CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

T36n1739

新華嚴經論

唐 李通玄撰

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 1　世主妙嚴品
    - 1
    - 2
    - 3
    - 4
  - 2　如來現相品
  - 3　普賢三昧品
    - 1
    - 2
  - 4　世界成就品
  - 5　華藏世界品
  - 6　毘盧遮那品
    - 1
    - 2
  - 7　如來名號品
    - 1
    - 2
  - 8　四聖諦品
  - 9　光明覺品
  - 10　菩薩問明品
    - 1
    - 2
  - 11　淨行品
  - 12　賢首品
  - 13　昇須彌山頂品
  - 14　須彌頂上偈讚品
    - 1
    - 2
  - 15　十住品
  - 16　梵行品
  - 17　初發心功德品
    - 1

    - 2
- 18 明法品
- 19 昇夜摩天宮品
- 20 夜摩天中偈讚品
- 21 十行品
- 22 十無盡藏品
- 23 昇兜率天宮品
    - 1
    - 2
- 24 兜率天宮中偈讚品
- 25 十迴向品
    - 1
    - 2
    - 3
- 26 十地品
    - 1 歡喜地
        - 1
        - 2
        - 3
    - 2 離垢地
    - 3 發光地
        - 1
        - 2
    - 4 焰慧地
    - 5 難勝地
    - 6 現前地
        - 1
        - 2
    - 7 遠行地
    - 8 不動地
    - 9 善慧地
        - 1
        - 2
    - 10 法雲地
        - 1
        - 2
- 27 十定品
    - 1

        - 2
    - 28 十通品
    - 29 十忍品
    - 30 阿僧祇品
    - 31 壽量品
    - 32 菩薩住處品
    - 33 佛不思議法品
    - 34 如來十身相海品
    - 35 如來隨好光明功德品
    - 36 普賢行品
    - 37 如來出現品
        - 1
        - 2
    - 38 離世間品
    - 39 入法界品
        - 1
        - 2
        - 3
        - 4
        - 5
        - 6
        - 7
        - 8
        - 9
- 卷目次
    - 1
    - 2
    - 3
    - 4
    - 5
    - 6
    - 7
    - 8
    - 9
    - 10
    - 11
    - 12
    - 13

- 14
- 15
- 16
- 17
- 18
- 19
- 20
- 21
- 22
- 23
- 24
- 25
- 26
- 27
- 28
- 29
- 30
- 31
- 32
- 33
- 34
- 35
- 36
- 37
- 38
- 39
- 40

- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1739 [cf. No. 279]
新華嚴經論卷第一

長者李通玄撰

夫以有情之本，依智海以為源；含識之流，總法身而為體。只為情生智隔、想變體殊，達本情亡，知心體合。今此大方廣佛華嚴經者，明眾生之本際、示諸佛之果源，其為本也；不可以功成，其為源也；不可以行得，功亡本就，行盡源成。源本無功，能隨緣自在者，即此毘盧遮那也。以本性為光，智隨根應，大悲濟物，以此為名。依本如是設其教澤，滂流法界以潤含生，於是寄位四天、示形八相，菩提場內示蘭若以始成、普光法堂處報身之大宅，普賢長子舉果德於藏身、文殊小男創啟蒙於金色，以海印之三昧周法界而降靈、用普眼之法門示塵中之剎海，依正二報身土交參、因果兩門體用相徹，以釋天之寶網影十剎以重重、取離垢之摩尼明十身而隱隱，無邊剎境自他不隔於毫端、十世古今始終不移於當念。其為廣也，以虛空而為量；其為小也，處極微而無跡。十方無卷，匪虧於小相之中；纖塵不舒，含十方而非礙。恒居智海，分果德於五位之門；常住法堂，示進修於九天之上。此方如是，十剎同然。聖眾如雲，海會相入。智凡不礙，狀多鏡以納眾形；彼此無妨，若千燈而共一室。此經總有四十品之勝典，玄開果德之法門；百萬億之妙言，咸舉佛華之行海。十身十會，闡十十之法門；十處十方，啟十通而疎十辯。〈出現品〉內，示因果以結始終；給孤獨園，利人天而明法界。目連鶖子，隔視聽於對顏；六千比丘，啟十明於路上。覺城東際五眾咸臻，古佛廟前同登十智，善財發明導首，用彰來眾齊然。又成五位法門具德，行其軌範，令使啟蒙易達解行無疑，遂信首文殊之前、正證妙峯之頂。經過五眾，成一百一十之法門；至慈氏之園，結會一生之佛果。返示文殊之初友，明以果同因；後入普賢之身，彰體用圓極。此經名大方廣佛華嚴經者，大以無方為義，方以理智為功，廣即毫剎相含，佛乃體用無作，華喻行門可樂、能敷理事之功，嚴即依正莊嚴，經即貫穿縫綴。〈世主妙嚴品〉者，菩薩示生皆為世主，同臻海會故號妙嚴。品者，類會同流、法門均隔為品。此經總有四十品之勝典，此品建初，故稱第一。是故言大方廣佛華嚴經世主妙嚴品第一。

釋此一部之經總作十門分別：

第一明依教分宗　第二明依宗教別　第三明教義差別　第四明成佛同別　第五明見佛差別　第六明說教時分　第七明淨土權實　第八明攝化境界　第九明因果延促　第十明會教始終

第一明依教分宗者，夫如來成道體應真源，理事二門一多相徹，智境圓寂何法不周？只為器有差殊、軌儀各異，始終漸頓隨根不同，設法應宜大小全別，時分因果延促不同，化佛本身施詮各異，國土淨穢增減不同，地位因果自有投分。創學之流未諳教跡，執權成實迷不進修。若不咸舉眾宗類其損益，無以了其迷滯者矣。今略分十法以辯闡猷，使得學者知宗，遷權就實不滯其行，速證菩提。

第一小乘戒經，為情有宗。第二菩薩戒，為情有及真俱示為宗。第三般若教，為說空彰實為宗。第四《解深密經》，為不空不有為宗。第五《楞伽經》，以五法、三自性、八識、二無我為宗。第六《維摩經》，以會融染淨二見，現不思議為宗。第七《法華經》，會權就實為宗。第八《大集經》，以守護正法為宗。第九《涅槃經》，明佛性為宗。第十《大方廣佛華嚴經》，即以此經名一切諸佛根本智慈，因圓果滿、一多相徹，法界理事自在緣起無礙佛乘為宗。已上分宗，皆是承前先德所立宗旨 。設有小分增減不同，為見解各別，大義名目亦多相似。如西域及此方諸德各立宗教，後當更明。

第一小乘戒為情有宗者，為如來創為凡夫造業處，言是應作、是不應作，說善不善。如此立教，未為實有。如此有教，且約凡情虛妄之處橫繫諸惡，以教制之，令生人天。是故戒序云「若欲生天上，及生人中者，常當護戒足，勿令有毀損。」眾生有為作業虛妄非實，未得法身智身，非為實有宗，且為情有宗。於小乘中為軌持教也。如《華嚴經》持戒即不然，經云「身是梵行耶？身業四威儀，乃至佛法僧，十眾七遮、和尚羯摩壇頭等是梵行耶？如是諦觀求梵行者，了不可得。」是故名為清淨梵行者，如〈梵行品〉說「如是清淨行者，名持佛性戒，得佛法身故。乃至初發心時便成正覺，以持佛性戒，故與佛體齊，理事平等，混真法界，如是持戒，不見自身能持戒者、不見他身有破戒者，非凡夫行、非賢聖行，不見自身發菩提心、不見諸佛成等正覺。若好若惡，若有少法可得，不名淨行。」當知是性戒即法身也，法身者則如來智慧也，如來智慧者即正覺也，是故不同小乘有取捨故。

第二如《梵網經》菩薩戒為情有及真俱示為宗者，如來為凡夫之中有大心眾生，樂行慈悲，有忻求佛果者，謂毘盧遮那佛為本身，千百億為化身，頓令識末還本。故經言「如是千百億，各接微塵眾，俱來至我所。」又言「若人受佛戒，即入諸佛位，位同大覺已，真是諸佛子。」即為性戒，故即為真宗。此乃為大心眾生頓示法身性戒，下劣者得漸，一教應二根。如是千百億，各接微塵眾俱來至我所，明捨權而就實，此為實有教。當教之內頓示權實，故不同小乘前亦無常後亦無常，為但生人天故。雖然立實有宗，不同《華嚴

經》毘盧遮那所說也。此經仍隨化身所化，方來至本身也。圓教之宗，一下頓示本身、法界大智報身，因果理事齊彰。又《華嚴經》中世界量與《梵網經》中蓮華形量亦不同，廣狹全別，廣如下文所說。

第三般若教為說空彰實為宗者，如來初為人天凡夫說二乘教，繫著理事俱實，不能離障。為說空教，破所執著故。《般若經》中說十八種法，世間三寶、四諦、三世等一切皆空，空亦空，廣如經說。此乃空却無明諸障等業，無明總盡、障業皆無，自性涅槃自然顯著，此為真有不空名宗。雖然為真有，所說教門多有成壞，故未可為圓。如《華嚴經》具實報相好莊嚴，能虛能實。當部之內、當品之中，十菩薩等上下自相綸貫，空有之法不獨孤行。又以普賢、文殊交參，理事相徹互相交映，一部之典品品相徹、句句相參，一部之中四十品經同入一言之內。十萬頌之齊麾，一成即一切成、一壞即一切壞，總以性齊時齊故。如上等齊，說法亦齊。如是齊故，如今成佛與三世佛齊成佛故、為無三世故、為無時故，不同此教成壞別時故因果前後。

第四《解深密經》為不空不有為宗者，如來說於有教、空教之後，說此一部之教，和會有無二見為不空不有教。說九識為純淨無染識，如暴水生多波浪，諸波浪等以水為依，五六七八等識皆以阿陀那識為依故。如《深密經》云「如淨鏡面，若有一影生緣現前，唯一影起；若二若多，影生緣現前有多影起。非此鏡面轉變為影，亦無受用滅盡可得。」此明五六七八識所依第九淨識處也。又云「如是菩薩，雖由法住智為依止，為建立故。」此經意欲令於識處，便明識體本唯不離真智故，如彼暴流不離水體而生波浪。又如明鏡，依彼淨體無所分別含多影像，不礙有而常無故。如是自心所見識相，不離本體無作淨智，所現影像都無自他內外等執，任用隨智無所分別。以破空有二繫為不空不有，故《深密經》頌曰「阿陀那識甚深細，一切種子如暴流。我於凡愚不開演，恐彼分別執為我。」阿陀那識甚深細者，引彼凡流就識成智，不同二乘及漸始學菩薩破相反成空，不同凡夫繫而實有，不同彼故不空不有。何法不空？為智能隨緣照機利物故。何法不有？為智正隨緣時無性相故、無生住異滅故。以是義故，名不空不有。此經雖復如是於心識之處令知空有無二，《華嚴經》即不然，但影本身法界一真之根本智佛體用故，混真性相法報之海，直為上根人頓示佛果德一真法界本智，以為開示悟入之門，不論隨妄而生識等。《法華經》以佛智慧示悟眾生使得清淨，故出現於世，故不為餘乘若二若三。又三乘之人，於佛性相之法，如來不許彼智解故。《法華經》云「種種性相義，我及十方佛，乃能知是事。」舍利弗、辟支佛及不退諸菩薩，皆悉不

能知，以《法華經》會三乘權學來歸佛乘實法界故。門前三駕且受權乘，露地白牛方明實德，以是義故，於中有少分義意與《華嚴經》相扶。龍女所乘即是白牛之乘，又與善財同其所得。是故華嚴教門直彰本體，用法界佛果門，直授上根凡夫令其悟入。不同《深密經》中安立五六七八九識施設權門。如《深密經》權施第九阿陀那識，意有異途，為二乘之人久厭患生死，修空滅識直趣空寂。又第二時說般若時教，為迴二乘及漸學菩薩，多空破有，以六波羅蜜為行所乘。於中二乘雖少分迴心，及漸學菩薩樂空增勝，為彼權學菩薩三乘初對治門，還與小乘初對治門小分相似，但有一分慈悲增勝，未證法身佛性根本智等道理，但以空門而為所乘，六波羅蜜而為行相，初對治門還同二乘，無常不淨白骨微塵等觀方入空觀，二乘趣滅。菩薩留生，以空無我等觀，折伏我法不令增長，元來未是法身佛性根本智，為見未真故樂空增勝。以是義故，《解深密經》方便安立第九識為純淨識，云八識以淨識為依止故。即欲直為說第八種子識為如來藏者，為彼學徒畏苦習故，即說業種恒真怖難信故，是故權且安立第九阿陀那識為淨識故，欲令不滅識性長大菩提故。是故《維摩經》云「未具佛法，亦不滅受而取證也。」受既不滅，想識亦然。如《楞伽經》，直為根熟者說第八識業種為如來藏，下文更明。《維摩經》云「塵勞之稠為如來種」等，修道之士品類異途，解行差殊千端萬別。除二乘之外，菩薩之乘有四品不同：一修空無我菩薩、二漸見佛性菩薩、三頓見佛性菩薩、四以如來自性清淨智。以五位加行起差別智，滿普賢行成大慈悲菩薩，究竟不出剎那際，充滿十方佛果門。此略示名目，下文廣明。如《華嚴經》說「有一類菩薩，經百千億那由他劫行六波羅蜜，不生佛家，猶名假名菩薩。」廣會在下文。以雖見佛性，未知業障，猶名假名菩薩。

第五《楞伽經》以五法、三自性、八識、二無我為宗者，此經於南海中楞伽山說。如來於此山下過，羅婆那夜叉王與摩諦菩薩乘化宮來，請佛如來於此山上說法。其山高峻，下瞻大海，傍無門戶，得神通者堪能昇往，乃表心地法門無心無證者方能昇也。下矚大海，表其心海本自清淨，因境風所轉識浪波動，欲明達境自空心海自寂，心境俱寂事無不照。猶如大海無風，日月參羅煥然明白。此經意直為根熟菩薩，頓說種子業識為如來藏，異彼二乘滅識趣寂者故。亦為異彼般若修空增勝者故，直明識體本性全真，便明識體即成智用。如彼大海無風，即境像更明；心海法門亦復如是，了真即識成智。此經異彼《深密經》義，別立九識接引初根，漸令留惑長大菩提故，不令其心植種於空，亦不令心猶如敗種。《解深密經》乃是入惑之初門，《楞伽》、《維摩》直示惑之本實。《楞伽》即

明八識為如來藏，《淨名》即觀身實相、觀佛亦然。《淨名》與《楞伽》同，《深密》經文與此二部少別也。如《華嚴經》不爾，佛身及境界法門行相玄自不同。說《楞伽經》即是化身所說，境即是穢土峯所居，法門說識境界為真，問答即以大慧菩薩為首，化身明教是權，大慧且論議簡擇。如《華嚴》經教，佛身即是本真法報，境界即是華藏所居，法門即是佛果法界為門，問答即是文殊、普賢理事智之妙用，五位行相因果互融，十剎十身體徹相入。若論同別，未可具言，更待下文依位廣別。

第六《維摩經》以不思議為宗者，《維摩經》與《華嚴經》十種別、一種同。十種別者：一淨土莊嚴別、二佛身諸相報化別、三不思議德神通別、四所設法門對根別、五諸有聞法來眾別、六說教安立法門別、七淨名菩薩建行別、八所闡法門處所別、九常隨佛眾別、十所付法藏流通別，一種入道方便同。

一淨土莊嚴別者，如《維摩經》中所說淨土，如來以足指按地，即三千大千世界若干百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土，一切大眾歎未曾有，而皆自見坐寶蓮花，而未說無盡佛剎莊嚴等事在一毫塵中。如《華嚴經》中，具說十佛毘盧遮那境界十蓮華藏世界海，一一世界海有無盡世界海，圓滿十方佛境界眾生境界，互相涉入不相障礙，眾寶莊嚴如光如影，廣如經說；不但獨言三千大千世界嚴淨。

二佛身諸相報化別者，說此《維摩經》，是三十二大人之相化佛所說。說《華嚴經》，佛是九十七大人之相，及十華藏世界海微塵數大人之相，實報如來之所說也。

三不思議德神通別者，如《維摩經》說菩薩神通，以須彌之高廣內芥子中，能以四大海水入一毛孔，又小室之內能容三萬二千師子之座，各各高八萬四千由旬。八千菩薩、五百聲聞、百千天人，維摩詰致其右手掌，擎其大眾往詣菴羅。又以手斷取東方妙喜佛國，來至此處示於大眾，送還本處。如是神變，且為權學三乘聲聞菩薩等眾現如斯事。何以故？為權教聲聞菩薩等見道未實、自他未亡，所現神變依根所見，皆有往來分齊限量。又是一時之間聖意，以神力變化起諸小根令漸增進故，非是法爾力故。如《華嚴經》中，以本法力，法如是故，能以一塵之內含容十方一切佛剎眾生剎總在塵中，世界不小、微塵不大，十方世界所有微塵，一一塵中總皆如是。如經所說，菩薩於一小眾生身中成等正覺、廣度眾生，其小眾生不知不覺。當知佛以權教引小根故，身外見佛現神通力而有來去；實教之中，以自本覺自覺本心，身心性相與佛無異，無有內外往來諸見。是故毘盧遮那佛不移本處而身遍坐一切道場，十方來眾不移本處而隨化往，都無來去，亦無神力所致，是故經言「法如是

故」。經中每言「以佛神力，法如是故」者，以佛神力，推佛為尊，法如是故，推其本德都無變化。一一國剎身心性相，以依本故、不隨妄故，大小諸境皆如光如影，互相映徹周遍十方，都無往來、都無分齊。即一一眾生有諸毛孔之內周遍十方，不同權教以其神力分齊往來擎來送去，致斯妄見違本法身，障真菩提本覺性智。是故淨名菩薩現斯神變已方陳實教，《維摩經》云「觀身實相，觀佛亦然。我觀如來，前際不來、後際不去、今即不住。」如〈阿閦佛品〉廣明。是故權根小見，樂欲希奇，菩薩稱根粗施接引，令生樂學方授實門。不可執化成真，恒迷智境；識權就實，遷入法界之門。有作之法難成隨緣，無作易辦，作者勞而無功，不作隨緣自就。無功之功，功不虛棄；有功之功，功皆無常。多劫積修終歸敗壞，不如一念緣起無生，超彼三乘權學等見。

四所設法門對根別者，此《維摩經》對二乘根，令迴向菩薩菩提，入大乘故。又對大乘中，滯淨菩薩悲智未滿者，令進修故。即如眾香世界諸來菩薩眾欲還本土，請佛世尊願賜小法。如來依根，見彼菩薩滯於淨土，悲智心劣，便為說法，令學有盡無盡解脫門。下文云「不離大慈大捨大悲，深發一切智心而不忽忘，教化眾生終不厭倦，於四攝法常念順行，在諸禪定如地獄想，於生死中如園觀想，見來求者如善師想。」廣如《維摩經》說。此經對此二乘三乘悲智未滿，令且漸修增長悲智，未即一下頓示佛門、未即說言十住初心便成正覺、未即示其廣大妙事，皆有分齊故。

五諸有來眾聞法別者，如《維摩經》中所有來眾，除文殊慈氏等大菩薩眾、舍利弗等影響聲聞，餘外來眾總是三乘之中權學之眾。設有於中菩薩生於諸趣同類俱來，皆欲成就三乘權學漸令增進，未說圓滿諸佛本乘。如《華嚴經》中所有來眾，皆是乘如來乘佛智果德自體法身，具普賢行，而隨影現十方剎海一切道場，還成如來所乘本法，無有一箇三乘根機。設有根機，如盲如聾、不知不覺，猶如盲人對於日月、猶如聾人聞天樂音、如業貧人對天寶藏、如大福德處於地獄，亦如餓鬼臨大海邊。三乘之器道力未窮未迴心者，常居法界海中諸佛境界，與佛同德同身，終不能信，不能知別求佛見。如《華嚴經》云「佛子！設有菩薩於無量百千億那由他劫行六波羅蜜，修集種種菩提分法，若未聞此如來不思議功德法門，或時聞已。不信不解不順不入，不得名為真實菩薩，以不能生如來家故。」當知聞法眾，全別《維摩經》中娑婆之眾彼此未亡、香積諸徒垢淨全在。當知此類並是見解未真，守一方之淨剎，雖名菩薩，諦道未圓。如是之徒未詳佛意，雖有忻菩提之志願，滯淨剎以居心，彼與法身智身玄隔。是故《法華經》云「不退諸菩薩，其數如恒沙，亦復不能知。」即如《華嚴經》之樂自身與佛身無別、自智

與佛智無差，性相含容、一多同別，居法界海之智水，示作魚龍；住涅槃之大宅，現陰陽而化物。主伴自在交映相參，師弟互融因果通徹，並如斯之眾也。

六設教安立法門別者，此《維摩經》，以淨名居士現少許不思議之通變，令二乘迴心。又處於生死現身有疾，令知染淨無二。又表菩薩大悲有疾，具陳不二之門，建定慧觀智，用彰不求之法最要。故云「夫求法者，於一切法應無所求。」然未似《華嚴經》具陳十住、十行、十迴向、十地、等覺五位六位行相因果同別法門。

七淨名菩薩示行別者，淨名為表大悲，示入生死現其病行。《華嚴經》毘盧遮那以大悲示入生死成正覺行，彰大智能出世故。

八所闡法門處所別者，說《維摩經》，在毘耶離城菴羅園，及在淨名之室說。《華嚴經》在摩竭國菩提場中，及一切世界及一切塵中說。

九常隨佛眾別者，說《維摩經》時，聲聞為常隨佛眾，但具五百。說《華嚴經》時，總是一乘大菩薩眾為常隨佛眾，具十佛剎微塵數大眾總是具普賢文殊體用等眾。

十所付法藏流通別者，此《維摩經‧囑累品》中說「佛告彌勒菩薩言：『彌勒！我今以是無量億阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提法，付囑於汝。』」故即以其經付囑已成菩薩、已生佛家者。《華嚴經‧如來出現品》中付囑流通，即以其經付囑凡夫初心始能見道生在佛家者。何以然者？此經難入，許人能證，以自證故方堪能說。表三乘是權，但以聖勸修證有得法未成實故，所有說法者亦未實故。《華嚴經》云「此經珍寶，不入一切餘眾生手，唯除如來法王真子，生如來家、種如來相諸善根者。佛子！若無此等佛之真子，如是法門不久散滅。」

問曰：若許佛之真子，即十方世界無盡無邊。以世界微塵莫知其數，何須慮此經若無真子即便散滅？

答曰：此經義者付囑凡夫，令覺悟入此法門故令生佛家，使其轉教佛種不斷，即令凡夫得入真境。若囑累諸大菩薩，凡夫無緣，諸聖自明。無凡夫修學者，凡夫道中佛種即斷，此經散滅。以此義故，付囑凡夫令修，不付已前大菩薩舊見道者。

一種入道方便同者，《維摩經》云「夫求法者，於一切法應無所求」，及「觀身實相，觀佛亦然。我觀如來，前際不來、後際不去、今即無住」等，是初觀智門略同。於入道行相、門戶次第軌則全別，廣如下明。

第七《法華經》會權入實為宗者，此經引彼三乘之人，歸一乘實教故。引眾流而歸大海，攝三乘而還一源，藏法師等前諸大德會為共教，一乘為三乘同聞法故；《華嚴經》為別教，一乘為不與三乘同

聞故。參詳此理，會此二門，《法華經》引權器以歸真，《華嚴》者頓大根而直受。雖一乘名合，法事略同；論其軌範、有多差別。今欲備舉事廣難周，略舉十門用知綱目。十門者：一教主別、二放光別、三國土別、四請法主別、五大會莊嚴真化別、六序分之中列眾別、七龍女轉身成佛別、八龍女成佛所居國土別、九六千之眾發心別、十授諸聲聞遠記別。

一教主別者，說此《法華經》即是化身佛說，還過去滅度多寶佛來證成此經，三世諸佛同共宣說。如《華嚴經》即不然，教主則是毘盧遮那為教主故，即是法報理智真身，具無量相海功德之所莊嚴，三世諸佛同為一際一時法界，報相重重無有障礙。古今一際，非三世故，舊佛非過去、今佛非新出，為根本智性相齊、理事不異故。如是本佛說，頓受大根故，不是化佛故，不似《法華經》有舊滅度多寶如來、今佛出世說《法華經》。以是義故，言教主別。

二放光別者，說《法華經》雖放眉間毫相果光，所照境界但言萬八千土皆如金色，仍有限量，不稱無邊無量無盡故，但彰果法不彰因位。《華嚴》一部經典，教行因果，表法光明始終具十，後當更明。

三國土別者，說《法華經》，三變世界令成淨土，移諸天人置於他土，然後安置他方來眾，變此穢境令成淨剎。說《華嚴經》時，即此娑婆世界即是蓮華藏世界，一一世界互相含入。如經云「一一世界滿十方，十方入一亦無餘，世界不增亦不減，無比功德故如是。」又云「諸佛成道，在一小眾生身中化無量眾，其彼小眾生不知不覺。」只為凡聖同體無移轉相，纖塵之內自他同體，不同《法華》之會移轉人天方明淨剎，此乃對權根自他滯見者之所建立。是故今明國土別也。

四請法主別者，說《法華經》時，請法主者即是舍利弗，以為勸請之首。說《華嚴經》時，佛令文殊、普賢隨位菩薩，各自說自位法門為說法首。佛表果法，舉果為因，大悲行成根本智，果體自成，故無言不說也。以大悲行從無作根本智起故，文殊普賢表因位可說，說佛果法示悟眾生。〈阿僧祇品〉世間數法廣大難量，唯佛究竟，不屬五位中因果門故，是佛自位內法門，還佛自說。〈隨好光明功德品〉則是如來自成因果，後佛自說法爾之力，恒常福智光明之法門，示為不屬五位之內行相因果，故佛亦自說。此明佛果無二愚也。除此二品經外，諸餘三十八品，皆是五位之內行相法門，是故佛不自說，總令十信、十住、十行等當位之內菩薩自說，佛但放光表之。其所放光，表法之相，後當廣明。當說《華嚴經》時，一無聲聞及小菩薩為請法主，皆佛果位內諸大菩薩，自相問答安立佛果法門行相，為悟大根者故，頓將佛果直受為因。因即以果為因、

果即以因為果，如種種子等。以定慧力，思之可見。是故今言請法主別。

五大會莊嚴真化別者，如《法華》會，令三千大千世界清淨莊嚴，其諸化眾亦皆充滿，所來諸佛皆云是化。《華嚴經》即不爾，即有十處十會眾，皆滿十方不移本處而充法界，一一身相及身毛孔，國剎重重、菩薩佛身互相徹入，雜類眾生亦皆無礙，身土相徹如影含容。所來之眾不壞法身而隨相好，法身相好一際無差，即相全真無有化也。不同餘教說化說真有相參會，是故今言大會別也。

六序分之中列眾別者，《法華》會中先列聲聞眾萬二千人俱。次列摩訶波闍波提比丘尼與眷屬六千人俱，此為姨母。次列耶輸陀羅比丘尼，此是佛為太子時夫人。佛為大子時有三夫人：一名瞿夷、二名耶輸、三名摩奴舍。瞿夷是善財童子十地法雲地善知識，表十地法悅能慈，故為法利生。法悅身心，是其妻義。次列菩薩八萬人俱，次列諸天龍鬼等。《華嚴經》即不然，先列菩薩上首，有十佛世界微塵數，不論其從者。次列執金剛神眾以後諸神龍天等眾部類，總有五十五眾，一一部從各別，各各部從各有佛世界微塵數眾，或有部從直言無量。且於初會通菩提場眾有五十五部眾，其於十會之眾，後當更明。大義論之，佛身眾海無邊法界，以重重一一諸身普含容而無際，一身即以法界為量，自他之境不亡法界，即自身遍周，能所之情見絕。約略論之，如是十會列眾，後當更明。從初七會都不聞聲聞之名，八會之中始有比丘之眾，至位方明行相。

七龍女轉身成佛別者，如《法華經》，龍女於剎那之際，即轉女身具菩薩行，南方成佛。如《華嚴經》即不然，但使自無情見，大智逾明，即萬法體真，無轉變相。如《維摩經》中舍利弗謂天女曰：「何故不轉女身？」天女謂舍利弗：「我十二年來求女人相了不可得。當何所轉？」如菴提遮女謂舍利弗：「自男生我女。當知萬法本自體如，有何可轉？」如《華嚴經‧入法界品》中，善財童子善知識，文殊、普賢、比丘、比丘尼、長者、童子、優婆夷、童女、仙人、外道五十三人，各各自具菩薩行、自具佛法，隨諸眾生見身不同，不云有轉。若以法眼觀，無俗不真；若以世間肉眼觀，無真不俗。以《法華經》對權教三根見未盡者令成信種，且將女相速轉成佛，令生奇特，方始發心趣真知見，不堪本法而起善根。此明且引三權令歸一實。又破彼時劫定執三僧祇，令於剎那證三世性本來一際，無始無終稱法平等，裂三乘之見網、撤菩薩之草菴、令歸法界之門、入佛之真實宅，故令龍女成佛。明非過去久修，年始八歲。又表今非舊學，轉女時分不逾剎那，具行佛果無虧毫念。法本如是，自體無時，權學三根自將見隔，自迷實法返稱為化，不知躬己事如斯，全處宅中猶懷滯見。云何界外玄指僧祇？此見不離，定

乖永劫；迴心見謝，方始舊居。何如此時滅諸見業，徒煩多劫苦因方迴。《華嚴經》法界緣起門，明凡聖一真，猶存見隔，見在即凡，情亡即佛。稱性緣起，俯仰進退屈身謙敬皆菩薩行，無有一法可轉變相、有生住滅，是故不同龍女轉身成佛。

八龍女成佛所居國土別者，即言南方無垢世界，非此娑婆。解云：心得應真，故稱無垢。正順本覺，故號南方，為南北為正故。又南方為明、為虛，南為離，離中虛。八卦中離法，心心虛無故，即還依世俗八卦表之。餘方雖無八卦之名，其方法是一法也。故雖然理既如是，有理即有事故，還須有國，眾所歸依。若有別住南方，自他彼此猶隔，此乃猶順三乘，分別引權根而生信解，遷就佛乘，故為三乘餘執勢分難摧。且有一分迴心，自他之情未絕。不同《華嚴》頓印法界之體，自他相徹，一一微塵之內住因陀羅網之門。是故今言所居國土別。

九六千之眾發心別者，如《法華經》云「龍女成佛時，娑婆世界菩薩聲聞，舉眾皆遙見龍女成佛，普為時會人天說法。心大歡喜，悉遙敬禮。」又下文娑婆世界三千眾生住不退地，三千眾生達菩提心而得受記。智積菩薩及舍利弗，一切眾會默然信受。雖智積菩薩及舍利弗而為智士，寄在迷流，為利啟蒙，故遣教行益濟凡學，令成軌躅。娑婆之眾既遙敬禮，六千發意彼此未亡，俱順三乘權學有為菩提，未得普門法界本覺菩提自他同體。以是義故，有遙敬禮。

《華嚴經》即不然，即以普門法界普見法門、如來藏身三昧境因陀羅網莊嚴法門，世界海旋重重妙智一時同得，為一證一切證、一斷一切斷故。即自身之內有十方諸佛剎剎海莊嚴，佛身之內即自身之境，重重隱現。十方世界法合如斯，猶如眾流歸於大海，雖未入海潤性無差，若入大海皆同鹹味。一切眾生亦復如是，迷之與悟雖然有殊，本來佛海元本不出。云何《法華經》中娑婆之眾有遙敬禮？以此事儀法則與《華嚴》全別。只如〈法界品〉內六千之眾，剎那十眼逾明；五百小童，一生十身咸證，餘眾皆爾。善財南詢諸友，佛果慈氏已圓，復入普賢之身，法門總備、理事齊亘，無法不彰。法界既處塵中，何得有遙敬禮？是故今言六千之眾發心別。

十授聲聞遠記別者，為《法華》之中，龍女雖復頓印法界無時之門，全彰佛果。三乘權學有信順之心，餘風未殄，未能頓證，遠劫方登，故受遠記。不同《華嚴》，迷則處凡，悟則是佛。設有餘習，以佛知見而用治之。無佛知見，但成折伏，不得入佛駛水之流，還經遠劫方能入也。為三乘初心信根下劣故，不能離縛，籠繫煩多樂著生死。雖求出世，根器下劣，滯住退還。如來於是，以生老病死、無常不淨、剎那滅壞、念念不住如是等觀，使令觀之，令生厭離，厭離心成，心居淨穢。如來於化教之中，為此根故，雖復

勸修悲智以求佛果，仍推淨土在於餘方。為彼三乘見分未亡，見此娑婆恒常是穢，說因說果，破彼疑心暫化令淨，攝却神力還常見穢。三乘教即自有明文。即因斯無常觀智習性難迴，龍女雖頓示佛乘，雖信未能即證。以是義故，《法華》會內所受記別，皆蒙遠劫。《法華》漸引來歸，《華嚴》常時直授，發心即佛故。以此義故，行根不同。同門有二：一乘如來乘直至道場。如來乘者即一乘也。如《華嚴經‧賢首品》中，「一切世間群生類，尠有欲求聲聞乘，求緣覺者轉復少，求大乘者甚希有，求大乘者猶為易，能信此法甚為難。」又經云「若有諸眾生，其心厭沒者，為說聲聞道，令離於眾苦。若復有眾生，其心少明利，為說因緣法，令得辟支佛。若復有眾生，樂學慈悲心，廣饒益眾生，為說菩薩道。若復有眾生，決定樂大事，為示於佛身，轉無盡佛法。」此乃《華嚴經》中分四乘義也。如《法華經》中，門前三駕且示權門，露地白牛方明正教。唯有一乘法，無二亦無三。二三門外之權宗，方明露地之實教。四乘契會，二教共同，施設化儀各有差殊。又《法華經》云「唯此一事實，餘二即非真。」准此一文，似立三乘。論其契會，還成四法。唯此一事實者，即佛乘事實。餘二者，即菩薩大乘，通緣覺聲聞是餘二，為緣覺聲聞厭苦相似故。足為龜鏡，可以明鑑。二龍女一剎那之際，印三世性。又從凡夫，即聖不移毫分，此乃與善財童子解行入道法門略同。善財一生成佛者，不離剎那際證三世性古今總齊，還與龍女一剎那際轉身具行成佛一時總畢，皆稱本法，法如是故。立時劫者，眾生情塵也，善財證此名為一生。三世時劫既盡，更有何生？故名為一生。諸餘施設十種不同，前已論訖。龍女轉身、善財不變，為轉無所轉有異故。

新華嚴經論卷第一

新華嚴經論卷第二

長者李通玄撰

第八《大集經》以守護正法為宗者，為此經在於欲界向上、色界向下安立寶坊，集諸人天。上下二界天人魔梵，及八部鬼神龍等，及他方菩薩皆就寶坊。諸鬼神等有不往者，四天王放熱鐵輪遂之令往至佛所，如來悉勅令守護正法。眾魔王中唯有一箇魔王不順佛勅，待諸眾生成佛盡，我當發菩提心。
第九《涅槃經》明佛性為宗者，與《華嚴》有十種別、一種同。十種別者：一說法處別、二境界莊嚴別、三大會來眾別、四所建法輪主伴別、五所來之眾聞法別、六報土淨穢別、七佛身權實別、八出生滅度現相別、九示教行相別、十從初為友軌範別。
一種同者，如雪山有草名曰肥膩，牛若食者純得醍醐，無有青黃赤白黑色。
一說法處別者，《涅槃經》在拘尸那國阿利羅拔提河邊娑羅雙樹間說，《華嚴經》在摩竭提國菩提場中寶菩提樹下說，故言說法處別。
二境界莊嚴別者，如說此《大涅槃經》時，娑羅雙樹吉祥福地，縱廣三十二由旬，大眾充滿其間，無空缺處。爾時四方無邊身菩薩，以其眷屬所坐之處，或如針鋒、或如錐頭，微塵十方如微塵等諸佛世界諸大菩薩悉來集會。又文云「爾時三千大千世界，以佛神力故地皆柔軟，無有丘墟沙土礫石、荊棘毒草，眾寶莊嚴，猶如西方無量壽佛極樂世界。是時大眾悉見十方如微塵等諸佛世界，如於明鏡自觀己身，觀諸佛土亦復如是。」又下文娑羅雙樹忽然變白，廣如經說。如說《華嚴經》時，有十蓮華藏世界海，又上下二十重，最下重中略言十佛世界微塵數廣大國周圍，一一國有十佛剎微塵數諸小國以為眷屬，以上倍增。如是十蓮華藏世界中，金剛為地，樹臺樓閣殿堂池海皆眾寶莊嚴，如經所說「如是我聞：一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，其地堅固，金剛所成，上妙寶輪及眾寶華清淨摩尼以為嚴飾，諸色相海無邊顯現。如是以下直至一切佛土不思議劫所有莊嚴，悉皆含容顯現。」中間兩紙已來經，是歎佛境界所有莊嚴。又下文〈華藏世界品〉廣說如此莊嚴，則是如來自身實報之所莊嚴，非如此《涅槃經》中以佛神力為眾生故暫化令淨。所以然者？為此《涅槃經》來眾三乘根眾雜故，若不以佛神力持，無功自見。如《華嚴經》中，一乘根純無有雜眾。如聲聞為根別故，在其會內元來不見。經中雖然還有以佛神力，下文還有法如是故。又言佛神者，應真曰神，非同實，是凡夫，加令暫見，名之

曰神。當知華藏莊嚴本明實報，涅槃神力暫爾權施。又《涅槃經》推佛淨土在於西方過三十二恒河沙佛土之外，不在此處，故即明知是化，非為實故。

三大會來眾別者，說此《大涅槃經》，所有來眾總是人天種性，三乘之眾皆是憶念如來，涕淚盈目、荷奉香薪，嗟苦悲哀、戀承佛日。如是等眾，宜堪聞佛滅度之眾。除諸一乘菩薩入佛智等眾，餘皆例然。《華嚴經》所來之眾，皆性智海中佛果位內諸菩薩眾，純是一乘，更無別種。人天神眾皆悉同根，入佛智流、具佛知見。初會之中十佛世界微塵等諸菩薩眾，皆從如來善根海生。善根海者，則是如來法身智海，大智所生，一切諸佛以法身根本智以為根本所生；若不如是，所有行門總屬有為。如此之眾，從初發心入佛智海，寄治十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺六位，淺深行相差別不同。《涅槃》三乘同攝，人天善種同來至會。《華嚴經》三乘之眾不霑其會，設在會內如聾不聞。當知《涅槃》會三乘，菩薩聲聞人天眾，不同《華嚴》，此是一乘位中菩薩眾也，初發心位階同佛位，入佛智流同佛知見，為真佛子也。

四所建法輪主伴別者，《涅槃經》勸請之首，即是迦葉菩薩、文殊師利菩薩、師子吼菩薩、舍利弗等，為法軌度勸請之首。魔王波旬勸請如來入涅槃。如《華嚴經》建法之首，即是普賢、文殊、覺首、法慧、功德林、金剛幢、金剛藏等，如是十首、十慧、十林、十幢、十藏佛果位內大菩薩等，建立五位佛果之行相法門故，以諸位明位位中有佛果故。故如《華嚴經》所有建立法度問答諸菩薩，皆是十方此土諸菩薩眾，盡是神洞真源、智齊法界，十方應現，不來而到、不去而至，稱法性之施設、非往來之所致，纖塵之內乃有無盡身雲、微毫之中顯現難思相海，十方法界一切皆然。一切處忽然而有，無所從來；忽爾而無，亦無所去。於一切處一切時，於有情身相境界山河大海十方虛空示現色像，有無自在、無盡重重，皆是如是大菩薩眾。是故不同《涅槃經》中迦葉菩薩、聲聞舍利弗，生在人家、示同凡位，引彼三乘之種，見佛涅槃而生悲感，涕流盈目而來集會。

五所來之眾聞法別者，此《涅槃經》為諸聲聞二乘權教菩薩行諸觀行未離執障，樂著諸行執持行相，於此行相迷無作法身無證無修本來自體也。以行修生，修顯建立，菩提涅槃能所等證。如來為此根故，於此《涅槃經》說諸行無常是生滅法，生滅滅已寂滅為樂。所行善行及能證菩提是生法故，所證涅槃是滅法故，既心存能所，生滅不休。以生滅不休，便滯真理。今此《涅槃經》中故說諸行，及能證菩提、所證涅槃二俱滅故方應真理，故諸行無常是生滅法，生滅滅已寂滅為樂。是故如來隱身不現，及諸能所心盡，名大涅槃。

二乘涅槃可有能所、有修有證，是故名為有為無漏，是故如來涅槃無有能所。是故《涅槃經》中，純陀向文殊師利菩薩言：「莫謂如來同於諸行。復次文殊師利！為知而說、不知而說，而言如來同於諸行？若言如來同於諸行，則不得言於三界中為人天中自在法王。」是故《大涅槃經》令彼三乘，令知諸行菩提能證所證涅槃悉是無常，生者本無、不證諸滅，無行無修名大涅槃，是名圓寂。是故《涅槃經》令諸三乘樂著行者離行離修，有所證者令行無證無修。如《華嚴經》，所有他方來眾，此土人天霑其會位，從始發心即達理事自在、理行無礙。文殊理、普賢行，一時頓印，如印印泥。一時頓印，無有先後中間等，皆依本法，法爾合然。若存始終因果先後，皆是凡情、皆是生滅，有成有壞，皆是隨根破繫，不開成佛正宗。諸教引生之門，皆入華嚴理智果海，方為契當。教門明著，龜鏡宛然，宜可遍攬經文，觀智隨照，豁然開悟。智日雲披，頓陟妙峯，俄登智海，凡聖二見，因定水而滌除；悲智二門，以法身而方現。此《華嚴經》直為最上大心者說，如將寶位直受凡庸，如夜夢千秋覺已隨滅。如《涅槃經》所說「雪山有草名曰肥膩，牛若食者純得醍醐，無有青黃赤白黑色。」最上大心者亦復如是，頓見佛性便成正覺，不從小位漸漸而來。是故今言來眾聞法別，以《涅槃經》攝末從體，未論智慈真俗並用無礙。

六報土淨穢所居別者，《涅槃經》佛報土指在西方，過三十二恒河沙佛土有釋迦報土，為三乘權學垢淨未亡，見此娑婆穢惡不淨，如來於是權指報土在於西方。《華嚴》實教法門，則此娑婆世界清淨無垢，十方世界清淨無瑕，為實教菩薩垢淨盡故，境界純淨。權教菩薩，無垢淨處自生穢故，故指報土在於西方。

七佛身權實別者，如《涅槃經》中，三十二相如來是權，涅槃圓寂真理是實，為一切報相無量莊嚴皆依真而有故。如《華嚴經》，毘盧遮那佛理事無二，不壞法身而隨相海無量無盡，即相即性、即報即理，如光如影自在無礙。且略明權實，廣待下文。

八出生滅度現相別者，此《涅槃經》為諸人天聲聞緣覺二乘之人，施設從兜率天降神受生及入涅槃八相成道，亦為諸大乘菩薩說不從兜率天降神母胎，說常樂我淨無始無終不生不滅。然且隱身不現，仍推報土在於西方，去此三十二恒河沙佛土之外，有釋迦報土。以此娑婆則為化土穢境，有此事別引彼權根。《華嚴經》即不然，直示本身本法，出超情見，無始無終三世相絕，一圓真報不生不滅、不常不斷、性相無礙自在果海法門，直受上上根人。教門行相，勢分如是。不同權學，依次第漸漸而成。只如蹬峯九仞，不可以絕其蹤；履十層之級者，不可以亡其跡。常見官階一品，但以為臣。聞古士夫忽有身登九五，明珠頓照普見無方，澤淋大海涕涕皆滿。一

塵空性法界無差，品類有情強生留繫，根器不等權實不同，以此教門千差萬別。須知權實識假修真，不可久滯權宗迷其實教者也。

九示教行相別者，如《涅槃經》，十地菩薩於〈如來性品中〉說。菩薩位階十地，尚不了了知見佛性。則從凡夫十信心後十住之位，小分而見如來之性，安立十住、十行、十迴向、十地階降漸漸而修，等覺位中方明果行圓滿妙覺之位，方是如來。亦說雪山有草名曰肥膩，牛若食者純得醍醐，無有青黃赤白黑色。亦復說頓成之教。當知此經還有五乘六乘、七八九十乘等法門種性。又此經中，餘聲聞乘緣覺乘外有三種菩薩乘，通彼二乘為五乘也。并取人天五戒十善，即為六乘七乘故。又三乘之人同聞各得，自法互參有九乘。其三種菩薩乘行相云何？一修無我法門乘；二從十住至十地漸見佛性乘；三如雪山肥膩草牛若食者純得醍醐乘，不從乳酪生熟蘇等漸漸方成。〈如來性品〉中說「菩薩摩訶薩既見性已，咸作是言：『 甚奇世尊！我等流轉無量生死，常為無我之所惑亂。』」即是《法華》。《華嚴經》中說「有諸菩薩經無量劫修六波羅蜜、得六神通，讀誦通利八萬四千法藏，猶故不信此深經典。」是其例也。所得神通不依性起，為修眾善及無我等觀，報勝諸天。又如北越單人，先世亦修無我所觀，報生彼國，壽千年，衣食自然，粳米七寸火珠熟之，香所及處皆來共食。無有佛法，不得解脫，皆是過去行解訛謬，故致斯咎，令其所得永不得亡。如此《涅槃經》，都會人天外道三乘差別，畢竟皆歸佛性涅槃圓寂無性真理，未示報相無自他，圓該理事智用無礙重重，仍立自他淨穢等別，故說釋迦報土過西方三十二恒河沙之剎。由根未全堪教，從根設引。彼三乘有繫，直彰佛性圓寂真如理門，未得示報相重重，礙諸有見，便生惑著，便障法身。如《涅槃經》中十地後佛果法門，乃是《華嚴經》中十住初心之所見處，即雪山之草名為肥膩，牛若食者純得醍醐，無有青黃赤白黑色。如《華嚴經》中，十住菩薩初心見道，頓見自他無始無終、無古無今，本來是佛，身心性相本是佛生。以此佛門以為解脫，乘如來乘直至道場。善財童子、一萬諸龍、六千比丘、五百優婆塞、五百優婆夷、五百童子、五百童女頓彰五位，總齊佛果理智之門，初住則十地，初住即佛位。若初住不即佛位者，如世卿臣從初九品至階一品，但得名臣不得名王。當知權教安立五位諸地次第，一一而躋，至三祇之滿劫，但為菩薩不名為佛，不名為乘如來乘直至道場。但為修無我觀，悲勝二乘，不見佛性，名為菩薩。若小見性者亦得佛乘，如大海中一毫之滴乃至多滴，一一滴中皆得大海。如是菩薩五位之中，十住十地一一位內皆有佛果，如彼海水一毫之滴，不離佛性行諸行故，以彼佛性而有進修。如《華嚴經》，直以佛全果不動智等十智如來示凡信修，如有凡夫頓昇寶

位，身持王位遍知臣政，一切群品無不該含。《華嚴經》中法門菩薩行相亦復如是，從初發心十住之始，頓見如是如來法身佛性無作智果，遍行普賢一切萬行，隨緣不滯悉皆無作。《涅槃經》云「佛性非是作，但為客塵煩惱所覆故。」今從十住初位，以無作三昧自體應真，煩惱客塵全無體性。唯真體用，無貪嗔癡，任運即佛。故一念相應一念成佛，一日相應一日成佛，何須劫數漸漸而修？多劫積修三祇至果，心緣劫量見障何休？諸佛法門本非時攝，計時立劫非是佛乘。

十從初為友軌範別者，如《涅槃經》中說「雪山童子遇羅剎而發心，重半偈而輕命。聞諸行無常是生滅法，生滅滅已寂滅為樂。」言佛性涅槃，不可以行修、不可以心證。為不可以行修，行是有為，是無常故。不可以心證，有能所故。是故行不可以修其性，心不可以證其理，為心則性更無能所故。是故純陀言：「莫謂如來同於諸行。」如《華嚴經》善財童子所立軌範，從文殊師利發菩提心，至末後普賢菩薩，五十三善知識，一一皆云：「我先發阿耨多羅三藐三菩提心。云何教我學菩薩道行菩薩行。」不云諸行無常等事。何以故？為此《華嚴經》明緣起法界門理事無二，無緣不寂、無事不真。十方世界一真性海大智圓周，為國土境界總為性海為一真法界，非有情無情隨業說故。為《華嚴》中純真境界總為智故，十住菩薩以慧為國，十行菩薩以智為國，十迴向十地以妙為國，不說情與無情二見差別。以《華嚴經》為彰本法，異三乘權學教故。是無情、是有情，有生有滅故。是故《涅槃經》中，以雪山童子說諸行無常者，三乘根種性行下劣故，佛令以行調柔折伏麁惡，方堪入道。便於所說計行成實，障無作性、廢契真理。以是義故，說諸行無常，能所證亦是生滅法。不同善財一念發心頓無能所，了三世性、性絕古今，自覺自心本來是佛，不成正覺、不證菩提。身心性相無證修者，不成不壞本來如是。隨緣動寂不壞有無，所行諸行皆唯智起，是故不說諸行無常。

一種同者，如《涅槃經》中雪山肥膩草喻。又如〈光明遍照高貴德王菩薩品〉說「一切眾生皆有佛性，佛法眾僧無有差別。三寶性相常樂我淨，一切諸佛無有畢竟入於涅槃。」《華嚴經》云「如來不出世，亦無有涅槃。」如《涅槃》中訶二乘曲見，佛從兜率天宮降神處胎，是八相成道皆為曲見。即如《華嚴經》智入三世而無來往，十方諸佛以無古今性成大菩提。一念見道，古今見盡，新故總無，還同已前億千劫佛不可說劫佛一時成佛，亦與未來不可說劫佛一時成佛。以自證見三世無時故，以無時故即無去來。設使眾生不自見知自己身心本來正覺，自己身心正覺全德本無有滅。設有眾生若自見，知自己身心本來正覺，於自正覺本來無生、本如是故，本

無能覺所覺者故。若有覺者還如是覺，本無能覺及所覺者故。如是本覺佛之境界，無凡無聖、無定無亂、不修不證、不智不愚、不生不滅。三乘權教為下劣者說，引來至此《華嚴》實教，頓受佛門。《涅槃經》雖說佛性法身理與《華嚴》共同，所說報土佛身及相智用全別，如前十門准知。只如《法華》、《涅槃》兩部之教，雖化佛所為，皆欲令彼二乘及人天種類成就一乘之法。是故《法華經》中破三乘遠繫故，令龍女以其本法，剎那之際便得菩提。《涅槃經》破闡提之無佛性故，令屠兒廣額賢劫之中而成正覺。又雪山肥膩草，牛若食者純得醍醐，不作乳蘇方成妙藥，一下直頓體不變移，如彼龍女所得之果。此《法華》、《涅槃》二部之教，勢分大義皆令三乘捨權入實，成就法界一實真門。自餘諸教皆方便說，設有但論理事，少分而談，於中事儀不能全具。唯是《華嚴》法界毘盧遮那根本佛門，理事性相輪圓具足，諸餘漸學究竟總歸。時諸學者隨路流滯，隨於權教於中繫者，多劫方迴種性，下愚自生艱難，非是聖旨 故致如斯。

問曰：如《涅槃經》中屠兒廣額賢劫之中而成正覺者，如佛所說，賢劫之中千佛出世，於中定數，教有明文。更著廣額一人，千數有剩，云何數內重成佛耶？

答曰：三乘權學繫未亡者，重成不得。至其體達三世盡劫，佛皆總一時同成正覺，本無先後無妨礙，為法本體性無時故。凡情橫繫妄作時生，妄見網中見佛出世，而實諸佛應真會本無出無沒。是故《華嚴經》云「諸佛不出世，亦無有涅槃。」諸佛但自體應真、任性圓寂、稱性緣起、對現色身，無來無去、無造作故。

第十《大方廣佛華嚴經》即以此經名根本佛乘為宗，又以因圓果滿法界理事自在緣起無礙為宗。為此經名大方廣佛華嚴經，還以佛乘為宗。此經說毘盧遮那自體智悲果德，普示眾生，還令大心眾生信佛果德用成因位。既生信已，還修理智萬行大悲果德用成初證。初發心時便成正覺，理行雙修，使體用自在，不一理、不孤行長其偏見。此經有十種甚深廣大無比法，與諸經別。

一是一切諸佛自體根本理智大悲。法界圓滿無限之乘，非是三乘權施設故，甚深廣大無比。

二佛身即是法報本身無量相海之所莊嚴。一一毛孔含容法界，一切境界重重無盡，甚深廣大無比。

三此經說一切諸佛本報國土十蓮華藏世界海，一一蓮華藏最下世界皆有十佛世界微塵數廣大剎清淨莊嚴，一一廣大剎復有十佛世界微塵數諸小剎眷屬圍遶，已上倍倍增廣。一一華藏世界皆滿虛空，互相徹入重重無盡，甚深廣大無比。

四此經說有菩提樹高顯殊特，金剛為身，琉璃為幹，眾雜妙寶以為枝條，寶華雜色摩尼為果，與華間列。逾金剛藏菩薩身中所現菩提樹，其身周圍十萬三千大千世界，高百萬三千大千世界，枝條廣狹與樹相稱，廣大無比。
五此經說普光明殿包含法界眾妙寶飾光影重重，眾寶樓閣臺榭階砌莊嚴皆光映徹，遍周法界廣大無比。
六此經有一切處文殊師利，一切處普賢體用相徹充滿法界理事無礙，纖塵之內行海無盡，甚深廣大無比。
七此經有如來於剎那際從兜率天降神母胎、成佛說法、化終涅槃，然不癈報身常居。菩薩眾海充遍十方，無盡身雲皆真金色，目髮紺青身色光明互相照徹。如是眾海，皆齊法界十方無間，無有纖虛空缺之處，體徹相入色像重重無妨無礙，隨所宜堪對現色身，令諸眾生發菩提心而無失時。如是眾海皆廣大無比。
八此經若有大心眾生於此法門深生信心，不讀餘經，深明體用，以小方便疾得菩提。初發心時十住之首，位齊佛果。〈如來出現品〉中說云「設有菩薩於無量百千那由他劫行六波羅蜜修集種種菩提分法，若未聞此如來不思議大威德法門，或時聞已不信不解不順不入，名為假名菩薩，以不能生如來家故。若得聞此如來無量不可思議無障無礙智慧法門已，信解隨順悟入，當知此人生如來家，隨順一切如來境界。」又下文「佛子！菩薩摩訶薩成就如是功德，少作功力得無師自然智。」普賢菩薩言：「見佛聞法不生信者，亦成解脫智種。」作食少金剛等喻，廣如經說。此經有如是大威德不思議法門，超諸三乘廣大無比。
九此經有表法之首，善財童子不離一念而經一生，不離一處遍至十方，經歷五十三善知識，得一百一十城之法門。一一菩薩法門諸藝行相身色形貌攝生之軌，皆齊法界具足無盡。廣大行門不離一生便成正覺，更無始終前後之際，則廣大如法界，究竟如虛空。如是廣大無比。
十此經有十佛境界、十無盡法門、十智、十地、十身、十眼、十耳、十鼻、十辯、十寶、十山王、十龍王、十剎塵、十海，一一各具十不可說境界，譬喻無盡，法門廣大無比。
又此經有十種德。
一如大海眾流所歸，諸流入已隨則廣大，皆同海德。此經亦爾，若有眾生能生信入者，則同如來性海智海果德。
二如世間一切井泉以海為體，若人飲者皆得海味一體無異，但隨業力不得鹹味。此經亦爾，若有大心眾生聞持信入，便得如來法身佛性大悲智味。闡提之人無所堪任，然如來智性常作生因。

三猶如大海有四寶珠，一名積集寶、二名無盡藏、三名遠離熾然、四名具足莊嚴。此四寶珠一，切凡夫諸龍神等所不能見。此經亦爾，一切二乘及權教菩薩行六波羅蜜未迴心者所不能見，唯除最上佛乘大心眾生能見此經而生信入，自見自心同佛知見大智之寶。此〈如來出現品〉中說云「此諸眾生云何具有如來智慧，愚癡迷惑不知不見？我教以聖道，令其永離妄想執著，於自身中得見如來廣大智慧與佛無異。」

四者猶如大海一切諸龍魚等，同在海中而有出生。此經亦爾，能說一切眾生心海，一念之中有無量諸佛於諸眾生心海而興，出世成等正覺。如此經〈如來出現品〉云「佛子！菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成等正覺。何以故？諸佛如來不離此心成正覺故。如自心然，一切眾生心亦復如是。」

五猶如大海能受大雨，無量大雨一時滂入，若水及海皆同海味無有前後。此經亦爾，為此經說十住初心初發心時便成正覺，同得如來一切智味。經云「以小方便疾得菩提」，如善財、龍女等，其人也。

六猶如大海大身眾生之所都止。此經亦爾，最上大心眾生之所都止，澤沼之龍不樂其居。

七此經猶如大海不宿死屍。此經亦爾，若有見聞信樂而能悟入，永離凡夫、權學、闡提死屍，直同如來法身智海。

八此經猶如大海潮無失時。此經亦爾，若有眾生根堪聞者則得聞之，隨其樂欲則得聞之，五乘法化而無失時。〈如來出現品〉云「佛子！如來音聲亦復如是，無主無作、無有分別、非入非出，但從如來功德法力出於四種廣大音聲。其四者何？一曰：汝等當知一切諸行皆悉是苦，所謂地獄苦、畜生苦、餓鬼苦、無福德苦、著我我所苦、作諸惡行苦。欲生人天，當修善根，生人天中離諸難處。眾生聞已，捨離顛倒、修諸善行，離諸難處生人天中。此是人天乘。二曰：汝等當知，一切諸行眾苦熾然，如熱鐵丸。諸行無常是磨滅法，涅槃寂靜無為安樂，遠離熾然消諸熱惱。眾生聞已勤修善法，於聲聞乘得隨順音聲忍。此是聲聞乘。三曰：汝等當知，聲聞乘者隨他語解智慧狹劣，更有上乘名獨覺乘，悟不由師。汝等應學。樂勝道者聞此音已，捨聲聞道修獨覺乘。此是獨覺乘。四曰：汝等當知，過二乘位更有勝道，名為大乘。菩薩所行，順六波羅蜜，不斷菩薩行、不捨菩提心，處無量生死而不疲厭，過於二乘名為大乘。此是菩薩大乘。又曰：第一乘、勝乘、最勝乘、上乘、無上乘、利益一切眾生乘。若有眾生信解廣大、諸根猛利、宿種善根，為諸如來神力所加，有勝樂欲希求佛果，聞此音已發菩提心。此是佛乘。佛子！如來音聲，不從身出、不從心出，而能利益無量

眾生。佛子！是為如來音聲第一相。當知如來音聲，常隨五乘眾生應所聞故，猶如大海潮無失時故。」

九此經猶如大海，體無作用，以因緣故而生四大寶珠，於此四寶能生一切諸珍寶等。若無此四寶，一切諸寶無所得生。四寶名，前已說訖。此經亦爾，如來一性清淨海，一切眾生而共有之，不能演說。而如來隨眾緣，起四大智、四無量心，而能出生一切法門、無量道寶，利安眾生無所乏少。於此性海，若無四智四無量心，設有聖果，皆隨聲聞緣覺二乘之行。於此性海雖成就四智四無量法寶，而彼性海無作者，以無得無證法如是故。

十猶如大海以清淨德而能影現七金山、須彌寶山、四天王等所有莊嚴，莫不於中分明顯現。此經亦爾，具說如來法身性海具德莊嚴，十佛身、十蓮華藏、五位、十智、十波羅蜜、十定、十忍，因果報得諸道品法，莫不分明顯現其事。此經大體以性起大智法界為體用，於性起大智法界體用門，安立諸地差別化生之法。是故於此法中起信發大菩提心，十住初首便即見性起法身智慧，便成正覺。然始即從性起智慧之位，行諸行相教化眾生，即覺行圓滿佛。不同權教，先行菩薩行學假，真如障故，為觀當情真如成障，所行之行並是有為，所發菩提心並未離生滅，所斷分別無明由觀折伏，十地之位方能見性，經三祇劫方始成佛，仍須百劫別修相好。若將此《大方廣佛華嚴經》佛所本乘同彼化身，引彼權學上中下流，全非信解、去佛玄遠，未解經意，久大曠劫終無成佛之期。若上上根人信解此經，明知不謬，即當乘如來乘直至道場。當所乘時即是道場，更無可至。如《法華經》亦是佛乘，則是化佛，引彼三乘令知實法。即三界火宅門前三乘，羊車、鹿車、大牛之車，即是上中下根三乘。為上根之人，有一分慈悲故，勝餘二乘；為觀假故，未有實見，名為不真菩薩。此三上中下根之人，俱有惡三界苦。中下根人聲聞緣覺惡而求出；上根菩薩厭而不離，為慈悲勝彼二乘故，有饒益之心。此三種人，俱不知三界體相一真佛境，如〈出現品〉中廣明。佛對此故，說佛所有功德報相皆是修生，令諸權學修治作意。經三祇劫修無成佛之期，是故門前之駕是佛權施，露地白牛方明法界，性相本唯真智，所有分別皆是智為。是故《法華經》云「種種性相義，我及十方佛，乃能知是事。聲聞及緣覺，不退諸菩薩，皆悉不能知。」即是門前三乘也。為未明是法住法位世間相常住，為三乘同有厭苦集、樂修滅道之心，未明苦集本唯智起、不了滅道本自無修無造無作，化諸群品如幻住世，性絕無明則是佛故。一念相應一念佛，一日相應一日佛，何須苦死要三僧祇？但自了三界業，能空業處，任運接生，即是佛也。何須變易方言成佛？龍天變易豈為佛耶？三乘之人亦能變易，何故待三僧祇佛方成？故十地之上方

能見性。是故經頌云「若以色性大神力，而欲望見調御士，彼則翳目顛倒見，彼為不識最勝法。」佛者覺也，覺業性真、業無生滅，無得無證、不出不沒，性無變化、本來如如，即是佛故。隨緣六道行菩薩行，變化神通接引迷流。佛非變化，《淨名經》云「雖成正覺，轉于法輪，不捨菩薩之道，是菩薩行故。」以此善財十住初心，於妙峯山上德雲比丘所，得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，即便成正覺。然後始詣諸友，求菩薩道、行菩薩行。當知正覺體用之時，即心無作處，即是佛故，不須修行。設當行滿，亦不移今故。如化佛示成化相之時，苦行麻麥剃髮持衣，捨諸飾好藉草等事，為化外道樂苦行者，及三乘之根有放逸者。經中佛已和會，非佛自須如是等行。無增上慢者，豈須如是？一念任無作性，佛智慧現前，無得無證則是佛也。還如善財證覺之後方求菩提道菩薩行。何以然者？為覺道之後方堪入纏，處纏無縛始能為眾生說法解縛。若自有縛，能解彼縛，無有是處。說時前後，法是一時故。當知若欲行菩薩行，先成正覺。是故善財十住初首，於妙峯山頂，此像須彌山頂上說十住法門，德雲比丘所得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。解云：以處表法者，為至法際無相可得，如上高山至相盡處故。以無相性能現色身，無心性中知見自在，觀機攝益，名之為妙。善害煩惱，名之曰峯。具足知見出過情境，智逾高遠不動為山。釋法門者，憶念者，常無念也。一切諸佛境界者，無念則無內外中間，無內外中間故則佛境界也。智慧光明者，應物觀根名之曰智，簡機權實名之曰慧，應機破惑名之為光，心垢解脫名之曰明，法眼遐明等眾生界名之曰普，恒無所得名之曰見，創證斯理名曰法門。此一位之中，悲智齊足，具差別智入俗接凡，一如善財所行軌範。從初住位與佛齊光，等覺位中行唯卑下，始同人席童女童男。不閑教跡虛相誹毀，達心明體龜鏡宛然。

問曰：《法華經》門前三乘大牛車與露地白牛之車，一種是牛，有何異也？

答曰：門前三乘，對三界苦，且令離火宅所燒，權免火難，非云成佛。為權教菩薩樂行悲心有饒益志，自離火難，不離三界。有一分度眾生心，勝二乘自求解脫故。且得一分之運載之心，名之為大牛，望二乘處大故。十地見性方成佛故，猶經多劫始能真故。望彼二乘但名菩薩大乘，非名佛乘。《法華經》云「唯有一乘法，無二亦無三。」則引彼三乘總歸一乘，猶說小乘遠成佛記。為雖有信許成佛，迴習稍難，故標遠劫。龍女剎那之頃便至佛身，則明真證達苦即真，無所厭故。是故門前之乘對三乘設，露地白牛方明至無依之處。露地者，即佛地也。為佛智無依止故，故云露地。白牛者，即法身悲智也，以法身無相名之為白，智能觀機悲心濟物名之為

牛。為取牛能運載故，為以無作法身悲智濟物故，喻同牛也，以濟益名之曰牛。門前之牛何異此牛？為門前之牛，觀空增勝，破三界苦處，且有一分慈悲，離一分麁三業苦，三祇未滿未見佛性，不證智身根本智。不言白色、不言露地，為假真如及空觀，當情猶有所依故，不言白色也；有所依故，不言露地也。今諸子馳走雖至露地，同索三車，羊車、鹿車、大牛之車者，明三乘人出三界苦，且免火難。雖復迴心信此一乘，至於初地猶將未及，為三乘習氣未亡故，但隨佛語而隨信之，猶心本成堅信故；還索三乘，未敢忻大故。佛便誘引令成信力，等與大車，故言「非己所望，今皆與之。」此即明三乘迴心，如門前牛車，不云白色、不云裝飾，為有漏故。且得一分勝人天樂，未得無作智身功德妙樂故，不同露地白牛之乘，具言裝飾高廣等事。此乃門前與露地之乘全別不同。諸有餘意，下文更明。是故《法華經》是會權入實，此《華嚴經》即諸佛根本所乘。又彼經龍女所表，此經善財所陳，和會善財、龍女行相，下文廣明。佛之意者，化彼三權咸歸此實，故此經名為一切智根本佛乘。

新華嚴經論卷第二

新華嚴經論卷第三

長者李通玄撰

第二明依宗教別者，夫大覺出興，稱真智而自在；法身無際，等群品以同軀。任器現形、應根施教，如空谷響應擊成音，谷響無心亦無處所，但以隨緣而能普應。如來設教亦復如是，稱自根緣，得自心之法，隨增廣而成熟之。亦無常宗而成立教，對病施藥，病痊藥除。一念之間雨無量法，稱周法界，對現色身。法既無窮，宗教無盡，無前後際普備諸根。但為眾生自分前後，且如毘盧遮那之教無始無終，稱性無方、無斷無絕，隨其根類，自見入胎出家、說始終教行、入寂涅槃，其實如來本不如是。即《法華經》亦說「吾從成佛已來，經無量阿僧祇劫。」以性海圓智，一念即無量劫也。如是圓智，何有前後者焉？此經云「入剎那際三昧，示現初生涅槃。」又如經中，兜率天子三生十地，第二生上猶從惡道中來，蒙光照身生於兜率天上，得離垢三昧，便見如來住金剛寶地化大菩薩，在閻浮提始入母胎。又《法華經》云「眾生見劫盡，大火所燒時，我此土安穩。」何有前後教之差別也。但隨一期，同而且異。約立先德十家之教約為軌範，餘可准知。

第一後魏菩提留支立一音教。

第二陳朝真諦三藏立二教。

第三後魏光統律師立三種教。

第四齊朝大衍法師立四種教。

第五護身法師立五種教。

第六陳朝南嶽思禪師智者等立四教。

第七新羅國元曉法師造此經疏亦立四教。

第八唐朝吉藏法師立三種教。

第九梁朝光宅寺雲法師立四教。

第十唐朝江南印法師立二教。

第一後魏菩提留支立一音教者，謂一切聖教唯是如來一圓音教，但隨根異故種種差殊。如經「一雨所潤」等。經云「佛以一音演說法，眾生隨類各得解。」

第二陳朝真諦三藏立二教者，謂一漸、二頓。約漸悟菩薩，大由小起，所設具有三乘之教名為漸，即《涅槃》等經。若約直往頓機，大不由小起，所設教唯菩薩乘，故名為頓，即《華嚴經》是。大遠法師亦同此說。

第三後魏光統律師承習佛陀三藏立三種教者，一漸、二頓、三圓。光法師釋意：一為根未熟，先說無常、後乃說常，先說空、後說不

空等，如是漸次，名為漸教。二為根熟之輩，於一法中具足演說一切法，謂常與無常、空不空等教，一切具說更無由漸，故名為頓。三為上達之人分契佛境者，說於如來解脫無礙究竟果德圓極祕密自在法門，故名圓教。於前二教之上分為三教。

第四齊朝大衍法師立四教者，一因緣教，謂小乘薩婆多等部。二假名教，謂《成實論》及經部等。三不真教，謂《般若》說即空理，明一切不實等。四真宗，謂《華嚴》、《涅槃》法界真理佛性等。

第五護身法師立五教者，為於前四教內，真如佛性以為真教，即《涅槃經》是。第五法界教，即《華嚴經》，明法界自在無礙門是。

第六陳朝南嶽思禪師智者禪師等立四教者，一三藏教，亦名小乘教，如《法華經》云「亦不親近貪著小乘三藏學者」，《智論》中小乘為三藏，大乘為摩訶衍藏。二名通教，亦名漸教，謂大乘經中通說三乘、通備三根。又如《大品經》中乾慧地等通三乘者是。三名別教，亦名頓教，謂頓說大乘經中所說法門道理，不通小乘者是也。四謂圓教，亦名祕密教，說法界自在具足圓滿，一即一切、一切即一無礙法門，《華嚴》、《法華經》等是也。

第七唐朝海東新羅國元曉法師造此經疏亦立四教者，一三乘別教，謂如四諦教，《緣起經》等。二三乘通教，謂如《般若》、《解深密經》等。三一乘分教，如《瓔珞經》及《梵網經》等。四一乘滿教，謂如《華嚴經》普賢教。釋此四別，如彼疏中。

第八唐朝吉藏法師立三種教者，謂三法輪。一根本法輪，即《華嚴經》，最初說。二枝末法輪，即三乘等，於後所說。三攝末歸本法輪，即《法華經》，四十年後說迴三入一之教。

第九梁朝光宅寺雲法師立四教者，謂如《法華經》中，臨門三車即三乘，四衢道中所授大白牛車為第四乘。以臨門牛車亦同羊鹿俱不得故。若不爾，長者宅內引諸子時，云此三車指在門外，諸子出宅即合得車。如何出已索本所指之車而不得故，後更索耶？故知是權，同於羊鹿也。以是大乘權教方便說故。具釋如彼《法華疏》中。

第十唐朝江南印法師立二教者，一釋迦經，名屈曲教，以遂機性隨計說故。二《華嚴經》，盧舍那十身平等教。彼法師立二教，略有四別：一主別，謂彼釋迦化身所說，此舍那十身所說。二處別，謂彼娑婆世界木樹草座上所說，此於蓮華藏世界寶樹金座上所說。三眾別，彼與聲聞及菩薩說，此唯菩薩極位同說。四說別，謂彼但是當方所說，此要十方同說，如《華嚴經》中說。

已上十家所釋，並依今唐朝藏法師所集。同異各是一家，並是當世英才，智超群品，皆為統賢靈之法將、開佛日之明燈，不可是非加

其名，但知仰敬其高旨 。只如思智二德位已昇堂，雲公演法雨華亭下，悟靈山於即夕，法眼逾明；登果位於今辰，道齊遐古。只如佛說內外中間之言，遂即入定。後有五百阿羅漢各解此言，佛出定後同問世尊，誰當佛意？佛言：「並非我意。」諸人問佛：「既不當佛意，將無得罪？」佛言：「雖非我意，各順正理，堪為聖教，有福無罪。」況此諸德所說各有典據。

然今唐朝藏法師，承習儼法師為門人，立教深有道理，亦可敘其指趣。一小乘教、二大乘始教、三終教、四頓教、五圓教。初小乘可知。二始教者，《深密經》中立第三時教，同許定性二乘俱不成佛，故今會總為一教。此說未盡大乘法理，是故立為大乘始教。三終教者，定性二乘無佛性者及闡提悉當成佛，方盡大乘至極之說，故立為終教。然上始終二教，並依地位漸次修成，俱為漸教。四頓教者，但一念不生即名為佛，不從地位漸次而說，故立為頓教。如《思益經》云「得諸法正性者，不從一地至一地。」《楞伽經》云「初地即八地，乃至無所，有何次第？」又下〈十地品〉中十地，猶如空中鳥跡，豈有差別也。具如《諸法無行經》等說。五圓教者，得一位即一切位，一切位即一位故。十信滿心即攝六位成正覺等，依普賢法界帝網重重主伴具足，故名圓教。如此經等說。藏法師作如是和會。

又西域戒賢，遠承彌勒、無著，近踵護法、難陀，依《深密經》、《瑜伽》等論立三種教。佛初鹿園說小乘法，雖說生空，猶未說法空真理，以非了義，即四《阿含》等經是。第二時中，雖依遍計所執自性說諸法空，然猶未說依他圓成唯識道理，故亦非了義，即諸部《般若》等教是。第三時中，方就大乘正理，具說三性三無性等唯識二諦，方為了義，即《解深密經》等。又此三位，各以三義釋：一攝機、二說教、三顯理。且初唯攝聲聞、唯說小乘、唯顯生空。二唯攝菩薩、唯說大乘、唯顯二空。三普攝諸機、通說諸乘、具顯空有。是故前二攝機顯理各有闕，故非了義。後一機無不攝、教無不具、理無不圓故，故為了義。

第二智光法師，遠承文殊、龍樹，近稟提婆、清辯，依《般若》等經《中觀》等論亦立三教。謂佛初鹿園為諸小根說小乘法，明心境俱有。第二時中，為彼中根說法相大乘，明境空心有唯識道理。以根猶劣故，未能全入平等真空，故作是說。第三時中，為上根說無相大乘，辯心境俱空、平等一味，為真了義。又此三位亦三義釋。先攝機者，初時唯攝二乘人機；第二通攝大小二機，以此宗許一分二乘不向佛果；三唯攝菩薩通於漸頓，以諸二乘悉向佛果，更無餘路故。二約教者，初說小乘，二說通三，後唯一乘。三約顯理者，初破外道自性故，說緣生法定是實有。二漸次破二乘緣生實有執，

故說此緣生以為假有，以彼怖畏此真空故，猶存假有而接引之。後時方就究竟大乘，說此緣生即是性空平等一味不礙二諦。是故法相大乘有所得等，屬第二教，非真了義。此三教次第，如智光論師說。

此乃西國法將立教，各有一途，皆詮聖教。在彼一方軌式，仰惟高旨 ，未可僉量。但通玄自參聖教，以管窺天以述意懷，用呈後哲。准其教旨 略立十種教，總該佛日出興始終教意。何者為十？

第一時說小乘純有教。

第二時說《般若》，破有明空教。

第三時說《解深密經》，為和會空有，明不空不有教。

第四時說《楞伽經》，明說假即真教。

第五時說《維摩經》，明即俗恒真教

第六時說《法華經》，明引權歸實起信教。

第七時說《涅槃經》，令諸三乘捨權向實教。

第八時說《華嚴經》，於剎那之際通攝十世圓融無始終前後通該教。

第九共不共教。

第十不共共教。

第一時說小乘純有教者，為諸凡夫繫著世法以為實有，隨於色塵作諸不善，以不善故墮於苦趣。還將有法轡勒彼心，以戒防護制諸不善，故名純有教。於小乘中，還說無表性戒等通其大體，但隨根性用事不同。如二乘，菩薩亦爾。經云「若人受佛戒，則入諸佛位。」亦以性戒論之。又云「如是千百億，各接微塵眾，俱來至我所」者，初以報化身引接，後以令歸法身實報。若上根者，法身事理一時為依本故。

第二時說《般若》破有明空教者，既說小乘實有，令成軌範制其身語意，得住善法，則說生空等觀，方說法空教，破彼繫著，漸向法身。

第三時說《解深密經》為和會空有教者，為於前空有二教和會，令邊見者不滯空有二門，為不空不有教。為二乘人滅識證寂、住寂無知，為迴彼故，寄說第九阿陀那識為純淨識。五六七八等識，常依彼九識以為依止。凡愚不了，妄執為我。如水暴流，不離水體，諸波浪等以水為依，五六七八識常以淨識為依故。漸迴二乘之心，達識成智。何故安立九識為淨識者？為二乘人久於生死業種六七八識有怖畏故。恐彼難信，方便於生死種外別立淨識，漸漸引之。意欲使令留惑不滅，使令悲智漸漸得生。《深密經》云「如是菩薩雖由法住，以智為依止，漸令空見者達識成智。」

第四時說《楞伽經》說假即真教者，如《楞伽經》直為大乘根堪之者，頓說第八業種之識，名為如來藏識。又云「得相者是識，不得相者是智。」又經云「藏識海常住，境界風所動。」此經直於無明業種以明智門，明與無明其性不二。《起信論》亦同此說。此教雖說無明業種成智，猶希出俗，未現同纏也。

第五時說《維摩經》即俗恒真教者，為《維摩經》中不以聲聞二乘及三乘菩薩為知法者故。是以十大弟子，杜口於毘耶；彌勒、光嚴，息芳言於法夕。此經破前四種教中菩薩聲聞染淨未亡，常欣出俗，即以淨名身居俗士，明即俗恒真，壞彼淨相常懷染淨，故說「無明有愛為如來種」等，使令三乘之眾淨相心亡，出俗入纏平等無礙，方明實德。為有實宗，還現實報淨土，如佛以足指接地所現之土是也。為三乘根劣，藉佛神通。信劣土亡，非自證故。自餘之意，前判教分宗門中已說。是故此《維摩經》名即俗恒真教。故以文殊為法身，以維摩詰明入纏之行，即以法身為體、以行為用，乃令體用自相問答。為三乘樂學如如空理厭假修真積行多生方成佛者，令歸法界性相理事因果同時。此經同別，前判教分宗門中已說。

第六時說《法華經》引權歸實教者，為羅漢隨空會寂，緣覺會十二緣生法皆無體性，六根識及名色心境三事自性無生。如是二人，皆心識滅、三界業滅，智慈不生。又為析法明空，以空破惑，樂生淨土，及留惑潤生菩薩，並不了一切眾生無明諸惑皆從一切如來根本性淨普光明無中邊智之所生，皆有淨土穢土、自佛他佛欣厭等諸邪見，不稱真障。引此三根令歸本智，故即以妙法蓮華，令知無明生死性本唯智，體性自無染，但迷悟不同無有二性，以蓮華像之，引彼三根令歸本故。是故《法華經》云「世間相常住」。一如判教分宗門中已說。

第七時說《涅槃經》令諸三乘捨權向實教者，為餘三乘教中為責慢故、為不信故，說有情畢竟不得成佛，令起信進修行。於此經中明一切有情皆有佛性、如佛無異，但為無明覆故不見。前為三權，末後是實。是三乘中修假真如，及空教三祇之滿極是見性之初門。於中佛與迦葉菩薩問答，亦和會初成正覺時為大菩薩說法界法門時道理故。更有餘同別意，前判教分宗門中已說。《涅槃經》是三乘中捨權就實、相盡見性之門，《法華》即是捨權就實、法界緣起理事性相之門。一部之經俱三乘中第六時教，但為化相門中說時前後，故分《涅槃經》為第七時教，然其智境無有次第、古今時也。

第八時說《華嚴經》於剎那際通攝三世及十世同圓融教者，如經說云「入剎那際三昧，降神受生、八相成道、入涅槃，總不移時。」為依本性理智，本無時故，非權依本也，故名為入。非是本法性中

而有出入三昧，以化儀軌則施方便言，不可隨言滯其化跡，令諸群品都無所歸，是故諸明人莫隨其言。言佛世尊一人入剎那際三昧，諸佛世尊常於法身智海，與眾生數等諸三昧門，應眾生見；本無出入，應如是知如來三昧出入之相。此經教門無始無終，是佛實報果德性相圓周，若求其頭尾長短，始終路絕。該括諸教諸行，世間境界一切行解，依本總作一時一際法門，本如是故。該彼三世諸時，為一際一剎那時故，猶如眾流皆歸海故。出此法外，別生情量，總是權門，非究竟說。如此法門，佛不出世亦無涅槃，為依本法，非情教故。依本法也，即無出入；依權學者，即說出世入般涅槃。從初發心十住之首，以三昧力頓印三界，三世一際、諸法一味、解脫涅槃常寂滅味，更無始終。因果一際、諸性一性、諸智一智、諸相一相、諸行一行，三世一念、一念三世，乃至十世，如是等法自在無礙。此經法門無始無終，名為常轉法輪。是故此經教門，依本安立以備大根，依本一際不立始終，為非虛妄見故。入一總得餘，為法界一際故，不同權學見未盡故。入餘總得一，為法界體無礙故，如圓珠無方、如明鏡頓照、如虛空無隔、如響無依、如影不礙，如化人所生故。此法門者，是該括始終一際圓滿無礙，無成無壞、無出無沒、常轉法輪。若人了得此法門者、佛智、自然智、無師智之所現前，為此法無出沒故，還以自然無出沒智而自能得之，非情計思量之所能得也。一切權教法門，總在其中一時而說，為諸權教不出法界無三世故，各依自見無量差殊。此一乘教是始成正覺時說，若依情是最初成佛時說，若依智是無始終說。

第九共不共教者，為說諸大乘經，人天三乘同聞，得益各別。又《華嚴經》云「於一毛端處，及以一塵中，諸佛轉法輪，眾生解差別。」又經云「菩薩在一小眾生身中成等正覺，轉法輪度無量眾生，其小眾生不知不覺。」此乃常與眾生共，及以大小乘共在佛海中。身之與心本無差別，然見佛不見佛、聞法不聞法，解脫知見大小及苦樂各各不同，是故名為共不共教。又經云「入剎那際三昧，示現從兜率天降神母胎，出現、轉法輪、入涅槃。」此乃於無時之中，諸眾生等自得時分，見初中後。於一音法內，自得人天、小乘、大乘、佛乘，自得道果，各各不同。見佛住劫受命長短，各自差別。而實如來性無造作，無生無滅，然以無作法性無垢白淨之智自體清淨，與一切眾生本來體同，故稱眾生應聞，不違彼念。為法性智本無造作者，以法性智自在故，能稱彼念，令無失時。如是佛共法共智、共時共身、共心共乘，以知見解脫各各不共故，言共不共教。亦如五百聲聞共在華嚴會而如聾如盲，是其事也。

第十不共共教者，如《華嚴經》中，十方雲集諸來菩薩及佛國土，所從來方不同各別，所共同聲說法總同，聞法獲益能同能別。又於

會中，天龍八部人非人等各各差殊，同得聞毘盧遮那果德法門，具同具別自在。諸餘三乘，亦有如是不共共教，准例可知。如是十教，總是如來於本法界，一剎那際一時一聲頓印如響，隨諸眾生自分根力漸頓不同。是故於今以圓數故略分十種教門，用彰進修解行差別。如上十時教門，總是如來無心三世智海一時說故。由根聞故，大小及時分差別，自根而生。

三明教義差別者，夫三界大雄應真寂寞，身心性相都無所為。然以性起大悲稱法同體，從無作智隨緣教生，況一雨普滋任生各異，或名同而義別，即漸教十地、圓教十地等。或言別而義同，十方世界法門皆是四諦法門。或理事兩乖、或體用相徹、或初或漸或頓或圓。法不自施，依根教立，根羸即法劣，器廣即道圓，稱物所宜，大小隨見。或同言而解別、異語而齊知，當類所堪，應時施設。或樂門前之駕、廢遊露地之乘。且約最上之徒，及以漸漸之眾，粗陳十法義理差殊，使得始學之流不以滯權而妨實者也。其十門者：一佛日出興教主別；二光明表法現相別；三問答所詮主伴別；四所示因圓果滿別；五地位所行行相別；六重令善財證法別；七六位菩薩來眾別；八所施法門理事別；九與諸三乘得果別；十所付法藏流通別。

第一佛日出興教主別者，此教即以毘盧遮那為教主也。毘者，此云種種。盧遮那，此云光明遍照。又毘之云遍，以大智種種光明照諸眾生根機。此即以法身悲智為名，不同權教以姓為號。牟尼者，此云寂默，但且讚法體無說，不言悲智。但有三十二相八十種好，不具無邊相海故。又是剃除鬚髮，非是頂著華冠佛故。是同三乘出俗故，不同此教即俗即真，無出入故。如毘盧遮那如來，大約且以九十七種大人之相，頂上華冠具足嚴好，三十二種寶王化無量寶種種莊嚴，手著環釧、頸串瓔珞，廣如經說隨好無盡。

第二光明表法現相別者，除如來十身相海品九十七種相中所放光明，亦除夜摩天等所放光明，但且直論表法光明，始終有十。一一皆表因果次第，十信、十住、十行、十迴向、十地等位。其中行相無有雜亂，不同餘教化佛放光，或放一光而無十、或全身悉放而無次、或放果光而無因、或放因光而無果。如《法華經》直放眉間毫相果光，而無足輪下信位因光。如《大品經》中佛放足輪下光，及全身一時盡放光明，一時普攝三乘因果。直從下向上以放光明，以成漸次。從凡向聖多劫積修，行滿之後方成果德。不同此經放光，從果成因、以因成果，因果一體不壞進修。

第一先放齒間十種光明，莊嚴法界一切道場，為初登正覺，十方告眾，使令咸集，如經廣明。此為莊嚴告眾雲集光故。

第二放眉間果光，入足輪中，以果成因，起信之首。

第三還從足輪下放出所入果光，用照金色世界不動智佛，還是果佛，亦是根本金剛智體。文殊師利即是初心及究竟成果已來，所覺根本法身成智之母，以彼眉間果光入足輪中，即是以果成因。還以足輪下所入之果光，復出照金色世界不動智佛，即是用因成果。用果成因，以果頓示，用成初信之門，即以智首等十首菩薩用成信位。其位行相，後當廣明。

第四說〈十住品〉時，昇須彌頂上，如來於足指端放光，以明發足之始、見道之初，以三昧力住法之頂，從前信位入真實證。須彌山者，明因止而慧明，以入十住聖位之中，要定方能真慧明也。故十住位菩薩，下名共同皆名為慧。

第五如來昇夜摩天上，放足趺上光，以明用成行位。此天離地際故，說十行位也，表依空起行用也。表法以明先證法身根本智慧，始行萬行。

第六昇兜率天宮，如來膝上放光，說十迴向。表此天處，欲界之中理事無礙，故名迴向。初發心住時理事無礙，非獨此處方有迴向，但以次第名言法須安立；然實體中，一一位中皆具足也。膝者，明屈申迴旋自在，說迴向義也。表真俗自在故，生死涅槃已自在成智悲故也。

第七他化自在天中，放眉間毫相果德光明，說十地位也，為十地菩薩因果位終故。還像此天依他起化，無自心化故。表十地菩薩但為眾生所須教化，自無業化。又於欲界之際，即無欲故。還同四禪及出三界之法門故，異彼小乘修生涅槃出三界惑故，又異權教菩薩於第四禪中成十地故。又從兜率天超過化樂天至他化自在天者，表十地位法遍法界故，不須次第。上界四禪亦在其會，不來而到、不往而至、不動而見故。上下諸天皆處其中，十方世界悉在毛孔，但以表法階降如是；實無上下彼此往來。十一地普賢佛華三昧會，在第三禪天說，來文未足。

第八如來普光明殿說〈如來出現品〉，放眉間毫光，灌文殊頂。明前他化自在天上十地果終，第三禪中等覺位畢，設法已成，陳施本教行相規模。規模既終，因果圓備，設教既畢，方乃出現。未說法門何名出現。又〈世主妙嚴品〉中始成正覺，出現起自信心，修行五位。五位既成，佛果自現。後〈出現品〉中，則明自己修證果終，自己稱法所見出現。又明從初，始終於佛法界體上安諸地位次第之門，於始於終長明出現，本來一際、無前無後。放光灌文殊之頂，以果光灌果法，以文殊是佛法身根本智，欲令文殊普賢菩薩共相問答，結會五位始終因果體用徹故。文殊菩薩知而故問，經云「誰為佛長子？我今當問誰？」於是如來放口中光灌普賢口。

第九如來口中放光灌普賢口。口中光者，是佛教光，欲令普賢以差別智說佛出現果德法門。文殊因佛放光，始知問法之處。夫聖智本自相知，今以佛法印用成後則。此乃九度放光，以成一部經之始終法則，結會已前五位因果體用之門。此之三人始終不相離故，以明如來是文殊普賢二人之果。

第十於獨園之內，放眉間毫相果光，明已上諸位因果已成，還將此法用利眾生故。〈入法界品〉中，令人天凡夫、六千比丘、五百優婆塞、五百優婆夷、五百童男女等，皆令於此門得道成佛。其餘廣意，後當更明。從此已上十度放光，於中表意各有分齊。此經放光具足，表德圓滿具足，其十皆周法界，不同化佛所放光明，說一部經時或一度放光、或則全身。未曾有如此經中圓周始終，一一備德具其十也。但言說十，備德無盡，十為圓數故也。

第三問答所詮主伴別者，說此一部經之問答體用、所乘之宗大意。總相具德有三：一佛、二文殊、三普賢。佛表果德無言，當不可說、不可修、不可得、不可證，但因成果自得。文殊因位可說，以此說法身果德，勸修普賢。自行可行，行其行海，充滿法界故。用此三德，將為利樂眾生。文殊成讚法身本智，普賢成其差別智之行德，一切諸佛皆依此二尊者以為師範，而能成就大菩提之極果。或說普賢為長子，為建行成滿眾生故。或說文殊為小男，為盧遮創始發心證法身本智佛性之首，為最初證法身本智佛性，為初生諸佛聖性智慧家故也。為啟蒙發明之首，故為小男。主東北方，為艮卦，艮為小男。又為山、為石，在丑寅兩間，表平旦創明，暗相已無、日光未著，像啟蒙之首。十住發心創見道，故指文殊師利在東北方清涼山也。且取此閻浮洲之境位也，記法在於世間，使令易解。又經云「一切處文殊師利」，即明法身遍也。又「過東方十佛剎微塵數世界，有金色世界，有文殊師利。」又「十方文殊師利，所從來國金色世界。」金為白色，其相黃。體白而黃相者，即明法身佛性智也。體白淨清潔，非屬白色形。身心無染，非如世間色白之白也。法身佛性無心無身，任性無作緣緣白淨，物物無心唯無依智，名為白淨。若諸菩薩證如是性、如是智身，皆黃色為黃，為福慶之色。無貪嗔恚，即有和氣智慈益物之德也。經云「應真菩薩皆真金色」也。故言文殊師利從金色世界來者，明一切處法皆真也，表一真法界也。普賢長子者，位在東方卯位，為震卦。震為長男，為頭、為首、為青龍、為慶、為春生，為建法之初也。世間佛法皆取東方為初首，表像日出咸照萬物悉皆明了，堪施作務，隨緣運用故。普賢為行首，故為長男也。觀音為悲首，位在西方，住金剛山之西阿，說慈悲經。西為酉位，酉為兌卦，兌為金、為白虎、為凶危、為秋殺、故以慈悲觀音主之。於不善處行慈，是觀音也。文

殊、普賢、觀音三法，是十方佛共行，為善財童子十迴向中第七慈悲位中善知識，餘廣義後當更明。佛法無言，以用世間法，託事表之。有言說者，皆是世間法也。無言，啟蒙何達？以此義故，用佛、文殊、普賢三德互為主伴，以成法則，化利眾生之首。佛收一切果，文殊收一切所行因果法身本智，普賢收一切因果行身差別智。以此義故，或說文殊普賢為一切諸佛之母，或說文殊普賢小男長子，三人互體成一法界之體用也。即文殊為始見道初法身本智之門，普賢即為始見道之後行行之門，佛即二事之中無作體也。故以文殊法身該此一部之教所說法身本智，備一切眾生初見道；普賢該此一部之教所說行門差別智，備一切眾生行行之門；法行具足名之為佛。化佛教中無此所表。《涅槃經》中佛隱身不現。昔雪山童子所得，了諸行無常是生滅法，獨表法身涅槃，無有行故。《大品經》中，薩陀波崙菩薩求般若波羅蜜，具六波羅蜜，未有方便波羅蜜願力智等十波羅蜜，但為引聲聞人天小器，未堪聞方便願力智等波羅蜜也。六波羅蜜中無方便波羅蜜者，為方便波羅蜜行於非道，彼小器未堪聞也。何以然者？有畏愛故。及於彼經中多有聲聞人共佛為問答，非大菩薩故。設有菩薩，非文殊、普賢故。設有文殊無普賢者，表未具行故；設有普賢無文殊者，明不見法身本智慧故；設有文殊普賢，不自相問答，明理事未徹故。又不言一切處文殊、一切處及微塵中普賢行眾行故。又化佛自為問答主，但有因行果，待三僧祇劫之後，為引小器之徒，未說即因即果理事圓融十住初心即是佛故、無前後際故、頓證法界故，真俗俱真。以此不同，用例化佛所說之教，無如此經也。一切諸教皆權施設，引彼諸根咸來至此華嚴大海入毘盧遮那一真境界。以三乘空觀折伏，現行無明不生不成，根本智具差別智故。欣生他土厭此娑婆，設有住者，猶言留惑也。又此經中，善財童子依十住中遍行五位，法門行相遍行滿故，以此十住位內具有十地行門，以表此法德用滿故，不同餘教行也。如雪山童子見一善知識得一法門，薩陀波崙亦然。《法華經》中略示龍女成佛，猶指南方，非為法界自他圓滿，故仍問答主別，教主即是化佛。穢國設化令淨，非實淨土，仍移諸人天置於他土，仍彼此未終也。若說此經與餘經別者，事廣而難終，略而言之，且復如是。

新華嚴經論卷第三

新華嚴經論卷第四

長者李通玄撰

第四明示因圓果滿別者，顯佛果有三種不同：一亡言絕行獨明法身無作果、二從行積修行滿功成多劫始成果、三創發心時十住初位體用隨緣所成果。

一亡言絕行獨明法身無作果者，即《涅槃》、《無行》等經是，隱身不現，萬事休息。又云羅剎為雪山童子說「諸行無常是生滅法，生滅滅已寂滅為樂。」是無作果，不具行故。

二從行積修行滿多劫方明果者，即權教之中說行修成，三僧祇劫行滿所成佛果是也。以不了無明十二有支本是法身智慧，厭而以空觀折伏現行煩惱欣別淨門。

三從凡十住初心創證隨緣運用所成果者，即《華嚴經》是也。十信終心即以方便三昧達無明十二有支成理智大悲，即具文殊普賢體用法界法門。又如化佛所施因果教行，定經三僧祇，所有佛功德總是修生，百劫修相好業，然燈得光明，不殺得長壽、布施得資財、忍辱得端正，一一因果屬對相似具足，仍對治種種法門，始得見性成佛。如《華嚴經》即不然，一念頓證法界法門，身心性相本唯法體，施為運用動寂任真運無作智即是佛也。為一切佛應如是，無長無短始終畢竟，法皆如是。於一真法界任法施為，悉皆具足恒沙德用，即因即果。以此普門法界理智諸障自無，無別對治、別修別斷，不見變化，變與不變無異性相故。普觀一切無非法門、無非解脫，但為自心強生繫著，為多事故沈潛苦流，故勞聖說種種差別，於所說處復生繫著。以此義故，聖說不同，或漸或圓，應諸根器。如此經教頓示圓乘，上上乘人所應堪受；設不堪受者，當須樂修，究竟歸流畢居此海。是故餘教先因後果，不同此教因果同時，為法性智海中因果不可得故。為不可得中，因果同時無有障礙也。可得因果即有前後，有所得者皆是無常，非究竟說也。若先因後果者，因亦不成，故果亦壞也。緣生之法不相續故、即斷滅故、自他不成故，如數一錢不數後錢，無後二者一亦不成，為剎那不相續，剎那因不成，果亦壞，多劫不相續，多劫因果壞，要待數後錢時前一始成。因果亦爾，要待一時中無間者因果始成。若爾者，如數兩錢同數，無前無後，誰為一二？如竪二指，誰為因果？如二指等，隨心數處為因、後數為果。若是有前有後，即有中間者，還有剎那間斷，有間斷者不成因果。若同時者，如竪二指無前無後，誰為因果？亦皆不成。如此《華嚴經》因果同時者，俱無如是前後及同時情量繫著妄想，有無、俱不俱、常無常等繫著因果，但了法體非所

施設、非因果繫名為因果，非情所立同時前後之妄想也。如是者何異《楞伽》漸教之說？此則不然。前說教主別、問答主別等，即明文殊、普賢、佛等三德體用主伴無礙故。《楞伽經》中，化佛及大慧菩薩問答破相，但知顯理無繫著故，不論緣起法界。如緣起法界者，法界不成不破，但知了法如是故。是故《楞伽經》云「先示相似物，後當與真實。」又云「得相者是識，不得相者是智。」即是明成壞也。如此經中意者，即真無有假法，諸法總真，純真無假，更無相似存真存假。經云「眾生界即佛界」也。如此經中，文殊以理會行，普賢以行會理，二人體用相徹，以成一真法界，前後相收。四十品經互相該括，前後相徹、文義相收，一法門中具多法也。是故經云「於多法中為一法，於一法中為眾多。」於漸教中，設有少分義同，多分不相似故。如覺首等十首菩薩各說一法以成十信，於十信中共成一信，為十箇信位互體相成不獨施設，以十信成一信、以一信成十信，有解者不可偏取一門。十慧菩薩、十林菩薩、十幢菩薩、十藏菩薩，又說十定、十通、十忍，如是一一位次法門皆悉如是互相成就，如帝釋網互相徹入，一中無量、無量中一。諸佛菩薩體用相成、因果相入，同時無二。如經中說：法慧菩薩入定，即十方世界同名法慧佛來。功德林菩薩入定，即十方世界同名功德林佛來。金剛幢菩薩入定，即十方世界同名金剛幢佛來。金剛藏菩薩入定，即十方世界同名金剛藏佛來摩頂。如是位位之內、地地之中，佛與菩薩因果相成、體用相徹。所來諸佛即明是果，入定菩薩即明是因，因果無二故。於佛法身智體上，安立十住、十行、十迴向、十地、十一地等行相，引接凡俗化生之門，諸位則佛、佛則諸位。若上上根人於此教中起信者，還依此法，創首十住初心正證如來佛果智法，方行一切菩薩萬行，為初證之首為知法智體性故。設同凡事，經過多劫行，而於自見本不移時，於初發心時與三世佛同成正覺，無前後際故、法如是故，應如是知。不同權教，經三僧祇方成佛果，是故今言與諸三乘得果別故。又於經乘如來一切智乘得佛果故，無二乘人得四沙門果，亦無權教菩薩諸地行相因前果後也。

第五明地位所行行相別者，凡發大乘心者，依其根品有六種乘、三種五位十地差別行相不同。其名數如何？一念佛願生淨土門、二作淨土觀行所生淨土門、三修空無我觀所乘門、四和會有無觀智門、五漸見佛性進修門、六頓證佛性圓融門。修大乘者不離此六種所乘行相。何者三種五位十地？一修假詮假真如等安立五位十地；二分修分真分證一分真如安立五位十地；三頓修頓真頓證佛境界圓滿真如安立十地五位行相，此佛乘中無假法，言說名相總真也。如是三種十地五位行相，向菩提者、行菩薩行者、滿佛果者莫不總在其

中。今以總舉，各以已所乘宗辨其權實，使令離障進修有功、不相誹毀，顯了差別令無疑悔，令進修者分明了知權實故，令成佛者不迂滯其功故。
一念佛力修戒發願力生於淨土者，是化淨土非真淨土，為非見性及不了無明是一切如來根本智故、是有為故，如《阿彌陀經》是也。
二作淨土觀行所生淨土者，是化淨土，從心想生故、是有為故、不見佛性本智慧故，則《無量壽觀經》是也。
三修空無我觀所乘門者，為初說般若，破凡夫實有、二乘生空我執故，多修空法。有無俱空門，為空觀增勝故。雖行六波羅蜜修種種菩提分法得六神通，行菩薩行福勝人天，不生佛家不見佛性，為析法明空，不了無明是如來智慧故。《華嚴經》亦同此訶責，如前已述。如《法華經》云「若持八萬四千法藏、十二部經為人演說，令諸聽者得六神通亦未為難，聽受此經是則為難。」《法華經》成就佛乘故，非菩薩乘故。是故如來於《涅槃經》中說：一切眾生皆有佛性常樂我淨。有諸菩薩自悔過言：「我於無量劫流轉生死，只為無我之所惑亂故。」如此過故，迴心方可得見性，達我是智。諸《般若》中有文殊師利菩薩為問答者，皆論一分法身佛性道理，如《文殊般若》是也。若與聲聞為問答者，多為破二乘生空我執，說法空故。與普賢問答者，多約行門。凡說法依根，但見問答主師可知表裏，准之可見。
四和會有無觀智門者，即《解深密經》第三時教說九識為淨識，與業種為依，并說三性、三無性，所謂遍計所執性、依他起性、圓成實性。互相成壞離諸執障，不成不壞性自涅槃。如《深密經》頌曰「一切諸法皆無性，無生無滅本來寂，諸法自性恒涅槃，誰有智慧無密意。」此經為破般若修空增勝者壞緣生法，空見現前違道理故。於此經成就緣生諸法自體涅槃，不須誹撥。言空言有互相破斥，不合計有、不合計無。又此經雖安立十地名同《華嚴》，於中義意軌則各別，又無地前三賢十信等位，但立十地斷惑行相，及說佛地為第十一地。於其十一地位之內，復說有十一種麁重、二十二種愚癡。所以此經不安立地前三賢十信行門，為此經地前非見道故。又為第三時教中但和會有無，未是文殊普賢理事攝行滿故。是故《華嚴經》中說十信、十住、十行、十迴向、十地法門時，十方諸佛同來印可故，一切諸佛國土總說此門故，十三種相加表真實故。三乘經中但說十一地，攝諸眾生不盡故，此則是三種十地中假詮假智假真如十地行故。何以然者？為此十一地是佛位，佛位之內猶有障故，明十一地以前未有真理本智故。若全真理智，云何十一地有十一麁重？既有麁重，即非地地中有佛智為因果故。此經且漸和會有無令無滯住，未似普賢文殊理事智盡大用而說故。如《仁王

經》說五位十地行門安立，從凡漸習，積行多生修假真如。又有教說地前伏惑、地上見道；或說留惑不斷，要經三僧祇劫方可成佛。如是等教，並對權根假施設有，未為實說。但化佛所說，皆是引中下根人，未盡實說。餘准可知。又二乘人迴心，向權教中所忻佛果，及權教菩薩所忻佛果，僧祇滿後，但只樂求三千大千世界佛之報果，不忻十佛境界毘盧遮那無盡十方境界之報果也。不如《華嚴經》中十信菩薩所忻佛果，勝解心上具足凡夫即樂忻修十身毘盧遮那之境界，深心廣大盡無極重玄之妙境界也。不同權教佛境界，皆立分齊限量，此乃為根狹未廣故，且權安立。如《解深密經》中十地斷惑分齊，第一初地中對治惡趣煩惱業生雜染障故，第二地中對治微細誤犯現行障，第三地中對治欲貪障，第四地中對治定及法愛障，第五地中對治生死涅槃一向背趣障，第六地中對治麁相現行障，第七地中對治細相現行障，第八地中對治於無相無作功用及於有相不得自在障，第九地中對治於一切種善巧言辯不得自在障，第十地中對治不得圓滿法身證得障。善男子！此奢摩他、毘鉢舍那，於如來地對治極微細最極微細障及所知障。如《華嚴經》，但於地前三賢初發心住中，即能頓證佛果法門，普印諸位，十住、十行、十迴向、十地、等覺等位，如印印時文相具足無前後際。即以初發心時頓印三界無明，便為佛智之海。以如來法身智身大悲之印，一時頓印世間以為法界大用，無前後故、法如是故。不同權教法外施設，且引三根來歸一實故。

五漸見佛性進修門者，如《涅槃經》云「十住菩薩少分見性，乃至十地未能了了。」《起信論》云「十住菩薩少分得見法身，化八相成道故。」如彼論釋，言是願力所為。既是願力，非為實報。總為漸見佛性，皆是權教分分中漸引之宗，非為圓故。如是之類，從初發心所證佛果，不定僧祇。何以故？如《涅槃經》記屠兒廣額於賢劫中成佛。闡提創發心上有越劫之功，何況具信根復能少分見性者，何有僧祇之劫哉？世有諸德解屠兒廣額是化作者，此乃曲逐人情，未詳佛意者也。漸漸引權向實，豈令見劫存情令違本耶？漸漸引至龍女、善財一念之中得成佛者，始成實說。三乘小見但念長時，智性本無，空嗟忻仰，無繩自縛，何有休期？前略說三種十地。又以經義較量有六種十地者，如三乘教中有三種十地，實教中有三種十地。如《仁王經》、《解深密經》、《大品經》，此三部經中所說十地，多立假真如門，以成十地行相，此是權教中三種十地。第四如《涅槃經》中，十住菩薩少分見性，十地菩薩見性未能了了。即明以佛性為所乘門，分修分證十地。第五又《涅槃經》如牛食雪山肥膩草純得醍醐等，即初發心上同佛正覺故。第六一乘十地，如《華嚴經》，以說法界門重玄無量無盡法以成十地。是為六

種十地。《涅槃》、《法華》屠兒、龍女剎那成佛，皆是引權向實教故。但三乘十地菩薩所忻佛果境界，但忻三千大千世界為報佛之果故，此即實教中第三化身，非為實報身故。三種化身，一化身者，化作種種眾生身；二化身者，化作一四天下及二十八天所化之佛；三化身者，化作三千大千世界佛也。實報身者，十身毘盧遮那互融相徹重玄境界，量齊法界及徹纖塵，塵塵之內皆齊法界，具如《華嚴經》說。三乘之教既權，所說法門及佛報境界總未實說。是故《大品經》中名共三乘教，三乘共行十地。第二《解深密經》所說十地，直為解深密，廣意菩薩、廣慧菩薩、清淨慧菩薩等共為問答主伴說十地門，不共聲聞為問答主伴，為《深密經》迴彼《般若》樂空增勝者故。此《大品》、《深密》等經，但說十地之名，無地前十信三賢四資糧位。第三如《仁王經》中具足五位行相法門，如是權教中所說三賢十聖，多分總是說假真如，次第漸細方明佛性，方可說乘如來乘直至道場。將知權教非真，所說地位次第未實。第四如來乘中，如《涅槃經》中說十住少分見性，十地菩薩未全了了者。如《起信論》中十住菩薩少分見性，以誓願力能八相成佛者，是其流也。雖未圓滿，為見少分性力故，勢力如是，猶如儲君為有因緣，父王令其該召君政，為是王真子故、力堪如是故。為少見性故、為如來真子生佛家故，不同餘教假真如假智等，待於初地方云生佛家故，明見性力真勝餘宗故。少分如是，何況全得？第五明圓教十地者，一念體道智全佛故，以會無明體全智故。經云「一成一切成，一壞一切壞。」後當廣明。是名五種十地。此四種十地位次第行相，以化下中根接生門中大同小異。至於本法教門，而權教之中三種假立真如為觀智，與從法身佛性體上安立漸頓二門全別。如權教中，雖復還從初地之中，對治惡趣煩惱業生雜染障，乃至第七地中對治細相現行，猶成障，障無相智，未全自在，至於八地無相無作功用，及於有相功用亦未自在。如是地地中不自在，皆有障故。前依《解深密經》中地位斷惑次第法門說。如三乘中十地畢定如是，階降斷惑經三僧祇，百劫修相好業。如《涅槃經》等佛性門中安立諸地次第，如前已明。如《本業瓔珞經》云「十住菩薩，銅寶瓔珞銅輪王，百福子為眷屬，生一佛土，受佛學行，教二天下。十行菩薩，銀寶瓔珞銀輪王，五百福子為眷屬，生三佛國中受佛教，行化三天下。十迴向菩薩，金剛寶瓔珞金輪王，千福子為眷屬，入十方佛國中，化一切眾生，處四天下。初地已上百寶瓔珞，二地千寶，三地萬寶，四地菩薩不可稱數寶為瓔珞，乃至十地寶瓔珞漸漸增廣。及十地十一地，通佛法王。」及三賢菩薩，總有十五種輪王位，廣如《瓔珞經》說。又言三賢菩薩伏三界煩惱麁業道、麁相續果，亦不起麁，見道。喜忍伏三業道，離垢忍伏地獄餓

鬼畜生人中業道，明忍伏六天業道，炎忍伏諸業道，勝忍伏疑見業道，現忍伏因緣業道，無生忍伏果業道，不動忍伏色因業道，光忍伏心因業道，寂滅忍伏心色二習業道，無垢忍伏習果業道，習前已除而果不敗亡。是故佛子，三賢名為伏斷，喜忍已上亦伏亦斷一切煩惱，覺忍現時法界中一切無明頓斷無餘。如是以上說十一種忍，三賢菩薩用除三界麁煩惱故，亦伏斷故。解云：三賢者即菩薩也。十住、十行、十迴向、地前三位也。又《瓔珞經》云「佛子！初地一念無相法身智，成就百萬阿僧祇功德，雙照二諦心心寂滅，法流水中不可以凡夫心識量二種法身。」解云：二種身者，一法性身、二報化身。法流水者，言初地菩薩，即法性智流中任運至佛位故無所修造，何況二地三地？故又經云「地前三賢菩薩入聖人位，但法性流中心心寂滅，自然流入妙覺大海。佛子！乃至三賢十地之名亦名無相，但以應化故。」古佛道法有十地之名，此經即是說《華嚴經》以後教化三乘人，於別時中重於初始成佛菩提樹下，略敘華嚴法門。此《瓔珞經》中皆言「我曾於普光明堂說淨土法門，乃至忉利天說十住，今更略說。」廣如經說。准此經次第說十地以後，於第三禪中說十一地法門，經在西方不來。經云「佛子！吾先於第三禪中集八禪眾，說一生補處菩薩，入佛華三昧，說百萬億偈。今以略說一偈之義開眾生心，汝等受持。」又依《瓔珞經》安立十地斷惑法相門。經云「佛子！前三賢伏三界無明而用除麁業。何故？當受生時善為緣子。」解云：三賢菩薩初受法性智慧生佛家時，悲心增勝。為觀一切三界眾生總為子故，誓願無捨，為慈悲故、潤生三界業故，三界受生。又經云「為潤業故，受未來果，故名息用。」解云：於三界無造新業，故為息用。又經云「而不斷愛用」，解云：然三界業亡，慈業受生不亡。經云「有十一人亦伏法界中三界業果故」，解云：十一人者，十地并等覺位為十一人。又經云「初地乃至七地，三界業果俱伏盡無餘，八地乃盡故。」解云：七地已前伏盡，八地稱法盡故。「從此以上，示現作佛，王宮受生、出家得道、轉法輪、滅度，示現一切化佛境界故，無子三界之報，唯有無明習在。」解云：此八地現前任無功用智，雖度眾生，無眾生想。七地已前悲勝，八地以後無相智現前智勝。雖無受生，任運度人；非無愛法習故，佛地始盡，以本願力故變化生。是以我昔天中說生不生義，業生變生。佛子！聖位中二種業：一慧業，無想生智，心心緣法而生無照，是名慧業。二功德業，實智出有諦中，有為無漏，集百萬阿僧祇功德故，名為功德業。從初聖已上而現受生，以變易故不造新，以願力故住受百劫千劫變化生。已上並依《本業瓔珞經》說，此即是圓教中亦頓亦漸二門。亦頓者，此經云「三賢菩薩即入聖位，入法性流中，任運至佛海，更無造作。」亦

漸者，斷惑階降，一一進修。此《瓔珞經》，三賢十住即入法性之流，不同權教，初地見道，道前伏惑。若望《華嚴經‧十地品》，初地令凡夫修行，不云要聖人方學，彼經自有明文。又明退者，如《瓔珞經》云「佛子！若退若進者，十住以前一切凡夫法中發菩提心，有恒河沙眾生學行佛法，信想心中行者，是退分善根。諸善男子！一劫二劫乃至修行十信入十住，是人爾時從初住至第六住中，若修第六般若波羅蜜正觀現前，復為諸佛菩薩善知識所護念故，出到第七住，常住不退自在；七住以前名為退分。佛子！若不退者，入第六般若，修行於空、無我無人無主者，畢竟不生，畢竟入定位。佛子！若不值善知識者，若一劫若二劫退菩提心，如我初會眾中有八萬人退。如淨目天子、法身王子、舍利弗等，欲入第七住，其中值惡因緣故，退入凡夫不善中，不名習種性人。退入外道，若一劫若十劫乃至千劫，作大邪見及五逆，無惡不造也。」

問：如《涅槃經》，聞常住二字，尚七劫不墮地獄。如《華嚴經》云「設聞如來名及所說法，不生信解，亦能成種，必得解脫至成佛故。」何故今言第六住心及從凡夫信位猶言有退？此意若為和會？解云？十信之中勝解未成，未得謂得，便生憍慢，不近善友、不敬賢良 。為慢怠故，久處人天，惡業便起，能熟大地獄業。若一信不慢，常求勝友，即無此失。若權教中，第六住心可有退位；實教中，為稽滯者責令進修，如舍利弗是示現聲聞、非實聲聞，所作方便皆度眾生使令進策。如權教中，第六住心可說實退。何以故？為權教中地前三賢總未見道，所修作業皆是有為，所有無明皆是折伏，功不強者便生退還，若折伏有力亦不退失。如蛇有毒，為呪力故，毒不能起。但於佛法中種於信心，謙下無慢，敬順賢良 ，於諸惡人心常慈忍，於諸勝己者諮受未聞，所聞勝法奉行無忘，所有虛妄依教蠲除，於三菩提道常勤不息。夫為人生之法，法合如然。但不長惡而生，何須慮退？

已上五種十地。權教中三種十地，如《大品般若》但有十地名，第八名八人地、第九名乾慧地，地名少殊。《解深密經》中，十地名雖與華嚴經中十地名同，從初地至十一地，有十一種麁重、二十二種愚癡。此二部經中但有十地，總無地前四種資糧。《仁王經》中，雖說地前十信、十住、十行、十迴向四種資糧，十信即說，為內凡，即不同實教中十住初心便登聖性體齊諸佛。十信之中若不信自身與佛身因果無二者，不成信解。是故〈如來出現品〉云「菩薩摩訶薩應知自心之內一念中有十方諸佛成等正覺轉正法輪。何以故？佛心與自心無二故，如是信心方名信故。」何況十住之位不證此心，若不證此心云何名住？以是義故，住於佛住名之為住，是故初發心住便成正覺。又權教中說十地時，並無他方佛與說法者同名

故，又無同名佛來證成表因果同故。以是義故，地位及教門並是接小根眾生，權施設故。諸有智者勿滯其中，應忻昇進。是故說《華嚴經》中五位十地法門時，十住中法慧菩薩入定欲說十住法門時，過十方千佛世界外有千佛世界微塵數同名法慧佛來，手摩法慧菩薩頂，及語業讚歎，及與法慧智力十三種加持。說十行位時，功德林菩薩入定，十方過萬佛世界外有萬佛世界微塵數佛來，俱名功德林，及十三種加持功德林菩薩等。說十迴向時，十方過百萬佛世界外有百萬佛世界微塵數佛來，同名金剛幢，亦十三種加金剛幢菩薩。十地亦然。佛與菩薩同名者，明因果同故，後當廣明。如《十地論》，是天親菩薩造，解《十地經》，是《華嚴經》中〈十地品〉也。於解義處，文義通三乘及一乘義解者，多解三乘義，於一乘義人多不解，為一乘道理情解不及。設有以情解者，疑網不除，且信佛語，故自疑不斷。會久在無思，不厭苦者、不滯寂者、悟常樂我淨者之所能知故。是故五種十地，三種是權，餘二種十地是實教故。是故《瓔珞經》云「古佛道法為化眾生有此十地」，當知三乘權教十地名雖同，所設方便引眾生行解全別，以此當處具說，未有同名佛共成印信因果契證。

第六明頓證佛性理智萬行圓融門者，如《華嚴經》第一會〈如來現相品〉中，如來齒間放光，又放眉間中道果德光明，又令普賢菩薩入三昧說〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉，說諸佛果法令生愛樂。既生愛樂已，於第二會中，令文殊師利說〈如來名號品〉、〈四聖諦品〉。於兩足輪下放光明，其光明過十佛剎微塵數世界外，各有十佛剎微塵數菩薩皆來集會，又說〈光明覺品〉、〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉、〈賢首品〉，成就十信之門。兩足輪下光者，為其最下，明入信之首以信為因，信為最下故，此是如來眉間果光放入故。前〈如來現相品〉中，如來眉間放光已，入兩足輪中，為欲明舉佛果德用，成信位諸有學者還信果法用，成初證入於十信之門故，以是義故，十方各有十佛剎微塵數十首菩薩，皆從十色世界十智如來所來，以十信為入道之初故，是故所來菩薩皆名為首。十色世界者，為十信菩薩未成實證，明是凡夫，雖信果德佛境，未離色塵，以色為國。十住菩薩理事圓明，以華為國，為創從凡位理事開敷故。十行菩薩善達簡擇覺慧圓明，以慧為國。十向、十地以妙用自在，以妙為國。國從當位法門所來，以法為國，非為四大地水火風故。入聖智者，已離此障故。十信位中，菩薩皆是十智佛所來者，所謂不動智佛、無礙智佛、解脫智佛。如是十智佛者，智為果德，為十信位中以果為信故。為明信從果來，以果為因故。若不以果為信，即無所信故，信無所依。何故文殊師利為上首者？為文殊師利為啟蒙之主故。十方諸佛皆以文殊

師利妙德為發信心之首故，以彰顯法身根本智故，常以文殊師利為果前之信。普賢明是差別智，為果後之行故。是故善財童子初見文殊為信門，後見慈氏為佛位，後自見其身入普賢身，是佛果後行。文殊為小男，普賢為長子，二聖合體名之為佛。文殊為法身妙慧，普賢為萬行威德故，體用自在名之為佛。文殊小男者，為信證法身根本智慧，為初生故，因初證本智法身能生佛家故。普賢為長子者，為依根本智起行行差別智，治佛家法諸波羅蜜事自在故，常以行門建佛家法治佛家事。但諸經之內以文殊為問答主者多明法身佛性之門，普賢為問答主者多論其行，以此表之。又文殊乘師子者，為明創證法身佛性根本智斷惑之駿故。普賢乘香象王者，表行庠序為威德故。又文殊常居東方金色世界不動智佛所者，為明金為白色，能離垢故。金色者，表法身也。不動智者，依法性身根本智起智用，即無動故。普賢菩薩常居東方寶威德上王佛所者，明萬行為寶，以此行故成其威德。若具行者，以法寶身自在也，威德無畏自在為王。若不具行者，皆有所畏，設居高位不得為王，為有所畏故。與文殊師利同在東方者，為法身智身，理事體用本自一故，本無二故。又文殊居東北方清涼山者，像艮 卦，主東北方故。艮 為小男、為童蒙。為文殊常化凡夫啟蒙見性，及本智之初首故。又與普賢俱在東方者，東方卯位，卯為震卦，震為長男。又像日出東方，春陽發明，無物不生、無物不照，表理智雙徹體一無二，以根本智差別智無別體用生萬行故。是故子為佛位，丑為十信，寅為十住，卯為十行，辰為十向，巳為十地，午為等覺，未為晦明入俗同俗化迷，申酉戌亥為所化故。如是安立法則，法合如是故。易卦，坎為君、离為臣、震為上相、酉為上將。東為青龍、西為白虎、前為朱雀、後為玄武。青龍為吉慶，白虎為凶害，朱雀為其明，玄武為其黑，是故如來治次而發明。普賢為相，主萬行。觀音為大悲之首，治凶危，為上將。文殊為覺蒙之首，常為接信之師。互融交參，以持佛家之法，皆令眾生住於中道，處恬和之性，智慈益物。以是身皆金色、目髮紺青、體白而相黃，為應真和氣也，皆為無形之形、無色之色也。若以其體用也，一一菩薩總具智德無邊，以其法則常以文殊為創信之首。今以南北，且立東西之一門。若論互融重玄，一方總俱有十。經云「一切處普賢菩薩，一切處金色世界，一切處文殊師利，一切處不動智佛。」經云「佛身充滿諸法界，普現一切眾生前，應受化器悉充滿，佛故處此菩提樹。一切佛剎微塵等，爾所佛坐一毛孔，皆有無量菩薩眾，各為具說普賢行。」如是一方即十方無盡，一塵即剎海無窮。今為化儀，各示分方總別。今言十信者，信何等位決定成於十信之門？如經十信位中〈光明覺品〉云「十方一切處文殊師利，於十方一切處說十方一切處法門，歎佛十

種果德，以成信位。」如〈光明覺品〉說。又令起信根者轉更明淨。文殊師利又問十首菩薩等，業不知心、心不知業等十問，令起信者自身觀照轉令深固。經云「諸法無作用，亦無有體性。是故彼一切，各各不相知。」又作水流、火焰、風起、大地所生不相知喻。又下頌云「分別觀內身，此中誰是我？若能如是解，彼達我有無。」文殊師利問十首菩薩所成十信觀行之門，具如〈問明品〉說。又〈賢首品〉中，從凡夫位以信為首，決定取佛大菩提果，故從凡夫地信十方諸佛心不動智，與自心無異故，只為無明所迷故。無明與十方諸佛心本來無二故，從凡夫地信十方諸佛身根本智與自身不異故。何以故？皆是一法性身、一根本智，猶如樹枝一根生多枝葉等。以因緣故，一樹枝上成壞不同故。從凡夫地信如來十住、十行、十迴向、十地，我悉盡能行之。何以故？自憶無始時來波流苦海，無益之事尚 以行之，何況如今有益之事，菩薩萬行濟眾生事，豈不能為？從凡夫地，信十方諸佛皆從三昧生，我亦當得。何以故？諸佛三昧皆從如來自性方便生，我亦具有如來自體清淨之性，與佛平等。從凡夫地信十方諸佛一切神通我亦當得。何以故？諸佛神通依真智而得，我但依真性智中無有煩惱無明成智，一切業亡唯有智慈，通化自在。從凡夫地信佛智慧我亦當得。何以故？一切諸佛悉從凡夫來故。從凡夫地信佛大悲普覆一切，我亦當得。何以故？諸佛大悲從大願起，我亦如諸佛發大願故。從凡夫地信佛自在，我亦當得。何以故？諸佛自在於性起法門，智身法身入眾生界，不染色塵諸根自在，我亦不離性起如來智故。從凡夫地信自發心經無盡劫修功行滿位齊諸佛不移一念。何以故？為三世無時故。如是從凡夫信解，始終徹佛果位。如上所發十種信者，必能決定成就十信之門，住於堅固之種，永不退轉。又十信文殊師利及覺首等十首菩薩，皆從十色世界來。所謂金色世界者，表本白淨法中來故，為明信心依本信故。妙色世界者，為信依理事自在妙用而生信故。蓮華色世界者，表行信故，為蓮華表萬行故。瞻蔔花色世界者，表從福慶之色，以理智大慈中和性而生信心故。五色之中，黃色為最，此為應真色，亦中宮色也，表中道色故。為此華為黃色華故，此信心菩薩為智慈中和之色，應真世界來故。優鉢羅華色世界者，其華赤黃色兼有紫焰色氣，表一行一切行，能純能雜而生信故。寶色世界者，表智慈法行成信而可貴故。金剛色世界者，表以佛果德而生信心故，必能決斷諸煩惱故。頗梨色世界者，似水精，表信心本清淨故。平等色世界者，表信法界平等無二故。如是十色世界，皆是十信菩薩所信之法門，皆從自信法門中來，故曰從如是世界中來。已下本所事佛，所謂不動智佛、無礙智佛、解脫智佛，如是十箇智佛，即是佛果中佛，明信自智從佛智果為因故來，表不

因佛果不成信故。其十住位中昇須彌山頂，於兩足指端放百千妙色光明，明前十信位於普光明殿兩足下千輻輪中放光，表信位在凡未離凡地。光出足下，為表以信為初因，其位最下。今說十住，上昇須彌之頂者，明十住初心證法頂故，從地昇上至相盡處故，陟山王頂至法王位處故，明其止為山也，以入真實證，非止不會。於兩足指端放百千妙色光者，為明足指，以艮 為手足之指。初取聖道，非止不明履踐之始。表創從十信凡夫之位極，始在十住初首，履踐如來法王聖蹤。以其定門，普觀凡聖一切境界，性相無礙色無不妙，故稱為光。如《本業瓔珞經》云「修三賢法入聖人位，法流水中心心寂滅，自然流入妙覺之位。」然此《華嚴經》意即不然。識滅時亡、情塵頓絕，唯真智境一念則五位齊明，為全將佛果以為因故。設同凡夫住世百年及以多劫，而不見須臾可遷，不見當成佛、不見已成佛、不見現成佛。十住之位法既如是，更有何生不成佛耶？更有何生而成正覺？此《華嚴經》是本法界門，一切諸佛本住大宅，一切佛子究竟所歸。化身權乘總居其外，若有入者一入全真。此位中初發心住菩薩見道，住佛知見、入佛知見，直與如來同身心性智相故，頓印五位行相總在其中，如持明鏡普臨眾色。此經法門，法合如是。所有歎說，應如是知、應如是信解。為法界法門圓無終始，於一念中歲月晦明重重無盡，一毫之內佛境眾生境色相無邊，一成一切成、一壞一切壞。此十住位中，有十箇菩薩，下名悉同，名之為慧。本從來土，皆號為華，從十箇華國土來。本所事佛，下名悉同，名之為月。釋云：此位自己證真，善簡邪正，名之為慧。理事齊發，開敷若華。以開敷法門為國所居，得法惱除，清涼如月，名為本所事佛。此之名目，總是十住位中所證法門，非虛名也。經云「爾時法慧菩薩以佛神力，入菩薩無量方便三昧。以三昧力故，十方各千佛剎微塵數世界之外，有千佛剎微塵數諸佛，皆同一號，名曰法慧，普現其前，以十三種法加法慧菩薩。」十三加者，語業加者，以言稱歎善哉善哉；身業加者，以手摩法慧菩薩頂；智業加者，經云「即與法慧菩薩十種無礙智」，及此土如來光照其身，是為十三。

新華嚴經論卷第四

新華嚴經論卷第五

長者李通玄撰

十方佛所以同名，為此十住法證聖位法流，已入法界大海，同佛聖位智慧故。是以佛與法慧菩薩名同，為表法同故。又明十住法門因果齊故。佛位果德，菩薩為因，因與果體不異，是故同名。說此十住法時，昇須彌山頂上，有六品經，共成十住法門之行相，一〈昇須彌山頂品〉、二〈偈讚品〉、三〈十住品〉、四〈梵行品〉、五〈初發心功德品〉、六〈明法品〉。且依此六品經中解行法門修學悟入，必能成就十住法門，住佛種性、生如來家，為真佛子。不同權教初地菩薩始生佛家，或說三賢菩薩以誓願成佛。此《華嚴經》直論實證位，不論誓願，為此教門總一時一際法界無異念，前後情絕、凡聖一性，不論情繫，應以無念無作法界門照之可見，若立情見，不可信也。設生信者，玄信佛語，故非是自見。若自見者，唯情絕想亡，心與理合、智與境冥，方知萬境性相通收。若不如斯，心常彼此，是非競作，垢淨何休？若也稱性情亡，法界重玄之門自達，一多純雜自在含容，總別之門圓融自在，於利生之法善達諸根，隨所堪能悉皆成益，敬承親近者皆能友之。如昇夜摩天宮說〈十行品〉，及如來於兩足上放百千妙色光明，為表依空建行，始可理事自在。明十住之位證法身本智，十行之位以法身根本智無礙方行萬行，行亦無礙。若不見法身本智，所行萬行皆屬人天因果，皆為有漏生滅之福。以法身自智慧用治諸惑，以萬行悲濟眾生，法身智身任無作大悲一時頓用，雖寄七地悲增、八地智增之行相，此華嚴法界門十住初位，總該諸位在十住初門，位同佛果，為一法界體用故，以一位中具十波羅蜜諸十法故，以諸法重玄門照之可見。此乃總是如來藏身普賢菩薩世界海漩法門，此乃如日月照臨，盲者不見，非日月咎。應自責躬修德，可以頂敬以定慧觀之。如來藏身者，則法身也，諸福智海莫不居中，故稱為藏。若不見法身，一切福智大慈大悲悉皆不辦，總屬生滅。世界海漩者，悲智觀根，屈曲徹俗身土及業，重重眾生、重重諸業，各別大悲普救，根無不盡故，名之曰海漩。漩者，甚深漩澓義也。像此佛果位中菩薩，一入法界之門，攝重重眾生根業盡故，無出世心，永沒生死大海漩流，無出沒故。此十行門同普賢行，前十住門同文殊師利法身根本無相智慧，二人齊體互為主伴，中間無作智即為佛果。三人體一，寄安五位，用接凡迷。若有凡夫信滿發心，十住之初三身同德，文殊是佛法身、普賢是佛行身、無作之智果是佛報身，常以文殊法身無相妙慧以為先導，說時先後證則三身一時，法合如是，廢一不可。若

廢文殊存普賢，所有行門屬有漏；若廢普賢存文殊，所證寂定是二乘；若廢佛存文殊普賢，佛是覺義，無覺者故。以是義故，三人不可廢一，若廢一三不成故。是故三乘權教中，無此三人始終不相去離，以教門未實總是化身，權逐小根且略權施，待其熟故方遷就實。如《法華》、《涅槃》總是漸漸遷向實教。如此經十住中初位，即是十行、十迴向、十地、等覺位，總得其初及得其終，互相貫通。一位中得五十法門，以互相徹故，一一位中二千五百總別之義齊現，乃至無盡諸位地等進修行相層級，不廢漸漸而是一時、不廢一時中漸漸。此十行位中隨其十方，各有一大菩薩來至佛所，各將十佛剎微塵數菩薩而來集會。十箇上首菩薩，下名悉同，名之為林。本從來國，下名悉同，名之為慧。本所事佛，下名悉同，名之為眼。十箇上首菩薩，下名悉同，名之為林。林者有五德：一建立德、二身幹枝條緣互相生無生德、三華葉果實成益德、四能障炎暑得清涼德、五人龍鳥獸鬼神所歸德。

一何謂建立德？謂如大林，內有龍神所居，外無大風所折。若不如是，不得建立高顯成林。為明此位菩薩，內有大智之龍，常以大慈悲神而自守護，了境內寂；外無色塵境風所折，異道邪論以智摧之，無能所伐。而建萬行。與一切眾生皆共同之，常為利益故，為建立德。

二何謂身幹枝條緣互相生無生德？為明樹身幹枝條上各各求能生所生性了不可得，但為緣生。緣生之法，緣緣無所生，本來不生生、本來生不生。為明此位菩薩所行，行無盡門故。為以法身本智為先導故，常行萬行，於身於境求能行所行了不可得，但以法如是行故。

三何謂華葉果實成益德？謂如樹林華敷可觀令人愛樂，葉能映障炎熱令得清涼，果實資養眾生飢渴者皆充足。為明此位菩薩常行萬行，令人天樂見；廣布大慈悲之葉，令人親而不捨；施大智之果充足法界眾生，皆令滿足本願方終。

四何謂能除炎障得清涼德？謂如林，隨所歸者皆得離暑，獲清涼樂，其林都無有心。為明此位菩薩所歸依者，隨其根性皆得清涼，本性無心利與不利。

五何謂人龍鳥獸鬼神所歸德？謂如茂林，人多所採、龍多所居、眾鳥所都。為明此位菩薩亦復如是，以建萬行之林，眾人所歸採其眾德，龍鬼所居常恭敬，鳥獸所歸離怖。又林為多義，以此位菩薩建行眾多故。又以行多故，功德亦多，言以法身悲智行諸行，功德如林故。是故菩薩，下名悉同，名之曰林。何故本從來國下名悉同名之為慧？凡夫人以土地所居名之為國，此位菩薩以定慧解脫安養自他平等皆令離苦名之為國。地水火風所居之國，是眾生業之影像，

非是實故。法身智慧解脫是諸常住本體之國，非業幻生之國，是故菩薩以慧為國。又此位菩薩以建萬行行解利生，行能同事、慧能設教，利樂人天，名所居之國。何故本所事佛下名悉同名之為眼？此《華嚴經》以事表法，以其佛名同己所證，所證法處名之為佛。此位菩薩以行益生，善能觀根，稱根說法不失時度，名之為眼。經云「爾時功德林菩薩承佛神力，入菩薩善思惟三昧。入是三昧已，十方各過萬佛剎微塵數世界外，有萬佛剎微塵數諸佛，皆號功德林，而現其前。」還如前十三種加，加功德林菩薩。只如佛果位內菩薩，法身悲智常現在前，定慧法門常當具足，何須入定諸佛來加？為諸菩薩設教度生，要成軌則，言佛神力，推德於尊。雖法界體齊平等平等，為化儀故，須存師弟。為化儀故，入定觀法，出定方說。三昧者，名為等引，引生正解，名善思惟。十住之內過千佛世界，十行之內過萬佛世界者，表位增廣化儀軌則、行相眉目，法合如是，然其真性皆滿十方。他方所來諸佛與入定菩薩同名功德林者，明因果俱齊，法智一種，以此所來諸佛與入定菩薩同名。十三種加者，一語加、二手加摩頂、三與十種智及此土如來光照其身。以語加者，表法不謬。以手摩頂者，法身智身悲智知見解脫相及故。又摩頂者，安慰之相。與十智者，明菩薩智與佛果齊故，名之為與。又推德於尊，謙和離慢故，名之佛與。於經中皆云法如是故、自善根故，皆是化儀軌則，故有此言。此十行位總有四品經，共成此位法則之門：一〈昇夜摩天宮品〉、二〈夜摩天宮偈讚品〉、〈三十行品〉、〈四十無盡藏品〉。十行門中所有法門，當依此四品經修行，理事悉皆具足。

如說〈十迴向品〉時，何故昇兜率天？何故如來兩膝之上而放光明？何故上首菩薩下名悉同名之為幢？所從來國下名悉同名之為妙？為兜率天於欲界中上下處中故。如四天王天總是帝釋所攝，連妙高頂總是一天之界所收。夜摩天名第二天。四天王、天帝釋妙高俱連地界，夜摩天已上方是空居，以兜率天上下居中，向上即化樂、他化二天。以此天於欲界中處中故，故於此天和會理事、會於中道，迴理向事、迴事向理，理事無礙，成理事無礙智慈妙用之門，故名迴向。夫十住初心理事無礙自會中道，非在後位始有迴向。為化眾生故，名目法則須存。從初發心住已後五位之內，理事本自迴向。今此第三位中，迴向前十住、前十行二法位無礙，說名迴向之位。不在第三普和諸位名為迴向，託事表法故。於此天說十迴向，如來膝上放光者，為膝迴旋屈申之所，自在莫過於膝，故膝上放百千億那由他光明，用表理事涅槃生死無礙卷舒自在。亦是以事表法。此之一部之典，名言境界身相名目及放光明，總是所表自證法門。此位中上首菩薩名之為幢，為明十迴向菩薩智悲自在，能

壞自他惑業，於生死中能建眾德，名之為幢。幢者建德，不傾動義、降怨義、摧壞義、堅固義。勝智立，法幢堅；建大慈，心堅固；摧慢山，遊寶路；籍蓮臺，成妙悟。是故此位菩薩名之為幢。為以不動無作智悲，能破自他生死故。此《華嚴經》十住、十行、十迴向、十地，位位有佛果故。又此位菩薩，能建勝德，常處生死，誓度一切無盡眾生，而智無怯懼，名之曰幢。以了無明為智智故，有忻厭者不可為。又行施波羅蜜時，若有乞者乞諸財寶，盡所有及身若命、盡世所有，皆悉歡喜，心不傾動，名之曰幢。幢者，不傾動義。施有二種：一者以法施、二者事施。以法施者，以施人無我所故，一切無念，名為法施。事施者，以物與眾生，於身命財所求無恪。此位菩薩行二種施，尋常無懈，廣如此十向位中說。何為所從來國名之為妙？明此位菩薩智慧妙用。以妙用自在，不滯有無及諸見量限礙等過，名之為國。何為本所事佛同名為幢與己同號？明此位菩薩既成妙用，與佛妙用理事因果當位體齊，還同前十住十行當位與所事佛因果體齊，位位如是。爾時金剛幢菩薩承佛神力，入菩薩智光三昧。入是三昧已，十方各過十萬佛剎微塵數世界外，有十萬佛剎微塵數諸佛，皆同一號，號金剛幢，而現其前。還如前十三種加金剛幢菩薩。承佛神力，推德於尊，師弟之敬，入智光三昧。三昧者，名之等引。入是三昧，引生無量教光。以根本智為光體，差別智為教光，隨根與益。智能破闇，光者是教，為教能破迷惑故，發生明解開一切眾生智日故，令其眾生密雲昏夜不迷亂故，能決盲聾開耳目故，能令邪慢之山悉傾倒故。教光如是，不可思議。前十行位功德林菩薩入善思惟三昧，此十迴向位金剛幢菩薩入智光三昧，以明五位層級次第增廣眉目行相。前位明始善思惟，此位明妙用自在放光遐照。前位過萬佛剎微塵數世界外，有萬佛剎微塵數佛來；此位過十萬佛剎微塵數世界外，有十萬佛剎微塵數佛來。亦明五位次第增廣進修之門皆亡情，以定慧門入重玄理事照之，方可悉解，不可玄頭斟酌生增上慢。十三加者，以言讚善、以手摩頂、十方諸佛與金剛幢菩薩十種智、此土如來光照其身。以言讚歎者，為明所說法及法不謬故。手摩其頂者，表說法者與佛智相及故。與智慧者，明說法者與佛智同故。此土如來光照其身者，明與佛教光合故。又以光覺觸，許令說法故。十三加者，欲令後世斷疑成法，令生信故。論其實體，總是諸佛隨諸位位行門，依本位法而立其名、而現其身，與眾生作法軌則，令其倣學，使令悟入。佛既立教，學者必得不虛。所以同名者也，十住十行中已釋訖。此位之內有〈昇兜率天宮品〉、〈兜率天宮偈讚品〉、〈十迴向品〉，此三品經成斯一位十向法門法用軌則，學之者依之成則。

如說〈十地品〉時，何故不從兜率天次第而昇化樂，何故越化樂天而昇他化自在天？為明十地菩薩法門功德廣博，攝境超前不依次第。又明十地妙用無方、蘊功自在，說處亦須自在，同彼天稱，名為自在。又明十地菩薩以稱理體性，自體無心、自無心化、皆因眾生起大悲智。因他起化、故以彼天表德、是故於他化自在天而說十地。一明功高勝前故、須超次第。二表自在而化眾生故、於此天處而說十地。如普賢等覺位在第三禪，集八禪天眾，入佛華三昧，說百萬億偈。此之一會文廣，不可於世傳持。如是超間位，倍倍於前。佛華者，佛行也。入佛行三昧者，是普賢法界行也。

何故十信十住十行十迴向四位之中菩薩，但舉十箇上首菩薩同名，此十地位中何故舉三十七箇菩薩同名為藏？解脫月菩薩何故獨名為月？此一部之教，各各菩薩與佛果功齊，皆十方來。佛與入定菩薩同名者，為表當位之內菩薩證入與佛位齊，因果相似，以成龜鏡。然六位五位中層級，非無次第同別之義，影互參差，能純能雜、能同能別、能成能壞，以六相總別同異成壞門准之可見。六相者，一總門、二別門、三同門、四異門、五成門、六壞門。此六門義，一門中具六互為純雜，不可廢一也。十重玄義亦然。此之文繁，出於別本，但且影響參之。然十地法，且於別門中立層級處說其行相。此十地位為中道果終之教，是故前位膝上放光。此位如來眉間出清淨光明，名菩薩力焰明，以百千阿僧祇光明以為眷屬。眉間光者，表中道果終之義。此眉間光，從初會中〈如來現相品〉中，如來於眉間放果德光明，入足下輪中，明以果成因，使令普賢菩薩示佛果德令其信樂。既信樂已，便說信門，即於〈光明覺品〉中還從兩足下輪中放出初眉間放入果德光明，用照金色世界不動智佛，以成信位。以次欲說〈十住品〉時，昇須彌山頂，於〈偈讚品〉中於如來兩足指端放光。以次欲說〈十行品〉時，於〈偈讚品〉中於如來兩足上放光。以次欲說〈十迴向品〉時，於如來膝上放光。如今說十地法門，還於初會之中眉間放中道佛果光，際而復始，至果極際。三乘中十地不同於此，行相全別。十地菩薩見道未能明了，初會中如來眉間放佛果光明，名一切菩薩智光明普照曜十方藏，此光使令菩薩入佛果德門故，還放果光；使令入果，以因果欣修相似故。經云「爾時世尊欲令一切菩薩大眾得於如來無邊境界神通力故，放眉間光明，名一切菩薩智光明普照曜十方藏，其狀猶如寶色燈雲。」其光明名為普照曜十方藏者，即照此十地之藏，一一地內皆遍法界虛空界福智大悲之藏。今此十地即是初會之內如來，使令菩薩所成之門終而復始，以放眉間光明相似故、放光處相似故。前初會放光，其狀猶如寶色燈雲，此十地放光名菩薩力焰明，此前後光明因果相似故，燈與焰相似故。前之放光名菩薩智光明普照曜十方藏

者，即明如來開悟菩薩智，令諸菩薩至此十地故。此〈十地品〉中如來所放光明名菩薩力焰明者，即明菩薩自力功極而蹬十地。前光開發，後明自力。以自力故，至於如來初開發處，稱佛本心，始終相似，是故明此十地中道果終之門，後徹初故。前光舉果勸修，後十地放光明自修至果，是故光明名菩薩力。以菩薩修自精勤力、無退轉力、不懈怠力，而能修習至此十地如來法界藏故。是故菩薩悉名為藏。藏者，含藏蘊德，不遺失義。此法界自體清淨無漏法門，體該法界，含藏一切大智大慈諸功德故。興萬行雲，普雨法雨，潤眾生故。此位菩薩，稱如斯故，名之為藏。此位中有三十七箇菩薩，同名為藏者，為明此十地法門果終，意欲辨知正道助道故，故立三十七菩薩，成三十七助道法門非正果故。十住以來菩薩，所行皆是助道，非是正位故。意欲明行所行者是為助道，無住無行任真自體名之為正果故。若以初發心住，以法性無相根本智不離無作用之體行諸萬行，菩薩與佛因果本來體齊。若簡佛果無作無修，菩薩正加行已來總名助道，以動寂無礙正助元來不異一法門也，眉目不可不簡。體用圓寂正助全同，此即全別全同門，還以重玄門思之可解。聞所未聞之法，聞之不疑。全別全同境界難解，佛及凡夫各自別有，是全別義故，二見恒存；若全同故，便成滯寂。圓融道理，事理不礙。若也法門全分兩向，是凡夫法；全合一體，是二乘法。但以理事自在，其道在中，留心滅之，此亦不可；以心存之，此亦不可。此助道行門，與正智果德無作之門，體合無二，事中軌則不可不分。以其體用不可一向全別全同，以全同作全別、以全別作全同，不可全別無全同、不可全同無全別。如迷此同別二門，即智不自在，如三十七箇同名為藏，三十七菩薩外獨自一箇名解脫月。何故同名為藏者？總明十地法中正助之內為同法眾，三十七即為其主，唯解脫月一箇菩薩獨是其伴，明非同法眾，故立別名。以為賓主須有啟請擊難十地之法，令現在及後世得聞正法無疑。經意如是，應如是知。是故此十地法門，即是解脫月為眾請法首，金剛藏菩薩為眾說法首。已上可知。爾時金剛藏菩薩承佛神力入菩薩大智慧光明三昧者，十向位中金剛幢菩薩入菩薩智光三昧，今此十地金剛藏菩薩入菩薩大智慧光明三昧，此位菩薩智明增故，妙用決擇增明更加其慧，此乃明位位層級法門漸增勝故，然諸餘位非無慧用。入是三昧已，即時十方各過十億佛剎微塵數世界外，有十億佛剎微塵數諸佛，同名金剛藏，而現其前，即以十三種法加金剛藏菩薩。一以言讚諭、二十方諸佛與無能映奪身、三與無礙樂說辯、四與善分別清淨智、五與善憶念不忘力、六與善決定明了慧、七與至一切處開悟眾生智、八與成道自在力、九與如來無所畏、十與一切智人觀察分別諸法門辯才智、十一與一切如來上妙身語意具足莊嚴、十

二十方諸佛手摩其頂、十三與意加者欲令後世斷疑成法令生信故，一如經說。以言讚諭，許說無疑。以手摩其頂，安慰許智相及。何以同名者？明金剛藏菩薩證法因果與佛所證相似，如五位菩薩與佛因果俱齊，皆以同名佛印之成法，令現在眾及後世無疑。并此土如來光照其身，為十三種加。如等覺位中普賢境界，准《菩薩本業瓔珞經》在第三禪說，來文不備，不可和會。《本業經》是說《華嚴經》竟，化三乘眾，於後重於菩提場中更略說，彼經自有明文。

此五位教門，依品次第，今且略說。後〈法界品〉內，善財童子求五位菩薩善知識，一一行之師弟軌則行相，利益眾生，後當更明。地地法門一一別相，隨文釋義方解，略會三乘十地門差別。三乘十地教行印信全別，上下披讀，思之可見。三乘十地無似此《華嚴》法界佛所乘門法門次第。經中五位六位行門，皆以菩薩自證果德為己躬之號。則如十信位中，文殊與覺首等十首菩薩，十住位中法慧等十慧菩薩，十行位中功德林等十林菩薩是也。如前所述，皆以當位之內自證本法名之，所從來國皆以根本智導利眾生，觀根滅惑之智，號之為本所事佛。當位之內有十方同名諸佛來現其前，十三種加成其印信，表因果體齊，以現同名。總別通徹、時劫互融，無盡重玄一多相徹，一切諸法皆如帝網，同別重重無障礙。三乘之中，三賢十地無此印信，行相全別。有修真者，須知權實，勿滯其功、滯權迷實，虛煩多劫也。

第六重令善財證法別者，如經中從第二會〈光明覺品〉，於如來兩足輪下放光明遍照百千那由他三千大千世界，乃至如是無量無數無邊無等、不可稱不可量不可說、盡虛空遍法界所有世界，四維上下亦復如是，蒙光照及，一切處金色世界、一切處文殊師利，乃至十色世界中覺首、目首等十首菩薩，各與十佛剎微塵數菩薩同時發來，各說一法，如是十法共成信位法門。如善財童子於覺城東，是文殊師利說種種法而生信心，還倣前信位之中文殊覺首等十首菩薩所成信位。第三會昇須彌山頂，法慧等十慧菩薩各說一法門，共成十住。如善財童子南行至妙峰山頂見德雲比丘及已下十善知識，還如前經中昇須彌山頂，法慧等十慧菩薩說十住法門。第四會昇夜摩天宮，功德林等十林菩薩各說一法，共成十行法門。如善財童子南行至三眼國，見善住比丘及已下十善知識，還如前經中功德林說十行法門，一一以行行之。第五會昇兜率天宮，金剛幢等十幢菩薩各說一法，共成十迴向法門。如善財童子南行至廣大國，青蓮華長者及已下十善知識，還如前經中金剛幢等十幢菩薩所說十迴向法門。善財一一詢友，以行行之。第六會昇他化自在天宮，金剛藏等菩薩說十地法門。如善財童子至此閻浮提迦毘羅城，婆珊婆演底夜天及已下十善知識，還如前經中，他化自在天宮金剛藏菩薩說十地法

門。善財詢友，一一以行行之。第七會昇第三禪，為八禪眾說一生補處菩薩入佛華三昧所有法門，十一地等覺位中普賢境界。如善財童子至摩耶夫人及已下十善知識，還如前《瓔珞經》中重說華嚴次第，十一地法門普賢境界。善財詢友，一一以行倣而行之，令成後則。第八會佛地法門，於菩提場中始成正覺時說。如善財童子至海岸國大莊嚴園林毘盧遮那莊嚴藏廣大樓閣彌勒菩薩所，以為善財佛果圓滿善知識也。還如前經中如來於菩提場中始成正覺，及三十七〈如來出現品〉。如經中〈如來出現品〉前〈普賢行品〉，〈出現品〉後〈離世間品〉，還是普賢菩薩說。善財童子一一倣之。還從前五位、摩耶夫人十一地等覺位中，乘普賢行而自成正覺，出現世間。還以普賢行導利眾生，令離世間。善財童子還以倣之。從彌勒菩薩後，自見其身入普賢身中，即明自乘普賢行自成正覺，於世常以普賢行導引眾生令離世間。自見其身入普賢身者，明行滿同普賢故。法相似，同一體故。〈如出現品〉，即是經中如來自放眉間光灌文殊頂，放口中光灌普賢口，令此二人共相問答，明因果理事交徹相入故。以此二人理事體用二門成佛果故，出現世間。如善財童子至於彌勒所，彌勒菩薩令善財還見初善知識文殊師利，善財聞已，憶念之間便聞普賢菩薩名，乃入無量三昧門，便見其身入普賢身，及於彌勒樓閣中會三世事在於今時，即是善財童子功窮極果。彌勒菩薩而與會之，令成法則，令使後學信解證入無疑。經中但有法門，未有人求學者故，令善財詢友，一一以行行之，一如前經之法則。若也空施法則，還恐在行猶迷，故令善財以行行之，令使後學無滯。彌勒令善財却見文殊，明從法身理體根本智為因，見彌勒菩薩是善財乘法身本智為因，及諸善知識所行普賢行，以成自己佛果。見彌勒之後入普門法界，自見其身入普賢身者，雖成正覺，常以普賢行利益眾生。即明文殊、普賢、彌勒佛果三人始終一處，表通因徹果。此三人之道，是古佛之大都、是源始之法際。若速解者即本來全得，處迷者自沒輪迴。為古佛道法本來常如是故，非生滅法，無作為也。修之者及以放逸者皆有作者故，欣寂不當、放逸還非，以自情纏乖其聖性。是故道者，以定慧力善自觀之，勿滯其事。

第七明六位菩薩來眾別者，且如權教之內所說菩薩諸地位次，但說假真如為因果，仍地前三賢未能正證。初地之中，一地證一真如、十地證十真如，之後方能始見佛性。前證真如，復言有十真如障。真如既能成障，明知權教之中既施設假真如，非本真也。所說地位三乘同聞，聲聞人天共會。此經不爾，總是果位，菩薩六位之中一位具十，又當位之內十箇菩薩下名悉同，各從十方與十佛剎微塵數菩薩來至佛所。信位之內初名覺首，次名目首，有十首菩薩也。創

初起信，即有一切處文殊師利，所從來國金色世界，本所事佛皆號不動智。《華嚴經》即事表法，無一事不表法門。金色世界者，白法也，金為白色，明法身本體也。不動智佛，明法身之內無作性智是根本智也。文殊師利即是能證之因，不動智佛即是所證之果。今舉此因果同體無二，用成十信之初門，還令諸信者信果成因，還修果法以成因位。十住初心，初心之上便成正覺，為從證果本智為因也。是故此經下云「以少方便，疾得菩提。」不同權教菩提，同有為故，立能證所證也。一念之間無有能所，能所盡處名為正覺。亦不同小乘滅能所也，了能所本無動故，此乃任法性故，動寂皆平。為本智非動寂故，妄謂為動。愚夫不了，棄動而求寂，為大苦也。故《維摩經》云「五受陰洞達空為苦義」。為小乘有欣厭故，為苦生也。以此文殊等十首菩薩，還興果德示悟眾生。《法華經》云「以佛智慧示悟眾生，使得清淨」故。以此義故，覺首等十首菩薩，皆從本所事佛，下名皆同，名之為智，所謂不動智佛、無礙智佛、解脫智佛。如是十智如來所來，皆表所從本智，所來來處是己身之智。所來者，是因也，即明因從本智果來。猶如全將金體以成環釧，全將佛體以成菩薩，全將佛果以作自身，今還以自佛本智成初證也。一切眾生總皆如是。今從佛所來者，即表初發心時頓證本智佛體用以成初覺。以此正覺初證之因，是彼十首菩薩，以因從果來。次十住位中十慧菩薩，所謂法慧菩薩、一切慧菩薩、勝慧菩薩，如是等十慧菩薩，各各與佛剎微塵數菩薩來至佛所。所從來國，本所事佛，所謂殊特月佛、無盡月佛、不動月佛。如是等十箇月佛所表是果，法慧等十慧菩薩所表是因，還表因從果來。佛皆為月者，表此十住之內創證果德，無明熱除，性清涼故。以此義故，表果德清涼故，佛名為月。像此位初證者故，還同體清涼也。經云「法慧菩薩入菩薩無量方便三昧，以三昧力故，十方各過千佛剎微塵數世界外，有千佛剎微塵數諸佛，皆同一號，名曰法慧，普現法慧菩薩前，慰歎善哉。」如此言千者，為一一佛皆滿十方故，不同權教有限量彼此國土也。此即明此位之中創發心時，因果相成，無差別體故，是故菩薩與佛號同名法慧，為印因果為一體故。佛名與己同名，表一切證道者皆然。前十信中不動智佛是根本智，此十住中佛果名號月者，是隨位進修獲益之果。因果者，即是非因果之因果，但以無依止處名之因果。亦不同外道以情撥無因果，不同人天凡夫繫成因果，不同此二，名為佛因果也。如此位中十住初首，證此非因果之因果也，是故初發心時即是佛故。如此位中無上慧菩薩頌云「凡夫無覺解，佛令住正法，諸法無所住，悟此見自身。非身而說身，非起而現起，無身亦無見，是佛無上身。」

問曰：何故前信位之中十首菩薩不入三昧即便說法，又無同名覺首佛而稱歎？何故此十住位中法慧菩薩入三昧始說法，又千佛世界微塵數佛與法慧同名皆號之為法慧，來慰歎？何故前十信無此等相者，何為也？

答曰：為信位示果法，因果同舉但令生信，未有實證故，不入三昧。以十住之位入真實證故，以此義故，須入三昧方能真證，為與眾生成證法則故。為正證果德，同號佛來，印成因果一味故。前信位中但且成信，未正證故，以此不入三昧，無同號佛來印成因果。當如是知，如是信解。

如是千佛已次萬佛者，明進修行相故。如〈十行品〉中功德林菩薩，入菩薩善思惟三昧。入是三昧已，十方各過萬佛剎微塵數世界外，有萬佛剎微塵數佛，皆同一號，號曰功德林，而現其前，歎慰功德林。還如前位，因果同故。其佛名號與菩薩名同，還以菩薩為因，佛為果德，二體同故，是故同名。十林菩薩本所來國，皆名為慧。功德林菩薩等十林菩薩，各各與佛剎微塵數菩薩，俱從十萬佛剎微塵數國土外諸世界中來，其國名親慧世界、幢慧世界、寶慧世界。如是十慧世界，本所事佛，所謂常住眼佛、勝眼佛、無住眼佛，如是等十眼佛。

問曰：何故前十住位中同名法慧佛，只舉千佛剎微塵為數，所有菩薩來亦過千世界外，所來世界名同皆名為華，本所事佛同名為月，何故此十行位中本從來國皆同名為慧，本所事佛同名為眼？何意如是？

答曰：為十住位中從凡創證，果德始從凡夫來故。國土名同皆名為華，為創住佛所住自佛智慧開敷故。證佛慧初生諸佛家故，佛號皆同為月，以表得法清涼如月。此十行位中，始終總佛內外俱真，國亦以法為名，佛亦以法為號。前位始證，以表如月清涼。此位已真純，名之為眼者，法眼也。為此行中，明法眼圓，明應機照俗以成德故。以次千及萬數漸漸增廣者，明法界圓明不增不減，但以佛果位菩薩引生方便，引接凡庸令增勝故，皆為如來密意方便故。如《佛名經》，無量聲如來、日月光明如來，世尊偏增致敬，重加三禮，云滅罪多者，如來方便引凡心生令策志故。豈謂諸佛體同一味，功德有差別耶？今時佛果中諸菩薩安立地位境界增廣，如是漸次言千佛世界萬佛世界，乃至數終，一一數體緣起相徹，一一數中始終相入無前後際，是諸佛密意方便故。猶如十錢，去一錢十總無著，一錢十全成為諸數。如響應聲同時緣起故，得初即得終，還以性齊時齊、緣起同時，故今此中安立境界法門。

新華嚴經論卷第五

新華嚴經論卷第六

長者李通玄撰

初地菩薩多百法明門王，化多百佛世界，二地菩薩多千法明門王，化多千佛世界者，不同權教實有分限，如前數法互相徹入。又如人以指畫空作百千微塵數，復以手除之令盡，然彼空中無有增減。以情量故，見彼虛空數有增減。此亦爾，所有菩薩安立諸地法門增減，亦復如是。為成諸有情故使令進修，若也一概皆平，無心進也。凡夫無有進修之心，發心修至不修，方知萬法無修也。而實教菩薩一得一切得，為稱法體中無前後故，猶如帝網光影互相參徹相入，無前後際也。亦如百千寶鏡同臨妙像，一一鏡中影像相入色像齊平。如佛果位中諸菩薩，為從性起法身根本智，為十住之中創證心故。所有法門境界皆悉依本，以體用通收皆悉徹故。還以性齊，即時齊故。更有餘不齊之法，為不可也。不同權學情障未亡，九地已來未見佛性，所立地位皆有分齊而實可得，為未見佛性，有假真如影故。是故經云「十地差別如空中鳥跡」。如地位法門權施增減，為逐眾生情故。體道者真俗便真，為一真一切真故，都無假法。不可於此圓教作增減見，同其漸也。此經所有一切眾海菩薩、天龍諸神等眾，皆佛果位海諸菩薩眾，非是凡夫，欲令入者即同聖故，明毘盧遮那攝化境界等眾生遍故。皆是佛果位眾，以化儀主伴故。如是果德位眾共會成法，示悟眾生。成法之後入〈法界品〉中，文殊師利以此果德法門出祇園會外，東行欲往覺城中利樂於人。舍利弗、六千比丘路上發心，得十耳十眼。覺城東會善財，遍求諸友，一生佛果圓明。五百優婆塞、五百優婆夷、五百童子、五百童女皆如善財，經文不可一一具陳，同會總皆如是。若也無緣，總亦不聞，如祇園羅漢比丘等同會，不聞不見如來說此《華嚴》經典。是五眾同會於文殊所，同聞此法，悉皆同證之流。是故經云「此經不入餘眾生手」。能深信者，情過三乘權學之流，何況能證者。故此經〈賢首品〉中云「一切世間群生類，尠有欲求聲聞乘，求緣覺者轉復少，求大乘者甚希有。求大乘者猶為易，能信此法為甚難。」是故當知，正集海會，未有人中凡夫，純是諸佛果位菩薩集會，成其教法。文殊覺城所化，始明以此教法將用利樂閻浮提眾生。善財等五眾，總表實得此法者，餘義如前所明。如是來眾純是果位菩薩來，明果德用備上機，都無權教菩薩小乘人天凡夫因果等眾來集此會。權教菩薩至於九地已來不預此眾，何況凡夫。何以故？為行六波羅蜜故。雖有行十波羅蜜者，由三僧祇劫成道果德故，不同此教一時即一切時，非情所收故。出祇園會，文殊東行，

六千比丘路上發心者，此明許聲聞亦有最上之器，堪能入此最上乘中。又彼六千比丘，於舍利弗所皆新出家，未忻小果，以器利故，方能發心至此位流。已登小果，卒迴難得。如舍利弗，即是影響聲聞，非實聲聞也。即是已登佛位，入流接凡。以此義故，此經來眾與權教不同。化佛設有處純會菩薩、無小眾者，亦不同此教。何以故？或有教說。即因成佛者，即不行五位。或五位行相體用不同，如前已述故。如是准例，無有同者。法既不同，眾亦全別。又於此經中所有來眾，有十種同法，與諸經來眾不同。一色身同、二法身根本智同、三慈悲智同、四言說法輪同、五來處同、六所成法則同、七與佛因果同、八事佛師弟同、九報身國土圓滿同、十懷疑獲益同。

一色身同者，如五位中諸菩薩各從十方來，一一方來眾皆有十佛剎微塵數眾菩薩來，皆金色身、目髮紺青，當位菩薩色身相似，諸天八部之眾當類相似，明得法同故報亦同。如初會中，有五十五種部類，雖別明行門攝化異故，然其行相身色法門，五十五部互相參徹，一行作多行、多行作一行，一身作多身、多身作一身，相似故。前後十處十會例然。

二法身根本智同者，如十處十會中所有眾海，皆同如來法性身，本智慧故。設有新學凡夫入會之者，見聞佛法剎那證入，皆齊如來法性身根本智故，無有入會見聞法者不同佛身智慧者。五百羅漢身在會內，不見不聞不知不覺此之大會及所說法門。不同權教菩薩二乘人天八部，同會見佛，聞法獲益全殊。

三慈悲智同者，法身本智及差別智，慈悲體同，解行合故，為文殊普賢佛果始終一法故。如華嚴經三寶者，佛為佛寶、文殊為法寶、普賢為僧寶，是古今佛之舊法故。若合，即一切皆同，為本如是故，非造作非成壞故。

四言說法輪同者，如經中五位菩薩各十方來，一一方各有十佛剎微塵數菩薩來至此會，十方世界皆悉如是，一時雲集。異口同音，十方眾海一時說偈，皆同文句、名字恰合，一無差別。為智慧同、法行同，所說法門十方世界一種皆同。不似餘經之眾，解行差別，有時得不得。

五來處同者，為此五位菩薩所來會者，十方一切處皆至。又十方世界及微塵中，一一菩薩皆共住，為居法界體，自他彼此遠近情盡故，總不出一塵故，亦本來無入故。不似權教，三祇未滿諸見未亡，來至此已各還本土。又未論一塵之境圓法界故。然通變皆有限故，皆言神通非本法故。

六所成法則同者，十信十住五位六位菩薩行門，十方世界同施設故，十方世界古今諸佛同此法故，頓示因果在剎那中。其法無來，

無前後故。非同權教因前果後故，十地位終方始見性，地前菩薩是凡夫故。設有地前成佛者，推為誓願力能，非本法故。或推地上菩薩引諸凡夫起勝行故，非論本法本來佛故。此《華嚴經》所施法則，直論根本智佛自乘門，不論權教開三乘門設多劫故。直明眾生本來自體無作者故，性本自法界真佛智慧故，以為所乘也。

七與佛因果同者，既是文殊法身智身、諸佛果德、普賢行門，本來一法。此諸眾海皆悉同之故，初發心時便成正覺。於一剎那際皆得此之法者，不許於剎那際外有別時得者，即非本法故。若有人於佛法中見佛成道，作劫量延促處所而生見者，信亦未成，未論修道見道。是故修道者莫作如是順情所迷，妄云修道，輪轉生死無有休息。此是情量，非是佛法。是故此經來眾，皆與佛果位法齊，還成佛果位法。若有見聞悟入，皆同佛果位，為依本智慧法故。

八事佛師弟同者，如因陀羅網影互相徹，此十會法界海中菩薩，遍法界中一切佛所，皆有其身奉事諸佛，成師弟之敬門能同佛果，師弟之敬不失故。不同權教，有自他佛故，有從彼佛所來、還歸自土故。不同此教，不移本處、不作神通，而依本法恒遍滿故承事諸佛，能同別故。

九報身國土圓滿同者，為以實法故而起信修。法既恒遍，身亦遍故，依法智行身土皆圓，此以一圓即一切滿故，以無作智終無大小量故，為依本法身智身，為依正報亦等故。

十懷疑獲益同者，如初會中，五十五眾一時同疑、心念同請，如來放光示現果德，一時同益，諸眾各得一法，一人得諸人之法，已下九會皆悉如是。如上來眾十種同法，比於餘教全無相似。此本智本法、本時本處古佛本法，六位行門本眾之海充滿虛空微塵之中，重重如是一時集會。如此經中大眾之海，從前至後皆是成就彰表如來所乘五位六位佛因果門，無有一人得三乘果，皆以此法十住初心體用齊佛，依本智海故，不增不減於法體性，任運利生。十處十會來眾行相，隨文釋義，方可料簡。

第八明所施法門理事別者，如化佛權教中說有情有佛性、無情無佛性，一切草木不能成道轉法輪等。如《華嚴經》，即是越情實教，即不如彼化佛權宗約凡化教。如功德林菩薩等十林菩薩所從來國，國亦名慧，一切境界總名慧體。何以然者？無有情、無情故。所以然者？無二見故。為一真智境界，無成佛者、無不成者故。夫有情、無情者，此是依業說。夫論成佛者，非屬業故。若非屬業者，即非有情、非無情故。何得於出情法上計言有成佛、不成佛耶？彼有情、此無情者，是業收，非佛解脫故。豈將自己情業之繫，作如是卜 量，情與非情、成與不成？如經所說「是諸法空相，不生不滅、不垢不淨」、「是法住法位，世間相常住」。如是之道，為有

情及非情耶？如此《華嚴經》中大義，本無凡聖、情與非情，全真法體為一佛智境界，更無餘事。莫將凡夫情量，妄作斟量。若存情繫者，見有情成佛、見無情不成佛，此為自身業執。如是解者，終不成佛。夫言理性遍非情而不同有情成佛者，此由未見法空、不依實慧，未了得世間諸相本來常住，但見隨情識變生滅之相而妄斟酌，言非情但有其理遍故。只如成佛，豈可理外別有佛耶？若理即是佛者，於此理中情與非情本無異相，豈從妄見立情非情耶？如佛是非情應不得成佛。若有成大菩提者，不依此二見，是故《法華經》會權歸實。經云「種種性相義，我及十方佛，乃能知是事。聲聞、辟支佛、不退諸菩薩，如是等三乘權學，總皆不能了。」廣如彼經。如《華嚴經》中，無有情與非情，但為智境界，一切山河樹木皆能現佛菩薩身及說法，與佛體能同能別，自在無礙。佛於世界中住持安立自在莊嚴，境界差殊莊嚴各異。於其妙剎國土莊嚴，一一境中纖塵之內佛身出現，剎海重重佛身無盡，佛身毛孔亦復如是。境界重重，佛身無盡互相徹入，能同能別、全同全異，淨穢國土無障無礙，不論如是情與非情。是故今言所施教門別。又權教之中諸行為先，佛果在十地之後。此教之中，佛果根本智為先證，以差別智而互為資，因果行相一時頓徹，先中後際，一成一切成、一壞一切壞。不同餘教，一切地修一地，以性齊時齊、行齊智齊故。以修定慧用智觀之，莫將情解。

第九明與諸三乘得果別者，如經所說，為聲聞人說四諦法，轉生老病死；為緣覺人說十二緣行；為諸菩薩說六波羅蜜。今此《華嚴經》亦說四諦法，即與聲聞四諦法不同。如〈四諦品〉中廣明，皆為四諦明苦集本真，元來是根本智，不同三乘有忻厭故。又五地菩薩作十諦觀，一切十方世界諸佛皆說四諦法輪，但隨類音不同爾，如世間孔老一切治眾生法。總是四諦法，但隨器所受深淺不同，或說十二分教門、或作呪說，皆為四諦法輪所收。聲聞之人，但隨根器得一分斷苦之教。只如小乘斷苦之法，廣如小乘等部所說。且約四乘總相所趣成果處論之，聲聞觀苦集二諦，深生厭離，作無常不淨白骨微塵等觀，知身空寂。隨空寂法，智滅身亡，不生悲智，名之為滅。以此滅處，名為涅槃。設當從定起後，亦無世間三毒等過，為在道前修諸觀等，以觀折伏，如呪毒蛇。又修生空，知心性滅本來無我。以此人無我法故，空三毒業，不生悲智，出定入定無離此修。不離此者畢竟同空，悲心頓息名為滅諦。滅伏諸苦，名為滅諦。以此滅諦名為道諦。如《楞伽經》說「譬如昏醉人，酒消然後覺。彼覺法亦然，得佛無上身。」如是等比，不依佛慧，偏修空定。從此知過，迴心從正，能成佛身。如經所說「有永滅者，為滯寂故，責令早修，不應永滅也。為修生，涅槃非永滅故。」此乃大

