持世经四卷

姚秦三藏法师鸠摩罗什译 • 乾隆大藏經 • 大乘五大部外重译经

持世经卷第一 一名佛说法印品经 四利品第一

如是我闻：一时，佛在王舍城迦兰陀竹园，与大比丘僧俱。

尔时，世尊与若干百千万众，恭敬围绕而为说法。会中有菩萨摩诃萨，名曰持世，为诸菩萨摩诃萨无量功德庄严发心，欲善知一切法彼岸，欲善知发无量愿具足无量庄严，欲通达无量诸法决定相，欲发无量庄严愿深心所行清净，欲善知清净具足布施，欲善知毕定清净持戒，欲善知具足忍辱柔软之心，欲善知清净精进，欲善知清净禅定，欲善知通达般若波罗蜜彼岸。以如是等无量功德故，从座而起，偏袒右肩，合掌向佛，白佛言：“世尊，我欲问佛，为利益安乐一切众生，及诸菩萨摩诃萨不断佛种者，具足威仪行处不著持戒，具足清净戒受行大法，善知持无量行处道法，为是诸菩萨故，我今问佛世尊：云何菩萨摩诃萨能善知诸法实相，亦善分别一切法章句？云何菩萨摩诃萨能得念力，亦转身成就不断之念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提？”

尔时，世尊告持世菩萨言：“善哉！善哉！持世，汝能为诸菩萨摩诃萨故问如来是事。当知汝则多所安隐众生怜愍世间，利益安乐诸天世人，亦为今世后世诸菩萨等作大光明。汝之功德不可限量，能问如来如是之事。汝必欲断一切众生之疑，爱护一切众生，为作光明，欲示众生义利，欲令众生得度险道，欲为众生作归、作舍、作洲、作救，欲拔三恶道众生，欲置众生于无上道，欲脱众生生老病死忧悲苦恼，欲与众生无上涅槃之乐。汝欲于后世守护正法，于后恐怖恶世欲度众生。持世，汝今善听，谛思念之，吾当为汝解说此事。”

“唯然，世尊。”

佛告持世：“诸菩萨摩诃萨见四利故，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？当得具足念，当得不断念，当以安慧而自增长念常在心。持世，是为诸菩萨摩诃萨见此四利故，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。持世，诸菩萨摩诃萨复见四利，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？当善知决定诸法义，当善知诸法义，当善知诸法种种因缘，当善入诸法如实门，是为四。持世，诸菩萨摩诃萨复见四利，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？当善知无量法相，当修习善知决定无量法，当行无量功德而自增长，当知见诸法生灭相，是为四。持世，诸菩萨摩诃萨复见四利，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？当近阿耨多罗三藐三菩提，当疾具足助菩提法，当不随他语善知诸法方便故，当善知一切智慧。持世，是为诸菩萨摩

诃萨见四利故，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。持世，诸菩萨摩诃萨复有四法，勤修习诸法实相，亦善善分别一切法章句。何等四？为利益众生故心无悭垢，常行清净戒安住毗梨耶波罗蜜故，发行精进不休不息，正思惟故善行般若波罗蜜，是为四。持世，诸菩萨摩诃萨复有四法，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？成就具足深心清净之愿，具足成就清净所行功德，安住柔和忍辱功德，得分别诸法实相光明，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？以大欲求一切智，善知分别禅定解脱诸三昧而生大欲，欲得大慈悲喜舍心故方便行清净行处，善修习决定义，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。何等四？具足慧行，亦求清净智行处，乐无碍智，亦常不离一切智慧之愿。持世，是为菩萨摩诃萨有四法勤修习诸法实相，亦善分别一切法章句。

“持世，菩萨摩诃萨见四利故能求念力。何等四？当修集具足念根，当行安慧，当具足不断念，当修集具足四念处，是为四。持世，菩萨摩诃萨复见四利能求念力。何等四？具足诸助菩提法故念常在心，以利念根善修集宿命，具足清净智慧故当疾得不断念，当种一切智慧因缘，是为四。持世，菩萨摩诃萨复见四利能求念力。何等四？当修集具足思惟方便，当修习如实智慧，当发勤精进得诸佛法故，当不忘忆念得不断念力故。持世，是为菩萨摩诃萨见四利故能求念力。

“持世，菩萨摩诃萨有四法能得念力。何等四？念安慧故常勤精进不休不息，常一其心得诸法实相故，常不放逸正忆念诸法故，常护诸根正思惟故，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法能得念力。何等四？安住清净持戒，成就清净威仪行处，除去心中五盖，不为世法所染离业障、烦恼障，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法能得念力。何等四？以不散心求善法，勤修习一心相，善知正入诸法门，不乐愦闹远离在家，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法名能得念力。何等四？亲近善知识，常修习深法，常乐至诸佛菩萨所，常乐请问修习智慧。持世，是为菩萨摩诃萨有四法名得念力。

“持世，菩萨摩诃萨见四利，能修习一切法分别章句慧。何等四？当善知一切诸法实相，当分别一切法所因，当知诸法决定之义，当善知一切法言语章句，是为四。持世，菩萨摩诃萨见四法利，能修集一切法分别章句慧。何等四？当善知诸法随宜次第，当善知一切法因缘方便，当具足修集一切法方便，当分别知了义、未了义经，是为四。持世，菩萨摩诃萨复见四法利，能修集一切法分别章句慧。何等四？当善学是道、是非道慧，当得一切法义说力，当疾得清净智慧行处，当具足修智波罗蜜。持世，是为菩萨摩诃萨见四法利，能修集一切法分别章句慧。持世，菩萨摩诃萨复有四法，能修集一切法分别章句慧。何等四？善知修集诸法集相，善知诸法因灭相，善知诸法缘相，能入因缘

方便，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，能修集一切法分别章句慧。何等四？善知诸法苦，善知诸法集，善知诸法灭，善知诸法灭道，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，能修集一切法分别章句慧。何等四？善知诸法合散，方便得先因力，善知诸法所宜，善知分别文字章句，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，能修集一切法分别章句慧。何等四？善知不了义经，于了义经中不随他语，善知一切法相印，亦善安住一切法无相智中。持世，是为菩萨摩诃萨有四法，能修集一切法分别章句慧。

“持世，菩萨摩诃萨有四法，转身常得不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。何等四？明了善不善法，成就第一念安慧，能离五盖心，终不忘念阿耨多罗三藐三菩提心，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，转身常得不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。何等四？善修集四念处，善修集学分别慧，于诸禅定智慧为首，于决定智慧中得通达，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，转身常得不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。何等四？得诸陀罗尼门，亦修集无生智，入于尽智，亦观于灭智，是为四。持世，菩萨摩诃萨复有四法，转身常得不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。何等四？断于爱恚，不贪著一切有为法，心通达无为智慧，至如来所行处。持世，是为菩萨摩诃萨有四法，转身常得不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提心。

“持世，菩萨摩诃萨有五净智力，能具足得如上功德。何等五？深心净智力，愿净智力，善根净智力，回向净智力，障业净智力，是为五。持世，菩萨摩诃萨复有五净智力，皆具足能得如上功德。何等五？威仪行处净智力，念具足净智力，方便净智力，缘众生净智力，缘相净智力是为五。持世，菩萨摩诃萨复有五净智力，能具足得如上功德。何等五？舍心净智力，利益众生净智力，生大慈净智力，生大悲净智力，生大喜大舍净智力，是为五。持世，菩萨摩诃萨复有五净智力，皆能具足得如上功德。何等五？持戒净智力，不著持戒净智力，忍辱净智力，不著忍辱净智力，多闻净智力，是为五。持世，菩萨摩诃萨复有五净智力，皆能具足得如上功德。何等五？深精进净智力，受精进净智力，禅定净智力，禅定方便净智力，止观方便净智力，是为五。持世，菩萨摩诃萨复有五净智力，皆能具足得如上功德。何等五？慧净智力，多闻决定方便净智力，世间、出世间净智力，慧方便净智力，有为无为净智力，是为五。持世，菩萨摩诃萨复有五净智力，皆能具足得如上功德。何等五？观方便净智力，明解脱净智力，无生相净智力，一相无相净智力，第一义世谛义净智力。持世，是为菩萨摩诃萨有是五净智力，疾得具足如是一切功德。持世，以是利故，菩萨摩诃萨于是净智力中应勤修集。

“持世，菩萨摩诃萨成就三法，于是净智力中能勤修集。何等三？一者、欲，二者、精进，三者、不放逸。菩萨摩诃萨成就此三法，能于是具足一切功德净智力中能勤修

集。何以故？持世，欲、精进、不放逸，皆是一切法根本。菩萨摩诃萨得是净智力，能疾得一切智，亦名精进不退者，亦名不退法者，亦以此功德疾得增长，亦于一切法中疾得净智力。持世，若有人如是一切法中得净智力者，是为世间福田，是人次我能消供养，是人能至如来行处，是人能观如来法，是人不久能证如来智慧。持世，我本无量阿僧祇劫行菩萨道时，燃灯佛与我授记：‘汝过阿僧祇劫当得作佛。’即时遍知如是净智力。持世，若有人于一切法中能成就如是净智力者，是人当得阿耨多罗三藐三菩提，如我今得；是人亦转法轮，如我今转；是人亦师子吼，如我今师子吼；是人亦于一切法中得自在力，如我今也。持世，汝等于此净智力中当勤精进，不久自然具足一切智慧。

“持世，过去无量阿僧祇劫，有佛号智高王如来、应、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。持世，是智高王如来，有无量声闻僧，亦有无量诸菩萨僧。是佛本愿因缘所致，是智高王佛土无三恶道，其诸众生不觉有苦，毕竟具足安隐快乐，离欲多者能障五盖。是诸众生成就如是清净快乐，如人入第四禅乐。是智高王佛，寿六百万亿那由他劫。持世，是时国土唯佛为王，更无有王，国土众生皆号佛为法王。是智高王佛多为诸菩萨，说是断一切众生疑、喜一切众生心菩萨藏经。尔时，有五百菩萨，闻是诸菩萨净智力，发如是精进力，尽形不生坐心，尽形不生衣服想，尽形不生我想、众生想、人想、男女想，尽形终不多食，但修集如是净智力，勤行精进。五百菩萨以是善根因缘，命终皆生过东方十万亿国土。既生不久，修集是法故，得识宿命成就利根。其国土佛号无量花积王，现在说法。其诸菩萨始年十六，于无量花积王佛所出家，六十亿岁行童子梵行，亦修行如是精进。持世，是五百菩萨得值如是等二十亿佛，于诸佛所勤行精进，成就第一念安慧。末后值无量力高王佛与其授记：‘过万劫已，当得阿耨多罗三藐三菩提。’是五百人于万劫中，得值二万亿佛具足佛道，于一劫中次第得阿耨多罗三藐三菩提。

“持世，当知菩萨摩诃萨欲疾得阿耨多罗三藐三菩提者，于是净智力中，应生欲、精进、不放逸。何以故？持世，诸佛阿耨多罗三藐三菩提，皆以欲、精进、不放逸为根本，及余助道法能具足佛法者。持世，我以如是精进得值二十亿佛，于诸法中世世成就念力，世世得识宿命，修集是法不休不息：‘我终不失是欲、精进、不放逸！我当成就欲、精进、不放逸！’”

尔时，世尊以大慈悲心顾视四方，现神通力使三千大千世界诸阎浮提皆有化佛，为诸众生说是断一切众生疑、喜一切众生心菩萨藏经。复以神力，令竹园中在会大众，皆见诸佛遍阎浮提各各说法。大众咸悦，从座而起，皆共礼佛，作是言：“希有世尊！诸佛如来神力不可思议，成就无量不可思议法。”

尔时，佛告大众：“诸善男子，如来是事未足为难。所以者何？如来善能通达法性故。若一毛孔出神通力，光明普照十方恒河沙世界，演说法音，于一毛孔百千万亿分未尽其一，如来成就如是不可思议功德。诸善男子，如来深观众生心而为说法。诸善男子，今世众生少有于是法中能行欲乐。诸善男子，今世众生少有于是法中能行精进。诸善男子，今世众生少有于是法中能行不放逸。何以故？如来今出五浊恶世，所谓众生浊、见浊、命浊、烦恼浊、劫浊。诸善男子，若有乃至一人能信受如是甚深清净法能至佛慧，是为希有，何况能信解如来所行！诸善男子，我常长夜庄严如是愿、如是精进忍辱行，为苦恼众生无救护者、无依止者、多堕恶道者，我于尔时当成佛道，利益无量阿僧祇众生。诸善男子，当知如来恩力本清净愿精进故，能令无量阿僧祇众生信解受持如是深法。

“诸善男子，我于先世教化众生，是诸众生能解我法。诸善男子，今佛以十力、四无所畏，少能令众生信解如是甚深之法。若有众生住是法中者，皆是如来恩力方便故。我长夜不离如是深法，我亦长夜大慈大悲大喜大舍摄取众生。少有如来出五浊世利益众生。何以故？诸善男子，我于先世，以大精进力、大方便力教化众生，集是阿耨多罗三藐三菩提。诸善男子，我念过世，一日之中舍千身布施利益众生。诸善男子，我于若干千万世，见饥饿众生故，自割身肉煮以与之，我于尔时心无忧悔，但于众生普行大悲。诸善男子，当知我如是以大精进、大方便力教化众生，集是阿耨多罗三藐三菩提。是故，诸善男子，应发如是欲、精进、不放逸，修集阿耨多罗三藐三菩提如我行菩萨道时，汝等亦当如我利益教化众生。

“诸善男子，是贤劫中诸佛出世，无不赞我作如是言：‘释迦牟尼佛深行精进如是！释迦牟尼佛具足精进如是！释迦牟尼佛具足精进波罗蜜如是！释迦牟尼佛行菩萨道时，教化众生如是，出于五浊利益无量阿僧祇众生。’诸善男子，如是行道故，应勤生欲、精进、不放逸。诸善男子，我今虽得阿耨多罗三藐三菩提，精进犹不休息，至涅槃时犹发精进，碎身骨如芥子解散支节。何以故？怜愍未来世众生故。我先世行菩萨道时，所化众生或行错谬堕诸难处，欲勉济之起大悲心，分布舍利乃至如芥子皆与神力。我灭度后，若有众生应以舍利度者心得清净，得清净已，处处地中随愿成就。诸善男子，我先世行道时，于众生中成就如是悲心，碎身舍利普使分布是我本愿。我以如是无量福德因缘大悲心故，于后恶世普覆众生。

