CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

T37n1745

無量壽經義疏

隋 慧遠撰

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
- 卷目次
  - 1
  - 2
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1745 [cf. No. 360]
無量壽經義疏上卷

沙門慧遠撰

聖教不同，略要唯二：一聲聞藏、二菩薩藏。教聲聞法，名聲聞藏；教菩薩法，名菩薩藏。聲聞藏中所教有二：一聲聞聲聞、二緣覺聲聞。聲聞聲聞者，是人先來求聲聞道，常樂觀察四真諦法，成聲聞性。於最後身，值佛為說四真諦法而得悟道。本聲聞性，今復聞聲而得悟道，是故名為聲聞聲聞。經言「為求聲聞者說四諦法」，此之謂也。緣覺聲聞者，是人本來求緣覺道，常樂觀察十二因緣，成緣覺性。於最後身，值佛為說十二緣法而得悟道。本緣覺性，以最後身聞聲悟道，是故號曰緣覺聲聞。經言「為求緣覺者說十二緣」。據此為言，成二雖殊，同受小法，並於現在聞聲悟道，是故對斯二人所說，為聲聞藏。菩薩藏中所立二：一漸、二頓。言漸入者，是人過去曾學大法，中間習小，證得小果，後還入大。從小來，稱之為漸。故經說言「除先修習學小乘者，我今亦令入是法中」，此是漸入。言頓悟者，有諸眾生久習大乘相應善根，今始見佛，則能入大。大不由小，因之為頓。故經說言「或有眾生，世世已來常受我化，始見我身、聞我所說，即皆信受，入如來慧」，此是頓悟。漸入菩薩，藉淺階遠；頓悟菩薩，一越解大。頓漸雖殊，以其當時受大處一。是故對斯二人所說，為菩薩藏。聖教雖眾，不出此二。故龍樹云：「佛滅度後，迦葉、阿難於王舍城結集法藏，為聲聞藏。文殊、阿難於鐵圍山集摩訶衍，為菩薩藏。」《地持》亦云「佛為聲聞菩薩行出苦道，說脩多羅。結集經者集為二藏，以說聲聞所行為聲聞藏、說菩薩行為菩薩藏。」故知聖教無出此二，此二亦名大乘小乘，半滿教等。名雖反改，其義不殊。今此經者，二藏之中，菩薩藏收，為根熟人頓教法輪。云何知頓？此經正為凡夫人中厭畏生死、求正定者，教令發心，生于淨土。不從小大，故知是頓。已知分者，次釋其名。

今言「佛說無量壽經」者，蓋乃標經部別名也。諸經所以皆首題其名，為示所明法。此經宗顯無量壽佛所行、所成及所攝化，故始舉之。但彼諸經得名不同，或但就法，如《涅槃》等；或唯就人，如《提謂經》、《太子經》等；或單就事，如《枯樹經》等；或偏就喻，如《大雲經》、《寶篋經》等；或有就時，如《時非時經》；或就處所，如《楞伽經》、《伽耶山頂經》等。或人法雙題，如《維摩經》、《勝鬘經》等；或事法並舉，如彼方等《大集經》等；或法喻並彰，如《華嚴》、《法華經》等；或人法雙舉，如

《舍利子問疾經》等。如是非一。今此經者，就人為名。初列人，凡有四種：一舉說人，如《維摩》等；二舉問人，如《文殊問》等；三舉所說之人。如《太子經》等；四舉所化之人，如《須摩提女》、《玉瑯經》等。今此經首，通舉能說及所說人。初言「佛」者，舉能說人。「無量壽佛」者，舉所說人。起說不同，凡有五種，如龍樹說：一佛自說、二聖資說、三諸天說、四神仙等說、五變化人說。此經佛說，為簡餘四，是故舉佛。佛者，外國語也，此翻名覺。覺有兩義：一覺察名覺，對煩惱障。煩惱侵害，事等如賊，唯聖覺知，不為其害，故名為覺。此之一義，如《涅槃》釋。二覺悟名覺，對其智障。無明眠寢，事等如睡，聖慧一起，朗然大悟，如睡得悟，故名為覺。所對無明，有其二種：一是迷理性、結無明，迷覆實性。對除於彼，變妄契真，悟實名覺。二事中無知，迷諸法相。對除於彼，悟解一切善、惡、無記三聚等法，故名為覺。故《持地》云「於義饒益聚、非義饒益聚、非非義饒益聚，平等開覺，故名為佛。」義益是善、非義是不善、非非義是無記，於此悉知，故名為覺。既能自覺，復能覺他，覺行窮滿，故名為佛。言自覺者，簡異凡夫；導言覺他，別異二乘；覺行窮滿，分異菩薩。是故獨此偏名為佛。口音陳唱，目之為說。「無量壽」者，是其所說。此經宣說無量壽佛所行、所成及所攝化。言所行者，宣說彼佛本所起願、本所修行。言所成者，說今所成法身、淨土二種之果。言所攝者，普攝十方有緣眾生同往彼國，道法化益，名為所攝。又今一切諸菩薩等，學其所行、得彼所成、同其所攝，名所攝矣。此等差別，不可備舉。攝德從人，是故但云說無量壽。佛名有二種：一通、二別。如來、應供等，是其通名。釋迦、彌勒、無量壽等，是其別稱。別中立名，乃有種種，或從種性，如釋迦佛、迦葉佛等；或從色身，如身尊佛、身上佛等。或從音聲，如妙音佛、妙聲佛等；或從光明，如普光佛等；或從內德、或就譬說，如是非一。此佛從其壽命彰名。壽有真、應，真即常住，性同虛空；應壽不定，或長或短。今此所論，是應非真。於應壽中，此佛壽長，凡夫二乘不能測度知其限算，故曰無量。命限稱壽。云何得知是應非真？如觀世音及大勢至授記經說「無量壽佛壽雖長遠，亦有終盡。彼佛滅後，觀音、大勢至次第作佛。」故知是應。「經」者，外國名脩多羅，此翻名綖。聖人言說，能貫諸法，如綖貫華，故名為綖。而言經者，綖能貫華、經能持緯，其用相似，故名為經。若依俗訓，經者常也。人別古今、教儀常楷，故名為常。經之與常，何相開顧。將常釋經。釋言經者，是經歷義。凡是一法，經古歷今恒有不斷，是其常義，故得名常。

此經始終，文別有三：序、正、流通。初至「對曰願樂欲聞」，是其由序。「佛告阿難乃往過去久遠」已下，是其正宗。「佛語彌勒其有得聞彼佛名號歡喜」已下，是其流通。化必有由，故先明序。由序既興，正陳所說，故次第二辨其正宗。聖者說法為利群品，說經既竟，嘆勝勸學、付屬傳持，故次第三辨其流通。

序中文義雖復眾多，義要唯二：一發起序、二證信序。佛將說經，先託時處，神力集眾，起所說宗，名為發起。與說為由，名發起序。證信序者，佛說經竟，阿難稟承將傳末代，先對眾生言如是法我從佛聞，證成可信，名為證信。以此證與，傳經為由，名證信序。以何義故立此二序一序？由經二故。經唯是一，何曾有二？經體雖一，約人隨時，故得分二：一如來所說經、二阿難所傳經，如來所說，益在當時；阿難所傳，傳之末代。對此二經，故立兩序。對如來所說，立發起序。對阿難所傳，立證信序。然此二序更有多義，備如常釋。文中初言「如是我聞」，是證信序。「一時」以下，義有兩兼：若取本事起發之義，判屬發起；阿難引來證成可信，名為證信。義既兩兼，不可偏取。證信序中，三門分別：一釋如是我聞有之所由、二明立意、三釋其文。有所由者，何緣經首悉有如是我聞之言？由佛教置。佛何緣教？阿難請故。彼何因請？由彼阿泥樓陀教故。阿泥樓陀何緣故教？由見阿難心憂惱故。阿難比丘何故憂惱？由見如來般涅槃故。佛將滅度，在於雙林北首而臥。是時阿難以佛將滅，悲啼涕泣不能自勝。阿泥樓陀開覺阿難：「汝傳法人，何不請佛未來世事？徒悲何益！」阿難對曰：「我今心沒憂海，知何所問？」阿泥樓陀遂教阿難請問四事：一問世尊滅後，諸比丘等以何為師；二問世尊滅後，諸比丘等依何而住；三問惡性比丘云何共居；四問一切經首當置何字。阿難被教，心少惺悟，遂依請佛，佛隨答之。諸比丘等以何為師者，當依波羅提木叉為師，若我住世無異於此。木叉是戒，比丘所學，故說為師。言諸比丘依何而住者，當依四念處住。何謂四念處？所謂比丘依內身修身觀，精懃除世貪愛。如是依外身、內外身，受、心、法亦如是，是謂比丘所依住處。故經說言「若住四念處，名自境界，不為魔縛。若住五欲，名魔境界，為魔所縛。」惡性比丘云何共居者，梵檀治之，梵檀是其默不共語；若心調伏，為說離有無。言一切經首置何字者，當置「如是我聞、佛在某方聚林」等六事。由佛教故，一切經首得著「如是我聞」。此初門竟。次辨立意。佛本何意教置此語？為生物信。如是云何得生信也？其「如是」者，阿難彰己信順佛語，遵佛所說。「如」，言佛所說。「是」，令他眾生同己生信。其「我聞」者，若為生信？阿難自是不足之人，若言此法是己所說，人多輕謗。由言此法從佛聞故，人皆歸信。信有何義，須立此

言而生信乎？釋言：信者，入法初門、攝法上首，凡入佛法要先起信。故《華嚴》中說信為手。如人有手，至珍寶處隨意採取；若人無手，空無所獲。如是入佛法者，有信心手，隨意採取道法之寶；若無信心，空無所得。信有此義，故立如是我聞之言以生物信。立意如是。此兩門竟。次釋如是我聞之言。其「如是」者，解有兩義：一約法釋。阿難遵佛所說之言，如於諸法，故名為如。說理如理、說事如事、說因如因、說果如果，凡所論者皆如前事，故名為如。如法之言，是當道理，故名曰是。良以乖法，名為非是，故如法之言得稱為是。二約人解。阿難遵今釋迦所說，如於過去一切佛說，故名為如。故《涅槃經》云「如過去佛所說不變，故名如來。」乖諸佛說，其言則非；如諸佛說，其言則是。故曰如是。言「我聞」者，阿難對彼未來眾生陳己飡說，故曰我聞。聞實是耳，何得云我？諸根之別，皆我用具，就主以彰，故云我聞。法中無人，何處有主？而言就主稱說我聞？釋言：法中雖無定主，非無假名綰御，亦得稱我。故《涅槃》云「譬如四兵，合以成軍。雖無定主，亦得稱言我軍勇健、我軍勝彼。」此亦如是。問曰：阿難得理聖人，以何義故同凡說我？釋言：阿難雖復說我，不同凡夫。云何不同？說我有三：一見心說我，謂諸凡夫我見未亡，我見心中稱言有我。二慢心說我，謂諸學人，我見雖亡，慢心猶在，我慢心中稱說為我。三世流布我。謂無學聖人，見使久亡，慢使亦盡，隨世流布假名說我。然今阿難結集法時，身居無學，見慢亡除，隨世流布假名說我，故不同凡。問曰：我者假名世諦，無我真諦。真諦是勝，何不就勝宣說無我，乃從世諦假名說我？化我凡夫，法須如是。若不說我，何由可得檃別彼此令人識知？故須說我。是故乃至諸佛為化亦常說我？智者不怪。「一時」已下。義雖兩兼，對前一向證信序故，自下偏就發起以釋。於中有三：一明佛化主。二從「與大比丘」已下，辨其徒眾。三「爾時世尊諸根悅」下，如來現化而為發起，阿難啟請。前中「一時」，舉佛化時。言其「佛」者，舉佛化人。「住王舍」等，舉佛化處。言一時者，人有異釋。今正論之，為化之辰，因之為時。於佛一代化時眾多，簡別餘時，是故言一。一時之言，經中大有。如《涅槃》說「我於一時在王舍城，與彌勒菩薩共論世諦」、「我於一時在恒河岸」、「我於一時在尸首林」，此言似彼。佛如前釋。住王舍者，約城通舉。此城古昔多有王住，名王舍城。「耆闍崛山」，隨處別指。遶王舍城具有五山，皆有精舍。簡別餘處，是故須言耆闍崛山。此翻名為靈鷲山也。此山多有靈仙居住，故名為靈。亦有鷲鳥居止此山，故名為鷲。又亦名為鷲頭山矣。多有靈鷲居此山頂，名鷲頭山。又此山頂似鷲鳥頭，名鷲頭山。遊化處中，目之為住。法身平等實無棲託，

示化在方，故云住耳。何不就實，乃託化乎？為通化教，故須從化。第二眾中，先列聲聞、後彰菩薩，諸經多爾。何故而然？凡釋有四：一、近遠分別。諸聲聞人多近如來，故明佛後，隨近先列；菩薩之人多不近佛，為是後列。聲聞何故偏近如來、菩薩不近？解有兩義：一聲聞之人，習道未久、未閑道法，雖得聖果，進止威儀常順佛教。如律經中，制阿那律不聽與彼女人同宿，制娑伽陀不聽飲酒，制十七童子不聽在於水中戲等，皆是羅漢順佛教制，乃至如來般涅槃，制諸聲聞不聽食完，為是近佛。菩薩之人，久閑道法、不假佛教，故不近佛。二聲聞之人，現蒙佛度，捨凡成聖，荷恩深重，雖得聖果，常隨如來圍侍供養，故多近佛。菩薩之人，雖荷佛恩，化眾生事隨緣攝化，多不近佛。以彼聲聞多近如來，故先標列；菩薩不爾，故在後列。此是第一近遠分別。二、就威儀形相分別。聲聞人等，執持威儀，形相似佛，世共尊敬，故在先列。菩薩隨化，形儀不定，故在後列。如彼文殊，一夏之中三處安居，即是事也。三、就治分別，亦得名為約教分別。如龍樹釋教有二種：一者顯示、二者祕密。依顯示教，羅漢辟支同佛漏盡，舉佛後先列聲聞。菩薩隨化，現處諸漏，示為凡夫。世人若聞在羅漢上，人多驚怪，故後列。諸經之中先列聲聞，多皆據此。若依甚深祕密之教，菩薩德尊，宜在先列；聲聞德劣，須在後列。故《華嚴經》先列菩薩，至後祇洹重閣會中方列聲聞。四、多少分別。如《涅槃》說「一切眾中，少者先列，多者後列。」於彼經中，聲聞眾少，故在先列；菩薩眾多，故在後列。此後一義，局在《涅槃》；餘通眾經。今此且依前之二義，先列聲聞、後彰菩薩。

聲聞眾中，文別有四：一標其眾別、二辨其數、三嘆其德、四列其名。初言「與大比丘眾」者，標列其眾。此乃約佛以明其眾，以身兼彼，稱之為與。「大」者，外國名曰摩訶，義翻有三：一名為眾，如世多人，名為大眾。二名為勝，勝過餘學，於彼九十五種道中最為勝上，故曰摩訶。三名為大，曠備高德，過餘近學，故名為大。比丘胡語，此翻有五：一名怖魔。初出家時，發心廣大，令魔戰怯，故曰怖魔。如《涅槃》說「魔云何怖？魔性妬弊，忌他勝己。見彼勝己，故懷恐怖。又懼其人多化眾生，同出生死，空其境界，故生恐怖。」此之一義，就始彰名。二名乞士。既出家已，無所貯畜，乞求自活，故曰乞士。三名淨命。於乞求時，正命乞求，離於邪命，故曰淨命。此之兩義，據中立名。四名淨持戒。既出家已，精持禁戒，無所毀犯，名淨持戒。五名破惡。以持戒故，離犯戒過，故曰破惡。此後兩義，據終立稱。人多名眾，「萬二千人」辨其數也。共集稱「俱」。「一切大聖神通已達」，歎其德也。一切大聖，歎其人高。舉一名餘，故云一切。鈍根近學不能過故，名

