CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

B07n0020

隨念三寶經淺說

法尊口述　雲根記

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
  - 隨念三寶經
    - 隨念佛經
    - 隨念法經
    - 隨念僧經
  - 序言
  - 隨念佛經淺說
  - 隨念法經淺說
  - 隨念僧經淺說
  - 後記
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2025.R3」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示（黑白色系版本則無顏色差別）。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

隨念三寶經

（從藏文經藏譯出）

法尊譯

聖隨念佛經

佛、薄伽梵者，謂：如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵。

諸如來者，是福等流，善根無盡。安忍莊嚴，福藏根本，妙好間飾，眾相花敷，行境相順，見無違逆。信解歡喜，慧無能勝，力無能屈。諸有情師，諸菩薩父，眾聖者王，往涅槃城者之商主。妙智無量；辯才難思，語言清淨，音聲和美；觀身無厭，身無與等。不染諸欲，不染眾色，不染無色。解脫眾苦，善脫諸蘊，不成諸界，防護諸處。永斷諸結，脫離熱惱，解脫愛染，越眾暴流。妙智圓滿；住去、來、今諸佛世尊所有妙智；不住涅槃，住真實際。安住遍現一切有情之地。是為如來正智殊勝功德。

隨念法經

正法者，謂：善說梵行。初善、中善、後善。義妙、文巧。純一、圓滿，清淨、鮮白。佛、薄伽梵，善說法律。正得，無病，時無間斷。極善安立，見者不空，智者各別內證。法律善顯，決定出離，趣大菩提。無有違逆，成就和順；具足依止，斷流轉道。

隨念僧經

聖僧者，謂：正行、應理行、和敬行、質直行。所應禮敬，所應合掌。清淨功德，淨諸信施，所應惠施，普應惠施。

序言

凡是佛陀的弟子，當隨時憶念所歸依的三寶功德，培養自己對三寶的虔誠信敬心，從而展轉地、深刻地對三寶功德加深了解和體會，引生滋長自己善法之欲，從而發起精進勇猛之行。由憶念三寶功德生善法欲、起精進行故，行者也能如實學習佛陀斷除一切過

失、證得一切功德，是謂發菩提心，行菩薩道。憶念三寶功德是佛陀弟子純潔信仰、修學佛法的基本法門。

現從我國藏文經典中檢出（隨念三寶經）譯成漢文，並加以淺說，裨初學佛法的人能夠初步地了解到三寶功德，樹堅信幢，起饒益行。此經是西藏僧眾中每天進食前必誦之經典，大似漢地僧眾之誦念『供養文』。

在藏文中有兩種：一保存在大藏經中，一別行流通，而詞句間稍有出入。今從大藏經中譯出。原譯不著譯師之名。

隨念三寶經淺說

法尊法師口說

弟子雲根記

一、聖隨念佛經

佛、薄伽梵者，謂：如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵。

這是稱頌憶念如來具足十種功德名號。佛、薄伽梵是總標，以下是別列十號『瑜伽師地論』（以下簡名瑜伽）把無上士與調御丈夫合為一號，將佛與薄伽梵離而為二號；而『大智度論』則把前者離之為二，不加薄伽梵；也有經論開無上士、調御丈夫為二，而合佛世尊為一的。開合雖有不同，通稱為十號則一。

「佛」，完整的古印度語音應為「佛陀」，是「覺悟」或「增廣」的意思。由于佛已「斷盡煩惱障和所知障，覺慧增廣」（引文未出經名，均見藏文世親菩薩『隨念佛經釋』，下同），故得是稱號。又由于佛「為救護彼無知睡眠所昏迷之有情，令其醒悟」，故得是稱號。又由于佛「對于一切所知境界，妙智增廣」，故得是稱號。一是約斷德圓滿，二是約悲德圓滿，三是約智德圓滿，是三種德具足圓滿，號稱「佛陀」。

「薄伽梵」，也是古印度語音譯，有「破壞」、「具有」二義。顯示佛能破除四魔，于破四魔中尤以破除天魔為最。謂佛在菩提樹下，破除魔軍而成正覺，號薄伽梵。又薄伽梵具有自在、熾盛、端嚴、名稱、吉祥、尊貴六義而得名。漢文經典專就尊貴一義譯稱「世尊」。六義廣如『佛地經』說；『瑜伽』就破與具二義而說，即「能破諸大力軍眾，具多功德，名薄伽梵」。

