦」者：俗諦、第一義諦、相諦、差別諦、成立諦、事諦、生諦、盡無生諦、入道智諦、菩薩地次第成就乃至如來智成就諦也。為利生故，該習文字、筭數、圖書、印璽、方藥療治、淵才諷詠、妓樂談說、地中伏藏、日月星宿、鳥鳴地震、夜夢吉凶、身相休咎等。「咸善觀察無錯謬」者，以得稱法性禪，妙用泛應，動寂自在悉無礙也。

六、現前地者，以般若波羅蜜善觀十二緣生，得十三昧，故世間、出世間一切智慧皆現前也。「十二緣生」者：曰無明、曰行、曰識，此三為過去緣；曰名色、曰六入、曰觸、曰受、曰愛、曰取、曰有，此七為現在緣；曰生、曰老、曰死，此三為未來緣也。「逆觀順觀十二緣生，達無生理教化眾生」者，夫緣生之法性自本無，眾生橫計枉流生死，備經諸苦不自覺知，若能如理觀察離諸妄見，便得識種業謝三界報亡，任性緣起不沒死流，對現色身應根利物。是故諸大菩薩恒於法界無作自性緣起大圓明普光智中，直以一切眾生生死海便為一大道場，隨根隨時作佛事也。「凡夫無智，執著於我，行於邪行，積集增長罪行、福行、不動行」者，罪行謂三惡道；福行謂六欲天及人等諸散善福；不動行謂四禪、四空天，及小乘三果分段生死、四果，并淨土菩薩變易生死，諸不動行雖免麤苦未具大悲，皆名邪道。如是等類各隨自業積集增長，一乘菩薩積集增長，具佛悲智成滿菩提，雖總十二緣生，乘緣各差別也。「離我我所但有生滅猶如束蘆」者，明雖有分別相似生滅，了中虛無如束蘆葦，其相雖有而一一中虛也。「三苦」者：迷境自性攀緣不息，為行苦；觸受是苦，更加貪戀及以憎嫌，苦更加苦，為苦苦；從名

色乃至老死是壞苦。若觀緣生，情有理無，即三苦滅也。「三解脫門現前」者：以達緣生無性故空、無自體故無相、唯有無緣之悲故無願。曰空、曰無相、曰無願，是三解脫門也。「合空三昧」者，空慧之定與諸凡聖，情無情合也；「起空三昧」者，動寂自在也。七、遠行地者，以行方便波羅蜜入無量世界、入無量教化眾生業；以前地中三空三昧，現無量無作智慧等眾生行，普令徧周，為遠行也。「脩三空三昧，不捨眾生」者，明雖證三空而大悲利生，非如二乘脩空，自惑滅已不起智悲。淨土菩薩脩空滅惑願生他方，聞佛教化自力成已，乃還穢土，始利生也。「雖畢竟滅煩惱燄，而能為一切眾生起滅貪嗔癡煩惱」者，貪、嗔、癡、慢、疑、身見、邊見、見取、戒禁取、邪見，名為十煩惱，亦名十使。貪、嗔、癡、慢、身見、邊見，此六是根本煩惱；餘四皆從此六生起。欲界四諦上各有十煩惱，并六種根本，有四十六；色界除瞋，四諦上各有九煩惱并六根本，有四十二；無色界亦四十二，總一百三十，乃至八萬四千。十使中，前五名五鈍使，隨行事上數生習氣，為脩道障；後五名五利使，以諸見不妄，理不現前，為見道障。須陀洹斷見諦障盡；斯陀含、阿那含斷脩道障總未盡；阿羅漢斷三界見諦脩道二障盡，故不生三界。三乘菩薩以空觀折伏三界十使、十纏，脩六波羅蜜，生於淨土。亦云色界上別有十地報生之天，名摩醯首羅，無明住地亦未斷盡。十纏謂：無慚、無愧、眠、悔、慳、嫉、掉、沉、忿、覆。此十纏隨十使起，亦與十使作生起因。一乘菩薩從十信信自分別心，即不動智。佛以禪定力起無作智，所有煩惱一時普印頓同智體，無有三世長短延促之相；亦無成佛不成佛之見，但以智行對治諸惑習氣漸使微薄。此地中一切煩惱全成智用故，但為眾生而起滅煩惱燄也。「此地念念滿足菩提」者，以總相言之，總是如來根本普光明智寂用無礙菩提；以脩進別相言之，則有五十種隨行菩提。約其大體，但有五種：一、空無相菩提。三乘一乘共得，但大悲願行寂用不同。二、普光明無依住智菩提。此唯一乘初發心住便成正覺，但以慣習淺深，安立十波羅蜜五十重升進層級。三、大願能起大智、發生大悲，利生菩提。以由大願起智成悲，是諸法不自生；智及願行俱無自性，是不從他生；法無和合，是不共生；要因願起，是不無因。故云佛種從緣起，而三乘人或樂空惑滯寂不入此宗，故八地無功智現猶恐滯寂，以願防之。四、大悲能隨染淨不染不淨菩提。即此七地以世間、出世間智悲入於世間，同凡夫事，圓滿普賢行門。雖同俗染智無染性，如蓮華在水性自無濕，故恒處生死而生死恒寂，非三乘積行之所能知。五、智非萬行圓滿無作菩提。若總相門，智體不異，即初住十總具；若別相門，則十住得一分同體智門；十行得一分同體行門；十迴向得迴向大願和融智

悲之門。初地至六地以前三位規式長養成就出纏大智，然其慈悲猶是志願；此七地方始創居同俗，成就處纏不汙大悲，然仍有無作有作二種習氣；至八、九、十地悲智圓滿，任物利生無作方終；十一地所利眾生等同法界，不為而用、不作而應，以普光明智與一切眾生虛妄心體性無二也。「如二世界，一染一淨是二，中聞難得過」者，明六地純淨、七地純染，於二中間滯於染淨，非以大方便神通願力難可越也。「《經》云超二乘」者，此是譯師誤題聖旨，當云超過三乘。初住生佛家，來即超三乘，但以自力未全，如王太子雖超諸臣，猶是王力；此地如太子長大諸臣畏之，是自力也。

八、不動地者，以任無功用智不思不為，而應通萬有、神化無方，如空谷響無心而應眾音，為不動也。譬如比丘具足神通，入滅盡定，分別皆息，不動地菩薩亦復如是。「得無功用，念務皆息」者，此約小況大。比丘神通即天耳等六通，與淨土菩薩名數相似，而廣狹不同，以二乘通化不遍他方佛土，淨土菩薩得往他方。此一乘十通，性自遍周十方剎土，毛孔重重以智自在故也。「諸佛現身，三加七勸」者，明自行無功所及法爾智現，如世帝王德備，自感鳳翔麟集，又若不起廣大差別智業恐同滯寂，故加勸也。此菩薩知諸眾生心之所樂，能以眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身一一互作者，以住無心想中現身同別，悉自在也。「知如來身，有菩提身、願身、化身、力持身、相好身、威勢身、意生身、福德身、法身、智身」者，就如來身上自有此之十身。以菩提心起願成身，為菩提身、願身；隨眾生所現為化身；十力所持為力持身；福智萬行莊嚴為相好身；示現摧伏諸我慢為威勢身；逐眾生情所欲為意生身；具足莊嚴為福德身；體如虛空為法身；知無邊法為智身也。「善思量相」者，任智所知，無情識也。「共相不共相」者，三乘一乘共一無生相為共，有慈悲無慈悲為不共。又凡聖一體是共，迷悟不同為不共也。「虛空身無邊相」者，法身起智隨行所感，差別相多也。「童真地」者，無功用智始現是初童蒙，入於真智無過失也。「生地」者，無功智、無覺觀，刺之所傷也。「示成正覺」者，入佛境界自力所持也。「有大勢力神通自在」者，七地已前是脩生報業神通，未得自在；此地無功智報業神通，廣大自在也。

九、善慧地者，位位第九，為法師位。此地法力成就，善知眾法說法自在，為善慧也。「如實知定不定法行」者，如色、無色界八禪是定，以有生滅亦是不定；三乘出世寂滅是定，以有取捨亦是不定；一乘菩薩法界禪是定，寂用自在故亦不定也。「如實知隨眠稠林」者，曰欲受、曰瞋、曰有恚、曰愛、曰慢、曰無明、曰見疑，此七種恒相迷覆智境，號之隨眠，以多障蔽為稠林也。「受生稠

林」者，一剎那中八百生滅同時起也。「習氣稠林」者，以多生習氣盤結如林。此經五位法門皆是治習氣之方便。如地前一分生如來家，頓斷麤惑，地上漸治習氣。故初地明觀世法；二地以戒治欲界惑習；三地脩八定治上二界惑習；四地以助道觀重治欲界之習；五地通世枝能以治上二界細惑之習；六地滿出纏之智；七地入利生方便；八地無功現前；九地行成任運；十地功圓佛用，總是治習法也。「久遠隨行相」者，煩惱連環也。「無邊引起相」者，識種蔓延也。「眠起一義」者，七種隨眠煩惱現行，十纏十使為起煩惱。眠為眠之與起，體無二性，故曰一義。十使中貪、嗔、癡、慢為脩道障，三地方除；餘六為見道障，六地出世，智慧具足，方得除也。「與心相應不相應相」者，心與境合，為相應相；不與境合而妄緣之，是心不相應相也。「無記相」者，空、無相、無性、無作，名為聖道；不與生滅和合，名為正定。又四聖諦為聖道；脩於八禪入九次第定為正定。九次第定亦名滅盡定。

此之滅定約有四種：以四諦觀識心滅，現行煩惱併智都滅，為聲聞滅定；以十二緣滅，現行煩惱併智亦滅，為緣覺滅定；性相空寂都無所縛，行六波羅蜜生於淨土，或以隨意生身住於娑婆，或以一分慈悲留惑住世，設入寂定，但隨無相理滅，為權教菩薩滅定；了達根本無明即是普光明智，以此為體，位位增明，起諸願行至寂用自在，是一乘之滅定也。「二俱捨不定相」者，正邪俱捨無定無亂，始應真也。「此地為大法師，以四無礙智說一切法」者，總辯法身平等自性之理，名法無礙智；能辯諸法總別同異，名義無礙智；所說無謬，名詞無礙智；所說無斷無盡，名樂說無礙智也。「善守護如來法藏」者，一乘三藏、三乘三藏及仁義禮智信，並是菩薩之所安立。三藏即戒、定、慧，通一切法藏也。「用菩薩言詞而演說」者，明佛為覺體，體無分別，所有出生滅度轉法輪等皆是菩薩事業，故演說用菩薩言也。「眾財陀羅尼」者，陀羅尼是總持義，明法財、世財咸具足也。「威德陀羅尼」者，言持三千威儀、八萬細行，令諸見者悉解脫也。

十、法雲地者，大悲願力功終行滿，登於法王之位，以大慈悲雲於生死海雨法無盡，為法雲也。「得一切智智受佛職」者，明元將一切諸佛智悲之地以作五位脩行大體，分分脩習福德智悲，並為成就此地根本智悲之地，至此功滿墮在佛數，名為受佛智職也。「得離垢三昧」者，明此地悉離染淨涅槃悲智功用不均平垢，并下地智悲萬行未自在垢，又此地無功，習氣亦無，故名離垢自徧周定也。「海印三昧」者，以大智海印自性圓明清淨無垢，印三世境界悉周徧也。「一切佛現前三昧」者，明此離垢三昧與體性三昧並與一切諸佛同一體性也。「最後三昧名受職」者，明此地智滿行周，無作

大悲，任運處世，成就寂用無礙三昧王也。「受職定現前時，有大蓮華忽然出生，量等百萬三千大千世界」者，明智悲行滿，法合等用，法界利生，無限量智悲報得。其華、莖、臺、鬚、葉種種莊嚴，皆是法身智身萬行報果；十三千大千世界微塵數蓮華以為眷屬，是一行遍一切行、一切行遍一行善根報得。此華是初說十信時普光明殿如來前所現之華眷屬；華上諸眷屬眾，是如來眉間毫中所出之眾。前是舉果勸脩；此是智滿行終之果。大菩薩坐華王上與華相稱，是根本智眷屬；眾生諸華是差別智也。此菩薩處大華上，從足至頂十處放光。「作諸事業」者，明悲、智、願、行普周徧也。「足下光照大地獄及閻羅王界」者，極增上惡業，如電激頃，直往無王管攝極苦之處為大地獄；有王管攝小地獄為閻羅王界，明菩薩慈光無處不遍也。「其光還入諸佛足下」者，前普光明殿如來足下放光，成其十信，今十地道滿而光還從佛足而入，以明返果還因，時不移、法不異，因即果之因、果即因之果也。「十方佛放光來灌此大菩薩頂」者，明此地佛智創現與諸佛齊，而佛果智相印合也。「知聲聞行集」者，觀世間苦、空、無常、不淨皆磨滅法，脩二百五十戒淨欲界苦；脩八禪，知上二界業皆是無常，入第九定身智俱盡。至有頭上擊鼓不復聞聲，又有厭患分段身化火自焚，入變易生死，是聲聞集也。「緣覺集」者，謂十二緣，此四諦、十二緣，十地位內亦脩，法是一種，而心量見道自迥別也。「知眾生業化」者，明眾生以自煩惱造業，所有身形、住處、受用，一一皆自業力所成，更無餘物能與之也。「分別無分別化」者，謂分別此無分別之法，教化眾生使開解也。「入如來身祕密」者，於身塵毛孔中，現無量土、無量身、無量示現成佛涅槃，如是一事一時同異自在，十方咸然，總是如來普光明智普應而無作也。「知佛入劫智」者，眾生業妄執有，時劫長短；菩薩以智方便破彼迷情，則長短相入念劫等也。「入毛道智」者，不定性眾生輕颺如毛，以方便化令生信也。「入示現遍行智」者，一切眾生及九十五種外道諸行悉與同事而轉化也。「入示現逆行智」者，示作魔王惱惑行人，意使堅固及行非道，無不利生，如作阿闍王弒父事等，使知得道，則業除也。「世間了知不了知智」者，或令人了知是聖；或不令人了知是聖是凡也。「此菩薩一念頃悉能領受十方佛大法明、大法照、大法雨」者，十方世界出生法無不總知總解，為大法明；一切眾生根業好惡無有不見，為大法照；隨眾生根一時等雨法雨，為大法雨，以智齊佛故一念頃悉能受也。「此菩薩隨心念力神通德用悉自在」者，如人天六道一切眾生業報境界一依心造，此菩薩以無作法身大智之力，隨所心念莫不十方一時自在皆悉知見。以稱性無依等虛空量普光明智體周滿十方；以無性智大用隨念；以不忘失智隨念皆成；以

