CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

T26n1521

十住毘婆沙論

聖者龍樹造　後秦 鳩摩羅什譯

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目 次
  - 1 序品
  - 2 入初地品
  - 3 地相品
  - 4 淨地品
  - 5 釋願品
  - 6 發菩提心品
  - 7 調伏心品
  - 8 阿惟越致相品
  - 9 易行品
  - 10 除業品
  - 11 分別功德品
  - 12 分別布施品
  - 13 分別法施品
  - 14 歸命相品
  - 15 五戒品
  - 16 知家過患品
  - 17 入寺品
  - 18 共行品
  - 19 四法品
  - 20 念佛品
  - 21 四十不共法品
  - 22 四十不共法中難一切智人品
  - 23 四十不共法中善知不定品
  - 24 讚偈品
  - 25 助念佛三昧品
  - 26 譬喻品
  - 27 略行品
  - 28 分別二地業道品
  - 29 分別聲聞辟支佛品
  - 30 大乘品
  - 31 護戒品
  - 32 解頭陀品

    - 33 助尸羅果品
    - 34 讚戒品
    - 35 戒報品
- 卷目 次
    - 001
    - 002
    - 003
    - 004
    - 005
    - 006
    - 007
    - 008
    - 009
    - 010
    - 011
    - 012
    - 013
    - 014
    - 015
    - 016
    - 017
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示(黑白色系版本則無顏色差別) 。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1521
十住毘婆沙論卷第一

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

序品第一

敬禮一切佛，　無上之大道，
及諸菩薩眾，　堅心住十地；
聲聞辟支佛，　無我我所者。
今解十地義，　隨順佛所說。

問曰：

汝欲解菩薩十地義，以何因緣故說？

答曰：

地獄、畜生、餓鬼、人、天、阿修羅，六趣險難，恐怖大畏，是眾生生死大海旋流洄澓。

隨業往來，是其濤波；涕淚、乳汁、流汗、膿血是惡水聚；瘡癩乾枯，嘔血淋瀝，上氣熱病，瘭疽癰漏，吐逆脹滿，如是等種種惡病，為惡羅剎；憂悲苦惱為水；嬈動、啼哭、悲號為波浪聲；苦惱諸受以為沃焦；死為崖岸，無能越者；諸結煩惱，有漏業風，鼓扇不定，諸四顛倒以為欺誑；愚癡無明，為大黑闇，隨愛凡夫，無始已來常行其中。

如是往來生死大海，未曾有得到於彼岸。或有到者，兼能濟渡無量眾生。以是因緣說菩薩十地義。

問曰：

若人不能修行菩薩十地，不得度生死大海耶？

答曰：

若有人行聲聞、辟支佛乘者，是人得度生死大海。

若人欲以無上大乘度生死大海者，是人必當具足修行十地。

問曰：

行聲聞、辟支佛乘者，幾時得度生死大海？

答曰：

行聲聞乘者，或以一世得度；或以二世；或過是數，隨根利、鈍，又以先世宿行因緣。

行辟支佛乘者，或以七世得度；或以八世。

若行大乘者，或一恒河沙大劫；或二、三、四至十百、千、萬、億；或過是數，然後乃得具足修行菩薩十地而成佛道，亦隨根之利鈍。又以先世宿行因緣。

問曰：

聲聞、辟支佛、佛，俱到彼岸，於解脫中有差別不？

答曰：

是事應當分別。

於諸煩惱得解脫是中無差別，因是解脫入無餘涅槃，是中亦無差別，無有相故。

但諸佛甚深禪定障解脫、一切法障解脫。於諸聲聞、辟支佛有差別，非說所盡，亦不可以譬喻為比。

問曰：

三乘所學皆為無餘涅槃，若無餘涅槃中無差別者，我等何用於恒河沙等大劫，往來生死具足十地，不如以聲聞、辟支佛乘速滅諸苦？

答曰：

是語弱劣，非是大悲有益之言。

若諸菩薩効汝小心，無慈悲意，不能精勤修十地者，諸聲聞、辟支佛何由得度？亦復無有三乘差別。所以者何？

一切聲聞、辟支佛皆由佛出，若無諸佛，何由而出？若不修十地，何有諸佛？若無諸佛，亦無法、僧。是故汝所說者，則斷三寶種，非是大人有智之言，不可聽察。

所以者何？世間有四種人：一者、自利。二者、利他。三者、共利。四者、不共利。是中共利者，能行慈悲饒益於他，名為上人。如說：

世間可愍傷，　常背於自利，
一心求富樂，　墮於邪見網；
常懷於死畏，　流轉六道中，
大悲諸菩薩，　能極為希有。
眾生死至時，　無能救護者，
沒在深黑闇，　煩惱網所纏。
若有能發行，　大悲之心者，
荷負眾生故，　為之作重任。
若人決定心，　獨受諸勤苦，
所獲安隱果，　而與一切共。
諸佛所稱歎，　第一最上人，
亦是希有者，　功德之大藏。
世間有常言，　家不生惡子，

但能成己利，　不能利於人；
若生於善子，　能利於人者，
是則如滿月，　照明於其家。
有諸福德人，　以種種因緣，
饒益如大海，　又亦如大地。
無求於世間，　以慈愍故住，
此人生為貴，　壽命第一最。

如是聲聞、辟支佛、佛，煩惱解脫雖無差別，以度無量眾生，久住生死，多所利益具足菩薩十地故，有大差別。

問曰：

佛有大悲，汝為弟子種種稱讚，慈愍眾生，誠如所說。汝以種種因緣，明了分別開悟引導，行慈悲者，聞則心淨，我甚欣悅。汝先偈說十地之義，願為解釋。

答曰：

敬名恭敬心，禮名曲身接足，一切諸佛者，三世十方佛；無上大道者，一切諸法如實知見，通達無餘，更無勝者，故曰無上；大人所行，故曰大道。

菩薩眾者，為無上道發心，名曰菩薩。

問曰：

但發心便是菩薩耶？

答曰：

何有但發心而為菩薩！

若人發心，必能成無上道，乃名菩薩。

或有但發心亦名菩薩。何以故？若離初發心，則不成無上道。如《大經》說：「新發意者名為菩薩。」猶如比丘，雖未得道，亦名道人；是名字菩薩，漸漸修習，轉成實法。

後釋〈歡喜地〉中，當廣說如實菩薩相。

眾者，從初發心至金剛無礙解脫道，於其中間，過去、未來、現在菩薩，名之為眾。

堅心者，心如須彌山王，不可沮壞；亦如大地，不可傾動。

住十地者，歡喜等十地，後當廣說。

問曰：

若菩薩更有殊勝功德，何故但稱堅心？

答曰：

菩薩有堅心功德能成大業，不墮二乘。

軟心者，怖畏生死。自念：「何為久在生死，受諸苦惱！不如疾以聲聞、辟支佛乘速滅諸苦。」

又軟心者，於一一活地獄、黑繩地獄、眾合地獄、叫喚地獄、大叫喚地獄、燒炙地獄、大燒炙地獄、無間大地獄，及眷屬：炭火地獄、沸屎地獄、燒林地獄、劍樹地獄、刀道地獄、銅柱地獄、刺棘地獄、鹹河地獄一一其中，斧鉞刀矟、矛戟弓箭、鐵�椎棒、鐵鏘[金*疾]鍥、鐵殲刀、鐵臼、鐵杵、鐵輪，以如是等治罪器物，斬、斫、割、刺，打、棒、剝、裂；繫縛枷鎖，燒煮考掠，磨碎其身，擣令爛熟；狐狗虎狼，師子惡獸，競來齕掣，食噉其身；烏鵄鵰鷲，鐵[口*(隹/乃)]所啄；惡鬼驅逼，令緣劍樹，上下火山；以鐵火車，加其頸領；以熱鐵杖，而隨捶之；千釘鏒身，剉刀刮削；入黑闇中，燋勃臭處；熱鐵鍱身，臠割其肉，剝其身皮；還繫手足，鑊湯涌沸，炮煮其身；鐵棒棒頭，腦壞眼出，貫著鐵弗，舉身火燃，血流澆地；或沒屎河，行於刀劍鏘刺惡道，自然刀劍從空而下，猶如駛雨割截支體；辛鹹苦臭，穢惡之河浸漬其身，肌肉爛壞，舉身墮落，唯有骨在；獄卒牽拽，蹴蹋搥撲。

有如是等，無量苦毒。壽命極長，求死不得，若見若聞如是之事，何得不怖求聲聞、辟支佛乘。

又於寒氷地獄：頞浮陀地獄、尼羅浮陀地獄、阿波波地獄、阿羅羅地獄、阿睺睺地獄；青蓮華地獄、白蓮華地獄、雜色蓮華地獄、紅蓮華地獄、赤蓮華地獄，常在幽闇，大怖畏處。謗毀賢聖，生在其中，形如屋舍，山陵埠阜、麁惡冷風，聲猛可畏。悲激吹身如轉枯草，肌肉墮落猶如冬葉，凍剝創夷膿血流出，身體不淨臭處難忍，寒風切裂苦毒辛酸。唯有憂悲啼哭更無餘心，號咷煢獨無所依恃，斯罪皆由誹謗賢聖。

其軟心者，見聞此事，何得不怖求聲聞、辟支佛乘。

又於畜生：猪狗野干、猫狸狖鼠、獼猴狨玃、虎狼師子、兕豹熊羆、象馬牛羊；蜈蚣蚰蜒、蚖蛇蝮蝎、黿龜魚鼈、蛟虬螺蜂；烏鵲、鵄梟、鷹鴿之類。如是鳥獸，共相殘害。又弶網伺捕，屠割不一。生則羈絆，穿鼻絡首，負乘捶杖，鉤刺其身，皮肉破裂，痛不可忍！煙熏火燒苦毒萬端。死則剝皮，食噉其肉。有如是等無量苦痛。

其軟心者，聞見此事，何得不怖求聲聞、辟支佛乘。

又於鍼頸餓鬼、火口餓鬼、火癭餓鬼；食吐餓鬼、食溘滌餓鬼、食膿餓鬼、食屎餓鬼；浮陀鬼、鳩槃茶鬼、夜叉鬼、羅剎鬼、毘舍闍鬼、富單那鬼、迦羅富單那鬼等諸鬼。鬚髮蓬亂，長爪大鼻，身中多虫，臭穢可畏。眾惱所切，常有慳嫉，飢渴苦患，未曾得食，得不能咽。常求膿血，屎尿涕唾溘滌不淨，有力者奪而

不得食；裸形無衣寒熱倍甚，惡風吹身宛轉苦痛，蚊虻毒虫啖食其體，腹中飢熱常如火然。

其軟心者，見聞此事，何得不怖求聲聞、辟支佛乘。

又於人中恩愛別苦、怨憎會苦、老病死苦、貧窮求苦，有如是等無量眾苦，及諸天、阿修羅退沒時苦。

其軟心者，見此諸苦，何得不怖求聲聞、辟支佛乘。

若堅心者，見地獄、畜生、餓鬼、天、人、阿修羅中，受諸苦惱，生大悲心，無有怖畏。作是願言：「是諸眾生深入衰惱，無有救護、無所歸依，我得滅度當度此等。」以大悲心，勤行精進，不久得成所願。是故我說，菩薩諸功德中堅心第一。

復次，菩薩有八法，能集一切功德：一者、大悲，二者、堅心，三者、智慧，四者、方便，五者、不放逸，六者、勤精進，七者、常攝念，八者、善知識。是故初發心者，疾行八法，如救頭然，然後當修諸餘功德。

又依此八法故，有一切「聲聞」眾四雙八輩。所謂須陀洹向、須陀洹等。

「辟支佛，無我、我所」者，世間無佛、無佛法時，有得道者名「辟支佛」。

諸賢聖離我、我所貪著故，名為「無我、我所者」。

「今解十地義，隨順佛所說」者，《十地經》中次第說，今當隨次具解。

問曰：

汝所說者，不異於經，經義已成，何須更說；為欲自現所能求名利耶？

答曰：

我不為自現，　莊嚴於文辭；
亦不貪利養，　而造於此論。

問曰：

若不爾者，何以造此論？

答曰：

我為欲慈悲，　饒益於眾生，
不以餘因緣，　而造於此論。

見眾生於六道受苦，無有救護，為欲度此等故，以智慧力而造此論。不為自現智力，求於名利；亦無嫉妒、自高之心，求於供養。

問曰：

慈愍饒益眾生事，經中已說，何須復解，徒自疲苦？

答曰：

有但見佛經，　通達第一義；
有得善解釋，　而解實義者。
有利根深智之人，聞佛所說諸深經，即能通達第一義。所謂深經者，即是菩薩十地。第一義者，即是十地如實義。
有諸論師有慈悲心，隨佛所說，造作論議，莊嚴辭句。有人因是而得通達十地義者。如說：
有人好文飾，　莊嚴章句者；
有好於偈頌，　有好雜句者；
有好於譬喻、　因緣而得解。
所好各不同，　我隨而不捨。
章句名莊嚴句義，不為偈頌。
偈名義趣言辭在諸句中，或四言、五言、七言等。
偈有二種：一者、四句偈，名為波蔗。二者、六句偈，名祇夜。
雜句者，名直說語言。
譬喻者，以人不解深義故，假喻令解；喻有或實、或假。
因緣者，推尋所由。
隨其所好，而不捨之。
問曰：
眾生自所樂不同，於汝何事？
答曰：
我發無上道心故，不捨一切，隨力饒益，或以財或以法。
如說：
若有大智人，　得聞如是經，
不復須解釋，　則解十地義！
若有福德利根者，但直聞是《十地經》，即解其義，不須解釋，不為是人，而造此論。
問曰：
云何為善人？
答曰：
若聞佛語，即能自解。如丈夫能服苦藥，小兒則以蜜和。
善人者，略說有十法，何等為十？
一者、信，二者、精進，三者、念，四者、定，五者、善身業，六者、善口業，七者、善意業，八者、無貪，九者、無恚，十者、無癡。
如說：
若人以經文，　難可得讀誦；
若作毘婆沙，　於此人大益。
若人鈍根懈慢，以經文難故，不能讀誦。

難者，文多難誦、難說、難諳。
若有好樂莊嚴語言、雜飾、譬喻、諸偈頌等，為利益此等，故造此論。
是故汝先說：「但佛經，便足利益眾生，何須解釋」者，是語不然！
如說：
思惟造此論，　深發於善心，
以然此法故，　無比供養佛。
我造此論時，思惟分別，多念三寶及菩薩眾；又念布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，故深發善心，則是自利；又演說照明此正法，故名為無比供養諸佛，則是利他。
如說：
說法然法燈，　建立於法幢；
此幢是賢聖，　妙法之印相。
我今造此論，　諦捨及滅慧，
是四功德處，　自然而修集。
今造此論，是四種功德，自然修集。是故，心無有倦。
諦者，一切真實，名之為諦；一切實中，佛語為真實，不變壞故。我解說此佛法，即集諦處。
捨名布施。施有二種：法施、財施。二種施中，法施為勝。如佛告諸比丘：「一當法施，二當財施；二施之中，法施為勝。」是故我法施時，即集捨處。
我若義說十地時，無有身、口、意惡業；又亦不起欲、恚、癡念及諸餘結。障此罪故，即名集滅處。
為他解說法，得大智報，以是說法故，即集慧處。
如是造此論，集此四功德處。
復次——
我說十地論，　其心得清淨；
深貪是心故，　精勤而不倦。
若人聞受持，　心有清淨者，
我亦深樂此，　一心造此論。
此二偈，其義已顯，不須復說。但以自心、他心清淨故，造此十地義。
清淨心至所應至處，得大果報。如佛語迦留陀夷：「勿恨阿難！若我不記阿難於我滅後作阿羅漢者，以是清淨心，業因緣故，當於他化自在天七反為王。」如《經》中廣說。

入初地品第二

問曰：

汝說此語開悟，我心甚以欣悅，今解十地必多所利益。何等為十？

答曰：

此中十地法，　去來今諸佛，
為諸佛子故，　已說今當說：
初地名歡喜，　第二離垢地，
三名為明地，　第四名焰地，
五名難勝地，　六名現前地，
第七深遠地，　第八不動地，
九名善慧地，　十名法雲地。
分別十地相，　次後當廣說。

此中者，大乘義中。

十者，數法。

地者，菩薩善根，階級住處。

諸佛者，十方三世諸如來。

說者，開示、解釋。

諸佛子者，諸佛真實子，諸菩薩是，是故菩薩名為佛子。

過去、未來、現在諸佛皆說此十地，是故言「已說、今說、當說」。

菩薩在初地，始得善法味，心多歡喜故，名歡喜地。

第二地中，行十善道，離諸垢故，名離垢地。

第三地中，廣博多學，為眾說法，能作照明故，名為明地。

第四地中，布施、持戒、多聞轉增，威德熾盛故，名為炎地。

第五地中，功德力盛，一切諸魔，不能壞故，名難勝地。

第六地中，障魔事已，諸菩薩道法，皆現在前故，名現前地。

第七地中，去三界遠，近法王位故，名深遠地。

第八地中，若天、魔、梵、沙門、婆羅門無能動其願故，名不動地。

第九地中，其慧轉明，調柔增上故，名善慧地。

第十地中，菩薩於十方無量世界，能一時雨法雨。如劫燒已普澍大雨，名法雲地。

問曰：

已聞十地名，今云何入初地，得地相貌，及修習地？

答曰：

若厚種善根，　善行於諸行，
善集諸資用，　善供養諸佛；
善知識所護，　具足於深心，

悲心念眾生，　信解無上法。
具此八法已，　當自發願言：
我得自度已，　當復度眾生；
為得十力故，　入於必定聚，
則生如來家，　無有諸過咎。
即轉世間道，　入出世上道，
是以得初地，　此地名歡喜。

厚種善根者，如法修集諸功德，名為厚種善根。

善根者，不貪、不恚、不癡，一切善法，從此三生，故名為善根。

如一切惡法，皆從貪、恚、癡生，是故此三，名不善根。

《阿毘曇》中種種分別：欲界繫、色界繫、無色界繫、不繫，合為十二；有心相應、有心不相應，合二十四。此中無漏善根，得阿耨多羅三藐三菩提時修集；餘九，菩薩地中修集；又未發心時久修集。

或一心中有三，或一心中有六，或一心中有九，或一心中有十二。

或但集心相應，不集心不相應；或集心不相應，不集心相應。

或集心相應，亦心不相應；或不集心相應，心不相應。

是諸善根分別，如《阿毘曇》中廣說。

此中善根：

為眾生求無上道故所行諸善法，皆名善根；能生薩婆若智故，名為善根。

行於諸行者，善行名清淨，諸行名持戒，清淨持戒次第而行。

是持戒與七法和合故，名為善行。何等為七？

一、慚；二、愧；三、多聞；四、精進；五、念；六、慧；七、淨命，淨身、口業。

行此七法，具持諸戒，是名善行諸行。

又經說：諸禪為行處，是故得禪者，名為善行諸行。

此論中不必以禪乃得發心。所以者何？佛在世時，無量眾生皆亦發心，不必有禪。又白衣在家，亦名為行。

善集資用者，上偈中所說「厚種善根、善行諸行、多供養佛、善知識護、具足深心、悲念眾生、信解上法」，是名資用。

又本行善法，必應修行，亦名資用。所謂：布施、忍辱、質直不諂心、柔和同止樂、無慍恨性、殫盡不隱過、不偏執、不佷戾、不諍訟、不自恃、不放逸、捨憍慢、離矯異、不讚身、堪忍事、決定心、能果敢、受不捨、易教授、少欲知足、樂於獨處。如是等諸法隨行已，漸能具足殊勝功德，是法味堅牢故，名為本行。

若離是法，不能進得勝妙功德。

是故此本行法與八法和合故，為初地資用。

善供養諸佛者，若菩薩世世如法，常多供養諸佛。

供養有二種：

一者：善聽大乘正法，若廣、若略。二者：四事供養、恭敬、禮侍等。

具此二法供養諸佛，名為善供養諸佛。

善知識者，菩薩雖有四種善知識，此中所說——能教入大乘，具諸波羅蜜，能令住十地者。所謂：諸佛菩薩及諸聲聞，能示教利喜大乘之法，令不退轉。

守護者，常能慈愍教誨，令得增長善根，是名守護。

具足深心者，深樂佛乘、無上大乘、一切智乘，名為具足深心。

問曰：

無盡意菩薩於〈和合品〉中告舍利弗：

諸菩薩所有發心，皆名深心。

從一地至一地故，名為趣心。增益功德故，名為過心。得無上事故，名為頂心。攝取上法故，名為上心。現前得諸佛法故，名為現前心。集利益法故，名為緣心。通達一切法故，名為度心。所願不倦故，名為決定心。滿所願故，名為喜心。身自成辦故，名無侶心。離敗壞相故，名調和心。無諸惡故，名為善心。遠離惡人故，名不雜心。以頭施故，名難捨心。救破戒人故，名持難戒心。能受下劣加惡故，名難忍心。得涅槃能捨故，名難精進心。不貪禪故，名難禪定心。助道善根無厭足故，名難慧心。能成一切事故，名度諸行心。智慧善思惟故，名離慢、大慢、我慢心。不望報故，是一切眾生福田心。觀諸佛深法故，名無畏心。不障閡故，名增功德心。常發精進故，名無盡心。能荷受重擔故，名不悶心。

又深心義者，等念眾生，普慈一切，供養賢善，悲念惡人，尊敬師長。

救無救者，無歸作歸、無洲作洲；無究竟者，為作究竟；無有侶者，能為作侶。

曲人中，行於直心；敗壞人中，行真正心；諛諂人中，行無諂心；不知恩中，行於知恩；不知作中，而行知作；無利益中，能行利益；邪眾生中，行於正行；憍慢人中，行無慢行；不隨教中，而不慍恚；罪眾生中，常作守護。

眾生所有過，不見其失，供養福田，隨順教誨，受化不難。阿練若處，一心精進，不求利養，不惜身命。

復次，內心清淨故，無有誑惑；善口業故，不自稱歎；知止足故，不行威迫；心無垢故，行於柔和；集善根故，能入生死；為眾生故，忍一切苦。

菩薩有如是等深心相故，不可窮盡。汝今但說深心相，何得不少？

答曰：

不少也！〈無盡意〉總一切深心相在一處說；而此中分布諸地。此《十住經》地地別說深心相，是故菩薩隨諸地中皆得深心，深心之義即在其地。

今初地中說二深心：一者、發大願。二者、在必定地。是故當知，隨在十地善說深心。汝說：「何得不少」，是事不然！

悲心於眾生者，成就悲故，名為悲者。何謂為悲？悼愍眾生，救濟苦難。

信解諸上法者，於諸佛法信力通達。

發願：「我得自度已，當度眾生」者，一切諸法，願為其本，離願則不成，是故發願。

問曰：

何故不言我當度眾生，而言自得度已當度眾生？

答曰：

自未得度，不能度彼。如人自沒淤泥，何能拯拔餘人？又如為水所漂，不能濟溺，是故說我度已當度彼。

如說：

若人自度畏，　能度歸依者，
自未度疑悔，　何能度所歸？
若人自不善，　不能令人善，
若不自寂滅，　安能令人寂？

是故先自善寂而後化人。又如《法句》偈說：

若能自安身，　在於善處者，
然後安餘人，　自同於所利。

凡物皆先自利，後能利人。何以故？如說：

若自成己利，　乃能利於彼；
自捨欲利他，　失利後憂悔！

是故說自度已，當度眾生。

問曰：

得何利故，能成此事入必定地？又以何心，能發是願？

答曰：

得佛十力，能成此事入必定地，能發是願。

問曰：

何等是佛十力？

答曰：

佛悉了達一切法因果，名為初力。

如實知去、來、今所起業果、報處，名為二力。

如實知諸禪定三昧，分別垢、淨、入、出相，名為三力。

如實知眾生諸根利、鈍，名為四力。

如實知眾生所樂不同，名為五力。

如實知世間種種異性，名為六力。

如實知至一切處道，名為七力。

如實知宿命事，名為八力。

如實知生死事，名為九力。

如實知漏盡事，名為十力。

為得如是佛十力故，大心發願，即入必定聚。

問曰：

凡初發心皆有如是相耶？

答曰：

或有人說：「初發心便有如是相。」而實不爾！何以故？是事應分別，不應定答。所以者何？一切菩薩初發心時，不應悉入於必定。

或有初發心時，即入必定。

或有漸修功德，如釋迦牟尼佛初發心時，不入必定；後修集功德，值燃燈佛，得入必定。

是故汝說：「一切菩薩初發心，便入必定」，是為邪論。

問曰：

若是邪論者，何故汝說：「以是心，入必定」？

答曰：

有菩薩初發心，即入必定。以是心，能得初地，因是人故，說：「初發心入必定中。」

問曰：

是菩薩初心，釋迦牟尼佛初發心，是心云何？

答曰：

是心不雜一切煩惱。是心相續，不貪異乘。是心堅牢，一切外道無能勝者。是心一切眾魔不能破壞。是心為常，能集善根。是心能知有為無常。是心無動，能攝佛法。是心無覆，離諸邪行。是心安住，不可動故。是心無比，無相違故。是心如金剛，通達諸法故。是心不盡，集無盡福德故。是心平等，等一切眾生故。是心無高下，無差別故。是心清淨，性無垢故。是心離垢，慧炤明故。是心無垢，不捨深心故。是心為廣，慈如虛空故。是心為

大，受一切眾生故。是心無閡，至無障智故。是心遍到，不斷大悲故。是心不斷，能正迴向故。是心眾所趣向，智者所讚故。是心可觀，小乘瞻仰故。是心難見，一切眾生不能覩故。是心難破，能善入佛法故。是心為住，一切樂具所住處故。是心莊嚴，福德資用故。是心選擇，智慧資用故。是心淳厚，以布施為資用故。是心大願，持戒資用故。是心難沮，忍辱資用故。是心難勝，精進資用故。是心寂滅，禪定資用故。是心無惱害，慧資用故。是心無瞋閡，慈心深故。是心根深，悲心厚故。是心悅樂，喜心厚故。是心苦樂不動，捨心厚故。是心護念，諸佛神力故。是心相續，三寶不斷故。

如是等無量功德莊嚴初必定心，如〈無盡意品〉中廣說。是心不雜一切煩惱者，見諦、思惟所斷二百九十四煩惱，不與心和合故，名為不雜。是心相續不貪異乘者，從初心相續來，不貪聲聞、辟支佛乘，但為阿耨多羅三藐三菩提故，名為相續，不貪異乘。

如是等四十句論，應如是知。

問曰：

汝說是心常！一切有為法皆無常，如《法印經》中說：「行者觀世間空，無有常而不變壞」。是事何得不相違耶？

答曰：

汝於是義不得正理，故作此難！是中不說心為常。此中雖口說常，常義名必定；初心生，必能常集諸善根，不休、不息，故名為常。

生如來家者，如來家則是佛家。

如來者，「如」名為實，「來」名為至；至真實中故，名為如來。

何等為真實？所謂涅槃不虛誑故，是名如實。如《經》中說：「佛告比丘：第一聖諦無有虛誑，涅槃是也。」

復次「如」名不壞相，所謂諸法實相是。「來」名智慧到實相中。通達其義故，名為如來。

復次，空、無相、無作名為如；諸佛來至三解脫門，亦令眾生到此門故，名為如來。

復次，如名四諦；以一切種見四諦，故名為如來。

復次，如名六波羅蜜，所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧；以是六法來至佛地故，名為如來。

復次，諦、捨、滅、慧四功德處，名為如來；以是四法來至佛地故，名為如來。

復次，一切佛法名為如；是如來至諸佛故，名為如來。

復次，一切菩薩地：喜、淨、明、炎、難勝、現前、深遠、不動、善慧、法雲名為如；諸菩薩以是十地，來至阿耨多羅三藐三菩提故，名為如來。又以如實八聖道分來故，名為如來。
復次，權、智二足來至佛故，名為如來。如去不還故，名為如來。
如來者，所謂十方三世諸佛是。
是諸佛家名為如來家。
今是菩薩行如來道，相續不斷故，名為生如來家。
又是菩薩必成如來故，名為生如來家。
譬如生轉輪聖王家，有轉輪聖王相，是人必作轉輪聖王；是菩薩亦如是，生如來家發是心故，必成如來，是名生如來家。
如來家者，有人言：是四功德處，所謂諦、捨、滅、慧；諸如來從此中生，故名為如來家。
有人言：般若波羅蜜及方便，是如來家。如《助道經》中說：
智度無極母，　善權方便父，
生故名為父，　養育故名母。
一切世間以父母為家，是二似父母故，名之為家。
有人言：善、慧名諸佛家，從是二法出生諸佛，是二則是一切善法之根本。如《經》中說：「是二法俱行能成正法。」善是父，慧是母，是二和合，名為諸佛家。如說：
菩薩善法父，　智慧以為母；
一切諸如來，　皆從是二生。
有人言：般舟三昧及大悲，名諸佛家。從此二法生諸如來，此中般舟三昧為父，大悲為母。
復次，般舟三昧是父，無生法忍是母。如《助菩提》中說：
般舟三昧父，　大悲無生母；
一切諸如來，　從是二法生。
家無過咎者，家清淨故。
清淨者，六波羅蜜、四功德處、方便、般若波羅蜜、善、慧、般舟三昧、大悲、諸忍，是諸法清淨無有過故，名家清淨。
是菩薩以此諸法為家故，無有過咎，轉於過咎。
轉於世間道、入出世上道者，世間道名，即是凡夫所行道。轉名休息。
凡夫道者，不能究竟至涅槃，常往來生死，是名凡夫道。
出世間者，因是道，得出三界，故名出世間道。
上者，妙故名為上。
入者，正行道故名為入。
以是心入初地名歡喜地。

問曰：

初地何故名為歡喜？

答曰：

如得於初果，　究竟至涅槃；
菩薩得是地，　心常多歡喜。
自然得增長，　諸佛如來種，
是故如此人，　得名賢善者。

如得初果者，如人得須陀洹道，善閉三惡道門；見法、入法、得法、住堅牢法，不可傾動，究竟至涅槃。

斷見諦所斷法故，心大歡喜——設使睡眠嬾惰，不至二十九有。如以一毛為百分，以一分毛分取大海水，若二、三滴；苦已滅者，如大海水，餘未滅者，如二、三滴，心大歡喜。

菩薩如是得初地已，名生如來家。一切天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽，天王、梵王，沙門、婆羅門，一切聲聞、辟支佛等，所共供養恭敬。何以故？是家無有過咎故，轉世間道，入出世間道。但樂敬佛，得四功德處，得六波羅蜜果報滋味，不斷諸佛種故，心大歡喜。

是菩薩所有餘苦，如二、三水滴。雖百千億劫得阿耨多羅三藐三菩提，於無始生死苦，如二、三水滴；所可滅苦，如大海水。是故此地名為歡喜。

十住毘婆沙論卷第一

十住毘婆沙論卷第二

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

地相品第三

問曰：

得初地菩薩有何相貌？

答曰：

菩薩在初地，　多所能堪受，
不好於諍訟，　其心多喜悅，
常樂於清淨，　悲心愍眾生，
無有瞋恚心，　多行是七事。

菩薩若得初地，即有是七相：

「能堪受」者，能為難事修集無量福德善根，於無量恒河沙劫往來生死，教堅心難化惡眾生，心不退沒，能堪受如是等事故，名為堪忍。

「無諍訟」者，雖能成大事而不與人諍競、共相違返。

「喜」者，能令身得柔軟，心得安隱。

「悅」者，於轉上法中，心得踊悅。

「清淨」者，離諸煩惱垢濁。

有人言：信解名為清淨。

有人言：堅固信名為清淨，是清淨心於佛法僧寶，於苦集滅道諦，於六波羅蜜，於菩薩十地，於空、無相、無作法。略而言之，一切深經，諸菩薩及其所行一切佛法，悉皆心信清淨。

「悲」者，於眾生憐愍救護，是悲漸漸增長而成大悲。

有人言：在菩薩心名為悲，悲及眾生名為大悲，大悲以十因緣生，如第三地中廣說。

「不瞋」者，是菩薩結未斷故，名為行善心少於瞋恨。

如是菩薩在於初地，心不畏沒故，名為能有堪忍。

樂寂滅故，名為不好諍訟。

得順阿耨多羅三藐三菩提大悲故，名為心多喜。

離諸煩惱垢濁故，於佛法僧寶諸菩薩所，心常清淨。

心安隱無患故，名為心悅。

深愍眾生故，名為悲。

心常樂慈行故，名為不瞋。

是名菩薩在初地相貌。

問曰：

何故不說菩薩於初地中有此七事而言多？

答曰：

是菩薩漏未盡故，或時懈怠於此事中暫有廢退，以其多行故說為多。於初地中已得是法，後諸地中轉轉增益。

問曰：

初歡喜地菩薩在此地中名多歡喜，為得諸功德故歡喜為地，法應歡喜，以何而歡喜？

答曰：

常念於諸佛，　及諸佛大法，
必定希有行，　是故多歡喜。

如是等歡喜因緣故，菩薩在初地中心多歡喜。

「念諸佛」者，念然燈等過去諸佛、阿彌陀等現在諸佛、彌勒等將來諸佛，常念如是諸佛世尊如現在前，三界第一無能勝者，是故多歡喜。

「念諸佛大法」者，略說諸佛四十不共法：一、自在飛行隨意；二、自在變化無邊；三、自在所聞無礙；四、自在以無量種門，知一切眾生心。如是等法後當廣說。

「念必定諸菩薩」者，若菩薩得阿耨多羅三藐三菩提記入法位得無生法忍，千萬億數魔之軍眾不能壞亂，得大悲心成大人法，不惜身命，為得菩提勤行精進，是念必定菩薩。

「念希有行」者，念必定菩薩第一希有行，令心歡喜，一切凡夫所不能及，一切聲聞、辟支佛所不能行，開示佛法無礙解脫及薩婆若智。

又念十地諸所行法，名為心多歡喜。

是故菩薩得入初地，名為歡喜。

問曰：

有凡夫人未發無上道心，或有發心者未得歡喜地，是人念諸佛及諸佛大法，念必定菩薩及希有行亦得歡喜，得初地菩薩歡喜，與此人有何差別？

答曰：

菩薩得初地，　其心多歡喜；
諸佛無量德，　我亦定當得。

得初地必定菩薩念諸佛有無量功德，我當必得如是之事，何以故？

我以得此初地入必定中，餘者無有是心，是故初地菩薩多生歡喜，餘者不爾，何以故？

餘者雖念諸佛，不能作是念：「我必當作佛」。
譬如轉輪聖子生是轉輪王家，成就轉輪王相，念過去轉輪王功德尊貴，作是念：「我今亦有是相，亦當得是豪富尊貴，心大歡喜，若無轉輪王相者無如是喜。」
必定菩薩若念諸佛及諸佛大功德威儀尊貴，我有是相必當作佛，即大歡喜，餘者無有是事，定心者深入佛法心不可動。
復次，菩薩在初地念諸佛時，作是思惟：
我亦不久，當作利益諸世間者及念佛法，我亦當得相好嚴身，成就佛不共法，隨諸眾生所種善根、心力大小而為說法。
又，我已得善法滋味，不久當如必定菩薩遊諸神通。
又，念必定菩薩所行之道，一切世間所不能信，我亦當行。如是念已心多歡喜，餘者不爾，何以故？是菩薩入初地故，其心決定願不移動，求所應求。譬如香象所作，唯有香象能作，餘獸不能。
是故汝所說者，是事不然。
復次，菩薩得初地無諸怖畏故，心多歡喜。若怖畏者，心則不喜。

問曰：
菩薩無何等怖畏？

答曰：
無有不活畏，　死畏、惡道畏，
大眾威德畏，　惡名毀呰畏，
繫閉桎梏畏，　拷掠刑戮畏。
無我我所故，　何有是諸畏？

問曰：
菩薩何故住初地無不活畏？

答曰：
有大威德故、能堪受故、大智慧故、知止足故。
作是念：「我多修福德，有福之人衣服、飲食、所須之物自然即至。如昔劫初大人，群臣士民請以為王。若薄福德者，雖生王家以身力自營，衣、食尚不充足，何況國土！」
菩薩作是念：「我多修福德，如劫初王自然登位。我亦如是，亦當復得如是事故，不應有不活畏。」
復次，人雖薄福有堪受力，勤修方便能生衣食。如經說：「以三因緣得有財物：一者、現世自作方便；二者、他力作與；三者、福德因緣。」我能堪受難成之事，現世亦有方便力故，不應有不活畏。

有智之人，少設方便能得自活。能求佛道智慧分，今已有之。是智慧利，能得自活也，不應有不活畏。
復次，菩薩作是念：「我住世間，世間有利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂，如是八事。何得無也？」不應以不得故，有不活畏。
復次，是菩薩以知足故，好、醜、美、惡，隨得而安，不應有不活畏。若不知足者，設得滿世間財物，意猶不足。如說：
若有貧窮者，　但求於衣食；
既得衣食已，　復求美好者；
既得美好者，　復求於尊貴；
既得尊貴已，　求王一切地；
設得盡王地，　復求為天王。
世間貪欲者，　不可以財滿。
若知足之人，得少財物，今世後世能成其利。是菩薩樂布施故，具足智慧故，多能發起不貪善根。
若不樂施、若多作眾惡，以慳貪、愚癡因緣故，增益慳貪不善根。無厭足法，屬於慳貪。
是故菩薩多發不貪善根故知足；知足故，無不活畏。
復次，「無死畏」者：多作福德故，念念死故，不得免故，無始世界，習受死法故，多修習空故，菩薩作是念：「若人不修福德則畏於死，自恐後世墮惡道故。我多集諸福德，死便生於勝處，是故不應畏死。」如說：
待死如愛客，　去如至大會；
多集福德故，　捨命時無畏。
復作是念：「死名隨所受身，末後心滅為死。若心滅為死者，心念念滅故，皆應是死。若畏死者，心念念滅，皆應有畏。非但畏末後心滅，亦應當畏前心盡滅。何以故？前、後心滅，無有差別故。若謂：畏墮惡道故，畏末後心滅者，福德之人不應畏墮惡道，如先說。我當受念念滅故，於末後心滅，不應有死畏。」
復作是念：「我於無始世界往來生死，受無量無邊阿僧祇死法，無有處所能免死者。佛說：『 生死無始。』若人於一劫中死，已積骨高於雪山，如是諸死不為自利不為利他，我今發無上道願，為欲自利亦為利他故，勤心行道有大利故，云何驚畏？」
如是菩薩即捨死畏。
復次，作是念：「今此死法，必當應受，無有免者，何以故？「劫初諸大王：頂生、喜見、照明王等，有三十二大人相莊嚴其身，七寶導從，天人敬愛，王四天下，常行十善道，是諸大王皆歸於死。

「復有蛇提羅諸小轉輪王，自以威力王閻浮提，身色端正猶如天人，於色、聲、香、味、觸，自恣無乏。所向皆伏，無有退却，善通射術。是諸王等，霸王天下，人民眷屬，皆不免死。
「又，諸仙聖、迦葉、憍瞿摩等，行諸苦行、得五神通、造作經書，皆不免死。
「又，諸佛、辟支佛、阿羅漢，心得自在，離垢得道，皆為死法之所磨滅，一切眾生無能過者。我發無上道心，不應畏死。
「又，為破死畏故，發心精進，自除死畏，亦除於他。是故發心行道，云何於死而生驚畏？」
菩薩如是思惟無常，即除死畏。
復次，菩薩常修習空法故，不應畏死，如說：

離死者無死，　離死無死者；
因死有死者，　因死者有死。
死成成死者，　死先未成時；
無有決定相，　無死無成者。
離死有死者，　死者應自成；
而實離於死，　無有死者成。
而世間分別，　是死是死者；
不知死去來，　是故終不免。
以是等因緣，　觀於諸法相；
其心無有異，　終不畏於死。

「無惡道畏」者：菩薩常修福德故，不畏墮惡道。作是念：「罪人墮惡道，非是福德者。我乃至一念中，不令諸惡得入，而於身、口、意常起清淨業，是故我得無量無邊功德成就。如是大功德聚，云何畏墮惡道？」
復次，菩薩一發心為利安一切眾生故，大慈悲所護故，住四功德處，得無量功德，度一切惡道，何以故？
是心勝一切聲聞、辟支佛，如《淨毘尼經》中，迦葉白佛言：「希有！世尊善說！菩薩以是薩婆若多心，能勝一切聲聞、辟支佛。」我成就如是大功德，住如是大法，云何當畏墮於惡道？
復作是念：「我無始已來，往來生死，墮諸惡道，受無量苦，不為自利，亦不利他。我今發無上大願，為欲自利，亦為利他。先來墮惡道，無所利益，今為利益眾生故，設墮惡道不應有畏。」
復次，實行菩薩發如是心：「假令我於阿鼻地獄一劫受苦，然後得出，能令一人生一善心；積集如是無量善心，堪任受化，令發三乘；如是教恒河沙等眾生聲聞乘，恒河沙等眾生辟支佛乘，恒河沙等眾生發大乘，然後我當得阿耨多羅三藐三菩提心，尚不應

退沒，何況我今修集無量無邊功德，遠離惡道！」菩薩如是思惟，何得有惡道畏！

復次，如《叫喚地獄經》中說：「菩薩答魔言：

「『 我以布施故，　墮在叫喚獄；
所受我施者，　皆生於天上。
若爾猶尚應，　常行於布施；
眾生在天上，　我受叫喚苦。』」

菩薩如是等種種因緣，能遮惡道畏。

「無有大眾畏」者：成就聞慧、思慧、修慧故，又離諸論過咎故，是菩薩建立語端，所說無失。能以因緣、譬喻結句不多不少無有疑惑。言無非義，無有諂誑。質直柔和，種種莊嚴。易解易持，義趣次序。能顯己事，能破他論。離四邪因，具四大因。如是等莊嚴言辭，大眾中說，無有所畏。

「無惡名畏、呵罵畏」者：不貪利養故，身、口、意行清淨故。

「無有繫閉桎梏、考掠畏」者：無有罪故，慈愍一切眾生故，忍受一切眾苦惱故，依止業果報故，我先自作今還受報。

是菩薩以如是等因緣故，無有不活等畏。

復次，樂觀一切法無我，是故無一切怖畏。一切怖畏皆，從我見生，我見皆是諸衰憂苦之根本。是菩薩利智慧故，如實深入諸法實相故，則無有我。我無故，何從有怖畏？

問曰：

是菩薩云何無有我心？

答曰：

樂空法故；菩薩觀身，離我、我所故。如說：

我心因我所，　我所因我生；
是故我我所，　二性俱是空。
我則是主義，　我所是主物；
若無有主者，　主所物亦無。
若無主所物，　則亦無有主；
我即是我見，　我物我所見；
實觀故無我，　我無無非我。
因受生受者，　無受無受者；
離受者無受，　云何因受成？
若受者成受，　受則為不成；
以受不成故，　不能成受者。
以受者空故，　不得言是我；

以受是空故，　不得言我所。
是故我非我，　亦我亦非我，
非我非無我，　是皆為邪論。
我所非我所，　亦我非我所，
非我非我所，　是亦為邪論。
菩薩如是常樂修空、無我故，離諸怖畏。所以者何？
空、無我法，能離諸怖畏故。
菩薩在歡喜地，有如是等相貌。

淨地品第四

問曰：
菩薩已得初地，應云何修治？
答曰：
信力轉增上，　深行大悲心，
慈愍眾生類，　修善心無倦；
喜樂諸妙法，　常近善知識，
慚愧及恭敬，　柔軟和其心；
樂觀法無著，　一心求多聞，
不貪於利養，　離姦欺諂誑；
不污諸佛家，　不毀戒欺佛，
深樂薩婆若，　不動如大山；
常樂修習行，　轉上之妙法，
樂出世間法，　不樂世間法。
即治歡喜地，　難治而能治，
是故常一心，　勤行此諸法。
菩薩能成就，　如是上妙法，
是則為安住，　菩薩初地中。
菩薩以是二十七法，淨治初地。
「信力增上」者：信，名有所聞見，必受無疑。增上，名殊勝。
問曰：
有二種增上：一者、多，二者、勝。今說何者？
答曰：
此中二事俱說。菩薩入初地，得諸功德味故，信力轉增以是信力籌量諸佛功德，無量深妙能信受，是故此心亦多、亦勝。
「深行大悲」者：愍念眾生徹入骨髓故，名為深。
為一切眾生求佛道故，名為大。
「慈心」者：常求利事，安隱眾生。慈有三種，後當廣說。

「修善心無倦」者：善法，名可親近修習，能與愛果。修如是法時，心不懈墮。
善法因緣：名四攝法、十善道、六波羅蜜、菩薩十地等，及諸功德。
「喜樂妙法」者：常思惟、修習，深得法味，久則生樂。如人在花林，與愛色相娛樂。
「常近善知識」者：菩薩有四種善知識，後當廣說。此中善知識者，諸佛菩薩是。
常以正心親近，能令歡悅。
「慚愧」：名為喜羞恥。
「恭敬」：名念其功德，尊重其人。
「柔軟」：名其心和悅，同止安樂。
「樂觀法」者：法，名五陰、十二入、十八界、空、無相、無作等。以正憶念，常觀此法。
「無著」者：著，名心歸趣；三有是眾生所歸。
有人言：「五欲、諸邪見，是所歸趣。何以故？眾生心常繫著故。菩薩利智，心無貪著。」
「一心」，名貴重佛法，心無餘想。
「求多名聞」者：佛說九部經，能盡推尋，修學明了，若少不盡。
「不貪利養」者：利，名得飲食、財物等；養，名恭敬禮拜、施設床座、迎來送去。菩薩應以是事施與眾生，不自貪著。
「姦欺」，名斗秤邪偽、衣物不真。
「諂」，名心不端直。
「誑」，名五邪命法：一名矯異，二名自親，三名激動，四名抑揚，五名因利求利。
「矯異」者：有人貪求利養故，若作阿練若著納衣、若常乞食、若一坐食、若常坐、若中後不飲漿，受如是等頭陀行，作是念：「他作是行，得供養恭敬，我作是行，或亦得之。」為利養故，改易威儀，名為矯異。
「自親」者：有人貪利養故，詣檀越家語言：「如我父母、兄弟、姊妹、親戚無異。若有所須，我能相與；欲有所作，我能為作；我不計遠近，能來問訊；我住此者，正相為耳。」為求供養，貪著檀越，能以口辭牽引人心，如是等名為自親。
「激動」者：有人不計貪罪，欲得財物，作得物相，如是言：「是鉢好、若衣好、若戶鉤好、若尼師檀好，若我得者，則能受用」。又言：「隨意能施，此人難得。」又至檀越家作是言：

「汝家羹飯餅肉香美、衣服復好，常供養我，我以親舊，必當見與。」如是示現貪相，是名激動。

「抑揚」者：有人貪利養故，語檀越言：「汝極慳惜，尚不能與父母、兄弟、姊妹、妻子、親戚，誰能得汝物者？」檀越愧恥，俛仰施與。又至餘家作是言：「汝有福德，受人身不空，阿羅漢常入出汝家，汝與坐，起語言。」作是念想：「檀越或生是心：更無餘人入出我家，必謂我。」是名為抑揚。

「因利求利」者：有人以衣、若鉢、僧伽梨、若尼師檀等資生之物，持示人言：「若王、王等及餘貴人，與我是物。」作是念：「檀越或能生心：彼諸王、貴人尚能供養，況我不與是人。」因以此利，更求餘利，故名因利求利。是故應當遠離如此諂偽。

「不污諸佛家」者：何等為污諸佛家？

有人言：「若人發求無上道心已，後迴向聲聞、辟支佛道，不能住世繼三寶種，是名污諸佛家。」

是義不然！何以故？是人能度生死，又得諸無漏根、力、覺、道，亦是佛子，云何言污諸佛家？如經說：「佛告比丘：汝是我子，從我心生、口生，得法分者。」

又！聲聞人言：「諦、捨、滅、慧處，名諸佛家。」何以故？從是四事，出生諸佛故。若污此四法，名污諸佛家。是故，若人虛妄、慳貪、狂亂、愚癡，是污佛家。若正行此四，則不污諸佛家。

有人言：「六波羅蜜是諸佛家，從此生諸佛故；若違此六事，是污佛家。」

有人言：「般若波羅蜜是諸佛母，方便為父，是名諸佛家。以此二法出生諸佛，若違此法是污佛家。」

復次，偈中自說污、不污相，所謂「不毀戒」、「不欺佛」。若受佛戒，不能護持，則欺諸佛，是污佛家。何以故？受戒時生佛家中，破戒則欺諸佛，名污佛家。

問曰：

必定菩薩有破戒耶？

答曰：

不斷煩惱，是事可畏；未久入必定菩薩，或有破戒。如大勝佛法中說「難陀故破戒」；我說此事，猶以為畏。但以經有此說，信佛語故，心則信受。若受戒不破，不欺諸佛，名為不污佛家。

復次，戒名三學——戒學、心學、慧學，破此學名污佛家；如法受戒，而後毀破，名為欺佛。如是二句，各有義趣。

「欺佛」者：空自發願，不如說行，欺誑眾生，是名欺佛。

復次，一切法中不如說行，名為欺佛。

「堅住薩婆若，不動如大山」者：是菩薩一切發願，求薩婆若，種種因緣，乃至大地獄苦，心不移動。如須彌山王，吹不可動。
「常修轉上法」者：從初發心常求索勝法，入初地中更修上法，如是展轉，心無厭足。
「樂出世間法，不樂世間法」者：
世間法：名隨順世間事，增長生死；六趣、三有、五陰、十二入、十八界、十二因緣，諸煩惱、有漏業等。
出世間法：名隨所用法能出三界，所謂五根、五力、七覺、八道、四念處、四正勤、四如意足，空、無相、無作解脫門戒律儀，多聞，無貪、恚、癡善根，厭離心，不放逸等。
是菩薩利根故，不樂世間虛妄法，但樂出世間真實法。
「即治歡喜地，難治而能治」者：治，名通達無礙。如人破竹，初節為難，餘者皆易。初地難治，治已，餘皆自易。何以故？菩薩在初地，勢力未足，善根未厚，修習善法未久故，眼等諸根猶隨諸塵，心未調伏，是故諸煩惱猶能為患。如人勢力未足，逆水則難。
又！此地中，魔及魔民多為障礙故，以方便力勤行精進，是故此地名為難治。
如是「信力轉增上」為首，「不樂世間法」為後，修此二十七法，治菩薩初歡喜地，是故說菩薩應常修行此法。
修行，名一心不放逸；常行、常觀，除諸過惡，故名為治。如人所行道路，治令清淨。
是諸法，不但修治初地，一切諸地皆以此法。

問曰：

汝已說得初地方便及淨治法。菩薩云何安住而不退失？

答曰：

常行成就如是「信力轉增上」等法，名為安住初地。
菩提，名上道；薩埵，名深心。深樂菩提故，名為菩提薩埵。
復次，眾生，名薩埵，為眾生修集菩提故，名菩提薩埵。
「上法」者：信等法，能令人成佛道故，名為上法。

釋願品第五

已說「入初地方便」及「淨治法」。菩薩因願故得入諸地，又成就信力增上等功德故，安住其地，今當分別此願。

願供養奉給，　恭敬一切佛；
願皆守護持，　一切諸佛法。

此是諸菩薩初願。

從初發心乃至得阿耨多羅三藐三菩提，於其中間所有諸佛，盡當供養、奉給、恭敬。

供養，名「花香、瓔珞、幡蓋、燈明、起塔廟」等。

奉給，名「衣服、臥具、所須之物」。

恭敬，名「尊重、禮拜、迎來送去、合掌親侍」。

復次，以小乘法教化眾生名為供養；以辟支佛法教化眾生名為奉給；以大乘法教化眾生名為恭敬。

是第一願。

護持一切諸佛法者，菩薩作是念：「一切過去、未來、現在十方三世諸佛法，我應守護。」

問曰：

過去諸佛已滅，法亦隨滅；未來諸佛未出，法亦未有。尚無初轉法輪，何況餘法！云何當得守護？正可守護現在諸佛法，以諸佛現在故。

答曰：

過去、未來、現在諸佛法，皆是一體一相。是故若守護一佛法，則為守護三世諸佛法，如《經》說：「佛告諸比丘：毘婆尸佛法，出家、受戒、著衣、持鉢、禪定、智慧、說法、教化，亦如我也。」

是故汝難不然！

是第二願也。

復次——

諸佛從兜術，　退來在世間；
乃至教化訖，　永入無餘界。
處胎及生時，　出家趣道場，
降魔成佛道，　初轉妙法輪。
奉迎諸如來，　及於餘時中；
願我悉當得，　盡心而供養。

諸佛始從兜術天上，退下世間，終至無餘涅槃。於其中間入胎時大設供養，及生時、出家趣道場、降魔王、成佛道、轉法輪，奉迎如來。

餘時者：現大神通，人天大會，廣度眾生；爾時當以華香、幡蓋、伎樂、歌頌、稱讚、出家受法、如說修行，以第一供養之具，供養諸佛。

是第三願。

復次——

願教化眾生，　令悉入諸道。

教，名教他以善法。

化，名遠離惡法。
我當以此二法，令無量阿僧祇眾生住聲聞、辟支佛道。
是第四願。
復次——
願一切眾生，　成就佛菩提；
有人向聲聞，　辟支佛道者。
是人修集聲聞、辟支佛法，未入法位，我當教化，令趣佛道。
有人不向聲聞、辟支佛道，我當教化，令向無上佛道。
有人向無上佛道者，我當示教利喜，令其功德轉更增益。
如是教化一切眾生。
是第五願。
復次——
願使一切法，　信解入平等。
一切法者，凡所有法：
度法、非度法。攝覺意法、非攝覺意法。助道法、非助道法。聖道所攝法、非聖道所攝法。應修法、不應修法。應近法、不應近法。應生法、不應生法。生法、不生法。現在法、非現在法。因緣生法、非因緣生法。因緣法、非因緣法。從思惟生法、不從思惟生法。麁法、細法。受法、不受法。內法、外法。內入所攝法、非內入所攝法。外入所攝法、非外入所攝法。五陰所攝法、非五陰所攝法。五受陰所攝法、非五受陰所攝法。四諦所攝法、非四諦所攝法。助世法、非助世法。依貪法、依出法。顛倒法、非顛倒法。變法、非變法。悔法、非悔法。大法、小法。受處法、非受處法。可斷法、不可斷法。知見法、不知見法。有漏法、無漏法。有繫法、無繫法。有淨法、無淨法。有上法、無上法。有覺法、無覺法。有觀法、無觀法。可喜法、不可喜法。相應法、不相應法。有分別法、無分別法。行法、無行法。有緣法、無緣法。有次第法、無次第法。可見法、不可見法。有對法、無對法。可見有對法、不可見無對法。有相法、無相法。可行法、不可行法。有為法、無為法。險法、非險法。有本法、無本法。有出法、無出法。眾生法、非眾生法。苦者法、非苦者法。惱法、非惱法。有法、非有法。逆法、非逆法。樂報法、非樂報法。苦報法、非苦報法。憶生法、非憶生法。智首行法、非智首行法。信首行法、非信首行法。思惟首行法、非思惟首行法。願首行法、非願首行法。色法、非色法。教法、非教法。變化法、非變化法。如意遊行法、非如意遊行法。欲本法、非欲本法。因善法、非因善法。因善根法、非因善根法。定法、非定法。身法、非身法。口法、非口法。意法、非意法。有對觸生

法、非有對觸生法。意觸生法、非意觸生法。惡法、非惡法。善法、非善法。能生法、非能生法。念念滅法、非念念滅法。攝聚法、非攝聚法。明分法、非明分法。因法、非因法。緣法、非緣法。因緣法、非因緣法。因生法、非因生法。有因法、非有因法。一法、異法。滅法、非滅法。攝根法、非攝根法。共心法、非共心法。心法、非心法。心數法、非心數法。共觸五法、非共觸五法。共得十六法、非共得十六法。細法、麁法。迴向法、非迴向法。善法、不善法、無記法。見諦所斷法、思惟所斷法、不斷法。學法、無學法、非學非無學法。——等無量千萬種諸法，皆令入空、無相、無作門，平等無二，以信解力故。

是第六願。

十住毘婆沙論卷第二

十住毘婆沙論卷第三

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

釋願品之餘

復次——
願淨佛土故　滅除諸雜惡
殺生、偷盜、邪婬、妄語、兩舌、惡口、綺語、貪、恚、邪命、飲酒等，有如是惡；名為不淨。
復次，國土中有地獄、畜生、餓鬼等諸惡道，名為不淨。
復次，眾生無信、懈怠、亂心、愚癡、諂曲、慳嫉、忿恨重、邪見、慢、憍慢、大慢、我慢、邪慢、矯異、自親、激動、抑揚、因利求利、貴於世樂、放逸自恣、多欲、惡欲、邪貪、邪婬、不識父母、沙門、婆羅門、不忍辱、破威儀、難與語、邪覺觀、貪欲、瞋恚、睡眠、調戲、疑所覆蔽，名為不淨。
復次，惡鳥獸、多怨賊，無水漿、飢饉災疫，人畏、非人畏，內反逆、外賊寇，若多雨、若亢旱、諸衰惱、小劫盡諸苦惱等，名為不淨。
復次，眾生短命、惡色無力、多諸憂苦，少膽幹、多疾病，少威力、少眷屬、惡眷屬、易壞眷屬，小居家、儜劣、邪出家，名為不淨。
復次，僧佉、榆伽、憂樓迦王、那波羅他、毘佉那、萍莎王、那吉略仙人、象仙人、斷婬人、上弟子行者、放羊者、大心者、忍辱者、喬曇摩、鳩蘭陀磨、活人者、度人者、緣水者、婆羅沙伽那、頗羅墮闍、著衣者、無衣者、韋索衣者、皮衣者、草衣者、著下衣者、角鵕毛衣者、木皮衣者、三洗者、隨順者、事梵王者、事究摩羅者、事毘舍闍者、事金翅鳥者、事乾闥婆者、事閻羅王者、事毘沙門王者、事密迹神者、事浮陀神者、事龍者、裸形沙門、白衣沙門、染衣沙門、末伽梨沙門、毘羅哆子者、迦旃延尼子者、薩耆遮子者、持牛戒者、鹿戒者、狗戒者、馬戒者、象戒者、乞戒者、究摩羅戒者、諸天戒者、上戒者、婬欲戒者、淨潔戒者、火戒者、說色滅涅槃者、說聲滅涅槃者、說香滅涅槃者、說味滅涅槃者、說觸滅涅槃者、說覺觀滅涅槃者、說喜滅涅槃者、說苦樂滅涅槃者、水衣為鬘者、水淨者、食淨者、生淨者、執杵臼者、打石者、喜洗者、浮沒者、空地住者、臥刺棘