梵語多陀阿伽陀，漢文譯「如來」，藏文也有譯如去的，是「如實無倒宣說正法」之意。『瑜伽』說：「言無虛妄，故名如來」。正是顯諸佛如實說法的德號。

「應」，是梵語阿羅漢的意譯，古譯為「應供」。謂佛已斷盡一切煩惱，應受人天供養而無愧德。阿羅漢原具三義，曰殺賊，曰無生，曰應供。阿羅是賊義，漢是殺義，佛已能斷盡損害有情一切煩惱怨賊故。又阿羅是生義，漢是無義，阿羅漢于五趣四生等生死法中不復生故。又譯為「應」者，如『成唯識論』釋，謂應永害煩惱怨賊，應受世間微妙供養，應不復受分段生死，故得「應」名；也即是『瑜伽』說的：「已得一切所應得義，應作世間無上福田，應為一切恭敬供養，是故名應」。阿羅漢三義雖為聲聞乘人極果所共有，在佛的十號中以應永害一切煩惱怨賊的斷德圓滿而立稱，二乘人雖斷煩惱而尚餘習氣故。

「正等覺」是梵語三藐三菩提的意譯，謂佛能真正無倒遍覺諸法；有些譯師譯為「正遍覺知」或「正等正覺」等等。『瑜伽』稱為「如其勝義覺諸法故，名正等覺」，則是顯諸佛智德圓滿以立號。

梵語鞞侈遮羅那三般那，意譯「明行圓滿」或「明行足」。明，指智證；行指實踐修行；佛于二者圓滿具足，故得是稱號。若就法門具體內容來說，八聖支道中的正見為明，正思惟、正語、正業、正命、正精進，正念、正定為行；佛果菩提的大道，以八聖道為目為足才能到達究竟涅槃。明如目，行如足，目足並運，直入寶所。約三增上學說，慧是明，戒定是行，三學圓滿，方能成佛。更廣泛的來說，宿命明（宿住隨念智通），天眼明（生死智通）、漏盡明（漏盡智通）的三明為明，明前之「戒圓滿、行圓滿、防護圓滿及現法樂住之增上心學」為行。一般佛經中有如下的敘述，謂佛于菩提樹下最後夜思惟證得三明的過程是：初夜分觀察前際，得宿住隨念智證通，能遍見一切有情過去無量生事；中夜分遍觀一切所應斷法，所應證法，所應覺法，即能永斷、證得、現正等覺；後夜分得漏盡證通；如是成一切智，圓滿三明。于三明前所應修習之行：第一是戒圓滿，謂具六支，即善受尸羅（戒）、安住別解脫律儀、軌則圓滿、行境圓滿、于諸小罪見大怖畏、受學學處（『瑜伽論，聲聞地』廣說此法。）六支圓滿，戒才清淨；為得清淨三摩地故應修正行圓滿，謂于一切威儀中安住正知。第二是防護圓滿，謂使眼耳等根于見色聞聲等境時不取行相，不取隨好，防護諸根故，即能修習妙三摩地。這裏指的妙三摩

地，就是現法樂住四種靜慮增上心學，是中以第四靜慮修諸功德力量為最勝。由修得清淨三摩地，即能修習六種神通，謂神境通，天耳通、他心通、加上三明，總稱三明六通。從清淨戒、四靜慮到證得三明，是為「明行圓滿」。佛為人天大師，明行圓滿功德之因唯佛究竟，故立是果號。

「善逝」是梵語修伽陀的意譯，也有譯為「好去」、「好說」等。逝，是去或到義；善，是有不退轉或究竟無餘義。由不退轉義，安隱而逝，說名善逝。外道異學雖也有得定得通，但其功德定會退失，不名善逝；二乘有學無學所得功德雖不退失，然非圓滿通達一切所知境，也不名善逝。于此二義唯佛為最，故立是號。

「世間解」是梵語路伽憊的意譯，也有譯為「知世間」的。佛化世間以二事顯：一是洞解世間有情誰于佛有緣，誰于佛無緣；二是調伏世間有緣有情。謂佛世尊晝夜六時，常以佛眼洞察世間諸有情類，升沉諸趣，誰陷欲泥，誰樂善淨，于能受化，方便濟拔令出苦輪。謂于無善根者令種善根，于已種善根者令得增長，置人天路，趣涅槃城。故佛于世間，不唯洞解有情世間，亦能洞解非情的器世間，以是智德號世間解。故『瑜伽』說，佛是「善知世界及有情界，一切品類染淨相故，名世間解。」