乘經中自有和會。如《華嚴經》中，都無此文。如緣覺之流，知十二緣生之法，本來無實、自體皆空，知身知心自皆無主，身心無主性恒無我，以無我故無明便滅。無明滅故，十二緣滅，逍遙任性獨覺自居。異聲聞故不趣於寂，異菩薩故無有悲智。唯不趣寂故，即勝聲聞；唯能持法故，即不如聲聞。故聲聞之人，聞佛所說大乘經典亦能宣傳，但未親證，如《淨名》所責「無以生滅心行說實相法。」權教菩薩創迴二乘及小菩薩，未能全具大悲智者，如《大品經》等是也。但說六波羅蜜，引起小根令成智慧。以彼偏修定業，滯在無知故，但說六波羅蜜。以根劣故，猶怖生死，未說七八九十波羅蜜等，為方便波羅蜜成其大悲故，處於生死能運度故。如《仁王經》中，外凡內凡修六波羅蜜作六種人王，忍等已上四波羅蜜俱是四種輪王，十地十聖修十波羅蜜能成十種天王。又餘經漸迴彼二乘分學及頓學等根成其悲智，雖修十波羅蜜，猶修假真如觀，作諸法從本已來自體凝然不遷不變觀，破修空有二執，成不生不滅法門，猶觀當情。九地已來未明佛性，為修彼假智乃成障故，如前已說。如此經為上根人頓示本智，初心創發十住位上即與佛同智慧。如善財，妙峯山頂得憶念一切諸佛智慧光明，是其義也。以依本智法，即無所修故，本無障故，任運悲智不作而成，隨緣六道無非法界。了緣生法自體恒真更無修作，所有念慮皆從智生。但知任運對現色身，說法應機如響相對，恒處生死流法身常寂，雖經多劫體不移時。入死出生非沒生也，任大悲智法隨緣故。法應如是，性無憂惱、不住證修。法如是故，龍女善財總明如是。此法難信，三乘拱手遙推是化，非是人修，直說僧祇、逐情立劫，焉能信此無時智門？是故經云「能信此法，為甚難者」，即其事也。設經多劫勤苦作修，有得有求、作長作短、作是作非、作成作壞，捨身壞命豈有成佛之期？何如初心即須如是入佛智境修學，豈不省力不枉功耶？以此義故，聲聞、緣覺、權教菩薩，不真解四諦、十二緣及真如法身實智境界，皆是毘盧遮那方便引修，向此華嚴真實之海，令歸本法任智施為。所修諸地，隨智所作不起能心，而皆成辦一切種智，不似諸教地上別作對治。但十信終心十住初位，即自了知坦然法界本智慧境，凡聖不異、脫體全真，不見有情無情、有性無性，如是繫障任法不生。如經所說「如來成等正覺出興於世，以其自身之智，普見眾生成等正覺，善惡情絕、性相無殊。雖度眾生而無度者，是則名為種如來相諸善根故。」如是之法付囑流通，全與三乘淺深玄異。如大乘權學、二乘及人天，不聞如此《華嚴》經典。上上根流唯希佛因果位諸菩薩等而能聞之，如上四乘之內具有明證。如是所乘既別、見諦全殊，於一名言淺深全隔。又如《華嚴‧十地

品》所說，五地菩薩修十種四諦觀，六地菩薩修十種十二緣。以此不同三乘四諦十二緣。

第十明所付法藏流通別者，如此〈如來出現品〉中說「佛子！此法門，如來不為餘眾生說，唯為趣向大乘菩薩說，唯為乘不思議乘菩薩說。此經法門不入一切餘眾生手，唯除菩薩摩訶薩。佛子！譬如轉輪聖王所有七寶，因此寶故顯示輪王，此寶不入餘眾生手，唯除第一夫人所生大子具足成就聖王相者。若轉輪王無此大子具眾德者，王命終後，此諸寶等於七日中悉皆散滅。佛子！此經珍寶亦復如是，不入一切餘眾生手，唯除如來法王真子，生如來家、種如來相諸善根者。佛子！若無此等佛之真子，如是法門不久散滅。何以故？一切二乘不聞此經，何況受持讀誦書寫分別解說，唯諸菩薩乃能如是，是故菩薩聞此法門應大歡喜，以尊重心恭敬頂受。何以故？菩薩摩訶薩信樂此經，疾得阿耨多羅三藐三菩提故。」解云：生如來家者，自覺自身法身根本智，與佛真性性相平等同無性味，混然法界、自他情盡，唯佛智慧明徹十方，無性無依、無生死性，名為生在佛家。以自體無作平等悲智力故，紹隆正法統治眾生，隨所應作以法調伏，令諸眾生差生死業，所有一切安樂之法皆悉樂之，是則名為持佛家法。又云種如來相諸善根者，解云：證佛法身，性同法界、同佛悲智，如是信修，理事不殊、性相平等。如是學者，種如來相，同佛善根，不同權教付囑三乘聲聞菩薩所共流通。又三乘之教多付囑諸聖及未生佛家諸凡夫者，此經付囑最上大心凡夫唯求如來不思議乘生佛家者，若無大心凡夫求此法門生如來家，此經當滅。何以故？為此經難信。設有聖，說凡夫不信不證，此經當滅。若不如是付囑凡夫生佛家者，聖位菩薩有一切佛世界微塵數，如來何慮此經散滅？當知如是。如來意者，令諸凡夫生佛家者而起信修，不念已齊佛位諸菩薩眾。諸有行者應如是知。何故三乘之教多付囑諸聖者令使流通，及付囑未生佛家諸凡夫等？為三乘之法未出情塵，明法未真，易信解故，且令凡聖共讚，令教流行，善根不斷。未出情量，不似此十信之終剎那即佛故。以此義故，三乘之教且漸引生未出情塵，三僧祇劫方得作佛，順情之教根易信故，凡聖共讚皆得流通。不同《華嚴》，十方諸佛根本智法及差別智大慈大悲，法出情塵教深難信故，要待入證十住之位生在佛家為佛真子，方是流通。但有聖說無人證者，不名流通。但有凡夫說教無證者，亦不名流通。為自法不明，疑情猶在，不破他暗故，未能決定知佛意故。以此義故，要待入證，同諸佛智心，方可決知佛教門故。以是義故，付囑大心凡夫入證者故，始名流通。但聞不契，不名流通。

第四明成佛同別者，夫智身寥廓，總萬像以成軀；萬像無形，與智身而齊體。違真相隔，得本形同。只為乖本相殊，致使化儀各別，或見形羸道樹，藉草褥之微軀；或見色究竟天處蓮華之妙相，或見寶菩提樹居淨土以成真；或見遠劫修行，或見剎那當證；或見報身圓滿相海無邊，或見化體分身具三十二相。如是殊形異狀遍通含識，以情根萬別千差，言何能悉？且約人天共感四乘權實之流，略作十門成道差別，使得童蒙起信發解、除疑識本，離權情、希勝德。十門者，第一成佛身別、第二成佛時別、第三菩提樹別、第四所坐座別、第五大眾別、第六示相別、第七轉法輪別、第八轉法輪處別、第九大會莊嚴別、第十所受法門別。

第一成佛身別者，此毘盧遮那佛身，如經所說，有九十七種相及無盡相身，非三十二相八十種好身。

第二成佛時別者，如權教中，佛生之後，即以逾城出家，菩提樹下成等正覺時，以之為時。如毘盧遮那佛，即實不如是。如來安立化相，為度三乘眾生，應見如是出家成佛。如《華嚴》中實法界海即不如是。如《法華經》云「吾從成佛以來，經無量阿僧祇劫。」此即是迴彼三乘人就實而論。此毘盧遮那佛，依本法界成大菩提，還依本法界，無始無終、不出不沒、無成無壞、無有時分。此經云「如來不出世，亦無有涅槃。」此為實說。又頂著華冠，本非出家，都無八相之事。若有人能知如來不出不沒、不成不壞，即知如來常住在世、常轉法輪，即是毘盧遮那出興於世。又從兜率天下、降神入母胎、轉法輪、入涅槃，不出一剎那際。彼天猶未下母胎，猶未出此，已入涅槃，一切事總畢。

第三菩提樹別者，三乘之中見佛道樹是木，樹高下稱人間。如一乘中，如來成道所居之樹即寶樹，高過六天。如金剛藏身中所現之樹，高百萬三千大千世界，其身周圍十萬三千大千世界，大義總一切處遍故。

第四所坐座別者，三乘中化身成道，棄榮藉草褥。此一乘中，本身成道坐寶蓮華師子之座，妙寶嚴飾具眾莊嚴。

第五大眾別者，為毘盧遮那所有大眾圍遶，皆是普賢文殊等眾。及有新發意者，皆是心求佛果法界之眾。非是三乘權學，為求聲聞緣覺厭苦、菩薩之道樂生淨土之眾。設有聲聞之眾，若未迴心，如聾不聞，不知不見說此甚深《華嚴》經典。亦非因前經三祇劫得果之眾，皆智圓多劫一際，無前後時之眾也。

第六示相別者，如權教中，即以兜率天受生降神入胎八相成道等。一乘教中，即以初發心住會法身本智以為正覺。情絕始終，不見時遷及以不遷，不乖當念蘊空即佛，都無時分遷轉之相。應真自性常轉法輪，不似權教八相等事，或於摩醯首羅天坐花王之寶座，或以

三千大千之國土以為報境。如來施設分量限齊者，皆引眾生之化儀，漸令心廣，未為究竟之實相也。如此華嚴法界之妙門者，約分十佛剎微塵數蓮華藏剎海參映重重，為明無盡佛國互相徹入，一一佛剎皆滿十方。十佛剎微塵數國土，皆無限礙，身土相稱，都無此彼往來之相。不同三乘為小根故，權安分齊身土之相。如此毘盧遮那之相海也，纖塵匪隔其十方，毛孔詎虧於剎海。三乘示相者，螢光不可以比日月之照功，琉璃難以類摩尼之淨德。此乃非由佛爾，只為器劣故然。

第七轉法輪別者，化佛轉三乘法輪，毘盧遮那轉一乘法門。一乘者，所謂佛乘，如《法華經》云「唯有一乘法，無二亦無三，但以假名字，引導於眾生。」乃至乘如來乘直至道場，為《法華經》會三乘引令至實，如前依判教分宗門中已說。只為三乘種性人，還依本種性作三乘教說，說龍女剎那成佛是化，返成謗教，不順佛心。原佛本意者，令龍女剎那成佛，為本法自無時，證盡時處即為實法。返云是化，此是苦哉，當復奈何。不期甘露返成毒藥、翻將寶玉喚作泥塵，以實為虛、將虛為實，請後達士莫踵前賢。先聖法門普咸垂訓，隨根權實事非一途，深可久思。具閑佛意，了明權實順教流通，不滯諸根權實俱濟。只可引小歸大，眾聖元心，以實成虛，佛不悅可。依宗傳教，福利人天，使得金玉煥然，各不沈沒。是故毘盧遮那佛說佛乘，化佛說三乘。化佛教中，《法華》、《涅槃》漸漸引權令歸實門，即龍女剎那成佛；雪山肥膩草，牛若食者，純得醍醐喻等是也。皆為分有，未具全示，一一具足因果報相之門。唯此《華嚴》具足，是故今言轉法輪別。

第八轉法輪處別者，權教中化佛轉法輪，或言鹿園、或言給孤獨園等，皆有處所上下往來。此經即十處十會，及一切塵中佛國佛身，重重重重重重、無盡無盡無盡，常轉法輪，不去不來、不出不沒。十會名處，後當更明。皆云不離菩提場而昇一切處，經自有具言。

第九大會莊嚴別者，說此經時，天上人中十會十處，一時普集十方聖眾、大心眾生，無有三乘定性。未迴心者，設在其會，不在其流。又十會之眾，各從十方來，隨所來方，皆云有十佛剎微塵數眾而來集會，住住地地以次十百千增多，為明無盡。又一一會眾皆遍法界，重重重重參光影像。纖塵之內亦眾會重重，一一塵中眾會皆與法界虛空等，乃至於一小眾生身內成等正覺，眾海重重轉正法輪，其小眾生不知不覺。如是眾會，皆為諸佛菩薩性遍一切處身土眾會，皆遍一切處故。不似三乘中化佛眾會，皆有處所限量、分齊往來，為眾生根小，非佛故然。

第十所受法門別者，如權教中，或從小乘漸漸修習無常苦空，厭老病死，修四諦觀。於中苦集二諦以為世諦，滅道二諦以為真諦。觀

彼苦集真實是苦，深生厭離趣求寂滅，以無常不淨白骨等觀，觀彼微塵成於空觀故。苦集本無、識滅智亡，以空為證，且令苦盡。然後方為說大乘法，令使迴心修法空觀，行諸六度，漸起悲智。或有大乘菩薩種性者，觀行對治似彼小乘，性有慈悲樂行諸度，不取空證留惑益生，成法空等觀。或有大乘菩薩種性，一下頓修假真如等觀，以假真如門加行調伏，經三僧祇劫，十地見性方始成佛。或有教說，地前三賢菩薩以觀力故，折伏無明地上見道。或有教說，三賢菩薩少分得見法身。如是等說，總是三乘權教所說。如此《華嚴經》即不爾，直為上上根人，一下直授法界自體根本法身。古佛智海迷在無明，頓令以方便三昧而令現之，全將佛果頓授十住初心，一念一時一際一法界門頓授。文殊普賢萬行理事，更無情量卷舒延縮，不廢隨俗時劫，了然具存。三世日月歲數差別，了然明著。然其歲劫當自不移，常與無常不成不壞，法本如是。了知苦諦本來聖諦，元無諸苦亦無涅槃。若如是信解、如是證入，經云「以少方便疾得菩提」，即以智幻門幻生其身，等眾生界、同眾生事；即以無礙念門了眾生根；即以師範門以成軌則；即以眾藝門訓誨眾生；即以無依道場門法無所著；即以無念門念而不著；即以淨智光明門恒照無礙安立諸法度脫眾生；即以無盡相門不壞色身；即以誠願語門出言誠諦；即以幻住門常住世間成就眾生諸根解脫。如是十法，即是善財童子等覺位內善知識利安眾生之門。令諸學者頓修悟入，行此十法利安眾生，善住世間解脫法門。殊非如三乘之眾厭苦集樂滅道之法也，亦非留惑樂空出纏求淨土也。

第五明見佛差別者，夫佛身性相一體無差，器有萬端、依根各異，情存相隔、見絕體齊，身立影生、情留佛異，佛由情應以此乖真、心盡情亡智身自稱，智緣無作、動寂俱真，如是相應，名毘盧遮那佛。毘盧遮那者，名種種光明遍照也。以法身悲智示相教光，用對諸根隨情現色，為情乖相別、見異佛殊，以體相混收，本是毘盧遮那一智身也。只可歸真去假，不可滯假亡真，略立十門見佛差別，使得留心創信者返末而還源也。

一人中見佛，但有三十二相。

二諸天見佛，但有八十種好。

三諸龍見佛，或同人所見、或見但為大龍王也。餘畜例然。

四諸仙人見佛，但見仙人。

五諸餘外道，還見佛與己同類。

六八部神等見佛，與己為王。

七小乘人見佛，為大聲聞。

八緣覺見佛，還為緣覺。

九權教中菩薩見佛，但為三千大千世界之主，福智充遍三千大千世界。
十一乘教中菩薩見佛，為十佛剎微塵數蓮華藏世界海，為法界主。且云十佛剎微塵數蓮華藏世界，為明無盡，總攝一切剎故。福智充滿一切諸剎，無盡相海重重故。
如上十種見佛不同，皆由發心之時信樂差別，以信樂力故見佛不同。是故當知，發心之者，發廣大心、信廣大教門、發廣大願、行廣大行、入廣大智，利益成就無盡眾生，即得速成菩提行願，福智悉皆圓滿。若不如是，終非畢竟成大菩提。勞而功少，何如直往一切智之中也。
第六明說教時分者，夫創證覺心，道源虛寂，智圓三世、始終俱盡，會萬像、濟有無，混去來、印古今，豁達唯神、恬怕應真，情亡智立、想絕悲存，圓聲遐布，隨根受益。一雨普滋，百卉齊得；如空中響，稱擊成音。諸根獲益，任智無心。剎那無際，焉存古今，略依權實，且立十種教起前後時分不同。
第一如《力士經》說，佛初成道，一七日思惟已，即於鹿園說法。
第二如《大品經》說，佛初鹿園轉四諦法輪，無量眾生發聲聞心，乃至獨覺心、大菩提心等。
第三如《法華經》說，三七日詣鹿園說法。
第四如《四分律》及薩婆多論，六七日方說法。
第五如《興起行經》及《出曜經》，七七日方說法。
第六如《五分律》，八七日方說法。
第七如《大智度論》，五十七日方說法。
第八如《十二遊行經》，一年不說法。
第九依今唐朝藏法師判，如來成道，定經一七日後方說《華嚴經》。
第十(通玄)今依此華嚴法界門，總不依如上所說。如此經以法界本智性自體用理事大悲本實為宗，不依情量時分之說，古今見盡。常轉法輪，無始無終，法本如是。如上所說，總依根自見時分，並非如來有此不同。如來本法智體並無時分可立，但使令心信解法界無時，即是如來說法時也。情亡心盡，任智利人，即是如來成佛轉法輪時也。若也情存立見，云如來如是時出世、如是時說法者，並不依佛見，總是自情。如此《華嚴經》教門，即是無始無終為門，不可逐情強立時分。此經乃是無時之時，一切時說。如《法華經》云「吾從成佛已來，經無量阿僧祇劫」者，量既本無，知欲將何為說法時也？皆是如來一智用、一圓音、一剎那時，以無時之時為說法時故也。

第七明淨土權實者，夫以滔滔智海，茫茫莫究其涯；淼淼真源，蕩蕩罕尋其際。遮那法界，體相通括於塵沙；方廣虛門，淨穢互參於無極。但隨自修業用，見境不同，致使聖說乖違。依根不定，或權分淨土於他國、指穢境於娑婆，或此處為化儀、示上方為實報。文殊位居東國，金色世界而來；觀音身處西方，極樂妙土而至。如權儀各別，啟蒙的信無依。今以略會諸門，令使創修有託。約申十種，以定指南。

第一《阿彌陀經》淨土
第二《無量壽觀經》淨土
第三《維摩經》淨土
第四《梵網經》淨土
第五摩醯首羅天淨土
第六《涅槃經》中所指淨土
第七《法華經》三變淨土
第八靈山會所指淨土
第九唯心淨土
第十毘盧遮那所居淨土

第一《阿彌陀經》淨土者，此為一分取相凡夫未信法空實理，以專憶念，念想不移。以專誠故，其心分淨，得生淨土。是權非實。

第二《無量壽觀經》淨土者，為一分未信法空實理眾生樂妙色相者，令使以其心想想彼色像，想成就故而生佛國。此權非實。

第三《維摩經》淨土者，佛以足指按地，加其神力，暫現還無。是實報土，未具陳廣狹，是實未廣。

第四《梵網經》淨土者，雖說一大華王而有千華，一一華上有百億化佛，教化百億四天下眾生。然彼千華及彼華王，為三乘菩薩見未廣故分示報境，未成圓滿。是權未實。

第五摩醯首羅天淨土者，如來於彼坐寶蓮華座成等正覺，以為實報。此閻浮提摩竭提國菩提場中成正覺者是化，此為三乘中權教菩薩染淨未亡者說。言此閻浮提及六天等是欲界有漏，彼上界摩醯首羅天是無漏故。為存染淨、彼此未亡，此為權教，未為實說。

第六《涅槃經》所指淨土者，云如來有實報淨土，在西方過三十二恒河沙佛土外者，為三乘權教一分染淨未亡者言。此三千大千世界總是穢土，權推如來報境淨土在西方。此權非實。

第七《法華經》三變淨土者，此為三乘權教菩薩染淨未亡者言，移諸天人置於他土，非實是權。

第八靈山會所指淨土者，此引三乘中權教菩薩染淨未亡者，令知此土即穢恒淨。諸眾信可，未能自見，是實非權，信而未見。

第九唯心淨土者，自證自心當體無心，性唯真智不念淨穢，稱真任性，心無恚癡、無貪瞋癡，任大悲智安樂眾生，是實淨土。以自淨故，教化眾生令他亦淨故。是故《維摩經》云「唯其心淨即佛國淨，欲生淨土當淨其心。」

第十毘盧遮那所居淨土者，即十佛剎微塵數蓮華藏佛國土，總含淨穢、無穢無淨，無有上下、彼此自他之相，一一佛土皆充法界無相障隔。略言十佛剎微塵數國土，為知無盡佛國不出一塵，為無大小故，不立限量故。以法為界，不限邊際，相海純雜色像重重。此為實報，非是權收。

新華嚴經論卷第六

新華嚴經論卷第七

長者李通玄撰

第八明攝化境界者，夫佛境無邊，順機各異，隨情廣狹見有差殊，非是如來分其量數，情微即境狹、量廣即境寬。若也智契真源，佛境彌綸法界，或見閻浮為化境、或見四洲以濟生，或見形滿大千、或見報身十海，如是種種。器有萬端，設教不同千差萬別，啟蒙始學憑准何依？略示五門識其權實，使得捨枝條而從本、返末而還源，速證菩提無令稽障。一人中見佛境界、二諸天見佛境界、三二乘中羅漢見佛攝化境界、四權教菩薩見佛境界、五實教菩薩見佛境界。

第一人中見佛境界者，但見化一閻浮提眾生。

第二諸天見佛境界者，但應自見境，見佛亦然，隨自見廣狹故。如帝釋、梵王及諸天王，即是菩薩位，即依菩薩位配所見佛攝化境界廣狹，不可依諸凡夫天人之類。如帝釋即是二地菩薩位，乃至漸昇至梵天王是十地菩薩位也。或時以佛神通力成就眾生，亦令人天中凡夫及二乘并小菩薩總得見佛報土境界故，即如《維摩經》，佛以足指按地所現淨土是也。或時以佛神力，亦令人天總得相見故，即如《大集經》中所說寶坊處，欲界上色界下大集人天之眾，總在其中，如彼經說。

第三二乘中羅漢見佛攝化境界者，如大羅漢，以天眼力，得見佛攝化三千大千之境界也。即如阿那律云：「我以天眼見釋迦牟尼佛土三千大千世界，如觀掌中菴摩勒果。」如小羅漢即不定，或見佛攝化一閻浮提。此即以久伏忍力能斷結使，未有定力亦名斷結，未有力通變等事。如以此羅漢，或見佛攝化四洲及上三界境界也。此廣說在小乘諸部中。

第四權教菩薩見佛攝化境界者，初地百佛、二地千佛、三地萬佛境界以漸增，如三乘大乘教說。

第五實教菩薩見佛攝化境界者，初地菩薩即見多百佛，即是無盡之百，不是一百之百。二地菩薩即見多千佛等，即是無盡之千故。三地菩薩即云多千萬等。以實而論，諸地菩薩皆悉齊見，如帝網等。三賢菩薩亦然。非但十佛剎微塵數蓮華藏為其報境，法界虛空總皆平等。為十住初心初見道時，即已無大小見故，即總見佛化境皆如法界，不分大小，約行布之中寄位階降。如此經，初地見多百佛境界者，即明滿義故，非如三乘單百之百。此多百者，即齊無盡之數故。如三乘教，化佛即攝一四天下，報佛即云攝化千百億四天下為一釋迦報境，如《梵網經》所說。如《華嚴經》所說毘盧遮那攝化

境界，且約立一大蓮華藏世界海，廣大無際與虛空法界等。但為化眾生故，約陳形狀，令眾生心廣大，發開狹劣心故。於此大蓮華中，總言有十不可說佛剎微塵數世界種。為教文有限，且立其百二十一箇世界種，中心有十一箇世界種，上下各且二十重蓮華藏世界，最下重中有一佛世界微塵數廣大世界圍繞。次上第二重，二佛世界微塵數。次上第三重，三佛世界微塵數。此十一箇世界種皆悉如是，從下向上轉轉倍增。最上重中，具足二十佛世界微塵數廣大剎，一一剎各有十佛剎微塵數諸小剎圍遶。其十一箇二十重世界外，有一百箇一重世界種，圍繞十一箇二十重世界。此一百箇世界種外，近金剛山復有十箇四重世界種，其中國剎重重之內，如上所說。於金剛山內圍繞如上諸世界種等，如天帝網分布而住。如來所化，周遍其間淨穢純雜諸世界海等。如三乘中所說世界種者，數三千大千之剎至一恒河沙為一世界性，數性世界至恒河沙為一世界海數海世界至恒河沙為一世界種。如此經世界並數一佛剎微塵、二佛剎微塵、三佛剎微塵，如是倍增至最上重中二十佛剎微塵數世界，如是上下通數總二百一十佛剎微塵數廣大剎始成一世界種，非為恒沙以限其數。三乘之中多取恒河沙數為量。如此經中，常取一佛剎塵、十佛剎塵，為表無盡為其數。如是增廣，令小狹劣眾生知佛攝化境界，發菩提心。其佛攝化境界，一一塵中境界與法界虛空界等，不言獨化三千大千世界。於中表法，至後釋〈華藏世界品〉廣明。

第九明因果延促者，夫法界圓寂無始無終，理智虛空非因非果，但為有情存量，假寄其名。情亡量絕，何名能立？名不自施，本由量起，量亡情盡，名亦自真。今以無名之真名，談無果之真果；以無說之真說，說無因之真因。啟蒙之士不可以滯其名，始學之流不可以廢其說，滯名則名立、廢說則言生，當可任情隨緣，起唯法起，若無緣者，滅唯法滅。有此法者，性不相知。今談因果延促，如空中鳥跡、如石女之子，但為眾生情有愚智，隨心照義。或遲速不同，劈竹蹬梯稱機各別，因茲之類延促不同，非謂日月與作時分。教不自施，因機故起，教隨根應，有根教生。今以依根，約立十門因果延促，使得啟蒙之士後學無疑也。

第一小乘善來得阿羅漢果。

第二小乘一生得阿羅漢果。

第三小乘三生得阿羅漢果。

第四小乘六十劫得阿羅漢果。

第五緣覺四生得緣覺果。

第六緣覺遲經百劫得緣覺果。

第七依權教菩薩成佛定經三僧祇劫得成佛果。

第八依《法華經》實教會三歸一，令龍女一剎那際成佛，破三乘經於多劫方始成佛。
第九《華嚴經》說兜率天子三生得十地果。
第十善財童子一生成佛。
如上所說，皆是三乘及一乘聖教，依根約器所說各各，依諸聖教自有和會。今欲廣引諸義，文句煩多。根有萬端，依根教別，今以略分十種大意得果延促不同，意令知權向實不滯虛乘，入真實門速成佛道。如龍女，破三乘之定劫，成剎那之實門。《涅槃經》屠兒廣額授賢劫中成佛之記者，破闡提之無性說，越三僧祇之功。兜率天子明一乘之教殊勝之力，聞之生信，為不修故，設入地獄中亦能成種，蒙光觸身來生兜率天上，蹬十地位，一如〈隨好光明功德品〉說。舉此一事，意令信此諸佛所乘。以難信故，信即必定成種，為信解內熏必至成佛。設暫著樂，遇苦便修。若至十住初心，位齊十地，更無退轉。如善財童子一生成佛者，明於十住初心，一剎那際情亡想盡，三世一念更無所生，名為一生，不取存情立劫時分之生。如是無生便成佛果。如本生故，名為一生。還同龍女，一剎那際情盡時亡名之為佛。
第十明會教始終者，夫慧日世尊，稱法界而遍照；智周萬有，與凡聖而同真，理事互融、體用相即。四十品之勝典，終始交羅；百萬頌之妙言，前後參映。十處十會，如帝網之重重；十剎十身，若鏡像之相入。舉一門，眾門俱發；談一品，諸品齊麾。道樹始成，九天同屆；普光一集，十處咸登。今古無差、舊新一念，不離一位便分五位之門，一行之中乃建塵沙行海，法界體上安立訓俗之詮，果德性齊施設引生之教。文殊以讚明法體、普賢為成備行修，二人悲智參光，使得雲滋寶澤，〈法界品〉內復令善財重修。倣此一部之經，一一行其行相；菩薩接生之軌，各各次第分明。發心求進，師資差別具陳法則，令使童蒙易解、學者不枉功程，一念與道相應，便得超過永劫。今分十法以約紀綱，教體參差略知分齊。
第一明毘盧遮那始成正覺、第二明示果勸修、第三明信心成備、第四明入真實證、第五明發行修行、第六明理事相入、第七明蘊修成德、第八明隨緣無礙、第九明因果位終、第十明令凡實證。
第一明毘盧遮那始成正覺者，即〈世主妙嚴〉一品經是。言始成正覺者，已自身心證盡三世古今等法，在一念中無久近相，於一念中而亦不壞眾生三世久近劫智及種種眾生差別知見智，如經「智入三世而無來往」。如是有十種智，具在經說。如是上下前後四十品經，總於始成正覺時，於一剎那際，以法界海智印三昧門一時頓印，身色言音說諸佛法，及一切塵中諸國剎海普宣流布，及入涅槃，不移一時一際一性皆是，法如是故。前佛後佛古今如是，總在

一時，隨諸眾生現差別法。古今相徹，名之為始。契法如是，名之為成。依法如是，非心造作，名之為正。智達斯理，名之為覺。此經在晉朝之譯有三十四品，今於唐朝再譯為三十九品。又檢《菩薩瓔珞本業經》云「佛子！吾先於第六天說十地道化天人，今故略開眾生心地，汝等受行。」又下文「佛子！第四十一地心者，名入法界心。」又此下文「佛子！吾先於第三禪中集八禪眾，說一生補處菩薩入佛華三昧定說百萬億偈。今以略說一偈之義開眾生心，汝等受持。」此品即在〈十地品〉後，是十一地等覺位。計此品名，還名〈佛華品〉，為依法為名故。又下文「佛子！吾先在此樹下說法界海時，有八萬無垢菩薩現身得佛。故今為此大眾略開佛果行處，汝應頂受。」如《瓔珞本業經》，即是說《華嚴經》竟，化諸三乘眾生，詣菩提樹下。二重敘初成正覺時所說《華嚴》五位法門，具如彼經說。為《華嚴經》少十一地一品經，今將彼配勘，方知次第，後有聞者不須生疑，但取彼經勘驗，可知皂白。今以第三禪中說十一地佛華品，即總有十處十會四十品，並在始成正覺時，以一剎那際海印法門一時頓說，以依本法無前後故，為法本如是故，以本身本智示本法故，無重會普光明殿及三會等事故。若重重重重無盡之重，不論三會，以其法界海門總收三世，一念前後並是一時，亦無往彼重來入此。如來但以本智對現色身海印門故，一時普示。今言於普光明殿重重三會者，此非如是，總是一時頓印之法。如經云「如來於一言說中，演說無邊契經海。」但從法門品類，為表法故菩薩名殊，非是先來後來之眾，於法界海內不可以情作前後之想，違本法故。於一念之內現三世事者，為眾生故，非於本法而有三世。此為明本法，不可從末，前已覆車，後須改轍，不可直推先德以為龜鏡。檢參經意，都無重會之名；以文字敘，致法門似有重意。不觀品中經意，總是敘其前後通括一時一際一法界之智用法門。如〈十定品〉、〈離世間品〉皆云「爾時世尊在摩竭提國菩提場中始成正覺，普光明殿入剎那際三昧」者，但隨法位，菩薩名別，非是如來去已重來，以普光明殿為法界果智體故。於一時之際會其理事，不離無作定門，以十定門是法界體故。以普賢行是法界用，即〈離世間品〉是也。會此二品，不離普光明殿果德大宅智之本都。如此三度之說，總是一處一時、一法界一會之說，非是如情所見前後往來。通餘九會，總在一會一時、一法界一智海，法門重重一時隱現無障無礙。今於一法界內，隨其進修方便行相門中，寄處表法以分其十處。十會者：

第一菩提場會；

第二普光明殿會；

第三昇須彌山頂會；

第四昇夜摩天會；
第五昇兜率天會；
第六昇他化自在天會；
第七昇三禪天會；
第八給孤獨園會；
第九覺城東大塔廟處會；
第十於一切國剎及塵中一切虛空法界會。
名為十處十會。普光明殿中會，此經中五位六位法門、十定妙理、普賢萬行始終體用，十處十會總在普光明殿，一真法界因圓果滿報居之宅之所含容。十方世界都為一法一處一時一體用際攝末歸本，不可別分作前後往來三會之說，不可以己情塵翳障真教。又此經中諸法皆以十為圓數，不可但言七處九會之說。
又問：何故至第七會，但至三禪集八天眾說十一地法門，何故不至四禪天者？
答曰：為四禪天，依其次第是佛果處故。佛正於菩提場中正證佛果，通收四禪及十方世界總為一普光明殿法界之宅報居之都，更無上下往來進修所在可得之相。明佛四禪心想無依無進修處，故無往來也。情絕應真，同法界故。是佛第四禪，以菩提樹下寄同阿蘭若處，普光明殿即是本居之報宅，以此三說始終因果。重敘前初成佛之時，以明前後不離菩提體本智海故。如此圓融始終因果，成一際法門。於此經中前後有六處和會也。示果勸修門中有二處，已信修行門中有四處。一如初會中，普賢菩薩入如來藏身三昧，以世界海旋法門，示佛本源法界十蓮華藏世界海因果始終報得之門。即普賢菩薩是其行，如來藏身是其體，即明以用入體，理事徹故。二毘盧遮那所坐之座諸有莊嚴，亦明因果始終、體用相徹故。即以遮那佛以為報果，以一切法空本智為座體，以普賢萬行為用莊嚴。以此一切莊嚴具，即還以輪臺戶牖諸莊嚴具中出眾菩薩，有十佛世界微塵數雨寶供佛，即明如來果德常居一切法空之座，普賢眾行妙用常感依報之所莊嚴，理事因果體用常相益故。又已信修行門中有四度和會因果無二門者，即普光明殿三說始成正覺，攝末歸本一際法界，是一度和會。二三十七品名〈如來出現品〉，如來放眉間光灌文殊頂、放口中光灌普賢口，令此二人共相問答，說佛出現果德之門。即文殊為本智法體、普賢為行，明和會體用徹故，以此徹處即名為佛。初會中佛，即明佛所自成佛也。三十七品中佛，明菩薩自力所及也。因初佛故而起信進修行，以信進修行故，自力所及自佛果故。以自佛果與前所信無異故，三祇園之中如來以師子頻申三昧門，舉五位因果導利人天。四善財童子彌勒樓閣中，和會文殊普賢始終因果及彌勒菩薩始終因果都為一際，體用徹故。通前示果勸修

門中，普賢菩薩、毘盧遮那二處和會，及後普光明殿〈如來出現品〉，給孤獨園及彌勒樓閣四處，通為六處，和會體用因果無二一際法門。是故彌勒樓閣名毘盧遮那莊嚴藏，與初會中普賢菩薩所入三昧名如來藏身，前後名字一相似故。但取經文品類意況尋之，參驗可見，如來會通總為一時一際，以剎那際根本智宅門出生滅度及常住在世轉正法輪，總無虧一念成正覺時。是故經言「智入三世而無來往」。此經總有十處十會四十品經，於九會中雲集都眾總有三百四十二種眾，并第三禪中一會八種眾亦在其數。如是之眾，各各云有佛世界微塵數，或云十佛世界微塵數。如是眾會一時俱會在始成正覺一剎那際，猶如大海周遍十方互相參映無障無礙。若以第十會中於一切國剎及塵中虛空法界一切會者，即十方世界虛空法界及纖塵之內，及一切眾生身體塵毛孔海會，如海十方無間，重重重重無盡無盡。諸佛菩薩眾海常然，三世一念，古今咸即今時之際，過去未來無盡之劫同時無虧，一念成正覺時也。如是時體，成佛不成佛、覺與不覺時，法如是故。

第二明示果勸修者，即〈如來現相品〉、〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉如是五品經是也。於〈現相品〉，如來口中眾齒之間放光，以光中音聲十方告眾，使令咸集。普賢菩薩為佛長子，治佛家法入佛三昧，舉佛果德令眾敬愛起信樂修。如來於自身及座，舉體用因果門令眾咸知，以佛自身為法界大智身，以諸莊嚴具為普賢行用報果，以一切法空為座身，以此三法齊平興悲智門，無始無終示悟眾生，名之為佛。如來又於眉間毫相中放光明，名一切菩薩智光明普照曜十方藏，其狀猶如寶色燈雲，普照十方世界已，右繞於佛，從足下入。及於眉間毫相之內，出十佛世界微塵數菩薩眾，於其佛前共坐一蓮華之座，復讚嘆佛境界甚深。此明因果無二。光入足下，明以果成因。眉間光者，十地智果之光，今入佛足下，以果成因。十信之位，還從足下輪中出此光也，至十住位內次至足指端出，十行之內從足趺上出，十迴向之內從膝上出，十地之內還至眉間出，終而復始。毫相光明是十地之果光，其中出菩薩是其因行，明因從果出。明此已上五品經，是示佛果德令眾信樂。

第三明信心成備者，即第二會中〈如來名號品〉、〈四聖諦品〉、〈光明覺品〉、〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉、〈賢首品〉已上六品經是也。此六品經共成十信之一位。一〈如來名號品〉，信佛名號，十方世界隨生不同。二〈四聖諦品〉，信知十方世界法門名字差殊，皆以四聖諦為本。三〈光明覺品〉，知光明本從果而來入佛足下，今還從足下放彼果光，用成信位。四〈菩薩問明品〉，信菩薩所問之法門。五〈淨行品〉，明信菩薩淨行從大願力生。六〈賢

首品〉，信知成佛以信為首。信此六品法門，共成信位。此六品經，於普光明殿中說，以普光明殿是佛智用果報滿居之本宅。還從中說信法門，為明說果成信。既信果德，從茲以後至十地十一地佛華品已來，方明入道進修五位成滿階降同別，一通一切通。為從因至果不隔時故，皆以根本不動智等十箇佛以為所信之門，還以自心根本不動智佛以為會體用。

第四明入真實證者，從第三會昇須彌山頂，於如來兩足指端放光明，於中說六品經是：一〈昇須彌山頂品〉、二〈須彌頂上偈讚品〉、三〈十住品〉、四〈梵行品〉、五〈初發心功德品〉、六〈明法品〉。此六品經中，如〈須彌山頂品〉及〈偈讚品〉兩品經，是帝釋諸天迎讚如來，嘆佛功德及處之勝。〈十住品〉、〈梵行品〉、〈初發心功德品〉、〈明法品〉四品經，明創證法門住佛所住，生住佛家，同佛智性功德解行，理智如佛，初發心時便成正覺。此會兩足指端放光者，明初證法門發足之始。昇須彌山頂者，明從前信心，今昇十住法王山頂，至法之際智照無礙，如上高山至相盡處故。又山者，表定能發慧故。從茲以去，任法無功始終俱佛，不從八地方具無功。《瓔珞經》云「三賢菩薩法流水中任運至佛。初水後水一性水者，因佛果佛一性佛故。於其中間無初中後，不隔念故、依本法故。無念可隔，因果便終，一念相應一念佛故。」不論相好及與神通，相好神通從此正覺中得。若證正覺即不著諸相，但以覺道恒相應故，通變相好不求自至。設至於後福智終時，三世一時不隔念故。

第五明發行修行者，從第四會昇夜摩天宮，於如來兩足趺上放光說四品經：一〈昇夜摩天宮品〉、二〈夜摩天宮偈讚品〉、三〈十行品〉、四〈十無盡藏品〉。如此會中，〈昇夜摩天宮品〉、〈夜摩天宮偈讚品〉兩品，是諸天迎佛，讚歎佛功德及歎處之勝。〈十行品〉、〈十無盡藏品〉兩品經，明智身具普賢行，悲智具足理智行門，所成依正二報福智無盡。此位從如來兩足上放光，及昇夜摩天上說者，為明從須彌山頂至相盡處，證佛智身，至夜摩天上，依法空本智起普賢萬行門故，以處表法令易解故，如彼諸天離地際故。天依空而住，為明十行依本智法空而行。

第六明理事相入者，從第五會昇兜率天宮，於如來膝上放光說十迴向，有三品經：一〈昇兜率天宮品〉、〈二兜率天宮偈讚品〉、三〈十迴向品〉。前之二品經，是諸天迎讚如來敬嘆佛德，及嘆處之勝。後之一品，是正說十迴向之法門。迴向者，令諸事法皆入理故。以十行事法入前十住中理事無礙，故名迴向。前十住即是文殊法身本智，後十行即是普賢之萬行，明二人體用相徹，名為迴向。膝上放光者，明理事卷舒自在故，猶如人膝屈申迴旋皆由於膝。何

故兜率天說此位者？為明此天於欲界之中處中故，又於天上五位五處五會之中故。向下有帝釋、夜摩之兩會，向上即有他化、三禪之兩會，於欲界中此天處中故，故說十迴向，令會理事無礙，根本智差別智智悲均融處於中道。以處表法故，須此處說十迴向之門。

第七明蘊修成德者，從第六會昇他化自在天宮中，如來眉間放光明，名菩薩力焰明。此光與初會中如來眉間所放光明終而復始，至本處故，說〈十地品〉一品經是也。無昇他化天宮品、無偈讚品者、為明十地果終住法本宮，恒遍一切，功終行極更無昇進。乃至三禪、十方世界亦同此也，為表果終十地智滿無進修故，常對諸佛現在前故，為非新來無稱歎故。此十地門，但於十住、十行、十迴向中，蘊積功成使令滑熟，更無所住任運而成，自令具足一切諸法。何故於此天處而說十地法門？為此天依他起化以成自樂，名之他化自在天。此位菩薩依眾生故而行悲智，興諸行雲、雨諸法雨以成為樂，無自心相作諸行相。以處表法故，須此處而說十地法門。

依藏法師，說此品時有三加五請者，檢尋經意，佛有十三種加，解脫月菩薩及諸菩薩有四請。佛有十三種加金剛藏菩薩者，一他方佛有十二種加金剛藏菩薩，使令遣說。二毘盧遮那如來眉間放光照金剛藏菩薩身，光中說偈勸令使說。此為光加，通為十三。十方諸佛十二種加者，一諸佛現其前，以言讚慰使令說法。二與十種智及自善根，法如是加。三十方諸佛手摩其頂，許令使說。以言讚慰，是語業加；與十種智，是智業加；以手摩頂，是身業加；毘盧遮那眉間光照及光中說法，是法力加。總通言讚及與十智、手摩頂及光照，有十三種加。金剛藏菩薩四重請者，一解脫月舉眾疑、二請金剛藏菩薩為眾說法、三重請、四諸大菩薩一時同請，都為四請。未知三加五請從何所來？若但取身語意業為三加者，即與十智眉間光照金剛藏身及光說法，其加即有餘。若俱取十方諸佛言讚使說為五請者，佛位居尊，軌則之中不合為請。以此之義，總有十三種加、四重請。與十種智業，雖是智體不殊，為不迷法相成差別智故，用時各別，不可直取同門。以一同中有十三種所加各別、四度重請皆殊，超昇之義前已說訖。

第八隨緣無礙者，從第七會，於第三禪中集八禪眾說。一生補處菩薩入佛華三昧定，說十一地等覺位中普賢法門。十地已終，明自分道終，等覺位中行普賢行，遍明入俗、遍周法界，行門重疊，廣及虛空及微塵中諸國剎海，重重無礙，廣大如法界、究竟如虛空，名為等覺位中普賢行也。言佛華三昧者，花之言行能堪可觀，開敷感果義也。此為佛行法門。佛者覺也，明十一地等覺行用。明十地成佛以終，次十一地覺行滿也，故名佛華法門。三昧者，法界本體大寂法門，定亂情盡名為本寂。以此定故，行普賢行門一切三昧，此

乃為本體故。於彼天處，為於色界無色界八禪之眾，說一生補處菩薩入佛華三昧定門，有百萬億偈。以此位菩薩入佛華法門，善明入俗廣利含生自在故，名隨緣無礙。此位明法界行周，何故在彼天處說十一地法門？為彼天處憂苦情亡、唯三昧樂，為明此位菩薩定故情亡，唯智悲利眾生樂故。以此處表法故，於此處說十一地法門。地位行門，廣如《瓔珞經》說，此以當《華嚴經》來文未足。

第九明因果位終者，從〈十定品〉、〈十通品〉、〈十忍品〉、〈阿僧祇品〉、〈壽量品〉、〈諸菩薩住處品〉、〈佛不思議法品〉、〈如來十身相海品〉、〈如來隨好光明功德品〉、〈普賢行品〉、〈如來出現品〉、〈離世間品〉已上十二品經是也。何以然者？為〈十定品〉至〈離世間品〉總該五位十地佛位及普賢萬行，始終因果前後徹故。是此〈十定品〉、〈離世間品〉二品經初，皆却敘初會及第二會云「爾時世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，於普光明殿入剎那際諸佛三昧」者，非是重來集會，但為〈十定〉及〈離世間〉二品是體用門，通始終故。於普光明殿如是重敘，依其法門，菩薩眾名號差別，非是去已還復重來。於十住、十行、十迴向、十地、十一地法，遍諸天處一時頓說諸位。此之二品，意明體用徹於始終，佛因果門故。十定體是文殊，離世間法是普賢，是故〈如來出現品〉中放光和會二人，因果相徹門故。放眉間光入文殊頂、放口中光入普賢口，令其理事自相問答說佛果門。佛果之門總在二人根本智差別智之際，以定慧力照之可見。此之十二品經，一時都會，及諸六位十一地總入普光本智法堂果德大宅法界之門故，是故〈十定品〉及〈離世間品〉皆敘前之初會二會說此經時。譬如空中置百千寶鏡，置一佛像在於地上，以眾菩薩圍遶莊嚴，於彼百千寶鏡之中一時頓現，一一鏡中影像互相參入都無來往。如來亦爾，於始成正覺之時，天上人間十方國土一時頓現，互相參徹都無來去，故彼說言音句義悉皆參入，都無來去不論重會。不得作世間情解，作往來重重之心。如前已述，事須和會至而復說。此之經末，須知和會始終。〈如來出現品〉明五位十一地果終之門、一部之經始終之際。以是義故、流通付囑總在其中。〈出現品〉前〈普賢行品〉，即明自己佛果修行之行。〈出現品〉後〈離世間品〉，即明自己佛果之後利生之行。明佛果之後所行大悲智行諸習總盡，雖行普賢萬行，不染世間，名〈離世間品〉。自修佛果前普賢行，明是自所乘，勸他學佛果也。後普賢行，自己佛果已終，純是利他，以此能令三寶不斷。十通、十忍亦如十定，遍通五位，體徹始終也。通者，總通明義也。忍者，法忍之門。阿僧祇者，乃明數量之門。壽量者，乃明佛壽量隨人。菩薩住處者，為明菩薩所住處，為人攝化住持境界常在不滅。佛不思議法者，為明如

來化儀法則自在，非諸二乘及三乘權學所知。〈如來十身相海品〉者，為明十世界海十毘盧遮那皆有九十七種相及十蓮華藏世界微塵數相。〈如來隨好光明功德品〉者，為明如來隨好光明照燭功德，蒙光獲益。〈普賢行品〉者，為明果前進修之行。〈如來出現品〉者，為明五位菩薩自力果終，出現因果位極。〈離世間品〉者，為明佛果之後純是利他。此已上三十九品經，六位五位因果位終，利及諸天諸神王眾。〈入法界〉一品經，如來入師子頻申三昧，還舉佛果五位利及人間。以前總結初會二會，乃至十一地七會之中佛位因果法門。八會在祇園之中，後當更敘。

第十明令凡實證者，從第八會在祇園之中，如來入師子頻申三昧門，還舉法界果德現諸世間，令生信樂聞佛實相。五百聲聞、目蓮、鶖子，示同不聞，寄同二乘有信不信。如初會中五十眾，及覺首等十首菩薩、功德林等十林菩薩、金剛幢等十幢菩薩、金剛藏等三十七箇藏菩薩，如是各各有十佛剎微塵數菩薩共集，隨位增倍寄成諸位，令諸人天凡夫得此法門。如此會中六千比丘，明是凡夫，於文殊師利所頓明十耳十眼。此眾雖居在路發心，境界不離佛會。路上發心為表進修，非是即離其佛會。乃至第九會，覺城東，一萬諸龍、五百優婆塞、五百優婆夷、五百童子、五百童女，普明是凡夫同證佛位，是故今言令凡實證。第九會覺城東過去佛大塔廟處，文殊師利說普照法界修多羅門，無量諸龍得生人趣，一萬諸龍發菩提心。覺城五眾俱登佛果，但舉善財一人為首，及其五百之數法皆同然。五百者，表五位。六千者，表六位，信亦在中。一萬龍者，表其萬行之門故，無有一事浪施設故，皆表法門。過去諸佛大塔廟處為其會者，明古佛今佛道跡不殊，還同如來會內一種。善財南詢諸友，還明進修，又明菩薩攝化眾生之行相。第十會者，一切國剎及塵中虛空法界一切會，此十遍一切剎塵中虛空法界有情身塵毛孔之內，如是重重重重海會無盡故。如是法界佛果法門，諸有信解及初發心證入之者，猶如師子王之子初生之時，雖即未能如其師子王力勢自在，然師子相全體無異，一切諸獸皆當畏。如於此《華嚴經》佛果法門信解及初發證入者，亦復如是，能信自己身心性相全體同諸佛果自體恒真本大智故。及證入者，同諸如來佛果之門，本無修造，自體全佛。以此真門備進修差別萬行，恒無始終，一真果德。雖未能堪力用如佛，是則名為種佛。種子在於身田，以信為始。以定慧力證入之者，初發心時十住之首以入佛智慧，是則名為生在佛家為佛真子，以與佛智同故，具足如來諸善根故，便即超彼三乘，得神通菩薩九地等見。一切三乘人天外道智所不及，是故應當根堪之士一心奉行。

新華嚴經論卷第七

新華嚴經論卷第八

長者李通玄撰

稽首十方清淨海，　法界真報盧遮那，
六位因果諸菩薩，　文殊普賢大海眾，
所說法門清淨海，　果德圓滿金剛句。
我今釋此微妙典，　將欲廣利諸眾生，
令於法門無罣礙，　諸有見聞獲大利。
唯願眾聖垂加護，　皆同遮那清淨海。

夫闡教弘經須分四義：一長科經意、二明經宗趣、三明教體、四明總陳會數。

一長科經意者，略作十段千科：一明始成正覺、二明舉果勸修、三明以果成信、四明入真實證、五明發行修行、六明智悲相入、七明蘊修成德、八明利生無礙、九明諸賢寄位、十明令凡實證。

一明始成正覺者，即〈世主妙嚴品〉是。

二舉果勸修者，即從〈現相品〉已下至〈毘盧遮那品〉總五品經是，及〈世主妙嚴品〉舉佛所成之果令使人修。

三明以果成信者，即從〈佛名號品〉已下至〈賢首品〉六品經是。亦通取前〈世主妙嚴品〉已來總是。便以十箇智佛為自心之果，以不動智佛為首，明自心智隨分別性無所動故。

四明入真實證者，從〈昇須彌山頂品〉已下六品經是，以十住為體，住佛智慧家生故。

五明發行修行者，從〈昇夜摩天宮品〉已下四品經是，以十行為體，行佛行故。

六明智悲相入者，從〈昇兜率天宮品〉已下三品經是，以十迴向為體，體圓真俗，成大悲故。

七明蘊修成德者，他化自在天中〈十地品〉是，蘊修前三法，令慣習成就故。

八明利生無礙者，〈十地品〉已下乃至〈普賢行品〉等十一品經總是，以十地中蘊德成功，十一地利生行滿，方名法行圓佛。於始於終，無作體性不移毫念，為以法界圓明大智之性為十住見道之初，無時念故、三世無性故、總一時故，此非情識所知，唯智會故。

九明諸賢寄位者，即已上三十七品諸菩薩并佛是，〈出現世間品〉亦是，皆從性海大智境界中方便出現其身，寄位成十信、十住、十行、十迴向、十地及等覺位十一地法門，令凡夫信入倣學，依跡不迷其事。

十明令凡實證者，以法界性中安立十信等六位，進修方便行。十地不離體用、不壞方便，其智彌高、其行彌下，逐根行滿故名進修。隨力堪能安立諸位，隨位知行令不迷因果，使學者善明總別、依跡成功，不滯始故、不離初故。即如下文，善財等眾優婆塞、優婆夷、童子、童女各列有五百，具明十住、十行、十迴向、十地、十一地五位，一位有十通為五百。如六千比丘，通信亦不退，總云六千。一萬諸龍，以明萬行。如是之眾並是凡夫，皆信是法界佛果智境門故，而登十住十地，故名令凡實證。已上十段長科經意竟，於中廣意至文方明。如〈法界〉一品總通前後四十品經，總法界故，明三世法總法界故。以此〈法界〉一品是一切諸佛及以一切眾生之果也。於此一部之經，總有五種因果遍周義。

一示成正覺因果遍周，即〈世主妙嚴品〉通下五品經是。

二信位及進修因果遍周，從〈佛名號品〉已下六品經，通十住、十行、十迴向、十地位中，共十品經是。

三定體遍周，即〈十定〉、〈十通〉、〈十忍〉等品是。

四行海遍周，即〈普賢行品〉、〈離世間品〉是。

五法界不思議大圓明智海遍周，即〈法界品〉是。有此五遍周義故，以此一部之經有五品。五品之內，品初皆有「爾時世尊在摩竭提國以為品首」者，明此五法是一時、一法界、一剎那際、一體用，一切諸佛共同之法、一因果，等周圓滿無前後義。一切諸佛皆如是。如是之法，不離十定之中一剎那際，降神入胎、示現成佛、入涅槃，不離一剎那際，更無移也。以此一部之典，五度一箇「爾時世尊在摩竭提國」，唯〈法界品〉別，總明此一部之經大體宗趣一法界大圓明智，有此五種遍周之因果。從初信心進修諸行，始終因果行圓滿，畢竟不出十定之體、無時之性，凡聖總齊，本來如是。由情妄繫時量隨生，由妄繫故生老便有。若於根本法界門中起延促見，皆是自情妄見，非實有故。如是迷無性理，違本無時智境之法門，逐情隨妄見時劫延促者，於佛正法之中不成信種。當知是人設修行出三界果，未有成佛之種故，即權教六通菩薩、聲聞、緣覺是也。如《法華經》不退諸菩薩，亦復不能知。此明出生死之不退，未成處生死中不退。又但得以空觀折伏現行煩惱入初地見道位，非是以達根本無明得根本智中不退。如是三乘見道，總是三種意生身菩薩，皆非是根本法界大圓明智初發心住中能十方成佛等不退。三種意生身者，初二三地名三摩跋提樂意生身，四五六地名覺法自性意生身，七八九十地名種類俱生無行意生身。如是三種意生身菩薩，並是法界大圓明智海，火宅門外三車權方便安立，令諸子等且免火難。如此經下文「聲聞在會如聾。六通菩薩，設聞此經，不能生信。」如經具明。為從無始際，設能於佛法生信，但隨情生

信，迷自智境故，無自契實智起真信修故。若不迴心，畢竟不成佛故。設復教化眾生，還能成得三乘及人天之種，但住一方之淨剎，無廣大海界量等虛空無邊智之大用。十方塵剎對現色身，一切眾生隨根引接，三乘無分，但云見三千大千之境。如此經「有世界海、有世界性、有世界種，皆甚深廣大，與法界虛空等。」具如〈華藏世界品〉說。如三乘中，設見如來身三十二相八十種好，設復廣大云八萬四千，不見如來十佛剎微塵等身相隨好。三乘之種，但見如來化滿三千大千世界等行，不見如來化滿無盡佛剎微塵等行。三乘之種，所作一切皆有邊量，不見法界一一塵中無邊量法普賢行法互參不礙。

二明經宗趣者，其義有六：一明經宗趣、二此經何藏所攝、三分其序分、四定其正宗、五明此經付囑何人、六明此經流通所在。

一明經宗趣者，此經名毘盧遮那大智法界本真自體寂用圓滿、果德法報性相無礙，佛自所乘為宗。如《法華經》云「乘此寶乘直至道場」。又此經云「有樂求佛果者，說最勝乘、上乘、無上乘、不思議乘」等是，還令初發心者為志樂廣大故，還得如是如來大智之果，與自智合一無二故。此經宗趣甚深難信，若有信者，勝過承事十佛剎微塵數諸佛盡於一劫所得功德，不如信此經中如來大智境界佛果法界門而自有之，信此福勝於彼。如〈賢首品〉下文頌云「有以手擎十佛剎，盡於一劫空中住；彼之所作未為難，能信此法為甚難。十剎塵數眾生所，悉施樂具經一劫；彼之福德未為勝，信此法者為最勝。十剎塵數如來所，悉皆承事盡一劫；若於此品能誦持，其福最勝過於彼。」又前頌云「一切世界諸群生，少有欲求聲聞乘，求獨覺者轉復少，趣大乘者甚希有。趣大乘者猶為易，能信此法倍甚難。」為明此經宗趣甚深難信。修空觀者，息妄修禪、垢淨情存。聲聞獨覺六通菩薩未迴心者，無如是分。如經下文云「設有菩薩經無量百千那由他劫行六波羅蜜得六神通，猶名假名菩薩，不真菩薩。」設聞此經不信不入，如《法華經》，亦是為迴三乘人令歸一乘故，迴彼門外三車權引諸子，令歸如來大乘智法界真實門故。破几案所依法故，令得如來無依住智本自在故。《華嚴》即是始成正覺時頓為上根者說，《法華經》即是佛出世後四十年中為迴三乘者說。又佛乘三乘一時總說，但隨根自應，一音法門各有差別，總別義生。為真體無時，無可作前後故。如《法華經》云「十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三。除佛方便說，但以假名字，引導於眾生。」又云「唯此一事實，餘二即非真。」餘二者，但以十方諸佛共所乘門為實，三乘為餘二。但權施未真者是餘二，故以一實對諸權，皆是餘二，為《法華經》責聲聞、緣覺、不退菩薩三乘等，皆未能信一乘法故。為權教菩薩雖有一分求菩提之心，猶有

怖生死故，得離染不退，未得稱真染淨平等不退。如修空觀菩薩，樂空增勝，及假真如觀一向離纏，皆有欣厭。及樂生淨土等諸菩薩眾，皆能離生死、出纏不退，不入法界性海一真無欣厭門故，望此佛乘，樂生死者及厭生死者二俱是退。設觀空增勝、修假真如門，行六波羅蜜得六神通，是離生死不退，非是生死涅槃一性中不退故。以是義故，《華嚴》及《法華經》說得六神通菩薩不聞不信此經典故。如《法華經》云「若持八萬四千法藏、十二部經，為人演說，令諸聽者得六神通，亦未為難，聽受此經是則為難。」唯此智境界違情所解，故甚難信也。三乘信解，順情所忻。何以故？說佛果即在三僧祇之後，說佛淨土在於他方，此娑婆是穢土。修菩提者，厭垢欣真樂生淨國。設有住世菩薩，亦言留惑潤生，為濟眾生故，非由法爾根本智自在力合如斯故。如是菩薩皆是順情之法，法易信故。非如此經，說入佛果不逾剎那但隔迷悟，說無量劫總不移一時故。說從凡夫地創見道時，因果一時無前後際，不見未成佛時、不見成正覺時，不見煩惱斷、不見菩提證，畢竟不移毫念，修習五十位滿，一切種智悉皆成就。總別同異成壞一時自在，皆非世情所見故，是故難信也。其所信者，如經下文十信之位，金色世界不動智佛，上首菩薩名文殊師利，此云妙德。云金色者，明白淨無垢，即法身之理。不動智佛者，即理中智也，一切凡聖身等共有之故。一切處文殊師利，一切處金色世界，一切處不動智佛。今之信者，當信自心無依住性妙慧解脫，是自文殊。於心無依住中，無性妙理有自在分別，無性可動，名不動智佛。理智無二妙用自在，是故號曰妙德菩薩。是故一切諸佛從此信生，故號文殊為十方諸佛之母。亦號文殊為童子菩薩，為皆以信為初生故。信心成就，即以定慧觀智力印之相契，一念相應，名十住初心便成正覺。取能行處，號曰普賢。取妙慧無依處，號曰妙德。取善能分別知根之智，號之為不動智佛。自契相應，名為正覺。且能信處，號曰信心。自契相應名為住心，為住佛所住妙慧，解脫相盡，無生法故。若心外有佛，不名信心，名為邪見人也。一切諸佛皆同自心，一切眾生皆同自性，性無依故，體無差別，智慧一性。應如是知。以此同體妙慧，知諸佛心及眾生心，應如是信解，不自欺誑。是故此經宗趣，為大心眾生設如斯法，諸佛自所乘門一乘妙典法界道理，令大心眾生入佛根本智佛果故，一念契真理智同現即便佛故。為法界道理，見則無初中後故，異彼三乘劣解者，宜聞三無數劫登佛果故，宜說釋迦淨土在於他方、此娑婆是穢土故。是故《法華經》內為迴三乘劣解者，令龍女非器剎那成佛，明信心廣大，非權施設，現實教故，所修實教不迂滯故。言龍女年始八歲者，表今生成始學，非舊學故。畜生女者，明非過去積修，此明此生信法門理直無滯故。法

界體性非三世收，一念應真三世情盡，智無出沒即佛果故。是故經云「為度劣解眾生，興八相等事。」娑婆世界舉眾遙見龍女即往南方無垢世界成佛者，解云：南方者，為明、為正，以主离故。离為明、為日、為虛無，即無垢也。舉眾遙見者，明三乘權學信而未自證，故言遙見。夫法界一真，自他相徹，若當自得，焉得稱遙見？此經即令善財一生得佛。云一生者，從凡夫地起信之後，十住初心契無生也。即任法界智生，非業生也，至文廣釋。今且略舉此經宗之所趣佛果法門竟，博達君子熟可思焉。

二明此經何藏所攝者，此經名毘盧遮那法界藏所攝，以遍照法界海一切諸法門盡含藏故，此經不許三乘化佛權教所收眾生所知解故。化佛教中菩薩及二乘之眾不能解了一真法界報佛法門，唯知三乘自分法故。設是菩薩，但知三千大千世界為一報佛境界故，千百億釋迦是化身故，不解此一乘實報法界報佛所說法門故。是故此經還名毘盧遮那法界，佛果智海所收，非同三乘菩薩化佛教中權施菩薩藏所攝。是故下文〈法界品〉中，慈氏所居樓閣名毘盧遮那莊嚴藏，善財入已，唯見無量諸佛法藏行門報相莊嚴無盡福相皆阿僧祇，一一具如經說。此即依毘盧遮那佛所教法行，法行之因報得所居宮殿樓閣，一依法界藏行所成因果故，乃至諸佛報得莊嚴因果亦如之故。藏者，含容義，含容法界一切法門因果法皆無盡故。三乘經多以恒河沙為法門數之比量，成廣大義；此一乘經多以一佛剎塵及十佛剎塵乃至無量佛剎微塵為法數之比量。又三乘法相，或一或二三等，七八九十為數；此經法門一一具十為數，以明佛果法門圓滿故。名詮既是廣狹不同，法藏法必當差別。是故此經是毘盧遮那藏所收，非三乘菩薩藏所攝故。此經常以佛果為進修道跡，是佛根本大智古跡。修差別智故，若異佛古跡而有進修，無成佛義。如三乘，且免一分麁生死苦，非是依佛智體古跡契修佛乘也。是故此經是毘盧遮那藏所收，非三乘菩薩藏所攝。

三明分其序分者，分為二門：一都該一部、二當品自有。一都該一部者，即〈世主妙嚴品〉是。二當品自有序分，如經品品之中會會之內皆有「爾時如是」，如是序其品內之意。又此一部經，上下五度序其世尊所居菩提場之處所。

問：何以如是？

答：從初第一卷「如是我聞一時佛在摩竭提國」，明初成佛處在蘭若之中。次第二會中，又「爾時世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺」，明不移本處而至報宅中居，為普光明殿，明理智之行報得之宅，寄同世間蘭若契證方詣宅居。自此以去上昇天宮，皆云「不離本處而身遍坐一切道場」，或云「而昇如是天」。上昇天者，明列位進修。不移本處者，明法界道理，以法性妙理無往來內

外故、大智體自遍周故。次四十卷中，〈十定品〉又云「爾時世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，於普光明殿入剎那際三昧」，明以法界法身為定體，無三世性故。從兜率天下、降神及入涅槃，四十年住世，轉一切法輪，總不出剎那際，以此三昧圓通始終非三世古今故。如是序致，以總言之，一切過現未來諸佛皆盡一時成佛，并眾生生死亦不移剎那，但眾生妄繫有年歲長短。如佛所說，即生即死皆不移時。是故經云「一念普觀無量劫，無去無來亦無住，如是遍知三世事，超諸方便成十力。」如此一品經，總括前後始終之際，無去來，今古性盡。明從凡夫地一念發心忽然見道，進修十住、十行、十迴向、十地、十一地五位等法，成佛、轉法輪、入涅槃，總不移剎那，為以法界門為開示悟入故，明實教一乘法界之門法如是故，是故以三昧名目明之。此品都舉此一乘根本法界寂用之門，始終一際無本末時分，故以為成佛之頭。次〈離世間品〉亦然，序致「始成正覺乃至普光明殿」者，為普賢菩薩入佛華三昧。佛華者，是所修佛行故。三昧者，明寂用無礙也。還同前序致所在者，明修佛行體用，無始終，常圓滿，無三世也。此品明修以普賢行，還以法界體大智常隨眾行，圓該三世還不移剎那際等故，明其眾行即法界體用也故。如是序致，皆明時不移亦不移處，以菩提場無中邊故。所修眾行常等如，剎那三世無增減故、無去來故。次〈入法界品〉云「爾時世尊在室羅筏國逝多林給孤獨園」者，此舉正宗。如來所乘通前徹後，天上人間十方世界總以法界為體，非虛妄體故。為眾生隨迷不達故，此品之內都舉天上人間十方世界總不思議法界體寂用自在故，令眾生悟入。是故此之一品，如來但以不思議神力說，不藉口言，明世間總真總神無出沒故，以明法界普該，前後本一際故。不須同序菩提場，以菩提即法界故，前會總在法界會中故，故如是序致也。十會之體用，總以此品通括，一體一時一性一智之本母故。此五度序其始成正覺者，總明此法界一時無前後說。如此一部經內，〈世主妙嚴品〉、〈佛名號品〉、〈十定品〉、〈離世間品〉，四度皆重序致始成正覺普光明殿，〈入法界品〉但言給孤獨園。此五品經，大意有五種佛果遍周，總該餘品。此五品經意是重敘，但為此五種遍周法界因果，一剎那際五事頓彰，該收諸位總在其內，成法界大智果故。以此有五箇經題目相似，唯〈入法界品〉獨言給孤獨園。云何為五種遍周因果也？一〈世主妙嚴品〉明成佛果遍周，經云「不移本處而身遍坐一切道場」。

二〈佛名號品〉，在普光明殿中說，明報身及國土名號法門施化利物遍周。此會說六品經，成就信位佛果，此明信心遍周。

三〈十定品〉，如來入剎那際三昧，以此三昧普該此經，及無量三世劫總是一時，本來如是。為佛道合，然現其本法成佛說經，及滅度時分無有遷移，此明佛大智本性自體寂用定體遍周。乃至入涅槃，四十年住世說法，處母胎猶未出，在兜率天猶未下生，以實法際體然，無往來今古性故。

四〈離世間品〉，明以法界自體本寂定大智為普賢行體，即明覺行遍周。佛華者，覺行也。三昧者，本覺體也。

五〈入法界品〉，明根本法界本體大智佛果遍周。此五種遍周，總以法界為體，總是一遍周法門。此五遍周，該收諸位諸差別故。恐人不解失其意趣，一部經內五處序致，題目鉤連前後相攝，為明此經以法體本無次第本末、兩頭中間、時分長短故。如王寶印一時普印，無前後成文也。以法寶印普印諸位，但明五位、十住、十行等進修習氣不同故，性無差別，以總別同異成壞十玄六相義融通道理自明。此六字義，為緣起三對，六字都該萬法。一總別一對、二同異一對、三成壞一對。總不相離，不可癈一留一，亦不可雙立，亦不可雙捨。總是斷常生滅中邊等見皆是情量，不了任法自性緣生。此乃以無思正慧力方解；以思而知之者，且信心也。此是初地菩薩觀察世間一切緣起法，雖總同時，不繫俱有；雖總具別，皆無自性。不可繫法俱無。餘兩對亦然。皆是有無非有無、俱不俱、常無常情所繫故。如一切緣生法，如空中響，本自無為，應物成音。如善筮蓍龜者，無思無為、不鬼不神，而應緣能知萬有，而告人古今吉凶如指掌者也。應如是知。任法緣起，非如情也。一多總別諸同異門，一切成壞皆非前後同時等繫。法界法門道理亦復如是，皆非前後，有無同時；俱不俱或滅或留，情所繫故。皆是性起大悲、無作大願，任法緣起，稱無作智，非故非新。施設轉正法輪、出生滅沒，皆不可作故新去來解，皆是如來無生滅智自在力故。雖異二乘自寂取證、滅情亡智，即以起大願等利諸眾生而無願想，雖以大慈大悲饒益眾生而無愛想，雖入生死，不沒淤泥；雖在涅槃，十方世界利人不息。皆是如來無性無依無作智力，皆不可作去來現在古今之解。

四定其正宗者，有三種正宗：一隨位正宗、二隨品正宗、三大體正宗。

一若隨位正宗，十信、十住、十行、十迴向、十地、十一地，各有正宗。十信以佛根本不動智以為正宗。十住以證入法界智如來果德理體妙慧以為正宗。十行以佛根本智起普賢行進修以為正宗。十向以理智圓融真俗起興大願以成悲智，使令理智大悲均平不偏靜亂以為正宗。十地以蘊修悲智使令慣習功濟以為正宗。十一地以普賢行等眾生情流充滿法界海任用利生以為正宗。此為隨位正宗。

二若以一部教門，四十品內當品自有正宗，隨品名目總是可知。
三以一部教大體正宗，以如來大智法界性絕古今體用圓滿一乘佛果以為正宗。常以此佛果正宗，以為開示悟入進修，使令慣習成就。又此經四十品中，以〈法界品〉為正宗，餘品為伴。為十方諸佛以自心分別煩惱，成一切智一切種智法界體用，以為所乘成正覺故。此根本煩惱，非三乘所知故。二乘且折伏而不起，菩薩以空觀折伏無現行故，廣如《勝鬘經》說。一切眾生以法界門以為開示悟入，明如來根本智是眾生分別心，契同無二故，則法界自在故。以是義故，十住初心便成正覺。以將十行、十向、十地、十一地法門，治令慣習智悲成就，更亦不離初心法界智體用故。但以此法界智體用無依住門，以治諸習惑，惑薄智明分分殊勝，但須定慧照用。身心諸法皆無依無根無本，諸貪恚癡漸漸微薄，諸佛智慧漸漸增明。法樂自娛，非貪世樂。此是法界中漸漸，非始末也。
五明此經付囑何人者，此經法門付囑大心凡夫。經云「此經法門不入一切餘眾生手。」解云：餘眾生者，三乘及外道，樂著人天及求出世樂者。何以故？此經不許三乘菩薩具六神通，自未能聞經生信，何況二乘人天外道。經云「唯除生如來家法王真子。」即大心凡夫能生信證入，故生於佛家。不言已生佛家諸大菩薩，諸大菩薩常為眾生說法，無大心凡夫信證，不名付囑、不名流通，為無人信、無人悟入故。經云「若無此子，此經當滅」者，解云：若無凡夫信證者，此經當滅。若不如是，諸大菩薩已生佛家者，已有如是無量佛世界海微塵數故，如來何須念此經當滅？既不念已生佛家大菩薩眾，明知當念大心凡夫。非為已入聖位者，當知此經付囑大心凡夫故。如〈出現品〉說。
六明此經流通所在者，此經流通分每在品末，有動地雨華菩薩供養處，總是大都付囑流通分。〈如來出現品〉不在經末者，為此品是經之末。為此品是三十七品、是五位菩薩結會五位因果行門之終，以是義故，是經之末。又如來從前第六卷中第二〈現相品〉內齒間放光，令普賢菩薩說眾生因果、如來因果。如來因果，世界報得國土莊嚴。眉間放光令文殊師利賢首等說十信之門，次後說十住、十行、十迴向、十地、十一地、十定、十通等法。從〈現相品〉至〈如來出現品〉有三十六品經。等覺位中一會，在第三禪說，有一品經，來文未足。通取其數有三十七品，前後總有四十品經。至其〈如來出現品〉，是五位因果始終之末故。〈如來出現品〉示現法，則表其始終五位因果滿故，即以眉間光灌文殊頂、口中光灌普賢口，令此二人體用因果互相問答。以文殊為法界體、普賢為法界用，二人互為體用。或文殊為因、普賢為果。或二人互為因果。此一部經，常以此二人表體用因果。今古諸佛同然，皆依此跡，以明

因果進修之益故。如來眉間放光及口中放光，加此二大士，即明五位教門始終之畢。口光是付囑義、流通義，令教行流通故。眉間光是果義，已放果光付囑文殊，令文殊發問果法，普賢說佛出現即是流通。此品之內具說付囑流通，亦作輪王大子具足王相，能治王位等喻釋文，至品方明。〈如來出現品〉後〈離世間品〉，即是佛自成果後，行普賢利他之行，訓俗之門。十地果前行普賢行，自利利他；十一地果後行普賢行，純是利他。如前七卷會釋中略已釋訖。如〈法界〉一品，總該一部教，總是法界門。在祇園者，明眾生世間即法界故，眾生性即不思議故，眾生分別即如來智故，即明就眾生世界說是法界不思議故。

三明教體者，依涉法師說出經教體云：一切聖教四法為體，名、句、文身，語為性故，以先慣習相領解故。此為四，聞持流布，令法久住故。然此法依六處轉：一者依法，謂十二分教故；二者依義，隨位相故；三者依，彼時說去來今自他事故；四者依處，要在世界國城故；五者依數，一十百千至微塵故；六者依彼補特伽羅，說有佛持故。由斯六處，得有正法久住。補特伽羅者，此云數取趣。上依涉法師立教體竟。今(通玄)以自管闚，依此《大方廣佛華嚴經》立其十種教體，廣乃無盡。

一一切眾生根器，佛一圓音一念三世，無始無終常轉法輪以為教體。

二一切聖凡境界莊嚴果報以為教體，此乃見境發心，不待說故。見惡厭之、見善樂之，總能起善故。又一切法無非佛事故。

三一切法自性清淨以為教體，以觀察力心契自相應故。不待說故。

四以行住坐立四威儀以為教體，見敬發心，不待語故。

五以佛菩薩出現涅槃以為教體，以此法事，令諸眾生見敬及念戀發心故。

六以佛菩薩神通道力以為教體，現諸自在，見者發心，不待文句故。

七以無常苦空為教體，觀者發心，不待語故。

八以無言寂然為教體，即淨名居士默答，不待名句文及以語故。

九以名句文身語及眾生根為教體。藉言方現故。

十以法界一切法本真為教體，眾生法之，能淨垢故。

大要言之，一切眾生諸煩惱海，一切眾生隨分善根人天樂果，聲聞緣覺菩薩佛乘解脫涅槃，名句文身語業等，及一切善惡業果報虛空法界，言與無言，一切法無非教體。以目觀知，或以聞法，或以自思惟，內薰智現，能離諸惡及得涅槃，說與不說皆是教體。若無煩惱即無教體。

四明總陳會數者，於中大意其義有三：一總舉會數、二陳其會意、三說佛出世所由。一總舉會數者，其會有十。
二陳其會意者：
第一會在菩提場中者，明示現始成正覺，為化眾生故。
第二會在普光明殿者，明法報及行所行，報得依正二報所居之宅。是故於此品重言始成正覺，顯不起初會為初蘭若菩提場體，不離此體得道，此處報宅所居故。猶如世人於淨處得道，方始歸來，示現此法本無來去遷移時分。
第三會昇須彌山頂帝釋宮者，明從普光明殿中說十信之位，於其地上創起信心。今於帝釋天宮，表其進修之位法行增勝故。於此天說十住之門，明十住之位創始應真，心與空合，一分自得慧用，自在如天故。如上高山，身與空合，以處表法位勝，不即要在生天。明無相慧用，如天自在故。又明山體，於世間中出高過俗，表於十住初心，禪定如山不動，無相妙慧出俗，現前能破障故。
第四會在夜摩天宮者，明夜摩天宮在空際不與地連，明其十行依空行行，不與貪欲愛繫著諸有之連故。於此處說十行位，表法如是。不要身生彼天，明在行恒空，無所依故。
第五會在兜率天宮者，明此天處是樂知足故。說十迴向，為表迴向之位均融理事，大願大悲大智使不偏僻，不貪世樂、不貪涅槃，不著大悲，不著大願、不離其中、使令處世、如蓮華同塵而不污。又表此天於欲界處中、下有忉利夜摩、上有化樂他化，以明上下。此天處欲界之中，還說十迴向門，表令法身大智萬行大願大悲均調處中，不令同世慈悲有愛，不令如三乘樂修出世心增、二乘趣寂、菩薩留生及捨淨土等過，皆非稱其法爾故。表法如是，不即要生彼天，明迴真入俗使悲智均平。
第六會在他化自在天宮者，為於此天說其十地，為其此天以他變化用成己樂，以明十地大悲大智皆悉成滿，但化眾生以為自己涅槃之樂，無自樂故。
何故超化樂而於他化說其十地之行？
答曰：為明從十迴向均融理智，大悲大願成滿增勝，不依次第而超化樂，不同下位次第而修。如世興易，初以十錢得利一倍，後以二十便成四十，即便超初及第二利故。又明十地果終居欲界之際，而得自在，同而不染、出而不離。又明十地菩薩功超欲縛故，此天同其魔梵教化波旬故，同魔王位攝魔眷屬教化自在，故居此天。又明菩薩進修行相，十地之位道力功行階降合然。以無明住地未純熟故、未明淨故。其無明住地果極方終，設至十一地，二愚猶在。是故此經〈阿僧祇品〉、〈如來隨好功德品〉此二品之法，佛果已前十一地普賢行滿未能達盡，以是義故如來自說，明果終始知算數之

極，如來隨好功德佛果方終。已前諸位法門，當位菩薩自說，最下〈入法界〉一品如來神力說，表法界中明一切法總神總真總不思議，明法界體凡聖一性故，於人中說。至文方明。以此二愚佛果方悉，是故十地之位隨力所堪，堪至此天故。雖進修階降位位差殊，然法界體一時一念、一得一切得，為明法界無始終法故。不可即作始終長短，存情思想違理之見故，以定慧照之可見。

第七會在第三禪說，此一會說百萬億偈，此會來文未足。如《瓔珞本業經》具云「彼經是化三乘人已後，如來領至菩提樹下，却說初成佛時說《華嚴經》會次第。」彼經具言「計此一會，通為十處十會四十品經，為此經十十成法皆圓滿故。」明三禪之中，初禪除憂、二禪滅苦，憂苦既無，三禪唯是法悅樂故。猶法樂故，喜動還存。以喜動故，色心還在。此色心是樂禪悅樂無思之色，非如欲界之色故。心有無思樂禪之色，出入之息猶存，報得淨身，身如皓雪，衣如金色，過身一倍，行即遊空，足不履踐。初禪身二里半，二禪身五里，三禪身十里，衣與身倍，至文廣明。於此天說十一地法門，表等覺位中順其法身行其萬行，教化眾生遍周法界，常法樂故。至第四禪，寄同佛位故，稱真法性無出入息，隨理普周，任眾生見習氣迷法之愚一時總盡，世出世法無事不窮，號之為種種光明遍照義也。以智滿故，表法如是，不即如是上下往來。但以法身大智虛空一切智日對現色身，於法界中隨其器水普現眾像。此之一會超前十地，過初禪二禪二天，明此十一地智倍倍增故。以上昇天寄處，表法昇進漸漸自在，非是法屬彼天，皆遍一切處故。

第八會在普光明殿，說十定法門，其定名入剎那際。如三乘說，八十生滅為一剎那，八十剎那名為一念，此明三乘說。如此一乘之中，但以剎那是極短促，思慮不及之故，終不論別有生滅。明如來出世始終不離剎那際，如〈離世間品〉說。如來正處胎時、住兜率天，并初生、出家學道、成菩提、轉法輪、入涅槃總一時。身猶處胎未出，為定體稱法界本性。以為定體，更無長短，始終，三世總為一際。更不許如世妄情想，佛出興作長短繫，違真理故。即明時之極也，更不論剎那外別有生滅。此是當部經之意趣。不同古人釋此會為重會普光法堂者，意不如是，不以見名言教中兩度三度重敘普光明殿，即云重會乃至三會等故。失其真意，豈可令他作去來之見？如經意者，但以佛自體無作大悲為母，以一切種智為佛，以法無性無所依為時日歲月，以一切眾生根器為明鏡。佛於一切眾生心海，任物自見、各得自法，皆令向善及得菩提，非是如來有重來重去相故。但明此普光明殿，是如來自性一切智種智之都體也，為依報所居。此剎那際定，是佛一切智種智之法性故，意在總括一切法界眾海會等總體，不令學者有往來自他故。今者却作往來重會之

見，此將不可也。總明如王寶印一時頓印，不可作重會去來之見，經無是意。

第九會在普光明殿者，明從此處而起信心，發行修十住、十行、十迴向、十地、十定、十通、十忍，乃至〈如來出現品〉佛果位終，皆悉不離普賢舊行。是故佛果向前十住已上，自乘普賢行滿，即〈如來出現品〉前三十六品經是。〈普賢行品〉是佛果位後自行已滿，純是利他普賢行故，〈出現品〉後〈離世間品〉是。為從第二會普光明殿中起信心已，經過五位始終因果，不離本跡，諸佛果滿舊普賢門。於〈十定品〉中亦其此處，明以法身定體圓通，始終一際一處，三法同一，不移普光明殿報居之宅，齊頭並印，無有重會三會去已還來。古人釋此會為重會三會普光明殿，以法界門不可作世情思想解故。如善財從覺城東大塔廟處妙德之所，信心經過五十箇位門，至德生童子、有德童女，為未是佛果以前自利利他普賢行終故。十二位中妙覺之位，見慈氏如來，是佛果終位。令其善財却見文殊，明今至果，不離舊所初信之門菩提理智，便聞普賢名、便見其身、等普賢身者，彼明果後普賢之行。經云「更入無量三昧」者，為明證過佛果位內二種愚故。二愚者：一迷阿僧祇廣大數愚、二佛位之內隨好功德廣大愚。此之二法唯佛究竟，自利進修五位菩薩未過故。以是義故，此兩品經如來自說。及〈法界品〉如來不思議神力說，為明法界是一切諸佛共所究竟果故，以將此品示悟眾生。餘三十七品是當位菩薩說。《勝鬘經》云「無明住地，佛地方除。」三乘三祇之果，及淨穢別執菩薩還歸本土，二見順情多不相似。如法界因果，當念不遷、不虧階級，總別一多通融，方便全殊。此普光明殿說〈離世間品〉，明信心及究竟佛果普賢行總不離舊跡。亦如慈氏樓閣內普現三世，一念普觀三世諸佛及以菩薩、一切眾生，視如即夕，無有古今，即其義也。

新華嚴經論卷第八

新華嚴經論卷第九

長者李通玄撰

第十會在〈法界品〉者，明此一會普含諸會及十方剎海法界虛空界總為一會，重重無盡，一切諸佛海及一切眾生之海總以此〈法界〉一品總為一體。一切境界隨眾生心，以此為別，以六相十玄該之，以無思之心照之觀之可見。或以〈世主妙嚴品〉為一會，以普光明殿三會為一會，通前〈世主妙嚴品〉為二會。上昇須彌、夜摩、兜率、他化第三禪等天為五會，通前兩會為七會。〈法界品〉祇園人間為第八會，善財大塔廟處為第九會，以虛空法界一切處會為十會。即該收前後十方總盡，亦是一家所釋，亦不違道理。古人云：九會者，為未知有十一地在第三禪說。此經總十法為准，不可說九也。如善財覺城東會，明前諸會但且寄成五位之法，未寄顯能修行之人。如覺城一會，即明能修行之人及菩薩攝生方便法則。

第三說佛出世所由者，如來出世寄位示真，若見如來始成正覺及正像末三時教者，非正覺見、非見佛出興，此乃劣解眾生且如是見，求正覺者不應如是。

問曰：云何見佛出興？

答曰：當見自身，無身無心、無出無沒、無內無外，不動不寂、無思無求，世及出世都無住處，無心所法、無法法無心，心法無依、性無始末，以無依住智說如斯法，教化眾生皆令悟入，是名見佛出興。如〈光明覺品〉文殊師利頌曰「世及出世見，一切皆超越，而能善知法，當成大光曜。若於一切智，發生迴向心，見心無所生，當獲大名稱。眾生無所生，亦復無有壞，若得如是智，當成無上道。一中解無量，無量中解一，了彼互生起，當成無所畏。」前兩行頌明佛出興，後兩行頌明正覺中智。佛出興當知如是，不令眾生取佛出興滅沒之相、見初見末，但見自身、眾生身心無生滅體，是出世間。

夫說一部之經，始終徒眾形相總有二百二十八眾，形類部從莊嚴道場形類各異。當會事意皆有所表，至位方明，不可云摸。且初一品有四十五眾，表意如下，至文方釋。教文廣博，預陳難解，對事方指、目視道存。如前長科經意六段門中，第一會中始成正覺，總有六品經，經有十一卷。其中品名者，一〈世主妙嚴品〉、二〈如來現相品〉、三〈普賢三昧品〉、四〈世界成就品〉、五〈華藏世界品〉、六〈毘盧遮那品〉。此六品經，於初會中有六種意。此初會中，從「如是我聞」已下，是序分、正說分、流通分，自餘會皆然。從「如是我聞一時」六字至「始成正覺」，是序分。「其地堅

固金剛所成」已下，是正說分。至「動地雨華」是流通分，從正說分中，說如來成佛因果，菩薩神天五十眾，表佛自行利生之眾，令諸來菩薩見知因果，及示現得道入法入，即同佛所知見法，與後學者以為樣式。從其凡夫入法，即同佛知見故。初發心時便成正覺，從此義生。以後諸會悉自有序分，至文方明。大都付囑流通分，〈如來出現品〉是，前已敘竟，如輪王大子喻是。

一初〈世主妙嚴品〉，明佛始成正覺，諸世間主來集慶佛成道，又自求所益。又所表如來自行五位法門。

二〈如來現相品〉，明佛始成正覺，口光告眾、毫光示法。

三〈普賢三昧品〉，明佛令普賢長子入如來藏身三昧，審諦觀法。從三昧起，說佛果報、眾生業力，成就世界依正二報國土莊嚴。

四便說〈世界成就品〉，明由眾生業力起。

五〈華藏世界品〉，明華藏世界海是佛自智果報得莊嚴。

六〈毘盧遮那品〉，即明引古證今，令眾信順，法不虛來古今相照，令信不疑。今此初會六品經，皆有意趣。就六品之中，還依會釋，分為二門：一〈世主妙嚴品〉一品經，明佛始成正覺，略示依正二報之所莊嚴。二〈如來現相品〉已下五品經，明示果勸修。於此二門，且於初門〈世主妙嚴〉一品，義分十門。

第一明毘盧遮那始成正覺，依正二報之所莊嚴。

第二明十普賢眾、常隨佛眾。

第三明諸神八部諸天來集。

第四明結眾已來。

第五明十大天王，以自得益法門，歎佛十地行果。

第六明日月天子八部王等，以自得益法門，歎佛十迴向行果。

第七明十眾諸神，主稼神為首，各以自所得法門，歎佛十行之果。

第八明海月光大明菩薩等十大菩薩，通九眾諸神，以自所得法門，歎佛十住行果。

第九明座出自眾，明佛自行普賢行，歎佛自行普賢行果。

第十明華藏世界動地興供，明佛出興，大眾歡喜福威感應。

已上初會十門中，菩薩神天總得如來五位法門。但化令入位者，皆得一分應真理智，總得稱之為神能主導眾生，非鬼神之神，以入如來智，法力自在故。十地如天，亦明自在，至文方廣明。

今釋此初會中〈世主妙嚴〉一品，如前十段科文中第一段，明佛始成正覺。於此一段復分為二：一釋經題目、二隨文釋義。

一釋經題目者，何故名為大方廣佛華嚴經世主妙嚴品第一？解云：大者無方義。方者法則義。廣者理智遍周義。佛者智體無依住義、智自在義。華者遍法界無盡行義，以行能開敷自他果故，華是感果義、開敷義。嚴是莊飾義，明初發心住位，以十信中有作行華，開

敷十住位中妙理智慧果故，復生無作十種行華，常以法行互嚴，用淨自利利他之道故。行為嚴飾義。世主妙嚴者，以此初品有諸神天八部之眾，皆為世間主，各將十佛世界微塵數隨身部從，或但云無量，來嚴道場。此為依眾成名，故云世主妙嚴。又佛及菩薩皆為世間之主故，以能主導眾生，總為世間主故。亦此初品總標一部，都舉總有二百二十八眾，形狀不同、各各部類，或言一佛世界微塵、或言十佛世界微塵、或言無量，以嚴海會故，言世主妙嚴。或以佛福報境界妙嚴依正，亦得稱為世主妙嚴。為如來亦為世間主，主導眾生故，此為依主得名。品者，均別義，明五位及信心同異差降意類別敘，進修生熟各有條貫、次第分明，令後學者自識本行進修不惑故，為品類均別義也。第一者，非是次第前後之第一，為法界門中無前頭在後之次第，皆是一時無二念。同時顯著，諸品之第一；一多緣起，同時之第一，是名同時具足相應門、一多相容不同門，以十玄門及六相義通融，不可以如情所繫，故名第一。

二隨文釋義者，從「如是我聞一時至如是無量功德」以來，於中有七十一行經，長科為四分：一從「初如是我聞一時」以下至「始成正覺」，於中有八句經，總明斷疑成信分。前之六字明結集聞經之主，後之五句序致如來得道之處。二「其地堅固」以下至「妙音遐暢無處不及」，於中有二十六行半經，總明歎佛依正，此土他方及菩薩神力莊嚴道場分，此如帝網之他方。三「爾時世尊處於此座」以下至「所有莊嚴悉令顯現」，於中有十三行經，歎佛成道修行果滿，依正報德悲智攝生自在無邊分。四從「有十佛世界微塵數菩薩」以下至「無量功德」，於中有三十行經，明菩薩大眾圍繞分。又從初斷疑成信分中，義分為三：一定傳教人、二定說經時分、三釋經文義。

一定傳教人者，如三乘中《大智度論》第二卷所釋「如來臨入涅槃時告阿難：『 十二部經汝當流通。』告優波離：『 一切戒律汝當受持。』告阿那律：『 汝得天眼，當守護舍利，勸人供養。』告大眾言：『 我若住一劫、若減一劫，會亦當滅。』語已雙林北首而臥入般涅槃。阿難親屬，愛習未除、心沒憂海。阿泥盧豆語阿難：『 汝是守護佛法藏者，不應如凡夫人自沒憂海。諸有為法並是無常，汝何愁憂？又佛世尊手付汝法，汝今愁悶，失所受事。世尊今日雖在，明朝即無，汝當問佛未來要事。』」盧豆教問要事有四：一問如來在世，親自說法人皆信受，如來滅後一切經首當置何言。二問如來在世，諸比丘等以佛為師，如來滅後以何為師。三問如來在世，諸比丘，等依佛而住，如來滅後依誰而住。四問如來在世，惡性車匿佛自治之，佛滅度後云何共住。阿難如教請問世尊，世尊答云：經首當置「如是我聞一時」等六字為句。二云諸比丘皆以波羅

提木叉為師。三云諸比丘皆以四念處為住。四云惡性比丘以梵檀治之，此云默擯，若心軟伏為說《迦旃延經》，此云離有無破我慢心。又如五卷《大悲經》中，阿難請佛：「云何結集法眼？」佛告阿難：「我滅度後，大德比丘應如是問：『 世尊何處說大阿陀那等經？』汝應如是答：『 如是我聞，一時佛在摩伽陀國菩提樹下初成正覺說法，乃至娑羅雙樹間說。』 」如是等二十餘處所說之經，佛自重教阿難結集如是。是故此六字句義，佛教立故，斷後聞經者疑，知非是他餘人說故，亦非阿難自說，依涅槃安立如經初。准科文，從「如是我聞一時至始成正覺」有八句，依五卷經說令眾斷疑。一者如是是一句；我聞是二句；一時是三句；佛在是四句；摩竭提國阿蘭若法菩提場中，此之三句義唯是一，但陳其一處三法是一。并始成正覺為六句。是故「如是我聞一時佛在菩提場中始成正覺」，總為六句。今言如是者，如即如佛所言。是者，是佛所說，簡非異說。兩名相順契信不殊，明真是佛說，非阿難自說，亦非魔梵所說。又我聞一句，是阿難從佛所聞，非轉轉傳聞故，亦非是非人所制故，又非如外道經書，青烏銜來、石崖崩得，是斷疑成信分。如真諦三藏云：「依微細律，阿難當昇法座之時，其身如佛具足相好。眾見此瑞，遂生三疑：一疑佛大師從涅槃起，更為眾生說法；二疑他方佛來；三疑阿難轉身成佛。今為除此三疑，故安立六字，是阿難自稱如是之法我從佛聞，知非是佛重起所說法，亦非他方佛來，又非阿難自身成佛，但以法力故令我似佛。是故下高座已，還復本形。」以此義故，以此六字用斷眾疑問。如三乘中說阿難，既是佛得道夜生，年二十方為佛弟子，其二十年已後經是親聞，已前傳聞。故《轉法輪經》云「阿難結集，自說偈曰：『 佛初說法時，爾時我不見，如是展轉聞。佛遊波羅奈，為五比丘眾，轉四諦法輪。』 」故知以前非親聞故。又薩婆多論云「阿難為佛作侍者時，請願言：『 願佛二十年中所說之經，盡為我說。勿與我故衣及殘食。』 」將知此也是觀聞。又如《涅槃經》云「阿難多聞士，若在若不在，自然常解了，常與無常義。又阿難得覺意三昧，佛所說經遠近常聞。」此以阿難傳法，並是三乘經中所說。如此《大方廣佛華嚴經》傳法阿難，非如上說。夫天中之天十方調御化儀主伴，豈是小緣？自非器類齊肩示陰陽而影響，三世九世窮劫一念而知，無盡古今常如即夕，今以三乘情見延促始終者，未可詳其傳教之主。今此《華嚴經》明傳教主伴者，皆是神洞玄源、道齊智海，如文殊、普賢互為師範之者所為也。豈論生時年歲作前後之見？如是佛出興世轉法輪時，如來以性海大智之印，印眾生情欲為文字，於一音中無前後際一時普印。隨樂不同，各隨自心所樂之法皆得聞之。設阿難示行傳教之主伴者，是普賢行海隨器高低出沒任流、依

根現跡，皆不得以三乘定例。如上所說，並是聖賢密潛同事，是應三乘權化，未為了教。如《阿闍世王懺悔經》有三種阿難：一阿難陀，此云慶喜，持聲聞法藏，於上二乘隨力隨分。二阿難陀跋陀羅，此云慶喜賢，持中乘法藏，於上大乘隨力隨分，於下小乘容與兼持。三阿難陀娑伽羅，此云慶喜海，菩薩持大乘法藏，於下小乘容與兼持，此者亦是三乘中傳教阿難，未為實教。如是《華嚴經》傳教阿難者，正阿難昇高座時身同諸佛，一時頓演四乘等教，隨根結集。即阿難與佛體用不殊，此釋亦不違道理。又如《涅槃經》云「阿難所未聞經，弘廣菩薩當為流通。」若望此經非三乘所知，即此弘廣菩薩傳教非謬。今此稱如是我聞者，弘廣菩薩也。又《大智度論》云是文殊師利稱如是我聞，以彼論中云「文殊師利，佛涅槃後四百年中，時文殊師利猶在世間故。」又如《大智度論》云「文殊師利與阿難在餘清淨處結集摩訶衍藏。」如上所釋，總是聖者隨方便言。若以大體論之，總是如來、文殊師利、普賢菩薩隨事之行故。設言三身阿難，亦復如是，總是佛自普賢行中隨根方便、隨器高低故。已上定傳教人竟。

二定說經時分者，略立十種說教前後不同。

一如《力士經》說，佛初成道，一七日思惟已，即於鹿園說法。

二如《大品經》說，佛初成道，鹿苑轉四諦法輪，無量眾發聲聞心乃至獨覺心、大菩提心，不言時日。

三如《法華經》說，三七日詣鹿園說法。

四如《四分戒》及薩婆多論，六七日方說法。

五如《興起行經》及《出曜經》，七七日方說法。

六如《五分律》，八七日方說法。

七如《大智度論》，五十七日方說法。

八如《十二遊行經》說，一年不說法。

九依今唐朝藏法師，決定將如來成道定二七日說《華嚴經》。已上見佛說法前後不同，皆是隨自見佛說法前後不同，非是依本法界成實之說。

十今(通玄)依此華嚴法界門定說法時分，還依本教定其時分，總不如上。如來依真，出世利物還令至真。若也各自隨逐自情，永劫迷輪苦趣、乖真逐妄。佛意不然，經自有明文，何須違教？逐權背實，障業何休？如〈十定品〉說「如來於剎那際出現於世、入涅槃」，總無時也。言剎那際者，猶是寄言爾。以無時即一切時出現、一切時說法、一切時涅槃，為寂用無礙故，隨眾生心現故。又如《法華經》「吾從成佛已來，經無量阿僧祇劫。」以無時可量，故言無量。此為佛說法時，以此為定，不逐世情遠思為無量之想也。以無時是佛說法時也，以本教說本時。本時者，法界無時也。

如〈十定品〉「以剎那際出現於世入涅槃」者，意言時無可移，如剎那際，總明法界無可遷移時也。今定說經時分，只是三世古今情盡，以為本說法時也，不可依前權教逐情引接之說。

三釋經文義者，一從初六字八句斷疑成信分中，依《大智度論》云「如者順也，又是者印也。即印順信受，故言如是。如是總舉一部文義，即指已所聞之法故，故云如是。」又依長耳三藏約三寶釋，一約佛，謂如佛所說，是我所聞，是佛所說。又依藏法師釋約法云：謂如我所聞，是佛所說。又如稱理教是我所聞。又今(通玄)約法釋云：如者，諸法如故。是者，即是佛故。故言如是。以法界大智之真我，聞佛說法界大智之真經，故言如是我聞，即明師弟體一。此約華嚴法界門釋，為明初發心因果理智不異佛故。又一切法如也，以法體如，所說法者及法亦如。此法界智是所聞之智，智亦如如故，故言如是。心境不二方聞佛所說經，若心境有差不可聞佛所說，亦復不能信順領受故。我聞者，是法界智之真我，還見法界智之真佛，還聞法界智之真經。總法界智之真人互為主伴，還化法界智之真眾生，悟入法界智之真性故，故言如是我聞。夫佛日出興化群生之軌範，所有結集傳經之主伴，自非氣類齊光道相知而利物。以弘廣菩薩、文殊師利、如來自行普賢等傳持聖教是實也，非實是種智外三乘之人能傳教乎。設是阿難，亦是同流，皆以常樂我淨大智慧之真我，聞如來大智所說之真經。非假我故，皆如佛知見，故言如是我聞，不同《涅槃》具四緣和合之所聞故。云何四緣？一耳根不壞、二聲在可聞、三中間無障礙、四有欲欲聞。如是之聞，是凡夫聞故。又凡夫及三乘有十種緣方得聞：一本識為依、二耳識種子為因、三末那為染污依、四意識相依、五自類耳識為無間依、六耳根不壞為境根、七作意欲聞、八境為所緣緣、九中間無障礙、十境近在可聞。如是之聞、是凡夫及三乘有限量聞，不同此教菩薩以遍法界大智慧為聞，更無能所，以一圓明智境一念普聞三世劫無量等諸聲，皆不如上說。凡夫及三乘繫無量劫者，是法界門中一念一時聞，以智無裏外，一時聞故。

一時者，依梁《攝論》，一時有三義：一平等時，無沈浮顛倒故；二和合時，謂令聞能聞正聞故；三轉法輪時，即正說正受時故。如依諸古人說，正是說《法華經》時，非是說餘經時；正是說《金剛般若經》時，非是說餘經時，名為一時。取正是說當部經時，名為一時。今此說《大方廣佛華嚴經》時即不爾，即是以法界體，寄言一剎那際出世及涅槃，以一言音一時遍周十方國土轉法輪時，名為一時。非如上說一時之義。

佛者，覺也。覺有二義：一始覺、二本覺。此佛者，覺無始終，三世障盡，名之為佛。不如權教有出世涅槃，有始終故。又佛者，

《大智度論》中有四義：一名有德，謂婆伽名德，婆名有故。二名巧分別，婆伽名分別，婆名巧故。三名有聲，婆伽名聲，婆名有故。四名能破婬怒癡，婆伽名破，婆名婬怒癡故。又《佛地論》說有六義，頌云「自在熾盛及端嚴，名稱吉祥與尊貴，具斯六種義差別，是故總號為薄加。」

在者，在何處所。有二義，一指事、二舉法。指事者，在摩竭提國，且指其國。舉法者，在何處也，在法界。即事即法界無二故，為法界無中邊大小彼此故。又摩竭提國者，此云不害國，摩者云無，竭提云害，總云無害國。又云：摩者不也，竭提者至，言其此國將謀兵勇，隣國敵不能侵至。又摩者遍也，竭提云聰慧，此國為多有聰慧人遍其國內故。又云：摩者大也，竭提體也，謂五印土中此國最大，統攝諸國，故云大體也。此國王不行刑戮，其有罪者送置寒林中。為明佛大悲，以處表德故。阿蘭若法，此云寂靜處。寂靜有二義：一事、二理。一事者，在摩伽陀國尼連河側漚樓頻螺聚落中，去人間五里、一牛吼地也。得阿耨多羅三藐三菩提。此處有一萬道場神，常在其處。一切諸佛示成正覺，總在其中，表如來萬行圓滿中道無邊故，此處是閻浮提之中心故。二理者，即一切法自體靜故，即動而常靜故。菩提道場者有二義故：一事、二理。一事者，如前尼連河邊。二理者，遍法界也。法界無邊、中道無邊，於一切剎皆示成佛故。如世間場簡穢故，法場治惑故，示現成佛治眾生惑故。此場依主釋，為佛在其中現成道故，依主得名為覺場也。始成正覺者，古今情盡名之為始，心無所依名之為正，理智相應名之為覺，得如是法名之為成。又自覺覺他名之為覺。以上釋八句中斷疑成信分竟。

第二莊嚴道場分者，從「其地堅固」以下至「妙音遐暢無處不及」，於中有二十六行半經，明如來依正二報莊嚴道場。於此一段文中，明如來本行中四種因，感四種果報。於一心性中有四種因，行十波羅蜜，又於其中各得十種莊嚴。何者為四種因？

第一以法身因報得金剛地。經云「其地堅固」者是也。其地上有十種莊嚴，即以十波羅蜜以成依報，金剛地為正報。何者為十種莊嚴？一以法性中大智以為檀體者，即一行中具十行總圓故。以此經宗一行即一切行，主伴恒圓滿故，故以寶輪圓滿用嚴金地，明一即一切故。二以寶華以嚴金地者，明其性戒清潔，猶如妙華開敷菡萏令人樂見，發生自他善因果故。三摩尼寶以嚴金地者，摩尼此云離垢寶也，以忍行清高心無諸垢所招依果故。四諸色相海以嚴金地者，以精進波羅蜜總該眾行，能招自他果故。以招報故，諸色相海以嚴金地。五摩尼為幢莊嚴者，明定體恒淨無傾動故所招果也，禪波羅蜜能普寂故。六放光明及出妙音莊嚴法界者，明定能發慧，慧

能說教，以為依果，以嚴虛空。又明第六波羅蜜空慧滿故。七寶網莊嚴者，明方便波羅蜜成就大悲，覆護眾生施教行故。所招依果，為明七住七地等成大悲法門故，施教行之網，漉出眾生，安置於大般涅槃之岸故。因行如是，依果亦然。八妙香華瓔垂布莊嚴虛空者，此網向下懸垂之飾也，明第八願波羅蜜以任運之大智入俗益生，教行所招依果也。如十地菩薩，七地已前作七度，鍊真金轉令明淨喻八地，即作種種莊嚴華鬘喻故。九摩尼王變現自在莊嚴虛空者，明第九力波羅蜜，九住及九地等為大法師，說法自在所招依果故。明十住中第九、十行中第九、十迴向中第九、十地中第九，總明法師位說法自在所招報故。十雨寶及華以嚴金地者，明十住十地等大智法雲，雨眾法寶及利眾生行普周遍故，所招依果。從第九摩尼寶變現自在，即雨十地法雲之寶者，明住住地地五位相即故。第二萬行因者，其如來自行普賢行為因，所招寶樹行列莊嚴金地、周遍十方為依果故。經云「令此道場一切嚴具樹中現像」者，明覺行體周徹故。此總陳樹上莊嚴，後別舉菩提樹一箇，用明眾樹亦爾。其菩提樹有十種依果者，常以金剛地為正報，其上莊嚴為依。又如來身為正報，金剛地及地上一切莊嚴為依。今樹者，以如來行為因，因行招報，樹為依報。又樹上，其樹金剛為身，金為正報，幹枝條葉華果為依，明以行樹法華智果慈悲之葉，以十波羅蜜為枝幹，法身以為其莖，而隨十行之上報得十種依果莊嚴。何者為十？一金剛為樹身，以法性為檀行體故，所招金剛樹身依果。為明一切行從法性生故，是故以金剛為身。云樹高顯者，如下〈十地品〉說十地菩薩行中依果所招之樹，其身周圍十萬三千大千世界，高百萬三千大千世界。如十地菩薩行中依果尚 自如是，況復如來？二瑠璃為幹者，生枝已上為幹，向下無枝條處為樹身，明自行淨戒為因，外招瑠璃為樹幹故。直出者為幹，傍生者為枝，枝上生者為條，明萬行隨流，以淨戒為體，以無染故皆是法性身，隨流而無染淨行果所招報相。三眾雜妙寶以為枝條以嚴其幹者，明純雜萬行對緣成忍，能利自他所招依果故。四寶葉扶疎垂蔭如雲而嚴其條，扶疎者蔭映得所，明精進波羅蜜自利利他教行法門，覆護得所不省不煩恰中故，外招依果樹葉以嚴覆蔭眾生得所故也。五寶華雜色分枝布影以嚴寶樹者，明如來以無量三昧方便隨流利生，影應一切眾生之行，隨類現形，外招其華以嚴寶樹。亦明三昧能開敷智慧果故，故報得依果以華為嚴。六摩尼為果與花間列者，明以定華能敷慧果，寂用自在故。含輝發焰者，慧能照燭自他故，所招依果華果間嚴。七樹出光嚴者，明方便波羅蜜以大悲心，處纏同事方便破暗故，所招依果故。樹出光嚴八光出摩尼者，明第八願波羅蜜興智自在所招果故。九摩尼寶內有諸菩薩俱時出現者，明第九力波羅蜜以無功智

身出應隨緣利含識故。九地菩薩為大法師，所招依正本末相似，以行果能招樹報，樹出菩薩眾還明本行，明依正交參具總別故。為明本行萬行報得樹嚴，樹出菩薩，以明因果徹故。摩尼寶中現菩薩身雲者，表八地無功之淨智，九地出行設教利生故。以菩薩是行，樹是行中報得，還於樹中出菩薩行。十菩提樹恒出妙音說法莊嚴者，明如來十住十地等智波羅蜜，以法大雲雨法雨故，所招依果。

第三明大悲因果者，以如來大慈悲為因，如來所處宮殿為依果。此中有五種德而共成之：一如來大悲含育德，以成其宮；二以正智利眾生德，以成其殿；三以智觀照利自他德，能成其樓；四以大智知根設教益生德，能成其閣；五大悲弘願周遍利生德，報得宮殿樓閣周遍十方。又以十波羅蜜行隨大悲生，復成十種依果。何者為十？隨法身、隨萬行、隨大悲、隨大智所招依果，各自區分不相礙故。猶如大地生諸卉木，地唯是一，萬像不同。如水資生喻，思之可見。但十波羅蜜理唯一性，隨其法身萬行大悲大智，報自差殊故。如法身大願大悲大智十波羅蜜，廢一不可。至八地已來其功未熟，若廢一即一切不成。欲學佛菩提，如此通融不修一行，若偏修理即滯寂、若偏修智即無悲、若偏修悲即染習便增、若但修大願即有為情起。菩薩於此眾行不去不留，以法性均融得所，即得以定慧力觀察之，不可玄情斟酌也，長諸癡愛。其十種行以為十種依果莊嚴者，一以十方一切諸佛平等法性無著大慈大悲心，行檀波羅蜜所招依果，眾色摩尼之所集成。以大悲位中萬行，或染或淨，非一色故，所招依果非一色故，以嚴宮殿。二以法性自體清淨無表戒體，隨大慈悲行守護眾生，名為行華，能感自他果故，所招寶華報以嚴宮殿。三以忍波羅蜜處世濟凡，毀譽不變動故，外招依果諸寶流光，光化為幢。幢者，不傾動義、勝怨義，勝於毀讚之怨故。四以精進波羅蜜隨大悲行，外招依果，無邊菩薩道場眾會以嚴宮殿，咸集其所。五以禪波羅蜜隨大悲行，外招依果。菩薩出現光明，以定能發大悲慧光明故。六以慧波羅蜜隨大悲行，外招依果，得不思議摩尼寶王而為其網，以慧能簡擇成諸法網故，還得不思議音寶網用嚴宮殿。七以方便波羅蜜能隨大悲，同於染淨隨流之行，外招依果，得自在神通之力，所有境界皆從中出。明如來以法無依住智慧之門，成大悲方便之行為因，所招神力以嚴宮殿。如七地位中所行方便行成大悲門，經中喻云「猶如一國純穢、一國純淨，於此二國事難可了知。」明七地菩薩以成就大悲方便萬行，於染淨二見難斷難成故，為此悲門化利眾生無休息故。八以願波羅蜜外招依果，眾生所居屋宅現宮殿中，明如來大願應眾生為因，所招依果如斯顯現故。又此中明智悲圓淨故。九以如來力波羅蜜隨大悲行，為大法師故，諸佛神力所加，以嚴宮殿以為依果。十以如來行智波羅蜜為

因，外招神力，一念之間宮殿悉皆包含十方法界，明智隨悲用普含覆故。以上十種行用嚴宮殿。上莊嚴皆是如來隨大悲行所招依果故，文勢連貫互融相依，明一行一切行互參故。一切報果不可無因而得，但以智細細思之，本來因果內外相似。

第四如來大智隨萬行因果者，即通萬行，出現世間，正成正覺為正因也，師子座為依果。

從其師子座一段文中，義分為三：一釋座名、二陳座高廣、三明座上莊嚴因果。

一釋座名師子者，依主釋。如來於大眾中得無畏故，非於座上有師子。座嚴設有者，但明依報故。

二陳座高廣者，經但言高廣，不言量數。今以例比之。如下十住位中帝釋天宮佛座，高十千層級。十行位中夜摩天宮佛座，高百萬層級。十迴向位中兜率天宮佛座，高百萬億層級。高廣隨位，各各相稱，以次類之。十地之位他化天宮其座，高億萬億層級，彼天宮已超化樂故。第三禪中說十一地，又超二天倍倍更高。〈十地品〉不言佛座層級高廣之量也，但以次類之。此之四位佛座高下層級不同者，以明隨十住、十行、十迴向、十地進修階降，隨位所見高下不同。以實而論佛座高廣，無有決定大小高下可得，為如來心量盡所繫故、無有量也，所招依果亦不可以量度故。如無邊身菩薩量佛身際不可得故，已出情際心數量故。以此義故，住毛孔中而身不小、居法界中而身不大，為情量盡故。身若隨類，座亦隨類。若以如來自報體而言，以法界為座體。因既如是，依果亦然，故亦非可量。如〈法界品〉中，等于法界座量為定。

三明座上莊嚴因果者，略有十種，皆以如來智隨萬行，一切處亦成正覺為因，一切處十種莊嚴為依果故。其十者何？一摩尼為臺者，明如來智隨法施成檀波羅蜜，明智體淨所招依果，得離垢寶為嚴故。摩尼者，此云離垢寶也。智能出俗，以此為臺，明智體超塵迥出義也。二蓮華為網者，以智隨萬行成戒波羅蜜門，明其性戒得真不證，處纏不污，猶如蓮華處水不染。為網者，明智隨戒體，教行漉眾生故，所招依果報相似故。三清淨妙寶以為其輪者，明如來以智隨行成其忍門，生在王宮及示成正覺，假令調達梵魔波旬惱而不恚，所招依果妙寶為輪，明佛忍行圓滿故果報圓滿也。四眾色雜華而作瓔珞者，明如來以智隨眾行成精進波羅蜜故，所招依果眾色之華，而作瓔珞以嚴寶座。為明精進行為嚴大智法身為華瓔故，明智行互嚴。五堂榭樓閣階砌戶牖凡諸物像備體莊嚴者，明如來以智隨行成禪波羅蜜門故，明其如來智隨禪行無動不寂，明此禪門總攝法身大悲大智進修行門層級次第總皆具足，所招依果亦具足故，故總舉凡諸物像備體莊嚴。俗書云「大屋曰榭，其狀上平，可以為臺

觀。四周置簷，上下以軒檻階砌嚴之，中虛為其室。」亦云臺上有木為榭。此為略言之。六寶樹枝果周迴間列者，明如來智隨慧用依根同行所招依果，樹嚴寶座寶樹枝果周迴間列者，明理智悲願互參同時，總別得所不偏修故。以十門參之。七摩尼光雲互相照曜者，明如來智隨方便行隨器與益，所招如是依果莊嚴。照曜者，知根同事。八十方諸佛化現珠王一切菩薩髻中妙寶悉放光明而來瑩燭者，明如來因中八地大智大願功終，大悲已滿大智圓明，諸佛摩頂，能十方示成佛身，一切菩薩願行齊等故招依果。佛化珠王者，明同十方諸佛自在故。菩薩妙寶共來瑩燭者，明菩薩行圓。瑩者明淨義，燭者照曜義，以明如來因中八地大智，隨本大願力照眾生根，依根與益，故為依果也。皆以十玄六相該通，總一剎那際同別具足故，不可順情而知。常不異理智而知，依無作定體方明。思而知之者，信位也。九復以諸佛威神所持者，明如來大智隨行成力波羅蜜，為大法師，說佛法輪，同諸佛力故，所招依果。佛力持座令座說法，十座出音聲說佛境界，妙音遐暢無處不及者，遐者遠也，暢者悅也，明座出音，說佛境遍周法界，遠悅眾生故。此如來因位十地法雲潤澤所招依果故。

第三明如來成道攝生自在分者，於此分中，從「爾時世尊」以下至「所有莊嚴悉令顯現」，於中有十三行經，總明如來處座成佛，身語智等三業自在、眷屬莊嚴、利生自在。如來所坐之座，以法界為座體，以如來一切萬行報得，為依果莊嚴。如來是大智之身，緣座上所有莊嚴，皆是如來大智隨行任運報得，如龍遊雲起、虎嘯風生，報感之應然，非物能與為也。成最正覺者，為簡非外道、聲聞、緣覺。於權教中，木樹草座厭俗出纏，令劣解眾生起三乘種，且拔八苦，非究竟覺之正覺。簡非如是覺故，故言成最正覺。此正覺者，不忻不厭、不出不沒，染淨情盡。以大圓鏡智稱法界性，自在教化盡一切眾生，世界剎海皆非限齊，所有報境身國相徹圓滿十方，諸佛眾生自他同處，互相參入影現重重，不云報滿三千大千之剎，不名淨土在於他方。略說大相有九十七種大人之相，隨好無盡，頂著華冠、項著瓔珞、手著環釧，非同三乘厭俗出家，勸諸菩薩生於他方佛國淨土。簡非如是，故言成最正覺。號毘盧遮那，此云光明遍照，以其大智教化依根破障故，如經一一自有其文。智入三世悉皆平等者，明智能隨俗言入三世。即俗體本真，故言平等。以總別同異成壞門六相義該括，即總而全別、即別而全總，即同而恒異、即異而恒同，即成而恒壞、即壞而恒成，皆非情繫一異、俱不俱、有無非有無、常無常，生滅相故。如是皆是如來理智體用依正悉自在故，以自體無念力大智照之可見。此一段十三行經，總明如來身語智三業依正隨用自在，經自具文，不煩更釋。

第四從「有十佛世界微塵數菩薩」以下至「無量功德」，於中有三十行經，明菩薩大眾圍遶分。於此分中，都顯初會總有四十七眾，皆是圍遶，皆有其意。於此四十七眾之內，從初菩提樹內流光眾已下，至普賢等十箇上名悉同名之為普。眾且分為三。

新華嚴經論卷第九

新華嚴經論卷第十

長者李通玄撰

一菩提樹內流光眾是，明佛本因五位進修，建行利生成報顯因眾。如前所釋。二如來所居宮殿內眾，明佛本因大悲圓滿，覆育含生利生之行顯因成報眾。三十佛世界微塵數菩薩眾中，普賢等上名悉同名為普者十箇菩薩眾，明古今諸佛共行普賢行眾。已上三眾皆是古今諸佛共行萬行大悲大智，隨五位中進修自利利他十波羅蜜、四攝、四無量等之常行普賢之道也。一切菩薩以此為體，一切凡夫以此為所乘，如大王路，法則常然，行與不行非道之異。從此十普賢眾以下至第四，從三十三天王至大自在天王眾，隨位復分為五。第一從爾時世尊處於此座成最正覺，并十普賢眾，此是現果成因生信分。何以然者？為如來是正覺之果，普賢等眾是佛行果。如來所居華藏淨土，是佛報得依果。一切眾生以自根性觀如來三種因果，及行佛自行普賢門而生信心故。若不如是，依何生信？是故如來以此三種因果，而令眾生信樂修行。以是義故，此之初會及普光明殿中第二會，至〈賢首品〉已來十二品經，總是舉果勸修生信分。
第二從海月光大明菩薩等已下菩薩眾，并取已下第二執金剛神等九眾諸神，以明十住因果。何以然者？海月光大明菩薩亦是普賢等眾，分為異名意者，明還以佛果位內普賢行門，入俗利生，隨行名別。既以佛果位內諸佛共行普賢行法入俗利生，所堪利者還得舊法不移舊行。以是義故，還以普賢位內海月光等異名菩薩便為十住初心。明從凡夫地修學十信心，信諸佛正覺之果無異自心本性清淨如諸佛性。所有分別本性清淨，名無依住智。如諸佛根本智，以禪波羅蜜無作印印之，即法界性自然相稱，所行諸行即普賢行故、動靜無二故，所轉法輪即與十方諸佛智契同不異。如是修習慣習使熟，正覺不移，其本一故。會同諸佛舊覺，本智同一性故；行行不移，舊普賢行故。以是義故，將普賢眾內十箇海月光等異名菩薩眾，為成十住初心，明十住初心不離舊法智故。以此下文云「初發心時便成正覺」。又如海月光大明菩薩，向下獲益歎德中經云「復次海月光大明菩薩摩訶薩，得出生菩薩諸地諸波羅蜜，教化眾生，及嚴淨一切佛國土方便解脫門。」明以普賢行成就眾生入佛大智法界，行普賢行五位次第進修法門故，以普賢入俗果行名海月光。通以下等共成十眾，用成十住菩薩位門。以下通九眾諸神至主藥神等，明是入十住之果行也。為入十住應真，稱之為神。明入位菩薩，以自應真法合為神，覆育含識故、以智靈通救生自在故，稱之為神，非世鬼神也。次後諸神天等，明五位進修增勝故，漸漸自在也。以此菩

薩神天總明十住，已上入位菩薩皆隨自位攝生，因果自在行故，非鬼神之神。若自心達理，不與妄合，其智自神，不為不思而智善通萬有故。此諸神眾，皆是如來以五位行攝生得益之眾，還將行相法門次第作法樣式，令其後學者一一倣之，善知因果故。
第三從「主稼神」以下至「主晝神」，此十眾諸神，明十行利生法門因果故。
第四從「阿脩羅王」以下至「日天子」，中有十眾，明十迴向利生法門因果。
第五從「三十三天王」以下至「大自在天王」，於中有十天王，明十地利生因果。已上五眾是寄位，表佛果五位行門因果故。為利眾生故，寄位顯法、寄位入法，與眾生作法，令眾生證修。
從如來座內眾至如來眉間毫相中所出眾，於中有四種眾。其意如何？第一如來座內眾，明是如來往昔自行與古同因彰果眾。第二十方菩薩來集興供眾。第三諸來菩薩毛孔光明眾，是法界性起無礙，一多同異自在、大悲無盡不思議眾。明此法界門法合如然，體本如是，法行依正重重無礙，以法界智境身土一多法合相容故。第四如來眉間毫中眾，是示果成因生信利生眾。此是成佛以後，以十信心位乃至十住、十行、十迴向、十地、十一地遍法界法門眾，舉此自修之因果，還令學者倣之。以上諸眾配位及來意，即通前樹內流光眾、宮殿樓閣眾，總有十一眾。隨位別配，即四十七眾。為五位之內十箇普賢總為一眾，當位不分十十部類故。海月光大明菩薩眾及已下神天，十住、十行、十向、十地各各有十種部從故，都為四十。通十普賢為一眾，取上四十共為四十一。并菩提樹內流光眾、如來所居宮殿眾、如來座內眾、十方諸來菩薩眾、菩薩毛光眾、如來眉間毫中眾，都為四十七眾。且長科眾意如是，於中義趣至文方明。菩提樹內眾、如來宮殿內眾，前已釋訖。已上且長科初會眾竟，餘待至文。已上總明舉果行遍周以成信位。
從此已上四十七眾，若別列十普賢眾，即五十六眾諸大眾海，皆是大眾圍繞分。從此初段中有三十行經，分為三段：一初有七行半經，總列菩薩之數，及陳同號普賢菩薩之名。二從「海月光大明菩薩」以下至「十佛世界微塵數」，於此一段文中有七行半經，陳異名菩薩眾，并都結已上諸菩薩數。三從「此諸菩薩」已下至「成就無量功德」，於中有十五行半經，陳大眾本修行之因，及歎大眾之德。從初段中七行半經，列同號普賢之內，義分為三：一釋菩薩名下之義、二釋菩薩同號之義、三舉眾所為因緣。
一釋菩薩名下之義者，略釋普賢菩薩一號，餘可准知。行與理齊，利生皆遍，號之為普。知根利俗，稱之為賢。菩之言覺，薩言眾生，善覺眾生，號名菩薩，廣云摩訶菩提薩埵也。梵言摩訶菩提薩

埵，此云大覺眾生，為常於生死海，覺悟無盡眾生故。已下九箇同號為普者，普賢菩薩通號也，明一一菩薩皆有此十種德行，約德為名故。為表德行圓滿始終具十，一一菩薩隨行之號無盡故。為行無盡行故，但以其名下之義即彰自行。餘准知之。總以十波羅蜜為體。

二釋菩薩同號之義者，明此十普之義是一人之普，一一菩薩具十普也，一切菩薩總然。下名別者，明一一普能遍別故，方知普義得成也。總是十方諸佛同行共行，更無故新。如大王路，發跡蹬之者，即是無奈不行之何。一念隨善，少分見性，智慧現前，總是不離佛正覺根本智故，不離普賢行故。如普賢行，一念中少分善心，總是向法流者故。如下經云「聞如來名號及所說法門，聞而不信，猶能畢竟至於金剛智地，何況生信修行者也。」

三舉眾所為因緣者，明佛出興世所現依正二報，大集普賢菩薩眾海意，為令眾生見果生信修行故。此是舉果勸修生信分。如來是十方諸佛正覺根本智之果，十普賢等是十方諸佛差別行果，舉此二法中因果報得，令眾生信樂修行趣入故。如三轉法輪中，一示，八相成道是；二勸修，以觀果知因，勸人天等修學；三證同，如是三乘一乘等證。今此一乘中，將此佛乘根本智果、普賢遍法界行果，勸令大心眾生生信修行，此乃即是五位中十一地普賢等覺位門，十方諸佛成佛竟亦行之不息，如初發菩提心者行之不息。今將此位以為信門，若不如是，以何為信入？故佛果後普賢行純是利他，初發心以後普賢行是自利利他行故。今此初眾并佛所為如是，舉果勸修，生信樂修行趣入故。今經之大意為若此也，將舊果勸初心。向下海月光大明菩薩諸神天眾，即明信已入十住十地修行進趣，漸漸增修因果也。明立隨位當分之因果，令後學者見其體樣信樂無疑，趣入隨位各異故。若不如是，滯在一法，智無增勝故。已上一段，且是初見佛成道見佛果，五位菩薩集眾示現入法，入即同佛所知與佛齊見。若信他佛，然初心菩薩未能然也，未是自信自心自身是佛，大智境界是佛法身，是堪行普賢行者。從第二會〈光明覺品〉已後，一切處金色世界寶色世界，即明自心法性是金色白淨無染，名為所居世界。不動智佛即是自心，於無性理中分別之智本來無動。上首菩薩文殊師利，明是自心無性之中善能簡擇妙分別慧，覺首菩薩即是自心如是真信之首，目首菩薩即是自心，明見可信之心心境俱佛。如海門國法，普見自他俱佛故，至文廣釋。方明是身是佛、是心作佛，心外見佛不名信心。已上大眾圍遶分中釋同號眾竟。

第二釋海月光等名異眾。其意如何？此七行半經，其中義分為四：一陳菩薩眾意、二釋菩薩名號、三都結眾數、四歎德。

一陳菩薩眾意者，此十箇異名眾所以異名，前同號意，況如前段已釋意。此一段異名意趣，為明以彼普賢行入俗利生，隨其行異名亦還異。為明以普遍別方名為普。其眾意，為明入俗利生教化眾生，還令眾生得自身之法，是故寄位在十住初心。以明用彰十住初心一下頓乘古法，不移古跡故無異舊道，如大王路新舊同行。以此以舊古法入俗利生，開悟迷流還令學古。以是義故，還將佛果位內普賢異名之眾，寄位成十住初心，為彰後悟不移舊跡故。又明前如來成正覺佛果及普賢行果，古今諸佛所乘常道，是明所信之門。此入俗利生異名之眾，即明所化眾生入道初心，還同自法不移古跡故。後有發心之士，一一自心以定慧力照之可見，不可以情信者堪為，自非久種善根，應當聞而不惑。設使三乘根種六通菩薩，尚自懷疑。凡流之中一乘之性，處凡流而信入。如下經自有明文，為三乘種性劣解，佛隨根性，且說此娑婆為穢土、是五濁故，淨土在他方。或言此方是穢，向上第四禪已上別有菩薩淨土。或說佛果在僧祇之後方成。未說淨穢含容、塵含法界、凡聖同居各無妨礙。三乘等教執權成實，難信此法界一乘之門。為學假詮假教假觀，破麁現無明繫著故，行一分麁波羅蜜門，得三種意生身，見諸佛國土有自有他、有淨有穢，忻彼厭此兼修淨行。修諸假真如觀及空觀等，得一分神通，報勝諸天，神通亦勝，忻厭心勝，更亦不生惡國穢土。為本願力，有佛成道處暫來還去。如說三乘教中多有此事，未迴心者常當如是。學權教者，為根下劣故不聞此教，聞亦不信，如經下文自具說故。如《維摩經》、《法華經》，為破彼故，方始一分略說，猶未具論。是故學教者，慎勿偏習一門。諸部經文總各深思意趣。大有一生學道，為聞慧不妙不廣，返謗真言。廣說云云，且略而陳爾。以上陳異名菩薩眾意趣竟。

二釋菩薩名者，此十箇菩薩名，一箇是隨十住位中一箇波羅蜜之通稱。一一中具十，為隨行成名故。此十箇菩薩所行十箇波羅蜜，各是五位中菩薩通行。又隨五位行中，十住具十、十行具十、十向具十、十地具十，十一地具十，通為百數。此明一波羅蜜中有十，十中有百。又十住中一一住中具十，十住中具百。五位總然，通成五百箇波羅蜜門。隨其行位名目，感果各別通位，總是此十箇菩薩之名號是也。何故號曰海月光大明菩薩摩訶薩？以法行無邊大悲廣利如海，所有蒙益總令見性清凉，號名月光。既得清凉之後，智無不照，號曰大明，一切世界大覺眾生故。摩訶菩提薩埵，摩訶菩提，此云大覺也。薩云薩埵也，此云眾生。為不捨眾生生死故，廣云摩訶菩提薩埵也，略云菩薩。梵云摩訶菩提薩埵，此云大覺道心眾生。為自覺道，不捨生死，大覺悟眾生故。又眾生生死是菩薩菩提故，明法界一真無異相故，此是檀波羅蜜為主。餘九菩薩名號為

伴，明以法界行大施門廣濟如海，利他得益為月光，除煩惱熱得清凉故。以此名號即是所行之行，即此十箇菩薩之號，是十住位中初發心上十波羅蜜之主伴萬行故。此像下文〈十住品〉位內菩薩本所事佛下名，號之為月。十住位中十箇佛，下名悉同，號之為月，倣此法也。次戒波羅蜜中菩薩號雲音海光無垢藏菩薩摩訶薩者，明性戒大悲普雨法音，故號雲音。性戒無染，猶如大海不宿死屍故。明法界無性，以為戒體，無法不淨，如海廣大故。光者，明性戒之體心境俱真，名之為光，又以淨智常當照俗名之為光。無垢者，法性無染也。藏者，明法界性常含萬像無法不淨，明一真故。總別俱真，無垢淨故，故號雲音海光無垢藏。菩薩如前。次忍波羅蜜中菩薩號功德寶髻智生者，明法忍莊嚴其身故，號名功德寶髻。寶髻者，首上之飾，明菩薩發心忍為上首，故寶嚴其頂也。智生者，以能忍故，是智生也。菩薩如前，明忍為華髻義故。次精進波羅蜜中菩薩號功德自在王大光者，明勤行饒益眾生，招多功德，所行萬行無不益他故。自在如王大光者，普照也，以常於生死海中以智光明益生無倦故，並令開曉，故號大光。菩薩如前。次禪波羅蜜中號善勇猛蓮華髻菩薩者，明法界為禪體，從凡夫地起信心已，入證之初。明一念無思，頓超諸想，真智冥會，故云勇猛也。智能達俗，處世無染，故號蓮華也。髻者，明此位菩薩表法中以蓮華冠頂，明禪體處世即真，不染寂亂故。次般若波羅蜜中號普智雲日幢菩薩者，明第六智慧如雲，雨法雨故。慧光破暗，名之為日。摧邪顯正，號之名幢。次方便波羅蜜中號大精進金剛臍菩薩者，明第七住、第七行、第七迴向、第七地、五位中凡是第七位總修悲位故。以其真理圓融染淨、故名方便。如下十地中第七地菩薩舉喻云「譬如一國純淨、一國純穢，於此淨穢事難可了知。」如善財童子於第七住中見休捨優婆夷，此云滿願，為明此第七住位成就深厚大悲，滿一切眾生願故。又告善財言：「我有八萬四千那由他同行眷屬，常居此園。」如是之意，明每位位中第七方便波羅蜜成大悲位。言八萬四千同行眷屬者，八萬四千一切諸塵勞門我皆同行，常以生死為園林故。如此菩薩即明是十住位中初發心住，一住中十箇波羅蜜中第七波羅蜜故，非是第七住中第七波羅蜜故。十住之中有十箇第七，方便波羅蜜當一一住中，各各以方便圓其悲智萬行故。餘波羅蜜亦同。於十住中，一一具十，十行、十向、十地、十一地總然，各有十，倣此十箇菩薩名號。且圓初發心住上第一住內十波羅蜜中第七方便門故，且圓一住中悲智主伴十波羅蜜故，明大悲堅固，處生死而無疲倦，名大精進。壞他堅垢，號曰金剛。處俗同纏，無虧中道，號之曰臍。臍者，明處智悲中際。如佛放受生光在臍輪者，表智悲中際，廣意在下文方明。菩薩如前。此是十住位中初發心住

內第七方便波羅蜜，且明一住中十波羅蜜主伴也。治地住、修行住如是十住，各自具十波羅蜜主伴圓融，一住具十，十住具百，五位例然，通有五百，乃至無盡。次明第八願波羅蜜中菩薩名號香焰光幢者，大願弘芳號之為香，智能隨願依根破惑故名為光，入邪破障故號為幢。如第八位中，多作外道邪師，與邪同行，破邪師道。如八住中毘目多羅仙等是，善財第八住中善知識也，明智淨方能破邪故。次第九力波羅蜜中菩薩名號大明德深美音者，明力波羅蜜為大法師位，善說法故，故名大明德深美音也。菩薩如前釋。次第十智波羅蜜中菩薩名大福光智生者，明此是智波羅蜜故。此上十菩薩名，明初發心住中，以十波羅蜜用治初發心住中障，成法身悲智門故。計此修治，法合一法。今說諸波羅蜜，各各修行不同，明於一法上以十法修治，慣習增明，以成一故，其法不離舊行也，時亦不移舊時也故。時無性故、三世無去來故，但於一法上具十箇波羅蜜行門體用，但於一法上修行生熟處分一住二住，但於一法上會智悲願行生熟淺深不同，隨不同處分其地位差別故，非是法異故。以總別同異成壞六相義圓通可知。

三都結眾數者，經云「如是等而為上首，有十佛世界微塵數」者是也。

四歎德者，以下十五行半經是也。經自具文，不煩更釋。如是以上大眾之海，總是普賢行滿，常住世間安立法則，成就菩薩十住、十行、十地等位次第，令諸眾生開示悟入，常為世間一切依護。如上歎德中具明，以下獲益中亦具明。如獲益中，總是作利生方便入法次第，入即同佛所知，與後學者作見道之樣。迷即是凡，悟即同佛知見，皆是本來舊達，並是影響眾也。以下神天亦同此例，皆是助佛揚化顯德，令佛法化流行世間、眾生獲益故。

二復有佛世界微塵數執金剛神。此一段有十三行半經。於中義意，分之為四：一寄位表法、二釋名配行、三列數、四歎神德。

一寄位表法者，明神眾是見道已，性齊諸佛、智同真理，隨普賢行處世護持，稱之為神，護持正法故。隨行表法者，為表十住位內第二治地住門，主戒波羅蜜，明戒為防護義故。以法身為戒體，稱真不壞，號曰金剛。前海月光大明菩薩，為十住中初發心住，於中意義如前段文已釋。此一眾有十神，明第二治地住法門主戒，為防護義故，號為執金剛神。執者，軌持不犯，名之為執。其智應真，號之為神。

二釋名配行者，此之一眾神，以戒波羅蜜為體，十箇神名即是隨戒體上十箇波羅蜜名，一箇神是一行。第一妙色那羅延執金剛神，主戒波羅蜜中檀波羅蜜門，以性戒成檀，感招妙色。法空破惑，故號那羅延，是不壞義。此位明以持性戒故得不壞身。執者，軌持義

也。金剛者，不壞義也。二日輪速疾幢執金剛神，主性戒中戒波羅蜜。為戒光無缺，名號日輪。見者應真，名為速疾。自他惑盡，名之為幢。心無異念，名之為執。性無可破，號曰金剛。稱真自在，名之為神，以智為神故。三須彌華光執金剛神，主戒波羅蜜中忍波羅蜜。為法忍高勝，號曰須彌。以忍嚴行，人見皆悅，號之曰華。親之破慢，號之為光。忍心無失，名之為執。法性為忍，猶如金剛。智無思而知萬有，號之為神。四清淨雲音執金剛神，主戒波羅蜜中精進波羅蜜。履俗恒真，名為清淨。演法無懈，潤澤含識，號曰雲音。聞法破惑，號之金剛。智不為而知萬有，稱之名神。五諸根美妙執金剛神，主戒波羅蜜中禪波羅蜜。為禪無思，而六根隨智而用，故名諸根美妙也。用而恒寂，名之為執。無思可破，號曰金剛。又無思之智能破自他惑故，號曰金剛。寂然智不動，正慧隨用，號之為神。六可愛樂光明執金剛神，主慧能破暗故。七大樹雷音者，主第七大悲門。樹是覆蔭義，明方便波羅蜜門覆蔭眾生故。八師子王光明者，主願波羅蜜。起無功用智，自在如師子王，能破外道諸雜論故。九密焰勝目者，主力波羅蜜。法力自在，潛流同事，或作外道邪師同事，破所繫故。此位是大法師位，凡第九波羅蜜，遍入五位中五百箇波羅蜜門，皆第九為法師位。十住第九為法王子住。如善財童子善知識，十住中第九住法師位中作勝熱婆羅門，示入外道五熱炙身、上刀山入火聚等。此名密焰勝目。密潛同事，設教破愚，故名密焰。智目知根，故名勝目。十蓮華光摩尼髻執金剛神，主戒波羅蜜中智波羅蜜。如善財童子第十灌頂住中善知識，作童女名曰慈行。得真不證，處俗無污，名曰蓮華。大智知根，名之為光。位昇灌頂，名曰摩尼髻。摩尼者，此云離垢寶也。此是第二治地住中十位十波羅蜜主伴。十位主伴萬行，號曰十箇執金剛神，神名皆以行位立名之故。明十住中一住具十，十位具百，五位皆然，一一次第以名義配當，法合如然。第三已下列數、歎德二門，如文可知。

第三是十住中修行住。於中六行半經，義分為四：一列數、二寄位表法、三釋名配行、四重結其數并歎神德。

一列數者，如上初行是。

二寄位表法者，此十箇身眾神，寄位表十住中忍波羅蜜。以法忍成就，於生死中利生自在，號曰為神。下文歎德中，成就大願，供養承事一切諸佛，明於往昔以調忍心承事一切眾生令其成佛，為諸佛眾生體無有二故。已成諸佛，何須籍其供養？以無量身無量眾供具承事，於一切時中供養一切眾生，令其成佛，是調忍義、是身眾義。

三釋名配行者，此十箇神是忍波羅蜜中十波羅蜜故，明一一行遍一切行故。第一所謂華髻莊嚴身眾神者，主忍波羅蜜中檀波羅蜜。明忍辱為華鬘報得以嚴其頂上之飾故。身眾者，為忍位中行檀，明以眾多身雲、眾多嚴具遍周法界承事供養，廣利眾生故。神者，智隨忍行自在，故號為神。此十波羅蜜以忍為體。二光照十方身眾神者，主忍波羅蜜中戒波羅蜜。此位中以法忍為戒體，明忍戒圓明，見者歡喜。法忍戒光，號之為光，照十方身。眾神如前釋。三海音調伏身眾神者，主忍波羅蜜中忍波羅蜜故。海音者，明聞諸善惡毀讚音聲廣多，猶如海潮之音，不生憂喜，是調伏義，是為能忍也。又以自聲如海潮音知時，教化眾生令無失時故。四淨華嚴髻身眾神者，主忍波羅蜜中精進波羅蜜。以法忍進名之為淨也。進行可觀，名之為華。因行招果，用嚴頂髻，明精進是長道之首故，故以華嚴頂飾。五無量威儀身眾神者，主忍波羅蜜中禪波羅蜜。稱根現法，名為無量。動止常寂，名為威儀。明行住坐立不離定體，名曰威儀。六最上光嚴身眾神者，主智慧照曜自他故。明以定慧光明照燭心境，以嚴法身。七淨光香雲身眾神者，明第七大悲方便，染淨不拘，名為淨光。慈悲含覆，出言成法，悅可眾心，號曰香雲。明法雨潤眾生故，即明雨戒定慧解脫解脫知見五分法身之香也。八守護攝持身眾神者，明智隨大願，攝持一切眾生故。八住八地，但五位第八位中，明無功之智功成，即得十方諸佛手灌其頂，是諸佛攝持義故。九普現攝取身眾神者，明第九波羅蜜法力自在法王之位。普現諸教，九十五種邪見流及一切眾生悉同行故，名普現攝取也，即勝熱婆羅門等是。十不動光明身眾神者，明第十智波羅蜜。名不動光明。亦為灌頂位，名不動光也。且明此忍位中十波羅蜜之一。
終四結數歎德，如文可知。以上十波羅蜜，以忍為體，此明善惡毀讚得不動智也。
第四段中有六行半經，義分為四：一舉眾數、二寄位表法、三釋名配行、四結數歎德。
一舉眾數者，如初一行都列數是。
二寄位表法者，此十箇足行神，表十住位中生貴住，主精進波羅蜜。如下歎德中，無量劫中親近如來隨逐不捨，是精進義。為明以法性真如為行之體，以此法行用嚴法身。足行者，表精進義，以眾行滿足，故名足行神。神者，是隨行之智。
三釋名配行者，一寶印手足行神者，主精進波羅蜜中檀波羅蜜，明以法寶之智印行精勤之行，引接眾生故。手為引取之義。二蓮華光足行神者，明生貴住中精進波羅蜜中戒波羅蜜，常居生死之海，猶如蓮華無所染故。見者發心，名之為光。足行是精進修行無疲勞義。智自在故，號之為神。三清淨華髻足行神者，主精進波羅蜜中

忍波羅蜜法。忍無垢名，為清淨也。忍招依果，華嚴頂飾，為忍華鬘義故。四攝諸善見足行神者，主精進波羅蜜中精進波羅蜜。攝諸善見者，是精進義。為常攝諸根，不令起見，即無見不善。五妙寶星幢足行神者，主禪波羅蜜，以妙理為禪，故名為妙。寶者道也。隨行破惑，故名星幢。為萬行為星，不離禪體皆有光照，隨根破惑，知根了了，名之為星。此位以精進行為禪體，禪能現，智智能知法，還以善知法故，名為星也。幢為定也。六樂吐妙音足行神者，主慧波羅蜜。樂吐妙音者，為以精進為慧體故，常樂為人說法故。七栴檀樹光足行神者，主方便波羅蜜。成大悲行故，以香樹為名，表慈悲覆蔭義故。光者，照燭眾生義。八蓮華光明足行神者，主願波羅蜜。智隨大願，隨所利生無所染故。九微妙光明足行神者，主力波羅蜜法王之位，以微妙法光化眾生故。十積集妙華足行神者，主智波羅蜜。以智積集諸教，猶貫華結鬘，不令散失，教化眾生。已上十波羅蜜，皆以精進波羅蜜以為體。位位內自有同別義，思之可見，不可作一概准之。

四結數歎德，如文可知。

第五段有六行半經，義分為四：一舉眾數、二寄位表法、三釋名配法、四結數歎德。

一舉眾數者，如上初行是。

二寄位表法者，此之一位，表具足方便住中十波羅蜜。以禪波羅蜜為體，以道場是除蘊穢義，明禪能治蘊義故，如世間場也。為明禪定淨六七識之取染，顯般若能開妙慧，簡擇理智體之本實故。以禪波羅蜜以為場體，般若波羅蜜以為人功，以普賢萬行為馱運至法界，普光明智殿為大都居，以一切種智為大藏。此中十箇神，一神為一波羅蜜，為自益益人之行樣。

三釋名配法者，一淨莊嚴幢道場神，主具足方便住禪波羅蜜中檀波羅蜜。以法性定體為檀之淨地也，以無虧定體萬行為莊嚴幢也。幢明定體不動義。以法性無性為所乘，名之為道。以無性之禪定，能治所依之蘊，名之為場。神者，是無依無性之中大智也。以不思不為無形無質，等周法界而知萬有者，稱之為神。二須彌寶光道場神，以須彌是高顯義，寶光是無垢義，以戒光照俗，見者發心故。以禪定為戒，出過情識，是須彌義。以定能無妄，是無垢義。以定能發慧，寶光義。三雷音幢相道場神，主禪波羅蜜中忍波羅蜜。明毀譽之音如雷，法忍不動，名幢相。道場神，如前釋。十波羅蜜，隨五位中各各自具道場義故。四雨華妙眼道場神，主禪波羅蜜中精進波羅蜜。明法身為定體，依定起萬行精進，名為雨華，是精進義。定能起慧，故稱妙眼。以其法眼行華，利生無懈，是精進故。五華瓔光髻道場神，主禪波羅蜜中禪波羅蜜。以法界自體無動靜上

而起行禪，化諸亂意，名之為瓔。以定能發慧故，名之為光。以行招果，用嚴其頂，以此為名。又此十波羅蜜皆為頂法。何以然者？為以十住初心一一度門至佛果故，無初中後故，以從佛果起勝進故。六雨寶莊嚴道場神，主慧波羅蜜，慧能雨法寶故。七勇猛香眼道場神，主方便波羅蜜。此位是慈悲位故，常處生死名為勇猛，慈眼視生名為香眼。以戒定慧解脫解脫知見五分法身之香，而視眾生，拔苦與樂，名為香眼。八金剛彩雲道場神，明第八願波羅蜜，以為願雲覆眾生故。以此位是無功用智，能破邪流，號曰金剛彩雲，明能同異道故。九蓮華光明道場神，主力波羅蜜，是法王之位。處世如蓮華，說法為光明故。十妙光照曜道場神，主智波羅蜜。以大智知根，名為妙光。知根破惑，故名照曜。已上十波羅蜜，皆禪波羅蜜為體。

四結數歎德，如文可知。

第六正心住，主般若波羅蜜為體。十箇主城神，為此般若波羅蜜中有十波羅蜜。於中有六行半經，義分為四：一舉眾數、二寄位表法、三釋名配行、四結數歎德。

一舉眾數者，如初行。

二寄位表法者，寄此神眾，表正心住空觀成就，明善守護心城，名正心住，如善財童子十住之中第六善知識海幢比丘是也。其在經行地側入于三昧，離出入息，足出長者居士波羅門等，乃至頂上出諸佛等，以廣大身雲遍周法界教化眾生。又如十住位中正心住位。經云「此菩薩聞十種法，心定不動。」即明正心住，善守護心城故。以主城神，寄表正心之位也。

三釋名配行者，所謂一寶峯光曜主城神，主般若波羅蜜中檀波羅蜜。明以無性妙慧廣施含生故，號寶峯光曜。如其山峯，以至虛空相盡處故，明以法空慧至相盡處故。以無相妙慧廣施眾生，名為照曜。主者，空慧自在，名之為主。城者，空有自在，不與涅槃生死合散故，名之為城。又以法慧施人，不與情欲之漏合故，名之為城。二妙嚴宮殿主城神，明以慧利含生，以為戒體。以妙慧為宮，治人為殿，萬行為嚴。又以菩薩正慧為妙嚴，大慈大悲為宮殿，心無思慮為主城。無相妙慧任理智而知，名之為神。此以慧利為主，以戒為防護義，防護一切眾生為城。三清淨喜寶主城神，主慧波羅蜜中忍波羅蜜。明以法空慧而成忍故，故名清淨喜，以忍即喜故。以法喜即名為寶故，明能忍為寶也。自此下七眾神，准上排位配之，經文廣大，不可一一而釋之，略知法則然爾。如主道場神、主城神、主地神等，總是女神，為明慈悲故。而實體中非男非女，但隨事現示。

第七主地神，主第七不退住方便波羅蜜中十波羅蜜故，各以十箇神名配之。此以法身為地體，能生萬行。以理智慈悲為神性，無所退動故，大悲如地養萬有故。
第八主山神，是童真住，行願波羅蜜中十波羅蜜。山者，不動義、高勝義。神者，智體應真自在。明第八住、第八行、第八迴向、第八地，總無功之智不動如山，故以山神表之。其中十箇神，即是此位中十波羅蜜行。亦名智能出世，高勝如山。
第九主林神，是法王子住，主力波羅蜜。明說法如林，廣多覆蔭故，是法師位也。
第十主藥神，明灌頂住，主智波羅蜜。於中一箇神主智波羅蜜中十波羅蜜，明智能知根，與法藥故。
第四歎德，如文可知。
已上從海月光大明菩薩至此主藥神，表如來五位眾中十住之門百波羅蜜竟。十行之眾，如下須知。如此一部之典，一切施設總是法門，終不唐設。一事一字，總是五位之中信修悟入之法則故，入法方便門戶。此明佛果五位入法益生覆育之樣式，故入之者創與智合，名之為神。亦以覆育眾生故，為神祐物也。以修行自在處如天。亦以化利諸天故，於十方三界示受天報。亦以迴向門，同脩羅身入諸鬼趣，亦表自在如王。
新華嚴經論卷第十

新華嚴經論卷第十一

長者李通玄撰

第三從主稼神以下至主晝神，此十眾神明十行利生法門因果者，以主稼神為表行為資糧故。如世間以禾稼為資糧，長養有為之身。佛法即十波羅蜜行為資糧，長養法身，令使世間習氣漸微，出世習氣大慈大悲大智得辦。如資糧位，准三乘說，十信、十住、十行、十向為道前四種資糧；初地以上為見道加行，為三乘地前菩薩經一大僧祇劫修有為有漏行。初地見道，如此經十信之中全信自心與十方諸佛性相大智無差別體。十住初心以修方便三昧力見道。從初發心住及已上諸住，總為見道之位。十行、十迴向、十地，總為加行、總為資糧加行。與佛因果同進故為加行、與佛果齊，資以普賢行用，資悲願成滿，以十住初心所見法身理智性果資糧普賢行，不屬人天有為無常。從初發心住，五位進修如來法身理智性果、普賢行果，於一真法界之中互為資糧。廢一，二俱不成，即一垢一淨心起。是故以佛理智之果嚴行、以行嚴果，故為佛華嚴也。是故以下十住、十行、十迴向位中，皆得十方諸佛與入位菩薩同號，及與智、摩頂，會同體智也。如三乘菩薩，多生他方淨土，及四禪向上別有菩薩淨土。設在欲界，即言以悲願力故留惑潤生。非如此經法門，乘如來法界乘，從初發心住，以如來大智法身性果、普賢行果普周生死，動寂均平、理事普進，以法界體用以治餘習，法無前却、故新等報。不如三乘別教，說有他方有別淨土留惑娑婆。加行即在初地，位初資糧即在十信、十住、十向。五位既無佛果，明知十地見道未真。如此經於十信心中，自信自心有十種世界，即如金色世界、妙色世界、蓮華色世界，如是有十箇色世界，為十信心是有為故，所信佛境界是色也。本所事佛，不動智佛、無礙智佛、解脫智佛，如是十箇智佛即是自心。所信自心十種智果以為十種佛果號故。畢竟證修諸佛滿處，成此智不異此智。除此十信位中以生滅心信十色世界、十智如來，至十住、十行、十迴向、十地、等覺十一地，總有五十箇因果，皆以普賢行為因、以如來法身理智性為果，或更互參之以相資發。以此二種因果五位之中，共有一百重佛因果，通取五位上各有五重因、五重果，總為一百一十重因果。如十住位中佛因果者，即因陀羅花世界、波頭摩花世界、寶花世界，佛號殊特月佛、無盡月佛，不動月佛。如是十花世界、十箇同號月佛以為佛果。法慧菩薩等十箇慧菩薩，以為普賢行修行之因。為此十住，以入方便三昧力，真證法身妙慧，即世界名花，以花開敷現果故。所現佛果皆號之為月者，為明十住之中創見法身妙慧現前，

無煩惱熱，得佛法身，清涼如月，故以所見道除惑處而為世界。因陀羅花者，此云能主花也。明初發心住，生在佛家，能為眾生設法主故。波頭摩花者，赤蓮花也。明治地住，進修增勝。赫奕開敷，可觀之義。總是以隨位入道處因果，為佛及國土世界、菩薩之名皆非外有，總明自行所行也。如十行位中十箇慧世界、十箇佛號皆名之為眼，以為其佛果。功德林等十林菩薩，以為其行行之因。以次十向、十地，如經可知，至位方明。大要言之，以當位十佛為本位之果，當位十菩薩為當位修行之因。如此初會中，以如來為當五位之果，普賢菩薩及諸神天等為五位修行之因。又普賢菩薩及諸神天等，以毘盧遮那根本智為起修行本因，以自己修行之身為佛差別智果故。為以佛性智果為因，以現修之身即理智之性果故，互為因果體用。是故神天嘆德中，先嘆佛德、次嘆自己與佛同智同德也。此為入法界之樣，令諸學者迷即凡、悟即佛，故以智悲齊進也。如善財童子十行初位中歡喜行善知識所居之國，名為三眼，還同十行菩薩所居世界，名為親惠世界、寶惠世界等十惠世界也。如三眼者，一摩訶般若、二解脫、三法身。亦以智眼、慧眼、法眼為三眼故。如世品字，如摩醯首羅天王面上三目故，為一切佛法不離此大智大慧法身故。此十慧世界義，通此三眼。以是善財十行之中初善知識國名三眼，比丘名善見，即同十行之位。佛號常住眼佛、無勝眼佛。名為善見者，具三眼也，為十行之中以智眼知眾生根而同行故。佛號為眼，善知識名善見。目髮紺青、皮膚金色、圓光一尋，相好如佛者，明十行中所行三眼行因，果即佛也。在林中經行者，明萬行稠林，覆蔭眾生故。還如十行位中，菩薩號功德林、慧林、勝林等十林菩薩也。善財十行中知識，即以比丘林中經行為十行位中之行處。如下文中，以功德林等十林菩薩為所行。今此初會中，即以主稼神為佛果十行資糧，眾生入佛位故，資糧見道菩薩長大悲故。如此會佛果五位，與第二三會已後諸菩薩進修五位，及善財童子示行五位，前後相參體勢相似，總明佛果、普賢行果體用相資始終不異。以是義故，五位中五十種資糧、五十種佛果，互為主伴、互為因果、互為體用。以如來理智性常資普賢行使令無染，普賢行常資如來性果使得圓滿悲智，廢一邊一切不成。所有行門即是人天因果，設得出世即是聲聞二乘，及出世淨土菩薩，及留惑潤生等。故非法爾理智，世及出世大悲動靜染淨自在圓融故。如此十行與佛果資糧，猶如黃瓜，果花同出、花果相資，以無作功德而為自在也，法爾理智行周故。

於此主稼神一段文中，義分為四：一舉其眾數、二寄位表法、三釋名配行、四結數嘆德。

一舉其眾數者，如初行一句是。

二寄位表法者，以主稼神資糧位中十行位也。
三釋名配行者，所謂一柔軟勝味主稼神，主歡喜行中檀波羅蜜。於此檀中有二義：一法檀、二事檀。一法檀者，見來求法者，歡喜無厭，故名柔軟勝味。以法味資人，令心調伏故。二事檀者，即主稼神，是后稷神之流也，以神祐五穀，令生勝味資益含生故，遍十方世界隨處異名。二時花淨光主稼神，即是歡喜行檀波羅蜜中戒波羅蜜。知根同行，號曰時花。令得性戒開敷，名之淨光。亦世間五穀之花，依時祐之，令光淨開敷故。三色力勇健主稼神，明檀波羅蜜中忍波羅蜜。明法忍功成，名為勇健。隨忍成果故，得色力嚴身。諸力之中風力為最，諸行之內忍力為最，八風不能動故。以能隨行成忍，故名勇健。如善財十行中第三行具足優婆夷是其行，以明忍為諸行中果，故名具足。四增長精氣主稼神，主檀波羅蜜中精進波羅蜜。以精進力資糧法力、大慈大悲力，處生死海教化眾生而無勞倦，自無所求故，名增長精氣主稼神，表無精進力即諸行不成立故。五普生根果主稼神，主檀波羅蜜中禪波羅蜜。以法性為禪，出生萬行理智妙慧，名普生根果。以法性理為禪，生智慧萬行故，即根即果，以根從果生本末無異故，如佛果、普賢行果互相資故，明從果生根、以根資果。六妙嚴環髻主稼神，主檀波羅蜜中慧波羅蜜。明以妙慧嚴行、行復嚴慧，行慧互嚴，將用利生，以招依果。以環其髻用嚴其首，此是垂髻如環，明解行圓滿。七潤澤淨花主稼神，主檀波羅蜜中方便波羅蜜。此位明成就大悲故，為潤澤淨花利他行故，令他解行法開敷故。此是檀波羅蜜中方便門，成大慈悲故。八成就妙香主稼神，主檀波羅蜜中願波羅蜜。十行第八位中，同於八地智無功用，五分法身香悉成就故。又以淨智知根，依根設教，用成戒定慧之妙香故。九見者愛樂主稼神，主檀波羅蜜中力波羅蜜。法師成就，法力利生，見聞法者皆愛樂故。十離垢淨光主稼神，主檀波羅蜜中智波羅蜜。以智能離自他垢故，諸法灌頂，同十住、十地中灌頂位也。
四結數嘆德，如文可知。已上十箇主稼神，總是歡喜行中檀波羅蜜中十波羅蜜資糧，從行成號。已下例然，法則如上。
第二十箇主河神，是饒益行，行戒波羅蜜中十波羅蜜。第一普發迅流主河神，明十行中戒波羅蜜中檀波羅蜜資糧，從行成號。已下例然，法則如上。若以其事，如此孟母是也。如善財童子饒益行中善知識，於河渚中一萬童子釋天為首，聚沙為戲，以河為行，主戒體明饒益故。此初會中河神，為戒體前後相似，普發迅流，明應一乘之種。第二普潔泉澗主河神，明應三乘及人天等善法，主十行中戒波羅蜜中戒波羅蜜。已下諸神眾，依行立名號，以名下義如前配之可知。如十行中戒體者，如釋天童子，以算數法、相麤子法、五行

陰陽，以利人之巧術，以為十行之中戒體，故名普潔泉澗義。若不如是，行不滿故。明人天及三乘總化，以巧術利生，是普潔義。
第三主海神，明無違逆行。明忍波羅蜜如海能納眾流，是無違逆也。主忍波羅蜜有十箇海神，即明忍波羅蜜中十波羅蜜也。各隨名下義，如前配之。大意此十行中忍，以法性大悲以為忍體，是故如海含潤，處其下流能容一切。無明高慢生死之流，皆為法流，而無妨礙，故名無違逆行。如善財童子無違逆行中善知識，南方有城，名曰海住，有優婆夷名具足，素服垂髮者，慈忍之貌，具足成忍。無行不周，故名具足。海神者，女神，明慈悲柔軟，處行能忍，其心如海，福智具足饒益眾生。是故忍為萬行中果也，能容眾流。
第四主水神，明無屈撓行，主精進波羅蜜。為明水體能淨諸垢，以明此位菩薩以法性之水，常勤精進教化眾生，一一知根而益，而無屈撓。其心如水潤生，隨物而益，各得其所而無屈撓。於中十箇水神，即是精進波羅蜜中十波羅蜜。明以其萬行如水，同事潤生，各各隨名下義配之。常以十行中精進為體，如十住中精進門，樂勤觀法性為體。此十行中精進門，處世益生，以行潤物為體。位位中各隨當位主行為體，餘九於主行體上作別，不得一向解故，即體意不當。如十迴向中精進波羅蜜，圓融理智大悲，使令均平自在。如是五位得一，即五位俱有齊等。以慣習生熟須有次第，雖立次第，以法界智體而無前却，是無前後中次第，是一性無差別中同異，不可以情作前却解也。以實而論，初發心住中，如一滴之水入大海水中，總同海體，諸龍魚寶咸在其中。為教化眾生故，教網筌蹄方法不可不具。以名言竹帛著錄，即似前後義生，體道者明鑒，即如持寶鏡普臨萬像。十地即明使慣習功成，等覺位中即明自在行周法界。若但置十住一位，但明見道初功。又安十行修行，但有出世心勝。加十迴向，興大願雲，使令悲智萬行圓滿。十地但蘊功成德，使令慣習須成。十一地入俗自在行周，任法饒益，明張教網學者有所歸依。若不如斯，發心者何措？
第五主火神，明無癡亂行，主禪波羅蜜。於中十神，明禪波羅蜜中十波羅蜜，皆以十行位禪為體。即明普智照而恒寂故，即以火神為定體，即寂而常照、即事而恒理，悲智照用而無礙故，以火神為定體。若其世間事也，即南方离神是也。若其人也，是其心也，离法心故。若其法也，是虛無之智也。若外事，是其日也。若在其身也，是其目也。若方法也，為中道、為正明，明為虛無、為智照萬有、為普光明殿，是女神故。善財童子南行，意者為若此也。明無癡亂行，以火神能破闇故、不迷惑故、無闇障故。此一段約用而為定也。

第六主風神，明善現行，以般若波羅蜜為體。十箇風神，明智慧波羅蜜中十波羅蜜也。若世間也，即辰巳之間巽神也，是女神故。為法則也，為言說，為教令，如《周易》乾五世卦，巽上坤下曰觀。《易》曰「風行地上，可以觀象。君子設教，而眾人從而法之，可以觀。」以是義故，巽為風教。明第六波羅蜜智慧功成，善現言教教化眾生，此名善現行也。又辰巳之間，如來取之為齋戒法則，明吉凶之際或著之終，至午即萬法正也。上值角宿，角為天門，主僧尼道士在其中，明是設教，令成眾善之門也。一切風化皆從此起，象以口 為天門，吐納風氣成正教故，以智為神。又敷花發果，發生一切，能持世界、能成能壞，故名善現行也。此經下文如海有四種風：一名能集，能集眾寶，明大圓鏡智；二能成，能成眾寶，明成所作智；三名簡擇，能簡眾寶，明妙觀察智；四名能散，能散眾寶，明平等性智。是故以四智為風神，能現法自在故。以風神為表善現行故，為此第六智慧法，以智慧風神，善現一切法行，悉皆自在故。如十信位中，第六信位佛果配在東南方，佛號究竟智。為東南方是巽，以巽為風神。又《易》云「巽為言說」。以借物表法，將風神明智慧，能善現眾法故。方者法也，以取其法大像無方也。
第七主空神，明無著行，主方便波羅蜜成大悲門。以法空起行，教化攝取一切眾生，故名方便，故名無著行。於中眾神，明方便波羅蜜中十波羅蜜。以一切法空為體，以智為神，故無所著。以一切法空能生悲智故，即萬行無著。
第八主方神，明難得行，為智用無功，功難成故，主願波羅蜜。為智體性淨，以願防之，念其本願，引智起行，令行周遍，使令不住生死、不住涅槃。於中十箇神，明願波羅蜜中十波羅蜜。方者法也。以第八行大智成，以智設法饒益眾生。此是大智為神，總以震、坎、兌、离四維上下正方之神，都舉明無功之智圓攝故。
第九主夜神，明善法行，主力波羅蜜。法力已成，法王功辦，常處生死長夜，以法照明世間故，名善法行。於中十神，主力波羅蜜中十波羅蜜。是女神也，此為善財童子十地中知識故，以明此位行體徹十地法故。
第十主晝神，明真實行，主智波羅蜜。於中十神，明智波羅蜜中十波羅蜜。以智日恒明，名為主晝。智無為而應萬有，稱之為神。嘆德中，恒共精勤嚴飾宮殿者，以智普周，教化眾生，成法宮殿。悲為宮，智為殿。成就眾生，悲智宮殿展轉相益故。已上明十行位竟。十迴向門如下。
第四從阿脩羅王至日天子，於中有十眾，用表十迴向。何以然者？為阿脩羅居大海中不沒其身，表十迴向圓融真俗，常處生死大海不沒其身。前之十住十行，但修出世悲智心增。加以迴向，迴真入

俗，以成處世悲智圓滿故。以阿脩羅等十眾，以表十迴向處大海而不溺。表此位菩薩，以大悲心得真不證，知真同俗、處俗無染，利生自在。第一從初一眾阿脩羅王，義分為四：一舉眾數、二寄位表法、三釋名配行、四結數嘆德。

一舉眾數者，如初一行是。

二寄位表法者，寄阿脩羅位，表救護一切眾生離眾生相迴向。為明此初迴向，如阿脩羅雖處大海，而海水不沒；雖同天趣，無天妙樂故。如此位菩薩處於生死，無生死中五欲之樂；雖處涅槃，無涅槃中寂滅之樂，故名救護眾生離眾生相迴向。又如〈法界品〉云「成就如來高出世間阿脩羅王」。又王者自在義，明此位菩薩於涅槃生死中而得自在故。又阿脩羅，亦云阿素羅，阿之言無，素云遊故，又云妙。又羅云戲。如《婆沙論》釋為非天也。雖天趣攝，為多諂詐，無天妙樂。象此位菩薩行大悲方便萬行，似如諂詐、似如生死，無有人天五欲無常、涅槃出世寂滅之樂。主十迴向中檀波羅蜜門。舊名不須，此舊翻謬矣。或云毘摩之母，以本從生故，故名劣天。如《阿含經》云「劫初成時，光音天來入海中洗浴。水觸其身，失精在水，還成肉卵。經八千歲，乃生一女。身若須彌，有九百九十頭，頭有千眼，有九百九十口。口有四牙，牙上出火，猶如磐礴。二十四手，九百九十脚，在海浮戲。水精入身，生一肉卵。經八千歲，生毘摩質多羅，身有九頭，頭有千眼，口中出水，有九百九十手，有八脚。其形四倍大於須彌山，純食淤泥及以藕根。又與天諍。」廣如《正法念經》說。然阿脩羅住處有五：一地上眾寶山中。二云在須彌山北下，入大海二萬一千由旬，有阿脩羅王名羅睺，此云障礙，能以手障日月明，領無量眾。三從此更下二萬一千由旬，有阿脩羅王名勇健，亦領多眾。四復過二萬一千由旬，有阿脩羅王名花鬘，亦領諸眾。第五復過是數，名毘摩質多羅，此云響高，是舍脂父。舍脂是天帝釋后，父與天帝釋鬪戰時，發自海中揚聲大叫云：「我是毘摩質多羅。我是毘摩質多羅。」時閻浮提山岳一時震動。亦名穴居，謂彼中有光明城，於中住故。或天趣攝。已上《佛地論》。依毘曇，鬼趣攝。又毘摩質多羅，此云種種事。又毘摩者，此云遍空。質多羅，云種種嚴儀。言此脩羅與帝釋戰時，嚴備種種軍仗之儀遍空而列。舊云響高，又曰穴居者，非。此依唐朝禮法師等翻，是第四惡趣攝。如經中十種阿脩羅王表位進修中，以明菩薩大悲徹下，如大海而得其底。身出大海，明菩薩不沒惡道，能離自憍慢故。以真攝俗，真俗圓融，處苦海而恒出，寄其此位表迴向法門。

三釋名配行者，一羅睺羅阿脩羅王者，明十迴向中檀波羅蜜門故。此迴向中十波羅蜜，以事表法中取阿脩羅，明此十向純以大悲十願

以為十度之體。無自求益之心，以彼脩羅所居徹下，其身處海，徹上出身之半，總明託事表法令易解故。用彰此位，純以大智大悲大願，徹真俗為體。如羅睺羅者，此云能障，明此位菩薩以大悲心入生死趣，顯大法空，障諸惡趣故。二毘摩質多羅阿脩羅王者，明檀波羅蜜中戒波羅蜜。毘摩質多羅者，此云響高，明以大悲大願音聲，誓度三界六道故，以悲願為戒體。王者，自在義故，處苦海中沈浮自在故。三巧幻術阿脩羅王者，明忍波羅蜜。此位菩薩雖居生死大海，常得如幻忍故。四大眷屬阿脩羅王者，主精進波羅蜜，明以萬行攝眾生遍故。五大力阿脩羅王者，明以法性大禪定力，在苦海而無苦故。六遍照阿脩羅王者，明慧光攝化眾生遍故。七堅固行妙莊嚴阿脩羅王者，明大悲方便為嚴故。八廣大因慧阿脩羅王者，以智慧增明，以本願利生為因。為在第八位中得智增明，皆須念初發心時大願為因故，令度眾生故。九出現勝德阿脩羅王者，明法師位成力波羅蜜。十妙好音聲阿脩羅王者，明智位成就妙音，善說法故。

四結數嘆德，如文可知。已上十波羅蜜，皆是知真處俗，融會大悲性中十波羅蜜。如是十度，以大悲為體故，託事現法在於阿脩羅，喻菩薩處生死海而得其底，而恒不沒生死海中。是故下文云「成就如來高出世間阿修羅王」。又十住、十行但明達智應真，號之為神。十向、十地皆以十王表之，明以慣習增長自在故。自餘廣意，至〈十迴向品〉方明。

第二不壞迴向，為明以真理智而同纏利生，成大悲戒，為達俗性真、真俗不二故。《法華經》名妙法蓮華者，是其義也。此經名大方廣佛華嚴者，亦其義也，以理智大悲，法界自體清淨覺而興萬行故，號佛華嚴經，明菩薩以法性大智大悲，不捨世流同事，名之為水。具普賢行，名之以蓮。以覺行同資，名為妙法，故名不壞迴向。真性無虧，同流入俗，名為不壞。明無性菩提，無依住智自在故。今以迦樓羅王託事現之，是金翅鳥也。於一段文中，義分為四：一舉眾數、二寄位表法、三釋名配行、四結數嘆德。

一舉眾數者，如初行可知。

二寄位表法者，託事寄迦樓羅王位，明於大海上，以清淨目觀命盡之龍，而以兩翼而搏取之，明拔濟義。如〈法界品〉云「恒願拔濟眾生出諸有海」。迦樓羅王，此云金翅鳥王，顯十迴向菩薩，常於生死大海之上，以法空清淨智目觀有根熟眾生，而以止觀兩翼而搏取之，安置自性清淨涅槃之岸。此止觀，以法性為止體，以自性無性智為觀體，非能觀所觀而有二事，主戒波羅蜜戒淨故。猶如大海不宿死屍，明大悲大智戒，不宿人天及三乘染淨二見之死屍故。此金翅鳥，兩翼相去三十六萬里。