“诸善男子，若诸菩萨于此法中能生欲、精进、不放逸，必发是愿，于后末世受持读诵为人广说如是等经。我当以神力令诸菩萨受持读诵为人广说。我亦以如是经嘱累是诸菩萨，以其能受持读诵为人广说故。所以者何？诸善男子，随是经所住，当知其土有

佛不灭，是故如来以此经嘱累诸菩萨。诸善男子，当知我宿世以如是因缘摄取众生，今世亦复摄取众生，后世亦复摄取众生，所谓护念如是经法，于后五百岁普流布故。诸善男子，若于今世若我灭后，若聚落城邑山林旷野，有如是等经，若能受持读诵为人解说，当知此中则为有佛。何以故？我说诸佛即是法身，以见法故则为见佛，佛不应以色身见。若人信法听法，是人则为信佛亦听佛语。若人于此法中能如说修行，是人则为见佛，是人名为实语者、法语者、随法行者。

“诸善男子，我身非法、非非法，是名随法行，是名第一法施，所谓不著法、不著非法。何以故？若著法者不名见佛。诸善男子，不著一切法名为见佛。若于一切法中无所见者，是名见佛。何以故？如来不可以法说，不可以非法说，亦不可以法见。所以者何？诸善男子，如经中说：‘汝等比丘，若知我法如筏喻者，法尚应舍，何况非法！’若能舍法、非法，是名见佛。何以故？如来名为舍一切法者，不贪不受诸法名字，不堕名字法中，何况堕非法名字中！诸善男子，舍离一切法名字，名为如来。能如是见者，名为见如来。何以故？舍离见一切法故，名为见如来。以一切法不可得故，如实知见一切法故，名为见如来。诸善男子，若一切法不可得，舍离一切法，是中即无戏论，无是法、非法名字，无行无示，是名见如来。若人能如是见法者，是名见如来。若能如是见如来者，是名正见。若异见者名为邪见，若邪见者则为妄见，是人不名为真见。

“诸善男子，真见者断一切语言道，非真非妄，非有非无，离一切法，不取一切法，不得一切法，如是见者名为见如来。何以故？诸善男子，如来不以法性见；见一切法性离者，名为如来。若能如是见者，名为正见。诸善男子，汝等应如是见如来。汝等且观！如我所说观于如来，如是观者，当知一切法皆是如来，当得一切法如，当得一切法实相，当得一切法非虚妄相，当知一切法是如来法，当知一切法是如来行处，当知一切法是不可思议行处。诸善男子，是故我说一切法是如来行处，如来行处是无行处。何以故？一切法行处，是中无法可行，是故说无行处是如来行处。一切法行处即是无行处，无行处即是如来行处。何以故？一切法行处无所有故，无行处是如来行处，一切行处入如来行处则非行处。如来通达证是法故，是名无行处是如来行处。

“诸善男子，能知一切法无行处，是人能入如来行处，是人能观如来行处，是人能求如来行处，是人亦不著如来行处。何以故？是人知无行处是如来行处，离行处是如来行处，所谓一切法不可得，不可分别，不可贪故。是名非行处是如来行处，是名入智行处，不入一切法故。何以故？一切法无门故，以是门入。诸善男子，一切法无入无出，一切法无形。所以者何？如来于法无所得，何法若出若入、若见若说？诸善男子，是名入一切法门。以不入相故，一切法无合无散无缚无解。是一切法门以无门故，说是门名

为不可出门、不可入门、不可归门、不可说门、毕竟无生门。以是法门，于法无所知无所见。以是法门，于法无证无所入。何以故？诸善男子，一切法无门，门不可得故；虚空是一切法门，从本已来性清净故；无断是一切法门，断无所有故；无边是一切法门，边不可得故；无量是一切法门，量不可得故；无际是一切法门，诸际无所有故。诸善男子，若有善男子、善女人，能入是法门者，则入一切法门，则知一切法门，则说一切法门。”

五阴品第二之一

尔时，佛告持世菩萨：“持世，若菩萨摩诃萨欲得一切法实相，若欲善分别一切法章句，若欲得念力，若欲转身具足得不断念乃至得阿耨多罗三藐三菩提者，当疾入如是法门，于是法门得智慧光明。何以故？于是法中疾得具足故。又复持世，菩萨摩诃萨勤修集如是法门，入是法方便门者，则能得分别阴方便、界方便、入方便、因缘生法方便、四念处方便、五根方便、八圣道分方便、世间出世间法方便、分别有为无为法方便。

“持世，何谓菩萨分别五阴方便？菩萨摩诃萨正观五取阴，所谓无明阴是五取阴，苦阴是五取阴，痴阴是五取阴，病阴、痈阴、如箭入身阴是五取阴。菩萨分别观察选择色取阴。云何为分别观察选择色取阴？是色取阴从四大生，假名为色取阴。是色阴无有自性，但以四大和合，假名为色阴。色阴无有作者，无使作者，无作无起无出，名为色阴。但以先业因缘，四大所摄数名色阴。非阴是色阴，譬如虚空，阴实无生相。若说虚空阴，是中无有法生，但有名字，故名为虚空阴。凡夫于此无阴阴相，以颠倒心故无实实相，贪著我五阴、我所五阴，我色阴、我所色阴。如是贪著，是诸凡夫贪著色已，于色中依止我我所，有色受色取色著色依色，受行种种恶不善业。我等不应随凡夫学，我等应勤修集助菩提法，今应正观色阴。菩萨正观色阴时，知同水沫聚。云何知同水沫聚？无聚是水沫聚，但从众缘生，不可执捉无有坚牢。水沫聚中无有聚相，无聚是水沫聚。色阴亦如是，色阴中无有阴相。菩萨如是观时作是念：‘凡夫不能正观虚妄色，不能如实知色无常，不能如实知色相。我等入正道，不应贪著虚妄，不应贪著色。何以故？色是不可贪著相，色但有名字无决定相。当观是色无决定相，离名字故名之为色。又说色名恼坏相，智者通达知是无相。我等应当善知修集色无相方便，不贪著色相。若人贪著色相，即贪著色。我等应善知入色相。’菩萨如是正观时，如实观察选择色：‘是色阴皆从凡夫忆想分别起。若法从忆想分别起，即是不生。一切忆想分别皆非真实！凡夫依止颠倒所起色，为色所缚，为色所害，往来苦恼，无明痴闇故，贪色不舍，见色有常牢固。是凡夫人为色缚，色所缚故，往来地狱、畜生、饿鬼、天、人，深贪色味，不观色中有诸过恶。我等不应随凡夫学，应当观察选择分别修习色方便。分别观察选择色时

，见色性如梦。譬如梦中色，皆从忆想分别觉观起，曾所见闻觉知因缘起。是梦中亦知彼我，亦见地水火风，亦见山河丛林。梦中色相无有决定，但以忆想故有。色阴相亦如是，从先世业因缘出，无有决定性。’菩萨如是思惟不取色若我、若我所，但正观色如实无常相虚妄颠倒。众生颠倒贪著取色，若我色、若我所色，若彼色、若彼所色。如是正观察选择色时，不得色，不见色性，亦不贪著色无常。菩萨尔时若于色中，爱念贪著皆悉除断，善知色正相，善知色平等相，善知色灭相，善知色灭道相，善知色阴无所从来亦无所去，作是念：‘是身色阴，皆从业果报觉观起。四大所摄是身色阴，非我非彼，无有所属，无所从起。’观色阴如是，内色不贪不受，外色不贪不受，过去色不贪不受，未来色不贪不受，现在色不贪不受，即知一切色阴是无生相。是菩萨尔时，不灭色亦不求灭色法。持世，菩萨摩诃萨观察选择色取阴如是。

“持世，何谓菩萨摩诃萨观察选择受取阴？菩萨作是思惟：‘是苦受、乐受、不苦不乐受，皆从因缘生，属诸因缘入受相中。此中无有受者，但以贪著故。贪著者即是不真，虚妄从忆想分别起。’是菩萨如是思惟时作是念：‘是凡夫为虚妄受所缚，为三受所害，所谓苦、乐、不苦不乐受。是凡夫若受乐，为爱结所使；以爱结所使故，能起恶业。若受苦，为恚结所使；以恚结所使故，起诸恶业。若受不苦不乐受，为无明结所使；是人因无明结所使故，不脱忧悲苦恼。我等今不应随凡夫学，应正观诸法。我等应如实观诸受。’菩萨如实观受阴作是念：‘非阴是受阴，从忆想分别起，颠倒相应无有受者，但从先世业因起，今世缘故，诸受自性空，受中无有受相。’菩萨观达受阴，譬如雨沸水泡，有生有灭无有决定；受阴亦如是，次第因缘起，属诸因缘无有住时，虚妄不实从忆想颠倒相应起。菩萨尔时作是念：‘凡夫可愍，为诸受所制，以不正观受阴故，故得乐受生著，得苦受亦生著，得不苦不乐受亦生著，为诸受所缚驰走往来，从身至身受结所缚，轮转五道无有休息。是凡夫著于诸受，为受所制，为受所系，不脱受阴，于受阴所不见出处，不知正观受阴故，不知如实观受阴无常，于受阴中为欲染所缚，不知受阴如实相。我等今不应随凡夫学，应如实观察选择受阴。’即时如实观受阴，无阴是受阴，不真阴是受阴，颠倒阴是受阴，不住阴是受阴。是时见受阴如实相，无有作者，无有使作者，于受阴中不见受阴相。如是观受阴，不见受阴在内，不见受阴在外，不著受我，不著受彼，知受阴无所从来无有所属，无法能生受者，但从颠倒相应先世业果报数名受阴，见受阴虚妄因缘相续行。尔时过去受阴，不受不贪不著；未来受阴，亦不受不贪不著；现在受阴，亦不受不贪不著。是人于乐受中除却爱结，于苦受中除却恚结，不苦不乐受中知见无明结故，勤行精进。菩萨尔时，若受乐受心不生爱，若受苦受心不生恚，若受不苦不乐受心不生痴。持世，凡夫多于乐受生爱，苦受生恚，不苦不乐受生痴。是诸凡夫以爱恚痴故深入闇冥，不能如实知受阴，亦不知爱恚痴相，深贪著爱恚痴

，所谓是我我所、是此彼等。持世，菩萨摩诃萨于此中正观受阴者，不为爱恚痴所牵。若生爱恚痴，即能除断行于正道，于乐受中断爱结使故勤精进，于苦受中断恚结使故勤精进，于不苦不乐受中断痴结使故勤精进，如实知三受相。尔时，有所受若苦、若乐、若不苦不乐皆离不著，离爱结使，离恚结使，离痴结使。诸受起时，皆能知见知受阴如实无常。若能如是知已，于受阴中欲染悉断，入断受阴欲染道中，不为诸受所污。是菩萨若如是正观受阴，如实知受阴，知受阴集、受阴灭、受阴灭道，然后如实知受阴是无生相；以无生相，通达受阴无相。持世，菩萨摩诃萨如是观察选择受阴。

“持世，何谓菩萨摩诃萨观察选择想阴？菩萨摩诃萨正观想阴时，见想阴皆从颠倒起，虚妄不坚固不真实，从本已来不生相，以因缘和合从先世业力起，作是念：‘非阴是想阴，虚妄阴是想阴，颠倒阴是想阴，想阴中无想阴想。譬如春后月焰，以名字故说名为焰；阴想阴亦如是，以识相故说名想阴。凡夫于此为虚妄想所系，或识乐、或识苦、或识不苦不乐，或识寒热，或识男女，或识五道生死，或识合、或识散，或识过去、或识未来、或识现在，或识好、或识丑，或识有、或识无。是凡夫想，皆为颠倒虚妄，属诸因缘，但假名为想阴。此中若内若外，无有想者。凡夫人虚妄想所系故，或识贪欲，或识瞋恚，或识愚痴，或识妻子。凡夫依止是想阴贪著虚妄，以是想阴驰走往来，不能如实观想阴是虚妄。凡夫人以我想、彼想、男女想，系于想阴不能得脱，贪著想阴，我是想阴，我所是想阴，我等不应随凡夫学。’菩萨摩诃萨如是正观想阴，想阴中想阴想不可得。如焰阴中焰，阴相不可得。菩萨见想阴如焰性，过去想阴不贪不受不著，未来想阴亦不贪不受不著，现在想阴不住不分别若我若彼，即彼灭想受阴道，通达想阴是无生，不见想阴若来处若去处，但以颠倒相应先世业因所起，现在缘所系，无阴是想阴。观察选择想阴，无所从来亦无所去，即通达想阴无生，亦不分别想阴灭，但为灭一切想受阴故，亦住如实知见故。菩萨如实观想阴时，远离一切想道心，亦不住一切想道，但住知见想阴，亦如实想阴，不贪著想阴，如实观察一切想阴，如实知想阴集灭尽。持世，菩萨摩诃萨如是正观察选择想阴，则离想阴欲染，亦能行断想阴欲染道。

“持世，何谓菩萨摩诃萨观察选择行阴？持世，菩萨摩诃萨，观行阴从颠倒起，虚妄忆想分别假借而有。菩萨尔时，若身行、口行、意行，皆观不净、无常、苦、空、无我。如是观时作是念：‘非阴是行阴，苦阴是行阴，因缘生阴是行阴，像阴是行阴，诸行阴无增无减无集。若身行、口行、意行无有作者，智者不贪受是行阴。何以故？是诸身行，不在身内、不在身外、不在中间；口行、意行亦如是，不在意内、不在意外、不在中间。行阴中无行阴相。何以故？是行阴从众因缘颠倒起，虚妄不真，先业果报所摄，亦令因缘所系。能有所行、诸所有行，若身行、若口行、若意行，皆非真行，是无所有行，是虚妄行，是颠倒行，是故说非阴是行阴。何以故？智者不决定得行阴相，是身