「無上士調御丈夫」，是顯示佛教化有緣有情世間的功德。梵語阿耨多羅，意譯「無上」，富樓沙曇藐菩羅提，意譯「調御丈夫」。佛于有情中最上第一，猶如涅槃于法中最上第一。此號具四義：一、謂于難調伏有情中具用殊勝調御方便法門，如貪煩惱重的難陀，瞋煩惱重的指鬘，痴煩惱重的優樓頻羅迦葉等，諸難調者悉能調伏故；二、顯佛所說調伏法門殊勝易行，謂以遠離欲樂、遠離無益苦行二邊之八聖支道的中道教調伏有情故；三、以最勝大涅槃果調伏有情故；四令所調伏有情畢竟不退故。具足四義，唯佛得號「無上士調御丈夫」。佛不僅于有緣有情、即無緣有情也能普令饒益。云何無緣有情？謂無三乘解脫種姓。佛于輩是以五戒、十善方便法門，安置人天善趣。云何有緣有情？謂具三乘解脫種姓。佛于是輩以聲聞、緣覺、菩薩之法，安置三乘三種菩提。復于不定種姓有情，佛終令其趣入無住大般涅槃。『瑜伽』言：「一切世間唯一丈夫，善知調心最勝方便，是故名無上士調御丈夫。」正是顯示出佛化有情隨機設教的殊勝功德。

梵語舍多提婆魔奚舍喃，意譯為「天人師」。謂佛說法利生事業所依止處，唯天與人二趣。謂五趣中唯這二趣是五種姓

中無姓天人與三乘種姓所共同受生之處，諸佛唯現生人間，于人間天上說法教詔，等益有情，令趣善趣與安隱涅槃。有情諸趣中唯人與天是能堪受佛法的法器，也唯佛能教導令其受益，故佛稱天人之師。『瑜伽』說佛：「能正教誡，教授天人，令其離一切眾苦，是故說佛名人天師。」（釋十號中引『瑜伽』文，均見卷三八）。

「佛、薄伽梵」，即「佛、世尊」的譯音。具足所有功德圓滿無缺，曰佛世尊。

諸如來者，是福等流，善根無盡。

這是稱頌憶念佛是福德大河，等流不絕，是善根源，吸之不竭。緣凡夫異生所修福業，感異熟果，報盡福銷；定性二乘所修善根，入無餘依涅槃；唯佛在累劫修菩薩諸福德行，不因感勝異熟果而銷亡，佛之本身即是福德之等流，相續不斷故。緣大乘菩薩修福德行，但為利益有情，回向有情，不為自己獲福德之勝異熟果的正報、依報故，而有情世間即為佛之無窮無盡福德等流因，能引生無窮無盡之福德等流果，稱為「福德等流無盡」，從而更能為無量無盡的有情而起無邊廣大利益的事業，成為攝化有情之福德大河。同時，佛永遠不入無餘依涅槃，其所增長之圓滿善根也永遠不會灰滅，故「善根無盡」。因此，經論稱贊佛身常住，正是由于佛的往昔修集福德願力弘深，福果等流不絕；而且盡未來際隨諸有情，不加功用成為有情福德的大河、善根的源泉。

安忍莊嚴，福藏根本，妙好間飾，眾相花敷，行境相順，見無違逆

這是稱頌憶念佛于有情利樂事業所顯示之微妙色身。佛身德相具五圓滿：一、「安忍莊嚴」句，是頌佛身的根本因圓滿。謂佛色身端嚴之果由根本因圓滿故。經言，「醜惡之道謂忿與恨」。即指有情醜惡之身原于忿恨；而佛在因地修行中于諸極違逆境而修習安忍自性，不動忿恨，斷除安忍障碍，「由安忍故當得端嚴」妙好色身。佛身一一相好，雖各有不同功德，而根本主因則在安忍。二、「福藏根本」句，是頌佛身差別因圓滿。謂佛色身之一一支節、一毛一髮的相好都由於修習無盡福德之因以成之。如『無盡慧經』說精進無盡、福德無盡中舉出佛相好差別之因有如下的不同：由十倍一切有情的福聚才能感得如來一毛孔；百倍全身毛孔的福聚才能感得如來一種隨好；千倍一切隨好的福聚才能感得除白毫相、頂髻相、法螺相以外的其它二十九種妙相中之一相。感得眉間白毫相要由萬倍二十九相福聚；感得頂髻相要由十萬倍白毫相福聚；而如來