三釋名配行者，大速疾力迦樓羅王，明戒波羅蜜中檀波羅蜜。明此位菩薩，以性起大悲，入生死海，度根熟眾生。以止觀力，如一念頃至於佛果涅槃之岸。為明於一念至法界性中，非古今三世所繫故。以金翅鳥取龍之喻，如速疾力，以金翅鳥取龍之時，於一念頃[打-丁+段]身入海水，水波未合取龍而出，名速疾力也。故下文嘆德中「善能救攝一切眾生出生死海」。得道菩薩亦復如是，以定慧觀察力，從無明大海之際，繫長短心一念應真，古今三世一時見盡。如是見道、如是修道，是名為「發心畢竟二不別，如是二心先心難。」但明十住初心從凡夫地一念應真難故，非為究竟佛果難故。至於究竟不異初心故，明法不異、智慧不異，時復不遷故，以明法界體用故，以定慧照之可見，以情思之即迷也。以下以諸波羅蜜，依名義配之可知。

四結數嘆德，如文可知。

第三緊那羅王，明等一切諸佛迴向。以一切諸佛處於生死，以法忍門以為萬行之主，令一切眾生皆得菩提無上法樂故。寄表緊那羅王，此云疑神，亦為行主，似人而頂上有角，口似牛口，人見皆疑：人耶？非人耶？故曰疑神。明此位菩薩以十迴向成大悲心，以法忍力生於六道，同行益生，人見皆疑，為凡為聖？若是凡夫，有智如佛；若是賢聖，行同凡事，故以疑神寄表其行也。此神能作行主，與天作戲。主忍波羅蜜門，以忍為萬行主。若無忍者萬行不成，是故忍為行主。於中四義，如上准之。十箇疑神，以忍波羅蜜中十波羅蜜，以名義配之可見。此類畜生道攝。

第四摩睺羅伽王，此云大蟒也，亦云大腹。羅伽，云胸腹行也。主精進波羅蜜。胸腹行者，明趣求樂法利人，匍匐離慢謙敬也，是精進義也。明至一切處迴向也，六道之生無處不入。此是守護伽藍神，能護法故。如此〈法界品〉云「見佛歡喜曲躬恭敬，摩睺羅伽王。」此中十王，明精進波羅蜜中十波羅蜜，一一以名下義配之可見。此眾亦明方便，同於眾生愛著所為。明菩薩處生死同行，令除愛網。如下嘆德中，皆勤修習廣大方便，令諸眾生永剖癡網故。

第五夜叉王，明無盡功德藏迴向，主禪波羅蜜。以禪定守護一切眾生心，令心不妄，得大功德藏故。夜叉者，此云苦活、或名伺察，明以禪門守護伺察一切眾生苦活心不妄。如〈法界品〉云「常勤守護眾生諸夜叉王」。餘十王是禪波羅蜜中十波羅蜜，以名下義隨位配之。又毘沙門夜叉，因主所管，得名毘沙門天王，領夜叉眾，在須彌山北面。

第六毘樓博叉龍王，亦依所管得名。毘樓博叉天王，主領龍眾，在須彌山西。并富多那，此主熱病鬼。此之龍王，主隨順堅固迴向。明般若波羅蜜門，如龍遊空，能隱現降，雨潤眾生故。以般若空慧

自在有無，雨諸法雨，益眾生故，以龍表之也。毘樓博叉者，具云毘路波呵迄叉，亦云雜語主，舊云醜目。新名毘者，種種也。路者，色也。波呵迄叉者，根也。以種種色莊嚴眼根，明以種種慧莊嚴諸見令無著。龍有五種：一象形、二蛇形、三馬形、四魚形、五蝦蟇形。一善住龍王，為一切象形龍王。二難陀龍王，此云歡喜，為一切蛇形龍王。三阿那婆達多龍王，此云無熱惱，亦名清涼，為一切馬形龍王。此一箇龍王，遠離諸龍三種過患：一熱沙不墮其頭、二不以蛇形行欲、三無金翅鳥畏。又更有一苦，以風吹寶衣露身生苦，唯此龍王得免斯惱，故曰清涼。依《智論》，此龍王是七住菩薩。如婆樓那龍王，此云水天，一切魚形龍主。摩那蘇婆帝龍王，亦名摩那斯，此云慈心，風不鳴條、雨不破塊。亦名得意。又云摩那，云意高。以此龍有威德故，名為意高，為一切蝦蟇形龍王。如《四分律》文中說：諸龍初生時、睡時、瞋時、行欲時，此時中不能變形，餘時皆能變形。此約三乘中龍王，其事如此，一乘中龍王，其德並是入不思議乘佛果位中大菩薩等，為化眾生故，遍於諸道普現其身。今於此會賀佛出興，酬其本緣，寄位表法。即如此經毘樓博叉龍王，得銷滅一切諸龍趣熾然苦解脫，為明此位般若智慧之龍常遊法空，以種種語言設諸教網故。此是十迴向中檀波羅蜜。娑竭羅龍王，此云鹽海也。得一念中轉自龍形，示現無量眾生身解脫門，明此是入生死成大悲戒，報得願力神通故。此十迴向大體，成慈悲願行，得願力神通。雲音妙幢龍王，得一切諸有趣中以清淨音說佛無邊名號海解脫門。此明忍招名譽，如獲益分中廣明。德叉迦龍王，此云能害於所害。為德叉是所害聲，迦是能害聲。言此龍瞋時，噓視人畜，皆致命終故。舊云多舌龍者，由多言故多舌，非是口中有多舌故。表進修中，此是第六般若波羅蜜門，善說多法故，故云多舌，託此龍寄位顯法故。以下准上，以名義配之可知。已上十龍王，以十向中般若波羅蜜為體，表智慧遊空雨法自在。

第七等隨順一切眾生迴向，以鳩槃茶王主之，明此位菩薩成大悲遍入諸道乘慈利生。此是厭媚鬼神，噉食精氣，亦名冬瓜鬼，依《正法念經》說其名字。如是惡眾生，菩薩亦皆隨順，是故名等隨順一切眾生迴向。乃至地獄悉皆遍入。此神是南方天王，領二部眾：一鳩槃茶、二薜荔鬼。此鳩槃茶，陰囊大如冬瓜，若行乃擎置肩上，坐時而踞之而坐。〈法界品〉云「常勤除滅諸餓鬼趣」。鳩槃茶王，明愛染貪求猶如餓鬼。大悲菩薩盡與隨行，斷一切貪求故。

第八真如相迴向，寄乾闥婆王以表法。此云尋香，有香氣處以作娛樂而求其食。託事表真，如相位菩薩，常以真如法界戒定慧解脫解脫知見五分法身無染之香娛樂眾生，令其愛樂。故下文云「皆於大

法深生信解，歡喜愛重勤修不倦。」〈入法界品〉云「常令眾生增長歡喜」，乾闥婆王以法悅眾生義故。於中十王，明願波羅蜜中十波羅蜜。此位智增，隨根設教，悅眾生故，令歡喜故。
第九無縛無著解脫迴向，託事於月天子，表力波羅蜜。以無縛無著法性虛空智慧，照燭眾生，淨煩惱熱，得法清涼故。於中十月天子，明力波羅蜜中十波羅蜜，隨名下義配之可見。
第十入法界無量迴向，以日天子託事表之。明十迴向中智波羅蜜如日處空，下臨照萬有，其位於上、其功益下，像此位菩薩其智甚高、其行彌下，徹至人天神鬼、外道邪行、畜生地獄盡同其行，猶如日月，其形在上、其功在下，善惡俱照故。於中十日天子，明智波羅蜜中十波羅蜜，一一隨名義配之。常以智波羅蜜為體。已上十王配十迴向中十波羅蜜竟。如十住、十行、十迴向乃至十地，一一位中波羅蜜，各隨當位取意即得。一例取之，即不知其趣。如日月二位其形狀及高下者，如《俱舍論》「月去地四萬由旬、廣四十由旬、以水精白銀合為兩面、迴轉相映故有虧盈。」此論如是說者，未可為定依，但依經說者為指南。依《長阿含經》「其月上有城，其城正方一千九百六十里，高下亦爾。二分天金作，一分瑠璃作，以遙看似圓。天壽五百歲，子孫相襲一劫。日月相近，光影相映即有虧盈。日廣五十由旬，其城正方二千四十里，高下亦爾。其城純金七寶瑩飾。王坐二千里，壽命子孫同月天子。以風持故，繞須彌山。日月天子總是四天王所攝。」此上多依《長阿含經》說。如是日月天子，皆表十迴向成大悲願行之門，明悲智無依，常以法空為體，隨根普照無有所為，任無功之智日，稱萬有而成益。
第五從三十三天王以下至大自在天王，於中有十大天王，明十地利生因果者。從初第一三十三天十大天王，託事表初歡喜地。分為四：一舉天王名號、二寄位表法、三釋名配行、四結數嘆德。
一舉天王名號者，如經云所論釋迦因陀羅天王等十大天王名號是。二寄位表法者，寄託此天，表歡喜地。菩薩得歡喜地時得法悅，心無有世間五欲等諸繫著故，樂唯是法樂。以此義故，多歡喜多適悅，猶如世人創得生於忉利天上受天妙樂。又如昇山頂至無相際身與空合，明此位菩薩從十住、十行、十迴向習氣之有為，而昇此地之位法空之際，一分習氣盡故。以須彌之頂忉利之天寄表其位，令易解故。十住、十行寄表如神，十迴向位寄表如王，於此十地寄表如天，明進修漸漸慣習殊勝，以總別同異成壞門三對六字義該，亦以十玄門該之。如是進修差別，總是一剎那中同異，皆不得如情所知，如理思之可見。又如《仁王經》云「習種銅輪二天下，銀輪三天，性種性道種堅德轉輪王七寶金輪四天下。」初地菩薩忉利王，二地菩薩夜摩王，以次寄位配當，明福智殊勝不可以世間之樂為比

也。以實而言，如菩薩悲智所攝周遍六道所生，不棄微流一切惡生之類，但以饒益故、法性自在故，寄表如天如王自在之義，不欣世樂之所表也。如此《華嚴經》下文「初地菩薩多作閻浮提王」，今十大天王但為表法進修不離一剎那間漸漸殊勝故。又此天名妙高天，其山在大海中，出水高八億由旬，入水深八億由旬，四寶合成，北面黃金、南面瑠璃、西面水精、東面白銀，形如腰鼓，上有四層級，四天王各隨方所居四面。其山頂上四埵，埵別八天王，各有自部眾。中頂帝釋居，眾寶所莊嚴，以是名妙高，亦名峯山，亦名忉利天，此云能主天，由帝釋能為天主也，依主為名故。下有七重海，重別金山圍，迦樓羅速飛七日方始達。金山有天居，皆四天王所攝。其上三十三天，所有天身長一由旬，衣長二由旬、廣一由旬，重六銖。壽一千歲，一日一夜同此人間一百年，三十日為一月，十二月為一歲。已上依《俱舍》、《三法》等經說。此天王有五種名：一名能主，一名釋提桓因，一名憍尸迦，一名天帝釋，一名因陀羅天，此名天主。具云釋迦因陀羅，釋迦者，此名百也，為先因百度設無遮齋，得作天主。此配歡喜地中檀波羅蜜。已下十天王是檀波羅蜜中十波羅蜜，各隨名義配之可見。其四段配文，如前可知。此位菩薩對治觀行苦空無常，世法非實，皆從十二緣生，本無體相。成於捨法，身命財等。如是於諸佛法信順修行，且治欲界麁慳恪業，行檀波羅蜜，於十二緣生未善了知。六地菩薩方明十二緣法，作如鍊真金數數入火喻，明對治慳障。

第二復有無量夜摩天王，託事表離垢地，為此天離地際故，依空而居有眾妙樂也。象此位菩薩戒波羅蜜增勝有妙樂，以法身為戒體故，漸增進離前地世間繫故。初地檀度為勝，此位上上十善淨戒為勝，名為離垢地。須彌之頂界與人連，寄同世間；此位以空居，寄同出世間，故名離垢。初地喻鍊真金，未云加藥，但數數入火轉轉明淨；此地鍊金如加礬石，轉令明淨，以戒為礬石。然金體無二，明以戒對治欲界中愛欲等麁障，但以法身大慈大悲大願、四攝、四無量、十波羅蜜、三十七道品之法藥互相磨瑩，使令智悲自在故。夜摩天者，此云時分天也。為此天無日月天，光自相照不分晝夜，但蓮華開合知其晝夜時分故。此天身長二由旬、廣二由旬，衣重三銖，壽二千歲，日月歲數與前天倍。此天王有十天眾，即明此戒波羅蜜中十波羅蜜，各隨位名義配之可知。此位修上上十善戒，治欲界現行麁惑習氣。三地修九次第定，方無三界煩惱，生如來家，同如來性。

新華嚴經論卷第十一

新華嚴經論卷第十二

長者李通玄撰

第三復有不可思議兜率天王，此託事表發光地。此名知足天，《佛地論》云「最後身菩薩於此教化」。如《瓔珞本業經》「十一地等覺地，始名一生補處，方名最後身，配在第三禪。」此知足天為最後身，菩薩在中者，皆是如來隨時方便設法利生，不可定也。前位明以上上十善淨戒，離欲界現行麁惑垢故。此位菩薩以九次第定，淨色界無色界并欲界心習，得出三界心，作鍊金喻，善巧鍊之不失銖兩，轉轉明淨。以九次第定鍊之、以法眼觀之、以行和之，無虧本法但轉明淨。欲界修定以治欲障，上界修慧以治定障，如是對治，即如六地菩薩位在色界初禪修十二緣觀，用治定障，隨順法行，方便利生無所染著，名發光地。以忍波羅蜜為體。於中十大天王，是忍波羅蜜中十波羅蜜。此天身長四由旬，衣長八由旬、廣四由旬，壽四千歲，日月歲數皆與前天倍。此知足天，當修三法得生其中，所謂戒、定、慧。若但修戒施，即生餘天，皆有放逸。若一乘法中，其事不爾，以智遍周，以為天體故。

第四化樂天王，託事表焰慧地菩薩。以三十七助道品觀以捨為體，以本願故、法如是故，不捨教化一切眾生。以三十七助道觀門莊嚴慧業，將用化利一切眾生以為自樂，像此天處常以變化以悅自樂。亦名樂變化天，心外無境，從心變故。表此位菩薩從初發心住已，法空現前心外無境，為進修故，以三十七品助道法門對治此天及三界邪見等障，鍊磨心地用嚴慧業，使令明淨，將用教化一切眾生以為自樂，故名焰慧地也。如《菩薩瓔珞經》云「歡喜地菩薩名為逆流，離垢地名為道流，三地名為入流，四地須陀洹，五地斯陀含，六地阿那含，七地阿羅漢，八地變化生死，九地是智慧妙善地，十地是法雲地。」又《瓔珞經》云「十住菩薩入法流水，任運至佛。」如此《華嚴經》十住、十行、十向、十地、十一地，五位之中一一各有十重佛果，普賢行為因。十信位心，便信自心分別之性，為不動智佛、無礙智佛等十箇佛果，總為自心之智，方名信心。如是和會多諸同異，隨信解別親疎不等。但依當部進修行門，皆以總別同異成壞門該通圓融，皆不離剎那際，即義通也。若延促時取解，即違法界之道理。此天王眾有十天王，皆是精進波羅蜜中十波羅蜜，各各隨名義配之可見。常以精進波羅蜜為體。此位作鍊真金作莊嚴具喻。精進明修三十七助道之觀，對治三界邪業習故。此天身長八由旬，衣長十六由旬、廣八由旬，壽八千歲，日月歲數與前天倍。衣重一銖，食甘露味。歎德餘門，如前可解。

第五復有無數他化自在天王，託事表難勝地。為此天在欲界頂，明菩薩欲境難超故，故曰難勝地。明五地以來菩薩，於五欲境界未得全自在故，但為觀照諸波羅蜜，修行力故不沒其中，未同八地無功法流自在故。此位菩薩修十諦觀，以治三界染淨惑障餘習故，得工巧明門，五明方現。此天處，若不如是修十諦觀治之，便為魔境。三界染淨業習不能自在，故曰難勝地。此位菩薩常以禪波羅蜜以為觀體。魔王波旬居此天中修十諦觀，即為菩薩位，不修觀者是魔眷屬。又此天名他化自在，以他變化以為自樂，像此位菩薩常教化眾生令他得樂以為己樂。此作車璩磨金喻，明以十諦觀為車璩。於中十大天王，明禪波羅蜜中十波羅蜜，以名下之義配之可見。此天身長十六由旬，衣長三十二由旬，壽命歲月悉與前倍。

第六復有不可思數大梵天王，明現前地。以十二緣生觀，得寂滅神通、三解脫門空無相無願，智慧增明，除其初禪樂靜迷真障。明在欲界修定，如三地菩薩是也。在禪界修慧心勝處，即以法治之，不令障真。無依之性故，常處三界不在其中也。名尸棄天王，此依新翻，舊為梵摩，此云清潔寂靜。以初禪是色界，無女人生，無欲界染故。依《佛地論》云「離欲寂靜故名梵身」。又依《長阿含》云「梵眾中以梵音語故，故名為梵。」又尸棄者，或云持髻，或云螽髻，或云火頂，以火災至此天故。修得初禪者，得生此天。此天王梵眾中發大梵音，諸天各自謂言唯共我語。於大千界最得自在，顏如童子，身如白銀色，長半由旬，衣如金色，無男女形，禪悅為食，壽命一劫。此依《長阿含經》說。此位作毘瑠璃寶磨真金轉轉明淨喻，明十種逆順緣生得十空定門，為毘瑠璃寶也，毘之云光明。此位菩薩以十種十二緣生觀及十空三昧，表以十二緣觀如明淨瑠璃，用磨智慧轉轉明淨，觀無明成根本智更令明淨。於中有十大梵王，明般若波羅蜜中十波羅蜜，各各以名下義如前配之可解。此第六地六住等，總明出三界業現前，寂滅神明三空自在。如十住中，以海幢比丘表之；如十地第六地，以夜神名守護一切城增長勝力是也，總如善財善知識表之。第七地明入纏同事，如下。

第七復有無量光音天王，明遠行地。如此二禪天，初禪滅憂，二禪滅苦。明此位菩薩在七地，諸行已終，大悲圓滿，四攝、四無量、十波羅蜜、三十七助道法常在現行。自苦已無，常度他苦，染淨二障此位通過，譬如真金飾以眾妙雜寶轉更殊勝，明以法身為金體，悲智萬行圓滿為眾妙寶互為莊嚴，常以行網教光普化一切眾生故，故像此天已滅憂苦。以心淨故，出語口中光生，用明此位菩薩教光破暗故。於此有十大光音天，以明方便波羅蜜中十波羅蜜，各各名下義配之可解。此天身長二由旬，壽二劫，此天水災至。

第八復有無量遍淨天，明不動地菩薩。明此天憂苦已無，唯有禪悅，像此位菩薩功用已終，唯有法悅。法悅習氣，十地始無。此天風災至。為有禪悅喜動其性，像此位菩薩無功智現前，猶有無生法樂智淨習氣。以諸佛三加七種勸發，令憶本願，方始隨智行，廣利眾生，十方世界度生無限。此乃如來設教防之，防護初發心之際圓融悲智。非獨是此位方有滯淨之功，是一即一切中防護也。望七地中方事總具，何得第八地中佛果知見猶自未終，還以十玄六相通融？不可違法界體作前後解，凡夫妄作無量劫，只是法界中無始終。此位作如真金作輪王寶冠諸臣冠不勝喻，明八地法性無功智勝故。十力、四無畏猶十地方終，普賢行海十一地方滿。

第九復有無量廣果天，明善慧地。為此第四禪，無出入息，三災不及。又此十天如歎德中，莫不皆以寂靜法門而作宮殿，表九地善慧莊嚴，以百千阿僧祇陀羅尼門法寶宮殿教化眾生。能以一箇言音，為一切眾生說種種法。無心意識為大法師，任智法明，一切具足，故像此天無思意識能為語言。此天無下界識，有色界意識，乃至非想天皆有微識，若識想盡即非三界業收故。此位作如真金用作輪王寶冠喻，一切小王寶冠不勝喻。以此位菩薩智慧寶冠，下地菩薩無有能勝。於中有十天王，明力波羅蜜中十波羅蜜，各隨名義配之可解。此天身衣及壽，與前天皆倍，明此位菩薩常以法宮而為安止，以福德廣大名為廣果天。

第十大自在天王，表第十法雲地。如下歎德中，皆勤觀察無相之法所行平等，明此位無相智成。如《菩薩本業瓔珞經》云「三賢菩薩能伏三界麁業麁相續果，初地已上亦伏亦斷，八地已去色因業勝，因境緣法執習故。」明猶有於境見未純熟，猶法執習在故。九地已去心因業勝，內心自緣，法執習故。九地有內心緣，法執習故。十地之中，心色二習一時總盡，十地方心境二緣中得無礙自在故。從八地至十地無功用中，緣真法執內外習亡，於十一地普賢門猶未自在。如〈十定品〉中求覓普賢不見者是。又《智論》云「第九天外更有別十地菩薩天，名摩醯首羅。此天有八臂三目，騎白牛，一念知三千大千世界雨滴之數。」此是引進菩薩方便設法託事表法，及攝化境界漸增勝故。望一乘法界理事同參，一微塵內諸佛國土人天同處，身塵毛孔如影相入。修真之者須當如實而知，莫隨化相應，須以同時具足相應門、一多相容不同門、諸法相即自在門、因陀羅網境界門、微細相容安立門、祕密隱顯俱成門、十世隔別異成門、主伴交參無礙門、託事現法生解門、唯心迴轉善成門，以此十玄門該之，即理順故。已上神天之位，但利生門中託事表法令易解故。如如來實非牛王龍王象王，以託表之，令生解故。望得道處，其智無形無為而能知萬有，即為神也。以此神性隨行祐生，即行非虛

也。以智常居三界不隨染淨，以此自在，寄位如王。以通化無方福過群品，寄位同天。即隨行遍生，行非虛也。同異總得，表實無妨。從大眾圍遶常隨佛眾之中，從普賢菩薩至大自在天已來，此四十一眾，義分為二：一現果成因彰位分，如已前列眾是。二從位舉法進修寄同獲益分，如向下直至普賢海月光等是。今從第二卷初「爾時道場眾海悉已雲集」已下，至第五卷中「海月光大明菩薩眾」以來，此四十一眾，是從位舉法進修寄同獲益分。此中合有五十眾，為普賢等眾十箇菩薩，當等覺十一地法門。十箇互參，自具十眾，為一人具十，總為五十眾。如下獲益分中，入即同佛知見，為與後學者作樣式，令倣之也。不悟是凡，悟已同佛知見，故名初發心時便成正覺。如以下神天獲益之中，各有二十行頌，皆初兩行歎佛之德；後十八行，皆三句歎佛，一句自歎與佛同知。其例如是，隨時科文、隨時稱歎，無煩更釋。唯普賢菩薩一人獨入十法者，普賢眾明一位普周眾行也。海月光眾但歎佛德與自所入之法相似，以此頌中更不別歎自德。如普賢眾中加淨德妙光菩薩，是文殊師利別號。文殊師利，此云妙德。又《法華經》內往昔號妙光，又妙德、妙光其意相似。以德為光，以能破闇發明故。今在普賢眾內表法，明因果理智萬行圓融故。普賢獨獲十種益者，明一即一切故，明一多自在延促自由故，是總攝義也。

從「爾時如來道場眾海」已下，有二十六行經，義分為二。第一從「爾時」已下有十一行經，明眾已雲集。於此段中，義有其五：一陳眾雲集、二陳部類各別、三都歎眾德、四明本因佛化、五明今以勝解力入佛所知。第二從「所謂妙焰海大自在天王」已下有十五行經，於此段中義有其二：一明天王獲益、二明天王乘威說頌。於此二十行頌中，有其二義：第一兩行頌純歎佛德；第二十八行頌皆三句歎佛，一句自歎與佛同知，已下例然。唯普賢少異，前已敘意訖。已上諸眾皆悉如上，以義科文，隨義稱歎。教門弘大，不用文煩，得意即得。此初會之內四十七眾之中，已前七眾，前已釋訖。如來座內眾，經云「如來師子之座，眾寶妙華輪臺基陛及諸戶牖，如是一切莊嚴具中，一一各出佛剎微塵數菩薩摩訶薩。」於此段中，義分為二：一述眾來意、二長科經文。一述眾來意者，是中其意有三：一明諸菩薩是古佛舊行、二明今佛契同、三明古今不二，為明所坐之座合古所行，菩薩行依舊故。如下頌中「諸佛所悟我已知」，為常以法身為座體，以普賢萬行為嚴，以無作大悲之智為座上佛。前佛後佛皆同此也，明佛契同古跡，定眾生之狐疑，是故須來，是名為如來自行與古同因。眾為座體，是法界、是所行，行亦是法界，以此無礙自在故。座身是正報，座上莊嚴是行所招依報。

今還從本行報得之果內，還出本自行因菩薩眾也，亦明因果不二體故。如〈法界品〉，如來師子之座，普遍法界為座體故。
第二長科經文者，從「爾時如來師子座」已下有二十九行經。於中其義有七：一明座上莊嚴出眾、二列所出眾名、三來眾興供、四其眾遶佛致敬、五致敬已昇座而坐、六歎來眾之德、七乘威說頌。從此已下有十菩薩，各說二十行頌，歎如來成道福智依正，及往昔所修之因。任其後哲隨文隨義稱歎，不煩更釋。此一段明今佛合古行、古行合今佛，明座外普賢之眾是佛利他之行，座內之眾是佛自行所契普賢之眾。此之大眾，古今一切諸佛同道，更無二路。眾生乘之，即名乘不思議如來乘、最勝乘、無上乘至於道場，以此一切法皆為道場也。以法界為場地，諸波羅蜜為人功，治一切垢，本自淨故，治無明成根本智故。教門弘廣，略申體意。隨文讚歎，任在後賢。此十箇頌中，向下歎佛十波羅蜜及十地有二十行頌，自餘皆二十行也，准知。
從「爾時華藏莊嚴世界海」已下有二十一行經，明動地興供。於此一段經文，其意有七：一明舉世界之名、二推佛神力地六種震動、三世主興供歡喜、四明以此例同多土、五明佛遍興於世、六明世主各隨自解、七明法會興供普周十方。
問曰：何為地動？
答曰：其地動，大意有五：一此會大眾得道、二智人出現、三智人去世、四世間災變、五得道歡悅，此明大眾獲益歡悅故。地動推佛神力者，明師弟之敬，推德於上。
問曰：何故於此段中地動興供？
答曰：為至此中一段，明初會中常隨佛眾、當境之內神天眾，及如來座內古今諸佛同因眾、菩提樹內流光眾，并如來宮殿內大悲眾，如是當佛自眾來集復得益，及賀佛出興心歡喜故，眾生心喜動故，地亦隨心動故。此明初會當境之內大集一終，然後面門放光普集他土亦來此會，此是無自他中他也，以明化儀主伴。此乃龍行雲應，法事合然，為化眾生軌模如是。以其法性塵剎普周，一剎那之中三世同際，還以一多相容不同門該括如是放光集眾，意令知佛境界相參無二。已上是初成正覺顯示五位行門一終因果。此一部之經，總有六重因果：一從〈世主妙嚴品〉乃至〈華藏世界品〉五品經，明初成正覺，顯示五位行門報得，及示現入法一重因果。二〈毘盧遮那品〉是古佛因果，引古證今，明佛相習，道不虛來。三第二會普光明殿，顯示十信因果。四從須彌之頂直至〈離世間品〉，顯菩薩證修因果。五〈入法界品〉，明古今本法不思議因果，此是一切諸佛共所乘宗，為一切佛之本體。眾生同具，只為迷之。六覺城東會，明顯菩薩利生行門，善知識攝生形狀法，則進修因果。若但說

其法，在行猶迷。此經設教及行證修前後六度，總舉解行證修因果，令使啟蒙易解不滯其功。

如來現相品第二

自此已下至〈毘盧遮那品〉已來，是長科一部中第二舉果勸修門。釋此一品，義分為三：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。
一釋品名目者，此品何故名現相品？為諸菩薩神天大眾皆悉已集，默思心念請法，問有三十七問。如來知念，即於面門舒光現相，及集十方眾，答前所問。此品之內，如來兩度放光，齒光告眾令集，毫光示法令信佛境界及所行因果行門。諸來菩薩毛孔放光，通為三度放光故。又集十方眾海佛境界相、菩薩境界相，答前眾所問，故名現相品。此經表法及集眾如來放光，前後總十度放光故。一面門齒光，集他方之眾；二眉間毫光，示果成因；三足下輪中放光，成十信；四。帝釋宮中足指之端放光，集眾入道，成十住位；五夜摩天宮足趺上放光，成十行門；六兜率天宮膝上放光，成十迴向；七他化天宮眉間毫相放光，成十地；八如來出現品眉間放光，入文殊頂；九口中放光，入普賢口，令此二人問答如來出現始終因果道理；十法界品中放眉間光，名普照三世法界門。是為十。如〈隨好光明功德品〉，常放光明隨根普照，此光非獨緣五位進修表法也，是常依根攝化光也。
二釋品來意者，此品為前世間主等默念三十七問，此品放光集眾、示其法相，答前眾所問三十七法故，此品須來。
三隨文釋義者，復分為二：一長科經意、二科其當品。一長科經意者，自此〈現相品〉乃至〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉，此五品經總是答前三十七問，明舉果勸修。
二科其當品者，於此當品，其意有四：一從「爾時諸菩薩及一切世間主」已下一段長行并偈頌，是世主請法分。二從「爾時世尊知諸菩薩心之所念」已下有一段長行并一偈頌，是如來放面門齒光告眾令集分。三從「爾時十方世界海」已下一段長行并一偈頌，是十方世界海蒙光所照皆來雲集現法分。四「爾時世尊欲令一切菩薩」已下一段長行并十偈頌，總是答前三十七問分。
一從世主心念問法分中，義分為三：一從「爾時」已下至「唯願世尊哀愍我等」，於中長行有八行經，純請十八種佛法。二「又十方世界海」已下有六行半經，問佛菩薩海有十九問，通為三十七問。三「願佛世尊」已下可兩行經，明菩薩神力故，一切供具放光，光中說頌請佛斷疑分。

第一從初「爾時諸菩薩及一切世間主作是思惟」，明心念默請。云何是諸佛地？法界不思議地是佛地故。下文云「法性如虛空，諸佛於中住。」此為如來地也。云何是諸佛境界？如下經云「如來處此菩提座，一毛示現多剎海，一一毛現悉亦然。」此是如來之境界。又法界是如來境界。云何是諸佛加持？下文如來加普賢入於三昧，是諸佛加持故。云何是諸佛所行？經云「無礙行是如來行」。又普賢行，是一切諸佛共所行行故。云何是諸佛力？如經云「如來有處非處等十種力」是。云何是諸佛無所畏？如來無五怖畏及四無畏是。云何是諸佛無能攝取？如來無性妙智是無能攝取。云何是諸佛眼？知一切法智、知一切眾生根智，名一切種智，是佛眼故。又此經下文說十眼等是。又如〈十身相海品〉云「如來眼有大人相，名自在普見雲。」云何是諸佛耳？如〈法界品〉云「一切諸佛有無障礙耳，悉能解了一切音聲。」云何是諸佛鼻？如下經云「如來鼻有大人相，名一切神通智慧，於中出現無量化佛，坐寶蓮華，往諸世界。」云何是諸佛舌？如下經云「如來舌有大人相，名示現音聲影像雲。」云何是諸佛身？如下經云「諸佛同法身，無依無差別。」又「佛身充滿於法界，普現一切眾生前。」云何是諸佛意？〈如來出現品〉云「云何知如來、應、正等覺心？佛子！如來心意識無量，俱不可得。但應以智無量故知如來心。」云何是諸佛身光？如來隨好常光，隨根照物，普周法界。云何是諸佛光明？光有二種：一教光；二如此經〈光明覺品〉是，及前後十度表法光明是。云何是諸佛智？一切智、一切種種分別智是。又如下文「如來智甚深，普入於法界，能隨三世轉，與世為明導。」此已上問十八種法。經云「唯願世尊哀愍我等」，有三句經文，結請佛說十九種海，經云「一切諸佛皆為諸菩薩說世界海」，總舉問竟。眾生海，釋曰：如世間眾生、廣多如海故。佛海，經云「如來安處菩提座，一毛示現多剎海，一一毛現悉亦然，如是普周於法界。」佛波羅蜜海，十波羅蜜遍一切菩薩行故。佛解脫海，如來法身是佛解脫，又智慧解脫乃至五分法身戒定慧解脫解脫知見等是。佛變化海，如下文「無體無住處，亦無生可得。無相亦無形，所現皆如影。」又云「一切剎土微塵數，常現身雲悉充滿。」又云「於一佛身上，化為無量身。」佛演說海，下文「一一毛孔中，光網遍十方，演佛妙音聲，調彼難調者。」又一音遍諸根故。然如來音聲，不從心出、不從身出。佛名號海，如下〈名號品〉是，如來名號等一切眾生心也。佛壽量海，如下「佛身如影現，生滅不可得。」是佛壽量海。又下文「壽量如是」。及一切菩薩誓願海，〈淨行品〉等是，又如〈十迴向品〉中大願是。一切菩薩發趣海，如下云「此會諸佛子，善修眾智慧，其人已能入，如斯方便門。」又下文「從地而得地，住於力

地中，億劫勤修行，所獲法如是。」明從地而得地者，不離真法界自體清淨性地而行，進修十住、十行等法，故云從地而得地。又〈十行品〉是十發趣加行成就，令菩提心智悲純熟故。助道海，三十七助道品是，觀身受心法為首。一切乘海，乘如來乘、不思議乘、法界乘是，乃至八萬四千乘等。一切菩薩行海，普賢行是，如下經云「如是分身智境界，普賢行中能建立。」一切菩薩出離海，如五位中加行方便是，如下經云「此會諸菩薩，入佛難思地，一一皆能見，一切佛神力。」又下文「普賢諸行願，修治已明潔，能於一切剎，普見佛神變。身住一切處，一切皆平等，智能如是行，入佛之境界。」一切菩薩神通海，如下十方佛剎來集菩薩眾及毛孔出眾，隨行利生等事是。又〈十通品〉亦是。又下文「一一佛剎中，往詣悉無餘，見佛神通力，入佛所行處。」一切菩薩波羅蜜海，如下經中「十方來集大眾，身諸毛孔各出十佛世界微塵數光，一一光出十佛世界微塵數菩薩，悉能遍入一切法界諸安立海教化眾生。」廣如經具說。是波羅蜜海也，此是與發心者作普賢樣。一切菩薩地海，如下經云「從地而得地」是也。又〈十地品〉是。又如來地是菩薩地，如下經云「此會諸菩薩，入佛難思地。」一切菩薩智海，根本是如來智，於根本智起差別智教化眾生，是菩薩智海，乃至十無盡智是也。

「唯願世尊」已下三句，總結勸請。准例十方諸佛既說，今佛世尊亦合同說。

又「爾時」已下四句，明供具說頌。已上三十七問，向下至〈毘盧遮那品〉已來，有三種答前所問：一如下齒間放光集眾，現相神通答；二如下眉間毫光出眾現相，及十菩薩偈頌答；三普賢入定出定，以言詮示佛業眾生業因果古今相習答。如〈世界成就品〉菩薩眾生染淨報業，答前三十七問佛海、菩薩行海，不離其中。又說華藏莊嚴世界海，說佛報得所居之土，答前三十七問佛境界海、眾生海、波羅蜜海，總不離其中。又說古往〈毘盧遮那品〉，是引古印今，令眾生信，承習不斷法不虛來。若古無舊跡，今從何得？以是義故，引古佛用印今時成信。從此初會〈世主妙嚴品〉至〈毘盧遮那品〉六品經，總明舉果勸修，信他已成佛者果德悲智境界行普賢行及報得莊嚴身土分。從〈佛名號品〉重問二十八問，即是舉古佛果門，令今世及未來發心者，自信自心佛果不異，及菩薩十信、十住、十行、十迴向、十地、十一地佛眼耳鼻舌身意不異故，信自今修不異古法。有此二十八種不異之法，具如〈佛名號品〉。所問二十八問之法，今古不異，令初發心者應如是依古證修，使令道不謬故。直至〈法界品〉，總是其答所問之法故。若依五位法上有一百一十重佛果菩薩行，古今不異，若通信位即一百二十重古今佛因果

不異，至位方明。從供具雲中出音說二十行頌，於中義分為四：初兩行頌，歎佛行滿成佛，行遍三世；次兩行頌，明勸佛為眾除疑得證；次兩行頌，明大眾已集，勸請除疑；次「云何」已下十四行頌，明重頌前三十七問。

問曰：大眾何不以言自問，因何默念致疑？何不自以言讚勸請，云何供雲出音請佛？

答曰：明佛得法界心，與一切眾生同心故。以心不異故，知彼心疑。供具說頌者，明一切法總法界體也。法界不思議，一切法不思議故。明聖眾心境無二故，凡夫迷法界，自見心境有二故，故顛倒生也。

第二從「爾時世尊知諸菩薩心之所念」已下有一段長行并一偈頌，是如來放齒光，十方告眾令眾咸集，現法答前所問分。於此分中，大意有十：一如來知眾心念有疑、二齒光普照、三其光有十名、四明光具眷屬、五陳光色相、六明光照遠近、七明大眾蒙光彼此相見、八明光遍他方眾會、九明光能出聲告眾、十明十方之眾聞告咸來。

問曰：何故如來面門齒間出光告眾？

答曰：面門及齒，明言出於中，故於中出光。今欲答眾所疑，普告十方佛土大眾來集示法，答前三十七問中云何是諸佛地、佛境界、佛加持、佛行、佛力等故，須口中齒間放光。光者，除暗義。又答前云何是佛光，明除現在未來眾心疑暗故。口齒者，吐納言音說法處，表告之所由也，故於中出光。於此光明說其二十行頌，於中大意，歎如來道滿利生，光明出音告眾，令集聞法。

第三從「爾時十方世界海一切眾會蒙佛光明所開覺已」已下一段，是十方大眾來集示法分。於此段中，大意有十：一明佛光普照、二明十方眾來、三明來已興供、四明興供不同、五明眾海影像相參、六明大眾自他同異自在、七明大眾毛孔出光、八明光出菩薩、九明菩薩同事利生、十明眾生發心得果。此之十事，如文可知。如毛孔流光眾，明法界體性自在不思議自他無礙。能同能異眾，於中菩薩同行利生，即明古今已成正覺者菩薩行及十波羅蜜海佛地佛持等，舉其已成佛者悲智境界，答前大眾三十七疑，用成來世與今同悟身心境界自在無礙，如帝網境界門。如此一段，以佛神力放光集眾答前所問。後之一段，毫光示法，及菩薩偈頌，答前所問。於此十方來眾光明中，同時發聲說二十行頌。於此中大意，歎佛光明道行已滿，身口意鼻耳總遍周剎海，滿普賢行。答前三十七問，如文可知。

第四從「爾時世尊欲令一切菩薩大眾得如來無邊境界」已下一段長行，有二十八行半經。於中分為兩段：一從初十行經，明光之德。

第二十八行經，明蓮華出現。一從初明光之德，大意有十：一令眾除疑獲益、二顯光出處、三顯光之名、四顯光之色、五明光所照遠近、六明所照威動世界、七光照塵中現無數佛隨根與益、八光雨十種法輪雲、九光明遶佛、十光入佛足輪以成大眾信心。明足下是初信入，故說十種智佛，以為自己信心，以不動智為首。
第二「爾時佛前」已下十八行半經，明蓮華出現。於此一段文中，大意有十：一明華現所由、二明華具十種嚴飾、三明毫光出眾來坐、四明勝音菩薩為主餘者為伴、五明上首菩薩勝音之德、六明諸佛與勝音之力、七明勝音常見諸佛、八明勝音神變自在、九明勝音觀眾說頌、十明正申頌意。此之一段經文，如來眉間毫出光明，名一切菩薩光明普照耀十方藏者，明是十地菩薩智滿中道教行之光。又毫相光中出眾菩薩，有世界海微塵數，上首名曰一切法勝音，即是其十地滿足中道果行。將此中道覺行悲智圓滿法界行門毫塵剎海無障礙法，答前大眾三十七問，使令現在及以未來，信此十地法界因果法門，行滿十方使令得益。是故經云「欲令一切菩薩大眾得於如來無邊境界神通力故，放眉間光。」又光體是法界之理，勝音大眾之海是其法界之行用故。明從十住初心以理智萬行體用不相離也，故從十信即與果行令修，理智體用法合然故，從果行信進。又勝音菩薩坐蓮華臺，諸菩薩眾坐蓮華鬚，明主伴萬行。明勝音一行遍一切行，一切萬行是勝音一行，明法界理智中圓滿無礙自在行故。還如前菩薩毛孔流光出菩薩行相似，體性一多重重自在無體可礙。諸波羅蜜一中具十，乃至無盡故，緣起互為因果，主伴自在故。以理智照之可見。大意明法界行門，一行遍一切行故，同別自在。十正申頌意中，通勝音菩薩有十一菩薩，各申一段偈頌。初二十行頌，歎佛身充遍普現眾生前，及毛孔剎土眾會無盡相入。兩行一頌，如文具明，無煩更釋。大體得大綱紀，即得經文自具。此後十段，總十行一段，總是答前世主所問，又明此會菩薩能入如來之境。最下有三行經，明都結十方世界同然，一時雲集。已上現神通及語，答前大眾所疑竟。示業及法答者，如已下〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉神通法業俱示。若通當類，總自具法業答故。〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉，此初會六品經，是以佛果勸修門。

普賢三昧品第三

將釋此品，略作三門分別：一釋品之名、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名者，理智無邊名之為普，智隨根益稱之曰賢。三之云正，昧之云定。亦云正受，為正定不亂，能受諸法、憶持簡擇，故名正受。亦云等持，為正定能發生正慧，等持諸法，是故名之等持也。為普賢為佛紹法界大智之家，諸佛萬行遍周之長子，以答前所問三十七問中云何一切菩薩行海、出離海、神通海、波羅蜜海、世界海等，故須入定。善簡眾法，答前所問令眾達解，故須入定。然普賢菩薩恒無定亂，以示法則，故須如是。又以初舉果勸修中，以入定為法則，後〈十定品〉中明十地道滿，起諸想念方真。

二釋品來意者，明普賢菩薩常在三昧，淨亂總真。然教化眾生故、成法則故、答所問疑故、為善簡擇諸三昧出入同異相故，為善簡擇眾生業海果報、佛行業海果報，故須入定。從定起已，說〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉答前所問，故此品須來。意明初入法，須加定業以顯真門；後〈十定品〉中，明十地真智已終，智隨一切眾生想念，應根接物，方是修道者。應如是知。

三隨文釋義者，於此一品經文中，義分為二：一科其經意、二釋三昧名。

一科其經意者，其此一段經，其意有十一：一從「爾時普賢菩薩」已下一行半經，明承佛威神入定。二「此三昧」已下八行半經，舉三昧名及歎三昧之德。三「如此世界」已下可七行經，明都舉普賢入定此界，如是十方總然。四「爾時一一普賢菩薩」已下有十二行半經，明普賢入定，諸佛現前，佛力所加，佛言讚歎普賢之德。五「爾時十方一切諸佛」已下有七行經，明諸佛與普賢十種智。六「如此世界中」已下可二行經，明都舉十方世界中普賢，一切諸佛一時同與其智，法如是故。七「是時」已下可六行經，明諸佛以手加持摩普賢頂。八「如是一切世界海」已下可兩行經，都舉十方世界同然。九「爾時普賢菩薩」已下九行半經，明普賢從三昧起，并陳三昧之名。十「普賢菩薩從如是三昧門起時」已下十二行半經，明大眾獲益，并都結與十方同然。十一「爾時十方一切世界海」已下至偈頌以來有十二行半經，明佛力三昧力，其地微動，及興供末後諸佛毛孔光明說頌，歎普賢之德。

問曰：何故前〈世主妙嚴品〉末其地六種十八相大動，此品何故其地微動？

答曰：前明如來始成正覺，大眾賀佛及自皆得佛果之益，其益廣大，明位極行終，以此其地大動。此品答世主所問之疑，為成初信故，其地微動。於中菩薩示有疑問，寄同得益，皆是成其凡夫始信之心，是故名為舉果勸修生信分。仍是信他佛及菩薩得，然未是信自心得也。第二會中金色世界不動智佛已去，方明信自心得亦然也。至第十二卷中諸世間主，更作二十八問，方明信自心是佛不動

智等，至文方明。此經直至〈法界品〉覺城東已來，菩薩及一切大眾，皆是寄法同迷，示行修證。唯覺城人間五百童子、童女、優婆塞、優婆夷，各具五百，一萬諸龍，寄位是凡，表其凡夫有得入者故。若無實得者，佛教豈有虛行者哉？聖者立樣，令凡實得，終不虛施。應如是知，不自欺誑。若有人言：此經非是凡夫境界，是菩薩所行。是人當知滅佛知見、破滅正法，令其正教世不流通，令其世間正見不生，斷滅佛種。諸有智者，不應如是不勸修行。設行不得，不失善種，猶成來世積習勝緣故。於此佛毛孔光明說頌中已下有兩段頌：於初二十行頌，明佛毛孔光明讚普賢德，如文具明。毛孔是萬行光，還歎普賢萬行。二「爾時一切諸菩薩」已下有二十行頌，明大眾歎普賢，并請說後三品之法，亦如文具明。

新華嚴經論卷第十二

新華嚴經論卷第十三

長者李通玄撰

第二釋三昧之名者，於此三昧名之中，義分為三：一釋三昧名、二釋三昧體用、三歎三昧之德。
一釋三昧之名者，名毘盧遮那如來藏身。毘盧云光明，遮那云種種。如來是法性之體，藏身是含容眾法。智是明，以理智種種教行之光，照燭眾生之器，隨根與益。如經歎德中具明。
二釋三昧之體用者，此三昧體者，以法界根本智為體，以差別智為大用。又以法界根本智為體，隨眾生智為用。又以入三昧為體，出定為用。又以無出無入為體，又入出俱為用。又以入出俱為體，以義准之可見。大要言之，且以為化眾生法則之中以入定明體，後從定起顯示十種定名是用。於十箇定名中，總以法界無依住智性為體，此體亦名首楞嚴定，與不可說一切諸佛三昧諸智慧門為體。如歎德中，具如經云「世界海旋，無不隨入」者，是三昧之用，徹遍一切眾生法之名故。海者，廣大義。旋者，甚深義。明此三昧體用廣大甚深無盡無盡，諸佛菩薩及一切十方六道眾生中行皆遍故。此三昧答前三十七問總盡。向前以佛神力答前三十七問中，云何佛地、佛海、佛眼耳鼻等問。今普賢三昧答前三十七問中，云何菩薩行海、三昧海等問，為欲明佛行、菩薩行體用徹故。以佛為體，普賢行海為用，以此體用該通諸法，無法不盡故。佛眼耳鼻舌身意為體，能遍知眾生事業為用。以下如來與普賢智，明普賢智契合佛根本智不殊，令後信者自知佛根本智一體無二無疑故。十方諸佛手摩其頂者，明引接忍可。言普賢從三昧起者，明定體隨根用處。彼復依根獲益，名起其用無盡。略舉其十，以表無盡故。餘義經文自具廣明。大意佛根本智是定體，普賢行是用。

世界成就品第四

今釋此品，略作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。
一釋品名目者，為明世界海依住形相、苦樂淨穢，皆是眾生自業果報之所莊嚴，不從他有。佛菩薩世界海，依大願力、依自體清淨法性力、依諸波羅蜜諸行海等自體清淨力、依為度眾生大慈悲智力，以不思議變化力之所成就故，名世界成就品。
二釋品來意者，大意有五：一答前世主三十七問，佛海、眾生海、波羅蜜海等。此品示業果報、示法果報，答前所問故。明向前是佛

光明神力答，此品示其佛行海、眼耳鼻舌波羅蜜海、遍法界海、眾生業行海故。三十七問一時總答，令大眾海悟佛所行，入普賢菩薩所行也，故號佛華嚴經。二令諸現在未來始發菩提心者，識佛所行及菩薩行海，佛菩薩大慈悲海，能普遍法界海、眾生行業海而利益之，令到究竟岸故。既見是已，而倣學之，學佛行故，令始發心者悲智圓滿，行解不錯謬故。三令始發心菩薩，知眾生業報同異差別，由心造故。四令始發心者，知眾生界廣大，等法界虛空界，如影相入重重無盡，依住各別，佛菩薩行悉充滿故。五令始發心菩薩，知諸佛菩薩境界海、眾生境界海一異不可得故，隨眾生自業轉變剎海轉變故，隨自業成壞剎海成壞故。以此眾因緣故，此品須來，發初蒙故。若無此品，初心菩薩云何知其如來攝生如來行門，及以眾生行業世界廣狹之相。若不知者，依何發心，乘佛大悲普濟願行廣度？以是義故，如下頌云「離諸諂誑心清淨，常樂慈悲性歡喜，志欲廣大深信人，彼聞此法生欣悅。安住普賢諸願地，修行菩薩清淨道，觀察法界虛空界，此乃能知佛行處。」若不說眾生界、法界、佛界、菩薩境界，虛空無二無盡，如影重重依住者，所有發心者設不入二乘道，修菩薩行但得權教菩薩，心常染淨而有限礙，不入佛境界故，有自佛他佛及以國剎分劑，有往來所依處故。如三乘中所說淨土在於他方，菩薩願生其中是也。說此品者，意欲令初發菩提心者，知眾生境界、諸佛境界廣大之相，重重無礙無盡之相，佛及菩薩願行含覆利益纖塵無遺故，此品須來。

三隨文釋義者，此之一品有十一段經文。從初一段長行一段偈頌，是此品中敘分；後十段長行及十段偈頌，是正說。及至華藏世界海，總通此品為〈世界成就品〉，總為正說分。從初敘分中，長科為六：

一「爾時」已下四行半經，是普賢觀察十海分。

二「如是觀察」已下可八行經，明普賢告眾，歎諸佛十種之智海十不可思議。

三「建立演說海」已下可六行經，明普賢歎佛十種身業教化不可思議。

四從「勇猛調伏諸眾生海無空過者」已下七行經，是普賢歎佛身智二業隨轉法輪，成就之眾入佛之地十不可思議。

五「如是等一切法」已下十八行半經，明普賢乘佛神力，說佛智業身業教化饒益，成就眾生海之德，令多菩薩一切眾生入佛境界海故。

六明普賢說頌，重明前法。於此二十行頌中，兩行為一頌。於中意有二十，總答前三十七問，為頌含多義故。一明佛智慧甚深、二明佛身業隨根普應、三明佛語業普周、四明佛行多剎遍嚴、五明諸佛

大悲成熟眾生、六明佛普現出興與益、七明眾生根劣隨迷、八明大心淨信堅固者堪為、九明諸佛與力方知、十明離諂慈悲志欲深廣能入、十一明觀察法界如虛空而獲善利、十二簡修餘道者不堪普賢行人得入、十三明眾生界廣大法輪普至、十四明普賢自示身廣大、十五勸眾令觀毛孔、十六明普賢示法與眾之益、十七明普賢行願無邊、十八明普賢自歎行具、十九歎法眼智眼法身智身廣大、二十歎是佛所行應聽。此以上經文自具可知，略科眉目如是。

第二段正說分中，有十段經。一初段中長行有十八行半經，於中大意有六：一明普賢告眾欲說其法；二正說世界海有十事之法，一切三世諸佛同敷；三正舉世界形狀體性有十廣大無盡；四正說世界已成現成當成，具十種因緣；五正說由如來神力法如是等，如下十事因緣是也；六乘佛神力說頌。於此十八行頌中，重頌前長行之法，明眾生界廣多，佛菩薩悲願含覆故。以行廣大故，莊嚴國剎廣大。以眾生業無量故，菩薩行無量。以菩薩信心廣大離垢，所住國剎光明寶成，清淨無垢。此明淨穢同居，業現各異，如文可知。是故經云「菩薩修行諸願海，普隨眾生心所欲。眾生心行廣無邊，菩薩國土遍十方。」第二段中，「爾時」已下九行半經并四十四行頌，明世界依住，如文具明。第三段中，「爾時」已下有六行經、有二十行頌，明世界差別形由業，如文具明。第四「爾時」已下有十三行經、十行頌，明世界體差別。第五「爾時」已下有十一行經、二十行頌，明世界莊嚴差別。第六「爾時」已下有十行經并有二十行頌，所修行方便願力故，出生諸世界海莊嚴故，業清淨故莊嚴清淨，業垢濁故莊嚴垢濁。第七「爾時」已下有八行經并二十行頌，明諸世界諸佛出現差別，依眾生業行壽命脩短，佛出現不同。第八「爾時」已下有七行經并二十行頌，明世界劫住不同由業。第九「爾時」已下有十四行經并十行頌，明劫隨業轉變淨穢。第十「爾時」已下有十五行經、二十行頌，明一切世界海如來出現無差別。一一如文具明。此之一品答前三十七問，意令現在未來發菩提心者識佛所行。眾生業海無際，如來以普賢行普濟，以法性理智無礙，從初發心興大願雲，悲智普覆，以波羅蜜海剎海無不現其身、無行不同其事，塵毫內剎影現重重，平等智身莫不隨入，以法界之體而無往來。法常如是，令學之者倣之，趣求不謬。此乃如大王路，法爾常然；更有異求，偏僻不當也。

華藏世界品第五

將釋此品，略作十門分別：一釋品來意、二釋品名目、三釋華藏世界海因何報得、四釋華藏世界海形狀安立、五配華藏世界海安立屬

因、六釋華藏世界海純雜無礙、七釋華藏世界海圓攝三世業境、八釋佛國本空何為華藏世界海出生所緣、九明華藏世界海因何得隱現自在、十隨文釋義。

一釋品來意者，此品答前三十七問中佛世界海、眾生海、波羅蜜海等。此品舉如來五位中行業因果報得，答前三十七問故，此品須來。

二釋品名目者，為說此佛境報得之土蓮華所持，含藏一切淨穢境界皆在其中，故名華藏。

三釋華藏世界海因何報得者，以從初信心至於八地已來，恒以大志願力持，令其不退菩提，諸波羅蜜海教化饒益一切眾生，至於八地任利無功。當知風輪是大願波羅蜜所成報故。眾生世間妄想，業風所持。如來世間以大願力智風，能持諸境，為以智能隨願、願能成智，還以大願法身大智之所報得。風輪之體若不以法身，一切諸行總有為故。若無志願，法身無性不能自成，何況成他。以三事為緣，方堪利生，不滯空有。進修功熟，任利無功。且取初因大願為首，令持萬境。總以大願智風以為持境，是故此品下云「普散摩尼妙寶華，以昔願力空中住。」如是華藏世界所有莊嚴，總是風輪上持諸境。由諸福行本從願生，還將本因以持諸果。以此用願波羅蜜，能成一切諸波羅蜜，以本因如此，故因果相持。今以第八及初發心時願波羅蜜中十波羅蜜，以成十種風輪，用持其上十種一切莊嚴，以願波羅蜜互體相參，能持其上諸行報得一切莊嚴。如最下風輪名平等住，是願波羅蜜中檀波羅蜜報得故，能持其上一切寶焰熾然莊嚴。還是願波羅蜜中檀度門法財惠施之所報生，還自相持。因果相徹，法不虛得，因不唐捐。以准此用願波羅蜜中十度法門配之十種風輪，報得因果相持故。還如眾生世間妄想，業風最居其下，上持水際金剛地山，令其安住孛像玄光，以成天文運遊不墮。蓮華藏體是法身隨行無依住智體之所報得，及宮殿總大悲含育之所報得，樓閣即是智照觀根順悲濟物之所報得，其地金剛平等自性法身之所報得。但是諸莊嚴中，所有金剛為莊嚴者，皆法身隨行之報得。但是摩尼莊嚴，皆法身成戒體隨行報得。金剛輪圍山即是大悲戒防護業之所報得，眾華莊嚴，萬行利生，開敷眾善之所報得故。寶樹莊嚴者，建行利生覆蔭含識之所報得。如十行位中，功德林等十箇菩薩下名悉同名之曰林，為行覆蔭故。師子座莊嚴者，即是以法身隨智建法輪報得故。略而言之，且復如是，廣說報業所因，不可具悉。夫報不虛得，皆有所因。若不知因，云何修果？是此品之初，此華藏莊嚴世界海，是毘盧遮那如來往昔於世界海微塵數佛一一佛所，淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。但云願者，為行由願成。又下云「普賢智地行悉成，一切莊嚴從此出。」如香水海，大

慈悲業之所報得。香水河，是進修之行所報得。如下文殊師利常隨眾中，總以名表法，即見名知行。如此華藏世界海，見果知因，不可別引餘經將來證此。此經見名即知法，見果即知因，方可識此經之意趣。餘經法相門戶，多不與此經相應。餘經云苦諦，此經云聖諦，即義有餘。餘經說四諦，此經說十聖諦及十十二緣，若廣說無量差別，不可卒申。以是義故，此配因果，不可引餘教配此經文。此經見名知行，以果識因。如文殊師利常隨之眾，云明練十方儀式主方神、除滅無明黑闇主夜神、一心匪懈闡明佛日主晝神，即其例矣。此華藏世界報得之體，大要總言，大願法身大智萬行大慈大悲。以此五事成滿，盡法界虛空界，乃至塵毫之內重重剎海中，一切眾生行皆悉等利。至八地任用無功，自常充遍，以此為體。非是滯寂自安及人天自求樂果者之所境界故，亦非樂生淨土菩薩者境界故。此淨土菩薩，設修六波羅蜜、得六神通，亦未能生信故，為本不以法界根本智、差別智乘發心信修行故。

四釋華藏世界海形狀安立者，以無盡大願風輪，持大悲水，生無邊行華。以法性虛空，能容萬境，重疊無礙。於其水上生一大蓮華，華周虛空法界，名種種蘂香幢。明根本智起差別智，行差別行，名蘂香幢。於蓮華內，日珠王寶上有大輪圍山，經云「日珠王蓮華之上」者，只是華內有寶，名日珠王，非別有華也。眾寶所成林樹香水妙華開敷，經自有文，具陳其事。其華內地金剛所成、地具眾寶間錯嚴飾。經自具言。於其地上無數香水海，眾寶為底，如經具說。一一香水海各有四天下微塵數香水河右旋圍繞，從南向東以次繞之，如六甲等為右，其河嚴飾。經自具言。於不可說香水海中一一海內，各有一大世界種而住其中。其世界種者，同流所居，名之曰種。種者，種類也。如先德釋云：三千大千世界數至恒沙為一世界海，海世界數至恒沙為一世界性，性至恒沙為一世界種，此中世界種有不可說佛剎微塵數。一一香水海中各有其一世界種，如經且略舉世界種。於最中心香水海，名無邊妙華光明，中道智悲之妙用為作名也，即是風輪向上種種蘂香幢大蓮華之內處中香水海也。此中海內出大蓮華，名一切香摩尼王莊嚴，有世界種於中而住，名普照十方熾然寶光明。此世界種上下有二十重世界，各各相去佛剎微塵數，此娑婆世界在第十三重中。最下重中有一佛剎微塵數世界周匝圍遶，次上重中有二佛剎微塵數世界周匝圍遶，次上重中有三佛剎微塵數世界周匝圍遶，一重增一，至最上二十重，中有二十佛剎微塵數世界圍遶，如是周旋。通中心有十一箇世界種，各有二十重，上下相去遠近相似。此十一箇世界種外周圍至輪圍山，復有一百箇世界種，隨方各十，於中布列直往，隨方行列而住。近輪圍山周匝十箇世界種，各各上下四重，重數雖少，上下相去極遠。每第

十三重，與此娑婆世界齊等。最上重或言相去七佛剎塵，向下第二重與下相去多言十佛剎微塵數，計四重世界還與中心十一箇二十重世界種高下齊等。此近輪圍山十箇世界種即有四重，餘九十箇世界種不言重數。且略舉世界種中心有十一箇世界種，周圍有一百箇世界種，共有一百一十一箇世界種，如天帝網分布而住。大都總數有不可說佛剎微塵數諸世界種。總於種種藥香幢大蓮華之上諸香水海各出蓮華，諸世界種各各而住，即於其大華之上別華而居，即是第二重各別蓮華之上布列而住。最下有須彌山微塵數風輪，而持其上種種莊嚴，及持其上重重世界，猶如日月眾星以風所持處空而住。餘廣者，經自有文。若廣引文煩，恐當不見，略陳綱紀，粗而言之。

五配華藏世界海安立屬因者，夫果不自生，從因而得。經云「廣大願雲周法界，於一切劫化群生，普賢智地行悉成，所有莊嚴從此出。」如經總舉不可說佛剎微塵數世界種者，明普賢行攝化之境遍法界故。即是座內眾、眉間眾所行覺行報得之，總是都舉果行圓周之境。於彼但言佛世界微塵數眾，對不可說佛剎微塵數，於彼是略舉數、此是廣數。如說普賢之行且但言萬行，此是略言，意在無盡等法界行也。即此二重舉果中，普賢滿行即如座內眾、眉間眾，即此華藏莊嚴世界海不可說佛剎微塵數世界種，如天帝網，分布在種種藥香幢大蓮華之中是。其彼果行所攝生報滿果所得之境，今在經中不舉大數，但舉中心十一箇世界種，上下二十重，重別相去一佛剎微塵數，最下重世界各有一佛剎微塵數世界周匝圍遶，而住其中。次上第三重中，即言三佛剎塵數世界周匝圍遶，以次向上一重加一，直至最上重世界中，有二十佛剎微塵數世界周匝圍遶。此中心十一箇世界種，總皆如是，此明十一地行門進修攝化境界報得，中心十一箇即十一地報得。上下二十重漸漸增廣者，明十一地行門中一地有兩重因果，為地進修中皆一正果、一向果。其二十重所有佛號，皆是勝進中因果佛也。所有世界，是隨位中所化之境界也，即明十一地進修攝化增降佛果故。各隨位配之可見。除此十一箇世界外，周圍別舉出一百箇世界種者，即明此十一地攝化十波羅蜜行，遍輪圍山法界內故。且隨方次第各有其十，都言一百，明遍不可說佛剎微塵數境界滿故。近金剛輪圍山周圍有十箇世界種，上下有四重者，明十一地中四攝法遍故。餘九十箇世界種不云重數者，明但是十波羅蜜十中具百所攝化境故。此是一配因果竟。自餘十箇四重世界配四攝法，更作一配。總舉中心十一箇世界種，并周圍直至金剛輪圍山一百箇世界種，總共有一百一十箇世界種，配十住、十行、十迴向、十地、十一地。五位法各有佛因果，都有一百。本五位中本自有十重因果為本，五位中各有兩重因果即是十，此為

本，五位佛因果與五位中作進修故。即如此初會五位佛因果是，都有一百一十。更有一箇世界種，為明佛位，是一遍一切中作一故。若無此一位，諸位不成故。又明緣生之法皆須有一故。緣生之法始成，如一三五七九與十作緣，但置二四六八，十具滿數故。是圓數不可加減，是佛法世間法皆相似故。如一日三日五日七日，皆一三五七九為法者，成緣生無盡、一多相徹故。明其一者，非同時無前後中間故。為一不自一，與萬法作一故；為萬法不自多，與一作多故。為成緣起法，合如是一多自在無作，任法相成故。如俗法一為陽、二為陰，陽動陰隨不可自用。陰若自用，即天地兩乖，雲不興、雨不施。皆主伴陰陽動靜相順、互為主伴，方成緣生。兩剛即缺、兩柔即離，為不成濟故。是如來出世，意在利生，真不隨俗故，行無所設也、德無所濟也，即佛自佛、眾生自眾生。若為利眾生施設法則，即佛為陽德、所設教為陰，是故此經名為圓教。佛處坎之一，而設教即十，以坎為師封故。普賢菩薩為明設教利生因果緣起，法須自在、不滯緣生，故舉一百一十一世界種，配其五位因果，有一百一十之門為攝生報得。有一箇世界種，明其佛位與五位及一切諸行作一故。還如眉間之眾，勝音菩薩獨坐蓮華臺，諸菩薩眾坐其華鬚，明主伴萬行一多相即故。定慧觀之可見。十下作一，是其士字，明仁士之法。法合十一，令以十一箇世界安立十一地法門。四重世界，明十波羅蜜四攝法之方便。大意舉前座內眾及眉間眾，明其所行之行。此華藏世界，明彼行中報得依果。於中雜類世界，即明所攝之眾生同住一處而境各異者，約法界理智真俗不殊。六釋華藏世界海純雜無礙者，為佛所行遍法界眾生界故。既是行遍所得，依果亦遍，但業不相應者，同住居而不見。猶如靈神及諸鬼趣與人同處，人不能見。如經云「譬如人身，常有二天隨逐。天常見人，人不見天。」此經為佛行圓遍，依正亦遍。不同三乘推淨土於餘方，而致去來自他之相。為彼小心根劣者，且如是權設教網故。畢竟求大菩提心者，還須歸此不二之門，興遍周法界之行願也。

七明華藏世界海圓攝三世業境者，此華藏世界海，明此教法一念三世故。一念者，為無念也。無念即無三世古今等法，以明法身無念，一切眾生妄念三世多劫之法，不離無念之中。以是義故，此華藏世界所有莊嚴境界能互現諸佛業，眾生三世所行行業因果總現其中，或過去業現未來中、或未來業現過去中、或過去未來業現現在中、或現在業現過去未來中，如百千明鏡俱懸，四面前後影像互相徹故。為法界之體性無時故，妄繫三世之業頓現無時法中。是故經言「智入三世而無來往。」經云「佛子汝應觀，剎種威神力，未來諸國土，如夢悉令見。十方諸世界，過去國土海，咸於一剎中，現

像猶如化。三世一切佛，及以其國土，於一剎種中，一切悉觀見。」論主頌曰：

三世無有時，　妄繫三世法，
以真無妄想，　一念現三世。
三世無時者，　亦無有一念，
繫著三世法，　總現無時中。
了達無時法，　一念成正覺。

八釋佛國本空何為華藏世界海出生所緣者，緣何事，意有四緣，一為明二乘雖得解脫三界麁業，無有福智不利眾生，滯於涅槃。二為三乘菩薩有樂生淨土想常存，障法性如理，染淨當情知見不普，情存淨土不得自在。不如此法隱現自在，為利眾生顯勝福德故，即具相萬差光明顯照。若令眾生情無取著，如幻雲散一物，便無有所得存其繫故。三為怖一切空眾生，為法空無相之理，謂言斷見空無福智，不樂觀空、樂取相縛，隨境存業不能解脫者，所現福德依正果故，令觀空法，空却無明成福德業。四總為一切三乘及一切凡夫，現廣大願行福智境界量度樣式，令其倣學，不偏執故。經云「諸佛國土如虛空，無等無生無有相，為利眾生普嚴淨，本願力故住其中。」

九明華藏世界海因何得隱現自在者，為從一切法空之理隨智現故，得隱現自在。世間龍鬼具有三毒，猶能隱現。何況法空空諸三毒、純清淨智，不能隱現自在？如善財入彌勒樓閣，以三昧力具見眾妙莊嚴。從三昧起，忽然不見，一相都無。善財白言：「此莊嚴何處去？」彌勒答言：「從來處去。」問曰：「從何處來？」答曰：「從菩薩智慧處來，依菩薩智慧神力而住。」無有去處，故無住處，非集非常，遠離一切。又如幻師作諸幻事，無所從來、無所至去。雖無來去，以幻力故分明可見。彼莊嚴事亦復如是，無所從來亦無所去。雖無來去，然以慣習不可思議幻智力故，及往昔大願力故，如是顯現。華藏世界亦復如是，以如來大願智力、法性自體空無性力，隱現自在。若隨法性萬相都無，隨願智力眾相隨現。隱現隨緣都無作者，但以理智法爾，自具不思議功、不思議變，無能作者，自在隱現。凡夫執著用作無明執障。既無智用自在，順法身萬像俱寂，隨智用萬像俱生，隨大悲常居生死，但隨理智生死恒真。以此三事隱顯萬端，不離一真之智，化儀百變。

十隨文釋義者，此一品經，長科為十二段。

一從初「爾時普賢菩薩」已下，長行有二十四行經并二十行頌，明歎佛往因行菩薩行、修大願力，報得風輪以持華藏世界及眾莊嚴。二「爾時」已下有八行半經并二十行頌，明歎蓮華之上寶輪圍山具眾嚴飾，由如來神力所生。

三「爾時」已下十行半經并二十行頌，歎輪圍山內平地金剛所成，具足眾寶間錯其地，華網莊嚴。
四「爾時」已下一十六行經、二十行頌，明金剛寶地有眾香水海，眾寶為底、妙香嚴岸，具眾嚴飾。
五「爾時」已下一十二行經、二十行頌，明各各香海具眾香河，其河底岸具諸嚴飾，右旋遶海。
六「爾時」已下十五行半經、二十行頌，明香水河兩間平地，其地眾妙莊嚴，其樹華果眾妙莊嚴。芬陀利華，此云百葉白蓮華。
七「爾時」已下五行經、二十行頌，都結總歎此世界海，如來無量功德莊嚴。
八「爾時」已下三十八行經、二十行頌，明世界種體性形狀依住。
九「爾時」已下直至卷末及初，都結諸世界種於此大蓮華上分布而住。并別舉此中心華藏世界海有世界種，名普照十方熾然寶光明，上下二十重世界。於中大意如前已釋。
十此第九卷一卷經，都有十箇二十重世界種，繞此中心世界種，總都有十一箇二十重世界種。於中意況前已釋畢。
十一此第十卷中，總舉一百箇世界種，圍繞中心十一箇二十重世界種布列而住。近輪圍山十世界種，上下四重，高下與此中心十一箇世界種相似，中間相去極遠。自餘九十箇世界種不云重數，大數有一百一十箇世界種。於中表意如前已釋。
十二第十卷末一段頌，都已前諸世界海安住虛空，或淨或穢，純雜同居而不相障，皆由業力所起。經文廣博，不可子細科文，文句亂煩，障其義趣。於中義味大意，前已略述。餘之廣義，經文自具。不同小經，小經即須多引外文莊飾其義。此大部一乘之典，餘經義亦多不相應，意況與三乘全別，不可例此經典。此已上十卷經，明三度舉果：一前如來始成正覺及座內眾，舉佛果行果明佛自證。二眉間眾，是舉佛中道行果，與一切未信者作成信之因。三華藏世界海，明是向前座內眾、眉間眾，所行之行、報得之果。本意以佛報業之果答前三十七問，見果知因，使後學者如是倣之，行如是行願，得如是果報。

毘盧遮那品第六

將釋此品，約作三門分別：一釋品來意、二釋品名目、三隨文釋義。
一釋品來意者，前之五品，以舉現世毘盧遮那佛果，恐不成信。何以然者？為古無舊迹，今何所來？以此引古證今，明道不謬故。又明古今諸佛三世法相似故，成其信者不狐疑故。

二釋品名目者，〈毘盧遮那品〉者，此品依主得名。引古佛成今信，還以佛號以為品名。毘云種種，遮那云光明，言以法身悲智，設種種教行之光，破眾生之業闇故。
問曰：古佛今佛，為一為異？
答曰：為一為異。何以然者？為法身智身九十七大人之相、大慈大悲智慧解脫，是一；各各眾生發心成佛，是異。又無量三世諸佛皆同一念成佛，無前後際，是一；然亦不壞一念中見無量眾生三世劫量，是異。以十玄門、六相義該通可解。經云「一切諸佛身，唯是一法身，一心一智慧，力無畏亦然。」
三隨文釋義者，於此一品經中，長科總有十五段經文。於此十五段文中，有四佛出世，總明毘盧遮那一號各隨世間應緣名異，非是佛名號異。此經下文〈佛名號品〉，一一佛皆具等法界眾生界隨緣名號。世間一切名皆是諸佛名，為如來德遍一切法故。猶如虛空遍含眾法，無不淨故。一切眾生名入佛名號，無不淨故。又如有香名為龍鬪，因龍鬪而生，燒之一丸凝停七日。降金色雨，霑人身者，悉皆金色。一切名言入佛名號者悉皆清淨，亦復如是。如是佛名號遍一切世界名字故，始名毘盧遮那。以種種教行之光遍照一切，以一切法眼照之。其長科十五段者：
一初「爾時」已下一段八行經，明普賢告眾欲說其法。於此段中復分為十：一舉古佛所過之劫數、二舉復倍是數有世界海及與世界名、三舉世界海中別有世界之號、四舉世界所依住處、五舉世界周圍眷屬之數、六舉世界形狀、七舉世界地上莊嚴、八舉世界寶樹及山輪圍重數、九舉世界城邑宮殿、十舉世界人飲食衣服隨念而至及舉劫名。此已上但隨文自具，不煩更解。
二「諸佛子」已下有八行經，於中大意，義分為八：一初明勝音世界中香水海及舉其名、二明海中有華山出現形如須彌、三明山莊嚴有十、四明山上有一大樹林及舉林名、五舉山上五種無量眾事莊嚴、六明都舉莊嚴難記、七明山上諸城之數、八明雜類眾共居。云芬陀利華者，此云白蓮華也。此上一段文自顯著，不煩更解。
三「諸佛子」已下十九行半經，明林東之城。於此段中義分為十：一舉城之名。二人王所居。三舉諸城圍繞。四明城體眾寶所成。五明城廣狹。六明城郭莊嚴悉皆崇麗。七明城上下眾事莊嚴。言櫓者，依《音解》云「城上守禦曰櫓，出頭前引曰敵，眾飾高勝曰崇，美而可觀曰麗。城下繞而長[浣- 二]深廣者曰壕，狹者為塹。」優鉢羅華者，此云青色華，似藕，其葉狹長，近下小圓、上漸尖，似佛眼故。其華莖無刺。准歎佛中「目淨脩廣如青蓮」，即是青蓮華葉也。波頭摩華者，此云赤蓮華，其華莖有刺。拘物頭華者，其莖有刺。或云赤白華，葉頭未開敷時，狀如郁蹙然也。芬陀

利華者，白蓮華也。寶多羅樹者，或云無憂樹，此之未定，檢文未得。七重圍繞法事中，或一三五七九契陽數也。尸羅云清淨，此云清淨。寶幢已上莊嚴，總為寶也。八明城中居人。九明人得業報神通也，所念皆至。十明城四遶天龍、乾闥婆等七種眾，諸城所居，及都結無量莊嚴。

問曰：此中一種是人，非天龍神，何得業報神通衣服飲食隨念而至？又所居高勝依報寶嚴，以何業故報得如是？

答曰：為因廣大故，業報廣大。為因高勝故，業報所居高勝。

問曰：何者是因廣大高勝？

答曰：為於往因，於此毘盧遮那法界智體用無依住門性清淨法而生信心，修信解力，常信自他凡聖一體，同如來智無所依住，無我無我所，心境平等，無二相故、無我所故，一切凡聖本唯法界，無造作性、無生滅性，依真而住，住無所住，與一切諸佛眾生同一心智，住性真法界。所有分別是一切諸佛本不動智，凡聖一真共同此智。全信自心是佛種智及一切智故，不於心外別有信佛之心，亦不於自心之中見自心有佛相故。信如斯法，自力未充，以此是人獲諸人中一切勝報；以是信力，還得毘盧遮那佛在國同居，而恒出現神足通力；與天同處，一切諸城所居神天龍八部等，皆是同緣於此法中而生信解故。以信因高勝廣大，獲得如斯勝妙依正果報故。

四「諸佛子」已下有九行經，明寶華枝輪林中道場，并陳莊嚴廣大。此林眾華嚴飾，常有妓樂之音。

五「諸佛子」已下有十二行半經，明初劫中佛出現之數，并陳初佛名號，及舉華枝大林先現之瑞。

六「爾時」已下有九行半經，明初佛從蓮華中忽然出現，并陳佛身遍坐一切法界道場，眾生皆見等事。

問曰：何故此佛蓮華化現出興釋迦佛母胎出現？

答曰：隨根所現。母胎出現，唯劣解眾生自根見爾。如〈離世間品〉云「為劣解眾生，母胎出爾。」應大根眾生，皆見蓮華出現也。

七「爾時」已下有八行經，明初佛出現，放光集眾，并陳光德大眾來集。

八「諸佛子」已下有十四行半經，明焰光明大城有人王名喜見善惠王，與眷屬俱集，并陳大子威光以自善根見佛光明，得十種法門。具如經說。最下三句，明威光說頌歎佛。於此十行頌中歎佛之德，及彼佛與眾生益，如文可知。

九「諸佛子」已下有兩行半經，明威光說頌，以佛神力其聲遍聞，父王聞之歡喜說頌。於此十一行頌中，明其善惠王勅眾令集，并令辦供具。

十「爾時」已下有三十四行半經，明十王興供見佛，并陳所聞修多羅經，威光獲益。修多羅者，此為長行經也。最下兩句明威光說頌。此十行頌中，明威光聞法獲得宿命智力，見佛所行往因之事，并自立願如佛所行。

十一「諸佛子」已下有十一行經，明威光菩薩以見初佛承事供養故，得十種顯示如來所行法，令須彌山微塵數眾生發菩提心。功德山須彌勝雲如來為威光說頌，歎威光之德。於此十一行頌中，明功德山如來歎威光所得如佛所行廣大，如文可知。

十二「諸佛子」已下有十五行經，明莊嚴劫中佛及人壽命長短。初佛去世，第二佛出興，并明威光見第二佛得十種利，并為眷屬說頌。此二十行頌中，明威光歎佛慈悲出世難遇，勸其眷屬同往佛所。

十三「諸佛子」已下有十六行經，明威光說頌，其聲遍聞。威光與眷屬同往佛所，得十種利。第二佛為威光說頌，此二十行頌中，明第二如來歎威光入道得益，所得之益是八地法門。如經云「得灌頂智慧海，名無功用，修極妙見。」

十四「諸佛子」已下有十二行經，明第二佛去世，善惠王亦去世，大威光受輪王位。第三如來於舊道場出興，威光見佛聞法得益。第三如來說頌，歎威光之德。此二十二行頌，明第三如來頌歎威光所得之法。

十五「諸佛子」已下有八行半經，明第四如來於舊道場中出現。大威光去世，生須彌山頂為大天王，還來見佛獲益而去。此一品經來文未足，未有結終之處。此品但明引古印今，毘盧遮那出世之法，古今相習不異。又明所信樂道高法勝，人壽命長遠，福德所居依正果勝，見佛聞法所獲利益勝故。

新華嚴經論卷第十三

新華嚴經論卷第十四

長者李通玄撰

第二會六品經，明菩薩信心門。於此一會之中，自有序分、正說分、流通分。從第十二卷初「爾時」已下有四行半經是序分，已下至〈賢首品〉是正說分，〈賢首品〉末有三行半經是流通分。

如來名號品第七

從此品至〈賢首品〉，是第三長科文中以果成信，信自己心之是佛分。於此一段之中，約有六法以成自心佛果，以令信者入佛果故。
一〈佛名號品〉，令信心者信佛名號遍一切世間名，知名性離故。
二〈四聖諦品〉，令信心者自信一切世間苦諦即聖諦，不別求故。
三〈光明覺品〉，令信心者自以自心光明覺照一切無間無盡大千世界總佛境界，自亦同等。以心隨光，一一照之，心境合一內外見亡。初三千大千世界已，次還以東方為首。光至東方十三千世界，照百三千大千世界，如是十方十重倍倍周迴，十方圓照身心一性，無礙遍周同佛境界。一一作意如是觀察，然後以無作方便定印之，入十住初心，生如來智慧家，為如來智慧法王之真子。一如光明所照，如經具明。不可作佛光明自無其分，須當自以心光如佛光明，開覺其心圓照法界。
四〈問明品〉，令信心者信所信之法門。
五〈淨行品〉，令信心者信菩薩初發心時皆發大願為首。又令信心者便迴無始妄念，以成智海無生滅性。
六〈賢首品〉，令信心者信佛神力通化無邊，得大自在及信心之福。信此六法名為賢首，以此六法觀行相應名為信心。皆以不動智佛等十智如來是自心之果，以不動智佛為體，餘智為用，至下方明。文殊師利、覺首、目首等十首菩薩，是修行信心者之身。此品已下至〈賢首品〉已來六品經，是長科一部經中第三以果成信門也。為明初會是舉佛果勸修，信諸佛所得。此第二會以果成信，信自心是佛，與果佛不異故，至文方明。前之以成佛果將用勸修，此舉佛名號果勸修。十方世界無有一名非佛名者，名體性自解脫故，但隨眾生所聞不同故。此明佛號遍周，即明於一切名無所著故。
將釋此品，略作三門：一釋品來意、二釋品名目、三隨文釋意。
一釋品來意者，明前之初會但明如來成等正覺之身及智攝生，未明如來名號攝生廣狹。今此第二會普光明殿，方明佛果名號攝生故，此品須來。又為舉佛果名令生信解故，此品須來。前會明身智遍

周，此會明名身及智俱遍周故。初會世主雖問，未有其答；此品答前所問，便令後信者之心，令使信佛名身及智普遍法界，蔭機利物照俗破迷故。名普光明殿，約德成殿，約殿明德故，此品須來。

二釋品名目者，於此佛號中，約有五緣以成佛號：一以法界自體根本智緣以成佛號、二約如來示成正覺自德緣以成佛號、三明如來利生方便緣約位進修以成佛號、四明如來以一切眾生隨根所樂緣以成佛號、五明法界體用平等緣一切諸法總名佛號。

一以法界自體根本智緣以成佛號者，如下不動智佛、無礙智佛、滅闇智佛，如是十智佛號是也。以此法界根本智上，以施十種之名、以成十種信力，至位方明廣意。大意令眾生達自根本無明，本唯如來根本大智，令諸眾生頓識本故、頓作佛故。

二約如來示成正覺自德緣以成佛號者，即十方諸佛示成正覺，共同十號，所謂如來、應供、正遍知是。又毘盧遮那是總名，是大智光明，照耀種種諸法及種種眾生故。故毘云種種，盧遮那云遍照。

三明如來利生方便緣約位進修以成佛號者，即如下舉十箇根本不動智佛以成十信。舉十箇月佛下名悉同號之為月，以成十住，明創契法身本智，心得清涼。為明此位菩薩契理惑亡，得法性智清涼故，約自得益之法以成佛號。十行位中，以十箇眼佛下名悉同號之為眼，為明十行以智智眼利生攝益故，佛號為眼，以善知根性故，皆是約得益立名為佛。十迴向中，以十箇妙佛上名悉同號之為妙，為明十迴向位中菩薩進修漸熟妙智現前故，佛號為妙。十地同妙已上，以明從十信中，自信自心分別之智與一切諸佛根本不動智佛本來是一，以成信心。心外見法，不成信心也。從此信已下，以三昧力契理會源，名為十住，佛號為月，皆是約修行之人所得之法以成佛號。安立五位五十箇佛名，五十箇因、五十箇果，為當位具因果故，成一百重因果。為根本五位中本有五因五果，成一百一十重因果法門，不異法界體、不異十信中所信之法。根本不動智佛以為諸位進修，且約如是，廣意至下本位廣明。是名隨位進修以成佛號。

四明如來以一切眾生隨根所樂緣以成佛號者，即以對現色身等眾生界，為佛、為天、為神、為主、為仁、為仙。遍眾生界，令諸眾生不作惡者，總是不可以自凡情所測也，總是佛名號遍周。

五明法界體用平等緣一切諸法總名佛號者，為一切諸法及以名言自體性離故。一切法自體性離即法界性，法界性即佛號故，一切法及名言皆是佛號故，為如來稱此一切法自性離之法以成佛故。欲廣引經文證義，為此教文弘廣言煩翳，本作業者難解，但依此經上下自相契會，作業者易解故。如三乘中亦說根本智後得智，今欲令三乘人迴心，指此金色世界不動智佛，令使直認是自心能分別智，本無所動，文殊師利即是自心善簡擇無相妙慧，覺首目首等菩薩即是自

心隨信解中所見之理智。如是三乘之人未迴心者，定當不信。何以故？為立三阿僧祇劫後當得佛故。為直自認身及心總是凡夫，但信佛有不動智等，不自信自心是根本不動智佛與佛無異。以是義故，不成此教法界乘中以根本智為信心。此經信心應當如是，直信自心分別之性是法界性中根本不動智佛，金色世界是自心無染之理，文殊師利是自心善簡擇妙慧，覺首目首等菩薩是隨信心中理智現前，以信因中契諸佛果法分毫不謬，方成信心。從此信已，以定慧進修，經歷十住、十行、十迴向、十地、十一地，日月歲劫時分無遷、法界如本、不動智佛如舊，而成一切種智海。教化眾生，因果不遷、時劫不改，方成信也。若立僧祇定實，身是凡夫，凡聖二途時劫移改，心外有佛，不成信心。如是已上有此五種佛，名號不同。

問曰：名之與號何異？

答曰：有二同別。何者為二？約父母所生幼稚無德，且作字呼之為名，有德即約德立名。其名可尊，稱之為號。名即下人不得呼稱，其號即下人得呼稱之。故雖有德無德之異，亦總屬名收，為名言所攝故。若約此經佛號，總是約法、約德立名，不同世俗也。

三隨文釋義者，於此段中義分為二：一長科三十二品經意。第三禪中說十一地一品未來。二科當品經意，從此〈如來名號品〉第二會，世主起問二十八問已下，直至向後〈如來出現品〉，是世主所問，一終因果。所答總有三十二品經，是答二十八問。故以從普光明智法界佛果報居之殿，舉佛果名號，并舉佛果所行教化眾生四聖諦法門，并舉法界根本智體佛號不動智佛，以成信修，直至彼〈如來出現品〉。三十二品經，是信進修行之一終，因果之極也。明此普光明智殿佛果至〈如來出現品〉，此信進修行因果不二故。又明此始成正覺果德之上起信心修行，至後〈如來出現品〉中明法界無時可隔故，以明法界體中凡夫妄見無量劫。如起信進修行者，依真起行以為進修，經歷五位行門，無時可移故。若未起信進修行時，常謂已前諸佛先已成佛經無量劫；及其以正信力，便見十方無量劫已成佛者，而自身與彼先成佛者一時成佛，無先後故。以是義故，如來始成正覺時，如今凡夫始發菩提心，起行進修自行已滿，畢竟不離如來始成正覺初出現時。為無情量，依本法界本無時故。是故經言「發心畢竟二不別」者，為法界性無三世別故。以三世時無別，以無時別故，以智無別故無別。為不異不動智佛體故，妙慧用無別。不異文殊善簡擇妙慧故，行無別。為從初發心不異十波羅蜜行普賢行而為修行故，大悲無別。常教化故，大願無別。不捨眾生故，四攝無別、四無量心無別、三十七助道品無別。以此十種無別，故云「發心畢竟二不別，如是二心先心難。」為明入此十種信

解者難故。若心外信有他佛得道、我是凡夫者，即世間人情量，是此乃不論信進修行，直是生死長流常隨見網，何大苦哉！以此如今第二會及初會，明始成正覺如來出現。後三十二品，又著如來出現，明始終信進修行者，與三世佛一時出現，明法界總一時故。如持寶鏡普臨眾像，頓照顯現無前後時故，明於法界根本佛智境界中頓現眾法，不可將情量度量作前後解故。一依彌勒樓閣中境界。初會中始成正覺佛，是舉果勸修。〈佛出現品〉中佛，是明諸菩薩進修五位因果行終佛，與信位中不動智佛相對故。

問曰：何故諸品諸菩薩說，唯〈阿僧祇品〉、〈隨好品〉是佛自說？

答曰：如菩薩加行，如五位煩惱無明，以如來位中不思議菩薩眾寄成五位，菩薩當位自彰次第法門，即如十慧、十林、十幢、十藏等菩薩是。佛位之內迷法無明，如來自說，如此〈阿僧祇品〉、〈隨好品〉，是佛位之內無明，至佛位內方決此二迷。是故無明住地佛位方終，如《勝鬘經》說。一分教網，二三乘相似，唯不許二乘及淨土菩薩斷得根本無明，為不了無明是根本智故。以此一乘教以不動智佛為信心，以此所有修行證照眾法不同此經故。此教明當念初心畢竟心總盡，以法界中無三世故。三乘定滿僧祇，又三賢十聖進修路別，地上加行、地前四資糧等，佛果定滿僧祇，如前以明。此經十住，即見道、加行、資糧一時。何以然？以法界大智用資其行令行無染，以行資糧法界智體使慣習令熟，為明從凡創見如來理智性故。又此五位中修行，位位各有佛果，隨位慣習處安立名別。三乘教中前位向後位，但有菩薩果，非佛果故。後至位廣明。此法界法門，說之經無量劫不延、說之一剎那不促，唯迷之者妄作長短延促之解，即不稱應真之心。自此〈如來名號品〉以去，直至〈如來出現品〉，總有三十二品經，是十住、十行、十迴向、十地、十一地進修因果。以初即後、以後即初，不二之位故，如大王路其法常爾，非故新體也。如文殊師利頌云「一念普觀無量劫，無去無來亦無住，如是了知三世事，超諸方便成十力。」

二科當品者，於當品中長科為四：一從「爾時世尊」已下有八行半經，明歎德集眾分。二「時諸菩薩作是思惟」已下十四行經，是大眾請法分。三「爾時世尊知諸菩薩心之所念」已下四十一行經，明如來神通現法分。四「爾時文殊師利」已下至品末已來，舉法演說分。

一從初歎德中二：一歎如來德、二歎菩薩大眾德。從初如來德中，「爾時」已下兩行經是序分。敘前初得菩提處并普光明殿，意明二處不異，為不移本處道場而身遍坐一切處故，為菩提場體是法界體故，為普光明殿是法界報居所都故，法報二體性相一真本末因果本

末無異故。由斯道理故重敘。古人釋云：由相近故，故須重敘者。經意不然。又云：見佛露居，龍造普光明殿。此意亦不然。設有此事，是三乘之說。又云：菩提場在熙連河邊，與普光明殿相去三里，在菩提場東南，明菩提場是阿蘭若得道之處，普光明殿是報居之宅。一部之經前後通〈法界品〉，五度重有「爾時世尊在」者，意明居處是法界如來身及宮殿莊嚴，總是法界性相根本智不二故。五度敘意，前會已述。從「妙悟已滿」下至「普見三世」，於中有兩行半經，是正歎佛德妙悟已滿，明十智遍周自在故。二行永絕者，為有為無為二行盡故，達無相法取捨盡故。住於佛住者，過去未來三世諸佛共住法界大智大悲故。又如來及十方三世諸佛住五種遍周：一示成正覺遍周，如初會菩提場是也。二依報正報莊嚴及名號遍周，即第二會普光明殿是也。三定體遍周，即〈十定品〉是也。四普賢行教遍周，即〈離世間品〉是也。五法界圓滿無礙不思議智用遍周，即〈法界品〉是也。以此五種諸佛遍周故，故名住佛所住也。以此義故，於此一部之經安立五度「爾時世尊在摩竭提國」，唯〈法界品〉少異，明重重遍周，不離一處、一菩提體、一法界、一根本智、一時無前後故。經文恐失其意，五度重敘，令後學者不迷其事故。明此五遍周，總明一際無前後，於一剎那際無二念，說四十年中所轉法輪，兜率天猶未下、母胎猶未出，已入涅槃。得佛平等者，理事無二故，到無障處。不可轉法者，明佛常處生死，不為業遷故。又能轉不遷之法也。所行無礙者，明佛於生死中皆能同事，真俗不礙故。立不思議者，歎佛道滿行終，總無功用任運利生，以智自在非想思意議可度量故。普見三世者，眼圓明故，非三世中見三世中眾生事也。從「與十佛剎微塵數諸菩薩俱」已下至「過現未來」，於中可有四行經，歎菩薩德。與十佛剎微塵數諸菩薩俱者，明從眾圓滿遍法界海故。俱者，同時而至，無去來故。莫不皆是一生補處者，皆十地菩薩，故為十地。經等覺位中普賢位熟道滿功終，方登佛果，故名一生也，如《瓔珞本業經》說。又從初發心住，亦名一生菩薩，以初見性根本智，不見有生前後際故，名為一生。《瓔珞經》云「三賢菩薩，法流水中任運至佛。」悉從他方而共來集者，言他方共來集，簡非舊眾，皆是不來而到、不去而遍。又明前會舉果勸修信他佛果，今此第二會明以他佛果行解，成其自心信證之道，名從他方而共來集。為從前信佛果中來皆是一生補處者，明於初會信解生，至於此會信滿入位便成佛故，如龍女善財等。由是義故，為他方來皆是一生之眾。此乃即是表入法之言，從他方來也。迷名他方，悟名曰來。「普善觀察諸眾生界法界世界涅槃界」已下此三行經，歎所來眾善觀此三種世界無二性

故，亦知眾生隨煩惱業，亦知菩薩隨位煩惱行業等事故。餘如經說。

第二大眾請法分者，「時諸菩薩作是思」惟已下十四行半經，於中有三十二問，義分為二：一初有四問，問四種佛剎。二「成就大菩提心引十方諸佛勸說」已下有二十八，問菩薩住地佛眼耳等。如是三十二問，直至〈如來出現品〉是答。如經具。

問曰：初會中世主所問與此義多相似，但廣略不同，何故此第二會還復再問如上之問？

答曰：前會是世主問，舉佛果勸修信佛所得；此會是自信自身自心是佛，及入位修行，故須再問。前位是普賢入定舉果，此會即明文殊生起入信之初。即明凡夫始信，為彰信心麁故，不入定說；十住已去，始明當位菩薩入定始說。以是義故，前問雖義理少同，應緣差別，故異前會信他佛得。此會自入信修行也。古人說：前會是請，此會是問。其義不然。前後總是其請，當請是問故。但為勸修與自入，法事少殊。如前會，如來修行道滿，及過去諸佛已成道者行滿之果。此第二會，舉十方諸佛根本之智，凡聖共有之果，即一切處金色世界，一切處不動智佛、十智佛等是也。明一切諸佛眾生，共有此不動智。金色是理法性身也，為信心生滅，故言色也。以十色世界表之，即是此會所問。四種佛剎中佛住佛剎者，明一切諸佛及以一切眾生共所住故。為一切凡聖根本之智，舉令一切眾生信自心是佛所住智故，一切諸佛從此信生，一切凡夫亦從此起。莊嚴佛法性佛剎者，即如十住、十行、十迴向、十地、十一地，隨位各有十箇佛號是也。因此自心根本智，起信進修行，隨位隨行諸波羅蜜莊嚴，以嚴法身智身，令成熟故。以法身智身用嚴萬行，令行無著，故名莊嚴佛法性佛剎。清淨佛所說法佛剎者，如來示成正覺轉法輪是。體性佛威德佛剎者，神通應現，隨根出世者是。明後二佛剎，從前二佛剎起信修行成熟故得。以此義故，應知十方諸佛共此一道而得出生故。應如是知，應如是信解，即得信解成就，一如諸佛所信故。得是信者，如〈賢首品〉說勝，以手擎三千大千世界，住於空中經過一劫，明其難信故。亦勝供養十方世界塵數諸佛經過一劫功德，不如如是信心。已下二十八問，經自具答。義隱難明者釋之，義顯者如文可知。此三十二問中有問十通十頂，經中但有十通十忍，不見頂名，剩其十忍，少其十頂。「願佛世尊為諸菩薩，亦為我說」此兩句結請。自此已下是如來以神力舉法顯答。

第三如來神通現法分者，於此分中，義分為二：一明隨類現法、二明約初信心。

一隨類現法者，隨五位之中菩薩之類，各現十種佛住。十住、十行、十向、十地、十一地中，各有隨位佛果名號是。隨一切國剎、

一切眾生之類，各現名號不同，如下文殊師利所說佛號者是。
二明約初信心者，即此當一品及通一部，總為信心。總信五位中因果心無疑滯，方可以行。如有教說：譬如有人過五百由旬嶮道，先知通塞，然後行往。喻如十信菩薩於信心之中，先知五位進修通塞，預以願行防之，以信自心分別之性本是一切諸佛不動智體，用防邪見，外取他境故。以隨位妄謂散動，障真智故，以禪波羅蜜防之。以隨位第八住、第八行、第八迴向、第八地智增滯寂，障真無作大悲故，以一百四十大願防之。以樂生死障真智故，以四念處觀等三十七助菩提分法防之，及十諦觀及十十二緣生觀防之。以十波羅蜜利益眾生恐不弘廣故，以四攝、四無量法防之。以自求樂果教化眾生不周廣故，起十迴向，加以大願大慈大悲，不捨一切惡道地獄人天，遍生其處以防自樂、違菩提心，有所得故。以是義故，十信之心總通五位，迷皆成信。若自信徹，趣求，無法不達。若也疑心不除，豈成信也？如此品舉佛果門，至〈賢首品〉舉佛神通及佛所行業行，使之初信心者信徹故，始名信心。今此一部之經，頓舉五位因果諸佛果門，總成信已入位修行，方始不迷理智。如人造食，五味一時頓熟，方始食之。從初食時五味同食，乃至食竟，其味不離五也。明五位因果，十信總明，時亦不移本末，為信三世一際故。畢竟佛果不離初信之法，如依樣畫像等喻可知。於此神通示法門中，總有四十一行經，長科為十一段。第一「爾時世尊知諸菩薩」已下一行半經，明如來知眾所念，以神通現法。
第一「東方過十佛剎塵」已下三十九行半經，總明十方菩薩來集，十方自有分劑，不煩更科。於此十方菩薩來眾之中，義分為十：一舉佛剎方面、二舉佛剎遠近、三舉世界名色、四舉佛名號、五舉上首菩薩之名、六明大眾之數、七明大眾來已致敬、八明隨方化座、九明座之名目、十明大眾昇座而坐。
一舉佛剎方面者，在東方。東方者，為震卦、為春生、為初，明長男；為頭首、為青龍、為吉慶、為震動，明法事作業動用之初故，道俗通以用之故，先舉東方為首故。方者，法也，但取方法之義。動用之始，非如世所見，執東西南北可得之方。一切處東方、一切處南方，但取其法故。餘准此。
二舉佛剎遠近者，過東方十佛剎微塵數世界之外。此有四義：一明十為圓數，為明遠近無盡。二明令信心者，知佛境廣大，令自心弘博。三明佛境界遍周，如鏡中像互參無礙。四明未起信心者，以十佛剎塵，況喻處迷。十無明未達，自障佛境界，而不現前故，舉塵表迷故。如《涅槃經》云「釋迦淨土過西方三十二恒河沙世界之外」，總是表法之數，如會釋已述。此云十佛剎微塵數世界之外來者，明隔十無明中，一一無明有無量正使業習主伴相熏煩惱，過於

世界塵數、莫知涯際，能障智境，故言十佛剎微塵數世界外也。來者，明從迷入信，故號為來。言彼世界中有佛號不動智者，為明不動智佛是十方凡聖共有根本之智。明於此智能起信心故，號之為來。此不動智佛，一切眾生常自有之。若取相隨迷，即塵障無盡；若一念覺迷達相，即淨若虛空。但為隨迷，稱外悟處言來；而實佛剎本無遠近內外等障，亦無去來，無邊佛剎不出毛孔微塵之表。今致遠近意，令初信心者心廣大故，言其從彼世界中來。又明從迷入悟故，言為來故。有佛號不動智者，明是信者自根本智故。由有此智故，一切眾生而能發菩提心故。以根本智體能了迷性起信解故，起彼迷境，稱之曰來。如《起信論》云「不思議業相者，以依智淨相，能作一切勝妙境界。所謂無量功德之相常無斷絕，隨眾生根自然相應、種種而現，得利益故。」又云「依本覺故而有不覺」故。又云「依於智故，生其苦樂。」如起信論廣明。意明一切眾生迷根本智，而有世間苦樂法故。為智無性故，隨緣不覺苦樂業生。為智無性故，為苦所纏，方能自覺根本無性。眾緣無性，萬法自寂。若不覺苦時，以無性故，總不自知有性無性。如人因地而倒，因地而起；一切眾生因自心根本智而倒，因自心根本智而起。以是義故，如來於此一乘之經，頓彰本法為金色世界，明法身白淨無染，頓彰本智號不動智佛，頓彰文殊師利是自心妙擇之慧。餘九箇世界、九箇智佛、九箇菩薩，是隨自信解修行位上進修增勝，法身隨行異名故。從斯自心本不動智佛，自覺之上，見道入位，起十住、十行、十迴向、十地十、一地加行，進修法身智身大願、大慈大悲、四攝、四無量、十波羅蜜、三十七助道分法。從初發心根本法身本不動智體上，用資萬行，悲願參融互為資熟，法身資行使令無染、行資法身使令純熟。五位中各各立十箇佛果、十箇菩薩，明隨位進修中，約自行得處佛果菩薩行果立名故，非他佛號、非他菩薩而立其名。隨智佛果、隨其行果，五位之上因果各有五十，共為一百，通本五位有五箇因果，共為一百一十城之法門故。此答前菩薩問四種佛剎中，佛住佛剎、莊嚴法性清淨佛剎。從此二佛剎上，得示成正覺佛剎、神通自在佛威德佛剎。是故前會世主所問，是他毘盧遮那佛得自在之果；此第二會菩薩所問，是自修行者佛剎菩薩行之因果。從之已後直至〈如來出現品〉，是五位勝進菩薩加行自力一終之位。明此品是信心進趣之果，至〈出現品〉是修行位極之因果之相，於自心根本佛智上而生信進修行故。此不動智是一切諸佛一切眾生之地，以此智故而作眾生。以此智故隨迷作眾生時，於六道中，隨天上人間及惡道中，皆有隨眾生依正之果報也。隨業麁細不同，以此智故，隨覺悟時成就三乘及法果圓滿、一乘佛果依正妙報。若無此智，無是虛空，亦非眾生亦非諸佛故。

問曰：一切眾生本有不動智，何故不自應真常淨？何故隨染？
答曰：一切眾生以此智故而生三界者，為智無性，不能自知是智非智。善惡苦樂等法，為智體無性，但隨緣現。如空中響，應物成音。無性之智，但應緣分別，以分別故癡愛隨起，因癡愛故即我所病生，有我所故自他執業便起，因執取故號曰末那，以末那執取故名之為識，因識種子生死相續，以生死故眾苦無量。以苦無量，方求不苦之道。迷不知苦者，不能發心；知苦求真者，還是本智。會苦緣故方能知苦，不會苦緣故不能知苦。知苦緣故，方能發心求無上道。有種性菩薩，以宿世先已知苦發心、信解種強者，雖受人天樂果，亦能發心求無上道。是故因智隨迷、因智隨悟，是故如人因地而倒、因地而起。正隨迷時名之為識、正隨悟時名之為智，在纏名識、在覺名智，識之與智本無自名，但隨迷悟而立其名，故不可繫常繫斷名也。此智之與識，但隨迷悟立名。若覓始終，如空中求迹、如影中求人、如身中求我。依住所在故，新長短處所之相終不可得也。如此無明及智，無有始終。若得菩提時，無明不滅。何以故？為本無故，更無有滅。若隨無明時，不動智亦不滅，為本無故，亦更無滅。但為隨色聲香所取緣，名為無明；但為知苦發心緣，名之為智；但隨緣名之有，故體無本也。如空中響，思之可見。
三舉世界名色者，世界名金色，為明金體白淨無染，舉之況喻法身無性，體無垢染故。如世間西方金為白色也。體白色黃，明應真菩薩內契白法、外現黃相。黃色者，是應真之氣。許父云：「五色之中，黃色為最。人面如黃瓜，內有賢行。」經云「應真菩薩皆真金色」。又明金色世界者，明信心之位。雖信自身心是法身智身白淨，本來無染。為信是生滅有漏心，故是色心也。舉東方為首者，明東方是初，明為萬物發生震動之首故，故取之表法，況喻十信之初首也。在方無方，但舉其法以況其理，表其體用故，如牛王龍王等況佛德也。
問曰：以東方表法況喻十信初首者，如金位在西方，何故東方為金色世界，以表法身為金色，顯根本智為不動智？
答曰？此問甚彰道理。如經所說，以信心為胎，至十住之位，名初生佛家。今以東方為金色世界者，明金正月胞、二月胎、三月成形、四月生於巳、五月養於午，六月冠帶於未，七月相，八月王。明十信如胎故，以東方金胎表之。以次南西北四維上下，表十信心修進增勝，故以託事況之，令易解故。如此品文殊師利云：「世尊昔為菩薩時，以種種談論方便及地位等而得成就，亦令眾生如是知見而為說法。」後諸學者，以能觀察皆是說此方隅以表法故。當知藉網求魚，魚非網也。若無網者，亦不可得魚故。以義思之，至理

方成信也。又經云「一切處金色世界、一切處不動智佛、一切處文殊師利」者，明法身遍一切眾生身心故，總不動智佛、總文殊師利故。應如是知，如是信解也。明金色世界是信心者，所信之理以為世界之名，亦是因此信故。還當報得所生無染、所居無著，即如西方蓮華色世界是其義。如金色世界，此是舉十信初因。如南方妙色世界、西方蓮華色世界等，是十信進修之勝用故，此中有十因十果故。十果者，十智佛是。十因者，文殊師利、覺首等十菩薩是。修行之因，因中得益，即因中之果，即不動智等十箇智佛是。十箇世界是所修之法門。

四舉佛名號不動智佛者，此明一切諸佛、一切眾生根本智體。今先舉之，以成初信。此明答前佛住佛剎。餘九箇智佛，總是從此根本不動智上進修之名，非是他有。十方諸佛皆同此名號之迹，而起信進修行，經歷五位，得示成正覺佛剎及佛威德。佛剎者，如來神通是也。餘意如前已述。

五舉上首菩薩之名者，名文殊師利，即是十方諸佛無性之中擇法妙慧，一切諸佛皆從此慧簡擇正邪而成正覺故。號文殊為十方一切諸佛之師，亦云佛母，明一切諸佛從此妙慧生故。若無此慧，設修解脫，但得二乘及淨土菩薩，非是乘如來乘而成正覺。是故乘此不動智體文殊妙慧、法身妙理大智，從信心上而經歷五位，不離不動智佛、文殊妙慧而成正覺故，號為乘如來乘、不思議乘、最勝乘、無上乘而成正覺故。亦號文殊師利為小男、為童子，明一切諸佛從此妙慧善知正法而初生佛家故，故號為童子菩薩。如來去世，文殊師利猶在世間，後當化緣以畢，於香山頂上示入涅槃。此是三乘教說。此經云「一切處文殊師利」，即明一切處眾生等共有之。今於此經信心之首，舉其名號明信心者，信自心妙擇之慧一同於此，不移古迹，此是一切諸佛及以眾生根本妙慧，凡聖等有，更無異性，如大王路，法則常然。但是諸經但有文殊為問答之首者，皆明法身妙慧之門；以普賢為問答之首者，皆妙智之萬行體用。如二士是一切諸佛理智妙用萬行之門，依其法門立其名號，現身成化以利眾生故。一切眾生發心之者，皆悉同修、皆悉自有自利利他之行，以為常範。今於教中，推在東北方清涼山，文殊師利并一萬菩薩於中住者，有三義：一令此界一切眾生忻心有趣善根不絕、二菩薩常住世間、三明隨方顯法示法易解故。前二門可知。第三隨方顯法者，明東北方者，取此閻浮一境東北方，此清涼山是也。經推在震旦國，亦曰支提那國，此云思惟。以其國人多所思慮、多所計度故，以立其名，即是漢國也。表法明東北是艮 卦，艮 為小男、為童蒙。丑寅之間是初明故，像文殊師利菩薩常以發起凡夫入正信及初見道之童蒙，令妙慧明生故。又如蹬山之頂至相盡處故，明如初入正信者創

信諸法空故，能信法空妙慧生故。以丑如初信，以寅如初證見道故。卯辰巳為進修，午為中道，未申酉戌亥以為同事利生，子為師位。以坎卦為君、為師，處愚立範制，法利生故，是故為北方、為君、為師尊者所居，以明德而治故。
六明大眾之數者，有十佛剎微塵數，為明身行遍故。一佛剎塵尚自周遍，何況十佛剎塵？明身無盡重重之遍故。
七明大眾來已致敬者，明師弟法則、敬順之儀。
八明隨方化座者，還在於東方故。
九明座之名目者，名蓮華藏師子之座。於此分中，義分為三：一蓮華是無染義，此依行之報得也。以法身之行性無染世間故，能開敷理智之果轉明淨故。明因果相資，令純熟故。明開敷菡萏，莊嚴事法，有可觀故。以此法行之華，感招此報，蓮華為座。二藏者含藏義，為明以法身理智處世隨行利生，普含法界饒益一切多功德，名之為藏。三名師子者，依主得名也。為以法性大智無生滅身，處世利人生死無畏。又以正智光明辯才無畏，乃至無五怖畏等如師子。
十明大眾昇座而坐其座以法界為座體，明以從凡契法界體故，以為信進修行方成信故。此是一切十方諸佛果座也。明初信心頓信佛果，以為自行所行法故，方成信也。於此段中復為二：一明座廣狹、二明菩薩云何安坐。一明座廣狹者，如〈法界品〉云「其師子座包含法界」等，如文具明。大意以心性無依定亂體以為座體故。二明菩薩如何安坐者，云結跏趺坐。以會世間眾緣為一法界，名之為結。以一法而稱多緣，名之為跏。及跏趺坐者，是安靜不動威儀之相故。此位主檀波羅蜜中十波羅蜜。
第二「南方」已下可四行經，於此段中義分為十：一舉佛剎方面、二舉佛剎遠近、三舉世界名色、四舉佛名號、五舉上首菩薩之名、六明大眾之數、七明大眾來已致敬、八明隨方化座、九明座之名目、十明大眾昇座而坐。
一舉佛剎方面者，如經云南方表法中，南者為正、為日、為明、為虛無、為離中虛故，即明為緣十信進修，了諸法虛無，漸增明也。是故文殊覺母啟蒙令信，即逐根於覺城之東，善財入道進修，即南巡諸友，表其南方為正、為日、為明、為虛無之理。是故禮佛皆云南無，明南方虛無也。但虛無之理，是南方之義，是一切處南方；但創首生信，即是一切處東方義也。是故四諦，東西配苦集、南北配滅道。然法無方所，化蒙生解起信，不爾即法性難明。如此品下文云「世尊為菩薩時，以種種談論、種種語言，乃至種種信解等，而得成就。亦令眾生如是知見，而為說法。」具如經說。又南無者，為明正順，正順虛無之理，故號南無。某甲 佛者，即是了虛無之智人，故稱南無某甲 佛。

二舉佛剎遠近者，云十佛剎微塵數，義如前釋。迷云外，入法云來。
三舉世界名色者，名妙色，為第二信，漸增妙故，勝前信心故。為達法虛無，即法自妙故。
四舉佛號無礙智者，明以不動智體進修，信心增明，智即無礙。總明自心信位之佛也，非他佛故。佛心、眾生心、自心，總為一心一性、一法界一智慧，始成信故。
五舉上首菩薩之名者，為覺首，為明以文殊妙慧善簡正邪能自覺故，亦於自所覺法覺他故。此位菩薩所覺何法？於此位中其覺為三：一覺自身心本是法界白淨無染，如前金色世界是。二覺自身心分別之性本無能所，本來是不動智佛。三覺自心善簡擇正邪妙慧是文殊師利。於信心之初，覺此三法，名為覺首。即明是信心之中善覺之行，名為覺首菩薩。總須自悟是自所行之法門，方成信故。信他而有、自無其分，不名信故。
六明大眾之數者，有十佛剎塵，義如初釋。
七明大眾來已致敬者，如前可知。
八明隨方化座者，如前可知。
九明座之名目者，為明入信成就，得於生死之中能無畏故，依主得故。餘義如前。
十明大眾昇座而坐者，義如前釋。此位主戒波羅蜜為主，餘九為伴。
新華嚴經論卷第十四

新華嚴經論卷第十五

長者李通玄撰

第三「西方過十佛剎微塵數」已下可四行經，於中十法如前。一舉佛剎方面者，是西方。二舉佛剎遠近，義如初釋。三舉世界名色者，名蓮華色，為明十信位中進修漸勝，心如蓮華色，為明十信位中進修漸勝，心如蓮華無染故。言蓮華色者，蓮華有四色，明信心於此四色無染故。又明信心菩薩以色心觀空無性道理，對治不染故，名蓮華色也。四舉佛名號者，佛號滅暗智，為明西方金為白虎、為殺害、為昏暗、為不祥、為苦諦故。佛號滅暗智，明信位進修智增勝故，能破自他暗故。五舉菩薩上首名者，名曰財首，為明信位增勝，有法財利物故，即第三信中自行利眾生之名也。佛號即是自覺之智，菩薩即是自智之行，總明覺行俱進。餘門如初已釋可知。此主忍波羅蜜中十波羅蜜。

第四「北方過十佛剎微塵數世界」已下可四行經，十門如上。一舉佛剎方面者，是北方。二遠近，其義如前。三舉世界名色者，名瞻蔔華色，此華黃色也，為明第四信心增勝，開敷感果德，中和之色也。黃色是五色中最上之色。黃者中宮之色，為福慶之氣，明內心白淨、外現黃相。經云「應真菩薩皆真金色」，明此信心適悅恬和，白淨無染、福慶和氣，開敷道果，名為世界，故世界為瞻蔔華色。四舉佛名號者，佛號威儀智，為明北方坎為師、為君，像君有德，處黑位而接凡，故為師也。佛號威儀智者，明第四信心增勝，以為軌範接引凡愚，名威儀智，以智庠序為師之貌故。五舉上首菩薩名者，名為寶首，明為師範，以法寶利生故，故為名也。餘義如前。此位主精進門中十波羅蜜。

第五「東北方」已下可四行經，於中分為十法如前。一舉其方面者，云東北方為艮 卦、為小男、為童蒙、為創明、為清朝。二舉佛剎遠近，義如初釋。三舉世界色者，名優鉢羅華色，此是青蓮華，像此第五信心清潔，色香無染，開敷感果故，如艮 位處清朝也。四舉佛名號者，佛號明相智，像此第五信心增勝，如艮 位處清朝，明相現故。以所信自心上而標佛號，非他佛也。五舉上首菩薩名者，名為功德首，前位明寶首即法寶利生，此位即自利利生之功德也。餘義如前。此位主禪門中十波羅蜜，以艮 為止故。

第六東南方已下可四行經，於中十義如前。一舉佛剎方面者，是東南方也，是巽卦，巽為風為教，在事為方、在人為說，像君子說教利人。易有明著，君子設教，啟蒙順之，如草上加風，是順義也，如觀卦是。《易》曰「風行地上，可以觀像。君子有德，設正教，

眾人信順，如草上加風，無不順故。坤為眾，為信順故。」又四大之中風力為最，天地賴之而持，人賴之而生，日月賴之運行。又明風能簡穢擇淨義故，故為教也。為教能簡非擇是，教愚蒙故，是故巽卦位在東南。爻辰持丑為艮 位。艮 為小男、為童蒙、為明。巽為風，教化童蒙，令發明故，如來法之。辰巳之間為齋戒故，辰巳之間上值角宿，角為天門，主僧尼道士，是眾善門，明智慧言說是眾善之門故。此義無量，難為具說，且約略而言之。後有智者，以法審之，詳之思之，義准深細故。二舉遠近，義如前說。三舉世界色者，世界名金色，為明最初第一信心，始信如胎故，以東方金胎之位表初信解。今以進修至第六信位，明信心轉轉增勝故，故以金生於巳以像之，信心更增明，白淨生故。此東南方金色世界，像四月金生於巳，表信心增明白淨轉勝，善簡擇眾法，能說教故，風化行故，以此表智慧門也。四舉佛名號者，佛號究竟智，明信心增進，善能以教簡擇正邪至究竟智。又以巽為風，在事成方，方猶法也。在善簡擇，成白淨之理，在言成說、在化成教，在凡成思、在智成慧，成離之德，為赤、為文章。成兌之德，為金初生為白淨，兌為金、為口 。為口 能說白淨究竟之理故，故佛號為究竟智佛。五舉上首菩薩名者，名為目首，明以第六信心增勝，善簡正邪，其道明著，正見不惑，名為目首。像其巽卦，位在東南方，爻辰在丑。其位是風，上值箕宿，明箕為風，簡擇義也。又箕為寅位，主初明也。明此第六信心，主般若波羅蜜，以決定智慧，善簡正邪，令自他勝慧明生，故名目首。目者，善見簡擇，分明義也。餘義如上。此東南方，明吉凶定正邪之際，至午萬事畢，午為常明法門。善財童子南行詢友，為法虛無無作常明之道，是不為之妙用也。是故君臣師弟父子之儀，臣南君北，正治正明，無為無作常然之道。為南方離，離中虛為虛無，為日、為明。在身為眼，目為心也。是故《周易》云「離法心故」。然法無住處、法無所得、法非眼耳鼻舌身心，亦不離也。今如來以方隅而顯法，令啟蒙者易解故。若不如是彰表令生信者，啟蒙何託？有言之法皆是託事以顯像故。得意者法，像俱真也，言默皆契。此位主慧波羅蜜，餘九為伴。

第七「西南方」已下可四行經，於中十法如前。一舉佛剎方面者，在西南方。申未兩間為坤位，坤為土、為信順、為淨、為負載萬有、為生養、為圓滿也。二舉佛剎遠近，義如前釋。三世界名寶色，為明此第七信心，是方便波羅蜜成就慈悲門故，託此坤位為其母也，明常以慈心育生，如母故。以法寶利人，世界名寶故。為明以法寶利生之業以成自世界，來生感果在中故。表業表法，總如寶故。四舉佛名號者，佛號最勝智，明此信位慈心增勝，處眾治人令信順故，佛號最勝智。又大悲圓滿，如土像故，荷負眾生資養萬

物，如大地故，名為最勝智。五舉上首菩薩名者，名為精進首，為明大慈增勝，如母處眾，利生心無疲倦，名精進首也。餘義如前。此位主方便門，餘九為伴。

第八「西北方」已下可四行經，於中十義如前。一舉佛剎方面者，在西北方，是乾卦，乾為金、為堅剛、為父。二舉佛剎遠近，義如前釋。三舉世界名色者，金剛色，明此信位是第八願波羅蜜大堅固力故，號金剛色故。寄託此乾位，為金、為堅剛也。又以智增勝故。四舉佛名號者，佛號自在智，明此第八信心位，同八住、八地，智增自在故。像其乾，為天、為父，明智自在義故。五舉上首菩薩名者，名法首，明此信位智增勝故，以法利生，故名法首。餘義如前。此位主願波羅蜜。

第九「下方」已下可四行經，於中十義如前。一舉佛剎方面者，在下方，下方最下是風輪際，甚堅密。假設有大力士，以金剛輪向下擊之，然金剛碎如微塵而風輪無損。以堅密故，能持世界。明此信位是第九力波羅蜜，信當九住、九地法力成就，教化眾生，荷負一切而心堅固，如風無損。二舉佛剎遠近，其義如前。三舉世界名色者，名頗梨色，此寶有青黃赤白。然舉此下方色者是白，如似水精，明風能簡穢，是白淨義故。又取法身妙智為最上故。四舉佛名號者，佛號梵智，明智風是淨義。梵者，此云淨也，明此位進修增勝，以白淨大智用利自他故。五舉上首菩薩名者，名智首，明第九力波羅蜜，九住、九地信心善慧成就，以智利生，故名為首。又下方者，是禪定義、安靜義、謙下義，是根本智。上方者，觀照義，如日月處空而照物故。餘義如前。此位主力波羅蜜，是法師位。

第十「上方」已下可四行經，於中十義如前。一舉佛剎方面者，在上方，明有日月眾星處虛空而照萬有，像其智也。處法空而照諸根，以此表智波羅蜜。二舉剎遠近者，義如前釋。三舉世界色者，平等色，為上方虛空界，表法空無相平等也。為信心者，法空之心現前，有念法空之情故，名之為色。四舉佛名號者，佛號觀察智，為明上方虛空有日月星辰，下照萬有。明信心者，智照自他身心皆無有體性如虛空故，如光影無體質故，是故名為觀察智佛。五舉菩薩上首名號者，名為賢首，為明信此十種世界及佛名號，總是自心之智所見妙理，號之為世界；法空之智，號之為佛故；智所行行，號為菩薩。總是隨見隨行進修立名。有此十法故，得是十法，名為賢首。如上所有世界遠近云十佛剎塵者，即明佛剎重重相入，如光影像，迷之即心障無邊，故舉剎塵為遠；悟之即無盡佛剎在自身毛孔中，如影重重。以迷處，便言遠在他土；以悟之人法處，名之從他方遠剎而來。總明迷悟上作遠近之名，非佛剎法界中有遠近之事。菩薩來眾其數亦云十佛剎塵者，即言心能信普賢行，智隨根

欲，菩薩行無盡重重，遍諸剎土教化眾生，以成其數。既信之已，決定身能如是行之故。以是義故，十方菩薩各舉十佛剎微塵者，是斯義也。明一一菩薩行無盡重重，滿諸剎土教化眾生故。應如是知，如是信解。此已上答前莊嚴佛法性佛剎、佛住佛剎等。

第四長科中文殊師利舉法演說分者，於此分中，義分為七：一「文殊師利」已下兩行經，明文殊觀眾。二「諸佛子」已下可三行經，明歎四種佛剎不可思議。三「何以故」已下可兩行半經，明諸佛隨根說法調伏。四「諸佛子」已下可三行半經，舉佛身業、名色相、壽命脩短等，隨根之法化眾生故。五「諸佛子」已下舉佛名號，先舉此處四天下，次及三千，及周法界，名號不同。初舉十千，次漸增廣，乃至無量。十千者，是初首，數之一終，為明佛號普遍諸名字故，令諸眾生了知一切名字平等清淨，無分別好惡故。已下直至品末。六「諸佛子」已下可四行經，是都結此土，他方例然。七「如世尊」已下舉世尊往因所行，今為眾說。此已上答前二十八問中，四種佛剎出現及名號遍周。已下〈四聖諦品〉，即如來說法遍周十方世界所說法門，不離四諦義故。又此〈如來名號品〉，非但論名號遍周，但是如來身口意業總皆遍周，文殊師利菩薩略而都舉。如前文中云「諸佛子！如來於娑婆世界諸四天下，種種身、種種名、種種色相等」，如經廣明。即明此品總答如來身語意業一切遍周。從此品文殊師利舉佛果海身語等一切遍周，令大眾自信己身同佛三業，入如來性海等。如來智發迹進修，經過十住、十行、十迴向、十地、十一地，直至〈如來出現品〉，是其一終因果。此〈名號品〉是始初入信，名號遍周，即一切名總是佛果。〈出現品〉是己身自修行行滿之果。是故如來放眉間光灌文殊頂，使令問佛出現果法；放口中光灌普賢口，使令說佛果德，始明行因果徹故。明文殊、普賢理智妙行，此齊體也。〈離世間品〉、〈法界品〉雖在其後，為文字相排似有前後，總是前後相通徹法故，總是一圓滿法故。如〈法界品〉是此一部經之大體，為一切凡聖之本元也。前初會信佛果，即以如來并普賢為首，即明以已成之佛果及已行之行果生信。今以自已入信修行門，即以文殊師利及如來名號并四諦法門為所信之因果，即明以妙慧法門及名言而修學故。

問曰：何故如來不自說其教，何用放光令菩薩說？

答曰。如來意令當位菩薩說當位法門，令修學者知分劑，易解故。文殊常與一切諸佛及一切眾生作信心之因，成妙慧之本母；普賢菩薩常與一切眾生作修行之因，以此二仁成就菩提無作智果大悲之海。今二仁自相對問說〈如來出現品〉，明是修行者因果始終圓滿前後因果，性果智果行相徹一體故。明從此品至〈出現品〉文殊普

賢二行因果，信心者修行位滿體用徹故，令後學者易解故。如有兩品經，如來自說，前已述訖，明是佛果二愚，至佛方明。

四聖諦品第八

將釋此品，義分為三：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。
一釋品名目者，諦者實義也，明如來說四種實義，令諸眾生起信解故。
問曰：何故不說多，但云四？
答曰：此四種諦義，總攝多故。為明一切世間不離苦集，一切出世間不離滅道。滅盡諸苦名為滅諦，滅盡涅槃名為道諦。三乘涅槃無餘可得，名為道諦，以二乘趣寂。菩薩多生淨土，又推淨土在餘他方，又云菩薩留惑潤生故。若不故留煩惱，還應必有涅槃可證，或有他方淨土可生。是故三乘涅槃皆有可得。又閻浮提成正覺佛，木樹草座是化佛；上方摩醯首羅天紅蓮華上佛，是實報智，皆有忻厭故，是故曰三乘四諦，厭苦集、忻滅道，名四諦法輪。此一乘經言四聖諦者，是其實義。何以故？達苦性真，無厭故，無有他方別佛剎、別淨土故，無有染淨涅槃生死忻厭故。修道者住如法、修如法，不厭不著、不忻不取，一如法界無去來性、無住處性，身塵毛孔、心之及境皆稱法性。如是信解，如是修道。以是義故，一乘四聖諦、三乘四諦，各各差別、各有信解。如來依根方便設教，皆非凡夫能立。如今修道者，但隨自信解力便處即作，不可例然。如《法華經》為聲聞人說四諦法，為緣覺乘說十二因緣，為諸菩薩說六波羅蜜，亦是如來隨時之說。如此經〈十地品〉，五地菩薩作十種諦觀，以四聖諦為體。六地菩薩作十種十二緣生觀。此是如來隨位進修之法。大要總言，此四聖諦、十二緣生法門。但一切諸聖、一切凡夫起信樂佛法心道未滿者，皆從初心觀自他苦故，發菩提心樂求道法。但依大小勝劣不同，四諦十二緣各別。但一切世間法，四諦義無不該通，此是如來語業說法遍周故。如《瓔珞經》立九乘法門者，意明三乘參用四諦十二緣，各自得道差別。其九乘者，一聲聞聲聞乘、二聲聞菩薩乘、三聲聞緣覺乘，如是三乘同觀四諦十二緣法，各自得道不同。如是三乘中各有三，通為九。通此法界不思議乘，於解脫中道總有十乘，皆得究竟，無三界苦。餘諸道門，皆是人天世間生滅之法，設得少樂，終竟不離苦本。三乘雖得出三界，其道未真，未是佛果乘故。
二釋品來意者，為明前〈名號品〉是說如來身業，隨方名號不同各別。此品說如來隨方語業，隨方說法不離四聖諦故，此品須來。

三隨文釋義者，於此一品經文，於中總有十二段經。從「爾時文殊師利」已下十一段，是通中心并十方，正說四聖諦義各別不同；末後一段是總，都說十方世界無盡名目，皆是四聖諦為體。從此四諦上分作種種法門，五蘊、十二緣總在其內，八萬四千塵勞解脫總在其內。如文具說，不煩更釋。已上〈佛名號品〉、〈四聖諦品〉是自己信進修行中所信之法，已下〈光明覺品〉現佛境及所行行遍周，如文具明。如是已上十信門，以根本普光明智為殿體。如是進修，究竟不離此智也。

光明覺品第九

將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名目者，此品名〈光明覺品〉，為明因如來放十信中足輪下光照燭十方，初云一三千大千，以次增廣，至不可說法界虛空界，為明無盡，令信心者了心境廣大無盡無礙，與法界虛空界等。明其自己法身智身願行亦等故，以光所照覺悟信心令修行故，以是因緣，名〈光明覺品〉。修行者，一一隨光觀照十方，已能觀之心亦盡，即與法身同體，入十住初心。入信心者，一一隨此寶色燈雲光，觀內心及方所，總令心境無有內外中間，方可入方便三昧入十住法門。若作此寶色光明觀，不成一切普賢願海神通力，諸佛大用皆悉不成。

二釋品來意者，為此第二會中普光明殿說十信心，明成凡夫自心所契佛果信。其前之〈如來名號品〉，舉佛身眼耳鼻舌等及名號遍周。〈四聖諦品〉，明如來口業說法行遍周，總明佛果遍也。今此品放如來信位教行之光覺悟，令信心者自信自心智境界身行遍周，即一切處不動智佛、一切處文殊師利、一切處覺首目首財首等十首菩薩是也。即明信心者自己身語意業名號遍周，一如佛故，此品須來。明已上不動智佛等十箇智佛，是信心中所信之果，是自己之智，與佛本同。文殊師利即是自心妙理之慧，餘九是行。十色世界是所見之法。

三隨文釋義者，從初「爾時世尊」已下有二十四行半經，於中大意，義分為五：一舉光出處、二舉光所照境界遠近、三舉一切處百億眾會菩薩同集、四舉一切處佛剎根本智佛、五明一切處文殊同聲一時說頌。

一舉光出處者，經云「爾時世尊兩足輪下放百億光明。」此光是初會中如來放眉間光，名一切菩薩智光明普照曜十方藏。此是教化十方菩薩，安立十信及五位十地法門次第，令隨位進修，開敷智眼，

成其無量福智之海，是故名之照曜十方藏。又藏者有二義：一眾生善根堪受此法，名之為藏。如文殊師利歎善財童子：「善哉功德藏，能來至我所。」二大願大悲大智法身，總名為藏。此光明常照曜十方法界善根眾生，而能成就大菩提心、大願大悲大智，饒益眾生藏者故。此如來兩足輪所放光明，是彼〈現相品〉中眉間之光。照十方已，其光還來入佛足下，為欲以十地果光用成十信故，是故於此品中還放彼第一會中所入如來足下之光，以成十信。如來兩足輪下放光，是〈現相品〉中所入之光故。明足下放光者，是以果成信初始故。如十住位中，於如來足指端放光，即明入聖之始發迹、應真之初，生諸佛大智家故。十行位中足趺上放光，十迴向位中膝上放光，十地位中眉間放光，終而復始，還依舊果成因、因修果體，至功終位熟，本末不移，至位更明。今此放兩足輪中之光明以果成信故，乃至修行常修果體，使慣習成熟故。如此從眉間放光，足下輪中放光，足指端放光，足趺上放光，膝上放光，眉間放光。〈出現品〉中又於眉間放光，名如來出現光明。如此六度放光，總明成就十信、十住、十行、十迴向、十地、十一地因果法門進修之行相一終故。〈法界品〉又眉間放光者，明此一部之經菩薩五位進修，及如來出現所證本法，總法界為體故。明〈法界〉一品是過現未來一切諸佛之本末故、是恒法故、是法常道不思議故、是一切眾生本末故、是一切法之本體故。

二舉光照遠近者，初照三千大千之境，次照十百千，乃至十億及不可說。

問曰：何故不一時普照而有漸次耶？

答曰：是一時中漸次，為法界中無前後故。漸次者，為十信修勝進增勝故。

三舉一切處百億眾會菩薩同集者，明自己信行遍周故。

四舉一切處佛世界及十智如來者，明信心者自己智德果遍周故。

五一切處文殊師利同時說頌者，明信心者自己妙慧擇法遍周。總明自有，非是他法，從初自信如是。十色世界、十智如來、十首菩薩，總是自己果有法性大智萬行遍周，以成信故。從此修行經歷五位，不離此也。是故「發心畢竟二不別，如是二心先心難。自未得度先度他，是故我禮初發心。初發以為天人師，超勝聲聞及緣覺。」一如《涅槃經》說。此明從凡入信心者難故。為凡夫總自認是凡夫，不肯認自心是不動智佛故，是故入十信難。明十信心成就，任運至十住初發心住故，乃至究竟佛果故。如三乘中修十信心經十千劫，此教中為以根本智法界為教體，但以才堪見實，即得不論劫量。如覺城二千之眾，善財為首者是；路上發心六千比丘之眾，亦是皆智慧猛利人類精奇，一聞多曉悟、謙恕仁慈，專求大道

以利含生，皆是一生信滿，發心入位人也。若不信自心元是不動智佛者，即永劫飄淪，何能利人濟物？如經說「若自有縛，能解彼縛，無有是處。」是故發心有二種：一修信解發心，但修十信解故，即如前十智如來、十首菩薩是。二信滿發心，十住位初，名初發心住故，即十慧菩薩、十箇月佛是。其因果也。又就此說頌門下，義分為二：一明文殊師利說十偈頌，歎如來十種德，令信心者信解增廣。二明信心者心地增廣，其光漸增。其光漸增者，明信心漸勝，如文可知。一一隨光所照之境，以心觀之，隨方令心無盡，十方總然。十方觀遍，唯有能觀心在。復觀能觀之心亦無內外，即十方無礙，方入十住初心。一從文殊說頌中云何歎如來十種德，令信心者漸漸增廣？一從初十行頌，歎如來法身無體性德。二有十行頌，歎如來大慈悲德，為眾生求菩提心故。三有十行頌，歎如來了法如幻德，應緣現身故。四有十行頌，歎如來以甚深法德，為眾開示故。五有十行頌，歎佛救護眾生德，勸信心者有十種業應作故。六有十五行頌，歎如來無相之相德，隨應見者皆得見故。七有十行頌，歎如來無依自在德，具一切功德，令信心者修學故。八有二十行頌，歎如來智慧方便德，令信心者樂學修行故。九有二十行頌，歎如來廣大苦行精進德，令信心者修行故。十有二十行頌，歎如來實性無三世德，無二相遍周一切，令信心者修學故。已上文殊師利說此十頌歎佛十德，令起信心者發信進修行故。此〈光明覺品〉舉佛果法，令信心者正自入信，信同諸佛果法，不移法身不動智。菩薩行遍周一體，自古及今更無他法，凡聖一性同無性味，同大願大慈大悲大智，文殊妙慧、普賢萬行之味，總為動寂一體用故。如是信修，從初發心一時並進，以此十信位內置一百四十大願，成大悲行，法身慧身智身一時俱進故。法身者，即十色世界是。智身者，即十智佛是。慧身者，即文殊師利是。大悲者，即一百四十大願成之是。如是已上諸法，皆是此〈光明覺品〉，悉皆信入。如〈問明品〉即是已入信中，問答法則，成其信力修行故。

問曰：何故成十信門皆文殊師利說法？

答曰：為明文殊是十方諸佛妙慧，善簡擇正邪。正邪既定，方以行修行，即名普賢行也。次第合然故。明文殊師利是童子菩薩，以因創發啟蒙入信之首故，自行成名也。

又問曰：五位法中菩薩入定方說，何故信位不入定說？

答曰：信是凡夫生滅心，信未入證，故無定也。以五位是入體應真，無作之理智，非無思而顯，不可以有情求，故須入定。

菩薩問明品第十

將釋此品，約分三門：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。
一釋品名目者，為成十種信根，長十種信力，文殊師利、覺首等互為主伴，問十種法明故，故為〈問明品〉。
二釋品來意者，前品如來足下輪中放光，開覺所照佛境遠近，令信心者一一觀之無礙，令心行廣大稱法界故。又文殊師利菩薩以十偈頌歎佛十德，勸令信心者修行故。此〈問明品〉即是明十信心者正修行之行及斷疑，故有此品來也。
三隨文釋義者，於此品一段文中，有十一段經，明文殊師利、覺首等十菩薩互為主伴，問十種法，明各以菩薩之名即表十信所行之行。文殊還以名下之行以相諮問，十菩薩等各以自行法以頌答之，令信心者依而倣學。其十問十頌，其文如下，最下一段都結十方同此。
第一「爾時文殊師利菩薩」已下六行經，是文殊菩薩起二十問。善惡因果，或一字問、或一句一問，總有二十問。向下十一行頌，是覺首菩薩答。初一行頌是歎能問之人及勸聽，後十行頌是答所問之法。文殊善問世間善惡因果不相知業，能成就善惡因果。覺首菩薩便以法不相知，以真理答。但為迷真，自作業爾；知真者，但以全業是真。末後一行頌，明真妄總亡，舉喻及法說故。如文自具，思之可見。文煩理隱，不煩更釋。於此十一行頌中，義分為三：一科頌意、二釋菩薩名、三配隨位因果。
一科頌意者，此十一行頌，一行是一頌。初行歎能問及勸聽。次下十行文各自具明。初一行頌，頌法無性。次一行舉喻水流不相知，准意知之，不煩更科。
二釋菩薩名者，為明覺此隨流生死業體，本性恒真而無流轉，眼耳鼻舌身意恒如法，知非流轉生死性故。亦無虛妄、亦無真實，但為無貪瞋癡愛真智慧故，名之為真。故說如斯法，利眾生故，名為自覺覺他大道心眾生者故。為以此當體無明諸業因果上自覺覺他，令知法界自性真理真妄兩亡，名為覺首。以信此法初，名之為首。此明十信初心，全信自身眼耳鼻舌身意及以一切眾生全體真妄兩亡，唯佛智海故，故以不動智佛等十智如來為十信位中自己果故。金色世界、妙色世界、蓮華色世界等十色世界，是十信之中所信之理。文殊師利、覺首、財首等十菩薩眾，是十信之行以行立名。得名知行，一一菩薩倣行解上而立名故，已下菩薩例然。世界名妙色，即是覺首菩薩所覺之理，無礙智佛即是覺首當位所修佛果。以此信心，明諸業因果真妄兩亡，即智用無礙故。
三配隨位因果者，常以自心本不動智佛，為本信心之因，以進修得此無礙智佛，是隨位佛果。此乃但依問答及菩薩名號、佛名號、世界形色取其意趣，理自分明，勿須疑也。

第二「爾時文殊師利菩薩」已下五行經，是文殊師利問財首菩薩，言如來十種方便隨時之法。初舉非眾生，即約覺首所答業體純真。後問如來十種隨時之化何緣而有？財首為成信心，約實而答，隨時是假，如下十行頌中具明。於此十行頌中，義分為三：一科其頌意、二釋菩薩名、三配隨位因果。

一科頌意者，此十行頌中一行一頌。初一行頌中初當兩句，歎所問法非小器所堪，是多聞者之境界。次兩句，今如問當說。及聽已下九行頌，是財首以實而答，如文具明。

二釋菩薩名者，為將如下頌中善達真假法財而惠施眾生故，名為財首。以十信心中法財初始益生之所行，名之為首。世界名蓮華色者，明此信中以法聖財饒益眾生，令其自他性無染著故，號世界名為蓮華色。以法施人，破迷成智，名為滅暗智佛，明當位信中自具法門理行智之因果故。財首是當位之行，已下例然。

三配隨位因果者，常以自心根本不動智佛文殊師利為信心之因，進修得解脫智佛，財首菩薩是隨位之行果故。佛是智果，餘者例然倣此。

第三「爾時」已下四行半經，是文殊師利問寶首菩薩。先總舉眾生同有四大，無我無我所。「云何」已下有十問。「業因果法」已下有十行頌，是寶首菩薩答前十問故。初明舉體無分別；二明受業之好醜，由行所生。具如經說。大意達體業亡、迷真業起故。於此十行頌中，義分為三：一科頌意、二釋菩薩名、三配隨位因果。

一科頌意者，初兩句是歎果報由行生。次兩句歎業體本真，本無所有。「是諸佛所說」已下九行，一行一頌，舉喻顯法，達法無業。法業無二，由行不同，如文可知。

二釋菩薩名者，明此信位，達業即法體，不復有業，名之法寶。以法寶益生，為信首故，故名寶首。明此是北方、是師位，以威儀軌則以利眾生故，佛號威儀智。世界名瞻蔔華色者，此華黃色，明是利眾生之福德色也。黃者，福慶之氣，內應白淨、外現黃相故。如來為人天之師，衣緇衣像北方坎故，內應白淨無染之理、外現黃相，即明以利生白淨無染之福相以為世界之名。以利眾生德行，詳序佛號威儀智，常以法寶利生，達業性真，名為寶首菩薩，總是第四信心自所得法因果理智之號。

問曰：何故北方為師為君？

答曰：像水利潤萬物。又水流慕下，像為君為師者說愚濟迷，使令發明。又明北方坎為下位，像為君為師者常以謙下之行令眾生所歸益之，以道潤之故。君子常謙處下位，而濟物發明故，故以北方坎為君為師。夫大方無隅，但取其意表德故。餘位如〈名號品〉已釋。一佛號遍十方故，此以隨方表法。故如《周易》泰卦乾坤，初

九拔茅連茹。為茅潔白柔弱，其根甘甜，像君子有德，如茅柔弱潔白甘和，可以引接之與仕也。然茅非君子，以物喻之。然此方隅非佛，以法喻之令如法也。佛智無依，依物名智。其方無方，以法成方也，非東西南北如情所見方故。

三配隨位因果者，常以自心本不動智佛為始信心之因，進修得威儀智佛，為次第精進波羅蜜中之果也。

第四「爾時」已下六行經，是文殊問德首菩薩。如來所悟是一法，云何已下有十問？如文具明。已下有十行頌，是德首菩薩答。於此說頌中，義分為三：一科頌之意、二釋菩薩名、三配隨位因果。

一科頌意者，此十行頌中初一行，歎所問之義，唯甚深智所知。次下九行頌，一行一頌，如文具明。大意明不異一法界修行無量法門，無量法門秖是一法界性，不可滯一不作多、不可滯多不是一，如十玄義思之，以無依住智照之可見。

二釋菩薩名者，名為德首，為明此位不離一法界性，以消癡愛及一切煩惱，而常修習一切諸功德故，名為德首。世界名青蓮華色者，明此第五信心是禪波羅蜜故，心淨無染、無貪恚癡故。此是東北方佛，號明相智，明此位進修之果，得法心淨，故如艮 位丑寅兩間明相現故，故佛號明相智。用此方隅以表禪定法故，以東北方是艮，艮 為山，山表安靜不動義，是禪定義故。

三配隨位因果者，常以自心根本不動智佛為所信之因，進修得明相智佛為果也。

第五「爾時」已下五行半經，是文殊問目首菩薩如來福田等一無異。「所謂」已下有十問，具如經說。已下有十行頌，是目首所答。三門如前。

一科頌意者，此十行頌一行一頌，其頌意答前所問：佛福田是一，云何布施果報不同？其義有二：一明佛自福田不同、二明眾生所施福田不同。一明佛自福田不同者，明如來身目髮紺青、身真金色、丹脣素齒，一身之上色各不同。華藏世界莊嚴萬異者，總明法性理智中具有，以法性理智中本具無量功德故。有隨行報得莊嚴者，如如來身有九十七種大人之相者，是法身智體自具故。如來有無量隨好功德莊嚴，是隨行報得故。如外邊依正報中金剛地是法性身報得，是正報；寶樹莊嚴世界是法性隨行報得，是依報。宮殿樓閣，是法性大智隨大慈悲含育眾生業上報得。師子座，是法性隨智轉法輪報得。蓮華藏世界，是法性隨行教化眾生無染性報得。香水海，是法性隨大悲心謙下饒益行報得。香河右旋，是隨順法性進修教化眾生報得。總不離法性大智隨行報殊。一一行中皆有無量行門互為主伴，以此莊嚴依報正報，一一境界中有無量同異。此是觀因知果，以此准知總是一性中隨用不同故。二眾生布施福田果報不同

者，此乃由心輕重、有智無智，果報不同。謙下高心，所求有異，總是一心中隨用不同故。
二釋菩薩名者，名為目首，明此位是東南方辰巳之間，像此信心進修智日漸高，善知福田因果等報，名為目首。是故如來常取辰巳以為齋戒之則，如前〈名號品〉已釋，准彼知之。
三配因果者，還以自心本不動智佛為因，此位究竟智佛為進修之果。
第六「爾時文殊師利」已下五行半經，是文殊問勤首，佛教是一，云何得見者有斷煩惱、不斷煩惱不同等？「然其」已下十問，已下有十行頌，是勤首菩薩所答。於中三門如前。
一科頌意者，此十行，初一行頌勸聽，次一行頌勸聞法勤修，已下八行頌責其懈怠。如文具明。
二釋菩薩名者，名為勤首，為前明目首善示福田因果、佛號究竟智，此位當須勤而行之、故名勤首。佛號最勝智者，為明勤修勝進即得最勝智為果。
三配隨位因果者，還以本不動智佛為因，最勝智佛為進修之果。
第七「爾時」已下六行經，是文殊問法首，如佛所說：若有眾生受持正法，悉能除斷一切煩惱。何故有受持正法而不斷者？於中有十一問，如文具明。於中有十行頌，是法首所答。三門義如前。
一科頌意者，此十行頌中，初一句勸聽，次一句歎能問，次兩句責多聞者不修行。已下九行頌，一行一頌，責多聞而心不精專，不能斷煩惱，如文具明。
二釋菩薩名者，名為法首，為是西北方戌亥兩間，明愚迷長夜中，能以正法自利利他，專求無懈，名為法首。世界名金剛色者，以堅精無怠是自世界。託西北方乾卦，乾為堅剛。佛號自在智者，以自精勤觀照，達理業亡，名為自在智佛。
三配隨位因果者，還以自心本不動智佛為因，進修得自在智佛為果。
第八「爾時」已下有五行經，是文殊問智首：如來唯以一法而得出離，又於佛法中智為上首，何故讚歎布施等？總有十問。大意明十波羅蜜、四無量心畢竟無體，何須用為？已下有十行頌，智首菩薩答，如文具明。於中三門如前。
一科頌意者，此十行頌中，初一行頌歎能問及勸聽，已下九行一行一頌，如文具明。智首菩薩答意，諸助道法隨根遣病，若不修學無性，菩提不成。如頌中分明舉喻況說可知。但須依法有病即治之，如除堆阜道自無礙，自病已除，還與人服藥之與方，終無捨離。
二釋菩薩名者，名為智首，以明智能知根，權施法藥。四攝、四無量、十波羅蜜、三十七助菩提分，隨病生起增多之處，而令服之。

顯發菩提無作之性，漸令依本，名為智首。此是下方世界，明以布施戒忍進定等十波羅蜜門如地，能生發一切白淨之法故。世界名頗梨色者，此是白色，如水精寶色。佛號梵智者，明心如大地，荷負萬有，常安靜故。梵者淨也。

三配隨位因果者，還以自心本不動智佛為因，進修得心智寂靜為果，表地體安靜故。

第九「爾時」已下是文殊問賢首：一切諸佛一道而得出離，云何今見種種不同？「所謂」已下有十行頌，是賢首答。於中三門如前。

新華嚴經論卷第十五

新華嚴經論卷第十六

長者李通玄撰

一科頌意者，此十行頌中，初兩行歎法王唯一法一身一智。已下八行頌，於中大意有四：一歎差別佛土，因本迴向心所成。為明迴向心就根益物，身土教儀悉皆就根。二明諸佛自報之境，非是行因方見。三明眾生差別之事，皆由眾生之心行異故，隨自心見別，非佛之異。四明佛神力，能就根現法。

二釋菩薩名者，名為賢首，為明得此十種信心，信佛果德與自心體一，善諳疑滯通塞，入其賢位，故名賢首。此是上方位也，意明此信位心智及境悉如虛空，無所不含，皆無妨礙。是賢人之德，故名賢首。世界名平等色者，為明既是上方，明身心與空合故，世界名平等色。佛號觀察智者，明以其自心空智慧門，善能觀察諸法皆空無所染著，是故名觀察智。

三配隨位因果者，還以自心根本性空無分別不動智佛為因，以進修至法空觀察智佛是果。此明體用圓滿、因果一性。以是義故，還說如來一身一心一智慧法門，明契果會因、始末無二，總以一為根本故。

問曰：何故頌初云文殊法常爾？

答曰：為文殊是諸佛之慧，不動智是體文殊是用，以將此一切諸佛、一切眾生根本智之體用門，與一切信心者作因果體用故、使依本故。迄至究竟果滿，與因不異，無二性故，方名初發心、畢竟心二種不別。明此十信心難發難信難入，聞之者皆云：「我是凡夫，何由可得是佛」故。設少分信者，即責神通道力。是故當知，且須如是正信，方始以正信正見法力加行如法進修，分分無明薄、解脫智慧明，依自得法淺深漸當。神通德用隨自己得，信猶未得，何索神通？說言漸漸者，不移一時、一法性、一智慧、無依住、無所得中漸漸故。以十玄六相義圓之法性理中無有漸頓，但為無始無明慣習熟，卒令契理純熟難故，而有漸漸。其漸漸者，畢竟無始終、延促、長短等量故，名為漸漸。

第十「爾時」已下，明諸菩薩共問文殊師利十一種佛境界。已下十行頌，是文殊師利答。於中三門如前。

一科頌意者，此十行頌，一行一頌。其頌文答前所問，頌文自具足，不繁更釋。

二釋菩薩名者，文殊師利，此云妙德，以妙慧善簡正邪自在，故云妙德。此是東方卯位也，明卯主東方震卦，震為雷動，啟蟄生之始，明此妙慧是震動發生十信心之始，是故亦云妙生菩薩，為明一

切諸佛從此慧生十信解故，乃至滿足菩提一切願行海故。世界名金色者，明舉因果體白淨無染法故。又明金胎二月，表十信為聖胎故。一切處金色世界、一切處文殊師利，明無性淨慧遍故。佛號不動智者，為無明本空，無體可動，名不動智故。但有應境知法、應器知根，如響應聲，無有處所形體可得，名之為智。無可取捨故，名為不動。

三配當位因果者，妙慧為因，不動智為果，亦互為因果。若以妙慧善簡擇法顯智故，即以妙慧為因，不動智為果。若以慧由智起，即不動智為因，妙慧文殊以為果故。或智之與慧總因總果，明體用一真，無二法故。亦智之與慧總非因果，為體無本末依住所得故，是性法界自在知見，非如世間因果比對可得故。此文殊師利不動智佛初起信心，亦從此起乃至信終亦不離之故，迄至自行圓滿示成正覺亦不離之故。此明以佛智慧示悟眾生故，令眾生入佛知見。佛知見者，文殊師利妙慧不動智佛是，凡聖等共有之，佛示凡夫使令悟入。

第十一「爾時」已下有八行經，是都舉娑婆九種差別，并都舉十方一切差別，悉皆以佛神力無不明現，如文可知。已上但隨文殊師利所問，隨位菩薩答。依所說頌取其意趣，理自分明。及以世界、佛號、菩薩名號，即知進修因果總是前莊嚴法性清淨佛剎。四種剎中，金色世界及不動智佛是佛住佛剎。餘九世界及九箇智佛，是莊嚴法性佛剎。及十地以來，總是〈如來出現品〉，是示成正覺佛剎，清淨佛所說佛剎，〈四諦品〉是。此之一品，大意有六：一以菩薩名表行、二以世界之色表所得之理、三以佛名號表所得之智、四以方隅表所得之法、五成其十信所行之行、六明十信進修同異。如上已述可知。

淨行品第十一

將釋此品，約作四門分別：一釋品名目、二釋品來意、三釋品宗趣、四隨文釋義。

一釋品名目者，何故名為淨行品？以無始諸見無明貪瞋癡愛，今已發菩提心、信樂正法，頓翻諸見，成其大願、長大悲門。若但以三空無相對治，不生大慈大悲，不能成就普賢行故。欲行長路，非足不行；欲行大悲入普賢門充法界行者，於一切見聞覺知而無過失，便成萬行莊嚴。皆勤修習此一百四十大願門，便於生死海中見聞覺知一切諸行悉皆清淨，入普賢行故，故名淨行。若無此願，設斷煩惱，即二乘行故；設是菩薩，即生淨土。以此一百四十大願門，頓淨其一切塵勞行門，便成普賢法界行故，故名淨行。以此大願莊嚴

一切世間諸行，總為法界一切道場，故名淨行。以此諸見成大善根，故名淨行。
二釋品來意者，為明前〈問明品〉是成其十信中解故。此品成其十信之行故，此品須來。乃至果行圓滿已來，不離此大願故。
三釋品宗趣者，以智首是下方頗梨色世界，佛號梵智，明是一切諸佛法本自體白淨無染之智，以為能問之人。文殊師利菩薩即是一切諸佛善擇妙慧，以為說法之主。以一切諸佛根本智慧之門，善自為問答之主伴，說一百四十大願之門，以成十信、十住、十行、十迴向、十地、十一地等普賢法界無盡行海。以本淨智，問其妙慧，說其一百四十淨願之門，用淨信等六位中染淨無明、七地法執現行、十地以來法執習氣、佛地二愚，一時於此信心之中不令偏執。以願防之，使令寂用無礙故。以此諸佛本淨智妙慧門，說一百四十大願，以防染淨二障以為宗趣故。以六位上通信并十住、十行、十迴向、十地、十一地，隨位修道。上煩惱六位中，一位上有二十故，六位共有一百二十根本無明，皆因身見、邊見。二見有二十，共隨位進修染淨煩惱，總有一百四十。為防此障，一百四十願令此進修者從初信心理事圓融，使信心者達其願體無虧，自心根本淨智妙擇之慧動寂俱真，不偏修故。是故華藏世界有如須彌山微塵數風輪所持，其上一切莊嚴，因大願風輪能持萬行，以行招果，因持果故，因以願力堅持報得風輪持剎故。又云「如是華藏莊嚴皆從普賢願力起」，為無願故，行乃不成，即莊嚴不現，不感無盡依果報故。由是義故，信心之上法性悲智妙慧萬行，總依佛有而為進修，不得別有。若離佛別有自法者，不成信心，不成十種勝解，不成修行。設苦行精勤，是邪精進，勤苦累劫，生人天中，一念貪瞋一切焚盡。是故此品下文云「住去來今諸佛之道，隨眾生住恒不捨離。」如諸法相悉能通達，斷一切惡、具足眾善，當如普賢色像第一，一切行願皆得具足。已上明宗趣竟。意明迴凡所執心境差別業，皆成願海具普賢門。
四隨文釋義者，於此中義分為二：一科其一品經意、二隨文解釋。一科其一品經意者，於此一品經文，義分為十四段。一從「爾時智首菩薩」已下，從云何得無過失身語意業，於十問中，總有一百一十門問世間業等，如下可知。二從「云何生處具足」，問十具足中初種族具足中有二義：一世間，即是生族姓家為種族。二出世間，即是生在佛家。具佛種性，色相念慧等並是佛家，非世間故。三「云何」已下問十種慧，並是出世勝慧，如文可知。四「云何」已下問十種力。初因力者，所謂生生之中任運能發大菩提力。欲力者，志樂大菩提，心無退失故。方便力者，以大願善自覺悟，不費功力故。亦能覺他省功，不迂迴故。緣力者，能緣所緣不忘失，常

大願故。根力者，大願善根不失故。觀察力者，能觀力、奢摩他力、毘鉢舍那力。觀共止雙行，二皆自在。或先觀後止、或先止後觀、或即止即觀、或即觀即止，悉皆自在。思惟力者，不失正理，智常現前故。五「云何」已下十問，問十善巧。初蘊善巧者，明同世間五蘊而生，不著五蘊之果。界善巧者，同十八界及三界法生，而不染三界法。處善巧者，三界六道為處，禪定解脫為非處，皆不離其中而無所染。緣起善巧者，不壞世十二緣生，處纏不污。色界欲界無色界善巧者，三界同事而無所著。過去未來現在善巧者，於過去劫在未來劫中、現在劫在過去劫中，三世互參皆自在故。六「云何」已下十問，問七覺三空，如文可知。七「云何」已下十問，問六度、四無量心，如文可知。八「云何」已下問佛十力，如文可知。九「云何」已下十問，問十王守護。此明願行所及而致招敬。十「云何」已下十問，問云何堪為眾生所依師導，如文可知。十一「云何」已下十問，問云何於眾生中最勝最妙，如文可知。十二「爾時」已下至「勝妙功德」以來有八行半經，明文殊領上一百一十問，及歎智首善問。十三「佛子菩薩在家」已下有一百四十大願，答前所問，令十信心菩薩常用其心，淨其身口意行，如文具明。十四最下「佛子若諸菩薩」有三行經，明依教而行，獲其勝益。已上以世間有此一百四十種事法，頓翻為一百四十種大願，用成十信內修行之心。雖是有為之心，能成十住。已後五位之內理智大悲之海，已後入位萬行之海，皆由此一百四十大願勝上緣力之所能成故。若初發心菩薩無此之願，所修解脫皆成聲聞獨覺之行，設是菩薩但生淨土，無成佛緣。為此教中發心菩薩，畢竟達此有為成其理智如也。

賢首品第十二

將釋此品，約作五門分別：一釋品名目、二釋品來意、三明品之宗趣、四明信心退住、五隨文釋義。

一釋品名目者，何故名為賢首？為依行立菩薩之名，依菩薩所說之法及行立之。品名為賢首者，以明信解如來因果普賢五位行門，心行調柔，順和正直深心正念，樂集善根常念利生，名之為賢。創從凡夫，頓彰法界諸佛因果理智一時明現，名之為賢首。此依法主解行立名。此賢首者，乃是於佛果海文殊普賢行之賢首。為信佛因果理智之首，圓滿法界解行無始終之首，故為賢首品。以佛、文殊、普賢之果行，成信者之初首故。

二釋品來意者，為第二會以來五品經，但明十信菩薩所修行法門，及一百四十願等法。此品明十信中所欣修佛果，所行行願功德廣

大，故有此品來也。
三明品之宗趣者，明已生十信心，已得福獲益為宗。
四明信心退住者，有二義：一三乘、二一乘。一三乘者，如《起信論》有三種發心：一信成就發心、二解行發心、三證發心。一信成就發心者，依何等人、修何等行，得信成就，堪能發心？所謂依不定聚眾生，有熏習善根力故。信業果報能起十善，厭生死苦，欲求無上菩提。得值諸佛，親承供養，修行信心經一萬劫，信心成就故，諸佛菩薩教令發心。或以大悲故，能自發心。或因正法欲滅，以護法因緣故，能自發心。如是信心成就得發心者，入正定聚，畢竟不退，名住如來種中正因相應。二解行發心者，當知轉勝。以是菩薩從初正信已來，於第一阿僧祇劫將欲滿故，於真如法中深解現前，所修離相。三證發心者，從淨心地乃至菩薩究竟地，證何境界？所謂真如。以依轉識說為境界。而此證者無有境界，唯真如智，名為法身。又如論云「若有眾生善根微少，久遠已來煩惱深厚，雖值於佛亦得供養，然起人天種子或二乘種子。設求大乘者，根則不定，或進或退。」大意自己善根微少依他發心者，或以二乘人教令發心者，為解行不實，皆有得有證、有捨有取，總住退位。又如論云「若人修行一切善法，自然歸順真如法故。」略說方便有四種：一者行根本方便，謂觀一切法自性無生，離於妄見、不住生死，觀一切法因緣和合業果不失，起於大悲修諸福德，攝化眾生不住涅槃，以順法性無住故。二者能止方便，謂慚愧悔過，能止一切惡法不令增長，隨順法性離諸過故。三者發起善根增長方便，謂勤供養禮拜三寶，讚歎隨喜勸請諸佛，以愛敬三寶淳厚心故信得增長，乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護故，能消業障、善根不退，以隨順法性離癡障故。四者大願平等方便，所謂發願盡於未來化度一切眾生使無有餘，皆令究竟無餘涅槃。以順法性廣大，遍一切眾生平等無二、不念彼此，究竟寂滅故。菩薩發如是心故，則得少分見於法身。以見法身故，隨其願力能現八相成道利益眾生。然是菩薩未名法身，以其過去無量世來有漏之業未能決斷，隨其所生與微苦相應，廣如論說。計其少分得見法身，即是信滿入十住位已上是。三乘發十信滿心，入十住初發心住，以願力故成佛。二一乘發心者，如此經十信發心，初發心時以初會中如來始成正覺之果，普賢菩薩法界微塵毛孔重重無盡，隨根本智行果而起信心，信他諸佛所得之果。以第二會中普光明殿如來報滿之果及行果而自信，入修行金色等十色世界，即明自覺之理。不動智佛等十智如來，即明是自心所信自心佛智。文殊師利，即明自心智上分別妙慧。與古今三世諸佛同一體用分毫不差，方名為信發心。從此信心已，〈佛名號品〉即明所信十方示成正覺佛果之號遍周，〈四聖諦品〉即明三

世諸佛所說法門遍眾生界隨界名別，〈光明覺品〉即明如來智慧光明境界遍照法界無有盡極，令發信心者以觀觀之，令心廣博如佛境故。〈菩薩問明品〉明十信心菩薩十種所行之法，是自己所修之行。〈淨行品〉一百四十大願，十信心位所發大願，成大悲門，具普賢行。此〈賢首品〉明十信心所欣佛果功德無有盡極，明初發十信心誦持此品功德，勝過供養十佛剎微塵數佛經於一劫，何況隨其解行而已修治。如此經十住初心纔發心時，法爾身遍十方示成正覺。在十住位〈發心功德品〉中，至位方明，文繁不引。其事所因，大意明此經發十信心，但以法界不思議乘、一切智乘而發其心，不依佛、不依佛法，不依菩薩、不依菩薩法，不依聲聞法、獨覺法，不依世間法、不依出世間法，而發其心，但無所依發菩提心。但以一切智發菩提心，不如三乘依猗物故發菩提心，不依三祇劫後有佛果故發菩提心，不依現在三世有佛果故發菩提心。以是義故，入此信者皆無有退故。設習氣未淳熟者，暫時念退；信及住位一往不退，為正信自己身心總是法界佛，無自他性故。以十方諸佛無依住智幻住莊嚴門，等法界虛空界，法性恒遍十方，如影對現色身，同自身故、本不二故、體無差別故。十方諸佛智身如影、所言如響，如是信解當得成佛。我今信者，亦如是知、如是信解，云何有退？全身全心一切境界總是法界，一真法身體用理智，住在何所？退至何處？若也身心有所依住，放却依處即有退失。自了身心本無依住、本無所得，一切語言分別如空中響，應無作緣任物成聲，本無依住。了如斯法而生信解，即無退轉。有所依法而發心者，放却所得、所依著處，即有退轉。是故《起信論》中，證發心者多住退位，為有所得可證故。是故乘此不思議乘、一切智無依住乘發菩提心，一往不退。若有退者，只為信心不成故，於佛教法及如來所乘有所得故、有取捨故、未成信故，不入信流。又此經云「設有菩薩經無量百千那由他劫，行六波羅蜜、具六神通，由未聞此大方廣佛華嚴經，猶名假名菩薩，不真菩薩。設復聞時，不信不入。」具如經說。如此品頌云「一切世界諸群生，少有欲求聲聞乘，求獨覺者轉復少，趣大乘者甚難遇。趣大乘者猶為易，能信此法倍更難。」又如下頌云「有以手擎十佛剎，盡於一劫空中住，彼之所作未為難，能信此法倍更難。」以過此難信而能真信，決定不退難。又如此經普賢菩薩云：「但聞如來名號及所說法門，聞而不信，亦能成金剛智種。」作如人食少金剛喻。若以遠因總不退，若以現成佛因即是未信之人。

五隨文解義者，於此一品經，義分為二：一長科當品、二隨文解義。一長科當品者，於此一品中長科為十四段。一「爾時文殊師利」已下兩行頌，是文殊師利請說發菩提心功德分。二「爾時賢首

菩薩以偈答曰」已下有七百一十四行頌，是賢首菩薩答。末後三行半經，明說頌感諸佛許可。三從初「善哉仁者應諦聽」已下八行頌，明發心功德廣大難量，隨力少說分。為明菩提心不可以邊際量故，功德還當如是故。四「菩薩發意求菩提」已下六行頌，明初發心所因分。五「深心信解常清淨」已下十八行頌，明信三寶增益分。六「若常信奉於諸佛」已下九十五行頌，明增進修行獲果分。七「菩薩勤修大悲行」已下一百五十一行頌，明菩薩得果行悲教化眾生，及興供自在分。八從「有勝三昧名安樂」已下有一百六十行頌，明放光明因果分。九「如是等比光明門」已下二十行頌，明光出處及光差別分。十從「有勝三昧能出現」已下八十一行頌，明三昧自在分。如此同異無礙自在大方網三昧門，入出隱現同時自在者，隨眾生業異，所見差別，諸佛得道自在故、隨眾生業自在故。然如來心無作性、智隨影應，無去來性而可取捨，如響應聲喻，如水潛流隨諸卉木各滋生喻，如春陽生草木喻，如水養魚龍喻，如地所生草木喻，如火成食喻，如風發生所益眾生長短壽生喻。以喻思之，以智照之，執繫情亡。任真之智本合如是，為執繫故，設得一分出世道果，亦不能為大自在故。十一從「一切如來咸共說」已下有一百五十八行頌，明舉二十喻況說分。十二從「第一智慧廣大慧」已下有十四行頌，明信佛智慧自欲同智難信分。十三從「十剎塵數眾生所」已下有四行頌，明信樂誦持得福分。十四「時賢首菩薩」已下三行半經，明賢首菩薩所說法門，威感十方諸佛摩頂許可分。二隨文解義者，文自具明，不煩更釋。幽隱難知者，方可解之。已前總明以果成信竟，入真實證。如下昇帝釋天宮說十住法門，是此一會〈昇須彌山頂品〉是序分，餘五品經正說分，至〈明法品〉末後動地雨華是流通分。

昇須彌山頂品第十三

此十住位中有六品經：一〈昇須彌山頂品〉、二〈頂上偈讚品〉、三〈十住品〉、四〈梵行品〉、五〈初發心功德品〉、六〈明法品〉，如是六品共成十住法門。

將釋此品，義分為三：一釋品來意、二以處表法、三隨文釋義。

一釋品來意者，明前於普光明殿人間地上成十信之心已終。此妙峯之頂，明從十信入十住，入位之昇進故，此品須來。

二以處表法者，明此山於七重金輪圍山、七重大海之內，出水高八萬四千由旬，縱廣亦爾。四寶所成，東面黃金、西面白銀、南面頗梨、北面瑪瑙。上有四埵，埵有八部天眾，四八三十二，中心名妙高頂，天帝釋在其上居寶宮殿，通為帝釋天。三十三天，總以帝釋

為主。釋有四名：一名天帝釋、二名憍尸迦、三名釋提桓因、四名因陀羅。大意名能主，為能為諸天作主故。此妙峯山四寶合成，諸天寶宮殿在上莊嚴故，為妙峯山。此山之外七重金山及七重大海。廣量金翅鳥兩翼相去三十三千六萬里，此經無文，未知何教所說。峻疾能飛一鼓翼萬萬九千里，七日七夜方至其頂。其山在大海之中，形如腰鼓，崒然高聳，非以手足攀攬之所能蹬。為表此十住法門創生如來智慧之家為真佛子，不可以有為生滅尋思觀察及多聞心想攀攬所得故，以將妙峯山用況表之，令後人倣學。山者高勝義故，此像十住住佛所住法身妙智慧海故，是出世高勝義故。妙峯山者，不動義。諸天所居，妙樂義、莊嚴義、像此位菩薩以方便三昧寂然不動、無思無心、不收不攝，任性而定，稱平等理與法身合。忽然妙慧從此定生，無始無明總無所得，住佛妙慧都無所依，得法妙樂智慧莊嚴，出過情見。諸佛所說解脫微妙經典，無不解了，為生在如來智慧家故。三界無明一時頓盡，唯有習氣煩惱漸漸以法治之。如下〈十住品〉云「佛子！菩薩住處廣大，與法界虛空等。佛子！菩薩住三世諸佛家故。」又如〈初發心功德品〉云「應知此人即與三世諸佛同等，即與三世諸佛如來境界平等，即與三世諸佛如來功德平等，得如來一身無量身、究竟平等真實智慧，纔發心時即為十方一切諸佛所共稱歎。乃至振動一切世界，及一切世界中示現成佛」等，如文廣明。不可同於三乘方便教說，地前三賢菩薩得折伏現行無明，初地見道。為此經法教門，依一切諸佛根本不動智而發心故，以乘如來一切智乘而發心故，於此十住位中能與如來同智慧故，不同三乘但將三空觀且折伏現行。於此經中，發心之者從佛不動智而發菩提心，設有餘習，還以無依住智治之，還是本智。不伏不斷，為本寂用自在故、無體可斷故、無可伏故。設修三昧，任性淨故，亦無取攝、亦不伏捺故，任自淨故。設行分別，任性智慧隨事用為，亦無取捨故。如是任法調治習氣使稱理智，令慣習增明，如佛願行，而隨事世間成長，大悲不出不沒故。以心境一真無出沒故，是故經中以阿脩羅王等表之，處大海而不出不沒等喻。

問曰：何故不昇四天王宮，而超至帝釋？

答曰：為四天在妙峯山半傍住，非是可表昇法頂至相盡處現智慧莊嚴住不退故。善財童子於妙峯山得憶念諸佛智慧光明門，同此位故，准例可知。以超情塵之跡，以山表之，非要蹬山也。以入如來智慧，於眾中堪為主導故，非要帝釋也。

三隨文釋義中，義分為三：一長科一品；二明如來身行遍周等印，如下文經云「十方一切諸佛世界中悉亦如是」，明十方一切妙峯山總見如來昇妙峯山頂；三隨文釋義。一長科一品者，於此品中長科為十段。一從「爾時」已下三行經，明佛神力普現十方。二「爾