之為大。大有二義：一位高名大。如下所列了本際等，皆是究竟無學聖人，過餘近學，故名為大。二德勝名大。此等皆是利根聲聞，成就勝德，故名為大。會正名「聖」。「神通已達」，嘆其德勝，所為神異，故名曰神。無壅曰通。通別有六，所謂身通、天眼、天耳、他心、宿命及與漏盡，廣如別章。此應具論。此諸比丘，於小乘中修成畢竟，故曰已達。問曰：阿難於佛在世，身居學地，未得漏盡，云何得名一切大聖神通已達？釋言：阿難雖居學地，未名大聖神通已達；從多以嘆，是故說言一切大聖神通已達。問曰：阿難德實未周，何須在此眾中列之？釋言：阿難此會請主，須辨列。又復阿難增上利根，雖居學地，而成無量勝妙功德，故曰大聖；於神通中解了畢竟，亦名已達。上來歎德，下列其名。於中初言「其名曰」者，經家總舉，次別列之。此等皆悉有德可尊，故曰「尊者」。「了本際」者，憍陳如是姓，阿若是字。阿之言無，若之言智，證無成智，故曰無智。無是一切諸法本性，名為本際。於此本際知見明了，名了本際。餘者，經中或有曾聞、有不聞者。於彼一萬二千人中，今此且列三十二人，皆如斯等上首者也。總以結歎下，次列其菩薩之眾。於中有四：一標其眾別。二「普賢」等，列其名字。三「具諸菩薩無量德行」下，讚嘆其德。四「如是之等不可稱」下，總辨其數。初中「又」者，復重之辭。前列聲聞，更明菩薩，故云又也。與義同前，辨佛兼彼，故云與耳。言「大乘」者，舉法別人。乘是行用，行能運通，故名為乘。乘別有三，簡別餘二；餘二不如，是以稱大乘。「眾菩薩俱」，約法舉人。非一稱眾。菩薩，胡語，具則名為菩提薩埵，傳者略之，但云菩薩。此方翻之，名道眾生，菩提名道、薩埵名眾生。良以此人內心求道，備有道行，以道成人，名道眾生。問曰：聲聞緣覺人等，斯皆求道，並有道行。同以道成，何故獨此名道眾生？釋言：賢聖名有通別，通則義皆，如《涅槃》說。故彼文云「須陀洹等亦名菩薩，求索盡智無生智故；亦名為佛，正覺共道不共道故。」但今為分賢聖之別，是故偏名大乘眾生以為菩薩。等分賢聖，何故偏名大乘眾生以為菩薩？解有三義：一、就願心望果分別。唯此眾生求大菩提，餘悉不求，是故獨此名道眾生。故《地論》云「一上決定願菩提」，獨言菩薩故。二、就解心望理分別。凡夫著有、二乘住無，不會中道，是故不得名道眾生；唯有菩薩妙捨有無、契會中道，是故其人名道眾生。三、就行分別。入佛法中，凡有三種：一教、二義、三者是行。教淺、義深，行為最勝。聲聞鈍根，從教為名。聲者是教，飡聲悟解，故曰聲聞。緣覺次勝，就義立因。緣者是義，於緣悟解，故稱緣覺。菩薩最上，就行彰名。以能成就自利利他俱利之道，是故其人名道眾生。故《地持》云「聲聞緣覺，但能自度。菩

薩不爾，自度度他，故名道勝。」以道勝故，名道眾生。共集稱俱。次列其名，於中先列賢劫之中成佛菩薩。「又賢護」下，別餘劫中成佛菩薩。就賢劫中，普賢、妙德與慈氏三人別列。「妙德」，文殊。「慈氏」，彌勒姓慈，故曰慈氏，字阿逸多，此云無勝。「等」者，於賢劫之中其餘菩薩。此賢劫中一切菩薩，約時總分。就明餘劫諸菩薩中，隨勝略舉十六正士。「又賢護等十六正士」，舉初格後，總以標列。「善思議」等，就其所等，隨別以列。「皆遵普賢大士行」者，彰其所習，亦得名為簡下異上。下歎其德，於中分二：第一歎其權、實二德；二「其所修行清淨」已下，歎其自利、利他二德。前中有三：一就自分略歎其德。二「入佛法」下，就其勝進廣歎其德。三「具足功德微妙」已下，雙以結歎。就初略中，先歎實德；「遊步」以下，歎其權德。實中具諸無量行願，修行具足。行，謂六度四攝等行。願，謂無量菩提行願。如《華嚴》說，此等皆具。「安住一切功德之法」，成德圓備，德成無退，故曰安住。有德斯成，故曰一切。功謂功能，諸行皆有利益之功，故名為功。此功是其善行家德，故名功德。如清冷等，水家之德，故名功德。經說功德，有通有別，通則一切諸行皆是，別則宣說慧行為智、餘戒施等名為功德。今就通矣，德體名法。權中初言「遊步十方」，身形無礙。「行權方便」，化行善巧。隨物所宜種種異現，名權方便。上來就其自分略歎。下就勝進，廣歎其德，於中還初歎其實德。「於無量界現成佛」下，歎其權德。實中初言「入佛法藏」，證會名入。「究竟彼岸」，彰果畢竟。涅槃彼岸，到名究竟。下歎權中，「於無量界現成正覺」，總以歎之。此歎勝進，故舉成佛為權德耳。「處兜率」下，別以顯之。於中具論，應有十相：一昇兜率天、二來下入胎、三住胎中、四者出生、五童子相、六娉妻相、七出家相、八成佛道相、九轉法輪相、十般涅槃相。今此文中少一住胎，有餘九相。就初相中，處兜率天，身昇兜率。兜率，本是一名，傳之音異。此云妙足，亦名知足，是欲界中第四天也。何故生此？如《涅槃》釋，兜率天勝，為是偏生。彼云何勝？經自釋之，上天闇鈍、下天放逸，彼無此過，故得名勝。又修施戒，得上下天，修施戒定生兜率天，故彼天勝。問曰：兜率，欲界亂地，云何修定而生彼天？釋言：此非八禪地定，蓋乃欲界思慧心中修念佛三昧，生彼天中，名依定往生。如《地論》無量料簡，不可具論。「弘宣正法」，口業化也。此初相竟，捨彼天宮，降神母胎，第二相也。問曰：何故捨上天樂？為欲使彼閻浮眾生咸荷佛恩、生敬重心，故須捨之。是義云何？由捨天樂，閻浮眾生咸皆念言：「佛捨天樂，來生閻浮，慈我等故。」生敬重心。問曰：於彼生之中，何故如來偏受胎生？釋言：於彼四生之中，卵

生、濕生果報卑劣，故佛不生。化生雖勝，備有多義，故佛不生。如《涅槃》說，略有八義：一劫初時，眾生化生，爾時眾生其病未發，不假佛化，故佛不出。佛出世時，眾生胎生，為欲增長同生之力，故受胎生。二寄生上族，表彰法勝，故受胎生。三生王種，假之護法，故受胎生。四欲教人敬父母之業，故受胎生。五生上族，為息物慢，故受胎生。六受胎生，為息物謗。是義云何？若佛化生，人多誹謗，言佛是幻化、非是真實。為息是謗，故不化生。七為留身益於後世，故受胎生。是義云何？若佛化生還復化滅，如電光盡，無復遺餘。佛為留於殘身舍利而益於後，故受胎生。八為同諸佛，故受胎生。三世諸佛化胎眾生，法受胎，故須同之。具此多義，故受胎生。此第二竟。准餘經論，是中少一住胎之相，通此所少，第三相竟。從右脇下，是其第四出生之相。於中有三：一生處異常。二「現行」下，所現奇特。三「釋梵」下，天人敬養。初中「從母右脇生」者，世人生處不淨臭弊，佛為異之，故右脇生。雖從右脇生，如出雲霧，母身安適，無為無苦。第二所現奇特之中，初先明其身現奇特。「舉聲」已下，口現奇特。身中有三：一於十方各行七步，示現丈夫奮迅之力，於十方界獨出無畏。二身光普照，令人覺知。三「無量」下，震動大地，使魔怯伏。「六種動」者，如《地經》說，所謂動、踊、振、覺、吼、起。動如車掉。踊如泉涌，亦如釜沸。振謂下，如世空物振之則下。覺者動勢，令人心覺，乃至空居眾生亦知。吼者發聲，地如麵起。上來明其身相奇特。「舉聲」已下，口現奇特，自唱尊號，令人歸趣。上來第二所現奇特。第三段中「天人敬養」，文顯可知。佛德深重，故使釋梵咸來奉侍，人天歸仰。第四相竟。「示現」已下，是其第五童子之相。於中有二：一身具眾伎，謂示算計、文藝等事，佛已久知，隨化始學，故曰示現。二「博綜」下，知解寬廣，博綜道術，知事寬廣。博謂廣博，綜謂綜習，仙通祕術。無不博學，名博綜道術。「貫練群籍」，知教寬廣。貫謂貫通，練是委練。世俗異典，名為群籍。於此悉知，名貫練群籍。此第五竟。「遊於後園講武試藝，現處宮中色味之間」，「遊後薗」下，是其第六娉妻之相。於中初言「遊於後薗講武試藝」，娉妻前事。如《本起》說：槃馬筋力，名為講武。共射金鼓，說為試藝。「現處宮中色味之間」，娉妻後事。佛實離愛，隨化示居，故曰現處。問曰：何故示現此相？先受後捨，彰欲可厭。此第六竟。「見老病」下，是其第七出家之相。於中六句，合為三對。其六句者，「見老病死，悟世非常，棄國財位」，是第一句，明其所捨。如《本起》說：出城遊觀，東門見老、南門見病、西門見死。將斯類已，悟身非常，故生厭離，棄國財位。「入山學道」，是第二句，彰其所習。北門見沙門，由見沙

門故求學道，文略不舉。此二一對。「服乘白馬、寶冠瓔珞，遣之令還，捨珍妙衣」，是第三句，重明所捨。「而著法服」，是第四句，彰其所受。此二一對。「剃除鬚髮」，是第五句，重明所捨。「端坐樹下」，是第六句，明其所作。亦明所修。「勤苦六年」，先同其邪。「行如所應」，翻邪學正道，是其所應修學，順而行之。此二一對。此第七竟。「現五濁」下，是其第八成佛道相。於中隨事，次第有五：一沐湯形垢。二「靈禽」下，行詣道場。三「吉祥」下，受草安坐。四「奮大」下，神力降魔。五「得微妙」下，現成佛道。初中三句：一居濁剎，示有塵垢。言五濁者，一者命濁，報命短促。二眾生濁，人無善行。三煩惱濁，諸結增上。四者見濁，邪見熾盛。五者劫濁，飢饉、疫病、刀兵競起。穢土有此，名五濁剎。佛現處中，「隨順群生，示有塵垢」。二「沐金流」。金沙河中，沐湯形垢，名沐金流。三「天按樹枝，攀之出池」。第二段中，「靈禽翼從詣道場」者，如經中說：五百青雀，隨從佛後，名禽翼從。此皆神鳥，故曰靈禽。佛得道處名曰道場，如治麥處名為麥場，治穀之處說為穀場，如是一切。第三段中，初感吉祥而為徵瑞。其吉祥者。是刈草人。經中亦名為吉安也。安祥義同。佛將成道。感見此人而為徵瑞，知己定當成吉祥果。是故名為「吉祥感徵」。即以此人表己所成功果福祚，是故名為「表彰功祚」。次從受草。佛心哀憐，身從受草，是故名為「哀受施草」。後敷而坐，依樹得佛，名為佛樹。敷此樹下，跏趺而坐。蓋乃隨人，見聞不同。若論菩薩，見佛如來從金剛際起金剛坐，上至道場，處之成佛。如《涅槃》說：凡夫二乘，唯見如來吉安取草，敷而為坐。如此中說。第四段中，初「奮大光使魔知之」。奮，猶放也。次「魔來逼試」下，佛降之。言「以智力」者，是降魔德。智謂正智，知邪不從。力謂通力，神力伏魔。亦可慈力，慈心伏魔，皆令降伏，是降魔能。魔羅，胡語，此云殺者，害人善故。汎論有四，《涅槃》說八。言其四者，一煩惱魔，謂貪瞋等能害善法。二者陰魔，謂五陰身共相摧滅。三者死魔，能壞命根。四者天魔，於彼第六他化天上別有魔天，好壞他善。四中初一是生死因，末後天魔是生死緣，中間陰死是生死果。此之四種，大小通說。言其八者，前四種上更加無為四倒之心。於佛真德，常計無常、樂計為苦、我計無我、淨計不淨。以此四種，近壞正解、遠障真德，故名為魔。此後四種，小乘法中未以為患，不說為魔；大乘為過，故說為魔，通論此八並須降伏。何故如是？煩惱、陰、死、無為四倒，妨違自行，故須降伏。伏法不同。彼煩惱魔，小乘多用諦觀降伏，大乘多用空慧降伏。陰魔死魔，小乘多以無餘涅槃而降伏之，得滅捨故；大乘多用常住法身而降伏之。無為四倒，於大因中正解降

伏，於大果中菩提涅槃真德降伏。天魔一種，妨於自行亦妨化他，故得降伏用法不同。自行因中，正智降伏。知邪不從，彼自退散。自行果中，十力降伏。十力牢固，不為魔邪所傾動故。自行如是。化他之中，用法不定。若在因中，自身降魔、利益眾生，多用神通；教他降魔，多用神呪，彼無神力能降伏故。若在果中，自身降魔、利益眾生，多以慈心，於彼憐愍，即便退散；教他降魔，亦用神呪，彼無慈力能降伏故。今此所論，偏降天魔。違其自行，正智降之；違其利他，通力伏之。故云「智力皆令降伏」。第五段中，「得微妙法成最正覺」，正現成佛。理是妙法，由得此法，故成正覺。此第八竟。自下第九轉法輪相，先請後說。「釋梵祈勸請轉法輪」，是初請也。二「以佛遊步」下，因請起說。於中有二：一身口起化。二「光明普照無量土」下，身口攝益。前中初言「以佛遊步」，身業起化。現佛威儀，遊行化物，名佛遊步。「佛吼」已下，口業起化，於中十句。「佛吼而吼」一句是總。一切聖教，是佛所吼。菩薩用之，為物吼也。「扣法」已下八句是別，約喻顯法。於中前四，聞、思、修、證四種法也。「扣法鼓」者，說聞慧法益眾生也。嚴鼓誡兵，說教誡人。「吹法螺」者，說思慧法利眾生也。吹螺應時，說理應機。「執法劍」者，說修慧法益眾生也。劍能破裂，修能斷結。「建法幢」者，宣說證法。證法高勝，如幢上出。後四是其四無礙智起說被物。「震法雷」者，法無礙智化眾生也。天雷一動，卉藝生牙；法音一聞，闡道快成。「曜法電」者，義無礙智益眾生也。電光一發，有物斯覩；義言一宣，諸義悉見。「澍法雨」者，辭無礙智化眾生也。以辭宣說，如雲注雨，演法施者，樂說無礙利眾生也。隨人所樂，宣說授與，名演法施。此八是別。「常以法音覺諸世間」一句，總結。上來第一身口起化。自下第二身口攝益，於中有四：一身業伏魔，令離邪業。二「摧裂」下，口業破邪，令離煩惱。此二一對。三「入國分」下，身業受供，生人福善。四「欲宣法」下，口業說法，令修出道。此二一對。初中有四：一放光普照無量佛土；二以神力令一切界六種振動；三由前放光，總攝魔界，令皆歸伏；四由前振動，動魔宮殿，使之懼怖。第二口中，文亦有四：一能摧邪。「摧裂邪網」，為破邪法。「消滅諸見」，教斷邪心。此二除見。「散諸塵勞」，為破欲境。五欲境界，有能塵坌，勞亂眾生，名曰塵勞。說空破遣，目之為散。「壞諸欲塹」，教捨欲心。愛欲之心深而難越，故說為塹。教斷名壞。此二除愛。此之四對，合為第一明能摧邪。二「嚴護」下，明能通正。「嚴護法城」，遮人毀謗。法能遮防，說之為城。讚善息謗，名嚴名護。「開闡法門」，聞說正教。總法有通入、趣入之義，故名為門。披演令入，名開名闡。三「洗濯」下，

結前第一摧邪之義。見愛煩惱，名為垢污。教除名洗。四「顯明」下，顯前第二通正之義。「顯明清白，光融佛法」，顯前文中嚴護法城、除邪顯正，故曰顯明。所顯之法，出離邪謗，名為清白。光揚正法，出於邪妄，故名為光。融治使淨，名融佛法。「宣流法化」，顯前文中開闡法門。宣流化人，故曰開闡。此初對竟。第三身中，「入國分衛」，始行乞食。胡言分衛，此云乞食。獲諸豐饍，因乞得食。「貯功德」下，受用生福。貯謂積也。貯積多德，名貯功德。現受物供，故名為「示」。生世福善，如田生物，故云「福田」。第四口中「欲宣現笑」，起說方便，下正說之。於中初言「以諸法藥救療三苦」，令出生死。苦苦、壞苦及與行苦，是其三苦。義如別章，此應具論。授法教斷，名法救療。「顯現」已下，使人入道。於中初言「顯現道意」，教人發心，顯現菩薩所發道意，使人發矣。「無量功德」，教人發行。「授菩薩」下，終令得果。授菩薩記，得果方便。行因剋果，如心記物，故名為記。聖說示人，目之為授。「成等正覺」，正顯成佛。自下第十般涅槃相。「示現滅度」，正顯取滅。下彰其益。「拯濟無窮」，彰益寬廣。「消除漏」等，彰其益具足。消除諸漏，因其現滅，令人厭有，斷生死因，殖眾德本。因其現滅，使人欣寂，修涅槃因。上來廣嘆權實二德。自下第三雙以結之。「具足功德，微妙難量」，結前實德。「遊諸佛國，普現道教」，結前權德。上來其權實二德。自下第二歎其自利利他功德。行能益己，名為自利；行能兼潤，說為利他。菩薩所行，要不出此，故讚歎之。於中初，略歎菩薩經典。「究暢」下，廣歎。略中初別，後總結之。別中有四：一自行清淨。二「譬如」下，化行善巧。先喻後合。喻中初言「譬如幻師」，喻起化人。「現眾異像，為男為女」等，喻起化相。「本學明」等，喻起化德。「本學明了」，喻習化法。學為化本，故名為本。於佛化法，習之委善，名學明耳。「在意所為」，學成起用。成在於心，故名在意。任意為化，故曰所為。下合顯法。「菩薩如是」，合前幻師。「學一切」等，合起化德。「學一切法」，合本學也，謂學一切化他之法。「貫綜縷練」，合明了也。貫通綜習，知法委審，故曰縷練。「所住安諦」，合在意也。於所住法，安心審諦。「靡不致化」，合所為也。靡謂無也，致謂運致。於一切處無不運化。又復致者，是其感致，令一切眾無不感化。「無數佛土皆悉普現」，合前化相，合現眾像為男女等。此是第二化行善巧。三「未曾」下，顯前第一自行清淨。以於所得，未曾憍高而自縱恣，故行清淨。四「愍傷」下，顯前第二化行善巧。愍傷，悲也。心有悲心，愍傷眾生，故能為物種種現化。上來別歎。「如是之法一切具足」，總以結之。上來略歎。下廣歎之，於中有四：一依菩