者、世性者、大者、我者、色等者、聲等者、香等者、味等者、觸等者、地知者、水知者、火知者、風知者、虛空知者、和合知者、變知者、眼知者、耳知者、鼻知者、舌知者、身知者、意知者、神知者。如是等在家、出家，種種邪見、邪行，名為不淨。
復次，其地高下，坑坎埠阜，榛叢刺棘，多所妨閡；塵土坌穢，泥潦臼陷，惡山巉巖，屈曲隈障；重嶺隔塞，峻峭難上，鹹鹵乾燥，沙礫瓦石；眾果少味，色香不具，藥草不良 ，勢力薄少；少有妙色、聲、香、味、觸；園林樓閣、流水浴池、小山土嶺、登緣遠望，娛樂之處，皆悉尠少；郡縣聚落，不相接近，地多丘荒，人民希少；多見無福、貧窮、下劣諸城；宰牧、大官、貴人、諸賈、客主，巧匠、工師、學讀之人，亦復甚少；衣服、臥具、醫藥，便身之具，甚為難得，雖得非妙。名為不淨。
不淨略說有二種：一、以眾生因緣，二、以行業因緣。
眾生因緣者，眾生過惡故。
行業因緣者，諸行過惡故。
此二事上已說。
轉此二事，則有眾生功德，行業功德。
此二功德名為淨土，是淨國土，當知隨諸菩薩本願因緣。
諸菩薩能行種種大精進故，所願無量不可說盡，是故今但略說，開示事端。
其餘諸事，應如是知。
略說淨土相，所謂：
菩薩善得阿耨多羅三藐三菩提，佛功德力，法具足，聲聞具足，菩提樹具足，世界莊嚴，眾生善利，可度者多，大眾集會，佛力具足。
善得菩提者，以十事莊嚴：一、離諸苦行，二、無厭劣心，三、速疾得，四、無求外道師，五、菩薩具足，六、無有魔怨，七、無諸留難，八、諸天大會，九、希有事具足，十、時具足。
離諸苦行者：若菩薩為阿耨多羅三藐三菩提出家，不行諸苦行，所謂：若四日 、若六日 、若八日 、若半月、若一月，乃至食一麻、一米、一果；或但飲水，或但服氣。不以如是苦行求道，安坐道場，而成佛道。
無厭劣心者：若菩薩少得厭離心，即時出家。
速疾得者：若菩薩出家已，即得阿耨多羅三藐三菩提。
不求外道師者：若菩薩出家已，時有外道大師有名稱者，不往諮求：「汝等說何法？論何事？以何為利？」亦不於四方求索。
菩薩具足者：菩薩欲成佛道時，三千大千世界中諸菩薩，及他方諸菩薩，各持供養，具來圍繞已。待佛成道，放大光明，各共供

養，從佛聞法，皆是不退轉、一生補處。
無魔怨者：若菩薩垂成佛時，無有魔軍能來破者。
無諸留難者：菩薩垂成佛時，乃至無有毫釐煩惱來入其心。
諸大眾集會者：若菩薩垂成佛時，四天王諸天、忉利諸天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天乃至阿迦膩吒天；諸龍神、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽等一切諸神。十方無量世界，各持第一上妙供養之具來供養菩薩，名為大眾集會。又聲聞人言：十世界諸天盡來，名為諸天大會。
希有行具足者：若菩薩得佛時，地六種震動。十方無量三千大千世界，諸魔王宮殿，皆變壞、無色，光不復現。無量須彌山皆悉動搖，無量大海皆悉振蕩，一切世界出非時華、雨栴檀末香及諸天名華；諸希有事。
時具足者：時無疾疫、飢饉、刀兵、流離、逃迸。雨澤隨時，無諸災橫。諸國王等，如法治化，人民安樂，壽命延長。無有怨賊、諸惡鳥獸、毒虫、鬼神惱害眾生。
佛功德力者，一切去、來、今佛威力、功德、智慧、無量深法，等無差別，但隨諸佛本願因緣，或有壽命無量；或有見者即得必定，聞名者亦得必定，女人見者即成男子身，若聞名者亦轉女身；或有聞名者即得往生；或有無量光明，眾生遇者離諸障蓋；或以光明即入必定；或以光明滅一切苦惱。
無量壽命者：壽命無量劫，過諸算數——一劫、百劫、千劫、萬劫、億劫、百千萬億那由他阿僧祇劫；如是久住，為利益憐愍眾生故。一切諸佛雖力能無量壽，以本願故，有久住世者，有不久住者。
見時得入必定者：有眾生見佛，即住阿耨多羅三藐三菩提、阿惟越致地，何以故？是諸眾生見佛身者心大歡喜、清淨悅樂，其心即攝得如是菩薩三昧。以是三昧力通達諸法實相，能直入阿耨多羅三藐三菩提必定地。是諸眾生長夜深心，種見佛入必定善根，以大悲心為首善妙清淨，為通達一切佛法故，為度一切眾生故，是善根成就時至，是故得值此佛。又以諸佛本願因緣，二事和合故，此事得成。
聞佛名入必定者：佛有本願，若聞我名者即入必定；如見佛，聞亦如是。
女人見得轉女形者：若有一心求轉女形，深自厭患，有信解力，誓願男身。如是女人，得見佛者，即轉女形。若女人無有如是業因緣，又女身業未盡，不得值如是佛。
女人聞佛名轉女形者：此事因緣，如見佛中說。

聞佛名得往生者：若人信解力多，諸善根成就，業障礙已盡，如是之人得聞佛名。又是諸佛本願因緣，便得往生。
無量光明者：一切佛光明所炤，隨意遠近。此說無量者，是其常光。
常光明，不可由旬里數以為限量。遍滿東方若干百千萬億由旬，不可得量；南西北方，四維上下亦復如是。但知其無量，而莫知邊際。
遇光明得除諸蓋者：是諸佛本願力所致，貪欲、瞋恚、睡眠、調悔、疑，除此障蓋，眾生遇光即能念佛；念佛因緣故念法，念法故諸蓋得除。
光明觸身，苦惱皆滅者：若眾生墮地獄、畜生、餓鬼、非人之中，多諸苦惱。以佛本願、神通之力，光觸其身，即得離苦。
法具足者：一切諸佛法悉皆具足，無有具足、不具足者，諸佛說法同故，法俱具足。但以本願因緣故，差別不同，或有久住、不久住耳！何謂法具足？法有略說、有廣說、有略廣說。有具足聲聞乘、有具足辟支佛乘、有具足大乘。以諸神通力守護，令不為外道所壞，不為諸魔所破，久住於世。
略說者：以少言辭，包含多義，利根之人，聞則開悟。
廣說者：於一事、一義種種因緣，為諸鈍根、樂分別者，敷演解說。
若略廣說者：亦以一言，包舉廣義。又亦種種，演散一義。
有具足聲聞乘、具足辟支佛乘、具足大乘者：此義後當說。
神力護法者：以佛神力護念是法，以諸佛印印之。
諸佛印者，所謂四大因，離四黑因。
不為外道所壞者：一切沙門、婆羅門、外道論師，所有邪見說生、滅、味、患、出。又覺一切善、說破壞因緣。
不為一切魔所壞者：諸佛有無量無邊功德，智慧方便，神通力故；魔雖有力，而不能壞。又諸菩薩力故，魔不能壞。
法久住者：若一劫，若減一劫。若過數百劫、千劫、萬劫、十萬劫、百萬劫、千萬劫、萬萬劫、無量千萬億那由他阿僧祇劫，乃至無量無邊劫。
聲聞具足者：一切諸佛悉皆具足聲聞僧，但諸佛本願因緣故，有少、多差別。何謂具足？所謂：如來聲聞眾，具足持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見，同等清淨，悉是利根，益諸菩薩，形色嚴淨。
具足持戒者：遠離殺生、偷盜、邪婬、妄語、兩舌、惡口、綺語、飲酒、邪命等諸惡法。又毘尼所制皆悉遠離，又能成就無漏戒故。

具足禪定者：四禪、四無量心、四無色定、八解脫、八背捨、八勝處、十一切入等，及得無漏諸禪定故。
具足智慧者：成就四種智慧。
從多聞生、從思惟生、從修集生、從先世業因緣果報生。
具足解脫者：於一切煩惱得解脫，又於一切障閡得解脫。
具足解脫知見者：知名識其事，見名明了其事，於解脫中了了知見無疑。又知名盡智；見名見四諦。
同等者：諸人須陀洹果，悉皆同等，乃至阿羅漢亦如是。
清淨者：成就三種清淨，身清淨、口清淨、意清淨。
利智者：但聞少語能廣解了通達義趣；略能作廣廣能作略，義理微隱能令易解。
利益菩薩者：念諸菩薩乃至初發心者亦不輕慢，深愛敬故，常開示善惡為說佛道方便因緣。
形色嚴淨者：身體姝美姿容具足，兼有相好見者歡喜。如辟支佛，行來進止，坐臥寐寤，飲食澡浴，著衣持鉢，威儀庠序無所闕少。若人見者，心則清淨。
菩提樹具足者：所有大樹——娑羅樹、多羅樹、提羅迦樹、多摩羅樹、婆求羅樹、瞻蔔樹、阿輸迦樹、娑呵迦羅樹、分那摩樹、那摩樹、那迦樹、尸利沙樹、涅劬陀樹、阿輸陀樹、波勒叉樹、憂曇鉢羅樹等。於此諸大樹中隨取一樹，在平地者，高廣具足；根、莖、枝、葉滋潤茂盛，華色鮮明無有傷缺。其樹舉高五十由旬，端直平澤，無有盤節；皮膚細軟，色白鮮淨；無有刺閡，內不朽腐。又不空中虫蝎傷齧。其根深固連編相次。其華嚴飾如鬘瓔珞。枝葉蔚茂猶如圓蓋。次第分布功殊人造。其葉青鮮猶如寶色，枝無絞戾萎黃枯葉，無有虫蟻蚊蚋虻蟻。其下清淨布諸金沙，種種光明周匝炤燿，栴檀香水以灑其地，平坦柔軟清涼快樂，牛頭栴檀細末布上。諸天常雨曼陀羅華，燒黑沈香芬馨流溢，五色天繒參羅垂列，清風微動猗靡隨順，鳥獸遊側寂然無聲。其樹左右天常雨華，眾妙雜色自然間錯，垂以為瓔猶如龍身，身上往往懸以金色華貫，四面大枝垂寶羅網。眾寶莊嚴猶紫金山，巍巍姝妙如帝釋幢。斯由菩薩百千萬億阿僧祇劫，修集善行功德所致。種種妙寶化為師子王，四師子頂上有大寶床敷諸天繒。四天王天、忉利諸天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天乃至阿迦膩吒天，乘琉璃、車璩、馬瑙、大青寶、帝青寶、金剛、頗梨眾寶宮殿，其色無比光明遠炤，俱集寶樹圍繞供養。又十方無量世界諸菩薩眾隨本所願備諸供具，雨眾寶物花香幡蓋種種伎樂等。是名具足菩提樹。

世間莊嚴者：菩薩觀察十方清淨國土最上妙者而發大願：我修集功德所得國土，復勝於此，第一無比。
眾生善利者：眾生端正，無諸疾患，無有老病，壽無量阿僧祇劫，悉皆化生，身無眾穢，具足三十二相，光明無量，煩惱微薄，易可化度。
可度具足者：一坐說法，恒河沙眾生同時得度，自有餘佛演說法時度一人二人，是諸眾生宿種善根，結使微薄聞說即悟。
大眾集會者：有佛大會滿一由旬，或十由旬，有百千萬億由旬，有滿三千大千世界。此中大集會者：十方恒河沙世界以為大會；又其會中但是福德之人，及諸天八部，初地菩薩乃至十住悉共來會，唯除諸佛。
佛力具足者：諸佛所行四十不共法，是一一法所行處，一切無量無邊。
是第七願。
復次——
俱行於一事，　願無有怨競。
若菩薩所作福德，若布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧；若諦、捨、滅、慧四功德處，若因諸大願，求佛道時應作是願：「若有餘人同我行此六波羅蜜、四功德處，求佛道者，願我以此福德因緣，不於餘人而生怨競，何以故？同行一事。」諸有智者說有怨相，世間亦復現有此事。除此過故，發是大願。
是第八願。
復次——
願行菩薩道，　轉不退轉輪，
令除諸煩惱，　得入信清淨。
輪者，法輪。
不退轉者，無人能壞。
菩薩應如是發願：「我當如說行道，必轉不退法輪，轉此法輪除諸眾生三毒煩惱。轉捨生死入佛法眾，苦、集、滅、道中使得清淨。」
是第九願。
復次——
願一切世界，　皆示成菩提。
隨諸世界應有佛事處，盡於其中示得阿耨多羅三藐三菩提，安樂一切眾生故，滅度一切眾生故，以阿耨多羅三藐三菩提大故獨說；其餘入胎、出胎、生長在家、出家受戒苦行、降伏魔眾、梵王勸請、及轉法輪，大眾集會廣度眾生，現大神力示大滅度。如此諸事悉皆如是應作。

是知有如是無量力，能利無量無邊眾生，不應但於一國示成佛道。

有人言：「於一佛國所有四天下，諸閻浮提是一佛土，過此已外唯佛能知。」而實不爾。

是第十願。

復次——

如是諸菩薩，　十大願為首，
廣大如虛空，　盡於未來際；
及餘無量願，　亦各分別說。

願名：心所貪樂，求欲必成。

十者：有十種門。

廣大如虛空者：願所緣方，如所有虛空處；願亦如是。

盡未來際者：願時所住，盡一切眾生未來生死際。

有人言：阿耨多羅三藐三菩提是未來世生死際，若諸佛入無餘涅槃是生死後際。菩薩志願無盡，而實成佛則止，一切十方世界諸大菩薩，皆有是願。

餘無量願者：諸菩薩成就無量、希有功德故，諸所有願，不可盡說。

復次——

菩薩發如是，　十大願究竟。

是十大願，有十究竟事。何等為十？

答曰：

眾生性、世性，　虛空性、法性，
涅槃、佛生性，　諸佛智性竟，
一切心所緣，　諸佛行處智，
世間法智轉，　是名十究竟。

初、眾生性竟，二、世間性竟，三、虛空性竟，四、法性性竟，五、涅槃性竟，六、佛生性竟，七、諸佛智性竟，八、一切心所緣竟，九、諸佛行處智竟，十、世間法智轉竟；是名十究竟。

問曰：

汝言「竟」，何者為「竟」？此義應分別。

答曰：

眾生性若竟，　我願亦復竟；
如眾生等竟，　如是諸願竟。
竟義名無竟，　我善根無竟。

眾生性竟者：若眾生都盡滅，我願便應息；隨世間性盡、虛空性盡、諸法性盡、涅槃性盡、諸佛生性盡、諸佛智性盡、一切眾生心所緣性盡、入佛法智性盡、世間轉、法轉、智轉盡，我此十願

爾乃盡息；但是眾生性等十事實不盡，我是福德善根亦不盡、不息。
不息義者：無量、無邊、不可思議，過諸算數名為不息。
如此三千大千世界、十方無量、無邊過諸算數故，名為世間無邊。
是諸世界中，三界六趣眾生無邊故，名為眾生性無邊。
是一切世界中，內外二種虛空性無邊故，名為虛空性無邊。
是諸世界中，欲、色、無色，無漏性所攝有為法無邊故，名為法性無邊。
若一切眾生滅度，涅槃性不增不減，是故涅槃性無邊。
若過去十方諸佛無量、無邊，今現在十方諸佛亦無量、無邊，未來十方世界諸佛亦無量、無邊。是故佛生性無邊。
諸佛智無量、不可稱、不可量，無等、無等等、無對、無比故；諸佛智性亦無量、無邊，如佛告阿難：「是聲聞人、諸佛智無量。」是故諸佛智性無量、無邊。
於過去世一一眾生無量、無邊心，是諸心皆有緣生，未來世亦如是，現在世一切眾生心亦無量、無邊皆有緣生；是故心所緣亦無量、無邊。
諸佛力略說有四十不共法。是四十不共法，一一法行處無量、無邊。
行處無量、無邊故，智亦無量、無邊，是故說佛行處智無量、無邊。
世間轉、法轉、智轉者：轉名「以此法，有所轉。」
世間者：世間有二種：國土世間、眾生世間。此中說眾生世間。
諸佛及諸菩薩，以無量、無邊方便力引導眾生。
法轉者：以無量、無邊善根福德，攝取諸佛法。
智轉者：無量諸善法、六波羅蜜、十地等攝取佛智，是故智轉無邊。
此三同轉故，合為一願。
是菩薩一一願牢堅故，成是十無盡願。
方如虛空，時如未來際。如是以略說、廣說，解是十願究竟。

發菩提心品第六

問曰：
初發心是諸願根本，云何為初發心？
答曰：
初發菩提心，　或三四因緣。

眾生初發菩提心，或以三因緣，或以四因緣，如是和合有七因緣，發阿耨多羅三藐三菩提心。

問曰：

何等為七？

答曰：

一者諸如來，　令發菩提心；
二見法欲壞，　守護故發心；
三於眾生中，　大悲而發心；
四或有菩薩，　教發菩提心；
五見菩薩行，　亦隨而發心；
或因布施已，　而發菩提心；
或見佛身相，　歡喜而發心；
以是七因緣，　而發菩提心。

佛令發心者：佛以佛眼觀眾生，知其善根淳熟，堪任能得阿耨多羅三藐三菩提。如是人者，佛教令發心，作是言：「善男子來！今可發心當度苦惱眾生。」

或復有人生在惡世，見法欲壞，為守護故，發心作是念：「咄哉！從無量無邊百千萬億阿僧祇劫來，唯有一人，二處行，出三界，四聖諦大導師，知五種法藏，脫於六道，有七種正法大寶，深行八解脫，以九部經教化，有十大力，說十一種功德，善轉十二因緣相續，說十三助聖道法，有十四覺意大寶，除十五種貪欲，并得十六心無礙解脫，出十六地獄眾生，及身十七具足，十八不共法，善分別十九住果人，善知分別學人、阿羅漢、辟支佛、諸佛，二十根是。」

大悲心者：是大將主、大眾主、大醫王、大導師、大船師，久乃得是法；行難行苦行，乃得是法。而今欲壞，我當發阿耨多羅三藐三菩提心，厚種善根得成佛道，令法久住無數阿僧祇劫。又行菩薩道時，護持無量諸佛法故勤行精進。

或復有人見眾生苦惱可愍，無救、無歸，無所依止，流轉生死險難惡道。有大怨賊諸惡虫獸，生死恐怖諸惡鬼等。常有憂悲苦惱刺棘，恩愛別離怨會深坑。喜樂之水甚為難得，大寒大熱獨行其中。曠絕無蔭，難得度脫，眾生於中多諸怖畏，無有救護將導之者。見如是眾生，入此生死險惡道中，受諸苦惱，以大悲故發阿耨多羅三藐三菩提心，作是言：「我當為無救作救、無歸作歸、無依作依。我得度已當度眾生，我得脫已當脫眾生，我得安已當安眾生。」

復有人但從人聞，以信樂心等發無上道心，作是念：「我當修善法不斷絕故，或墮必定得無生法忍。集諸福德善根淳熟故，或值

諸佛或值大菩薩，能知眾生諸根利鈍，深心本末，性欲差別，善知方便，為般若波羅蜜所護，能作佛事者知我發願，善根成熟故令住必定。若無生法忍，是諸菩薩在第七、第八、第九、第十地，如佛善知眾生心力，教令發心；不以但有信樂力等教令發心。」

復有人見餘菩薩行道，修諸善根，大悲所護，具足方便，教化眾生。不惜身命，多所利益。廣博多聞，世間奇特人中標勝。疲苦眾生為作蔭覆。安住布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，慚愧、質直、柔軟、調和。其心清淨深樂善法，見如是人而作是念：「是人所行我亦應行，所修願行我亦應修；我為得是法故，當發是願。」作是念已，發無上道心。

復有人行大布施，施佛及僧；或但施佛以飲食、衣服等。是人因是布施，念過去諸菩薩能行施者，韋藍摩、韋首多羅、薩婆檀、尸毘王等，即發菩提心：「以此施福，迴向阿耨多羅三藐三菩提。」

復有人若見若聞佛三十二相——足下平、手足輪、指網縵、手足柔軟、七處滿、纖長指、足跟廣、身傭直、足趺高平、毛上旋、伊泥[跳-兆+專]、臂長過膝、陰馬藏、身金色、皮軟薄、一一孔一毛生、眉間白毫、上身如師子、肩圓大、腋下滿、得知妙味、身方如尼拘樓陀樹、頂有肉髻、廣長舌、梵音聲、師子頰、四十齒、齊白、密緻、眼睛紺青色、睫如牛王等相，心則歡喜作是念：「我亦當得如是相，如是相人所得諸法我亦當得，即發阿耨多羅三藐三菩提心。」

以是七因緣發菩提心。

問曰：

汝說七因緣發菩提心為皆當成？有成、有不成？

答曰：

是不必盡成，或有成、有不成。

問曰：

若爾者應解說。

答曰：

於七發心中，　佛教令發心，
護法故發心，　憐愍故發心。
如是三心者，　必定得成就；
其餘四心者，　不必皆成就。

是七心中，佛觀其根本，教令發心必得成，以不空言故。

若為尊重佛法為欲守護，若於眾生有大悲心，如是三心必得成就；根本深故！

餘菩薩教令發心、見菩薩所行發心、因大布施發心、若見若聞佛相發心，是四心多不成，或有成者；根本微弱故。◎

十住毘婆沙論卷第三

十住毘婆沙論卷第四

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎調伏心品第七

問曰：

如上品說：「三發心必成，餘四不必成。」云何為成？云何不成？

答曰：

若菩薩發菩提心，行失菩提心法，是則不成；若行不失菩提心法，是則必成。

是故偈說：

菩薩應遠離，　失菩提心法；

應一心修行，　不失菩提法。

「遠離」，名除滅惡法，不令入心；若入，疾滅。

「失」，名若今世、若後世忘菩提心，不復隨順修行——應遠離如是法。

若不失菩提法、不忘菩提心，應常一心勤行。

問曰：

何等法失菩提心？

答曰：

一、不敬重法，　二、有憍慢心，

三、妄語無實，　四、不敬知識。

有是四法者，若於今世死時、若次後世，則忘失菩提心，不能自知我是菩薩，不復發願，菩薩行法不復在前。

不恭敬法者：法，名諸佛所說上、中、下乘。取要言之，是諸佛如來所用教法。於此法中不恭敬、供養、尊重、讚歎；不生希有想、難得想、寶物想、滿願想，是法能失菩提心。

慢心者：自高其心，未得謂得、未證謂證空、無相、無願，若無生忍法，若六波羅蜜，若菩薩十地，如是等及諸餘從修生者，於此法中未得謂得。

妄語者：有屬突吉羅，有屬波夜提，有屬偷蘭遮，有屬僧伽婆尸沙，有屬波羅夷。

或有人言：有第六妄語，是妄語心生懺悔。

上五妄語，初輕後重；第六者最輕。

屬波羅夷者：自無過人法，若口言，若形示，趣以方便，現有此德。

屬僧伽婆尸沙者：若口言，若形示，於彼比丘四事中，以一一有根、無根事謗。

屬偷蘭遮者：欲以有根、無根事謗而說不成。

屬波夜提者：以無根僧伽婆尸沙事謗。

屬突吉羅者：除入四種罪，餘妄語是。

自心除滅者：若說戒時，自知有小罪，不得向他說，即自心悔。

問曰：

是妄語者但在比丘，不在白衣。而此論通在家、出家？

答曰：

凡知事實爾，而異知說者，此論中說是總相妄語，以有眾生分別故、事分別故、時分別故、五眾罪分別故、住處分別故，則有輕重。雖輕妄語，習久則重，能失菩提心。

眾生分別者：斷善根、邪見者，及餘深煩惱者，是則為重。

事分別者：若說過人法、破僧是。

時分別者：出家人妄語，則重。

五眾罪分別者：如波羅夷、僧伽婆尸沙罪則重。

住處分別者：僧中妄語，若證時則重。

不恭敬善知識者：不生恭敬、畏難想。

多行此四法，則失菩提心。

問曰：

但是四法能失菩提心？更有餘法？

答曰：

慳惜最要法，　貪樂於小乘，

謗毀諸菩薩，　輕賤坐禪者。

慳惜要法者：師所知甚深難得之義，多所利者貪著利養，恐與己等故，祕惜不說。

貪樂小乘者：不得大乘滋味故，貪樂二乘。

謗諸菩薩者：無罪而言有罪，名為謗。「菩薩」義先已說。此人無過而妄加其罪，若實有罪而論說者，此雖有罪，比前為輕。何以故？《經》說：「諸菩薩若實有罪，若無有罪，皆不應說。」

輕賤坐禪者：若在家、出家，為斷諸煩惱故，勤行精進，為遮一切煩惱，集助佛道法。此人或不善論議、或無才辯、或無重威德，無智之人而輕賤之，則得重罪。

復次，若於善知識，其心懷結恨，亦有諂曲心，貪諸利養等。

善知識義：先已說。

於此教化說法者生嫌恨心，如嫌父母，得重罪。

諂者，心佞媚。
曲者，身、口業現有所作。
貪利養等者，貪著利、樂、稱譽。以此法壞質直心故，不能深起善根；如惡色染衣，更不受好色。
復次——
不覺諸魔事，　菩提心劣弱；
業障及法障，　亦失菩提心。
不覺魔事者：若不知諸魔事，則不能制伏；若不制伏，則失菩提心。
問曰：
何等是諸魔事？
答曰：
說應布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧波羅蜜時，及說大乘所攝深義時，不疾樂說。
若樂說，於其中間，餘緣散亂。若書讀、解說、論議、聽受等，憍慢自大，其心散亂，緣想餘事，妄念戲笑。
互相譏論，兩不和合，不能通達實義，從座而去，作是念：「我於此中，無有受記，心不清淨。亦不說我城邑、聚落、居家生處。」是故不欲聞法，不得滋味，從座而去。
捨大乘所說諸波羅蜜，及於聲聞、辟支佛自調度經中求薩婆若。
若書讀、解說、聽受等時，欲樂說餘種種事，破散般若波羅蜜。
所謂說方國聚落、城邑園林、帥事賊事、兵甲器仗、憎愛苦樂、父母兄弟、男女妻子、衣服飲食、臥具醫藥、資生之物，心則散亂，失般若波羅蜜。
又說：貪恚癡、怨家親屬、好時惡時、歌舞伎樂、憂愁戲笑、經書文頌、往世古事、國主帝王、地水火風、五欲富貴、及利養等世間諸事，令心喜悅。
若魔化作比丘、比丘尼形，以聲聞、辟支佛經因緣令得，而作是言：「汝應習學是經，捨本所習。」
聽法之人，不樂聽受；說法者，其心懈怠，各有餘緣。
聽者須法，而說者欲至餘方。說者樂說，而聽者欲至餘方。
說者多欲，貪諸利養；聽者無有與心。
聽者信心，樂欲聞法，而說者不樂為說。說者樂說，聽者不樂。
或時有說：「地獄諸苦，不如此身盡苦，早取涅槃，是最為利。」
說：「畜生無量苦惱，餓鬼、阿修羅種種過惡。」
說：「諸生死多有憂患，汝於此身，早取涅槃，是最為利。」

又稱讚世間尊貴富樂，稱讚色、無色界功德快善，生此中者，是為大利。
稱讚須陀洹乃至阿羅漢果功德之利：「汝於此身證此諸果，是汝大利。」
又說法者樂於眷屬，聽法者不欲隨從。
說法者欲至飢亂不安隱國土，語聽者言：「汝今何用隨我至此諸國。」即生厭懈，而不隨逐。
說法者貴敬檀越，數行問訊，使聽法者不得聽受。
於深法中令生疑惑：「此非諸佛所說經法，我所說者是佛經法。若菩薩能行是法，得證實際。」
如是等，種種因緣，兩不和合。當知是等，悉是魔事。
取要言之，於一切善法有障閡者，皆是魔事。
菩提心劣弱者：諸煩惱有力故，道心劣弱，無有勢力，於阿耨多羅三藐三菩提志願永絕。
業障者：雖有種種業障？此中說能令求大乘人退轉者是。
法障者：樂行不善法。惡空、無相、無願及諸波羅蜜等諸深妙法。
如是四法能失菩提心。
復次——
許施師而誑，　其罪甚深重；
人無有疑悔，　強令生疑悔；
信樂大乘者，　深加重瞋恚，
呵罵說惡名，　處處廣流布；
於諸共事中，　心多行諂曲。
如此四黑法，　則失菩提心。
施師不與者：應施師物，若許、若未許，而後不與。若與，非時與、非處與、不如法與——此是世間外道法。佛法中從師得經法，若有財物，供養法故，則以與師，若無無咎。
無有疑悔，令生疑悔者：此人實不破戒，有少罪相而言大罪；若破正命威儀、若破正見，皆令生疑悔。
瞋大乘人者：有人乘大乘、無上乘、如來乘、大人乘、一切智人乘，乃至初發心者，於此人中，深生瞋恚，呵罵譏論，說其惡名，令廣流布。
共事諂曲心者：於和上、阿闍梨、諸善知識所，不以直心親近，習行曲心故。乃至未曾所識，亦行諂曲。
四黑法者：「黑」，名垢穢不淨，能失菩提心。如說：
轉此五四法，　世世修善行；
如是則不失，　無上菩提心。

五四合為二十法，是失菩提心。轉此法，修習行，世世不忘阿耨多羅三藐三菩提心。

轉者：轉上五四法，所謂恭敬法、破慢心、遠離妄語、深尊重善知識。餘應如是知。

問曰：

以何等法世世增長菩提願？又後復能更發大願？

答曰：

乃至失身命，　轉輪聖王位；
於此尚不應，　妄語行諂曲。
能令諸世間，　一切眾生類，
於諸菩薩眾，　而生恭敬心。
若有人能行，　如是之善法，
世世得增長，　無上菩提願。

菩薩以是法，世世增長菩提願，又復能生清淨大願。

若以實語故，死失轉輪王位，及失天王位，猶應實說，不應妄語，況小因緣，而不實語。

又於眷屬及諸外人離於諂曲。

又從初發心已來，一切菩薩生恭敬心，尊重稱讚，如佛無異。

又當隨力令住大乘。◎

◎阿惟越致相品第八

問曰：

是諸菩薩有二種：一、惟越致，二、阿惟越致。應說其相是惟越致？是阿惟越致？

答曰：

等心於眾生，　不嫉他利養，
乃至失身命，　不說法師過，
信樂深妙法，　不貪於恭敬，
具足此五法，　是阿惟越致。

等心眾生者：眾生六道所攝，於上、中、下，心無差別，是名阿惟越致。

問曰：

如說：「於諸佛菩薩，應生第一敬心。餘則不爾！」又言：「親近諸佛菩薩，恭敬供養。餘亦不爾！」云何言：「於一切眾生，等心無二」？

答曰：

說各有義，不應疑難。於眾生等心者，若有眾生視菩薩如怨賊，有視如父母，有視如中人，於此三種眾生中，等心利益，欲度脫故，無有差別。是故汝不應致難。

不嫉他利養者：若他得衣服、飲食、臥具、醫藥、房舍、產業、金銀、珍寶、村邑、聚落、國城、男女等，於此施中，不生嫉妬，又不懷恨，而心欣悅。

不說法師過者：若有人說應大乘空、無相、無作法，若六波羅蜜，若四功德處，若菩薩十地等諸大乘法，乃至失命因緣尚不出其過惡，何況加諸惡事！

信樂深妙法者：「深法」，名空、無相、無願及諸深經——如般若波羅蜜、菩薩藏等。於此法一心信樂、無所疑惑；於餘事中，無如是樂，於深經中得滋味故。

不貪恭敬者：通達諸法實相故，於名譽毀辱、利與不利，等無有異。

具此五法者，如上所說，於阿耨多羅三藐三菩提不退轉、不懈廢，是名阿惟越致。

與此相違，名惟越致。

是惟越致菩薩有二種：或敗壞者、或漸漸轉進得阿惟越致。

問曰：

所說敗壞者，其相云何？

答曰：

若無有志幹，　好樂下劣法，
深著名利養，　其心不端直，
恪護於他家，　不信樂空法，
但貴諸言說，　是名敗壞相。

無有志幹者：顏貌無色，威德淺薄。

問曰：

非以身相、威德是阿惟越致相，而作此說，是何謂耶？

答曰：

斯言有謂，不應致疑。我說「內有功德故，身有威德」，不但說身色、顏貌端正而已。「志幹」者，所謂威德勢力。若有人能修集善法、除滅惡法，於此事中有力，名為「志幹」。雖復身若天王，光如日 月，若不能修集善法、除滅惡法者，名為「無志幹」也；雖復身色醜陋，形如餓鬼，能修善除惡，乃名為「志幹」耳，是故汝難非也。

好樂下劣法者：除佛乘已，餘乘比於佛乘，小劣不如故，名為下，非以惡也；其餘惡事亦名為下。

二乘所得，於佛為下耳。俱出世間，入無餘涅槃故，不名為惡。是故若人遠離佛乘，信樂二乘，是為樂下法。是人雖樂上事，以信樂二乘，遠離大乘故，亦名樂下法。

復次，「下」，名惡事，所謂五欲。又斷常等六十二見，一切外道論議，一切增長生死，是為下法。行此法故，名為樂下法。

深著名利者：於布施財利，供養稱讚事中，深心繫念，善為方便，不得清淨法味故，貪樂此事。

心不端直者：其性諂曲，喜行欺誑。

恪護他家者：是人隨所入家，見有餘人得利養、恭敬、讚歎，即生嫉妒、憂愁、不悅。心不清淨，計我深故，貪著利養，生嫉妒心，嫌恨檀越。

不信樂空法者：諸佛三種說空法，所謂三解脫門。於此空法，不信、不樂、不以為貴，心不通達故。

但貴言說者：但樂言辭，不能如說修行；但有口說，不能信解諸法，得其趣味，是名「敗壞相」。

若人發菩提心，有如是相者，當知是敗壞菩薩。「敗壞」，名不調順。譬如最弊惡馬，名為敗壞，但有馬名，無有馬用。敗壞菩薩亦如是，但有空名，無有實行。若人不欲作敗壞菩薩者，當除惡法，隨法受名。

問曰：

汝說：「在惟越致地中，有二種菩薩：一者、敗壞菩薩，二者、漸漸精進後得阿惟越致。」敗壞菩薩已解說；漸漸精進後得阿惟越致者，今可解說。

答曰：

菩薩不得我，　亦不得眾生，
不分別說法，　亦不得菩提，
不以相見佛。　以此五功德，
得名大菩薩，　成阿惟越致。

菩薩行此五功德，直至阿惟越致。

不得我者，離我著故。是菩薩於內外、五陰、十二入、十八界中，求我不可得。作是念：

若陰是我者，　我即生滅相；
云何當以受，　而即作受者？
若離陰有我，　陰外應可得；
云何當以受，　而異於受者？
若我有五陰，　我即離五陰，
如世間常言，　牛異於牛主；
異物共合故，　此事名為有，

是故我有陰，　我即異於陰。
若陰中有我，　如房中有人、
如床上聽者，　我應異於陰。
若我中有陰，　如器中有果、
如乳中有蠅，　陰則異於我。
如可然非然，　不離可然然，
然無有可然，　然可然中無；
我非陰離陰，　我亦無有陰，
五陰中無我，　我中無五陰；
如是染染者，　煩惱煩惱者，
一切瓶衣等，　皆當如是知。
若說我有定，　及諸法異相，
當知如是人，　不得佛法味。

菩薩如是思惟，即離我見；遠離我見故，則不得我。

不得眾生者：眾生名異於菩薩者，離貪、我見故，作是念：「若他人實有我者，彼可為他，因有我故，以彼為他，而實求我不可得。彼亦不可得故，無彼亦無我，是故菩薩亦不得彼。」

不分別說法者：是菩薩信解一切法不二故，無差別故，一相故。作是念：「一切法皆從邪憶想分別生，虛妄欺誑。」是菩薩滅諸分別，無諸衰惱。即入無上、第一義因緣法，不隨他慧。

實性則非有，　亦復非是無，
非亦有亦無，　非非有非無。
亦非有文字，　亦不離文字，
如是實義者，　終不可得說。
言者、可言、言，　是皆寂滅相，
若性寂滅者，　非有亦非無。
為欲說何事，　為以何言說，
云何有智人，　而與言者言。
若諸法性空，　諸法即無生，
隨以何法空，　是法不可說。
不得不有言，　假言以說空，
實義亦非空，　亦復非不空，
亦非空不空，　非非空不空，
非虛亦非實，　非說非不說。
而實無所有，　亦非無所有，
是為悉捨離，　諸所有分別。
因及從因生，　如是一切法，
皆是寂滅相，　無取亦無捨。

無灰衣不淨，　灰亦還污衣，
非言不宣實，　言說則有過。
菩薩如是觀，信解通達；於說法中，無所分別。
不得菩提者：是菩薩信解空法故，如凡夫所得菩提，不如是得。
作是念：
佛不得菩提，　非佛亦不得，
諸果及餘法，　皆亦復如是。
有佛有菩提，　佛得即為常，
無佛無菩提，　不得則斷滅。
離佛無菩提，　離菩提無佛，
若一異不成，　云何有和合？
凡諸一切法，　以異故有合，
菩提不異佛，　是故二無合。
佛及與菩提，　異共俱不成，
離二更無三，　云何而得成？
是故佛寂滅，　菩提亦寂滅，
是二寂滅故，　一切皆寂滅。
不以相見佛者：是菩薩信解通達無相法。作是念：
一切若無相，　一切即有相，
寂滅是無相，　即為是有相。
若觀無相法，　無相即為相，
若言修無相，　即非修無相。
若捨諸貪著，　名之為無相，
取是捨貪相，　則為無解脫。
凡以有取故，　因取而有捨，
誰取取何事，　名之以為捨。
取者所用取，　及以可取法，
共離俱不有，　是皆名寂滅。
若法相因成，　是即為無性，
若無有性者，　此即無有相。
若法無有性，　此即無相者；
云何言無性，　即為是無相。
若用有與無，　亦遮亦應聽，
雖言心不著，　是則無有過。
何處先有法，　而後不滅者，
何處先有然，　而後有滅者。
是有相寂滅，　同無相寂滅，
是故寂滅語，　及寂滅語者。

先亦非寂滅，　亦非不寂滅，
亦非寂不寂，　非非寂不寂。
是菩薩如是通達無相慧故，無有疑悔。不以色相見佛，不以受、想、行、識相見佛。

問曰：

云何不以色相見佛？不以受、想、行、識相見佛？

答曰：

非色是佛，非受、想、行、識是佛。
非離色有佛，非離受、想、行、識有佛。
非佛有色，非佛有受、想、行、識。
非色中有佛，非受、想、行、識中有佛。
非佛中有色，非佛中有受、想、行、識。
菩薩於此五種中不取相，得至阿惟越致地。

問曰：

已知得此法是阿惟越致，阿惟越致有何相貌？

答曰：

《般若》已廣說，　阿惟越致相。
若菩薩觀凡夫地、聲聞地、辟支佛地、佛地，不二、不分別、無有疑悔。當知是阿惟越致。
阿惟越致有所言說，皆有利益。
不觀他人長短好醜。
不悕望外道沙門有所言說，應知即知，應見便見。
不禮事餘天。不以華香、幡蓋供養。
不宗事餘師。
不墮惡道。
不受女身。
常自修十善道，亦教他令行，常以善法示教利喜。乃至夢中不捨十善道，不行十不善道。
身口意業所種善根，皆為安樂度脫眾生。
所得果報與眾生共。
若聞深法不生疑悔。
少於語言；利安語、和悅語、柔軟語。
少於眠睡，行來進止，心不散亂。威儀庠雅，憶念堅固。
身無諸虫。
衣服臥具，淨潔無垢。
身心清淨，閑靜少事。
心不諂曲，不懷慳嫉。
不貴利養、衣服、飲食、臥具、醫藥、資生之物。

於深法中，無所諍競。一心聽法，常欲在前。以此福德，具足諸波羅蜜。於世技術，與眾殊絕。觀一切法，皆順法性。
乃至惡魔變現八大地獄，化作菩薩而語之言：「汝若不捨菩提心者，當生此中。」見是怖畏，而心不捨。惡魔復言：「摩訶衍經非佛所說。」聞是語時，心無有異，常依法相，不隨於他。
於生死苦惱，而無驚畏。聞菩薩於阿僧祇劫修集善根而退轉者，其心不沒。又聞菩薩退為阿羅漢，得諸禪定，說法度人，心亦不退。
常能覺知一切魔事。若聞「薩波若空，大乘十地亦空，可度眾生亦空，諸法無所有亦如虛空」。若聞如是惑亂其心，欲令退轉、疲厭、懈廢；而是菩薩倍加精進，深行慈悲。
意若欲入初禪、第二、第三、第四禪，而不隨禪生，還起欲界法。
除破憍慢，不貴稱讚，心無瞋礙。
若在居家，不染著五欲。以厭離心受，如病服藥。
不以邪命自活。不以自活因緣，惱亂於他。
但為眾生得安樂故，處在居家。
密迹金剛常隨侍衛，人及非人不能壞亂。
諸根具足，無所缺少。
不為呪術、惡藥、伏人害物。
不好鬪諍。
不自高身，不卑他人。
不占 相吉凶。
不樂說眾事，所謂帝王、臣民、國土、疆界，戰鬪、器仗、衣物、酒食，女人事、古昔事、大海中事。如是等事，悉不樂說。
不往觀聽歌舞伎樂。
但樂說應諸波羅蜜義。樂說應諸波羅蜜法，令得增益。
離諸鬪訟。
常願見佛，聞他方現在有佛，願欲往生。
常生中國。
終不自疑：我是阿惟越致？非阿惟越致？決定自知是阿惟越致。
種種魔事，覺而不隨。乃至轉身不生聲聞、辟支佛心。
乃至惡魔現作佛身，語言：「汝應證阿羅漢，我今為汝說法，即於此中成阿羅漢」，亦不信受。
為護法故，不惜身命，常行精進。
若說法時，無有疑難，無有闕失。
如是等事，名阿惟越致相。能成就此相者，當知是阿惟越致。

或有未具足者，何者是？未久入阿惟越致地者。隨後諸地，修集善根，隨善根轉深故，得是阿惟越致相。◎

十住毘婆沙論卷第四

十住毘婆沙論卷第五

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎易行品第九

問曰：

是阿惟越致菩薩，初事如先說。

至阿惟越致地者，行諸難行，久乃可得，或墮聲聞、辟支佛地；若爾者是大衰患！

如《助道法》中說：

若墮聲聞地，　及辟支佛地，
是名菩薩死，　則失一切利。
若墮於地獄，　不生如是畏；
若墮二乘地，　則為大怖畏。
墮於地獄中，　畢竟得至佛，
若墮二乘地，　畢竟遮佛道。
佛自於經中，　解說如是事，
如人貪壽者，　斬首則大畏；
菩薩亦如是，　若於聲聞地，
及辟支佛地，　應生大怖畏。

是故，若諸佛所說，有易行道疾得至阿惟越致地方便者，願為說之。

答曰：

如汝所說，是儜弱怯劣，無有大心，非是丈夫志幹之言也！

何以故？若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提，未得阿惟越致，於其中間應不惜身命，晝夜精進如救頭燃。

如《助道》中說：

菩薩未得至，　阿惟越致地，
應常勤精進，　猶如救頭燃；
荷負於重擔，　為求菩提故，
常應勤精進，　不生懈怠心。
若求聲聞乘，　辟支佛乘者，
但為成己利，　常應勤精進；
何況於菩薩，　自度亦度彼，
於此二乘人，　億倍應精進。

行大乘者，佛如是說：「發願求佛道，重於舉三千大千世界。」汝言：「阿惟越致地，是法甚難，久乃可得，若有易行道，疾得至阿惟越致地」者，是乃怯弱下劣之言，非是大人志幹之說！汝若必欲聞此方便，今當說之。

佛法有無量門，如世間道，有難、有易；陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是：或有勤行精進，或有以信方便易行疾至阿惟越致者。

如偈說：

東方善德佛，　南栴檀德佛，
西無量明佛，　北方相德佛；
東南無憂德，　西南寶施佛，
西北華德佛，　東北三行佛；
下方明德佛，　上方廣眾德，
如是諸世尊，　今現在十方。
若人疾欲至，　不退轉地者，
應以恭敬心，　執持稱名號。

若菩薩欲於此身，得至阿惟越致地、成就阿耨多羅三藐三菩提者，應當念是十方諸佛，稱其名號。

如《寶月童子所問經‧阿惟越致品》中說：

佛告寶月：東方去此，過無量無邊不可思議恒河沙等佛土，有世界名無憂。其地平坦，七寶合成，紫磨金縷，交絡其界，寶樹羅列，以為莊嚴。無有地獄、畜生、餓鬼、阿修羅道，及諸難處。清淨無穢，無有沙礫、瓦石、山陵、埠阜、深坑、幽壑。天常雨華，以布其地。

時世有佛，號曰善德如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。大菩薩眾恭敬圍繞，身相光色，如燃大金山，如大珍寶聚。為諸大眾，廣說正法。初、中、後善，有辭、有義，所說不雜。具足清淨，如實不失。何謂不失？不失地、水、火、風；不失欲界、色界、無色界；不失色、受、想、行、識。

寶月！是佛成道已來，過六十億劫。又其佛國，晝夜無異，但以此間閻浮提日 月歲數，說彼劫壽。其佛光明，常照世界。於一說法，令無量無邊千萬億阿僧祇眾生，住無生法忍，倍此人數得住初忍、第二、第三忍。

寶月！其佛本願力故。若有他方眾生，於先佛所，種諸善根，是佛但以光明觸身，即得無生法忍。寶月！若善男子，善女人聞是佛名能信受者，即不退阿耨多羅三藐三菩提。

餘九佛事，皆亦如是。

今當解說「諸佛名號」及「國土名號」。
善德者：其德淳善，但有安樂。非如諸天、龍神福德惑惱眾生。
栴檀德者：南方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名歡喜，佛號栴檀德，今現在說法。譬如栴檀香而清涼，彼佛名稱遠聞，如香流布。滅除眾生三毒火熱，令得清涼。
無量明佛者：西方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名善，佛號無量明，今現在說法。其佛身光及智慧，明炤無量無邊。
相德佛者：北方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名不可動，佛名相德，今現在說法。其佛福德高顯猶如幢相。
無憂德者：東南方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名月明，佛號無憂德，今現在說法。其佛神德令諸天人無有憂愁。
寶施佛者：西南方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名眾相，佛號寶施，今現在說法。其佛以諸無漏根、力、覺、道等寶，常施眾生。
華德佛者：西北方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名眾音，佛號華德，今現在說法。其佛色身猶如妙華，其德無量。
三乘行佛者：東北方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名安隱，佛號三乘行，今現在說法。其佛常說：聲聞行、辟支佛行、諸菩薩行。有人言：說上、中、下精進故，號為三乘行。
明德佛者：下方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名廣大，佛號明德，今現在說法。明，名身明、智慧明、寶樹光明，是三種明，常照世間。
廣眾德者：上方去此無量無邊恒河沙等佛土，有世界名眾月，佛號廣眾德，今現在說法。其佛弟子福德廣大故，號廣眾德。
今是十方佛，善德為初，廣眾德為後。若人一心稱其名號，即得不退於阿耨多羅三藐三菩提。
如偈說：

若有人得聞，　說是諸佛名，
即得無量德，　如為寶月說。
我禮是諸佛，　今現在十方，
其有稱名者，　即得不退轉。
東方無憂界，　其佛號善德，
色相如金山，　名聞無邊際；
若人聞名者，　即得不退轉，
我今合掌禮，　願悉除憂惱。
南方歡喜界，　佛號栴檀德，
面淨如滿月，　光明無有量。
能滅諸眾生，　三毒之熱惱，

聞名得不退，　是故稽首禮。
西方善世界，　佛號無量明，
身光智慧明，　所照無邊際；
其有聞名者，　即得不退轉，
我今稽首禮，　願盡生死際。
北方無動界，　佛號為相德，
身具眾相好，　而以自莊嚴；
摧破魔怨眾，　善化諸人天，
聞名得不退，　是故稽首禮。
東南月明界，　有佛號無憂，
光明踰日 月，　遇者滅煩惱；
常為眾說法，　除諸內外苦，
十方佛稱讚，　是故稽首禮。
西南眾相界，　佛號為寶施，
常以諸法寶，　廣施於一切；
諸天頭面禮，　寶冠在足下，
我今以五體，　歸命寶施尊。
西北眾音界，　佛號為華德，
世界眾寶樹，　演出妙法音；
常以七覺華，　莊嚴於眾生，
白毫相如月，　我今頭面禮。
東北安隱界，　諸寶所合成，
佛號三乘行，　無量相嚴身；
智慧光無量，　能破無明闇，
眾生無憂惱，　是故稽首禮。
上方眾月界，　眾寶所莊嚴，
大德聲聞眾，　菩薩無有量；
諸聖中師子，　號曰廣眾德，
諸魔所怖畏，　是故稽首禮。
下方廣世界，　佛號為明德，
身相妙超絕，　閻浮檀金山；
常以智慧日 ，　開諸善根華，
寶土甚廣大，　我遙稽首禮。
過去無數劫，　有佛號海德，
是諸現在佛，　皆從彼發願；
壽命無有量，　光明照無極，
國土甚清淨，　聞名定作佛。
今現在十方，　具足成十力，

是故稽首禮，　人天中最尊。

問曰：

但聞是十佛名號，執持在心，便得不退阿耨多羅三藐三菩提？為更有餘佛、餘菩薩名得至阿惟越致耶？

答曰：

阿彌陀等佛，　及諸大菩薩，
稱名一心念，　亦得不退轉。

更有阿彌陀等諸佛，亦應恭敬、禮拜、稱其名號。今當具說：無量壽佛、世自在王佛、師子意佛、法意佛、梵相佛、世相佛、世妙佛、慈悲佛、世王佛、人王佛、月德佛、寶德佛、相德佛、大相佛、珠蓋佛、師子鬘佛、破無明佛、智華佛、多摩羅跋栴檀香佛、持大功德佛、雨七寶佛、超勇佛、離瞋恨佛、大莊嚴佛、無相佛、寶藏佛、德頂佛、多伽羅香佛、栴檀香佛、蓮華香佛、莊嚴道路佛、龍蓋佛、雨華佛、散華佛、華光明佛、日 音聲佛、蔽日 月佛、琉璃藏佛、梵音佛、淨明佛、金藏佛、須彌頂佛、山王佛、音聲自在佛、淨眼佛、月明佛、如須彌山佛、日 月佛、得眾佛、華生佛、梵音說佛、世主佛、師子行佛、妙法意師子吼佛、珠寶蓋珊瑚色佛、破癡愛闇佛、水月佛、眾華佛、開智慧佛、持雜寶佛、菩提佛、華超出佛、真琉璃明佛、蔽日 明佛、持大功德佛、得正慧佛、勇健佛、離諂曲佛、除惡根栽佛、大香佛、道映佛、水光佛、海雲慧遊佛、德頂華佛、華莊嚴佛、日 音聲佛、月勝佛、琉璃佛、梵聲佛、光明佛、金藏佛、山頂佛、山王佛、音王佛、龍勝佛、無染佛、淨面佛、月面佛、如須彌佛、栴檀香佛、威勢佛、燃燈佛、難勝佛、寶德佛、喜音佛、光明佛、龍勝佛離垢明佛、師子佛、王王佛、力勝佛、華齒佛、無畏明佛、香頂佛、普賢佛、普華佛、寶相佛。

是諸佛世尊，現在十方清淨世界，皆稱名憶念。

阿彌陀佛本願如是：「若人念我——稱名、自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提。」是故常應憶念。

以偈稱讚：

無量光明慧，　身如真金山，
我今身口意，　合掌稽首禮；
金色妙光明，　普流諸世界，
隨物增其色，　是故稽首禮。
若人命終時，　得生彼國者，
即具無量德，　是故我歸命。
人能念是佛，　無量力威德，
即時入必定，　是故我常念。

彼國人命終，　設應受諸苦，
不墮惡地獄，　是故歸命禮。
若人生彼國，　終不墮三趣，
及與阿修羅，　我今歸命禮。
人天身相同，　猶如金山頂，
諸勝所歸處，　是故頭面禮。
其有生彼國，　具天眼耳通，
十方普無礙，　稽首聖中尊；
其國諸眾生，　神變及心通，
亦具宿命智，　是故歸命禮。
生彼國土者，　無我無我所，
不生彼此心，　是故稽首禮。
超出三界獄，　目 如蓮華葉，
聲聞眾無量，　是故稽首禮。
彼國諸眾生，　其性皆柔和，
自然行十善，　稽首眾聖王。
從善生淨明，　無量無邊數，
二足中第一，　是故我歸命。
若人願作佛，　心念阿彌陀，
應時為現身，　是故我歸命。
彼佛本願力，　十方諸菩薩，
來供養聽法，　是故我稽首。
彼土諸菩薩，　具足諸相好，
以自莊嚴身，　我今歸命禮。
彼諸大菩薩，　日日 於三時，
供養十方佛，　是故稽首禮。
若人種善根，　疑則華不開，
信心清淨者，　華開則見佛。
十方現在佛，　以種種因緣，
歎彼佛功德，　我今歸命禮。
其土甚嚴飾，　殊彼諸天宮，
功德甚深厚，　是故禮佛足。
佛足千輻輪，　柔軟蓮華色，
見者皆歡喜，　頭面禮佛足；
眉間白毫光，　猶如清淨月，
增益面光色，　頭面禮佛足。
本求佛道時，　行諸奇妙事，
如諸經所說，　頭面稽首禮。

彼佛所言說，　破除諸罪根，
美言多所益，　我今稽首禮；
以此美言說，　救諸著樂病，
已度今猶度，　是故稽首禮。
人天中最尊，　諸天頭面禮，
七寶冠摩尼，　是故我歸命。
一切賢聖眾，　及諸人天眾，
咸皆共歸命，　是故我亦禮。
乘彼八道船，　能度難度海，
自度亦度彼，　我禮自在者。
諸佛無量劫，　讚揚其功德，
猶尚不能盡，　歸命清淨人；
我今亦如是，　稱讚無量德，
以是福因緣，　願佛常念我。
我於今先世，　福德若大小，
願我於佛所，　心常得清淨；
以此福因緣，　所獲上妙德，
願諸眾生類，　皆亦悉當得。

又亦應念：毘婆尸佛、尸棄佛、毘首婆伏佛、拘樓珊提佛、迦那迦牟尼佛、迦葉佛、釋迦牟尼佛，及未來世彌勒佛。皆應憶念、禮拜，以偈稱讚：

毘婆尸世尊，　無憂道樹下，
成就一切智，　微妙諸功德；
正觀於世間，　其心得解脫，
我今以五體，　歸命無上尊。
尸棄佛世尊，　在於邠他利，
道場樹下坐，　成就於菩提；
身色無有比，　如然紫金山，
我今自歸命，　三界無上尊。
毘首婆世尊，　坐娑羅樹下，
自然得通達，　一切妙智慧；
於諸人天中，　第一無有比，
是故我歸命，　一切最勝尊。
迦求村大佛，　得阿耨多羅
三藐三菩提，　尸利沙樹下；
成就大智慧，　永脫於生死，
我今歸命禮，　第一無比尊。
迦那含牟尼，　大聖無上尊，

優曇鉢樹下，　成就得佛道；
通達一切法，　無量無有邊，
是故我歸命，　第一無上尊。
迦葉佛世尊，　眼如雙蓮華，
弱拘樓陀樹，　於下成佛道；
三界無所畏，　行步如象王，
我今自歸命，　稽首無極尊。
釋迦牟尼佛，　阿輸陀樹下，
降伏魔怨敵，　成就無上道；
面貌如滿月，　清淨無瑕塵，
我今稽首禮，　勇猛第一尊。
當來彌勒佛，　那伽樹下坐，
成就廣大心，　自然得佛道；
功德甚堅牢，　莫能有勝者，
是故我自歸，　無比妙法王。

復有，德勝佛、普明佛、勝敵佛、王相佛、相王佛、無量功德明自在王佛、藥王無閡佛、寶遊行佛、寶華佛、安住佛、山王佛，亦應憶念恭敬禮拜，以偈稱讚：

無勝世界中，　有佛號德勝，
我今稽首禮，　及法寶僧寶。
隨意喜世界，　有佛號普明，
我今自歸命，　及法寶僧寶。
普賢世界中，　有佛號勝敵，
我今歸命禮，　及法寶僧寶。
善淨集世界，　佛號王幢相，
我今稽首禮，　及法寶僧寶。
離垢集世界，　無量功德明，
自在於十方，　是故稽首禮。
不誑世界中，　無礙藥王佛，
我今頭面禮，　及法寶僧寶。
金集世界中，　佛號寶遊行，
我今頭面禮，　及法寶僧寶。
美音界寶花，　安立山王佛，
我今頭面禮，　及法寶僧寶。
今是諸如來，　住在東方界，
我以恭敬心，　稱揚歸命禮。
唯願諸如來，　深加以慈愍，
現身在我前，　皆令目 得見。

復次，過去、未來、現在諸佛，盡應總念、恭敬、禮拜，以偈稱讚：

過去世諸佛，　降伏眾魔怨，
以大智慧力，　廣利於眾生；
彼時諸眾生，　盡心皆供養，
恭敬而稱揚，　是故頭面禮。
現在十方界，　不可計諸佛，
其數過恒沙，　無量無有邊；
慈愍諸眾生，　常轉妙法輪，
是故我恭敬，　歸命稽首禮。
未來世諸佛，　身色如金山，
光明無有量，　眾相自莊嚴；
出世度眾生，　當入於涅槃，
如是諸世尊，　我今頭面禮。

復應憶念諸大菩薩：

善意菩薩、善眼菩薩、聞月菩薩、尸毘王菩薩、一切勝菩薩、知大地菩薩、大藥菩薩、鳩舍菩薩、阿離念彌菩薩、頂生王菩薩、喜見菩薩、鬱多羅菩薩、薩和檀菩薩、長壽王菩薩、羼提菩薩、韋藍菩薩、睒菩薩、月蓋菩薩、明首菩薩、法首菩薩、成利菩薩、彌勒菩薩。

復有：

金剛藏菩薩、金剛首菩薩、無垢藏菩薩、無垢稱菩薩、除疑菩薩、無垢德菩薩、網明菩薩、無量明菩薩、大明菩薩、無盡意菩薩、意王菩薩、無邊意菩薩、日 音菩薩、月音菩薩、美音菩薩、美音聲菩薩、大音聲菩薩、堅精進菩薩、常堅菩薩、堅發菩薩、莊嚴王菩薩、常悲菩薩、常不輕菩薩、法上菩薩、法意菩薩、法喜菩薩、法首菩薩、法積菩薩、發精進菩薩、智慧菩薩、淨威德菩薩、那羅延菩薩、善思惟菩薩、法思惟菩薩、跋陀婆羅菩薩、法益菩薩、高德菩薩、師子遊行菩薩、喜根菩薩、上寶月菩薩、不虛德菩薩、龍德菩薩、文殊師利菩薩、妙音菩薩、雲音菩薩、勝意菩薩、照明菩薩、勇眾菩薩、勝眾菩薩、威儀菩薩、師子意菩薩、上意菩薩、益意菩薩、增意菩薩、寶明菩薩、慧頂菩薩、樂說頂菩薩、有德菩薩、觀世自在王菩薩、陀羅尼自在王菩薩、大自在王菩薩、無憂德菩薩、不虛見菩薩、離惡道菩薩、一切勇健菩薩、破闇菩薩、功德寶菩薩、花威德菩薩、金瓔珞明德菩薩、離諸陰蓋菩薩、心無閡菩薩、一切行淨菩薩、等見菩薩、不等見菩薩、三昧遊戲菩薩、法自在菩薩、法相菩薩、明莊嚴菩薩、大莊嚴菩薩、寶頂菩薩、寶印手菩薩、常舉手菩薩、常下手

菩薩、常慘菩薩、常喜菩薩、喜王菩薩、得辯才音聲菩薩、虛空雷音菩薩、持寶炬菩薩、勇施菩薩、帝網菩薩、馬光菩薩、空無閡菩薩、寶勝菩薩、天王菩薩、破魔菩薩、電德菩薩、自在菩薩、頂相菩薩、出過菩薩、師子吼菩薩、雲蔭菩薩、能勝菩薩、山相幢王菩薩、香象菩薩、大香象菩薩、白香象菩薩、常精進菩薩、不休息菩薩、妙生菩薩、華莊嚴菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、水王菩薩、山王菩薩、帝網菩薩、寶施菩薩、破魔菩薩、莊嚴國土菩薩、金髻菩薩、珠髻菩薩。

如是等諸大菩薩，皆應憶念、恭敬、禮拜，求阿惟越致地。◎

◎除業品第十

問曰：

但憶念阿彌陀等諸佛，及念餘菩薩得阿惟越致，更有餘方便耶？

答曰：

求阿惟越致地者，非但憶念、稱名、禮敬而已，復應於諸佛所懺悔、勸請、隨喜、迴向。

問曰：

是事何謂？

答曰：

十方無量佛，　所知無不盡，
我今悉於前，　發露諸黑惡。
三三合九種，　從三煩惱起，
今身若先身，　是罪盡懺悔。
於三惡道中，　若應受業報，
願於今身償，　不入惡道受。