時」已下一行半經，明佛不離菩提樹下而昇帝釋天宮。三「時天帝」已下可七行經，明帝釋遙見佛來，嚴殿敷座。四「曲躬合掌」已下兩行經，明帝釋請佛入殿。五「爾時世尊」已下三句經，是如來受請入殿。六「十方一切世界」已下三句經，是結十方普會同此。七「爾時帝釋」已下可一行半經，明佛神力樂音自息。八「即自憶念」已下四句，明帝釋自念過去善根，說頌歎佛來此。九「如此世界中」已下兩行半經，都結此處以偈歎佛，十方同然。十「爾時」已下可兩行經，明如來處座而坐，其殿廣博寬容，并結十方同此。三隨文釋義者，云不離菩提樹者，明菩提體無去來遠近處所可離可到故。又如來智身無表裏，體遍周故。又法界非大小，毫剎相容故。又心境無二相，無中邊方所故。又諸法無自性，一多恒圓滿故。帝釋遙見佛來者，有二義：一事、二表法。一事者，為如來於無去來性示去來之相，故言遙見。二表法者，明帝釋示同未悟，不見如來智身遍周與心一體故，言遙見佛來故。又信解為遙，見自心入位為佛來。帝釋即以神力莊嚴此殿者，亦有二義：一事、二表法。其事，可知。二表法者，自加行也。安置普光明師子之座者，亦有二義：一約位置座、二約帝釋自德根堪。一約位置座者，約此十住位中法位也。為十住中得一切諸佛智慧光明之藏，於一切法自在無畏故，置此座故。如十行位中，於夜摩宮中化作寶蓮華師子之座，此約行位，在一切生死具大悲行萬行，以理智體得無染故。以是義故，以蓮華為座體。在此十住位中，以得一切諸佛智慧光明普照萬法故，安置普光明藏師子之座。此十住中安置其座，十千層級；十行中化作百萬層級師子之座。為十住位中初始入位，明須彌之上猶連地居，明心有所得，從信創會見法之執。以此義故，師子座須有安置。又方便三昧是安置故。約十住位中理智妙慧功成，即十行位中以妙用而化其座。又約行從空而立，還約位在夜摩空居之天。云座十千層級，又百萬層級，及帝釋天宮、夜摩天宮，總明隨位昇進行相。若也正入法智慧流，不出毫塵遍諸剎海。其座乃至十迴向、十，地高下嚴飾各各隨位不同，准例知之。其座上莊嚴皆十千者，明萬行報得故。如十千金網者，約能以教行之網漉眾生之果報故。十千種帳者，明養育義。以於一切處為佛、為天、為大力士之神，擁護養育眾生行之果報所得故。十千種蓋者，是大悲義，以大悲心覆養一切眾生之果報所得故。十千繒綺者，以一行中行無盡差別行，一言音中具差別教，皆明白可觀之果也。十千珠瓔者，明萬行普周莊嚴智境，化利眾生無休息之果所得故。一一塵中皆有無盡普賢身者是也。十千衣服者，是於一切生死海，柔和善忍覆育含生之果故。十千天子者，明能行萬行之人。十千梵王者，明於行中智慧自在故。十千光明照曜者，明智慧照曜，能破自他迷闇長夜，

令大明故。已上皆是舉此位之果德用成莊嚴，令發心入位菩薩識果行因無疑惑故。從曲躬已下，明帝釋於如來致敬，請佛入宮，明行謙行也。如來受請，明從信入住，如文可知。最下明帝釋得宿念力，於過去佛所種善根說頌歎佛者，明以三昧力自見身心體性同古今佛智慧善根故。已下十佛是當位之功用今古也。於說頌中，有二十行頌，兩行一頌。初兩行頌，歎迦葉佛。具云迦葉波，此云飲光，此是其姓。亦以身光殊特，能飲諸天子及日月等光皆悉不現故。次兩行歎拘那牟尼佛，正云迦那牟尼。言拘那者，此云金也。牟尼者，佛也。以金色為號。次兩行歎迦羅鳩馱，具云迦羅鳩村馱佛，此云所應斷已斷。次兩行歎毘舍浮佛，此云遍一切自在。次兩行歎尸棄佛，正云式棄那，此云持髻、或曰有髮。次兩行歎毘婆尸佛，此云淨觀、或曰勝觀、或曰種種觀。次兩行歎弗沙佛，正云勁沙、此云增盛。次兩行歎提舍佛，正云底沙，此云說法度人。次兩行歎波頭摩華佛，正云鉢特忙，此云赤蓮華也。次兩行歎然燈如來。前之三佛是此今賢劫中佛，後之七佛是前劫之中佛。以明創入十住之門，古今法則相會，明古佛今佛法不異故，入此位者會同不別故。言吉祥者，歎此山頂是福善之處故。明昇進者，以三昧力，身心不動如山王，總會古今諸佛同智慧故。第九「如此世界中忉利天」已下有四行經，於中義分為四：一舉此世界歎佛功德、二總舉十方同然、三「爾時」已下明如來入殿昇座而坐。四明其殿忽然廣博，普容諸天住處。此明約如來無自他之德合然，令大眾得見，以明令大眾入位同。此已上釋〈昇須彌頂品〉竟。大約以明以三昧力正入定時，身心蕩然，稱法界性，無表裏，光明朗徹，是忽然廣博義，亦是普光明藏師子之座義。智慧現前，是佛來義。一一如是會理修行，不可但逐名也。

須彌頂上偈讚品第十四

將釋此品，約作四門分別：一釋品名目、二釋品來意、三都會此十住六品經意、四隨文釋義。

一釋品名目者，以法慧等十箇菩薩，各以自當位隨位進修之法，還自以偈讚之，令信終菩薩倣之悟入故。此品名為〈偈讚品〉，明古今諸佛同會此智殿悲宮，俱會古今之佛，自身是未來之佛，與古佛道合故。

二釋品來意者，明前已創昇須彌，帝釋以偈歎佛。此品明十住位當位菩薩，將當位法門以偈讚之，令信心者得入位故，故有此品須來。初歎過去佛，次歎今現在佛。未來佛者，即入此位者是也，是

故經中不云未來。十佛是過去佛，盧舍那是現在佛，修行始入位者是未來佛。

三都會此十住六品經意者，一〈昇須彌頂品〉，明信終昇進。二〈須彌頂上偈讚品〉，明偈讚當位之法，勸修昇進之理。三〈十住品〉，明當位所行之行。四〈梵行品〉，明總十住之中所持無相之性戒。五〈發心功德品〉，明於十住之中發心所得功德之量。六〈明法品〉，即明當位之法，昇進向十行之因。此六品明當位之修行因果及向十行之因。

四隨文釋義中，復分為二：一長科一品經意、二隨文釋義。一長科一品經意者，義分為十一段。一從「爾時佛神力故」已下有十九行半經，明佛以神力令眾來集分。二從「法慧菩薩承威說頌」已下有十行頌是，明法慧菩薩歎佛放光集眾分。三「爾時」已下，明一切慧承威說十行頌，明歎無相法為真實。四「爾時」已下，明勝慧菩薩說十行頌，歎凡夫迷五蘊之真性，由人說之方了。五爾時功德慧說十行頌，明妄取諸法真實之相。六爾時精進慧說十行頌，歎諸法自體無見，妄見迷真。七爾時善慧菩薩說十行頌，歎無眾生可盡，法非有無二見。八爾時智慧菩薩說十行頌，歎言說不能及真。九爾時真實慧菩薩說十行頌，歎諸法無合散性。十爾時無上慧說十行頌，歎佛所得法體無分別，不屬名數。十一爾時堅慧說十行頌，歎佛大悲出興利益。已上十菩薩各說十行頌，和會入位法，令身心諸計皆無所依，離於偏執，住佛所住。又從初菩薩來集分中十九行半經，復分為七段：一從「爾時佛神力故」五行半經，明菩薩來集。二「所從來土」已下三行半經，明菩薩世界之名。三「各於佛所淨修梵行」已下三行經，明本所事佛。四是「諸菩薩至佛所」已下兩行經，明菩薩來已化座而坐。五「如此世界中」已下兩行經，明結十方世界菩薩同然。六「爾時世尊」已下兩行半經，佛足指端放光，普照一切處帝釋宮殿。十信足輪下放光，此十住中足指端放光，明位勝進。十行足趺，十迴向膝上，十地眉間毫中放光，此表法位昇進故。還是第一會中〈現相品〉所放眉間之光，以果成信入位之光。足指光者，明入此住位身心智慧宮殿，表入聖之初故，是指端放光也。七「爾時」已下一行經，明法慧菩薩說頌歎佛。餘義隨文可知，約科文之意即悉其意。如初菩薩來集，共世界名，并本所事佛，總都會配當行及法門因果，始可得見其意況。從法慧菩薩，是此位中所修行之人，約所得如來智慧立名。世界名因陀羅華，是所修之法。殊特月佛，是初發心住位中約法所修之果。云因陀羅者，此云能主也。華者，是開敷感果義為。此十住中初發心菩薩，即能十方一切世界中示現成佛故。世界名能主，以能示現主導一切眾生故，以其行華能開敷自他智慧果故。經云「一一各與佛剎

微塵數同名法慧菩薩俱」者，明智慧解行，了悟遍知是境界故，以達自心一切總爾故。一迷一切迷，一悟一切悟。此明唯應度者，自迷解故、智慧遍故。云從百佛剎微塵數國土外諸世界中來者，明迷云國土之外，解云來。但以迷無明，闇障廣多，以比之世界塵數；悟之解行廣多，故亦比之如世界之塵。智慧與無明相似，但只隔迷悟故。是故此經下文云「有三千大千世界量等經卷，內小眾生身中。」是其義也。佛號殊特月者，殊者勝也。特者奇也，月者清涼也，明入此位菩薩，此生住如來智慧家時，無始無明煩惱炎熱惡道熾然一時頓滅，唯有如來智慧朗然清涼如月故。明此位菩薩創始入真，以能破煩惱惑熱處，立自己佛果之名。以次十行、十迴向，隨位進昇，菩薩名、佛、世界名，各各隨位差別。十行中，佛果名號下名悉同名之為眼，為知根利眾生處立名。十迴向中佛果名號上名悉同名之為妙，為於生死中利眾生之妙用自在故。至位方明。又云「十方諸來法慧等十菩薩眾，各於佛所淨修梵行」者，明各於自心法身智慧能淨煩惱，清涼如月處，名為各於佛所淨修梵行。梵者淨也，以明此位菩薩妙慧現前，諸行體自淨故。為法性智慧任法運為，體無生滅故。明以體無生滅處，以標自心佛果故。是故有發心之士，應當如是以方便無作無思任性之定，而自顯發自心無性佛智慧門，即能於煩惱無所染污，便即名之殊特月佛。隨所來方各化作毘盧遮那藏師子之座者，此法慧菩薩是東方之位，明入位之首、破闇之初，如日初出東方，能破闇故。以智慧明，能破自他無始長夜之迷闇故，是故佛果名之殊特月佛。以初發心已為天人師，以是世界名能主華。其化所作之座名毘盧遮那藏師子之座者，是佛果座也。明毘盧者光也，遮那者遍也，明遍坐無始一切無明煩惱，以化作一切大智慧光明藏，遍照一切心境，化成法界自在解脫之門。師子者，得無畏也。已上總依主釋。結跏趺坐者，會妄想而為真智慧故，故為結跏趺坐。此十住位中十箇菩薩，同於善財童子於妙峯山頂上初入信之後入十住之初，德雲比丘下至慈行童女法門。相似文殊師利菩薩。以明初發信心。以此經中圓會教行，使令後學者令易解故。但說其教，不著能行之人，難解了故。以是義故，初會舉佛果神天，示入法而勸修，以明一一皆同佛知見。第二會勸生信解，以不動智佛以成信門。次說入位進修之教，則十住、十行、十迴向、十地、十一地法門。〈法界品〉末舉善財童子，是能行五位行者，以教行具彰，令易解故。若不如是，雖見教法，在行由迷。是故於此一部之經，因果理智、教行人士一一具彰也，令修道者倣學不謬故。此十住入真見道之初心，與後十行、十向、十地、十一地為正覺之果故。如人百歲，以初生為長故。人生十子，以初生為長。

新華嚴經論卷第十六

新華嚴經論卷第十七

長者李通玄撰

第二菩薩名一切慧世界名波頭摩華，佛號無盡月。於此義中，義分為五：一釋菩薩名、二釋世界名、三釋隨位進修佛果之號、四釋其座體、五定其所來方面。一釋菩薩名者，所以名一切慧，以隨位進修中，達一切法無體無性，非迷執故。此當第二治地住，修戒波羅蜜中十波羅蜜，以一切法無體無性、非染非淨以為戒體故。如此十住位，〈淨行品〉是其戒體。二釋世界名者，所以世界名波頭摩華，此云赤蓮華也。為表戒相無染，處世赫奕，開敷莊嚴，萬行感果，可觀義也。三釋隨位進修佛果之號者，佛號無盡月，為菩薩名一切慧，佛果還號無盡月，明因果相似故。即明一切慧是修行得一切佛智慧之人，世界是所修之法佛果，是治地住中所得之果，明能清涼一切煩惱故。四座體，如前已釋。五定其所來方面者，是南方之眾也。為表南方是離位，是虛無義、是文章義、是赤色赫奕義，如日正南照萬像面圓明義，是故菩薩名一切慧。世界名赤蓮華，佛號無盡月。此是善財童子見海雲比丘，見佛說普眼經，以義思之，自當明矣。

第三勝慧菩薩義分為四：一明菩薩名、二明所居國土、三明隨位佛果之號、四明從所來方。一明菩薩名者，所以名勝慧，為明隨位進修更明淨故，不移一法，勝前位故。二明世界名者，所以名寶華世界，此明忍波羅蜜以得一切諸佛之智慧，以道體而能行忍行。華者行也，明以忍行莊嚴智慧法身。三明佛果之號，所以佛號不動月者，以得理成行，達心境而無可動故，明能堪忍也。月者清涼義。四明從所來方者，是西方之眾，以西方為秋、為殺、為苦諦，以慈悲位在中。如十迴向中善財見觀音在金剛山之西，為明金為殺位，以表眾苦之處以修其慈忍。以是義故，菩薩名勝慧、世界名寶華、佛號不動月，總明得法成忍之力用勝故。此是寶華義，此是修行住對治法也，此是善財見善住比丘得無礙法門，以能忍故。

第四菩薩名功德慧，於此義中分之為四：一明菩薩名、二明世界名、三明佛果之號、四明從所來方。一明菩薩名者，云何名功德慧？此位修精進波羅蜜，勤行利物廣益眾生故，招多功德，以立其名。二明世界名者，所以名優鉢羅華，此云青蓮華，諸色蓮華此華最勝。為明諸行之中精進最勝故，以此華為所居法體故，一切萬行以此為功。三明佛果之號，所以名為風月者，為明精進波羅蜜離慢無懈，一念成佛速疾如風。又明精勤觀照定慧如風，能消染淨無明塵垢，香臭悉吹，如風能清淨故。四明所從來方者，是北方之眾。

北方者是坎位，是黑、是愚，是世間嶮盜之義。又為師為君之位。以是義故，以精進波羅蜜勤修利益之行，破迷離闇，速令成佛。是故菩薩號功德慧，世界名青蓮華，佛果號之為風月也，以風能淨諸垢故。此已上生貴住中，對治法門故。此當善財第四善知識彌伽長者說輪字法門，了俗諦法，而令愚黑者得出世樂故。

第五菩薩名精進慧，於此義中四義如前。一所以名精進慧者，明此位是具足方便住，精進勤修習方便定門，以彰深智慧故，以立其名。有一行之中具無量行故，於定位起精進之名，精進之上起功德之名，以明諸行參用一行具無量行故。二世界名金剛華者，以法性為禪體，起妙慧簡擇正邪。無不壞，是金剛義故。華者行也，以明定慧能簡擇之妙用故。三佛果名水月者，為定體能淨、能清涼、能現萬像，如水故。四明所從來方者，是東北方之眾。東北方者是艮位也，為山、為石、為門闕、為童蒙、為初明、為高顯、為寂靜、為止，以明定體遍與諸位諸行修進，啟蒙發明、清涼惑熱，進修始終之本末故。為艮 為歲始年終之本末故，為初明、為止。菩薩名精進慧，世界名金剛華，佛號為水月，此是善財第五善知識解脫長者主禪門，於其身中現十佛剎，微塵數佛國土總在身中，十方各十佛剎微塵數佛國土總在身中，明禪體用遍故。

第六善慧菩薩，四義如前。一明菩薩名者，明此正心住，修般若波羅蜜智慧門故，菩薩名善慧。二妙香華世界者，以明妙用智慧之香華，開敷自他佛果，明智慧說教是香華義故。三佛號解脫月者，明妙慧分別，心境解脫故。四明所從來方者，此是東南方之眾。東南方是巽位，巽為風教、為言說，以像此位以智慧善說妙法，教化眾生令解脫故，是故菩薩名善慧，世界名妙香華，佛號解脫月。此當善財第六海幢比丘，身心寂然離出入息，身出化身遍法界故。明寂用自在，得寂滅神通。

第七菩薩名智慧，四義如前。一明菩薩名智慧者，此第七不退住是成大慈悲門，以智慧成滿，方能隨俗善入生死，以此為名。二世界名悅意華者，以有智慧，在於生死隨順六道同事利生，知根悅俗，皆令得入法悅無憂故，名悅意華。三佛號無上月者，明諸行之中慈悲為首，為濟利眾生為最勝故，故號之名無上月。四所從來方者，西南方也，是坤位，為信順、為母、為地、為眾。明方便波羅蜜以大悲為母，入於一切眾生生死之地，同一切眾生之利而教化之，令信順入正法故，是故菩薩名智慧，世界名悅意華，佛號為無上月。此當善財第七善知識休舍優婆夷，此云滿願，以大慈悲行滿眾生願故。像此方西南為母義，表悲位故。

第八真實慧菩薩，四義如前。一明菩薩名者，以此第八童真住中行願波羅蜜，以真實智慧不謬誤眾生故。二明世界名者，世界名阿盧

那華，此云紅蓮華。此華赤白分明，是其紅色為此位。是第八住智增位，明以大智隨願行悲，令智悲圓滿，如紅蓮華赤白分明，白表智、赤表悲故。世界名紅蓮華，表隨真智處生死而無染，如蓮華處水，赤白開敷而可觀故。三明佛號星宿月者，為此位真智朗明，知根器而了差別故。佛號為星宿月，表了眾生差別根性分明也。四明所從來方者，是西北方，為乾、為父、為堅剛、為天、為圓，白淨能現，眾色咸處其中。以是義故，菩薩名真實慧，世界名紅蓮華，佛號星宿月。總明大智圓明，能現眾生根器差別，如天現像品物分明。此當善財第八善知識仙人毘目瞿沙，此云出聲可畏。明真智圓明，出語眾邪可畏。仙人者，為表此位智增無染故，又表得智同邪見故。

第九無上慧菩薩，四義如前。一明菩薩名者，以此位是力波羅蜜法王子住處，善說法故，名無上慧。二明世界名者，所以世界名那羅陀華，那羅者此云人也，陀云為持，為此華香潔殊妙，人持帶佩，表此位菩薩以善說妙法殊妙，聞之者得戒定慧解脫解脫知見五分法身之香，人皆持頌帶佩故，世界名那羅陀華。三明佛號清淨月者，為此位菩薩善說法故，為大法師，能淨自他煩惱故，佛號清淨月。四所從來方者，是下方之眾，明下方是金剛、是水、是風輪，能持世間故。表此位菩薩善說妙法，能持世間軌度法則，令人倣學。是故菩薩名無上慧，世界名那羅陀華，佛號清淨月。此位同善財見勝熱婆羅門，昇刀山、入火聚，隨諸天人所來見者，皆得道而去。此明菩薩智滿同邪，攝諸異道令入正見。

第十堅固慧菩薩，四義如前。一明所以菩薩名堅固慧者，以此位是灌頂住，行智波羅蜜，能堅固利益一切眾生，以為其名。二世界名虛空華者，以智慧日照明世間及出世間總無依住，以此為名。三明所以佛號明了月者，以此位大智圓明，普照世間無不明了，以此為名。四所從來方者，是上方之眾。上方者為虛空、為日月星辰，表大智無依，不依空有，明鑒萬像如日月星辰。此位是善財童子見師子幢王女名慈行童女。師子幢王女者，明智悲圓滿。以此十住一終，已生在佛家，會融十法悲智，一終圓滿也。以從初住創生佛家，修智行悲，即王女慈行。十地修悲已滿，於十一地初以悲行智，即佛母摩耶，幻生諸佛是大智，母是大悲，廣意至文方悉明。如下十段頌文，隨文可知。一依如前科文釋過。已上菩薩名、世界名、十箇佛果，總是此十住之中隨位進修因果之號，約隨方而表法，約入法而成名，如上配之可知。

十住品第十五

將釋此品，約作五門分別：一釋品名目、二釋品來意、三明品之宗趣、四都會斷惑次第、五隨文釋義。

一釋品名目者，此品說十種住門，名為〈十住品〉。

二釋品來意者，為前品是偈讚勸修之門，此品明正舉修行十住之行，是故此品須來。十住者，生諸佛大智慧中住，入此住永不退還故，名之為住。

三明品之宗趣者，明此品說十種住二十種進修因果為正宗。又住佛所住，以為正宗。明此十住位中各有兩種因果，各各當住之中。初舉十法，是欣趣增上之緣；後舉十法，是當住之內修學之果。如文具明。

四都會斷惑次第者，如初發心住、治地住、修行住，此三種住中，明總修出世間心，破諸世間煩惱纏縛。其世間煩惱，如善財所頌，根本煩惱有十、隨煩惱總有六。其十種根本煩惱者，一欲、二色、三無色，此是三界根本所縛處，四憍慢、五諸趣、六愛、七愚癡、八貪、九恚、十心魔王，為十。又隨煩惱總有六者，一諂、二誑、三疑惑、四慳、五嫉、六憍盈。善財頌曰「三有為城郭，憍慢為垣牆，諸趣為門戶，愛水為池塹，愚癡為闇覆，貪恚火熾然，魔王作君主，童蒙依止住。貪愛為徽纆，諂誑為轡勒，疑惑蔽其眼，趣入諸邪道。慳嫉憍盈故，入於三惡道。」此約內心所趣，不約身見、邊見、見取、戒取、邪見。內心成智，諸見自是解脫。以一乘教體但約悟無明而成大智，用諸見而作自在，以此不論五見。如十信位，文殊師利問法首菩薩有十一種煩惱。云何為十一？一貪、二瞋、三愚癡、四慢、五覆、六忿、七恨、八嫉、九慳、十誑、十一諂。如《般若經》中五蘊、十二緣等。如上煩惱，以十住中初發心住、治地住、修行住此三住，一時頓成根本智慧。即如善財於妙峯山上見德雲比丘，得諸佛智慧光明門，即除已上世間諸煩惱障，以成佛智慧光明故。如善財妙峯山上，信眼明淨、智光照耀，普觀境界離一切障，此是初發心住。第二海門國見海雲比丘，除心境迷真作十二緣生障，令無障故，即見海中有佛出現，說《普眼經》。明見自他十二緣生，成大智海，是佛義故，心境總是經故。明前得佛智慧，觀十二緣生成大智海，心境普周自在遍故。此是治地住，以十二緣生治令成如來智地故。第三海岸國見善住比丘，除心境不明淨障，得菩薩無礙解脫門，能見一切眾生根器業行、死此生彼，悉皆明見。此是修行住。於此三種住中，明得出纏心自在故。總以十信心，自信一切三界分別無明，是根本不動智佛。於初發心住中，以自在決定解力，信眼清淨、智光照耀，普觀境界，離一切障，契會悟入十住初心。以隨位進修中安立五十箇佛果次第法門方便，皆不動智以為根本。已上初發心住、治地住、修行住，明得十住中出

纏心勝。是故善財三善知識，皆是比丘，明離纏解脫，表此三住位中行相故。第四生貴住，明對治世間法則，及生死煩闐不自在障，令自在故。即如善財於市肆之上見彌伽長者說輪字經，即表生死市廛鬧而常寂。於一一字猶如車輪，一多圓滿互體相成。又如帝釋寶網互為緣起，映徹重重。一字之中有無盡字句，為世間名句文身，引諸未學以成教軌，即俗士彌伽以成其行，為令得出世心。後須明世間靜亂緣起生死之性，萬法無生無滅，及世間名字義理、一切眾生語言互相成就，如古者伏羲之類是也。第五具足方便住，對治真俗身邊二見令大智境界不自在障故。如善財見解脫長者入三昧，名普攝一切佛剎無邊陀羅尼，十方各現十佛剎微塵數佛國土海，清淨莊嚴總在身中。即明一切眾生身總含無邊佛剎，體相無礙。為明真俗色相，皆如光影互相容故，無中邊故；欲令六十二見無邊諸見性解脫故。第六正心住，對治智慧寂，用不自在障。即如善財見海幢比丘，於經行地側結跏趺坐，離出入息無別思覺。於其身上各隨身分，皆出化身如雲廣覆，周遍十方隨應所見。此明寂用無礙故。已上總明世間出世間和會，皆解脫故。如是已後四波羅蜜，入俗行悲，令自在故。第七不退住，治大慈大悲同行攝生不圓滿自在障，令圓滿故。即如善財於普莊嚴園見休捨優婆夷，謂善財言：「我有八萬四千那由他同行眷屬，常居此園。」明大悲位中行方便波羅蜜，同於八萬四千不可說一切眾生煩惱，總共同事教化利益。經云「其餘眾生住此園者，亦皆普得不退轉位。」明能行悲智行者，悉同此也。第八童真住，對治處纏同事世間餘習智不清淨障，令清淨故。即如善財見毘目瞿沙仙人，表大智清潔無所染故。休捨優婆夷與仙人住處名同，俱是海潮處者，明此悲智一體染而不污。若隨悲修智，猶有習氣染境之心，即此第七第八兩位和會一終是也。若也隨智行慈無有染習，即師子幢王女慈行童女是。可以思之，得見其意。第九法王子住，對治說法不自在障，令自在故。即如善財見勝熱婆羅門，以蹬刀山、入於火聚行苦行時，隨天龍神人及非人來者，無不獲益而已。十灌頂住，對治悲智不自在清淨障，令得清淨故。即如善財見師子幢王女、慈行童女。王者智自在故，女者表隨悲同事無染習故，明智滿從悲處世間故，即同事而無習氣故。已上十種對治，皆一念心上初發心時，一行之中一時之內無前後際。對治十種障法，成一法心一智慧。一行之中十十無盡法門，皆以自心不動智佛為體，以法事之中具此十種無盡法門，同別一多自在故。以此十種對治，一時令慣習自在故。不同三乘權教，約劣解眾生，存世間三世之性說，佛果在三僧祇之外。以自心根本無明分別之種，便成不動智佛。以法界體用，以為信進悟入之門。從信及入位進修，乃至經十住、十行、十迴向、十地、十一地，總不離本不動

智佛，不離一時一念一法一行上，而有無邊無量不可說不可說法界虛空界微塵數法門。何以故？為從法界及根本不動智上為信進悟入故，法合如然故。如龍女剎那成佛，善財一生以取佛果，法界無性生為一生，非延促生故，為法界體無情量延促長短去來今故。請有信者，應如是知。如今成佛與過去未來一切諸佛一時成佛，以法界智體無別時故。如一滴之水入大海中，便同大海，無新舊水故。故去情方見，非識心知。如三乘中，十住菩薩猶受三界分段生死分，學生空觀對治闡提不信障。十行菩薩，分作法空觀，修自利利他行，對治聲聞自利障。十迴向菩薩，作法空觀，成起大悲願力，垂形六道教化眾生，對治獨覺自度障。此明三乘中三十心菩薩對治地前三種障，但除正使，未除習氣，十地菩薩斷其餘習。如初地菩薩，見自身真如佛性故，名見道位。從二地至七地，是修道位，猶有功用而修其行。從八地至十地，名究竟位，不假功用任運至佛果故。又如三乘中十二住地：一種性住，十解行是；二解行住，十迴向是；三歡喜住，初地是；四增上戒住，二地是；五增上意住，三地是；六道品相應增上慧住，四地是；七諦相應增上慧住，五地是；八緣起相應增上慧住，六地是；九有行有開發無相住，七地是；十無行無開發無相住，八地是；十一無礙慧住，九地是；十二最上菩薩住，十地是。又如三乘中，地前三賢菩薩得伏忍，十地與佛地得寂滅忍。又望《勝鬘經》，羅漢、辟支佛、淨土菩薩總是伏忍，以空觀現行，十使不起，為不識無明住地煩惱，故名不識。云何名斷煩惱？但伏現行不起，得三種意生身，受三界外變易生死。如是菩薩為行六波羅蜜、得六神通，福德神通並服人天，唯非修佛果法界門故，是門外三車，仍在草菴。聲聞、辟支佛、三乘菩薩不同其德，出三界、行六神通，名相似，六波羅蜜功德果報不同故。如是三乘六通菩薩等，於《大方廣佛華嚴經》不聞不信。如此經云「設有菩薩經無量億那由他劫修六波羅蜜、得六神通，猶不聞此華嚴經典，猶名假名菩薩，不真菩薩。」設復聞時不入，如《法華》亦然。如三乘中三種意生身者，一、初二三地名三摩跋提樂法意生身；二、四五六地名覺法自性意生身；三、七八九十地名種類俱生無行作意生身。欲廣引云云，自有三乘教自明。約會對治如是。如此一乘教，都無如上三乘之趣。以為根本無明住地煩惱，便為一切諸佛不動智，一切眾生皆自有之。只為智體無性無依，不能自了，會緣方了。云何為會緣？有三種緣：一會苦緣，遇苦方能發心。二會樂緣，久處人天，內心明慧，達世樂果生死無常，方始求真。三見佛及一乘菩薩而求能發心，求佛種智。以會三緣，近正善知友，而能自覺無明本是佛智。三乘同然，為意樂淺深各別，以因本智上而生信心、約本智而為悟入，以不離本智故，於初發心住即五位齊

周。雖列十住、十行、十迴向、十地、十一地行位法門進修軌度、如王寶印一印無差。以一心大智之印，印無始三世總在一時。無邊諸法智印咸遍，以智等諸佛故，以智等眾生心故，以智等諸法故，以智無中邊表裏、三世長短近遠故。為智過虛空量故，如世虛空無所了知。如無分別智虛空，一念而能分別過虛空法門。是故經言「一切虛空猶可量，諸佛境界不可說。」以是義故，以自心根本無明體用，而見不動智與一切諸佛及以一切眾生同一體性、同一境界、同一智海。以是發心之初住佛種智家故，纔發心時即於十方現身成佛，如〈初發心功德品〉自明。以是義故，於此十住位中入初發心住者，住一切諸佛智慧大悲海境界中住，即五位通修，以初住及十地不離一佛智慧境界故。但明生熟慣習勝劣，安立住地之名，為智體之中非三世情攝故。一如龍女一剎那之際已具三生，普賢行滿佛果亦就。如文殊師利菩薩頌云「一念普觀無量劫，無去無來亦無住，如是了知三世事，超諸方便成十力。」明知三乘三祇出世成佛是權方便教。此教約實法，不說以願力成佛等事。設以願力成行，還以約實成佛，不說以願力暫成故。是故當知，從十住中初入位菩薩即五位通修，為十住行相通有十行、十迴向、十地等法門故。如十住中七八兩住還修悲智，九住中是法師位中悲智圓滿，如是五位行相相似故。如善財十住中善知識，一一智慧境界皆悉無極，但為約法身大智大悲之上法具無盡，須當安立五位行門，總是一心一智一時智等遍滿所行之道。是故起信進修行者，於大智境界莫作三世遠近延促之見，違智境界故。失本大智之境，逐情識故、隨相轉故。此會第四斷惑次第竟。如此五位斷惑次第，如空無時、如圓鏡頓照、如摩尼寶能同眾色、如一滴之水入大海中等同無二，以大智慧之圓鏡普印諸作，莫不皆成無作用之大用故，無三世之一時故。

五隨文釋義者，長科為六段。第一從「爾時法慧菩薩」已下至「彼菩薩住我今當說」，此一段經有十九行半經，明法慧菩薩入定諸佛加持分。第二從出定後，明正說十種住名目分。第三有十法，明正說發心之因分。第四有十法，明初發心所緣如來十種勝智分。第五明說教威感大地震動分。第六明以偈歎法分。第一從法慧菩薩入定諸佛加持分中，於中大意有十：一釋菩薩名、二明入三昧之意、三明三昧之力、四明十方佛來現其前與法慧同號、五明十方佛與力共加、六明毘盧遮那如來往昔願力使然、七明法慧菩薩自善根力能入三昧、八明入定因緣、九明十方諸佛與智、十明法慧出定演說十種住門。一釋菩薩名者，如十信位中菩薩名者下名悉同名之為首，為明信心以信為首。此十住位中，已生諸佛智慧家故，下名悉同名之為慧，明入聖法流中得佛智慧，同佛知見，善簡正邪契會正法，名

之法慧也。自己不能同諸佛智慧知見者，自邪未明，焉能簡他邪見也。是故此位能同一切諸佛知見故，得一切同名法慧佛而現其前以為印信，定其詮表也，以與十方諸佛智慧同故。二明入三昧之意者，如十信位中，且以生滅心，信自心所有無始無明能分別心，便即信為自心根本不動智佛，未有方便三昧合其體用故。是故十信位中十箇世界皆名為色，為十信未入法性之流，以生滅心而信解故，故十箇世界名之為色。如此十住位中，以方便三昧無沈掉心，能現自體無生滅智慧故。是故一切修道者，初以聞解信入，次以無思契同，依本無作用之本智慧故須入三昧，以淨攀緣染習力故，無作真智方明現故。以是義故，須入三昧。三者云正，昧云定也，總云正定。正定者，無沈掉也。無思所覺境也，亦無攝持伏滅心也。無欣無厭，任性無思、任理不作，智自明矣，是名方便、是名無量。以淨無量妄想故，不可以情量思度所知故，故名無量方便三昧。三者正也，昧之云定，明情識昧、正智自明。如色無色界三昧，皆以息想慮而得之。聲聞緣覺三昧，修厭患觀而對治，樂觀空而滅悲智，以寂滅為樂。權教菩薩樂觀空而行六度，離苦本而生淨國。設有住此界者，言留惑而化眾生，皆非法爾合然，無出沒故。以此義故，此方便三昧者，為一切眾生迷法界體用，五欲情生。以不造作心現本智故，便將根本定體淨所妄情，名為方便，非是別於真外別有假安立之定名為方便。譬如以水精寶能清濁水，為珠淨緣現本淨水，非是珠能作得淨水。方便三昧亦復如是，為以萬法無作本自淨緣，現得本自無作智慧力故，故名方便。但人天外道三乘所有因果皆有所作，以此所生皆有處所，皆有果報廣狹淨穢差別等事。於此華嚴一乘法門，以無住無作任性法門，所有其生無依智、無依止心，約智生身稱真法界，於一切眾生前對現色身，然其體相無有去來，然亦不作神通變化之事。雖然普現三世一切業果在剎那之中，然亦不住三世遠近及剎那之見。於此經所作三昧智慧一切願行，總是任理智之運，為非有修欣厭之法也。三明三昧之力者，其力有五：一定體能淨欲遍周力、二定能顯智慧同佛力、三定能同佛身相名號現前力、四定能契佛所知見得諸佛共所加持力、五定能生在如來家為真佛子住佛智慧家力。一定體能淨欲遍周力者，為以此無作定體而能淨諸欲，忘心身，同於虛空無表裏，遍周虛空法界故。二定能顯智慧同佛力者，為無作用定能現無作用自然慧故。為一切眾生皆具足如來自然智慧，為迷境情起，緣五欲心障故。以修無作定為方便，佛智自然智便現故。三定能同佛身相名號現前力者，為以無作定顯得自法身智身無作白淨無垢，與一切諸佛法身智慧合故，是故十方各千佛剎微塵數諸佛同名法慧而現其前。以智慧契會同佛知見故，是故皆佛號與自己同名為法慧。云十方各千佛剎微塵為數量者，為

明隨位進修，智慧遍周昇降之數。十行之中云萬佛剎塵，十迴向位中云百萬佛剎微塵，以彰智慧昇進。為對迷時即不可說剎塵煩惱，為對悟時即不可說剎塵佛國及佛智慧也。四定能契佛所知見得諸佛共所加持力者，諸佛加持有七：一同名號加持，令不疑故。二言讚加持，令入位者心安隱故。三毘盧遮那師弟加持，彰本願故。四神力加持，與本師會同本神智慧故。五自善根力加持，以自修方便定顯本智慧故。六得十方同號佛皆與十種智力加持，以說法同諸如來辯無礙故。七得十方同號諸佛手摩其頂加持，明至佛知見之頂許可不謬故。有是七種加持也。五定能生在如來家為真佛子住佛智慧家力者，為以無作定體，顯本智慧同諸如來解脫智慧故。第二從出定後，明正說十種住名目分者，於此分中義分為三段：第一有十法，明正說發心因，即是見佛身色端嚴或聞教誡等是。第二有十法，明初發心住所緣如來十種勝智，并取此位十法至下十住之終總有二百箇法門，共成十住之位。一一住內皆有二十箇法門，十法以成當位之門，十法以為昇進之行，經文自具，不煩更釋。第三約知分劑以行行之。第五明說教威感大地震動。從此段中科為七段：一明大地六種十八相動；二明天雨十種供養；三明總結十方同說；四明十方威感遠近；五明十方同號菩薩咸來作證；六明十方佛果名妙法，此明從妙慧而說此法；七明法慧承威說頌。第七明承威說頌者，於此段中總有二百行頌以歎十住位中二百箇法門，文自具足，不煩更釋也。如灌頂住者，如將淨水從頂而灌遍身而下。如此位菩薩，以法界智無中邊體等虛空界，以對現一切眾生宜，應現前身，一時等雨法雨無不灌注故，故名灌頂住。亦為登此位時，十方諸佛手灌其頂，亦名灌頂住。

梵行品第十六

將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名目者，何故云〈梵行品〉？梵者，此云淨也。以其淨行利眾生故，常居世間行一切行化利眾生，無行可得則無行不淨，是故名為梵行也。又約能問之主，名曰正念。無念之念名為正念，隨行無念名為正念。行念總無，以斯益物，名第一義天。以天有慈，名為天子。又約能說之人，名為法慧。隨行無念名之為法，以法簡情名之為慧。起情乖理名無法慧，達理情亡名為法慧。今約能問之主、所說法人及所說法，總名〈淨行品〉者，均分理教義。

二釋品來意者，前品明住佛無所住之門故，還行無行之行，是故此品須來。無住之住名為佛住，無行之行利益無眾生之眾生名為淨

行，是故此品須來。
三隨文釋義者，科此一品經，約作七門分別。第一「爾時」已下三行，是正念天子所請分。第二「法慧菩薩」已下至「佛法僧戒」，可兩行半經，正舉十法以為所觀之緣。第三「應如是觀」已下至「如是觀已」有二十六行半經，是正行觀法。第四從「於身無所取」已下至「名為清淨梵行」，於中可有十行經，通觀三世及身受想行識，佛法悉平等，具足一切佛法分。第五「復應修習十種法」已下至「永斷習氣智」，於中可三行半經，正舉如來十種智力令修習分。第六「於如來十力」已下至「不求果報」，於中可三行經，勸修十力，有迷諮問并起大悲分。第七「了知境界」已下可四行半經，明了法如幻，觀終獲益成佛分。如是依如上觀行，令身口意業、佛法僧戒、色受想行識、身邊二見、三世遠近總無。又令能觀所觀心總無，不沈不掉、不生不滅，任理無思，如來十種智力因斯而現。夫佛智非沈，只為迷心逐相情虧也。智現，一體非遙也。智現，報障都亡，十方廓然自在，處塵不為小、周空不為廣。窮其跡也，十方無纖毫之蹤；興其用也，不出剎那之際。法身遍周，等虛空而無盡。若存其有，即一切剎海現色像重重；若致其無，萬境不可窺其體。以不思不為而知眾法，將不造不作而辦大功。非生死變其志、非苦樂移其性、若非神之稱理者，不可以情想、知、不可以滅心得。以此如來設淨行之教，觀法盡也，正法當興；諸見亡也，佛智方起。是知見亡智應，名初發心時便成正覺，成就慧身不由他悟。是故後學之士應法修行，不可以逐境沈淪、迷流永劫。更欲解其上義，慮將言豐障理以亂後學之心，但如上所說之經多小自然恰中。如一百四十願名淨行者，十信位願中以成世間，知見萬法以為淨行。此十住位中以行體無為，名為淨行。以此淨行用，成智用自在。此〈淨行品〉成十住中初發心之佛果，然亦為已後十行、十迴向、十地等作佛果故，從此無性之行行清淨故，一切諸行皆清淨故。諸行淨即智慧淨，智慧淨故其心淨，心淨即諸法淨，諸法淨故名法界淨，法界淨即其眾生淨，眾生淨即佛國土淨。行此法平等者，名為淨行也。

初發心功德品第十七

夫以初發心之士功德難量，舉等虛空無以比其類，磨盡剎塵無以酬其匹。虛空但明無相之大，一切剎塵但明形礙之廣，焉能對其菩提心之、福智之境？其智也，於剎那之際滿十方，現身如雲狀，因陀羅網妙像相入光影重重，各各以一言音普周法界，說等眾生、教門如雨，灑眾生心得清淨樂爾。其福也，妙相莊嚴，與華藏而同其

體。為初發心之際，與十方諸佛等住無盡劫海，在剎那之中延促相似，如一小流入大海中與大海等，以水體不別故。如初發心菩薩纔入諸佛大智慧流中，等佛功德故。為初入與究竟，時無延促。又智慧一故。為誓度眾生悉令成佛，志願等故。又如十方世界盡末為塵，一一塵中有無量佛剎、無量眾生。如菩提心大智慧身，於一剎那際等一切剎塵，供養諸佛、教化眾生，一時等遍。但以智慧力故，法如是故，智遍周故，亦不作神通變化之想。初發心菩薩志樂廣大，與佛界眾生界等無限量故。故今此品所歎初發菩提心，以十種功德廣大難量無比不可喻。於此佛果根本不動大智不思議法界乘而發心者，如輪王大子初生之時具足王相，如師子王之子威勢與父相似，體不異故。如初發菩提心菩薩，初生如來智慧種性家時，智慧所知不異佛故。三世時劫無延促，見不異佛故。志樂廣大，教化眾生，不異佛故。從初發心，乘如來一切智乘，不出剎那際成等正覺，教化眾生，不異佛故。設於三乘順世情教說三祇劫而成佛者，畢竟迴心入此一切智境界乘，方得成佛。如《法華經》即是所迴三乘入一切智境界之教，如龍女一剎那際三生成佛者是也。一切眾生總須悟此法方得成佛，不可取如來三乘中順世方便之言，以法如是故。如此品下文云「初發心菩薩纔發心時，即為十方一切諸佛所共稱歎，即能說法教化調伏一切世界所有眾生，乃至示現成佛」等，廣如此品下文所說。此品之內，長行總有四十段經意也。頌有二百四十二行，以歎初發心菩薩之功德。其文如下。將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名目者，此品〈初發心功德品〉者，創始發心，見無古今，名之為初。無心智應，名之為發。身邊見盡，名之為心。不為而成大果，名之為功。但化利一切，不欣來報，自獲無邊妙相莊嚴故，名之為德。又福智遍周，名之為功。事無不達，名之為德。品者，均分義。二釋品來意者，前品說有淨行之功，此品所明淨行之中無邊功德，是故此品須來。三隨文釋義者，復分二門：第一長科經意、第二隨文解說。第一長科經意者，從初「爾時」已下至品末已來，長科為四十段。一「爾時」已下至「其量幾何」有一行半經，是天帝請說發心功德分。二「法慧菩薩言」已下至「而為汝說」可三行半經，明初發心功德甚深十種難知許說分。三「佛子」已下至「無能量者」可有五行經，明一人所供十方各一阿僧祇世界眾生，并令淨持五戒，且舉功德廣大難量分。四「法慧菩薩」已下至「亦不及一」有五行經，明將前所有廣多供養功德，不可比對初發心功德，無比喻分。五「佛子」已下至「唯佛能知」有十行經，且舉如上功德廣大分。六「法慧菩薩言」已下至「亦不及一」可兩行半經，明前功德不可比對初發心功德喻分。七「何以故」已下至「無

上菩提之心」，於中有十五行經，明初心菩薩為起無限心教化一切眾生不斷佛種性分。八「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」可有七行經，且舉速行邊際可知分。九「菩薩初發心」已下至「三藐三菩提心」可有十五行經，明初心菩薩所知世界境界無限難知分。十「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」可有六行半經，且舉速知劫數成壞廣多可知分。十一「菩薩初發心」已下至「了知一切劫神通智」可有十六行經，明初發心菩薩了劫成壞難知分。十二「復置此喻」已下至「可知邊際」可有六行經，且舉所解廣大猶可能知分。十三「菩薩初發心至三藐三菩提心」可有二十二行經，明初發心菩薩知解廣大難知分。十四「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」可有六行經，且舉知眾生根廣多猶能可知分。十五「菩薩初發心」已下至「三藐三菩提心」可有五行半經，明初發心菩薩善知眾生根性廣大難量分。十六「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」可有四行經，且舉所欲樂廣大猶能可知分。十七「菩薩初發心」已下至「三藐三菩提心」可有六行經，明初心菩薩所知一切眾生欲樂廣大難知分。十八「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」可有四行經，明且舉所知眾生方便廣大猶可知分。十九「菩薩初發心」已下至「菩提心」可有六行經，明初心菩薩善知一切眾生種種方便廣大難知分。二十「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」可有三行經，且舉所有一切眾生心廣大猶可知分。二十一「菩薩初發心」已下有五行半經，明初發心菩薩知一切眾生差別心廣大難知分。二十二「佛子復置此喻」已下至「不可得知」有四行經，且舉所有眾生業廣大猶可知分。二十三「何以故」已下至「三藐三菩提心」可有三行經，明初心菩薩知眾生差別業廣大難知分。二十四「佛子復置此喻」已下至「可知邊際」有七行經，且舉知眾生煩惱廣大猶可能知分。二十五「菩薩初發心」已下至「三藐三菩提心」有十六行經，明初心菩薩所行一切眾生煩惱廣大難知分。二十六「佛子復置此喻」已下至「亦復如是」可有九行半經，且明供養廣大難知猶知分。二十七「佛子於汝意云何」已下至「亦不及一」可有三行經，明初發心功德廣大難知分。二十八「佛子復置是喻至亦復如是」有十行半經，明且舉供養及起塔高廣猶知分。二十九「佛子此前功德」已下至「發是心已」有六行半經，明初心菩薩供養廣大難量分，次直就法說分。三十「能知前際一切諸佛」已下至「能與諸佛平等一性」可有四行經，是明初發心已能知三世諸佛成佛及涅槃智慧平等分、攝功德分。三十一「何以故」已下至「知一切眾生三世智故發心」可有九行經，明菩薩初發心志意所求甚深深廣分。三十二「以發心故」已下至「得法界一切諸佛說法智慧」可有六行經，明菩薩發心，已得三世一切諸佛憶念與法，及自力昇進分，得果佛因佛。三

十三「何以故」已下至「即得一切佛智慧光明」有十行半經。明纔初發心菩薩成佛利生同三世諸佛分、化用分。三十四「此初發心菩薩」已下至「於諸法界心無所著」有四行半經，明初發心菩薩志樂所知世間出世間法無著分。三十五「爾時佛神力故」已下有三行半經，明大地動分。三十六「天雨眾華」已下有兩行經，明諸天興供分。三十七「是時」已下有四行半經，明十方同號佛來現其前，歎譽許可法同分。三十八「汝說此法時」已下有五行經，明說此法時十方各過萬佛剎微塵數菩薩發心受記分。三十九「如此世界」已下有九行半經，明十方所說法人及法一時同說分。四十「爾時法慧菩薩」已下有六行半經，明法慧菩薩觀欲所緣之法說頌稱歎分。已下頌文有二百四十二行，四行一頌。其頌有六十段頌，都計有二百四十行。末後兩行頌，總結頌意，歎勸發心。有一百六十八行，是總都歎佛果以來五位及信等諸法。明初發心者志樂智德，總含一切諸佛智德體用，始成一念初發心菩薩位也，方明初發心境與心不二。若志樂毫氂，不似如來所修法身悲智願行者，不名初發心菩薩故。以此初頌有一百六十八行，且總歎信等六位因果及如來智德，總歎令初發心者法之相似然。後七十四行頌，始重頌前四十段中校量發心功德廣大之量。

新華嚴經論卷第十七

新華嚴經論卷第十八

長者李通玄撰

第二隨文解釋者，如前挍量初發心功德四十段文中，最初一段帝釋請，如文可知。第二文中，舉初發心有十種廣大難知法，如文可知。第三段中，正舉供養廣大。第四段中，正明將人所供不可挍量如歌羅分者，是將多比少不如喻。如析人身上毛作百分，將前人所作功德，不如初發心菩薩百分毛中一分毛許功德。又云優波尼沙陀分者，謂少許相近類之。無限善根不可將有限比對。餘如文自明。第五段中云教修十善道者，身三口 四意三，是欲界生天善，上者云四禪，色界業也。初禪滅憂、二禪滅苦、三禪滅喜、四禪唯寂靜。云教住四無量心，此是有為中慈悲喜捨。云教住四無色定，此是無色界定。已上是三界中善業。云教住須陀洹果，謂初斷見惑，捨異生性，初獲聖性，入聖行流故，故名入流。云教住斯陀含果，此云一來，謂此聖者雖斷欲界六品惑，然為有餘三品未斷，令此聖者一度來欲界生，故名一來果。云教住阿那含果，此云不還，謂斷欲界九品惑盡，從此生色界，更不來欲界受生，故名不還。此十使中，見道疑未能明了，不入羅漢果。如十使煩惱：一身見、二邊見、三見取、四戒取、五邪見，已前五為利使；已後五為鈍使，見諦斷，六貪、七瞋、八癡、九慢、十疑。此五鈍使能迷隨行之事。此之十使，前五利使，須陀洹見諦之後伏之不起，後五鈍使薄。斯陀含斷欲界六種惑，非無色界貪，於瞋癡慢三種微而且薄，現行不生，非種無故。為上二界報且無瞋，為修定伏而現行不起。須、斯二果有厭患，而不令增長，常求出世之心，以此不成三界沈淪種子。阿那含厭令永息，唯有見道疑，以見道不分明，不能頓超三界業果。阿羅漢為見道無疑，三界業果一時盡故。望前三果，設斷九種煩惱，唯有疑在，不得名為斷煩惱。為見諦無明未明，總名厭伏，不得名斷。又羅漢、辟支佛但欣出世，淨土菩薩及空觀菩薩為但欣出世行六波羅蜜，總是折伏現行無明，不得名為永斷煩惱。為且以空觀折伏無明，不了無明從本已來是不動智佛。為不了根本，以空折伏使令不起，乃至十地但得意生身等，不名以如來一切種智生身。以作十真如等觀，斷十種麁重，不了無明本是如來根本智故、大用恒寂故。一乘佛果教中，依佛果發心，初發心時達根本無明是根本無分別智，成差別智大用法門。初心之上圓滿一切諸佛共所乘門，名乘一切智乘。若智悲願行毫釐不似佛，信心亦不成，何況住佛所住、生在如來一切種智家。生為佛真子具諸佛事，以智不異、願行平等大悲不異、無限境界不異、過去未來劫差別與一念不異。應如是，

定慧照之可見。此是名依佛菩薩正善知識、依根本智發心。如下文纔發心菩薩能於十方示身成佛者，為初發心時，乘如來不思議一切智乘，得佛種智，生如來法界之家。乘佛一分之智慧大慈悲勢分，即能如是示身成佛。如下頌云「菩薩於佛十力中，雖未證得亦無疑。菩薩於一毛孔中，普現十方無量剎。」如是總明初發心菩薩之德，為得如來一分智慧，勢分如是。如輪王大子，權統王政亦得自在，一分與父王相似。如動地興供，明法威力，亦明大眾法悅心悅。地動明心境體無二故，境由心現故。如十方各過萬佛剎微塵數佛，同名法慧來現其前者，為明與十方諸佛智慧合故。萬佛剎塵者，明昇進修行啟迷悟法之量。十信十，十住百，十行千，總是明昇進見諦解迷悟法之名。如下萬佛剎微塵數菩薩發心，受過千不可說劫成佛之記，皆同號之為清淨心者，亦明達如是千不可說劫量法門總清淨故，故佛號清淨心。非是實有如情所見長遠之劫也。總明當位隨迷悟法之名，不是存其劫量之說，如妄情所見也。自此已下直至品末，如文自具如文稱歎。如是已下二百四十二行頌、一百六十八行，總歎佛果及信等六位法門。已下七十四行所歎，此品之內挍量發心功德廣大難比，如文具明，隨文稱歎。四行一頌，准例知之。如是挍量初發心功德，設使以等虛空無限境界，以一切樂具總供養無限眾生，皆令得人天勝樂，又教令得四沙門果及辟支佛及三乘出世菩提，如是虛空境界及所度眾生雖等，然未令所化眾生得成佛，亦不可比。於此教中，初發心乘如來大智，等佛所行普化眾生皆成佛故，發菩提心。以是義故，所舉境界廣狹不等，所化眾生成佛不成佛不等故，不可為比故。是故此品下文云「初發心菩薩不於三世少有所得，所謂若諸佛、若諸佛法，若菩薩、若菩薩法，若獨覺、若獨覺法，若聲聞、若聲聞法。」乃至廣說如經，但為唯求一切智，於諸法界心無所著發菩提心。略說菩提，其法有四：一聲聞菩提、二緣覺菩提、三權教菩提、四一乘菩薩佛果菩提。前三並是出世菩提，佛果菩提是法身大智大悲真俗萬行法界圓滿菩提，無出入故。三乘菩提雖觀四諦十二緣，而亦未知四諦十二緣之實體。非獨二乘未知，三種意生身菩薩位登十地猶未能悉知，唯一乘菩薩以智方知，至十地品具明。但且略而總言，三乘中觀苦集滅道及十二緣生，及行六波羅蜜菩薩，厭苦欣真但求出世，大悲菩薩方云留惑潤生。一乘菩薩以智觀四諦十二緣生，無明即智、苦諦即聖諦，於生死涅槃無解縛性，是故此經名苦聖諦、集聖諦。如是十聖諦、十二因緣，總是法界自性無縛無解自在之緣，不名無明、不名苦諦。如是總觀萬法如是，名為一乘法界緣起智悲自在任性緣生。一切眼耳鼻舌身莫不皆是法界緣起自在法門，一切諸佛知見神通力以此而有，但以禪定觀照諸波羅蜜而顯發之。是故學者應如是修、如是悟

入。已下頌文四行一頌，如文自具，不煩更解。有智之士隨文稱歎，令眾發心。

明法品第十八

將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名目者，此品為明前之〈昇須彌頂品〉、〈偈讚品〉、〈十住品〉、〈梵行品〉、〈初發心功德品〉五品法門已，發菩提之心，得廣大功德。此精進慧所問之法有二義：第一令前五品之法其心更明、第二令後所行之法轉勝明白，故云〈明法品〉，為明昇進前後法故。是精進慧菩薩啟請，法慧菩薩言，所有大願悉使滿足，獲諸菩薩廣大之藏。此明前所得法使令更明，後之昇進使令明白，是修十行之向，長養本位十住之法。

二釋品來意及名目，如前。

三隨文釋義，分之為二：一長科經意、二隨文解義。第一長科經意者，約科為三段：第一初「爾時」已下，長行有三十三行半經，通偈頌有五十五行，明精進慧菩薩請法分。第二「爾時法慧菩薩」已下有六行經，明法慧菩薩許說分。第三「佛子菩薩摩訶薩」已下直至品末通偈頌，總明正說法分。從初第一請法分中，義分為二：一科此一段經之文意、二隨文解義。第一科此一段經文意者，約科為三段：第一「爾時」已下至「復次」有十二行經，明精進慧菩薩初起請法門分。第二「如諸菩薩」已下至「菩薩所行次第願皆演說」有二十一行經，明精進慧菩薩并舉當位應所修行之行及獲益重勸，說守護法分。第三「爾時」已下可有一行經，明精進慧以偈說重請分。第二隨文解釋者，從初「爾時」者，爾猶此，云說此法時也。精進慧菩薩者，約位加行成名，此通十箇慧之通稱。為今欲成此位之昇進，必籍精進之功。慧者照燭義，精進者無思義，以無思之慧照燭有作之功，有作本自無功，萬法本來自淨。萬法自淨，名之為精。無功智應，知根利生，名之為進。此約成位進修之稱也。菩薩者，如常說也。白法慧菩薩者，白者明也，明著名言，申其明也。云昇一切智乘者，明入此位也。以此位菩薩乘一切智乘，生如來家，入佛種智，為佛之子，恒蒙諸佛之所攝受故。明智相應其與益故，故云攝受。云獲諸菩薩廣大之藏者，如十迴向中智藏悲藏等十藏是也。「以何方便」已下，正說中十十法門是。云六通者，身通、天耳通、天眼通、宿命通、他心通、漏盡通。身通者，於一剎那際身隨智用，周遍十方對現色身，隨根普應。天耳通者，耳根常聞十方一切諸聲。天眼通者，眼根常視十方一切麁細等色。宿命通

者，智隨三世一切眾生死此生彼，所作業行因果悉能知之。他心通者，一念能知三世一切眾生心念所欲。漏盡通者，隨智遍知一切諸法，而無情欲順癡愛心。此經又有十種通，如〈十通品〉說。三明者，一宿命、二天眼、三漏盡，是名三明。四無畏者，一一切智無畏、二漏盡無畏、三說障道無畏、四說盡苦道無畏。相好者，此經〈十身相海〉也。力無所畏者，十力也。一是處非處力、二業力、三定力、四根力、五欲力、六性力、七一切至處道力、八宿命力、九天眼力、十漏盡力，是為十。三世業果名為處，了達非有名非處。論主頌曰：

善知眾生業因果，　心定不動如山王，
眾生根品上中下，　欲樂種種各差別，
種種世間諸性分，　一切道法各不同，
宿命遍知三世業，　天眼十方無礙了，
隨諸分別滿十方，　心無雜染常無垢。
如是十種德自在，　是名如來無畏力。

十八不共者，一佛身無過失、二口無過失、三念無過失、四想無過失、五心無不定常在三昧、六無不知已捨、七欲無減、八精進無減、九念無減、十慧無減、十一解脫無減、十二解脫知見無減、十三身業隨智慧行、十四口業隨智慧行、十五意業隨智慧行、十六智慧知過去無礙事、十七智慧知未來無礙事、十八智慧知現在無礙事。所言無過失者，妙善相應。所言無減者，所作善法常無忘失。云一切智智者，云種種無盡智，此明差別智無盡故。如守護分中有二義：一明初發心菩薩守護一切諸佛法藏而能為人演說、二得天王夜叉王如來法王等守護。以偈重請分中有二十二行頌。初二行頌歎能說法主。已下二十行頌，兩行一頌。初兩行，歎初發心菩薩智慧福德超世獲益。次兩行頌，勸說昇進之行。次兩行頌，明大智度眾生無著。次兩行頌，明眾行無缺利生令佛種不絕。次兩行頌，明堅固功成出離法勝法，重勸請說。次兩行頌，明破闇降魔之道，亦願請說。次兩行頌，明如來所得之法，亦勸請說。次兩行頌，明云何演說如來法。末後兩行頌，明云何令初發心無畏如師子，無著如蓮華。第二許說分中，法慧菩薩所歎能問之人，如文可知。第三正說分中復分為二：第一長科經意、第二隨文釋義。一長科經意者，從「佛子菩薩已發一切智心」已下至品末，長科為二十段。第一從初「佛子」已下至「住不放逸」有十行經，明十住十種不放逸法分。第二「佛子」已下至「十種清淨」有十行半經，明住不放逸，得十種清淨法分。第三「佛子」已下至「能令一切如來歡喜」有十一行半經，明行十種法諸佛歡喜分。第四「佛子」已下至「諸佛歡喜」有六行經，明安住十法分。第五「佛子」已下至「令諸菩薩速入諸

地」有八行經，明行此十法速入諸地分。第六「復次佛子」已下至「而自莊嚴入菩薩地」有十行經，明入地昇進分。第七「佛子有十種法」已下至「所行清淨」有八行經，明淨行分。第八「菩薩既得行清淨」已下至「十增勝法」有八行經，明昇進轉增分。第九「佛子」已下至「是為菩薩十種清淨願」有七行經，明大願成行利生分。第十「佛子」已下至「守護無上法門」有七行經，明行十法令大願圓滿分。第十一「佛子菩薩滿足如是願」已下至「如應說法」有八行經，明十種無盡藏分。第十二「所謂知其所作」已下至「具足莊嚴波羅蜜道」有十六行經，明菩薩知根利益分。第十三「是時」已下至「令三寶種永不斷絕」有五十二行半經，明行十波羅蜜利益眾生諸對治分。第十四「所以者何」已下至「念念具十種莊嚴」可有十八行經，明令三寶種不斷絕分。第十五「何者為十」已下至「度脫無量無邊眾生」有三十行經，明以十種莊嚴令見者發心無空過分。第十六「佛子」已下至「如是自在力」已下有二十三行經，明菩薩初發心，得與佛平等法，堪為大法師分。第十七「假使有不可說世界廣大道場」已下至「及護持法故」有十三行半經，明處眾無畏，說法自在，身無映蔽分。第十八「爾時」已下可一行經，明法慧以頌歎法分。第十九如此以頌歎法中有二十行頌，兩行一頌，如文其義自具，隨文稱歎即得。第二十最下一行經，明諸聞法歡喜大眾奉行分。

第二隨文解釋者，從正說分中「佛子菩薩」已下二十段文中，但隨經文義隱言幽，方可解之；經文自顯處，如文自具，不煩更釋。如文中住於深定不沈不舉者，不沈，離聲聞滅盡定，亦離上二界息慮禪。如色界初禪，滅下欲界，愁憂不生，得一分輕安寂靜。無欲界愛，有寂靜愛，水災便至。《楞伽經》云「津潤妄想，能生內外水界。」以愛為津潤，故水災至。如色界第二禪，能滅欲界憂苦不生，得一分輕安寂靜。為有覺有觀，能緣靜境猶有，火災便至。如第三禪，無覺無觀，有禪悅樂，心有喜動，風災便至。如第四禪，身心寂滅離出入息，喜動亦無，三災不至，唯妙色身如白銀清淨光潔、衣如金色。四禪身長二十里、衣長四十里，以下三禪倍倍減半，如初會中以釋。如是四禪皆是息心令靜以為勢分，乃至空處、識處、無所有處、非想非非想定，皆是破除昇進，令念不生，住寂定故。如是破色界淨色，令成無色界空識。又破見空之識亦空，名識處定。又破識空之見亦無，名無所有定。又破無所有心，此無想之想亦無，名非想非非想定。如是上界修禪，皆是作意存情，伏心不起，不是任情無為無沈無掉、稱真理智寂用自在、不作而為之定也。如欲界名攀緣五欲名掉，色無色界定名沈。又聲聞緣覺定名沈，空觀菩薩行六波羅蜜生於淨土名掉舉。如是三乘之定皆有沈

掉，為垢淨未亡、見道不真，有欣厭故。二乘之定雖無三界現行之惑，皆是厭患對治伏滅無為，無能起惑。我生不起，悲智亦亡。住滅定者，頭上擊鼓亦不聞知。化火燒父母分段身，入變易生死。如是二乘斷惑不分別法，意勢相似。或有聲聞以十二緣生得道，如是三乘觀行緣覺聲聞，淨土菩薩所得道者，皆是出世三乘，互用通為九乘。大體以約《勝鬘經》得伏三界煩惱不起得意生身，無分段生死得變易生死，非是應真任智自在無出入體，任智應眾生利樂不息。廣如《勝鬘》之意。以是義故，色界無色界及三乘禪，有沈有掉。如大乘中留惑潤生菩薩，道前安立三十心習種性、性種性、道種性，方入聖種性。四攝、四無量心、三十七助道品，觀十波羅蜜名目相似。若以攝化境界及見佛數量、意生身智生身，成佛因果總皆不同。以是義故，如是留惑潤生菩薩，所修定亦沈亦掉，為但得三種意生身，未得如來智生身故。乃至七八九十地得種類俱生無行作意生身菩薩，但得三界煩惱中空觀，折伏現行不起，於意生身中自在故，非是生如來一切種智家故，非是於如來一切種智中起慣習故。所云成佛定滿三祇。所見佛境，初地菩薩但云供養百佛及攝化百佛世界，但得百法明門。如此《華嚴經》者，初發心菩薩初發如來一切種智之心，名為菩提心。如初發心住，創生一切諸佛一切種智慧大智慧家生，初發心時便成正覺，為會諸佛一切種智與自智一故。成佛不出剎那之際，以智境界非延促故。攝化境界遍百佛剎微塵數，又多百佛明智境德用無盡無限重重故。此猶約隨位進修之言，計體一即一切無限也。如十地中初地菩薩，供養多百佛多百千佛，雖數不離百數，然多百即無限，與單百無比。是故四念、四攝、四無量心、十波羅蜜，一一法悉皆無限。是故此十住菩薩所修定業，不屬世間出世間沈掉之定也。已釋住於深定不沈不舉竟。如文入深禪定得佛神通者，如上色界無色界天及三乘神通，色無色界神通息心想淨，報得神通。二乘神通依定前所念，淨土菩薩神通得清淨意樂神通，如三種意生身是。如此經中入深禪定得佛神通者，以心稱理，源無出入，體無靜亂、體無造作，性任理自真，不生不伏。理真智應，性自遍周，三世十方一時普應，對現色身。隨智應而化群品，而無來往亦不變化，名佛神通。智無所依止，無形色體、無來去性，性自遍周，非三世攝，而能普應三世之法，名曰神通。是故經云「智入三世而無來往」。為三世是眾生情所妄安，非實有故。為智體無形無色，不造作而應群品，名之為神。圓滿十方，無法不知、無根不識，名之為通。經云「依無作門修諸淨行」者，以此無作門修法界虛空界行海，周遍清淨故。智無所為，名之為修。知根同事，名之為行。行無不利，非作非生，名為無作門也。常處十方一切三界受生利俗而無染淨，名之為淨行故。經云

「與三世佛同一體性」者，為法身智慧同也。三世廣大劫一念同，三世諸佛普賢共行大智大悲圓滿同。經云「有十種法令諸菩薩速入諸地」者，明於初發心住位，而遍知諸住諸行諸迴向諸地法門，為一即一切故、一切即一故、即因即果故。即如善財童子見彌勒菩薩已，彌勒還令却見文殊師利，明因果不異亦不離故。此亦如是，從初發心住佛果地位一念齊進，而亦不出一念中修成正覺，佛因果及菩薩行悉圓滿故。如善財一生、龍女不出一剎那際三生成佛，總相似故。云一生成佛者，明今生是父母分段身，是信心及見道修行生。捨分段身入變易生，名為一生。亦不出剎那際，無古今性、無分段性、無變易性，萬相如幻故、如化故、非滅故、無三世故。以此初住遍修諸住諸地故，貫通諸法，總一時一法多少延促自在無礙，不出一剎那際故，法如是故。去情以智，觀之可見。經云「知一切眾生與諸如來同一體性」者，三乘菩薩知一切眾生同有如來佛性理性，此經知一切眾生同有如來一切種智之性。如經下文「有經卷如三千大千世界，內在小眾生身中。有人成佛，破此微塵出此經卷。」言微塵許大，眾生皆有佛一切種智故。菩薩成佛化之，總得如來一切種智故。達理之智名一切智，差別智名一切種智。經云「聞諸佛土悉願往生」者，不出塵中智遍現應，供養十方一切諸佛，而無來去。經云「諸次第定」者，色界四禪，菩薩次第能入。於無色界四禪，菩薩悉能順入，或超間入出。如《涅槃經》闍維分說。從初禪入三禪定出，空處入無所有處出，非想處入空處出，如是超間、如是次第。如此經方網三昧，一方入定十方起、十方入定一方起等，具如十信位中說。三摩鉢底智印者，明寂用同起，印諸萬法無不明了，如大海水而現萬像。淨智普印一切萬法皆能了知，而無能所亦無作者。經云「善觀諸法得實相印」者，以無作無依無想大智印印諸萬法，起唯法起，無有無明三世繫著，名實相印。經云「入真三昧」者，無三界及三乘染淨沈掉是也。離諸僻見者，有無二見是。內見外見、身見、邊見、戒取、見取等總是，乃至六十二見是。六十二見者，於一切法上繫有四見：一常、二無常、三亦常亦無常、四非常非無常。於五陰上各有四見，四五二十。三世五陰，上合為六十。本二見，共為六十二見。一切僻見不離此也。普門慧者，遍知眾生諸根及法智、一切智智種種差別智也。色界眾生為住定故，教令起觀。無色界眾生為修無相觀故，教微妙智慧，為相不當情，智慧利故。六和敬法者，一身、二口、三意、四戒、五施、六見，名為六和敬法。於眾生田中下佛種子者，示一切眾生菩提理智故，及微少善根為勝緣故。六通，前已釋訖，如〈十通品〉說。十神通，如經具明。已下頌中，兩行一頌，文自具足，隨文稱歎。最下長行一行，明大眾聞法歡喜奉行分。此之一會，〈昇忉利

天宮品〉是序分，從〈偈讚品〉以下是正說分，動地興供是流通分。

昇夜摩天宮品第十九

將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名目者，何故名夜摩天宮？明以處表法。此天名為時分天，為此天無日月晦明，以蓮華開為晝、合為夜故，名時分天故。為表十行法門知時而應，總化不可不知時故，故以時分天以表知根而對行，不可一向為也。知是人天種、二乘三乘一乘種，可以何善根而接引之故。以時分天以表所行之行，須以知時故。須彌山以表十住之法門，明從信昇進，離凡夫地故。又表十住之位，初登法頂至相盡處故。又表須彌處大海中，高八萬四千由旬，非手足所攀緣而昇上故。明初十住之位，非以有心思求觀行攀緣所及；以無思不為蕩然智應，萬法無依，方可昇也。此十行之位處夜摩之中，明依空而住，不與人連。十行亦然，依法空而行，行知時而益俗也，故處此天而表之也。於兜率天說〈十迴向〉，為明其處居欲界天之中，又明此天樂知足也，以表十迴向以迴正智處俗利生，處大悲門饒益一切，於諸境界無所貪求故，處此天以為所表。昇他化天說十地法門者，超過化樂明至欲界際，表十地自在超昇化樂，至欲界之頂，化心魔王至欲盡際故。昇第三禪說佛華法門，明普賢行滿，表以行法悅無盡眾生故。又彰第四禪是佛位故。此約進修昇降表法，且如是安立，然其理智一一遍周，無去來也，以此皆云「不離菩提道場普光明殿而昇忉利夜摩兜率」等。如第三禪超初禪二禪者，明位位倍勝故。此一會未有來文。是《瓔珞本業經》，如來領聲聞菩薩眾，向菩提樹下，說往昔於菩提樹下初成正覺時說《法界經》，一一排次至第三禪故，是故於此夜摩天以表十行。

二釋品來意者，前明十住昇進以昇須彌之頂，此明十行之昇進以至夜摩，以次此品須來。

三隨文釋義者，於中大義義分為二：一長科經意、二隨文解釋。第一長科經意者，此一品四十九行經中，約作十段長科。一「爾時如來威神力故」已下至「恒對於佛」有三行半經，明十方同見如來不離其處分。二「爾時」已下至「寶莊嚴殿」可有兩行經，明不離十方一切菩提場普光明殿而昇夜摩天分。三「時夜摩天王」已下至「時彼天王敷置座已」已下有十四行經，明時分天王遙見佛來，化座莊嚴及恭敬分。四「向佛世尊」已下至「入此宮殿」可兩行半經，明時分天王請佛入殿昇座分。五「時佛受請」已下至「悉亦如

是」可有一行經，明如來受請，都結十方同然分。六「爾時天王」已下有一行半經，明天王憶昔往因說頌歎佛分。七說頌之中有二十行頌，歎十如來曾來入此天宮分。八「如此世界」已下至「歎佛功德」有兩行半經，明十方同此一時歎佛分。九「爾時世尊」已下至「諸所住處」可兩行經，明如來受請入殿，殿博寬容分。十「十方世界悉亦如是」，此總結十方同此分。第二隨文解釋者，初「爾時」已下至「恒對於佛」，明十方一切處恒遍滿，無增減故。言不離菩提樹須彌頂而昇夜摩天者，明智遍一切處而示其身，非去來故。云遙見佛來者，明從十住向十行位故。即以神力化座者，明行立依空智而成無能所，定建立故。以座表行，號曰蓮華，明無作行成，無所染著故。藏者，含容義，明無行之行含藏眾善故。師子者，明無畏也，以無為之理智，處生死而無畏故。此依主為座名。百萬層級者，明十住十千、十行百萬，明隨位昇進階級故。百萬金網以為絞絡者，明此位中以行網化眾生故，此為報得依果故。十住十千、十行百萬，明昇進也。華鬘香寶及四種帳者，明以四攝法方便行含攝眾生故。四種蓋者，明以四無量心慈悲喜捨覆蔭眾生故。百萬光明而為照曜者，明以智眼觀根而攝化故。天王者，行自在也。恭敬頂禮者，行行無慢也。梵王踊躍者，淨行利生，見求乞者歡喜無厭也。百萬菩薩稱揚者，明以行濟物，眾聖歡喜稱歎也。天樂奏音者，明善能說法所招果也。四種雲者，以行慈覆俗。前云蓋，後云四種雲，明約器大小覆育故。摩尼雲亦然，隨根大小照燭與益故。百萬善根所生者，明已上莊嚴，皆明約行中善根所生故。為行能利物積善，即得諸覆護、眾福所嚴。已下如文可解。云善來善逝者，善滅眾惡苦災。逝者，度眾生而離縛。時佛受請昇殿者，明昇進正入十行位故。已上望佛自德十方恒自遍周。今作昇降者，總約眾生進修昇降故。二十行頌中，歎十佛昔曾入此殿者，明今所入十行理智與古無殊，此十如來還是約行昇進所成之號。前十住位昇須彌頂十如來名號，亦是隨位會古之號，明所入之法不異古今諸佛故。如十住位中，須彌頂上帝釋宮中遙見佛來，即於殿中安置普光明藏師子之座，為明初入如來智慧中生，即以方便三昧之門，名安置普光明藏，即明智慧照曜法界藏故。今此十行位，時分天王遙見佛來，化作寶蓮華師子之座者，明以行華設其教網漉諸眾生，令入如來智慧之境界藏故，蓮華表行無著義故。化座者，明行體，以依十住智慧，虛無法身無安立也，所作如化也，以茲所表。末後五行經，都結十方同時歎佛。如來入殿其殿包容如天所住者，明入位昇進，自智寬容，方知佛境故。

夜摩天中偈讚品第二十

將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。
一釋品名目者，明昇夜摩天宮以說十行之法。此品以功德林等十菩薩眾，各各以當位之行以偈都讚當位之法故，名〈偈讚品〉。
二釋品來意者，明欲說十行之法，先須說偈都讚十行之中因果法門故，此品須來。若不先舉所行之因果，十行依何有成？
三隨文釋義者，於此一品之中約作二門分別：一長科經意、二隨文解釋。第一長科經意者，約作五段長科。第一「爾時佛神力故」已下至「結跏趺坐」有十三行半經，明隨位菩薩功德林等十箇菩薩并陳自行佛因果來集分。第二「如此世界」已下至「悉等無別」可兩行經，都舉十方世界菩薩來集同此分。第三「爾時世尊」已下至「靡不皆現」可兩行經，明放光所在分。第四「爾時功德林菩薩」可一行經，明觀法說頌分。第五從初頌已下有十段頌，明十行之中各申自行法門因果分。第二隨文解義者，從品初第一段中十三行半經之內，義分為三：一釋菩薩名及配隨位進修之因果、二釋剎土遠近之意、三釋菩薩各各同號遍周。
第一釋菩薩名及配隨位進修之因果，約有十種因果。
第一功德林菩薩者，如十住位中，初生佛智慧家故，菩薩名法慧及財慧等。此位明從慧行福智，二報廣多故，以林為名也。又林者，廣多義、覆蔭義、莊嚴義、身幹枝條華葉果實相資義。明十行位菩薩，以無性智慧莊嚴萬行枝條，大悲為葉覆蔭攝化一切眾生，皆令自他菩提華果悉開發故。如川澤有林眾鳥歸，若仁有行多人依，是故十行菩薩目之名林。此當歡喜行檀波羅蜜門。如善財十行之初，善知識名為善見，在林中經行，亦如此也。國名三眼者，如此位佛果號為眼也。世界名親慧者，明此十行親從佛慧所生為因，亦常與一切眾生以為親近故。佛果號常住眼者，為親從佛智慧生故，所有知根利俗，直令得其常住之智眼故。明自得如來智慧之眼，所有利生亦令他得智眼故。明以如來智慧，觀根利生之智，即是當位佛果也。功德林，是表所行行之人。親慧世界，是當位所修行智慧之因。常住眼佛，是當位知根見解之果也。與根本智相應，名常住眼佛。
第二慧林菩薩者，明智慧如林，廣多義故。此是饒益行，以智慧饒益一切眾生令不迷故。行戒波羅蜜，此位以智慧為戒體故。如善財童子十行中善知識釋天主童子，行戒波羅蜜，以算法、相法、印法即安置村營城邑吉凶之地，是智慧故。十住之中以法身為戒體，此十行之中以智慧為戒體故。慧林菩薩，是修行之人。幢慧世界，是所修行之因，以慧為戒體，於生死中不傾動故。無勝眼佛，是所行之果，以慧眼知根餘無勝故。

第三勝林菩薩者，此是無違逆之行，主忍波羅蜜。諸行之中忍行為最，在行無忍不成行也，故號勝林菩薩。如善財童子於此位中善知識是優婆夷，名為具足，為忍波羅蜜總攝眾行，慈悲喜捨總在其中。明優婆夷者，是表慈悲行也。素服被髮，是戒忍之相。處其一室，室開四門者，表慈育眾生四攝法也。十千侍女者，萬行具也。以一小器濟惠無窮者，表離慢自高，四攝無限故，明一一波羅蜜互含容故。勝林菩薩，是行行之人。寶慧世界，是所修行之法，明以忍為眾行之寶，可貴重故。無住眼佛，即是忍中之佛果也，明雖行忍，行而不念所行也。

第四無畏林菩薩者，明常行精進，即於生死利人天之無畏也。主無屈撓行，為以智慧知時知法、知根利物，不撓其事、不滯其功故。如善財善知識明智居士，是此位中善知識也。為以明智利眾生，即行無屈撓故。住大興城，是精進義故。於市四衢道者，明饒益廣多，無限利益故，須臾繫念作意方便故。仰視虛空，隨所須物惠利眾生皆從空下者，明智如空，應智念故。空為智本，智不異空故。是故觀空，總隨智現也。是故空者眾法之本。以此觀之，明一切功德總從空智而有。無畏林菩薩，是此位行行之人。勝慧世界，是修行之法。不動眼佛，是此位中之佛果故。明精進之位，不隨物變故，佛號不動眼故。於境不動，名為精進。

第五慚愧林菩薩者，是無癡亂行，主禪波羅蜜。為具慚愧而行禪，為禪定發慧，即行無癡亂故。如善財善知識寶髻長者，是此位中善知識也。在於市中，明行中禪體閑而恒寂。執善財手將詣所居之宅，明引接也，明於生死市中引接，將詣所居智果故，明觀果知因。其宅寶嚴十層八門、院有八門、閣有十層，八門明八正道，十層之閣約十波羅蜜之報，一如十度之行從下向上排之，自具法則，至文方明。此約禪體總收萬行。慚愧林菩薩，是此位所修行之人。燈慧世界，是所行之法，為定能起慧明照物故，世界名燈也。天眼佛者，是此位佛果也，為定能淨諸根故，號天眼佛。

第六精進林菩薩者，此是善現行，主般若波羅蜜門。為以般若善現眾行以益含生故，號精進林。如善財此位中善知識號普眼長者，明初救身命、次施飲食、後與說法，一一隨根，明智慧成就故。精進林，是修行之人。金剛慧世界，是修行之法，明智慧能破煩惱名金剛故。解脫眼佛，是此位之佛果。

第七力林菩薩者，是無著行，主方便波羅蜜。明以方便處俗利生，同其行流，處世無著成大悲行，是為力林也。以真入俗、處纏不污，是故名為力林。如善財此位善知識號無厭足王，為行大悲，自化現身作諸不善，還自化其身追捉治罰，或斷命根苦當治之，令實眾生懼而斷惡。救護眾生愛而不捨，名無厭足。力林菩薩，是能修

行之人。安樂慧世界，是所行之法。審諦眼佛，是此位果也。為此位是成大慈悲門故，名安樂世界，約安樂眾生得名。佛號審諦眼者，審知眾生應以何法化故，方始調伏。
第八行林菩薩者，是難得行，主願波羅蜜。難得能得，名為行林。此智位難可昇故，名難得行。如善財童子此位善知識王名大光是。第八智隨大願滿眾生意，行大饒益，普施眾生世間樂具，一切智寶悉皆施之。行林菩薩，是能行之人。日慧世界，是所修之法。此位智體增明，世界名日慧。明相眼佛，是此位之果，為此位智體增明，佛果號明相眼。
第九覺林菩薩者，是善法行，主力波羅蜜。如善財此位善知識號不動優婆夷，是第九法師位。何故為女身？為明處法師位時，貞潔慈悲柔軟，以女表之。此女發心已經閻浮提微塵劫，自發心來，心無一念五欲之想。明貞潔堅固慈悲柔軟，是法師之德也。是故此菩薩號曰覺林，主力波羅蜜。覺林菩薩，是行行之人。淨慧世界，是修行之法。最上眼佛，是所修行之果，為智慧淨故，佛號最上眼。
第十智林菩薩者，是真實慧行故，主智波羅蜜。在此名位，相似可知。如善財此位善知識號出家外道，名為遍行，明得智自在，能同邪見攝諸邪見，云三千之境九十六種外道我皆為之。智林菩薩，是所修行之人。梵慧世界，是所修之法。紺青眼佛，是此位之果。紺青是十行之智，一終之滿，明淨照燭之極故。
第二釋剎土遠近之意，經云「十方各有一大菩薩，一一各與佛剎微塵數菩薩俱，從十萬佛剎微塵數國土之外諸世界中而來集會」者，十住云百剎微塵，此位云十萬者，明昇進智慧之增廣。迷心及諸境為塵之量，迷執所居名之為國。心隨境轉，名之為諸國土之外。執亡智契，名之為來。明智遍周，境無不達，同號菩薩，一一菩薩例然。總明達迷智遍。
第三釋菩薩各各同號遍周者，明心迷諸境，塵表無明廣多故。心悟智通，遐周剎海，一切種智無不同其見，故即各各名號遍周。明迷時無境不惑，悟已無境不智。是諸菩薩已下，頂禮佛足，明致敬。昇座化座摩尼藏，表十行處生死而化眾生，行常無垢故。摩尼藏者，離垢寶也。藏者，含藏義。師子者，無畏也。此明凡夫行有染，聖行無垢也。師子，依主立名故。總明修行者智德所行之法。爾時世尊從兩足上放百千億光明者，十信足下輪中放光，十住足指端放光，此十行之中足趺上放光者，明次第隨位昇進，表法光從十千、百千、百千億妙色光明，總明隨位昇進也。凡足下、足指端、足趺上，總不離所行之行也。自此長行已下有十段頌文，是十林菩薩各各自頌當位所修行之法，以此十法共成一行。如是一一行中皆

具十行，各各隨自行位中名目下義，即是所讚之法，如文具明。已下如名之義，各歎當位所行之法，達名知法可知。
新華嚴經論卷第十八

新華嚴經論卷第十九

長者李通玄撰

十行品第二十一

將釋此品，約作三門分別：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。

一釋品名目者，此品正說十種行門，名為〈十行品〉。

二釋品來意者，此夜摩天宮本意，說〈十行品〉，為表此天蓮華開為晝、合為夜，為此天天光自相照，及無有日月，但看蓮華開合而辨晝夜，名為時分天。夜摩者，梵語也。如此位菩薩知眾生心欲開發時，應時接引，未應度者與作得度因緣，以此處而表之，故於此處說十種行門。前之兩品且明至此天處而稱歎之，此一品正說十行之門故，是故此品須來。明前之十住猶依須彌之頂，此之十行依空所行，表行無著也。

三隨文解釋者，於中約分為二：一長科經意、二隨文解說。第一長科經意者，此之一品經約作十四段長科。第一「爾時」已下至「是為十」有二十五行經，明同號功德林，佛共加持功德林菩薩正說十行分。第二「佛子」已下至「第一歡喜行」有四十三行經，明正說初歡喜行之法門。第三「佛子」已下至「第二饒益行」有四十二行經，明饒益行。如是上下總一品，通偈頌有十四段經。末後兩段長行：初一段動地興供分，次一段功德林觀眾說頌分。次二百二行經，說頌歎法分。一品上下總通為十四段，如經自有分劑，不煩科文。如從初同號佛加持分中，約有四門分別：一明三昧名、二明同號佛數、三明同號諸佛所加、四明諸佛所以共入定菩薩同號。第一明三昧名者，何以名善思惟三昧？三昧者，云離沈掉，定之異名。且約禪定中有四種禪：一愚夫所行禪、二觀察義禪、三念真如禪、四如來禪。今云善思惟三昧者，是觀察義禪。為審定其法，善須觀察、正念思惟，安立法門，為後學者而作法則故。第二同號佛數者，舉萬佛剎微塵數佛皆號功德林，與入定者而同其號。明若迷其心境，無明與無限剎塵不殊；若了達心原，智慧功德等十方而無盡。以自一心洞曉，與法界福智無差。今此菩薩入此定門，以與一切諸佛契同福慧，遂得同號佛來加持，明與十方諸佛智慧解行同故、福德功德同故。第三明同號佛來加者，有六種加：一以言加，以言歎譽故；二毘盧遮那願力加，乘往願故；三毘盧遮那神力加，契佛神力故；四諸菩薩眾善根加。同善根故；五諸佛與智加，得十

種無礙智故；六諸佛以手摩頂加，安慰許說法故。已下明功德林菩薩即從定起，正說十種行門。如下十種行中，以十波羅蜜為體。
第一歡喜行，以檀波羅蜜為體。有四十三行經，分為五段。第一「佛子何等為歡喜行」已下至「令一切眾生歡喜愛樂」有九行半經，明行檀波羅蜜，學佛所有修行分。第二「隨諸方土有貧乏處」已下至「不違一切眾生之心」有十行半經，明此位菩薩見貧乏之處，誓願生彼富貴家，悉捨資財及以身命饒益分。第三「又作是念」已下至「三藐三菩提」有八行半經，明菩薩於飢餓劫中作廣大身，捨之濟乏分。第四從「菩薩如是」已下至「不見大果不見小果」有六行半經，明知真無想分。補特伽羅想，此曰數數取趣。摩納婆想者，此曰少年，亦曰儒童。意云不分別善惡老少，悉皆施與。第五從「爾時菩薩觀去來今」已下至「第一歡喜」行有七行半經，明觀眾生不堅固身，求堅固身令永安隱分。
第二饒益行，以戒波羅蜜為體。有四十二行經，分為五段。一「佛子何等為菩薩饒益行」已下至「得佛所讚平等正法」有六行經，明於五塵境界不著分。二「菩薩如是持淨戒時」已下至「一切智心」有八行經，明魔將天女不能惑亂分。三「佛子」已下至「無餘涅槃」有八行經，明菩薩不以五欲惱眾生分。四「何以故」已下至「令他快樂」有十三行經，明善自調伏，方能說法令他得樂分。五「佛子」已下至「饒益行」有六行經，明得離世間行，入甚深智慧分。
第三無違逆行，以忍波羅蜜為體。有三十行經，分為三段。一「佛子」已下至「忍辱柔和」有五行半經，明不害自他忍辱柔和分。二「佛子」已下至「令他心得清淨」有十三行半經，明菩薩身語加害堪忍分。三「菩薩爾時」已下至「無違逆行」有十行半經，明菩薩觀空成忍分。
第四無屈撓行，以精進波羅蜜為體。有三十七行半經，分為三段。一「佛子」已下至「一切佛法句義故而行精進」有二十二行半經，明菩薩不求世利，為求佛一切智故行精進分。二「佛子菩薩摩訶薩」已下至「答言我能」有六行經，明菩薩為眾生入地獄受苦無辭勞分。三「設復有人」已下至「無屈撓行」有八行半經，明菩薩為饒益眾生故，多劫受苦不辭勞分。
第五離癡亂行，以禪波羅蜜為體。有四十九行經，分為六段。一「佛子」已下至「修菩薩行心無癡亂」有十行經，明以正念於隨生死中利生無亂分。二「此菩薩」已下至「心常憶念無有間斷」有九行半經，明菩薩聞持正念不亂分。三「何以故」已下至「未曾一念心有散亂」有七行半經，明以正念於好惡音聲無散亂分。四「所謂正念不亂」已下至「而不能壞此菩薩心」有八行半經，明聞法及利

生無餘障分。五「菩薩入三昧中」已下至「無差別」有五行經，明觀聲無體堪忍分。六「菩薩如是成就寂靜身語意行」已下至「離癡亂行」有九行半經，明身口意淨，堪入諸法不離一性分。

第六善現行，以般若波羅蜜為體。有四十行半經，分為四段。一「佛子」已下至「方便示現生相」有十行半經，明智性之無性，示現方便現生分。二「佛子」已下至「與一切眾生作所依處」有十行經，明菩薩達心境一切法無性無依，而教化眾生，與作依處分。三「菩薩爾時」已下至「不行正道」有十一行經，明念度眾生分。四「菩薩如是觀諸眾生」已下至「善現行」有九行經，明度眾生未盡，不取自證涅槃分。

第七無著行，以方便波羅蜜為體。有五十五行經，分為六段。一「佛子」已下至「於諸佛法亦無所著」有十二行半經，明菩薩嚴淨佛剎，供養諸佛，心無所著分。二「此菩薩」已下至「能如是無著故」有十五行經，明菩薩供佛無厭，處事法而常行中無所著分。三「於佛法中心無障礙」已下至「生諸善根而無所著」有十一行經，明觀眾生苦，增長大悲分。四「菩薩爾時」已下至「何以故」有九行半經，明菩薩常住生死，教化眾生無著分。五「菩薩作是念」已下至「心無疲厭」有九行經，明教化眾生，觀法如幻分。六「無疲厭故」已下至「無著行」有七行半經，明菩薩見未調伏眾生而往彼生分。

第八難得行，以願波羅蜜為體。有七十行經，分為六段。一「佛子」已下至「一性善根」有四行經，明此位中十善根分。二「此菩薩」已下至「得不退轉」有八行半經，明處苦無疲厭分。三「此菩薩雖了眾生非有」已下至「何以故」有十行經，明不捨不著眾生界分。四「菩薩深入眾生界」已下至「非得果」有十四行經，明菩薩入眾生界不著，而亦不廢常在世間現身度眾生分。五「菩薩成就如是」已下至「不著世間」有十九行半經，明不說而說法自在分。六「菩薩如是」已下至「第八難得行」有十四行半經，明行菩薩行不求果報分。

第九善法行，以力波羅蜜為體。於此段中，分為五段。一「佛子」已下至「旋陀羅尼辯無盡」有十二行經，明十無盡辯分。二「此菩薩」已下至「悉亦如是」有九行半經，明大千界現身成佛辯才無礙分。三「復次」已下至「而作佛事」有十六行半經，明於一毛端處道場無盡，一切毛處及不可說三千界示身成佛分。四「佛子此菩薩」已下至「善能觀察法相故」有六行半經，明十種自在身分。五「菩薩成就如是十種身」已下至「一切佛法源故」有九行經，明與一切眾生所為依處分。

第十真實行，以智波羅蜜為體。於此段中，分為三段。一「佛子」已下至「悉令清淨故」有十行經，明此位菩薩學三世諸佛誠實身語智，得佛十種智分。二「此菩薩復生如是增上心」已下至「法界虛空界」有十六行半經，明以願力教化眾生不取菩提分。三「此菩薩」已下至「第十真實行」可有十六行經，明身含眾剎知根利生自在分。已下動地興供分中，有十五行經，義分為三段。第一「爾時」已下至「天微妙音聲」有五行半經，明動地興供分。二「如此世界」已下至「悉亦如是」有一行半經，明都結十方同然分。三「復以佛神力故」已下至「十方世界悉亦如是」有八行經，明十方功德林菩薩來集作證分。如十方各過十萬佛剎微塵數世界外，有十萬佛剎微塵數菩薩，皆名功德林者，為明十行遍周故。佛號普功德者，為明此十行遍周即功德遍周，即是此位之中所得之果，以行遍周所招功德故。佛號普功德，舉十方各過十佛剎微塵數者，亦明智所達法。亦明行門之量廣大，即佛果功德廣大。如是已上十行，約十波羅蜜為昇進，於法自具分明，不煩更釋。如是十行，總是一時一念無前後之行門，莫作前後延促之見，皆須約法界智體用成進修之門。如說頌歎法中有七行經，明十種種性不斷故，以頌重申。如暨于法界者，暨者及也，云及于法界也。如下頌分中有二百二行頌，兩行一頌，如文具明。

十無盡藏品第二十二

將釋此品，三門如前。
一釋品名目者，為說此十種藏依法立名，可知。
二釋品來意者，此位已說十種行。以此十無盡藏成前十行之法使令無盡，成後十迴向之法使令進向，令使行門不滯，是故此品須來。
三長科經意者，分為二門：一長科經意、二隨文釋義。
一長科經意者，於此一品經中，大段隨十藏名目，總有十一段經。其文如下。
第一從初「爾時功德林菩薩」已下至「為眾生說皆令開悟」有二十八行半經，明正舉十無盡藏名，并陳十種信法分。於此分中復分為六。第一「爾時功德林」已下至「是為十」有四行經，明正說十藏之名分。第二「佛子」已下至「生淨信已」有五行半經，明初舉十種信法分。第三「聞諸佛法不可思議」已下至「何以故」有七行半經，明聞法生信已，於法不怯分。第四「此菩薩」已下至「無知無捨」有五行半經，明知一切諸佛出世入涅槃，無近遠取捨分。第五「此菩薩入佛智慧」已下至「一切諸佛方便」有五行經，明入此信生在佛家，順諸佛善根方便分。第六「是名菩薩」已下一行半經，

總明結信成能演法分。此信是十行之中位內之信，文殊師利、覺首等是十信位中信心故。
第二「佛子何等為菩薩戒藏」已下至「是名菩薩第二戒藏」，於中有二十八行半經。於此段中復分為三。第一「佛子」已下至「無毀犯戒」有三行半經，明正舉十種戒名號分。第二「云何」已下至「具足受持十種善業」有二十一行經，明正說十種戒之持犯分。第三「菩薩」已下至「第二戒藏」有正說四行半經，明此十行菩薩持戒無毀犯分。
第三「佛子」已下至「第三慚藏」有十三行半經，於此段中復分為二段。第一「佛子」已下至「應專心斷除」有十二行經，明斷無慚行，具於慚行分。第二一行半經，明具足於慚，善為眾生說法分。
第四「佛子」已下至「是名菩薩愧藏」，於中有十二行經。於中大意復分為三。第一「佛子」已下至「又作是念」有三行半經，明自念於五欲境無始長貪求分。第二「眾生無智」已下至「我今行於愧」有七行半經，明念眾生愚癡，為於五欲互為怨讎，菩薩知之應自斷分。第三「速成菩提」已下一行半經，善為眾生說真實法分。
第五「佛子」已下至「多聞藏」有三十四行半經，明聞藏。於此段中復分為三。第一「佛子」已下至「無記法」有四行經，明舉十事有無分。第二「何等為是事有」已下至「是名無記法」有二十六行半經，明正說十種事有無分。初從十二緣說，無明有故行有，識無故名色無。愛起故苦起，有滅故生滅。此上四事識之與愛，皆從無明妄繫諸有生。今達有本無，即十二緣滅。十二緣滅，非智有生、非智有滅，但除其病。其致無依無形無為而虛通萬有，無思而現、無作而成。學之者以止觀兩門功終，方會此之一辯。後之十法總終聖教，具陳識相對治異解，已下如文具明。第三「菩薩」已下四行經，明菩薩念諸眾生無多聞慧，我求多聞藏廣為說法分。
第六「佛子」已下至「施藏」有九十三行經。於比段中復分為二。第一「佛子」已下至「究竟施」有三行經，明都舉十種施藏分。第二「佛子」已下直至「是名菩薩第六施藏」，總說前十種施藏分。已上十種施，理事盡含，如文自具。
第七「佛子」已下至「開悟一切眾生」有三十行經。於此段中復分為五。第一「佛子」已下至「涅槃如實知」有十一行經，明且舉如實知世間法出世法根本所集體分。第二「云何知」已下至「廣為宣說」有三行經，明都舉前法從緣所生，本無所有分。第三「為說何等」已下至「不由 他悟」有六行經，明正說前受想行等無體成壞分。第四「此慧藏」已下至「是為十」有八行經，明十不可盡分。第五已下一行半經，明得法善說分。

第八「佛子」已下至「念藏」有二十七行經。於中大意復分為二段。第一「佛子」已下至「不可說三昧種種性」有十八行經，明得無限正念法分。第二「此念有十種」已下至「第八念藏」有九行經，明得十正念時，於一切法無過失分。
第九「佛子」已下有十四行經。於中大意復分為二。第一「佛子」已下至「不可說三昧種性」有十一行半經，明聞持一切諸法無限分。第二「佛子」已下有兩行半經，明此位菩薩所說法無限，唯佛能了知分。
第十「佛子」已下一段，有二十四行經。於中其意復分為三。第一「佛子」已下至「何以故」有十二行經，明此位菩薩辯藏無盡分。第二「此菩薩成就十種無盡藏」已下至「第十辯藏」有十行經，明正說十種辯藏分。第三有兩行經，明辯藏無限分。
第十一段中有八行經，明總舉前十藏成就迴向法門分。如前十二部經名中，祇夜，此云應誦。伽陀。此云諷誦。尼陀那。此云因緣經。優陀那。此云無問自說。此十種藏。為成當位自分十行。令成滿故。亦成後十迴向法門故。每位皆然。已上釋十行法門竟。十迴向如下此會中序分、正說、流通者。從此初昇兜率天宮，是序分。已下兩品，是正說分。兩品中至下動地興供，是流通分。兜率天宮說十迴向法門，於此位中有三品經，共成此位。

昇兜率天宮品第二十三

第一從初〈昇兜率天宮品〉，三義如前。
一釋品名目者，以昇天所至立名也。兜率天者，此云樂知足天也。
二釋品來意者，明前十住、十行二位以彰出世，已成如來智慧之業。今於此天，以明隨見道者成如來大悲處世利生之業，會融世間出世間不一不二法門，是故此品須來。凡大悲門，從初發心時以真智慧進修中，悲有勝劣不同。十住、十行智悲兼修，仍出世心多。經望此位大悲是理智位，出世心終，迴入生死，致慈之悲。十地之中長養大悲更令深厚，是故善財十地表法中，從初地已去有九箇女天；一箇瞿波，是佛昔為大子之時妻，表悲。十地位以終法悅，是妻義故。
問曰：云何於此天處說迴向法？
答曰：如須彌頂上說十住，明初生佛家，住佛智慧之頂而無退轉。夜摩天上說十行法，表行依空法，一切無著。至此兜率天宮，表雖不離欲界處大悲門，而於欲境常行知足，無所染著，但為饒益眾生處於世間。又此天處於欲界，自須彌已上五天之處中，以會智悲令不偏故。如四天王還依帝釋為主故。是故而於此天說十迴向，明和

會真俗成大慈悲，長處生死而不廢涅槃，名為迴向。從初發心住已來如是和會，位終偏得其名，故名迴向。此為以處表法昇進，亦即不曾身有上下去來，智悲恒遍故、無中邊故。但明寄處，表一生菩薩處此天中果行滿故，以明發心初始生如來智慧之家，以佛智慧行大悲門，即是圓滿如來果故。果復常滿、行復常行，果行常嚴故，號佛華嚴也。十地、十一地，依此十住、十行、十迴向法三法成其功用，更亦無別安立。以是他化天中說十地時，更不別作法事興供故。但長養此位大智大慈大悲令深固圓滿，故名十地。

三隨文解釋者，於此義中復分為二。此會中都會五位眾，總在其中，如下諸王、菩薩等總是。一長科經意、二隨文解釋。

第一長科經意者，從初「爾時」至經末，約分為十一段。

第一「爾時佛神力故」已下至「悉皆同等」，於中有九紙經，明兜率天王遙見佛來，與諸天眾敷座莊嚴分。

第二「爾時兜率天王」已下至「音樂一時同奏」此一段經，明兜率天王為佛敷座已，與諸天眾以淨心興供養雲，及諸菩薩奉迎如來分。

第三「爾時如來威神力故」已下至「讚歎如來無厭足」一段經，明諸天迎佛，各各遙見佛來如對目前，敬佛興供分。

第四「爾時一切諸天及諸菩薩」已下至「阿僧祇眾生恭敬尊重」，此之一段經文，明諸天菩薩見佛神變饒益眾生，充滿十方遍周無限分。

第五「爾時大眾咸見佛身」已下至「不可思議佛法門故」此之一段，明如來身光遍照無限分。

第六「爾時如來大悲」已下至「稱揚讚說不可窮盡」此之一段，明如來示一切智所有莊嚴，隨利生無限令增長分。

第七「爾時兜率陀天王」已下至「一切世界悉亦如是」此之一段，明兜率天王辦供已畢，請佛入宮殿，如來受請分。

第八「爾時一切寶莊嚴殿」已下至「而說頌言」此之一段，明如來入殿，以佛殊勝德勳，令殿莊嚴，勝天所供分。

第九有二十行頌，歎往昔十佛皆入此殿分。

第十兩行經，都結十方同此，稱歎往昔如來入此殿分。

第十一「爾時世尊」已下至「悉亦如是」此之一段，明如來入殿昇座而坐，以佛之德殿內殊好出勝過天，及十方菩薩皆來集分。

第二隨文解釋者，從第一段長科中「爾時」已下至「如是渴仰悉皆同等」，復科為七段。第一「爾時」已下至「恒對於佛」有三行經，明智身恒圓滿分。第二「爾時世尊」已下至「妙寶莊嚴殿」可兩行經，明如來大智身遍周應感，所見彼此無來去分。第三「時兜率天王遙見佛來」已下至「無能得究其妙好」有七行經，明天王殿

上敷座分。從此已下至第一段終，有一百九十三行半經，有一百七十七百萬億種諸莊嚴寶座及寶地虛空悉皆遍滿。又有一百八箇百萬億種諸菩薩并諸天八部王眾入法，及合掌思惟讚頌。持幡等眾莊嚴寶地及虛空周遍圓滿。又有十箇百萬億善根之所嚴潔。第四「有百萬億層級」已下至「克諧眾樂」有一百一十一行半經，有一百七十箇一百萬億色類莊嚴寶座及虛空分。第五「有百萬億初發心菩薩」已下至「百萬億菩薩善能教化一切眾生」有七十六行經，明菩薩入法，諸天八部眾都有一百箇一百萬億大眾海莊嚴寶地及虛空中分。第六「百萬億善根所生」已下至「百萬億讚歎法而以讚歎」有六行經，明十種善根莊嚴宮殿及寶座分。第七「如此世界」已下至「悉皆同等」有五行經，明都結十方同然分。

問曰：十住但有諸天眾來迎世尊，十行徒眾即有諸天及菩薩眾，此會何故八部王眾大眾廣博莊嚴色類甚多？十地中不敘致天王及眾來迎入殿莊嚴高座等事，何意其位高昇不陳廣供？

答曰：十住有天、無菩薩來迎如來。所施供養者為十住位，但明且初生佛智慧家，未有先見道者，但列諸天，未有菩薩。為初始從信位，凡夫未得入聖位，故以此初〈昇須彌頂品〉不列菩薩之眾，但有諸天奉迎如來故，明從此位方入聖流。如〈昇夜摩天宮品〉即有諸天及菩薩眾稱揚讚歎者，即明十住位已有見道入位故。故十行位昇進中，即有諸菩薩眾而迎佛會。入十行法門，以十住、十行設行眾行，出世心多，處世大悲由未自在故，所以眾不圓滿故。是此兜率天宮諸天菩薩及莊嚴色類多者，明此迴向之門會融悲智，出世與世間一體，成就大悲普育含識，遍周利物不棄微生，是故天王、龍王、八部諸王、菩薩法王其眾無量，莊嚴境界色相無邊。表明悲位含弘濟生無限，利物廣大獲益無窮，是故此天莊嚴廣大。如十地之位，但約此十迴向大悲之際智育遐周之門，長養大悲使令堅厚，更無餘法別有進求。設復智有奇途，只是此位之中微細，是故佛昇他化，更亦不別作徒眾承迎座體。進修不論別加。層級可知。隨文釋義者，此〈昇兜率天宮品〉中云十方一切世界皆常對於佛者，明圓智遍周。不離菩提樹夜摩而昇兜率天者，為菩提之智體本性無有依住，遍往十方無去來。今性不可得，無有住處、無有遷變，不動不寂、無所造作，而隨根應十方世界，於一切眾生前對現色身如應化度。時兜率天王遙見佛來者，明從前十行位向十迴向，為遙見佛來。殿敷寶座者，契會也。如十住為以方便三昧顯現如來智慧法流，即座有安置。十行之中為以法身無相而為行體座。云化作寶蓮華藏者，為表處行無染，如蓮華故。今此十迴向位中，為成大悲赴俗座，云敷座。敷者開發義，為表大悲赴俗，開敷眾善之華，至菩提之妙果故。又敷者設義，為表大悲赴俗設法以利生故，不自求出

世法故。座體摩尼者，明以大慈悲常在生死而無染污，以表摩尼名離垢。寶座云師子者，依主義也，為如來是無畏之主故。諸天妙寶之所集成者，明妙理智悲萬行報得。是故經云「過去修行善根所得一切如來神力所現」者，明一切諸佛福智萬行不異自佛神力故，但自心理智中與一切諸佛同福故，為智同行同故。云無量百千億那由他阿僧祇善根所生者，明迴向中福智大悲行周故報也。總云此座嚴飾，是不可數無限善根所生，一切如來淨法所起者，明以智起行，無法不淨。餘如文自具。有百萬億層級周匝圍遶者，十住云百千，十行云百萬，十迴向云百萬億，明昇位階級也。百萬億金網者，為善施教網明淨故。百萬億華帳者，以萬行含攝義故。百萬億寶帳者，觀一切眾生智可貴故，可含攝故。百萬億鬘帳者，大悲垂俗益眾生故。百萬億香帳張施其上者，明張施戒定慧解脫知見香之業報。華鬘垂下香氣普熏者，明忍嚴垂飾。百萬億華蓋者，萬行覆育含識義也。百萬億鬘蓋者，慈蔭義也。百萬億寶蓋者，以法寶蔭俗義也。諸天侍立者，明能行行人也。四面行列者，總云四攝、四無量也。百萬億寶衣以敷其上者，明以大慈大悲之理智，常處生死，衣覆眾生無有休息之業報故。百萬億樓閣綺煥莊嚴者，明觀樓智閣差別，觀智分明名綺煥莊嚴也。百萬億摩尼網者，明施教網漉諸垢故。百萬億寶網者，明教能護育眾生故。百萬億寶瓔珞網四面垂下者，明以萬行為瓔珞四攝眾生報，名四面垂下飾故。大要言之，凡隨智隨行、隨慈隨悲、隨波羅蜜、隨觀照、隨助道法、隨大願，所有報境因果相似。今將此業果將法表之，網表理智行教，樓閣表觀智，殿表正智利生，宮表含育無限，座表普印法空悲智萬行，帳表隨根含攝眾生，鈴表法音和悅，華表道眼開敷亦表行華資果。十百千萬億都該大數無限，但隨法准而知之可見，不煩更釋。如梵云頻婆帳者，此云身影也，謂此帳光明能現一切影像於中現故。頻婆羅香，明此香光潔，能現一切影像故。亦以赤色光淨，如頻婆果。阿樓那香，其色如日，赫奕光明。拘蘇摩華，此有總別義。總云一切草木花也。又有別者，其華白色，大小如錢，似此白菊也。樓閣延袤，言寶閣相連長遠也。寶悉底伽，此云佛胸前臆德之相，具云佉阿悉底伽。佉者，樂也。阿悉底迦者，此云有也。明有此相者有大樂故，以座上莊嚴有此相。樂寶天牟陀羅，天鼓中之別名也，因此撫擊方能出聲。阿迦尼吒天，此云色究竟天，言其色界此天最極上際。已下四十眾菩薩，明見座莊嚴，觀法倍倍入法昇進，以為莊嚴之境。四十眾者，明十住、十行、十迴向、十地位也。明此天蘊修此四位法，成普賢行自具故。已下從百萬億天王已下至百萬億摩醯首羅天王，有十六王，總該已上欲色二界主。且總明此十迴向法門，遍於三界以智隨悲，遍於六道利生自在，如王故。都舉十六種

王名者，明彰此位總遍攝人天六道，以智如王，教化眾生自在無礙故。初總舉百萬億天王者，明天王最自在故。然別舉龍王諦觀者，明知根雨法自在。夜叉王頂上合掌者，明守護自在。乾闥婆王起信淨心者，明以法樂樂悅眾生自在。百萬億阿脩羅王斷憍慢者，明以大悲入生死海，謙下同事自在。百萬億迦樓羅王口銜繒帶者，明大悲垂俗引接，自在義故。百萬億緊那羅王歡喜踊躍者，明能以法歌樂悅眾生，令歡喜自在故。百萬億摩睺羅伽王歡喜瞻仰者，明是腹行，表恭敬義自在故。百萬億世主稽首作禮者，明四天王主導眾生軌則義故，此是主人。及神龍鬼等乃至地獄，總攝在位。百萬億忉利天王瞻仰不瞬者，十住之位修方便進求之定義。百萬億夜摩天王歡喜讚歎者，如世間樂，以歌誦之法樂以讚歎之，明此天以十行法樂故。百萬億兜率天王布身作禮者，明此天大慈悲心，布身如地，荷有無倦義故。百萬億化樂天王頭頂禮敬者，明下心徹到大悲，屈智至悲之極義故。百萬億他化自在天王恭敬合掌者，明會智悲、生死涅槃無一異故。百萬億梵天王一心觀察者，明除細習義故。百萬億摩醯首羅天王恭敬供養者，明智慧法身大悲圓滿，可恭敬供養故。此已上十六天王龍王等，明智悲圓滿，三界六道自在，如王義故。皆百萬億者，表大願智悲行具足也。百萬億菩薩發聲讚歎者，明已上十六王總攝菩薩行遍，皆可讚歎故。百萬億天女專心供養者，明前十六王等行無染，大悲大慈遍三界故。百萬億同願天踊躍歡喜者，明此欲界中天往昔同願，亦明此位之中總同佛願行。百萬億往昔同住天妙聲稱讚者，明此十迴向位菩薩皆同一切諸佛大悲願行住。「百萬億梵身天布身敬禮」已下至「阿迦尼吒天恭敬頂禮」，明色界初禪已下行遍，總有二十眾天，總收色界諸眾。初十六王等一時包含，今次第別列。無色界天，定沈，未堪現世發心，化儀不及其境。如此一段可十六行經。自梵身天已下至阿迦尼吒天有二十眾天，阿迦尼吒天是色究竟天，此天是色界頂。此已上二十眾天，表此十迴向中大悲之行。天者淨也，明以大悲大智常處生死，教化眾生如天自在而無垢染，如梵身天。布身敬禮者，有二義：一恭敬如來；二表法，大悲謙下如地。百萬億梵輔天合掌於頂，亦有二義：一敬佛、二表法忻進。百萬億梵眾天圍遶侍衛，亦有二義：一敬順於佛、二表順正念度眾生故。百萬億大梵天讚歎稱揚無量功德，亦有二義：一敬歎於佛；二表法，歎眾生有佛功德。百萬億光天五體投地，亦有二義：一敬佛；二表法，望此位以大悲為地，明以戒定慧解脫解脫知見投於生死慈悲之地。百萬億少光天宣揚讚歎佛世難值，亦有二義：一敬世尊難值；二表法，嘆眾生菩提心難發。百萬億無量光天遙向佛作禮，亦有二義：一敬佛；二表法，教化一切眾生使令信解故，稱為遙見。百萬億光音天讚歎如來

甚難得見，亦有二義：一難遇難見；二表法，嘆自心難知正法。百萬億淨居天與宮殿俱而來詣佛所，此亦二義如前：一敬佛；二表法，明悲智宮殿圓滿，含攝眾生。百萬億少淨天以清淨心稽首作禮，二義如前：一敬佛；二表法，明理事恭敬。百萬億無量淨天願欲見佛投身而下，二義如前：一敬佛；二表法；明垂慈救俗。已下准義知之而以行行之，如百萬億種種天皆歡喜者，此天眾是色界欲界中雜類天故，故云種種也。是都稱表眾行具足，言種種行饒益眾生故。百萬億諸天各善思惟者，總言色界欲界天內天也。都稱百萬億菩薩天護持佛座莊嚴不絕者，此但兜率天故。亦是表法，以法界為座體、萬行為莊嚴。此已上三眾，通前有二十三眾。從百萬億華手菩薩已下，至百萬億諸天子以淨信心，并宮殿俱有十眾菩薩、四眾諸天子，通為十四眾。初百萬億華手菩薩雨一切華，有三義：一處空雨華供佛、二以空起行、三明往世造華為因。百萬億香手菩薩雨一切香，亦有三義：一雨香供佛、二明五分法身香、三明往因之行以香供養。百萬億鬘手菩薩，亦有三義：一雨鬘供佛、二以忍為鬘體、三明往因造鬘供佛。已下准義知之。如百萬億諸天子從天宮出至於座所，此有二義：一出宮供佛、二明以智會悲。百萬億諸天子以淨信心并宮殿俱，亦有二義：一并宮殿供佛、二表悲智圓融。百萬億生貴天子以身持座，亦有二義：一持座供佛；二表法，此生貴住主第四波羅蜜，以精進是持座義。百萬億灌頂天子舉身持座，亦有二義：一舉身持座供佛、二表十住中灌頂智悲力用增強。此四種天子者，即是欲界兜率天中說諸天子，以經言略計次第，十住合是。亦明子者，慈名，為表修慈故，彌勒號慈也。以次百萬億思惟菩薩已下至善能教化一切眾生者，此一段有十箇菩薩以淨三業，或入住地莊嚴法會，皆名義可解。自百萬億善根所生已下至而以讚歎，有十百萬億眾善行所嚴，如經具明。「如此世界」已下至「悉皆同等」有四行半經，都結十方同此。已上徒眾有一百種百萬億眾，已上莊嚴有一百八十七種百萬億，為已上此段都數。已上莊嚴及菩薩、神、天女，色類間雜，或次或不次者，意表此十迴向位是以智從悲成大悲海，於人天六道中以無限遍周法界行門，一時等化、逐根與法，或次或超、或但成信、或位階十地、或人天善根，無有一向次第安立。以此莊嚴及菩薩神天，表法間雜不依次第，或菩薩眾中有諸天，或諸天眾中有龍神，如是准義思之，可見經意。第二興供迎佛分中，與十萬億阿僧祇兜率天子奉迎如來，有二義：一請佛入宮殿；二表法，以解脫無依住之大智，處一切生死饒益眾生，即迎佛義。又一釋：如創入聖位，以方便三昧而入真門，如此十迴向以取十住、十行中無垢正智，入大悲方便，為迎佛入宮殿。如三乘中地前三十心為方便，十地見道。如此經十信心為方便資

糧，十住初心為見道成佛，十行、十迴向、十地、十一地為資糧，十住初心見道成佛令慣習自在故。為三乘教於三僧祇劫方成佛故，設十地菩薩得三種意生身，非是得佛智生身故。以是十地向前三賢菩薩是資糧位，十地見道為加行位，十一地等覺位中普賢行方終，十二地是妙覺佛果。此佛華嚴其義，先佛而後行，以先覺佛果，方以悲願之行用資覺體，使悲智齊均。以此義故，號佛華嚴也。是故今此兜率天王，以將大悲之方便，用資十住十行之中大智佛果，為迎佛義故。今此位教表法大體，將以大悲之海用資十住十行之中佛智慧正覺故，故號之為迎佛故。夫法無始終一念齊等，萬行悲智當體圓終，設教名言不可並立、名詮序致似有前後義，生體名者名無始末，達教者境智不移。此教意明混今古之為一際，破情塵於當即也，終不可作延促解始終見，總不出無時之理和會一多差別之門也。凡以前位向後位為遙見正契，為佛來入宮。以清淨心雨阿僧祇色華雲，有二義：一供佛、二表法門。大悲萬行遍周，其雲具十種，明法行圓滿。皆從天身出者，明智身興萬行也。大眾天子天女歡喜頂禮者，明以軌度法則利生令得樂故，明菩薩大悲令眾生得樂是菩薩樂故。如世人母，其子樂者其母亦樂也。兜率宮中不可說諸菩薩住虛空中精勤一心供養出過天者，明以法空成行，出勝世間有為行也。此一段有十三種眾。

第三諸天迎佛各各遙見如來敬佛興供分中，分為五段。云遙見佛來者，明從前十行發起迴向大悲大願故。如對目前者，明不離根本智常相應故，下文云「見如來具一切智」是也。於法無礙正等覺者，明與佛智正覺合故。「如是思惟」已下四句，是正入位故。各以天衣盛供已下十種供養者，明前由以身化供，明起願也。此段明以衣盛供，表身行周也。於此興供一段六十五行經，約作五門分別。一「爾時如來威神力故」已下至「同時奉迎如來」有五行半經，明諸天以佛神力、自善根力，遙見佛來，自契智奉迎分。二「各以天衣」已下至「供養於佛」有四行經，明諸天以衣盛香華散佛供養分，此有十種供養眾。三「百千億那由他」已下至「雨一切瓔珞雲無有斷絕」有十六行經，明諸天各各以心所興供雲供養分，此一段十種供養眾。四百「千億那由他」已下至「天樂出妙音聲供養如來寶幡供養如來」有十二行經，明并陳所興十種持散供養供佛分。五「百千億那由他」已下至「無厭足」有二十五行經，舊住兜率天宮中菩薩以諸波羅蜜行興其依果以為供養。此一段十七種供養雲者，舊住本位位，新來者加行入位。此十七種供中，先舉蓋為先者，為此位迴入大悲菩薩行故，以大悲為首，以諸波羅蜜一時資助。華是智慧開敷義。帳是含容義。衣為忍義。鈴網是說教義。如幻心是堅固義，為無體可成壞故。餘准例約名義知之。此第三段有三十種百

萬億供養眾，末後有先住天宮菩薩眾。有十七種供，從波羅蜜諸行生，從法身智慧解脫知見生，如文具明。所以勝天之供為非有為所報得故，是法身無作門所起超情作故。
第四「爾時一切諸天及諸菩薩」已下至「阿僧祇眾恭敬尊重」，此之一段有一百五行經。總大眾見佛饒益眾生無限自在分。於中文義，如經自具。
第五身光照曜無限分中，有十二行經，約分七分。一「爾時大眾咸見佛身」已下至「無邊法界」有兩行半經，明見佛光明境界分。二「以佛神力」已下至「出世善根之所成就」可兩行經，明如來神力出妙音聲說頌分。三「復現百千億那由他」已下至「自在之所出生」有兩行經，明如來現自報相莊嚴分。四「又現不可說」已下至「甚深義」可一行半經，明現無盡諸佛出興分。五「又現不可說」已下至「平等清淨」一行半經，明如來神力通變遍周分。六「如是」已下至「不思議勝德生」有一行經，明前所現是如來勝智德所生分。七「復現百千億那由他」已下至「佛法門故」有八行經，明如來現不思議妙寶焰現自善根集大眾分。此七段經中，文義自具。此段意如來自現境界，令迴向者加行契入。
第六「爾時如來大悲」已下至「稱揚讚說不可窮盡」一段有二十六行半經，分為兩段。一「爾時如來大悲所覆」已下至「生三世諸如來家」有十二行經，明如來示現莊嚴及神力令不可說世界眾生獲益分。二「世尊所現」已下至此段末，有十三行半經，明如來所現之德，顯佛自在令一切眾生發諸菩薩入佛所行，酬本願分。
第七「爾時兜率天王」已下至「一切世界悉亦如是」有十三行經，明兜率天王辦供請佛如來，為欲益眾生故受請，并結十方同此分。
第八「爾時一切寶莊嚴殿」已下至「而說頌言」有十三行半經，約分為兩段。
新華嚴經論卷第十九

新華嚴經論卷第二十

長者李通玄撰

一「爾時一切寶莊嚴殿」已下至「悉過諸天供養之上」有八行經，明如來受請入殿，以佛自己善根依果出勝諸天無比對分。此明加行會勝位，德如佛故。二「時兜率天宮中」已下至「而說頌言」有五行半經，明諸天妓樂熾然不息，諸天歡喜說頌分，此明入法悅樂故。

第九有二十行頌，明稱歎往昔如來來入此殿分。云吉祥者，眾善所集名吉，眾福所加名祥。云金色殿者，殿有金色光明，亦名法身無垢。云蓮華殿者，殿有眾色蓮華莊嚴，亦表法無染是蓮華義。山王殿者，明積德如山王，非殿有山。如經云寶者，貴德為寶，非關寶王，餘義可知。所以須歎往昔如來者，有三義：一兜率天王念昔自分善根力合古；二明古今諸佛道跡普周；三明如來道跡依古不異，非天魔梵所改，今為眾生生信入故。此十佛亦以加行隨行成名。

第十兩行經，明兜率天王歎佛，并結十方同此。

第十一品末有十三行半經，約分為二段：一「爾時世尊」已下至「為眾說法」有六行半經，明如來處座為眾說法分。二「不可說諸菩薩眾」已下有七行經，明十方菩薩來集處座，殿內莊嚴妙好勝諸天，一切十方兜率天悉同此雲集莊嚴分。座體，前已釋訖。師子座上結跏趺坐者，有二義：一世間威儀、二會此十迴向中理事交徹。如來座體，以法界緣起不思議智無所依住大慈大悲以為座體，以無依住智性自遍周與虛空等，不去不來而對現色，身與眾生數等，任根差別，隨應調伏而化度之，而無所造作。如經云「法身清淨妙用自在」者是也。與三世佛同一境界住一切智者，以智體無內外中邊，諸佛同住境界亦爾。與一切佛同入一性者，為無性之性無出入也，諸佛同此也。佛眼明了者，覺一切法非有無，而能以智遍知一切諸法也。有大威德，普遊法界未嘗休息者，以無作無依之理智，破一切執著皆悉消亡，名之為威力。以智無表裏性遍如虛空，應感現形而無來去，名之為遊，無俗不真名為法界。一念三世古今情盡教化眾生無始無終名未嘗休息，明時不遷也。具大神通者，大智無依無形，性無生滅，名之為神。智無不達，名之為通。隨有可化悉能遍往者，明智無去來中邊表裏，十方眾生應感皆見，皆悉不同，名為遍往。以一切諸佛無礙莊嚴而嚴其身者，此無礙莊嚴有二義：一四無礙智莊嚴；二佛依報正報二福莊嚴，一切相好及隨好是。以如來身是正報，國土蓮華藏世界是依報。智自善業而嚴自身及境，為智法爾自具無邊功德，如九十七種大人之相是。只為無明所覆，

以慈悲喜捨饒益眾生。報得依果者，即隨好光明功德是。如佛大人相有十華藏世界微塵數隨好無限，如經且約舉一種隨好功德名圓滿王，所有利益具在經說。又如無依住智體，無自他內外所執，所有依報正報莊嚴身及國土，一切境界互相含入，猶如百千明鏡影像互相容入重重無盡、重重無盡。身土眾境互入無盡，猶如帝釋所居寶網，諸天眷屬寶內重重眾像相入身境無礙，身出剎土，剎土出身雲，俱現佛事。一種自在，諸法總然。於智境界不說有情無情之法。經云「善知其時為眾說法」者，了根生熟，如應化度。

問曰：何為諸佛知眾生心時與非時：

答曰：以如來心與一切眾生心本不異故，是一心一智慧故，以此知時與非時。諸佛了悟而與眾生共之，眾生迷惑自謂為隔。一切諸佛以一切眾生心智慧而成正覺，一切眾生迷諸佛智慧而作眾生。及至成佛時還成眾生迷理之佛，所說法門還解眾生心裏迷佛眾生，以此不異故，知眾生心。經云「不可說諸菩薩各從他方種種國土而共來集」者，約萬行差別，名為他方。以法隨根應物調伏，名種種國土。不出如來大圓明智，名為而共來集。眾會清淨者，無情識也。法身無二者，與佛同一體性，等無性也。無所依止者，無得無證也。而能自在起佛身行者，無作之智同佛用也。坐此座已者，會此十迴向法界本也。殿出殊好者，以智所感也。出過諸天者，以智報感，非有情為也。解云：菩薩所報相，約行所生。論主頌曰：

菩薩以忍為垂鬘，　慚愧恒為衣服飾，
戒品塗香及末香，　慈悲普覆為其蓋，
正心不動禪定幢，　智慧幡破諸邪見，
方便常住生死海，　饒益眾生為妓樂，
總持演暢妙法音，　聞者解脫為歌樂。

已上如文可知。此段有不可說他方菩薩眾，此一段諸天住兜率宮，菩薩眾總有一百五十箇百萬億眾。若他方所來菩薩，有不可說。諸天莊嚴高座及宮殿色類，有一百八十種差別，一類有百萬億。如來及菩薩自福莊嚴，無有限數。此會所將如是大悲、如是智慧、如是萬行，但為長養初發心住初生佛家之智慧大悲，令慣習自在故。時亦不改，法亦不異，智亦不遷，猶如竹[竺- 二+韋]依舊而成，初生與終無有麁細。亦如小兒長，初生而為大，無異大也。此直以十行、十迴向、十地、十一地為養道之方便佛果在於初發心。又十住中，一住具十住之功用故。及十住、十行、十迴向、十地，總十住中總具足故。猶如神龍馬王所生，其神駒生在其地，與父遲速相似，唯力用未如其母。如初發心菩薩，以乘如來一切智乘，初生佛家，與佛同智，唯神通道力未如，以待大悲萬行長養故。雖長養功終，法不異也、時不遷也，終不出初發心時力用功畢。如龍女不出

剎那際三生成佛是，如善財一生得佛果亦爾。一生義者，得無生也。今且約立無生有十：一諸蘊自體無生，二諸見自體無生，三空無生，四性無生，五時劫不遷無生，六涅槃生死無生，七說法音聲寂默無生，八智慧分別無生，九神通力性自周遍無生，十不出剎那際對現三世盡古今劫一切眾生前身無生。有此十種無生義故，是名一生當得菩提，是此經意。以十行、十向、十地、十一地法方便用資初發心佛果，絕前後之情所望故，以資糧與佛果同時互為體用相資故，故號為覺行互嚴。此經以果資行令行無著，以行資果大用得辦。如三乘以意生身菩薩未說乘佛一切智乘者，推佛果在十一地後、三祇之劫終也。即地前三賢為資糧，十地為見道，佛果在十一地後三祇之劫也。如此教與三乘中五位行相，一倍顛倒行相不同，後當更明。

兜率天宮中偈讚品第二十四

將釋此品，三門如前。
第一釋品名目者，明以金剛幢等十菩薩各從異佛剎來，處兜率天宮，至如來所，各化作妙寶藏師子之座已，各以十迴向法門因果而偈讚之，故名〈偈讚品〉。異佛剎者，從十行中來入十迴向。
第二釋品來意者，此品為欲成十迴向中因果法門故，此品須來也。
第三隨文解釋中，義分為二：第一長科經意、第二隨文釋義。
一長科經意者，於此一品大意，前後總作十一段長科。一從「爾時佛神力故」已下至「而說頌言」有五十二行經，明金剛幢等十菩薩眾十方來集，彰因示果不二分。二「如來不出世」已下有十行頌，明佛以實示權分。三「爾時堅固幢菩薩」已下有十行頌，明歎佛身性相無比，要常親近供養無疲，大願成滿方能履佛所行道分。四「爾時勇猛幢菩薩」已下有十行頌，明佛及法要以淨心淨行方了，見佛有為不堪分。五「光明幢菩薩」已下有十行頌，明一佛身而生多佛身，如幻而生起分。六「爾時智幢菩薩」已下有十行頌，明佛智無依，無作不造，不內不外而能現形普遍分。七「爾時寶幢菩薩」已下有十行頌，明如來所有應現，非情所為任智無功，眾生自業應見分。此段約自修行之行智現相應故，非時分智立。時分者是情故，多時少時俱是情故。八「爾時精進幢菩薩」已下有十行頌，明佛身非內外，十方佛同等，無有內外身，對眾生業現分。九「爾時離垢幢菩薩」已下有十行頌，明如來以無心無思無依之智，性無表裏，對現十方，隨根普應分。十「爾時星宿幢菩薩」已下有十行頌，明如來無心意識，可名為佛，眾生以有心意識及住寂滅心者，總不能見佛分。十一「爾時法幢菩薩」已下有十行頌，明寧受眾

苦，不捨如來分。已上各說一法，共成十迴向心。或但說有眾生著有，或但說無眾生著無。如經星宿幢菩薩頌云「眾生有分別，是佛是世界。了達法性者，無佛無世界。」如下文法幢頌云「寧可恒具受，一切世間苦，終不遠如來，不覩自在力。」此二頌皆相成就有無，恐墮邊見，餘例知。如觀十方何，意為觀眾意之同別，亦觀十方世界諸佛法同不二。

二隨文釋義中，從第一初五十二行經，義分為十段。一「爾時佛神力故」已下至「來詣佛所」，是諸眾來集分。二「其名曰」已下至「法幢菩薩」，舉所來十菩薩名號分。三「所從來國」已下至「妙香世界」，是諸菩薩所從來國土分。四「各於佛所淨修梵行」已下至「觀察幢佛」，舉本所事佛之號分。五「其諸菩薩」已下至「無量功德」有八行經，明諸來菩薩化座而坐，放光顯德饒益分。六「所謂」已下至「猶若虛空」有七行經，明諸來菩薩見無依止清淨法身智慧，遍遊十方事佛自在無礙分。七「如此世界」已下至「無有差別」，明都結十方同此來集分。八「爾時世尊」已下至「神變之相」，明如來放光所在普照十方，彼此大眾皆相見分。九「如是菩薩」已下至「皆來集會」有十六行經，明諸來菩薩往因同佛善根至法究竟自在分。十「在於佛所因光所見」已下至頌，有兩行經，明都結十方同此世界菩薩集會分。

二隨文釋義者，於此五十行經，約立十門：一明十方菩薩所來之法、二釋菩薩名下之義、三釋十世界之所表、四釋十佛名號之因果、五釋十菩薩來至佛所所化之座體、六釋菩薩身光之因、七明菩薩所得何法而能自在化滿十方、八釋如來放光處所表法、九明諸來菩薩眾海從誰發心、十明隨位進修因果。

一明菩薩所來法者，經云「一一各與萬佛剎微塵為數」者，明進昇之法，智之知見勝前位故。十住云百，十行云千，十向云萬。俱從萬佛剎微塵數國土外諸世界中來詣佛所者，明迷法云外世界，智達名來詣佛所。云萬佛剎微塵者，是迷悟之數也。

二釋菩薩名下之義者，其名曰金剛幢菩薩者，菩薩，前已釋訖。金剛幢者，明堅固不動義。前十行位菩薩名林，表行覆蔭廣多義故。此位菩薩以幢為稱者，明大悲之行，處生死大海，能摧破一切眾生煩惱，自智無傾動故。十行明以行自卑和怨義，十迴向明大智堅強隨悲破怨自在義。此約檀度行。堅固幢菩薩者，此大悲為戒體故。勇猛幢菩薩者，此約大悲為忍，是勇猛義。光明幢菩薩者，此約大悲為精進之體，長處生死之夜，以智發明故。智幢菩薩者，此位大智，於生死之中恒明常破闇故，以為定體。寶幢菩薩者，明以大悲大智慧善施教網，名為寶幢。明教可貴故，非世寶也。精進幢菩薩者，此位是第七方便行，善能知根同事，處俗不迷、同塵不污，是

精進幢義故。無垢幢菩薩者，是此第八願波羅蜜，自無生死，以智隨願利生故，常無垢也。星宿幢菩薩者，此力波羅蜜法王位成差別智，明善知眾根，猶如星宿大小皆明。法幢菩薩者，此位是智波羅蜜，善安立諸法，無能摧破者，是法幢義故。此已上是能行行之人。

三釋世界名者，所從來國謂妙寶世界，明以妙法普施含生是可貴義。世界名妙樂者，明大悲為戒，處生死利眾生，令得大樂。妙銀世界者，明以法身理智以成忍體，猶如白銀柔軟明淨。妙金世界者，明精進利俗無有勞倦，不虧真理，黃中致福悉皆金色也。妙摩尼世界者，明法性白淨用而無垢自在，以為定體故。妙金剛世界者，明無性妙慧能破虛妄，不自壞故。妙波頭摩世界者，是赤蓮華也，明此以大悲方能同色香而無染故。妙優鉢羅華世界者，青蓮華色也，明第八以智隨悲之行清潔不污，以青蓮華色處泥不污，以用表之也。妙旃檀世界者，以此法師位，成說法香也。妙香世界者，明此位大智大悲隨位功德終，以無依無作之微妙智而滿十方無來去智，法音隨遍無有形故。但云妙香不云形類，表勝前有跡故。此十世界已上名，是此十迴向位行中之法故。言妙香世界者，是隨生死教化眾生理智妙用也。世間以土地山河為世界，智人以智德妙用為世界。

四釋十佛名號因果者，經云「各於佛所淨修梵行」者，明隨位進修加行佛果，即如下十箇佛是。所謂無盡幢佛者，明此十向大悲之位所施無盡，以成佛果之號。其施如下〈迴向品〉自明。風幢佛者，明巽為風、為白淨、為言說、為赤、為日、為明、為白淨，即如風無形色，而香臭悉吹，皆令淨故。又巽為雞，知時而鳴故，像此知根而垂教也。上值天門，開眾善也。巽為已盛陽之始也，定是非之時也。時齋戒法，則之時故。巽為言說、為口、為面門，談眾善也。能治辛丑，丑為小男，以眾言說化童蒙也。以此言之，風幢佛是，此戒波羅蜜之風化果號也。解脫幢佛者，忍位中果也。忍力已成，無不解脫也。是西方兌，為卑下義。威儀幢佛，此主北方佛果，共信位中北方威儀智佛同號。此主北方，師範位也，以威儀庠序以接童蒙故，以約行為果號。明相幢佛，此與十信位東北方明相智佛同號故，明約坎為所治、丑為信心、寅為契理，始明借方表法也。主丑為山，山為不動，不動即淨，淨能發明，明禪之始也。入定之始，正慧開敷，以十向之位不離十信所信之法，於彼法上以為安立。此明十向之定體，能發大悲利俗之明慧故。如常幢佛，與十信中第六究竟智佛亦相似，總約隨位昇進波羅蜜上立佛果號之名，總不離十信所信果。一如善財至彌勒佛果，還指善財見文殊者是也。明文殊是啟蒙信果之位，發行進修不離舊跡。今文殊菩薩住清

涼山，是此閻浮一境之東北，主艮 位，表啟蒙發明之首故，故為童子菩薩。以實言之，本是十方諸佛無性理之妙慧，成佛莫不由之。此門即一切眾生盡有，迷理自惑而不見。若悟理者，現行分別是也，以定照之方明故。艮 為止也。自餘准例，隨名會位知之。
五釋諸菩薩來所化之座體者，經云「化作妙寶藏師子之座」，以法寶利生教行網故。以寶網彌覆座上，十信位中座體約果成名，以寶蓮華藏為體。十住位中約得如來智慧大悲而成體，即以毘盧遮那藏為體，即師子座號毘盧遮那藏。十行位中以淨行離垢師子座，即以蓮華藏為體。十迴向位明大悲處生死設教行普該萬法不拘一法故，座體直以寶為名，不限色類，以教行遍周而漉眾生故，座有寶網彌覆其上。
六釋菩薩身光者，明此位菩薩以大悲行處世利物，任智慧而照眾生，即淨光恒照。
七明菩薩得何法而自在者，經云「見無依止清淨法身」，以智身現無量故。是明見法無依止性，一切無明便為妙用智慧，即能通化無方。
八釋如來放光處所表法者，明十信足下輪中放光，以信為初。如十住足指端，明入聖位之初。十行足趺，明依聖性法身起行。十迴向即於膝上放光者，明表法光明，以膝者人之坐起迴旋卷舒自在之所由 也。明此迴向位法門，是迴俗處真解脫無染之大智，以悲願利生，處生死而恒涅槃，處涅槃與生死無礙自在，以放光處表之。十地眉間，表中道果光也。
九明諸菩薩從誰發心者，皆於自心無始分別。無明為發心之始，達此無始無明為大圓鏡智故，即與十方毘盧遮那如來同善根故。若離此智，無成佛期，無見佛日。是故經云「如是菩薩皆與毘盧遮那往昔同善根故」，明達自無明，成大智體，諸佛共此智也。
十明隨位進修因果者，明金剛幢菩薩是所修行之人，妙寶世界是所修之行，無盡幢佛是所行之果。餘九例知倣此。已下有十段頌，一頌十行，一行一頌。所頌之法是此當位十迴向位中都調治綱紀之門，如文自具。更加文釋，文煩義沈，表法難知，方可約釋。餘如文自具書。

十迴向品第二十五

將釋此品三門如前。
一釋品名目者，此品何故名為十迴向？答曰：以十住初生諸佛智慧家，雖有第七方便波羅蜜成大悲行，然為創始應真修理智出世心多、行悲行劣故。於初發心住，於妙峯山頂見比丘，名為德雲，得

憶念諸佛智慧光明門。雖知以後次第十善知識，以十波羅蜜互相參入，和融諸行早已具足。然當隨本位行門，勝劣全異，此明同中別令昇進故。如十行位中為行之首，即以三眼國比丘名善見，即以林中經行用表其十行。以智眼慧眼法眼觀根利生，化令出世故，以比丘所表為十行。廣大覆蔭眾多，以林所表。如此十迴向位中，明前二位出俗心多、大悲行劣，以將十住初心所得諸佛之智慧，十行之中出世之行門處俗利生，故名迴向。迴真入俗利生，故名迴向。是故此位表法善知識，即以鬻香長者名號青蓮華表之。明此十迴向法門如合和香法，以將諸眾香合為一丸，互相資益以成遍熏。十迴向者亦復如是，以戒定慧解脫解脫知見五分法身之香，和合大慈大悲諸波羅蜜、四攝、四無量、涅槃生死諸塵勞門，共成一箇法界之真香，皆從大願為首，是故此位名為迴向。長者名青蓮華者，表此位行不染垢淨、生死涅槃也。又長者明處俗流，智長於世人，名之為長者。青蓮華者，明諸色華之中，此華色香第一，以表五位行門，此十迴向法門第一。何以然者？為此十迴向法門，以大願力會融悲智、生死涅槃成一法界之真自在法故，能資前位佛果，使具普賢行門圓滿故。亦成後位十地、十一地行門，使慣習自在故。明前後十住、十行、十地、十一地，總是此十迴向位中理智大願大智大悲所圓融故。故以此十迴向位通前徹後總通收故，表青蓮華，眾華之中色香最為殊勝，出過餘華也。又以表兜率天宮，於諸三界此天殊勝。何以故？為世間三世諸佛皆在此天，長菩提心滿化世間故。向上化樂天、他化天樂放逸故。又向上色界、無色界是樂淨心多故。已下夜摩、忉利是著樂之處天，非知足故。四天王天四面而居，非正位故。是故此天處欲界之天上下處中故。又此天要修三福德人之共生處故。何者為三？一修施、二持戒、三修定。自餘諸天不修三福令均平故，皆偏多也。修戒施二福，是故餘天或多放逸、或多樂淨。是故《上生經》云「樂欲長菩提心者，來生此天。」是故此天說此十迴向門，於此表法勝故。又向下忉利夜摩、向上他化化樂，此天於此五天處中故，故說十迴向，和會智悲均平令處中故，故於此天說十迴向故，故將此處表所說法門。又將鬻香長者號青蓮華，所表法位以此之義可解。是故名十迴向，以表十波羅蜜行參和一多同別之門故，為十種迴向以表無盡故，以大願風吹智慈雲令普雨故。

二釋品來意者，大意如前所述可知。

三隨文釋義者，義分為二：一長科經意、二隨文釋義。

一長科經意者，從「爾時」已下至第三十三卷末，總作十五段長科。第一從品初「爾時」已下至「去來現在一切諸佛迴向」有三十三行經，是十方諸佛加金剛幢菩薩令說十迴向分。第二「佛子菩薩

摩訶薩」已下至「過去未來現在諸佛已說當說今說」有九行半經，是正舉十迴向之名目分。自此已下「佛子云何為菩薩摩訶薩」已下，至第三十三卷內至「皆得清淨到於彼岸」，總有十卷經，明正說十迴向隨十波羅蜜進修行門分。已上十箇迴向，一箇是一箇波羅蜜行，都共為十段科。第十三「佛神力故」已下至「一切世界兜率天宮悉亦如是」有十六行經，是動地興供分。第十四「爾時復以佛神力」已下至「亦復如是」有十行經，明同號菩薩來集作證分。第十五「爾時」已下有六行半經，明金剛幢菩薩說頌分。

從初第一段諸佛加金剛幢分中，復分為四段。一「爾時金剛幢菩薩」已下至「演說諸菩薩十迴向」有十八行半經，明金剛幢菩薩入定，諸佛與同號加持分。二「佛子汝當承佛威神之力」已下至「無障礙法光故」有四行半經，明諸佛勸說十迴向法門分。三「爾時」已下至「善根力故」有六行經，明諸佛與金剛幢十種法力加持分。四「爾時」已下至「去來現在一切諸佛迴向」有四行經，明諸佛以手摩頂，令金剛幢菩薩出定說法分。

二隨文釋義者，約立十門：一釋入三昧因緣、二釋三昧之名、三明諸來佛剎遠近、四明諸佛之數、五明諸佛同號所緣、六明佛來現前稱讚、七明諸佛共加入定、八明諸佛摩頂因緣、九明出定告眾歎法、十明正說十迴向。

一釋入三昧因緣者，為欲令後學菩薩知軌則故，為知三昧方便現智令明淨故，為知三昧之力能令說法智慧簡擇自在分明故，三世諸佛法則合如是故，故須入定。

二釋三昧之名者，何故名為智光三昧？為以成就大悲之門非大智而不顯。如十住中顯佛智慧與自心同合，即以方便三昧無作無思如淨水澄明，日月萬像自然現徹。如十行之內三昧即名號善思惟，則明於理隨事法差別，名善思惟。如此十迴向所入三昧名智光者，明以智行悲，明處俗無染，以此智光照俗，無俗不真。是以鬻香長者青蓮華表之，用明處俗無染。十住十行比丘以為標首，以明出俗之功，一依善財知識表之。是故此位圓悲智之自在故，故三昧名為智光。

三明諸來佛剎遠近者，明隨位勝進、智慧增廣。十行云萬佛剎微塵，此位云十萬佛剎微塵，表勝進過前。

四明諸佛之數者，經云「十方各十萬佛剎微塵數」，明進修智業廣大，與十方如來智體功用合故。

五明諸佛同號所緣者，何故十方諸佛與入定菩薩同號為金剛幢而現其前者，有二義：一如前所釋進修智會；二以佛名號及如來身而現入定菩薩前，明處位不惑，斷自他之疑故，成法印故。又智既合同。身亦無二故。

六明諸佛來現稱讚金剛幢者，明以言加令入定者，印法不惑，亦令當學之徒斷餘疑惑故。又身智既同，說法亦等故。
七明諸佛共加入定者，所云共加者，有二義：一自智所會合佛德故、二諸佛隨智與力二緣會故，名之為加。又為自雖不疑，斷他惑故。諸佛與加，成法則故。又說佛加持有六：一同名號加，與同名故；二現身加，而現其前故；三言讚加，以言讚歎故；四毘盧遮那往昔願力加；五與十種法加，如文自明；六以十方諸佛手摩其頂加。
八明諸佛手摩其頂因緣者，何故手摩其頂？明右手作用之便，明諸佛以右手引接，令出定說法。又自作用與諸佛作用相及故。又諸佛許可到法際故，以當位有自位際法也。
九明出定告眾歎法者，經文自具。
十明正說十種迴向者，如經下文。此釋初段三十三行竟。
第二「佛子菩薩摩訶薩」已下至「過去未來現在諸佛已說當說今說」有九行半經，正舉十迴向之名目分。至後隨當位分中方釋。
第三正說十迴向隨十波羅蜜進修分中，從「佛子是為菩薩摩訶薩十種迴向」已下。云何為菩薩摩訶薩救護一切眾生離眾生相迴向？於此段中有二義：一科其當段經意、二隨文解釋。此十箇迴向中，長科有一百八十段經文。
一科其當段經意者，於此救護一切眾生離眾生相迴向段中，長科為十段。一「佛子云何為菩薩摩訶薩救護一切眾生離眾生相迴向」已下至「如是等無量善根」可有五行經，明修六波羅蜜、四無量心成就初迴向分。二「修善根時」已下至「皆令得一切智」有十四行半經，明起大願念度眾生分。三「佛子菩薩摩訶薩」已下至「阿耨多羅三藐三菩提」有三十三行半經，明親疎善惡平等分。四「佛子菩薩摩訶薩」已下至「住佛所住」有二十行經，明以諸佛法而為勝緣，深植自善根，願與眾生分。五「佛子菩薩摩訶薩」已下至「令得解脫」有三十八行經，明菩薩入於惡道，代諸眾生受苦，令諸眾生得樂分。六「佛子菩薩摩訶薩復作是念」已下至「使到彼岸」有七行經，明菩薩以自善根令諸眾生得十種究竟樂分。七「佛子菩薩摩訶薩」已下至「無量善根」有五行經，明菩薩隨宜救護眾生，得出生死，供養諸佛、親近善友分。八「佛子」已下至「令一切眾生斷疑故」有十一行半經，明菩薩大願，眾生雖多不假多聖，唯我一人獨能度盡分。九「佛子」已下至「救護一切眾生離眾生相迴向」有三十一行經，明菩薩如日普照，不求恩報、不著眾生法迴向分。十「爾時」已下至說頌，有六行半經，明金剛幢菩薩觀眾說頌分。
二隨文解釋者，何故名為救護一切眾生離眾生相迴向？釋此名目有二義：一明隨位修行次第之法、二方明本位名號。一明隨位修行次

第之法者，如十住中，於初發心住求一切智。此菩薩所緣十種難得法而發於心，所謂處非處等十種如來智力而發於心，生於佛家為佛真子。如十行之中，行歡喜行為大施主，凡所有物悉能惠施無有悔恪，行菩薩行以為所緣。如此十迴向中，初迴向名救護一切眾生離眾生相者，即以六波羅蜜、四無量心以為所緣，即以十住十行所得大智法身無著淨行，起廣大願行，處於生死，以六波羅蜜以為行首，慈悲喜捨以為處生死利物之緣，是故即名為救護眾生離眾生相迴向。即以慈悲喜捨為救護，以六波羅蜜出世間法為離眾生相故，為六度行門是出世行故。是故如是安立次第，總在十住初發心位一時總具。只為紙素竹帛名言次第遂生分段，非是法有前後義故。如十住位中善財童子表法之中，海門國觀大海，具有阿脩羅等十王供養等，是迴向義。然教門次第昇進不可不存，若不如斯，使後學之流行沈淪而不進。二明本位之名者，又以大智法身以為離體，十波羅蜜、四無量心以為處生死救護眾生所緣，是故名救護眾生離眾生相迴向。心以智體無依所救護者無住、眾生無相，正為救護而無作者故，故眾生自真無出沒故，名救護眾生離眾生相迴向。成此初迴向法門，具足五緣：一具自了法身本自清淨解脫緣、二得大智慧解脫緣、三具大願力奉事諸佛利眾生緣、四十波羅蜜具足勝行緣、五慈悲喜捨不捨一切眾生緣，具此五法方能成就此初迴向。云何行檀波羅蜜淨、戒波羅蜜？以能捨惡法，戒體自淨故。云何修忍波羅蜜？施戒已成，當修忍力時，為施體能捨故與戒體淨因，忍體須加行修學，為忍防他凌辱，非由己自捨故，故須加行學忍。云何起精進波羅蜜？以忍體是自息其忿恨，非是忻修利物之行故，須起利物之行，是此位精進義。云何起精進波羅蜜，入禪波羅蜜，以精進勤利物之行恐多散動相應故，須入禪波羅蜜。云何住般若波羅蜜？以禪能發生淨慧故。云何大慈大悲大喜大捨？為六波羅蜜是出世心多故，加以慈悲喜捨利眾生法，均調諸行故。此已上六度、四無量心使令均平，智悲得所成，此初迴向門，此迴向法門，從十信、十住、十行總具有之，至此本位方令齊等。若以解行門中，有此差降，若以理智門中，總無前後始終之法。已下當位有十度調治之法，如下文中具明，不煩更釋，但如文以行行之。云何但以六波羅蜜為利生行？為明大悲門中但令眾生出世間故，然後方令入生死中。已下頌中，有五十六行頌，頌此救護眾生離眾生相迴向。此一段中，明菩薩所行之行，調均得所。兩行一頌，如文自具，得意以行行之。此之一段，以檀波羅蜜為主、九波羅蜜為伴，以善財鬻香長者號青蓮華表行行之人，以名下義思之可解。於中所行法則，鬻香者，賣香人也，能辨諸香、和合諸香，賣鬻與人。用表此位之行，前已釋竟。

第二不壞迴向，以戒波羅蜜為體，餘九為伴。善財以舡師號婆施羅，為表行行之人，此云自在。住樓閣城門外海岸上，住修大悲幢行法門。明此迴向位中以大悲為戒體，視一切生死之海，令得一切大智之海，居生死海而得自在，故名自在。廣說如經文。又表戒體如海性淨不宿死屍，明法身本淨，不宿煩惱染污死屍也。廣義如文。經云「佛子！云何為菩薩摩訶薩不壞迴向」者，於此一段經文，義分為二段：一長科此一段經意、二隨文解說。

第一長科此一段經意者，自「佛子」已下至說頌已來，總科為六段。

一「佛子」已下至「無量無數行境界故」有十三行半經，明菩薩得信不壞分。二「佛子」已下至「大願悉使滿足」有十一行經，明菩薩住持教化眾生分。三「菩薩如是」已下至「阿僧祇衣敷布其地」有三十三行經，明舉依果報莊嚴分。四「佛」子已下至「最上信解心迴向」有二十一行半經，明菩薩以如上依果所有莊嚴供養諸佛，皆為度脫眾生分。五「佛子」已下至「第二不壞迴向」有二十四行經，明菩薩能隨生死度脫眾生、同諸事業，求一切智白淨等法恒不捨分。六「菩薩摩訶薩」已下至說頌，有七行經，明菩薩得於諸佛妙法斷疑，如聞自達，能隨想力入一切剎普照眾生分。已下頌有五十行，兩行一頌，皆頌當位之中迴向所行之行。如文自具，不煩更釋，如文行之。

第二隨文解說者，云何為不壞迴向？雖隨生死海而不壞法身，雖隨分別而不壞無作，雖隨諸見而不壞法眼，雖隨諸行而不壞菩提心，雖教化成就眾生皆至佛果不壞身心無依住門，雖隨一切眾生知根同事而不壞戒體恒自白淨，是故名為不壞迴向。又一切世間出世間法無成壞體。如是阿僧祇寶者，是本行中以法利生依報果也。阿僧祇華者，是以行能利自他，開敷眾善之依果。阿僧祇鬘者，是忍所報也。阿僧祇衣者，從慚愧生也。阿僧祇蓋者，大慈悲所生也。阿僧祇幡者，迴向心所生也。阿僧祇幢者，是隨行不退力所生也。阿僧祇莊嚴具者，諸助道法所生也。阿僧祇給侍者，從謙敬離慢所生也。阿僧祇塗飾地者，從戒品生也。阿僧祇塗香者，以戒遍諸法生。阿僧祇末香者，以往昔散華香報所生。大約以行知果，如影隨形一一相似，准物類以義解之可解。亦以昔曾以如是物供養佛法僧，獲得如斯果故。餘准此知之。

此迴向體，如經云「如實法印印諸業門，得法無生住佛所住，觀無生性印諸境界，諸佛護念發心迴向，與諸法性相應迴向，入無作法成就所作方便迴向。」此是不壞迴向之大體也。智不壞，生死不壞，大願不壞，大悲不壞，皆如實故。如十住位，以離染大悲為戒體，即以海門國海雲比丘為所表。十行位中，即以工巧算術以為戒

體，即以釋天童子於河渚中算印法以為所表，為明行為河流而歸海故。十迴向中，以處俗大悲為戒體，即以海舡師自在為所表。
新華嚴經論卷第二十

新華嚴經論卷第二十一

長者李通玄撰

第三等一切諸佛迴向者，以忍波羅蜜為體，餘九為伴。表法中以善財童子所見可樂城東大莊嚴幢無憂林中無上勝長者是也。為城名可樂，依主所行之行立其名故。為明得法成忍，人見可樂。住城東者，為明忍為覺行之首，為表東方角亢氐房之位，主眾善之首。房為青龍，主吉慶位故。以東方為陽，為生萬物之首。明忍為萬行之首，生眾福故，故名城東也。大莊嚴幢者，忍隨違境不動也，是幢義。無憂林者，明忍成行滿，如林廣蔭也。號無上勝者，眾行之中不勝忍也。眾行之中無忍，不成行故。餘廣如經說。二義如前。
第一長科當段經意者，從此一段經中，約科為十段。
一「佛子云何菩薩摩訶薩等一切諸佛迴向」已下至「諸根清涼」有五行半經，明學佛迴向心，得自在清涼分。
二「佛子」已下至「不變異樂」有七行半經，是菩薩迴向佛樂分。
三「佛子」已下，證薩婆若，此云一切智。有七行經，明迴向菩薩行願分。
四「佛子」已下，證一切智，有十行經，明迴向一切眾生，令得離苦分。
五「佛子」已下至「具足充滿」有兩行經，明菩薩行由願廣大充滿分。
六「佛子」已下。至「迴向諸佛無上菩提」有十八行半經，明菩薩以本大悲處俗無染著分。
七「佛子」已下至「如來究竟之地」有二十五行經，明與畜生食，願永離眾苦得樂分。
八「佛子」已下至「第三等一切諸佛迴向」有十四行經，明菩薩等一切諸佛迴向分。
九「菩薩摩訶薩」已下至「心無所著」有六行經，明菩薩入佛功德，深入法界，善知菩薩修行次第分。
十「爾時」已下一行經，明金剛幢菩薩觀眾說頌分。
第二隨文釋義者，何故名為等一切諸佛迴向？為此第三迴向成其忍門，無貪嗔癡三業如佛，佛所行願皆悉願為故，名等一切諸佛迴向，令願行一如佛故。又前云不壞迴向，以次等一切諸佛迴向，明次第合然。已下有四十八行頌，兩行一頌，所頌前法如文具明，不煩更解。
第四至一切處迴向者，以精進波羅蜜為體，餘九為伴。以善財見比丘尼名師子頻申，住輸那國，此曰勇猛城。名迦陵迦林，此云鬪諍

時也。明此比丘尼能和斷鬪諍，此表第四迴向行精進業利物之相。表比丘者，明離染清潔。尼者慈音，明此精進行門，離染慈悲以為行體。號師子頻申者，明已得四無礙智，已得四種無畏故。師子者，明智無畏也。頻申者，卷舒自在也。明以清淨大智勇猛，自在卷舒說法利生，善和斷鬪諍，皆悉從伏無量諸眾見聞不同，廣如經說。意表此第四迴向中行精進之行，智悲相故，無染慈悲說法自在。表悲常隨苦流，智常無所染，是尼義故。四無礙智者，一義無礙智、二法無礙智、三辭無礙智、四樂說無礙智。四無畏者，一一切智無畏、二漏盡無畏、三說障道無畏、四說盡苦道無畏。二義如前。第一長科此段經意，義分為八段。

一「佛子云何為菩薩摩訶薩至一切處迴向」已下至「無邊世界」有十二行經，明菩薩所修善根如實際遍三世供養分。

二「佛子」已下至「廣大威德種性中」有十二行經，明諸佛興世，如法身遍往無差別，廣大利益分。

三「佛子」已下至「護持一切諸佛教故」有六十四行經，明菩薩以眾多無盡如法性供養雲，供養如法性無邊眾多如來，普攝諸善根分。

四「佛子」已下至「以善方便修迴向道」有十六行半經，明菩薩修迴向，以無所得而為方便，修一切善根分。

五「佛子」已下至「具足一切功德」有六行經，總結已上供養功德分。

六「佛子」已下至「第四至一切處迴向」有六行經，明都結已上遍一切處迴向所作，令佛種不斷，廣嚴淨佛剎分。

七「菩薩摩訶薩」已下至「能以善根如是迴向」有十二行經，明住此迴向時，得身語意業遍十方一切處分。

八「爾時」已下有一行經，明金剛幢菩薩觀眾說頌分。

第二隨文解義者，云何至一切處迴向？約位有十一：一法身至一切處、二智身至一切處、三大願至一切處、四供養諸佛至一切處、五見聞聽受諸法至一切處、六遍現色身至一切處、七開悟眾生至一切處、八不出毛孔至一切處、九遍滿十方等于法界而無去來至一切處、十入一眾生身心等一切眾生身心至一切處、十一入一佛身毛孔等一切佛身毛孔至一切處迴向。又迴向者，有十法：一以無作法迴向有作法、二以有作法迴向無作法、三以一法迴向多法、四以多法迴向一法、五於諸有法迴向無法、六於無法迴向有法、七以世間法迴向出世間法、八以出世間法迴向世間法、九以一切自性無迴向以為方便迴向法、十以一切有迴向法以為自性無迴向法，為令滯有無者得自在故，生死涅槃無障礙、得大神通無物拘留故。供養諸佛教化眾生，一多同別皆得自在故。以誠實心起大願雲，周覆法界虛空

界，興種種供具，供養三世一切諸佛，皆願自他福德圓滿故。是故名為至一切處迴向。如世界種，即如華藏世界種是也。約先德云：數三千大千世界至一恒河沙數為一世界海，又數海世界數至一恒河沙為世界性，又數世界性至一恒河沙為一世界種。如種種世界，云眾雜多也。如轉世界者，或圓形轉，或流轉如江河是、日月亦是，皆無住心，名轉側世界，如四天王天在須彌山側住。仰世界可知，覆世界如蜂窠等。是亦如〈世界成就品〉說。已下如經自具，大意以修得十住十行之中法身理智，即依此法起大願大悲，依無作理智起神通行，使不滯染淨，不為染淨二法所拘留，神通諸法性自離故。已下有二十二行頌，兩行一頌，如文自具。

第五無盡功德藏迴向者，以禪波羅蜜為體。以善財童子所見婆須蜜女以為所行之人。所住國土名為險難。城名寶莊嚴，以歎德中心無分別，普知諸法。一身端坐充滿法界，於自身現一切剎，所明禪體遍周自在，為明禪與智悲會融無二、體用自在故。以國名險難者，以真智會俗。城名寶莊嚴者，會俗體自真。明定亂兩融、智悲不礙，隨塵不染故，號名寶莊嚴。婆須蜜女者，此云世友，能與世人為師友故。亦曰天友，能與諸天作師友。或曰易寶，以此女善巧方便易取眾生一切智寶。此女身金色、目髮紺青，若聞說法、若暫見、若執手、若坐座，總得三昧。為明禪體遍周與智會故。道合見者，總皆是禪體，智慈相會之流；若也別見之流，常對面不覩其容也。但為定與智會、智與悲冥，隨根接俗，號之為女，非即但為女也。十住中第五主禪門，即俗士長者號為解脫，明俗體本真，眾生身本來佛國故。長者身含佛國，明眾生身亦然，但禪觀相應即見。十行中即以寶髻長者明禪門，以本自居宅十層之閣，宅有八門，市上接俗引來宅內。即以所行俗事，用彰智隨悲行，處世染而不污。若也未悟俗塵，為業所留，要須戒定慧求出世之智；若也達智業亡，要須處纏不污，方便利生皆令解脫。一須知根接引，不得惑亂眾生，要須依根受藥。二義如前。

一長科當經意者，於此段長科為十三段。

一「佛子」已下。至「悉皆具足」有六十一行經，明菩薩凡所隨喜迴向悉皆具足圓滿分。

二「佛子」已下至「一切佛剎悉亦如是」有三十行經，明菩薩以大願，願菩薩眾海圓滿十方莊嚴國剎分。

三「佛子」已下至「轉無障礙不退法輪」有七行經，明方便迴向分。

四「佛子」已下至「超然出現」有五行經，明願清淨佛剎至一切眾生界，佛常超然出現分。

五「佛子」已下至「入一切法界」有三行半經，明菩薩達一切智，知業果寂滅分。
六「佛子」已下至「無有少法與法同止」有六行經，明不分別、不著取分。
七「佛子」已下，得無盡善根，有十行經，是菩薩得無盡善根分。
八「佛子」已下至「一切境界悉無所有」有六行經，明菩薩了眾生界無眾生，於法無得證分。
九「佛子」已下至「令諸善根悉充足故」有五行經，是菩薩無智入法、無法入智分。
十「佛子」已下至「修治諸行」有六行半經，是菩薩成就功德藏，堪為眾生福田分。
十一「佛子」已下至「第五無盡功德藏迴向」有七行經，是菩薩福相處世無倫分。
十二從「菩薩摩訶薩」已下至「十種無盡藏」有十五行經，是菩薩得十無盡藏分。
十二「爾時」已下有一行經，明金剛幢菩薩說頌分。
第二隨文釋義者，云何名無盡功德藏迴向？此位明禪與智冥、智與悲會，以無盡虛空為一道場，以無盡眾生無明行相而為佛事，身恒承事無盡諸佛，而遍周法界化無盡眾生，總成佛身表裏相亡、始終情盡，遍知諸法不壞無心，名無盡功德藏。經云「於一毛孔見阿僧祇諸佛出興於世得入法無盡藏」者，明心性本無、大小繫盡，身為智影，國土亦然。智淨影明大小相入，如因陀羅網境界喻是也。
經云「以佛智力觀一切法悉入一法」者，明萬境雖多，皆一心而起。心亡境滅，萬境皆虛。如淨水中眾影也，水亡影滅。此約破有成無說。又以境約智生，智虛境幻，多幻相入不離一虛，幻不異虛、處不異幻，幻虛無二、一異總虛。此約以智幻處自在無礙門說。此皆借法，況說如實所知唯亡，思者智會，其智會者方可用而真不惑心境，以大願力隨智幻生等眾生數身，如應攝化故，名無盡功德藏。自餘如文自具，不煩更解。已下有五十行頌，如文自具，但如說修行。
第六隨順堅固一切善根迴向者，此明般若波羅蜜為體。以善財知識名鞞瑟胝羅，住善度城，常供養旃檀座佛塔，以為表法。名鞞瑟胝羅，此云包攝，以身含佛剎為名爾。住善度國者，約化行為名故，以此住智慧，善度眾生故。供養旃檀座佛塔者，明戒定慧解脫法身為座體。得佛不涅槃際者，明戒定慧體無滅沒也，廣如經說。其座不安形像者，明無相理會是佛義故，見座入法故。城名善度，身與空合名為佛國。亦名包攝也，以明無相智慧是佛不滅度法門，以智無生滅故。

第一長科經意者，於此一段長科約作六十四段如下。此段迴向長行中，有六十一段經，總明行施。於段段中皆有三義：一明行施心成就、二明施已迴向菩提、三明各發十種願皆願自他成佛。已下三段是總結所施之功，及金剛幢觀眾說頌。一捨身肉手足國城妻子悉捨行；二施食；三施飲；四施味；五施車乘；六施衣；七施華；八施鬘；九施塗香；十施床座；十一施房舍；十二施燈明；十三施湯藥；十四施器；十五施種種寶嚴飾車；十六施象寶；十七施師子座；十八施寶等；十九施寶蓋；二十施寶幡；二十一施寶幢；二十二施寶藏；二十三施種種妙莊嚴具；二十四施冠及髻中珠；二十五施財寶妻子救眾生牢獄；二十六捨身代命；二十七施蓮膚頂髻；二十八施眼；二十九施鼻；三十施耳；三十一施牙齒；三十二施舌；三十三施頭；三十四施手足；三十五施血；三十六施髓肉；三十七施心；三十八施肝肺；三十九施身；四十施支節骨；四十一施皮；四十二施手足指；四十三施連肉爪甲；四十四為求法故投身火坑；四十五為求法乃至一字一句，捨其王位國城妻子一切所有；四十六菩薩為自捨屠殺業；四十七見殘忍損諸人畜慈心救之，所謂去男形也；四十八菩薩見佛出興，普告眾生，捨我慢戲論；四十九捨大地；五十捨僮僕；五十一捨身施與一切眾生，謙下離慢；五十二施身給侍諸佛；五十三施土地一切諸物及捨世事；五十四捨都城關防輸稅；五十五捨妓女；五十六施所愛妻子；五十七施舍宅；五十八施園林臺榭；五十九施廣大施會；六十施一切資生物；六十一隨諸眾生所須一切阿僧祇物施。已上此一段迴向中總有六十一種施，一一施中十種大願。六十一願中有十種迴向，以表捨一切所著，成一切無所著，諸性無作供養諸佛、教化眾生，行無盡行故。從「佛子是為菩薩摩訶薩第六隨順堅固一切善根迴向」已下至「於諸法中而得自在」有六行經，都結已下迴向之功。自「爾時金剛幢菩薩」已下有六行經，明金剛幢菩薩觀眾說頌歎法分。今上下長行及八十二行頌，於中文義自具，不煩更釋。且略釋迴向名目。云何隨順堅固一切善根迴向？經云「佛子！如是迴向時，即為隨順佛住、隨順法住、隨順智住、隨順菩提住。」總明行檀波羅蜜遍周剎海，不壞法身智身成就，通化長大慈悲等佛所行，故為名也。又釋以理順行、以行順理，以智順悲、以悲順智，以方便願力引生智海成就悲門均調自在，名為隨順堅固善根迴向。論主頌曰：

法身理智無體性，　平等清淨無造作，
方便以願力莊嚴，　神通變化行充滿，
法無自性從緣生，　緣生不失無作性。
設興迴向大願雲，　周遍無邊一切行，
不離緣體性無生，　智如影響充法界。

智體如願如普賢，　迴向大願皆無實，
雖復無實不廢緣，　雖復從緣性無作。
菩薩所興諸行雲，　智無來去如影現，
假使教化諸群生，　猶如化人度幻眾。

大約如世造立宮室，要以功成論其現自施功。功體各無自性，及至成功事畢，還以無功而益人。設宮室有覆養之功，亦復不云養育。此迴向大願亦復如是，為理智雖有淨煩惱之功，不興迴向大願，無覆育饒益大慈悲之功。此之迴向，從初發心住具足有之，但約昇進勝劣言之，亦約說文廣狹言爾。亦以時不遷論也，總五位一時說也，古今無前後義也。

第七等隨順一切眾生迴向者，以方便波羅蜜為體主大悲門。前六波羅蜜是修出生死心，此第七已後四波羅蜜是方便智入生死中教化眾生。是故表法中善財知識觀世音菩薩，以為此第七隨順一切眾生大悲迴向中行故。此新經翻為觀自在菩薩，不可依也。舊經名觀世音菩薩者，是為十方世界共為一佛國，無別西方，別有阿彌陀。是如來權設，引有為小蒙方便，隨心專念攝餘惡心，隨心念處得見化佛，稱自心量。諸德謬解，謂此娑婆世界無觀世音，此改舊經本作觀自在。云觀自在者，但約名彰行中，但彰觀照世間出世間無相理智自在，非明慈悲之行也。觀世音菩薩、文殊、普賢，此三法是古今三世一切佛之共行，十方共同。文殊主法身妙慧之理，普賢明智身知根成萬行之門，觀世音明大慈悲處生死，三人之法成一人之德，號毘盧遮那。一切眾生總依此三法，號之為佛，少一不成。今此一位依舊不依新翻。又依梵云光世音菩薩，明以教光行光大慈悲之光，等眾生而利物，即一切處文殊、一切處普賢，亦得名一切處光世音。今言觀世音者，取正念心成，依心應現，而立名也。不可以為觀自在所表法也。觀自在者，約名表法義中，是表第六般若波羅蜜位也，非是方便波羅蜜入生死同眾生行，以四攝、四無量不斷煩惱之名。此由翻譯者誤也。觀世音住居補怛洛迦，此云小白華樹山。觀世音菩薩居之，為諸菩薩說慈悲經。此山多有小白華樹，其華甚香。經云「住山西阿」者、西為金、為白虎，主殺位。明於殺位以主慈悲門正趣。菩薩東來，以明智位，至文方釋。經云「佛子云何為菩薩摩訶薩等隨順一切眾生迴向」已下至說頌，長科為二十段。