薩法修自分行。二「無量佛咸共護」下，明依佛法修勝進行。三「供養佛」下，依前自分廣修成德。四「受持如來甚深法」下，依前勝進，辨修成德。就初段中，先修自利，後起利他。「菩薩經典究暢要妙」，是自利也。於菩薩法窮究通暢，得其宗要、知其妙旨，是故名為究暢要妙。「名稱普至導御十方」，是利他也。第二段中，亦先自利。「如來道化各能宣」下，其是利他。就自利中，無量諸佛護。上德攝下，行入佛境，故為諸佛同共護念。護使離惡念、令增善念。「佛所住」等，下修上順。於中初言「佛所住者皆已得住」，證行同佛，佛所法住，菩薩同住。亦可諸佛住於如行，菩薩同住。「大聖所立而皆已立」，教行同佛。大聖是佛，法界諸度是佛所立，菩薩同立。下利他中，初利他相。「通諸法」下，明利他德。利他相中，「如來道化各能宣布」，為菩薩師，教法利人。「如來道化各能宣布」，說法同佛。「為諸菩薩而作大師」，益人同佛。現行佛化，故為菩薩而作大師，以深禪慧開導眾人。證法益物，以深禪慧化行同佛。禪止慧觀，證行雖眾，要不出此。開導眾人，益人同佛。下他德中，明具三種自在之行，故能化物。通諸法性，是智正覺自在行也。謂能通達二諦法性，達眾生相，眾生世間自在行也。眾生多死，故曰眾生。眾法成生，亦名眾生。若形若體，種種相狀，一切悉知。明了諸國，是器世間自在行也。初句云通、第二言達、第三說明，語左右耳。此三廣如他經中說。自下第三，依前自分廣修成德。於中有四：一攝修方便。二「亦無作」下，因行成德。三「住深定」下，次明起修。四「超過世間所有」已下，因修成德。初中復四：一修自利。二「壞裂」下，明其利他。三「超越」下，復明自利。四「善立」下，重明利他。初段自利，明修教行。第二利他，教人離過。第三自利，明修證行。第四利他，教令修善。故有四別。初自利中，「供養諸佛，化現其身猶如電光」，明修福行。供養諸佛，興福廣也。化身如電，起行疾也，一念之間化身遍至，供養諸佛矣。「善學」已下，明修智行。「善學無畏」，修習智方便。「曉了幻化」，智行成就。又學無畏，於人不怯。曉了幻化，於法能知。簡邪取正，名為善學。達正過邪，所以無畏。以無畏智統攝諸法，故名為網。亦可學此擬用攝人，故說為網。明見諸法離有無性，猶如幻化非有非無，名為曉了幻化法矣。法若定有，不名幻有；法若定無，不名幻無。無法為有，方名幻有；有法為無，方名幻無。無法為有，有則非有；有法為無，無則非無。幻法如是，故取為喻；化亦如是。經說十喻，具舉斯耳。上來自利，是初段竟。下約利他。「壞裂魔網」，令離邪業。「解諸纏縛」，令離煩惱。纏謂十纏，無慚、無愧、睡、悔、慳、嫉、掉、恨、忿及覆，是其十也。纏眾生故、纏縛心故，名之

為纏。縛謂四縛，欲縛、有縛、無明縛、見縛，是其四也。欲界諸結，除無明見，名為欲縛。上二界中一切煩惱，除無明見，名為有縛。三界無明，名無明縛。三界諸見，名為見縛。縛眾生故、繫縛心故，名之為縛。亦可一切諸煩惱結通名纏縛，菩薩教人斷離名解。此兩段竟。自下第三，重明自利。「超越聲聞緣覺之地」，所修殊勝。此明所出聲聞名義，汎解有三：一如來所說言教名聲，飡聲悟解，故曰聲聞。二我眾生等，但名無實，故說為聲。如《地論》說：觀斯之解，義說為聞。三佛所說大乘法音，名之為聲。以佛道聲令一切聞，故曰聲聞。如《法華》釋。前二小乘，後一大乘，今論小矣。名義如是，體相如何？分別有二：一聲聞聲聞、二緣覺聲聞，義如上釋。其緣覺者，名義有三：一十二緣法名之為緣，觀此得覺，故名緣覺。如彼《十二因緣經》說。二現在世事相因緣名之為緣，藉斯得悟，故名緣覺。如《辟支佛得道經》說。三如來藏緣起法界名之為緣，於中悟迷，故名緣覺。三中前二是其小乘，後一大乘，今論小矣。名義如是，相狀如何？分別有二：一緣覺緣覺、二聲聞緣覺。緣覺緣覺者，是人本來求緣覺道，常樂觀察十二緣法，成緣覺性。於最後身，不值佛世，藉現事緣而得悟道，是故名為緣覺緣覺。聲聞緣覺者，是人本來求聲聞道，成聲聞性。值佛為說四真諦法，得悟初果。以鈍根故，不得漏盡，天上人中七返受生。於最後身，不值佛世，藉現事緣而得悟道。本聲聞人，於最後身藉現事緣而得覺故，說之以為聲聞緣覺。此等一切，菩薩悉過，故言超越。「得空無相無願三昧」，所得淵深，此明所入。眾生及法，悉無自性，故名為空。乃至因緣，相亦不有，說為無相。此離所取，遠離妄想能取之心，故名無願。三昧，胡語，此云正定。於此三空正住不亂，故名三昧。就此得名。義有多門，廣如別章，此應具論。此三段竟。自下第四，重明利他。「善立方便」，是化他智。方便之義，汎論有四：一進趣方便。如見道前七方便等，進趣向果，故名方便。二施造方便。如十波羅蜜中方便波羅蜜，巧修諸行，故曰方便。三權巧方便。如二智中方便智等，權巧攝物，故名方便。四集成方便。諸法同體，巧相集成，故曰方便。故《地論》云「此法巧成，名為方便。」又他經中說六相門以為方便，此亦是其集成方便。今此所論，權巧方便。於權巧中，方便有三：一身業方便。權形異現，如觀世音方便之力。其事云何？應以佛身得度者，即現佛身而為說法。如是一切。二口業方便。隨化眾生，種種異說，名為方便。如無二乘，權以說之。如是一切。三意業方便，謂方便智。隨化眾生，種種異解。今此所論，是其權中意業方便。善立三業，巧便度物，故曰方便。「顯示三」下，是化他行。「顯示三乘」，說三乘因。就大分小，名示三乘。「於此中下

而現滅度」，說小乘果。緣覺名中、聲聞名下，於此二中說有涅槃，名現滅度。此等即是口業方便。上來四段合為第一攝修所行，自下第二因修成德。於中初明自利功德；「宣揚」已下，明利他德。初中有四：一所證平等。二「具足」下，所成眾多。三「廣普」下，所證深廣。四「得佛」下，所成殊勝。所證等中，「亦無所作」，無因可作。「亦無所有」，無果可有。言「不起」者，無淨可起。言「無滅」者，無染可滅。此舉道理。「得平等法」，約理辨證。名前無作無所有等，為平等法，證會名得。所成多中，「具足成就無量總持」，得陀羅尼，行德多也，如他經說。「百千三昧諸根智慧」，餘德多也。信進念等名為諸根，若通論之，一切善法悉名諸根，如《涅槃》說。就明所證深廣之中，「廣普寂定」，所證廣也。一切法中不起妄想，名廣寂定。「深入法藏」，所證深也，於真法藏能深入矣。所成勝中，「得佛如來華嚴三昧」，故德勝也。華嚴三昧，如《華嚴》說。彼一三昧，統攝法界，一切佛法悉入其中。上來自利。宣暢一切，利他可知。自下第三重明起修。「住深定門悉覩現在無量佛」等，修起自利。「住深定門」，起行所依。無心往來，直以三昧法門力起，故須住定。下明起行。「悉覩現在無量諸佛」，攝行寬廣，由見多佛，供養生福，受法生智。「一念之頃無不周遍」，起行速疾。下明利他。「濟諸劇難諸閑不閑」，扶人離苦。難別有八：三塗為三。人中有四：一盲聾喑啞、二世智辨聰、三佛前佛後、四鬱單越界。天中有一，謂色界中長壽天也。此八難中，三塗為劇，菩薩濟之。人天苦微，名曰諸閑，菩薩勸化，故曰不閑。「分別顯」等，授人善法。「分別顯示真實之際」，證法教人。理性真實，得處名際，授人名示。「得諸如來辯才智」等，教法利物。「得諸如來辯才之智」，起說之得，謂得如來四無礙智，解了諸法。「入眾言音」，起說之解。入謂解也。謂解眾生種種言音，用之起說。「開化一切」，正明起說。自下第四重明所成。於中初明成就自德。「於一切」下，成利他德。自中初言「超過世間諸所有法」，所成殊勝。「心常諦」等，所成不動。又過世間，明成斷德，謂過分段變易世間一切法也。「心常諦住度世之道」，明成智德。諦謂安諦，謂常安住真實無為度世之道。下利他中，「於一切萬物隨意自在」，成利他德。由成勝通，於一切物變化隨意，故能利物，名為自在。為諸庶等，起利他用。「為諸庶類作不請友」，化益方便。庶謂凡庶，類謂品類。不請有二：一宿無道根，仰感菩薩，名為不請。二無現樂欲，不知求聖，名為不請。菩薩於此強為作友。「荷負群生為之重擔」，正明化益。聲聞捨物，不將眾生以為重擔；菩薩荷負，故用眾生而為重擔。擔別有四，如《勝鬘》說。此第三竟。自下第四依

前勝進辨修成德。於中初先辨其所修。「一切善本皆度」已下，明其所成。前所修中，初明自利。二「興大悲」下，明修利他。就自利中，「受持如來甚深法藏」，明修勝解。如來藏性，是佛如來甚深法藏。闇障既除，明現己心，故曰受持。「護佛種性常使不絕」，明修勝行。法界諸度，是佛種性。護使離障，起善無間，名常不絕。下利他中，先法後喻。法中四句。初「興悲愍」，明起悲心。二「演慈辨」下，明起慈心。依慈心起說，名演慈辨。教法生解，名「授法眼」。三「杜三趣開善門」者，顯前悲益。杜謂塞也。教人離惡，故杜三趣。教人修福，故開善門。四「以不請法施黎庶」者，顯前慈益。喻中兩句。初「如孝子愛敬父母」，彰前慈厚。「於諸眾生」已下，顯上悲深。上明所修，下明所成。「一切善本皆度彼岸」，明其所成。度猶到也。涅槃彼岸，行因到之，故因成矣。「悉獲佛」等，明其果成有福智。「悉獲諸佛無量功德」，明得如來福德莊嚴。「智慧聖明不可思議」者，明得如來智慧莊嚴。智慧深廣，情緣莫測、口量不及，名不思議。上來歎德。如是之等不可稱計，是第四段，彰其數量。此等悉為影響顯法，故皆來會。為法心同，故來一時。上來第二辨列徒眾。

自下第三如來現相而為起發，阿難啟請。於中文六，攝為三對。言文六者，第一如來現相起發，二阿難請問，此為初對；三如來審問汝為自請為受化請，四阿難實答我自請問，此是兩對；五如來讚嘆勅聽許說，六「對曰」下，阿難奉勅彰己樂聞，此是三對。初中「爾時」，舉現相時。言「世尊」者，舉現相人。佛備眾德，為世欽仰，故號世尊。若論胡音，樓伽陀伽，此云世尊也。「諸根悅」等，明所現相。「諸根悅豫」，示現喜相。眼等五根，同現喜相，名之悅豫。「姿色清淨」，示現喜色。色無慘慼，故曰清淨。言「光巍巍」，重顯喜色。言「顏魏魏」，重顯喜相。魏魏是其高勝之貌。佛何故喜？喜有兩義：一念彌陀佛所成行德可慶故喜，二念眾生得益時至，故生歡喜。第二段中，「尊者阿難」，舉能請人。「承佛聖旨」，彰所請依。旨謂意旨。此承如來意力加被，故興請問。「即從座」等，啟請方便。「而白佛」等，正宣諸辭。辭中有三：一申己所見；二「唯然」下，彰已所念；三「何故」下，結問所為。初中先法、次喻、後合。「未曾瞻」下，怪今異昔。法中還舉向前所現。喻中「如鏡影表裏」者，鏡光外照，名為影表。外照之光，明顯鏡內，名為影裏。佛身如是光明外照，所放之表顯曜佛身，名影表裏。合喻可知。「未曾瞻覩殊妙如今」，怪今異昔。自下第二彰己所念。於中初言「唯然大聖我心念言」，總宣己心。唯是專義。彰己專念，故曰唯矣。然謂爾也。彰己心中所念實爾，故曰唯然。啟佛令知，故云大聖。自宣己心，名我念言。下別顯之。

於中初先念佛所得；「去來現」下，念佛所為。前中五句，相隱難識，且以言之。初句是總，餘四是別。總中初言「今日世尊」，表別所念。為簡餘佛，故云今日。下餘句中，今日例爾。「住奇特」者，佛所得法，超出餘人，在世所無，故云奇特。下四別顯，初句自德、第二利他、第三自德、第四利他。第一第三自德何別？前是涅槃，後是菩提。第二第四利他何別？前者是其利他之行，謂四攝等；後者是其利他之德，所謂十力、四無礙等。初中「世雄」，佛之異名。佛於世間最為雄猛，故曰世雄。「住佛住」者，涅槃常果，諸佛同住。今日世雄住彼所住，住大涅槃，能起化用，故今念之。第二句中「今日世眼」，佛之異稱。能開世人眼，令見正道，故名世眼。「住導師行」者，四攝法等是佛導師化人之行，今佛住之。由住此行，今欲導人令入佛法，所以念之。第三句中「今日世英」，佛之別號。佛於世間最為英勝，故云世英。「住勝道」者，無上菩提是最勝道。內證真道，是菩提道矣，佛今住之。由住此道，知諸佛德，故今念之。第四句中「今日天尊」，是佛異名。天有五種，如《涅槃》說。一者世天，謂世人王，名為天子。二者生天，謂四王天乃至非想。三者淨天，謂須陀洹至辟支佛。四者義天，謂諸菩薩，以解諸法空寂義故。五者第一義天，謂佛如來，解知佛性不空義故。佛於如是五天中上，故曰天尊。「行如來德」者，十力、無畏、十八不共、五眼、六通、四無礙等，是佛功德。遊入名行。由入此德，堪任度物，故今念之。上來一段，念佛所得。下念所為，勝諸如來，是所為也。「去來現佛佛佛相念」，舉餘類此。「得無今佛念諸佛耶」，測此念餘。耶者，是其不定之辭。以理測度，未敢專決，是故言耶。「何故」已下，結問所為。「何故威神光光乃爾」，此初對竟。自下第三如來審問。「告曰云何」，是總問也。「諸天教汝？自以慧見」，是別問也。
自下第四阿難實答。「無天教我」，對佛前言。「自以所見問斯義矣」，此兩對竟。自下第五如來歎問，勅聽許說。於中初先歎其所問；「阿難當知如來正覺」下，舉佛功德，勅聽許說。歎中初言「善哉阿難！所問甚快」，是總歎也。善謂好耳。哉是助辭。稱機、當法、合時，名快。「發深」下，別。發深智慧，歎其問智。向前念佛五種功德，名發深智。「真妙辯才」，歎其問辭。向前歎佛住於五德，名真妙辯才。辯實名真，言巧稱妙。言能辯了，語能才巧，故曰辯才。愍生問義，歎其問心，亦得名為歎問所為。阿難向前舉佛五德而為請問，此之五德以慧為主，名問慧義。「如來」已下，歎問利益。於中有四：一如來彰己悲心憐生。佛悲殊勝，餘不能加、不能蓋上，名無蓋悲。亦有經本治為「無盡」，「無蓋」是正，不須治改。以此「大悲矜哀三界」。矜猶憐也。欲、色、無