具總別智，總、別、同、異、成、壞皆作；以廣狹大小自在智化通無礙；以與一切眾生同體智能變眾生境界純為淨利；以自他無礙智一身而作多身、多身而作一身；以法界離量智能於毛孔廣容佛剎；以等虛空無邊無方之智，而一念現生滿十方而無去來；以如響智而能響應等現等眾生形；以具足圓滿福德智，能與眾生同居，而恒住妙剎，若非聖所加持，眾生不見。如是智力神通雖等虛空、無體性，如隋意摩尼雖性無能所、無造作，而與一切眾境同色，非如虛空但廣大而無用也。金剛藏菩薩入一切佛土體性三支行，恒處生死差別利生，為七十異名。總明八地、九地、十地、十一地乃至佛果位，而常不癈七地已前三空七覺之方便也。「普賢菩薩，入師子奮迅定；而普眼菩薩三入三昧，渴仰求覓，竟不得見普賢身」者，普賢以法身根本智，純成處生死中差別大智行門，常居大行智海，與一切眾生無邊想念齊興普用，如師子奮迅時，全身諸毛一時普震，名為大用定海，非可以入出三昧求覓；而普眼雖登法雲灌頂位，猶是十地前自利利多之普賢行，未是十一地後純處生死大用之普賢行，故不得見也。「佛言：『普賢現近我坐，初無動移』」者，明不離根本智而有大用也。「普眼承旨 即與無量想念，乃見普賢於佛前坐蓮華座，或從他方世界相續而來」者，普賢行身猶如虛空，無造作、無去來、無生滅；猶如谷響，但有應物之音而無處所，如幻術文字，求其體性了不可得，而想念之體亦無處所可得，全體是普賢身，故興想念時即普賢現身時也。

「佛自說十定名、普賢說十定用」者，佛是根本定、普賢是差別智用也。十定：一名普光大定者，正智徧周，照迷破惑也。云「以三千大千世界為一蓮華，現身坐此華上，身中復現三千大千世界，其中有百億四天下，一一四天下現百億身；一一身入百億百億三千大千世界」者，明法身無相理，所現世間報境及世間法皆如影像，重重不礙也。云「羅睺阿脩羅王本身長七千由旬；化形長十六萬八千由旬，於大海出其半身，須彌山齊，然不壞本身相」者，言脩羅尚爾，何況菩薩了心如幻、了世如夢，而不能現本法界自在神力也。二名妙光明定者，以根本智為體、如幻智為用。以根本故多入一中；以如幻故一現多境。一多自在，自他相入，為妙光也。「七金山日影」喻此定者，七金山即十地品末所列，除雪山、香山、須彌山耳！重重影現，喻帝網身土互相涉入，不住不離。若住則不能相入；若離則無相可入。若住世間內則不能身包世界；若住世界外則不能徧入世間也。「光色世界」者，日月星是帝王、宰輔、人眾共業所化，以有天住其中，故名世界也。三名次第徧往諸佛國土定者，以智用自體徧周，即神通徧周，如空谷響應擊成音，自無能所造作也。四名清淨深心行定者，以無量供具供無量佛，然於諸佛出

興入滅，如燄如幻了不可得。雖則如燄如幻，然見佛聞法皆憶持不忘，而普為眾生說如是法也。五名知過去莊嚴藏定者，一念中入過去不可說劫中佛出興國土莊嚴次第法，亦根本智中具差別智也。如歌羅邏入胎時，一念間識則托生者。歌羅邏此云薄酪，初受胎相，喻極速也。六名智光明藏定者，能知未來一切劫中佛出現等事，一念悉含諸剎為藏也。七、了知一切世界佛莊嚴定者，悉入十方、悉見諸佛教化莊嚴事也。八、一切眾生差別身定者，一身入定多身起、多身入定一身起，一多、自他、同異皆自在也。九、法界自在定者，一毛孔中虛空無大小量，即與無盡虛空等，故於一毛孔中入定，自然能知一切世間及世間法悉盡無遺，以稱法界智無小大、內外量也。「香山頂上無熱惱池流出四河：東名私陀，入震旦達于東海，即此方黃河之源；南名恒伽，即恒河，入南印度達于南海；西信度河，達于西海；北縛芻河，達于北海」者，池表菩提心；四河入海表四智河入佛智海也。十、無礙輪定者，明悲、智、願、行神通道力滿眾生界無有休息，不離一念遍入三世；不離毛孔等周十方也。「伊羅鉢那象王住金脇山窟中，知帝釋意，即於窟沒於天上、出於象身，化作種種樂具，載帝釋王至園游觀，復自化身與諸天同其形相而共娛樂；帝釋欲還，復作象身載送還宮而於窟住」者，伊羅鉢那此云香葉，窟旁多香葉樹，故名其象。金脇山即第一金山之脇，此喻菩薩雖入佛位，同於諸佛終不棄捨。菩薩度眾生行如象王，雖能化身同於諸天，而常不失象王本身，為釋王天之所乘也。

○十通品第二十八

十通者，從十八定起十種不思議因陀羅網境界，無作無礙利生自在神通：一、以盡知諸心，名他心智神通。二、以盡見十方，名天眼智神通。天即第一義天、一切智天之天，非如阿那律，但觀三千大千世界如觀掌中菴摩勒果三乘天眼之天。三、以盡知過去，名宿住智神通。四名知盡未來際劫智神通。五、以盡聞十方，名無礙清淨天耳智神通。六、以不動本處而徧十方，名住無體性智神通。七名善分別一切言詞智神通。八名現無數色身智神通。九、以差別智用，名一切法智神通。十、以不癈大智大悲利生大用而恒在大定，名一切法滅盡三昧智神通，如光影之應現也。

○十忍品第二十九

十忍者，以神智通達而成十種法忍：一、以聞佛所說不驚不怖，名音聲忍。二、以深冥法性隨順了知，名順忍。三、以諸法都寂智照

湛然，名無生忍。四、以諸法生起而無起相，名如幻忍。譬如以巾幻成一馬，巾喻法性，原非是馬；幻術喻業惑，用有體無。馬喻依他起法，相有實無，故馬生即是不生，馬即是巾；諸境界相，全即智體，故名如幻。五、以境無境相，名如燄忍。六、以知無知相，名如夢忍。七、以聞無聞相，名如響忍。八、以現無現相，名如影忍。如水中月不漂不沉，喻菩薩同世遷流不漂生死，證真寂滅不沉涅槃，故名如影。九、以有無有相，名如化忍。譬如化人，非凡非聖、非有非無，非世間生、非世間滅等，故名如化。以如化忍了諸法相悉皆如化。十、以菩薩智行，無依無住、無障無礙，不可破壞，無有限量，名如空忍也。「十定、十通、十忍皆普賢說」者，以此三法，是十一地等覺位中，入生死海，方便大悲一德之功用，亦是五位菩薩所共脩習，無前後、無窮盡法門，故屬普賢也。

○阿僧祇品第三十

〈阿僧祇品〉繼〈十定〉、〈十通〉、〈十忍〉之後者，以十定、十通、十忍已滿十一地行，自〈阿僧祇品〉至〈如來出現品〉凡八品，總明佛果中三業廣大自在法也。「此廣大數法并隨好光明法，為佛果二愚，而佛自說」者，明雖入等覺位，若不能以智眼知此廣大數法及隨好功德多少之量，則猶有此二障，故名二愚。唯佛差別智滿方能洞了，故佛自說此廣大數法是佛心業自在法門，故心王菩薩問也。洛叉此云億。俱胝此云兆。此方黃帝算法，自一至十、百、千、萬、億、兆、京、垓、秭、壤、溝、澗、正、載，凡二十三。從壤已去有三等數法，其下者十十變之、中者萬萬變之、上者億億變之。此品用上等數法故云俱胝。俱胝為一阿庾多等，直至不可說不可說轉，凡百二十大數以為一終者。「長行述能數之數廣多；偈頌顯所數之德無盡」，總明佛果普賢行願，虛空不可量、劫塵不可比，廣大無限，世數莫及矣。

○如來壽量品第三十一

此品「舉佛壽命自在，而心王菩薩說」者，以佛心王之命，隨根延促，任物自在，如根本智無生滅、長短、來去，佛壽命亦無生滅、長短、來去，而隨物長短也。

○菩薩住處品第三十二

此品舉菩薩住處，亦心王說者，明佛以菩薩攝持世間之行，住於諸處，住處雖有所依，化行無方不至，而住持自在，故屬心王。震旦或云真丹、亦云支那，此云思慮，以此國人多所思慮，即《禹貢》內地；迦葉彌羅即罽賓國清涼山；文殊與一萬菩薩同住，即五臺山。舉閻浮提人中、海中諸處，餘三天下例然，經文闕也。

○佛不思議法品第三十三

「不思議法」者，想心不及為不思；名言不及為不議，明佛身、口、智三業廣大自在，任性徧周，不為而應，非情識所思慮議論也。此品以「大眾思惟佛十種不思議法，而青蓮華藏菩薩知其心念，舉佛國土，身、眼、耳、鼻等三十二種普周法門，告蓮華藏菩薩」者，青為五色之首，以根本智圓明無染，名青蓮華藏；以差別智一切無染，名蓮華藏。以佛三業廣大之用，一業演十為三十；以三十積不離真俗二諦為三十二；以此三十二種一一演十成三百二十種因陀羅網互參法門，意明佛三業大用，真俗三法，百千萬乃至不可說至此皆滿，故佛號兩足尊；以青蓮華藏表真智、蓮華藏表俗智，故此二人自相論說自己不思議廣大法門，凡三百二十種也。毗舍闍是鬼趣，此云噉精氣。

○如來十身相海品第三十四

「十身相海」者，三十二相屬化身佛，以形色言；八萬四千相屬報身佛，以定慧言。此無盡相海屬十身，以是佛之廣大利生徧周圓滿普賢無盡大行，報得十華藏世界微塵數莊嚴福相身，故名十身相海還是普賢說也。初「舉頂上三十二種寶莊嚴大人相」者，萬善根海皆以三業二智為體，故感招報相之首，以嚴佛頂也。「通頂及身，略舉九十七種大人相」者，以能淨三界九品煩惱，於九品煩惱上各成十波羅蜜行海，故報生九十種大人之相，以七覺助道方便，共成九十七種大人相也。「九品煩惱」者，欲界一品、色界四禪四品、無色界四禪四品，是為九也。

○如來隨好光明功德品第三十五

「隨好光明」者，隨是無依止義，是佛自果無依大智清淨功德所成相好光明。以〈阿僧祇品〉因終，〈隨好〉果極，故皆佛自說。又好劣於相，而有如是難思之用，則相之用彌更難思，恐物不信亦須自說。以寶手表法身妙慧性光，引接眾生，故告寶手菩薩也。舉為

菩薩時，足下隨好，名圓滿王，常放四十種光，中有一光名清淨功德。阿鼻地獄眾生蒙光息苦，生兜率天聞天鼓出聲，種種勸誡及說種種真實懺悔，心即解脫。「得十地」者，如佛化身三十二相，有八十種隨好。今佛十華藏世界塵數相，則其隨好彌多，故略舉一好；一好但說其劣故舉足下；足下一好，復有多光。其四十種光，表信、住、行、向四位智行之光。以十地但成四位之功，不別有法故不及之。佛之果光復不可說，故舉菩薩因光。因中多光但舉其一，以是離垢無依智印所成，而普照自在，為圓滿王、為清淨功德。地獄眾生，以宿親近善友脩十信心；以不專修還作惡業，隨極苦獄；以宿信種不壞，光及其身；以光威力，息苦生天。若無信種，縱有光照亦不覺知。復因信力及毗盧遮那菩薩三昧中無作自在妙慧之力，得聞無形天鼓、無作妙聲，諸所勸誡、諸所實相懺悔法門，頓滅罪障登十地也。「八萬四千煩惱」者，十煩惱中，一一互參具十，成一百煩惱。受、想、行、識及意為五蘊，此一百煩惱一一具有五陰，成五百煩惱。色、聲、香、味、觸為五塵。五蔭緣於五塵，互為主伴成一千煩惱，皆以末那識與六識相因而造成為七千；以三世流轉相因，則三七成二萬一千。貪行多者二萬一千；嗔行多者二萬一千；癡行多者二萬一千。貪、嗔、癡等分者二萬一千是為八萬四千。以一念成則三世俱成；一煩惱成則八萬四千煩惱隨成也。諸天子承天鼓教知恩報恩，持諸香華供養毗盧遮那菩薩，蒙香眾生亦得消滅八萬四千煩惱，成就香幢雲自在光明。乃至見其蓋者，種金網轉輪王恒河沙善根，住此轉輪王位放大光明。「眾生遇光，皆得十地」者，明隨好光明種種利生廣大自在。初、諸天子聞天鼓說法得十地果；二、以見其華蓋得金網轉輪王位，而於百千億那由他佛剎塵數世界教化眾生亦是十地；三、以眾生遇此輪王放光亦得十地。此三種十地齊等法門，各與塵數多類同時類成，總是一隨好中一光之力。餘好餘光，所有力能彌更多也。此之「光明神通自在」者，此中雖不論神通，然大智現前，大悲大願法爾應得神通變化，以為利生權便，如人十善生天亦得天中通化，況菩薩也？