行、是口行、是意行，此处彼处、若内若外。

又身口意行，尚无决定行相可得可说，何况行阴可得可说？是故说无阴是行阴。凡夫起颠倒想贪著身口意行，忆念分别是行阴，为行阴所缚驰走往来。是凡夫人以颠倒故，起身口意行，起已贪著归趣，无法生法想，无阴生阴想；贪著颠倒行故，为行阴所系往来五道，常随身口意行，不能如实观身口意行；不能如实观行阴故，以身口意而起诸行。是诸凡夫著颠倒故，著不真法故，著虚妄故，数名行阴。持世，菩萨于此中如是正观诸行无有根本，羸劣无力以众缘和合，可说行阴。是中无有真实行阴，无阴是行阴，从本已来不生是行阴，无性是行阴，诸行前际不可得、后际不可得、中际不可得，无有住时诸行念念生灭。持世，菩萨如是正观行阴空不可得，不坚牢相，乃至毫厘亦不可得，作是念：‘是诸凡夫为不坚牢法所系，行阴所系，贪著所缚，起身口意行我是行、我所是行，起如是业为行阴所缚，不知行阴性入无明痴冥，于诸行中生真实想，以颠倒故贪著受取行阴。

是人贪著受取行阴故，或起乐行、或起苦行、或起不苦不乐行。是人起乐行已得乐身，起苦行已得苦身，起不苦不乐行已得不苦不乐身。是人得乐身已生爱，得苦身已生瞋，得不苦不乐身已生愚痴。是人以爱瞋痴故，不见诸行过恶，不能清净身口意行。是人身口意行不清净故，堕不清净道中，所谓地狱、畜生、饿鬼；或时暂生天人中，贪著身口意行，深著行阴。’菩萨摩诃萨应如是正观：‘今我等不应随凡夫学。我等应清净身口意行，不应贪著行阴，应观行阴过恶，应求出行阴道。’如是观者名为如实正观行阴，亦名正观行阴无常，即时如实观诸行、诸行集、诸行灭、诸行灭道，不受不贪不著诸行，亦不贪不著行阴。如是观时远离行相，亦行无行阴道，即观诸行空，于一切诸行中惊怖生厌离心，但起清净身口意行坏行相故，离行阴相故，是人有所得身皆是清净。

何以故？是人身业清净、口业清净、意业清净；身行清净、口行清净、意行清净，是人远离行阴相，坏诸法及根本相。如是正观时，见行阴无所从来亦无所去，不得诸行决定生相，亦不得决定灭相，即观诸行无生灭相，一切诸行亦无生灭。是人观一切诸行无生灭相，生厌离心，正通达诸行集灭相。虽证诸行无生相，而善通达诸行相。何以故？持世，是行阴无决定相。譬如芭蕉坚牢相不可得，无坚牢相亦不可得；行阴亦如是，坚牢相不可得，无坚牢相亦不可得。持世，菩萨摩诃萨如是观察选择思惟入于行阴。

持世经卷第二 五阴品第二之二

“持世，何谓菩萨摩诃萨正观察选择识阴？菩萨摩诃萨观非阴是识阴，颠倒阴是识阴，虚妄阴是识阴。何以故？持世，是识阴从颠倒起，虚妄缘所系，从先业有，现在缘所系，属众因缘，虚妄无所有，忆想分别起，从识而生，有所识故名之为识。从忆想分

别觉观生，假借而有，有所识故数名为识。以识诸物故，以起心业故，以思惟故，众缘生相故，起种种思惟故，数名识阴。从有所识，有识像出，示心业故，摄思惟故，数名识阴。或名为心，或名为意，或名为识，皆是意业分别故识阴所摄，识相、识行、识性示故，数名识阴。如是非阴是识阴，不生不起不作，但以颠倒相应缘虚妄识故，数名识阴。何以故？是识阴从众因缘生无自性，次第相续生，念念生灭，是识缘不生阴相。

何以故？是识阴生相不可得，决定相亦不可得。生相不可得故，决定相不可得故，根本无所有故，自相无故，牢坚不可得故，智者正观察选择通达非阴是识阴。凡夫于非识阴生识阴相，以觉观分别忆想颠倒相应虚妄所缚，强名为识阴，贪著是识阴依止所识，依止识种种示思惟故生起识阴。是人种种分别，贪著内识、贪著外识、贪著内外识、贪著远识、贪著近识，以识相故分别起识阴。是人以忆想分别若心若意若识，假借强名是心是意是识，如是知种种心相生。是凡夫贪著识阴，为识阴所缚；心意识合故，起种种识阴；分别虚妄事故，以一相故，以决定相故，能得是心是意是识，能得分别爱著。是人依止识阴深贪识故，亦得过去识阴贪著念有，亦得未来识阴贪著念有，亦得现在识阴贪著念有。

诸凡夫于见闻觉知法中，计得识阴贪著念有。是人贪著见闻觉知法，为识阴所缚贵其所知，以心意识合系故驰走往来，所谓从此世至彼世、从彼世至此世，皆识阴所缚故，不能如实知识阴。识阴是虚妄不实颠倒相应，因见闻觉知法起，此中无有实识者。若不能如是实观，或起善识、或起不善识、或起善不善识。是人常随识行，不知识所生处，不知识如实相。持世，菩萨摩诃萨于此中如是正观，知识阴从虚妄识起，所谓见闻觉知法中众因缘生，无法生法想故贪著识阴。‘我等不应随凡夫学人，我等当如实正观察选择识，如实正观察选择识阴。’是诸菩萨如实观时，知识阴虚妄不实从本已来常不生相，知非阴是识阴、像阴是识阴、幻阴是识阴。譬如幻所化人识，不在内、亦不在外、亦不在中间；

识性亦如是，如幻性虚妄缘生，从忆想分别起，无有实事。如机关木人，识亦如是，从颠倒起虚妄因缘和合故有。如是观时，知识皆无常、苦、不净、无我，知识相如幻，观识性如幻。菩萨尔时作是念：‘世间甚为狂痴！所谓从忆想分别识起于世间，与心意识合，三界但皆是识。是心意识亦无形无方，不在法内不在法外。凡夫为虚妄相应所缚故，于识阴中贪著若我、若我所。是人贪著识阴在内、贪著识阴在外、贪著识阴在内外、贪著识阴在彼我。是人贵此识阴，为识阴所缚，受识阴味说识阴相，所谓若心若意若识，随味行故贪受识阴。是人为识所缚，识阴合故为心意识所牵，以心意识因缘力故生是凡夫：若起下思得下身，若起上思得上身，若起中思得中身。是人随心意识力故，

生依止诸入；

贪著识阴故，不脱生老病死忧悲苦恼。’菩萨于此中如实正观选择识阴，如实正观识阴无常相故，过去识阴不贪不著不念，知非阴是识阴；未来世识阴亦不贪不著不念，知非阴是识阴；现在识阴亦不依止，如实知识阴无常相，如实知识阴生灭相。若如是思惟正观识阴，是名正观入识阴道，所谓如实知识，如实知识集，如实知识灭，如实知识灭道。是人如实观识阴集灭相，能坏识阴，能断一切相，知识阴集灭相，亦通达识阴集灭相。菩萨尔时亦不生识阴，亦不灭识阴，是识阴从本已来无生。如是观时不分别识灭相，通达识阴无生相。何以故？持世，是识阴无生无相无成。是识阴生性虚妄故，入在无生相中。持世，识阴终不有生成相，是识阴相从众因缘生。持世，菩萨摩诃萨如是观因缘法，非阴是识阴，观察选择信解证知，通达诸所有识悉皆知实。

菩萨知识阴实故，如是一切所缘知皆破坏。持世，菩萨摩诃萨如是观识阴，知是识阴无生者，无作者、无起者、无受者、无所受者，但以众缘生，众缘合故有，缘见闻觉识法故系有，从本已来常毕竟空。如是观识阴时，即知识阴是无作无起相，不贵不著。持世，菩萨摩诃萨如是正观察选择入识阴。

“若菩萨能如是方便入五阴，能如是方便正观五阴，是名通达入五阴集灭道，皆能断诸阴相，真知五阴方便。以是方便故，于五受阴中，不贪不著不缚不系，如实知色无常相。是菩萨若于色有欲染则能除断，亦如实知受想行识，亦如实知受想行识无常相；若于受想行识中，有欲染则能除断。菩萨于五受阴中除断欲染故，随顺通达决定五阴方便。如是观时，能知五受阴细微生灭相。

“持世，何谓菩萨摩诃萨能观察选择五受阴细微生灭相？菩萨摩诃萨观众生初入胎歌罗罗时，先五阴灭即更有五阴生，从是已来观五阴生灭相：虽先识灭，亦知五阴非断灭相识。虽依止歌罗罗，亦知五阴不至不常。如是观初入胎一念五受阴生灭相，从歌罗罗乃至出生，及后增长乃至死时，观此五受阴念念生灭相，如是观察选择五受阴微细生灭相。持世，是五受阴微细生灭相者，所谓先五受阴灭，次第无物有至胎，识初合时五阴即有生灭，因歌罗罗五受阴假名为人。所以者何？持世，识无所依则不能住，识所依者五受阴是。持世，又无色界中诸天，五受阴细微生灭相亦应如是知。持世，如是细微五受阴生灭相，辟支佛智慧所不能及，何况声闻智慧？唯诸佛如来善知五受阴，从初入胎细微生灭相，及无色天诸阴念念生灭，所谓一切智慧，出一切世间智慧，菩萨摩诃萨得无生法忍，至佛慧境界。是人虽如是观察选择五受阴细微相，从初入胎乃至无色天，亦不能究尽如诸佛所知。持世，诸佛如来无有随他智慧，自然得一切智慧方便，得阿耨多罗三藐三菩提。诸佛智慧无所不达，诸佛无碍智慧，于一切法中得决定慧，于一切法

中得自在力。何以故？于无量无数千万亿阿僧祇劫行于深法故。持世，一切凡夫不能如是方便观五受阴，何况观五受阴细微生灭相？何以故？诸凡夫人不能知五受阴如实，凡夫不知取，不知受阴。

“持世，何谓为取？取名我取、众生取、见取、戒取、五阴取、十八性取、十二因缘取，是名为取；乃至所有法若内若外，所谓欲取、有取、见闻觉识取、我我所取。持世，凡夫于此虚妄取不知不见，颠倒因缘而取诸法。是人为取所系，无明因缘取诸行，诸行因缘取识，识因缘取名色，名色粗相众生染著归趣，所谓色取色合色缚，及取四无色阴，受想行识分别为名。持世，若无诸佛，众生则无所知无所见，不能正观五受阴。诸佛出于世间，坏众生依止色，坏依止受想行识，坏和合一相故，诸佛如来作如是分别说：‘汝等所依所归，是名为色，是色但以四大和合。受想行识但有名字，名色相成就故说五受阴。汝等众生莫贪归此不牢坚五受阴！’持世，如来何故说五受阴？持世，是凡夫人，从颠倒生入无明网，驰走往来何所归趣，贪受五受阴相作是念：‘我依止此，当以得乐。’是人以是乐想贪归五阴，以苦想、以不苦不乐想贪归五阴。凡夫人所归所依止处，是名五阴。持世，诸凡夫人从生以来盲不知五阴为是何等，不知五阴从何所来，不知五阴如实故，贪受五阴，是故说名受阴，于此中谁有受者？此中受者不可得，但以颠倒贪著分别虚妄自缚无明痴闇故，取我取我所，取此彼，是故说受阴是五阴，无有取者亦无决定相。是故智者，知非阴是五受阴，颠倒阴是五受阴，无明阴是五受阴。凡夫于此为所系缚，贪归五取阴；以贪归故，不知何等是取、何等是取阴，但为贪著所归五阴往来生死，贪著是五阴故驰走诸趣。贪归何等？贪归见、贪归闻、贪归觉、贪归识、贪归爱、贪归无明。是诸凡夫，为爱缚所缚贪爱五受阴，为诸盖所覆入无明闇冥，不知不觉我等今为贪归何处、系缚何处；以不知故，往来地狱、畜生、饿鬼、人、天道中生死所缚，贪归生死不放不舍，不断五阴亦不能知五阴如实相；不如实知故，为种种苦恼所害，堕虚空狱不知出处。是人不见出道故，于无始生死道中受诸生死，是故不能得脱生老病死忧悲苦恼，亦不得度无量生死险道，亦不得脱诸大苦聚，还复归趣于苦，贪著于苦，为苦所使。何等为苦？五受阴是。生时但苦生，灭时但苦灭。

“持世，我以是因缘故，为弟子说法：‘汝等比丘，当正观色阴，亦当如实知色无常相。汝等若于色中有欲染者，当疾除断。汝等当正观受想行识，亦当如实知受想行识无常相。若于受想行识中有欲染者，当疾除断，除断欲染故心得正解脱。’持世，若有人知我所说法义，如是能如说修行，当得脱生老病死忧悲苦恼。若人不能如说修行，为色缚所缚，为爱系所系，入无明闇冥贪取五阴。是人贪取五阴故，不能得脱生死险道。持世，以是义故，我说世间与我诤，我不与世间诤。何等为世间？所谓贪著五受阴者，为世间所摄。是人贪归五阴，为五阴所缚，不知五阴性，不知五阴空相，而与我诤。是

人违逆佛语，与佛共诤故堕大衰恼。若有人于佛在世、若佛灭后，能如是观虚妄五受阴空无所有，从颠倒无明闇冥起，虚诳妄想但诳凡夫，非五阴似五阴。如是之人不与佛诤，不逆佛语故，得脱地狱、畜生、饿鬼苦恼。持世，诸佛不与人诤，断一切诤讼名之为佛，但为众生演说实法作是言：‘汝等先所取者皆是颠倒。一切众生颠倒力故，贪归五阴往来世间。’是人贪归五阴已，起种种邪见，贪归种种名字，贪归种种忧悲苦恼。是人为种种邪见烦恼、种种忧悲苦恼之所残害，无有能为作救、作舍、作归、作趣，唯佛能救！凡夫小心小智慧故贪嗜五欲，依止多过五阴。是凡夫人与救者、归者、依者、脱一切苦恼者，而共诤讼。

“持世，我今举手其有见五阴者、见阴相者、贪五阴者，我则不与是人为师，是人亦非我弟子，不随我出家，不随我行，不归依我。是人入于邪道，入虚妄道取不实者，是为颠倒不知佛意，不知佛随宜说五阴，不知佛第一义。是人不受佛教，不应受供养而受。是人我尚不听出家，何况当得受人供养？何以故？如是之人是外道徒党，所谓生五阴相者，贪著归趣五阴者。持世，当来之世后五百岁法欲灭时，于我法中出家多是生五阴相者，决定说五阴相，深著五阴入虚妄邪道，于我法中而得出家，袈裟绕咽，常乐往来白衣居家，当知是人与外道无异，亦以我法多为众人恭敬供养。持世，我说是见五阴者、决定说五阴者、贪著五阴者，不听受人一杯之水。所以者何？是人于我法中，乃至无有柔顺法忍。是人违逆我法，背舍圣行。持世，是故菩萨摩诃萨于后恶世，应如是发大誓愿，于我如是甚深经典当共护持，亦断众生五阴见故而为说法。

