金光明经玄义二卷

隋天台智者大师说门人灌顶录 • 乾隆大藏經 • 此土著述

金光明经玄义卷上

此金光明甚深无量。太虚空界。尚不喻其高广。况山斤海滴。宁得尽其边崖。日轮赫奕。非婴儿之所瞻仰。大舶楼橹。岂新产者之所执持。诸佛行处过诸菩萨所行清净。况二乘心口安可思说。凡夫徒欲言之。言则伤其实。徒欲不言。默则致其失。二俱不可。欲以言之言亦不可。欲以默之默亦不可。故大品中梵志云。非内观故得是菩提。非外观故得是菩提。非亦内亦外观故得是菩提。经言皆不可思说。又生生不可说。生不生不可说。不生生不可说。不生不生不可说。有因缘故亦可得说者。以金为名。名盖众宝之上。以法性为体。义则如来所游庄严。菩萨深妙功德以为宗。照曜诸天心生欢喜以为用。故文号经王。教摄众典。故唯贵为名。唯极为体。唯深为宗。唯大为用。唯王为教。所以不二之体常为四。佛世尊之所护持。三世十方亦复如是。一切菩萨。遍他方以遥礼。树神善女。亲雨泪以称扬。诸天覆之以天威。地祇润之以地肥。大辩加之以辩道。功德益之以财宝。诸有悉干枯。三涂除热恼。举要言之。一切世间未曾有事。悉皆出现。是以金龙尊王三世赞叹。地神发愿以护说者。上圣既尔。岂况人乎。敢托斯义。辄欲兴言。冀涓露入海禽鸟向山。实藉片缘同均碱色。

将释此经大分为二。初释题。二释文。

释题为五。一释名。二辨体。三明宗。四论用。五教相。

就此五章大分为二。初总释。二别释。

总释又二。初生起。二简别。

生起者。此娑婆国土音声为佛事。或初从善知识所闻名。或从经卷中闻名。故名在初。以闻名故。次识法体。体显次行。行即是宗。宗成则有力。力即是用。用能益物。益物故教他。闻名是自行之始。施教是化他之初。有始有终。其唯圣人乎。五章生起次第如此。

简别者。简是料简也。问若略则唯一。若广则无量。今此五章。进不是广。退不成略。何故五耶。答非略非广。非略故不一。非广故不多。广则令智退。略则义不周。我今处中说今义易明了。五章中当其义如此。别者分别也。前一章总三字共为名。次三章派三字以为别。后一章兼于总别。而明教相也。又显体一章明理。余四章明事。又前三章是因。后二章是果。又前四章是行。后一章是教。又前四章是自利行。后一章是利他行。又前四章是圣默然。后一章是圣说法。如此等种种分别料简。今显譬中当。分明包

富。如囊中有宝不探示人。人无知者。此皆为分明中作譬也。囊中有宝为总三字作譬。探以示人为别三字作譬。囊中有宝为理一章作譬。探以示人为明事章作譬。其余例皆可知也。

二别释者。别释五章也。今先解释名章。若依四卷题但作三字。无帝王两字。若依经文有经王之义。若说若不说俱亦无妨。今释名为五。一通别。二翻译。三譬喻。四附文释。五当体释。

言通别者。夫教有通别依教明行。行有通别从行显理。理有通别。且置行理。但明教通别者。夫理无名字。名字名理。如虚空无丈尺。丈尺约虚空。天王般若云。总持无文字。文字显总持。若从能显之文字。是名则通。若从能显之所以。此名则别。云何为通。如圣所说。一经一时一处一部一偈一句一言皆是文字。从此文字通称为经。云何为别。别则有四。一令世谛不乱。欢心悦耳。二逗化所宜。开发宿善。三对其业障。令恶灭罪除。四点示道理。霍然妙悟。悦宜对悟。各各所以。其致不同。称之为别。譬如盐梅相和成种种滋味。组织交横成种种文绣。从别所以故有金光明三字。标今教异于诸教。从通文言故有经之一字。众经通称也。今经通别合标。故言金光明经。

二翻译者。真谛三藏云。具存外国音。应言修跋拏婆颇婆郁多摩因陀罗遮阅那修多罗。修跋拏此言金。婆颇婆此言光。郁多摩此言明。因陀罗此言帝。遮阅那此言王。修多罗此言经。外国又称佛陀罗。此间所无。又略帝王两字。但存三字者。汉人好略译者省之。但翻为金光明经也。余师翻不及此委悉也。

三譬喻者。旧经师。以三字譬三德。金譬法身。光譬般若。明譬解脱。若大师云。数论但明真应二身。若以二释三于论不便。若取经文。经文无一处明三德。若别作义解何义不通。而独譬三德既违己论。又不会经非今所用。地人云。金质之上自有光明之能。譬于法性从体起用。自有般若解说之力。但作体用二义。不须分光明异也。若大师云。地论幸明三佛。三佛释题于义自便。而弃三身从体用者。则非论意。若取经文新旧两本。并说三身不道体用。亦违己论复不会经。进退何之。今所不用。真谛三藏云。三字譬三种三法。一譬三身。二譬三德。三譬三位。譬三身者。金体真实以譬法身。光用能照以譬应身。明能遍益以譬化身。次譬三德者。金有四义。一色无变。二体无染。

三转作无碍。四令人富。金以譬法身常净我乐四德。光有二义。一能照了。二能除闇。以譬般若照境除惑。明有二义。一无闇。二广远。以譬解脱众累永尽溥益有缘。次三位者。金性先有。如道前正因位光融体显。如道中了因位。明无瑕垢。如道后缘因位。彼家料简云。法身是实二身不实。法身具四德。般若解脱各具二德。正因是本有。了因是现有。缘因是当有。大师谓三三之释。三义不了。一因果不通。二乖圆别。三不称

法性。云何因果不通。夫三身三德。本是果上圆满之名。而今分置三德残缺不足。何者。若法身是道前。为是果上之法身。为是性德之法身。若是果上之法身。不应在道前。若是性德之法身性德何独有法身。亦应有性德之般若。性德之解脱(云云)。若言般若是道中。

为是何等之般若。若是果上之般若。不应在道中。若是分得之般若。何意无分得之法身解脱(云云)。若解脱在道后。道后众善溥会。何独有解脱。以是观之因果不通。乖圆别者。若作圆说。法身常乐我净此自可知(云云)。般若与法身相冥。法身既具四德。般若宁无四德耶。解脱脱果缚故乐。脱因缚故净。无因果缚故我。非因非果故常。圆说圆满无有缺减。真谛若作别说。应依此经。经云法身是常是实。实即我德也。应身智慧清净即净德也。化身三昧清净即乐德也。三藏说法身独具四德。二身各具二德。故皆乖圆别也。不称法性者。且引一。经如净名云。众生如弥勒如。一如无二如。此性德法身也。一切众生即菩提相。不可复得。此性德般若也。一切众生即涅槃相。不可复灭。

