CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

B10n0057

密宗道次第論

克主著　法尊譯

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 序文
  - 本文
- 卷目次
  - 1
  - 2
  - 3
  - 4
  - 5
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

密宗道次第論序

太虛

密宗道次第，原名續部總建立廣釋，西藏克主大師造，世苑漢藏院法尊教授譯。

聞此譯尚為略論，別有廣論，亦如菩提道次之分略廣。雖略去廣辯及細析各端，而事理之綱要固已完具也。譯師出稿本屬為序之，乃察閱一過，就隨感所及筆述於下：

密宗之判教不詳於梵、漢，由漢傳日後，東密始為十住心論及顯密二教論以竪判橫判。台密初依天台教判，後因東密之影響，遂為法華理密真言理事俱密之高判。今西藏此論尤為晚出，蓋承菩提道次之後，乃黃衣士之密咒道次第觀也。

東密勇為化身釋迦顯教、法身「大日」密教之建立；而台密則謂「遮那」即釋迦；今此論乃先為成佛之建立。初出聲聞之成佛義，略同台、賢之藏教、小教佛；次出大乘一顯二密，顯同法相大乘。而密又分三：一、作行兩部同法相大乘，二、瑜伽部二說：一以淨飯王子入第四靜慮時，諸佛來集，引意生身往色究竟，五相成身，降須彌頂說瑜伽續，還來人間示現成佛。二以最後身菩薩於色究竟天入徧空定，諸佛來集，五相成佛，往須彌頂說瑜伽續，乃生人間現十二相。其與顯不同處，唯其諸佛灌頂五相成身而已。至一依人間色身引成天上報身，二成天上報身化降人間生身，不過報化先後之次第。初釋即化是報近台密義，次釋從報起化符法相義。三、無上部亦同法相，唯於「最後有」承諸佛第三第四灌頂，成雙運金剛持報身，為此部之特義。由此知成佛及佛身，均可以法相大乘為決定義。聲聞但是於法相見未完備，密續但於「最後有」至「成佛」間加入其特義。推之大乘各種成佛及佛身說，皆不過法相大乘義中加其特義或詳略開合之殊爾。故台、賢分四教五教各別之成佛與佛身說，及東密之法身密教說，皆應廢止。

東密於說真實攝等根本經之「大日如來」為法身佛，復因本地及加持之爭而分古義新義，閱此所傳印度三論師同判此是住須彌頂說經之變化身——可是勝應身或隨類化身——，不唯非法身，且非報身，殊足拔除東密之立義根本。

密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。其不同者，除黃衣派之依律、依菩提道次之外，此中所破「於無上續分父、母、無二三續」義，及以「歡喜金剛為無二最勝密」之

義，應即紅衣派密——聞別有金剛道次。然紅衣派自居最高無上，而判黃衣派猶有一間之不及，則如台、賢各標自勝，未足折服。中立旁觀，黃派勝在律及次第，優長世間建立，近於教下；紅派勝在直截頓超，較能得力修證，近於宗下。而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。

於佛所轉法輪，既采深密三時說，又以第二時為最上，顯違經教，似有未妥。然曰：第一四諦法輪，第二無相法輪，第三善辨法輪，立名頗當，以楞伽、華嚴等入第二法輪，尚應抉擇。

密續之作部、行部，可統於瑜伽部，瑜伽部亦有其統，略同東密、台密之兩界。然無上部對瑜伽等三部有如何統屬關係？且五金剛并立，雖可以集密統大威德、歡喜、勝樂，但時輪又如何關攝？故似多頭而缺統一之組織！此論乃謂「曼陀羅諸尊，若廣分別雖無邊際，然彼一切或於五部或於身語意三密金剛，或於三密不離一切部主金剛持第六部，罄無不攝」，則應於五大金剛上以「金剛持」總統之。

民國二十五年七月十七日在廬山記

頃閱蓮菩提譯之西藏白衣派——西藏有紅、黃、白、黑四派，傳除黑派為外道，餘皆佛教——，明行道六成就法，自稱乃特出於密宗道次無上部以上之秘傳。核之，亦為無上部中所含之行法，但就其所側重點特殊發揮，自標其勝——紅衣派應更別有自標其勝之處——，其實則大同小異而已。中以「靈熱成就」為特要基本，餘五皆依據之。幻觀、夢觀甚平平，淨光中陰為最上成就，然亦為紅、黃派所共，轉識成就同作密之彌陀法，不過易彌陀為金剛大持耳。觀於意變勝慧女身段，頗能說明藏密無上部皆修欲樂定之秘密。要之、以美妙及醜怪奮起貪懼之熱力，於此心得安定，則煩惱性空即菩提矣。

民國二十五年八月六日在廬山再記

密宗道次第論卷第一　　原名續部總建立廣釋

克主大師著

法尊法師譯

敬禮尊長

敬禮勝師足。　成就廣智眼。　徧見所知處。　具眾善說海。
其說如恆河。　流注所化洲。　我慧如毫端。　取滴救忘失。

其大小乘異宗建立(分二)(甲初)且於大師世尊成佛之建立。(乙初)

聲聞二部許我等此大師

昔於古釋迦牟尼如來前發菩提心入資糧道。始趣三無數劫。集積資糧。次至寶髻如來出現世間。圓滿初無數劫。次至然燈如來出現世間。圓滿二無數劫。次至毗婆尸如來出現世間。圓滿第三阿僧祇劫。次至生為淨飯王子一切義成。凡有百劫。集積資糧三十二妙相。八十隨形好因。如云「毗婆尸然燈寶髻三出現。三無數劫後。初謂古釋迦」其三無數劫集積資糧。乃至初夜降魔。許為真資糧道。異生菩薩。其三十五歲春季後月。毗舍佉星十五日初夜降魔中夜入定。證加行道見道修道。後夜明相。始現證無學道成正等覺。次過四十九日。乃於波羅尼斯。轉妙法輪。是為四諦法輪。除此不許轉餘法輪。不許大乘為佛所說。次至八十歲而般涅槃。許心識斷猶如燈滅。於修道中。不許十地之建立。於果位中。不許圓滿受用身。許法身與色身。亦不許勝應身之名。

婆沙諸師。說一切義成太子之身。是異生身。故是惑業所感苦諦。其成佛時。亦未易彼身相續。仍是苦諦。故說色身非佛。

經部諸師。以惡心出如來身血。應不成無間罪等而為破除。

(乙二)大乘分二。(丙初)波羅密多。(丙二)密咒。(今初)

資糧加行時。圓滿初阿僧祇劫。初地至七地。圓滿第二。八九十三地時。圓滿第三阿僧祇劫。最後生時於摩醯首羅厚嚴天中。十方一切諸佛。以大光明灌頂。十地圓滿之智名邊際智。亦名金剛喻三摩地。此於相續。生起之第二剎那。證得法身與圓滿受用身之二身。是為成佛

其圓滿受用身具五決定。一處決定。唯居色究竟。不往餘處。二法決定唯大乘法。不說小乘法。三相決定。唯相好莊嚴身相。不變現。餘相。四眷屬決定。唯十地菩薩。無異生等眷屬。五時決定。乃至生死未空。不般涅槃。

此摩醯首羅在何處耶。答。諸天處究竟。謂淨居色究竟天。其上更有佛剎。名曰厚嚴。如經云。「超諸淨居。上可愛究竟天。佛於彼成佛。化身現此間。」謂彼圓滿受用身。安住色究竟上。其變化身。乃於人間現十二相。（普通說八相今依寶性論有十二相。）如此釋迦佛佛土娑婆世界。有百俱胝四大部洲。於百俱胝南[貝*善]部洲。同時現百俱胝釋迦牟尼佛十二種相。謂百俱胝從覩史天下。同時亦現。如是同時示現有百俱胝父淨飯王及百俱胝摩耶夫人。誕百俱胝一切義成太子。如是凡百俱胝童子遊戲。受用妃眷。出家苦行。往菩提樹。降魔成佛。轉正法輪。入般涅槃。皆同時現。又於此土。現百俱胝般涅槃相。於餘剎土。同時示現。或有誕生。或有成佛。或轉法輪等。皆百俱胝乃至生死未空。如是示現。如大乘寶性論云。「大悲世間智。徧觀諸世間。不動於法身。現種種化體。若現生天中。及從覩史下。入胎與出胎。善巧諸工巧。受用諸妃

眷。出家修苦行。及往菩提座。降魔成正覺。轉微妙法輪。及現般涅槃。徧現諸穢剎。盡三有而住。」

(丙二)

密咒宗中。作行兩部。除波羅密多成佛相外。別無異說故。唯瑜伽與無上之二。

(丁初)

攝真實根本續及金剛頂釋續二經宣說。其解此密意之釋迦親論師。佛密論師。慶喜藏論師。天竺共稱為善巧瑜伽三人。前二論師之宗。謂我等大師世尊。從生為淨飯王子。乃至於尼連河側修諸苦行。許為真實十地菩薩。於彼行六年苦行。次入上上第四靜慮。亦名第四靜慮邊際。亦名不動三摩地。亦名徧空三摩地。爾時十方一切諸佛。皆來集會。以彈指聲警起其定。告曰。汝唯此定不能成佛。白云。若爾當修何行耶。次乃引至摩醯首羅。其異熟身。置尼連河側。一切義成菩薩。以意生身往色究竟。十方一切諸佛。先以衣灌頂。即冠灌頂。其後如次令修五種現證菩提。（即五相成身）五種現證菩提圓滿。即成圓滿報身大毗盧遮那佛也。既成佛已。現四神變。往須彌山頂。說瑜伽諸續。次來人間尼連河側。入前異熟身而起定。示現降魔成佛等相。

慶喜藏論師之宗義。謂三無數劫集資糧。十地菩薩最後有時。於色究竟天。入徧空三摩地。爾時十方一切諸佛。皆來集會。以彈指聲起三摩地。告曰。汝唯此定不能成佛。白云。若爾當如何修。十方一切諸佛為授寶冠灌頂。後令漸次修習五現菩提。此圓滿已。即成圓滿報身大毗盧遮那佛。既成佛已。現四神變。往須彌頂。說瑜伽續。次現生人間為淨飯王子。示十二相。

五種現證菩提中。有依大師昔現五種現證菩提。及依後進所化修習五種現證菩提。其中十方一切諸佛。為一切義成菩薩寶冠灌頂後。令修「即達跋羅提碑當迦熱彌」咒義。彼修習已。即於定中現證自心法性。十六空性。本性清淨。從此定起。於後得時。見彼性淨。自心法性。於自心中為月輪相。由此獲得大圓鏡智。不動佛體。此現證菩提之名。曰從觀察而證菩提。

後進所化修此次第。謂誦「即達跋羅提碑當迦熟彌」咒。次修表示自心法性。十六空性。自性清淨之十六母韻。於自心中變成月輪之相。

其後十方一切諸佛。令一切義成菩薩。修「嗡博提即達鄔跋打耶彌」咒義。彼由修故。即於定中。現證自心法性空性。離垢清淨。於後得時。現見心性。離垢空性。於自心中。為極圓滿月輪之相。由此獲得平等性智。寶生佛體。此現證菩提之名。曰從發大菩提心現證菩提。後進所化修彼之次第。謂誦「嗡博提即達鄔跋打耶

彌。」次修表示自心法性。離垢空性之父音。於自心中。為極圓滿月輪之相。
其後一切諸佛令修「提叉跋[嚕-邑+夕]羅」咒義。由修習故。現見前修普賢大菩提心。於自心間月輪之。上為白色五股金剛杵。直立之相。由此獲得。妙觀察智。彌陀體性。此現證之名。曰從堅固金剛現證菩提。後進所化修彼之次第。謂誦「提叉跋[嚕-邑+夕]羅。」次於自心。修白色五股金剛杵。此名「最初金剛。」當釋其義。最初是首先義。首先義者。謂先未成佛。今新成佛。漸次修習五種現證菩提之時。於自心中。見彼白色五股金剛。名初金剛。云何彼杵定有五股。謂為表示成佛之時。漸修五種現證菩提。由一一現證。證一一智。故有五股。
次由十方一切諸佛。為一切義成菩薩。授名灌頂。易彼一切義成之名。立名金剛界菩薩。次令修習「跋[嚕-邑+夕]羅伊摩廊吭」咒義。由修習故。現見十方一切如來。身金剛界。語金剛界。意金剛界。皆入自心白五股杵。即彼金剛為一切如來金剛極微所成。由此獲得。成所作智。不空成就體。此現證菩提之名。曰從金剛體現證菩提。
後進所化修彼之次第。謂誦「跋[嚕-邑+夕]羅伊摩廊吭。」修從自心白五股杵放光。十方鉤召一切如來。身金剛界。語金剛界。意金剛界。皆入自心白股杵
其次十方一切諸佛令金剛界菩薩。修「嗡耶塔薩嚩達塔伽達嚩當塔阿吭」咒義。由修習故。變自心杵月。現證三十二相。八十種好之所莊嚴大毗盧遮那圓滿報身。而成正覺。由此獲得法界體性智。毗盧遮那佛體。此現證菩提之名。曰從一切如來定。現證菩提。
後進所化修彼之次第。謂誦「嗡耶塔薩嚩達塔伽達嚩當塔阿吭。」變自心杵月成大毗盧遮那身。既成佛已。現四神變。其受用身住色究竟。由彼現一化身。化為四面。毘盧遮那往須彌頂。說瑜伽根本續攝真實等。次來人間示現降魔成佛等相。（印度三大論師皆許說攝真實義等之毘盧遮那為化身。尚不說為報身。何況法身。日本說是法身及加持身者。實有可決擇餘地。）

（丁二）

無上宗中。大師世尊成佛之相。其餘時輪歡喜金剛勝樂等中。皆未宣說。唯集密等說之。此於聖者宗（龍猛）及智足宗。皆有宣說。聖者宗於提婆攝行炬論中說。智足宗於曼殊室利口授廣說中說。二者同一意趣。謂波羅密多乘與四諦密咒。皆許十地菩薩有一生補處及最後有之二種建立。其一生補處十地菩薩者。謂彼十地菩薩於第二生決定成佛。最後有者。謂彼十地菩薩。於現生中決定成佛。此釋伽牟尼大師世尊。先依波羅密多乘三無數劫。集積資糧。至最後

有十地菩薩時。於色究竟入徧空定。爾時十方一切諸佛。皆未集會。以彈指聲令從定起。告曰。汝唯此定。不能成佛。白云。若爾當如何行耶。時十方一切諸佛。鉤召最勝空點天女。為灌第三智慧灌頂。其後開示現證菩提之次第。令其修習。至中夜分。三空漸滅。證一切空勝義光明。從此而起清淨幻身。次一切諸佛為灌第四灌頂。入行諸行至。第一明相出時。以金剛喻三摩地。永斷下下品所知障。得無學雙運金剛持位。是謂成佛。唯說此位。不經瓶灌頂。可授以上之灌頂不。修生起次第。而可修圓滿次第。未說餘位。

次圓滿報身大金剛持。住色究竟。別以化身。示現人間十二種相。謂初生為淨飯王子。至於尼連河側。六年苦行。日除一蔴一麥一果。不受其餘粗強飲食。入徧空定。爾時十方一切諸佛。皆來集會。以彈指聲令從定起。告曰。汝以如此苦行。逼惱之身。不能降魔。汝唯以此定。不能斷除下下品所知障。故受粗食。往菩提樹。一切諸佛。召最勝空點天女。示現為灌第三智慧灌頂之相。次為開示現證菩提之次第。令其修習。至中夜分。三空漸滅。示現證一切空勝義光明之相。從此而起清淨幻身。一切諸佛為灌第四灌頂。令行諸行。至後夜分。明相初現。以金剛喻定。永斷下下品所知障。得無學雙運而成正覺。

此唯示現成佛之相已足。何為示現第三灌頂及第四灌頂等相耶。答為。令了知僅以波羅蜜多道。雖能至十地。然成正覺。決定須入無上咒道。若不入此定。不能成佛故。

(甲二)轉法輪相(分二)。(乙初)轉波羅蜜多乘法輪相。(乙二)轉密咒乘法輪相。(初又分三)。(丙初)正轉法輪。(丙二)沒後結集。(丙三)造論解釋。(今初)

佛薄伽梵。於菩提樹下。現等覺已。經七七日。未轉法輪。次從中印摩揭陀國王舍城。而北渡殑伽河。往波羅尼斯國。仙人墮處。施鹿林中。何故名為仙人墮處。謂昔迦葉佛。將出世時。有五百獨覺住彼山中。由天人傳告。知佛將出世。遂現神變。上飛虛空。入火界定。以自身火。燒化色身。舍利墮地。謂仙人墮。故名人仙墮處。何故名為施鹿林耶。謂昔波羅尼斯。王名梵授。住此山鹿。禁不許殺。遂從餘處。有眾多鹿。集住其中。故名鹿林。有五賢部。安住其中。謂長老憍陳如。長老馬勝。長老起氣。長老大名。長老賢妙。彼見世尊自遠而來。共立制云。具壽憍答摩。退失靜慮。緩懈多食。彼來此處。不應與語。不應相親。不應奉迎。若坐此長座。任其自坐。遂餘一座。次世尊至時。彼不能堪。世尊威德。皆來敬禮。有為洗足。有為敷座。讚吉具壽憍答摩。善來善來。次佛世尊坐所敷座。次五賢眾。由見世尊容顏光明。白言。具壽憍答

摩。汝今諸根鮮明。皮色清淨。非證勝智見耶。世尊告曰。善男子。勿於如來。呼云具壽。致令汝等。長時苦惱。我是如來。現正等覺悟自覺智。我是一切智。不依餘師。纔說此語。五眾鬚髮自落。袈裟著身。手執瓦器。如受近圓已經百年。如剃鬚髮已經七日。次梵釋等。無量天子。供養世尊。千輻金輪。大師受請。初夜經行。中夜眠息。後夜起已。觀察過去。諸佛世尊。為於何處轉妙法輪。見於此地轉。次須臾頃。即於此處有四寶所成一千座現。世尊繞前三座。坐第四座。為五賢部及無量諸天。初轉第一四諦法輪。曰。諸苾芻。此是苦聖諦。汝應知。此是集聖諦。汝應斷。此是滅聖諦。汝應證。此是道聖諦。汝應修。徧智憍陳如生起見道。諸天讚歎。雨諸天花。沒至膝許。大地六種震動。此轉四諦法輪經。正是初法輪之經。其毘奈耶。阿笈摩。近念住經。廣大遊戲經。百業經。百喻經等。就所詮義與彼相順。亦是初轉法輪經攝。次佛世尊。於靈鷲山為共住弟子五賢部等。五千苾芻聲聞大眾。及正所化機。無量菩薩。轉第二無相法輪。此以十萬頌。廣般若波羅密多。及中之廣二萬五千頌中之中一萬五千頌中之略般若。萬頌略之廣。八千頌略之略聖攝頌等。正為二轉之經。其三摩地王經。金剛能斷經。佛方廣經。入楞伽經。大寶積經。華嚴經等。就所詮義與彼相順。亦是二轉經攝。有於般若經。許為母子十七部。前舉之十萬頌。至攝頌六種。以其皆說八種現觀安立。曰母。善力映蔽請問經。般若七百頌。般若五百頌。般若百五十頌。般若五十頌。金剛能斷經。般若心經。憍尸迦經。賢手請問經。少字般若。一字般若。共十一種。以未具說八種現觀安立。為子。有以二十五門經。代賢手請問經。自宗般若經。非定為母子十七。尚有多種故。

最後善辨法輪者。謂在廣嚴城等處。正為趣一切乘無數菩薩而說解深密經。正為後法輪經。與此所詮隨順之經。皆為最後法輪所攝。又有於後法輪經名。說為決定勝義法輪者。有說三摩地王經。佛方廣經。楞伽經等。為後法輪者。然不應理。總其凡說一切諸法真實性空之大乘經典。皆中轉法輪所攝。凡說究竟一乘之經亦為彼攝。凡說三自性中。徧計執無實性。依他起及圓成實有實性之經。皆後轉法輪經攝。凡說究竟三乘之大乘經。亦為彼攝。然三摩地王等三經。皆說一切法無實性與究竟一乘故。

又如來藏經。陀羅尼自在王請問經。大般涅槃經。利益指鬘經。勝鬘獅子吼經。智光莊嚴經。無增減經。大法鼓經。入無分別陀羅尼經。解深密經。覺囊巴說此十經。為如來藏十經。為後轉法輪。為了義經。許彼諸經。所說如來藏與佛自性身。同是諦實有常恆堅固。無為相好而為莊嚴。一切有情。從無始生死。於煩惱網殼。本來具足。以九喻九義而為宣說。又許初二法輪為不了義。

補敦仁波卿。亦說彼十經為後法輪經。彼經所說。如覺曩所許。然是不了義。許自性身與如來藏同。然說有情身中無彼。唯中法輪乃是了義。

許彼十經所說義同。不應道理。以解深密經。聖觀自在請問品。全說究竟三乘。勝義生請問品。全說依他起圓實有實性。彌勒菩薩請問品。全說離意識外。別有異體阿賴耶識。所餘九經。皆說一切法無實性及究竟一乘。又依無阿賴耶識而說故。又覺曩巴自宗。說依他起如兔角。許究竟一乘。又以解深密經為了義。證彼自宗。實成相違。