十方諸佛者，現在一切諸佛，命根成就未入涅槃。

十方，名四方、四維、上下。

佛，名所應知事，悉知無餘。

發露者，於諸佛所，發露一切罪無所覆藏，後不復作，如堤防水。

黑惡者，無智、慧、明故多犯眾惡，若不善法，若隱沒無記。

三三種者，身、口、意生惡；現報、生報、後報；自作、教他作、隨喜作。

從三種煩惱起，三種煩惱，謂欲界繫、色界繫、無色界繫；若助貪欲煩惱、若助瞋恚煩惱、若助愚癡煩惱；若上煩惱、若中煩惱、若下煩惱。

今身、先身盡懺悔者，今世、先世所作眾惡，盡悔無餘。

地獄者，八種熱地獄、十種寒氷地獄。
畜生者，若地生、若水生、若無足、若二足、若多足。
餓鬼者，食唾、食吐、食蕩滌汁、食膿血屎尿等。
若我行業應於此三惡道受者，願令是罪此身現受；若後身受，莫於地獄、餓鬼、畜生中受。
復次，佛自說懺悔法。若菩薩欲懺悔罪，應作是言：
「我於今現在十方世界中，諸佛得阿耨多羅三藐三菩提，轉法輪、雨法雨、擊法鼓、吹法螯、建法幢。以法布施滿足眾生，多所利益多所安隱，憐愍世間饒益天人。
「我今以身、口、意，頭面禮現在諸佛足，諸佛知者、見者、世間眼、世間燈。
「我於無始生死已來，所起罪業，為貪欲、瞋恚、愚癡所逼故，或不識佛、不識法、不識僧；或不識罪福；或身、口、意多作眾罪；或以惡心出佛身血；或毀滅正法，破壞眾僧，殺真人阿羅漢；或自行十不善道，或教他令行，或復隨喜；若於眾生有不愛語；若以斗秤欺誑侵人，以諸邪行惱亂眾生；或不孝父母；或盜塔物及四方僧物；佛所說經戒或有毀破，違逆和尚阿闍梨；若人發聲聞乘辟支佛乘、發大乘者，惡言毀辱，輕賤嫌恨；慳嫉覆心故，於諸佛所或起惡口；或說是法非法，說非法是法。
「今以是罪，於現在諸佛知者、見者、證者所，盡皆發露不敢覆藏，從今已後不敢復作。若我有罪，應墮地獄、畜生、餓鬼、阿修羅中，不值三尊，生在諸難，願以此罪今世現受。
「如過去諸菩薩求佛道者，懺悔惡業罪，我亦如是發露懺悔，不敢覆藏，後不復作。
「若今諸菩薩求佛道者，懺悔惡業罪，我亦如是發露懺悔，不敢覆藏，後不復作。
「如未來諸菩薩求佛道者，懺悔惡業罪，我亦如是發露懺悔，不敢覆藏，後不復作。
「如過去、未來、現在諸菩薩求佛道者，懺悔惡業罪，已懺悔、今懺悔、當懺悔，我亦如是懺悔惡業罪，不敢覆藏，後不復作。」

問曰：

汝已說懺悔法，云何為勸請？

答曰：

十方一切佛，　現在成道者，
我請轉法輪，　安樂諸眾生；
十方一切佛，　若欲捨壽命，
我今頭面禮，　勸請令久住。

轉法輪者，說四聖諦義三轉十二相：是苦諦、是苦集、是苦滅、是至苦滅道，是名一轉四相。
是苦諦應知、是苦集應斷、是苦滅應證、是至苦滅道應修，是名第二轉四相。
是苦諦知已、是苦集斷已、是苦滅證已，是至苦滅道修已，是名第三轉四相。
四相者，四諦中生眼、智、明、覺。
有人言：聲聞乘、辟支佛乘、大乘，是名法輪。解說是三乘義，名為轉法輪。
安樂諸眾生者，五欲樂不名為安樂，為今世、後世得清淨安樂入於三乘，是名安樂。是人勸請諸佛轉法輪，令諸眾生受涅槃樂，若未得涅槃，令受世間樂，是故說安樂。
壽者，受業報因緣故，命根相續得住，如變化所作，隨心業而住，心業止則滅。
勸請，名「至誠求願」。諸佛觀諸眾生，巨細無異，是故求請望得從願：莫捨壽命，住無量阿僧祇劫度脫眾生。
復次，佛自說勸請法，菩薩應作是言：「我禮現在十方諸佛，始得阿耨多羅三藐三菩提，未轉法輪我今求請，願轉法輪、擊法鼓、吹法螺、建法幢，設大法祠、然大法炬，以是法施滿足眾生，多所利益多所安樂，憐愍世間饒益天人，是故我今勸請。」——是名勸請諸佛轉法輪。
久住者，亦應言：「現在十方諸佛，是諸佛欲捨壽命我請久住，多所利益、多所安樂，憐愍世間饒益天人。」

問曰：
汝已說懺悔、勸請，云何名為隨喜？

答曰：
所有布施福，　持戒修禪行，
從身口意生，　去來今所有；
習行三乘人，　具足三乘者，
一切凡夫福，　皆隨而歡喜。
布施福者，從捨慳法生。
持戒福者，能伏身、口業生。
禪行者，諸禪定是。
從身口生者，因身、口，布施、持戒、迎來送去等；因意生者，禪定慈悲等。
去來今所有者，一切眾生三世福德。
行三乘者，求聲聞乘、辟支佛乘、大乘。
具足三乘者，成就阿羅漢乘、辟支佛乘、佛乘。

一切者，皆盡無餘。
凡夫者，未得四諦者是。
福德者，有二種業：善及不隱沒無記業是。
隨喜者，他人作福心生歡喜，稱以為善。

問曰：

汝已說懺悔、勸請、隨喜。云何為迴向？

答曰：

我所有福德，　一切皆和合，
為諸眾生故，　正迴向佛道。

我者，己身。
所有福德者，若從身生、若從口生、若從意生、若因布施生、若因持戒生、若因修禪生、若因隨喜生、若因勸請生，如是等及餘所有善，皆名所有福德。
一切皆和合者，心念諸福德，合集稱量，知其廣大。
諸眾生者，三界眾生。
正者，如諸佛迴向，如真實迴向，迴向菩提。
迴向菩提者，迴諸福德向阿耨多羅三藐三菩提。
又，隨喜、迴向此二事，佛亦自說：有菩薩摩訶薩，欲隨喜、迴向，應念諸佛，斷三界相續道，滅諸戲論，乾煩惱淤泥，滅諸刺棘，除諸重擔，逮得己利，正智解脫，心得自在盡諸有結。無量無邊不可思議阿僧祇十方世界，一一世界中，亦無量無邊不可思議阿僧祇諸佛出已滅度；從初發心乃至得佛，入無餘涅槃，至遺法未盡，於其中間，是諸佛所有善根福德，應六波羅蜜及所受辟支佛記所有善根；又，聲聞人善根，若布施、持戒、修禪，及學、無學、無漏善根；及諸佛戒品、定品、慧品、解脫知見品，大慈大悲等無量功德；及諸佛有所說法，於此法中，有人信解、受學得此法利，是諸人等所有善根，於此法中，及凡夫所種善根；及諸天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽，得聞法已生諸善心，乃至畜生聞法生諸善心；及諸佛欲入涅槃時，眾生所種善根；是諸善根福德，一切和合稱量使無遺餘，以最上、最妙、最勝，無上、無等、無等等隨喜。
隨喜已，以是隨喜所生福德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。
未來、現在諸佛亦如是。是三世諸佛福德，及因諸佛所生福德，心皆隨喜，迴向阿耨多羅三藐三菩提。
是故偈說：

罪應如是懺，　勸請隨喜福，
迴向無上道，　皆亦應如是；
如諸佛所說，　我悔罪勸請，

隨喜及迴向，　皆亦復如是。

無始世界來，有無量遮佛道罪，應於十方諸佛前懺悔、勸請諸佛、隨喜、迴向亦應如是。如佛所知、所見、所許懺悔，我亦如是懺悔。勸請諸佛、隨喜、迴向，亦復如是。若如是懺悔、勸請、隨喜、迴向，是名正迴向。

問曰：

云何名為諸佛所知、所見、所許「懺悔、勸請、隨喜、迴向」？

答曰：

懺悔、勸請，如先說。

隨喜、迴向，如《大品經》中：

須菩提白佛言：世尊！所說菩薩於過去、未來、現在一切諸佛及諸弟子，一切眾生所有福德善根，盡和合稱量，以最上隨喜。

世尊！云何名為最上隨喜？

佛告須菩提：若菩薩於過去、未來、現在諸法，不取、不念、不見、不得、不分別而能如是思惟：「是諸法皆從憶想分別，眾緣和合有。一切法實不生，無所從來。是中乃至無有一法已生、今生、當生，亦無已滅、今滅、當滅。諸法相如是，我順諸法相隨喜。」

隨喜已，亦隨諸法實相，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

是名「最上隨喜、迴向」。

復次，須菩提！求佛道善男子、善女人，不欲謗佛者，應以善根如是迴向。應作是念：「如諸佛心、佛智、佛眼，知見是善根福德，本、末、體相，從何而有？我亦如是，隨諸佛知見隨喜，如諸佛所許，我亦如是以善根迴向，若菩薩如是迴向，則不謗諸佛亦無過咎。」深心信解如實迴向，是名「大迴向、具足迴向」。

復次，須菩提！善男子、善女人，以諸善根福德應如是迴向。如諸賢聖戒品、定品、慧品、解脫品、解脫知見品，不繫欲界、不繫色界、不繫無色界，不在過去、不在未來、不在現在，以不繫三界故，是迴向亦如是不繫，所迴向處亦不繫。若菩薩能如是得心，信解如實，是名「不失迴向、無毒迴向、法性迴向。」

若菩薩於此迴向取相貪著，是名「邪迴向」。

是故諸菩薩摩訶薩，應如諸佛所知法相，以是法相迴向，能至阿耨多羅三藐三菩提，是名「正迴向」。◎

十住毘婆沙論卷第五

十住毘婆沙論卷第六

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎分別功德品第十一

問曰：

懺悔、勸請、隨喜、迴向應云何作？於晝夜中幾時行？

答曰：

以右膝著地、　偏袒於右肩、
合掌恭敬心、　晝夜各三時。

以恭敬相故，右膝著地、偏袒右肩、合掌，是事應初夜一時禮一切佛。

懺悔、勸請、隨喜、迴向，中夜、後夜皆亦如是。於日 初分、日中分、日 後分亦如是。一日 一夜合為六時，一心念諸佛，如現在前。

問曰：

作是行已，得何果報？

答曰：

若於一時行，　福德有形者，
恒河沙世界，　乃自不容受。

若於一時中，行此事者所得福德，若有形者，恒河沙等無量無邊不可思議三千大千世界所不容受。

如《三支經》〈除罪業品〉中說：「佛告舍利弗：若善男子、善女人，以滿恒河沙等三千大千世界七寶布施諸佛；若復有人勸請諸佛轉法輪，此福為勝。」

又佛於《般若波羅蜜》〈隨喜迴向品〉中說：「善哉！善哉！須菩提！汝能作佛事，與諸菩薩說迴向法。若菩薩作是念：『 如諸佛知見是善根福德本末體相何因緣故有？我亦如是隨佛所知所見迴向。』是人得福多。

「譬如恒河沙等三千大千世界中眾生皆成就十善道；菩薩迴向福德最上、最妙、最勝無比、無等、無等等。

「須菩提！置是恒河沙等三千大千世界眾生，成就十善道；若恒河沙等三千大千世界眾生皆得四禪，其福比此亦復最上、最妙、最勝。四無量心、四無色定、五神通、得須陀洹果、斯陀含果、

阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道亦如是。如法迴向福德最上、最妙、最勝。

「須菩提！置此恒河沙等三千大千世界眾生皆作辟支佛；若有恒河沙等三千大千世界眾生，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。復有恒河沙等三千大千世界眾生，其一菩薩以取相心，供養是諸眾生衣服、飲食、臥具、醫藥；於恒河沙等劫，以一切樂具供養、恭敬、尊重、讚歎，一一菩薩皆亦如是。須菩提！於意云何？是諸菩薩以此因緣，得福多不？

「甚多，世尊！如是福德算數譬喻所不能及。若是福德有形，恒河沙等世界所不能受。」

佛告須菩提：「善哉！善哉！須菩提！是菩薩為般若波羅蜜守護，以善根隨法性迴向所得福德，先諸菩薩取相布施福德百分不及一，千分、萬分、百千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。何以故？先諸菩薩取相分別布施，皆是有量有數。」

又《般若波羅蜜》〈迴向品〉中說：佛告淨居天子：「置此恒河沙等三千大千世界眾生皆發阿耨多羅三藐三菩提心，餘恒河沙等三千大千世界眾生，一一菩薩以取相心供養是諸眾生衣服、飲食、臥具、醫藥資生之物，隨意供養於恒河沙等劫。

「諸天子！若是恒河沙等三千大千世界眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，餘恒河沙等三千大千世界中眾生皆亦發阿耨多羅三藐三菩提心，其一菩薩供養是諸菩薩衣服、飲食、臥具、醫藥資生之物於恒河沙等劫，是布施取相分別。如是諸菩薩各於恒河沙等劫，供養是諸菩薩衣服、飲食、臥具、醫藥資生之物，隨意供養恭敬、尊重、讚歎，皆是取相布施。

「若菩薩為般若波羅蜜所護，過去、未來、現在諸佛戒品、定品、慧品、解脫品、解脫知見品及聲聞五品，及諸凡夫人於中種善根，已種、今種、當種，盡和合稱量，使無遺餘，最上、最妙、最勝、無等、無等等不可思議隨喜福德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。作是念：『我是福德能至佛道』，是福德於先取相福德百分不及一，千分、萬分、億分，乃至算數譬喻所不能及。何以故？是諸菩薩取相分別布施故。

「復有恒河沙等三千大千世界眾生，皆發阿耨多羅三藐三菩提心，身行善業、口行善業、意行善業。

「復有恒河沙等三千大千世界眾生，皆發阿耨多羅三藐三菩提心；若人於恒河沙等劫惡口罵詈皆能忍受。

「於恒河沙等劫身心精進，除諸懈怠；攝心禪定無諸亂想，而皆取相，不如菩薩如法性迴向其福為勝。」

是故如汝先說「作如是事得何等利」者，得如是大福德聚。是故若人欲得如是無量無邊不可思議福德聚者，應行是懺悔、勸請、隨喜、迴向，不惜身命、利養、名聞，於晝夜中常應勤行。

問曰：

汝但說勸請、隨喜、迴向中福德，何故不說懺悔中福德耶？

答曰：

於諸福德中，懺悔福德最大，除業障罪故，得善行菩薩道，行勸請、隨喜、迴向，與空、無相、無願和合無異。

復次，懺悔如如意珠，隨願皆得。如佛說：

「若人欲於婆羅門大姓中生、剎利大姓中生、居士大家中生，應如是懺悔罪業，無所覆藏，後不更作。

「若有人欲生四天王天上、忉利天上、夜摩天上、兜率陀天上、化樂天上、他化自在天上，亦應如是懺悔罪業，無所覆藏後不更作。

「若人欲生梵世，乃至非想非非想處，是人亦應如是懺悔罪業，無所覆藏後不更作。

「若人欲得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果，亦應如是懺悔罪業。

「若人欲得三明六神通，聲聞道中自在力，盡聲聞功德彼岸，亦應如是懺悔罪業。

「若人欲得辟支佛道，亦應如是懺悔罪業。

「若人欲得一切智慧、不可思議智慧、無礙智慧、無上智慧，亦應如是懺悔罪業，無所覆藏，後不更作。」

是故當知懺悔有大果報。

問曰：

汝言「懺悔除業障罪」。

餘經中說：「佛告阿難，故作業必當受報」

又《阿毘曇》中說：「諸業因緣不空，果報不失不滅。」

又經說：「眾生皆屬業，皆從業有，依止於業。眾生隨業各自受報，若現報、若生報、若後報。」

又《業報經》中閻羅王為眾生說言：「咄！眾生！汝此罪非父母作、天作、沙門、婆羅門作，汝自作自應受報。」

又賢聖偈中說：

「實法如金剛，　業力將無勝，
今我已得道，　而受惡業報。」

又佛自說：

「大海諸名山，　丘陵樹林木，
地水火風等，　日 月諸星宿；
若至劫燒時，　皆盡無有餘；
業於無量劫，　常在而不失。
汝遇具相者，　一切智人師，
先所造罪業，　已償其果報。
今雖得值佛，　垢盡證聖果，
以餘因緣故，　木刺猶在身。」

是故不應言懺悔除業罪。

答曰：

我不言「懺悔則罪業滅盡，無有報果」，我言「懺悔，罪則輕薄，於少時受」，是故懺悔偈中說：「若應墮三惡道，願人身中受。」

又《如來智印經》中說：「佛告彌勒：諸菩薩深心愛樂阿耨多羅三藐三菩提者，有罪應在惡道受報，是罪輕微；後世受惡形、或多疾病、無有威德，生下賤家、貧窮家、邪見家、邪業自活家、生違意處、多憂愁處、國土破壞、聚落破壞、居家破壞、所愛破壞，不遇善知識、常不聞法、不得利養，若得麁弊常不自供，能令下賤之所信敬、於諸大人不得信敬，修集諸福時，多有障礙不得成就、諸根闇鈍習禪意亂，不得無漏覺意功德，不知經法，隨宜所趣乃至惡夢償惡道報。」

又佛說：「人有小罪，今世可受報，是罪轉多，便墮地獄。

「云何是人今世小罪轉多而墮地獄？有人不修身、不修戒、不修心、不修慧、無有大意，是人小罪便墮地獄。

「云何是人有罪今世應受報，罪不增長，不入地獄？有人修身、修戒、修心、修慧，有大志意，心不拘閡。如是人有罪，不復增長，今世現受。譬如人以小器盛水，著一升鹽則不可飲。若復有人，以一升鹽投於大池，尚不覺鹽味，何況叵飲。何以故？水多鹽少故，罪亦如是。」

偈說：

升鹽投大海，　其味無有異，
若投小器水，　鹹苦不可飲。
如人大積福，　而有少罪惡，
不墮於惡道，　餘緣而輕受。
又人薄福德，　而有少罪惡，
心志狹小故，　罪令墮惡道。

若人火勢弱，　食少難消食，
此人雖不死，　其身受大苦。
若人身勢強，　食少難消食，
此人終不死，　但受輕微苦。
善福慧火弱，　而有少惡罪，
是罪無救者，　能令墮地獄。
有大福德者，　雖有罪惡事，
不令墮地獄，　現身而輕受。
譬如鴦崛魔，　多殺於人眾，
又欲害母佛，　得阿羅漢道。

今世輕受，又如阿闍世害得道父王，以佛及文殊師利因緣故重罪輕受。

又如人毒蛇生時雨血，後漸長大，意欲殺人眼看即死，若以氣噓亦死，是故時人號為氣噓。是人命終時，舍利弗往至其所；心中瞋恚，眼看不死，噓亦不死。舍利弗身色方更光顯，心即清淨上下七觀。以是因緣，命終之後七反生天上，七反生人中，於後人壽四萬歲時當得辟支佛道，身黃金色，時人謂是金聚來欲斫取，即命終涅槃。

又如阿輸伽王以兵伏閻浮提，殺萬八千宮人。先世施佛土故，起八萬塔，常於大阿羅漢所聽受經法，後得須陀洹道，即人身輕償。

如是等罪，多行福德，志意曠大，集諸功德故，不墮惡道。

是故汝先難「若懺悔，罪業則滅盡，無有果報」者，是語不然。

復次，若言「罪不可滅」者，《毘尼》中，佛說「懺悔除罪」則不可信。是事不然，是故業障罪應懺悔。

分別布施品第十二

菩薩能行如是懺悔、勸請、隨喜、迴向。

福德力轉增，　心亦益柔軟，
即信佛功德，　及菩薩大行。

是菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增、心調柔軟；於諸佛無量功德，清淨第一，凡夫所不信而能信受，及諸大菩薩清淨大行、希有難事，亦能信受。

復次——

苦惱諸眾生，　無是深淨法，
於此生愍傷，　而發深悲心。

菩薩信諸佛菩薩無量、甚深、清淨、第一功德已，愍傷諸眾生無此功德，但以諸邪見，受種種苦惱，故深生悲心。

念是諸眾生，　沒在苦惱泥，
我當救拔之，　令在安隱處。

是菩薩得悲心已，作是念：「是諸眾生常為貪、恚、癡所病，以身心受諸苦惱，我當拔濟使離身、心苦惱深塹，畢竟無生、老、病、死患，得住安隱涅槃樂處。」

是故，於此苦惱眾生，生深悲心，以悲心故，為求隨意，使得安樂，則名慈心。

若菩薩如是，　深隨慈悲心，
斷所有貪惜，　為施勤精進。

菩薩，是求佛道、度苦惱眾生念者。

隨，名隨順慈悲，不隨餘心。

深慈，名遍諸眾生，念徹骨髓。

所有，名一切內外，所有金銀、珍寶、國城、妻子等。

貪，名欲得無厭。

惜，名愛著，不欲與他斷，名離此三惡。

如是，則開檀波羅蜜門，是故常應一心勤行，無令放逸。

何以故？菩薩作是念：「我今隨所能作，利益眾生，發堅固施心。」

所有一切物，　有命若無命，
轉輪天王位，　無求而不與。
乃至於男女，　族姓好妻妾，
年少甚端嚴，　巧便能事人。
恭順心柔和，　愛念情甚至，
惜之過壽命，　求者皆能與。
乃至身血肉，　骨髓及手足，
頭目 耳鼻等，　及身皆能與。

是菩薩定心布施，凡所有外物，若有命、若無命，無有乞而不與。

「無命物」者：金、銀、珍寶，乃至轉輪聖王位、天王位。

「有命物」者：男、女，貴族，好家年少妻妾。端嚴、柔和、恭敬、善順，愛惜之至，過於身命，而能施人。如一切施菩薩所有外物及妻子等，皆能施與。

是菩薩乃至自身肉、血、頭、目 、手足、耳鼻、割肉出骨，破骨出髓，如薩陀波崙。或舉身施與，一切所愛無過身者，亦能施與，如薩和檀。如菩薩為兔，以身施與仙人。如尸毘王以身代鴿。

問曰：

是菩薩為分別知布施及布施果報，故能以難事施？為但以慈悲心所發故施？

答曰：

如是布施者，　則得如是報。

內以支節等，　并及諸外物。

內物，名頭、目 、手、足等。

外物，名妻子、金、銀寶物等。

是菩薩如實知施，是得是報各各分別。又信諸經所說，或以天眼得知。

問曰：

汝先說知以身支節布施及外物布施所得果報，今可說所得果報。

答曰：

《寶頂經》中〈無盡意菩薩第三十品〉檀波羅蜜義中說：「菩薩立願，須食者施食，令我得五事報：一者、得壽命，二者、得膽，三者、得樂，四者、得力，五者、得色。

「須漿與漿者，先於人中得香美飲，後得除諸煩惱渴愛。

「須乘與乘，則得隨意樂報，成就四如意足，後得三乘道。

「須衣與衣，則得慚愧衣報。

「須燈明與燈明，則得佛眼光明。

「須伎樂與伎樂，則得具足天耳。

「須末香塗香與末香塗香：則得身無臭穢。

「須汁與汁，則得味味相報。

「須房舍與房舍，則得與一切眾生作歸依救護。

「施資生之具者，則得助菩提功德。

「施醫藥者，則得無老、病、死，常樂安隱。

「施奴婢者，則得自在隨意，具足智慧。

「施金、銀、珊瑚、車璩、馬腦者，則得具足三十二相。

「施種種雜物莊嚴具，則得八十隨形好。

「施象馬車者，則得具足大乘。

「施園林者，則得具足禪定樂。

「施男女者，得所愛阿耨多羅三藐三菩提。

「施倉穀寶藏者，則得具足法藏。

「施以一國土、一閻浮提、四天下王位者，則得道場自在法王。

「施諸戲樂具者：則得法樂。

「以足施者，則得法足能到道場。

「以手施者，則得寶手。

「能施一切以耳鼻施者，則得具足身體。

「以眼施者，則得具足無閡法眼。
「以頭施者，則得三界特尊一切智慧。
「以血肉施者，令諸眾生得堅固行。
「以髓施者，得金剛身，無能壞者。」
「如是開施門果報，餘施果報亦應知。
「以臥具施者，得三乘安隱解脫。
「床以坐處施者，則得菩提樹下道場不可壞處。
「以妻施者，為得法喜娛樂故。
「以道施者，為生死失道眾生，得入正道故。
「以筏施者，為得度欲流、有流、見流、無明流故。
「以骨施者，為得戒堅、定堅、解脫堅、解脫知見堅、眾生堅故。
「以眷屬施者，為得成就無量無邊阿僧祇福德，天人眷屬同心清淨不可沮壞故。
「以善哉施者，為得說法時，天龍、夜叉、乾闥婆、沙門、婆羅門歡喜稱讚故。
「以經卷施者，為得九部經，久住無量時故。
「以法施者，為得通達一切法故，集一切功德故。
「是菩薩，如是樂行布施，知布施清淨，知布施果報所得多少。」
是故：
非法財施等，　乃至智呵施；
無有如是施，　但合空等施。
非法者：惡行所得財。
財名資生之物。取要言之，以惡業得財物施。
菩薩知是布施不清淨故，如是等諸餘非法施，乃至智所呵施，不為此事。菩薩行布施，唯與空智慧等，種種功德和合。
問曰：
所說非法得財施等，及空智慧等和合施。此二施應廣分別！
答曰：
是二施，〈無盡意菩薩會品〉中「檀波羅蜜」中說：
初分別布施功德，所謂：
諸菩薩無非法求財施。無熱惱眾生施。無恐畏施。
無著故施。無請而不施。無不如所許施。
無恪好以不好施。無不深心施。無諂曲施。
無假偽施。無損果施。無邪心施。
無癡心施。無雜心施。無不信解脫施。
無疲厭施。無親附施。無以承望己施。

無求福田者施。無輕一切眾生非福田者施。
無持戒毀戒高下心施。無求名聞施。無自高心施。
無卑他施。無懊惜施。無悔心施。
無急喚故施。無惡賤施。無自然法施。
無求果報施。無瞋恚施。無令人渴乏施。
無惱求者施。無輕弄彼施。無欺誑施。
無賴面施。無擲與施。無不一心施。
無不自手施。無不常施。無休息施。
無斷絕施。無競勝施。無輕少物施。
無請隨自恣而以輕物施。無不稱力施。
無非福田施。無於少物劣弱心施。無恃多物憍心施。
無邪行施。無樂受生施。無恃色族富貴施。
無求生四王、釋、梵天上施。
無求聲聞、辟支佛乘施。
無求國王王子施。無限一世施。無厭足施。
無不迴向薩婆若施。無不淨施。無非時施。
無刀毒施。無惱弄眾生施。無智者所呵施。
如是開示施門，餘不淨施，亦應當知。所謂：
諸菩薩無應棄物施。無憎惡涅槃施。無豐饒易得物施。
無量恩施。無報恩施。無求反報施。
無求守護施。無求吉施。無慢心施。
無家法施。無因得即施。無不終身施。
無垢心施。無遊戲施。無以善知識故施。
無輕施。無遊逸施。無因失施。
無以讚己故施。無以呵罵故施。無以祝願故施。
無以稱希有事故施。無以明己信故施。無以畏故施。
無誑施。無求眷屬施。無不唱導施。
無引眾施。無不信施。無無因緣施。
無隨意施。無現奇特施。無自稱讚施。
無不隨所求施。無為伏彼施施。無不愛施。
無不任用物施。無不恭敬施。無下施。
無以怪相故施。無抑挫施。無挾勢得物施。
無不清淨心施。無疑心施。無破求者心施。
無禁忌物施。無分別施。無以酒施。
無以兵杖施。無奪彼物施。無令人生疑心施。
無以親近故施。無說彼過咎施。無隨所愛施。
無瞋施。無癡施。無戲論施。
無不為菩提施。

問曰：

非法求財施，乃至不為菩提施，菩薩為有、為無。

若盡無者，則有過咎，不求福田，於眾生無差別心，亦無知恩報恩，亦無家法、國法施。若有者，何以皆言無？

答曰：

是非法得財施，乃至不為菩提施，菩薩不必盡無，或時有。是布施檀波羅蜜所不攝，不能具足檀波羅蜜故言無。

空等功德和合施者，如《無盡意菩薩經》〈檀波羅蜜品〉中說：菩薩布施與空心合故不盡；是施無相修故不盡；是施無願守護故不盡；是施善根所攝故不盡；是施隨解脫相故不盡；是施能破一切魔故不盡；是施不雜煩惱故不盡；是施得轉勝利故不盡；是施決定心故不盡；是施集助菩提法故不盡；是施正迴向故不盡；是施得道場解脫果故不盡；是施無邊故不盡；是施不可盡故不盡；是施不斷故不盡；是施廣大故不盡；是施不可壞故不盡；是施不可勝故不盡；是施至一切智慧故不盡；是施斷非法求財施等垢，成就空等諸功德故不盡。

非法求財施等是施垢，施與垢合是不淨施，與空等功德合是淨。

復次，是施淨、不淨今當更說。

《經》說施有四種：

有施於施者是淨，不於受者淨。

有施於受者是淨，不於施者淨。

有施於施者淨，亦於受者淨。

有施不於施者淨，亦不於受者淨。

若施者成就善身、口、意業，受者成就惡身、口、意業，是名於施者淨，不於受者淨。

若施者成就惡身、口、意業，受者成就善身、口、意業，是名於受者淨，不於施者淨。

若施者成就善身、口、意業，受者亦成就善身、口、意業，是名於施者淨，於受者亦淨。

若施者成就不善身、口、意業，受者亦成就不善身、口、意業，是名不於施者淨，亦不於受者淨。

貪欲、瞋恚、愚癡若斷、若不斷，亦應如是分別。

復次，四種布施中，有淨、不淨。

一、從施者淨，二、從受者淨，三、共淨。是名淨。

一、不從施者淨，二、不從受者淨，三、不共淨。是名不淨。

是中施者有功德故，從施者施得淨。以受者有功德故，從受者施得淨。以施者、受者有功德故，從施者、受者施得淨。

施者有罪故，從施者施不淨。受者有罪故，從受者施不淨。施者、受者有罪故，從施者受者施不淨。施者功德、受者功德，施者罪、受者罪，先已說。

問曰：

汝說此四種施中，菩薩應行何施？

答曰：

四種布施中，　行二種淨施；

不求於名利，　及以求果報。

是布施有四種，三淨、三不淨，不淨盡不行。

淨中行二淨：一者、施者淨，不於受者淨。二者、共淨。於此二淨施中，應常精進。

何以故？是菩薩不期果報故，若期果報者，則求受者清淨。

「淨」，名施者、受者功德莊嚴，其心清淨。

「不淨」，名施者有慳惜心。如佛說：「慳為施垢」。餘煩惱雖為不淨，慳最為重。

問曰：

若菩薩於施者淨及共淨，應勤行此二施。慳為施者垢，亦是施大垢，若菩薩未離欲，未能斷慳，云何能行此二淨施？

答曰：

若物能起慳，　則不畜此物。

菩薩若於有命、無命物，知生慳心者，則不畜此物，是故有所施，皆無恪惜。

問曰：

外物可不畜，身當云何？

答曰：

常為利眾生，　解身如藥樹。

為利益眾生故，信解身如藥樹。如藥樹眾生有用，根、莖、枝、葉、華、實等，各得差病，隨意而取，無有遮護。菩薩亦如是，為利眾生故，能自捨身。作是念：「若眾生取我頭、目 、手、足、肢、節、脊、腹、髀、膊、耳、鼻、齒、舌、血、肉、骨、髓等，隨其所須，皆能與之，或舉身盡施。」如是降伏其心，修集善根，為方便所護，行檀波羅蜜。◎

◎總相、別相施，　皆悉能迴向。

是菩薩能以二種淨施，能知二種迴向：一為總相，二為別相。

總相迴向者：有所施，皆迴向阿耨多羅三藐三菩提。

別相施者：如布施果報中說。

復次，總相迴向者：為安樂利益一切眾生。

別相迴向者：無信眾生，令得信故；破戒者，得持戒故；少聞者，得多聞故；懈怠者，得精進故；散亂心者，得禪定故；愚癡眾生，得智慧故；慳者，得捨心故。如是等種種別相。

復次，總相迴向者：以六波羅蜜，迴向阿耨多羅三藐三菩提。

別相迴向者：施外物時，願諸眾生得大最樂。支節布施時，願諸眾生具足佛身。

問曰：

布施有幾種迴向？幾種不迴向？

答曰：

一為淨四迴向，三種不迴向。

一菩薩布施，為清淨四事，故迴向。

三種不迴向：不為得王故迴向，不為得欲樂故迴向，不為得聲聞、辟支佛地故迴向。

不為得王故迴向者，遮王則并遮一切貴人、力勢自在者。

不為得欲樂迴向者，除上貴人，餘受富樂五欲自娛者。

不為得聲聞、辟支佛迴向者，遮因小乘入無餘涅槃，令得安住大乘，久後乃入無餘涅槃。

為四淨迴向者：

菩薩所施，為清淨佛土故迴向。

為清淨菩薩故迴向。

為清淨教化眾生故迴向。

為淨薩婆若故迴向。

菩薩應如是方便迴向，無令布施損減，使得勢力。

問曰：

以何法令布施損減？以何法令布施增益？

答曰：

若施不迴向，　亦無有方便，
求生於下處，　親近惡知識，
如是布施者，　是則為損減。

若布施：

不迴向阿耨多羅三藐三菩提，隨逐世間樂故。

求生下處。

無有方便能出布施、禪定果報，自在所生。

親近障閡大乘知識。

以是四法則布施損減。

離四施得增，　又應三心施，
菩薩順佛語，　亦不求果報。

離此四法布施，則得增益：一、迴向阿耨多羅三藐三菩提，二、有方便迴向，三、求法王處，四、親近善知識。
又應以三法心而行布施：一者、憐愍一切眾生故，以菩提心行施。二者、不遠佛法而行布施。三者、不求果報而行布施。
復次——
「
為得三法故，　而行於布施；
為欲求二法，　應當行布施。」

菩薩為得三法故行布施：一者、佛法，二者、說法，三者、令諸眾生住無上樂。
又欲求二法行布施者：一者、大富，二者、具足檀波羅蜜。何以故？
若菩薩大富，則離貧苦、不取他財、不求息利；無有債主、不憂償債；多財富足、能自衣食；有能惠施、利益親族及善知識；眷屬安樂，其家豐饒，常如節會，心常歡悅。能大施與，眷屬不輕，人所敬仰，言皆信受，眾所依附，人來師仰，入眾無畏。常好洗浴，名香塗身。著好新衣，具足莊嚴。見諸好色，聽好音聲，聞諸妙香，常食最上美味、細觸。
怨賊難壞，善知識歡喜。是於人身，得善果報。人所欽慕，常稱吉善，忘其醜惡。雖生下賤，有大人相；雖無巧言，成巧言者；雖不多聞，成多聞者；雖少智慧，成智慧者。若先端正，倍復殊勝；若先大家，倍復尊貴；若先巧言，倍復巧言；若先多聞，倍復多聞；若先智慧，倍復有智。
所可坐臥，貴價寶床。寤寐安隱，侍衛具足。眾寶為舍，極意遊戲。其身貴重。須諸經書，應意即得。勢位隨意，親近王易，諸貴人所念。諸醫自往，常有親信消息所宜。有疾輕微，若病易差。遠離今世、後世怖畏，畢竟永離不活怖畏，常有救護，多有人眾，諸親近者自謂多福，為同意者深自欣慶。有少施恩，得大酬報；若加小惡，得大殃禍。族姓女人、少年端正具足莊嚴，自求給侍；諸有諧利悉來歸己；若作惡事，事輒輕微。少有施作即獲大利，多善知識怨憎轉少。蛇、虺、毒藥、放逸惡人，如是等事不得妄近，諸愛敬事，皆悉歸趣。
若獲利時眾人代喜，若有衰惱人皆憂戚；眾共示導競以善吉，令遠非法安住善法，所施業大見莫不歡。若與同心則以為足，不期世間富貴榮利，假使居位人思匡助，除其衰惱，見他富貴無所悕尚 。人詠其德不揚其過，雖小人名得大人號，無不足色，視他顏貌不作矯異。

若作婆羅門，於天寺中大獲果報，讀諸經書得其實利，得而能施。

若是剎利所習成就，善射、音聲、善能貫練，治世典籍能得果報。

若是毘舍播殖如意；若是商估能獲其利。

若是首陀羅所作事業多得如意。

問曰：

汝先說菩薩不以求果報心施，又復不為豪貴故施，而今說求大富故布施。是語得無自相違背？

答曰：

不相違也。若自為身求富受樂，是故說不應求富。今說求富，但為利益眾生，是故說為欲大施故求富。不為身已求富、受樂，是則果中說因。若菩薩不得大富，雖信樂布施，無財可與，是故汝不應作難。

復次，斷二法故應行布施。何等為二？一者、慳，二者、貪，此二法最為施垢。

又得二法故行布施，所謂盡智、無生智。

又增益三種慧：一者、自利慧，二者、本慧，三者、多聞慧。

有人言：增長二法故應行施：一、善，二、慧。

略說菩薩應行四種施，攝一切善法：一者、等心施，二者、無對施，三者、迴向菩提施，四者、具足善寂滅心施。

菩薩如是具足檀波羅蜜故勤行財施。◎

十住毘婆沙論卷第六

十住毘婆沙論卷第七

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎分別法施品第十三

菩薩於財施，應如是修學，又應修學法施，如說：

眾施法施最，　智者應修行。

一切布施中第一、最上、最妙，所謂法施。是施，智者所應行。

問曰：

何故但言智者應行法施？

答曰：

不智者，若行法施，即說異論。說異論故，自失利，亦失他利。

問曰：

何謂異論？

答曰：

佛欲滅度時告阿難：「從今日 後，依修多羅，莫依人。」

阿難云：「何名依修多羅，不依人？」

有比丘來作是言：「我現從佛聞，現從佛受，是法是善，是佛所教。」是比丘語，莫受、莫捨，審諦聽已，應以經律撿其所說。若不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義，應報是比丘言：「是法或非佛所說，或長老謬受。何以故？是法不入修多羅、不入毘尼，又復違逆諸法相義；是則非法，非善、非佛所教。如是知已，即應除却。」

復有比丘來作是言：「彼住處有大眾，有明經上座，善說戒律。我現從彼聞，現從彼受。是法是善，是佛所教。」

是比丘語，莫受、莫捨，審諦聽已，應以經律撿其所說。若不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義，應報是比丘言：「長老！彼比丘僧法相、善相，或作非法、非善說；或長老謬受。何以故？是法不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義；是則非法，非善、非佛所教；如是知已，即應除却。」

復有比丘來作是言：「彼住處多諸比丘，持修多羅、持毘尼、持摩多羅迦。我現從彼聞、現從彼受，是法是善，是佛所教。」

是比丘語，莫受、莫捨，審諦聽已，應以經律撿其所說。若不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義，應報是比丘言：「長老！彼比丘僧法相善相，或作非法、非善說，或長老謬受。何以

故？是法不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義；是則非法、非善、非佛所教；如是知已，即應除却。」

復有比丘來作是言：「彼住處中有長老比丘，多知、多識，人所尊重，我現從彼聞，現從彼受，是法是善，是佛所教」。

是比丘語，莫受、莫捨，審諦聽已，應以經律撿其所說。若不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義，應報是比丘言：「長老，彼諸比丘法相善相，或作非法、非善說，或長老謬受，何以故？是法不入修多羅，不入毘尼，又復違逆諸法相義；是則非法、非善、非佛所教；如是知已，即應除却。」

是四名異論，是故言：「智者不依異論，而行清白法施。」

問曰：

云何知諸施中，法施第一？

答曰：

經說有二施：財施、法施。二施之中，法施為上。

復次——

《決定王經》中，　讚說法功德，

及說法儀式，　應常修習行。

若菩薩欲以法施眾生者，應如《決定王大乘》經中：稱讚法師功德，及說法儀式，隨順修學。

謂說法者，應行四法。何等為四？一者、廣博多學，能持一切言辭章句。二者、決定善知世間、出世間，諸法生滅相。三者、得禪定慧，於諸經法隨順無諍。四者、不增不損，如所說行。

說法者處師子座，復有四法。何等為四？一者、欲昇高座，先應恭敬禮拜大眾然後昇座。二者、眾有女人，應觀不淨。三者、威儀視瞻，有大人相，敷演法音，顏色和悅，人皆信受，不說外道經書，心無怯畏。四者、於惡言問難，當行忍辱。

處師子座，復有四法。何等為四？一者、於諸眾生，生饒益想。二者、於諸眾生，不生我想。三者、於諸文字，不生法想。四者、願諸眾生，從我聞法者，於阿耨多羅三藐三菩提而不退轉。

處師子座，復有四法。何等為四？一者、善能安住陀羅尼門，深信樂法。二者、善得般舟三昧，勤行精進，持戒清淨。三者、不樂一切生處，不貪利養，不求果報。四者、於三解脫，心無有疑，又能善起諸深三昧，具足威儀。憶念堅固，有念安慧，不調戲，不輕躁，不無羞，不癡亂。言無錯謬，守護諸根，不貪美味，善攝手足，所念不忘，樂行頭陀，分別世間、出世間法。心無疑悔，言辭章句不可窮盡。為諸聽者，求安隱利，不求他過。有如是法，應處師子座。

復有四法？一、不自輕身，二、不輕聽者，三、不輕所說，四、不為利養。
佛告阿難：「說法者，應說何法？阿難！所可說法，不可示，不可說，無相無為。」
「世尊！法若爾者，云何可說？」
「阿難！是法甚深，如來以四相方便而為演說：一、以音聲，二、以名字，三、以語言，四、以義理。
「又以四因緣而為說法：一者、為度應度眾生。二者、但說色受想行識名字。三者、以種種文辭章句利益眾生。四者、雖說名字而亦不得，譬如鉢油，清淨無垢，於中觀者，自見面相。」
「阿難！汝若見若聞智慧男子、若持戒女人、若聖弟子能作是說：『我於鉢油，見實人不？』」
「世尊！我不聞、不見智慧男子、持戒女人、若聖弟子能作是言：『我於鉢油，見真實人。』何以故？智者先知鉢油非有，何況有人！但以假名，說言鉢油而見人相。」
「阿難！如來亦復如是，但以名字假有所說。阿難！如來以四因緣而為說法，眾生聞者，心得安樂，種涅槃因。
「如來說法，音聲遍滿十方世界，眾生聞者，心得歡喜，離諸惡趣生兜術天。如來聲中，無男無女，男不取女相，女不取男相。如來音者，不惱眾生，不壞諸法，但為示現音聲之性。」
說法者應習行是事，應隨所行而為法施。施者、受者所得果報，後當廣說。

歸命相品第十四

上已解說財施法施，今更分別。
白衣在家者，　應多行財施，
餘諸善行法，　今當復解說。
是二施中，在家之人當行財施，出家之人當行法施。何以故？在家法施不及出家，以聽受法者，於在家人信心淺薄故。
又在家之人多有財物；出家之人，於諸經法讀誦通達，為人解說，在眾無畏，非在家人之所能及。
又使聽者起恭敬心，不及出家。
又若欲說法降伏人心，不及出家。
如說：
先自修行法，　然後教餘人，
乃可作是言：　汝隨我所行。
是事出家者所宜，非在家者所行。

又說：

身自行不善，　安能令彼善？
自不得寂滅，　何能令人寂？
是故身自善，　能令彼行善，
自身得寂滅，　能令人得寂。

善法寂滅，是出家者之所應行。

又出家之人，於聽法者恭敬心勝。

又出家之人，若行財施，則妨餘善；又妨行遠離阿練若處、空閑林澤。

出家之人若樂財施，悉妨修行如是等事。

若行財施，必至聚落與白衣從事，多有言說；若不從事，無由得財；若出入聚落，見聞聲色，諸根難攝，發起三毒；又於持戒、忍辱、精進、禪定、智慧心薄。

又與白衣從事，利養垢染，發起愛恚、慳嫉煩惱，惟心思惟力而自抑制，心志弱者或不自制，或乃致死，或得死等諸惱苦患。

貪著五欲，捨戒還俗故，名為「死」。

或能反戒，多起重罪，是名「死等諸惱苦患」。

以是因緣故，於出家者稱歎法施，於在家者稱歎財施。

如是廣說在家菩薩所行財施。

餘諸善行今當說之。發心菩薩先應歸依佛、歸依法、歸依僧。從三歸所得功德，皆應迴向阿耨多羅三藐三菩提。

復次——

歸依佛法僧，　菩薩所應知。

菩薩應當如實善解歸依佛、歸依法、歸依僧。

問曰：

云何名為歸依佛？

答曰：

不捨菩提心，　不壞所受法；
不捨大悲心，　不貪樂餘乘；
如是則名為，　如實歸依佛。

菩提心者：發心求佛不休、不息、不捨是心。

不壞所受法者：謂菩薩各受所樂善法戒行，是行應行、是不應作，若應諸波羅蜜，若應四功德處，如是等種種善法，為利益眾生故，受持修行不令毀缺。

大悲心者：欲度苦惱眾生為求佛道，乃至夢中亦不離大悲。

不貪餘乘者：深信樂佛道故，不貪聲聞、辟支佛乘。

有是法故，當知如實歸依佛。

問曰：

云何名為歸依法？

答曰：

親近說法者，　一心聽受法，
念持而演說，　名為歸依法。

說法者於佛深法解說敷演，開示善惡斷諸疑惑，常數親近，往至其所，供養恭敬。

一心聽受，以憶念力、執持不忘，思惟籌量、隨順義趣，然後為人如知演說。

以是法施功德，迴向佛道，是名歸依法。

問曰：

云何名為歸依僧？

答曰：

若諸聲聞人，　未入法位者，
令發無上心，　使得佛十力。
先以財施攝，　後乃以法施，
深信四果僧，　不分別貴眾。
求聲聞功德，　而不證解脫，
是名歸依僧，　又應念三事。

聲聞人者：成聲聞乘。

未入法位者，於聲聞道未得必定，能令此人發佛道心而得十力。

若入法位者，終不可令發無上心，設或發心亦不成就，如《般若波羅蜜》中，尊者須菩提所說：「已入正法位，不能發無上心。何以故？是人於生死已作障隔，不復往來生死、發無上心。」

先以財施攝者，以衣服飲食，臥具醫藥，所須之物攝出家者。

以衣服、飲食、臥具、醫藥、雜香、塗香攝在家者。

以攝因緣，生親愛心，所言信受，然後法施，令發無上道心。

果僧者：四向、四果。

眾者：於佛法中，受出家者相，具持諸戒未有果向，不分別如是僧，以離恩愛奴故名為貴僧。

信樂空、無相、無願，而不分別戲論，依止是僧，名為歸依僧。

求聲聞功德，而不證解脫者：知是僧持戒、具足禪定、具足智慧、具足解脫、具足解脫知見，具足三明六通，心得自在、有大威德，捨世間樂、出魔境界，利譽稱樂不以為喜，衰毀譏苦不以為憂，常行六捨，得八解脫，隨佛所教，有行道者、有解脫者，行一道者，破二種煩惱，善知三界，善通四諦、善除五蓋，安住六和敬法，具足七不退法，八大人覺，捨離九結，得聲聞十種力，成就如是諸功德者，名為佛弟子。

眾求如是功德，不求其解脫，何以故？

深心信樂佛無礙解故，是名歸依僧。

復次，若聞章句文字法，即得念實相法，名為歸命法。

若見聲聞僧，即念發菩提心諸菩薩眾，是名歸依僧。

見佛形像，即念真佛，是故歸依佛。

問曰：

云何名為念真佛？

答曰：

如《無盡意菩薩經》中，說念佛三昧義。

念真佛者，不以色、不以相、不以生、不以性、不以家；不以過去、未來、現在；不以五陰、十二入、十八界；不以見聞覺知；不以心意識；不以戲論行；不以生滅住；不以取捨；不以憶念分別；不以法相；不以自相；不以一相、不以異相；不以心緣數；不以內外；不以取相覺觀；不以入出；不以形色相貌；不以所行威儀；不以持戒、禪定、智慧、解脫、解脫知見；不以十力、四無所畏諸佛法。

如實念佛者，無量，不可思議，無行、無知；無我我所；無憶無念；不分別五陰、十二入、十八界；無形、無礙、無發、無住、無非住；不住色、不住受想行識；不住眼色、不住眼識；不住耳聲、不住耳識；不住鼻香、不住鼻識；不住舌味、不住舌識；不住身觸、不住身識；不住意法、不住意識；不住一切諸緣、不起一切諸相、不生一切動念憶想分別等，不生見聞覺知，隨行一切正解脫相，心不相續，滅諸分別，破諸愛恚，壞諸因相，除斷先際、後際、中際，究暢明了無有彼此。無動故無喜，不受味故無樂，本相寂滅故無熱，心無所營故解脫；相無色故無身，不受故無受、無想故無結、無行故無為、無知故無識；無取故無行，不捨故非不行；無處故無住；空故無來，不生故無去；一切憶念心心數法及餘諸法，不貪、不著、不取、不受、不然、不滅，先來不生，無有生相，攝在法性，過眼色虛空道，如是相名為真念佛。

又念法者，佛法是善說，得今世報無有定時，可得觀察善。將至道智者，內知初中後善言、善義、善淳、善無雜，具足清淨。能斷貪欲，能斷瞋恚，能斷愚癡，能除慢心，能除諸見，能除疑悔，能除憍貴，能除諸渴。破所歸趣，斷相續道，盡愛離欲，寂滅涅槃。如是相，名為念法。

以空、無相、無願，不生不滅畢竟寂滅，無比無示。如念佛義中說。

又念法有三種：

從佛法是善說，至具足清淨，名為道；能斷貪欲，至寂滅涅槃，名為涅槃；空等至無比無示，名為法體。
又念僧者，如先說僧功德。
念是三寶得決定心。
以如是念，求於佛道而行布施，是名歸依佛。
為守護法而行布施，是名歸依法。
以是布施起迴向心，成佛道時，攝菩薩、聲聞僧，是名歸依僧。

五戒品第十五

如是在家菩薩，能修善人業，遠離惡人業。
如說：
修起善人業，　如法集財用，
堪則為重任，　不堪則不受。
善人業者：略說善人業，自住善利，亦能利人。惡人業者：自陷衰惱，令人衰惱。
如法集財用者：不殺、不盜、不誑欺人；以力集財，如法用之，供養三寶，濟恤老病等。
堪受能行者，則為重任；不堪行者則不受。若菩薩於今世事及後世事，若自利、若利他，如先所說，必能成立。若知不堪行者，此則不受。
復次——
世法無憂喜，　能捨於自利，
常勤行他利，　深知恩倍報。
世間法者：利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂。於此法中，心無憂喜。
捨自利、勤行他利者：菩薩乃至未曾知識、無因緣者，所行善行，捨置自利，助成彼善。
問曰：
捨自利，勤行他利，此事不然。如佛說：「雖大利人，不應自捨己利。」
如說：「捨一人以成一家；捨一家成一聚落；捨一聚落成一國土；捨一國土以成己身；捨己身以為正法。」
先自成己利，　然後乃利人，
捨己利利人，　後則生憂悔。
捨自利利人，　自謂為智慧，
此於世間中，　最為第一癡。
答曰：

於世間中為他求利猶稱為善，以為堅心，況菩薩所行出過世間。若利他者即是自利。如說：

菩薩於他事，　心意不劣弱，
發菩提心者，　他利即自利。

此義〈初品〉中已廣說，是故汝語不然！

深知恩倍報者：若人於菩薩所作好事，應當厚報。又深知其恩，此是善人相。

復次——

貧者施以財，　畏者施無畏，
如是等功德，　乃至於堅牢。

施貧以財者：有人先世不種福德，今無方便，資生儉少。如是之人，隨力給恤。

施無畏者：於種種諸怖畏，若怨賊怖畏、飢餓怖畏、水火寒熱等；菩薩於此眾怖畏中，教喻諸人，安隱歡悅，令無怖畏。

如是功德最堅牢最在後者，於諸憂者，為除其憂。

於無力者，而行忍辱、離慢、大慢等。

於諸所尊，深加恭敬。

於多聞者，常行親近。於智慧者，諮問善惡，自於所行，常行正見。

於諸眾生，不諂不曲，不作假愛。求善無厭，多聞無量。諸所施作，堅心成就。常與善人，而共從事。於惡人中，生大悲心。

於善知識、非善知識，皆作堅固善知識想。等心眾生，不恪要法。如所聞者，為人演說。諸所聞法，得其趣味。

於諸五欲、戲樂事中，生無常想。於妻子所，生地獄想。於資生物所，生疲苦想。於產業事，生憂惱想。於諸所求，破善根想。於居家中，生牢獄想。親族知識，生獄卒想。

日 夜思量，得何利想——於不牢身得牢身想，於不堅財生堅財想。

復次——

在家法五戒，　心應堅牢住。

在家菩薩，以三自歸，行上諸功德，應堅住五戒。五戒是總在家之法：

應離殺心，慈愍眾生。

知自止足，不貪他物，乃至一草，非與不取。

離於邪婬，厭惡房內，防遠外色，目 不邪視。常觀惡露，生厭離想。了知五欲，究竟皆苦。若念妻欲，亦應除捨。常觀不淨，心懷怖畏。結使所逼，離欲不著。常知世間為苦、無我。應發是願：「我於何時，心中當得不生欲想，況復身行。」

遠離妄語，樂行實語，不欺於人，心口相應。有念安慧，如見、聞、覺、知而為人說。以法自處乃至失命，言不詭異。

酒是放逸、眾惡之門，常應遠離，不過於口。不狂亂、不迷醉、不輕躁、不驚怖、不無羞、不戲調，常能一心，籌量好醜。

是菩薩或時樂捨一切，而作是念：「須食與食，須飲與飲。」若以酒施，應生是念：「今是行檀波羅蜜時，隨所須與。後當方便教使離酒，得念智慧，令不放逸。何以故？檀波羅蜜法，悉滿人願。」在家菩薩，以酒施者是則無罪。

以是五戒福德，迴向阿耨多羅三藐三菩提。護持五戒，如護重寶，如自護身命。

問曰：

是菩薩但應護持五戒，不護持諸餘善業耶？

答曰：

菩薩應堅住，　總相五戒中，
餘身口意業，　悉亦復應行。

在家五戒，已說其義。受此五戒，應堅牢住，及餘三種善業，亦應修行。

復次，在家菩薩所應行法：

隨應利眾生，　說法而教化。

是菩薩於諸眾生，隨有所乏，皆能施與。若在國土、城郭、聚落、林間、樹下，是中眾生，隨所利益，說法教化。所謂：不信者為說信法，不恭敬者為說禮節，為少聞者說多聞法，為慳貪者說布施法，為瞋恚者說和忍法，為懈怠者說精進法，為亂意者說正念處，為愚癡者解說智慧。

復次——

隨諸所乏者，　皆亦應給足。

諸眾生有所乏少，皆應給足。有人雖富，猶有不足，乃至國王，亦應有所乏少。是故，先雖說「貧窮者施財」，今更說「隨所乏少而給足之」。

復次——

諸有惡眾生，　種種加惱事，
諂曲懷憍逸，　惡罵輕欺誑；
背恩無返復，　癡弊難開化，
菩薩心愍傷，　勇猛加精進。

諸惡眾生以種種惡事侵嬈菩薩，菩薩於此，心無懈厭，不應作是念：「如是惡人，誰能調伏、誰能教化、誰能勸勉，令度生死，究竟涅槃？誰能與此往來生死？誰能與此和合同事？諸惡無理，

誰能忍之？我意止息，不復共事；我悉捨遠，不復共事，亦復不能與之和合。是惡中之惡，無有返復。何用此等而共從事？」

菩薩知見眾生，惡罪難除，應還作是念：「是等惡人，非少精進能得令住如所樂法。為是等故，我當加心勉力勤行，億倍精進；後得大力，乃能化此惡中之惡、難悟眾生。」

如大醫王，以小因緣便能療治眾生重病；菩薩如是，除煩惱病，令住隨意所樂功德。我於重罪、大惡眾生，倍應憐愍，起深大悲；如彼良 醫，多有慈心療治眾病。其病重者，深生憐愍，勤作方便，為求良 藥。

菩薩如是於諸眾生，煩惱病者，悉應憐愍。於惡中之惡、煩惱重者，深生憐愍，勤作方便，加心療治。

何以故？

菩薩隨所住，　不開化眾生，

令墮三惡道，　深致諸佛責。

菩薩隨所住國土、城邑、聚落、山間、樹下，力能饒益、教化眾生，而懈厭嫌恨、貪著世樂，不能開化，令墮惡道，是菩薩即為十方現在諸佛，深所呵責，甚可慚恥，云何以小因緣而捨大事？是故菩薩不欲諸佛所呵責者，於種種諂曲、重惡眾生，心不應沒，隨力饒益，應以諸方便勤心開化。譬如猛將，將兵多所傷損，王則深責。以諸兵眾無所知故，王不責之。◎

◎知家過患品第十六

菩薩如是學，應知家過惡！何以故？若知過惡，或捨家入道；又化餘人令知家過，出家入道。

問曰：

家過云何？

答曰：

如《經》中說：「佛告郁伽羅：

「家是破諸善根。

「家是深棘刺林，難得自出。

「家是壞清白法。

「家是諸惡覺觀住處。

「家是弊惡不調凡夫住處。

「家是一切不善所行住處。

「家是惡人所聚會處。

「家是貪欲、瞋恚、愚癡住處。

「家是一切苦惱住處。

「家是消盡先世諸善根處。
「凡夫住此家中，不應作而作，不應說而說，不應行而行。
「在此中住，輕慢父母及諸師長，不敬諸尊、福田、沙門、婆羅門。
「家是貪愛、憂悲、苦惱眾患因緣。
「家是惡口、罵詈、苦切、刀杖、繫縛、考掠、割截之所住處。
「未種善根不種，已種能壞。
「能令凡夫在此，貪欲因緣而墮惡道；瞋恚因緣、愚癡因緣而墮惡道；怖畏因緣而墮惡道。
「家是不持戒品，捨離定品，不觀慧品，不得解脫品，不生解脫知見品。
「於此家中生父母愛、兄弟、妻子、眷屬、車馬增長貪求，無有厭足。
「家是難滿，如海吞流。
「家是無足，如火焚薪。
「家是無息、覺觀相續，如空中風。
「家是後有惡，如美食有毒。
「家是苦性，如怨詐親。
「家是障礙，能妨聖道。
「家是鬪亂，種種因緣共相違諍。
「家是多瞋，呵責好醜。
「家是無常，雖久失壞。
「家是眾苦，求衣食等，方便守護。
「家是多疑處，猶如怨賊。
「家是無我，顛倒貪著，假名為有。
「家是技人，雖以種種文飾莊嚴現為貴人，須臾不久，莊嚴還作貧賤。
「家是變異，會必離散。
「家如幻，假借和合，無有實事。
「家如夢，一切富貴，久則還失。
「家如朝露，須臾滅失。
「家如蜜涕，其味甚少。
「家如棘叢，受五欲味，惡刺傷人。
「家是鍼[口*(隹/乃)]虫，不善覺觀，常唼食人。
「家污淨命，多行欺誑。
「家是憂愁，心多濁亂。
「家是眾共，王、賊、水、火、惡親所壞。
「家是多病，多諸錯謬。