法螺相的感得，則要具有十萬俱胝頂髻相的福聚。故佛身者是無盡福德之寶藏，是無盡福德之根本總聚。三、「妙好間飾，眾相花敷」二句，是頌佛身自體圓滿。謂佛色身是以三十二相、八十隨好圓滿端嚴為自體，一般稱為「相好莊嚴」。八十隨好是三十二相的伴屬莊嚴，曰妙好間飾；三十二相是八十隨好的主體莊嚴，曰眾相花敷。四、「行境相順」句，是顯示佛身分位圓滿。謂佛于行住坐臥、動靜語默一切威儀中最為端嚴故。五、「見無違逆」句，是頌佛身所作圓滿。謂佛身所起一切動作，垂手揚眉、顧視謦[聲-耳+亥]，等等；有情若見若聞無不發起虔敬淨信，生長功德。

信解歡喜，慧無能勝，力無能屈。

這三句是稱頌憶念佛陀利生事業圓滿成就。利生事業所被益之機是統指一切有情，而以人為主。在人中能往佛所而見佛聞法的有兩種人：一是有着信仰心情的人，一是挾着好勝心要與佛較量一下智力的人。在有信心人中，有的原是聞佛美德稱譽，也帶着聞名不如見面的懷疑心情而往佛所，一見佛後，心開意解；有的是一聞佛名即生歡喜心而往佛所，一見佛後，淨信倍增；前者是處中有情，後者是具信有情。故佛是這兩種信解有情歡喜之因。在挾着好勝心情往到佛所的有情中，有的自恃智力，有的自恃威力而往佛所。而佛是具足殊勝慧者，使自恃智力者折驕幔幢；佛是成就殊勝勝他業者，使自恃威力者失其氣焰；故稱佛是「慧無能勝，力無能屈」。

諸有情師，諸菩薩父，眾聖者王，徃涅槃城者之商主。

這四句是稱頌憶念佛為一切有情以平等慈作饒益事業。謂有情種姓雖有差別，而同在佛的平等饒益的慈悲心中所攝受。如佛為惡趣受苦有情放光現身，令起淨信置于善趣。佛為雖生善趣無解脫緣的有情（如上說的以好勝心而往佛所的兩種有情），佛以方便調伏其心，令行布施等世間樂道。佛為具有淨信（即前說有信心的兩種有情）、有解脫緣的有情，未種善根者令種，已種善根者令熟，已熟者如其種姓安置于聲聞菩提、緣覺菩提、佛果菩提而得解脫。以佛能如是為一切有情遍作饒益事業，故稱「諸有情師」。有情種姓有已轉位和當轉位的差別，今顯示佛對他們所作饒益事業方面也有所不同。如對已轉位的佛種姓的菩薩，由于他們累劫修大乘行，德階極地，法得自在，佛即為之授記付以佛位，佛為法王，菩薩為法王子或法臣，故稱「諸菩薩父」。再如對已轉位的聲聞、緣覺種姓，依佛教法各自證得聖果，以未能荷担法王家業故，佛不與以授記作佛，只是法王的庶民、羣眾，就此稱佛為「眾聖者王」。復

次如對當轉位的三乘種姓有情，佛為他們廣設方便導引令趣涅槃；猶如商隊從近至遠而往寶所，佛為隊主領導三乘商隊漸次前進趣涅槃城；故稱佛為「往涅槃城者之商主」。

妙智無量；辯才難思，語言清淨，音聲和美；觀身無厭，身無與等。

這六句是稱頌憶念諸佛為饒益有情故顯示殊勝方便。所謂方便，是指佛從三業殊勝自體而轉法輪。初句顯佛意業；中間三句顯佛語業；後二句顯佛身業。佛之妙智與意業俱行，故佛意業永離顛倒，以佛妙智恒現起故，因此說智為佛意業。緣所知境無有限量，佛所成就能知妙智亦無限量，「妙智無量」，概稱佛之意業。佛所教化有情無量，有情所要求之義利亦有無量，佛能為無量有情從自己身業、語業施設無量義利之方便而無障碍。龍象交參、人天海會之大會上，佛能以辯才無碍之圓滿語業，以適有情不同之機而能滿足其不同之要求與利益。佛的殊勝辯才有二：一依文句，二依義理。文句無量，辯才無碍；有情無量，分析疑義無碍。佛以一音演說法，眾生隨類各得解，故稱「辯才難思」。如來說法，遠離虛誑不實等語業過失，遠離（聞者）身毛豎立等言說過失，遠離聲音不美等音韵過失，以「語言清淨」故。由佛語業遠離一切過失，其所發出說法的聲音能悅可眾心，故稱「聲音和美」。佛的語言功德，圓滿具足五支梵音及六十種音聲等，具如『瑜伽』所說。佛之身業具有所依殊勝與自體殊勝。云何所依殊勝？謂佛世尊一一身分殊妙端嚴，縱令久久瞻仰猶如初觀，曰「觀身無厭」。云何自體殊勝？謂佛世尊為調伏三界五趣有情，隨處現同所調伏有情之身色身行，以共同語而為說法，隨類現身故，曰「身無與等」。