○普賢行品第三十六

「普賢行」者，一行徧一切行而恒不雜；一切行即是一行而恒不殊。如錦，眾縷成文，縷縷色異，縷縷皆錦，非是錦外之縷；亦非縷外別有其錦。此品繼〈隨好光明〉者，言既有極果性智之光，必有處俗之行，理行體徹方成不二自在之門，故普賢說也。「菩薩於他菩薩起一念瞋心，即成就百萬障門」者，以瞋與道甚相違背，令諸菩薩慎防護也。「略舉一百障門，云作惡神惡鬼障」者，以得一

分求道之念助成勢力，故隨惡神鬼中怒不可當也。「知眾生心行智」者，此名他心智，以自無心，自他障絕，即自心與眾生無二，以此能知他心，乃至諸佛妙理亦以無心契同，無自他遠近，即智徧十方而無來往；即對現色身應根說法；即一身多身相入自在，故曰少作功力疾成正覺也。「十方各過十不可說佛剎塵數世界外，有十佛剎塵數，同名普賢菩薩，各從普勝世界普幢自在佛所來此作證，十方一切世界悉亦往證」者，普賢無盡無二之行至此皆滿，故同名普賢來此作證。充滿十方，處道謙和，為普勝世界；能破自他憍慢及諸煩惱，號之普幢；雖居生死，不與染俱，名為自在。普賢大行，法則皆同，故云於一切處悉演此法也。〈頌〉云：「佛說眾生說，及以國土說，三世如是說，種種悉了知」者，明普賢之行盡三際、徧十方，若自若他、若凡若聖一一宣明無隱覆也。

○如來出現品第三十七

「如來出現」者，以文殊是法身妙理根本智慧之門；普賢是差別智行大悲之門。若無普賢則理智滯於空寂；若無文殊則諸行入於無常。須此二門參徹方名為佛。五位進脩至此，二法圓滿，自佛出現。如善財參德生童子、有德童女，表智悲行滿便見彌勒如來，亦是此義。故如來於眉間放中道果光，入性起妙德菩薩頂，令問自佛果極至頂法門；又放口中教光灌普賢口，念說自佛果極差別萬行智悲圓滿之法性超。妙德是文殊別號。從十信以來皆亦游履文殊、普賢二法，但以至此和會方熟。然法界中時不動、智不動、行不動，法會常然，是故從說十信以來，或升天表法、或身徧十方，終不離普光明殿本智之體一剎那際，而此品自果已終之法，還於普光明殿中說。如善財參彌勒佛後，却見初友文殊却入普賢身中是也。如來出現有十無量法。

第一、有十種出現因緣者：一、以大千興造喻佛出現眾緣所成。二、以洪霪大千喻佛出現法門廣大難知。三、以雲雨無從喻出現機感而現無所從來。四、以大雨難知喻非大機不知。五、以大雨成敗喻滅惑成德。六、以一雨隨別喻一味法隨器差殊。七、以勝處先成喻佛勝緣先濟。八、以事別由因喻佛德殊由智。九、以四輪相依喻佛慈悲負載如地，方便隨器如水、十力能持如風、無依無礙則如空輪。十、以大千饒益喻佛利生德別而皆被也。

第二、有十種身者：一、以虛空周遍喻法身周徧十方。法身無身無所去至，無去至故無所不至。二、以空無分別不礙顯色，喻智身無著無礙，不礙利生。三、以日光饒益喻威勢身，隨機大小皆蒙法利。四、以日光等照卑處光遲，喻菩提身平等隨應，而機小者得益

恒遲。如初成正覺身，日先照菩薩山王，是菩提身義。五、以日益生盲喻莊嚴身處處潛益。如生盲人雖不見日，起居食息猶賴日光，喻極苦處佛慈潛及，如隨好光明息地獄苦，是莊嚴身義。六、以月光暎蔽星宿，隨時盈缺，現諸淨水人人對目，喻意生身圓迴等住。心澄佛現無向無背，是圓迴義；隨宜脩短智體恒然，是等住義。
七、以梵王普現喻化身無心普應。八、以醫王延壽喻力持身盡未來際。九、以摩尼利物喻福德身嚴剎利生、雨寶利貧，是嚴剎義。
十、以如意寶王除災滿望，喻願身眾生得見滿其願望。此即十地中十身，但不次耳！
第三、有十種音聲者：一、以人天等異萬類齊聞，名隨類音；以風、雲、雷、電、雨形聲，各隨世界差別喻之。二、名隨樂音，以降雨滋別喻之。三、名隨根解音，以天女妙聲喻之。四、以化不失時，根熟必聞，名隨時音；以梵聲及眾喻之，眾即當根熟義。五、名無生音，以響聲隨緣喻之。六、名無主音，以劫盡唱聲喻之。七、名甚深音，以降霪難思喻之。八、名法界音，以眾水一味喻之。九、名無斷音，以天鼓開覺，喻佛徧入法界，化無斷絕。十、名無變音，以權含實，如雲含雨故；以漸降成熟，喻佛雖隨宜說，而實智無變。此十圓融一味是圓音也。
第四、有十種心者：心是知名，如水是濕，名佛知全如；如外無智，故佛知全智。一、以虛空無依喻無依成事智。二、以法界湛然喻體無增減智。三、以大海潛益喻體均益生智。四、以蘇竭龍宮中大寶能生海內諸寶，喻佛用興體密智。五、以日藏等四寶變消海水，喻佛滅惑成德智。俗典謂沃焦石能消海水，或測度而知、或見寶不辯，以為是石；又謂注尾閭壑，此但見其消以名之耳！六、以虛空含受喻依持無礙智。如云：「懷六合於胸中而靈照有餘；鏡萬象於方寸其神常虛。」即是此義。七、以藥王生長喻窮劫利樂智。八、以劫火盡燒喻知無不盡智。九、以劫風持壞喻巧令留惑智。十、以塵含經卷喻性通平等智，謂無不具有佛智慧德相等。此十圓融，略顯智相、寄顯佛心，未盡佛心一毫，故更應以無量無礙等知佛心也。
第五、有十種境界者，上明能知之智；今辨所緣之鏡。二俱無量有如函盖。所謂：一切世間境界、一切三世境界、一切剎境界、一切法境界、一切眾生境界、真如無差別境界、法界無礙境界、實際無邊際境界、虛空無分量境界、無境界境界。此十境界無量，如來境界亦無量也。
第六、有十種行者，前明智境無邊，今彰運用無盡。一、以契如成行為真如行；二、以情亡為法界行；二、以鳥所飛空喻非量行，心

彌虛、行彌曠，終日行而未曾 行；四至十，文顯其金翅劈海，喻即智之悲日月無思，喻悲不失智也。
第七、有十種成正覺者：一、謂智與理冥能行不二。二、謂印現萬機，即海印三昧。三、謂性相甚深言所不及。四、謂得四法界量等。三論以諸事理即我所證，彼尚即我，等之何難？是以聖人空洞無像、物無非我，會萬物以為之我。其曰：眾生量及一切剎、一切法、一切三世量等即是事法界；真如量、法界量等即是理法界；無礙界量即事理無礙法界；一切願量、一切行量即事事無礙法界。是名四法界。五、謂佛及眾生同一無性故得皆成正覺。妄性本虛生元是佛，真性叵得非今始成，眾生不如是知故須佛化。六、謂成佛不成佛法界常然，如世界成壞虛空無增減。七、謂成佛如化人、化心、化作如來非可思議。八、謂現一廣大身，一一身悉亦廣大等。九、謂毛含法界，如理而含亦如理而徧，故無非佛身。十、謂如自心念念成佛，一切眾生心亦念念成，以諸佛成佛即此心也。
第八，有十種轉法輪者：謂能轉之心、所轉之法、所得之果、能詮之教、所顯之理，此五體性寂寥，終日言而未曾 言。六、謂觸言皆輪。七、謂即用而寂。八、謂一即多而無主。九、橫則無遺。十、竪則無盡，用而恒寂，故喻書字普入一切事、一切語等而無所住也。
第九，有十種般涅槃者，般是入義、涅槃是圓寂義。義充法界、德備塵沙，曰圓體窮，真性妙絕，相累為寂。轉化既周，安住秘密，為物示滅，是涅槃義。一、謂體性具常。二、謂德用圓備。三、謂出沒常湛。四、言其體不遷，如日現水，水濁影滅。五、謂示滅妙存。六、謂隨緣起盡。七、謂存亡互現，如幻力持，經劫或有，事訖便隱。八、謂大用無涯，以寂無動故無所不動，盡未來際恒作佛事。九、謂體離二邊，身若是實則不可滅；身若是虛何能起滅？若有方所此現彼無。由非實故起滅無恒；非虛故能無不現；無方故感處即形。十、謂結歸無住，不住生死而不舍眾生也。
第十，有十種見聞親近者，此十善根不出智、斷、恩之三德。服少金剛是喻智德；少火燒多是喻斷德；藥王徧益喻恩德，六根皆益。末舉業重眾生見聞不信亦種遠益，如罵藥還靈；罵沉還香；罵佛猶勝敬諸外道，如跋陀婆羅等；罵常不輕千劫受罪，罪畢還遇常不輕化度。罵尚終益，況於深信解行悟證，慶幸可復言耶？此法門不入餘眾生手，唯除生如來家法王真子，若無真子此法門不久散滅，如轉輪王無正太子，王滅之後，王之七寶，七日之內自然散滅者，明三乘無利生悲智，皆名餘眾生。若無大心凡夫信樂悟入，則眾生界佛種斷絕法不流通，故不付囑諸大菩薩而流通，乃仗大心士也。
「會中大眾皆得一生記」者，明自既得果而所化之眾皆亦三世見

亡，見如實法同一體性為得一生記也。「此經有三終因果」者，初會是佛自分五位，因果一終；第二會直至八會，此品是學佛之士信及五位進脩，因果一終；十會〈法界〉一品，是善財脩證，為世榜式五位，因果一終，是為三終。如下九會〈離世間品〉是成佛後恒利世間普賢無盡之行，故〈出現品〉遂付囑流通也。

○離世間品第三十八

第九會還於普光明殿說〈離世間品〉者，普慧以五位法與二百問普賢所酬二千法門，是成佛後純用利生普賢常行，與初會中佛自普賢行功用相似，故初會中亦普賢為法主。善財參學已畢却入普賢身中，亦是證入此之法門。夫法界中成佛不成佛俱不可得，但法界、虛空界、眾生界無盡則普賢行終無有盡。此之大行，三世十方諸佛一道齊同，其間示現脩行成佛乃至涅槃，總是普光明智中普賢之行，故還於普光明殿說。以成佛亦一念成、說教亦一念說，人間天上一時頓印，故升天諸會皆云不離普光明殿，而此品還序始成正覺之時。離世有二義：世間性空是為性離；行成無染是為事離。以悲無不智故世無不離，常在世間未曾 不出；智無不悲故離無不世，常越世表無不游世，是離世義也。「二百問」者，初二十句問十信行、次二十句問十住行、次三十句問十行之行、次二十九句問十回向行、次五十句問十地行、後五十一句問因圓果滿行。此品是成佛後利生常行，而復致問如此，以是一念頓印之門。一念該一切念；一切念，念念體同，以故圓融行布，同別自在。此經四翻六位：初會約信分、二會至八會約解分、此約行分、〈法界品〉約證分，是四分，而四分皆六位法也。

大方廣佛華嚴經合論纂要卷中

大方廣佛華嚴經合論纂要卷下

唐太原長者　李　通玄　譔

明　檇李　比丘　方澤　纂

○入法界品第三十九

「入法界」者，後迷創達，名之為入；身心境界，性自無依，名之為法；一多通徹，真假是非障亡，名之為界。又純與智俱非情識境，名為法界；又達無明識種純為智用不屬迷收，是無依智之境界，名為法界；又以智體無依無方不徧，普見真俗總不思議，毛孔身塵參羅眾象，無邊境界佛剎重重，智凡同體境像相入，名為法界；又以一妙音遍聞剎海、以一纖毫量等無方、以大小見亡、物我同體，識謝情滅，智通無礙，名為入法界。此乃三世諸佛無始終之常果，前五位進脩皆以此為體，至此慣習成滿，任智施為，還源舊法本無遷也。「世尊在室羅筏國逝多林給孤園」者，室羅筏亦名舍衛，此云好道，以國人好道得名；逝多林是祇陀太子所植，亦名祇陀林，以佛所居而多人逝往得名；給孤園是須達多長者所置，以長者惠濟孤老得名；園即此方之寺。前諸會皆云「不離菩提場普光明殿」，又三度在普光明殿，而此法界會直言在逝多林人間之園，以明前六位不離菩提之體而有進脩；不移根本普光明智、不遷剎那之際而為智境。而此法界昇進已終自佛果滿，如百川入海俱失本名，但以無功用行任運利生，故人間之園即法界智園，亦以明眾生性即法界性；眾生世間即正覺世間也。列一百四十菩薩，而都云菩薩五百人俱者，十箇幢菩薩即十住中十慧菩薩，以彼十住智慧摧壞煩惱，至此法界果位號之為幢；十箇威力菩薩即十行中十林菩薩，以眾善行之力能成法界果行，號為威力；十箇藏菩薩即十迴向中十幢菩薩，以彼摧破偏見會融理智悲願能成眾德，至此法界果中，號之為藏；十箇眼菩薩即十地中三十七箇藏菩薩，以彼含藏眾德則法眼分明普見法界，故此號之為眼。此四十菩薩一一具有十波羅蜜，是為四百。次下天冠等一百菩薩是法界中根本智，上十波羅蜜之行互體圓融，一中具十、十中具百，故云五百人俱。此諸菩薩皆以文殊法身根本智為體；皆以普賢差別智為用，以此二法總該五位及法界因果，通收總別、同異、成壞之法，故普賢、文殊而為上首。《不思議境界經》云：「無量菩薩現聲聞形，其名曰舍利弗、大目連……」等，而下文「舍利弗令海覺比丘觀文殊」云云，以明能隨佛行入於法界非實聲聞，故云：「及與五百聲聞眾無量世主俱皆生