「如是長者！在家菩薩應當如是善知家過！」

復次——

菩薩應當知，　在家之過惡！

親近於布施、　持戒、善、好喜，

若見諸乞人，　應生五三想。

在家菩薩應如是知家過患，當行布施、持戒、善、好。

布施，名捨貪心。持戒，名身、口業清淨。善，名善攝諸根。好喜，名同心歡樂。五三想，名見乞兒，應生五三想。

初三者：善知識想、轉身大富想、裨助菩提想。

又有三想：折伏慳貪想、捨一切想、貪求一切智慧想。

又有三想：隨如來教想、不求果報想、降伏魔想。

又有三想：見來求者生眷屬想、不捨攝法想、捨邪受想。

又有三想：離欲想、修慈想、無癡想。

今當解第五「三想」。

菩薩因來求者，令三毒折薄，捨所施物，生離欲想。

於求者與樂因緣故，瞋恨心薄，名修慈想。

是布施迴向無上道，則癡心薄，是名不癡想。

餘想義，應如是知！

復次——

菩薩因求者，　具六波羅蜜；

以是因緣故，　見求應大喜。

六波羅蜜者：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。以因求者能得具足。以是利故，菩薩遙見求者，心大歡喜，作是念：行福田自然而至；我因此人，得具足六波羅蜜。

所以者何？

若於所施物，心不貪惜，是名檀波羅蜜。

為阿耨多羅三藐三菩提施與，是名尸羅波羅蜜。

若不瞋乞者，是名羼提波羅蜜。

當行施時，不慮空匱，心不退沒，是名毘梨耶波羅蜜。

若與乞者，若自與時，心定不悔，是名禪波羅蜜。

以不得一切法而行布施，不求果報，如賢聖無所著；以是布施迴向阿耨多羅三藐三菩提，是名般若波羅蜜。

復次——

所施物果報，　種種皆能知；

慳惜在家者，　亦知種種過。

所施物、所獲功德利，物慳惜在家所有過惡——菩薩於此，皆悉了知。

問曰：

若施得何功德？若惜在家，有何過咎？

答曰：

菩薩以真智慧如是知：

施與已，是我物；在家者，非我物。

物施已，則堅牢；在家者，不堅牢。

物施已，後世樂；在家，少時樂。

物施已，不憂守護；在家者，有守護苦。

物施已，愛心薄；在家者，增長愛。

物施已，無我所；在家者，是我所。

物施已，無所屬；在家者，有所屬。

物施已，無所畏；在家者，多所畏。

物施已，助菩提道；在家者，助魔道。

物施已，無有盡；在家，則有盡。

物施已，從得樂；在家，從得苦。

施已，捨煩惱；在家，增煩惱。

施已，得大富樂；在家，不得大富樂。

施已，大人業；在家，小人業。

施已，諸佛所歎；在家，愚癡所讚。

復次——

於妻子眷屬，　及與善知識，

財施及畜生，　應生幻化想。

一切諸行業，　是則為幻師。

在家菩薩於妻子等，應生幻化想，如幻化事，但誑人目 。行業是幻主，妻子等事，不久則滅。如《經》說：「佛告諸比丘：諸行如幻化，誑惑愚人，無有實事。」當知因業故有，業盡則滅，是故如幻。

作是念：

我非彼所有，　彼非我所有，

彼我皆屬業，　隨業因緣有。

如是正思惟，　不應起惡業！

父母、妻子、親里、知識、奴婢、僮客等，不能為我作救、作歸、作趣。非我、非我所；五陰、十二入、十八界尚非我、非我所，何況父母、妻子等。

我亦不能為彼作救、作歸、作趣。我亦屬業、隨業所受，彼亦屬業，隨業所受；好惡果報如是三種籌量：一、有義趣，二、見經說，三、見現事。

不應為父母、妻子等，起身、口、意毫釐惡業。

復次——

菩薩於妻所，　應生三三想。
亦復有三三，　又復有三三。
在家菩薩應生三想。
所謂三者：妻是無常想、失想、壞想。
又有三想：是戲笑伴，非後世伴；是共食伴，非受業果報伴；是樂時伴，非苦時伴。
又有三想：是不淨想、臭穢想、可厭想。
又有三想：是怨家想、惱害想、相違想。
又有三想：羅剎想、毘舍闍鬼想、醜陋想。
又有三想：入地獄想、入畜生想、入餓鬼想。
又有三想：重擔想、減想、屬畏想。
又有三想：非我想、無定屬想、假借想。
又有三想：因起身惡業想、起口惡業想、起意惡業想。
又有三想：欲覺處想、瞋覺處想、惱覺處想。
又有三相：枷杻相、鎖械相、縛繫相。
復有三相：遮持戒相、遮禪定相、遮智慧相。
復有三相：坑相、羅網相、圍合相。
復有三相：災害相、疫病相、衰惱相。
復有三相：罪相、黑耳相、災雹相。
復有三相：病相、老相、死相。
復有三相：魔相、魔處相、畏相。
復有三相：憂愁相、懊惱相、啼哭相。
復有三相：大豺狼相、大摩竭魚相、大猫狸相。
復有三相：黑毒蛇相、鱣魚相、奪勢力相。
復有三相：無救相、無歸相、無舍相。
復有三相：失相、退相、疲極相。
復有三相：賊相、獄卒相、地獄卒相。
復有三相：留相、縛相、結相。
復有三相：泥相、流相、澌相。
復有三相：械相、鎖相、[米*离]粘相。
復有三相：猛火聚相、刀輪相、草炬相。
復有三相：無利相、刺棘相、惡毒相。
復有三相：陵上相、覆映相、貪著相。
復有三相：恨相、鞭杖相、刀矟相。
復有三相：忿恚相、諍訟相、打棒相。
復有三相：怨憎會相、離愛相、鬧相。
取要言之：是以一切臭惡不淨相、一切衰濁相、是一切不善根相；是故在家菩薩於妻子見如是相，應生厭離心，出家修善，為

善。若不能出家，不應於妻起諸惡業！
復次——
若於子偏愛，　即以智力捨。
因子行平等，　普慈諸眾生。
在家菩薩若自知於子，愛心偏多，即以智力，思惟捨離。智力者，應如是念：「菩薩平等心乃有阿耨多羅三藐三菩提，高下心者則無菩提；是阿耨多羅三藐三菩提從一相、無相得，不從別異相得。我今求阿耨多羅三藐三菩提，若於子所，愛心偏多，即有高下，不名平等，即是別相，非是一相。若如是者，去阿耨多羅三藐三菩提則為甚遠。是故我不應於子，偏生愛心。」
爾時，於子應生三相：
一、於我為賊——佛說等慈，破令不等；愛心偏多，故二為賊害。
因是子故，破諸善根，遮正智命。
三、我因是子，逆道中行，不行順道。
即時，因子於諸眾生等行慈心。
應作是念：
「子從餘處來、我亦從餘處來，子至異處、我去異處；我不知彼去處、彼不知我去處，彼不知我來處、我不知彼來處。是子非我所有，何為無故，橫生愛縛！」如說：
彼我不相知，　所來所去處；
彼我云何親，　而生我所心！
復次，無始生死中，一切眾生曾為我子，我亦曾為彼子。有為法中，無有決定此是我子，彼是他子。何以故？眾生於六道中輪轉，互為父子。如說：
無明蔽慧眼，　數數生死中，
往來多所作，　更互為父子。
貪著世間樂，　不知有勝事；
怨數為知識，　知識數為怨！
是故我方便，莫生憎愛心！何以故？若有善知識常種種求利益，若有怨賊、常種種生無益相；有此憎愛心，則不得通達諸法平等想。心高下者，死後生邪處；正行者，生正行處；是故我不應行邪行。
於眾生行平等，當得平等薩婆若。
《十住毘婆沙論》卷第七
◎

十住毘婆沙論卷第八

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎入寺品第十七

如是在家菩薩，不應於諸事中生貪著心、我我所心，何以故？隨所貪著難捨之物、法應施與，若能施與，則除此過。菩薩如是無有貪著慳惜之心，可以處家。

問曰：

在家菩薩，或有貪惜愛著之物，有來求者，此應云何？

答曰：

於所貪著物，　有來求索者，
當自勸喻心，　即施勿慳惜。

菩薩所貪惜物，若有乞人，急從求索：「汝以此物，施與我者，速得成佛菩薩。」即時，應自勸喻，而施與之。如是思惟：「若我今者，不捨此物，此物必當遠離於我。設至死時，不隨我去，此物則是遠離之相，今為阿耨多羅三藐三菩提，具足檀波羅蜜故施與，後至死時，心無有悔。」

經說：「不悔心死，必生善處，是得大利，云何不捨！」

如是自勸，猶貪惜者，應辭謝乞者言：

「我今是新學，　善根未成就，
心未得自在，　願後當相與。」

應辭謝乞者言：「勿生瞋恨，我新發意，善根未具，於菩薩行法，未得勢力，是以未能捨於此物，後得勢力，善根成就，心得堅固，當以相與。」

復次——

若眾不和合，　斷於經法事，
菩薩應隨力，　方便令不絕。

眾僧或以事緣，諍競乖散，法事有廢；在家菩薩應勤心方便，彼此之間，心無所偏；若以財物，若以言說，禮敬求請，令還和合。

或以乏少衣食因緣；或邪見者，橫作障礙；或說法者，欲求利養；或聽法者，心不恭敬。

在家菩薩，於此事中，隨宜方便——若以財物，若以言說；下意求請，使法事不廢。法事不廢者，是為然佛法燈，供養十方三世諸佛。

復次——

齋日 受八戒，　親近淨戒者，
以戒善因緣，　深心行愛敬。

齋日 者：月八日 ，十四日 ，十五日 ，二十三日 ，二十九日 ，三十日 ，及遮三忌。三忌者，十五日 為一忌，從冬至後四十五日 。此諸惡日 ，多有鬼神，侵剋縱暴；世人為守護日 故，過中不食。佛因教令受一日 戒，既得福德，諸天來下，觀察世間，見之歡喜，則便護念。在家菩薩於諸小事，猶尚 增益，何況先有此齋，而不隨順？是故應行一日 齋法，既得自利，亦能利人。

問曰：

齋法云何？

答曰：

應作是言——

如諸聖人，常離殺生，棄捨刀杖，常無瞋恚，有慚愧心，慈悲眾生。我某甲 今一日 一夜，遠離殺生，棄捨刀杖，無有瞋恚，有慚愧心，慈悲眾生，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常離「不與取」，身行清淨，受而知足。我今一日 一夜，遠離劫盜、不與取，求受清淨自活，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常斷婬泆，遠離世樂。我今一日 一夜，除斷婬泆，遠離世樂，淨修梵行，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常離妄語。真實語，正直語。我今一日 一夜遠離妄語。真實語，正直語，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常遠離酒，酒是放逸處，我今一日 一夜，遠離於酒，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常遠離歌舞作樂，花香瓔珞，嚴身之具。我今一日 一夜，遠離歌舞作樂，華香瓔珞，嚴身之具，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常遠離高廣大床處，在小榻草蓐為座。我今一日 一夜，遠離高廣大床，處在小榻草蓐為座，以如是法，隨學聖人。

如諸聖人，常過中不食，遠離非時行非時食。我今一日 一夜，過中不食，遠離非時行非時食，以如是法，隨學聖人。

如說：

「殺盜淫妄語，　飲酒及華香、
瓔珞歌舞等，　高床過中食；

聖人所捨離，　我今亦如是，
以此福因緣，　一切共成佛。」

親近持淨戒比丘者，在家菩薩應親近諸比丘，盡能護持清淨禁戒、成就功德防遠眾惡者。
以戒善因緣者，又應親近持戒比丘身口業淨、心行直善無眾惡者。
深心愛敬者，於上直心、善行、持戒比丘、成就諸功德者，應生最上恭敬、深心愛樂。

問曰：
在家菩薩若於持戒比丘成就功德生愛敬心者，應於破戒比丘生輕恚心耶？

答曰：
若見破戒者，　不應起輕恚。
在家菩薩，若見破戒雜行比丘，威儀不具，所行穢濁，覆藏瑕疵，無有梵行自稱梵行；於此比丘，不應輕慢、有瞋恚心。

問曰：
若不瞋恨，應生何心？

答曰：
應生憐愍心，　訶責諸煩惱。
在家菩薩，若見破戒比丘，不應生瞋恨、輕慢，應生憐愍、利益之心。
作是念：
「咄哉！此人遇佛妙法，得離地獄、畜生、餓鬼、色無色界、邊地生處。諸根具足，不聾啞，不頑鈍，值佛妙法；別識好醜，心存正見，解知義理。
「人身難得，如大海中，有一眼龜，頭入板孔；生在人中，倍難於此。既聞佛法，能滅諸惡，度諸苦惱，得至正智。
「捨諸資生，所有多少，永割親族，無所顧戀。若生凡庶，或在種姓，信佛語故，能捨出家。
「常聞破戒之罪，所謂自賤其身，智所訶責，惡名流布，常懷疑悔，死墮惡道；得聞此事，而猶破戒。
「行十善道，乃得人身，而不能如法善用，以自利益。
「咄哉！三毒其力甚惡，常陵眾生，難得捨離。諸佛種種呵罵煩惱惡賊、惡行，如實有理。」
如是思惟，不應輕賤破戒之人。
又作是念：若我不能都離瞋恚、輕慢心者，應自思惟：「佛法無量，猶如大海，或有開通而我不知。」

如《大乘決定王經》中，佛告阿難：
「或有比丘，根鈍闇塞，心不明了，不達諸法相，常念有想。無想法中，而取有想——生男女想、生罪礙想、生垢想、生淨想——生如是想者，名為鈍根，心不明了，則為有罪。
「阿難！若人一切法中，不能善解，名為不了一切諸法，從初以來，本體、性、相常不可得。是人不知如是之事，生是諸想，則與外道無有差別。
「阿難！我所說法，皆有開通，明了清淨，此中無罪，亦無罪者。阿難！罪，名疑悔、愚癡、闇冥；罪者，名生眾生想、我想、命想、人想；皆因身見，名為罪者。
「於我法中，無如此人。
「若我法中，定實有我、眾生、命、人、身見等者，不言：『我法有開』，非是不開；我法從本已來，常清淨明了。
「復次，阿難！若決定有罪、有受罪者，則身即是神，即墮常見，則無佛道；若身異於神，即墮斷見，亦無佛道。
「如是六十二見，皆可是菩提，但是事不然。
「是故，阿難！我於大眾中師子吼說而無所畏，言：我法有開，非不有開，從本已來，常清淨明了。
「阿難！若罪定有，則畢竟無涅槃，我則不言：我法有開。
「阿難！我法實從本已來，清淨明了，是故我弟子降心安隱，無有疑悔，無諸罪惡，清淨行道。」
菩薩應如是思惟，不應瞋恚破戒者。
又作是念：是戒必定得住阿耨多羅三藐三菩提。何以故？
曾聞必定菩薩有起罪者：如過去十萬劫，有菩薩誹謗漏盡阿羅漢名為阿羅漢；又聞必定菩薩於此劫前三十一劫，以矛刺須陀洹；又此賢劫中，聞有菩薩誹謗劬樓孫佛言：「何有禿人，而當得道？」
如是等眾生，難可得知，是故我於此事，何用知為？得失好惡，彼自作自受，何豫於我？我今若欲實知彼事，或自傷害，籌量眾生，佛所不許。如《經》中說：
佛告阿難：「若人籌量於他，即自傷身，唯我可得籌量眾生，與我等者亦應籌量。」
如說：
有瓶蓋亦空，　無蓋亦復空，
有瓶蓋亦滿，　無蓋亦復滿。
當知諸世間，　有此四種人。
威儀及功德，　有無亦如是。
若非一切智，　何能籌量人？

寧以見威儀，　而便知其德？
正智有善心，　名為賢人相，
但見外威儀，　何由知其內？
內有功德慧，　外現無威儀，
遊行無知者，　如以灰覆火。
若以外量內，　而生輕賤心，
敗身及善根，　命終墮惡道。
外詐現威儀，　遊行似賢聖，
但有口言說，　如雷而無雨。
諸心所行處，　錯謬難得知。
是故諸眾生，　不可妄度量；
唯有一切智，　悉知諸心心。
微密所行處，　是故量眾生；
佛言與我等，　乃能量眾生。
若佛如是說，　誰能籌量人？
若見外威儀，　稱量其內德。
自敗其善根，　如水自崩岸，
若於此錯謬，　則起大業障。
是故於此人，　不應起輕賤。

是故在家菩薩，不應於破戒人起輕慢瞋恚。

又持戒、破戒，白衣之人，不與同住，何由得知？我若欲於此事分別明了者，則起罪障，罪障因緣故，於千萬劫受諸苦分，如《無行經》中說。

又大乘《經》中，佛告郁伽羅長者：「如是在家菩薩應於破戒比丘，生憐愍心：是人垢行，惡行不善。何以故？是人披如來善寂滅聖主法衣，自不善軟，不能調伏諸根，行敗壞行。」

又佛《經》中說：

「不輕未學，此非人罪，是煩惱罪，此人以是煩惱，起不善事。」

又佛法有開，是人或能自除過罪。正念因緣，得入法位，若入必定，在於阿耨多羅三藐三菩提。又如佛言：「唯有智慧可破煩惱。」

又復說言：「不應妄稱量人，若稱量者，則為自傷。」唯佛智慧，乃能明了，如此事者，非我所知。

即於破戒人中，不生瞋恚、輕慢之心。

復次——

菩薩若入寺，　應行諸威儀，
恭敬而禮拜，　供養諸比丘。

是在家菩薩，若入佛寺，初欲入時，於寺門外五體投地，應作是念：「此是善人住處，是空行者住處、無相行者住處、無願行者住處，此是行慈悲喜捨者住處，此是正行、正念者住處。」
若見諸比丘，威儀具足——視瞻安詳、攝持衣鉢、坐臥行止、寤寐飲食、言說寂默，容儀進止，皆可觀察。
若見比丘，修行四念，聖所行處，持戒清淨，誦讀經法，精思坐禪，見已恭肅。敬心禮拜，親近問訊。應作是念：

「若我恒沙劫，　常於天祠中，
大施不休廢，　不如一出家。」

是菩薩爾時應作是念：「我如法求財，於恒河沙等劫，常行大施，是諸施福，猶尚不如發心出家，何況有實？」何以故？
在家則有無量過惡，出家能成無量功德——
在家則潰閙，出家則閑靜。在家則屬垢，出家則無屬。
在家是惡行處，出家是善行處。在家則染諸塵垢，出家則離諸塵垢。
在家則沒五欲泥，出家則出五欲泥。在家難得淨命，出家易得淨命。
在家則多怨賊，出家則無怨賊。在家則多惱礙，出家則無惱礙。
在家是憂處，出家是喜處。在家是惡道門，出家是利益門。
在家是繫縛，出家是解脫。在家則雜畏，出家則無畏。
在家有鞭杖，出家無鞭杖。在家有刀矟，出家無刀矟。
在家有悔熱，出家無悔熱。在家多求故苦，出家無求故樂。
在家則戲調，出家則寂滅。在家是可愍，出家無可愍。
在家則愁悴，出家無愁悴。在家則卑下，出家則高顯。
在家則熾然，出家則寂滅。在家則為他，出家則自為。
在家少勢力，出家多勢力。在家隨順垢門，出家隨順淨門。
在家增刺棘，出家破刺棘。在家成就小法，出家成就大法。
在家作不善，出家則修善。在家則有悔，出家則無悔。
在家增淚乳血海，出家竭淚乳血海。
在家則為諸佛、辟支佛、聲聞所呵賤；出家則為諸佛、辟支佛、聲聞所稱歎。
在家則不知足，出家則知足。在家則魔喜，出家則魔憂。
在家後有衰，出家後無衰。在家則易破，出家則難破。
在家是奴僕，出家則為主。在家永在生死，出家究竟涅槃。
在家則墮坑，出家則出坑。在家則黑闇，出家則明顯。
在家不能降伏諸根，出家則能降伏諸根。

在家則傲誕，出家則謙遜。在家則鄙陋，出家則尊貴。
在家有所由，出家無所由。在家則多務，出家則少務。
在家則果小，出家則果大。在家則諂曲，出家則質直。
在家則多憂，出家則多喜。在家如箭在身，出家如身離箭。
在家則有病，出家則病愈。在家行惡法故速老，出家行善法故少壯。
在家放逸為死，出家有智慧命。在家則欺誑，出家則真實。
在家則多求，出家則少求。在家則飲雜毒漿，出家則飲甘露漿。
在家多侵害，出家無侵害。在家則衰耗，出家無衰耗。
在家如毒樹果，出家如甘露果。在家則怨憎和合，出家則離怨憎會苦。
在家則愛別離苦，出家則親愛和合。在家則癡重，出家則癡輕。
在家則失淨行，出家則得淨行。在家則破深心，出家則成深心。
在家則無救，出家則有救。在家則孤窮，出家不孤窮。
在家則無舍，出家則有舍。在家則無歸，出家則有歸。
在家則多瞋，出家則多慈。在家則重擔，出家則捨擔。
在家則事務無盡，出家則無有事務。在家則罪會，出家則福會。
在家則苦惱，出家則無苦惱。在家則有熱，出家則無熱。
在家則有諍，出家則無諍。在家則染著，出家無染著。
在家有我慢，出家無我慢。在家貴財物，出家貴功德。
在家有災害，出家滅災害。在家則減失，出家則增益。
在家則易得，出家則難遇，千萬劫中，時乃一得。
在家則易行，出家則難行。在家則順流，出家則逆流。
在家則漂流，出家則乘桄。
在家則為煩惱所漉，出家則有橋梯自度。
在家是此岸，出家是彼岸。在家則纏縛，出家離纏縛。
在家懷結恨，出家離結恨。在家隨官法，出家隨佛法。
在家有事故，出家無事故。在家有苦果，出家有樂果。
在家則輕躁，出家則威重。在家伴易得，出家伴難得。
在家以婦為伴，出家堅心為伴。在家則入圍，出家則解圍。
在家則以侵惱他為貴，出家則以利益他為貴。
在家則貴財施，出家則貴法施。
在家則持魔幢，出家則持佛幢。在家有歸處，出家壞諸歸處。
在家增長身，出家則離身。在家入深榛，出家出深榛。
復次——
又於出家者，　心應深貪慕。
是在家菩薩，如是思惟出家功德，於出家者，心應貪慕：
「我何時當得出家，得有如是功德！

「我何時當得出家，次第具行沙門法，則說戒、布薩、安居、自恣、次第而坐！
「我何時當得聖人所著戒、定、慧、解脫、解脫知見熏修法衣！
「何時當得持聖人相！
「何時當得閑林靜住！
「何時當得持鉢乞食，得與不得，若多若少，若美若惡，若冷若熱，次第而受。趣以支身，如塗瘡、膏車！
「何時當得於世八法，心無憂喜！
「何時當得關閉六情，如繫狗、鹿、魚、蛇、猴、鳥！
「狗樂聚落，鹿樂山澤，魚樂池沼，蛇好穴處，猴樂深林，鳥依虛空。
「眼、耳、鼻、舌、身、意，常樂色、聲、香、味、觸、法，非是凡夫淺智弱志所能降伏，唯有智慧堅心、正念，乃能摧伏六情寇賊，不令為患，自在無畏。
「何時當得樂欲坐禪，誦讀經法，樂斷煩惱，樂修善法，樂著弊衣，趣足障體，念昔在俗多行放逸，今得自利又利他故，當勤精進！
「何時當得隨順菩薩所行道法！
「何時當得亦為世間作無上福田！
「何時當得離恩愛奴！
「何時當得脫是家獄！」
如說：
禮敬諸塔寺，　因佛生三心。
是在家菩薩既已慕尚出家，若入塔寺，敬禮佛時，應生三心，何等為三？
我當何時得於天龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、摩睺羅伽、人、非人中受諸供養！何時當得神力，舍利流布世間，利益眾生！我今深心行大精進，當得阿耨多羅三藐三菩提，我作佛已，入無餘涅槃！
復次——
詣諸比丘時，　隨所行奉事，
默然順所誨，　濟乏無所惜。
是在家菩薩敬禮塔已，求造諸比丘——說法者、所持律者、讀修多羅者、讀摩多羅迦者、讀菩薩藏者、作阿練若者、著納衣者、乞食者、一食者、常坐者、過中不飲漿者、但三衣者、著褐衣者、隨敷坐者、在樹下者、在塚間者、在空地者、少欲者、知足者、遠離者、坐禪者、勸化者，應各隨諸比丘所行奉事。

若至讀阿毘曇者所，隨其所說諸法性相，相應、不相應等，請問所疑，問已習學。
若遇持律者，應當請問起罪因緣、罪之輕重、滅罪之法，及阿波陀那事，問已修學行。
若遇讀修多羅者，應當請問諸阿含、諸部中義，習學多聞。
若遇讀摩多羅迦，應《利眾經》、《憂陀那》、《波羅延》、《法句》者，應當學習如是等經。
若遇讀菩薩藏者，應當請問六波羅蜜及方便事，問已修學。
若遇阿練若，應學其遠離法。
若遇坐禪者，應學其坐禪法。
餘諸比丘，亦應如是隨其所行，請問修學，無所違逆。
攝護口者，詣諸比丘，應善攝口，安詳默然，觀時觀土，隨事思惟，心不錯亂，少於語言。
又於說法者所，諸比丘等，隨所乏少——若衣、若鉢、若尼師壇資生之物，隨力而施，無所匱惜。
所以者何？菩薩尚 應施諸惡人，何況比丘有功德者。乃至身肉，猶當不惜，況復外物助道因緣。
復次——
若行布施時，　莫生他煩惱。
行布施時，若與一人，一人不得，便生恚惱，應善籌量而行布施，勿使他人生於恚惱。何以故？
將護凡夫心，　應勝阿羅漢。
是在家菩薩，施諸比丘衣服、飲食、醫藥、臥具，供養迎送，敬禮親近。
將護凡夫心，應勝將護阿羅漢。何以故？諸阿羅漢於利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂，心無有異；凡夫有愛恚慳嫉故，能起罪業，以是罪業，墮在地獄、畜生、餓鬼。是故應深將護凡夫。
菩薩事者，皆為利益一切眾生布施，非為自樂，不為自得後世果報，非如市易。
復次——
因以財施故，　可以法施攝，
隨所欲利益，　教發無上心。
是在家菩薩，為自利故隨所利益比丘——若以衣施，若以鉢施，如是等種種餘財物施。如是比丘，未入法位，未得道果，應勸令發阿耨多羅三藐三菩提願。何以故？因財施攝故，得以法施攝。或於所施檀越，有愛敬心，信受其語。
復次——
為欲護持法，　捨命而不惜，

療治病比丘，　乃至以身施。
是在家菩薩，為欲護持法故，乃至自捨身命，勤行精進，摧破六十二種外道，及諸魔民、憎嫉佛法者；佛弟子中或有邪行、詭異佛法，如是之人，如法摧破，名為護持法。
又應於諸多聞說法者，加信敬心，四事供養，亦名護持法。
若自讀誦、解說、書寫修多羅、毘尼、阿毘曇、摩多羅迦、菩薩藏者，亦教他人，讀誦解說書寫，以是因緣，法得久住，利益一切。在家出家，稱揚歎說，法久住利。若法疾滅說有過惡。
又念如來久遠已來行菩薩道、行諸難行，乃得是法；以是因緣，於諸在家、出家，勤心精進示教利喜，若令得道、若令入阿惟越致，略說護法因緣，令得一切安樂之具，亦復自能如說修行，皆名護持法。
復次，是在家菩薩法，若有病比丘應須療治，是菩薩乃至捨身為治其病而不愛惜，是最為要。出家之人應於在家求此要事，所謂身自瞻視疾病、供給醫藥。
復次——
決定心布施，　施已而無悔。
是菩薩若為護持正法，若為瞻視病人，應時供施，心無有悔，是名清淨施；若不求果報，不分別是應受、是不應受，但以憐愍利益心與，是名清淨施。
如說：
若人悲心施，　是名清淨施，
不言是福田，　不言非福田。
若人行布施，　無所為故與，
若人為果報，　是名為出息。
是故說施已，　心無有悔恨，
乃至微小福，　皆向無上道。
以是布施因緣所得福德，皆應迴向阿耨多羅三藐三菩提，不求今世後世利樂及小乘果；但為眾生求阿耨多羅三藐三菩提。
如我先說在家菩薩餘行，當說者今已說竟，皆於大乘經中處處抄集，隨順經法。菩薩住是行中，疾得阿耨多羅三藐三菩提。
第二地中多說出家菩薩所行，在家、出家菩薩共行，今當復說。
◎

◎共行品第十八

問曰：
汝言當說在家、出家菩薩共行法，今可說之。

答曰：

忍辱，法施，法忍，思惟，不曲法，尊重法，不障法，供養法，信解，修空，不貪嫉，隨所說行，燈明施，伎樂施，乘施，正願，攝法，思量利安眾生，等心於一切。此是在家、出家共行要法。

是故偈說：

行忍身端嚴，　法施知宿命，
法忍得總持，　思惟獲智慧，
於諸法不曲，　常得正憶念。

「行忍得端嚴」者，能忍惡言、罵詈、呪誓、繫縛、刀杖、考掠、搒笞，心不動異，悉能堪受。如是忍辱，所獲果報，生於人天，常得端正；後成佛時，相好無比。

「法施知宿命」者，行法施者，能知過去無量劫事。「法施」名為種種分別聲聞乘、辟支佛乘、佛乘，解說義理。

法施果報雖有三十五，要者，知宿命。說法因緣，斷人所疑，是故得「知宿命」。

「法忍得總持」者，「法」名應「空、無相、無願」、應六波羅蜜。菩薩諸地、一切菩薩所行之法，曉了明解，心能忍持，名為「法忍」。行是忍者，則得總持。「總持」，名為如所聞經，如所讀誦，其中義趣乃至百千萬劫，終不忘失。

「思惟得智慧」者，「思惟」，名為籌量善法，分別義趣。是故，能得今世後世利益。

「不曲心得正念」者，「不曲」，名為質直無諂。修行此法，則於一切法中，得堅固念。

復次——

重法法則堅，　不障得守護，
供養法值佛，　信解捨諸難。

「重法法則堅」者，若人尊重、恭敬於法，法則堅固。「堅法」，名為所受持、習學之法，自然牢堅，不可動轉。後成佛時，多有菩薩、聲聞弟子，住是堅固法，無能障其所受法者。又，「堅」名為法得久住。

「不障得守護」者，若人說法及人聽法，不橫與作障礙之事，後成佛時，諸天世人，共守護法；未得佛道，常能護持諸佛正法；諸佛滅後，守護遺法，乃能至於後佛出世。以是因緣，菩薩、聲聞皆應盡心善守護法。

「供養法值佛」者，「供養」，名為恭敬諸法。法施法會，敬心供養說法之人，施設法座，起立禪坊，莊挍嚴飾講法之處；如是深心愛樂，供養法因緣故，得值諸佛。

「以信解捨諸難」者，「信」，名於諸善法深生欲樂；以是法故，得離八難。「解」者，能滅諸罪，能於諸善法中，以心力故隨意而解。如十「一切入」，隨意所解。
若人多有信解力者，能滅無始生死已來無量罪惡。如先〈悔過品〉中說。
復次——
修空不放逸，　不貪得成利，
隨說滅煩惱，　燈施得天眼。
「修空不放逸」者，「修」有二種：得修、行修。
修空力故，信有為法皆是虛誑，亦不住空。諸法無定，是故常自攝撿，心不放逸。
「不貪得成利」者，「貪」，名於他物中，生貪取心。若除是事，所求皆成，所願皆滿。
「隨說滅煩惱」者，隨有所說，身即行之，則斷煩惱，於諸事中，皆如說行。世世已來，諸煩惱氣常熏其心，則皆除滅，轉諸煩惱、惡氣習性。
「燈施得天眼」者，若人然燈供養佛、聲聞、辟支佛及塔像、舍利，以是因緣，得天眼報。
復次——
樂施天耳報，　以正願淨土；
乘施獲神足，　攝法得具僧。
「樂施得天耳報」者，於大會作諸音樂供養於佛，得天耳報。
「乘施得神足」者，「乘」名輦輿、象馬等乘。復有人言：以履屣等施，亦得神足。
「以正願淨土」者，隨以所願，取清淨土。若金、銀、頗梨、珊瑚、琥珀、車璩、碼瑙無量眾寶，清淨國土。
「攝法得具僧」者，若菩薩具足行四攝法得具足僧，以布施、愛語、利益、同事，攝取眾生故；後成佛時，得清淨具足無量菩薩僧及聲聞僧，如阿彌陀佛有二種僧清淨具足。願具足者，如先十願中說。
復次——
利益眾生故，　一切所愛敬，
平等心無二，　得為最勝者。
若菩薩以身口意業，有所作，皆為利益、安樂眾生。是故眾生，皆悉敬愛。
若菩薩於諸眾生怨親中人，行平等心，不捨一切眾生，以是業報，得為「最勝」。
「勝」名能勝貪欲、瞋恚、愚癡、一切煩惱惡法，故名為佛。

問曰：
人皆俱有眼、耳、鼻、舌、口等無有異，云何得知是佛？
答曰：
佛有三十二大人相。有是相者，當知是佛。
在家、出家，應當分別了知三十二相。是相以何法得是法？以何業得是相？是業亦應當知。何以故？欲得功德，當知是相；欲得是相，當知是業。
問曰：
如此事者，於何得解？
答曰：
於法相品中，　一相三分別。
《阿毘曇》三十二相品中，一一相有三種分別，悉應當知。
問曰：
云何為一一相有三種分別？
答曰：
一、說相體，二、說相果，三、說得相業。
手足輪相等，先已說，轉輪聖王亦有是相，諸菩薩亦有是相，餘人亦有，但不如耳。手足輪者，手足掌中，有千輻輪，具足明了，如印文現。
足安住不動，名足安立相。
網縵軟薄，猶如鵝王；畫文明了，如真金縷故，名手足網相。
柔軟猶如兜羅樹綿、如嬰兒體，其色紅赤，勝身餘分，名為手足柔軟相。
手掌、足下、項上、兩腋，七處俱滿故，名七處滿相。
脩指纖傭故，名長指相。
足跟長廣故，名足跟廣相。
身長七肘不曲故，名身直大相。
足上隆起故，名足趺高相。
毛上向右旋故，名毛上旋相。
傭[跳-兆+專]漸麃，如伊泥鹿[跳-兆+專]故，名鹿[跳-兆+專]相。
平立兩手摩膝故，名長臂相。
如寶馬、寶象陰不現故，名陰藏相。
第一金色光明故，名金色相。
皮軟如成鍊金，不受塵垢故，名皮薄細密相。
一一孔一毛生故，名一一毛相。
眉間白毫光如珂雪故，為白毛相。
如師子前身，廣厚得所故，名師子上身相。

肩圓大故，名肩圓大相。
腋下平滿故，名腋下滿相。
舌根不為風寒熱所壞故，善分別諸味，餘人不爾故，名知味味相。
身縱廣等，如尼駒樓樹故，名圓身相。
肉髻團圓，髮右上旋故，名肉髻相。
舌如赤蓮華，廣長而薄故，名廣長舌相。
聲如梵王、迦陵頻伽鳥故，名梵音相。
頰圓廣如鏡故，名師子頰相。
齒白如珂雪、如君坻華故，名齒白相。
平齊不參差故，名齒齊相。
齒密緻不疎故，名具足齒相。
齒上下相當故，名四十齒相。
眼白黑分明，淨無赤脈故，名紺青眼相。
睫不交亂、上下俱眴、不長不短故，名為牛王睫相。
於諸所尊迎送恭敬，於塔寺中、大法會處、說法處，供給人使故，得手足輪相。有是相故，在家作轉輪聖王，多得人民；出家學道，多得徒眾。
所受諸法，堅持不捨，故得安立足相。
有是相故，無能傾動。
常修四攝法：布施、愛語、利益、同事故，得手足網縵相。
有是相故，速攝人眾。
以諸香甘美濡飲食，供施於人及諸所尊，供給所須故，得手足柔軟相及七處隆滿相。
有是相故，多得香甘美軟飲食。
救免應死、及增壽命、又受不殺戒故，得纖長指相、足跟滿相、身大直相。
有是相故，壽命長遠。
所受善法增益不失故，得足趺高、毛上向右旋相。
有是相故，得諸功德不退失。
能以技藝及諸經書教授不惜，及履屣等施故，得伊尼鹿[跳-兆+專]相。
有是相故，諸所修學速疾如意。
有來求索，無所遺惜故，得傭長臂相。
有是相故，能得勢力、能大布施。
能善調人，不令眾生親里遠離；若有乖離，還令和合，故得陰藏相。
有是相故，多得弟子。

以好淨潔衣服、臥具、樓閣、房舍施故，得金色相及皮膚薄相。
有是相故，得好淨潔衣服、臥具、樓閣、房舍。
隨所應供養和尚、阿闍梨、父母、兄弟及所尊重善，能衛護故，得一一孔一毛生，毛右旋相、白毛莊嚴面相。
有是相故，無與等者。
慚愧語、隨順語、愛語，故得上身如師子相、肩圓大相。
有是相故，見者樂視，無有厭足。
供給疾病醫藥、飲食，身自看視，故得腋下滿相、得味味相。
有是相故，身少疾病。
布施園林、甘果、橋梁、茂樹、池井、飲食、華香、瓔珞、房舍、起塔福舍等及共眾施時，能出多物，故得身如尼俱樓樹相及肉髻相。
有是相故，得尊貴自在。
長夜修習實語、軟語，故得廣長舌相、梵音聲相。
有是相故，得五功德音聲。五功德音聲者，易解聲、聽者無厭聲、深遠聲、悅耳聲、不散聲。
長夜實語，不綺語故，得師子頰相。
有是相故，言必信受。
初既供養，後不輕慢，隨意供給，故得齒白相齒齊相。
有是相故，得清淨、和順、同心眷屬。
長夜實語，不讒謗故，得四十齒相、齒密緻相。
有是相故，眷屬和同，不可沮壞。
深心愛念，和顏視眾生，無愛恚癡故，得紺青眼相、睫如牛王相。
有是相故，一切見者，無不愛敬。◎
十住毘婆沙論卷第八

十住毘婆沙論卷第九

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎四法品第十九

如所說得三十二相諸業，菩薩應一心修習，修如此三十二相業以慧為本。
是故：
退失慧四法，　菩薩應遠離，
得慧四種法，　應常修習行。
有四法能退失慧，菩薩所應遠離。復有四得慧法，應常修習。
何等四法失慧？一、不敬法及說法者。二、於要法祕匿恪惜。三、樂法者，為作障礙壞其聽心。四、懷憍慢，自高卑人。
何等四法得慧？一、恭敬法及說法者。二、如所聞法及所讀誦，為他人說，其心清淨，不求利養。三、知從多聞得智慧故，勤求不息如救頭然。四、如所聞法，受持不忘，貴如說行，不貴言說。
是為四。
若人不壞諸善根者，是人能捨失慧四法，能行得慧四法。
是故求增益智慧者，如偈說：
食善根四法，　菩薩應遠離；
增善根四法，　菩薩應修習。
何等是侵食善根四法？一、懷憍慢，貪求世事。二、著利養，出入諸家。三、起憎嫉，謗諸菩薩。四、未聞經，聞不信受。
何等是增長善根四法？一、所未聞經，求之無厭，所謂六波羅蜜菩薩藏。二、於眾生，除憍慢心，謙遜下下。三、如法得財，趣足而已，離諸邪命，樂行四聖種行。四、於他罪，若實不實，無有刺譏，不求人短。
若於法中，有所不達，心不違逆，以佛為證，佛是一切智，其法無量，隨宜而說，非我所知。
如是增益善根四法，非諂曲者所能成就。
是故：
菩薩應遠離，　諂曲相四法；
應常修習行，　直心相四法。

在家出家菩薩，應遠離四諂曲法，如曲木在稠林難可得出。如是世間有佛弟子，雖入佛法，不能得出生死深林。
何等為四？一、於佛法懷疑不信，無有定心。二、於眾生憍慢、瞋恨。三、於他利，心生貪嫉。四、毀謗菩薩，惡聲流布。是為四。
何等是四直心相？一者、有罪即時發露，無所隱藏，悔過除滅，行無悔道。二者、若以實語，失於王位及諸財寶，猶不妄語，口未曾說輕人之言。三者、若人惡口罵詈、輕賤、譏謗、繫閉、鞭杖、考掠等罪，但怨前身，不咎於他，信業果報，心無恚恨。四者、安住信功德中，諸佛妙法，甚難信解，心清淨故，皆能信受。
敗壞菩薩行四諂曲，調和菩薩有四直行，是故菩薩，欲不行諂曲相，欲行直心。
如說：
應捨離四種，　敗壞菩薩法；
應修習四種，　調和菩薩法。
云何名為四敗壞菩薩法？一、多聞而戲調，不隨法行。二、於教化而生戲論，不敬順和尚、阿闍梨。三者、不能消人信施，毀壞防制而受供養。四者、不敬柔善菩薩，心懷憍慢。是為四。
云何名為四調和菩薩法？一、常樂聞所未聞法，聞已能如所說行，依法、依義、依如說行。二、隨順義趣，不惑言辭，調和易化，於師事中用意施作。三、不失戒定，清淨活命。四、於調和菩薩，生恭敬心，隨順情重，破憍慢心，求其功德。
復次，菩薩有四種錯謬，常於此中求菩薩短，是名敗壞菩薩；若能親近四種善道，是名調和菩薩。
如偈說：
菩薩應遠離，　四種菩薩謬；
菩薩應修習，　四種菩薩道。
何謂菩薩四種錯謬？一、於非器眾生說甚深法，是名錯謬。二、樂深大法者，為說小乘，是名錯謬。三、於正行道者，持戒善心，輕慢不敬，是名錯謬。四、於未成就者，未可信而信，攝破戒惡人，以為親善，是名錯謬。
何等為四種菩薩道？一、於一切眾生行平等心。二、以善法教化一切。三、等為一切眾生說法。四、以正行行於一切眾生。
若常行菩薩四種錯謬，不樂思惟諸法，不勤修習善法，則是像菩薩。
是故：
諸菩薩法中，　四種像菩薩，

佛說如是法，　一一應遠離。

何等為四？一、貪重利養，不貴於法。二、但為名譽，不求功德。三、求欲自樂，不念眾生。四、貪樂眷屬，不樂遠離。是為四。

問曰：

像菩薩法云何可捨？

答曰：

若菩薩應修菩薩初行功德，是則能離像菩薩法，是故菩薩若欲離像菩薩法，如偈說：

初行四功德，　精勤令得生；

生已令增長，　增長已當護。

何等為四？一者，信解空法，亦信業果報。二者，樂無我法，而於一切眾生生大悲心。三者，心在涅槃而行在生死。四者，布施為欲成就眾生，而不求果報。

若人欲生菩薩初行四功德，增長守護者，當親近善知識。

如偈說：

菩薩當親近，　四種善知識；

亦應當遠離，　四種惡知識。

菩薩愛樂阿耨多羅三藐三菩提者，應當親近恭敬供養四種善知識，當深遠離四種惡知識。

何等為四種善知識？一、於來求者生賢友想，以能助成無上道故。二、於說法者生善知識想，以能助成多聞智慧故。三、稱讚出家者生善知識想，以能助成一切善根故。四、於諸佛世尊生善知識想，以能助成一切佛法故。

何等為四種惡知識？一、求辟支佛乘心，樂少欲少事。二、求聲聞乘比丘，樂坐禪者。三、好讀外道路伽耶經，莊嚴文頌巧問答者。四、所親近者，得世間利不得法利。

是故菩薩應親近四善知識，遠離四惡知識。

若菩薩能遠離四惡知識、親近四善知識者則得四廣大藏、過一切魔事法、能生無量福德、盡能攝取一切善法。

問曰：

何等是菩薩大藏法？何等是能過一切魔事法？何等是能生無量福德法？何等是能攝取一切善法？

答曰：

諸菩薩有四，　廣大藏妙法，

四攝諸善法，　菩提心為先。

何等為四？一、得值佛。二、得聞六波羅蜜。三、於說法者心無瞋閡。四、以不放逸心樂住阿練若處。是為四大藏。

能過一切魔者，有四法。何等四？一、不捨菩提心。二、於一切眾生心無瞋礙。三、覺知一切諸見。四、於諸菩薩心無憍慢。是為四。

得無量福德法，復有四法。何等為四？一、於法施無所悕求。二、於破戒惡人生大悲心。三、於教眾生中發無上菩提。四、於下劣眾生而行忍辱。是為四。

攝一切善法者，有四法。何等為四？一、於空閑不現矯異常行。二、行四攝法不求恩報。三、不惜身命護持正法。四、種諸善根時以菩提心為先。是為四。

是一一四法皆應廣解，於文煩多故不廣，今如佛所說以偈略解。

若菩薩欲得諸菩薩藏，欲過一切魔事，欲攝一切善法者，皆當遠離：

二空繫二縛，　二障二垢法；
二瘡及二坑，　二燒二病法。

若菩薩欲得諸菩薩藏等功德者，應當遠離是諸二法。

何等為二空繫法？一、貪著應路伽耶等經，二、嚴飾衣鉢。

二縛者：一、著諸見縛，二、貪名利縛。

二障法者：一、親近白衣，二、疎遠善人。

二垢法者：一、忍受諸煩惱，二、樂諸檀越知識。

二瘡法者：一、見他人過，二、自藏其過。

二坑法者：一、毀壞正法，二、破戒受供。

二燒法者：一、以穢濁心而著袈裟，二、受淨戒者供給。

出家之人有二病難治：一、增上慢人自謂能降伏心，二、求大乘者沮壞其意。

若菩薩遠離如是等法，更有疾得阿耨多羅三藐三菩提法，則能疾得，又得諸佛、辟支佛、阿羅漢之所稱歎。

問曰：

何等法是疾得阿耨多羅三藐三菩提法？何等是諸佛、辟支佛、阿羅漢之所稱歎？

答曰：

能行四諦相，　疾得佛菩提。
又行四法者，　三聖所稱歎。

何等為四諦相？一、求一切善法故勤行精進。二、若聽受讀誦經法，如所說行。三、厭離三界如殺人處，常求免出。四、為利益安樂一切眾生故自利其心。

「諦」名真實不誑，得阿耨多羅三藐三菩提故名為不虛。

復有四法為三聖稱歎，何等為四？一、乃至失命不為惡事。二、常行法施。三、受法常一其心。四、若生染心即能正觀染心、起

染因緣。是染根者，何名為染？何者是染？於何事起？誰生是染？如是正憶念，知虛妄無實、無有，決定信解諸法空故、無所有法故。如是正觀染因緣故，不起諸惡業；餘一切煩惱亦如是觀。

菩薩得是大人所稱歎法，離諸惡煩惱業故，心則具足捨心者，如說：

具足於捨心，　求世出世利。
求此諸利時，　心無有厭倦。

是菩薩具足捨法，欲行法施、行財施利益眾生故，若求世間、出世間諸利，未得時心無疲懈。

世間利者，善解世間經書、技藝、方術、巧便等。

出世間利者，諸無漏根、力、覺、道法。

如說：

如是求二利，　心無有疲懈，
以無疲懈故，　能得諸深法。
因從求經書，　而能得智慧，
具足知世間、　最上第一法。

無疲懈者，疲懈名厭惡，所學若無厭惡則心無疲倦。

若無疲倦則求諸經、藝、醫方、技術、禮儀、法則皆無疲倦。

無疲倦故則得智慧，具足深知世間宜法。

世間法者，方俗所宜隨世間心，世間治法皆悉能知，是故能知上中下眾生隨宜而引導。善解世間事，深有慚愧心。

隨宜引導者，於上中下者各有所宜。

慚愧者：自恥所行名為慚，因他生恥名為愧；有人以自作而羞，見他而愧。

世間法中，愧為先用。如《經》說：「二清白法，護持世間，所謂慚愧。」

如偈說：

隨人有愧時，　知法知罪福；
無愧善人遠，　無惡而不作。

問曰：

何故慇懃教菩薩善知世間宜法？

答曰：

菩薩若知世間法者，則於眾生易相悅入，化導其心，令住大乘。

若不知世法，乃至不能教化一人，是故世間法者，則是教化眾生方便之道。

菩薩如是知世間法，具足慚愧心。

如說：

加惡而敬養，　何況利己者；
有愧有恭敬，　不輕笑善者。
是菩薩愧心多故，於諸惡人，尚能恭敬供養，迎送問訊，何況善人能利於我有功德者。有愧、恭敬二心故，於諸賢善、少知識者，而不輕慢。
作是念：有功德者，自隱於世，如灰覆火，鄙薄世法，不應輕賤，若我以小因緣而輕賤者，即便得罪。
復次——
凡諸有所作，　雖難能究竟，
則於世間中，　亦是不退相。
是菩薩凡有所作，若起塔寺，若設大會，若救罪人，如是等，一切世間諸難事中，心無廢退，所造未成，要以種種諸方便力，身、口、心力，令得成就。不但佛法有不退轉，世間事中亦有不退轉相。
問曰：
以何因緣能成此事？
答曰：
有堪忍力者，則能究竟。
如說：
得大堪忍力，　深供養諸佛，
隨佛所教化，　皆悉能受持。
菩薩得堪忍力故，以是力於諸佛供養敬禮，隨宜供奉衣服、飲食等，又佛教化，若持戒、禪定，若降伏心意，若實觀諸法，於是事中，用堪任力，如人得利刀，宜應有益中用，不於無益中用。
如說：
以信悲慈捨，　堪受無疲厭，
又能知義趣，　引導眾生心，
愧堪受第一，　深供養諸佛，
住佛所說中，　正行此十法，
能淨治初地，　是則菩薩道。
若菩薩以信為始，後住佛故，則能淨治初地，是十法中以「信」為初。「信」，名於諸佛法因緣中，心得決定，又加好樂，何以故？是菩薩心性清淨故，得深根信力。
有信力故，於眾生中而生悲心。作是念：一切諸佛法，以大悲為本，我今一心好樂佛法，是故於眾生中，應生悲心，此悲漸增，則成大悲。
得大悲故，於眾生中，則生慈心。作是念：我應隨力利益眾生，則成實悲。

行慈利眾生時，即能行捨，內外所有皆能施與。作是念：如我是物，為欲利益安樂眾生，則成實慈。

又諸眾生信受我語，為欲行捨，求利財物故，堪受種種諸苦惱事。作是念：若有疲厭，則於世間技藝、經書、田作、工巧諸求財利因緣，則無所獲。是故應於世間技藝、經書等無有疲厭。

以堪受故，能知義趣。作是念：世間經書以義為味。若人善知經書義味，則於世間法悉能通了。能通了故，則能引導上、中、下眾生。

作是念：若人無有慚愧，則不能令眾生歡喜。為令歡喜故，當行慚愧。

作是念：若無堪受，則不成世間、出世間利。有堪受故，則能引導一切眾生皆令歡喜，心歡喜故，信受我語。以信受故，勤行方便而作唱導。

作是念：若眾生供養佛者，則多所利益。欲令眾生供養佛故，即自一心供養於佛及形像舍利。眾生信受，則便隨效供養於佛，種人天因緣，住於三乘。

菩薩如是次行十法，則能淨治初地。

念佛品第二十

菩薩於初地，究竟所行處，自以善根力，能見數百佛、菩薩。如是降伏其心，深愛佛道，如所聞初地行具足究竟，自以善根福德力故，能見十方現在諸佛，皆在目 前。

問曰：

但以善根福德力，故得見諸佛，為更有餘法耶？

答曰：

佛為跋陀婆，　所說深三昧，
得是三昧寶，　能得見諸佛。

跋陀婆羅是在家菩薩，能行頭陀，佛為是菩薩說《般舟三昧經》。般舟三昧名見諸佛現前，菩薩得是大寶三昧，雖未得天眼、天耳而能得見十方諸佛，亦聞諸佛所說經法。

問曰：

是三昧者，當以何道可得？

答曰：

當念於諸佛，　處在大眾中，
三十二相具，　八十好嚴身。

行者以是三昧，念諸佛三十二相、八十種好，莊嚴其身。比丘親近，諸天供養，為諸大眾，恭敬圍繞，專心憶念，取諸佛相。

又念：諸佛是大願者，成就大悲，而不斷絕。具足大慈，深安眾生。行於大喜，滿一切願。行於捨心，捨離憎愛，不捨眾生。
行於諦處，常不欺誑。行於捨處，淨除慳垢。行於善處，其心善寂。行於慧處，得大智慧。
具行檀波羅蜜，為法施主；具行尸羅波羅蜜，戒行清淨；具行羼提波羅蜜，能忍如地；具行毘梨耶波羅蜜，精進超絕；具行禪波羅蜜，滅諸定障；具行般若波羅蜜，破智慧障閡。
手足輪相，能轉法輪。
足安立相，安住諸法。
手足網縵相，滅諸煩惱。
七處滿相，諸功德滿。
手足柔軟相，說柔和法。
纖長指相，長夜修集諸善妙法。
足跟廣相，眼廣學廣。
大直身相，說大直道。
足趺高相，一切中高。
毛上旋相，能令眾生住上妙法。
伊泥鹿[跳-兆+專]相[跳-兆+專]傭漸麃。
臂長過膝相，臂如金關。
陰馬藏相，有法寶藏。
身金色相，有無量色。
皮細薄相，說細妙法。
一一毛相，示一相法。
白毫莊嚴面相，樂觀佛面無厭。
師子上身相，如師子無畏。
肩圓大相，善分別五陰。
腋下滿相，滿大善根。
得味味相，具足寂滅味。
方身相，破生死畏。
肉髻相，頭未嘗低敬。
舌大相，色如真珊瑚，能自覆面。
梵音相，身相至梵天。
師子頰車相，肩廣相，能破外道。
齒齊相，行清白禪。
齒平等相，平等心於一切眾生。
齒密緻相，離諸貪著。
四十齒相，具足四十不共法。
紺青眼相，慈心視眾生。

牛王睫相，睫長不亂，得希有色，樂見無厭。
以此三十二相，莊嚴其身，八十種好，間錯映發，福德具足，威力殊絕，名聞流布。
戒香塗身，世法所不動，諸煩惱所不染，惡言所不污。
遊戲諸神通，諸佛如是威力猛盛，無敢當者。
以慧說法，如師子吼，如意自在。以精進力破諸癡闇。以大光明，普照天地。諸問答中，最無有上。一切仰瞻，無下觀者，常以慈心，觀察眾生。
念如大海，定如須彌。忍辱如地，增長眾主；所種福德，如水滋潤。能生眾生諸善根力，如風開發；成就眾生，如火熟物；智慧無邊，猶如虛空；普雨大法，如大密雲。
不染世法，猶如蓮華。破外道師，如師子搏鹿。能舉重擔，如大象王。能導大眾，如大牛王。
眷屬清淨，如轉輪王。世間最上，如大梵王。可愛可樂，如清天明月。普照能然，猶如朗日 。與諸眾生安樂因緣，猶如仁父。憐愍眾生，隨宜將護，猶如慈母。
所行清淨，如天真金；有大勢力，如天帝釋；勤利世間，如護世主。治煩惱病，猶如醫王，救諸衰患，猶如親族。積諸功德，如大庫藏。
其戒無量，其定無邊，其慧無稱，解脫無等，解脫知見無等等。
於一切事，最無有比；一切世間，最無上故，名第一人；成大法故，名為大人。
如是菩薩以大人相，念觀諸佛。
是諸佛者，於無量無邊百千萬億不可思議、不可計劫，修習功德，善能守護身、口、意業。
於過去，未來，現在，無為，不可說五藏法中，悉斷諸疑。
定答、分別答、反問答、置答，於四問答無有錯謬。
善說根、力、覺、道、念處、正勤、如意三十七助道法。
善能分別無明、諸行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死因果。
於眼色、耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法無所繫著。
善說九部經法：所謂修多羅、岐夜、授記、伽陀、憂陀那、尼陀那、如是語經、斐肥儷、未曾有經。
不為貪欲、瞋恚、愚癡、憍慢、身見、邊見、邪見、見取、戒取、疑諸使所使。不為無信、無慚愧、諂曲、戲調、放逸、懈怠、睡眠、瞋、恨、慳、嫉諸惱所侵。
知見苦、斷集、證滅、修道。
可去已去，可見已見，所作已辦，盡破怨賊。

具足諸願，是世間尊、是世間父、是世間主。
是善來、善去、善意、善寂、善滅、善解脫者，在無量無邊十方恒河沙等世間中住，如現在前。
菩薩又應以八十種好，念觀諸佛。
甲色鮮赤，行清白法。
甲隆而大，生在大家。
甲色潤澤，深愛眾生。
指圓纖長，其行深遠。
指肉充滿，善根充滿。
指漸次而長，次第集諸佛法。
脈覆不見，不覆身口意念。
脈無麁結，破煩惱結。
踝平不現，不隱藏法。
足不邪曲，度墮邪眾。
行如師子，是人中師子。
行如象王，是人象王。
行如鵝王，高飛如鴻。
行如牛王，人中最尊。
行時右旋，善說正道。
身不僂曲，心常不曲。
身堅而直，讚堅牢戒。
身漸次大，次第說法。
普身諸分，大而端嚴，善能解說，大妙功德。
身相具足，具足法者。
足步間等，等心眾生。
其身淨潔，三業清淨。
身膚細軟，心性自軟。
身離塵垢，善見離垢。
身不縮沒，心常不沒。
身無邊量，善根無量。
肌肉緊密，永斷後身。
支節分明，善說十二因緣分別明了。
身色無闇，知見無闇。
腹圓周滿，弟子行具。
腹淨鮮潔，善能了知生死過惡。
腹不高出，破憍慢山。
腹平不現，說平等法。
臍圓而深，通甚深法。

臍畫右旋，弟子順教。
身遍端嚴，弟子遍淨。
威儀鮮潔，心淨無比。
身無點子，無黑印法。
手濡勝兜羅綿，受化者身輕如毛。
手畫文深，威儀深重。
手畫文長，觀受法者長遠後事。
手畫潤澤，捨親愛潤，得大道果。
面貌不長，結戒有開。
脣赤如頻婆果，見一切世間，如鏡中像。
舌柔而軟，先以軟語度脫眾生。
舌薄而廣，功德純厚。
舌赤如深紅，凡夫心難解佛法，令解。
聲如雷震，不畏雷聲。
其聲和柔，說柔軟法。
四牙圓直，說直道法。
四牙俱利，度利根者。
四牙鮮白，清白第一。
四牙齊等，住戒平地。
牙漸次細，漸次說四諦法。
鼻高隆直，住智高山。
鼻中清淨，弟子清白。
眼廣而長，智慧廣遠。
睫不希踈，善擇眾生。
眼白黑鮮淨，如青蓮華葉；天人婇女，以好眼敬禮。
眉高而長，名聞遠流。
眉毛潤澤，善知軟法。
耳等相似，聞法者等。
耳根不壞，度不壞心眾生。
額平而好，善離諸見。
額廣無妨，廣破外道。
頭分具足，善具大願。
髮色如黑蜂，轉五欲樂。
髮厚而緻，結使已盡。
美髮柔軟，軟利智者，能知法味。
髮不散亂，言常不亂。
髮潤而澤，常無麁言。
髮有美香，以七覺意香華隨宜化導。