自宗。若有情身中無如來藏。則有情身中無成佛之因。故諸有情。應不成佛。若如來藏與自性身。同一切有情身中皆有彼者。則一切有情皆已成佛。後無佛可成。有情亦定不能成佛。故前二宗。皆非所許。若爾云何。如大乘寶性論說。「如來藏與如來界同。」其釋說界義為因義。故如來藏即是如來之因也。然亦非於凡成佛因。皆名如來藏。若爾云何。謂心上實性空之空性。即自性清淨心之法性。即此未離客垢位。自性清淨之法性。或名如來藏。或名本性住種。其已離客垢位。自性清淨心之法性。或名自性身。或名究竟涅槃。或名究竟離繫果。或名具二清淨之法性。或名具二清淨之法身。言客垢者。謂煩惱及所知二障。故自性身定非如來藏。以永離客垢。定非未離故。故於自宗。如來藏與自性身之異門等。亦是無為無事。常恆堅固。然無實性。

又三法輪中。初是小乘法藏。餘二是大乘法藏。又初法輪開示聲聞見。第二開示中觀見。第三開示唯識見。故第二轉為了義。餘二不了義。（此於辨了不了義論廣明）

又一切佛語可攝為十二分教。何等十二。如寂靜論師於八千頌釋勝心藏論云。「經重頌授記。頌自說因緣。譬喻及本事。本生並方廣。希有論議部。是十二分教。」其中因緣譬喻本事本生。四合為一。是九分教。

又佛經與佛語同。類可分三。一親口所說經。二佛所加持經。三佛所聽許經。初如般若攝頌。第二有三。一身加持經。如十地經。二語加持經。如除未生怨王憂悔經。三意加持經有三。一意以三摩地加持經。如般若心經。二意以大悲加持經。如藥叉天龍等各獻自咒。佛以悲愍加持成生勝果之咒。三意以真實力加持經。如薄伽梵意宣諦實力。令山林牆壁等。皆出法音。三佛所聽許經。如薄伽梵於集法經云。「諸苾芻。於我之經首。當云如是我聞一時」等。又云「於文中間當加接續詞而結集」故佛示現涅槃後。諸聲聞眾。於經之首置「如是我聞一時」等。及於中間加接續詞等。又一切佛語。三藏所攝。正詮增上戒學者。毘奈耶藏。正詮增上定學者。是

素怛覽藏。正詮增上慧學者。是阿毘達摩藏。增上定學與佛所說奢摩他同。增上慧學與毘缽那同。
又十二分教中。前五分教是聲聞經藏。次四是毘奈耶藏。此通大小二乘毘奈耶藏。後三是大乘經藏。於彼等中。散說諸法自相共相者。是阿毘達摩藏。若如集論則論議部。是對法藏。此通大小二乘對法藏。
又一切佛語攝為八萬四千法蘊。以所化身中貪增上行有二萬一千。瞋增上行有二萬一千。癡增上行有二萬一千。三等分行有二萬一千。故說八萬四千煩惱。對治其量者。有聲聞人說七部對法中。有法蘊論者。為一法蘊量。彼有千頌。又有聲聞許圓滿宣說蘊處界等一義之經。為一法蘊。有大乘說以堅固象所負之墨寫一法蘊。自宗所許如世親說。八萬四千煩惱中。圓滿宣說。對治一一煩惱之經。為一法蘊。

(丙二)世尊示現般涅槃後。有三次結集。(丁初)

世尊轉正法輪化事已畢。遂將聖教囑付迦葉。春季末月。毘舍佉星。十五夜間。於拘尸那城。示般涅槃。是年夏季。於王舍城七葉窟中。未生怨王而為施主。大迦葉波與五百羅漢上座僧伽而受安居。爾時五百羅漢共積大衣為座。阿難尊者高昇其上。向舍衛國合掌涕泣。妙音誦云。「如是我聞一時」等。而結集經藏。盡其所說。一切經藏。全無一句增減。自心誦出。所有經義。阿難下座。次鄔波離結集毘奈耶藏。大迦葉波如前結集阿毘達磨藏。次大迦葉作是思惟。我已略作聖教事。今當涅槃。遂將聖教付阿難陀。汝此聖教當付奢搦迦。次往朝禮世尊八塔。天宮龍宮。各有一如來牙塔。亦往朝禮。次回告未生怨王。適值王睡。告眷屬曰。當說我將涅槃。前來報知。次往南方鷄足山。謂三山集合之中。現種種神變。於草座上。結跏趺坐。捧持世尊所許糞掃大衣。加持尸身。乃至彌勒佛出現世間。說正法時。令不壞爛。顏不少衰。而般涅槃。由諸藥叉合彼三山。次奢搦迦自海取寶回。問世尊何在。供養五年。聞說涅槃。即便悶絕。醒後又問舍利子目犍連大迦葉等。聞說涅槃。亦復悶絕。醒後又問現有誰在。曰阿難陀在。次請阿難陀及諸眷屬。供養五年。次阿難陀為彼出家及受近圓。彼亦善學精通三藏。證羅漢果。次阿難陀廣作聖教事已。見一苾芻誦「若人生百歲。定如水老鵠。」告曰。世尊非作此說。當誦。「若人生百歲。定是生滅法。」時彼苾芻。往親教前。謂阿難尊者。教如是誦。其親教師。於彼苾芻。不欲現示自己錯誤。而云。阿難陀年老念衰忘失。次彼苾芻。告阿難陀。阿難陀厭離念云。現今聖教已至如是。故當涅槃。遂將聖教付奢搦迦。告曰。汝當授與摧壞城中賣香童子。鄔波笈多。如來為彼授記號無相好佛廣作佛事。次往告未生怨

王。適值王睡。謂眷屬曰。可述我來報知也。偕諸徒眾。赴殑伽河岸。次未生怨王夢傘折柄。醒後言之。眷屬告曰。聖者阿難陀。來報將般涅槃。聞已悶絕。醒後急乘大象追赴殑伽河岸。爾時廣嚴城諸離車子。因天告知。捧多供具。來殑伽河岸。有一仙人俱五百眷屬。亦皆來至此求阿難陀出家近圓。時阿難陀。遂於河中化一小洲。於日中時。為出家近圓。無間而得阿羅漢果。故名日中阿羅漢。或名水中。彼作是念。今於親教未涅槃前。我當涅槃。白阿難陀。教曰。汝莫作是語。如來曾授記云。迦濕彌羅是隨順靜慮之處。有日中阿羅漢。當於彼處建立佛教。故汝當往彼安立佛教。彼遂往迦濕爾羅。廣弘正法。次阿難陀入般涅槃。舍利分為二分。於王舍城及廣嚴城各建一塔。

次奢搦迦廣作佛教事業。為鄔波笈多出家近圓。付與聖教。次聖者鄔波笈多廣作佛法事業。不可思議。凡度一人證阿羅漢。於五十弓之石室。投五指細籌。其室充滿。次將聖教傳付地底迦。彼付黑色。彼付善見。如云。「善說正法能仁王。迦葉阿難奢搦迦。近護地底迦黑色。善見正法傳七代。」

(丁二)第二結集

世尊般涅槃後。過百一十年時。廣嚴城諸苾芻等。作十種不清淨事。獲大利養。彼處有一切欲。是阿羅漢。證八解脫。少欲而住。次有婆颯婆聚落。耶舍阿羅漢。見廣嚴城諸苾芻等。獲大利養。觀其何故。獲此利養。知是受行十不淨事。便往一切欲大阿羅漢處。頂禮白言。聖者可行「高聲」事否。彼曰。何為「高聲。」曰作非法羯摩後。一切人共唱「高聲」說羯摩得成。告曰。不可。問犯何罪。曰惡作。問於何處制。曰於舍衛國。問為誰制。曰為六羣。問若爾今廣嚴城。苾芻行如是事。為忍許也。曰不忍。若爾為何。曰應當驅擯。如是俱述十事。議當擯逐廣嚴城苾芻。次聖者一切欲曰。今當擯逐廣嚴城諸苾芻等。汝當更尋善黨。次耶舍阿羅漢。以神通力往波叱離等處。諸阿羅漢。述廣嚴城諸苾芻等所行十事。我擊揵椎。汝皆當來回廣嚴城。閉道場門。而鳴揵椎。有阿難陀弟子。缺一未滿七百苾芻。皆阿羅漢。咸來集會。時波叱離有曲安阿羅漢。入滅盡定。未聞揵椎。耶舍阿羅漢頂禮僧伽。啟白十事。問可行高聲否。曰不可。若有苾芻作如是事。為忍許否。曰不當忍許。若爾何為。曰應當驅擯。如是於一一苾芻。皆問十事。而得同意。爾時曲安阿羅漢。從滅定起。有天告曰。有汝同一親教。缺一不滿七百阿羅漢。咸集廣嚴城。尊者以神通力至廣嚴城。便叩其門。耶舍問是誰。以頌答曰。有住波叱離子城。持律苾芻具多聞。其中有一來至此。佇立門首諸根寂。告曰餘人亦有諸根寂靜。汝竟是誰。曰曲安。遂為開門。次作羯摩。後開門已。即鳴揵椎。住廣

嚴城諸苾芻等。皆令入內。廣破十種不清淨事。擯廣嚴城諸苾芻等。爾時七百大阿羅漢。作吉祥長淨。諸天唱言。非法敗退。正法得勝。是名第二結集。施主為無憂王。

(丁三)第三結集與部別分離

清辯論師之分別燒燃論與律天論師之異部宗輪論。蓮花生所造之沙彌問歲論等。皆有宣說。有一派說。大師涅槃過一百三十七年。波叱離子城有罪惡魔。名眾賢。不順化為阿羅漢形。現種種神通。致令僧伽異見鬥諍。經六十年。未能合順。次有苾芻名曰犢子。集合僧眾。如法息諍。是名第三結集。施主為難陀大王與大蓮花王。又有一派說。大師般涅槃後。過一百六十年。花莊嚴城。有四上座。以四種語誦持戒經。謂善構語。邊方語。庸俗語。鬼趣語。令諸弟子見不合順。分為四根本部。其中細分成十八部。彼皆說云。唯此是佛教。所餘十七。皆非佛教。共相鬥諍。後有一日。得迦哩迦王。夢兆授記經見說。夢一白布十八人裂布不破。問迦葉佛。佛告大王。此夢於汝無益無損。是釋迦牟尼如來教法。雖分十八部。然解脫布。無損壞之前相。故知十八部。皆佛教故。名第三結集。施主為無憂王。

四根本部。謂根本說一切有部。大眾部。正量部。上座部。此四之差別。初者以善構語誦戒。師承謂剎帝利種。出家授記。是清淨尸羅。最為第一之羅睺羅尊者。僧伽胝衣。從念五條下至九條。衣角之相。共有四種。謂鄔波羅蓮花寶及樹葉。第二以邊方語誦戒。師承謂婆羅門種出家授記。是頭陀功德最為第一之大迦葉尊者。僧伽胝。從念三條乃至七條。衣相為螺。第三以鬼趣語誦戒。師承謂首陀種出家授記。是持律之中最為第一之鄔波離尊者。僧伽胝從二十一條下至五條。衣相為娑積迦花。第四以庸俗語誦戒。師承謂吠舍田出家授記。是教化邊地最為第一之迦旃延那尊者。衣條同上。衣相為輪。

有說大乘結集。謂佛般涅槃後。於王舍城南。毗摩羅山。集十億菩薩曼殊。室利與彌勒金剛手菩薩。依次結集大乘阿毘達摩毘奈耶素怛覽三藏。此不應理。如集密根本續首。「如是我聞一時」至「入金剛妃婆伽」之四十字。世尊金剛持說。金剛鬘續及授記密意續等於一一字。各以一頌而訓釋故。又與一切說密部大師與眷屬。無異體者。皆相違故。又明炬論釋「如是」二字之名。是金剛持自釋。成相違故。又無其餘清淨根據。以資證故。

密宗道次第論卷第一終

密宗道次第論卷第二

克主大師著

法尊法師譯

(丙三)造論解釋

論有二種。一真實二相似。如瑜伽師地論云。「無邪第一義。矯偽出諸苦。聞諍及正行。離六論為三。」謂彼九種。總攝內道外道一切諸論。其無義邪義。矯詐虛偽聽聞究竟諍訟究竟之六論。是外道論。是相似論。其第一義出離苦果。正行究竟之三論。是內道論。是真實論。又前四論。如其次第。如辨。烏牙齒論。外道諸餘論。外道吠陀論。無慚外道論聞諍究竟二論。亦外道論。（如外道明咒與外道因明論）又有五明處。謂因明聲明醫方明工巧明內明。釋彼之論。亦有五種。

(丁初)

因明論中。有外道因明論與內道因明論。初如外道洲生仙人所造之因明論。足目婆羅門所造之八句義因明論。內者如七部因明及集量論等。謂陳那菩薩造集量論。共有六品。法稱論師解彼密意。造七部因明論。正體如身之論有三。廣謂釋量部。中謂決定量論。略謂正理滴論。初有四品。次有三品。後未分品。旁流如支之論有四。一因滴論。二辨諍正理論。三觀係屬論。四成他相續論。

(丁二)

聲明論中。傳說天上有名一切智天者。造一大聲明經。盛行天上。未傳人間而沒。後由帝釋造聲明論。教授水曜仙人。令其轉教諸餘天子。故水曜仙人。名曰天師及名聲將。彼起憍慢時。天帝釋導至大海。取水一瓶。用吉祥草。略沾一滴。告曰「聲明若大海。我知如瓶水。而汝所知者。等同草端水。」彼心解悟。辭不欲教。告曰然應隨知而教。答四時不教。餘日當教。言四時者。「初八礙師長。十四礙弟子。三十害智慧。初一俱損害。」謂避白月黑月四失壞日。乃至現在講聲明者。依行此法。次於人間有婆羅門。名波尼那。令相師看手。問能不能知聲明。相師云不能。次問知聲明者。須何等紋。即以利刀割就。而學聲明。然未能解。如外道說。次修大自在天而得成就。請求善巧。聲明之悉地。大自在天。教讀何伊鄔。遂於聲明無間善巧。若如內道說。係修世間自在（即觀音菩薩）而得成就。剎那通達。如曼殊室利。根本大教王經授記云。「制聲明波尼」等。極相和順。彼造波尼聲明論。有二千頌。此有龍王所造疏名「摩訶薄客」凡十萬頌

又有國王。名曰樂行與夫人共浴。王以水洒夫人。夫人以善構語（即普通說為雅語）曰。莫洒水。王因不解聲明。解為俗語之施與蒜飯。便令使女持蒜飯至。夫人自思與此如蠢牛之王共住。寧可就死。便欲自盡。王知欲死。問因何過。夫人俱告。王曰莫為是死。我當善學聲明。爾時夫人舅父名薩嚩嚩摩。亦勸夫人不宜如是。我當修六面童子。善學聲明。轉教國王。次修得成就。彼未現身。隱於帳後。授彼自造聲明經。至十五品。薩嚩嚩摩婆羅門。自取量曰。迦羅跋。願且授此。六面童子乘孔雀飛去。由布帳隙。覩見孔雀彩色。謝曰。迦羅跋忍恕。遂名其經曰。迦羅跋素怛纜。譯曰集分經。迦羅跋者。義為集分。亦即孔雀光彩之名也。其後九品。是薩嚩嚩摩婆羅門與勝愛婆羅門造。共四百頌。二十四品。其釋有難行獅子造與利益弟子之二論。

又大德月論師。依龍王所造摩訶薄喀論。造月記聲明論。有七百頌。三十二品。其舅父法民造六千頌。釋寶慧論師造一萬二千頌疏。次月滿論師造三萬六千頌。釋此。除本釋二種。餘藏中未譯。藏中所須者又有念智論師所造言說門論。解釋名句文三身。彼等一切皆屬外明。

又聲明所附。有詩韻論。內分詩讚配韻異名歌曲四種。詩讚即名言之故名。此有解釋詩讚體相之論。與所編之詩讚。初是詩論。而非詩讚。後是詩讚而非詩論。又前是外明論。後通內明外明。初如「詩鏡論。」後如「如意樹論。」又詩讚。論所詮有詩讚身體莊嚴過失三種。身體又有單頌單行頌行間雜之三種。隨造何種。皆須表示十種狀態之一種出狀態法。又有東印度與南印度之兩派。莊嚴之中義理莊嚴。有三十五。聲音莊嚴。有三十二。秘句莊嚴。有十六。過失有十。又詩鏡論之著作者。謂執杖外道。若爾何故讚妙音天女耶。（此天女是內道供）答如外道許彼是海岸當補惹婆羅門之妻。如內道說是觀音齒所化現。然皆許為修語音之天女。

如意樹論有一百零八品。前百零七品。是善自在大王所造。最後一品是彼太子月自在所造。

配韻論者。有赭黃論師與王天所造。藏中未譯。藏地譯者。謂濁世一切智寶生寂論師之寶生福。（或寶源）開示作詩所須字之輕重及聲明所須男女不定之三性差別。

異名論者。有無死獅子論師之無死藏論。現示地下地上超地無量異名。

歌曲論者。如大德月論師之世間慶喜劇。及吉祥喜天論師之龍慶喜劇。

(丁三)醫方明論

如勇論師之八支醫方論。及月喜論師之廣釋。并龍猛之百方等。皆是外明論。

(丁四)工巧明論

如舍利子造宣說形像量度等論。此亦通內明攝。

(丁五)內明論

謂開示調伏內心煩惱所知二障之論。其中分三。

(戊初)解釋初轉四諦法輪之論。(戊二)解釋第二轉無相法輪之論。(戊三)解釋第三轉善辨法輪之論。(初又分二)。(己初)正釋見分之論。(二)正釋行分之論。(今初)

有七部對法。（即法智六足）總攝彼義者。有大毘婆沙。更攝彼義。謂俱舍頌及釋。婆沙師說。七部對法皆阿羅漢造。如云。「法蘊舍利子。施設目犍連。識身為天樂。發智迦旃延。界身是滿造。品類為世友。正行異門福。傳說為大腹。」又許大毘婆沙是諸阿羅漢及異生共造。經部師說。彼一切論。皆異生造。七部論中。除施設論之施設世間與施設業二品。藏地皆未譯。傳說大毘婆沙。有十萬頌。藏中亦未譯。俱舍本論。明迦濕彌羅。婆沙師宗。自造釋論。亦廣明經部宗義。其眾賢論師。陳那論師。稱友論師。滿增論師之疏。藏地皆譯之。又七部因明與集量論。亦有多分明經部宗。

(己二)正明行分論

有律天論師之戒經疏。及沙彌律頌等善友論師之別解脫戒經。釋五十卷及八種苾芻別解脫經疏。兩種苾芻尼別解脫經疏。德光論師之律經。廣說十七事與二部律。九卷。又造百一羯摩十二卷。又律經自疏。及法友論師律經大疏。七十卷。又毘舍伽造二部律頌六卷。釋迦光論師造沙彌律三百頌。及自釋等。藏中皆譯。又正見者。總以許否四種法印。立為是否佛教正見。然聲聞十八部中。正量部犢子部。法上部法護部（即法藏）賢道部（即賢胄）等。由許不可說之補特伽羅我。雖不能立。是佛正見。然就歸戒等。亦立為佛弟子。四法印者。謂諸行無常。有漏皆苦。諸法無我。涅槃寂靜。所餘諸部。皆攝為婆沙師與經部師。故十八部。皆說大乘非是佛說。德光論師者。有說是鄔波芟多之弟子。有說是月珠阿羅漢之弟子。然自宗說。世親菩薩有四弟子。善巧於師。善對法者。謂堅慧論師。善因明者。謂陳那菩薩。善般若者。謂解脫軍。善戒律者。謂功德光。即此德光。是摧壞國婆羅門種。誦持十八億部。

(戊二)解釋第二轉法輪之論

藏地流行之龐塘目錄。勤補目錄。倫迦目錄。及隨順此三之書中。多未分宗派。故今與彼。略有不同。此可分三。

(己初)正釋見分。(己二)正釋行分。(己三)等釋二分之論。(今初)

此謂龍猛菩薩之正理聚六論。及其隨屬。正理聚六論者。一中觀論。二六十正理論。三七十空性論。四迴諍論。五細研論。此五無異說。藏地諸先覺。有增「成立名言論」為六者。然尊長云。若六論中有成立名言論者。龍猛菩薩弟子之論中。徧引聖者（即龍猛）之論為左證時亦應引之。然無一書引彼論故。又明顯句論。（即月稱之中論疏）後遍列正理聚眾論時。亦未列成立名言論故。應知無彼。故我尊長（指童慧大師）許正理聚五論。一切智宗喀巴大師。則增寶鬘。許為六論。其中觀論。六十正理論。寶鬘論之三種。論體圓滿。其餘三論。是中觀論旁流之支論。又中觀論。以無量正理度。顯一切諸法真實真空性。未顯方便分。其餘四論。亦唯顯空性。寶鬘論中。既以正理最廣决擇人法二種無我。亦顯粗概方便分三士道次第。中論在印度傳說有八疏。一提婆沙摩。二德慧。三德吉祥。四窣吐羅末底及下四疏。藏中僅譯四種。一佛護論師之佛護論七卷。二月稱論師之顯句論三清辯論師之般若燈論。觀音禁論。師說。此論隨順提婆沙摩疏。四全無畏論。此無畏論。在諸目錄等。多說是龍猛自造。然定非爾。以聖者弟子之論中。全未引彼教故。又釋第二十七品云。「大德提婆亦云。」次引「四百論文」故。（考此論似同青目釋）十六正理論有月稱論師疏。七十空性。迴諍。細研等三論。有龍猛自解。聖天菩薩造四百論。分十六品。前八品中。明下士中士道次及上士菩薩行次。第九品以下。則以正理廣决擇二種無我。（考後八品即奘師譯之廣百論）