此性德解脱也。如此三义岂非本有道前之位。岂独有金而无光明耶。又华严云。初发心时便成正觉。所有慧身不由他悟。清净妙法身湛然应一切。妙法身是法身德。慧身是般若德。应一切即应身。是解脱德。此之三身地地转增。如月渐满。岂非道始因中之位。那得因中。只有般若耶。道后具三德如上说。此事可知。当知道前圆性德。道中圆分德。道后圆究竟德。那忽分割一处唯一耶。岂非蹙灵凤于鸠巢。回神龙于兔窟。辱鳞羽之壮势。非法性之圆谈。天台师寻其经意义则不然。何者经言。法性无量甚深理无不统。文称经王。何所不摄。岂止于三三九法耶。当知三字遍譬一切横法门。乃称法性无量之说。遍譬一切竖法门。乃称法性甚深之旨。方合经王一切遍收。若长若广教无不统。

此义渊博不可以言想。且寄十种三法以为初门。复为三意。一标十数。二释十相。三简十法。言标十数者。谓三德三宝。三涅槃三身。三大乘三菩提。三般若三佛性。三识三道也。诸三法无量止取此十法。其意云何。此之十法该括始终。今作逆顺两番生起。初从无住本立一切法。夫三德者。名秘密藏。秘密藏显由于三宝。三宝由三涅槃。三涅槃由三身。三身由三大乘。三大乘由三菩提。三菩提由三般若。三般若由三佛性。三佛性由三识。三识由三道。此从法性立一切法也。若从无明为本立一切法者。一切众生无不具于十二因缘。三道迷惑翻惑生解。即成三识。从识立因即成三佛性。从因起智即成三般若。从智起行即成三菩提。从行进趣即成三大乘。乘办智德即成三身。身办断德即成三涅槃。

涅槃办恩德利物即成三宝。究竟寂灭入于三德。即成秘密藏也。是为逆顺次第甚深无量义。复云何无量义者。是一法门具九法门。三德尊重即是三宝。三德不生不灭即是三涅槃。三德具足诸法聚集名为三身。运载荷负即是三大乘。不可异趣名三菩提。觉了清净名三般若。是如来种名三佛性。分别不谬是名三识。即事通理故名三道。是为一三法门具九三法门。亦具一切三法门。悉例可知。又皆具一切一法门。一切二法门一切三法门。四法门五法门。六法门七法门。八法门九法门。十法门。百法门千法门。万法门亿法门。一恒沙二恒沙。百千万亿恒沙法门。亦应可知。经云一法门无量法门以为眷属。一中解无量。是为法性横广无量之义也。甚深义者。寄三位显之。如十法门共论者。

三道三识是本有位。三德三宝是当有位。其余是现有位。是名法性甚深。竖高之义亦成。又一法门具九法门。取其三道三识是本有位。取三德三宝是当有位。取其余者为现有位。甚深义亦成。又一一法门具六即位。理即是本有位。究竟即是当有位。其余即是现有位。甚深义亦成。是为法性竖高甚深之义也。当知金光明三字。遍譬一切横法门。故言无量。遍譬一切竖法门。故言甚深。乃称法性之文。方合经王之旨。次释十种三法相者。十名如前已列。十相今当分别。若分别色相青黄同异者。应用肉眼。若分别法相深浅同异者。应用智眼。今时行者既无智眼。应用信解分别同异之相。初明三德相者。云何三云何德。法身般若解脱是为三。常乐我净是为德。法者法名可轨。诸佛轨之而得成佛。

故经言。诸佛所师所谓法也。身者聚也。一法具一切法无有缺减。故名为身。经言。我身即是一切众生真善知识。当知身者聚也。般若者。觉了诸法集散非集非散。即是觉了三谛之法。解脱者。于诸法无染无住。名为解脱。是名为三。云何为德。一一法皆具常乐我净。名之为德。法身无二死为常。不受二边为乐。具八自在为我。身业净口业净意业净为净。无以为类。疆寄世金以譬之。世金不变不染转变富贵。譬法身四德也。般若任运具四德。如智冥如境故。大品云。色净故般若净。例此即得色常色乐色我诸义皆成。又云。色大故般若大。色无边故般若无边。此是法性广大。般若亦广大。例此应云色深奥故般若亦深奥。此是法性竖高。般若亦竖高。当知般若亦具四德明矣。解脱亦具四德。

夫解脱者。诸恶永尽。即无常无乐无我无净。皆已尽也。亦是众善溥会。即常乐我净溥会也。大经云。真解脱者即是如来。如来即是法身。当知解脱同如来常乐我净也。又大经云。三点具足名大涅槃。点是文字。当知法身般若解脱皆文字也。故知三点悉备四德。故言具足。三因即是三智。三智德具四德。三德具足名秘密藏。具足之文必具四德也。当知四德具足即是其相。若得此一章意。余九可解。不能默已更复略言。云何三

云何宝。佛法僧是为三。可尊可重名为宝。至理可尊名为法宝。觉理之智可尊名佛宝。毗卢遮那遍一切处。即事而理。此和可尊名僧宝。此之三宝皆常乐我净。常乐我净故乃可尊可重。当知三德与三宝。无二无别。既以金光明喻三德。还以金光明譬三宝也。

云何三。云何涅槃。性净圆净方便净是为三。不生不灭名涅槃。诸法实相不可染不可净。不染即不生。不净即不灭。不生不灭名性净涅槃。修因契理惑毕竟不生。智毕竟不灭。不生不灭名圆净涅槃。寂而常照机感即生。此生非生。缘谢即灭此灭非灭。不生不灭名方便净涅槃。当知此三涅槃。不生不灭即是常。常故名乐乐故名我我故名净。涅槃既即常乐我净。即是三德可尊可重故。即是三宝无二无别。既以金光明喻三德三宝。还以金光明喻三涅槃也。云何三云何身。法报应是为三。三种法聚故名身。所谓理法聚名法身。智法聚名报身。功德法聚名应身。然理无聚散义言聚散。始从初心显出正理乃至究竟理聚方圆。始从初心终至究竟。显理之智智聚方圆。始从初心终至究竟。功德之聚方圆。