髮中有德字、安字、喜字，手足中亦有德字、安字、喜字。
菩薩如是應念，諸佛處在大眾，講說正法，坐師子座。
其座以琉璃、雜寶為脚。以真珊瑚、妙赤、真珠以為枕。金薄幃帳，柔軟滑澤，種種天衣，以為敷具。以寶師子——赤金為身。虎珀為眼，車璩為尾，珊瑚為舌，白金剛為四牙，真白銀為髮，毛髮長廣具足——其床在此四師子上。大象王牙以為凭机，其承足机，眾寶所成。為諸天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽之所敬禮。
諸佛如是在此床上，著竭支、泥洹僧，不高不下，覆身三分，周匝齊整。著淺色袈裟條數分明，不高不下，亦不參差。
處八大聖莊嚴眾中，人、天大會，龍、金翅鳥，俱共聽法，心無瞋恨。一切大眾，深心慚愧，敬愛於佛。皆共一心，聽佛所說，受持思惟，如所說行，專心聽受，心清淨故，能障諸蓋。
一切大眾，瞻仰如來，無有厭足。衣毛皆豎，泣淚心熱，或有大喜，有如是者，則知其人，心得清淨、寂默湛然，如入禪定無愛、無恚，心無餘緣。有大悲相，慈愍眾生，欲救一切。心不諂曲，寂滅清淨，分別好醜。有大志量，不沒不縮，不高不下。
佛悉瞻見，處在如是大眾說法，易解易了，樂聞無厭。音深不散，柔軟悅耳，從臍而出，咽喉、舌根、鼻顙、上斷齒脣，氣激變成音句，柔軟悅耳，如大密雲，雷聲隱震；如大海中，猛風激浪；如大梵天音聲，引導可度眾生。
離眉、眼、脣、可呵語法，言不闕少，又不煩重。所說無疑，言必利益。無有誑語、可破語等，離如是過，遠近等聞。
四種問難，隨意能答。開示四諦，令得四果。建立義端，因緣結句。語言法則，皆悉具足。種種所說，事義易了。所宣分明，不故隱曲。言不卒疾，又不遲緩，始終相稱，無能難者。
以如是語，敷演說法。初、中、後善有義、有利，唯法具足。能令眾生得今世報，無有時節可得嘗試，能滿所願，深妙智者以內可知，能滅眾生三毒猛火，能除一切身口意罪，善能開示戒、定、慧品。
初以名字，後令知義，而生歡喜，從喜生樂，從樂生定，從定生如實智，從如實智生厭離，從厭離滅結使，滅結使故得解脫，如是能令此法次第。
善能開示諦、捨、滅、慧四處。
能示眾生令滿布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧波羅蜜。
能令眾生次第得至喜地、淨地、明地、炎地、難勝、現前、深遠、不動、善慧、法雲。
能分別聲聞乘、辟支佛乘、大乘。

能令證須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢果。
能令成就人天之中所有富樂，是為一切第一利益諸功德藏。
如是正心憶念諸佛，在閑靜處除却貪欲、瞋恚、睡眠、疑悔、調戲，一心專念，不生障礙失定之心。
以如是心，專念諸佛。若心沒當起，若散當攝；并見大眾常如現前。
未入定時，常應稱讚相好二事。以偈歎佛，令心調習。
如此偈說：

世尊諸相好，　何業因緣得，
我以相及業，　稱讚於大聖。
足相千輻輪，　清淨眷屬施，
以是因緣故，　賢聖眾圍繞。
足下安立相，　受善持不失，
是故魔軍眾，　不能得毀壞。
手足指網縵，　身相紫金色，
善行攝法故，　大眾自然伏。
手足極柔軟，　身相七處滿，
隨意食施故，　多得自然供。
長指廣脚跟，　身傭大直相，
離殺因緣故，　乃至於劫壽。
毛上向右旋，　足趺隆高相，
常進諸善事，　故得不退法。
伊泥鹿[蹲-酋+(十/田/厶)]相，　常樂讀誦經，
為人說法故，　疾得無上道。
修臂下過膝，　一切所有物，
求者無恪惜，　隨意化導人。
陰藏功德藏，　善知離散故，
多得人天眾，　淨慧眼為子。
薄皮耀金光，　妙衣堂閣施，
故多得妙衣，　清淨房樓觀。
一孔一毛生，　眉間白毫峙，
常為最上護，　故於三界尊。
身上如師子，　兩肩圓而滿，
常行人愛語，　無有違反者。
腋滿知味相，　病施醫藥故，
人天皆敬愛，　身無有疾病。
身圓肉髻相，　和悅心施福，
勸化剛強者，　法王中自在。

迦陵頻伽音，　廣舌聲如梵，
所言常軟實，　得大聖八音。
先加以思慮，　後言必有實，
故得師子相，　見者皆信伏。
齒白齊密相，　所曾供養者，
後常不輕故，　眷屬心和同。
上下四十齒，　密緻不疎漏，
無讒不妄語，　徒眾不可破。
眼黑青白明，　睫相如牛王，
慈心和視故，　觀者無厭足。
雖轉輪聖王，　典主四天下，
有是諸相好，　光明不如佛。
我所稱歎說，　諸相好功德，
願令一切人，　心淨常安樂。

菩薩又應以八十種好念諸佛。如此偈說。

諸佛有妙好，　八十莊嚴身，
汝等應歡喜，　一心聽我說。
世尊圓纖指，　其甲紫紅色，
隆高有潤澤，　所有無有量。
脈平踝不現，　雙足無邪曲，
行如師子王，　威望無等比。
行時身右旋，　安庠有儀雅，
方身分次第，　端嚴可愛樂。
身堅極柔軟，　支節甚分明，
行時不逶迤，　諸根悉充滿。
肌體極密緻，　鮮明甚清淨，
身形甚端雅，　無有可呵處。
腹圓不高現，　臍深而無孔，
其文右向旋，　威儀甚清淨。
身無有疵點，　手足極柔軟，
其文深且長，　修直有潤色。
舌薄面不長，　牙白圓纖利，
脣色頻婆果，　音深若鴻王。
鼻隆眼明淨，　睫緻而不亂，
眉高毛柔軟，　端直不邪曲。
眉毛齊而整，　善知諸法過，
眉毛色潤澤，　善度潤眾生。
耳滿長而等，　不壞甚可愛，

額廣而齊正，　頭相皆具足。
髮緻而不亂，　如黑蜂王色，
清淨而香潔，　中有三種相。
是名八十種好。以此八十種好間雜莊嚴三十二相。
若人不念三十二相、八十種好讚歎佛身者，是則永失今世、後世利樂因緣。
《十住毘婆沙論》卷第九

十住毘婆沙論卷第十

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

四十不共法品第二十一

菩薩如是以三十二相、八十種好念佛生身已，今應念佛諸功德法，所謂：

又應以四十，　不共法念佛，
諸佛是法身，　非但肉身故。

諸佛雖有無量諸法，不與餘人共者，有四十法。若人念者，則得歡喜，何以故？諸佛非是色身，是法身故。如《經》說：「汝不應但以色身觀佛，當以法觀。」

四十不共法者：

一者、飛行自在，二者、變化無量，三者、聖如意無邊，四、聞聲自在，五、無量智力知他心，六、心得自在，七、常在安慧處，八、常不忘誤，九、得金剛三昧力，十、善知不定事，十一、善知無色定事，十二、具足通達諸永滅事，十三、善知心不相應、無色法，十四、大勢波羅蜜，十五、無礙波羅蜜，十六、一切問答及記具足答波羅蜜，十七、具足三轉說法，十八、所說不空，十九、所說無謬失，二十、無能害者，二十一、諸賢聖中大將，二十五、四不守護，二十九、四無所畏，三十九、佛十種力，四十、無礙解脫。是為四十不共之法。

今當廣說：飛行自在者：諸佛飛行如意自在，如意、滿足，速疾、無量、無礙。所以者何？

佛若欲於虛空，先舉一足，次舉一足，即能如意。

若欲舉足躡虛空而去、若欲住立不動而去，即能得去。

若結跏趺安坐而去，亦能得去。

若欲安臥而去，亦復能去。

若欲於青琉璃莖、真珊瑚葉、黃金為鬚如意珠臺，無量圍繞如日初出，是寶蓮花遍於空中，蹈上而去。

若欲如日 月宮殿、帝釋勝殿、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、諸梵王等宮殿，隨意化作如彼宮殿坐中而去，即能成辦。

若更以餘種種因緣，隨意能去，是故說言：「隨諸所願，皆能滿足」。

是故諸佛能以一步，過恒河沙等三千大千世界。
有人言：「佛能一念頃，過若干百千國土。」
有人言：「若知佛一步一念能如是去，即可得量。」《經》中說：「諸佛力無量」。是故當知，諸佛虛空飛行自在無量無邊。
何以故？若大聲聞弟子神通自在，以一念頃能過百億閻浮提、瞿陀尼、弗婆提、欝多羅，越四大王天、忉利天、夜摩天、兜率陀天、化樂天、他化自在天、梵天，一瞬中過若干念，積此諸念，以成一日 、七日 、一月、一歲，乃至百歲。一日 過五十三億二百九十六萬六千三千大千世界，如是聲聞人百歲所過，佛一念能過。
復次，假令恒河中沙，一沙為一劫，有大聲聞神通第一，壽命如是諸恒河沙大劫，於一念中過若干世界，積如是念以為日 月歲數，以自在力盡是諸大劫數所過國土，佛能一念中過。諸佛飛行自在，如是速疾。
於一切鐵圍山、十寶山，四天王處、忉利天處、夜摩、兜率陀、化樂、他化自在、梵世、梵眾、大梵、少光、無量光、光音、少淨、無量淨、遍淨、廣果、無相、不廣、不惱、喜見、妙見、阿迦尼吒天，如是諸處；大風、大水、劫盡火等，及諸天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、緊那羅、摩睺羅伽、諸天、魔及梵、沙門、婆羅門及得諸神通者，不能為礙，是故說飛行無礙。
又，飛行自在，如意所作，出沒於地，能過石壁、諸山障礙等，佛於此事勝諸聖人。
又，佛能以常身立至梵天，聲聞人所不能及，有如是等差別。
變化自在者：變化事中有無量力。
餘聖變化有量有邊，諸佛變化無量無邊。
餘聖於一念中變化一身，佛以一念隨意變化，有無量事。如《大神通經》中說：「佛從臍中出蓮花，上有化佛，次第遍滿，上至阿迦尼吒天。諸佛變化所作眾事，種種色、種種形，皆以一念。」
又，聲聞人能於千國土內變化，諸佛能於無量無邊國土，變化自在，又能倍是。諸佛得堅固變化三昧。
又，諸佛變化能過恒沙世界，皆從一身出。
復次，佛能普於十方無量無邊世界，現生受身墮地行七步、出家、學道、破魔軍眾、得道、轉法輪；如是等事，皆以一念作之。是諸化佛皆亦復能施作佛事，如是等諸佛所變化事，無量無邊。
又於聖如意中，有無量力。

聖如意者：所謂從身放光，猶如猛火，又出諸雨，變化壽命，隨意長短。於一念頃能至梵天，能變諸物，隨意自在，能動大地。光明能照無量世界而不斷絕。
聖如意者，不與凡夫等故，無有量故，過諸量故；諸凡夫等，雖變化諸物，少不足言。
聲聞人能裂千國土，還使令合，能令壽命若至一劫，若減一劫。還能令短，短已不能令長，於一念中能至千國土、梵世界。能於千國土隨意變化。能動千國土，能身出光明，相續不絕照千國土。設使身滅，能留神力，變化如本於千國土。
小辟支佛，能於萬國土，萬種變化。
中辟支佛，能於百萬國土，百萬種變化。
大辟支佛，能於三千大千國土，變化如上。
諸佛世尊：能過諸恒河沙世界算數變化。
身出水火。
能末恒河沙等世界，令如微塵，又能還合能住。
壽命無量劫數，還能令少，少已還能令長。
能於無量時住，變化隨意。
能以一念至無量無邊恒河沙等世界。
能以常身，立至梵世。
又能變化無量無邊阿僧祇世界皆令作金，或令作銀、琉璃、珊瑚、車璩、馬瑙。取要言之，能令作無量寶物，隨意所作。
又復能變恒河沙等世界大海水，皆使為乳、酥、油、酪、蜜，隨意而成。
又能以一念變化諸山皆是真金，過諸算數不可稱計。
又能震動無量無邊世界，一切欲界、色界、諸天宮殿。
又以一念能令若干金色光明遍照，如是無量世界，日 月光明及欲、色界諸天宮殿光明，皆令不現。
雖滅度後，能於如是諸世界中，隨意久近，流布神力常不斷絕。
聞聲自在者：諸佛所聞聲中，隨意自在。
若無量百千萬億技樂同時俱作，若無量百千萬億眾生一時發言，若遠若近，隨意所聞。假令恒河沙等三千大千世界所有眾生，同時俱作若干百千萬種伎樂，遍滿世界，復有恒河沙等世界眾生，同時以梵音，遍滿一切世界。諸佛若欲於中聞一音聲，隨意得聞，餘者不聞。
聲聞所應聞者若有大神力障者，不能得聞。諸佛所聞音聲，雖有大神力障，亦能得聞。
聲聞能聞千國土內音聲，諸佛世尊所聞音聲，過無量無邊世界最細音聲，皆亦得聞。

大神力聲聞住梵世界，發大音聲能滿千國土內；諸佛世尊若住於此，若住梵世，若住餘處，音聲能滿無量無邊世界。若欲令眾生聞，過無量無邊世界最細音聲，能令得聞；欲令不聞，即便不聞。
是故，但有諸佛於聞聲中得自在力。
知他心無量自在力者：諸佛世尊，於無量無邊世界現在眾生，悉知其心。
餘人但隨名相故知，諸佛以名相義故知。
又餘人不能知無色界眾生諸心，諸佛能知。
餘人雖有知他心智，大力者障則不能知。假使一切眾生成就心通皆如舍利弗、目犍連、辟支佛等，以其神力障一人心，不令他知，而佛能壞彼神力，得知其心。
復次，佛以神力悉知眾生上中下心、垢心、淨心。
又知諸心各有所緣，從是緣至是緣，次第遍知一切諸緣。
又以實相知眾生心。
是故，諸佛以無量力悉知他心。
第一調伏心波羅蜜者：善知諸禪定、三昧、解脫，住、入、起時。諸佛若入定、若不入定，欲繫心一緣中，隨意久近，如意能住。從此緣中更住餘緣，隨意能住。若佛住常心，欲令人不知，則不能知。假使一切眾生，知他心智如大梵王、如大聲聞、辟支佛，成就智慧，知他人心，以此諸智令一人得，是人欲知佛常心，若佛不聽，則不能知。如《七方便經》中說：「行者善知定相，善知住定相，善知起定相，善知安隱定相，善知定行處相，善知定生相，善知宜諸定法、不宜諸定法。」是名「諸佛第一調伏心波羅蜜」。
諸佛常安慧者：諸佛安慧常不動，念常在心。何以故？先知而後行，隨意所緣中，住無疑行故，斷一切煩惱故，出過動性故。
如佛告阿難：「佛於此夜得阿耨多羅三藐三菩提，一切世間若天、魔、梵、沙門、婆羅門，以盡苦道教化周畢，入無餘涅槃。於其中間，佛於諸受，知起、知住、知生、知滅；諸相、諸觸、諸覺、諸念，亦知起、知住、知生、知滅。」惡魔七年晝夜不息，常隨逐佛，不得佛短，不見佛念不在念安慧。
是名「諸佛常住安慧行中」。
不忘失法者：諸佛得不退法故，通達五藏法故，得無上法故，諸佛常不忘失。諸佛菩提樹下所得，乃至入無餘涅槃，若天、魔、梵、沙門、婆羅門及餘聖人，無能令佛有所忘失。如《法印經》中說：「道場所得是名實得，更無勝法。」如《衣毛竪經》說：

「舍利弗！若人實語，有能於法不忘失者，應說我是。何以故？唯我一人無有忘失。」

是名「諸佛於法無忘失」。

金剛三昧者：諸佛世尊金剛三昧，是不共法，無能壞故，於一切處無有障礙故，得正遍知故，壞一切法障礙故，等貫穿故，得諸功德利益力故，諸禪定中最上故。無能壞者，是故名為「金剛三昧」；如金剛寶無物能破者，是三昧亦如是。無有法可以壞者，是故名「金剛三昧」。

問曰：

何故不可壞？

答曰：

一切處無有閡故，如帝釋金剛無有閡處；是三昧亦如是。

問曰：

是三昧，何故名「一切處不閡」？

答曰：

正通達一切法故。諸佛住是三昧，悉能通達「過去、現在、未來、過出三世、不可說」五藏所攝法，是故名「一切處不閡」。若諸佛住是三昧，諸所有法若不通達，名為有礙；而實不爾，是故名「無礙」。

問曰：

何以故，是三昧通達一切法？

答曰：

是三昧能開一切障礙法故，所謂「煩惱障閡、定障閡、智障閡」能開故，是名能通達一切法。

問曰：

是三昧何故能開一切障，餘三昧不能？

答曰：

是三昧善等貫穿二法，能壞諸煩惱山令無餘故，正遍通達一切法故，善得不壞心解脫故，是故此三昧能開一切障閡。

問曰：

是三昧何故等貫穿二法？

答曰：

住是三昧得力故，能得一切諸功德，餘三昧無如是力，是故是三昧能等貫穿。

問曰：

何故住是三昧得力故，能得一切諸功德？

答曰：

是三昧於諸定中最為第一，是故住是三昧能得諸功德。

問曰：
何故是三昧，於諸定中最為第一？
答曰：
是三昧無量無邊善根所成故，於諸定中最為第一。
問曰：
是三昧，何故無量無邊善根所成？
答曰：
是三昧唯一切智人有，餘人所無，是故名為「金剛三昧」。

四十不共法中難一切智人品第二十二

問曰：
汝說「金剛三昧，唯一切智人有，餘人所無」，若是三昧但一切智人有，餘人無者，即無是三昧。何以故？無一切智人故。
何以故？所知法無量無邊，而智慧有量有邊，以此有量有邊智慧，不應知無量事。如今現閻浮提，水、陸眾生過諸算數。是眾生三品：若男、若女、非男非女。在胎、孩童、少壯、衰老，苦、樂等法。過去、未來、現在諸心、心數法，及諸善、惡業，已集、今集、當集，已受報、今受報、未受報。萬物生滅，及閻浮提中，山河、泉池，草木、叢林、根莖、枝葉、花果，所可知者，無有邊際；餘三天下亦如是。如四天下，三千大千世界物亦如是。如三千大千世界物，一切世界所可知物，亦如是。但是世間數尚無量、無邊，難可得知，何況諸閻浮提、諸世間中，眾生、非眾生諸物分？以是因緣當知：所可知物無量無邊故，無一切智者。
若謂「智慧有大力，於所知法中無障閡故，遍知一切。可知法如虛空遍在一切法中，是故應有一切智人」者，是事不然！智大力可爾。大智不能自知，如指端不自觸，是故無一切智。
若謂「更有智，能知是智」，是亦不然！何以故？有無窮過故。智若自知、若以他知，二俱不然。若是智有無量力，以不自知故，不得言「有無量力」。是故無有能知一切法智，無知一切法智故，則無一切智者。何以故？一切智者，以智知一切法故。
復次，所知法無量無邊，若和合百千萬億智人，尚不能盡知，何況一人？是故無有一人能知一切法，無有一切智。
若謂「不以遍知一切山河、眾生、非眾生故，名一切智人。但以盡知一切經書故，名一切智人」者，是亦不然！何以故？佛法中不說《韋陀》等經書義。若佛是一切智人者，應用《韋陀》等經書，而實不用，是故佛非一切智人。

又，四《韋陀羅經》，有量有限今世尚無盡能知者，況有盡知一切經書，是故無有一切智人。
復次，有經書能增長貪欲，歌舞音樂等，若一切智人知是事者，即有貪欲。是經書者是貪欲因緣，若有因必有果。若一切智人不知此事，則不名一切智人。
復次，有諸經書能助瞋恚，喜誑於人，所謂治世經書等。若知是事，則有瞋恚。何以故？有因必有果故。若不知則不名一切智人，是故知無一切智人。
復次，佛不必盡知未來世事。譬如我今難一切智人，佛無經書豫記：是人如是姓、如是家、在某處，以如是事難一切智人。若謂佛盡知，何以故不說是事？若說經者，經中應有，不說是事，是故知非一切智人。
復次，佛若盡知未來世事，應當豫知調達出家已破僧；若知者，不應聽出家。
復次，佛不知木機、激石。佛若豫知者，則不應於中經行。
復次，佛不知旃遮婆羅門女以婬欲謗。若佛先知，應告諸比丘，未來當有是事。
復次，有梵志嫉佛故，於餘處殺梵志女——孫陀羅，於祇洹塹中埋。佛不知是事，若知是者，應於諸梵志所救此女命。
至調達所推石下，不說婆羅門女、梵志女事，以不知故；當知佛不盡知未來世，是故非一切智人。
復次，佛入婆羅門聚落乞食空鉢而出，不能豫知魔時轉諸人心，乃至不得一食；佛若知者，則不應入婆羅門聚落。是故知「佛不盡知未來事」。
復次，阿闍世王欲害佛故，放守財醉象。佛不知故，入王舍城乞食，若豫知者，則不應入城。是故不知未來事，不知未來事故，則非一切智人。
復次，佛不知惡涅達多請佛因緣，即受其請，將諸比丘，詣韋羅闍國。是婆羅門忘先請故，使佛食馬麥。若佛豫知，則不應受請，三月食馬麥。是故知佛不知未來事，不知未來事故，則非一切智人。
復次，佛受須涅叉多羅為弟子故，則不知未來事。是人惡心堅牢、難化，不信佛語。佛若知者，云何受為弟子？受為弟子故，則不知未來事，不知未來事故，則非一切智人。復次，若佛是一切智人，則應防護未有犯罪者，當為結戒。以先不知結戒因緣，有作罪已，方乃結戒，則不知未來事。不知未來事故，則非一切智人。

復次，佛法但以出家受戒歲數，處在上座，恭敬禮拜。不以耆年、貴族、諸家、功德、智慧、多聞、禪定、果、斷、神通為大。若是一切智者，應以耆年、貴族、諸家、功德、智慧、多聞、禪定、果、斷、神通為大，供養恭敬。若如是者，名為善制。

歲數者，受戒年數，如五歲道人，禮六歲者。

貴族者，世間有四品眾生——婆羅門、剎利、韋舍、首陀羅。首陀羅應恭敬韋舍、剎利、婆羅門，韋舍應恭敬剎利、婆羅門，剎利應恭敬婆羅門。

諸家者，工巧家、商估家、居士家、長者家、大臣家、王家等。於諸家中，其小家應恭敬大家；如是於貧賤中出家者，應恭敬富貴中出家者。

功德者，毀戒人應恭敬禮拜持戒者，持戒者不應禮毀戒者；不行十二頭陀者，應禮行十二頭陀者；不具足行頭陀者，應禮具足行頭陀者。

智慧者，無智慧人應禮敬有智慧者。

多聞者，少聞人應禮多聞者。

不多誦者，應禮敬多誦者。

果者，須陀洹應禮敬斯陀含，如是展轉應禮阿羅漢。一切凡夫應禮得果者。

斷者，少斷結使及未斷者，應禮多斷者。

神通者，若未具神通者，應禮具神通者。

佛若如是次第善說供養恭敬法者，是為上說，而實不爾。

是故知非一切智人。

復次，佛尚不能知現在事。汝若謂我「云何知佛不知現在事」者，今當說之：有眾生結使薄者、無業障者、離八難者、堪行深法者、能成正法者，而佛不知。佛成道已，初欲說法，生如是疑：「我所得法甚深、玄遠、微妙、寂滅、難知難解，唯有智者可以內知；世間眾生貪著世事，此中除斷一切煩惱、滅愛、厭離，第一難見。若我說法，眾生不解，徒自疲苦。」

生如是疑，而實眾生有薄結使，無業障者、有離八難者、堪行深法者、能成正法者，佛不能知如是眾生。是故當知不知現在事。

又作是念：「昔我苦行，五比丘供養執侍，應先利益。今在何處？」作是念已，時，有天告：「今在波羅捺，鹿野苑中。」

是故當知：佛不知現在事。不知現在事故，則非一切智人。

復次，佛得道已，受請說法，而作是念：「我今說法，誰應先聞？」

即復念言：「鬱頭藍弗，此人利智，易可開悟」。爾時，此人先已命終，而佛訪求。時，天告言：「昨夜命終。」

佛又思惟迴心欲度阿羅邏。天復白言：「是人亡來七日 」。

若佛是一切智者，先應知此諸人命終，而實不知。不知過去事，故則不名一切智人。一切智人，法應度可度者，不可則置。

復次，佛處處有疑語，如巴蓮弗城，是事當以三因緣壞：若水、若火、若內人與外人謀。

若佛是一切智人者，則不應有疑惑語，是故知非一切智人。

復次，佛問比丘：「汝等聚會為說何事？」

如是等問。若一切智人者，則不應問如是等事；以問他故，非一切智人。

復次，佛自稱讚身，毀訾他人，如《經》中說：

「佛告阿難：『 唯我一人，第一無比，無與等者。』告諸比丘：『 尼犍子等，是弊惡人，成就五邪法。諸尼犍子等，無信、無慚、無愧、寡聞懈怠、少念薄智。』 」

又說梵志、尼犍諸外道弟子等，諸不可事。

若自稱讚，毀訾他人，世人尚 愧，何況一切智人！有此事故，非一切智人。

復次，佛經始終相違，如《經》中說：「諸比丘！我新得道。」

又言：「我得往古諸佛所得道。」

世間有智，尚離終始相違，何況出家一切智人，而有相違。以終始相違故，當知非一切智人。

是故汝說「金剛三昧，唯一切智人得」，是事不然！無一切智人故，一切智三昧亦不成。

答曰：

汝莫說此，佛實是一切智人。何以故？凡一切法有五法藏，所謂過去法、未來法、現在法、出三世法、不可說法，唯佛如實遍知是法。

如汝先難「所知法無量無邊，故無一切智人」者，我今當答：若所知法無量無邊，智亦無量無邊。以「無量無邊智」知「無量無邊法」，無咎。

若謂「是知，亦應以智知，是則無窮」者，今當答：

法應以智知，智如世間人言：「我是智者，我是無智者；我是麁智者，我是細智者。」以是因緣，以智知智故，則無無窮過。如以現在智知過去智，則盡知一切法，無有遺餘。

復次，如人數他通身為十，知亦如是。自知亦知他，則無有咎，如燈自照亦照他。

如汝所說：「和合百千萬億智人，尚不能盡知一切法，何況一人知」者，是事不然！何以故？一切智慧人能知眾事；雖復眾多無有智慧，不能有所知。如百千盲人，不任作導；一人有眼，任為導師。是故汝以一人為難，雖復多智，於佛則無智。是事不然！

汝謂「佛不說《韋陀》等外經，故非一切智人」者，今當答：

《韋陀》中無善寂滅法，但有種種諸戲論事。諸佛所說，皆為善寂滅故。佛雖知《韋陀》等經，不能令人得善寂滅，是故不說。

問曰：「《韋陀》中亦有善寂滅解脫說，世間先皆幽闇都無所有，初有大人出現如日 ，若有見者得度死難，更有餘導。又說：人身小則神小，人大則神大。身為神宅，常處其中。若以智慧，開解神縛，則得解脫。是故當知，《韋陀》中有寂滅解脫。」

答曰：

無是事也！何以故？《韋陀》經中有「四顛倒」：

世間無常，而別有常世間。如說一作天祠墮落，再亦墮落，三作則不墮，是為無常中「常顛倒」。

世間苦，而說有常樂處，是為苦中「樂顛倒」。

又說我神轉為子，願使壽百歲。子是他身，云何為我？是為無我中「我顛倒」。

說身清淨，第一無比。金銀珍寶，無及身者，是名無淨中「淨顛倒」。

顛倒則無實，無實云何有寂滅？是故《韋陀》中無善寂滅法。

問曰：

《韋陀》中說「能知韋陀者清淨安隱」，云何言「無善寂滅法」？

答曰：

知《韋陀》者，雖說安隱，非畢竟解脫。於異身中，生解脫想，是說因長壽天，說為解脫。是故《韋陀》中，實無解脫。

復次，《韋陀》中，略說有三義：一者、呪願，二者、稱讚，三者、法則。

「呪願」名為令我得妻子、牛馬、金銀珍寶。

「稱讚」名為汝火神，頭黑、頸赤、體黃，常在眾生五大中。

「法則」名為是事應作，是不應作。

如從昴星初受火法，而實呪願、稱讚、法則無有寂滅解脫。何以故？貪著世樂，然蘇呪願，無真智慧，不斷煩惱，何有解脫？

問曰：

《韋陀》法自古有之，第一可信；汝言「無善寂滅，故不可信」者，是事不然！何以故？佛法近乃出世，《韋陀》自古久遠，常

在世間。是故古法可信，近法不可信。汝言「《韋陀》中無善寂滅法」，是事不然！

答曰：

時不可信——無明先出，正智後出；邪見先出，正見後出，不可以無明、邪見先出故「可信」，正智、正見後出「不可信」。如先有污泥，後有蓮花；先有病，後有藥。如是不可以在先出者為貴，是故《韋陀》先出，佛法後出，謂不可信者，是事不然！

復次，過去錠光等諸佛，皆先出世，其法則古出，《韋陀》是後出。若汝以先久為貴者，此諸佛及法，則應是貴。

問曰：

《韋陀》不能作善寂滅，是故佛法中不說；若佛知不能作寂滅，何用知為？若不知，則非一切智人；二俱有過。

答曰：

汝語非也，佛先知《韋陀》不能善寂滅，故不說、亦不修行。

問曰：

若佛知《韋陀》無有利益故，而說不修習者，何用知為？

答曰：

大智之人應悉分別是正道、是邪道；欲令無量人眾度險惡道故，行於正道。

譬如導師善分別邪道、正道，佛亦如是，既自得出生、老、死險道，亦復欲令眾生出，故善知八真聖道，亦知《韋陀》等邪險惡道；為離邪惡道故，行於正道故，但知而不說。

猶如農夫為穀種植，至秋收穫，亦得草麩；佛亦如是，為無上道，故勤行精進得菩提道，亦知《韋陀》等諸邪道，是故無咎。

如汝先說：「無人能有具知四《韋陀》」者，此難不然！

世間人各有念力，有人一日 能誦五偈、有誦百偈、有誦二百偈。若人一日 不誦十偈，則謂：無能誦百偈、出百偈者，此非實語。汝等不能盡知故，便言「都無智者」，若人見一人不能度河，便言「無能度者」，是人不名正說，何以故？自有餘大力者能度，此亦如是。設使餘人不能盡知，一切智者知之何咎？

復次，脾娑仙人皆讀《韋陀》，亦應成一切智；若有盡讀《韋陀》，何以言「無一切智」？

若汝言「有經書能生貪欲、瞋恚」者，我今當答：

若人欲長壽，應離死因緣；佛亦如是，欲斷一切眾生貪欲、瞋恚，應知貪欲、瞋恚因緣。

復次，如汝說「能知生貪欲、瞋恚經書，則有貪欲、瞋恚」者，無有是處也。佛雖知是，不用、不行，故無過咎。如人知死因緣則不死，若行死因緣則死，是事亦爾。

若汝說「不知未來事故，不名一切智」者，我今當答：

此則非難。我等亦知有難一切智者，如《經》中說：「佛告諸比丘：凡夫無智，有三相：不應思而思、不應說而說、不應作而作。」是故皆已總說。汝等未來世凡夫，皆在其中。無利益故，何用分別說其名字等？

若謂「佛知有難，不豫答」者，亦不須此！今現四眾中，亦有善斷疑難者，今亦有能破諸難問者，何用先答？如汝今日 現見比丘之中，能破婆羅門者，是故不須先答。

又，先時亦有答，散在眾《經》，人不能具知佛法故，不知處所。

若言「受調達出家」事，我今當答：謂「受調達出家，則非一切智人」者，是語不然；調達出家非佛所度。

問曰：

若餘人度者，佛何以聽？

答曰：

善惡各有時，不必出家便惡。調達出家之後，有持戒諸功德，是故出家無過。

復次，調達於十二年清淨持戒，誦六萬法藏；此果報者，當來不空，必有利益。

汝說「調達機關激石」者，我今當說：諸佛成就無殺法故，一切世間無能奪命者。

問曰：

若成就不殺法者，何故迸石而來？

答曰：

佛於先世，種壞身業，定報應受；示眾生業報不可捨，故現受，是故自來。

汝言旃遮女，佛不先說者，我今當答：

以旃遮女故譏佛者，不能壞一切智人因緣。若佛先說「旃遮女當來謗我」者，旃遮女則不來。

復次，佛先世謗人罪業因緣，今必應受。

汝說佛何以不遮孫陀利入祇洹事，我今當答：此事不能壞一切智人因緣：

佛無有力令一切眾生盡作樂人。

又諸佛離一切諍訟，不自高身、不著持戒；是故不遮。

復次，佛先世業熟故，必應受七日 謗。

又眾生見佛聞謗不憂、雪明不喜故，發無上道心，作是願言：「我等亦當得如是清淨心！」

是故無咎。

汝先說「佛入婆羅門聚落，空鉢而出，非一切智人」者，今當
答：佛不以飲食先觀人心，入聚落已，魔轉其意。
問曰：
是事佛應先知「我入聚落，魔當轉人心。」
答曰：
佛亦先知此事，為大利益眾生，諸佛非但以受人食故以為利益，度脫眾生。有以清淨心迎逆、敬禮、和顏瞻視——此皆大利，何必飲食。以種種門利益眾生，非空入聚落。
汝說「佛逆趣醉象」者，今當答：
佛雖知此事，以因緣故往：以此醉象必應得度；又能障其害佛罪業。
復次，此象身如黑山，眾人見此低頭禮佛，皆起恭敬；以是因緣故，佛故往趣。
復次，佛趣此象，無有過失。若有惡事，可作此難。
汝難「至隨蘭若」者，為受先世業果報故。
汝說「畜須涅叉多羅為弟子」者，今當說：
佛身、口、意、命，不須守護，無所畏故，聽為弟子。
復次，是人常近佛故，得見種種大神力，見諸天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅等諸王來供養佛，請問種種甚深要法，心得清淨；心清淨故，得利益因緣，是故雖惡，聽為弟子。
問曰：
此人於佛，多生惡心，是故不應聽為弟子。
答曰：
若不聽為弟子，亦有惡心，是故聽為弟子，無咎。
汝說「先未作罪時，何以不制戒」，今當答：
佛先結戒，說八聖道：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。說是至涅槃道故，已說一切諸戒。
復次，佛說三學—善學戒、善學心、善學慧，當知已說一切諸戒。
復次，佛告諸比丘：「一切惡決定不應作。」是不名「先結戒」耶？
復次，佛說十善道：離殺、盜、婬、兩舌、惡罵、妄言、綺語、貪嫉、瞋恚、邪見，不名「先結戒」耶？
佛先十二年中，說一偈為布薩法；所謂：「一切惡莫作，一切善當行，自淨其志意，是則諸佛教。」是故當知先已結戒。
復次，佛說：「諸小惡因緣皆應當離。」如說：

「離身諸惡行，　亦離口諸惡，

離意諸惡行，　餘惡悉遠離。」

如是說者，當知先已結戒。
復次，佛先已說：「諸守護法。」如說：

「護身為善哉，　能護口亦善，
護意為善哉，　護一切亦善；
比丘護一切，　得遠離諸惡。」

如是說者，當知先已結戒。
復次，佛先說善相，如說：

「手足勿妄犯，　節言慎所行，
當樂守定意，　是名真比丘。」

如是說者，當知先已結戒。
復次，說沙門法故，當知先已結戒，沙門有四法：
一、於瞋不報，二、於罵默然，三、杖捶能受，四、害者忍之。
復次，佛說四念處：觀身、觀受、觀心、觀法，是涅槃道住處故，當知先已結戒。
若微小惡尚不聽，何況身、口惡業。如是等因緣，當知先已結戒。
如王者立制：「不應作惡！後有犯者，隨事輕重，作如是罪，如是治之。」佛亦如是：先總說戒，後有犯者，說其罪相；如有作惡者，教令懺悔：作如是罪，應如是懺——不見擯、滅擯、不共住等；成如是事故，後乃結戒。◎

十住毘婆沙論卷第十

十住毘婆沙論卷第十一

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

四十不共法中難一切智人品之餘

◎汝說「耆年、貴族家等，應為上座」，今當答：道法中，耆年、貴族、家等，於道無益。何以故？生佛法中，名為貴族、好家中生；從受大戒數其年數，名為耆年。
汝謂「耆年應供養」者，先出家受戒非是大耶？
又，從受戒以後，無有諸姓等差別。諸比丘受大戒，名為生在佛家，是則失先大、小家，名皆為一家。
汝說「持戒」者，出家在先，持戒日 久，長夜護持，年歲多故，應為上座。如結戒中說。
汝說「持戒之人不應禮破戒」者，今當答：破戒人尚 不應共住，何況禮拜供養？以其自言是比丘故，隨其大小而為作禮，如禮泥木天像，以念「真天」故。佛勅年少應禮上座，順佛教故，則便得福。
汝說「以頭陀故，應敬禮」者，今當答：若頭陀人有五種故，難得分別：一者、愚癡無所知故，貪受難法，二者、鈍根悕望得利，三者、惡意欺誑於人，四者、狂亂，五者、作念：頭陀法者，諸佛賢聖所共稱讚，以其隨順涅槃道故。
是五種人行頭陀法，真偽難別。
「多聞」者，多聞之人亦如頭陀，難可分別。何以故？或以樂道故多聞、或以利養故多聞；如是等亦難分別。
又，佛法貴如說行，不貴多讀、多誦。
又，如佛說「行一法句能自利益，名為多聞」。
「智慧」亦如是，若不能如所說行，何用智慧為？
是故不以智慧故說為上座。譬如世間現事，弟雖多聞、多智，而兄不為作禮。是故不以智慧故，先受供養、禮拜。如是雖多聞智慧，應禮先受戒者；若先供養多聞智慧者，則為鬪亂。
餘「得沙門果、斷結、得神通」最難知。是人得果、是不得果？是多斷結、是少斷結？是得神通、是不得神通？不可以此為上座。若同得「道果、斷結、神通」，誰為上座？是故隨佛教行，最為第一。
汝說「佛於說法生疑」，今當答：

佛於深法尚不有疑，何況應說、不應說中，而有疑乎？佛不言：「我都不說法。」但云：「心樂閑靜、不務興事，而後於說法中無咎。」
復次，諸外道言：「佛為大聖，寂默無戲論，何用畜眾而教化為？設使教化，亦不可盡。似如分別，何用說法？畜養弟子，是貪著相。」
是故佛自思惟：我法甚深，智慧方便無量無邊，而可度者少，是故自言：「不如默然。」
又，防外道所譏呵故，令梵天王求請說法。即時梵天王等白佛言：「眾生可愍，中有利根、結使薄者，易可化度。」是故受諸梵王等請。如人得大寶藏應示餘人，如是諸聖自得法利，亦應利人。
如汝所說「佛不知阿蘭迦蘭等，先已命終，欲為說法」者，今當答：
佛不念其死與不死，但念此人結使微薄、堪任化度，隨所念處則有智生。是故佛先自說，而後天告，理故宜然。
又，佛先出家，就此二人曾經宿止，諸天人民儻能疑佛受其妙法、餘處得道。佛欲斷彼疑故，即時唱言：「彼人長衰如此，妙法如何不聞」。
推如是義，五比丘事亦復可知，但念其可度因緣，不念其住止所在；後念住處，即便得知。是故不應破一切智人。
汝言「疑說巴連弗城壞」者，今當答：是城破，因緣不定，不定因緣而定說者，是則為過。
又，我先說四十不共法中，諸佛「善知不定」，答者則不受此難。
汝說：「佛問諸比丘，汝等聚會為何？」
所說，今當答：佛將欲說法門故，作如是問；或欲結戒故，命其自說；如是種種說法故，問而無咎。世間亦有知而復問——如見人食，問言：「食耶？」如天寒時，問言：「寒耶？」佛亦如是知而復問，隨俗無咎。
汝言「自讚毀他，非一切智人」者，今當答：
佛不貪身，不貪供養；不恚他人；不增上慢。所以自說「我於世間最第一」者，有信眾生諸根猛利，捨惡知識，以我為師，是人長夜當得安隱；是故佛自讚身。
復次，有人求第一樂道，而有懈怠，不能精進，是故佛言：「無上利中，不應懈怠。我於世間，第一導師，善說正法，宜勤精進，可得道果。」
如是等因緣，自讚其身，非為自貴、輕賤他人。

「呵惡人」者，欲令除滅惡法，非為憎恚眾生。有人求如法利，其心清淨質直，而與惡知識和合，欲令遠離此故，而呵罵之。未得佛時尚以髓、腦施人，何況成佛而當呵罵？

汝說「佛法初後相違」，今當答：佛法中，無有「始終相違」事，汝等不知佛法義故，以為相違。是涅槃道者，從迦葉佛滅已來，無復人說，亦無人得，是故言「我新得道」；餘處復說「我得故道」。是道，錠光等諸佛所得，所謂「八聖道能至涅槃」，一道一因緣故，名為「故道」。是故當知佛成一切智。

問曰：

所言「一切智」者，云何名為一切智？為知一切故，名為一切智耶？

答曰：

一切智者，知可知。

可知者，五法藏：過去、未來、現在、出三世、不可說；所用知此五藏者，名為知。是故知及所知，名為一切。

問曰：

知可知，名一切者，是事不然！何以故？是法但是一，可知知亦是可知故。如世間言：是人知利、是人知鈍。

答曰：

若一切是一者，則寒、熱相違皆應是一；明闇、苦樂諸相違事亦應是一。但是事不然。是故不得言「一切皆是一」。

問曰：

汝所執亦同此過，若「可知是一」者，苦、樂等亦應是一，而實不一。

答曰：

我不言「一切可知是一」；汝所執「一切皆是一」，是故不與汝同過。

復次，汝說「同有過」故，汝自執中有過。若人自受所執中過，即墮負處。汝知所執有過，不應復說他過；是故汝說「同有過」者，是事不然。

復次，若謂「知、可知二法為一」者，應用「可知法」知瓶、衣等物；而實用知知一切物。若謂「瓶、衣等，於知無異」者，今瓶、衣等不能知物，即應有異，而實用知知一切物。

如是處處有過故，不得言「一切皆是一」。

復次，知、所知是二，名為一切；知是一切法故，名如來、名一切智者。

是一切智人，因金剛三昧，是故金剛三昧成。汝先言「金剛三昧不成，一切智不成」者，是事不然！◎

◎四十不共法中善知不定品第二十三

善知不定法者，諸法未生、未出、未成、未定、未分別，是中如來智慧得力。

如佛《分別業經》中說：「佛告阿難：『 有人身行善業、口行善業、意行善業，是人命終而墮地獄；有人身行惡業、口行惡業、意行惡業，是人命終而生天上。』阿難白佛言：『 何故如是？』佛言：『 是人或先世罪福因緣已熟，今世罪福因緣未熟，或臨命終生正見、邪見，善、惡心，垂終之心，其力大故。』 」

又《首迦經》中說：「叔迦婆羅門子白佛言：『 瞿曇！諸婆羅門在家白衣，能修福德善根，勝出家者，是事云何？』佛言：『 我於此中不定答。出家或有不修善，則不如在家。在家能修善，則勝出家。』 」

又《大涅槃經》中說：「巴連弗城，當以三事壞，或水、或火，或內人與外人謀。」

又因波梨末梵志說：「是裸形波梨末梵志，若不捨是語、若是心、若是邪見，到我目 前無有是處。若皮繩斷，若身斷，終不來到佛前。」

又《筏喻經》中說：「我此法甚深，以方便說，令淺易解。若有直心，如教行者，得二種利：若今世盡漏；若不盡漏，當得不還道。」

又《增一阿含· 舍迦梨經》中：「佛告阿難：『 若人故起業，無有不受報而得道者，若現受報、若生受、若後受。』 」

又《增一阿浮羅經》中說：「佛告諸比丘：『 諸惡人死，若作畜生、若墮地獄；善人生處，若天、若人。』 」

又《無畏王子經》中說：「無畏白佛言：『 佛有所說，能令他瞋不？』佛言：『 王子！是事不定。佛或憐愍心故，令他人瞋，得種善因緣。如乳母以曲指鉤出小兒口中惡物，雖傷無患。』 」

又《阿毘曇》中說：「眾生三品：從不定聚，或墮邪定，或墮正定。」

如是等四法藏中，無定事數千萬種。

問曰：

若人智慧不定，無決定心，於事中，或爾或不爾，則不名一切智人。一切智人者，不二語者、決定語者、明了語者，是故善知不定不得名為佛不共法。

答曰：

不定事，若爾若不爾，隨屬眾因緣故，是中不應定說。

又若不定事而作定答，不名一切智人。是故於不定事中，必應用不定智，是故有不定智不共法。

復次，若人於一切法中決定知，是人即墮必定邪論中。若一切法必定，則諸所作為，則不須人功方便而得。如說：

若好醜已定，　人功則應定，
不須諸因緣，　方便而修習。

復次，現見不自守護身，則有眾苦；若自防護身，則安利。又如種種作業事中，受諸疲苦，後得種種富樂果報。或復有人今世靜默，都無所作，而得果報。

是故有是不定事，為知是不定事故，知有不定智。

問曰：

汝「守護不守護，施功不施功，而亦有不定事成」者，有人好自防護而得苦惱，不自防護不得苦惱。又勤自疲苦，不得功果；不勤施功，而得功果，是事不定。

答曰：

汝所說，則成我不定義——「若有不定事，應有不定智。」我不言：「若人不自防護，悉皆受苦。」又不言：「離功業，有果報。」有人雖作功夫，先世罪障故，不得受樂。不言「一切皆爾」，是故汝難非也。

是名諸佛於不定事中，獨有不定智具足。

知無色處者，聲聞、辟支佛知生無色處眾生，及法少分。諸佛世尊於無色處眾生及法具足悉知。

是無色處，有若干眾生生此處，若干眾生生彼處，若干眾生生初無色定處，若干眾生生第二處。若干眾生生第三處，若干眾生生第四處。

若干眾生生來爾所時，若干眾生經爾所時當退沒，若干眾生極壽爾所時。

若干眾生畢定壽命，若干眾生不畢定壽命。

若干眾生從欲界命終，來生此中。若干眾生從色界命終，來生此中。若干眾生從無色界命終，還生此中。

若干眾生人中命終，即來生此。若干眾生天中命終，即來生此。

是諸眾生於此命終，若生欲界、若生色界、若生無色界。

是諸眾生此中命終，若生天道、若生人道、若生阿修羅道，若生地獄、畜生、餓鬼道中。

是諸眾生，於彼處入涅槃，若干眾生皆是凡夫。

若干眾生是佛賢聖弟子，若干眾生凡夫弟子。

若干眾生成聲聞乘，若干眾生成辟支佛乘，若干眾生皆成大乘。

若干眾生不成聲聞乘，若干眾生不成辟支佛乘、不成大乘。

若干眾生行滅者，若干眾生不行滅者。
若干眾生上行，若干眾生某佛弟子。
諸佛又知：是定受味，是定不受味。是善，是無記。是定中斷若干結。是定上、中、下。略說無色諸定，唯有諸佛以一切種智，悉能分別大小、深淺、心相應不相應、果報非果報等。是名諸佛具足悉知無色定處。
通達滅法者，諸辟支佛、諸阿羅漢，過去、現在滅度者，諸佛通達。
如經中說：「諸比丘！是賢劫前九十一劫毘婆尸佛出，至三十一劫，有二佛出：一、名尸棄，二、名毘式婆。此賢劫中，鳩樓孫、迦那含牟尼、迦葉佛出。」如是過去諸佛大知見。經此中應說：「及諸聲聞弟子，滅度入無餘涅槃，及辟支佛，號曰成、號曰華相、號曰見法、號曰法篋、號曰喜見、號曰無垢、號曰無得。」如是等諸辟支佛，入無餘涅槃，佛悉通達。
復次，未滅度在有餘涅槃，生緣都盡，通達是事，亦名通達知滅。如經說：「佛告阿難：我於此人悉知無有微闇，是人畢定盡是內法，是人命終當入涅槃。」亦名知滅。
又於餘人通達四諦，能知其事，亦名知滅。
如經說：「我何不方便令此人即於此處漏盡解脫？」
如佛告阿難：「汝樂禪定、樂斷結使。」亦名通達知滅。
如佛告舍利弗：「我知涅槃，知至涅槃道，知至涅槃眾生。」
如是等諸經，此中應說，是名諸佛通達知滅。
善知心不相應、非色法者，戒善根使、善律儀、不善律儀等，諸心不相應、非色法，聲聞、辟支佛不能通達，諸佛善能通達，如現目 前。於心不相應諸法中，成就第一智慧力故。

問曰：
戒善律儀、不善律儀是色法，何以言非色法？

答曰：
戒善律儀、不善律儀有二種：有作、有無作，作是色，無作非色。無作非色，佛以不共力故，現前能知，餘人以比智知。

問曰：
諸佛但善知心不相應、非色法，不善知相應法耶？

答曰：
若通達不相應法，相應法無所復論。如人能射毫毛，麁物則不論。
復次，七百不相應法中，聲聞、辟支佛以第六識，能知七法：一、名，二、相，三、義，四、無常，五、生，六、不生，七、度。佛以第六識，皆悉能知。

佛知四諦相，及知世俗法，是故言諸佛善知心不相應、無色法。

勢力波羅蜜者，於一切所知法無餘中，得一切種智勢力，十力、四無所畏、四功德處助成故。

又善得十力故，是故佛能成就勢力波羅蜜。是勢力，在第十六心中得增益，一切智常在佛身，乃至無餘涅槃。因是事故，於一切法中得無礙智。

無礙智波羅蜜者，法、義、辭、樂說，於此四法勢力無量、通達無礙。

如經中說：「佛告諸比丘：『 如來四弟子，成就第一念力、智慧力、堪受力。如善射，射樹葉即過無難。是諸弟子，以四念處來問難，我常不休息，除飲食、便利、睡眠，於百年中，如來常答，樂說智慧，無有窮盡。』 」

佛於此中，以少欲相自論智慧。若三千大千世界所有四天下滿中微塵，隨爾所塵數、作爾所三千大千世界，滿中眾生皆如舍利弗、如辟支佛，皆悉成就智慧、樂說，壽命如上塵數大劫，是諸人等，因四念處，盡其形壽問難如來，如來還以四念處義，答其所問，言義不重、樂說無盡。

法無礙智者，善能分別諸法名字，通達無礙。

義無礙者，於諸法義通達無礙。

辭無礙者，隨眾生類，以諸言辭令其解義，通達無礙。

樂說無礙者，問答時善巧說法，無有窮盡。

餘賢聖不能究盡，唯有諸佛能盡其邊，是故名無礙智波羅蜜。

具足答波羅蜜者，一切問難中，佛善能具足答。何以故？於四種問答中，無有錯亂、善知義故，具足不壞義波羅蜜故，樂欲深知一切眾生性所行、所樂故。

如舍利弗白佛言：「世尊！佛為人說善法，而是中多有眾生得證；證已心無渴愛。無渴愛故，於世間無所受；無所受已，心則內滅。佛於善法中無上事，盡知無餘，更無勝者。」

問曰：

汝言四種問答，何謂為四？

答曰：

一、定答，二、分別答，三、反問答，四、置答。

定答者，如一比丘問佛：「世尊！頗有色常、不變異不？世尊！受、想、行、識常、不變異不？」佛答言：「比丘！無有色常而不變，無有受、想、行、識常而不變。」如是等名為定答。

分別答者，如布多梨子梵志問娑摩提：「有人故作身、口、意業，受何等果報？」娑摩提定答：「有人以身、口、意故作業，受苦惱報。」是問應分別答，是梵志後來問佛是事，佛答言：

「布多梨子！有人若身、口、意故作業，是業或受苦報，或受樂報，或受不苦不樂報。苦業受苦報，樂業受樂報，不苦不樂業受不苦不樂報。」如是等諸經皆分別答。

反問答者，如先尼梵志問佛，佛言：「我還問汝，隨汝意答。先尼！於汝意云何，色是如來不？受、想、行、識是如來不？」答言：「非也！世尊」。「離色、受、想、行、識是如來不？」答言：「非也！世尊」。如是等經應廣說，是名反問答。

置答者，十四種邪見是，所謂：世間常，世間無常，世間常無常，世間非常非無常。世間有邊，世間無邊，世間亦有邊亦無邊，世間非有邊非無邊。如來滅後有，如來滅後無，如來滅後亦有亦無，如來滅後非有非無。身即是神，身異神異。

如上一切眾生，如大辟支佛智慧樂說，以如是四種問佛，佛皆隨順答其所問，不多不少，是故說佛具足答波羅蜜。

無有能害佛者，得不可殺法故，無能斷佛身分、支節，存亡自在。

如經說：「若人欲方便害佛者，無有是處。」

問曰：

佛壽命為定，為不定？

答曰：

有人言：「不定。」若佛壽命有定者，於餘定壽命者，有何差別？而實佛壽命不定，無能害者，乃為希有。

有人言：「佛壽命有定。」餘人壽命雖定，而手足耳鼻可斷，佛無是事。

問曰：

云何佛不可害，是不共法？

答曰：

諸佛不可思議，假喻可知。假使一切十方世界眾生皆有勢力，設有一魔，有爾所勢力，復令十方一一眾生力如惡魔，欲共害佛，尚不能動佛一毛，況有害者？

問曰：

若爾者，調達云何得傷佛？

答曰：

此事先已答。佛欲示眾生三毒相，調達雖持戒、修善，貪著利養而作大惡。

又令知：佛於諸人天，心無有異，加以慈愍視調達、羅睺羅，如左右眼。佛常說等心，是時現其平等。天人見此，起希有心，益更信樂。

又長壽天見佛先世有惡業行，若今不受，謂惡行無報，佛欲斷其邪見故，現受此報。
復次，佛於苦、樂，心無有異，無吾我心，畢竟空故；諸根調柔，不可變故；不須作方便，離苦受樂。
如《菩薩藏》中說：「佛以方便故，現受此事，應當廣知。」是名佛不可殺害不共法。
說法不空者，諸佛所有言說，皆有果報，是故諸佛說法不空。
何以故？諸佛未說法時，先觀眾生本末，心在何處，結使厚薄，知其先世所從功德，見其根性勢力多少，知其障礙方處、時節。
應軟法可度，苦事可度，或復應以軟苦事度。
或須小發度，或廣分別度。
有以陰、入、界、十二因緣而得度者。
或以信門、或以慧門而得入者。
是人應從佛度，是人應從聲聞度，是人應以餘緣得度。
是人應成聲聞乘，是人應成辟支佛乘，是人應成大乘。
是人久習貪欲、習瞋恚、習愚癡；是人習貪欲、瞋恚；是人習貪欲、愚癡，如是各各分別。
是人墮斷見，是人墮常見，是人多著身見，是人多習邊見，是人多習戒取、見取。
是人多習憍慢，是人多習自卑、諂曲，是人心多疑、悔。
是人好樂言辭，有貴義理，有樂深義、有樂淺事。
是人先世集助道法，是人今世集助道法。
是人但集福報善根，是人但集貫穿善根。
是人應疾得道，是人久乃得道。
佛先觀察、籌量，隨應得度，而為說法，而度脫之。是故一切說法，皆悉不空。
如經說：「世尊先知見而說法，非不知見說法。」
無謬、無失者，諸佛說法無謬、無失。
無謬者，語義不乖違故。
無失者，不失義故。不失道因緣，故名不失。
不謬道果因緣，故名不謬。
不少故名不失，不過故名不謬。
以通達四無礙智故，念安慧常調和故，遠離斷、常、無因、邪因等諸見故。所說法中，不使人有迷悶，所言初、後無相違過。隨此義，經應此中廣說，如經說：「諸比丘！為汝說法，初善、中善、後善，語善、義善，淳一無雜，具說梵行。」
以希有事說法者，隨所教化即得道果，是名希有。
若有所答，若所受記，皆實不異，是亦希有。

佛有所說道，此道不雜煩惱，能斷煩惱，是亦希有。
佛有所說皆有利益，終不空言，是亦希有。
若人於佛法中，勤心精進，能斷不善法，增益善法，是亦希有。
復次，有三希有：現神通希有、逆說彼心希有、有教化希有，以是三希有說法，名為「以希有說法」。
諸眾聖中最上導師者，諸佛知一切眾生心所行、所樂，結使深淺，諸根利鈍，上、中、下智慧；善知通達故，於眾聖中最上導師。
又能善知四諦相，善知諸法總相、別相；又以說法不空因緣，不謬、不失法故，於眾聖中最上導師。

問曰：

四眾亦能說法破外道，令入佛法？何以但稱佛為最上導師？

答曰：

當以假喻說：若一切眾生智慧、勢力皆如辟支佛，是諸眾生，若不承佛意，欲度一人無有是處。若是諸人說法時，乃至不能斷無色界結使毫釐分。
若佛欲度眾生，有所言說，乃至外道邪見、諸龍、夜叉等，及餘不解佛語者，皆悉令解，是等亦能轉化無量眾生。
乃至今日 聲聞眾，令眾生住四果中，皆是如來最上導師相，是故佛名最上導師，於眾聖中不共之法。
四不守護法者，諸佛不守護身業、不護口業、不護意業、不護資生，何以故？是四事於他不護，不作是念：「我身、口、意、命，恐他人知。」何以故？
長夜修習種種清淨業故，皆善見、知、斷一切煩惱法故，成就一切無比善根故，善行、可行法，無可呵故，具足行捨波羅蜜故。
捨者，眼見色，捨憂、喜心，乃至意、法亦如是。《婆呵提鬱多羅》等諸經，應此中說。
四無所畏者。

問曰：

一法名為無畏，何以故有四？

答曰：

於四事中，無有疑畏故有四。
一者、如佛告諸比丘：「我自發誠言：『是一切智人。』」此中，若有沙門、婆羅門、諸天、魔、梵及餘世間智人，如法難言：「不知此法。」我於此中，乃至不見有微畏相，不見是相故，得安隱無畏，是初無畏，如實盡知一切法故。
二者、自發誠言：「我一切諸漏盡。」若沙門、婆羅門、諸天、魔、梵言：「是漏不盡。」乃至不見有是相，不見是相故，安隱

無畏，是二無畏，善斷諸煩惱及斷煩惱習氣故。

三者、我說「障道法」。此中，若有沙門、婆羅門、諸天、魔、梵及餘世間智人，如法難言：「是法雖用，不能障道。」我於此中，不見有微畏相，不見是相故，得安隱、無有疑畏，是三無畏，善知障解脫法故。

四者、我所說道，如法說行者，得至苦盡。若有沙門、婆羅門、諸天、魔、梵及餘世間智人，如法難言：「如是法雖如說行，不能至盡苦道。」我於此中，無有微畏相，不見是相故，得安隱、無有疑畏，是四無畏，善知至苦盡道故。

是四無畏，皆過怖畏、心驚、毛豎等相故，名為無畏。

又在大眾威德殊勝故，名為無畏。

又善知一切問答故，名為無畏。《諸天會經》此中應廣說。

問曰：

若佛是一切智人，應於一切法盡無畏，何以但說四？

答曰：

略舉大要以開事端，餘亦如是。

佛十力者，力名扶助，氣勢不可窮盡，無能沮壞。雖有十名，而實一智，緣十事故名為十力。佛智緣一切事故，應有無量力，以此十力足度眾生故，但說十力。但開此十力，餘皆可知。