月稱論師著入中論及釋論。以諸正理。廣明人法二種無我。亦明方便分。其本釋二論。有拏錯譯及跋剎譯。

清辯論師著中觀心論及釋論。般若燈論。觀音禁論師造有廣疏。又觀音禁論師廣述外道宗及聲聞十八部宗。有八十卷。藏地所譯。述外道宗之書無更廣者。

提婆菩薩於獅子洲國王花園。花胎化生。貌如天子。王養為子。龍猛菩薩之諸餘弟子。皆依為定量。等同龍猛菩薩。佛護論師正持明位。清辯論師雖於現生誓修金剛座法。然第二生。為金剛鈴論師。得大悉地。（此說與西域記略異。彼云未死。此云已死也。）月稱論師者。藏地中觀師有說。非龍猛之親弟子者。然依集密之師承。應許龍猛親弟子。亦有多種教理證成。依摩巴派。謂即生證得上品成就。住四百年。其傳。如金剛座論師造。跋剎所譯。

智藏論師造二諦論及釋論。靜命論師造中觀莊嚴論及釋論。有謂蓮花戒論師造廣釋者。純屬妄語。蓮花戒論師造中觀光明論九卷。此名東方自性三家。靜命論師缺一歲未滿千年。藏王松讚岡薄時。曾請至西藏。後藏王赤松得贊時。并請蓮花生大師來藏降伏諸惡非人。度七人出家。廣弘聖教。其恩最大。又聖解脫經造般若二萬頌

疏。獅子賢論師造八千頌大疏及二萬頌八品疏。現觀莊嚴論略疏。般若攝頌易解。佛智論師造攝頌造難論等。皆屬中觀自性派。此三論師皆是靜靜論師之弟子。又清辯論師之論。亦是自性派之論。佛護論師。月稱論師。寂天論師等。是中觀應成派。清辯論師。祥護論師。智藏論師。靜命論師。則是中觀自性派
中觀兩派。所許勝義有何差別。答。自性派師。說勝義有與諦實有。二無差別。此雖於名言。亦不許有。若執有彼。即是我執。說由自體有。由自相有。由自性有。三無差別。此於名言（即世俗也）許。有許一切法。於名言中。皆如是有故。（如水由水之自性而有等）應成派師。說彼五種。雖於名言。亦不得成。若執有彼。即是我執。又自性派。可分二家。一清辯論師與智藏論師。許色聲等。離心外境之粗色。二靜命論師及彼弟子。許色聲等。非離心別有外境。或粗色。皆不成立。然與愚夫妄談一切諸法。皆是自心者。迥不相同。應成派諸師。亦許離心外境。如清辯論師。一切續部之正見。皆是應成派。（唯識與中觀等見廣如辨了不了義論說）

(己二)正釋行分之論

有龍猛菩薩之發心儀軌。月稱論師之七十歸論等。

(己三)等釋二分之論

有龍猛菩薩之集經論。寂天菩薩之集學論。入行論等。總其龍猛菩薩所造。除上列之外。尚有法界讚。出世讚。無分別讚。心金剛讚等一切讚論。及親友書等諸教授論并醫方明化金論。工巧明百慧論。育子法等一切世間之論。藏地皆有譯本。中觀五蘊論。雖傳為月稱造。然是借名密部諸論。至下當說。

(戊三)解釋第三轉法輪之論

亦有正釋見分。正釋行分。等釋見行二分之三類論。
總與彌勒菩薩有關係者。傳有二十部論。謂慈尊所造之莊嚴經論。現觀莊嚴論。名二莊嚴。辨中邊論。辨法法性論。名二辨別。更加寶性為慈氏五論。無著菩薩所造。謂本地分。攝事分。攝異門分。攝釋分。攝決擇分。是名五部地。共一百二十六卷。本地分中。分諸雜地。聲聞地。菩薩地。是諸地次第。又有諸乘共聚阿毘達摩集論。大乘不共聚攝大乘論。名二總聚。世親菩薩著述。有莊嚴經釋。辨中邊論釋。辨法及法性論釋。明了釋論。成業論。五蘊論。二十唯識論。三十唯識論。共為八部。又有不列辨法法性論釋。而加緣起經釋者。然於自宗世親所造。非定限八部。緣起經釋。稻稈經釋。十地經釋。攝大乘論釋。三念（佛法僧）經釋等。餘尚多故。三部般若摧難論。是齒軍論師造。藏中之二萬頌釋。是赤松得讚王造。故彼二論。皆非世親之書。

此諸論中。莊嚴經論。辨中邊論。辨法法性論之三。解釋第三法輪。顯唯識見。其莊嚴經論等。明見行。二辨別論正明彼見。此無異說。其寶性論。藏地先覺。說是解釋第二法輪。顯中觀自性派之見。覺曩巴。則謂釋後法輪。明彼自許之見。我之尊長。（指童慧大師）謂釋後法輪。明唯識。見補敦大師。謂釋後法輪。明中觀。見或唯識見。然我自宗。依宗喀巴大師所許。正釋如來藏經。陀羅尼自在王問經。智光明莊嚴經。利益指鬘經。勝鬘經等之密意。屬第二轉法輪意趣。如中觀應成派義。無著菩薩。亦作應成派義。而釋現觀莊嚴論。在印度時。世親菩薩。陳那菩薩。寂靜論師等。作唯識釋。聖者解脫軍。大德解脫軍。獅子賢。佛智足。無畏論師等。作中觀自性派釋。阿底峽尊者。作應成派釋。藏地諸大譯師。及諸後進。謂釋二轉法輪。明中觀自性派見。覺曩巴謂釋後法輪。顯大中觀見。是則謗毀聖解脫軍與獅子賢作般若之釋論也。我之師長。謂顯唯識見。然於自宗依宗喀巴大師所許。現觀莊嚴論。究竟意趣。是中觀應成派之見。正明見修。解釋第二轉法輪也。五部地中顯示見者。謂唯識見解釋第三法輪。菩薩地中。真實義品。明見。餘品明行。故除彼一品。餘明行者。是總釋大乘經義。二總聚論。解釋第三法輪。是正明唯識見之論。世親八部。釋後法輪。明唯識見。其般若八千頌攝義論。與三部般若摧難論。釋經文句。雖是中觀。然說是有意趣。意趣住唯識見云。

(乙二)轉密咒乘法輪相(分四)。(丙初)事續（或作部）建立。(丙二)行續建立。(丙三)瑜伽續建立。(丙四)無上瑜伽續建立（續字古亦譯經字）。(初又分三)。(丁初)事續差別建立。(丁二)事續之灌頂及受戒建立。(丁三)得灌頂受戒已修道之建立

(今初)此有二種。(戊初)部各事續。(戊二)總事續

如其次第。即宣說各部修法儀軌之續。及宣說一切部共同修法儀軌之續也。若爾。總有幾部。答。無上瑜伽共有六部。（正云種性）謂毘盧寶生彌陀不空不動五部。及第六金剛持部。此中以第六為最勝。次以不動部為勝也。此分種性與有種性之二。如毘盧佛是名種性。以彼所印諸尊。名有種性。餘部亦爾。瑜伽中分五部一如來。二寶。三蓮花。四業。五金剛部。如其次第。與毘盧等五部同。然此諸部中。以如來部為最勝。事行續中。各分世間出世二部。出世又分如來蓮花金剛三部。如其次第。為上中下。事續世間部中。分藥叉部。珍財部。餘世間部之三種。

(己初)出世部中。(庚初)佛部分八。一部尊。二部主。三部妃。四部頂。五兒女明王。男女使者。七佛部菩薩。八佛部之天龍藥叉等。部尊謂釋迦佛。部主謂曼殊室利。

(辛初)部尊續

謂佛薄伽梵。在淨居天。十地菩薩。所變之獅子寶座。未待眷屬請問。佛自說如來百字咒之儀軌。及勝利。兼說建立三三昧耶王經。彼中宣說。修釋迦佛為正尊之曼陀羅法。及塑像畫像法。畫曼陀羅法等。有云。此非事續。應是行續。以說自為本尊法故。此不應理。彼能立因。不決定故。無畏論師。與阿提峽尊者。皆立為事續故。

又薄伽梵。在廣嚴城。寶樓閣中。念三月後。當般涅槃。令目犍連集小千界。一切苾芻。時目犍連。昇須彌頂。唱「誰是善逝弟子者」等。召集四萬大阿羅漢。及小千界。一切苾芻。次舍利子。召集三千大千世界。一切苾芻。彌勒菩薩。召集十方一切世界。從勝解行地乃至最後有。一切菩薩。爾時世尊。說無邊門陀羅尼。及諸勝利。釋論中說。此經說釋迦佛。為正尊之兩曼陀羅。

又摩竭陀國。無垢城中。有婆羅門。名無垢善現。請佛及僧。彼花園側。有一古塔。忽放光明。及說讚頌。爾時世尊。禮繞悲泣。諸弟子眾。問彼因緣。佛曰。今此塔內。有一切如來。加持心藏。名曰秘密舍利寶篋陀羅尼。是彼之力。次說彼儀軌及勝利。

又菩提莊嚴。現在藏中不全。昔諸智者。請彼來時。謂佛三種舍利。可入塔中。一法身舍利。即諸陀羅尼。二色身舍利即色身所出。如芥子許之舍利子。三身像舍利。即諸像像。如其次第為上中下。

又佛在劫比羅時。劫比羅城。有婆羅門。名劫比羅月。不信聖教。有彼信敬大婆羅門。夢劫比羅月。七日當死。轉告彼知彼深恐怖。往白世尊。佛為記曰。「汝七日死後。當生無間大那落迦。次展轉生十六大那落迦。後生猪犬等。」彼請佛救護。時劫比羅城。四道交處。有一古塔。佛令修葺。并於其中。安此清淨無垢光明陀羅尼。能延汝壽。死後當生不動佛剎。除蓋障菩薩。請陀羅尼儀軌及諸勝利。除蓋障菩薩。自亦宣說。次金剛手請詳說修塔儀軌。

緣起經者。世尊於三十三天。如意石上。時觀自在請問。若諸天人建如來塔。而修福德。願說饒益彼等儀軌。遂說緣起。心藏陀羅尼入塔儀軌及彼勝利。

此後四陀羅尼。由何立為佛部所攝。答。以彼皆說安塔陀羅尼及建塔儀軌彼一切塔。皆是如來塔故。

又七佛本願殊勝經。於廣嚴城。為阿難陀說。次曼殊室利。歸依解脫金剛手。梵王帝釋四大王眾。十二藥叉大將等。皆各自說儀軌。又曼殊室利。請藥師琉璃光王如來本願殊勝經。及剎土莊嚴。有說彼二。是顯教攝。往昔目錄。列為顯經故。有說是密教攝。以靜命論師造有修法。又先須受長淨等與事行儀軌極隨順故。有謂佛部所

攝。自宗亦許為密法。以一切陀羅尼總儀軌偏顯光明論中。亦攝為密故。然為何部攝。則無決定。
有說少字般若。是密教攝。以有牟尼牟尼咒故。是相似因有說心經是密教攝。傳謂龍猛所造疏中。有釋迦佛為正尊之曼陀羅及傳謂達日論師所造疏。有十方佛繞般若佛母之曼陀羅。傳謂蓮花生所造疏亦如是說。并有八種現觀之灌頂等。皆是妄語。其遮魔法。亦屬臆造。
有說。「蘇嚕」咒是佛妙色咒故。是佛部攝。然此是摘譯。難以決擇為何部攝。
又金光明經。有說是密教攝。及佛部攝。有說是顯教攝。然在自宗屬密教攝。印度諸師。亦多作密教。又此有金光明最勝王經。三十一品。金光明經王二十九品。及金光明經王二十二品之三種。其敘品如一。又初經之辨才天女品。與後二經之妙音天女品相同。即彼品中說妙音天女之修法。及增慧儀軌。又四大王眾護方品中。說毘沙門天之修法。及如意寶陀羅尼。并形像修悉地法。大吉祥天女。及大吉祥天女求財二品中。說彼天女之修法。及依彼求財之方便。藥叉大將品。說彼修法。及依像修悉地位。此等一切於三部經。皆無差別。

(辛二)部主續

正謂曼殊室利根本續。彼有三十六品。說曼殊室利寂靜忿怒多種修法亦說塑像方法。并授記如來涅槃八分舍利。及住持正法之士夫。又曼殊室利修一勇識續。共有四品。彼說白色曼殊五尊修法。及黃色曼殊五尊修法。二種儀軌。又說依大孔雀修長壽法。防冰雹法。觀察夢兆。并依釋迦佛。依觀自在菩薩。依天子等。修種種法。又此第二品。與根本續。第二品。俱說塔像座中。安藏跋羅為主。九藥叉輪與財流天女為主。九女藥叉輪之方便。此二曼殊法。乃至現在傳承未斷。然係摘譯。故無緣起及囑付品等。

(辛三)部妃續

光明天女及五種天女法等。有一光明天女陀羅尼。說咒及勝利。又有一光明天女經。解釋咒義及說修法及詳細儀軌。此二是事續。皆共信受。又幻光明者。有七百頌。傳謂從一萬二千頌本摘出。彼中宣說。二十五尊。十一尊。五尊之修法儀軌。依事續釋。有修軌及大供養法等。然於彼中。說有眾多生起次第。圓滿次第等。無上瑜伽之名。尚有眾多可疑之處。
五種天女陀羅尼者。謂摧壞大千。大孔雀。大隨求。寒林。攝受密咒天女等。此之釋論。寂靜論師。造大隨求之修法。畫守護輪法。五天女之修法。勝敵論師。造陀羅尼儀軌大隨求之修法。畫彼護輪法。五天女之修法。石女修子法等。

(辛四)部頂續

謂尊勝佛頂無垢。白傘等。尊勝佛頂有五。一佛頂尊勝經。二淨一切惡趣佛頂尊勝陀羅尼。三佛頂尊勝經。持死主杖。四佛頂尊勝陀羅尼。五尊勝頂經。第一第三雖略有不同。然是同本異譯。謂在極樂世界。攝正法殿觀自在請無量壽佛說。二書皆說九尊修法。言持死主杖者。謂閻羅法王。發願隨護持彼陀羅尼者。第二是佛在三十三天說。謂彼有天子名善堅固。身現死相。自見七日死後。漸生猪犬等七趣。後墮無間。歸依帝釋。求其救護。彼云。我不能救。導至佛所。請佛救護。從佛頂髻。放大光明陀羅尼聲。次彼天子於六日中。誦持彼咒。永盡惡趣。一切業障。第四略說陀羅尼。及安置塔中法。第五說尊勝佛母。三十三尊之修法。現尚流行。

無垢佛頂陀羅尼。謂佛在覩史天宮時。三十三天。有一天子。名無垢摩尼藏。藥叉星面告曰。汝七日死後生無間。當思從彼救護之方便。往求帝釋。告曰。我無能救。導至覩史。請白世尊。世尊為說彼生無間受苦之相。眾皆恐怖。求佛救護。佛從頂髻放無量光。及陀羅尼句。并說儀軌及勝利。解釋此者。有俱生遊戲論師之陀羅尼解及建塔印塔之儀軌。靜命論師造無垢供養法。又依續本文。有建百八塔之香木曼陀羅。及建五塔之香水曼陀羅之二。釋論則依別部。說三曼陀羅及依總部。說五曼陀羅。共為八種無垢曼陀羅。

又白傘蓋有四。一曰如來頂出白傘蓋無能勝大遮止法。第二更於彼上加「最勝成就」此二是同本異譯。後譯純正。謂佛在三十三天善法堂說。彼二皆有有無緣起之二種。前者傳謂天上說。後者傳謂人間說。其中所詮最完備者。為最勝成就本。噓羅伽嚩摩論師所造釋中。將咒分為四段。謂明咒。總持咒。心咒。心中心咒。依此宣說四曼陀羅。現多依此派為根本。然非全無錯誤。大德月論師所造修法。畫護論法。陀羅尼儀軌施食儀軌。及幻化輪等。共十四種。皆是定量。又金剛座論師。造有解釋。金剛利論師。造護摩法。又蓮華鉤論師。及金剛鎧論師。造二曼陀羅儀軌。說受五佛戒等。故非純淨。傳謂大德月所造之曼陀羅儀軌。受四大灌頂。是藏人偽造。白傘蓋中所說之具善捧及具善三兄弟等護法。即持捧摩訶哥羅護法。

熾焰佛頂者。即曼殊室利根本續一品分出。

黑色佛頂者。傳謂藏地非人之所造。

裝塔像之陀羅尼藏人有說。凡佛頂類之陀羅尼。裝於像頂。眉毫摩尼陀羅尼。安眉毫處等。然於自宗。上部密教之陀羅尼等。即安上分。

(辛五)男女明王陀羅尼

一時世尊。在淨居天宮。由佛加被曼殊室利。宣說尊勝明王祕密續。廣有一萬二千頌。略有三千頌。二皆不在人間。最略有千頌。二十一品。此說琰魔王。六種曼陀羅。及各種事業儀軌等。又準提陀羅尼。及幢頂莊嚴等。皆是此類。

(辛六)男女使者續

此有多子陀羅尼。賢門陀羅尼。摧伏惡人陀羅尼等。又有不動經九品咒等。多誤。

(辛七)佛部之菩薩者

如觀音菩薩。雖是蓮花部。然佛部曼陀羅。亦有之。此類之續。如八大菩薩。各各百八名經。又如曼殊百名經。彌勒誓願陀羅尼等。

(辛八)佛部天龍藥叉等續

如大雲經。有百千品。藏譯一品。說龍王曼陀羅及多種儀軌。又如財流母宿曜母。出生甘露陀羅尼之施水法續。謂佛在王舍城時。賢護長者。捧持香水。投諸藥華。白世尊言。維願加持此水。供養一切諸佛菩薩。及施六道一切有情。生大功德。世尊遂入出生甘露三摩地。此說六咒六印六三摩地。而為加持。又有救護燄口鬼陀羅尼。謂佛在劫比羅城多根樹園。爾時阿難陀。住阿蘭若。至後夜分。見一餓鬼口吐火燄。告曰。汝七日後。死生地獄。還白世尊。為說施食陀羅尼及儀軌。又緣起如前。有餓鬼女。作如是說。啟白大師。為說陀羅尼及施食法。名燄口女陀羅尼。更有智星。施水法等。有以「[口*岡]迦尼」咒。施水中有者。全無依據。又有毘那耶迦陀羅尼。及毘那耶迦續十二品。彼說二臂毘那耶迦。及四臂毘那耶迦等之修法。又說依毘那耶迦修財愛敬降伏等法。先覺等亦許為佛部所攝。又大黑天續八品。是六臂大黑天不共法。醜目天王請馬頭明王說。有許此屬佛部所攝。有許是蓮花部攝。以是馬頭鳴王說。六臂。亦即觀音化身故。

(庚二)蓮花部(分五)。(辛初)部尊。(二)部主。(三)妃。(四)男女明王。(五)男女使者。(今初)

佛在舍衛國。為曼殊室利說。是上方無量壽佛百八名號。及稱讚功德。有三嗡咒及二嗡缺「嗡補那耶補那耶」等大咒之二。有說一是西方極樂世界無量壽佛咒。一是色究竟無量壽佛咒。然不應理。二者俱說。是上方無量佛咒故。二嗡咒是中間。缺斷。百八名號未全非續異也。

又無量壽。甘露鼓音陀羅尼。是佛為苾芻說極樂世界無量壽佛百八名號。及稱讚功德。此等皆是部尊之續。

(辛二)部主續

觀音根本大續。名大悲蓮花網續。謂佛在薄達羅山頂說。分十二品。說十一面觀音。一千四百一十七尊。曼陀羅等。二十七種根本

曼陀羅。及此旁流眾多曼陀羅。
又有不空羂索。詳細儀軌續。謂佛在薄達羅山頂說。僅譯二十四卷。廣說陀羅尼儀軌及消災等種種修法。又有不空羂索陀羅尼者。即廣續中摘譯。非是異續。又有廣續。佛在薄達羅山說。未譯完本。內說一曼陀羅。
又觀音獅子吼陀羅尼。廣略二種。略者是在金剛座說。廣者是因自在光王。身遭惡癩。為治彼故。曼殊菩薩請佛在薄達羅說。此等皆是觀音法類。

(辛三)部妃續

正謂一切佛母度母。種種事業續。三十五品。第三品中。有梵文度母。二十一禮讚。有說彼別譯二十一禮。不同別譯。是無上瑜伽續。日護論師。作無上瑜伽解故。釋論雖如是解。然不須與彼不同。譬如稱讚曼殊室利真實名續。歡喜金剛論師與語自在稱論師。作瑜伽解。時輪大疏中。作無上瑜伽解。提婆菩薩亦引「阿是最勝字」等文。作圓滿次第義解故。
又有度母百八名號續。為救有情八怖畏故。金剛手菩薩。請觀自在菩薩說。大德月論師依此造度母百八修法。及息災等事業法。依二十一禮。造二十一修法。及事業法。度母法類餘尚眾多。

(辛四)男女明王續

如馬頭明王。七十品等大續。藏地未譯。唯摘譯「訶耶伽咧嚩」陀羅尼。又有葉依山林母陀羅尼。及略儀軌。又有「跋羅那沙嚩日經。」略說修法儀軌事業。藏中唯此三種。

(辛五)男女使者續

如不退大力經。及大吉祥經等。
密宗道次第論卷第二終

密宗道次第論卷第三

克主大師著

法尊法師譯

(庚三)金剛部(分五)。(辛初)部尊。(二)部主。(三)部妃。(四)男女明王。(五)男女使者續。(今初)