一從「初佛子」已下至「一切世間善根」有十四行經，明菩薩自集已上三十二種無邊善根分。

二「佛子」已下至「修習一切善根」有十四行經，明菩薩如上所修三十二種無限福田善根，迴向為一切眾生功德之藏分。

三「佛子」已下至「永不退轉」有六行經，明菩薩念如上善根，不離無作無依菩提心所積集，憐愍一切眾生分。
四「佛子」已下至「亦復如是」有十一行半經，明菩薩發願，願如上所修無限善根所有果報，盡未來劫所修如上善根，悉以迴向一切眾生，令十方世界眾寶充滿，惠施無限眾生分。
五「佛子」已下至「常行惠施住一切智智心」有五行經，明菩薩無五種心，常行惠施，成五種心分。如經自具，無虛偽心為首。已上五段結前三十二種善根竟。
六「佛子」已下至「皆如是施」有十八行半經，明菩薩以如是等阿僧祇象馬王妓女及自身等十種不可數物，盡不可數劫而常施分。
七「佛子」已下至「無有一彈指頃生疲倦心」有六行經，明菩薩以如上十種施，滿足無限眾生，盡無限劫，無一念疲勞分。
八「佛子」已下至「入一切智智心」有六行經，明菩薩以如上布施，以十種無著解脫心為施者分。
九「佛子」已下至「得一切智」有八行半經，明菩薩以如上十種無限施，起十種無限願，願一切眾生得一切智分。
十「佛子」已下至「於諸有中最尊勝故」有一百一十六行半經，明菩薩以如上兩段無限布施業，普為一切無限種種眾生起一百一十種廣大無限所為眾生等所緣事業，而行如上等施願迴向故。
此已下總結已前三十二種無限善根，以次象馬等十種施等及大願迴向，及為眾生等境界竟。
十一「佛子」已下至「具足十力調伏眾生」有二十四行經，明菩薩為慈愍眾生，入苦同行，以大願接生分。
十二「佛子」已下至「不著無一切法」有三行經，明菩薩雖以施願迴向入苦利益眾生，其心有十種不著分。
十三「佛子」已下至「增長成就三世佛種」有三行經，明菩薩以如上一切善根，願一切眾生得智種分。
云何得入佛智種？有四法：一得清淨心、二智慧明了、三內心寂靜、四外緣不動。如是修治，能增長三世諸佛智種故。
十四「佛子」已下至「與諸菩薩等同一見」有十七行半經，明菩薩修行如上迴向之時，神通智力陀羅尼門出過世所稱歎分。
十五「佛子」已下至「神通境界平等清淨」有八行經，明菩薩如是修行菩薩行時，功德出過思量，何況得成無上菩提。此段明功德作法報生猶尚無限出過思量，何況無作自在菩提之理智，豈可不能成也、言功過也？
十六「佛子」已下至「不違菩薩行」有十五行經，明菩薩見法三世體相平等分。

十七「佛子」已下至「第七等隨順一切眾生迴向」有十行經，明菩薩如是迴向時，得法業剎三世平等，已得承事一切諸佛，入一切清淨眾會道場分。
十八「菩薩摩訶薩」已下至「等隨願一切眾生如是迴向」有九行經，明總歎如上迴向施願所得之德業用成就分。
十九「爾時」已下一行經，明金剛幢菩薩觀眾說頌分。
二十其頌總有四十二行，文義自具，不煩更釋。
第二隨文釋義者，何故名為等隨順一切眾生迴向？為明第七方便波羅蜜主大悲門。以波羅蜜中所修智慧之力，入於生死海，隨一切眾生根品同行利生故，故名等隨順。如十住中第七住大悲位休捨優婆夷云「我有同行眷屬八萬四千那由他常居此園者」是。大意云：同一切眾生八萬四千及不可說煩惱，悉同行故。是此義也。亦是此位第七迴向，與善財所見觀音是此位也。可知。如此一段迴向，總有二十段經文。餘十九段，文義自具顯現，不煩更釋。如第十六段，得知法業平等，三世互不相違。約作略釋。經云「一切佛剎平等清淨，一切眾生平等清淨。」此約理智說。「一切善根平等清淨」乃至四行經，總明約理智說。如第十七段中，眾生不違一切剎者，明依報相似，剎從心業起故。眾生心差別，如〈世界成就品〉具明。思不違心者，以思從心生，即思是心。餘心倣此知。業不違報者，報從業生，報是業果。餘倣此知。如業不違業道者，明來生受生與現世作業相似。餘倣此。法性不違相，為無性為相，無相為相。無性中實相，即如來身色及妙境。是眾生不了無性，妄計之相即天人龍鬼畜等，是各隨心自心所生業相稱。餘倣此。生不違性，明以生是無生，無生為生故。剎平等不違眾生平等，此約理無淨穢。已下例然。一切眾生安住平等，不違離欲際平等者，明眾生報居之境與解脫涅槃際無二理性同時，無二性故。過去不違未來，總明三世性故。三世無體，可相違故。餘例知。佛平等不違菩薩平等者，明以佛理智及菩薩體用不離無性，菩薩摩訶薩如是迴向時，得業平等、得報平等。如是十平等法，明以迴向發願力莊嚴自報得此十平等果故。表法中如善財知識十住第七，以優婆夷休捨表慈悲位。十行第七位表慈悲，以滿足王自化其身作諸罪逆，自化其身捉來殺罰，以息眾生惡逆。此十迴向第七，即以觀世音表慈悲位也。夫大教玄悠芳文義廣，法門名句明白宛然。十十之數相從，萬萬千千次第，不可以將小池而添巨海，未足以致其深；炷微燈而益日光，焉能資其遠照？此經義弘言修、理具詞豐，且略釋其大意，密智幽潛，聊申少趣。不可加餘經之法相滯此妙章。若得意修行者，理由定發、智以理明、悲藉願興、行成願發，理弘智博、願廣悲寬，佛種因此而生、法界以斯緣濟。都結如此。餘義後文。

第八真如相迴向者，以願波羅蜜為體。明此位同第八地智增勝，以願引生智業成大悲故。以願防智，為智體淨故，利化不弘。表法中如善財童子見東方正趣菩薩，是其行也。從空中來至娑婆世界者，明法空智應現普周，亦無來去。觀世音指東方正趣，及至見時與觀世音同會而見，表以願會悲智，令悲智圓滿故。東方表智，西方表悲。日出照明春陽發生，青龍吉祥表智。日入昏迷，秋霜凋零，白虎殺害，明以智入悲，處苦流濟益眾生故。第八願波羅蜜，明防智體性淨，以願會悲成普賢行。昇進隨其行位，和會知之。二義如前。第一長科經意者，自初「佛子」已下至頌已來，長科為十段。
一「佛子」已下至「普能往詣一切佛土」有三十五行經，明菩薩入此真如相迴向位中，以自所得善根更加迴向發願所緣成位昇進分。
二「佛子」已下至「顯示安隱住處」有十行經，明菩薩觀眾生惡道苦如身，願速出離分。
三「佛子」已下至「心不動搖無障礙故」有十行經，明菩薩以如上迴向有十，為令眾生得十種大利分。
四「佛子」已下至「普於世間現成正覺」有四十六行半經，明菩薩見勝妙國土及一切妙境，以無量大願，願一切眾生皆盡普得，生在其中并獲眾益分。
五「佛子」已下至「廣大善根」有五行經，明菩薩已上迴向善根自增善根分。
六「佛子」已下至「圓滿一切清淨智慧」有一百八十九行半經，明以如上迴向，皆以無性無著真如為迴向分。上一百八十九行半經，明約以真如為迴向體。以真如遍世間一切法，迴向還遍世間出世間一切法。何以然者？為以迴向為方便，興起無作真如中大智大悲大陀羅尼門大神通道力，令稱真如無作大自在，作用恒寂故。若不如是以大願大悲大智慧無限迴向，但依無作真如用淨煩惱，即同二乘樂寂及三乘六通菩薩，但生一方淨國，不入法界之真門，居門外之權乘，且止草菴之位。當知滿十方之差別種智，皆由大願力而發生；圓法界之行門，藉迴向而興起，故立斯教網用接有緣，明知軌度而踐其蹤，使學者省功而不錯謬者也。
七「佛子」已下至「第八真如相迴向」有十二行半經，明以如上真如相迴向自獲義利分。
八「菩薩摩訶薩」已下至「善根隨順真如相迴向」有十三行半經，明如上迴向已，得同如來成道分。
九「爾時」已下一行經，明金剛幢菩薩說頌歎法分。
十已下有五十八行頌，明以頌重頌前法分。
第二隨文釋義者，於自餘文義，經文自足。如此一段，經云「一身充遍一切世間，得佛無量音聲。於一毛孔中普能容納一切國土，得

佛無量神通，置諸眾生於一毛孔。」此約十住初心見道之後入實知見。然為凡夫有信士，略釋少分，以開心目，非入禪定觀智會融方親見爾。論主頌曰。

了知毛孔大小性，　十方國土無表裏，
智境含容十方剎，　剎土體相本皆幻。
智身體淨相無礙，　毛孔微塵亦復然，
國土因心虛妄生，　無妄智境恒相納。
眾生心淨無表裏，　乃了自身毛亦然，
心無分別自他情，　一切塵毛含佛剎。
是故如來說迴向，　廣興願行融自他，
願他得樂與己同，　心淨佛國恒相入。
以廣大願興大智，　同體智悲充法界，
無功理智起身雲，　隨類現形聲亦爾。
能以自他同體智，　眾生身中現佛國，
以眾生智轉法輪，　眾生心迷不知覺。
以眾生智是佛智，　佛智本是眾生智，
迷者佛智作眾生，　悟者眾生是佛智。
如是了達體同別，　堪與眾生作依止。

約釋第八真如相迴向竟。

第九無著無縛解脫迴向者，以力波羅蜜為體，以善財所見天神為所表此位之行也。所居之城名墮羅鉢底，神號大天。城名墮羅鉢底者，此曰有門城。此是此界乾神，以乾為天門，以後次第見地神，以此二位明和會此十迴向位之智極悲終。天神表法空妙智之極，地神表大慈悲王極，厚載萬物育含生故，像如父母位也。天神無量種眾寶積聚如山，地神放光地震嚴。地為淨剎，眾多寶藏自然踊現，明天地神隨業養育濟物之德廣大，至文方明。略舉會通表法之意，令後學者易見其意，不迷教行、不迂修行。表法中明智淨，稱天之性，即法財充滿，功德寶出現如山。若純淨大悲育載萬物，如地無勞故。地體本唯淨土，此唯智悲之淨極故，即佛國莊嚴淨也。此明神智應真，德會天地，濟育物也。亦是天地之神靈，是菩薩約位所堪治真俗之行。此位天神表之，明昇進理智幽微像天，靈而不測，神功萬有，以不作而為之。二義如前。第一從「佛子」至說頌已來，長科為七段。

一「佛子云何為菩薩摩訶薩無著無縛解脫迴向」已下至「隨順忍可」有八行經，明因中種善根，生十種尊重分。

二「佛子」已下至「生無所依智生一切佛法智」，已上可十五紙經，明修初十種善根、修十種尊重行，無著無縛解脫迴向，得入普賢微細智境分。

三「佛子」已下至「不分別若法若智」有七行經，明得無別分。
四「佛子」已下至「第九無著無縛解脫迴向」有十五行半經，明修此迴向得三業無著無縛，同三世佛迴向自在分。
五「菩薩摩訶薩」已下至「成就菩薩自在神通」有九行經，明此修迴向得善根不壞，所生值佛，得自在神通分。
六「爾時金剛幢菩薩」已下一行經，明金剛幢菩薩觀眾說頌分。
七已下有一百二行頌，文義自具，兩行一頌。
第二隨文釋義者，云何為無著無縛解脫迴向？為無性理智無依，即一切無著，一切無縛。是故經云「甚微細智，修菩薩行，住普賢道。」若文若義皆如實智生、如影智生、如夢、如幻、如響、如化、如空，乃至無所依等智生也。經云「菩薩摩訶薩於一切善根心生尊重」者，舉十種，意在無盡。所謂者，欲論及所陳之法。謂於出生死心生尊重者，三乘中出分段生死，得變易生死，為有厭生死、忻寂靜故，得入變易生死。不同一乘，以智生身遍周剎海、任根應現，非生死性，乃至同於世法非生死性。諸見道者應如是知。若論自報，智合行同方能覩也。如是出生死性，生尊重故。經云「於攝取一切善根心生尊重」者，即攝善法戒。於希求一切善根心生尊重者，十信有漏所求，十住已去無漏希求，總須心生尊重。於悔諸過業心生尊重者，是悔往業也。已下隨文，義可知。如是令尊其因故，果便不退，如十層之閣，下固而上存。已上一段以尊重因竟。自「佛子菩薩摩訶薩於彼善根皆生尊重隨時忍可」至「生無所依智生一切法智」有十五紙經，總明成就三世諸佛果德及普賢果行諸微細法。如是微細法門，約立十種微細略以示之，餘皆倣此。
一佛身微細。如佛報身中，於一佛身中及一眾生身中，有不可說不可量佛身，一切佛身一切眾生身總爾。
二佛智微細。於一智慧中，遍虛空界眾生隨樂之法，皆差別知。
三佛受生微細。盡十方一切佛剎皆末為塵，於一一塵中一時受胎、一時初生、一時趣道場、一時轉法輪等，而亦不壞起隨類身對現故。
四攝世一切眾生微細。於一切佛剎塵中具普賢行，一一眾生前隨類現形說法教化，各各差別重重無礙。
五國土微細。於一一塵中皆有無量等虛空廣大國土，一一國土互相參入重重無礙，如華藏海是。
六菩薩眾海微細。於如上佛剎塵中一一佛所，有如虛空量等廣大道場，菩薩眾海皆悉充滿。如是一切剎塵之內總皆如是。如是道場、如是眾海，皆相參入重重無礙，如光如影。
七菩薩見佛微細。隨其十住、十行、十迴向、十地，皆見如來如對目前，說隨自位法，見隨自位身。

八佛音聲微細。如來音聲，不從心出、不從身出，常有音聲恒遍十方，隨聞之者皆使得聞。
九時劫微細。以三世不可說劫一切諸佛，不出一念普在如今。如今現前諸佛，還居未來過去，一時三世參入，劫劫重重無礙。
十神通道力微細。以法性遍故智身亦爾，以無依住智對現色身，十方響應而無往來，亦無變化造作之心。以智隨本願，法應如是。及一切塵中境界亦復如是，重重無盡。
如是已上安立十種法門，釋此位中迴向之法，大況如是。明此無著無縛迴向位中菩薩堪如是入故。餘文可知。大意以無作法身無住智，以十迴向大願調和，令得成就大慈悲利眾生之行海，令使一切思分別便為智用，令使一切知見總為禪門本來不動，令使理性本寂定門起差別智身慧身變易，令使一毛孔中安立一切佛剎眾生剎悉皆無礙，令使有為無為為一法界自在故，如是迴向。
第十等法界無量迴向者，以智波羅蜜為體。表法以善財童子所見安住地神，是女神。如此坤神分位在西南方，又處中宮而治四季，明處智行悲圓滿故。其地神住摩竭國者，是如來成道之國，明此位昇進至中道，同如來智悲圓滿位故。摩竭國是此閻浮之中心，是中宮位。若隨當方，有帝王所居處即是。若隨位昇進，修行中智悲圓滿行是。若望迴向表位會融中，前天神表智，此地神表悲，二位會融以成一位，養含生之道、成德化之門。如百萬地神放大光明遍三千大千世界者，以智行悲，百萬行門慈光照燭遍也。大地震吼者，悲心感應也。種種寶物處處莊嚴者，明大悲行滿現業果報，舉本位因果報得所嚴也。廣釋至位方明。又表智悲成滿，可以說教利生。須當其智如神、其心如地，載育萬物不以為勞。如地能生能養能載，終始不移焉。二義如前。第一長科當位者，從初「佛子」已下至三十三卷中說頌已來，長科為二十六段。
一「佛子」已下至「令其善根增長成就」有十一行經，明此位菩薩智悲圓滿，堪為法師施法利生分。
二「佛子」已下至「無恚梵行」有二十一行經，明菩薩以法利生自餘修梵行分。
三「佛子」已下至「亦令眾生安住正法」有二十五行經，明菩薩自在梵行分。
四「佛子」已下至「悉得成就一切智故」有二十二行經，明如上法施所生善根迴向，願得為一切眾生演說三世佛法，入無礙辯及音聲無礙分。
五「佛子」已下至「得如我無異」有十一行經，明菩薩令諸清淨，以如上法施及迴向發願善根。又迴向願見等法界如來出興於世，調伏等世界無盡眾生分。

六「佛子」已下至「不失壞諸清淨行」有十五行經，明菩薩迴向善根如法界無量分。
七「佛子」已下至「於一切法永不忘失」有十六行經，明以法界等無量善根迴向，願令一切眾生得見佛心清淨分。
八「佛子」已下至「無差別性迴向」有六行經，明如法界性無起無遷迴向分。
九「佛子」已下至「成就菩薩說法願力」有二十七行經，明菩薩願如上法施迴向善根，又願一切眾生得入佛法師位分。
十「佛子」已下至「不以取著利益眾生故迴向」有六行經，明以無取著以為迴向分。
十一「佛子」已下至「無礙光明恒不斷故迴向」有二十二行經，明不為世法、不為二乘法，但令一切眾生入佛智故迴向分。
十二「佛子」已下至「入佛廣大門故迴向」有三十行經，明一切善根但令一切眾生離苦得樂成大菩提分。
十三「佛子」已下至「自在神通無有休息」有二十三行經，明以如上等善根迴向，為一切眾生住大悲大喜大捨，及永離二種著，成滿佛智慧分。二著者，著有、著無。是非、自他、彼此、內外、能所都為二。
十四「佛子」已下至「應以修習善根迴向」有六行經，明菩薩如是迴向時，於三有五欲境界不應貪著，以無貪瞋癡善根故修習善根分。
十五「佛子」已下至「設大施會」有四行經，明菩薩捨惡成善，離眾魔業，設法施會分。
十六「佛子」已下至「覺悟一切眾生長夜睡眠音」有二十五行經，明菩薩自得無礙音聲普遍，願令一切眾生音聲圓滿分。
十七「佛子」已下至「正念智慧辯才」有十行半經，明願一切眾生得離過惡，得清淨分。
十八「佛子」已下至「一切智身」有十四行半經，明菩薩以如上善根迴向，願得浮智身分。
十九「佛子」已下至「安住修菩薩行」有十四行經，明菩薩法施善根如是迴向，願隨住一切剎無有休息，見者獲益分。
已上十九段，明法施迴向善根饒益自他行門分。
已下三十三卷中，明莊嚴佛剎迴向分。此等法界無量迴向中，通有此三十二、三十三兩卷經。
二十「佛子」已下至「廣大智寶究竟圓滿」有三紙半經，明以如上法施功德寶迴向莊嚴無量佛剎，皆令清淨分。
二十一「佛子」已下至「如是廣說」有十一行經，明菩薩願以菩薩身，遍諸佛剎及寶莊嚴位，過前百千倍分。

二十二「佛子」已下至「佛子菩薩摩訶薩以諸善根普為一切眾生如是迴向」有二十八行經，明菩薩總為眾生如是迴向分。
二十三「復以此善根」已下至「咸令歡喜故迴向」有十九行經，明菩薩以如上迴向，但欲令說法及行安樂一切眾生，令圓滿如法界分。
二十四「佛子」已下至「如來眾會道場平等迴向」有二十二行經，明菩薩以如上法施及大願莊嚴廣願化眾生，總令住法界平等故迴向分。
二十五「佛子」已下至「第十等法界無量迴向」有十一行半經，明以如上迴向一切善根時，得如是身口心業及十種安住法界清淨分。
二十六「菩薩摩訶薩」已下至「到於彼岸」有二十四行經，明菩薩以如上法施等善根迴向，皆願一切眾生得見佛、入佛知見，同佛所得分。
新華嚴經論卷第二十一

新華嚴經論卷第二十二

長者李通玄撰

此已上是正釋十箇迴向門竟。長科第十三段中「佛神力故」已下，復分為五段：一佛威動地分；二諸天興供分，天興供中有二義，一香華幡蓋供、二諸天歌讚禮敬放光等供；三從「如於此兜率天」已下至「悉亦如是」，是都結十方同然分；四十方同號金剛幢菩薩俱來證法分；五明金剛幢菩薩觀眾說頌分。

第二隨文解釋者，云何為等法界無量迴向？釋曰：如法界無中邊，迴向心亦無中邊；如法界無作者，迴向心無作者；法界無去來遠近，迴向心無去來遠近；法界如虛空，迴向智如虛空；法界不思議，迴向智不思議；法界無所依，迴向智無所依；法界一切諸佛之所共住，迴向智一切佛之所共住；法界非三世及一切生滅時分所攝，迴向之智，非三世時分所攝；法界圓滿三世事業在於現前，迴向之智圓滿三世事業在於現前；法界有無自在，迴向之智有無自在。為令自他皆如法界無礙、自在如諸佛故，以是名為等法界無量迴向。大意令一切發菩提心者一如法界諸德，用自在圓滿、廣大無限、離大小性、不屬一二三百千萬等有限量故，等無限量法、世間出世間、大智大悲喜捨，等法界、眾生界故。若不如是迴向，設求菩提，但得二乘住寂菩提、菩薩樂生淨土，皆住門外三車，露地白牛不當其分。此十迴向諸三乘皆得出世心者，令達世間生死之性，自性法界令起大悲，與一切眾生皆得，令見眾生性是法界智故。得平等悲門，入普光明圓智之宅故，不令久住草庵化城。即如維摩居士所說一期法門是令三乘迴向之小分，《法華》露地白牛之乘略陳一分之寶所，總興法界門普光明大智佛果普賢行海是普終畢也。如此當部經中十迴向門，為迴十住、十行中大悲大智法身萬行功德莊嚴，自他滯障、悲敬不真、知見不廣、悲心不普、心不廣大、不稱無限法界，將此迴向均治令等，稱法界無礙無限自在住故。若不如是以無限迴向，發願普為無限法界眾生，即自住真門偏生淨土，不依法界無礙、垢淨平等、無限同體大悲不成佛果故。如是十迴向，均十信、十住、十行及十地、十一地行門總在其中。此義十地位中更不別配佛果，但取此位十箇佛果上名總同，同名為妙菩薩名號。十地位中菩薩上名，與此十迴向位菩薩，總名金剛，但幢與藏別，明妙用之佛果及所行之法與此無殊，但蘊積功終大悲功滿名之為藏，非是異此迴向位外別法也。是故善財十迴向中善友即長者天神地神，所表十地知識，九箇夜天總是女眾、一箇如來為大子時妻，以表純修大悲之位。明十住十行智位，十迴向以願力均融，令智悲

等進十地蘊修，令大智大悲深廣成備故，以十箇女眾表之。十一地悲智滿成普賢行門，即明以悲興智，即以佛母摩耶為十一地初善知識，能生一切諸佛為表。母是悲位、佛是智故，以悲生智故，云摩耶生佛故，得幻生法門。此明悲智德成、普賢行滿故，明其進修次第如是安立。若以修行一時同進，即如善財十住位中第二海門國海雲比丘是，成就初發心住悲智門。以此義故，於中有阿脩羅王等十王，是表入生死之行故。又海雲是此迴向位中能入生死大海故，又生死海即佛海故，故云有佛出現說《普眼經》。著十王等，表萬行自在也。乃至十住第七住休捨優婆夷等亦是，但以成熟慣習增降處論之。又此五位法門，總不出一剎那際，始終成故，總無前後之義故。如第二十段，以法施善根迴向莊嚴佛剎中，此是願力莊嚴。有義隱者釋之，可知者如文。如延袤，言樓閣相連延長無限。寶窓牖者，大曰窓、小曰牖。寶多羅形如半月者，是西域樹名，如此菱櫚樹。以寶為體，以半月寶用嚴其樹，不可言樹形如半月。無非如來善根所起者，以願力如佛善根所起莊嚴，而用莊嚴佛國故。阿僧祇寶海法水盈滿者，言水說法。阿僧祇寶芬陀利華常出妙法芬陀利聲者，此是百葉白蓮華也，還能出百種音聲，說百種法故。阿僧祇寶須彌山智慧山王秀出清淨者，明以願智慧業超勝報得出過餘法名秀出，能清眾業名清淨。須彌云妙高，山名為止，以艮 為山為止。王者自在也。明以止其心，心即淨故。若心淨，即智慧妙用自在故，故報得其山亦如是故，因果相似故。阿僧祇八楞妙寶寶線貫穿嚴淨無比者，明八正道之報得。寶線者，教也，以名言竹帛 而貫穿之，令法無散失故，以成果報也。菩薩寶者，如菩薩形約行報得。阿僧祇寶旋示現菩薩智眼者，約無礙智報得。為以一智中智無盡法門，以深幽無極名之為旋。阿僧祇宮殿者，悲宮智殿報相莊嚴也。鑒者，照徹也。寶山為垣牆者，以止為防護報得故。阿僧祇寶化事者，此寶能化作種種事法，此約以一智行萬行報得也。寶藏現示一切正法者，是一切種種之智藏報得故。如來幢相迥然高出者，寶似佛形像而立，莊嚴國土，明真如智幢不傾動報得也。阿僧祇寶賢大智賢像具足者，其寶似賢人形，形狀有賢人之相，約自賢而報生也。寶園生諸菩薩三昧快樂者，明以三昧為園林之報得故。寶音者，以音聲為寶，非有形質也。寶形者，以種種寶作種種形故。寶相者，以寶為相好故。寶威儀者，以寶作菩薩威儀庠序故。寶聚者，見者皆生智慧聚，明以智慧聚報得故。寶住者，以智境界現作菩薩十住之位。寶修習者，以寶為修習法門次第，見者知一切寶皆是業，此是識業報也。寶無礙知見者，以寶為無礙知見，見者得清淨法眼，約淨智無礙所生也。寶多羅樹者，此樹似菱櫚，堅如鐵、葉長稠密，設多時大雨如屋常乾。如此經所說，約以寶為體，非如

西域人間木樹也。其樹無枝處為身，身直上者為幹，幹上傍生者為枝，枝上細者為條。王都及聚落者，總是約大願行化作莊嚴佛剎。跋陀羅樹者，此名賢，以樹下有賢人居。又樹出賢才，其上有帝釋寶網莊嚴也。寶吹者，能出音寶，如螺唄之形。其聲清亮者，清亮也。寶鼓妙音克諧窮劫者，克者能也，諧者和也，言音韻和雅曲調無比。阿僧祇寶生者，以寶能生種種法寶，亦云眾生能發心為寶也。寶身者，明以寶為種種之身也。寶口者，以寶為口形，能演法音故。寶心者，以寶為心之形，具足意業及大智願寶。大意已下如上，以因果相似解之。其中可解之事，如文自具。大綱以果知所因，如上莊嚴皆大願興行所成。如華藏世界皆由普賢願力起，明因願起行故。寶身業語業意業者，以寶為三業，從自三業起行立詮、思惟去就，以心寶為之。

第二十三段中，明願以菩薩身莊嚴佛剎，充滿其中。下文都結如上莊嚴復過百倍，以此善根以將迴向。

第二十四段中，「佛子」已下舉十種迴向所有，如文具悉。如地振動段中，動有三義：一說教威感動、二大眾聞法悅樂動、三推佛神德致令動。諸天興供有二義：一說佛教法門門招感供、二諸天聞法歡喜興供。如供養色數，如經可知，如一切佛剎現無量阿僧祇諸佛境界。如來化身出過諸天者，此是說法現德，法境相稱故現，非由天供也。一切世界兜率天宮悉亦如是，都結十方同此。爾時佛神力故，十方各舉過百萬佛剎微塵數者，十住百，十行百千，此位百萬，明昇進知見，知之增廣之量如是。百萬世界微塵數之外而來者，處迷不及云外，昇進悟解入位云來。百萬佛剎微塵數菩薩同名金剛幢來嘆善哉，稱歎金剛幢菩薩者，明智會道同，名亦同故，亦明今時之智會與古今合故。亦是達如是等剎塵之境，總是金剛智無迷惑故。世界名金剛，光亦如是。「爾時」已下有六行經，明歎金剛幢菩薩說頌之德，如文可知。已下有九十四行頌，兩行一頌，如文自具。其中隨位授記作佛漸漸經劫廣者，明隨位昇進智慧大悲廣故，非是有時日歲月劫量延促廣也，皆是約修行之位安立佛果之名。

十地品第二十六第一歡喜地

約釋此品，以四門分別：一釋品名目、二釋品來意、三敘其昇進次第、四隨文解釋。

第一釋品名目者，何故名為十地品？釋曰：以明如來普光明智以成地體。如經「如是菩薩已踐如來普光明地」，即大圓鏡智是。所說四智及一切種智、一切智之差別，以此智為體。以諸菩薩雖蹬十住

十行十迴向，不離此體，道力未充，更以十波羅蜜十重進修，令其道力圓滿，名為十地。又以一波羅蜜中而自具十法，名為十地。十十之中具百，百不移十故，名為十地。乃至十百十千十萬十億乃至十不可說明十數，該含一多無盡，故云十地。此十地之法通因十，即通十信所信十箇佛果，即以普光明殿所說十箇佛果不動智佛為初信故，乃至無礙智佛、解脫智佛乃至通十箇智佛為所信之果。進修之中，經十住、十行、十迴向，還將十信之中十箇智果以成此十地之體。十箇智佛以不動智佛為本，不動智佛以普光明智為本，普光明智以無依住智為本，又無依住智以一切眾生為本。如善財見彌勒菩薩，彌勒菩薩還令善財却見初善知識文殊師利，是其義也。乃至於五位終滿，不離初信之佛果也。以此十地之法，通初徹末一際法門，是故號名十地品者，均分一多次第昇進同別層級義故，此乃是無昇進中進、修無層級中級。且略言之，十地之體若無十信能信自心初佛果者，十地亦不成故。十信之初心，無十地十一地之佛果，亦無成信心故。始終總全是不動智之果故。能信心者亦佛果故，所信佛果亦佛果故，修行之身亦佛果故，如是信心方得成信。其所修因果終始，不異不動智佛故。是故此經十住、十行、十迴向，皆有隨位進修因果十佛號故。十地十一地，以取十迴向中佛果通號，更不別立佛名號故。為此後十地十一地，但取十迴向中理智大悲妙用蘊積，使德行功熟，更無異法。以此義故，十迴向中十箇佛果，總同名號之為妙為明。十迴向已和會理事悲智妙用法成故，以此如來亦不云昇天，他化天王亦不云遙見，亦無迎佛及以興供。古人云：十地無迎佛及敷座者，以經來文未足者，此非為得經之意也。但為法則，如十迴向中大願及智悲修令圓滿，如彼故無敷座等事，為明法則。依地前舊法，不更別有加行進修，以十地法門但依十信。十住中法則，以不動智為體，以十住中十箇月佛、十行中十箇眼佛、十迴向中十箇妙佛，以為十信中不動智佛。上加行進修之名，十地同此，准知不移初法。

第二釋品來意者，為明已說地前三十心竟，以十迴向方法和會理智大悲及廣興大願竟此十地。但依前法則以積行蘊修，令使功成滿前智願，令使大悲深厚功畢，以是此品須來。是故善財以九箇夜神皆是女天，以表慈悲故，一箇佛為太子時妻號曰瞿波，以表十地慈悲法喜以悅一切眾生。以此十地是蘊積慈悲滿前智願故，以此十地之初歡喜地得願求一切佛法心故，如後地中所說故。又以三十七箇菩薩俱名為藏，亦表此十地俱依地前之法，以三十七助菩提分法助成地前志樂智悲大願令行滿故，含容眾德成滿無功諸佛德門，名之為藏故。一箇菩薩獨名解脫月，是三十七箇助菩提行中得法清涼之果

故。一一皆有所表，思之可解。是故以此〈十地品〉成就地前志樂智悲大願令功畢故，此品須來。

第三敘其昇進次第者，約立三門，一明三乘一乘十地同異、二明隨位進修次第、三明重敘說法之處及座體。一明三乘一乘十地同異者，有二義：一三乘十地、二一乘十地。一三乘十地者，如《仁王經》，雖安立內凡外凡菩薩修六波羅蜜作六種人王，若修檀波羅蜜得作小國王；并修戒波羅蜜作粟散王；并修忍波羅蜜得作鐵輪王，王一閻浮提；并修精進波羅蜜作銅輪王，王二天下；并修禪波羅蜜作銀輪王，王三天下；并修般若波羅蜜得作金輪王，王四天下，具足千子。自檀戒忍三度是外凡夫菩薩信心位，自進定慧三種度門是內凡位，是十住、十行、十迴向中位也。十地中名十聖位，修十波羅蜜得作十種天王，該管已上天位，自忉利為首。若約斷惑見道之中，三乘中地前修六波羅蜜，以空觀折伏現行及五見及五鈍使，且令伏息所有煩惱，如呪毒蛇不能害物，伏而不起。空觀心成，達心境本性無生，名為見道。若約修道，小乘以空觀滅情入寂，身智總亡。地上菩薩得三種意生身，而不隨空而滅智故。為不了根本無明住地是如來根本智故，受三界外變易生死故，已捨分段生死。三種意生身，初二三地得三摩跋提樂意生身，明從定發正慧念用故；四五六地得覺法自性意生身，明覺法自性任性生故；七八九十地得種類俱生無行無作意生身，明無功用任運生無作意故。五見者，一身見、二邊見、三見取、四戒取、五邪見。此已上五見名利使，能障見道作煩惱。小乘修空滅智。菩薩達法是空，有智慧、有慈悲之行，或生淨土、或處世因生隨意而樂自在也。五鈍使者，一貪、二嗔、三癡、四慢、五疑，通前為十使，此能障修道上隨事之行不能稱理。如是十使煩惱，小乘先斷見道上煩惱，後斷修道中煩惱。大乘菩薩於諸煩惱，以諸波羅蜜如理通融無斷無證。如上總明權教大乘中菩薩約簡斷惑地位得果。如是十地菩薩修法空無生菩提得十種意生身，於三界業外受變易生死，是生死無明住地未能了知。如是菩薩猶於一乘佛果華嚴經未聞，設聞不信不順不證不入，猶有厭苦心多，一向樂求出世淨土，猶欣淨土在於他方，佛果在三祇之後。《華嚴經》云「設有菩薩經無量劫行六波羅蜜、得六神通及修種種菩提分法，為不聞此《大方廣佛華嚴經》，猶名假名菩薩，不真菩薩。設復聞時，不信不順不證不入。」如《法華經》不退諸菩薩亦復不能知，總其例也。又云「若持八萬四千法藏十二部經為人演說，令諸聽者得六神通，亦未為難；聽受此經是則為難。」或為一分劣解眾生發菩提心者，三祇之劫方成佛故。三乘不退菩薩是十真如觀，或是觀空不退，不是以無明為根本智發心不退。此以前明時劫定實、淨土及穢土，全隔在於他方，忻厭之徒安立諸地故。二一

乘十地者，從十信之心即信自心根本無明具分別見便為不動智佛，即文殊師利、覺首、目首等菩薩是其位也。以自信自心無始無明為不動智佛，文殊師利即為自心理智妙慧用也，法界大智大悲門普賢行海即是自己所行之行。如是信已，以為信心。是故從經之初以列如來成道之果，及十普賢，及海月光大明菩薩及神天等五十眾，以為現果成信門。諸菩薩神天等眾，示現入法獲益，所有入法皆同佛所得故，明信從自心無明上見不動智佛故。信亦是佛，悟亦是佛，以不異佛智體用為進修故。作此信時，普見一切眾生所有心量皆從如來大智而有，凡聖一體，同一智慧無有二性。如《金光明經》天女發願：「此語不虛者，願三千大千世界眾生悉皆金色具大人相。」當時稱願一切眾生悉皆金色具大人相，具如彼經廣明。又如此經〈如來出現品〉云「眾生種種樂及諸方便智，皆依佛智起。」又云「應信自心中常有諸佛出興於世，轉正法輪。」從如是信已，以方便三昧發出悟入現本智慧，與佛契同，名生如來智慧家，為真佛子。從此初住住佛所住種如來性，名清淨智慧。從此慧已，經十住、十行、十迴向，位位之中配十箇所修行之人、十箇修行之法、十箇修行，行下之佛果如前釋。十信、十住、十行、十迴向位中所配當者，是今此十地位修行之人，即金剛藏等三十八箇菩薩是。三十七箇是三十七助道法，助前十迴向中悲智妙用功終，不立自位佛果，為明十迴向中以大願力已圓、理智大悲事畢，十地但以助道行力成之使熟，乃至十一地佛果總如十迴向位也。解脫月菩薩一人表是能請法之人，亦表三十七助道之中解脫清涼之法樂也，故有此三十八菩薩。三十七同名為藏，唯一人名解脫月，即是表三十七助道之中無煩惱之果故。此四十心中位位成佛果及普賢行，非論人王梵王之位，但論位位之中以如來智生身，等法界、眾生界，對現一切眾生前身，非論意生身隨意所往也。但以根本無明成一切智海，一切世界一切處現形隨類應現，不論於此三界外別受變易生死。又於此同金色，總是信位之福，以信心廣大、願行廣大，自信與佛果智齊，起願修行。此福不難即得，如〈隨好光明功德品〉天鼓所說悔除法，以盡法界眾生數等善身口意舌，悔除所有業障。諸天問言：「云何悔除？」天鼓云：「觀業不從東西南北四維上下來，而共積集身心，乃至十方推求悉不可得。」乃至廣說如經。天鼓如是為諸天眾說法之時，百千萬億那由他佛剎微塵數世界兜率天子得無生法忍，得十地位。如上諸天子，總是過去修十信中十勝解業，為中有作惡業墮地獄中，蒙毘盧遮那光照其身，得生兜率天上，得天鼓說法，一時得十地離垢三昧。此為三生得十地果。若信解無作惡業者，一生成佛，如善財是也。云一生者，言見道無生性，總是入法界無時之生故。如三乘之教，刊削屈曲理滯難成，尚能信而為之；

此一乘法，理智端直不剋不削，達自根本無明便為不動智佛，萬事自止，以智利生即是佛故。又將十迴向廣大無限悲願會融，令行廣大，稱法界智用而無作者、具行而無依者，即普賢行具故。世士大迷易成而功廣者即不信，多劫曲修刊削、難成功劣者反存其情，畢竟多生還須歸此教。如此經中少起信樂，獲得無邊廣大饒益。且如〈隨好光明功德品〉中說，約有六門。

第一說修十信中十種勝解力故。其中有造惡業墮地獄中，為有信解之種，毘盧遮那菩薩處兜率天時放光名幢王光明，照地獄眾生離苦生天，天鼓說法得十地位，入離垢三昧，此是三生得果。三生者，一修十勝解是第一生、二作惡入地獄是第二生、三蒙光照燭生兜率天得十地果是第三生。此是第一功少獲益廣多門。

第二諸天得果，毛孔興華雲供佛所有香氣，若有眾生身蒙香者，一切業障皆悉消滅，得成就香幢雲自在光明清淨善根。此是第二功少益多門。

第三若有眾生見其蓋者，種清淨金網轉輪王位，得一恒河沙善根。此轉輪王位於百千億那由他佛剎微塵數世界中教化眾生。此是第三功少益多門。

第四如是清淨金網轉輪王位放摩尼髻清淨光明，若有眾生遇斯光者，皆得菩薩第十地位，成就無量智慧光明，得十種清淨眼乃至十種清淨意等。此是第四功少益多門。

第五經云「佛子！假使有人以億那由他佛剎碎為微塵，一塵為一佛剎，以如是等微塵數佛剎又碎為微塵，如是微塵悉置右手持以東行，過爾許微塵數世界乃下一塵。如是東行盡此微塵，南西北方四維上下亦復如是。如是十方所有世界，若著微塵乃至可思議不？普手答言：『不也。若有眾生聞此譬喻，能生信解，當知更為希有奇特。』佛言：『寶手！如是。如汝所說。若有善男子善女人聞此譬喻而生信者，我授彼記決定當得阿耨多羅三藐三菩提，當獲如來無上智慧。』」此是第五功少獲益廣多門。

第六經云「寶手！設使有人以千億佛剎微塵數如上所說廣大佛土末為微塵，以此微塵依前譬喻一一下盡，乃至集成一佛國土復末為塵，如是次第展轉乃至八十返。如是一切廣大佛土所有微塵數菩薩，以業報清淨肉眼，於一念中悉能明見，亦見百億廣大佛剎微塵數佛。如頗梨鏡清淨光明，照曜十佛剎微塵數世界。寶手！如是皆是清淨金網轉輪王甚深三昧福德善根之所成就。」此是第六功少獲益廣多門。如是此經法門廣大無限，一念信解心無限，其心清淨無限，供養諸佛饒益一切眾生心無限，一念相應獲無限廣大之益。為明以根本無明便為根本智，所起善根皆廣大無限，為智無依等法界故，所作善根等法界故。如是一念聞法便獲廣大利益者，皆是於此

教門生信樂種故。大綱如見如來處胎現生娑婆穢土，出生滅度之佛，為劣解眾生權施接引之教，即三乘之教是也。如此經云「為劣解眾生母胎出現，為上根眾生蓮華化生。」如此《華嚴經》教門是法界普光明大智報佛所說，非是出生滅度穢國之身故，是為上上根所說。學三乘教者，雖引此教門和會三乘法相行位，然心想不廣，不稱教知，將此教門同三乘三祇之教。只可迴權就實，是乃契會聖心，何得迴實就權反虧聖說？乖迷昇進，成佛何期？設致百萬億三大僧祇，終違聖旨 。如三乘教中分分有此教在，只為學者不能了知佛開無上正詮，迷者反生遮截。如《金剛般若》云「此經為大乘者說，為最上乘者說。」即三乘權教是大乘故，最上乘者一乘教是。如《法華經》是迴三乘向一乘之教，舉龍女彰法界實理智之無時，即於一剎那之際示三生而成佛。為破三乘情塵劫執，反稱是化。就三乘三祇之劫為真，只為情翳多生，反頗梨妙寶鏡而歸如銅鐵之明，以閻浮檀明淨真金令同瓦礫之價，非是寶之咎也，只為別寶賄者無功。此以已上一段明一乘三乘十地竟。修行者但以簡教修行遲速，須去世情大小彼我之言，但稱根即用。

第二立隨位進修次第者，約立十門。

一明十種信中信果成因門者，即十箇佛果以不動智佛為首，以文殊師利覺首等十箇菩薩為表修行之人，金色世界等十箇色世界為所修之法，金色表法身。餘九是隨用為十信，是凡夫有為心修行，是色心起信故，是第二會普光明殿光明覺品所集之眾是。如善財見文殊師利是表信心位，明自妙慧之理遍周因果終始故。

二從信創昇佛果智慧門者，即第三昇須彌山上說十住。位中十箇佛果，下名同號號之為月，是此位之果。法慧等十箇菩薩，是表入位修行之人。十箇世界同名為華，是表入位開發慧華，心開敷故。此表如善財童子於妙峯山得憶念諸佛智慧光明門，表初會佛智慧，住佛所住故。此為十住。妙峯山者，是止中之妙慧也，為艮 ，為山，為止，為門闕，為童蒙、為初明，昇須彌山者亦同此。

三明已居佛慧修行門者，即第四會夜摩天宮說十行法門是也。其中有十箇佛果，皆下名同號號之為眼，是此位修行之果。功德林等十箇同名為林菩薩，是表修行之人。十箇世界皆名為慧，是此位中智慧方便之法故。如善財表法中於三眼國見比丘林下經行，表行廣多覆育如林。經行，表行無住故。三眼者，表智眼、慧眼、法眼等三眼。此兩位佛號十住位同名為月，十行同名為眼，十迴向十箇佛號上名悉同號之為妙，為表妙用智圓，昇進功德妙在其先。一一是有所表，不浪施名。

四大願理事悲智參融無盡門者，即第五會兜率天宮說十迴向。以無盡大願會融理智大悲，令普賢行滿，十箇佛果，上名號之為妙，是

此位之果。十箇菩薩，下名同號之為幢，是表此位修行之人。十箇世界，號之為妙，是此位修行之法，明理智悲願萬行妙用為世界故。如善財表法中見鬻香長者號青蓮華者，是明此位法以將理智慈悲願行，一切無盡差別、智慧差別願行，以將迴向之蜜合為一丸戒定慧之香，以無依住智遍周法界對現色身隨病調伏，而與五分法身之香而無所著，如青蓮華色香第一而無所著。和合願智悲、法身、十波羅蜜、四攝、四無量、三十七助道之分，世間出世間法共為一法，猶如合香，以將眾香合為一丸。

五蘊修成德門者，第六會他化自在天宮說十地法，但修前迴向法令使德行功德，滿其十迴向願行，更無別路。佛果世界，但取十迴向中妙用同功，不別安立。亦無他化天王遙見佛來敷座及迎佛等事，為明十地中法則如十迴向和會以終，但生熟不等，更無有異途故。但將十地十一地行門觀智反資前果，猶如菔菜長葉資根。如善財表法中，善財見摩竭提國迦毘羅城主夜神名婆珊婆演底，此云春時主當，明此神春時主當苗稼。亦名依止無畏，謂與一切眾生作依止無畏。身出星宿照曜眾生，於身一一毛孔現行，化度無數惡道眾生。迦毘羅城者，此云黃色也。為明此城在閻浮提之處中，明中宮土為黃色，表十地契中道應真不偏故。此是如來示成道處國。夜神總是女神，以明凡得智成悲故，以女神表之。神者，應真，其智則神故。其智不為不思而遍資萬有。此神表初歡喜地，自第九迴向已來直至第九地，總入神位，明昇進智通、祐物無限，不為不思而智自遍故。且略言爾，廣在後文。凡是善財問善知識發心久近在世多少者，皆是明成就長養大悲之行。住劫久遠，明大悲深厚。在智，久劫是一剎那故。如觀世音菩薩以名號及所說法，號慈悲經。又是十迴向中第七迴向中善知識，與第八迴向位中正趣菩薩共成七八迴向悲智二門，皆須如是前後和會方了其經意，不可見一法而能了佛心。明此十地但如十迴向法蘊修成悲智，滿前願故。是故初歡喜地得願求成滿心，以依前十迴向願心成滿故。

六德滿行圓利生自在無限門者，在第三禪是第七會經，梵本未至，有百萬億偈。依《菩薩瓔珞本業經》說，此經是如來化三乘人，却領三乘之眾至菩提樹下，說往昔初成正覺時說《華嚴經》，一一排次重敘其會。至第三禪，如《瓔珞本業經》說，十一地等覺位為一生補處菩薩位，為此地普賢行滿。十二地為妙覺如來故，以此為一生主也。如善財以行表法中，見佛母摩耶夫人是其行故，明十地以智從悲成行門。即以夜天女神，及如來為太子時妻號瞿波，此云守護地，此十箇女眾成長大悲，守護大慈悲地也。如十一等覺位中行悲行滿，即從悲生智，廣利益眾生，即以見佛母表之。母是慈悲之

義，出生大智化利眾生，即等覺位中十箇善知識是也。故云摩耶生佛，佛是智故。
七德行圓滿成佛果終門者，即如第八會普光明殿說十一品經，以〈十定品〉為初，次〈十通〉、〈十忍〉、〈阿僧祇〉、〈如來壽量〉、〈菩薩住處〉、〈佛不思議〉、〈如來十身相海〉、〈如來隨好光明功德〉、〈普賢行〉、〈如來出現〉等品，准初會中問處，并有十頂未有說處，亦是來文未具，總是如善財表法中見彌勒菩薩是其行也。明是同其善財一生成佛果故，遂於樓閣之內現三生之行總在如今。三生者，一過去久遠見道修行生、二現在得果圓滿生、三當來示現成正覺生，總在樓閣之內，如今現前無古今，去來現在不可得故。然亦不廢三生之相現在其中，但以智知。為隨俗利人故，即三生也。若約真論，無發菩提心時、無修行見道時、無現生得果時、無當來示成正覺時，以三世及心量無性體故、無安立故、無處無依住故，名之成佛之時也。若見自心有能發菩提心時、當來成正覺時，即為情識生滅，不名發心時故。以是義故，信心及佛果總不離普光明殿，乃至常行普賢無始終之行〈離世間品〉總不離普光明殿。明因果同本不動普光明大智，以為昇進功終故，時復無體、智復無依故。彌勒令善財却見初友文殊師利，即明至果不移因。善財念見文殊，便聞普賢菩薩名，及自見其身入普賢身者，明表正覺之因不移行果。總明圓會因果行總一時滿故，為智境界上能含一切眾生情量多劫是一時故、明智無情有故。但不離十信中不動智佛，無前中後際故。此如文殊師利〈十信〉中說偈云「一念普觀無量劫，無去無來無住處，如是了知三世事，超諸方便成十力。」
八普賢行海常行門者，即如第九會中說〈離世間品〉是。常在世間無限利生，不與情合、作業相應。即如善財所表行中，憶念文殊初友便聞普賢名，及見自身入普賢身是也。此是自成佛果竟，常行普賢無始終行。此普賢行，亦明不移本普光明無依住智。古人釋云：重會普光法堂、三會普光法堂。總非重及三故，大體明但以一箇普光明無依住大智，圓會初發心因及佛果并行行滿，此三事總不離此智，時亦不遷，為明依智發心始終無情見之跡故。
九如來不出不沒佛智恒果門者，即如第十會中說〈法界〉一品經，是以法界佛之恒果故。
十表通信六位人法所進求門者，即如覺城東會大塔廟處，善財見文殊菩薩，并已下入位中五位善知識是也。此已上十門，從普光明殿說十信以來總重敘，使令學者易解經意故。并以略舉善財知識表法次第和會，令易解故。
第三重敘佛所說法處及座體者，其義有三：一敘說法之處及意趣、二敘放光之處及意趣、三敘座體及意趣。

一敘說法處及意趣者，其處有十，其意趣有十二。
第一菩提場菩提樹下一會在熙連河邊，去優樓頻螺迦葉聚落五里，是一牛吼地，是阿蘭若處得道。依世間法，如此是化眾生法則，佛無此也。乃至昇天，總是所表法則。若望如來，以智體遍周十方恒遍而無來去，對現色身故。此明與世成法，有可倣學也。此一段是如來舉自果法勸眾生修行門。
新華嚴經論卷第二十二

新華嚴經論卷第二十三

長者李通玄撰

第二會於普光明殿。此承上。古德說云：去菩提樹三里。又云龍造。此將未可也。普光明殿者，約所顯得普光明智所報居之殿，智體廣大無限重重也，所報之境無限重重等同法界。如經初所陳，其地堅固金剛所成，寶樹行列宮殿樓閣等，是皆煥曜光明遍周法界。此明智體報居之宅遍一切處，一切處總在纖毫之內，不可拘其處所。以智遍觀，其宅亦復遍周十方，總是無限之境也。於此普光明殿說十信法門，明以舉果成信。還將智果報得宅中說本不動智佛以為信位，明信自心是不動智佛，約此以為信體。心外有法不成信心故。即如來根本智宅，還信自心所有分別是如來根本普光明大智，本無動故。只為迷本，妄為動故。

第三會於須彌山頂說十住，表入理契智，非生滅心所得至故。如須彌山在大海中，高八萬四千由旬，非手足攀攬所及。明八萬四千塵勞山住煩惱大海，於一切法無思無為，即煩惱海枯竭，塵勞山便成一切智山，煩惱海便成性海。若起心思慮，所有攀緣塵勞山逾高、煩惱海逾深，不可至其智頂。明以定為方便，是故法慧菩薩入方便三昧方說此法門。當知亡思即智現、在想即迷存，滯寂智潛、情虛智發。此乃見道之初，生佛智慧家之始，約表出凡超世，同天自在，得智慧山之頂。又以方便定止心不亂為山體故，以艮 為山為止。此為十住位也，初生佛智慧家、住佛所住，明依定發慧，像須彌山故。

第四會夜摩天宮說十行，已上空居，表約智慧法空而為行體，即處世無染。又明此天名時分，明菩薩處行，知根生熟、時非時，不妄利生。又知何惑增多、何惑減少，隨惑增減而成熟之。表知根利生名為時分，法空隨行名為空居也。

第五會兜率天宮說十迴向，此天於欲界處中，又名樂知足天。明迴向法門不貪涅槃、不貪生死，常處生死、常處涅槃，無二性故，處中道故。餘四天皆放逸，如色界無色界天樂淨，不可和會中道義故。雖他化自在天說十地法，還以此位中道之法成十地蘊修成功故。說十迴向法，以膝上放光，表卷舒自在莫不由膝故。明理智大願大悲滿周十方會融無礙，莫不皆由十迴向位。如十地依此而行蘊積令熟故，無別法故。

第六會他化自在天宮說十地，表至欲際之頂。又表依眾生而應化故，無自化也。故借此天處，以表化他之智故。又此天處是魔波旬所居，明十地位智伏心魔也，成大慈悲之行令成熟故。

第七會在第三禪，表普賢行滿法悅利生，表此天唯禪悅喜動故。
第八會普光明殿說〈十定〉及〈如來出現品〉，明佛出現進修道極，不離本處，明不離一箇普光明智以為進修。云昇天上者，表法昇進，元來不離一箇普光明大智本定之宅。明雖修昇進，行滿元不移本不動智中普光大用。
第九會又在普光明殿說離世間法，明以普光明智遍周十方，普利眾生不染眾法，名離世間。以普光明智具普賢行，恒在世間不出不入，名之離世間故。以智體恒用而無依，故名為離，非厭離故。如此三會總在普光明殿者，明行因與果并普賢行滿，總是一箇普光明，無始終依住，自在大智故。若眾生發菩提心者，不見此智不名發心，見此智者方名發心。若心外見佛者，及取相求真者，皆且作善，未名發一切智心故。經云「乘一切智乘直至道場。」以乘普光明大智之乘，還不出普光明大智道場，名之為至。此名「發心畢竟二不別，如是二心先心難。」是故發心難，明此智難信，信得即能入故。夫證發心，易先起信發心，難信極即入位故。但須方便三昧現之，即智境便現。此三會總在普光明殿者，明定體用始終因果萬行同一智也，如前所述。
第十會在給孤獨園說〈法界品〉，明法界不離世間給養之義故，表世間生死園林即法界體用。是故如來所居重閣講堂，包含法界師子之座暨乎十方，唯應度者知之。處迷者不覺，即五百聲聞及餘眾生是也。
第十一會在覺城東，文殊師利為諸大眾說普照法界修多羅門，及善財童子善知識等，明文殊是引蒙之首，十方諸佛及一切眾生總依此法為師首故。為無性妙慧之首故，即以普賢為行首故，二首同發無前後也。已上敘會處所及所表意竟。但約如來自身表法，放光有十度。
第二敘放光之處及意趣者，約敘表昇進修行光明。約有其十。
第一會中〈如來現相品〉兩度放光：一放齒間光十方告眾知佛成道，令眾咸集，說佛因果之法；二眉間毫中放光普照十方，名一切菩薩力智光明照曜十方藏，照十方已其光來入佛足下輪中，明舉果成因入信光。又於毫中出佛剎微塵數菩薩，勝音為首，明如來自所行之行遍周，明佛自覺行遍周之果，用成信故。此光入佛足下輪中，明此光與說十地放眉間光相似，此是所信之佛果，彼是自己修行昇進所得之果光也。
第二會如來兩足下輪中放光，此是普光明殿成信位之光，是初會中放入足下輪中之光，今放出以成十信果故。明說十信光。以足下表之，輪表圓滿故，明說佛果德用成信心，表信心之中信佛果圓滿故。

第三會如來足指端放光，明入內位之始、蹬聖道之初、生佛家之首、行聖行之初，故此光表之。此明說十住位光，發足入聖之始。
第四會如來兩足趺上放光，表依法空行故。此明說十行位光，以明依空起行故。
第五會如來膝上放光明，表十迴向大願理事互參智悲同濟，猶如人膝是卷舒所由也。此是說十迴向光，表起願興悲，生死涅槃智悲自在。
第六會眉間放光，名菩薩力焰明，此光是初會中眉間所放之光，名菩薩力智光明。此因果相似，初名力智，表根本智；此名力焰明，表自功達本即能照俗，故名力焰明。如三乘中號名根本智，及緣俗名後得智。此明達根本智即能照俗，無二體先後。雖立昇進之位階級，智不異、大悲不異、時劫不異、普賢行不異，總無遷法故，乃說無量智慧，皆隨用言之，不移本也。以智照之可見，以情見之即迷。以大悲門中引俗，即時劫及法各分。若大智約真時劫，元無依止長短，以總別六相言之。
第八會如來放眉間光灌文殊頂，放口中光灌普賢口，表令理智萬行共相參，以說佛果德故。意明文殊理及妙慧，普賢是智萬行之用，意表理智妙慧寂用交徹相參，問答佛果之門。文殊是如來法身無相，善決正邪，妙慧之果。普賢是如來大智遍周，對現色身，知根利俗之行果。一切諸佛用此二法而成佛故。此教之中〈如來出現品〉，還令此二法會融參徹，方成佛果理智萬行法界無礙圓融之門故。放光照之令相問答，令後學者見法易明。此二人因果，從初發信直至果終參融交徹，思之以理、智照自心、體用可見。初會佛果是佛自成故，此十地十一地後佛果是修行者自力所成。以將此文殊普賢二行參徹，明理智萬行滿故。
第九〈隨好光明功德品〉於手中放光，照惡道苦，明道滿大悲接俗光也。此已上自第二會以來是自修行者昇進之終。是此一終之教未付囑流通，亦在此〈出現品〉內，如前所明。
第十〈法界品〉還於眉間放光，名普照三世法界明。三世總一時故，總以法界為果體。從信住行迴向十地十一地及佛果，總以法界為果體。文殊為法界理、普賢為法界智，理智妙用為一佛門。以此一門為化群蒙，分為二法。若也逐根隨俗，法門無盡。若論實理，不離無性之中一法，一多無礙，名為普賢。始接童蒙達無性理中，妙簡正邪入無生慧，名號文殊，亦名童子菩薩。能同苦際興行利生，治佛家法，名為普賢。二人參體名之為佛。本來自在名為法界。從初徹後，總此法界為體，更無別法。此品為一切諸佛因果之大都，亦是眾聖賢所行之大路，無出此也。亦是自心一切智王之所遊觀之大宅也，亦是一切眾生之所依，故名法界。

第三敘座體及意趣者，其義有十種同異意趣。
一初會座體以摩尼為臺者，約本體，以法身性自無垢為摩尼，名離垢寶故。意以佛果菩提約法身無垢為體，報得佛身及化身為智用故，明依體起智用故，以摩尼為座體故。
第二會座體蓮華為藏者，意表第二會約化利眾生令成信種、處信之中表行。在世無染，表以利物無染為功，即蓮華為藏。
第三會在帝釋妙勝殿上，安置普光明藏師子之座百千層級，意表從信入位。以方便無念無作寂靜三昧，名為安置。以三昧力顯得如來根本智慧，創生佛家得無畏慧，明普光明藏師子之座。藏者，表此位入如來智慧之藏。師子者，明智慧無畏。普光明者，表契如來本普光明法界大智慧也。
百千層級者，表十住進修階級出世，越百千情繫無明故，破百千業障故。如佛果座，總不云層級，以無進修昇降、覺惑淺深、智慧勝劣故。如十住中初且百千層級，為明入位進修超業障之分齊也。
第四會夜摩天宮，化作寶蓮華藏師子之座，為表說十行位。約行處世無著，以蓮華所表。師子，如前依主釋也。百萬層級者，昇進過前，超業勝故。云化作座不云安置者，表以入如來智慧以智隨行，所行行業以智化為故，猶如變化，故不云安置，明行從理化故。
第五會兜率天宮，即殿上敷摩尼藏師子之座百萬億層級，表十迴向。其中以出世之理智，依本法身處世無垢，依本佛果座體為昇進，還歸本故。設以迴向方便願力成其悲智，不易法身自體無垢。為迴向悲願會融，令體用均平，故云敷座，不云安置及化作故。百萬億層級者，昇進過前故。除染淨二障，成無礙法界大悲智。雖十住十行五位齊修，然以教辨病，明前二位出俗心勝、大悲心劣，此十迴向位以願力會融智悲得所故。
第六會他化自在天王宮，但云摩尼藏殿，不云座體者，意表座不易兜率天摩尼座，但舉法性無垢大智成大悲門，覆育含生故，故但云殿不云座。以明依前迴向之法，長養大悲之殿覆育眾生故，無別昇進故。
第七會在第三禪，其會法則教行未來，且以〈普賢行品〉略舉。其〈普賢行品〉在三十六品是，且其略舉，大本未來，有百萬億頌。
第八第九會第二會，同在普光明殿，明十信心與昇進修行所至佛果，及〈離世間品〉普賢常行，及十定十通等，總不離普光明一箇智體故，以成五位十信等進修故。總不出此智，此普光明智十方諸佛及一切眾生同共有之，諸佛已達、眾生迷之故。然體用是一，迷悟不同。望此教中發心之者，一悟即知見如佛。如《法華經》以佛知見示悟眾生，欲令眾生入佛知見，乃至乘一切智乘直至道場。又此經云「乘如來乘、不思議乘、最勝乘、無上乘」等是。如初卷中

歎諸菩薩德中，善知一切佛平等法已，踐如來普光明地。此普光明智，眾生迷智為迷，悟者悟迷成普光明智為悟。是故初會神天示現入法獲益，入即同佛所入、同佛知見，與眾生作入法之樣，令後學倣之。是故此三會總在普光明殿意者，明五位昇進，信亦不離此智，悟入修行亦不離此智，時劫無體可轉，智復不異此普光明智。以十迴向法門和融悲願，即自在神通總在其內。如一生修有漏十善，尚得生於天上，得業報神通。十念成就，尚得往生淨土。何況依智發心，又復更加悲願諸波羅蜜之行，豈此一生之後不得智體自在神通？望以智境會實而論，設無盡劫，元來不出一念。今言一生者，時終不延、智終不異、生終無生。必不可逐情見生滅之生，但以真智知，即萬迷不惑也。如西方淨土十六觀門，總是作想，想成由自報得神通。何況達理智無依、明淨遍照，了身心無體、內外見亡者，但任理智廓然，興大願海會融悲智，一剎那際對現色身，供養諸佛教化眾生復無作者，性皆平等，無心無主、無性無相，凡聖一如、無所依住，以無住法隨無住智供佛利生。如是修行，何慮不獲大力神通？一依〈十迴向品〉修學即得。

第十〈法界品〉但云其座普周法界，不云層級，但明佛果座體摩尼為體。從初會至第五會，座體同是摩尼為體，會佛果體同故。大意以智行悲，不異一箇普光明智。處世無垢，不異一箇妙理法身智與法身。同為一箇自在無體、用而無作，不往而至，任物而應，以理智會融方可知之。已上表意，但令眾生見事知法令易解故，起進修行無疑惑故。更廣云云，約知所趣。論主頌曰：

普光明智等虛空，　虛空但空智自在，
從初發心依此生，　究竟還依此處滿。
是故三會光明殿，　和會因果無別體，
隨位進修行差別，　智隨生別報境殊，
不離本智無生滅，　是故佛坐摩尼座。

此意明五位佛果中昇進，皆以法界本普光明智為體用故，是故始終因果不離普光明殿中。

第四隨文釋義者，於此品經中長科為四段：一序分、二正說分、三動地興供分、四說頌嘆法分。

一序分者，從初「爾時世尊」已下至「法界智印善印故」，於中有四段經，名為序分。

二正說分者，從「爾時十方諸佛各伸右手」已下，至三十九卷中「受持修習然後至於一切智地」，此一段是正說分。

三動地興供分者，從「爾時佛神力故」已下，至而說頌言是。

四說頌歎法分者，從「其心寂滅恒調順」已下，至三十九卷經末是。

第一序分中，復分四段。
一「爾時世尊在他化自在天」已下至「說不可盡」有十八行經，歎諸來菩薩志德分。
二「其名曰」已下至「而為上首」有十八行經，是菩薩列名分。
三「爾時金剛藏菩薩」已下至「滿足一切智智故」有二十五行經，明金剛藏菩薩入定，同號諸佛皆來現前勸念，令說十地法門分。
四「爾時十方諸佛」已下至「法界智印善印故」有九行經，明十方諸佛與金剛藏菩薩十種力令說法自在分。
隨文釋義者，從爾時世尊在他化自在天王宮者，明如來智身應位而現故，託處表法。明此菩薩十地道終至欲界頂故。又為眾生故而修行十地，非為己自有所求故，名為他化。又為十地道終，降心境魔得自在故。入離垢三昧，白淨清潔，法合然故，處欲界頂。常處三昧不住淨心，不居禪界故。為明此十地功終法雲普潤，不拘垢淨對現色身故，於此天說此十地故。如故初會中自在天王獲益頌曰「佛身周遍等法界、普應眾生悉現前、種種教門常化誘、於法自在能開悟。」
問曰：何故如來降此他化天中？何故不云天王遙見佛來及敷座迎送莊嚴偈讚等事？
答曰：此位但依前兜率天宮法門迴向願行悲智之法行之，更無異法。以此不陳餘事但積德，依前願海功終智極，不假更須法事表其昇進和會但依前法故。
又問：何故不次第至化樂天，因何越昇他化天說其十地？
答曰：明十地向前須依次第和會理智悲願昇降會融得所，十迴向和融悲願理智齊均廣狹，稱周法界等眾生量，表法處於中道，還於處中處說中道之義，說十迴向和會悲願理智，即於欲界處中，以兜率天是上下俱有二天故。說十地處中，即於欲界上際、色界下際。欲明不拘染淨，即理智大悲自在故。又說十一地等覺法門，於第三禪說，表利眾生之行滿，法樂利生，似彼三禪禪悅為樂。第四禪表佛果周妙，用圓滿故。又十地超化樂，十一地超二禪，又明倍倍智高，越次第故。摩尼寶藏殿者，表無垢大悲能含覆育物故。明此位一無情取自安樂心，但饒益眾生長大悲故，故處摩尼無垢寶藏殿表之。與大菩薩眾俱，即是金剛藏等三十七，表三十七助道法眾。解脫月一人，明一一助道下，當體皆是解脫清涼樂故。明即助即正道，為地前見道正見已終，十地助顯成熟。不同三乘，十地見道、地前資糧。為此一乘教，從初依如來根本智發信心修薩婆若智故，不依空觀折伏現行煩惱，十地方得意生身故。此教雖說如來無量色受想行識及心意者，明不壞俗境以達成差別智故，非同伏惑留生往生淨土故。或云三千之境為佛境故，望此教中初信心之中，但約無

限佛境，塵含十方、毛容法界為信進修行，不云三千大千為佛報境，一如〈賢首品〉是所信忻修之門，〈發心功德品〉是十住悟入之德。經云「其諸菩薩皆於無上正等菩提得不退轉」者，菩提有五：一小乘菩提；二二乘菩提；三空觀行六波羅蜜菩薩菩提；四修十種相似真如觀、修十波羅蜜，有十真如障、十一種麁重、二十二種愚癡菩提；五依十種如來智修十波羅蜜，以無盡劫為一剎那際，契無盡多生為一生一念，迷解即佛智慧菩提。此明依根本智發菩提心。如《起信論》亦有此文，「依本覺故而有不覺」，又云「覺心源故名究竟覺」，明知依如來智上而有不覺，依無明上而有覺者。於此覺者，隨根種性有此五種覺法差別。如此經菩提，並一乘佛果根本智上不退菩提，如《起信論》說，或言超劫成佛，或云「我於無量劫修行成佛道」者，皆為懈慢眾生作無數方便。或云「要經三僧祇方得成佛」者，此皆逐世情說為三乘，不依根本智發心。此教依智發心，若以智論之，不隨迷情，直以不可數阿僧祇劫以為無時，以此無時假施設，一剎那際攝無限三世劫，無限三世劫總不出一剎那際。經云「智入三世而無來往」。如是三僧祇劫，情有智無，以智收情，情居智內，無量劫情有在剎那際智中。若取情虛智實，元來總無時體，始終無時可遷。二事校量，只可從實不從虛也。經云「悉從他方世界來集」者，以從十迴向法來成十地，名之他方故。法界性中無別他方，以未至位處，名他方故。乃至諸位例然。住一切菩薩智所住境者，但五位菩薩智境總同至此十地中佛智境故。入如來智所入處者，為依如來根本智發心，入行差別，智成大悲故。善入一切菩薩禪定者，一如〈十定品〉說三摩鉢底神通明智明，三昧能起智印神通。三之云正，此云正慧。以三摩者，三昧。鉢底者，慧。於一念頃無所動作悉能往詣一切道場者，以三昧智印性自遍故，無表裏故。明常與智俱，無散動故。其名曰金剛藏菩薩者，以智慧為金剛，能破諸惑故。藏者，明智德遍周，名之為藏。寶藏菩薩者，法寶遍周，名之寶藏。蓮華藏菩薩者，明於眾行及涅槃生死無所染著故。德藏菩薩者，明眾德圓滿故。蓮華德藏菩薩者，明無染眾行莊嚴智德故。日藏菩薩者，明大智照用也。蘇利耶藏菩薩者，此云日之照用也。無垢月藏菩薩者，明大慈悲心照俗，破煩惱焰故。於一切國土普現莊嚴藏菩薩者，明福智二事遍周故。毘盧遮那藏菩薩者，云光明遍照之智。如是諸菩薩，以名下義解之可見。此一段有三十八箇菩薩，如三十七箇菩薩同名為藏者，即表三十七助道行門。如解脫月一人，即表三十七助道行中助菩提分清涼之果故，與諸菩薩作請法之主故，令諸大眾聞法修行，得清見者悅意如華，故名悅意華也。優鉢羅德藏菩薩者，取青蓮華為喻，以義取之可知。星宿王者，明自在無礙，差別智分明故。

第三入定分中，有二十五行經，義分為四段。一「爾時金剛藏菩薩」有一行半經，總有三句經文，明金剛藏菩薩入定分。二「入是三昧」已下至「而現其前」有兩行經，明同號諸佛來現前分。三「作如是言」已下至「能遍至一切處決定開悟故」有十六行經，明以二十六事因緣入此三昧分。四「善男子」已下有五行經，明十方諸佛勸金剛藏菩薩令說法分。經云「金剛藏菩薩承佛神力入菩薩大智慧光明三昧」者，以如來智慧以為信進修行，所作一切佛事總是佛神力，無我自作故。三昧名菩薩大智慧光明者，即是如來眉間所放十地智慧中道之光明，名菩薩力焰明。亦是初會中如來放眉間光明，名一切菩薩力智光明。總是十地道終佛智慧光明。今入三昧，還是此之智慧三昧說十地道之智慧，名菩薩大智慧光明，以根本智成菩薩大悲行故。十方各過十億佛剎微塵數世界外，各有十億佛剎微塵數諸佛同號金剛藏者，十億表數之圓滿無盡故。云世界外者，從十住、十行、十迴向中，佛果為外。今成此十地智德，佛果名來，現其前故。所以與入定菩薩同名者，明入定者智慧會及與本位佛智合故。言十億佛剎微塵為數者，明無作智用體遍周故。言十億佛剎微塵數佛共加者，明位至會源，自力與佛力會故。故下文「亦是汝勝智力故。」汝以毘盧遮那如來、應、正等覺本願力故，威神力故者，明昇此十地法門，皆以十迴向中一切諸佛本願發起，若無十大願迴向，此位不能自成故。威神力者，由初發心，皆乘如來一切智乘威神之力而昇此十地故，不離如來所作一切智用故。若不由乘如來一切智乘，云何至此十地之位？此智通因徹果，同智地故。是故於此教中，十信、十住、十行、十迴向位位有佛果故。此十地十一地中佛果，取十迴向中佛果同妙用也。通十信并五位進修中有六十重佛果，若但取入位，有五十重佛果。通修行因，共有一百重因果。以佛本位中十波羅蜜，自具十重因果。明修行者皆依此佛本因果上起五位修行昇進，以依本起，名一百一十城之法門。總通取十迴向中佛果同名為妙，以此十地十一地不更別立佛果之號，以十地十一地法同十迴向法故。如佛本位十波羅蜜者，如初會舉果勸修中，如來是佛果。次十箇菩薩上名同號為普者，明佛果位中普賢菩薩修十波羅蜜隨行名殊，此是佛本因果行門故。四十眾神天倣此而起，隨十住、十行、十迴向、十地位進修行別，十波羅蜜亦隨昇進行上亦名別。通十普賢、四十眾神，天有五十。以十波羅蜜隨行五位上昇進，即有五十箇菩薩行因、五十箇佛果，通為一百。常不離本佛果本十箇普賢行名十，十通四十眾神天為五十箇波羅蜜行，一中攝十即有五百種差別智門，方成萬行圓滿佛也。即安立一剎那際，為昇進始終之時。例如龍女是，剎那不出三生成佛。亦取〈十定品〉中以剎那際降神、初生及入涅槃，以為時體本來如是。見時

日遷者，情隨妄想也。已上釋汝以毘盧遮那如來應正等覺本願力故威神力故竟。此一段識本發心及成果之因緣，皆乘初會中毘盧遮那智力、十普賢行、四十眾神天所行行力，倣此而修，名乘佛神力。是如來願力，亦是汝勝智力故。已下十二行經，都舉入三昧之所為，有二十四因緣，文義可知。第四段「善男子」有五行經，是勸說分。有十事因緣，如文自明。云滿一切智智故者，一滿根本智、二滿差別智。

第四諸佛與力加持中，義分為三：一明諸佛十種加持、二明十種因緣法入是三昧、三明諸菩薩請說法。一「爾時」已下至「具足莊嚴」有五行半經，明十方諸佛與金剛藏菩薩十種力加持分。二「何以故」已下有四行經，明舉十種因緣法合入是三昧分。於此欲說十地法時，諸佛加持有六：一十方諸佛同名現前加、二毘盧遮那本願威神加、三諸佛與金剛藏十種法力加、四諸佛以言讚歎加、五諸佛各申右手摩頂加、六如來放光灌頂加。三如來菩薩請說，有四：一如來放光光臺勸說、二解脫月三請、三諸菩薩同請、四通諸佛放光勸說。總有六種加持、四重請、二勸說。

第二正說分中，從「爾時十方諸佛各申右手」已下至「動地興供」以來，正說十地。且從初第一歡喜地中，長科為十段。一「爾時十方諸佛各申右手」已下一段，有十六行半經，明十方諸佛手摩金剛藏菩薩頂，令起正說十種地名分。二「爾時金剛藏菩薩」已下，長行有五行，通偈頌有十行經，明金剛藏菩薩默然不說法，解脫月菩薩知眾之心，為眾請說十地法門分。三「爾時大智無所畏金剛藏菩薩」已下，長行通偈頌有七行經，明金剛藏菩薩以申默然不說之意。四「爾時解脫月菩薩」已下，通頌有九行經，明解脫月菩薩重請說法分。五「爾時金剛藏菩薩」已下，長行及頌有九行經，明金剛藏菩薩恐劣解隨識者不能生信分。六「爾時解脫月菩薩」已下一段，通頌有十四行經，明解脫月三請，此眾堪聞，若有得聞佛所護念，願說無疑分。七「爾時諸大菩薩眾」已下，并頌有六行半經，明大眾同請分。八「爾時世尊」已下，并頌有二十一行經，明十方世界如來各放眉間光，灌金剛藏菩薩頂，互相照燭光作成臺，光臺出音聲勸說十地分。九「爾時金剛藏菩薩」已下，長行并頌有十三行經，明金剛藏菩薩歎十地法門甚深，出過情意識，唯智所知非言所及，承諸佛威神，略說少許分。

十「佛子若有眾生」已下，至卷末已來，是正說第一歡喜地行門分。

此十段門中，大意有十，文自具足，不煩更釋。其十事者，一諸佛摩頂明印可許說；二總舉十種地名；三默止待請方宣，明法可貴不輕授物；四解脫月知時而三請；五金剛藏菩薩恐器劣而三止；六大

眾咸同請；七明堪聞者諸佛所加，不堪者元自不聞；八明光臺出音勸說；九明佛光灌頂；十明金剛藏菩薩辭近法深，略說少分。大意明此十地體，與十信、十住、十行、十迴向、十一地互作依止故。是故從十信、十住、十行、十迴向，總有十地行門次第，為以一箇如來自在無礙大智，同行一箇十波羅蜜，以為方便進修故，總是初會十普賢法故。是故解脫月菩薩言：「以字母等喻一切書字及數，說無離字母。」一切佛法皆以十地為本，明此十地為本，明此十地法通因徹果，不離如來根本智。依十普賢行，修差別智，滿薩婆若海故。是故從初舉果勸修中放眉間光，名菩薩力智光明。入佛足下輪中，用成十信。今還於如來眉間放光，名菩薩力焰明，灌金剛藏菩薩頂，用說十地。足下光明以果成因生信，此光明說十地是所信之果終，是故今還放初信之十地智果之光，用灌加持金剛藏菩薩頂，令說此十地之行。從頂入者，明十地是一切菩薩中道之智果頂故，至一切智之盡處故。是故〈如來出現品〉、〈法界品〉總於如來眉間放光，總明果體智光圓滿處故。又光從頂入者，明以從智頂處世行悲，稱十迴向中所發大願，令行滿故。明此十地長養大慈悲門，赴所願滿足故。是以善財知識以十女天表之。十一地明悲滿從智遍利眾生，以佛母摩耶生佛表之。須妙得其意，方可知真，成信解之門昇進之路。不窮大教，無可以指南。從第十正說歡喜地行相門中，又分二義：一長科此位、二隨文釋義。

第一長科此位者，於此歡喜地中，長科為十二段。一「佛子若有眾生深種善根」已下有十七行經，明初從凡夫地起三十種廣大志樂深心，入菩薩位，生如來家分。二「佛子菩薩住歡喜地」已下一段有二十三行經，明菩薩初入地位，多歡喜分。三「佛子此菩薩以大悲為首」已下一段有十六行經，明入初地已，又生三十四種廣大志樂分。四「佛子菩薩住此歡喜地」已下有五十八行經，明住歡喜地，興發十種無盡廣大誓願分。五「佛子此大願」已下有七行半經，明前十無盡願，以十無盡句而能成就分。六「佛子菩薩發如是大願」已下有八行經，明發十無盡願已，得十種利益心、十種信功用分。七「佛子此菩薩復作是念」已下有十八行經，明菩薩知真愍俗，隨迷緣生起大慈悲分。八「菩薩摩訶薩」已下有二十一行半經，明入初地菩薩，隨順大慈大悲行施分。九「佛子菩薩住此歡喜地」已下有十八行半經，明以大願力，得見多百千萬億佛，及行四攝攝眾生分。十「佛子菩薩摩訶薩」已下有二十八行半經，明菩薩入初地時，善問地地次第進修對治障礙分。十一「佛子菩薩摩訶薩」已下有二十行半經，明菩薩入位受職分。十二「若人集眾善」已下有四十六行頌，頌前之法分。

第二隨文釋義者，從初段中，經云「佛子若有眾生深種善根」者，即如此段中生三十種志樂廣大是也。善修諸行善集助道者，即十波羅蜜、三十七助菩提行觀是也。從四念觀，常念觀身空無性相，觀受不在內外中間，觀心無住，觀法無我。勤行此觀，名四正勤。心稱所觀，得法無我，名四如意足。以得法無我，故獲得五根。以觀達真不退，名五根。五根者，信、進、念、定、慧，以不退生死，正信根成故。隨行不染，不與情俱，名之為力。力者，如前五根，隨境不退、不與情合，但與智俱，名之為力。即便獲得七菩提分法。七覺者，念覺支；擇法覺支；精進覺支；喜覺支；捨覺支；猗覺支，此心稱理為猗；定覺支。以得此七種覺支分，獲得八種正道分。八正道者，正見、正思惟、正精進、正念、正定、正語、正業、正命是也。解云：以入佛智，名為正見。以智觀法，名正思惟。依五位法而行修，名正精進。常與智合，不與情俱，名為正念。心無生滅，而能發起諸佛智慧，及起無量大神通力，名為正定。善能分別人天外道、三乘一乘、邪見正見、邪定正定、邪行正行，名為正語。善簡自他一切邪業，善顯佛智慧等一切眾生同共有之，名為正業。令一切眾生人天外道世間生死及三乘出世解脫法門，皆令迴向如來根本一切智心，本無情動，名為正命。如三十種廣大志樂，如經具明。從「佛子菩薩始發如是心」已下，有五行經，都結菩薩能發此三十種廣大志樂，始發如是心，即超凡夫地，入菩薩位，生如來家。此一段通收前十住中初發心住，同此十地中初歡喜地，生如來家為真佛子，為明同乘一如來智慧為體故。明五位中差別行及差別智，無前後始終，一時同進故，非同三乘逐情法故。法行雖廣，是一佛智印，諸法非前後故。故此十地法，返成前十住、十行、十迴向法，非是此十地別有法來。猶如蘿菔從根生葉，復以葉滋根。亦如種穀以果生苗，苗熟果成，還初果也。如善財見慈氏如來，慈氏如來還令却見文殊，明果不離因中果也。又如人初生，至三十而長，終但以長初生為大故，非別有大來。又初生至老大時，無先後也。以智為先導，非情所收，無先後異也。此一乘五位法門，智為先導，無先後故。五位之行教，辯昇進同異差別，雖立昇降差別，但明一法界智中階級，非如情見階級故，以智照之可見。亦如龍女一剎那際三生具行成佛是也。三乘之種，不體會《法華經》會權就實之意，反云是化，要經三祇劫方得成佛。此是法界大智宅外門前之見也，猶住草庵，且免三界麁苦之樂，得三種意生身。住火宅門外，權設三車，是以机案有憑據之乘，以淨土穢土有二別故，未入法界大智生死涅槃無依住故智悲無限，佛本報居華藏海宅故。以眾生海即佛海故，眾生智是如來智。於一毛孔以智所觀，一切剎海凡聖同在其中。於剎那中普見無限三世劫海，無

有始終，不同權教定時劫淨穢全作差別法故。此經十地之法門，莫以三乘留惑，或以願力不取淨土、留身穢境，以悲化眾生等解，皆不稱此之法界普光明大智本宅之門。須改三乘之見網眇目者，令圓滅存留惑及淨穢土之漏身，始可稱智身之廣大，入此不動廣大智身，方名歡喜地不動相應也。亦是十信中不動智佛為體，十住、十行、十迴向隨昇進立名，至此位歸本名故。論主乃為頌曰：

無限智悲成佛德，　佛以智悲成十地，
還將十地成諸位，　前後五位加行門，
不離十地智悲起，　是故十地初發心，
發心即入十地智。　雖然五位方便殊，
只為成熟十地智，　猶如迅鳥飛虛空，
不廢遊行無所至，　亦如魚龍遊水中，
不廢常遊不離水。　如是五位行差別，
不廢差別不離智。　所有日月歲差別，
以智法印無別異。　智體不成亦不壞，
以明諸位除習氣，　了習無習悲行成，
萬行常興無作智。

如是無礙智，是觀達無礙因觀所成，皆以自然無作智為體。亦名不動智，無依無可動故。如是安立五位昇進之門，有十一事因緣。何者為十一？一令發菩提心者不滯一法而生懈慢；二令發菩提心者得智修行諸行；三令發菩提心者以願起智從悲；四令行慈悲者堅固圓滿；五令發菩提心者自治隨俗習氣，以諸波羅蜜令昇進智悲之境；六令發菩提心者從位知行對治習惑進修智門；七為發菩提心者簡辨三乘一乘及人天等差別諸行；八令發菩提心者自知自行所至之緣；九令發菩提心者明三乘一乘攝化廣狹福智減增；十明古今諸佛化儀常爾；十一如鍊真金不離金體，十度鍊冶轉更明淨。且略釋歡喜地十二門中初門十七行經竟，自餘如下更明。

第三次釋第二段中二十五行經，分為五段。一「佛子菩薩住歡喜地」已下至「多無瞋恨」有兩行半經，此一段明菩薩入初歡喜地多歡喜分。二「佛子」已下至「復作是念」有五行半經，明正說此位菩薩歡喜地意，有十種歡喜。如此一段，明見聞念諸佛法故生歡喜分。三「我轉離一切世間境界故」已下至「何以故」有六行半經，有十種歡喜，明自知得佛智慧，永離苦源。此一段入法故生歡喜分。四「此菩薩得歡喜地」已下至「何以故」可有兩行半經，明入此歡喜地已能離五種怖畏分。五「此菩薩」已下至「毛豎等事」有七行經，正說離五怖畏所緣分。此之已上二十五行經，如文自具，不煩更釋。

第三段從「佛子」已下有十五行半經，分為三段。一從「佛子」已下「修一切善根而得成就」有一行半經，此一段更勸勤修信進助菩提行無疲懈分。二「所謂信增上故」已下至「上上殊勝道故」有十二行半經，此一段明以三十種法增上進修淨治此地法分。三「佛子」已下有一行半經，此一段明都結勸修住地分。如上十五行半經，經文自具，不煩更釋。
第四段五十七行半經，分為十二段。
一「佛子」已下至「如是大作用」有一行半經是都舉此地所堪為十大願分。
二「所謂」已下至「無有休息」可三行半經，明願以一切供養具供養一切諸佛，如法界虛空界無休息分。
三「又發大願」已下至「無有休息」有三行經，明願一切佛法護持無休息分。
四「又發大願」已下至「無休息」有四行半經，明願一切世界佛出興世，皆往詣供養，為上首，受行正法無休息分。
五「又發大願」已下至「無有休息」可四行半經，明菩薩廣大行，不離諸波羅蜜淨治諸地，有總別同異成壞等六相，如實說教化眾生無休息分。此一段如五位昇進，隨位安立十波羅蜜、十菩薩行、十佛世界、十佛名號，總是一波羅蜜中隨行成名。於五位中俱有五百，為一波羅蜜中具十，十中具百，隨五位上加行同異上有五百。即如初會中菩薩神天等眾，一眾有十，十眾有百，五十眾上有五百，各各位中隨當位菩薩神天名下義是波羅蜜行。又善財四眾各具五百者，是為一中具足十義，名之為總。其行殊途，名之為別。一智無二，名之為同。隨行報殊，名之為異。能成別報，名之為成。因果本虛，名之為壞，為行行無體故。且如波羅蜜一中有此六門，一能破慳貪等十煩惱結，名之為壞。二能成善果，名之為成。三眾惑雖多捨通多法，名之為總。四殊招別果，名之為別。五終歸一智，名之為同。六隨惑對治，名之為異。此之六相之法，於一切法中總具此六門。一一人法行門中，以智觀之可見。若一一法門中無此六義，皆偏見也。又一波羅蜜上見十波羅蜜，即捨義通該無法不遍，餘准例知。
新華嚴經論卷第二十三

新華嚴經論卷第二十四

長者李通玄撰

六「又發大願」已下至「無有休息」有五行半經，明願化一切三界四生眾生皆安住一切智智廣大無休息分。此一段明教化三界四生法。欲界心多者，勸令觀諸法苦空無常對治欲惡，修諸善法樂清淨定，淨治心垢離貪嗔癡慢，破欲界業得寂淨樂。色界心多者，住息想禪，生有漏善界，方便勸修十波羅蜜慈悲喜捨，令方便成就自體無作大寂定門，離息伏想、現一切智，成就無量巧方便智，教化眾生。若無色界心多者，方便教化修廣多聞慧，分別世間一切事業令無迷滯，無定亂體，起大願力，成就神通供佛法僧，修一切種一切智智，教化一切無盡眾生皆成佛故。如是依根發起調伏，使令皆至一切智智者，根本智中修差別智也。如根本智，依無作定顯差別智，依根本智加行起觀方成。或自力不終，佛菩薩先達之者學而方得。

七「又發大願」已下至「無有休息」可有四行經，明願以智明了麁細世界廣多無限分。有形世界名麁，無形世界名細。亂住者，多類雜居，如此閻浮提諸雜居世界是也。側住，如四天王居處是。倒住者，如胡蜂巢等是。正住可知。若入者，如土居眾生，只若入不欲出。若行者，如人等身中八萬四千戶虫居，而人或行住坐立者是也。若去者，如流水居眾生，其一向流去是也。帝網差別者，如天帝網重重光影互相容也。如是世界重重共住，即華藏莊嚴世界是。與眾生世界海共住，業不相妨，猶如帝網互相容而住，各依自業相見。如經云「一切種一切智智」者，明菩薩大慈悲種，由大願力助成一切智，由定方現差別智，由觀助成，總以此知之。皆依根本智起無限智門，總由此也。

八「又發大願」已下至「無有休息」有六行經，明願佛國互相參入莊嚴分。此一段明入智境界，佛剎如光影互相參現故。

九「又發大願」已下至「無有休息」有七行經，明願諸菩薩同志行無怨嫉分。

十「又發大願」已下至「無有休息」有五行半經，明願乘不退輪，行菩薩行，身語意業見聞者無空過分。

十一「又發大願」已下至「無有休息」可十行經，明願於一切世界，隨眾生欲，示現成佛、入涅槃分。

十二「佛子」已下可有兩行經，明都結十種大願滿無盡願分。

第五「佛子」已下有七行半經，於此段中分為兩段，一從「佛子」已下至「眾生界盡我願乃盡」有五行半經，明十盡句分。二而「眾

生界不可盡」已下至「無有窮盡」可有兩行經，明願不盡分。言世間轉法轉智轉界者，明眾生三界流轉法、流轉智、流轉眾生界盡，菩薩願行方盡，如是不盡，願行不盡。
第六「佛子」已下一段有八行經，分為三段：一明發十盡大願已得十種柔軟心、二得十種信、三「舉要言之」已後一行都結，如文可解。
第七一段十七行半經，分為五段。此一段是當歡喜地中第七地相觀苦成悲門。一「佛子」已下至「如是廣大」有三行經，先舉佛正法甚廣大分。二「而凡夫心墮邪見」已下至「於三界田中復生苦芽」有六行經，明凡夫心墮邪見而生苦趣相續不斷分。三「所謂」已下至「如是眾生生長苦聚」有四行經，明十二因緣有支為生因分。四「是中皆空」已下至「不覺不知」可有兩行經，明眾生不知身空無我分。五「菩薩」已下至「大慈光明智」可有三行經，明見眾生苦發悲愍分。此一段十七行經，約立四門分別：一舉體示迷門、二凡夫迷體成苦門、三不了緣生無體流轉門、四菩薩達真愍苦接生門。
第一舉體示迷門者，即如初三行，是舉諸佛正法如是甚深、如是寂靜、如是寂滅、如是無相等，愍念凡夫不悟，邪見無明長夜覆翳輪，轉苦流。
問曰：一切眾生體自真理智等如來，何故從迷成諸苦業？
答曰：為真如理智體皆無性，無性理智不能自知。若也自知，不名無性。但有眾生緣隨境流轉，不如善惡，為隨境變，業有差殊。或因佛菩薩為說苦因、或自因苦生厭，方求正見不苦之道。若也未厭苦果，終不信聖言。未可自知是真是假、是苦是樂，但受得其生都無厭患，驚怖熱惱都不覺知。若不深自勤修責躬匪懈，作諸定觀入法界之真門者，終未可盡其苦源也。
第二凡夫迷體成苦門者，如後「凡夫心墮邪見」已下，「於三界田中復生苦芽」，有六行經是。於此段中，所受苦生有十八種煩惱，皆依二種煩惱起故。云何為二？一根本無明為長夜所覆、二邪見逐境常流轉不息。此二種無明，非達得成根本智方成智用，非三乘空觀能斷得故。是故《勝鬘經》云「聲聞緣覺及淨土菩薩，但能折伏現行煩惱，不名為斷煩惱。為折伏故，得變易生死。」菩薩得隨意樂生身，皆有忻厭自他佛剎，皆未得法界普光明智，未得與十方諸佛同一智海，永絕邪見自他取捨一切見流。為迷前二種無明妄生厭捨，別證真如及空相，迷大智故。是故《淨名經》云「一切煩惱諸塵勞門以為佛種。」此無明邪見，一乘菩薩達而成智；三乘折伏現行，亦云留惑潤生，此乃皆非稱智而說。不同一乘，依不動智上自有無邊大自在用門。如十信位中十箇智佛，是以不動智佛為首。如此無明及邪見，與一切煩惱而作根本。自餘已下一切諸煩惱皆從此

生，總名隨煩惱，為依根本而有故。如無明通總名邪見，因境起識為因，六根中見名色等，為名色對六根作境，因境識種取著，名之邪見。為迷真理智，號曰無明。以名色識種起邪見，三種對於六根，根根之上皆具有三。且如耳根聞聲，知如是聲，皆有名色識起邪見等三種。如眼根鼻舌身意，總具此三名色識及六根，以名色為境、根為主、識為取，思之可見。是故此經云「不離此名色增長，生六處聚落。」於中相對生觸，觸生受，受生愛，愛生取，取生有，有生老死等是也。如憍慢二種為增長無明，能成增長苦種令不摧壞。是故經云「立憍慢幢入渴愛網中」。如愛為津潤，無明能潤生死，常流轉故。為非愛不受身，如諂誑，是稠林無明，為自迷覆廣多故。為凡夫常所行，無暫間斷故，此非修定業不可制之。如慳嫉二種，是常計無明，與惡道生死更加勝因。是故經云「心與慳嫉相應不捨，恒造諸趣受生因緣。」如貪恚愚癡，是集業無明，是故經云「貪恚愚癡積集諸業日夜增長」。如忿恨無明，與嗔作因。是故經云「以忿恨風吹心識火熾然不息」。欲流、有流、無明流、見流，此是常流無明，恒流轉不息。明是四流大河常流不息，成大苦海。若心無念，諸流頓竭；若也智現，便成法流。如是十二有支互為主伴，則一支上有十二支，總一百四十四有支，以成無邊生死。已上十八種煩惱無明皆依十二有支以為根本，十二有支依名色邪見為本。若以無作定門印之，八萬四千塵勞總為法流智海。如是無明名色，對五根，有觸受想行，總以心生意取為主。如是九緣同起，了境名識。以此十事總名無明，總名邪見，作一切煩惱迷心及境，名曰無明。境者。名色是也。六根對境。邪見隨生。

第三不了緣生無體流轉門者。此之一段明迷真逐妄所生之因。從「所謂」已下至「生長苦聚」四行經是。所謂因依名色，對六根所緣生觸。以觸故，六根取受。因受生愛，因愛生取，因取生有，有生故有老死憂悲苦惱。以名中具色、色中具名，名色二存，聲香味觸總在其內，以有有表色、無表色故。但心意眼耳鼻舌身意所緣擊發成惑者，皆為觸。唯如來無為，純與智俱，無法觸也。眾生觸受成三界之煩惱，聲聞有厭生死證涅槃觸受，淨土菩薩有淨穢二種觸，一乘菩薩有圓和智悲未自在觸。如是諸觸，以智明觀，以成智用。是故《淨名經》云「受諸觸如智證」。又「法本不生，今則不滅」，是明緣生體自性無性，非生滅法。凡夫不了，號曰無明。但知心境本無，即起唯法起，常是智境，非生滅緣。以定慧觀照，即自然開解。

第四菩薩達真愍苦接生門者，即從「是中皆空離我我所」至「大慈光明智」五行經是。如是十二有支，一切眾生從此而起前十八種煩惱，而流轉生死，無苦不受。聲聞、緣覺、淨土菩薩厭而伏之，現

行不起。一乘菩薩以此十二有支而成根本智，起差別智，教化眾生、住持善法及成菩提心。意明迷悟不同，非十二有支與智異故，如《勝鬘經》亦同此說。如上十八種煩惱，如邪見無明，十住初發心住上初生如來智慧家時，正使能作惡道，邪見以除故，習氣微薄。未盡憍慢等十八種，總爾以十種故。十行、十迴向法中有十法加行治之，漸漸微薄。至十地，以正智增明，唯有見道隨行法執，無隨三界現行。習氣不善之業，如慳、嫉、忿、恨、嗔五種，入十地中習氣已無。自餘至七地悲終智滿，方成隨願智用。只可名為達煩惱而成智用，不可名為斷煩惱故。法執現行至七地故，法執習氣十地方無。如算數廣大愚、隨好功德愚，此二愚至佛果行終方見盡。如〈阿僧祇品〉、〈隨好光明功德品〉是。是故如來自說二品，明經佛果二愚，是故明十二有支微習，直至佛果方盡。以此安立五位十度，十十治之，皆十住、十行、十迴向、十地、十一地法則皆體相似，以明治習階級不同。如是五位十波羅蜜，皆初三波羅蜜，以治從纏出世之道。如善財十住中初及二三知識，以三比丘表之。次後三波羅蜜，以治出世間世間之惑。即以彌伽長者、解脫長者、海幢比丘表之。次以方便波羅蜜以下，願力等三波羅蜜門，以治入世間中出世間，令悲智自在。即以休捨優婆夷、仙人、苦行婆羅門表之。次以世間出世間智悲自在故，即以智波羅蜜，以智生悲得自在故。即以師子幢王女名曰慈行表之，智自在如王也。以七住中以修悲生智，以此第十住中以智生悲，故為王女也。明以智波羅蜜，以智成悲而自在故。此明五位進修，位位有此四種勢分差別同異。至善財知識，一一差別同異重明，方得了其五位解行同異。從此十地法門，亦如上有此四種治惑差別同異。一從初地至第三地是治世間中染成出世間習，四五六地是治出世間中世間智慧不自在習，七八九地是治入世間中悲智不自在習。是故八地位中諸佛，以作三加七種勸發以用防之。如八地位中，具明第九第十地智波羅蜜，治世間悲智得自在故。是故以如來為太子時第三夫人瞿波表之，明大慈大悲已滿，是表慈悲法悅義。如善財於十地中表法，有九箇女天、一箇佛妻，為明此十地法門，長養大慈悲門令圓滿自在故，故以女天表之，至彼位具明。仍普賢利他行未自在，大略約敘五位昇進。大意有六：一十住明創生佛家，且除正使煩惱。二明十行治隨世現行習惑。三明十迴向起大願力和融智悲，使世間出世間無礙利物。四明十地長養蘊習悲智功圓。五明十一地普賢行滿，即〈普賢行品〉是，及〈十定品〉已後是。六明成佛位終，即〈如來出現品〉是。如〈離世間〉品，明進修佛果以後普賢恒行。〈法界品〉即前後一部之經皆是以法界為體。如是以法界大智圓通，總無一法一時有前後差別，以智照之可見。如是五位中差別行位，總在

初發心住中，以願行智悲普印令圓滿故。教雖前後，願行悲智法是一時，時亦不異、法亦不差。是故發心之士，應如是修、如是圓滿，不離如來不動智之體圓滿故，於一佛果智悲始終徹故，普見一切眾生是佛國土無出入故，教化迷如來智中眾生令依本故，令諸眾生於自智中普見諸佛同一智故，不於自智生別有佛想故，令一切眾生不於自身起內外遠近見故，以一智印印之，破情有大小長短量故。如是修行，即是令諸眾生佛種不斷故。為諸眾生說如斯法，是故能令法種不斷。普令一切眾生普見自身同佛智海入佛知見，是故能令僧種不斷。一一如是觀察而令心境如是相應。

第八一段二十一行半經，分為三段。此是初地中第八地相。第一「佛子」已下至「凡是所有一切能施」有兩行半經，明一切能捨分。「所謂」已下至「是名菩薩住於初地大施成就」有六行經，明此位中為求佛智故，於身命財無悋惜分。於此段中其施有三：一財寶施、二象馬妻子施、三頭目眼耳身肉施。第二「佛子菩薩以此慈悲」已下至「於佛教法能說能行」有十行經，明此位菩薩成前施已得十種利益分。一明大慈悲大施所緣、二明所施為求正法所為救眾生故、三求出世智無疲勞心、四於一切經論無怯弱心、五善籌量上中下眾生隨力而行成世間智分、六慚愧莊嚴修自利利他之道、七勤修無退、八成堅固力、九供養諸佛、十於佛教法隨說能行。第三「佛子」已下至「依教修行」有兩行半經，明總結成就十種淨諸地法分，具如經說。如此段中，已如上信慈悲喜捨無有疲厭，知諸經論，善解世法，慚愧堅固力供養諸佛，以教修行，以為法門淨治行地。以檀度為體，餘九為伴。

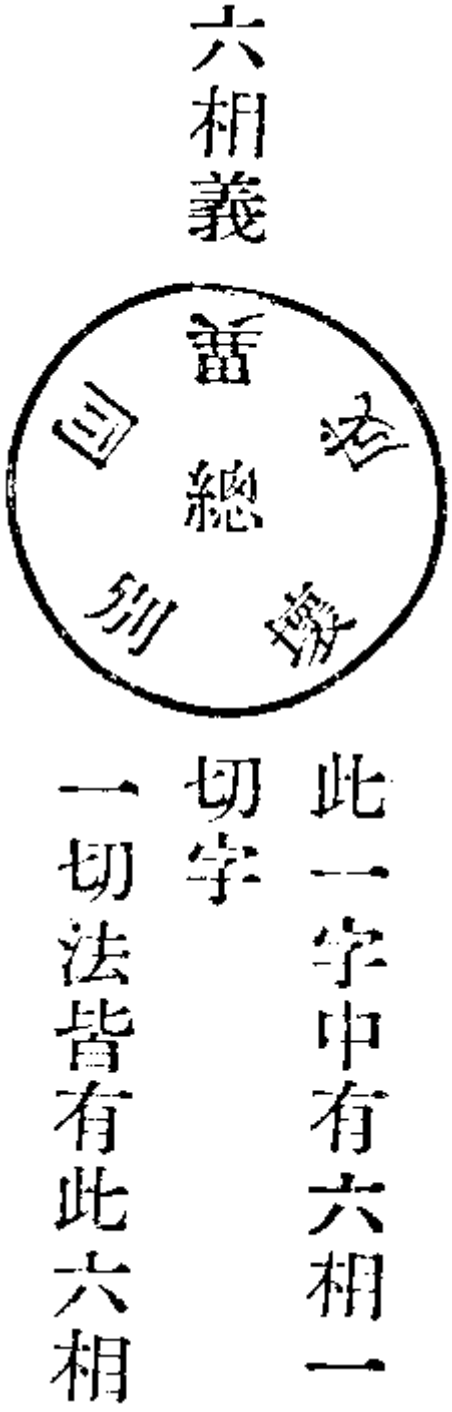
第九段中十八行半經，約分為三段：一從「佛子」已下至「迴向無上菩提」有七行半經，明以願力得見多百千佛，并及悉承事供養分。二「佛子」已下至「隨意堪用」有七行經，明因供養佛獲勝益分。三「佛子」已下至「隨意堪用」有四行經，明金師鍊金數數入火，喻菩薩修行轉增上分，此一段如文自具。

第十段有二十八行經，約分為三段。一「佛子」已下至「成於如來智慧光明」有十四行經，明菩薩入初地已更求此地，及十地入如來地相因果分。二「佛子」已下至「悉免憂患」有六行半經，明以商主所往大城，喻菩薩問於諸地行相安危，一時齊備所資具分。三「佛子」已下至「百千阿僧祇差別事」有七行半經，明菩薩修行善知地相安危，主道眾生令得無礙解脫，如商主分。

第十一段中有二十行半經，是正答前所問佛菩薩善知識初地及十地因果分。於此段中復分為二段。第一從初「佛子」已下至「一切智智」有八行經，於中大意有五：一正舉初地之果、二明能護持正法、三明所行四攝之行、四明一切所作不離念佛法僧、五明不離念

具一切智智。如一切種者，是以加行大願助成大悲種故。一切智智，如前已明。又起大志，樂修一切智及差別智，廣行大悲種，由熏修所生，如一切智由定顯發故，差別智由依師教先達者修學方成，皆依根本智而有。或因自根力上上觀達得，明解之徒必藉師教。第二「復作是念」已下至「而說頌曰」有十二行經，明此位菩薩能捨家妻子修出家法，得見百佛境界法門分。於此十二行半經中，大意有八：一堪與眾生為首、二堪與求一切智及差別智者為依止、三明難捨能捨、四明出家勤行精進、五明所得三昧有百、六明依報見佛之數、七明以願力見佛增廣、八明重說其頌如上。見多百佛者，即是華藏智境一佛剎海融十方諸佛剎海互參遍徹之多百，非如三千大千世界佛境限之百佛故。乃至身塵毛孔等周法界虛空界之百也，不可如情所知之百佛故。此是智境無限中多百，但以定安立隨位昇進之法明其昇進，然其一一佛境不可存其中邊量見。但如自觀身智境無中邊見，何得論佛境有邊量見？此初地、中間十地及如來地，法為一地，通修十地及佛地法故。此中因果，依十迴向中佛果名妙，以十地但成就十迴向中大願海，令滿彼大願行故，亦不離初信心中金色世界不動智佛、文殊師利、普賢等行。如經頌曰「佛子始發生，如是妙寶心，則超凡夫位，入佛所行處。」
第十二說頌中有四十六行半頌，明重頌前法，如文自具。夫驗經所說，入此初地法，乃至是創始具足凡夫，能發廣大願行、能趣入故，非是由因地前行解而來者，意明設教備明修行滯障節級安危。然發心者一時總頓修，居一時一行之內，非是要從節級次第來修，以總別同異成壞六相法圓融可見。於此六字三對法中，一字有六，且如人類之，餘可准知。如一人身具足是六相，頭身手足眼耳鼻舌等用各別是別相；全是一身一四大是總相；一空無體是名同相；不廢如是同無異性，頭身手足眼耳鼻舌等用有殊，是為異相；頭身手足眼耳鼻舌等共成一身，名為成相；但隨無作緣有，各無自性，無體無相、無生無滅、無成無壞，名為壞相。又一切眾生名為總相，愚智區分名為別相，皆同佛智而有名為同相，隨執業異名為異相，所因作業受報得生名為成相，心無所依業體無生名為壞相。又十方報佛名為總相，眾寶所嚴身土差別名為別相，同一法身理智無二名為同相，智隨行異名為異相，成就眾生名為成相，能所皆無無得無證名為壞相。又以一智慧該收五位名為總相，行解昇進名為別相，同佛根本智名為同相，修差別智名為異相，成大菩提具普賢行名為成相，智體無依用而不作名為壞相。又三世久劫差別名為別相，以智普觀在一剎那名為總相，隨業長短名為異相，情亡見盡長短時無名為同相，智無依住名為壞相，應根與法名為成相。約舉五翻六相同異，自餘一切法准此例知。又明一字中有六相義互為主伴，十玄

義亦在此通。一同時具足相應門、二一多相容不同門、三諸法相即自在門，是其義也。



六相義

此一字中有六相一切字。

一切法皆有此六相。

若善見者，得智無礙總持門，於諸法不滯有無斷常等障，可以離情照之可見。此六字義，闕一即理智不圓。是此初地中觀，通世間一切法門故。

第二離垢地

將釋此地，約作五門分別：一釋地名目、二明此地修何行門、三明善財表法、四明此地於三界中得何界解脫、五隨文釋義。
一釋地名目者，何故名為離垢地？為此位治上上十善戒。上上十善戒即法身性戒，能自體無垢故，故名離垢地也。
二明此地修何行門者，以戒波羅蜜為主，餘九波羅蜜為伴。
三明善財表法者，善財此位中知識號普德淨光夜神，此是女天，在菩提場內，善財得菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門。凡是夜神、河神、海神、地神，總是女神，表慈悲位，明此十地蘊積大悲滿。淨光夜神者，為滿普賢願行故。夜神者，常居生死大夜，破一切眾生長迷暗故。神者，其智應真，號之為神。此女天在菩提場內者，明以法身妙理為戒體故。善財得菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門者，明以性戒遍周行齊法界，不為而用、對現色身，常處世間不染塵垢，故為名也。以體用恒寂故，以禪定是體，遊步是用，樂是法樂。此神住菩提場內者，為上上十善是全體菩提法身妙理，又是初歡喜地婆珊婆演底夜神本發心之師，明一切發心以菩提妙理為體故。
四明此地於三界中得何界解脫者，若以菩提無作之體，即三界六道總通解脫，是總相義。若也別相論之，善知三界法差別者，即以戒體能治欲界煩惱，以菩提妙理現前，且能觀欲界煩惱行相。以菩提妙理，且治欲界惑習故。色無色二界三地位中修八禪定，方明此色無色界行門。若不如是別別修行，但以菩提無作用，不能簡知三界所染行法，即於三界法不能了達，便同聲聞外道，無大智故。是故此地修戒，治欲界煩惱；三地修八禪，治色無色界煩惱。初地明凡夫發心，但有大志樂忻求大法故。三地修八禪者，明上界禪皆息想，安定心而住禪。菩薩不息，任體自寂禪，捨彼息心住理自寂，稱菩提故。凡上二界禪，隨其淺深皆有息心想伏，隨寂靜住。第四禪中無出入息，唯白淨妙色現前，水火風三災不至，為念亡想滅無此業故，唯有色界業在。
五隨文釋義者，於中復分為二，一長科經意、二隨文釋義。一長科經意者，於此第二地中，長科為六段。一「諸菩薩聞此」已下有五行頌，明諸菩薩聞法歡喜分。二「爾時」已下一段，有四十三行經，明已修初地，欲向第二地，捨惡從善分。三「佛子」已下一段，有三十九行半經，明第二地中善持上上十善分。四「佛子」已下有三十九行半經，明第二地中起慈悲眾生分。五「佛子」已下一段有三十一行半經，明正入第二離垢地，得見多佛分。六說頌已下，有四十二行頌，明重頌前法，及請說第三地分。

二隨文釋義中，從初五行頌中，大意有三：一菩薩聞說初地法歡喜、二散華稱讚、三解脫月知眾心請說第二地。其義如文自具。第二於捨惡從善段中，四十三行經，復分為兩段。一從「爾時金剛藏」已下至「以此十心得入離垢地」有四行半經，以十心修第二地向。二「佛子菩薩住離垢地」已下至「令他修者無有是處」有三十八行經，明第二地菩薩種性，自身口意業調善順十善心，具慈悲分。十善者，身無殺、盜、婬，意無貪、嗔、癡，口無妄言、綺語、惡口、兩舌，如欲界十善散善修。色界無色界十善，并修定業，以息想方至。

第三「佛子」已下三十九行半經，明善持上十善分中，復分為三段。一「佛子」已下至「如是方便菩薩當學」有十四行經，明此位菩薩持十善道分。於此段，其意有六：一念十不善是地獄、畜生；二念十善業道得生三界至有頂天，此十善通修非想頂，總名有頂；三上品十善畏苦修真得聲聞乘，得出三界有為心，伏盡三界煩惱，入變化生死，有入滅定經劫不覺；四上品十善自覺緣生，不具慈悲成獨覺乘，亦得變化生死，為根利故，迴向大菩提，易經十千劫；五上品十善修廣大願，不捨眾生求佛大智，成菩薩行；六上上十善修一切種智清淨故，成十力、四無畏，故名為最上乘。以上生天及出世，有此五種十善業道。二「佛子此菩薩摩訶薩」已下至「無邊大苦聚」有二十三行經，明行十不善業各有二種因果，如經具明。又十不善中亦有上中下三品因緣，受苦不同，如經自具。三「是故菩薩作如是念」已下至「令住其中」有兩行經明，菩薩自行十善，亦教化他行十善業分。如上上十善者，明依智發心。自餘三品雖皆離三界業得出三界果，皆依空發心，漸求佛智，方入普賢願行。為三乘中菩薩願行雖廣，為未盡佛智故，皆有限量。如三千大千國土為佛報境者，以是義故，與佛智中行普賢行者全別。三乘以觀空及五位行門忻理至理，方忻如來種智之門，然更須入普賢願行。即佛果在十信五位後，云滿三祇方至。若不迴心者，俱在門外草庵。上上十善一乘之門，即以如來一切處不動智佛以為信心，十住位中即入如來智慧之果。十信五位皆以佛果大智以成行門，即以如來普光明智以成十住、十行、十迴向、十地、十一地為體，即佛果與普賢行同資，以智體圓明出情見故，非三世攝。是以《法華經》為迴三乘令歸智海，即以龍女表之；此經頓示佛門，即如善財所表。善財雖遍巡諸友，然不動足於覺海之前。慈氏雖受一生成佛之功，然不離一念無前後無生智海。此是乘一切智乘，古今見盡。情存前後，不入佛智之門，且住草庵，止於門外。論主頌曰：

一切眾生金色界，　白淨無垢智無壞，
智珠自在內衣中，　只欲長貧住門外。

廣大寶乘住四衢，　文殊引導普賢扶，
肥壯白牛甚多力，　一念遍遊無卷舒。
如是寶乘不能入，　但樂勤苦門前立，
不覺自身常住中，　遣上恒言我不及。

第四段中四十行經，明第二地中起慈悲分。復分為十段。一「佛子」已下有四十行經，總有十種慈念眾生心，十種念眾生苦道，令安在十種樂中，如經自具，次第作十種「復作是念」是。如身邊二見，見取、戒取總依邪見起故，標在其首。六道三界無明，總依名色見惡慧惡欲生。離佛意者，明根隨境變，迷自佛智故。我拔出如是險難，令住無畏一切智城，明念苦興悲，令達本智故。又作是念：一切眾生為大瀑水波浪所沒者，明因愛水所沒故。入欲流、有流、無明流、見流生死迴復者，明總因愛河漩流漂轉故。湍馳奔激不暇觀察者，明前四流峻速逐境，從見起諸妄業，無暇起觀而調伏之故。為欲覺恚覺害覺隨逐不捨者，明此三種惡作流，依身見羅剎於中執，將永入愛欲稠林故。明因身等，五見俱生。五見俱生，六十二見齊起。六十二見者，依《毘婆沙》說，五蘊中各起四見，四五二十。三世各二十，通為六十。通身即是神、身異神二見，總為六十二見。且於色蘊中，即色是我、離色是我，我中有色、色中有我。乘自佛智，經五位見諦漸明。復有五因有五箇果，此約本五上立，通為十。都有百一十法門，皆有迷障愚癡等法。一如善財童子舉行所障，待至彼位具明。如是名為隨位進修未得自在愚癡，直至佛果，所謂算數廣大愚、隨好光明功德分量廣大愚，唯佛窮果方始了知。如〈阿僧祇品〉、〈隨好光明功德品〉如來自說者是。如是隨地位中進修迷障，至善財表法知識一一對行具明，令易解故，隨逐邪道故。又一切眾生、人天魔梵、聲聞緣覺、淨土菩薩皆是邪見，但為苦樂不同，皆非正見行。顛倒行者，四倒八顛倒等是。猶如盲人無有導師者，明菩薩觀迷起悲，求出要道慧濟群品。已下可知。入魔境界者，五蘊魔、煩惱魔、死魔、天魔是也。惡賊所攝者，六根逐境起諸邪見是也。隨順魔心，遠生迷真妄取名色，身見、邊見、戒取、見取、邪見常自籠網，輪轉苦流愚癡稠林所迷者，如一切眾生愚癡稠林所迷，大要約有八萬四千。大體總論，一迷等虛空迷，為迷自身如來普光明本智慧海，即等法界虛空界總迷。如是愚癡廣多，蔽障本智，故號稠林。如入位菩薩迷道愚癡，隨五位上進修因果有一百，以五位中各有十種波羅蜜。以為昇進之行體，如十住中從十信以後修方便三昧，是修十住中初發心住向正入初發心住果，所謂得憶念諸佛智慧光明，是入海門國。觀修治地住向觀察一切眾生海，是清淨法界海。得普眼法門，是正入治地住果。如是五位五十箇法門，皆有二種因果，都有一百箇昇進法門。

又從初發心生死稠林故，標之為首。若明此諸見無體，諸見即是法界緣生，起唯法起、見唯法見，隨智而轉所緣，三界六道諸不善道總由此五種生。若了即入佛知見，已後諸煩惱總無有生。如是五見相破壞者，是離世間業。因此五見而生鬪諍嗔恨，如因貪便起邪命，如三毒因起貪嗔癡業。惡業增盛，名為熾然。清涼涅槃者，業亡智現即樂。又舉愚癡重闇妄見膜者，總明多迷障業，為迷名色以障正智。又舉墮地獄畜生餓鬼者，明由前迷障妄墮地獄，此謂十八地獄。十八者，鑊湯鑪炭、刀山劍樹、黑闇寒氷、火車火輪、鐵網銅柱、沸屎拔舌、釘身吐火、飲銅愚癡、火城灰河等。已上十八種地獄，約心所作惡業處即受之。入惡見網中者，明眾我五蘊中各具有此四，如是諸見皆依身所起，是故此經云「無身亦無見，得佛無上身。」將入愛欲稠林者，明一切生死皆從愛欲所生故。為生死多故如稠林，一剎那間八百生滅心齊起流注不絕，剎那時盡生滅齊生。於所貪愛深生染著者，明深作生死業，轉轉不休故。所慢原阜者，慢有七慢，慢慢、憍慢、過慢、卑慢、我慢、增上慢、邪慢。原阜者，明慢上更加慢及過慢等，名之曰阜。如世平地更有高地，其上平坦曰原。原上更高為堆，堆上更高為阜。明我慢上加六重慢，此為阜也。安六處聚落者，憍慢原阜上，更加眼耳鼻舌身意取著名色境。「增長苦因」已下十四行經，如文可解。此十段經，明此地中觀苦起悲救護分。

第五「佛子」已下有三十一行半經，明此地菩薩以願力得見多百千佛分。於此段中復分為十段。一「佛子」已下至「那由他佛」有三行半經，明此位菩薩以願力得見多佛分。二「於諸佛所」已下至「亦以供養一切眾僧」有兩行半經，明以二心五事之供佛及僧分。此中佛法僧者，以毘盧遮那為佛寶，文殊師利為法寶，以普賢行為僧寶。總攝三乘人天六道三寶，總在此三寶中，皆從普賢隨行教成故。三「善根」已下至「布施持戒清淨滿足」有四行經，明重受十善戒分。此明初地亦受上上十善，此更重明鍊磨。四「譬如真金」已下至「持戒清淨滿足」有三行半經，明舉鍊真金更加礬石更明淨喻。五「佛子」已下至「但隨力隨分」有兩行半經，明此位菩薩所行之行分。六「佛子」已下至「一切智智」有六行半經，明此位菩薩受職分。七「又作是念」已下至「一切智智依止者」有兩行半經，明此位菩薩自知道德殊勝分。八「是菩薩」已下至「以為眷屬」有四行半經，明此菩薩亦能捨家妻子出家，得千三昧，得見佛分。九「若以菩薩殊勝願力」已下至「不能數知」，明以勝願力見佛，過前依報業力分。十「爾時」已下明金剛藏說頌分。

第六說頌已下有四十二行頌，復分為五段。一「質直柔軟及堪能」已下至「為諸佛子已開演」有三十行頌，明頌前十段法門。兩行一

頌，如文自具。二「佛子」已下至「第二地中之行相」有四行頌，明大眾聞法興供分。三「是諸菩薩」已下至「願為演說第三地」有三行頌，明諸菩薩聞第二地，又請說第三地法分。四「與法相應諸智業」已下至「佛清淨行願皆說」有三行頌，明諸菩薩同請說分。五「時解脫月復請言」已下有兩行頌，明解脫月重請說第三地分。如上云一切種者，以加行熏修種一切智，即是根本智。又智者，明以根本智加行成差別智，如根本智因三昧現故，差別智由以根本智觀察加行力修成。若不一一以加行觀察力大願力，即根本智即滯寂聲聞同乘，故無有用也。

第三發光地

將釋此地，作五門如前地。

一釋地名目者，何故名為發光地？明此地修色無色界八禪定，善達色無色界。世間禪體識相對治，明達三界障惑分。明益令智慧明淨故，故名發光地。為從初地二地以善達欲界中隨纏法，於三地善達色無色界四禪八定法門，得出三界，智慧光明現前故，故名發光地。若但修治欲界煩惱，不修八定達色無色界，由有上二界障在，不名發光。為此地修三界業障盡故，故名發光地，以定能發慧光故。

二明此地修何行門者，以忍波羅蜜為體，餘八為伴。此明三界業障盡故，以此忍名為順無生忍。若也初發心住得佛智慧現前，名初生諸佛智慧家，已十住、十行、十迴向總得無生忍是總義。若也麁細進修言之，地前三賢名為以佛智慧調伏，名為伏忍；初地二地三地名順無生忍；自四五六地得出三界及世間障亡，方名得無生忍；七八九地方名無功用寂滅忍；十地悲智圓該，位同諸佛。

三明善財表法者，善財於此位中得見喜目觀察眾生夜天神，在去菩提場不遠，坐蓮華藏師子之座。善財得大勢力普喜幢解脫門，表初地初入地位初發心。第二離垢地是初會菩提之體為戒體，第三地是依菩提之理修忍，忍是行首故，故去菩提場不遠，以菩提成忍行故。坐蓮華藏師子之座，蓮華表在行無染。師子，明依主義也。號喜目觀察眾生者，明法忍行慈也。夜天神者，如前釋也。善財得大勢力普喜幢解脫者，明出三界障盡，法忍成滿，貪嗔忿恨惑不能生故，法忍現前，有大勢力故。普喜幢解脫者，明能摧壞自他煩惱故，於諸境界不傾動故，於諸違順成法樂故。

四明此地於三界中得何界解脫者，此得三界解脫。為前二地對治欲界，此三地次對治上二界，八禪總是三界障盡故。以四地修三十七

助道觀，五地修十諦觀，六地修十二緣生觀，學出世中世間智慧故。
五隨文釋義中，二義如前。第一長科經意者，於此段發光地中，長科為七段。第一「爾時金剛藏菩薩」已下至「得第三地」有五行經，明從二地修第三地向起十種心分。第二「佛子」已下「非但口言而可清淨」有五十二行半經，明正住第三地，觀諸有為法及於一切眾生起慈悲并貴法重人，能入火坑受苦樂聞法分。第三「佛子」已下至「而無所樂著」有十行半經，明住發光地，修色無色界四禪八定，隨順法性而行無所著分。第四「佛子」已下至「亦復如是」有兩行經，明此位修慈悲喜捨四無量心分。第五「佛子」已下至「明以願力而生其中」有三十三行經，明住此地以修禪定獲通力，六根清淨分。第六「佛子」已下至「而說頌言」有三十行經，明此位菩薩見佛廣狹及受職分。第七「而說頌言」是說頌分。
於此七段經中，第一「爾時金剛藏菩薩」已下有五行經，明從第二地修第三地向，起十種心，如經自具。
第二「佛子」已下有五十二行半經，於中復分五段。一從「佛子菩薩摩訶薩住第三地」已下至「是為十」有十九行經，明觀有為苦無常，以十種哀愍眾生分。二「菩薩如是見眾生界」已下至「究竟涅槃之樂」有七行半經，明菩薩念度眾生，以何方便、安置何處，令得究竟涅槃之樂分。三「便作是念」已下至「如是觀察了知已」可有五行經，明菩薩所念，知安置眾生之究竟處分。四「倍於正法」已下至「觀察修行」可有十九行經，明菩薩欲度眾生，倍勤修求法身，命能捨入大火坑無苦分。五「此菩薩」已下有兩行經，明決定修行，非但口 言分。
新華嚴經論卷第二十四

新華嚴經論卷第二十五

長者李通玄撰

隨文釋義者，餘文自具。如欲度眾生令住涅槃樂，不離無障礙解脫智，此是根本智。乃至如實覺無行無生、慧光禪善巧決定、觀察智善巧多聞。如此五法總是一根本智之隨用，修行者修方便定顯之可見。如倍於正法懃求修習日夜唯願聞法者、喜法者，明智現無憂故。樂法者，無生死故、依法者，依如來智故。隨法者，隨順正解脫故。解法者，解第一義故。順法者，順正智故。到法者，自到涅槃能到入生死度眾生故，亦令到涅槃故。如得一偈法勝得大千世界寶及輪王位者，明世法不免生死故。已下准知。

第三「佛子」已下有十行半經，是四禪八定隨順法性無著分中，復分為九段。一「佛子」已下至「離生喜樂」一行半經，是住初禪分。二「滅覺觀」已下至「定生喜樂」一行經，是住第二禪分。三「離喜住捨」已下至「捨有念受樂」有兩行經，是住第三禪分。四「斷樂」已下至「住第四禪」有一行經，是住第四禪分。五「超一切色想」已下至「住無邊虛空處」有一行經，是空處定分。六「超一切虛空無邊處至住識無邊處」有一行經，是識處定分。七「超一切識無邊處」已下至「無所有處」一行經，是無所有處定分。八「超無所有處」已下至「非有想非無想處」一行經，是非有想定分，此三界頂。九「但隨順法故而無所著」是心無依定，此是法界定體。

隨文釋義者，明此發光地得出三界心，入法界自體無作大三昧門，雖修四禪八定，恒隨法性而無所依，但為鍊磨三界習氣令智明淨。應如是進修故，如善鍊金不失銖兩喻。如是重重以戒定慧鍊磨，不失法界大圓明智銖兩。以此八種禪定鍊磨令智慧轉更明淨，以法身智體本無增減故，名發光地。權教菩薩得出八禪超三界苦生於淨土，有慈悲者留惑潤生住於世間。聲聞羅漢出八禪之後入第九定，依空智滅，身智總無。如一乘菩薩修習八禪，善知世法無有體性，成一切智之妙用故，達三界體自無生滅故，發超大智知世法故，故名發光地。初地修檀住世間，第二地修戒明能淨世間，第三地修八定明得出世間，四五六地明修出世間中世間之智，七八九地明修入世間成悲智圓融，第十地明修智悲圓滿成佛位故。計其理智無有地體層級，為治慣習及會融悲智生熟及修世間出世間差別智有淺深，安立諸地，設有軌度令使倣之。

第四「佛子」已下有兩行半經，明修四無量心，以大慈為首分。

第五「佛子」已下至「以願力而生其中」有三十三行經，明神通自在分。於此段中復分為六段。一「佛子此菩薩得無量神通力」已下至「梵世」有六行經，明神通分。二「此菩薩」已下至「亦悉能聞」有兩行經，明天耳通分。三「此菩薩」已下至「以他心智知眾生心」有七行經，明得他心智分。四「此菩薩」已下至「皆能憶念」有八行經，明得宿命分。五「此菩薩」已下至「皆如實知」有七行半經，明得天眼分。此已上明菩薩五通自在，為智悲未滿本願故、具普賢行故、異淨土菩薩故、異二乘故，不證漏盡通，以智於生死隨行自在故。如淨土經云：雖證六通而不盡漏者是也。六「此菩薩」已下至「以意願力而生其中」有兩行經，明不隨三昧力受生分。
第六「佛子」已下至「而說頌曰」有三十行半經，於此段復分為六段。一「佛子」已下至「隨力修行」有六行半經，明此菩薩以願力得見多佛及供養聞法分。二「此菩薩」已下至「轉更明淨」有四行半經，明觀法解縛分。三「佛子」已下至「轉更明淨」有三行經，明喻鍊金，金比菩薩地加行智慧明淨分。四「此菩薩」已下至「皆轉清淨」有三行經，明忍辱柔和十三種心轉更明淨分。五「此菩薩」已下至「隨力隨分」有一行半經，明此位菩薩所行之法分。六「佛子」已下至「不能數知」有十行半經，明此位菩薩受職依定見佛數量分。
第七「爾時」已下明金剛藏說頌分。於頌中有三十六行頌，兩行一頌，重頌前法，如文自具。

第四焰慧地

將釋此地，作五門如前。
一釋地名目者，何故名為焰慧地？前地修上界八禪，得出三界智慧故，名發光地。此地修三十七助道觀門，觀身受心法轉加明淨，故名為焰慧地。前地因定發，故名發光地。此地以三十七助道觀門觀身受心法，自性無依慧加明淨，故名焰慧。
二明此地修何行門者，以精進波羅蜜為首，餘九為伴。
三明善財表法者，善財於此位中，見普救一切眾生妙德夜神，得菩薩普現一切世間調伏眾生解脫門。此神住在此眾會中者，即明與前喜目神同會，為表前離垢地是以法身無作性戒是菩提體故，忍波羅蜜、精進波羅蜜是菩提行故。普德淨光住道場之內，喜目神住處去道場不遠，此第四地中普救眾生夜天在此眾會中，明以忍精進二位不離萬行故。又明三十七助道行門是助菩提行故，故言在此眾會。此位明以菩提體却觀身受心法，成世間智慧故。前之三地已求出世

菩提心，此四五六地以菩提心返修世間智慧，此云在此眾會。此位中見普救眾生夜天神者，明三十七道品、四念處觀是三世諸佛教化一切眾生助道方便，一切諸佛從初發心至究竟智，皆依此方便而增明諸智慧故，是故此神名普救一切眾生妙德。妙德者，明三十七助道觀能顯自他妙慧故也。明前三地修戒定忍得出世心，此地重以三十七道觀再更治之，故名焰慧地。得普現世間調伏一切眾生解脫門者，為明此位三十七道品通三乘一乘共所修行，調伏之大路故，名普現調伏一切眾生解脫。一一依善財表行中類之，可見其意。若不如是，不可了知地位行門。後至〈入法界品〉具明。

四明此地於三界中得何界解脫者，若以總相，得三界一相解脫；若別相昇進，明此位中以修三十七道品觀，得欲界中智慧解脫心多。大意明重治前第三地中出三界餘習，為明第五地禪波羅蜜修十諦觀，得上二界并欲界中出世間中解脫，皆須總別同異成壞論之。如初歡喜地表法神，明初生佛家，以檀波羅蜜能資生聖道故，神名主當春生。如第二離垢地戒波羅蜜，以法身無作以為戒體，故神名普德淨光明戒光也。即住居道場之內，表法身是道場體故，身是菩提體故。第三發光地以忍波羅蜜為體，神名喜目觀察眾生，以忍故無事不悅。去道場不遠者，明忍以法身無作為體故。第四焰慧地以精進波羅蜜為體，神名普救眾生，以精進波羅蜜是普救義故。又為普治前三地出三界習氣。住在此眾會者，明不離法身及性戒忍行中行精進行故。如是總約名及住處，所表地位次第令易見故，思之可見。又入地中多以神為表法者，明入地以聖智從行祐生名神故。又以總別同異成壞之義六相法門思之，方無有惑。

五隨文釋義者，有二義：一長科經意、二隨文釋義。一長科經意者，於此焰慧地中長科為七段。第一「佛子」已下有十二行頌，明大眾聞前地歡喜，復請後地法分。第二「爾時金剛藏」已下一段六行半經，明以十法修入第四地向分。第三「佛子菩薩住此焰慧地」已下一段三十七行半經，明修三十七道品分。第四「佛子」已下五行半經，明對治身見分。第五「佛子此菩薩」已下一段十五行經，明以前觀智方便獲大利益柔和分。第六「佛子菩薩住此焰慧地」已下有三十行經，明此地見佛增廣分。第七「菩薩已淨第二地」已下有五十三行頌，明重頌前法分。

第一從初十二行頌中，復分為兩段。一「佛子聞此廣大行」已下至「菩薩勝行妙法音」有八行頌，明大眾聞第三地法歡喜興供稱歎分。二從「願更演說聰慧者」有四行頌，明更請第四地法門分。已上文義，如文自具，不煩更釋。如自在天王大忻慶者，為此天是說十地處，非餘天不悅，但舉說法處主故。

第二「爾時金剛藏菩薩」已下修四地向中有六行半經，分為兩段。一「爾時」已下至「當修十法明門」有兩行半經，明欲入第四地勸修十法分。二「何等為十」已下三行經，是正舉十法名目觀察分。何故舉此十法重令觀者，明於前三地得出世間智慧，今重觀此十法，明將出世間智慧返達世間同出世間故。

第三「佛子」已下三十七行半經，分為九段。一「佛子」已下至「生如來家」有一行半經，明以十種智得生佛家分。如十住初發心住亦名生如來家，至初地中亦名生如來智慧家，此四地亦名生如來家，有何差別？答：計其總相，生如來智慧家即一體無二。若論別相，昇進即有淺深。如十住之中於妙峯之頂，明創啟凡情、始開佛智，慧但啟迷，解得一分煩惱清涼故，佛果名月，如十住位中十箇月佛是。如善財表法中，妙峯山上見比丘，且彰佛慧解脫，未明智慧神通。如初地生如來家，雖有智德神通，但且得出三界之神智，所教化眾生亦以如己所知，未得達世間智慧與出世間智慧自在無礙。此第四地生在佛家，明達世間中出世間智慧故，與初地中雖入神性共同，然出世間世間智慧淺深差別。明前三位但修上二界禪，得出三界，一單之理；此位觀身受心法故，經云「得彼內法生如來家」。內法者，明智慧返觀達俗智，無俗不真故。二「何等為十」已下至「是為十」有四行半經，明以十法成此地之智慧分。從所謂深心不退於三寶中淨信畢竟不壞故者，此三寶是通三界及三世一切法總三寶攝，非如世情三寶，故云深心也。觀三界法性自無性，是名佛寶。了三界法同異總別成壞，是名法寶。以自行門和眾生心意方便引接，令得應真及人天樂，是名僧寶。觀世間成壞故者，下文云「因業故有生，還因業故滅。」約本法界無成壞故，明不成壞中，眾生妄見成壞。觀生死涅槃故者，明生死本涅槃，總無體故。觀眾生土業故者，明國由業起故，是本無今有故，觀前際後際故。觀無所有盡故者，明三世本無，無有盡相故。不言多劫而有不盡，但言三世本無，本無可盡。是為十，總結前十法故。三「佛子菩薩住此第四地」已下至「除世間貪愛」有六行經，明觀身受心法四念處觀門分。四念處觀者，一身念處觀者，循者順也，明善順觀內身腸胃肝膽心肺脾腎五藏六府，都無我人主宰體相。勤勇者，明勤觀不倦。念知者，不忘念也。除世貪憂者，勤觀內身善知無主，除世貪欲煩惱故。觀外身循身觀，循身者巡身，亦云順，亦云善。意者周巡觀察外身皮肉筋骨髮毛爪齒眼耳鼻舌手足腰臗，都無主宰我人體相，皆從虛妄繫著業生，無有實法，有業即有、無業即無。當觀業體本無依止，達身無體、受者亡遺，有大智圓明，都無我人受者。動寂任智，內外無依，勤勇念知。如前除世貪憂者，除身見、邊見、見取、戒取、邪見上貪憂。觀內外身周巡遍觀者，內外身如

前別觀，此令總觀其身內外無主。猶如虛空無有一法而可得者，此是身念處觀。已下觀內外受周巡內外，觀能受所受內外中間。「性無依止」已下，觀內心外心能知所知。「都無住處」已下，觀內法外法無有我人。此已上是四念處觀。四「復次」已下至「迴向於捨」有八行半經，是修四正勤分。復次此菩薩修行欲定斷行者，明勤觀前四念處，不亂是欲定，為有覺有觀故。斷行者，勤觀前四念法，斷身見、邊見、邪見等，及色受想行識等行。此位重治練欲界惑、上二界惑，以五地禪波羅蜜重更治之。前二地以戒體治麁，此四念觀治細。成就神足者，以欲界諸天等神足是下品十善業報，此約一分法性智通殊勝，即不可比於三界及二乘三乘有限之通。且望後位，即此位不如，雖作觀行皆以理智為體，為成差別智更令微細故，觀眾法起滿本願成大慈悲故。依止厭者，對治不取世惡法。依止離者，性自無著故。依止滅者，滅諸惡法令不生故。迴向於捨者，至無依處故。此明是非總捨至露地智故，修行精進普救一切眾生故。勤定心定觀定斷行者，一心專作無錯失故。已下如前。五「復次」已下至「迴向於捨」有兩行半經，明修信、進、念、定、慧五根分。依止厭離滅迴向於捨，總四法為對治之體故，如文可知。六「復次」已下至「迴向於捨」有兩行半經，是修五力分，還以依止厭離滅捨為體，即於境不動名之為力。七「復次」已下至「迴向於捨」有三行半經，明修七覺分，還依止厭離滅捨為體。明簡正邪，名擇法覺分。自利勸他恒無疲倦，名精進覺分。法樂現前，見來求者歡喜無厭，名喜覺分。猗者，依也悅也。以無依住之理智恒現前故，法悅熙怡，世無憂恨之所傷故，名猗覺分。內外觀終，受心隨智不隨境轉，名之為定覺分。身邊見亡，自他境滅，身受心法都無所依，名為捨覺分。心境見亡，起唯智起，無雜亂故，名為念覺分。已下如前。八「復次」已下至「迴向於捨」有三行經，明八正道分，依止厭離滅捨為體，以八邪為八正道。九「菩薩修行如是功德」已下至「善巧方便故」有五行半經，明作如是觀行之意，為十法故，以不捨一切眾生為首，如文具明。如十力處非處為首，如前已明。無畏者，四無畏也，一一切智無畏、二漏盡無畏、三說障道無畏、四說盡苦道無畏，如是四種，人天外道無能難其過失者。不共佛法者，十八不共法也。一佛身無失，身行善故。二口無失，口業善故。三念無失，無雜念故。四意無異，怨親平等故。五心無不定，不異法界無作智故。六無不知，以一切無不明了故。七欲無減，滿眾生心作所欲，隨順利生故。八精進無失，自雖道滿，建法利生無休息故。九念無減者，善知一切眾生根時非時故。十者定無退，本無動故。十一者慧無減，善簡諸法無生滅故。十二者解脫知見無減，光明智無不達故。十三者身業隨智慧行，四

威儀中無不成益一切眾生故。十四者口業隨智慧行，無雜談論故。十五者意業隨智慧行，永無邪思相故。十六者智慧知過去世無礙事。十七者智慧知現在世無礙事。十八者智慧知未來世無礙事。此十八種唯佛獨有，不通下果。相好者，有九十七大人之相。隨好者，如〈隨好光明功德品〉。但舉一箇手中隨好，名圓滿王出光明為熾盛，七百萬阿僧祇光明而為眷屬。但舉其一，隨好無盡。又有十華藏世界海微塵數大人相，一一身相眾寶如相以為莊嚴。此明無盡相、無盡隨好，等法界虛空量故。音聲悉具足者，約總言之，有六十種梵音。若隨差別，經云「廣大微妙之音遍一切剎，住無量劫求於上上殊勝道故。」即以佛果法門，餘法不過故。隨順所聞甚深佛解脫者，乘如來一切智乘故。思惟大智善巧方便者，巧能隨逐一切眾生根所宜令度苦故。

第四段中有五行半經，分為二段。一「佛子住此焰慧地」已下至「一切皆離」有三行經，明此地以四念處所觀對治身見為首，自餘我人眾生等，遍觀身受心法皆能離著處故。二「此菩薩」已下至「皆悉修行」有兩行經，明此菩薩見業是如來所訶所讚分。明一切眾生所作業道恒流轉生死，此是如來所訶，應可以觀治之。若也以觀自治無業，當可以智方便隨生死，同眾生事業濟度眾生。是順菩薩道，如來所讚，皆悉能修故。

第五有十五行經，於中義分為四段。一「佛子此菩薩隨所起方便」已下至「皆善修行心」有四行半經，明此位如上修集於道及助道，得十種利益心分。二「此菩薩」已下至「得說法者意」可有兩行經，又得十種心得說法者意分。無稠林行者，明無迷滯障所覆蔭故。三「此菩薩」已下至「道非道精進」有五行半經，明此位菩薩得十種精進分。此十精進以成當地令堅固故，亦成後地令相應故。四「是菩薩心界清淨」已下至「皆悉成就」有三行經，明此位菩薩心界清淨得佛護念分。已上明已作四念觀，於法深細、悟解明利，明斷具足故。

第六「佛子」已下有三十行經。於此段中，義分為八。一「佛子菩薩住此焰慧地」已下至「一切眾僧」有四行半經，明以願力見多佛并供養分。二「以此善根」已下至「轉更明淨」有四行經，明見佛承事住多劫中，深心信解更增明分。三「佛子譬如金師」已下至「悉不能壞」有六行經，明以金師鍊真金作莊嚴具轉明淨喻。四「此菩薩」已下至「第四焰慧地」有兩行半經，明此位中所行之行分。五「菩薩住此地」已下至「具足一切種一切智智」可有四行經，明此位菩薩受職分。如一切種者，明加行成種。一切智智者，明入根本智及差別智皆可以求。六「復作是念」已下至「一切智依止者」可有兩行經，明此位堪為一切眾生師首分。七「是菩薩」已

下至「以為眷屬」有三行經，是依自報業入三昧見佛及威動廣狹分。八「若以願力」已下有兩行經，明以願力見佛甚多不能數知分。
第七五十三行頌中，分為兩段。「一切」兩行頌歎菩薩已淨第三地法，方能趣入第四地分。二「始登焰地增勢力」已下至「過於此數無能知」有三十行頌，明重頌前法分。如身見為首。六十二見者，明有身見，即六十二見俱生。以是義故，循觀身受心法以用治之，得無身受心法，即諸見總無唯智所見也，名悟佛知見、入佛知見，生佛家故。六十二見者，於五陰上各有三世，於三世上橫計有四句，一如去、二不如去、三亦如去亦不如去、四非如去非不如去。於未來五陰上各計四句，一者邊、二者無邊、三者亦邊亦無邊、四者非邊非無邊。於現在五陰上各計四句，一者常、二者無常、三者亦常亦無常、四者非常非無常。於五陰上有三世，三世上各有四見，一世有二十，三世各有二十，通為六十。總斷常二見為本，共為六十二見。又為色受想行識各有四見，一世上有二十，三世為六十，斷常為二見共為六十二。若以四念觀門，諸見總為佛事。為身見無，總是佛知見故。

第五難勝地

將釋此地，五門如前。
一釋地名目者，此地何故名為難勝地？為以禪波羅蜜發起善根慈悲喜捨，通達世法，下地不如，故名難勝地。
二明此地修何行門者，此地以禪波羅蜜為體，餘九為伴。
三明善財表法者，云去此地不遠有夜神，名寂靜音海，坐摩尼幢莊嚴蓮華座，善財得菩薩念念出生廣大喜莊嚴解脫門。云不遠者，不離菩提體而有禪波羅蜜行故。號寂靜音海者，明禪是寂靜故。音海，是表定能發慧用故。坐摩尼幢莊嚴蓮華座者，表摩尼名離垢寶，明禪定離垢故。幢者，明法性定體不隨境動，明境界與心當體自定，為無自性故。莊嚴者，以無作性禪用嚴萬行故。蓮華者，表行無染故，明行性不異無作禪，俱無性故。得菩薩念念出生廣大喜莊嚴解脫門者，表無作性禪體同法界，故云廣大。常居生死，常行萬行，禪悅無憂，名之為喜。以定嚴慧，名曰莊嚴。不迷靜亂，名為解脫。此名難勝地者，為明以定體善知世法無定亂性，勝於定亂故，名難勝地。為過三界惑，復不證涅槃，三界及涅槃總不能壞其無依住之智慧，故名難勝地。夜神者，表無依住中智慧，處生死之長夜，破一切眾生迷故。此夜神所將名目及所坐之座，表法大意，明不壞無依無作無性自體之禪，用彰萬行以寂起用故。善財問言：

「此解脫門為何事業？行何境界？起何方便？作何觀察。」夜神答言：「我發起清淨平等樂欲心；我發起離一切世間塵垢清淨堅固莊嚴不可壞樂欲心；我發起攀緣不退轉位永不退轉心。」已下如是無量發起心，具如經說。意明住欲界心多者，便令使修寂靜定至。色界無色界禪多者，令入法性禪發起攀緣，於後上上位中智慧方便廣度眾生等空無限大用故，不令守淨住禪樂故。此寂靜音海主夜神坐摩尼幢莊嚴蓮華座，百萬阿僧祇主夜神前後圍繞，表法性無作體遍周無盡，行體亦遍周故。言百萬者，大數之長也。阿僧祇者，不可數也。此明寂用圓滿，以名座及同住之眾，及住處近遠及法門名目，思之可解此地之意。

四明此地於三界中得何界解脫者，若以總相，三界同一解脫；若以別相，此地以禪波羅蜜為體，得上色無色解脫。為四地重治欲界細惑，此地重治色無色界細惑，既上界解脫，下界自然同一解脫。以此一乘法門常以根本智以為進修，以無作智為禪體，以過上二界中息想禪故，得任理智法界自在隨緣無作禪，此明昇進漸妙智體不離本智。此明前四地以三十七觀重治前位欲界之習，知此地重以將定體用治上界之細惑。

五隨文釋義者，二義如前。第一長科經意者，於此第五地，長科為十四段。第一從「菩薩聞此勝地行」已下有十九行頌，明大眾聞說第四地法門，稱歎歡喜興供及請說後地分。第二「爾時金剛藏菩薩」已下至「得入菩薩第五地」有十行經，明十平等心入第五地向。第三「佛子」已下至「得不退轉心」有六行經，以十二種法住第五地分。第四「佛子」已下有十四行半經，明善知十諦法門分。第五「佛子」已下至「生大慈光明」有兩行經，明知諦智於諸眾生生大慈悲分。第六「佛子」已下至「皆如實知」有六行半經，明以智觀眾生起真隨妄分。第七「佛子」已下至「波濤之所漂溺」有八行經，明菩薩念眾生愚癡隨苦漂流分。第八「佛子」已下一段有五行半經，明念一切眾生窮苦獨勵發心，不求伴侶，以己功德普令一切眾生得至如來十力智分。第九「佛子」已下一段有五行半經，明菩薩以智慧觀察善根，救護一切眾生令入涅槃分。第十「佛子」已下一段有十七行經，明菩薩住第五地能善知諸法分。第十一「佛子」已下一段有八行半經，明此位菩薩以布施愛語同行善，能教化眾生及自求勝法分。第十二「佛子」已下一段有十一行半經，明此地菩薩為眾生善解世間諸雜技藝分。第十三「佛子」已下一段有三十二行半經，明此地菩薩見佛廣狹及受職分。第十四「菩薩四地已清淨」已下一段有四十四行頌，頌前法分。

第二隨文釋義者，於初一段十九行頌，復分為兩段。一從「菩薩聞此勝地行」已下至「瞻仰如來默然住」十七行頌，明大眾聞法歡喜

興供稱讚分。二「是時」已下兩行頌，明解脫月為諸大眾請第五地法門分。於頌中文義，隨文自具可知。
第二「爾時金剛藏」已下至「入第五地」有十行經，明以十種平等心入第五地分。如道非道智，明此地治見道疑修行任運，八地方終，十地始自在。大意三地治上界禪麁惑，此五地重治上二界禪細惑，以此能除見道是非疑。第六地明得出世間中世間智慧自在，如十住中第六住海幢比丘是其樣式，同此第六地出世間中世間智慧自在故，以比丘表之。此十地第六地位中，即以守護一切城夜天神表，以明出世間中世間智慧心城無有邪思惡賊所入，一切邪念總成智慧城故。此明第五地得難勝名者，為出世間無作本寂，用定以終故；第六現前地，世出世法皆悉了知，智慧現前已終故。以此十地以智成悲故，以夜神表之。是故此五地除見道疑，六地除世間出世間智慧疑。
第三「佛子」已下一段有五行半經，明住第五地法，善修十二種法，如文可知。
第四「佛子」已下一段有十四行半經，復分為兩段。一「佛子」已下至「善知如來智成就諦」有六行經，此位菩薩善知十種諦法門分。二「此菩薩隨眾生心樂」已下八行半經，明便述知諦之所由，經自釋訖。如第一段中善知此苦聖諦者，不同三乘厭苦忻淨方求聖諦故，但達此世間諸苦體無故，即苦無滅性、道無生性。當知苦體即不生不滅，即與聖道無二性故，故云善知苦聖諦。已下三聖諦總如之。已下諸諦義，如經自具。
第五「此菩薩」已下一段有兩行半經，明善知諸諦智已，如實知有為虛妄誑惑愚夫轉增大慈光明分，如文自具。諦者，實也真也。如實知見不虛，名之為諦。
第六「佛子此菩薩摩訶薩」已下一段有六行半經，明此位菩薩觀諸諦無有諦相，根栽本末無我無人之智，然不捨一切眾生，善知一切眾生皆從十二緣有生，居五蘊宅中，復知緣體離我我所分。此一段如經自具，但以說法者以大慈悲心如文稱歎，善知苦縛體性自無為。
第七「佛子」已下至「波濤之所漂溺」有八行經，明菩薩念眾生愚癡隨苦漂流分，如文自具。
第八「佛子」已下一段有五行半經，明此位菩薩愍苦，發獨立志，愍接眾生不待伴侶分，如文自具。
第九「佛子」已下一段有五行半經，明所修一切善根皆救護一切眾生令入涅槃，不為自求己樂分，如文可知。
第十「佛子」已下一段有十七行經，明此難勝地於世間出世間自利利他法具足，及成就莊嚴佛身語意分。

第十一「佛子」已下一段有八行半經，復分為兩段。一「佛子」已下至「以種種方便行教化眾生」有六行半經，明以布施四攝等十種方便教化眾生分。布施一、四攝二，後有八，通為十，如文自具。二「佛子」已下至「常勤修學殊勝行法」有兩行半經，明教化眾生恒相續分，如文自具。
第十二「佛子」已下一段有十一行半經，明為利眾生，修學世間一切諸技藝分。經云印璽者，明玄既未萌，及如呪中結手印等。准王用玉為璽，銅鐵木為印。此明如龍樹等符印也。地水火風，明五行陰陽。覺鳥情等云種種。餘如文自具足也。
第十三「佛子」已下一段有三十二行半經，於中大意有十一種事：一明此地以願力故見佛廣多、二明供養、三明恭敬聽法隨力修行、四明出家聞法總持、五明住地多積修眾善、六明如真金以硨磲磨瑩轉更明淨、七明下地善不能得及、八明受職為兜率天王、九明入千億三昧現身千億事千億佛、十明以願力故其數甚過、十一明金剛藏說頌歎法，如文自具。
第十四說頌中有四十四行頌，明重頌前法，如文自具。意明難勝地以其禪體，治三界中寂亂障，契菩提根本無造作禪理，不出三界不在三界，無有欣求淨穢等障，任理恒寂用自在，以定觀察為世技之妙能。

第六現前地

將釋此地，五門如前。
一釋地名目者，何故名為現前地？為明此地世間出世間一切智慧皆悉現前，為善觀十二緣生故，為得十三昧故。
二明此地修何行者，修般若波羅蜜為體，餘九為伴。
三明善財表法者，善財於此位中，見夜天號守護一切城增長威力，在菩提場如來會中，坐一切寶摩尼王師子之座，無數夜神所共圍繞，現一切眾生色相身、現普對一切眾生身等，得甚深自在妙音解脫，名守護一切城增長威力者。經云「善男子！我於生死夜無明昏寐諸眾生中而獨覺悟，令諸眾生守護心城，捨三界住一切智無上法城。」明此第六地是所修之法門，此主夜神是此六地所行之地行。恐修行者不解其事，以此法行二俱表之。住在菩提場佛眾會者，明行以菩提為體故。坐一切寶摩尼王師子座者，明以一切差別智慧為座體故，還依果亦爾。摩尼，表智慧離染自他垢故。王者，明智慧自在故。師子者，依主釋，皆須觀知因果故。無數夜神圍繞者，表行遍周也。現一切眾生色相身者，對現色身隨根接俗故。得甚深自在妙音解脫者，明此位智慧自在善說教故。當以名義思之可見。大

意此位說教，由恐眾生不解其行故，以是聖者舉教及行總彰，令易解故，修行不錯謬故。十住第六住，且明出世間中世間智慧，即以比丘表之，以十住且求出世心故。此十地中明長養慈悲，即第六地及餘地，以女天表之。准此例隨位昇進以知其意。

四明此地於三界中得何界解脫者，此通三界及三乘出三界中世間出世間智慧解脫，為明善能分別三界中染淨等智慧自在故，得入明淨，隨順無生忍。如稱理契無生忍，即七地以出世間智慧善能入世間智慧，隨一切眾生塵勞諸行，不異世間、不壞無生。七地創修，八地畢功，九地方能說法自在，十地始悲智圓成自在。若也取隨分無生，十住創心即分分有之；若也論始終不易，雖同眾生無量劫積修，元不移毫念，還依六相義總別思之。若也但逐昇進，即便乖其本體故；無虧本智了積修昇降不遷，即理事非虧，即同異俱濟，即智愚全別，即因果無二。

五隨文釋義者，二義如前。一長科經意者，於此第六地一段中，義分為九段。第一從初一段有十八行經，約分為兩段。一有十七行頌，明聞第五地法門，大眾歡喜興供稱讚分。二最下一行，明解脫月更請後地分。經文自具。第二「爾時」已下一段有九行經，明觀十平等法，修六地之向。第三有十段經，明逆順觀十二緣生觀。第四段有七行半經，明觀達十二緣生無體，得空解脫分。第五一段有十行半經，觀十二緣大悲轉增精勤修習分。第六一段有六行半經，明此現前地得十空無相無願三昧分。第七一段有九行半經，明住此現前地，復更修習不可壞心入佛智地分。第八一段有二十七行半經，明入此位中見佛廣狹分。第九一段有四十四行頌，明重頌前法。

二隨文釋義者，於逆順觀十二緣生法，有十段經，具如下列，一如觀十二緣法中義。第一段從「佛子此菩薩摩訶薩如是觀已大悲為首」已下有十四行半經，明觀世間受生皆由著我，若離此者則無生處。又明由有我故，常求有無，一切諸惡業邪道皆由此生。邪道者，九十五種邪道也。罪行者，三惡趣也。福行者，人中及第六天已來散善福也。不動行者，色無色界八禪是也，及小乘三果分段生死，乃至四果淨土菩薩變易生死。雖免麁苦，分段生死及變易生死皆名邪道，亦名不動行。積集增長者，三惡道積集，增長惡業。欲界積集，增長有為善業。上二界積集，增長有漏八禪。聲聞、緣覺、淨土菩薩積集，增長淨業，成變易生死之身。一乘菩薩積集，增長具佛悲智。雖總十二緣生，乘緣各有差別。若於三界中，具縛凡夫以十二緣成諸惡業，二乘觀十二緣空無體，折伏現行煩惱，得有為無漏。淨土菩薩以修四諦十二緣行六度門，生於淨土。一乘菩薩以如來知見，修十波羅蜜、四攝、四無量、三十七品助菩提行，

成一切種、一切智智，廣大如法界、究竟如虛空，無限圓滿佛大悲大慈大智佛果法門，及成法界無作自性緣起大圓明普光明智，恒以一切眾生生死海，便為一箇道場，恒以十方佛剎眾生剎住居毛孔。夫緣生之法性自本無，眾生橫計，諸聖嗟嘆，枉流生死無自覺知，故勞聖嘆、大悲示護。是故諸仁應當順理善觀，離諸慢業，便得識種業謝、智果開敷、三界報亡，等悲垂俗，任性緣起，不沒死流，對現色身應根利物。經云「於諸行中植心種子」。植者，種也。於業田中種識種子，為有取有漏。其漏有七：一見、二諸根、三妄、四惡、五親近、六愛、七念，復起後有。生來世生老病已下，如文自具。無明闇覆者，覆謂覆蓋自己如如之本智故，為智自無性逐境緣迷故，隨迷苦極自覺迷除故，以覺無我智無明即無故。迷我成妄、覺我成智，覺之與迷各無自性，皆從緣而有迷悟故。為根本智自性無性故。不自了知非智，但隨境起，逐境情生起於我見，非至苦極厭苦求真。若自未厭苦源，設聖者化時不信。從斯發起，有二種發心。

新華嚴經論卷第二十五

新華嚴經論卷第二十六

長者李通玄撰

一有久從生死苦厭苦發心，有得三乘一乘之果，名自覺聖智，亦名佛智、自然智、無師智。二依先覺者勸令知苦本方能發心。夫發心者有此二種。若言要依先佛發心者，即有常過，即同外道常見。即先覺者以誰為師？轉轉相承，不離常見。若有古時常佛為展轉之師，即古佛自體自真不隨妄者，即不可踐其古跡，為真自常真，不可以真隨生死故。即生死是常生死，佛自是常佛故。若也眾生定有生死者，生死自常生死，不可得成真故。此是斷見。此二種俱非，不離斷常也。為一切眾生生死無性，本無生死，橫計生死，本非生死。一切諸佛本無自性故，實無菩提亦無涅槃，而眾生妄謂諸佛有菩提涅槃。若有眾生能如是知者，名為發心、名為諸佛、名為見道，而能開悟一切眾生，是名達無明者。無明本無，諸佛亦無，名為覺者。但以無依住無體無性妙智，能隨響應對現色身，能以此理教化眾生，名為大悲。故不可得有證、有忻有厭、有取有捨、有古有今、有真有假發菩提心也。如是發菩提心，不為長夜無明之所覆故。經云「愛水為潤」者，因愛有生故。我慢溉灌者，有八種慢：一慢、二大慢、三慢慢、四我慢、五增上慢、六不如慢、七邪慢、八憍慢。見網增長者，五見及六十二見等是。生名色牙者，由於諸見起貪，與名色俱起。名色增長生五根者，由名色故，以眼耳鼻舌身對名色生觸，觸對生受。其身觸體有十二種，澁滑輕重、冷熱飢渴、堅濕煖動。眼色觸有二十五，青黃赤白、長短方圓、高下正不正、光影明闇、煙雲塵霧、麁細迴表、空顯色故。耳聞聲有十一種觸，可意、不可意、俱、相違、因受大種、因不受大種、因俱大種、世所共成所引、遍計所執、聖言所攝、非聖言所攝聲也。鼻有六種香觸，好、惡、平等、和合、俱生、變異。味有十二種觸，苦、酢、甘、辛、醎、淡、可意、不可意、俱、相違、和合俱生、變異。於前五根上所得，隨意思量，名之為六十六種意法。以心起意，意識隨五根中所現名觸，意根隨取名受，受之不捨名愛，愛增長取，取增長有。有生已，將前六根上六十六種意識所緣，於諸趣中成五蘊身為生。生已衰變名老，終歿為死，於死時生諸熱惱乃至憂愁悲嘆眾苦皆集故。「從此因緣故集」已後一行半經，明緣生無體，妄謂生死。隨順緣體，應如是觀。明十二緣體，眾生情有而實理無，善達理無緣性，便即生死為不生死。此上一段，明由著我因有十二有支，若作無我觀，得離我所，諸虛妄緣便為法界大智無作自性緣生故。

第二段中有十行半經，明菩薩念一切眾生分。迷第一義諦，號曰無明。所作業果，是行行依止。初心是識者，以明迷第一義故，名為無明。真之為妄皆有依報，以有依報便有名色。為迷真相情識取境，與受想行識及以六根同時而取，名之為蘊。蘊不壞故，名之為業。識心為主，六根及境三事和合而為所緣，共生四取者，情為名色為境，情識為能緣，受隨之，名為行。尋思煩憂，迷其淨智，名之為蘊。六根、境、識三事和合，名之為觸。因此五蘊對於六根，情識之上有十二支同時而有。已下十二有支，具如經文說。如是已上一段，明迷第一義而生五蘊，從五蘊上共生十二有支。

第三段中有七行半經，明三界所有唯是一心。明十二有支從一心起，以隨事貪欲迷真心故，妄心生為想，想心乖智妄辨為識，妄心所辨是識，緣境是行。於行迷惑者，所緣之境。謂實有故，名曰無明。以心無明故，便生名色。從名色、六根、妄心三事和合生觸，正觸相應分別取著是受，餘如經自具。此已上心境、六根、觸、受、愛、取、有、生老死一時，無前後體妄作前後，迷如來之理智本來無作者故，橫生諸苦，波浪苦流不息故。

第四一段有十五行半經，明無明及十二有支皆有二種業者，一由無明故，令一切眾生迷於無作智自性法界；二由無明緣生，便作思想行緣故，故云與行作生起因。行亦有二種業者，一由迷法界智執成來世報、二由妄行心想識種便生。是故經云「與識作生起因」。識亦有二種業者，一由迷根本智種，妄生識種，令諸業有相續不斷；二由迷根本普光明智所有無名相之微妙功德之名色，生識種所成生死業報之麁名色也。名色亦有二種業者，一由識成名色，由名色成識，故云互相助成；二由名色故，對六根中現相，能令六根中情識取之。六根亦有二種業者，一由迷無相體一相之理智，各隨別境別取境界色聲等異；二為六根現境，識心相對妄情便起故，云與觸作生起因。觸亦有二種業者，一由觸能迷所緣，便能受現世塵成諸喜怒；二由受現世塵故，成當來有苦果故。受亦有二種業者，一由迷一切法空，能領受愛憎等事；二與愛作生起因。已下如文自具。此一段緣生，皆從無明迷理智為首。

第五段有四行半經，分為兩段。一「佛子此中無明緣行」已下至「助成故」有兩行經，明無明等十一有支，皆總由迷本智，以妄心成識更相助成分。於一一緣中皆有十二，以互體更相助成，有一百四十四。於三世上各有一百四十四，總共為四百三十二。總由迷本真智，號曰無明。於無明中，因境、六根、識三事而生五蘊。以五蘊對六根，緣生一切觸，總以意識為主。而隨根境識能作種種生死業緣，乃至八萬四千一切塵勞從此而起。八萬四千煩惱者，其名數至〈隨好光明功德品〉中具明。但自了識、心、根境三事一性，一

性者所謂無性，達無性理，以普光明智普印諸境，妙用恒寂無明成智，一切名為種智海。二「無明滅」已下兩行半經，明達無明成解脫緣，如文自具。
第六段有三行半經，明無明、愛、取三事不斷，是煩惱道。行有二事不斷，是業道。餘分者，所謂名色、觸、受、生、老病死憂悲等，是苦道。前後際及現在三世上，前三段煩惱斷，即無三世及三段煩惱，離我我所，但有生滅。猶如束蘆者，明雖有分別相似生滅，了中虛無也。如束蘆葦，其相雖有，一一中虛。明六根及境雖有，法眼常虛，此明觀達也。
第七一段有兩行半經。云復次無明緣行者，有三世無明，無明緣行是當念中，過去是所緣前境故。經云「是觀過去識」。乃至受是觀現在為識受，是當念中現在，為明識受分別領受現在事故。愛乃至有，是觀未來，為愛有二事是當念中未來故，為是當念中識受，後方計實有，成愛染故。於是以後展轉相續者，以此無明緣行、識、受、愛、有，成三世業苦果相續不斷。但無明滅即行滅，即識受愛有并十二有支總滅。是觀待斷者，明十二緣待觀方斷故，此以六相義該通。
第八一段有兩行半經，總明十二有支共成三苦。一無明行及六根是行苦，是迷境攀緣不息，故是行苦。二觸受是苦苦，明受諸觸有愛憎生苦。以受觸時即有苦，更加貪戀及以憎嫌，苦更加苦。餘是壞苦者，於十二有支中，從名色、識、取、愛、有、生、老病死，七是壞苦。但觀無明滅即行滅，即三苦滅，十二有支滅。
第九一段有五行經，明有三段斷滅生起十二有支之緣。一明無明緣行是生起義，無無明諸行亦無，餘亦如之。二無明緣行者，是繫縛義。無明滅行滅者，繫縛滅，是斷煩惱義，是解脫故，為大智慧相應故。三無明緣行者，是隨順無所有觀，是生起觀行力，隨緣觀十二緣自體無所有故。無明滅行滅者，以觀十二有支無體故。餘亦如是。通總十二緣，但無明無即十二緣無故。
第十段有四行半經，明以十種逆順觀十二有支緣起相續，皆一心所攝，但以自業苦樂不同而有差別，不離十二有支。但如前三道不斷者，所謂心、境、無明，此三無者，餘皆自無。若不斷者，三苦聚集，即行苦、苦苦、壞苦聚也。言其斷者，以無明即成不苦之妙用理智故。已上是長科第三段中十種逆順觀十二有支分。
長科第四段中有七行半經，明作前十種逆順觀十二有支，已達諸緣起性自無生，便得三解脫門現前。三解脫門者，一觀十二緣自性空無作，皆自性滅，畢竟解脫，得空解脫門。二無有少法可得，即得無相解脫門。三得前空及無相二門，更無餘願求，唯有大悲教化一切眾生，皆令畢竟解脫得無願解脫門。餘如文自具。

第五段中有十行半經，明此位菩薩得三空解脫轉增大悲分。於此段中復分為二。一「佛子此菩薩」已下至「亦不畢竟滅於諸行」有五行半經，明觀一切有為法皆是無常，甚可厭患，為成就眾生亦不永滅諸行分。二「佛子菩薩如是」已下至「未圓滿故」有六行半經，明菩薩觀有為法多諸過惡，無有自性而恒起大悲，得般若波羅蜜分。如經云「為未滿菩提分法」者，明此六地已得空無相無作出世菩提，未得入俗大悲圓滿隨普賢行海自在菩提。復作是念一切有為有和合則轉者，明迷情緣即諸法無常，轉變情稱理即一切諸法性自無生，此心生即法生也。已下准知。如緣集即轉不集即不轉者，若無明緣行則轉，若無明滅即行隨智起，則起唯法起，非無常遷變故。已下准知。有為法多諸過患者，有情識所為，皆生老病死苦痛患。若以智悲所行，皆普賢行也。已下准知。即得般若波羅蜜現前者，已超聞思修慧，此一乘智慧是佛智慧，是究竟無作普光明智慧也。此稱智遍周應根利物，不為而用、不思而應。自餘如經自具。以菩提分法未圓滿故者，言正覺菩提初心以成，隨行菩提十一地始滿。

第六段中有六行半經，明得十空三昧現前分。自性空三昧者，不由修作，任理無功而自現故。此云正定，三者正也，昧者定也。何故以三為正？凡為作法，以三度為正。昧者，情識不現，名之為昧。正智現前，名之為三。又三者正也。何以故？以三為陽故正也。如十一月一陽生，十二月二陽生，正月三陽生為正月，以寅為木、為日、為火也。以火生於寅，又以日為智。以十二月正月為艮 、為山、為止、為門闕、為小男、為童蒙，是故聖者取之為法表。正月三陽已生，以從艮 止而生火也，明從定為止，發起無作正智慧，明是入道啟蒙之門闕故。艮 為童蒙，以明童蒙心止，能啟大智慧日光明故。云三者正也，昧者定也。以五蘊冥昧，即正智便現，又一止是正字，以一心止，其道正故，故止一處無事不辦。第一義空三昧者，過一切有為無常法故。第一空三昧者，明創過上二界息想定，亦過聲聞、緣覺、淨土三乘淨穢之定。又十方萬像一性，名第一空三昧。大空三昧者，過世情所識空，過三乘住無作空也，得意生身故。合空三昧者，明與十方凡聖有情無情合故。起空三昧者，明寂用自在故。如實不分別空三昧者，明無情識故，示現根所見故。不捨離空三昧者，示現遠離過惡故。離不離空三昧者，處世界如蓮華居水故。以此十二昧為首，皆不離空、無作、無願三三昧門為體，百千二昧總從此起。

第七段有九行半經，分為三段。一「佛子」已下至「皆悉圓滿」有三行半經，明修十種無限心分。二「佛子」已下至「常行不捨」有四行經，明隨順佛菩提，不懼異論，入佛智地分。三「佛子」已下

至「隨順無違故」有兩行半經，明住此位菩薩般若波羅蜜行得隨順忍分。經云「不懼異論」者，人天外道及三乘異論。入佛智地者，明從根本智入差別智地故。離二乘道者，二乘斷煩惱而證空，菩薩達煩惱而成智海故。云趣於佛智諸煩惱魔無能沮壞者，明煩惱魔是生死因也，陰魔、死魔是生死果也，天魔生死緣。住於菩薩智者，一切隨世差別智也。佛子菩薩住此現前地中得般若波羅蜜行增上者，明此地菩薩於三界中一切諸緣生法逆順觀徹，得世間中出世間智慧滿故，故名增上。第三明利順忍者，准五忍中是第三順忍，若准十忍中是第二順忍。如三乘中五忍者，一伏忍、二信忍、三順忍、四無生忍、五寂滅忍。如三乘中，地前三賢菩薩得伏忍，五地得信忍、六地順忍、八地無生忍、十地寂滅忍。十忍者，經文自具。如此一乘教中，以十波羅蜜，以五位十住、十行、十迴向、十地、十一地通修習，位位中以十波羅蜜互為主伴。五位之上有五百箇行門，分分微薄，以六相總別之義言之，時日歲月皆如是，猶如帝網重重參映，一多同異皆不轉變。