色，是其三界。二「所以」下，如來彰已出世為物。「所以出興」，問以起發，下對顯之。「光闡道教」，欲拯群萌，教法利人。惠以真利，證法益物。理是真實，教人名利。三「無量億」下，明佛難值，先法、後喻。四「今所問」下，約對三明問有益。今問多益，總明有益；開化一切，別明益也。上來歎其所問，下舉佛德勅聽許說。於中初先廣舉佛德，述前所歎。「阿難諦」下，勅聽許說，說己所念。又復前段廣舉佛德，明己能說。後勅聽許說，明己欲說。就前段中，先明果勝。「所以者」下，辨因顯果。就明果中，初先對上阿難所念，明佛慧勝。「以一飡」下，對前阿難所見諸根悅豫等事，明佛身勝。明慧勝中，「如來正覺」，總舉佛智。其智難等，別以顯勝。「其智難量」，明智深也。窮證涅槃甚深法性，故智難量，明智深也。此則是前住佛所住難量之智，證法名住。「多所導御」，明智廣也。此則是前住導師行。「慧見無礙」，彰智自在，於諸法門知見無礙，此則是前行如來德。「無能遏絕」，顯其智勝，不為他人之所仰遏絕。顯其勝相，名無遏絕。此則是前住最勝道。下明身勝，以「一飡力能住壽」等，約化顯實。隨化示受一飡之力，能住多劫身無衰損，明佛體常。亦得名為約實顯化，以實常故，隨化現受一飡之力，能住多劫身無衰損。文中初言「以一飡之力能住壽命億百千劫」，彰命常也。「諸根悅」等，明身常也。「諸根悅豫不以毀損」，就上所現諸根悅豫，明其常德。「姿色不變」，就上所現姿色清淨，明其常命。「光顏無異」，就上所現光顏巍巍，明其常定。上來就果明佛身慧二種俱勝。下次舉因顯成前果。「所以者何」，徵問發起。所以如來得此勝慧常身者何？下對釋之。「如來定慧究暢無極」，明其所修成滿故勝。定止、慧觀，此二行主，以是偏舉。餘皆從之，故隱不論。定慧究竟，故名為究。通暢自在，故名為暢。寬廣無邊，稱曰無極。此則是其心自在行。「於一切法而得自在」，明其所學自在故勝。此則是其法自在行。善入一切法界之門，法門之力無所不現，名為自在。上來至此廣舉佛德，述前所歎。「阿難諦」下，勅聽許說，說己所念，謂念西方無量壽佛。「諦聽」，勅也。「為汝」，許也。此第五竟。第六阿難奉教聽受。文顯可知。上來序竟。

就正宗中，文別有三：一明所行；二「阿難白佛法藏比丘為己成佛而取滅」下，明其所成；三「告阿難其有眾生生彼國者住正定」下，明其所攝。此三皆就彌陀佛說。言所行者，彰彼如來本昔所修無量行願；言所成者，彰彼如來現今所得身土之果；言所攝者，彰彼如來現今攝取十方國土無量眾生同往彼國教化利益。此三即是經之大宗。就所行中，初列多佛，明起行緣。「時有國王聞佛說」下，彰彼法藏依之起行。前中合舉五十四佛，初五十三，一處並

舉；末後一佛，法藏親承，一處別舉。就前五十三佛之中，「乃往過去不思劫」等，彰其時今。「定光出」等，次第並列。「如此諸佛皆悉已過」，結前生後。下次列其自在王佛。「名世自在」，是其別名。「如來應」等，是其通號。佛德無量，依德施名，名亦無限。經隨一數，略列十種。十中前五是佛自德，後五利他。就前五中，初二一對，前一道圓、後一滅極。後三一對，初二因圓、後一果極。就初對中，言「如來」者，彰其道圓。乘如實道，來成正覺，故名如來。言「應供」者，顯其滅極。證滅相應，故名為應。又證滅故，合應供養，故云應供。就後對中，初二因圓。於中初言「等正覺」者，其彰解圓。餘經中亦名正遍知也。正者是理。於理窮照，故名遍知。今言等者，是彼遍也。稱理名等，正者還是餘經正也。言其覺者，是彼知也。「明行足」者，明其行圓。明是證行，證法顯了，故名為明。分別有三，如《涅槃》說：一菩薩明，所謂般若波羅蜜矣。二諸佛明，所謂佛眼。三無明明，謂十一空，彼非智解，故曰無明。能生智明，故復名明。前二能證，後一所證。又龍樹說：佛具宿命、天眼、漏盡，故曰三明。行是教行，如《地持》說：止觀名行。又龍樹說：戒定慧等名之為行，此二圓具，故名為足。言「善逝」者，明其果極。善名為好，逝稱為去。如來好去，故曰善逝。佛德滿足，更何處去而言好去？雖無去處，非不能去。如劫盡火，雖無所燒，非不能燒。故得云去。就後五中，前四是別、後一是總。前四別中，「世間解」者，是化他智。善解世間，名世間解。「無上士調御丈夫」及「天人師」，此之兩號，是他化能。彼無上士調御丈夫，能調物心、自調調他，調御中極，故曰無上。士者，是其人之別稱。此無上士能善方便調伏眾生，名調御丈夫。天人師者，能授與法。能以正法近訓天人，名天人師。六道俱化，天人益多，以是偏舉。「佛」者，是其化他之德。此翻名覺，自覺覺他，覺行窮滿，故名為佛。言「世尊」者，此號是總。佛備眾德，為世欽重，故號世尊。上來明佛之起行緣，下明法藏依之起行。於中初明世間之行。「佛告阿難法藏比丘說此頌」下，明出世行。地前所行，名為世間；地上出世。世間行中，次第有三：一聞法發心、二出家修道、三詣佛所禮讚發願心。初中，「時有國王」，舉起行人。「聞佛說法心懷悅豫」，聞法心喜。「尋發道意」，正明發心。菩提心義，廣如別章，此應具論。第二段中，「棄國捐王」，明其所捨。「行作沙門」，彰其所為。此翻名息，息諸惡故。「號曰法藏」，列其名諱。「高才勇」等，辨其性行。才謂才巧，才德過人，故曰高才。志強名勇，心明稱哲。此德孤出，名「世超異」。第三段中，初詣佛所，次到已敬。「稽首」，敬也。屈尊接卑，故用表敬。「右遶」，愛也。旋遶不

捨，故用表愛。「長跪」已下，讚歎發願。「長跪合掌」，興讚方便。「以偈頌曰」，經家總舉。何故言偈頌？言義妙美，諸讚歎者多用偈頌。又偈巧約，少字之中能攝多義。法藏比丘欲以約言廣收佛德，故以偈頌。下出偈辭。初有七偈，讚歎佛德明其所求；後十三偈，發願求佛，明其能求。前七偈中，初五偈半，正歎佛德；後一偈半，結歎佛德。前正歎中，初兩偈半，歎佛身業；次有半偈，歎佛口業；後兩偈半，歎佛意業。就歎身業中，言「光魏魏」，歎佛光勝，以為一門。言「顏魏魏」，嘆佛身勝，復為一門。魏魏之言，已如上釋。復有七句，顯光魏魏。威神無極，光發所依。由佛威德神力無極，故能放光。如是炎明，正舉光體。「無與等者」，對人顯勝，餘人身光無與齊等。「日月摩尼至若聚墨」，對事顯勝。此等諸光，若對佛光，皆悉隱弊，猶如聚墨在珂貝邊。下有兩句，顯顏魏魏。「如來容顏超世無倫」，故顏魏魏。倫謂匹矣。次嘆口業，「正覺大音響流十方」。下嘆意業。於中，初有兩偈之文，嘆佛行德；後之半偈，嘆佛斷德。行是菩提，斷是涅槃。前中初偈，嘆佛德勝；後之一偈，嘆佛德深。勝是教行，深是證行。前嘆勝中，「戒聞精進三昧智慧」，舉其德體。「威光無侶殊勝希有」，就德顯勝。威德無侶，他不能齊。殊勝希有，佛德過彼。後歎深中，「深諦善念諸佛法海」，趣證方便。諦謂審諦。深思諦觀念佛法海，故能得證。如來藏性，是佛法海。「窮深盡奧究其涯底」，證行成就。此嘆行德，下嘆斷德。「無明」是癡、「欲」者是貪、「怒」者是瞋。「佛斷永無」，故斷勝矣。上來別嘆三業功德，自下結嘆。「人雄師子神德無量」。總以結嘆。功勳廣等，隨別結嘆。「功勳廣大」，結嘆前口，正覺大音響流十方，故佛化他功德廣大。「智慧深妙」，結嘆前意。前有多德，偏結其慧，以行主故。深結前深，妙結前勝。「光明威」等，結嘆前身。上來嘆竟，自下發願求前所嘆。於中初有十偈之文，正起願心；後之三偈，請佛證知。前十偈中，初之五偈，求佛法身；後之五偈，求佛淨土。求法身中，初之一偈，願求佛果；次有兩偈，願求佛因；後之兩偈，校量顯勝。就求果中，「願我作佛齊聖法王」，求佛自德。「過度生死靡不解脫」，求利他德。就求因中，初有偈半，求自利行；下有半偈，求利他行。求自利中，初偈舉彼六度之行。「布施調意」，是其檀度。修施治慳，名為調意。「戒」是戒度，「忍」是忍度，「精進」進度，「三昧」禪度，「智慧」智度。慧勝名「上」，下對起願。「吾誓得佛」，起行所趣。「普行此願」，求因趣向。下求利他，文顯可知。上求求因；自下兩偈，校量顯勝，堅其願心。「假令有佛百千億萬」，舉其佛寶。「無量大聖數如恒沙」，舉其僧寶。「供養斯」等，供前僧寶。「斯等諸

佛」，供前佛寶。「不如求」下，對願比校，彰其不及。却猶退也。雖供多聖，不如自己求道不退，故重堅發。經中如此比校，大多不可具說，供養有限，求道之心無齊限故。下求土中，初三偈半，自求淨土；後一偈半，求土攝他。就自求中，初有兩偈，汎舉多土；次有半偈，明己所求，於諸土中最為第一；後之一偈，顯第一相。前汎舉中，「如恒沙」等，廣舉多土。「光明照」等，就彼多土明莊嚴相。光「遍此國」，明佛如來光明莊嚴。「如是精進威神難量」，明佛如來神通莊嚴。佛於彼土勤現化事，名為精進。化事眾多，是故名為威神難量。此汎舉竟。「令我作佛國第一」者，於前所舉諸國土中，諸相莊嚴最為第一，現今所成彌陀國是。下有一偈，顯第一相。「其眾奇妙」，明眾第一。「道場超絕」，明處第一。「國如泥洹而無等雙」，明國第一，亦得名為樂第一也。泥洹、涅槃，本是一名，傳之音異。故下文言「彌陀國中，眾生受樂，而次泥洹。」上來自求；下有一偈半，求土攝物。「我當愍哀度一切」者，明己當來成佛道時度脫一切。「十方來生心悅淨」等，明於當來生我國者齊獲勝益。十方來生，生人多也。心悅清淨，歸心純也。「已到我」等，獲利勝也。上來十偈，正起願心；下有三偈，請佛證知。於此文中，初有半偈，請世自在佛為己作證；次有半偈，更興願心；次有一偈，請十方佛為己作證；下有一偈，重起願心。初半偈中，「幸」猶願也，願佛信我所求不虛。明我當來定必得果，是故請言「幸佛信明」。佛證不虛，是故言「是我真證」。其次半偈更興願中，「發願於彼」，所求之事。力勵精勤修習所欲法身淨土，各願於彼「力精所欲」。其次一偈，請十方佛作證，可知。末後一偈重起願中，結誓自要，故云「假令身止諸苦忍終不悔」。上來明其世間之行，下明出世。於中初略；「如是修已諸彼佛」下，廣明所行。略中有三：初法藏請，如來反答，彰彼先知，不為宣說；二法藏重請，如來為說；三法藏聞說，依之奉行。初中先請，後佛反答。請中「法藏說此頌已」，結前起後。「而白佛」下，彰彼請辭。「我發無上正覺之心」，牒前起後。向前偈中求身求土，名發無上正覺之心。心為行本，彰己有本，明堪起行，生彼請也。「願佛為我廣說經法」，正請宣說。「我當修」等，彰請所為。所為有三：一是所行、二是所成、三是所攝。「我當修行」，是其初門，修行法身淨土之因。「攝取」已下，是第二門，明己所成。身所成土，「攝取佛國清淨莊嚴」等，是所成土。「於世速成」，是所成身。「拔生死」等，是第三門，明己所攝。攝取眾生，教化令出生死苦本。拔生死者，出生死果、拔勤苦本、離生死因。由因數受生死之苦，故名彼因為勤苦本。下佛返答。「饒王佛」者，世自在王之別名也。「告法藏」等，返請之辭。此

初段竟。第二段中，初法藏請。「斯義弘深非我境界」，彰己不知。前佛據其自分所修，道言自知。法藏今就勝進所習，言非己境。不相乖違，斯謂此也。弘謂大也。此前所請出世之行，其義大深，非我境界，為是次請。「唯願廣」等，請佛宣說。文中偏求淨土之行，身行略無。「我聞此」下，彰請所為。下佛為說。「知高明志願深廣」，知其心大。下佛授法，「即為法藏而說經言」，總明所說；「譬如」下，別。別中初先教其堅心，先喻、後合；「於是世」已下，正為宣說淨土之法。「即為廣說二百一十億諸佛剎土、天人善惡」，汎說一切諸土之因、國土粗妙，汎宣一切諸土之果。粗猶麁也。說惡說麁，令其捨遠；說善說妙，使其修習。於諸說中隨欲廣教，名「應其心願悉現與之」。此第二竟。自下第三法藏聞說依法修行。於中初別，「法藏比丘攝取」下結。別中初先見上所說淨土之果；「超發」已下，修上所說淨土之因。因中初先更發勝願；「其心寂」下，依願起行。「其心寂靜志無所著世無及者」，明修證行。理絕眾相，故無所著。求入名志。證深離相，故世無及。「具五劫」下，明修教行。於中初明法藏比丘五劫起行；「阿難白」下，彰彼如來壽命長久，成前法藏於彼佛所五劫修行。阿難先問，後佛答之。「彼佛壽命四十二劫」，法藏壽命亦應如是。故彼法藏於一身中，在彼佛所五劫修行。問曰：若彼得壽多劫，劫盡之時居住何處而得修行？釋言：餘人見其劫盡，其法藏等見彼國土安隱不動，故得起修。與《法華》中「眾生見劫盡，大火所燒時，我此土安隱，天人常充滿。」其義相似。上來別竟。「法藏比丘攝取」下，結。一人具修無量土行，未來還得無量種土，隨人異現。上來略竟。自下第二廣明所修。於中初先廣前大願；「時彼比丘於其佛所諸天魔」下，廣前所行。就前廣願中，文別有六：一法藏詣佛所彰己行；二如來遣說；三法藏自宣己所發願；四「我建」下，說已重復立誓自要；五「法藏比丘說此頌」下，如要相現；六「於是法藏具足修」下，總以結嘆。就初段中，「如是修已」，結前生後。「詣彼佛」等，啟白方便。「而白佛」等，申己所修。我已於前五劫之中，攝取嚴土清淨行矣。第二段中，「佛告比丘，汝今可說」，正勸宣說。「宜知是時」，催令速說。「發起悅」等，明說所為，為益諸眾，故須宣說。「發起悅可一切大眾」，為益凡夫二乘故說。由彼法藏自說已願，令眾同喜願生其國，名發起悅可一切眾矣。「菩薩聞」下，為益菩薩。由彼法藏自說已願，令諸菩薩學之同發，故云聞已修行此法滿足大願。「聞已修行」，起願始也。「緣致滿」等，願心成也。自下第三法藏比丘自宣己願。「唯垂聽察」，請佛得說。「如我所願當具足說」，總許宣說。下正說之，於中合有四十八願，義要唯三，文別有七。義

要三者，一攝法身願、二攝淨土願、三攝眾生願。四十八中，十二、十三及第十七，是攝法身；第三十一、第三十二，是攝淨土；餘四十三，是攝眾生。文別七者，初十一願，為攝眾生；次有兩願，是其第二，為攝法身；次有三願，是其第三，重攝眾生；次有一願，是其一願是第四，重攝法身；次有十三，是其第五，為攝眾生；次有兩願，是其第六，為攝淨土；下有十六，是其第七，重攝眾生。就初段中，初有兩願，願生無苦；後之九願，願生得樂。無苦中，初一願，願其自國無苦。「設我得佛，國有地獄餓鬼畜生，不取正覺」。不取正覺者，諸願不滿，終不成佛。假設所願不滿得成，誓終可不取，是故說言「設我得佛，國有地獄畜生餓鬼，不取正覺。」餘亦如是。言地獄者，地下牢獄是其苦處，故云地獄。言餓鬼者，飢渴名餓；恐怯多畏，故名為鬼。言畜生者，此乃從主畜養為名，一切世人或為噉食、或為驅使，畜養此生，故云畜生。後之一願，願己國中所有眾生命終，不向他國受苦。此之兩願，願生無苦。後九願生得樂之中，初之兩願，願生身樂；後之七願，願生心樂。心中五通各別為一，漏盡分二，故有七願。次有三段，文相易知。第五段中，初三願，攝他國眾生。次一願，攝自國眾生。次一，還攝他國眾生。後八，還攝自國眾生。第六段中，明攝淨土，文顯可知。第七段中，初五攝取他國眾生，三攝取自國眾生，次五還攝他國眾生，次一還攝自國眾生，後二復攝他國眾生。此第三竟。自下第四約前所願立誓自要，於中合有十一偈文。前之十偈，立誓自要；後一請證。就前十中，初三自要、後七順求。前自要中，初偈約佛自德自要。前所發中求法身願、求淨土願，名超世願。興心名建。得果決定，故云必至無上道矣。此言順舉。「斯願不滿誓不成」者，是自要也。後二約就化德自要。於中初偈舉佛法施化益自要，後偈舉佛名聞普周化德自要。靡猶無也。我成佛時名聞十方，有人究竟於我名字無所聞者，不取正覺。就順求中，初偈是略。「離欲深正念淨慧修梵行」，舉己善因，下用求果、求無上道、求佛自德、為天人師、求利他德；餘六偈廣。於中初有五偈半文，廣舉佛德；末後半偈，發願求同。前舉德中，初有兩偈，舉佛化德；次有一偈，舉佛自德；次有一偈，復舉化德；後一偈半，重舉自德。就初兩偈化德中，「神力演光照無際土」，身業化也。「消除」已下，口業化也。消除三垢，濟度厄難。小乘法教，化斷三毒，名除三垢。「開彼慧眼滅昏盲闇」，大乘法化。「閉塞惡道通善趣門」，人天法化。「功祚」一偈，舉佛自德。「功祚成滿」，是佛德洪，功果福祚皆悉成滿。「威曜朗」等，是佛德用。且舉光用，餘略不論。「威曜十方」，光之廣也。「日月戢輝天光不現」，光之勝也。佛光映弊，日月攝光不能外照，名戢重輝。