唯有淨一切惡趣阿閦鞞陀羅尼。但此究竟是佛部。或金剛部。尚須觀察。然補敦大師等先覺皆以彼作金剛部尊。更無餘續可資表明。

(辛二)部主續

部主謂金剛手菩薩。彼有金剛地下續。三譯不同。其二十五品者。是薩迦班禪所譯。十三品者。是聖慧譯師所譯。其七品者。是鷄面芯芻譯。

又有金剛手降魔續。金剛猛。續此有本續後續再續三種。又金剛摧壞陀羅尼二十五頌。是出諸譯師造成。有師說此是在金剛座說。佛密論師。說金剛座是降魔成佛處。非於處說。是佛在金剛須彌峰說。此峰純以金剛所成。在最勝山東南方隅。時因未生怨王。弒害其父影勝大王。制立非法。令諸眾生造不善業。因此世間善神衰敗惡神強盛。災疫流行。人民痛苦。四大王眾。請世尊說救護方便。佛教金剛手思惟救護。時金剛手。仗佛神力承佛加持。現金剛摧壞明王身。宣說此續。共一百零八品。藏中所譯僅是初品。此品是本。餘品是釋。故續云「一切續根本」亦是說此初品是餘一切品之根本。非說是四部一切續之根本也。又有金剛須彌樓閣陀羅尼。亦是金剛摧壞之釋續。非百八品攝。此等皆是部主正續。餘者尚多。又穢跡金剛陀羅尼者。薩迦班禪等頗為重視。而補敦大師等。是否真淨。作為可疑。

(辛三)部妃續

有燄然母陀羅尼。

(辛四)男女明王續

有甘露軍荼利法。

(辛五)男女使者續

大力陀羅尼。金剛純。金剛嘴。金剛霹靂等。是真淨續。大力陀羅尼。似是明王陀羅尼。然諸先覺皆作使者解。餘如金剛鐵嘴。黑鐵嘴。熾然翅鵬等皆係偽造。

(己二)世間部(分三)。(庚初)有財部

如賢寶陀羅尼及彼續。又損處王續。宣說黃色藏跋羅陀羅尼及灌頂禮法等。又勝舞將續等。有說此是威猛毘沙門天王者。不應正理。

續說世尊在楊葉宮。爾時會中有息勞天子。名勝舞將。時毘沙門天王為眷屬盛故。啟請世尊宣說明咒。世尊身放無量光明。照無邊世界。次光回入息勞天子頂。勝舞將。剎那變成大忿怒身。在世尊前自說明咒。世尊加被令有大功力。并廣宣說彼事業等。其十品以上。皆明勝舞將明咒及諸事業。第十一品是藥叉大將。請白世尊。問毘沙門天王異名。世尊加被金剛手菩薩。次金剛手。說毘沙門天極多異名。其中亦有息勞一名。故勝舞將。是毘沙門之子。非毘沙門。第十三品及十五品。宣說毘沙門儀軌及事業等。（事業。即息災。增益。愛敬。降伏等法。）所餘諸品。更說餘事。藏中尚譯眾多餘法。

(庚二)藥叉部

有曰。「梅喀雷」陀羅尼者。是佛王舍城時。有一羅叉。恐怖罹睺羅。尊者畏懼。往世尊前啟白世尊。世尊為說「梅喀雷」陀羅尼。是一藥叉所獻明咒。

(庚三)世間部

有明咒王。名大息者。謂一後夜。有一切鬼王。名刼比羅。外伸其齒。詣世尊前白言世尊我是一切鬼王。若我餓時便吐毒氣。所觸眾生定遭疾疫。以彼命根而為我食。若有知此明咒者。便不受此毒氣所害。維願聽聞。次說其咒。又發誓願。不放毒氣。作近事男。

(戊二)總事續

此有四續。一祕密總續。二蘇悉地續。三妙臂問續。四後靜慮續。前前續廣。後後減少。

其祕密總續。宣說灌頂等未成熟者。成熟之方便。以其廣說佛部曼陀羅等。共說三部一千五百大曼陀羅。又廣說事續。與上三續一切曼陀羅之所共須。觀地等法及加持等法。此續是一整文。未分品段。蘇悉地續。說修蘇悉地明王。辟魔等業。以彼明王為所說法。故名蘇悉地續。此廣宣說修明咒儀軌。及修無邊事業成就法。事續防護法。并所應守持之三昧耶等。

妙臂問續。略說祕密總續中未曾說及之曼陀羅。并蘇悉地續未曾說及之修明咒法。更廣宣說依於息災。增益。愛敬。降伏等無邊事業。修成就之法等。妙臂是金剛手之子。一生補處之菩薩也。

後靜慮續。是事續中金剛頂髻大續之一段。亦有說為彼續之後續（即釋續也）者也。此說十事。一修行處所之相。二我之真實。三明咒之真實。四天之真實。五住火靜慮。六住聲之靜慮。七聲後授解脫之靜慮。八趣入修明咒之儀軌。九護摩儀軌。十灌頂儀軌等。其我之真實等三事。廣明事行二部中最要之四支念誦法。住火等三種靜慮是事行二部修事業之正行。趣入修明咒之儀軌。是明正行前之加行法。及完時之結行法。

若欲了知。由事續成佛之道次第。必須了知彼四續之義。然當隨從何論師行耶。答。雖有堪為量準。如大德月論師。靜命論師等之著述。然後唯著小雜之儀軌。故於天竺共計善巧事續名如日月者。有二論師。謂佛密論師及勝菩提論師。當隨彼行。佛密論師。著有後靜慮續釋。及妙臂問續略義釋。文義淨忘錄等。勝菩提論師。著有蘇悉地略修法釋。（以上十事於咒道次第廣明）

(丁二)事續之灌頂及受戒建立

無畏生論師於灌頂儀軌金剛鬘論。正說若受華鬘。水。冠。杵。鈴。及名六種灌頂。則於事續行續諸經。聽聞講說。皆得自在。由此即顯事行二續。除彼六外無餘灌頂。智點續云。「水及冠灌頂。共許於事續。杵鈴名灌頂。更於行續說。不退轉灌頂。顯在瑜伽續。」此說事續。唯有華鬘水冠灌頂。行續之中。彼上增加杵鈴及名三種灌頂。瑜伽續中。唯於彼上。加不退轉金剛阿闍黎灌頂。無餘灌頂。無上續中。其上更有三種灌頂。若爾云何羅睺羅論師等。說事行續。有阿闍黎灌頂耶。答。彼於授記。安慰。隨許等。說名阿闍黎灌頂。非真阿闍黎灌頂。以圓滿德相之金剛阿闍黎灌頂。須先受三昧耶及如理灌頂。五明灌頂。次與三種大三昧耶。三三昧耶者。一杵三昧耶。二鈴三昧耶。三印三昧耶。金剛杵三昧耶者。謂先令修金剛薩埵。次由宣說金剛真實。授金剛杵令彼執持。鈴三昧耶者。謂說鈴之真實。令其執持。印三昧耶者。謂授與明妃令修樂空。其瑜伽續與無上續。雖二俱有金剛阿闍黎灌頂。瑜伽續中鈴杵三昧耶。與無上續。無大差殊。然印三昧耶差別極大。彼瑜伽續中印三昧耶。以修天身便名大印。故唯令弟子修金剛薩埵身。無上續中印三昧耶。雖修天身亦是大印。然須更修與金剛界自在明妃。抱持樂空。乃是金剛阿闍黎灌頂正行。如喜金剛第二章云。「智慧滿十六。以手正抱持。等合杵及鈴。阿闍黎灌頂。」故下三續部中。況真實明妃。即於所修天女。觀想抱持及入定等。皆未宣說。又現在盛行之事續灌頂。如佛部中五大明王。大白傘蓋。摩利支天。蓮部中勝敵論師傳。無量壽九尊法。金剛部中金剛手降魔法。并沙嚩日巴所傳白色摧壞金剛等灌頂中。隨傳事部何種灌頂先修地法。及加行法。次傳華鬘。水。冠。三種灌頂。其後授記。慶慰。隨許。傳與不傳。皆不相違。有於彼等全傳四種大灌頂等。應知唯是臆造邪法。

又灌頂法。瑜伽本續攝真實經云。「入此金剛界大曼陀羅。不須觀察是器非器。」有誤解此。便於一時為法非法器傳灌頂者。是大錯謬。攝真實經四義。金剛頂經釋云。「法非法器中。是法器者。令入壇場并為灌頂。」非法器者。唯令入壇不應灌頂。又於唯令入

壇。不與灌頂者。慶喜藏論師所造曼陀羅儀軌金剛生論云。「亦不應說汝從今等。」謂亦不應令發誓願。
是否法器之差別者。無畏論師曼陀羅儀軌金剛鬘論中謂能不能受戒。然燈論師所造集密。曼殊金剛曼陀羅儀軌四百五十頌。寂靜論師釋云。「受戒有二。謂受共不共戒。共者。謂歸依發心。受菩薩戒。」謂先傳歸依。次傳願心。再傳行心。次唯為灌五明灌頂。又云。「不共者。謂五部所攝戒等。」此謂總受五部律儀若能受持各別戒者。「應更令受持明律儀。圓滿為灌金剛阿闍黎以上三種灌頂。」若不灌金剛阿闍黎灌頂。則不須受五部律儀。若受五部律儀。當灌金剛阿闍黎灌頂。於事行續之灌頂。定不應受五部等戒。故蓮華鉤與金剛鎧論師。於白傘蓋曼陀羅儀軌。說受五部戒者。不應取為定量。祕密總續中。亦唯宣說皈依發心受菩薩戒。又如前說上二部續。灌頂道理。佛密論師大日經疏於事行兩部亦說。不能受戒者唯令入壇。能受戒者。令受如前所說共戒。為灌名以下之灌頂。
總其俱不能持共不共之戒者。唯令入壇全不灌頂是瑜伽本續攝真實經。釋續金剛頂經。及曼陀羅儀軌金剛生論三中所說。無上續曼陀羅儀軌。四百五十頌釋亦說。事行兩部亦同斯理。佛密論師於大日經疏中說。若不灌金剛阿闍黎灌頂。唯灌五明灌頂者。亦不須受五部律儀。若受五部律儀。則須傳受金剛阿闍黎灌頂。是寂靜論師。毳衣大師。寶鎧論師。慶喜藏論師。無畏論師等所說也。
若全不灌頂唯令入壇。有何益耶。答。若受皈依。以淨信心見曼陀羅。能淨多劫所集眾罪。植妙習氣。為未來世能入甚深咒道之法器。有斯大益。事行兩部之五明灌頂。與瑜伽部之五明灌頂。雖同名五明灌頂。然義各殊。而有極大勝劣差別。
蘇悉地經說。事續三部中。若得佛部灌頂未得餘二部之灌頂。雖可通修三部諸尊。誦咒。聽經等。然必須得彼尊之隨許。若得蓮華部灌頂。未得餘部之灌頂可修兩部諸尊。念誦聽經等。然於佛部不得自在。若得金剛部灌頂。未得餘二部之灌頂。唯可修金剛部諸尊。念誦。聽經等。於餘二部未能自在。
何為事行兩部受灌頂時所受共戒耶。答。謂受菩薩戒。與以儀軌。受行菩提心同。若由修力於內相續已發行心。然未以儀軌受戒仍無律儀。言此為共戒者。謂顯教大乘與密咒大乘任入何門皆須受持。即於密部四部續中任入何道。亦皆須受。即無上續中。生起。圓滿。任學何道。亦皆須受彼戒。故名共戒。
於何時受。堪為定量之論中。共有三說。一弟子加行與正入曼陀羅。二時俱受。二唯前時受。後時不受。三唯後時受。前時不受。

以何語受。金剛慢帳續云。「我歸依三寶。懺悔一切罪。隨喜眾生善。誓受佛菩提。我乃至菩提。歸依佛法僧。為行自他利。今發菩提心。已發最勝菩提心。我請一切諸有情。修勝可憶菩提行。為利眾生願成佛。」又有多種集密曼陀羅儀軌及無畏論師曼陀儀軌。金剛曼論等。唯以初頌受行心戒。亦有多種曼陀羅儀軌以彼全文而受彼戒。若唯以初頌受者。則當為說前三句文明受行心之加行。「誓受佛菩提。」一句。明以儀軌受願行二心。若用全文受者。「誓受佛菩提」一句為總標。從「我乃至菩提。」至「我請一切諸有情」句。明以儀軌受願菩提心。「修勝可意菩提行」句。明以儀軌受行菩提心。其以儀軌受願心時。唯立誓云。「我為利益一切有情願當成佛」猶非滿足。須更誓云。「我所立誓未至成佛誓不棄捨。」若以儀軌由如是誓而受願心。則於學處必須修學。謂晝夜六時。思惟歸依發心勝利及斷四黑法。修四白法等。若不斷四黑法。是令後世不生發心之因。非捨現法。已受之發心也。若爾由何令捨發心耶。答。若捨饒益一切有情之意樂。及捨欲得成佛之意樂。即捨發心。若以儀軌受行心戒。則應善知。菩薩律儀諸根本罪。及支分罪等殷勤守護。未灌頂前。應當憶念如上所說受菩薩戒義。隨師三誦。末句完時。則於相續引生戒體。若不如是憶念彼義。則不能生菩薩律儀。犯者不能還淨。未生菩薩戒者。定不能生密咒律儀。若於大眾授發心時。應先宣說七支願等文義勝利。令善定解。至正行時。應囑付云。「當念為利一切有情。發成佛心。隨我念誦。」令其隨誦。由發為利一切有情。願成佛心。能獲大福。若未以儀軌受殊勝願心。（即「乃至成佛不捨誓願」之心）則無違越學處之罪。若未得上二續部之灌頂。唯得事行隨一部之灌頂者。除菩薩戒外。別無可護密咒律儀。下至若無斷十不善之戒。及護五學處鄔波索迦戒。上至若無近圓別解脫戒。則定不能得菩薩戒。故得事行兩部隨一灌頂者。則必具二戒。其能捨戒之根本罪。即菩薩之根本罪。然別解脫戒與菩薩學處所未能攝事行兩部。尚有眾多應護不共之三昧耶。如蘇悉地經說。若得瑜伽續及無上續中。金剛阿闍黎以下灌頂者。必具三戒。其根本罪。則菩薩戒根本罪。及密咒十四根本罪。一切皆是。

若事行部戒。除菩薩戒根本罪外。無餘根本罪。則與阿底峽尊者之攝三昧耶論。說事部三十根本罪等。有相違過。答。彼尊者所造。如云。「別解根本罪四。菩薩十二。事部三十。行部十四。瑜伽部十四。大瑜伽部十四。又四。又五。共正七十。」此列九十七。而云七十。數且錯謬故。又云。「我三昧耶金剛師長云」等。三昧耶金剛。非阿底峽尊者之師故。

(丁三)得灌頂受戒已修道之建立

下三續部中。全無生起次第圓滿次第之名義。生起次第者。唯順佛果五種德相。現前修習。猶非完足。須順生死中有。三所治事相。而修瑜伽。下三續部中。雖有順果位五種德相。現前修法。然無順生死中有。三所治事相。而修瑜伽。故無生起次第。圓滿次第者。唯修諸法空性。及修風息瑜伽。猶非完足。須由風。息。入。住。融。於阿嚩都帝。所生空樂妙智。及從智起之天身。并引彼不共方便。擊身之殊勝瑜伽。三法隨一。下三續部中。雖有修空性。及修風息瑜伽。然無彼等。故無圓滿次第。下三續部。各有有相無相二種瑜伽。

事續修道之法(分三)。(戊初)有念誦靜慮。(戊二)不待念誦靜慮。(戊三)善親近已修悉地法。(初又分三)。(己初)四支念誦之加行。(己二)正行。(己三)結行。(今初)

先修四事。一誦結總部之咒印。二頂禮十方一切諸佛菩薩。供養自身。三歸依發心。四以咒印守護。次往室外盥洗等畢。還入室中。著諸法衣。安往本座。加持供物。守護自身及處所等。此代上部修守護輪。

(己二)正行(分二)。(庚初)修自生起而作承事。(庚二)修前生起獻供養等。(今初)

先依中觀離一異等正因。决擇修習自心性空。是謂我之真實。次以所修天（本尊）之真實。與我之真實合無差別。修無自性。是謂天（本尊）之真實。此二真實。即六天中之真實天。（六天依次廣明）是代上部。誦性淨咒與空性咒等。修習空性。次想空中所修本尊。體是本尊。相為所誦密咒之聲相。專一緣住。是謂聲天。次想自心於虛空中為月輪相。上有所修本尊。體是本尊相為所誦咒文。純金色相。是謂字天。聲天字天。隨修大咒。心咒。心中心咒皆可也。次觀咒文放無量光。其端放出所修無量本尊相。淨諸有情一切罪苦。供事一切諸佛菩薩。光明諸尊。還入諸字。月輪及字變成所修圓滿之天身。是謂色天。修自生起作承事時。除單修正尊。不須別修眷屬及宮殿等。次若知者。應以各各印咒。觸著加持頂髻毫相。二眼。二臂。喉心臍等。若不知者。隨是三部中何部。即以彼部總印咒。加持彼等。是謂印天。此代上部加持六處。次令天相明了。堅固我慢。（此非煩惱之慢假名為慢）專注而緣。是謂相天。此等總代上部。五相成身也。藏諸先覺。說事續中。無修自為本尊法。唯於對方修習本尊。從乞悉地。名從主取悉地。行部之中。雖有自生起法。然無於彼令人智尊。以及灌頂。部主印定等。故於對方不修昧耶尊。唯迎請智尊。獻座供養。而乞悉地名從伴而取悉地。瑜伽續中。自生起為天。入以智尊灌頂。部主印定。後仍送聖。無上續中。自生起為天。入以智尊。灌頂。部主印定。後不遣

送。就生起儀軌四種不同。建立四部等。其所依憑。謂集密釋續集智金剛經云「若離智慧薩埵。勝妙安樂。及離自為尊慢而修習者。是為事部。」補登大師云。「佛密論師於事續中說自生起。意或是謂事行不違應當觀察。」未能決斷。然我自宗。許事續中。若自生起。及入智尊灌頂部主印定。一切皆有。故佛密論師引大日經及金剛手灌頂經者。非因共許之事續。無可引證。而引彼經。以後靜慮釋中。引金剛頂髻續。及金剛摧壞廣續。說修六天法。而善解釋。無不許彼二為事續者故。攝行論亦云。「事續金剛頂髻」故。又說行部亦無自生起者誠為非處之邪解。現前相違大日經等故。若事續中無自生起者。則與廣續金剛頂髻。略續後靜慮。金剛摧壞廣經。略攝續。聖成就續等。顯說六天之修法。及以四支承事。修靜慮法。勝菩提論師。與佛密論師。謂餘事續雖未顯了。亦多說彼等。皆成相違。又後靜慮中說四支承事時云「住聲心及事。」此「事」若非修自為天。則大日經中顯示彼時云。「此事住自天。應於自身觀。」此事亦不應修自為天。若爾行續亦應無自生起。自許相違。又勝菩提論師。於蘇悉地修法云。「若不能修自為本尊遣庸俗慢。及不能修一切諸法真實空性全不能成息災等悉地。」金剛手灌頂續亦如是說。故事續中若無自生起。則依事續。應全無有悉地可成。又龍猛菩薩。所造千手千眼大悲觀音修法。說自生起。入智慧尊。灌頂。印定。無著菩薩所造。兩種彌勒修法。吉祥苾芻尼所造。十一面觀音修法。寂靜論師勝敵論師所造。五大陀羅尼修法。皆說修自為本尊。入智慧尊灌頂及部主印定等。又修法海論。百修法論。一百五十修法論等。所說事續之修法中。多說自生起法。故皆為此等。又事續灌頂時。應不堪請降智尊。弟子不堪入智尊故。又應不堪受事續之灌頂。師資俱不堪修為天故。若爾則與汝造五大陀羅尼等灌頂儀軌中。修師為天。修弟子為天。及於身中安立諸天等。皆成自宗相違。又霞嚩日巴所造白色金剛摧壞多尊曼陀羅儀軌說承事法時。阿闍黎修為本尊。於灌頂時。修弟子為本尊。亦成相違。又安密咒大乘勝出顯教大乘之色身同類因。亦應不具。以不完具修自為本尊法故。又事續部。應不完具修果為道之法。以現在不修順果位圓滿相故。又事續部。應不完具變貪為道之法。歡喜金剛第二章。與三補札說四種貪。配四續部時。說諸尊互視之貪為道。是事續部。若不自修為本尊。則無是事故。集智金剛經義。非說事續。若自修為天法。與入智尊。是說事部。有不自修為本尊。與不入智尊。唯於對方本尊。供養取悉地之法也。事續通常所化心難。信受修自為本尊之鈍根種姓。不說修自為天。為說於前修為本尊。取悉地之法。若是事續正所化機。則定為說修自生起。等同佛密論師所說。

若說事行兩部。俱不可入智尊者。則違金剛手灌頂經說。若有勝解本尊身語意。與自身語意全無差別修習堅固。則身一切行動語一切言說。皆得等同結印及誦咒之福。若自不可入智慧尊。云可勝解智尊三密。與自三業。無差別者。極相違故。
若事行兩部。可入智尊。及可灌頂。部主印定。云何佛密論師與勝菩提論師俱未說耶。答但未親說須修。非說不須修。故不能立為不可不修。
自宗。事續通常所化機。不自修為天。唯於對方修有本尊取悉地者。非修圓滿道。僅修一分道。事續正所化機修圓滿道者。若不自修為本尊。則道體不備。故自生起定不容少。其入智尊。及灌頂。部主印定等。是圓滿支分。故未能修。亦無道體缺殘之失。
又修「命力」下三續部亦有之。然與集密龍猛派中所說之「命力」及時輪等餘無上續所說之「命力」三種義別。下三續部所說之命力云何。如大日經。與佛密論師疏中所說。「命」謂根門所行之息。「力」謂分別於諸餘境散亂流轉。息及分別。俱不使向外流散。於內攝持者。是防護或滅除命力之義。於何時修者。謂於有相瑜伽時修。又於彼中何時修者。謂於事行部作承事時。修六天之後。或於前生起之後。而修習之。為何益修者。謂為滅除庸常之顯現。耽著。故須堅固緣自身為本尊。能堅固此。須滅分別令不外散。滅除分別甚深方便。謂息是心馬。能向內攝息。則心自然能住。故修「命力。」如何修者。謂具身扼要。向內引上息至臍而壓。向上引下息。至臍而持。意緣本尊專一安住。次息不能持時。意緣本尊放息休憩。次仍向內持。如是而修下三續部之命力。與無上續之命力。修習之時。所為修法。三皆不同。