第八一段中有二十七行半經，約分為六段。

一從初「佛子」已下至「轉更明淨」有九行經，明以願力見佛廣多及供養佛法僧分。

二「譬如真金」已下至「四種魔道所不能壞」有六行經，明舉喻顯法分。

三「此菩薩十波羅蜜」已下至「第六現前地」有兩行半經，明此地菩薩所修法門分。

四「菩薩住此地」已下至「為一切智智依止者」可有六行經，明此位菩薩授職，堪能教化一切眾生分。

五「此菩薩」已下至說頌有四行經，明此位菩薩以三昧見佛廣多分。

六從初一行頌至「我為佛子已宣說」有四十四行頌，重頌前法，如文自明。

已上八段已釋第六現前地。此地是善達緣生成世間出世間智慧。第七遠行地，以方便波羅蜜成就入世間中出世間智慈之慧。

第七遠行地

將釋此地，五門如前。

一釋地名目者，何故名為遠行地？以此地行方便波羅蜜，以六地之中三空三昧，現無量無作智慧門，能入無量眾生界，入無量教化眾生業，入無量世界網。以無作智慧入一切世間，等眾生行普令遍周，故名遠行地。為入世間行遍周廣大故，名遠行地。

二明此地修何行門者，此地修方便波羅蜜。以出生死空無相無願解脫門，能入世間同眾生之萬行，然不離世間、不隨生死，長大慈悲故，名方便波羅蜜。
三明善財表法者，善財於此位所見知識在於佛會中者，明不離菩提體行眾行故。名開敷樹華者，表於無相妙慧之樹開敷普賢行華，亦是開敷一切眾生無明行樹華令成普賢行華故，為表第七地成世間行成慈悲門令圓滿故。其身在眾寶樹樓閣之內妙寶所成師子之座者，表眾寶樹是眾行，明依報。以寶樹成樓閣形，明隨行之智也。妙寶師子座者，表妙用無畏行也。善財得菩薩廣大歡喜解脫者，明此地菩薩成就大慈悲行，普能方便教化眾生，歡喜無厭故。不居染淨，故名為解脫。第七地是所施之教，此是七地中所行之行故，名自住處以表之也。
四明此地於三界中得何界解脫者，此地明處一切世間行方便利生，不染世法解脫門。亦以善財所得菩薩廣大歡喜解脫門是。如經云「此七地功用行滿，得入智慧自在行。」又云「初地中緣一切佛法願求滿故，第二地離心垢故，第三地願轉增長得法光明法故，第四地入道故，第五地順世所作故，第六地入甚深法門故，第七地起一切佛法故，皆亦滿足菩提分法故。」又明從初地乃至第七地成就智功用故，第八地乃至十地成就無功用行故，明第七地已前皆有功用，八地已去得無功用。
五隨文釋義者，二義如前。第一長科經意者，於此七地中長科為十段。從「是時大眾心歡喜」已下有二十四行頌，分為兩段。第一「是時大眾心歡喜」已下至「瞻仰人尊願聞法」有二十二行頌，明大眾聞六地歡喜興供分。第二「時解脫月」已下兩行頌，明更請後地法門分，其義如文。第三「爾時金剛藏菩薩」已下一段有五十行半經，明以十法修第七地向，并初住第七地法分。第四「爾時」已下一段有四十四行半經，明十種地中昇進同異分。第五「佛子」已下一段有七行半經，明十種善擇三昧分。第六「菩薩」已下一段有十二行半經，明從初地已來有三業勝二乘分。第七段有九行半經，明此地遠離有無，常行身語意業，常入滅定而不作證分。第八段有十一行經，明以方便示入生死一切諸道而住佛法分。第九段有二十九行半經，明此位菩薩以願力見佛廣多及授職分。第十段中有四十二行頌，重頌前法分。
第二隨文釋義者，於初長行第一段有五十行半經，約分為三段。一「爾時金剛藏菩薩」已下至「住第七遠行地」有十八行經，明修十法入第七地向。二「佛子菩薩摩訶薩」已下至「以無功用心成就圓滿」有十五行經，明菩薩住第七地有二十種入眾生界，及一切法門教化眾生分。三「佛子菩薩以深智慧」已下至「皆悉圓滿」有十七

行半經，明此位菩薩行十波羅蜜、四攝、四無量、三十七道品一切菩提法分。如初段中，經云「修空無相無願三昧慈悲，不捨一切眾生」者，明二乘修空，自惑已滅，無悲利生。淨土菩薩修三空門，自惑已滅，隨願生於淨土，聞佛教化自力成已，方還穢國方便利生。然有穢土淨土二障往來彼此。如三乘經中，餘方菩薩來此娑婆聞法已還歸本土者是。如此一乘教中菩薩，明從迷入法名為他方佛剎而來集會，悟已不云還歸本土，明身土無二性故。此一段十八行經意，不離三空體以為萬行故。意明六地已前三空成就出世圓滿，於七地中以三空成行滿足世間慈悲行故。經云「雖行諸佛平等而樂常供養佛」者，明以法身無性平等而崇敬行遍周無限，明寂用不礙也。雖入觀空智門而勤集福德者，明以觀空之智而行十波羅蜜門。雖遠離三界而莊嚴三界者，明無三界業而常生三界善行教化眾生。雖畢竟寂滅諸煩惱焰而能為一切眾生起滅貪瞋癡煩惱焰者，明十使煩惱也。十使者，一貪、二瞋、三癡、四慢、五疑、六身見、七邊見、八見取、九戒禁取、十邪見。三界十使煩惱迷四諦，及修道上煩惱，成一百二十八種煩惱。欲界四諦上各有十種煩惱，四諦上各有四十。以修道根本煩惱有六，一貪、二瞋、三癡、四慢、五身見、六邊見以為根本。欲界煩惱有四十六，自餘見取、戒取、邪見、疑，此四從六上起，非根本故。上二界各除瞋，餘如欲界。從色界四諦上各有九，共有四十一。無色界四諦上各有九，共有四十一。合有一百二十八種，乃至八萬四千煩惱，至〈隨好品〉自明。如三乘中斷煩惱，以身、邊、邪見、戒取、見取以此五見為利使，貪、瞋、癡、慢、疑五種為鈍使。五利使為見諦煩惱，五鈍使為修道煩惱。五利使障見道，為有諸見不亡，理不現前故。五鈍使障修行者，隨行事上數數習生，雖入見道，貪瞋癡等猶有習氣，為慣習未成故，須陀洹人斷見諦煩惱盡，斯陀含阿那含斷修道煩惱未盡，阿羅漢斷三界見諦修道二種煩惱盡故不生三界。三乘菩薩以空觀折伏三界十使十纏煩惱，以修六波羅蜜生於淨土。亦云色界上別有十地菩薩報生之天，名摩醯首羅。亦說十地菩薩唯有無明住地未斷盡故。十纏者，一無慚、二無、愧三睡、四悔、五慳、六嫉、七姤、八眠、九忿、十覆。此十纏隨十使起，亦與十使作生起因。如一乘菩薩，從十信信自分別心從如來智起，十住初心上即同初地，至第六住即同第六地，得入寂滅定，神通即如十住中第六海幢比丘是也。大意前之十住、十行、十迴向三位總同，十地昇進次第為體，總一切如來不動智為體。所有煩惱，以禪定力起無作智力，一時普印同智體。過現未來三世一際，無有短長延促之相。下文更明大意。於一念之際，若見自心有成佛有未成佛，作延促時分限量者，當知此人不成正見，如來智體未現前故。已上明斷煩惱竟。經云

「雖知諸法如幻如夢」，如文自具，而隨心作業無量差別者，明以無體之智幻作諸行，應眾生心無量差別。雖知一切國土猶如虛空，而能以清淨妙行莊嚴佛土者，明業空境寂，悲智報嚴，悲智無依，報相如影。雖知諸佛法身本性無身而以相好莊嚴其身者，明法身無相，以淨妄業，妄亡業謝。智境依正福相如淨光影，不屬有無之執，如華藏世界也。雖隨諸佛了知三世唯是一念，而隨眾生意解分別，以種種相、種種時、種種劫數而修諸行者，明法身智體無時無劫無三世體，為隨一切眾生業差別，有一切時劫差別。而為眾生分別時劫差別而修行諸行，即如說三祇劫及三生一生一念及六十劫等是。菩薩如是十種方便慧起殊勝行，從第六地入第七地，明已前十法是入第七地向，已下名為住。第七地有二十種所入法門，如文自具。「此菩薩作是念」已下，依前料文義，如經自具。

第二一段長行有四十四行經，約分為七段。一「爾時解脫月」已下至「亦能滿足」有兩行半經，明解脫月所問諸地滿足一切菩提分法分。二「金剛藏菩薩言」已下至「第十無功用行」可有十行經，明答前所問十地已來諸地解行差別分。三「佛子譬如有二世界」已下至「乃能得過」有五行半經，明此地菩薩以願力故入染淨二行，不住其中分。四「解脫月菩薩言」已下至「超過人位」有八行半經，明舉喻況說此地所行染淨二行非淨非染分。五「佛子菩薩亦復如是」已下至「得一切盡超過故」可有六行經，明七地有功用行，八地無功用行分。六「佛子此第七地」已下至「不名無者」有三行半經，明此地不名有煩惱不名無煩惱分。七「佛子菩薩住此第七地」已下至「轉勝圓滿」有九行半經，明拔世悉達為大明師分。於此四十四行半經中，從初爾時解脫月問金剛藏菩薩言：「佛子菩薩但於此第七地中滿足一切菩提分法？為諸地中亦能滿足」者，若以同相門中，總是一箇如來根本普光明大智寂用無礙自體菩提。若望修行者進勝，即異相門中總有五十種菩提隨行差別。大體總相但約此十地差別菩提以為昇進之大體。從此十種地中菩提，總以五種菩提以為大體。五種菩提者，一空無相菩提、二普光明無依住智菩提、三大願能起大智大悲廣利眾生菩提、四以其大悲能隨染淨不染淨菩提、五智悲萬行圓滿無作菩提。夫菩提者，此云覺也。覺者，普通眾法無過也。云無上者，但一乘，非三乘也。

一空無相菩提者，三乘及一乘共得，但以有大悲願行、無大悲願行，及廣狹寂用不同，大體同歸無相。

二普光明無依住智菩提者，唯一乘，非三乘也。一乘菩薩十住之心初住此智，名住佛所住，生如來智慧家故。以此智地進修諸行，隨差別智、隨差別行慣習淺深，安立十波羅蜜、五十重昇進階級，不離初心所得普光明無依住之智地。以智無體，時亦無遷，依本如是

故，非情橫有故。此明發心畢竟二不別如是二心先心難者，得此地難故。如此經云「以踐如來普光明地」。此經法門，以此智為發心修行之地體故，一切種種智海及萬行海生在其中。

三大願能起大智大悲廣利眾生菩提者，明諸法不自生者，即藉大願而起智成悲故。亦不從他生者，明智之及願無自性故。不共生者，法無和合故。不無因者，要因願起智行慈悲故。故云佛種從緣起，是故說一乘。以是三乘或滯寂，或但生淨土，為無廣大願起智成滿法界虛空界等眾生大悲故。或云以願留惑住於娑婆者，但得法空無相菩提，非得普光明智故。如三乘菩薩雖有願行，皆忻多劫成佛，不因此教剎那無時。又此八地菩薩無功之智現前，猶恐滯寂，以第八波羅蜜防之，又令憶念本願故。又十方諸佛以三加七勸發令智不滯寂故。又十迴向中有十種起智大願門故。

四以其大悲能隨染淨不染淨菩提者，明前六地行六波羅蜜得出世間及世間並出菩提。至此第七地以出世間及世間並出菩提用入世間，同一切凡夫事業，成大慈悲行，使普賢行得圓滿故。雖同俗染，以智無染性、處世無著故，如蓮華處水恒生水中不濕故。又以本願處世利生，以於智體無自貪世樂故，不樂愛慢憍世所榮奢故。又明智體無依無性，能隨大願處於俗流，不屬染淨而自在故。此之第七地法門，非二乘所及，亦非行六波羅蜜忻厭煩惱菩薩所知。如下文，六通菩薩所不能知，為證漏盡通故，不能隨於生死具普賢行滿大悲故。為於生死有忻厭，有疲勞，樂生淨土故。

五智悲萬行圓滿無作菩提者，若以總相同相門中，智體不異、時不異，即十住初心即總具。若以別相門中，十住、十行、十迴向得一分如來同體大智、得一分如來同體之行、得一分如來迴向大願和融悲智圓滿之門。從初地至第六地，依前三賢位中之法，長養成就令得出纏。雖有慈悲，是願令一切眾生出世之悲。如第七地之悲，恒處世間，如蓮華處水不濕，即明生死恒寂，即從初發心已來依教而生得信順，非自分法爾而然，故今至此第七地，將前出世解脫之心，方始處纏不污。為以創居同俗，隨悲願力受生，從三空無作之門，始入世間同纏方便之行，猶有無作有作二種習氣，仍在行有開發。是故善財表法善知識號開敷樹華，為開敷智樹萬行之華，令如普賢行海故。從茲入纏，行華開發，至第八地第十地，悲智圓滿任物利生，無作方終。至第十一地，所利眾生等同法界，隨根隨時現色身，無生不利，不為而用、不作而應，以普光明智不屬方所，同眾生心任物現形，無往來故。為普光明智與一切眾生虛妄心是一性體故，故能知一切眾生所作業行，隨而應現故。經云「初地中一切佛法願求故」者，明初地是緣地前三賢位中所安立佛果樣式願成彼故，非自行滿故，是願求菩提如因滿故。三乘佛果樣式，在十地之

後；此經佛果行樣，在十地之前，乃至初會神天等眾總是第二地離心垢故者，明以上十善法身性戒以淨諸妄故。第三地願轉增長得法光明者，明修上二界四禪八定，得稱理智淨明故，得過三界心障礙故，入第九定故。第四地入道故者，明以修三十七品助菩提觀，令智眼淨故。第五地順世所作故者，明以法界自體無作定門，能順達世間技藝悉能了故。第六地入甚深法門故者，明入智慧方便，世間出世間法無不明故。第七地起一切佛法故者，明第七地能入世間學普賢行故。已前諸地雖以普光明智為體，皆有學有解有行有忻上位法門，從第八地乃至第十地無功用行皆悉成就，第八地初得智慧無功用，第九地明無功用智說教自在，第十地明無功用中智悲總圓滿故，同佛位故。第七地最為殊勝者，下文云功用行滿故，明從六地無功用之智慧成有功之萬行故。成普賢之行圓滿至十地，是此位中之果故，明因行難發、果行易成故。如水入流任運至海故，何況此行不出海中。此第七遠行地，同十住中第七住休捨優婆夷，行八萬四千那由他眾生之行，我皆同之。亦如十行中第七行滿足王，以自化身示行殺害。亦如十迴向中第七迴向，金剛山西見觀世音菩薩。此第七地中行門，一一倣地前之解行樣式。地前三位解脫行已周十地之中，蘊功成德，一如地前之果法也。地前果地上行因，倣地前之果故，不同三乘立佛果在三祇之後也。若修行者善知教意，勿妄解佛心。如正修十住之因時，即十住、十行、十迴向、十地、十一地五位一時總踐。為於智境，智不異、時不移，以一法界智印印之，古今絕矣。還依六相之義，即但了因圓果無不備故。若望起智達纏，即以初發心住功高。若以大悲先首，即第七住、第七行、第七迴向、第七地為勝，餘皆任運滿故。如經云「佛子！譬如有二世界，一處雜染、一處純淨，是二中間難可得過」者，明六地純淨、第七地純染，於此二位滯於染淨難可得過。下文云「唯除菩薩有大方便神通願力」已下，如文自明。意明以大悲大智不離此二行教化一切眾，生，而令究竟成大菩提、具一切智智。以加行智顯發根本智，以根本智觀照力成差別智。解脫月菩薩言：「佛子！此七地菩薩為是染行？為是淨行？」金剛藏菩薩言：「佛子！從初地至第七地所行諸行皆捨，離煩惱業分，得平等，未名超煩惱行。」如輪王喻，不離人位，非有貧窮困苦所患，舉喻如文具明。大意為得第六地中三空妙慧及根本智，又加大願力故、智自在故，不離人位、不染世法，能同世事不垢不淨故。以智無依恒不受垢，以垢無依不能染淨，染淨但為大悲緣起方便利生。八地會融功終，無功之行一分自在，十地方終。若無七地有行有功，無盡大智普賢大悲不可成辦。是故《淨名經》對三乘出纏之種，說塵勞之稠是如來種故；亦說火中生蓮華，實可為希有。此為已得第六地已前出纏者說也，具

縛之徒未可全登此跡。餘文如經自具。諸禪者，定也。三昧者，無沈掉。三摩鉢底者，正受。諸法智相應故神通解脫者，以正受諸法智相應，即得神通自在，名為解脫。

第三一段長行有七行半經，分為四段。一「佛子菩薩住此地」已下至「淨治此地」有五行半經，明得十種三昧分。二「是菩薩得此三昧」已下有一行半經，明得十大三昧，超過二乘地分。此應云超過三乘地，為此學三乘人等共譯此經，不善知教意，但云超過二乘，不云超過三乘。若也但過二乘者，如此經云「一切世間群生類，尠有欲求聲聞道，求緣覺者轉復少，求大乘者甚希有。求大乘者猶為易，能信此法為甚難。」若此地但超過二乘者，此四乘義若為安置？何得一部經義，前後義意不相貫通？只為三乘之種智迷，誤顯聖旨 。後有善達君子，無依此言，應云超過三乘，不可云二乘也。經云「菩薩住此地入菩薩善觀擇三昧」者，明此位菩薩入觀擇諸三昧，次第是色界定、是無色界，是聲聞、是緣覺，是三乘定、一乘定。善擇義三昧者，明善簡擇世間義、出世間義，是正義、是邪義。最勝慧三昧者，是一乘佛慧故。分別義藏三昧者，是小乘藏、是大乘藏、是一乘藏。如實分別義三昧者，如實知諸法不妄解故。善住堅固根三昧者，無退轉故。智慧神通門三昧者，以此智慧能起種種神通法門故。法界業三昧者，心境動止無不真故。如來勝利三昧者，無心無思，智隨三世教化眾生而無往來之相故。種種義藏三昧者，都含萬法，無不達也。生死涅槃三昧者，明以涅槃常寂滅法而有生死，常以生死以為涅槃，二俱無體性故，寂用一真故，無我無人智能隨俗利群生故。已下總結，如文自具。

第四段中有十二行半經，約分為五段。一「佛子菩薩住此地」已下至「法忍光明」有兩行半經，明此地菩薩無量身語意業皆無相行分。二「解脫月」已下至「超過三乘耶」可有兩行經，是解脫月起問分。三「金剛藏菩薩」已下至「一切三乘所不能及」有二行半經，是金剛藏菩薩答所問分。四「譬如」已下至「自力超過」有二行半經，明舉喻況說分。五「一切菩薩」已下「出過一切三乘之上」可有三行經，明此地菩薩是自力過三乘，非是初地以來求大法超過故。已上十二行半經，意明此地菩薩無量身語意業自力超過三乘智外修空、但行六度菩薩及聲聞緣覺折伏煩惱現行不生，得變易生死生於他方，或云上方別有十地菩薩淨土。如是三乘皆是如來權時，且免麁苦，方便安立；非如此教依智發心，即此娑婆便為淨國，華藏世界等遍虛空、淨穢含容，一塵多剎無有彼此往來等見。翻經之眾未詳佛意，誤顯聖旨 云超二乘，後有學徒勿從此失。又明從初地已來至第六地，是志求大法及願力超過，非是自力超三乘故，如文自明。

第五一段有九行半經，約分為五段。一「佛子菩薩住此地」已下至「雖行實際而不作證」有兩行半經，明不住無行，常行三業，不證涅槃分。二「解脫月」已下至「能入滅定」有一行經，是解脫月起問分。三「金剛藏菩薩言」已下「而不作證故」可有兩行經，明此位及第六地菩薩能入滅定而不作證分。四「此菩薩名為成就不可思議」已下至「行於實際而不作證」有兩行經，明此位菩薩三業不思議，不取證寂滅分。五「譬如有人」已下兩行經，舉乘船入海不遭水難喻。自第六地已來及七地菩薩入滅定者，非如上界四禪四空息想證滅，亦非如羅漢厭苦修空，隨空性滅悲智不生，如大虛空更無所作，乃至經劫不覺，頭上繫鼓不復聞，亦有化火自焚，入變易生死。亦非如緣覺觀十二緣空，順空想滅悲智不生。亦非如權教菩薩修六度，麁識已無細識猶在，隨願力故生於淨土，或云報土在於色界已上，出過三界之身。為心有依止，淨業為緣，所有生處還有依止。如此一乘中十住第六住中心，如海幢比丘，於經行道側結跏趺坐，離出入息，隨其身分對現色身，起化如雲遍周剎海。此約根本普光明智自體寂用無限法界之門，不同三乘皆有業果報生依止處所，設為化事皆有分限。如此十地第六地，即以守護一切增長威力，明已能守護心城，非定亂所攝。所行世事是同事所須，非自業有故。七地是有用有開發，如前三空而起行故。是故善財此位中知識號開敷樹華，明三空恒開發行華也。是故從第六地已來能入滅定，即十住第六住以海幢比丘為樣，自十行、十迴向、十地、十一地，每第六心總例然。設不入定者，即但明十住海幢為體，餘後是海幢中大用。餘意如經自明。已上一段明不證涅槃門。
第六「佛子此菩薩得如是三昧」已下一段有十一行經，以滅定方便起十種示現，出過於世，不捨樂法之心分。如經云「雖隨順佛智，而示現入聲聞辟支佛地」者，明二乘人得果之後，厭患其所受父母分段胎生之身，自化其火自焚其身，入變易生死身。餘如文自明。下文天者，已上欲界、色界、無色界天。龍者，是世間諸龍。夜叉者，此云苦活，或曰祠察，或云捷疾。乾闥婆者，此曰食香，或曰尋香神，設樂求食。阿修羅者，此是天趣所攝，此云無天妙樂。迦樓羅者，此云悲苦聲，以食龍在嗉中由活，有悲苦聲。亦為寶翅鳥。緊那羅者，此曰疑神，頭上有角人見生疑，為人耶？為非人耶？摩睺羅者，此云胸腹行，此是諸畜，是同龍輩。古云大蟒神。人及非人，非人是鬼類。帝釋，此云能主。梵天王，是初禪王。梵者淨也，以過欲界，名為淨王。明此位菩薩能遍同其類，引之修學菩提福智而無樂著故，云不捨樂法之心。餘如文自具。又明自忻後地未滿，須當勤心樂法也。

第七一段有二十九行半經，約分為六段。一「佛子菩薩成就如是」已下至「餘莊嚴具所不能及」有十二行經，明此遠行地得見多佛，及供養聞法轉增勝分。二「菩薩住此第七地」已下至「一切眾生諸惑泥潦」有五行半經，明三乘之所不及分。三「此菩薩十波羅蜜中」已下至「第七遠行地」有兩行半經，明此地所修行門分。四「菩薩住此地」已下至「一切智依止者」有四行半經，明此位菩薩受職，堪為眾生依止求智分。五「此菩薩若發勤精進」已下有四行半經，明此菩薩以自精進力及願所得法門三昧眷屬之量分。六說頌中一段有四十二行頌，重明前法，如文自具。如鍊真金轉明淨喻，第六地已前但明鍊冶磨瑩轉令轉明淨者，為加戒定慧、四念觀、十二緣觀等淨治智地，今此地善入世間，方便示現種種眾生行，皆能同事教化眾生故。明以種種眾妙寶間錯莊嚴，明以淨妙之智嚴種種眾行而莊嚴智地，互相顯發更增明淨。意明此地以普光明智用嚴萬行，以世間利益眾生之行起智用自在彰智更明故。智不對萬行而行者，智無大用，即三乘是也。萬行不得智而行者，即有限礙，即人天外道善行故。餘文如經自具。

新華嚴經論卷第二十六

新華嚴經論卷第二十七

長者李通玄撰

第八不動地

將釋此地，五門如前。
一釋地名目者，此地何故名不動地？明此位菩薩於處世間智，不須功用用神思量，不思不為而智隨萬有通化無方，名為不動地。
二明此地行門者，此地行願波羅蜜。為此地智增，以智體本淨，以願興行轉更自在。若不以願起智，恐同二乘，以願防之不令滯淨。至此地已，法合得諸佛三加七種勸，令念本願起生智用，任運能起廣大慈悲，便能成無作智悲任用圓滿。前第七地成入世間中有行有開發，此地成有行有開發中無行無開發，任智用滿大悲故。仍於後善慧未自在故，又以任運智慧增明，非待作意故。
三明善財表法者，善財於此行中所見善知識在此道場中者，明八地稱理入真，智稱無作，契會中義故。云在此道場中，明智契中道，名之為中。理無彼此、我人、自他，名之為道場。此善知識號大願精進力救護一切眾生者，明此位中方能赴其本願，救生無限，為表第七地隨悲行智者難成故。此位隨智行悲，濟物廣大易成故。為智體遍周，十方對現，隨眾生廣狹故，如響應無心而與一切眾音合故。其智無思，等虛空界法界一切眾生所樂心合而以利之，而無成所、而無作者，是故以夜天號大願精進力救護一切眾生。坐普現一切宮殿摩尼王藏師子之座者，明大慈悲普覆一切眾生為宮，以智對現利生為殿，智無染淨為摩尼，隨居染淨而無功、廣救眾生，名為王故。普現法界國土，摩尼寶網彌覆其上者，表智境普含，隨根設教，名之為網。以智無體，能現眾法而無作者，名曰摩尼。此明約智用利生所報依果，觀因知果，舉果勸因故。乃至廣如經說，明此八地教門是所修行之法。夜天名大願精進力，是行之人。
四明此地於三界中得何界解脫者，明得智用，利物遍周，恒無功而解脫。明從初地已來至於七地，有為無為皆有修學。此八地二行已終，如菩薩行中此地功畢，諸佛十力、十八不共、自在，十地方終。
五隨文釋義者，二義如前。一長科經意者，於此八地約分十一段長科。一「是時天王及眾」已下至「一心瞻仰欲聽法」有二十二行頌，明諸天聞法興供歎佛神德分。二「時解脫月」已下兩行頌，明請說八地分。三「爾時」已下一段長行有十行經，明修第八地向入無生忍分。四「佛子菩薩成就此忍」已下有十七行經，明此位菩薩

入無功用分。五「佛子此地菩薩」已下一段有四十行半經，明此位入無功用已，諸佛以七種勸發加持分。六「佛子」已下一段有五十九行經，明此位菩薩以自智德善知眾法差別成壞，同事攝生廣大自在分。七「佛子」已下有十行經，明此位菩薩於身命財十自在無過失分。八「佛子」已下一段有六行半經，明不動地隨德用具十種名分。九「佛子菩薩」已下一段有十行半經，明此位菩薩入佛境界得佛護念，梵釋四王力士隨侍，普伏魔道住不動地分。十「佛子」已下一段有三十二行半經，明此位菩薩知見廣多及受職分。十一「七地修治方便慧」已下。至「經於億劫不能盡」有四十四行頌，重頌前法，如文自具。

二隨文釋義者，第一如初一段長行十行經云「入一切法如虛空性是名得無生忍」者，明初地已來至七地是順無生忍，八地方名得無生忍。八地已前有為無為皆有覺觀修學，至此八為二行方終。自餘文義，如文自明。

第二段長行者有十七行經，分為四段。一「佛子菩薩成就此忍」已下至「皆悉止息」有五行半經，明入第八不動地，離一切想寂滅現前，二乘滅定所不及分。二「菩薩摩訶薩」已下至「二行相行悉不現前」可有八行經，明自初地已來方便功終，無功二行不現前分。三「佛子」已下至「皆不現前」可有兩行經，明舉生梵世，欲界煩惱不現前喻分。四「此菩薩摩訶薩」已下一行半經，明菩薩心、佛心、菩提心、涅槃心尚 不現前分。經云「一切聲聞辟支佛所不能及」者，為二乘是厭有證無，不同有無二行滿任無作功，離諸諠諍寂滅現前，有無二行功以滿故，無有諍故。五地拔世悉達；六地三空智慧終；七地大悲諸行滿；八地任運無功智自在大化利生故，無作者故。經云「譬如比丘具足神通得心自在」者，約小況大。如比丘得出三界定，無三界心，但隨淨定力以出三界，妙淨意化現神通。其通有六，一身通、二天耳通、三天眼通、四宿命通、五他心通、六漏盡通。如是二乘六通，與淨土菩薩名數相似，但通用廣狹不同。二乘神通變化不得遍他方佛土，菩薩神通得往他方淨土，一乘菩薩神通十方佛剎眾生剎總納於毛孔。三乘以漏盡通為證，一乘菩薩離諸欲，不以漏盡通為證。三乘六通皆有限量，一乘十通無限。如下〈十通品〉自明。如《淨名經》云「雖行六通而不盡漏」，以智自在不同小果。三乘神通皆有往來，如三乘經云「我欲還歸本土」等。是一乘菩薩所有神通，依理智印自遍周，等虛空界應物布施，為無有去來中邊之性。所以一乘菩薩不證漏盡通者，以為明處智境界，不見漏性及以無漏、有取有捨，萬法性自法界故，以智自在故，攝生行遍故。不同三乘有忻厭取捨故，是故今此以小況大喻。如下以夢況法喻者，明初地至七地有學有修，如夢所作未

寤。八地如夢已覺故，萬事總無，任用從智。以智自在，號智為王。自餘如文自明。

第三「佛子」已下一段有四十行半經，約分為十二段。一「佛子此菩薩本願力故」已下至「於此忍門」，是十方諸佛現加勸修諸如來十八不共法分。二「又善男子」已下至「汝當愍念如是眾生」，是諸佛勸歎得無生忍，念度煩惱惡覺眾生分。三「又善男子汝當憶念」已下至「智慧之門」有兩行經，諸佛勸念本所誓願，普大饒益一切眾生分。四「又善男子」已下至「一切二乘亦能得無分別法」有兩行半經，明諸佛勸住法性分。五「又善男子汝觀我等身相」已下至「宜應成就此事」有兩行半經，是諸佛加勸，令修福德智慧說法音聲分。六「又善男子」已下至「汝應修行成就此法」有三行半經，明諸佛勸修無量法明分。七「又善男子」已下至「通達其事」有一行半經，明諸佛勸修種種差別如實通達其事分。如上二十行半經，總有三加七勸。三加者，一諸佛現身、二與智、三讚言善哉善哉及與摩頂。七勸者，如上科文作七段是也。八佛世尊與此菩薩無量起智門，總有可兩行經，明諸佛以七勸三加令起差別業分。九「佛子」已下至「優婆尼沙陀分亦不及一」可有七行經，明以得起智門，起前初發心不可比對分。十「何以故」已下至「以不動法故」可五行經，明得無量身語意業分。十一「佛子」已下至「設經百歲亦不能及」有三行經，明舉喻況乘船至海速疾超過百歲分。十二「佛子」已下至「不能及」有四行經，明乘船至此無功行海分。如是勸加，從十住、十行、十迴向、十地，一一位初首皆諸佛勸歎加持說法者，令說法故。至此八地三加七勸明自修行者，自行無功所得及故。於此地中法爾智現，諸佛加持法相應故，堪領受一切諸佛廣大法故。如世帝王德備即鳳祥麟應，是德所感也。明此八地無功智現，即十方諸佛咸應，是法爾合然故。經云「善男子此忍第一順諸佛法」者，明此地得無生忍，非如第六七地已前順忍故。此忍第一順諸佛法者，明此無生忍是諸佛本體智性故。善男子我等所有十力無畏者，即處非處力等及四無畏是。十八不共諸佛之法汝今未得者，明勸昇進如來自在，不令住在無功用中。十八不共法者，一無有誤失、二無卒暴音、三無忘失念、四無不定心、五無種種想、六無不擇捨志欲、七無退精進、八無退念、九無退定、十無退慧、十一無退解、十二無退一切業、十三隨智而轉智為前導、十四一切諸語業智為前導隨智而轉、十五一切意業智為前導隨智而轉、十六知過去世無著、十七知未來世無著、十八知現在世無著四無畏者，一一切智無畏、二漏盡無畏、三說障道無畏、四說盡苦道無畏。十力，如先已明。如汝雖得是寂滅解脫已下，勸令念未得眾生，令念本願。「普大饒益」已下，通有三加七勸，如文自明。以此七勸，

令起無量差別智業。如歌羅分者，此云堅析人身上一毛為百分中一分，或曰為十六分之一分，以西域十六分為一升。所謂此地起智昇進，不可以前地法能比對少分故。優波尼沙陀分者，優波此云近也，沙陀云對，明此地起智利物之廣大。前地設經百千億不可數劫所作利益，亦不比並此之少許微毫之益故，為明前地以益劣故，以此地起無限化身之益故。餘如文自具。已上一段以明三加七勸安立法則。十住、十行、十迴向、十地等第八位中，大勢共同，總明十住初心一念入道，生如來智慧家時一切法總具。然法須安立次第昇進，不滯諸行故，令諸始發心者知軌度故。從初發心興大願故，令大悲智而與法身齊昇進故。設教前却學者，一時智有迷悟淺深自路，以智境界非有前後。

第四段有五十九行經，約分為八段。一「佛子菩薩住此第八地」已下至「皆如實知」有四行經，明以善巧智觀世間成壞由何業因分。二「又知地界小相大相」已下至「差別相」有兩行經，明地水火風大小差別相分。三「知微塵細相」已下至「知微塵差別智」有七行經，明知微塵差別相。四又「知欲界色界成壞」已下至「觀三界差別智」有兩行半經，明知三界成壞相分。五「佛子此菩薩復起智明」已下至「悉現其身」有七行半經，明觀眾生身差別隨應現身分。六「佛子」已下至「而為現身」有十二行經，明現身同事分。七「佛子」已下至「於此身現如是形」有十行半經，明此位菩薩住於無心相中現身同別自在分。八「此菩薩知眾生集」已下至「顯現色身相」有十二行半經，明業報身及相差別分。隨文釋義者，如觀一切智者，是根本智。所行境者，差別智也，從根本智所分別故。觀世間成相者，如世界初成及四時、人天地獄畜生餓鬼等成相及以壞相，皆由業成、皆由業壞，皆同類相應非常總爾。於不遷不變無時之中，見長壽、見短壽，延促萬類不同，自成他壞、或復同時，皆隨業然，非真有故。如是成壞劫住延促時分增減，此八地菩薩悉知。地界小相大相者，明知小相一塵是也。大相一塵無體，即廣狹悉等。又如一毛孔中安立廣大世界及小世界，淨穢差別咸住其中，微細無限、重重無礙，如因陀羅網十方互參，如是悉見。如水火風界大小之相者，且如此世界，約《俱舍論》云「安立器世界，風輪最居下，其量廣無數，厚十六億由旬。次上水輪，深厚十一億二萬三千四百半由旬，下八由旬，水餘結凝成金。如是金剛際已上，積塵成世界。」如《楞伽經》云「津潤妄想，能生內外水界。堪能妄想，能生內外火界。斷截妄想，能生內外地界。飄動妄想，能生內外風界。」所謂愛生水界，我所堪能生於火界，能所二執能生地界，思想彼此能生風界。愛心亡水災不及，我能我所亡火災不及，思想亡風災不及。二禪水災不及，三禪火災不及，四禪風災不及，

為思想絕故。內無出入息，外無風災；內無能所，外無火災；內無欲愛，外無水災。一如色界四禪次第。又以增上欲愛故能生火界，即如蓮華寶女地獄以愛心取故，欲愛增上便成熱銅柱等苦，以熱燒爆悶絕便死而復生。如是一日千生萬死苦無窮極，皆由愛戀。如增上業火成融銅猛火業風等，一如說地獄等經。如是業壞，此位菩薩悉能如實知見。經云「隨何世界中所有地水火風界各若干微塵」者，如以積小成大者，即以隣虛塵、透金塵、透銅塵、透鐵塵、隙中兔毫、羊毛、蟣、虱、草子、穬麥，皆七七比之，以成分寸尺肘弓等量。知之者，是凡情所知，如《俱舍論》所說。及此閻浮提洲地，南北東西廣狹之量，亦如彼說。如人畜身以身長短，以積塵之法七七比之，而知人畜身之塵數者，此是凡情之量見也。此位菩薩，世界國土人畜等身皆智眼見之。知三界成壞智者，三界所有成時乃至大相小相，此位菩薩皆智力知見。婆羅門眾者，淨種也。剎利眾者，王種也。毘舍眾者，商估種也。首陀眾者，農夫種也。經云「此菩薩知眾生身」者，是業報身也。國土身者，或以眾生身為國土，如人身於中有八萬四千戶虫居等是。已下十身，悉能同別自在。此菩薩知眾生集業身者，集何業果增上而報得身，悉知之。煩惱身者，通三界身。色身者，色界身也。無色身者，無色界也。如是等身大小相，以智能知。如來身有十種菩提身。願身者，以菩提心起願成身故。化身者，隨眾生所現故。力持身者，十力所持故。相好身者，福智萬行所莊嚴故。威勢身者，示現摧伏諸我慢故。意生身者，逐眾生情所欲故。福德身者，具莊嚴故。法身者，如虛空故。智身者，知無邊法故。知智身者，覺自智及他智故。善思量相者，任智所知，無情識故。如實決擇相者，以根本智起差別智，善決擇義相故。果行所攝相者，即一乘從根本智果起普賢願行故。世間出世間差別相者，真俗二智悉現前故。三乘差別相者，二乘趣寂，菩薩生於淨土或云留惑潤生等事。共相者，三乘共一體無生相。不共相者，具慈悲、無慈悲，名不共相。又共相者，凡聖一體具如來智。又不共相者，有迷悟不同故。出離相者，三乘是也。非出離相者，一切凡夫具煩惱者是。一乘非此二事。有學相者，七地已前菩薩是。無學相者，八地已後菩薩是。知法身平等相者。萬法無自性故。不壞相者。如智所報得境界故。隨時隨俗假名差別相者。即化身隨樂欲心故。眾生非眾生法差別相者。有情無情差別相故。佛法聖僧法差別相者。聲聞僧、緣覺僧、淨土菩薩僧、一乘菩薩僧差別相故，佛亦隨類知之。知處空身無量相者，以法身起智，隨行所感無量色別故。周遍相者，為法身智身周遍，行亦周遍故，其色相亦遍，無形相無異相者，悉同體故。無邊相者，以法身智境非情限故。顯現色身相者，明色身無體無依智自在顯現故。已上如

前科文中有八段經，文深隱處解之，文自具處如文自明。大意明此地菩薩無功之智所及之用故。
第五段有十行半經，約分為三段。一「佛子」已下至「法自在」有兩行半經，明此位已成就如上身智，已得十自在分。二「得此十自在故」已下至「無能壞智者」有一行半經，得四種智自在分。三「此菩薩」已下至「積集一切佛法」有六行半經，明此位菩薩以無過失身口意業，隨般若波羅蜜，能集一切佛法分。經云「命自在」者，於不生不滅大智體上，同一切眾生受生死自在故。心自在者，隨無念智，所作能辦故。餘如文自具。
第六一段有九行半經，總為一段。「佛子菩薩住此地」已下至「於諸事中無有過咎」，明此位菩薩得住十種力分，如經自具。云一切種一切智者，一切種者，明加行具修多種智故。一切智者，是根本智。或云一切智智者，明從根本智起差別智故。意明以根本無功用智，作種種多功用，智無二故。智現前故者，明如上自在智現前故。此菩薩已下，明得無功之智力故，能現一切諸所作事，於諸事中無有過咎，以智無能所故。
第七一段有六行半經，明不動地具有十種地名分。其地名義，如經自明。一切世間無能測故，名童真地，明七地已前有行有開發是世間智，此八地無功之智現前故，是初童蒙入真智故，號曰童真地。無過失故，名為生地，明有覺有觀已絕，無覺觀刺之所傷，故云生地，以生在無功用智中故。餘如文自具。
第八一段有十行半經，於此段中約分為兩段。一「佛子菩薩成就如是智慧」已下至「示成正覺」有五行半經，明此位菩薩入佛境界，自力所持，感招梵釋王等常隨侍奉分。二「佛子菩薩如是入一乘會中」已下至「住不動地」有五行經，明入一乘無功用會，獲神通隨意自在分。常為如來之護念者，明諸佛非不護念一切眾生斷善根之輩，其護念有三義：一護念苦道眾生未發心者；二護念已發心者、有學有開發者、三護念入無功用菩薩，令得佛自在故。梵釋四王金剛力士常隨侍衛，亦有三義：一侍衛一切眾生、二侍衛已發心之者、三侍衛已至無功用智及一切諸佛故。侍衛亦有二義：一大悲覆育侍衛、二入位菩薩以尊敬彼法侍衛。於一一身有大勢力報得神通者，七地已前是修生報業神通未能自在，此地無功之智報業神通廣大自在。七地已前報業神通依禪定願力生，此地報業神通無作智生，無修作故。放大光明者，所作障亡，故光明自應。入無礙法界者，諸作已亡故，任智無有礙。餘如文自具。
第九一段有三十二行經，約分為四段。一「佛子」已下至「善能開闡智慧門故」有十三行半經，明此位菩薩見佛廣多，及舉真金治作寶莊嚴喻分。二「佛子」已下至「不可窮盡」有六行半經，明此位

菩薩普放光明，及所行之行願波羅蜜增上分。三「佛子」已下至「一切智智依止者」可有七行經，明此位菩薩授職，及行諸波羅蜜、四攝、四無量不離三寶分。四「此菩薩」已下有五行半經，明此位菩薩以無功用智起精進力所得三昧及願力所求，示現菩薩眷屬廣多分。
第十段中有四十二行頌，重頌前法，如文自具。

第九善慧地

將釋此地，五門如前。
一釋地名目者，此地何故名為善慧地？為此第九地行同十住中第九法王子住，每與五位中第九位並同法師位，善知眾法故，名善慧地。
二明此地修何行門者，此地修力波羅蜜為主，餘九為伴。
三明善財表法者，善財於閻浮提有一林，名嵐毘尼，見有神，名妙德圓滿。此閻浮提者，是此洲林名，此洲因林而得名故，以明此位智慧設教如林，廣多覆蔭故。又言其中有園林者，明智慧重重無盡故。名嵐毘尼，或曰流彌尼。尼者，女音。流彌尼者，樂勝圓光也。明此善慧地智慧法樂無垢圓光，明以善慧圓光破煩惱令得樂故。神名妙德圓滿，明法師位妙慧圓滿故。住寶樹莊嚴樓閣，寶樹者，是法師之行也。樓閣者，明智慧高遠，重重迥照無礙故。明以眾行莊嚴智慧善說諸教，令眾生信伏故，是法師解行具足。
四明此地於三界中得何界解脫者，得智慧圓滿解脫。
五明隨文釋義者，二義如前。一長科經意者，於此善慧地長科為七段。第一「說此菩薩八地時」已下有二十六行頌，明聞前地之法，大眾興供稱歎及請說第九地法門分。第二段長行有六十二行半經，明修入九地向，正住九地心知諸法差別分。第三段長行有三十六行半經，明此位菩薩為大法師，以四無礙智說一切法門分。第四段長行有二十八行半經，明此位菩薩為大法師，得百萬億不可說總持門隨意自在分。第五段長行有十六行半經，明此位菩薩以一音聲而為無限眾生說法問難，隨彼所欲皆令歡喜分。第六一段長行有二十九行半經，明此位菩薩見佛廣多，及以供養承事并自授職分。第七一段有四十八行頌，重頌前法分。
二隨文釋義者，第一二十六行頌中復有兩段：一二十五行頌，是聞前地，大眾歡喜興供歎法分；二末後有一行頌，是請後地分。此兩段頌，於中文義如頌自明。
第二段長行有六十二行半經，義分為十四段。一「爾時」下至「第九善慧地」有六行半經，是趣入第九地向分。二「佛子」已下至

「無為法行」可有四行經，明住第九地，知一切眾生十種所行法分。三「此菩薩以是智慧」已下至「三聚稠林」可有三行經，明此位菩薩知一切眾生十一種稠林分。四「此菩薩如實知」已下至「皆如實知」有四行經，明此位菩薩通達十種相差別分。五「又知諸煩惱種種相」已下至「八萬四千如實知」有四行半經，明此位菩薩如實知八萬四千煩惱相分。六「又知諸業種種相」已下至「八萬四千皆如實知」可有五行經，明此位菩薩知業種種相乃至八萬四千分。七「又知諸根軟中勝相」已下至「乃至八萬四千皆如實知」可有四行半經，明此位菩薩知諸根差別相分。八「又知諸解」有一行半經，明此位菩薩知諸解差別乃至八萬四千分。九「又知諸隨眠種種相」已下至「唯以聖道拔出相」可有六行經，明此位菩薩知隨眠種種相分。十「又知受生種種相」已下至「妄謂出三界貪求相」可有五行經，明此位菩薩知受生種種相分。十一「又知習氣種種相」已下至「如來熏習相」可有五行經，明此位菩薩知習氣種種相分。十二「又知眾生正定」已下至「二俱捨不定相」可有四行經，明此位菩薩知定正邪分。十三「佛子」已下至「令得解脫」有兩行經，明都結上十二段知差別諸法分。十四「佛子此菩薩」已下有四行半經，明以四乘法隨根獲益。

從第二段長行有六十二行經中，分為十四段。又從初一段六行半經，經云「爾時金剛藏菩薩告解脫月菩薩」已下六行半經，是修第九地向，以如是無量智慧思量觀察，欲更求轉勝寂滅解脫者，明第八地入理智無功，趣入昇進如來佛果十力四無畏大用寂滅無功用故。復修習如來智慧者，明修八九地，於佛功用未自在故。入如來祕密法者，過思量修習所知，而不作念普應萬有無休息故。觀察不思議大智性者，是根本普光明大智也。性者，明智體也，性無依住，對根物而成大用故。淨諸陀羅尼三昧門者，以無依住智普應物而成大用，是正受總持義故。具大神通者，智隨根應，名之為神；不往而體遍十方，名之為通。又智無住與自他而齊知見，名之為通。又智性具大功而無形，名之為神；無自性而具眾知名之為通。又具知見而無生死，名之為神；等法界而同一多，名之為通。已下如文自明。已上六行半經是修第九地向。

二一段可四行經，住第九地分。經云「佛子菩薩摩訶薩住此善慧地，如實知善不善無記法行」者，明此位大法師，善知一切眾生心之所行，若善若不善及不作善不善名無記，皆悉知之。如不善有四種，自性、相應、引發、勝義。善有一十三種，自性、相應、隨逐、發起、第一義、生得、方便現前、供養饒益、引攝、對治、靜、等流、寂靜。無記有二，如八種識中眼耳等五識無覆無記，第六意識有覆無記，第七執識有覆無記，第八種子名為藏識無覆無

記，但與執識成有漏善種子作來世生因故，如器盛物種子故。文有四種無記，威儀、工巧、變化、異熟。如世人有威儀無威儀及工巧，皆忘失正念。如學世間變化亦爾，與正念不應。如今世造業，成來世異熟。身與死相應，一念不覺受生。又四種無記，自性、相應、引發、勝義。此四無記是出世道。如是等行法，此位菩薩悉知。有漏無漏法行者，三界是有漏，出三界法是無漏。三乘出三界法是有漏，一佛乘普光明智是無漏。世間出世間法行者，三乘是出世間法行，凡夫是世間法行，一乘是非世間非出世間，能隨世間具普賢行法故。思議不思議法者，一切三界是思議法。又三乘出世皆是思議，皆有所得故。一乘智境是不思議，無所得故，是寂用無邊大自在故。定不定法者，色界四禪、無色界四禪是定法，是不定法，非真定故，有生滅故。三乘出世寂滅定，是定法，是不定法，皆有取捨法故。一乘法界禪，是定法是不定法，是寂用自在故。一切凡夫法，是不定法。一切諸佛，是定法故。一切凡聖皆無定法，性無依止故。聲聞獨覺法者，厭苦集、修滅道，了緣生入無生性，捨離悲智，超世緣縛故。菩薩行法行者，行六波羅蜜，留惑及生淨土法行。如來地法行者，普光明智是，而與一切眾生及二乘一而作地故。有為法行者，三界人天及三乘修生無漏，總屬有為行故，淨穢心自在故。無為法行者，唯如來智地故。已上一段四行經，明知十種法行分竟。

三此菩薩知一切眾生十種稠林分中，經云「此菩薩以如是智慧如實知眾生心稠林」者，總舉煩惱廣多如稠林，皆由心起，無心即諸行稠林滅。大智如林，能普覆護一切眾生故。煩惱稠林者，迷法界自性緣生，成等虛空界世界微塵數一切煩惱稠林，明煩惱廣多翳障如稠林，一達智境便為萬行功德稠林故。業根解種性樂欲並可知。隨眠稠林者，有七：一欲受、二瞋、三有恚、四愛、五慢、六無明、七見疑是見道疑。此七種常相迷覆，號曰隨眠。能迷無邊心境障菩提智，故號稠林。受生稠林者，一剎那際八百生滅同時而起。習氣稠林者，如經安立十住、十行、十迴向、十地，皆為現前一分生如來智慧家，頓斷三界麁惑。地上漸治習氣，如初地明觀世法，二地以戒波羅蜜以治欲界惑習，三地修四禪八定治上二界惑習，四地生如來家，五地修世間眾技之門，六地出纏智慧已滿，七地入利生之方便，八地無功智現前，九地行成任運，十地功圓佛用，皆是治習氣方便。三聚差別稠林者，從三不善根中約有十六種稠林名廣乃八萬四千及無盡三不善根、三毒、三株杌、三垢、三燒害、三箭、三惡行、三遺、三縛、三所有、三熱、三惱、三不淨、三熾然、三稠林、三拘礙，總以貪瞋癡為體，作種種煩惱名。已上三行經，明稠林煩惱分。

四此菩薩如實知眾生心種種相者，都言之也。所謂雜起相者，心所緣雜境界。速轉相者，生滅無常剎那不住壞。不壞相者，世間無常，是名為壞相。世間相無成，即無有壞，此即世間出世間平等相。無形質相者，如心念空作空無相見。無邊際相者，作無邊際念想。清淨相者，如是清淨相者，如是染淨縛不縛悉如實知，乃至無量皆如實知。已上明此位菩薩如實知種種心想相，以智能知。
五有四行半經，又知諸煩惱種種相者，都言之也。所謂久遠隨行相者，言諸煩惱無有始終，恒隨無明所緣行故。無邊引起相者，由名色，以心所緣名色，名之為行。其心緣境，受乃同時，心想繫纏識種便熟，五蘊十一緣濤波不息，名色為境，心為主，受想行為使。末那執識起貪愛嗔癡，於本業田中種識種子生諸苗稼，約有八萬四千。俱生不捨者，如前已釋。眠起一義者，眠煩惱者，如前七種是。起煩惱者，現作業十使十纏等是。如十使中，身見、邊見、邪見、戒見、疑、見等六是障見道，貪、嗔、癡、慢四是障修道。行為雖見道，在行數起。修道煩惱至三地除，見道煩惱六地除，七地十地會佛悲智利眾生行。為初地二地已上上十善治欲界惑，三地修四禪八定治上二界惑得出三界心故。六地三空現前，出世智慧悉皆具足故，無見道惑。七地已去一向處世，學佛智悲利生之門。如是安立，明分法則須當如是，初發心者一時具修。經云「眠起一義相」者，明體無二相故。迷一真智而作多妄者，還一體收故。與心相應不相應相者，心與境合為相應相，不與境合而妄緣之是心不相應相。隨趣受生而住相者，因如是煩惱，生如是住處，悉皆知之。三界差別相者，欲界色界無色界受生執境，於中定亂心想所緣，皆如實知。愛見癡慢如箭深入過患相者，明三界受生，皆由是四種煩惱。作種種煩惱乃至八萬四千者，如十使煩惱以五蘊所成，一蘊中有百，五蘊中有五百。以五蘊成五塵，五塵中還有五蘊十使以為一百，五塵中有五百。以蘊為內、以塵為外，皆意為主。意為能緣，塵為所緣，以此內外各有五百，共成一千。配七識七千，分三世，三七二十一，二萬一千。瞋行多者、貪行多者、癡行多者、等分行者各二萬一千，共為八萬四千。以約造煩惱業但七識故，餘不能為。如〈隨好光明功德品〉云「於色聲香味觸，其內具有五百煩惱，其外亦有五百煩惱。瞋行多者二萬一千，貪行多者二萬一千，癡行多者二萬一千，等分行者二萬一千。」但有此言，亦不配當。已上四行半經，明此位菩薩如實知種種諸煩惱相分。
六可有五行經，明此位菩薩知業種種相分。如經云「又知諸業種種相」者，都言之也。所謂善、不善、無記相。善、不善可知。無記者，有二種無記：一不記善不善及昏沈睡眠，是不善無記。二三昧正受，心境俱亡，正智現前，但為眾生轉正法輪。於其自他無法正

記，故云無記。相有表示、無表示相。明有表業者，或有業因、有表示。生即因，有前境可見聞覺知，由心取彼以成業種。或有業種，外無表示，由心橫念自計成業相。與心同生不離相者，明業由心起，心即是業，如境中像。業所報果是心影像，心亡境寂。因自性剎那壞而次第集果不失相者，明作業由迷自性。雖作妄業，忽起還亡。雖不常繫在前，所集果報一一不失。自非正智現前、諸業便為智用，始可脫也。有報無報相者，三界眾生及二乘并淨土菩薩，皆是有報相。一乘佛果染淨心亡，不依果報，但為隨眾生樂欲隨物現形，似如意摩尼與物同色，無自性無他性，為本來與一切眾生同其一心，任彼心所見達者，法自如是，非作用往來故。受黑黑等眾報相者，明無明業中重重作黑業故。以智為白，以識為黑。如田無量相者，舉喻明業如田中生種種草木。如業田中生種種識種苗芽甚繁，稠林故。凡聖差別相者，明是人業、是畜生業、是地獄、是餓鬼、是天業、是聲聞、是緣覺、是淨土菩薩、是一乘佛果大悲智業，此位菩薩悉能了知。現受、生受、後受相，明懸知三世受生業故。乘非乘定不定相者，外道所乘及定，并三乘出世，妄謂出世，非出世道業故，乃至八萬四千皆如實知，及佛果已來差別業皆如實知。已上明知業差別相。

七知諸根耎中上勝相者，耎者下根、中者中根、上者上根。如是先際後際差別無差別上中下相者，知三世根行差別，同異悉知故。煩惱俱生不相離相者，修生煩惱、俱生煩惱不相離相，皆悉知之。乘非乘、定不定相，如前。隨根網輕轉壞相者，隨根設教網，隨輕重煩惱轉壞相，悉能知之。增上無能壞相者，言根品上上而無退動故。遠隨共生不同相者，如一切眾生無始共生不離一性，而隨分別根性差別不同，悉皆知之，乃至八萬四千如實知之，皆無錯謬。

八知諸根。已上知根差別解中，知諸解下中上性樂欲，乃至八萬四千，如文自具。

新華嚴經論卷第二十七

新華嚴經論卷第二十八

長者李通玄撰

已上知解性欲樂差別。八萬四千者，迷成八萬四千煩惱，悟成八萬四千解脫智慧。

九知諸隨眠種種相者，都言之也。隨眠者，明恒與惑染相應而無一念了覺之想，名之為隨眠。所謂與染心共生相者，明因名色與心共生，迷斯名色從自心起執為外有，遂生染心，共名色俱起故，言與心共生。心相應不相應差別相者，明一切眾生心與境相應不相應差別相，悉能知之。久遠隨行相無始不拔相者，明無始恒與五蘊十二緣，未曾一念覺心而以觀拔之。與一切禪定解脫三昧三摩鉢底神通相違相者，心境無性無可動移，名之為禪。心亡即諸繫滅，名之解脫。三昧者，無沈掉也。三摩鉢底者，正智慧也。神通者，正定不亂相應、正智神通無礙，自相應故。明隨眠煩惱與此相違，三界相續受生繫縛相皆悉知見。令無邊心相續現起相者，以隨眠故。開諸處門相者，以隨眠故，開三界六道受生之門。堅實難治相者，為執深無明重故。迷根本智地處成就不成就相者，明十種中成與不成相。唯以聖道拔出相者，明如上隨眠煩惱，非以聖道無能濟拔。已上明此位菩薩知隨眠煩惱相。

十又如受生種種相者，都言之也。所謂隨業受生相，此段有十三種隨業受生因緣相。明六趣差別相者，天、人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄等差別相。有色無色差別相者，是欲界、色界、無色界相。有想無想差別相者，有想通欲界色界，無想都舉無色界天，於中受生差別相悉皆知見。業為田，愛為潤，無明所覆，識為種子，皆與名色俱生，總不相離。如是迷一心之境，生後有身，轉轉為因無有斷絕，實無有性妄作多生，如是悉知。癡愛希求相續有相者，為迷自心無性無生之智，於諸善惡常有希求，以此有生相續。欲受欲生者，於一切名色常有欲受故，即有生也，愛為生根故。照心無體即境無所起，心境總無業體便謝，唯普光智無闇無明，即無明滅十二虛妄緣滅，唯法界自在無礙智悲自在緣成也，性無能所，自他同體，隨計示迷。如是等緣生如實知。見無始樂著，妄謂出三界者，明以有所希求，妄謂出三界，乃至三乘解脫。但於三界外受麁塵化生死身，如微塵細變化身。於一塵之內，咸該剎海一切佛事悉在其中，此唯一乘智身所辦。已上知受生種種相。

十一又知習氣種種相行不行差別相者，明此位菩薩知習氣行不行差別相。隨趣熏習相者，明隨天人六道受生隨趣習氣相，謂不依境得隨眾生行。熏習相者，明見他所作之行隨事起染，善惡例知。隨業

煩惱熏習相者，謂不依他境而自起故。如是熏習悉皆知之。善不善無記熏習相者，雖行善雖行不善，不記善不記不善，是無記熏習相。隨入後有熏習相者，如是無記，還成後生所熏種子，亦皆知之。次第熏習相者，如有三界業，何業種子勝，依所勝業次第熏習。又如十住、十行、十迴向、十地，一一次第熏習相故，不斷煩惱。遠行不捨熏習相者，即是第七具足方便，住第七遠行地，八萬四千煩惱悉皆同事故。實非實熏習相者，若實若虛悉皆知見。見聞親近聲聞獨覺菩薩如來熏習相者，親近二乘，厭苦修空捨大悲習。親近菩薩，修空破我，成大慈悲習。親近如來，成就根本普光明智，圓該法界，具普賢行習。已上知諸習氣相。

十二又知眾生邪定正定不定相。所謂正見正定、邪見邪定相者，但正見即有正定正見者，思亡智現，正邪見盡，定亂總無，無得無證、無生無滅，名為正見。心稱此理，名為正定。返此有作有為，即為邪定。二俱不定相者，如欲界眾生未修定業者，二俱不定。五逆邪定相者，如二乘教，無明、貪愛、能所覺心、諸結使，名為五逆。以無名為父，貪愛以為母，覺境識為佛，諸使為羅漢，陰集名為僧，無間次第斷，如《楞伽》所說。五根正定相者，信根、進根、念根、定根、慧根，如是五根所修，名為正定相。二俱不定相者，以正邪二事總無性故。八邪邪定相者，邪語、邪業、邪念、邪精進、邪定、邪思惟、邪命、邪見，此依意識及末那所作。依正智所行，動用俱定，為正定相。正性正定相者，一切法無思無相無分別為正性，即此正性為正定相。更不作二俱離不定相者，正邪俱捨，無有定亂，方至真也。深著邪法邪定相者，明取相眾生樂求諸見，設入定中還取諸相，名為邪法邪定相。習行聖道正定相者，明修諸法空無相無性無作者，名為聖道。其心不與生滅和合，名為正定。又修四聖諦名為聖道，修於八禪入九次第定名為正定。九次第者，名滅定。此滅定者，有四種滅定：一聲聞滅定，以四諦觀識心滅現行煩惱及智亦滅。二緣覺滅定，觀十二緣滅現行煩惱及智亦滅。三權教菩薩，觀十二緣四諦，明苦空無常無我人無眾生壽者，性相空寂都無所縛，行六波羅蜜生於淨土，或以隨意生身住於娑婆，或言以慈悲留惑住世。設入寂定，但隨無相理滅，不得法界大用滅故。四如一乘菩薩，依如來普光明智發心，但達根本無明是一切諸佛根本普光明智，以此大智以為進修之體，所有寂用皆隨智門。一身寂多身用、多身寂一身用，同身寂別身用、別身寂同身用，如是同別寂用自在，等空法界無礙，自在重重，如海幢比丘是也。不同三乘以一切法空為進修十地之體，或以無性之理為十地之體，是三乘極果故。二俱捨不定相者，正邪俱捨，無定無亂，方是應真。已上知正定邪定相。

十三「佛子菩薩隨順如是智慧名住善慧地」有兩行經，是都結此地所知，文自具也。
十四「佛子此菩薩善能演說四乘法及能隨眾生諸趣受生」，如文自具。
第三段四智門中，長行三十六行經，分為三段。一從「佛子」已下至「而演說法」有兩行半經，明善巧智起四無礙智分。二「此菩薩常隨四無解智」至「樂說無礙智」可有兩行經，明是正舉四無礙智之名分。三「菩薩以此四無礙智」已下有三十一行半經，明四無礙智隨用差別無限分。此一段明此位為大法師之智用自在。云善能守護如來法藏者，三乘一乘三藏及仁義禮智信，並是菩薩善安立故。三藏者，戒定慧，通一切法藏故。用菩薩言詞而演說法者，明佛為正覺之體，無分別故，明如來所有出生滅度度眾生及轉法輪，總是菩薩道故。以下如文自明，各依四智所轉法輪皆有所歸，以法無礙智總辯法身平等自性之理，以義無礙智能辯諸法總別同異，以詞無礙智所說無錯謬，以樂說無礙智所說諸法無有斷盡。以如是四智轉一切法輪，不離此也。如阿耨池流出四河，潤諸世間生諸草木各有差別，而體不離一水四河。思之可見。
第四一段十陀羅尼門中，二十八行半經，分為五段。一「佛子菩薩住第九地」已下至「而演說法」有六行半經，明此位中得法師位，以四無礙善巧智，得十種百萬不可說陀羅尼門分。二「此菩薩」已下至「為他演說」可有三行半經，明自於佛所以百萬不可說總持門聽聞諸法門已，不忘為他演說分。三「此菩薩初見於佛」已下至「所能領受」有兩行經，明此菩薩初於佛所得法門，非聲聞百千劫而能領受分。四「此菩薩得如是陀羅尼」已下至「無能與比」可有三行半經，明此位菩薩處座說法滿大千界隨眾生心樂分。五「菩薩處法座」已下可有十三行經，明一音中隨心所念，令諸眾生悉令開解，及以無情亦令說法分。云陀羅尼者，是總持義。得如來妙法藏者，明與佛合智所說，如十住中名為法王子位。得義陀羅尼者，明法總別同異無礙門。法陀羅尼者，明法身無性無作自性之理。智陀羅尼者，明善了根性隨根授法。光照陀羅尼者，以教光及放光照燭令一切眾生解脫。善慧陀羅尼者，得總持諸善慧故。眾財陀羅尼者，明法財世財悉具足故。威德陀羅尼者，總持一切三千威儀八萬細行悉具足，令眾生見者悉解脫故。無礙門陀羅尼者，智無礙、詞無礙、義無礙、樂說無礙，神通無礙故。無邊際陀羅尼門者，所作利生無限故。種種義陀羅尼門者，能安立一切種法門故。言百萬阿僧祇善巧者，明百萬不可說智門善巧，能令眾根皆令稱當。已下如文自具。

第五段十六行半經，義分為兩段。一「佛子此菩薩」已下至「普為一切作所依怙」有十行半經，明此位菩薩，假使三千大千世界乃至無量世界眾，一時皆以無量言音問難，一時領受，亦以一音為其解釋，令其歡喜分。二「佛子」已下至「無有忘失」可有六行經，明此位菩薩能受十方無量處皆有不可說微塵數諸佛眾會，一一佛皆隨無量不可說微塵數諸眾生性欲不同所說不可說法門，此位菩薩皆能領受分。已上如文自具。
第六二十九行半經，義分為五段。一「佛子菩薩住此第九地」已下至「諸莊嚴具無與等者」有八行經，明此位菩薩親近諸佛承事供養廣多，及比真金作輪王寶冠，小王不如喻分。二「此九地菩薩」已下至「但隨力隨分」可有六行經，明此位菩薩，二乘及下地菩薩不如，并舉力波羅蜜為所修行分。三「佛子」已下至「亦不能盡」可有兩行經，明略說此位菩薩志德廣大分。四「佛子」已下至「智智依止者」有七行經，明此位菩薩受職統化廣大分。五「此菩薩」已下至說頌，有五行半經，明此位菩薩加精進業及殊勝願力，眷屬倍加廣大自在分。
第七一段四十八行頌，重頌前法，如文自具。此已上大綱，明但隨智境，約智德見佛供養及攝生，乃至眷屬廣大，非有往來、自他所為，但以智境對現故。如一切智智之依止者，明修真俗二智者之所依止故。明六地真俗二智現前，七地唯在利物，八九二地行圓任運，十地佛力方終。云如來無上兩足尊者，明此真俗二智滿故，明如是修二智者所依止故。

第十法雲地

將釋此地，五門如前。
一釋地名目者，明此地何故名為法雲地者，明此菩薩登法王位，智滿行周，以大慈悲雲，於諸生死海普降法雨灌一切眾生田，令一切眾生發善心菩提之芽，無有休息，以此名為法雲地。明此地從初發心入此智地而生佛家，昇進修行至此地，大悲願力功終行滿故，常雨法雨故。
二明此地修行門者，此地所修智波羅蜜為主，餘九為伴。
三明善財表法者，善財於此位中，於菩薩集會普現法界光明講堂中，見無憂德神，并一萬主宮殿神俱來迎善財，及稱歎供養。至菩薩集會普現法界光明講堂者，明此地菩薩集智悲行滿故。其神等隨逐善財，入普現法界光明講堂中，見釋氏女瞿波坐寶蓮華師子之座，八萬四千婇女所共圍遶者，明菩薩集會普現法界光明講堂，此是依二智報得，是智境界而作堂體。釋氏女而處其中者，明女為悲

體，表智中行悲，七住七地悲中修智，八地智中行悲。婇女有八萬四千所共圍遶者，明以普光明之大智行，等一切眾生八萬四千煩惱皆具同行，是慈悲之極故，以女表之也。如是一切眾生八萬四千煩惱樂欲不同，菩薩以大慈悲心皆同其行方便引之，以慈悲心育養眾生，以女表之，非獨直為女也。瞿波者，此云守護地。明此法雲地，願力智悲皆悉已滿，但常守護一切眾生心地，以為地體故，名守護地神。號無憂德者，是此地慈悲法悅行滿之智。與一萬主宮殿神來迎善財者，表是智中之慈悲，引接眾生之萬行故。主宮殿神者，明慈悲為宮，智慧為殿，表常以智悲為主，主導一切眾生，皆令悟入故。此瞿波女自說本因，從久遠以來常為佛妻者，表智悲不獨有也，明以表智悲常不相捨離，為佛妻義。又表十地大智慈悲法悅，如妻義也。此託世間事表法，但取其意。況以智悲濟養含生之行，非即實如凡夫有欲之妻故。託事表法，令易解故。如毘盧遮那是法界主，非如化佛引俗出纏。如是諸女皆從王種中生者，明此位悲從智生，以智為王。生死法中而得自在，名之為王故，故悲從智生也。明從第七地至第八地，從悲修智以滿入無功之智用。從八地至九地十地，從智隨本願力，修無功之悲滿故。至十一地，以無功之大悲，幻生大智佛遍周剎海，普利眾生，即以摩耶為母，遍生諸佛教化眾生以表之。如是逆順進修，發菩提心者悉須明解，使得進修不謬。

四明此地於三界中得何法者，此地於十方三界得法界普光明大智大慈大悲任運圓滿，大法雲普雨智雨，受佛職門。如善財所入瞿波女講堂者，是為明智能常與等虛空界一切眾生八萬四千煩惱諸根欲以法對治解脫故。

五明隨文釋義者，二義如前。一長科經意者，從此十地一段經中，長科為十六段。

從初一段有三十二行頌，長科為兩段。一從「淨居天眾」已下有二十八行頌，明淨居天眾聞法興供，及見佛德廣大無邊分。淨居天是九地菩薩眾，是第三禪天眾。後十地是四禪位。從初地多作閻浮提王，二地忉利王，以次排之即可知也。以表昇進自在如天，亦不獨作天王。一一位明行遍周自在如天，此總明第一義天一切智天，非如是諸天下品十善業果報生天也。二「即時解脫月菩薩」已下有四行頌，明請第十地行門分。於中文義，如經自具。

第三一段長行有六十八行半經，明此位菩薩坐蓮花座為大法師，受十地佛大職位分。第四一段長行有二十二行半經，明十方諸佛咸放智光灌頂許可同佛職位分。第五一段有三十六行半經，明此位菩薩廣大微細差別智，善知諸集諦分。第六一段有七行半經，明此位菩薩得十大解脫分。第七段有四十五行半經，明此地菩薩於一念頃能

受十方所有諸佛法，明皆能領受，及能於十方雨法雨自在分。第八段有三十五行經，明此位菩薩隨念廣大，微細大小一多相入通化自在分。第九一段有十八行半經，明此大眾聞十地菩薩神通生疑時，金剛藏菩薩入體性三昧，現菩薩神通為眾除疑分。第十段有二十七行經，明此地菩薩智慧神通力下地不如，不可比如來神力智慧分。第十一段有三十五行半經，明此位菩薩不異如來身語意業，不捨菩薩諸三昧，承事供養一切諸佛分。第十二段有四十二行半經，明舉十大山王，喻十種地次第方便所行之智慧分。第十三段有十四行經，明舉大海有十種德，喻十種地昇進分。第十四段有二十行半經，明摩尼珠有十種性出過眾寶，喻十種地出過眾聖分。第十五段有二十二行半經，明說此十地法門所感大地六種十八相動，及興供，并十方金剛藏菩薩咸來證法分。第十六段有八十三行頌，明重頌前法分。

二隨文釋義者，第一從初一段長行六十八行半經，明此位菩薩受十地佛位之職。於此一段中復分為十段。一從初「爾時金剛藏菩薩」已下至「受職位」有七行經，明此位菩薩從初地至第九地，修大福智大慈悲行滿，入眾生界，入如來所行分。二「佛子」已下至「受一切智勝職位」有八行半經，明此位菩薩得十三昧及一切諸三昧現前分。三「此三昧現在前時」已下至「以為眷屬」有七行半經，明此位菩薩以三昧力福德，感報蓮華出興分。四「爾時」已下至「一心瞻仰」可有三行經，明此位菩薩并諸眷屬菩薩身處華座，與華量等分。五「佛子」已下至「諸佛眾會悉皆顯現」可有五行經，明此位菩薩坐華座已，言音普充滿十方世界，自然震動一切樂音自鳴，及以不思議供養之具供養佛分。六「佛子」已下至「得不退轉」有二十四行半經，明此位菩薩處座放光，教化眾生及供佛分。七「佛子」已下至「從諸如來足下而入」有兩行半經，明此位菩薩所放光明遶十方界入佛足下分。八「爾時」已下至「到受職位」可有兩行經，明十方諸佛菩薩皆悉咸知此位菩薩受職分。九「佛子」已下至「即各獲得十千三昧」可有兩行半經，明九地菩薩皆來恭敬獲益分。十「當爾之時」已下有五行半經，明此十方同受職菩薩放臆德光明普照十方，來入此菩薩臆德，令勢力增長過百千倍分。第一段七行經，明從初地至第九地，以分分白淨法修助道行，觀察眾法，修習福德智慧，廣行大悲，並為成就此十地根本智悲之地，至此地滿故。明元將一切諸佛智悲之地以作五位修行，從初發心住已能至此諸佛智地故。從初發心有五種發心不離一念。五種初發心者，一十住初發心、二十行初發心、三十迴向初發心、四十地初發心、五十一地初發心。如是五位初發心，皆不異如來根本智而起初發心故。為智體無始終，此五位初發心皆無始終，為非情識能所見故，

非時日歲月所攝故，如是五位皆一時發故。一如十住初發心，即以其止心不亂，開發如來根本智慧。即以妙峯山德雲比丘，得憶念諸佛智慧光明門。山者止也，即初從凡夫地止心不亂，即佛智慧現入如來智慧地，名初發心住。二如十行初發心，即明於諸佛智慧中行無染，即以三眼國善見比丘林中經行表行無染，林中經行表行無住。三眼，表佛眼、法眼、智眼，此明自得如來智慧三眼，復利一切眾生，即行無所著故。三十迴向初發心，即以鬻香長者青蓮華，即明和合諸香賣鬻香而居，即明以十迴向門起無限大願門，和融悲智法身，使令均平等進故。青蓮華者，明於諸妙香無染也。四十地初發心，修長養大慈大悲增勝，即以夜神婆珊婆演底，此云主當春生神，以表大悲，主當眾生發生菩提芽故。五第十一地以無作任運大悲初發心，即以摩耶夫人生諸佛為首，即明從悲生智教化眾生故。如上初發心有此五種，逆順不同，總在初心之中一時具足無前後際，皆以法界大智為體故，不可說前後古今之解。此一段有七行經，明成無前後古今之大智大悲，法界眾生界佛行滿故，至大法王職處，入眾生生死稠林分。

第二段中有八行半經，明此位菩薩入此識位之中，即得十種三昧及一切三昧。其初離垢三昧者，云正定也。明此地悉離染淨涅槃、悲智功用不均平垢故，名離垢三昧。不同三乘離生死取涅槃及淨土垢故，亦不同下地菩薩調治智悲生死涅槃萬行未自在垢故。此地菩薩離如是垢故，名為離垢三昧。明以法界無作智印諸境界無非智境，更無能所生死涅槃染淨等障故，名離垢三昧。又三之言正者，明一止即是正字故，明此地菩薩以一大普光明智性自無依曰止，恒以此智常照諸境名之曰正。昧之云定者，以智利生，不迷諸見，名之為定。明從初修諸方便助菩提分，至此地所作功行、無功習氣亦無故，名離垢三昧。又云三昧者，正受，以明此位以無依住無功智任自遍周故，名離垢三昧故，此名無功之智任自遍周故。入法界差別三昧者，是無功用智任運隨用，應事施設為是差別智故。明用不離體，不離無作根本智故。莊嚴道場三昧者，有諸佛成道轉法輪處，遍至其中身行及以眾寶莊嚴故。一切種華光三昧者，放光照燭一切眾生故。海藏三昧者，明含藏眾法故，如海具十德喻等。海印三昧者，以大智海印性自圓明清淨無垢印，三世諸境界咸現其中。虛空界廣大三昧者，明法空智體所照自體無限邊故。觀一切法自性三昧者，明以智觀照諸法無自性無他性自在故。知一切眾生心行三昧者，以智知根，隨根濟度故。一切佛皆現前三昧者，明此離垢三昧與體性三昧，並與一切諸佛同一體相故。如是等已下，總舉無數三昧皆現在前。菩薩於此一切三昧若入若起皆得善巧者，明一身入多身起、多身入一身起。又起中入、入中起。又於一三昧中，分別多

眾生心行所行多三昧境界，教多眾生而不失時。最後三昧名受一切勝職位者，此是十地智滿行周，平等無作大悲任運處世利眾生定。如是眾多三昧，皆從體性無作法身法界普光明智寂用無礙三昧起故。如是三昧，非是三乘修寂靜者、求出三界者、樂生淨土者之境界；是達一切無明便成大智，是便以一切眾生身土微塵總含佛國者之境界。此寂用無依大智三昧，是一切諸佛根本智體無盡藏王，能隨一切眾生無限情意化不失時，然無作者故。

第三「此三昧現在前時」已下有七行半經，明受職菩薩約報華生。經云「此三昧現在前時，有大蓮華忽然出生。」此是受職菩薩自悲智行滿，法合等周法界利益眾生之報得，是十地之中最後三昧身也。其華量等百萬三千大千世界。千箇百億四天下為一小千，千箇小千為一中千，千箇中千為一大千。今云量等百萬三千大千世界者，意明無限量之大稱。已下莊嚴，如經自具。經云「出世善根之所生起」者，非是超過三界淨土菩薩及二乘變易生死諸善根之所生起故。知諸法如幻性眾行所成，恒放光明普照法界，此配善根因果如蓮華。以毘瑠璃摩尼寶為莖者，毘之云光明，瑠璃表法身智身明淨故。故其摩尼寶光淨無垢以似瑠璃，非瑠璃所成。但以摩尼為蓮華莖，莖者，以法身智身性無垢之報果，以法身智體與一切諸行作根本故。今依果報生蓮華，還以法身智體性自清淨以成報故，是故光淨摩尼以為其莖。旃檀王為臺者，明戒定慧解脫知見五分法身之香。善根之所生起，以法身能成戒定慧等五分法身之香。今依果報得，以次相資。碼磁為鬚者，是助菩提之分萬行善根之報得。此是赤色寶，表萬行顯發菩提理智及莊嚴五分法身故，互相資發以次而陳。閻浮檀金為葉者，此金明淨柔軟，是慈悲善根所生，為慈悲是覆蔭義故。其華常有無量光明者，智慧法光利生善根所起。眾寶為藏者，都結此地含藏眾善所生。寶網彌覆者，善設教網漉諸眾生善根所生。十三千大千世界微塵數蓮華以為眷屬者，是一行遍一切行、一切行遍一行善根所起，是主伴萬行自在善根所起。如上之華，是於普光明殿中初說十信，於如來前所現之華。諸眷屬眾，是如來眉間毫中之眾。前是舉果勸修，此是行終之果。

第四「爾時」已下三行經，明此位菩薩處座大小相稱。所坐華王之上者，是根本智。眷屬菩薩坐諸華座者，是差別智。明此位菩薩智悲萬行遍周，如文自具。

第五「佛子」已下可有五行經，明此位菩薩及眷屬處座之時感動興供，如文自具。

第六「佛子」已下有二十四行半經，明此位菩薩處座放光濟苦。一依身分而作次第，以足下光照大地獄苦，明足下是所履之行極，以濟苦故。次兩膝放光照畜生苦，明在所履之次，由於膝之勞苦。次

臍輪中放光照閻羅王界苦，如大地獄無王所攝，以極增上惡業，猶如電擊直往苦趣。小地獄有王所攝。臍者，眾穢積中之分、生死之際，迷真之極、生死之源，如戊亥兩辰配於乾卦，是萬像生死，在中放光所照也。左右兩脇放光照人中苦。脇者，攝受扶持之處，明人處可攝受故。兩手放光照諸天修羅者，可引接故。兩肩放光照聲聞乘者。明能樂聞法敵煩惱故。為兩肩近耳，明因聞法得果故。項背放光照辟支佛者，明不樂聞法，背佛知見故。面門放光，是受教故。眉間放光，是十地中道果故。頂上放光，是佛極果故。餘如文自具。

第七「佛子」已下有兩行半經，明此位菩薩如上所放光明供養及所作事畢，繞十方一切世界一一諸佛道場眾會十匝，從諸如來足下而入者，十匝者，明十法圓滿故。光入佛足下者，明反果還因故。明從普光明殿中起十信心，如來於兩足下輪中放光成其十信，次十住佛足指端放光，次十行佛足趺上放光，次十迴向膝上放光，次十地佛眉間中放光。今至此十地道滿果終，不異初信之法，時不移、法不異、因果不異，是故十地道滿之光還從佛足下而入，明果同因故。不異所信之法故，明如來示果即因，菩薩進修以因即果，是故此十地之位返果從因，是故光入諸佛足下也。亦明行滿故，入佛足輪下故。已下三段可有十行經，如文自具。

第四長科段中，有二十二行半經，於中復分為四段。一「爾時十方一切諸佛」已下至「墮在佛數」有十二行經，明此位菩薩受職，蒙十方諸佛放光灌頂分。二「佛子如轉輪聖王」已下至「亦得名轉輪聖王」有六行經，明舉轉輪王受大子職，四大海水而灌其頂喻分。三「菩薩受職亦復如是」已下至「墮在佛數」可有兩行經，明菩薩受職，以一切諸佛四智之水而灌其頂，即墮佛數。四「佛子」已下可有三行經，都結受職智光灌頂，德行倍增分。已上四段經，明十地智滿，法合諸佛放光灌頂，為智齊諸佛故，以佛果智相印合。又發起增長十一地及佛妙智令成熟故。此十地創現佛智，十一地方自在故。餘如文自具。

第五一段有三十六行經，明此位法雲地菩薩善知諸集諦分。中復分為八。一「佛子」已下至「以一切智知一切集」有八行經，明此法雲地知一切集諦分。二「佛子」已下至「如是皆如實知」有三行半經，明此位菩薩如實知十種化法分。三「又如實知」已下有兩行經，明此位菩薩如實知十種持法分。四「又如實知」已下至「如是等皆如實知」可有四行經，明此位菩薩知如來十種微細智分。五「又入如來祕密處」已下至「皆如實知」有四行經，明此位菩薩知如來十種祕密分。六「又知」已下至「皆如實知」可有七行經，明此位菩薩知如來逆順劫相入分。七「又知」已下至「菩薩行如來

智」有六行半經，明此位菩薩知如來十三種智分。八「佛子」已下有一行半經，明此位菩薩能入如來廣大智慧分。

第一「佛子」已下，從初段中有八行經，明此法雲地知諸集諦。經云「如實知欲界集」者，以五蘊是三界同迷，以十使煩惱隨於四諦。上迷諦無明，一諦上具十，即欲界集有四十箇苦集。以此苦集滅道，上二界除嗔，各有三十六，是有為禪界善集。此上二界禪，皆從作意息伏而得，是故三界有漏攝故。禪消想起，三界往來，此三界共通一百二十八種煩惱集，是三界六道之大體。約以五蘊配五塵與十使，無明相因，總有八萬四千及不可數集。如八九地前，並已配訖，如前知之。色界無色界，如上可知。法界集者，明一念稱真智，現如上八萬四千及不可說諸塵勞門，總法界大智慧解脫知見集，總積集智慧之海，名為一切種種智海。有為界集者，三界所有煩惱是，亦通三乘折伏現行煩惱。得變易生死，隨意生身，皆是出身三界，有為集故。無為界集者，唯如來一切種種諸差別智也，自餘皆有為故。眾生界集及虛空涅槃界集者，為善分別從一切智起眾生界、虛空界、涅槃界各差別智集。此菩薩如實知諸見煩惱行集者，身邊等五見及六十二見，前地已釋訖。知世界成壞集者，知三千大千世界及十方一切世界，若干劫成、若干劫住、若干劫壞，皆悉知之。聲聞行集者，以四諦觀，厭三界苦、忻涅槃樂。又觀諸世間苦空無常不淨，無有可樂，皆磨滅法虛積，諸業果苦無有斷絕，猶如波浪。集不善法，增長生老病死三十六物，共成其身。修二百五十戒，淨欲界業皆是無常，入第九定出三界想入滅盡定，身智俱盡，寂滅無知。如此經下文「譬如比丘入寂滅定，頭上繫鼓不復聞聲。」又有聲聞得出三界心，厭患分段身，化火焚身，入變易生死。如《勝鬘》及《涅槃經》並同此說。聲聞二乘、淨土菩薩，以觀折伏現行煩惱，得變易生死，非是斷煩惱，為不了無明成根本智故，妄為無明實有，妄生厭離，以厭患心成出過三界分段生死，得變易生死，住無漏界，不受後有三界之身，有如化火焚身。如《涅槃經》自有文說，皆是厭生死住涅槃集。辟支佛行集者，十二緣行是。此四諦十二緣，三乘參互以為九乘，如前已述。一乘菩薩亦修如此四諦十二緣，此十地位內次第而說所修之法，是一種修四諦十二緣，心量見道各自不同。菩薩行集者，出纏菩薩六波羅蜜分修慈悲生於淨土，道滿方來處世教化眾生。大悲菩薩依無相觀、四念處、七菩提分、四攝、四無量心、十波羅蜜修大慈悲，不著三界，教化眾生。此是依空無相無願無作解脫門而建諸行，亦是三乘菩薩所修方便加行所忻行門境界，但以三千大千世界為一佛土。如此一乘經，但約如來根本普光明智境發心，所修十波羅蜜、四諦、十二緣、四念處、三十七品、四攝、四無量一切助道，皆以自心根本智

為體用。以智無依無限，所作行門報果皆無依無限，自他身土重重玄玄互相參現，以智無限無礙故。所有身土自他如幻如影，皆無障礙故。所修諸行皆以自心根本智為體。是三乘一乘菩薩行集。如此經十住、十行、十迴向、十地、十一地，如是所行方便，是一乘菩薩行集。如來力無所畏色身法身集者，力無所畏者，十力四無畏是也。色身者，九十七大人之相，隨好無盡。是法身集者，理無得證，無縛無解、無生無滅、不垢不淨是也。一切種者，是五位加行。成勳習種者，一切眾生而隨五蘊加行，即成無明諸業種故。菩薩五位加行，以成一切智智之種。一切智智者，明根本無依住無作智而生差別智，三乘名後得智。一乘中智，直以根本圓明，三世一時不分前後。示得菩提轉法輪集者，所說十二分教是。入一切法分別決定智集者，以金剛無礙智慧，善分別出世法，無不明了、無不決定，皆無錯謬。舉要言之者，總陳大綱。以一切智知一切集者，明無不盡知也。此是總結。已上知一切集竟。

新華嚴經論卷第二十八

新華嚴經論卷第二十九

長者李通玄撰

此已下仍釋法雲地。二「佛子」已下一段三行半經，明此位菩薩如實知十種化法。經云「以如是上上覺慧如實知眾生業化」者，明一切眾生以自煩惱所造業，自化其形及所居境土，一一自成自形及所居境土、所有受用，除業更無餘物能與，因慳、因貪、因嗔、因愛、因憎多者先受，皆一一眾生乘諸業化，皆如實知。煩惱化者，乘何煩惱合墮何道，因果相稱皆悉知之。諸見化者，由五見及六十二見，緣名色便生執取，化生種種諸煩惱身。世界化者，由自心諸業化生種種諸世界形，復於所化世界上復更取之化生諸業。法界化者，皆從自體清淨智而化生諸境界等。聲聞化者，隨無漏定，起正念力、起十八變化等。緣覺亦然。總明二乘正解脫力，隨意念力變化通用。菩薩化者，隨諸波羅蜜力、大悲願力，自己解脫知見；隨如念力，得意生身力，而變化種種身種種行。如來化者，從無化大智普應群物恒自遍故。分別無分別化者，以未悟者分別無分別法，令一切眾生而開解故。又正分別時無分別化故，已下總結。已上知一切化竟。

三「又如實知已」下一段兩行半經，知十種持法。明此位菩薩常能憶持此十無量法，憶持一一不亂失故。佛持，知佛所持一切法故。法持，知法次第故。僧持，知諸念散性體無離隔故。業持，知眾生業同異故。煩惱持，識煩惱相故。時持，知無始及三世劫時同異總別不遷故。已下例知。已上知諸持竟。

四「又如實知如來十微細智」此一段有四行半經，明如來於一無依無住無作智任運遍知，盡一切法故。修行、命終、受生、出家、現神通力、成正覺、轉法輪、住壽命、般涅槃、教法住，如是十事不作念而恒遍知，不移時而極三世事故。已上知微細智竟。

五「又入如來祕密處」可有四行經，入如來十無盡祕密處。所謂身祕密處，於身塵毛孔中現無量土、無量身、無量示現成佛、無量示現涅槃。如是十事一時同異自在，十方咸然，總是如來普光明智。猶如圓鏡，等虛空界一時普應，任物所為皆能對現，無所造作。已上知祕密處竟。

六「又知諸佛所入劫智」有七行經。一劫入阿僧祇劫、阿僧祇劫入一劫已下，如經文自具。如是長短多少劫相入法者，理智無故，為眾生根延促，即劫延促。如來以智方便一時頓現諸業境界，於一同之智，各自現見自業時分同異，不同破迷情、定時劫長短之執。若

無情計智等，一時無延促相，無劫歲月日時分限。已上知劫相入竟。
七「又知如來諸所入智」有六行半經，明此位菩薩知如來十三種入智。所謂入毛道智者，入不定性眾生，起方便智，令得正信智。入微塵智者，入微細眾生道中，與之同生，引生智慧，令得人天住佛善根。入國土身正覺智者，於佛身中及毛孔之內，示現成佛、入般涅槃智故。入眾生行正覺智者，方便行四攝行，覺悟眾生是也。入眾生心正覺智者，以眾生心與如來心同一體性，以此如來知一切眾生，而隨業接之故。入隨順一切處正覺智者，一切六道遍生其中，隨根覺悟故。入示現遍行智者，一切眾生行及九十五種外道，盡同事智故。入示現逆行智者，示作惡魔惱惑行者，或行於非道，無不利生。如示作阿闍世王殺害父母等事令信，得業道除。入示現思議不思議世間了知不了知行智者，或令世間令知是不思議聖行，或令世間不能了知是凡聖。餘可准知，如經自具。已上知如來諸所入智竟。
八「佛子」已下一段，總結此位菩薩總能入一切諸佛廣大無量智。
第六「佛子」已下有七行半經，得十大不思議不可說解脫門。此一段中都舉四法：一先舉十種不思議解脫、二總舉百千阿僧祇解脫、三并舉所得三昧之數、四并舉無量百千神通，皆如文自具。
第七段中有四十五行半經明此位菩薩於一念中能領受十方一切佛法明分。中復分為八段。一「佛子」已下至「不能持」有八行半經，明此地菩薩堪持一切諸佛大法明、大法照，餘二乘及九地菩薩而不堪持，并舉娑伽羅龍降雨喻分。二「佛子」已下至「名為法雲地」可有六行半經，明舉大海能受諸大龍王所雨喻，并舉此位菩薩堪受一切諸法明，一念之間皆能一時演說分。三有兩行經，解脫月問此位菩薩一念間能受能持幾如來法明分。四「金剛藏菩薩言佛子」已下可有一行半經，明此位菩薩所受幾許，說諸法以算數難量分。五「佛子譬如十方各有十不可說」已下至「乃至譬喻亦不能及」有十一行半經，是第一譬喻廣大不可及此位菩薩所領幾如來法明廣多喻分。六「如一佛所」已下至「名為法雲地」可有四行經，明此位菩薩所受諸佛法雨倍過前喻分。七「此地菩薩」已下至「名為法雲地」有七行經，明此位菩薩以自願力慈悲廣大饒益分。八「佛子此菩薩」已下至「名為法雲地」有四行半經，明此地菩薩能於十方世界，從兜率天宮下生倍過前微塵喻分。如此初段中云大法明者，十方世界出世法，無不總知總解盡故。大法照者，明能以智日所照十方一切眾生及業，常如目前一切眾生，若好若惡無有不見。大法雨者，明能隨十方一切眾生根，一時等雨法雨故。一切諸有如是廣大佛事，此位菩薩能安能受，如娑伽羅龍王所雨大海喻。娑伽羅者，

因所雨大海，得名能雨大海，此龍所雨唯海能受。如十方諸佛法雨，唯此位菩薩一念能受。已下如文自具。

第八一段有三十五行經，明此法雲地菩薩隨心念力，廣大微細、自他相入，一多大小互參，神通德用自在，皆隨自心念所成故。如一切眾生作用境界，皆是自心報業所成。人、天、地獄、畜生、餓鬼善惡等報果，一依心造。如此十地菩薩以無作法身大智之力，隨所心念，莫不十方一時自在，皆悉知見，為以普光明智為體。為智體無依，稱性遍周法界，與虛空量等，周滿十方世界。以無性智大用隨念，以不忘失智隨念皆成。以具總別智，總別成壞同異俱作，以廣狹大小自在智化通無礙。以與一切眾生同體智，能變一切眾生境界純為淨土之剎。以自他無二智，一身而作多身、多身而作一身。以法身無大小離量之智，能以毛孔廣容佛剎。以等虛空無邊無方之智，而一念現生滿十方而無來去。以如響智，而能響應對現等眾生應形。以具足圓滿福德智，而恒居妙剎，常與一切眾生同居。若非聖所加持力，而眾生不見如是十地菩薩智力神通。雖言性等虛空，然虛空廣大無用。如是十地之智，智滿虛空，智無體性、無造作者，一如虛空。然隨念力周滿虛空，依果重重通化無盡。如隨意摩尼珠，雖性無能所造作，而與一切眾意境同色。餘如文自具。

第九一段有十八行半經，明此大眾聞十地菩薩神通生疑時，金剛藏菩薩入體性三昧，現菩薩神通為眾除疑分。於此段約有十事：一大眾懷疑、二解脫月為請、三金剛藏入定、四定所現境界、五大眾皆自見身在金剛藏身內、六現菩提樹殊特高顯、七樹下有佛坐師子座號一切智通王、八大眾見佛、九金剛藏菩薩罷其神通、十大眾還自見身各在本處得未曾有。如一切佛國土體性三昧者，即是無作法性身也。菩提樹，約以法性身行報得故。樹下佛號一切智通王者，即法性中無作之大智，自在故名王。此三法，一切眾生體常如是，只為不自加行顯發故。餘如文自具。

第十有二十七行經，明此位菩薩智慧神通，下地不如，不可比如來神力智慧分。於此段中約有十法：一解脫月問三昧之名；二金剛藏菩薩正答三昧之號；三又問三昧之境界；四金剛藏正答；五正說法雲地得三昧之總相；六明法雲地菩薩三業神通下地不如；七明略說法雲地境界，廣說無量百千劫難量；八解脫月問佛神力如何；九金剛藏舉一塊土況四天下土多少難比、金剛藏正說十地道力猶故難宣，況如來神力可說，十舉喻約明其中意趣。如文自具。

第十一段中有三十五行半經，明此地菩薩不異如來身語意業，不捨菩薩諸三昧力，於無數劫承事供養一切諸佛分。中約有二十法門：一不異如來身語意業；二不捨菩薩諸三昧力；三於無數劫承事供養一切諸佛；四一切諸佛神力所加智慧增勝；五於法界中所有問難善

能解釋；六喻真金以摩尼寶鈿廁其間成天寶冠；七自在天王服戴，餘天不如；八正說此地菩薩下地不如；九如摩醯首羅天能令眾生心得清涼喻，明此地菩薩能令一切眾生得一切智智；十二乘及九地菩薩皆不能及；十一此地菩薩，諸佛世尊更為演說十種智門；十二明此地菩薩所行智波羅蜜為主，餘九為伴；十三明且略說此地大綱，廣說難盡；十四舉此地菩薩受職，作摩醯首羅天王；十五明此位菩薩於四攝法善能廣行；十六不離念佛法一切種一切智智；十七自念堪為一切眾生所依；十八自更懃修；十九一念得十不可說百千億那由他三昧；二十若加以殊勝願力倍過前數。文義如經自具。如摩醯首羅者，此云大自在，是色界上極，於大千界得大自在，神通道力智無過者。

第十二段中有四十二行半經，明舉阿耨達池十大山王喻十地次第智慧方便分。此一段總有十二段經，如經自節，不煩更科。文初舉阿耨達池，喻菩薩從十住初心、從菩提心流出善根大願之水，以四攝法充滿眾生，無有窮盡，復更增長，乃至入於一切智海。明從初發心住，生在如來智慧大願水中，以四攝行成就眾生，滿一切智海，不離初時智慧大願水體成漸廣多。又舉大地有十山王喻，明從如來智地起十種進修，不離智地體，漸高勝故。如五位五重十法，不離如來普光明一切智地，起五重十十進修。如是五重五位十十進修，總是一時一際一念，無前後三世之勝進，以如來智為體故。還如阿耨達池中水流成大海。如閻浮提地而出十大山王，不離地體。以定慧照之可見。初發心便成佛者，此為可表，倣此知之。以此說十信心於普光明殿中，此殿約普光明智報生，明果中說因，修滿不離此智故。十山王者，雪山王喻初地，如經文義自具。以次准知。以次香山王。以次鞞陀梨山王者，鞞者此云種種，陀梨者此云持，此山能持種種眾寶華果故，喻三地。如經文義自具。如禪定解脫三昧三摩鉢底者，如何如禪定，但云稱體三昧？以明識相不行，為日未出為昧字，為識想冥昧，正智方現。三云正，以十一月至正月三陽生故，以三為正。三陽生，方智明，以智為正故。以五蘊不生，世情頓止，名之為昧。從此能現正智，名之三昧。又一止為正字。三摩鉢底者，明五蘊昧能現正慧故，云三摩鉢底，是正慧故。為五蘊昧，正智慧現，名為解脫禪定，都云大體三昧。別舉其行，神仙山王表四地，文義如經。乾陀羅山者，乾者此云雙也，陀羅此云持，明此山夜叉及大神共持。此山明五地得出世間及世間二智慧神通諸明，總能博達持故。馬耳山王表六地位，如經自具。尼民陀羅山王，名曰持邊山，表遠行地，而能持一切眾生諸邊見行故，乃至三界六道總能持故。斫迦羅山，此云輪圍圍大千界，明八地無功行自滿故。計都末底山者，計都云幢，末底云慧，明善慧地。須彌盧

山，處閻浮四洲內，處大海中，明十地法雲中道之智滿，總攝一切諸三昧故。「佛子」已下一行半經，都結十地差別，因一切智中差別得名。明根本智從初發心住，乃至十地及佛地無二，由智差別得名故。已上十二段，一一如經文中。其所表地意次第，經自明說。第十三段中有十四行經，明舉大海有十種德，喻十種地昇進次第。於中義意分為兩段：一先舉海之十德、二託海之十德表法。舉十地之智慧差別進修，其中文義，如文具足。各各十法具足，不煩科文。

第十四段有二十行半經，舉摩尼珠有十種性出過眾寶，喻十種地過眾聖分中，於此段約分為六段。一「佛子」已下至「如眾生心充滿其願」有六行經，明舉摩尼珠有十種性分。二「佛子」已下至「能為眾生廣作佛事」有七行半經，明正舉十地之加行次第分。如第六地善知十二因緣法，善知生老病死因緣根末體相一如。第六地中所說，以善巧觀生死，緣生至底喻鑽。第七地由以種種方便智為縷，能隨生死不受諸垢。第八地萬行任用遍諸眾生界，智恒無體不動如幢。自餘如文自具。三「佛子」已下至「不可得聞」有兩行經，歎此地難聞。四「解脫月」已下可有一行經，是解脫月問聞此法得幾所福分。五以次可有一行半經，金剛藏菩薩答言如一切智所集之福德，明所聞法者如佛福德。六「何以故」已下有三行半經，明如聞此法得福廣大生疑分。如一切智是佛所得根本智，若聞法者其福德如佛，何為？以明因聞此法方有信解故，為初聞是一切智之首故，以初信因之福與果同體明非因不果故，如非果不苗、非苗不果故，為明信心信果成因故。即如說十信位，於如來普光明法界大智殿中說十箇智佛，以不動智佛為首以為信心，以不動智佛及十箇智佛是自心之智果故，畢竟成滿不移此智。餘義如文自具。意如種子種果成其生因，其根本智喻種子，差別智是加行喻苗上之果，以此二智各具無邊功德。

第十五段有二十二行半經，明說此十地法門所感大地六種十八相動。於此段中復分為三。一「爾時佛神力故」已下至「一切世界悉亦如是」有八行經，明法威動地天雨供養分。二「爾時復以佛神力故」已下至「悉亦如是而往作證」有九行經，明十方同名金剛藏菩薩咸來作證分。三「爾時金剛藏」已下可有六行經，明觀眾生及所緣法欲說頌分。云十方各十億佛剎微塵數世界外有十億佛剎微塵數菩薩而來此會者，明以本體十地之法廣大甚多，以十億剎塵為遠近及多數之量，會此一切創初入十地菩薩，因果本末法智無疑，明將本十地果法會同創入此十地菩薩智無二故，會前九地之劣入十地之廣大智故，以陳遠近法之多少故。亦明金剛藏所說之法，與十方諸佛同會不二故。世界外者，即下地位也。來此會者，即昇進入此十

地智也。歎善哉者，明所說法契當不異也。同名者，明法藏智同故。世界各各差別者，明差別智差別行故。悉名金剛德者，明差別智及行不離金剛德故。佛號金剛幢者，明金剛智能破一切妄業，自無體可動故。餘義如文自具。如一切智根本智，又智是差別智，從一切智中用，故以重言。
第十六段有八十三行頌，明都歎從初地發心已來通此十地，一時次第十地悉皆重頌，文義如經自具。〈十定品〉、〈十通品〉、〈十忍品〉、〈阿僧祇品〉、〈如來壽量品〉、〈菩薩住處品〉。

十定品第二十七

此品佛自說十定之名，普賢說十定之用，以明佛根本智是體，普賢差別智是用故，明一切施為不離根本智之大定體故。以是義故，還於根本智普光明殿中說寂用之門。
將釋此〈十定品〉，約作五門分別。第一釋會來意、第二釋欲說此會重敘摩竭提國初成佛之所由、第三明何因緣故在此普光明殿中說此十一品經、第四明次第釋十一品之大意、第五明依品釋文。
第一釋會來意者，以從此普光明大智殿中起信，以不動智為昇進修行，至十地、十一地道滿行周至於佛果，不離本智。是故此會須來，明不移因也，為時不移、智不移、行不移，因果一體故。還如善財見慈氏，慈氏還令却見文殊，及入普賢身是也。
第二釋欲說此會重敘摩竭提國初成佛之所由者，經云「爾時世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，於普光明殿入剎那際三昧」者，明從初成佛及四十年中所轉法輪并從天下降，總不出一剎那，時不移不遷故。恐後眾生失其根本意、妄生遷移故，須重敘明始末無時可遷故。此明三世諸佛一切眾生總同一箇不遷之體，從初信進修行，經過五位，總不移初時歲月日時及佛根本智法故。
第三明何因緣故在此普光明殿中說此十一品經者，釋曰：為明初會菩提場始成正覺，是佛舉自始成之果勸修。第二會普光明殿，明是如來大智自果所居之報宅。說十箇智佛，以不動智佛為首，以為信進修行之門，令初發菩提心者從此普光明大智宅起信進修行，畢竟不離如來本智本行本時還成本佛，萬事依舊故。於此十地後在於本信心處，說此十一品經，用明因果依本時日歲月，總依本故，故於此處說十一品。此十一品經，總明成佛之際所有境界故，即是明能發菩提心者自成佛故，無異初會中毘盧遮那佛故。依樣倣修，一如本故。為約智無時，十方一切古今諸佛總與如今始發心者一時成佛故。以智照之可見，情識聞之即迷。是故表依本如是故，還於本處

說佛果始終之門。故以表法界體中始末同際說也。此乃約實論之，不順凡情之教說多劫也。
第四明次第釋十一品之大意者，一明〈十定品〉是古今一切諸佛寂用遍周無時之大體也。二明〈十通品〉是古今諸佛普光明智利生自在及業報之神通遍周。三〈十忍品〉是十方古今諸佛自體無作法身一切法無生隨行之忍門。四〈阿僧祇品〉、五〈隨好光明功德品〉是明佛果所迷二愚之法，以此二品經是如來自說。六〈如來壽量品〉是一切諸佛隨眾生根性長短所現不同之壽，而自報命與虛空之齊年。七〈菩薩住處品〉是佛果攝眾生之分界，明菩薩行門常不斷故。八〈佛不思議品〉明一切古今諸佛智德難思，非情識之測度。九〈如來十身相海品〉明佛報身依正二果難量。十〈普賢行品〉明十方一切古今諸佛共所行自利利他之行周故。十一〈如來出現品〉明五位修行者昇進位滿自佛出興，出世入纏二行圓滿。文殊是主出纏智慧，普賢是主入俗行周，於此品中二行圓滿故，令二人自相問答說此出現之門。已上十一品經，大意如是。一一隨文別釋，更當重明大綱。總明十一地以後佛果位中所行法則，亦是一切菩薩一切眾生總不離此之體，而無遷易此時分故，明時不遷也。
第五明依品釋文者，將釋此〈十定〉一品，約作五門分別：一釋品來意、二釋品名目、三何故此處三會重重、四釋此一處三度重敘初成正覺在摩竭提國、五隨文釋義。
一釋品來意者，明此十一地已說進修行行及智用差別，已滿此佛果普光明智位，明法界自體寂用重重無礙，又明昇進因果修行始終，明時法不遷故，此品須來。又明一多純雜同別自在故，此品須來。又明十地菩薩自知未具普賢行不見普賢身故，此品須來。如此品自具明也。
二釋品名目者，明此品如來自說十種定名，故因說法而立其名。此定乃是古今一切諸佛常恒之法，令諸五位菩薩皆同得之，一切眾生亦同此體。普賢說用，明佛是體，普賢是用。
三何故此處三會重重者，明信心及定體并〈離世間品〉，普賢常行此等三事，總是如來普光明智一體因果，并普賢菩薩佛果後恒行，總是普光明一箇智用，始終因果、時日歲月總無時體。以此三會重重，總一時有也，非是如世情所見去已更來故。如是三會重重、一時一會，有此三種之法事故，或以三世遠近劫作九世相入重重不礙故。為不離普光明之智，無始無終無不印故、無終不徹故，三世劫海總一時故，五位因果亦不出此之定體也。
四釋此一處三度重敘初成正覺在摩竭提國者，明此一部經有五重因果。其五者何？一如佛初成道在菩提樹下示成正覺所集神天等眾，是一重佛因果也。二於普光明殿中說佛自成因果，令諸後學信進修

行，即出毫中之光及眾是也。三說此〈十定品〉等十一品經，明諸菩薩信進修行，經過信、住、行、迴向、十地、十一地等六位，自行滿周所成之佛果，此十一品經是。四〈離世間品〉是一切諸佛皆成佛果，恒以自己果行常行利生，亦名為利世間品。不可作遠離之離，此品名目恐將誤矣。譯經之士或可妄詳佛意，於中取意亦有義通。如此四段經文，品初皆云「爾時世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺」者，明說一部之經以菩提智無前後際一時說故，非如情量見有前後。古人云重會三會普光明殿者，意非然也。非但不移剎那際說此一部之經，亦乃從兜率天降神、入涅槃亦如之也。乃至三世無盡劫佛亦一時，不出此一剎那際齊成佛故。一切眾生於本無時之內，妄生多劫延促之相，覺已元無故。今此段經文意，明菩提智上無延促時日往來之相故，總云在摩竭提國始成正覺。以智照之可見，凡情思之即迷。乃至昇天諸會，皆云不離菩提樹下普光明殿而昇忉利夜摩天等故。以菩提根本智體性自遍周，無表裏中間長短延促大小去來等見故。五〈法界品〉是一切諸佛之所共果，凡聖共同，不離法界大智慧無限德用圓滿之果。一切諸佛以此法界大智慧而成正覺，亦名普光明大智慧殿故。以此五段經，總明一真無礙大智無終始之無限經卷，量等十方一切境界，於一剎那際誦持悉遍，亦名普眼經也。意明說此一部經及出世涅槃，不出此一剎那際法界之果。此〈法界品〉是菩提智境究竟之果也，此乃都該一部也。

五隨文釋義者，約分二義：一長科經意、二隨文釋義。一長科經意者，於此品中長科為十一段。第一「爾時世尊」已下至「所謂無相」有六行經，明當十一品經之序分。第二「與十佛剎微塵數菩薩摩訶薩」已下至「同修菩薩諸善根行」有三十六行半經，明列菩薩大眾分。第三「爾時普眼」已下至「三昧自在解脫」有十六行半經，明普眼菩薩白佛問普賢道德，諸菩薩修幾三昧神通變化而德自在，及如來教令請普賢菩薩演說三昧自在分。第四「爾時會中諸菩薩眾」已下至「神通自在使其然耳」有八行半經，明諸菩薩眾聞普賢菩薩名得不可思議無量三昧分。第五「爾時普眼」已下至「是故汝等不能見耳」有十一行經，明諸菩薩入三昧力，欲見普賢遍求不見，如來為說普賢志德甚深汝等不能得見分。何故不見普賢？為明十地菩薩得出世智慈增上，所有三昧皆出世智慈，以是不見普賢。是十一地行門常在世間，出世心亡、寂用自在，以出世三昧不相應故，以是不見。第六「爾時普眼菩薩聞如來說普賢菩薩」已下至「求請得見普賢大士」有三十二行經，明菩薩大眾三稱普賢菩薩名，慇懃求請欲得見普賢菩薩分。第七「爾時」已下至「成阿耨多羅三藐三菩提」有十九行半經，是普賢菩薩為眾現身分。何故得見

普賢菩薩？為存想念是以見之，以迴體從用故，是普賢身也。以明想念皆為佛用故，普見一切眾生亦佛用也。第八「爾時普眼菩薩」已下至「歎不可盡功德」有九行半經，明普眼菩薩以十種住法歎普賢菩薩十種廣大所住之法分。第九「爾時如來告普賢菩薩」已下至「咸皆樂聞」有四十五行經，明令普賢菩薩演說十種三昧分。第十「爾時」已下有十段經，正說十種三昧作用之功分。第十一「爾時普眼菩薩白普賢菩薩」已下一段，直至第四十三卷末，明普眼菩薩問普賢菩薩如是菩薩何故不名佛不名十力分。一長科第一段中六行經，明此十一品之序分。

從爾時世尊在摩竭提國者，此云不害國，亦名聰慧，為依此國人聰慧故，以人得名。又云摩者云不，竭提云至，為此國將謀兵勇，隣國敵不至，以主將立名。又云摩者大也，竭提體也，此國最大，為五印土之大體故。以此國是閻浮提之處中，以是如來示成正覺，明處中道義故。又明大悲無害義故，又表大悲普利不偏化故，皆如初會中說阿蘭若法，如初會已釋。始成正覺者，明於兜率天下、降神、受生、說法、入涅槃，總不離始成正覺一剎那際三昧之時故。此經四品之內皆共同有此言，明普光明大智體無時分，明其殿體是智報境，以智成名。以境智無二，所居之殿體皆含三世多劫，不屬時收，無古今去來之體。所有眾生自業現量三世之事皆現其中，不屬遷變移時之相。如來所現一切眾生三世無限業報及心所緣，以此普光明智恒現在前，十方世界纖毫之事無不知見。為普光明大智與一切眾生及等虛空無限境界同一體性故，能一切無不知也，以智淨無障故。又剎那際諸佛三昧者，明三世古今同一時故。一剎那者，會無三世生滅時也。此剎那之時，為教化眾生設法，會古今之名言，以智實論猶無此體故。以無此剎那之時，能含三世古今一切劫時，總同一故。以六相門觀之可見。諸佛三昧者，明一切如來久已情塵見亡，恒無智俱。以一切智自在神通力現如來身清淨無礙無所依止者，以一切智是根本智，無功用也。自在神通者，明根本智恒無體性，而能普現隨根之身，設一切法而無失時，名為神通力也，亦名現如來清淨之身。一時總釋，總明從根本智隨一切眾生，起無礙廣大用故。無所依止者，明根本智無體性故。為根本智無體性故，方能圓照十方，成大力用故。無有攀緣者，明以智境寂用，非是虛妄攀緣故。住奢摩他最極寂靜者，明根本智寂用自在，境智俱真、萬用俱寂，起唯法起、寂唯法寂，十方萬法無事不真，故云最極寂靜。奢摩他者，此云定也，明此定是佛根本智無作大體應根本用之寂用故，是諸佛根本智體用大自在定故，明此會總是諸佛果中根本智中作用也。具大威德者，明佛十力、四無畏、十八不共法悉自在，若有見聞如來，皆念敬發心悉歸伏故。餘如文自具。隨宜出

興不失於時者，宜堪見聞，應時不失故。恒住一相，所謂無相。此已上六行經，明歎佛成道智德竟。已下列眾，如下更明。
第二段中有三十六行半經，明列眾分。於此分中約分三段：一從「與十佛剎微塵數菩薩摩訶薩俱」已下至「住於菩薩無住解脫」有五行經，明歎諸菩薩志德分。二「其名曰」已下至「無邊慧菩薩」有九行經，有三十箇菩薩同名為慧明。三空禪定解脫門中所生智慧，同名為慧分。此已上明三空解脫禪定中，一解脫門中具生十種慧，三空中有三十種慧知見差別。三空者，無相、無願、無作空也。如是三空門任運發生此三十種慧，以表無盡故，今三十箇菩薩同名為慧者是。三「念莊嚴菩薩」已下至「同修菩薩諸善根」有二十二行半經，有七十箇菩薩，各各隨行別名列眾分。已上七十箇菩薩，明前三空解脫已終，以七覺行華常處生死，善能覺悟一切眾生故。此明十地道終，常入生死方便行周。今欲成普賢行門故，故以十佛剎微塵為數量者，明一一菩薩皆具如是十遍周行，是故前歎德中無不皆入灌頂之位，即十地位也。又云獲諸菩薩普見三昧者，明以其十地智眼普見眾生根欲差別故。大悲安隱一切眾生者，以自十地道滿，不離方便三空七覺方便行華引接含識，是入普賢行故。於此品以三昧力三求推覓不見普賢者，明三昧雖有慈悲，是出世心多，以此不見十一地之位普賢入俗利生之門。三求推覓方見普賢者，明從十地昇進入普賢行果之位，成普賢寂用自在門故。是故下文以如意摩尼珠王能隨所求，及與物同色不失自珠之德，明常以如來自果一切智王，不壞菩薩種種方便之行，隨諸眾生種種樂欲，皆隨引之使令得樂。又明雖成八地已後乃至十地十一地及佛位，而常不壞七地以前三空七覺諸方便行故，是故列眾之內以菩薩名數表之，使易解故。都舉十佛剎塵為數量者，明一一菩薩總具如是行遍周故。是故《淨名經》云「雖成正覺轉於法輪，不捨菩薩之道，是菩薩行。」此〈十定〉列眾之位，總是已成十地出世智悲之眾，不捨七地已前諸助道門，以利眾生故。亦是一切菩薩從初發心不離此定體，信進修行至於果滿，不遷時故。此品之初以敘如來初成正覺之意，明說此四十品經及出生滅度時日總不遷，始終一際故、法本如是故，非是如來神通使然。約智境實論，不隨妄情所說多劫，以智照之可見。所列前後五位之法及眾，各以隨位菩薩一時頓彰，明智法界無始末也，總以此十定為體。此品初一段敘分及列眾歎德，略舉大意和會始終。於中文義隨行隨法立菩薩名，約此法行之名，如前略舉十佛剎塵所表。以實而論，無有盡極，但以根本智為佛自果，餘差別智中一切法總是菩薩行故，故以十佛剎塵為數量。
第三段中有十六行半經，普眼白佛問普賢道分中，約分四段。一「爾時普眼」已下至「願垂哀許」有三行經，明普眼菩薩起問普賢

菩薩道德所行法門分。二「佛言普眼」已下至「令汝心喜」有一行經，明佛許問分。三「普眼言」已下至「無有休息」有四行半經，明正問普賢及大眾三昧行門多少分。四「佛言善哉」已下至「說其三昧自在解脫」可有八行經，明如來歎普眼所問及示普賢所在，并歎普賢之行，及勸普眼令請普賢說十三昧分。餘如文自具。

第四段有八行半經，明諸菩薩聞普賢名獲得無量三昧分中，約有十法：一大眾得聞普賢菩薩名便獲無量三昧、二大眾得三昧已現前見無數諸佛、三大眾得如來十力同如來性、四大眾獲福、五大眾神通具足、六大眾尊重普賢渴仰欲見、七大眾悉皆周遍觀察、八大眾竟不覩見普賢身座、九推佛威所持、十推普賢自力然也。大意明十信已後十地已前，以普賢行成法身及根本智，得出世中差別智已，成十一地中以法身根本智純成處生死中無限大用普賢門，與一切眾生妄念齊等故，同想用隨彼解脫故，以是如來令想念普賢。經云「諸菩薩得如來力」者，即十力也。同如來性者，即法性身也。大意明從十地十一地昇進佛果位至此方終。尊重普賢竭仰欲見者，明昇進普賢行故，將十地智成普賢差別智，直至〈出現品〉始齊故，如彼品自有所表。如善財見彌勒菩薩，同一生之佛果，却令見文殊，憶念文殊便聞普賢名，及入無量三昧，自見其身入普賢身，是其樣式。一同此普光明殿中說十信心，令至佛果不移因位，及具佛果後普賢行位滿，〈離世間品〉是佛果後普賢行。云周遍觀察不見普賢及所坐之座者，明從初十信、十住、十行、十迴向、十地自己乘普賢行昇進，多求如來解脫悲智出世間心兼修，以成佛自在無作道圓滿，已自見遍周故。如十地佛果後普賢行及所有三昧，純是善入世間，無求出世佛果故。以將兼修悲智出世佛果三昧，三求不見，純是大悲無有自利之行，即不相見故。以十地佛果已前行普賢行，有自利利他之心，以求出世間解脫故。以十一地行普賢之行，不求自己解脫，純是利生之行故。以十地已前助顯根本智，於自解脫道已滿足，無所希求故。於十一地但為饒益一切眾生，無蘊積自己功故。是故以將十地已前自利利他普賢行，求十一地中普賢行未及見故，是故大眾周遍觀察竟不得見普賢身及座故。審諦觀察，以智思惟可見。餘如文自具。

第五「爾時普眼」已下一段十一行經，明諸菩薩欲見普賢分中，復分為四段。一「爾時普眼菩薩」已下至「普賢菩薩今在何所」有餘一行經，明普眼問普賢菩薩所在分。二「佛言」已下至「初無動移」可有一行半經，明如來示普賢所在分。三「是時普眼及諸菩薩」已下至「其身及座」有兩行半經，明普眼及諸菩薩重更觀普賢菩薩猶未能見分。四「佛言如是善男子」已下至「不能見耳」有六行經，明如來為普眼等歎普賢菩薩志德甚深，入師子奮迅定，汝等

不能得見分。經云「入師子奮迅定」者，明入十地果後普賢行，總是無畏自在定故。明以無邊想念同眾生行故，明大用自真不待念故。師子，明無畏自在也。奮迅者，明普賢菩薩恒遍十方普作用定而常行，等十方世界無有一眾生而不遍濟，根堪可利而不失時故，名奮迅定。猶如師子一時奮迅，全分身毛一時普震。明普賢菩薩常居大用定海，任智遍周一時普用，等眾生行無失時故、不待念故，普遍大用利眾生無休息故，無始及今同一念故、無古今故、法如是行故。意明大用而常寂，是奮迅義。得無上自在用者，於大用中恒遍周利眾生全是定，無別止息。不同十地已前昇進有出世一心故。入清淨無礙際者明普賢智量等虛空，無根不悉知故、無行不同利故。生如來十種力者，明如來十種智力是普賢生。又教化眾生成佛十力，皆由普賢願力起故。以法界藏為身者，以根本智身及差別智身性自遍周，量等一切眾生心行無不含容，皆為佛事故。於一毛孔遍容十方凡聖國土無不總含，以智無表裏中間之際量故，本如是故。一切如來共所護念者，為與如來同根本智為大作用故。於一念頃悉能證入無差別智者，明普賢菩薩於十方眾生界示成正覺度眾生方便之行，示現一念成佛等事。亦明始終無差別智體論之，無盡劫總是一念，一切眾生於一念中自作無盡劫生死之見。若以達理智明觀，以無盡劫便為一念，無差別智故。如是相應，便與古今三世一切諸佛一時成佛故。以無分別智印，印三世時體本齊，無先後際故。明十地菩薩由有出世心在，猶迷十一地入纏之行故不能得見者，使昇進菩薩存自力能，不滯前十地位故。餘如文自具。如師子奮迅三昧者，於十方世界普周一切眾生想念作用而成熟之，大用而無作，是奮迅義是三昧義。就大用而論，無別止息故。

新華嚴經論卷第二十九

新華嚴經論卷第三十

長者李通玄撰

第六段「又普眼菩薩聞如來稱歎普賢清淨功德」有三十二行經，於此段中復分為七段。一「爾時普眼菩薩」已下至「俱亦不見」有三行經，明普眼菩薩以十不可說三昧求覓普賢亦不能見分。二「時普眼菩薩」已下至「悉皆不見」可有三行半經，明普眼菩薩從三昧起，白佛不見普賢菩薩身語意業及座分。三「佛言如是」已下至「至於法界究竟邊際」有十二行經，明佛為普眼稱歎普賢三業甚深，不可以能出能入三昧能見分。四「善男子」已下至「無空過者」有三行半經，明佛為歎見聞親近承事普賢菩薩利益無空過分。五「爾時普眼」已下至「頭頂禮敬」可有三行經，明普眼等及諸菩薩皆渴仰普賢，三稱南無頭頂禮敬分。六「爾時佛告普眼」已下至「即當得見普賢菩薩」有六行半經，明佛更勸普眼等大眾更致禮敬，遍想法界推求普賢菩薩如對目前分。七「是時」已下至「皆見普賢大士」有一行半經，明普眼及諸菩薩大眾依佛勸勅更加禮敬，普賢知時欲為現身分。已上三十三行中七段經不見普賢菩薩，意明普眼等諸菩薩以出入三昧不得見普賢三業及座境界故。舉幻術文字中種種幻相所住處喻，明幻術文字之體了無處所，如何求之？不可將出入三昧處所求之，去彼沈寂生滅却令想念，明想念動用自體遍周用而常寂，非更滅也。以是普賢以金剛慧普入法界，於一切世界無所行無所住，如一切眾生身皆非身無去無來，得無斷盡無差別自在神通。此明任物自真，稱之為神。不為不思、不定不亂、不來不去，任智遍周利生自在知根應現，名之為通。萬法如是，無出入定亂，方稱普賢所行三業作用及座。如十地菩薩座體，但言滿三千大千世界之量。此普賢座量等虛空，一切法界大蓮華藏故。明知十地菩薩智量猶隔，以此來昇此位，如許乖宜入出、如許不可說三昧之門，猶有寂用有限障，未得十地果位後普賢菩薩大自在故。故三求普賢、三重昇進，却生想念，方始現身。及說十三昧境界之事，意責彼十地中猶有求於出世習，在於世間生死境界未得等於十方任用自在。以此如來教令却生想念，去彼十地中染習出世淨心故，此明治十地緣真俗出世餘習氣惑故。已上意明治十地菩薩緣真俗二習未亡、寂亂二習未盡，於諸三昧有出入習故，未得寂入生死。猶如虛空性無作者而常普遍，非限量所收，一切眾生及以境界以之為體。普賢之智猶如虛空，一切眾生以為其體。有諸眾生自迷智者名為無明，普賢菩薩隨彼迷事，十方世界對現色身，以智無體猶如虛空，非造作性、無有去來、非生非滅，但以等虛空之智海，於一切處啟

迷。智無體相，能隨等法界虛空界之大用故。豈將十地之位諸菩薩，以出入三昧有所推求，云何得見？是故如來為諸菩薩說，幻術文字求其體相有可得不？求幻之心尚不可得，如何有彼幻相可求？是故將出入三昧及以求心而求普賢大用無依善巧智身，了無可得。是故如來教諸菩薩却生想念，慇懃三禮普賢菩薩，方以神通力如應現身，明智身不可以三昧處所求，為智體無所住無所依故。若想念願樂，即如應現化，無有處所依止故，猶如谷響但有應物之音，若有所求即無有處所可得。佛言普賢菩薩今現在此道場眾會親近我住初無動移者，明以根本智性自無依，名為現在此道場故。為能治有所得諸見蘊故，以無礙總別同異普光明智與十方一切諸佛大用體同，名為眾會故。無邊差別智海一時等用，不移根本智體無依住智，名為親近我住初無動移故。云稱南無者，明歸命信順故。約法以南為离，為离中虛，以虛無故即明离為日。离主心，以心達虛無之理，即心智明，故云南無，表歸命信順虛無之理智故。是故善財南方詢友者，義亦如然。龍女南方成佛，義亦如之。但達虛無之理智，十方總南無。若執諸法作實有者，十方總北故。餘文自具。

第七「爾時」已下一段有十九行半經，普賢欲現身分中復分為三段。一「爾時普賢菩薩」已下至「示現一切三世諸佛」有七行經，明普賢菩薩如應現身分。二「是時普眼菩薩」已下至「如見十方一切諸佛」有兩行半經，明菩薩大眾得見普賢，菩薩歡喜如見十方諸佛分。三「是時」已下可有十行經，明諸菩薩信解力、普賢菩薩本願，興雲供養，光明普照息三惡趣，令諸菩薩入普賢行分。如普賢菩薩如應現身即見故，將出入三昧求即不得見，明無出入智不可作出入三昧求故。自非位合道同，智自會矣。想念而見，且是如應現身故，然後方會其本身也。餘義如文自具。意明無依住智是普賢之大體，如應現身是普賢之大用。

第八「爾時普眼菩薩」已下一段九行半經，明普眼歎普賢十種廣大住，如來歎普賢十廣大功德。其義如文稱歎。

第九四十五行經，明如來令普賢演說十大三昧。於此中復分為八段。一「爾時如來」已下至「當得出離」有四行半經，明佛令普賢說十大三昧。二「何者為十」已下至「無礙輪三昧」可有六行經，明如來先自說十三昧名分。三「此十大三昧」已下至「當說現說」可有一行半經，明此三昧十方三世諸佛共同所說分。其三昧名如來自說者，意明如來是三昧之體，令普賢說三昧之功用者，明普賢是三昧之用，以明佛果位中體用圓滿故。此約體名佛，用是普賢，此位會體用自在故。四「若諸菩薩」已下至「名一切法自在」可有四行半經，明佛歎若聞此三昧愛樂修行，名得佛自在分。五「此菩薩」已下至「普了一切佛所說」有九行半經，明修學此十三昧者，

得於一切法無所著，自在善巧轉佛法輪分。六「此是諸菩薩法相門」已下至「是以佛神力嚴淨一切世界門」有五行半經，明佛歎修此十三昧能入十種法門分。七「若菩薩入此三昧」已下至「示現種種廣大神通」有十二行半經，明佛歎若入此三昧得大方便利用，示現成佛，不捨修菩薩行分。八「是故」已下一行半經，明如來勸令普賢說此十三昧德用自在分。其中文義，如經自明。如此〈十定品〉已後十一品經意，以十地中所得出世大悲智，成處世大悲智，令差別智圓滿自在，方成普賢行具足。以出世悲智是佛果，處世差別智悲是普賢行、是菩薩道，至〈出現品〉二行方終。

第十「爾時」已下有十段經，說十種三昧自在分。於此文中，初普光明三昧中，約分為四門：一釋三昧名、二明三昧之體用、三舉三昧之境界、四隨文釋義。一釋三昧名者，何故名為普光明三昧？三者正也。昧云定也，識心不現名之為昧。正智遍周名之為普也。照迷破惑名之為光。法無不達名之為明。二明三昧之體用者，明此三昧以法身根本智為體，十種無盡智為用。以此義故，佛自說三昧之名，普賢說三昧之用。三舉三昧之境界者，於此初三昧中略舉境界分，以三千大千世界為一蓮華，現身遍此蓮華之上結加趺坐。於其身中復現三千大千世界，其中有百億四天下，一一四天下現百億身，一一身入百億百億三千大千世界，於彼世界一一四天下現百億百億菩薩行，一一菩薩修行生百億百億決定解，令百億百億根性圓滿，一一根性成百億百億菩薩法不退業。然所現身非一非多，入定出定無所錯亂，如是後倍後倍增廣，具如經說。此是初三昧之境界，意明身土重重重重相入遍周廣大無盡限故。四隨文釋義者，於此段中略舉十義。一普賢菩薩承如來旨 說此三昧不自己功。旨 者意也。二重舉三昧名。三舉菩薩十種無盡智。四明如是菩薩能發十種無邊心。五明是菩薩有十種入三昧差別智。六明十種入三昧善巧智。七舉羅睺阿修羅王不壞本身現變化身喻。八明菩薩深達心法如幻法門。九明比丘觀察內身不淨不壞本身如故喻。十明菩薩住此三昧觀察法身，見諸世間及世間法普入其身。如上修學普光明三昧，以觀法身根本智為體，以十無盡智為用，以發十無邊心為所行之行，以十種入三昧差別智為三昧同別自在之力，以十種入三昧善巧智令三昧身一多佛剎眾生剎現在身內不廢自身常復如故，復於身內現無量身度眾生及供養諸佛。如下文云「住此三昧觀察法身，見諸世間普入其身。」於中明見一切世間及世間法，於諸世間及世間法皆無所著，為以法身性自無內外大小中邊量故，法如是見故，法如是無著故。為從法身無性無相理所現世間及世間法皆如影幻體故，為世間及世間法皆法身一味無二相故，所有報境皆如影像重重不礙

故。如羅睺阿修羅王者，明能攝日光令世生惱。以羅云攝，睺云惱也。阿修羅，云無天妙戲故。於中化事，如經自明。
第二妙光明三昧者，於此段中四義如前。一釋三昧名；二明三昧之體用，如下自明；三明三昧之境界；四明隨文釋義。一釋三昧名者，為明法身理智體淨能現妙光，以立其名。二釋三昧之體用者，明此三昧還以根本智為體，幻智為用。三明三昧之境界者，以入三千大千世界微塵數三千大千世界，於一一世界中復現三千大千世界微塵數身，乃至一一身放三千大千世界微塵數光，具如經說。乃至菩薩身中能現一切聖凡國土，更相照現重重相入等。是此三昧之境界，具如經明。四隨文釋義者，復分為二：一長科經意、二隨文釋義。一長科經意者，於此段中長科為十段。一「佛子」已下一行經，是普賢菩薩告眾重舉三昧之名分。二「佛子此菩薩」已下至「種種諸法亦不壞滅」有十一行經，明入三昧境界廣狹身土照現互相涉入，光影重重不雜亂分。三「佛子譬如日出」已下至「亦不離水」有八行經，明以日光照現七寶山及大海水及山間，以此日光影更相照現，影像重重無盡光影喻分。四「佛子菩薩摩訶薩」已下至「恒不捨離」有五行經，明如是菩薩住妙光廣大三昧，不壞世間相、不壞真性，二俱不住、二俱不壞分。五「佛子譬如幻師」已下至「本日不滅」有七行經，明以幻師幻作日月年歲長短不同，不壞本日喻分。六「菩薩摩訶薩」已下至「不壞彼多世界」有十七行經，明菩薩入此妙光大三昧，能一多世界更生，互相涉入各不妨礙分。七「何以故」已下至「是名住大悲法者」有十一行經，明菩薩住無我法，於諸法自他境界身之及心無所妨礙分。八「佛子」已下至「無退轉故」有六行半經，明此菩薩以不可數世界入一世界，善知無數眾生差別、菩薩趣入差別，佛處處出興，皆現自身於彼一一佛所修行諸行，而身彼此無去來，能同異自在分。九「如有幻師」已下至「後不亂初」有五行半經，明以幻師喻菩薩實智所生如幻喻分。十「菩薩了知一切世法」已下有二十行半經，明入此妙光明大三昧得智幻門自在分。
二隨文釋義者，此一段以根本無作智性自遍周，以如影智顯現諸境，自他相入一多自在，由根本智故多入一中，如影智故一現多境，各身色相狀差別故。如世界所因者，今生修是來世因。世界建立者，明各各世界建立法則故。世界同住者，一世界中有多類眾生同住。世界光色者，或有眾生於佛光中住故。如此日月星，是帝王及人中眾生共業所化，精光昇上。復有天住，居其中故。世界往來者，於虛空中持轉往來，此菩薩悉知。如八部神名，如初會中已釋。補特伽羅法者，數取趣，明數取惡法趣於苦果。摩納婆法者，教儒童法。餘如經自具。

第三「次第遍往諸佛國土神通三昧」者，於此段中約有三門：一釋三昧名、二釋三昧體用、三隨文釋義。一釋三昧名者，何故名為遍往諸佛國土神通三昧者？為此三昧以理性自性遍周則智用自體遍周，以智用自體遍周則神通遍周。此明約理智自體遍周，以如幻智應物動寂，依根本智恒無往來彼此延促，以此立名，名為遍往諸佛國土神通三昧。二釋三昧體用者，此三昧以法性身為體，以根本智起如幻智為用。此如幻智如空谷響，應物成音自無體故。以此二智以法性為體，俱有德用而無所依。乃至一切眾生心本來如是故，但為智自無性不能自了，逐境成迷故。以止觀二門照之，迷解依本。此約法身為止體，約觀十二緣生成智體用，明定能發慧、觀能起智。三隨文釋義者，二義如前。一長科經意者，於此段中長科為四段。一「佛子」已下至「神通」有一行半經，普賢重舉三昧之名分。二「佛子此菩薩」已下至「至於究竟」有十六行半經，明入三昧，延促自在無所分別，於諸法不忘失分。三「譬如日天子」已下至「亦復如是」有三行半經，明舉日天子照臨四天下晝夜無生滅喻分。四「佛子」已下至「善巧智」有一行半經，明都舉已上總結其三昧之分。已上文義自具，不煩更釋。

第四清淨深心行三昧者，於此段中三門如前。一釋三昧之名者，何故名為清淨深心行三昧？以菩薩已修空無相之理智，得身如理智遍周之身，起前理智遍周之身，以善巧智加行深心供養，隨所供養一切諸佛香華蓋等十事而心不壞，法身智身無作無想，是故以立其名。二釋三昧之體用者，以法身根本智為體，起方便善巧智，興十事供養等眾生數佛為用。三隨文釋義者，二義如前。一長科經意者，於此段中科為四段。一「佛子」已下有一行經，明普賢菩薩重舉三昧之名。二「佛子此菩薩」已下至「不分別如來出世及涅槃相」有十八行半經，明以香華蓋等十事供養等眾生數諸佛分。三「佛子如日中陽焰」已下至「皆是想心之所分別」有七行經，明舉日中陽焰喻菩薩得知如來出興滅度分。四「佛子此三昧」已下至「善巧智」有十行經，明入三昧如夢中所見境界憶念不忘為人善說喻分。四隨文釋義者，其義如文自具，但入觀者善得其宜，先須入無思無心定，得法身之理、稱虛空之性，方可於根本智方便智興供養心，起止俱亡，須得自在稱理智而為之也。若但修空無相法身，即於智不能起用。若但一向生想，不見無相法身，即純是有為。一一依此十定次第方便，一一經文自具明矣。

第五知過去莊嚴藏三昧者，於此段中三門如前。一釋三昧名者，何故名為知過去莊嚴藏大三昧？此菩薩入此定中，能知過去諸佛出現劫剎諸佛出現法門。以嚴自心根本智，具差別智以此成，名為前之三昧興其供養。於定中須知劫剎諸佛出興之次第法門。二釋三昧之

體用者，以根本智為體，知劫剎次第差別智為用。已下如文自具。三隨文釋義者，三輪者，神通、記心、正教是三輪清淨，明此三昧得神通，善記不忘善說諸法。如歌羅邏者，此云薄酪，謂初受胎如薄酪。自餘如文自具。

第六智光明藏三昧者，明此菩薩能知未來一切諸劫中所有諸佛，若已說法、若未說法，皆能悉知故。智光明藏者，不離一念含三世劫智，名之為藏。餘義如文自具。於中八部王等名，初會已釋。此不表法，但以供養恭敬法故，親近如來。

第七了知一切世界佛莊嚴三昧者，明此菩薩能遍入十方一切世界，見一切諸佛所有教化莊嚴，悉能見盡及承事供養，及所聞法普入諸趣等總盡故，因立名也。於中文義，經自具明。

第八一切眾生差別身三昧者，明入此三昧能現佛身、等眾生差別身，皆隨其類現，故立其名也。又能入同異順逆三昧故，以立其名。餘義如文自具。

第九法界自在三昧者，明此菩薩於自身一一毛孔中入三昧，自然能知諸世間及知世間法，及十方虛空界一切世間法悉皆知盡，乃至佛菩薩大眾亦皆知盡。何以故？以智稱法界故，以智無中邊大小量故、如虛空故，智體性明白故。於一毛孔中虛空無大小量，即等虛空界。悉能遍知十方世界一切境界，此不可以情識籌量能知，當可以亡思方便定顯發之後，理智現前，方可堪為，此乃定盡想亡、無思無心，以無作智印方會故，名法界自在三昧。不存情作，任智遍知，故名法界自在。此經云「如虫食芥子孔中虛空無損減」，以無思之智可見，以思知之者即乖。身邊見盡，即十方與身量同一性，無表裏故；情存則隔。如無熱惱大龍王宮流出四河者，准經說，香山頂上有阿耨池，其池四方各流出一河，東面私陀河，師子口中流出金剛沙，東入震旦國，便入東海。南面恒伽河，從象口中流出銀沙，流入南印度，便入南海。西面信度河，從牛口中流出黃金沙，流入信度國，便入西海。北面縛芻河，從馬口中流出琉璃沙，入波斯拂林國，便入北海。其池縱橫五十由旬，隨方面口各一由旬。於中表法，經自具明。優鉢羅華，此云青蓮華。波頭摩華，此云赤蓮華。拘物頭華，此云小白華，其華未開時華葉都蹴然，因立其名。芬陀利華，此云百葉蓮華。如阿那婆達多龍王者，阿言無也，那婆達多者熱惱也，言此龍永離龍中之熱惱故。於中文義表法，一一如經自具。

第十無礙輪大三昧者，輪者譬如輪王千輻金剛輪，轂輻輞軔悉圓滿，明壞生死行圓，表此菩薩悲智萬行神通道力滿眾生界，斷眾生惑悉圓滿故。明自己佛果已成，菩薩智悲願行無有休息，不離一念滿三世劫，不離毛孔等周十方法界眾生界，悲智行雲一時普覆，是

故名無礙輪三昧。摩那斯龍王者，摩那意也，斯云慈，謂此龍王興雲降雨從慈心起故。伊囉鉢那象王住金山脅者，伊囉鉢那此云香葉，以於寶窟邊多有香葉樹，以此為名。又以化作三十三頭，一一頭有六牙，一一牙上化作七池，一一池中化作七蓮華。以取所化蓮華其葉香潔，因此為名。住居第一金山之脅，以知帝釋欲遊行時，於此沒而天上出，送帝釋至園遊觀時，化其自身與天人相似，帝釋還宮還作象身，送帝釋還宮，便於天上沒、於寶窟中出。此舉喻明此菩薩雖已成佛位，不壞方便行也。如彼象王雖能化身作天，而常不失象之本位。自餘廣義，如經備文。已上十定有十段文意，明從初發心成道始終，出生入涅槃，總以此剎那際為體。乃至古今一切諸佛亦，總同時成佛故。有情延促生，約真無終始。又明此一會十一品經，總明至隨位佛果，不壞方便行普賢之道。如十信已來乘如來根本智，起普賢行願，并教化眾生，及自資自智輪令明淨。如作十度鍊真金喻者，是亦不離此定體。今至十一地已去，自智鍊磨已終，即乃純是利益眾生普賢之行故。此〈十定品〉初會從初發心已來，及無始來諸佛成佛，時劫不遷。佛果及普賢方便行，無始終時劫身心作用滿十方，不出毛孔時、不離剎那，不遷故。一切古今三世歲劫，皆以此〈十定品〉該收。眾生迷之妄作延促，迷解還源。此〈十定品〉為本體，不延促之常道本來如是。

十通品第二十八

將釋此品，兩門分別：一釋品來意、二隨文釋義。一釋品來意者，為明前有〈十定品〉，此明以定起用，即有十種神通。二隨文釋義者，即明已下有十種神通。其十通名，具如下列如文具明。第一初一段有十三行半經，明都舉十種通之數，并舉初他心智通之大用。第二段有十一行經，明天眼智通之大用。第三一段有二十四行半經，明宿命隨念智通大用。第四一段有十八行經，明知盡未來際劫智通。第五一段有十三行半經，明天耳圓滿智通之大用。第六一段有二十行半經，明住無體性神通，起十三種神通大用。第七一段有十三行經，明善分別一切眾生言音智通大用。第八一段有四十一行經，明出生無量阿僧祇色身莊嚴智通大用。第九一段有二十二行半經，明以一切法智通大用，此明於根本無作智起一切差別智故。第十一段有三十五行半經，明以一切法滅盡三昧智通大用，此一段明於法性寂滅理中常起大智大悲大用利生恒圓滿故。閻魔王者，此曰遮止，謂遮止誡勗罪人，能離苦故。此已上十通，皆以不思議無作無礙無限大自在智，起無限寂用，入因陀羅網境界重重自在法門，皆不可作三乘有限量見故。如阿那律，我以天眼見三千大千世界，

如觀掌中菴摩羅果等。如權教菩薩，見自他佛國往來彼此皆有量故。此約法身無限無表裏，中間智身亦爾，總無限故，處帝網重重大用故。總約第一義天一切智天，非如世間上界諸天眼耳通及三乘聲聞緣覺淨土菩薩通故。以住無體性神通，身恒不離本處，而十方一切諸佛國土、一切眾生國土皆悉現自在身及以毛孔，而眼耳鼻舌身心無不共同一體一性，如因陀羅網眾像互容無往來自他之性。此十通體，如是遍周、如是通徹，名為神通。以智遍通，與物同性而知物故，名為神通，非是往來自他，是故如此十定、十通、十忍等，是十地位終，入於生死利眾生之方便，亦是十住、十行、十迴向、十地、十一地五位通修。餘義如文自具。

十忍品第二十九

將釋此品，約分三門：一釋品名目、二釋品來意、三隨文釋義。一釋品名目者，明此品通初發心之始自位昇進行之門，亦通佛果後利眾生成行之方便，以隨行之忍，依行立名。若以權教菩薩，地前為伏忍，地上見道方入順無生忍。若以一乘，通十住初心得憶念諸佛智慧光明門，名生佛智慧家，名得音聲忍，亦名順無生忍。但為隨行名異故，但約十住初生佛智慧家，約名順佛正智慧無生忍。以十行中，名以佛智慧隨行無生忍。以十迴向中以約理智之中，以無畏大願起大慈悲門，和融理智大悲大慈使令均調，名和融大願大悲大智寂用無生忍。此是地前隨行隨順無生忍。從初地至三地，總取地前三位，總作一法修行，名長養智悲使令慣習成滿。以初地依地前十住、十行、十迴向大願圓滿發心，起常處生死守護眾生之志，是故亦名順忍。直至八地，名得無生忍。善財童子初地善知識名婆珊婆演底，此名主當春生苗稼，亦名依止無畏，為明表主當眾生初發心之菩提苗稼。亦名主當眾生，與作依止使令無畏。此初地菩薩以地前願力處眾生界行故。二地明修上上十善戒，治欲界惑習使令無著故。三地修上界八禪及以九定，令於禪界不著，此名順其理智利俗，長養大悲，順無生忍。四地方明三界不污，又明生在佛家。五地以禪定門發善巧智慧，修世間技藝。六地修世間出世間智慧已終，滅定三空現前，名寂滅忍。七地常處生死行圓。八地現行菩薩行功用已終，得無生忍。從此下小九地行相，十地佛用一分方終。十一地普賢行滿已去，純是妙覺如來，不離菩薩方便以用濟生。此十種忍，若以十地昇進論之，一地得一忍，十定、十通亦然。約以堪忍之位，至普賢行內，以立品之名目。又隨位進修之位、調治之功，隨行立名，名之〈十忍品〉。二釋品來意者，前已有十通，此乃約通有忍。若無神智通達，但成伏忍，法忍不生，以故此品須

來。此乃十地已前以忍成通，十一地內以通成忍。亦是十通十忍是一德之功用故。三隨文釋義者，已下有十段文，明十種忍。第十段已下有一段頌，是重頌前十忍法故。如第一音聲忍，總配五位中初位，十住初、十行初、十迴向初、十地初、十一地初。如第二順忍者，十住中第二住、十行中第二行、十迴向中第二迴向、十地中第二地、十一地中第二位。如是一一次第五位同配，但以昇進功用慣習生熟不同故。如是無生法忍、如幻忍、如焰忍、如夢忍、如響忍、如影忍、如化忍、如空忍，皆如上一一隨五位同配同修。又一位具十忍故。餘義如文自具。已上十一地行滿。

阿僧祇品第三十

將釋此品，約立四門：一釋品來意、二釋能問之主、三釋說法之主、四隨文釋義。一釋品來意者、明前〈十定〉、〈十通〉、〈十忍〉三品，明該括因果初終，始末不遷剎那之際，已成神通法忍具足。明一切諸佛所施因果教行方便果行相資始終，不絕不離剎那之時。如《仁王經》十生滅為一剎那，九十剎那九百生滅。如是三世佛果及普賢方便行，總時不遷故，但以剎那為量，不立生滅之名。設論生滅，但於剎那內安立，更無長短。自此已下至〈如來出現品〉，明佛果之中三業廣大自在行門。且如此〈阿僧祇〉一品，明如來心業廣大自在。二〈如來壽量品〉明如來命廣大自在。三〈菩薩住處品〉明如來行攝生廣大常住自在。四〈佛不思議品〉歎佛三業神德廣大自在。五〈如來十身相海品〉明佛身業報功德莊嚴廣大自在。六〈如來隨好光明功德品〉明佛三業所順法身所感之功德廣大自在。依《瓔珞經》配第三禪，說佛華三昧，有百萬億偈，即是此〈普賢行品〉是其略也。當第七會，合名佛華三昧品。七〈普賢行品〉明佛三業果行遍周廣大自在。八〈如來出現品〉明佛覺行遍周，常於一切世間無時不出，現廣大自在。此之八品經，總歎佛果行智德二業功用，及莊嚴報相廣大自在故，以故此品須來。二釋能問法主者，菩薩名心王，此明得心成忍之後，心業自在，名之為王。三釋能說法之主者，此品何故如來自說？明此數法廣大，下位智所不及，唯佛能究竟故。此是佛果，二愚非至，差別智滿方了，即此〈阿僧祇〉、〈隨好光明功德〉二品法是如來自說，自餘五位各各隨位菩薩自說。十信菩薩說十信法，即文殊、覺首等是。十住菩薩說十住法，即法慧、財慧等是。如是准此例知。以此品非至差別智果滿佛位方明，還是如來自說故。能問之主，還是如來心智自在，名之為王，表心自在故方堪能問，總是佛自在之心故，設教法則令學者倣之故。說行以普賢主之，以行成忍，即以心王主之。又

此數法，智滿佛果方終，以智遍故任運而知，非是加行作意而知，以此佛自說。故四隨文釋義者，一百洛叉為一俱胝者，一洛叉此云一億，一俱胝此云一兆又。案此方黃帝算法，總有二十三數，謂一二三四五、六七八九十、百千萬億兆、京垓秭壤溝、澗正載。從壤已去有三等數法，其下者十十變之，中者萬萬變之，上者億億變之。今此〈阿僧祇品〉用上等數法，故云百千。百千為一俱胝，俱胝俱胝是當此壤也，那由他當此溝也，鞞婆羅當此澗也、作疋也、來載也，自是已去此方數名盡也。彌伽及毘伽，皆上聲呼。矜羯(居陵反)。摩娑婆，上聲呼。囉(郎我反)。毘佉擔(擔，多甘反)。墅擺陀(墅，於奚反)。阿麼(麼，莫我反)。敦(蒲沒反)。薜(蒲計反)。窣(蘇沒反)。睥(普計反)。謎(莫計反)。荼(宅加反)。此已上數義廣大，雖復無量難量，意明如來智慧、普賢願行三業廣大，世數不能及。如下文頌中具明。此已上依大數有百二十大數，至不可說不可說轉，以為一終。經頌云「不可言說不可說，充滿一切不可說。不可言說諸劫中，說不可說不可盡。不可言說諸佛剎，皆悉碎末為微塵，一塵中剎不可說，如一一切皆如是。此不可說諸佛剎，一念碎塵不可說，念念所碎悉皆然，盡不可說劫恒爾。此塵有剎不可說，此剎為塵說更難，以不可說算數法，不可說劫如是數。以此諸塵數諸劫，一塵十萬不可說，爾劫稱讚一普賢，無能盡其功德量。」意明如來普賢願行功德過稱量，數所不及故。如是此品說佛位內普賢行願，虛空不可量、剎塵不可比，無限重重無限重重，廣如經自具。如是多劫是一剎那際，多如是如來普賢行是一剎那中無盡故。准前第二會所問答，〈十頂品〉來文未至。

壽量品第三十一

將釋此品，約作三門：一釋品來意、二釋說教之主、三隨文釋義。一釋品來意者，明前品既是阿僧祇，此即合便有壽量。二釋說教之主者，說此品教主，以心王菩薩說者，明佛壽量以心為體，以心王表命自在故。即明如來心王之命，隨根延促長短任物自在，而實如來命者，無壽命者、無長短者故。三隨文釋義者，此之一品經，明佛壽量長短，約未悟者作節級，令知如來壽量無盡，以少顯多、以短顯長。若不如是，云何能知佛之壽量？然實如來無長短壽命，性無生滅故。如來壽命如根本智，無生無滅、無去無來故。約以十佛之命表之無盡故。

菩薩住處品第三十二

將釋此品，約作三門：一釋品來意、二釋說法之主、三隨文釋義。一釋品來意者，前有如來壽命住劫，此品佛以菩薩行住持世間，人間海中攝化遍故。此方如是，十方國土及閻浮提例然。但約住處雖有所依，化行無方不至，總是塵含佛剎、毛容法界之眾，於一剎那際應十方而等周，對現色身隨根普見。為明菩薩住持攝化境界，此品須來。

二釋說法之主者，明菩薩攝化住持之行，是心王自在隨智之行故。令心王菩薩說此住處之品，總明隨自心王起智用故，明以普賢行成忍已後，皆名心王，於世自在，明不與物違。

三隨文釋義者，支提山者，此云淨信，為此山見者能生淨信。毘舍離城，此云廣博，為於中印土中最廣大故，亦名廣嚴城也。摩度羅城者，此云孔雀城，亦名密蓋，皆因古事立名。俱珍那城，亦名俱陳那。俱陳者，此云大盆，於大盆中畜水若池，恒於盆側修仙法，常為人說護淨經及養生經。後學之徒皆以師法為姓，今城因此為稱。目真隣陀窟，此云解脫，是龍名也。隣陀此云處，以有龍在此處聞法得解脫故，因此為名。摩蘭陀國，未翻。廿菩遮國，未翻。震旦，或曰支那，亦云真丹，此翻為思慮。為此國人多思慮計度，以為名，是此漢國也。那羅延，此云堅牢。疏勒國，正云佉路數怛勒，此方存略但云疏勒。迦葉彌羅國，舊云罽賓國，此翻為何誰入。昔此國未立之時，其有大龍池，人莫敢近。其後有一羅漢，見其形勝宜人居止，乃從龍乞容一膝地。龍乃許之，羅漢化身令大，其膝漸滿池中。龍以言信，捨之而去。羅漢以神力乾竭其水，令百姓居之，建立屋宅。眾人咸言：「我等不因聖師，何誰得入此處？」故從此語以立其名。其國即在北印度境乾陀羅國北隣。乾陀羅國，此云持地，以此國多有賢聖居在此國，不為他國所侵害故。又云乾陀是香，羅謂陀羅，此云遍也。言此國內多生香氣遍故。在中印度北、北印度南二界中間。苫婆羅窟，是香華樹名，其窟側近多生此樹，因名耳。此之一品，大意明菩薩攝生住持不斷三寶之行。但舉此一閻浮提，表十方剎土及一切閻浮提總是准此。已上加第三禪佛華會，以為七會。通下〈離世間〉普光明殿中會，及〈法界品〉逝多林會，總為十會。〈佛不思議品〉、〈如來十身相海品〉、〈隨好光明功德品〉、〈普賢行品〉、〈如來出現品〉、〈離世間品〉。

佛不思議法品第三十三

將釋此品，約立四門：一釋品名目、二釋品來意、三釋能說法主、四隨文釋義。一釋品名目者，此品依如來身口 智三業得名。云何名

佛不思議？情識想不能及，故不思。情識名不能及故，言不思議。以想心曰思，是有所得心，故言義。名議是世情，名言義量是妄度量。心不能及、情亡識滅，任智用故。明如來智用，非識心妄情思慮所知故，非情亡想，寂智乃現，應是修方便三昧力方現也。識滅情昧，正智現前，名為不思議。二釋品來意者，明前品既說菩薩住處攝生住持之宜，此品即明能化之智故，名佛不思議。非情識調量所為，任智自性遍周，不為而應物，故有此品來也。三釋能說法主者，說法菩薩號青蓮華藏者，明前品菩薩得法成忍，得心自在，號曰心王。此明根本智圓，明清淨無染名青蓮華，以根本智圓明能成差別智名藏故。告蓮華藏菩薩者，明依根本智告差別智故，為表相成故。三乘名先得智緣真、後得智緣俗，此一乘得即同得，不分三世有前後故。青蓮華藏菩薩告蓮華藏菩薩，說此不思議如來國土身眼耳鼻等不思議，智自在法故。此品意明以自心王根本智說差別智，教化眾生自佛事業大自在用故。為此會中從〈阿僧祇品〉至〈出現品〉有八品經，總談佛果位中心行法則故。該前五位差別同所歸故，不移十三昧之體普光明智，而有此八品法門及一部經故。皆約自佛智德立菩薩名，而自法令易解故。四隨文釋義者，於此一品經長科為三十五段。前三段是問并佛加持及青蓮華獲益；後三十二段是答。第一「爾時」已下至「云何不思議」有六行經，明諸菩薩大眾作念有問佛十種不思議分。第二「爾時世尊」已下至「佛法方便」有四行半經，明如來以十法加持青蓮華藏菩薩分。第三「爾時青蓮華藏菩薩」已下至「告蓮華藏菩薩言佛子」有六行經，明青蓮華藏菩薩蒙佛加持，以十種自在智慧欲答前菩薩眾所問十法分。第四「諸佛世尊有無量住」已下至「無有障礙究竟之法」有五行經，明青蓮華藏菩薩都舉諸佛有十種無量住，但總答前大眾十種問分。已下通十種無量住，總有三十二種無量普遍周無礙總別同異成壞自在因陀羅網門，答前十問佛不思議法故。於此三十二種，如因陀羅網互參普遍周。法門中約數有三百二十種，答前十問。此三百二十種因陀羅網互參法門中，以明佛不思議無盡無盡重重無限無限。如下一段中自具十法，如經自明，不煩科意。此品大意，明從前進修至此自己三業身語智用業用廣大，會佛三業廣大用故。一業之上答十百千萬等無量三業用故，三業用上各答三十百千萬等，十種無限無量三業之上各答三十百千萬等不可說無量業用。餘兩段各具十百千萬無量，以明三業所明業用不離二諦。真俗二門一一十法之中，身語智為體，餘七是三業上用故。以青蓮華藏菩薩答前十問，有三十二種答，一一答中皆有十種無盡法故。意明至此佛果三業用中真俗法滿足故，故號佛為無上兩足尊也。此明三種業用二智遍周，總攝諸法故。青蓮華是真智，蓮華藏是隨俗智，以真俗二智

自說自己三種業用廣大自在不思議門。人王都邑者，王所居城、所管天下為都，自餘為邑。宮殿者，所居止寢宿之室為宮，以法治生陳設正法處為殿。毘舍闍者，是鬼趣，此云噉人精氣，屬東方提頭賴吒天王所管。提頭賴吒者，此云持國，謂護持國土，因以為名。乾闥婆，此曰尋香，是樂神，亦此王所管。如於身毛孔及一微塵中所現一切世界國土、一切諸佛及以眾生，咸住其中施作佛事者，妄情悉滅，唯智境乃爾。以三昧力方現，非情識所求。法常如是，然唯妄情自隔故。如世界種等，前〈華藏品〉已釋。自餘如文自具。

新華嚴經論卷第三十

新華嚴經論卷第三十一

長者李通玄撰

如來十身相海品第三十四

將釋此品，約分三門：一釋品來意、二釋能說法主、三隨文釋義。
一釋品來意者，明前品說自佛三業二智入不思議際遍周廣大無限饒益眾生，此品約三業入不思議智中之身故，此品來也。
二釋能說法主者，明此相海由行報成，普賢是行，還令行者自說自行報德之果。
三隨文釋義者，於此一品經長分為九十九段。第一初從「爾時普賢菩薩」已下至「所有相海」有一行半經，是初總舉如來身相如海廣多。第二略說九十七種大人之相，分為九十七段。最下總說十蓮華藏世界微塵數諸相，為總結通。初爾時已下都有九十九段經文，以取十蓮華藏世界微塵數相海莊嚴，號〈十身相海品〉。此一品經大意，明三種業用身語智廣大無限利益一切眾生善相行上報生福相。如初舉頂上三十二寶莊嚴大人相，其中有大人相名光照一切方普放無量大光明網。一切妙寶以為莊嚴者，初明三十二種寶，是明三種業用是萬德之總相。二種寶是二智，明如來三業二智是修眾福之本故，萬善根海無不以此三業二智以為體故故初所感果以先標為首。又用嚴如來之頭首故。經云「其中有大人相名光照一切方」，方者法也，是根本智成差別智之法故。普放無量大光明網者，是差別智中隨根設教濟漉一切眾生之所報生，約因名為光網。一切妙寶以為莊嚴者，一切業果福相報得，皆以此二智為所莊嚴故。寶髮周遍者，明以智治生周旋普覆以此報生。寶髮柔軟密緻者，慈悲柔軟隨根濟眾報成故。一一咸放摩尼寶光充滿一切無邊世界悉現佛身色相圓滿者，明於根本智所生諸差別智起差別行者純淨無垢故，報得摩尼淨光悉現佛身。為約此二智純淨無礙，所有報境總成智用故，皆與身同。此三業上一中報十，三業上三十故。二智上二十，總言三十二種寶用嚴頂髮，通此頂上及身。略舉有九十七種大人之相者，明且約隨真俗二智淨三業上行七菩提分、十波羅蜜，能淨一切三界九品煩惱便為智用，以智淨故所有報果亦淨，以智無礙自在故所有報果亦自在故。九品煩惱者，欲界一，色界四禪無色界四禪上二界有八，欲界一，共為九品。有能覺之者，便以二智七覺十波羅蜜方便自利及以利生，具普賢行滿，便報成此九十七相。以十波羅蜜方便發起三界中有自在行用故，於九品煩惱上各成十波羅蜜行門，成九十種大人相。以七菩提分上助顯方便分明故，以成七種通。以此

七覺分、十波羅蜜助道方便行助顯九品煩惱成真俗二智，令大悲圓滿。於一品煩惱上成十種行門，報生十種相。九十配十波羅蜜，七種配七覺分。十蓮花藏世界微塵數相者，配真俗二智三業及行普賢行遍普周也。

問曰：此出何教所配？

答曰：此經所有法門但出自教，餘經不能與此教門相會。

何者是自教？

答曰：為普賢是佛自行，還令自行說自行所報得之相。普賢行者，不離真俗二智七菩提分、十波羅蜜故。但約名知教，約教知行，約行治惑。惑亡報成，即知因果所生即為教也。不可引餘權教三乘行門例此所修因果報得，但准已前諸品所放光及菩薩名乃至座名數以次類之，可曉其意也。佛行普賢行者，不離三界九地煩惱中而成悲智之門所有報生因果，還約三界九品煩惱中成殊勝智行，出三界自在行獲過三界殊勝報業故。以此准知可明佛意，即是經之教也。已下諸相以此三業二智七覺分、十波羅蜜為體，又以七菩提分、九波羅蜜共成一箇智波羅蜜，以智波羅蜜為佛果。七菩提分、九波羅蜜是行故，報得九十七種大人之相。十蓮花藏世界微塵數大人之相者，是差別智大悲圓滿十方世界，以普賢行報得故。此前後二釋，義通其一故。已下諸相，約根本智起大悲用，隨差別智報生，如文自明。如經云「紺蒲成就」者，意明頸文三約嬰節成就。云西國有紺蒲果，赤色三約文成，以此比之。彌盧藏雲者，明如來右輔上牙大人相，寶焰高遠如須彌山之狀也。

如來隨好光明功德品第三十五

將釋此品，約立四門：一釋品名目、二釋品來意、三釋說教之主、四隨文釋義。

一釋品名目者，何故名為隨好光明功德者？明前品已明十身相海有十蓮花藏世界微塵數相海莊嚴其身，此品約其佛身相中隨相無性功德故，以約行報得成大人之相，隨行法身之理智以成光明故，以立品名故。以隨行破煩惱之妙理智慧，以成報相之光。

二釋品來意者，明前品大人之相，約如來行行生報得故，即令普賢說故，為普賢行是一切諸佛行故。此隨好光明，法身根本智無性隨行無體無相功德為光明，能大利物，還以無形質無體性光照有緣，如無形質天鼓音聲說法令解脫故，此品須來。然雖理行無二同為一體，今約感果利物之殊，不可無其次第。

三釋說教之主者，明如是妙理之果，寶手是引接義故，表以法身妙慧性光引接一切眾生，故立此品。何故如來自說此品者？明佛果中

二愚，一數法廣大愚、二隨好光明功德愚，此二法非諸菩薩智所及，至佛果滿方明。以理智法身但與行作無依之體達妄情之緣，其行中所感功德之相，即屬普賢行成。則普賢自行報生，還令普賢自說自行報終之果。〈阿僧祇品〉是數法廣大，〈隨好光明功德品〉是法身智身自體無性無依功德故，此二法皆非依行作得，不由普賢行之所及故，但與行為依止故，是當普賢行滿佛果位終之法，是故如來自說，明當位自說自位法門，令後學者不惑故。此品明法身智身無相理中功德所有利物之法，還以光明天鼓無形質物響音所告，還說法身無相妙理頓登十地離垢之功故。非餘下位和會大願智悲萬行之相得故，以是如來自位自說故。雖行果與智果不殊，然約法辨位，令法則分明，令發心修行者解行不惑。意明法身及根本智不屬行所修生，唯大悲及差別智。須依此根本智，加普賢大願力和融迴向修學，常以根本智為無作之體。此之法身及根本智，雖加十波羅蜜、三十七菩提分法、四攝、四無量成就饒益眾生之行，然根本智法身為無自性可有成壞，但能與一切諸行願作無染著無煩惱無三界業解脫果之體。以此品中明此隨好功德能隨行用不失自果廣利眾生，此是一切菩薩行之恒佛果故，故以此如來自說。若無此智德之果，一切眾行皆無常故。如虛空體，全與諸有情而作全體，然虛空不屬修生。

四隨文釋義者，於此段中長科分為十三段。

第一「爾時世尊」已下至「而為眷屬」有三行經，明舉光之體用分。

第二「佛子」已下至「於彼命終來生此天」有八行經，明如來生處兜率天時，放法身妙理智無作淨光，地獄獲益，天鼓告因分。

第三「佛子菩薩足下千輻輪」已下至「入無依智印三昧」有四十二行半經，明惡道眾生蒙光所照捨報生天，天鼓說法分。

第四「時諸天子聞是音」已下至「而不得見」有四行半經，明諸天子興供而往天宮，而不得見毘盧遮那菩薩分。

第五「時有天子」已下至「摩耶夫人胎」可有兩行經，明天子告諸天眾菩薩所生人間分。

第六「時諸天子以天眼觀」已下至「悔除所有諸障過惡」有十四行半經，明諸天子欲往人間供養，天鼓音告云毘盧遮那菩薩無體來去，并勸發菩提心悔除過惡分。

第七「時諸天子」已下至「一切罪惡悉得清淨」有二十七行半經，明天鼓為諸天子說菩薩悔除罪惡達業無生分。

第八「說此法時」已下至「猶未現離垢三昧少分之力」有十一行半經，明諸天子天女獲益分。

第九「爾時彼諸天子」已下至「一恒河沙善根」有十二行經，明諸天子興香花供養，及有眾生聞香八萬四千煩惱皆清淨，成就香幢雲自在光明清淨善根。若有眾生見其蓋者，種金網轉輪王一恒河沙善根分。
第十「佛子菩薩住此轉輪王位」已下至「教化眾生」有一行半經，明金網轉輪王境位攝化廣狹分。
第十一「佛子譬如明鏡世界」已下至「必得往生彼佛國土」有四行經，明舉月智如來喻聞名獲益分。
第十二「菩薩安住」已下至「成就如是清淨肉眼」有九行經，明若有遇此金網轉輪王光明即獲得十地法門分。
第十三「佛子假使有人」已下至末有二十一行經，明此清淨金網轉輪王肉眼所見廣大境界難量分。
四隨文釋義者，於此品中十三段文，約立三門：一說光明所因從何所來、二蒙光觸者以何因緣、三明天鼓從何所因而能說法。
第一說光明所因從何所來者、從如來自體性自清淨法身根本無依住智自性清淨功德所生、能成相好無所依止、故名〈隨好光明功德品〉。此之光明一切眾生同共有之，為不以普賢行願助揚顯發，不顯現普賢行願。不以此光明體，亦不能得成法界無限大用，是故此經名為覺行互嚴經。至此二行圓滿，遂乃各各自顯其功。前品大人之相，因普賢行成，還令普賢說故。此品隨好光明，是佛自果無作法身無依住根本智光，是佛自說。但依教主以取經意，舉光之中其隨好光無量。今依此品，略舉其三。
一初舉如來應正等覺有隨好名圓滿王者，都陳根本智無依無性而能普照自在名圓滿王。別舉此光中隨用，云此隨好中出大光明名為熾盛，此明隨用能破迷惑。七百萬阿僧祇光明而為眷屬者，此明隨用備根。七百都數約七菩提分息六道苦。乃為七百者，數之長也，皆令發起一乘中十地道故。為此光體是佛果光，光所及者皆依本故。又約八地已前有行有開發為七百。萬者，萬行。阿僧祇者，明光體備根遍周。次舉兜率天為菩薩時放大光明名幢王，照十佛剎微塵數世界地獄眾生，眾苦休息，得十種眼耳鼻舌身意清淨，捨地獄身生兜率天，聞天鼓音而為說法，得離垢三昧發十地道。此明光照往因十信解心修力不固，有因放逸生惡道者，遇光苦息三業復本。此明三生成果。第一生修十信解心，心不精專作諸惡業；第二生生惡道住地獄中；第三生蒙光照觸苦息，生兜率天，天鼓響音告，法成十地果。此為三生。若也於此教中依智發心，專求不懈，不放逸心修方便定入佛智慧，生如來家為佛真子，便名成佛。如輪王第一夫人所生大子具輪王相，雖未當位是王真種，體無差別。如是十住初發心菩薩，創從信種修方便定，自顯正智生如來家。雖未有神足通

力，當其佛位，然其真智慧種與佛不殊。從此一生加行修治，隨其正智入變易生，神通自在。如人一生身語意業修有為十善，尚得生天報得天神通。何況正智慧現前，法身體會無心作惡、專學慈悲，豈可不入變易生身也。若也直約第一義論，通於生死總為變化，悟智即佛，不約神通，神通是利眾生之權方便故。若直取覺義，智是正覺，自餘神通降生成佛總屬行收。今至此品明覺行圓滿，佛明前之二種光明。一名光幢王者，且約佛果法身根本智圓，明破惑之大用。一切修道，不會此根本智光，無成佛期。

二舉足下千輻輪光光名圓滿王者，明成菩薩昇進加行之光為足，表所行行故。常放四十種光明者，成十信、十住、十行、十迴向地前四位也。中有一光隨於一切六道種種諸欲所樂皆令成就，乃至阿鼻地獄受無間苦遇斯光者皆生兜率天，天鼓響音說法，及以悔除諸惑得離垢三昧或得無依智印定。此一光是一切六道應根起信之光，餘三是十住、十行、十迴向加行成十地道果滿之光。為地前三賢位是圓會悲智願行已終，十地但成此地前十向之功，不別有位，以此但放四十光明，不放五十也。無功之果，是佛自位，不屬行故。明足下光，是表十信、十住、十行、十迴向願行之位。十地約法而成功德，滿前願故。

三舉右手掌中一隨好光明現無量自在神力者，此表引接光，以手是引接義故。此乃冥同一切世間三界之方便，非世間天人及三乘所知故。且舉此三種光明備世諸有以遍，自餘廣多不論。

第二蒙光觸者，何因緣者？經意明先世有信心故。如經云「汝往昔親近眾善知識」，即明昔曾有信心之種。「雖造惡業生於地獄」，為有信種，光及其身，苦息種存，能便發意捨身生天。若無先世信種，設光照身者，不覺不知。

第三明天鼓從何所因而能說法者，如經云「但以毘盧遮那三昧力故，般若波羅蜜威德力故出音聲。」大約三緣而得聞之：一毘盧遮那菩薩三昧之力、二於無體性三昧中有自在無作妙慧、三眾生昔曾聞此無性法身大智慧之種，方堪得聞如是妙聲。迷除得道如離垢三昧者，是無性妙理自體無中邊等虛空性，性自無垢，具無限智慧知見自無我所，須以方便定發起方明，如法慧菩薩入無量方便三昧是也，又如善財於妙峯山上得憶念一切諸佛智慧光明者是也，總是十住初心創始顯發故。至此品中不離初處滿故，還向普光明殿說十信心處，說此十一品十一地及佛果之門，表此意也，不離一念不隔一時而成果故。方便三昧者，任無作性蕩然自定，不收不攝任心自安，萬惑自淨、道自現爾，方可任用施為不失其理。然以普賢願行，方成悲智大用無作法界緣起之門，一如其上五位進修行者也。如經云「於色聲香味觸其內具有五百煩惱，其外亦有五百煩惱。瞋