佛家，不斷佛種也。」「世尊知諸大眾同時念請如來境界自在云云，即入師子頻申三昧」者，《涅槃經》云：「師子頻申有十一事，喻佛頻申三昧亦十一事：一、摧破魔軍詐師子故。二、示眾神力有十力故。三、示住處淨法界土故。四、令邪見凡夫諸獸知歸處故。五、怖驚羣黨故。六、覺悟無明眠眾生故。七、為行惡法獸捨放逸故。八、令菩薩諸獸知歸附故。九、調外道二乘香象令如聾盲捨憍慢故。十、令諸菩薩子息頓證故。十一、莊嚴正見四部增威為邪黨所怖故。頻申表適悅無疲也。」「入此三昧而一切世間普皆嚴淨，所住樓閣廣博無際，及有種種具足莊嚴」者，明法界境界等虛空界，而一一行門具足萬行，徧周剎海，即上第三佛所住處淨法界土也。「十方世界有諸菩薩，皆與塵數眷屬來集興諸供」者，明波羅蜜海主伴繁興，亦即上第八歸附事也。「此逝多林有如是妙寶莊嚴，一一莊嚴皆相暎徹，互體重重自在無礙，而舍利弗等雖在林中，如聾如盲不能聞見」者。舍利弗此云鶖子，以母目明利如鶖得名；目犍連此云采菽氏，是茱萸仙裔；迦葉此云飲光；離婆多此云供養；須菩提此云善現；阿劣樓馱此云無滅；難陀此云歡喜；劫賓那此云黃色，是黃頭仙裔；迦栴延是一宗之姓，延即胤，言是其亂；富樓那此云滿慈。此諸聲聞既皆生佛家，又與諸菩薩世主同能念請，而此深法境界乃如聾盲。釋有二義：一、約本迹，就本能念、就迹還迷；二、唯約迹，理處不隔故得同疑，未積大心故不聞見。如葉公好龍，真龍難睹，不如此示不顯法真，故諸大聲聞示同小乘不見不聞法界自在不思議事，以令實聲聞人回心向大也。「普賢菩薩以種種法句及說頌，開顯此師子頻呻三昧」者，此三昧是法界之理、普賢是法界之行，以行會理故屬普賢門也。「世尊欲令諸菩薩安住此大三昧，放眉間光明，普照一切國剎。時諸菩薩見佛所照，深入佛功德海，各於其身及逝多林一切物中，化現種種大莊嚴雲充滿法界，而文殊菩薩說頌，宣示此光所照莊嚴神通事」者，光明是法界行用、文殊是法界理，以理會行故屬文殊門；以明理行主伴交參互融，是入法界自在之大宅也。「時諸菩薩以佛三昧光明照故，得無量大悲門，以無量入眾生身雲，周匝徧滿十方法界；以無量方便法門，教化調伏一切眾生，而亦不離逝多林如來之所」者，明法界理行非一非異、非合非離，充徧十方而無作無動也，此上為法界本門；從文殊出閣後就俗利生，為法界末門。本不異末，卷而恒舒；末不異本，舒而恒卷。本末無礙，同入法界。就末開三：一、六千比丘會，二、福城東諸乘人會，三、善財參五十三人歷位進脩弘通大教之會。「文殊童子出善住樓閣」者，草創入俗啟蒙，故名文殊以為童子。從根本智起利生差別智行，為從樓閣出。以萬行主伴翼從，故與無量菩薩同行；以差別行上侍衛守護之德，為常

隨諸天神王，故主火神名智光照耀、主晝神名闡明佛日也。「六千比丘會」者，捨小向大故；舍利弗等出自住處，頓印六位故；六千為伴，隨順正教，入法界智故。「遶佛三匝，而往文殊之所」，以正道隨處利生故。「觀文殊所行，左右八步，平坦十方，常有道場隨逐」，法界智行，威重安詳故。「文殊如象王迴，觀諸比丘」，以承智力，執亡見謝，觸處圓通故。「諸比丘得無礙眼三昧」，以皆有信種，即言下成道，不歷五位、不離根本智，起差別萬行，入法界果門故，皆不離文殊足下，而普身十方，成就佛法也。「福城東會」者，以人多脩福名城，以乍於諸動用中得不動智故。「於城東脩多羅」，此云長行經，以聞文殊法界經，得萬行差別智故。「一萬諸龍發菩提心，得不退轉」，以五位中五百波羅蜜門，信中頓具故，優婆塞、優婆夷、童子、童女各五百人，皆從城出詣文殊也。「善財童子，弘通大教會」者，童從立從里，言自少立志里中，以法身信種為胎、以七覺華具於信中為七伏藏，生七寶牙。信中十波羅蜜，為處胎十月，以五位五百行門，總於信中，頓印為五百寶器，寶物盈滿，以報非無因故。「文殊觀此童子，知其入胎及產，感生眾寶，得善財名」，以欲令其信自性清淨，覺本不動智，直下無生無滅、無脩無證，令成信位菩提故。「文殊為善財說諸佛法，令其發菩提心」，以菩提心無學無脩，但行菩薩行對治習氣，則菩提心自恒明現。如雲散太空，太空自空，不更求空，但行悲智萬行以為方便，安住菩提。如一切行，有一不明、有一不行、有一取捨即有障礙，即菩提心非圓滿法。以菩薩行即菩提心，如其不爾即是無常之行、即是三乘菩提，故善財既發菩提心，遂問文殊：「云何學菩薩行，脩菩薩道？」而菩提心乃不更問，以前諸會所說五位生熟昇進之法，未見凡夫證入，欲舉善財作後學標榜，并以諸師名及居處方國、聖凡神王、緇白外道、人天男女，托象表法。且以南方為正、為明、為虛，無心達虛明正智，則一切處皆南、背則皆北。故文殊令善財南詢真善知識，而讚德雲比丘之德，指往參承。自德雲以下展轉前指凡五十三，以欲策進前法無滯舊聞，故皆懸讚前師之德；以法界中安立文殊為根本智、普賢為差別智、彌勒為文殊普賢中無作之果。此三法成一法界體用自在門，徧與五位所標五十善知識而為體用，故有五十三師。以五十法門皆有因果，如十住、十行等會，皆有十菩薩、十佛以標因果，是為一百，并法界中根本十波羅蜜，故經一百一十城；以文殊、普賢、彌勒三法，但與諸勝進位作因作果，而自無因果。如世帝王自無階品，但以威德自在隨諸有功官屬作階作品而號令之，故一百一十之外無別所表；以彌勒是當來佛，為令後學有所憑望，故捨毗盧遮那而取彌勒為所證果也。五十三如左：

第一、「善財登妙峰山參德雲比丘，證發心住」者，雲有四義：普徧表定、潤澤表福、蔭覆表悲、霪雨表智，故名德雲。以滅有無、是非，身邊諸見之諍，故是比丘。比丘此云息諍。以無念寂靜如山，則無相妙理便現；以止觀力得入佛住，故登山至相盡處，十方觀察而求覓之。別山，表從方便禪門，入於本無定亂之法；徐步，表不亂；經行，表不滯於定，故見此比丘乃在別山，除步經行以證初住。生在佛家，全見眾生是佛果體，三界六道，如光如影、無實無虛，性自無垢。不壞肉眼見諸眾生；不壞法眼境界無體；不壞智眼幻生萬境。見諸佛身有無自在，故德雲告善財言：「我常見十方無量佛，乃至不可說佛剎微塵數佛，我知憶念諸佛境界智慧光明普見門也。」

第二、「海門國見海雲比丘，證治地住」者，以性戒如海，不宿生滅死屍為海門；以能即生死海為大智海，而以此法恒潤眾生，故名海雲；以得妙峰山相盡智光，用觀現行根境世間成一切智，知十二緣生無明苦海，全是三世諸佛廣大性海，離生死海別無成佛之處，故海雲言：「我住此國十有二年」，以此性海非有限量而具足智慧功德，故言此海甚深甚廣，而有眾寶莊嚴；以諸凡夫恒以無明、行、識、名色、六入、觸、受之七緣為現行，貪著不舍；以成愛、取、有之三緣，從此三緣成來世，生與老病死之二緣為眾苦，波浪所漂，循環不息，二乘權學却又厭而捨之，不生大悲，故此海雲直以根本妙慧頓照緣生體相，自性無依，頓為大智海也。「此海出大蓮華」云者，以智無染之行，為出大蓮華。尼羅此云青，青為五色之首，莖表根本智，故以青寶為莖；以行恒與智稱，故華彌覆大海，阿脩羅在海，水至半身；以智行不沒生死之海，故阿脩羅執持其莖；以智施諸性戒、洗諸心垢，故龍王雨以香水；以無緣慈無為而應，故諸神王恭敬禮拜；以智無能勝為佛身高；以智作用為伸右手；以智行印合為摩我頂；以根本智為普眼；以差別智為之經，普觀眾生根境而設諸教，眾生無盡則教無盡，故言：「華上有佛、身極有頂，即伸右手而摩我頂，為我說《普眼經》。」而大海量墨，須彌聚華，欲書此中一品，一品中一義、一義中一句，不得少分也。「於千二百歲持此經」者，以方便慧轉一千二百煩惱，皆令得解脫也。

第三、「楞伽道海岸聚落見善住比丘，證脩行住」者，以觀十二緣竟，重觀六根上現行，分別習氣皆成智種，不復留滯，名為過六十由旬。楞伽山在南海，高峻難登，今於生死海頓成智海，已得超登之路，安忍而住，不被生死魔惑，故至楞伽道海岸處見善住比丘也。「見此比丘於虛空中行」者，以不住三界、不住出三界，故於空中來往；以法音普化智光破惑，故諸龍王震雷激電而為供養；以

智悲行謙小自持，故迦樓羅王作童子形，婇女圍遶而共合掌；以十波羅蜜利生自在，故此比丘為是十王所恭敬也；以入大智自在之門，染淨二障不能留礙，諸妄有鏡，觸處消融與虛空等，故言：「我得普速疾供養諸佛無礙解脫門。」一念中徧往十方佛剎，而穿墻度壁、入地履水皆如空也。

第四、「達里鼻荼國見彌伽長者，證生貴住。」達里鼻荼此云消融，謂從聖教消諸謬解。彌伽此言雲，謂含潤雨法。「見彌伽於市肆中，千人圍繞說輪字莊嚴法門」者，以前三師皆比丘，表出世功成，出世之智不離世間故；彌伽俗士，入世不染故；市肆中智身自在，主伴交參故。千人繞輪是圓轉義，以一名字、一音聲無自性法門，與無量名字、無量音聲作體，即無量名字、無量音聲總是一字字、一音聲故。一多圓轉互為莊嚴，一一世間諸法悉是出世間法；一一出世間法悉是世間諸法，說諸法有時一一性空；說諸法無時不壞眾相，故真俗、有無、圓滿、轉變互為莊嚴。以一一法總別、同異、成壞同時，圓轉莊嚴，故名輪字莊嚴門；以彌伽是俗身、菩提心是真理，俗諦要須歸順真諦故。「彌伽聞善財已發菩提心，遽下座致禮，以欲策令前進故告善財言：『我唯知此妙音陀羅尼法門。』」陀羅尼此云總持；妙音總持即輪字莊嚴門也。

第五、「住林城見解脫長者，證具足方便住」者，以與彌伽同處俗中故，不別指國；以生死眾生多處智士以為禪林，故言南有聚落名為住林；以十二緣生而為禪體，故善財遊行十有二年而至前；海雲觀十二緣生得出世心，此中不壞緣生、不著緣生。遊行是不住義。以五蘊性自禪故，見解脫五體投地；以真俗不二故合掌；以定體淵深徧周圓滿故，解脫入無邊佛剎旋陀羅尼三昧，而十方各現十佛剎塵諸佛道場。旋與漩同，漩澓是深義、十是滿義；以三昧中自智果、佛自因行，湛然皆現故。長者言：「我入三昧時，見龍自在王等十方十佛及十上首菩薩。」以自心應真是佛，一念相應一念佛，念念相應念念皆佛，無心外國、無心外佛故。又言：「我若欲見安樂世界阿彌陀佛等，皆隨念見。」以一切智悲萬行境界總是禪林，性自無礙，故言：「我唯入出此無礙莊嚴解脫門」也。

第六、「閻浮提畔見海幢比丘，證正心住」者，以至出世間智慧極畔故，在閻浮提畔唯得世間出世大悲，未得入俗同纏大悲故，是比丘以智如海能摧諸惑，故名海幢。經行地是用、三昧是寂，表依用有寂；地側表不住寂用之中而任運自在；離出入息，表稱理而寂、稱理而用。性自徧周，非有入出故，見此比丘在經行地側入于三昧，離入出息。長者、居士、婆羅門是世間行德行人，足是行處，故見此三眾從其足出，周徧十方。剎帝利是王種、婆羅門是淨行。膝是卷舒自在處，以淨智自在故，此二眾從其膝出；腰是世間行欲