不染諸欲，不染眾色，不雜無色。

顯佛為三界有情作饒益事，和其光而不同其塵的功德。佛有時住于欲界，面對諸欲而不起欲界所攝貪欲等煩惱，也不被欲界所攝有情之邪行所染污，故曰「不染諸欲」。佛有時住于色界，宣說色界禪定及禪定樂，稱揚色界有情生處功德，然佛心不味着四禪之樂，不愛着四禪生處與四禪功德，故曰「不染眾色」。欲界色界有情有身業，有語業，而無色界有情既無身業亦無語業，故佛不住無色界，曰「不雜無色」。

解脫眾苦，善脫諸蘊，不成諸界，防護諸處。

這四句是顯佛世尊唯為饒益有情而于有情所攝諸法都無所着。三界一切有漏法皆以苦為性，佛已斷盡有漏苦法，故名「解脫眾苦」。有情心身內外諸法，總攝為五蘊、十八界、十

二處三科，是一切有漏有情所愛着處。諸蘊以再生為相，佛已無生，故曰「善脫諸蘊」。有情依六根而生六識，分別六境而起愛着；佛已遠離諸界雜染，無復愛着，故曰「不成諸界」。有情于六根六境見色聞聲等法上易起貪愛情欲雜染，而佛世尊已善防護，故曰「防護諸處」。

永斷諸結，脫離熱惱，解脫愛染，越眾暴流。

究竟佛位的正遍覺者，能成就斷德和智德。這四句是顯佛的斷德圓滿，為所教化有情示以規範。「解脫愛染」別行本作「解脫諸有」。結，即是煩惱。煩惱不斷是生死有情，煩惱永斷是正遍覺者。未遇境界之煩惱是結縛相，已遇境界之煩惱是熱惱相；煩惱之生門曰愛染，煩惱之起門曰暴流。在未遇境界者于追求行相之愛染門中而成結縛；在已遇境界者于增上行為門，為熱海暴流所漂而成熱惱。唯佛世尊，永斷煩惱諸結生門之愛染，永越煩惱暴流起門之熱惱，以如是憶念念佛斷德。

妙智圓滿；住去、來、今諸佛世尊所有妙智；不住涅槃，住真實際。

這四句是顯佛的智德圓滿，為所教化有情示以規範。佛具三智，曰一切種智，曰無差別智，曰無所住智。謂佛妙智遍一切所知境，遍一切所知種相，是為「妙智圓滿」，即指諸佛一切種智。三世諸佛的壽量、身形、國土等事雖有差別，然諸佛法身常住、周遍法界、證平等性都無差別，故稱「住去、來、今諸佛世尊所有妙智」，即指諸佛無差別智。諸佛世尊，不住異生之生死，「不住」二乘之「涅槃」，以無住為住，住于諸法平等法性；「真實際」者，指諸法法性清淨真如，佛以是為住故。

安住遍現一切有情之地。

這一句是總結諸佛世尊饒益有情功德事業。謂佛世尊安住三身遍觀有情，因機施教而利益之。佛之報身住色究竟天，為十地菩薩宣說大乘法門；佛之化身示現欲界，為二乘種姓，隨其意樂差別為說聲聞、緣覺法門；為人天有情說五戒十善等法。而佛之法身則不說法，是報身、化身之根本，亦即二身之正因。由證得法身故，二身圓滿成就；三身圓滿成就，才能遍觀一切有情，于一切有情地現身說法。