行多者二萬一千，貪行多者二萬一千，癡行多者二萬一千，等分行者二萬一千。」已上都有八萬四千。如色聲香味觸各有五蘊，共十使煩惱皆意根為主。知是色聲香味觸為外，受想行識及意為內。如因內外心境成緣，皆能成十使煩惱。色聲香味觸、受想行識及意能所互參，內外各十。如是內外十種煩惱，一一皆能起十使煩惱，即內外所緣各有五百煩惱。由迷心境內外相資，由內五蘊成境，由外五境所起能緣，由此內外能所二緣，十使煩惱因之不息，乃至八萬四千。如是十使皆因五蘊所成。一一使中有百，以將十使中五蘊以五蘊成十使，一一蘊中一百，五蘊中有五百。以五蘊成五塵，一一塵中有五百。以塵蘊為內外之上共為一千，配七識中即有七千。分三世，三七二十一，當二萬一千。即依瞋貪癡多者及等分各二萬一千，共為八萬四千。餘文自具。如十使中各有內外五蘊，十使互參即有一百，於一百十使，一一使皆有五蘊為五百。由內心緣外境互為主伴，以此內外各有五百，共成一千。由末那與六識相因作業，有七千煩惱，法如前配。三七二十一，亦當二萬一千。若約此品法門，天鼓所說無生理智及說悔除過惡之法，甚善甚妙。修道發菩提心者，可以持誦作意倣而學之，以方便定慧力懃思觀察，還同此品剎那成佛。於中法門融通次第，具如此品。如善財童子所見善知識皆云「我已先發阿耨多羅三藐三菩提心。云何教我學菩薩道」者，明菩提無求無修無三世故，但求其行。菩提無修，此隨好光明功德但與行作光明，令行無依無修作者、一切發心者，先修方便三昧而以顯之。從此理中方當加行，是故名以果成因門、以因即果門。以理智之外無別行故，即理事無礙以為進修，是故但求其菩薩道。即行是菩提，明隨行無得故。是以發普賢行未圓故，求菩薩道，以菩提無三世，不出一剎那萬行皆圓滿，故名佛乘。即乃直論智境，不分三世延促等障。凡夫及三乘，謂三無數劫及無限劫，是此教中智境不遷之門故，以本如是故，法如是故，非佛神通使然也。三乘情見諸佛神通，以迷實法本來如是。此普光明殿中十一品法，是都該一部及無盡古今總不移毫念也。須當如是信解修行，名悟佛知見、入佛知見故。當知十地及等妙二位，總依十信、十住、十行、十迴向法則而成。

普賢行品第三十六

將釋此品，約作四門分別：一釋品名目、二釋品來意、三釋說教之主、四隨文釋義。

一釋品名目者，何故名為〈普賢行品〉？為明從初會菩提樹下如來是佛果，如十普賢菩薩并已下菩薩神天等眾是佛普賢行故。從第二

會普光明殿說不動智佛、無礙智佛等十智如來以成十信心，明其能信自心是不動智佛是自心之本果，餘九亦然。文殊師利、覺首、目首等十首菩薩，是自身所行普賢之行。以次十住、十行、十迴向、十地、十一地，所有十十等佛號、十十等菩薩名，乃至無量佛號、無量菩薩名，皆是自身自心進修佛果。自普賢行直至於此〈普賢行品〉，是一箇自心佛果、一箇自心普賢行。至〈如來出現品〉方明自己佛果理智體用方終。以此〈出現品〉中如來放眉間光灌文殊頂、放口中光灌普賢口，令其理智法身妙慧文殊師利共普賢菩薩自相問答如來出現所有境界，方明自身理智妙慧、普賢行海，佛果進修始終圓滿。付囑流通，亦在〈出現品〉內。〈離世間品〉是佛果後常道無始終普賢行故。〈法界品〉是佛常道法界，恒以佛果後普賢行故，依義亦可作利。〈世間品〉是自己道行已滿，純是利益世間，無世間可離、無出世間可至故，以普賢行恒利益眾生為本故。餘義至後品重明。以此品通該十信以來至〈出現品〉一勢始終、因果本末，以立其品名。大約此一會〈十定〉以來十一品經，總以十定之體通收始末不出一剎那際故。此品以明佛果位內自行普賢行滿故，以立其名。

二釋品來意者，為明前品明極果性智光明以利眾生，此品明普賢行能利物故。有理智無行，理智乃處俗不圓；有行無理智，其行無由出俗。故理智體徹方成不二自在之門，以此此品須來。

三釋說教之主者，此品何故普賢為能說教之主者？為此品行門是普賢之行滿故，還令普賢自說，明普賢之法身本智妙理之用故。二法獨行即不圓故，先舉法身性智之光，次說普賢之行故。

四隨文釋義者，於此一品經長科為十五段。

第一「爾時普賢菩薩」已下至「出興于世」有五行半經，明眾生去佛道遠佛乃出世，前品所說略說少分境界分。

第二「佛子」已下至「成就百萬障門」有兩行半經，明普賢菩薩眾生有大過惡，不曾見一過惡，若見一菩薩有瞋心成百萬障門分。

第三「何等為百萬障門」已下至「成就如是等百萬障門」有四十四行經，明舉一百箇障門以彰百萬障門之首分。

第四「何以故」已下至「起瞋心者」有一行半經，明都結已上於他菩薩不起瞋心分。「是故諸菩薩摩訶薩」已下至「佛子菩薩摩訶薩咸應發心恭敬受持」有六段十法，如經文義自明。

一諸菩薩欲疾滿足諸菩薩行應勤修十法分。

二則能具足十種清淨分。

三則能具足十種廣大智分。

四則得十種普入分。

五則住十種勝妙心分。

六則得十種善巧智分。
已上有十段經文。第十一「何以故菩薩摩訶薩持此法者」至「悉與三世諸佛法等」有三行半經，明聞此法勸恭敬受持，以少方便速成佛分。
第十二「爾時佛神力故」已下至「一切世界中悉亦如是」有十一行半經，明正法威感地六震動、天興供雲供養法分。
第十三「爾時佛神力故」至「十方一切世界中悉亦如是」有十行半經，明普勝世界一切處普賢菩薩俱來作證分。
第十四「爾時普賢菩薩」已下有七行經，明普賢菩薩觀眾并陳說頌之意分。
第十五正申頌意分。
四隨文釋義者，如向所說者，言前〈十身相海品〉及〈隨好光明功德品〉是略說少分，為邪見與結使繫縛恒相應故，遠離如來道不知。〈出現〉如來為如是眾生示現出興，略說少分福德境界，而實如來無出無沒，唯道相應者智境自會，不於諸佛作出生滅沒之見，但自以定觀二門以治心垢，身邊見謝，智境相應。若以正見，何出何沒、何成何壞、何染何淨？若得自心如是平等不染淨者，是佛出興；計我我所者，是身邊二見。顛倒疑惑者，所謂四倒，無常計常、無我計我、非樂計樂、不淨計淨。邪見者，所謂八邪，邪念、邪命、邪思、邪精進、邪定、邪語、邪業、邪慧。結縛者，六處結縛，眼耳鼻舌身意。以下說一百箇障門與百萬障門為首，以防修道者於他菩薩起一念瞋心，如經自具。如有修道者，大須慎之。如上修道創始發心，唯慮亡想盡其道乃會，情在想存、我見求道終不相應。須依智人自摧憍慢、敬心徹到，方以定觀二門決擇上二界禪、聲聞外道及權教菩薩所修定慧一一須知，方識正法，方始心無邪正求差別智門，以大願力長大慈悲，成普賢行。如作賊心求法，不善調心傲慢心增，於他菩薩起一念瞋恨，當入百萬障門，如經具明，作惡神惡鬼等難，以得一分求道之心，助成勢力怒不可當。諸有發心者，當須防之，如法謙敬一心志求。亦可常須誦持此〈普賢行品〉以防三業，令使應真。如經云「知一切眾生心行智」者，此名他心智。以自無心，自他障絕，即自心與一切眾生心一體無二，以此能知一切眾生心故，以自心眾生心無二故。乃至知一切佛法深密理趣智亦爾，以自心無自他心故，即聖凡一理同體。聖凡一理同體，即聖凡心法悉知故。以聖凡心一理故，即身無內外諸見。無內外見故，即無邊世界虛空界平等。自心與虛空界平等，則無大小遠近中間。既自心無大小遠近中間，即智恒遍滿十方世界而無往來。既智恒遍滿十方世界而無往來，即能隨根對現色身自在。既能隨根現色身自在，即應根說法自在。既能應根說法自在，即一身多身相

入自在。已下諸自在法，皆如是修行，以禪定智慧力性自融通，非生滅妄想所知。如是自無心無思無妄想之正智性自遍周，而無往來，隨時隨根為教化一切眾生故，現作一切等眾生之事業，皆無作者、無有處所，任性智用故。如響應聲，無有處所作者故，非往來故。已下皆准此智知之修之。如地動興供有三義：一法威感也。二諸菩薩聞法懌悅。三如經云「法如是故」。經云「持此法者少作功力疾得菩提」者，一念無思無依智現，即菩提也。如十方各過十不可說世界佛剎微塵數世界外有十佛剎微塵數菩薩摩訶薩來詣此土充滿十方者，此即是普賢行滿故。歎言善哉善哉者，歎教法難遇故。佛子乃能說此諸佛如來最大誓願授記甚深法者，明普賢行願是理智大悲圓滿法，果行已終故，以果終是佛授記甚深法故。明法身智身大悲之行，塵塵之內具佛普賢無盡行故。號曰甚深法佛子我等一切同名普賢者，明法行無二，以此名同。各從普勝世界普幢自在如來所來者，處道謙和，名為普勝世界。能破自他憍慢及諸煩惱號之為幢幢者，明心不隨境動理智，悲行重重遍周故，名為普勝幢。雖處生死不與染俱，名為自在。此佛世界號，是隨行因果之名。來詣此土者，明昇位極至此法也。以佛神力故於一切處演說此法者，前明身業行周，此明語業遍周，以下如文可見。如經「欲開示菩薩行」者，普賢行是。欲說如來菩提界者，法身無性根本智是。欲說大願界者，是普賢發興大悲願者是。欲說一切世界劫數者，如上文中一劫入一切劫，一切劫入一劫，一念入一切劫者是。欲明如來出世功不唐捐者，明應根不失時。欲明所種善根必獲果報者，明佛菩薩應根眾生獲益。欲明大威德菩薩為一切眾生現形說法者，明理智遍周無往來而，對現色身隨根授法。已上十事法，皆以下頌中一一具明。此一段頌有一百二十一行，並一時普頌前十法，明普賢行終，因果理智悲願皆圓故。如下頌中自明。

如來出現品第三十七

將釋此品，約立四門：一釋品名目、二釋品來意、三釋如來放光加文殊普賢所由、四隨文釋義。

一釋品名目者，何故名為如來出現品者？為從第二會普光明殿說十信心以不動智佛為初信首，次無礙智佛等餘九佛是十信中進修，又明一智中具十種智故，隨行立名。從十信中信進修行不離根本智不動智體，起大悲願行，修差別智成大慈悲，至此位滿，名為〈如來出現品〉。明前初會菩提場中出現始成正覺者，是毘盧遮那佛出現。此品中出現，是菩薩進修五位行解智悲位滿出現故，故名〈出現品〉。亦如善財見德生童子、有德童女，表智悲二行滿故。便見

慈氏如來，是表如來出現義。是故如來以光加此二人問答，說如來出現之門，文殊表現根本智、普賢是差別智，成就饒益眾生之門。二釋品來意者，前明五位中文殊、普賢及佛果三法已周，此明佛果行圓滿故，此品須來。

三釋如來放光加文殊普賢所由者，明如來眉間光是佛中道。佛果智光以灌文殊之頂者，明佛果智德高勝，為令文殊起問佛果之門。如來放口中光灌普賢口者，明普賢是差別智滿，欲令說法故。

問曰：何故如來不自說此品，所以放光加此文殊普賢二人？

答曰：以表法故，令後學者易解故，非是如來不自能說。

問曰：何為表法？

答曰：為明文殊是佛法身現根本智者，普賢是佛昇進修行差別智者。明至此位，根本智及差別智齊滿周圓，方始名為如來出現。表以法身自性白淨無垢中能現自體無依明淨本智。問差別智，自說自己修行行解之心，與古今諸佛合其智德，方是自己所行覺行圓滿佛故。是故如來放光加之，成法則故。明一切菩薩果滿功終，法皆如是。佛所放光，許至佛位故，法非謬故。表明如是法身本智差別智，利生萬行齊備周圓，方是自己如來出現。表文殊是現根本智者，普賢是說法者，佛是果也，思之可見。大意明文殊、普賢是成就佛果理智行門，還令說佛出現之法。佛是根本智，自體無言，凡是有言皆是差別智。初會菩提場中毘盧遮那佛出現故，明初會菩提場非是毘盧遮那，如來放光成法，與初發心修行者為樣式故。明表法身根本智與差別智利生行周圓滿故，故令此二人說自佛與古佛出興恰相似故。如是文殊、普賢是古今諸佛之共法，若初發心者從初發信心已來皆悉遊履此之文殊、普賢二行，至此方滿故。如是進修，皆不離初信中不動智佛十智之體故。以明時不動、智不動、行不動、能遍遊十方不動、一入多不動、多入一不動、小入大不動、大入小乃至如經所明。為達身心理智無性無依，情識繫亡，法會常爾。故以此五位昇進，或昇天表法，或身遍十方，終成不離普光明殿本智之體一剎那際。是故此自果已終之法，還不離說信心之處普光明殿說。還如善財至慈氏如來還見文殊，信心初發入普賢身相似。恐後學者迷法，一一以善財將行表之，令易解故。大意依此可知。又約此一部之經，有三終因果、二種常道。一從初菩提場至〈毘盧遮那品〉有六品經，至〈毘盧遮那品〉是佛自分五位中因果。即以十普賢海月光大明菩薩通神天等五十眾是。二發信心菩薩五位通信心，即六位因果者，從第二會於普光明殿說〈佛名號品〉已下，至第八會普光明殿〈如來出現品〉，有三十二品經，明菩薩發心因果一終。此三十二品中，第三禪〈佛花三昧品〉未來，是此修行中加行之次第。三自文殊師利至大塔廟說普照法界修多羅門，

化善財令南求五十三勝友，明以行勸修五位一終之因果。為表但說教由，恐在行還迷。以置善財是發心能行行者，五十三善知識是已行行之人，一一求學昇進，與後發菩提心者作五位昇進之樣，令不迷其行故。其中意至文方釋。二種常道者，如〈法界品〉、〈離世間品〉，於出離道常利眾生，恒真法界非虛妄也，是常道佛果故。恒離世間利生，無求自利，是佛常道之普賢行也。是明此經三終因果二種常道。如第二會至第八會中，〈如來出現品〉是明發心菩薩昇進五位一終，付囑流通總在此品，明此品是五位昇進果圓之末也。有人於〈法界品〉終覓付囑流通，此為未得經之意趣。以〈法界品〉總該一部教體，及以三世古今無本末時分寂用之大體，非是安立加行置因果所為。但以引接菩薩發心，乘法界乘引接迷徒，至此〈如來出現品〉以明經五位加行進修功，就處方說流通付囑故。若論根本法界，性自不迷、性自不悟，無出無沒、不成不壞，無流無通也。此付囑流通意，從凡夫未悟，令加行功終處說故，非在〈法界品〉後也。如〈法界品〉直論一切諸佛功終之果，是自流通，不須付囑。如〈法界品〉中如來師子座暨于法界無有邊涯，此明果極也。如此〈如來出現品〉明信心者五位加行功終之力，方始純實，創登功畢、二行圓周，便說付囑流通。明果初滿故，方入常道法界，非古今始末之量也。流通此法，名曰流通。即〈法界品〉是為自以法界功滿，常以法界勸眾生以方便行倣而學之，名為付囑流通。方便行者，即五位中方法是也，則諸波羅蜜、四攝、四無量、三十七品、大願大智大悲等是。一切諸佛法皆如是，方能成也。

四隨文釋義者，於此一品之中長科兩段。

第一從初「爾時世尊」已下至「佛子如是無量阿僧祇法門圓滿成於如來」，於中并頌有一百三行經，明如來放光加文殊、普賢，令說如來出現分。

第二「佛子譬如三千大千世界」已下有十段經，普賢菩薩說如來出現身境界，及所行行十事之法分。於此兩段長科中，從初第一段中分為五段。

第一從初「爾時世尊從眉間放白毫相光」已下至「而說頌言」有十二行半經，明佛放光灌文殊頂令問法分。

第二二十行頌，明文殊師利菩薩稱歎如來德及放光加持之意，請問誰堪演說佛境界分。

第三「爾時如來即於口中放大光明」已下至頌，有三十五行經，明如來放光入普賢口，令文殊知問法所在，并舉問如來出現十法分。

第四二十行頌，明文殊師利菩薩重頌，請說如來出現十法分。

第五「爾時普賢菩薩摩訶薩」已下至「佛子如是無量阿僧祇法門圓滿成於如來」，明普賢告眾如來出現有十無量百千阿僧祇事而得成就分。已上五段是佛光加文殊、普賢令相問答，說佛出現分。光加之意，前已敘竟。大意表法中明昇進修行法身根本智差別智慈悲行十方圓終處，名為如來出現故。放光加令文殊、普賢二人，明理智體用參徹是如來出現，明文殊是十方一切諸佛之法身妙理現根本智慧之門、普賢是十方一切諸佛差別智萬行大悲之門。今明五位進修至此位二法圓滿，名自佛出現故。放眉間光灌文殊頂，令問自佛果極至頂法門。放口中光，是說教之光，令說自己佛果極至頂，差別萬行智悲十方圓滿法故。以此二人表法，令學者易解故，非是如來自不能說。又表根本智非言所及也。此一品經，表明法身根本智差別智悲行圓滿故。十地、十一地已前加行，此位真俗二法功終，其義如文自明。

第二於長科第二段中演說如來十種出現門中，有十段經文，說如來出現有十百千阿僧祇事。其十者，一明如來十無量出現、二明如來出現有十無量身、三明如來出現有十無量音聲、四明如來出現有十無量心、五明如來出現有十無量境界、六明如來出現有十無量所行之行、七明如來出現有十無量成正覺、八明如來出現有十無量轉法輪、九明如來出現有十無量入涅槃、十明如來出現有十無量見聞親近。

新華嚴經論卷第三十一

新華嚴經論卷第三十二

長者李通玄撰

如是已上如來出現十無量法，一一法皆有十喻，如經具明。如佉陀羅山者，是木名。尼民陀羅，此云持邊山。目真隣陀山，此云解脫，此是解脫龍所居處。優波尼沙陀分，前已釋訖。或牟薩羅，此云紫色寶。如是已上都有百喻，如來出現身心智慧十無量事境界，皆是非喻為喻略示少分，是心智路絕，任不思議無性無作，任無限自在之功用故，非言量譬喻所表及故。如此品付囑流通中，此法門不入餘眾生手者，樂學小乘三乘聲聞緣覺，樂空無我願生淨土者，是餘眾生，以未迴心住變易生死是餘眾生故。若有大心凡夫及三乘有迴心者，佛所付囑，名曰流通。設令於此法聖位菩薩自所演說，無凡夫樂學，不名付囑，不名流通。明此經付囑凡夫及三乘有迴心者，令使樂學，學已悟入，名曰流通。不付囑已生佛家入位十地已去菩薩。若論十地已去入佛境界菩薩，十方此土數分難量，如來何須慮恐無人信樂、無人流通？是故當知付大心凡夫及三乘迴心者，令其悟入，名曰付囑流通，不付囑十地已去大菩薩等。經意唯為趣向乘不思議乘菩薩說此法門，明趣向二乘凡夫迴心悟入法界乘，乘不思議乘十信十住令其昇進故。又舉「輪王太子具足王相者，王命終後所有七寶不散滅喻，便以此子能治王正位故。若無此子，王命終後此諸寶等於七日中悉皆散滅。佛子！此經珍寶亦復如是，不入一切餘眾生手，唯除如來法王真子，生如來家、種如來相諸善根者。若無此等佛之真子，如是法門不久散滅。」明知但令凡夫發心悟入，不付囑十地已去諸菩薩故。若論入地已去諸菩薩先得道者，數若世界海微塵猶尚未比，何慮無人流通？意明設有聖者常說，無凡夫樂修悟入，其法自滅。言無凡夫修行言滅，法無生滅。經云「唯除如來法王真子生如來家種如來相諸善根」者，明如來以解脫智慧為家。如一念無念，身心諸見已亡，便生如來無性妙理正智慧家故，名十住中初發心住，為初生佛家。四地得三界法盡，亦名初生佛家。八地得一分無功用現前，亦名初生如來無生忍家。如前已說。種如來相諸善根者，如來見一切法無性為性、無相為相，不壞相而無相，明智境相自真故，名種如來相。明自心智境界非生住滅，是如來相。明自心智慧等一切諸佛及以一切眾生智慧，皆一性無性、一相無相，無表裏中間，如虛空界，能隨眾生性欲樂現如影隨身，生無來處、滅無去處，達心境如幻是如來相。達如斯法者，是生在佛家。種如來相諸善根者，種者，明有修學如來如是真智慧種故。如是凡夫聞此法已，修學如來如是真智慧種，名為佛種不

斷，名曰付囑流通。是故當知此教不付囑已入位得道菩薩故。經云「設有菩薩於無量百千那由他劫行六波羅蜜，修集種種菩提分法，若未聞此如來不思議大威德法門，或時聞已不信不解、不順不入，不得名為真實菩薩，以不能生如來家故。」如是菩薩即是權教中觀空無我、但欣出世，雖修六波羅蜜，厭苦發心樂求淨土，非是達自無明是根本如來智故。此菩薩修於淨行，觀空無我、厭苦發心，取捨全在、二見恒存，非如此教依智發心達自心境本不思議，無欣厭心、無淨穢障故。眾生境界是如來境界，眾生心是如來心，一如此品所說。說此品時其地六種十八相動，說〈普賢行品〉直言六種震動者，為明直言行體。此品乃明法身理智并普賢行悲智圓滿，舉十方國動故，乃至興供亦圓滿。云十方各過八十不可說百千億那由他佛剎微塵數世界外，各有八十不可說百千億那由他佛剎微塵數如來同名普賢，皆現其身而來作證稱歎等事，皆舉八十為量。佛號同名普賢者，明以八聖道是佛所行，以所行之行以立佛名號故。此明八聖道覺行齊圓遍十方故，故以八十不可說那由他佛剎微塵數佛同號普賢。此覺行圓滿，以八聖行為體。此會中十方佛剎微塵數菩薩摩訶薩得一切神通三昧皆得一生之記者，明既自己修行行果，此是所化之眾故，亦乃一生得記。一生者，不見三世生故，名為一生義也。此乃總攝凡聖元一體相，無別異性。以一剎那生入此位者名為一生，更不見三世生性故。實法如是，餘見皆非。又佛剎微塵數眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，我亦與受記於當來世經不可說佛剎微塵數劫皆得成佛同號殊勝境界者，明以一剎那中方便三昧顯正智慧海現前時，無邊劫迷一時頓滅，心境解脫，名為佛殊勝境界。非如情繫有如許塵劫次第積修。作此解者徒生想慮，未有成佛之期。真法中未曾如是。已下明此四天下所度眾生廣多，總結十方同此。已下過十不可說百千億那由他佛剎微塵數世界外各有十不可說百千億那由他佛剎微塵數菩薩皆來詣於此充滿十方者，明普賢行遍周，同來作證普賢之法故。云我等一切皆名普賢，各從普光明世界、普幢自在佛所來者，明皆從法身根本性自清淨普光明智名之普幢，從此智上起等法界虛空界等眾生數差別行，行普賢行故，言從普光明世界普幢佛所來故。餘義如經具明。此皆約根本智作世界，約差別智作普賢，總合會覺行慈悲圓滿，表明此品之法門如是故。為以明如來根本智中行普賢差別智，故號佛為普賢佛故。總是表以佛智作諸行故，以八聖道十波羅蜜不離根本智遍一切行故，故舉之為數。云八十不可說那由他佛剎微塵，總是表法也。此教為大心者說，非劣解者妄作穿鑿所知。須深達本末前後經文，隨位差降總別同異之意。此品是自己進修經過五位已終，理智萬行大悲圓滿之畢也，是自己如來出現處世利生無著之門。此品如大海，五位加行河歸流廣

大之極。此品如須彌山，諸寶山王高莫過也。此品如大地，大悲育載一切含生故。此品如虛空，法身智身法界充滿故。如圓淨摩尼寶鏡其量遍周，十方一切世界色像咸現其中無礙顯現。此如來出現法門，亦復以法身妙理無色無形普光明根本清淨大圓明智鏡，普現十方一切眾生業普賢行海，諸佛身土咸處其中，無不自在。是故有發菩提心者，當信自心及一切眾生心，總有如是如來智德自在，當知不久還同佛身。自信有故，如此品云「量等三千大千世界經卷，內在一微塵中，一切微塵亦復如是」者，意令信知一切微細眾生皆有如來四智經卷之海。云破彼微塵出經卷者，明菩薩自得此已，及見一切眾生皆等有之，及以方便智居生死海中，起等眾生數身行方便引之，令心開悟，達自智境如佛不異，故云破此微塵出此經卷。如經云「如大海水潛流四天下地八十億小洲，有穿鑿者無不得水。」喻明一切眾生有自觀察力，無有不得如來智慧大海心水故。又經云「菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成正覺」，為明諸佛如來不異此心成正覺故。又下文云「一切眾生心亦復如是，悉有如來成正覺。」此明凡聖心自體清淨無異，但有迷悟，不隔分毫。但一念妄念不生，得心境蕩然，性自無生無得無證，即成正覺故。便以此法廣利眾生，是普賢行故。無心性理妙慧，簡擇一乘三乘、人天因果、惡道業報，名為文殊。隨差別智，同行知根利生，無有休息，名為普賢。以大悲救護一切眾生，名為觀音。以此三心一時修學，名毘盧遮那。慣習心成，名為自在。無法不明，名為無礙。智隨根應普遍十方性無往來名曰神通。修之在初，慣習總得妄生多劫，智日不遷。此總非難，何須不作。學而不得，猶福勝人天；不信不修，苦窮何盡。大意此之如來出現佛果之門，文殊妙理、普賢妙行等，一切眾生咸共有之，非古非今、性自一體，令後學者如是信修。深誠非遠，勿自生難。如此品頌云「如海印現眾生身，以此說其為大海，菩提普印諸心行，是故說名為正覺。」意明菩提是無心性、無體相、無得無證之妙理，通達此法者名為妙智。以此菩提妙智，普印邪思妄行自無生處，名為正覺。論主頌曰。

一切眾生菩提界，　白淨無垢智無壞，
智珠無價在衣中，　秖欲長貧住門外。
廣大寶乘住四衢，　文殊引導普賢扶，
肥壯白牛甚多力，　一念遍遊無卷舒。
如是寶乘不能入，　但樂勤苦門前立，
不覺自身常在中，　遣上恒言我不及。

大體常須自信自己身語意境界、一切諸行分別，皆從如來身語心意境界、諸行分別中生，皆無體無性、無我無人，但以法界無作自性緣生，本無根機處所可得。性自法界無有內外中間，應如是知、如

是觀察，觀自觀他同一體性、無我無我所，以定慧力如是修行。既自知已，觀眾生苦，自利利他，皆如普賢廣大行願。一如此經五位法則，此品和會，明文殊是體根本智之法門，普賢是用根本智中萬行，無作根本智是佛故，令體用自相問答說根本智佛果之門，明根本智因此二行所成。明根本智自無成壞，皆因文殊普賢二法所顯發故，以此還令所顯之因還自說故，佛自無成壞者也，以明因可說、果無作故。以此三法自在圓通，名佛出現世間故。此明不作而作、作而不作者故。

離世間品第三十八

將釋此品，約作五門：一釋品名目、二釋品來意、三釋敘致始成正覺所由、四釋說法之主所以、五隨文釋義。

一釋品名目者，所以名〈離世間品〉，明前品既名如來出現，此品即得離世間故，故名離世間。此有二義：望說法之主，說教益眾生，是利益世間品，合作利益之名。望眾生聞法，處世無染，是〈離世間品〉故。此約說法之主及得益者二義通釋。

二釋品來意者，明前品是五位昇進已終，自己佛果覺行已滿。此品是普賢常行，自從初如來始成正覺以來一時同說，是古今諸佛共行。乃至從普光明殿說十信心法，〈十定〉、〈十通〉、〈十忍〉、〈阿僧祇〉、〈如來壽量〉、〈菩薩住處〉、〈佛不思議〉、〈如來十身相海〉、〈如來隨好光明功德〉、〈普賢行〉、〈如來出現〉、〈離世間〉如是等十二品經，乃至四十品經，天上人中不離一剎那際三昧，以普光明智一時普印一時同說。以此諸會乃至昇天，皆云不離始成正覺普光明殿，此明圓通始末時法不遷，此品須來。

三釋敘致始成正覺之所由者，何故品初敘其始成佛之時及處，何意？經云「爾時世尊在摩竭提國阿蘭若法菩提場中普光明殿乃至妙悟已滿」者，意明此〈十定〉及〈離世間品〉等五位進修始終，皆以此普賢行體為昇進故。又四十品意謂雖別，總不離普光明智十定之體，一時同說、無前後際，十方同然。以此昇天，但云不離菩提場普光明殿。如說〈十定品〉一會說十一品經，在於十定初，亦同此品如前敘致，還云「爾時世尊在摩竭提國乃至妙悟已滿」，以明〈十定品〉以定無前後普收一部經之始末及三世故。此〈離世間品〉以其二千法門普賢行體、成佛因果，普收前後及三世常然之道，故以敘之。明總是初成正覺時一時以普光明智，人間天上及十方世界一時頓印無有前後，圓鏡頓照諸境。為此教頓為大心眾生頓

舉智境，非如少解者情識所知故。成佛亦一念成，說教亦一念說，但約智體，非三世時分歲月情量所收故。

四釋說法之主所以者，此品何故還令普賢菩薩說者？明此二千法門是普賢所行常行故，還令普賢自說自行，令諸聞法者倣而學之，即行普賢之行。如是乃至示現成佛、入涅槃，總是普賢行故。若以根本法身智身，佛無成壞之功；以差別智論，總是普賢行攝故。是故〈如來出現品〉明自己覺行圓滿故，十方諸佛同號普賢，以明十住、十行、十迴向中但一分覺心，能治一切煩惱中一分麁惑，行得一分慈悲，雖踐普賢一分行蹤，然未全具普賢行滿故，隨位佛果但同號為月、為眼、為妙。至〈如來出現品〉，明覺行齊圓故，是以不可說佛剎微塵數佛同號普賢佛故。明根本智全成差別智，用滿得名故，以體收用，此乃就用成名故。今此品令普賢說者，亦是以根本智就用成名。若約初心信解，即將用從本。以普賢用從根本智，世界名金色，佛果號不動智，能覺之人號曰文殊。此至自行佛果覺行已圓，即以根本智從用，佛號普賢故，所行行亦號普賢佛故。如說此品普賢，是約本從用普賢。及說〈十定品〉普賢，亦是如初會中普賢，是毘盧遮那如來自行普賢。〈十定品〉已來普賢，是凡夫從十信已來昇進道滿自行普賢。明自十信心至十地，以用從本即成根本智，使令圓滿。從十地向十一地，以根本智從用成差別智，一向利生，即說十定已來普賢菩薩是也。是故說〈十定品〉時已登十地，諸菩薩再三求覓普賢不得者，明以根本智會用未及滿故。如來令生想念普賢如對目前方得見者，明純用是普賢故，即以智體從用。是故〈出現品〉中令文殊問普賢者，明以體從用故。如說此品普賢，是直以體從用普賢，共初如來初會中普賢其功相似。是以初會所說法門皆令普賢說法，亦是以體從用。第二會以普賢智用從體，直至十地皆是以用從體，且令成其根本智使圓明。然後十地終捨三昧涅槃樂，如稠林煩惱故，方令具普賢大用，始得稱周設教於生死中自在故。如是安立修行，以智境乃是一時，是故〈十定〉及此品總通敘始成正覺菩提場始末。有發心之士，深須得意，方堪修道。作前後多生尋求，不可相應。但自以定慧力，觀照所緣真俗內外心境染淨偏多處，以理智體用平等法而用治之，散動多者以定治之，樂寂多者以平等法身及大願迴向力悲智治之，一如此經五位修行法，治之至究竟趣。若自智不及，志求良匠，不可安然致無所益。當知此說法主者是成佛果後以體從用普賢，說始終常道普賢二千種法，用該萬行。八地捨七地中有行有開發，智淨無功。十地捨涅槃三昧稠林行，成普賢行，入於生死圓滿大悲，方始自在。

第五隨文釋義者，於此一品有七卷經，長科為十段。

一「爾時世尊」已下至「盡於法界等虛空界」有八行經，明歎佛成道所得法門，是此品序分。
二「與不可說百千億」已下至「說不可盡」有二十一行，是歎菩薩大眾志德圓滿分。
三「其名曰」已下至「入於無礙清淨法界」有十行經，明菩薩列名及歎德分。
四「爾時普賢」已下至「然後從其三昧而起」有三行半經，明普賢入定，大地十八相震動，普賢起定分。
五「爾時普慧菩薩」已下至「佛子如是等法願為演說」有七十二行半經，此一段明普慧菩薩有二百問，都問一初發心乃至究竟佛果法門行相分。
六「爾時普賢菩薩告普慧菩薩等」已下，至第五十九卷中二千答後「佛子，是為如來、應、正等覺觀十義故示般涅槃」，此一段普賢菩薩有二千答，其所答法一一有十法。其文一一自具，不煩解釋，但如說修行。是為正說分。
七「佛子此法門名菩薩廣大清淨行」已下至「當知是人疾得阿耨多羅三藐三菩提」有十二行半經，是付囑流通此品法門分。
八「說此品時」已下至頌，有十一行經，明法威動地，十方諸佛皆悉現前，稱讚普賢所說之法，佛共守護此法分。
九「於無量劫修苦行」已下一段頌有十六行，都歎能發大菩提心所行慈悲願行之人，功德廣大無比分。
十「其心不高下」已下五言頌直至卷末，有二百七行半頌，以諸譬喻頌諸菩薩大悲饒益及所修法門分。如經自具，一一分明。但有發菩提心者，皆應頂敬誦持，以用莊嚴身口 意業，以成法身大智大悲行願之門，成就佛果普賢大用。如歎德中妙悟皆滿者，無功之理智性自遍知故。二行永絕者，斷常有無二見也。達無相法者，智境如幻，心境無主。住於佛住者，佛無所住。得佛平等者，大智遍周，知根與益，無自他也。到無障處者，聖凡同體，總別自在。不可轉法者，體用自在，無性可轉。所行無礙者，智用遍周，無物為礙故。立不思議者，迷亡任智也。普見三世者，智印古今無延促也。身恒周遍一切國土者，內外見亡、大小情盡，心如虛空智體自遍，對現色身非往來也。智恒明達一切諸法者，歎如來差別智滿，了一切行、盡一切疑，無能測身。一切菩薩等所求智者，歎如來最後身之德用，義無不盡、行無不周、身無不遍、事無不知、智無不圓、任無功用、心無卷舒、十方普應，無心意識任德所求。以無依住聲一音遍告，隨根別悟，任智不同故。已下如文自明。此〈離世間品〉是佛果之後普賢恒行，普印十方無休息也。如善財見慈氏如

來，慈氏如來却令見文殊師利。又聞普賢名，善財起無量十大願雲，方見自身入普賢身，此品同彼。

入法界品第三十九

將釋此品，六門分別：一釋品名目、二釋品來意、三釋如來所居之處、四釋說法之主、五釋所集之眾意、六隨文釋義。

一釋品名目者，此品何故名為〈入法界品〉？明信樂者從迷創達，名之為入。身心境界性自無依，名之為法。一多通徹，真假是非障亡，名之為界。又純與智俱，非情識境，名之為法界。又達無明識種純為智用，不屬迷收，是無依智之境界，名為法界。又以智體無依，無方不遍，普見真俗總不思議，毛孔身塵參羅眾像，無邊境界佛剎重重，智凡同體境像相入，名為法界。又一塵之內普含眾剎，無空不遍、無剎不該，不壞報境，重重無盡真通理徹，名為法界。又以一妙音遍聞剎海，以一纖毫量等無方，大小見亡、物我同體，識謝情滅、智通無礙，名為入法界。此約智境普名，勿依肉眼情識所見。

二釋品來意者，前明自己如來出現，又明心無所染，名離世間。此乃純是法界、無虛妄界，以是此品須來也。此品是一切諸佛成道之己智、之常果，無始無終。亦是前之五位進修以此為體，至此慣習滿故，任智施為，還源本法。

三釋如來所居之處者，何故前餘會之首，皆云不離菩提之場普光明殿，又三會同居普光明殿。此之法界一會，何故不同前會，直言「爾時世尊在室羅筏國逝多林給孤獨園」者，何意？答曰：為明前普光明殿說十信心，以次說十住十行等五位、六位昇進之門，為不離菩提體上而有進修，故言不離菩提場如來成正覺之體。恐失經之本意，故須重敘。三會同在普光明殿者，明信進五位修行已終，不移普光明根本不動智體為境，非妄情故，時亦不遷剎那之際。此法界會直言在室羅筏國逝多林，明前約位昇進已終，此會明自己成佛果滿度眾生之行，故在人間國邑園林。又化二乘聲聞緣覺及淨土菩薩，即純以自在法界為體，不立五位菩提及行可修，亦無差別智普賢願行可學，總是佛果已滿、普賢行已周，恒遍十方利眾生法，不須和會。以此直言逝多林，如眾流入海諸河名亡，但以法界為名，不同以前五位昇進和會行相故。在室羅筏國者，舊云舍衛國。云室羅筏國者，此云好道，亦云聞物，以此城中人好學道德，餘國聞其國中有多人物，故以人之道德以成國之名。逝多林者，逝者往也、度也、速也。為佛世尊在此園居，一切眾生而往佛所，速得度脫。以佛度眾生廣多故，故因立名也。林者，此園有林故。亦以如來行

多，以法界普覆蔭遍含生故，以佛行為林，以林為蔭覆，得清涼義故。以法界清涼，蔭眾生煩惱熱令清涼故，故曰逝多林。若以因置寺園之時，以所施成名。以祇陀太子植林，須達長者置園，以長者濟乏所求孤老皆惠，亦號祇樹給孤獨園。今以約如來智德遍含廣多濟物，號為逝多林。園，此方名寺，彼方名園。若法界體用智境普含，以法界無限智境為逝多林園，非以肉眼情識所見也，乃是塵剎遍含之園也。

四釋說法之主者，此說法之主，亦是前菩提場毘盧遮那如來，亦是於五位法中諸菩薩自成之佛，亦是當來彌勒如來所成之佛，亦是三世古今一切佛故。以法界中智體無三世古今延促之情見故，以法界中無新舊成壞佛故。以法界輪度眾生入涅槃，不移法界一毫一微塵，體用時分不異故。在凡情妄見異，在法界見，見一切眾生初發菩提心乃至成佛轉法輪智，一切三世諸佛成佛、一切眾生成佛，同住一剎那、一微塵、一法身、一智慧、一言音、一解脫、一神通、一不思議、一報境界、一蓮花座，重重重重無礙無礙。此約智眼實見，不可隨願肉眼妄情所知。若有能如是真實信解者，當知此人悟佛知見、入佛知見，坐佛道場、得如來智，為能信自他身心總一法界大智之體之用故。此法界中能說法教體，約舉其十。一以如來神力為能說教體，以佛神力所見法故。二以不思議為教體，所現音聲法門非口 言心思任法現故。三以虛空為教體，所現諸法境界如虛空故。四以光明為教體，以此如來眉間光名普照三世法界，如來放眉間光明現諸法故。五境界為教體，以一一境界互融相含，含十方佛剎法故。六以佛報果為教體，現昔往業所修行法門所莊嚴故。七以法性為教體，無身心可證修故。八以菩薩名號為教體，一一名號之中約所行法以成名故。九以菩薩等名數為教體，列普賢、文殊、五百菩薩，十十同名，表五位因果法界境中一多齊圓滿故。十以普光明智為教體，十方世界一時應根普現化故。如是說法教體無量無邊，且約舉其十。若以能聞受教之人，約以六事相應，眼耳鼻舌身心六處觸受得無所著，以為能聞及所受教之人，非獨耳根聽聞以為聞教之者。

五釋所集之眾意者，此會初所集之眾，有一百四十二箇菩薩，普賢、文殊二為之首。自餘一百四十箇菩薩，十十同名，都云五百。經云「菩薩摩訶薩五百人俱」。又下文云「此諸菩薩皆悉成就普賢行」。如是五百菩薩，皆以文殊為法身根本智之體，普賢為差別智之大用。如是一百四十二箇菩薩，云何成五百之數？自天冠菩薩已下一百箇菩薩，是本法界果體中本十波羅蜜之行互融，十中一一中具十、十中具百，是法界中等一切眾生萬行大用之門。十冠菩薩已下，是法界中行果也。自初日光焰幢等十幢菩薩、十力菩薩、十藏

菩薩、十眼菩薩，如是四十箇，皆以文殊、普賢二行，於十住、十行、十迴向、十地中通普賢文殊四十二賢聖行中，各以十波羅蜜會融理智大願大悲，進修四十心之諸行。一波羅蜜中具十，十中具百，於四十心中成四百，加後法界本果中百波羅蜜成五百，皆以普賢、文殊為體用。以四十二聖行中以四百箇波羅蜜門，至此法界本果行中天冠菩薩已下一百箇菩薩行果，會同入法界故，故號為五百。此明四十心進修之佛果，會法界根本無進修之本果行故。自十冠菩薩所以為法界中本行果，冠是頂上莊嚴，明法界是本佛果萬行之頂故，以名下之義及所嚴飾知之。為此經名目、嚴飾、住處、眾數皆是法門，他皆倣此。次下有五百聲聞眾，是得聞此法眾。次下有無量世主眾，已下他方所來十方咸集之眾，皆是法界本行因果。五百聲聞眾，是示現不聞不見此法界不思議神力眾。如是五眾，隨文釋義方明，且略言爾。

六隨文釋義者，於此品中長科為兩段。

第一從「爾時世尊在室羅筏國」已下，至第六十一卷中「一切法界教化成就一切眾生而亦不離此逝多林如來之所」，有一卷半餘經，明如來入師子嚬申三昧，及放眉間光現法界門，令諸菩薩以五位昇進佛果，入法界無進求自在佛果分。

第二「爾時文殊師利童子」已下直至經末已來，為文殊師利童子從善住樓閣東行，就根利生，成行表法，令後發心者不迷其行，令易開解分。又於初段逝多林中，復長科為二十七段。

一「爾時世尊」已下至「與五百菩薩俱」有一行半經，是當品序分。

二「普賢菩薩」已下至「如是等菩薩摩訶薩五百人俱」有四十九行半經，為列眾分。

三「此諸菩薩皆悉成就普賢行願」已下至「以大光明網照法界故」可有八行半經，歎前菩薩志德分。

四「及與五百聲聞」已下至「於佛智海深信趣入」有三行半經，明列聲聞眾及歎德分。

五「及與無量諸世主俱」已下至「求一切智」有四行經，明列世主眾及歎德分。已上五段是列眾分。

六「時諸菩薩大德聲聞」已下至「如來智」有三行經，明諸大眾同心念請如來十種法門分。

七「一切世間諸天及人」已下至「一切智廣大願力」有六行半經，明能信解開示此法之人，皆自非得，加被方知分。

八「唯願世尊」已下至「願皆為說」有十二行半經，明重請佛說隨順菩薩及眾生法，及如來往昔所行之行成道等，有三十問，請佛為說分。已上三段請法分。

九「爾時世尊」已下至「靡不咸以摩尼所成」有十三行經，明如來以三昧力顯示往昔所行報果莊嚴十方，及此大莊嚴樓閣廣博分。
十「爾時復以佛神力故」已下至「周遍十方行列莊嚴」有十六行經，明以佛神力忽然逝多林地嚴麗廣博周遍十方分。
十一「時逝多林上」已下至「皆住虛空周匝遍滿以為嚴飾」有七行經，明以如來往昔善根及自法力莊嚴虛空分。
十二「何以故」已下至「如來身住逝多林菩薩眾會皆悉充滿」有十四行經，明歎如來神力自在莊嚴大眾圓滿，都結十方同然分。
十三「見普雨一切莊嚴雲」已下至「而為莊嚴雲」有十一行經，明十方虛空雨寶雲莊嚴虛空及以寶地分。
十四「爾時東方過不可說佛剎」已下至「與其眷屬結跏趺坐」已上有十段經，十方菩薩來集分。以上六段是答前兩度共四十種問。已下亦是前之五段，答前問佛三昧神力及佛報境。次下十方來集菩薩眾，是往所修行身，於依報中答前往因所修諸地十波羅蜜，以明行滿故莊嚴身亦滿。有十箇佛國、十佛名號，是所行行中因果。十佛皆號王者，皆明佛果智自在。菩薩以網羅覆其身，皆明教網具足。
十五「如是十方一切菩薩」已下至「皆是如來威神之力」有二十五行經，歎如上十方諸來菩薩志德用分。
十六「于時上首諸大聲聞舍利弗」已下至「不見如是廣大神變」有五十行經，明如上聲聞無如是善根之種，如來居逝多林神變莊嚴廣大佛剎菩薩眾海，為宿世無善根，皆悉不見分。
十七「佛子如恒河岸有百億無量餓鬼」已下，至下頌有十種喻，比聲聞無有廣大菩薩善根，在其會中不知不見如來自在分。其所有十喻，經文自明。如是聲聞示同不聞不見如來變化神力境界菩薩眾海，令諸實是聲聞迴心，種如來大願大智大慈悲，常處生死廣利眾生故。
十八明毘盧遮那菩薩等十菩薩說頌分。已下有十菩薩，並是十方來者，各說一頌，各隨自名，各自歎自法是一切諸佛諸菩薩行。皆隨菩薩名下義表，其頌意可見。如初毘盧遮那願光，明菩薩是種種光，明直是佛果。願光者，是佛果中菩薩行。從初總歎，令諸菩薩觀察逝多林如來境界。次下九箇是總中別，各隨菩薩名下義取所頌之法也。如不可壞精進王者，還頌不可壞精進義王者自在義。已下倣此准知。
十九「爾時普賢菩薩」已下至「演說此師子頻申三昧」有六行經，明普賢菩薩以十等一切方便門欲演說師子頻申三昧分。
二十「何等為十」已下至「佛子此十為首」是十種不可說法句分。
二十一「有不可說佛剎微塵數法句」都結，通已下六行經，是普賢菩薩觀佛境界說頌分。於此十行頌中，重頌前十無盡句法，意明法

界體性無礙，一多互參大小相入，毛孔微塵悉含一切諸佛剎海，一一境界皆互容無礙。頌云「一一毛孔中，微塵數剎海，悉有如來坐，皆具菩薩眾。」如經具明。已上二十一段經，明如來以師子頻申三昧，令五位中昇進普賢萬行法門會入法界。性自圓滿本無和會，普賢行故。自此已下如來放眉間光，名普照三世法界門，令諸菩薩安住師子頻申三昧門。

已上二十一段，且會法界中普賢差別智無礙行滿，還令普賢說頌歎法。已下放眉間光，即明已法身根本普光明智，與法界中無礙自在差別同異普賢行門，理智體用一時同會。即令文殊說頌歎法，以文殊普賢二體成真俗二智法界平等恒然法門。此法界中體用二門，若無普賢即差別智不行，即趣寂無悲行；若無文殊，即普賢行是有為，是無常故。以此二人之法門，成一法界之體用，一切諸佛法總如是。言其佛者，但於此二人體用中無所住，名之為佛。言住佛所住者，佛住無住。但於此文殊普賢理智萬行體用中而無所住之智，而得佛名。是故前普賢是以行彰理門，後文殊是以理顯行門。為言詮立教，即名有前後；約其法界，二法同資，元一體用故。且以如來舉緣表法，即師子頻申三昧屬普賢門，眉間毫相光明即屬文殊門，以光明是法身妙慧所顯得，根本智所起師子頻申三昧是差別智中行故。二人同體，方成法界自在之門。表根本智自性無言，作用言說是普賢所收。若也三法別行，即是人天生死。設得道者，名為眇目矬陋、或止宿草菴，不入法界大宅門故。師子頻申三昧者，是五位中進修已滿，理智會融已終，加行疲極頓亡，法悅充滿不屬昇進，任智普周現化神通。不為而智境應用、不作而佛剎互參，極微不為小，而無盡佛剎海處中盡；虛空不為大，恒十方咸處纖毫之內。此乃縱任智海現寶剎而互參，名曰頻申。稱理而一多身境相含，名為三昧。頻申者，舒適悅樂無勞之義，意明前五位昇進，緣有為無為融通作意疲勞相。此法界是昇進已滿，任智適悅眾法自成，無作意勞倦故。已下放眉間毫相光明，名普照三世法界門。此以法身根本智顯行自在門，屬文殊師利。即下以文殊說頌歎法，明令此文殊普賢理智法同行故。即佛果自然圓滿，但體理智體用法界之意，不可逐於紙素竹帛著錄抄寫前後名言，為名言不可一時，但取理智知其總別同異成壞。然為迷情初啟，先須諸善行方便以顯理門，因理智明。如十波羅蜜中，九波羅蜜是行，唯智波羅蜜是果，餘九波羅蜜是助顯智之方便體用。以是〈如來出現品〉前先明普賢行滿，〈出現品〉內方明果行一時。文殊普賢，佛以光加二人，共為一箇理智萬行體用。今此初以普賢會法界大用之體，現師子頻申三昧之門印之，以三昧是行故。次眉間光明名普照三世法界門，令諸菩薩安住師子頻申三昧者，即明法身根本智，照現差別智為一體

用，方名入法界門。是故已前二十一段經是以行會理無著門，即以普賢為主、文殊為伴。以下如來放眉間光名普照三世法界門，即以理會行圓融自在無礙門，即以文殊為主、普賢為伴。如是主伴參融，方名法界自在。從「爾時世尊欲令諸菩薩安住如來師子頻申廣大三昧故」已下直至「不離此逝多林如來之所」，名以理會行圓融自在無礙門。於此段中復分為六段。

一「爾時世尊欲令諸菩薩安住如來師子頻申廣大三昧」已下至「入如是等十不可說佛剎微塵數佛神變海方便門」有四十三行經，明諸菩薩蒙佛光照，得無量神變海方便門分。

二「云何為種種三昧」已下至「入毘盧遮那如來念念充滿法界三昧神變海」有六十六行經，正說所入三昧之名分。

三「其諸菩薩皆悉具足大智神通」已下至「悉見於佛光明所照」有五十三行半經，明諸菩薩蒙佛光明所益之德分。

四「爾時諸菩薩得不思議正法光明」已下至說頌，有二十行半經，明諸菩薩所得三昧神通現變化雲，莊嚴逝多林及十方國分。

五已下一段有二十六行頌，明文殊師利說頌重頌前法分。如文具明。已上明佛光所照諸菩薩，蒙光照入頻申三昧普賢境界方便門。但是一切三昧總是方便行門普賢境界，總是文殊法身根本智所成就故。

六「爾時彼諸菩薩」已下至「不離此逝多林如來之所」有六十三行經，明菩薩以佛三昧光明照故得如上三昧，及無限大悲、無限神通、無限饒益眾生分。二十七段經文，總明答前菩薩諸世間主前後四十問。

新華嚴經論卷第三十二

新華嚴經論卷第三十三

長者李通玄撰

六隨文釋義者，從初列眾之中，有二義：一釋菩薩名、二釋聲聞名。初釋菩薩名中，有六段意趣。
一從初一百四十二箇菩薩，以普賢、文殊二菩薩及佛，是總該五位及法界因果，通收一部經之總別同異成壞法也。
二從初十箇同名號為幢菩薩，是十住位中法慧等菩薩，至此法界無作果號之為幢。為以彼初發心十住智慧摧壞煩惱，至此法界果位號之為幢。
三次已下有十箇威力菩薩，明從十行中功德林等十林菩薩，至此法界果中號為威力故，明以眾善行威力故，能成法界果行故。
四次已下有十箇同名藏菩薩，是十迴向中金剛幢等十箇幢菩薩，至此法界果中號名為十箇藏菩薩。以彼十迴向，以迴向摧破偏見，會融理智悲願能成眾德，至此法界果中號之為藏。
五次已下善眼等十箇同名為眼菩薩，是十地位中金剛藏等三十七箇藏菩薩，至此法界果中號之為眼故。以彼十地中含藏眾德，則法眼分明，普見法界故。此已上四十箇十十同號菩薩法界果前四位，以此四十心通普賢、文殊，為四十二賢聖道，以成法界果門，今至本故。
六次已下有十箇菩薩同號冠，直至列菩薩眾末有一百箇菩薩，是法界中根本智上十波羅蜜之行。為一波羅蜜中互體圓融，即一中具十，十中具百。如是天冠菩薩已下一百菩薩，即明百波羅蜜行也。通前四十箇菩薩皆具十波羅蜜，四十中有四百箇，隨位進修波羅蜜。通此法界果中百波羅蜜，共為五百。是故經云「如是五百人俱，此諸菩薩皆悉成就普賢行願」者，即普賢、文殊及佛根本智，三人法行遍故。與如是五百行門以為自在體用，乃至無盡。如下五百童子、童女、優婆塞、優婆夷列五百，總約此五百行門立名。一萬龍，以約隨智萬行。六千比丘，約加信及五位中五百行門通收，故云六千。
第二釋聲聞眾名者，舍利弗以其母眼明利如鶖鷺鳥目，以母之目似鶖鳥狀，以為子號。大目揵連者，此云採菽氏，以母姓菽以為名故，母是綠豆仙之苗裔故。摩訶迦葉者，以身金色能飲日光，亦云是飲光，仙人之裔也。摩訶此云大。離波多者，此云供養。須菩提者，此云善現。阿㝹樓馱，此云無滅。難陀，此云歡喜。劫賓那，此云黃色，是往昔黃頭仙之裔也。迦旃延者，是一宗之姓，是此胤故，延為胤也。富樓那者，母號滿慈，以取母號。如是十大聲聞，

示同不聞不見如來不思議法界變化之事，令樂小法者趣求大故。前五百聲聞及世主是先已有種者，能隨佛所行故。師子者，無畏也。頻申者，適悅無疲勞也。此明無作，縱智自在，不為而應，無限深法自成也，以無功圓滿也。如前已釋。入此頻申三昧，莊嚴樓閣忽然廣博無有邊際者，廣大博寬也。言此樓閣忽然寬大，與法界虛空等故。明如來境界恒自無邊，眾心迷解一念相應，無法不等故，心如虛空遍含法界，故云忽然廣博無有邊際。此乃引導後徒，非現前之眾。金剛為地者，法身感果所得報成故。無量寶華及諸摩尼普散其中處處盈滿者，總別眾行之所感生。琉璃為柱者，無垢淨心住持悲願之所報感。眾寶合成者，明柱上莊嚴具足眾寶，明以一淨心中住持萬行無所傾動。大光摩尼之所莊嚴者，根本智之感生故。閻浮檀金者，其金柔軟明淨甚過常金，柔和恭慎心所感生故。如意寶王周置其上以為嚴飾者，從根本智起差別萬行，自在無礙饒益一切眾生之所感生。危樓迥帶者，危者高也，迥者遠也，帶者以眾寶嚴映。總言寶樓高遠，映帶互嚴以遍法界。其中眾多寶樓互嚴映徹，以樓傍閣道傍出棟宇相承，猶連接也。言一一滿法界窓闥交映者，明寶閣上門窓映徹明淨無障。階墀軒檻者，層級為階，階下平地砌寶為墀，階上寶板為檻，檻上寶竿為軒。《登樓賦》云「憑軒檻以遙望」，此之是也。種種備足，都言萬寶備嚴。大約閣是差別智感成，樓是本智起觀照用超諸境界感報所成。或人天形像寶為莊嚴，利益人天行所報成。寶網是教寶，垣牆是戒寶。樹是依蔭眾生之行，寶幡是迴向之行，寶河是慈悲之行，一一如是約智眾行所成報故。又就以上報上，又加神通所嚴。初陳樓閣莊嚴，次陳寶地遍周莊嚴，次陳虛空莊嚴，次陳十方諸菩薩來集身相莊嚴，一一莊嚴皆映徹相入互體重重。十方諸佛菩薩眾海身土及莊嚴一一相入自在無礙者，但約法身根本智為體，差別智報得萬事合然故。設一切如來起一切神通，不離此智起大用故，無不自在、無不相入、無不明淨。如是之智以如上五位和會進修乃得成故，獨修一法不可得也。只可多不離一，不可守一以為自然。此逝多林及一切法界國土莊嚴不離二法：一約往昔所修行理智大慈大悲大願眾行所成、二以佛菩薩不思議神通所嚴。如經自明。是答前諸菩薩四十問。從「爾時東方」已下十段經，明十方菩薩來集。明法界中佛果不可說佛剎微塵數本行，答前菩薩所問。總是自佛果行無盡遍周，是故世界名金剛燈雲幢。金剛燈雲幢者，明一切佛皆從此金剛智起大悲之行，摧破諸眾生煩惱，故名幢也。佛號毘盧遮那勝德王者，即是行中之果。菩薩亦名毘盧遮那願光明者，是明以果隨昔願行大慈悲故。王者，明佛果隨行種種自在無礙，以從金剛智起故，以是果行名同故。與不可說佛剎微塵數菩薩俱來者，言行滿令諸菩薩會此法故，故云俱

來，此明檀波羅蜜中主伴行滿。所有諸來菩薩皆以寶網嚴身者，明教行滿故。已下九方，總以十波羅蜜以次排之，總是一佛之金剛智上總別同異之行，倣此例知。已下如文自明，但釋經大意，法門經中自具。已前二十一段經是以行會理門，已釋竟。已上普賢為主、文殊為伴。已下如來放眉間光名普照三世法界門，即是以理會行圓融自在無礙門。已下文殊為主、普賢為伴。爾時世尊欲令諸菩薩安住師子頻申三昧，放眉間白毫相光明名普照三世法界門者，以此光是法界身中根本普光明智，此智現前時即見三世久遠如今一體，無盡劫生死亦不移現前，總無體性，成大智海眾法清涼，便以眾行起差別智，知根利生普周剎海無有休息，名為普賢行。即經已下文中獲不可說諸三昧門教化無限諸眾生門。具如經說，如文自具。
已上二十七段經，答前菩薩大眾所問四十法門竟。此法界法門，明智體自在，以智力自現，不藉如來口言。又令文殊、普賢二人本位自宣本果之行，令易解故，不迷教之體用故。已上是一部經之始終圓滿，總法界體收。自已下「爾時文殊師利童子」已下，名為就俗利生成行門。已前教中但云文殊師利，不云童子，明此已下入俗化蒙，以行立名，便名童子。明已前總約佛果普光明智中起十方賢聖，以立化儀，即覺首、目首等五位諸菩薩，是皆通化無方、潛顯自在。文殊為信首，不名童子。自此已下，以法界體中入俗草創化蒙，約行所行立名，即號文殊師利童子。以妙智慧化童蒙，入佛智慧，生佛家故。此是三世諸佛始發菩提心，初法身現根本智無性之理妙慧故。一切三世諸佛從此而初生佛家，從此而成就普賢大願行故。何故名為就俗利生成行門者？已前但云昇天，表行成就諸天，未往人間俗中化利。此〈法界品〉已前一卷半餘經，但有菩薩、聲聞、世主已得道者，未有處俗凡夫入此法門。自文殊師利童子從善住樓閣已下，是入人間就根接俗化利凡夫，令其得此法界道理。又令善財童子遍求善知識五十二人，以表五位三種因果，文殊法身中根本智、普賢差別智中行、於此二中無所住智名之為佛，以此三法具足名之為佛。以此三法遍與五位終始而作因果，名為乘如來乘直至道場。亦名乘法界乘，以法界還以此三種因果為體用故。前後五位因果例然，總以此三法為因果。此佛、文殊師利、普賢菩薩，與五十箇善知識行而作因果，而自無因果，為自佛果位中無所修、無所行故。但與五位中修行者，作治染淨二障習氣生熟處，說名因果。然法身理智萬行自無因果，但以五位中加行治惑習氣，而立如是因果之名。以文殊師利往諸覺城人間就根教化，令善財起加行位，求五十三善知識，成一百一十因果法門，令學者不迷其五位之行，使易解故。與後發菩提心者作修行之樣式故，故名為就俗利生成行門，為與學者行樣式令不迷故。更有餘意，至下就位方明。從

此就俗利生成行門中，自「文殊師利童子」已下至經末，長科為三段。
第一從「爾時文殊師利童子從善住樓閣」已下，至六十二卷之初「爾時文殊師利菩薩勸諸比丘發阿耨多羅三藐三菩提心已」此一段經，名為創始就根入俗遊歷門。
第二「漸次南行經歷人間至福城東」，是文殊入俗人間，說普照法界修多羅門。
第三從「爾時文殊師利童子知福城人悉已來集」已下直至經末，是辨根與法成行門。第一從創始就根入俗遊歷門中，分為兩段。
一從「爾時文殊師利童子」已下至「辭退南行往於人間」有二十行半經，明與同行菩薩及常隨侍衛之眾，辭佛南行，往於人間分。
二「爾時尊者舍利弗」已下至「成就一切佛法」有八十六行半經，明舍利弗等六千比丘隨逐文殊師利南行，在路發心，得此一乘法門分。
隨文釋義者，第一從初「爾時文殊師利童子」已下一段中，經云「爾時文殊師利童子從善住樓閣出」者，明以自法身現根本智，樓閣中起差別智，以利眾生故名為出。無量同行菩薩者，成助道翼從，共教化眾生故，是萬行主伴。常隨侍衛諸金剛神者，都舉諸侍衛之神。此神之中，約有二義：一以諸神所行約自德立名；二約文殊師利之德差別行上以標其德，以為侍衛守護之義。此一段并菩薩神天有三十二眾，通後六千比丘眾，以為四十二眾，以為四十二種方便行，成就眾生大智慧解脫之海。初金剛神者，法身中普光明智也，智現名神。普為眾生供養諸佛身眾神者，是恭敬義。以廣化身雲，十方恭敬供養諸佛、引接眾生，報得其身端正嚴飾故。足行者，是精勤義，教化眾生無疲勞行。風神者，以摩尼為寶冠，表明淨無垢智能設教義。以風體能吹壞散一切萬物，亦能昇持生長一切萬物，然自無體性所依，以離垢寶冠表之。像法身智慧能說教網，散壞煩惱染淨，自無所依。以巽為風教故。餘如經自具。如鳩槃荼王所除餓鬼趣者，以此大囊垂下如冬瓜，坐以踞之、行以置之於肩。取像表法，以大悲垂俗，擔負眾生無辭勞倦。摩睺羅伽王者，此是腹行大蟒之類。取像表法，以胸腹行是恭敬義，此是守護僧伽藍神。自餘准名下義表之倣此。文殊師利及諸菩薩出自住處者，隨根接俗也。右遶如來無量匝者，敬順所行。右遶者，從南自東至北是。
第二舍利弗等六千比丘隨逐文殊南行段中，復分為七段。
一「爾時尊者舍利弗」已下至「皆是文殊師利說法教化之所成就」有十二行半經，明舍利弗及六千比丘隨文殊師利南行分。

二「爾時尊者舍利弗」已下至「白毫相光來照其身從頂上入」有十六行經，明舍利弗勸諸比丘觀察文殊師利隨路行時十種福相嚴身及道路分。
三「爾時尊者舍利弗」已下至「此諸比丘願得奉覲」有十行半經，明舍利弗讚歎文殊師利十無量德，諸比丘眾咸欲願見文殊師利，舍利弗為白文殊師利分。
四「爾時文殊師利童子」已下至「願我一切悉當具得」有六行半經，明六千比丘頂禮文殊師利，自發大願，佛證知分。
五「爾時文殊師利菩薩告諸比丘」已下至「近如來地」有十八行經，明文殊師利菩薩為諸比丘說十種無疲厭法行，不墮二乘地，入如來地分。
六「時諸比丘聞此法」已下至「住菩提心堅固不動」有十六行經，明六千比丘聞文殊師利說，法得無礙眼三昧，於一切法各得十十法解脫門分。
七「爾時文殊師利菩薩勸諸比丘」已下至卷末，有六行經，明文殊師利重勸比丘住普賢行，便得不離文殊師利足下，普賢於十方佛所悉現身，具足一切佛法分。
隨文釋義者，六千比丘表信心，亦入位故。以十信心、十住、十行、十迴向、十地、十一地，路上一時總得故，故云六千前後圍遶。以舍利弗為主、自餘為伴，主伴同行，明昇進求正法故。出自住處者，出自聲聞及諸權見故，趣求法界大菩提故。遶佛三匝，皆順佛正教故。遶佛三匝，皆是右繞，自南向東向北向西至南。如是三匝，以為右遶成法，令人返左行。如是六千比丘是舍利弗同住，出家未久，非是羅漢，宿世有種皆易發心。經云「六千比丘悉曾供養無量諸佛，深植善根，解力廣大，信眼明徹」者，明往昔曾種信根，今生信種已熟。舍利弗勸諸比丘令觀文殊師利菩薩福德圓光映徹者，是心淨之常光，能令見者歡喜。光網者，是法網圓滿，明其教光嚴身，見者滅苦故。文殊師利所行之路左右八步平坦莊嚴者，明身心常與八正道俱故。周迴十方常有道場者，化行常滿十方。諸佛說法之時放眉間光灌文殊頂者，明文殊師利是十方佛創蒙發心，法身無相智慧之頂。一切諸佛初發心時，入此智慧而生佛家故。一切眾生初發菩提心，皆以此法身無相智慧為體。一切眾生皆自有之，皆須方便三昧方能明現故。樹皆寶嚴，明因行報生。六千比丘觀察文殊師利及所聞十種無疲厭法，便獲得無礙眼三昧者，得法身中無相智眼明淨，以執亡見謝、智眼圓通，非肉眼故。身邊等五見亡，法自明矣，即十方礙盡。初一切法中各明十法，以明三昧力創始初明，後勸普賢願行加進，一切諸明悉達。此已上明六千比丘發

心竟。後明覺城化緣利物。如舍利弗是示現聲聞，前已述訖。已上餘義可解之意，如文自明。
第二入俗人間說普照法界修多羅門，即在福城東娑羅林大塔廟處也。又此一段，從「爾時文殊師利菩薩勸諸比丘」已下至「娑羅林中大塔廟處」有十五行半經，復分為兩段。
一「爾時文殊師利菩薩」已下至「人與非人之所供養」有七行半經，明文殊師利行往人間，至所堪授化緣之分。
二「時文殊師利與其眷屬」已下至「大塔廟處」有八行經，明文殊師利說普照法界修多羅門，聞法獲益分。
爾時文殊師利菩薩勸諸比丘發菩提心都結前法漸次南行經歷人間者，明菩薩接引向明，以离為明。經人間者，明菩薩大悲，為不請之友，就根引化故。福城者，約人多修福以立城名，亦約聖者所止皆為福德莊嚴。幢者有二義：一過去諸佛曾於此處難捨能捨，破所著故，名之為幢；二此處古佛塔廟，并有林木森竦高妙之所莊嚴。大塔廟者，名稱十方、佛國遠聞，名之為大。亦約說法界門無裏外中間見亡，名之為大。於中安置尊者之形像不可毀壞，名之為塔廟，亦名為幢。有梵僧云：「其此塔廟，南邊打鼓，北邊不聞，故世間名為大也。」娑羅，云高竦也。「天龍夜叉」已下，明天龍八部及人，常所供養故。文殊師利與其眷屬者，所同來菩薩神天六千之眾。說普照法界修多羅者，是根本智明徹遍周隨根遍故。百萬億那由他者，當此溝也，大意明不可說修多羅以為眷屬，此明差別智遍周應根授益。修多羅，此云長行經。「說此經時於大海中」已下，明無量龍聞法，悉捨龍身生天人中。一萬諸龍於無上菩提得不退轉，及無數眾生於三乘中各得調伏。明各自依根、隨差別智，得自根性法門。已上明普照法界修多羅隨根濟門，如經自具。
第三辨根與法成行門。從「無量大眾從其城出」直至經末，總是為文殊師利觀察善財及其數，并往南方妙峯山上，以次南行詢求五十三人為善知識，用五位因果進修行門，欲令後人倣之成行故，名辨根與法成行門。於此一段之中，復分為兩段。
第一從「無量大眾從其城出」已下至「爾時文殊師利菩薩如象王迴」有九十四行經，明福城四眾咸集，文殊師利隨所樂求為其說法，令得清淨，及觀善財，推其因果，勸令親近善知識門。
第二「爾時文殊師利如象王迴」已下直至經末，名為知根與法令其成行發生後學門。從初第一段中，有九十四行經，約分為六段。
一從「無量大眾從其城出來詣其所」已下至「五百童女」有二十一行半經，是大眾來集分。
二「爾時文殊師利童子」已下至「迴向菩提無所障礙」有二十五行經，明文殊師利菩薩觀察善財名字所因，及歎往昔善根今生果報

分。
三「爾時文殊師利菩薩如是觀察善財童子」已下至「說一切佛平等無二法」有六行半經，明文殊師利知善財根堪，而為說法分。
四「爾時文殊師利童子」已下至「然後而去」有四行半經，明文殊師利為善財及大眾說法已而去分。
五「爾時善財童子」已下至「而說頌曰」有兩行半經，明善財聞法生信已，勤求無上菩提，向文殊師利說頌，自嘆三有苦輪及請法教授分。
六說頌中，有三十四行頌，明善財自嗟苦本，以頌請法自利利他分。其此一段三十四行頌中，初四行頌自嗟生死苦因已下，有三十行頌，是歎文殊師利菩薩德及請法門分。
隨文釋義者，如初一段中四眾來集，經云「無量大眾從其城出」，及其列數但言五百者，此明約能發菩提心，以五位、十波羅蜜成其數，不從人為數。以五位修行中十波羅蜜互體有百為一中有十故。且如檀波羅蜜為主、餘九為伴，戒波羅蜜為主、餘九為伴，忍波羅蜜為主、餘九為伴，皆倣此。如是百波羅蜜，於十住、十行、十向、十地、十一地昇進見道治惑習氣深淺上隨行名殊，安立五百。若約普賢行，總該法界無盡剎海，即有不可說不可說佛剎微塵數諸波羅蜜。今且但約五位中，一位有百波羅蜜，五位五百。前言一萬龍皆發菩提心者，即明萬行圓滿。須達多者，此世善給施無依怙者，亦名給孤獨。婆須達多者，此云財施，日有善行。如是四眾并一萬龍發菩提心。眾數有五眾，如龍眾及五百優婆塞、五百優婆夷，並是居世俗流，信心純厚。童子、童女皆是二十已下年未弱冠，無染世欲清信男女，名曰童子童女。年幼創啟初心，歸法流而受教，名曰童子童女。童者，創蒙也。立下里為童。為年居未長，立志德於閭里之間，號曰童子。年居長者，能有清淨信心，但云清信士女。已上列眾，但隨名下義，是所修之德。或以形貌立名，如大智居士女，以父之號故，約德立名。餘准知之。經云「威光赫奕」者，明文殊師利身色盛明映於大眾。如文殊師利觀察善財名字因緣，以初入胎時於其宅內自然出七寶樓閣者，此從因感果，不可無因而有報生。明先世信心，能信自心是具足白淨無垢法身及無依住普光明智以為信種，名之為胎。如信位中普光明殿說金色世界不動智者，是以白淨無垢法身名為金色世界也。普光明智號為不動智佛，為本無性可動故。即今號無明者，是為往世信此自心無明，及一切眾生無明，總是一切諸佛法身清淨智種。以此信心，名之為胎。以此信胎生於世間，報得七寶樓閣。此信時以智慧觀照力之所成就。云七寶及七伏藏者，並約七種助道分之所報生。已下七數例然。處胎十月者，於信心中行十波羅蜜，世法滿也。誕生者，出世

智生也。形體支分端正者，以八正道法之所成就故。宅中自然而有五百寶器，種種諸物自然盈滿諸寶器中，間映相嚴者，明於先世信種之中，信佛因果、五位行門、十波羅蜜、五百行門、七覺八正、同異萬行、始終因果，總在信中之所報得。是今生以此信還能發心，不離一生。一百一十城之法門，一時頓印無虧。信處成一百一十之法門，不出娑羅之林而身遍遊諸國只為塵含法界性自如然，智該三世古今一念。此乃約法界實，然不依凡情虛妄。餘義向下對文方明。此已約因辨名、約報辨因竟。經云「又此童子已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大」者，明往世信種，今生信滿。「爾時文殊師利菩薩」已下，所謂一切佛積集法者，明積集十波羅蜜、四攝、四無量、三十七品助道之分、五位加行、一百一十城之法門。一百一十城之法門者，以五位中有五十箇所修之因果，即如前十住中十箇慧菩薩，是即十箇佛果同號為月者是。如是十行中十林菩薩、十眼佛等，十迴向中十幢菩薩、十妙佛等，如是十地、十一地，皆依此十迴向中菩薩佛因果。如是五位五十重因果上各具進修因果，分為一百，不離根本三世諸佛恒常法界體中十波羅蜜為一百一十。以初從十住之中，以方便三昧顯發法身根本智慧，乘法界乘、行普賢行，以治習氣，安立次第治惑習氣差別之門。以此一百箇因果，以為治惑習之昇降次第。十箇波羅蜜下理智悲願之因果，即是法界體中普賢常爾之行，與一切發菩提心者以為履踐之跡故，是故名乘如來乘直至道場。以初發心即乘法界中文殊普賢體用理智大悲願行門故，即道場本之體用也。已下善財童子善知識五十三人，是入道五位中行相故。明前五位但說其法，恐迷其行，今此文殊師利菩薩欲令善財起求法之樣，重明前菩薩五位中行相法則，令其後學者倣之故，安立此五十三人，成一百一十重之因果門故。明於法界體中，安立文殊為法身佛根本智、普賢為差別智、彌勒佛是此文殊普賢理行中無作之果，以此三法成一法界體用自在無礙之門，遍與五位中五十箇菩薩以為因果。還如前以法界體中十波羅蜜為所乘之行，隨其勝進中五位上五十重波羅蜜皆有因果。如是五十善知識中，一中有二，五十中有百，通法界中本常行十波羅蜜為一百一十。文殊、普賢、彌勒佛果，此三法但為一法界無功用中大用自在門，但與一切勝進菩薩作因果，以明勝進之功，然自無因果故。猶如帝王自無階品，但如威德自在，而與一切官屬隨有功者而作階品故。

問曰：何故在此取彌勒佛為佛果？何不取毘盧遮那如來以為佛果？答曰：明毘盧遮那是已成之果，彌勒是當來之佛果。明如今毘盧遮那佛所初發菩提心，一念成當來彌勒佛果契會相應故。同於彌勒樓閣之內會三世時劫日月總一時故，明以根本智印印三世古今無前後

故。經云「積集法，說一切佛相續法，乃至說一切佛次第法。」總如上釋。說一切佛眾會清淨法，明一切佛眾會皆同一清淨故，身土眾會不相障礙重重重重以相映徹故。自餘如文自具。如此三十四行頌，初四行頌，自嘆生死由三有為首，輪迴諸苦生老不休。已下有三十行頌，明善財歎文殊德并及請法。三有為城郭者，明善財自嘆居三有中，自固其身不出，如處城郭。三有者，欲界有、色界有、無色界有。此三有身，一切眾生不能出離。憍慢者，非禮為憍，輕他曰慢。又有七慢，慢，過慢，慢過慢，不如慢，增上慢，我慢，邪慢。諸趣者，所謂見趣、戒趣。又有三趣，邪定趣、不定趣、正定趣。又有四惡趣。又人天五戒十善趣。又二乘厭苦出世間趣、大乘菩薩淨土趣、一乘菩薩智悲圓會未自在趣。如是等諸趣，隨善惡言之，皆是門戶所入之業。愛水為池塹者，以愛能津潤生死，故如池塹。愚癡者，能迷真諦號曰愚癡，凡夫有八萬四千，十地菩薩有二十二種隨位不了愚癡。若隨五位上一百一十種愚癡，若了成一百一十種解脫。貪恚火熾然者，三界煩惱以貪為十使之首，恚為瞋之眷屬，無明為總覆，慢為輕自輕他，疑與五見俱能障道，共成生死之因果。疑亡見謝，智乃現前。十使之中，疑與五見俱能障聖道，貪瞋癡慢能障修道者行。若於行中不以道治之，還於生死中隨業流轉不得自在。今以經文略言其貪恚二門，餘八總例其義。以此貪恚二障，一切善根不生故，如火熾然。魔王作君主者，所謂四魔，陰魔、煩惱魔、天魔、生死魔。童蒙依止住者，所謂覆障令心不明，名為童蒙。貪愛為徽纆者，前因貪起恚，此因貪起愛，以自纏縛。徽纆者，執縛罪人之繩。諂誑為轡勒者，明樂虛誑，被制御故。疑惑覆其明者，以於正道生疑。趣入諸邪道者，以於無性理智生疑，即邪道生也。慳嫉憍盈故者，慳有五種，住處、家舍、財物、不樂稱讚他善、於法悕惜不樂與人，是為五。嫉者，憎餘勝己。憍者，自縱為憍，不抱禮故。奢者，不儉也。如愛、恚、慢、嫉、慳，但為下界五結，色愛、無色愛、掉舉、慢、無明，通上界下界五結。以如是十使正結四魔，入於三惡道。生老病死苦不得出世者，已上善財嘆三界生死苦因緣竟。已下三十行頌，歎德請法，如文自明。如是三界煩惱，初地二地治下界惑，三地治上二界惑，四地出三界，五地習世伎，六地出世慧具足，七地入生死等三界六道行行大慈悲，八地無功用智悲圓，九地佛用方滿，十地普賢行周，十一地功齊法界理智恒然。十住法則一分與此十地行門法用相似，但勝進不同，十行但論無染行門，十迴向中會融悲願，如下五十三善知識具彰至位具明。

第二文殊師利知根與法令其成行發生後學門中，約立五門：一明信心已發、二明聖者攝受、三明聖者勸親近善友、四明善財請法、五

明文殊指授修行所歸。
一明信心已發者，如經云「善男子！汝已發阿耨多羅三藐三菩提心」者，是此信心菩提入位菩提，以三昧行方能顯得理行相顯、業盡純明。
二明聖者攝受者，經云「爾時文殊師利菩薩如象王迴」者，是攝受義。如大聖無方智圓形遍隨根對現，不背眾生。一切眾生如應見者，皆悉對面，時諸眾生各不相知，但謂聖者獨與我語。今言文殊師利見善財所請如象王迴者，是知根採顧，攝受與法故。
三明聖者勸親近善友者，經云「善男子！親近供養諸善知識是具足一切智最初因緣，是故於此勿生疲厭。」此一切智是菩提心，無所得因此而現，名根本智。以無所得為體，而照現萬法為用。
四明善財請法者，經云「云何學菩薩道？」有十一問請菩薩道。
問曰：何故但云求菩薩道，不云學菩提心？
答曰：為菩提無所得、無所修、無所學、無所行，是故但求菩薩道、學菩薩行，然菩提心自恒明現。如下妙峯山上得憶念諸佛智慧光明門者，明託事表法。以艮 為山、為止，以約止心無念，妄想不生、正慧現前，名為憶念。以正慧與一切諸佛無相妙理合故，以此無相正慧現前，普照心境身邊等五見總亡，萬境虛寂、見亡業謝，名曰光明，故言憶念諸佛智慧光明門。此明三昧禪定是方便行，能顯理智體用二門圓周自在，乃至不可說三昧總是現正智之方便行故。如十波羅蜜中唯智波羅蜜是無功用自在之果，餘九波羅蜜是助顯之行。從初發心住，十十互參，如鍊真金轉轉明淨，而令成就種種莊嚴。業亡智滿行周，入因陀羅網法門，方可稱法界，功堪任運。從初發心住，皆以菩提心無作用、無所修、無所行為體，而求修學普賢一切無盡行門。以此但求菩薩道、學菩薩行，無作菩提隨行自明，以行行之中常有禪波羅蜜助顯體用理智轉令明白自在故。大意初發心住以無念無作三昧加行方便助顯菩提，以菩提無體無性與一切諸行作無住之緣，以此求菩薩諸行，以諸行即菩提無體性故。若於行外別修菩提，聲聞緣覺及空觀菩薩菩提，非一乘文殊普賢理智萬行悲願自在菩提。以是如來對權教菩薩說諸行無常是生滅法，以權教菩薩修行法明空觀破三界有，如來對此說諸行無常，未明三界諸有即菩提用故。以此一乘實教菩薩但求菩薩道行菩薩行即菩提用，明理智體用總該，不別求也。若也別求菩提，即體用各別二見恒存，不名乘不思議乘故。是故但求菩薩道，無別菩提也。以明菩提無求，無發心，無所行，無處所，無問無答，無得無證，行一切行具普賢道，無行無修是菩提大用圓滿故。但求菩薩道學菩薩行故，始可得名初發心時便成正覺。

五明文殊師利指授修行所歸者，經云「善男子！於此南方有一國土名為勝樂，其國有山名曰妙峯，於彼山中有一比丘名曰德雲」者是也。又於此知根與法令其成行發生後學門中，直至經末，長科為八段。

一從「爾時文殊師利如象王迴」已下至「爾時文殊師利菩薩說此頌已」，并頌有二十二行，明文殊師利勸發善財童子親近善知識，明趣入十住以定會理契真門，即妙峯山上德雲比丘所得憶念諸佛智慧光明門。是以次向下至王女慈行童女有十箇善知識，總是十住位中善知識也。從此妙峯山已下約立七門。

一從信趣入十住以定會理契真門，〈十住品〉是。

二依真發起諸行門，即善見比丘并已下共有十善知識是，〈十行品〉是。

三理智大悲願行會融門，即從鬻香長者青蓮花等已下十善知識是，〈十迴向品〉是。

四蘊修悲智成德門，即夜神婆珊婆演底并已下共有十善知識是，〈十地品〉是。

五悲終起智成佛門，即佛母摩耶夫人并下共有十善知識是，〈十定品〉已下共有十品是。

六修行已滿佛果門，即慈氏如來是，〈如來出現品〉經是。

七法界自在無功大用如因陀羅網互參圓融門，無功法界大用是，〈法界品〉是，明總法界該括所收。如是五十三善知識起此行門方便，令發菩提心者識其五位進修行門，令易解故。前雖法說，在行恐迷，是故令善財重起行門表示，令學者不錯謬故。第一從信趣入十住以定會理契真門中，從「爾時文殊師利菩薩如象王迴」已下至「願學普賢乘」，并頌有二十二行經。於此段中分為四段。

一「爾時文殊師利菩薩如象王迴」已下至「是故於此勿生疲厭」有五行經，明文殊師利稱歎善財發菩提心，勸親近善知識勿生疲厭分。

二「善財白言」已下至「云何令普賢行速得圓滿」有五行半經，明善財請問十一問菩薩所行分。

三「爾時文殊師利菩薩」已下可有一行經，明文殊師利說頌讚歎善財分。

四正申其頌，云「若有諸菩薩不厭生死苦則具普賢道一切無能壞」者，明以生死苦為菩提即無所壞，若離生死苦修菩薩行發菩提心即有所壞。何以故？即有生死涅槃染淨二障所壞，即有是非二見斷常所壞。又云「若入方便海安住佛菩提能隨導師學當成一切智」者，明以大願大悲萬行海為方便，方可安住佛菩提。若於一切法一切行，一法不明、一行不行，即菩提心不得圓滿。以菩提心無障礙無

體性，一法一行上有取有捨即有障礙。但以法界普光明智印印之，無法不徹。以此但求菩薩行滿即菩提心圓滿，以菩薩行與菩提心無一不俱無合散故，二俱不可得故。如是而行菩薩行故，生死涅槃二俱不可得故，住於生死安住涅槃。如是修行一切菩薩行，長大慈大悲大願，滿普賢道故。自餘如文自明。又第一從信趣入十住以定會理契真門中，從「爾時文殊師利菩薩說此頌」已下至「德雲比丘當為汝說」有十二行半經，分為五段。

一從「爾時」已下有兩行半經，明文殊師利歎善財發無上菩提心分。

二「善男子」已下至「倍更為難」有兩行經，明歎善財求善知識倍更為難分。

三「善男子」已下至「應決定求真善知識」有一行經，明求一切智應決定求真善知識分。

四「善男子」已下至「勿見過失」有兩行半經，明文殊師利教誡善財，見善知識勿生厭足、勿見過失分。

五「善男子」已下至「德雲比丘當為汝說」有四行半經，約有五法：一示善知識所居方面、二示善知識所居國土、三示善知識所居處所、四舉善知識約德立名、五舉善知識道德堪能演說何法，如文具說。

新華嚴經論卷第三十三

新華嚴經論卷第三十四

長者李通玄撰

從此已下七卷，總是善財善知識。自此已下十箇善知識是十住門。一示善知識所居方面者，何故令往南方？以明託方隅而表法。以南為正、為离、為明，以离中虛。以中虛故，离為明、為日、為九天，在身為頭、為目、為心。心達虛無，智日自明，故取之像表其道也。是故經云「明鍊十方一切儀式主方神」。方者法也，但取其法大像無方，如日行於天、明麗於地，智行於空、明麗於萬物，無不知、無不明。取之一法，十方混然。
二示善知識所居國土者，南方有國名為勝樂者，為明理智虛無能淨煩惱，名為勝樂。
三示善知識所居處所者，其國有山名曰妙峯。無念靜禪名之為山，心空智現名之為妙，理淨智明慧能破惑名之為峯。以艮 為山、為止、為童蒙、為小男、為門闕。以正為初，明以三陽爻生之始為正月，一下止則正字也。以十一月一陽生、十二月二陽生、正月三陽生故，取之為正月故。三陽生故，以三為正。又三陽生處，火生於寅，以火為日，日生於寅。以日生於寅，是明初生處故，名為童蒙、小男位故，取之以像、表之以法。以文殊師利居東北方清涼山者，取摩竭提國菩提場之東北方。此山是此南閻浮提菩提場之東北，是此閻浮提之眾山之王，以艮 為山故。萬菩薩於中止住，是文殊師利主伴萬行圓滿之侶也。故以文殊主法身根本智之妙慧，為一切諸佛啟蒙之師，有一切處文殊師利。亦乃一切眾生皆自有之，皆從此法初入聖智也。初生佛家，與一切諸佛同一智慧解脫知見。從茲之後學差別智，發起願行成大慈悲，號曰普賢法界行也。是故如來取像世間法則用表其法，令易解故。即以勝樂國妙峯山取像，明其三陽生處艮 以為止，以止則明初生故，以明初生號曰童蒙。亦以文殊師利以發蒙入聖之初故，故號文殊為童子。菩薩因化立名故，以發起一切眾生入無相妙智慧故。此明以方便三昧現根本智，初生一切諸佛智慧家故，故立名也。故以取像表法，令學者先以心無念慮寂靜不動如山王，無相妙理智慧便現，自心智慧得解脫清涼，即不要身足登山也。是故十住位於須彌山頂上說十箇隨位昇進佛果，皆號之為月，同此妙峯山德雲比丘已下十箇善知識創從凡得法清涼樂也。此明善財舉行用彰十住門。言妙峯山者，意明從定方能顯發自心根本智慧。如諸佛見萬法無性、萬法無相、萬法無依、萬法無有本末住處。契此法已，名為住佛所住，方得見亡業謝，生聖智流中，學差別智成就法界無限普賢大用，廣化無盡一切法界眾生，皆

使入於根本智之知見故。亦可凡初學先入山樂靜，方學定心用現正智，亦是方便，亦可得名勝樂國妙峯山也。以心離俗境樂山寂靜，亦是勝樂義。引凡方便種種利生，但不住其中也。

四舉善知識約德立名，名為德雲者，以德雲能雨法灑潤眾生，令得清涼之義。比丘者，此云滅諍，以滅有無是非煩惱之諍，故云滅諍。以身邊等五見及有無二見能障道故，先須以無念無思三昧止之，正智方現，故云滅諍。故以妙峯山表其比丘三昧行，智現定亡寂用自在，方能說教以潤童蒙，名為德雲。故居艮 為蒙位，以止是潤生啟明之初。以比丘德雲居山之頂，取像表法，明此位從信心凡夫創始，以三昧加行啟蒙，入聖位中十住之首。至法頂故，與無相妙智慧會處，號為妙峯。以妙智慧能說教處潤益含生，號名德雲。修學如是方便，現其自心正智現前。其妙峯山德雲比丘之義總在已躬，乃至文殊普賢佛果總皆自有，以方便三昧理智現前利眾生行行之即是，一如經具明。此明於〈法界品〉中安立如是五位行門，明五位方便修行行門總以法界佛果為體，以法界普光明根本智具普賢差別智為大用故，始終本末不移此也。以進修生熟處安立諸位，起一百一十城之法門，總共同一十波羅蜜行、一三十七道品、一四攝四無量心，總別同異成壞六門在其中也，以智照之可見。一百一十城義，如前福城東已釋訖。

五舉善知識道德所能者，此善知識堪說示菩薩行之加行，具普賢行五位門戶，是故文殊令善財問德雲比丘：云何學菩薩行？云何修菩薩道？乃至云何於普賢行疾得圓滿？德雲比丘當為汝說。此是入十住之初心，名初發心住。又「爾時善財童子聞是語已歡喜踊躍」已下至「我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」有三十八行經，義有十一門：一得聞善知識名歡喜、二頂禮文殊足下遶無數匝辭退南行、三至處求覓德雲比丘、四求經七日、五見比丘在別山上徐步經行、六右遶三匝、七申請所求、八德雲歎善財二種難法皆能發行、九先舉善財所求十種菩薩之行、十自申己德授與善財、十一我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。是都結自己當位法門授與善財竟，已下是更推勝進前位。

一得聞善知識名歡喜者，經云「聞是語已歡喜踊躍」，舉身離地為踊，再踊不已為躍。

二頂禮文殊足下遶無數匝辭退南行者，頭頂禮足，以已之尊高至彼之足下，是敬極之禮也。遶無數匝，敬順法心。辭退南行，昇進明智。

三至處求覓德雲比丘者，明至勝樂國妙峯山，表無染寂靜為勝樂，身心不動如山，是習定也；十方求覓是觀也。是十方觀圓融心境，使無邊等虛空故。

四求經七日者，明七覺分推求勝進，除沈掉心也。處定曰沈，出定曰掉，去此二障。
五見比丘在別山上徐步經行者，表同其體，已登山頂義也。明初居定體，猶有定心，以七覺支分推來，正覺法身本無定亂體故。初心有禪可定，故云遙見德雲住居別山頂也。徐步者，不居亂體也。經行者，表不住淨心也，定亂兩融方明契會。又雖得同十方一切諸佛正覺慧現前，自此方堪求菩薩之行成普賢行，為明不住用故，故云徐步。不住定故，修菩薩行故，故云經行。夫修道者皆須信心，之後當須要以定門以為方便，得定之後方堪起十方觀七覺支觀，用會心境遍周、定亂雙融，身邊見謝始名見道，方堪修菩薩道、具菩薩行，隨俗多生在真一念。
六右遶三匝者，勝進敬順，體會心成也。右遶者，左尊右卑，以自卑己順尊正教。三匝者，一三五七九是陽之位，二四六八十是陰之位。陽生陰殺，以三生義也。
七申請所求者，經云「我已先發無上菩提心，而未知菩薩云何學菩薩行，如是乃至云何於普賢行速得圓滿。」
八德雲比丘歎善財二種難法皆能發行者，歎菩提心難發先已發，菩薩行難修今能行。云我已發無上菩提心者，已於文殊師利所發菩提心，為知菩提無證修、無所求故，但求菩薩方便三昧加行，其菩提心自然明白無垢。猶如空中有雲，雲亡其虛空自空，不復云求虛空也，以明但修菩薩三昧觀照以治執障。然菩提心無有修作留除之體，在凡不減、在聖不增，是故今以妙峯山頂，以止觀二門七菩提分助顯方便，菩提心自明白。及至菩提明白，即菩薩行諸三昧即是菩提，不復別有菩提，而自明白。以明菩薩處於世間修諸萬行，世間萬行乃至菩提涅槃性自離故。以將此法教化迷流不了此者，而令悟達性空無垢之智，以淨諸業令苦不生，名為大悲。猶如化人教化幻士，以智觀業，隨時隨根十方等利，無心意識，智幻利生。以此義故，但求菩薩一切諸行，以明即行是菩提，一切無生滅故。云我已發無上菩提心者，以明信心菩提雖未有三昧加行顯發，以知無所修、無所求故。今菩薩行者，以明方便三昧相印，方明行及菩提如實無二。於此之中不可說言諸行無常是生滅法，經云「一切法不生，一切法不滅。若能如是見，諸佛常現前。」以是下文得見四維上下十方無數佛等，為得此見解故。如來於三乘中說諸行無常者，為執諸行作實者說，非為大根眾生頓受法界佛乘理智體用無礙者說故。是故發菩提心者，須識教之權實，可以堪發大心。
問曰：何故不於文殊師利一箇善知識邊求法，豈不足耶？何故須經歷五十三善知識處求菩薩行也？

答曰：明治習氣之淺深、修差別智之廣狹、大慈悲之厚薄、攝化之多少。以此安立五位修行法則，隨位善知識五十三人、一百一十因果，總別同異成壞之相，令進修法界不謬，不滯其功、不迂其行故。從此妙峰山，以方便三昧加行因緣，顯自法身自體清淨本無依住普光明智，與菩薩行寂用無二門已下諸位，以普光明智用修差別智及治習氣，并以大願起悲智門長養大悲行周法界，如下具明一一次第。

九德雲先舉善財所求十種菩薩之行者，從「所謂求菩薩行」已下，總有十種菩薩行，是總舉十住十、十行十、十迴向十、十地十、十一地十。如是五位中各十十，總在此十種菩薩行中。且如初第一所謂求菩薩行者向十住中，配初發心住，以檀波羅蜜門為主，餘九為伴。以方便三昧為檀行體，能捨一切法故。二求菩薩境界者，配治地住，以戒波羅蜜為體，餘九為伴。以法身根本智為戒體，大悲及差別智為用。如海雲比丘所觀察大海，見佛出興，達十二緣生成根本智，便以差別智說《普眼經》。及十王是悲智之行，如下至位方明。此同十地中第二地治欲界惑。三求菩薩出離道者，配修行住。此同十地中第三地，修上二界禪超彼禪定位故，治上二界惑。如此修行住中第三善知識，於海岸國善住比丘，在於虛空中來往經行，明得不住三界及禪定，得智自在故。十王恭敬者，明智悲並濟不偏修故，至位方明。此以忍波羅蜜為體，餘九為伴，此明三界惑盡是出離道故。四求菩薩清淨道者，如十住中第四生貴住及十地中第四地，三界心盡，出世智現前，方學世間文字句義智，五住五地方滿。六住中如海幢比丘得離出入息，寂滅神通，化身周遍十方。如是十種所求所修菩薩道，一中十十之行，五位齊彰。一一如上配之，於中意況文義炳然，不悟讀之虛談且過，一一須得其意。如十住法與後位及十地作樣，已後諸位倣此規模慣習已終，方依初法。十自申己德授與善財者，經云「善男子！我得自在決定解力，信眼清淨智光照曜，普觀境界離一切障，善巧觀察普眼明徹，具清淨行，往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛。」此明舉本果法，令凡信樂修行。從初發心修行慣習十地功終，方依此初時本樣果法也。還以法界中時不遷、智不異、慈悲不異、願行不異之所成就，以於法界大智無延促中修行故，不如情解。有修行者莫作延促時分修學，應須善觀法界體用，莫如世情作一剎那計作三僧祇計。如法界中都無脩短遠近故，以此解行如法修行，於諸境界善照生滅，令使執盡而成智之大用。於自心境莫浪攝持，但知放蕩任性坦然，習定觀照執盡智現，生滅自無、業垢自淨，會佛境界同如來心，佛見自會非由捉搦。謾作別治，令心狂惑。但自明心境見融執業便謝，

見亡執謝，一切萬法本自無瘡，智境朗然，名為佛國也。無煩強生見執，永自沈淪，自作自殃非他能與。
十一自此「善男子！我得自在決定信解力」已下至「善男子！我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」有十九行半經，明普見十方一切諸佛，又諸國土境界無礙門，是此位中之果也。此明本來如是佛境清淨，比來妄作客塵。今從文殊師利所得決定信眼，以止觀二門七覺支分至此真境，契會無差別，普見一切眾生心境及以自心本來解脫佛國。此名初發心住，以自心會佛所住故。以檀波羅蜜為主，餘九為伴。自此已下但有所見佛及佛境界，總是位中之果也。自此已下，推功前位。治地住中已下一一善知識邊，皆有本位、昇進二門。第二治地住善知識名字法門，如下一初昇進門中，從「豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門」已下至「辭退而去」有三十八行半經，是推德勝進分。於此段中約分四段。一「豈能了知諸大菩薩無邊智慧」已下至「云何能知能說彼功德行」有二十九行半經，明仰推勝德令善財進修分。二南方有國名為海門，是示善知識處。三彼有比丘名為海雲，是示善知識名。四禮德雲足，是辭去而昇進前位。此明一一位中與十法門令入、授十法門令修，皆一位有正入本位之果、授前位之因。已下倣此例然。初二十九行半經，明未申善知識名，玄歎其德，自推無能。後九行半經明舉善知識名，重舉十法而令預聞一。一如經具明。
第二治地住，本位門中復分為五段：一「爾時善財」已下，正念觀十法；二南行至海門國；三至海雲比丘頂禮其足；四正申所求；五海雲比丘稱歎善財示所觀法。如海門國者，明觀生死海為廣大佛海。海雲比丘者，因所觀法立名。其心如海，以法潤生如雲。又性戒如海不宿死屍，一切生滅死屍至於根本智海，皆為智海，無生滅故。五海雲比丘稱歎善財與所觀之法者，所謂觀察大海。云我住此海門國十有二年者，明不離十二緣生生死海故。如是十二有支，一切凡夫無明所覆常處其中，權教菩薩及以二乘皆厭而捨之，一乘菩薩以此無明十二有支以為如來一切智智之海。為大智海無有生滅，本來如是，凡夫不了，妄繫生死無明，故云我住此海門國十有二年。經云「常以大海為其境界」已下，有十種思惟大海，意明一切眾生十二緣生生死之海廣大無量，無有中邊性相可得，便為佛海。思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴者，明觀生死緣生海，便成自性清淨佛之智海，即一切智寶功德莊嚴。思惟大海積無量水者，以諸愛水為大悲水思惟大海。水色不同者，根本智中起無量差別智慈。思惟大海無量眾生之所住處者，以明佛海中有無量眾生之所住處，不覺不知。思惟大海容受種種大身眾生者，明無量菩薩咸處生死海中，一一身土咸滿其中，如影如光不相障蔽。思惟大海能受大雲所雨之雨

者，菩薩心海堪受大雲諸佛法雨。思惟大海無增無減者，諸佛智性之海無有增減，乃至四種無過，廣大深廣。便見海中有大蓮華忽然出現，其上有佛說《普眼經》，意明自觀生死海，便為自己如來清淨智海。自佛出興根本智差別智，究竟不離此生死海中圓滿故，十力、四無畏、一切智智海，皆迴生死海廣大業力而成就之，生死業果盡。一切智智海如是成自己如來廣大智海、普賢行海，不離一切眾生及自己十二有支緣生行海中。若離此者別有成佛處所法者，無有是處。從海出蓮華，其蓮華上所有莊嚴眾寶，是達無明及諸有支為大智海，以智隨行功德報生。因陀羅者，主也。尼羅者，青色。此寶青色，為眾寶中之主。為蓮華莖芬敷布濩者，言此蓮華開敷廣大遍布大海，此明以行隨智用，無染業所成。百萬阿修羅王執持其莖者，百萬隨智用，處生死而不沒，像阿修羅處大海而纔沒半身。表萬行隨智，以智為主，明智悲萬行處生死海，而恒不沒一切眾苦波濤故。此明根本智、差別智、大悲萬行一時同舉。明前妙峯山得佛境界無相智慧光明海，但得普見諸佛智慧光明境界門。此治地住中，以將無相智慧光明照十二有支，成根本智、差別智、大悲萬行齊備。百萬摩尼寶莊嚴網彌覆其上者，明以根本智起差別智，設教遍周之所報生。百萬龍王雨以香水者，明以智隨悲行，雨戒定慧解脫知見香水浴眾生心垢。百萬迦樓羅王銜諸瓔珞及寶繒帶周匝垂下者，智隨萬行，垂大慈悲同於生死，引接義也。百萬羅剎王慈心觀察者，羅剎王者即毘沙門王，主令此眾也，此云持國。在須彌北面而居，明守護義，取其像以表法。明菩薩以大慈悲，常居生死海守護眾生，令一切眾生慈心相向。百萬夜叉王恭敬禮拜者，取之像表離憍慢殘害。夜叉常恭敬，號之為王，明勝於生死惡害心故。明主當護持生死，惡害不生，自在如王也。百萬乾闥婆王種種音樂讚歎供養者，明法樂以樂眾生故。百萬天王雨諸天華鬘香及衣服幢幡蓋等者，明廣大饒益皆悉自在，萬事備周如天王。已下例然，總明迴生死海中無量不善，作無量善根。表以十王明於生死海，達無明十二緣行一切不善成大智大悲善行滿足，寄喻如王。舉諸寶莊嚴充滿大海，義亦如之。以迴一切不善行，作一切善行之所報生。隨智隨悲莊嚴滿剎，皆以無為無性智法印普印生死海，總成福海。以法身無依住自性清淨普光明大平等智印印生死海，總成法界解脫法門。以差別智印印眾生根之所調伏而為說法號之為佛出興也。普眼遍知諸法緣起，善知總別同異本末生起，號之為普眼法門。應當如是觀生死海、觀如來海、觀如來無差別智海、觀如來差別智海、觀如來大慈悲海，乃至普賢行願海無邊法門海，總在此一切眾生十二有支生死海生。若出此海外，別有成佛處所，無有是處。當知諸佛及以國土，生居此生、住居此住，無別處也。從「時海雲比丘告善財言

善男子汝已發阿耨多羅三藐三菩提耶」已下至「善男子我唯知此普眼法門」有九十二行經，是正入本位法門。從「如諸菩薩」已下，是昇進前位法門。前妙峯山以止觀門顯諸佛境界智慧光明普見法門，以成真諦。此位直以智慧觀察世間俗諦十二有支為佛境界，通修大悲普賢願行，以戒波羅蜜為主，餘九為伴。約智，三界通觀同治；約位，偏治欲界惑障。已下諸位，但有所見境界及如來名號，總是自心佛果所會之法。若自心不會，對面無覩見之期。

第三修行住。一從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」，是此位中推德昇進。二「爾時善財童子」已下至「我唯知此普速疾供養諸佛成就眾生無礙解脫門」有八十行經，明入本位法門。於前昇進門中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去有」十三行經，明昇進分。於此段中約分四門：一歎推先德、二示善知識住處、三舉其名號、四禮敬辭去，文義如經自具。如從此南行六十由旬者，南行如前所釋。六十由旬者，明此位治上二界四禪四空八禪惑也，過前位欲界六天業故，故言六十由旬。海岸聚落者，明超過欲界第六欲天故。此位治上二界住禪息念障，約昇進之德立名。此位治三界惑盡，住無所住，名為善住。此位與第六海幢比丘得無三界業見，齊有習氣，未得第六住寂滅定神通自在。又世間文字技藝未具，且得一分出三界麁業、得一分神通，未於世間中出世間，即如下海幢比丘是，三界定亂二業不能拘留也。第二入當位法門中，約分五門：一念善知識所授之教、二次第南行、三詣善知識處、四見善知識恭敬禮拜、五正申所求。見此比丘於虛空中來往經行者，明不住上二界息心住念禪，不住出三界禪，不住不出故，言來往經行。十王恭敬供養，明攝眾生行遍故，表十波羅蜜行智自在故，如王空中莊嚴。約法空中起行報生龍王，表智自在。震雷，明法音普震激電，明智慧破惑。緊那羅王奏眾樂音，明以法音悅樂一切眾生故。摩睺羅，是恭敬義。阿修羅，是處生死海不沒義。迦樓羅王作童子形，婇女之所圍遶，是離慢謙下智悲義。羅剎王者，是住生死海，大悲守護眾生義。夜叉王者，是大智守護眾生義，為能行於虛空速疾故，如智速疾自在故。梵天王，恭敬義。淨居天空中與宮殿俱，表智悲自在含育義。如是皆云不思議數者，皆表行周萬有，普遍含生故。此第五正申所求中，請菩薩所修十種佛法，并求十種不捨之法，具如經文。「時善住比丘告善財言」已下，是正受其法。經云「善男子！我已成就菩薩無礙解脫門者，明得法空智慧，在空中經行。」明不著靜亂，於染淨二障不能留滯，名為無礙解脫。得解脫已，若來若去、若行若止，隨順思惟觀察，即時獲諸智慧光明，名究竟無礙。從此已去即他心、宿命、神足等十無障礙，明以法空觀察三界細習，淨業現前，即得此十無障礙法門，此明以法空觀照力

治三界習氣，及出三界習氣已自然而得此十無障礙法。是故歎善財言「今復發心求問佛法一切智法自然」者，法明佛出世一切智法，用照世間。意明以所得法空用治染淨二習，神通道力自然顯著，一切自在皆自然現前。已下至「我唯知此普速疾供養諸佛成就眾生無礙解脫門」，是都結所入當位法門竟。已下以明昇進前位門。此段以明將方便觀照門，佛智、自然智、神通道力自至，以此不捨方便而成就佛法，不捨佛法成菩薩行，教化眾生。此以忍波羅蜜為主，餘九為伴。此三比丘，明入十住中得出三界解脫心，還以比丘表之。已下彌伽是俗人，居住市肆，明處煩闐而不亂故。教諸人眾輪字莊嚴法門者，明修世技文字令圓滿故。意明先修出三界解脫，方修世法，住於生死故。約智一位通修諸法，約位偏修世智。為明前三知識已得出三界解脫神通故，先修出世方學世間，自在無業，不染著世間故。又以出世間智學世間智易明了故。第二昇進前位中，從「諸菩薩持大悲戒」已下至「辭退而去」有九行半經。約分為五門：一歎推先德、二示善知識所居之國、三示其居處、四舉知識之名、五辭退而去。國名達里鼻荼者，其國在南印土境，名義未譯。彌伽，此云能伏，為出世智已恒現前、世間智已得具足，真俗二智已滿，能伏邪見異論故，故名能伏。亦名為雲，以能有德蔭俗雨法故，故名為雲。城名自在者，明出世智已得現前，於世名言義智自在，故名自在。此依主立名也。

第一正入當位法門。從「爾時善財童子」已下至「妙音陀羅尼光明法門」有六十七行經，約分為十門：一正念其所授之法思惟勝進、二南行至處推覓彌伽、三見已致敬禮畢、四正申所求、五彌伽遽自下座五體投地敬初發心、六散金銀華無價寶為座令善財坐上、七稱讚善財而能發無上大菩提心為世所依、八彌伽面門放光集眾、九彌伽為眾說輪字品莊嚴門、十彌伽授與善財妙音陀羅尼光明法門。自「我唯知此妙音陀羅尼」已下，是推德昇進。彌伽所以遽自下座五體投地致敬善財者，遽者疾也，明彌伽致敬能發大菩提心者，與十方諸佛同一體性、同一智慧、同一解脫，人天所依，何得不敬。以善財先於前三善知識，已得出世菩提心、已得同於十方諸佛法身根本智，至彌伽所學世間差別言音名字句義智，明世間俗智敬出世間真智慧故。以明約真而有世間俗智，即真俗自在故，故城名自在。是以彌伽敬彼善財所得諸佛出世間智慧，是世間智慧根本故，是以敬之。以表俗諦差別智敬真諦根本智，以俗智是根本智中起故。令後學者貴出世道根本智故，以根本智與一切眾生作無明生死之因果。善財初覺，彌伽敬之。十方一切諸菩薩恒常頂禮初發心，以貴初覺根本智是出三界智慧相應，與一切諸佛智慧解脫同一體性故，普賢行海因茲而起，是故彌伽敬之而禮。又表無知法慢故。又此第

四生貴住，明三界業謝，名生在佛家。第四地亦名生在佛家，與此住位同知同得、同見其法，依本而安立之。修學者，初生後熟。輪字品莊嚴法門者，明於一名字法門，於一音聲，言音無二體、名字無二性，莊嚴種種名字以為助伴，而為人天六道眾生說種種法門，令生歡喜令得解脫。然其不離無聲一聲、無名一名，為隨順眾生世間言詞故，說一切世間諸法無時，即以無名字為主，即以有一切出世間法為莊嚴。若說無有出世間法時，即以有一切世間為莊嚴。如是互為主伴、互為莊嚴。有無緣起皆無自性，將用教化眾生，隨根開解令得解脫。眾生及名字言音皆無自性，以此名字圓滿清淨，音聲無所障礙。以一音聲說無量名，皆以一音聲與無量名無量字作體故。即無量名無量字總是一字故，以聲性無體故。無量名字與一切聲作體故，即以名字體自無能所分別性相故。以眾生自無性故，以此無聲之聲、無名之名、無說之說教化一切無性眾生，令其破業至其本地。又以無依之智、無聲之聲、無名之名，猶如虛空，遍一切六道眾生音聲，同其類音為其說法，令其歡喜。然身心智慧名字六根，總無受者說者。然一字中遍含多字之義，互為主伴，然亦各不相知，無彼無此故。是故當知，一切名字皆以有無二字為緣起。若說一切法有字時，即一切有法自具無故，自相成壞、自有自無。自在說一切法本自無，即有法自具，以有無自相成壞故，即無與有自在。從有無體，如法緣生無盡名言，互為主伴，隨世安立更相成壞，皆一一字中有無盡義，猶如帝網影像相入。若究之本源，皆約緣有，各無主宰。當知名不與聲作聲、聲不與名作字，智慧本無，猶如虛空，遍一切處、等眾生界。以智體性，隨其類音皆令歡喜而得解脫故，名妙音陀羅尼光明法門。此第四生貴住善知識，以精進波羅蜜為體，餘九為伴。若約智通修五位，若約位偏修俗智輪字莊嚴法門。前三善友明出世智慧，明三比丘表之。此彌伽及解脫長者二人，明處世間解脫故，還以俗士表之。餘義如文自具。

第二昇進前位門中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而行」有十四行經，約分為四門：一推德於先、二示其善友所在、三舉善友之名、四頂禮辭去。此不推別有國土，但南行有一聚落者，明同處俗流。以精進波羅蜜與禪波羅蜜大體不二故，所以不別國也。為此二友並是俗流故，明從真入俗，以和會真俗無二門，世與出世體無有二。第一正入當位法門中，從「時善財童子」已下至「善男子我唯於此如來無礙莊嚴解脫門而得入出」有一百四十行半經，於此段中約分十門：一正念所授之法思惟勝進；二漸次遊行十有二年至住林城；三推求解脫長者；四見已致敬正申所求；五解脫長者即入菩薩三昧，現其身中十方各十佛剎土，答善財所請，令其同入；六解脫長者從定而起，又以言說說其定中十佛境界大會道場；七明解脫

長者隨心應念諸佛現前；八心念無體見佛如影；九心無表裏遍至十方而無去來；十「善男子我於此如來無礙莊嚴解脫門而得入出」，是正示三昧之名及出入自在分。自此已下是昇進前位。云漸次遊行者，明勝進不住於前法也。十有二年者，如前第二海門國海雲比丘住海門國十有二年，明直觀十二緣以為出世間解脫，以表比丘是出世解脫故，以生死海為佛體故。善財來至此住林城漸次遊行十有二年，為明十二緣生法中行於世間，然以十二緣生以為禪體。以解脫長者是世間俗士，表處俗行真名為解脫。前海雲比丘不住生死，觀十二緣生，得出世心。此解脫長者，於十二緣生法中，處於生死，不壞緣生、不著緣生，故云遊行十二年，是不住義故，是生死涅槃無二義故，是生死涅槃無出沒義故。若約智通治，以十波羅蜜為體；此約位別治，以明同別自在。以此第五禪波羅蜜門，以法界自體無作禪中諸有緣生性自離故，一切心境莫不自是法界無礙解脫禪定林故，是故城名住林。一切心境作而無用，性自住故。推求者，觀察勝進也。得見解脫長者者，明以真會俗，真俗自體本性解脫也。見已五體投地，真俗無依，五位同會也。亦明五蘊十二緣總禪林也。合掌者，真俗會而不二也。已上以觀照禪定冥會，已下以言更申所求。已下入三昧十方各現十佛剎者，明定體遍周圓滿故，以十為圓數也。又已下以從定中所見十佛如來及上首菩薩，是三昧所現自位佛果及行故。又已下隨念而見諸佛者，以自心應真是佛故，所念皆是佛境界，更無餘也。明自心是佛諸念總佛，餘如文自具。此是第五具足方便住，以禪波羅蜜為體，餘九為伴。若以智境之中，即五位通修；若以約位之中，偏治真俗靜亂二障，會五蘊十二緣為法界性自禪用。而無作緣生之定門，以明一切世間心境總皆禪也。第二明昇進前位中也。

新華嚴經論卷第三十四

新華嚴經論卷第三十五

長者李通玄撰

「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十六行經，約分為四門：一明推德於前、二示善知識方所及國土、三舉善知識名號、四善財敬戀善友流淚辭去。

第一推德於前者，明解脫長者推德於前位善知識有十種殊勝，勸令善財進求加行。第二南行，如前初位已釋。至閻浮提畔者，明此位正心住，是得出世間及處世間智慧神通之極畔故，故云閻浮提畔。唯得世間出世大悲心，未得入俗同纏行圓滿大慈悲心故，故以比丘表之。於世間中出俗相故，後位即明入俗大悲心圓滿，即以優婆夷滿願表之。有一國土名摩利伽羅者，此梵本未譯。有比丘名海幢者，明約以德智慧如海，能破眾生業惑處，名之為幢。幢者，摧壞義故。

第一正入當位門中，從「爾時善財童子一心正念」已下至「我唯知此一般若波羅蜜三昧光明」此一段經，約分為五門：一正念前法令其增長、二漸次南行至閻浮提畔摩利聚落、三周遍求覓海幢比丘是進求觀照、四乃見在經行地側結跏趺坐入于三昧離出入息無別思覺、五明入三昧中身分出眾十方教化。何故在經行地側結跏趺坐入于三昧？表寂用自在，以經行地是用，三昧是寂，表依用有寂。地側者，表不住寂用之中而任運自在故。離出入息，明稱理而寂、稱理而用，性自遍周，非同二乘作寂滅證也。此同十地中第六地也，以十地行依此十住行樣，修行至彼，同此本故，是故第六地菩薩得寂滅定，神通現前。此是隨空慧寂用門，十地大悲寂用。從第五身出眾海十方教化中，約有二十三種法門。

一足下出無數百千億長者居士婆羅門眾周遍十方者，表足是所行之行，還從其中出行故。為長者、居士、婆羅門是世間仁士之行故。

二從兩膝出無數百千億剎帝利婆羅門眾皆悉聰慧者，以兩膝是起止坐臥卷舒自在之所由。膝還出清淨王種，表智制生死，如王自在。剎帝利者，是王種也。婆羅門者，是淨行也。表智隨生死自在，如王無染也。聰慧智能，明白萬法故。種種色相者，從智化現也。餘皆是智中之行故，以義取之。

三從其腰間出等眾生數無量仙人者，表腰間是世間行五欲之境。表以智幻生，同眾生行利眾生事，自無五欲也，故出仙人。

四從兩脇出不思議龍及龍女眾者，表兩脇是覆蔭義故。於中出龍，雨潤眾生故。

五從胸前卐字中出無數百千億阿脩羅王，皆悉示現不可思議自在幻力，令百千世界皆大震動者，胸是勇猛義，卐者清涼義故。於中出修羅眾，表精勤勇猛，震動摧破煩惱魔軍、高慢山王、諂愛宮殿故，令清涼故。
六從其背上出無數百千億二乘者，表背是背眾生之方所。還從其中出二乘眾，表二乘背佛大智大悲萬行利眾生事及法界體用故。
七從其兩肩出無數百千億諸夜叉羅剎王者，表兩肩是荷負守御之處。還從負中出夜叉、羅剎可畏之狀，守護行眾善業之眾生，及向十住及正入十住十行位者。乃至現作執金剛神，守護諸佛及佛住處。
八從其腹出無數百千億緊那羅王及女，及出無數百千乾闥婆王，及各奏無數百千天樂及歌讚歎一切諸佛及法者，表腹包含眾法義，還於其中出歌詠音樂之神，稱讚諸佛及法故。
九從其面門出轉輪王者，明口是轉法輪王之所由，還於其中出輪王之眾故。
十從其兩目出無數百千日輪普照地獄趣者，表目是慈悲破暗處故，及一切眾寶國土以作種種光明莊嚴顯曜，及照一切眾生無量事業。
十一從其眉間白毫相中出無數百千帝釋者，表眉間白毫相中道十地之果，還於其中出帝釋身，表住於中道得法之頂者，能為世主主導眾生，以帝釋號能主故。
十二從額上出無數百千億梵天。
十三從其頭上出無量佛剎微塵數諸菩薩眾者，明修行至法之頭，表行遍滿故。
十四從其頂上出無數百千億如來身，明佛果故，如隨位雨法。如經自具。
十五又海幢比丘從身一切毛孔一一皆出阿僧祇佛剎微塵數光明網者，表全身總是法界般若波羅蜜妙慧三空無礙解脫，教眾生之光重重無盡故。
十六爾時善財童子一心觀察已下，是善財觀察善知識所作三昧境界事業。
十七六月六日已下，海幢出定，善財稱歎。
十八聖者已下，是善財問三昧之名。
十九海幢比丘舉三昧之號名普眼捨得，又名般若波羅蜜境界清淨光明，又號普莊嚴清淨門。
二十明海幢比丘舉修般若波羅蜜門，所得三昧有百萬阿僧祇三昧莊嚴。
二十一善財重問三昧境界。
二十二海幢比丘重說此三昧，為說二十二種無障礙法。

二十三我唯知此一般若波羅蜜三昧光明，推德於先，令善財昇進。善財以如上十法觀察海幢比丘，又住立思惟觀察經一日一夜者，明檀波羅蜜。七日七夜者，明七支戒。半月者，忍波羅蜜。以明忍但自益，不益於人故，半月表之。一月者，以明精進自利利他故，一月表之。六月者，第六住也。復經六日者，是第六波羅蜜故。以為海幢比丘是十住中第六正心住，修般若波羅蜜智慧日故，故云六月是第六正心住，六日是第六波羅蜜智慧日故。此是十住中第六正心住，般若波羅蜜為主，餘九為伴。以約智門中，諸位通治；以約位門中；第六波羅蜜偏治世間出世間寂用不自在障，得寂用神通自在門。猶出世慈悲心多，入俗常住世間慈悲猶劣故，以海幢比丘表之，雖有慈悲，但得無染行清淨之慈，不得同眾生行等眾生事一無有違。方便取一切眾生故，即以後位俗士休捨優婆夷其行，明處真不證知真行俗。

第二明昇進。前位第七不退住中，「如諸菩薩入智慧海」已下至「辭退而行」有十六行經，約分為五門：一推德於先、二示善知識居處、三舉善知識所居園林、四舉善知識名號、五明善財正念海幢比丘教戀慕辭退而去。南行義，如前已釋。住處名海潮者，明善知識住生死海，廣度眾生，如應引化而無失時，猶如大海潮不失時故，以所居以表其行。園林名普莊嚴者，以一切生死海為園，以萬行海為林。以行此大悲無盡無邊之行海，以嚴淨十方眾生海，令成佛海故，園林名普莊嚴。於園中有優婆夷名為休捨者，此云滿願，自滿本願遍化眾生故。優婆夷者，表慈悲行也。此是十地中第七遠行地大慈悲行之軌樣。從此倣之至彼地功熟故，以神表之，明神用自在。前位是出世無染大悲法門，即以比丘表之；此位入俗處染而不污、處真同俗之慈悲，即以優婆夷表之，漸成力用自在故，餘如文自具。

第一正入當位法門中，從「爾時善財」已下至「我唯知此一解脫門」，於此段中約分為十三門：一念善知識教思惟勝進、二漸漸南行至海潮處、三見普莊嚴園林莊嚴眾寶、四入其園中周遍推求、五見優婆夷往詣其所、六致敬禮拜正申所求、七休捨優婆夷為說自己所行之法、八善財白言聖者發無上菩提心其已久如、九善財童子言聖者久如當得成無上菩提、十休捨優婆夷正答成佛久近因緣、十一善財請說解脫法門如何名目、十二休捨優婆夷正答其名名離憂安隱幢、十三「我唯知此一解脫門」已下推德昇進。如園林眾事及宮殿眾事皆眾寶所嚴者，表約行願廣大，盡佛界眾生界故，依報莊嚴廣大無限。容貌端正及諸嚴飾，表慈心悲愍益物利生，調順柔和體道無我。十波羅蜜無順逆行十方諸佛身遍奉侍供養，所感正報容止可觀，見者除惑、人天崇重。表大悲行示現女身而非女心，所有莊嚴

及以宮殿樓閣池沼，皆約悲智萬行報生。如前先約略表示，所有嚴飾如經自明。意明此位方便波羅蜜慈悲行廣，莊嚴報廣。經云「善男子！其有眾生得見我者，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉」者，明來至此位，要修至三空解脫，世間智、出世間智慧現前，成廣大慈悲行，方來至此方便入生死門，達生死性與佛福智海本來一性，便得離憂安隱幢解脫門，方名不退住。雖復知空無我，常於生死有畏，未入離憂安隱幢，常居退位。設不退還凡夫，還退作二乘，及生淨土別欣樂果故。云十方諸佛悉來至我所於寶座上為我說法，表悲與智會，明此位以悲成無功之智門。第十住中王女慈行童女，明以智成悲自在門。師子幢王，表是十住位中無功用智自在。女表無染之慈也。至第十灌頂住，智悲滿故。第十地是蘊積大悲成行門，以九箇女天、一箇如來妻表之。十一地是大悲行滿以悲起智成佛門，即以摩耶生佛表之。以此十一地中十箇善知識，總佛果已滿善知識，以具普賢行故，遍作世間人中仁士之行，童子師、居士、長者、童子童女，行同凡士，此明果極行遍故。大約以智發心，從初發心住即悲智齊發為其始，學出世道根本智為先，以此立五位五十箇行門，以簡生熟同別。由茲五十箇波羅蜜，五位中五重練磨，簡其智悲廣狹生熟、出世入纏逆順和會、福慧多少勝劣不同，令發心者不住一法及三四五十百千即以為足故，意令進昇至於無限廣大如法界故。就諸五位五十重中，一一具有智悲二行，五十箇波羅蜜互相參徹，約有五百箇波羅蜜門共為主伴，圓此悲智、世及出世、心量廣狹生熟之門，方明總別同異成壞六義。如此十住門十波羅蜜，直以約法界體實法安立，十法圓融互參成一百法門。以初發菩提心，以此佛本果行為樣修行。從此本樣修行，五重加行練磨，方始得依初樣。雖復練磨生熟差別，然智悲不異初心，日月時節亦無遷轉，以約智發心本無三世時分故。此優婆夷，表對第六住是世間出世間法故。為迴彼出世心多者，令依滿本願故，起愛處生死、愛度眾生，成慈行故，以優婆夷名滿願表之，以取其志養育子孫無疲勞故。表大悲菩薩養育一切法界眾生，若善不善皆無捨離，未曾起不濟之心。化種種身，未曾捨一眾生如毛髮許，恒常對現一切眾生前，種種教化令成就故。此位約迴第六住出世心多，不斷生死愛度眾生猶在愛習，以優婆夷表之，故名有行有開發。第十灌頂中，以一分無功智成，以智生悲無有愛習，以師子幢王女慈行童女表之，此是當十住位中調治和會智悲生熟之意。如上。我有八萬四千那由他同行眷屬常居此園，明以眾生八萬四千那由他諸煩惱園林，悉皆與之同行而接引之。善財問優婆夷發菩提心久近者，意明求解脫無有久近，一發即三世一時求，解脫體中無有久近故。明大悲行中問發心久近者，意明大慈大悲深厚，還與眾生界住劫久近相

似。若眾生界無盡，大悲願行無盡。後問久如成佛，意亦如之。且舉三十恒河沙為量，已去唯佛所知，意不可極也。又前三比丘得出世心是一十，至彌伽海幢比丘得了世間出世間心是二十，至此第七住入世行慈悲是三十也，明發心久近。俱枳羅鳥，梵本未譯。毘盧遮那摩尼寶者，名為光明遍照如意無價寶也。寶多羅樹形，如此方樓櫚，以妙寶所成。阿盧那香，此云赤色香。婆樓那天佛，此云水天解脫。名離憂安隱幢者，此有二義：一教化眾生使令離憂，是菩薩安隱幢。眾生未離生死，菩薩不自取安隱故。因化成名。二菩薩雖達生死性空，於生死有畏，未為究竟安隱無憂。若能入生死教化眾生，達生死眾生及以教化者總涅槃行無出無沒，方名離憂安隱幢故。此是十住中第七不退住，方便波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，五位通治；約位門中，偏治世間出世間心大悲心劣，而令悲智得圓滿故。

第二推德昇進前位中，「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而行」有十六行半經，於中文義約分為五門：一推德於先令其勝進、二示善知識處名為海潮、三示其國土名那羅素、四舉善知識名號、五頂禮流淚辭退而行。此流淚者，表大悲弘深。又敬法貴入，情至厚重。又表智悲自在，垂悲俗流傷嗟苦趣，聖心廣濟悲嘆難勝。此南方有海潮處者，與前位同名海潮處者，表悲智同會，以將前位慈悲之門昇進會於智體，以將第八願波羅蜜發起智業會其悲門。智若不發興大願行悲，趣寂無由起用。是故十地中至此第八地位，諸佛三加七勸，令念本願，方能生大慈悲。是故二位同名海潮，明第八願波羅蜜會其悲智一體，方得無功大用行，廣利而無思，猶如海潮汎洪波而不作，像此位菩薩以無功智化諸群品，知根而不失時也，是故二位同名海潮，此會智悲不二。國名那羅素者，此云不嬾惰。為第八住入無功之智，稱本智遍周利生無懈，無疲勞嬾惰之心。此位是十地中八地之樣，從此而起初跡，至第八地中方與本樣會同。此中一分相應十地中第八地，大用一體無功智周佛地方滿，至〈如來出現品〉是其滿處。以〈法界品〉為源始，根本智恒爾無功大用故。以初發大菩提心者，元依法界普光明智體，發心功熟即是本來法界，但約智悲生熟廣狹上明位次第。仙人名毘目瞿沙者，此云出聲可畏，為智目增明，善摧邪論，出言契當，異論息心故，名出聲可畏。善財悲泣流淚思惟有十難事，如經具明。

第一正入當位法門中，從初「爾時善財童子」已下至「我得無勝幢解脫門」，此一段文約分為十三門：一念教誨思惟勝進；二漸次遊行至那羅索國；三周遍推求毘目瞿沙；四見一大林阿僧祇樹以為莊嚴；五見彼仙人旃檀樹下敷草而坐，領徒一萬；六申其所求；七仙人稱歎善財；八仙人示其善財法門名字；九善財問其無勝幢解脫境

界；十仙人以手摩善財頂執其手，令善財自見其身往十方佛剎微塵數世界中；十一善財見佛獲益；十二仙人放善財手，還在本處；十三「我唯知此無勝幢解脫」已下是推德昇進。波吒羅樹者，似此方楸樹，其氣香，其花紫色。尼拘律樹者，葉似此方柅葉，其子似枇杷子，子下承蒂如柅。其種類耐老，於諸樹中最高大。領徒一萬，明行具足。

問曰：何故此位見仙人，何意？

答曰：此有二義。一表智淨如仙，為明此位無功智現，無染如仙；二為無功智現，以大悲行能同異道，同事接生。其居處林樹莊嚴，明蔭覆利物。池沼蓮花莊嚴，明慈悲處世而無染行。仙人於旃檀樹下敷草而坐，表智樹覆蔭，熏戒定慧解脫知見香，遍周法界。敷草而坐，明無功之智能善治貪亂，明少欲之相。鹿皮草衣，示行少欲知足。髻鬚垂鬢者，無功之智圓滿。如是徒眾前後圍遶者，明主伴萬行圓滿。善財見已往詣其所五體投地者，明敬法重人之禮。又表以五塵之境皆歸智地。歎言真善知識，善知識者，無功之智本自真故。無勝幢解脫者，明此位無功用智性自遍周，利益一切眾生，摧破煩惱無有斷絕，下位不如故，云無勝幢。仙人以手摩善財頂者，示以安慰。接善財手者，表引接也。善財自見其身往詣十方十佛剎微塵數世界中，及到十佛剎微塵數佛所者，明會智境遍周也。凡至十住中第八住、十地中第八地，皆須諸佛聖者灌頂勸發加持。及第十灌頂住及第十法雲地，總須諸佛灌頂加持故。若不加持，或時滯寂、或不了佛境界故，無能自進，為創初不達佛無功用智之境界故。已下見佛境界，如經具明。阿庾多者，此方一兆之數。那由他者，此方一溝。仙人放善財手，善財即見身還本處，明以智力加持入法，既得法已自力常然，雖復聖者捨其加持，一見見無有異故。如舟濟度於岸，不可負舟而行。此是童真住，明創初童蒙入真無功智之界，以願波羅蜜為主，餘九為伴。明此位無功智現，恐當滯寂，以大願門興其智用故。又令念本願廣度眾生，有此節級以法防之，令不滯寂故。以智門中，諸位通治；約位門中，此位會七住中悲行、第八住中無功之智，以大願波羅蜜興作，令使智悲任用自在。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退南行」有十二行半經，於中義意約分六門：一推德於先、二示善知識所在、三舉聚落名伊沙那、四示善知識名為勝熱、五勸令致問所行法門、六禮敬辭退南行。南方，如初所釋。聚落名伊沙那者，此示長直，為表此善知識攝化，長其直道無諸諂誑，故名長直。婆羅門者，此云淨也，為表此善知識無染寂靜故。名勝熱者，表勝世間煩惱熱故，示勝盛火炎熱故。此是第九法王子住，得法自在，明第九力波羅蜜

法力自在，示同外道五熱炙身，引接邪徒令歸正智。明得智同邪，接諸邪見妄行苦行者令皆信伏。下自具文。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯得此無盡輪解脫」，此一段經約分為二十五門：一得無勝幢法光所照入諸佛不思議神力；二念善知識教漸次南行；三至長直聚落見彼勝熱修苦行，四面火如大山；四中有刀山高峻無極，登彼山上投身入火；五善財頂禮諮問所求；六婆羅門令善財上其刀山；投身入火；七善財人身難得；心有懷疑；八十千梵天在虛空中，勸念此是金剛焰定光明；九有十千諸魔在虛空中，勸念善財歎婆羅門德行；十復有十千自在天王於虛空中告語善財，不令生疑；十一復有十千化樂天王亦在虛空歎婆羅門德；十二復有十千兜率天王在空稱歎；十三復有十千三十三天於虛空中雨天曼陀羅花供養；十四十千龍王、十五十千夜叉王、十六十千乾闥婆王、十七十千阿修羅王、十八十千迦樓羅王、十九十千緊那羅王、二十有無量欲界諸天，如是等十三種眾，皆在空中稱歎婆羅門德，勸念善財不生疑惑；二十一善財悔過；二十二婆羅門為善財說頌；二十三善財順教，登其刀山，入大火聚；二十四善財入火聚時獲益；二十五「我唯得此菩薩無盡輪」已下是推德昇進。如上婆羅門示行此行時，隨諸眾生總見行門各自差別。約表法中，刀山是法王子。住中力波羅蜜，智慧為體。成修行者，達生死苦難，但見法界性解脫，須得無有怖畏，堪力用自在。火焰是金剛智之光明，亦名金剛三昧，如上諸天已說。伊那跋羅龍王，往因由破戒，損其極臭樹，遂頭上生此臭樹，故以名之也。優婆者，清信也。難陀者，此云歡喜，明此龍聞法信樂歡喜故。菩薩無盡輪解脫者，意明法王子住，得法師位。以此一行隨諸眾生樂欲不同，各見說法及行門無盡差別，明稱眾生根圓滿故，名無盡輪。此是法王子住，以力波羅蜜為主，餘九為伴。以約智門中，以五位通治；以約位門中，以治說法不自在障。同十地中第九地，從此果行修行，至第九善慧地功熟倣此。十住中本果，還以法界體普光明智為大用。

第二推德昇進門中，約分為四門：一推德昇進、二示善知識處云南方有城名師子奮迅、三舉善知識名云童女慈行、四頂禮勝熱婆羅門足辭退而去。南方義，如前初位釋。城名師子奮迅者，是師子幢王所居之城，其王是慈行女父。表智自在為王，大悲行遍為女，明此從智生悲。處生死染而與不染等，明習氣盡故。前第七住中休捨優婆夷，明故存愛習用成悲門，以未斷愛度眾生之愛習故，號優婆夷，以此成大慈悲之行滿，八住中無功之智方成，即明以從悲生智。此位以從智生悲故，即師子幢王女是童女也。表此位任運利生，無染習也。第一正入當位法門中，約經文義分為二十二門：一

於善知識心生尊重；二念教昇進；三漸次南行；四至師子奮迅城；五推求慈行童女；六聞其童女族姓王種；七五百童女以為侍從；八明女所居之殿；九明女所坐之座；十善財聞已往詣；十一善財入已覩見童女依正報得莊嚴；十二善財見已正申所求；十三童女令善財觀其依果所居報得，知其行因；十四善財觀已，合掌瞻仰慈行童女；十五童女告善財法門名般若波羅蜜普莊嚴門；十六童女告善財所修行法門見佛之數；十七正舉其見佛之數有三十六恒河沙，諸佛名號不同；十八明童女受此法門，諸佛各以異門而入；十九諸佛一說更不重宣；二十善財白言問此法門之境界；二十一正舉所修觀察法門時得普總持門，其數有百萬阿僧祇總持法門，其大數有一百一十七；二十二「我唯知此般若波羅蜜普莊嚴門」已下，明推德昇進。漸次南行者，勝進也。至師子奮迅城周遍推求慈行童女者，會智悲無二體也。聞此童女是師子幢王女五百童女以為侍從者，明信此十住位中灌頂住，普該五位智悲二門，總如此十住中修，更無異路故，名師子幢王女。五百侍從以聞法者，是此當位中修行也。信此一位都攝五位智悲，總如此門，方名此十住門，名住佛所住。當如是知。以此住中善知識依報之境，總與佛果報所得境界名體俱同，皆具因陀羅網互參之佛境身土，重重含容，時劫歲月都無延促，一一門各各具足無量一切法門，如經文自具，令善財觀察者是。如慈行童女所居之殿名毘盧遮那藏殿者，即是佛果包含眾德，五位行藏佛因果門，總在此位之中故。龍勝旃檀足金線網天衣座上而說妙法者，明以大慈悲身，坐一切智智座上，為龍勝也。說一切戒定慧解脫解脫知見五分法身之香白淨教網，覆護引接一切眾生，以之為座。善財聞已詣王宮門求見彼女，見無量眾來入宮中者，明此智殿悲宮是一切眾生共所入處，五位菩薩共所居都。善財問言：「諸人今者何所往詣？」咸報之言：「我等欲詣慈行童女聽受妙法者。」此明信而無疑。善財童子即作是念：「此王宮門既無限礙，我亦應入」者，自念信已當入。入已見毘盧遮那藏殿者，自心智悲萬行與五位因果智悲一時會入故。[王*頗]珮為地者，明以此寶似水精，然紅白赤碧不同，但以明淨類，以法身報得。瑠璃為柱者，以淨行住持萬德。金剛為壁者，智淨防護也。閻浮檀金以為垣牆者，表淨戒外嚴也。百千光明而為窓牖者，以教光明照俗報得也。阿僧祇摩尼而為莊絞者，離垢行嚴報生。寶藏摩尼鏡周匝莊嚴者，根本智起差別智照眾生根本報生也。以世間最上摩尼寶而為莊飾者，淨行無染世間行報生也。無數寶網羅覆其上者，即能設教網報生也。百千金鈴出妙音聲者，明聲遍十方說法之音所報生也。已下明正報莊嚴。慈行童女皮膚金色，明法身白淨心無垢報生，金色應真菩薩皆金色也。目髮皆悉紺青，以淨智照矚覆護諸眾生法故。梵

音聲者，清朗遠聞十方也。令善財觀其依報者，明知果即識其法門也。於一一鏡中所現一切佛境界互相含者，具如經說。云此是般若波羅蜜普莊嚴門，我於三十六恒河沙佛所求得此法者，明十住、十行、十迴向為三十故。六恒河沙佛所求得法者，通攝六位，十信、十地、十一地佛果行，總在十住、十行、十迴向法中，成彼前後六位法故。以前信位具信，未是實入住位故。十地十一地因果行門，但依十住、十行、十迴向法，會融理智悲願行門已，備十地、十一地依而倣之令使慣熟，更無新法故。以後十地、十一地中不立隨位進修佛果名號，亦無遙見佛來，亦無迎佛法事。上下隨文看之，意自現爾。以是此第十灌頂住中智悲二行，總收十住、十行、十迴向智悲願行總在其內，故云三十。教雖文字有前後安立之跡，約智悲願行，歲月日劫總是一法、總是一時，乃至十信心亦爾，十地、十一地亦爾，此一位中一切總別同異成壞法無不在中故。如此位經文中，令善財童子觀莊嚴境界，見一一壁中、一一柱中、一一鏡中、一一相中、一一形中，乃至一一寶中，悉見法界。一切如來從初發心修菩薩行，成滿大願具足功德，成等正覺轉妙法輪，乃至示現入於涅槃，如是影像靡不皆現，如水中普現虛空星宿日月所有眾像，廣如經說。以此境界用明一位總含諸位諸劫日月時分皆不遷移，故云我於三十六恒河沙佛所求此法門，一說不再說，悉皆領受。即須知十住、十行、十迴向此三種十法，總在十住中一住中行故。亦以智中有此三十箇法門，悲中亦有三十箇法門，亦為六十恒河沙佛也。以一一位皆有遍法界行門故，以恒河沙略舉其遍義故。亦取一位通該六位故，亦表一切智慧解脫不離三空六波羅蜜故。一一位中有六位故，一一六位皆有無盡行願故。以下舉一百七箇陀羅尼門，明此一位總攝十信、十住、十行、十迴向、十地、十一地因果不出此位，一百七箇總持收故。如是一百七大總持門，不出十波羅蜜中行，互參有百波羅蜜。如是百波羅蜜不出三十七覺支以為互參助伴，成三賢、十聖、等妙六位，共名三十六恒河沙佛所求此般若波羅蜜普莊嚴門。以此恒河沙是此經中最初小數故，故舉之明初發心中十住門即遍該六位中六十法故，除十信不入位。深細思之可解。大意智此十住、十行、十迴向三賢位，一一皆含十地、十一地及妙覺地法界門，總通收一法界故。一智慧、一慈悲、一解脫、一劫一歲一月一日一時無前後，無別異門，然安立種種隨世差別法門故，終可不作延促長短見故。如初善財童子於善知識所起最極尊重心，生廣大清淨解，常念佛乘專求佛智，願見諸佛觀法境界，無障礙智常現在前。不合云常念大乘，以此經是法界佛果門，與二乘無比對分。亦與權教大乘十地之後安立佛果者，亦非比對，何得云專念大乘？以大者比小者說大。此法門所有發心皆依佛果發心。所有心量

願行智悲之境皆非比對。不可以將比對大小之乘惑亂佛乘之門，令使失其經意，妄傳教門。此是譯經者不達誤言也。如後應專求佛乘、一切智乘、不思議乘、佛果乘，以佛果、文殊、普賢法界，纔初發心總入故。又終始不分時劫差別，絕情所量，唯是智故。餘如經文。此灌頂住位，以智波羅蜜為主，餘九為伴。此位以智治修行前後差別及智悲不均平障，入智悲圓滿前後自在無二門。

問曰：此灌頂住位智悲已滿，何故不以佛表之？何故將王女表之？

答曰：明此十住中，一住即十住。明前德雲比丘、海雲比丘、善住比丘、海幢比丘總是成佛出世間解脫位，彌伽、解脫長者、休捨優婆夷、毘目仙人、勝熱婆羅門、王女慈行，總果中圓會菩薩道。以一位互體通收，總在其內具足。凡見比丘是表求佛果以莊嚴菩薩行，凡見俗士即明求菩薩行不離佛果。或男或女、長者外道、神天，表法一一隨位行門配之方明。此已上十箇善知識，初德雲比丘明以禪定觀照，顯發自心佛智慧，普見諸佛境界光明門。第二海雲比丘，是觀生死海十二有支，本來清淨佛國海門。第三善住比丘，法身智自在無礙出俗門。第四彌伽長者，明處俗修行世間文字門。第五解脫長者，明處俗身舍無盡佛剎莊嚴自體萬境自性禪定門。第六海幢比丘，真俗二達出纏寂用無礙神通門。第七休捨優婆夷，處世成長大慈門。第八毘目瞿沙，無功智現同邪門。第九勝熱婆羅門，攝諸邪見苦行門。第十王女慈行，明智悲圓滿總攝諸位智悲因果同時具足門。如是十門總攝六位因果，三十七道品互體圓融、一多具足，如帝網法門。此十住法門，明自住佛所住。已下十行經，明自利利他之行。已下推德昇進，入於十行位也。此童女慈行，是智波羅蜜中大悲圓滿門，明總攝諸位同該，位位如是，故云三十六恒河沙佛所求此法門。三十為十住、十行、十迴向是也。六云通佛果、妙覺及五位。通收表智波羅蜜圓該三賢六位，總含一際。約法門依報，表之如前，以六相明之。

於此十行中，從初善見比丘已下至出家外道名為遍行，是十行中十箇善知識。於此第一初行中，「如諸菩薩」已下至「辭退而去有」十一行經，於中文義約分為五門：一推德昇進、二示善知識方所、三舉國土名、四舉善知識名號、五禮敬辭去。從「如諸菩薩摩訶薩」已下是推德勝進。南方義，如初釋。國土名三目者，一法眼、二智眼、三慧眼。如推德中，智眼無暨，普觀法界，慧心廣大。此是三眼國土，明隨世利生，智眼觀根、法眼知法、慧眼決擇正邪。此三是一，隨用說三。

第一正入當位法門中，自「爾時」已下至「我唯知此菩薩隨順燈解脫門」，於此段中經文，義分為六門：一善財思惟菩薩所住行有、一十三種甚深、二漸次遊行至三眼國、三推覓善見比丘、四見在林

中經行往返天龍恭敬、五善財頂敬申請所求、六善見比丘授與善財經行恒遍十方菩薩隨順燈解脫門。比丘號善見者，明此法眼、智眼、慧眼善見諸法，善見一切眾生根性，應時教化而令解脫故，號善見也。比丘者，此名滅諍，能化眾生煩惱見諍故名比丘。

何故十行之初先見比丘？

答曰：為明菩薩所行之行，皆令一切眾生無諍離染出世間故。為行之首，皆須無染出世間，以此先見比丘。明心離世間，方堪處俗同光利物。是故已下方明俗倫。在林中經行者，表行廣多如林覆蔭。根莖枝葉花果，明濟俗行如是故。林中經行往返者，明入生死度眾生，令諸眾生得出世涅槃之樂。又令不住涅槃，起大悲願入於生死。又度眾生令至涅槃是往返義，如是轉轉無有休息，猶如一燈然百千燈，冥者皆明，明終不盡故，以隨順燈法門授與善財故，以林中經行往返所表也。又壯年美貌端正可喜者，明能行諸行為壯年也，美貌端正是行報生故。又心端行正名為端正。其髮紺青右旋不亂者，心清行正所報生也。又右旋不亂者，順正法也。頂有肉髻者，智高德滿報生也。皮膚金色者，智淨心安素白無垢，慈悲利物業報所招。黃相是福德色也。頸文三道者，是不妄言出報所生故。額廣平正者，智寬博達之報也。眼目脩廣如青蓮花者，以智悲慈所報得也。脣口丹潔如頻婆果者，明赤色也，是南方色。以為南為離，離為日、為虛無、為心、為法門。以智為日，口為說法之門，以智慧日，口能詮表正法所生報也。胸標卍字者，業清涼所生。七處平滿者，兩手、兩足、兩肩、馬王陰藏為七處滿。其臂纖長者，引接成善所生報業。其指網縵，以教漉眾生所生報業。手足中有金剛輪，明轉法輪利眾生所生業果。如是廣歎其福，皆具如經所明。皆是智行內修、外嚴眾福，因不虛棄，明知因識果。無量天、龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩喉羅伽、釋梵護世、人及非人前後圍遶者，明比丘所攝生依根遍故，以招其眾侍從隨之。亦是表法眾也。主方神隨方迴轉引導其前者，方法也，法隨眾生根器，迴轉引接眾生。方無定相，即法無定相。足行神持蓮花以承其足者，表行無行。無染無盡光神舒光破闇者，以教光破惑也。閻浮幢林神雨眾雜華者，明以廣多善言眾行引眾生，令住戒定慧香花故。不動藏地神現諸寶藏者，此是禪定行，能現智慧之寶藏故。普光明虛空神莊嚴虛空者，明以正智慧觀照諸法莊嚴法空起差別智，行差別行不離法空故。成就德海神雨摩尼寶者，明以普賢大願成就大慈悲之德，普雨法雨利益眾生故。須彌山神頭頂禮敬曲躬合掌者，明謙下離慢恭敬行也。無礙力風神雨妙香花者，明柔軟語、敬語、無我語、和悅語、無麁惡語、知時語、不妄語、利益語、如法語、讚歎語，一切眾善語皆為無礙力。風神雨妙香花所聞之者，

戒定慧香華悉皆具足。是故《易》云「巽為言說，風行於地上可以觀。」此明君子之典禮雅言也。有所倣學，以成仁德，故云風行地。地者，坤也。坤為眾人，倣君子言教故有所可觀。此經以正智慧風神，口出正教言音為風出，合典禮之言為香華。春和主夜神莊嚴其身舉體投地者，明慈悲和悅常處生死之夜，令眾生見者皆悉歡喜、發生善根，名為春和主夜神。莊嚴其身投地者，明大慈大悲願行莊嚴，投於生死之地，教化安樂一切眾生。常覺主晝神執普照諸方摩尼幢住在虛空放大光明者，明法空根本智照諸眾生，以差別智度，令解脫故。時善財童子詣比丘所已下，申請所求，皆云已發無上菩提心者，明於初文殊師利所已發菩提心，即達菩提體無行無修無求、無得無證，以此求菩薩道，即不離菩提心，但求菩薩道成菩提心，本自無成壞故。不可已求當求現求、已發當發現發。若無如是念故，名為已發無上正覺之心故。出此三世心故，名為已發無上正覺之心。比丘答善財言我年既少出家又近，明始從十住初生諸佛智慧，而生此行，名為年少出家又近。此十行門列名前後，行是一時，十迴向亦然。此三法一時行，以智境界不出一剎那際，都該十信及十地、十一地六位一時故。又初始發心，不見生老前後際故，名為年少出家又近。我此生中者，即明不見始終之生中也。於三十八恒河沙佛所淨修梵行者，明十住、十行、十迴向以三十箇法均調智悲，以此三十箇隨位佛因果法互參，智悲無盡，故云三十。不離八正道行門，故云三十八恒河沙佛所淨修梵行。前慈行童女即云三十七恒河沙，即表三賢七覺之行；此云三十八恒河沙佛所者，即勝進至八正道故。三十八恒河沙佛者，總三賢之位八正道中佛因果也。總明發心之際，正智現前破無明時，無量惡業滅、無量智慧現前，號為恒河沙佛數故。從一日一夜淨修梵行，或七日七夜淨修梵行，或有佛所半月一月一歲百歲，乃至不可說歲乃至不可說劫滿足六波羅蜜者，此明出世道滿足六波羅蜜，餘四方便、願、力、智波羅蜜等，是入生死成大悲行故。此是比丘，但云六度，不云十波羅蜜也。亦成道、遺教、入滅各差別悉能見者，明智境界順俗差殊，智無纖毫時分遷也。已上日月歲劫，明時不遷也。又云「善男子！我經行時，一念中一切十方皆悉現前，乃至不可說佛剎皆悉嚴淨，乃至不可說眾生差別行皆悉現前，乃至成就普賢行滿願力故，一念領受不可說不可說如來法。」廣如經說。此一段明遠近含容不可遷，不可具陳。總不出一念者，意明經行所表法身智體無依。以智無依故，即智無表裏中邊故。以智無表裏故，即十方不遠、十方無近。以智無遠近，體若虛空明照十方，隨願起行應根利物，不去不來對現色身，如日現於眾水之內。以此智境界故，時日歲劫性自無遷，一念悉亡，古今多劫即纖毫不轉，遠近境界不出塵中。智為願

使，願是智王，悲行神通普賢行海皆由願使智。如聲聞緣覺雖有神通，以無大願利眾生故，對普賢行願神通，猶如百千日光比一箇螢火也。餘意如經自明。法門名菩薩隨順燈解脫門者，明菩薩以自如來普光明智，順諸眾生行，起差別智，教化眾生恒令發明，無有休息，名菩薩隨順燈解脫門。此是歡喜行，行檀波羅蜜為主，餘九為伴。以約智門中，一行之中通修眾行；以約位門中，偏修六波羅蜜出世之行。此十行初門，以將十住中智波羅蜜門，普印三世一切佛境界、眾生境界，無盡劫總一時故，不出毫內故。已下例然，初終總爾。

新華嚴經論卷第三十五

新華嚴經論卷第三十六

長者李通玄撰

第二推德昇進門中，自「諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有二十一行半經，於中文義約分五門：一推德昇進、二示善知識方處國土、三示善知識居止處所在河渚中、四舉善知識名號名為自在主、五頂禮致敬辭退而去。從「如諸菩薩」已下，是推德昇進。其中南方義，如初釋。國土號名聞者，依教主立名，為教主有名聞故。河渚中居止者，表戒為河流，必入智海故。童子者，為明戒淨無染，號為童子。名自在主者，為明已從如來法身智果入俗利生，出世入纏、主導眾生皆自在故，以立名也。

第一正入當位門者，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此工巧大神通智光明法門」，於此段中約分為七門：一受教念持昇進、二天龍夜叉眾圍遶、三至名聞國周遍求覓自在主童子、四天龍示其所在、五善財即詣其所見十千童子所共圍繞、六聚沙為戲善財見已頂禮申請所求之法、七自在主告善財所行之法。於此所修法中約有十門，一書；二數算；三印，印，手印、符印等是；四界，界者世界也；五處者，處所也，即世界眾生住居處所；六療病；七工巧；八調練仙藥；九農商；十知眾生所出世根等。於中算法，〈阿僧祇品〉略序，此亦如彼也。此是菩薩行，以法算數而知。彼〈阿僧祇品〉佛智滿，智眼自然而知，不須算法也。自餘如文自明。此是饒益行中戒波羅蜜為主，餘九為伴。若約智境法門，一位通修十行；若約位門中，此饒益行中以書數算印、農商相法并出世間，方名戒體。前十住中但以法身法性理智為戒體，即是比丘觀十二有支生死海為佛智海是；十迴向中以海師善入生死海為戒體；如十信中即以畏罪修福離世間行為戒體；十地中即修大悲為戒體，即喜目觀察眾生夜天神是。在佛右面，左為智、右為悲。又喜目觀察眾生者，是慈悲之名，以之為戒。各隨五位戒體昇進不同，以智通該，一位中五位總具。此中上下十善知識，約其行體論之，世技醫方供養等事，如經具言。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十七行經，於中文義約分為五門：一推德昇進、二示善知識住處及方所、三舉善知識所居城名海住、四舉善知識優婆夷名為具足、五禮敬辭退而去。從「如諸菩薩」已下是推德昇進中，城名海住者，表此優婆夷能含眾德如海。優婆夷名號具足者，明約德立名。表此優婆夷以住此忍波羅蜜中具十波羅蜜，以常能大捨，具檀波羅蜜；素服清潔，名之為持戒；被髮毀容，名之為忍；心常不與世心和合，

名之為精進；智悲利俗不與識俱，名之禪定；已踐佛果出世妙慧，名為智慧；常處生死引接眾生，又心無女業示受女身，明大悲行，是名方便；常隨本願六道濟生，名之大願；不畏生死常轉法輪，名之為力；隨智幻生一切剎海常施佛事，名之為智。具足如是十波羅蜜、四攝、四無量故，故名具足。善財聞已舉身毛豎者，為聞具足之名，喜心驚悅。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此無盡福德藏解脫門」，於此一段約分為二十門：一念善知識教門廣大如海思惟昇進；二漸次南行；三至海住城尋覓善友；四眾人告語在此城中；五善財詣門合掌而立；六所觀依果其宅廣博種種莊嚴；七善財入已見優婆夷處於寶座，八觀其正報身相容儀可尊；九見其宅內敷施十億妙座；十見其小器在於座前一萬童女以為侍衛，更無諸餘衣服飲食；十一善財見已致敬申請；十二優婆夷告語善財所修之法門；十三舉其法門名菩薩無盡福德藏；十四以其小器十方六道眾生所須飲食種種美味悉皆具足；十五一生所繫菩薩食已，皆於菩提樹下成佛；十六舉百萬阿僧祇同行之眾三業皆同；十七善財見無量眾生從四門入；十八隨願所請、隨所須食皆悉充滿；十九舉其我唯知此菩薩福德藏門；二十推德昇進以成後行。十千童女者，萬行具足。四門而入者，四無量心。以一小器所施飲食遍周無限眾生皆充飽者，明器雖量小，約以法界施智入因陀羅門，小含無盡。又加法界智願力廣大之心，以一微塵許之食，令十方一切所生眾生食之充足，元來不減毫末。以一微塵許之食即法界量，無裏外中邊限所礙故。法門名菩薩福德藏者，明施願廣大也。此是第三無違逆行，以忍波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，十行五位通修；約位門中，以忍為體。以忍為小器，無行不具足故，以謙無不利。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有八行半經，於中義意約分四門：一推德昇進、二示善知識方所及所居之城、三舉城名大興及知識名明智居士、四善財頂禮辭退而去。從「如諸菩薩」已下名推德昇進。城名大興者，約教主立名。以精進波羅蜜大興利益，以立城名。居士名明智者，約第四無屈撓行，見根利物，仰視虛空即財法俱施，故名明智。此是十住中生貴住。十地中第四地得出世智現前，三界業盡，當生佛家故。此十行中為明智居士者，居處處俗，懷道利生，故名居士。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此隨意出生福德藏解脫門」，於此段中義分為十門：一念善知識所授之教思惟昇進；二漸次南行至大興城推求明智居士；三於善知識心生渴仰；四念當承事諸善知識心無懈倦；五見其居士在城內市四衢道七寶臺上處無數寶莊嚴座；六善財申請所求；七長者稱歎能發大菩提

心求菩薩道；八長者示其善財能發大菩提心之眾；九長者告善財所行之法門名隨意出生福德藏解脫門，凡有所須悉皆滿足；十待眾來集示其施法，仰觀虛空，如其所須從空而下皆悉充滿，然後說法。從「我唯知此隨意出生福德藏解脫門」已下，是推德昇進。前位優婆夷以其小器，以明忍門離慢怠高心，施其飲食充滿。此位之中，表精進之心無屈撓行，常行空觀以除煩惱，得無上智心，一切依正法報人天善根總在其中。居士云生如來家長白淨法者，明此位是第四生貴住行，亦是十地中第四地三界業盡生如來家。唯有世間智慧滿足，五住中及第五地中修學六住及六地真俗二智俱終，得寂滅定、三空現前，任運神通十方教化。然後七住及七地已去入俗起同凡行，行大慈悲門。八地分得無功。十地佛十力方滿。十一地任運利生。是故於此仰視虛空，是所修行精進之行，一切業苦皆悉除斷，一切佛法及人天福德咸在其中。但修法空達緣起寂一門，一切煩惱自然不現，一切明智自然現前。且約舉大要，廣義如經自明。此第四無屈撓行，以精進為主，餘九為伴。約智門中，五位十行同行；約位門中，觀法空門，了緣生解脫為勝，治三界餘習，法身智現生如來家。十住初心創開佛慧生如來家，第四住治三界惑淨佛智慧現前生如來家，第八住中無功智現前生如來無功智慧家，第十住中智悲普濟受佛職位亦是生如來家，十地位中一依此樣而成地位。十住是十地勝進之樣，不同權教佛果在十地之後，三乘四十心地前為加行，十地為見道。此《華嚴經》十住為見道，十行、十迴向、十一地為加行，修行令慣熟故。佛果於初先現，以普賢悲願令智悲大用慣熟自在故。以自如來根本普光明智先現故，始終本末總無延促時日分齊故。以法身根本智如實而言，不同三乘權教情所解故，皆須約本而觀之，畢竟佛果慣習已成，普賢行已滿。一往但以教化一切眾生為常恒，從初至末無始無終、無成無壞，但以普遍十方一切六道以智對現利生為永業也。從初發心起信修行時，發如是信樂、發如是志願、起如是志求，見如是道。從初發心住，以定觀力契會法身，顯根本普光明智，照知一切自他生死海性自解脫。但為教化眾生令其迷解離妄想苦故，亦不見自身成佛不成佛故。若也起心圖成佛念，當知此人去佛道遠。若也但以法身無性之力，自他性離無成壞心，起方便力、興大願力、起大悲門，無作而發無限志願，教化一切法界中無性眾生使令迷解，還令省悟得自心無性之理，妄想繫著自無，不言成佛、不言不成佛，不可作如是圖念之情。如此《華嚴經》安立五位教門，但為引接未得謂得、未至謂至、未滿云滿，滯染淨障於菩提道，及菩薩行有止足心、有休息想，安立五十重因果、一百一十重法門，使不滯住止息休廢之心，滿普賢願行至無盡極故。

第二推德昇進門中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十五行半經，約分為五門。一推德昇進者，從「如諸菩薩」已下是。二示善知識方所者，云南方，如前所釋。三示善知識所居城者，城名師子宮，此約化主立名。師子是無畏義，明此第五離癡亂行中以禪定為宮。四有長者號法寶髻者，表此長者所行禪行是法界體用自在無礙禪，總攝十波羅蜜行，八正道咸在其中。如下長者所居其宅十層樓閣宅有八門者，是明定體遍該諸行。名法寶髻者，表[木*彎]攝諸位故、至法頂故。五禮敬辭去。

第一正入當位法門中，從「爾時善財」已下至「我唯知此菩薩無量福德寶藏解脫門」，於此段中義分為十門：一念善知識教增長福德海、二漸次南行向師子城、三周遍推求寶髻長者、四見在市中禮敬正申所求、五長者執善財手將詣所居之宅、六令善財觀其報居之宅眾寶所成十層八門、七善財觀已問其所修之因、八長者為說往昔所修之因、九并陳迴向三處、十推德昇進。隨文釋義者，周遍推求寶髻長者者，明遍觀心境空有、三界定亂、昇進無依無得無證之定門。市中而見者、明寂亂等也。若望十住中解脫長者即入三昧、明身含佛剎之門、表創居之體。此十行中定、明行體恒定、表處生死市廛攝化眾生無虧定體、明動用俱寂，性自離故。遽即往詣頂禮者，速會其定體不遲滯也。已下正舉申請中，執善財手者，引接也。將詣所居示其舍宅令善財觀察者，令知所因也。舍宅清淨光明真金所成者，約位以禪波羅蜜為主，餘九為伴。明定體白淨無垢，報成光明。真金為舍宅之大體、白銀為牆者，以禪體成戒，為防護義。頗梨為殿者，以禪體顯智成忍。此寶似水精明淨，然有眾色不同。紺琉璃寶而為樓閣者，以禪體而作精進，觀照更增明淨清潔也。車璩妙寶而為其柱者，以禪為行，住持諸法故。已下自餘莊嚴，以次依十波羅蜜次第排之。十層樓閣，亦准此十波羅蜜，從下向上排之，自有次第。宅開八門者，一而各有兩門，四方都八也，明八正道行也。第十層中明第十智波羅蜜，圓會三世佛因果一念而滿，教化眾生及入涅槃總皆不移也。智約境界，法爾如斯故。已下九層中，初以檀度、二以戒、三忍配之，自有次第，並是以行報生表法。為善財說本因中，云我念過去過佛剎微塵數劫，有世界名圓滿莊嚴，佛號無邊光明法界普莊嚴王，彼佛入城時，我奏樂音并燒一丸香，以此供養迴向三處，得此界報所居舍宅如是者，明得定體，以十住位中已得定體故。言佛剎微塵為數量者，明定越迷塵，自智慧現，入此十行禪門故，故表越迷塵智現，以善說法為樂音，表因定起慧也。定香但燒一丸，五分法身周備。迴向三處者，但入此隨行寂用無礙定門，即能永離貧乏，常見諸佛及善知識，恒聞正法，是為三處，如經具言。我唯知此菩薩無量福德寶藏解脫門者，

明隨行寂用無礙定門，能攝福智及以大慈大悲、四攝、四無量法皆在其內，是故號此長者名為寶髻，表此隨行定門總為髻攝法義。自餘如文自具。此一段是第五離癡亂行，以禪波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位同治；約位之中，此位治世間出世間定亂。如此長者十層樓閣，總攝十住、十行、十迴向、十地、十一地及佛果皆悉通收，以法界無依無性禪為體故，皆以自體無依無住禪體中十波羅蜜以為莊嚴。論主以頌釋曰。

無作自性禪園苑，　普光明智為大宅，
差別觀照嚴樓閣，　布施法食滿眾生，
淨戒寶衣恒普著，　精進慈心為婇女，
禪定善達世間智，　五地通明菩薩住，
寂滅般若第六層，　七層方便住生死，
無功八層用自在，　九層一生法王居，
第十層中佛果滿，　如是次第而修學，
畢竟不居初中末，　以此眾法利群生，
依正二報於中得。

此略釋大況，廣意如文。意明一行中十行齊行，無始無終，例皆如是。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十行半經，於中約分為六門：一推德令進、二示善知識之方所云南方、三示善知識之國土名藤根、四示善知識所居之城名普門、五舉善知識名號曰普眼、六致敬辭去。隨文釋義者，推德令善財昇進，如歎德中有八行經，如文具明。國名藤根者，表善知識第六般若深固徹眾生源故，如藤根深固徹於大地至水際故。取堅實穿達義，以類智慧觀達世出世法皆徹源底故。城名普門者，明以普眼遍知諸法，依法主立名。長者名曰普眼者，智慧過人天，名之為長者。世及出世無不遍知，名為普眼。已下勸令往詣，如文自具。

第一正入當位法門中，「爾時」已下至「我唯知此令一切眾生普見諸佛歡喜門」，於此段中約分為八門：一正念善知識教思惟昇進。二往藤根國推問求覓普門城。三在衢路見長者正申所求。四長者授與善財所行之事。其所行事有四：一善治眾病、二善說對治諸根法門、三善和合諸香供養普見諸佛、四推德昇進。隨文釋義者，其城雉堞崇峻重堞，最高曰雉、雉重曰堞、城高曰崇、難昇曰峻，明此善知識住第六行中智慧重重無盡，尊高難入故。衢路寬平者，三空智慧蕩無涯際，世及出世智無不周。善治諸病者，世間四大不和病，以湯藥治。如煩惱病，以五停心觀、十波羅蜜治。善和合諸香者，以戒定慧解脫法身智身香隨根普熏，自佛出現。如上之事，皆約事表法、有事有法，皆含世間出世間二義。如十住中第六正心

住，以海幢比丘入寂滅定身出化雲遍周饒益，表第六住中般若寂用無礙門。今此十行位中，第六般若善現行中舉純用是寂，得成就寂靜身語意行。如上能療治眾病者，實有是行。表法者，風病明想念多者，以數息對治，引令內止，方便令所緣所息，順無作定顯智用神通利化一切。黃病者，表貪欲多者，對以不淨觀。痰熱病者，表愚癡多者，對以十二緣生觀。鬼魅病者，表取著妙相不離魔業及天報神通，對以空觀。蠱毒者，表一切有所得心能生一切諸纏害業，愛業喻水、瞋業喻火，如是等病皆能對治。如和合諸香者，亦實有如是行。表法者，即明智慧善說教香，令熏破諸惡報業故。隨諸惡業為臭，隨智慧行為香。如辛頭波羅香者，辛頭即阿耨達池西面金牛口中所出大河，流入信度國。波羅者，此云岸也，明此香出此河之岸上。表此第六善現行，三空智慧、四辯無礙，如彼大池涌出四河，潤澤大地復成大海，一切戒定慧解脫解脫知見五分法身香皆生其中。若有眾生聞而入信，皆得度脫超昇彼岸。經舉其一，餘三河准之倣之。阿盧那跋底香者，此云赤色鮮明香，表赤色是南方正色，又表离為虛無、為日、為明、為心，以离法心故。离猶麗也，像此位三空四辯無相智慧光明，麗於一切眾生心境，皆得智慧解脫香故。烏洛迦栴檀香者，烏洛迦，蛇名。栴檀者，香樹也。明此蛇最毒常患毒熱，以身遶此香樹，其毒氣便息。表若有眾生聞說心境俱空，本無體相、無有處所一法可得之香，信而悟入，一切煩惱毒熱自然清淨。餘香如名可解。如是八種智慧香，熏諸眾生邪見識種，令依八正道行，入如來智慧香故。「善男子！我唯知此令一切眾生普見諸佛歡喜法門」，明如上對治諸法智慧，開諸佛智慧方便，皆令眾生入佛智慧，皆歡喜故。已下明推德昇進。此名第六善現行中善知識，以般若波羅蜜為主，餘九為伴。若約智門中，諸位同治；若約位門中，治隨行寂用不自在障，令隨行成就寂靜身語意行純清淨故。

第二推德昇進分中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」有九行半經，約分為四門：一推德昇進、二示善知識所居方所及所居之城名多羅幢、三舉其王名無厭足、四敬辭而去。城名多羅幢者，此名明淨，約化主立名。以第七無著行中，以出世間淨智慧善入世間作慈悲主，善知諸根，化身同事不忘接生故。王名無厭足者，利生無厭故，因行成名。餘如文自具。

第一正入當位門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯得此如幻解脫」，此一段經約分十四門：一正念善知識昇進；二往多羅幢城；三問眾人其王所在；四眾人答言今在正殿；五善財往詣遙見彼王處那羅延金剛之座；六見王報嚴身殿皆是眾寶；七見王苦其罰惡痛切難當；八善財心生疑惑；九空中天告，用善知識言，令除疑惑；十

善財疑除往詣王所頂禮正申所求；十一其王執善財手將入宮中令觀報境；十二其王舉如幻解脫門，化現其身自作惡業受種種苦，令實眾生心生惶怖起諸善根發菩提心；十三其王自申所行，常於身口意乃至一蚊一蟻不生苦害之心，況復人耶；十四推德昇進。阿那羅王者，此云無厭足也。如十住第七住慈悲位，以休捨優婆夷表之。此十行第七慈悲行以無厭足王表之，以明治惡人之行，自化作惡、自苦治之，令實眾生厭世修德，成菩提道。第七迴向以觀世音主之，第七遠行地中以夜天名開敷樹花主之，如是皆是隨位成就慈悲之別名。自餘如經具明。此是第七善現行善知識，以方便波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，以治處生死中染淨二行不自在障，令得住生死中大智大悲得自在故。

第二推德昇進門中，從「諸菩薩」已下至「辭退而去」有八行半經，約分四門：一推德昇進、二示善知識方處及所居之城名為妙光、三舉善知識王名大光、四頂禮辭去。經云「城名妙光」者，此同第八住、第八地無功智慧妙用，是本位之中差別智滿。王名大光者，名根本智。自餘如文自具。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此菩薩大慈為首隨順世間三昧門」，於此一段經約分為十五門：一念善知識教思惟昇進；二漸次遊行人間城邑；三然後乃至妙光大城；四問人求覓所居，人咸報言今此城是；五善財得聞城所居住處，歡喜踊躍；六明善財入妙光城，所見依果報境眾寶莊嚴；七明善財見如上妙境及男女諸六塵境界皆無愛著，但一心思惟究竟之法；八漸次遊行見大光王所住之處；九見王依正二報身土莊嚴；十善財五體投地頂禮其足；十一正申所求；十二王告善財所行之行名菩薩大慈幢行；十三妙光城隨心所見淨穢不同；十四王入大慈為首隨順世間三昧門，時所有報嚴寶地宮殿皆六種震動，樹林低首泉涌歸王，萬姓天人龍神恭敬，夜叉羅剎咸起慈心，八部諸王無不頂敬，皆生歡喜發起善根，以此大慈為首三昧之力法如是故；十五推德令善財昇進。隨文釋義者，漸次遊行或至人間城邑聚落曠野巖谷，然後乃至妙光大城者，明周巡觀照，治前位中智劣、大悲不圓滿習，治令智悲均平、智悲自在，方至第八無功妙用之行城故。問眾人言妙光城今在何處者，明以觀照之力智悲齊等猶不自識，是故須問舊住之人，表無功之位智悲難會。眾人咸報言妙光城者，今此城是大光王之所住處者，明善財契會智悲自在如王之門。善財歡喜者，入法樂也。作如是念已下，自念必當更聞勝法菩薩所行。作如是十種念已入妙光城，明以前第七行中修世間慈悲之行，入第八無功智之城，名入妙光城，為明達智朗然、大慈增廣。已下入城所見寶嚴地樹宮閣臺觀池沼等，皆明入此行門約智非報生，一不虛來，皆以慈宮、