之處，仙絕欲人以智幻生，同眾生行而自無欲故等眾生數，仙人從其腰出。龍表雨法潤生、脇是蔭覆處，故龍眾從其脇出。胸是勇猛義，卍從十從四周旋轉，是梵行無盡義。脩羅是不沒義，以精勤萬行不沒生死海故，阿脩羅眾從胷卍字中出，以化眾生不捨諸乘之行。而二乘背佛悲智大用故，二乘眾從其背出。肩是荷擔義，夜叉、羅剎可畏之狀是守護義，以荷擔大事守護眾善，故夜叉等從其肩出。緊那羅、乾闥婆是音樂神，腹表包含眾法，以恒歌咏讚揚一切佛法，故緊那羅等從腹而出。轉輪王有轉法輪義，故從面門口間而出。日輪破暗，故從目出。眉表中道，帝釋號能主，以住中道主導眾生，故帝釋從其眉出。以生死中智行為首故，頭出諸菩薩。以智果極尊故，頂出諸佛，明以空慧幻生諸身，起化如雲充滿十方，成就教化莊嚴眾生，而性同虛空都無思覺，故於定中現如是身雲相也。又見其身一切毛孔皆出塵數光者，全身總是法界無礙教光也。「善財住立一日乃至六月復經六日，然後海幢從定出」者，一日一夜表檀滿、七日七夜表七支戒滿、半月表忍滿，忍唯自利不益於他是半義。一月表精進滿、六月表第六住、六日表第六波羅蜜成，以但得清淨慈，未得大悲方便同眾生行，故海幢言：「我唯知此般若波羅蜜三昧門」也。

第七、「海潮處見休捨優婆夷，證不退住」者，以如應化生而不失時為海潮處；以萬行處於生死為普莊嚴園；以大悲無染為優婆夷；以柔和善思現為女身而非女心；以供佛利生，智悲萬行所生依正故，見休捨容相妙好，園林、宮殿、池治眾物皆寶莊嚴；以悲與智會，故休捨言：「十方佛悉來處于寶座為我說法。」以八萬四十煩惱皆示同行而接引之，達生死性與佛智性本來一性，更無退怯，故言：「八萬四千大眾皆在此園與我同行，悉於菩提而得不退。」以於初三比丘處得出世心是一；於彌伽解脫海幢處得世間出世心是二；至此第七住入世行悲是三，此三皆徹一切智海，故言：「我從三十恒河沙佛所淨脩梵行。」以能入於生死教化眾生而達生死眾生及以教化之行皆涅槃行，無出無沒究竟安隱，故言：「我唯知此離憂安隱幢也。」

第八、「海潮處那羅素國見毗目瞿沙仙人，證童真住」者，以願波羅蜜發起智業，會其悲門，融為一體方得無功。大用廣利而無思；如潮震蕩而無作，故亦在海潮處。那羅素，此云不懶，以無功智利生不懈為國。毗目瞿沙，此云出聲可畏，以出言摧邪為仙人名；以智同異道而無異見，故是仙人。波吒羅樹，似此方楸樹。尼拘律樹，葉似柿葉，以具智悲蔭物之德，故見仙人居處林苑種種莊嚴。草座、鹿裘是少欲相，以具萬行，故仙人領徒一萬而衣鹿皮；以五塵之境皆歸智地，故善財五體投地；以無功智無能傾動，故仙人

言：「我得無勝幢解脫」；以會智境徧周，故仙人執善財手，善財即見自身徧往十方十佛剎塵佛所；以執手是加持義，凡第八無功智，初恐或滯寂，不能任運智悲，須聖加持策發，故執其手；以聖加持入法，得入法後自力常然，如濟河後不更負舟，故放手還在本處也。

第九、「伊沙那聚落見勝熱婆羅門，證法王子住」者，伊沙那，此云長直，以攝化長其直道，無諸諂行，為住處；以智同邪，力能勝諸煩惱毒熱入於神用，示同外道五熱炙身，而引邪徒歸於正智，故婆羅門名為勝熱。刀山表法力破惑、火聚表金剛智光，以了自性解脫，力用自在無有怖畏，而能照割眾生長夜煩惱，故婆羅門登彼刀山投身火聚，以逆境難測故。勝熱勸善財登刀山入火聚，而善財懷疑；以是力用不思議境要須入證，故諸天龍神王皆於空中讚勝熱德，勸令勿疑。伊那跋羅，此云臭樹，此龍往因損壞此樹，感頭上此生臭樹故以名之。以智契會即便證入，故善財上刀山未至中間得善住三昧，纔觸火聚又得寂靜樂三昧；以此一行隨諸眾生樂欲不同，各見無盡差別行門，一如空中所讚，故言：「我得無盡輪解脫也。」

第十、「師子奮迅城見慈行童女，證灌頂住」者，以任運大悲而不染受生愛習為童女；以悲從智生而自在無畏故，父是師子幢王；以此住智悲圓攝五位中智悲，更無異路故，五百童女而為侍從；以能住佛所住包含五位佛因果門故，居毗盧遮那藏殿；以大悲行據一切智說五分法身，香白淨教覆被眾生故，坐龍勝栴檀足金線網天衣之座；以此智殿悲宮是一切眾生共所入處，五位菩薩共所都止故，見無量眾生入王宮中；以法身明淨為頗梨地；以淨行住持為琉璃柱；以智防護為金剛壁；以戒外嚴為閻浮檀金墻；以教光照俗為光明牖牖；以心無垢濁報生皮膚金色；以智照覆眾生報生紺青目髮等故，見殿中依正如是莊嚴；以一法具一切法，一時會入而智境交參重重無盡故，童女令善財觀，而見一一壁、一一柱、一一鏡像中，皆悉互含一切諸佛境界相也。童女言：「此是般若波羅蜜普莊嚴門，我於三十六恒河沙佛所求得，各以異門入」者，以一位總含諸位為普莊嚴門；以十住、十行、十回向為三十；以十信是信此三法，十地、十一地亦只此三法慣熟，更無新法；以三法而成六位，是為三十六；以此住中通該六位，一一位皆有無盡行願，行相雖殊，法無差別，是為三十六恒河沙佛所各以異門入也。

右十善知識，德雲明禪觀顯發自心佛智普見諸佛境界門；海雲明觀生死海十二緣本來清淨佛國海門；善住明法身智自在無礙出俗門；彌伽明處俗脩行世間文字普入門；解脫明身含佛剎萬境自性禪定門；海幢明出纏寂用無礙神通門；休捨明處世成長大悲門；毗目明

無功智現同邪門；勝熱明攝邪苦行門；慈行明智滿悲圓總攝諸位智悲同時具足門。此下，「建立十師自利利他十行門」者，十住中非不具自利利他之行，但恐入於世間差別境界不能自在，故須十行法門鍊磨之也。

十一、「至三目國見善見比丘，證歡喜行」者，以智眼觀根、法眼知法、慧眼決擇正邪。此三原一，隨用名三，若無三目，自亦先迷，何堪利物？故以名國；以心離世間方堪入世，同光利物，化令滅諍故，初行即見比丘；以同塵之行其多如林；以入生死度諸眾生出於生死，又令眾生起大悲願入於生死，如是展轉，猶如一燈然百千燈，冥者皆明，明終不盡；是往返義故，見其在林中經行往返；以能行行故、見其壯年行正故、貌端順道而行故；髮右旋不亂，智高德滿故；頂有肉髻，心白智淨故；皮膚金色，言不妄出故；頸文三道，智寬見博故；額廣平正，善說虛無法門故；唇口丹潔如頻婆菓，此菓是南方赤色之菓；以智業清涼故，胸題卍字；七覺行滿故，兩手、兩肩、兩足及馬王陰藏七處平滿；以教漉諸眾生故，其指網縵；以攝生行徧故，天龍八部所共圍繞；以能隨根轉化，方無定方、法無定法故，主方神隨方迴轉而導引之；以行無染故，足行神持蓮承足；以禪顯生智慧故，地神現諸寶藏；以高能卑，如易地山為謙故，須彌山神頭頂禮敬；以出言典雅，令人愛樂。風是言教義、香華是愛樂義，如易風地為觀故，風神雨妙香華；以於生死夜中生發萬善故，主夜神名以春和；以初行行為年少；以一行中總具十住、十行、十回向三法，而不離八正道為三十八；以此生中即是無前後始終之生中故，善見言：「我年既少，出家又近，我此生中於三十八恒河沙佛所淨脩梵行。」以一念迷亡，剎那互參，三世智無遠近，塵中具含剎海，故言：「或有佛所一日一夜淨脩梵行，乃至或有佛所至不可說劫脩梵行」也。

十二、「名聞國河渚中見自在主童子，證饒益行」者，以戒香普聞名國；以入廛自在無染之戒，如河流必入智海故，自在童子在河洲渚；以嬉戲皆佛事故，見其聚沙之戲；以技藝神用入於世間，而出世間為戒體。如海雲以生死海即智海為戒體；海船師不住此岸彼岸而運度人為戒體；喜目夜神以大悲為戒體，隨位昇進，不同智通則位位總具故。自在主言：「我知一切工巧神通智法門，得知世間書筭印界處、醫工農賈、及練仙藥善相，并隨根授法之能。」界謂世界、處謂眾生住處。書治中忘障、印治不守護障、醫治四大不調障。工謂方伎，上知天文、下知地理、中察人情，四民所業、九流所營悉善其事，治入世不自在障。筭謂菩薩筭法，治取與生疑障。此中所敘與〈阿僧祇品〉略同，但菩薩以法筭知，非如彼品佛知自然知也。

十三、「海住城見具足優婆夷，證無違逆行」者，以忍如海，容受百川，名城；以忍中具足諸行故以名人；以是忍相故見其色相端正素服垂髮；以具萬行故一萬童女圍遶；以法界智因陀羅網弛門小含無盡，又加法界智願力廣大之心；以一微塵許食令十方一切眾生食之皆得充足不減毫末；以一塵食即法界量，無裏、外、中邊限所礙食故具足，言：「我得無盡福德藏解脫門，能以一小器中飲食普施無限眾生皆令充飽。」以四無量心所攝故，無量眾生從四門入也。
十四、「大興城見明智居士，證無屈撓行」者，以精進大興利益名城；以觀根審法為明智；以居家善俗為居士；以四攝七覺之行，處生死闠闠而無疲故，見其在市四衢坐七寶臺；以精進行具眾福德斷諸苦乏故，明智言：「我得隨意出生福德藏解脫門。」以財法二施皆是空無依智所生故，無量眾生從種種國來，各隨所欲而有求請，居士仰視虛空，如其所須悉從空下，復為隨根而說諸法。以初住創明佛慧生如來家；四住治三界惑淨佛智現前生如來家；八住生如來無功智家；十住智悲普濟登灌頂位生如來家；今第四行以觀法空門了緣生解脫，治三界餘習法身智現，亦為生如來家，故言此會大眾已生如來家也。
十五、「師子宮城見寶髻長者，證離癡亂行」者，以禪定無畏名城；以定體徧該諸行，如五住解脫長者，身含塵剎；以境從體為禪，此第五行；以體就用，而諸塵境總一禪收至法之頂，故名寶髻；以行體寂用恒定，生死市廛無所虧損，故見其在市；以禪中具十波羅蜜及八正道，故其居十層樓閣，宅有八門，如初層施食表檀，乃至最上層如來充滿表智，此十層總攝五位及通收佛果；以法界無依住禪為體，皆以禪中十波羅蜜為莊嚴也。寶髻言：「我因過去塵劫佛入城時，奏諸音樂、燒一丸香，供養功德回向三處，今感舍宅如是」者，過去塵劫表超情入定、樂音表說法，明因定起慧；一丸香表一種定香，而具五分三處，謂常見佛、常聞法、常貧離苦。言於十住中已得定體，今於十行禪門得寂用自在也。「得無量福德寶藏解脫」者，以禪中具足萬行也。
十六、「藤根國見普眼長者，證善現行」者，以般若深固，徹法源底，如藤根深至水際名國；以智慧徧知，故名普眼；以慧門重重，尊高難入，故見其城雉堞崇峻；以三空慧蕩無涯際，故衢路寬平也。普眼言：「我善療諸病」者，言能習世醫家亦以表法。如風病表想念多者，以數息治；黃病表貪欲多者，以不淨觀治；痰熱病表愚癡多者，以十二緣生觀治；鬼魅病表取著妙相，不離魔業及天報神通，以法空觀治；蠱毒病表有所得心能生諸纏害業；水病是愛、火病是瞋，如是等病皆能以法對治之也。「我又善合諸香」者，言習世技亦以表法。如智慧善說教香，令熏惡業諸臭咸成智香。辛頭

波羅此云岸。此香出信度河岸，表四智河必入性海，聞此智香必登彼岸。阿盧那跋底香，此云赤色香，表虛明心境皆得解脫之香。烏洛迦栴檀香，烏洛迦是蛇名，此蛇最毒，常患毒熱，以身繞栴檀樹其毒乃息，表聞說無法可得之香，煩惱熱息也。「我知令一切眾生，普見諸佛歡喜門」者，以慧令諸境皆入佛境也。

十七、「多羅幢城見無厭足王，證無著行」者，多羅幢此云明淨，以出世明淨智慧、入世行悲，而觀根同事不妄接人名城。無厭足梵語阿那羅，以利生自在而無倦名王；以萬行入世，故見十千大臣共理王事；以善巧方便智，現逆境而治，故十萬猛卒，將諸惡人斬首挑目等，楚毒無量也。「王令善財入觀宮殿勝妙莊嚴，而言我知如幻解脫」者，明此治罰之業皆是如幻，大悲自化惡人，復化諸猛卒，聽王處治，令實眾生懼而斷惡，而實不與一蚊一蟻作苦害事，何況於人？故感如是莊嚴，明若逞情惱害，眾生當淪墜矣。