故以三法聚为三身。当知三身皆常乐我净。即是三德。可尊可重即是三宝。不生不灭即是涅槃无二无别。既以金光明譬三德等。还以金光明譬三身也。云何三大乘。运荷名乘。理性虚通任运荷诸法。故名理乘。随乘者。智随于境如盖随函。故名随乘。得乘者。得果得机。得果故自解脱。得机故令他解脱。故名得乘。当知三乘皆常乐我净。即与三德无二无别。既以金光明譬三德。还以金光明譬三大乘也。云何三菩提。一真性菩提。亦名无上菩提。此菩提以理为道。二实智菩提。亦名清净菩提。此菩提以智慧为道。三方便菩提。亦名究竟菩提。此菩提以善巧逗会为道。当知三菩提皆常乐我净。与三德无二无别。既以金光明譬三德。还以金光明譬三菩提也。云何三般若。般若名智慧。

实相般若。非寂非照即一切种智。观照般若。非照而照即一切智。方便般若。非寂而寂即道种智。当知三般若皆常乐我净。与三德无二无别。既以金光明譬三德。还以金光明譬三般若也。云何三佛性。佛名为觉性名不改。不改即是非常非无常。如土内金藏天魔外道所不能坏。名正因佛性。了因佛性者。觉智非常非无常。智与理相应。如人善知金藏。此智不可破坏名了因佛性。缘因佛性者。一切非常非无常。功德善根资助觉智。开显正性。如耘除草秽掘出金藏。名缘因佛性。当知三佛性一一皆常乐我净。与三德无二无别。既以金光明譬三德。还以金光明三字。譬三佛性也。云何三识。识名为觉了。是智慧之异名尔。庵摩罗识是第九不动识。若分别之即是佛识。阿梨耶识即是第八无没识。

犹有随眠烦恼与无明合。别而分之是菩萨识。大论云。在菩萨心名为般若。即其义也。阿陀那识。是第七分别识。诃恶生死欣羡涅槃。别而分之是二乘识。于佛即是方便

智。波浪是凡夫第六识无俟复言。当知三识一一皆常乐我净。与三德无二无别。既以三德譬金光明。还以金光明譬三识也。云何三道。过去无明现在。爱取三支是烦恼道。过去行现在有。二支是业道。现在识名色六入触受。未来生老死。七支是苦道。道名能通。此三更互相通。从烦恼通业。从业通苦。从苦复通烦恼。故名三道。苦道者。谓识名色六入触受。大经云。无明与爱是二中间名为佛性。中间即是苦道。名为佛性者。名生死身为法身。如指冰为水尔。烦恼道者。谓无明爱取名此为般若者。如指薪为火尔。

业道者。谓行有乃至五无间。皆解脱相者。如指缚为脱尔。当知三道体之即真常乐我净。与三德无二无别。既以金光明譬三德。还以金光明譬三道也。若见此十法门。若同若异亦是一法门。作一切法门相。若同若异相相明了。即百法千法万法。恒沙尘数亦如是。华严云。一法门无量法门而为眷属。首楞严和香丸。大品裹珠。法华一地所生。涅槃大海水浴。皆是其义。问若一法即是诸法者。唯说一法何用余法耶。答佛为悦一切人。宜一切人。对一切人。悟一切人。若遍说之多有利益。一说尚令生种种解。遍读诸异论。即知智者意。故种种说令得一切解。粗言及软语。皆归第一义。皆是示人无违诤法。即此义也。三料简者。初料简三德。若指太子相好体为法身。法身在前。树王下时。

明无漏慧三十四心为般若。般若在中。八十灭度烧身不受后身为解脱。解脱在后。异而且纵。法身时无般若。般若时无解脱。解脱时无般若法身。此即三法各异。斯乃阿含三藏数家所用。此之三意。悉不得称常乐我净也。若指空境为法身。法身是本有。照真之慧为般若。般若是今有。子果两缚尽为解脱。解脱是当有。异而且纵。斯乃三乘通教中所说。前代探明大乘人所用。亦不得称常乐我净。若如真谛师明。法身具四德般若解脱各二。此乃横而且异。乃别教一途所明。而真谛师偏用。当知法身可称为德。般若解脱无德可称。不会无量甚深之高广。亦不得称为经王。今所明三德如上说。一一皆具常乐我净。论广则无量。论高则甚深。若诸学人闻诸经之王。四佛所护。不解此意。

如牛羊心眼不足论道也。料简三宝者。若指树王得道为佛宝。转生灭四谛法轮为法宝。度陈如等五人。先得眼智明觉者为僧宝。由是三宝故到于今。即有相从三宝者。此乃阿含中所明阶梯三宝。亦是数论宗用也。若指树王得道为佛宝。所说无生四谛为法宝。二乘菩萨修真无漏断结成圣理和为僧宝者此亦三乘通教中所说。探明大乘人所用。此两种三宝。并无常乐我净。若指华王世界坐莲华台成道为佛宝。所说恒沙佛法无量四谛为法宝。四十一贤圣为僧宝。此则异前。虽非阶梯未是同体。亦非金光明所譬三宝也。料简三涅槃者。若饥得食病得差。狱得出猕猴得酒。旃遮婆罗门饱食指腹。皆是世人畅情为涅槃尔若计非想定无想天为涅槃者。此是邪见妄谓为涅槃尔。若多贪欲人得不净观

为涅槃者。

斯乃四善根方便行人涅槃也。若三界烦恼尽。证有余涅槃。焚身灰智入无余涅槃。菩萨未得此涅槃。此即阿含中析法二乘之涅槃。若三乘人同尽子果两缚。即是通教中共涅槃。若指中道如理为性净涅槃。中道智为圆净涅槃。同缘出世薪尽火灭。为方便净涅槃。三种各别互不相关。是为别教涅槃。若言但有性净方便净两涅槃。不明缘因涅槃。各别不融者还是别教。非今经所譬涅槃也。料简三身者。若取树王下佛为真身。神通变化猿猴鹿马为应身。不明三身者。此小乘析法意尔。若取即事而真为真身。化用为应身。不明三身者。此体法中意尔。问若尔树王下丈六。既非佛复非鹿马。为是何身。答一往应同人像此属应身。又一解。例如大乘心中智合中理为法身。今亦如是。体是人像即是真空。