是為如來正智殊勝功德。

如來功德殊勝，難以言表，福慧兩足，而以正智為歸，此是總結佛德。

隨念法經淺說

正法者，謂：善說梵行。初善、中善、後善、妙義、文巧。純一、圓滿、清淨、鮮白。

「正法」是標指佛所說圓滿教法。別行本缺「善說梵行」句。「善說」是總贊佛所說法之功德。謂佛如所證理說如實法，以無倒句義顯示正理，能令所化有情離妄證真，故名善說。『瑜伽』（卷八三）謂佛說法，一文句圓滿，二于圓滿文句中能善現等覺義，稱為善說。「梵行」是指佛所說正法，即八聖支道。佛說八聖道法，有被稱為佛的「根本法輪」，有情聞者依之修習，能引生戒定慧，斷除煩惱，是能趣入無上涅槃之方便大行，故名「梵行」。故『瑜伽』亦着重言，「梵行者，謂八聖支道」；并指出于八聖支道外的三十七道品法為「餘梵行」。

「初善」到「文巧」是顯佛所說教法之種種功德。戒是一切功德之根本，佛所說法無一不與戒蘊相應，故曰「初善」；又『瑜伽』稱「初善者，謂聽聞時生歡喜故」。復次佛所說法無一不與定蘊相應，以定蘊是引發毗缽舍那之所依止，是處于戒慧二蘊之中間，故曰「中善」。『瑜伽』稱「中善者，謂修行時，無有艱苦，遠離二邊，依止中道故」。復次佛所說法無一不與慧蘊相應，慧蘊從戒定二蘊生，它是對治煩惱及煩惱習氣，能斷除煩惱及煩惱習氣之利劍，故曰「後善」。『瑜伽』稱「後善者，謂極究竟離諸垢故，及一切究竟離欲為後邊故」。佛運用說法言教于中所詮顯之義理是圓滿無倒，能引發聞者惑斷智生獲得利益安樂，故名「義妙」，如『瑜伽』說「義妙者，謂能引發利益安樂故」。「文巧」謂佛說法所運用的文句語言，圓滿無缺，即本經中稱為具足「語言清淨，音聲和美」的語言功德，以是說法，其文自巧。『瑜伽』謂「善緝綴名身等故，及語具圓滿故」，曰文巧。

「純一、圓滿、清淨、鮮白」者，『瑜伽』稱八聖支道是由此「純一等四妙相之所顯說」；在藏文譯世親菩薩（莊嚴經論釋）中稱此四妙相為梵行四德。云何稱「純一」？謂佛所說法與外道偏執苦樂、斷常等邪見而起無義邪說不相同；佛是恒說中道，顯示正理，利樂有情的。是以『瑜伽』說：「純一者，謂不與一切外道共故。」也是說，八聖支道是佛教三乘共法，對外道邪說則是不共法。云何稱「圓滿」？謂佛說八聖支道法，是能概括對治一切煩惱之法門，亦能總攝一切法門中之最勝義理，故『瑜伽』說：「圓滿者，謂（于文字）無限量故，（于義）最勝故。」云何稱「清淨、鮮白」？謂依佛法八聖支道修習而生起戒蘊防護六根，從而生起定蘊能伏諸地煩

惱，慧蘊能斷除諸地相應煩惱及隨眠。解脫自地煩惱的曰清淨，解脫上地煩惱的曰鮮白。又『瑜伽』（卷九八）指有學聲聞見道、修道斷惑逮得無漏曰清淨，無學聲聞生死漏盡不受後身曰鮮白。故『瑜伽』（卷八三）說「清淨者，謂自性解脫；鮮白者，謂相續解脫」。

佛，薄伽梵　善說法律。正得，無病，時無間斷。

「善說法律」等句，是重牒顯示佛所說正法，為諸有情作饒益功德。在別行本無「佛薄伽梵，善說法律」句，并把「正得」作「正見」。謂三乘行者依佛所說正法勤行修習，能成聖道，能得聖果，能證涅槃，是為「正得」。從現見四聖諦言，則稱「正見」。佛說正法如葯，能總對治行者煩惱及隨眠諸熱惱病；行者善順正法教導，葯到病除，故曰「無病」。其所應斷煩惱及隨眠，已斷之後不復更斷，故名「時無間斷」。『瑜伽』（卷八四）說：「善說者，文義巧妙故；現見者，于現法中可證得故；無熱者，離煩惱故；無時者，出三世故。」似正解釋此段經文。