十八、「妙光城見大光王，證難得行」者，以無功智中差別妙用，名城；以根本無功自在智，名王；以治前位智悲未滿之習，令平均自在，方入無功妙用故，經遊人間，漸乃至城；以無功智悲難可契會，雖加觀照猶希指印，故至城已，向舊住人而更詢訪；以具智悲差別諸行故，見其地樹、宮殿、臺觀、華池皆寶所嚴。言「城縱廣十由旬」，一由旬當此方十七里；又言：「其城內有十億衢道，一一道間無量眾生止住」，則非世間由旬之量所容，則是根本智大城；則是十度互參無盡之衢，故隨眾生根業，而見此城廣狹、淨穢種種不同；以此智王普示法則，如八卦九宮皆有方法，上方乾象、二十八宿及十二時支干、日月五星等皆昭法象，人王法之以施政令、覺王取以表法，故善財讚王猶如虛空，賢現種種法門星象；以無依智入，等眾生心，與之同體無有別性，有情無情一性無二，皆隨智轉而作佛事。如世帝王有道，百獸率舞、鳳鳥來儀；匹夫至孝，亦感氷池躍魚、冬竹抽筍，何況智徹其源、行齊法界、慈含萬物、神會羣靈？自無其心，以萬物之心為心，如摩尼珠以眾色為色。故王入大慈順世定門，而城野人眾、鳥獸之屬咸來敬禮，山原草樹莫不回轉，池泉河海騰注王前，諸天神王皆雨供也。第七行與此皆王者，明悲智力用，隨位不同而無二道，故第七第八住皆在海潮處。第七第八回向，則觀音正趣同會而見，若女若仙、若王若菩薩，則力用不同之象也。

十九、「安住王都見不動優婆夷，證善法行」者，以說法自在為王都；以法力無染為不動優婆夷；以智母方便之父守護心不染境謙下之悲，故言：「身是童女而父母守護也。」「善財入宅，觸其堂宇金色光明，即得五百三昧門」者，以悲室教光所燭，得入五位五百門也。「入此三昧如七日胎」者，以智入慈，柔和適悅也。「凡見

此女皆無染心」者，以無愛染之業故身無淫相，而令見者心皆正也。不動言：「過去脩臂佛時，王名電授，我為王女，見佛相好而發道心，爾所劫來尚不生念欲之心，況行其事」者，以從無功智行願波羅蜜接引眾生故名脩臂；以智見道速疾故名電授；從智脩慈故為王女。第八前猶染悲習，今至第九染習已無，故言「無念欲心」。以法師位治說法不自在障要須無厭，故言「我得求一切法無厭足三昧」也。

二十、「都薩羅城見出家徧行外道，證真實行」者，都薩羅此云喜樂出生，以智度圓滿，普身利俗皆令喜樂，以名其城；以智齊佛為出家；以示同邪見及三乘等盡同其事，名為徧行，仲尼、老莊亦是其類；以凡脩學未入法界，理事交參，身土相徹，十玄六相之門皆為外道。今此徧行，隨類益生有同外道，非外道也。「善財中夜見城東山草樹發光如日出」者，生死夜中，大智日也。「見外道山頂平坦處行」者，山頂表智高勝；平坦表悲平等，以不偏住智悲為經行也。外道言：「我知至一切處菩薩行」者，以智通萬有，對現色身，如響應聲，而非往來質也。此下安立十回向者，以十行雖成就世間治化藝行，而未能依自佛果普賢行法界無礙門，處生死海不出不沒，故須十回向也。

二十一、「廣大國見鬻香長者，證救護一切眾生離眾生相回向」者，以廣興大願名國；以和合智悲、理事、涅槃、生死、染淨、想念分別總成一丸，而總別自在名為鬻香；以入生死大悲無染故是俗士，亦名青蓮華；以香性無依而發善滅惡，表大願無依而發行利生；以根本智香王出在無明中、差別智香出在萬境，故長者言：「我知香王及一切香出處，亦知調合香法」也。「人間有香名曰象藏，因龍鬪生，若霑其香，身則金色」者，表初住，以止觀龍與十二緣鬪生智慧香，眾生入者便成正覺也。「摩羅耶山有牛頭栴檀香，若以塗身入火不燒」者，此山在南天竺境，表治地住以無性之理塗瑩戒體，入三毒火不能燒也。「海中有香名無能勝，若以塗鼓，其聲發時勇敵自退」者，表脩行住法忍成就，惡怨自退也。「如是等十種香表十住」者，以和融十住、十行中真俗、悲智二門，令其自在以成回向之門，此回向初入大悲之海，恐遺智覺故以十香表十住法；以一具諸理故以合香表之也。

二十二、「樓閣城見婆施羅舡師，證不壞回向」者，南海卑濕之地，人多樓居，又樓表智。婆施羅此云自在，以性戒大悲入生死海而得自在，如舡不住此岸、不住彼岸，及以中流而運度人，故為船師；以戒中主伴萬行，於生死海度人故，見其在海岸百千商人圍繞；以生死海中湛寂不動故。舡師言：「我知海中一切寶洲」，以空不空如來藏為知寶處；以恒沙性德為知寶類；以悟佛性為知寶

種；以達眾生根為知寶器；以依根設教令現智德為出一切寶，淨土菩薩一分自在，如龍以淨穢未亡為龍宮難處；聲聞能空三毒為夜叉難處；緣覺居涅槃海，佛智不現為羅剎難處。以生死海成法界門故，言如是等難我悉迴避；以知愛、取、有之業為知漩澓深淺；以情識想念多少為波濤遠近；以愛心喜怒為水色好惡也。「亦知日月星宿運度晷漏」者，言達世中陰陽玄象；以用利人，亦表差別教行隨根成熟，方法軌則歲月久近也。「知舡鐵木堅脆，機關澁滑」者，表根器成熟未成熟、三乘回心未回心、堪入生死未堪入生死也。「運諸商人至于寶洲採諸珍寶，却將領還閻浮提」者，表從初住經歷諸位與其法則，十地道滿至十一地，送還舊住生死海中行普賢行也。「我得大悲幢行」者，大悲性戒無傾壞也。

二十三、「可樂城見無上勝長者，證等一切佛回向」者，以長者善決斷人事又善說法，令人可樂，名城；以忍行最勝為長者名也。「見其在城東無憂林中，無量商人、居士圍繞說法」者，以智發生眾善為城東；以能忍則無憂而廣蔭為林；以智易愚；以善貿惡為商人；以德化俗為居士，皆法象也。「我知至一切處脩菩薩行清淨法門」者，以如一切佛回向一切眾生，所行無不徧也。此上三師皆俗流者，表回向是回真向俗也。

二十四、「輸那國迦陵林城，見師子頻呻比丘尼，證至一切處回向」者。輸那此云勇猛，迦陵此云鬪爭。以精進入俗，滅真俗、染淨二見之諍，名其國城；以慈行無疲為頻伸；以此位同彼四住四地，出三界纏，生如來家，是出俗相，故是比丘。比丘捨飾好表忍、尼表慈。在勝光王園，王表智，言此精進位和會忍、智、慈總攝五位之行，為一法界也。「見其園中有一華樹，如忉利天波利質多羅，及見種種寶座寶地，布以迦隣陀衣」者，波利質多羅，此云香徧，此樹根、華、枝葉悉香，徧熏忉利天。迦隣陀此云細緜衣，明其依報具足也。「見其處種種座，為種種大眾說種種法」者，明攝化之行，直至十一地，隣佛之眾，總皆徧攝；以一位遍五位，一一位遍法界，重重磨鍊成五十三法，一百一十城總別、同異、成壞自在，無盡帝網門也。「善財與園中眾樹，悉右遶此比丘尼」者，樹是行報生，表眾行隨順忍智慈也。比丘尼言：「我得成就一切智解脫」者，言能入普眼捨得等十般若門。諸法皆壞曰捨、皆成曰得，即成即壞、即壞即成，是普眼捨得也。

二十五、「險難國見婆須蜜女，證無盡功德藏回向」者，以此女定於汙染可畏之境，令人難信，故名險難；以禪入於染境，皆成智境；以大悲處俗、大智無染，名寶莊嚴城。婆須密此云世友，以與人天而作師友。女表處真不證、在纏不汙，示行染法而非染心，示為女身而實相中非男非女，但以法界悲體以為之女。婆須蜜亦云易

財，謂現世間淫染之行以易財，此乃不染而染、染而不染。普賢智幻境界，自身如幻、世間如化，無心染境、無境可染，心無自性、境亦本無，此非世情思度、亦非情見愚惑所行，必也智徹真源、行齊法界，乃可體斯道也。「此女在市廛北，自宅中住」者，表愚險闇闇，生死大夜，是菩薩自宅，無有別宅也。婆須蜜言：「我得離欲際解脫」者，以法界智王處汙無垢，乍能信入即得禪悅，故云暫見於我即離貪欲，得歡喜三昧；以從定生慧，了音聲性，故云暫與我語，即得音聲三昧。執我手是求引接義；陞我座是無相智增義；觀我目瞬是見諦義；抱我是不離義；唼我唇吻是受教義，以明凡所親近皆入一切智門，異彼三乘但求出纏，而不達法界智王處汙無垢，任運利生無縛無解，是永離貪欲際也。又言：「過去佛時，文殊勸我發心，施一寶錢，故得此解脫」者，文殊勸表從智生定、寶錢表定能圓通諸法，發心是離欲、捨錢是離貪。一錢雖少，而能捨所重之心，與多不異，即是無盡功德藏也。

二十六、「善度城見鞞瑟胝羅居士，證隨順堅固一切善根回向」者，鞞瑟胝羅此云包攝，表智慧廣大包一切法也。「居士置一塔室安栴檀座，而不置形象」者，意明諸佛眾生無生滅相，方便以將栴檀座塔，表示令知自身性相。如座上無相，本佛了性如空、達相如化，開佛知見無始無終、無今無古，故言：「我開塔門，得佛種無盡三昧，不般涅槃解脫，常見十方三世佛也。」

二十七、「補怛洛迦山見觀世音菩薩，證隨順一切眾生回向」者，補怛洛迦，此云小白華，此山多生此華，菩薩謙小悲行如之；觀世音是生死海，大悲利生之生，與文殊法身妙理、普賢智身萬行三法，以成毗盧之德。若翻觀自在，則是觀世出世間；理智自在，則是第六般若門攝，非此方便大悲之門。故知舊經翻觀世音為是菩薩，居小白華山，示令眾生不作小非、不棄小善也。「見西面巖谷中泉流瑩暎，樹林蓊鬱、香草柔軟，右旋布地」者，西是殺害刑凶，須行悲化之地。菩薩大悲至極，就物利生，不居自報，故處眾生巖谷穢境。泉流表悲心瑩徹、樹林表慈功密蔭、香草表芳詞悅人、右旋表眾生順化也。「見觀世音金剛石上結加趺坐，無量菩薩坐寶石」者，表金剛智隨悲妙用交參而無動也。菩薩言：「我成就大悲行解脫」者，明觀音是古今諸佛大悲之體，故下直至十地，皆不離大悲之門，而此位入俗，大悲成滿，故云成就也。「正趣菩薩從空而來至輪圍山，六種覆動，放身光明，暎徹日月諸天等光皆如聚墨，而詣觀音所」者，以正智無依故正趣從空而來。輪圍山是眾生妄執報境，以智現而妄謝，故震動；以無漏智光，非世業報之光所及，故如聚墨；以正趣大智增明，還歸悲位，故詣觀音所也。

二十八、「見正趣菩薩，證真如相回向」者，以智悲無二體，故同在小白華山也。正趣言：「我從東方妙藏世界普勝生佛所，得普門述疾行解脫」者，以自妙理智藏無生而常生，為東方妙藏世界；以從根本智生差別如幻智，身無來性而響應十方，為普勝生佛所得速疾行也。「從彼發來已經塵劫，一一念舉塵數步、一一步過塵數佛土、一一佛皆以妙具而供養」者，以智性自徧周，不疾而述，而超出情量，故一念過爾所佛土；以無作智印超如幻業用，無功而成為妙具也。

二十九、「墮羅鉢底城見大天神，證無縛無著解脫回向」者，墮羅鉢底此云有門。以法師位，有大法門開達眾生，名城；以智如天，善惡現象，賞罰應時，恒應靈萬有而無思無為，為天神。即此界乾坤，凡天地、日月、五星、名山、大川、五嶽、四瀆、河海、社稷之神皆菩薩應身，非世鬼神力所能也。「大天長舒四手，取四海水用洗面」者，表用四攝法審觀眾生而攝受也。言「成就雲網解脫」者，以大悲雲普雨教網，漉眾生也。「大天示現金銀七寶及諸供具皆如山聚，授與善財，令以檀行攝生」者，明以無作智所生如幻，大悲業用無窮匱也。

三十、「菩提場見安住地神，證等法界無量回向」者，以此位會菩提，理智慈悲，五法為一而皆圓滿，為菩提場；以慈悲處下，生諸法門負育眾生，為地神。前天神是清淨智之妙用；此地神是大悲之體，體恒用而恒寂，故名安住。天動地靜象智悲覆載，含養為私而化成也。「見安住等百萬地神，咸放光明，普震大地」者，明悲智至此圓滿，染淨業謝也。「安住以足按地，阿僧祇寶藏自然湧出」者，表大悲心地之藏悉能明現，任無功而神用備也。「我得不可壞智慧藏解脫」者，以悲從智起即無可壞，而法界行中無智不含、無悲不滿，故名藏也。「往世塵劫以前承事諸佛，得此解脫」者，以大悲無限，雖成道般涅槃，總是無始終之家事也。