此属真身。若依真谛师云。法身真实二身不真实。此则三身体相各异。乃是别教中一途。非今所用。若言三身皆真实。至理是法身。契理之智是报身。起用是应身。应身是实佛所化皆实不虚。大经云。不净观亦实亦虚非实。不净作不净想是为虚。能破贪心是为实。应身例尔。非本体故为虚。能利益故为实。今取实边不取虚边。故言三身皆实是今所用。若复圆论三身。皆实皆虚皆亦实亦虚皆非实非虚。当约三身并作四句。如别记(云云)。问三字譬三身。亦得譬一身二身四身无身不。答佛赴缘以三字名经。义家作三身解释。若得意者。作四三二一无义。亦复何咎。下经中悉有其文。若作四身者。新本云。释迦牟尼能种种示现。此则开出应化。是为四身。若作三身者。即有三身分别品。

专论其义。若作二身者。佛真法身犹若虚空。应物现形如水中月。若作一身者。新本云。一切诸佛以真法为身。若作无身者。如来行处净若虚空。而复游入善寂大城。虚空中则无一二之数。此是无身之文。问若尔。云何以金光明。譬四身二身一身无身耶。答若以义名譬盈缩由义尔。若譬四身者。取光明之上有煜爓之焰。文云金光晃曜。此是譬四身之文。若譬三身如即所用。若譬二身。金是正体光明只是功能。以此为譬。若譬一身但举于金以为正譬。光明既是枝末非正所论。若譬无身者。至宝以无贪为金。扬震四知亦以无贪为金。今以世之至宝。譬出世之至理。弥会文义也。料简三大乘者。若约因缘六度大乘者。此还是三人名别义同也。若约三人同用无生断烦恼。三人同乘一乘。

此则通教中乘也。若理随得三乘。体相别异不同者。此则别教中乘也。三种并为得乘方便所摄也。正法华中明象乘。足三为四。羊鹿牛乘为得乘所摄。象乘即是理乘。如今之所明三乘也。华严中明四乘。三乘亦为得乘所摄。佛乘正是今之三乘义也。料简三菩提者。如请观音云。修三种清净三菩提心。此即缘三乘人心而修心也。乃是方便菩提

所摄。若缘真如实理发菩提心者。或缘如来智慧说法发菩提心者。或缘如来神通变化。发菩提心者。亦非今所用。文殊问般若云。无发是发菩提心。又若一发一切发。是发菩提心。又若非一非一切。而一而一切。是发菩提心。如此菩提心。即一而三并今所用。于一而论三。于三而论一尔(云云)料简三般若者。问般若至忘至寂。云何分别诸法耶。

答一切智观慧眼见。见法皆非法。道种智观法眼见。见非法皆是法。一切种智观佛眼见。见法非法非非法双照法非法。若三智三眼一时圆观。一切法寂灭相。种种行类相貌。皆知五眼具足成菩提。汝所问者乃是眇眼所见。偏观所观。与则是曲见。夺则堕尼犍也。料简三佛性者。真谛师云。正性在道前。了性在道中。缘性在道后。此一往别说推理不然。华严云。一中具无量。大品云。一心具万行。净名云。举足下足具于佛法矣。法华云。一切智愿犹在不失。涅槃云。金刚宝藏具足无缺。但有深浅明昧之殊尔。料简三识。若分别说者则属三人。此乃别教意。非今所用。若依摄论如土染金之文。即是圆意。土即阿陀那。染即阿梨耶。金即庵摩罗。此即圆说也。问如经云。依智不依识。

既云三识此那可依。答经言不依识者是生死识。今则不尔。今言依识者。是智之异名。名清净识。又道前通名为识。道后转依即是智慧未详。料简三道者。问界内可有十二轮转三道迷惑。界外复云何。答宝性论云。生界外有四种障。谓缘相生坏。缘即无明。为行作缘即烦恼道也。相即结业。即业道也。生即名色等。是苦之初。坏即老死是苦之终。即苦道也。有此四障障于四德。缘障净相障我。生障乐坏障常。四障破四德显也。第四依经文立名者。上来举譬多是义推。依文立名显然可解。何者义推疏远依文亲近。以己情推度是故言疏。彼义例此。是故言远。用佛口说是故言亲。即此经文是故言近。岂可弃亲近而从疏远耶。始从序品终乎赞佛品。品之中若不说金光明名。即说金光明事。

或一品说名不说事。或一品说事不说名。或一品名事兼明。或一品名事独说。或一品重说名重说事。故知品品不空篇篇悉有。为此义故依文立名也。序品云。是金光明诸经之王。创首标名弥为可用。次寿量品。四佛俱集王舍城。放大光明照王舍城。及此三千大千世界。发起其事忏悔品。信相梦见金鼓。其状殊大其明溥照。过夜至旦向佛说之。赞欢品金龙尊王。奉贡金鼓发大誓愿。愿我当来夜则梦见昼如实说。空品云。故此尊经略而说之。尊经即金光明也。四王品六番问答。问问之中重说其名。答答之内重明其事。又以手擎香炉时。香烟变为香盖。金光不但遍此大千。亦遍十方佛土(云云)。大辩功德已下。标名举事其例甚多。若信相所梦。是现在金光明之事。龙尊发愿。是过去金光明之事。

香盖遍满是未来金光明之事。一部名事遍十八品。一处起烟十方光盖。非但现在亘通三世。若名若事纵横高广。无量甚深为若此也。而不用此标名义推。譬喻无有一文。无而疆用有而不遵。明识者审之无俟多云。又诸经例多如稻秆斧柯象步城经等说。其事指所说事仍即为名。又如说稻秆事斧柯事象步事等。即名为稻秆斧柯象步经事也。第五当体得名者。有师云。真谛无名世谛有名。寄名名于无名。假俗而谈真尔。成论云。无名相中假名相说。今反此义。俗本无名随真立名。何者如劫初廓然万物无字。圣人仰则真法俯立俗号。如理能通依真以名道。如理尊贵依真以名宝。如理能该罗依真以名网。如理能超应依真以名响。华严中云。耕田转耒衣裳作井。皆圣人所为。大经云。世谛但有名无实义。

第一义谛有名有实义。以此而推。真谛有名更何所惑。龙树四依菩萨。随义理为立名字。义即第一义理即如理也。净名云。从无住本立一切法。经论咸然岂可不信。今言法性之法。可尊可贵名法性为金。此法性寂而常照名为光。此法性大悲能多利益名为明。即是金光明之法门也。菩萨入此法门从法为名。即是金光明菩萨。佛究竟此法门。即有金焰光明如来。金百光明照藏如来等。若尔何故名释迦。释迦此有通别名。从通即名金光明。允同诸佛。从别即受释迦之称尔。故赞佛品云。如来之身金色微妙。其明照曜曜即是光。此是赞佛法体。非赞世金也。当佛法性为金。非借世金也。三身品云。与诸佛同体。与诸佛同意。与诸佛同事。同体者是同法性金也。同意者同法性光也。同事者同法性明也。