「為眾」一偈，重舉化德，文顯可知。後一偈半，重明自德。初偈明佛因成得果。「供一切佛具眾德本」，福因成也。「願慧悉滿」，智因成也。「為三界雄」，明因得果。下有半偈，彰用自在。佛無礙智，達無不照。上來一段，廣舉佛德。「願我功慧等此勝」等，發願求同。功是福因，慧是智因。願我以此福智之力，等佛如來最勝之尊。上來十偈，立誓自要。「斯願」一偈，請證要瑞。若定剋果，大千應動，空雨妙華。自下第五如要相現。法藏說已，應時地動，應前所要；雨華散上，應後所要。「自然」已下，出聲記嘆。自下第六總以結嘆。初先結之，「超出」下嘆。上來明願，下次明行。於中有二：一明修具；二「隨生」下，明報殊勝。前中復二：一修淨土行；二從「不生欲覺」已下，修法身行。修土行中，「時彼比丘於其佛所大眾之中發此弘誓建此願已」，牒前起後。牒前願心，起於後行。「龍神夜叉乾闥婆」等，是其八部。「發此弘誓」，牒前所發四十八願而起於後。「建斯願已」，牒前我建超世願等而起於後。下明起行。「一向專志莊嚴妙土」，總明起行；「所修佛」下，別明起行。別中先舉淨土之果；「於不可」下，對之修因。前舉果中，「所修佛國恢廓廣大」，明土廣也。「超勝獨妙」，明土勝也。「建立常然無衰無變」，明土常也。修因可知。法身行中，初別、後總。別中有四：一離煩惱；二「勇猛」下，明修善法；三「遠離」下，明離惡業；四「棄國」下，明修善法。離煩惱中，初就自行明離煩惱；「無有虛」下，就利他行明離煩惱。前自行中，文曲有四：第一明離煩惱因緣；二「忍力」下，明修對治；三「無染」下，離煩惱體；四「三昧」下，復明修治。就初段中，先離惑因。「不著色」等，明離惑緣。前離因中，「不生欲覺瞋覺害覺」，正明所離。覺有八種，如《地持》說：一是欲覺，思財思色；二是瞋覺，亦名恚覺，思欲瞋他；三者害覺，亦名惱覺，於他人所念欲加害；四親覺，追憶親緣；五國土覺，念世安危；六不死覺，謂身不死，廣集資生；七族姓覺，念氏族高下；八輕誣覺，念凌他人。此八種中，初三過重，為是偏舉。「不起欲想瞋想」，重復顯之。不起欲想，名離欲覺；不起瞋想，名離瞋覺；不起害想，名離害覺。亦可前言不生三覺，就始彰離；不起欲想瞋想害想，據終明離。未對境界，預起邪思，名之為覺。對緣生心，說為三想。此皆離之。下離惑緣，「不著色聲香味觸」等。此初段竟。

無量壽經義疏上(終)

沙門慧遠撰

次明修治忍力成就不計眾苦。能忍違緣，故離三覺、不起三想，少欲知足。能忍順緣，故離色聲香味觸等。此兩段竟。次離惑體，「無染恚癡」。染猶貪也。此三段竟。下復修治。「三昧常寂」，止行深也。「智慧無礙」，觀行勝也。上來四段，合為自利。下就利他明離煩惱。「無有虛偽諂曲之心」，明離心過。言「和顏」者，明離身過。愛語先問，明離口過。由無煩惱，故身口意中不起過矣。上來第一明離煩惱，自下第二明其修善。於中有三：一起願心；二「恭敬」下，依願起行；三「住空」下，行成入證。初起願中，「勇猛精進志願無倦求清白法」，自利願也。「惠利群生」，利他願也。第二行中，先明自利、後明利他。前自利中，「恭敬三寶奉事師長」，攝行方便。「恭敬三寶」，攝福方便。「奉事師長」，攝智方便。「以大嚴」等，彰行成就。以大嚴者，謂以福智二種莊嚴而自嚴也。「具眾行」者，隨別以分，謂具檀等一切行也。下明利他。以行教他，故令眾生功德成就。第三證中，「住空無相無願之法，無作無起」，諸法非有，人法無性，名之為空。假人假法，相亦不有，名為無相。於此二中，無有希求願樂之心，名為無願。又離妄想，亦名無願。於此三中，無果可為，名為無作。故《維摩》云「雖行無作而現受身」，故知無作約果以論。於前三中，無因可生，名云無起。故《維摩》云「雖行無起而起善行」，故知無起約因以說。然諸經中說理不定，或說一空，如《大品》中所說獨空。辨一不多，故名為獨。或說二種，謂二無我。或說三種，空、無相、無願。或說四種，如《維摩》說，謂空、無作、無相、無起。又《大品》說：有法空、無法空、自法空、化法空，亦是四種，別章廣釋。或說五種，如此中說，空、無相、無願、無作、無起，備如向釋。或說七空，如《大品》說。或說九空，如《毘曇》說。或說十一，如《涅槃》說。或說十四，如《大品》說。或說十八，如《大品》說。或說二十五空，如《涅槃》說，廣則無量。今據一門，且說五種。於此理法證會，名為觀法如化，證法非無。此第二竟，自下第三明離惡業。於中初先明其離過；「修習善」下，彰其攝治。前離過中，「遠離麁言」，明離口惡。「遠離自害害他俱害」，明離身惡。下攝治中，「修習善語」，治前口惡。「自利利人，人我俱利」，治前身惡。此第三竟，自下第四重明修善。於中初先明其自利，「棄國捐王絕去財色」，明其所捨。「自行六度」，彰其所修。下明利他，以前六度教人令行。上來四

段，別明身因，無央數劫積功累德，總以結之。上來第一明修具，自下第二彰報殊勝。於中有二：一對上所修淨土之因，明得報勝，即勝依果；二「或為長者居士」已下，對上所修法身之因，明得報勝，得勝正果。前中初言「隨其生處在意所欲無量寶藏自然發應」，自得勝財。在猶任也。「教化安立住於正道」，以財攝他，令歸正法。後中初明功德之果；次「於一切法而得自在」，明智慧果。功德果中，先別、後結。別中有四：一身報尊上；二「常以四事供養」已下，依身起行；三「口氣」下，身報微妙，於中三句，文相可知；四「手出」下，依身起行用，手出供具供養諸佛。上來別竟。「如是之等超諸天人」，總以結歎，慧果可知。上明所行，自下第二明其所成，謂成法身淨土之果。然此所成，遂前四十八之大願，應別對之，文顯可知。文中有二：一略明所成；二「佛告阿難無量壽佛威神」已下，廣明所成。略中有四：第一阿難就身為問成佛已未，如來具答；二「其佛界」下，約之明土；三「又問」下，阿難重復就身為問成來久近，如來具答；四「其國自然七寶」已下，約之明土。就初段中，阿難先問法藏比丘為已成佛、為未為現？此約三世時別以問。佛答可知。第二段中，直列彼佛國土名號，未辨其相。第三段中，先問後答，文顯可知。第四段中，先明所有。「又其國土無須彌」下，彰其所無。明所有中，「自然寶成」，明其體相。「恢廓曠蕩」，明其量相。「悉相雜」等，明莊嚴相。明所無中，初先正辨；「阿難白」下，問答重顯。前正辨中，初無山等、次無四趣、後無四時春秋等別。後重顯中，文別有三：初阿難問：若無須彌，四天王等依何而住？如來反質。二阿難正答，如來約之以顯彼事。三阿難彰己為他故問，非自不知。上來略竟。就下廣中，文別有四：一明佛身、二即約身明其從眾、三明國土、四即約土明其人民。就初段中，應先解釋三佛之義，然後釋文。義如別章。文中初先明佛光相、後顯壽命。前明光中，奇嘆以顯，先別、後結。別中有四：一釋迦自嘆；二「其有眾生遇斯光」下，明諸眾生見聞利益；三「無量壽光顯赫」已下，諸聖共嘆；四「若有眾生聞其光中」下，重明眾生見聞獲益。初中有三：一辨勝過劣，無量壽佛光明第一。二「諸佛光明所不及」下，舉劣顯勝。佛光實等，隨化故爾。三「是故」下，嘆顯勝，有十二句。初「無量光、無邊、無礙」，此之三種，當相以嘆。無量，多也。無邊，廣也。無礙，自在也。「無對、炎王」，此之兩種，寄顯勝。他光不敵，名無對光。此光勝餘，名炎王光。「清淨、歡喜、智慧、不斷」，此之四種，當相以歎。離垢稱淨，能令見者心悅，名喜。於法善照，名智慧光。常照不絕，名不斷光。「難思、無稱、超日月光」，此之三種，寄對顯勝。過世心想，故曰難思。過世言相，名

無稱光。過世色相，名超日月。上來第一釋迦自嘆，自下第二見聞獲益。初「有遇者三垢消滅」，明除障益。此名三毒為三垢耳。「身意煖」等，明生善益。「若在三」下，明滅苦益。「壽終後」下，明得樂益。第三共歎，文顯可知。第四重明獲益之中，初明稱說隨意往生、次為諸聖咸共嘆譽、後明得佛一切共嘆。上來別嘆。「佛言我說無量壽佛光明」已下，總以結嘆。「上來明光」下，明佛壽，文顯可知。上來第一明其佛身，自下第二約身明眾。於中有四：一明其土人壽長遠，如無量壽；二「又聲聞」下，明其眾多；三「神智洞」下，彰其德勝；四重顯眾多。且就初會顯其多相，餘不可論。「初會聲聞不可稱計，菩薩亦然」，當不辨多相，就目連不知以顯。於中初明目連不知；「如大海」下，借事顯之。佛先立喻反問阿難；次阿難答；下佛約之，彰顯目連所知多少。自下第三明其國土。是中應先解淨土義，然後釋文，義如別章。文中汎論，有三莊嚴：一事莊嚴，色香味等五欲精上；二法莊嚴，純論妙法；三人莊嚴，勝善眾生居住其中。今此所明國土勝中有事莊嚴及法莊嚴，下第四段人民殊勝是人莊嚴。然彼土中莊嚴妙事不可具辨，今此文中略舉四事：一明寶樹、二明伎樂、三明講堂宮殿等事、四明寶池。樹中初先汎明諸樹、第二別明道場之樹、三總就之校量顯勝。前汎明中，先列其樹、後明出聲。就列樹中，「其國寶樹周滿世界」，總以標舉。「金銀樹」等，明純寶樹。「或二寶」下，明雜寶樹。所出聲中，「出五音」者，所謂宮、商、角、徵、羽等五種音也。第二所明道場樹中，先明樹相、次明出聲、下明眾生見聞獲益。前明樹中，先明量相。「一切眾寶自然合成」，明其體相。「以月光」等，明莊嚴相。出聲可知。就明見聞獲益之中，初明六根見聞覺知悉得利益，下明得忍差別不同。「彼國天人皆得三忍」，總以標舉。慧心安法，名之為忍。忍隨淺深差別為三，次列三名。尋聲悟解，知聲如響，名音響忍，三地已還；捨詮趣實，名柔順忍，四五六地；證實離相，名無生忍，七地已上。下明眾生得忍所由。「皆無量壽威神力」者，由彼如來現在威力，故獲三忍。「本願力」等，由其過去本願之力，故獲三忍。本願是總，餘四是別。「滿足願」者，願心圓備。「明了願」者，求心顯著。「堅固願」者，緣不能壞。「究竟願」者，終成不退。以此願故，生彼國者悉得三忍。前明諸樹，次別明其道場之樹。下通就之格量顯勝，偏顯樹中音聲勝矣。文顯可知。上來明樹，自下第二明其伎樂。「亦有自然萬種伎樂」，總以標舉。「又其樂聲無非法」等，顯其聲妙。「十方界」等，彰其聲勝，勝十方界一切音聲。自下第三明其講堂宮殿等事。「講堂精舍宮殿樓觀皆七寶成」，明其體相。「復真珠」等，明莊嚴相。自下第四明其池相。於中初先辨其池

相、後明出聲。辨池相中，文曲有四：一明量相。彼國諸池，或十由旬，二十三十，乃至縱廣百千由旬。二明水相。具八功德：清、不臭、輕、冷、濡、美、飲時調適、飲已無患，是其八也。清淨色入，不臭香入，軟、冷及濡，此五觸入。美，是味入。飲時調適、飲已無患，此二法入。此八是其水家功能，故名為功；水家之德，故名為德。文中初言「八功德水湛然盈滿」，總以樹舉。言「清淨」者，八中淨也。言「香潔」者，八中香也。「味如甘露」，八中美也。三「黃金」下，明諸寶等莊嚴之相。四「彼菩薩聲聞人」下，彰其資用無礙之相。於中五句，一淺深無礙、二冷煖得中、三釋神除垢、四淨無瑕穢、五迴流相注遲疾得所。上來明池，下明出聲。於中有四：初演無量自然妙聲，正明出聲；二「隨所應」下，善應物種種果聞。於中初總、次別、後結。三「隨順清淨離欲已」下，明能起善。「隨順清淨離欲寂滅真實之義」，順涅槃也。「隨順三寶力無畏」等，順菩提也。此前順果。「隨順通慧菩薩聲聞所行之道」，隨順其因。四「無三途」下，明能生樂。「無三途」等，明無苦也。「但有自」等，明有樂也。「是故」已下，結嘆顯勝。上來四段，合為第三明其國土。自下第四辨其人民。於中有四：一明他方新往生者正報微妙；二「所處宮」下，依報殊勝；三「其諸聞薩」已下，明舊住者正報微妙；四「其諸天人衣服」以下，依報殊勝。初中「具足清淨色身」，明身勝也。「諸妙音聲」，明口勝也。「神通功德」，明意勝也。第二段中，「所處宮殿衣服等事猶第六天」，資具勝也。「若欲食」等，資用勝也，且就食論。「彼佛國土清淨安」等，總嘆顯勝。次於無為泥洹之道。泥洹、涅槃本是一名，傳之音異。第三舊住眾生勝中，「其諸聲聞菩薩天人，智慧高明、神通洞達」，明其德勝。「咸同一」下，彰其身勝。於中初言「咸同一類無有異狀，但順餘方故有天人名」，明身齊等。「顏貌端」下，明身殊勝。「顏貌端正超世希有」，當相辨勝。「佛告」已下，校量顯勝。校中有五：一將貧人比粟散王、二將粟散王比轉輪王、三將輪王比忉利王、四將忉利王比他化王、五將他化自在天王比無量壽一切天人，畢竟不及。初校量中，文曲有三：一佛將貧人對粟散王，反問阿難。二阿難正答。「假令此人在帝王邊」，無以為喻，百千萬億不可計倍，正明貧人不及帝王。「所以然者」下，明彼貧人不及所由，由其先世無善故爾，文顯可知。「所以世間帝王」已下，釋彼帝王勝過所以，以其宿世修善故爾，文亦可知。三如來述可。餘四校量，文顯易解。第四重明依報勝中，初明其國一切衣服飲食等事與身相稱。「或一寶」下，就別顯勝。於中有五：一明諸寶隨心現前；二寶衣布地；三寶網羅覆；四「自然」下，德風吹鼓；五「又眾」下，寶華充滿。第四風