“持世，我是经中说破一切阴相，离贪著阴相。尔时，多有在家、出家闻如是等经，起于诤讼不生实相。菩萨摩诃萨于此中应发大誓愿：‘我等于后恶世贪著五阴邪见众生作大利益，所谓度脱贪著见五阴众生，随宜方便以法利益。’是故，持世，菩萨摩诃萨若欲得善知诸法实相，亦善分别诸法章句，欲得念力，欲得转身成就不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提，应常观是五阴无常相、苦相、无我相、虚妄相、不坚牢相、毕竟空相、从本已来不生相。常正观时五受阴中，所有欲染则能除断，亦得如是等深法中方便。

“持世，过去无量阿僧祇劫，尔时有佛，名大意山王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。持世，是大意山王佛，有八十亿那由他声闻众，皆是阿罗汉诸漏已尽，及八十亿那由他学地阿那含，谓菩萨摩诃萨众四十亿那由他。是大意山王佛寿八万岁。持世，尔时有王，名为德益。是德益王有二万大城，具足丰乐，人民充满。其城七重，纵广十二由旬，四宝合成。有七重堑，皆有栏楯。七重行树，诸宝罗网遍覆其上。城堑诸树及上罗网，皆以黄金、琉璃、砗磲、玛瑙

四宝合成。一一大城各有五百园林，皆有七宝衣树充满其中。一一园林各有五百宝池，八功德水皆满其中。持世，是德益王有八万婇女。其大夫人有二子：一名无量意，二名无量力。持世，是二王子各年十六，梦中见佛端正无比如阎浮檀金幢，见大欢喜，觉已各说偈曰。其一人言：

“‘我今梦见二足尊，金色百福相庄严，

成就无量诸功德，见已心得大欢喜。’

“第二人言：

“‘我梦见佛明如日，端正姝妙第一尊，

犹如须弥众山王，巍巍高显见欢喜。’

“持世，即时无量意、无量力二子，诣父母所具说是事，白父母言：‘今我二人于梦中见佛，唯愿父母，当听我等俱诣佛所。佛久出世，我等放逸不能觉知，没五欲泥，为色缚所缚，为受想行识缚所缚。我等在家，以放逸故，不能见佛。’持世，是二王子为父母说是事已，即诣大意山王佛所，到已头面礼佛足，请佛及僧三月四事供养，衣服、饮食、卧具、医药。于大城边庄严德益王所游园林，悬缯幡盖宝华覆地，奉佛及僧令止其中。其二王子三月之中，以一切乐具供佛及僧；供养已毕，于佛法中俱共出家。持世，其大意山王佛知此二王子深心所愿，而为广说是五阴、十二入、十八性菩萨方便经，于四万岁中终不睡眠，常不满腹食亦不倾卧，若坐若经行。又于四万岁中不念余事，但念五受阴虚妄空相，知是五受阴从颠倒起。通达是五受阴相毕，其年寿常修梵行，命终即生兜率天上。于佛灭后，还生阎浮提大居士家，至年十六复梦见佛，为说五阴、十八性菩萨从方便经。闻是法已即觉惊怖，复于佛法，满万岁中常修梵行，亦复方便深观五阴、十二入、十八性菩萨所行方便经，命终生于忉利天上。毕天之寿，生阎浮提大姓婆罗门家。大意山王佛法末后千岁之中，其二人以本因缘故，复得出家，学问广博其智如海，亦善观察选择是五阴性入法如实通了，于其世中教化二万人及二十亿天于阿耨多罗三藐三菩提。持世，是二菩萨从是已后，世世同心共值十亿那由他佛，然后乃得无生法忍。得法忍已，复值一亿那由他佛，然后得阿耨多罗三藐三菩提。二人共劫次第作佛：一名无量音，二名无量光。持世，是故菩萨摩诃萨，若欲疾得阿耨多罗三藐三菩提，当于是清净无染法中，勤行修集此阴入性，及余有为法中说实知见相。

十八性品第三

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知十八性？菩萨摩诃萨方便正观十八性，作是念：‘眼性眼性中不可得，是眼性无我无我所，无常无坚，自性空故，眼性中眼性不可得故。眼

性虚妄无所有，从忆想分别起。眼性无有决定相。虚空性是眼性，譬如虚空无决定相，无根本故；眼性亦如是无决定相，亦无根本故。何以故？眼性中实事不可得故。眼性无处无方，不在内、不在外、不在中间。眼性无决定相，以无事故。眼性事不可得，众因缘生故。眼性不过去、不未来、不现在。眼性眼相不可得，眼性但以先业果报，属现在缘故数名眼性。眼性者即是无性。眼性中眼性不可得，识行处故数名眼性。若眼根清净，色在可见处，意根相应，以三事因缘合，说名为眼性。眼性中无决定眼性相，智者通达无眼性是眼性性。’

“持世，菩萨摩诃萨若能如是观察选择眼性，即通达无性是色性。何以故？色性中色性不可得。是色性不合不散，色无决定相故说名色性。色无根本无分别，何况色性？色性则是亦无根本。色性不在色内、不在色外、不在中间，但以忆想分别。色在可见处，眼根清净，以意识相应，见现在色故数名色性。譬如镜中面像，若镜明净则生色相，镜中色无决定相，镜中无人而见色像，但以外有镜内起色相；如是眼性清净，所缘之色在可见处，如镜中像数名色性。色无性相无形性，无决定性是名色性。诸色相无我故，数名色性。随众生所知故，说名色性。若菩萨知是色性，即知无性是色性，无生性是色性，无作性是色性。何以故？是色性不过去、不未来、不现在，示无所有性，示虚妄性，示假名性，名为色性。如是观察选择色性，是菩萨正观察选择眼识性，所谓眼识中无眼识、无眼识性、无有常性，眼识性无有根本无决定法，眼识性无所示，是眼识性非合非散无有根本，但以先业因缘起，属现在缘系色缘故，数名眼识性。随凡夫颠倒心故，数名眼识性。贤圣通达眼识性即是非性。何以故？眼识性无决定故，从众因缘生，属诸因缘故数名眼识性。识所行处是眼识性，是识无决定故说无决定相，无生故，示虚妄故，能分别色相故，能示缘故，说是眼识性。随众生所知，如来方便分别，破坏和合一相故，说是十八性示识无决定相。但眼清净能知色相，二法和合故说眼识性，示眼识实相故说眼识性。眼识性者示眼所行处，能识色是眼识性，即是说无性。何以故？智者眼识性中，求眼识性相不可得。眼识性中，亦不得眼识性根本。所以者何？无决定性是眼识性。眼识性者以假名说，所说性者即是说不取义。能有所见处是眼识，意业起是眼识相，故名为眼识。眼性、色性、眼识性，以是性门，说三事和合。以知诸缘相故，即是离诸性义，所谓是眼性、是色性、是眼识性，有如是数，得令众生入于实道。此中实无眼性、色性、眼识性，诸如来说是知见诸性相方便分别说是诸性。若人通达是诸性方便者，则知三性无性。何以故？诸性中无性相故，诸性中相不可得故，耳性声性耳识性、鼻性香性鼻识性、舌性味性舌识性、身性触性身识性，皆亦如是。

“持世，何谓菩萨摩诃萨观择意性？菩萨作是念：‘意性无决定，根本无所有故。意性中无意性，无决定性是意性。譬如诸种子种于大地，因于水润，得日得风，渐渐芽

出；芽不从种子出，种子亦不与芽和合，芽生则种子坏，种子不离芽，芽不离种子，芽中无种子。意性亦如是，能起意业故，示意识故，如种示芽，得名意性。离意性则无意，意性不能知意，假名字故说为意性。是意性不在意内、不在意外、不在中间，但以先业因缘故起，识是意业故，知所缘故，诸性名字合故，现在缘起故，数名意性；即是不决定意业相，即是众缘和合相，亦说意性从和合起随众生所知，于第一义中无有意性。何以故？根本无所有故。无生是意性，生无所有故。意性即是世俗语，第一义中决定无意性，过去、未来、现在不可得。智者通达无性是意性。’诸菩萨观择法性，无性是法性，法性无自性，自性不可得，无决定性是法性。法性根本不可得故，决定事亦不可得故，但为起颠倒众生虚妄结缚有所知故，说言法性；欲令众生入无性故，故说是法性。何以故？法性中无法性相。是法性从众缘生，众缘生法即无自性。诸因缘中无有自性，诸因缘皆从众缘和合颠倒故相续而生。如来于此欲教化众生说是法性，以世俗语言示无性法。是法性不在内、不在外、不在中间，但令众生知见善不善法，以法性说离一切法相知见毕竟空相故，说毕竟空即是法性。何以故？无所有是法性，法性中无决定有相。譬如虚空无决定相而数名虚空，法性亦如是无决定相，破法相故说名法性。法性即是无性。何以故？是法性不在过去、不在未来、不在现在，但属众缘与缘合故，数名法性，说名法性，如众生所知故。智者证知无性是法性，法性非合非散，法性中无法性相无多无少，以示性方便故，说法性名为性。若行者实通达是法性相，即知见无性。是三界法性中无分别相，众因缘和合故，分别诸法故，说是法性。示无决定性是法性。智者非以法性相故见法性，法性是无生相。何以故？法性中无有相。智者通达无相是法性，法性中无分别相，无相无分别故，说名法性。法性中无有住处，无处无起，无住无依止，是法性从本已来不生故。是法性无有生者。何以故？法性中无性故。又法性不以合故有，无合无散，无作无决定，名为法性。菩萨摩诃萨观择法性如是，所谓无性是法性。

“持世，何谓菩萨摩诃萨观择意识性？菩萨摩诃萨作是念：‘不生性是意识性，不决定性是意识性。意识性无根本，无有定法，以意识性示无性相。何以故？意识性中，意识性不可得。是意识性虚妄无所有，颠倒相应以意为首，识诸法故名为意识。随凡夫所行故，说意识性。贤圣观知非性是意识性，虚妄无所有是意识性；但示因缘法故，以意为首故，识诸缘合故，说为意识性，随众生所知故如是说。智者知非性是意识性，从众因缘生，忆想分别起，无有性相，即是第一义中无性相义。世俗法中为引导众生故，说是意识性，欲令众生知无性是意识性；但以小法坏离诸性故，说是意识性。何以故？圣人求之不可得，意识性不在意识性内、不在意识性外、不在中间。智者通达不合性是意识，意识不知意性，意性不知意识，但众因缘生，从颠倒起，以意为首，知于诸缘二事和合故，著虚妄故从觉观起，示众生识相故，说名意识性。是意识不在过去、不在未

来、不在现在。是意识无所从来，亦无所去，无有住处，从本已来不生相。意识中无根本定法。何以故？是意识性相即是无二相即是无相，是相不以二相故有，无所示性是意识性。智者通达意识性，是意识性不在一切法中，无处无方，不与法若合若散。圣人通达不生相是意识性，是意识性无来无去无缘。何以故？第一义中意识性无缘，不可得不可示故。智者通达意识性是不作是意识性，作者不可得故；无生是意识性，生相无所有故。

“持世，菩萨摩诃萨如是观择意识性。诸菩萨作是观时，观择欲界、色界、无色界皆是无生性、无所有性。云何为观？所谓欲界中无欲界，色界中无色界，无色界中无无色界，以界示无界法；为取欲界相者示是欲界，为取色界相者示是色界，为取无色界相者示是无色界，以界寄说无界。如智者所知，无所有界是欲界、色界、无色界。智者不得欲界、色界、无色界。是三界皆无根本无有定法，从众缘起，是故智者知见无界是三界，此中无有界相，是三界皆虚妄合颠倒行。何以故？智者不得三界，不说三界若过去、若未来、若现在。贤圣通达是三界虚妄无所有，无自性离诸法，但是颠倒起。为断众生颠倒故，知见三界故，如来分别说三界相，欲令众生知无界义故说三界，非以性相有。智者知见三界相是无界相。

“持世，菩萨摩诃萨如是观时，观众生性、我性即是虚空性、无所有性、无生性。何以故？众生性、我性、虚空性无别无异。如是诸性皆虚空出，但从众缘生故名之为性，此中决定无性相。何以故？虚空中无一定性相。是诸性相皆入虚空，是无所有义。譬如虚空无性，是法毕竟离相、无所有相，一切诸性亦如是离性相。诸性中无性相，性相不在内、不在外、不在中间，性中无有性，性中不摄性，性不依止性，一切性无所依止，一切性不生。智者于诸性中，不得生性，不得灭性，不得住性，一切诸性不生不起不住。从本已来不可得。智者不贪不著诸性假名。不受不念。是故智者通达知见一切诸性皆是无生相，若是无生相即无有灭；第一义中一切诸性不可得，世俗法故分别说诸性，第一义中不说诸性。智者知见通达一切诸性如第一义。

“持世，菩萨摩诃萨如是观择通达十八性及三界众生性、我性、虚空性。诸菩萨如是观择通达时，不得性不见性，亦通达一切诸性假名字，亦信解诸入一切性是无性，亦知分别诸性；以世俗故分别说诸性，令一切诸性入第一义中，亦善通达无性方便，亦为众生分别说诸性，亦令众生善住诸性，以世俗语言为众生说无性法，亦不以二相示诸性。虽知一切诸性无二，亦以方便说诸性从因缘起。虽以世俗言说引导众生，而示众生第一义。虽善知分别诸性，而信解通达一切诸性无所有。何以故？持世，如来以第一义故，于性无所得，亦不得诸性相。持世，我于诸性无所断无所坏，得阿耨多罗三藐三菩提

。何以故？第一义中无诸性，一切诸性无所有无决定，一切性同虚空，一切性入虚空，一切性无生相。如来通达一切性如是。持世，如来不说诸性相，亦不说诸法力势。何以故？若法无所有，不应更说无所有性相。持世，如来亦说无所有性相，此中实无所说性相。持世，是名善分别诸性。菩萨摩诃萨得是善分别，能知一切诸性假名，能知世俗相，能知第一义相，能知诸性决定，能知世谛，能分别诸相，能知随宜，能知诸相合，能知诸相旨趣，能知诸相所入，能分别诸相，能知诸相无性，能令一切诸性同虚空性，亦于诸性不作差别，于诸性中不得差别不说差别，亦为众生善说破坏诸性。