故华严云。一切诸如来。同共一法身。一身一智慧。力无畏亦然。一身即是同金。智慧即是同光。力无畏即是同明。于一法体三义具足。非假世金寄况佛法。故树神云。无量大悲宣说如是妙宝经典。当体并是妙宝。此宝具足光明。非借世金以譬法也。

金光明经玄义卷下

问旧云。此经从譬得名。云何矫异而依文耶。答非今就文而害于譬。若苟执譬复害于文。义有二途应须两存。故前云义推疏远依文亲近。若钝根人以譬拟法。若利根人即法作譬。下文云。如深法性安住其中。即于是典金光明中。而得见我释迦牟尼。又空品云。为钝根故起大悲心。钝人守指守株。宁知兔月。利人悬解不须株指(云云)。次观心释名者。何故须是。上来所说专是圣人圣宝非己智分。如鹦鹉学语。似客作数钱。不能开发自身宝藏。今欲论道前凡夫地之珍宝。即闻而修故明观心释也。净名曰。诸佛解脱当于众生心行中求。释论云。有闻有智慧是所说应受。即此意也。问心有四阴。何以弃三观一。答夫天下万物唯人为贵。七尺形骸唯头为贵。头有七孔目为贵。目虽贵不如灵智为贵。

当知四阴心为贵。贵故所以观之。心贵故心即是金。夫萤火自照。灯烛珠火虽复照。他光不及远。星月之光与暗共住。日光能照天下。不能照理。心智之光能发智照理。故心是光。若心痴暗体则憔悴。心有智光肤色充泽。故大品云。般若大故色大。般若净故色净。亦能充益受想行等。心即明也。又知心无心名为光。知想无想知行无行名为明。又知四阴非四阴名为光。知色阴非色阴名为明。又知五阴非五阴名为光。知假人非假人名为明。又知正报非正报名为光。知依报非依报名为明。又知依正非依正名为光。知一切法无一切法名为明。得此意者。即观心金光明也。上约十种三法论金光明。今观心王即观苦道。观慧数即烦恼道。观诸数是业道。心王是金。慧数是光余数是明。如净名曰。

观身实相观佛亦然者。若头等六分各各是身。此即多身。若别有一身则无是处。各各非身合时亦无。若头等六分求身叵得。现在不住故不可得。过去因灭亦不可得。未来未至亦不可得。如是横竖求身。毕竟不可得。即是无此无亦不可得。亦有亦无亦不可得。非有非无亦不可得。但有名字名之为身。如是名字不在内。非四阴中故。不在外非色阴中故。不在中间非色心合故。亦不常自有非离色心故。当知名无召物之功。物无应名之实。假实既空名物安在。如此观身是观实相。实相即是金。实相观智即是光。缘身诸心心数。寂不行者。即是明也。观身是假名。假名既如此。观色受想行识亦如是。即为苦道观也。次观烦恼道者。烦恼与业皆是身因。今且取烦恼为身因而起观也。净名云。

不坏身因而随一相者。应作四句分别。谁身因果俱坏。谁身因果俱不坏。谁坏果不坏因。谁坏因不坏果。云何是身果。父母所生头等六分是也。云何身是因。贪恚痴身口意业等是也。今且置三业。观贪恚痴等四果。以无常苦空观智破贪恚痴。子缚断名坏身因。不受后有名坏身果。凡俗之流。名衣好食长养五阴。纵心适性放逸贪恚痴。自恼恼他一身死坏。复受一身因果相续无有边际。是名因果俱不坏。如犯王宪付旃陀罗。如怨对者自害其体身既烂坏。四阴亦尽。是为坏果。贪恚痴身因转更炽盛。弥纶生死无得脱期。是为第三句也。余三果亦以无常观智。断五下分因缚。五下分果身犹未尽。是名坏身因不坏身果。如此四句存坏不同。皆不随一相。随一相者。所谓修尘共观。观一念贪恚痴心。

心为自起为对尘起。为根大乘起。为离根尘起。皆无此义。非自非他非共非无因。亦非前念灭故起。非生非非生非灭非非灭。如是横竖求心叵得。心尚本无何所论坏。是名不坏身因。而随一相随一相者即是随金。随相智即是随光。诸数寂灭即是随明。既得不坏一句。而随一相了坏身因。亦随一相坏身果不坏身果。亦随一相皆亦如是(云云)。次观业道者。如净名云。举足下足无非道场。具足一切佛法矣。观举足时为是业举。为

是业者举。为业业者共举。为离业业者举。若业举不关业者。业者举不关于业。各既无举合亦无举。合既无举离那得举。举足既无下足亦无。观行既然。住坐卧言语执作亦复如是。是为观业实相名为金。此观智名为光。诸威仪中心数悉寂名为明。是为三道辩金光明。

夫有心者即具法界法性金光明。能如此解了。但是名字金光明。常依此观。念念不休心心相续。即是观行金光明。若蒙笼如罗縠中视未得分明。闭目则见开眼则失。此是相似金光明。若了了分明闭目开目俱见者。是分证金光明。若妙觉果圆究竟明了。名究竟金光明也。次观心明三识。论金光明者。谛观一念心。即空即假即中。即是观心识于三识。何者意识托缘发意。本无识缘何所发。又缘中为有识为无识。若有识缘即是识。何谓为缘。若无识那能发识。若意缘合发二俱无。故合不能发。离最不可。当知此识不在一处从众缘生。从缘生法我说即是空。于此空中假作分别。是恶识是善识。是非恶非善识。种种推画强谓是非识。若定空不可作假识。若定假不可作空。当知空非空假非假。

非空非假双亡二边。正显中道。一念识中三观具足。识于三识。亦不得三识观。故净名云。不观色不观色如。不观色性。乃至不观识不观识如。不观识性。虽不得识不得识如不得识性。双照识识如识性宛然无滥。以照识性故是庵摩罗识。照识如故是阿梨耶识亦照亦灭故是阿陀那识。是名观心中三识金光明。六即位如上说。次观心明三佛性金光明者。观一念心起。即空即假即中。是见三佛性。何者心从缘起。是故即空。强谓有心是故即假。不出法性是故即中。此释已显。更引经证之。净名云。何谓病本。所谓攀缘。何谓攀缘。谓缘三界。证其假也。何谓息攀缘。谓心无所得此证即空。我及众生病。皆非真非有。此证即中。华严云。心佛及众生是三无差别。此证观心即三佛性也。