三十一、「迦毗羅城見婆珊婆演底夜神，證歡喜地」者，迦毗羅此云黃色，此城因上古黃頭仙得名，表智會中道，為中宮福慶之色。婆珊婆演底，此云主當春生，表主當初地出生萬行。夜神表生死夜之大智。自此以下九箇夜神一箇瞿波，總是俗流女類，表菩薩大悲，如女人生養子孫而無疲倦，以處靈神位中，主持護祐世間，雖本身不離佛會，而亦不礙十方示現其身也。「夜神朱衣梵冠瓔珞，一切星宿炳然在身」者，表初地通具十地之法，故大悲差別智照悉圓備也。夜神言：「我得破一切眾生癡暗法光明解脫，能於夜暗，密雲風雨盜賊遊行之時，若山若海曠野險難處，或作舡師、海神、魚龜、王王；或作好鳥、靈樹、屋宅、坦道；或現日月、星電，令

諸眾生離暗怖」者，明大悲行委曲周濟也。言「於塵劫已來常為女身脩習此法」者，明大悲深厚不求出世，以本法界中無世可出也。
三十二、「菩提場見普德淨光夜神，證離垢地」者，處俗大悲不離本覺體故，亦在菩提場也。普德言：「我得寂靜禪樂普遊少解脫」者，以戒體本禪，一切境界性自禪、性自徧也。云「救護眾生一心不動脩習初禪，乃至息滅眾生熱惱脩四禪」者，明法身戒體性自恒定，恒隨悲用，稱根攝化總皆禪門，雖同禪天所脩而無欣禪樂寂之心。云厭離生死脩三禪，是譯師之誤，應云性離生死脩三禪也。
三十三、「菩提場右邊見喜目觀察眾生夜神，證發光地」者，右是悲位，明以菩提起行成其忍慈。喜目是忍慈之相；觀察是不捨眾生也。「夜神身一一毛孔，出無量化身雲，充滿十方，說十波羅蜜行相」者，明化行無處不至。云禪波羅蜜所有資具，即施、戒、忍、精進、般若等，一一寂靜是也。「復於一一毛孔出無量眾生身雲，及諸天人王等相似身雲周徧十方」者，處處同類同事攝也。「如是身雲徧於一切眾生前，現有情無情諸聲，說自種種化生法」者，明法界智用，有情無情同一體性，故對現色身無礙無盡也。云「往古轉輪王即文殊；覺悟我之夜神即是普賢；其王寶女即我身是」者，表依根本智起差別用，而行大悲不限時劫。蓋脩出世即一念現前而行大悲，則無盡時也。
三十四、「此會中見普救眾生妙德夜神，證燄慧地」者，此位智悲圓滿，生如來家不離菩提，故在此會也。「見其夜神於一切世界、一切趣中、一切時中，隨諸眾生形貌、言詞、行解，普以方便而化度」者，以其得普現一切世間調伏眾生解脫故也。「夜神舉過去圓滿清淨劫，有須彌山塵數佛興，時轉輪王蓮華化生，王有一女即我身」者，以智體圓淨名劫；以精進中昇進差別智果為塵數佛；以智無染故王從蓮生；以悲智契及故王女即我也。「彼時蓮華十度放光，令知佛出現」者，表十波羅蜜智成也。言「從過去一百一十佛所得此解脫，又都舉從剎塵佛」者，以十地、十一地互參因果，為一百一十佛；以智滿行徧，自心如佛、行總如佛、見總如佛，十方世界無一不佛，為剎塵佛，若一法一物而非佛者皆邪見也。「我於爾所劫、爾所佛時，或為夜神、或為輪王，乃至或為妓女」者，妓表法悅。如是諸身皆表佛果中隨位之行；所事諸佛皆表隨位之果。故行果相及則諸佛自相應；若離自行自果而有所見即非正見，設強求而得見亦即是暫化現，非實佛也。
三十五、「去此不遠見寂靜音海夜神，證難勝地」者，此位以禪定脩世工藝，不離菩提體及精進行而有巧能，故去此不遠。寂靜是定、音海是用，明定體無為而響應普也。「此夜神是前普救夜神母」者，表定體能生精進之行，若一切行不本於定，則有疲勞時

也。「我得念念出生廣大喜莊嚴解脫」者，明禪悅徧周、理行互嚴，利生廣大也。云「於往古供養不退轉法界音等十佛，而得此解脫」者，表一地中具脩十地行果而後得也。「次復，生此娑婆世界，供養迦羅鳩馱及毗盧遮那等四佛」者，表五地前初地至四地之果也。又云「於此劫中，未來一切諸佛我悉供養，及一切世界一劫劫中，所有未來諸佛我皆供養」者，明禪體性圓，三世一際如世水鏡，空中乾體普含眾像。所供諸佛是行中果，設約事中亦不違此表法，以所見他佛亦是自智相及自行相應，乃得見耳！

三十六、「佛會中見守護一切城增長神，證現前地」者，以護眾生心城，增長菩提心內智慧之力，為神名也。夜神言：「我得甚深自在妙音解脫」者，明一音徧法界音，無體無分別，能轉一切法教化眾生，以一切智慧皆現前，得自在也。言「過世界轉塵數劫得此解脫，其最初佛，號法海雷音光明王，其佛滅後，有王出家」云者，以能轉變一切世間眾生微塵數差別名言，總成般若言音海，名為世界轉塵劫；以根本智為最初佛；以說法破惑自在為佛名；以出纏智慧已成、出纏覺觀已亡為佛滅；以三空智現為王出家；以空慧起出世之悲，故王女亦為尼也。「法欲滅時，千部異眾多有鬪爭將滅佛法」者，明空慧未具入俗大悲也。又舉百佛而言我皆供養，表六地中具脩十地勝進互參之果，而不及十一地果相者，以空慧門未是普賢入纏之行，故十定中三十箇空慧菩薩皆入灌頂地，而不見普賢之身。海幢入滅定，亦表此空慧也。

三十七、「見佛會中開敷樹華夜神，證遠行地」者，表以方便於無生死中入於生死，徧行諸行，以前地出纏門，入纏利俗，如休捨優婆夷八萬四千煩惱皆同行，故名開敷樹華也。夜神言：「我知出生廣大喜光明解脫」者，明四攝、四無量心咸徹透也。言「往古法音圓滿王有五百大臣、六萬婇女、七百王子，時王設大施會，有長者女名寶光明，與六十童女俱在會中，其王即毗盧遮那，其寶光明女即我身是」者，惡世苦多時表行悲之地、王表智、五百大臣表五位齊行、六萬婇女表悲徧六道、七百王子表七覺行、寶光明女表悲、六十童女俱會表六位之悲皆與智會。其王即毗盧，表智為處俗行果，故毗盧佛華冠、環釧亦是俗身也。

三十八、「道場中見大願精進力救護一切眾生夜神，證不動地」者，以無功智任本願力，一往利生，表為神也。「見其坐普現一切宮殿摩尼王藏師子座」者，表無功智中、無垢智用，徧現一切處也。「見其現日月星宿影像身，及隨眾生心普令得見諸身」者，智體對現也。夜神言：「我得教化眾生，令生善根解脫」者，以得無性之智，則一切善根自然生也。舉菩薩智輪，如日遊空無有晝夜，如幻人住世無有憂喜等喻，以答其發心久近之問者，明菩薩解脫非

可以時量計也。舉往古法輪音虛空燈王佛，滿一百年，坐於道場。時勝光王太子善伏具二十八相，拯獄中罪人。後五百歲中，脩梵行者，無功智如響普照而無依，以為佛一地中，滿十地百波羅蜜，為滿百年。王表智、太子表行慈、行獄表慈境、出家五百歲脩行表出有功用家，於無功用通徹五位，以未滿九地十地四重因果，故太子但具二十八相，於三十二相中闕其四也。

三十九、「嵐毗尼園見妙德圓滿光夜神，證善慧地」者，嵐毗尼此云樂勝，是佛誕生之園。以法樂眾生名園；以善慧地玅慧圓滿善說教名神也。舉十種受生藏生於佛家，而言：「我從無量劫來，得此自在受生解脫」者，言已得無功大智，將及登受佛職，於此地中學佛說法辯才，名為處胎受生也。「經於百年，世尊果生此園，亦於三千大千世界中，一一嵐毗尼園示生；亦於十方一切世界一一塵中而示誕生」者，以從此地昇於十地，為經百年；以無作智體如空如幻，一念降靈周於法界，而無彼此來往間斷之時，為一切處生也。「諸天女等持諸供具，向畢洛叉樹前候佛下生」者，畢洛叉，此云高顯，表佛之德，言聖人作而萬物覩也。舉往古悅樂劫中，八十那由他佛出現時，國王夫人與二十億婇女詣金華園，攀樹而生菩薩，彼時乳母即我身者，以從八地無功智來，為八十那由他佛；以悲智二行法悅充滿，為二十億婇女與王夫人俱；以緣大悲而生大智，故攀樹而生乳母，亦悲為我身也。

四十、「迦毗羅城見瞿波女，證法雲地」者，以黃色城表智悲二德體用徧周，育載萬有而無體象，戊巳土寄王四季而無專時；以智悲無先後故，與初地同。此城中瞿波，此云守護地，表護大悲地。是如來為太子時第三夫人，表慈悲法悅，非世五欲之妻。下文又云：「久遠已來常為佛妻」，表智悲不相捨離。夫應真智會體遍十方，不可以質礙論、不可以形相解，現同人間示同人法；現同天處與天同風，地獄畜生隨類差別，非可以一行知、非可以一身解。

普賢行身法如是，故約立十門以讚其德：一、智體無依隨器現相門，二、即相如影性無塵俗門，三、智影本無器隨心現門，四、智無彼此如響應緣門，五、眾生妄見非智有作門，六、智無所作隨夢幻生門，七、如幻生非有欲想門，八、如空願力十方對現門，九、無作大悲徹俗利生門，十、智通含識俗觀恒真門。此十法門是瞿波之行也。「時普現法更光明講堂中，有無憂德神與一萬主宮殿神來迎善財」者，一萬表萬行、主宮殿神表慈悲覆護、來迎表智慈相及也。「見瞿波有八萬四千婇女圍繞，而諸婇女皆從王族生」，表八萬四千煩惱皆以慈悲同行，而悲皆從智生也。瞿波言：「我於過去為長者女，名曰妙德。時王太子名威德主，即今如來。我與太子成其婚禮，同往見佛及聞法」者，表此地中智悲契合不相捨離；彼時

所見勝日月等五十佛，表五位皆行之果；其菩薩眾及天龍八部、地風水火諸神，表六道中祐眾生行徧也。「我於彼時得觀察一切菩薩三昧解脫已，經塵劫猶未能盡知菩薩行」者，以普賢行本無有盡，欲令法雲大士昇入十一地普賢行門，故十定中灌頂大士不見普賢之身。此下十師即十一地中普賢行也。

四十一、「此世界中見摩耶夫人，證從悲起智，幻生成佛門」者，此世界中，表大悲含攝之境，不分遠近、內外、方隅；摩耶此云天后，表常處世間，無功大悲，是如來母，表大悲幻生大智。此法界門，慣習悲智，凡有八度：一、即第七住休捨優婆夷脩習慈悲，而第八住一分無功智現，為從悲脩智門。二、即第十住師子幢王女，為智悲具足門。三、即第七行無厭足王，為慈悲方便門。四、即第八行大光王，為無功之行行悲門。五、即第七、第八回向觀音正趣同會，為悲智圓融無二門。六、即第七地開敷樹華神，為大悲發行徧周門。七、即十地瞿波女，為悲智圓滿普含法界門。八、即此佛母，名為無功用慈悲起智幻生成佛，入普賢行無窮門。十地已前，慈悲大願從根本智生，有脩學長養；十地後，一切功終，純是慈悲為法界體，以悲幻生，對現智身，利生無息，為生佛也。寶眼主城神，勸善財守護心城。蓮華妙德身眾神，讚摩耶身，而摩耶耳璫放光，入善財頂。「又有守護法堂羅剎王，令善財觀身觀心如夢如影，而求善知識」者，寶眼表悲中智眼、耳光表教音、羅剎此云可畏，表噉眾生無明三毒。以此三眾之法，為十一地前方便，引入普賢大行中也。「善財受行其教，即見寶蓮地湧摩耶於上，現無量同眾生事業色身」者，明無身心自性，是見悲智幻生身處也。摩耶言我身相如本，而能容受十佛剎塵菩薩眾海，皆於腹中遊行自在。「或一步過三千大千世界」者，言普賢大悲行海，廣大無盡同虛空也。「三世諸佛，我悉為其母」者，任運利生之智，皆從大悲母生，名為生佛，非必三十二相等也。「諸佛將成佛時，皆於臍中放光照我身」者，臍處身分之中，起氣通於上下，以能生長。生長是悲義，表處悲中，如眉光表智中也。言「從往古不可思議劫，得此智幻解脫」者，明不可以久近度量，須數亡情盡，智現方知，故唯佛能知此劫之數也。此下，諸師亦云：「我唯知此，餘不能知」者，明同中具別，非如十地已前滯障不達也。

四十二、「三十三天見正念天王女天主光，證智悲自在，正念諸法無失現前門」者，前〈梵行品〉中，正念天子至此名王。又有女表無念而任運智悲、無方而神化自在，為天為王，非在處所也。天女言：「我得無礙念解脫」者，言三世劫量一念了然，如今現前，以無念智法如是也。「於中劫數所有諸佛我皆供養」者，此是無久近中久近之狀，以無時之智境一念而周，不由造作也。此下總是俗