“持世，譬如工幻师，能示众生种种幻事，令知种种幻相。若有知识亲友语言是幻，说幻实事，是幻虚妄，示颠倒众生；若有智者，则知是幻。持世，世间性如幻，诸菩萨摩诃萨入此幻法中，知世间是幻性，世间所行如幻。是人以方便力，示众生世间如幻。若有知此世间如实相，为说世间虚妄如幻。若有深智利根，不开示之自能得知，知诸法空、如幻、无实、无有根本，知一切法皆诳凡夫，一切法皆系虚妄缘中。持世，是故诸菩萨摩诃萨若欲入如是诸性方便，于如是等深经无染无得，说一切诸性知见相，说一切诸性无文字无和合，亦说诸性方便智慧，亦说因缘所作旨趣，亦说一切诸法如实相，所谓世间出世间、有为无为、系不系，善知方便旨趣，说第一义、世俗义、了义经、未了义经，种种因缘解说，于是甚深经中应勤精进。”

持世经卷第三 十二入品第四

佛告持世：“何谓菩萨摩诃萨善知十二入？菩萨摩诃萨正观择十二入时，作是念：‘眼中眼入不可得，眼中眼入无决定，又眼入根本不可得。何以故？眼入从众缘生颠倒起，以缘色故系在于色，二法合故有；因色有眼入，因色说眼入，二法相依故说名眼色。所谓眼、色，色是眼入门与缘故，眼是色入门与见故，是故说入；以色缘故说眼入，以眼见故说色入，但以世谛故说。其实眼不依色、色不依眼、眼不依眼、色不依色，但从众缘起，色作缘故说名眼入；又从众因缘起，眼所知见相故，说名色入。云何为说？随世俗颠倒法故说。第一义中，眼入不可得，色入不可得。智者求诸入，不见有实入，但以凡夫颠倒相应，以二相说是眼入、是色入；是眼入、是色入即示虚妄入，欲令众生如实知诸法实相故，说是诸入。皆从众因缘生颠倒相应行，此中诸入实相不可得。何以故？若眼入、若色入，不在内、不在外、不在中间；眼入、色入，亦非过去、非未来、非现在，但现在因缘知色故说眼入如凡夫所行。智者通达诸入皆是虚妄无所有，从忆想颠倒分别起，知见非入是入，不说诸入性，诸入无决定相，但以众因缘生故说。如来说是诸入知见相，所谓是诸入虚妄无所有，属诸因缘颠倒相应行，诸入无有作者、无使作者，眼入不知不分别色入，色入亦不知不分别眼入，二俱离相；若法离相，此中不可分

别，说是入相皆从因缘生，如凡夫颠倒。如贤圣所通达，是眼入、色入，无生无灭，不来不去相，眼不知眼、眼不分别眼，色不知色、色不分别色。何以故？二俱空故，二皆离故。眼不知眼性，色亦不知色性，眼、色皆无性无法。此中无一决定相，眼不自作，眼亦不自知，色亦不自作，色亦不自知，二俱无所有故。眼不作是念我是眼，色亦不作是念我是色。眼、色性如幻性，以虚妄假名故，说是眼、是色。’诸菩萨摩诃萨观择眼入、色入如是，耳声、鼻香、舌味、身触亦如是。

“持世，何谓菩萨摩诃萨观择意入？菩萨摩诃萨观择意入时，作是念：‘意入中意入不可得，意无决定入相，意入无根本。何以故？意入即是众因缘生，从颠倒起，系法入缘，二法和合能有所作。是意入因法入起，因法入可分别说，是二相依。意是法入处，意是法入门，法入是意入门，是故说名法入。缘法入门故说是意入，示意相门故说是法入，以世谛故说。其实意不依法、法不依意，因缘生故，以诸法为缘故说意入，因缘生故示意相故说法入，随世谛颠倒故说。第一义中，意入不可得，法入亦不可得。智者求诸入不见有实，但凡夫颠倒相应，以二相说是意入、是法入。是意入、法入虚妄无所有，如来如实通达故示是诸入。如是诸入从因缘生，颠倒相应行。此中意入、法入实不可得。又意入、法入，不在内、不在外、不在中间。又意入非过去、非未来、非现在，但能觉现在因缘故，说意入、法入，随凡夫心故说。智者通达是意入、法入虚妄无所有，从忆想颠倒分别起，非入是入。何以故？诸入中无决定入相。智者通达是诸入虚妄无所有，意入、法入自性不可得，亦不得是意入、法入所起实相。是意入、法入但因缘生，如来说是诸入知见相，是诸入虚妄无所有，颠倒相应行，属诸因缘，意入、法入无有作者、无使作者，意入不知不分别法入，法入亦不知不分别意入。何以故？二俱离故，若法离相，此中无可分别。是诸入皆从因缘生，随凡夫颠倒心故说。如贤圣所通达，意、入法入不生不灭、不来不去，意入不知意不分别意，法入不知法不分别法，二俱空故，二俱离故。意不知意性，法不知法性，是二性无所有。此中无一决定法，意不能成意不能坏意，法不能成法不能坏法，二俱无所有故。意入不作是念我是意入，法入不作是念我是法入，是二俱空皆如幻相，但假名字故分别说。菩萨摩诃萨观择意入、法入如是。

“持世，何谓菩萨摩诃萨正观择内六入、外六入？所谓是十二入皆虚妄，从众缘生颠倒相应，以二相故有内外用。凡夫不闻真法，不知十二入如实相故，贪著眼入，我是眼入，我所是眼入；贪著色入，我是色入，我所是色入；耳声、鼻香、舌味、身触、意法亦如是，我是意入，我所是意入，我是法入，我所是法入；以食著故为十二入所缚，驰走往来五道生死不知出道。菩萨摩诃萨于此中正观十二入时，见是十二入虚诳不牢坚，空如幻相，不贪著眼入若我、若我所，乃至不贪著法入若我、若我所；以不贪著故，

不忆念分别，菩萨如是善知十二入。持世，菩萨摩诃萨得如是诸入方便，于一切十二入中不系不缚，亦证诸入而能分别诸入，亦以众缘生法通达十二入，亦以无相相坏十二入，亦不堕是诸入所依道中，亦知诸入性则是无性，亦知诸入方便究竟到边。持世，譬如机关出水四面俱洒，十二入亦如是，内外因缘能有所作；此中实事不可得，是十二入先业机关所系故能有所作。持世，所谓入者，是诸凡夫无知见者烦恼所入门，眼是色门，以生爱恚故；色是眼门，以生爱恚故；耳、鼻、舌、身、意是法门，以生爱恚故；法是意门，以生爱恚故。如是十二入，与爱恚共合故不知实相。持世，菩萨摩诃萨于此中善知诸入性，知是诸入实相故，不为爱恚所制。持世，菩萨摩诃萨善知诸入如是。

十二因缘品第五

“持世，何谓菩萨摩诃萨善观择十二因缘？菩萨摩诃萨观择十二因缘，所谓无有故说名无明，于无明中无法故说名无明，不知明故说名无明。云何不知明？不知无明决定法不可得，是名无明。何以故？说无明因缘诸行，诸行无所有，而凡夫起作故，说无明因缘诸行；从行起故有识生，是故说诸行因缘识；名色二相，是故说识因缘名色；从名色生六入，是故说名色因缘六入；从六入生触，是故说六入因缘触；从触生受，是故说触因缘受；从受生爱，是故说受因缘爱；从爱生取，是故说爱因缘取；从取生有，是故说取因缘有；从有生生，是故说有因缘生；从生有老死忧悲苦恼聚集，是故说生因缘老死忧悲苦恼聚集。如是大苦恼聚，于此中为集何法？但知颠倒与明相违，无明聚为后身爱，依止喜染求处处生，则是爱集。

“持世，世间如是为十二因缘所系缚，盲无眼故，入无明网堕黑闇中；无明为首故，具足起十二因缘。诸菩萨如是思惟观无明实相，知无明空故本际不可得。何以故？无明无故本际无。智者观非际是本际，则不分别本际，断忆想分别故，不贪著无明，知一切法无所有，是法不尔如所说。若说一切法无所有，即是说知见不明；能通达一切法无所有，是为即得明；于此中更无余明，但知见无明是名为明。云何为知见无明？所谓一切法无所有，一切法无所得，一切法虚妄颠倒，一切法不尔如所说，是名知见无明。知见无明即为是明。何以故？明无所有故。

“无明因缘诸行者，诸法无所有，凡夫入无明闇冥中，狂惑作诸行业。是行业无形无处。是无明不能生行业，无法而起作故，说无明因缘诸行业。诸行业无有聚集若是处、若彼处来，诸行业亦非过去、亦非未来、亦非现在，无明、无明性空，行业、行业性空。诸行业无所依，但依无明起诸行业。诸行业不依无明，无明不依行业；无明不知无明，行业不知行业。如是无明诸行业，以颠倒故从无明生。此中不得无明，不得诸行业，不得无明性，不得诸行业性。但以闇冥数名闇冥，以是无明闇冥故，分别说行业。从

无所有法而起作故，无明、行业皆无所有。

“行业因缘识者，识不依行业，亦不离行业生识，行业亦不生识。何以故？行业不知行业。行业亦无持来者，但颠倒众生从行业生识。是识不在行业内，不在行业外，亦不在中间。是识无有生者，亦无使生者，但缘行业相续不断故有识生。智者求识相不可得，亦不得识生。识亦不知识，识亦不见识，识不依识。

“识因缘名色者，名色不依识，亦不离识生名色。是名色亦不从识中来，但缘识故，凡夫闇冥贪著名色。识亦不至名色。智者于此求名色，不可得，不可见。是名色无形无方，从忆想分别起。是名色相，识因缘故有。识性尚不可得，何况从识缘生名色？若决定得是名色性者，无有是处。

“名色因缘六入者，是六入因名色起名，在身中故有出入息，利益身及心心数法。是六入皆虚诳无所有，从分别起有颠倒用。

“六入因缘触者，是触依色而有，触不触色。何以故？色无所知，与草木瓦石无异，但从六入起故分别说触。何以故？六入尚虚妄无所有，何况从六入生触？触空无所有，从忆想颠倒起。是触无方无处，触空以无触性故。触不知六入，六入亦不知触。

“触因缘受者，是受不在触内、不在触外、不在中间。是触亦不余处持受来，而从触起受。是触尚虚妄无所有，何况从触生受？诸受无一决定相，诸受皆无所有，从颠倒起有颠倒用。　“受因缘爱者，是受不于余处持爱来，受亦不与爱合。受亦不知爱不分别爱，爱亦不知受不分别受；爱不与受合，是爱亦不依受，亦不离受有爱。受中尚无受相，何况受因缘生爱？爱不在受内、不在受外、不在两中间，爱亦不在爱内、亦不在爱外、亦不在两中间，爱中爱相不可得。是爱但从虚妄忆想颠倒相应故名为爱。是爱非过去、未来、现在。是爱非以缚相故起。是爱亦非缚相，但以因缘相续不断故，说受因缘爱。智者知见是爱无处无方，空无牢坚，虚妄无所有。

“爱因缘取者，爱不于余处持取来，爱不与取合，爱亦不能生取，有爱故说名取，随因缘和合故说。取不与爱合亦不散，爱不与取合亦不散，取不在爱内、不在爱外、亦不在中间。爱尚无有，何况爱因缘生取？诸取决定相不可得。智者知见是取虚妄无所有，取中无取相。是取非过去、未来、现在，取不在取内、不在取外、不在两中间。是取但从颠倒起，因本缘生，今众缘故有。取无有法若合若散。是取无有根本，无一定法可得。凡夫受是虚妄取，是诸行皆虚妄故，世间为取所系缚。智者通达是取虚妄，空无牢坚，无有根本，无一定法可得。

“取因缘有者，是取不持有来，是取不能生有，而说取因缘有。是有不在取内、不在取外、不在中间。有不依止取，取不与有合亦不散，但以众缘和合故，说取因缘有。取不能生有，取不分别有。取尚虚妄无所有，何况从取因缘生有？有无有持来者，有中有不可得，有不在内、有不在外、有不在中间，是有非过去、未来、现在。智者通达是有虚妄，颠倒相应无合无散，有无所知无所分别。是有无处无方，是有无前际、无后际、无中际。是有非有故非无故，但随顺十二因缘故说是有。智者通达有相空无牢坚。

“有因缘生者，是有不持生来，生亦不与有合亦不散。是生不在有内、不在有外、不在中间。有不能生生，亦不离有有生，但示十二因缘相续说有因缘生。有与生非缘非不缘。有尚不可得，何况从有生生？智者通达是生不依于有生，生中无生相，生中无自性，生中无根本，无一定法可得。智者通达是生无性无所有，但示十二因缘和合相续故说有因缘生。生无有法若合若散，生不在有内、不在有外、亦不在中间。是生非过去、非未来、非现在，是生前际、后际、中际不可得，是生根本不可得。智者通达从众因缘生颠倒相应虚妄无所有如幻化相。

“生因缘老死忧悲苦恼者，是生不持老死忧悲苦恼来，生亦不能生老死忧悲苦恼。老死忧悲苦恼不在生内、不在生外、不在中间，老死忧悲苦恼亦不依生，以生故老死忧悲苦恼可说。但示众因缘生法故，生不与老死忧悲苦恼合亦不散。生中生尚不可得，何况生因缘老死苦恼？老死苦恼中老死苦恼不可得。何以故？老死苦恼不在老死苦恼内、亦不在外、亦不在中间，老死苦恼非过去、非未来、非现在。老死苦恼不与老死合亦不散，但颠倒相应众缘和合，具足十二因缘故说生因缘老死苦恼。老死苦恼无所依止，老死苦恼决定相不可得，老死苦恼前际、后际、中际不可得。智者通达老死苦恼虚妄无所有，颠倒相应无有根本，不作不起不生。

“如是观十二因缘法，不见因缘法若过去、若未来、若现在，亦不见因缘相，但知因缘是无缘、无生无相、无作无起无根本，从本已来，一切法无所有故。通达是十二因缘，亦见是十二因缘无有作者受者。若法所从因生，是因无故，是法亦无。菩萨随无明义故，一切法不可得。入如是观中，无缘即是十二因缘，此中无所生。菩萨观十二因缘是虚妄生，随顺无明义通达十二因缘。若法无者，是法亦无，是故说随顺无明义通达十二因缘。无明是不生不作不起、无根本、无一定法、无缘、无所有，菩萨尔时不分别是明、是无明。无明实相即是明，因无明故一切法无所有，一切法无缘无忆想分别，是故随顺无明义通达十二因缘。