又般舟三昧经云。我心如佛心如。佛心如我心如。不见我心为佛心。不见佛心为我心。而见阿弥陀佛。如琉璃中见像。如饥梦食如梦淫从事。如观骨光等喻。皆是证即空即假即中之文。读此经文宜须细意。若并作如读是即空也。示如许多心纷纭。是即假也。见阿弥陀是即中也。又我心如佛心如者。以有我佛如等分别之异。所以是即假。从不见我心为佛心去。是即空也。而见阿弥陀是即中也。又以梦食喻之。梦食不饱譬即空。梦食百味譬即假。皆不出法性譬即中。余譬类如此。又释云。我心佛心者是假名。假名分别我佛之异也。我心如佛心如凡圣俱空。不得我心不得佛心。岂有我心作佛心佛心作我心。亡假也。不得我心如不得佛心如。岂有我心如作佛心如。亡空也。是为双亡空假正显中道。

而见阿弥陀者。双照二谛也。常见佛余者安不见耶。此又是证观心即空即假即中之文。观心即中是正因佛性。即空是了因佛性。即假是缘因佛性。是为观心三佛性。是金光明六即位如前说。复次佛者觉智也。性者理极也。能以觉智照其理。极境智相称合而言之。名为佛性。今观五阴称五阴实相。名正因佛性。观假名称假名实相。名了因佛性。观诸心数称心数实相。名缘因佛性。故经云佛性者。不即六法不离六法。此之谓也。观五阴实相故名金。观假名实相故名光。观心数实相故名明。六即位如前思得。此大好故附此后也。次观心三般若金光明者。谛观一念之心。即空即假即中。即是三般若。何者一念心一切心。一切心一心。非一非一切。一念心一切心者。从心生心杂杂沓沓。

长风驶流不得为喻。日夜常生无量百千万亿众生。六道轮回十二钩锁。从闇入闇闇无边际。皆心之过也。故言一念心一切心。是则凡夫所迷没处。一切心一心者。若能知过生厌。皆自持出如小火烧大薪。置一小珠澄清巨海。能观心空。从心所生一切诸心无不即空。故言一切心一心。如此一心乃是二乘所迷没处。非究竟道双亡二边故。烦恼非一非一切。大经言。依智不依识。识但求乐。凡夫识妄求乐。二乘识求涅槃乐。是故双亡不可。依止智则求理。如是观者即是一心三智。即空是观照般若一切智。即假是方便般若道种智。即中是实相般若一切种智。是三智一心中得。即空即假即中。无前无后不并不别。甚深微妙最可依止。是为观心三般若金光明。六即如前。次观心三菩提。

金光明者。谛观一念之心即空即假即中。即是三菩提心。何者一心一切心交横缭乱。如丝如沙如蚕如蛾。为苦为恼。若知即空真谛菩提心。度妄乱心数之众生。通四住之壅。是为即空发菩提心。即假发菩提心者。空虽免妄乱。经云空乱意众生而智乱。甚盲闇复是三无为坑。是大乘冤鸟未具佛法。不应灭受而取证也。若真即假俗谛菩提心。度沈空心数之众生。通尘沙之壅。分别可不分别时宜。分别药病分别逗会。不住无为故言即假发菩提心。空是浮心对治。假是沉心对治。由病故有药。药存复成病。病去药止宜应两舍。非空非假双亡二边。即发中道第一义谛菩提心。度二边心数之众生。通无明之壅。以不住法住于中道故。言即中发菩提心。说时如三次第观即不然。一心中三菩提心。

若观即中是缘金。发无上菩提心。若观即空是缘光。发清净菩提心。若观即假是缘明。发究竟菩提心。是为观心三菩提金光明。六即如前。次观心三大乘金光明者。谛观一念之心。即空即假即中是三大乘。何者虽观一念心而实有四运。此心回转不已。所谓未念欲念念念已。从未念运至欲念。从欲念运至念。从念运至念已。复更起运。运运无穷不知休息。如闭目在舟不觉其疾。观一运心即空即假即中。一一运心亦复如是。从心至心。无不即空即假即中。是则从三谛运至三谛。无不三谛时。是名以运。运运若随四

。运运入生死若随三运运入涅槃。即空之观乘于随乘运到真谛。即假之观乘于得乘。运到俗谛。即中之观乘于理乘运到中谛。三乘即一乘。是乘微妙清净第一。观音普贤大人所乘故。

故名大乘。是为观心三大乘金光明。六即如前。次观心三身金光明者。谛观一念心。即空即假即中。即是三身。何者华严云。心如工画师造种种五阴。若心缘破戒事即地狱身。缘无惭愧憍慢恚怒等。即畜生身。缘谄曲名闻即饿鬼身。缘疾妒诤竞即修罗身。缘五戒防五恶即人身。缘十善防十恶。缘禅定防散乱即天身。缘无常苦空空无相愿。即二乘身。缘慈悲六度即菩萨身。缘真如实相即佛身。登难坠易多缘诸恶身故。故知诸身皆由心造。譬如大地一能生种种芽。若观五受阴。洞达空无所有。从心所生一切诸身。皆空无所有。如翻大地草木倾尽。故言即空。若即空者永沈灰寂。尚不能于一空心能起一身。云何能得游戏五道。以现其身。不得应以佛身得度者为现佛身。应以三乘四众天龙八部种种身得度者。

皆悉示现同其事业。为此失故。故言即假同六道身。如此观身坠在二边。非善观身。善观身者。大经云。不得身八尺之形也。不得身相五胞形也。不得身因饮食将养也。不得身果酬五戒也。不得身聚阴入界也。不得身一假实成身。不得身二四大成身也。不得身此已一身也。不得身彼彼遗体也。不得身识念念无常也。不得身等身中空也。六道皆等有身也。不得身修依身能修法也。不得修者即行人也。亦不得身如身相如。乃至身修如修者如亦不得。身性身相性。乃至身修性修者性毕竟清净。为此义故故言即中。言即中者即是法身。即空者即是报身。即假者即是应身。是名观心三身金光明。六即如前。次观心三涅槃金光明者。谛观心性本来寂灭。不染不净染故名生。净故名灭。生灭不能毁故常。

不能染故净。不能碍故我。不能受故乐。是为性净涅槃。若妄念心起。悉以正观观之。令此正观与法性相应。妄念不能染不能毁。不能碍不能受。常乐我净者。即是圆净涅槃。又以正观观诸心数心数法。不行心数法。不能毁不能染。不能碍不能受者。名方便净涅槃。是名观心三涅槃金光明。六即如前。次观心三宝金光明者。谛观一念之心。即空即假即中。即是三宝。何者不觉名法宝。觉名佛宝和名僧宝。三谛之理不觉故是法宝。三谛之智能觉故是佛宝。三谛三智相应和故是僧宝。无谛智不发。无智谛不显。谛智不和。不能大用利益众生。三种皆可尊可重。是故俱称为宝。六即如前。复次中谛不觉名法宝。真谛不觉名佛宝。俗谛不觉名僧宝。知即中离二边名法宝。知即空名佛宝。