初力者，一切法因、非因，決定通達智，名為初力。

如佛說：「若是狂人，不捨是語、不捨邪見、不捨是心，來在佛前，無有是處。」

如佛告阿難：「世間二佛一時出世，無有是處。一佛出世，則有是處。」是事為一佛世界故說，而實十方無量、無邊諸世界中，百千萬億無數諸佛，一時出世。

又經說：「身、口、意惡業，有妙愛果報，無有是處；若身、口、意善業，有妙愛果報，則有是處。」

如是等五藏諸經應此中廣說。

第二力者，於過去、未來、現在諸業、諸受法，佛如實分別，知處所、知事、知果報。

佛若欲知一切眾生，過去諸業、過去業報，即能知。

或業過去，報在現在。或業過去，報在未來。或業過去，報在過去。

或業過去，報在過去、未來。或業過去，報在過去、現在。或業過去，報在未來、現在。

或業過去，報在過去、未來、現在。

或業現在，報在現在。或業現在，報在未來。或業現在，報在現在、未來。

或業未來，報在未來。有如是等分別。
受法者，四受法：現受樂，後世受苦；現受苦，後世受樂；現受樂，後受樂；現受苦，後受苦。
處者，隨業時方所在，又知是業受報處。
事者，或隨因緣，或隨三不善根，或多自作，或多因他，如是等善、惡業因緣，佛盡知。
報者，知諸業各各有報，善業或善處生，或得涅槃；惡業，諸惡處生。
佛悉知是諸業本末因緣、自身及他，是中智力不退故名為力。
三力者，佛於禪定、解脫、三昧，垢、淨相如實知。
禪者，四禪。定者，四無色定、四無量心等皆名為定。
解脫者，八解脫。
三昧者，除諸禪解脫，餘定盡名三昧。
有人言：三解脫門，及有覺有觀定、無覺有觀定、無覺無觀定，名為三昧。
有人言：定小，三昧大，是故一切諸佛菩薩所得定，皆名三昧。是四處皆攝在一切禪波羅蜜。
垢，名受味。淨，名不受味。
復次，垢，名有漏定。淨，名無漏定。
三昧、解脫等分別者，如是禪分別。
知他眾生、他人，上、下諸根如實知，名第四力。
他眾生者，凡夫是。他人者，須陀洹等諸賢聖是。
或有人言：眾生，名為凡夫及諸學人，煩惱未盡故。他人者，阿羅漢等煩惱盡故。
或有人言：眾生與人一種，名有差別。
諸根者，信、精進、念、定、慧，非眼等根。
上，名猛利、堪任得道。下，名闇鈍、不堪受道。
佛於此二根上、下如實知，不錯謬。
他眾生、他人心，各有所樂如實知，是第五力。
所樂，名為貴所向事，如有人貴財物世樂，或有貴重福德善法，是事佛如實知。
世間種種性、無量性，佛如實知，是第六力。
種種性者，雜性萬端。
無量性者，於一一性，有無量種分別。
性者，從先世來，心常習用，常所樂行修習故成性，是二善惡性，佛如實知。
至一切處道如實知，是第七力。

至一切處道者，能得一切功德，是道名為至一切處道。所謂五分三昧，若五知三昧，若八聖道分是，或聖道所攝諸法，或四如意足。如經說：「比丘！善修習四如意足，無利不得。」
有人言四禪是。如經說：「比丘！得四禪，心安住一處清淨，除諸煩惱，滅諸障礙，調和、堪用不復動轉。」
若迴向知宿命事，即能知宿命事，是第八力。
佛若欲念自身及一切眾生，無量無邊宿命，一切事皆悉知，無有不知。
過恒河沙等劫事，是人何處生？姓名、貴賤、飲食、資生、苦樂、所作事業、所受果報、心何所行、本從何來？如是等事。
以天眼清淨過於人眼，見六道眾生，隨業受身，是第九力。
大力聲聞，以天眼見小千國土，亦見中眾生生時、死時。
小辟支佛，見千小千國土，見中眾生生時、死時。
中力辟支佛，見百萬小千國土，見中眾生生時、死時。
大力辟支佛，見三千大千國土，見中眾生生、死所趣。
諸佛世尊，見無量無邊不可思議世間，亦見是中眾生生時、死時。
第十力者，欲漏、有漏、無明漏，一切漏盡，諸煩惱及氣都盡，是名第十力。
無礙解脫者，解脫有三種：一者、於煩惱障礙解脫。二者、於定障礙解脫。三者、於一切法障礙解脫。
是中得慧解脫阿羅漢，得離煩惱障礙解脫；共解脫阿羅漢及辟支佛，得離煩惱障礙解脫，得離諸禪定障礙解脫。
唯有諸佛具三解脫，所謂煩惱障礙解脫、諸禪定障礙解脫、一切法障礙解脫。總是三種解脫故，佛名無礙解脫，常隨心共生，乃至無餘涅槃則止。
是四十不共法，略開佛法門，令眾生解故說。
所不說者無量無邊。所謂：一、常不離慧。二、知時不失。三、滅一切習氣。四、得定波羅蜜。五、一切功德殊勝。六、隨所宜行波羅蜜。七、無能見頂者。八、無與等者。九、無能勝者。十、世間中上。十一、不從他聞得道。十二、不轉法者。十三、自言是佛，終不能到佛前。十四、不退法者。十五、得大悲者。十六、得大慈者。十七、第一可信受者。十八、第一名聞利養。十九、與佛同止諸師無與佛等者。二十、諸師無有得弟子眾如佛者。二十一、端正第一見者歡悅。二十二、佛所使人無能害者。二十三、佛欲度者無有傷害。二十四、心初生時能斷思惟結。二十五、可度眾生終不失時。二十六、第十六智得阿耨多羅三藐三菩提。二十七、世間第一福田。二十八、放無量光明。二十九、

所行不同餘人。三十、百福德相。三十一、無量無邊善根。三十二、入胎時。三十三、生時。三十四、得佛道時。三十五、轉法輪時。三十六、捨長壽命時。三十七、入涅槃時，能動三千大千世界。三十八、擾動無量無邊諸魔宮殿，令無威德，皆使驚畏。三十九、諸護世天王、釋提桓因、夜摩天王、兜率陀天王、化樂天王、自在天王、梵天王、淨居諸天等，一時來集，請轉法輪。四十、佛身堅固如那羅延。四十一、未有結戒而初結戒。四十二、有所施作勢力勝人。四十三、菩薩處胎，母於一切男子無染著心。四十四、力能救度一切眾生。

佛不共法，有如是等無量無數。妨餘事故，不須廣說。聲聞法雖似佛法，優劣不同則有差別。

復次，總說諸佛一切諸法，無量無邊不可思議，第一希有，一切眾生所不能共。假使十方諸三千大千世界過諸算數，是中所有眾生智慧，皆如大梵天王，皆如大辟支佛，皆如舍利弗，合集是諸智慧令一人得，欲及於佛四十不共法中微少分者，無有是處。

若於一法，百千萬億分中不及其一，諸佛有如是無量無邊功德之力。何以故？無數大劫，安住四功德處，深行六波羅蜜，善能具足菩薩一切所行諸法，不共一切眾生故，果報亦不共。◎

十住毘婆沙論卷第十一

十住毘婆沙論卷第十二

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

◎讚偈品第二十四

已如是解四十不共法竟，應取是四十不共法相念佛，又應以諸偈讚佛，如現在前對面共語，如是則成念佛三昧。

如偈說：

聖主大精進，　四十獨有法，
我今於佛前，　敬心以稱讚：
如意及飛行。　其力無邊限。
於聖如意中，　無有與等者。
聲聞中自在。　他心智無量。
善能調伏心，　隨意而應適。
其念如大海，　湛然在安隱。
世間無有法，　而能擾亂者。
諸佛所稱歎，　金剛三昧寶，
得之在胸中；　如賢懷直心。
善知不定法。　四無色定事，
微細難分別，　盡知無有餘。
眾生若已滅、　今滅及當滅，
唯獨有世尊，　智慧能通達。
善知不相應、　非色法中事；
一切諸世間，　悉皆不能知。
世尊大威力，　功德不可量。
智慧無邊際，　皆無與等者。
於四問答中，　超絕無倫匹，
眾生諸問難，　一切皆易答。
若諸世間中，　欲有害佛者，
是事皆不成，　以成不殺法。
若於三時中，　諸有所說者，
言必不虛設，　常有大果報。
凡有所說法，　無非是希有。
義趣尚不謬，　何況於言辭。
於三聖弟子，　上中下差別，

四雙八輩等，　第一大導師。
身口意業命，　畢竟常清淨，
是故於此中，　不復須防護。
自說一切智，　心無有疑畏；
若人來難我，　恐有所不知。
自說漏盡相，　盡到無漏邊，
心無有疑畏，　餘漏有不盡。
自說障礙法，　於中無疑難；
雖有用此法，　不能為障礙。
所說八聖道，　心無有疑畏；
有言是八道，　不能至解脫。
如實知是因、　是果及與非；
故號一切智，　名聞流無量。
三世所有業，　是諸業定報，
及非定果報，　種種皆悉知。
諸禪三昧中，　麁細深淺事，
皆悉能了知，　禪中無等者。
先知眾生根，　上中下差別。
種種樂及性，　隨宜而說法。
行道得諸利，　兼以化導人，
是以弟子眾，　如實得善利。
宿命知無量、　天眼見無邊；
一切人天中，　無能知其限。
住金剛三昧，　滅煩惱及氣，
又知人漏盡，　故名漏盡力。
煩惱諸禪障、　一切法障礙，
三礙得解脫，　號無礙解脫。
四十不共法，　功德不可量，
無能廣說者，　我已略說竟。
世尊若一劫，　稱說此佛法，
猶尚不可盡，　況我無此智。
世尊大慈蔭，　無量業善集，
四功德處故，　得佛無量法。
世尊所稱說，　四功德勝處，
我今還以此，　稱讚於如來。
三十二相具，　相有百福德，
八十種妙好，　三界誰能有。
三千大千界，　眾生所有福，

果報為百倍，　相有如是德。
如此諸福德，　并及其果報，
復以為百倍，　成一白毫相。
三十相一一，　福德及果報，
復以為千倍，　成一肉髻相。
世尊諸功德，　不可得度量，
如人以尺寸，　量空不可盡。
從初發大心，　為度眾生故，
堅心無量劫，　是故成佛道。
精勤欲成滿，　如此之大願，
無量劫數中，　行諸難苦行。
如諸往古佛，　說四功德處，
無量劫乃成，　今得安住中。
本為護實諦，　捨身及親愛，
財寶諸富樂，　是故得具足。
無量劫數中，　見聞覺知法，
每先善思惟，　而後為人說。
若於不見等，　及於中有疑，
而能如實說，　所益無有量。
不說他匿事，　嫌譏而拒逆，
念常在安慧，　順化令安隱。
第一真妙諦，　涅槃實為最，
餘者皆虛妄，　世尊德具足。
飲食臥具等，　堂閣妙樓觀，
名好象馬車，　端嚴諸婇女；
金銀珍寶等，　聚落諸城邑，
國土及榮位，　并以四天下；
愛子所親婦，　支節及頭目，
割肉出骨髓，　及以舉身施。
憐愍諸眾生，　悉施無所惜，
為求出生死，　不以求自樂。
虛空諸星宿，　地上所有沙，
世尊菩薩時，　布施數過是。
終不以非法，　求財而布施。
無有不知施。　無侵惱人施。
不貪惜好物，　而以惡者施。
無諂曲心施。　無惜而強施。
無恚無疑心、　無邪無輕笑、

無厭無不信、　賴面等布施。
無有分別心，　此應彼不應；
但以悲心故，　平等而行施。
不輕於眾生，　以為非福田；
見聖心恭敬；　破戒者憐愍。
不自高其身、　卑下於他人。
亦不為稱讚。　不求報等施。
無悔無憂愁、　無惡賤心施。
無待急恨心。　無法應當施。
無不敬心施。　無棄著地施。
無求惱者施。　無垢競勝施。
無戲弄求者。　無不自手施。
不輕於少物，　以多自高施。
不以聲聞乘、　辟支佛乘施。
不限一世施。　無有非時施。
世尊無數劫，　行諸希有施，
皆為無上道，　不為求自樂。
於諸佛法中，　出家行遠離，
修習諸佛法，　為諸人天說。
說如是施法，　於諸施中上，
猶如日 光明，　星月中殊勝。
如是勝捨處，　超越諸天人，
猶亦如世尊，　一切世間上。
是故能具足，　如是勝捨處，
名聞無量劫，　流布無窮已。
世尊無量劫，　護持清淨戒，
開諸禪定門，　為得深寂處。
先離於五相，　後行八解脫，
入淨三三昧，　亦住三解脫。
世尊善分別，　六十五種禪，
無有一禪定，　先來不生者。
於此諸定中，　亦不受其味。
世尊因諸定，　得三種神通，
以此度眾生，　是故一切勝。
世尊無量劫，　等心弘慈化。
阿僧祇眾生，　令住於梵世。
能以巧方便，　善說禪定故。
世尊菩薩時，　常於無量世，

無貪煩惱纏，　而往來世間。
過去得值者，　無量生天上。
過去諸菩薩，　所可行寂滅，
世尊菩薩時，　亦等無有異。
是故於寂滅，　勝處悉充滿。
世尊菩薩時，　所有諸智慧，
以慧求菩提，　今成是慧報。
一切所資食，　如人依地生。
世尊於世世，　捨十闇惡道，
常行十善道，　斯由慧氣分。
捨五欲五蓋，　得種種禪定，
無量劫數世，　不從他人受，
善哉大聖尊，　悉是慧勢力。
眾生因世尊，　無量生六天，
亦令至梵世，　斯皆由慧力。
世尊於生死，　苦樂所迷悶，
不失菩提心，　斯皆是慧力。
世尊於生死，　不樂而常在，
樂涅槃不取，　斯皆是慧力。
安坐道場時，　降魔及軍眾，
度脫諸群生，　斯皆是慧力。
本求菩提時，　集無量助法，
聞者常迷悶，　何況能受行，
世尊能堪忍，　斯皆是慧力。
經書諸技術，　世世生自知，
亦能兼教人，　斯皆是慧力。
親近無量佛，　悉飲甘露教，
種種諮請問，　亦隨而分別。
經法智慧中，　未曾有恪惜，
乃至僕僮奴，　亦諮受善語，
世尊以是故，　慧勝處流布。
世尊於前世，　求是菩提時，
於一切眾生，　行大慈悲心。
以第一智慧，　常出大勢力，
悉作無量種，　希有諸難事。
一切諸世間，　盡共無量劫，
說之不可盡，　亦非算數及，
如是等諸事，　超越於人天，

一切世間中，　奇特無有比。
大業所獲果，　具足一切智，
能破生死王，　安住法王處。◎

◎助念佛三昧品第二十五

菩薩應以此，　四十不共法，
念諸佛法身，　佛非色身故。
是偈次第略解四十不共法六品中義，是故行者先念色身佛，次念法身佛。何以故？新發意菩薩應以三十二相、八十種好念佛，如先說。
轉深入得中勢力，應以法身念佛。
心轉深入得上勢力，應以實相念佛而不貪著。
不染著色身，　法身亦不著；
善知一切法，　永寂如虛空。
是菩薩得上勢力，不以色身、法身深貪著佛。何以故？信樂空法故，知諸法如虛空。虛空者，無障礙故。障礙因緣者，諸須彌山、由乾陀等十寶山、鐵圍山、黑山、石山等，如是無量障礙因緣。何以故？是人未得天眼故，念他方世界佛，則有諸山障礙。是故新發意菩薩，應以十號妙相念佛。如說：
新發意菩薩，　以十號妙相；
念佛無毀失，　猶如鏡中像。
十號妙相者，所謂如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。
無毀失者，所觀事空如虛空，於法無所失。何以故？諸法本來無生寂滅故，如是一切諸法皆亦如是。是人以緣名號，增長禪法，則能緣相。是人爾時即於禪法得相，所謂身得殊異快樂，當知得成般舟三昧，三昧成故得見諸佛。
如鏡中像者，若菩薩成此三昧已，如淨明鏡自見面像，如清澄水中見其身相。
初時隨先所念佛，見其色像，見是像已後，若欲見他方諸佛，隨所念方得見諸佛，無所障礙。是故此人：
雖未有神通，　飛行到于彼，
而能見諸佛，　聞法無障礙。
是新發意菩薩，於諸須彌山等諸山無能為作障礙，亦未得神通、天眼、天耳，未能飛行從此國至彼國，以是三昧力故，住此國土得見他方諸佛世尊，聞所說法，常修習是三昧故，得見十方真實諸佛。

問曰：

如是定以何法能生？云何可得？

答曰：

親近善知識，　精進無懈退，

智慧甚堅牢，　信力不妄動。

以是四法能生是三昧。

親近善知識者，能以是三昧教誨人者，名為善知識，應加恭敬，勤心親近。

莫有懈怠、廢退、捨離，則得聞是深三昧義。

利智、通達智、不失智，名為堅牢。

信根深固，若沙門、婆羅門，若天、魔、梵及餘世人無能傾動，名為信力不可動。

如是四法能生三昧。

復次——

慚愧愛恭敬，　供養說法者，

猶如諸世尊，　能生是三昧。

慚愧、愛、恭敬者，於說法者深生慚愧、恭恪、愛樂、供養如佛。

如是四法能生是三昧。

復次，初四法者：一、於三月未嘗睡眠，唯除便利、飲食、坐起。二、於三月乃至彈指，不生我心。三、於三月經行不息。四、於三月兼以法施，不求利養。是為四。

復有四法：一、能見佛。二、安慰勸人聽是三昧。三、常不貪嫉行菩提心者。四、能集菩薩所行道法。是為四。

復有四法：一、造作佛像，乃至畫像。二、當善書寫是三昧經，令信樂者得已誦讀。三、教增上慢人，令離增上慢法，使得阿耨多羅三藐三菩提。四、當護持諸佛正法。是為四。

復有四法：一、少語言。二、在家、出家不與共住。三、常繫心取所緣相。四、樂遠離，空閑靜處。是為四。

初五法者：一、無生忍法，厭離一切諸有為法，不樂一切諸所生處，不受一切諸外道法，惡厭一切世間諸欲乃至不念，何況身近。二、心常修習無量諸法，定在一處，於諸眾生無有瞋礙，心常隨順行四攝法。三、能成就慈、悲、喜、捨，不出他過。四、能多集佛所說法，如所說行。五、清淨身、口、意業及見。是為五。

復有五法：一、樂如經所讚布施，無有慳心，樂說深法，無所恪惜，亦能自住。二、忍辱柔和，同住歡喜，惡口、罵詈、鞭、捶、縛等，但推業緣，不恚他人。三、常樂聽是三昧，讀誦通

利，為人解說，令流布增廣，勤行修習。四、心無妬嫉，不自高身，不下他人，除眠睡蓋。五、於佛、法、僧寶信心清淨。於上、中、下坐，深心供奉，他有小恩，常憶不忘，常住真實語中。是為五。

復次——

出家諸菩薩，　所學三昧法；

在家菩薩者，　是法應當知。

若在家菩薩，欲修習是三昧：一、當深以信心。二、不求業果報。三、當捨一切內、外物。四、歸命三寶。五、淨持五戒，無有毀缺。六、具足行十善道，亦令餘人住此法中。七、斷除婬欲。八、毀呰五欲。九、不嫉妬。十、於妻子中不生愛著。十一、心常願出家。十二、常受齊戒。十三、心樂住寺廟。十四、具足慚愧。十五、於淨戒比丘起恭敬心。十六、不慳恪法。十七、於說法者，深愛敬心。十八、於說法者，生父母、大師想。十九、於說法者以諸樂具，敬心供養。二十、知恩報恩。如是在家菩薩，住如是等功德者，則能學是三昧。出家菩薩修習是三昧法者，所謂：一、於戒無毀疵。二、持戒不雜污。三、持戒不濁。四、清淨戒。五、無損戒。六、不取戒。七、不依戒。八、不得戒。九、不退戒。十、持聖所讚戒。十一、持智所稱戒。十二、隨波羅提木叉戒。十三、具足威儀行處。十四、乃至微小罪心大怖畏。十五、淨身、口、意業。十六、淨命。十七、所有戒盡受持。十八、信樂甚深法。十九、於無所得法，心能忍，空、無相、無願法中心不驚。二十、勤發精進。二十一、念常在前。二十二、信心堅固。二十三、具足慚愧。二十四、不貪利養。二十五、無嫉妬。二十六、住頭陀功德。二十七、住細行法中。二十八、不樂說世間俗語。二十九、遠離聚語。三十、知報恩。三十一、知作恩，報恩者。三十二、於和上、阿闍梨所，生恭敬，忌難心。三十三、破除憍慢。三十四。降伏我心。三十五、善知識難遇故，勤心供給。三十六、所從聞是法處。若得經卷，若口誦處。於此人所，生父母想、善知識想、大師想、大慚愧愛敬想。三十七、常樂阿練若。三十八、不樂住城邑聚落。三十九、不貪著檀越善知識家。四十、不惜身命。四十一、心常念死。四十二、不存利養。四十三、於諸物中，心不染著。四十四、無所渴愛。四十五、守護正法。四十六、不著衣鉢。四十七、不畜遺餘。四十八、但欲乞食。四十九、次第乞食。五十、常知慚愧心常有悔。五十一、不畜金銀、珍寶、錢財，離諸不善悔。五十二、心無纏垢。五十三、常行慈心。五十四、除斷瞋恚。五十五、常行悲心。五十六、除斷愛著。五十七、常求利安一切世

間。五十八、常憐愍一切眾生。五十九、常樂經行。六十、除却睡眠。

出家菩薩住如是等法中，應修習是三昧。

復次——

餘修三昧法，　亦應如是學。

能生是般舟三昧餘助法亦應修習。何等是？一、緣佛恩常念在前。二、不令心散亂。三、繫心在前。四、守護根門。五、飲食知止足。六、初夜後夜常修三昧。七、離諸煩惱障。八、生諸禪定。九、禪中不受味。十、散壞色相。十一、得不淨相。十二、不貪五陰。十三、不著十八界。十四、不染十二入。十五、不恃族姓。十六、破憍慢。十七、於一切法，心常空寂。十八、於諸眾生，生親族想。十九、不取戒。二十、不分別定。二十一、應勤多學。二十二、以是多學，而不憍慢。二十三、於諸法無疑。二十四、不違諸佛。二十五、不逆法。二十六、不壞僧。二十七、常詣諸賢聖。二十八、遠離凡夫。二十九、樂出世間論。三十、修六和敬法。三十一、常修習五解脫處。三十二、除九瞋惱事。三十三、斷八懈怠法。三十四、修八精進。三十五、常觀九相。三十六、得大人八覺。三十七、具足諸禪定三昧。三十八、於此禪定無所貪無所得。三十九、聽法專心。四十、壞五陰相。四十一、不住事相。四十二、深怖畏生死。四十三、於五陰生怨賊想。四十四、於諸入中，生空聚想。四十五、於四大中生毒蛇想。四十六、於涅槃中生寂滅想安隱樂想。四十七、於五欲中生涎唾想，心樂出離。四十八、不違佛教。四十九、於一切眾生無所諍訟。五十、教化眾生令安住一切功德。

復次，

如是三昧報，　菩薩應當知。

菩薩行是般舟三昧，果報亦應知。

問曰：

修習是三昧得何果報？

答曰：

於無上道得不退轉報。

復次，如《經》所說果報。

佛語颰陀婆羅菩薩：「譬如有人能摧碎三千世界地皆如微塵，又三千大千世界中所有草木花葉，一切諸物皆為微塵。颰陀婆羅！以一微塵為一佛世界，有爾所世界，皆滿中上妙珍寶以用布施。跋陀婆羅於意云何？是人以是布施因緣得福多不？」「甚多！世尊。」佛言：「颰陀婆羅！我今實語汝。若有善男子，得聞諸佛現前三昧，不驚、不畏其福無量。何況信受、持讀、諷誦、為人

解說，何況定心修習，如一搆牛乳頃。颰陀婆羅！我說此人福德尚無有量，何況能得成是三昧者。」

佛又告颰陀婆羅：

「若有善男子、善女人，受持讀誦為他人說，若劫盡時，設墮此火，火即尋滅。

「颰陀婆羅！持是三昧者，若有官事，若遇怨賊、師子、虎狼、惡獸、惡龍、諸毒虫等，若夜叉、羅剎、鳩槃荼、毘舍闍等，若人、非人等，若害身，若害命，若毀戒，無有是處。若讀誦為人說時，亦無衰惱，唯除業報必應受者。

「復次，颰陀婆羅！菩薩受持讀誦是三昧時，若得眼、耳、鼻、舌、口、齒病、風、寒、冷、病，如是等種種餘病，以是病故，而失壽命，無有是處，唯除業報必應受者。

「復次，颰陀婆羅！若人受持讀誦是三昧者，諸天守護，諸龍、夜叉、摩睺羅伽、人、非人、四天王、帝釋、梵天王、諸佛世尊，皆共護念。

「復次，是人皆為諸天所共愛念，乃至諸佛皆共愛念。

「復次，是人皆為諸天所共稱讚，乃至諸佛皆共稱讚。

「復次，諸天皆欲見是菩薩來至其所，乃至諸佛皆欲見是菩薩來至其所。

「復次，是菩薩受持是三昧者，所未聞經，自然得聞。

「復次，是菩薩得是三昧者，乃至夢中皆得如是諸利益事。

「颰陀婆羅！菩薩若我一劫，若減一劫，說、受持、讀誦是三昧者，功德不可得盡。何況得成就者。

「颰陀婆羅！如人於百歲中，身力輕健，其疾如風，是人百歲行不休息，常至東方、南、西、北方、四維上下。於汝意云何？是人所詣十方，有人能數知里數不？」颰陀婆羅言：「不可數也，唯除如來、舍利弗、阿惟越致，餘不能知。」

「颰陀婆羅！若有善男子、善女人以是人所行處，滿中真金布施。若有人但聞是三昧，以四種隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提，常求多聞。如過去諸佛行菩薩道時，隨喜是三昧，我亦如是。如今現在菩薩，隨喜是三昧，我亦如是。如未來諸佛行菩薩道時，隨喜是三昧，我亦如是。如過去、未來、現在菩薩所行三昧，我亦隨喜，皆為得多聞，我亦如是，求多聞故，隨喜是三昧。

「颰陀婆羅！是隨喜福德，於上福德百分不及一，百千萬億分不及一，乃至算數譬喻所不能及，是三昧得如是無量無邊果報。」

復次——

是三昧住處，　少中多差別；
如是種種相，　皆當須論義。

是三昧所住處，少相、中相、多相，如是等應分別如，是事應當解釋。
住處者，是三昧或於初禪可得，或第二禪、或第三禪、或第四禪可得，或初禪中間得勢力，能生是三昧。
或少者，人勢力少故名為少，又少時住故名為少，又見少佛世界故名為少。
中、多亦如是。
說是三昧，或說有覺有觀，或無覺有觀，或無覺無觀。
或喜相應，或樂相應，或不苦不樂相應。
或有入出息，或無入出息。
或定是善性。
或有漏、或無漏。
或欲界繫、或色界繫、或無色界繫，或非欲界、或非色界、或非無色界繫。
是三昧是心數法、心相應、隨心行法、共心生法。
非色、非現、能緣。
非業、業相應、隨業行。
非先世業果報，除因報。
可修，可知，可證，亦以身證，亦以慧證。
或可斷，或不可斷；有漏應斷，無漏不可斷。
知見亦如是，不與七覺合。
如是一切諸分別三昧義，皆應此中說。
復次，修習是三昧得見諸佛。如說：
得見諸佛已，　勤心而供養，
善根得增長，　能疾化眾生。
供養，名心意清淨。
恭敬歡喜念佛有無量功德，以種種讚歎名口供養。
敬禮華香等名身供養。
是故福德轉更增長。如穀子在地雨潤生長，疾教化者，令眾生住三乘中，如是菩薩增長善根。
以初二攝法，　攝取諸眾生；
後餘二攝法，　未盡能信受。
初二者：布施、愛語。利益、同事名為後二。是菩薩在初地，不能具解故，但能信受。
爾時諸善根，　迴向於佛道；
如彼成煉金，　調熟則堪用。
智慧火所煉故，於菩薩所行事中，善根成熟則堪任用。

譬喻品第二十六

是菩薩應聞，　地相得修果，
為得諸地分，　故勤行精進。
相者，是相貌，因以得知。
得者，成就。以是法故，名成就是法。
修，名得修、行修。
常念果者：從因有事成，名為果。
是菩薩欲得十地行，應善聞相、得、修、果。
聞者，從諸佛菩薩所聞，及勝己者。
為得諸地分者，為得是地分，故勤行精進。
此中初地相者，如先說：
菩薩在初地，　多所能堪受，
不好於諍訟，　其心多喜悅。
常樂於清淨，　悲心愍眾生，
無有瞋恚心，　多行是七事。
是故堪受、不諍、喜、悅、清淨、悲心、無瞋等七法，是初地相。
成就此堪受等七法，名為得。
復次，堪受等七法相，即是初地得。如偈說：
若厚種善根，　善行於諸行，
善集諸資生，　善供養諸佛；
善知識所護，　具足於深心，
悲心念眾生，　信解無上法。
具此八法已，　當自發願言；
我已得自度，　當復度眾生。
為得十力故，　入於必定聚；
則生如來家，　無有諸過咎。
即轉世間道，　入出世上道；
以是得初地，　此地名歡喜。
是故當知，為菩提故，所得決定心，名為初地得。
修，名從「初發心」乃至「成諸佛現前三昧」，於其中間，具說諸地功德。能生是諸功德，生已，修集增長，名為初地修。
果者，先已處處說「得若干福德，不迴向聲聞、辟支佛地」。今當更說菩薩得初地果，能得菩薩數百定等。
初地分者；所有諸法合成初地，名為諸分。如麴米等合能成酒故，名酒因緣。所有諸法能成初地，名為初地分。
所謂：

信力轉增上，　成就大悲心；
慈愍眾生類，　修善心無倦；
喜樂於妙法，　常近善知識；
慚愧及恭敬，　柔軟和其心；
樂觀法無著，　一心求多聞；
不貪於利養，　離奸欺諂誑；
不污諸佛家，　不毀戒欺佛；
深樂薩婆若，　不動如大山；
常樂修習行，　轉上之妙法；
樂出世間法，　不樂世間法；
即治歡喜地，　難治而能治；
是故常一心，　勤行此諸法；
菩薩能成就，　如是上妙法；
是則為安住，　菩薩初地中。

問曰：

菩薩何用聞是初地相等為？

答曰：

是菩薩初地相等法中，應善知方便，是故應聞。

問曰：

菩薩但應於此法中善知方便？更於餘法中善知方便？

答曰：

是諸法中應善知方便，亦於餘法善知方便。

問曰：

若爾者，可略說。

答曰：

有法能助地，　有法違於地，
有法能生地，　有法能壞地，
有諸地相果，　有諸地中得，
諸地清淨分，　從地至一地，
住地轉增益，　無能令退者，
從菩薩淨地，　至無量佛地，
於此諸事中，　應善知方便，
請問諸善人，　除破於憍慢。

助初地法者：所謂信、戒、聞、捨、精進、念、慧等，如是等及餘諸法隨順初地者，是名助法。

相違法者：不信、破戒、少聞、慳、貪、懈怠、亂念、無慧等，及餘不隨順，不能助初地者是。

滅地法者：能令此地退失、障礙、不現，如劫盡時，萬物都滅。
何者是？
所謂能偷奪菩提心法是，先已說。
生地法者：能生、能成初地。所謂不偷奪菩提心法是，先已說。
地相、得、果、地分上已說。
清淨法者：用是法，能淨初地。所謂如先說
初地中七法。
菩薩在初地，　多所能堪受，
不好於諍訟，　其心多喜悅。
常樂於清淨，　悲心愍眾生，
無有瞋恚心，　多行是七事。
如是七法，能淨治初地。
從一地至一地者：如從初地至二地，從二地至三地，餘亦如是。
從初地至二地，得不諂曲等十心故。
從二地至三地，得信樂等十心故。
得如是等種種心、種種法故，能從一地至一地。
住地轉增益者：如初地中檀波羅蜜多。
第二地中尸波羅蜜多，又信等諸法，轉得勢力。
第三地中多聞多，又布施、持戒、信等轉得勢力。
餘地中亦如是。
無能令退者：住是地中，若沙門、婆羅門，若天、魔、梵及餘世間無能轉者。
何以故？
得大功德力故，深入法性底故，大信解故。
從菩薩淨地至無量佛地者：若菩薩具足清淨一切地已，則得佛地。
於此諸事中，皆應善知方便。
請問諸善人者：成就正法故，名為善人。
正法者，略說：一、信，二、精進，三、念，四、定，五、慧，六、身、口、意律儀，七、無貪、無恚、無癡。
除捨於憍慢者：自謂我於勝人中勝，名為「大慢」。
於與己等中勝，而心自高，名為「憍慢」。
大不如他，言小不如，名為「小慢」。
問曰：
汝說：「於是諸法中應善知方便」，得是方便，何用為？
答曰：
菩薩若善知，　諸地中相得，
不得成佛道，　終不轉初地。

相名：助諸地等七法。

得名：相違法有八種，滅等八法不應行。

若菩薩善知是法，不得佛道，終不退轉。◎

十住毘婆沙論卷第十二

十住毘婆沙論卷第十三

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

譬喻品之餘

◎問曰：菩薩善知是諸法，未得佛道，終不退者，其喻云何？

答曰：

如大力導師，　善知好道相，
此處與彼處，　轉道之所宜。
資糧及行具，　皆悉令備足，
於彼險道中，　令眾得安隱。
得至大城邑，　能令眾無患，
由是大導師，　善能知道故。
善知諸地轉，　具足助道法，
菩薩善知道，　好惡此彼處。
自度生死險，　兼導多眾生，
令至安隱處、　無為涅槃城。
悉令於惡道，　不遇眾苦患；
菩薩方便力，　善能知道故。

好道相者，多有薪、草、水；無有寇賊、師子、狼虎及諸惡獸、毒虫之屬；不寒、不熱，無有惡山、溝坑、絕澗、險隘、深榛、叢林、隈障；亦無高下，平直夷通，少於岐道，寬博多容，多人行處；行無厭倦，多有華、果、可食之物。

如是等事，名為好道相；與此相違，名為惡道相。

「此處」名人眾止宿、食息之處。

「彼處」名從是處至異處；若二宿中間，亦名異處。

「轉道」名見有岐道至大城者，是道應行，餘者應捨。

「資糧」名麨蜜摶等，道路所食。

「大力」名大勢力，多有財物、善解治法。

「備足」名多有飲食無所乏少。

「安」名無有賊寇恐怖之事。

「隱」名無有疾病、苦痛、衰患。

「大城」名多容人眾，能令多人眾得至大城。

「導師」善解道相，自無患難，亦令人眾無有患難。善諳道故，無有寒熱、飢渴、怨賊、惡獸、毒虫、惡山、惡水、深坑坎等如

是過患。何以故？善知道路好、惡相故。以此喻歡喜等十地，如人行路，去不休息，能至大城，菩薩如是行是十地，得至佛法，入涅槃大城。如彼好道多有薪、草、水等，行者無乏。

「草」名如人乘馬，路多好草，馬力強盛；十地道功德亦如是——諦、捨、滅、慧四勝處助諸功德故，名為草。何以故？若人貴於實事，樂隨諦語，常親近實語者，見實有利樂隨實事，深惡妄語，遠離妄語，見妄語過，不欲樂聞，如是等因緣得諦勝處；捨等三處，亦應如是知。如彼好道，須諸象、馬、牛驢等得至大城，草助成其力。如是諦、捨、滅、慧處，能令至佛法，入涅槃大城。

「薪」名多聞、思、修慧，能至大智慧業。如薪能令火然，亦令猛盛。如是聞、思、修慧能生大慧，能令增長。如火能燒、能煮、能照，智慧火亦如是：燒諸煩惱、成熟諸善根、照四聖諦。如火是智慧，薪是能生智慧等諸法。

「多水」名多有諸流河渠，隨意取用，充足大眾；泉井及池所不能爾。

復次，「多水」者，如人乘船隨水至大城，井泉、陂池水則不能得爾。如《經》說：

「信為大河，福德為岸。如河除熱、除渴、除垢，能生勢力；善法中，信亦如是，能滅三毒熱、除三惡行垢、除三有渴；為涅槃故，於善法中得勢力。」如彼好道，多有諸根、藥草，則行者無乏；十地道亦如是。

「根」名深心所愛，如有根故，則生芽、莖、枝、葉等及諸果實；深心愛道，生正憶念、大願等諸功德。

「藥草」名諸波羅蜜。如藥草能滅諸毒；諸波羅蜜藥草滅貪恚癡毒、諸煩惱病，亦復如是。

如彼好道，不失韋婆陀，則行道安隱。

韋陀秦言無對義，是符檄。如行者不失符檄，則在所欲至，無有障礙；十地道亦如是，不失韋婆陀，則在所過諸地、所集善根，則能隨意助成、增長現在善根。彼又能教化聲聞道、辟支佛道、欲界、色界諸天道眾生，令住佛道。若魔、若外道，不能干亂，是名不失韋婆陀。

如彼好道無有蚊、虻、毒虫之屬；十地道亦如是，無有憂愁、啼哭之聲。

如彼好道無有賊難；十地道亦如是，無有五蓋諸惡賊眾。

如佛告比丘：「聚落賊者，所謂五蓋，如賊先奪人物，後乃害命；五蓋賊亦如是，先奪善根，後斷慧命，則墮放逸而死」。

如道中無師子、虎狼、諸惡獸等；十地道亦如是，無有瞋恚、鬪諍。

如師子等惡獸好惱害他；瞋恚等為惱他故生，亦復如是。

如惡獸等噉肉、飲血；瞋恨等食多聞慧肉、飲修慧等血，亦復如是。

如彼好道，無有寒、熱過惡；十地道亦如是，不墮寒氷地獄，故無有寒過惡；不墮熱地獄故，無有熱過惡。

如彼好道無深坑等諸難；十地道亦如是，無有外道苦行等諸難，所謂：灰身、入氷、拔髮、日 三洗、翹一足、日 一食、二日 一食…乃至一月一食、默然至死、常舉一臂，常行忍辱、五熱炙身、臥刺棘上、入火、入水、自投高巖、深爐中立、牛屎燒身、直趣一方不避諸難、常著濕衣裳、水中臥等，身苦心苦不至正智；無如是等故，名為無難。

如道無邪徑；十地道亦如是，無身、口、意惡業故，名為無邪徑。

如道無刺棘者；十地道亦如是，無諸業障刺棘故，名為無刺棘。

如刺刺脚則廢行路，業障刺棘障行佛法、入涅槃。

如道正直；十地道亦如是，無一切諂曲、欺誑故，名為正直。

如道少岐道；十地道亦如是，少於異道，何以故？發大乘者，少行聲聞、辟支佛道，是故少於異道。或有菩薩行二乘道者，當知未到菩薩地、未入正位，行於邊行故。

如彼好道無諸叢林妨礙；十住道亦如是，無有五欲諸惡叢林。

問曰：

何故不言「都無五欲叢林」，但言「無惡林」耶？

答曰：

發大乘者，福德因緣，有第一五欲，是故不得言無，但無惡耳。

復次，如深叢林，難入難過，多諸難礙；菩薩五欲則不然，不如凡夫於五欲生諸過惡。如是故，但說無叢林。

如道寬博多容，不相妨礙；十住道亦如是，多所容受，無量百千萬億眾生共發無上道心，而不相妨礙，是百千萬億眾生，若一切眾生，俱發阿耨多羅三藐三菩提心，同行此道，不相妨礙。

如道多人所行；十住道亦如是，恒河沙等過去、現在諸佛行菩薩道時，皆行此道。

如彼好道，行不疲厭；十住道亦如是，多有因果諸樂，所謂：多生人天中受果報，樂離欲故，受歡喜樂、禪定樂、無喜樂、現在樂；得是諸樂，故無有疲厭。

如道多有華、果、根；十住道亦如是，多根、華、果。

「根」者三善根。

「華」者七覺華是。如《經》說：「七華者七覺意是」。
「果」者四沙門果是。
無如是等違好道功德過故，名為離惡。
如導師知道中，是中應食、是應宿，彼處亦應宿；菩薩行十地亦如是，知何處可宿、何處可食。
可宿名有諸現在佛處。
可食名可得修習善法處。如食能利益諸根，亦助壽命；諸善法亦如是，能益「信」等諸根，助成慧命。
「異處宿」名從彼佛所，至餘佛所。
復次，此佛國土、彼佛國土中間，亦名異處。
善知道轉者，如彼導師知道不安隱則轉；菩薩亦如是，善知是道至聲聞、是道至辟支佛、是道至佛。如是知已，捨聲聞道、辟支佛道，但行至佛道。
如彼好道多有飲食；十住道亦如是，多行布施、持戒、修禪。
如彼導師以多財物，善能治法，有大勢力；菩薩亦如是，有財物、治法故，有大勢力。
財者七財，所謂信、戒、慚、愧、捨、聞、慧。
治法者，一切魔、種種沙門、婆羅門、外道論師，悉能摧伏，是為威勢。
如彼大城無有怨賊、疫病、暴死、種種衰惱故，名為安隱；涅槃大城亦如是，無有諸魔、外道諸流、貪欲、瞋恚、放逸、死、憂悲、苦惱、啼哭故，名為安隱。
如彼大城多有飲食，故名為豐饒；涅槃城亦如是，多有諸深禪定、解脫、三昧故，名為豐饒。
如彼大城多所容受，故名為大城；涅槃城亦如是，多受眾生，故名為大。假令一切眾生不受諸法故，皆入無餘涅槃，而涅槃性無增無減。
如彼導師能將多眾安隱示好道故，名為導師；菩薩亦如是，善將眾生示佛法、示涅槃，從生死險道得至涅槃，故名為大導師。
如彼導師善知道相故，身及餘人皆無有惡；菩薩亦如是，自不行貪瞋恚等諸蓋、諸惡、苦行、老死深坑；亦不墮寒熱地獄、餓鬼故，名為自不得惡，所隨從者亦不得惡。
是故「偈」中說：「善知道相故，自不得惡、餘不得惡」。◎

◎略行品第二十七

菩薩歡喜地，　今已略說竟，
菩薩住是中，　多作閻浮王；

常離慳貪垢，　不失三寶念，
心常願作佛，　救護諸眾生。

初地名歡喜，已略說竟。諸佛法無量無邊，是地為本。

若廣說，亦無量無邊，是故言「略說」。

菩薩住是地中，多作閻浮提勢力轉輪王。先世修習是地因緣故，信樂布施，無慳貪垢；常施三寶故，不失三寶念；常念作佛，救諸眾生——如是等善念，常在心中。

復次——

若欲得出家，　勤心行精進，
能得數百定，　得見數百佛。
能動百世界，　飛行亦如是；
若欲放光明，　能照百世界；
化數百種人，　能住壽百劫；
能擇數百法，　能變作百身。
能化百菩薩，　示現為眷屬，
利根過是數，　依佛神力故。
已說初地相，　果力淨治法，
今當復更說，　第二無垢地。

「果」名得數百定，見數百佛等。

「勢力」名能化數百眾生。

餘偈義先已說，不復解餘偈，今當復說第二無垢地。

問曰：

汝欲廣說菩薩所行法，初地義尚多，諸學者恐轉增廣，則懈怠心生，不能讀誦。是故汝今應為不能多讀誦者，略解菩薩所行諸法。

答曰：

菩薩所有法，　是法皆應行，
一切惡應捨，　是則名略說。

如上來諸品所說，能生、能增長諸地法，如上諸品中說；若於餘處說者，皆應令生。

菩薩過惡事，皆應遠離。是名略說菩薩所應行。

如《法句》中說：「諸惡莫作，諸善奉行，自淨其意，是諸佛教。」

有一法攝佛道，菩薩應行。云何為一？所謂：「於善法中，一心不放逸。」如佛告阿難：「我不放逸故，得阿耨多羅三藐三菩提。」如說：

不放逸成佛，　世間無與等，
若能不放逸，　何事而不成。

復有二法能攝佛道：一、不放逸，二、智慧。如說：
不放逸智慧，　佛說是利門，
不見不放逸，　而事不成者。
復有三法能攝佛道：一、學勝戒，二、學勝心，三、學勝慧。如說：
戒生上三昧，　三昧生智慧，
智散諸煩惱，　如風吹浮雲。
復有四法能攝佛道：一、諦處，二、捨處，三、滅處，四、慧處。如說：
諦捨定具足，　得慧利清淨，
精進求佛道，　當集此四法。
復有五法能攝佛道：一、信根，二、精進根，三、念根，四、定根，五、慧根。如說：
信根精進根，　念定慧堅牢，
是法大悲合，　終不退佛道。
如人得五根，　能通達五塵，
如得信等根，　能通諸法相。
復有六法能攝佛道：所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧波羅蜜。如說：
如所說六度，　降伏諸煩惱，
常增長善根，　不久當得佛。
復有七法能攝佛道。所謂七正法：信、慚、愧、聞、精進、念、慧。如說：
欲得七正法，　當樂定精進，
除去七邪法，　能知諸功德。
是人能疾得，　無上佛菩提，
拔沒生死者，　令在安隱處。
復有八法能攝佛道，所謂八大人覺：少欲、知足、遠離、精進、念、定、慧、樂不戲論。如說：
若人決定心，　住八大人覺，
為求佛道故，　除諸惡覺觀。
如是則不久，　疾得無上道，
如人行善者，　必當得妙果。
復有九法能攝佛道，所謂：大忍、大慈、大悲、慧、念、堅心、不貪、不恚、不癡。如說：
具足於大忍，　大慈及大悲，
又能住於慧，　念及堅心中。
深心入無貪，　無恚癡善根，

若能如是者，　佛道則在手。
復有十法能攝佛道，所謂十善道：自不殺生，不教他殺，見殺心不稱讚，見殺心不喜，乃至邪見亦如是。以是福德迴向阿耨多羅三藐三菩提。如說：
不惱害眾生，　亦不行劫盜，
不婬犯他婦，　是三為身業；
不妄語兩舌，　不惡口綺語，
不貪惱邪見，　是七口意行。
如是則能開，　無上佛道門，
若欲得佛者，　當行是初門。
如是等法，菩薩應生；生已應守護，守護已應增長。於一善事，從一轉增。
亦應當知求佛道者，於一惡法，應疾遠離。所謂遠離不放逸。如說：
若人不能度，　生死險惡道，
是為可呵責，　最是罪惡事；
雖樂於富樂，　而生貧賤家，
不能種善根，　為人作奴僕。
皆由於放逸，　因緣之所致，
是故有智者，　疾遠如惡毒；
若未成大悲，　無生忍不退，
而行放逸者，　是則名為死。
復有二過應疾遠離：一、貪聲聞地，二、貪辟支佛地。如說：
若墮聲聞地，　及辟支佛地，
是名菩薩死，　亦名一切失。
雖墮於地獄，　不應生怖畏，
若墮於二乘，　菩薩應大畏；
雖墮於地獄，　不永遮佛道，
若墮於二乘，　畢竟遮佛道。
佛說愛命者，　斬首則大畏，
如是欲作佛，　二乘應大畏。
復有三過應疾遠離：一、憎諸菩薩，二、憎菩薩所行，三、憎甚深大乘經。如說：
小智以小緣，　憎恚諸菩薩，
亦憎菩薩道，　亦憎大乘經；
不解故不信，　墮在大地獄，
怖畏大驚喚，　是事應遠離。

復有四過應疾遠離：一、諂，二、曲，三、急性，四、無慈愍。如說：

自言是菩薩，　其心多諂曲，
急性無所容，　不行慈愍心。
是近阿鼻獄，　離佛道甚遠。

復有五過應疾遠離：一、貪欲，二、瞋恚，三、睡眠，四、調戲，五、疑。是名五蓋覆心。如說：

若人放逸者，　諸蓋則覆心，
生天猶尚難，　何況於得果。
若勤行精進，　則能裂諸蓋，
若能裂諸蓋，　隨願悉皆得。

復有六過與六波羅蜜相違，應疾遠離：一、慳貪，二、破戒，三、瞋恚，四、懈怠，五、調戲，六、愚癡。如說：

慳貪垢污心，　破戒而懈怠，
無知如牛羊，　好瞋如毒蛇，
心亂如獼猴，　不遠離諸蓋，
生天為甚難，　何況得佛道。

復有七過應疾遠離：一、樂多事務；二、樂多讀誦；三、樂睡眠；四、樂語說；五、貪利養；六、常欲令人喜；七、迷悶於道，心隨愛行。如說：

弊人樂事務，　樂多誦外經，
癡人樂睡眠，　樂共聚眾語。
雖願欲作佛，　而深著利養，
是恩愛奴僕，　迷悶於佛道，
如是諸惡人，　自言是菩薩。

復有八法應疾遠離：一、邪見，二、邪思惟，三、邪語，四、邪業，五、邪命，六、邪方便，七、邪念，八、邪定。如說：

若有人愚癡，　行於八邪道，
學邪諸經法，　好隨逐邪師，
遠離八聖道、　深妙諸功德。
堅深著煩惱，　而或願菩提，
如是愚癡人，　欲度於大海，
捨好堅牢船，　抱石欲求渡。

復有九法應疾遠離：一、不聞阿耨多羅三藐三菩提；二、聞已不信；三、若信不受；四、若受不誦持；五、若又誦持；不知義趣；六、若知不說；七、若說；不如說行；八、若如說行；不能常行；九、若能常行，不能善行。如說：

癡人不欲聞，　無上正真道，

聞已不能信，　又不能誦持；
不知義不說，　不如所說行，
不能常善行，　又無念安慧。
如是愚癡人，　不堪得道果，
猶如罪惡人，　不得生天上。

復有十過應疾遠離，所謂十不善道。如說：

癡人於少時，　貪愛弊五欲，
捨離十善道，　行十不善道。
諸天樂在手，　而復自捨棄，
如貪小錢利，　而捨大寶藏。

問曰：

汝說無上道相時，種種因緣訶罵空發願菩薩、自言菩薩、但名字菩薩；若是三不名為菩薩者，成就何法名為真菩薩？

答曰：

非但發空願，　自言是菩薩，
名字為菩薩；　略說能成就，
三十二法者，　乃名為菩薩。

若人發心欲求佛道，自言是菩薩，空受名號，不行功德、慈悲心、諸波羅蜜等，是不名為菩薩。如土城名寶城，但自誑身，亦誑諸佛，亦誑世間眾生。若人有三十二妙法，亦能發願，是名真實菩薩。何等三十二？

一、深心為一切眾生求諸安樂。二、能入諸佛智中。三、自審知：堪任作佛、不作佛。四、不憎惡他。五、道心堅固。六、不假偽、結託親愛。七、乃至未入涅槃，常為眾生作親友。八、親疎同心。九、已許善事，心不退轉。十、於一切眾生，不斷大慈。十一、於一切眾生，不斷大悲。十二、常求正法，心無疲懈。十三、勤發精進，心無厭足。十四、多聞而解義。十五、常省己過。十六、不譏彼闕。十七、於一切見聞事中，常修菩提心。十八、施不求報。十九、持戒不求一切生處。二十、於一切眾生，忍辱無瞋礙。二十一、能勤精進修習一切善根。二十二、不隨無色定生。二十三、方便所攝智慧。二十四、四攝法所攝方便。二十五、持戒、毀戒，慈愍無二。二十六、一心聽法。二十七、一心阿練若處住。二十八、不樂世間種種雜事。二十九、不貪著小乘。三十、見大乘利益為大。三十一、遠離惡知識。三十二、親近善知識。

菩薩住是三十二法，能成七法。所謂：

四無量心。能遊戲五神通。常依於智。常不捨善惡眾生。所言決定。言必皆實。集一切善法，心無厭足。

是為三十二法，為七法，菩薩成就此者，名為真實菩薩。

分別二地業道品第二十八

諸菩薩已得，　具足於初地，
欲得第二地，　當生十種心。
諸菩薩已得歡喜初地，為得二地故，生十種心，因是十心能得第二地；如人欲上樓觀，要因梯而上。

問曰：
何等是十心，得第二地方便？

答曰：
直心堪用心，　軟伏寂滅心，
真妙不雜貪，　快大心為十。
諸菩薩已具足於初地，欲得第二地，生是十方便心：一、直心，二、堪用心，三、柔軟心，四、降伏心，五、寂滅心，六、真妙心，七、不雜心，八、不貪心，九、廣快心，十、大心。
直心者：離諂曲。
離諂曲故，心轉柔軟。柔軟者：不剛強麁惡。
菩薩得是柔軟心，生種種禪定，亦修習諸善法，觀諸法實相，心則堪用。
心堪用故，生伏心。伏心者：善能降伏眼等諸根；如經中說：「何等是善道？所謂比丘降伏眼根，乃至意根。」以降伏六根故，名為伏心。
心已降伏，則易生寂滅心。
寂滅心者：能滅貪欲、瞋恚、愚癡等諸煩惱。先「伏心」已遮，令寂滅。
復有人言：「得諸禪定是名寂滅心；如經說：『 若人善知禪定相，不貪其味，是名寂滅心。』」
得寂滅心已，必生真妙心。真妙心者：於諸禪定神通所願事中如意得用，譬如真金隨意所用。
行者既得直心乃至真妙心已，為守護是心故，樂生不雜心。不雜心者：不與在家、出家從事。是人作是念：「我得如是等心，皆由禪定力故；以是諸心，當得第二地等無量利益。若與眾人雜者，則失此利。何以故？若人與眾人雜行，則眼等六根或時還發諸不善法。何以故？親近可染、可瞋、可癡法故，諸根發動煩惱火然；煩惱火然故，則失此利。」見此等過故，生不雜心，不應與在家、出家者雜行。

是人得是不雜心已，次生不貪心。不貪心者：於在家、出家人中，所謂父母兄弟、和上師長等不生貪著，作是念：「若我於在家、出家生貪著者，必當來往問訊，我則何有不雜心耶？是故，我欲令諸禪定等利住不雜心者，當於在家、出家捨貪著心。」

問曰：

菩薩法不應捨眾生，不應生捨心；如《助菩提》中說：

菩薩初精進，　所有方便力，
應令諸眾生，　住於大乘中。
若人教恒沙，　眾生住羅漢，
不如教一人，　住大乘為勝。
若人少勢力，　不堪發大乘，
次當教令住，　辟支聲聞乘；
若人不堪住，　辟支聲聞乘，
應教此眾生，　令行福因緣；
不任住三乘，　不堪人天樂，
當以今世事，　隨而利益之。
若有諸眾生，　不受菩薩利，
於此不應捨，　應生大慈悲。

汝云何言：「菩薩得不雜心，生不貪心？」若菩薩不貪眾生，則為捨離，何能度耶？

答曰：

應隨順菩薩道，行捨心。何以故？是人因捨心生廣快心，作是念：「我若捨是眾鬧當得禪定，因禪定生妙廣快法；得是法已，其後則能利益眾生，勝今千萬倍。」是故為多利益眾生，少時捨心，權捨眾鬧，當得禪定五神通等利益眾生。

菩薩何故作如是方便？菩薩為得大心，而作是念：「大人樂大利益故，不存小利。」是故，我今當求大人之法，隨而修學；應如是勤加精進，為大利益，所謂諸禪定神通、滅苦解脫等。

是故汝說非也。

問曰：

初地中已有「直心」等法，何故復說：「菩薩欲得二地，生於十心？」

答曰：

初地雖有此法，未得深樂，未有堅固；在此地中心常憙樂，轉深堅固，堪任施用，是故汝難非也。

問曰：

若深樂堅固此法者，得何異事？

答曰：

若其一時得，　深樂堅固心，
更不復用功，　如使常隨逐。
如使一時生，常隨逐人；菩薩如是一時得深樂堅固心已，即常隨逐；更不須用功而生，若以少因緣便生。何以故？根深入故，莖、節相續。

問曰：

若菩薩得是十種心，得何等果？

答曰：

若得是諸心，　正住第二地；
具三種離垢、　惡業及煩惱。
若菩薩得是「直」等十心，即名住第二菩薩地。
一離垢者，地名也；二離垢者，於此地中離十不善道罪業之垢；三離垢者，離貪欲、瞋恚等諸煩惱垢，故名為離垢。
復次，離垢義者：◎

十住毘婆沙論卷第十四

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

分別二地業道品之餘

◎菩薩住此地，　自然不行惡，
深樂善法故，　自然行善道。

問曰：

十不善道自然不作，自然行十善道。此二種道，幾是身行？幾是口行？幾是意行？

答曰：

身意二三種，　口四善亦爾，
略說則如是，　此應當分別。

不善身行有三種：所謂奪他命、劫盜、邪婬。

不善口行四種：妄語、兩舌、惡口、散亂語。

不善意行三種：貪取、瞋惱、邪見。

善身行亦有三種：離奪命、劫盜、邪婬。

善口行亦四種：離妄語、兩舌、惡口、散亂語。

善意行有三種：不貪取、不瞋惱、正見。身口意業道，是善不善應須論議，令人得解。

初奪命不善道者：所謂有他眾生，知是眾生，故行惱害，因是惱害則失壽命；起此身業，是名初奪命不善道。

離此事故，名為離奪命善行。

劫盜者：所謂屬他之物，知是物屬他，生劫盜心，手捉此物，舉離此處，若劫若盜，計是我物，生我所心，是名劫盜行。

離此事者，名為離劫盜善行。

邪婬者：所有女人，若為父母所護、親族所護、為姓所護、世法所護、戒法所護；若他人婦，知有鞭杖惱害等障礙，於此事中生貪欲心，起於身業；或於自所有妻妾，若受戒、若懷妊、若乳兒、若非道，是名邪婬。

遠離此事，名為善身行。

妄語者：覆相、覆心、覆見、覆忍、覆欲；知如是相而更異說，是名妄語。

遠離此事，名為遠離妄語善行。

兩舌者：欲離別他，以此事向彼說，以彼事向此說；為離別他故，和合者令別離，別離者則隨順樂為別離、憙別離、好別離，是名兩舌。
離如此事，名為遠離兩舌善行。
惡口者：世間所有惡語、害語、苦語、麁語、弊語，令他瞋惱，是名惡口。
遠離此事，名為離惡口善行。
散亂語者：非時語、無利益語、非法語、無本末語、無因緣語，是名散亂語。
遠離此事，名為離散亂善行。
貪取者：屬他之物，他所欲，他田塢、他財物，心貪取，願欲得。
於此事中，不貪、不妬、不願欲得，是名不貪善行。
瞋惱者：於他眾生瞋恨心、礙心，發瞋恚作是念：「何不打縛殺害！」是名瞋惱。
離如此事，名為無瞋惱善行。
邪見者：言無布施、無有恩報、善惡業無果報、無今世無後世、無父母、無沙門無婆羅門能知此世後世了了通達自身作證，是名邪見。
正見者：為有施者、有恩報、有善惡業報、有今世後世、世間有沙門婆羅門知此世後世了了通達自身作證，是名正見善行，是菩薩如是入正見道。
善道不善道，　各二十分別；
知何處起等，　十二種分別。
菩薩於十不善道、十善道等種種別相，知二十種分別。
又於是二十種分別，善知「從何處起」等十二種分別。
於此十不善道中，有二十種分別：
所謂不離奪他命罪：
一、是不善。
二、欲界繫。
三、有漏。
四、非心數法。
五、心不相應。
六、不隨心行。
七、或共心生、或不共心生。何等共心生？實有眾生，知是眾生，以身業故奪其命，是名共心生。云何名不共心生？若人欲殺眾生，捉持牽挽撲著地已，然後能死，是名不共心生。又！身不動，口不言，但生心「我從今日 當作殺眾生」者，如是奪他命