“持世，是名菩萨摩诃萨十二因缘方便智慧。若菩萨能如是通达十二因缘合散，是名菩萨善得无生智慧。何以故？以生灭观则不能善知十二因缘。若观十二因缘集散，是

名得无生智慧；若得无生智慧，是名通达十二因缘。持世，是故菩萨摩诃萨欲入通达欲证无生智慧，应当如是勤行修集是十二因缘智慧，则能观证十二因缘无生相。持世，若菩萨摩诃萨知无生即是十二因缘者，即能得如是十二因缘方便。是人以无生相知见三界，疾得无生法忍。当知是菩萨，于诸现在佛得近受阿耨多罗三藐三菩提记，是菩萨不久当得受记、次第受记。

“持世，如是善人因与受记得安隐心，于一切法旨趣方便中，得智慧光明。是人通达十二因缘是无生，是人得近现在诸佛，是人于诸恶魔无所怖畏，是人度生死流得到陆地，是人得度无明淤泥，是人得到安隐之处。持世，若我今世、若我灭后，若闻、若信、若读诵、若修习是十二因缘方便者，我与是人授记不久当得无生法忍。我亦记是人不久当于现在诸佛所，得受阿耨多罗三藐三菩提记。”

四念处品第六

佛告持世：“何谓菩萨摩诃萨善知四念处？菩萨摩诃萨观择四念处，顺身观身，顺受观受，顺心观心，顺法观法。何谓为顺身观身，顺受、心、法观受、心、法？

“持世，菩萨摩诃萨顺身观身时，如实观身相，所谓：是身无常、苦，如病如疮，苦恼忧衰动坏之相。是身不净，可恶恶露。身中种种充满其内，九疮孔中常流臭秽，身之不净犹如行厕。如是正观身时，不得是身一毫清净无不可恶者。知是身骨体筋缠，皮肉所裹，从本业因缘果报所起，集、取所缚。何等为集？何等为取？从先因缘起是身，是名为取；今以沐浴、饮食、衣被、床卧、被辱、医药，是名为集。如是现在因缘为集、取所缚，本业果报力故有用。又是身四大所造无决定实，色阴所摄数名为身。何故说名为身？能有所作故，说名为身；贪著依止处故，说名为身；随意有用故，说名为身；从忆想分别起故，说名为身；假合作故，说名为身；与业合故，说名为身。是身不久终归坏败，无常无定变异之相。是身不在身内、不在身外、不在中间。是身不知身，亦不见身。是身无作无动，无有愿求，亦无有心，与草木瓦石等无有异。身中无有决定身相。如是正观择身，知是无有作者，亦无使作者。是身无前际、无后际、无中际。是身无一常定坚牢之相，如水沫聚不可撮摩。是身八万虫之所住处。是身百种诸病之所侵恼。以三苦故，是身为苦无有救者，所谓行苦、坏苦、苦苦，是身众苦之器。如是正观身时，又复思惟：‘是身非我非彼，不得自在，不得随意作是、不作是。是身无根本，无一定法可得。是身性空，无一决定相。是身虚妄所起，系于机关作法，从本业因缘起。不应于身中生我、我所想，我等不应惜身寿命。’菩萨如是观时，不得身若合若散，不见有所从来、去有所至、有所住处，不分别是身若过去、若未来、若现在，则不依止身命，不贪惜身若我、若我所，常离身受。是菩萨观身空、无我、无我所，是身中我、我所

不可得故，是身相不可得。是菩萨若不得身相，即不愿身入，身不起作道。云何为入？是身无有作者、无有起者。是身不作不起相，从众因缘生。是因缘能和合身，而是因缘亦虚诳无所有，颠倒相应空无牢坚，亦以是因缘故是身得生。是因缘亦无生无相，如是观身即入身无生相中；入已观身无相，以无相相观身，知是身无相，相不可得故无生。是身过去相、未来相、现在相不可得。何以故？是身无根本，无一定法可得。是身若此、若彼不可得。如是观时，知身无所从来亦无所去，即入身不生不灭道。持世，菩萨摩诃萨如是愿身观身入如实相，于身欲染则能除断，疾令其念正住身中，是名顺身观身。

“持世，何谓菩萨摩诃萨顺受观受？菩萨摩诃萨观苦受、乐受、不苦不乐受，见是三受无所从来亦无所去，但虚妄缘合本业果报所持颠倒相应，知诸受虚妄从忆想分别起。菩萨如是观诸受，不得过去受，不得未来受，不得现在受。是菩萨见过去诸受空，无我、无我所，无常无牢坚，无不变异相，如是观是过去诸受空相、寂灭相、无相相；观未来诸受空，无我、无我所，无常无牢无坚，无不变异相，观未来诸受空相、寂灭相、无相相。是菩萨如是观时作是念：‘诸受无决定相，无有根本，无一定法，不相似故，新新生灭无有住时。’菩萨作是念：‘是诸受无作亦无作者，但凡夫颠倒相应心中起三种受，属本业因，今世缘合故有是诸受。是诸受皆空无有牢固，虚妄之法犹如空拳。’如是观受，心住一处，菩萨尔时得通达诸受集没灭相，见诸受不合不散，又受中不见受；作是念诸受空性空故，即通达诸受无生相。此诸受无生无灭无有成相，是诸受皆无相无成相。如是思惟，受诸受时皆能不著，如实知见诸受相，离诸所受，于此诸受亦无所依，于诸受中心皆放舍，则疾得舍三昧。持世，菩萨摩诃萨如是顺受观受。

“持世，何谓菩萨摩诃萨顺心观心？菩萨摩诃萨观心生灭住异相，如是观时作是念：‘是心无所从来亦无所去，但识缘相故生，无有根本，无一定法可得。是心无来无去，无住异可得。是心非过去、未来、现在。是心识缘故从忆念起。是心不在内、不在外、不在两中间。是心无一生相。是心无性无定，无有生者无使生者，起杂业故说名为心，能识杂缘故说名为心，念念生灭相续不断故说名为心，但令众生通达心缘相故。心中无心相，是心从本已来，不生不起，性常清净，客尘烦恼染故有分别。心不知心，亦不见心。何以故？是心空性自空故，根本无所有故。是心无一定法，定法不可得故。是心无法若合若散。是心前际不可得，后际不可得，中际不可得。是心无形无能见者。心不自见，不知自性，但凡夫颠倒相应，以虚妄缘识相故起。是心空、无我、无我所，无常无牢无坚，无不变异相。’如是思惟，得顺心念处。是人尔时不分别是心、是非心，但善知心无生相，通达是心无生性。何以故？心无决定性，亦无决定相。智者通达是心无生无相，尔时如实观心生集没灭相。如是观时，不得心若集相、若灭相，不复分别心灭、不灭，而能得心真清净相。菩萨以是清净心，客尘所不能恼。何以故？菩萨见知心清

净相，亦知众生心清净相，作是念：‘心垢故众生垢，心净故众生净。’如是思惟时，不得心垢相，不得心净相，但知是心常清净相。持世，菩萨摩诃萨如是顺心观心。

“持世，何谓菩萨摩诃萨顺法观法？菩萨观一切法不见内、不见外、不见中间，亦不得诸法若过去、若未来、若现在，但知诸法从众缘生颠倒起，诸法无有决定相，所谓是诸法属是人，诸法本体于诸法中无诸法。诸法不在诸法内、不在诸法外、不在两中间。诸法不与诸法合亦不散，一切法无根本无一定相。诸法无所有故不动不作，一切法如虚空，无所有故；一切法虚诳如幻，幻相无所有故；一切法常净相，俱不污故；一切法是不受相，诸受无所有故；一切法如梦，梦性无所有故；一切法无形，形无所有故；一切法如像，性常无故；一切法无名无相，名相无所有故；一切法如响，虚妄所作无所有故；一切法无性，性不可得故；一切法如焰，知无所有故。菩萨如是观一切法时，不见诸法若一相、若异相，亦不见法与法若合若散，亦不见法依止于法。如是观时，见一切法无所从来，亦不见一切法住处。何以故？一切法无住无依无起，一切法无住处，住处无所有故，住处不可得故。持世，诸法无有差别，一切法无分别相，从众生颠倒故有用，是诸法无处无方。智者得诸法，非一相、非二相、非异相。何以故？持世，一切法不生不作不起，无能作者。一切法离根本，一切法无自性，过诸性故。一切法无归处，诸归处无所有故。如是观诸法，善知诸法无我无人，观择诸法性空。是诸法皆空，性自空故；诸法无相，不见相故。于诸法中不起愿，即时观择一切法无生，作是念：‘此中实无有法若生若灭。’如是观时心住一处，尔时便得通达一切法无生，亦知见一切法集尽灭，亦能入一切法离相离性。何以故？持世，一切法无决定性，智者通达诸法无相离相。持世，菩萨摩诃萨顺法观法，如是观者，于法无所得、无所受，于法不为生、不为住、不为灭，故行而见一切法尽灭相、寂灭相。

“持世，是名菩萨摩诃萨善观四念处。何故说名念处？念处者，即是一切法无处，无起处、无所有处，能如是入一切法则念不乱，名为念处。又念处，是一切法不住不生不取，如实知见处，名为念处。

五根品第七

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知诸根？菩萨摩诃萨正观出世间五根。何等五？所谓信根、精进根、念根、定根、慧根。菩萨修习五根时，信一切法皆从众因缘生，颠倒所起虚妄缘合，似如火轮又如梦性。信一切法无常、苦、不净、无我，如病如疮无有坚牢，虚伪不实败坏之相。又信一切法虚妄无所有，犹如空拳、如虹杂色诳于小儿，忆想分别假借而有，无有本体，无一定法。又信一切法非过去、非未来、非现在，信一切法无所从来亦无所去，信一切法空、无相、无作，信一切法无生无作无起、无相离诸相，而信

持戒清净、禅定清净、智慧清净、解脱清净、解脱知见清净。菩萨如是成就信根得不退转，以信为首故能信持戒。是信常不退不失，成就不退法，安住不动信中，常随业果报。成就信人，断一切邪见，不离法，求师但以诸佛为师，常随诸法实相知僧行正道，住清净戒，成就忍辱，得如是不动不坏信增上信故，名为成就信根。

“持世，何谓菩萨摩诃萨正观精进根，成就精进根，善知精进根？菩萨摩诃萨行精进不休不息，常欲除五盖故勤行精进，乃至为听如是等深法，名为精进。是菩萨求法不休不息，精进不退，亦欲断诸障碍法故勤行精进而不怯弱，亦为断种种恶不善衰恼法故勤行精进，又为增长种种善法故勤行精进。是菩萨决定成就精进，不贪著是精进，而入是平等精进，成就不退精进。是人为正方便，通达一切法故发行精进，于精进中不随他人，于精进中得智慧明成不退相。能得如是不退精进、增上精进故，得名成就精进根。

“持世，何谓菩萨摩诃萨能得念根，善修习念根？菩萨摩诃萨常摄念一处，布施柔和，具足梵行，持毕竟清净戒众、定众、慧众、解脱众、解脱知见众，常思念净身口意业，常思念究竟其事，常思念一切法生、灭、住异相方便，常思念知见苦、集、灭、道谛，常思念诸根、力、觉、道、禅定、解脱、诸三昧方便，常思念一切法不生不灭、不作不起、不可说相，常思念欲得无生智慧，常思念欲得具足忍智，常思念离智灭智，常思念欲得具足佛法，常思念不使声闻、辟支佛法入心，常思念无碍智慧，常不忘不失不退是念，入如是观中而不随他。是人得如是坚牢增上念故，名为成就念根。

“持世，何谓菩萨摩诃萨能得定根，能得定根方便？菩萨摩诃萨于圣地中，常行禅定，不依禅定，不贪禅定；善取禅定相，善得禅定方便解，善生禅定，亦能行无缘禅定；悉知诸禅定门，善知入禅定，善知住禅定，善知起禅定，而于禅定无所依止；善知所缘相，善知缘真相，亦不贪受禅味；于诸定中自在游戏而不随他，亦不随禅生；于诸定中得自在力，于诸定中不以为难，不以为少，随意所欲。是人得如是增上禅定故，名得定根，得定根方便。

“持世，何谓菩萨摩诃萨成就慧根，得慧根方便？菩萨摩诃萨能成就通达慧根，所谓能正灭诸苦。是人成就是通达慧，处处所用皆得离观舍观，成就随涅槃智慧；成就是慧根故，善知三界皆悉炽然，善知三界皆是苦，以是智慧不处三界。是人观择三界一切皆空，皆无相无愿，无生无作无起，见出一切有为法道，为具足诸佛法故，勤行精进如救头燃。是菩萨智慧无能沮坏，以是通达智慧能出三界，亦不依止三界事，断一切有为法中喜，一切可染可著系缚法中心不贪嗜，于诸五欲心皆厌离，心亦不住色、无色界，成就增上智慧，成就无量功德犹如大海，以是智慧，于一切法方便中无有疑难。是人以是智慧通达三界，于三界中心无所系，得是增上慧故，说名度慧根，得慧根方便。

“持世，何故名之为根？增上义故说名为根，不动义故说名为根，无能坏故说名为根，无能退故说名为根，不随他故说名为根，不退转故说名为根，无能牵故说名为根，随顺正法故说名为根，不贪著故说名为根，不杂故说名为根。又持世，菩萨摩诃萨善知众生诸根，亦能善学分别诸根。菩萨知染欲众生诸根，知离染欲众生诸根，知瞋恚众生诸根，知离瞋恚众生诸根，知愚痴众生诸根，知离愚痴众生诸根，知欲堕恶道众生诸根，知欲生人中众生诸根，知欲生天上众生诸根，知软心众生诸根，知上众生、知中众生、知下众生诸根，知坏败不坏败众生诸根，知勤修不勤修众生诸根，知巧不巧众生诸根，知有罪无罪、有垢无垢、知瞋碍不瞋碍、知随顺不随顺、知障碍不障碍众生诸根，知欲界行、知色界、无色界行众生诸根，知厚善根、薄善根，知毕定、不毕定、邪定众生诸根，知悭贪离悭贪、知戏调不戏调、知狂惑不狂惑、知轻躁不轻躁、知瞋恚不忍、知柔软能忍、知深厚悭、知具足施众生诸根，知信者知不信者、知恭敬者知不恭敬者、知具足持戒、知清净持戒、知具足忍辱、知懈怠知精进、知散心知得定、知无智慧知有智慧、知闇钝知不闇钝、知增上慢知不增上慢、知行正道知行邪道、知妄念知得念安慧、知散根知摄根、知坏根不坏根、知净根不净根、知明根、知发小乘根、知发辟支佛乘根、知诸菩萨根、知发佛乘根。是菩萨得度如是诸根分别方便，于如是等众生分别诸根智慧中方便，不随他故，说名得诸根方便，亦名不为他所牵，亦名不可破坏，亦名不退转，亦名得方便力，亦名得人根，亦名得诸天、龙、神、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等根，亦名得最自在，亦名得不坏不动，亦名到彼岸者。成就如是功德者，于一切法中疾得自在力。