流，不標神相異狀者，表出世道滿，但恐利生行不廣大、不自在，更無離染離淨求解脫心，但乘法性舡、張大悲帆，以大智為舡師，順本願風吹波羅蜜網、遊生死海，漉諸有著之魚置無依智岸、住法界寶堂，如下彌勒樓閣是也。

四十三、「迦毗羅城見徧友童子師，證徧滿十方世法師範門」者，黃色城表不離中道，軌治俗典。童子師如此方仲尼，仲尼頭頂下如返宇，象尼丘山頂中下以為名，表處卑發蒙。孔子生兗州艮之分野，象化小男童蒙，上值角宿，主眾善之門，以乘角氣而生，非世凡流也。「徧友不言，而令善財往見眾藝」者，明師範之法，正者不親教，付之以助教，但不決之事問之，表德不孤，必有隣，輔贊成其化也。

四十四、「見善知眾藝童子，證徧周十方字智門」者，眾藝童子是徧友門人，如顏回之類，言得善知眾藝解脫，恒唱持四十二字母，入無量般若波羅蜜門，以此諸字母盡攝一切文字故，持一字即是持一切字；持一切字即是一字，是般若門也。「唱『阿』字時，入菩薩威力無差別境波羅蜜門」者，阿，此云無，以達一切空無之法，是菩薩威力無差別境也。「唱『多』字時，入無邊差別境波羅蜜門」者，多是普賢差別智行境也。

四十五、「見賢勝優婆夷，證世間一切正邪吉凶，諸方技術師巫，博說利生門」者，無法不了，名為賢勝。以其居塵利物，或作博說世筮玄占未達；或作良醫方藥救世不安。辨寶物以定偽真；刊名言而釋文義。奇才果智莫不普明；鬼魅眾邪皆能制伏。含普賢之智海、等文殊之法身。佛果處躬，化靈萬有，無方不至、無行不行。如云：「佛以法為身，通達一切法。」故無法不知、無法不達，方可為天人師。若只求出世，一切總無，即二乘道。然以法無依處身亦無依，雖徧萬有而自無體，故言「我唯得此無依處道場解脫」也。

四十六、「沃田城見堅固解脫長者，證處世無著念清淨解脫門」者，沃田表智德潤人、堅固表利生無懈，以無相智莊嚴諸念，即於諸法念自無著，是解脫也。

四十七、「沃田城見妙月長者，證處世淨智光明門」者，此會方便大悲，與前無相解脫一體無二，故亦在沃田城。十住、十行、十回向、十地則七、八二位相融；此十一地則六、七二位一體，是其升進形勢。以大悲光破眾生惑，是淨智光明解脫也。

四十八、「出生城見無勝軍長者，證無相法中得無盡相門」者，以大願出生眾行名城；以勝諸生死魔毛無勝軍；以一切心境總是無盡佛相，是無相中無盡相也。

四十九、「法聚落見最寂靜婆羅門，證誠顯語門」者，法聚落表法師位，以法界為聚落；最寂靜表力波羅蜜，處俗不俗、處喧不喧也。「誠願語解脫」者，以一切言說皆性自真，人法皆如，無虛言也。

五十、「妙意華門，見德生童子、有德童女，證智悲圓滿，處世幻住門」者，妙意華表智中妙行，童子童女表無欲無染，柔和謙順，而智悲均齊。故〈如來出現品〉中，文殊、普賢亦參徹也。童子童女言：「我等得幻住解脫」者，以達佛境、眾生境皆智幻生，住於幻境無實無虛。心境都融，性相無礙，身土相入，光影重重，體徹聖凡，性圓今古，常住世間而無依止。故又言「幻境自性不思議」也。此下，「指見彌勒滿一生佛果」者，一生即無生之生，非三世前後之生。彌勒、文殊、普賢三法，徧為五十位因果之體，非於五十位外別有法來也。

五十一、「德生、有德以不思議善根力，令善財身柔軟光澤，而指其性海岸國大莊嚴園，毗盧遮那莊嚴藏廣大樓閣中見彌勒菩薩，證一生所得佛果門」者，海岸，表昇進一生佛果，臨於生死；海岸莊嚴園，表入生死智悲，以嚴佛果；毗，此云種種光明，表差別智；遮那，此云徧照，表根本智；此樓閣，表法界體用普光明智，成諸萬行，廣利含生。以故量等虛空，一切世間及以眾生咸處其內，同住遊止而不覺知。如善財入此樓閣中，所見種種世界如經具明。以佛智海大悲，利生大願以成樓閣，住於一切眾生生死園中，故云「從善巧方便生、從福德智慧生。生無來處、滅無去處，皆是如幻智住生滅之相。還如眾生業力生滅，都無去來體相可得，名為毗盧遮那莊嚴藏樓閣。」彌勒此云慈氏，世尊授記一生補處，是一生佛果。蓋法界幻住智境，一一國土、一一塵中，無盡佛海，一道常然，無生無沒、無去來今，但以普賢大行隨眾生時宜，示有成佛涅槃，授記未來等事。故世尊化迹未終、彌勒示居補處，其實彌勒已與諸佛等無異也。德生、有德廣讚慈氏善知識德，令善財親近承事，而云不應以限量心行於六度、住於十地、淨佛國土事。善知識者，明六度十地皆是出世一分，淨見未亡，未具普賢行，不同毗盧遮那佛報相果海功德身，具足華冠瓔珞環釧，眾相福海，但得同於出世化佛，捨諸飾好、厭生死身，是故十一地滿，教令入法界門，會根本果體，達無明本元法界大智之境，自具無邊功德報相。又加普賢行願海差別智，所成無限莊嚴報身，而不令其住於引俗化境有限量之行門也。「善財於是五體投地於樓閣前，以種種讚歎法，讚此樓閣是具無量功德之大聖所住處」者，明佛果海讚歎莫盡也。「彌勒菩薩從別處來，向大眾嘆善財德，及廣讚菩提心功德」者，以隨俗攝化不居自報，為別處來；以一切神通道力，菩薩萬行轉煩

惱海成一切智海，皆以菩提心為根本。菩提心無依、智亦無依，一切所作皆無依住，萬行如化、利生如幻，神通道力，如空中月普現眾水，皆是菩提心之功能，若不依菩提心，而有所得皆非自法，故菩提心功德不思議也。「彌勒彈指出聲，其樓閣門即開」者，彈指是去塵義、聲是震動啟發義，以塵去執亡即智門自開也。「善財入已，其門還閉」者，以迷亡智現為開；智無內外出入迷悟，名為還閉，言渾然還源也。「見其閣中廣博無量同虛空」者，智境無量也。「其中莊嚴皆寶成」者，智慈行願皆尊貴也；「其中所有神化境界及見彌勒三世行業，乃至彌勒往所事佛及善知識，亦為善財說諸法」者，以法身智境法爾恒然，無物不神、無法不妙，是為神化境界。以古今三世不移一念，是故見三世事；以三世性圓則熾然常說，故聞往所事佛為說法也。「彌勒自攝神力，所現境界並無」者，以諸法自性，如夢如幻、如影如像，常存常泯、常一常異，令知真如之性法爾隨緣，雖則隨緣，法爾歸性也。告善財言：「我成一切智時，汝及文殊俱得見我」者，會三也。無古今智，則三世佛一時相見，故言：「此解脫門，名入三世一切境界不忘念莊嚴藏」也。言「我於摩羅提國、拘吒聚落、婆羅門家生」者，摩羅提此云高出、拘叱此云多家，表智高出而行廣多，且從淨種生也。

五十二、「彌勒還令善財見初友文殊」者，明至果同因，以初信心時普光明智寂用常然之門，非有古今三世始終出入故也。「善財經遊一百一十城到普門國欲覲文殊」者，一時普印前所脩法是；一百一十城，十方諸佛及一切眾生同一法界國土是；普門國是見文殊身處也。「文殊遙伸右手過一百一十由旬摩善財頂」，歎其能發如是願行，為諸善友攝受。「乃令善財成就阿僧祇法門，而令其入普賢行道場」者，摩頂表因果相即，過一百一十由旬表已過五位因果，令入普賢道場是令住佛果後普賢常行也。「文殊置善財於自所住處還攝不現」者，明佛果後不異處凡之時，以成佛後佛法本無故不現也。「善財見大千世界塵數善知識」者，以法身智等周法界故，普見一切皆不異於文殊體也。

五十三、「善財於金剛藏菩提場如來座前，起等虛空界廣大心，便見普賢於如來前坐寶蓮華座」者，以佛果後究竟不離初信心中金剛藏智菩提妙理，而起法界因陀羅網恒行門也。「普賢伸右手摩善財頂，善財即得一切佛剎塵三昧門。」如於此處摩善財頂，如是十方一一世界、一一塵中、一切佛所，普賢菩薩悉亦如是摩善財頂。「所得法門悉亦同」者，明法界恒常、佛果恒常，普賢之行相及相應，方得諸佛已成舊果、普賢舊行；亦明行滿不離、因時不遷、智不異也。「善財於普賢毛孔剎中行一步，過不可說剎塵世界，如是而行，盡未來劫猶不能知一毛孔中剎海次第、剎海藏、剎海差別、

剎海普入，及剎海成壞等所有邊際，乃至佛海、菩薩眾海所有邊際皆不能知」者，普賢廣大無盡行境界法如是也。「當是之時，善財得普賢諸行願海，與普賢等、與諸佛等，一身充滿一切世界，剎等、行等、正覺等、神通等、法輪等、辯才等、大慈悲等、不可思議解脫自在悉同等」者，明無盡行海是三世十方佛所，同行是究竟道，更無成佛不成佛之見也。

大方廣佛華嚴經合論纂要卷下(終)

No. 226-A 刻華嚴合論纂要後序

余始閱《華嚴．普賢三昧》，大疑且駭，至〈梵行品〉，知一切法即心自性處，不覺心動。它日讀《李長者傳》言有合論四十卷，雖未獲覩，寔私慶焉。《傳》曰：「長者諱通玄，唐宗室也。美鬚髯、朗眉目，丹唇紫肥、冠樺皮、衣麻長裙，博袖、散腰、徒跣。以開元七年至太原盂縣，有高仙奴者異之。館之齋中，每旦唯食棗十顆、栢葉餅一枚，沉靜冲逸，未嘗接人事。踰三年，遷馬氏古佛堂側築土室以居，日常危坐。又十年，忽囊負經書以行，行二十里，偶一虎當途馴伏，長者撫之曰：『吾將著論釋《華嚴經》，能為擇棲止處否？』爰以經囊負其背而隨之。至神福山原下土龕前蹲駐，因取囊寘龕中，虎妥尾而去。其龕瑩潔，廣六七肘，圓轉上下稱之，殆天設也。長者援毫，心冥佛慧，夜輒口出白光以代燈燭。于時忽有二女子，容華絕麗，皆以白巾蒙首，日為長者汲泉、炷香、奉紙墨，每於卯辰間具淨饌置長者前，齋訖，徹器引去，莫測所之。凡五載，《論》畢，遂滅迹不見。開元二十八年，長者年九十五，一日出謂里人曰：『汝等好住，吾將歸矣！』遂返。是晚煙雲凝布，巖谷震蕩，有二白鶴翔空哀唳，其餘飛走悲鳴滿山。翌日里人共往候之，則端坐逝矣！」由此觀之，長者盖普光會中乘願流通人也。吳興舊有論板已罹災燬，諸剎印本又皆殘缺。搜訪久之，真如寺大宗禪老向余咲曰：「往吾獲一部，獨見完好，流虹雨菴借觀十年已久，今雨菴化去，門人不以歸我，豈遲子耶？」余大喜，隨償原費，擔負來山中，則論入經總一百二十卷，琳琅煥暎。甫旬日，而雨菴故院火，鞠為煨燼矣！於戲！法寶住世巧有神衛若此！於是洗心潛玩。見長者將一切人本法界無盡藏中不動智寶圓彰頓顯，燄涌光騰徹於言外。當是時，悲欣無量，便欲轉似人人咸令自見，[(厂@((既-旡)-日+口))*頁]聯函積几匪堪構佩，廼用節其豐詞、縮其普義，倣三周文勢釐為三帙，名曰《纂要》。如以尋丈之軀而臨咫尺之鏡，威儀態度亦僅可觀，然未緣入梓，藏之篋笥垂三十年。文選大夫五臺陸公，道叶宗乘，志深弘護，昨以太常鄉還，

言及斯《纂》，適符大心，遂捐淨金，偈成勝舉。長者於公，所謂千載而下旦暮之遇也。昔普菴肅禪師因覽論序，達本情亡，知心體合大悟，因言曰：「長者乃於經首痛下一鎚，大地山河等閒俱碎。」乃至云：「普賢、文殊與我同參善財童子，是甚茄子？」余謂：「普菴瞻前失後，殊不知此中字字句句，皆是長者擊情擣見之金剛杵也？」披文勝士，奮不[(厂@((既-无)-日+口))*頁]身衝鋒犯銳，而能別展生涯，則為深報長者恩矣。

隆慶元年冬十月朔旦，禾郡精嚴寺前住山釋　方澤　譔

No. 226-B

毗盧法門，展一句為百千萬句亦未為廣，總百千萬句以為一句亦未為略。吾友無參有作廣作略之能，顧皆不用，獨取棗柏大士四十卷論文促為三帙，廣略適中而義已備，又況棗栢大士未舉筆已前底肝膽盡在其中者虖？有者謂：「也只是箇減文字漢。」山僧却向它道：「儞未見無參在。」

天寧漚室比丘　雲東圓理　跋

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6