中，「自然微風徐起微動」，總以樹舉，下別顯之。別中有四：一風體調和遲疾得所、二吹網動樹發微妙聲、三觸身生樂、四吹散眾華遍滿其國。第五華中，句別有四：一明寶華周遍世界；二明諸華各具多葉；三明諸華各出多光；四「一一華中出三十」下，明諸華中各出多佛。於中復四：第一明前一一光中各出多光，「出三十六百千億光」。第二明前一一華中各出多佛，「出三十六百千億佛」。第三明前一一諸佛各放多光。第四明前一一諸佛普為十方說微妙法。於中初先明其所說。「如是諸佛各各」已下，彰說利益。自下第三明其所攝。攝取十方有緣眾生同往彼國，以法化益。然下所攝，遂上所發四十八願，一一別對，相顯可知。文中有四：一攝下人同生彼國；二「無量壽佛威德無極」下，攝取上人同往彼國；三「彼國菩薩皆當究竟一生」已下，重攝下人同生彼國；四「彌勒白佛於此世界幾許菩薩生彼」已下，重攝上人同生彼國。第一第三有何差別？前初段中具辨生業教修往生、第三段中舉得舉失勸人往生，義有此別，故須分別。第二第四有何差別？前第二中攝人同往、第四段中攝人同生，有斯不同，故須別說。攝取下人，正明所益；攝取上人，顯彼土勝，增人慕求。初中有三：一彰生彼住正定聚，令人慕求；二「十方佛皆共讚」下，舉聞名者皆得往生，增人去心。三「佛告阿難」下，正辨生業，教修往生。初中「其有生彼國者皆住正定」，正明所攝。人有三聚：一者邪定、二者正定、三者不定，小乘法中論說不同。若依《毘曇》，外凡常沒，名為邪定；五停心觀、總別念處、暖頂二心，名為不定。此等有退，故名不定。忍心已上，堅固不退，名為正定。若依《成實》，外凡常沒，名為邪定；聞思二慧，行有退轉，說為有退。五停心觀，名為聞慧；總別念處，名為思慧；暖頂已上，說名修慧。現見法空，永不退轉，悉為正定。大乘法中，善趣已前，名為邪定；善趣位中，數進數退，說為不定；習種已去，位分不退，說為正定。莫問大乘小乘眾生，生彼國者皆住正定。「所以」下釋。彼無邪定及不定聚，故皆正定。第二段中，初明十方恒沙諸佛皆共讚嘆無量壽佛；次明眾生聞名信心迴向發願皆得往生；下彰分者，唯除五逆誹謗正法，餘皆得生。言五逆者，殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血，此是其五也。此五皆恩，及違福田，故名為逆。前二皆恩，後之三種違於福田。立邪毀正，名為謗法。此等障重，所以除之。問曰：於彼《觀經》之中，說五逆等皆得往生；今此經中言不得生。此言何論？釋有兩義：一約人分別，人有二種：一者久發大乘心人，遇緣造逆，如闍王等。此雖造逆，必有重悔，發心求出，能滅重罪，為是得生，《觀經》據此。二者先來不發大心，現造逆罪，多無重悔，不能決定發菩提心，為是不生，此經據此。二約行

分別，行有定散。有人雖復造作逆罪，能修十六正觀善根，深觀佛德、除滅重罪，則得往生，《觀經》據此。若人造逆，不能修習觀佛三昧，雖作餘善，不能滅罪，故不往生，此經據此。自下第三正辨生業教修往生。於中初言「十方世界諸天人民願生彼國凡有三輩」，總以標舉。如《觀經》中，麁分為三、細分為九。麁分三者，謂上、中、下。大乘人中，習種已上，名為上品；小乘人中，外凡持戒，乃至那含，以為中品；大乘人中，外凡善趣，名為下品。細分九者，前上品中，細分為三，所謂上上、上中、上下。四地已上名為上上，生彼即得無生忍故。初二三地名為上中，生彼國已，過一小劫得無生忍。彼國日長，故一小劫得無生忍；若於此界，經無量劫方得無生忍。種性解行名為上下，生彼國已，過三小劫得百法明門，住於初地。故知地前，亦以彼國時日長遠，故經三小劫得到初地；若於此界，經無量劫。中品之人亦分為三，所謂中上、中中、中下。見道已上名為中上，生彼即得羅漢果故。內凡之人名為中中，生彼即得須陀洹故。煖等四心，名為內凡。外凡持戒名為中下，生彼國已，經一小劫得羅漢故。下品人中亦分為三，所謂下上、下中、下下，彼約作罪輕重以分，不隨位分。彼中九品，今合為三，上品三人合為上輩，中品三人合為中輩，下品三人合為下輩。然此三輩，人位雖殊，至欲往生，齊須發心求大菩提，專念彼佛，迴向發願，方得往生。故此論之。問曰：天親作《往生偈》「女人根缺，及二乘種，皆不得生」；《觀經》宣說小乘眾生亦得往生。其義云何？釋言：彼說女人根缺不得生者，就彼國中受報時說，彼無女人及根缺故。言二乘種不得生者，就此國中往去時說，小乘眾生先雖習小，臨欲去時要發大心方得往生，若用小心求生彼國，無得去理。為是天親言二乘種不得往生。問曰：若言去用大心，何故至彼證入小果？釋言：由其本習小乘多故。本在此處多學觀察苦無常等，至彼聞說苦無常等，即便悟解，故證小果。以本乘終發大乘心求生彼故，在彼國中得羅漢已，即便求大。上來總舉，下別顯之。就上輩中，初舉、次辨、後總法歎。辨中有三：第一明其所修行因；二「此等」下，同成往生；三「住不退」下，生彼得益。初修因中，句別有五：一捨俗出家、二發菩提心、三一向專念無量壽佛、四修諸功德、五用前諸善願生彼國。就往生中，初「彼迎此即隨」已下，此往生彼。就得益中，「住不退轉」，位分堅固。「智慧勇」等，成德殊勝。前舉、次辨，「是故」已下，結歎修習。就中輩中，初舉、後辨。辨中還初明其行因、次明往生、後彰得益。前明因中，「十方天人其有至心願生彼國」，總以標舉。「雖不能行作沙門」等，簡異上輩。依如《觀經》，此小乘人，是故不能彼大修功德。「當發」已下，正辨其因。於中四句：一發菩

提心、二專念彼無量壽佛、三少修福善、四迴向願生。此人雖復先學小乘，正欲往生，必須修習如此四行，方得往生。就往生中，初彼迎此，後此生彼。得益可知。就下輩中，初舉、後辨。辨中還初明其行因、次明往生、後彰得益。前明因中，「十方天人其有至心欲生彼國」，總以標舉。「假使不能作諸功德」，簡異中輩。如《觀經》中舉罪以別，今此略無。「當發」已下，正辨其因。於中四句：一發菩提心；二專念彼無量壽佛，乃至十念，願生其國；三聞深法，歡喜信樂，不生疑惑；四至誠心，乃至一念念於彼佛，願生彼國，亦得往生。就往生中，明於夢中夢見彼佛，亦得往生。得益可知。上來第一明攝下人，自下第二明攝上人同往生彼國。舉此為顯彌陀國勝，增前下人求生心矣。於中初先長行略辨、後偈廣論。前長行中，文別有二：一諸佛共嘆；二「於東方」下，菩薩共往生。後偈中別頌，宜審記知。前佛嘆中，初「佛告阿難：無量壽佛威神無極」，釋迦自嘆。「十方界」下，餘佛共嘆。此下別頌，亦須記知。下同往中，先列東方，後類餘方。列東方中，「於彼東方恒沙佛國無數菩薩，皆悉往詣無量壽佛」，是其始也。「恭敬供養及諸菩薩聲聞之眾」，是其次也。「聽受經法，宣布道化」，是其終也。東方既然，餘方亦爾。此初中後，下偈別頌，亦須記知。下偈頌之「世尊頌曰」，經家序列。下正頌之，有三十偈。初十五偈，頌上後段菩薩共往；後十五頌，頌上初段諸佛同嘆。前十五中，初有兩偈，頌前同往；次有五偈，頌前文中恭敬供養；下有八偈，頌前聽法宣布道化。前兩偈中，初偈頌前東方同往；後偈頌上餘方共往至彼禮敬無量壽佛，是故名「觀無量覺」矣。次五偈中，前之四偈，見佛供養；後之一偈，見土願求。前四偈中，初之兩偈，外事供養；後之兩偈，內事供養。前外事中，「各齎妙華」，供養也。「寶」者，寶供。「香」者，香供。「無價衣」者，以衣供養。「奏天樂」等，伎樂供養。伎樂音中，歌歎佛德。後內事中，初一偈半，口歎供養；後之半偈，身敬供養。就口歎中，前之一偈，歎佛自德；後之半偈，歎佛利他。歎自德中，「究達通慧遊入深法」，歎佛智、通二種德也。智是通本、通是智用，是二相須，故并歎之，通慧究滿。究竟名究，洞達名達。此通與慧，皆依法成，故復明其遊入深法。倚觀曰遊，窮本稱入。證入法界緣起通門，能現勝通；證入法界緣起智門，能起勝慧。「具功德藏，妙智無等」，歎佛福、智二種行也。福是慧資、慧是福導，是二相須，故并歎之。福行圓備，名具功德；慧行殊勝，名智無等。倫謂匹倫，役伴之謂。佛無倫匹，名無等倫。下利他中，「慧日朗世」，化人生智。慧能開曉，照世如日，教人生解，名朗世間。消除生死，化人離障。生死覆障，從喻名雲。身敬可知。上來四偈，見佛

供養。下之一偈，見土願求，文顯可知。自下八偈，頌上聽法宣布道化。就此文中，初之兩偈，彌陀如來現相發起；次有一偈，觀音怪問；後之五偈；彼佛具答。「梵聲猶雷，八音暢妙」，答聲妙也。八種梵音，如彼《梵摩喻經》中說：一最妙聲，其聲哀妙；二易了聲，言辭辨了；三調和聲，大小得中；四柔軟聲，其聲柔軟；五不誤聲，言無錯失；六不女聲，其聲雄朗；七尊慧聲，言有威肅，如世尊重，有慧人聲；八深遠聲，其聲深遠，猶如雷震。以此妙音酬答觀音。「當受菩薩記，今說仁諦聽」，勅聽許說。授記之言，義如上解。今當說此，仁等諦聽。自下四偈，正明所說。於中初偈，舉彼願心，記必成佛。第二一偈，舉彼智願，記必得土。「覺了一切如夢幻」等，是舉智也。「滿足諸願」，是舉願也。「成如是剎」，記得土也。第三一偈，舉彼智行，記必成佛。「知法如電」，舉彼智也。「究菩薩道，具諸德本」，舉彼行也。「受決作佛」，記成佛也。第四一偈，舉彼智願，記必得土。「通達法性一切空無」，是舉智也。「前覺一切如夢幻」等，是世諦智。「此通法性一切空無」，是真諦智。「專求淨土」，是舉願也。「必成是剎」，記得土也。下十五偈，頌上文中諸佛共歎。初有五偈，頌前十方諸佛共歎；後之十偈，頌前文中釋迦自歎。前五偈中，「諸佛告菩薩，令覲安養國」，正勸令往。「聞法受行」，明往所作。「疾得」以下，明作利益。「疾得淨處」，明前聞法受行之益，自於當來得妙淨土，名得淨處。下之四偈，彰前往覲安養之益。益有五種：第一往彼得神通益，初半偈是。第二往彼得授記益，次半偈是。前明彼佛授菩薩記，即其事也。第三往彼得不退益，次一偈是。前言生彼住正定聚，即其事也。第四往彼起願之益，次一偈是。「菩薩興願」，是總舉也，下別歎之。別中「願己國無異」者，求淨土願。願己得土，同彌陀佛，名國無異。「普度一切」，化眾生願。「名顯十方」，求佛身願，願得佛時名達十方。第五往彼廣供多佛起行之益，後一偈是。自下十偈，釋迦自歎，令人同往。於中三分：初有三偈，舉經難聞，歡喜修行；次有四偈，歎彌陀佛授菩薩記，即佛智德殊勝，令人歸趣；後之三偈，以理教勸。前三偈中，初有半偈，舉無善人不聞此經，彰經深重；次有偈半，舉有善人方乃得聞，顯經微妙。於中先明有善之人方聞此經。「曾更見」下，明見佛者方乃信敬歡喜奉行。次有半偈，舉有惡人不信此法，彰經深重。下之半偈，舉有善者樂聞是教，顯經微妙。舉惡不聞，令人捨遠；舉善得聞，使人慕修。又此文中，彰經深重，去人輕謗；顯經微妙，生人信敬。下有四偈，歎彌陀佛智德殊勝，令人歸趣。於中初有七句之文，明諸聲聞菩薩不測。初法、次喻、後合可知。次有一句，明佛獨了。次有六句，明一切人

悉得聖道，共思不知。「假使一切」，人之多也。「具皆得道」，行德勝也。「淨慧達本」，空解深也。「億劫思佛」。觀之久也，「窮力講說」，言之極也。雖復如此，「盡壽不知」。下有半偈，結歎顯勝。「佛慧無邊」，歎佛智廣。「如是致淨」，嘆佛德淨。致謂至也。窮至清淨法性涅槃，故難測知。下有三偈，以理教勸。於中初偈，舉彼三難，勸人勤求。壽命難得，是初難也；佛世難值，第二難也；有信慧難，第三難也。此三難，今已得之，故聞此經應當勤求。次第二偈，舉彼見聞，能獲大益，勸人發心。「聞不忘」者，彌陀佛所，聞法不忘。言「見敬」者，見彌陀佛，心生重敬。「得大慶」者，明前聞法、見佛恭敬，得善利也。得善可喜，名得大慶。「則我善友」，為佛攝也。行順釋迦，名我善友，是故當發結勸發心。末後一偈，教令定去。「設滿世界火，必過要聞法」，決意定去。「會當成佛，廣濟生死」，明去所為。「會當成佛」，求自利果。「廣濟生死」，求利他果。自下第三重攝下人同生彼國。於中有三：第一廣舉無量壽國勝妙之事，令人願求；二從「世人薄俗」已下，明娑婆界穢惡充滿，使人厭捨；三從「廣禮無量壽」下，就彌陀國辨得彰失，令人修捨。初中有二：第一廣舉無量壽國勝樂之事；二「佛告彌勒諸天人」下，勸人往生。前中有八：一彰彼國壽命長遠、二彰彼眾光明殊妙、三彰彼眾身相具足、四彰彼眾智德殊勝、五彰彼生永離惡趣、六彰彼土興供養多、七彰彼生聞法不絕、八彰彼菩薩行德圓備。就初段中，彰彼菩薩皆當究竟一生補處。明壽長遠，無有中夭，除願為物餘國受身。第二段中，初彰彼國諸聲聞人身光一尋，次彰彼國餘菩薩光照百由旬。其一由旬，有四十里。照百由旬，合四千里。三明觀音及大勢至，光遍三千大千世界。於中初辨。「阿難白佛」下，辨其名諱。「此二菩薩於此國」下，彰此生彼。第三段中，彰彼眾生身相具足，皆悉具於三十二相，如經廣辨。「智慧成」下，是第四段，彰彼眾生智德殊勝。句別有四：一智慧成滿。深入諸法、證會法性，究暢要妙，窮達教詮。二神通無礙。三諸根明利。四得忍不同。其鈍根者成就二忍，謂音響忍及柔順忍。其利根者乃至成佛，得阿僧祇無生法忍。「又得」已下，是第五段，彰彼生者永離惡趣。於中初明彼國生者乃至成佛，不更惡趣，神通自在，常識宿命，後除為物他方現生。釋迦自說，如我國中諸菩薩也。「語阿難」下，第六段，彰彼生者能興廣供。於中初明往十方界廣供多佛、次從受法、後明供已未食之頃還歸本國。前中四偈：一彰彼國諸菩薩等，於一食頃，往十方界遍供諸佛。二「隨心」下，明諸供具隨心化現。三「在虛空」下，明於空中化成華蓋。四「其諸菩薩」下，明諸菩薩共奏天樂歌歎佛德。僉謂皆也。眾皆喜躍，名僉欣悅。復供佛已，未食之

前還歸本國。自下第七，彰彼生者聞法不絕。於中初明說法之時，眾集講堂，如來為說。「莫不」已下，明說利益，心解得道。「即時」已下，設供奉佛。於中初先風搖樹音；次吹妙華；後諸天等持華香樂供養奉獻，娛樂無極。自下第八，彰彼菩薩行德圓備。於中初別，後總結之。別中有七：一行修離過；二「具足」下，成德圓備；三「等觀三界空無有」下，行修具足；四「究竟一乘」下，成德殊勝；五「摧滅嫉」下，行修增進；六「因力」下，諸力具足；七「身色相好功德」已下，通就諸德總嘆顯勝。初中先別，後總結之。別中初言「所可講說常宣正」等，化行離過。「於其國」下，自行無失。於中初先明攝對治。「滅煩惱」下，明離諸過。前攝治中，明修六度而為對治。初修捨行。捨猶檀矣。「於其國土所有萬物無我所心」，明其離見。「無染著心」，彰其離愛。除捨此二，名為捨行。次修戒行。「去來進止情無所係隨意自在」，明離身過。「無所適莫無彼無我」，明離意過。於眾生所，無適適之親、無莫莫之疏，名無適莫。「無競無訟」，明離口過。次修忍行。「於諸眾生得大慈悲饒益之心柔軟調伏」，正明能忍。「無忿恨」等，離於忍障。次修精進。求善不息，名「無厭怠」。諸行齊修，故曰「等心」。所修勝上，名為「勝心」。求心慇重，故曰「深心」。次修禪行。遠離亂意，故曰「定心」。下修慧行。得法愛著，名為「愛法」，此據終也。聞時甘露樂，名為「樂法」，此據次也。求時心喜，名為「喜法」，此據始也。上來修治，下明離過。「滅諸煩惱」，離煩惱也。「離惡趣心」，除惡業也。上來別竟。「究竟一切菩薩所行」，總以結之。上來第一行修離過，自下第二成德圓備。「具無量德」，總以樹舉，下別顯之。別中初明自利功德。「以無礙」下，明利他德。前自利中，「得深禪定、諸通明慧，遊德七覺」，自分功德。禪謂四禪。定者，所謂四空定等。諸通，六通。明謂三明：宿命、天眼及漏盡。慧謂三慧：聞、思、修等。言七覺者，念、慧、精進、輕安、喜、定、捨，是其七也。「修心」已下，勝進功德。「修心佛德」，上求佛德。「肉眼」已下，成就功德無量，且舉五眼之義，廣如別章，此應具論。今且釋文，「肉眼清徹靡不分了」，肉眼勝也。形膚曰肉。淨肉之根能有照矚，目之為眼。於彼國中，報得肉眼徹見無數世界之事，名為清徹。所見明審，故無不了。斯乃照矚現在色像，名為肉眼。「天眼通達無量無限」，天眼勝也。一切禪定名為天住，依天得眼，故名天眼，能見眾生死此生彼。所見寬多，故曰無量。所見長遠，故曰無限。「法眼觀察究竟諸道」，法眼勝也。智能照法，故名法眼。能見一切眾生根欲性心，並知一切化眾生法。所知窮極，名為究竟。了知三乘道法差別，名究竟諸道。「慧眼見真能度彼岸」，慧