(庚二)修前生起獻供養等(分六)。(辛初)生起所依。(辛二)請能依尊奉座安住。(辛三)顯示契印。(辛四)供養稱讚。(辛五)修懺悔等。(辛六)修四無量。(今初)

於自前面瓶等有無皆可。總須觀想眾寶所成地基。金砂徧布。誦「嗡[嗯-邑+夕]拉毘吽娑訶」而加持之。次想彼上有大乳海離諸污穢。蓮青蓮等。香華莊嚴。眾多寶鳥飛集其上。誦「嗡毘摩拉達訶吽」而加持之。次想海中有蘇迷盧四方四面。有金。銀。流璃。頗胝。所成梯級嚴飾。周匝編植如意寶樹。懸飾千數尊勝幢幡。次想其上有大蓮華。眾寶莊嚴。雜寶為瓣。黃金為蕊。頗胝為珠。蓮寶之上。銀文圍繞。量有眾多踰繕那量。從蘇迷盧中心而出。外有百千萬億俱胝妙蓮華網。從禮拜合掌。互相交叉。右手大指。壓左大指。誦「南摩薩嚩達喀迦達曩。薩嚩塔。鄔達迦得。薩帕羅拏。嘿忙。迦迦拏康娑訶。」百遍加持。上有寶蓋剎那而想。次於華上起

妙宮殿完備眾相。於內生起各各座具於宮殿中亦可生起尊勝法塔。光明塔等。

(辛二)請能依尊奉座安住

須以閼伽迎請。故應先修閼伽。其器為金銀等。又適一切皆吉祥者。謂赤銅器。若求息災及上品悉地。於內應設大麥及乳。若求增益及中品悉地。應設胡麻及酪。若求降伏及下品悉地。應設牛尿粟米。或用自血。通一切業皆吉祥者。謂用稻穀妙香。白花茅草。胡麻淨水。用熏香熏。次明於王咒三部總咒。各部一切事業咒。及迎請咒。隨用一種。誦持七遍加持閼伽。次向前方有像等處。頂禮。膝輪踡地。諸指交互。而仰其掌。伸豎二食指。搖召二大指。為迎請印。誦云。「由信三昧耶。世尊速降臨。受我閼伽供。惟願歡喜我。」於誦咒後。加「鄂翳醯」捧閼伽器。若是佛部。齊頭供獻。於餘二部。平胸及臍而獻。觀想召請如自之智尊。咒者。蘇悉地經說。以明王咒。召請天子。以明王妃咒召請天女。或以各各咒召請。或總用部心召請。尤為最勝。三部部心。如其次第。「即拏即迦鄂翳醯」「阿薝黎迦鄂翳醯」「跋[嗢-邑+夕]羅底迦鄂翳醯」又蘇悉地奉請品說。所請本尊。或立。或座。或曲躬立。亦應如是伏奉閼伽迎請。若未能備如經所說之閼伽。應乞忍恕隨力而請。次以座蓮華印。誦「嗡迦摩拉耶娑訶」等咒。於所請諸天。獻隨宜座。延請令座。先請智尊延令坐已。次修三昧耶尊者。二大論師皆未宣說。故不須修。非不可修。

(辛三)顯示契印

次誦「嚮迦惹。薩摩耶。娑訶」應以右手拇指按壓小指。豎餘三指作金剛杵形。顯示三昧耶印。次應顯示三部契印。誦「即拏即迦」等。三部心咒。印者。兩手互交相握為拳。顯示二拇指。又即彼印。將左拇指向內隱藏。示右拇指。及示左拇指如其次第。是三部印。次結諸部大三昧耶印而為旋繞。能從一切魔礙所作損害。作大防護。應如是行。若未能者。則用當時明王之咒加持芥子而驅魔礙。

(辛四)供養稱讚(分三)。(壬初)供養。(壬二)稱讚。(今初)

諸所供物先當遣魔。清淨。增威。而後供養。事行部。及瑜伽。并無上瑜伽。奉獻供養之數量次第。契印等多有不同。事行兩部獻供之數量。次第。契印等云何。謂向內互鉤二小指與無名指。二中指併伸。鉤二食指觸其第三節。二大指輔其上。結此契印。誦云「善逝薄伽梵。請來於此座。受我閼伽供。願心垂哀愍。我敬仰於尊。」於本尊咒後。加「阿岡札底乂娑訶。」奉獻閼伽。又右手作拳。伸食指與大指。如鉗形狀。於洗送水器取華。次諸指漸放之印。仍誦前頌。唯「閼伽」處改誦「浴足。」咒云。「嗡。般迦

惹。薩迦讓。跋當。札底叉娑訶。」奉洗足水。次若能備者。應以鏡照影。為奉洗浴。若不能備或助供者。則諸餘伴。平仰其掌。食指與大指二端相合。作浴身印。誦「嗡。薩嚩得瓦達耶。阿臻底。阿彌達。娑訶」而浴其身。次意想奉衣及莊嚴具伎樂供養。意唱諸讚詠。次右手作。施歸依印。左手執其腕。作塗香印。誦「此妙香天物。清淨從淨生。受我淨信供。維願慈愛我。阿訶囉。阿訶囉。薩嚩。尾耶。達日布集底。娑訶。」奉獻塗香。除燈明外。餘三供養。可依閼伽咒變改。兩手諸指互相义。二食指端於手內相觸。如環形。大指輔其側。狀若蓮華。結成奉華印誦。「此妙華天物。清淨從淨生。」後二句同前。而供妙華。兩手之小指。無名指。中指等。向內曲。背甲相合二食指旁伸。二大指輔其側。為燒香印。誦「可意林精華。妙香天中物。受我淨信供」等。以供燒香。平仰兩掌。微屈二食指。為奉食印。誦「可意藥精華。此請密咒食」等。以食品。大指與中指合豎。手作拳形。為燈明印。誦「摧諸害吉祥。善妙。除黑闇。我以信心奉。願受此燈明。阿羅迦耶。阿羅迦耶。尾耶。達日。布集底。娑訶。」供奉燈明。又閼伽等諸供物。若非現有。經說。唯以咒印。運心觀想。而為供養。即現有諸供。亦須運心為先。故心意供養。最為殊勝。（以上諸印咒。可參考蘇悉地經。及彼供養法。）

(壬二)稱讚

蘇悉地經說。應讚歎三寶及三部主。應如是讚。「敬禮諸如來。依怙具大悲。一切智大師。福田功德海。敬禮寂靜法。淨故離貪欲。善故除惡趣。專一真勝義。敬禮諸僧伽。解脫說解道。善住諸學處。勝田具功德。敬禮妙吉祥。奉持童子身。慧燈善嚴飾。徧除三界闇。敬禮常悲愍。名號觀自在。諸佛極讚歎。普集勝功德。敬禮持金剛。大力忿怒身。善性持明王。降伏難伏者。」更以當時本尊別讚。讚歎本尊。更誦讚歎咒一百返。「南無。薩嚩補達。薄底薩埵尼。薩嚩達囉。三咕[口*茹]彌達。伊尾賈囉。希尼。拏摩都得。娑訶。」

(辛五)修懺悔等

當修懺悔。歸依隨喜。請轉法輪。請佛住世。發願廻向等。

(辛六)修四無量

當修四無量。發菩提心。供養稱讚之後。又修懺悔等。又修四無量發菩提心之義者。如上續部。奉正行供養之後。受五部戒等。是以懺悔防護住清淨戒。即是最勝供養。因以正行供養。能使所供之境生最勝歡喜故。此亦如是。

此等已修。念誦之支分。次正念誦中。須具四支念誦。如後靜慮經云。「住聲。心。及事。」事支者。謂將咒輪。安住誰心為所依

事。即天身也。其中分二。自修為天。名為自事。修前方生起之天。名為他事。此二於四支念誦中。各為一支。住心支者。謂於前方生起之心中。觀想自心。為月輪相。住聲支者。謂於彼上。觀所誦咒之字形。

次數珠者。佛部以菩提子。蓮華部以蓮華子。金剛部以嚕揶囉义子為最勝。此若無者。餘亦可用。數以一千零八。或一百零八。或五十四。或二十一。善加持已。如法念誦。

念誦之法(分二)一緣於字形念誦。二緣聲念誦。(初又分二)一緣前起心中之字形念誦。二緣自己心中之字形念誦。(今初)

如前所說防護命力。由具四支念誦門中。同時俱緣。前方之身。及心中月輪。輪上之字。而為念誦。放息之時。不應誦咒。令心安住自修為天之身。次仍如前攝息念誦。

第二。

觀自前方。非距太遠。較自略高處。前方生起之心中。月輪上所立咒鬘。入息之時。同時移入自己心中。乃至未放出息者。緣彼念誦。出息之時。觀想月輪咒鬘。隨風俱出。住前方本尊之心。次當如前移入自心。緣彼念誦。

第二緣聲念誦。

先當觀想念誦之四支。次俱不緣密咒字形。月輪。天身。唯緣咒聲而念誦。又非如他念而我聽。自念誦時。須觀彼咒自發聲也。緣咒聲念誦法。有意念與微念二種。釋論中說。「若防命力。不能微念。」故先當微念。若心不散亂。次防命力為意念誦。依粗漸修。釋論又說。「先於天。月。咒鬘三事。有三所緣。次於月輪咒鬘。有二所緣。後唯緣聲。有一所緣。」雖是一人。亦應漸修此三種。正念誦時當如何行。如妙臂問經第五云。「念誦不應太急緩。聲非太大及太小。非共人語非散亂。非缺伊鄔[口*闇]啊等。」又云。「若心不善懈怠貪。及於別境散亂轉。應從彼彼速遮止。令緣密咒最勝字。」蘇悉地經云。「正念誦時。除其本時天等所緣。雖餘殊勝所緣亦不應作意。」又息災增益。應低緩誦。修降伏法。他能聞聲誦。念誦時量。謂上午誦一時。初夜後夜各誦半時。日中或誦半時。或三分。或四分。或略念誦。念誦滿後。護摩尤上。念誦數量。蘇悉地經云。「十五字數內。總應依字數。誦爾落叉遍。三十二字者。應誦三落叉若字多於彼。先修一萬遍。」非獨本尊者。則不須爾。又念誦時。若有惛沈或口或嚏。或有謦欬。或放惡氣。或欲便利。無間置珠。起行彼事。作灑淨法。從首重念。以上所念不入念數目。蘇悉地經說。若由放逸誤念餘尊。亦應令心明了。重首念誦。若著魔障。遭諸病苦。懈怠。放逸身心疲厭。違於法則所說時節。不防攝心。及不潔淨所作念誦。夜有惡夢。若晝未誦部主百

遍。所作念誦。皆不得入念誦之數。又說。若於一處念至半數。次移餘處。續念半數。雖已滿足一切念誦。然彼一切皆無大義。又念誦時。從出半日輪。至一人影。日中者。謂念八時。或念九時。（此時甚短也）午後。從一人影。至沒半日輪。從沒半日輪。至半初夜分。是初夜修法時。從半明相。至出半日輪。是第二時間。於中夜分。應作猛利事。及不現身等法。并諸尸林事。違上之時。應作息災等法。除彼諸時。餘時念誦。不得入數。又供養法中引經文云。「念誦念誦畢。於部母部主。應誦二十一。恆時而守護。」三部之部母者。謂大佛眼。白衣母。及麼摩計。

(己三)結行

應以瓶印。將自善根供奉本尊為成就因。有謂以此印供奉數珠者。是全未觀察。然念誦畢。須將數珠置本尊前。除住潔淨。念誦之時。不應握持。次請忍恕及奉送等。

於正修時既念誦已。漸放捨之次第者。應逆修六天之次第而捨。謂緣所誦咒聲者以緣咒字而捨。彼由緣月輪而捨。月由單緣天身而捨。前六天身。由純思自己天身而捨。自起之天身。由單思心間咒字而捨彼由緣聲而捨。聲由緣本尊之智身而捨彼由緣法身而捨。彼亦無所得。應緣我之真實。次思異熟身如幻化陽燄等顯現。是漸收所緣。最後安住於空性。次如幻起。故捨放時。非不任持本尊之慢。如是修等。是代無上續時收攝之法。次應讀誦般若等經。印塔像等。於日日中。洗諸供器。所供萎花。三時掃除。其上衣等。每日三時。或洗。或熏。或為洒淨。念誦。護摩。供養等時。及除眠臥。常著上衣。除眠及浴。不脫下衣。莫令塵污。又令童女為搓合紅線。以俱遜婆（紅紫華）染。或紅花染。（鬱金）結金剛結。誦「嗡。阿訶羅。阿訶羅。奔答尼。虛迦惹。答羅尼。悉答惹退。娑訶」千遍。於夜睡時繫在腰間能防失精。

密宗道次第論第三卷終

密宗道次第論卷第四

克主大師著

法尊法師譯

(戊二)不待念誦靜慮(分三)。(己初)住火靜慮。(己二)住聲靜慮。(己三)聲後能給解脫靜慮。(今初)

何等補特伽羅修。謂修六天究竟者修。何方法修。謂自修為天之心間。修一火燄。光明熾然。猶如脂燭。其中有自心。能證我之真實。相為所誦咒聲之相。究竟之量者。謂雖不受用諸外飲食。而無飢渴逼惱。內依煖樂生三摩地。

(己二)住聲靜慮

自修為天之心間。月輪之內。修一微細天身。如自身相。其心又想光明熾然。如然燈燭。其中更修咒聲自明。此與有念誦時緣字聲音不同。彼是徐誦。或是意誦。緣自念誦之聲。此非自誦。是緣火內咒聲。如在旁聽。住火定時。亦與此同。此修相是咒聲之相。體是自心為體。此先緣天身等。漸令明顯。次不思惟天身等相。唯持心於聲。住火定時。是於火聲二事持心。究竟之量者。譬如修天究竟之時。一切主伴身色印器等。無雜頓現。較眼現見。尤為明顯。此究竟時。咒字聲音。非次第現。頓現於意。較耳親聞聲相尤顯。此上皆是有相瑜伽。

(己三)聲後能給解脫靜慮

總其止觀雙運三摩地。是顯密兩乘修道棟梁。在顯乘中。要先修奢摩他。止成就已。依之進修毘鉢舍那。觀成就時。即是止觀雙運。（如瑜伽與集論亦說先觀後止者。是約初禪根本定之止與真見道之觀而言。釋難如菩提道次論止觀次第決定科。）四部續咒之中。皆未別說修止方法。亦不須說。以修本尊瑜伽。即成圓滿奢摩他故。在上二續部中。究竟粗細二種本尊瑜伽時。即亦成就圓滿奢摩他。在事行二續部中。替代彼者。即修六天。住火。住聲靜慮。究竟之時。即能成辦。以修住聲靜慮之力。能直引生身心輕安。成就圓滿奢摩他故。事行續部。修身大印。修語密咒。修意真實。三密之中。初即修六天。有念誦靜慮時。緣咒字聲及緣字形等。雖亦是第二。正謂緣火緣聲。二靜慮時。緣咒之聲。第三謂緣意真實義及無相瑜伽。并住聲靜慮。後由修空性法身同類之因。能給法身之解脫。故名「聲後能給解脫靜慮。」彼三義同。

有相靜慮雖至究竟。然彼等中。無真對治能斷生死之本。故為斷除生死之本。尚須無相瑜伽。欲修此者。全不須修本尊身等世俗之

相。善巧空性。止修觀修。如教授而修也。由修彼力。若能親引身心輕安。即成圓滿毘鉢舍那。

(戊三)善承事已修習地法

若修益智延壽等息災增益及降伏法。先當承事。次乃作業。此是四部之通規。若修延壽。能至無量大刼等。諸大悉地。則須究竟有相無相二種瑜伽。僅修療病驅魔等成就。則不須爾也。息災增益降伏之業。當以佛部蓮華部金剛部如次而修。上中下悉地。亦如是修。又三部中。一一皆可修上中下三品成就。及息災增益降伏三種。當各以自部部主部母及部明王修息災等。三品成就。有多門分別。就自性門。謂持明神通。遍知經論等是為上品。修隱身形。采取菁華。疾行法等是為中品。攝召他人及殺逐等。是為下品。就相狀門。若物光焰。煙氣溫煖。是為三品。就事體門謂身物財寶悉地。就說者門。謂聖人說。諸天人說。地上神說。給成就者。雖是上品。然由行者不善精進念誦承事給下悉地。若善承事。雖是下者。轉從餘求給上悉地。蘇悉地經說。「若如法觀夢夢見三寶。或見本尊。或見菩薩。或見四眾。或見登山。或見乘象或見渡河或見得財。或見得衣。夢見此等可愛夢時。當勤修行。若修本尊瑜伽之時。減少飢渴。解脫病厄。增益勝慧。威光煥發。常得瑞夢。夢事諦實。愛樂念誦。少諸疲倦。身出奇香。樂修功德。深敬本尊。是修念誦將成就相。」後靜慮經說。「若不信。懶惰。飢渴。掉舉。心極逼惱。作業疑惑。不樂念誦。不樂靜慮。愛著談說。作不應作。遭魔侵擾。常夢惡夢等。是令本尊遠離之因。寂滅貪瞋憍慢諂誑等。於念誦法。心恆安住。是令本尊趣近之因。」

(丙二)行續建立(分二)。(丁初)顯經之差別。(丁二)學道之次第。

(今初)

一切行續之主。謂毘盧遮那現證菩提經。彼是誰說。於何處說。謂釋迦牟尼佛圓滿報身毘盧遮那佛。在華藏莊嚴世界色究竟天厚嚴宮說。金剛手灌頂經略說華藏莊嚴世界之粗相。大方廣佛經中廣說。謂總合百俱胝四洲世界。（十萬萬四洲）為一三千大千世界。再合百俱胝大千界。為一華藏莊嚴世界系。再合百俱胝甲系為一中系。再合百俱胝中系為一大系。再合百俱胝大系為一圓滿華藏莊嚴世界相。（十萬萬萬萬萬萬萬萬萬萬萬萬四洲）

此經是佛部之經。宣說毘盧遮那曼陀羅宮內外三院。主尊面向西門者為首。共說三曼陀羅。此有後續（即釋也）略說兩曼陀羅。

行續蓮華部之經。藏中未譯。金剛部中。有金剛手灌頂經。共許無諍。其青衣金剛手經與金地下經等。補敦大師等。謂可疑處。

(丁二)學道之次第(分四)。(戊初)為令成就修道法器受灌頂法。

(戊二)成法器已清淨律儀及三昧耶。(戊三)住三昧耶先修承事。

(戊四)善承事已修諸悉地。(初二)以與事續共故如前已說。(戊三分四)。(己初)有相瑜伽。(己二)無相瑜伽

初謂未修空性攝持之本尊瑜伽。次謂有修空性攝持之本尊瑜伽非純修空性。以純修空性。不能成佛。說無相瑜伽。俱能成就二悉地故。修有相瑜伽前。雖已先修空性。唯爾亦非無相瑜伽。

(己初)有相瑜伽(分二)。(庚初)外四支念誦。(庚二)內四支念誦。(今初)

先修自心性空我之真實。與本尊性空天之真實。二無差別。次於空中。修習心為月輪相。於上思惟嗡字金色。從彼放光。收復自成毘盧遮那一面二臂。結入定印。身黃金色。光鬘圍繞。坐白蓮華及月輪座。持髮髻冠。上衣下衣。皆著絹穀。是為自事。亦說剎那頓現。次於自前修一如來。如同自相。是為他事。於彼心中。修我自心。為月輪相。是住心事。其上安布所誦咒字。是為住聲。緣彼低誦。或默意誦。於天持心。意念誦時。當護命力。如是部說。其念誦數。謂一落义。

(庚二)內四支念誦

先於空中。從[褒-保+可]阿闇惡四字。隨一而起如前。或起釋迦牟尼佛。是為自事。心中想一清淨月輪。如兩面鏡。於此得堅固者。謂修自身乃至能見為本尊之身。次於月中修如前說毘盧遮那。是為他事。次於彼想我自心為月輪形。是為住心。次於月上。思惟咒字。是為住聲。此中亦修二種念誦及護命力。俱如上說。念誦落叉為量。

(己二)無相瑜伽

以離一異等理。決定了解一切諸法。自性本空。即當修此定解相續。修彼之後。由修有相瑜伽究竟。本尊身像明現於心。猶如現法。心略趣向。不待功力。空有雙俱。顯現如幻本尊天身。乃至能引毘鉢舍那應勤修習。修習如是無相瑜伽之法。廣如大毘盧遮那經及佛密論師略疏中說。此亦順於修中觀法。

(戊四)善承事已修諸悉地

此經宣說依劍等外物。修劍持明等及於內身諸處修地水火風諸輪。作息災增益等事業。修妙吉祥等。得彼菩薩摩頂授記。或讚善哉。乃至未成精勤念誦。後見彼事。得不忘失大菩提心妙三摩地。及說多種修彼等悉地方法。

(丙三)瑜伽續建立(分二)。(丁初)轉瑜法輪相。(丁二)學道之次第。(今初)