智殿、觀樓、種種智閣、法性行花、七菩提塹、八正道水、隨菩提行樹、防護一切眾生身口意業以為垣牆，一如十迴向初配當。埤堄者是垣，上傾看之孔也，皆以寶嚴。此七重，以七菩提行之所報成，舉七數倣此。其城縱廣一十由旬，由旬者，若約《佛本行集經》第十二云「以七微塵成一窓牖塵，七窓牖塵成一兔毫頭塵，七兔毫頭塵成一羊毛頭塵，七羊毛頭塵成一牛毛頭塵，七牛毛頭塵成一蟣，七蟣成一虱，七虱成一芥子，七芥子成一大麥，七大麥成一指節，七指節成半尺，二半尺成一肘，四肘成一弓，五弓成一丈，二十丈名一息，八十息成一俱盧舍，八俱盧舍成一由旬。」計此方尺量，二里餘八十步當一俱盧舍。八俱盧舍為一由旬，一由旬合有一十七里。其城一十由旬者，合東西南北一百七十里。若准其城內有十億衢道，一一道間皆有無量萬億眾生於中止住者，即非是此世間小由旬量之所能容，即是以根本智為大城，一即十故，體用徹也。差別智為衢道，十智之中一中有一億同別之用，乃至無盡。八正道為八門，四八三十二，明十波羅蜜、七覺分、八正道分共為進修十住、十行、十迴向，和合圓融智悲二行令使自在，號根本智。曰大光王之隨諸眾生根品上中下見，名妙光大城廣狹不同、淨穢差別。所有眾寶莊城及地樹宮殿，總約智悲報生，如文自具。此城有一樓閣名正法藏，大光王常處其中者，此是差別智之報境，根本智自在王常處其中。善財見大光王去所住樓閣不遠，於四衢道中坐如意摩尼寶蓮華藏廣大莊嚴師子之座者，此明四智、四無量、四攝法引接眾生為四衢。以南北東西通過大道名為四衢，此一四衢攝多道路乃至百千，總以一四衢收故，以隨意接生皆令無垢故。以如意離垢寶以為其座，以行無染故號。蓮花瑠璃為座足者，明智隨萬行明淨無障。金繒為帳者，表智隨慈含育眾生。寶網者，以約妙說教網報生也。天衣以為茵蓐者，以智無依為座體。茵蓐者，有文綵蓐也。以智無依，具足四無礙辯之文章，引接眾生故。其王於上結跏趺坐者，智悲二業交徹自在。二十八種大人之相者，明十住、十行二位智悲已修，猶有十迴向未滿，以此未具三十二相，明以三賢位極方成轉輪王之三十二相故。此約智境不動念而和會諸位同異總別之義也。必不得作如情延促量也，即全虧經意、設此經教。金輪王，即如〈隨好光明功德品〉中所說金網轉輪王。此轉輪王於百千億那由他佛剎微塵數世界中教化眾生，此王放摩尼髻中清淨光明，若有眾生遇斯光者，皆得菩薩十地位，成無量智慧光明，得十種清淨眼、十種清淨意。八十隨好者，以隨好上界梵天王同得，是世間好故，非同三賢位滿三十二相八十種好。如頂生王等是轉輪王，以凌帝釋，便失神通，仍居退墜。此是三乘中一四天下小金輪王也，亦有三十二相八十種好，皆具福相。就中不同，如此十行中大光王

是人王攝化境界，周滿十方百千萬億那由他世界，悉皆化現普資引接故。如三乘中金輪王，但化四天下人，不及諸天。此十行中第八難得行為人王，攝化十方無邊境界及上界天王人天六道，無不遍攝故，以得佛智故。已下歎王福智二業，如文具明。經云「亦如虛空顯現種種法門星象」者，明主方神以方隅成法，即八卦九宮是也。上方乾像其中二十八宿及十二時支幹，及日月五星諸列宿等，皆有法則。其世人王法之以施德令，佛以取之用表說法自除，如文自具。其座前種種珍寶周滿衢路者，是王所施之物，如經廣明。其王身如金山者，應真色也，以淨智內明行慈祐物之所感也。端正女人皆具六十四能，未詳。我淨修菩薩大慈幢行者，明從十行之初至第六行修行出世智慧之門，從第七行至此第八行前修處世慈悲起智之行，至此第八行處世無功用智現前，常以大慈悲為首，智隨破惑，名之為幢。從此已去至於第十行中，遍行外道，以大慈悲行，乃為九十六種外道身我皆為之，接諸邪見，是一終行滿故。《淨名經》云「彼外道六師所墮，汝亦隨墮，乃可取食。」王言我於無量百千佛所問難此法思惟觀察修習莊嚴者，意斷善財疑也。前十住中第八童真住見毘目瞿沙仙人亦五體投地，於此第八行中見大光王亦五體投地者何也？意明此位修悲至智，總五位通該，以表智悲普遍故，以此表之。但五位中第八位皆明菩薩行圓，從此第八位已去皆修如來十種力用自在，以五位中第十位皆是智波羅蜜為主，餘九為伴故。從此已去，後位任運自成。其大光王入菩薩大慈為首三昧，顯所行慈心業用饒益自在，令後學者倣之。以明無依之智入等眾生心，與之同體無有別性，有情無情皆悉同體入此三昧所感業故，令一切眾生及以樹林涌泉悉皆歸流、悉皆低枝、悉皆稽首。夜叉羅剎悉皆息惡，以明智隨一切眾生，皆與同其業用，一性無二。如世間帝王有慈悲於人，龍神順伏、鳳集騏祥，何況人焉而不歸仰？況此大光王智徹真源、行齊法界，慈心為首、神會含靈，與眾物而同光、為萬有之根本，如摩尼寶與物同色而本色不違，如聖智無心以物心為心而物無違也。明同體大慈悲心與物同用，對現色身而令發明故。山原及諸草樹無不迴轉向王禮敬，陂池泉井及以河海悉皆騰溢流注王前者，以智境大慈，法合如此。若眾生情識所變之境，即眾生不能為之。如蓮華藏世界中境界盡作佛事，以是智境非情所為故。聖者以智歸情，令有情眾生報得無情草木山泉河海悉皆隨轉，以智迴轉以末為本故。如世間有至孝於心，氷池涌魚、冬竹抽笋尚自如斯，況真智從慈者歟。此第八行中明智從悲行用故，以是列眾之中先標十千龍王以為眾首者，表智恒遊空垂慈雨法，以龍遊空興雲注雨表之。次如他化自在天王已下諸眾，皆明以大慈為首三昧業用所招之眾，如文具明。從「頂禮於王」已下有四行半經，明攝化

廣狹及推德善財昇進。此是第八難得行善知識，以願波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，治第八行中智悲不自在障令得自在。大慈為首，智為先導，已前以慈修智，已後第九十二位以智行悲。前十住中亦如是，後十向十地亦倣此，意明以無功之智用成慈悲等眾生之業用，無自功可成，如來十力、四無畏任運自至。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」可有十六行經，約分五門：一推德於先令善財昇進、二示善知識方所、三舉善知識所居城名曰安住、四舉善知識優婆夷名為不動、五致敬辭退而去。隨文釋義者，有一王都者，明此位是第九法王子菩薩所居，故號王都。凡五位中第九位皆是法王子位，得說法自在。優婆夷者，是清信女也。年已長大，二十已上不嫁自居，修德離俗無染清潔，號優婆夷。名不動者，明此女人自發心來，經閻浮提微塵數劫所生之中，於世五欲及以瞋恨更無所動，名為不動。

第一正入當位法門。於此段中，從「爾時」已下至「我唯得此求一切法無厭足三昧光明，為一切眾生說微妙法皆令歡喜」，於此段中約分十七門：一念善知識教思惟昇進。二如是思惟善知識眾善深恩，悲泣流淚。三善財童子如是悲哀思念之時，有隨逐覺悟菩薩如來使天於虛空中便加勸譽，令往安住王都。四從彼智光明三昧起，漸次遊行至安住城。五周遍推求不動優婆夷。六眾人咸告之言：此是童女，在其家內父母守護。七善財聞已往詣不動優婆夷所，入其宅內見其依報所居。八蒙堂宇光照其身，得五百三昧門。九次觀正報身相殊勝。十明善財說頌歎德，正申所求。十一優婆夷正說自行之法。十二善財所請三昧境界云何。十三優婆夷自說自行本因發起時劫緣起。十四正說空中佛為說法。十五自說發心已來經閻浮提微塵數劫，於爾所劫中修世間出世間一切眾技藝法，未曾廢捨一文一句。十六優婆夷問善財得見菩薩求一切法無厭足莊嚴門不？善財答云欲見。十七優婆夷入此三昧，不可說佛剎微塵數世界六種震動，悉皆清淨瑠璃所成。「善財皆見」已下推德昇進。隨文釋義者，問曰：何故此位念善知識悲泣流淚，何意？答曰：為明從智修悲滿佛十力故。又問曰：此位善知識何故為女人？答曰：如下文云「過去有佛號曰脩臂」。脩者長也，明引接義。表此從無功之智，以願波羅蜜行慈，接引一切眾生故。王名電授者，是智也，為明智能破迷，見道速疾如電光也。唯有一女者，慈悲也。明第六行至第七行以悲修智，自第八行已去以智修慈故，故以王女表之。是童女者，第八住、第八行已前慈悲位猶有染習，此第九住、第九行從智起悲無有染習故，故以童女表之。在家父母守護者，以方便為父、智度為母，以守護慈心為女，無染障故。淨習障至十一地方無，如〈十

定品〉中灌頂菩薩猶三求推覓不見普賢者，其樣式是也。「善男子！我得菩薩難摧伏智慧藏解脫門」者，明第九法師行中善摧邪論，已入如是十力智分故。如下文云「我於彼佛所聞如是法，求一切智、求佛十力、求佛辯才。」又以法師位中表素潔清高、慈悲和悅、謙下無慢，以女表之，非即女也。善財入其宅內見彼堂宇金色光明普皆照曜者，明此第九法師位悲室，教光所燭故。觸善財身即得五百三昧門者，一了相本淨，自體光明；二達心境無依，不居空有，性自寂靜；三如是三昧能於世間無所染著；四普眼捨得三昧者，明智眼無依名之為捨，善知萬有名之為得；五如來藏三昧門者，明一智之內含容萬德，舉此五數以明五百都含五位五百法門。善財入此三昧如七日胎者，同此位中以智入慈柔和懌適悅也。一切眾生見此女人皆無染著心，一切煩惱自然消滅者，明智相福資仁慈端正，無染愛業以受其身，所生其身無有婬相，天人恭敬、見者惑亡。善財以一行頌，歎此女人修戒、忍、精進三種行，得光明照世間身，如經具明。優婆夷入定，顯求一切法無厭足三昧門，令善財見，如文具明。不空輪三昧者，須學世間出世間皆具足故。十力智輪三昧者，會佛差別智輪滿故。佛種無盡藏三昧門者，智無不含，化無斷絕故。此三三昧是總，一萬三昧是別，明一多相容自在入因陀羅網教門。已下推德昇進。此是第九善法行中善知識，以力波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，治說法不自在障令得自在。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」有十五行半經，於中約分四門：一推德令善財昇進；二示善友方所及舉城名都薩羅；三舉善友之名行，為出家外道，名為遍行；四禮敬辭去。隨文釋義者，城名無量都薩羅，都云喜樂，薩羅云出生，謂此城出生無量喜樂等事，表此善知識智度圓滿，行同十地已終佛果，遍行諸行宜應所見，普現其身同彼行門，接生利俗皆令歡喜故。城名出生無量喜樂等事，號出家外道名為遍行者，智齊佛果名為出家，為化邪流示同邪見名為外道，益眾生行及以三乘盡同其事名為遍行。所行無染名為出家。以菩薩行中化邪不化正名為外道，處行無染名為出家。乃至九十六種外道我皆為之。南方義，如初釋。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此至一切處菩薩行」，總分五門：一念善知識思惟昇進；二漸次遊行推求善友；三見在山上平地經行，山頂是智、平地是法身，表不離法身大智同於邪見；四往詣致敬正申所求；五遍行善友與善財所行之法。隨文釋義者，言外道名遍行者，菩薩化邪不化正名為外道。凡所修進未至究竟一乘法界理智妙行，一多同異自在、身土交徹十方世界如因陀羅網門，皆是外見。如是通凡及聖，盡以同行方便引

之，名為遍行外道。行即如此孔丘、莊老之流，亦是其類。如潛名隱相隨類而行，眾生但受其益，總不知誰是誰非。如是之行，常遍十方、無時不現，如影隨形、如響應聲，非往來之質，以智通萬有，常對現色身。如下文云「我已成就普觀世間三昧門，已成就無依無作神通力，已成就普門般若波羅蜜。我普於世間，種種方所、種種形貌、種種解行饒益眾生，乃至普遍一切諸趣。雖在世間常行利益，時諸人眾不知從何而至，不知不覺是何人流，有眾生處一切行遍故。」此是真實行善知識，以智波羅蜜為主，餘九為伴。此位治於生死中行不自在障令得自在，餘廣意如文。前十住是入佛所住法門之樣，此十行是普賢行之樣式，十地倣此而成十迴向是。以此十住十行中，和融慈悲願力起智興悲，令使不偏修出世涅槃及染淨二障，使得常居十方一切生死海中，依自體法界佛果普賢大行恒常充滿，如因陀羅網境界無礙門故，以是安立乎。十迴向門和會智悲、世及出世咸使融通，依本自在故。使偏修定業求出世者，和融無量想念，起大智用無定利故，安立十迴向。使權學菩薩，不一向妄求他方別有佛淨土故。安立十迴向，使得常居寂定身恒遍滿一切生死，攝化眾生故。起十迴向，使想念十方一切眾生數受想思惟憶念流注飄動便成智用，起十迴向。使微小如芥子許福田，令遍滿十方充滿法界，起十迴向。令使世間諸見及微小神通，成普賢大用，起十迴向。令使八住八地智增菩薩，憶念本願廣利眾生，方便起大神通力遍興大利，不住淨智中。起十迴向。令使初發心菩薩，起如來大願具佛功德，起十迴向。廣如〈十迴向品〉說。若無此十迴向門，一切發心者總住二乘地，無有菩薩得成佛道具普賢行也。初地菩薩依此三法，以殊勝願力發心，一依前三法加行昇進，至其功畢道滿，如初發心，以明智不遷、時日歲月不遷。還如慈氏返指文殊，明果不移因也。便見自身入普賢身中，明普賢行亦不離因內故。慈氏云：「我當來下閻浮提，汝與文殊還來見我。」明來世與今時不移。此乃約智實論，不同情識妄想虛變生多劫見。一乘之行，見道在初發心位初也，加行在初發心見諦之後。以此果行相資，方成萬用自在。三乘道，前三賢菩薩有漏發心，地上方成見道，十一地妙覺如來。又云三千大千世界為佛報境，未通法界無限之境。互參無礙門已下，推德昇進十迴向位。

新華嚴經論卷第三十六

新華嚴經論卷第三十七

長者李通玄撰

善財童子善知識十迴向位，從推德昇進中自「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」皆作五門，已下諸位倣此例然。一推德令善財昇進、二示善知識方處國名廣大、三舉善知識號曰鬻香長者名優鉢羅華、四勸善財往問、五致敬辭去。隨文釋義者，歎德中以無礙願住一切劫得如帝網諸無等行者，即是十迴向中願行方便。又以善知眾香法門和合香藥以充賣鬻，以表迴向和合智悲、生死涅槃、染淨想念分別，總成一丸定慧解脫知見香，生死涅槃總自在。如此合香，以其眾香合為一丸，互相資益，皆無自性，不失自德，同異自在。此將鬻香長者青蓮華，表十迴向和融理智大悲大願萬行總別自在總為一丸義無著故。南方義，如前十住初釋也。國名廣大者，廣興大願，起行無邊，普接一切群品故。此願是萬行之風，令行無邊故。又願是智風，令一切想念成大智神通自在用故。願是開敷一切三昧定風，引發滯染淨眾生令無所依，得無依智，寂用自在，遍一切眾生故。如十住之首以妙峯山而表無相智慧，十行之首以三眼國比丘而表明行出纏。十迴向之首以合香長者而表迴向和融智悲萬行涅槃生死。此是隨位意趣，思之可詳其意。此五十三善知識，皆是昇進修行意趣，甚須知之，不妄修學。此鬻香是表十迴向，以大願和融十住、十行理智慈悲入於生死一切無礙法界門，名號青蓮花。表行不染生死、不染涅槃，於二不二而中不污，如青蓮花要以淤泥濁水之中而生，不染泥水之性，色香第一。明菩薩以此大願迴向力故，處於生死淤泥之中，方始成法界佛果普賢萬行功德果報，色香第一，餘莫能勝。諸花中青蓮花為色香殊勝，如諸行中以十迴向和融生死涅槃智悲萬行為一法界，教化一切眾生皆令無苦顯大智香，此為殊勝，餘別求出世者皆悉不如故，以青蓮花合香長者表之，令易解故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財」已下至「我唯知此調和香法」，於此段中以立五門，餘下諸位亦倣此樣例然。一正念善知識教思惟昇進、二漸次遊行至長者所、三致敬禮足、四正申所求、五長者說其自行授與善財。隨文釋義者，從「爾時善財童子」已下有十大願門，明入迴向，以願和融一切真俗染淨智悲無礙之門。漸次遊行者，昇進也。至廣大國者，以願起智，興無盡行接引眾生也。乃至如十方世界微塵剎中，一一塵內有無盡佛法及身行接引眾生，一切十方國剎塵中悉皆如是，如帝網重重無盡。以願行廣大，國名廣大。於第四正申所求門中，長者答言我善別知一切諸香，有二

義：一實知世間諸香、二以香表法。一實知諸香者，即經所說，所謂一切香總體，燒塗末是別陳。香王出處已下，是隨生業類。所生諸香且如已下，人間有五種香、羅剎中一種香、天中有四種香，總共有十種香，其功能如經自具。以將如上諸香表十迴向香，為明香性無依，能發眾善、滅一切惡。明大願無依能興無量善根故，起無量大智之雲，雨無量白淨法雨，行無量大慈悲行，化無量眾生令得滅苦發無上意。若無大願不成發起大菩提心，設修解脫悉皆二乘。人間有香名為象藏，此香因龍鬪所生，燒之一丸起大香雲彌覆王都，於七日中雨細香雨，若霑著身身則金色者，表如十住位中初發心時，以七覺之香起大願雲，廣興悲行普覆一切眾生，求一切智，以止觀龍與十二有支煩惱共鬪，徹空無際，生智慧火燃大智香，起慈悲雲雨白法雨，眾生霑者即初發心時便成正覺。若著衣服宮殿樓閣亦皆金色者，明因起大願迴向香，所有一切世間忍辱慈悲觀智總會法界自在白淨法故。若因風吹入宮殿中，眾生嗅者七日七夜離諸憂苦，不驚不怖不亂不恚，慈心相向志意清淨者，明轉轉而聞亦皆歡喜，發大願門起七覺意。我知是已而為說法者，明欲勸眾生發無上覺心者，要先勸發廣大願迴向，起堅誠誓願之心，先敷三十七品覺行華，方堪為說至真之道。如是勸修，萬無失一。摩羅耶山者，此山在南天竺境摩利伽耶國，此國依此山立名。此山多出白旃檀香，此山出旃檀香名牛頭，若以塗身，設入火坑，火不能燒。明治地住以起大願力及迴向力，以上上十善法身無性之理以成戒體，用塗其身，迴向入生死火坑，貪瞋愛火不能燒害。海中有香名為無能勝，若以塗鼓及諸螺貝，其聲發時一切敵軍皆自退散者，明修行住以法忍成就，迴入生死海中教化眾生。以忍辱心，聞一切善惡聲音鼓，惡邪怨敵自然退散。阿耨達池邊有沈水香名蓮花藏，其香一丸如麻子大，若以燒之，一丸香氣普熏閻浮提界，眾生聞者離一切罪，戒品清淨。明生貴住達三界業皆無障礙，常生佛家無垢清淨。此同第四地位得出三界業，以本四弘誓願之心迴入生死四流大池中，教化一切沈溺生死眾生，皆無染著，名蓮花藏。演微妙法香遍熏十方，聞者罪滅戒品清淨。雪山有香名阿盧那，是赤色香也。堪以染緋，若眾生嗅此香者，其心決定離諸染著者，此是具足方便住禪波羅蜜門，以大願迴向生死，令諸眾生離諸染，習禪波羅蜜得入離垢三昧。以雪山表是禪定體自白淨無垢體故。羅剎界中有香名海藏，其香但為輪王所用，若燒一丸而以熏之，王及四軍皆悉騰空者，明表以第六正心住，以三空智慧為羅剎迴入生死海，以般若輪王燒智慧海藏香，熏生死海王。四種魔皆昇法空已下，總表十迴向以十住、十行中願行，和融生死涅槃、真俗二智、悲智二門使令自在。十地依此而修，成就法界自性無作緣起道理，以燒香塗香合香

以表之，令學者易解，皆倣此知之。若十住、十行、十地中若無迴向大智力，但得二乘之道，不可有成佛者故。有修行之士，大須善得其義，明觀教意總別同異成壞六相。從我唯知此調和香法者，明調和真俗二諦、智悲願行、生死涅槃、染淨自在之香，及以青蓮花名號表之。已下推德昇進。餘義如文自明。

第二推德昇進中，如「諸菩薩」已下至「辭退而去」有十行經，分為五門：一推德昇進、二示善知識方所、三舉善知識所居城名樓閣、四舉船師名婆施羅、五頂禮辭去。隨文釋義者，南方義，如初釋。城名樓閣者，此近南海，下濕，人多以作樓閣而居。亦約差別智，以十迴向中和融萬法總別同異重重，以立城名。船師婆施羅者，此云自在，明於生死海而得自在。此為十迴向中以能入生死海行大慈悲，以為戒體。十住中以觀生死海十二緣生以為性自清淨本，唯佛智故以為戒體。十行之中明工巧法、相法、算法、世間技藝饒益眾生，以為戒體。此十迴向以真入俗，處生死海主導眾生成慈悲行，以為戒體。如是三位修戒，各有同異昇進法則。船師者，師以大慈悲為戒體，常處生死海往來，渡眾生故，如歎德中具明。大意云具足成就無所著戒，如船師渡人，不住此岸、不住彼岸。

第一正入當位法門中，從「爾時善財」已下至「我唯知此大悲幢行，若有見我及以聞我、與我同住、憶念我者，皆悉不空」，於此段中，分為五門：一念善知識教思惟昇進、二漸次遊行往詣彼城、三見其船師在城門外海岸上住、四禮敬合掌申其所求、五船師授與善財自行法門。隨文釋義者，見船師在城門外海岸上住百千商人及餘大眾圍遶，此有二義：一實有此行，以主導入海商人及採寶者，為海險難，非聖智不知。二表法，以自得真門出纏離苦，以其願行成大悲海，常臨生死海岸引接眾生。商人百千，表戒波羅蜜中萬行圓滿。無量大眾，表行遍周，滿一切諸行。經云「往一切智大寶洲因成就不壞摩訶衍因」者，摩訶云大，衍云說，所乘之教總云大乘教。遠離二乘怖畏生死，住寂靜三昧旋還，此明歎譽善財法，明能以寂靜三昧處生死，旋還利生不出故。「善男子！我知此海中一切寶洲、一切寶處、一切寶類、一切寶種、一切寶器」，如是寶，聖智所知世間諸法。表法者，我知海中一切寶洲者，明達一切智洲。一切寶處者，善別賢能諸根利純。一切寶類者，善知同行類別行類。一切寶種者，善知大小乘差別種。我知一切寶器者，知眾生大小根器，堪與何法而成就之。一切寶用者，應根與法，令任其作用。一切寶境界者，三乘三寶境界。一切寶光明者，三乘一乘智慧大小光明。我知淨一切寶者，三十七道品、十波羅蜜、五停心觀方便是。淨一切智寶方便鑽一切寶者，止觀二門是出一切寶者，善能依根教令現智寶故。作一切寶者，以無相智起差別智，以大願風興

大慈雲雨諸寶雨，化一切眾生和合心境令使無依，自能顯現一切智寶故。一切龍宮難處者，淨土菩薩如龍，分有慈悲，遊空神足一分自在。夜叉，喻聲聞能害三毒亦得神通。羅剎害難處者，喻緣覺居涅槃海，能害無明及諸佛一切智種不現前故。如是等難，悉皆以迴向願力同處生死。不害無明十二有支，達取無明成種種智，處法界緣生自在門，名為悉皆迴避免其諸難。亦善別知漩澓深淺者，愛取有業深淺也。波濤遠近者，情識想念攀緣多少。水色好惡者，愛心善惡。亦善別知日月星宿運度數量晝夜晨晡晷漏延促者，明了世事中明陰陽玄像、五星行度數、風起時分、晷漏四時延促皆悉知之。表法中明三位進修及三乘差別教分行門，隨行隨根迴轉軌則、方法時熟、日月歲劫、所經多少悉能知之。其舡鐵木堅脆、機關澁滑、水之大小、風之逆順，如是一切安危之相無不明了者，實知此事。表法者，明善知三乘迴心堪入生死、不堪入生死，根品成熟及未成熟。一乘中菩薩第六住第六地現前，處生死中得出生死心、三空智慧心，三空智慧寂滅現前。七住七地菩薩於出生死中常處生死。八住八地得無生忍現前，菩薩無功智現前任運利生。九住九地學佛十力、四無畏。十住十地十分與如來出世智慧解脫知見齊圓，住佛灌頂位。十一地方學普賢神通妙行，至〈普賢行品〉方終。〈如來出現品〉中，佛果、文殊、普賢三法，法身、根本智、差別智，方始理智大慈悲如先發願，稱願圓滿。如三乘教中後得智，以普賢行教化眾生；此一乘中教法，說似前後，如是昇進不出一剎那際。三乘因前果後，道滿三祇；一乘見道在初發心住中，加行行因在十行、十迴向、十地、十一地。如是舡之鐵木安危澁滑悉知之，乃至知根遲速應止即止。三乘及以人天法中，乃至五停心觀，根若熟者應行即行，令使昇進一乘法中，以生死性十二有支便為法事大智用故。已下大意如此。「善男子！我將好舡運諸商眾至安隱道，乃至引至寶洲與其珍寶咸令充足，然後將領還閻浮提」者，是事。表法中，明從初發心住得佛根本智，自此已去經後諸位中皆與說其妙法，至於十地一切智之珍寶已滿，十一地中還當送至本所舊住生死海中，以此所得一切智之珍寶廣利無盡眾生。此明約修行昇進作如是說，使令易解，而亦不出生死海中成大寶洲。自餘如文自具。此皆約事說，託事表法，令眾生易解故。此是第二不壞迴向善知識舡師云我將大舡如是往來無有令其一損壞者，若有眾生得見我身聞我法者，令其永不怖生死海，必得入於一切智海者，是不壞迴向義，以戒波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，以成大慈悲戒，以海中舡師所表往來常不出生死海故。成大悲幢行已下，推德昇進。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」有十行經，約分為五門：一推德昇進、二示善知識所止之方、三舉善知識所居之城名可樂、四舉善知識之名號曰無上勝、五禮敬辭去。城名可樂者，以長者善明斷決人間種種諸事，復能說出世之法，眾生樂之不捨故，城名可樂。長者號無上勝者，此是忍波羅蜜門，處眾行之中忍為殊勝，又德藝過世間故，號為無上勝。餘行約前歎德中所說。第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「一切處修菩薩行清淨法門無依無作神通之力」，於此段中約立五門：一念善知識教思惟昇進；二漸次經歷到於彼城；三見無上勝長者在其城東無憂林中，無量商眾百千居士之所圍遶；四投身於地禮敬而起；五正申所請。隨文釋義者，漸次經歷到彼城內見無上勝在其城內者，升進入位名內。見無上勝在城東者，明以智利生為東，表不住本位。東方表智，以就俗引眾生，發明生位也。西方表慈悲，如下以觀世音菩薩住金剛山之西阿，表慈悲位也。以是等一切諸佛迴向，佛者覺也。以角宿在東方之宿，以角主僧尼道士眾善之門，俗作此角計所主屬合作此覺也。為主眾善門故，角為天門眾善也。以此在城東，普賢智行以東表之，表明生眾善之首。觀音大慈悲行以西方表之，以西方是金，金為白虎，主秋主殺。以是經云「明練十方儀式主方神」。又主方神隨方迴轉，意明隨方法迴轉以度眾生。然實大象性自無形體虛融而非跡，隨方表法，法逐緣分。聖人垂訓於俗纏，還以俗緣中事物而表法。只如亡言之理不可以引蒙，絕像真原不可以益俗，是故以方隅而表法。執之者還非利俗啟迷，廢之者復失今者利俗啟迷，以城東是引迷，明生起眾善之義，亦以房為青龍，是世間福德之位。無憂林中者，此主忍波羅蜜，以忍成滿處，行無憂故。林者，以此長者行遍十方，隨形而廣蔭群品，以行廣多覆蔭故為林。亦以化他令無憂故，為無憂林也。無量商人百千居士之所圍遶者，是所化之眾，表以愚易智、以智易愚、以惡易善。亦為商人常處生死，以行仁德化利群品，名為居士。此約行釋。善財童子觀長者為眾說法已以身投地，表十迴向大體約迴真入俗，以大慈悲善忍為地。再云我是善財者，表求法深重也。亦明達我無我，以成忍也。已下長者告善財所行之行名成就，至一切處菩薩行，以明如一切諸佛迴向十方一切世界、一切眾生，所行無不遍故，如下文具明。如十住中，從初至第三住見三比丘，表從世間修出世間法。此從初迴向見三長者，是純俗流，合香、船師、無上勝等，明從真入俗名為迴向。此是等一切諸佛迴向中善知識，以忍波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，治入生死海中忍不自在障，令得法忍自在。前十住、十行修出世間離苦忍，此位明入世間

中成就慈悲餘饒益忍。以此十迴向中捨身肉手足國城妻子，有來乞者，無厭恨心，倍增歡喜。
第二推德昇進中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」有十行半經，分為五門：一推德昇進、二示善友所住之國、三示善知識所居之城、四舉善知識名號、五禮敬辭去。城名迦陵林者，此云相鬪諍。以此比丘尼位，同十住中第四住、十地中第四地，出三界纏，生如來家，以迴真入俗成無染慈，明比丘是出俗義，尼是慈音，明迴向行位門非男女性，示相表法也。以實而言，此尼是此位法故，以表以真入俗，和融真俗是非染淨二見諍故，成法性理智處俗恒真無染之慈，以滅真俗有無染淨二見鬪諍故，成就第四至一切處迴向，行精進慈。以此城名鬪諍林者，明慈行遍周覆蔭廣多故，名為林。亦約此比丘尼報得莊嚴寶林樹廣多，故號為林。國名輸那，此云勇猛者，是精進義。為此是第四精進波羅蜜，此教皆是託處託事以表法也。尼名師子頻申者，約德行成名。如師子頻申者，明慈悲適悅，行遍十方教化眾生，無有疲勞，法樂義也。如人身心舒適悅樂也。表比丘尼雖行遍十方善和鬪諍，心恒出俗也，迴向中處纏無染慈故。
第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此成就一切智解脫門」，於此段中約分五段：一漸次遊行至彼國城；二周遍推求此比丘尼；三眾人告語比丘尼之所在；四善財詣勝光王日光園中觀察，見比丘尼所有依報；五善財合掌申請所求，比丘尼授與善財自行之法。如第四善財詣勝光王日光園中觀察，見比丘尼所有依報中，及大眾莊嚴有十三種：一寶樹莊嚴、二七寶流泉陂池及華莊嚴、三寶樹下師子座莊嚴、四眾寶嚴地、五林雨華香莊嚴、六音樂樹及眾寶鈴樂音和鳴莊嚴、七天衣莊嚴、八百千寶樓閣莊嚴及寶蓋莊嚴、九如須彌峯光明莊嚴、十宮殿莊嚴、十一歎比丘尼所有功德出世善根供養諸佛之所生起、十二歎比丘尼志德三業現化業用周遍見者不空、十三明大眾圍遶。此已下三十種眾，皆明此比丘尼攝生行遍，隨根授法各各不同，直至十一地金剛智，次隣佛位已來眾，總皆攝化，明一位遍五位行故。一一位皆然，皆行遍法界。如是重重鍊磨以五十三法、一百一十城法，方稱總別同異成壞無盡自在之法，一一位中皆遍一切位也。為顯一法遍多法故，以一位遍一切行故。為顯多法入一法故，以五位五百法門入一法故。明總不異別、別不異總，如網相入也。如上勝光王之所捨施者，是事。表法者，明一切智忍慈三法總會故。比丘出家捨飾好是忍義，尼是慈悲義，勝光王是智，明以願力迴向入俗，行精進行和會忍智慈，總攝五位之行總為一法界體用故，以師子頻申是法界門中法悅樂故。從此精進行中會此三法忍智慈，至第七第八迴向位中見觀音、正趣菩

薩，方始齊故。後之二位修佛十力作用也。前三長者非無此智忍慈，此約昇進勝劣言之。長者表智多悲劣，尼表悲心處世無染，童女表染而不污。波利質多羅樹者，此云香遍，此樹莖枝葉悉皆遍熏忉利諸天，此乃約行遍熏法界。迦隣衣，此云細綿衣。婆樓那天，此云水天。普眼捨得等十般若門，如經具明，是比丘尼所說之法，如是無數百萬般若門。日光園者，以忍智慈為園體。善財合掌住立申請不致禮敬，但與園中眾樹悉皆右遶者，表明眾樹是行報生，明以眾行園林以忍智慈三法具故，以表三行圓滿，但與行圍遶，是所敬法故，無別禮也。與眾樹圍遶，明會入忍智慈三行故，是此位精進義。善財申請比丘尼與法名成就一切智者，此約根本智中忍智慈悲，一切差別智從此三法而具足出生。此攝化之眾，直至十地之後金剛智神通。善財又請此法門境界如何，如經云「善男子！我入此智光明門，得出生一切法三昧王，以此三昧故得意生身」已下，是此法門所作業用境界，如經具明。大意約以根本智起忍智慈悲萬行大用自在差別法門，稱法界境界故。從此樣式修行相稱，即號觀世音，亦名正趣菩薩，無功之智及慈悲齊等故。是故第七迴向中，觀世音與正趣同會一處。「善男子！我見一切眾生，不分別眾生相，以智眼明見故，乃至聽聞語言音聲佛法僧皆無所著，以智眼所見、法眼所知故」已下，推德令善財昇進。

第二「如諸菩薩摩訶薩」已下，是推德昇進。於此昇進分中有十二行經，分為五門：一推德昇進、二示善知識方所及所居之國、三舉所居之城名寶莊嚴、四示善知識名號、五禮敬辭去。南方，如初釋。國名險難者，為此女人行禪波羅蜜門。歎德之中，一身端坐充滿法界，於自身中現一切剎，善惡境界總以法界禪體遍該，普含眾行、普攝眾生、普皆同事，徹滿十方一切諸境。或有世人見其染行者，見難信故，號國名險難也。城名寶莊嚴者，見聞難信，名為險難。信而悟入心境皆無，稱性惑除生死永盡，獲自神通，名寶莊嚴。明二乘及出纏菩薩離而不為，名為解脫。此十迴向中第五迴向出纏行中，第五清淨無染禪，入於世間同為俗事，遍行利生之中，乃至示行染法，未曾一念染污之心，故號女也。而實體中非男非女。以取妙智理性本真，大慈悲體如女，非如世情起男女等見。若存世情起男女見者，亦自不見此之法門。此約菩薩以妙智用起慈悲之行，宜同俗行，周備十方對現色身，應宜設化。於此位中表菩薩有如是德，處真不證、在纏不污，法門遍周法界，誰是誰非？此非世情思度故，亦非世情愚惑所行。自非智徹真原、行齊法界，宜應所為知根備俗者，方能體會斯道歟。婆須蜜女者，此云世友，或云天友，為遍與天人作師友故。或云以寶易財，或示現世間婬染之

行。易以財事，此皆世行，難可了知三界六道、人天地獄無行不備也。此是不染而染，唯普賢智所及。
第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此菩薩離貪欲際解脫門」，於此段中約立五門：一念善知識教思惟昇進、二漸次遊行至險難國寶莊嚴城、三處處推求婆須蜜女、四於此城內市鄽之北於自宅內而得見之、五見之禮敬正申所求。隨文釋義中，善財見於市鄽之北自宅中住者，以生死煩多為市鄽。北為坎位，是北方，主黑也，是眾迷愚眾生之位也。菩薩居此迷流愛海闐闇之處，同行接生，令其發明。自宅中住者，以眾生生死海，是菩薩自所住宅。菩薩以大悲故，住一切眾生生死宅中，度脫眾生，成就普賢之行，具足無量功德。如經云「善財童子往詣其門，見其住宅廣博嚴麗」已下，廣說莊嚴。此是初見其依報。次「爾時善財見此女人顏貌端嚴乃至皮膚金色」，是見其正報及諸藝能，已下具如經說。「爾時善財前詣其所」已下，申請所求。「善男子」已下，正授善財所行之法。菩薩解脫名離貪欲際，以此解脫隨其樂欲而為現身，十方三界所見不同，如經具明。又經云「若有眾生暫見我者，即離貪欲，得菩薩歡喜三昧」者，明有信者而修禪定，禪悅其心故。若有眾生暫與我語者，即離貪欲，得菩薩無量音聲三昧者，明從定發慧，了音聲無體。若有眾生執我手者，即離貪欲，得菩薩遍往一切佛剎三昧者，是引接義。「如是」已下，昇座是無相智增，暫觀於我是觀照義，頻申是法悅義。目瞬是見諦入佛智境也。抱持於我者，攝受不捨眾生義。咂我脣吻者，受教說法義。凡有親近於我，一切皆得離貪欲際，入菩薩一切智地者，都舉諸有親近無空過者，皆獲一切智門。此明二乘及出纏菩薩但求離苦，未入大慈悲入於生死海同事接生，不達法界自在智王處染淨而無垢，會無依普光明智圓滿，十方任運利生無縛無解，方名永離貪欲際也。厭而出纏無大悲行，智未究竟，有所依在，修行不應以有所得心、一分無相無願無作空解脫門，莫以為足。應修智悲發起願求，誓度眾生學差別智，盡三界法無不皆知，明用三界事便成法界。善照自他十二緣生成一切智，了無邊劫與今無二，不求餘處別有出世解脫涅槃。以無作無依智印三界法本如是，無別思求，一依十住、十行、十迴向法門圓會，自當稱此。婆須蜜女是會第五無盡功德藏迴向門，為以行齊生死、是非見亡。以法界禪門真俗二染俱盡，以性等法界智周有無，無行不行、無生不利，招多福德故，名無盡功德藏。「善財白言聖者種何善根修何功德」已下，其女與善財說自往昔因。高行如來出世，為長者妻，布施寶錢，及文殊師利勸發大菩提心，以是因緣得如斯解脫。我唯知此離貪欲際解脫者，明往因以捨所重寶錢，是離貪。文殊師利勸發無上菩提心，是離欲。如一寶錢，其所

施不多，為心貴重故，能捨與多非異。此是無盡功德藏迴向，亦以禪波羅蜜為體。明圓通諸法，是寶錢義。約智門中，諸位通治；約位以第五迴向中，以出世禪入於生死真俗染淨不自在障、行不自在遍眾生障，治令自在故。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有六行經，分為五門：一推德昇進、二示其方所及以城名善度、三舉善知識居士名鞞瑟胝羅、四舉善知識所行事業供養旃檀塔座、五禮敬辭退而去。隨文釋義者，南方，如初釋。城名善度者，約此居士善度眾生故。居士名鞞瑟者，此云法；胝羅者，此云包攝。為此居士智慧廣大，包攝十方一切法門，具云悉怛履曳，此翻為慈氏，為明以第六出世智慧處俗行慈方便利生，以行成名故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此菩薩所有佛不涅槃際解脫門」。於此段中約立五門：一漸次遊行至善度城；二詣居士宅頂禮其足；三合掌而立正申所求；四居士為善財正說所行之法所行解脫門名不涅槃際；五舉所現行，供養旃檀塔座。供養旃檀塔座者，經云「我開旃檀座如來塔門，時得三昧名佛種無盡」者，明一切眾生分別心皆是如來智慧種，同於諸佛智慧種，無有生滅等相。此同十住中第六住、十行中第六行、十地中第六地，以十住十行中第六出世間之智慧門，迴向入纏處俗中，智慧利生之行故，為居士身處世化俗。置一塔室，於中安置一旃檀座，不置形像，表第六智慧門達無相法也。以此塔座供養，諸佛現在其前，明無相法無有三世古今之見，為以自佛智慧與一切諸佛智慧無相體同皆為一際，一切眾生亦與一切諸佛智慧本來一際，為諸眾生說如斯法，令諸眾生開佛知見、入佛知見、悟佛知見故，城名善度。居士名含攝一切諸佛、一切眾生智慧皆一體，不生滅故。既是諸佛智慧無生滅性，一切眾生亦不生滅也，故得一切諸佛不入涅槃。此意明如座上無相是佛故。「善財白言此三昧境界云何」已下，是居士答入此三昧見佛之數。此界他方三世諸佛總皆得見，所有見佛之數如經具明。意明諸佛眾生無生滅相，方便以將其旃檀座塔引接表示，令一切眾生達自身心性相智慧，如旃檀座塔本來佛也。明性相皆無，俱不生滅，達相如化、了性如空，智無依住，何有生滅？此是隨順堅固一切善根迴向，以般若波羅蜜為體，餘九為伴。此治出世智慧處生死中於大慈悲不自在障，令得自在故。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」至「辭退而去」，并頌有十四行經，分為五門：一推德昇進、二示善知識方所、三舉山名補怛洛迦、四舉善知識名觀自在號觀世音、五禮敬辭退。隨文釋義者，山名補怛洛迦者，此云小白花樹，山多生白花樹，其花甚香，香氣遠及。為明此聖者修慈悲行門，以謙下極小為行也。華者，明

開敷萬行故。此慈悲謙下極小和悅行花開敷，教化行香遠熏一切眾生，皆令聞其名者發菩提心故。舉善知識名觀自在者，以舊經云觀世音為正，梵云光世音，以慈悲光照世間，聞苦便救。有待念而方救者，意令彼迴心專緣善發心，令功德善根深固也。

問曰：觀自在可無慈悲，何以要須光世音？

答曰：夫一切菩薩約行成名，約名行表位。雖一切菩薩皆具智悲二門，今以名行表昇進，要須以名表法。今此第七隨順一切眾生迴向，成處世慈悲門，以光世音名是慈悲之號，以為表位行門令昇進也。觀自在者，但明觀照，成出世般若義自在故。以表觀世間苦表悲門，不如觀世音之號。《法華》中云「普賢菩薩從東方寶威德上王佛所來」者，又餘經云「觀世音在西方阿彌陀佛所」者，總是如來密意方便表法成名。意云東方是智、西方是悲，以方表法，實無方所。但約東為春陽發生日出普照，二十八宿中東方角宿及房心等七星，皆為眾善位，以表智門。西方七宿昴畢參等，主白虎、秋殺義。昴為刑獄，多主罰惡，以觀世音主之。而實佛國一方滿十方、一塵含法界，何有方所而存自他隔得別佛也？先德翻經之士，以三乘教謂此方無觀世音，以觀自在充號，此非實法界毘盧遮那如來境智道理。於《法華經》中會三入一門中，具有此三法，文殊、普賢、觀世音菩薩，表法身無相慧及根本智，即文殊之行主之；表從根本智起差別行，以普賢主之；表大慈悲心恒處苦流不求出離，以觀世音主之。以此三法屬於一人所行，令具足遍周一切眾生界，教化眾生令無有餘，名毘盧遮那佛。即明一切處文殊、一切處普賢、一切處觀世音、一切處毘盧遮那，乃至微塵中重重充遍，且約略明也。如海上有山多賢聖者，此約南海之上，亦主生死海上。餘義如文具明。亦約慈悲為流泉。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此大悲行門」，於此段中約立五門：一念善知識教思惟昇進；二漸次遊行至於彼山，處處求覓此大菩薩；三見其西面巖谷之中，觀世音菩薩於金剛寶石上結跏趺坐；四善財見已歡喜，觀世音遙見善財稱歎；五善財頂禮申請，觀世音為說大慈悲行解脫門。隨文釋義者，如第五婆須蜜女，以師子頻申引接成悲舉行，及報身相及境界所居皆寶莊嚴。至第六第七迴向，為大悲至極，熟物利生不就自報，就眾生界穢境而居巖谷，泉流縈映、樹林蓊鬱、香草柔軟右旋布地，觀世音菩薩坐金剛寶石，無量菩薩皆坐寶石。此是所居處，表巖谷，明險道趣。泉流縈映者，明慈悲瑩徹。樹林蓊鬱者，表慈心蔭密。香草柔軟者，表和言芳教，重悅人心。右旋布地者，表眾生順化，布慈悲地，令有所歸。觀世音菩薩坐金剛寶石者，表以金剛智用隨悲行，堅實深重無所傾動也。結跏趺坐者，智悲交徹也。無量菩薩皆

坐寶石者，悲行堅厚也。善財諦觀目不暫瞬者，敬法貴人，慈心見徹，無別念也。善財歎德，如經具明。善財往詣觀世音所，觀世音菩薩遙見善財即云善來，并諸稱歎。未及致敬先有是言者，明大悲深厚，先致慰問及稱歎，然後頂禮旋遶，申其所請。觀世音菩薩授與善財大悲行解脫門，明迴第六住、第六地中修出世慈悲，令成入俗慈悲之行。至此位中菩薩，是第七等隨順一切眾生迴向滿故，入俗智亦於此滿故，如下文指位，雖在東方有菩薩名為正趣，及至見時還同會而居，表此位菩薩入俗現行悲智齊也。至次下文和會，經云「善男子！我恒住此大悲行門，常在一切諸如來所，普現一切眾生之前，以四攝事攝諸眾生。」廣如經說。意明不離根本智，十方世界對現色身慈悲利物。已下廣明觀世音菩薩自所誓願利眾生事行，如下具明。「我唯得此菩薩大悲行門」已下，是推德昇進。此是等隨順一切眾生迴向門，方便波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，治十住、十行中出世大悲處俗不自在障，令得自在。

第二推德昇進。從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」有十八行半經，分為五門：一推德昇進、二示善知識方所、三舉善知識名為正趣、四重歎善知識光明威德神通普化、五勸令往問。

問曰：此何意不云辭退而去？

答曰：為此觀世音菩薩會中見正趣菩薩，悲智二位在此位齊滿，表悲終即無明之智自成，明悲智無二體故，不辭去也。又明從師子頻申比丘尼修悲起智，從此第八迴向已去至第十地神即從智成悲，即天神是智、地神是悲，明智悲合體即普賢行自在。此明智悲應真體通神性，名之天地之神，非世鬼神也。觀世音菩薩云東方有一菩薩名曰正趣者，明正智無邪，故云正趣。從空而來者，明智體無依、性無形質、神無不遍，自體真空起如幻身應緣利物，一剎那際響應十方，性無往來。以虛空而現幻像，故云從空而來。東方者，表是智也。云南方表法為虛無，為離中虛，為明、為正、為日。離者麗也，以明麗於地者，以北方為坎、為黑，以子為陰極、癸為陰終，以背黑而從明、背邪而從正是初啟蒙之位，故往南方。今至第八真如相迴向，即明東方為智、為震、為雷、為音聲、為青龍、為春生、為福德、為吉慶。日生於寅出於卯，定是非於辰巳也，至午巳東，總屬陽位。午為陽極，未為陽終。自未至丑是陰位。以此第八智明真如相迴向，即取東方為智，明照萬邪故。入於生死震動萬有，令明生故。教化眾生達真如故，照愚夫道成君子之德故，破佞邪道成正智故，照一切惡生一切善故，長諸善根成白淨無垢吉祥福德故。故東方表智、西方表悲，以此二位明悲智齊故。正趣菩薩從東方以來白花山西一處而見，以明東表智、西表悲。此觀音、正趣

會悲智二位一分始終。自此已去從智行悲也，即次後天地之神。是以明從悲行智即行狹不終，以智行悲即行廣無限自在故。如十地位滿智悲功成，十一地中還以悲為體、以智為用，即摩耶是悲、生佛是智。如是一一位中昇進皆有意趣。總別同異如東西南北，表自有趣求，啟迷發明，即往南方表之；若明智悲益俗，即東西表之。觀音在白花山西者，白者金像也，西方白，表金位也、主將位也。東方者木位，主青像、主相位也。相主生、將主殺，如來以約世間法則安立法門，令世間易解故。以此殺害之處置大慈悲之門，以為救苦。以東方春生之位置大智之門，以表智生眾善。令易達其事故。如《老子》云「上將軍居右，偏將軍居左。」明上者而具慈，恐妄殺也。而實大像混然，何有方形而可得也？但約法立名設其則也。然智悲之道，以一法而滿十方，以一行而遍一切萬行。雖然約世軌則設法，不無如世陳設者，是隨方應用也。是故此經觀世音菩薩云東方有菩薩名為正趣，表第八智位照世間大夜故。此同十住、十行、十地、十一地第八無功智之大用故。位同昇進，生熟逆順有異。此正趣菩薩從空中來，至娑婆世界輪圍山頂，以足指按地，其娑婆世界六種震動者，表智能破闇，眾生惑滅，境亡散也。智現妄亡，妄業所報得大地之境界亦亡散故地動，動者散也。如定現前，妄亡智應，報境盡亡。足指按地者，智之所行也，表以法空起智現，前眾執皆散。輪圍山是妄所執之報境，無依智現，所執境無。以禪觀方明，不可以想心斟酌。一切皆以眾寶莊嚴者，明妄亡境滅。隨智淨福相應，即諸功德便現身放光明，映蔽一切日月星電、天龍八部、釋梵護世四王所有光明皆如聚墨。其光普照一切地獄畜生者，如三界之光皆有漏業，隨生滅心功德所生，皆未離生滅我所有漏業果，皆有自他能所得業在。如真理智無漏無我無作具法性清淨任性大慈悲之智光，非世所及，無有隔障邊際分劑可及，十方洞徹六道遍周故。已下智悲之行，如經具明。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此菩薩普門速疾行解脫門」，於此段中約立五門：一依教速往詣彼菩薩所；二頂禮合掌申請所求；三正趣菩薩說自所行法名普門速疾行解脫；四善財致問：於何佛所得此法門？所從來剎去此幾何？來已久如？五正說所緣因依得法所在久近之數。云「善男子！我從東方妙藏世界普勝生佛所而來此土，於彼佛所得此法門」者，此約實而論。智無方所遠近之體，約以表法中云東方妙藏世界普勝生佛所得此法門，明東方是眾善發生之位。妙藏世界者，是自妙理法身根本智藏，性周圓滿普遍十方，名為世界。普勝生佛所得此法門者，明從根本智生差別智響應眾生，意明不移根本智大用而無功故。從彼發來已經不可說佛剎微塵數劫者，以根本智超塵出劫，不屬數量所

收。一一念中舉不可說不可說佛剎微塵數步者，明念念中超出過如是情量度量，一一步過不可說不可說世界微塵數佛剎，我皆遍入至其佛所，以妙供具而為供養。此諸供具，意明根本智性自遍周，差別智業用亦如根本智遍周，所作供養諸佛依根本智起，以根本無作智印起如幻業用，普印諸供養具無功而自成，以用歸本故。明此第八迴向已前以根本智行差別智，具大慈悲及世所有一切功巧五明技術之法饒益眾生。此位差別智終約用從本，總無功用任法自成，教化眾生亦復如是。自餘如經具明。此是真如相迴向，以願波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，以治有功用行入於世間，無功用智任運大悲。此位明有學諸法已終，會令悲智一性無二遍周故，在觀音會中一處而見。

第二推德昇進門中，從「如諸菩薩」已下至「辭退而去」有八行半經，約立五門：一推德昇進、二示善知識所在方所、三舉其城名墮羅鉢底、四舉神名為大天、五禮敬辭去。隨文釋義者，城名墮羅鉢底，此云有門，為此第九迴向主大法師位，同十住中法王子住、十地中第九妙善慧地有大法門饒益眾生故，故城名有門。問曰：何故此位見大天神？為明第九無縛無著解脫迴向智淨為天，其智無依，不為不思而恒應萬有，故號天神。即是此界乾神是也，自會此智，道相應也。凡為天地日月五星、名山大川五嶽四瀆、河海社稷之神，皆是菩薩所為，非是凡世鬼神力所堪能故。以乾為天門，以淨無垢智現眾法故。巽為地戶，以巽為風，動生萬物，勝持萬物荷負大地故，以配長女主持陰位，如初會風神是也。今大天神城名有門，如天淨體現世一切所有法門，此依化主立名。有大法門故，城名有門。如天現像，善惡俱示；如天無思，賞罰應時。此天神即是無為無作淨智為體，一切眾生同共有之。從自心迷，惑智殊品，見各不同，淨穢皆別。若心淨者便為淨土，名第一義天、一切智天，非如五行生滅天也。此天神是應真名神，為明修行昇進漸智通靈性，號之為神故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此雲網解脫門」，於此段中約立五門：一念善知識教思惟昇進；二漸次遊行至有門城；三推問諸人大天所在；四知其所在往詣頂禮申請所求；五時大天出，四長手取四大海水用洗其面，持金花以散善財而為說法。隨文釋義者，出四長手取四大海水自洗其面者，明發大菩提心者難得難見。取四大海水用洗面者，明貴發心者洗面方觀。持諸金花以散善財者，明貴重而觀、貴敬供養能發大菩提心者故。又表四長手取四大海水，以四無量心、四攝法攝眾生故。用洗面者，明以大悲水以從智用觀察眾生恒攝受也。如芬陀利華者，百葉白蓮華也，明端正香潔人皆樂見。菩薩亦爾，心端行正，能說法香熏澤

人心，皆令解脫，人皆樂見。善男子我已成就雲網法門者，明大悲雲普覆一切，雨教如網漉眾生故。善財問言：此法門境界云何？如下所明。金、銀、琉璃、[王*頗]琍、車璩、瑪瑙、大焰寶、離垢藏寶、大光明寶、寶瓔珞、寶耳璫，及寶冠、寶釧、寶鎖、珠網、種種摩尼等，及華鬘、香，一切衣服、音樂等具皆如山聚，及無數百千億諸童女眾，而彼大天授與善財，令其捨施攝受眾生，如經廣說。及所教化饒益眾生之行，如經廣明。此是第九無縛無著解脫迴向行中善知識，以力波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中同治；約位門中偏治處於三界菩薩人天眾中說法不自在障，令得自在，入於靈智神化，自在轉正法輪。

第二推德昇進中，「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十行經，約立五門：一推德昇進；二示善知識所在，云在閻浮提摩竭提國菩提場中；三舉善知識地神名安住；四勸詣彼問；五禮敬辭去。隨文釋義者，問曰：何故不云南方，云閻浮提摩竭提國菩提場中有地神名安住者？答曰：此同十住中第十灌頂住，迴彼解脫入於生死，令隨智大慈悲饒益眾生悉圓滿故。但云閻浮提，無別偏求，此以等法界迴向法故。又菩提場主地神，是總攝義故，十地倣此樣式。摩竭提國者，前已釋也。菩提場主地神者，以前明天神主智圓滿，此云地神主慈悲圓滿，表地能荷負萬有長養眾生故。以表慈悲處下生諸法門，育載荷負眾生皆令離生死苦故，以地神表之。亦明地神是此位菩薩主持，即是此號地神也，明大悲厚載萬物。菩提場中者，此位會菩提理智慈悲五法為一皆圓滿故。名安住神者，於此五法齊圓，無所傾動故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此不可壞智慧藏法門」中，於此約立五門：一漸次遊行趣摩竭提國菩提場內安住神所；二百萬地神同在其中，同共稱歎善財至德；三百萬地神放大光明照大千界，普皆震吼莊嚴大地；四示善財往業善根；五舉自行法門名菩薩不可壞智慧藏解脫門，授與善財。隨文釋義者，百萬地神表大慈悲行圓滿故。咸放光明照三千大千世界者，明智滿悲圓。又三千大千世界一時震吼者，皆明善財至此位智悲總圓滿，生死涅槃染淨業謝，福增報現致使如然。地神以足指按地，百千億阿僧祇寶藏自然涌出者，表善財自行所及故足指按地。又表善財始發行入此位故，既入此位報境便現，所現寶藏是也。初舉地神自行報果，後舉善財所及處。我得菩薩解脫名不可壞智慧藏者，明悲從智起即無可壞故。藏者，以法界行智無不含、悲無不滿，無生不濟、無苦不救，智悲遍周名之為藏，於行不著名為解脫。凡所差別，智中所行大慈大悲皆是菩薩行故，唯法身根本智是佛也。「善男子！我憶自從然燈佛已來，常隨菩薩恭敬守護，觀察菩薩所有心

行」者，明從根本智起差別智，學慈悲行也。乃至如下文廣明。「善男子！乃往古世過須彌山微塵數劫，有劫名莊嚴，世界名月幢，佛號妙眼，於彼佛所得此法門。乃至不可說不可說佛剎，微塵數如來、應、正等覺悉皆承事」者，明大悲行深廣，自不求安。乃至示成正覺入涅槃，總是菩薩行收；妙眼如來及世界，總是智慈自己之法故。如毘盧遮那如來處道滿圓極之報身報土，如是菩薩行無始無終，是尋常家事，周滿十方如因陀羅網也。自從此已去，入十地位中所論發心近遠，皆是多表大悲深廣，不限其生及以劫量。無始無終，然亦不出剎那之際也，隨世多劫，約智無時。此是等法界無量迴向，以智波羅蜜為主，餘九為伴。約智門中，諸位通治；約位門中，治出世智悲，迴入生死中令自在故。已下推德昇進，入初地位中也。

新華嚴經論卷第三十七

新華嚴經論卷第三十八

長者李通玄撰

善財童子善知識十地位，自此已後十箇地中修行，一依安住地神所智悲之行。以彼十住、十行位中出世智悲之行猶多滯淨，以十迴向大願和融出世間真俗二智，使恒處世間行大慈悲智無淨染，雖處世間，如淨蓮花處水不污開敷菡萏色香第一，菩薩處世大悲行花開敷功德第一。下九箇天神、一箇瞿波女總是女類，並是俗流無出家類，明以前出世間入於世間，如迴向法長養大悲，以女表之。夜神者，以明入於世間無明大夜，以法照凡，令開敷明解故。以出纏妙智入俗接生，名之為神。亦以慈悲之行，處於天地晝夜之中，以為神位，持世間法則養眾生故，以家法以化初心智未具者。若以智滿，便同俗士，現同外道工巧技術，智增悲妙，便入諸天地靈神位中，生持世法祐護眾生。以其靈智十方應現各不同，然其本身不離一切諸佛眾會，而亦不壞十方示現佛身故。應知如是次第修學，不滯其功。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有七行半經，約立五門：一推德昇進；二示善知識所在，云在此閻浮提摩竭提國；三舉城之名號迦毘羅；四舉善知識夜神號婆珊婆演底；五禮敬辭去。隨文釋義者，城名迦毘羅者，此云黃色，此城上古有黃頭仙於此修仙道，故立名也。表法中，以夜神智會中道，合中宮黃色，黃為福慶之色。應真菩薩內懷白法外現黃色，是福德之色故，城名黃色。摩竭提國，是如來示現成菩提道處，明此位昇進會本位故。如十住中初位妙峯山頂，以方便定力會佛出纏智慧妙理之體。此十地中初地菩薩位，會如來智慧入纏大慈悲中菩提果故。已後例然。神名婆珊婆演底者，此云主當春生，為此神主當眾生春生諸苗稼也。表法中，是主當初地菩薩昇進春生萬行之苗稼也。以能常於生死海，破一切眾生為明暗故，名為夜天。又智自在故，名之為天。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此破一切眾生癡暗法光明解脫門」，於中約立五門：一念善知識教思惟昇進；二漸次遊行至於彼城，從東門入佇立未久便見日沒；三以四種念善知識勝德；四見夜神於虛空中處寶樓閣香蓮花藏師子座上，身如金色、目髮紺青，形貌端嚴；五善財見其夜神以身投地禮夜神申請所求。從見夜神已後，復立六門：一見夜神身色端正，皮膚金色、目髮紺青；二見夜神身著朱衣梵冠瓔珞；三見夜神星像炳然在體；四見夜神一一毛孔皆化度無量眾生隨根與法，或生天上人間、

聲聞緣覺，所得不同；五見夜神或示現菩薩三昧種種自在；六善財投身於地禮夜神足，合掌申請所求法門。此之境界身量毛孔乃是法界之身，極其法界際境界也，令修行者倣而學之，十地方終。舉樣極令學，纔得其分也，乃是全中之分故。以智之境界及時不遷，即全約位昇進，即分於申請所求中復立十七門：一善財冀望依善知識獲佛功德法藏。二夜神稱歎善財授與自己所行之法。三舉法門名目名菩薩破一切眾生癡暗法光明解脫。四「善男子我於惡慧眾生」已下，舉自所行大慈悲之行。五夜神說二十一行頌，以自己所知之法勸善財修學令入。六善財白夜神發心久近。七又問夜神得此法門其已久如。八從乃往古世過如須彌山微塵數劫，舉自發心久近劫數。九舉劫名寂靜光。十舉世界名出生妙寶。十一舉有四天下名寶月燈光。十二舉城名蓮花光，王名善法度。十三舉城東有一大菩提樹下，有佛號一切法雷音王城正覺。十四舉有夜神名淨月，所告有佛出興。十五舉自己身為王夫人名法慧月，因供養彼佛發菩提心，經須彌山微塵數劫不生惡道、種諸善根，經八十須彌山微塵數劫常受安樂，於彼佛菩薩所常修善根，而未滿足菩薩善根。十六復過萬劫，於賢劫前有劫名無憂，世界名離垢光，有五百佛於中出現，我為長者女名妙慧光明。其本夜神生在妙幢王城中作夜神，又來震動我宅、放光現相，讚歎妙眼如來所有功德，自為前導引至佛所。我纔見佛即得三昧，名出生見佛調伏眾生三世智光明輪。十七得三昧力故，得憶念如須彌山微塵數劫其中諸佛出現、於彼佛所聽聞妙法，以聞妙法故，即得此破一切眾生癡暗法光明解脫。得此解脫已，即見其身遍往佛剎微塵數世界。已上明發心久近，已經八十一須彌山微塵數劫，又經萬劫。其中一須彌山微塵數劫，又一萬劫，於佛菩薩所修善根方得三昧，名見佛調伏眾生三世智光明輪。又以憶念劫中得見一切須彌山微塵數佛，以諸佛所修行聽聞妙法，方得此破一切眾生癡暗法光明解脫門者，在憶念劫中方得此破一切眾生癡暗法光明門，此明得法久近，總是八十二須彌山微塵數劫。又經一萬劫，爾所劫中常以女身行菩薩行，明修大慈悲心深厚，舉劫長遠。以最後憶念劫中，該含三世一念普周，皆是一念中多劫也。如初舉遍往佛剎微塵數世界，一一世界中佛悉供養承事，次舉百佛剎微塵數世界，次千次百千次不可說佛剎微塵數佛剎悉皆遍往承事，及所說法門悉皆領受，漸漸增長滿十方法界供養諸佛，教化安樂一切眾生。此是初地以百為首，便滿十方一切法界無盡佛剎。不同三乘但言百佛，不云百佛剎微塵及以不可說佛剎微塵世界等事。自餘如經具明。意明處世行悲深厚，不求出世之心盡窮劫也。此是初歡喜地善知識，以檀波羅蜜為主，餘九為伴。此明入俗同纏長養大慈悲門，具足檀波羅蜜令得圓滿。以修慈故，多生不離女身，以表無

出世相、常處俗流也。此十地中，總明處世長養大慈悲門。十箇善知識無出家相，總為女天，說多生因本發菩提心時亦是女身，以表十地是入眾生界長養大慈悲之行也，以表女是慈悲能長養子孫無疲勞故，用明菩薩養眾生故。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」長行有十五行半經、偈頌十行經，於中約立五門：一推德昇進；二示善知識居處所在，云此閻浮提摩竭提國菩提場內，有主夜神名普德淨光；三善財說頌歎婆珊婆演底夜天神德；四善財說頌已頂禮夜神足；五辭退而去。此普德淨光夜神，是婆珊婆演底往劫為王夫人時，於夜覺悟之師。於八十二須彌山微塵數劫又經一萬劫，常為其師，引接示導，如前所說者是。不云南方，直云摩竭提國菩提場內者，表修行處生死之慈悲，不出菩提體別有世間慈悲行故。故閻浮提及摩竭提國是世間菩提場內者，表此世間在菩提場內，明會世間慈悲之行是菩提心內所行之行，不別有也，表處纏大慈大悲之行與覺體一也。明果作因，因果一也。如下善財歎夜天頌云「多劫在惡趣，始得見聞汝，亦應歡喜受，以滅煩惱故。」以明修大慈悲行要經多劫住生死苦海不以為厭，慈悲行方得成就故。明修出世道，一念而即現前；行大慈大悲行，不限劫數也。自餘如文自具明也。多劫約俗，一念約真，二事通融自體無礙，即乃是一念中多劫、多劫中一念，以真俗體不礙故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯得此菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門」，於此段中約立五門，一念善知識教思惟昇進、二漸次遊行至普德淨光夜神所禮敬申請、三夜神為善財說種種法、四夜神說自行法門名菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門，授與善財；五夜神正說以此法門普見三世一切諸佛及國土道場眾會，及救護一切眾生故。隨文釋義者，法門名菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門者，此是戒波羅蜜，以法身為戒體，即一切境界性自禪故。法界性禪即智自遍周，以智遍周所以普遊步故。常處生死行大慈悲，長養自體大慈悲心，於法性之中具菩薩行遍法界故。菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門，明處生死中菩提法樂，亦能具足菩薩大慈悲，復能遍行普賢道故，此明自心菩提場內菩薩大悲之行。名普德淨光夜神者，智悲遍周照眾生之長夜故，名為淨光。具慈育俗，名之為德。其智不為，性自大用遍周，名之為神。如此禪體，以菩薩行大寂靜法界無礙大慈悲心寂用遍周故，約其功用安四禪之名。經云「分明了達成就，增長思惟觀察，堅固莊嚴，不起一切妄想分別大悲救，護一切眾生，一心不動修習初禪」者，以法身根本智正緣念度一切眾生不名妄想，以不緣惡法故。以法性理中所分別所緣利物皆以智為依止，成大慈悲之門無世染習故，不名妄想。又云息一切意業攝

一切眾生智力勇猛喜心悅豫修第二禪者，息一切意業是偏慈不普心也。喜心悅豫者，以此二地菩薩行，以法性菩提之慈，以攝化一切眾生之法悅樂故，名為二禪。思惟一切眾生自性離生死修第三禪者，明以普見一切眾生同一菩提法性自體解脫以為禪體，不自獨見一身有禪體故。以一切眾生總體解脫故修第三禪，經云「一切眾生自性厭離生死修第三禪」者，自性厭離生死，此是譯經者誤也，應云一切眾生性自離生死故修第三禪。悉能息滅一切眾生眾苦熱惱修第四禪者，此一乘菩薩從初發心，乘如來菩提心根本智乘，修大悲行處生死海，觀達眾生根本源底同一如來菩提體用智海，便常以法界智日，常於不達迷暗之夜，為一切眾生解諸迷暗。不同前三乘別求自己清淨樂果，而實未曾而得究竟一切樂果。是故說《法華經》會三歸一，來歸此法故。已下所有利眾生之行門，如經具明。此是持上上十善戒，以菩提體為戒體，以居菩提場內夜神表之。以菩提心成大慈悲為戒體，十迴向以舡師為戒體，十行中釋天童子以工巧諸技術以為戒體，十住中海雲比丘觀十二緣生法自體清淨以為戒體，於此第二地中以菩提場內普德淨光夜神以為戒體，此明菩提中智處於世間修慈悲門以為戒體。此是第二離垢地中善知識，以戒波羅蜜為主，餘九為伴。治菩提心處於生死海行於慈悲不自在障，令得自在故，此明和融菩提生死一不自在使令自在。此位中以菩提體觀三界無生滅性，是總相觀。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」，長行并頌有二十五行經，於中約立五門：一推德令善財昇進、二示善知識處云去此不遠於菩提場右邊有一夜神名喜目觀察眾生、三普德淨光天重為善財說頌、四善財頂禮普德淨光神足、五辭退而去。釋曰：去此不遠者，明以菩提為第二戒波羅蜜在菩提場內，此第三忍波羅蜜還以菩提為忍行故，去此不遠。於菩提場右邊者，以右為智位、左為悲門，明以菩提起行成其忍慈，不忍即無慈故，明以有忍故能行慈悲。有一夜神名喜目觀察眾生者，是忍中之慈，名之喜目。不捨眾生，名為觀察。又觀根攝化。名為觀察眾生夜天神者，前位以菩提為戒體，都淨三界有欲之心、下界散動心欲、上二界忻禪樂淨心欲。此第三發光地以修八禪，能同彼禪不染禪性，能同欲界不染欲性，名為發光地，名為夜天。其智應真，號之為神。於三界中教化眾生自在，名之為天。亦明此位一一別治三界中欲習令清淨，得三界中同別之相，名觀察眾生夜天神。四地生諸佛家；五地習世間藝能；六地三空寂滅神通定現前，得寂用神通自在，周遍十方攝化眾生。此已上得出世間中世間自在故。第七地已去入世間自在，如十迴向中亦有此勢分，十住、十行亦然。又有勢分不同，如十迴向中即迴十住十行中解脫入於世間；至第七迴向位中昇進通

聖，即見觀音正趣菩薩；至第九第十迴向中却還世間，智通於神持眾生界；乃至九地總是神位；十地釋氏女瞿波，是如來往昔為太子時妻，表十地慈心法喜已滿故。從前十迴向已後修處世間慈悲之位，至第二地菩提場內普德淨光神是會菩提體一分之極；從此二地已後至三地以於菩提場中起用，一一禪界同別修行，六地中方於菩提體中起用始寂用自在；第七地純是處纏修菩提中慈悲及智使令圓滿；至八地方始智悲任用無功而自成，猶須念本願及佛加持方始明了；九地十地方始學佛十力四無所畏。前從普光明殿說十信心位已，次昇天明五位昇進，猶恐隨言說教中，不能具足體會其五位中昇進同異之意。於此〈法界品〉中，以善財求善知識名目、居處國土、城名年歲、園林報果、南北東西、近遠男女、聖凡天人龍神，以法及像表之，令會其聖意昇進次第之行，使令學者善得其宜，不令錯謬不滯其功。於中有十三行頌，歎如來境界喜目夜神能知，如文具明。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此普喜幢解脫門」，於此門中約分五門：一念善知識教思惟昇進；二善財意欲詣喜目觀察眾生夜神所；三夜神神力加持善財令知親近善知識多所饒益；四善財蒙加持已速發此念，自知由親近善知識能勇猛勤修一切智道；五善財詣喜目夜神所觀察夜神攝化眾生饒益境界。從此「所見夜神在於如來眾會道場坐蓮花藏師子之座」已下長科為十二段：一「爾時善財童子發是念已」已下至「皆令歡喜而得利益」有五行半經，明初觀喜目夜天攝化境界分。二「所謂出無量化身雲充滿十方一切世界」已下至「如是宣說一切菩薩種種行法而為利益」，於中有八十三行半經，明以十波羅蜜攝化眾生分。三「復於一一諸毛孔中出無量種種眾生身雲」已下至「主方神等相似身雲周遍十方充滿法界」有十七行半經，明菩薩喜目夜神毛孔化身十方同類攝眾生分。四「於彼一切眾生之前現種種聲」已下至「從初發心所集功德」有八行經，明喜目夜神出現遍滿十方音聲，說喜目神初發心來所有功德親近諸佛及所行波羅蜜海分。五「所謂承事一切諸善知識」已下至「令無量眾生住如來地」有四十六行半經，明前所現音聲所說喜目神所修行及供養諸佛教化眾生境界分。六「爾時善財童子見聞如上所現一切諸希有事」已下至「堪修普賢菩薩行故」有八行半經，明善財童子見如上教化境界，得入此喜目夜神所行法名不思議大勢力普喜幢自在力解脫法門分。七「爾時善財童子」已下一行半經，明善財說頌歎喜目神功德分。八頌中有十行頌，明正申頌意歎夜神道德分。九「爾時善財童子」已下三行經，明善財問夜神得解脫久近分。十「我念過去世」已下至「其心不忘失」有二十六行頌，明夜神答善財住劫久近分。十一從「此後供養十億那由

佛」已下至「了知十法界一切無差別」有六十五行頌，答善財住劫供養諸佛久近多少之數。於此供養分中有十一段，前十段各有十佛名、後一段有一佛名，皆配十一地中隨位昇進，一地配十佛名號，十地配百佛名號，十一地配一佛名號，明後一攝前多故，明一地具十地行故，以十波羅蜜互參成故。第一從此後供養十億那由佛者，配初歡喜地，明初總攝末故、初含多故、願廣大故。初地明勝願發心，初即多故，是總相義。此初地是第三地中初地故，乃至十地是第三地中十地故。初佛功德海者，是第三地中初地，檀波羅蜜門為主，餘九為伴。以此位是第三地中前後地內十波羅蜜總在此位中，餘位亦倣此相收，如帝網相入一入多故，此明忍體總收因果遍也。五位中位位皆然。第二一切寶光剎其劫名天勝者，第二離垢地，戒波羅蜜為戒體故。天者，表淨戒自在勝於煩惱，名為天勝故。五百佛興世者，以戒波羅蜜為主。五位中五百箇波羅蜜，總以戒淨體收，名為五百佛興世。若於自心境自體無垢，外別見他佛，是人未離魔業。初佛號月光輪，表戒光圓滿，餘九佛號是戒中主伴。波羅蜜因果名號如下。如是等諸佛我悉曾供養，尚於諸法中無而計為有者，為智波羅蜜未圓，明昇進未熟，戒取猶在，表以昇進生熟論之。至於十地智波羅蜜圓明，有五百重昇進，習氣生熟不同，此明總相中別、同中之異。以一發菩提心已受無量安樂，所修生熟十地猶存，十一地方盡二愚至佛位。為對習氣，安立諸地職位治之。計其理智，十地差別如空中鳥跡。然約其習氣同別，行相非無。次第從此復有劫名曰梵光明者，是第三發光地位修八禪，都治三界習障，欲界樂欲障、上二界樂禪障，現第一義天光淨無障，號劫名梵光明。梵名淨也。治天界染淨習氣，一分淨名為淨光明。世界名蓮花燈，此是當位行無染名也。莊嚴極殊妙，以忍波羅蜜為莊嚴故。名極殊妙，以忍為行首故。彼有無量佛者，以明忍體總收諸行故。云彼有無量佛我悉曾供養者，以忍辱恭敬為供養一切佛故。初寶須彌佛者，以第三地忍辱謙敬，為行中高勝故，如須彌山高勝也。此佛為主，餘佛為此忍中之伴，已下一一隨十地十一地十波羅蜜萬行主伴配之，一切諸佛皆依此五位行中理智願得佛果故。離此法別見佛者，無有是處。以智所行及處說，名劫量大智之境，都無有時日歲月也。皆須約自實佛實智實法而論，不可隨自他虛妄見也。若智滿行周，一切總佛。第四地配精進波羅蜜。八十那由他佛者，表八正覺道為精進行體故，餘八邪之行非佛故。那由他者，萬行總數。次第五地禪波羅蜜中，劫名寂靜慧，剎號金剛寶，表法性身為禪體，明語默皆寂靜也。金剛，總明禪體無壞性。於中有千佛次第而出興者，表禪攝用歸本，以十地中一地有百波羅蜜為主伴，此禪位中收十地位為千次第也。第六地般若為主，有劫名善出現者，表智

慧善能出現諸法剎。號香燈雲者，表智慧為香，破暗為燈，說法普覆為雲。億佛於中現者，以般若從用，以億舉數之。前位千，此位億也。第七地中有五百諸佛於中而出興者，表方便波羅蜜通收五位門出世智慧，總入俗同事成大悲行故，舉五百佛為行數。劫名集堅固王者，處纏不污方名堅固。王者，自在義。第八地有八十那由他佛者，表無功用之大用，已終八正之總備。第九地六十億那由他佛者，一那由他當此溝是。此第二十數，表法師之位，法雲普雨六道化周。亦表第一般若，總通十地位雨法滿故。第十地中有三十六那由他佛者，表智圓三世，六位齊明，因果徹故。以智增明，三世六位無始終，一圓智故。第十一地有一佛者，表收三世六位為一法界無礙大用故。此收別同本，依根本智故，成普賢門佛果圓故，一多徹故。一如經，細看文義，皆自有此意，非是人情強安立也。第十二段中，「善男子」已下至「我唯知此大勢力普喜幢解脫門」有九行半經，明都結已上發心始末因果劫量分。於此段中，彼轉輪聖王名十方主能紹隆佛種者，豈異人乎？文殊師利是也。爾時夜天神覺悟我者，普賢菩薩之所化也。其王寶女蒙彼夜神所化者，即此喜目神是。表法是依根本智法身之理起差別智行，表大慈悲不限時劫，以佛剎微塵數以況之。經如是等劫量修行得此大勢力普喜幢解脫者，明第三地修三界，別對治四禪八定得自在故，處世行慈悲行忍行一分終故，始於一切善惡眾生常歡喜不厭故。以此修行劫數，答前善財所問發心久近故。明忍性遍周一時總答，又明智無前後故。經云「禪波羅蜜所有資具」者，明施戒忍精進、四念觀、三十七道品等是禪家資具，亦以五停心觀、十八事物空閑寂靜是禪家資具，亦以師弟法智之正教是禪家資具，亦以十波羅蜜與四攝、四無量為助顯法界體用自在是禪家資具。此是第三發光地善知識，以忍波羅蜜為主，餘九為伴。治三界中住禪染淨二障一分，行大慈悲使無礙故。如是染淨二習一分微薄，始於善惡眾生一分不生厭捨，得大勢力普喜幢解脫門。前五位十地中，言說所陳恐不能了意，至此位中以善財求善知識名目處所、男女長者、比丘比丘尼優婆夷、菩薩夜神等名行相狀，託法及事以表之，使令易解。

第二推德昇進門中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十四行經，約分為五門：一推德昇進、二示善知識所在、三舉善知識夜神名普救眾生妙德、四勸善財令往詣、五禮敬辭退。隨文釋義者，在此會中有一夜神者，明菩提及智悲圓滿，名在此會中。夜神，如前所釋。此是十地中第四焰慧地，生諸佛家，住菩提位，長大慈悲門。以第二地夜神名普德淨光在菩提場內，明與菩提心相會。為初地是勝願發心，二地方會真體得中道故。自此已後直至十地，長養大慈悲心方終。十一地純是普賢之處世妙行。前三地治三

界業一終，名為發光地此地。生如來家淨慧現前，名焰慧地，自餘如文自具。
第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下，長科為十四段。一「爾時善財童子」已下至「作是願已」有六行半經，明正念喜目夜神之教，思惟趣入，不違其善知識教分。二「往詣普救眾生妙德夜神所」已下至「放光入善財頂充滿其身」有五行經，明普救夜神放眉間光明名智燈普照，入善財身分。三「善財爾時」已下至「令得一切智清淨光明故」有三十九行經，明善財蒙光入身，即見智燈普照法門所照境界，及普救夜神所行之教化眾生境界海無邊分。四「時善財童子見此夜神如是神力」已下至「以偈讚曰」有五行經，明善財見其夜神神力，以偈讚德分。五善財正說二十行半偈，重明前所見法分。六「爾時善財童子說此頌已」已下至「修何等行而得清淨」有三行經，是善財請問修何等行而得清淨，及問得此解脫其已久如分。七「夜神云善男子」已下至「我承佛神力今為汝說」有九行半經，明夜神推法難知，非是天人及二乘所能測知，推以佛神力為汝說分。八「善男子乃往古世」已下至「示現如來出現不思議相」有九十七行經，明轉輪王城北菩提樹前寶花光明池中，蓮花十度放光饒益不同，及一切境界普興莊嚴雲分。九「善男子此普照三世一切如來」已下至頌有四十八行半經，明寶花燈王城北蓮花中初佛出現，普賢菩薩告知輪王與眷屬俱往見佛，及偈讚如來出現分。所說十行頌讚如來德，如經具明。十「爾時轉輪聖王」已下至「發阿耨多羅三藐三菩提心」有七十二行半經，明轉輪聖王及女興供，其女妙眼獲益發菩提心分。十一「善男子我念過去由普賢菩薩善知識」已下至「聽聞說法依教修行」有十六行半經，明都結已上修行因緣眷屬名號，及因普賢發起善根分。此初佛所得法，菩薩普現一切世間調伏眾生解脫門。十二「善男子過毘盧遮那大威德世界圓滿清淨劫已，次有世界名寶輪妙莊嚴劫名大光，有五百佛於中出現」，已下十佛所，此普救夜神於一一佛所受生，而為不同供養聽聞諸法，如文自具。十三「善男子此世界中有如是等佛剎微塵數劫，一切如來於中出現，我皆承事恭敬供養，所說法門皆不忘一文一句」已下至頌有十行半經，明總都結所經諸劫供養諸佛得法門分。此段明智滿行周，自佛會為一法界故，都舉佛剎微塵為量也，大約且以自佛果遍故。如下一段頌，總都結如上所供養佛數作十一段。十十為首，總有須彌山微塵數佛，曾所供養。此都言十一地自行佛果故，自行相應他佛自會一體也，不可作一面自他之求。十四「我唯知此菩薩普現一切世間調伏眾生解脫」已下，是推德昇進。隨文釋義者，云往古過佛剎微塵數劫有劫名圓滿清淨者，此是一切智之圓滿普照之體也。其世界名毘盧遮那威德者，此是種種差別智

之純雜光明自在，此是精進行之遍周。有須彌山微塵數佛於中出現者，是精進位昇進，差別智廣量高，出世間之果也。前位舉三十六那由他，又一無量又五百更有一佛，為昇進見佛智之廣量。此須彌山微塵為佛量也，明勝進高昇。此世界東際輪圍山側有四天下名寶燈花幢者，明東際及以寶燈花幢者，總明修差別智也。有百萬億那由他諸國土者，此明一切智智主伴法門眷屬攝生報居境界也。此四天下閻浮提內有一國土名寶花燈者，此明差別智自在照曜義也。於中眾生具行十善，有轉輪王於中出現，名毘盧遮那妙寶蓮花髻，於蓮花中忽然化生者，表一切智種種差別智生皆無所生，而生無所染也。三十二相者，智所報生也。七寶具足者，表七菩提分也。王四天下者，四智遍周也。恒以正法教導群生者，正智現行無邪行也。王有千子者，萬行具足也。夫人寶女，並表法樂慈悲也。其有一女名普智焰妙德眼者，此是普救夜神會智悲之行，其此世界淨穢合成、愚智同居即是，此位會融染淨成智悲二行。於其城北菩提樹前有香池名寶花光明者，此表法身戒定體之香也。香池之內出大蓮花，名普現三世一切如來莊嚴境界雲者，是於法身中起十波羅蜜行也，能現一切諸佛境界如雲故。須彌山微塵數佛於中出現者，總明一切諸佛皆以一切智智大慈大悲十波羅蜜法身池中起精進行而出現故。已下香池中蓮花十度放光者，明節級利生。十千年前此大蓮花放淨光明名現諸神通成就眾生，若有眾生遇斯光者，心自開悟無不了知者，配檀波羅蜜為主，餘九為伴。十千年後佛當出現者，每以智波羅蜜為佛出現，互體為十及以百千萬，皆以智為十佛也。又九千年前放淨光明名一切眾生離垢燈者，配戒波羅蜜為主，餘九為伴。九千年後佛當出現者，至智波羅蜜是佛出現。八千年前放大光明名一切眾生業果音，若有眾生遇斯光者，悉得自知諸業果報者，配忍波羅蜜中十波羅蜜。八千年後佛當出現，已下七六五四三二一，總如是以配之。末後云供養佛剎微塵數佛者，智滿行遍，自心如佛，行總如佛，見總如佛，十方世界無不是佛故。已下頌中，一百一十箇佛號者，配此十地十一地因果佛位故。頌云「初佛名智焰」，即是初歡喜地，檀波羅蜜為主，餘九為伴。是初地中檀波羅蜜中，十波羅蜜互為主伴，皆隨波羅蜜佛名號審觀之，自見意況。從此次第復有十佛出。初名虛空處者，此配第二離垢地，戒波羅蜜，以戒性如虛空，以身為戒體故。餘九箇佛名，是此位中戒為主伴波羅蜜名故。從此後次第復有十佛出，第一光幢佛者，配第三發光地中忍波羅蜜，以修八禪淨治三惑障名之為光，惑亡成忍不動名幢。已下九箇佛號是主伴波羅蜜行中果也。如是已下一一地中十波羅蜜參融，皆十佛果名號，如上配之，自見其意。都舉佛剎微塵數佛者，智滿行遍，無不佛故。皆悉承事者，即聖凡同體，無一法不

佛，空無間也。以普眼觀之，徹其心境，無不佛也。智隨敬行，一切皆佛故。如是見者，以事而論，亦實如是。表法而論之，一切總實。是故若一法一物不是佛見者，當知是人即是邪見，非正見也。即有能所是非諸見競生，不得入此普賢文殊智眼境界。如是見初心及智滿不移，地地中以總別六相義明之。經云「毘盧遮那藏妙寶蓮花髻轉輪王者，豈異人乎？今彌勒菩薩是」者，一切智智藏圓滿是佛果滿，菩薩行亦周。其王妃圓滿面者，以智滿法悅是。圓滿面又面者，表見聞香味諸法滿故，以表法悅如妻義也。今寂靜音海夜神配第五禪門，表禪悅樂也，非如世間妻取少分像也。王女妙德眼童女者，表以智行慈，無染淨二習也。又經云「善男子！過毘盧遮那大威德世界圓滿清淨劫已，次有世界名寶輪莊嚴，劫名大光，於中有五百佛出現，我皆承事」者，此十一地中都行五位中各十波羅蜜互為其體，一位有百共為五百。於中隨佛出現事佛之身，或為夜神、或為輪王、或為阿修羅王者，是佛果中隨位之行。最後為妓女者，表法悅樂，明十一地中五百行滿，約如是知。離行自法自佛果外，一向別緣身外他佛而求真者，本非修道見道人也。若自行位果及者，諸佛自相應也。以自佛果相應故，設強求而得見者，是暫化現也，非自行所及故。此明一位中具十地法，地地之內皆有十種十地體故，以十波羅蜜互參而成故，同別具足也。如是皆如帝網門一多相徹。此是第四焰慧地善知識，以精進波羅蜜為主，餘九為伴。治處世間修慈悲懈怠，不樂精進捨眾生障，使令專精進教化眾生故。此五位十地位同佛果，一一約修行智慈所及所行所到處施設佛名，不可如情，要期立志暫見佛化身也。一一須立自智自行及處而為名佛，一一以名下義次第配當，自見其意，不可於自法外別作安摸。「善男子！我唯知此菩薩普現一切世間調伏眾生解脫」者，明推德昇進。

第二推德勝進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有八行半經，約立六門：一推德勝進、二示善知識所在云去此不遠、三舉夜神名號寂靜音海、四舉夜神徒眾主之神數、五勸善財往問、六聞善知識所在禮敬辭去。釋曰：前云眾會中：此云不遠者：表前是精進波羅蜜：總將眾行會菩提體：不離菩提體中：故言眾會中；此明以禪定進修勝位，於此位中習世技術工巧諸餘藝能勝前位故，不離菩提體故、不離精進行故，而有巧能名。去此不遠夜神名寂靜音海者，明寂用遍周也。寂靜是定也，音海是用故，明依此第五地禪門因定起慧，用如海廣大故。坐摩尼幢莊嚴蓮花座者，明定體無垢，無染著也。百萬阿僧祇夜神前後圍遶者，明定體遍周，行亦遍周。百萬者，數之長也。舉百萬阿僧祇，此方云百萬不可數也。數既不窮其源，但約行十方攝化益眾生之行遍故。此寂靜音海夜神，

是普救眾生妙德夜神之母，表定能成精進行故。若無定者，一切諸行皆有疲勞。

第一正入當位法門中，從初長科為十段。一「爾時善財童子」已下至「了知信解自在安住」有兩行半經，是念前善友教而不忘失分。二「而往寂靜音海夜神所」已下至「云何修菩薩道」有五行經，明善財申自所求分。三「時彼夜神告善財言」已下至「廣大喜莊嚴解脫」有兩行半經，明夜神為善財說自行法門分。四「善財言大聖此解脫門為何事業」已下至「我為其說菩薩直心」有六十五行經，明夜神答善財修此法門所行事業及方便分。五「善男子我以此等無量法施」已下至「無量無邊生大歡喜」有十七行半經，明夜神答前善財所問行何境界分。六「善男子我觀毘盧遮那如來」已下至「能說一切無邊法故」有三十二行經，是答前所問作何觀察分。七「善男子我入此菩薩念念出生廣大喜莊嚴解脫光明海」已下至「汝應思惟隨順悟入」有三十四行經，答前善財所問行何境界分。八「爾時善財童子白寂諍音海夜神」已下至「增長積集堅固安住圓滿」有十六行經，答善財所問云何修行此法門分，以十波羅蜜為修行。九「善財童子言聖者已發阿耨多羅三藐三菩提心其已久如」已下至「念念出生廣大喜莊嚴解脫」有五十四行半經，答善財所問所發大菩提心其已久如分。十「得此解脫已能入十不可說」已下至頌有五十八行經，明寂靜音海神自說所行此行念念出生廣大喜莊嚴解脫已，所入法門、所供養三世諸佛及所發心世界猶今現在分。此表定體時不遷故，一切時總如是。已下有十行頌，明夜神自說本行勸善財修行，如文自明。「善男子我唯知此念念出生廣大喜莊嚴解脫」已下，推德昇進。隨文釋義者，云念念出生廣大喜莊嚴解脫者，明禪悅遍周利生廣大，稱本願行，以立其名。理行互嚴，名之莊嚴。夜神號寂靜音海，明理性無為，故名寂靜。言音響應等利含生，名為音海，明即音是定體用故。如善財夜神發心久如，夜神云此花藏世界海東過十世界海有世界海名一切淨光寶已下，至「然後命終生此花藏莊嚴世界海娑婆世界」有四十八行半經，明夜神所供養十佛出興，皆以身承事供養及所聞法，此是所行之事。答善財所問發心久近。若以表法門中，是　地中修十地行，次生娑婆世界先見三佛，然後見毘盧遮那如來。得此念念出生廣大喜莊嚴解脫者，是一地入十地十一地法門，得三世智印印三世佛，悉皆承事悉皆聞法，如經具明。以表禪體遍該三世，一念普印諸法無去來今，是所答善財發菩提心之久近。十佛之後供養佛剎微塵數佛者，表十地之後智印普周，於一塵中遍多佛剎住一塵中，以智無障礙故、無表裏故、等諸佛智同眾生心故，約法界禪定體用論也。言花藏世界東過十世界海者，表十地勝進故。東者，發明初首也。有世界海名一切淨光寶者，表第

五地禪體該諸位故。中有世界種名一切如來願光明音者，即表此第五地中初歡喜地發十不可壞心為世界種故。此明法界大智悲為種，以初地依十方諸佛勝願發心，名如來願光明音。又以古德云：以三千大千世界數至恒沙名一世界性，性至恒沙為一世界種。中有世界名清淨光金莊嚴者，約禪體普收，直至金剛智。一切香金剛摩尼王為體者，以戒定慧解脫知見香金剛智性自無垢為體，此為五位十地勝進之體。王者，表智自在也。形如樓閣者，十地之智重重重重無盡。知見慈悲喜捨眾法莊嚴眾妙寶雲以為其際者，以悲願大雲而成十種地住。於一切寶瓔珞海者，以萬行瓔珞海安立十地次第。妙宮殿雲而覆其上者，無性廣大悲宮智殿而含覆眾生。淨穢雜居者，明法界大寂定門智悲齊進，佛國與眾生國不礙同體，該含性無裏外淨穢等見。此世界中乃往古世有劫名普光幢者，表本智光明。國名普滿妙藏者，表普光明智等一切眾生共有，名之為藏。道場名一切寶藏妙月光明者，表第五地自性清淨禪為道場，能顯現智慧寶藏，皆於其中出故。有佛名不退轉法界音者，得此如上道場法門方便治惑，即得不退轉法界轉法輪音故。於此成阿耨多羅三藐三菩提者，以如上法顯惑亡即菩提也，無別成壞也。我於爾時作菩提樹神名具足福德燈光明幢者，表無性理之菩提妙智為神，從智起無量慈悲萬行中報德功果名具足福德，以智慧恒能照根攝化名燈光明，智恒無體可傾動常能破一切眾生煩惱為幢。守護道場者，明此第五地定體不動，是護義，亦是道場故，以定能發慧惑亡，守護道場總在其中。從此已下總供養十佛及以入法，總表十地勝進門，一一次第配當，自見眉目。從此初佛配初地，次二地、次三地，於中所生之身，是隨地位中之行所供之佛，是行中之果。設約事中，亦不違此表法。若設欲見他佛者，智不及此法門，行不相應，無由相應得見佛故。如供養十佛及佛剎微塵數佛者，是十地果終之相智眼所觀，此明五地禪中十地總相。後生娑婆世界供養四佛者，即明五地已前初二三四地中之果。一時供養三世一切世界諸佛者，即明此五地中十一地智圓、普賢行滿，智印三世古今未來，悉皆一際無別時故。約實如是，無虛假故。亦明此地禪體理智之中性圓三世總皆一性，三世諸佛一時無前後故。直以定體法身智境，以實而論。若約妄情，不可見也。此是難勝地善知識，以禪波羅蜜為主，餘九為伴，治寂用不自在障令得自在。此地所以名難勝地者，以此地於禪定中善學世智，五明世技一切皆知，定用功及故。六地入寂滅大用般若門，如下主城神是。亦如前十住中第六住海幢比丘是，入寂滅定離出入息，化身如雲，設教如海。

新華嚴經論卷第三十八

新華嚴經論卷第三十九

長者李通玄撰

第二推德昇進中，從「諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」，并頌有十八行經，約立五門：一推德昇進；二示善知識所在，云在此菩提場如來會中；三舉神之名，名守護一切城增長威力；四善財說頌讚寂靜音海之德；五禮敬辭去。隨文釋義者，此菩提場內如來會中者，表不離菩提心真如體大會海中故。有夜神者，明菩提性真如中妙理智慧為神。能破一切眾生無明執著，為主夜神，常不離生死大夜起發一切眾生大明生故。名守護一切城增長威力者，表常守護一切眾生心城，增長第六地中及一切眾生智慧威力，使三空現前，寂滅定力、世間出世間智慧悉現前力，永超生死海、常住世間，得一切出世間智慧海力，如下文具明。如善財以十行頌歎寂靜音海神法界身無邊佛海眾生海悉在一塵中，此尊解脫力明前五地中禪體法身性無邊際大小量故，如水鏡、空中乾體，普含眾像皆現其中不相礙也。以定力印之自現，如頌中自明。

第一正入當位法門中，從「爾時善財」已下至「我唯知此甚深自在妙音解脫門」，於此段中長科為十段。一「爾時善財童子」已下至「守護一切城夜神所」有四行半經，明正念前法，思惟勝進分。二「見彼夜神」已下至「現究竟調伏眾生身」有六行經，明夜神所現差別身，教化一切眾生分。三「善財見已歡喜踊躍」已下至「唯願慈哀為我宣說」有五行經，明善財申請所求分。四「時彼夜神告善財言」已下至「問諸菩薩所修行門」有七行經，明夜神歎善財志德所求法分。五「善男子我得菩薩甚深自在妙音解脫」已下至「心恒不捨一切智地」有十四行半經，明夜神自說自行饒益眾生行門分。六「善男子我以如是淨法光明」已下至「入如來難思境界」有十四行經，明夜神說十種觀察入如來境界分。七「又善男子我如是正念思惟」已下至「聖者證得其已久如」有二十九行經，明得此妙音解脫，得佛陀羅尼，為諸眾生說法自在分。八「夜神言善男子乃往古世」已下至「普入一切法門海般若波羅蜜」有三十五行經，明答善財得此法久近所見初佛分。九「次有佛出興名離垢法光明」已下至「住一切智無上法城」有六十九行半經，明答善財得法久近供養諸佛數量分。十「我唯知此甚深自在妙音解脫令諸世間恒清淨語」已下，明推德昇進分。菩薩智輪遠離一切分別境界，不可以生死中長短染淨、廣狹多少、如是諸劫分別顯示。如前十段門中所有法門，如文自具。從「善財問證得此法其已久如」已下，以理事相表法中義。隱難知處，略釋少分，以舉大綱。意明約報境即法故，明以術

行之法成其報故。因果相似，表所行見報知法。經云「乃往古世過世界轉微塵數劫者，世界轉」者，是西方大數中數，如釋天童子菩薩數法中具明。此明轉世界一切眾生微塵數世間名言，成大智慧言音海，使令世間無麁惡語、無雜染語。如下文云「我得此甚深自在妙音解脫，令諸世間離戲論語、不作二語、常真實語、恒清淨語」者，意明變世間一切言說總成般若波羅蜜門，以舉世界轉微塵數為量。以劫名離垢光明者，表般若中本三空寂滅理體故。世界名法界功德雲者，明智慧是法界中說教功德雲故。以現一切眾生業摩尼王海為體者，表無性寂滅三空妙慧，善知一切眾生業差別海故，號之為王。形如蓮花者，表智慧妙用，辨體相而中虛無染故。此世界住四天下微塵數香摩尼須彌山網中者，明此三空妙慧住如來無礙四辯之香中故，具須彌山微塵數教網也。以出一切如來本願音者，是第六地以初發心時依一切諸佛而發大願，以其轉法輪音遍滿十方，開悟一切眾生，從此願生故。蓮花而為莊嚴者，明其法音令一切眾生得無著智慧也。須彌山微塵數蓮花而為眷屬者，須彌明智慧高出世間，微塵明智慧廣多義，蓮花明智慧無著義，眷屬明善分別差別業及諸境緣生總別同異成壞義。須彌山微塵數香摩尼以為間錯者，明以差別智慧善說無量戒定慧解脫無垢白淨香以為間錯，摩尼是離垢義故。有須彌山微塵數四天下者，但以須彌為四寶所成，於大海中高勝義。若論此般若智中四無礙辯才等，一切眾生言音心數諸業分別量，一一四天下有百千億那由他不可說不可說城者，有如是成就那由他不可說不可說眾生法門。那由他，當此溝數。善男子者，呼善財之德稱，以告其法。彼世界中有四天下名為妙幢者，於一四無礙辯中總名妙幢。中有王都者，以根本智為王，都名普寶花光者，從根本智起差別慧，名普寶花光。去此不遠有菩提場名普現法王宮殿者，明以根本智起無上正覺之心，成大悲宮差別智慧之殿，正法治眾生故。須彌山微塵數如來於中出現者，一切眾生微塵數煩惱成般若海，為佛出現，皆依本智為道場起差別智慧，能治惑習故。其最初佛名法海雷音光明王者，明根本智起差別智慧，覺觀超出情識之境，名為最初佛。善能說法，號為雷音。教光破一切眾生之惑，名為光明。立法自在能破眾邪，在邪不能壞，名之為王。彼佛出時有輪轉王名清淨日光明面者，明智慧輪王日光照曜明現，如摩尼鏡面顯照萬像故。於其佛所受持一切法海旋者，明差別慧於根本智受持眾法甚深無際，名之海旋。修多羅者，長行經也。佛涅槃後其王出家者，表此第六地中十地正覺智終，出纏智慧已滿、出纏覺觀已亡，名佛滅度出世智慧已成。十一地中唯普賢入纏行門，非是此第六地中十地等三空慧出纏門所及。如〈十定品〉中三十箇三空慧解脫菩薩，皆已灌頂位中，以出世無量三昧門，三求普賢，畢竟覓不

得見；如來使令想念求之，普賢方現。意明三空慧但及十地出纏門，以此已下但從初至末，列一百箇佛果，不置後十一地普賢法門。此第六地寂滅三空智慧解脫，但位至十地佛位覺觀已終，名佛涅槃故。其王出家者，此第六地寂滅三空智慧門是出家義，如十住中以海幢比丘入滅定表之。其王出家護持正法者，以三空慧護持出世正法，法欲滅時有千部異、千種說法。近於末劫業惑障重，諸惡比丘多有鬪諍。至不求功德者，明此位中但有三空寂滅智慧門，乏於慈悲無教化者，其王現神通光明種種諸事，令其正法六萬五千年而得興盛者，六萬者，六位昇進之數。五千年者，一位都收五位因果齊進也。明空解脫門以智起出世中慈悲，乃至并前及後一百箇佛次第出興，表此第六般若門但至十地出世佛果位終，一地具十地。已上都舉供養須彌山微塵數佛，但表般若出纏高勝。如上一百箇佛，是十地勝進之果，一地配十。夜神所求承事供養佛身，是十地中修行之行。如供養佛剎微塵數佛，是法界總相。無一物不是佛，為一一塵中有無盡佛故。已上皆明約法行成，其劫剎國土之果，令觀果配因，總是法門，即事即理，以理是事。其王及女俱作比丘及比丘尼者，為般若波羅蜜三空寂滅門，是出生死中智慈之門。當時轉輪王者今普賢菩薩是，此明智也。比丘尼者我身是，此明悲也。我唯知此甚深自在妙音解脫者，此明一音遍法界，音復無體無所分別，能轉一切法門，教化一切眾生，名之甚深自在妙音解脫。此是第六現前地，為一切智慧皆現前故。以般若波羅蜜為王，餘九為伴。此治三空智慧寂用不自在障，令得自在。

第二推德昇進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」，約立六門：一推德勝進；二示善知識所在，云在此佛會中；三舉善知識主夜神名開敷一切樹花；四有二十二行頌是主城神重頌前法，如文自具；五善財以二十行頌歎主城神德，如文具明；六禮敬辭去。此佛會中者，明不離此正覺菩提無作不思不為無性之理，名此佛會中。而開敷一切行華，成方便波羅蜜，於無生死中入一切生死，同事利行四攝之行。此同休捨優婆夷八萬四千那由他諸煩惱門皆共同行，明第六地出纏解脫已終，此第七地以彼出纏門入俗利生而無怖畏，以處纏出纏皆平等故，長一切大慈悲令廣大故，無限齊故，欲令大悲之行遍惡道故，攝取眾生至解脫故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此菩薩出生廣大喜悅光明解脫門」，長科為五段。一「爾時善財童子」已下至「唯願垂慈為我宣說」有七行經，明善財至夜神所正申所求分。二「夜神言善男子」已下至「菩薩出生廣大喜光明解脫」有十五行半經，明夜神授與善財自行法門分。三「善財言大聖」已下至「令其安住菩薩智慧」有六十六行經，明答善財入此法門境界分。

四「善財童子言聖者發無上大菩提心其已久如」已下至「而說頌言」有十九行經。明欲說發心久近難信分。有二十九行頌，是重頌前法甚深難信，簡根堪聞者，如經具明。五「善男子乃往古世」已下至「我唯知此菩薩出生廣大喜光明解脫門」，已上於此一段是答前善財所問發心來久如分。隨文釋義者，「善男子乃往古世」已下，約有四門：一舉過世界海微塵數劫答前所問發心久近；二舉世界海名普光明真金摩尼山；三舉世界海中有佛出現名普照法界智慧山寂靜威德王；四舉其世界海中有世界微塵數世界種，一一世界種有世界微塵數世界，一一世界皆有如來出興。「乃至」已下，別舉。其中有一閻浮提有王都名堅固妙寶莊嚴雲燈，一萬大城周匝圍遶，人壽萬歲。其中有王名一切法音圓滿蓋，有五百大臣、六萬婇女、七百王子。此會有長者女名寶光明，與六十童女俱，皆身金色目髮紺青。於下文中王歎寶光童女，信知他人功德，以其自手授與童女寶衣中普出一切星宿光明。爾時一切法音圓滿蓋王者，今毘盧遮那如來是。光明王者，淨飯王是。蓮花光夫人者，今摩耶夫人是。寶光童女者，即我身是。以四攝法所攝眾生，即此會中一切菩薩是。此是答善財所問發無上大菩提心其已久如之行，明修第七地大慈悲行，自非不限劫數起廣大心，盡生死際、等三世劫，如世界海微塵數，以無量劫為期，等一切眾生煩惱苦為際，方可稱其此位大慈悲行故。世界海微塵，為約比也。若將世法表修行之門觀事知法者，舉世界海微塵數者，言無時可限也。修大悲行也，絕其限量之心。有世界海名普光明真金摩尼山者，表從普光明智起修大慈悲之行，從本已來無有始終。真金者，表法身也。摩尼者，表此智無垢也。山者，表此普光明智淨無垢，處生死中利一切眾生，無傾動如山。覺此智，名佛出現。名普照法界智慧山寂靜威德王者，表約普光明智立其佛號。普照者，轉轉照明無斷盡智慧也。山者，不隨境動，復是高出義。體無所作，是寂動義也。智現煩惱業亡是威德，王是自在，故云佛號普照法界智慧山寂靜威德王。「善男子！其佛往修菩薩行時淨彼世界海」者，以根本智起菩薩行，莊嚴自報使令嚴淨。已下微塵數世界種中，皆有如來出興於世者，明普光明智普印諸剎種等，無有不見如來出與於世。乃至已下諸四天下，總以普光明智印印無不同。乃至普印一切眾生心海，如日處空水淨日現。乃至已下王都，以法界為都城，智王所管。王名一切法音圓滿蓋者，明舉悲智二行齊行五位方便行，名為五百大臣。六道中行慈悲法喜為婇女，故云六萬婇女。七百王子，七覺分也。乃至已下惡世時起，人壽短促苦多樂少，是行慈悲之處。六十童女者，表六道智悲之行，如下合會。爾時一切法音圓滿蓋王者豈異人乎，今毘盧遮那如來、應、正等覺是。光明王者，淨飯王是蓮花。夫人者，摩

耶夫人是。寶光童女者，我身是。大意所表修大智大慈大悲行，具此三法。論主頌曰：

普光明智名為佛，　隨順本願名為父，
慈育含生名夫人，　法悅利生名童女。

已上所有世界海及剎種，皆以世界海塵量總是此四攝化之境，以無限智悲當如是行。法界海中遠近長短之量不可得，以明此經即事即理。舉其如是劫海世界國土城都遍周十方廣多無限，如來出現遍其國中，其王行行濟生，童女求法。以惡世人苦苦告其大王，其事實然。又將此法表此第七地修方便波羅蜜法則樣式也，舉法況之。此一段已上經文及頌大意，使修習處俗大悲，不立出家之相。以毘盧遮那佛為所表依主，即表第七地之慈悲門，通該五位直至佛究竟果海故。以是起初至終不異普光明智，以一佛普會，不安立十地百佛勝進。不似前出纏三空般若位中，其王及女出家作比丘比丘尼表之。此但以俗士表之，設佛果毘盧遮那佛亦是俗身，以花冠瓔珞環釧莊嚴，非出家也。以此第七一位慈悲門與前後五位中同行，但約出世處世表像別故，令識勝進、別同異。此是第七遠行地善知識。何故名遠行地者？為此地修處世大慈悲行，遠徹十方世界海，人天地獄一切行徹也，不同有求一念出世間心。以方便波羅蜜為主，餘九為伴，以治處染淨二心大悲處生死不自在障，令得自在。至八地菩薩行得一分自在，於佛十力猶未自在，十地方終。自六地已前未得四攝中而得自在，為有染淨二業未亡，七地已去四攝事中方得自在故，以此位治染淨二障，入無染淨慈悲行故。我唯知此菩薩出生廣大喜光明解脫者，此位四攝四無量心法方始徹故。

第二推德勝進中，從「如諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」，約立三門：一推德昇進、二此道場中有夜神名大願精進力救護一切眾生、三禮敬辭去。云道場中不云菩提者，為此第八不動地無功智現諸法普會，無有菩提已發當發現發，不云離與不離故。直云道場中，無功之智處中道故，是故善財亦不云我已先發菩提心等故。夜神名大願精進力救護一切眾生者，以智悲行滿無功任本願風之所吹利物故，以本願波羅蜜風一往利生無休息故。一切諸佛七勸三加，令教化眾生無有休息，以立名故，故名大願精進力救護一切眾生。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下至「我唯知此教化眾生善根解脫」，於此段中長科六門。一「爾時善財童子」已下至「現本清淨法性身」有十五行經，明善財往見大願精進力救護一切眾生夜神，所見夜神所現差別不同分。二「時善財童子」已下至「是為十」，明善財見夜神五體投地頂禮，生十種心分。三「發是心」已下至頌，明善財得彼夜神與諸菩薩佛剎微塵數同行分，并善財說十行頌歎夜神德，如文具明。四「爾時善財」已下至「阿耨多

羅三藐三菩提得不退轉」有六十六行經，明夜神答善財法門名目，及此門現種種色身無盡分。五「善男子如汝所問從幾時來發菩提心修菩薩行」已下至「滿足大願成就諸力」有三十七行經，明夜神告善財，菩薩智輪遠離一切分別境界，不可以生死中長短染淨廣狹多少所知分。六「佛子乃往古世過世界海」已下至頌，此一段明夜神答善財發心久如分。已下一段頌，明夜神重頌前法。隨文釋義者，善財見彼夜神在大眾中坐，普現一切宮殿摩尼王藏師子之座，普現法界國土摩尼寶網彌覆其上者，表無功之智體淨無垢為座，常現一切人天龍宮殿咸處其中。摩尼寶網覆上者，表無功之智恒施教網，此明約智報成故。現日月星宿影像身、現隨眾生心普令得見身，明以智報得其座，還如智體能現眾法，所現眾法如佛剎微塵數。已下如文具明。善財五體投地者，明敬法深重也。善財獲益，如下文具明。爾時善財問夜神此解脫其名何等，夜神答言名教化眾生令生善根者，明一切眾生皆從無作智生。此智者，一切善根自然而生，一切諸苦自然而滅，以智體性無作者故。眾生迷之，於無苦中妄作諸業。若也達此，苦亡善生，是故名教化眾生令生善根解脫。又於解脫於無色身中以無依住智，普現一切諸佛眾生身，如下文具明。又善財問神發無上大菩提心其已久如，夜神答云菩薩智輪遠離一切分別境界，不可以生死中長短染淨廣狹多少如是分別顯示，以菩薩智輪本性清淨離一切分別網、超一切障礙山，隨所應化而普照故。從此已下舉六種喻：一如日遊空無有晝夜喻。二如日輪住閻浮提，現一切寶中及以河海淨水中，而眾生無不見日喻。三如舡師常以大舡於河流中，不依彼此及中流喻。四如大虛空，一切世界於中成壞而無分別，本性清淨喻。五以大願如風輪持萬象喻。六如幻化人，支體雖具，而無出入息及寒熱飢渴憂喜生死喻。此六喻大約智性自如空，無性無依無有處所，而常現一切諸佛眾生前，教化無有休息，以先所發大願風輪所持故。從「佛子乃往古世過世界海微塵數劫」已下，是夜神隨世說劫，舉發心久近因緣，此是如幻中安立。經云「乃往古世過世界海微塵數劫」者，明無數，表本無數體可得，時劫亦然。有劫名善光者，明無功智體安立名也。世界名寶光，無功用智任物現法，名世界也。於其劫中有一萬佛出興者，以無功之智隨根應現，名一萬佛出興。一萬者，以一智應萬行也。其最初佛號法輪音虛空燈王如來十號圓滿者，以無功之智任運利生，恒轉法輪音，如虛空中響，無有依處，而照燭一切眾生故，名燈明智。自在故名王。十號具足者，智用遍周，隨行立名也。彼閻浮提有一王都名寶莊嚴者，是智王所化之境，名寶莊嚴。其東不遠有一大林名曰妙光者，東方表智化眾生令明生處也。以東方表法也，以木貫日為東字。林名妙光，以行如林蔭俗廣多，啟明利物，名為妙光。中有

道場名為寶花，表以行利生心花開敷故。道場名寶花，彼道場中有普光明摩尼蓮花藏師子之座，時彼如來於此座上成阿耨菩提者，以無功用智性，恒普照法界自性無垢以為座。以此智體性無成壞，名曰成無上菩提。滿一百年坐於道場者，百者為表一地中十地十波羅蜜滿也。又約此位勝進後位，過九地一階百波羅蜜滿，至十地自佛位滿故，約立百為階級。已下勝光王，是智之所治行、慈之所治行，慈之境界。王及太子，舉善惡相刑，發慈心之方便也。王名勝光是智，善伏太子是行慈之行，已下諸苦境界是智所行慈悲位也，如下合會。五百大臣欲害我者，今提婆達多五百徒黨是。是諸人蒙佛所化，於當來過須彌山微塵數劫善光世中成佛，有五百佛次第而成，乃至彼諸罪人我所救者，即拘留孫佛等賢劫千佛是。拘留孫，此云應斷已斷。及百萬阿僧祇菩薩普在十方行菩薩行者，是勝光王，今薩遮尼乾子大論師是。薩遮尼乾者，此外道裸形自餓，不為衣食所繫。王宮人及諸眷屬，彼尼乾子六萬弟子是。已上總明智所化境成就之人。佛子我於爾時救罪人已父母聽我出家者，表智位體淨無染，名為出家，出有功用家。於虛空燈王佛所出家學道，五百歲中淨修梵行，即得成就百萬陀羅尼者，五百歲者，表無功用智體通五位，但生熟不同，此為初佛通。此初佛有十九箇佛次第出興者，明至八地無功智中學佛十力，自成一佛，通為二十箇佛，昇九地十地佛果故，至此八地攝後二地果故。在此八地位中以無功之智，即十地佛果不二故，故於此位安立十九箇佛，明通八地無功之智共為二十，以相入故，表八地中即十地行也，三世一也。其中承事佛者，表隨行之身。初舉萬佛出興，表九地萬行滿。次日光劫中有六十億佛出興，表十地中六位齊、因果一體，無前後也。已上意明以普光明體勝進利生大悲智自在無功之行、益眾生之樣式，安立利人發行救眾生之法，用令學者倣之如前。或隨位中安立一百佛，已後更安一二三四佛者，總明約位成行故，行中有果。設使其自行果外見佛者，不離自行所見故。行及方見，即真佛也；要期而方見者，暫化還亡，是化佛也。以即事即理言之。二十八相者，欠四相不滿三十二相，表此第八地欠九地十地四重因果未滿位故。一地兩重因果，以位位中有正位果有向果故。一切世界海微塵數劫所有諸佛出興于世親近供養者，明無功之智遍周，無法不佛，佛即法也。十方虛空無有間缺，針鋒毛端不是一切法一切佛故。但有微塵許是非染淨心，皆不是佛也，以智眼印之。已下一段頌，重明前法，如文自具。「善男子我唯知此教化眾生令生善根解脫」已下，推德昇進。此是第八不動地中善知識，以願波羅蜜為主，餘九為伴，治無功用智中說法未自在障，令得自在。

第二推德勝進中，從如「諸菩薩摩訶薩」已下至「辭退而去」有十一行半經，於此段中約分三門：一示善知識所居之處、二釋善知識名、三禮敬辭退。云此閻浮提有一園林者，明修第九善慧地法門邊際，普蔭十方一切眾生行，解脫廣大，處生死如園萬行如林，故為名也。嵐毘者，此云樂勝。尼者，此云園也。為以智慧法樂眾生故。此園林亦是如來示現下生時誕生之園，明八地菩薩從兜率天降神下生，為處胎、為受生也。於九地中修智慧利人天，及滿一切眾生之智慧故，名為受生。受學諸佛智慧，令滿一切眾生故。如經自明。有神名妙德圓滿者，明善慧地妙慧圓滿故。神者，以悲智善能說教為神。

第一正入當位法中，長科為十段。一「爾時善財童子」已下至「增長菩薩大功德海」有六行經，明善財往見善知識分。二「善財見已」已下至「為世大明」有三行經，明善財見善知識申請所求分。三「彼神答言」已下至「十者入如來地受生藏」有十二行半經，明正受善財十種受生藏分。四「善男子云何名願常供養一切佛受生藏」已下至「是為菩薩第十種受生藏」，十種受生藏自有十段文分。五「從佛子若菩薩摩訶薩於此十法修習增長」已下至頌有十二行經，明勸修得益分。次下有二十行頌，重頌前法，歎受生法門。六「善男子菩薩具此十法生如來家」已下至「自在受生解脫門」有兩行半經，明神自申得法久遠分。七「善財白言聖者此解脫門境界云何」已下至頌，此一段答前善財所問受生境界。八有二十三行頌，重頌前法。九「善男子我唯知此菩薩於無量劫遍一切處示現受生自在解脫」已下，明推德昇進。十隨文釋義者，此之菩薩得無生忍，獲無功智創始現前，令使昇進。九地學佛說法辯才門，令使滿足天之及人一切眾生意，名為受生藏。如經頌云「聞法不厭樂觀察，普於三世無所礙，身心清淨如虛空，此名稱者受生藏。其心恒住大悲海，堅如金剛及寶山，了達一切種智門，此最勝者受生藏。」廣如經具明。於此第九地學佛智慧普周，十地大智法悅現前，以瞿波表之。十一地悲滿智周，以摩耶夫人佛母表之。處世利物，大約以佛及摩耶、淨飯王等表智悲之行滿。若佛者，一切處一切時無不是生故。善財問法境界，有二義：一問受生境界，二問得法門久近境界，如下文大天得此解脫其已久如。誕生之中，約三乘境界。一如摩耶夫人身所生法，約中下根眾生所見；約上根眾生，蓮華化身、或從空現，不從母胎；上上根眾生豁然悟道，自覺聖智冥與智應，不論如來出世。如善財所有知識所說往因發心之始，具有如是種種諸流。亦有夜觀星月，便空中有佛而為說法，亦有見佛從空而下而為說法，亦有空中供養栴檀塔座佛為說法者。如賢勝優婆夷得菩薩解脫名無依處道場，既自開解復為他說。又得無眼耳鼻

舌身意盡皆無盡門，此不從師學。此摩耶夫人身，但明悲智相資益眾生事，隨根所見各自不同。普賢菩薩云：「為劣解眾生，母胎出現。上根之類，蓮花出興。」若約異類多根六趣差別，所見如來受生萬類不同。且約人間感根所見，如經具明。乃至十方世界塵塵中，普見如來受生境界，以此境界以為園林。念菩薩何時誕生經於百年者，表從此九地昇十地為百年，至十一地是生時，如下一一具陳。十法已下廣明寶多羅樹者，如此方椶櫚樹。勝寶所成已下，問發心久近中，言善男子乃往古世過億佛剎微塵數劫復過是數者，是非限量分別之數，但總是無數也。世界名普寶者，從普賢願願行為世界之體故。劫名悅樂者，表從第九善慧地生如來智慧家故。八十那由他佛於中出現者，表從第八地生第九佛智慧家故。第一佛號自在功德幢，明已昇十地。已下世界，是所化之境。王都，是智所攝化之人。王及夫人，表智悲之行。二十億那由他婇女，表智悲二行。法悅充滿園及樓閣，表智遊生死如園，為明菩薩居生死中攝化眾生令得樂者，是菩薩法樂遊故。其邊有樹名一切施喜光，依所生菩薩施法樂得名。夫人攀彼樹枝而生菩薩者，表大悲攀緣利人。然菩薩何得有生而作生法？皆緣像表法引接眾生，令易解故。設見生者，但約一分眾生見如是生，非盡然也，已下以此知之。隨眾生解處而取之，是菩薩誕生法。但隨眾生宜何受益，是菩薩誕生法故。意明像智慧生，隨眾生欲說法自在，是菩薩受生也。畢洛差樹，此云高顯也，依佛名高顯而立樹名，亦稱德而高顯。彌覆十方已下，合會因緣本行，如經具明。已下二十三行頌，重頌前法，如文具明。此是第九善慧地善知識，以力波羅蜜為主，餘九為伴，治於一切趣說法不自在障，令得自在。

第二推德昇進中，從「諸菩薩」已下至「辭退而去」有九行經，約分四門：一推德勝進、二示善知識所居之城云迦毘羅、三舉善知識名曰瞿波、四禮敬辭去。迦毘羅城者，此云黃色城，是黃頭仙修道之處。事以會十地應真，合中宮之色，是以表法中宮土為黃色。圓而無方，明智悲二德以體用遍周，載育萬有而無體也。像戊己二位，戊表智、己表悲。然達世應真如真者，方如徹其萬法之本也。始得妙用之精微者，智悲為本也。此瞿波者，亦云瞿夷，此云守護地者，守護菩薩行中大慈大悲之地。如毘盧遮那如來是智，以花冠瓔珞眾福莊嚴，是智悲二行之報生佛也。列位雖二，行是一人。瞿波雖號如來為大子時第三夫人之數，意是慈悲法悅之位，終非如世間五欲妻也。如來應真智會體遍十方，不可以如世間質礙論，不可以作世間形相解，現同人間示同人法，現同天上與天同風，地獄畜生隨類差別，不可以作一行知，不可以作一身解。眾生無量，佛亦同然。然其報土報身遍一切方超出三界，與菩薩眾人天同居。有翳

之流，恒同身共居而常不知不見。十方佛剎智境含容於一微塵，總圓無盡。言瞿波者，約此人間現同人法，有而不著，表大智之功德捨而能捨，起引生之路。如經下文自說，往古同行之因緣，所行菩薩行，為夫妻之緣起，乃至佛位。又約先德所說，如來為太子時，有三夫人：一名耶輸陀羅、二名瞿波、三名摩奴舍。未知出何教門約有此義？如耶輸陀羅，出家作比丘尼。太子名威德主已下，明太子出遊瞿波婚禮，及見佛所有因緣。於此段中約分立十門：一太子出行遊觀；二善現母女見太子心生愛染；三女母自念卑賤非其匹偶；四童女寐夢見勝日身佛，覺已有天告其童女云：勝日身佛出興於世；五童女自申美德，自進請約為夫人，願垂納受；六太子問女：誰為守護？先屬何人？七母說頌以申女德及所生因，蓮花中化生，與太子同日生；八太子入香牙園問女及母：我行菩薩行，汝不障礙不？九女白太子言敬奉來教；十太子納女為夫人，以五百摩尼寶散其身上。已上十門明太子納妻。童女受位已下，女母善現歎女智德。於此已下復分十門：一女母歎女之德；二太子與妙德及十千婇女往香牙園法光道場見佛；三太子及女見佛歎供養；四佛為說《普眼燈門經》；五太子及女聞法，於一切法中得三昧海；六妙德女得三昧名難勝海藏，永不退轉大菩提心；七太子辭佛還宮，啟白父王如來出世；八王聞歡喜，集諸小王群臣眷屬授太子灌頂職，與諸眷屬俱詣佛所；九王見佛禮敬遶畢退坐一面，如來放光，以神通力示化其王三乘法化；十其王及眷屬皆獲利益，出家學道不久，得離暗燈陀羅尼門。已上明財主王得道。已下明太子為王十五日，七寶來至。於此段中復立十門：一太子登紹王位，七寶自至；二八十王城安置僧坊；三請佛入城；四佛入城已，以大神力，眾生歡喜眾生獲益；五太子輪王者，今毘盧遮那如來是；六財主王者，寶花佛是，現在東方世界；七其女母者，我母善目是；八為輪王夫人妙德者我身是者，即瞿波是；九自此已去明供養佛，數都舉六十億百千那由他；十通本勝日身如來，至末佛號廣大解，有五十。已上十門明都結本緣因果。從最後佛號廣大解已下，復立十門：一於此佛所得法門；二明得法門名觀察一切菩薩三昧，已經佛剎微塵數劫勤加修習；三明率化勸修此門；四雖多劫勤修自念，猶未能盡知菩薩行；五推德勝進；六正歎後善友之德；七示其善友所居世界之處；八舉善友之名，名曰佛母摩耶；九瞿波說頌，重頌前法；十更舉往古初時遠因，為居士女時所緣之行。已上四十門，總明答善財所問發心久如因緣之行。夫菩薩之意深廣難知，或說事而意在理中，或說理而無虧事行。今舉其事行，略申表法之門廣長，約陳少分云爾。尼。

依三乘出世法，如瞿波作善財十地位中善知識，表十地大悲行徹。約古人作四句解之：一得真不證、二知真行俗、三處纏不染、四大悲同事。此約毘盧遮那行普賢行，十方六道化身處世應根大悲之行。今約立十門以歎其德：一以智體無依隨器現相門、二即如影性無塵門、三智影本無器隨心現門、四智無彼此如響應緣門、五眾生妄夢所見非智有作門、六智無所作隨夢幻生門、七如幻人有形無質非有欲想門、八以智體如空隨本願力十方勤現門、九以無緣大悲徹俗利生門、十以大智遍通含識俗體恒真而無所污門，以此十法歎瞿波行普賢之行。若以普賢行中引眾生出纏離俗之行，即具須擇，是擇非應根所宜治惑。若智現隨流而性常者，此為佛子大意。此瞿波十地道終出世智滿，欲令諸菩薩至十地道者，入十一地普賢行門，如蓮花處水不濕或處世，大悲破其染淨二種習障，方得入十一地普賢行門。如前〈十定品〉十地位中，灌頂受如來職位，出世智悲二行已滿，猶於十一地位三度入百千三昧門，畢竟覓普賢菩薩不得；如來令生想念志求，方見普賢菩薩。為有出世淨智習在，准此例知。須發廣大悲願誓度有情，深觀世間與真體一，不屬染淨處幻生門，入幻住海化幻眾生，知如幻性入無依智門等法界性，以智幻作一切供養之具，供養一切幻生如來。以如是智幻生門，供佛利生無有休息。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下，長科六段。一「爾時善財童子」已下至「不久當成無上果故」有十九行經，明善財至法界光明講堂，無憂妙德神與一萬主宮殿神來迎善財，歎善財志德發心勇猛精進分。二「善財童子」已下至頌，此一段經明善財自說菩薩志願益眾生之行將昇法堂，諸神散花供養善財分。已下有十行頌，無憂妙德神稱歎善財童子，如文具明。三「爾時無憂妙德神」已下至「修諸善行恒不止息」有二十五行經，明善財至瞿波所申請所求分。四「瞿波告善財言」已下至頌，此一段明瞿波為善財說菩薩行因陀羅網普智光明，及十種事善知識之行，并二十四行頌重頌前法分。五「時釋迦瞿波說此頌」已下至「一切如來解脫光明皆了知故」有五十六行經，明瞿波答善財所問法門境界分。六「爾時善財童子白瞿波言」已下至卷末，總明答善財所問得法久如分。隨文釋義者，言漸次遊行，明勝進前位。至菩薩集會普現法界光明講堂者，明十地世間出世間二智清淨平等遍周，智悲純淨，是一切灌頂菩薩同會此堂，智悲同真，名普現法界。智光破闇，名光明。以一正智普含多法，名為講堂。其中有神號無憂妙德與一萬主宮殿神來迎善財者，明大慈大悲覆護一切法界中一切眾生心，為宮殿神。一萬者，名萬行也。來迎者，善財於此地出世智悲二行相及與位合故，明昇進智悲會此位也，即以瞿波為智悲圓滿之主故。以王

種中生者，表智王女表悲。一萬主宮殿神，是明主伴萬行圓滿義。已下歎善財志德，如文自明。善財昇進堂者，入位也。入普現法界光明講堂者，會如來理智大悲，大體遍周故。周遍推求者，入位觀智體，會初入位勝進。釋氏女者，姓也。在講堂內坐寶蓮花師子座者，無染行也。八萬四千婇女者，八萬四千煩惱皆以慈悲同行。皆從王種中生者，明悲智王所生。已下四攝同行，皆不離智境故。已下談其瞿波及婇女志德，如文具明。次善財至瞿波所申請所，求瞿波為說所求之法，如下具明。次下善財所問法門境界中，云不善根所攝善根、善根所攝不善根者，如行麁理細，又如世有行非，復能行一分善事。又如外道行邪行，是見亦是邪，總不善。復是求善，是不善根所攝善根。如人天外道世間善根所攝，不能斷除三界苦業，是不善根。又二乘及淨土菩薩伏三界業不令現行，是善根所攝。未能達悟如來智悲，是不善根，是善根所攝不善根故。又如瞿波於往昔因中為居士女，以愛染心布施寶瓔珞，是不善根所攝。因此二百五十劫不入惡道生，人天中王種中生。乃至十地位是不善根所攝善根。餘如文自具。如因依外道及邪見之徒無正知見，妄謂正道因，而發心究竟，不能解脫，因起邪見入於苦趣，是善根所攝不善根。如世界種者，如〈華藏世界品〉已釋。世界種所攝者，一大世界四周，十佛剎塵眷屬國土四周圍遶。是安立世界輪者，如最下風輪持水，水持金剛，金剛持大地，以火大相資也。輪者次第也，次第相成故。世界場者，或以所行法門為世界場。亦以場者平坦，能治高下為場。世界轉者，西方大數也。自餘如文。善財問得法久近中，約立十門：一舉久遠劫數云過佛剎微塵數劫、二舉有劫名勝行、三舉世界名無畏、四舉世界中有四天下名安隱、五舉四天下中閻浮提、六舉閻浮提中有城名高勝樹、七舉於八十城中此城最為上首、八舉王之名名為財主、九舉王有六萬婇女、十舉大臣王子具有五百。已上十段，明往發心。經云「善男子我於往世過佛剎微塵數劫」者，都明時之無體可數故。劫名勝行者，表十地大慈悲門，入觀察一切菩薩三昧，是劫名勝行也。世界名無畏者，入此勝行門，無有諸生死五種可畏故。彼世界中有四天下名為安隱者，是此菩薩行，以四攝法安隱眾生故。四天下閻浮提中有一城名高勝樹者，表十地行樹高勝前諸位故，覆育廣博故。八十王城中最為上首者，表諸位進修八正道為體，至此十地八正之行勝前行故。財主王已下，婇女王子大臣，總明五位中智慧慈悲法悅萬行也。王表智，婇女表慈悲法悅，王子及臣表行能破惑度眾生故。五配五位，六配六位，通十信總在十地，因果通收無前後二際故。餘倣此知之。已下菩薩眾、龍天八部、地風水火等一切諸神，配六道中祐眾生之行遍故。勝日身如來，是表根本智。次六十億百千那由他佛出興於世者，於

根本智起差別智，通收十信。以從根本普光明智發心，六位行終不離此也，普光明殿中說十信是也。從最初勝日身佛至末後廣大解佛，於中供養五十箇佛者，表五位加行因果也。至末後廣大解佛，是普賢差別智滿，以此十地通收五位及六位因果總在其中。本末相即、三世一念，入因陀羅網門觀察菩薩三昧者，明觀察菩薩行無盡圓周故，不可窮也。餘義如文自具。此是法雲地善友，以智波羅蜜為主，餘九為伴。治於智中具大慈行不自在障，令得自在，入普賢行門方滿。已下明十一地位。

新華嚴經論卷第三十九

新華嚴經論卷第四十

長者李通玄撰

善財童子善知識十一地位，二推德勝進中，約立四門。此已下明十一地中善知識。一推德勝進、二示善友所在云在此世界中、三舉善友名名摩耶、四禮敬辭去。云在此世界中者，是佛境界也。以善財詣摩耶夫人所，獲得觀佛境界智，以此世界者是佛智境界也。名摩耶者，此云天后，亦曰夫人，是國大夫人。此是十一地，常在世間，無功大慈悲為體，出生普賢行門。一且如五位中十住中，從第七住位休捨優婆夷，主從慈悲修智門，至第八住中一分無功用智現前；二至第十住中師子幢王女慈行，主智悲圓融具足門；三十行中第七行無厭足王是，十行中主慈悲方便利生門；四第八行大光王，以主無功之行行悲門；五十迴向中，第七第八迴向，觀世音菩薩及正趣菩薩同會而現，主悲智圓融無二門；六十地中第七地開敷樹花夜神，主以大悲發行遍周現果門；七第十地中瞿波，主大悲智圓滿普合法界門；八此第十一地初即以摩耶夫人為大慈之首，即以無功用慈悲圓滿，以明慈悲起智幻生成佛，及以教化一切眾生諸行門。以此位法門名菩薩大願智幻解脫門，明此十一地中大悲為首，以本願慈悲心起智幻生，示現成佛利眾生事及以一切諸行之門，遍法界虛空界故。已上八門，和會五位修慈悲次第進修方便差別同異。又於此十一地中，長科十門，略知此地行相次第。一摩耶夫人，明從悲起智幻生諸行成佛利生門；二三十三天王名正念，女名天主光明智悲自在，正念十方諸法無失現前門；三童子師，明遍滿十方主世間法師範門；四善知眾藝，明遍周十方字智門；五賢勝優婆夷，明主世間一切正邪吉凶諸方技術師巫傳說一切總達利生門；六堅固長者，明處世無著念清淨解脫門；七妙月長者，明處世淨智光明門；八無勝軍，明於無相法中得盡相門；九最寂靜婆羅門，明誠願語門；十德生童子、有德童女，明智悲圓滿處世幻住門，如〈出現品〉中文殊、普賢二位齊也，表法身智慈悲齊滿也。已上十門，是十一地行也。已下至慈氏如來，明一生佛果滿也。一生者，無生中生也，非三世前後生故。

第一正入當位法門中，從「爾時善財童子」已下，長科為十一段。一「爾時善財童子」已下至「得觀佛境界智」有一行半經，明善財勝進入十一地門分。二「作如是念」已下至「作是念」有十一行半經，明善財歎摩耶夫人身之體相自在分。三「有主城神名曰寶眼」已下至「乃至必當成佛」有三十六行經，明主城神為善財說主治心城法門分。四「爾時有身眾神」已下至「覩一切剎佛出興故」有十

四行半經，明身眾神歎摩耶夫人身，摩耶夫人於耳璫放光入善財身分。五「時有守護菩薩法堂羅剎鬼王名曰善眼」已下至「是為十」，明羅剎王為善財說十種親近善知識法分。六「佛子」已下至「說是語時」有十一行經，明羅剎王為善財說十三昧法，令善財常親近善知識分。七「善財童子仰視空中」已下至「如來不可思議微妙功德」有二十七行經，明善財見羅剎王為說禮敬十方求善知識法，復為說觀身心如夢如幻法，得見摩耶夫人蓮花及座樓閣莊嚴分。已上三眾神是入此十一地前方便。方便有三：一善守護心城；二善知音聲性遍十方；三羅剎王名守護堂者，以十三昧門及知身心如夢幻觀，是守護法界堂義。羅剎王者，此云可畏。王名自在。以三昧觀察守護身心法堂，令佞邪惡鬼破散故。摩耶耳璫放光入善財身者，明入教光三昧。耳主教音。以此三法以為十一地前方便，方得正入十一地門。八「爾時善財見如是座」已下至「已得成就寂滅身故」有三十一行半經，明善財見摩耶夫人如幻色身，遍周十方一切眾生前分。九「爾時善財童子見摩耶夫人」已下至「云何學菩薩行而得成就」有三十七行半經，明摩耶現超過一切諸色相身遍周剎海，善財亦現等爾許身前合掌敬禮申請所求及得證入諸三昧門分。十「答言佛子我已成就菩薩大願智幻解脫」已下至「有修行普賢行願化一切眾生者我自現身悉為其母」有一百七行經，總明摩耶答善財所問法門。十一「爾時善財童子白摩耶夫人證此解脫經今幾時」已下至「我唯知此菩薩大願智幻解脫門」有二十七行經，明答善財所問得此解脫久如分。隨文釋義者，夫摩耶夫人總相中以三法而成，別相中以等佛數眾生數行門而得其名。三法者，一以一切諸佛眾生平等無相自體清淨法身妙理為體；二以等一切諸佛眾生平等理中普光明無作無依之智為體；三以等一切諸佛眾生無作理智之中無作性，長養一切眾生、饒益大慈大悲，與一切眾生本同一體，自他性亡，恒為利益不求恩報。此乃天真本然，眾生共有，依此三法行之即得。雖然眾生共有，而眾生迷之者，須具方便行門起發顯明方得。云何方便？其方便有十大願門，如願修學。一願初始發心時起等一切眾生數慈悲大願，皆當救度一切眾生令出三界苦中皆令成佛。二願承事恭敬供養十方一切諸佛無空過者。三願於諸世界中所生之處，有德藝過己之人奉事修學，雖學諸藝智出人天不生憍慢，恒以大慈大悲為首。四願恒以四念處觀隨病治之，立四正勤成就根力。五願恒以七覺分不離心首長諸正慧，照十二緣生成大智海。六願恒以八正道行無始無終常現在前。七願自己正道現前常住世間，利益人天一切六道眾生，自己不樂別求餘方淨土。明見一切法界之門，深知染淨本從妄起，依真本無。八願於菩薩五位行門明知法則，所有十住、十行、十迴向、十地、十一地中方便及諸三昧利人

天法，一念遍周善知其趣，次第修行。九願常念本願風輪以持本智，鼓揚無邊諸波羅蜜行，等十方界對現色身，應根接引一切眾生。十願常以大慈大悲身起一切智、如理遍周法界大智，普照不遺，一切平等普賢。此是摩耶夫人身所成之行，若修行者應如是修，無有一佛不從大願海大悲智生。是故經云「但行普賢行願，皆從我生。」表此十一地智從悲起十地已前大慈大悲之行，皆以本願及以從根本智生，有修學長養，十一地一切功終，純是大慈悲為法界體。以悲生智幻生等眾生數身，常為利益曾無休息，名為生佛，非要得三十二相乃至九十七相。但初發心時一分會真，智悲同起，雖未得通化變易自在法，是一同知見真故。如是修學、如是悟入，方名初發心時便成正覺。亦名以佛知見示悟眾生，欲令眾生入佛知見。從此摩耶夫人表十一地初門，已後九箇善知識總明從大慈悲為母體，皆從母行，以智幻生悲智遍周十方普現，不作階級次第對治。已後善知識雖亦云我唯知此法門、餘不能知者，以明同中具別，表普賢差別智隨俗遍周，非如十地已前滯障不達。此之十一地，但顯修行行十一地行，滿此普賢十一地位，顯得遍周行備塵俗無求出世。自天主光已去，總是同世凡流，不標神相異狀，與世人一種，但有法利人，明十地已前是修悲智已出世聖道法門，十一地是自以大慈悲心行赴俗濟生之門。表自出世道滿，更無求解脫，雖染離染之心，但以乘法性舡、張大慈悲帆，以大智為舡師，順本願風吹諸波羅蜜網，常遊生死海，漉一切眾生有著之魚，安置無依普光明之智岸，常生一切幻住萬行功德法界無礙寶堂，如下慈氏所居樓閣是。如善財得羅剎王，為說求善知識法，令善財普禮十方，正念思惟一切境界，勇猛自在遍遊十方，觀身觀心如夢如幻如影求善知識。爾時善財受行其教，即時觀見大寶蓮花從地涌出十方求善知識者，明自身心內外十方以法諦求有何體性，令稱法身。又令觀身觀心如夢如影者，令達其教，達性達相如影通同無二，便入智幻生門，是見摩耶夫人也。初見蓮花從地涌出者，以自性清淨法身為地體，一切萬行蓮花從此生故。金剛為莖者，是根本智，明一切差別行差別智從法身根本智生。設是有此境界莊嚴，亦是此依報也，終不別有報、終不別有報因果也。妙寶藏者，慈悲含育報生也。摩尼為葉者，行無垢報生也。光明寶王以為其臺者，以根本智現，照用自在所報生也。眾寶色香以為其鬚者，戒定慧解脫解脫知見香所報生也。無數寶網彌覆其上者，以能施教網報生也。上有樓觀者，差別智報生也。普納十方法界藏者，以大智遍周教網普覆所報生也。奇妙寶飾者，妙行報嚴故。金剛為地者，法身報生也。千柱行列者，行有千萬行也。一切皆以摩尼寶成者，行行中無垢也。閻浮檀金以為其壁者，柔和忍辱之所報生也。眾寶瓔珞四面垂下者，四攝

之行垂慈接生之所報生也。已下准此例知，教廣文長，不可具述。已下摩耶夫人所現遍法界身、同一切眾生事業等身、生一切諸如來身，如文自明。

如善財童子問摩耶夫人得此解脫其已久如中，摩耶答言善男子乃往古世過不可思議非最後身菩薩神通道眼所知者，唯佛能知故。意明不可以時分知，不可以劫數度也。要須以佛智印冥同古今量盡、始末見亡者，能知其發心得法之久近。若立始終之見者，設將無盡剎微塵比之成數，無由可悉。設使展轉無盡剎塵比之成數，亦不可悉。數亡繫盡，智現方知。即無以數法算其遠近，若以算法盡無盡劫算毛孔中虛空量，了無得其邊際故，以虛空無受量故。以此無量為得時也。如文殊師利頌云「一念普觀無量劫，無去無來亦無住，如是了知三世事，超諸方便成十力。」此是最後身菩薩之大數也。爾時劫名淨光者，表法身為劫體。世界名須彌德者，得不動為世界體。雖有諸山五趣雜居，然其國土眾寶所成，清淨莊嚴無諸穢惡者，唯其自心淨，即一切境界淨，萬法無垢。作淨穢二見，即自心見不淨也。明大悲遍含五趣，大智無染淨等見故，名眾寶莊嚴。有千億四天下者，明萬行利生之位也。有一四天下名師子幢者，明大智遍周，十方一境。於中有八十億王城，有一王城名自在幢者，明八正道行十波羅蜜。於中智所遊居名輪王所居，號自在幢，王名大威德者，是智自在能治生死自不壞也。彼王城北有一道場名滿月光明，城北者，北為坎位，是師君智所居，治迷之位，故號道場。能治執惑故，名滿月光明。其道場神名曰慈德者，以智之化迷，以慈悲為德。有菩薩名離垢幢者，法身起行，性自無垢。坐於道場將成正覺者，欲成為將。有一惡魔名曰金色光，與其眷屬兵眾俱至菩薩所，彼大威德轉輪王已得菩薩神通，自在化作兵眾其數倍多，圍遶道場，諸魔惶怖悉自奔散者，意明惡魔名金色光者，法身智境真假一相一向。離垢菩薩未明心境平等，要假一切智王，明觀心境理徹無二，心境如幻，一切境界幻智幻生，即於境不迷。妄相心魔，總法界皆為佛事，名為奔散。道場神慈悲歡喜者，法悅也。道場神於彼王而生子想者，明破見由智，起行化俗由悲，明此位智由慈悲所生故，觀智如子。乃至合會輪王者毘盧遮那是，道場神我身是者，明恐人不解其意，託事像之，令易解故。終不可以心外別有境魔。但明心無內外中間，萬法自他同體，一亦不一、他亦不他。只為法幽難顯，借事表明，諸有智者以譬喻得解。乃至一切初發無上大菩提心，皆先起大願大慈悲心教化眾生，方求出要利眾生之行。及至行滿，此法不移。一切諸佛皆如是，先從大慈悲大願行生故。十方世界無量諸佛將成佛時，皆於臍中放大光明來照我身及我宮殿屋宅者，悲宮智殿，養育為屋，生死海為宅。明臍處身之中，一切眾生

生長之際，此處是含生生長之藏。如樹根魁之際，向上長莖幹枝條，向下生根入地，處陰陽之中際、發生之元始。又如甲子旬中以戌為天魁，左生陽、右生陰。今臍中放光者，表受生之元始，如天魁之像，起慈悲之始、生大智之元故。如人生亦爾，初生少小漸長大者，亦從臍輪起氣，通於上下生長之性，此處是受氣始生之元故。從此放也是其乾位，是始終之際、生長之元，此臍中是也。又表處智悲之中際，成智之中，即眉間毫相是。成大悲之中，即臍中是故。此是十一地普賢處世利生門，治十地中出世緣真利生不自在、行不廣大障。如〈十定品〉中，諸菩薩求覓普賢三求覓者，是隨大智之中行檀度為主，總統法界波羅蜜海門也。都言三世一切佛以慈悲為初生，無慈悲利物、有厭生死，即是二乘及淨土菩薩，後迴心始可歸真。定性之流，多劫難返。餘如經自具。我唯知此菩薩大願智幻解脫者，明推德昇進。推德昇進中有三門：一示善友之處，云在三十三天。有王名正念，明智淨自在如天王。名正念者，表淨智無念而自在任理施為，不為而萬事自為，明十一地淨智任運應現也。在十住位中，但名正念。天子問其梵行，未云有女。至此十一地中名王，又云有女，明以智生悲也。有女名天主光者，表無作智中慈悲無染性任用利物也。此位表智圓用無前後也。取天，表處生死中自在神化無方，非即在於處所也。敬申所求云我得菩薩解脫名無礙念者，得三世無礙智，一念印三世古今及未來一切眾生生死劫量及一切三世諸佛成道劫量，一念遍知無不了然，如今現前。以無妄念智現前，諸法本如是故，此明無妄念之正念智也。於中所有諸劫中諸佛之數，於諸劫中或供養多佛增減不定者，是一念中無念正智普皆供養三世諸佛之數，此是無久近中久近之狀也。總無時之大圓智境，法自如是，不由修正也。修但自照十二緣生，達妄成智，智無所修，但自解迷，真無可作，亦無三世古今之性。此是十一地中第二地善知識。次十一地中第二地善知識已下，總明正念中無礙智用遍周同行攝生之行身也。此是十方一切世界例然，六道等遍，總從摩耶夫人大悲海生，以正念無作智為體也。此是十一地中戒波羅蜜，以智生悲門故，女名天主光。

第三迦毘羅城童子師，此為黃色城也。黃色者，是中宮色故。明為此童子師不離中道軌治俗典，如此孔丘之流。明世間師軌門。如孔子頭頂下如反宇，表處俗行謙之道。以身表法，像尼丘山，似彼山頂中下，非彼山因求祠而生。此俗說非也。姓孔者，聖人無名無姓，以德為名為姓，非以俗姓為姓。約德，以有究明之德，以之姓孔。孔者究也。以行化蒙，名之為丘。丘者山岳之稱，以艮為山、為小男、為童蒙。因行所化而立名也，故名丘也。亦以德超過俗，名之為丘。亦至德尊重，無傾動之質，名為丘。生在兗州者，艮之

分也，主以化小男童蒙之位。兗州上值於角，角為天門，主眾善之門，亦主以僧尼道士。以乘角氣而生，此非世凡流之能體故。善財至此，遍友不言而便令善財往眾藝所者，師範之法正者，不親教付之，以助教不決之事問之以正師，表德不孤必有隣，附讚成其化行也。

第四遍友云此有童子名善知眾藝，學菩薩字智者，明遍友是師，童子是學者，依教立名。即如此方孔丘門人顏回之流。善財致敬申請所求，童子眾藝云：我得菩薩解脫名善知眾藝。我恒唱持此之字母。唱阿字時，此云無也，入般若波羅蜜門，名菩薩威力入無差別境界，明達一切法空門。是菩薩威力，斷一切障，入無功智，遍法界眾生界故。唱多字時入般若波羅蜜門，名無邊差別門，是明一切諸有是差別智、是普賢行，遍知一切三界六道眾生中法則行解及所宜應化。如是總有四十二般若波羅蜜門為首，名字母，入無量無數般若波羅蜜門。如文自明。

第五賢勝優婆夷，明世醫方眾術，世及出世莫不總明，安物養生無法不了，以居塵俗方便利生，或作傳說世巫玄占 未達，或作良 醫善藥救世不安，辨寶物以定真虛、刊名言而釋文義，奇才異智莫不普明、鬼魅眾邪皆能制伏，含普賢之智海、等文殊之法身。佛果處躬，化靈萬有，無方不至、無剎不周，無行不行、無生不濟，為慈悲故現作女身，智無不明，號為賢勝，主禪波羅蜜門。城名婆怛那者，此云喜增益，此以德立名，以多饒益人、多增喜事。得無依處道場者，法無依處，身亦無依，遍萬行故，行無體故。居南印度。

第六南方有城名為沃田 者，以約此善友以智德澤資也。人多善德厚，以立其名故。長者名堅固解脫者，明求法無懈。如下自言。爾時善財詣彼致敬申請所求，長者云我得無著清淨念莊嚴者，明第六般若無相智慧莊嚴諸法，即於一切法念自無著也。

第七此城中有一長者名妙月者，明此中長者會第六無相智慧門，以方便波羅蜜為一體故。明十地已前第六地三空無相智慧門，是出世間解脫；十地已後十一地中三空寂滅智慧門是處世間，成第七方便波羅蜜，與大慈悲一體無二。以從大慈悲母智幻所生。此最後地，十住十地中六七二位相融，此十一地中六七兩位和融一體，須知勝進形勢如是。善財往詣致敬頂禮申請所求，妙月長者云我唯知此淨智光明解脫者，是妙月長者約德立名。慈悲智光是破惑義，以破世間眾生惑故。因慈悲利生破惑立名，此明三空慈悲淨智總一體用圓滿故。

第八南方者，依初釋。有城名出生者，表第八願波羅蜜，出生諸法及眾行故。長者名無勝軍者，表勝一切無明憍慢、生死邪見、惡賊魔軍故。善財往詣敬禮申請所求，長者答云我得菩薩解脫名無盡相

者，明一切心境總如來相，於一毛處念念出生無盡諸相。無念理中智幻所生，何有盡相？
第九城南有一聚落名為法者，眾人所居名之聚落，以無體性名之法，取其寂靜名之中。有婆羅門名最寂靜者，處之及名總皆寂靜，表力波羅蜜隨俗不俗、眾會不喧，名為力用自在。善財往詣致敬頂禮申請所求，云我得菩薩解脫名誠願語者，誠是實也，明所願依言誠實無虛妄言，此是信士語從心願所言，依真而無虛誑語，言體真也，所願皆真故。名句文及聲言辭，及所說一切，皆性真故，此為解脫。此是法師位，表法界為聚落。一切言說自真，人法悉皆然，表言不虛也。
第十此南方有城名妙意花門者，妙智行花悉圓滿故，表十一地十法滿也。彼有童子名曰德生，復有童女名為有德，此明智悲二行齊均，無前却故。童子童女者，明智悲齊滿，雖處世間無五欲相，以居幻住故。善財往詣頂禮致敬申請所求，云我等證得菩薩解脫名為幻住者，約佛境界、眾生境界皆智幻所生，住居幻境，無實無虛無有識情，心境皆亡、性相無礙，以智功德故。幻生光影身土重重，如因陀羅網身境重重，十方身土境相相入無礙無礙。十方世界，智凡體徹，無始無終，圓古今而一性，常住世間無所依止。此明世間緣生，性自離故。真如虛妄，假安立故。妄體本無，真無住故。智無依止，如虛空故。以智報生皆幻住故，有無自在隨智用故。雖智體同空，不處寂故。智身無量等遍十方，性無往來，相光影故。身土重重，無大小故。經云「幻境自性不可思議」。從此十一地已後，會慈氏一生所得佛果門。於此門中長科為十段。
第一「善男子於此南方有國土名為海岸」已下至「辭退而去」可有半卷經，明德生童子、有德童女推慈氏菩薩之德，令善財童子親近勝進分。
第二「爾時善財童子蒙善知識教潤澤其心」已下至「皆以信受善知識教之所致耳」有三十行經，明善財童子自念往因過惡不善，自慚悔恨，起恭敬供養親近善知識分。
第三「善財童子以如是尊重如是供養」已下至「皆從菩薩善巧方便所流出故」有三十二行經，明善財童子於樓閣前五體投地，暫時斂念思惟獲益無量分。
第四「善財童子入如是智端心潔念」已下至善財說頌此一段經，明善財歎善知識所居樓閣分。已下頌是善財童子重頌前慈氏菩薩所居樓閣住處，并歎慈氏菩薩之德，如文具明。
第五「爾時善財童子以如是等一切菩薩無量稱揚讚歎法」已下，是善財欲見彌勒菩薩從外而來分。

第六「爾時善財童子合掌恭敬」已下至此卷末明善財申已發大菩提心，慈氏為讚菩提心善根功力不思議分。
第七「爾時善財童子恭敬右遶彌勒菩薩摩訶薩」已下至此卷末，明善財入慈氏樓閣觀果知因，三世所行境界同異總別一多無礙自在同時圓滿分。
第八「善男子汝應詣文殊師利」已下有五行半經，明慈氏還令善財見文殊師利，明至果同因，表因中之果本來無二分。
第九「爾時善財童子依彌勒菩薩教」已下至頌，此一段明善財以於慈氏所得一生之佛果，普印一百一十城之法門，方於初信心中金剛藏智菩提場毘盧遮那如來師子座前一切寶蓮花藏座上，起等虛空界廣大十種心等，以明經歷一百一十城至慈氏一生佛果，究竟不離初信心毘盧遮那如來金剛藏智菩提妙理中城，便於金剛藏智菩提妙理之中起法界佛果恒常普賢圓周法界妙行。以此已下善財於普賢身中行菩薩行，普賢摩善財童子頂，方明法界中恒常佛果、恒常普賢行相，及相應方始乃得。一切諸佛已成舊果、普賢舊行，至慈氏菩薩明此無三世中一生，是見道修行初始入佛果位之生，當來降神下生是當來成佛之生，以六相法門該之。善財亦今生是見道修行行滿之生，來生方明成佛之生。以此當來一生之佛果，會根本金剛藏智菩提妙理毘盧遮那如來所得之果，普賢舊行本來一體，具足三世、古今不二，時復不遷、同異自在，處法界因陀羅網無礙法門。從此慈氏一位法門，約分六門：一明舉果成因起信門、二明已信加行契修門、三加行修行契果門、四已將所契之果會因門、五還依本因圓融門、六究竟法界始終因果無二同時不遷門。以此六門和會，可見其意。
第十從八行頌已下至經末，明普賢稱歎如來法界果德利生廣大無盡功德分。
一從初段中，善男子南方有國土名為海岸者，明勝進至慈氏一生佛果故，名為海岸。入佛智海，臨生死海故。亦以此國臨海而居故。有園林名大莊嚴者，約慈氏所居，以生死為園，萬行為林，莊嚴自己智悲，佛果已皆滿足，名大莊嚴。其中有一廣大樓閣名毘盧遮那莊嚴藏者，明根本智差別智總體報生，以立名故。毘云種種光明，遮那云遍照，以差別智為種種光明，以根本智為遍照，此二智約用成名，其體用一也，總無作者。以此法界體用普光明智成諸萬行廣利含生報生故。此大莊嚴樓閣廣大量等虛空，一切世間及以眾生咸處其內，同住遊止不覺不知。如善財童子入此樓閣中，見淨世界、不淨世界，大千世界、小千世界，乃至地獄畜生餓鬼所住，乃至十方世界有佛世界、無佛世界菩薩眾會種種等事，咸在其中，廣如經說。以佛智海大悲念物，萬行利生大願所持，共成樓閣之體。止住

一切眾生生死園中，以萬行林覆蔭含識，皆令永得白淨法身、無垢淨智清淨之樂。經云「從菩薩善根果報生，從善巧方便生，從福德智慧生，生無來處、滅無去處。」皆是如幻智住生滅之相。還如眾生以業生滅，無有去來體相可得取捨，無有欣厭。經云「善男子住不思議解脫菩薩，以大悲心為諸眾生現如是境界，集如是莊嚴，彌勒菩薩安處其中。」以下廣如經說。從此第一段中，復分為五段：一「善男子於此南方有國土名為海岸」已下至「云何事菩薩善知識」有二十行半經，明示善友所在及勸往詣其所諮問法門分。二「何以故善男子菩薩摩訶薩」已下至「住於十地淨佛國土事善知識」有十四行經，明德生童子歎慈氏德，令善財親近承事分。三「何以故善男子菩薩應種無量諸善根」已下至「應普事一切善知識」有四十九行半經，明德生童子教善財童子所應學應行廣大之法分。四「善男子汝求善知識不應疲倦」已下至「增長一切菩提法分」有三十四行經，明德生童子教善財童子事善知識不觀過失，不應疲倦，由善知識獲無量利益分。五「何以故善男子善知識者能淨諸障」已下至「辭退而去」，此一段經明德生童子教恭敬善知識法，及由善知識成就廣大佛法分。如經云「不應以限量心行於六度、住於十地、淨佛國土、事善知識」者，明六度十地皆是出世，一分淨見未亡，以此障故未具普賢行。不同毘盧遮那如來報身因果境界，但得同於出世化佛化身，以毘盧遮那報相果海功德身具華冠瓔珞環釧，眾相福海嚴身，非是出纏捨諸飾好、厭生死身故，是達無明本元法界大智之境，自具無邊功德報身。又加普賢行願海差別智所成無限功德，互為莊嚴功德報身故。是故十一地滿德生童子，教善財童子入法界門，會根本果體，不隨引俗化境住淨見限量行門。餘如經具明。如化佛之境是出世之門，云有他方、別分淨土報佛；此以十方總為一淨土，不分淨穢。

第二「爾時善財蒙善知識教潤澤其心正念思惟」已下至「皆以信受善知識教之所致爾」有三十行經，明善財童子自念往因過惡，自慚悔恨，起恭敬供養親近善知識分。

第三「善財童子以如是尊重如是供養」已下至「皆從菩薩善巧方便所流出故」有三十二行經，明善財童子於樓閣前五體投地，暫時斂念思惟獲益無量分。如文自明。

第四「善財童子入如是智端心潔念」已下至善財說頌，此一段經明善財歎善知識所居樓閣分。如文自明。

第五「爾時善財童子以如是等一切菩薩無量稱歎法」已下，是善財欲見彌勒菩薩從外而來分。此明菩薩常以不居自報，隨俗攝生。而有隨後之眾，是所攝之眾化來至果。餘如文自明。

第六「爾時善財童子合掌恭敬」已下至此卷末，明善財申發菩提心，慈氏為讚菩提心善根功力不思議分。意明一切神通道力菩薩萬行皆以菩提心為根本，滅生死、截苦流，淨八萬四千煩惱門，顯成一切智海，皆以菩提心為根本。如文廣歎。以菩提心無依無住無有體性生滅可得，如是現前煩惱自亡，智海便現。由智現故，種種方便神通萬行以智能成。由菩提心無依故，智亦無依。以智無依故，一切所作皆無作者、依住可得。以此生死業亡，唯智自在，大悲萬行從智而生。智體無依、萬行如化、利生如幻，神通道力如空中月普現眾生，智體不去、眾生心水不來，隨自業淨與智同體，隨淨淺深現智各異，非此非彼。若欲見十方諸佛如來智海，但自淨十二有支業緣，佛智現爾。但求他勝境，自法便隱，不及智法。一一自己功成，不損功程、不違聖旨 ，如善財一一善友所具。其五位方便加行菩薩之法，不著他法、不著自心，無所依住，但令其心廣大，以方便三昧饒益廣多，令一切眾生皆得離苦。又令自心至究竟實法，亦令眾生皆悉同得十方諸佛一切菩薩諸法、利眾生諸行，乃至一眾生法不知不了，不名為智滿之佛，不名摩訶薩。

第七「爾時善財童子恭敬右遶彌勒菩薩摩訶薩」已下至此卷末，明善財入慈氏樓閣觀果知因，三世所行境界同異總別一多無礙自在同時圓滿分。於此段中，慈氏菩薩彈指出聲其門即開者，明聲是震動啟發之義。彈指者，是去塵之義。塵亡執去，法門自開。善財入已其門還閉者，以迷亡智現，名之為開。智無內外中間、無出無入、無迷無證，名為還閉。見樓閣廣博無量同於虛空者，智境界也。於中莊嚴皆約智約慈悲心所行諸行願報得，一一如經具明。於中神化境界，以約法界智境，法爾合然。無物不神，達法應真一切自神。乃至見彌勒菩薩三世所行境界。慈氏菩薩往昔曾所事諸佛善知識亦為善財說法者，以法身智境本自如然，無三世性。古今三世窮劫，元不移一念，此非神通，法合如是。兜沙羅色者，如此方霜氷之色也。餘如經自具。經云「善男子我願滿足成一切智得菩提時，汝及文殊俱得見我」者，會三世因圓，智無古今，即三世佛一時相見，同一智慧。於此段中約科為三段。一「爾時善財童子恭敬右遶慈氏菩薩」已下直至「見樓閣中一切莊嚴自在境界」有八九紙經，明入佛智境觀果知因無異分。二「爾時彌勒菩薩」已下至「善知識加被憶念威神之力」有九行半經，明彌勒菩薩自攝神力，所現一切境界並無，以手彈指命善財令起分。三「聖者此解脫門其名何等」已下至「與汝往昔同生同行」可有四紙經，明善財問法門名目，并問彌勒菩薩來處所生處所分。於問法門名目中，問其四法：一問入樓閣中所有法門境界解脫之名、二問莊嚴事何處去、三問彌勒菩薩從何處來、四問菩薩生處。一問法門名目者，此解脫門名入三世一切境

界不忘念智莊嚴藏。二問莊嚴事何處去者，慈氏答言於來處去。又問從何處來，答曰：從菩薩智慧神力中來，依菩薩智慧中住。約體無來去處，具如經文。三問慈氏從何處來者，初約法答，次依事。初約法答云諸菩薩無來無去如是而來，無來無去如是而去，乃至大慈大悲大願中來，廣如經說。依事者，云我從生處摩羅提國而來者，此國是約聖者之德立號，表聖者智德高出世無過者。長者子名瞿波羅者，此云守護心地白法也，慈氏令入佛法故。四問生處者，初法答、次依事。初依法答，有十事生處。經云「菩提心是菩薩生處，次深心、次善知識、次諸地波羅蜜、次大願、次大慈、次大悲、次如理觀察、次大乘、次教化眾生、次智慧方便，如是等是菩薩生處。般若為生母，以方便為父，檀度為乳母，持戒為養母，忍辱為莊嚴，精進為養育，禪定為浣濯，善友為教授師，菩提分為伴侶，眾善為眷屬，菩薩為兄弟。以如是等是菩薩生處。」廣如經自具。依事答者，於此閻浮提界摩羅提國拘吒聚落婆羅門家是生處。拘吒聚落，此云多家，多諸人家所聚同居，名為多家故。婆羅門家者，淨種中生也，明智無垢也。善男子我住於此大樓閣中隨諸眾生心之所樂現種種方便教化調伏者，明處大智大慈悲遍法界廣大報得幻生樓閣中，隨諸眾生所樂現身，各隨業異示現調伏，以示現菩薩福智。變化莊嚴超過一切諸欲界者，此對欲界者說。計以一生佛果菩薩福智報境，總超過三界及三乘乃至下地一切諸境界故。以智同十方一切諸佛所用故，現佛智德無障礙故，已授一生次補佛位故。猶如長子持父家事不異父故。亦如輪王第一夫人所生大子具三十二相，與父同其福智、同其報業。若奉王命使持國事，與父無異，但以父王所攝眾生化緣未盡，不處王位。慈氏如來亦復如是，但為毘盧遮那示現化迹所攝眾生一勢未終，未處示現下生成佛之位。然約其實德，已與一切諸佛智用無差也。但為如來設教引凡示現出沒，令眾生不厭長自道心，非是諸佛此生彼沒。若以法界智境不約凡情，一方一切國土微塵，一一塵中佛海無盡互參映徹，不生不出不沒。但入法性身處智境幻住門照之，一切眾生不生不沒，一如佛境。

第八「善男子汝應往詣文殊師利」已下有五行半經，明慈氏所已勝進入一生之佛果，却令善財會入初信心時普光明殿如來知藏佛果法界寂滅大用常然之門，無三世體總一時故。菩提體如虛空，非始終三世古今出入故，故令善財却見文殊師利，明果不移因故。如下文自明。

第九「爾時善財童子依彌勒菩薩教」已下至頌，此一段可有十紙經，明善財於慈氏菩薩所勝進，入一生之佛果智境，得三世一切境界不忘念智莊嚴藏門。返印一百一十城之法門，入初信心時不出剎

那際，因圓果滿至金剛藏菩提場毘盧遮那如來師子座前一切寶蓮花藏座上，起等虛空界廣大十種心，方起恒常法界佛果普賢恒行。以此位中十方佛剎微塵中普賢菩薩，一一塵中一時摩善財頂，以明佛果法界行滿，意明行滿不離因時不遷、智不異。乃至見佛剎微塵數善知識，乃至見普賢身支節毛孔中國土身，以明入法界智境行網一多重重無礙無礙無盡無盡，利生常然之門。具如文自廣明。論文略申經中意趣，所以不可具錄其文。於此段中長科為十段。一「爾時善財童子依彌勒菩薩摩訶薩教」已下至「同住渴仰欲見普賢菩薩」有三十三行半經，明善財以慈氏菩薩所勝進修行入一生之佛果，却會初信心中菩提場普光明殿智境法界恒然寂用無礙因陀羅網境界佛果普賢行海恒圓滿分。二「即於此金剛藏菩提場毘盧遮那如來師子座前一切寶蓮花藏座上，起等虛空界廣大心」已下至「善財童子起如是心時」有八行經，明善財於初所信心中法界金剛智藏菩提體中，起普賢法界大用因果同時無礙分，以六相義該之。三「由自善根如來加被普賢菩薩同善根力」已下至「是為十」有十一行經，為明善財見十種瑞相分。四「又見十種光明相」已下至「是為十」有十七行經，明善財見十種光明分。五「時善財童子見此十種光明相已」已下至「增長大法成一切智」有五十七行經，明善財見普賢菩薩在如來前眾會之中坐寶蓮花師子之座，及見普賢身一一毛孔廣大法界分。六「爾時善財童子見普賢菩薩如是自在神通」已下至「一切如來遊戲神通」有二十三行經，明善財重觀普賢身身，十方諸佛人天地獄咸在於身毛孔之中分。七「善財童子見普賢菩薩如是」已下至「善財童子既得是已」有十三行半經，明善財童子得十種智遍一切法智波羅蜜分。八「普賢菩薩即申右手摩善財頂」已下至「所得法門亦皆同等」有十四行經，明此方普賢菩薩摩善財頂及所得法門，十方一切世界一切微塵中普賢菩薩一時摩善財頂及善財所得法門皆悉如此分。九「爾時普賢菩薩摩訶薩告善財言」已下至「善男子汝應觀我此清淨身」有六十行經，明普賢菩薩為善財說自為眾生求出離道修行福智二行，以不可說不可說佛剎微塵數劫行菩薩行求一切智，城邑聚落國土王位妻子眷屬眼耳鼻舌身肉手足乃至身命而為布施，求一切智利益眾生無暫時間斷分。十「爾時善財童子觀普賢菩薩身相好支節一一毛孔中」已下至頌，此一段明善財觀普賢菩薩身相好毛孔境界法門，一念所入諸佛剎海，過前不可說不可說佛剎微塵數位分。一毛孔如是，一切毛孔亦然廣，如經自明。

於說頌中分為三段。一初八行頌，明普賢菩薩勅眾諦聽，欲自說佛功德分。二有六行經，明眾喜樂聞分。三以頌略申如來功德少許之分，其意頌文自具。如上經云「漸次而行經遊一百一十城已到普門國」者，以一切十方諸佛及一切眾生同為一法界國土，無別體故。

經遊一百一十城者，明一時普印前所修法，無前後故。思惟觀察一心願見文殊師利、見三千大千世界微塵數善知識者，即明以文殊師利法身智慧等同，普見一切不異文殊之體，明總相也。以三千大千世界微塵數量者，普門國法界初數總相次第，意明毛孔中三千大千世界即周十方，一一皆等入法界方便不可越數數之也。次於此金剛藏菩提場中毘盧遮那如來師子座前一切寶蓮花座上起等虛空界廣大心者，明以本信心中所信佛果菩提金剛智藏無染大悲之體，起一切法界因陀羅網境界普賢恒行之門。已下意例，如文廣說。此明總收所進修之因果，而歸本樣立法如是，令使開解一一如是自心，觀達修行令使相稱，是眾聖賢之大意也。意明不離初信心中菩提體根本智，修差別智滿普賢行，充滿十方塵剎重重普賢行海，是自行滿。因果不出剎那際中，恒以此法恒化眾生，不出剎那際，無有斷絕始終之念。此明毘盧遮那普賢法界無始無終大圓明智，恒普印之常行，無有出沒休廢之事，十方常然，身無內外。

新華嚴經論卷第四十

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02) 2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6