眼勝也。照空實慧，見理名眼。能見真空，故名見真。除捨有相，達到平等無相彼岸，名度彼岸。「佛眼具足覺了法性」，佛眼勝也。前四是別，佛眼是總。見境周盡，故云具足。又復佛眼能見真實如來藏中不空實性，名了法性。上來自德。以無礙智為人演說，是利他德。自下第三明修具足。於中兩對，自利、利他。初對修始，後對修終。從初乃至「除滅煩惱」，悉是初對也；從「如來」下，是後對也。前中初言「等觀三界空無所有，志求佛法」，是其自利。「等觀三界空無所有」，離生死行。「志求佛法」，趣菩提行。「具諸辨」下，明其利他。「具諸辨才」，明化他德。「除滅眾生煩惱之患」，明化他益。就後對中，初明自利；「其大悲」下，明其利他。就自利中，文別有四：一自分之解；二「修諸善」下，自分之行；三「聞甚深」下，勝進之解；四「常能修」下，勝進之行。自分解中，「從如來生解法如如」，是其理解。解由如來教化出生，是故說之從如來生。空同曰如。解知一切萬法皆如，名解如如。「善知習」等，是其教解。習善之教，名習音聲；滅惡之教，名滅音聲。菩薩於此悉能善解，故名善知。於中巧知，故曰方便。由於聖教能善知故，「不欣世語，樂在正論」。自分行中，「修諸善本，志崇佛道」，趣菩提行。「知一切法皆悉寂滅，生身煩惱二餘俱盡」，滅生死行。「知一切法皆悉寂滅」，觀空修治。「生身煩惱二餘俱盡」，治成離障。生身苦報、煩惱惑因，此二殘餘皆悉滅盡。勝進解中，「聞甚深法不疑懼」者，於深能解，所以不疑；於深能入，為是不懼。勝進行中，「常能修」者，於佛深法行不息也。上來自利，下明利他。「其大悲者」，總以標舉，下別顯之。「深遠微妙」，悲心深也。「靡不覆載」，悲物廣也。此第三竟。自下第四成德殊勝。於中初先明自利德；「如大乘」下，明利他德。就自德中，初攝善勝；「照諸功」下，明離過勝。攝善勝中，「究竟一乘」，菩提德滿。乘是行用，行能運通，故名為乘。隨化多乘，就實不殊，是以言一。一義不同，汎解有四：一簡別名一。如來於彼三藏教中隨化分三，求聲聞者為說四諦；求緣覺者為說因緣；求大乘者為說六度，宣說菩薩三阿僧祇修行有漏六波羅蜜，於最後生一身之中斷結成佛。簡別彼三，是以言一。二破別名一。如來隨化宣說三乘，世人定執以為真實。破別彼三，是以言一。故經說言「唯一是實，餘悉非真。猶如化城，非真息處。」三會別名一。如來根本分一為三，會之歸本，是以言一。如《勝鬘》說。四無別名一。就實論實，由來無別，故名為一。於此一乘，窮名究竟，至于彼岸，涅槃果極。此二一對，決斷疑網。「慧由心出」，是其證知。除妄顯真，名斷疑網。真解發中，名慧心出。「於佛教法該羅無外」，是其教知。窮解無餘，名該無外。此證與

教共為一對。「智慧如海」，明慧深廣。「三昧如山」，彰定高勝。「慧光明淨超踰日月」，彰其慧明。「清白之法具足圓滿，猶如雪山」，顯其定淨。此定與慧復為一對。上來攝善，下顯離過。「照諸功德等一淨」者，是其法說。諸德皆淨，名等一淨。下以喻顯。喻別有六，文喻可知。上來自利，下明利他。有十三句，皆約喻顯。「猶如大乘載群萌」者，名世大車以為大乘，彼諸菩薩利他之德如世大車，名大乘運載群萌出生死矣。餘皆可知。此第四竟。自下第五行修增進。於中五對，皆初利他，後明自利。五對何別？前二自分，後三勝進。就自分中，初之一對，起修方便。「摧滅嫉心不忌勝故」，利他方便。心有嫉忌，不能利他，故須除滅。「專樂求法心無厭足」，自利方便。後對正修。「常欲廣說志無疲」等，正明利他。「常欲廣說志無疲倦」，起說心勝。「擊法鼓」等，所說法勝。言擊法鼓，喻聞慧法。教聲遠被，名擊法鼓。「建法幢」者，喻思慧法。立義稱建，義出名幢。言「曜慧日除癡闇」者，說修慧法開眾生也。「修六和敬」，正明自利。行成同他，情無乖異，名六和敬。身口意同，是其三和。同戒、同施及與同見化，是其六和。此六和同，便相親敬，名六和敬。下勝進中，初對修始、第二修次、第三修成。就初對中，「常行法施」，利他始也。「志勇精進心不退弱」，自行始也。第二對中，「為世燈明最勝田」等，利他次也。「為世燈明最勝福田」，明化德勝。自具智慧，能生物解，名世燈明。自具功德，能生物善，名勝福田。「常為導師，等無憎愛」，明化益勝。以慧開人，名為導師。福善濟潤，故無憎愛。「唯樂正道，無餘欣戚」，自行次也。樂道修善，無餘離過。第三對中，「拔欲刺」等，利他成也。「拔諸欲刺以安群生」，化人離過。「功慧殊勝莫不尊敬」，化人從善。「滅三垢」等，自行成也。「滅三垢障」，成就斷德。貪瞋癡等，是三垢障。「遊諸神通」，成就行德。此第五竟。自下第六諸力具足，初別、後結。別中初明自力具足；「如法調」下，化他力足。自中相從以為七門：「因力緣力」，為第一門，起修所依。過去所修一切善行，能生今善，名為因力。近善知識、聽聞正法，名為緣力。「意力願力」，為第二門，起修方便。求佛之心，名為意力。起行之願，名為願力。「方便之力常力善力」，為第三門，加行正修。依法巧修，名方便力。依法恒修，名為常力。依法正修，名為善力。「定力慧力」，為第四門，修心成就。修止成就，名為定力。修觀成就，名為慧力。此前四門約修分別。「多聞之力」，為第五門，起行之解。「施戒忍進定慧之力」，為第六門，明所起行，行謂六度。此之兩門就行分別。「正念正觀諸通明力」為第七門，依行成德。捨相入實，名為正念。離癡見法，說為正觀。依此二種，

成就六通及得三明，名通明力。此後一門，就德分別。上來自利。「如法成就諸眾生力」，明其利他。上來別竟。「如是等力一切具足」，總以結之。此第六竟。自下第七通就諸德總嘆顯勝。於中有四：一自德殊勝、二為佛共嘆、三究竟大乘、四超出小乘。初中「身色相好功德辨才具足無與等者」，自分所成。「身色相好無與等者」，明其身勝；「功德辨才無與等者」，明其德勝。言「具足」者，明德具足；言「莊嚴」者，明身莊嚴。「恭敬供養無量諸佛」，勝進所起。第二佛嘆，相顯可知。第三段中，「究竟菩薩諸波羅蜜」，教行成滿。「修空無相無願三昧不生滅」等，證行成滿。第四段中，超出二乘，文顯可知。上來別嘆。「彼諸菩薩成如是」下，總以結嘆。上來八段，合為第一舉彌陀國勝樂之事。
自下第二勸人往生。「佛告彌勒」，告其所對。「諸天人等」，舉其所為。「無量壽國聲聞菩薩功德智慧不可稱」等，牒上所辨。「聲聞菩薩功德智慧不可稱說」，牒前文中所辨之人。「又其國土微妙安樂清淨若此」，牒前文中所辨之土。「何不力」下，正勸往生。於中有三：一正勸往生；二「易往」下，如來傷歎；三「何不棄」下，重勸往生。前正勸中，「何不力為善」，正勸修因。何不力勵為善求生，名力為善。「念道」已下，明修利益。念道之者，自然往生，名念自然。但能念道，行德顯著，不簡上下，同得往生，故言「著於無上下」也。若得生彼，神通洞達，無有邊際，故云「洞達無邊際」耳。「宜各精進努力求之」，重勸修因。「必得超」下，重明修益。「必得超絕」，明其所出。「往生安養」，彰其所至。「橫截五惡，惡趣自閉」，明其所離。三途人天，是其五趣。於此分別，下三惡道名為惡趣，人天二道名為善趣。今此約對彌陀淨剎，娑婆五道齊名惡趣。地獄餓鬼畜生，是其純惡所向，名為惡趣；娑婆人天，雜惡所向，亦名惡趣。若依此方修習斷除，先斷見惑，離三途因、滅三途果，後斷修惑，離人天因、絕人天果。漸除不名橫截；若得往生彌陀淨土，娑婆五道一時頓捨，故名橫截。「截五惡趣」，截其果也。「惡趣自閉」，閉其因也。此明所離。「昇道無極」，彰其所得。得道深廣，故無窮極。上來第一正勸往生。自下第二如來傷歎，欲使世人力勵往生。初言「易往而無人」者，正為傷歎。修因即去，名為易往。無人修因，往生者尠，故曰無人。「其國不逆違」，彰前易往。「自然所牽」，顯前無人。娑婆眾生，文習蓋纏，自然為之牽縛不去，故彼無人。自下第三重勸往生。「何不棄世事，懃求道德」，勸其修因。「可獲長生，壽樂無極」，明修得果。上來第一舉彌陀國勝樂之事，令人願求。自下第二彰娑婆界穢惡充滿，令人厭捨。於中有四：一舉三毒煩惱之過、二勸人修捨、三舉五惡五痛五燒苦之過、四勸人修捨。

就初段中，先明貪過；「世間人民父子」已下，明其瞋過；「如是世人不信」已下，明其癡過。貪中有三：一通就世人以明貪過；二「尊貴」下，偏就富貴以明貪過；三「貧窮」下，偏就貧賤以明貪過。就初段中，「世人薄俗諍不急事」，明其有惡。謂此世人薄於風俗，共諍世間不急之事。「於此劇」下，彰其有苦。苦中有三：一求財苦；二「有田」下，明守護苦；三「橫為」下，明散失苦。初求苦中，「於此劇苦，勤身營務以自給濟」，為身故求。「無尊卑」等，為他故求。「無尊無卑無貧無富」，舉能求人。「少長男」等，舉其所為。下明有苦。「共憂財」等，明心苦也。「為心走」等，明身苦也。守護苦中，「有田憂田、有宅憂宅」，如是等事，別明其苦。「重思」下結。散失苦中，「橫為非常水火盜」等，明失財苦。「或坐摧」等，明失身苦。次就富貴以明貪過，文顯可知。就貧賤明貪過中，文別有三：一求財苦；二「或時坐」下，明失身苦；三「不肯」下；明未來苦。求財苦中；文別有五：一今無事中憂之生苦；二「適有一」下，少有事中明不足苦；三「適欲具」下，已得事中明散失苦；四「當復求」下，明進求時有不得苦；五「亦結眾」下，明追求時寒熱等苦。此五合為求財苦也。失身之苦及未來苦，文顯可知。明瞋過中，文別有三：一以理教勸。「當相親愛、無相增嫉，有無相通、不得貪惜，言色常和、莫相違戾」；二「或心諍」下，廣明瞋過；三「何不棄」下，勸修捨離。第二過中，別有三種：一明未來怨害之過；二「人在世」下，明有未來惡道之過；三「所生窈窈冥冥」已下，明別離難聚之過。第三段中，勸捨可知。明癡過中，文別有二：一明有癡；二「生死常道轉相劇」下，明其癡過。前中有二：一明癡人自無正信；二「更相瞻」下，專受他語。自無信中，初先別論。「但坐是」下，總結顯過。坐不信故，專執自見，是其過也。受他語中，「更相瞻視，先後同然」，效習他人。「轉相承」下，承習父祖。於中初言「轉相承受父餘教令」，明子無知受父邪言。「先人祖」下，舉父癡頑成子無知。於中四句：初言「祖父素不為善」，明其無行。二「不識道德」，彰其無解。三「身愚神闇、心塞意閉，生死善惡自不能見，無有語者」，重明無解。前句無解，不識出道；此句無解，不知世間善惡因果。生死之趣不能自見，不識果也；善惡之道不能自見，不知因也。於此因果自心不識，他無語者，故永不解。四「吉凶禍福競各作之，無一怪」者，重明無行。前句無行，彰不作善；此句無作，明其造惡。自已為惡，他無語者，故不永離。上來一段其明有癡，下明癡過。於中有四：一由癡故父子相哭；二「如此人」下，明由癡故造惡受苦；三「或室家」下，明由癡故親戚相憶；四「總猥」下，明由癡故造惡受苦。初中先明父子

相哭。「教語」已下，明難開曉，是以生死流轉無已，為之輪轉。第二段中，句別有五：一明此癡人曚冥抵突，不信經法，各用快意；二惑於愛欲，不達道德；三迷於瞋怒，貪狼財色；四坐前三種，不得正道，多受諸苦。當更惡趣，明有重苦。生死無窮，明有深苦。五「哀哉」下，如來傷歎，令人厭捨。第三段中，句別有三：一由癡故親戚相憶不可開解；二「思想」下，明由相憶不能修善；三「便旋」下，由不修善不能得道。第四段中，句別有四：一癡故起貪，追求世事，「總猥憒擾貪欲愛」等；二「各懷殺」下，癡故起瞋，共相殘害。「各懷殺毒，惡氣窈冥，為妄事」等。三「自然」下，明由前惡受苦難出。造罪之人，宿罪之力，自然招集非法惡緣，隨而與之，恣其作罪。待其罪極，頓奪令盡，將入惡道受苦無極。四「痛不可」下，如來傷歎，令人生厭。上來廣舉三毒之過，自下第二勸力修捨。於中有四：一正勸修捨、二彌勒領解、三重修捨、四彌勒領行。初中有二：一勸人修行；二「儻有疑」下，勸人請問。勸修有三：一舉前過，勸人修斷。「佛告彌勒世間之事，用是事故坐不得道」，舉前過也。「世間事」者，牒舉向前三毒之事。「用」是以也。「坐」是由也。世人以是三毒事故，由不得道。「當熟」下，勸。「當熟思計遠離眾惡」，勸人捨過，謂離向前三毒眾惡。「擇善行之」，勸修對治。二「愛欲」下，舉世五欲無常之過，勸人修捨。三「曼佛在」下，舉佛現在，勸人懃修。於中初先舉佛現在，正勸修行。「其有願」下，彰益勸為。「得慧明達」，得智勝也。「功德殊勝」，得福勝也。「勿得」已下，舉損誡約。上來勸行、勸問可知。自下第二彌勒領解。於中有二：一正領解；二「今得值」下，歡喜自慶。前中有四：一嘆佛說快。「貫心思之，世人實爾」，成前說快。貫謂通也。通心思之，世人實隨三毒之事，坐不得道，名為實也。二「佛言」下，領佛慈化。三「佛語教」下，重嘆佛說為深為善。於中初先嘆說深善。「智慧明」等，舉智成說。四「今我眾等所以蒙」下，重頌佛恩。今我眾等所以得度脫，所由下正出之。由佛前世懃苦修道，今得佛果，化導我等，故得解脫。「皆佛前世求道之時謙苦所致」，舉佛因也。「恩德普」等，彰佛果也。「恩德普覆」，總舉佛德。「福祿巍」等，別以顯之。「佛為法王尊超聖」等，總以結歎。別中初言「福祿巍巍光明徹照」，自福殊勝。「達空無極」，自智殊勝。「開入泥洹教授典攬」，以智化益。「開入泥洹」，化人證滅。「教授典攬」，教人起道。道法訓世，名為教授。以此經典要攬眾義，令其習學，故曰典攬。「威制消」等，以福化益。剛強眾生，威德制却，令其消伏，歸從聖化，是故名為威制消化。善濡眾生，慈力攝取。名感十方，有緣斯攝，名「無窮極」。結歎可知。上來