瑜伽部成佛之相已說。瑜伽部轉法輪之相。住色究竟天。毘盧遮那佛。是具五決定圓滿報身。除色究竟。不往餘處。然彼示現毘盧遮那四面化身。往詣須彌峰。金剛寶樓閣。坐。最後有菩薩所化獅子

寶座。不動佛等餘四如來。亦坐最後有菩薩所化象王等座。轉妙法輪。其一切瑜伽部經。攝為三類。一根本經。二解釋經。三同分經。其一切瑜伽經之根本。即攝真實會。初說緣起。明二利圓滿毘盧遮那。今於彼果。發欲證心。發彼心已。後一切經。即開示證彼之方便。根本經說修世出世成就之共方便。分四大品。一金剛界品。二降三世品。三遍調伏品。四義成就品。其中有如來與如來種姓二類。言如來者。謂通五部如來。言如來種姓者。唯指毘盧部之菩薩等。不通餘四部之菩薩等。第一品中。顯示如來及如來種姓之道。第二品顯示金剛種姓。即不動部。第三品顯示蓮華種姓。即彌陀部。第四品顯示成滿有情欲樂之寶種姓。即寶生部之道。具有五部。根本經中僅說四部者。佛密論師說。就成滿有情意樂門。說為寶部。就作業門。即羯摩部。故將作業作者。攝為一部。此有一後續及一後後續。其後續者。為諸愛樂內三摩地瑜伽。最勝所化機說。廣釋前四品中。修勝悉地之方便。及未。滿足者。增補而說。後後續者。為諸恐怖內三摩地瑜伽。愛樂念誦供養等外事下劣所化機說。廣釋前四品中。修世間悉地之方便。及未滿足者。增補而說。

問。立四續部有二理由。一謂於沐浴潔淨等外事。及內瑜伽二事之中。為愛樂事所化而說者。名為事部。於諸外事及內瑜伽二事之中。為樂等。分行所化而說者。名為行部。於彼二中。為諸愛樂內三摩地瑜伽所化而說者。名瑜伽部。為專愛樂內瑜伽所化而說。除此瑜伽。更無過上之瑜伽。名無上瑜伽部。今瑜伽部後後續。為樂外事所化而說。實屬相違。

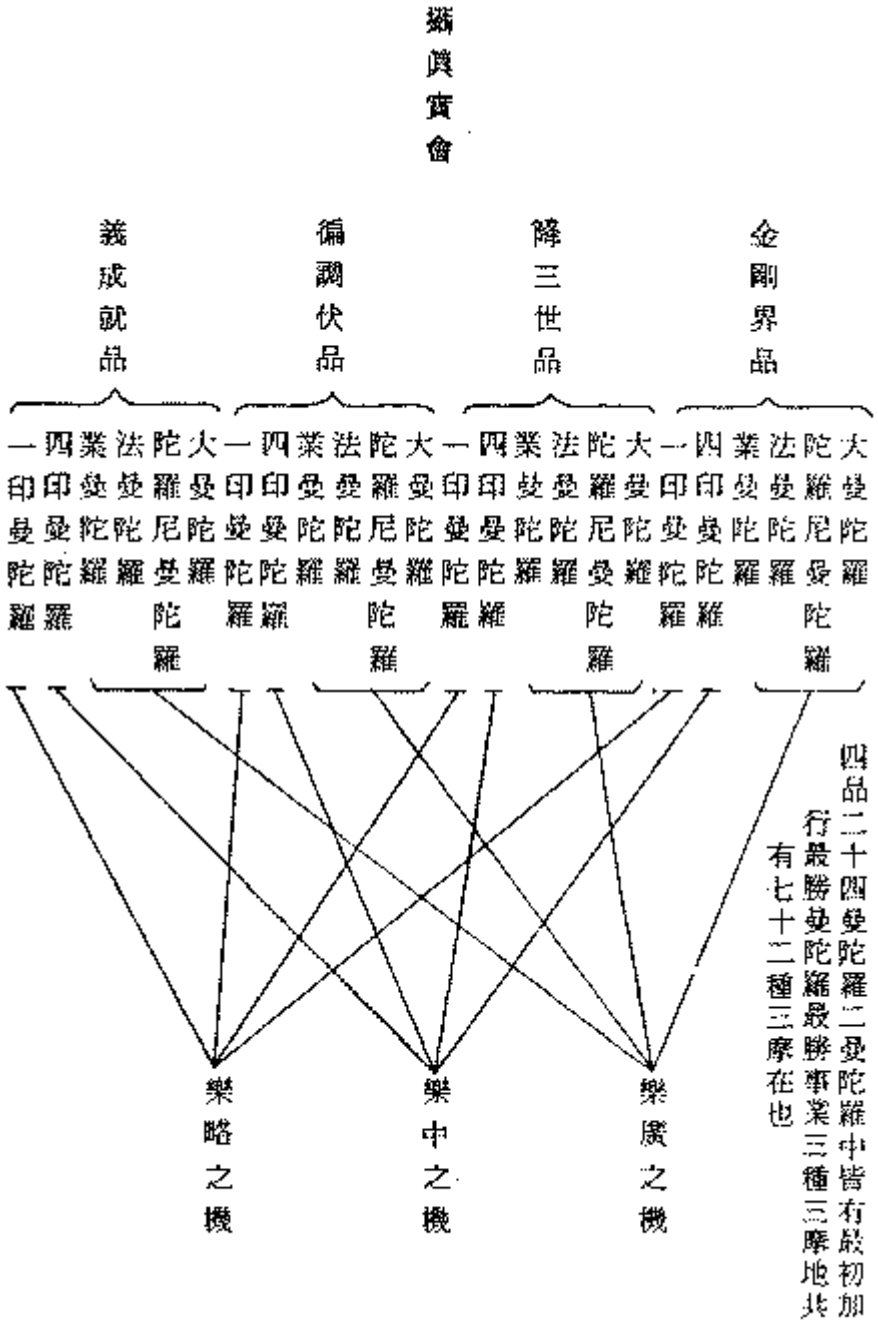
答。譬如集密經之所化。有究竟生起次第已。全不希求諸共悉地。而更進修圓滿次第。希求現法得大悉地。最勝所化。猶如珍寶補特伽羅。及有究竟生起次第。希求共同八大希地等。中下所化如白蓮等四類補特伽羅。所攝化機有斯二類。今瑜伽續。所化機正副二者之中。是就正所化機而立。非依副者。故無過失。

問。四品之道。為就異體四補特伽羅耶。抑就漸引一補特伽羅四位不同耶。

答。最勝大疏云。修持念誦五如來者。本性仁賢。三毒等分行。佛部行者。貪欲增上。第二品之所化。（即金剛部行者）瞋恚增上。第三品之所化。愚痴邪見。第四品之所化。慳吝增上。是約異體四類補特伽羅。其說第四品所化。為慳吝者之文。則此論師與佛密論所說。意極符順。又大疏中。以自性。異熟。受用。變化之四身。如次配合。四品之種姓。如是又以大圓鏡。平等性。妙觀察。成所作四知。如次支配。又以菩提心。布施度。般若度。精進度。如次

支配。是就所得果說。若如是者。則一一所化。皆須具足四部。故等分行等。四類所化。一一皆是四品所化之機。

現證毘盧遮那位者。四大品中。一一皆為樂廣中略三類所化。說最初加行。勝曼陀羅。最勝事業。三三摩地。各有廣中略三種修法。其廣修法。各有四類三三摩地。謂於各品大曼陀羅。陀羅尼曼陀羅。法曼陀羅。羯摩曼陀羅時。各說初加行等三三摩地故。一一品皆有四類廣修三三摩地法。其四中修三三摩地者。謂各品四印曼陀羅時所說三三摩地。其四略修三三摩地者。謂各品一印曼陀羅時所說三三摩地。（附表如下）



真實光明論以四品之四部。配為四印。謂身是大印。意是三昧耶印。語是法印。業是羯摩印。故四品與四印。如次而配。又將四曼陀羅如次配合四印。以大曼等四曼陀羅。如其次第。特重於身語意業故。此等是以毘盧不動。彌陀。及餘二部為身語意業。例如金剛界品曼陀羅。雖特重其自部佛身大印。然非無佛意三昧耶印。故說四印。印定餘品。諸曼應知亦爾。毘盧遮那雖重其身。然非無語意業三。故有四印。印定。不動。雖重其意。亦有身語業三。彌陀雖是語。亦有身意業三。所餘二部。雖重其業。亦有身語及意。故皆以四印而印定。阿嚩達惹論云。「以此次第。重明身等四故。雖說四曼陀羅。然多無離身之心。及離身心之語。故各曼陀羅。應知皆有身等四分。故於四部一切曼陀羅皆有身等幖幟。如其次第。即此所說大三法業之四印也。」（總觀上說。謂四大品一一品中。皆有四曼而配四部。一一曼中。各有四印而配四部。換言之。即一一品皆包四部。四曼四印。一一曼亦皆通四品四部。而包四印。一一印亦皆通四品四部四曼。一一部亦通四品而有四曼。四印以身語意業不相離故。約其迴互通攝。雖其如是。然亦非全無獨勝側重之點。故四品四部四曼四印。亦可各別支配圓融。無害於特勝故。）
若能詳知彼等差別。則能了知最勝大疏。將四品之道。有時說為一補特伽羅成佛之緣。有時說為各別補特伽羅之道皆不相違。
瑜伽續中但有順依果位之修法。而無依順所治染品受生次第之修法。
圓滿五相證菩提後。修成毘盧遮那佛。（此指儀軌中之修法）一一別配。往昔成佛之事跡者。三大論師。皆未宣說。然圓滿五相證菩提後。乃至成毘盧遮那佛之次第等。謂十地菩薩之事。以後諸事謂成佛後之事。（指儀軌中之修法）則是慶喜論師真實光明論之意趣。順成佛後之事。修本尊時。若無四印印定。則缺修道之支分。故略開說也。

(丁二)學道之次第(分五)。(戊初)四印之訓釋。(戊二)差別。(戊三)次第。(戊四)印定之所為及勝利。(戊五)如何印定之相。(今初)

印定謂不可違越義。修本尊法須四印印定者。謂不可違越彼修法也。

(戊二)差別

有大印三昧耶印法印業印之四。又有三種。一所治根本印二能治道印三治已果印一所治根本印中。凡俗之身意語及彼等之所作。如其次第即大印。三昧耶印。法印。業印之正所治事。又貪瞋痴慳四。如其次第。別配大印等四所治事。其理由者。即如上說貪增上等四類有情。如其次第。即四品所化之機。四品如次。配四印故。又地水火風四界。如其次第。別配四印之所治事。其理由者。以四印別

配四品四部。以地界清淨即毘盧。水界清淨即不動。火界清淨即彌陀。風界清淨即義就故。二能治道印中。四品別配四印。以初品所說諸道。重在佛身大印之道。二品所說諸道。重在佛意三昧耶印之道。三品所說諸道。重在佛語法印之道。四品所說諸道。重在佛事業印之道故。又一一品中。大曼等四。別配四印。以大曼所說三三摩地等諸道。重在佛身大印之道。如是陀羅尼曼陀羅。法曼業曼所說諸道。如其次第。各別重在佛意三昧耶印。佛語法印佛事業印之道故。又一一曼陀羅中。毘盧遮那等一一尊。皆印四印。一一印中。皆有所表義與能表印之二。能表印中又分外能表印與內能表印之二。故一一印。各有三種。其大印中毘盧遮那等。各尊色身之相。是所表義。依順彼身安住之相。結手之行。是外能表印。與彼同時明了觀想。自為彼尊之身者。是內能表印。三昧耶印中。觀想彼尊佛意無分別智。現為幖幟之相者。是內能表印。於法印中。彼彼諸尊演說八萬四千法蘊之六十種音聲。是所表義。修彼彼尊。舌喉等處。安布諸字。是外能表印。觀想彼彼諸尊之語。現為字想。是內能表印。三治已果印中。果位身意語業之四。如次配合大印等四。又四智與四印亦如次支配。其理由者。以四智配合四品。四品配合四印故。又四身與四印亦如次支配。理由謂四身配四品。四品配四印故。

(戊三)次第

觀起三昧耶尊。入以智慧尊者。乃印四印。非印單三昧耶尊。或單智慧尊。以印四印之義。是令智尊之身語意業。與三昧尊之身語意業。和糅無別。隨於一尊無可和故。自起前起。二者皆然。最勝經云。「於彼印此印。彼即成此性。」金剛頂經云。「一切上或下。少分應棄捨。」一切上謂智慧尊。下謂三昧耶尊。少分謂一切分。不應印定也。

慶喜藏論師派以三昧耶印。法印。業印。大印次第而印。佛密論師與釋迦親論師二派。以大印。三印。業印。法印。次第而印。藏地先覺說彼二師之意者。多是未解彼二論師之意。有說彼二論師所說非理。如大疏上云。「以三昧耶印修。以法印安立。以業印令作業。以大印令久住相而為安立。」又一一尊皆以四印。及召入縛愛灌頂。加持三摩地。供養。印心、咒、明、共十六門而生。彼二論師派中。不具十六門故。此說非理。以未能宣說三昧耶印修等之義為何。次第決定應爾之理由。等同說云。彼二師派。不應道理。不順慶喜藏故。若爾。反難慶喜藏派亦不應理。不順佛密故。當如何。答。又須宣說依彼二師派修。不具十六門之理由也。

問。若爾。於汝自宗。彼二諸師所許云何。

答。如入中論云。「心滅彼當以身證。」須依圓滿報身而證法身。故先以佛身大印而印。未證法身。不能任運作諸事業。故第二印三昧耶印。證法身已。事業任運無功用轉。故三印後而印業印。六十種音演說正法。是事業之主。故業印後。印以法印。

問。若爾。汝宗慶喜藏論師所許云何。

答。由三昧耶印。自與本尊。先未無二。新令修成。住真實義故。當先印三昧耶印。若能專一住真實義而語無威力。猶不能策出世諸尊作諸事業。故法印第二。若意安住真實。語有威力。乃能作諸事業。故業印為第三。由大印故。於自與本尊無二之義。安住等至。若先未成無二。則不能住無二深義。故印大印。於最後說。

問。若爾。自宗當依誰修。

答。二者皆可。然依曼陀羅儀軌金剛生論修者。則須依順慶喜藏師派修。

(戊四)印定之所為及勝利

所為之主要。謂將凡庸之身語意事。變為佛陀之身語意事。

(戊五)如何印定之相

此有生印之因。印之自性及結法。成就之因。成就自在之因。出生之因者。經說一切三昧耶印。皆從金剛縛出生。有說。「阿嚩達嚂論。憍薩羅莊嚴論。說金剛縛是一切印因者。意在疏因。」慶喜藏論師說。非定為因者。意在親因。次說先結金剛縛。從彼而結毘盧遮那三昧耶印。次不放解先結之金剛縛。即從毘盧遮那三昧耶印。轉結餘尊三昧耶印。從彼依次轉結餘印。此不應理經。及金剛生論皆說。「一切三昧耶印。從金剛縛出生。」又云。「結金剛縛已。」加於一切三昧耶印之前。故有說誦。「班[嚕-邑+夕]嚂（嚩日羅）薩埵。」結金剛縛而加持眼。不應道理。「班[嚕-邑+夕]嚂薩埵。」非加持眼咒。是結金剛縛之咒故。金剛生論說。「班[嚕-邑+夕]嚂堤利札底荼。」為加持眼咒。故一切三昧耶印。若一一印前。不須一一結金剛縛者。則一一印前。亦應不須一一別誦「班[嚕-邑+夕]嚂薩埵」咒。故誦「班[嚕-邑+夕]嚂薩埵。」當結金剛縛。誦「班[嚕-邑+夕]嚂堤咧札底荼。」當想加持自眼。或智慧眼觀。瞻智尊毘盧遮那。現住自前。次誦「嗡班[嚕-邑+夕]嚂達底穴嚂。」結毘盧遮那三昧耶印。誦「[嚕-邑+夕]吽鑁賀。」依此召入縛愛。自與智尊成無分別。次誦「班[嚕-邑+夕]嚂薩埵。」想毘盧遮那後有日輪幢。誦「班[嚕-邑+夕]嚂薩埵三昧耶當阿賀。」自與智尊住無二體之慢。印此諸印之後有說印訖一切尊之後。想一切尊心間。各各有一最初五股金剛。然修行時。彼不完足。應於印完之後。即修毘盧遮那佛意無分智。於月輪上。為白色五股金剛之相。

緣彼心一境性。誦三總咒及三別咒。緣彼久住。是成印之因。次以正理分析自內蘊等皆空而修習之。是成就自在之因。
出生法印之因。謂念誦聲音之行。印定之法。謂想彼尊喉中。從「紇哩」字。變成八葉紅蓮。向舌一葉。變成舌根。上有白色五股金剛。順舌而臥。誦「嗡班[嚩-邑+夕]嚩唧賀」加持。於金剛臍上。有「班[嚩-邑+夕]嚩賈拏」等。各各法印之字。安布纏繞。語誦法印諸字。是印定法。爾時身印結作大印。是補敦大師及具善山派之軌則。有人難云。「法印之時。全無宣說。須結身印。」此不應理。最勝經云。「或立或安坐。或即如是住。一切貪瑜伽。得一切悉地。」大疏釋云。「由誦真實當修自尊之形。或立或坐。言一切貪瑜伽者。此謂本性清淨自性。由如是修。何所成耶。曰得一切悉地。謂一切部諸尊法印。當能成辦一切悉地。」
言「誦真實」者。謂語中持誦法印諸字。「自尊」者。謂所印之尊立坐等形。當順彼等。結身相印。心當安住真實空義。彼三同時和合。乃是出印之因。若不結大印。則不完備成印之因。故於此中。破結大印極不應理。法印自在之因。謂身當明了。觀所尊相。意當專緣真實深義。從甚深明顯無二之中。舌及金剛合觸上嘚。從彼放出微細金剛量如小麥。住鼻端上。乃至可見可觸之相應久修習。依止法印。能成諸大悉地。是為法印自在之量。
出生業印之因。謂金剛拳。印定之法。謂於左手金剛拳上。置右手金剛拳。以蓮繞為先。結彼彼尊無幟幟之大印。誦各各咒。解印彈指。觀想作業。成辦之因。謂結印時。想彼諸尊心中。各各有一羯摩金剛。信解彼印成。所作智自性。自在之因。謂身一切威儀。勝解由舞躍等事。天供諸尊。語一切言說。勝解由歌唱等事。天供諸尊。一切飲食等事。勝解以諸尊與空性無二為體。現為色聲等相。天供諸尊。應依正念正知。恆常修習。由如是修。串習堅固。則身語一切威儀。皆能成辦諸尊事業。是為自在。
出生大印之因。謂正為金剛拳。印定之法。謂結安住本性大印。即大菩提印等。成辦之因。謂於彼彼諸尊心中。各各修一五股最初金剛。自在之因。謂於深顯無二之本尊瑜伽。乃至獲得堅固而修。意謂此等易知。故論未明說。
問。毘盧遮那印定之後。以不動印時。為即自修毘盧遮那相而印耶。為變為不動相而印耶。若如前說。是印毘遮那。非印不動。若如第二。為東面不動至中。東位空修耶。為修二不動耶。
答。謂自不改毘盧遮那相。而結不動之契印。觀不動智尊。住於面前。并於自修召入縛愛。如是不動與智尊。和雜無別。亦即自與智尊。和雜無別。以修自與不動。為一體故。由是於餘根本諸尊。亦當了知。

(丙四)無上瑜伽續建立(分三)。(丁初)分為二續。(丁二)別分之義。(丁三)修所詮義。(今初)

律儀生經金剛幔經佛頂經等。以無上續為所分事。分為瑜伽續及瑜伽母續。時輪經等。以無上續為所分事。分為方便續與般若續。金剛心莊嚴經等。分空行父續與空行母續。此等之中。瑜伽續方便續空行父續等。義同名異。又瑜伽母續般若續空行母等。亦同義異名也。故瑜伽與無上續二未別分。共云之瑜伽續及於無上總續。名大瑜伽續。與以無上續為所分事。分出之瑜伽續。其名雖同。義各差殊。當善分別。

(丁二)別分之義(分二)。(戊初)破除他宗。(戊二)安立自宗。(今初)

有說無上續為所分別事。分為父續母續無二續之三。三續互違。是此即非彼。由能詮文之差別別分三續。由所詮義之差別。別分三續。由請者之差別。別分三續。初者就無上續。凡於序分。以「如是我聞」起首之經。定是父續。如集密經。凡於序分以「最勝密歡喜」起首之經。定是母續。如勝樂經。其根本續（歡喜金剛之根本續也）第二會中。有「如是我聞。」不共之釋續金剛幔中。有「最勝密歡喜。」共同釋續三補札中。俱有「如是我聞」與「最勝密歡喜。」故是無二之續。為證其意。謂是黑行論師所說也。

（總之。此家心意。以無二續為最高深捷密。自所宗仰為歡喜金剛。故宛轉完成彼為無二之續。亦如天台家之崇法華。賢首家之尚華嚴。皆出一己信樂之所好。非堪嚴密理智之觀察耳。）

破。此極非理。勝樂之經。亦應成無二續。以彼根本續中有「最勝密歡喜。」其不共之釋續中。有「如是我聞。」共釋續中。俱有彼二故。若云許者。應不應理。以汝先許彼為母續。又許母續與無二續互乖違故。又歡喜金剛經。亦應成父續等。（以如是我聞為起首故）妨難甚多。