罪，是名不共心生。又！是不離奪他命者，若睡、若覺，常積習增長，亦名不共心生。

八、或色、或非色：初共心生殺罪是色，第二殺罪、第三、第四非是色。

九、或作、或非作：有色是作，餘者無作。

十、或有緣、或無緣：色是有緣，餘者是無緣。

問曰：

是心為有緣，為無緣？

答曰：

非有緣。

問曰：

若心非有緣，身不動、口不言時，但心生念「我從今日 當作殺眾生」者，如是罪業云何名為非緣？

答曰：

若殺罪是心，則應有緣；今實殺罪，非是心。若心是殺罪，即是身業；而心實非身業，是故殺生罪不名有緣。但殺生罪共心在身中生，以是無作，故言非緣。

十一、是業。

十二、非業相應。

十三、不隨業行。

十四、或共業生、或不共業生：如共心生無異，但除心與思共生為異。

十五、非先世業報。

十六、不可修。

十七、應善知。

十八、應以慧證，不以身證。

十九、可斷。

二十、可知見。

不離劫盜罪、不離邪婬罪、不離妄語罪中：但一、共心生，二、不共心生。一、有色，二、無色。一、作，二、無作。一、有緣，二、無緣。

餘如殺中說。不離兩舌、不離惡口，亦如是。

不離散亂語：或不善、或無記：從不善心生是不善，從無記心生是無記。

或欲界繫、或色界繫：欲界繫者，以欲界身心散亂語，是欲界繫；色界繫亦如是。餘如妄語中說。

貪取：欲界繫。是有漏。心數法。非心相應。非隨心行。心共生。無色。無作。有緣。非業相應。非隨業行。非共業生。非先

世業報，除因報。非可修。應善知。應以慧證、身證。可斷。可見知。
瞋惱：或心相應、或心不相應：纏所攝名心相應，使所攝名心不相應。隨心行、不隨心行，亦如是。
共心生、不共心生：有覺眾生，與心共生；無覺眾生，不與心共生。
如心相應、隨心行、共心生，業相應、隨業行、共業生亦如是。
如心不相應、不隨心行、不共心生，業不相應、不隨業行、不與業共生亦如是。餘分別，如貪取中說。
如瞋惱，邪見亦如是。
十善道中離奪他命：
是善性。
或欲界繫、或不繫三界：欲界繫者，以欲界身離奪他命，是欲界繫；非三界繫者，學無學人八聖道所攝離殺生正業。
是或有漏、或無漏：欲界繫是有漏，非三界繫是無漏。
非心數法。
非心相應。
非隨心行。
或共心生、或不共心生：
何等是共心生？如行人見虫而作是念「我當身業遠離不傷害」，是名離奪命善行共心生。
何等是離殺生善不共心生？有人身不動、口不言、但心念「從今日 不殺生」，是名不共心生。
又！有人先遠離殺生，若睡若覺心緣餘事，於念念中不殺生，福常得增長，亦不共心生。
或是色、或非色：一、是色，二、非色。一、是作，二、非作。一、有緣，二、無緣。
是業。
非業相應。
不隨業行。
或共業生、或不共業生：如共心生、不共心生，除心與思為異。
非先業報，除因報。
可修。
可善知。
可以身證、慧證。
或可斷、或不可斷：有漏則可斷，無漏不可斷。
可知見，亦如是。
離劫盜，離邪婬，離妄語，離兩舌，離惡口亦如是。

離散亂語：或欲界繫、或色界繫、或不繫三界：欲界繫者，以欲界身心離散亂語；色界繫亦如是。不繫三界者，如不殺中說。
或有漏、或無漏：有漏者繫，無漏者不繫。餘如離妄語中說。
不貪取者：是善性。
或欲界繫、或非繫三界：欲界繫者，欲界凡夫不貪取及賢聖不貪取善行，是欲界繫。非三界繫者，諸賢聖不貪取無漏善行。
是或有漏、或無漏：欲界繫是有漏，不繫三界是無漏。
是心數法。心相應。隨心行。共心生。無色。無作。有緣。非業。業相應。隨業行。共業生。非先業報，除因報。可修。可善知。可以身證、慧證。
或可斷、或不可斷：有漏可斷，無漏不可斷。知見，亦如是。
離瞋惱：是善性。
或欲界繫、或色界繫、或無色界繫、或不繫三界：欲界繫者，欲界不瞋惱善根；餘二界亦如是。不繫者，餘不繫。
是或有漏、或無漏：繫三界者是有漏，餘是無漏。
心數法。
或心相應、或心不相應：與纏相違不瞋善根與心相應，與使相違不瞋善根與心不相應。隨心行，共心生亦如是。
無色。無作。
或有緣、或無緣：心相應是有緣，心不相應是無緣。
非業。
或與業相應、或不與業相應，或隨業行、或不隨業行，或共業生、或不共業生：亦如心說。
非業報，除因報。可以身證、慧證。
或可斷、或不可斷：有漏可斷，無漏不可斷。可知見，亦如是。
正見：是善性。
或欲界繫、或色界繫、或無色界繫、或非三界繫：欲界繫者，若凡夫若賢聖欲界念相應正見；是色、無色界亦如是。不繫三界者，賢聖無漏正見。
或有漏、或無漏：三界繫是有漏，不繫是無漏。
心數法。心相應。隨心行。共心生。無色。無作。有緣。非業。業相應。隨業行。共業生。非先業報，除因報。可以身證、慧證。
或可斷、或不可斷：有漏可斷，無漏不可斷。可見可知，亦如是。
是名善等二十種分別。
從何起等十二論者：一、從何起，二、起誰，三、從何因起，四、與誰作因，五、何緣，六、與誰作緣，七、何所緣，八、與

誰作緣，九、何增上，十、與誰作增上，十一、何失，十二、何果。
殺罪，從何起者：從三不善根起；又從邪念起；又隨以何心奪眾生命，從是心起。
起誰者：從殺罪邊所有諸法，已生、今生、當生。是因，緣亦如是。
何所緣者：緣眾生；又因何心奪眾生命，亦緣此心。
與誰作緣者：因殺罪邊所有諸法，若已生、若今生、若當生，是法緣於殺生罪。
何失者：今世惡名，人所不信等。
何果者：墮地獄、畜生、餓鬼、阿修羅等及餘惡處，受苦惱報。
增上，與誰增上者：如從「何處起」中說。
劫盜、邪婬、妄語、兩舌、惡口、散亂語、貪取、瞋惱、邪見亦如是，但所緣有異：劫盜罪緣所用物，邪婬緣眾生，妄語、兩舌、惡口、散亂語緣於名字，貪取緣所用物，瞋惱緣眾生，邪見緣名字。
餘殘亦如上。
不殺生，從三善根起；又從正念起；又隨以何心離殺生，從是心起。
起誰者：從是法所有諸法，若已生、若今生、若當生，是因，緣亦如是。
所緣者：緣於眾生。
與誰作緣者：因是不殺生邊所有諸法，若已生、若今生、若當生，緣於不殺生。
增上者：諸善根增上；正念亦增上；隨以何心不殺生，是心亦增上。
與誰作增上者：於是不殺生邊所有諸法，若已生、若今生、若當生。
何利益者：與殺罪相違，是名為利。
何果者：與殺生相違，名為果。
不劫盜、邪婬、妄語、兩舌、惡口、散亂語、不貪、不恚、正見亦如是，但所緣有異：不劫盜緣所用物。不邪婬緣眾生。不妄語、不兩舌、不惡口、不散亂語緣名字。不貪取緣所用物。不瞋惱緣眾生。
正見或緣名字、或緣義：有漏緣於名字，無漏緣於義。
是菩薩於善等論及起等十二論，行十善道，應如是分別知。
又知！
七種不善處，　以貪瞋癡生；

及四門分別，　業眾生各二。

是菩薩知七不善業道，以貪瞋癡生，而分別於世。

又知七種不善業中，四門分別。

是殺罪，或從貪生，或從瞋生，或從癡生。

從貪生者，若人見眾生生貪著心，從是因緣，受用好色聲香味觸，或須齒角毛皮筋肉骨髓等，是人生如是貪心故奪他命，是名從貪生殺罪。

若人瞋心不喜殺眾生，是名從瞋生。

若人邪見，不知後世善惡業殺眾生，是名從癡生殺罪。

或以為福德故，或欲使度苦故而殺，如西方安息國等；復有取福德因緣故殺，以是殺業因緣故，欲得生天，如東天竺人於天寺中殺生，以此事故欲生天上，是名從癡生。

復有人以貪心故取他物，作是念：「以我當隨意，得好色聲香味觸」，是名從貪生。

復有人以瞋心不喜彼人故劫盜財物，欲令其惱，是名從瞋生。

復有人邪見，不知果報劫盜他物，是名從癡生。

如諸婆羅門說世間財寶皆是我物，我力弱故諸小人等以非法取用，若我取者，自取其物無有過罪，以如是心劫盜他物者，是亦從癡生。

若人貪著色因緣故而邪婬，是名從貪生。

若人瞋不喜，作是念：「是人犯我母婦姊妹女等，我亦還以婬事污彼母婦姊妹女等。」是名從瞋生邪婬。

若人邪見，不知果報而故犯者，是名從癡生。

如有人言：「人中無有邪婬，何以故？女人皆為男子故生，如餘所用物，如有所須若與從事，無邪婬罪。」以是心作婬欲者，是名從癡生。

如劫盜罪，妄語亦如是。

為貪財故妄語，是名從貪生。

為欲誑彼令得苦惱，是名從瞋生。

邪見不知業果報故妄語，是名從癡生。

兩舌、惡口、散亂語亦如是。

三不善道則是根本，從是分別生七種身口業果。

問曰：

不離殺生，皆是殺生罪不？若殺生罪，皆是不離殺生耶？

答曰：

有不離殺生即是殺生罪，有不離殺生非殺生罪。

何等是不離殺生即是殺生罪？

若有眾生，知是眾生，故殺奪命起身業，是名不離殺生亦是殺生罪。

何等是不離殺生非殺生罪？

此人先雖作殺因緣，而眾生不死。

又！身不動、口不說，但心念「我從今日 當殺眾生」，是名不離殺生，非殺生罪。

是二門分別，為四種分別，所謂善、不善各二種。

不但善不善，　身心二種業，

亦復應當知，　更有餘分別。

除身殺生、劫盜、邪婬，餘殘打、縛、閉、繫、鞭、杖、牽、挽等，但不死而已，如是不善身業，非奪命等所攝。

善中迎送、合掌、禮拜、恭敬、問訊、洗浴、按摩、布施等善身業，非不殺生等所攝。

意業中除貪取、瞋惱、邪見，餘所有不守攝心、諸結使等不善法。

又！意業中除不貪取、不瞋惱、正見，餘善守攝心、信、戒、聞、定、捨、慧等善法。

七業亦業道，　三業道非業。

殺生、劫盜、邪婬、妄語、兩舌、惡口、散亂語七：是業，即業道。

貪取、瞋惱、邪見：是業道，非業。此三事相應思，是業。

問曰：

前七事何故亦是業，亦是業道？

答曰：

習行是七事轉增故，至地獄、畜生、餓鬼，以是故名為業道；是七能作，故名業。

三是業道，非業者：是不善業根本，以是故名三業道，非業。

善中亦如是，所謂離殺生、劫盜、邪婬、妄語、兩舌、惡口、散亂語：亦業，亦業道。

餘三不貪取、不瞋惱、正見：是業道，非業。此三相應思，是業。

問曰：

前七事何故是業，亦業道？

答曰：

常修習此事故，能至人天好處名為道。是七能作故，名為業。

問曰：

餘三何故但業道，非業耶？

答曰：

三是諸善業根本，諸善業從中行故，名為業道，非業。

復次——

戒法即是業，　業或戒非戒。

業及於業道，　有四種分別。

身口業：是戒。意業：是業，非戒。

業及於業道，四種分別者：有業非業道，有業道非業，有業亦是業道，有非業非業道。

業，非業道者：

三種不善身業，業道所不攝，所謂手拳鞭杖等；及三種善身業，業道所不攝，所謂迎逆敬禮等，是二善、不善業，非業道所攝。

或有人言：「亦是業道，何以故？是二業或時至善惡處故，名為業道；以不定故，不說業道。」

業道，非業者：後三不善及三善。

是煩惱性故，非業；能起業故，名為業道。

三善是善根性故，非業；能起善業故，名為業道。

亦業，亦業道者：所謂殺生、不殺生等七事。

是非業，非業道者：餘法是。

復次——

菩薩初地邊，　以三種清淨，

安住十善道，　則生決定心。

是菩薩於第二地中，了了分別知如是十善、十不善道。知已，以三種清淨住十善道：所謂自不殺生，不教他殺，於殺生罪心不喜悅；乃至正見，亦如是。

問曰：

菩薩初地中已住十善道，此中何故重說？

答曰：

初地中非不住十善道，但此中轉勝增長，以三種清淨故。先初住中雖作閻浮提王，不能行此三種清淨，是故此中說三種清淨，菩薩住是二地。

知如是分別諸業，生決定心：

世所有惡道，　皆十不善生；

世所有善道，　因於十善生。

世間所有惡道者：所謂三種地獄道，熱地獄、冷地獄、黑地獄；三種畜生道，水行畜生、陸行畜生、空行畜生；種種鬼道，有飢餓鬼者、食不淨鬼者、火口者、阿修羅、夜叉等——皆由行十不善道，有上、中、下因緣故。

出世間所有善道，若天、若人，皆由行十善道生，三界所攝。

天，有二十八；人者，四天下人是。

如是決定知已，作是念：「我欲自生善處，亦令眾生生於善處。」

是故我自應，　住於十善道；
亦令餘眾生，　即住此善道。

若生善處、若生惡處，皆屬十善、十不善道；我知是世間諸業因緣有，無有定主，是故我應先自行十善道，然後令諸眾生亦住十善道。

問曰：

何以故要先自住十善道，後乃令他住耶？

答曰：

行於惡業者，　令他善不易，
自不行善故，　他則不信受。

若惡人自不行善，欲令他行善者，則為甚難。何以故？是人自不行善，他人不信受其語。如偈說：

若人自不善，　不能令他善；
若自不寂滅，　不能令他寂。
以是故汝當，　先自行善寂，
然後教他人，　令行善寂滅。

是菩薩當如是行善法。

從阿鼻地獄，　乃至於有頂，
分別十業果，　及其受報處。

當如是正知，下從阿鼻地獄，上至非有想非無想處，皆是善不善種種業受果報處。於中習行上十不善道故，生阿鼻地獄；小減生大炙地獄、小減生小炙地獄、小減生大叫喚地獄、小減生小叫喚地獄、小減生僧伽陀地獄、小減生大陌地獄、小減生黑繩地獄、小減生活地獄、小減生劍林等小眷屬地獄中，亦應如是轉小分別。

行中十不善道，生畜生中；畜生中亦應轉少分別。

行下不善道，生餓鬼中。

如是總相說，是中應廣分別差別：有諸阿修羅夜叉生鬼道中，有諸龍王生畜生中，所受快樂或與諸天同；是諸眾生以不善因緣故生，生已受善業果報。

行最下十善道，生閻浮提人中，在貧窮下賤家，所謂栴陀羅、邊地、工巧、小人等。

轉勝生居士家，轉勝生婆羅門家，轉勝生剎利家，轉勝生大臣家，轉勝生國王家。

於十善道轉復勝者生瞿陀尼，轉勝生弗婆提，轉勝生欝單越。

轉勝生四天王處，轉勝生忉利天，炎摩天，兜率陀天，化樂天。

習行上十善道，生他化自在天。

於是中亦應種種分別小大差別：如人中小王、大王、閻浮提王、轉輪聖王；四天王處有四天王，忉利天中有釋提桓因，炎摩天上有須炎摩天王，兜率陀天上有珊兜率陀天王，化樂天上有善化天王，他化自在天上有他化自在天王。

過是以上，要行禪定思，得生上界。

問曰：

若以禪定思得生上界者，何以故說「乃至非有想非無想處，皆以十善道故得生」？

答曰：

雖修禪定生色界、無色界，要當先堅住十善道，然後得修禪定。以是故，彼處以十善業道為大利益。以是故說：「乃至非有想非無想處，皆以十善道因緣故得生。」所以者何？

先行清淨十善道離欲，修初禪下思得生梵眾天，修初禪中思生梵輔天，修初禪上思故得生大梵天；修二禪下思生少光天，修二禪中思得生無量光天，修二禪上思得生妙光天；修三禪下思得生小淨天，修三禪中思故得生無量淨天，修三禪上思得生遍淨天；修四禪下思故生阿那婆伽天，修四禪中思故生福生天，修四禪上思故生廣果天；修無想定中思得生無想天。

以無漏熏修四禪下思故生不廣天，以無漏熏修四禪勝思故生不熱天，以無漏熏修四禪勝思故生喜見天，以無漏熏修四禪勝思故生妙見天，以無漏熏修四禪最上思故生阿迦膩吒天。

修虛空處定相應思得生空處天，修識處定相應思得生識處天，修無所有處定相應思得生無所有處天，修非有想非無想處定相應思得生非有想非無想處天，是名生死世間，眾生往來之處。◎

◎分別聲聞辟支佛品第二十九

問曰：

是十善業道，但是生人、天因緣，更有餘利益耶？

答曰：

有。

所有聲聞乘，　辟支佛、大乘，

皆以十善道，　而為大利益。

凡出生死因緣，唯有三乘：聲聞、辟支佛、大乘。是三乘皆以十善道為大利益。何以故？是十善道能令行者至聲聞地，亦能令至辟支佛地，亦能令人至於佛地。

問曰：

是十善道能令何等眾生至聲聞地？

答曰：

隨他無大悲，　畏怖於三界，
樂少功德分，　其志甚劣弱。
心樂於厭離，　常觀世無常，
及知一切法，　皆亦無有我。
乃至一念頃，　不樂於受生，
常不信世間，　而有安隱法。
觀大如毒蛇，　陰如拔刃賊，
六入如空聚，　不樂世富樂。
貴於堅持戒，　而為禪定故，
常樂於安禪，　修習諸善法。
唯觀於涅槃，　第一救護者，
常求盡苦慧，　樂集行解脫。
但貴於自利，　一一勝處來，
善道令是人，　能至聲聞地。

隨他音聲者，聞他所說，隨順而行，不能自生智慧。

問曰：

十善道能令一切從他聞者皆作聲聞耶？

答曰：

不爾！若無大悲心，十善道能令此人至聲聞地；若有菩薩從諸佛聞法，以有大悲心故，十善道不能令至聲聞地。

問曰：

一切無大悲心者，十善道皆能令至聲聞地耶？

答曰：

不然！怖畏三界者，十善道能令此人至聲聞道。餘不怖畏者，令生人、天善處，以樂三界故。

問曰：

一切怖畏三界者，十善道皆能令至聲聞地。若爾者，菩薩亦怖畏三界，為身故，復為眾生，勤行精進，求於涅槃，如是十善道亦應令至聲聞地。

答曰：

不必一切怖畏三界者，盡墮聲聞地。何等為墮？樂習行功德少分者，於佛所教化六波羅蜜中，受行少分，如是之人墮聲聞地。

若人能取諸佛功德、遍學智慧，十善道必令此人徑至佛道。

隨他聞聲、怖畏三界，取功德少分，是人有二種：十善道能令至聲聞地者、至辟支佛地者。

問曰：

是人云何俱從他聞，怖畏三界，取功德少分，十善道能令至聲聞地，至辟支佛地？

答曰：

志劣弱者，作阿羅漢；小堅固者，作辟支佛。

問曰：

十善道令一切志劣弱者至聲聞地？

答曰：

不然！何以故？所謂志弱、樂厭離生死者；非但志劣、無厭離者。

問曰：

觀何事，得知樂厭離心？

答曰：

觀「有為法無常、一切法無我」，當知是必樂於厭離。

問曰：

已知樂厭離，菩薩亦如是觀「有為無常、一切法無我」，是十善道何得不令此人墮聲聞地耶？

答曰：

是人深厭離，離大悲故，乃至一念中不樂受生，不信世間有安隱相。

如《經》中佛告諸比丘：「譬如少糞尚臭穢不淨，何況多也？如是一念中受生尚苦，何況多也？諸比丘！當學斷生，莫令更受。」聲聞人信受是語故，乃至一念中不樂受生。

是人復作是念：「世間無常，於所作事及受命，都無安隱相。死常逐人，誰能知死時節？不知死時為受何業果報？為生何心？如是事中不安隱故，不可信故，當疾求盡苦。」

菩薩則不爾——於恒河沙無量阿僧祇劫受生，為得阿耨多羅三藐三菩提，度諸眾生。

是故〈偈〉中說：「乃至一念頃，不樂於受生」——善道令是人能至聲聞地。

問曰：

是人樂修集何事故，不樂受生？

答曰：

是人觀地水火風四大，憙生瞋恨故、不淨臭穢、不知恩故，生毒蛇想。

「色、受、想、行、識」五陰，能奪智慧命故，生怨賊想。

眼、耳、鼻、舌、身、意入，離常、離「不動、不變、不壞」，無我、無我所故，生空聚想。

若人於世間一切受生及資生樂具，以無常、虛誑、無須臾住故，不生喜悅心。

如是之人於一切生處，生無安隱想，但涅槃一法能為救護。

如《經》中說：「諸比丘！世間皆是熾然。所謂眼然、色然、眼識然、眼觸然，及眼觸因緣生受，皆亦是然。以何事故然？所謂貪欲火、瞋恚火、愚癡火，生、老、病、死、憂悲苦惱火之所熾然。耳、鼻、舌、身、意亦如是。觀一切有為法皆是熾然，唯涅槃寂滅法能為救護。」貴涅槃一法故，捨一切事，勤習坐禪。

問曰：

若「觀一切有為法皆是熾然，唯涅槃寂滅能為救護」者，十善道皆令至聲聞地耶？

答曰：

不然！佛所結戒，為禪定故，貴重此戒。有決定心而不毀犯，捨一切事，但樂坐禪。求盡苦智，常勤修習解脫因緣。於先世中，或從一勝處來、二勝處來者，十善道能令此人至聲聞地。何以故？持戒清淨，則心不悔；心不悔故，得歡喜；得歡喜故，身輕軟；身輕軟故，心快樂；心快樂故，攝心得定；攝心得定故，生如實智慧；生如實智慧故，即生厭；從厭生離，從離得解脫。

若一、若二勝處來者，如尊者羅睺羅從諦勝處來；如尊者施曰羅從捨勝處來；如尊者離跋多從寂滅勝處來；如尊者舍利弗從慧勝處來。

或從諦、捨二勝處來；或從諦、寂滅二勝處來；或從諦、慧二勝處來；或從捨、寂滅二勝處來；或從捨、慧二勝處來；或從寂滅、慧二勝處來。

如是十善道，能令至聲聞地。◎

十住毘婆沙論卷第十四

十住毘婆沙論卷第十五

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

分別聲聞辟支佛品之餘

◎問曰：十善道令何等人至辟支佛地？

答曰：

於聲聞所行，　十善道轉勝，
深禪不隨他，　常憙於遠離。
恒樂善修習，　甚深因緣法，
遠離方便力，　及以大悲心。
少欲及少事，　惡賤憒鬧語，
常樂遠離處，　威德深重人。
喜為福田地，　常觀於出性，
成辦有理事，　恭敬於諸主。
已成就繫心，　知心在所緣，
常樂於禪定，　中人之勢力。
樂於出家法，　善心不縮沒，
得慧光明者，　或從二勝處，
或三勝處來，　十善之業道，
能令如是人，　至於緣覺地。

於聲聞所行，十善道轉勝者，過聲聞人所行十善道，而不及菩薩所行；作是念：「聲聞人應隨他聞而行道，然後得自證智慧。我則不然，不樂隨他人。以是故，我應令十善道轉勝。以是因緣故，我樂不隨他，十善道令我至辟支佛地。」如是思惟已，常樂於遠離。

作是念：「若我常樂憒鬧，則為集諸惡不善法，以近可染、可瞋、可癡事故；於是遠離中，應修習甚深因緣法。」

復作是念：「若我不修習甚深因緣法者，則不得不隨他智。我今何故不常修習甚深因緣，然後可得不隨他智？」

甚深者，難得其底，不可通達。一切凡夫從無始生死中，所有經書及其技藝，皆可得其邊底，唯甚深因緣不可得底。如兔等小虫，不能得大海邊底。若人有方便、大悲心及修集甚深因緣，即得阿耨多羅三藐三菩提。若離此二事，修集甚深因緣智，則成辟支佛。

方便名於成就教化眾生中，種種思惟而不錯謬，亦於甚深法不取相。
大悲名深憐愍眾生，勝聲聞、辟支佛，何況凡夫！
少欲、少事，惡賤憒鬧語，如是則得辟支佛地。
若大欲、大事、好聚眾人，為方便、大悲所護者，阿耨多羅三藐三菩提則為易得。
何以故？求辟支佛人，少欲者作是念：「但自度身」；少事者，「但自成就善根，不及餘人」。是人捨離教化眾生事故，不親近眾鬧。
菩薩大欲、大事，作是念：「我應度一切眾生。」以此大欲因緣故，則為大事教化眾生。教化眾生，此非小事，若憎惡憒鬧語，則不成此事。是故菩薩入憒鬧中，亦用憒鬧之語，但無所著。
復次，覆真實功德故，是為少欲；少事務故，名為少事。
惡賤憒鬧，名少欲；樂獨處故，名為少事。如是之人，少欲、少事，不樂眾鬧語。
樂於親近遠離、可畏、深邃之處，其心深大。是人作是念：「若我住遠離、可畏、深邃之處，人則不來。」以遠離處住故，心亦深遠。
若人自不深遠，喜戲調者，外人往來，則不為難。
如是人不與眾生和合，雖捨眾生，亦欲令眾生種諸善根，為大利益；作是念：「我云何不與眾生和合，亦能利益眾生？」如是思惟知已，我當為眾生作福田之利，受其供養；如是雖不與眾生和合，而能作大利益。
是人復思惟：「我云何當得福田地？」即自見知：「若我深樂為福田地，常觀出性，然後福田地法，自然而來；乃至出性之法，亦自然而來——所謂：持戒、禪定、智慧等。」
復作是念：「我當云何疾至福田地及出性法？我當為正觀者，於諸現有理趣事中，皆悉成辦，供養、恭敬諸主——如是福田地及出性法，不久疾得。
「何以故？我當成辦有理之事，正觀諸法，能得不隨他智。
「又供養、恭敬諸主故，令善根增厚；善根增厚故，智慧深厚；智慧深厚故，能通達實事；能通達實事故，能生厭；從厭則生離，從離得解脫，得解脫故，前後所集善根得為福田，然後得證出性之法。
「諸主者，諸佛世尊；是種諸善根時，是最大因緣。」
是人復思惟：「我云何能疾成有理趣事？」是人即自知見：「若我集繫心一處，知其所緣，常樂禪定。」

是人能繫心一處，則能得三昧。得三昧故，有理事皆能成辦。如《經》中說：「得禪定能如實知、如實見。若人已行繫心，則疾入三昧。疾入三昧故，名禪定者、常定者。」

若能如是修集諸法，則為供養、恭敬諸佛。若人以香華、四事供養佛，不名供養佛。若能一心不放逸，親近、修集聖道，是名供養、恭敬諸佛。如《經》說：「般涅槃時，佛告阿難：天雨文陀羅華及栴檀末香，作天伎樂，不名供養、恭敬如來也。阿難！若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，一心不放逸，親近修集聖法，是名真供養佛。是故阿難！汝當修學真供養佛。」

如是眾功德，皆是中勢力人。

樂出家、善心不縮沒者，最上勢力，能得成佛；下勢力者，作聲聞；以是故，中勢力人作辟支佛。樂出家故，能成眾功德。

何以故？若在居家，則不能少欲、少事，不能身心遠離，亦不能禪定。若心縮沒，不清淨者，不能成辦眾事，不能知甚深因緣法，不能證出性，不能如法真供養、恭敬諸佛。

如是眾生是中勢力，作是念：「我中勢力人，常樂出家，心不縮沒。諸所願功德事，皆自然來。」復作是思惟：「是中勢力樂為得何果？」即知當得智慧果。何以故？智慧能為照明。如《經》中說：「諸比丘！一切光明中，智慧光為勝。」

復作是念：「我所樂慧光，云何當得？」即知若從二勝處來、若三勝處來。

二勝處者，先已說。三勝處者，所謂諦、捨、寂滅；或諦、捨、慧；或諦、寂滅、慧。

以是故，我當修集如是諸勝處。我修集是已，得智慧光明。所願智慧，自然而至。如是相、如是修集助道法者，十善道能令至辟支佛地。

大乘品第三十

問曰：

如仁已說，十善道能令人至聲聞、辟支佛地，十善業道復令何等眾生至於佛地？

答曰：

所行十善道，　勝於二種人，
無量希有修，　勝一切世間。
發堅善二願，　成大悲無礙，
善受行方便，　忍辱諸苦惱。
不捨諸眾生，　深愛諸佛慧，

於佛力自在，　樂盡遍行者。
能破邪見意，　愛護佛正法，
健堪受精進，　堅心化眾生。
不貪著自樂，　及無量身命，
一切事中上，　所作無過咎。
一切種清淨，　一切勝處來，
善道令此人，　至十力世尊。

所修十善道勝二種人者，菩薩修十善道，於求聲聞、辟支佛者為轉勝。

轉勝者，一心修行、常修行，為自利故修行，為他利故修行，清淨修行。

一心行者，用意修行；常修行者，不中休息。

為自利故修行者，生天人因緣、泥洹因緣。

為他利修行者，菩薩修行十善道，迴向利安一切眾生故。以是因緣故，能度過算數眾生。

清淨修行者，不壞行、無雜行、不濁行、自在行、具足行、不貪著行，智者所讚行。

壞者，有行有不行，與此相違，名不壞行。

雜者，自不作令他作，與此相違，名不雜行。

濁者，與煩惱罪業合行，與此相違，名為不濁行。

自在者，破戒人為田業、妻子、財物所繫，不得自在；持戒者，無如是事，隨意自在，無所繫屬。

具足者，盡行一切大小戒，遮止諸煩惱，常憶念守護，為禪定作因緣，迴向佛道，能令同真際法性，是名具足。

不貪著者，不向世間不取戒相自高卑他。

智者所讚者，聲聞法中不隨生死，但為涅槃故，名智者所讚；此大乘法中，尚不迴向聲聞、辟支佛乘，何況生死！但向阿耨多羅三藐三菩提，是名智者所讚十善道。

問曰：

修有何相，名為善修？

答曰：以無量希有修十善道，勝一切世間，是名善修。

問曰：

云何菩薩以此修勝一切世間？

答曰：

諸菩薩以五事修故，勝一切世間：一、願，二、堅心，三、深心，四、善清淨，五、方便。

願者，菩薩所行願，一切凡夫人及聲聞、辟支佛人所無；以是故，菩薩所行願，勝一切世間。如《大智經》〈毘摩羅達多女

問〉中，佛因目 揵連說：「菩薩從初發願乃至道場，能為一切世間天及人作福田，又勝一切聲聞、辟支佛。」
又如《淨毘尼》中，摩訶迦葉於佛前說：「世尊善說希有！所謂菩薩，初一發願勝一切聲聞、辟支佛。」
又如〈偈〉中說：

「菩薩初發心，　與大慈悲合，
為於無上道，　即是心為勝，
是故以此願，　住於世間上。」

堅心者，菩薩於諸苦惱，所謂活地獄、黑繩地獄、合會地獄、小叫喚地獄、大叫喚地獄、小炙地獄、大炙地獄、阿鼻地獄、沸屎、劍林、灰河、阿浮陀、尼羅浮陀、阿波簸、阿羅邏、休休、鬱鉢羅、拘勿陀、須曼那、分陀利、鉢頭摩、寒熱地獄中種種拷掠。如是苦惱，畜生、餓鬼、阿修羅、人、天，共相食噉互相恐怖，飢餓穀貴，從天退失。慳妬瞋惱，恩愛別離，怨憎合會，生老病死憂悲惱等。此六道中，所有諸苦若見若聞若受，修十善道，為阿耨多羅三藐三菩提時，心終不壞，以是故此菩薩以堅心修十善道，勝一切世間。如說：
地獄及畜生，　餓鬼阿修羅，
天人六趣苦，　不能動其心。
是故諸菩薩，　以此堅固心，
所修十善道，　勝一切世間。
深心者，大心、用心、愛心、念心，諸菩薩以如是等心修十善道，勝一切世間，除諸佛世尊及久行菩薩。如說：
深心及用心，　利益世間心，
菩薩以是心，　勝一切世間。
善清淨者，菩薩修十善業道三種清淨，餘人所無；以是故，勝一切世間。如說：
菩薩人中寶，　具深心淨心，
以是善法力，　世間所不及。
方便者，菩薩以方便力，修於善法，餘人所無；是故勝一切世間無量修者。
菩薩以五因緣故，名無量修：一、時無量，二、善根無量，三、緣無量，四、究竟無量，五、迴向無量。
時無量者，謂菩薩修行善業道，過於時量，時量過故，所修善業道亦無量，是故勝一切世間。如說：
諸菩薩師子，　所修善業道，

過諸算數時，　故修善最勝。

善根無量者，諸菩薩修無量無邊善根，從是善根所修善業道亦無量，是故勝一切世間。如大乘法中《淨毘尼經》：佛告迦葉：「譬如生酥，滿四大海，菩薩有為善根資糧亦如是，是福德迴向無為智。」則大利益一切眾生，是故菩薩雖處有為，能勝一切世間。如說：

為一切眾生，　及求佛道故，
善根則無量，　以是勝世間。

緣無量者，菩薩不緣有量眾生故修集善根。而所修善根，不言為利益若干眾生，菩薩但緣一切眾生故修集善根，是故菩薩緣無量眾生所修善業道亦無量，勝一切世間。如《淨毘尼經》中：佛告諸天子：「如大菩薩薄有慈悲心，求利益他，是心能令無量眾生得利樂。深發心菩薩勤行精進亦如是，能教化無量阿僧祇眾生，令得涅槃樂。」如說：

菩薩無量善，　功德自莊嚴，
皆為度眾生，　無量之大苦。

究竟無量者，初地中為發願故，已說十究竟，是究竟無量故，菩薩所修善業道亦無量，是故勝一切世間。如說：

菩薩修善道，　從十究竟生，
是故勝一切，　無有能壞者。

迴向無量者，如初地中說，菩薩迴向果報無量，以是迴向果報無量，所修善業亦無量，是故勝一切世間。如說：

以無量因緣，　修於善業道，
迴向佛乘故，　是以為最上。

希有者，諸菩薩修善道，以五因緣故名希有：一、堪受故，二、精進故，三、心堅故，四、慧故，五、果故。

堪受者，我當作天人中尊一切智慧者，能如是堪受，是為希有。若人以指舉三千大千世界，於虛空中令住百千萬劫，是事可成，不足為難。若發願言「我當作佛」，是為希有甚難。如說：

為無量佛法，　立誓當作佛，
是人無有比，　何況有勝者。

精進者，多有人堪受發阿耨多羅三藐三菩提心，不能精進行六波羅蜜。若人以堪受發阿耨多羅三藐三菩提心，能精進行六波羅蜜，是名實堪受無量功德。精進希有故，所修善業道亦希有，如說：

希有大精進，　凡人念已怖，
菩薩實行之，　何得不希有。

心堅者，有人發精進心修集佛道，若有障礙心不堅固則不能成；是故發精進安住希有，堅心中則成其事。壞諸障礙，是為菩薩修善業道第一希有，如說：

若人無堅心，　尚不成小事，
何況成佛道，　世間無上者。

慧者，是堪受、精進、堅心皆以慧為根本，是故菩薩慧為第一希有，能生如是堪受、精進、堅心故，以慧為希有；以慧為希有故，所修善業亦希有。如說：

如有人堪受，　欲得於佛法，
精進得堅心，　皆以慧為本。

果者，修善業故得無量無邊諸佛之法，是故希有。如說：

行此善道得，　無量功德力，
為諸眾生師，　誰聞而不行。

堅願者，菩薩以五因緣故名為堅願：一、於聲聞乘心不轉，二、於辟支佛乘不轉，三、於外道事不轉，四、於一切魔事不轉，五、無因緣不轉。如說：

聞二乘解脫，　何不為此道？
若未入於位，　則失菩薩道。
又貪外道事，　或為魔所壞，
或復無因緣，　自捨菩薩道。

善願者，菩薩以五因緣故名善願：一、先籌量得失者，二、知道者，三、知道果者，四、不貪惜自樂者，五、欲滅眾生大苦者。如是作願，名為善願，如說：

先見世過患，　佛道大利益，
知行無上道，　及其無量果。
捨自寂滅樂，　欲除眾生苦，
發是無比願，　為諸佛所讚。

大悲、無礙者，以五因緣故，知菩薩有大悲：一、利安無量眾生故，於資生之物不生貪惜；二、不惜身；三、不惜命；四、不觀時久遠；五、於怨、親、中，等心利益。如說：

內外所愛物，　於中不貪著，
為利眾生故，　及捨於身命。
生死無量劫，　猶如一晌頃，
怨親中平等，　名菩薩大悲。

無礙者，菩薩以五因緣故，悲心有礙：一、以地獄苦故，二、以畜生苦故，三、以餓鬼苦故，四、以惡人無返復故，五、以生死過惡故。

若此五事不障其心，是名無礙、大悲。如說：

第一地獄苦，　畜生餓鬼苦，
惡人及生死，　不障名大悲。
菩薩能如是，　佛說無礙悲。

善受行方便者，菩薩以五因緣故，名善受行方便：一、知方時，二、知他心所樂，三、知轉入道，四、知事次第，五、知引導眾生。

知方時者，知是方處，應以如是說法；知是時中，應以如是說法。知是方處，應以如是因緣度眾生；知是時中，應以如是因緣度眾生。菩薩先知是事已，隨順而行。如說：

若以世尊意，　為他人解說，
先應知二事，　後隨時方說。
若不知時方，　而欲說佛意，
不得所為利，　而更有過咎。

知他心所樂者，知他深心為在何事？為何所樂？菩薩先知已，入眾生所知、所樂，隨順起發度脫方便，如是則不虛也。如說：

菩薩知眾生，　深心難測意，
先知其意已，　漸令住佛意。
遍知世間事，　自利亦利他，
若能如是者，　說名善方便。

知轉入道者，能轉外道、凡夫意，令入佛道；亦轉眾生惡事，令住善事中；亦知轉聲聞、辟支佛道，令入大乘中；已在佛法者，不令入外道。先知是事已，隨順而修行，如說：

若人令眾生，　遠離外道法，
及諸不善者，　入佛上寂滅。
若知諸眾生，　上中下之心，
知已能引導，　是名善方便。

知事次第者：

如聲聞乘中，初說布施、次持戒、次生天、次五欲過患、次在家苦惱、次出家利樂、次說苦諦、次集諦、次滅諦、次道諦、次須陀洹果、次斯陀含果、次阿那含果、次阿羅漢果、次不壞解脫、次說諸無礙。

辟支佛乘中亦說：我、我所物，多有過患、捨此過患之物得大利益；在家為過惡、出家為利益；次眾鬧亂語為過惡、獨行為善利；聚落為過惡、阿練若處為善利；厭離多欲多事、樂於少欲少事；守護諸根、飲食知節、初夜後夜隨時覺悟、觀緣取相、樂住空舍、貴於持戒禪定智慧，不現奇異令他歡喜，但自利益樂於深法、不隨他智。

如大乘中次第者，初說檀波羅蜜、次尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪波羅蜜、般若波羅蜜。
初說諦勝處，次說捨勝處、滅勝處、慧勝處。
復次，初讚歎發菩提心、次十種願、次十究竟、次讚歎遠離退失菩提心法、次修集不退失菩提心法、次堅心精進、次堅固堪受、次堅誓。
復次，初說能得諸地法、次說能住諸地法、次說能得諸地底法、次說遠離諸地垢法、次說能作淨地法、次說諸地久住法、次說能到諸地邊法、次說能作不退失諸地法、次說諸地果、次說諸地果勢力。
復次，或初說歡喜地、次說離垢地、次說明地、次說炎地、次說難勝地、次說現前地、次說深遠地、次說不動地、次說善慧地、次說法雲地。如說：

初施次持戒，　果報得生天，
無常在家過，　出家為大利。
次無上四諦，　斷結證四果，
是方便次第，　令人住初乘。
初說生死過，　次說涅槃利，
守護於諸根，　持戒及禪定。
不隨他智慧，　功德樂獨處，
自依不依他，　樂求自利樂。
亦不捨他人，　深行頭陀法，
其求中乘者，　教法相如是。
以四十不共，　說佛無量德，
亦說菩薩時，　一切所行法。
為利眾生故，　次第說是法，
自利及利他，　說種種功德。
亦說諸佛子，　所樂十種地，
求於大乘者，　如是次第度。

引導者，隨眾生所樂門，知是門已，以是門引導眾生，隨其所樂，任其勢力而令得度，如說：

或有諸眾生，　可以深經書，
難事及工巧，　呪術以愛語。
善說及資財，　布施戒定慧，
如是籌量已，　引來入大乘。
或現於女身，　引導諸男子，
復現男子身，　引導於女人。
示眾五欲樂，　然後說欲過，

而令一切人，　得離於五欲。

善行是五事，是名菩薩善受行方便。

能忍苦惱者，若有人過算數劫於生死中能忍諸苦惱，十善業道能令此人住於阿耨多羅三藐三菩提。

問曰：

一切人皆樂樂惡苦，是人云何能忍苦惱？

答曰：

以五因緣故：一、樂無我，二、信樂空，三、籌量世法，四、觀業果報，五、念過算數劫唐受苦惱。如說：

樂無我空法，　又知業果報，
利衰等八法，　處世必應受。
亦念過去世，　空受無量苦，
何況為佛道，　而當不受耶。

不捨於一切者，或有眾生第一弊惡，無有功德不可利益，菩薩於此，終不生捨心。

問曰：

若是惡人不可度者，云何不捨？

答曰：

以五因緣故：一、賤小人法故，二、貴大人法故，三、畏誑諸佛故，四、知恩故，五、為是世間事故出世間。如說：

欲度眾生故，　生心持重擔，
於惡怨賊中，　心常不應捨。
賤小貴大人，　是小大差別，
不應眾生中，　愍憐心還息。
於諸急難中，　無事而利益，
擔於重擔時，　而不中懈廢。
若發無上心，　或有捨眾生，
若自心疲苦，　及惡人所害。
即為欺誑於，　十方三世佛，
諸佛世中尊，　為利益眾生。
行種種苦行，　修集於佛道，
佛於恒沙劫，　捨樂作福業。
若捨一惡人，　則為背佛恩，
是故惡眾生，　不應於中捨。
若人於無量，　阿僧祇劫中，
所修集佛道，　大悲為根本。
若以貪欲心，　瞋恚怖畏心，
捨一可度者，　是斷佛道根。

是故善業道，能令不捨者至阿耨多羅三藐三菩提。
深樂佛慧者，若人深樂佛慧，便疾得阿耨多羅三藐三菩提。以五因緣故，深樂佛慧：一、佛慧無與等，二、佛智能令人為世中尊，三、佛以佛智自度其身，四、佛智亦度他人，五、佛智是一切功德住處。如說：

諸佛之智慧，　天上及世間，
一切無與等，　何況而得勝。
諸佛以此智，　為天阿修羅，
一切世間人，　恭敬而作禮。
佛以智自度，　亦度於他人，
若得是佛智，　是功德藏者。

於諸佛力及自在法中樂盡遍行者，遍行名久習，一切行力名十種智力，自在名隨意所作。若人深樂佛十力及自在法中盡遍行，如是人阿耨多羅三藐三菩提不久疾得。以五因緣故樂盡遍行：一、尊重諸佛教勅，二、諸佛有大弟子故，三、身證一切法故，四、攝取墮落者，五、已墮落者能拔濟之。如說：

尊佛教無比，　佛子有四八，
及以六三種，　堪為諸天師。
以佛智慧眼，　見諸法現前，
逆惡斷善根，　及諸破戒等。
如是墜落人，　攝取而濟度，
若人於佛力，　自在中遍行。
涅槃及天福，　常在此人手。

於是中，諸佛以佛力能為五種事：一、令眾生學聲聞乘，二、令眾生學辟支佛乘，三、令眾生學大乘法，四、力具足者令得解脫，五、力劣者令住世樂。如說：

諸佛以神力，　令厭離眾生，
或令學小乘，　中乘及大乘。
有力具足者，　令其得解脫，
力不具足者，　生天令世樂。

自在者，諸佛於五事中自在：一、諸神通自在，二、自心中得自在，三、滅盡中得自在，四、聖如意中得自在，五、壽命中得自在。如說：

飛行等自在，　自心得自在，
於滅禪定中，　如入出自舍。
一切淨不淨，　隨心而能轉，
命不為他害，　自緣亦無盡。
如是等自在，　一切法亦爾，

是故人師子，　名為自在者。
能破惡意者，所謂遠離正道，凡夫九十六種外道等，略說惡意者，說五陰為我；或言我有五陰；或言五陰中有我；或言我中有五陰；或言離五陰有我。如說：
若五陰是我，　即為墮斷滅，
則失業因緣，　無功而解脫。
餘殘有四種，　異陰無有相，
無相無有法，　皆應如是破。
復次，五邪見名為惡意，所謂邪見、身見、邊見、見取、戒取，如說：
破因果邪見，　二十種身見，
有見及無見，　下事以為最。
但以戒力故，　而得於解脫，
如先一異破，　此見如是破。
正意八道破，　說名得解脫。
守護諸佛正法者，若人能守護諸佛所教法，所謂十二部經，以其心能信、能受；十善業道，能令此人至阿耨多羅三藐三菩提。以五因緣故，應愛護正法：一、知報諸佛恩故；二、令法久住故；三、以最上供養，供養諸佛故；四、利益無量眾生故；五、正法第一難得故。如說：
若人欲施作，　諸佛所愛事，
亦令法久住，　以上供養佛。
若欲療治於，　眾生之重病，
亦知諸世尊，　從苦得是法。
以是因緣故，　知法為難得，
是故有智者，　應當愛護法。
於是中，以五因緣故名為愛護正法：一、如所說行，二、令他人如法行，三、除破佛法刺棘故，四、離四黑印，五、行四大印。如說：
自於佛法中，　如佛所教住，
悲心不恪法，　亦令他得住。
又破於魔眾，　及外道論師，
若憎佛法者，　以無瞋心破。
遠離四黑印，　受行四大印，
如是則名為，　愛護於正法。
勇健者，菩薩以五因緣故名為勇健：一、破魔賊故，二、破外道賊故，三、破煩惱賊故，四、破諸根賊故，五、破五陰賊故。如說：

惡魔起兵眾，　道樹欲害佛，
常求於佛便，　嬈亂聽者心。
佛曰 出世間，　魔請令涅槃，
常亂受學者，　破於解脫道。
乃至於今日 ，　其心猶不息，
是憎涅槃者，　善人之大賊。
應以戒定慧，　摧破魔力怨。
自謂有智慧，　常輕慢於佛，
以種種因緣，　滅佛法故出，
常憎佛弟子，　自失教他失。
是諸外道輩，　世間之大賊。
當以無瞋心，　應以多聞慧，
及以大心力，　摧破外道怨。
煩惱力起業，　輪轉墮惡道，
煩惱力障故，　不能行大道。
以煩惱力故，　墮種種邪見，
以煩惱力故，　不行甘露道。
以是因緣故，　煩惱最大賊，
以正念、定、慧，　破此煩惱賊。
若為根賊牽，　令人墮惡道、
又墮天人中，　不得至涅槃。
今此諸根賊，　何不以慚愧、
正念及智慧，　摧破諸根賊。
譬如世間人，　以軟語欺誑、
財物及刀矟，　以此四除賊。
以此五陰故，　受生老病死，
亦墮大怖畏，　得諸急苦惱。
五陰因緣故，　憂悲及啼哭；
五陰因緣故，　受種種諸苦。
是故汝當知：　應以知見法，
摧破此五陰，　猶如破怨賊。

堪受者，心志力強有大人相，見事深遠。以五因緣故，名為堪受者：一、所願事成其心不高；二、所願不成心亦不下；三、苦惱切己其心不動；四、樂事加身心亦不異；五、其心深遠，若瞋若喜，難可得知。如說：

身心新苦至，　其意亦不動，
隨意樂事至，　大智心不異。
若瞋喜怖畏，　他人不能測，

如是深心相，　是說堪受者。
勤精進者，於五事中勤行精進：一、未生惡法，為不生故勤行精進。二、已生惡法，為斷滅故勤行精進。三、未生善法，為令生故勤行精進。四、已生善法，為增長故勤行精進。五、於世間事中有所作，無能障礙故勤行精進。如說：
斷已生惡法，　猶如除毒蛇；
斷未生惡法，　如預斷流水。
增長於善法，　如溉甘果栽；
未生善為生，　如攢木出火。
世間善事中，　精進無障礙，
諸佛說是人，　名為勤精進。
堅心化眾生者，若菩薩於五乘中教化眾生時，供養、輕慢、憎、愛、怖畏、苦、樂、疲極等事中，其心不轉，是名堅心化眾生。五乘者：一者、佛乘，二者、辟支佛乘，三者、聲聞乘，四者、天乘，五者、人乘。如說：
如應以一心，　一切諸力勢，
依種種方便，　離於憎愛心。
教化諸眾生，　離垢心清淨，
令得無量世，　難得無上乘。
若人無勢力，　不堪住大乘，
次教辟支佛，　聲聞天人乘。
不貪自樂者，所謂不著一切諸樂，菩薩以五因緣故不貪自樂：一、樂無常如水泡，二、世樂變苦，三、從眾緣生故，四、從渴愛起故，五、少樂如蜜涕故。如說：
樂少住如泡，　變苦如毒食，
三合從觸有，　貪欲疵故生。
若離於貪愛，　更無有別樂，
如枯井蜜涕，　樂少而苦多，
利益眾生者，　不應有貪著。
及無量身命者，菩薩以五因緣故不貪惜身：一、身不從先世來，二、不去至後世，三、不堅牢，四、是身無我，五、無我所。如說：
汝身眾穢聚，　不淨遍充滿，
不從先世來，　不持至後世。
雖久好供事，　而破大恩分，
是身不堅固，　如沫不久壞。
緣生無定性，　無性不自在，
是故應當知，　非我非我所，

是身無量過，　不應有貪惜。

菩薩以五因緣故不貪惜壽命：一、樂慧命故，二、怖畏罪故，三、念無始生死中無量死故，四、與一切眾生共受故，五、不可免故。如說：

從多聞正論，　生貪慧命故，
怖畏失命時，　而起於罪惡。
又見一切人，　無脫死王者，
不可以財智，　方便力所免，
修集善法者，　何得惜是命。

一切事中上者，若人有所作事必能究竟，是名為上人。菩薩以五事發必得究竟：一者、財物，二者、布施，三、持戒，四、修定，五、道德。如說：

勤求聚財利，　慇懃行布施，
次第淨持戒，　精進求禪定，
行種種方便，　生八道解脫，
是名諸事中，　名之為上人。

所作無過咎者，是菩薩所作智者不呵，以五因緣故，所作無過，智者不呵：一、作可作事，二、大果利，三、不壞法，四、次後無過，五、大名聲。如說：

先種種籌量，　自作易作事，
從是事所得，　無量大果利。
不妨於善法，　作已無惡隨，
善人所讚歎，　名聞廣流布。
智者所起業，　名為無過咎，
可作及易作，　自屬於己身。
無量大功德，　疾得果利益，
智者如是知，　後無有過咎。
應加勤精進，　而作如是事。

一切種清淨、一切勝處來者，以五因緣故諸勝處、一切種清淨：一、深心清淨，二、迴向清淨，三、自如說行勝處，四、令他人行，五、離諸勝處相違法——所謂妄語、慳貪、戲調、愚癡。如說：

菩薩深淨心，　遠離於諂曲，
皆以四勝處，　迴向於佛道。
先自修善法，　後令他人行，
菩薩如是者，　四勝處清淨。

十善道能令至十力世尊者，如是修習十善業道，能令人至十力。十力者，名為正遍知，正遍知者則是佛。

以五因緣故名世尊：一、斷過去世疑，二、斷未來世疑，三、斷現在世疑，四、斷過三世法疑，五、斷不可說法疑。如說：

無始過去世，　通達無有疑，
無邊未來世，　智通達無疑。
十方無有邊，　現在一切世，
出過於三世，　無為微妙法。
十四不可說，　亦通無有疑，
是故功德藏，　諸佛名世尊。

如是功德成就者，十善業道能令菩薩至阿耨多羅三藐三菩提。是故求佛道者，應如是修十善業。

十住毘婆沙論卷第十五

十住毘婆沙論卷第十六

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

護戒品第三十一

是菩薩如是行諸善道。
於善、不善道，　總相及別相；
各各分別知，　有二種果報。
十善業道——
「總相果報」者：若生天上，若生人中。
「別相果報」者：
離殺生善行有二種果報：一者、長壽，二者、少病。
離劫盜善行有二種果報：一者、大富，二者、獨有財物。
離邪婬善行有二種果報：一者、妻婦貞良 ，二者、不為外人所壞。
離妄語善行有二種果報：一者、不為人所謗毀，二者、不為人所欺誑。
離兩舌善行有二種果報：一者、得好眷屬，二者、不為人所壞。
離惡口善行有二種果報：一者、得聞隨意所樂音聲，二者、無有鬪諍。
離散亂語善行有二種果報：一者、人信受其語，二者、所言決定。
離貪取善行有二種果報：一者、知足，二者、少欲。
離瞋惱善行有二種果報：一者、在所生處常求他好事，二者、不喜惱害眾生。
正見善行有二種果報：一者、離諂曲，二者、所見清淨。
十不善道亦如是，「總相果報」者：上行墮地獄，中行墮畜生，下行墮餓鬼。
「別相果報」者：
殺生不善行有二種果報：一者、短命，二者、多病。
劫盜不善行有二種果報：一者、貧窮，二者、失財。
邪婬不善行有二種果報：一者、得醜惡妻婦，又不貞良 ，二者、為他所壞。
妄語不善行有二種果報：一者、人所謗毀，二者、為人欺誑。
兩舌不善行有二種果報：一者、得惡眷屬，二者、眷屬可壞。

惡口不善行有二種果報：一者、耳聞惡聲，二者、常有鬪諍。
散亂語不善行有二種果報：一者、語不信受，二者、言無本末。
貪取不善行有二種果報：一者、心不知足，二者、多欲無厭。
瞋惱不善行有二種果報：一者、惡性，二者、喜惱眾生。
邪見不善行有二種果報：一者、其心諂曲，二者、墮在邪見。
知已愛樂法，　於法心不動；
於諸眾生中，　慈悲心轉勝。
「愛法」者：但愛於法，更無勝事。此中法者，先說十善業道。
「樂法」者：但樂於法，更無餘事。
「於法心不動」者：乃至失命，終不捨法。
菩薩行如是法，於眾生中慈悲轉勝。
初地中雖有慈悲，不及此地，以通達罪福業因緣故，眾生可愍，皆屬於業，不得自在，則無瞋恨憎恚之心。
如是行者慈悲轉勝。作是念：
咄哉諸眾生，　深墮於邪見；
我應說正見，　令得入正道。
菩薩通達罪、福業因緣，於諸眾生深行慈悲。
作是念：「眾生可愍，不知諸法實相故，多行妄想，生諸邪見；因邪見故，起諸煩惱；因煩惱故，而起諸業；起業因緣故，輪轉生死。我先發心求阿耨多羅三藐三菩提，為度眾生故，當說正見。是諸眾生，是我應度，今當為說正見，令入真道，使得度脫。」
如是念已，知諸眾生有種種煩惱，所謂：
觀所起煩惱，　及諸煩惱垢；
種種黑惡業，　受種種苦惱。
愍念諸眾生，　多有所闕少；
種種觀察已，　是皆如我有。
即時以悲心，　方便發大願；
云何令眾生，　得滅是諸苦。
「煩惱、煩惱垢」者：使所攝名為煩惱，纏所攝名為垢。
「使所攝煩惱」者：貪、瞋、慢、無明、身見、邊見、見取、戒取、邪見、疑；是十根本，隨三界見諦、思惟所斷分別故，名九十八使。
「非使所攝」者：不信、無慚、無愧、諂曲、戲、侮、堅、執、懈怠、退沒、睡眠、佷、戾、慳、嫉、憍、不忍食、不知足。亦以三界見諦、思惟所斷分別故，有一百九十六纏垢。
有人言：煩惱在深心，垢在淺心。
有人言：諸障蓋名為纏垢，餘皆名煩惱。

「黑惡業」者：即是七不善業道及貪取、瞋惱、邪見相應思，能生苦報。
「種種苦惱」者：身中種種惡事名為苦，心中種種惡事名為惱。又今世苦名為苦，後墮惡道名為惱。
「多有所少」者：或諸根支體、或資生所須、或信戒等諸功德不具故名為少。
餘句易解，如偈中所說，不復須釋。
如是思惟已，眾生甚可愍，墮在於二乘；我當為發願，令住於大乘。
是事如此，《十地經》中金剛藏菩薩自說：「是菩薩離十不善業道，亦令眾生住十善業道。為眾生深求一一勝心、好心、樂心、憐愍心、慈悲心、利益心、守護心、我所有心、大師心、攝取心、受取心。」作是念：
此諸眾生，甚可憐愍，墮種種邪意、邪見，行邪險道；我今應令住在真實正見道中。
是諸眾生，種類不同，互相諍競。常懷忿恚，瞋惱熾盛；然我當令住無上大慈。
是諸眾生，無有厭足，貪求他利，邪命自活；我當令住清淨身、口、意業。
是諸眾生，在貪欲、瞋恚、愚癡因緣中，常起種種煩惱結使，而不方便求欲自出；我當滅其諸苦惱事，令住無苦惱處。
是諸眾生，為無明所翳，入黑闇稠林，不能自出。離智慧明，入在諸見險惡道中；我應救之，使得無礙智慧之眼；以是慧眼不隨他人，於一切法知如實相。
是諸眾生，墮在生死長流，欲墮地獄、畜生、餓鬼、阿修羅坑，入邪曲網中。種種煩惱惡草所覆，無有導師，不生出心。道言非道，非道言道。魔民怨賊常共隨逐，無有善師。隨順魔意，遠離佛法；如是眾生，我應令度此諸生死險惡道，得住無畏、無衰一切智慧城。
是諸眾生，為欲流、有流、見流、無明流所漂，種種罪業濤波所覆。沒在愛河隨生死波浪，為洄復所轉不能自出，為欲覺、瞋覺、惱覺鹹水淹爛，為身見羅剎之所執持。入五欲深林為喜染所著吹，在我慢陸地，甚可憐愍，無洲無救。於六入空聚落，不能動發，無善度者；如是眾生，我今應以大悲牢堅智慧之船，載至諸安隱、無怖畏一切智洲。
是諸眾生，多苦可愍，閉在生死憂悲苦惱牢獄。多懷貪恚、愛憎，墮四顛倒，為四大毒蛇所害，為五陰怨家所殘，喜染詐賊所

陷，在六入空聚受無量苦惱；我應破其生死牢獄，令得自在無礙涅槃，安隱快樂。

是諸眾生，甚可憐愍，狹劣小心，樂於少利，縮沒無有一切智心。設求出者，則樂聲聞、辟支佛乘；我應令得大心，使樂佛廣大之法。

菩薩如是行，　則得持戒力，
善知起善業，　使令得增長，
是則為佛子，　深入離垢地。

「持戒力」者：一心清淨，具足十善道戒，則得修集福德力。

「能起善業」者：善知自生增長善道，亦令他眾生深入者，所行轉遠，盡其邊底。

「佛子」者：能隨法行，名為佛子。

於初地始生，至二地增長。

是菩薩應如是勤行精進。

菩薩若得至，　離垢地邊際；
爾時則得見，　百種千種佛。

初地中已說：「般舟三昧見現在佛，助三昧法。」所謂以三十二相、八十種好、四十不共法念佛，於一切法無所貪著；亦說利益三昧，能成就果報勢力。

問曰：

若菩薩於初地中，已到其邊，能見諸佛；初入第二地，即應見諸佛，云何言「乃至第二地邊，乃見諸佛？」若爾者，入第二地初、中，應失此三昧，至後乃得。

答曰：

初入第二地中，亦見諸佛，亦不退失是三昧。汝不能善解偈義故，作此難。第二地初、中，但見百種佛，乃至其邊，得見百種、千種佛。見諸佛已，心大歡喜，欲得佛法故，勤行精進。

即能以四事，　供養於諸佛；
能於諸佛所，　復受十業道。

「四事」者：衣服、飲食、臥具、醫藥。餘義則可知。

作如是行已，　從佛受善道；
至百千萬劫，　不毀亦不失。

「不毀」者：不令戒羸弱，或以清淨事名不毀；都不復行名為失。

是菩薩如是過初地，入第二地已，如說：

善離慳貪垢，　樂行清淨捨；
善離慳貪垢，　深愛清淨戒。

「清淨」名但以善心行捨，不雜諸煩惱。

「深愛」名堅住其中，究竟不捨。

此地中「慳貪垢」、破戒垢無有遺餘，是故此地名為離垢。

菩薩如是無慳貪、破戒心，於四攝法中愛語偏利，六波羅蜜中戒度偏利。

「利」名多行，勢力轉深。

問曰：

若第二地中，尸羅波羅蜜已得勢力，今此地中，應解說尸羅波羅蜜分、生、力、淨、差別。

答曰：

略說尸羅度，　有六十五分；

生、力、淨、差別，　處處論中說。

尸羅波羅蜜無量無邊，但略說有六十五分，餘戒生、戒力、戒淨、戒差別，論中先後，處處說相。如《寶頂經》中〈和合佛法品〉中，無盡意菩薩於佛前，說六十五種尸羅波羅蜜分：「尸羅名：