知即假名僧宝。即中事理和名法宝。即空事理和名佛宝。即假事理和名僧宝。即中名为金。即空名为光。即假名为明。是为观心三宝金光明。六即如前。次观心三德金光

明者。谛观一念之心。即空即假即中。即空故一空一切空。无假无中而不空。空无积聚而名为藏。藏具足故名之为德。即假故一假一切假。无空无中而不假。假摄诸法亦名为藏。藏具足故名之为德。即中故一中一切中。无空无假而不中。中摄一切法亦名为藏。藏具足故称之为德。虽言一中有无量。无量中有一。了彼互生起展转生非。实智者无所畏。当知一不为少众不为多。非一非多不失一多。不可思议。不纵不横不并不别。诸佛以即中为体。故名法身。以即空为命故名般若。以即假为力故名解脱。一一皆常乐我净无有缺减。

故称三德。一一皆是法界。多所含藏故称秘密藏。故净名云。诸佛解脱。当于一切众生心行中求。当知我心亦然。众生亦然。彼我既然诸佛亦然。心佛及众生是三无差别。得此意者。即中是金即空是光即假是明。此为观心三德金光明。六即如前。世间有行空人执其痴空。不与佛修多罗合。闻此观心而作难言。若观心是法身。应触处平等。何故于经像生敬纸木生慢。敬慢既异则非平等。非平等故法身义不成。既无平等平等智不成。则无报身。不能将此化他。应身义不成。不如我于经像纸木。平等平等皆如如名法身。有此平等智是报身。将此智化他是应身。我三身义皆成。用汝观心何为。若逢此难者。当以三事反难答之。一者汝谓于纸木经像平等为如者。何意于七庙敬木像。天子符敕而生畏敬。

于佛经像而生轻慢畏慢。既起诸使沸乱。何处有平等法身义耶。二者汝于同师同学生爱生护。于异师异学生慢生恚。爱慢从痴生三毒炽然。诸恶更甚。宁复有智慧报身耶。三者汝耽痴空无慧方便。尚不悦人情。况会至理。矜高自着是增上慢人。汝师所堕汝亦随堕。毒气深入。若为将此邪气化他。和光应身复在何处。我以凡夫位中观如实相。尔为欲开显此实相恭敬经像。令慧不缚。使无量人崇善去恶。令方便不缚。岂与汝同耶。今更释帝王者。真谛三藏云。法身摄华严。华严以法身为体故。报身摄般若。般若明智慧故。应身摄涅槃。涅槃明百句解脱四德等故。此是彼师明帝王统摄之义。今明帝王应具三义。谓帝慧王也。帝则贵极至尊至重。慧则神谋圣策。王则万国朝会。备此三义称帝慧王。

此经亦尔。如来游于无量甚深法性。过诸菩萨所行清净。即是至尊极贵义。若有闻者。则能思惟无上甚深微妙之义。开甘露门入甘露城。处甘露室。令诸众生食甘露味。以智慧刀裂烦恼网。即是圣智雄略义。诸佛护持庄严。菩萨诸天恭敬。护世赞叹。能令地狱诸河焦干。乃至一切世间未曾有事。悉具出现。即是万国朝会。多致利益义。将此三义压十种三法门。苦道即法身是贵义。烦恼即般若是慧义业即解脱是朝会义。乃至法身德即贵义。般若德即慧义。解脱德即朝会议。一一法门悉备三义。一一法门皆是经王

也。既得此意即论摄法。摄法有三。先摄法门。次摄经教。三摄六即位。初摄法门者。三道摄一切惑。三识摄一切解。三佛性摄一切因。三般若摄一切智。三菩提摄一切发心之行。

三大乘摄一切发趣之位。三身摄一切佛果智德。三涅槃摄一切佛果断德。三宝摄一切佛恩德。三德摄一切理。是为横摄法门。第二摄教者。三道是三障。即三障是三解脱。摄不思议解脱净名教。三识摄楞伽地持摄论等。三佛性摄涅槃。三般若摄大品等五时教。三菩提摄诸方等经。三大乘摄法华。三身摄华严。三涅槃三宝三德等。皆摄涅槃。此举当道诸经。絓是八万法藏。皆应摄尔(云云)。第三摄位者。苦道有一切五阴。烦恼道有五住惑。业道有一切业乃至(云云)。三道是三障障覆六位。若即三种之非道。通达三种之佛道者。六位所显则摄诸位也。乃至三德亦有六位。三德既备摄。六位宁不备收耶。其间则例自可知(云云)。所以作三番摄者。合帝慧王三义。摄法门合贵义。

摄教合慧义。摄位合王义。又摄法门是横摄。摄位是竖摄。摄教是横竖双摄。统摄之义既明。经王之义显矣。次观心明经王者。观心即中是贵义。观心即空是慧义。观心即假是朝会义。是为观心中经王也。观心论位者。众生本有理性金光明。心但有名。即名字金光明。念念修观即观行金光明。观心淳厚即相似金光明。会入法流即分证金光明。尽边到底即是究竟金光明。若不修观徒闻何益。如遥羡宝山。足不涉路。安可得乎。为此义故。须观心一番令闻慧具足也。次释通名者。如法华玄义中说(云云)

第二辨体为三。一释名。二引证。三料简。

释名者。体是质质是主质。何为主质之体。法身法性是经体质。若依义者法身为体质。若依文者法性为体质。法身法性只是异名。更非两体。欲令易解是故双题尔。法性语通。今以佛所游入法性为体质也(文云)。是时如来。游于无量甚深法性。过诸菩萨所行清净。故知此体不与下地菩萨及二乘等共。非通法性也。但是佛所游入一切种智。以此为根本。无量功德共庄严之。种种众行而归趣之。言说问答共诠辨之。类众星之环北辰。如万流之宗东海。故以法身法性。为此经正体之主质也。故书家解。礼者体也。体有尊卑长幼。君父之体尊。臣子之体贱。当知体礼之释。与经法性意同。如来所游佛所护持。故知此体是贵极之法也。复次体是底义。穷源极底。理尽渊府光扬实际。乃名为底。释论云。智度大海唯佛穷底。此与今经法性甚深意同。当知法性高深竖穷佛海。故以底义释体也。复次体是达义。得此体意通达无壅。如风行空中自在无障碍。一切异名别说。皆与法性不相违背。释论云。般若是一法佛说种种名。随诸众生类为之立异字。又云。若如法观佛般若与涅槃。是三则相。其实无有异。此与今经法性无量意同。当知法性广大无涯。横收法界遍无所隔。故以达义释体也。