極善安立，見者不空，智者各別內證。

由佛世尊是最初成等覺者，其所說法善順眾機，于具有三乘菩提種姓有情，各使獲得一一菩提涅槃之果，于無種姓有情亦使獲得人天安樂，故曰「極善安立」。一聞正法，終為道種，閉惡趣門，開涅槃路，乃至舉手低頭，得殊勝利益，故曰「見者不空」。至于二乘有學無學與大乘諸地菩薩，以根本無分別智各別現證二無我理；如是正理由內慧之所觸證，故曰「智者各別內證」。『瑜伽』說言：「內自所證者，唯信他等不能證故。「此揀別唯依從他聞法而不自修證的人是不能觸證正理。

法律善顯，決定出離，趣大菩提。無有違逆，成就和順；具足依止，斷流轉道。

如來說法無有與等，以無倒語顯自內證覺知之教，故曰「法律善顯」。別行本中此句作「世尊善說，法律中善顯」，其義不異。佛說自覺教言，能令聞者智生惑斷，決不與異生外道生死法共，故曰「決定出離」。是法真實有，能令行者趣一佛乘，如佛所自覺之無上果證，故曰「趣大菩提」。『瑜伽』（卷八七）有言：「由三因緣如來所說教無與等：一者宣說不共法故；二者宣說無倒法故；三者宣說自覺法故。」

又佛所說一切經教雖有大乘、小乘不同，然其所闡顯皆不違如實之理，其所詮義皆極和順同一意趣，故曰「無有違逆，成就和順」。佛以正法對所教化之機雖千差萬別，然就其所依

止的施教之機，不外就其本性住種姓上說的五種。謂佛于無性人天外則以三乘正法，使具有三乘菩提種姓之機，教以如實修習諸道。于彼彼「自乘種姓為依止」而說「彼自乘種性」之法，堪任修習自乘之道（意見『瑜伽』卷三五），故曰「具足依止」。別行本作有所依止」，其所依止亦同指本性住種姓。佛隨順三乘菩提種姓為所依止之機，施設三乘十二分教正法，令聞薰修習，永斷一切煩惱流轉之因，不再受有漏生死流轉之果，故曰「斷流轉道」。

隨念僧經淺說

聖僧者，謂：正行、應理行、和敬行、質直行。

「聖僧者」，標出三寶中具足種種功德的僧寶。僧而稱聖，揀別凡夫僧，是指出家比丘、比丘尼已證有學或無學聲聞與初地以上菩薩。見理斷惑，乃名為聖。以包括菩薩僧故，別行本此句作，「大乘僧者」。以下，即畧舉聖僧所應具之功德：云何為「正行」？謂總括三乘聖者善能修習戒定慧三增上學之德。『瑜伽』（卷九四）說，「若于三學起正行時，即能超越（當來）如是三事」，所謂三事，是指于「三學起邪行時，便不堪任超越疾病、衰老、夭歿」。諸聖僧者，已住修道位故，能于三學中時起正行。云何為「應理行」？謂初果聲聞、初地菩薩，已斷見所斷惑，已證入真如空理；從是于修道位中所修諸行，皆應于理。『瑜伽』（卷八四）說言，「應理行者，住果有學者」；又言「應理行者」，是其正道及果滅行」。云何為「和敬行」？謂三乘聖者和合共處所修之「六和敬法」，即慈身業、慈語業、慈意業、利共受用、戒共受持、見共修學。『集異門論』（卷一五）名此為六可憙法，指出一一行皆「能發可愛，能發尊重，能發可意；能引可愛、尊重、可意悅意，攝受歡喜，無違無諍，一趣」。『瑜伽』（卷八四）說「和敬行者，是其無學；由彼唯于大師（指佛）正法及學處等深恭敬故」；而且說「與六堅法而共相應」。云何「質直行」？謂修習八聖支道是質直行。見道以上聖人，與內自所證之理相應而修正見等行，無不質直故。『瑜伽』說言：「質直行者，如其聖教而正修行，無諂無誑，如實顯現。」