持世经卷第四 八圣道分品第八

“持世，何谓菩萨摩诃萨善能知道？菩萨摩诃萨安住道中。何等为道？所谓八圣道分，正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。持世，何谓菩萨摩诃萨名为行八圣道分？何谓名为得八圣道分方便？

“菩萨摩诃萨得正见安住正见，为断一切见故行道，为断一切诸见故安住于道，乃至断涅槃见、佛见。何以故？持世，一切诸见皆名为邪，乃至涅槃见、佛见；破坏一切贪著诸见故，名为正见。又无诸见，无取诸见，不念不贪著不缘不行不分别一切诸见，是名正见。以是正见为见何等？见一切世间虚妄颠倒，为诸见所缚，如是见时，名为安住断一切见。于是正见亦不念不见，不贪著分别乃至涅槃见、佛见，为不起一切见故行。云何名为正见？一切法寂灭，念相不生不灭同于涅槃，如是亦不念不分别是一切法，不念不分别不现在前，不正不邪，不取不舍，是名出世间正见。何故名为出世间正见？是人不得世间，不得出世间，度世间已无所分别，是故名为出世间正见。正见者如知见

世间，出世间亦如是，是人不复分别是世间、是出世间，断诸忆想分别，名为出世间正见。是人不见邪、不见正，断一切心所念，名为正见。又正见者，于诸法中更无差别，是故说名正见。又正见者，如实知诸邪见义。又正见者，观诸邪见即是平等，是名菩萨摩诃萨安住正见。

“持世，菩萨摩诃萨住正见中，如实知正思惟，作是念：‘一切思惟皆为是邪！乃至涅槃思惟、佛思惟皆是邪思惟！何以故？断诸分别名为正思惟，无所分别名为正分别，断分别是正分别。’何以故？是人知见一切思惟相已则无有邪，是人更不分别是此是彼，住如是正分别中，更不得诸分别若正若邪。如是之人离诸分别，过诸分别故说名正思惟。正思惟者，即是分别知见一切分别皆虚诳不实从颠倒起，诸分别中无有分别。是人安住正思惟，更不得分别若正若邪，离诸分别，过诸分别，断诸分别故说名正分别。是人尔时于一切分别中无所系缚，知见诸分别性皆平等故，是名安住正思惟。

“持世，菩萨摩诃萨勤集正语，是人见一切语言虚妄不实从颠倒起，但忆想分别从众因缘有，作是念：‘是语言相语言中不可得。’灭一切语，如实知一切口业，名为正语。是语言无所从来亦无所去，能如是见者，名为正语。是人尔时安住实相中，有所语言皆是正语，是故说安住正语中。是人得住第一清净口业，亦知见诸口业相，亦通达一切语言。是人所说终不有邪，是故说名住于正语。

“持世，菩萨摩诃萨善知一切语业皆是邪业，知一切诸业虚妄无所有不作不起。何以故？诸业中无一决定，灭一切业名为正业。正业者，于业不分别若正若邪；入诸业平等故，不分别业若正若邪，是故说名正业。又正业者，则是不系三界义，如实知见义，如实平等中，更无分别是正是邪。菩萨行如是正业，如实知见一切业故，如实于法无取无舍，是故说名行正业。正业中无有邪业，是人如实知见故，说名住于正业中。

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知一切诸命皆是邪命？何以故？若有命相、法相、取相，乃至涅槃相、佛相，乃至清净佛法相，住于是中作清净命，皆名邪命。正命者，舍诸资生所著，断诸贩卖，不分别不戏论，过一切戏论，是名正命。正命中更不分别是邪命、是正命，即得一切清净命，是故说名得清净正命。又一切诸命皆不生，无有邪正，是人名为得清净命，安住正道无有戏论。住是正命中，不取正命，不舍邪命，是故说名住正命中。是人尔时不名住正，不名住邪，得清净平等命离于命相，无动无作，不念命不念非命，但名为如实知者、如实见者，是故说名住正命中。

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知正精进，菩萨摩诃萨住正精进？若菩萨为断一切精进道故，名为住正精进。何以故？一切精进皆为是邪，诸有所发、有作、有行，皆名为邪。何以故？一切法皆是邪作，有所发作皆是虚妄，若虚妄者即亦是邪。正精进者，无发

无作无行无愿，一切法中断有所作。是菩萨于一切法中断有所作，乃至涅槃相、佛相中不生有所作相。是人善知一切所作皆为虚妄，为无所作故行道。若是正者则无所作，一切法平等无差别，无有所作过所作相。是菩萨善知精进、非是精进道，不取不舍故说名住正精进。正精进者，即是诸精进不可得义，即是诸法如实知见义。所谓正精进如是见者，不复分别是邪精进、是正精进，是故说名正精进。

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知正念？菩萨摩诃萨知见一切念皆是邪念，有所念处皆是邪念。何以故？一切念是邪念。若于处所念生皆是邪念，无忆无念是名正念。何以故？一切念从虚妄因缘起，是故有生念处皆为邪念。若于处所无生无灭，是名正念；无有处所起念业，是名安住清净念中，无处生邪念。是人知见一切法皆为是邪，是正法中无念，是故说安住正念中。又正念者，于法无有分别是正念、是邪念。是人通达一切念皆无念相，常行六舍心故说名住正念。是人更无所贪乐，亦不分别是无念，以诸法平等通达一切念。是人如实知见一切念故，若念、若非念无取无舍，是故说安住正念中。是人所念更不分别是等、是不等，于念非念不随不缘，以无缘故知一切念非念，若念、若非念不复在心。是人安住正念故，不可说不可示，断一切语言，离一切语言，如实知一切语言，不分别此彼故，说名安住正念。

“持世，何谓菩萨摩诃萨安住正定？菩萨摩诃萨观一切定皆是邪定。何以故？凡诸法中，所取缘定相、所取知定相、所取三昧戏论定相，皆名为邪。邪者即是贪著义。是定不尔，如所缘取相、不取相，无求无戏论无忆念，名为正定。若不贪著不分别此彼，断贪著喜不受定味，坏取定相心无所住，是名正定。又正定者，不依止一切定中而不戏论，如实通达法之本体，善知定相心不贪著，欲破彼此念道如是语亦不分别，断一切分别故，名为正定。又正定中，更不生邪正想，破一切想，断一切想，灭一切想故，名为正定。正定者，不生邪正，不分别邪正，是名正定。何以故？是菩萨通达诸定方便住是正定中，不复为若定、若定相所系，过诸定相故说名正定。正定名于法无所戏论，诸法平等中无有戏论所谓是正、是邪。正定者，即是诸法平等义。正定者，能出诸禅定三界一切有为法，能如实知见一切五道生死义。持世，是名诸菩萨摩诃萨住如是定中，名为得正定方便，名为善知道善知道方便，所谓如实知见能至涅槃道。

世间出世间品第九

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知世间、出世间法？何谓得世间出世间法方便？持世，菩萨摩诃萨正观世间、出世间法。

“何等为世间法？菩萨作是念：‘凡所有法忆想分别，从颠倒起众因缘生，系虚妄缘从二相起，空无所有如虹杂色，亦如火轮诳于凡夫，破坏义故假名世间，是名世间。

诸世间法皆非是实，从虚妄缘起，不作不起相，但因阴界入、色声香味触法故说，因名色故说。随凡夫人心所贪著，又随种种贪著邪见，如乱丝无绪、如茅根蔓草互相连著，随颠倒相应故说名世间法。’

“何等为出世间法？‘如是世间法，从本已来如实性离，是名出世间。何以故？智者求世间法不可得，求出世间法不可得。无世间、无出世间处，是中无分别是世间、是出世间，但为世间故说出世间。世间实相即是出世间。何以故？世间无定相可得，世间相从本已来常空，世间法不决定故，世间从本已来是寂灭相。’

“是菩萨如是观世间、出世间，不可得世间，亦不贪著出世间。是人不念不著世间、出世间故，不与世间诤讼。何以故？智者通达世间是虚妄相，见世间实相故，更不分别是世间、是出世间。何以故？持世，世间者即是五受阴义，一切世间法皆摄在中。智者求阴不得阴、不得阴性、不得阴来处，不得住处、不得去处，无五阴、十二入、十八性，无分别无名字，无性无相无行，即名出世间。

“持世，菩萨观世间、出世间法时，不见世间与出世间合，不见出世间离世间。是人不离世间见出世间，亦不离出世间见世间。是人不复缘于二行，所谓是世间、是出世间。何以故？持世，世间如实相即是出世间：世间中世间相不可得，世间法中世间法不可得，以无所有故，通达是法即是出世间。持世，若世间与出世间异者，诸佛不出于世，诸佛亦不说一切世间不可得、一切世间不生、如实知见一切世间。持世，若不得世间，不取世间，即是出世间。是故当知，如实知见世间、通达世间不可得故，即说出世间，是故诸佛出于世间。一切诸法若世间、若出世间，以不二不分别证如实知见故，即是说出世间法。

“持世，如是世间甚深难可得底。依世间法者、得世间法者、希望出世间法者、于世俗语生第一义相者、住在二法者，不能得入如是法中。何以故？是人不知世间，不知出世间，是皆行二法者。持世，行二法者，不能通达世间、出世间。持世，菩萨摩诃萨如是善知世间、出世间法，亦得世间、出世间法方便。

有为无为法品第十

“持世，何谓菩萨摩诃萨善知有为、无为法，得有为、无为法方便？持世，菩萨摩诃萨正观择有为、无为法。

“云何为正观择？是有为法无有作者、无有受者，是有为法自生自堕数中，是故名有为法。是有为法以虚妄因缘和合行。云何为行自堕数中？以二相缘知故，名有为法生。是法无有作者、无使作者，是法自生无能起作者，是故说名有为法。是诸有为法不在

内、不在外、不在中间，不合不散，从虚妄根本分别起，无明因缘故皆无所有，但以诸行力故有用。是法无有作者、无有起者，是名有为。有为者即是系义，随凡夫颠倒所贪著说。智者通达不得有为法，不得有为所摄法，智者所不数故名有为法。何以故？诸智者不得有为分别，为凡夫世俗假名故，分别是有为。贤圣不随一切诸法名数，诸贤圣离诸法名数，是故说得无为者，名为贤圣。智者通达一切有为法皆是无为，是故不复起作诸业。智者知见一切有为法起相虚诳妄想，是故不复起作有为。何以故？有为法无有定性，一切有为法皆无性无起作。何以故？持世，无有行有为缘而能通达无为。通达无为者，更不复缘有为。云何为通达？智者见一切有为法皆虚妄，无有根本无所系属，不堕数中，如是观时不复贪著有为缘，亦不取有为法。何以故？持世，非离有为得无为，非离无为得有为。有为如实相，即名无为。何以故？有为中无有为，无为中无无为，但为颠倒相应众生令知见有为法故，分别说是有为法、是无为法，是有为相、是无为相。于是中何等为有为相？所谓生、灭、住异。何等为无为相？所谓无生、无灭、无住异。是有为相、无为相，但为引导凡夫故说。

“持世，有为法无生相、无灭相、无住异相，是故说生灭住异相无相无生。若是有为法定有三相，佛当决定说，如是相是生，如是相是灭，如是相是住异。持世，如如来说一切法皆是无相。持世，无生若当有相，无灭若当有相，无住异若当有相，佛应决定说是无为相。持世，若无为有相有说即非无为，以说相故。但凡夫以数法故，说有为三相，所谓生、灭、住异；无为三相，所谓无生、无灭、无住异。

“持世，若人通达知见有为、无为法，是人更不复有生、灭、住异，是故说得无为者。持世，生灭者，即是见集没义。若法无集则无有没，若不起集则不有退亦无住异。持世，是名有为如实知见。若人如实知见有为则不堕数中，所谓生、灭、住异。菩萨如是思惟有为、无为法，不见有为法与无为法合，亦不见无为法与有为法合，但作是念：‘有为法如实相，即是无为。’则更不复有所分别。若不分别有为、无为法，即是无为法。若分别是有为、是无为，则不能通达无为。断一切分别，是名通达无为。如实通达缘性断诸缘故，不在数不在非数。持世，是名菩萨摩诃萨有为、无为法方便，所谓于诸法无所住无所系，亦不贪受若有为、若无为法。

本事品第十一

“持世，若菩萨摩诃萨能如是善知五阴，善知十八性，善知十二入，善知十二因缘，善知四念处，善知五根，善知八圣道分，善知世间、出世间法，善知有为、无为法，当得善知诸法实相，亦善分别一切法文辞章句，亦得念力，以是念力转身成就不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。