領解。今得值佛，聞無量壽，靡不歡喜，心得開明，歡喜自慶。此第二段彌勒領解。自下第三重勸修捨。於中有四：一歎前彌勒領荷佛恩；二「彌勒當知汝從無數劫來」已下，慶前彌勒值佛聞法，并得聞於無量壽名；三「汝今亦可自厭」已下，正勸修行；四「汝等宜各精進」已下，勸捨疑。惑初中「佛告汝言是也」，印其前言。彌勒向前歎佛說快甚深甚善，此言當理，故曰是也。「若有慈」下，歎前彌勒領荷佛恩。彌勒向者憐佛前世懃苦為物志求佛道，名為慈佛。敬荷佛恩，名為敬佛。此實大善。「天下久久乃有佛」下，舉佛化益，述前所說。「天下久久乃復有佛」，彰已難值佛。「今我」已下，明已化益。於中有四：一彰已作佛，以法化世。二「斷諸」下，由佛現化，教諸眾生斷死因。「斷諸疑網，拔愛欲本」，令離煩惱。「杜眾惡源」，令離惡業。杜猶塞也。惡業是其惡道家本，名眾惡源。教令斷塞，目之為杜。三「遊步」下，彰已作佛，以法化世。「遊步三界無所拘礙」，身業化也。身化自在，故無拘礙。「典攬智慧眾道之要」，意業化也。善解經典，攬知眾義，名典攬智。善知三乘所行之要，名眾道要。「執持綱維照然分明開示五趣」，口業化也。執法持眾，名執綱維。辨正異邪，名照分明。用化群品，名開五趣。四「度未度」下，佛化世，教諸眾生出生死果。「度未度者，決正生死」，令出生死。「泥洹之道」，使得涅槃。舉此化益，述前彌勒所歎所領。此初段竟。自下第二慶前彌勒值佛聞法聞無量壽。於中有三：一彰彌勒修來久遠；二「乃至」下，明今值佛聞無量壽；三「快哉」下，如來慶之。前中初言「汝從無數劫來修行欲度眾生其已久遠」，修來久也。「從汝得道至于泥洹不可稱數」，聖來遠也。「汝及十方諸天人等，永劫已來憂畏勤苦不可具言」，勤苦多也。永猶長也。藉此多因，今得值佛聞無量壽，為是可慶。後二可解。此第二竟。自下第三正勸修行。言對彌勒，意兼一切。於中初先正勸修行；「雖一世」下，彰益勸物。前中有三：一勸捨過；二「端身」下，勸修善法；三「人能自」下，勸利眾生。勸捨過中，「汝可自厭生老病」等，勸生厭心。生老病死，是其內苦。言「痛苦」者，是其外苦。「惡露不淨無可樂者，宜自決斷」，彰過令捨。勸修善中，「端身正行」，是其止善。「益作眾善」，是其作善。「修已潔體，洗除心垢」，勸修意行。修已作善，餘是止善。「言行忠信，表裏相應」，勸修口行。「言行忠信」，是其作善。「表裏相應」，是其止善。言表心裏，語不違心故相應。勸利他中，「人能自度」，牒前自德。「轉相拯」等，正勸利他。「轉相拯濟」，化他離過。「精明求願」，積累善本，化人成善。「精明求願」，化起願也；「積累善本」，化起行也。上來勸修。下舉明益，令人修學。「雖一世懃苦須臾

間」，修時促也。「後生」已下，得益也。於中初明得益長遠。「無為自然次於泥洹」，得益殊勝。得益長中，句別有四：初言「後生無量壽國快樂無極」，愛樂長也。第二「長與道德合明」，成德長也。身與福俱，名道德合。心與智俱，名為合明。「三永拔」等，離過長也。於中「永拔生死根本」，長離業因。「無復貪」等，長離煩惱。「無苦惱患」，長離苦報。四「欲壽」等，壽命長也。此第三竟。自下第四勸捨疑惑。「汝等宜各精求所願」，勸其專修。「無得疑」等，勸捨疑惑。「生彼邊」下，彰過勸捨。上來第三重勸修捨。自下第四彌勒領行。於中初言「受佛重誨，專精修學如教奉行」，領佛向前勸修之言，彰已奉行。「不敢疑」者，領佛向前勸捨疑惑，彰已不疑。

自下第三廣舉五惡五痛五燒業苦之過，令人厭捨。於中初總；「何等」下別；「佛告彌勒吾語汝」下，重復總辨。就初總中，文別有二：一嘆前起後，嘆前彌勒領解奉行；二「今我」下，彰己化意，為化眾生，令離五惡五痛五燒，令持五善獲五福德。前中初言「於此惡世端心正意不作眾惡甚為至德」，當相正嘆。「十方世界最無倫匹」，寄對顯勝。「所以」下釋，先徵、後解。「諸佛國土自然作善不大為惡易可開化」，舉易顯難，成此為勝。就後段中，「我今於此世間作佛」，彰已成佛。「處於五惡」等，顯己化處。「令捨五」等，明己化意，為化眾生，令有所出、令有所得。令所出者，出離五惡五痛五燒，五戒所防。殺、盜、邪婬、妄語、飲酒，是其五惡。造此五惡，於現世中王法治罪，身遭厄難，名為五痛。以此五惡，於未來世三途受報，說為五燒。此皆令出。令所得中，降化其意，伏令從法，令持五善。所謂五戒，翻前五惡。「獲其福」者，由持五戒，於現在世身安無苦，翻前五痛。「度世長壽泥洹道」者，後生彌陀，終得涅槃，翻上五燒。第二別中，「何等五惡五痛燒」等，問前起後，下對辨之，一一門中，皆初明惡，後翻明善。就初門中，先明其惡，下翻明善。惡中初言「其一惡者」，總以樹舉，次辨、後法，下喻顯過。辨中初先明其殺惡。「世有常道王法已」下，約殺明痛。「壽終」已下，就殺明燒。前明惡中，「諸天人」等，明造惡人。「欲為惡」等，正明造惡。「不知修」下，明造惡過，於中初先正明其過。「又尊貴」下，舉得顯失。痛燒可知。是為下結。譬如已下。喻顯燒相。就明善中，先辨、後結。辨中初言「人能於中一心制」等，正明作善，翻對前惡。「身獨度脫獲其福」者，翻對前痛，翻對前燒。「是為」下，結。第二門中，先惡後善。惡中先舉，次辨、後法，下喻顯之。辨中初惡，「今世現有王法已」下，第二明痛。「因其前世不信」已下，第三明燒。惡中還初明造惡人。「都無義」下，正明造惡。「破家」已

下，明造惡過。正造惡中，「都無義理不順法度」，明其無善。「奢婬憍」等，明其造惡。「奢婬憍縱各欲快意」，興盜所為。「任心自恣更相欺」等，正明劫盜。餘文可知。第三門中，先惡後善。惡中初舉，次辨、後法，下喻顯之。辨中初惡，「亦復不畏王法」下，痛。「如是之惡著於」下，燒惡中初明造惡之人。「常懷邪」下，正明造作邪婬之惡。「交結聚」下，明造惡過。為婬造作殺盜等事，是其過也。餘文可解。第四門中，先惡後善。惡中初舉，次辨、後結，下以喻顯。辨中初惡，「如是眾惡天神記」下，是明其痛。「壽命終」下，是明其燒。惡中初先明造惡人。「不念修」下，正明造作妄語之惡。口之四過，不應法故，通名妄語。「增嫉善」下，明造惡過。痛中明其宿善滅盡、善神捨遠，身無依倚，多遭厄難，是其痛也。燒中明其惡業所牽，鬼神攝錄，將入惡道，受苦燋焚，名之為燒。餘文可知。第五門中，初惡後善。惡中初舉，次辨、後法，下喻顯之。辨中先惡，「如是世人心意」下，痛。「大命將終悔懼」下，燒。惡中初明造惡之人，「徙倚懈惰不肯」已下，正明造作飲酒之惡。飲酒之人，不修善行、不事家業，違反教。嗔怒令喜鬪、背恩忌義、欺陵抵拒，兼以論之。「肆心蕩逸魯扈抵」下，明造惡過。過相眾多，文中具顯。痛中明其現有愚癡，闇障覆心、無所知曉，以之為痛。亦應有其王法治罪，文略不說。燒等可知。上來別論，下復總辨。於中還初明其五惡。「佛語彌勒世間如是佛皆哀」下，翻惡明善。惡中初先總明五惡五痛五燒展轉相生。「但作」已下，別以顯之。別中兩番：初明從惡生痛生燒；「身死隨」下，明其從燒生惡生痛。前中初言「但作眾惡不修善本」，明其惡也。「皆悉自然入諸惡趣」，明起燒也。「或其今世先被殃」等，明起痛也。後中初言「身死隨行入三惡」等，是明其燒。「至其久」下，從燒起惡。「至其久後共作怨結，從小微起遂成大怨」，起殺生惡。「皆由貪著不能惠施」，起劫盜惡。「癡欲所迫隨心思」等，起邪婬惡。「厚己諍利無所省錄」，起妄語惡。「富貴榮華當時快意不能忍」等，起飲酒惡。此等生惡。「身坐」已下，從惡起痛。坐前五惡，身受勞苦，苦增不息，名「久大劇」。下顯劇相。凡在世間，天下道理自然施立，是故名為「天道施張」。造惡必彰，名「自糺舉」。身當法網，是故名為「綱紀羅網」。貴賤上下，莫不從法，是故名為「上下相應」。罪者歸之，無人伴匹，故云「煢忪當入其中」。「古今有」下，結以顯過。上來明惡，下翻明善。「佛語彌勒世間如是」，牒舉前惡，佛皆哀之，彰已悲憐。「以威神」下，教滅前惡，化令從善。「摧滅眾惡悉令就善」，教修世善。「棄捐所思奉持經」等，教習出善。初至

「無失」，明出世因；「終得」已下，成出世果。上來第三明五惡等業苦之過。
自下第四勸人修捨。於中有二：一如來勸修；二彌勒領解。前中有三：一以理正勸；二「吾哀汝」下，舉已現在化益以勸；三「吾去世」下，舉已滅後衰損以勸。初中有二：一以理正勸；二「汝等於是廣殖德」下，彰此修勝，增人學意。前正勸中，初勸自行。「得佛經辭當熟思之，端心正行，主上」已下，勸其化他。「主上為善率化下」等，化他修善。「當求度世拔生死」等，化他離惡。彰此勝中，初明此界一日修善，勝無量壽為善百歲；「所以」下，釋。下明此界修善十日，勝餘佛國為善千歲；「所以」下，釋。就初段中，「汝等於是廣殖德本」，總以標舉。「布恩」等，別。別中初舉六波羅蜜，是自利行。「布恩」檀度、「勿犯」戒度、「忍辱」忍度、「精進」進度、「一心」禪度、「智慧」慧度，「轉相教化」，是利他行。「為德立善」，總以結之。此前作善；正心正意齋戒清淨，是其止善。以此修難，故於一日，勝無量壽為善百歲。就下第二舉已現在化益勸中，初明化人修善得樂；「佛言」已下，明其化人滅惡離苦。就下第三舉已滅後衰損勸中，初舉滅後衰損之事；「語彌勒」下，勸人修斷。上來佛勸，自下彌勒領解奉行。「彌勒白佛：所說甚善世人實爾」，是領解也。「如來慈」等，彰已奉行。上來四段，合為第二廣舉娑婆穢惡之事，令人厭捨。
自下第三就無量壽得失雙辨，令人修捨。就中有五：一佛勸阿難禮無量壽；二阿難奉命敬禮彼佛并願求見；三由前請，無量壽佛放光普照；四因佛光照，彼此相見；五因相見，具彰彼國得失之事，令人修捨。就初段中，初告阿難，令禮彼佛；「十方國」下，舉佛共嘆，成其頂禮。第二段中，初明阿難奉命設禮；「白言」已下，啟請求見。「願見彼佛」，求見化主。「安樂國土」，求見其處。「及菩薩」等，求見彼眾。第三段中，初先法說。佛放光明，普照一切，皆同一色。次以喻顯，下合顯之。第四段中，初此見彼，後彼見此。彼中，初阿難見，後大眾見。第五段中，初彰彼得，令人願求；後顯彼失，使人厭捨。彰彼得中，如來三問，阿難三答，文顯可知。顯彼失中，初先彰彼胎生之失；「若有眾生識本罪」下，教人修捨。前明失中，文別有四：一彰彼國有胎生果；二「慈氏白」下，辨因顯果；三「復慈氏」下，對勝顯劣；四「如輪王」下，就之顯過。就初段中，如來初問「彼國人民有胎生者，汝復見不」；阿難次答，彰已已見。「如來」下，復為之具辨。第二段中，初彌勒問「何因何緣彼國人民胎生化生」，正辨胎生，約化顯之，為是通問；下佛答之。於中先明胎生之因。「若有眾生明信佛」下，明化生因。胎生因中，先明其因。「此諸眾生生彼」已

下，明因得果。就明因中，「若有眾生以疑惑心」，略明其失。「修諸功德願生彼國」，略明其得。「不了佛」下，廣明其失。於彼佛智疑惑不信，是其失也。於中初言「不了佛智」，此句是總；「不思」等，別。佛智淵深，餘不能測，名「不思智」。佛智眾多，非言能盡，言「不可稱」。於諸法門，知之窮盡，名為「廣智」。位分高出，名「無等倫最上勝智」。「於此」下，結。「然猶信」下，廣明其德。下得果中，先辨、後法。明化生中，先明其因。「此諸生」下，明因得果。自下第三對勝顯劣。於中先舉化生之勝，後對明胎生之劣，文顯可知。自下第四明胎生過，約喻顯之。如來初先立喻反問，彌勒次答。「不也」，總答。「但種種」下，別以顯之。「佛告」已下，如來為辨。明胎生者無餘苦事，但五百歲不見三寶不得修善，用此為苦；以此苦故，雖樂不樂。上來四段，合為第一明胎生失。自下第二教修捨。「若此眾生識其本罪，深自悔責求離彼處」，正教修捨。識本疑惑佛智之罪，深自悔責。「即得」已下，明修得。「彌勒當知其有」已下，結勸修學。舉失顯得而為勸也。上來第三明攝下人往生彼國，自下第四重攝上人往生彼國。於中先明此土菩薩往生彼國。彌勒先問，如來後辨。「佛告彌勒不但」已下，廣明餘國菩薩往生。於中初總；「其第一」下，別以列之。十三國菩薩往生，通前娑婆，別列十四。「不但此」下，總舉餘國，明皆往生，甚多無量，不可具說。舉此令人求去專也。上來正宗。

自下流通。於中有四：第一如來歎經勸學；二「爾時世尊說此經」下，彰說利益，諸人悟道；三動地放光、雨華作樂，增眾深信；四明所說利益弘多，大眾同喜。初中有五：一舉聞益，勸人受行；二「吾今為諸眾生」已下，教人請決；三「當來之世經道滅」下，彰此經法濟益之要，獨留百歲；四「佛語彌勒」下，舉經難聞，生人重敬；五「是故我法如是作」下，結勸修學。初中有二：一舉得聞無量壽名，獲利深廣，勸學此經。聞名依經，故勸學之。「若有眾生聞此經」下，明聞此經得益廣大，勸人受行。前明聞佛得益之中，「其有得聞彼佛名號歡喜踊躍，乃至一念為得大利」，明聞佛名得益多也。「是故」已下，勸學此經。以此經中說無量壽，聞獲大利，故設大火滿三千界，亦須從過聽受此經，況餘小難。「所以」下，釋。「多有菩薩欲聞此經而不能得」，故必須聽。後明聞經得益之中，「若聞此經，於無上道終不退轉」，舉聞經益。「是故應當專心信」等，勸人修學。上來第一舉聞利益勸人受行，自下第二教人請決。「吾為眾生說此經法，令見無量壽及其國土一切所有」，彰已化意。「所當為者皆可求之」，正勸請決。「無得」已下，遮後人疑。自下第三明此經要獨留百歲。「當來之世經道滅」

者，舉彼未來法滅盡事。釋迦正法有五百年、像法千歲、末法萬歲，一切皆過，名為滅盡。「我以慈」下，明已留意。佛以慈悲憐愍眾生，故法滅後，獨留此經百歲濟度。以此經中開示淨土令人求生，故偏留之。《大涅槃經》顯示佛性，教聖中深，聖人先隱，為是先滅；此經教人厭苦求樂，濟凡中要，為是後滅。法隨人別，故滅不同。「其有眾生值斯經者，所願皆得」，明留之益。法滅盡後，百年聞者，尚得利益，往生淨土。況今聞者，何有不生？唯佛留意，明今聞經，有求去者，定得往生，莫自疑慮。自下第四舉經難聞生人重敬。「如來興世難值難見」，明值佛難。生當佛時，名之為值；目覩稱見。此皆難也。「諸佛經道難得聞」等，明法難聞。於中先明經教難聞。手得經卷之名為得，耳聽曰聞。亦可領誦名之為得，耳飡稱聞。此等皆難。「菩薩勝」下，明其行法聞之甚難。「遇善知識能行亦難」，明修行難。此前汎舉。「若聞斯經信樂受」等，難中之難。約對前三，明此經中修學最難。餘義餘法處處宣說，開顯淨土教人往生獨此一經，為是最難。自下第五結勸修學。言「是故」者，是此經法有多益故、於中修學最難得故，我今宣說。言「我法」者，舉此經法。「如是作」者，此經宣說彌陀如來修願修行得身得土，名如是作。「如是說」者，如來上來為眾宣說，名如是說。「如是教」者，如來上來教人往生，名如是教。此舉前法。「應當信順如法修行」，結勸修學。上來五段。合為第一歎經勸學。自下第二明說利益。「無量眾生發正覺心」，起願益也。聞彌陀佛發願修行得佛淨土攝化眾生，願與同之，名「正覺心」。下明得道，先小、後大。小乘眾生，聞說娑婆穢惡可厭，深心厭離，故得小果。於中初言「得淨法眼」，成須陀洹。見四真諦，名淨法眼。次得那含，後得羅漢。大乘眾生，聞彌陀佛成德廣度，堅心願求，故得不退。聞此多益，誓欲濟度，名「誓自莊」。由斯剋果，故於將來當成正覺。第三段中，如來化周，為增物敬，故以神力動地放光作樂雨華。六動如上。第四段中，明說廣益，教愜群機，大眾同喜。

佛說無量壽經義疏下卷(終)

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6