第二由所詮義之差別。別分三續中。有以生起次第之差別。以圓滿次第之差別。以隨行清淨之差別。別分三續。初者。以無上續為所別事。若曼陀羅。凡五如來現天女相。或以天女為其正尊。或眷屬中天女數眾者。即是母續。若曼陀羅凡五如來現天子相。或以天子而為正尊。或眷多是天子者。即立為父續。引證金剛幔云。「一切諸佛陀。空行母勝眾。為成五空行。說空行母經。」「諸佛」謂五如來。「空行母勝眾」謂顯天女眾多「為成五空行。」謂顯五佛現天女相。義謂演說能成彼事空行母經。彼續雖未直說父續。然由宣說母續之力。亦說父續之義。

破。為證彼說。引如是文。極無係屬。彼經之文。是為開示修行金剛幔中。略部曼陀羅五尊而說。言空行者。非唯指天女。以圓滿次第之差別。安立三續。謂凡正詮說。曼陀羅輪圓滿次第之經。即是

母續。凡正詮說空點及微細瑜伽圓滿次第之經。即是母續。凡是俱重詮說二種之經。即無二續。舉例如前。許互乖違。
破。其曼陀羅輪圓滿次第。謂依外印。修圓滿次第。則勝樂經亦應是無二續。以依外印。修圓滿次第。勝樂經歡喜經。二無差別。空點及微細瑜伽之圓滿次第。勝樂經中尤廣說故。若云許者。則與許互乖違。而成相違。
以隨行清淨之差別。安立三續。謂若無上經。凡正宣說蘊界處清淨之經。即是父續。凡正說脈清淨者。即是母續。凡俱正說二清淨者。即無二續。舉例如前。
破。其勝樂經與歡喜經。立不立為俱非父續母續。無二續之差別。不應道理。以勝樂經說脈清淨。是汝已許。如歡喜經宣說修無我天女十五尊。為蘊等自體之清淨。勝樂亦說修色蘊等十七。為十七尊之自體。是蘊等之清淨。更過此之清淨。即歡喜經亦未說故。若許如前。（能自許相違）故以彼差別。不能安立。
第三由請者之差別安立三續。謂男尊請問。如集密經。即是父續。由女尊請問。如金剛亥母請問之勝樂經。即是母續。如第一會由金剛藏請問是男尊請。其第二會由無我天女請。問是女尊請。以男女尊俱請問故。是無二續。亦許互違。破。若爾。集密經亦應是無二續。以根本經是男尊所請。其四天女所請釋經。是女尊所請故。若許如前（成自宗相違）又二會中。初會應是父續。次會應是母續。又以能詮文之差別。安立三續。說是黑行論師所許。亦不應理。彼所許義。謂諸經首。雖有「如是我聞」及「最勝密歡喜」等。文句不同。然緣起（即序分）文皆詮空樂無別。為顯自性清淨無差別故。說云。「意金剛宣說。自性無差別。」汝欲以彼說作以序分。安立三續之理由。全無係屬。
又有隨學時輪經釋。矜為彼宗。謂無上續中。分父續母續。是不了義。不可如言取義。凡是無上續。定是無二續。乃是如言了義。既如是許。而又於無上續分父續母續無二續之三。安立彼三之理。謂若曼陀羅。表示晝夜相等清淨。故說一切主伴諸尊。面臂相等之無上續。是為父續。如集密經。若曼陀羅表示前後節氣清淨。故說主伴諸尊。面臂多不相等之無上續。是為母續。如勝樂經。由上說力。若曼陀羅主尊父母。面臂不等。眷屬父母面臂相等之無上續。是無二續。如時輪經。謂彼皆是時輪所說。
破。此不應理。集密經亦應成無二續。以凡是無上續。定是無二續。乃是如言了義故。若云許者。應主尊父母面臂不等。眷屬父母面臂相等。是所許故。故時輪經非說無上續中。分父續母續為不如言不了義。是說彼經自分父續母續之法。以無上曼陀羅中。召入智尊之時。說男尊動作。瑜伽母不動者。立為父續。若有曼陀羅中。

召入智尊之時。說瑜伽母動作。男尊不動之無上續。立為母續者。是為引導以彼相教化之所化。暫就他故。作彼建立。故彼非如言是不了義。又時輪說。由晝夜相等清淨。說一切尊面臂相等。及由前後節氣清淨。說一切尊面臂不等之曼陀羅。以彼安立父續母續。實無係屬。彼經義者。謂彼經所說。集密曼陀羅及幻網曼陀羅。一切諸尊。面臂相等者。以彼支配時分清淨時。謂表晝夜相等清淨。故面臂相等。又彼經所說。勝樂大小曼陀羅中。諸尊面臂不等者。以彼支配時分清淨時。謂表前後節氣清淨。故面臂不等。是說曼陀羅清淨也。（非說以面臂相等不等。而安立父續母續。故引彼為證。全無係屬。）

(戊二)安立自宗

無上續中。方便智慧無二續之「方便。」與父續為方便續之「方便。」二名雖同。義實不同。二中單分之「智慧。」與母續為智慧續之「智慧。」二名雖同。義亦各殊。何為二中單分之「方便」「智慧。」答。其方便者。謂大樂俱生智慧。謂通達一切諸法無自性智。故凡是無上續。定以如是方便智慧無別為所詮義。集密後續說諸菩薩眾請問大師。云何無上瑜伽續之瑜伽義。大師答曰。「方便慧等轉。說名為瑜伽。」故以如是之方便智慧。不能安立為父續母續。以是因緣。時輪經釋與金剛心釋說。「集密經應非父續。歡喜金剛經應非母續。以彼二經。俱詮無二無差別故。」如前說之「方便智慧無別。」不各別計。即以彼為所別事。而分父續母續為二也。何為父續與方便續義同之方便。何為母續與慧續義同之慧。答。當先明其慧。金剛幔第十品。諸眷屬等白大師言。「世尊瑜伽母續之名。云何而轉。」持金剛告曰。「般若度方便。此謂瑜伽母。大印善和合。轉入真實故。名瑜伽母續。」當釋其義。大印者。謂此中大樂俱生智。彼於何和合。謂由轉入真實門中而善和合。如是樂空無分別之和合。說名瑜伽（瑜伽即相應。和合等義。）其中「母」者。謂二身之中。法身不共之同類因。以是顯品方便分。與空品慧分。二中之空品慧分。故名曰母。由以如是空品慧分之樂空無分別智。為正所詮。特重宣說。而不特重宣說顯品方便分。色身不共同類因之幻身。及修彼之方便。故說名瑜伽母續。由是因緣。安立母續者。謂正詮空品慧分樂空無分別智。而不特說顯品方便分幻身及修法等之正續。或彼類攝之無上續。

問。何為父續與方便續義同之方便。

答。如空行海經云。「瑜伽續王中。知彼彼軌別。光明幻幻身。我為世間說。」今釋彼義。先當云說。由誰說。謂我持金剛說。說何事。謂修幻身之方便。為誰說。謂為諸所化世間何中說。謂於無上續所分。瑜伽續與瑜伽母續之諸瑜伽續王中說。如何而說。謂特重

宣說。明相增長。證得光明。順規生起。逆規起時。從四空智所乘五色光息。修幻身之法等。由如實了知彼彼軌則之差別。從光明定。起幻身之法也。總說其義。謂雖亦是廣說空品。樂空無分別智之經。然尤重廣說。顯品方便分。從四空智所乘五色光息。修行幻身之正續。或彼類攝之無上續。略明彼例之經。如集密經是正父續。如黑紅閻曼德迦經毘盧遮那幻網經。即無上幻網。（因幻網有多種故）金剛心莊嚴經等。是父續類攝之續。勝樂歡喜金剛時輪幻頂座大印點。佛平等和合等。是為母續。父續集密為上。母續勝樂為上。如集密經廣說之生起次第。圓滿次第。及事業等。諸餘父續。皆未說故。如勝樂經廣說之生起圓滿及事業等。諸餘母續。皆未說故。

如是分為父續母續之無上續中。又分二種。一能詮聲續。二所詮義續。其能詮聲續。謂持金剛所說一切無上續之教。所詮義續。又有三種。一因續。二方便續。三果續。因續與事續同。方便續與道續同。事續者。如拏熱巴。許為「無上續正所化機。如珍寶之補特伽羅。」寂靜與無畏論師。許為「具客塵心上。自性清淨之法性。」果續者。謂究竟所得持金剛位。或「無學雙運。」或「七支結合位」等。同是一義。方便或道續者。謂能證彼究竟所得之方便。即二次第道及諸支分。總謂因續或事續。如寶之補特伽羅。為證究竟所得。無學雙運位故。所修道之一切方便或道續。略攝為四。一相續未熟。先正成熟之灌頂續。成熟守護不壞之三昧耶及律儀續。正所修體之生起圓滿續及近因行續。

密宗道次第論卷第四終

密宗道次第論卷第五

克主大師著

法尊法師譯

(丁三)修所詮義(分四)。(戊初)能成熟之灌頂續。(戊二)成熟不退護三昧耶及律儀續。(戊三)正修自體起滿續。(戊四)近因行續（第四略而未述）。(今初)

能成熟灌頂之道者。謂金剛乘不共道前。定須灌頂。故是道之初首。其中分三。

(己初)於何灌頂曼陀羅之相。(己二)由誰灌頂金剛阿闍黎之相。(己三)師於曼陀羅如何為弟子灌頂之法。(今初)

先令弟子入曼陀羅後方灌頂。所入曼陀羅者。如金剛鈴論師云。「灌頂壇為先」等。其曼陀羅决定為四。謂彩土。布繪。靜慮。身曼陀羅。其靜慮曼陀羅。非唯就阿闍黎或弟子隨一即可。其阿闍黎須極堅固妙三摩地。及其弟子須最利根。勝解堅固等。是為具此殊勝德相者說。若於身曼陀羅灌頂。須先於無上彩土。或布繪曼陀羅。已得圓滿德相之灌頂。其次乃於身壇灌頂。若未先得外壇灌頂。不可直於身壇灌頂。

最初相續未熟。能熟之方便。隨於彩土。或布繪壇。獲得圓滿德相之灌頂。皆得真灌頂。然有多門能令弟子積集資糧淨治罪障。成就最勝咒道法器。有大義利。故續及成就者定量之論。多讚彩土曼陀羅。最為第一。

(己二)由誰灌頂金剛阿闍黎之相

如事師五十頌云。「堅固。調。具慧」等。謂達內外十種真實。善巧顯密諸經論等。特如頌云。「善摧根本罪。」謂從最初未犯根本罪。或設曾犯。然由自入曼陀羅等還得威儀。以為弟子灌頂之時。須具密咒律儀為他灌頂。不爾灌頂。弟子不能獲得灌頂。則彼身中無能發生咒道之基。故俱欺自他。又如云。「未清淨承事。入曼陀羅業。」何為曼陀羅業。及承事之量。

答。其曼陀羅業。謂自入壇受戒。及為他灌頂。開光。護摩等。若行彼等事業。須先承事所依本尊瑜伽。及補缺數。不爾則如略集心要「說為自破。自壞。自己損害。承事之量。」如二會云。「壇主誦落义壇眾各誦萬。」無上曼陀羅中雖亦多說主尊落义。餘尊一萬。然勝樂中。廣則如前。另立中略。時輪中說。主尊落义。承事餘尊。意曼陀羅諸天。亦可各誦一萬。然賢徧攝論。與曼陀羅法金剛鬘論。說投華本尊須誦落叉。然於此中非許定爾。咒次第云。

（宗喀巴大師之廣論）「於降智咒承事一萬。須其十分而為護摩。」是依時輪說。於餘未說決定須爾。說不須燒。補缺護摩。集密曼陀羅儀軌（宗喀巴大師造）中。說降智咒誦十萬遍。摧礙大咒誦一萬遍。俱未說須不須燒。承事。補缺護摩。紅黑二閻曼德迦曼陀羅儀軌。（宗喀巴大師造）則說決定須燒承事。補缺護摩。故總合前後而應了智。又承事之咒。非定須誦根本大咒。故說於心咒修承事者。亦可作自入曼陀羅等事業。

有說。誦主尊十萬遍。誦眷屬一萬遍。是為總規。現在濁世。律儀生論說應誦四倍。

破。此不應理。律儀生論所說者。是說修諸羯摩成就法時之承事。於自入曼陀羅事業前之承事。律儀生論。未說須如是修。餘堪為定量者亦未說故。

有說。如歡喜金剛等若修一曼陀羅中主伴諸尊之承事。不須別修。餘曼陀羅之承事。即可作彼。灌頂等曼陀羅事業。以一切諸尊。同一體故。

破。隨爾依自性清淨。說同一體故。或依是一相續樂空。說是一體故皆同。如得事續。勝敵論師所傳無量壽佛九尊之灌頂。亦應即得無上續等一切曼陀羅之灌頂。以一切諸尊同一體故。

有說。每日四座善修生起次第。雖已滿足承事之量。若有弟子請傳灌頂。阿闍黎允諾時。應當依瓶更修承事。總通一切曼陀羅。特於黑色勝樂。須如是行。

破。此不應理。純屬藏人[乳-孚+月]造。定量教典皆未說故。

故或每日四座善修生起次第。如法滿足承事之量。或依善修生起次第。已生自心清淨之相。或傳灌頂已得本尊未遮之相。是傳灌頂等作入曼陀羅業。最下須具之事。若得本尊開許。雖未滿足承事數量。亦可傳灌頂等作入曼陀羅業。即彼便代承事之量。且是最第一故。

(己三)師於曼陀羅。如何為弟子灌頂之法(分三)。(庚初)於彩土壇。(庚二)於布繪壇。(庚三)於身曼陀羅灌頂之法。(初又分三)。(辛初)繪曼陀羅法。(辛二)修曼陀羅法。(辛三)修已灌頂之法。(初又分三)。(壬初)擇地儀軌。(壬二)預備儀軌。(壬三)正明繪曼陀羅儀軌。(初又分五)。(癸初)觀地。(癸二)乞地。(癸三)淨地。(癸四)攝地。(癸五)守護加持地。(今初)

先觀彼處。具不具足可繪壇之相。（觀法如廣論明）

(癸二)乞地分二。(子初)從現主乞。(子二)從不現主乞。(今初)

如是觀已。若知具足可繪之相。應於異生可共現見彼地之主。王及官等。請許。於彼處繪曼陀羅。

(子二)從不現主乞。

應於異生不可共見。不現之地主護處神。請其聽許。勝解其聽許等。一切曼陀羅儀軌皆須如是無有差別。又勝樂及時輪等。說更應請地神聽許。勝樂又說乞善逝乞地。謂從出世聖者。請白聽許。時輪所說與彼相順。然是彼諸儀軌持法。集密等中雖未宣說。亦無儀軌缺少之過。各法別故。

(癸三)淨地(分二)。(子初)掘淨法。(子二)不掘淨法。(今初)

若先修建曼陀羅室。於彼繪壇。及於王宮之外。村邑之外平原等處。繪曼陀羅。定須掘地。淨去石、刺、及瓦礫等地之毒箭。（石等假名為地之毒箭）未如是淨不可繪壇。為觀先從何處掘地定腹行神之腋處故。應彈觀察腹行神之線。定腹行神腋處已。先從彼處掘二三鏟。次任掘何處。皆無觸犯地神之事。

(子二)不掘淨法

若在佛寺。天祠。宅舍等繪。不須掘地淨。可以物、咒、三摩地淨。物謂水、灰、芥子等。咒謂嗡補[口*康]等。三摩地謂修空性淨。雖掘地淨亦須此三。（如咒道次第廣論。及各種大儀軌說）

(癸四)攝地

如是已淨之地。隨曼陀羅東門所向。（將建之壇也）自亦向彼。坐地中心。具足修行一座修法。次心立誓攝地云。如於此地所修。即當繪如此之壇也。

(癸五)守護加持地

次由四方四阿闍黎。從四門外。以獻壇為先而奉供養。請繪壇場。自修之曼陀羅不應收攝。以擎舉印咒。舉於虛空。次自從正尊分出。如一燈而燃兩燭。變成當時之明王。其所變明王。如勝樂及歡喜時。為勝三界。如時輪時為金剛力。如集密時瞋恚金剛。如是攝持彼明王慢。阿闍黎住自在方（即東北方）勅遣魔碍。次一切師弟俱至四面。作結合步法等。廣略隨宜。釘諸餘魔修防護輪防諸障礙。次以印咒加持曼陀羅地基。為金剛性。此地軌次第。是無上續多曼陀羅所用通規。如時輪中略有不同。

(壬二)預備儀軌(分四)。(癸初)地神預備。(癸二)曼陀羅諸尊預備。(癸三)瓶預備。(癸四)弟子預備

預備。與增上住。義同。若非灌頂。餘修供法。及自入壇等時。不須弟子預備。

(癸初)地神預備

於將繪壇地基中心。設地神堆。於彼先修三昧耶尊。次入智尊奉供養已。請其聽許繪曼陀羅。并請作證。此時供不供食有二派說。（廣如咒次廣論等）

(癸二)諸尊預備

為何義故。云何而修。其所為者。正為加持將繪彩土壇之地故。請白諸尊預為奉聞也。預備之法。謂於當繪之地。塗一香點。上堆花聚。即塗香點等處。為令彩繪諸尊相無錯亂故。須先彈線。未彈綫前。而修預備（指諸尊預備）法者。未見完善。彈線之中有羯摩線與智線之二。須先彈羯魔線。次彈智線。有先彈智線次彈羯摩線者。不應道理。所彈智線。應非為加持羯魔線。修諸尊時。亦應先修智尊。次入三昧耶尊等。違難無量故。故雖諸先覺不修一切業尊。然在自宗。應將羯魔線。修為彼曼陀羅之一切業尊。正如持已。而彈諸線。如於何瓶修生一切業尊。即名業瓶。（羯摩瓶）須如是修者。是不空金剛論師等多智之所說。

其彈羯摩線之線。謂一色白線。塗以石粉漿等。而彈濕線。乃至未彈智線以前。須於彼處塗香點等。而修三昧耶預備諸尊。次召入智尊時。即將前擇地儀軌時。舉於虛空之曼陀羅。降下召入。更不須餘召入智尊之法也。既召入已。應修供養。讚頌。嘗甘露等。而作預白。次彈智線。能彈之線。謂五色線。修為五部自性。一一線中。各須同色五線。共彼五五二十五線合[糸*念]一處。而為[火*乾]線。（彈二線之儀式等如廣論等說）

(癸三)瓶預備

此有先舉預備之曼陀羅於虛空。在未彈智線之前修者。與先修瓶預備法。次舉預備之曼陀羅而彈智線之兩式。各如自壇時所說而為。次當善了。各各之修法安布諸瓶。廣者。瓶與尊數相等。若未能辦。應設五瓶。正尊父母設一瓶。四方諸尊設四瓶。此亦應知。如何安布四方法。及於瓶內修諸尊之法也。若彼亦未辦。應依二瓶。一作尊勝瓶。一作羯摩瓶。修諸瓶之所為者。謂尊勝瓶。為於灌頂及自入壇等時。作水灌頂用。羯摩瓶者。為洒壇場。供物。自身。處所。弟子等用。修瓶之法。有一派。謂於尊勝瓶中。修一切諸尊。次於瓶上所置之螺盃。或頂骨等中。亦完修諸尊。有一派。謂不於螺盃。實修諸尊。唯將瓶內所修諸尊影現螺內。如鏡中現影。又一派。謂於尊勝瓶修法同。於螺杯內唯修正尊父母。如是三派皆不應理。堪為量者皆未說故。其錯誤之事緣。因海生論師云。「鋑字所生瓶。安置寶瓶上。於彼修諸尊」「於彼」二字。未知為尊勝瓶。執為螺杯而成錯誤。又時輪中說勝。尊勝大尊勝三瓶。以勝與尊勝。為所說十瓶之上下二瓶。以大尊勝為螺杯。雖說於彼修一切尊。然於尊勝等瓶。則說僅修一尊。故不可為證。

自宗者。謂尊勝瓶。須修彼曼陀羅之一切諸尊。此無差別。然修不修宮殿。則有二派。尊勝瓶上所置螺杯等。滿注香水者。先誦「鄔達迦」及「三密字。」修成金剛甘露水。是為供尊勝瓶內諸尊。為閼伽故。毳衣大師。及佛頂曼陀羅儀軌等。堪為定量者。多作如是

說。次以螺水供為閼伽。再獻華食。供養讚頌之後。在瑜伽續以下。雖無融化諸尊之軌。然無上續。則諸尊與水。融為一體。此是思惟。本尊父母。入等至愛火。化身與瓶水無別。若謂眷屬無父母者應如何化。曼陀羅中一切主伴同屬一體。即由主尊父母融化之力。化諸眷屬故無過失。在自宗中。器相諸尊亦化為水。有見說名「金剛甘露水」者。便以水注金剛杵頂。此誠知者可笑之處。

(癸四)弟子預備

何為而作弟子預備。謂為令成密咒法器先淨相續。在預備時。師長先為傳內灌頂。於金剛乘定其種姓。次方灌頂。若未如是則不可灌頂。譬如生為輪王種族之太子。方可於彼王位灌頂。首陀等族不可於彼王位灌頂。

(壬二)正明繪曼陀羅儀軌

彈智線後。應繪彩曼陀羅。如是繪已。其能依之曼陀羅。（即壇內諸尊之名）應設三印隨一。言三印者。謂意三昧耶印。為表彼故。於各尊住處。應設各尊幖幟。或語法印。為表彼故。於各尊住處。應設各尊之種子。或身大印。為表彼故。於各尊住處。應圓滿繪各尊之形像。或於彼處安布彼鑄尊像亦可， 如是善繪所依（宮殿等）能依（諸尊）曼陀羅已。應以幢傘及諸供具莊嚴曼陀羅。（繪法詳式如廣論等說）