「不惱一切眾生。於他物中，無劫盜想。

「不著外色。不誑眾生。

「眷屬具足故，不兩舌。多忍惡言故，無有惡口。

「常思惟籌量利益語故，無散亂語。喜人樂故，心無貪取。

「忍諸苦故，無有瞋惱。不稱譽餘師故，名為正見。

「信淨心故，信佛。知法真實故，信法。

「樂尊重、恭敬賢聖眾故，信僧。念佛以五體投地供養禮敬。

「乃至小戒，深心怖畏故，戒不羸弱。不依餘乘故，不毀戒。

「離邪行故，戒不缺損。不起惡煩惱故，名不雜戒。

「畢竟常樂增長善法故，名不濁戒。隨意行故，名自在戒。

「不為智者所呵故，名為聖所讚戒。常在念安慧故，名為易行戒。

「一切無過故，名不可呵戒。守護諸根故，名為善護戒。

「諸佛所念故，名為名聞戒。如法物中知量取故，名為少欲戒。

「斷慳貪故，名知足戒。

「身心遠離故，名遠離戒。

「離眾鬧語故，名阿蘭若戒。不視他面望有所得故，名為具足聖種戒。

「屬善根故，名細行頭陀戒。生人天中故，名隨說行戒。

「救一切眾生故，名為慈戒。忍一切苦故，名為悲戒。

「心不退沒故，名為喜戒。離憎愛故，名為捨戒。

「降伏心故，名為自見過戒。護彼心故，名為不錯戒。

「善護戒故，名為善攝戒。成熟眾生故，名為布施戒。

「無所願故，名忍辱戒。不懈退故，名精進戒。
「集助禪法故，名為禪戒。多聞善根無厭足故，名為智慧戒。
「從多聞得智慧故，名為求多聞戒。集助七覺法故，名親近善知識戒。
「捨邪道故，名離惡知識戒。觀無常故，名不貪身戒。
「勤集善根故，名不信命戒。深心清淨故，名不悔戒。
「行清淨故，名不假偽戒。深心無垢故，名無熱戒。
「善起業故，名無憂戒。不自高故，名無慢戒。
「離染欲故，名不戲調戒。心質直故，名不自高戒。
「心調和故，名有羞戒。惡心不發故，名調善戒。
「滅諸煩惱故，名為寂滅戒。如說行故，名為隨所教戒。
「行四攝法故，名教化眾生戒。不失自法故，名為護法戒。
「本來清淨故，名一切願滿戒。迴向無上道故，名至佛法戒。
「等心一切眾生故，名得佛三昧戒。
「大德舍利弗！是六十五分，諸菩薩清淨戒，則為無盡。」
「生戒」者，處處說。
略說，有八種生戒：四從身生，四從口生。
「從身生」者：離奪命、離惱苦眾生、離劫盜、離邪婬。
「從口生」者：離妄語、兩舌、惡口、散亂語。是名八。
是八種戒，從受生，是受法。若以身、若以口、若以心受，和合為二十四；教他受亦二十四，隨喜受亦二十四，修習行時亦二十四——合九十六；皆是欲界繫。從是晝夜生。何以故？初受心已滅，是第二心晝夜常生。用福德亦如是。所以者何？
初布施心滅已，從第二心後，用時當生，是名善身業。有十善業道所攝、有不攝，欲界所繫如是。
色界繫有二種：一、從身生，二、從口生。
「從身生」者：離十不善道所不攝罪。
「從口生」者：離散亂語。
是戒以身受、口受、心受。二三為六，教他亦六，隨喜亦六，習行時亦六。四六二十四。
先說九十六，合為百二十。
如是從行生戒，復有證道時生戒，退道時生戒，初生時生戒。以事廣故，今但略說。
「戒力」者：隨波羅蜜增長，戒轉得力。隨所得地，戒亦堅固得力。
「戒淨」者：不毀壞缺減等，如先說。
復次，戒淨、不淨相，七梵行法中說。如《經》說：

「以七種婬欲，名戒不淨。一者、雖斷婬欲，而以染心受女人洗浴按摩。二、以染心聞女人香，共語戲笑。三、以染心目 共相視。四、雖有障礙，以染心聞女人音聲。五、先共女人語笑，後雖相離，憶念不捨。六、自限爾所時斷婬欲，然後當作。七、期生天上受天女樂，及後身富樂。是故斷婬欲是名不淨。離此七事名戒清淨。」

「戒差別」者：

有二種：一、有漏，二、無漏。

三種：欲界繫、色界繫、不繫。

四種：正命所攝二種——正語、正業。正命所不攝亦二種——正語、正業。

五種：凡夫戒、菩薩戒、聲聞戒、辟支佛戒、無上佛戒。

六種：欲界正命所攝身口，一；正命所不攝，二；色界繫正命所攝身口業，三；正命所不攝，四；無漏正命所攝身口，五；正命所不攝，六。

七種：七善業道。

八種：如先說——身四種，口四種。

九種：七欲界繫，七善業道二種。如先說。

十種：道戒三種，對治戒三種，但戒三種——是九種無漏戒，有漏戒為十。

如是等種種分別差別。

問曰：

聲聞乘中說身業、口業名為尸羅，此二善業名好，二不善業名惡。是善身、口業名尸羅，此論中即以此為尸羅，為更有尸羅？

答曰：

不但身口業，　名之為尸羅；
修親近樂行，　亦名為尸羅。

此三事一義，所謂：修習、親近、樂行。

問曰：

若以修習、親近、樂行名為尸羅者，一切法皆應名尸羅。何以故？常修習、親近、樂行故。汝今應說最勝修習尸羅。

答曰：

若無我我所，　遠離諸戲論；
一切無所得，　是名上尸羅。

若不知內、外法實相，即因尸羅生憍慢、貪著故，開諸罪門。是故，若於內法不見有我，於外法中不得我所，知內外法畢竟空無所得，亦於畢竟空不取相戲論，是名最勝尸羅。何以故？

如是尸羅中，尚無心錯，何況身口！是故，諸佛菩薩第一能行尸羅者，於一切法無所得，名為上尸羅。
如《迦葉經》中說：
「佛告迦葉！尸羅名：
「無我、無非我，無作、無所作、無作者，無行、無不行，無名、無色，無相、無無相，非善、非非善，非寂滅、非非寂滅，非取、非捨。
「無眾生、無眾生因緣，無身、無口、無心。
「無世間、無世間法，不依世間。
「不以尸羅自高，不以尸羅下人，不以尸羅起增上慢，不以尸羅分別此彼。
「迦葉！是名諸賢聖尸羅，離於三界，無漏、無繫。」
如《無盡意菩薩》〈尸羅品〉中，語舍利弗：
「尸羅名：不分別是眾生，不說是我，不說是壽者、命者，不說是人，不說是養育者；不說是色陰，受、想、行、識陰；不說是地種，水、火、風種。
「尸羅名：不分別是眼相、不分別是色相，不分別是耳相、聲相，鼻相、香相，舌相、味相，身相、觸相，意相、法相。
「尸羅名：不分別是身、是口、是心。
「尸羅名：攝心故，是一心相。選擇諸法故，是慧相。
「尸羅名：到空、至無相際，不雜三界。無作、無起、無生忍。
「尸羅名：不從先際來，不至後際，亦不住中際。
「尸羅名：不住心意識，不與念和合。
「尸羅名：不依欲界、不依色界、不依無色界。
「尸羅名：離貪塵、除瞋垢、滅無明闇。非常、非斷，不違眾緣生相。
「尸羅名：離我心、捨我所心，不住身見。
「尸羅名：不貪著名相，不與名色和合。
「尸羅名：不為結使所使，不為諸纏所覆，不住障礙疑悔中。
「尸羅名：貪不善根所不住、過瞋不善根、斷癡不善根。
「尸羅名：無急、無熱、猗、心快樂。
「尸羅名：不斷諸佛種故不破法身，不分別法性故不斷法種，無為相故不斷僧種。
「舍利弗！是名諸菩薩最勝無上尸羅。」
如是尸羅則不可盡，唯除諸佛，尸羅皆有盡也，所謂：
從凡夫尸羅，　後至辟支佛，
是皆有盡相，　菩薩則無盡。

從凡夫來所有尸羅，雖久受果報，終歸於盡。諸阿羅漢、辟支佛所有尸羅，皆亦有盡。菩薩尸羅，無我、無我所，離一切所得，滅諸戲論，是故無盡。如《無盡意菩薩》〈尸羅品〉中說：

「諸凡夫：尸羅隨生處盡故，尸羅則盡。

「外道：五通退轉時盡故，尸羅則盡。

「人：以十善業道盡故，尸羅則盡。

「欲界諸天：福德盡故，尸羅則盡。

「色界諸天：四禪、四無量盡故，尸羅則盡。

「無色界諸天：隨定生處盡故，尸羅則盡。

「諸學、無學人：入涅槃盡故，尸羅則盡。

「諸辟支佛：無大悲故，尸羅則盡。

「大德舍利弗！但諸菩薩尸羅無有盡。何以故？

「從菩薩尸羅出諸尸羅差別，因無盡故，果亦無盡。菩薩尸羅無盡故，如來尸羅亦無盡。是故，諸大人尸羅名為無盡。」

問曰：

汝解麁尸羅時，說六十五種尸羅；聲聞中有八種尸羅：四種從身生，四種從口生。如是事者，何得不相違？

答曰：

不相違也。何以故？

雖非尸羅體，　益故名為分；

八種身口業，　即是尸羅體。

雖六十五種分非尸羅體，而利益身、口八種麁尸羅故，名尸羅分。

凡能有所利益，皆名為分。如象、馬、扇、蓋名為王分。

是故，禪定、智慧等，雖非尸羅體，以利益尸羅故，亦名尸羅分。

解頭陀品第三十二

菩薩如是行尸羅法。

見十利應著，　二六種衣法；

又以見十利，　盡形應乞食。

比丘欲具足行持戒品，應著二六種衣，以見十利故，何等十？一、以慚愧故。二、障寒熱、蚊、虻、毒虫故。三、以表示沙門儀法故。四、一切天人見法衣，恭敬尊貴如塔寺故。五、以厭離心著染衣，非為貪好故。六、以隨順寂滅，非為熾然煩惱故。七、著法衣有惡易見故。八、著法衣更不須餘物莊嚴故。九、著

法衣隨順修八聖道故。十、我當精進行道，不以染污心於須臾間著壞色衣。

以見是十利故，應著二種衣：一者、居士衣，二者、糞掃衣。

六種者：一、劫貝，二、芻摩，三、憍絺耶，四、毳衣，五、赤麻衣，六、白麻衣。

見有十利盡形乞食者：一、所用活命自屬不屬他。二、眾生施我食者，令住三寶然後當食。三、若有施我食者當生悲心，我當勤行精進令善住布施，作已乃食。四、隨順佛教行故。五、易滿、易養。六、行破憍慢法。七、無見頂善根。八、見我乞食，餘有修善法者亦當效我。九、不與男、女，大、小有諸因緣事。十、次第乞食故，於眾生中生平等心，即種助一切種智。

佛雖聽請食，　欲以自利己，
亦利他人故，　則不受請食。

自利者：能具諸波羅蜜。利他者：教化眾生令住三寶。行者如是自利利他。

見有十利故，　常不捨空閑；
問疾及聽法，　教化乃至寺。

受阿練若處比丘，雖增長種種功德，略說見十利故，盡形不應捨。何等為十？一、自在來去。二、無我、無我所。三、隨意所住無有障礙。四、心轉樂習阿練若住處。五、住處少欲少事。六、不惜身命，為具足功德故。七、遠離眾鬧語故。八、雖行功德不求恩報。九、隨順禪定易得一心。十、於空處住，易生無障礙想。

問訊病等來至寺者：

若有因緣事，　來在塔寺住，
於一切事中，　不捨空閑想。

比丘雖受盡形阿練若法，有因緣事至則入塔寺。佛法有通有塞，非如外道。阿練若名常樂空閑靜處，於一切法不捨空想，以一切法體究竟皆空故。

問曰：

有何因緣故來至塔寺？

答曰：

一、供給病人。二、為病求醫藥具。三、為病者求看病人。四、為病者說法。五、為餘比丘說法。六、聽法教化。七、為供養恭敬大德者。八、為供給聖眾。九、為讀誦深經。十、教他令讀深經。

有如是等諸因來至塔寺。

精進行諸覺，　隨阿練若法；

比丘已住於，　阿練若處者，
常應精勤生，　種種諸善法；
大膽心無我，　滅除諸怖畏。
阿練若精進者：若比丘斷貪，不惜身命利養故，晝夜常勤精進如救頭然。
身依隨阿練若覺者：
所謂出覺、不瞋覺、不惱覺等諸善覺。
復次，念佛是正遍知者，眾生中尊，佛法是善說，弟子眾隨順正行。
復次，隨順空、隨順無相、隨順無願諸覺，名隨阿練若覺。
復次，隨順四勝處、隨順六波羅蜜諸覺，是名隨順阿練若覺。
復次，如佛為郁伽長者說在家、出家菩薩行。
若出家菩薩受阿練若法，應如是思惟：
我何故住阿練若處？我非但住阿練若處故名為沙門。而阿練若處，多有眾生，多惡不善，不護諸根、不精進、不修習善法者，如麞鹿、猿猴、眾鳥、惡賊旃陀羅等，不名為比丘。
我今為何事故住阿練若處？應成辦其事。長者！何等為事？
一、謂念不散亂。二、得諸陀羅尼。三、行慈心。四、行悲心。五、自在住五神通。六、具足六波羅蜜。七、不捨一切智心。八、修習方便智。九、攝取眾生。十、成就眾生。十一、不捨四攝法。十二、常念六思念。十三、為多聞故不捨精進。十四、正觀擇諸法。十五、應正解脫。十六、知得果。十七、住於正位。十八、守護佛法。十九、信業果報故名正見。二十、離一切憶想分別思惟故名正思惟。二十一、隨眾生所信樂為說法故名為正語。二十二、滅諸業故起業名為正業。二十三、破煩惱氣故名為正命。二十四、得無上道故名正精進。二十五、觀不虛妄法故名正念。二十六、得一切智慧故名正定。二十七、於空不怖。二十八、於無相不畏。二十九、於無願不沒。三十、故以智受身。三十一、依義不依語。三十二、依智不依識。三十三、依了義經不依不了義經。三十四、依法不依人。
長者如是等，名為出家菩薩比丘利益事。
應生隨順阿練若法者：所謂四禪、四無量心，天耳、天眼、他心智、宿命智、神通等。
滅諸怖畏者：是人以三因緣能滅怖畏：一、見無我我所法相故能除怖畏，二、以方便力故，三、以心膽力故能除怖畏。
見無我我所者，如初地中所說，除五種怖畏。
方便力者：此論中念正思惟業果報故，名方便力。

應作是念：諸大國王在深宮殿，象馬車步四兵侍衛，業因緣盡亦受種種諸衰惱事。又業因緣守護者，雖行險道中、入大海水、在大戰陣亦安隱無患。我先世業因緣，若在聚落，若在阿練若處，業因緣必受其報，如是思惟已，除滅怖畏。

復作是念：若我為守護身故，入城邑聚落，捨阿練若處者，無有能勝善身業、善口業、善意業守護者。如佛告波斯匿王：「若人行身善業、行口善業、行意善業，是名為人善自守護，是人若言我善自守護者是為實說。大王！是人雖無四兵衛護，亦可名為善好守護。何以故？如是守護名內守護，非外守護。是故我以身業善行、口業善行、意業善行故名為善自守護」。

復作是念：是諸鳥獸腹行虫等在阿練若處，身不行善、口不行善、意不行善，以遠聚落住故而無所畏，我之心智豈不如此鳥獸等耶？如是思惟除諸怖畏。

又以念佛故，在阿練若處，能破一切諸怖畏事，如《經》說：「汝諸比丘阿練若處，若在樹下、若在空舍。或生怖畏、心沒毛豎者，汝當念我是如來、應正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。如是念時怖畏即滅。」

大膽名：心不怯弱，決定求道。如說：

比丘住空閑，　當以心膽力，
除滅諸怖畏，　念佛無畏者；
若人自起業，　怖畏不得脫，
不怖亦不脫，　怖則失正利。
如是知不免，　而破餘利者，
則行小人事，　比丘所不應；
若有怖畏者，　應畏於生死，
一切諸怖畏，　生死皆為因。
是故行道者，　欲脫於生死，
亦救於他人，　不應生怖畏。

如佛《離怖畏經》中說怖畏法：

有沙門、婆羅門，住阿練若處，應如是念：

以不淨身業故，不淨口業故，不淨意業故，念不清淨故，自高卑人故，懈怠心故，妄憶念故，心不定故，愚癡故怖畏；與此相違，身業清淨等則無怖畏。

又佛為郁伽長者說：

出家菩薩在阿練若處，應作是念：我何故在此？即時自知，欲離怖畏故，來至於此。怖畏於誰？畏眾憒鬧，畏眾語言，畏貪欲、瞋恚、愚癡，畏憍慢、恚恨、嫉他利養，畏色、聲、香、味、觸，畏五陰魔，畏諸愚癡障礙處，畏非時語，畏不見言見，畏不

聞言聞，畏不覺而覺，畏不知而知，畏諸沙門垢，畏共相憎惡，畏欲界、色界、無色界一切生處，畏墮地獄、畜生、餓鬼及諸難處。略說畏一切惡不善法故，來在此住。若人在家樂在眾鬧不修習道，住在邪念不能得離如是怖畏。所有過去諸菩薩，皆在阿練若處，離諸怖畏得無畏處，得一切智慧。所有當來諸菩薩，亦在阿練若處離諸怖畏，得一切智慧。今現在諸菩薩，住阿練若處離諸怖畏，得無畏處成一切智慧。以是故，我怖畏一切諸惡度諸怖畏故，應住阿練若處。

復次，一切怖畏皆從著我生，貪著我故，愛受我故，生我想故，見我故，貴我故，分別我故，守護我故。若我住阿練若處不捨貪著我者，則為空在阿練若處。

復次，長者！見有所得者，則不住阿練若處；住我我所心者，則不住阿練若處；住顛倒者，則不住阿練若處；長者！乃至生涅槃想者，尚不住阿練若處，何況起煩惱想者。長者！譬如草木在阿練若處，無有驚畏。菩薩如是，在阿練若處，應生草木想、石瓦想、水中影想、鏡中像想，於語言生響想，於心生幻想。此中誰驚誰畏，菩薩爾時則正觀身，無我、無我所，無眾生，無壽者、命者，無養育者，無男、無女，無知者、見者。怖畏名為虛妄分別，我則不應隨虛妄分別，菩薩如是應如草木住阿練若處。

又知一切法皆亦如是。斷鬪諍名阿練若處；無我、無我所、無所屬名阿練若處。

不應樂在家、出家眾鬧處住。諸佛不聽阿練若處比丘與在家、出家者和合。

問曰：

佛不聽與一切眾人和合耶？

答曰：

不然！

佛聽四和合，　餘者則不聽，

是故應親近，　餘者則遠離。

菩薩在阿練若處，聽與四眾和合，所謂：入聽法眾，教化眾生，供養於佛，不離一切智心和合。是故唯聽此四事和合，餘者不應親近。

復次，菩薩應作是念：云何諸佛所聽阿練若住處，我當親近；我或非阿練若住處，謂是住阿練若處，或有錯謬。

問曰：

何等是阿練若住處，菩薩應當和合？

答曰：

佛自《經》中說：阿練若住處，名不住一切法，不歸諸塵，不取一切法相，不貪色聲香味觸。一切法平等故，無所依止住，名阿練若處住。
自心善故，不相違住處，名阿練若住。
捨一切擔，猗樂住故，名阿練若住。
脫一切煩惱，無怖畏住故，名阿練若住。
度諸流住故，名阿練若住。
住聖種故，名阿練若住。
知足趣得故，名阿練若住。
易滿、易養、少欲住故，名阿練若住。
智慧足住故，名阿練若住。
正行多聞住故，名阿練若住。
空、無相、無願解脫門現前故，名阿練若住。
斷諸縛得解脫住故，名阿練若住。
順十二因緣隨順住故，名阿練若住。
畢竟寂滅所作已作住故，名阿練若住。
阿練若住處者，隨順戒品、佐助定品、利益慧品、易得解脫品，易得解脫知見品，易行諸助菩提法，能攝諸頭陀功德。
阿練若住處，通達諸諦。
阿練若處，見知諸陰。
阿練若處，諸性同為法性。
阿練若處，出離十二入。
阿練若處，不忘失菩提心。
阿練若處，觀空不畏。
阿練若處，能護佛法。
阿練若處，求解脫者不失功德。
阿練若處，能得一切智者則能增益。
阿練若處，菩薩如是行，疾得具六度。
何以故？
若菩薩在阿練若處住，不貪惜身命是名檀波羅蜜行。
三種善業清淨入細頭陀行法，是名尸波羅蜜。
不瞋恨心於諸眾生慈心普遍，但忍樂薩婆若乘不在餘乘，是名羼提波羅蜜。
自立誓願，於阿練若處不得正法忍終不捨此處，是名毘梨耶波羅蜜。
得禪定故，不觀生處修習善根，是名禪波羅蜜。
如身阿練若亦如是，如身菩提亦如是，如實中無差別，是名般若波羅蜜。

佛聽有四法，　住阿練若處。
何等四？如佛告長者：
一者、多聞。二、善知決定義。三、樂修正憶念。四、隨順如所說行。
如是人應住阿練若處。
復有菩薩煩惱深厚，是人若在眾鬧則發煩惱，應在阿練若處住降伏煩惱。
復次，菩薩得五神通，是人欲教化成就天龍、夜叉、乾闥婆故，應住阿練若處。
復有菩薩作是念，諸佛所讚聽處，是阿練若處。
復次，住阿練若處，助滿一切善法增長善根，然後入聚落，為眾生說法。
成就如是功德，乃可住阿練若處。
復次——
《決定王經》中，　佛為阿難說，
阿練若比丘，　應住四四法。
菩薩住阿練若處者：一、遠離在家、出家。二、欲讀誦深經。三、引導眾生使得阿練若處功德。四、晝夜不離念佛。
復有四法：一、乃至彈指頃於眾生中不生瞋恨心。二、不應一時頃使眠睡覆心。三、於一念頃不應生眾生想。四、於一念頃不應忘捨菩提心。
復有四法：一、常應閑坐不應聚眾。二、常樂經行。三、常觀諸法無新故想。四、不應離深空、無相、無願法。
復有四法：一、行四禪不行世間禪；行四無量緣眾生生悲心，而不取眾生相。二、雖行慈心而不緣眾生；雖行喜心而不貪樂；雖行捨心而不捨眾生。三、自見身有四聖種行，而不自高卑下他人。四、自行多聞如所聞行。是為四。
復次——
無智無精進，　而住空閑處，
即得於四法；　復得餘四法；
又復得三事，　如是佛所說。
阿練若比丘於諸功德中應勤修習，何以故？阿練若功德中，此二事能生諸功德故。
若比丘愚癡、懈怠，在阿練若處住者，則得四非法：一、多眠睡。二、多貪利養。三、以因緣現矯異相。四、現不樂阿練若處。
復有四法：一、增上慢未得謂得。二、於深經心懷憎惡。三、壞空、無相、無願法。四、於持深經者心生瞋恨。

復有三事：一、若在阿練若處，不精進無智慧；或值女人墮在非法，若得僧殘、若得重罪、若反戒還俗。是為三。◎
◎復次，◎
◎廣說空閑法，　及與乞食法，
餘十頭陀德，　皆亦應廣說。
十二頭陀法，上來以廣解二事，餘十頭陀功德亦應如是知。何以故？是二則為開十頭陀門，餘則易解。
十頭陀者：一、著糞掃衣，二、一坐，三、常坐，四、食後不受非時飲食，五、但有三衣，六、毳衣，七、隨敷坐，八、樹下住，九、空地住，十、死人間住。
糞掃衣者，人所棄捨，受而後著。受者，若心生、若口言。
一坐者，先受食處更不復食。
常坐者，夜常不臥。
食後不飲漿者，食後不受非時飲石蜜等可食之物。
但有三衣者，唯受三衣更不畜餘衣。
毳衣者，從毳所成，麁毛毳衣，褐、氈、欽婆羅等。
隨敷坐者，隨所得坐處不令他起。
樹下住者，樂住樹下不入覆處。
空地坐者，露地止住。
住死人間者，隨順厭離心故，常止宿死人間法。
是名十二頭陀，令戒清淨。
糞掃衣有十利：一、不以衣故與在家者和合，二、不以衣故現乞衣相，三、亦不方便說得衣相，四、不以衣故四方求索，五、若不得衣亦不憂，六、得亦不喜，七、賤物易得無有過患，八、是順行初受四依法，九、入在麁衣數中，十、不為人所貪著。
一坐食亦有十利：一、無有求第二食疲苦，二、於所受輕少，三、無有所用疲苦，四、食前無疲苦，五、入在細行食法，六、食消後食，七、少妨患，八、少疾病，九、身體輕便，十、身快樂。
常坐亦有十利：一、不貪身樂，二、不貪眠睡樂，三、不貪臥具樂，四、無臥時脇著席苦，五、不隨身欲，六、易得坐禪，七、易讀誦經，八、少睡眠，九、身輕易起，十、求坐臥具衣服心薄。
食後不受非時飲食亦有十利：一、不多食，二、不滿食，三、不貪美味，四、少所求欲，五、少妨患，六、少疾病，七、易滿，八、易養，九、知足，十、坐禪讀經身不疲極。
但三衣亦有十利：一、於三衣外無求受疲苦，二、無有守護疲苦，三、所畜物少，四、唯身所著為足，五、細戒行，六、行來

無累，七、身體輕便，八、隨順阿練若處住，九、處處所住無所顧惜，十、隨順道行。

受毳衣亦有十利：一、在麁衣數，二、少所求索，三、隨意可坐，四、隨意可臥，五、浣濯則易，六、染時亦易，七、少有虫壞，八、難壞，九、更不受餘衣，十、不廢求道。

隨敷坐亦有十利：一、無求好精舍住疲苦，二、無求好坐臥具疲苦，三、不惱上座，四、不令下坐愁惱，五、少欲，六、少事，七、趣得而用，八、少用則少務，九、不起諍訟因緣，十、不奪他所用。

樹下坐亦有十利：一、無有求房舍疲苦，二、無有求坐臥具疲苦，三、無有所愛疲苦，四、無有受用疲苦，五、無處名字，六、無鬪諍事，七、隨順四依法，八、少而易得無過，九、隨順修道，十、無眾鬧行。

死人間住亦有十利：一、常得無常想，二、常得死想，三、常得不淨想，四、常得一切世間不可樂想，五、常得遠離一切所愛人，六、常得悲心，七、遠離戲調，八、心常厭離，九、勤行精進，十、能除怖畏。

空地坐者亦有十利：一、不求樹下，二、遠離我所有，三、無有諍訟，四、若餘去無所顧惜，五、少戲調，六、能忍風、雨，寒、熱，蚊、虻、毒虫等，七、不為音聲刺棘所刺，八、不令眾生瞋恨，九、自亦無有愁恨，十、無眾鬧行處。◎

十住毘婆沙論卷第十六

十住毘婆沙論卷第十七

聖者龍樹造

後秦龜茲國三藏鳩摩羅什譯

解頭陀品之餘

◎如五空閑說，　餘功德亦爾；
自讀誦教他，　得捨空閑處。
阿練若比丘有五種分別：一、以惡意欲求利養。二、愚癡鈍根故，行阿練若。三、狂癡失意，作阿練若。四、為行頭陀行故，作阿練若。五、以諸佛菩薩賢聖所稱讚故，作阿練若。
於此五阿練若中，為行頭陀行故作阿練若；以諸佛菩薩賢聖所稱讚故作阿練若，是二為善，餘三可呵。
如五種分別阿練若法，餘十一頭陀行，亦應如是分別知。

問曰：
佛說：「若已受阿練若法，終不應捨。」若有因緣得捨去不？

答曰：
讀誦經因緣，　可捨阿練若。
若比丘：欲從他受讀誦經法、若欲教他讀誦，應從阿練若處，來入塔寺。以是因緣可得捨離。
教他讀誦時，　不應望供給，
即時應念佛，　佛常有所作。
阿練若從空閑處來，教他讀誦，不應求敬心供給。應當念：「佛尚自有所作，何況於我！念佛者：佛是多陀阿伽陀、三藐三佛陀，諸天、龍神、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、釋提桓因、四天王、人、非人所供養；一切眾生無上福田，尚不求他供給，身自執事。我今未有所知，始欲求學，云何受他供給？」
復應作是念：
我應善供給，　一切諸眾生，
不望彼供給，　自利利他故。
云何為自利？若貴供給，則失法施功德；若不貴供給者，則得法施功德。
云何為利他？若貴彼供給而教令讀誦者。彼則生念：「師直以世利故，而教誨我，不以法故。」是人若以是心供給師者，則不得大利。

若但恭敬法故，尊重師者，則得大利，是名利他。

從他求智慧，　應不惜身命。

若行者欲從他求智慧，應捨身命。「捨」者：為智慧故，勤心精進，恭敬於師，不惜身命。

問曰：

何以故為智慧恭敬師而不惜身命？

答曰：

若一字一心，　以此為劫數，
恭敬於師所，　能說此論者。
離諸諂曲心，　深愛而恭敬，
晝夜不休息，　盡於爾所劫。

隨師所教論義字數及爾所心念，若受法者心無諂曲、不惜身命，晝夜恭敬，始終無異。雖能如是，猶不報師所益論議智慧之恩，是故弟子應離諂曲心，捨貪惜身命，破於憍慢。

若師輕蔑及以敬愛，心無有異。當生深愛心、第一恭敬心，應生父母心，應生大師心，應生善知識想，應生能為難事想，應生難報心。

若師聽，則受。所常行事，不須師勅；餘事則相望師意，隨事而行。

師所愛重，隨而愛重，不應因師，求於世利。

莫求師讚歎，莫求名聞，但求智慧法寶。

師有謬失，常應隱藏；若師過釁，若彰露者，當方便覆之。

師有功德，稱揚流布，深心愛樂，聽受持解，思惟義趣，如所說行。

求自利、利他者，莫為秸弟子，莫為大弟子，莫為垢弟子，莫為衰弟子，莫為無益弟子。無如是等過，但住善弟子法中，供給於師。

如《般舟經》說：佛告颰陀婆羅：

「若菩薩欲得是三昧者，應勤精進，於諸師所，生尊重心、難遭心。若從口聞，若得經卷處，於是師所，應深心恭敬，生父母心、善知識心、大師心，以能說如是法，助菩提故。

「颰陀婆羅！若求菩薩道者，若求聲聞者，所從師讀誦是法處，不生深恭敬心、父母心、善知識心、大師心，能得誦利是法，令不忘失，久住不滅者，無有是處。何以故？颰陀婆羅以不恭敬因緣故，佛法則滅。

「是故颰陀婆羅！若求菩薩道者，若求聲聞者，於所從聞、讀誦、書寫是法處，生恭敬心、父母心、善知識心、大師心者，於

所讀誦、書寫，未得者令得，已得久住，則有是處。何以故？以恭敬心故，佛法不滅。

「是故颰陀婆羅！我今告汝：於是師所，應生深恭敬心、父母心、善知識心、大師心，是則隨我所教。」

助尸羅果品第三十三

如是菩薩為求多聞，知多聞義，已隨說行，故能令尸羅清淨。

清淨尸羅法，應當修行。

問曰：

何等法能令尸羅清淨？

答曰：

護身口意業，　亦不得護法，
終不令我見，　及以餘見雜，
迴向薩婆若，　此四淨尸羅。

行者修此四法，尸羅自然清淨。

護身口意業者，常應正念身口意業，乃至小罪不令錯謬。譬如龜、鼈常護頭足。

此人深樂空故，於第一義中而亦不得護三業法。

有人雖見法空，謂知空者在，是故說不雜我見、眾生見、人見、壽者見、知者見。

迴向薩婆若者，持戒果報不求餘福，但為度一切眾生以求佛道。是為四。

復有四法，能令尸羅清淨。所謂：

無我我所心，　亦無斷、常見，
入於眾緣法，　則能淨尸羅。

無我我所心者，不貪著我、我所心，但知此心虛妄顛倒而無我法。

無斷、常見者，以斷、常見多過故。

入眾緣法者，知諸法從眾緣生，無有定性，行於中道。

如是四法能淨尸羅。

復有四法能淨尸羅。所謂：

行四聖種行，　及十二頭陀，
亦不樂眾鬧，　念何故出家。

四聖種者，所謂：趣得衣服而足，趣得飲食而足，趣得坐臥具而足，樂斷樂修行。

十二頭陀者，所謂：

受阿練若法，受乞食法，糞掃衣，一坐，常坐，食後不受非時飲食，但有三衣，毛毳衣，隨敷坐，樹下住，空地住，死人間住。亦不樂眾鬧者，不與在家、出家者和合。有人雖行阿練若法，多知、多識故，多人往來，是故說不樂眾鬧；若至餘處，若心不與和合。

何故出家者，行尸羅者作是念：「我何故而出家？」念已，隨出家事欲成就故，如所說行。

是為四。

復有四法能淨尸羅，所謂：

五陰無生滅，　六性如法性，
見六情亦空，　不著世俗語。
如是之四法，　亦能淨尸羅。

五陰無生滅者，思惟五陰本末故，見五陰無生滅者。

見地等六性如法性，如法性不可得，六性亦不可得。

知六情雖是苦樂等心心數法因緣，以正智推求，亦知是空。

了達三種皆知是空，有行者貪著於空則還妨道，是故說：「莫貪著空」，隨於世俗說空名字。

如是法者能淨尸羅。

問曰：

若爾者，云何言五陰諸法？

答曰：

以空故，五陰諸法空。最後言「莫著於空」者，空亦應捨，如是無有邪疑法妨礙尸羅。

問曰：

五陰諸法，以有相可相故，決定有。如說：「色是苦惱相，覺苦樂是受相。」現有如是等諸相，云何言非空非不空？

答曰：

惱壞是色相，　何等為是色？
若惱是色相，　離相無可相。
此相在何處，　無相無可相，
世界終無有，　無相有可相。
相與及可相，　非合非不合，
其來無所從，　去亦無所至。
若有合非合，　成於相可相，
如是則為失，　相及可相相。
以相成可相，　相亦不自成，
相自不能成，　云何成可相？
世界甚可愍，　分別相可相，

迷惑諸邪徑，　邪師所欺誑。
相可相則是，　無相無可相，
如是眼見事，　如何不能知？
隨計相可相，　有如是戲論，
隨起戲論時，　則隨煩惱處。
復次，行者以不來不去門，觀諸陰、性、入空。如說：
生老病死法，　生時無從來；
生老病死法，　滅時無所去。
諸陰界入性，　生時無從來，
滅時無所去，　佛法義如是。
如火非人功，　亦不在鑽木，
和合中亦無，　而因和合有。
薪盡則火滅，　滅時無所去，
諸緣合故有，　緣散則皆無。
眼識亦如是，　不在於眼中，
不在於色中，　亦不在中間；
不在和合中，　亦不離和合，
亦不從餘來，　而因和合有，
和合散則無；　諸法亦如是，
生時無從來，　滅時無所至。
如彼龍心力，　而有陰雲現，
不從龍身出，　亦不餘處來；
而此大陰雲，　雨流滿世界，
然後乃消滅，　亦無有去處。
如雲無來去，　諸法亦如是，
生時無從來，　滅時無所去。
如壁上畫人，　不在一一彩，
亦不在和合，　壁中亦復無；
畫師所亦無，　畫筆中亦無，
不從餘處來，　而因和合有，
和合散則無；　諸法亦如是，
有時無從來，　無時無所去。
燈炎不在油，　亦不從炷出，
亦不餘處來，　而因油炷有。
因緣盡則滅，　滅時無去處，
諸法來去相，　皆亦復如是。
復有四法能淨尸羅。所謂：
能自思量身，　不自高、下他，

此二無所得，　心猗無有慢，
觀諸法平等，　是四淨尸羅。
能自思量者，行者作是念：「我身不淨、無常、死相，為何所直？」如是念已，即不自高、下於他人。
信解身及他——無我、我所，故無所得。
猗者，得如是法故，心輕柔軟，堪任受法；以此猗樂，心不自高。
觀諸法平等者，以空觀有為、無為法一切悉等，無上、中、下差別。
如說：
若當因於下，　而有中上者，
下不作中上，　云何因下有？
下自作下者，　中上先定有。
若當因於中，　而有下上者，
中不作下上，　云何因中有？
中自作中者，　下上先定有。
若當因於上，　而有中下者，
上不作中下，　云何因上有？
上自作上者，　中下先定有。
因下不得作，　不因亦不得。
若先定有者，　不應因於下；
若先定無者，　云何成中上？
因中不得作，　不因亦不得。
若先定有者，　不應因於中；
若先定無者，　云何成下上？
因上不得作，　不因亦不得。
若先定有者，　不應因於上；
若先定無者，　云何成中下？
復次，以空一相故，觀諸法皆平等；眾生亦如是。如說：
智者於空中，　不說分別相。
空一而無異，　能如是見空，
是則為見佛，　佛不異空故。
說言諸佛一，　一切眾生一，
一切法一法，　無上中下別。
一切佛世尊，　離自性他性；
一切諸眾生，　亦離自他性；
一切法亦爾，　離自性他性。
以是因緣故，　是故名一相。

有諸佛則非，　無諸佛亦非；
有諸眾生非，　無諸眾生非；
有諸法則非，　無諸法亦非。
離於有無故，　名之為平等。
一切佛世尊，　眾生及諸法，
一切不可取，　名諸法平等。
一切佛眾生，　及法無差別，
不可分別故，　名之為平等。
諸佛與眾生，　并及一切法，
入生住滅中，　寂滅無所有；
亦無所從來，　亦復無所去，
以無來去故，　名之為平等。
諸佛與眾生，　并及一切法，
悉皆無所有，　過一切有道。
此三非是等，　亦復非非等，
非等非非等，　非非等不等。
如是說諸法，　皆等無差別。

復有四法能淨尸羅。如說：

善能信解空，　不驚無相法，
眾生中大悲，　能忍於無我。
如是之四法，　亦能淨尸羅。

行者了達諸法無自性、無他性故，名為信解空。如說：

一切所有法，　終不自性生。
若從眾緣生，　則應從他有；
不從自性生，　云何從他生？
自性已不成，　他性亦復無。
若離自性生，　則無有自性；
若離於自性，　則無有自相。
自性自性相，　不以合故有，
不以散故無，　二定有則無。
他不能生法，　自亦不能生，
自他亦不能，　離二亦不生。
若無有自者，　云何從他生？
離於世俗法，　則無有自他。
若他從他生！　他即無自體，
無體則非有，　以何物生他？
以無自體故，　他生亦復無；
四種皆空故，　無法定生滅。

不驚無相者，信樂遠離諸相故不驚。如說：

一切若無相，　一切即有相，
寂滅是無相，　即為是有法。
若觀無相法，　無相即為相；
若言修無相，　即非修無相。
若捨諸計著，　名之為無相；
取是捨著相，　則為無解脫。
凡以有取故，　因取而有捨，
離取取何事，　名之以為捨。
取者所用取，　及以可取法，
共離俱無有，　是皆名寂滅。
若法相因成，　此即為無性，
若無有性者，　此即無有相。
若法無有性，　此即無相者；
云何言無性，　即名為無相！
若用有與無，　亦遮亦應聽，
雖言心不著，　是則無有過。
何處先有法，　而後不滅者？
何處先有然，　而後有滅者？
此有相寂滅，　同無相寂滅，
是故寂滅語，　及寂滅語者，
先來非寂滅，　亦非不寂滅，
亦非寂不寂，　非非寂不寂。

眾生中大悲者，眾生無量無邊故，悲心亦廣大。

復次，諸佛法無量、無邊、無盡如虛空，悲心是諸佛法根本，能得大法故，名為大悲。一切眾生中，最大者名為佛，佛所行故，名為大悲。

忍無我法者，信樂實法故，諸佛皆一涅槃道故，名為無我法。

若入此法中心則不忍，如小草入火則燒盡；若真金入火，能堪忍無失。

如是若凡夫人不修習善根，入無我中不能堪忍，即生邪疑。

是菩薩無量世來修習善根，智慧猛利，諸佛護念，雖未斷結使，入無我法中心能忍受。

無我法者，陰、界、入、十二因緣等諸法是。破我因緣如先說。

是故欲淨尸羅，當行此四法。

復次——

有四破尸羅，　而似持尸羅，
行者當精進，　自制慎莫為。

《寶頂經· 迦葉品》中，佛告迦葉：四種破戒比丘似如持戒比丘。何等四？
迦葉！有比丘於經戒中，盡能具行而說有我。迦葉！是名破戒似如持戒。
復次，迦葉！有比丘誦持律經守護戒行，於身見中不動不離，是名破戒似如持戒。
復次，迦葉！有比丘具行十二頭陀，而見諸法定有，是名破戒似如持戒。
復次，迦葉！有比丘緣眾生行慈心，聞諸行無生相心則驚畏，是名破戒似如持戒。
迦葉！此四破戒人似如持戒。
復次——
世尊之所說： 沙門有四品，
應為第四者， 遠離前三種。
〈迦葉品〉中說四種比丘者，應學第四沙門，不應為三。何等為四？
佛告迦葉：有四種沙門：一者、形色相沙門，二者、威儀矯異沙門，三者、貪求名利沙門，四者、真實行沙門。
云何名為形色相沙門？
有沙門形、沙門色相，所謂著僧伽梨，剃除鬚髮，執持黑鉢，而行不淨身業、不淨口業、不淨意業，不求寂滅，不求善，慳貪、懈怠、行惡法、破戒、不樂修道，是名形色相沙門。
云何威儀矯異沙門？
具四種威儀審諦安詳，趣得衣食行聖種行，不與在家、出家和合，少於語言，以是所行欲取人意，心不清淨。如此威儀不為善、不為寂滅，而見諸法定有。於空、無所有法，畏如墮坑；見說空者，生怨家想，是名威儀矯異沙門。
云何為貪求名利沙門？
有沙門雖——強能持戒，作是念：「云何令人知我持戒？」
強求多聞，「云何令人知我多聞？」
強作阿練若法，「云何令人知我是阿練若？」
強行少欲、知足、遠離，「云何令人知我少欲、知足，行遠離法？」——非為厭離心故，非為滅煩惱故，非以求八直聖道故，非為涅槃故，非度一切眾生故，是名求名利沙門。
云何真實行沙門？
有沙門——尚不貪惜身，何況惜名利！聞諸法空無所有，心大歡喜，隨說而行。
尚不貪惜涅槃而行梵行，何況貪惜三界！

尚不著空見，何況著我、人、眾生、壽者、命者、知者、見者見。

於諸煩惱中而求解脫，不於外求。

觀一切法本來清淨無垢，此人但依於身，不依於餘；以諸法實相，尚不貪法身，何況色身。

見法離相，不以言說，尚不分別無為聖眾，何況眾人！

不為斷、不為修習，故不惡生死、不樂涅槃——無縛、無解；知諸佛法無有定相，知已，不往來生死，亦復不滅。迦葉！是名隨真實行沙門。

迦葉！汝等應勤行真實行沙門，莫為名字所害。

復次——

不為王等法，　而持於尸羅；

亦不依生等，　而持於尸羅。

行者欲淨尸羅，不應為王等法。

王等法者，佛為淨德力士說：「善男子！菩薩尸羅者，乃至失命因緣猶不破戒。

「不期為國王故持戒，不期生天故持戒，不期為釋提桓因、不為梵天王、不為富樂自在力故持戒，不為名聞稱讚故、不為利養故持戒，不為壽命故、不為飲食、衣服、臥具、醫藥、資生物故持戒。

「不依生等法者，不為生天、人持戒；不自依持戒，不依他持戒；不依今世持戒，不依後世持戒；不依色，不依受、想、行、識；不依眼、不依入，不依耳、鼻、舌、身、意故持戒；不依欲界、色界、無色界故持戒；不為得脫地獄、畜生、餓鬼、阿修羅惡道故持戒；不為畏天中貧故持戒，不為畏人中貧故持戒，不為畏夜叉貧故持戒。」

問曰：

若不為如此等法者，為何法故持戒？

答曰：

為欲令三寶，　久住故持戒；

為欲得種種，　利益故持戒。

三寶久住者，為不斷佛種故持戒，為轉法輪故持戒，為攝聖眾故持戒；為脫生、老、病、死，憂、悲、苦、惱故持戒；為度一切眾生故持戒；為令一切眾生得安樂故持戒；為令眾生到安樂處故持戒；為修禪定故持戒；為智慧、解脫、解脫知見故持戒。是事如《淨德經》中廣說。

菩薩能如是，　成就於尸羅，

不失於十利，　及餘種種利；

亦復不墮於，　四難處邪道；
不得四失法；　不值四壞法；
又得不欺誑，　諸佛等四法；
能過墮地獄，　十事諸怖畏。

不失於十利者，不失常為轉輪聖王，常於彼中不失不放逸心；不失常作釋提桓因，常於彼中不失不放逸心；常不失求諸佛道；常不失諸菩薩所教化事；常不失樂說辯才；常不失種諸善根，福德，滿足所願；常不失為諸佛菩薩賢聖所讚；常不失疾能具足一切智慧。

是為十。

種種利者，於種種功德不退失。如《經》中說：「菩薩善守持戒，常為諸天所讚，諸龍王善護，諸人供養，常為諸佛所念，常為世間大師，愍念眾生。」

不墮四難處等邪道者，菩薩能如是成就尸羅者，不墮四難處：一、不生無佛處。二、不生邪見家。三、不生長壽天。四、不墮一切惡道。

得四不失法者：一、不失菩提心。二、不失念佛。三、不失常求多聞。四、不失念無量世事。

不值四壞法者：一、不值法壞。二、不值刀兵。三、不值惡毒。四、不值飢餓。

得四不誑法者：一、不欺誑十方諸佛。二、不欺誑諸天神等。三、不欺誑眾生。四、不自欺誑身。

又過十怖畏者，菩薩如是清淨持戒，能過墮地獄等十怖畏。何等十？一、能過地獄怖畏。二、能過畜生怖畏。三、能過餓鬼怖畏。四、能過貧窮怖畏。五、能過誹謗、呵罵、惡名怖畏。六、能過諸煩惱所覆怖畏。七、能過聲聞、辟支佛正位怖畏。八、能過天人、龍神、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽等怖畏。九、能過刀兵、惡毒、水火、師子、虎狼、他人所害怖畏。十、能過邪見怖畏。

菩薩如是淨持於戒，則能住諸佛法，所謂四十不共法，堪任為法器。

讚戒品第三十四

菩薩如是淨持尸羅，能攝種種功德諸利，如《無盡意菩薩》說。

復次，略讚尸羅少分：

尸羅者，是出家人第一所喜樂處，如年少富貴，最可喜樂。

能增長善法，如慈母養子。

能防護衰患，如父護子。
尸羅能成就諸出家者一切大利，如白衣多財。
尸羅能救一切苦惱，如正行順理。
尸羅善人所敬，如報恩法。
尸羅人所愛重，猶如壽命。
尸羅智者所貴，如智慧。
求解脫者善護尸羅，如王密事，大臣守護。
樂道利者愛重尸羅，如樂涅槃愛重佛法。
智慧之人善守尸羅，如惜壽者護安身法。
救死時急尸羅為最，如遇急難得善知識。
尸羅清淨莊嚴賢人，如貴家女慚愧無穢。
尸羅即是功德之初門，如不諂曲開諸善利。
尸羅最是梵行之本，如直心則是正見之本。
諸大人法以尸羅為本，如求重位以直心為本。
尸羅即是功德寶[廾/積]，如不放逸，亦如正念能生諸利，亦如賢友初、中、後善。
學正法者不得過越，如海常限。
尸羅即是功德住處，亦如大地，萬物依止。
尸羅潤益諸善功德，亦如天雨潤益種子。
能成五根，如火熟物，能生諸利；如風成身。
尸羅能受一切道果，亦如虛空含受萬物，亦如吉瓶隨願皆得，亦如美饍利益諸根。
尸羅善能通利諸道，能令諸根清淨無礙。
智慧壽命以尸羅為本，猶如身命以氣息為本。
尸羅即是最上依處，如民依王。
尸羅即是諸功德主，如軍大將。
尸羅得眾快樂，如隨意婦能稱夫心。
若求涅槃及生天上，尸羅即是學道資用，如彼遠行必持衣糧。
尸羅將人令至善處，如經險路得善導師。
尸羅度人從生死過，猶如牢船得渡大海。
尸羅能滅諸煩惱患，猶如良藥能消眾病。
尸羅器仗能御魔賊，如善兵器能對敵陣。
如所愛親經難不捨，尸羅將人諸衰惱中隨護不捨。
尸羅能照後世癡冥，如大燈明能除黑闇。
尸羅度人出諸惡道，如度深水得好橋梁。
尸羅能除煩惱熱急，如清涼室能除毒熱。
欲墮惡趣，尸羅能救，如勇士持刃，救人怖畏。
諸凡夫人應深愛尸羅，如諸菩薩學諦勝處。

行者善行尸羅，如諸菩薩行捨勝處。
得果之人善修尸羅，亦如菩薩修滅勝處。
護持尸羅令人得果，亦如菩薩修慧勝處。
不壞法者能淨尸羅，如諸菩薩清淨無垢。
諸惡人等捨離尸羅，如彼諂曲捨離直心。
放逸之人不行尸羅，如慳貪者不行惠施。
放逸之人捨離尸羅，如戲論者離寂滅法。
愚癡之人無有尸羅，猶如盲者不見五色。
無思惟者去尸羅遠，如離八道去涅槃遠。
善愛身者深樂尸羅，如阿羅漢深愛樂法。
尸羅能使無惱，善法相續不斷，如佛出世善事不絕。
尸羅能令諸道果住，如佛神力令法久住。
尸羅如佛自利利人。
尸羅善護諸善功德，如王知時能護國界。
尸羅安行者心，如須陀洹果，如時發事後則無悔。
尸羅究竟必得涅槃，如菩薩願究竟得佛。
尸羅亦如良 田好澤，投之以種，疾得增長。
尸羅是正行之因，如知時、方等，是成諸事因。
如人端嚴，福德、智慧，人所尊貴，尸羅如是自他所敬。
如福德熟時心則安隱，尸羅能使心得安隱受諸利報。
尸羅能令行者歡喜，猶如好兒令父心悅。
尸羅則是無有過失，無畏之法；如人無過心則無畏。
尸羅令人今世、後世無有怖畏，無諸罪惡。
供養稱讚持尸羅者，餘者亦喜，自知有分。
尸羅親愛眾生，如修慈定。
尸羅滅苦，如修悲定。
尸羅與喜，如修喜定。
尸羅無憎無愛，如修捨定。
尸羅為人所信，如四種善語能令人信。
尸羅樂行，如世法中常歡喜心。
如多聞是樂說因，尸羅則是言行相應因。
尸羅是無畏因，如辯才無畏。
尸羅是名聞因，如通諸經有好名稱。
尸羅是能救法，如易與語者為人所救。
尸羅能成明解脫法，如隨所說行。
尸羅是諸佛相，如阿耨多羅三藐三菩提。
尸羅助修道法，如定助慧。
尸羅令人無所畏難，如大心膽無所畏懼。

尸羅是諸功德聚處，猶如雪山寶物積聚。
信等功德，諸希有事所可依止，尸羅猶如大海有諸奇異。
亦如美果依止於樹，尸羅與人隨所樂果。
如隨正智慧者如行即得，尸羅名為無水而淨。
尸羅則是最上妙香，不從根、莖、枝、葉、華、果中出。
尸羅莊嚴過諸寶飾，常住其身無能却者。
尸羅大樂不從五欲生，後世亦有諸妙樂報。
尸羅是一切世間天、人、魔、梵、沙門、婆羅門所讚歎者。
尸羅快樂自在身中不從他得，生天、涅槃之善方便。
尸羅即是信河正濟，無有泥陷瓦石刺棘，隨意可入善渡無礙。
尸羅是寶財無諸衰惱。
尸羅是淨道，無能壞者，猶如平路，行旅無難。
尸羅是好田，不種、不穫、自然獲實。
尸羅是甘露果，不從樹草生，香美無比。
尸羅是妙華，不從水陸生，常不萎壞。
尸羅除煩惱熱，如冷水洗浴。
尸羅善守護，勝諸刀杖。
行尸羅者不以人畏故而得恭敬。
尸羅是自在處，無有諍競。
尸羅是好寶不從山生，不從大海出，而寶價無量。
尸羅能過不活畏、入眾畏、考掠畏、墮惡道畏。
尸羅常隨逐人，今世、後世如影隨形。

戒報品第三十五

菩薩離垢地，清淨具說已；菩薩住此地，常作轉輪王。
第二地於十地中名為離垢，慳貪、十惡根本永盡故，名為離垢。
菩薩於是地中深行尸羅波羅蜜。
是菩薩若未離欲，此地果報因緣故，作四天下轉輪聖王，得千輻金輪種種珍寶莊嚴。
其輞真琉璃為轂，周圓十五里，百種夜叉神所共守護，能飛行虛空，導四種兵，輕健迅疾如金翅鳥王，如風，如念。
所詣之處滅諸衰患，降伏怨賊，一切小王皆來歸伏，親族人民莫不愛敬。
普能照明聖王姓族，種種華鬘、瓔珞間錯莊校，五種伎樂常隨逐之，以奇妙寶蓋羅覆其上，行時有種種華香，碎末旃檀常雨供養。燒真黑沈水、牛頭旃檀、黃旃檀以塗其身。
其輪兩邊，天女執持白拂侍立，種種珍寶以為其蓋。

其輪有種種希有之事而用莊嚴，是名金輪寶具足。
一切象相身大而白，如真銀山王出神嶽，大象眾中能飛行虛空，伊羅婆那、安闍那、王摩那等諸大象王皆能摧却，是名白象寶具足。
馬相色如孔雀頸，其體輕疾，如金翅鳥王飛行無礙，是名馬寶。
貴家中生，身無疾病，有大勢力，形體淨潔，憶念深遠，直心柔軟，持戒堅固，深敬愛王。能通達種種經書、技術，是名主兵臣寶。
如財主天王富相具足，千萬億種諸寶伏藏，常隨逐行，千萬億種諸夜叉神眷屬隨從，皆是先世行業之報。
善知分別金、銀、帝青、大青、金剛、摩羅竭、車璩、馬瑙、珊瑚、頗梨、摩尼、真珠、琉璃等種種寶物。悉能善知出入多少，隨宜能用，能滿王願，是名居士寶。
光明如日 月，照十六由旬。
形如大鼓能滅種種毒虫、惡氣、疾病苦痛。
人天見者莫不珍愛，好華瓔珞以為莊嚴，處在高幢威光奇特，能令眾生發希有心生大歡喜，是名珠寶。
其手爪甲，紅赤而薄。
其形脩直高隆，潤澤不肥不瘦，身肉次第，肌膚厚實，細密薄皮，不堪苦事。
身安堅牢如多羅樹，身上處處吉字明了，吉樹文畫嚴莊其身，象王、牛王、馬王畫文、幡蓋文、魚文、園林等文現其身上。
踝平不現，足如龜背，足邊俱赤，足跟圓廣，[蹲- 酋+(十/田/厶)]傭柔軟。
膝圓不現。髀如金柱，如芭蕉樹，如象王鼻軟澤光潤，傭圓而直。
橫文有三，腹傭不現，臍圓而深，脊背平直。乳如頻婆果，如雙鴛鴦，圓起不垂，柔軟鮮淨。又其臂纖，傭圓且長，節隱不現。
其鼻端直，不偏現出，不大不小，孔覆不現。
兩頰不深，平滿不高，兩邊俱滿。
額平而長，有吉畫文。
耳軟而垂，著無價環。
齒如真珠貫，如月初生，如雪如珂。
脣如丹霞，如頻婆果，上下相當，不麁不細，如赤真珠貫。
眼白黑睛，二色分明，莊嚴長廣，光明清淨。其睫青緻，長而不亂。
眉毛不厚不薄，不高不下，如月初生，高曲而長，兩邊相似。
髮軟而細，潤澤不亂。

其身芬馨常有香氣，如開種種上好香奩。身諸毛孔常出真妙栴檀名香能悅人心，口中常有青蓮華香。身體柔軟如伽陵伽，天衣細滑之事，一切具足。
心無諂曲，直信慚愧，深愛敬王。知時知方，善有方便，攝取王心。坐起言語能得王意，隨王意行，常出愛語，如人間德女，眾好具足。
色如提盧多摩天女，清淨分明，如月十五日 畫文炳現。
如帝釋夫人舍脂，著天衣、天鬘、天香，多以天光明金摩尼珠莊校其身。
善知歌舞伎樂、娛樂戲笑之事。善有方便，隨意能令王發歡喜。
一切女中是女為最，是名玉女寶。
又轉輪聖王有四如意德：一、者色貌端嚴，於四天下第一無比。二、無病痛。三、人民深愛。四、壽命長遠。
教誨眾生以十善業，能令諸天宮殿充滿，能減阿修羅眾，能薄諸惡趣增益善處。
能為眾生多求利事，有所施作；不用兵仗以法治化，天下安樂，外無敵國畏，內無陰謀畏。又其國內，無疫病、飢餓及諸災蝗衰惱之事；一切邊王皆所歸伏。
多有眷屬能疾攝人，更無有能侵害國界，其四種兵勢力具足，諸婆羅門、居士、庶人皆共愛敬，甘香美食自然而有，國界日 增無有損減。
善能通達經書、技藝、算數、呪術皆悉受持，巧能論說分別義趣。群臣具足，悉有威德。常行財施，無能及者。
千子端嚴，如諸天子，威德勇健能破強敵，所住宮殿、堂閣、樓觀如四天王帝釋勝殿，王所教誨無有能壞，於四天下，唯有此王威相具足，故無能及者。
音聲深遠，易聽易解，不散不亂，如迦羅頻伽鳥，美軟和雅，聞者悅耳。
眷屬同心不可沮壞。所住之處，地、水、虛空無有障礙。
威力猛盛，能堪大事。念問耆老，不欺誑人。心無妬嫉，不忍非法，無有瞋恨。威儀安詳而不輕躁。所言誠實，未曾兩舌。行施持戒，常修善心。進止知時，不失方便。神色和悅，言常含笑，未曾皺眉惡眼視人。退失利者為之作利，已有利者令深知報。懷慚愧心，有大智慧，威德尊嚴而能忍辱。大丈夫相，其性猛厲，諸所為事疾能成辦。先正思量然後乃行，王有法眼，所為殊勝，善思量者乃與從事，若不任者，更求賢明。
善集福德、財物。清淨能自防護，不破禁戒。多饒財寶如毘沙門王。

有大勢力如天帝釋，端嚴可愛猶如滿月，能照如日 ，能忍如地，心深如海，不為苦樂之所傾動。

如須彌山王，風不能搖。諸寶妙事之所住處，諸善福德之所依止，是諸一切世間親族、諸苦惱者之所歸趣。無歸作歸，無舍作舍；有怖畏者，能除怖畏。

轉輪聖王有如是等相。

能轉破戒者， 令住於善法；

其餘所行事， 如初地中說。

轉破戒者：能令眾生捨惡行善，得安樂事。

令住善法者：能轉眾生惡身、口、意業令行善身、口、意業。

此事如初地中說，所謂見諸佛，得諸三昧，但彼數百，此地數千以為差別。

十住毘婆沙論卷第十七

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6