“持世，过去无量阿僧祇劫，尔时有佛，号阎浮檀金须弥山王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。持世，是阎浮檀金须弥山王佛，寿命五劫，有无量声闻众。其佛国土清净严饰，丰乐安隐。其诸众生具足快乐，少于贪欲、瞋恚、愚痴，易化易度易净。持世，是阎浮檀金须弥山王佛，为诸菩萨亦说是断众生疑菩萨藏经。持世，时有菩萨名曰宝光，闻是阴、界、入、缘、四念处、五根、八圣道分、世间出世间、有为无为法方便，即时发于精进，二十亿岁终不生恶心，若贪欲、若瞋恚、若愚痴、若利养、若饮食、若衣钵，但为入如是法方便门故常勤精进。持世，是宝光菩萨，于阎浮檀金须弥山王佛所，尽其形寿常修梵行，命终之后还生其佛国土人中，年少命终即复还生于其佛所修行梵行。于一一劫五百生死，最后生阎浮檀金须弥山王佛欲涅槃时。在第五劫成就如是多闻法，亦得如是诸法实相方便，所从佛闻诸法皆能忆念；得如是念力故，白佛言：‘听我广演诸法。’即于其世中，度脱无量无边众生，令住阿耨多罗三藐三菩提道中。是阎浮檀金须弥山王佛，入涅槃时为持法故，护念宝光菩萨。佛灭度后，法住一劫。是人于是一劫，五百世中常生人间出家学道，亦常于是诸法实相得自增长，亦复利益无量无边众生。持世，是宝光菩萨，如是展转得值万亿诸佛，末后无量光佛为其授记：‘过阿僧祇劫当得阿耨多罗三藐三菩提！于阿僧祇劫中更值百千万亿那由他诸佛，后得阿耨多罗三藐三菩提，成佛号一切义决定庄严如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。有无量无边阿僧祇菩萨众，无量声闻僧。佛寿二劫，其佛国土丰乐安隐普皆庄严。’

“持世，是故菩萨若欲得如是法中善知方便，当勤行精进勤求，读诵修集如是之法。又复菩萨摩诃萨欲得如是诸法方便故，于四法中勤行精进。何等为四？一者、出家，二者、独行，三者、持戒清净，四者、除懈怠心，是为四。菩萨有是四法，勤求多闻安住忍辱，当疾得值遇四法。何等四？一者、生中阎浮提，二者、得值佛，三者、随法行，四者、除罪业障，是为四。又复持世，菩萨摩诃萨如是法中，应勤行精进，当得清净布施力、清净持戒、清净忍辱、清净精进、清净禅定、清净智慧力。菩萨摩诃萨住是法中，疾得如是方便力。又持世，菩萨摩诃萨虽行头陀细法，亦能常于众生有大悲心。是人入大悲心，于是法方便中勤行精进。

“持世，复有菩萨摩诃萨欲得如是法，当入诸陀罗尼门勤行精进。何谓为入陀罗尼门故勤行精进？所谓善观一切法无量缘，观一切法无量方便，亦观无量方便起。如是观时，以三昧门方便，善入诸法门无量缘，亦入无量方便，亦入无量方便起。于是法中得力故，善知诸法实相，亦善分别一切文辞章句，亦得念力，亦得转身成就不断念不退法，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。又复持世，菩萨摩诃萨入诸陀罗尼门故，通达一切诸法随宜因缘，以一因缘能入千种因缘，随智慧力得诸法方便。又复持世，菩萨摩诃萨如是

法中勤精进故，入一相门三昧；得一相门三昧故，入无量相门三昧；如是入已，以种种因缘方便故，能入是诸法门。如是诸菩萨入一切诸法门已，当得一切诸法方便。又复持世，菩萨摩诃萨多行智慧故，善知诸禅定相，亦善知无缘三昧。是三昧力故，能善知无量缘、无量禅定起。是菩萨住此地中，能得一切诸法实相方便。又复持世，菩萨摩诃萨常观世间缘方便，常观有为法缘方便，常观世谛缘方便，亦常勤行坏散一切法缘方便，亦无贪著处。是菩萨修集如是法，疾得诸法实相方便。又复持世，菩萨摩诃萨勤行精进起方便力，而亦常观诸法实相，不依止世乐，亦不杂行世间之法。成就如是法者，疾得诸法实相，亦善分别一切法文辞章句，亦得念力，亦得转身成就不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。持世，是故菩萨摩诃萨欲得度如是诸法彼岸，当于是法如说修行。

“持世，汝等于是法中勤行精进，汝等不久当于此法得无碍智慧。持世，过去无量无边不可思议阿僧祇劫，尔时有佛，号无量光德高王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊。是无量光德高王佛寿命一劫。其佛国土以七宝网罗覆其上，普以七宝诸多罗树庄严世界。是诸多罗树亦复以七宝网罗覆其上，一一树下敷师子座，诸多罗树皆出天衣，诸座皆以琉璃宝、阎浮檀金、赤真珠所成。诸多罗树四边，皆有香树、华树围绕庄严。一一树下各各有池，八功德水充满其中。诸池皆以颇梨、车磲、赤真珠所成。诸池水上皆有青赤白红莲华遍覆水上。诸池皆以七宝为栏楯。持世，彼佛国土，皆以如是众宝庄严世界。四边复有宝树，如忉利天波利耶多罗迦持毗陀罗树。如是宝树千万亿数围绕世界。是诸宝树光明，障蔽一切日月光明不复现。持世，诸多罗树及诸宝网，自然皆出种种妙香，如天伎女歌颂之声。其佛国土常出如是微妙音声，无三恶道亦无三恶道名。持世，是无量光德高王佛，为诸众生多说如是之法，所谓般若波罗蜜及菩萨藏，断一切众生疑、喜一切众生心经。持世，其无量光德高王佛说法时，一日之中无量百千万亿众生发阿耨多罗三藐三菩提心，已发心者皆得具足助菩提法。持世，是无量光德高王佛，以是因缘教化成就无量无边众生于阿耨多罗三藐三菩提。其佛国土菩萨摩诃萨其数甚多。持世，彼佛灭后，法住半劫。是无量光德高王佛，灭度之后法欲尽时，下方过十佛世界，有菩萨名无量意，命终来生，始年十六出家学道，于无量光德高王佛法欲灭时，闻是菩萨摩诃萨解说是阴界入方便经。是无量意菩萨，闻此经已发大精进，于是法中尽到其边，成就深方便力。是菩萨善根因缘故，于彼命终得值二十亿佛皆得成就如是之法，常识宿命，童真出家，修行梵行，常得念力，世世不离如是之法，世世成就不断念，然后得成阿耨多罗三藐三菩提，号无量光庄严王佛。持世，是故菩萨摩诃萨，若欲疾得阿耨多罗三藐三菩提，若欲疾得具足一切智慧，于我灭后后五百岁恶世之中，当勤护持发大誓愿，应生大欲、大精进、大不放逸，于后世中常当护持如是等经。”

尔时，跋陀婆罗伽罗诃达多菩萨等为上首，从座而起，向佛合掌，白佛言：“世尊，我等于佛灭后后五百岁法欲灭时，我等当为守护如是等经，勤行精进，读诵听受，亦当复为他人广说。”

复有若干千数菩萨，从座而起，合掌向佛，瞻仰尊颜，发是愿言：“世尊，我等后世后五百岁，作是誓愿，于如是等甚深无染污诸佛所，听能生菩萨诸善功德，能具足诸菩萨助菩提法，我等当共护持闻如是法，当大清净其心欢喜，专心勤求受持读诵。”

佛便微笑，即时三千大千世界无量光明遍满其中，三千大千世界六种震动。

尔时，阿难从座而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌白佛言：“世尊，何因缘故，今者微笑地大震动？”

佛告阿难：“汝见此等菩萨发大誓愿，后世护持如是甚深无染污法不？阿难，是诸菩萨非但今世发是誓愿。阿难，我念是诸菩萨，于无量无边诸佛所发如是誓愿，三时护持诸佛之法，亦能利益无量众生；今者亦复三时护持我法，于今现在及我灭后法欲灭时，亦大利益无量众生。持世如跋陀婆罗等三时护持我法；亦复于此贤劫之中，三时护持诸佛之法；亦于未来诸佛所，三时护持如是之法。阿难，我今赞说是人，成就如是无量功德说不可尽，怜愍利益安隐众生。阿难，若我悉说是人如是功德，人不能信。若人不信佛语，是人长夜失于利益，受诸苦恼坠堕恶趣。阿难，我今粗说是等菩萨利益众生。假使如三千大千世界满中众生，皆堕大地狱中，中有一人语诸众生：‘汝等莫怖！我今一一代汝受此大地狱苦。’是人即时出地狱众生，一一皆为多千万岁受地狱苦。阿难，于汝意云何？是人为大利益、大安乐不？”

阿难言：“世尊，为大利益、大安乐。”

“阿难，是人出诸众生已，现其力势，皆使令得成就世间第一快乐。阿难，是人为能有恩能与众生乐不？”

阿难言：“世尊，是人所利益非言所说。”

“阿难，我今实说是跋陀婆罗加罗诃达多菩萨等利益众生！是人利益众生，是二利益安乐之事，算数譬喻不可为比。何以故？阿难，是人乐具皆是有为相违之法，不为厌足故，不为离欲故，不为智慧故，不为沙门果故，不为涅槃故。阿难，是诸菩萨等，利益众生与无上乐。一切智人乐为求佛道者，皆作佛事，未入正位者令得声闻、辟支佛地，以佛法化诸菩萨示教利喜。阿难，是诸菩萨能示教利喜诸菩萨众，为不断佛种故，为守护一切智种故，住于世间。阿难，是人过去本行菩萨道时，无量百千万亿那由他劫，皆使有佛不令断绝；亦于未来无量百千万那由他劫，皆使有佛亦不断绝。何以故？阿难

，是诸菩萨本行菩萨道时，已令无量诸佛住于佛道。是诸菩萨世世护持教化成就百千万亿诸佛，皆使成阿耨多罗三藐三菩提；从是以后，亦复教化无数百千万亿众生令住佛道，教化力故具足佛法，亦皆当得阿耨多罗三藐三菩提。

“阿难，是跋陀婆罗等，为与众生佛乐、一切智慧乐故，勤行精进。阿难，若人实说，何等是诸菩萨父母、救、舍、依、洲、生？诸菩萨当说是跋陀婆罗伽罗诃达多等五百菩萨是。阿难，若人实问何等是诸菩萨种？当言跋陀婆罗伽罗诃达多等五百人是。如是，善男子等，为不断佛种，不断一切智慧种故，住于世间。是善男子等，亦于后世后五百岁，以是教化方便力故，以乐因缘令诸众生不堕三恶道中，亦令无量百千众生住菩萨乘。阿难，若干千佛说是善男子等功德不可得尽。何以故？是善男子等，成就如是不可思议功德。阿难，我于无量百千万亿阿僧祇劫所集法藏，是善男子等能受护持。阿难，我今以是无量亿劫所集法宝嘱累是人。是善男子等，为无量阿僧祇国土中现在诸佛之所护念。阿难，是善男子等，一切天人世间所应礼事。阿难，是人十方千佛讲说法时，常所赞叹。

“阿难，我已印可，为断一切众生疑故。若人于后末世受持是经，读诵通利为人广说，当知是善男子、善女人近一切种智。有人于后末世乃至得闻如是深经，信解而发誓愿，我皆与受阿耨多罗三藐三菩提记。若于后世后五百岁生信解心，勤行精进护持是经。是善男子、善女人，我今亦以是阿耨多罗三藐三菩提法而嘱累之。若声闻人信受如是深法，心无违逆我与受记，后当得值弥勒佛会。若求佛道者，闻如是法受持信解，是人皆为弥勒佛所授记，以本愿故出家学道。阿难当知，是善男子、善女人等，若于后世后五百岁时，于是法中勤行精进，当知是人善根猛利。”

嘱累品第十二

尔时，持世菩萨摩诃萨白佛言：“世尊，惟愿利益诸菩萨摩诃萨故，护念是经。菩萨摩诃萨若于后世得闻是法，心净喜乐，亦为具足如是法故，勤行精进。”

尔时，世尊护念是经，即以神力令此三千大千世界，香气遍满所未曾有，一切众生慈心相向。佛护念已，告持世菩萨：“持世，我今护念是法印品经断一切疑故。持世，若有能受持读诵是经者，不久当得一切智慧，惟除本愿。我今亦与是人受记，疾得具足一切智慧故。持世，菩萨摩诃萨若受持读诵是法印品经，思惟广为人说，是人不久当疾得五阴方便，十二入、十八界、十二因缘、四念处、五根、八圣道分、世间出世间法、有为无为法方便，亦疾得诸法实相，亦疾得分别一切法章句，亦疾得念力，亦疾得转身成就不断念，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。持世，是经后世能与众生，作大法明、大智慧光福德因缘，亦能与诸菩萨具足助阿耨多罗三藐三菩提法。

“持世，若诸菩萨于后末世时，得值是经及余深经，菩萨藏所摄与诸波罗蜜相应；是人不为魔事所覆，不为业障所恼。持世，若是人未得无生法忍者，我与受记，于当来世第二、第三佛，当得无生法忍；已得无生法忍者，于一切法中疾得自在力，疾得净佛国土，疾得无量声闻众，疾得无量菩萨众。持世，我今说是法印，为断后世一切疑故。

“持世，菩萨摩诃萨见四利故，于后末世护持如是等经而发誓愿。何等为四？诸菩萨作是念：‘我当疾得无量无边功德，亦令众生生大善根，亦为诸佛护持正法，亦作诸佛持法藏人，亦为无量诸佛所见赞叹。’是名四。持世菩萨摩诃萨复见四利，于后末世护持是经而发誓愿。何等为四？诸菩萨作是念：‘我等于后恐怖恶世守护法故，行大精进；于后恶世正法坏时，能持法藏为此难事；于后恶世中法乱、众生乱时，我等守护法故其心不乱，尔时当得具足忍辱，以无瞋道守护于法。’是名四。持世，菩萨摩诃萨见是四利故，于后恶世，护持如是等深经而发誓愿。”

跋陀婆罗伽罗诃达多等五百菩萨，及余菩萨得闻是法印品经，佛前合掌，于后恶世发愿护持是深法者，佛以右手皆摩其头，作如是言：“诸善男子，我于无量阿僧祇劫所集阿耨多罗三藐三菩提大法宝藏甚为难集！受诸无量无边忧悲苦恼，亦舍无量无边欢喜快乐，今以嘱累汝等：于后末世当以是无量劫所集法藏善开与人，广为四众分别解说此正法种令不断绝，汝等还当燃大法炬。诸善男子，如来今者，请汝等佛子住佛所住，我于是无量百千万亿阿僧祇劫所集法宝藏，为诸天人广宣流布。”

即时，跋陀婆罗伽罗诃达多等，即礼佛足，作如是言：“我等随力所能，亦承佛威神，当于后世广宣流布是法宝藏。”

说是法印品经时，无量无边阿僧祇一生诸菩萨善根成就，亦有无量百千万亿众生发阿耨多罗三藐三菩提心，毕定受阿耨多罗三藐三菩提记。

佛说是经已，持世菩萨及跋陀婆罗伽罗诃达多等，及余菩萨并诸四众，一切天、人、阿修罗等，闻佛所说，皆大欢喜。