所應禮敬，所應合掌。

謂諸聖僧是依佛正法成就正智諸福德業故，堪受眾生之所敬禮，之所合掌；是眾生之廣大福田故，是人天眾生「所應敬禮」處，「所應合掌」處。

清淨功德，淨諸信施，所應惠施，普應惠施

別行本作：「是福德田，大淨信施，應惠施處，大普施處。」謂成就三明八解脫功德之三乘聖者，以能成就無量妙善果報故，成為大福德田，堪受人天大眾惠施供養，令行施者心淨莊嚴，資益瑜伽，趣向上義，故曰「清淨功德」。復次三乘聖者、學無學果，謂由成就三明八解脫功德故，隨受施主幾許供施不成障碍，能使施者獲得爾許廣大利益，故曰「淨諸信施」。初果聲聞僧，即能永斷見所斷惑而預入聖人之流，永不退墮于異生凡夫，具如是功德故，成為一切世間所應供養布施修福之處，故曰「所應惠施」。學、無學果聖僧，能分斷、斷盡一切修所斷惑，不再受生死之身故，普于一切時、一切處堪為一切世間眾生作大福田，是一切眾生福德業應行惠施之處，故曰「普應惠施」。至于十地菩薩出家聖僧，其所成「清淨功德，淨諸信施」更為殊妙；更是大福德田，「所應惠施，普應惠施」處。

『瑜伽』（卷二五）關于惠施具體內容有詳細的說明。首先對惠施的意義與行惠施的施主等等作如下說明：要動機純正，即「其性無罪，為莊嚴心」，是謂「惠施」；愛好布施，欣樂無厭是名「施主」。次舉「所施者」即惠施的對象，謂「一有苦者，二有恩者，三親愛者，四尊勝者」，本經所說大福田處的聖僧，當是屬「尊勝者」。關于「所施物」，包括無情物與有情物，乃至自己的生命。行惠施時，于所施人心不望報而捨所施物，是為「施相」。行施者要有淨信、正見、殷重心，恭敬心等「如法平等，不以凶暴積集財物而行惠施」，行施時用最好的東西而無後悔心，這才叫做「施」。為什行施？即對上舉四種人中有的為慈悲故，有的為報恩故，有的為愛敬信順故，有的為希求世出世間殊勝功德故。論說具上諸義「而行布施，由此因緣施性無罪，是名惠施」。

『瑜伽』（卷八四）又說于「法僧」應延請禮敬而行奉施，大體上與本經憶念僧寶功德文不違，錄之如下，以供參考。其文云：「應延招者，約捨世財；應奉請者，約盡貪愛。欲求果報，是故延招；欲求解脫，是故奉請。應合掌者，即為二事而延請時。應和敬者，應設禮拜問訊等故，應可與彼戒見同故。無上福田世應奉施者，于彼惠施果無量故。」

隨念三寶經淺說　〔終〕

法尊法師于佛曆二五零六年農曆二月從藏文經典中譯出『隨念三寶經』後，為少數弟子加以口說，三月二十一日圓滿。法師年來雖患眼疾，仍以大法為重，未忘靈山咐囑，紹佛法化，真法門之軌

範師也。四月末，師為眼疾赴上海就醫，臨行時，出『隨念三寶經』講稿，囑我整理，並說此只是三經「淺說」，所說內容的依據，如『念佛經』主要是依世親菩薩的『隨念佛經釋』，『念法』、『念僧』二經主要依札迦大師（寂于一九二九年）『念三寶經畧注』，並參考『瑜伽師地論』，也間及其它經論。自惟障深智淺，勉力從事，遇有艱深語句處畧為疏通，為初入佛門者盡綿薄之勞。然法師此釋雖曰『淺說』，在文義上仍甚深邃，望讀者勿以「淺說」而忽畧之也。自懼在倉促整理中，句義錯誤在所難免，並望讀者惠予指正。

佛曆二五〇六年中秋既望，於雙柏軒。雲根識

聯絡我們

財團法人
佛教電子佛典基金會（CBETA 基金會）
CBETA Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation

service@cbeta.org
(02)2383-2182 轉分機 12
官網 https://cbeta.org/
CBETA Online https://cbetaonline.dila.edu.tw/
立即贊助 https://cbeta.org/quick-donate/

贊助資訊

CBETA 長年來陸續將歷代重要佛典數位化為「CBETA 電子佛典集成」，不僅收錄了大量的珍貴文獻，更致力於校勘考證用字及增添新式標點，提升佛典的文獻品質及易讀性。「CBETA 電子佛典集成」是大眾廣為運用的公共資源，此成果也獲得國際學界的重視及肯定。

對於一個從事佛法志業的非營利團隊來說，能夠長期埋首理想、踏實耕耘，實屬不易。為了提供更優質的服務，CBETA 基金會擬增聘專業人力，擴大組織規模，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

贊助捐款

「水滴雖微，漸盈大器，凡福充滿，從纖纖積。」
—— CBETA 2024.R2, T04, no. 210, p. 565a5-6