二引证者。序品云。如来游于无量甚深法性。鬼神品云。若入是经即入法性。如深法性。二文既云深法性。即知简异二乘菩萨所得法性也。空品云。故此尊经略而说之。说于空即如也。赞佛品云。知有非有本性空寂。当达此等。皆体之异名。悉会入法性。法是轨则性是不变。不变故常一。此常一法性诸佛轨则。故云法性为此经体也。

二料简者。问法性定是空。为非是空。答法性过诸菩萨所行清净。净于四句不应以空有求之。虽非四句。或时赴缘作四句说之。文云。两足世尊行处亦空。新本云。是第三身是真实有。又云。前二种身是假名有。又云。非有非无。此有四句。四门意也。门乃有四悟理非数。佛示人无诤法。不应执此相竞。旧本明空新本明有以体达义释之。二文不乖即此意也。

第三明宗者。宗谓宗要也。说者或以果为宗。或以因为宗。或双用因果为宗。今寻寿量品。虽明施食不杀之因。乃将因拟果。果是正意。三身分别品。虽复问因。佛答三身还是果为正意。今此意但用佛果为宗。何者法性常体甚深微妙。若欲显之非果不克。当知果是显体之枢要。如提纲目整。则以果为宗。意在此也。更附经重显此义。文云。释迦如来所得寿命。释迦是果。人寿量是果法。果人克果法冥乎法性。法性既非有非无。非常非无常。果人果法亦非常非无常。法性既能常能无常。果人果法亦能常能无常。四佛释疑。举山斤海滴地尘空界。无能算计。知其数量。明其能常八十灭度是能无常。此见八十灭度之无常。不能计校其常。尚不能知其常焉。能知其非常非无常。若不约果此义难明。既举果冥理显体义彰。以果为宗其义如是又说果义不同。或约无上菩提智德明果。或约大般涅槃断德明果。若举智德众善溥会。任运知有断德。若举断德诸恶永尽。任运知有智德。互举一边不可偏执也。今经举寿量明果。寿量是果报。果报语总。总于智断。智断亦总果上三身果。上三身既与法性冥。法性非常非无常。三身亦非常非无常。法性既能常能无常。三身亦能常能无常。若能无常即化身寿命也。对无常而论常。能常即报身寿命也。报化与法性冥。法性既非常非无常。不可算数。报化亦非常非无常。不可算数。云何见迹短。而言佛寿定短。此不识果能显体之意。又如佛非鹿马能现鹿马。鹿马定是佛耶。鹿马是佛化所为。非佛身也。法性能长短。长短非法性也。若见此意。果能显体常义亦成。非常非无常义亦成。无常义亦成。果为宗要义亦成。若不尔者。诸义皆不成。旧用山斤海滴之文是无常。谓虚空分界是虚空无为。复引舍身品中求常乐住处者。是三无为为常。无生死故为乐也。皆以小意曲解大乘。如此解者一切皆不成。非宗要也。

第四明用。用谓力用也。灭恶生善为经力用。灭恶故言力。生善故言用。灭恶故言功。生善故言德。此皆偏举具论毕备也。夫一切种智是果上之德。果智由于无量功德之

所庄严。灭除诸苦与无量乐。苦是恶业果。贪恚痴是恶因。恶因不除果不得谢。圣人意先令灭恶因。故忏悔品居先。乐是善果忏赞是因。忏罪赞圣恶灭善生。故赞叹品居后。亦是互举尔。将此胜用庄严果智。智备体显。体显名金。果备名光。力成名明。益他曰教也。但忏品灭恶非不生善。赞品生善非不灭恶。互说一边尔。空品双导。忏不得空恶不除灭。赞不得空善不清净。文云。一切种智而为根本。即其义也。四王品已下。护经使宣通还是生善。攘灾令去还是灭恶。摄此诸文。故言以灭恶生善为用也。

第五判教相者。旧明。此经非会三。非褒贬非无相。不列同闻众。不在五时次第而明常住者。是偏方不定教。是义不然。若不列同闻非次第者。列同闻众应是次第。鸯掘摩罗列同闻。与众经不异。论褒贬与维摩意同。论家何故不预次第。若列众不列众皆非次第者。亦应列众不列众俱是次第(云云)。若言未应明常而明常。是偏方不定者。陀罗尼云。王舍城波罗奈只陀林三处与声闻记。此亦是未应会三而会三。得为次第。未应明常而明常。何故不定耶。又法华般若净名方等。咸论常住得是次第。此经明常独居不定何耶。又一师言。此经与法华同。是第四时。山斤海滴与尘沙义齐故。是义不然。新本云。舍利系缚色。如来常住身无有舍利事。何得山海而翳金光。尘沙而蔽宝所。真谛三藏云。此经是法华之后涅槃之前。九十日说。引涅槃云。佛告波旬。却后三月吾当涅槃。信相闻斯故知八十应灭。是义亦不然。唱灭之旨非独告魔定在三月。法华云。如来不久当般涅槃。普贤观亦云。当般涅槃。诸经唱灭非但一文。何必九十日耶。纵令三月。为属第四时。为属第五时。若属第四时。法华已舍方便。此中何得更许三乘同忏。若属第五时。何得复言在前三月。进退无据两楹不摄(云云)。今既不同旧。若为判教。若安无相而时异。若入会三而未别案。下文云。曾闻过去空闲之处。有一比丘。读诵如是方等大乘。既言方等岂非文耶方等之教通于三乘。新本云。欲生人天。欲得四果支佛。欲得佛。皆应忏悔灭除业障。安处方等其义无疑。而难者言。新本云。法界无异乘。此害于通义。然方等满字通别通圆。此旨非妨。难者以不列同闻为疑。胡本尚多。何必止四卷七轴。或其文未度尔。如此斟酌五味明义。则第三生酥摄。若四藏明义则杂藏摄。四教明义则通教摄。通教之中即得论带别明圆也。

本经缺字对照（1 种 / 1 处）

底本中有一些字在 Unicode 里没有编码，任何字体都打不出来。正文已按 CBETA 缺字资料库换成通用字，下表逐条列出原式与处理方式，可据底本影印本核对。

原式	显示	处数	依据
[廾/積]	蘵	1	Unicode 有此字（U+27090），即原字，非替换（CB00036）