(辛二)修曼陀羅法(分三)。(壬初)修彩土曼陀羅法

如是彩繪莊嚴曼陀羅已。應須修習。此有自起與前起。異不異之兩種修法。達日迦巴論師。於勝樂法。作自起與前起異法。時輪法中亦有異者。天竺餘師所許多為不異之法也。依異而修者。先圓滿自起法。次修前起時。不須觀想。自往前起之曼陀羅中。亦不持前起正尊之慢。僅修前起而已。依不異修者。謂藏地諸先覺軌與天竺諸大論師有二說。藏地先覺。有謂先修自起。召入智尊。供養。稱讚。嘗甘露以上。圓滿修已。不改壇場。而修前起。自起不持。前起正尊之慢。待修前起完畢。次自起之宮殿。與前起之宮殿合。自起之正尊等一切諸尊。與前起之一切尊合。其名曰「自前相合。」次從本性淨處。奉請智尊。拋金剛杵。誦根本咒。驅逐隨來魔礙。觀想分開護輪。迎進智尊。既迎入已。誦嗡吽等咒。以金剛縛印。結合護輪。次連修七日供養法。每日從舉於虛空預備之曼陀羅。猶如一燈燃二燭之相。降一曼陀羅。融入彩繪之曼陀羅。至奉送之夕。預備之曼陀羅。不置虛空。一并融入。名為「七合曼陀羅。」謂前擇地法時。有三昧耶尊與智尊之二合。彼二與預備之曼陀羅合。則成三合。次自起之三昧耶尊與智尊為二。與前起二尊相合為四。其上再合前三。故成七合。以此法為師長教授。故許為甚深也。

天竺許自起前起異者有二說。初者。謂不須先別修自起。觀想自往所修前起彩繪或布繪壇中。即於彼上修「法生」（密法專名詞）及四大次第。從種子起幖幟。再生成尊。依三起法。同時而起。次加持身語意。召入智尊。以部主印定。次如一燈燃二。自從本尊分出。至東門前。奉獻供養。而自入曼陀羅等。後從師長與本尊無別前。受灌頂等。如此修法。諸大成就者。雖多未說。而諸智者則多受許。如紅黑閻曼德迦法可如是修。若集密等。如是修者。則無隨順所治生死中有之修法。故不應爾。當如宗喀巴大師。依龍智菩薩等儀軌所造曼陀羅儀軌。及明炬論註所說而修。彼是先具足修最勝曼陀羅以前之自起。供養稱讚嘗甘露等完訖。收攝自起。自獨住正尊相。觀想往彩繪或布繪曼陀羅之中心。次以羯魔瓶水洒淨。莫損壇場。（水不宜多洒也）次令曼陀羅入光明定。僅收曼陀羅等戲論相。非令斷無。當辨其差別。次修法生及四大。次修宮殿。宮殿起已。修共不共諸座。上修種子。由此而成幖幟。由幖幟而成全身。自以正尊修法而起。由住其慢。加持身語意而修三重薩埵次召入智尊。部主印定訖。如一燈分二。自從本尊分出。至曼陀羅東門。而奉供養受灌頂等。如同前說。

入智尊法。先入從本性淨土奉迎智尊。其後俱降。先舉虛空之預備曼陀羅。唯初夜入。其後諸夜無可降者。此曰「五合之名。」天竺論師之論中。未見宣說。咒次第云。「從一至六。」較彼更為「多合」之名。天竺諸師無一說者。然有四合三合之名。其五合者。謂地法時三昧耶尊與智尊為二。彼二合預備曼陀羅為三合。彼與此處前起之三昧耶尊及智尊二相合。故成五合。自起已收無可合者。天竺雖亦有「自前不異」之名。然無「自前相合」之名。「自前不異」之義謂前起彩繪之曼陀羅為實宮殿。自往其中。住正尊之慢也。

又修曼陀羅法中。有諸先覺。連日修供養法時。初日所修曼陀羅。已入有智尊。次日修時。於真空等咒修淨之前。先將彩繪或布繪曼陀羅之智尊。舉於虛空而後修淨。修後之後。仍降智尊。

破。此極非善。是多防難之處故。謂若是布繪者。退失開光堅住。即於彩繪中。前彩繪土。所修五部自體。入有智尊。亦應舉之。所彈智線亦修為五部自體入有智尊。彈於羯摩線上而加持羯摩線。觀想智尊入羯摩線。彼亦應舉之。又水灌頂時。先令弟子修為不動佛入有智尊。次於寶冠灌頂之前。須洒淨弟子。其先之不動。亦須擎舉等。過難無邊也。然如是修之因緣。是於淨空之義。執為斷無之所致。其淨空之法。是於真實義光明中。收其身相等也。

(壬二)修布繪曼陀羅法

彩土與布繪儀軌有何差別。

答。此略有三。一地法差別。二預備差別。三正行差別。初者。若是先已多次修地法之處雖彩土。布繪。俱不須地法而無差別。然布繪之地法。任於何修。皆不須掘地淨唯以物咒三摩地。淨之即可。觀地乞地。亦所不須也。其攝受。守護加持之儀軌。則彩繪所修相同。以加持地基。防護魔礙之所為於二壇場無差別故。又物咒等淨。亦非定須。故能修者。尤為圓滿。即不能修。亦無缺斷儀軌之過也。第二預備之差別。羅睺羅吉祥知識所造。單依布繪集密之曼陀羅儀軌明顯雙運論。又語自在稱論師常住金剛論師所造單布繪曼陀羅儀軌等中。雖於布繪俱未宣說須不須預備法。然在自宗。須如咒次第顯示預備差別云「瓶預備法。若是弟子灌頂則弟子預法。於布繪壇二俱須修。」未說地神預法與諸尊預備法。實不須修。地神預備。是為於彼處請其聽許繪曼陀羅。若不繪曼陀羅。彼則無須故。天預備時安設香點及花聚者。是為繪時諸尊不亂預備之修行。供養。請白者。是為預白。明日繪壇請加持義。若不繪壇。則不須如是修故。若修諸尊預備。則於布繪曼陀羅上。應須具彈智線與羯摩線故。正行儀軌與彩土無別。

(壬三)修身曼陀羅法

藏師有謂如修靜慮曼陀羅。應將所修事。於前虛空修曼陀羅。觀想彼中正尊與自師長無。異於彼身中安布諸尊而修。

破。此不應理如是但是修靜慮曼陀羅法。全無修身曼陀羅義。身曼陀羅所依事須無新造。彼則全未以真實身分。作所修事。純屬分別假立為所修事故。由彼為弟子灌頂。亦不成身曼陀羅灌頂。全無繫屬。以未在所修曼陀羅中灌頂。而於師長未修之身中。令弟子受灌頂故。若即於所修曼陀羅中灌頂者。亦非身曼陀羅灌頂。而成靜慮曼陀羅灌頂。如是薩迦諸祖。身曼陀羅須非別修。即以師長自修之內身曼陀羅法。而修身曼陀羅。自宗亦爾。

於身曼陀羅自入壇受灌頂法。謂五相現證菩提中。修「根本嘿嚕迦」時。自住其慢。次修四心藏瑜伽母等。六十二尊時。一切皆須住其我慢。特於「根本嘿嚕迦」心中。從「春點」修「內嘿嚕迦」父母時。尤當起猛利慢。念其即我也。（密法之慢字。是起「我即本尊」之觀想。假名曰慢。非煩惱慢也。如念彌陀者觀想極樂依正莊嚴。及放光照我。往生彼土等。皆此類之法。）爾時於「根本嘿嚕迦」與「內嘿嚕迦」堅固信解其同體異相而修瓶等。次自持正尊慢中如一燈燃二。自從正尊分出住東門外。後觀想「內嘿嚕迦」與自之根本師長無別。從彼乞受灌頂自入壇等。為弟子灌頂之時。自觀想與「根本嘿嚕迦」及「內嘿嚕迦」相合。更明想諸尊。次令弟子入壇時。亦與入彩繪等壇不同。須令入尊長彼彼身分所修之宮

殿。令投花時亦令勝解投入師長心中。「內嘿嚕迦」之心間。瓶等灌頂亦令從師長身受。其修曼陀羅與灌頂。莫令無屬也。
此於身曼陀羅灌頂法。是依金剛鈴師軌。若集密法。雖有身曼陀羅。而無於彼之灌頂也。

(辛三)修已灌頂之法(分二)。(壬初)為成熟相續。給弟子灌頂法。

(壬二)為令久住給諸尊灌頂法。(初又分三)。(癸初)入曼陀羅。(癸二)入已灌頂。(今初)

入壇場時。須先受三昧耶與律儀。方可入內。其受五部律儀。先無密咒不共戒。能令新生。坯能還淨者。最下須具受金剛阿闍黎以下灌頂。三返受取五部律儀乃能如是。若但於修法。及結緣隨許時。亦當三受五部律儀。雖不新生律儀。及律儀還淨。然如是受亦有大義。以先有者。能令堅固增長有大利益故。
如是受律之時。諸大論師。有三說不同。一於弟子預備時受。餘時不受。一於入壇時受。餘時不受。一於二時俱受。此三不異派。任隨何行。祇若具足諸餘支分。皆能生戒無有差別。故於各派令不紊亂。又灌頂及自入壇等之先。由阿闍黎開曉等門。於取捨處。最下須生粗概定解。令發猛利欲受。護心。而正受取。若不爾者。唯坐灌頂之場。難得灌頂也。又受戒時。若與師齊誦。或較師先誦。無著菩薩等皆說不能生戒。故當隨師後誦。自入壇時決定須想曼陀羅正尊與本師無異。由師先誦受戒文句。自隨後誦。特辨此等極為重要。以是咒道之基礎故。
故生密咒律儀。雖定觀待灌頂。然非觀待具受一切灌頂。如生芯芻戒。雖須觀待白四羯摩。然主要律儀完備。三說中之二分圓滿時。即生其戒。（如廣論及密宗戒釋等說。）

(癸二)入已灌頂中。無上續所傳灌頂。决定唯四。(子初)瓶。(子二)密。(子三)智慧。(子四)第四灌頂。(子初)瓶灌頂(分四)。(丑初)於何曼陀羅得。(丑二)數有幾種。(丑三)何為體性。(丑四)有何作業。(今初)

隨於彩繪或布繪壇中。瓶灌頂時。非由所修曼陀羅諸尊親作執瓶灌頂等事。亦非觀想如是。是須觀想別請灌頂諸尊中。由佛眼佛母等。執瓶而灌頂。轉動瓶者。由阿闍黎自任。正灌頂者。謂灌頂諸尊。然由阿闍黎供養所修曼陀羅諸尊。請其憶念為弟子灌頂。及由觀想曼陀羅諸尊。如其所請。施以憶念為弟子灌頂事。故說於彩繪或布繪曼陀羅。得瓶灌頂。

(丑二)數量

餘者雖有異說。若依集密派。則瓶灌頂有十一。及上三灌頂。共有十四。如釋續金剛鬘經云。「一灌頂一地。」與彼說十四地相順也。瓶灌頂又分共同金剛弟子灌頂。不共金剛阿闍黎灌頂。其「不

動佛水灌頂。寶生佛冠灌頂。彌陀佛金剛灌頂。不空成就佛鈴灌頂。毘盧佛名灌頂」之五。又名「明灌頂。」以佛眼等明妃執瓶為灌頂故。又能安立無明對治明了智慧之功能。故作是說。又無畏論師所說「第一華鬘灌頂。」雖未計入十一瓶灌頂。然定所須。以彼灌頂之所為。是阿闍黎將弟子囑授投華所中之本尊。依此當於彼如來部而證等覺。正為曉示。安立彼之功能故。又由水灌頂。謂彼修道時。而能洗除於部成佛之垢障。由冠灌頂。謂修彼道能立於彼部成佛時三十二相內。無見頂相之功能。及部主印定功能。由金剛灌頂。謂能安立。於彼部成佛時。證無分別智意密之功能。由鈴灌頂。謂能安立。於彼部成佛時。成辦對所化機。說八萬四千法門語密之功能。由名灌頂謂能安立。於彼部成佛時。曰某名如來。德號之功能也。此等是依各別部類。由金剛阿闍黎灌頂者。謂能證得身語意三密金剛不離之金剛持。總不退轉無上菩提。尤能不退依止此道證大菩提。（此皆約不犯戒而論）等同位登十地諸大菩薩由佛世尊授三界法王灌頂。而於三界大法王位獲得自在。此於為他講經及灌頂等。一切金剛阿闍黎事業。由皆安立自在之殊勝功能。故曰灌頂。

(丑三)諸瓶灌頂之體性

由水及冠等各各儀軌灌頂之時。若是利根。能實引生安樂。以彼安樂與決斷真空正見相合以此空樂智為體。若非利根。當於爾時勝解安樂。憶念正見。由勝解作意。憶合樂空。金剛阿闍黎灌頂體性。以自住金剛持定結合真實或修成之明。所引發之安樂。與憶念真空相合。勝解「引發樂空真智。」為最下者。若未如是。不能立為。得彼等之灌頂也。訓釋者。由於彼一切。皆有瓶水隨行。故名瓶灌頂。

(丑四)作業

曼陀羅諸尊若廣分別。雖無邊際。然彼一切或於五部或於身語意三密金剛。或於三密不離一切部主金剛持第六部。罄無不攝。故由瓶灌頂。於修依諸部之生起次第及諸支分。悉得自在。成彼法器。於果位四生之中。安立成辦化身之功能也。

(子二)祕密灌頂

得灌頂之曼陀羅。有謂於婆。伽曼陀羅得者。不應道理。於婆伽得。諸具量者皆未曾說。時輪雖說於婆伽曼陀羅灌頂然是彼之別法。彼謂於弟子顯示婆伽而灌頂。餘者皆無是說。雖諸經論有說依止真實業印灌頂者。是就無上續中。如珍寶之特機。彼須師長依止業印德相完具觀想奉請曼陀羅一切諸尊入自身中。由等至力化成世俗菩提心。故名於世俗菩提心曼陀羅。而得灌頂。現在時機。師長當依智印。以觀想力。化諸尊為菩提心甘露。置於舌端。若是利根

能實引生大樂。若非利根。亦須觀想大樂。與空見相合也。其作用者。由嘗師長所授之菩提心甘露。至自身脈輪。能加持血脈。及發語之脈息。依彼堪能力故。於修圓滿次第之身遠離語遠離。意遠離。世俗幻身。皆得自在。若已成法器。住身扼要而進修。能於因位道時。由息於中脈。入住化故。生四空智。（此皆密法專名。）由彼力故。唯從心息成就幻身。最後果位。能立唯從發語之脈息。成就圓報身之功能也。訓釋名者。謂由嘗祕密而得灌頂。故名祕密灌頂。

(子三)智慧灌頂

現在不宜真實智慧。唯當觀想由師長賜以智印。問答如儀。善為曉喻。明了觀想作欲天身。入等引地。若是利根能引大樂。若未實生亦當觀想引四喜樂。由勝解堅固與正見空性相合。想生樂空。以堅固勝解作意。為下邊際。若無此者。不能安立為得智慧灌頂。其作用者。謂能淨治。一切境界。現為樂空自性之垢障。安立現起之堪能。成修第四光明次第之法器。安立果位能成俱生法身之功能也。

(子四)語表灌頂

現在不能實生。唯是法器之第四灌頂。謂具傳四大灌頂時。即以第三灌頂所生勝解决定為喻。將彼所表詮之雙運。開曉弟子。令其解了。即此立為得語表灌頂。其灌頂法。如云「第四亦如是。」謂如第三灌頂時。明了觀想。樂空譬喻光明。同時俱轉。如是於修道時。身住扼要。精進修習。第四次第之後其身唯從最極微細之心息。成就真實虹體金剛身與現證空性。勝義光明之心。同時俱轉。證得如是身心同體之雙運者。名「有學雙運。」由其如是同類相續之修習果位能得順彼行相。無學雙運。具足七支給合之寶位。故傳四灌頂。令植四身種子之灌法與得法。最為重要。

以灌頂義配其所修無上續之道次第。謂生起。圓滿二種决定。當先修生起次第。成熟相續。次乃進修圓滿次第。若不如是。雖修第二次第。亦不能生。如經所說。故須先修生起次第。為令成就彼法器故。故先須瓶灌頂。若由初次第成熟相續。次當修第二次第。其中先以身遠離語遠離等引左右諸脈之息。入住化於中脈。次引明長得三。及譬喻光明心遠離。彼後乃生唯從心息所成不清淨之幻身。此等必依次第而生。為成修彼道法器故後傳祕密灌頂。次以持總隨懷二種靜慮。令彼不清淨之幻身。入光明定而清淨之。方能生起現證空性勝義光明。為成彼法器故。祕密灌頂後傳第三灌頂。從勝義光明逆流起時。身成清淨幻身。意為勝義光同體俱轉。證得有學雙運。由彼相續修習。現證無學雙運。七支給合聖位。為成彼法器。故第三後傳第四灌頂。

以所得果無更究竟。故第四灌頂上。飭無灌頂。如灌頂之數量次第決定。故修道之數量次第亦如前說而決定。若為他灌頂或自入壇等。皆是為修彼道。故分別了解最為重要。
（論未著壬二為諸尊灌頂一科。其庚二於布繪壇。庚三於身壇灌頂兩科。攝於修曼陀羅科中已略說。故未重說。）

(戊二)守護三昧耶及律儀

建立律儀及三昧耶。最為重要。以得真實後。即須善解。十四根本四罪。八種粗罪等。諸本支罪相。相續依止正念正知。於根本罪捨命防護。設犯支分諸粗罪等。亦須各各依還淨法。善為還淨。不共經夜。頗有未灌瓶灌頂。即傳上灌頂者。不應道理。以未令入壇。未示諸尊。雖灌上頂不能為得灌頂數故。若未如是行。即傳祕密灌頂。阿闍黎身中若有密戒。犯根本罪即捨密戒。如是灌頂之阿闍黎。雖修密道獲得悉地。經說死後當墮地獄。故於此處極應慎重。有謂時輪宗中。無七灌頂。但傳最勝灌頂。亦可講授。此如前說犯根本罪如云「諸山。於未成熟人前施祕密。」（諸山是七之代名。謂對未成熟之人。宣說密法。是第七罪。）俱害自他。損害佛法。無過於彼也。故於時輪決定須於彩繪曼陀羅灌頂。故云「立壇而惠施。」釋論云「應於彩繪曼陀羅灌頂。非布繪等」如是已得圓滿灌頂必須如理守護三昧耶及律儀。若犯粗等小罪。當無間懺悔。若犯根本重罪。當自入壇等。仍令還淨。正須全不違犯根本重罪。以較俱犯毘奈耶中四根本罪。犯密咒中根本罪者。異熟重大。若能如是策勵全不違犯根本重罪。縱於現法未能修道。緣起法爾。於諸來生。定為善友之所攝受。修習諸道。或經七生。或十六生決定成佛。

(戊三)正修自體生起圓滿次第

如是善護三昧耶及律儀之補特伽羅。其所修道生起圓滿二種次定。由是因緣。修生起次第及諸支分。即是完備能成熟道。次修圓滿次第及諸支分。即是完備能解脫道。於能成熟道。及能解脫道中。攝盡一切大乘有學道故。由須先修生起次第。次乃修習圓滿次第。故其次第亦如是決定。未以生起次第成熟相續。則圓滿次第不能解脫相續故。有謂生起次第淨治生有。圓滿次第淨治死有。生滿二法。淨事不同有謂生起次第。能淨卵生等四生。故生諸尊法。有四種不同。
破。此等對於修無上道。即身成佛之理。未獲正解。故皆不應理也。
自宗。謂生起圓滿二法。皆須以生。死。中有。為所淨事。而修諸道。故天竺智者論中皆。說「是依瞻部洲人胎生。具六界者。」即以正理亦善成立。生起次第之訓釋。謂由是分別假設。或以內心假

想生起。所修次第。故立彼名。圓滿次第者。謂不觀待分別假立。直緣自身生時已有脈息空點。為念諸息入住融化於中脈故所修次第。故名圓滿次第。又由是修本來性空之空。與扼身要所發樂智。二不分離之次第。故名圓滿次第。當知生起次第。如餘處說。圓滿次第中先說「嗢銍」之義。總其一切無上續部正所詮說「樂空無別。」即是「嗢銍」二字所詮表義。故彼二字所詮義中。能設正所詮也。其中分三。一所得果位嗢銍。二能得道中嗢銍。能引相狀「嗢銍。」初者「嗢」字三角。詮表三角法生之中。有由佛智所成宮殿及座。「銍」字所詮。謂金剛持及諸眷屬。總之。表詮昔說法時。依正曼陀羅也。二道位「煙銍」有三。一釋樂。二釋空。三釋樂空不別。初者。謂集密根本續十二品中。毘盧佛說「菩提心頌」為所釋事。解釋彼者。謂龍猛菩薩所造菩提心釋。其中說有「行咒諸大菩薩。當由修習勝義菩提心而發其心。」是以正理。破除唯識宗所許。能取所取二空真實以下之空。如中觀論等决擇一切諸法。皆實性空。咒中空見亦唯如是。咒中亦無超彼之正見。故無以補特伽羅實體空之空性。與大樂結合之說。寂靜論師說與唯識見結合。跋嚩跋陀羅。與畏論師等。說與自續派見結合。然無上續正所化機。必較顯教大乘利根之機。其根尤利。定是可說應成派見之法器故。若就正所化機。則不說自續派以下正見之建立也。故圓滿次第之建立。當知廣如餘處。即於上說。若欲了知。其理證之决斷。於咒道次第廣論應當了知。

如是廣說續部總建立竟。

密宗道次第論卷第五終

民國二十四年七月一日譯在世界佛學苑漢藏教理院雙柏精舍

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6